

書 叢 虛 太

釋 經 觀 地 心 生 本 乘 大

冊 上

行 印 局 書 學 佛 海 上

太虛法師述

大乘本生心地觀經釋

上海佛學書局印行

大乘本生心地觀經釋

甲一就題懸示經旨

甲二入文剖釋經義

乙一本經題旨之明晰

乙二本經譯史之確實

乙三本經法義之豐富

乙四本經時機之合宜

一丙法備五乘

一丙二義周十宗

乙一略彰分齊 丙一教起因緣分

乙二正釋文義 丙二聖教正說分

丙三依教奉行分

太虛叢書
大乘本生心地觀經釋 卷上

唐屬賓國三藏般若等譯

廈門南普陀沙門太虛講時民國二十二年十二月二十三日

在

閩南佛學院研究員

勝濟 東初
燈霞 窺諦
雪生 同錄
勝濟 燈霞
窺諦 合編

今講此經。分爲二段。

甲（一）就題懸示經旨分三

乙（一）本經題旨之明晰

本經題旨之明晰者。謂就本經之題目。即可以說明本經宗旨之所在也。但依大乘本生心地觀經之一題看來。本經宗旨似唯在攝化大乘之機。而實際上本經通攝五乘及三乘共法。而以其中一分之大乘不共法爲尤要耳。所謂大乘本生心地觀經者。經之一字。乃通指一切的經典。凡爲佛陀所宜說。或爲佛陀所曾印證者。皆名曰經。然經之一字的梵音是「修多羅」。或「修妬路」。或「素怛纒」。有線字的意義。取能貫穿文義攝化生機之意。與華言經字意義相符。故譯爲經。或可稱爲契經。卽是上契真

理下契羣機。「大乘」二字乃通指一切大乘經典而言。如妙法蓮華經亦題曰大乘。及其餘題以方等或大方廣等經是明顯的說。大乘即是對小乘而言。乘有運載之義。若能觀大乘境。修大乘行。即能運載凡夫至於無上菩提涅槃之大乘果。自運既圓。運他亦無有窮盡。故名曰「乘」。即是引生死此岸的衆生而入究竟的彼岸。所謂大乘者。即是此意。本經之名大乘。意亦在此。換言之。大乘之義。乃在解釋一切凡夫染縛而入無上佛果。故大乘法不外境行果三義。若能於一切諸法性相如實了達。即是大乘所觀的境。依境而起行。即是修學六度十度一切無量無邊法門。凡是有利於有情的大乘菩薩皆應修學。經過十信十住十行十回向十地三阿僧祇劫。而得到究竟之佛果。即是由行而得果。依此境行果法能如實施行。即爲大乘妙法。而大乘之法不獨限於經藏。亦有大乘之論藏。及大乘之律藏。此經是大乘經藏中之一部大乘經。一方面超出人天二乘之上。一方面又通攝五乘諸法。

所謂「本生」。乃是佛陀所說的十二分教中之一分。如云：「長行重頌并授記。孤起無問而自說。因緣譬喻及本事。本生方廣未曾有。」這里所謂「本生」。乃指釋迦牟尼佛三世本生之因果。而十二分中之本事。則是明諸弟子事者。在此經序品之中發起序文裏這樣說：「……釋迦菩薩墮於往昔時作光明王。最初於阿耨多羅三藐三菩提心。乃至菩提樹下得成佛道。娑羅林中入於涅槃。於其中間三僧企耶。百萬劫中所有一切慈悲喜捨。八萬四千波羅密……」根據這些文義。就可以明白「本生」是指釋迦牟尼佛本生之事的。在時間上說起來。從過去三祇修行及現在八相成佛。乃至未來設立塔廟。

其間經過無數量劫。發菩提心。從凡夫地至究竟成佛度生。這是顯然把釋尊本生的內容特色。都完全使他表現出來了。然若知釋尊本生所經歷之事是什麼。亦即可知此經從報恩品乃至成佛品所描寫的各種事理。幾乎完全不出釋尊本生中三世所表現的特徵。而不難推測全經的文義了。

如今再來解釋所謂「心地觀」是一個什麼道理。換言之。釋迦如來一切本生之事是怎樣的生起。從何而生起。在這裡。當知一切諸法。皆從心地而生。皆從心地而起。即是在攝境歸心。攝用歸體。攝事歸理。攝相歸性的看法上。無論那項事件。他的出發點。都歸於心。一切唯心所造。在這三界之中。無一法而不是以心爲主。這正是所謂「三界唯心」的大前提。在此經中觀心品裏有說：「三界之中。以心爲主。能觀心者。究竟解脫。不能觀者。永處纏縛。譬如萬物。皆從地生。如是心法。生世出世。善惡五趣。有學無學。獨覺菩薩。及於如來。以是因緣。三界唯心。」所以成佛果也是此心。迷於生死苦海。也是此心。總之三界上下法。唯此一心作。此心普遍於一切諸法之中。能有變生轉現的功能。所以以地喻心。而心名爲地的道理。就在這裡。

然在此中以地喻心者。可有兩種意義。

1. 能生——即是能生一切世出世間善惡因果。乃至菩薩佛一切無漏諸法。皆由此心而生。如大地上之一切草木叢林。從散播種子。乃至生枝發葉開花結實。皆依大地而生長起來的。

2. 所依——即是江河漢海一切之水。五嶽千巒一切之山。以及動物植物與人類所應用之器具。

種種。一切皆以此大地爲所依而住。既然此心爲一切法之所依止性。所以此心有能生所依之義。所以喻心以地曰心地。

依此。便可以明白觀察心地是怎樣的緊要了。假若觀心而了知卽心自性之諸法實相者。則了知心心所法。無內無外。亦無中間。於諸法中。求不可得。故心性本空。不生不滅。無來無去。無有上下差別之相。平等平等。以在善觀不善觀上之不同。於是有佛與異生的差別。這一點。實在是很可注意的。以諸差別之事。由心而起。依心而住。若能善觀心者。則能通達諸法之相。亦能究竟解脫。如經云：『能觀心者。究竟解脫。不能觀者。永處纏縛。』若能如此如實觀察。名之曰心地觀。所以若人善觀於心。了知心之本性。卽能如實了知一切諸法實性。就是所謂不生不滅。不垢不淨。本來寂靜。自性涅槃。若人善觀於心。亦卽能了達世出世間一切因果邪正。如能了達世出世間一切因果邪正。卽能了知諸法之法相。若了知諸法之法相。卽能依如實了解而修集福智。乃至卽能證得究竟之涅槃。依此義故說心地觀。此心地觀卽是本經之宗旨。亦卽是觀大乘之境。修大乘之行。乃至證大乘之果。也就是釋迦牟尼佛本生諸事之說明。此卽爲大乘本生心地觀經之大意。

乙(一一) 本經譯史之確實

在中國宏揚流通之經典。皆從天竺而來。但古來諸師所宏揚之一切經典。近人從歷史上嚴格的考察起來。往往有不明確的地方。使人疑惑。例如楞嚴經。起信論等。皆以譯史不明。致生疑竇。故於宏揚

流通及人民信仰上亦發生相當的不良影響。且本經向來少有講釋。就是讀誦者也很少。現在乃從大藏經中特別提出來講。若翻譯之史實不明確。也不免有不足信今而傳後的遺憾。故此當一考其譯史。今按經上題唐闍賓三藏般若等譯。等等者有其他人。就見其不是一個人譯的。而是一個團體之所譯。又可以唐憲宗的序文來證明。『大乘本生心地觀經者。釋迦如來於耆闍崛山。與文殊師利彌勒等諸大菩薩之所說也。其梵夾。我烈祖高宗之代。師子國之所獻也。』於這段文就可以窺本經譯史之確實。而本經又不是憲宗時纔有。而於高宗時就有。所謂師子國者。即是現在之錫蘭島。人每說錫蘭屬於印度。然非事實。不過印度佛教流傳於錫蘭島最早。但又偏於小乘之經典。錫蘭佛教一直到現在總沒有衰敗。自來認錫蘭島爲純粹小乘佛教。也不盡然。其過去於大乘之法也有相當的影響。就是義淨三藏不空三藏等也曾住於錫蘭。可見錫蘭島也有大乘之佛法。而且從海路來華之佛法皆經此島。故此亦可決定是信史。又云。『寶之歷年。祕於中禁。朕嗣守丕業。虔奉昌圖。聽政之暇。澡心於此。以爲攝念之旨。……乃出其梵本。於禮泉寺。詔京師義學大德闍賓三藏般若等八人。翻譯其旨。命諫議大夫孟簡等四人潤色其文。列爲八卷。勒成一部。』這樣輕淡的描述此經的翻譯史實。這是很值得注意的。

這樣看來。此經翻譯者。是闍賓三藏般若等。則關於般若其人的歷史也有密切的關係。不可不加重考察。如貞元新定釋教目錄卷十七裏云。『法師梵名般刺若。唐言智慧。北天竺境迦畢式國人也。言闍賓者訛略。姓喬答摩氏。言瞿曇者訛略不正。穎悟天假。七歲發心。遠侍二親。歸依三

寶……屈於上國矣。』在這段文字裏我們有見到敍說般若法師出家的因緣。在天竺求法。有十八年後。來由蘭錫島到廣州。這是建中三年的事情。到了貞元二年。法師舅氏之子神策正將羅好心者。將法師首先所譯的大乘理趣六波羅密多經表開於帝。於是乃下制曰。『中書門下牒王希遷牒。奉勅釋教深微。道俗虔敬。皆因梵本法被中華。宜令王希遷與所司精選有道行僧。就西明寺重更翻譯訖聞奏。牒至准勅。故牒。貞元四年四月十九日牒。及牒祠部准勅亦然。傳牒京城諸寺。大德闍賓三藏沙門般若宣釋梵本。翰林待詔。光林寺沙門利言譯梵語。西明寺沙門圓照筆受。道液良秀圓照潤文。應真超悟道岸。誓空並同證義。……勅王希遷王孟涉馬有麟等。送梵本經至西明寺翻譯。』此經翻譯的年代。根據貞元新定釋教錄的記載。是貞元六年歲次庚午譯的。

我們從上面兩段文字裏可以看出此經在譯史上經過的情形如何的確實。從釋尊在靈山對諸菩薩的說法。結集之後。流通到錫蘭島。在高宗時代再流通來中國。後來因憲宗弘護佛法之熱忱。及般若等翻譯之努力。然後才能有收獲這樣最高的效果。照這樣說來。此經翻譯的歷史。已經十分確實的了。

乙(三) 本經法義之豐富

以上把此經的譯史已經大體說清楚了。這里更要解述本經構成的要素是怎樣的豐富。可分兩段來講。

丙（一）法備五乘

此中所謂五乘。指人、天、聲聞、緣覺、菩薩乘。又可以作這樣的說。人、天、聲聞、緣覺、菩薩、佛乘。謂人、天、同以五戒十善運出四趣故。還有一樣說法。欲界人天乘。色無色天乘。聲聞、緣覺、佛乘。色無色天乘亦名梵乘。梵者淨也。謂色界諸天以根本禪運出欲界。固然此經在題旨上標定是大乘。但在他的法義的內容。確有隨順諸乘的機宜而施教的。所以其法義極其宏富。也可以說是應諸乘的要求而說的教法。

然而我們怎樣看出此經的法義有應用到五乘呢。假若要這些問題一一解答。可把此經的構成分三方面來說。

A 五乘共法——（甲）欲界人天乘之五乘共法。卽是此經之中的報恩品（乙）色無色天乘之三乘共法——（子）出家戒之超欲界法（十信）卽厭捨品和無垢性品（丑）離欲界定之超上界法（十住）卽阿闍那品和離世間品。

B 三乘共法——（甲）大乘共行二乘法（十行）卽厭身品（乙）二乘回趣大乘法（十回向）卽波羅密多品和功德莊嚴品。

C 大乘不共法——（甲）上根證大乘境（加行入初地）卽觀心品。觀空前心相證心空性（性相禪密）（乙）中根起大乘（十地入等覺）卽發心品。觀空後心相發心妙定（相禪密）（丙）下根引大乘果（等覺入佛）卽成佛品。觀三種祕密卽身成佛（禪密）這樣等次的分配看起來。自

覺此經法義宏富到什麼程度了。雖然有欲界人天乘。色無色天乘的差別。但從報恩品厭捨品乃至成佛品。亦可以明白爲聲聞緣覺菩薩乘等的階梯組織的觀念了。雖然在文義上有諸乘法義的差別。實際上皆可以貫攝於大乘法的範圍內。而在應機方面又可有泛應曲當作用。這才能算完備滿足的佛法。

丙（二）義周十宗

所謂十宗。乃且就中國佛教史觀察。才有這樣地判分區別。本來佛教在古今的歷史上不絕的發展。而且概括着世出世法的義理。假若以十宗去束縛他。未免有點不自由。現在根據此經義理來分配與十宗相應的法門。首先從五乘共法三乘共法方面觀察。卽含有俱舍成實律宗的法義。厭身品中觀諸法無我。諸法皆空。所以明俱舍成實宗義。厭捨品無垢性品與律宗相應。又報恩品無垢性品以及功德莊嚴品皆有回向兜率淨土的文義。而又兼及十方淨土。則西方淨土亦可在其中說明矣。觀心品裏先觀心的如幻相。次觀心的空寂性。則法相法性的義由此表證。又觀心品發心品成佛品皆明一切法究竟真實心性。唯證相應。卽是禪宗。又在觀心品發心品成佛品都有陀羅尼。都是法身佛表現。卽有真言宗及華嚴法華。這里所謂義周十宗的道理。略述如此。要能整個領會斯旨。不但依經文探尋解釋。推測就可了事。要在事實上親證。才有圓滿的解決。

乙（四）本經時機之合宜

在這時代。入世的而救濟衆生的佛法。誰也不再不會不承認沒有對於一般社會人民有直接或間接各種的關係吧。因之更要明白佛法是應隨時機而設教的。既然一切時處都可以與社會人民發生關係。這即是佛法已應普及的時期了。也即是佛法將要普遍於整個社會的好現象。如今講此經即是適應這時代的需要。在研究佛學的人。對這傾向更該重視。

但是。中國古代和近來所宏揚流通的諸經論。大抵以講楞嚴法華彌陀爲重要。於此宏揚最多。差不多成爲普遍的現象。這是因爲叢林裏參禪則講楞嚴相應。學天台教相則講法華爲宜。而通俗勸修淨土則講彌陀。這確也帶着過去時代的特色。如今則不同了。無論在寺院或是一般善男信女所組織的講經會。都有社會各種人民團體或個人來參加的。因此所講的經論。要具有法備五乘義。周十宗的條件。因爲在此法會之中。有各界人士參加。當然有各種的根機不能一致。假若沒有具足法備五乘義。周十宗的條件。怎能使聽衆收獲最完善的効果呢。所以今之要講此經。但從這一點上看。也就可以明白了。不但爲普通聽衆須講此經。同時亦爲研究教理的人所需要。由此故應該去作精密的研究。此經的確爲初學佛法者一部佛法概論。可爲研究全藏教理之基礎。這是確切中肯綮的話。

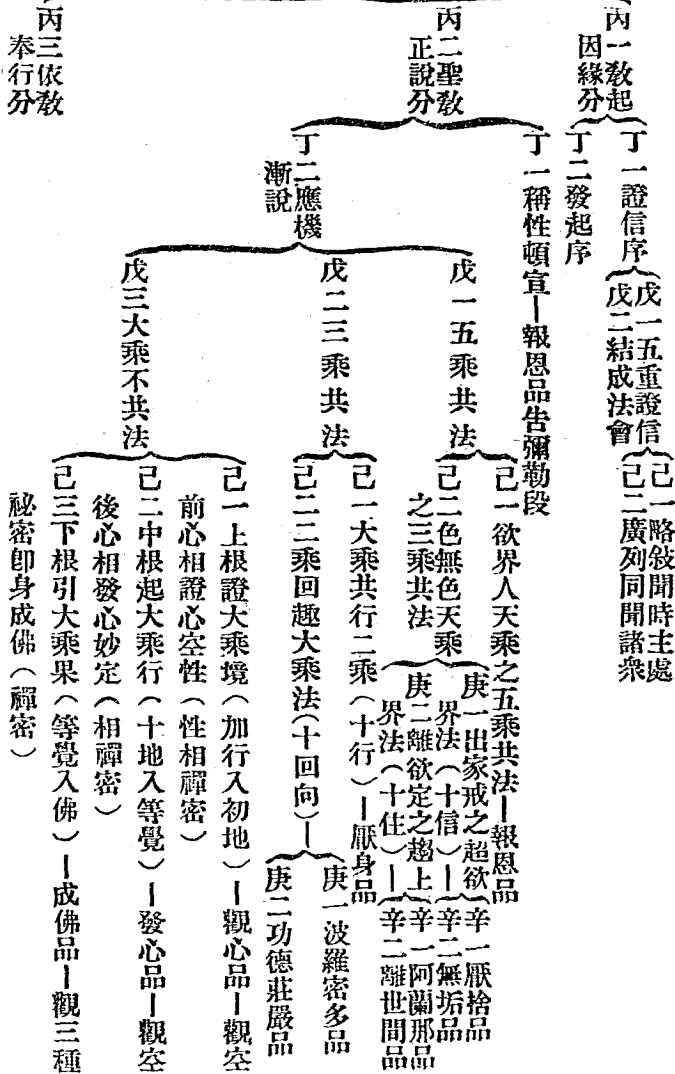
甲（一一）入文剖釋經義分二

乙（一）略彰分齊

略彰分齊的意義。便是把關於此經全部的大綱要領提出來。使一般人看得極容易明白。此經有

種種的分類法。如今把此經大綱圖表於下。

大乘本生心地觀經綱



照這表看來。此經全部大科分三。而前後兩分各一品。而以聖教正說分範圍爲最大。也就是此經的教法宗要之部分。

乙(二) 正釋文義

丙(一) 教起因緣分二

丁(一) 證信序分二

戊(一) 五重證信分二

己(一) 略敘聞時主處

序品第一

如是我聞。一時佛住王舍城耆闍崛山中。

所謂如是有者。有很多說法不同。在中國佛教歷史上諸大師略有八種釋義。(1)約信順釋。言如是者信順之辭。(2)約法性釋。卽法性爲如。唯如爲是。(3)約真俗釋。真不違俗。名之爲如。俗順於真稱之爲是。(4)約弟子釋。阿難所說如於佛語。故名爲如。爲欲簡去相似之。如故稱爲是。(5)唯約佛釋。阿難道佛所說之法。如過佛所說不異。故名爲如。如諸佛說是正非邪。故復言是。(6)約佛及佛弟子釋。言如是者。感應之瑞也。以言教出於感應。故言如是。(7)言如是者。如斯之言。是佛所說。故言如是。(8)言如是者。指將傳所聞之一部而言。謂如是一部經。我親從佛聞也。諸家解說。不可具述。

今取如是一部經爲如是。所謂「我聞」者。依圓測法師說。謂傳法菩薩及阿難等五蘊身上假立爲我。耳根發識聽聞所說。故言我聞。所以佛地論云。「我謂諸蘊世俗假者。聞謂耳根發識聽受。廢別就總。故說我聞。」真諦三藏說。親聞名曰如是我聞。所以如是我聞的意義。其意欲避增減異分諸過失。所謂如是之法我親從佛聞。非他展轉傳來的。所以名曰「如是我聞」。

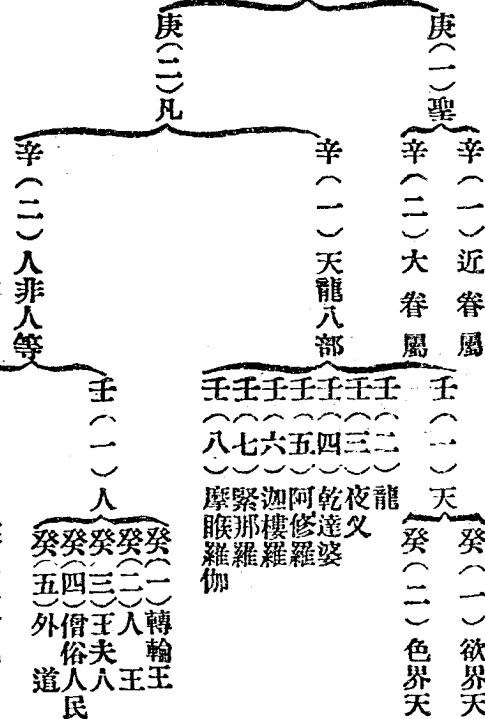
所謂「一時」者。若是根據菩提留支所說。有其多種。謂有一念時。有一日時。有百年時。有一切時。有春、夏、秋、冬時。如今言一時者。非此等時。正是如來說此經時。雖言一時。而不云某年月日。因爲人間天上時候各處種種不同故。如忉利天一晝夜。在人間要歷百年之久。又如現在的中國陰陽歷併用。從陰歷看來。今天是十一月廿六日。從陽歷看來。今天是十二月廿三日。所以佛經上往往敘說佛說法的時候。都是渾然的說一時。而不肯定是在某年月日的道理。也就是這個緣故。

「王舍城」(地名)梵名曷羅闍娑利伽城。在中印度摩伽陀國。在智度論裏說「是摩伽陀國王有子。一頭兩面四背。時人呼爲不祥。王卽裂其身首棄之曠野……以大力勢。治閻浮提。閻浮提人因名此山爲王舍城……見此五山周匝如城。卽作宮殿。於中止住。以是故名王舍城。」在西域記裏關於王舍城的名稱的來源。亦有討論。恕繁不述。

「耆闍崛山」譯鷲臺山。鷲頭山。山頂似鷲頭故。古譯靈鷲山。亦簡稱曰靈山。乃釋尊說法最著名的場所。

以下第二科

己(二)同聞諸衆



以上表明聖衆中之近眷屬衆。即是聲聞衆。大眷屬衆。即是菩薩衆。然在此二衆之中。先列聲聞衆。後

列菩薩衆者。卽是因聲聞衆。時常聞佛說法。時常親近於佛。爲佛說法時之常隨衆。而且又依佛律儀而行。而修。故此名爲近佛眷屬。乃先敘說。但菩薩衆則不然。因諸菩薩。時時徧遊十方國土。親近諸佛。時時本其大悲願力。普度一切衆生。以及具大智慧。功德莊嚴。威力法財。故不必常隨佛後。因之立此名爲大眷屬。至於其餘凡衆。天龍八部。是佛說法時之外護眷屬。而人非人等。乃聽佛說法之大衆耳。

己（一一）廣列同聞諸衆分二

庚（一）聖衆分二

辛（一）近眷屬

與大比丘衆三萬二千人。皆是阿羅漢。心善解脫。慧善解脫。所作已辦。離諸重擔。逮得已利。盡諸有結。得大自在。住清淨戒。善巧方便。智慧莊嚴。證入解脫。到於彼岸。其名曰。具壽阿若憍陳如。阿史彼室多。摩訶那摩波帝利迦。摩訶迦葉。憍梵波提。羅波多。優樓頻螺迦葉。那提迦葉。伽耶迦葉。舍利弗。大目犍連。摩訶迦旃延。摩訶迦毗那。真提

那富樓那彌多羅尼子。阿尼樓駄。微妙臂。須菩提。薄拘羅。孫陀羅難陀。羅睺羅。如是具壽阿羅漢。有學阿難陀等。各與若干百千眷屬俱。各禮佛足。退坐一面。

以下乃是證信序中第五引同聞衆。但列此同聞之諸衆。卽是佛滅後結集三藏之阿難陀等。與當時聽佛說法之聲聞羅漢。以及大乘補處菩薩。和凡夫外道等等之大衆。然此同聞大衆。今在本經之首卽表列出來。並敍其名德者。因欲把佛當時說法之情形。彰明昭著的舉出。使未來之人。對此經典。倍生信心。實從佛淨法界中之所流出也。

但在此所列同聞大衆之中。其文非常繁多。而範圍亦非常廣闊。所以講到同聞諸衆。只能把這經文讀誦一篇。俾得各人。依此所舉出之諸衆。和法會殊勝之情形。各各攝心觀想。於是靈山法會。卽顯現在各人之觀想中。所以把此同聞諸衆。畫作心地觀會之曼怛囉。中間是佛。繞以近眷屬之聲聞。及大眷屬之菩薩。其次。乃爲天龍八部之外眷屬。以至人非人等。若能作此曼怛囉之觀想。則法會諸衆。一明顯目前矣。而且。本寺最近曾做水陸道場。內壇中所陳列井然的諸佛菩薩聲聞等。亦卽爲一種之曼怛囉也。所以各人在觀想中。先應作此曼怛囉觀。

(一) 心地觀會曼怛囉。

供養故。應不再受三界之生死故。「心善解脫」下。是讚阿羅漢之德。但經中文意甚詳。今不細述。總之。此心善解脫等者。卽諸聲聞衆。從其因地起修。至阿羅漢地。所成之果德也。「具壽阿若憍陳如」下。是在讚德之後。卽列諸聲聞衆之名。「具壽」者。卽是長老之義。如彌陀經中說。「長老舍利弗」。亦是此具壽義。因齒德俱長。故名具壽。或名長老也。「阿若憍陳如」者。「阿若」此云解。是名「憍陳如」。此云火器。是姓。「阿史彼室多」此云馬勝。「摩訶摩那」卽摩訶男。「波帝利迦」亦佛之堂弟。皆佛成道已。最初得度者也。「波羅多」卽離婆多。此云星宿。「摩訶迦毗那」卽劫賓那。此云房宿。「真提那」卽金毗羅。此云威如王。「微妙臂」梵云婆修賤。此云善臂。餘皆常途所知。不復一一細述。「有學阿難陀等」者。有學對無學而言。無學是諸漏已盡。所作已辦。不受後有者。而此須陀洹等。尤須修習。方堪究竟。故名有學。此有學中。因阿難陀多聞第一。故舉之爲上首。以代表一切有學聲聞衆也。「各與若干」下。總結聲聞衆之有學無學。三萬二千人。各與其眷屬。俱來佛所。面禮佛足。退坐一面也。

辛(一一)大眷屬衆

復有菩薩摩訶薩。八萬四千人。俱皆是一生補處大法王子。有大威德。如大龍王。百福圓滿。身光照曜。猶如千日。破諸昏闇。智慧澄徹。逾

於大海。了達諸佛祕密境界。然大法炬。引導衆生。於生死海。作大船師。憐愍衆生。猶如赤子。於一切時。恆施安樂。名稱普聞。十方世界。自在遊戲。微妙神通。已能善達諸總持門。具四無礙辯才。自在已得圓滿大願。自在妙善成就事業。自在已能善入三昧。自在具足圓滿福德。自在常爲衆生不請之友。經無量劫。勤修六度。歷事諸佛。不住涅槃。斷諸煩惱。講說妙法。無量世界。化利羣生。制諸外道。摧伏邪心。離斷常因。令生正見。而無往來動搖之相。非嚴而嚴。十方佛土。不說而說。妙理寂然。住無所住。度人天衆。無所不受。廣大法樂。披精進甲。執智慧劍。破魔軍衆。而擊法鼓。身恆徧坐一切道場。吹大法螺。覺悟羣品。一切有情。悉蒙利益。聞名見身。無空過者。具三達智。悟三世法。善知衆生諸根利鈍。應病與藥。無復疑惑。布大法雲。澍甘露雨。轉不退轉智印法輪。閉生死獄。開涅槃門。發弘誓願。盡未來際。度脫羣生。此

諸菩薩。不久當得阿耨多羅三藐三菩提。其名曰。無垢菩薩。彌勒菩薩。獅子吼菩薩。妙吉祥菩薩。維摩詰菩薩。觀自在菩薩。得大勢菩薩。金剛藏王菩薩。地藏王菩薩。虛空藏王菩薩。陀羅尼自在王菩薩。三昧自在王菩薩。妙高山王菩薩。大海深王菩薩。妙辯嚴王菩薩。歡喜高王菩薩。大神變王菩薩。法自在王菩薩。清淨雨王菩薩。藥王菩薩。藥上菩薩。療煩惱病菩薩。寶山菩薩。寶財菩薩。寶上菩薩。寶德菩薩。寶藏菩薩。寶積菩薩。寶手菩薩。寶印菩薩。寶光菩薩。寶施菩薩。寶幢菩薩。大寶幢菩薩。寶雨菩薩。寶達菩薩。寶杖菩薩。寶髻菩薩。寶吉祥菩薩。寶自在菩薩。旃檀香菩薩。大寶炬菩薩。大寶嚴菩薩。日光菩薩。月光菩薩。星光菩薩。火光菩薩。電光菩薩。能念慧菩薩。破魔菩薩。勝魔菩薩。常精進菩薩。不休息菩薩。不斷大願菩薩。大名稱菩薩。無礙辯才菩薩。無礙轉法輪菩薩。如是無垢菩薩摩訶薩等。各與若干。

百千眷屬俱。

以下菩薩衆。卽是大眷屬衆也。此段敘述次第。和前文聲聞衆無異。亦是先讚德而後列名也。「八萬四千」者。是標其總數。因印度之習慣。凡言數目多者。皆言八萬四千。如中國常言萬物等。故此數目。乃舉其在會菩薩衆之多。而實非決定目爲八萬四千也。「菩薩」者。具足稱爲菩提薩埵。「菩提」此云覺。「薩埵」此云有情。卽是上求正徧覺知之佛果。而下化一切有情也。此中讚德之詞。義皆可。知。「披精進甲至而擊法鼓」。菩薩度諸衆生。無生不度。菩薩修學法門。亦是無法不學。所謂難忍能忍。難行能行。不畏疲勞也。「不久當得阿耨多羅三藐三菩提」者。在此法會諸菩薩衆。皆是已證十地位。居補處。如彌勒觀音等。所以不久卽得無上正等覺也。且此「不久當得」亦卽以此補處菩薩。代表十地。以及地前一切信住。行之諸菩薩衆也。「無垢菩薩」下。卽列菩薩之名。「無垢菩薩」者。卽華嚴經中之普賢菩薩。可爲一切菩薩之總稱。「彌勒」。此云慈氏。是此菩薩之姓。「阿逸多」。此云無能勝。卽娑婆世界。次補佛位之菩薩也。「獅子吼」。是從喻列名。喻此菩薩說法音聲。與福德智慧。如獅子大吼。百獸生驚也。「妙吉祥」。卽文殊師利。「維摩詰」。卽淨名居士。「觀自在」。卽觀世音。「得大勢」。卽大勢至菩薩。其次諸菩薩衆。皆各依其德。以列名也。「如是無垢菩薩……等」者。卽是菩薩衆中。以無垢菩薩而爲上首。以無垢菩薩。代表一切也。

以上所舉菩薩。皆是已證補處之位。行願悲智功德無量。所以吾人若能誠心敬誦一篇。則大獲福德智慧也。——聖衆講竟

庚(二)凡衆分二

辛(一)天龍八部衆分八

壬(一)天衆分二

癸(一)欲界天衆

復有億萬六欲天子。其名曰善住天子。威德天子。普光天子。清淨慧天子。吉祥天子。大吉祥天子。自在天子。大自在天子。日光天子。月光天子。如是等天子。釋提桓因而爲上首。悉皆愛樂大乘妙法。願隨奉事三世如來。入不思議祕密境界。莊嚴諸佛衆會道場。各與若干百千眷屬俱。

以上兩衆經文。皆是先讚德相。而後列名。至此稍有變動。卽先列名。而後讚德。「釋提桓因而爲上首」者。「釋提桓因」此云能天主。居須彌山頂。爲三十三天之主。所以標此爲上首也。「悉皆愛樂」

下卽讀諸天之德和標明求法之誠心。以及諸天之衆。赴法會時之盛況也。

癸（一一）色界天衆

復有恆河沙色界天子。其名曰。大光普照天子。無垢莊嚴天子。神通遊戲天子。三昧自在天子。陀羅尼自在天子。大那羅延天子。圓滿上願天子。無礙辯才天子。吉祥福慧天子。常發大願天子。如是等天子。光明大梵天王而爲上首。悉皆具足三昧神通。樂說辯才。歷事諸佛。三世如來。菩提樹下坐金剛座。破魔軍已。證菩提時。徧至衆會。皆於最初勸請如來。轉妙法輪。開甘露門。度人天衆。善悟諸佛祕密意趣。於大菩提。不復退轉。各與若干百千眷屬俱。

此亦先列其名「色界天」有十八梵。「梵」者卽寂靜清淨義。離下界之散亂淫欲。此中「光明大梵天王」卽初禪大梵天。故爲上首也。「悉皆具足」下。讀色界天衆之德。曾奉侍無量諸佛也。然此色界天衆。皆不離於靜慮。所以具足神通亦易。而此梵天諸衆。每於十方諸佛成道之時。皆請諸佛轉正法輪。度脫衆生。所以此梵天衆。悉皆具足三昧神通。辨才無礙。而能深入菩提密藏。破魔軍也。一

天衆詔。

壬（一一）龍衆

復有四萬八千諸大龍王。摩那斯龍王。德叉迦龍王。難陀龍王。跋難陀龍王。阿耨達池龍王。大金面龍王。如意寶珠龍王。兩妙珍寶龍王。常澍甘雨龍王。有大威德龍王。彊力自在龍王。如是等龍王。娑竭羅龍王而爲上首。悉皆愛樂大乘妙法。發弘誓願。恭敬護持。各與若干百千眷屬俱。

「阿耨達」此云無熱惱。卽永清涼義也。「娑竭羅」卽此鹹海之龍王。故代表一切龍衆也。「悉皆樂說」下。讚歎龍衆請法之誠心。亦是讚歎龍衆之功德也。因龍衆之中。有大勢力故。對於佛法之恭敬護持。較他部衆尤爲熱烈故。所以法華會上。有文殊菩薩。入龍宮爲龍衆說法。其後佛滅度。至七百年間。印度外小正盛。而大乘法湮沒之時。有龍樹菩薩。遍覓大乘經典。終不可得。後得大龍菩薩。導入海中。遍覽龍藏。而華嚴經等。始流傳於世。此卽龍衆護持佛法之力也。

壬（一二）夜叉衆（卽藥叉衆）

復有五萬八千諸藥又神。大師子王藥又神。轉輪光照藥又神。妙那羅延藥又神。甚可怖畏藥又神。蓮華光色藥又神。諸根美妙藥又神。外護正法藥又神。供養三寶藥又神。雨衆珍寶藥又神。摩尼鉢羅藥又神。如是等諸藥又神。僧慎爾邪藥又神。而爲上首。悉皆具足。難思智光。難思智炬。難思智行。難思智聚。而爲衆生制伏惡鬼。使得安樂。能延福智。守護大乘。令不斷絕。各與若干百千眷屬俱。

「藥又」亦名夜叉。此云捷疾。亦云勇健。能於虛空飛行自在。故此藥又神。卽金剛神等護法之衆也。而此衆中。以僧慎爾邪藥又神。而爲上首。「悉皆具足」下是讚藥又神之德力。具足不可思議智光。智炬。破一切惡鬼。而使衆生。得其安樂。增長福慧等。以守護大乘。而爲義務也。此藥又衆中。亦有百千藥又衆眷屬俱也。

壬（四）乾達婆衆

復有八萬九千乾闥婆王。頂上寶冠乾闥婆王。普放光明乾闥婆王。

金剛寶幢乾闥婆王。妙音清淨乾闥婆王。徧至衆會乾闥婆王。普現諸方乾闥婆王。愛樂大乘乾闥婆王。轉不退輪乾闥婆王。如是等乾闥婆王。諸根清淨乾闥婆王。而爲上首。皆於大乘深生愛敬。利樂衆生。恆無懈倦。各與若干百千眷屬俱。

「乾達婆」此云尋香。謂常香氣以資其身。或其身卽出於香。故又名爲「尋香尋」。此衆以諸根清淨而爲上首。「皆於大乘」下。卽敍其功德也。

壬（五）阿修羅衆

復有千億阿修羅王。羅睺羅阿修羅王。毗摩質多羅阿修羅王。出現威德阿修羅王。大堅固力阿修羅王。美妙音聲阿修羅王。光明徧照阿修羅王。鬪戰恆勝阿修羅王。善巧幻化阿修羅王。如是等阿修羅王。廣大妙辯阿修羅王。而爲上首。善能修習。離諸我慢。受持大乘。尊重三寶。各與若干百千眷屬俱。

「阿修羅」此云非天。以其無天德。而好鬥爭故。此衆中以廣大妙辯而爲上首。「善能修習」下以阿修羅。本是我慢最大。而此衆等以善心力故。息一切我慢。修一切善法。受持大乘。尊重三寶。故爲外眷屬。而俱來佛所。

壬（六）迦樓那衆

復有五億迦樓羅王。寶髻迦樓羅王。金剛淨光迦樓羅王。速疾如風迦樓羅王。虛空淨慧迦樓羅王。妙身廣大迦樓羅王。心不退轉迦樓羅王。廣目清淨迦樓羅王。大腹飽滿迦樓羅王。有大威德迦樓羅王。智慧光明迦樓羅王。如是等迦樓羅王。寶光迦樓羅王。而爲上首。悉皆成就不起法忍。善獲饒益。一切衆生。各與若干百千眷屬俱。

「迦樓那」此云妙翅鳥。翅有五色光彩。具足一切神通。故「息皆俱足」以下。卽讚其德也。「法忍者」對於諸法之實相。深能忍可。而了知。饒益一切有情也。

壬（七）緊那羅衆

復有九億緊那羅王。動地緊那羅王。妙寶華幢緊那羅王。寶樹光明

緊那羅王。善法光明緊那羅王。最勝莊嚴緊那羅王。火法光明緊那羅王。受持妙法緊那羅王。妙寶嚴飾緊那羅王。成就妙觀緊那羅王。如是等緊那羅王。悅意樂聲緊那羅王。而爲上首。皆悉具於清淨妙慧身心快樂。自在遊戲。各與若干百千眷屬俱。

「緊那羅」此云疑人。因頭目手足皆與人同。而頭上又多生兩角。成爲是人非人之形狀。故名疑人也。「皆悉具於」下。讚其德也。

壬（八）摩睺羅伽衆

復有九萬八千摩睺羅伽王。妙髻摩睺羅伽王。具大威德摩睺羅伽王。莊嚴寶髻摩睺羅伽王。淨眼微妙摩睺羅伽王。光明寶幢摩睺羅伽王。師子胸臆摩睺羅伽王。如山不動摩睺羅伽王。可愛光明摩睺羅伽王。如是等摩睺羅伽王。遊戲神通摩睺羅伽王。而爲上首。已能修習善巧方便。令諸衆生永離愛纏。各與若干百千眷屬俱。

「摩睺羅伽」此云腹行。卽蛇神等類也。「已能修習」下卽讚其對於一切衆生。使離諸煩惱之纏縛。而得法自在也。

以上九衆。乃是釋迦世尊法會之外護者。卽使一切魔外等。不能破壞佛法。而使佛法常住世間。故名爲外眷屬——八部衆竟。

辛(二)人非人等衆分二

壬(一)人衆分五

癸(一)轉輪王衆

復有他方萬億國土轉輪聖王。金輪轉輪聖王。銀輪轉輪聖王。銅輪轉輪聖王。鐵輪轉輪聖王。及與七寶千子眷屬。莊嚴無量象馬車乘。無數寶幢。懸大寶旛。華鬘寶蓋。繪綵白拂。種種珍奇。妙寶瓔珞。塗香末香。和合萬種微妙殊香。各執無價衆寶香。燒大寶香。供養世尊。以妙言詞。稱讚如來甚深智海。而白佛言。世尊。我今不求三界有漏人天果報。唯求出世阿耨多羅三藐三菩提。所以者何。三界之中。人

天福樂。雖處尊位。先世福盡。還生惡趣。受無量苦。誰有智者。樂世間樂。作是語已。一心合掌。各與若干百千眷屬俱。

以下經文。又一轉變。卽是從列名讚德外。而復添諸恭敬供養。或白佛言等句。「他方國土」者。此轉輪王衆。非指此南閻浮提。卽十方法界。一切國土中。一切轉輪王衆。皆來赴此法會。故名他方國土也。「轉輪王」者。卽是人衆中有大威德。有福力之人主。此王有四種。卽金、銀、銅、鐵四輪王。而鐵輪王。其威德福力。只能王一天下。銅輪王。王兩天下。銀輪王。王三天下。金輪王。其威德福力。最爲殊勝。故王四天下也。「莊嚴無量」下。卽敘述諸轉輪王。各持無量衆寶香具。種種象馬車乘。幢旛寶蓋。來供養佛。所以從「莊嚴無量至供養世尊」。皆是敘明衆寶莊嚴具也。自「以妙言詞至稱揚讚歎」。以下卽是說明各轉輪王。請佛說法。和恭敬供養世尊之理由。以及了知世法無常。三界是苦。而求無上大菩提也。所以作是語已。一心合掌。默然求佛之說法也。

癸（二）人王衆

復有十六諸大國王。迦毗羅國淨飯大王。摩伽陀國頻婆娑羅王。波羅奈國迦斯大王。有于陀國于闐大王。娑羅國主迦毗那王。如是等

十六大王及諸小王。舍衛國主波斯匿王。名曰月光。而爲上首。悉皆具足福智神通。有大威德。如轉輪王。一切怨敵自然降伏。人民熾盛。國土豐樂。無量佛所。種諸善根。常爲諸佛之所護念。莊嚴劫中千佛出現。如是諸王。常爲施主。賢劫之中千佛出現。如是諸王。亦爲施主。於當來世。星宿劫中千佛出現。當爲施主。乃至未來一切諸佛出現世間。如是諸王。以本願力。常行檀施。饒益有情。隨宜善入諸方便門。雖作國王。不貪世樂。厭離生死。修解脫因。勤求佛道。愛樂大乘。化利羣生。不著諸相。紹三寶種。使不斷絕。爲聽法故。供養如來。廣修珍膳。嚴持香華。來至佛所。各與一萬二萬乃至千萬諸眷屬俱。

「月光王」卽是頻婆娑羅王。「悉皆具足」下卽讚諸王之德。因此諸王。雖爲人中之王。但亦具福。德智慧神通。饒益無量諸有情類。而於當來世中。星宿劫。千佛出世時。亦爲施主。布施一切有情。所以此王。雖居王位。而不貪世樂。厭離生死。常修一切解脫法因。供養如來。紹隆三寶也。

癸（三）王夫人衆

復有十六大國王夫人。韋提希夫人。妙勝鬘夫人。甚可愛樂夫人。三界無比夫人。福報光明夫人。如意寶光夫人。末利夫人。妙德夫人。如是等夫人。殊勝妙顏夫人。而爲上首。已能善入無量正定。爲度衆生。示現女身。以三解脫。修習其心。有大智慧。福德圓滿。無緣大慈。無礙大悲。憐愍衆生。猶如赤子。以本願力。得值世尊。爲欲聽法。來詣佛所。瞻仰尊顏。目不暫捨。以無量種人中。上供奉獻世尊。及以無數妙寶瓔珞。供養如來。各與若干百千眷屬俱。

「復有十六」下。卽列王夫人之名。「已能善入」下。卽讚王夫人德。與王夫人敬慕世尊之誠心也。因此王夫人等。實從大慈悲心。示現女身。度脫一切有情。憐愍衆生。猶如赤子也。所以此王夫人。已具三解脫門。已能善入無量正定。而今以本願力。來詣佛所。供養如來。聽聞正法也。

癸（四）僧俗人民衆

復有百千無央數人。比丘比丘尼。優婆塞。優婆夷。諸婆羅門。刹帝利。薛舍。戍達羅。及諸國界長者居士。一切人民。是諸大衆。發清淨信。起殷重心。宿種善根。生值佛法。爲求出世。起難遭想。來詣佛所。一心合掌。各與若干百千眷屬俱。

「僧俗」者。以上所明僧衆。乃是聖衆中之聖僧。而今所說之僧衆。乃指人世上之未證道果。未得菩提分法者而言。故與上別。「婆羅門刹帝利」以下。即是人民衆也。「婆羅門」者。印度人民階級。分爲四種。此卽第一之教士階級。「刹帝利」爲帝王釋種階級。「薛舍」爲平民商工農人階級。「戍達羅」爲印度最下之僕役階級。此四階級之高下。在印度非常嚴格。但在釋迦世尊之說法會上。卽無階級之高下。皆來赴此法會。以顯世尊博愛平等之大悲心也。「是諸大衆」下。卽讚歎諸僧俗人民。發心供養。求法之心切也。

癸（五）外道衆

復有無數諸外道衆。苦行外道。多聞外道。世智外道。樂遠離外道。路伽耶陀外道。路伽耶治迦你外道。而爲上首。成就五通。飛行自在。發

希有心爲聽法故。來詣佛所。各與若干百千眷屬俱。

「復有無數」下。此卽舉名也。「外道」者。道卽道理。外於吾人所修。所行真正之道理。而各執一不
正之道。故名外道也。「成就五通」下。卽讚外道之德。因此諸外道。行雖外於道理。但已具足五種神
通（無漏盡通）而發希有之想。來供養佛。聽求正法也。

壬（一一）非人衆分三

癸（一）鬼衆

復有無量無數非人。餓鬼。謂無財鬼。食人吐鬼。惱衆生鬼。食洩唾鬼。
食不飽鬼。毗舍闍鬼。臭極臭鬼。食糞穢鬼。食人胎鬼。食生子鬼。食不
淨鬼。生吉祥鬼。如是諸鬼。毗盧陀伽大鬼神王。而爲上首。捨離毒心。
歸佛法僧。悉皆衛護。如來正法。爲聽法故。來詣佛所。五體投地。渴仰
世尊。各與若干百千眷屬俱。

以下非人衆中。卽是三惡道衆。但在其他一切經論。皆不別出。而本經立之。卽顯本經被機之普徧也。
「毗盧舍鬼」卽是啖精氣鬼。「捨離毒心」下。卽讚鬼德。因鬼衆毒心極其猛利。逼一切衆生受苦。

使一切衆生不安。乃爲鬼之特長。而今此等鬼衆。捨離毒心。歸佛法僧。護持三寶。所以發希有想。來詣佛所。一心渴仰。聽佛說法也。

癸（一一）畜生衆

復有無量無數禽獸諸王。共命鳥王。鸚鵡鳥王。及師子王。象王。鹿王。如是一切諸禽獸王。金色師子王。而爲上首。悉皆歸命如來大師。爲欲聽法。來詣佛所。各隨願力。供養世尊。而白佛言。惟願如來。哀受我等。微小供養。永離三塗惡業種子。得受人天福樂果報。開闡大乘甘露法門。速斷愚癡。當得解脫。時諸鳥王。作是語已。一心合掌。瞻仰如來。各與若干百千眷屬俱。

「畜生衆」卽是禽獸衆。「共命鳥」卽是一身兩頭之鳥。「悉皆歸命」下。是叙畜生衆。請佛說法。供養如來。求人天善果。闡大乘法門。速斷愚癡。出三惡道。當得解脫等等之情形也。

癸（一二）地獄衆

復有百千琰魔羅王。與無央數諸大羅刹。種種形類。及諸惡王。幽冥

官屬校計罪福。獄吏刑司。承佛威力。捨離惡心。與琰魔羅王。同來聽法。而白佛言。一切衆生。以愚癡故。貪五欲樂。造五逆罪。入諸地獄。輪轉無窮。自業所因。受大苦惱。如世蠶繭。自爲縈纏。惟願如來。雨大法雨。滅地獄火。施清涼風。開解脫門。閉三惡趣。時琰魔羅王。作是語已。種種珍寶。供養如來。一心恭敬。繞百千匝。與若干百千眷屬。俱各禮佛。退坐一面。

「地獄衆」卽是琰摩羅衆。「琰摩羅」此云責罰。「校計罪福」下敘明地獄衆爲度生之熱心。和求法之懇切。以及說明一切衆生造業受苦。皆自纏自縛也。「各禮佛足」下卽敘述赴法會之情形。——以上證信序中第一科五重正信講竟

(二) 結成法會

爾時世尊坐寶蓮華師子座上。其師子座色紺瑠璃。種種珍奇間錯。嚴飾。玻瓈寶珠。以爲其莖。紫磨黃金。作蓮華葉。其蓮華臺。以摩尼寶。

而爲華鬚。八萬四千閻浮檀金大寶蓮華。而爲眷屬。爲諸大衆。前後圍繞。供養恭敬。尊重讚歎。

以下卽結法會之情形也。「爾時」者。卽當諸衆圍繞之時。「坐蓮花師十座」下。標明世尊爲法會之主。爲人天之所恭敬供養。以及諸聲聞菩薩等。眷屬之圍繞。於是共成洋洋溢溢莊嚴殊勝之法會也。

以上證信序文至此已竟。但今約而言之。卽是若欲觀想此法會之殊勝。可先讀經文一篇。而後隨文入觀。化作曼怛囉之形像。在此曼怛囉中（圖表見上）先以佛爲中心。其次諸聲等內外眷屬圍繞。此卽第一步之觀想。若再進步言之。卽可離去經文。各各皆以自身是佛。而爲中心。至其他大衆。互相圍繞也。例如在此法會之中。若人人皆作此觀想。卽成自身是佛。而他人圍繞。或則他人是佛。自己和大衆圍繞也。然此圍繞於佛。則攝自歸他。若自身是佛。則攝他歸自。所以在會大衆。若能各作如是觀想。卽是各各同在靈山一會。親見諸聖衆無異也。

上面所講的是證信序。卽是證明於佛住處由很多人組織的法會大衆所同聞同見的。而可確信此經是佛所說的。所以應流通於世。以下是發起序。爲此經發起之特別的因緣。現在把發起序的大綱略表於下。

丁(二)發起序 戊二會衆仰法

戊一如來示相

己一處衆入定

己二諸天與供

己三現通益物

己四放光現相

庚一胸間放光 辛一大千世界 壬一總 癸一過去

庚二光中現相 辛二本生行相 壬二別 癸二現在

庚三光瑞利益 辛三十方佛會 壬三結 癸三未來

庚一敘獅吼德

己一長行

庚二告海會衆

庚三悅衆會意

庚一讚佛

己二偈頌

庚二重頌

庚三請法

戊三獅吼讚請

戊(一)如來示相分四

己(一)處衆入定

時薄伽梵於師子座。結跏趺坐。威儀殊特。猶如四寶蘇迷盧山。處於大海。自然迥出。如百千日。照曜虛空。放無量光。破諸昏暗。亦如俱胝圓滿月輪。獨處衆星。放清涼光。明朗世界。入有頂天極善三昧。名心瓔珞寶莊嚴王。住此定已。身心不動。

所謂「薄伽梵」者。是佛德號之一的梵語。因含多義故。所以沒有相當的名詞可翻譯出來代替他的意義。在古時佛教的經典翻來中國。有很多的梵語不翻譯而保存其原音的。唐玄奘大師曾說有五種不翻的規範。一秘密不翻。如「陀羅尼」。二含多義不翻。如此中之「薄伽梵」。因具有六義的緣故。三此土向來沒有的名詞。如「閻浮提」。四順於古例不翻。如「阿耨」。五「菩提」。并不是不可翻。因摩騰以來就常存有梵音。五爲生善不翻。如「般若」。有人聞「般若」二字則生信念。然而在中國雖可譯爲「智慧」。而人對之或生輕淺意。由此於「薄伽梵」不翻的理由也就明白了。其六義中之第六義爲尊貴。故或譯作「世尊」。

「師子座」。乃從譬喻得名。凡是佛說法的法座或是佛所座過的。總名「師子座」。因師子乃獸中之王。一吼能使百獸驚恐。大地振動。而如來爲衆生說法之師。其聲如大師子吼。能感動法界一切有情。個個覺醒轉來。而與佛同化。故以之爲喻。佛在座上結跏趺座。威儀特殊。格外表現一種莊嚴出來。跏

跌而坐。卽是盤腿而坐。有單跏趺雙跏趺的差別。「蘇迷盧山」卽「妙高山」。是四寶所成的。此山處在大海之中。超乎萬物之上。而佛亦如是。這是說明佛在大衆中現象的一個比例。又如百千之日光。這光從真如性海的佛心所放出來的。所以能破除一切黑暗。「俱胝」者卽億的名數。此「有頂天」。不指非想非非想天。而指色界頂之色究竟天。「三昧」卽「三摩地」。「定」的意義。因爲「定」有種種功德相。所以有種種不同的名稱。此名「心瓔珞寶莊嚴王」者。佛心與衆生心平等平等。然佛心無量無邊功德莊嚴之相。悉皆圓滿而得自在。故名瓔珞寶莊嚴王也。「身心不動」是一種入定的狀態。

己（一一）諸天興供

從文意看起來。此段可分無色界。色界。欲界三類來說明。先看無色界天是怎樣的來興供。

時無色界一切天子。雨無量種微妙華香。於虛空中如雲而下。

這些天子以種種微妙花香來供養。雖然他們沒有根身器界。沒有業果的色法。但可依定力所現出的色法爲供養。在我們平常的肉眼看不見。唯佛菩薩等才可以明察個中的景况。

色界諸天十八梵王。雨衆雜色無數天華。百千萬種梵天妙香。徧滿虛空如雲而下。

此色界諸天者。共有十八天。初禪有三天。梵輔天。梵衆天。大梵天。二禪天亦有三天。少光天。無量光天。

光音天。三禪天亦有。三少淨天。無量淨天。徧淨天。四禪天有九。無雲天。福生天。廣果天。無想天。無煩天。無熱天。善見天。善現天。色究竟天。照這樣看來。初二三禪天各有三。而第四禪天有九。所以共有十八天。而每天有一王。所以在此經中有十八梵王。以種種華香。徧滿虛空。來供養佛。

六欲諸天及天子衆。以天福力。兩種種華。優鉢羅華。波頭摩華。拘物頭華。芬陀利華。瞻蔔迦華。阿提目多華。波利尸迦華。蘇摩那華。曼陀羅華。摩訶曼陀羅華。曼殊沙華。摩訶曼殊沙華。於虛空中。繽紛亂墜。而供養佛。及衆法寶。又雨天上無價寶香。其香如雲。作百寶色。以天神力。香氣徧滿此諸世界。供養大會。

此六欲諸天及諸天子。并不必有什麼以手工創造出來的種種東西來供養佛。只要以自己的福力。就可以有豐富的化現出來的香花而供養佛。所謂優鉢羅華。波頭摩華。芬陀利華。這四種是青赤黃白的蓮花。瞻蔔迦花。名金色華。阿提目多花。名苴藤花。此花可取香油。波利尸迦花。名雨時花。夏生花。因要至雨時夏時方生故。蘇摩那花。此花之色。一天有黃白黑三種顏色變化。花甚香。樹纒高三四尺。四垂似蓋。在四分律疏裏云。『蘇蔓那花。末利花相似。廣州亦有。』曼陀羅花。此云適意。見者無不

心悅。又云悅意花。摩訶曼陀羅花。摩訶者大也。卽大適意花。曼殊沙花。譯爲小赤圍花。摩訶曼殊沙花。譯爲大赤圍花。方欲諸天子不但有如是種種花來供養佛及法寶。而且還有無價的寶香來供養。

己(三) 現通益物

爾時世尊從三昧起。卽於本座。復入師子奮迅三昧。現大神通。令此三千大千世界。六種震動。謂動。極動。徧極動。涌。極涌。徧極涌。振。極振。徧極振。擊。極擊。徧極擊。吼。極吼。徧極吼。爆。極爆。徧極爆。又此世界。東涌。西沒。西涌。東沒。南涌。北沒。北涌。南沒。中涌。邊沒。邊涌。中沒。其地巖淨。悉皆柔輒。滋長卉木。利益羣生。令三千界。無有地獄。餓鬼。畜生。及餘無暇惡趣衆生。皆得離苦。捨此身已。生於人道。及六欲天。皆識宿命。歡喜踊躍。同詣佛所。以殷重心。頂禮佛足。持諸珍寶。無數瓔珞。悟三輪空。以報佛恩。

在這裏的情形與前面大不相同的了。上面是住於寂靜。而此則由定而起。依坐本座。而復入師子

奮迅三昧而現大神通。卽是由靜而動。由此一動。使三千大千世界有六種震動。所謂動、極動、徧極動、涌、極涌、徧極涌、振、極振、徧極振、擊、極擊、徧極擊、吼、極吼、徧極吼、爆、極爆、徧極爆。三六有十八種。不但一處動。而且普遍皆動。然而此震動之相。是微妙不可思議的。非人間的粗相上可能明瞭的。不過在一時間。衆生皆能聞法。皆能離苦得樂。而且親身供養。而觀此供養之物。又皆是空的。或唯識所現的。所以因此現神通之故。能使大地衆生之物類。皆有利益。皆得歡喜的滿足。

己（四）放光現相分三

庚（一）胸間放光

爾時如來於胸臆間及諸毛孔。放大光明。名諸菩薩遊戲神通。使不退轉阿耨多羅三藐三菩提。其光明色如閻浮檀金。

所謂放光現相。正明心地觀相。胸臆卽表心地。金色光卽是象徵心之自體的真實性。因爲一切法以心爲主。雖法有別。而心不二。其究竟真實性卽所謂唯識實性。諸菩薩遊戲神通。而得不退轉無上正等正覺也。卽因此光明的緣故。勝金之色。百煉而不變壞。真心亦歷萬法而不變。故金色光卽是無分別根本智光。而此無分別根本智光也。卽是心地觀的根本妙觀察智光。諸法根本卽真實性相。亦卽以此真實性相爲根本心地觀。

庚（二）光中現相分三

辛（一）大千世界

此金色光普照三千大千世界及餘他界乃至百億妙高山王一切雪山香山黑山金山寶山及彌樓山大彌樓山目真鄰陀山摩訶目真鄰陀山小鐵圍山大鐵圍山江河大海流泉浴池及以百億四大洲界日月星辰天宮龍宮諸尊神宮并諸國邑王宮聚落琰魔羅界所有一切八寒八熱諸地獄中罪業衆生受苦之相乃至十方畜生餓鬼受苦之相一切世間五趣衆生受苦樂相如是皆現於此金色大光明中。

上來於金色光已大體說明了。從如來胸臆中所放現出來的無量之光以金色顯示不生不滅的真實性而又能普照三千大千世界所有的一切山河江海日月星辰天宮龍宮以及一切地獄畜生餓鬼五趣衆生受的苦樂之相而此一諸相無不皆現此金色光明之中在一大千世界之中有百億妙

高山王。以虛空中的世界很多。決不能以吾人眼所看見的判斷爲有無。如天文學上說。在火星也有人這的發見。唯天文學者知道。

辛（一一）本生行相分三

壬（一）總

又此光中。影現菩薩修行佛道。種種相貌。釋迦菩薩於往昔時。作光明王。最初發於阿耨多羅三藐三菩提心。乃至菩提樹下。得成佛道。娑羅林中。入於涅槃。於其中間。三僧企耶。百萬劫中。所有一切慈悲喜捨。八萬四千波羅密。

此本生行相。卽是敘說佛的本生過去現在未來一一之事。皆顯現於金色光中。這段正此經名爲本生之所在。這是總說其大概。

壬（一二）別分三

癸（一）過去

乃於過去。作金輪王。王四天下。盡大海際。人民熾盛。國土豐樂。正法

化世。經無量劫。一切珍寶。充滿國界。時彼輪王。觀諸世間。皆悉無常。厭五欲樂。捨輪王位。出家學道。或於大國。爲王愛子。棄捨身命。投於餓虎。或作尸毗王。割身救鴿。或救孕鹿。捨鹿王身。或於雪山。爲求半偈。而捨全身。

這裏是敘說佛在過去作金輪王。最初發心的事。因爲觀見衆生受種種苦惱。凡有利益與衆生之事。無不心從。所以捨離一切王位財產。盡布施於他人。甚至棄捨身命。投於餓虎。乃至割自身的肉去救鴿。或救孕鹿。這無非是要求一句半偈的法義。而得到普爲自他的無上安樂。不但過去是如此。而且遍一切時。遍一切處。無不如此。

癸（二）現在

或現受生於淨飯王家。捨後宮六萬嫫女。及捨種種上妙妓樂。踰城出家。六年苦行。日食麻麥。降諸外道。菩提樹下。破魔軍已。得阿耨多羅三藐三菩提。有如是等百千恆沙難思行願。一切相貌。悉皆頓現。

於此金色大光明中。

此中是敍說佛在當時降生成佛之相。他雖爲王子而不愛王子之應所享受的富貴。而捨離王子富貴及種種快樂之事。去雪山修行諸苦行有六年之久。本來修學佛道。不應以苦爲可得道。要不苦不樂。方爲中道合理之行。不過在當時都以苦行爲修道。故佛亦示現如此。但後來乃捨苦行而在菩提樹下得無上菩提佛果。所謂「菩提樹」者。非以樹爲菩提。因佛在此樹下得菩提道果。故名曰菩提樹。

癸（三）未來

又此光中影現如來不可思議八大寶塔。拘娑羅國淨飯王宮生處寶塔。摩伽陀國伽耶城邊菩提樹下成佛寶塔。波羅奈國鹿野園中初轉法輪度人寶塔。舍衛國中給孤獨園與諸外道六月論議得一切智聲名寶塔。安達羅國曲女城邊昇忉利天爲母說法共梵天王及天帝釋十二萬衆。從三十三天現三道寶階。下閻浮時神異寶塔。摩竭陀國王舍城邊耆闍崛山說大般若法華一乘心地經等大乘

寶塔毗舍離國菴羅衛林。維摩長者不可思議現疾寶塔。拘施那國跋提河邊。娑羅林中圓寂寶塔。如是八塔大聖化儀。人天有情所歸依處。供養恭敬。爲成佛因。

如來本生的行相。不但過去現在可以顯現在金色光中。而未來的一一諸行相亦皆完全在此金色光中顯現出來了。此中是示現佛滅度後。建立有八大紀念的寶塔。作爲人天有情所歸依處。使個個來恭敬供養。正所謂爲引凡入聖的標準。

壬（三）結

如是音聲及諸影像。而於三世難思議事。悉皆影現大光明中。

這是光中現相的本生行相之中三分的結論。即是說如來本生行相所有的過去現在未來一切不可思議的事。皆於此金色光中一一表現出來了。照這樣看來。可以明白此金色光相爲一攝一切一切攝一的典型。不但釋尊三世不可思議的諸事皆由此金色光表現出來。而且十方法界諸佛菩薩的法會相乃至三千大千世界情與無情的受苦樂諸相。無不一一表現出來。故此不但可作爲研究法義之理論上的說明。而且很可作爲攝境歸心的觀想。應先觀內無身心。外無器界種種的差別。一切皆空。

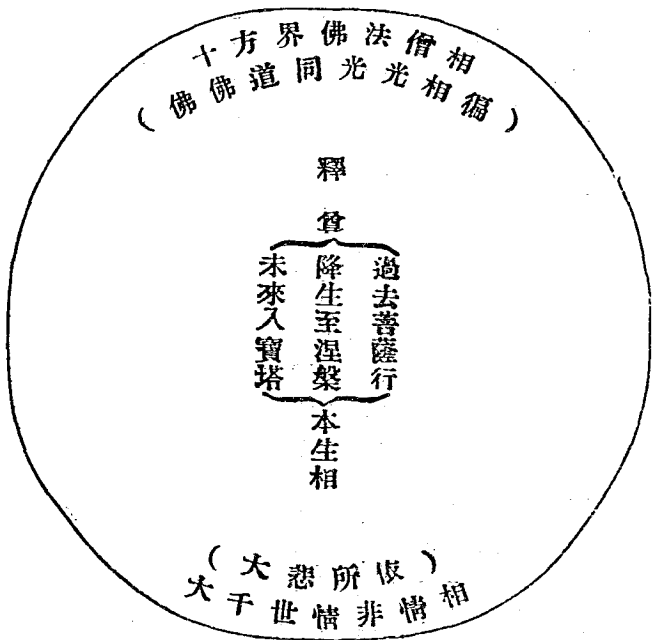
了。而遍虛空界現起金色光相。光中先現大千世界情非情相。於一切衆生上生起大悲心。以大悲心爲依止。而起菩提心。菩提心所起方便行相。卽釋迦本生相。若個個衆生都從大悲菩提現起本生相。卽個個衆生皆從菩薩行乃至成佛。於是光光相遍一切攝一一攝一切。卽是十方界佛法僧相能作這樣的觀想。那觀想便卽是心地觀。若有修習此觀者。則可通達本生心地觀的意義。佛卽我。我卽佛。佛與衆生平等無差別。

辛（三）十方佛會

又十方界三世諸佛。及大菩薩道場衆會。神通變化希有之事。及諸如來所說妙法。皆如響應。於此金色大光明中。無不見聞。

這是光中現相三分中之第三分。此金色光不但於如來三世不可思議諸事都可一一表現。而且十方三世諸佛以及諸大菩薩的法會道場和神通變化希有之事。在此金色光相之中亦無不見聞。如一室有千光相攝相入然。在這裏作有一個「金色光相曼怛囉」表列於下。

庚(三)光瑞利益



心。一切衆生遇此光明。見彼瑞相。皆發無等等阿耨多羅三藐三菩提。

此段是放光現相之中的第三分。凡是在法會的大衆。於此金色光中。皆見如來三世所有的一切相好莊嚴的瑞相。於是都發起能與無等真如相等的無上正等正覺之心。這是金色光相所生起的利益。

戊（二）會衆仰法

時諸大衆。覩佛神力不可思議。歎未曾有。各相謂言。如來今日入於三昧。放大光明。照十方界。得見如來。往昔所有難思議事。調伏惡世邪見衆生。令生信解。趣向菩提。希有如來。能爲一切世間之父。無量劫中。難可得見。我等累劫修諸行願。得遇三界人天大師。惟願慈尊。哀愍世間。從定而起。說甚深法。示教利喜。一切衆生。作是語已。瞻仰尊顏。默然而住。

「會衆仰法」者。是由於如來放光現相顯出不可思議之神通功德。及佛往昔無數大劫之菩提。勝因並現在出家苦行降魔入涅槃與未來建立寶塔等無量諸事。皆悉顯現。衆生既得見此種種諸相。於是咸皆想慕佛有如是難思議之法力。調伏一切惡見衆生。令其轉生正見。趨向佛果菩提。實是一切世間之父。能拔衆生之苦。而與以安樂。我等累劫修因。始得遇導師。皆起難遭之想。而渴仰瞻望於如來。以冀其轉大法輪利益衆生。

戊（三）獅吼讚德分二

己（一）長行分三

庚（一）敍獅吼德

爾時會中有一菩薩。名師子吼。三僧企耶修行福智。於賢劫中。次補佛處。受灌頂位。作大法王。

「爾時」者。即大衆瞻仰如來默然之時。獅子吼者。獅子乃獸中之王。其發吼聲。百獸驚恐。此喻此菩薩之說法言音。能摧伏外道天魔。令其驚恐。故得名。此菩薩於無數劫來。已具足福德智慧菩提資糧。故云「三僧企耶修行福智」。於賢劫中。至作大法王者。賢劫即是現在劫。此劫中有千佛出世。謂此菩薩已功圓因滿。即於此劫中。次補佛位。而證無上正徧覺知之佛果菩提也。

庚（二）告海會衆

四向觀視海會大衆。發大音聲。而作是言。我於往昔無量劫中。已發阿耨多羅三藐三菩提心。歷事恆沙一切諸佛。曾於第一衆會道場。見不思議神通變化。未嘗覩此金色光明影現。一切菩薩行願。及現如來種種相貌。令見三世難思議事。惟願仁者。一心合掌。瞻仰尊顏。從定而起。授甘露藥。除熱惱病。令證法身常樂。我淨是諸如來。有二種法。於三昧中。不復久住。一者大慈。二者大悲。依大慈故。與衆生樂。依大悲故。拔衆生苦。以是二法。於無數劫。熏修其心。而成正覺。世間衆生。多諸苦惱。以是因緣。如來不久從三昧起。當爲演說心地觀門。大乘妙法。告諸大衆。無求一切人天福樂。速求出世阿耨多羅三藐三菩提。所以者何。今日世尊。從胸臆中放金色光。所照之處。皆如金色。佛所顯示。意趣甚深。一切世間聲聞緣覺。盡思度量。所不能知。汝

等凡夫。不觀自心。是故漂流生死海中。諸佛菩薩能觀心故。度生死海。到於彼岸。三世如來。法皆如是。放此光明。非無因緣。

獅子吼菩薩因環觀會衆之渴仰如來。便向諸會衆說明佛陀於此會中放金色光明意。因此金色光相於佛陀在世時。亦甚爲希特。故大會諸衆對此光相皆知其意。但獅子吼已於往昔劫中。歷事諸佛。發菩提心。並已曾於往昔第一衆會道場中。得見此不思議之金色光相。而彼時之光相中亦復如是。顯現如來種種相貌難思議事。「惟願仁者至常樂我淨」者。此是明獅子吼菩薩囑諸會衆。至誠瞻仰世尊。世尊於不久即當起定。授以甘露之藥。令證常樂我淨之法身。「甘露藥」即是不死之藥。能除衆生之煩惱病。「常樂我淨」即是佛果涅槃之四德。如來入於三昧。亦是爲度衆生。而其不久住於三昧。則有二種因緣。一者即是大慈。二者即是大悲。悲愍衆生故。即能拔衆生之苦惱。慈惠衆生故。即能與衆生樂。佛之所以成正覺者。亦因此二法。然衆生尙在生死煩惱之中。佛因要度此衆生。故不能長久入於三昧。所以獅子吼菩薩能知如來不久即當從三昧起。演說心地觀門大乘妙法。然是令諸衆生直求阿耨多羅三藐三菩提。並不是令人求天。天之有爲福樂。由於此次佛陀所放之金色光相。與昔日說人天乘法所放之光異。故此次所顯示之光相。意趣甚深。又此光相即前次所明之曼怛那。不特一切世間所不能知。即出世之聲聞緣覺。盡其尋伺度量亦不能知。「汝等凡夫。至到於彼岸」者。凡夫不觀自心。不明瞭

直心卽是菩提。故常漂沒生死大海。諸菩薩如來。因能觀察自心。能明了自心之全體大用。能了知直心卽是菩提。所以能至於彼岸。且亦能度衆生同到彼岸。「三世如來至非無因緣」者。十方過現未來一切諸佛所說之法。悉皆如是。所謂「佛佛道同」是也。凡世間一切諸法。不是孤立而起。必皆有其因緣。今佛放此光明。亦非無緣者也。

庚（三）悅衆會意

是諸衆會聞大士言。心懷踊躍。得未曾有。

卽是此會諸衆。得聞獅子吼菩薩言。此日如來放此金色光相。乃有大因緣者。故會衆皆歡喜而踊躍也。

己（二）偈頌分三

庚（一）讚佛

爾時師子吼菩薩摩訶薩。欲重宣此義而說偈言。

敬禮天人大覺尊 恆沙福智皆圓滿 金光百福莊嚴相
發起衆生愛樂心 超過三界獨居尊 功德最勝無倫匹

普用神通自在力	隨所造業現其前	我以天眼觀世間
一切無有如佛者	希有金容如滿月	希有過於優曇華
無邊福智利羣生	大光普照如千日	愚癡衆生長夜苦
蒙光所照悉皆除	我觀如來昔所行	親近供養無數佛
經歷僧祇無量劫	爲衆生故趣菩提	常於生死苦海中
作大船師濟羣品	演說甘露眞淨法	令人無爲解脫門
三僧祇劫度衆生	勤修八萬波羅密	因圓果滿成正覺
住壽凝然無去來	一一相好周法界	十方諸佛相皆然
甚深境界難思議	一切人天莫能測	諸佛體用無差別
如千燈照互增明	智慧如空無有邊	應物現形如水月
無邊法界常寂然	如如不動等虛空	如來清淨妙法身

自然具足恆沙德	周徧法界無窮盡	不生不滅無去來
法王常住妙法宮	法身光明靡不照	如來法性無罣礙
隨緣普應利羣生	衆生各見在其前	爲我宣說甘露法
隨心能滅諸煩惱	人天衆苦悉皆除	破有法王甚奇特
光明照耀如金山	爲度衆生出世間	能然法炬破昏暗
衆生沒在生死海	輪迴五趣無出期	善逝恆爲妙法船
能截愛流超彼岸	大智方便不可量	恆與衆生無盡樂
能爲世間大慈父	憐愍一切諸有情	如來出世甚難值
無數億劫時一現	譬如優曇妙瑞華	一切人天所希有
於無量劫時一現	覩佛出世亦同然	是諸衆生無福慧
恆處沈淪生死海	億劫不見諸如來	隨諸惡業恆受苦

我等無數百千劫 修四無量三解脫 今見大聖牟尼尊

猶如盲龜值浮木 願於來世恆沙劫 念念不捨天人師

如影隨形不暫離 晝夜勤修於種智 惟願世尊哀愍我

常令得見大慈尊 三業無倦常奉持 願共衆生成正覺

此讚佛頌中共二十一頌。從「敬禮天人大覺尊至功德最勝無倫匹」之一頌半。是總明讚佛之功德。次「普用神通自在力至一切無有如佛者」之一頌。是明讚佛之神通。次希有金容如滿月。希有過於優曇華。之半頌。是明讚佛之相好。次「無邊福智利羣生至蒙光所照悉皆除」之一頌。是讚佛之福德智慧如千日之普照。衆生蒙其福智之光。而愚癡昏暗悉除。次「我觀如來昔所行至勤修八萬波羅密」之兩頌半。是讚佛於往昔劫中行菩薩道。供養諸佛。度脫衆生。常宣清淨妙法。勤修波羅密等。次「因圓果滿成正覺至十方諸佛相皆然」之一頌。是讚佛之果德。次「甚深境界難思議至如如不動等虛空」之二頌。是讚佛之體用。所謂諸佛所行之境界。甚深微妙。非但一切人天所不能知。卽聲聞緣覺菩薩亦不能知。而諸佛之體用。悉皆等齊。無有差別。如一室千燈。其光互照互攝。而其智慧亦如法身之體性。遍滿虛空。無有邊際。應機利物。如月之普印於千江。雖如來之大用。普應羣機。然其無邊法界之法身體性。亦仍寂然不動。等同虛空。卽所謂用而常寂。如如不動也。次「如來清淨妙法身至法身光

明靡不照」之一頌半。是讚佛之功德。是明如來之一切功德。無有窮盡。其法體上之光明。如日之舒光。普被萬物。如來之法身光明亦復如是。然日猶有昇沉不照之時。而如來之功德寶光。於恆恆時。長長時。無不普照。次「如來法性無罣礙。至爲我宣說甘露法」之一頌。是讚佛由於法身體性無罣礙。故其應機接物說法利生。亦隨緣感靡不自。以是故衆生所以各得領受如來之甘露法味。亦各見佛而現其前。如華嚴經中所謂。「我以一音演說法。衆生隨類各得解」是也。次「隨心能滅諸煩惱。至能截愛流。超彼岸」之二頌半。讚佛之大悲拔苦。能除衆生昏暗。因衆生輪轉五趣生死。無有出期。如來以微妙法船。以令衆生超登彼岸。截斷生死之愛流。次「大智方便不可量。至憐愍一切諸有情」之一頌。是讚佛之慈與樂。善能觀察衆生。而與以無量之樂者。如世間之慈父愛念其子然。次「如來出世甚難值。至猶如盲龜值浮木」之三頌半。是讚佛之出興於世。甚難值遇。如優鉢羅華於無量時。偶爾現之。而佛之出興於世。亦復如是。然不特衆生長汨沒生死。受諸苦業。不能值遇如來。卽今我等於無量劫前。勤修慈悲喜捨之四無量心。與空無願無相之種種解脫法門。而得見如來。亦如盲龜值遇浮木。「盲龜」是瞎眼之龜。因無眼故。不能見物。以無眼之龜。於洋洋大海之中。能值遇浮木。豈非甚難之事耶。今衆生之汨沒生死大海。能得遇如來。亦復如是。次「願於來世恆沙劫。至願共衆成正覺」之二頌。是讚佛有如上之種種功德。能潤育羣生。故我等今日於佛陀之前。發引誓願。願生生世世長得見於佛。與佛恆不捨離。而修學佛道。以期共與衆生而成正覺。如普賢大士之常隨佛學是也。

庚（二）重頌

今者三界大導師 座上跏趺入三昧 獨處凝然空寂舍
身心不動如須彌 世間一切梵天魔 莫能警覺如來定
此界他方凡聖衆 悉知調御住於禪 廣設無邊微妙供
奉獻能仁最勝德 六欲諸天來供養 天華亂墜徧虛空
十善報應無價香 變化香雲百寶色 徧覆人天無量衆
兩雜妙寶獻如來 香氣氤氳三寶前 百千妓樂臨空界
不鼓自鳴成妙曲 供養人中兩足尊 十八梵衆雨天華
及雨雜寶千萬種 梵摩尼珠妙瓔珞 衆寶嚴飾天妙衣
大寶華幢懸勝旛 持以供養牟尼尊 無色界天雨寶華
其華廣大如車輪 雨微細香滿世界 供養三昧難思議

龍王修羅人非人	奉獻所感珍妙寶	各以供養天中人
樂聞最勝菩提道	時薄伽梵大醫王	善治世界煩惱苦
師子頻伸三昧力	六種震動徧三千	以此覺悟諸有緣
於此無緣了不覺	隨彼人天應可度	見佛種種諸神通
瞻仰月面牟尼尊	以淨三業皆雲集	如來能以無緣慈
饒益衆生成勝德	胸臆放此大光明	名諸菩薩不退轉
如劫盡時七日現	熾然照曜放千光	世間所有諸光明
不及一佛毛孔光	無量無礙大神光	徧照十方諸佛刹
如來福智皆圓滿	所放神光亦無比	其光赫奕如金色
徧照十方諸國土	大聖金光影現中	悉見世間諸色像
三千大千諸世界	所有一切諸山王	四寶所成妙高山

雪山香山七金山 目眞隣陀彌樓山 大鐵圍山小山等
大海江河及浴池 無數百億四大洲 日月星辰衆寶宮
天宮龍宮諸神宮 國邑王宮諸聚落 如是光中悉顯現
又現如來往昔因 積功累德求佛道 如來昔在尸毗國
曾居尊位作人王 國界珍寶皆充盈 常以正法化於世
慈悲喜捨恆無倦 能捨難捨趣菩提 割身救鴿嘗無悔
深心悲愍救衆生 時佛往昔在凡夫 入於雪山求佛道
攝心勇猛勤精進 爲求半偈捨全身 以求正法因緣故
十二劫超生死苦 昔爲摩納僊人時 布髮供養然燈佛
以是精進因緣故 八劫超於生死海 昔爲薩埵王子時
捨所愛身投餓虎 自利利他因緣故 十一劫超生死因

流水長者大醫王	平等救護衆生故	濟魚各得生天上
天雨瓔珞來報恩	七日翹足讚如來	以精進故超九劫
昔爲六牙白象王	其牙殊妙無能比	捨身命故投獵者
求佛無上大菩提	或作圓滿福智王	施眼精進求佛道
又作金色大鹿王	捨身精進求佛道	爲迦尸國慈力王
全身施與五夜叉	又作大國莊嚴王	以妻子施無悋惜
或爲最上身菩薩	頭目髓腦施衆生	如是菩薩行慈悲
皆願求證菩提道	佛昔曾作轉輪王	四洲珍寶皆充滿
具足千子諸眷屬	十善化人百千劫	國土安隱如天宮
受五欲樂無窮盡	時彼輪王覺自身	及以世間不牢固
無想諸天八萬歲	福盡還歸諸惡道	猶如夢幻與泡影

亦如朝露及電光	了達三界如火宅	八苦充滿難可出
未得解脫超彼岸	誰有智者樂輪迴	唯有出世如來身
不生不滅常安樂	如是難行菩薩行	一切悉現金光內
又此光中現八塔	皆是衆生良福因	淨飯王宮生處塔
菩提樹下成佛塔	鹿野園中法輪塔	給孤獨園名稱塔
曲女城邊寶塔塔	耆闍崛山般若塔	菴羅衛林維摩塔
娑羅林中圓寂塔	如是世尊八寶塔	諸天龍神常供養
金剛密迹四天王	晝夜護持恆不離	若造八塔而供養
現身福壽自延長	增長智慧衆所尊	世出世願皆圓滿
若人禮拜及心念	如是八塔不思議	二人獲福等無差
速證無上菩提道	如是三世利益事	於此光中無不見

十方佛土諸菩薩 神通遊戲衆靈遷 萬億國土轉輪王

尋此光明普雲集 各以神力來供養 雨如意寶奉慈尊

諸天妓樂百千種 不鼓自然出妙音 天華亂墜滿虛空

衆香普熏於大會 寶幢無數諸瓔珞 持以供養人中尊

今此重頌之中。共有四十三頌半。是重頌前發起序與略頌證信序之二科文。蓋重頌者。略有二義。一者。因前之長行係結經所序。會衆未聞。故今獅子吼菩薩。卽事頌出。二者。因頌簡略而易受持。故有重頌之必需。此科之文義。前已廣明。今可再略明其大概。初「今者三界大導師至真能驚覺如來定」之一頌半。是明佛之處衆入定。結跏趺坐。身心如須彌之安隱。非世間一切魔梵所能驚覺。卽是頌前「發起序」。「如來現相」中入定名「心瓔珞寶莊嚴王三昧」之一文。次「此界他方凡聖衆至樂聞最勝善提道」之七頌。卽是頌前如來示相中諸天與供之一段。此中初頌是總明此界他方一切凡聖之興供養。次二頌半。是頌六欲諸天之興供養。次一頌半。是頌色界天之興供養。次二頌。是頌無色界天之興供養。然此諸衆。來此廣興供養者。要皆樂聞最勝善提道而來者也。次「時薄伽梵大醫王至饒益衆生成勝德」之三頌。是頌前世尊從「心瓔珞寶莊嚴王三昧」起。而復入於「師子奮迅三昧」。現大神通。令此大千世界。六種震動之一文。卽現通益物者是也。次「胸臆放大光明至徧照十方諸國土

「之三頌。卽是頌前『放光現相』中『胸間放光』之一段。此頌較前長行意義稍廣。次『大聖金光顯現中。至如是光中悉顯現』之三頌半。卽是前『光中現相』而顯現大千世界之一段。次『又現如來往昔因至一切悉現金光內』之十六頌半。卽是頌前『本生行相』過去劫中行菩薩道修六度萬行種種法門之相。此中所謂『無想諸天八萬歲』者。『無想』有二。一是色界天中之無想天。二是無色界天中之非非想處天。此中所謂應是無色界中之非非想天也。『八萬歲』卽八萬大劫。次『又此光中現八塔至於此光中無不見』之六頌。卽是頌前『本生行相』科文中如來放光顯現未來衆生建立八塔供養之一段。但前長行中如來所放光明之中。現有如來現世之中八相成佛之一文。然今此頌中路而未頌。次『十方佛土諸菩薩至持以供養人中尊』之三頌。卽是略頌前證信序中『同聞諸衆』觀佛光明。悉皆雲集此法會中。而與供養等事。

庚（三）請法

微妙伽陀讚如來 善哉能入於三昧 現不思議大神力
調伏難化諸有情 惟願世尊從定起 爲諸衆生轉法輪
永斷一切諸煩惱 令住無住大涅槃 如我等類心清淨

從萬億國來聽法 以三昧力常諦觀 於我微供哀納受
能施所施及施物 於三世中無所得 我等安住最勝心

供養一切十方佛

「請法」者。卽是請佛轉法輪。因前初段頌中。既已稱讚如來之一切功德。又於次段頌中。復爲宣示如來光中所現之相。故最後應請佛轉法輪。而度苦惱衆生。此中有四頌。大意是說。今我獅子吼。以微妙伽陀偈頌。讚歎如來。既讚歎已。還要望世尊速從定起。而與衆生轉大法輪。令其斷諸煩惱。住於無住之大涅槃。亦如我獅子吼等心性之清淨。無諸染污之法。我等今從萬億佛國土而來。聽受如來之教法。並望世尊以三昧力。而諦省觀察。哀納攝受我等之希微供養。但我等雖供養於佛。而不着於能所施之人及施物。於三世之中。悉皆無所得。所謂三輪體空是也。然不特是供養此土如來。卽十方如來我等亦恆安住最勝之心。而修供養。今此中有所謂「轉法輪」者。不同於世間外道邪教所說。佛教所說之「轉法輪」。卽是明佛陀於無量劫中。積功累德。得無上覺。依其所證如如之理。再方便施設。而轉導一切衆生。令其斷除煩惱。得大菩提。而再轉導未來。如是展轉教導。無有窮盡。故名「轉法輪」也。又此中所謂「無住大涅槃」者。「涅槃」此云「圓寂」。卽是圓滿寂靜義。此有四種。一「自性涅槃」。卽是離去分別之眞如實性。此一涅槃。在佛陀與菩薩二乘。乃至一切衆生。悉皆具有。但衆生雖具有此涅槃。然未

證得。故不能得受用。二乘菩薩雖證未圓。唯佛究竟清淨。二「有餘依涅槃」。卽是斷除煩惱障盡。證得生空真如。二乘所依之五根身苦依尙未除滅。如來之非苦依根身永不斷滅。故名有餘依涅槃。三「無餘依涅槃」。卽二乘滅去所依之根身。而無有餘根身所依。如來亦一切苦依皆盡也。此二唯三乘極果有之。四「無住處涅槃」。此涅槃是斷除煩惱所知二障。證得生空法空之二空真如。不同於前二乘共得之二種涅槃。唯除去煩惱障之一部。及唯證得生空真如。今佛陀與菩薩不特斷除煩惱障。且亦斷除所知障。不特證到生空真如。且亦證得法空真如。二乘雖斷除俱生我執。而俱生法執未除。故於法空之智未能明晰。所以於生死而畏懼。於涅槃而生欣幸。不知「生死卽涅槃煩惱卽菩提」之中道妙理。故其入涅槃之心至切。修因時期短促而所得之果位亦低下。然佛陀與菩薩則不然。因斷除法執之故。能於生死涅槃明確認識。其一如而不二。不以生死爲可厭。不以涅槃爲可欣。卽所謂生死涅槃無二無別。唯其如是。故雖處生死而不染於生死。雖大用繁興不住涅槃。而其體寂亦猶住於涅槃。此卽名爲「無住處涅槃」。不住生死涅槃故。要之。因菩薩與佛陀爲欲利樂有情故。其大慈悲心亦盡未來際無有窮盡者也。此二涅槃雖佛與菩薩皆具。然菩薩其德未圓。不名圓寂。唯佛陀三覺圓滿。萬德具足。始堪稱爲「無住大涅槃」。上來本經三大科文中第一致起因緣分訖。

大乘本生心地觀經釋卷上終

太虛叢書

大乘本生心地觀經釋 卷二

唐闍賓國三藏般若等譯

廈門南普陀沙門太虛講時民國二十一年十二月二十三日

閩南佛學院研究員

勝濟

東初

鏡諦

同錄

勝濟

燈霞

合編

燈霞

雪生

鏡諦

報恩品第二上

丙(二)聖教正說分

二

丁(一)稱性頓宣(佛告彌勒一頁文是)

丁(二)應機漸說

三

戊(一)五乘法法

二

戊(二)三乘共法

戊(三)大乘不共法

己(一) 欲界人天乘之五乘共法(從妙德起)

二

己(二) 色無色天乘之三乘共法

庚(一) 答妙德等問

三

庚(二) 答智光等問

辛(一) 妙德念問

辛(二) 如來慰答

二

辛(三) 說法利益

壬(一) 慰許

壬(二) 答解

二

癸(一) 標釋四恩

癸(二) 示報恩行

二

子(一) 總標

子(二) 別釋

四

丑(一) 父母恩

丑(二) 衆生恩

丑(三) 國王恩

丑(四) 三寶恩

寅(一) 標釋三寶

寅(二) 問答寶義

卯(一) 總標

卯(二) 別釋

辰(一) 佛寶

辰(二) 法寶

辰(三) 僧寶

巳(一) 正說

巳(二) 問答

丁（一）稱性頓宣

本經全部分成品類共有十三。第一序品。即「教起因緣分」。第十三囑累品。即「依教奉行分」。餘從報恩品以訖成佛品。共有十一。即此中聖教正說分之一科。今明此「聖教正說分」。有「稱性頓宣」。與「應機漸說」之二。今正明「稱性頓宣」。所謂「稱性頓宣」者。此文在報恩品首。即「爾時世尊」乃至「得成阿耨多羅三藐三菩提」之一節文是。「性」者。即是一切諸法如如之真實性。此一切諸法如如之真實性。乃佛陀如實證得。亦即本經所謂「心地觀」者是也。唯此稱性如實之法。始爲一乘真實究竟之理。故佛陀於菩提樹下。最初三七日中。轉大法輪。即爲菩薩頓宣一乘圓妙之法。但凡小根性。不能領受。於是次轉四諦法輪。以及隨衆生根性而宣說種種妙法。今此經首便稱心頓宣。佛陀自證之如實妙理。亦同華嚴之僅可爲地上大士而說。在未證二空之二乘尙不能領受。况於天龍等在凡之衆生。固更不能契其機理也。故佛於爾時從三昧起。即唯告彌勒等大菩薩。而稱其所證之如實性。而頓宣說之。「頓宣」是直說佛陀果位上自證自住之大乘妙法。然此妙法。若嚴格言。唯佛與佛乃能究竟。故言頓宣。是不藉位次而說者也。但此心地觀之真實妙法。雖唯佛與佛乃能究竟。然佛與佛無藉言說。言說所爲之極旨。端在彌勒等十地滿心位登等覺之大士。於不久期間。即得成阿耨多羅三藐三菩提。補於佛位。故正應爲之頓宣也。若此會諸大菩薩。則便可從始至終而直宣其真實性之心地觀法。但此會中有妙德等之初機衆生。未堪受此一乘究竟佛果之妙法。故次有「應機漸說」之一

大科而始於欲界及上二界人天等之「五乘法」。如從此品以訖離世間品皆是。繼而又有應聲聞緣覺等之機說「三乘法」。如從厭身品以訖功德莊嚴品皆是。然後乃再回歸到應菩薩等之機而宣說之「大乘不共法」。如從觀心品以訖成佛品是。此「聖教正說分」。所以有「稱性頓宣」與「應機漸說」之二科文者也。

所謂「報恩品第二上」者。「恩」卽德惠之義。凡對於己身能有所增益之道德學問及資用等皆名之爲恩。彼既有恩惠於我。吾人應思本本水源。不能亡其根本。故應知恩而報答之。故名「報恩」。「品」卽「品類」。卽是一經文義有各種之性質不同。今將其相類之一分而合聚爲一品。故名「報恩品」。此品次於前之序品。故名第二。而此品在此經中有上下之分。今此正是上分。故名「報恩品第二上」。恩有四種。卽父母、衆生、國王、三寶四種是也。此四種對於吾人皆有恩惠。故應報之。至經文時。當有詳細之說明。然此品中有佛從定起。告彌勒菩薩之一節。爲「稱性頓宣」之文。雖寄在本品之前。而其義固大有不同。然亦因有此一節文。始引起下文妙德長者等所謂菩薩行果迂遲。違於父母之供俸。尙不及修二乘菩提。於三生百劫中卽能離苦得樂。其報父母之恩亦易。故此文雖不爲報恩品之親因緣。而其爲增上緣則無疑矣。又「稱性頓宣」之文少。故不別立一品。而攝此報恩品中。亦猶法華頓宣諸法實相。卽如是一文之寄於方便品也。下正明經文。

爾時世尊從三昧安詳而起。告彌勒菩薩摩訶薩言。善哉善哉。汝等

大士。諸善男子。爲欲親近世間之父。爲欲聽聞出世之法。爲欲思惟如如之理。爲欲修習如如之智。來詣佛所。供養恭敬。我今演說心地妙法。引導衆生。令入佛智。如是妙法。諸佛如來。過無量劫。時乃說之。如來世尊。出興於世。甚難值遇。如優曇華。假使如來。出現於世。說此妙法。亦復爲難。所以者何。一切衆生。遠離大乘。菩薩行願。趣向聲聞緣覺。菩提。厭離生死。永入涅槃。不樂大乘。常樂妙果。然諸如來。轉於法輪。遠離四失。說相應法。一無非處。二無非時。三無非器。四無非法。應病與藥。令得復除。卽是如來不共之德。聲聞緣覺。未得自在。諸菩薩衆。不共之境。以是因緣。難見難聞。菩提正道。心地法門。若有善男子善女人。聞是妙法。一經於耳。須臾之頃。攝念觀心。熏成無上大菩提種。不久當坐菩提樹。王金剛寶座。得成阿耨多羅三藐三菩提。

「爾時」者。卽如來在三昧中受獅子吼等讚畢之時。「安詳而起」者。前如來在三昧中。雖受人
天等之供養。及獅子吼之讚歎。而不動其三昧。是因說法時未至。今說法正是其時。故如來卽從三昧安
詳而起。以彰顯如來之清淨業用。而稱性宣說諸法實相。故特以告彌勒菩薩。「彌勒」此言「慈氏」。
名「阿逸多」。「阿逸多」此言「無能勝」。卽前菩薩衆中列在第二之菩薩。如來之所以特告彌勒
者。因此菩薩於不久期中。卽當作佛。且又是在此世界繼續釋迦如來之佛位者。雖尙有其他之諸大菩
薩。然釋迦佛法之付囑。卽在彌勒。故此品之末。有如來明若人流布此品命終。卽得往生彌勒內宮。及三
會龍華。而得解脫等。卽是此意。「善哉善哉」者。是稱讚至極之詞。「善男子」者。凡一切衆生。於三寶
中能種諸善根者。皆名之爲善男子。「爲欲親近供養世間之父」。卽是正指如來。因如來能與世間衆
生。以出世樂故。「出世之法」。卽是不可思議之妙法。凡一切世間諸法。皆不離尋思測度。此尋思測度。
不過是妄心之分別。與言論之假立。正是虛妄計度。故可破壞。而出世之不思議法。正離於虛妄計度。及
言說之假名。乃佛陀自身所證得。「真實常住。不思議不變壞。如如之理性」。亦卽本經中之「根本心
地」。此「根本心地」。凡宇宙間一切諸法。情與無情。皆攝於此。「根本心地」之中。皆爲此「根本心
地」所現之諸法。析言之。卽所謂以「根本心地能觀之智慧」。而證得「根本心地所觀之理體」者。
是也。「如如之理」者。卽此所謂「根本心地所觀之理體」。「如如之智」者。卽此所謂「根本心地
能觀之智慧」。今可再聯合而明之。卽所謂若欲思惟如如之理。必先聽聞出世之法。旣聞出世之法已。

而尤須勤加功用以修習如如之智。既如如之智成。則其如如之理隨其如如之智而顯。如是則如智即理。如理即智。二而不二。不二而二。要之。即「無分別」之一真法界也。復次。為欲聽聞出世之法。故親近世間之父。來詣佛所。恭敬供養。為欲思惟如如之理。故親近世間之父。來詣佛所。恭敬供養。為欲修習如如之智。故親近世間之父。來詣佛所。恭敬供養。為欲成就聞所成慧。思所成慧。修所成慧。故親近世間之父。來詣佛所。恭敬供養。我今演說至令入佛智」者。此中所謂之「心地妙法」。即是根本心地中所放之金色光明。無論其為所照（如虛空等）皆是能所雙亡。緣觀俱寂之無分別智境。非是一切之邪妄分別所能知。因此邪妄分別。是建立於分別之上。而根本心地之妙法。是無分別智之所行。唯其如是。故能與事實理體相符契。不同於龜毛兔角之相用全無。然此心地妙法。固然甚深微妙。難可思議。但欲令衆生得知此法。又不能不方便善說。引導衆生令其從聞而思。從思而修。以入於佛智。亦即法華所謂「如來為令一切衆生。開示悟入佛之知見。故出現於世」者是也。「如是妙法至時乃說之」者。即是說如此微妙難思不可說超出世間非三界心心所相應所能知之心地妙法。諸佛如來於無量劫中。始偶然說之。因衆生之機不堪受此大法故。「如來世尊至如優曇華」者。是說佛之出與於世。如優鉢曇華之甚難值遇。汝等諸大士及諸善男女等。切不可失此勝妙之時期。「假使如來出現於世。至不樂大乘常樂妙果」。所謂「長樂妙果」者。是佛果上所證得「常樂我淨」之四德。今但言常樂者是損

文也。前說如來出興於世。亦所謂最難者也。今更進一層告之。卽是說佛之出現於世。固屬甚難。但是既出現已。而欲求其說此大乘心地觀之妙法。尤復難於佛之出世。因一切衆生皆不樂大乘妙法。故遠離於菩薩之行願。而趨向於聲聞菩提緣覺菩提之法位。唯其如是。故對於厭離生死之心。如欲速脫牢籠。而對於欣樂涅槃之心。則如獲得眞寶。故於三生百劫之內。便速卽入般涅槃。而對於大乘所謂長樂妙果者。雖屬美善。但總覺其難行。故但修四諦十二緣起等法。以爲究竟。因此類衆生根性衆廣。故佛應機而對此類衆生說法之時期亦多。以是之故。所以說如來雖難逢出現於世。而說此妙法尤比如來出世爲難。然諸如來至說相應法。一「相應」者卽「契合」。義合衆生之心性。故如來說法不惟契理而亦契合衆生之根性。故言契經並非一味稱性而說者。否則過失隨生。豈得云「遠離四失」耶。「遠離四失」者。(一)無非處。若以理言卽是真卽云眞。假卽云假。乃至有無是非無不各適於理。若以事言卽是佛在大衆之中。凡有所言說皆適應其所處之境也。(二)無非時。若以勝義諦言卽是如來所說之法皆初中後善。應言者爲說無相之教。乃有教及非有非空之中道教亦然。若依世俗諦言卽是佛於鹿耶苑及祇園靈鷲山等所說之法。無不適宜於當時。(三)無非器。「器」者卽是「根器」。是指衆生受法之根器。若以勝義諦言卽是一切衆生皆有成佛之法器。所謂「一切衆生皆有佛性」者也。故佛所說之法皆適宜於衆生之心。無有不令其成佛者。若以世俗諦言卽是未種善根者令種。已種善根者令其增長。已增長者令其成熟。或隨其五姓所宜而說。無非法。若以勝義諦言卽一切皆眞如。

皆畢竟空。無顯無相。不生不滅。不一不異等。若以世俗諦言。卽如來所說之四諦。緣起。根力覺道。四無量。六度等法。皆最清淨法界之等流。亦無不令一切衆生。若聲聞。若緣覺。若菩薩。莫不各隨其所應還歸最清淨法界者。應病與藥。至心地法門。卽是說如來善能療治衆生之病症。雖衆生之病症種類不齊。而如來皆能隨其病症而療治之。故衆生之病無不隨其藥而遣除。此卽如來不與聲聞緣覺菩薩等所共之德。何則。因聲聞緣覺等所發之心。甚屬狹小。故其所知之法亦甚狹小。而其所得之果亦不大。菩薩所發之心。雖與佛同。而其將來所得之果亦與佛等齊。但尙在解行修習時期。於福德智慧種種功德尙未圓滿。故尙居於未得自在位。此「自在」義於大乘莊嚴經論有其四種。(一)分別自在。菩薩在第八地捨離一切功用。於一切法遠離分別。故於一切法無用分別亦得自在而知。(二)刹土自在。菩薩於第八地其心清淨自在。故其刹土亦清淨自在。(三)智自在。菩薩於第九地得四無礙解。故其說法之智亦得稱理自在而說。(四)業自在。菩薩於第十地無有煩惱惑業。斷盡煩惱所知二障。故於業得自在。又如智度論說。八地以上菩薩。卽得十八不共法。於法自在。若嚴格論之。卽唯在等覺後之佛陀。始能圓滿自在。故前云。如來之德爲不共之德。不與聲聞緣覺等所共者也。然此中所言「未得自在菩薩」。正是指八地以前之菩薩。不與如來共德。就寬義言。或指地前之菩薩亦不妨。由是之故。所以於佛前所說之如如理如如智爲一切天人之所難見難聞。「若有善男子善女人至得成阿耨多羅三藐三菩提」。此中所謂「無上大菩提種」者。卽是說若有衆生能於佛所說之「心地妙法」。依如是法而作。

如是觀。便能熏成無上大菩提種子。「菩提樹王」是佛於此樹下成等正覺。得阿耨多羅三藐三菩提。而得此名。而其所言「王」者。亦是因佛於此樹下作大法王。故樹亦依佛稱王。如昔日君主所居之宮室。亦依國王皇帝而名王宮。皇宮者也。「金剛寶座」。此是佛入金剛喻定而坐此座成等正覺。故得此名。此座即在菩提樹下。下極金輪之際。上與地平。爲賢劫千佛坐此座而成菩提之處者也。

如今講到聖教正說分裏第二段應機漸說的教義。更要詳細的解說了。

丁（二）應機漸說分三

戊（一）五乘共法分二

己（一）欲界人天乘之五乘共法——報恩品妙德長者起分二

庚（一）答妙德等問分三

辛（一）妙德念問

爾時王舍大城。有五百長者。其名曰妙德長者。勇猛長者。善法長者。念佛長者。妙智長者。菩提長者。妙辯長者。法眼長者。光明長者。滿願長者。如是等大富長者。成就正見。供養如來。及諸聖衆。是諸長者。聞

是世尊讚歎大乘心地法門。而作是念。我見如來放金色光。影現菩薩難行苦行。我不愛樂行苦心。誰能永劫住於生死。而爲衆生受諸苦惱。作是念已。卽從座起。偏袒右肩。右膝著地。合掌恭敬。異口同音。前白佛言。世尊。我等不樂大乘諸菩薩行。亦不喜聞苦行音聲。所以者何。一切菩薩所修行願。皆悉不是知恩報恩。何以故。遠離父母。趣於出家。以自妻子。施於所欲。頭目髓腦。隨其願求。悉皆布施。受諸逼惱。三僧祇劫。具修諸度。八萬四千波羅密行。越生死流。方至菩提。大安樂處。不如趣向二乘道果。三生百劫。修集資糧。斷生死因。證涅槃果。速至安樂。方名報恩。

此段文是敘說當佛在靈山說法告彌勒菩薩之時。在法會大衆之中。有五百多位長者。共同在座聞法。而且都是大富長者。他於對於人民社會各地方。都成就以財布施。所以亦來法會供養如來。及諸聖衆。他們對於三寶。已有一種正信正解的正見。雖然但還是人天小乘之機。未能頓入心地。無上菩提。

法門。因此他們發起的報恩之念。是聽了如來讚歎大乘心地法門——如來放光現相之中在金色光相所說大乘苦行。因救濟衆生而代衆生受諸苦惱。例如如來在過去受三大阿僧祇劫的苦行——都不願聞。亦不喜行。他們以爲棄捨父母恩而不報。反而去代衆生受苦。這是在人倫上講不過去的。像此種意見的發現。在中國的儒家亦謂從親而至疏。先親親而後仁民愛物。否則便以謂不合乎倫理。此諸長老的用意亦如此。以爲父母之恩不報。反而去行菩薩行——度諸衆生代衆生受諸苦惱。以爲這不是知恩報恩的人之所爲。近人亦往往以此批評佛法不是人倫的。恰與此中意義相符。且進而以爲就從了脫生死的出世法來說。假若遠離父母。棄別妻子。乃至捨頭目髓腦。還要經過三大劫。修八萬四千方門。才能超越生死苦海。得大菩提。也不如趨向二乘道果之爲好。因爲辟支佛百劫。聲聞三生。或六十劫。就可以得道果。而大乘菩薩必須經過三無數劫。照這樣看來。豈不是得二乘果容易嗎。斷生死亦容易。祇要從「五停心」修習。乃至涅槃。即可到安樂處。以此而度父母。方名報恩——因此報恩心即是欲界人天乘法。亦通出世。故爲五乘共法。這總是捨大向小。并且是向極小的人乘爲立論根據。

辛（一一）如來慰答分二

壬（一）慰許

爾時佛告五百長者。善哉善哉。汝等聞於讚歎大乘。心生退轉。發起

妙義。利益安樂未來世中。不知恩德一切衆生。諦聽諦聽。善思念之。我今爲汝分別演說。世出世間有恩之處。

世尊至此。對於長者們報恩的議論。極其讚歎。并且安慰以「善哉。善哉。」以其雖因聽佛說大乘苦行而心生懼退。然亦能發出妙義而使世人知恩報恩。故佛再三勸他「善思念之。」特爲他們分別演說世出世間有恩的所在。

壬（二）答解分二

癸（一）標釋四恩分二

子（一）總標

善男子。汝等所言。未可正理。何以故。世間之恩。有其四種。一父母恩。二衆生恩。三國王恩。四三寶恩。如是四恩。一切衆生平等荷負。

然而你所說知恩報恩的道理。是片面的。不是普遍完全的。就報父母恩而論。亦未完全明白。須知世間之恩有四種。所謂父母恩。衆生恩。國王恩。三寶恩。此四恩皆是平等荷負一切衆生的。個個衆生皆要報此四恩。現在分別講說於下。

子（二）別釋分四

丑（一）父母恩

善男子。父母恩者。父有慈恩。母有悲恩。母悲恩者。若我住世。於一劫中。說不能盡。我今爲汝宣說少分。假使有人。爲福德故。恭敬供養一百淨行大婆羅門。一百五通諸大神仙。一百善友。安置七寶上妙堂內。以百千種上妙珍膳。垂諸瓔珞。衆寶衣服。梅檀沈香。立諸房舍。百寶莊嚴。牀臥敷具。療治衆病。百種湯藥。一心供養。滿百千劫。不如一念住孝順心。以微少物。色養悲母。隨所供侍。比前功德。百千萬分。不可校量。世間悲母。念子無比。恩及未形。始自受胎。經於十月。行住坐臥。受諸苦惱。非口所宣。雖得欲樂。飲食衣服。而不生愛。憂念之心。恆無休息。但自思惟。將欲生產。漸受諸苦。晝夜愁惱。若產難時。如百千刃。競來屠割。遂致無常。若無苦惱。諸親眷屬。喜樂無盡。猶如貧女。得

如意珠。其子發聲。如聞音樂。以母胸臆而爲寢處。左右膝上常爲遊履。於胸臆中。出甘露泉。長養之恩。彌於普天。憐愍之德。廣大無比。世間所高。莫過山岳。悲母之恩。逾於須彌。世間之重。大地爲先。悲母之恩。亦過於彼。若有男女背恩不順。令其父母生怨念心。母發惡言。子卽墮。或在地獄。餓鬼。畜生。世間之疾。莫過猛風。怨念之微。復速於彼。一切如來。金剛天等。及五通仙。不能救護。若善男子善女人。依悲母教。承順無違。諸天護念。福樂無盡。如是男女。卽名尊貴天人種類。或是菩薩爲度衆生。現爲男女。饒益父母。若善男子善女人。爲報母恩。經於一劫。每日二時。割自身肉。以養父母。而未能報一日之恩。所以者何。一切男女。處於胎中。口吮乳根。飲噉母血。及出胎已。幼稚之前。所飲母乳。百八十斛。母得上味。皆與其子。珍妙衣服。亦復如是。愚

癡鄙陋。情愛無二。昔有女人。遠遊他國。抱所生子。渡旃伽河。其水暴漲。力不能前。愛念不捨。母子俱沒。以是慈心善根力故。卽得上生色究竟天。作大梵王。以是因緣。母有十德。一名大地。於母胎中爲所依故。二名能生。經歷衆苦而能生故。三名能正。恆以母手理五根故。四名養育。隨四時宜能長養故。五名智者。能以方便生智慧故。六名莊嚴。以妙瓔珞而嚴飾故。七名安隱。以母懷抱爲止息故。八名教授。善巧方便導引子故。九名教誡。以善言辭離衆惡故。十名與業。能以家業付囑子故。善男子。於諸世間。何者最富。何者最貧。悲母在堂。名之爲富。悲母不在。名之爲貧。悲母在時。名爲日中。悲母死時。名爲日沒。悲母在時。名爲月明。悲母亡時。名爲闇夜。是故汝等。勤加修習孝養父母。若人供佛。福等無異。應當如是報父母恩。

所謂父母恩。父有慈恩。母有悲恩。慈能與樂。悲能拔苦。所謂與樂。把你教養成。人而給你種種家業財物。學問道德。使你自覺自立自治。這都是父恩之處。而母恩在拔苦方面尤大。如在幼小時期。有病及種種飢渴寒熱諸苦惱事。而母一一能去其苦惱。其實父母都有慈悲之恩。不過在特勝的方面有父慈悲的不同罷了。而在母親方面慈悲的意義格外高深。往往在畜生之類。只知道有母。而人類在理性上才知道有父的恩之所在。在人間社會上。往往有忤逆不孝之子。不但不報父母慈悲之恩。而且不知父母慈悲之恩的所在。甚至有去殺害父母之生命者。這簡直比畜還不如。假若能知母恩。即是菩提種子。因為要報母恩。對母即有很親愛孝順之心。能把利己之心。轉移到知報母恩上去。則不會有極端利己的動作出來。因為知報母恩的緣故。假即稍能去掉自私自利之心。而去孝養父母。即是人間道德根本的所在。由此推而廣之。菩薩心也就是如此。不惜犧牲個人的幸福。而去代衆生勞苦。使衆生得幸福。所以大乘菩薩行。是以衆生爲父母。由大悲心中而生起來的。救衆苦惱之事業。

在西藏佛教所傳。修菩提心。從修大悲心而起。這有兩種辦法。(1) 將利己精神轉移到爲法爲人而利他。則大悲心自然生起。對於公共利益。比較個人還來得重要。(2) 知母恩而報恩。凡稍有知覺的人。乃至一切動物。皆可感覺到母恩。由母恩而推觀一切衆生。皆曾爲我之母。皆必要使之安樂。則非發大菩提心者不能做到。所以若修大悲心。菩提心便會自然發出來。否則我愛障害。雖有知識。亦不會應用到善的方面去。且反增長我慢等煩惱。若能修大悲心。亦自然能做出利人事業來。所謂「

無我」也不會變成騙人的好聽名詞。若能至心誠意勤修大悲心。我執的心也自然會消滅了。也沒有惡取空的病了。這才是發大菩提心的出發點。

今且再爲種種比較。令知母恩之深重。假若有人以種種品物供養恭敬一切有學問有道德諸超人者。不如一念住孝順心。以微少物品供養母親。到比前面供養諸超人等的功德要多百千萬分。這是顯現供養功德的大小。講到真正報母恩。縱使你每天割身上肉而來孝養父母。亦還不能報父母一日之恩。因爲初在母胎中。始經十月。受諸苦惱。既出母胎之後。哺乳長養成人。故這種恩德。報之難盡。而中國向有的割股療親。亦此類了。

世間人子。往往在生日歡樂。勝過平常。但不應以生日爲歡樂。當知生我之日。卽母之極苦之日。能作如是想。必可不作忤逆。假若有拂逆母意處。使母生不安之念。那就很容易墮落。雖有金剛天人。亦不能救護。而人生最有幸福的事。卽是父母在堂。所以人生的幸福不幸福。以父母存留爲標準。

父母之恩很多。報之難盡。與其向外去供養諸上善人。不如在家供養父母。古云。家中有二尊佛。卽父母之謂。以供佛供母。在福上沒有差別。唯要求出世之法。非供佛不能。因爲只有佛能說出世之法。

丑（二）衆生恩

善男子。衆生恩者。卽無始來一切衆生。輪轉五道。經百千劫。於多生

中互爲父母。以互爲父母故。一切男子卽是慈父。一切女人卽是悲母。昔生生中有大悲故。猶如現在父母之恩。等無差別。如是昔恩。猶未能報。或因妄業生諸違順。以執著故。反爲其怨。何以故。無明覆障。宿住智明。不了前生曾爲父母。所可報恩。互爲饒益。無饒益者。名爲不孝。以是因緣。諸衆生類。於一切時。亦有大恩。實爲難報。如是之事。名衆生恩。

吾人從無始以來。流轉三界五趣生死海中。輪迴不息。因之。各個衆生皆有恩於我。皆曾作過我的父母。凡是在宇宙中的動物。都有關係。衆生皆卽父母。故衆生之恩。卽同父母之恩。因爲曾爲父母之故。所以一切男子是我父。一切女人是我母。與現在父母一樣。因爲往昔之恩未報。此生應該要報。

在世間往往有同類相殺。異類相殺。好像以我爲刀俎。以彼爲魚肉。欲食而取食之。沒有悲憐之念。若知都有難報之恩要報。卽非起大悲之不可。此衆生恩卽爲社會恩。此中雖但由父母恩推廣之來說。然社會恩應包括親戚鄰里、師長、朋友、同事、同業、同學、同一國民、同一民族、同一人種、同爲人類、同爲有情等。這都是有極密切關係的。在有情方面說。牛代耕、馬代步、犬司夜、鷄司晨。總之。凡是能可互相增益。

的因緣。都要順其所需而爲之資助。這才是報恩。由此。凡人類都要互相饒益。對於社會民族都要去施與利益。這種報衆生恩的心理。是人人皆要具足的。

丑（三）國王恩

國王恩者。福德最勝。雖生人間得自在故。三十三天諸天子等。恆與其力。常護持故。於其國界山河大地。盡大海際。屬於國王。一人福德勝過一切衆生福故。是大聖王。以正法化。能使衆生。悉皆安樂。譬如世間一切堂殿。柱爲根本。人民豐樂。王爲根本。依王有故。亦如梵王能生萬物。聖王能生治國之法。利衆生故。如日天子能照世間。聖王亦能觀察天下人安樂故。王失正治。人無所依。若以正化。八大恐怖不入其國。所謂他國侵逼。自界叛逆。惡鬼疾病。國土饑饉。非時風雨。過時風雨。日月薄蝕。星宿變怪。人王正化。利益人民。如是八難不能侵故。譬如長者唯有一子。愛念無比。憐愍饒益。常與安樂。晝夜不捨。

國大聖王亦復如是。等示羣生如同子。擁護之心晝夜無捨。如是人王。令修十善。名福德王。若不令修。名非福主。所以者何。若王國內一人修善。其所作福。皆爲七分。造善之人得其五分。於彼國王常獲二分。善因王修。同福利故。造十惡業。亦復如是。同其事故。一切國內田地園林所生之物。皆爲七分。亦復如是。若有人王成就正見。如法化世。名爲天主。以天善法化世間故。諸天善神及護世王常來加護。守王宮故。雖處人間。修行天業。賞罰之心。無偏黨故。一切聖王法皆如是。如是聖主。名正法王。以是因緣。成就十德。一名能照。以智慧眼照世間故。二名莊嚴。以大福智莊嚴國故。三名與樂。以大安樂與人。民故。四名伏怨。一切怨敵自然伏故。五名離怖。能卻八難離恐怖故。六名住賢。集諸賢人評國事故。七名法本。萬姓安住依國王故。八名

持世。以天王法持世間故。九名業主。善惡諸業屬國王故。十名人主。一切人民王爲主故。一切國王。以先世福成就如是十種勝德。大梵天王。及忉利天。常助人王受勝妙樂。諸羅刹王。及諸神等。雖不現身。潛來衛護王及眷屬。王見人民造諸不善。不能制止。諸天神等。悉皆遠離。若見修善。歡喜讚歎。盡皆唱言。我之聖王。龍天喜悅。澍甘露雨。五穀成熟。人民豐樂。若不親近諸惡人等。普利世間。咸從正化。如意寶珠。必現王國。於王隣國。咸來歸服。人與非人。無不稱歎。若有惡人。於王國內。而生逆心。於須臾頃。如是之人。福自衰滅。命終當墮地獄之中。經歷畜生。備受諸苦。所以者何。由於不知聖王恩故。起諸惡逆。得如是報。若有人民能行善心。敬輔仁王。尊重如佛。是人現世安隱豐樂。有所願求。無不稱心。所以者何。一切國王於過去時。曾受如來

清淨禁戒。常爲人王安隱快樂。以是因緣。違順果報。皆如響應。聖王恩德廣大如是。

國王他是國民的主導者。能保護國土。能建立完美的國家。使人民安居樂業。因此他能得人民的信仰。得人民擁護。這才是明主。聖君。非紂桀之輩可比。倫。在民國。今雖沒有國王。主權在國民全體。而統治權寄於政府。則可稱爲國民恩及國政恩。假若政府執政者。處理政治諸事。得其當。則國內安寧。而外患自然不生。故各人之幸福。皆托賴於國。應當知恩報恩。

然領導國民建立民主共和國家的元首。如美國華盛頓。國民稱他爲國父。孫中山。今亦稱爲中華民國的國父。因爲他能建國安民。保護國土。在政治上能組織政府。施行政治法律。一切人民的權利都有保障。所以國民對於他有極盛大的紀念。都懷其恩而思報答。假若國民人人都知要報國恩。即是國民愛國心的表現。

昔君主國的國王有大福德。在國界之內的山河大地。盡屬國王所有。而且一切以國王爲根本。依國王而生。所以國王個人的福德勝過一切國民。如梵王能生萬物。所謂「梵王」是小千世界之中的主宰者。他有六十劫的壽命。在一小世界之中。以梵王爲最先的生起。次生萬物。乃至小世界滅亡。先萬物滅亡。最後才是梵王滅亡。總之。梵王在小世界之中。先生而後滅。國王在國民中與國的關係亦然。國

王能有公正的政治。在國內無論什麼恐怖都沒有。不但他國不能來侵害。而國內也沒有叛逆之徒。也沒有飢饉之年。乃至星宿變怪現象等八種災難都沒有。這因他有福德的緣故。所以爲國王者。固應以人民的苦樂爲苦樂。而同時爲國民者。所有的利益亦應以七分之二歸爲國有。假若爲國王者。沒有福德。國家有不幸的事情發生。其罪亦在於王。所謂萬邦有罪。罪在一人。倘若國王有福德。則鄰國和隣國內之叛逆惡人。亦即命終而墮地獄。不能爲害。

今世界各國因沒有福德之人執政的緣故。所以人民亦惡化了。損人利己的惡劣事情。差不多成爲普遍的現象。所以國不國。民不民。互相爭鬥。互相慘殺。鬧得滿天風雨。遍地荆棘。不知道在精神上物質上犧牲了多少的代價呢。倘若真正的愛國。必須要以道德爲前提。若以道德應用在國際方面。我想國與國應會互相愛護尊重。沒有互相慘殺的現象表顯出來。國際戰爭也就無形之中消滅了。這就是治國之所在。既治國以道德爲前提。當知道道德應以佛所說的法義爲最高標準。所以我們要進而信仰了解恭敬供養於佛的法義。

上面的三恩。都是就世間法而言的。所以人人都應當知恩報恩。若談到報恩。便要以大悲爲根本。發菩提心而修菩薩行不可。所以在下面明即繼此而說三寶的不可思議恩德。

丑（四）三寶恩分二

寅（一）標釋三寶分一

卯（一）總標

善男子。三寶恩者。名不思議。利樂衆生。無有休息。是諸佛身。真善無漏。無數大劫。修因所證。三有業果。永盡無餘。功德寶山。巍巍無比。一切有情所不能知。福德甚深。猶如大海。智慧無礙。等於虛空。神通變化。充滿世間。光明徧照十方三世。一切衆生煩惱業障。都不覺知。沈淪苦海。生死無窮。三寶出世。作大船師。能截愛流。超昇彼岸。諸有智者。悉皆瞻仰。

三寶功德。在各經論中。俱有詳細之說明。但在諸經論中所明之三寶功德。各有隱顯和淺深之不同。而本經中所講之三寶功德。直就三寶。對於一切有情。所有之恩德方面而顯。所以今後諸人。若欲三寶功德。對於有情所有之深恩。以及發心恭敬供養等。皆可依經而解釋也。

「名不思議」即是對前父母衆生國王之三恩而言。因前三恩。其恩雖重。但仍屬世間有漏之法。是可思議。是可分別測度。較量計算。而此三寶之恩。超一切凡夫之所計量。非言語分別計算之能了解。

所以三寶之恩。謂不可思。不可議。不可說。超出世間之法。而又遍在世間。十方法界。普度衆生。利樂有情。無有休息。因之。故名三寶。爲不思議恩也。然此思議與不思議。亦卽所謂對待與非對待。有分別與無分別。有言說相與無言說相等。因對待者。卽是世間之法。非對待者。卽出世間法。換言之。對待卽是思議。非對待等。卽是不思議。所以此思議與不思議。亦攝盡一切世出世間之法也。一。是諸佛身真善無漏。諸佛法身。就理而言。亦從三無數劫。修因所顯。一切有滯業感煩惱結縛之果。皆永斷盡。所以唯識頌云。一此卽無漏界。不思議善常。一以顯因圓果滿。得菩提之法樂也。一三世業果。至十方三世。諸佛因地所行。乃修一切六度。四無量種種法門。而在此三大無數劫中。難行能行。難忍能忍。乃至頭手足。無不布施。修盡一切波羅密門。斷盡一切三有業果。所以如來證至果地。則功德寶山。巍巍無量。而非一切有情。凡夫。聲聞。獨覺。菩薩。之所能知。之所能了。所謂福德智慧。甚深無礙。猶如大海。等於虛空。而神通變化。光明徧照。充滿世間。徧十方界。窮三世際。無有窮盡。但此三寶功德。一切衆生。從無始來。卽爲煩惱之所蒙蔽。都不覺知。而於自性之果。三寶功德。亦不能了。所以沉輪苦海。永無出期。世尊智觀洞照。爲大悲心願傾動。憐愍有情。於是。在此三界苦海之中。作大船師。隨機設應。三類分身。永息衆生生死苦海之輪。因此。所以一切衆生。因佛悲智力故。卽各隨機宜。而得見如來之大化小化。隨類化三佛身也。因此之故。三寶功德。不可思議。不可言宣。而一切衆生。因障所覆。不知報答。而在諸有智在。誰不瞻仰恭敬也。——總標講竟

卯(二)別釋分三

辰(一)佛寶分二

巳(一)正說

善男子等。唯一佛寶。具三種身。一自性身。二受用身。三變化身。第一佛身。有大斷德。二空所顯。一切諸佛悉皆平等。第二佛身。有大智德。真常無漏。一切諸佛悉皆同意。第三佛身。有大恩德。定通變現。一切諸佛悉皆同事。

以下即是正釋三寶。分爲三段。所謂「唯一佛寶具足三身」者。佛身開合。諸經論中。各有不同。或唯爲一。卽法界身。或分爲二。卽自性身和自受用身。爲真身。餘爲應身。乃至華嚴經中。則說爲十。今此經中。以中庸義。分爲三身。卽自性。受用。變化之三身也。其實所謂一身十身。乃至無量。亦卽依此三身而開合耳。所以此經說爲三身。最爲正確而適當也。

第一佛身以下。卽以三德而顯三身。第一自性佛身。卽是斷德所顯。所謂「自性」者。卽諸法之自性。但此諸法實相之體。離絕言語。分別計度。一切尋伺名相之所不能到。亦不能顯。故此自性之身。在聖

不增。在凡不滅。無有生滅染淨去來之相。但非三無數劫。因圓果滿。不能證之。所以聖凡自性雖同。而在佛始名爲自性之身。在凡不得名自性爲身者。卽因凡夫爲二障所覆。結使所纏。於此諸法實相。不能親證。不能如實了知。而又不得自在。故不名爲自性身也。因此自性之身。卽是斷二障。滅十纏。永盡一切有漏種法。成大斷德。而得自性身也。「二空所顯……悉皆平等」。「二空」者。卽是生空和法空之能顯智。「所顯」者。卽是依能顯之智。所顯如如之真理。換言之。卽是觀此如如之理。必起二空之智。依此二空之智。卽遣二執。除二障。而顯得離言之法性也。所以二空智爲能顯。而諸法自性真理爲所顯。但必須智如不二。能所俱寂。始證得根本無分別自性身也。但此自性之身。體徧法界。生佛平等。所以一切諸佛。亦皆平等。共證此爲清淨法界身也。

「第二佛身」以下。卽受用身。此受用身。智德所成。所謂四智菩提也。「真常無漏」。「常」者。卽不受熏變。佛果所成。無漏善法。相續無間。故名爲常也。熏變義者。卽菩薩至最後金剛定時。仍有微細無明可斷。異熟生滅可空。大圓無垢可發。故有熏變。但至佛果之後。卽一切圓滿。故名真常無漏也。然此真常無漏。常起應化。妙用度脫衆生。利樂有情。所以確實言之。此真常無漏之受用身。亦卽有爲無漏也。而諸法法性之自性身。則無爲無漏也。「一切諸佛悉皆同意」此卽明諸佛自受用身。用。各各恆審思量。無我性故。而各各徧滿法界。各各互不障礙。平等無二故。所以此中之義。例如一室千燈。光光徧滿。光光互照。而此燈光。各不障礙。亦不雜亂。所謂不一不異。不卽不離。然亦一亦異。亦卽亦離者。乃

諸佛因地之所修。所行。所發誓願。各各不同。故至果位。自受用身。有此不思議事也。

「第三佛身」下。即是變化身。恩德所有。隨機設化。利益有情故。「定通變現……悉皆同事」此化身用。完全利他。真所謂與樂拔苦。如此身起時。從妙觀察成所作之二智。卽現大化千釋迦身。小化丈六金身。八相成佛。以及隨類化身。然此變化之身。從實而言。亦卽自受用身之所顯現。因之。故三身體性。不卽不離。無去來相。卽所謂佛佛道同。一卽一切。一切卽一。徧滿法界也。

善男子。其自性身。無始無終。離一切相。絕諸戲論。周圓無際。凝然常住。其受用身。有二種相。一自受用。二他受用。自受用身。三僧祇劫所修萬行。利益安樂諸衆生。已十地滿心。運身直往色究竟天。出過三界淨妙國土。坐無數量大寶蓮華。而不可說海會菩薩。前後圍繞。以無垢繪繫於頂上。供養恭敬。尊重讚歎。如是名爲後報利益。爾時菩薩入金剛定。斷除一切微細所知諸煩惱障。證得阿耨多羅三藐三菩提。如是妙果。名現利益。是真報身。有始無終。壽欲劫數。無有限量。

初成正覺。窮未來際。諸根相好徧周法界。四智圓滿。是真報身受用法樂。一大圓鏡智。轉異熟識。得此智慧。如大圓鏡現諸色像。如是如來鏡智之中。能現衆生諸善惡業。以是因緣。此智名爲大圓鏡智。依大悲故。恆緣衆生。依大智故。常如法性。雙觀真俗。無有間斷。常能執持。無漏根身。一切功德爲所依止。二平等性智。轉我見識。得此智慧。是以能證自他平等無二我性。如是名爲平等性智。三妙觀察智。轉分別識。得此智慧。能觀諸法自相共相。於衆會前說諸妙法。能令衆生得不退轉。以是名爲妙觀察智。四成所作智。轉五種識。得此智慧。能現一切種種化身。令諸衆生成熟善業。以是因緣。名爲成所作智。如是四智而爲上首。具足八萬四千智門。如是一切諸功德法。名爲如來自受用身。諸善男子。二者如來他受用身。具足八萬四千相好。

居眞淨土。說一乘法。令諸菩薩受用大乘微妙法樂。一切如來爲化十地諸菩薩衆。現於十種他受用身。第一佛身。坐百葉蓮華。爲初地菩薩。說百法明門。菩薩悟已。起大神通變化。滿於百佛世界。利益安樂無數衆生。第二佛身。坐千葉蓮華。爲二地菩薩。說千法明門。菩薩悟已。起大神通變化。滿於千佛世界。利益安樂無量衆生。第三佛身。坐萬葉蓮華。爲三地菩薩。說萬法明門。菩薩悟已。起大神通變化。滿於萬佛國土。利益安樂無數衆生。如是如來漸漸增長。乃至十地他受用身。坐不可說妙寶蓮華。爲十地菩薩。說不可說諸法明門。菩薩悟已。起大神通變化。滿於不可說佛微妙國土。利益安樂不可宣說。不可宣說無量無邊種類衆生。如是十身。皆坐七寶菩提樹王。證得阿耨多羅三藐三菩提。諸善男子。一一華葉。各各爲一三千世界。各

有百億妙高山王及四大洲日月星辰。三界諸天無不具足。一一葉上諸瞻部洲有金剛座菩提樹王。其百千萬至不可說大小化佛。各於樹下破魔軍已。一時證得阿耨多羅三藐三菩提。如是大小諸化佛身。各各具足三十二相八十種好。爲諸資糧。及四善根諸菩薩等。二乘凡夫。隨宜爲說三乘法。爲諸菩薩說應六波羅密。令得阿耨多羅三藐三菩提。究竟佛慧。爲求辟支佛者。說應十二因緣法。爲求聲聞者。說應四諦法。度生老病死。究竟涅槃。爲餘衆生。說人天教。令得人天安樂妙果。諸如是等大小化佛。皆悉名爲佛變化身。善男子。如是二種應化身佛。雖現滅度。而此佛身相續常住。諸善男子。如佛寶。有如是等無量無邊不可思議利樂衆生廣大恩德。以是因緣。佛應如來。應正徧知。明行圓滿。善逝。世間解。無上士。調御丈夫。天人。

師佛世尊。善男子。一佛寶中。具足六種微妙功德。二者無上大功德。田二者無上有大恩德。三者無足二足。及以多足衆生中尊。四者極難值遇。如優曇華。五者獨一出現。三千大千世界。六者世出世間功德。滿一切義。依具如是等六種功德。常能利樂一切衆生。是名佛寶。不思議恩。

以下重明三身。卽是廣釋三身也。「其自性身」下。法體徧滿。本無生滅。故無始終之相。而性體離言。唯證相應。故絕一切戲論之相。「周圍無際。凝然常住」卽正顯法性身之徧。一切法常如其性也。「其受用身」下。卽明二受用身。其一者。爲自受用身。卽諸佛因地。善無漏業。所感別報之總果。此別報總果。諸佛所證各別。因因地修行差別故。故此自受用身。諸佛成佛果圓之時。卽證此真自受用身。如世人所言之卽身成佛。現通示相。皆相似成佛。唯成此自受用身。始爲真成佛也。但此佛之真受用身。尙非一切聖人之所了及。最後菩薩之可比擬。何況其他。「十地滿心」卽等覺菩薩。但諸經論中。開合不同。開卽從十地外。別立等覺。合卽十地滿心位。卽等覺也。「運身直往。色究竟天」……諸佛成正覺時。皆往色究竟天。坐大蓮花。圓滿大覺也。「出過三界淨妙國土」卽於此色究竟天之上。現起超過三界淨土。乃成勝果佛也。「坐無量數大寶蓮花」下。卽最後身菩薩。從三劫修因。所得最後之

利益也。以無垢縉繫於頂上者。卽顯明菩薩位中最高之頂。斷一分微細無明。轉成大圓鏡智時。獲得安摩羅無垢識也。「爾時菩薩」下。是明菩薩成佛之現果。「金剛定」喻堅利之義。卽以此最堅利之定。而破微細無明。破無明已。卽得大覺妙果。故名爲現利益。「是真報身有始無終」……卽成佛已。則一切妙德無遺。無欠無增。無減。展轉相續。乃至盡未來際。亦復如是。故名無終。然此真妙善果。唯佛獨有。故名真報身。受用法樂也。「四智」以下。卽明此身。卽轉識所成四智。「大圓鏡智」從喻爲名。因鏡能普照萬物。現諸色相。而此智相應之第八淨識。能持一切無漏根身。爲一切功德之所依止。故名鏡智。又此明鏡。能顯一切色物差別之相。如來第八鏡智之中。能顯衆生諸善惡業。及諸菩薩。信住行向。自他妙果。故名第八爲鏡智也。又地上菩薩。觀諸法性。不能極了。卽八地以上。乃至等覺。猶有蒙蔽。而唯諸佛。獨自圓明。故又名大圓鏡智也。「異熟識」有三義。今空異類而熟。無覆無記性。故「平等性智」卽轉第七識所成之智。因有漏第七識之功能。卽在分別執着第八爲我。常與四惑相應。故又名此識爲我見識。轉此我見。斷煩惱障。得我空理。卽證諸法自他平等。無二我性。成平等性智也。「妙觀察智」卽轉第六之分別心識所成之智也。「分別識」者。此識分別功能。最爲強勝。如他識只具自性分別。而此第六。則自性隨念計度分別。悉皆具足。故名分別識也。然此識轉成淨智之時。卽能觀察諸法自共相等。及於衆會前。說諸妙法。普利羣機也。「自相」卽五蘊法各別之自體。「共相」卽五蘊法共一苦無常等也。「成所作智」卽前五識轉成。此五識轉成淨智之時。能現一切

種種大化小化隨類化之無量化身。而成熟一切有情。「如是四智」下卽標明四智爲一切種種智之上首。和根本義。實則有無量智也。

「善男子二者如來他受用身」下卽第二之他受用身。「他受用」者。如來證自受用身已。從第七識之平等性智。變起不可思議之大身。爲地上菩薩。說一乘法門。令諸菩薩受用法樂。故名他受用身也。「八萬四千相好」卽地上菩薩所見如來他受用身所具之德相等也。「一切如來」下明如來說法。隨機而顯。因十地菩薩各具智慧德相。和斷煩惱之淺深不同。故對此菩薩卽顯十種身也。如初地菩薩見第一佛身。坐百葉蓮花。聞百法明門。而二地菩薩卽見千葉蓮花。說千法明門。如是展轉增勝。乃至十地菩薩卽見不思議蓮花。說不思議法門。此卽十身之差別也。又此十地菩薩因聞法淺深之不同。故度生放光亦異。如初地悟百法明門。卽於百葉蓮花。現百葉世界。百一世天下。百一化佛。而百一化佛。各徧滿百葉世界。利益安樂。無量衆生。如是二地三地。乃至十地。展轉漸盛。則成不思議蓮花。不思議化佛。而各徧滿不可說之世界。利益安樂無量無數之有情也。又初地佛身。百佛世界者。如大彌陀經所明極樂依正也。第二地之千佛者。卽如梵網經中之盧舍那佛身也。（第二地尸羅波羅密）乃至第十地之不思議身。卽如華嚴經中。彌勒樓閣不思議之境界也。「如是十身」下卽總說十地佛身。皆坐七寶菩提樹王。而各成正覺也。「諸善男子」下明第三變化身佛。但變化身佛亦有三類。如一一華葉。各爲一「三千世界」等。卽變化中之大身。爲地前菩薩也。又如現八相成道。丈六

金身等。卽爲二乘及人天說法之小化身也。其他如在八部與三惡道中。則更有隨類隨形。所變化之隨類化身也。但如是化佛。亦各於菩提樹下。各成正覺。各度衆生。「如是大小諸化佛身」下。卽敍明因機說法之差別方便。例如遇聲聞說四諦法。遇菩薩說六度法。遇緣覺說緣起法。爲諸資糧及四善根諸菩薩等。說大乘法。要皆諸佛說法。及所變身。隨機度生之方便也。然在大乘法中。皆貫通爲一。如說地上一乘之法。在地前諸菩薩等。未來卽同地上菩薩。所以中國古師判教。分爲藏通別圓。或小始終頓圓。對於各教菩薩。斷證位次。如依一大乘法說。則甚爲不合。而又違背佛說之法意。因就三乘根機而說。卽有大小乘之不同。而在菩薩。只備淺深之不同而已。「善男子如是二種」下。卽總明二身。皆從自受用身之所顯現。然自受用身。徧常相續。此二變化。亦復如是。「諸善男子如一佛身」下。卽明如來恩德不可思議。故具足十號。以及無量德也。「十號」者。卽如來應（阿羅漢譯應）正徧知等。但此十號中。若開無上士調御丈夫爲二。卽以「世尊」爲合成十號之總名。或合無上士調御丈夫爲一。則世尊亦爲十號之一。「善男子一佛寶中」下。卽正明如來有六種微妙德也。

已（一一）問答

爾時五百長者白佛言。世尊如佛所說。一佛寶中無量化佛。充滿世界。利樂衆生。以何因緣。世間衆生多不見佛。受諸苦惱。佛告五百長

者。譬如日光天子。放百千光照明世界。而有盲者。不見光明。汝善男子。於意云何。日光天子而有過不。時長者言。不也。世尊。佛言。善男子。諸佛如來常演正法。利樂有情。是諸衆生常造惡業。都不覺知。無慚愧心。於佛法僧。不樂親近。如是衆生罪根深重。經無量劫。不得見聞三寶名字。如彼盲者不覩日光。若有衆生恭敬如來。愛樂大乘。尊重三寶。當知是人業障銷除。福智增長。成就善根。速得見佛。永離生死。當證菩提。

此卽問答斷疑也。五百長者。問佛說佛寶恩德。如是大。而他受用及變化身佛。又如是之多。但世間衆生。仍不聞不見。故發疑問也。「佛告五百長者」下。卽佛五百長者。衆生不見佛聞法。譬如望盲不見日月光等。實非佛答。所以世尊又言。如來常住於世。演說正法。但諸衆生。爲結使所纏。常造惡業。都無慚愧。而不覺知於佛法僧。亦不欽敬。所以是諸衆生。不見佛也。「若有衆生」下。敘明衆生若信三寶。供養恭敬。樂聞大乘。現前卽能消除罪障。增長福慧。未來世中。當證菩提也。——佛寶講竟。

辰(二)法寶

諸善男子。如一佛寶有無量佛。如來所說法寶亦然。一法寶中有無量義。善男子。於法寶中有其四種。一者教法。二者理法。三者行法。四者果法。一切無漏。能破無明煩惱業障。聲名句文。名爲教法。有無諸法。名爲理法。戒定慧行。名爲行法。無爲妙果。名爲果法。如是四種。名爲法寶。引導衆生。出生死海。到於彼岸。善男子。諸佛所師。卽是法寶。所以者何。三世諸佛。依法修行。斷一切障。得成菩提。盡未來際。利益衆生。以是因緣。三世如來。常能供養諸波羅密微妙法寶。何況三界一切衆生。未得解脫。而不能敬微妙法寶。善男子。我昔曾爲求法人。王入大火坑。而求正法。永斷生死。得大菩提。是故法寶。能破一切生死牢獄。猶如金剛。能壞萬物。法寶能照癡闇衆生。如日天子。能照世

界。法寶能救貧乏衆生。如摩尼珠雨衆寶故。法寶能與衆生喜樂。猶如天鼓樂諸天故。法寶能爲諸天寶階。聽聞正法得生天故。法寶能爲堅牢大船。渡生死海到彼岸故。法寶猶如轉輪聖王。能除三毒煩惱賊故。法寶能爲珍妙衣服。覆蓋無慚諸衆生故。法寶猶如金剛甲冑。能破四魔證菩提故。法寶猶如智慧利劍。割斷生死離繫縛故。法寶正是三乘寶車。運載衆生出火宅故。法寶猶如一切明燈。能照三塗黑闇處故。法寶猶如弓箭矛稍。能鎮國界摧怨敵故。法寶猶如險路導師。善誘衆生達寶所故。善男子。三世如來所說妙法。有如是等難思議事。是名法寶不思議恩。

法寶從佛金口所宣。無流清淨所流出。在一佛寶。有無量佛。故一法寶。亦卽有無量法。而一一法中。亦無量義也。所以金剛經說。「經典所在。卽爲有佛。」若人尊敬恭養。卽獲福無量也。「善男子」下。卽明四種法義。「聲名句文」是說法之四種教體。聲卽聲音。是名句文所依之實體。名句文是聲上。

之分位假法。卽以佛之音聲。宣說一切教法。而以名句文爲能顯門也。然此聲名句文。爲佛說法之能詮法體。非常人之聲名等也。因佛無漏之聲名句文所顯之教法。能破衆生之煩惱。能導衆生入無漏境界。故爲法寶之教法也。「有無諸法」下。明能詮聲名句文中所詮之法義。依此教法所顯有無之理。卽理法也。有卽有爲無爲之依他圓成法。無卽徧計所執。如龜毛兔角等。「戒定慧行」下。「戒定慧」卽三無漏學也。卽是依教思理。依理起修。依修證果之過程。亦卽所謂攝心爲戒。由戒生定。由定發慧。所修行之三增上行是。「無爲妙果」下。卽由前三增上行學。而達到最後之目的。卽爲果法。由此教理行果之四法。能度脫無量有情。出生死海。拔濟無量衆生。到於彼岸。而抱括諸佛心地法門盡。故此法寶之恩。亦不可思議也。「善男子」下。卽明法寶所以爲寶之理由。和勸人尊重恭敬三世佛說之教法。所以三世諸佛。依法修行。得成菩提。卽以法爲師。常能恭敬諸法寶故。「善男子我昔曾爲」下。卽佛舉往昔因中。以身作則也。「如金剛」下。借喻以顯法寶之威力。如金剛能壞萬物。法寶能破愚癡。「諸天寶階」「寶階」是諸天生天之梯。法寶能導衆生出生死海。「轉輪勝王」有大威德。能使衆生安樂。「法寶」有大法力。能滅衆生之苦。至於「珍妙寶衣」「金剛甲冑」等。皆以此例不復一一細述。「善男子」下。卽總結三世如來之法寶恩德。不可思議也。——法寶講竟

辰（三）僧寶

善男子。世出世間。有三種僧。一菩薩僧。二聲聞僧。三凡夫僧。文殊師

利及彌勒等。是菩薩僧。如舍利弗目犍連等。是聲聞僧。若有成就別
解脫戒真善凡夫。乃至具足一切正見。能廣爲他演說開示衆聖道
法。利樂衆生。名凡夫僧。雖未能得無漏戒定及慧解脫。而供養者。獲
無量福。如是三種。名真福田僧。復有一類。名福田僧。於佛舍利及佛
形像。并諸法僧聖所制戒。深生敬信。自無邪見。令他亦然。能宣正法。
讚歎一乘。深言因果。常發善願。隨其過犯。悔除業障。當知是人信三
寶力。勝諸外道百千萬倍。亦勝四種轉輪聖王。何況餘類一切衆生。
如鬱金華。雖然萎悴。猶勝一切諸雜類華。正見比丘。亦復如是。勝餘
衆生百千萬倍。雖毀禁戒。不壞正見。以是因緣。名福田僧。若善男子
善女人等。供養如是福田僧者。所得福德。無有窮盡。供養前三真實
僧寶。所獲功德。正等無異。如是四類聖凡僧寶。利樂有情。恆無暫捨。

是名僧寶不思議恩。

「善男子至名凡夫僧。」此中所謂「世出世間」者。卽是世間。出世間。「世」者遷流變壞義。卽中間。謂一切有情。於未得聖道之時。皆墮落於此生滅變壞之中。故名世間。有情如是。其所依之根身器界亦然。出世間者。卽與世間相反。因一類有情。得聞佛陀之教法。了知世間幻化無常。而修習四諦六般羅密種種法門。便出離生滅變壞之範圍。或有因本人之機緣成熟。不藉佛陀之教法。而自身亦能修十二緣起之法。以超出世間而不囿於三界生死幻化之中者。於是則其所受之身土。亦隨之不墮生滅壞。而得名出世間也。「三種僧」者。一菩薩僧。二聲聞僧。三凡夫僧。「僧」卽「衆」義。卽是和合之衆。和合有其六義。卽是戒和同修。見和同解。利和同均。身和同住。口和無諍。意和同悅者也。換言之。所謂僧者。與世俗之團體相同。由於要在四人以上。方得名爲僧。否則但名苾芻或沙彌也。此中菩薩僧與聲聞僧。皆指證聖道者。名爲出世之僧。若未證得聖道者。則便爲世間之凡夫僧。以其超出三界生死故也。此凡夫僧。有內凡外凡之分。不同於平常之凡夫。因其於信心位。資糧位。加行位。亦有相當之修習。所以與世俗平常之凡夫不同。菩薩有在家出家之二種。今此經中所指之菩薩僧。以文殊師利彌勒菩薩而爲上首。因此二菩薩是依律儀之出家菩薩僧。不同於在家菩薩。其形相無定。不能表顯僧相。故佛陀每說法時。多以此二菩薩爲菩薩之上首。此經亦復如是。而此二大士。是出家菩薩僧中之長隨於佛者。且又

是本土之菩薩。若觀音勢至等。則爲他方佛土中之菩薩。其來此世界赴法會否。不決定。而此文殊師利與彌勒菩薩。是同釋迦如來誕生於印度者。其應生之處。皆有史跡可考。（按文殊師利般涅槃經。佛告跋陀波羅菩薩。文殊師利有大慈心。生舍衛國。多羅聚落。梵德婆羅門家。來我所出家學道。住首楞嚴三昧。以此三昧力。出現於十方。佛滅後經四百五十歲。於其本生處入滅。」又彌勒上生經。佛告優波離。彌勒先於波羅捺國。劫波利村波婆利大婆羅門生。劫後十二年二月十五日。還本生處結跏趺坐。如入滅定。身紫金色。光明艷赫。如百千日。上至兜率陀天。」）而在釋迦如來所制菩薩律儀之中。皆以文殊師利而爲羯磨阿闍黎。以彌勒菩薩而爲教授阿闍黎。有此種種之關係。故今此會中。但舉文殊彌勒二大士以代表一切菩薩僧。文殊師利此言「妙吉祥」。卽前所列菩薩衆之妙吉祥菩薩也。彌勒譯名詳前佛告彌勒一文。舍利弗目犍連是如來聲聞弟子中之上首弟子。「聲聞」是聽聞佛陀之音聲而得悟道者。舍利弗。「舍利」此言「鷲」。「弗」是「弗多」之略。此言爲子。此是從母得名。舍利卽是母名。是舍利之子。故他經有言舍利子者。卽舍利弗也。此人於佛聲聞弟子中。爲智慧最殊勝之一人。目犍連此言「探菽氏」。因上古有仙人深山靜居。常採取菽豆而食。便以之爲姓。目犍連之母卽是彼仙人之族裔。亦是從母得名也。此人爲佛聲聞弟子中神通最殊勝之一人。此二人者。皆是外道中之首領。對諸外典皆精通爛熟。後因遇馬勝比丘。始得隨佛出家。旋證無學聖果。而不同於初學有漏之聲聞。二人於佛陀法會中。每爲聲聞僧中之上首。故今亦以此二人代表一切聲聞聲也。此二人因不忍

見佛之入般涅槃。故先佛而入滅。遂由迦葉阿難傳佛法藏。凡夫僧第一要成就別解脫戒。「戒」者止惡修善義。卽是律儀。律儀有其三種。此卽三種中之一。言別解脫戒者。因此戒條種類有七衆之不同。對於別別所犯制定別別戒條。令別別遵守之。而得別別解脫者也。此凡夫僧雖未證聖道。若能於別解脫律儀。如法受持。並能具足正知正見。深入於佛陀聖言量之教法。如實了解。而廣爲衆生開演聖道之法。令其得利益安樂。所謂「利生爲事業。宏法是家務」。如是方堪稱爲眞善之凡夫僧。此中所言「聖道法」者。若以三乘共修之法而言。卽是八聖道法。或三十七菩提分法。若再推廣其範圍。則凡佛說之法。皆可名之爲聖道法。由是觀之。則對於凡夫僧。亦須具足成就自利利他之條件。設僅具別解脫戒。而不能通達佛法。以化導衆生。流傳社會。則唯攝得止惡之自利一方面。而不能作生善之利他事業。尙不能完成眞善之凡夫僧資格也。於此可知具足成就凡夫僧之資格。亦非易事。「雖未能得無漏至獲福無量」。卽是說此凡夫僧雖未能得戒、定、慧、及解脫。解脫知見之五分。無漏法身。而有能廣興供養。亦獲福無量。而等於供養出世之菩薩聲無有差別。「如是三種名眞福田僧」者。「田」以生長爲義。如世間之田。播植種子於其中。到其成熟之時。便能獲得多數之果物。今福田亦然。若有能供養如是三種僧者。則於將來所獲之福。亦如播種於田中。能收獲無量之福果。然世間一類有情。不辨眞僞之教法及教師。而往往悞奉於邪教邪師。則不但不感福。且反罹過咎。今此三種僧則不然。是眞能生福之田。故名福田僧。「復有一類至名福田僧」。此中所謂「舍利」是舍利子。不是人名。卽是如來滅後諸大弟子焚燒

其身時有最堅固最圓光潔之骨子。其形如珠。色彩不定。後分散而起塔供養。今我國鄞縣育王寺所供之舍利。亦即佛舍利者也。「佛形像」是指佛滅雕刻金銀木石之佛像。與泥塑紙畫等佛像。「轉輪聖王」者。是在人壽無量歲。減至八萬歲。或六萬歲。四萬歲。二萬歲時出世。具足三十二相。由天福力。感得輪寶。於即位時降伏四方。故名轉輪聖王。是轉輪王有其四種。金輪王統轄四洲。銀輪王統轄三洲。乃至銅鐵輪王統轄二洲。一洲。「鬱金華」是一種珍貴之華。其華金色。故名。此文是說復有一類等而下之凡夫僧。亦得名爲福田僧。因他雖未能堅持律儀。然對於如來。或舍利。及佛滅度後所供奉之各種形像。和經典。與佛當時所制之戒條。或過去現在之僧伽。皆能深生恭敬信仰。自不生邪見。誹謗。亦令他人不生誹謗。而生恭敬信仰。無諸邪見。且能宣說佛陀之正法。讚歎大乘甚深微妙之理。深信善惡因果。以是之故。所以常常發願。願其於現在未來。懺滅其過犯。與業障。如是之人。雖對於本身之戒律。未能深生防護。但其能廣作利他之事業。及其深信三寶之力。亦勝於外道百千萬倍。因外道雖能勤苦修行。既未能認識真理。則其所修者亦勞而無生也。不特勝過外道百千萬倍。且亦勝過四種轉輪聖王。因轉輪聖王雖統轄一洲。乃至四洲之國土。其福力但爲人中之上上。若較之於諸天福德勢。尤遠之又遠。而其輪王與諸天皆爲未出三界之凡夫。若此深信三寶之僧伽。雖於現在世中。尙未完成價格。然彼亦能悔除業障。種諸淨因。令其無漏種子增長。煩惱漸漸消滅。而且亦能廣傳佛法。導人超出世間。彼轉輪王於人中。雖有大威德福力。然若不求出世之法。仍然輪轉五趣。無有出期。既轉輪王猶不及何况其餘一切衆生。

蓋人類無有再超出轉輪王之上者。人既如是。再推之於人而下者之衆生。更不言可知矣。今且以喻明之。如鬱金華。是香中之最上者。雖然萎悴。而猶能勝其他一切不香。或正香。或香甚微之華。正見比丘雖以無始來之習難除。而對於律儀有所毀犯。然其對於三寶之敬信。及不壞於正見之功德。便能作自他出世因。以是之故。能勝一切衆生。而亦得名福田僧也。「若善男子。至正等無異。」是說若善男女等能供養此第二種凡夫僧。其所獲得之功德。仍與供養前三種僧寶所得之功德無有差別。「如是四類凡聖僧寶。至是名僧寶。不思議。」此是總結四種僧寶。對於衆生常施以清淨善法。而利樂有情。且恆無捨離。故僧寶對於衆之恩。亦不思議也。此上四種僧寶。前二是聖僧。後二是凡夫僧。前二種是出世間僧寶。後二種是未出世之僧寶。

寅（一一）問答寶義

爾時五百長者白佛言。世尊。我等今日聞佛法音。得悟三寶。利益世間。然今不知以何義。故說佛法僧。得名爲寶。願佛解說。顯示衆會。及未來世。敬信三寶。一切有情。永斷疑網。得不壞信。令入三寶。不思議海。爾時佛告諸長者言。善哉善哉。汝善男子。能問如來甚深妙法。於

未來世。利益安樂。一切衆生。譬如世間第一珍寶。具足十義。莊嚴國界。饒益有情。佛法僧寶。亦復如是。一者堅牢。如摩尼寶。無人能破。佛法僧寶。亦復如是。外道天魔不能破。故二者無垢。世間勝寶。清淨光潔。不雜塵穢。佛法僧寶。亦復如是。悉能遠離煩惱塵垢。三者與樂。如天德瓶。能與安樂。佛法僧寶。亦復如是。能與衆生世出世樂。四者難遇。如吉祥寶。希有難得。佛法僧寶。亦復如是。業障有情。億劫難遇。五者能破。如如意寶。能破貧窮。佛法僧寶。亦復如是。能破世間諸貧苦。故六者威德。如轉輪王所有輪寶。能伏諸怨。佛法僧寶。亦復如是。具六神通降伏四魔。七者滿願。如摩尼珠。隨心所求。能雨衆寶。佛法僧寶。亦復如是。能滿衆生所修善願。八者莊嚴。如世珍寶。莊嚴王宮。佛法僧寶。亦復如是。莊嚴法王菩提寶宮。九者最妙。如天妙寶。最爲微

妙。佛法僧寶。亦復如是。超諸世間最勝妙寶。十者不變。譬如真金。入火不變。佛法僧寶。亦復如是。世間八風。不能傾動。佛法僧寶。具足無量神通變化。利樂有情。暫無休息。以是義故。諸佛法僧說名爲寶。善男子。我爲汝等。略說四種世出世間有恩之處。汝等當知。修菩薩行。應報如是四種之恩。

「爾時五百長者至。令入三寶不思議海。」此卽是五長者問佛法僧如何得名爲寶。此文大意卽是在佛說畢三寶恩之時。妙德等五百長者。因明寶義故重問如來。我等現在雖聞音教。得以明瞭佛法僧利益世間之恩惠。但還不知以何意義而說佛法僧以爲寶。惟願如來。爲我等解釋其義。以令在會諸衆得知。並於今後此法寶流行時。亦能使未來世敬信三寶之有情。不壞正信。斷除煩惱所知之障。以入於三寶不思議海。此不思議海。唯信能入。無信則不能入。蓋信爲無上菩提之根本。故修淨土法門者。以信爲三種資糧之一。乃至一切法門無不以信爲基礎也。爾時佛告長者。言至利益安樂一切衆生。此是如來稱讚妙德長者等。前說四恩是由於妙德等長者之間而生起。今此長者等既明四恩之義。又進問三寶得名爲寶之意義。一方面是爲除自疑。一方面是使現在及未來衆生。皆得利益。故佛稱讚其。

能間如來。其深妙法。於未來世。利益安樂。一切衆。」「譬如世間至亦復如是。」此是總譬喻總答寶義。是間第一珍寶。具足十義。佛法僧寶。亦復如是。具足十義。莊嚴饒益。即是寶之業用。國界即是國土。有情即是人民。佛法僧之所以喻爲寶者。寶是世間極珍貴之物。有情得之。便能利益安樂。佛法僧之利益世間。安樂有情亦然。能使其離苦得樂。故佛法僧得名爲寶。然世間之寶。尙虛僞之寶。終非究竟。或有因之。而受累者。唯佛法僧。方堪稱爲真實之寶。能令衆生畢竟安樂。故此下別說十種寶義。一者堅牢。至不能破敗。「摩尼」此言「如意」。此寶之體性。最爲堅硬。無有人能可破壞。而佛法僧寶亦復如是。雖有邪見邪分別之外道。以及具有大威德之邪勢力。而常破壞。正見正行之天魔。亦不能破壞。真實之三寶。外道天魔。既不能破。則凡尤不能破。二者無垢。至煩惱塵垢。「前義顯示堅牢。此第二義是表顯無垢。但凡凡勝希有之寶。其體性皆是清淨光潔。而不爲塵垢污穢之所雜染。今佛法僧寶亦復如是。佛寶法寶固然是清淨光潔。遠塵離垢。卽未聖果未出世間之凡夫僧。能嚴持別解脫戒。則亦能遠離煩惱染污。法之垢穢。因持戒便能生定。由定而能生慧。則便能證得出世清淨善法。然在佛陀說法之本懷。固然是。一音演說。但衆生之根器不同。故其受法之程度亦千差萬別。然究竟皆導歸清淨無漏法界。在世間所謂之聖帝賢王。其治世有若何之善美（如我國書詩記其盛事等）亦仍難免姪殺等之染污。唯佛法僧寶能絕無染污。所以名之爲寶。「三者與樂。至出世間樂。」此第三言具足能與樂義。「天德瓶」是言由天福德所感之瓶。能滿足世衆生之需求。因此瓶如摩尼珠。於欲求財者。卽能生出財寶。乃至

衣服飲食屋舍於世間衆生之所需求無不滿足。而佛法僧寶亦復如是。欲求聲聞菩提者。便能與以聲聞菩提。乃緣覺菩提。佛果菩提。亦皆隨其所應。「四者難遇至億劫難遇。」「吉祥寶。」是希有難得之寶。而佛法僧寶亦復如是。亦是最難遭遇之寶。如業障最重之有情。不特不能親遇佛法僧寶。即連佛法僧寶名亦難得聞。如地獄內之衆生。即是然世之人。對於聽佛陀之教法。往往不生敬信。不特不生敬信。而反生起相違之見。此種人雖得見佛開法。然由業障深厚。而等於未見佛開法也。「五者能破至諸貧苦故。」此是明寶之第五義。「如意寶。」即前所謂之摩尼珠。其性質亦與天德瓶相似。能破除衆生之貧窮。因此寶求衣食得衣食。舉凡世間諸事皆可滿足。衆生願望。而佛法僧寶亦復如是。凡衆生有正當之願望。能隨心而得。如欲求智求道。乃至求福健康。佛法僧寶皆能一一與之。「六者威德至降伏四魔。」「輪寶。」即是前所說轉輪王由福力所感得之輪寶。形如車輪。故名輪寶。轉輪王征討四方之時。其輪寶必自前導而威伏四方。四種轉輪王所有之輪皆然。而佛法僧寶亦復如是。由於具有天眼天耳。乃至漏盡等六種之神通。便能降伏煩惱五蘊等四魔。「七者滿願至所修善願。」此與前第三第五義略同。即是說摩尼珠能滿足衆生之願望。而佛法僧寶亦復如是。亦能滿足其善願。即所謂「咸令果遂。決定無疑。能使速獲三乘。早登佛地。」但惡願則不能滿。「八者莊嚴至菩提寶宮。」世間珍寶能使國土莊嚴。置之於王宮。又能使王宮尊貴。而佛法僧寶亦復如是。能莊嚴法王之菩提寶宮。使一切衆生皆於菩提寶宮之法王座上成等正覺。「九者最妙至最勝妙寶。」天妙寶雖微妙。但不過是世間之寶而已。

佛法僧寶爲超世間之妙寶。是出世間之最勝功德。非世寶能喻。「十者不變至不能傾動。」世間真金入火煨煉之時而其色仍不變壞。佛法僧寶亦復如是不爲世間八風之所傾動。「八風」者。卽利、衰、毀、譽、稱、譏、苦、樂之八法。其所以得名爲風者。因世上一切有情常被苦樂憎愛等擾動其心。如風之動物故以之名爲八風。利是得可意之事。衰是遇着不可意之事。毀是背排斥。譽是爲世譽讚。稱是當前讚。譏是當前誹謗。苦是逼迫損惱於心。樂是身心順適。此八法爲世人常有之事。且世人無不以之而轉移其心志。而佛法僧則不爲此之所動搖。此八法四種爲順境。四種爲逆境。思之可悉。「佛法僧寶至說名爲寶。」此是總結佛法僧由於具足無量神通種種變化。常於世間饒益有情。所以得名爲寶。「善男子至應報如是四種之恩。」是總前所明應報答之四恩也。在世間平常之人若皆能知報恩。則舉世皆能作損己利他之事業。而其道德亦因而顯現。但報恩之性質有寬狹不同。若其所知之恩小。則其所報之恩亦小。今特爲舉出報恩之大小。以擴衆生之心量。而知恩德徧於世出世間也。在世間一類衆生。僅知父母之恩。故唯在父母之前承事供養。或求功名榮耀光大門庭。使父母常生歡樂。此雖亦是報答恩德。而其範圍甚狹。若發菩提心。依於佛法而報恩德。則便能知自他一切有情。從無始以來。流轉五趣生死。皆曾互爲父母、妻子、眷屬、親朋。而有恩惠於我者。但因煩惱深厚。未能證得宿命通。不知往昔之事。設證宿命通之聖者。於往昔之事便了了分明。若再進而推之於社會國家。從古至今。皆是有恩惠於我者。然前之三種恩德。尙是世間之恩。還有三寶恩。乃不思議之大恩。非平常小知小見所能見知。故佛法無談。

何事皆可談到廣大無極。而此談報恩之事亦廣大無際。故如來於此總結四種世出世間恩中。開示妙德長者等不應限於唯知報答現身父母之恩。且亦須報後三種之恩惠。既須報後三種恩惠。則非凡夫及小乘之所能報。唯有發菩提心。修習六度萬行。以至於成等正覺。始能究竟報答一切恩惠。故佛囑其修菩薩行而報答四恩也。

癸（一一）示報恩行

爾時五百長者白佛言。世尊。如是四恩。甚爲難報。當修何行而報是恩。佛告諸長者言。善男子。爲求菩提。有其三種。十波羅密。一者。十種布施波羅密多。二者。十種親近波羅密多。三者。十種真實波羅密多。若有善男子善女人。發阿耨多羅三藐三菩提心。能以七寶滿於三千大千世界。布施無量貧窮衆生。如是布施。但名布施波羅密多。不名真實波羅密多。若有善男子善女人。發大悲心。爲求無上正等菩提。以自妻子施與他人。心無憍惜。身肉手足。頭目髓腦。乃至身命施

來求者。如是布施。但名親近波羅密多。未名真實波羅密多。若善男子善女人。發起無上大菩提心。住無所得。勸諸衆生同發此心。以真實法一四句偈。施一衆生。使向無上正等菩提。是名真實波羅密多。前二布施。未名報恩。若善男子善女人。能修如是第二真實波羅密多。乃名真實能報四恩。所以者何。前二布施。有所得心。第三施者。無所得心。以真法施一切有情。令發無上大菩提心。是人當得證菩提時。廣度衆生。無有窮盡。紹三寶種。使不斷絕。以是因緣。名爲報恩。

此報恩品法門在上總科中。是以之攝於五乘法。若衆生能知報答父母之恩。雖未即報。後三種之恩。亦能種人天乘之福業。但佛之本意。是在出世之大乘法。是皆使衆生得出世之涅槃。其人天乘法。雖未屬於出世清淨之行。然亦是出世之基礎。凡佛說法。是從大乘而生。終亦能達到大乘之究竟地也。「爾時五百長者至而報是恩。」卽是妙德等五百長者。請問如來。此四種恩。既非世間小知行所能報答。則應當修何行而始能報答。此甚爲難報之四報耶。「佛告諸長者。言至波羅密多。」卽是如來答妙德等。欲報如是四種恩德。非發菩提心。而修菩薩行。則不能究竟報答。如衆生無始卽有恩於我。非成佛

時以無邊大慈悲大智慧方便等力量而救拔濟度。則不足以廣報衆恩。然欲成佛雖修三種十波羅密。所三種十波羅密者。第一即是但名字布施等十種波羅密。第二即是布施等十種親近波羅密。第三即是布施等十種真實波羅密。「波羅密」此言「到彼岸」。即是從此生死之岸而到彼涅槃之岸。此到彼岸之方法。有其十種。即是十種到彼岸。在有情之程度不同。故有三種十到彼岸。第一「十種波羅密多」者。即是布施、持戒、忍辱、精進、靜慮、慧、方便、願、力、智之十種。後兩種十波羅密亦然。不過淺深不同耳。在程度最低者。即是但名布施等十種。是在第一種布施住布施相。即是名字波羅密。第二「十種親近波羅密多」者。即是布施親近波羅密多。乃至智親近波羅密多。第三「十種真實波羅密多」者。與二種義同。即是真實布施到彼岸。乃至真實到彼岸。由程度淺深之不同。不特應修布施等十種波羅密多。且須要修到十真實。比如初發心菩薩。於初發心時。即要修此。一「十種波羅密多」。即是外凡位十信菩薩。此則名爲名字波羅密。以隨分決定而未能行故。若到資糧位。加行位。則爲十種「親近波羅密多」。因他有勝解力而真能修行故。再由解行入於初地。通達諸法體性空寂。即是通達真如實性。而其所行之法。即是「十種真實波羅密多」。若有善男子。至但名布施波羅密多。此即是明一種衆生發菩提心。又能以遍大千世界之七寶而施諸貧窮衆生。即是外財布施。但可名爲十波羅密多。不得名爲親近波羅密與真實波羅密。「若有善男子。至未得名真實波羅密多」。此即明內身布施者。一類有情。因發無上大菩提心。能以妻子與自身手足。乃至生命。皆能施之於求者。而無悔悟之心。較之於第一

種行菩薩布施者。固然強勝。然亦但可名爲親近波羅密多。尙不得名爲真實波羅密多。若有善男子。至是名真實波羅密多。此是明以法布施。並勸衆生同發此心。以期共證菩提。則非前二種所能同日而語也。比如前二種以身物而施。對於衆生之利樂不過暫時。而第三種是住於無所得。是施衆生以法。令發大心。成等正覺。皆是真實究竟之法。故名真實波羅密多。就此布施義明。略金剛經布施波羅密之語句相同。彼經之要義亦在於觸無所得。且亦以受持一四句偈。或爲人演說勝於前之二種布施。如彼經依初有二重以外財施校。若人滿三千大千世界七寶。以用布施。其福德雖多。不如有人於經中受持。乃至四句偈等。爲他人說。其福勝彼。後又以二重以內身施較。若有善男子善女人。以恆河沙等身命布施。若復有人於此經中。乃至受持四句偈等。爲他人說。其福甚多。然平常人讀之。往往覺得其文重複。而實則不然。若細讀之。則便可明了。初以外財校。次以內身校。有漸漸勝進義。今此經明十信發心。漸入資糧。加行及入初地。通達真如實性。觸無所得。唯識頌謂。『現前立少物。謂是唯識性。以有所得故。非實住唯識。』此卽是明未入真見道心。猶有所得。則不名爲住唯識性。以有所得故。證到初地之菩薩。於自己都無所得。方得名爲真住唯識。在平常有能所變緣之相。則不名無所得。要在入真見道證入無分別智。以無所得故。亦可名無所住。平常心有對相。則便心有所住。可名之爲住某境心。若到能所雙亡。便名無所得心。始稱爲真實法。地上菩薩說法利生。皆說此真實法。亦使衆生皆入於真實之法性。亦卽是使衆生修此三種波羅密多。一所以者何。至以是因緣名爲報恩。然波羅密雖有三種。若要究竟報恩。尤

須修第三真實波羅密多。始能報答四恩。由於前二種波羅密多。心有所得。則有限量。不能真實報恩。心無所得。而修波羅密多。是則名為真實報恩。佛之說明報恩。亦是使衆生皆得到安樂。若僅能使自身之父母安樂。一切衆生猶不能普受其利益。故修第三種波羅密多。方是真實能報恩之法。能以真實之法施之於衆生。並令其發無上心而成佛果。如是展轉度衆生。無有窮盡。而紹隆三寶亦不少其人也。然此真實波羅密多。雖要在初地始能實現。而初發心菩薩。亦須要理解其義。以作爲理想之目的。否則連名字波羅密親近波羅密亦將不能修習。遑論達到真實也耶。

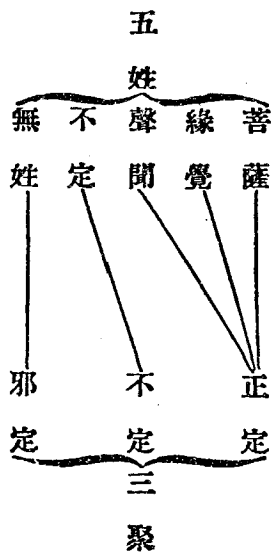
辛（三）說法利益

爾時五百長者。從佛聞是昔所未聞報恩之法。心懷踊躍。得未曾有。發心求趣無上菩提。得忍辱三昧。入不思議智。永不退轉。爾時會中八萬四千衆生。發菩提心。得堅固信。及此三昧。海會大衆。悉得金剛忍辱三昧。悟無生忍。及柔順忍。或證初地。得不起忍。無量衆生發菩提心。住不退位。爾時佛告五百長者。未來世中一切衆生。若有得聞此心地觀報四恩品。受持讀習。解說書寫。廣令流布。如是人等。福智

增長。諸天衛護。現身無疾。壽命延長。若命終時。卽得往生彌勒內宮。靚白毫相。超越生死。龍華三會。當得解脫。十方淨土。隨意往生。見佛聞法。入正定聚。速成阿耨多羅三藐三菩提。如來智慧。

此文明佛說第一會報恩品畢時。在會諸衆所得利益。「爾時五百長者至永不退轉。」卽是明妙德等五百長者所得之利益。妙德等於昔日未曾得聞有所謂四恩者。今忽得聞佛所說報答四恩之法。於心之歡樂暢快。昔未曾有。便發菩提心。以立大乘之志向。並得忍辱三昧。「三昧」卽是「禪定」。「忍」是「忍可」。卽是依如來所說之法義。能忍可於心。心得安樂。並於此三昧之境。而契解無分別不思議之智。而永不退轉。「不退轉」卽是十信中第六之信不退。或是十住中第一住發心不退。「爾時會中至及此三昧。」此明會中有八萬四千衆生亦發菩提。得堅固信。卽十信中信不退。亦得前五百長者等所得之忍辱三昧。「海會大衆至得起忍。」此是明將登地之菩薩及地上菩薩所獲之益。然此中所說之忍。諸經各有不同。今可總言之。等覺菩薩得金剛辱。八地菩薩得無生忍。地前菩薩得柔順忍。初地菩薩得起忍。又「不退」在初發心菩薩得十信中第六心信不退。進之則十住中初住發心不退。第七行不退。初地菩薩得證不退。八地菩薩得念不退。「爾時佛告五百長者至如來智慧。」此是明未來世衆生流通此經之利益。「彌勒內宮。」卽兜率內院。因現爲彌勒補處菩薩所居。故云「彌勒內

宮。「內宮」是簡外院。因兜率有內院外院之分。外院爲諸天所居。非極清淨。「三會龍華當得解脫。」卽是於未來彌勒如來世界中。彌勒菩薩於龍華菩提樹下。三番說法。度衆生而得解脫。「正定聚」之「聚」卽是類義。正定聚是三聚中之一。此大小乘皆通。在小乘是五停心以上。大乘在初住以上。其邪定聚卽是畢竟不證入者。其不定聚卽在二者之間。此三聚略同法相唯識所謂之五姓。如彼之聲聞種姓。菩薩種姓。則可攝此正定聚中。彼中不定種姓亦同此不定聚。彼中無姓。是此中邪定聚。如表。



上報恩品妙德等第一會訖。

大
乘
本
生
心
地
觀
經
釋
卷
二
終

太虛叢書
大乘本生心地觀經釋 卷三

唐屬賓國三藏般若等譯

廈門南普陀沙門太虛講時民國二十一年十二月二十三日

閩南佛學院研究員

勝濟

東初

窺諦

同錄

勝濟

燈霞

合編

燈霞

雪生

窺諦

報恩品第二下

庚(二)答智光等問

今天所講的「答智光等問」這段文。乃是此經全部分作八卷之中的第三卷。十三品之中的第二報恩品下半品。如今首先將此段文的科目標列於下。——

辛一智光請問

壬一讚歎

壬二問求

壬一宣慰

癸一頌佛二德

子一自證實德

子二化他權德

庚二管智光等問

辛二如來慰答

辛三問答報恩

辛四問法獲益

壬二頌答

癸二重頌四恩

癸三頌結四恩

子一總標

子二別釋

丑一父母恩

丑二眾生恩

丑三國王恩

寅一重頌
寅二增頌

寅一重頌
寅二增頌

寅一重頌
寅二增頌

卯一廣明戒德

卯二勸應受持

辰一舉因明果

辰二辨別戒品

辰三標因示果

辰四教修戒法

辰五示受戒儀

辰六喻明戒德

巳一勸照戒罪

巳二示懺罪法

巳三結修戒往

丑四三寶恩
寅一增頌總相
寅二重頌三寶一



照上面科目表式看起來。此「答智光等問」文裏分四大段。

辛(一)智光趨問分二

壬(一)趨敬

爾時王舍大城東北八十由旬。有一小國。名增長福。於彼國中有一長者。名曰智光。其年衰邁。唯有一子。其子惡性。不順父母。所有教誨。皆不能從。遙聞釋迦牟尼如來。在王舍城耆闍崛山。為濁惡世無量衆生。宣說大乘報恩之法。父母及子。並諸眷屬。為聽法故。齋持供具。

來詣佛所供養恭敬。

「王舍城」是地名。即在中印度摩伽陀國。關於他的名稱的來源在上面曾有講過。「由旬」又作「俞旬」「掄旬」「由延」或「踰闍那」。唐譯「踰繕那」。與中國「驛站」名相符。爲計里程的數目。中四十里。小二十里。大八十里。「八十由旬」。約計有兩千里程的數目。當佛在王舍城說法之際。在城之東北約去二千餘里。有個小國。此國中有長者名曰智光。年已衰邁了。有一子。其性情惡劣非常。不但不孝敬父母。而且父母之言。概不遵從。處處都是拂逆父母之意。因此在離王舍城二千餘里之外。傳聞釋迦牟尼佛。今正爲五濁惡世的衆生。宣講大乘報恩之法。所謂「釋迦」。是「能」的意義。是其族姓。「牟尼」。此云「寂」。即寂默。寂靜。是形容佛之德相的。有兩種解說不同。(1)就事而言。太子始入刼毗羅城時。使諸釋子寂靜無言。後出家修禪行。而寂默無言。前者是父王附以牟尼之名。後者是當時的人民尊以牟尼之名。仁王經合疏云。「牟尼者……此云寂默。三業俱寂默也。」理趣釋下云。「牟尼者。寂靜義。身口意寂靜。故稱牟尼。」(2)就理而言。佛與三乘聖人所證之法。名寂默。因之而稱佛爲牟尼。成唯識論卷十云。「大覺世尊。成就無上寂默法。故名大牟尼。」俱舍論十六云。「無學身語業名身語牟尼。意牟尼即無學意……何故牟尼唯在無學。以阿羅漢是實牟尼。諸煩惱言永寂靜故。」廣如毗奈耶雜事二十。佛本行集經二十。大日經疏一。二十三。宗輪論述記。唯識述記十末等解。固然。凡一個人到一個不會去過的地方。不免有種種的揣測。有時甚至害怕。大概在一個人心理

都是如此。然而智光長者。他既遙聞佛在王舍城說法。而且說的大乘報恩之法。他以謂他的不受父母教誨的逆子。因爲沒有聽聞報恩法的緣故。所以不知恩亦不報恩。爲要使之聽聞教法。於是夫婦二人及子并諸眷屬。生大歡喜之心。齋持供具。從二千里之外來詣佛所。供養恭敬。冀佛可以教化他的惡子。使他能知恩進而報恩。——今在此經文字上看起來。前二卷卽報恩品上卷止。可作第一會。從此第三卷卽報恩品下卷起。可作第二會。第一會是佛在金色光相中爲妙德長者說報四恩法。而聞法之人便展轉流通開去。所以有智光長者爲逆子不孝順之故。而遠來請佛說法。於是有此第二會產生的緣因。這是很值得注意的。

壬(一一)問求

而白佛言。我有一子。其性弊惡。不受父母所有教誨。今聞佛說報四種恩。爲聽法故。來詣佛所。惟願世尊爲我等類。及諸眷屬。宣說四恩甚深妙義。令彼惡子生孝順心。此世當生。令得安樂。

智光長者。既到了佛前。便問佛。世尊。我有個兒子。他的性情非常惡劣。不受爲父母的教誨。如今在遠處聽聞佛說報四恩法。所以特來佛前。懇求世尊爲我們宣說四恩法義。可以教訓我的惡子。使他孝順有恩德人。今生及後世。可增福報。皆得安樂。這是智光長者在父親的立場。因爲惡子無法教誨的緣

故而來佛前求法。與前面妙德長者是從爲人子者必定要怎樣才報父母之恩。而請佛說法。這是兩者不同之動機。

辛(一一)如來慰答分二

壬(一)宣慰

爾時佛告智光。善哉善哉。汝爲法故來至我所。供養恭敬。樂聞是法。汝等諦聽。善思念之。若有善男子善女人發菩提心。爲聞法要。舉足下足。隨其遠近所踐之地。微塵數量。以是因緣。感得金輪轉輪聖王。聖王報盡。作欲天王。欲天報盡。作梵天王。見佛聞法。速證妙果。汝大長者。及餘衆等。爲於法故。來至我所。如是經過八十由旬。大地微塵。一一塵數。能感人天輪王果報。旣聞法已。當來證得阿耨多羅三藐三菩提。我雖先說甚深四恩微妙義趣。今復爲汝重宣此義。而說偈

言。

智光長者。僕僕遠來。他的顏色更有一種蒼老的氣象。不像平常的人那樣的喜悅。因為他有逆子。不孝順父母。憂愁之苦。深刻於心。於是佛便這樣安慰他道。「善哉。善哉。」使他歡喜。這在智光當然從來不曾感受到的愉快吧。而且佛對他說。倘若有人發菩提心。為求無上妙法。舉足動步。皆能感得金輪聖王。乃至能證出世的妙果。不但能感化惡子。而且得大菩提。此四恩之法義。我雖然在前已經說過。如今不妨更為一說。在智光的本心。不過因惡子忤逆不孝。而來求佛說法教化。其他別無用意。更沒有想求出世果的願望。在佛呢。並許聞法之後。能證得出世的菩提妙果。這的確是智光等意外的最高的收穫。

壬（二）頌答分三

癸（一）頌佛二德分二

子（一）自證實德

最勝法王大聖主 一切人天非等倫 具諸相好以嚴身
智海如空無有量 自他利行皆圓滿 名稱普聞諸國土

永斷煩惱餘習氣 善持密行護諸根 百四十種不共德

廣大福海悉圓滿 三昧神通皆具足 八自在宮常遊樂

如今智光長者既來求佛說報四恩法而報四恩法在前已經說過。然而又不得不爲重說。所以在這裡祇有以頌文爲說。然而此中的頌文有重頌增頌的差別。已經散文中有的。在這裡略示段落。即是重頌。前散文中沒有過的。即是增頌。因智光現在才到靈山法會。所以佛特爲他說此重頌。比方今在南普陀講大乘本生心地觀經已有八天。其有今天才加入法會者。雖沒有聽過前幾天所說。如今還可以聽到重頌。這也是很難得的因緣。然而又有一般的人。愛廣義而不愛略義的教法。有愛略義而不愛廣義的教法。所以長行與頌文的差別。照這樣看來。這正所謂「佛法對機說法」的特色。

所謂「自證實德」者。明如來爲法王大聖主。至尊且貴的人。非是一切天人等可以比倫的。因爲誰也知道他是三覺圓滿者。他的密行非是菩薩所能推測。而且有百四十種不共之德行。所謂三十二相八十種好。十力。四無所畏。及十八不共諸法等等。以及三昧神通皆具足。這些這些。皆是如來自己所親證實有的德相。所以非是菩薩及二乘聖者所能尋思推測得到的。

子(二) 化他權德

十方人天及外道	無有能難調御師	金口能宣無礙辯
雖無能問而自說	如大海潮時不失	亦如天鼓稱天心
如是自在唯佛有	非五通僊魔梵等	難思劫海修行願
證獲如是大神通	我入三昧大寂室	觀察諸根及藥病
自出禪定而讚歎	三世佛法心地門	時諸長者退大心
樂住二乘自利行	我開大智方便教	引入三空解脫門
如來意趣莫能量	唯佛能知真祕密	利根聲聞及獨覺
勤求不退諸菩薩	十二劫數共度量	無有能知其少分
假使十方凡聖智	受與一人爲智者	如是智者如竹林
不能測量其少分		

如來善能教化他人。誰也不是他的對敵。因爲他是法無碍辯義無碍辯辭無碍辯樂說無碍辯者。

縱然沒有人能去請問。而自己也可以說法利生。他的高尙的志氣。猶如不退的海潮。那樣的雄壯。真的像這樣親證得來的大神通。唯佛獨有。他有时深入三昧禪定。觀察諸衆生的病脈。對症施醫。可使死者復活。固然。大乘法門難行。有时難免有的人生退悔之心。自願做個消極的二乘聖者。以爲滿足了。但佛的智海流出來的教法。能引使悟入三空法門。所謂三空者。卽生空。法空。空空之謂也。因此。所以如來的秘密奧妙之處。是不可捉摸的。所以佛說法利他的威德。是聲聞菩薩也不可思議的。

癸(二)重頌四恩分二

子(一)總標

世間凡夫無慧眼 迷於恩處失妙果 五濁惡世諸衆生

不悟深恩恆背德 我爲開示於四恩 令人正見菩提道

這世間最可憐的是沒有慧眼的凡夫。總是一味地虛僞。矯情。頑劣。不知恩。不報恩。對於前輩有德的長者。時常背逆。所以如來觀察人間衆生。道德上太缺陷之故。很是悲痛。特爲我輩衆生。開示四恩。是怎樣底情態。使之得入正見的法門。這是特別的。給人們底福音。

子(二)別釋分四

丑（一）父母恩分二

寅（一）重頌

慈父悲母長養恩	一切男女皆安樂	慈父恩高如山王
悲母恩深如大海	若我住世於一劫	說悲母恩不能盡
我今略說於少分	猶如蚊蚋飲大海	假使有人爲福德
供養淨行婆羅門	五通神僊自在者	大智師長及善友
安置七珍爲堂殿	及以牛頭梅檀房	療治萬病諸湯藥
盛滿金銀器物中	如是供養日三時	乃至數盈於百劫
不如一念申少分	供養悲母大恩田	福德無邊不可量
算分喻分皆無比	世間悲母孕其子	十月懷胎長受苦
於五欲樂情不著	隨時飲食亦同然	晝夜常懷悲愍心

行住坐臥受諸苦	若正誕其胎藏子	如攢鋒刃解肢節
迷惑東西不能辯	徧身疼痛無所堪	或因此難而命終
六親眷屬咸悲惱	如是衆苦皆由子	憂悲痛切非口宣
若得平復身安樂	如貧獲寶喜難量	顧視容顏無厭足
憐念之心不暫捨	母子恩情常若是	出入不離胸臆前
母乳猶如甘露泉	長養及時曾無竭	慈念之恩實難比
鞠育之德亦難量	世間大地稱爲重	悲母恩重過於彼
世間須彌稱爲高	悲母恩高過於彼	世間速疾唯猛風
舉心一念過於彼	若有衆生行不孝	令母暫時起恨心
怨念之辭少分生	子乃隨言遭苦難	一切佛與金剛天
神僊祕法無能救	若有男女依母教	承順顏色不相違

一切災難盡消除	諸天擁護常安樂	若能承順於悲母
如是男女悉非凡	大悲菩薩化人間	示現報恩諸方便
若有男子及女人	爲報母恩行孝養	割肉刺血常供給
如是數盈於一劫	種種勤修於孝道	猶未能報暫時恩
十月處於胎藏中	常銜乳根飲胎血	自爲嬰孩及童子
所飲母乳百斛餘	飲食湯藥妙衣服	子先母後爲常則
子若愚癡人所惡	母亦恩憐不棄遺	昔有女人抱其子
渡於恆河水瀑流	以沈水故力難前	與子俱沒無能捨
爲是慈念善根力	命終上生於梵天	長受梵天三昧樂
得遇如來受佛記	一名大地二能生	三能正者四養育
五與智者六莊嚴	七名安隱八教授	九教誡者十與業

餘恩不過於母恩 何法世間最富有 何法世間最貧無

母在堂時爲最富 母不在時爲最貧 母在之時爲日中

悲母亡時爲日沒 母在之時皆圓滿 悲母亡時悉空虛

這段頌文的意義。在上面長行文裏已經講過。不過在這里再略說。所以謂之重頌。所謂父母的恩。即是慈悲之恩。——便是慈能與樂。悲能拔苦。慈恩是父最勝。此恩高如大山王。悲恩是母最勝。此恩深如大海。倘若佛常住在世間講說父母之慈悲恩。尤其是母的悲恩。還講不完。倘若爲求福德而以種種的貴重品物供養諸有德者。不如以微分少物供養悲母。其福德的無邊不可限量。非可計算比喻得到。爲人子者。當知悲母十月懷胎之苦。乃至爲嬰兒時所飲母乳使母受盡種種苦痛。這種苦痛一一聯想起來。倘若你對父母曾有過不孝順的地方。應該要至誠洗心仍悔。要知恩報恩。世間無論什麼恩。決定沒有超越父母恩以上。倘若世人能有報父母之恩。這是人間的確受得他人讚美的。

寅（二）增頌

世間一切善男子 恩重父母如邱山 應當孝敬恆在心

知恩報恩是聖道 不惜身命奉甘旨 未曾一念虧色養

如其父母奄喪時 將欲報恩誠不及 佛昔修行爲慈母
感得相好金色身 名聞廣大徧十方 一切人天咸稽首
人與非人皆恭敬 自緣往昔報慈恩 我昇三十三天宮
三月爲母說眞法 令母聽聞歸正道 悟無生忍常不退
如是皆爲報悲恩 雖報恩深猶未足 神通第一目健連
已斷三界諸煩惱 以神通力觀慈母 見在受苦餓鬼中
目連自往報母恩 救免慈親所受苦 上生他化諸天衆
共爲遊樂處天宮 當知父母恩最深 諸佛聖賢咸報德
若人至心供養佛 復有精勤修孝養 如是二人福無異
三世受報亦無窮 世人爲子造諸罪 墮在三塗長受苦
男女非聖無神通 不見輪迴難可報 哀哉世人無聖力

不能拔濟於慈母 以是因緣汝當知 勤修福利諸功德
以其男女追勝福 有大金光照地獄 光中演說深妙音
開悟父母令發意 憶昔所生常造罪 一念悔心悉除滅
口稱南無三世佛 得脫無暇苦難身 往生人天長受樂
見佛聞法當成佛 或生十方淨土中 七寶蓮華爲父母
華開見佛悟無生 不退菩薩爲同學 獲六神通自在力
得入菩提微妙宮 皆是菩薩爲男女 乘大願力化人間
是名眞報父母恩 汝等衆生共修學

你們當知父母之恩重若邱山。應當要知恩報恩。知恩報恩這是爲人子者應盡的天職。假若你的良心還沒有死的話。如果父母在生不孝養。死了的時候受良心所責而要報恩。眞所謂「悔之晚矣」了。

佛在過去曾爲報慈母的恩而修行。所以今感得金色滿身的相好莊嚴。爲人天所尊敬。也是往昔

報父母恩的緣故。既成佛後。復往三十三天爲母說法。雖然不過三個月的時間。但能使母悟無生忍。不退菩提。像這樣的報恩。佛尙感覺到沒有滿足。在我們凡夫又感覺到怎樣呢。神通第一的目連。以神通力而觀察母在餓鬼裏受諸苦痛。自己不能救母。求仗佛的威力爲救度。倘若目連的母親沒有生得目連。又怎能出離餓鬼之苦呢。所以要能報恩。必須以智慧來觀察真理。否則不能究竟拔濟於慈母呵。因之以大悲菩提心爲根本而勤修諸功德。供養恭敬如來。口稱「南無佛」。這才能脫離無暇的苦難。所謂「無暇」者。謂修道業無間暇也。有八無暇。卽是八難。一地獄。二餓鬼。三畜生。四饕單。卽北拘盧洲。以樂而無苦。佛不出現。五長壽。天色界無色界長壽安穩之處。六瞽盲瘡啞。七世智辨聰。八佛前佛後。若能口稱「南無三世佛」。可免離三途八難諸苦。往生人天長受安樂。見聞佛法。早生十方淨土。這些法門。假若真正要報父母的恩。決定要精勤共同修學。

丑（一一）衆生恩分二

寅（一）重頌

有情輪廻生六道 猶如車輪無始終 或爲父母爲男女
世世生生互有恩 如見父母等無差 不證聖智無由識

一切男子皆是父 一切女人皆是母 如何未報前世恩

却生異念成怨嫉 常須報恩互饒益 不應打罵致怨嫌

一個人到了某個時代或某個地方。就變換了式樣與顏色。便認不清楚本來的面目。或人間。或天上。今生在這里。來世在那里。輪迴於六道之間。出沒於生死之海。生生世世。展轉無窮。在這六道之中的衆生。曾作過我的父母。或兒女。可憐。我們沒有慧眼。不能辨別誰是父。誰是母。所以一切男子是我父。一切女人是我母。他們對於我都有恩德。我都要一一報恩。報恩於已往的一切。

寅(一一)增頌

若欲增修福智門	晝夜六時當發願	願我生生無量劫
得宿住智大神通	能知過去百千生	更相憶識爲父母
循環六趣四生中	令我一念常至彼	爲說妙法離苦因
使得人天長受樂	勸發堅固菩提願	修行菩薩六度門
永斷二種生死因	疾證涅槃無上道	

假若你想報恩，必須首先勤修福德與智慧。然而福德智慧成之不易，應當發菩提大願，才可得大神通。爲六道父母說法，若自他能發菩提大願，而修六度萬行法門，這才能永斷分段生死和變易生死二種生死的因，速證無上妙道。

丑（三）國王恩分二

寅（一）重頌

十方一切諸國王	正法化人爲聖主	國王福德爲最勝
所作自在名爲天	三十三天及餘天	恆將福力助王化
諸天擁護如一子	以是得稱天子名	世間以王爲根本
一切人民爲所依	猶如世間諸舍宅	柱爲根本而成立
王以正法化人民	如大梵王生萬物	王行非法無政理
如琰魔王滅世間	王所容受姦邪人	象蹋華池等無異
如日天子照世間	國王化世亦如是	日光夜分雖不照

能便有情得安樂	王以非法化於世	一切人民無所依
世間所有諸恐怖	依王福力不能生	人民所成安隱樂
當知是王福所及	世間所有勝妙華	依王福力而開敷
世間所有妙園林	依王福力皆滋茂	世間所有諸藥草
依王福力差諸疾	世間百穀及苗稼	依王福力皆成實
世間人民受豐樂	依王福力常自然	譬如長者有一子
智慧端嚴世無比	父母恩愛如眼目	晝夜常生護念心
國大聖王亦如是	愛念衆生如一子	養育耆年拯孤獨
賞罰之心常不二	如是仁王爲聖主	羣生敬仰等如來
仁王化治國無災	萬姓恭勤常安隱	國王無法化於世
疾疫流行災有情	如是一切人非人	罪福昭然無所覆

善惡法中分七分	造者獲五王得二	園林田宅悉皆然
所稅等分亦如是	轉輪聖王出現時	分作六分王得一
時諸人民得五分	善惡業報亦皆然	若有人王修正見
如法化世名天主	以依天法化世間	毗沙門王常擁護
及餘三天羅刹衆	皆當守護聖王宮	聖王出世理國時
饒益衆生成十德	一名能照於國界	二名莊嚴於國土
三名能與諸安樂	四名能伏諸怨敵	五名能遮諸恐怖
六名修集諸聖賢	七名諸法爲根本	八名護持於世間
九名能作造化功	十名國界人民主	若王成就十勝德
梵王帝釋及諸天	夜叉羅刹鬼神王	隱身常來護國界
龍王歡喜降甘雨	五穀成熟萬姓安	國中處處生珍寶

人馬彊力無怨敵 如意寶珠現王前 境外諸王自賓伏
若生不善於王國 一念起心成衆惡 是人命終墮地獄
受苦永劫無出期 若有勤神助國王 諸天護念增榮祿

國王他是一國的國民代表者。國家的平安與否都歸於國王。所以國王要有福德。然而福德從持戒而來。而持戒即爲倫理道德之根本。建立。換言之。持戒即爲倫理道德的實行。假若沒有道德。則不能使人民信仰。但是國王既爲國民代表者。當然對內對外。都負有保護人民的重責。所以國家以王爲根本。一切人民都以王爲依止。王既有恩於民。而民當知恩報恩。不過在這民主時代講起來。所謂國王恩者。即國政恩。在國家政治設施得宜。我們完全在國政的保護之下過生活。所以我們要愛國以報國恩。這些意義在上面長行文裏已經講得很詳細。在這里不一一再講。

寅(一一)增頌分二

卯(一一)廣明戒德分六

辰(一一)舉因明果

智光長者汝應知 一切人王業所感 諸法無不因緣成
若無因緣無諸法 說無生天及惡趣 如是之人不了因
無因無果大邪見 不知罪福生妄計 王今所受諸福樂
往昔曾持三淨戒 戒德熏修所招感 人天妙果獲王身

智光。你要知道。這世間一切的人王皆是許多福業所感得來的。從佛教宇宙觀爲出發點來說。假若沒有一切諸法爲增上緣而成功具體的一物是不可能的。不過「因」是特殊各別的而「緣」要很多。如草木的種因是各別的。假若沒有陽光水土。種種爲他的增上緣。決定是不能生長。人若不了知因緣的意義。則成爲無因無果的大邪見者。所以王之所以爲王。乃是他的往昔因中受持淨戒。因戒德熏習種種的業因成熟了。招感福德之果。才有這王位的幸運到來。

辰（一一）辨別戒品

若人發起菩提心 願力資成無上果 堅持上品清淨戒
起居自在爲法王 神通變化滿十方 隨緣普濟諸羣品

中品受持菩薩戒	福德自在轉輪王	隨心所作盡皆成
無量人天悉遵奉	下上品持大鬼王	一切非人咸率伏
受持戒品雖缺犯	由戒勝故得爲王	下中品持禽獸王
一切飛走皆歸伏	於清淨戒有缺犯	由戒勝故得爲王
下下品持琰魔王	處地獄中常自在	雖毀禁戒生惡道
由戒勝故得爲王		

既然王的福果是往昔的福因而來的。然而福又要由持戒而來。因此由持戒的業而招感福祿之報。所以有今生現前的好果。但是戒有上中下三品之別。上品戒由發菩提心和大悲願力而成爲上品戒。這是佛才有的。至於上中品戒是地上菩薩。上下品戒是地前菩薩。上中下三品戒。每品之中皆可分爲上中下三品。在上面所講的三品爲上品的三品。然而受持中品三品及下品三品菩薩戒的人。他的福德還是能招感王位。下品的雖然關於清淨戒難免有所缺乏之處。但他因戒勝的緣故。亦能得王位。不過中三品能在天上人間爲王。而下三品僅爲鬼畜地獄的王。

辰(三) 標因示果

以是義故諸衆生 應受菩薩清淨戒 善能護持無缺犯

隨所生處作人王 若有不受如來戒 尙不能得野干身

何況能感人天中 最勝快樂居王位 是故王者非無因

戒業精勤成妙果 國王自是人民主 慈恤如母養嬰兒

如是人王有大恩 撫育之心難可報 以是因緣諸有情

若能修證大菩提 於諸衆生起大悲 應受如來三聚戒

的確要有持菩薩戒的因。於是可得人王等的福德之果。因此一切的衆生應該要受菩薩清淨戒。倘若善能護持。隨時隨地皆有走上王的幸運道路。否則不但爲王不可能。而且做畜生還不夠。所以當知爲王者。不是天然得來的。也不是命定的。真的是由各人努力勤修戒業而收獲的妙果啊。所以一切衆生要發菩提心。大悲願受持如來的清淨戒。來世生在人天才得到自由與心神的愉快。

辰（四）教修懺法分三

巳（一）勸應懺罪

若欲如法受戒者 應當懺罪令消滅 起罪之因有十緣
身三口四及意三 生死無始罪無窮 煩惱大海深無底
業障峻極如須彌 造業由因二種起 所謂現行及種子
藏識持緣一切種 如影隨形不離身 一切時中障聖道
近障人天妙樂果 遠障無上菩提果 在家能招煩惱因
出家亦破清淨戒 若能如法懺悔者 所有煩惱悉皆除
猶如劫火壞世間 燒盡須彌并巨海 懺悔能燒煩惱薪
懺悔能往生天路 懺悔能得四禪樂 懺悔兩寶摩尼珠
懺悔能延金剛壽 懺悔能入常樂宮 懺悔能出三界獄
懺悔能開菩提華 懺悔見佛大圓鏡 懺悔能至於寶所

但要受持清淨戒。必須先要懺罪。使罪消滅。但起罪之事有十種。有種身三（殺盜婬）口四（妄語兩舌惡口綺語）意三（貪瞋癡）然造業招果。依於二法。即現行和種子。展轉熏習於藏識之中。而

藏識能持緣一切種。所謂藏識卽第八識。有能藏。所藏。執藏。所謂「一切種」。是第八識的因相。此識能執持一切諸法種子不失去。而由一切種能生起一切諸法現行的果故。種子爲因。現行爲果。此因果均攝藏於第八識。無始來造有不良的業。到了相當的時期。就要發生作用。這就是業障的作用。無論什麼時候如影也似的不離開你的身畔而始終跟着你。這便糟了。什麼人天妙樂果。無上菩提果。遠的或近的被阻隔而不能相近了。所以要悔除往昔因中的業障。才能受持佛戒。才能到寶所。假若不懺悔則罪不能滅。若一懺悔。業障卽滅。如鍋蓋揭開了。熱氣卽洩出了。

巳(二)示懺罪法

若能如法懺悔者 當依二種觀門修 一者觀事滅罪門
二者觀理滅罪門 觀事滅罪有其三 上中下根爲三品
若有上根求淨戒 發大精進心無退 悲淚泣血常精懇
哀感徧身皆血現 繫念十方三寶所 并餘六道諸衆生
長跪合掌心不辭 發露洗心求懺悔 惟願十方三世佛

以大慈悲哀愍我
我在凡夫具諸縛
妄染六塵無救護
我生邪見父母家
哀愍護念如一子
如是勇猛懺悔者
徧身流汗哀求佛
滌除罪障淨六根
精修度脫苦衆生
如是精勤勇猛者
發是無上菩提心

我處輪迴無所依
狂心顛倒徧攀緣
我生貧窮下賤家
造罪依於惡眷屬
一懺不復造諸罪
名爲上品求淨戒
發露無始生死業
施我菩薩三聚戒
自未得度先度他
不惜身命求菩提
涕淚悲泣身毛豎

生死長夜常不覺
我處三界火宅中
不得自在常受苦
惟願諸佛大慈尊
三世如來當證明
若淚交橫不覺知
願大悲水洗塵勞
我願堅持不退轉
盡未來際常無斷
若有下根求淨戒
於所造罪深慚愧

對於十方三寶所 及以六道衆生前 至誠發露無始來
所有惱亂諸衆生 起於無礙大悲心 不惜身命悔三業
已作之罪皆發露 未作之惡更不造 如是三品懺諸罪
皆名第一清淨戒 以慚愧水洗塵勞 身心俱爲清淨品
諸善男子汝當知 已說淨觀諸懺悔 於其事理無差別
但以根緣應不同 若於修習觀正理 遠離一切諸散亂
著新淨衣跏趺坐 攝心正念離諸緣 常觀諸佛妙法身
體性如空不可得 一切諸罪性皆如 顛倒因緣妄心起
如是罪相本來空 三世之中無所得 非內非外非中間
性相如如俱不動 眞如妙理絕名言 唯有聖智能通達
非有非無非有無 非不有無離名相 周徧法界無生滅

諸佛本來同一體 惟願諸佛垂加護 能滅一切顛倒心
願我早悟眞性源 速證如來無上道 若有清信善男子
日夜能觀妙理空 一切罪障自消除 是名最上持淨戒
若人觀知實相空 能滅一切諸重罪 猶如大風吹猛火
能燒無量諸草木 諸善男子眞實觀 名爲諸佛祕要門
若欲爲他廣分別 無智人中勿宣說 一切凡愚衆生類
聞必生疑心不信 若有智者生信解 念念觀察悟眞如
十方諸佛皆現前 菩提妙果自然證

滿心充塞了罪業的時候。要能夠如法如儀的懺悔滅罪。當依二種觀法。(1)觀事滅罪。(2)觀理滅罪。然而觀事滅罪有三。卽上中下根求三品戒。假若是個上根利智求淨戒的人。應該要號啕痛哭。跪在十方三寶前求哀懺悔。惟願十方諸佛。以大慈悲心哀愍於我。因爲我處在這六道輪廻之中。喫了不少的苦。這世界是火宅。是傷身亡命之所。是魔窟。沒有一時一刻不是造業的時候。造惡業。得惡果。

這是不可避免的事。「因果律」大家都承認一定是有的。到了懺悔的時候。更不要躊躇。應勇猛懺悔。哀請十方諸佛證明加被。這才是非平凡的上品求戒者。但中品下品求淨戒的也不容易。假若你以為這世間還有什麼可沾戀而不悲痛洗心懺悔自身的諸罪。決不能出輪迴苦。證入菩提妙果。總之。你不能發菩提心。大悲心。沒有慚愧心。決定沒有得清淨戒的希望。事懺有上中下三品的差別。以勇猛精進程度的高低為標準。而還有所謂理懺之法。雖有觀事觀理兩門。但事理之能懺悔滅罪。無有差別。不過以其根緣不同罷了。若能觀察正理。不但能遠離一切的散亂而得到定力。而且身與心內外清淨。觀心正念。觀諸佛自性身體性如空。了不可得。觀罪生性亦不可得。從第一義觀一切諸法皆空。即是諸法真實性。正所謂「如如不動。不取於法」。(金剛經文)既觀罪性不可得。而罪相亦不可得。雖四句。絕百非。無一法不即真如。但諸法有生滅。真如無生滅。這是不可輕視忽略過去的。要想悟入這真如性的本源。所以要觀正理。而修習於定。但定由戒而生。所以要持戒。持戒要先能懺滅一切罪業。所以應該作如是觀理的懺法。這是諸佛秘密的法門。應要廣事流通宣說。但不可為諸愚痴者講說此真實觀。

巳(三) 結修懺益

善男子等我滅後 未來世中淨信者 於二觀門常懺悔

當受菩薩三聚戒

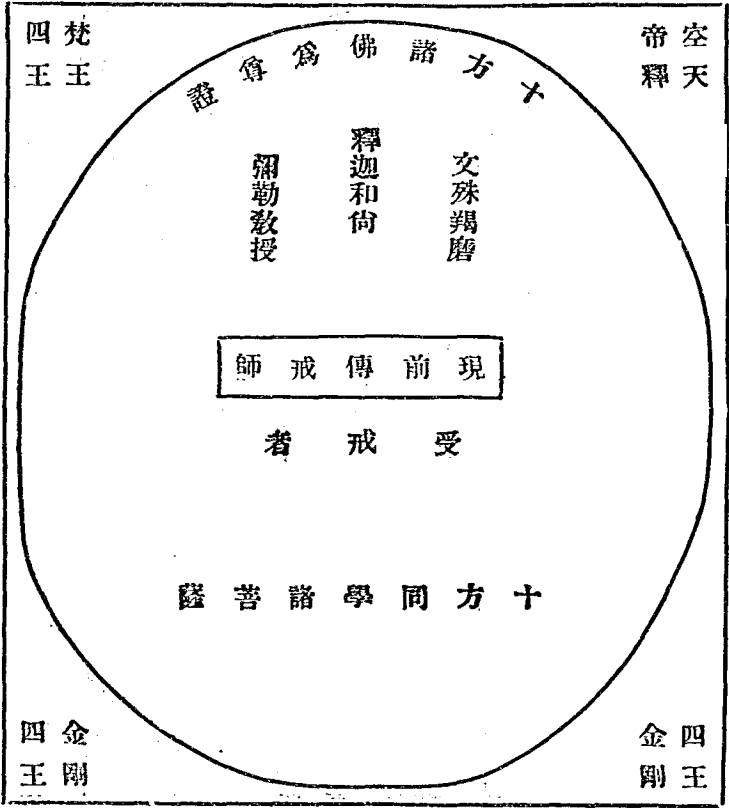
善男子。假若我滅後。未來的衆生有正信正見者。若已能修事理之懺悔。當可受持此菩薩淨戒。這是苦惱衆生轉機的兆頭。

辰（五）示受戒儀

若欲受持上品戒	應請戒師佛菩薩	請我釋迦牟尼佛
當爲菩薩戒和尚	龍種淨智尊王佛	當爲淨戒阿闍黎
未來導師彌勒佛	當爲清淨教授師	現在十方兩足尊
當爲清淨證戒師	十方一切諸菩薩	當爲修學戒伴侶
釋梵四王金剛天	當爲學戒外護衆	奉請如是佛菩薩
及以現前傳戒師	普爲報於四恩故	發起清淨菩提心
應受菩薩三聚戒	饒益一切有情戒	修攝一切善法戒
修攝一切律儀戒	如是三聚清淨戒	三世如來所護念
無聞非法諸有情	無量劫中未聞見	唯有過去十方佛

已受淨戒常護持 二障煩惱永斷除 獲證無上菩提果
未來一切諸世尊 守護三聚淨戒寶 斷除三障并習氣
當證正等大菩提 現在十方諸善逝 俱修三聚淨戒因
永斷生死苦輪迴 得證三身菩提果

在前面曾有說過。受持淨戒不是容易的事。尤其是求上品戒。在懺罪之時。必須請十方三世諸佛證明加被。這便可知受戒壇場的布置是怎樣的儀式。在正中應供奉釋迦牟尼佛爲菩薩戒和尚。（得戒和尚）在上首應供文殊菩薩爲淨戒阿闍黎（羯磨和尚）在下首應供彌勒菩薩爲清淨教授師。（教授和尚）並請十方諸佛爲尊證。十方菩薩爲學戒伴侶。四天王八金剛爲外護衆。不但要以上的諸佛菩薩爲加被。還要請現前的傳戒師親爲傳授。這是受戒儀式的設置。如果我們要普報四恩。發菩提心。確不可少的。今作一「菩薩戒曼怛囉」於此。



於此戒壇內乃可受菩薩三聚戒。所謂饒益一切有情戒。修攝一切善法戒。修攝一切律儀戒。這三戒是三世諸佛所護念的。但爲什麼饒益有情戒在第一呢。這是菩薩戒特點的所在。所以在次序上與別處是有不同的地方。這三聚戒。一切有情從來沒有見聞過。唯有過去諸佛因受此戒。斷煩惱所知二障。而證得無上菩提果。未來諸佛因守護此戒。斷除三障（煩惱障、業障、報障）和習氣。而證正等大菩提。現在諸善逝。因修此戒。斷生死輪迴苦。而證得三身菩提果。這不是理想而是在事實上確有證明的。

辰（六）喻明戒德

超越生死深大海

菩薩淨戒爲船筏

永斷貪瞋癡繫縛

菩薩淨戒爲利劍

生死嶮道諸怖畏

菩薩淨戒爲舍宅

息除貧賤諸苦因

淨戒能爲如意寶

鬼魅所著諸疾病

菩薩淨戒爲良藥

你要渡過生死的大海。菩薩戒爲船筏。你要永斷三毒的束縛。菩薩戒爲利劍。你怕走生死的險路。菩薩戒可作爲舍宅住。你要避免掉貧賤的諸苦因。菩薩戒可爲如意寶。隨心所欲。要什麼有什麼。你身上有什麼疾病。菩薩戒可爲良藥。

卯(二)勸應受持

人天爲王得自在 三聚淨戒作良緣 及餘四趣諸王身

淨戒爲緣獲勝果 是故能修自在因 當得爲王受尊貴

應先禮敬十方佛 日夜增修清淨戒 諸佛護念當受持

戒等金剛無破壞 三界諸天諸善神 衛護王身及眷屬

一切怨敵皆歸伏 萬姓歡娛感王化 是故受持菩薩戒

感世出世無爲果

國王之所以得到自由也。卽是三聚戒作他的良緣。乃至非人類的王。無不是淨戒作他的良緣而獲得這殊勝的果呢。我們不爲人家所尊貴。這只怪自己不曾修持戒的因。想到這里。所以必要轉向着勤修戒的道路走。才有光明。倘若你想得出世的妙果。你應當敬禮十方諸佛。日夜努力勤修清淨的菩薩戒。諸佛便都來護持。國王也因爲受持淨戒。所以諸佛菩薩都來護持。一切怨敵皆不得害他。人民皆受他的感化。這就是修清淨戒所得的良果。

然而如今的一般人。僅僅口頭上叫喊要救國救民。而不修福德。雖然心高志大。因沒有福德。費了

不少的歲月。結果。只有失敗。墮落。這是多麼可憐呀。真叫人悲感哩。

丑（四）三寶恩分二

寅（初）增頌總相（二十頌半）

三寶常住化於世	功德廣大不思議	過未及現劫海中
功德利生無休息	佛日千光恆照世	利益羣生度有緣
無緣不覩佛慈光	猶如盲者無所見	法寶一味無變易
前佛後佛諸皆同	如雨一味普能霑	草木滋榮大小別
眾生隨根各得解	草木稟潤亦差殊	菩薩聲聞化眾生
如大河水流不竭	眾生無信化不被	如處幽冥日難照
如來月光甚清涼	能除眾暗亦如是	猶如覆盆月不照
迷惑眾生亦如是	法寶甘露妙良藥	能治一切煩惱病

有信服藥證菩提	無信隨緣墮惡道	菩薩聲聞常在世
無數方便度衆生	若有衆生信樂心	各入三乘安樂位
如來不出於世間	一切衆生入邪道	永離甘露飲毒藥
長溺苦海無出期	佛日出現三千界	放大光明照長夜
衆生如睡不覺知	蒙光得入無爲室	如來未說一乘法
十方國土悉空虛	發心修行成正覺	一切佛土皆嚴淨
一乘法寶諸佛母	三世如來從此生	般若方便無間修
解脫道成登妙覺	若佛菩薩不出現	世間衆生無導師
生死嶮難無由過	如何得至於寶所	以大願力爲善友
常說妙法令修行	趣向十地證菩提	善入涅槃安樂處
大悲菩薩化世間	方便引導衆生故	內祕一乘真實行

外現緣覺及聲聞 鈍根小智聞一乘 怖畏發心經多劫
 不知身有如來藏 唯欣寂滅厭塵勞 衆生本有菩提種
 悉在賴耶藏識中 若遇善友發大心 三種鍊磨修妙行
 永斷煩惱所知障 證得如來常住身 菩提妙果不難成
 眞善知識實難遇 一切菩薩修勝道 四種法要應當知
 親近善友爲第一 聽聞正法爲第二 如理思量爲第三
 如法修證爲第四 十方一切大聖主 修是四法證菩提
 汝諸長者大會衆 及未來世清信士 如是四法菩薩地
 要當修習成佛道

以下頌三寶恩。此中分爲兩段。第一增頌總相。所謂「總相」者。卽前之長行中總標三寶科中之文。意。但前總標科文。非常短少。而此頌中文義甚多。故名增頌總相。

「三寶常住化於世」四句。卽和前長行總標中文義無別。是頌過去未來現在三世三寶之恩德。最

爲甚深。「佛日千光恆照世」四句。是頌讚佛之恩德。如千日出世。但度有緣衆生。無緣者。卽不能見佛。如盲者不見日光之無異也。「法寶一味無變易」六句。是頌明法寶住世。佛佛道同。而恩澤普被。羣生如春雨然。能增長草木茂盛。但被潤澤者。因各自根種有特殊之不同。故潤有大小之別。法寶潤澤有情。亦復如是。因隨衆生根性各得解放。「菩薩聲聞化衆生」四句。是頌僧寶教化有情。如大海之常流。無有間斷時間。但衆生若無信心。如處幽冥。不能爲日光所照也。「如來月光甚清涼」四句。又是重頌佛之恩德慧光。能除衆生熱惱。但無緣者。卽不能受其清涼之安樂意也。「法寶甘露妙良藥」四句。卽頌僧寶常在世。無論何時。衆生若深信之。卽能入三乘等之安樂位也。「如來不出於世間」八句。是說明佛不出世。一切衆生如處於幽冥。飲鴆溺苦海之無異。如來若出世間。光明普照。卽一切昏闇衆生。亦蒙佛光恩澤。得入無爲室也。「如來未說一乘法」以下。是頌明大乘法之寶貴。世間若沒有大乘法住世。國土卽成空虛。有佛法。則一切土悉嚴淨也。「一乘法寶諸佛母」四句。是頌三世如來。皆依薩婆若海。無間修行。而成正覺也。「若佛菩薩不出現」八句。是頌衆生依佛爲導師。佛若不出世。衆生卽失去導師。無由得至寶所也。「以大願力爲善友」下。卽諸佛以大悲願力。爲衆生善友。常說妙法。令得涅槃境界也。「大悲菩薩化世間」四句。是頌佛說法度生。但菩薩尤有方便。內修菩薩行。外現聲聞身。常時利樂一切有情也。「鈍根小智聞一乘」六句。此卽小機衆生。恐怖大法。（如妙德長者）而不知自己身中。本有如來藏。清淨菩提種子。藏在賴耶識中。故欣樂涅槃。而厭

塵勞也。「賴耶識」者。即能藏一切法種之識也。「若遇善友發大心」六句。是明一切衆生。若能遇善友開導。即能發大心。斷二障。證菩提。因之。所謂成妙果。非難。而遇真善知識。實難也。「三種鍊磨」者。爲對治三種退屈之心。第一引他既證大菩提。而鍊磨自心。此以對治菩提廣大屈。第二省己意樂。而鍊磨自心。對治萬法難修屈。第三引他之粗善。比己之妙因。而鍊磨自心。以對治轉依難證屈。由此三種鍊磨心法。對於一切善法。即得不退。故能堪修妙行也。「一切菩薩修勝道」六句。是頌菩薩修行。有四種法要。善友正法。修行證果。即因親善友。能聞正法。由聞正法。如理修思。由修行故。即得妙果也。「十方一切大聖主」六句。是勸修奉行也。——增頌總相講竟

寅（二）重頌三寶分三

卯（初）佛寶（十九頌半）

善男子等應諦聽	如來所說四恩者	佛寶之恩最爲上
爲度衆生發大心	三僧企耶大劫中	具修百千諸苦行
功德圓滿徧法界	十地究竟證三身	法身體徧諸衆生
萬德凝然性常住	不生不滅無來去	不一不異非常斷

法界徧滿如虛空	一切如來共修證	有爲無爲諸功德
依止法身常清淨	法身本性如虛空	遠離六塵無所染
法身無形離諸相	能相所相悉皆空	如是諸佛妙法身
戲論言辭相寂滅	遠離一切諸分別	心行處滅體皆如
爲欲證得如來身	菩薩善修於萬行	智體無爲眞法性
色心一切諸佛同	譬如飛鳥至金山	能使鳥身同彼色
一切菩薩如飛鳥	法身佛體類金山	自受用身諸相好
一一徧滿十方刹	四智圓明受法樂	前佛後佛體皆同
雖徧法界無障礙	如是妙境不思議	是身常住報佛土
自受法樂無間斷	他受用身諸相好	隨機應現無增減
爲化地上諸菩薩	一佛現於十種身	隨所應現各不同

展轉倍增至無極	稱根爲說諸法要	令受法樂入一乘
彼獲神通漸增長	所悟法門亦如是	下地菩薩起智慧
不能了達於上地	能化所化隨地增	各隨本緣爲所屬
或一菩薩多佛化	或多菩薩一佛化	如是十佛成正覺
各坐七寶菩提樹	前佛入滅後佛成	不同化佛經劫現
十佛所坐蓮華臺	周徧各有百千葉	一一葉中一佛土
卽是三千大千界	一一界中有百億	日月星辰四大洲
六欲諸天及四禪	空處識處非想等	其四洲中南瞻部
一一各有金剛座	及以菩提大樹王	爾所變化諸佛身
一時證得菩提道	轉妙法輪於大千	菩薩緣覺及聲聞
隨所根宜成聖果	如是所說三身佛	最上無比名爲寶

以下重頌別讚三寶。今頌中先讚佛寶。「善男子等應諦聽」八句。是頌明如來所說之恩。以佛恩爲最爲第一。因佛發心修行。度諸衆生。已經三無數劫。所修種種因行已滿。十地究竟。證三身果。故名爲最。「法身體徧諸衆生」十六句。是讚如來法身之德。卽體非生滅斷常。而爲一切有無漏功德之所依止。以及法身體性本淨。無有塵染。遠離一切戲論相也。「爲欲證得如來身」八句。是頌菩薩爲欲得如來法身。故修行菩薩萬行。但知法身本體。眞常空寂。諸佛共證。入地分證。故地上菩薩。卽爲法身大士。「譬如飛鳥」下。是喻顯菩薩如來法身修行。體卽等於如來之法身無異。如飛鳥至金山。體卽類於金山色也。「自受用身諸相好」八句。是重頌自受用身德也。「自受用」者。卽四智菩提。住清淨微妙報佛國土。受無間斷常相續之妙樂。「他受用身諸相好」二十句。是重頌他受用身義也。（文意如長行中說明今略之）。「前佛入滅後佛成」者。卽如極樂淨土。彌陀入滅。觀音卽成佛等。而非如化佛國土之中。經無量劫。或無有佛也。「十佛所坐蓮花臺」十六句。是重頌化身德。卽是由十佛蓮花。各現百千佛身。成正覺等也。「如是所說三身佛」兩句。是總頌三身。以顯明佛爲寶之理由。

卯（二）法寶（九頌）

應化二身所說法

教理行果爲法寶

諸佛以法爲大師

修心所證菩提道

法寶三世無變易

一切諸佛皆歸學

我今頂禮薩婆若	故說法寶爲佛師	或入猛火不能燒
應時卽得眞解脫	法寶能摧生死獄	猶如金剛碎萬物
法寶能作堅牢船	能渡愛河超彼岸	法寶能與衆生樂
譬如天鼓應天心	法寶能濟衆生貧	如摩尼珠雨衆寶
法寶能爲三寶階	聞法修因生上界	法寶金輪大聖王
以大力破四魔	法寶能爲大寶車	能運衆生出火宅
法寶能爲大導師	能引衆生至寶所	法寶能吹大法螺
覺悟衆生成佛道	法寶能爲大法燈	能照生死諸黑闇
法寶能爲金剛箭	能鎖國界伏諸怨	三世如來所說法
能利衆生脫苦縛	引入涅槃安樂城	是名法寶恩難報

「應化二身所說法」十句。如來自受用身。不說法。而他受用身。所說之教法。亦不在世間。因超過世間故。如中本華嚴經等。世間所無。故世間所有之教法。卽應化身佛。所說教理行果是也。「諸佛以法

「下。即頌明法寶為三世如來之母。及法寶無遷變義。」「我今頂禮」下。即佛自身以薩婆若為師。修學一切薩婆若法。而成正覺。尊重一切薩婆若法。一切猛火所不能燒也。」「法寶能摧生死獄」二十六句。是以喻重顯法寶之恩。深廣義也。」「三世如來」下。總明法寶為三世如來所說。利益衆生。導衆生入涅槃城也。

卯（三）僧寶分三

辰（初）重頌總標

智光長者汝諦聽 世出世僧有三稱 菩薩聲聞聖凡衆

能益衆生為福田

此即總標僧寶有三種（菩薩聲聞凡僧）而此三種僧寶能增長衆生福德能滅除衆生熱惱故名為世間福田。因田能生長穀物故。

辰（二）增頌二聖（六頌）

文殊師利大聖尊 三世諸佛以為母 十方如來初發心
皆是文殊教化力 一切世界諸有情 聞名見身及光相

并見隨類諸化現 皆成佛道難思議 彌勒菩薩法王子
從初發心不食肉 以是因緣名慈氏 爲欲成熟諸衆生
處於第四兜率天 四十九重如意殿 晝夜恆說不退行
無數方便度人天 八功德水妙華池 諸有緣者悉同生
我今弟子付彌勒 龍華會中得解脫 於末法中善男子
一搏之食施衆生 以是善根見彌勒 當得菩提究竟道

以下別頌二聖。卽讚彌勒文殊之德。因彌勒文殊二菩薩衆在菩薩會中。爲如來之上首。如聲聞衆中。迦葉阿難等爲上首無異也。「文殊師利大聖尊」八句。卽頌文殊之德也。文殊師利卽妙吉祥。在菩薩衆中代表諸菩薩之根本智。一切菩薩皆由此根本智而修行證果。故爲三世如來之母。世界一切有情。若聞名見相。讚歎供養。以及或見隨類化形。皆獲無量福德。當來世中。皆成佛道。故文殊聖僧恩德實難思議也。「彌勒菩薩法王子」八句。卽別讚彌勒德也。「彌勒」此云慈氏。言「慈氏」者有二種因緣。一者以居時母性。轉慈得名。二者以往昔因中。爲智光仙人。誓戒肉食。故名慈氏。而中國佛教徒不食肉之特殊情況。尤近慈氏遺風。如西藏錫蘭等。則不斷肉食也。兜率天四十九重之內院。在

彌勒上生經明之甚詳。今不繁述。然彌勒因欲普度人天。故處兜率內院。恆說不退轉心地法門也。「八功德水」下。是頌明在彌勒內院。亦有八功德池。池中有蓮。凡有緣上生者。悉於中化身等。如極樂淨土無異也。「我今弟子」下。是佛以弟子付屬彌勒也。釋尊遺教中之一切弟子。皆當於龍華三會得解脫也。「於末法中善男子」四句。卽末法世中。凡有衆生。若能施一搏之食。於龍華三會。卽得解脫。詳言之。卽凡在釋迦文佛。正像末法之中。持五戒者。初會解脫。受三飯者。二會解脫。乃至舉手低頭。一稱佛名者。第三會中。亦皆解脫。以彌勒菩薩承釋迦佛之遺囑。發有如是。大願故。

卯(三)重頌聖凡(共五頌有一頌總結)

舍利弗等大聲聞	智慧神通化羣生	若能成就解脫戒
眞是修行正見人	爲他說法傳大乘	如是福田爲第一
或有一類凡夫僧	戒品不全生正見	讚詠一乘微妙法
隨犯隨悔障消除	爲諸衆生成佛因	如是凡夫亦僧寶
如鬱金華雖萎悴	猶勝一切諸妙華	正見比丘亦如是
四種輪王所不及	如是四類聖凡僧	利樂有情無暫歇

稱爲世間良福田 是名僧寶大恩德

「舍利弗等及聲聞」兩句。是重頌聖僧。因具有神通變化。利樂一切有情故。「舍利弗」此云慈子。是智慧第一也。「若能成就別解脫」四句。卽重頌凡僧。但凡僧中有兩種。此「成就別解脫」者。卽是具足正見正戒之凡僧。若說大乘法利益有情。卽爲世間之第一福田也。「或有一類凡夫僧」十句。卽重頌第二類具正見而不具正戒之凡僧。因常毀犯淨戒故。但此凡僧。雖毀犯而能懺悔。同時又能闡揚大乘微妙之法。利益有情。故亦爲世間之福田。「如鬱金花」下。以喻顯明具正見凡僧威德之殊勝。超過四種輪王。因佛無漏智中之所攝故。「如是四種聖凡僧」四句。卽總四僧爲寶之義也。「四僧」卽聖凡各有二種僧也。「重頌四恩講竟」

癸(三) 總結四恩

如我所說四恩義 是名能造世間田 一切萬物從是生
若離四恩不可得 譬如世間諸色塵 能造四大而得生
有情世間亦復然 由彼四恩得安立

以下總結四恩。「如我所說四恩義」四句。卽明四恩能造世間福田。如一切五穀。皆從田所生。以顯

一切善法。若離四恩。卽不能生長也。「譬如世間」下。如色香味觸諸塵。是依四大所生。故四大爲能造色香味爲所造。若離能造之法。則所造色等。卽不能生起也。如是四恩。與衆生安樂。亦復如是。「四大」者。就具體說。卽地水火風。就特性說。卽堅濕煖動也。——頌答科竟

辛（三）問答報恩（卽答智光下第三大科）

爾時智光長者及諸子等。聞佛所說四種大恩。得未曾有。歡喜合掌而白佛言。善哉善哉。大慈世尊。爲濁惡世。不信因果。不孝父母。邪見衆生。說眞妙法。利樂世間。惟願世尊。說報恩義。我等既悟甚深四恩。而今未知修何善業。而報是恩。佛告長者。善男子等。我爲五百長者。先已廣說。而今爲汝略說少分。若善男子。善女人。爲得阿耨多羅三藐三菩提。精勤修行十波羅密。若有所得。未名報恩。若人須臾能行一善心。無所得。乃名報恩。所以者何。一切如來。觸無所得。乃成佛道。化諸衆生。若有淨信善男子等。得聞是經。信解受持。解說書寫。以無

所得三輪體空。竊爲一人說四句法。除邪見心。趣向善提。是卽名爲報於四恩。何以故。是人當得無上菩提。展轉教化無量衆生。令入佛道。三寶種子。永不斷絕。

「爾時智光長者」下。卽是智光長者。聞佛所說。四種大恩。卽歡喜踴躍。歎未曾有。讚歎世尊。說此報恩之法。利樂一切有情。但智光長者等。雖知四恩之義。尙不知以何法修行。修行何業。而報四恩。故發問也。「佛告長者」下。卽世尊答智光長者之間義。「若有所得……未名報恩」卽是欲報廣大四恩。必發大菩提心。勤修十種波羅密法。但修波羅密時。了達三輪體空。觸無所得。方名報恩。若有所得。卽不明真報恩也。因如來觸無所得故。而成正覺。觸無所得故。而度諸衆生。無有衆生之相。所以金剛經說「究竟一切衆生。而無有一衆生可度」。「若有淨心善男子」下。卽叙明若人能得聞是經。書寫解說。是經。以了達無所得意。斷除邪見身心。卽名真報四恩。以了達實義。卽能趣向大菩提故。因趣向善提。卽能展轉教化一切衆生。使一切衆生。有所依止修行。於三寶功德種子。永不斷絕故。

辛（四）聞法獲益

爾時智光長者聞是偈已。得忍辱三昧。厭離世間。得不退轉。時諸子

等八千人俱。得此三昧。皆發無等等阿耨多羅三藐三菩提心。四萬八千人亦證三昧。達塵離垢。得法眼淨。

以下卽智光長者等。聞佛說四恩法。所獲得之利益也。「忍辱三昧」卽是得法忍三昧。「時諸子等得此三昧」亦卽得法忍三昧也。「達塵離垢」卽了知心性空寂。故客塵煩惱垢。無所依處。而遠離也。「得法眼淨」既了達性寂。故能於諸法相。明見清淨也。

太虛叢書

大乘本生心地觀經釋 卷四

唐闍賓國三藏般若等譯

廈門南普陀沙門太虛講時民國二十一年十二月二十三日

閩南佛學院研究員

勝濟

東初

同錄

勝濟

合編

燈霞

雪生

燈霞

合編

辛(一)厭捨品

壬(一)智光陳
疑請決

癸(一)叙今所願

癸(二)述昔所聞

癸(三)正陳疑意

壬(二)如來因
問廣說

癸(一)因問總非

癸(二)廣說九喻

庚(一)出家戒之
超欲界法

子(一)大海不知滿足喻

己(一)色無色天乘
之三乘共法

庚(二)離欲定之超上界法
(十住)

辛(二)無垢性品

壬(三)當機出家獲益

子(二)石火能燒草木喻 不出家

子(三)深山戀寶喪身喻

子(四)飲雜毒露得吐喻

子(五)妄想猛風不起喻

出家

子(六)煩惱衆苦生處喻

子(七)愚子違教敗家喻

不出家

子(八)童女夢子生死喻

子(九)牝馬口海出險喻 出家

厭捨品第三

「厭捨」即是明出家之法。即是厭捨人間俗家之法。而趨向于佛法之出家法。更進一步言即是捨五欲之法。亦即是厭捨欲界法。如以最廣義之厭捨而論。即是厭三界之法。而依于出世間法。依此「厭捨」作出家解釋。即有如下三義。(一)出人間俗家。(二)出欲界五欲家。(三)出世間三界家。此中所著重。即在以厭捨人間俗家之法。同時亦厭捨欲界五欲之法。此正是「厭捨」之所以得名。

在前總科五乘共法中第二色無色天乘之三乘共法。以是從天乘法明。如所謂福業。非福業。不動業。福業即是欲界人天法。非福業即是三惡趣法。不動業即是色無色界天之禪定業。而成超欲界之上二界法。今此色無色天乘之三乘共法。所包括之經文有厭捨品無垢性品阿蘭那品離世間品之四。皆是持戒修定之法。在厭捨無垢性之二品。正明持戒之法。後二品正明修定之法。此中所謂之戒。即是出家戒。出家戒是要離去五欲而修梵行。梵行即是淨行。亦即是色無色界之行。故出家之戒。直接是一種離界而超昇色無色界之行。展轉增上亦即爲由色無色界而超出世間之行。修戒如是。修定亦然。如四禪八定爲三乘聖人所共修之法。然亦正是色無色界所修者。但色無色界亦不離梵行之戒法。亦是要以戒爲基礎。因上二界是離去欲界之五欲。始成其色無色界之四禪八定之不動業果。故出家戒即是超欲之法。由此一方面可超出欲界。一方面又能成就出世之基。

在此四品所明之戒定。就其本位。即是明色無色界天乘之法。亦即是三乘學無學道共修之法。然所謂三乘共修之法。不但戒定。其最重者則在于修慧。戒定不過三乘法之基礎。若非有「出世三乘之聞思修慧」。則唯名人天乘法。不得名「出世之三乘法」。蓋人天法是以戒定爲本質。而出世三乘法。是以四諦十二緣起六波羅密法而爲本。所以得名出世。但戒定是出世慧之基礎。設無此戒定而爲基礎。則出世之思慧修慧即不能成立。由是而觀。則戒定爲色無色以及出世三乘之所必需。即通于四乘之共法。而爲超過人乘之四乘共法。亦即爲色無色界天乘以及出世三乘所共同遵行之法。被超即是人

乘。未超則仍通五乘。今正就超出欲界之色無色界天乘之三乘共法以明之。此中分二。(一)出家戒之超欲界法。在此中所明是明出家之戒。不是在家之戒。是超欲界之戒法。此超欲界之戒法。若真能受持。則可以超出欲界之家。欲界最重之根本。即是在男女之欲。故欲界即是由于男女之欲而釀成。而出家之戒。正是除去男女之欲。故在此厭捨無垢性之二品。正明超欲界之法。而此二品下之阿蘭若品。與離世間品。正是明離超欲界之後。所修禪定以入色無色界。再依戒定修出世慧以超色無色界。乃入于無漏之出世間戒定慧也。今先講厭捨無垢性之二品。

在前總科之旁加有(十信)者。可作另外之一看法。而在此大科文中是以五乘共法。三乘共法。大乘不共法而爲分劃。若如此看。則本經便是五乘共法。而在註有(十信)之另一種看法。則便本經專明大乘法。比如前之報恩品。是在勸一般凡夫未發心者。引之欣慕發菩提心。而出家戒之超欲界法。即是在欣求發心而未能發心之間。學習修養發菩提心的菩薩十信心位。故前報恩品是勸發菩提心。此即是學習菩提心。要之此厭捨無垢性之二品。即是正明學習菩提心者。以前報恩品唯勸發菩提心而未能學習。而今此二品。正是明要學習菩提心。須要專到佛法中去修養。要精進修習隨順清淨無漏慧等法。以開發菩提心。故有此菩薩十信之位。即是華嚴經淨行品等。如十首菩薩與文殊菩薩互相問答。皆是明得成出家菩薩十信位之法。亦即明超欲界家。而到出三界家之法。由此旁科與正科之二種看法。故今對於此經之大綱可再明之。(一)大乘包括世出世間之五乘。所以得名大乘法。由此法

能自悟悟他。謂以大乘自悟。而以五乘悟他。由要普利一切衆生。雖入天乘法未能出世。然亦爲大乘利他之方便。故大乘法應包括五乘之法。故分爲五乘共法三乘共法大乘不共法。(二)卽五乘法其實完全是大乘。在大乘之極位。雖不與其他乘共。然是由凡夫初發心而歷經諸修行位。展轉增上。展轉勝進。而後方至其極果。如在初學之時。卽是明如何報恩。如何利衆生。如何發無上大心。卽是初學菩薩從報恩發心而展轉增進。以至于修學出家戒法。培養成十種信心。乃入十住而真正發菩提心。此如華嚴經梵行品等所明。在本經卽阿闍若品離世間品之所明也。故五乘法卽是大乘發展轉增進之歷程。雖亦得名五乘共法。而其實卽是大乘菩薩法者也。由此而觀。則第一種之大乘法。亦可說是五乘法。第二種之五乘法亦可說是唯一之大乘法。明得此二種之看法。則對於全部經文。更可了然矣。今先講厭捨品。第三卽是本品居此經十三品之第三也。

辛(一)厭捨品分三

壬(一)智光陳疑請決又分三

癸(一)敘今所願

爾時智光長者承佛威神。卽從座起。頂禮佛足。恭敬合掌。而白佛言。

世尊。我今從佛聞是報恩甚深妙法。心懷踊躍。得未曾有。如飢渴人。遇甘露食。我今樂欲酬報四恩。投佛法僧。出家修道。常勤精進。希證菩提。

「爾時智光長者至而白佛言。」「爾時。」卽是如來說報四恩將畢之時。智光長者于前報恩法會中時已獲得忍辱三昧。今又得承佛神力威德。一面于自心尙有疑惑未決。而一方面令衆獲益決疑。故從座起。合掌至誠恭敬。而白于佛。蓋平常之人。得見佛像經法。能合掌低頭。皆植福無量。乃至畢竟得證佛果菩提。而今此廣大法會之中。能一請一問。則其植福豈可以言喻耶。「世尊至希證菩提。」此卽正明智光長者自述其本人于今時法會中之願望。因智光長者于前報恩法會中。得聞佛說廣報四恩之法。故言。「我今從佛聞是報恩甚深妙法。」在平常一般小知小見之人。唯知父母始有恩于我。至于其他。則不能推及。此種報恩。其範圍甚屬狹小。不得名甚深微妙。唯佛陀現在所說之報恩法。方堪稱得甚深微妙之法。因佛陀所明之報恩。不但報答于父母及衆生國王。乃至出世三寶更有不思議之恩于我。「心懷踊躍得未曾有。」此報恩法爲昔之所未聞。故其快樂之心。亦勝于昔日。如飢渴人遇甘露食。「甘露是不死之藥。此爲上界諸天之物。在飢渴之人。無論遇到若何飲食。亦可止渴充飢。而况甘露耶。此甘露喻報恩法之上上者。我今樂欲至希證菩提。」智光長者。因聞如來說報恩要出家修證。始能

究竟。故今亦白佛而樂欲出家修道。以求證得佛果菩提。廣爲酬報四恩。

癸（二）述昔所聞

佛大慈悲。於一時中在毗舍離城。爲無垢稱。說甚深法。汝無垢稱。以清淨心爲善業根。以不善心爲惡業根。心清淨故。世界清淨。心雜穢故。世界雜穢。我佛法中以心爲主。一切諸法。無不由心。汝今在家有大福德。衆寶瓔珞。無不充足。男女眷屬。安隱快樂。成就正見。不謗三寶。以孝養心。恭敬尊親。起大慈悲。給施孤獨。乃至螻蟻。尙不加害。忍辱爲衣。慈悲爲室。尊敬有德。心無憍慢。憐愍一切。猶如赤子。不貪財利。常修善捨。供養三寶。心無厭足。爲法捨身。而無吝惜。如是白衣。雖不出家。已具無量無邊功德。汝於來世。萬行圓滿。起過三界。證大菩提。汝所修心。卽真沙門。亦婆羅門。是真比丘。是真出家。如是之人。此則名爲在家出家。世尊。或有一時。於迦蘭陀竹林精舍。爲其惡性六

羣比丘。說教誡法。而告之言。汝等比丘。諦聽諦聽。入佛法海。信爲根本。渡生死河。戒爲船筏。若人出家。不護禁戒。貪著世樂。毀佛戒寶。或失正見。入邪見林。引無量人。墮大深坑。如是比丘。不名出家。非是沙門。非婆羅門。形似沙門。心常在家。如是沙門。無遠離行。遠離之行。有其二種。一身遠離。二心遠離。身遠離者。若人出家。身處空閒。不染欲境。名身遠離。身雖離故。心貪欲境。如是之人。不名遠離。若淨信男。及淨信女。身居聚落。發無上心。以大慈悲。饒益一切。如是修行。名真遠離。於是六羣惡性比丘。聞是法音。得柔順忍。

智光長者來此會中。唯得聞此報恩之重頌。而佛在毘舍離爲無垢稱說法。以及迦蘭陀竹林爲六羣比丘所說之法。是在此法會之前。或是由法會中之他人處展轉傳聞而聽得。「佛大慈悲」卽是佛能方便善巧而使衆生離苦得樂也。「於一時中至說甚深法」。「一時」是在毘舍離城說法之時。此一時是以說法完畢爲限。「毘舍離」此言「廣博嚴淨」。卽是廣博嚴淨之城。在中印度國。「無垢稱

「即是維摩詰居士。此土又譯淨名居士。」說甚深法。即是不可思議之勝義誦法。「汝無垢稱至此則名爲在家菩薩。」此文是智光長者。述昔傳聞佛說之法。與今時佛說報恩法要出家始能報恩之義相違。故舉出以質之於佛。此段在維摩詰經佛國品有此意義。非文全同。此中由「汝無垢稱至無不由心」。是明宇宙萬一切諸法。皆不離我自心之作爲。所謂「三界唯心」者也。然不特世間如是。卽佛出世間法。亦以心根本。而由轉變一切。故清淨心爲善業之根本。不善心爲惡業之根本。而世界之淨穢皆隨心之轉移。雖亦爲萬法之一。但較他法之勢力強勝。就其強勝作用而能轉變一切。故得名爲主。一切諸法無不由心也。「汝今在家有大福德」。是總明其福力道德深厚。而其形式是在家。故財寶充足。而家屬亦安樂。卽是在家之圓滿。「成就正見不謗三寶」。卽是明其知見之純正。「以孝養心恭敬尊親」。是明其能孝親敬長。「起大慈悲至尙不加害」。是明其能恩及孤獨。乃至最微小之螻蟻尙慙恤而不加害。「忍辱爲衣慈悲爲室」。是明其長具慈悲心與長行忍辱波羅密。「衣」如鎧甲。旣被忍辱之鎧甲。則不爲怨恨之魔軍所襲。「室」可類推。「尊敬有德心無憍慢」。是明其心不高舉。故能尊敬有德之人。「憐愍一切猶如赤子」。是明其慈愛衆生如自嬰孩。「不貪則利常修善捨」。是明其不特不好財寶物利。且常修布施而捨物於人。「供養三寶心無厭足」。是明其能於三寶前常修供養。而心無厭離滿足。爲法捨身而無「憍惜」。是明其爲法之精誠。而能犧牲之身之生命。大凡行菩薩道者。皆能如是。故釋迦如來昔行菩薩道時。爲求一四句偈。能割截身體。又如法華經中藥王菩薩。爲求法故。而能

用火煅煉其身以供養于佛。「如是白衣至無邊功德」是明其形式雖是白衣。而未服沙門之色服。但其所足之功德。亦與大菩薩所具相等。「汝於來世至證大菩提」是明其於未來世。待其所修之菩薩六度萬行福德智慧滿足時。即超三界而證佛果菩提。「汝所修心至在家出家」是明其形式上雖是白衣之人。而其心之作用。則是沙門之作用。亦是婆羅門之作用。是則名為真實之比丘。真實之出家者。換言之。就是在家而出家者。「沙門」此言「勤息」。勤修出要。息滅煩惱。此為出家修行之通稱。不限於佛徒。「婆羅門」此言「淨行」。為印度四姓中之一最尊貴者。彼計其種族是大梵天之子。而生。彼即奉大梵天而修淨行。故得此名。「比丘」此言「乞士」。上乞佛法以修心。下乞飲食以資身故也。尚有殺賊、怖魔等義。此上是對無垢稱所說之法相違。下是對六羣比丘所說之法與此次相違。「世尊至而告之言」正是明佛有時於迦蘭陀竹林精舍。而為六羣比丘說教誡法。「迦蘭陀竹林精舍在摩竭陀國。佛常於此竹林中說法。今諸比丘精修學。故名精舍。「惡性六羣比丘」「惡性」者。是其根性之不善。「六羣」不是一人之名。是其性惡之衆有六類。故名六羣比丘。「教誡」是因有不正當之行為。而重加訶斥。是名教誡。若平常循循善誘。而為衆生說法者。則名「教授」。「汝等比丘至名真遠離」。此一段文正是佛教誡六羣比丘之文。此中「入佛法海至戒為船筏」。是明若欲深入佛陀之法藏。則當具足信根。否則連接近都不能。何能知悉。既不能知悉。尚能深入於法藏耶。然深入法藏。不過明解一方面。尚不是度生死之河。而到彼岸。真實度生死之河。而到彼岸者。則必以戒而為船筏。蓋戒為無上善

提本卽三世諸佛亦乘此戒之船筏。而得到彼岸者。若人出家至毀佛戒寶者。夫人之出家。正爲遠離世間之貪欲。因在家長在五欲之中。世世生輪轉不息。皆由於不覺。然既得出家。則應知世間虛妄無可爲樂。而堅持於淨戒。以令其無有失犯。若不能如是。而反貪著世俗樂味。以至於毀如來之戒法。則何得名爲出家耶。或失正見至墮大深坑。卽是明出家者。於佛之禁戒有所毀犯。則其知見亦不純正。故言或失正見入邪見林。邪見爲根本煩惱之一。通卽十使中之五利使。別卽謗因。謗果。謗作用者。林卽是喻其邪見非一種。其多如森林之稠密。既自失於正見。則如盲者不見於道路。而反以盲引盲。墮落深坑。深坑重則三途。輕則五趣。如是比丘至心常在家。卽是明上不謹禁戒之出家者。既貪著五欲。而又破佛之禁戒。以入於邪見之林。不能與衆生之福。反而使之墮落。如是之比丘。其形雖是沙門。而其心與其作用。皆與俗無異。所以不得出家。不得名沙門。亦不得名婆羅門。沙門。婆羅門。義如前解。出家。淺則出欲界。人天之欲樂家。深則出三界之家。如是沙門至名真遠離。此卽是以二種遠離。而明修學之真偽。第一種卽一身遠離。卽是明前出家而不防護。如來禁戒。及入邪見者。因此輩身雖出家。而處於空曠清靜之地。固然與塵囂相隔。而其心則非處於空閒之地。常追逐於世俗貪欲之境。雖身遠離。而心未遠離。第二種卽心遠離。此卽是學佛之人。身雖處於市廛之聚。而內之心則是清淨無染。且是發菩提心。而常以大慈悲饒益一切有情者。故雖其形式上不是出家。而其內心與行爲。則是出家。如淨名居士卽是。故此卽是真出家真遠離。於是六羣比丘至得柔順忍。此是

明智光長者說彼六羣比丘於當聞法所獲之益。柔順忍。卽是心柔智順。而忍可佛之誠法於心也。此卽第二對六羣比丘所說之法。與今佛說要出家報恩相違。

癸（三）正陳疑意

然今我等。雖信佛說。各各懷疑。意未決定。善哉世尊。能斷世間一切疑者。於一切法得自在者。眞實語者。無二語者。是知道者。是開道者。惟願如來爲我等輩。及未來世一切有情。捨於方便。說眞實法。永離疑悔。令人佛道。今此會中有二菩薩。一者出家。二者在家。是二菩薩。善能利樂一切有情。而無休息。如我惟忖。出家菩薩。不及在家修菩薩行。所以者何。昔有金輪轉輪王。發阿耨多羅三藐三菩提心。厭離世間無常苦空。捨輪王位。如棄涕唾。清淨出家。入於佛道。是時後宮夫人姝女。八萬四千。見王出家。各懷戀慕。心生號慟。生大逼惱。起愛別離。如地獄苦。金輪聖王初受位時。所感寶女。及王千子。大臣眷屬。

共傷離別。捨位出家。號泣之聲。滿四天下。此諸眷屬。各作是言。我王
福智無量無邊。如何見棄。捨我出家。哀哉苦哉。世界空虛。從今已去。
無依無怙。若有淨信善男子善女人。歸佛法僧。發菩提心。捨離父母。
出家入道。父母憐愍。思念情深。離別悲哀。感動天地。如涸轍魚。宛轉
於地。愛別離苦。亦復如是。如彼輪王眷屬之心。出家菩薩。饒益衆生。
云何。燒害父母妻子。令無量人受大苦惱。以是因緣。出家菩薩。無慈
無悲。不利衆生。是故非如在家菩薩。具大慈悲。憐愍衆生。利益一切。

「然今我等至意未決定」者。智光長者於此報恩法會中。聽聞如來所說之法。是要人出家發菩提
心。以期成正覺。始能究竟報恩。其說既如此。而如來前爲無垢稱所說。即不必出家。亦可是真出家。及
對六羣比丘等所說。卽雖是出家。亦同在家。其說又如彼。如是種種異說紛紜。殊令人懷疑不決。而不知
其所從。然今我等雖信佛說。但終疑惑不免耳。「善哉世尊。至今入佛道」此卽是要望佛說眞實法。以
令現前會衆。及未來世衆生。斷除疑惑。「得自在」卽是「我爲法王。於法自在」。「眞實語」卽虛僞

之反。「無二語」即是說「不二」是知道「即是證知一切諸法如如之體」是開道「即是開示真實正道」今此會中至入於佛道「此即是智光長者以二種菩薩推測而 outputs 本之意見斷定出家菩薩不如在家菩薩且引昔事以證盟「金輪轉輪王」者「轉輪王」爲四種輪王之通名今冠以「金輪」者即是別於銀銅鐵三輪王者也「厭離世間無常苦空」者即是一切有爲之法皆是無常苦空非究竟之法故應厭離此卽小乘中之三法印卽以此三法印證宇宙之一切法凡有爲者皆是無常苦空「是諸後宮至無依無怙」此正明彼金輪王捨輪王之尊榮而出家學道以遺後宮夫人嫫女以及王子大臣等受諸苦痛所謂「愛別離苦」令人卒不忍視「愛別離苦」爲世間八苦之一人之所最親愛者則莫如父母妻子今轉輪王既捨俗出家而遺其親以世俗觀之當然是最慘痛之事若如彼轉輪王之已明世間無常等則又是最平常之事「若有淨信至受大苦惱」此卽是智光長者重以捨離父母出家爲不可者因父母之情最爲深厚其離別之悲哀可以動天地而泣鬼神既出家原是饒益衆生而反饒害於父母妻子豈非乾坤倒置「以是因緣至利益一切」卽是此長者緣結以前所舉之諸事而證明出家菩薩之慈悲度生不及在家菩薩利樂憐愍衆生之強勝

壬(一一) 如來因問廣說分二

癸(一) 因問總非

爾時佛告智光長者。善哉善哉。汝大慈悲。勸請我說出家在家。二種勝劣。汝今所問。出家菩薩不如在家。是義不然。所以者何。出家菩薩勝於在家無量無邊。不可爲比。何以故。出家菩薩以正慧力。微細觀察在家所有種種過失。

智光長者聽聞佛說報恩之後。卽欲出家修菩薩行。期成正覺而報衆恩。但因感覺如來前後說法之矛盾。故特以之而質問於如來。及以除會衆之疑惑而利及將來。今如來正答其所問之不然。蓋如來雖於毗舍離城爲無垢稱說法。而讚他是真沙門。但無垢稱是十地菩薩權現之在家菩薩。不能代表人世俗普通一切之俗人。由於世俗通常之人。皆爲父母妻孥衣食住等之所營擾。則其心之紛亂。豈能與出家者同日而語耶。又如來於迦蘭陀竹林精舍。爲六羣比丘說法。是教誡其非法之行爲。由彼形雖出家。而心同世俗。故佛斥其尙不及在家之發大心而饒益有情者。然此是訓斥非法之比丘。不及在家真實修行者。非真實出家修行比丘。不如在家修行者。故佛於此中說。『汝今所問。出家菩薩不如在家。是義不然。』由於出家菩薩其心清淨。由清淨故。則能發生智慧之力。彼在家者常爲家屬等之累。故其心不能清淨。則出家菩薩之勝於在家亦顯然耶。出家菩薩由此有智慧之力。而觀察在家有種種之過失。

故不應言出家菩薩而不及在家也。

癸（二）廣說九喻分九

子（一）大海不知滿足喻

所謂世間一切舍宅積聚其中。不知滿足。猶如大海。容受一切大小河水。未曾滿足。善男子。香山之南。雪山之北。有阿耨池。四大龍王。各居一角。東南龍王白象頭。西南龍王水牛頭。西北龍王師子頭。東北龍王大馬頭。各從四角涌出大河。一旃伽河。其水所至。白象隨出。二信渡河。其水所至。水牛隨出。三縛芻河。其水所至。師子隨出。四私陀河。其水所至。大馬隨出。如是大河。一一河。各有五百中河。中河各有無量小河。是大中小一切衆水。皆入大海。然此大海未曾滿足。世間衆生。所有一切居處舍宅。亦復如是。聚諸珍寶。從四方來。悉入宅中。未曾滿足。多求積聚。造種種罪。無常忽至。棄捨故宅。是時宅主。隨業

受報。經無量劫。終無所歸。善男子。所爲宅者。卽五蘊身。其宅主者。是汝本識。誰有智者。樂有爲宅。唯有菩提安樂寶宮。離老病死憂悲苦惱。若有利根。淨信深厚。善男子等。欲度父母妻子眷屬。令人無爲甘露宅者。須歸三寶。出家學道。

「所謂世間至未曾滿足」此是總明世人之貪心爲家業計。爲子孫謀。其心貪戀不足。如大海之容納百川。猶不見其滿足。「善男子雪山之南至未曾滿足」此是正明大海容納大小諸流之水。未能滿足。「香山」或卽我國所謂之崑崙山。「雪山」在北印度。近人稱爲希馬拉雅山。「阿耨池」此言「無熱惱」。此池在香山之南。雪山之北。周有八百餘里。爲南瞻部洲之最高水源處。「四大龍王各居一角」此是謂此池之四角。各有一龍王居守。「東南龍王白象頭」卽是東南角上龍王鎮守之處。名白象頭。餘三可類推。「各從四角涌出大河」卽是謂從四角涌出之水。而成爲四大河。「一旃伽河其水所至白象隨出」旃伽河又云恆河。謂其水所至之處。多產白象。餘三可類推。此四河各發出大小無量水派。皆流入大海。而大海猶未滿足。如今之太平洋大西洋等。從原始至今。猶未滿足。「世間衆生至未曾滿足」此是明世間衆生。備經諸樂。尙未知足。「多求集聚。至棄捨故宅」此是明由心貪戀不足。故

仍求積聚。不畏造業。但無常忽來。不特不能將衆寶帶去。卽舍宅亦捨離。「是時宅主至終無所歸。」卽是說。「萬般將不去。唯有業隨身。」窮經萬劫。亦不能再反其故宅。「善男子。至是汝本識。」此是說上之所謂宅舍者。卽色等五蘊身是也。宅主者。卽是各人精神主體之阿賴耶識。隨業受報。無有已時。「誰有智者。至憂悲苦惱。」卽是謂世間衆生。因生活之需求。而發生種種戰爭。誰有智者。而去作有爲無常之事業。而甘居於五蘊幻化之宅耶。由此所以衆生之希望。皆是要達到離去人間諸苦。而不至菩提寶不止。「若有利根。至出家學道。」卽是明若欲令父母妻等捨去有爲之宅。而入無爲之宅。必須投佛出家學道。始能究竟達到其目的。非智光長者所謂出家不如在家也。下重頌。

爾時如來重說偈言。

出家菩薩勝在家	算分喻分莫能比	在家逼迫如牢獄
欲求解脫甚爲難	出家閒曠若虛空	自在無爲離繫著
諦觀在家多過失	造諸罪業無有邊	營生會求恆不足
猶如大海難可滿	阿耨達池龍王等	四角涌出四大海
大中小河所有水	晝夜流注無暫歇	然彼大海未嘗滿

所貪舍宅亦如是	在家多起諸惡業	未嘗洗懺令滅除
空知愛念危脆身	不覺命隨朝露盡	玃魔使者相催逼
妻子屋宅無所隨	幽冥黑闇長夜中	獨往死門隨業受
諸佛出現起悲愍	欲令衆生厭世間	汝今已獲難得身
當勤精進勿放逸	在家屋宅深可厭	空寂寶舍難思議
永離病苦及憂惱	諸有智者善觀察	當來淨信善男女
欲度父母及眷屬	令入無爲甘露城	願求出家修妙道
漸漸修行成正覺	當轉無上大法輪	

此中初半頌是頌長行出家勝於在家等文。次一頌是重申頌出家勝於在家之理由。次半頌是頌長行出家有慧力能觀察在家過失等文。次半頌是頌長行世間舍宅如大海不滿足等文。次一頌單一句是頌長行阿耨池流出大小諸河入於大海未曾滿足等文。次四頌單一句是頌長行世間衆生之離老死憂悲苦惱等文。次一頌半是頌長行若有利根至出家學道等文。

子(一一)石火能燒草木喻

復次善男子。出家菩薩觀世舍宅。猶如石火。深生厭患。何以故。譬如微火。能燒一切諸草木等。世間舍宅。亦復如是。貪心求覓。馳走四方。若有所得。受用不足。於一切時。追求無厭。若無所得。心生熱惱。日夜追求。是故世間一切舍宅。能生無量煩惱之火。爲起貪心。恆無知足。世間財寶。猶如草木。貪欲之心。如世舍宅。以是因緣。一切諸佛說於三界。名爲火宅。善男子。出家菩薩能如是觀。厭離世間。名真出家。爾時如來重說偈言。

出家菩薩觀世宅 猶如人間微少火 一切草木漸能燒

世宅當知亦如是 衆生所有衆財寶 更互追求常不足

求不得苦恆在心 老病死火無時滅 以是因緣諸世尊

說於三界爲火宅 若欲超過三界苦 應修梵行作沙門
三昧神通得現前 自利利他悉圓滿

假如你能甚深底觀察這家——世俗家。五欲家。三界家。有種種的禍患而想避免牠。那便非要出家不可。因出家的菩薩才能有這樣微細的觀察力。觀察這家猶如礮石所生的微火。能夠燒盡山林的草木。所謂出家。就是要出世俗家。五欲家。三界家的確。在這三界之內。無論你有怎樣底能力。終難得完全自由的愉快。所謂「三界無安。猶如火宅。」此中所謂「石火。」如五欲。「草木。」如世間情器。

看來一個人真像做長期的大夢。勞碌了一生。所謂名聞利養結果在何處。只爲貪求財產。奔走四方。如大隊旅客在沙漠中進行覓探寶物。若有所得。在心中還不滿足。還是長期的苦苦追求。沾戀不捨。若沒有所得呢。不消說。增加許多憂悲苦惱起來。這都爲的是家產不滿足之故啊。所以這「世間的家」能生無量之苦。無量之煩惱。然而貪心又爲諸煩惱的首領。因貪世間財寶不知足。所以迷茫在這世間而爲世間的囚徒了。如法華經云：「三界之生。貪欲爲本。」因此佛說三界名爲火宅的理由。也就可見了。如果你是個真正的出家菩薩。能作此種的觀察。應當早點離開這世間。這世間實是可厭的穢窟。實在值不得我們留戀。

講到「出家」是出五欲之家。修梵行而作沙門。本來「出家」這名稱不是佛教獨有的。如印度婆

羅門教者。那教與西洋的羅馬教和中國道教都有出家的事實。但他們與佛教的所謂出家。在形式上看。雖沒有什麼不同。然他們最多不過能超出欲界。而佛教徒以無漏涅槃爲目的。要出三界家。這是與其他宗教徒所謂出家不同之點的所在。但這不是容易的事。必須要勤修梵行。三昧到無漏慧現前的時候。才能達到自利利他的果位。這是騰在家的過患。而顯出家功德的。

子(三) 深山戀寶喪身喻

復次善男子。愛樂出家當觀舍宅。如彼深山石窟之中。有大寶藏。譬如長者。唯有一子。其家大富。財寶無量。奴婢僕從。象馬無數。其父於後忽遭重病。名醫良藥。不能救療。長者自知將死。不久。卽命其子。而告之言。凡我所有一切財寶。付囑於汝。勤加守護。勿令漏失。既付囑已。卽便命終。時長者子。不順其命。恣行放逸。既損家業。財物散失。僮僕逃逝。而無所依。時彼老母。心懷憂惱。遂得重病。卽便終歿。其子貧窮。無所恃怙。遂投山谷。拾薪採果。貨鬻自給。彼時遇雪。入石窟中。權

自憩息。然此窟中。是昔國王藏七寶所。無能知者。經數百千年。迴絕人迹。時彼貧人。業因緣故。偶入窟中。見無量金。心大歡喜。得未曾有。因而分割。若干分金。造立舍宅。若干分金。爲娶妻財。如是奴婢。如是象馬。隨心所欲。皆如其意。作是計時。有諸羣賊。爲趁走鹿。到於窟前。見此貧人。以金分配。遂捨其鹿。殺人取金。愚癡凡夫。亦復如是。深著世樂。不樂出離。深山石窟。如世舍宅。伏藏金寶。猶如善根。琰魔使者。卽是羣賊。隨業受報。墮三惡道。不聞父母三寶名字。喪失善根。以是因緣。應當厭離。發於無上大菩提心。出家修道。希成妙覺。爾時如來重說偈言。

愛樂在家諸菩薩 觀於舍宅如寶藏 譬如長者有一子
其家大富饒財寶 奴婢僕從及象馬 一切所須無不豐

於後長者身有病 舉世良醫皆拱手
付囑家財與其子 教誨令存孝養心
是時其子違父命 廣縱愚癡多放逸
又因惡子尋喪逝 眷屬乖離無所託
往彼山中遇風雪 入於石窟而暫息
已經久遠無人知 樵人得遇真金藏
尋時分配真金寶 隨意所欲悉用之
奴婢象馬并車乘 校計未來無能捨
是彼怨家會遇時 遂殺貧人取金去
石窟猶如世間宅 伏藏真金比善根
以是因緣諸佛子 早趣出家修善品
應觀身命類浮泡

勤修戒忍波羅密 當詣七寶菩提樹 金剛座上證如如

常住不滅難思議 轉正法輪化羣品

善男子。如果有歡喜出家者。應觀察舍宅猶如深山石窟中的財寶。因貪戀財寶的緣故。致傷身失命。這人間財寶的貪欲。猶如豺狼毒蛇。從前有個長者。唯有一個兒子。他家財產很豐富。以及奴婢象馬車乘不可數計。後來長者得了一種名醫良藥。不能治療的病。自知不久死神到來。馬上將一切財寶付囑於兒子。即便死了。可是他的兒子太糊塗。太放逸。太不知父親的慈蔭。凡是下流事。真是無所不爲。結果不但財寶完全蕩盡。甚至高堂老母。視此悽慘情狀。亦因憂悲太過而死了。可憐。這個兒子無所依靠的地方。於是終日在山中把拾薪採菓所得來的代價。維持生命。那時因避免風雪而入石窟中憩息。然而此石窟乃是從前國王貯藏七寶的所在。歷時既久。無人知曉。果然貧人得財如受罪。這兒子看見有這麼多的財寶。心大歡喜。但這却是他傷身致命最吃虧的境遇。因爲他將此財寶分作數分。自說自應似的作理想中的種種分配。或建舍宅。或買妻奴等。豈知天有不測風雲。人有旦夕禍福。正在歡喜不知怎樣才好的時候。在那邊有很多追鹿的強盜到來。看見他獨自分配金銀財寶。於是捨鹿而殺人。奪取金銀去了。這比方世間的人。因爲貪財迷色而沒有善巧方便之故。所以有傷身失命之虞。而愚痴衆生亦復如是。這人天五欲之樂。本爲善根所招致的福報。但對此福報當以智慧力去觀察施用。不可爲牠

所迷。否則就要亡命。故人有福報。應要恭敬三寶。孝順父母。假若對三寶不恭敬。對父母不孝順。則善根所致的福報。享盡完了。不免墮諸畜類。你看這多麼的危險呀。因此這世間五欲之樂。出家菩薩。應當要捨離掉。而發起菩提心。求究竟妙覺。講到貪欲。本來指在家俗人而言。而出家人只有三衣一鉢。根本沒有貪不貪可說了。但如今的中國僧伽。從住叢林方面看。比較貪心要少一點吧。在另一方面。一看住小巷的僧伽。往往貪着金錢和衣服等。比在家俗人差不多是水平線的情景。假若你對於佛法有正信正見的話。你應該去勤修戒。忍種種波羅密行。而速求證得自覺覺他圓滿的佛果。

子（四）飲雜毒露得吐噓

復次善男子。世間所有一切舍宅。猶如雜毒甘露飲食。譬如長者。唯有一子。聰慧利根。達迦樓羅祕密觀門。能辯毒藥。善巧方便。父母恩憐。愛念無比。時長者子。爲有事緣。往至鄽肆。未及歸家。爾時父母。與諸親族。歡喜宴樂。具設甘饌。時有怨家。密以毒藥。致飲食中。無人覺知。是時父母。不知食中有雜毒藥。遂令長幼。服雜毒食。其子後來。父

母歡喜。所留飲食。賜與其子。是長者子未須飲食。念迦樓羅祕密觀門。便知食中有雜毒藥。其子雖知父母服毒。而不爲說。悞服毒藥。所以者何。若覺服毒。更加悶亂。毒氣速發。必令人死。卽設方便。白父母言。我且不食。如是飲食。暫往市中。却來當食。何以故。我先買得無價寶珠。留在櫃中。而忘封閉。於是父母聞說寶珠。生歡喜心。任子所往。子遂馳走。詣醫王家。求阿伽陀。解毒妙藥。既得此藥。疾走還家。乳酥。炒糖。三味合煎。和阿伽陀。作是藥已。白父母言。惟願父母服是甘露。此是雪山阿伽陀藥。所以者何。父母向來悞服毒藥。我所暫出。本爲父母及諸人等。求得如是不死妙藥。於是父母及衆人等。心大歡喜。得未曾有。卽服妙藥。吐諸毒氣。便得不死。更延壽命。出家菩薩。亦復如是。過去父母。沈淪生死。現在父母。不能出離。未來生死。難可斷盡。

現在煩惱難可伏除。以是因緣。爲度父母。及諸衆生。激發同體大慈悲心。求大菩提出家入道。善男子。是名舍宅如雜毒藥。入甘美食。爾時如來重說偈言。

世間所有諸舍宅	說名雜毒甘美食	譬如長者有一子
聰明利智復多才	善迦樓羅祕密門	能辯毒藥巧方便
子有事緣往鬪肆	暫時貨易未還家	父母宴樂會諸親
百味珍羞皆具足	有一惡人持毒藥	密來致之於飲食
其子是時不在家	父母爲兒留一分	舉家悞服雜毒藥
子念觀門知有毒	即便奔馳到醫所	求得伽陀不死藥
三味和煎藥已成	遂白諸親速令服	如是所服如甘露
差諸雜毒皆安樂	一切信心善男子	出家修道亦如是

爲濟父母及衆生 所服煩惱諸毒藥 狂心顛倒造諸罪
永沈生死憂悲海 割愛辭親入佛道 得近調御大醫王
所修無漏阿伽陀 還生父母三界宅 令服法藥斷三障
當證無上菩提果 盡未來際常不滅 能度衆生作歸依
畢竟處於大涅槃 及佛菩提圓鏡智

就這整個的意義上說。是明出了家卽是吐了毒。在世間沒有出家者。則中了毒而還沒有吐出。來。所謂「甘露食」。卽是最好的飲食。但有毒雜在其中。猶如世人受五欲之樂。如食「甘露」。但因此而使你生種種煩惱。可見得不是究竟之樂。前段明愚痴的在俗人。此中明聰慧的出家人。「迦樓羅」。鳥名。舊譯曰金翅鳥。新譯曰妙翅鳥。他能食消龍魚七寶等。凡是有毒的食物。到了妙翅鳥的腹中。有毒化爲無毒。此鳥能除毒蛇等之害。「迦樓羅觀」。謂觀自身如迦樓羅能消諸毒。

有個長者。也只有一个兒子。極其聰慧。他能知「迦樓羅觀」。能辯別毒物。毒藥。父母非常的恩憐。愛護如掌中珠。因到街坊去了。而他的父母邀友人開宴會。不防備在座上遇着怨家了。同時在食物中暗裏下了毒藥。其時誰也不知道。大家都吃了腹去了。但長者尙留少分與子。而子回了家。恐怕所留食

物靠不住清淨。於是修迦樓羅觀法。便知道食中有毒。但不能即爲父母告。以知父母受毒。不得不想法安慰救濟。於是假說他在外有許多體面事。使父母歡喜。趕快去求阿迦陀藥。又跑回來了。所謂「阿伽陀」者。此云普去。無償。無病。或不死藥丸。如云「言投此藥。普去衆疾。」「服此藥已。更無有病。」此藥有起死回生之功用。此子既得藥跑回家之後。用乳。酥。粉糖。三樣調合。阿伽陀藥。他才對父母說。他檢查父母誤吃了毒藥。我因爲要醫除之故。所以去覓得雪山妙藥。既服此藥。毒物便吐出來了。也就沒有死。出家菩薩亦復如是。這就是出家菩薩度衆生的天職。因爲出家菩薩以過去現在未來三世衆生。認爲皆是他的父母。衆生的憂悲苦惱。即是自身的憂悲苦惱。這即是同體大悲。也即是無分別智根本智的表顯。佛與衆生。同體不二。不過衆生爲個人。而佛菩薩爲一切衆生。因衆生貪財色。所以沉淪生死苦海。得五趣之苦。而菩薩目的在得究竟安樂。所以發菩提心而出家了。

「差」者。卽病醫好了。「三障」卽惑業報。惑卽漏體。惑斷則漏業也沒有。漏業沒有。則業報也沒有。在有餘涅槃方面講。阿羅漢也有有餘涅槃。但只斷惑障。而業報未斷。佛也有有餘涅槃。但與阿羅漢不同。阿羅漢的有餘依。三界報障還沒有斷盡。說佛位三障永斷。不過以轉得的淨依名有餘依。

子（五）妄想猛風不起喻

復次善男子。出家菩薩常觀世間一切舍宅。猶如大風。不能暫住。何

以故。善男子。在家之心。恆起妄想。執著外境。不能了真。無明昏醉。顛倒觸境。亦常不住。惡覺易起。善心難生。由妄想緣起。諸煩惱。因衆煩惱。造善惡業。依善惡業。感五趣果。如是如是。生死不斷。唯有正見。不顛倒心。作諸善業。因三善根。及以信等。增長無漏法爾種子。能起無漏三昧神通。如是如是。證聖相續。若伏妄想。修習正觀。一切煩惱。永盡無餘。爾時智光長者白佛言。世尊。修習正觀。有無量門。修何等觀。能伏妄想。爾時世尊告長者言。善男子。應當修習無相正觀。無相能伏妄想。唯觀實性。不見實相。一切諸法。體本空寂。無見無知。是名正觀。若有佛子。安住正念。如是觀察。長時修習。無爲。妄想猛風。寂然不動。聖智現觀。證理圓成。善男子。是名賢聖。是名菩薩。是名如來。阿耨多羅三藐三菩提。以是因緣。一切菩薩。爲伏妄想。永不起故。爲報四

恩成就四德。出家修學。息妄想心。經無量劫。成就佛道。爾時如來重說偈言。

出家菩薩觀在家	猶如暴風不暫住	亦如妄執水中月
分別計度以爲實	水中本來月影無	淨水爲緣見本月
諸法緣生皆是假	凡愚妄計以爲我	卽此從緣法非真
妄想分別計爲有	若能斷除於二執	當證無上大菩提
凡情妄想如黑風	吹生死林念念起	四顛倒鬼常隨逐
令造五種無間因	三不善根現爲纏	生死輪迴鎖相續
若人聞經深信解	正見能除顛倒心	菩提種子念念生
大智神通三昧起	若能修習深妙觀	惑業苦果無由起
唯觀實相真性如	能所俱亡離諸見	男女性相本來空

妄執隨緣生二相 如來永斷妄想因 真性本無男女相
菩提妙果證皆同 妄計凡夫生異相 三十二相本非相
了相非相爲實相 若人出家修梵行 攝心寂靜處空閒
是爲菩薩真淨心 不久當證菩提果

這煩惱的人間因爲有舍宅在。猶如狂風無有止息之時。如果你想永遠的超脫了這煩惱的人間。妄想的狂風一切平靜。則非出家不可。在家人的心靈上免不了時時起種種的妄想——卽便是五欲之境。或苦。或樂。輾轉推測。無時不在圈子裏撞壁。但爲什麼有這樣固執的五欲之境呢。如果你用銳利的目光去解剖一下。也不難窺見全部的心靈所湧出的源泉。原來人間在生活線上要過日子啊。比方肚子餓了。則取食物來充飢。身上寒冷。則取衣服來遮體。風雨襲來。則取磚瓦木料建造房屋。要出門。則取舟車以代步。這些人生活需要的。無一不是求之於外拿來應用哩。在畜類比較很簡單。而人類有了此。仍然還要彼。格外的積蓄。格外的貪求不厭。不但爲自身一生的幸福計。而且還要爲子孫的萬年幸福計。因爲「養兒防老。積穀防飢」。所以要有子孫。所以要有家產。於是。將整個的精神趨向在外境拚命的貪求。所以在哲學上有唯物論。社會學上有唯物史觀。這種種的議論。爲的全部生活都依賴於外境。到了無可奈何的時候。只有向外益加妄想貪求。這妄想便是徧計所執之中的增益妄執。有了妄執。

則不能了知真實法相。因為虛妄想增長之故。所以顛倒於觸受之境。這就是邪見。邪見生起。正見猶伏。所謂妄想者。即是執着外境。分別計執。無我則計執有我。無常則計執常也。可以作為我法二執看法。因有二執。則二障生起。這就有煩惱業苦的纏縛。一切法在佛法上看。都是十二因緣在那里流動。流轉。周而復始。因果循環。但十二因緣。由無明發業。狼狽起伏。弄得一個人。便在長夜裏徬徨飄泊。遇善則感報在人。天。遇惡則感報在三途。此皆由無明妄想而生。但要清除妄想。唯有正見當前。才使牠不能掙扎。無聲息的消滅下去了。世間諸法。如夢如幻。唯心所造。唯識所現。倘若能明白諸法實相真理。這就是善業的推動驅使著。不但斷除諸煩惱所造惡業的形體。而且法爾無漏種子。漸漸增長起來了。由此入真見道。通達位現起無漏三昧神通。——即是出世的真無漏禪定。所謂「三善根」者。即無貪。無瞋。無痴和信心。——慚愧心等。但無漏法爾種子的增長。乃由資糧加行福智善根薰習而來。這就是善業感善果發展的進路。「證聖相續」即初地以上展轉地地增進。乃至成佛之謂。但這不是容易的事。假若不清除妄想。則沒有證聖可能的希望。所以在這裏又要借用正觀的工夫。才能永斷一切妄想與煩惱。至此。智光長者聽了斷煩惱。必須要修習正觀的時候。在他心裏有千萬思潮起伏。因為所謂「正觀」也者。有很多法門。但不知究修什麼觀法。而能伏妄想呢。佛言。要修無相正觀。要觀五欲外境皆空。了不可得。要觀離相實性。不見形形色色。有一點實相。一切諸法露珠也似的幻滅。根本無體質可言。所以一切法體皆空。既諸法體空。則相亦空。想境空。故心識亦空。能所雙亡。這就是正觀現前。若能實現這

正觀的智光。徹悟了無爲之法。所謂「妄想猛風」才可以消滅。而聖智圓明。超脫一切。籠蓋一切。掃盪一切。吞吐一切。所謂「聖智」。卽如理智照真諦。離虛妄分別。名爲聖智。維摩經肇序云。「聖智無知而萬品俱照。法身無象而殊形並應。」往生論註下云。「法性無相。故理智無知。」這就是菩薩的境界。佛的境界。衆生之所以不能悟入聖智。也就是生活上不能滿足是他的病源。正因爲生活不得滿足。欲望不得滿足。在內心裏就形成了妄想的現象。結果。對外境就發現貪求的鬱結。因爲惡習慣惡見已經熏成了根深蒂固的種子。時時要去找到外境的生活。假若在貪求不得的時候。就不由的感到深刻的煩悶。在吾人現前之所以趨外境者。大概是生活所致的。所以佛在世的時候。出家比丘。只有三衣一鉢。就可以滿足生活的所需。沒有奢望。沒有煩惱鬱結。也就沒有妄想顛倒邪見生起了。若能使心不趨外境。這要有常虛其心的修養。而還要有以實其腹的生活。使其無所欲求。則生活程度不致逐日增高。若能以實其腹。使其不患飢寒。則生活之事。不致於常感困難。所以佛以三衣一鉢爲生活。以戒貪求。本來五欲之境。實在令人可怕。物質文明。是人生不幸之中的不幸也。卽是人生不安的病源。老子云。「五色令人目盲。五音令人耳聾。五味令人口爽。馳騁畋獵。令人心發狂。難得之貨。令人行防。是以聖人爲腹不爲目。故去彼取此。」此是老子社會生活的主張。既知貪求五欲是由妄想而發洩出來的苦源。所以要出家修無相法門。才是對症施針。可有成佛的希望。

「四顛倒」者。卽於生死之無常。無樂。無我。無淨。而計執常。樂。我。淨。這是凡夫的四倒。還有於涅槃

之常樂我淨。我計執無常無樂無我無淨。這是二乘的四倒。「五種無間因」即五逆罪。所謂殺父殺母殺阿羅漢。出佛身血。破和合僧。所謂「深妙觀」。即觀實相真性。「男女性相本來空」。以男女性別也。只就相而言。真正大乘佛性中沒有男女相的差別。但從世間法方面看。極注重男女相的差別。因為世間家俗之法。由男女性建設起來的。倫理道德亦由此而建立的。而男女的心行亦為倫理的道德律所支配。否則在世間法上便成為混亂的社會。

子（六）煩惱衆苦生處喻

復次善男子。出家菩薩。日夜恆觀世間舍宅。一切皆是煩惱生處。何以故。如有一人造立舍宅。以諸寶物而自莊嚴。造此宅已。而作是念。今此舍宅是我所有。不屬他人。唯我舍宅最爲吉祥。他人舍宅所不能及。如是執著。能生煩惱。由煩惱故。我我所執而爲根本。八萬四千諸塵勞門。更相競起。充滿宅中。所以者何。在家凡夫。深著五欲。妻子眷屬。奴婢僕使。悉皆具足。以是因緣。生老病死。憂悲苦惱。怨憎會。

恩愛別離。貧窮諸衰。求不得苦。如是衆苦。如影隨形。如響應聲。世世相續。恆不斷絕。如是衆苦。非無所因。大小煩惱。而爲根本。一切財寶。追求而得。若無先因。不可追求。假使追求。亦無所獲。善男子。以是義故。一切煩惱。追求爲本。若滅追求。無量煩惱。悉皆斷盡。然今是身。衆苦所依。諸有智者。當生厭離。如是去世迦葉。如來爲諸禽獸而說偈言。

是身爲苦本 餘苦爲枝葉 若能斷苦本 衆苦悉皆除
汝等先世業 造罪心不悔 感得不可愛 雜類受苦身
若起殷重心 一念求懺悔 如火焚山澤 衆罪皆銷滅
是身苦不淨 無我及無常 汝等咸應當 深生厭離心
爾時無量諸禽獸等。聞此偈已。於一念心。至誠懺悔。便捨惡道。生第四天。奉覲一生補處菩薩。聞不退法。究竟涅槃。善男子。以是因緣。今

此苦身猶如舍宅。一切煩惱卽爲宅主。是故淨信善男子等。發菩提心。出家入道。必得解脫。一切衆苦。皆當成就阿耨多羅三藐三菩提。爾時如來重說偈言。

出家菩薩恆觀察	舍宅所生諸煩惱	如有一人造舍宅
種種珍寶以嚴飾	自念壯麗無能比	不屬他人唯我有
工巧所修最殊妙	世間舍宅無能及	如是分別生執著
以我我所爲根本	八萬四千諸煩惱	充滿舍宅以爲災
世間一切諸男女	六親眷屬皆圓滿	以是因緣生衆苦
所謂生老及病死	憂悲苦惱常隨逐	如影隨形不暫離
諸苦所因貪欲生	若斷追求盡諸苦	是身能爲諸苦本
勤修厭離趣菩提	三界身心如舍宅	煩惱宅主居其中

汝等應發菩提心 捨離凡夫出三界

廣說九喻中第六煩惱衆苦生處。喻「生處」指在家舍宅。爲一切煩惱所發生之所。衆苦逼迫聚集之藪。故若欲離此禍患。不爲一切煩惱之所拘縛。則首先非離此煩惱之地不可。所以出家菩薩。了知在家家宅。爲衆苦之本。五蘊色身。爲諸苦所依。故即捨離五欲。厭棄色身。而獨處空寂。修出世行也。因之。故在九喻之中。所明之義。吾輩出家僧伽。固應常常觀察此理。而復應將此理。宣講於欲出家人。俾得生正確之觀察。即是在家出家及欲出家三種之人。若能於此觀察明晰。了知九喻之法。各能得隨機所宜之益也。

「復次善男子」下。卽是出家菩薩。觀在家舍宅。爲一切煩惱發生之地。「何以故」下。廣明其義。例如具有財寶之人。造屋宅等。「而作是念」者。如造屋之人。在已造或未造之間。卽作是計。此屋最妙。最爲吉祥。一切他人舍宅。所不能及。而復又執。此屋是我所有。不屬他人。「如是執着。至充滿室中」者。因由執着我故。一切貪求利養之事。從此而生。因由執着爲我所故。世間一切不平等事。卽從此生起。以及追求不遂。互相殘殺。一切鬥爭壓迫等事。亦從此而起。故名能生煩惱。由煩惱故。我我所見。而爲根本。八萬四千塵勞之門。卽更互競起也。「我我所執」者。卽五蘊之身等。我所卽我所有之物。總言之。卽陸煩惱中第六不正見。我卽薩迦耶之身見。我所卽身外之物。但細言之。有粗細執着之不同。粗者。卽常人執五蘊身是我。身外是我所有。但細者。則更有哲學家。和宗教家。及以團體國家等。執

我之異。如哲學家之唯物論者。以物質之體爲實我。其餘受苦樂。想是非。以及知識等等。皆是依物質所起之作用。故以精神作用爲物質之所有。物質爲我。而精神爲我所也。但是宗教家唯心論者。卽執肉體內有一靈魂。或精神是我。至於身體物質上之苦樂等。是我之所受用。故名此爲我所。但在此宗教家和哲學家執我以外。還有另一種之主張。爲國家而犧牲。爲團體以及民族或社會等而犧牲。此卽執團體國家等爲我。而以自身及他物等。爲此大我所屬有之分子。是爲擴大我執。和深細我執之異也。以我我所本依五蘊之聚。假立分別。如團體依衆緣聚集而立無異。故無定相。唯是假名。若實堅執爲我。則有諸煩惱生起也。而且放縱觀之。微細分晰。此所執之我體。皆不過諸細胞。或電子等。聚集而成之團體假相。決無實在之我體可見。故佛法以我我所。但是從假相而立之假名也。「八萬四千塵勞門」者。八萬四千。乃通稱之多數。但在法數上。分爲貪瞋癡分及等分之四分。各具二萬一千。共成爲八萬四千。如頌云「十使互具成一百。歷十法界成一千。身口七支爲七千。三世共成二萬一。四心各具二萬一。共成八萬四千數。」「塵勞」者。卽煩惱之別名。故八萬四千塵勞門。卽八萬四千煩惱門也。又塵者。垢穢之意。及飄蕩不定之義。勞卽勞碌不休。疲勞不安之義也。總之卽八萬四千煩惱。有一起時。卽擾動其他之煩惱俱起。如此波動彼波。彼波又動彼波。卽波波不息。浪浪相續也。「所以者何」下。是說明因貪五欲之樂。心恆不足。故在眷屬分離。以及求之不得。怨家相逢等等之時。卽有八苦。無量諸苦。和死死生。輪迴相續無間斷也。「五欲」有通別不同。通者卽五根所緣之色聲

香味觸五法。此五法爲欲界人天諸趣之所共着。故別者。卽財色名食睡之五事。此五事別爲人類之所希求。故「怨曠合會」者。卽是怨家相遇之時。兩兩所生之苦。「恩愛別離」者。如妻子骨肉等之恩愛。臨死別生離時。所生之苦。「貧窮諸衰」者。世間貧富不等。故窮者受飢寒之逼迫。卽現衰相之苦。「求不得」者。因所求之法。不能隨心。而所生之苦。「生老病死」者。卽生有生苦。老有老苦。病有病苦。死有死苦等也。「如是衆苦」下。就佛法之因果而言。一切貧窮富貴等。非無因生。所以世間上於一切之功名富貴。能享受安樂者。乃由往昔造善因之所招感。故反之。一切衆苦。亦復如是。如影隨形。如響聲應。所以若無先因。不可追求。假使追求。亦無所獲。「善男子」下。卽勸出離。苟能息止一切追求之想。卽能斷盡無量煩惱。「然今是身」者。卽說身爲衆苦所依之處。爲一切煩惱過患發源之地。故有智者。應厭離此身之煩惱。數也。

「如是去世迦葉如來」下。以過去迦葉如來爲禽獸之說法。而禽獸能以一念之誠心。卽消釋前愆。故卽以此證成發心出家。修菩提道。能證解脫果也。此「迦葉如來」者。是什迦以前過去之古佛。而非指佛弟子之大迦葉。因迦葉是姓。故過去古佛亦可與現在之大迦葉同姓耳。「是身爲苦本」四句。八苦之中。有五陰熾盛苦。此五陰身苦。爲一切苦之所依。一切我我所執。皆依此五陰身苦而生起。卽未現過去三世輪迴之苦惱。亦由貪着此五陰身等。而造諸惡業之所招感。故此五陰身苦。爲一切苦之根本。一切苦。皆是此身苦之枝葉。故苦本若斷。枝葉自然無也。「汝等先世業」八句。是明禽獸

身之不可愛果。乃由先世所造罪業。而不知懺悔。故捨此不可愛之報。受茲雜染苦果之身。反之。若於造罪之後。苟發起誠懇殷重之心。卽能懺悔除滅一切罪惡。如擊石出火。其火雖微。但焚着草木之時。卽能燒盡山澤也。「是身苦不淨」四句。是勸厭離禽獸之身。此禽獸身。是苦是不淨故。是無我是無常故。何以故。因諸禽獸。於業報之五蘊身上。亦堅執爲我爲我所故。故深勸觀苦無常等生厭離也。

「爾時無量諸禽獸等」下。是明聞法之益。如當時迦葉世尊。說此偈已。諸禽獸等。以一念誠懇懺悔之心。便捨惡道。而得生兜率陀天。面禮補處菩薩。聞法證果不退。「第四天」卽兜率陀天。此迦葉佛時之補處菩薩。名曰善慧。卽今之釋迦世尊也。「善男子」下。卽勸信出家。「以是因緣」者。如迦葉如來所說之言。故此苦身。爲衆苦之本。造一切煩惱之工具。又此苦身。猶如舍宅。一切煩惱。卽爲舍宅之主。故應發心出家。修善提道。卽解脫此苦本也。

「爾時如來重說偈言」下。卽重頌前義。今不繁釋。然「出家菩薩恆觀察」八句。是明爲造舍宅而生執着之因。「如是分別執着生」六句。是明因有我我所執爲根本。則一切煩惱。悉皆具足也。「以是因緣生衆苦」六句。是明由追求故。衆苦隨逐。能斷盡追求。卽能斷盡煩惱也。「是身能爲諸苦本」六句。是勸出家修行。厭離衆苦之本。了知三界身心。猶如舍宅也。

子(七) 愚子違教敗家喻

復次善男子。出家菩薩常觀在家。猶如大國有一長者。其家豪富。財寶無量。於多劫中。父子因緣相襲不斷。修諸善行。名稱遠聞。是大長者。所有財寶。皆分爲四。一分財寶常求息利。以贍家業。一分財寶以充隨日供給所須。一分財寶惠施孤獨。以修當福。一分財寶拯濟宗親。往來賓旅。如是四分。曾無斷絕。父子相承。爲世家業。後有一子。愚癡弊惡。深著五欲。恣行放逸。違父母教。不依四業。起諸舍宅。七層樓觀。倍於常制。衆寶嚴飾。瑠璃爲地。寶窻交暎。龍首魚形。無不具足。微妙音樂。晝夜不絕。受五欲樂。如忉利天。鬼神憎嫌。人天遠離。於是鄰家忽然火起。猛焰熾盛。隨風蔓延。焚燒庫藏。及諸樓臺。時長者子見是猛火起。大瞋心。速命妻子奴婢眷屬。入於重舍。閉樓閣門。以愚癡故。一時俱死。在家凡夫。亦復如是。世間愚人。如長者子。諸佛如來。猶

如長者不順佛教。造作惡業。墮三惡道。受大苦惱。以是因緣。出家菩薩當觀在家。如長者子。不順父母。爲火所燒。妻子俱死。善男子等。應生厭離。人天世樂。修清淨行。當證菩提。爾時如來重說偈言。

出家菩薩觀在家	猶如長者生愚子	其家富有諸財寶
久遠相承無闕乏	先世家業傳子孫	一切資產爲四分
常修勝行無過惡	名稱徧滿諸國土	金銀珍寶數無邊
出入息利徧他國	慈悲喜捨心無倦	惠施孤貧常不絕
長者最後生一子	愚癡不孝無智慧	年齒已邁筋力衰
家財內外皆付子	子違父命行放逸	四業不紹墮於家
造立七層珍寶樓	用紺瑠璃作窟牖	歌吹管絃曾不歇
常以不善師於心	受五欲樂如天宮	一切龍神皆遠離

鄰家歛然災火起	猛燄隨風難可禁	庫藏珍財及妻子
層樓舍宅悉焚燒	積惡招殃遂滅身	妻子眷屬同殞歿
三世諸佛如長者	一切凡夫是愚子	不修正道起邪心
命終墮在諸惡趣	長劫獨受焚燒苦	如是展轉無盡期
在家佛子汝當知	不貪世樂勤修證	厭世出家修梵行
山林寂靜離諸緣	爲報四恩修勝德	當於三界爲法王
盡未來際度衆生	作不請友常說法	永截愛流超彼岸
住於清淨涅槃城		

以下第七喻。愚子違教敗家喻者。譬如有一長者。生一愚子。不但不依父教。而且違背父教。恣行放縱。深著五欲。以至蕩盡家產。亡家失命而不知惜。此卽顯明人天有情。皆爲佛子。但不依佛教而行。故常在生死海中。受盡三惡趣之苦。而敗盡功德法財也。所以在此喻中。人們應認識人生之價值。和創造新生命。改善人心之工作。例如人在成年之後。卽是有爲之時。因人類在初生之際。沒有自主之力和

創造之知識經驗。而待至老年之時。又受衰老苦相之逼迫。亦無有作事自在之能力。故在壯年之際。若不能開解正法。而信崇三寶。改造身心。由黑暗而向光明。由窄狹而至廣大。於此生命海中。不思想生難得。佛法難聞。不能提高生命之人格。而反使生命轉墮黑暗之危機。此即所謂一生空過。毫無利益。正猶如敗家之愚子。蕩盡法財。受苦無窮而不知也。

「復次善男子」下。以喻顯也。如長者之家。在許多劫中。都是修行善法。名稱遠聞。而父子相承。因緣相續。曾無斷絕之時。「皆分爲四」者。卽大富長者。將所有財寶。分爲四分。「四分」者。卽分一分財寶。以爲資本。以生利息。使家業充盛。無有空乏之慮。又分一分財寶。以供家常日用之費。其次。又分一分財寶。以爲惠施。拔濟貧苦之用。所謂撫養。教育。憐幼恤貧。等事。（以此惠施。而求當來之福。）再次。又分一分財寶。以爲宗親賓朋。孝敬恭養等用。卽所謂報答有恩。尊重有德。迎賓往來等。以上四分。若在常人持家方面。具有前之二者。卽爲妥善。而可免傾敗之虞。但是若就三世業果而說。及世界之安寧方面而言。卽必須更具下二義。方爲完美。因惠施於人。卽種未來之善根。生未來善法之利息。故因救濟宗親。善爲往來。卽免現時盜劫橫災之虞。因此故長者恆時具此四法。所以福德不斷。智慧不斷。生產不斷。受用不斷。而能和睦宗親。調洽支隣也。「後有一子」下。卽長者生一愚子。其性弊惡。愚痴不靈。不能依父遺教。四分之法。而恣行放逸。深着五欲。貪求妻子奴婢。起諸樓觀。七寶舍宅。一切嚴飾資具。無不倍越常情。所謂以人間之身。享天上之福。故致鬼神共噴。人天咸怒。所以隣家起火。卽燒

盡其倉庫財寶。而復以愚痴。起顛倒之見。將一切妻子奴婢等。一時俱閉死火中。也。在家凡夫。下。卽合法顯義也。卽是人天愚痴凡夫。猶如佛之愚子。不依佛教。造諸業罪。受三塗之苦也。以是因緣。下。正顯出家菩薩。爲厭離在家法故。爲證大善提放。所以發心出家也。

「爾時如來」下。卽重頌前義。「出家菩薩觀在家」十二句。是頌明大富長者。善具四分之法。以及名稱遠聞也。「長者最後生一子」下八句。是重頌前之愚子。不依父教。不紹四業。而反恣行放逸等也。「三世諸佛如長者」二六句。卽顯法也。所謂世人愚子。佛爲長者。不依佛教。墮苦海也。「在家佛子汝當知」八句。是勸厭離世樂。而修行善法。以及爲報四恩故。發心出家。勤修勝德。爲三界衆生之法王。度盡有情。作不請友。超脫彼岸。住涅槃城也。「世樂」者。卽欲界之樂。厭此欲樂。修上界之發行禪定。而出世也。「愛流」者。卽三界貪愛。所成生死之流也。

子（八）童女夢子生死喻

復次善男子。出家菩薩。觀於世間一切舍宅。猶如大夢。譬如長者有
一童女。年始十五。端正殊妙。爾時父母處三層樓。將其愛女。受諸歡
樂。於夜分中。母女同宿。在一寶牀。而共安寢。於是童女。夢見父母娉

與夫家。經歷多年。遂生一子。端正殊妙。有聰慧相。日漸恩養。能自行步。處在高樓。因危墮落。未至於地。見有餓虎接而食之。是時童女。倍復驚怖。舉聲號哭。遂便夢覺。爾時父母問其女言。以何因緣。忽然驚怖。時女羞恥。不肯說之。其母殷勤竊問其故。時女爲母密說如上所夢之事。善男子。世間生死。有爲舍宅。長處輪迴。未得真覺。爾所分位。恆處夢中。生老病死。三界舍宅。如彼童女。處於夢中。虛妄分別。亦復如是。琰魔鬼使。忽然而至。如彼餓虎。於虛空中。接彼嬰孩。而噉食之。一切衆生。念念無常。老病死苦。亦復如是。誰有智者。愛樂此身。以是因緣。觀於生死。長夜夢中。發菩提心。厭離世間。當得如來常住妙果。

「復次善男子。至猶如大夢。」此是總明世間一切有情。處於生死大夢之中。而不覺知。但而出家。菩薩則能觀察一切有情。處於三界宅舍。猶如處於夢中。而不自知者也。「譬如長者。至端正殊妙。」此下正出譬喻。蓋「譬喻」爲如來十二分教中之一分。因恐教理微妙。對於聽者不易了知。故特以喻顯。

之以俾聽者豁然。此上卽是說。譬如大富長者。有一個十五歲之妙齡童女。其形相甚爲端正殊妙。一端正殊妙。是勝於平常之美好。故父母甚愛惜之。爾時父母至而共安寢。卽是說其時此女子之父母。處於三層樓上。亦使其愛女於樓上娛樂。並且於晚間。又使其與母同宿一處。於是童女至。與夫家。卽是說。彼時童女眠熟。夢見其父母將他嫁與夫家。經歷多年。至接而食之。卽是說。在夫家數年之久。便生一聰明端正之孩兒。好爲撫養。久之便能自行。但因處在高樓。小孩不知危險。便從墮下。尙未及地。又被餓虎接而食之。是時童女至。遂便夢覺。此是說童女因其子墮下。被虎食去。因驚駭號哭。而使夢覺。爾時父母至。忽然驚怖。卽是因童女夢中號哭。亦將父母驚醒。其父母以事甚奇。故問其何緣如是。時女羞恥。至所夢之事。卽是明以未出閣之女子。夢見最羞愧之事。故不肯說之。但其母隱再問之。故不得已。將上事密露。上正是以夢喻。下以法合。善男子。至虛妄分別亦復如是。此卽是如來正式告智光長者等言。世間是生死無常之舍宅。衆生既不知覺。故衆生亦因之而輪轉五趣。無有息期。大凡恆處於三界夢中。爲生老病死等之所纏縛者。皆是未得真覺者之所不免。如彼童女於夢中。夢見自身適人。以及生子。乃至子死。並號哭驚怖等。虛妄分別。在夢中。以爲是實。亦如衆生之處於世間。夢寐不知。然如彼童女者。則所謂夢中復夢者也。此舉我國唐時有盧生於邯鄲逆旅。夢得自身聚妻生子。乃至拜相。名滿天下。年八十而卒等事。及醒時。旅主所蒸之黃粱未熟。略與此同。此中所謂「長處輪迴」者。卽是說衆生不求出世之法。以致長墮落於五趣四生之中。俄焉而天。而人。乃至俄鬼。地獄。或

胎生。卵生。乃至化生。如車之輪。展轉不已。「未得真覺爾所分位」。「真覺」有淺深之分位不同。如成唯識論所謂「滿分清淨者」是也。故此真覺即可以三位而明之。(一)圓滿真覺。即是自覺覺他覺行圓滿。從金剛心後空去異熟。以至於妙覺位而成萬德具足之佛陀。(二)將滿真覺。即是從八地以至金剛心之菩薩。因他無始來之微細煩惱所知二障未能盡除。故其第八識尙是異熟識。未能與大圓鏡智相應。但他於初地以來。亦證得根本後得智。以及於第八地末那不執爲我。亦可得名真覺。不過稍遜於佛而已。(三)少分真覺。即是登地菩薩。證得根本無分別智。而緣真如法界。明得一切諸法如如理體。及已轉得第七識爲平等性智。轉得第六識爲妙觀察智。故亦因得名少分真覺位。因他無始來之習氣尙深厚。從證得根本智第二剎那起後得智時。亦恰如人纔從夢覺。而復入夢。但他亦不完全如世間衆之大夢不覺。而已有不可抑伏之少分覺力。以此少分之覺力。便能展轉增進到八地。再由八地有大勇猛勢力。便能繼續其覺力。而入於妙覺位。故真覺在各人修習時間不齊。則其地位亦有如是之三種。「爾所」是指未得真覺之時。就是說未得真覺分位之時。皆是在三界大夢之中。而不覺察。「處於夢中虛妄分別」者。夢中分別。亦有識之作用。即是第六夢中獨頭意識。而在平常之虛妄分別。則有第七末那虛妄分別而執第八見分爲我。第六意識虛妄分別而執外根身器界爲我所。「琰魔鬼使」亦復如是。「琰魔鬼使」。卽是「無常」。此亦是喻有情於一期生中。由少而壯而老而死。於其中間終難免於無常。好似有鬼使攝去。故言無常鬼使。要之。卽是說無常鬼使。不期而來。亦如彼童女。夢見餓

虎忽然將其子接而食之。而衆生之於世間剎那剎那將此少壯之年華轉瞬而變爲老病死之苦狀。亦如彼琉璃鬼使與餓虎忽然而至。「誰有智者至常樂妙果。」「智者」卽是指世間有智之人卽是說誰有智慧之人而愛樂此五蘊和合之假身。應發菩提心而厭離於世間之生死長夢。以求如來長住之妙果。「長住妙果」卽是不思議善常安樂之涅槃妙果。下重頌。

爾時如來重說偈言。

佛子至求無上道

當觀舍宅如夢中

譬如富貴大長者

有一童女妙端嚴

隨其父母上高樓

觀視遊從甚歡樂

女向樓中作是夢

分明夢見適他人

後於夫家誕一子

其母愛念心憐愍

子上樓臺耽喜樂

因危墜墮於虎口

遂乃失聲從夢覺

方知夢想本非真

無明闇障如長夜

未成正覺如夢中

生死世間常不實

妄想分別亦如是

唯有四智大圓明

破闇稱爲眞妙覺

無常念念如餓虎

有爲虛假難久停 宿鳥平旦各分飛 命盡別離亦如是

往來任業受諸報 父母恩情不相識 哀哉凡夫生死身

輪轉三塗長受苦 若知善惡隨業感 應當懺悔令消滅

一切人天妙樂果 慚愧正見爲所因 應發堅固菩提心

被精進甲勤修學

此中初半頌是頌善男子至猶如大夢等文。次半頌是頌譬如長者至端正殊妙等文。次一頌是頌爾時父母至娉與夫家等文。次一頌是頌經歷多年至接而食之等文。次半頌是頌是時童女至所夢之事等文。次一頌是頌善男子至虛妄分別亦復如是等文。次半頌是增文以明真覺爾所分位者。次二頌是頌琉璃鬼使至亦復如是等文。並有增潤長行之文。後一頌半是頌誰有智者至常住妙果等文。此上頌文中所謂「四智大圓明」者。四智卽是大圓境智。平等性智。妙觀察智。成所作智。「大圓明」卽是指四智中之大圓鏡智。謂其圓滿明潔如鏡而能照物者也。此四智在初地轉第七識爲平等性智。轉第六識爲妙觀察智。在金剛後心之妙覺位轉第八識爲大圓鏡智。轉前五識爲成所作智者也。「宿鳥平旦各自飛。命盡別離亦如是」者。此喻人類父母妻子聚集一堂之時。正如宿巢之鳥。子母等相聚一巢。

但到得平明晨旦之時。不能誰願於誰。而各自紛飛。而人類之命盡。亦復如是。各自分離。不能誰替於誰。一切人天妙樂果。慚愧正見爲所因。者。卽是說雖未出三界之有爲樂果。亦是由於往昔具足慚愧正見而爲其因。故今始感得人天之樂果。被甲精進勤修學。者。此言出家學佛之人。應如古來之將士。被堅固之鐵甲。與敵戰鬥。而無退怯。爲出家佛子者。亦應被精進之甲。勤修佛學。而戰勝煩惱生死之魔軍者也。

子（九）牝馬口海出險喻

復次善男子。出家菩薩觀於舍宅。如牝馬口海出於猛焰。吞納四瀆。百川衆流。無不燒盡。譬如往昔羅陀國中。有一菩薩。名妙得彼岸。然是菩薩有慈悲心。常懷饒益。有諸商人入海採寶。將是菩薩同載船舶。皆達寶洲。度於嶮難。而無所礙。到於彼岸。後時菩薩年漸衰老。已經百歲。起坐扶策。力不能前。有一商主詣菩薩所。禮拜供養。白菩薩言。我欲入海求諸珍寶。永離貧窮。得大富貴。今請菩薩與我同往。爾

時菩薩告商主言。我今衰老。筋力微弱。不能入海。商主復言。惟願大士不捨慈悲。哀受我請。於我船中。但自安坐。是我所願。爾時菩薩受商人請。乘大船舶。入於大海。向東南隅。詣其寶所。時遇北風。漂墮南海。猛風迅疾。晝夜不停。經於七日。見大海水變爲金色。猶如鎔金。爾時衆商白菩薩言。以何因緣。水變金色。有如是相。菩薩告言。汝等當知。我今已入黃金大海。無量無邊。紫磨真金。充滿大海。金寶交暎。有如是相。汝等既能超過正路。墮此海中。各自勤求。設諸方便。還歸北方。復經數日。見大海水變爲白色。猶如珂雪。菩薩告言。汝等當知。我今已入真珠大海。白玉真珠。充滿海中。珠暎水色。有如是相。汝當盡力設諸方便。還歸北方。復經數日。大海之水變爲青色。如青瑠璃。菩薩告言。我及汝等。已入青玻瓈海。無量無邊。青玻瓈寶。充滿大海。玻

璿之色。交暎如是。復經數日。大海之水變爲紅色。猶如血現。菩薩告言。我及汝等。已入紅玻璿海。無量無邊紅玻璿寶。充滿大海。寶色紅赤。交暎如是。復經數日。水變黑色。猶如墨汁。遙聞猛火爆裂之聲。猶如大火。燒乾竹林。熾然烽燧。甚可怖畏。如是相貌。曾未見聞。又見大火起於南方。猶如攢峯。高逾百丈。焰勢飛空。或合或散。光流掣電。如是之相。未曾見聞。我等身命。實難可保。於是菩薩告衆人言。汝等今者。甚可怖畏。何以故。我等已入牝馬口海。皆被燒盡。所以者何。由諸衆生業增上力。自然天火能燒海水。若是天火不燒海水。一日夜中。一切陸地變成大海。所有衆生悉皆漂沒。然今我等。遇大黑風。漂流如是。牝馬口海。我今衆人。餘命無幾。爾時船舶。有千餘人。同時發聲。悲號啼哭。或自拔髮。或自投身。作如是言。我等今者。爲求珍寶。入於

大海。遇此險難。哀哉苦哉。以何方便。得免是難。時千人等。至誠歸命。或稱悲母。或稱慈父。或稱梵天。或稱摩醯首羅天王。或稱大力那羅延天。或有歸命得岸菩薩。敬禮大士。而作是言。惟願菩薩。濟我等輩。爾時菩薩。爲是衆人。離諸恐怖。而說偈言。

世間最上大丈夫。雖入死門不生畏。汝若憂悲失智慧。應當一心設方便。若得善巧方便門。離諸八難超彼岸。是故安心勿憂懼。應當懇念大慈尊。

於是菩薩說此偈已。燒衆名香。禮拜供養十方諸佛。發是願言。南無十方諸佛。南無十方諸佛。諸大菩薩。摩訶薩衆。四向四果。一切賢聖。有天眼者。有天耳者。知他心者。衆自在者。我爲衆生。運大悲心。棄捨身命。濟諸苦難。然今我身。有一善根。受持如來。不妄語戒。無量生中。

未曾缺犯。若我一生有妄語者。今此惡風轉加增盛。如是戒德非虛妄者。願以此善迴施一切。我與衆生當成佛道。若實不虛。願此惡風應時休息。如意便風隨念而至。然諸衆生卽是我身。衆生與我等無差別。是大菩薩發起如是同體大悲。無礙願已經一念頃。惡風尋止。便得順風。解脫衆難。得至寶所。獲諸珍寶。爾時菩薩告商人言。如是珍寶。難逢難遇。汝等先世廣行檀施。得值如是衆妙珍寶。昔修施時。心有悋惜。以是因緣。遇是惡風。汝諸商人所得珍寶。須知限量。無使多取。以縱貪心。後招大難。汝等當知衆寶之中。命寶爲最。若存其命。是無價寶。時商人等蒙菩薩教。生知足心。不敢多取。爾時衆人得免災難。獲大珍寶。遠離貧窮。到於彼岸。諸善男子。出家菩薩亦復如是。親近諸佛善友知識。如彼商人得遇菩薩。永離生死。到於彼岸。猶如

商主獲大富貴。世間所有有爲舍宅。如牝馬口海。能燒衆流。出家菩薩亦復如是。審諦觀察在家過失。汝善男子。不染世間諸五欲樂。厭離三界生死苦難。得入清涼安樂大城。

「復次善男子。至無不燒盡。」此是總明出家菩薩觀於三界舍宅。如牝馬口海之出猛火。能燒盡四瀆。以及百川衆流。前童女夢子生死喻。是明不出家則無有依怙。而終在於生死長夜大夢之中。不能脫險。此是明出家者有所依怙。雖遇到十二萬分之危險。而卒能脫離。如此中商人依於菩薩者是也。「牝馬口海。」此是海名。即是牝馬口之海。此海是常出火燄。而能燒乾海水者。彷彿從遠東由海道到歐洲所經過之紅海相似。在紅海中非常之熱。常有人於彼熱死者。兩岸數千里。全是無草木之大沙漠。此海在阿刺伯與非洲兩者之間。經過此海。要三天三夜。其熱度常將海水變成蒸氣。遍散四方。至數千里外。爲水降下。此海雖不卽爲牝馬口海。然亦可以此證明昔日之事。「四瀆」在我國卽所謂江。淮。河。濟。是也。此四瀆在昔日皆能直流入海。但因山河之變遷。今則濟水下遊爲黃河之所奪。而淮水亦僅能流入運河。皆不能直入於海。現能直入於海者。唯有長江與黃河耳。「譬如往昔至到於彼岸。」此下正以喻顯卽是說。往昔陀羅國有一妙得彼岸菩薩。常以慈悲而饒益衆生。能將衆商人導入寶所。而脫離一切險難。「後時菩薩至與我同往。」此是說妙得彼岸菩薩後因年老。起坐尙要扶策。則不能再作領導。

商人入海採寶之事業。但而仍有一商人要請菩薩同去採寶。以求離去貧窮。爾時菩薩至是我所願。此是明菩薩因年衰老之故。辭不能去。但商主堅要請菩薩同去。以滿其願望。謂但請菩薩坐於船中足也。爾時菩薩至詣其寶所。此是明菩薩因商人求請之誠懇。於是便滿其要求。坐船向東南之寶所而去。一時遇北風至猶金鎔。此時明開船之時。突遇北風。而將本來要東南海隅之船。而直漂墮南海。其風迅疾。日夜無有停息。於七日之久。便見海水突變爲鎔金色。爾時衆商至有如是相。卽是衆商人因見海水變成金色。以事希奇。故問於菩薩。菩薩告言至還歸北方。此卽菩薩答語。卽是說今者我等已入黃金海。因有紫磨金充滿其中。而映成此水色。既汝等越過正道。則應當設法還歸北方。始名爲妙。紫磨金爲金之上上者。紫是青赤相合之顏色。磨表示無垢意。復經數日至還歸北方。前因衆商人無有能力。雖菩薩囑其設法轉還北方。但商人無力之故。不能北返。於是又入於白色大海。故菩薩示以因此海裏有白玉珍珠。充滿其中。故海水亦映成是相。珂雪是海之貝殼。其色如雪。故名。復經數日至交映如是。此是明到青色海。故菩薩告以有青玻璃在內所映如是。瑠璃又名吠瑠璃。此言青色寶。玻璃又名頗胝迦。此言水晶。卽此方之水晶。此寶有碧紫紅白之四色。復經數日至交映如是。此是明到紅色之海。菩薩告以有紅玻璃在內。故映如是相。復經數日至如是相貌。曾未見聞。此是明復經數日。又到黑水海。遙聞有猛火之聲。如燒乾竹林。而勢餘之烽燧。實在令人驚畏。是此商人有生以來所未見聞之事。又見大火至未曾見聞。前是

聞得猛爆裂之聲。今已與大火相近。見得火山叢聚一般。而高出於百丈之外。其焰勢飛空散合。有如光流電掣之迅速。此種相亦是見所未見。聞所未聞。「攢峯」謂此火燄相倚叢聚如衆山峯。「我等身命至餘命無幾」此是明船舶已入牝馬口海。有命之虞。故菩薩告言。今者已牝馬口海。我等皆要被火燒盡。因此海是衆生之業力而爲其增上緣。故有自然天火燒此海水。設不燒此海水。則大地皆變爲海。而漂沒衆生。今我等既入如是火海。對於性命甚危。「爾時船舶至濟我等輩」卽是明此時船上二千餘商人。聞妙德彼岸菩薩之言。皆發聲悲泣。甚至有拔髮投身者。皆作如是言。今我等爲求寶而遇此難。不知有甚方法可免。然亦別無他法。唯有仗父母。或天。或菩薩之力加被。故於彼時。千餘商人。皆至誠歸命。有稱悲母者。有稱慈父者。有稱梵天者。乃至皈命彼岸菩薩。以求其濟拔。「梵天」卽是初禪第三天。大梵天主。在印度外道多計。其是主宰宇宙。有大勢力者。故商人於此亦至誠皈命。「摩醯首羅」具足應言。「摩醯伊濕伐羅」。「摩醯」此言「大」。「伊濕伐羅」此言「自在」。卽是自在天王。居色界之頂。因其有大自在之力。故得名此。「大力那羅延天」又名「毘紐天」。此言「力士」。或言「堅固」。大約居欲界天中。此天王有大神力。故言大力。「得岸菩薩」卽是妙得彼岸菩薩。「爾時菩薩至而說偈言」卽是說偈安慰衆人。令其離諸怖畏。「世間最上大丈夫。雖入死門不生畏」者。此「最上大丈夫」可言是佛菩薩。因佛是世間之尊。此卽是如來十號之一。又其十號中所謂「無上士」「調御丈夫」皆與此名同。其次則爲大菩薩。因其有大悲無畏之心。故雖入死門。亦不生畏。如地藏菩薩之

本願在地獄未空誓不成佛。而佛亦嘗說「我不入地獄。誰入地獄」等言是也。或此亦可言卽世俗有義勇之士。如昔時爲國爲民之忠勇將士。及平常一種俠義之士。專爲人而不顧身者。皆有大丈夫觀死如歸等語。「汝若憂悲失智慧。應當一心設方便」者。卽是說不必驚恐憂懼。設若驚恐憂懼。而反失去智慧之能力。但一心設法可也。「若得善巧方便門。離諸八難超彼岸」者。卽是說如果心不亂。則其心便有主宰之智能。如此則便能設法而離八難。以超越彼岸。「八難」者。卽是地獄。餓鬼。畜生。北俱盧洲。長壽天。盲聾瘖啞。世智辯聰。佛前佛後之八種是也。謂此八種皆難於見佛聞法。或雖見佛聞法而不生敬信。故得此名。「是故安心勿憂慮。應當懇念大慈尊」者。卽是說依上所說道理。不必憂懼。但安心勤懇而稱念大慈尊。「大慈尊」卽是如來。如來是最慈愍衆生。而能拔苦與樂者。故名大慈尊。「於是菩薩至衆自在者」此是明菩薩爲救濟衆商人之苦難。以啓告於十方諸佛菩薩。聲聞賢聖之前。此中重稱「南無十方諸佛」者。是懇求之急切。「四向四果」者。卽是須陀洹向果。斯陀含向果。阿羅漢向果。阿羅漢向果。「須陀洹」此言「預流」。預入聖之流類者也。「斯陀含」此言「一來」。卽是一來於人間天上者也。「阿羅含」此言「不還」。卽是斷盡欲惑再不還生欲界者也。「阿羅漢」此言「殺賊」。或言「不生」。或言「應供」。卽是殺盡煩惱之賊。斷盡三界見修二惑。更不來生三界之家。應受人間天上之供養也。所謂「向」者。卽是趨向於其「果」位。故每一向皆有一果位。向卽是果之因。因將圓時而轉向於果者也。所謂預流「向」「果」者。卽是斷盡三界見惑。而從欲界苦法智忍之第一

心。以訖上二界道類智忍之第十五心。卽名預流向。而道類智十六心滿。卽名預流果。又一來「向」一果。此位斷去欲界五品修惑。卽名一來向。斷去六品時。卽名一來果。不還「向」一果。此位斷去欲界八品修惑。名不還向。斷盡九品修惑。名不還果。又阿羅漢「向」一果。此位更斷除上二界七十一品修惑。名阿羅漢向。若更將最後一品修惑斷除。卽名阿羅漢果。四向四果皆爲聲聞乘所修學者也。「我爲衆生至濟諸苦難。」此正明啓告十方諸佛菩薩。賢聖僧者。因爲衆生故而犧牲自己生命以濟諸衆生脫離苦難。「然今我身至未曾缺犯。」此正明菩薩於無量生中能持如來不妄語戒。「若我一生至轉加增長。」此明菩薩所持之不妄戒。若不實者。則此黑風可愈轉增。「如是戒德至當成佛道。」此是明若菩薩之戒不妄者。則以此功德回施有情。當來同成佛道。「若實不虛至隨念而至。」此是明若菩薩之戒德不妄者。願風頓息而惡風隨生。「然諸衆生至等無差別。」此明前雖爲衆生而懇求諸佛賢聖。彼時尙有菩薩衆生之分。今則更進一步而說。卽我身是衆生身。衆生身卽是我身。本來同體無二無別。「是時菩薩至獲諸珍寶。」此是明菩薩發是願已。卽滅惡風而爲順風。脫險難以到寶所。「同體大悲」卽所謂「然諸衆生卽是我身。衆生與我等無差別」是衆生心佛。皆同一真如法體也。「無礙願」卽「願以此善迴施一切」等是也。因不著於自他功德。故能自在無礙者也。或「同體大悲」。「無礙願」亦可合爲一句讀。其意義則是合上所引之文者也。「爾時菩薩至是無價寶」此是說汝諸商人。雖得值遇如是珍寶。亦是由往昔行檀波羅密所感得。但因彼時行施心有所堅格。故今遇

此險難。然今尤所重要者。汝等應當知足。不可過於貪取。以免再罹不測。而損衆寶中最尊貴之命寶。一時商人等至不敢多取。是明衆商人遵菩薩教。爾時衆人至到於彼岸。是明衆商人免難得寶。到於彼岸。上明往昔事畢。下以法合。諸善男子至得遇菩薩。此是明出家有所依怙。故雖有危險而亦得免。永離生死至獲大富貴。此是明出家有所依怙。故能離世間生死而到於彼岸。世間所有至在家過失。此是明超出三界之菩薩。觀於三界之舍宅。其過失無量無邊。亦如牝馬口海之能燒衆流。汝善男子至安樂大城。此是說若人能離諸欲樂。厭離生死。便能到涅槃大城。下重頌。

爾時如來重說偈言。

出家菩薩觀舍宅

如牝馬海燒衆流

譬如往昔羅陀國

有一菩薩名得岸

具大富智巧方便

無緣慈悲攝有情

得是菩薩乘船舶

商人獲寶超彼岸

惟願大士受我請

令我富饒無闕乏

於是菩薩運大悲

即便受請乘船舶

時張大帆遇順風

直往東南詣寶所

忽遇暴風吹船舶

漂墮南海迷所往 經過七日大海水 悉皆變作黃金色
紫磨黃金滿海中 寶暎光現真金色 復經數日大海水
變爲白色如珂雪 眞珠珍寶滿海中 所以海水成白色
又經數日大海水 變作紺青如瑠璃 然是大士年衰老
不樂利他好禪寂 有一商主請菩薩 欲入大海求珍寶
青玻瓈珠滿大海 所以水作紺青色 又經數日大海水
悉皆變作紅赤色 紅玻瓈珠滿海中 故變水色同於彼
復經數日大海水 變爲黑水如墨汁 如是天火所焚燒
海水盡皆如墨色 此海名爲牝馬口 吞納四海及衆流
一切船舶若經過 有人到此多皆死 天火熾盛如山積
爆裂之聲如雷震 衆人遙見心驚怖 號叫搥胸白大師

於是菩薩起慈悲	不惜身命垂救護	暴風尋止順風起
渡於險難至寶所	各獲珍琦達彼岸	永離貧窮受安樂
出家菩薩亦如是	親近諸佛如商主	永離火宅超真覺
猶如商人歸本處	世間所有諸宅舍	如彼牝馬大口海
出家常厭於在家	不染世間離五欲	樂住空閒心不動
善達甚深真妙理	或處人間聚落中	如蜂採華無所損
四威儀中恆利物	不貪世樂及名聞	口中常出柔輭音
麤鄙惡言斷相續	知恩報恩修善業	自他俱得入眞常

此中初半頌是頌長行復次善男子至無不燒盡等文。次一頌半是頌長行譬如往昔至到於彼岸等文。次一頌半是頌長行後時菩薩至是我所願等文。次一頌是頌長行爾時菩薩至詣其實所等文。次一頌半是頌長行時遇北風至還歸北方等文。次一頌是頌長行第一復經數日至還歸北方等文。次一頌是頌長行第二復經數日至交映如是等文。次一頌是頌長行第三復經數日至交映如是等文。次二

頌半是頌長行第四句結數日餘命無幾等文。次半頌是頌長行爾時船舶至濟我等輩等文。次半頌是頌長行爾時菩薩至等無差別等文。次半頌是頌長行是大菩薩至獲諸珍寶等文。次半頌是頌長行爾時菩薩至到於彼岸等文。次一頌半是頌長行諸善男子至在家過失等文。次三頌是頌長行汝善男子至安樂大城等文。並有增頌。上頌文中所謂「超真覺」者。「真覺」卽上面童女夢子生死喻中之三種真覺。所謂「超」者是超過三界火宅而到於真覺。並非再超過真覺也。「五欲」者。則範圍稍廣者言之。卽是色。聲。香。味。觸之五塵。其稍狹小者。則爲財。色。名。食。睡眠。因此二種五法。皆生世間衆生之貪欲。有貪欲故。則不能脫離世間之生死。「樂住空閒心不動。善達甚深真妙理」者。卽是說出家住於空曠之地。其心少染五欲。故其心清淨。心清淨故。則易達到諸法如如之真實妙理。「或處人間聚落中。如蜂採華無所損」者。卽是說不處於空閒之處。而處於市廛聚落之中。時刻防守五欲侵害。如蜂採華亦無所損。蜂卽喻人。華喻人間。換言之。卽如鴉之處於水中。不爲水之沉溺。不特不爲水之沉溺。且亦不染於水。出家菩薩亦應如是。此卽喻人如鴉。水如五欲是也。然真能作到此步工夫。非地上大士不處於生死不住於涅槃而濟度衆生者不爲功。而其初心菩薩。果能時刻防備。亦可無所損也。「四威儀」者。卽是行住坐臥之四。皆有儀範威德可觀。不如世人之萎靡不振者。能如是作法。則無漏善法亦可從此而生。蓋此爲比丘戒中之最重要者也。「得入真常」者。卽是提入前長行之清涼安樂大城。上廣說九喻訖。

壬(二) 當機出家獲益

爾時智光及諸長者一萬人俱。異口同音而白佛言。善哉世尊。希有善逝。如是如是。世尊所說微妙第一。善巧方便。饒益有情。如佛所說。我今悉知。世間宅舍。猶如牢獄。一切惡法。從舍宅生。出家之人。實有無量無邊勝利。由是我等深樂出家。現在當來。恆受法樂。爾時世尊告諸長者。善哉善哉。汝等發心樂欲出家。若善男子善女人。發阿耨多羅三藐三菩提心。一日一夜出家修道。二百萬劫不墮惡趣。常生善處。受勝妙樂。遇善知識。永不退轉。得值諸佛。受菩提記。坐金剛座。成正覺道。然出家者。持戒最難。能持戒者。是真出家。時諸長者白佛言。世尊。我等持戒。修諸梵行。願我速出生死苦海。願我速入常樂寶宮。願我廣度一切衆生。願我疾證於無生智。爾時世尊告彌勒菩薩。及文殊師利。如是長者。付囑汝等。勸令出家。受持淨戒。時九千人。於

彌勒前出家修道。受持佛戒。七千人俱。於文殊前出家修道。受佛禁戒。如是人等。既得出家。成就法忍。入於如來祕密境界。不復退轉。無量萬人發菩提心。至不退轉位。無數人天遠塵離垢。得法眼淨。

「爾時智光至恆受法樂。」此是明智光長者前以自心推測。以爲在家菩薩。勝於出家菩薩。今得如來廣以九喻而比較在家出家之優劣。於是智光長者等一萬人俱。皆得明了出家之勝利功德。而厭離世間。樂於出家。故皆白佛而求佛度脫出家。「爾時世尊至成正覺。」此是許其出家。並囑其發菩提心。則能成等正覺。「然出家者至是真出家。」此是明佛告智光長者等。汝等出家。猶是易事。而其所最難者。則在持戒。如前所引六羣比丘等。形雖出家。而不能防護如來之禁戒。則亦與在家無異。今汝等出家。若能堅持於律儀。始得名爲真實出家者也。「時諸長者至於無生智。」此明智光長者等出家之真覺。故其答佛決定持戒。決定修清淨行。而又發四種大願。「常樂寶宮。」卽無住涅槃。此具有常樂我淨之四德。故言寶宮。「無生智。」卽是無分別智。因此智能證明諸法不生不滅之實性也。「爾時世尊至受持淨戒。」此卽是因智光長者等既堅決要出家。故佛令彌勒文殊師利二大菩薩與其剃度。而授其戒法。「時九千人至受佛禁戒。」此正明於兩位大士之前出家修道。持佛禁戒之人數。「如是人等至不復退轉。」此正明在兩位菩薩前出家者。所獲之利益。「成就法忍。」者卽是將如來所說之法忍。

可於心而不仍如前之疑惑。「秘密境界」者。即是不思議境。爲不可報告於人。表顯於人者。此但爲本人之所悟入。故不能告示表顯於他人者也。「不復退轉」者。謂其修之法。不復退失轉墮也。「無量萬人至不退轉位」。此明別有無量人發菩提心。並得不退轉。「無數人天至得法眼淨」。此明更有無數人天獲益。「遠塵離垢得法眼淨」者。「塵垢」卽粗煩惱。以得法眼淨而遠離。卽是於佛法得決定解。淨無疑惑。故粗浮之煩惱垢。因以遠離也。

大乘本生心地觀經釋卷四終

2
40032
(2)

2

(2)



太 虛 叢 書

大 乘 本 生 心 地 觀 經 釋

下 冊

上 海 佛 學 書 局 印 行

太虛叢書 大乘本生心地觀經釋 卷五

唐屬賓國三藏般若等譯

廈門南普陀沙門太虛講時民國二十一年十二月二十三日

閩南佛學院研究員

勝濟 東初
燈霞 窺謙
雪生 同錄
窺謙 勝濟
燈霞 合編

無垢性品第四

壬一 智光敬問

癸一 讚許

子一 略觀諸出家義

壬二 如來許說

丑一 長行

癸二 解說

寅一 示出家菩薩觀

寅二 別釋旃陀羅行

寅三 略明四無垢性

辛二 無垢性品

丑二 重頌

10
472

子二廣說四無垢性

壬三說法獲益

癸一會衆現益

癸二佛記當刹

丑一著壞色衣

寅一長行

寅二重頌

丑二常行乞食

寅一長行

寅二重頌

丑三服所棄藥

寅一長行

寅二重頌

丑四住阿蘭那

寅一長行

寅二重頌

所謂「無垢性」有四種。(1)衣服。(2)飲食。(3)臥具。(4)湯藥。此四種是一般人所需要以資養生命的。若於此不起貪求之心。名四無垢性。如在家人亦因需有衣服飲食臥具湯藥等。(臥具可包括房屋床椅等)資養生命。而由積蓄保藏以成爲私有財產。使子孫相傳相續。因此有妻子眷屬等俗家的累贅負擔在身上。而出家的人固然要遠離一切世間家累。但這生活上所需要的

四事還不能脫離。故雖出家而亦要三衣遮體。一鉢食。因爲有病痛要施針藥。睡眠休息要有房屋臥具。所以在事實上需要此四事來資養生命。而世間法才不能盡離。但是這生活所需要的衣服。飲食。臥具。湯藥。以能夠知足不勉強。貪求積蓄才好。倘若貪求積蓄。又豈不是有家產了嗎。既有家產的成立。又必繼之而起家眷。無明妄想種種顛倒邪見皆生起來了。在佛法方面看。若出家的人爲修法人。的大衆資養生命。故而積蓄財產。還講得過去。若蓄爲各個人的私產。這是絕對不可的。如今一般的出家人。將十方僧衆公有的寺產。大多數變爲私產了。如剃度子孫派或傳法派。將十方僧衆公有的財產。作爲其私人代代相傳的產業。亦同世俗人的貪戀。成爲變形的家族。這可認爲有垢污的怪現象。本來出家人。只要日常生活上應用的四事能隨分知足。除現前衣食資生之外。其餘可不必有什麼積蓄。若個人的財物有所餘。可隨時施人。或歸爲十方公有之僧物。而十方公有之僧物。則由經理人負責管理。在個人不能絲毫據爲己有。而獨享其優美的生活。這才是真正的出家的價格。才有與無垢性接近的可能。若將公有據爲私有。甚而建立家庭眷屬的集團起來。則有違出家的初心。而現造地獄的惡因。將來要受地獄的惡果了。所以在前品中智光長者既決定發心出家。而在此品中則已經出了家而成智光比丘了。故教誡他不要作形式的出家人。而要能安分的作個真正的本來面目的出家人。這就是此品所由來的主旨。在這兩品所講的主旨觀察起來。前一品是明要修怎樣的出家觀。此一品是明要作怎樣的出家人。而都是注重在出家戒法上發揮的。

積蓄財產的事。不但出家人的私人財產不應有積蓄。而且十方寺院亦不應多有財產積蓄。因有財產即爲僧伽墮落的病源。使社會人民輕視僧伽。而認僧伽爲分利的人。所以從各方面觀察起來。不但僧伽個人不應有財產。即僧伽結集的團體亦不應積有財產。倘有一個僧團的大衆。能精進道行。勤修學問。自然有人來供養。不用依靠財產。因爲個人或團體有了財產。則各種憍慢心生起來了。道念亦退了。普通學問也不研究了。以爲祇要有了財產。什麼皆不成問題了。大家懷着這種下劣的觀念。遂致墮落。

如今有很多地方的寺僧。因財產太豐富之故。僧伽所應做的事都不去做。腐敗墮落。招來外人的摧殘。謗毀。如廣東河南等處僧寺的摧毀。可作例證。有財產的佛教大寺院。易招外魔。每日日來相侵擾而爭奪。因此高尚純潔的佛教也隨之沉淪下去了。這真是使人喪氣的事。而且一般的僧伽。因無學問無道德之故。也就沒有法子來抵制外魔。所以想到這里。我的主張。凡是出家人各個人。都應當專在道念學問德行上去修習培養。決不要在寺產上貪求執着。這不但建立三寶無益。而且爲墮落三寶的動因。我今還有一段回憶。清初重興浙江奉化雪竇寺的石奇禪師。我最佩服他的思想。此寺先有很多田產。被地方人侵佔完了。其時地方官願出力爲收回。他說。我只要有門前的幾畝田。可以供佛香燈便好了。此寺往年爲田產與人爭鬥。因而失掉了道行。而增長了煩惱。終致全寺傾滅。這是石奇禪師的高見。所以我主張僧伽或個人或團體都是無產好。若有產反使他墮落。倘若真正發菩薩心爲佛教

作事。是以道力去作。是爲作事而作事。不是爲財產而作事。如此免卻外人的誤解。而使佛法清淨住世。而給與人類永遠的幸福。比方現前的南普陀。大家都知道十畝田地的產業也沒有。然而大衆反能夠研究教理精進修學。這完全靠大衆的道念愛護之故。所以常住興隆。內外安寧和睦。生活內容也不感覺很困難。不消說。卽是社會信仰的人民直接或間接來資助之故。基於上面的理由。佛法無論個人或團體。都以前品特別注重要出家而捨離婬慾之法。而此品則特別注重捨離財產。這是解決欲界根本的問題。因爲人間爲求衣服。飲食……等。格外豐富充足之生活的時候。卽自然有無量貪求之心。泉水也似的從底下滾滾地騰湧出來了。所以在超欲界的地位看起來。認爲貪財產是最可惡的最垢污的事。假若與這正相反的。卽是大大可佩服的出世的無垢性。此中所云的無垢性確是這樣的特性。現在將此品的文義可分三段來說。

壬(一) 智光敬問

爾時智光及諸長者。既出家已。齊整法服。五輪著地。禮如來足。合掌恭敬。白佛言。世尊。我等從佛聞所未聞。在家所有種種過失。發菩提心。厭離世間。剃除鬚髮。而作比丘。惟願如來應正等覺。爲我等類。及

諸衆生演說出家殊勝功德。令得聞者發清淨心。樂遠離行。不斷佛種。世尊大恩。無緣慈悲。憐愍衆生。如羅睺羅出家菩薩應云何住。云何修習無垢之業。云何調伏有漏之心。

「五輪著地」的「五輪」即五體的異名。兩臂兩膝和頭皆是圓的故名五輪。這「五輪著地」作禮爲禮之至極。至此。管光及諸長者。他們已經出了家而穿出家的法服了。而且以自身上最尊貴的頭去接佛的足而作禮。合掌恭敬。而白佛言。世尊。我們從佛處聽到向來沒有聽過的教法。解剖在家所有享樂的種種錯誤的過患。並且又開示我們發菩提心。遠離這魔窟的世間而出家作比丘了。所謂比丘。爲出家受具足戒者的通稱。男曰比丘。女曰比丘尼。其義甚多。可翻譯「乞士」二字爲本義。嘉祥法華義疏卷一云。「比丘名爲乞士。上從如來乞法以練心。下就俗人乞食以養身。故名乞士。世之乞人。但乞衣食。不乞於法。不名比丘……」然而佛在世時。有當時出家即爲比丘者。雖然才出家的應先作沙彌。但佛時有卽證得大阿羅漢果的。故頓成比丘。文中所謂乞食。正揭出家人每日每日的乞食於世俗人的出家相。乞法的比丘。換言之。卽是求學的人。常常求佛的教授教誡。——就此作爲出家比丘表現的真相。但還要懇請佛爲分析出家的特殊功德的道理。使發清淨心。遠離五欲。而紹隆佛種。刹那刹那無有間斷。所謂「無緣慈悲」者。有限的慈悲是有緣的。無限的慈悲是無緣的。如日光遍照。這無緣

慈悲是平等的。就是希望佛用無限的慈悲來憐愍我們苦惱衆生。教授我們最初發心出家的身與心。應怎樣底安住。怎樣底練習無垢之業。而且要能究竟遠離世間的垢污之業而能夠壓制降服世俗之心。本來我們最初的世俗之心。有種種的有漏的煩惱雜在其中。若能如沙裏淘金也似的把惡濁心調伏住了。則有漏心減少。無漏心自然增長起來了。所以不但懇請佛教授身心如何安住和如何修習無垢之業。而且如何調伏有漏之心。這是智光的敬問的意義。

壬(一一)如來許說分二

癸(一)讚許

爾時世尊讚歎智光諸比丘等。善哉善哉。是真佛子。能爲未來一切衆生。問於如來。如是此事。如是如是。如汝所說。如來世尊憐愍衆生。平等無二。猶如一子。汝今諦聽。善思念之。吾當爲汝分別演說。出家菩薩如是住。如是修行無垢之業。如是調伏有漏之心。唯然世尊。願樂欲聞。

智光既有這類的感想。而來設問。但佛也不得不以情感作用先來安慰他。讚歎他。允許他。佛於是

說道。你們不但出了家而作比丘。而且所設問的是出家應該要修習的。你們是真淨佛子。不但爲自己修學而來請問。而且爲未來世衆生如何用善的平等的慈悲。來施行一般的教授教誡的教法。就是你的大悲心的表現。我當然把你們猶如我的兒子羅睺羅一樣的看待。你聽着。你記着。不要忘掉。如今在這里爲你們解說出家菩薩所修的觀和行。以及四種無垢性的意義。

癸（二）解說分二

子（一）略觀諸出家義分二

丑（一）長行分三

寅（一）示出家菩薩觀

爾時佛告智光比丘。出家菩薩。住如是心。常作是觀。我得人身。諸根具足。從何處沒。來生此間。我於三界中。當生何界。於四大洲。復生何處。六道之中。受生何道。以何因緣。得離父母妻子眷屬。出家修道。免八難身。莊嚴劫中。過去千佛。皆已涅槃。星宿劫中。未來千佛。未出於

世賢劫之中現在千佛。幾佛如來出現於世。化緣將盡。入般涅槃。幾佛世尊未出於世。是諸衆生根緣未熟。未聞正法。復於何時。當來彌勒從兜率天下。生人間現成佛道。於我身中有何善業。戒定慧學。當有何德。過去諸佛。皆已不遇。當來世尊。得見不耶。我今現在諸凡夫地。三業煩惱。何最爲重。一生已來。造何罪業。於何佛所。曾種善根。我此身。能得幾時。是日已過。命隨減少。猶如牽羊詣彼屠所。漸漸近死。無所逃避。身壞命終。生於何處。三惡道苦。如何脫免。然我此身。愛樂長養。念念衰老。無時暫停。誰有智者。愛樂此身。智光當知。出家菩薩。常於晝夜。如是觀察。勿貪世間。受五欲樂。精勤修習。未嘗暫捨。如去頂石。如救頭然。心常懺悔。過去先罪。安住如是。四無垢性。一心修行。十二頭陀。調伏其心。如旃陀羅。如是佛子。是名出家。

在這段文裏。即是第一。明出家菩薩應如何安住其心。第二。應修習如何觀念。大概含蓄有這兩種的意義。在上面佛既允許了解答他們的設問。在這裏當然有法可施了。我們既得了人身。而且又出家作比丘了。而且究竟能聽聞佛的教法。不消說。我們所得的人身。是六根具足的。而且是善根具足的人生。當然與聾盲瘡啞者不一樣。我們在人生的行路上。應該時時有這樣真意的善思與自覺。我們從什麼地方來生到這人間。在三界之中生在那一界。（這不是指死後應生在那一界。即是說現前所生是那一界。在佛說三界講。我們現前的世界是欲界。）四大洲生在什麼洲。（南瞻部洲。）六道之中生在什麼道。（人道。）因什麼因緣而得脫八難並辭別父母妻子眷屬等來出家修學佛法。我們既然「人身難得今已得。佛法難聞今已聞。」這是應觀於自身的。更進觀三世諸佛。則過去莊嚴劫中的毘婆尸諸佛已過去了。未來的星宿劫中的彌勒諸佛還在未來。現在的賢劫之中的釋迦牟尼佛化緣將畢而欲入涅槃了。縱然僥倖能遇着未來的彌勒諸佛而能夠親近他。但於自身有什麼善根。戒定慧三學之中。我會有什麼功德。然而過去的諸佛因為沒有善根。很慚愧。不能「得覩尊顏。仰嘗丰彩。」實在是遺憾的。但未來的諸佛能得親近與否。這又在自修善根。幸而佛不住世。而佛的遺教猶住於世。我們應該基於佛的教法。捨離世間五欲之樂為究竟。我們不要如諸外人的貪求物質以及享受世間五欲之樂。我們已經是個脫免了八難而出家作比丘的人。是修學佛法的人。常常應有這樣的觀念。以觀此大千世界中的三世諸佛。因為過去的莊嚴劫壞了之後。而另有現在的賢劫出來代替。乃至未來星宿劫

亦然。但決非偶然的。如果衆生的機緣成熟了。才有見佛的可能。這是出家菩薩應有的諸佛觀。我們這苦惱衆生住在凡夫淺薄的地。被三業煩惱重重圍繞如遠山綿延到雲天也似的不能出離。生生世世不知造了多少罪業。如果再不自振作。精進勇猛以修佛法而懺悔罪業。不但已錯過過去諸佛。恐怕未來劫的彌勒諸佛亦難親近。如此則人生結果無藥可醫。而墮三惡道。便成爲難免的事呢。想到這一點。固然要在往昔因中種善根。同時在現前還要真意向佛前懺悔。不然生死大事到來。惡的果報漸漸接觸。如羊被拉進屠場。走一步。卽與死神迫近一步。嗚呼。這就是人生的結果。誰相信自身的生死有把握少而壯壯而老。老而死。可憐人的智靈爲肉體的奴僕了。但我們要反正過來。能使此肉體用爲我的正信正見的奴僕。往昔爲肉體奴僕的我。今朝一變爲主人。這人生是多麼地光榮。出家菩薩應有這樣的善巧觀察。如果仍然貪世間五欲之樂而忘掉了生死。而不能安居出家生活。那你可以速去反俗。當知生死大事。如頂上的石。如頭上的火。你看多麼地危險。在印度古時阿育王有個兄弟。因謗毀比丘。不信佛法。於是阿育王叫他的兄弟可做七天王。享受人間應有盡有的快樂。在七天之後。就要殺他。但他的兄弟因念死期迫近。無心享樂。唯懺悔已往不是。因之並不覺王位五欲之可樂。既免阿育王的殺。旋卽出家。所以出家比丘應諦觀無常。懺悔過往的一切罪惡。因懺悔之故。不致墮落到地獄的迷網裏面去。其實。真正的作個完全出家人。安住這「四無垢性」。有修行十二頭陀行的需要。所謂「十二頭陀行」。者一衲衣。二三衣。三乞食。四不作餘食。五一坐食。六一搯食。七阿蘭若處。八塚間坐。九樹下坐。十露

地坐十一隨坐。十二常坐不臥。若能這樣刻苦耐勞的修行。則身心自然調伏。如旃陀羅也似的難行能行。難忍能忍。這是真佛子。是出家的男兒。

寅（二）別釋旃陀羅行

智光比丘。以何義故。說名真實修沙門行如旃陀羅。其旃陀羅。每遊行時。手執錫杖。不敢當路。若人逼近。振錫令聞。於大衆中心行謙下。不敢輕慢。被呵責時。心無怨恨。未嘗加報。罵辱鞭撻。默然受之。何以故。自知下姓。不階衆流。以是因緣。被瞋無報。智光當知。出家菩薩亦復如是。剃除鬚髮。形同嬰兒。執持應器。依他活命。身著袈裟。如被甲冑。杖錫而行。如持鋒稍。執智慧劍。破煩惱賊。修嬰兒行。饒益一切。是故一切三毒利箭。不入真實沙門之身。出家菩薩。以三觀門。修忍辱行。名真出家。觀諸衆生。是佛化身。觀於自身。爲實愚夫。觀諸有情。作尊貴想。觀於自身。爲僮僕想。又觀衆生。作父母想。觀自己身。如男女

想。出家菩薩常作是觀。或被打罵。終不加報。善巧方便。調伏其心。

以下別釋旃陀羅義。即是廣明應當云何調伏其心之行門也。「旃陀羅」者。此云穢多。在本經卷一之九頁中。所說戊達羅種。卽此旃陀羅也。因其譯音之賒切不同。故有差別而已。「旃陀羅行」者。在印度之習慣。有四種種族之階級。其最上者。爲婆羅門之教種。(此云淨行)其次。是刹帝利之王種。(此云王種)再次。卽吠舍之平民種。(此云工商農)而最下者。卽此旃陀羅之奴婢種。故此旃陀羅種。在印度四種階級之中。最爲卑下。不但不能與前三種人有婚姻之往來。而且就是在通常道路和一切時。亦和前三種人所不能接觸。以爲觸之。視之。卽失其高尚尊貴也。因此。故社會一般人之眼光。視旃陀羅爲最下之流。而旃陀羅自身。因久之故。亦成爲習慣而不知恥。

但是在佛法中。對此四種階級。最爲平等。無論上自國王。下至人民。凡出家者。皆爲佛子。至婆羅門教。其階級最嚴。但後之新婆羅門教。亦漸行平等也。又近時印度甘地之思想。亦崇平等。因甘地家族。初爲耆那教。耆那教者。卽是尼健子之教。亦是階級平等之宗教。所以此中所明旃陀羅行。卽是顯初出家菩薩。所修一切之行。斷除以前俗人所有種種情慢。貢高等之惡習。而修行種種忍辱之行門。以調伏其虛妄之心。亦猶如旃陀羅人。雖受世人之詬訾。或鞭打楚撻。而毫無怨恨及報復之義。實則並非世人看出家人如旃陀羅。乃初學菩薩。自心謙下。如旃陀羅。以旃陀羅無瞋性爲譬喻耳。「智光比丘」下。卽是徵向以何義故。爲調伏其心。而修旃陀羅行也。「其旃陀羅」下。是敘明旃陀

羅與社會接觸之情形。略言之。卽是旃陀羅種。在遊行時。手執錫杖。每逢路人。卽振錫作聲。以背來人。卽是不敢接觸他人故也。「心行謙下」者。在處大衆之中。其心極爲謙下。不敢傲慢。「不敢憍慢」是見他人尊貴。自己卑下故。「被呵責時。至默然而受」旃陀羅種。不但對人謙下。卽是他人鞭打呵責。亦忍辱受之。而不思報復。此卽是顯明初出家菩薩。若能具有如是之心。方能堪受法教。又初受出家之形。對於世間之一切。都已捨離。故現在之身心。與世間無爭無貪。如大海大地。能容納一切水流。和荷負萬物。以及違順境等。不起分別也。「何以故」下。是說明旃陀羅。所以如此者。是自知下姓故。「智光當知」下。正顯初出家菩薩。調伏其心之法門也。「形同嬰兒」者。嬰兒初出胎時。一切不能自主。皆隨父母。一切見聞覺知。亦不能具有明晰之分別。而初出家菩薩。亦復如是。以前一切俗習和人格。皆已斷盡除去。入此出家範圍。如另換一人身。一切行止舉動。皆與前異。故猶如初生之嬰兒也。「執持應器」。「應器」者。卽是飯鉢。此云應量器。因人之飯量大小不同。故分大中小三種之飯鉢。而應人之度量也。「依他活命」者。卽是自己不作飯食。常行乞食。依他人而活自己之身命也。「身着袈裟」。「袈裟」此云壞色衣。卽是衣之顏色。背去世人之鮮艷美麗。而爲灰色衣也。「杖錫而行如持鋒稍」。「鋒稍」是兵器。能禦外人之侮。出家菩薩。執此錫杖。降伏一切煩惱魔也。「執智慧劍破煩惱賊」劍能斬邪。菩薩以此智慧之光。觀照自身之過惡。而遠離一切顛倒知見。卽對破煩惱魔也。「修嬰兒行」卽是修旃陀羅行也。「出家菩薩」下。卽是以智慧寶劍。常以三觀觀自身之過失。

而修忍辱行也。「三觀」者。第一觀諸衆生。如化佛一樣。觀於自身。實爲愚夫。故新菩薩對世人處處以恭敬不放逸心。而作佛想。如華嚴經善財童子參五十三善知識是也。第二觀諸衆生。作尊貴想。而觀自身。如奴婢等想也。第三觀諸衆生。作父母想。而觀於自。如兒女等想也。「出家菩薩」下。總結新學菩薩。若能作如是觀。修如是行。雖遇打罵鞭撻之事。亦不希加報也。其實若能如是修忍辱行。無有貢高傲慢之形。世人恭敬不暇。何有加辱害者。

然新學菩薩。必如是行者。因矯枉必過其正。而後方能恢復本相。端正無斜。因出家之法。與世間法成互轉之形式。如以前之六根。向外對緣六塵之境。乃時時執着貪求。顛倒分別。而今出家以後。處處調伏其心。反光自照也。所以近來我主張新出家之僧伽。事實上。必使之先習持二三年之律儀。折伏憍慢。貢高。降服世人之惡習。如鐵條鑄成精剛。必先在爐中。經過幾次之煨煉。而後方成法器。故學佛之人。亦復如是否則猶如污穢之瓶。而貯醍醐。反致醍醐亦成爲穢物也。

寅（三）略明四無垢性

智光比丘。汝等諦聽。云何名爲四無垢性。衣服臥具。飲食湯藥。如是四事。隨有所得。麤細稱心。遠離貪求。是無垢性。諸比丘等。以何因緣。

如是四行。名無垢性。智光當知。諸佛如來。三十七品。菩提分法。皆從此生。佛法僧寶。常不斷絕。是故得名。爲無垢性。

四無垢性。以下當有廣釋。此處爲釋之。「四無垢」卽衣服。臥具。飲食。湯藥。在此四種法上。出家之人。雖爲所必需之物。但能知足。隨喜。不生粗細等之分別。執着。貪求。追逐。故名無垢性也。

「如是四事。至是無垢性。」是明出家菩薩。對此四種之物。粗細皆能稱心。不生貪着也。「諸比丘等。至名無垢性。」是徵問無垢性義也。「智光當知」下。卽敘明此四無垢所以稱無垢性者。因三世諸佛如來。菩提分法。皆從此而生。故佛法僧寶。亦依此無貪着而得不斷絕故。「三十七菩提分法」者。卽是四念處。四正勤。四如意足。五根。五力。七覺支。八正道。所謂三四。二五。隻七。單八。共成三十七也。而此三十七法。是生菩提之道路。斷煩惱之洪爐。故名菩提分法也。

丑(一一)重頌

爾時世尊而說偈言。

智光比丘汝諦聽 出家菩薩所應作 無緣大慈攝衆生
猶如一子皆平等 發菩提心求正覺 應作三種成佛法

心常住四無垢性 當修十二頭陀行 下心猶如旃陀羅
四威儀中作是念 十方無量諸菩薩 刹那刹那趣聖道
彼既修證我亦爾 如何流轉三界中 恆居生死無量苦
我今是身住何界 六道輪迴處何道 胎卵濕化受何生
身口意業於何修 所造罪中何者重 三性之心何心多
如是微細觀察已 大慈大悲恆相續 大喜大捨爲先心
爲有緣者說妙法 晝夜修心不暫停 如去頂石救頭然
念三觀門常不離 觀諸有情是佛身 唯我獨處於凡類
一切衆生等尊貴 我爲僮僕居卑賤 世間衆生同父母
我如男女行孝養 被它打罵不瞋嫌 勤修忍辱無怨嫉
四事供養心不著 是則名爲無垢性 三十七品菩提分

及以如來果報身 如是殊勝無漏法 四無垢性為根本

不放逸行常修習 是名出家真佛子 菩提智種念念增

無漏聖道皆成就 速得超於無量劫 端坐華王法界中

福智二嚴皆圓滿 無邊劫海利羣生 由無垢性皆成熟

證獲如來常住果

以下即是重頌前義。「智光比丘汝當知」四句是頌明出家菩薩應作無緣大慈而佛視衆生猶如羅睺羅也。「發菩提心求正覺」六句是重前文住四無垢性。修頭陀行。行旃陀羅行之三種菩提分法也。「十方無量諸菩薩」十六句。即頌前文之出家菩薩觀中。觀三世諸佛。觀我居何界何洲等。種種之觀法也。「三性之中何性多」。「三性」者。即善惡無記性也。「大慈大悲」等。即是四無量心也。「如去頂石救頭然」十句。是重頌別什頭陀中之三觀門。如觀生是佛。觀自是凡等也。「四事供養心不着」八句。是重四無垢性。若不貪着。菩提道法及如來三身之無漏聖法。皆依此為根本而增長也。「不放逸行常修習」十句。是總頌前文三種行門。若能不放逸修行。則菩提智種念念增長。以及成就聖道。速超無量劫海。坐華王座。福利羣生等也。「菩提智種」乃依智種而言。因初發心菩薩。

菩提智雖未能現行。但此智種。是剎那剎那增長。如春光發芽然。待至初地。卽能現行。十地後卽圓滿成就證佛之法身也。」

子(二) 廣說四無垢性分四

丑(初) 著壞色衣分二

寅(初) 長行

復次智光比丘。出家菩薩。於所著衣。不應貪著。若細若麤。隨其所得。恆於施者爲生福田。勿嫌麤惡。不得爲衣。廣說法要。起諸方便。與貪相應。世間凡夫。爲衣服故。非法貪求。造不善業。墮於惡道。經無量劫。不遇諸佛。不聞正法。受苦畢已。復生人間。貧窮困苦。求不得苦。晝夜逼迫。衣不蔽形。食不支命。如是衆苦。皆由先世爲衣服故。多殺生命。造種種罪。出家菩薩。卽不如是。隨其所得。不嫌麤惡。但懷慚愧。以充法衣。得十勝利。一者能覆其身。遠離羞恥。具足慚愧。修行善法。二者

遠離寒熱。及以蚊蠅惡獸毒蟲。安隱修道。三者亦現沙門出家相貌。見者歡喜。遠離邪心。四者袈裟卽是人天寶幢之相。尊重敬禮得生梵天。五者著袈裟時。生寶幢想。能滅衆罪。生諸福德。六者本制袈裟。袈令壞色。離五欲想。不生貪愛。七者袈裟是佛淨衣。永斷煩惱。作良田故。八者身著袈裟。罪業消除。十善業道。念念增長。九者袈裟猶如良田。能善增長菩薩道故。十者袈裟猶如甲冑。煩惱毒箭不能害故。智光當知。以是因緣。三世諸佛緣覺聲聞。清淨出家。身著袈裟。三聖同坐解脫寶牀。執智慧劍。破煩惱魔。共入一味諸涅槃界。

佛法發源地。是在印度。而印度的氣質。又偏於熱帶。故佛在世時。因地土之宜。在律儀中。只許常持三衣一鉢。餘皆捨去。以不需故。亦免貪着故。但佛法傳至中國。中國是在寒帶和溫帶之內。故此三衣之制。在中國勢所不能。但是佛在世時。佛亦說因地土氣候之不同。亦可隨增百一什物。然要以不貪着爲主旨也。科文中之「著壞色衣。」是依要義而立此名。

「復次智光」下。廣釋衣服無垢性。「於所著衣至勿嫌粗惡。」出家菩薩。對於所着之衣。不能生貪求想。不能生分別粗細好醜想。而隨順施者之物。勿嫌粗惡。以增施者之歡喜心。而令種福田也。「不得爲衣。至與貪相應。」卽是警誡之詞。卽是出家菩薩。不能以貪心而求衣服。不得爲衣服。而說種種巧便之法門。令施者施衣也。「世間凡夫」下。卽顯貪求之過失。以規誡新學菩薩。因世間之人。爲貪求衣服。造業受報。輪廻五趣。受盡種種苦惱。而不得值遇諸佛。又爲貪求衣服。故聚集金銀。互起爭鬥。殺害盜賊。慘酷之相。使現時亦不安寧。但如是衆苦。皆依貪爲本故。「出家菩薩」下。因菩薩對於衣服四事。隨得隨喜。不生貪着。故無如是衆苦之果報也。「但懷慚愧」者。爲慚愧心。而需要衣服。以遮體。故爲慚愧心。而不嫌好醜衣服。以免貪着。故「得十勝利」下。因懷慚愧心。以充法衣。故能得十種勝利也。「十勝利」者。簡言之。第一卽是遠離羞恥。以覆醜形之勝利。第二卽是遠離寒熱。以背蚊蚋之勝利。第三卽是以着三衣。顯沙門相之勝利。第四卽是袈裟衣相。利他有情。上生梵天之勝利。第五卽是着袈裟時。能滅自身衆苦之勝利。第六卽是以袈裟之惡色。遠離五欲火坑之勝利。第七卽是袈裟爲三世佛衣。能作衆生良福田之勝利。第八卽是身著袈裟。卽得消罪修善之勝利。第九卽是袈裟。猶如福田。能增長菩薩道故之勝利。第十袈裟。猶如甲冑。能使外魔不能加害之勝利。「智光當知」下。卽是叙明。因有此十種勝利。故三世諸佛等。同着袈裟。卽能同得解脫也。「三聖同坐菩提床」者。卽是諸佛緣覺聲聞。同證無餘涅槃。同得解脫煩惱。同入一味諸法實相之理也。

寅(二)重頌

爾時世尊而說偈言。

智光比丘應善聽	大福田衣十勝利	世間衣服增欲染
如來法服不如是	法服能遮世羞恥	慚愧圓滿生福田
遠離寒暑及毒蟲	道心堅固得究竟	示現出家離貪欲
斷除五見正修持	瞻禮袈裟寶幢相	恭敬生於梵王福
佛子披衣生塔想	生福滅罪感人天	肅容致敬真沙門
所爲不染諸塵俗	諸佛稱讚爲良田	利樂羣生此爲最
袈裟神力不思議	能令修植菩提行	道芽增長如春苗
菩提妙果類秋實	堅固金剛真甲冑	煩惱毒箭不能害
我令略讚十勝利	歷劫廣說無有邊	若有龍身披一縷

得脫金翅鳥王食 若人渡海持此衣 不怖龍魚諸鬼難
雷電霹靂天之怒 披袈娑者無恐畏 白衣若能親捧持
一切惡鬼無能近 若能發心求出家 厭離世間修佛道
十方魔宮皆振動 是人速證法王身

「智光比丘應諦聽」二十六句。乃是重前文之十種勝利。和不爲世間衣服而增欲染也。「大福田衣十勝利」者。衣有三種。第一僧伽梨。此云衆聚時衣。即大衣也。爲衆說法。能增長衆生之福田故。第二鬱多羅僧。此云上衣。因誦經禮拜時用故。第三安陀會。此云中着衣。即服務觀體所作之衣也。又三衣者。依衣之條數而分別之。如五條爲安陀會。七條爲鬱多羅僧。九條爲僧伽梨。因此故。又名五衣七衣大衣也。「若有龍身披一縷」下。即讚衣之功德。「龍身披一縷」者。昔時有諸龍王。因有金翅鳥吞食之患。求佛哀愍。佛賜一袈裟與之。各龍得分絲縷。即免吞食之患也。「白衣若能親奉持」白衣自身。雖不能親着袈裟。但能親自奉持。即得福無量。遠離邪魔也。「若能發心求出家」四句。是讚歎發心出家之功德。連十方魔衆都生怖畏。以及魔宮振動。與速證法王身也。

丑（二）常行乞食分二

寅（一）長行

復次智光菩薩。出家佛子。常行乞食。應捨身命。不斷是心。所以者何。一切有情。皆依食住。是以乞食利益無窮。汝等當知。出家菩薩。常行乞食。有十勝利。云何爲十。一者常行乞食。以自活命。出入自由。不屬他故。二者行乞食時。先說妙法。令起善心。然後自食。三者爲不施人。發大悲心。爲說正法。令起捨心。而生勝福。四者依佛教行。增長戒品。福德圓滿。智慧無窮。五者常行乞食。於七九慢。自然消滅。衆所恭敬。是良福田。六者於乞食時。當得如來無見頂相。應受世間廣大供養。七者汝等佛子。隨學此法。住持三寶。饒益有情。八者於乞食時。不得爲求飲食。起希望心。讚歎一切男子女人。九者行乞食時。須依次第。不應分別貧富之家。十者常行乞食。諸佛歡喜。得一切智。最爲良緣。

智光菩薩。我爲汝等。略說如是十種利益。若廣分別無量無邊。汝等比丘。及未來世求佛道者。應如是學。

所謂世間最要之事業。卽是飲食衣服。而飲食尤爲最勝。因有情皆依食住故。同時製造和烹飪此飲食等事。亦最爲麻煩而不可稍懈之工作。所以佛制出家比丘。在飲食所必需之事業上。乃令常行乞食。以資身命而免麻煩。但是佛法傳至中國。因隨地方習慣之轉移。此乞食之風。未通行於中國。如現時之錫蘭等處。仍有此比丘常行乞食。而表顯佛法住持之相也。

進言之。此常行乞食之事業。非特滅滅出家人之貪心。和增上道業之勝進。以及令諸有情種福田也。而根本之要義。實是出家之佛法。貫輸於社會之人民。互相接近最妙之機會。亦是實行佛法之遊行教化。與社會教育之妙法也。所以佛法在中國。雖無乞食之形式。但在大衆吃飯之時。要舉行一種與社會人羣有利益之表顯。以顯明佛法中乞食之相。與說法利益之事也。「復次智光菩薩。至利益無窮。」是明出家菩薩。應常行乞食。以資身命。何以故。一切有情。皆依食住故。「皆依食住」者。佛說食有四種。一段食。有分段故。有一定之限量故。而又數數食故。故名段食。此卽欲界有情。所食之飲食也。二觸食。以觸爲食。如前五識觸五塵等。三思食。以思願爲食。如第六識之希望心。此二通色界有情之飲食也。因觸禪悅而爲食故。聞法歡喜而爲食故。四識食。卽是第八識受前七識薰習。而增上業種。由此

業種。即得受持身命。故識食名。即依執持爲食也。此識食通爲無色界有情之食。但詳言之。此四食。欲界有情全具。色界具三。無段食故。無色界唯後一也。「汝等當知」下。是明常行乞食。有十種勝利也。「十勝利」者。第一出入自由之勝利。第二說法利他之勝利。第三爲不施人說法生福之勝利。第四依佛教行。增自福慧。第五消滅傲慢。衆所恭敬。令衆生福之勝利。因世人執自所有。生憍慢故。「七九慢」者。「七慢」即是一我慢（恃己陵他故）二慢（同德相傲故）三過慢（於同爭勝故）四慢過慢（於勝爭勝故）五增上慢（未得謂得故）六卑劣慢（以劣自矜故）七邪慢（不禮塔廟等故）「九慢」者。即是我有。無各具有勝等劣之三慢。合共爲九。此勝等劣三慢。分爲上中下。或中上下慢法之不同。然以七慢中之慢。過慢卑慢攝之也。（詳細在法數檢之）第六能得如來。無見頂相之勝利。「無見頂相」者。因如來之頂。無有人能見之。但修忍辱三昧。息除憍慢。即能得之。因如來因地。亦從忍辱中修得故。第七學佛法。獲得住持三寶。與利益有情之勝利。第八爲乞食事。不得讚歎男女等之勝利。第九次第乞食。獲得平等無分別之勝利。第十諸佛歡喜。得佛增上緣智之勝利。「智光菩薩」下。即略結十種勝利。勸修奉行也。

寅（二）重頌

爾時世尊而說偈言。

智光菩薩汝諦聽 出家大士應離貪 當發出世修行心
乞食頭陀爲根本 凡夫住於有漏食 聖者悉依無漏食
有漏無漏諸聖凡 一切無不依食住 我爲汝等諸佛子
開演出世二利行 三世如來所稱讚 乞食功德有十利
偏稱此行最爲勝 出入自在無繫縛 先令施主發初心
令趣菩薩然後食 爲除慳貪說妙法 能趣大捨無量心
依大師教行乞食 增長無量諸梵行 七九種慢自除滅
爲諸人天所尊敬 如來頂相不可見 轉妙法輪化十方
盡未來際傳此法 令不斷絕三寶種 若爲飲食起貪心
不應讚歎諸男女 起大慈悲平等意 不生分別貧與富
清淨乞食佛所讚 一切種智從此生 三世如來出於世

爲諸衆生說四食 段觸思識爲其四 皆是有漏世間食
唯有法喜禪悅食 乃是聖賢所食者 汝等厭離世間味
當求出世無漏食

智光菩薩汝諦聽」四句。是明出家比丘。雖貪欲想。修出世行。以常行乞食頭陀行爲根本也。(十二頭陀見上)「凡夫住於有漏食」四句。是重明食之重要。無論凡夫聖人皆依食住。「有漏食」者。卽欲界有分段之食也。「無漏食」者。卽禪悅與法喜爲食也。「我爲汝等諸佛子」二句。是明如來慈心。悲愍有情。特開乞食法門。俾得自他之兩利法也。「三世如來所讚歎」二十二句。是重頌前文十種勝利也。「大師」者。卽世尊也。「三世如來出於世」八句。是別明段觸思識爲有漏食。法喜禪悅是無漏食。以及勸誡新學菩薩。厭離有漏食。而欣求無漏食也。

丑(三)服所棄藥分二

寅(一)長行

復次智光菩薩。出家佛子。於諸醫藥。不應貪著。若有病時。他煎藥已。

所棄捨藥。訶梨毗梨。及阿摩勒。取是等藥。卽應服之。乃至一生服所棄藥。於諸藥等。常生知足。如是名爲眞實沙門。出家佛子。恆服棄藥。是人獲得十種勝利。云何爲十。一者爲求藥草。不近他人。永息貪求。安住正念。二者不淨觀門。易得成就。出世之心。能得堅固。三者於諸珍味。恆不貪著。速證正智。餐禪悅味。四者於諸世間一切財物。常能知足。早得解脫。五者不近世間一切凡夫。親近出世清淨善友。六者由不嫌惡諸棄藥等。於麤飲食亦得解脫。七者於所重藥。永不希望。一切世間無不尊故。八者速能調伏諸煩惱病。證得如來常住法身。九者永斷三界一切煩惱。能療衆生身心重病。十者能順佛教修菩薩行。福智圓滿。得大菩提。智光當知。我爲汝等。略說棄藥十種勝利。如是妙行。去來現在出家菩薩。皆共修學。汝等應當爲諸衆生演說。

流布。無令斷絕。卽爲如來廣設供養。世間所有財敬供養。所不能及。於菩薩行。不復退轉。速證無上正等菩提。

「復次智光至真沙門」此是明出家學佛者。對於醫藥方面。亦不應貪著上妙美好者。應當服人所棄之藥。如是始能知足。方堪稱爲眞實沙門。蓋世間人自有身以來。皆不離於病患之中。特世不自知覺耳。若以佛法觀之。則吾人生由少而壯而老。皆未嘗離於病苦。卽所謂衆生有四百四病。常纏於身。但衆生於此微細之病。不能得知。亦不覺其難受。必要到身不調適。至不能支之時。始認病苦發現。此亦衆生之迷昧也。然欲於此五蘊四大和合之身。而離病苦。是不可能之事。而設能離去者。則不復是五蘊四大和合假身。而是由修六度萬行經無數劫。所證得金剛不壞身矣。此身體性。常清淨安樂。則不同於不淨之五蘊所可比也。乃我國之羽客道士。常以燒丹煉藥。欲求身體之健康而長生不老。此亦所謂迷謬之甚者也。故初出家佛徒。不應如彼羽客者流。欲求長生不老。覓採藥物。但所依之根身。既是五蘊四大和合之假身。則自不能免於衆苦。故亦須有醫藥療治。爲求道業。不能不假此虛僞之身。以修學。故醫藥亦是不可少之事。但不必如世人之逐逐於名醫上藥。設於此而心爲形役。則無始來之煩惱習氣。如何除耶。既不能除煩惱習氣。則佛陀之無上道業。如何可期。故佛諄諄教誡。不應貪着於上妙醫藥者。亦此意也。「他煎藥已所棄捨藥」者。謂於有病時。但取他人已煎過之藥。服之以治己身之病苦。乃

至一期生中亦復如是。然所棄之藥。非是完全取而服之者。但擇其通常知其治何病者。更取「訶梨」
「昆梨」及「阿摩勒」等菓和而服之是也。「訶梨」卽「訶梨勒」。此言「天主將來」。爲印度五
藥之一。其大如棗。可以隨附諸藥而療病者。如我國之甘草然。「昆梨」又言「昆梨勒」。亦是菓類之
藥。平常亦可食之。「阿摩勒」亦譯「菴摩羅」。此言「無垢」。亦是藥菓之一。此所棄藥。非但佛令出
家佛子如是。卽我國之藥店。亦有以被棄之藥而製丹丸者。其價低廉。以合宜於貧苦人民之用。或此所
棄之藥。亦不決定指煎過者。卽平常價值低廉之藥品。爲一般好貴重藥之有情所不欲者。亦得名爲棄
藥。出家佛子取而食之。亦是適宜之事。因出家學佛者。向來刻苦耐勞。對於病苦原不多有。偶有病時。亦
不需何珍貴之藥。但稍服藥。卽能除病。「出家佛子至得十種勝利」。此是明服藥藥之利益。「一者至
安住正念」。此正明服藥藥之利益。在貪求之人。則對於何事皆必欲好。如是則其心常在妄念中而有
所求。必須趨於大富長者之門。不憚其紛擾。而服藥藥則不然。或於道路亦可得之。「二者至能得堅固
」。此是明不貪著於上妙之藥。則其對於宇宙人生之觀察。亦甚明瞭。因世間有爲之法。皆不淨者。因能
觀察所服之藥不淨。藥既如是一切皆然。則於厭世之心亦愈切。而出世之心亦愈堅。「三者至發禪悅
」。此是明若貪著世間珍味。則其定業不成。而其實珍珠云者。亦不過不淨之物耳。今既能服藥藥。則
對於世所謂珍貴者。亦如污穢耳。唯有正智是求。正智具得。禪悅充滿。「正智」。近則根本後得智。遠卽
如來之「一切種智」。「禪悅食」。謂修靜慮者入於定也。其境界有不思議之快樂。卽以此快樂而養其身

心故云禪悅食也。四者至早得解脫。此明因能服藥之故。則其染心易除。雖或有供其財物者。而亦能知足。夫如是則解脫易成。而早離生死煩惱之縛。五者至清淨善友。此時說既能服於藥。便能知世間一切凡夫之貪染馳求。而常遠離之。以免生我之貪染。則我對於出世之清淨善友。亦能相親相近也。六者至亦得解脫。此是說出家佛子所棄之藥。尚能不嫌以服飲之。何況於飲食之粗細。而欲計較耶。唯其如是。則於飲食方面亦得解脫。如觀苦空等法。則便能由此悟入。七者至無不尊故。此即是說出家佛子對於藥草既不希求美好。則對於一切諸物亦必能看淡泊。既有如是坦白皎潔之品。安得不爲世間之尊崇耶。八者至常住法身。此是說世間有情於五蘊四大之假身。看得非常之珍貴。以求其康健。則於煩惱不特不能調伏。且使增盛。而出家佛子能觀破五蘊假者。則煩惱易伏。而法身易顯矣。九者至身重病。此是說即以此服藥樂而爲基礎。將來一切煩惱斷除。不特無有身病。而無始以來之煩惱病根。亦皆永滅無餘。十者至得大菩提。此是說衆生之所以在迷者。即是不隨佛教化而修菩薩行。故於一切皆貪染不捨。而能隨順佛說者。則不如是。比如即以服藥樂而論。以能少欲知足。故便能廣積福德智慧。以成就佛果菩提之資糧。待其功德圓滿。則成佛無疑。大菩提。是覺知之至極者。本與大涅槃無二。若強分別。則可以涅槃爲無始本具之禮性。而大菩提是由無數劫修積福德智慧而得成之業用。即以此業用而顯現莊嚴本具之涅槃。換言之。涅槃即諸法之理體。菩提即一切有情之善用。智光當知至正等菩提。此是明佛說此十種利益。不特是今始說。即三世如

來皆說此法。而亦是三世菩薩所共修學。並囑智光菩薩流布世間。卽是以法供養勝於以財供養。如來而速成佛果菩提也。

庚（二）重頌

爾時世尊重說偈言。

智光比丘汝善聽	出家所服無垢藥	菩薩妙行此爲先
衆生有病如己病	以大悲恩救衆苦	復用慈心施安樂
最上妙藥與他人	前人所棄而自服	菩薩不擇貴賤藥
但療衆病令安隱	取他所棄之餘藥	飲服以充治所疾
取他棄藥有十利	三世如來共稱讚	雖求醫藥不近他
永息追求住正念	不淨觀門易成熟	而能遠作菩提因
不著甘味離諸貪	當求法喜禪悅食	於世財寶能知足
獲得無漏七聖財	捨彼凡愚不共住	親近聖賢爲良友

由是不嫌衆棄藥 亦於飲食斷貪求 珍膳妙藥不希望
世間所以咸尊重 能療身心煩惱病 悟得真如法性身
永斷三界諸習氣 證得無上真解脫 能順佛教趣菩提
福智圓成報身果 汝等佛子皆修學 當坐金剛眞道場

此中初三頌是頌長行復次智光菩薩至眞實沙門等文。並有增潤之文義。次五頌半頌出家佛子至十種勝利等文。可如其次第而分配之。「七聖財」者。卽信。戒。聞。慚。愧。捨。智之七種。是出世聖人之所具。具此財不爲世間生死煩惱之所窮迫。如世間財寶之賈物。能自在隨意。故名七聖財。「悟得眞如法性身」是頌長行證得如來長住法身。「證得無上眞解脫」是頌長行能療衆生身心重病之變化身。「報身」是福德智慧所圓滿而感得者。後半頌是頌長行智光當知至正等菩提等文。

丑（四）住阿蘭那分二

寅（一）長行

復次智光。出家菩薩。遠離喧鬧。住阿蘭若。修攝其心。無量千歲。以求

佛道。三世如來。離諸喧鬧。寂然閒居。萬行增修。證菩提果。緣覺聲聞。一切賢聖。證得聖果。亦復如是。其阿蘭若有十種德。能令證得三菩提果。云何名爲十種勝德。一者爲得自在。住阿蘭若。四威儀中不屬他故。二者離我所。名阿蘭若。於樹下時無執著故。三者於臥具等無所愛著。由斯當臥四無畏牀。四者阿蘭若處。三毒微薄。離貪瞋癡所緣境故。五者樂阿蘭若。修遠離行。不求人天五欲樂故。六者能捨喧鬧。住閒寂處。修習佛道。不惜軀命。七者愛樂寂靜。世間一切事業易得成就。無障礙故。八者世出世間一切事業易得成就。無障礙故。九者阿蘭若處。是三昧空。能得百千大三昧故。十者清淨如空。以爲舍宅。心無障礙。得大智故。智光當知。阿蘭若處。有如是等無量功德。以是因緣。出家佛子。誓捨身命。不離山林。若爲聽法。供養病人。師僧。

父母出阿蘭若入聚落中。宜速還歸於蘭若處。若有因緣未得歸者。應作是想。今此聚落。猶如山林。所得財物。虛假如夢。若有所得。不應貪著。如是佛子。是摩訶薩。

「復次智光。至以求佛道。」此是明出家佛子。應在寂靜處修學。以求佛果。「阿蘭若」此言「離喧鬧處」。卽是離去城市熱鬧囂塵之處。而處於山中林下寂靜之處。科目所云。「阿蘭那」者。亦卽「阿蘭若」。不過「若」與「那」音之輕重稍有別耳。蓋出家佛子。不應求於上妙之臥具房舍。若於此有所貪著。則對於道業不易成就。唯其能遠離囂塵之處。而住於山中林下。以修攝其心。而成就禪定。故能處於阿蘭若者。則其定業易得成就。因平常之人。雖偶爾一時能樂處寂靜之處。但未及半日。則其愛熱鬧之心。又從不耐寂靜中而生。故此山中林下之生涯。亦非易事。但出家佛子。卽能耐苦於此山中林下。而若無正所作爲。則亦無何益處。必須要具三種條件。第一要有深固正信之心。由此信心更進而具足正戒。正見。如是始堪住於阿蘭若。故古德謂「住山亦要有住山之本錢」。設不如是。但如一般隱逸之流。則非佛陀所許。而好似後面阿蘭若品中所謂之野獸無異。「三是如來至亦復如是。」此是明三世如來及緣覺聲聞諸聖賢衆。皆是離於喧囂之處。而證各自所證之菩提。「其阿蘭若至三菩提果。」此是明住阿蘭若之功德。「一者至不屬他故。」此是說住於空野之處。對於行住坐臥。皆是自在之儀。

範。不是因他人當面而始鄭重其身。心設是因他人而起。卽是屬他。而處於阿蘭若者則不然。因其堅固之道心已足。則其一舉一動。皆無不合於軌範。故能自在也。「二者至無執著故。」此是說平常一切人。每以五取蘊執之爲我。又以資生臥具等執爲我所。而住阿蘭若者則不然。因他是宿曠野之樹下。或巖窟之處。則無有我我所而爲執。既我所無則我亦不生。故佛世時。命比丘不得在樹下三宿。蓋恐其久則生我所見也。「三者至四無畏床。」此是說既能離於我我所。則於臥具等皆不愛著。而煩惱亦漸薄。於是則可臥四無畏之床座。「四無畏。」卽是如來登座說法之時。具足如是四種無畏之心。一者「一切智無所畏。」因佛是正徧覺知之人。無有再能勝者。故無所畏。二者「漏盡智無所畏。」因佛是斷盡諸漏者。不有漏法之擾動。故無所畏。三者「說障道無所畏。」因佛於外道邪師衆中說正法道。不爲邪師外道所障。故無所畏。四者「盡苦道無畏。」因佛爲衆生說苦諦之法。令其出離。故無所畏。上是佛之四無畏。「四者至所緣境故。」此是說住阿蘭若者。與塵市間隔。則其貪瞋癡之心不易現行。由於離所緣之境故。而其毒害亦可漸能減輕。「五者至五欲樂故。」此是說住阿蘭若能修超界人天之法。既能修超欲界人天五欲之法。則必能得上界之禪定。乃至能得出世間閒思修慧者。「六者至不惜軀命。」此是說出家佛子之所以要遠離喧囂城市而處於空曠閒靜之處者。是欲求無上菩提。故不顧其身命之危險。非如彼隱逸者流而受安逸快樂也。「七者至無障礙故。」此是說能住於阿蘭若。則其所受之境靜。境既靜而心亦靜。心境俱靜則禪定易生。及到有禪定之時。則於世間難行能行。難忍能忍。何事而不可。

爲何惡而不可對治。「八者至無障礙故」前既能於世間一切事業成就。則今卽以此世間一切事業而爲基礎。更進而作出世間一切事業。故世出世間一切事業其易於成就者。皆住阿蘭若之力也。「九者至大三昧故」此是說阿蘭若處。如虛空之含藏萬物。一切萬物莫不包含於此虛空。而阿蘭若則是含藏三昧之虛空。故百千三昧皆可於此阿蘭若而得。「三昧」卽是「定心」。謂其寂靜而不浮散之謂也。所言「百千三昧」者。是言學佛之人於阿蘭若中所修之行門。各有所不同。故其三昧之差別有多。種如修念佛法門者。則其所得之三昧爲念佛三昧。而專持陀羅尼者。則其所得之三昧爲陀羅尼三昧。其他亦然。「十者至得大智故」此是說住於阿蘭若不特是以阿蘭若而爲舍宅。且亦以十方虛空而爲舍宅。因處於阿蘭若空曠處。則其心充滿十方虛空。而無障礙。故以空而爲宅舍也。「智光當知至不離山林」此是結上所明住阿蘭若之功德。無論如何出家佛子。不應捨離。「若爲聽法至是摩訶薩」此是明遇有特別因緣。亦可暫離於阿蘭若處。如聽法。供養病人。乃至師僧父母。因聽法一方面。是增進自身之學識道業。一方面。是圓成法會。故暫離阿蘭若不妨。又如出家病人。亦是應當扶持者。設有世俗無依怙之病人。亦應加以救濟。故暫離阿蘭若不妨。而其父母師僧等。對於最重要不得已之事。卽暫離阿蘭亦不妨。如要供養大衆。或爲師長服務。或多年未見父母。或父母有甚病患及喪亡等事。亦不妨暫離阿蘭而去作爲（故古德有因家出家後父母遭特別因緣。以致無人侍俸。亦不妨取父母同處。但此是就一人獨處而言。非是大衆之中。）但若於事畢。則仍速反阿蘭處。卽或有特別因緣不能速返阿蘭若。

處。則應作觀想。雖處於五欲之聚落。亦等於住阿蘭若異。而對於財物方面。則無貪戀染著之心。如是得名出家菩薩。

此經中所明出家修學。皆是有次第者。本來專講阿蘭若行。是在後面之阿蘭若品正式明之。而此中是明出家學佛者。不可貪著染愛衣服臥具等也。世人往往在房屋等上求種種莊嚴。其貪求心無有厭足。而出家人不但不求其美好。甚而至於不要。故出家佛徒之生活。直可不成問題。而世間一般人則不然。他全副精神皆集中於事物之善好而要勝人。以致貪求不厭。則其生活遂成爲最嚴重之問題也。然此種問題不過是各人皆追求於物欲之享受。乃至漸擴充其慾壑。無有已時。於是互相增長貪欲。而成個人與個人。社會與社會。國族與國族互相爭鬥之現象。故此中所講之四無垢性。若能以之而實行。則對於不可解決之生活問題。不特容易解決。且根本上可不成問題也。

此厭捨無垢性之二品。正是出家之戒法上而論。而正式明阿蘭若則是由戒生定者也。對於此阿蘭若有適宜之辦法。在前年我於此講有理想中的僧制大綱。其大意卽是初出家兩年中。必須修學僧團律儀生活。然並不是讀誦條文。是要修學實行。而養成有規模之人物。然此又須先從沙彌律儀做起。雖彌十種戒條。易于讀誦。而實行則難。故從前烏窠禪師對白居易云。『諸莫惡作。衆善奉行。』白居易答他。『此三歲孩童都道得。』而烏窠禪師謂。『三歲孩雖道得八十老翁行不得。』故要養成實行律儀生活。須在警策叢林去住。因此警策叢林。確能養成有威儀之人物。能將其舊有之習氣革除。在此二

年期滿之後。再入普通教理院四年。高等教理院三年。去研究教理。以養成具足正見之勝解。於此七年中。具正見之勝解後。而再經過阿蘭之生活。以修習止觀禪定。然在此山林中。修習止觀禪定。尚需要有善知識長老之指導。故欲成爲住阿蘭若之資格。要經以上之九年。而再於此阿蘭若經過三年。共成爲十二年之後。始得名爲真實之僧伽份子。而具正信。正戒。正見。正定者。此之十二年爲學僧。或是比丘僧之時期。經此十二年之後。作宏法利生之事業。卽是菩薩僧。或職僧之時期。於此再經過宏法利生之事業若干年後。卽是賢聖僧。或德僧之時期。故在根本佛法上講。初出家時不能離開親教師阿闍黎之教授。必須經過若干年之後。始能自己修學。否則正信。正戒。正見。不具足。亦不過盲修瞎煉而已。

寅（二）重頌

爾時世尊而說偈言。

遠離喧鬧處寂靜	此是神仙所居處	三世菩薩求菩提
於蘭若中成正覺	緣覺聲聞諸聖衆	亦於此處證菩提
住阿蘭若獲十利	能令證得三乘果	自在遊行如師子
四威儀中無繫縛	山林樹下聖所樂	無我我所名蘭若

衣服臥具無繫著	坐四無畏師子座	離諸煩惱名蘭若
一切貪愛無所著	常居物外厭塵勞	不樂世間五欲樂
遠離憤鬧寂靜者	棄身捨命求佛道	能住寂靜無人聲
於諸散亂心不起	世出世間諸善業	心無障礙皆成就
由是蘭若爲根本	能生百千諸三昧	以大空寂爲虛空
行者身心無障礙	具足如是十勝利	是故衆聖常居止
智光汝等諸佛子	若欲速成一切智	乃至夢中莫捨離
阿蘭若處菩提道	我滅度後發心者	而能住於蘭若處
不久當坐寶華王	證得法身常樂果	

此中初半頌是頌長行復次智光至以求佛道等文。「神仙所居」者是明清淨之地爲世俗人不到者。次一頌是頌長行三世如來至亦復如是等文。次半是頌長行其阿蘭若至三菩提果等文。次五頌是頌長行十種勝德等文。可次配之。次半頌是總頌住阿蘭若十種勝利。次二頌是頌長行智光當知至

是摩訶薩等文。「寶華王」者。卽是成佛所座之寶座。如佛說法時不特佛座寶蓮華座。卽一切菩薩承佛力亦得坐也。

壬(三) 說法獲益分二

癸(一) 會衆現益

爾時世尊說是法時。無量百千初發心者。於無上道得不退轉。時智光等諸菩薩衆。得陀羅尼。具大神通。百萬人天發菩提意。悟三解脫。

此是明佛法會中現在聽法者所獲之利益。此中有三種獲益不同。第一卽是但發菩提心而未於佛前出家者。於無上道得不退。卽是具足信心而不退轉。第二卽是智光等出家菩薩。得陀羅尼具大神通。「陀羅尼」此言「總持」。卽是總一切法義持之而不失也。「神通」是六通之一。卽是神境通。此通能飛行自在。大小隨意。或亦可說六神通。第三亦是發菩提心。而所得益則是悟入三解脫。「三解脫」卽是空。無相。無願。三解脫法門。

癸(二) 佛記當利

爾時如來告諸大衆。若有淨信善男子善女人。得聞如是四無垢性。

甚深法門。受持讀習。解說書寫。如是人等所生之處。遇善知識。修菩薩行。永不退轉。不爲一切諸業煩惱之所擾亂。而於現世獲大福智。住持三寶。得自在力。紹繼佛種。使不斷絕。命終必生知足天宮。奉觀彌勒。證不退位。龍華初會。得聞正法。受菩提記。速成佛道。若欲願生十方佛土。隨其所願而得往生。見佛聞法。究竟不退。阿耨多羅三藐三菩提。

此是佛記當來衆生得聞是經而流通者所獲之益。「四無垢性」即是上面所明衣服。飲食。醫藥。臥具等文。受持。讀習。解說。書寫。爲十種法行之中。尚有供養。施他。誦聽。諷誦。思維。修習之六法行。此中但從略也。在經中於觀心品之前。以菩薩行位則可分爲三種段落。如從最初報恩品爲妙德長者等。一般在家人。凡夫說法。即是勸其發菩提心而正信。其次則從報恩品下。爲智光長者。重頌報恩義理。及明出家勝利。並明出家已。應如何捨離貪染。而修戒法。以訖於厭捨品。無垢性品。皆是。此則正是明發菩提心已。而修習十信心位。此下從阿闍若品。以訖功德莊嚴品。正明由戒而修習禪定。乃至出世無漏聞。思。修。慧等法。其位則是十住。十行。十回向位。即是菩薩初阿僧伽修習時期。在十住之前。皆是未預三阿僧祇。

之數者。然此三段落中。皆地前之凡夫。未得入聖位。故於每一會之末。皆有記其上升兜率內院親近彌勒菩薩。及往生十方淨土等。(第三會功德莊嚴品之末無生十方之文)因地前凡夫。未證得聖位者。是未曾感有實報之淨土。故皆要依佛菩薩之刹土而住。在地上之菩薩。則自感有刹土。則不必往生何處。亦能依自身之刹土而住。然此中上升兜率內院親近慈氏。雖同是一。而佛記其成佛之遲速。則有三種之不同。如報恩品妙德長者第一會中。佛記衆生流通之益。則是「龍華三會當得解脫」。而第二會從報恩品以訖無垢性品。是智光長者聞佛說報恩之法。而發心出家持戒。其所記衆生流布經典之益。卽是「龍華初會得聞正法。受菩提記。速成佛道」。而其第三會中。記衆生之益。則是「於當來世。大寶龍華樹下。得阿耨多羅三藐三菩提」。於此亦可以證知其得益之淺深也。至第二阿僧祇劫。是由加行位入見道。乃至八地。爲菩薩第二阿僧祇劫修習時期。(此見於觀心品及發心品)又由八地以至金剛後心之妙覺位。是菩薩第三阿僧祇劫修習時期。(此見於成佛品)上厭捨品及無垢性品畢。卽是出家戒之超欲界法一科文訖。

阿蘭那品第五

(十住)
庚二離欲定
之趨上界法

辛一阿蘭那品

辛二離世間品

壬一常精進疑問

壬二薄伽梵慰答

壬三法會衆獲益

癸一慰許

癸二答解

子一長行

丑一正破其疑

丑二廣明所行

寅一觀無常苦

寅二發報恩願

寅三立堅固誓

卯一別明三根自誓

卯二詳陳諸位自誓

辰一得陀羅尼自在誓

辰二得諸功德圓成誓

丑三結成行願

子二重頌

這是屬於離欲定之趨上界法兩品中的第一品。所謂「上界」者。內中可以包括色無色界乃至無漏界之佛界。許多不同的一層一層界地的區別。但是前面已經講過的厭捨品和無垢性品。是出家戒之超欲界法。而上界則有離欲的禪定。所謂「離欲」。即是根據出家戒更進一步的已出離欲界的心境。這便可證實有離欲定的作用。也即是離欲定的實質表現。所謂「定」。謂心專一境而不散動。是一種心所有法。梵云「三摩地」。此云「定」。或曰「等」。不過等有「等持」「等至」「等引」「三種意義。從等持來講。(梵云三摩地)通於定散二心。故通於欲界。以欲界亦可有住心一境作用。曰「未至定」。因為還沒有到色界初禪天。是沒有成熟的定。等持通欲界。所以比較來得寬些。從等至來講。(梵云三摩鉢底)是唯定而非散。而通於有心和無心定。若有心定。則以心離昏沈與掉舉而為平等。謂之等。以定力得至此等。謂之等至。若無心定。則約定中依身大種平等。而名為等至。如唯識述記云。「在定定數勢力。令身心等有安和相。至此等位名為等至。」因為在定中能使身心平等安和。謂之等。而定能令至此平等位。所以名之曰等至。從等引來講。(梵云三摩闍多)在定心專注之性。曰等引。倘若修定。則依定力而引生此等。故名等引。如唯識述記云。「言等引者。一引等故名等引。謂身心中有分位安和之性平等之時名之為等。此由定力故此位生。引生等故名等引。」但若以一個「定」字而論。則他包括有上面所舉出來的三種意義的區別。尤其是後面兩種意義為特別。唯定非散。這是欲界沒有的。是已經離去了欲界而超乎欲界之上的。但第一種與後二種不同之處。因為他也還可以通於散

心及欲界的緣故。

復次欲界與上界不同之特點。在有陰陽性（男女性）不惟欲界的動物有陰陽性而植物礦物以及空中的電皆有陰陽性。根據陰陽性的中國儒家者流的學理。根本沒有超欲界之法可言。但是老莊的道家者流。頗有超欲界之法的意味。因為也有出家修行的觀念。故有超過陰陽性的可能——這便是超欲的陰陽性之法。陰陽性的世間（欲界）之法。是相對的。是矛盾的。是沒有統一性的。如男性非完全是男性成熟的結果。女性亦非完全是女性成熟的結果。因為男性或女性的構造。都是由男女二性和合而成的精品。推至萬物的極微也是父母二微和合而成的子微。比方在一個團體內之成分。皆極其複雜。有反與正的二性互相衝突着。包含在團體的成分裏面。乃至一粒微塵或易經所謂「太極」之類。都是一團的矛盾性。不調和性。衝突性。不穩性。不純粹性。不統一性。各種不同的性質。差不多都包羅在內裏。而使其互相排蕩了。然而上界不然。因為定心成熟了的上界。心的觀念統一了。精神界得到和平。所以定心相應的精神界。是平穩。純粹。和平。統一之域。假若要成就精神界的安定。要迅速地把握世界間各種的一團糾紛的性質。完全全的打破得粉碎。心淨如虛空。無絲毫的障礙。這即是離欲定的効力。在上面曾有講過。將離欲而未離欲之間。有「未至定」。然而審察此定將來發展的趨向。是在於初二三四禪天。乃至有擴進到空無邊處……滅受想定無漏界等的可能。是前進不是後退。完成出離欲界法的作用。而在此將離欲而未離欲間。便是剝造超人的人生的關鍵——這便是阿

蘭那品和離世間品的內容。此阿蘭那品全品文義分三大段。

壬（一）常精進疑問

爾時會中有一菩薩摩訶薩。名常精進。承佛威神。卽從座起。偏袒右肩。右膝著地。合掌恭敬。而白佛言。世尊。如佛所說阿蘭若處。是菩提道場。若有發心求菩提者。不應捨離阿蘭若處。是蘭若中有多衆生。虎豹豺狼。毒蟲惡獸。乃至飛鳥。及與獵師。不識如來。不聞正法。又不敬僧。此諸有情。無復善根。遠離解脫。何故如來。令修學人。往阿蘭若。速得成佛。惟願世尊。爲諸衆生。分別解說。決疑令喜。發菩提心。使不退轉。

所謂「摩訶薩」者。是大菩薩。此名通於入地以上。或入初住以上。「常精進」。謂恆常精進不休。息而無有厭倦的狀態。卽六波羅密之中。第四波羅密。所謂「精」。卽是精純。「進」。是退的反面。有進而無退。「精進」。是百法中善心所之一。勇猛修善法而斷惡法的一種心理作用。唯識論卷六云。「勤

謂精進。於善惡品修斷事中。勇悍爲性。對治懈怠。滿善爲業。輔行卷二云。於法無染。曰精。念念起求。曰進。彌勒上生經疏。卷下云。精謂精純無惡雜。故進謂昇進不懈怠。所以凡是善法。已生者令增長。未生者令生。惡法呢。已生者令斷。未生者令不生。以平常的「迷惑」。而言覺悟令增進。迷惑不使他難入其中。假若精純向上不休不息。無有厭倦。才有常精進的德。但平常各種顛倒的勤勇。於世間五欲之法。決不能名曰精進。

如果據常精進的設問看來。因爲在無垢性品最後略略講過。住阿蘭那者。有如是如是的功德。難免有引起聽聞者不少的錯誤的觀念。以爲住阿蘭那就可以成菩薩道。所以在這里。不得不再懇請佛特別的辯明。住阿蘭那的主要點。非同一般的身處山林中者可比擬。須知此阿蘭那。即是離五欲的所在。證菩提的道場。倘若想求佛的大覺者。不應捨離此阿蘭那的道場。但常精進的疑問。并不是他自己所有的。唯恐一般人的心目中。太籠統了。認阿蘭那爲是極尋常的山林空曠之地。是飛鳥走獸休息的場所。是獵人行獵的園地。牠們常常住在山林之中。假若住山林者。即可以修成佛道。難道這些愚痴的殘害生命的牠們。也有成佛的可能嗎。決不。牠們是惡業生。不聽聞教法。不恭敬三寶。不但不能以佛的教法去修習。而且還要傷害衆生的生命。是沒有善根性的。彼此互相殘害。無有解脫之時。可見得形式上的住阿蘭那。不完全是好的。但爲什麼佛使學道的人住阿蘭那呢。而且還可以成佛呢。所以在這里。有一一分別解說的必要。使聽聞者斷疑生信。發歡喜心。發真正的菩提心。發究竟堅固不退之心。

壬(一一)薄伽梵慰答分二

癸(一)慰許

爾時佛告常精進菩薩。善哉善哉。善男子。汝以大慈問於如來清淨解脫。饒益未來諸修行者。功德無量。諦聽諦聽。善思念之。我今爲汝分別演說阿蘭若處種種功德。唯然世尊。願樂欲聞。

這時佛安慰常精進菩薩說。「善哉善哉。」你是根據一般人的見解。恐怕關於住阿蘭若。引起大衆種種錯誤的觀念。免大衆盲修瞎煉。以爲大衆離苦得樂之心來設問。你的功德有無量無邊。像這種設問上異常重要。但住在阿蘭那修習佛法的人。非是飛鳥走獸或獵人身處其境的山林可同日而語。你聽着。我今把住阿蘭那由各種修習而有種種的功德。特爲你們分別演說。使你們與諸菩薩的真思想而共思共想。將來住阿蘭那將他漸漸的試驗。

癸(一二)答解分二

子(一)長行分三

丑(一)正破其疑

爾時佛告常精進菩薩。如汝所說。阿蘭若處得成聖者。山林之中多諸衆生。以何因緣不得成佛。是義不然。所以者何。彼諸衆生。不識三寶。不知厭足。不識善惡。於山林中。雖有世間種種珍寶。而不能知伏藏之處。菩薩摩訶薩。卽不如是。善男子。菩薩能知佛法僧寶。是出世寶。七珍伏藏。是世間寶。悉能辨其種種色相。知其所在。而不貪求。亦不樂見。何況取乎。菩薩出家。發堅固心。不惜身命。捨離父母六親眷屬。樂住山林。

在常精進的問意。是凡住阿蘭那者有成就佛道的可能。那末山林中的飛鳥走獸或獵人之類。也身處其境。豈不是亦有成佛的可能嗎。但爲什麼不成佛呢。所以。在這里要正破他的疑問。

常精進。你以爲凡住在阿蘭那就可以成佛。而飛鳥走獸或獵人亦可以成佛。因爲共同住在阿蘭那之故。須知道此住阿蘭那的修行者。與鳥獸獵人的主旨根本不同。這誠然在形式上已經表現出來了。鳥獸獵人。牠們爲貪求生活而身處其境的。不認識出世的三寶——佛寶。法寶。僧寶。反而貪求世間

的五欲無有滿足的時期。沒有正信。沒有出家戒。沒有正見的基礎。所以不能與住阿蘭那者思想行爲相同。牠們是世間殺害生命的愚痴衆生。對於世間伏藏的珍寶也沒有了解所藏的地方。還講什麼成就出世佛果呢。牠們雖然住在山林。不過「醉生夢死」而已。然而住阿蘭那修菩薩行的出家比丘。他們知道出世寶。具足正信。正戒。正見。而且對於世間寶。無所不知。無所不曉。世間珍寶伏藏之處亦無不知道。但不貪求。不但不貪求。而且看也不願意看。因爲他了知世間一切法都是無常的。因此發心出家而住阿蘭那。遠離世間一切不善之法。而修出世的善法。照這樣看來。可見住阿蘭那者與鳥獸獵人之類的愚痴衆生不同之處完全表現出來了。牠們因爲是惡的性情而取苦惱的生活。而出家菩薩因爲有正信。正戒。正見爲根本。而求無上菩提爲目的。所以超越世間一切法之上。既不如鳥獸獵人住山林。又不如隱士之流享受山居清閑的生活而住山林。確是發堅固不退轉之心。不惜身命。捨父母別妻子。和眷屬爲修學出世佛果而住山林的。爲住持三寶而住山林的。有了這樣理路的思想。所以暫時設身處在阿蘭那的境地。所以我在昨天曾稍有講過。出家菩薩應該具有正信。正戒。正見的三法。（這三法是出家菩薩必須經過的階段）這三法。爲求無上菩提果的工具（本錢）。具足這三法。才配住阿蘭那的資格。不然。則有媿住阿蘭那的名義。所以古人云。住山要有住山的本錢。這句話對於呆木的心靈的人予以不少的啓示。

丑（一一）廣明所行分三

寅（一）觀無常苦

常作是念。假使三千大千世界。劫盡之時。七日並出。火災熾然。焚燒萬物。日月星辰。妙高山王。及七金山。鐵圍山等。時至皆散。三界之頂。非非想天。八萬劫盡。還生下地。轉輪聖王。千子圍繞。七寶眷屬。四洲咸伏。壽命報盡。須臾不停。我今亦爾。假使壽年滿一百歲。七寶具足。受諸快樂。玆魔使至。不免無常。

所謂「三千大千世界」者。因為他的數量很大。須彌山為中心。七個金山和八個海交互迴繞。還有鐵圍山為外廓。這是一個小世界的構成。合此一千個小世界即為一個大千世界。合此一千個大千世界為大千世界。這大千世界的上面加添「三千」字義。示此大千世界由小千中千大千三種千構成的。其實內容即有一個大千世界。以此大千世界為一佛的化境。雖然此三千大千世界很廣大。恰等於第四禪天。成壞必同時。在一般凡夫心理。以為這大千世界是天長地久的。而在佛眼觀察起來。不過是成住壞空的。無常的。暫時為我們生命寄托的逆旅。我們應該常有這世界的無常觀。其實也還要這麼想。每一個小世界有一個太陽。將要壞了的時候。便有七個太陽出現於一小世界。這時。世間一切的

一切都燒完了。虛空日月。九山八海。化爲烏有。這是三禪以下的色界欲界如此。但縱然你生在無色界的非非想天。經過八萬劫。還是依舊要墮落下界。你不要夢想。你應知這世界不是究竟安身的所在。「天長地久」。「日月同春」更不是什麼了不起的。固然在欲界或色界。因爲有有色法。逃不了生之命運。死之命運到來。但那就是無色界根本沒有色法的精神界。也有生必有死。而再聯想到人間富貴最高的轉輪聖王。以及我們自身。壽命報盡。亦皆難逃最後的輪廻生死之苦。但是在中國的道家。對於「人生無常」一點認識也沒有。他們還是聚精會神底在那兒煉藥燒丹。養精化氣。爲的修長生不老之術。然一旦無常到來。仍被牠束縛而去啊。長生不老之術。而今安在——往事不堪回首。這是何苦來。如果你想在世間多生活幾天。老實說一句。這不是究竟之法。非非想天。尙且不能究竟解脫生死的束縛。難道淺薄的凡夫。還夢想生死自在嗎。人命無常。世界無常。猶如奔馬。稍有些覺悟的人。常應有這樣的觀想在心頭。

寅（一一）發報恩願

作是思惟。我今不如代其父母。及諸衆生。修菩薩行。當得金剛不壞之身。還來三界救度父母。作是願已。住阿蘭若。爲諸衆生。發弘誓願。

因爲要以利他主義爲主義的出家菩薩。他要報父母恩。衆生恩。他同情父母和衆生的人。我分別

愚痴得可憐。所以他代表父母和衆生去修超三界的菩薩行。要取得金剛之身。再來這三界精進不息。底救度父母和衆生。所謂「金剛身」者。即是佛的法性身。自受用身。究竟常住。究竟圓滿安樂。出家菩薩發了這麼大的誓願。所以住阿蘭那。修出世的菩薩行。

寅（三）立堅固誓分二

卯（一）別明三根自誓

上根菩薩發是願言。願我未得成佛已來。常於露地。常坐不臥。中根菩薩發是願言。願我未得成佛已來。於樹葉中。常坐不臥。下根菩薩發是願言。願我未得成佛已來。於石室中。常坐不臥。

既發了大願。同時又須要立誓。假若有願沒有誓。對於其願有時不能努力前進。却反而後退。古人說：「勇猛心好發。長遠心難發。」所以要有誓。這個誓。是督促自己前進而防向後退的戒約。無論做什麼事。固然要有大願爲目的。但最重要的要不違本誓去幹。這才是進行的方針。如果違誓。即是有違自己的本心。世間的人格不同。所謂「君子固窮。小人窮斯濼矣。」所以固窮。因爲看得道德比生命還要重要。道德是第一生命。肉體是第二生命。——是爲修行道德的工具。雖有國家社會的法律。這是

一般人民共遵共守的。而道德是各人約束自己的自誓。自誓是改造自己。提高自己。是自己替自己負責任的。

如今。上根中根下根諸菩薩。各發各的誓願。如果我在沒有成佛之前。盡此業報身。常住露地樹葉阿蘭那之中而不臥。

卯（二）詳陳諸位自誓分二

辰（一）得陀羅尼自在誓

如。是三根出家菩薩。坐三種座。各作是念。過去菩薩坐於此座。而能證得陀羅尼門。功德自在。過現未來諸菩薩等。皆於此座得陀羅尼。修證自在。我亦如是。今坐此處。必當成就於陀羅尼。而得自在。若未成就得自在者。終不捨離阿蘭若處。

因爲三根不同。而立脚地亦不同。這樣。便各人開始分走各人的路似的。而就在各人的心地上立誓。過去的諸菩薩住阿蘭那而證得陀羅尼門。功德自在。乃至推知現在未來的諸菩薩住阿蘭那亦證得自在。那末我今住此阿蘭那。亦可以成就陀羅尼而得自在。倘若沒有成就自在。誓盡此業報身終不

離此處。所謂「陀羅尼」。是梵語。此云「總持」。有能持能遮的作用。持善法不使散。持惡法不使起。

辰(一一)得諸功德圓成誓

或有菩薩。未得圓滿四無量心。終不捨離阿蘭若處。或有菩薩。未得圓滿五通神力。終不捨離阿蘭若處。或有菩薩。未得圓滿六波羅密。終不捨離阿蘭若處。或有菩薩。未得圓滿善巧方便。終不捨離阿蘭若處。或有菩薩。未得調伏一切有情。終不捨離阿蘭若處。或有菩薩。未得圓滿四種攝法。終不捨離阿蘭若處。或有菩薩。未能修習六念之法。終不捨離阿蘭若處。或有菩薩。未能成就多聞智慧。終不捨離阿蘭若處。或有菩薩。未能成就堅固信力。終不捨離阿蘭若處。或有菩薩。未能斷除六十二見。終不捨離阿蘭若處。或有菩薩。未能修習八種正道。終不捨離阿蘭若處。或有菩薩。未能永斷二障習氣。終不

捨離阿蘭若處。或有菩薩。未能圓滿隨病與藥。微妙智慧。終不捨離阿蘭若處。或有菩薩。未能圓滿大菩提心。終不捨離阿蘭若處。或有菩薩。未能圓滿恆沙三昧。終不捨離阿蘭若處。或有菩薩。未能成就無量神通。終不捨離阿蘭若處。或有菩薩。以定通力。見十八空。而心不驚。如是大事。若未成就。終不捨離阿蘭若處。或有菩薩。未能圓滿一切智智。終不捨離阿蘭若處。或有菩薩。未得圓滿一切種智。終不捨離阿蘭若處。或有菩薩。未得修習三十七種菩提分法。終不捨離阿蘭若處。或有菩薩。未得圓滿十地萬行。終不捨離阿蘭若處。或有菩薩。於百劫中。未能修行相好之業。終不捨離阿蘭若處。或有菩薩。未得圓滿如來四智。終不捨離阿蘭若處。或有菩薩。未能圓滿證大

涅槃終不捨離阿蘭若處。或有菩薩坐金剛座。未能證得阿耨多羅三藐三菩提。常坐不起。是名菩薩阿蘭若行。

「四無量心。」一慈無量心。二悲無量心。三喜無量心。四捨無量心。「五通神力。」即五種神通。一天眼通。二天眼通。三他心通。四宿命通。五如意通。「六波羅密。」一布施。二持戒。三忍辱。四精進。五禪定。六智慧。「善巧方便。」即是善良巧妙的方便。佛地論云。「稱順機宜。故名善巧。」大集經云。「能調衆生。悉令趣向阿耨多羅三藐三菩提。是名方便。」其實「方便是善巧之別名。善巧者智之用也。理實無三。以方便力。是故說三。故名善巧。」「調伏一切有情。」有情者衆生也。「調伏衆生。令究竟出離。」（唐華嚴經）探玄記云。「調者調和。伏者制伏。謂調和控御身口意業。制伏除滅諸惡行故。」「四種攝法。」一布施攝。二愛語攝。三利行攝。四同事攝。「六念之法。」六念者。一念佛。二念法。三念僧。四念戒。五念施。六念天。「六十二見。」依據瑜伽師地論八十七文裏所說。分前後際。前際有五。一四徧常。二四一分常。三二無因。四四有邊無邊見。五四不死矯亂。後際亦有五。一十六有想。二八無想。三八非有想非無想。四七斷滅。五五現法涅槃。共計六十二種。「八種正道。」一正見。二正思惟。三正語。四正業。五正命。六正精進。七正念。八正定。「二障習氣。」二障。一煩惱障。二所知障。唯識論卷九云。「煩惱障者。謂執遍計所執實我……此皆擾惱有情身心能障涅槃。名煩惱障。所知障者。謂執遍計所執實法……能障菩提。

名所知障。」「十八空。」「一內空。二外空。三內外空。四空空。五大空。六第一義空。七有爲空。八無爲空。九畢竟空。十無始空。十一散空。十二性空。十三自性空。十四諸法空。十五不可得空。十六無法空。十七有法空。十八無法有法空。」「三十七種菩提分法。」「一四念處。二四正勤。三四如意定。四五根。五五力。六七覺支。七八正道。」「一切智智。」「是根本智上的後得智。佛與地上菩薩同得。」「一切種智。」「是知一切因種的大圓鏡智。唯佛獨得。出家菩薩。既捨父母。別妻子。出家住阿蘭那。不消說。已具有正信。正戒。正見。的三法了。他對於一切功德沒有成就。或一切煩惱沒有斷除。所以住阿蘭那而修習斷除。如果功德沒有成就。或煩惱沒有斷除。則終不出此阿蘭那的道場。所以與鳥獸。獵人。隱士之類。當然不同。他是有大誓願爲根本。而將來趨向於無漏功德爲目的。所以彼此的理路思想的界限不可不認識清楚。

丑(三) 結成行願

善男子。出家菩薩發菩提心。入於山林。坐三種座。鍊磨身心。經三大劫而修萬行。證得無上正等菩提。

在此總結三根菩薩發願要救度父母和衆生。所以住阿蘭那坐三種座——上根菩薩於露地中。根菩薩於樹葉中。下根菩薩於石室中。——調伏身心。經過三大阿僧祇劫而修習六度萬行的法門。最後證得無上菩提佛果。能夠從相對的虛偽中求絕對的實在。由之可見得在靜默中有無限的創新。

子(二)重頌

爾時世尊重說偈言。

昔諸如來因地時	住阿蘭若離塵處	伏斷煩惱所知障
超過三界證菩提	過去菩薩修行願	以阿蘭若爲舍宅
阿僧祇劫修福智	十地究竟證三身	未來菩薩求佛果
入於深山修妙行	斷除二障生死因	當證三空眞解脫
現在十方諸菩薩	修持萬行住空間	不惜身命求菩提
念念證得無生智	若欲速證深三昧	因修妙定超神通
阿蘭若處心無諍	能變大地爲七寶	若欲遊戲十方國
往來自在運神通	供養諸佛利羣生	住阿蘭若無畏處

欲證有無如幻智	了達諸法本來空	住阿蘭若菩提場
令衆亦入眞解脫	若欲速得如如智	證會諸法如如性
盡大劫海利羣生	當住蘭若空寂處	若人欲得難思智
妙高山王納芥子	山王芥子不壞相	入於蘭若神通室
若人欲得無礙智	以一妙音演說法	隨類衆生各得解
當住蘭若修妙觀	若欲無生及無滅	應現十方諸國土
放光說法利羣生	莫離蘭若空寂室	若以足指按大地
令十方界皆振動	觀相發心除邪見	當住蘭若觀自心
若欲諸佛出現時	最初獻於微妙供	檀波羅密皆圓滿
住阿蘭若修妙行	若人於佛涅槃時	最後供養成檀義

永斷貧窮及八難 誓願住於蘭若中 若欲福智皆圓滿
未來諸佛臨涅槃 受佛付囑廣弘願 住阿蘭若修六念
若於諸佛涅槃後 結集遺法度衆生 助於諸佛讚眞乘
住阿蘭若空寂舍 人天大師薄伽梵 難見難遇過優曇
若欲奉觀修供養 當住蘭若弘悲願 衆寶之尊法爲最
成佛化利皆由此 如人欲得常聽法 住阿蘭若修梵行
始從今身至佛身 常願發心弘正教 乃至未得大菩提
念念不捨阿蘭若 若人欲報父母恩 代於父母發誓願
入阿蘭若菩提場 晝夜常修於妙道 若欲現世增福智
當來不墮八難中 如有情發善心 住阿蘭若修悲願

三世菩薩求真覺 得道涅槃蘭若中 是故名爲大道場
三乘聖衆皆同處 菩薩厭苦入山林 爲度羣生求聖道
自未成佛先度他 六道四生皆悲愍 上根菩薩居露地
中根菩薩居葉中 下根菩薩居石室 未成佛道常不臥
三世菩薩住蘭若 得陀羅尼自在力 今我誓同菩提心
未得總持恆止此 得大菩薩在蘭若 入大圓寂由住處
菩薩起於金剛智 斷惑證真成妙覺 廣化衆生遊聚落
爲求寂滅樂山林 萬行因滿果亦圓 盡未來時度羣品

從「普諸如來因地時」至「念念證得無生智」這是述說過去現在未來的諸佛菩薩因爲住阿蘭那能斷除一切「煩惱」「所知」「二障」而證得菩提涅槃。所謂「無生智」卽是證本不生滅性的智。住阿蘭那的確有這種的成就。只要去修習。決定實證無疑。并且還可以得各種的自在。資具自在。

受生自在。法自在。心自在。智自在。業自在等。又能證得種種智。這都是住阿蘭那處修習得來的。但你要自己能住阿蘭那來修習。而作爲將來成佛的資糧。同時對於佛法僧三寶要恭敬。對於一切出世法要去體驗。遠離惡友。親近諸上善人。要發菩提心。不要捨離了大悲心。如果這樣自己催促自己向前精進修學。最後必定得坐「金剛座」。到了因滿果圓的時候。再來三界廣度衆生。完成自利利他的志願。

壬（三）法會衆獲益

爾時世尊演說如是出家菩薩。阿蘭那行。無量菩薩。證極喜地。恆河沙等無數菩薩。永離相用微細煩惱。證不動地。不可說不可說菩薩。摩訶薩。斷一切障。入妙覺地。無邊有情。發無等等阿耨多羅三藐三菩提心。九萬七千衆生。遠塵離垢。得法眼淨。

佛既演說了住阿蘭那的法。正對衆生的疑病而施藥。并且正合衆生的心願。都得了不思議的利益。啓示了衆生不可搖動的性靈。這都是佛的威德加被。但因法會中菩薩程度之不同。所以得的利益亦各有不同。有的證得初地。有的證得第八地。有的入佛地。而在初發心的菩薩方面講。還有發起無等的菩提心。而遠離塵垢。得法眼淨的。這都是聞法所收獲的効力。所謂「無等等」者。維摩經云。「佛

道超絕無與等者。唯佛與佛自等。故言無等等。法華文句云。無等等者。九法界心不能等。理佛法界心能等此理。故無等而等也。」「得法眼淨。能分明見四諦理。謂之法眼淨。大涅槃經慧遠疏云。」「見四真諦。得法眼淨。」

太虛叢書 大乘本生心地觀經釋 卷六

唐屬賓國三藏般若等譯

廈門南普陀沙門太虛講時民國二十一年十二月二十三日

閩南佛學院研究員

勝濟 東初
燈霞 窺諦
雪生 同錄
勝濟 燈霞
窺諦 合編

離世間品第六

壬(初)菩薩與問

癸(初)樂遠離行白衆

癸(二)樂遠離行正說

子(初)長行

丑(初)觀世間諸恐怖

丑(二)觀阿蘭若功德

寅(初)總標

寅(二)詳說

卯(初)觀恐怖相

辰(初)略觀諸結

辰(二)別觀五欲

辰(三)別觀貪財

辰(四)廣觀煩惱

辰(五)遍觀雜染

辛(二)離世間品

寅（初）示當住阿蘭若相

寅（二）示正住阿蘭若行

卯（二）示離怖處

卯（三）出恐怖本

卯（四）結應離執

卯（初）不生一切分別心觀

卯（二）具足一切功德處觀

子（二）重頌

壬（二）如來印成

壬（三）法衆獲益

此品科文。即離欲定之趨上界法大科中第一阿蘭若品講竟。今講此第二科之離世間品也。此品在全經之十三品中。位居第六。故名離世間品第六。

「離世間」者。「世間」之意義。有淺深不同。淺者。即所謂人世之間。離此人世之間。而獨居山林曠野之處。名爲離世間也。因在人世間中。常爲塵俗之所勞累。種種煩悶之所纏繞。故離此煩累沈悶之所。而到山林清靜處。享受安閒恬適之生活。即爲離世間也。——此凡夫之離世間。

但此離世間義。乃依俗人之觀察上。名爲離世間耳。而實非佛法中之離世間也。因此。故進一步言之。

即所謂離欲界五欲煩惱之世間。而欣禪定相應之上界也。「欲界」者以貪五塵欲爲特質。故名欲界。「禪定相應之上界」者。但是十八界中之法界。唯此法界能與禪定相應。其餘五根五塵五識皆不現行。所以此第二種之離世間義。即是離五欲而到禪定之地。名離世間。此比前義稍深。但仍共世間中。其餘各宗教修道時。有所持守之禪定世間。而僅是佛法初步之基礎。不能爲佛法中純正之離世間義也。——外內共同之離世間。

所謂佛法離世間義。即是所謂虛僞不真實無常之法。以及三界正報之有情世間。與欲色界依報之器世間。皆謂世間。不但欲界如是。色無色界亦然。故所謂「縱經八萬劫亦必落空亡」。所以佛法離世間義。即是出離三界依正之有情器世間。而到無漏涅槃妙境之法界也。但此仍是三乘共同之離世間義。而非至極究竟大乘不共法之離世間也。

所謂究竟離世間者。即超出三界乃至聲聞緣覺菩薩九法界以及超九法界之佛界涅槃。或超過涅槃之任何法。凡是可以分別對待安立思議與稍有言語識想之立足點者。皆是世間。所以此大乘不共之離世間義。即是根本無分別智所行。諸佛大聖之所獨證。超過一切思想分別心行處滅。言語道斷之一眞法界也。

總上四義。第一最淺者。即是世間。凡夫所謂離世間也。第二稍深者。即是外內共同修持禪定之離世間也。第三又深者。即是三乘共同修證之離世間也。第四最深者。即是大乘不共之離世間也。但總此

四種第一凡夫之離世間。非此經中所明。後三種離世間義。在此品中。皆統攝無餘也。以下講又。

辛（二）離世間品分三

壬（初）菩薩興問分二

癸（初）樂遠離行白衆

爾時會中有一菩薩摩訶薩。名樂遠離行。承佛威力。從座而起。於大衆中。爲諸菩薩說阿蘭若行。普告一切諸菩薩言。出家菩薩住阿蘭若。應作是念。以何因緣。遠離世間。修阿蘭若。清淨妙行。諸佛子等。一心諦聽。我承佛力。今爲汝等分別演說。阿蘭若行。諸菩薩言。善哉大士。爲我等輩。及未來世求菩薩者。惟願說之。我等樂聞。

「爾時」者。卽是前會常精進菩薩等。聞佛說法已訖之時。大會衆中。卽有一菩薩。常樂修行阿蘭若行。常常厭離世間五欲之苦。出白佛言。而爲諸菩薩說法也。「承佛威力」。菩薩本不能說此妙法。但因佛力加被。故從座而起。說阿蘭若法也。「普告一切諸菩薩言」。卽是樂遠離行菩薩。對衆說明住

阿蘭若之義。修阿蘭若行之要門。應當如何觀察。如何思維修行也。換言之。菩薩住阿蘭若者。非如世間閒人雅士。隱居山林。或惡性衆生等。空住山林。毫無獲益。而菩薩住此阿蘭若處。乃修行善法。遠離五欲也。「諸佛子等」下。卽是告白大衆。使大衆誠心諦聽此阿蘭若法也。「諸菩薩言」下。菩薩告自己後。於是大衆歡喜踴躍。卽同聲讚歎此菩薩之美意。並要求奉請菩薩說此行法。我等願樂欲聞也。

癸（二）樂遠離行正說分二

子（初）長行分二

丑（初）觀世間諸恐怖分二

寅（初）總標

是時樂遠離行菩薩告諸大衆。一切世間。多諸恐怖。出家菩薩。爲厭世間種種恐怖。捨離父母。及諸眷屬。住阿蘭若。修遠離行。

以下總標菩薩以何因緣。修阿蘭若行。卽是樂遠離行菩薩。乘自本願。本行所修所證之法。開示大衆也。「是時」下。卽出家菩薩。觀察世間之法。都是恐怖之相。與生死煩惱之因。因世間法以分別思索

爲中心點故。卽造種種惡業。受種種苦報。輪轉不息也。又此世間之法。若再微細觀之。狀如幻花泡影。生滅無常。法法皆不自在。三界皆是行苦。所以菩薩拋父母。捨妻子。住阿蘭若。依正信。見戒。而修無滯善法。遠離世間之恐怖也。如心經中說：「依般若波羅蜜多故。心無罣礙。無罣礙故。無有恐怖。遠離一切顛倒夢想。」所以住阿蘭若也。

寅（二）詳說分四

卯（初）觀恐怖相分五

辰（初）略觀諸結

云何名爲種種恐怖。或有菩薩。而作是念。我爲恐怖。一切煩惱。從我生故。或有菩薩。而說我所是爲恐怖。一切煩惱。我所生故。或有菩薩。而說七慢是爲恐怖。種種慢。不敬善人故。或有菩薩。以彼三毒而爲恐怖。造無量罪。墮惡道故。

「結」者卽煩惱之別名。因前文講世間恐怖。但何法爲恐怖。故在此文中。先從諸煩惱結。略觀恐怖之相也。「云何」下。菩薩雖總修阿蘭若行。但觀念各有不同。如佛使五百比丘。觀察苦本。其所見各

異也。「或有」下。此菩薩觀察煩惱結因。皆由有我而生。故此我相甚爲恐怖。因有我爲根本。故餘煩惱法屬集而起。遇順則貪。逢違則瞋。造盡三惡業行。如世人各執我故。於是各各相爭相殺。造種種煩惱。而不得安寧也。「或有菩薩」下。此菩薩覺察煩惱之因。皆由我所而起。因執我所有故。方起種種惡念。種種爭鬥。否則若但我無我所。則此我法不及他人。卽與他人無關。因無關故。卽不起執着貪求。男女財產等慾。故此我所甚爲恐怖也。「或有菩薩」下。此菩薩觀察七慢（七慢名詞詳上）以爲生煩惱之因。因「慢」者。恃己陵他爲性。所以有此慢本。一切善法不能虛心敬求。一切善人不能誠心恭敬。於是生起種種煩惱。鬥爭相殘相殺等等之禍。因而使自已善心人格等等之墮落。故此我慢甚爲恐怖也。「或有菩薩」下。此菩薩之觀察。覺得貪瞋癡毒爲煩惱之本也。因有貪瞋癡三毒故。卽造種種惡業。輪墮三塗。故此三毒甚爲恐怖也。

辰（二）別觀五欲

或有菩薩。以彼五欲而爲恐怖。耽著世樂。墮八難故。譬如世間有七步蛇。當害人時。毒力熾盛。出過七步。卽便命終。一蛇毒力尙能損人。何況五蛇共爲傷殺。毒力轉盛。命難得全。世間五欲亦復如是。一一

欲樂。各能引起八萬四千微細塵勞。迷惑愚夫。令墮地獄餓鬼畜生。及餘難處。受大苦惱。何況具足貪著諸塵。如恆河沙。無數諸佛出興於世。說法教化。隙光迅疾。終不得見。常在惡道。猶於自家。處無暇中。如戲園觀。過去有佛。欲令衆生厭捨五欲。而說偈言。

譬如飛蛾見火光

以愛火故而競入

不知燄性燒然力

委命火中甘自焚

世間凡夫亦如是

貪愛好色而追求

不知色欲染著人

還被火燒衆來苦

譬如羣鹿居林藪

貪於豐草而自養

獵師假作母鹿聲

羣鹿中箭皆致死

世間凡夫亦如是

貪著種種可意聲

不知聲能染著人

還受三塗諸苦報

譬如蜜蜂能飛遠

遊於春林採衆華

爲愛醉象頰上香	象耳因之而掩死	世間凡夫亦如是
愛著一切受用香	不知香能染著心	生死輪迴長夜苦
譬如龍魚處於水	游泳沈浮而自樂	爲貪芳餌遂吞鉤
愛味忘生皆致死	世間凡夫亦如是	舌根耽味以資身
殺佗自活心不平	感得三塗極重苦	譬如白象居山澤
自在猶如師子王	欲心醉亂處昏迷	追尋母象生貪染
一切凡夫亦如是	趣彼妙觸同狂象	恩愛纏縛不休息
死入地獄苦難量	世間男女互貪求	皆由樂著諸色欲
人天由此故纏縛	墮墜三塗黑闇中	若能捨離貪欲心
住阿蘭若修梵行	必得超於生死苦	速入無爲常樂宮

以下別觀五欲。即對五欲樂。詳細之觀察也。「或有菩薩」下。此菩薩覺五欲之樂。最爲恐怖。因世人

偏貪五欲爲根本故。卽造惡業。墮八難。永無出期也。「五欲」者。眼貪好色。耳聽好聲。乃至身貪好觸。總言之。卽五根貪求五塵之好境也。「譬如世間」下。以喻顯法。「七步蛇」此蛇毒力最大。傷人至多七步。其人卽死。「何況五蛇」下。卽是五欲樂中。貪求一欲。卽能損人慧命。墮入三塗。何況五欲。共同傷害。其害固不堪設想矣。「各能引起八萬四千微細塵勞」。因貪五欲。卽徧求財產好色。由此徧求爲因。卽起貪瞋癡等。八萬四千（名數詳上）微細塵勞。以致亡身失命也。「迷惑愚夫」者。卽是無智慧之人。方才受此五欲迷惑。墮三惡道。受諸苦也。反之大智菩薩。厭離此欲。而勤修善道也。「如恆河沙」下。顯此貪求五欲之人。常在三塗八難之中。卽過去雖有無量諸佛。出興於世。教化衆生。但此等人不聞不見。縱有見聞。亦如日光過隙。剎那卽逝。卽是稍在人間。亦不遇佛也。「常在惡道」下。貪五欲人。墮在惡道。猶如世人常處家中。墮在八難。亦猶如世人貪觀娛樂之園。而恆不捨離也。「無暇中」卽是八難處也。

「過去有佛」下。是明過去諸佛。爲令衆生。厭離五欲故。說此偈也。亦卽是樂遠離行菩薩。重說過去佛偈。俾現時和未來之衆生。獲得厭離五欲之利益也。「譬如飛蛾見火光」八句。以下以飛蛾等五喻。顯明貪色等五欲之害。「飛蛾見火光」是喻貪色之弊。如飛蛾只知火之可愛。奮勇前進。而不知火有喪身之虞。亡命之害。世人貪求五欲。亦復如是。只知色之愛人。而不知色之陷人也。「貪愛好色」者。此色非唯男女慾色。凡是貪求好玩美麗之色。皆爲貪色。皆有亡身之害也。「譬如羣鹿居林藪

「八句。此喻貪聲之害也。羣鹿居於林藪之中。本可棲身藏命。但貪逐獵師之假聲。離羣獨出。於是遂招亡身之禍。世間衆生。亦復如是。因貪着種種可意之淫聲。綺音。亡失一切善事。以致喪身失命也。」「可意聲」卽順心悅意之聲也。」「譬如蜜蜂能飛遠」八句。是喻貪香之過失。蜜蜂本來遊行一切花間。無有損失。但因貪象額醉酒之香。故招象耳掩死之禍。世間凡夫。亦復如是。因貪香忘反。失一切善造一切惡也。」「譬如龍魚處於水」八句。是喻貪味之過失。因衆生貪着美味。行一切不平等殺害之事。喪他人而保自身。以致亡身墮三塗等苦之過失。猶如龍魚在游泳之中。爲貪芳餅之食。遂吞鈎喪命也。」「譬如白象居山澤」八句。是喻貪觸之失。因世人只知貪求男女美色。趣彼妙觸。以資身心快樂。而不知此色爲恩愛牽纏不息之因。墮身沉淪之本。正猶如白象安居山澤。自在如意。但忽爲欲心昏亂。出山追尋母象。以喪身失命也。」「世間男女互相求」四句。以上以喻別明貪求五欲之失。此「世間」下。卽是總結貪求五欲。以男女色欲爲最甚。小之凡夫。廣之畜類。及欲界人天。皆因貪此色欲。以致墮落。受欲海纏縛。墮三惡道黑暗中也。」「若能捨離貪欲心」四句。是勸修離欲。若住阿蘭若。修梵行。卽得超度生死。到於無爲涅槃之常樂宮也。

辰（三）別觀貪財

或有菩薩。以貪多財。而爲恐怖。自己財寶。恆求積聚。而不受用。何況

能施貧乏衆生。於己財寶。深生貪著。於他財寶。欲令損減。以是因緣。命終之後。墮大地獄。受無量苦。如是苦報名爲第一正感之果。從地獄出。受畜生身。身常勞苦。水草不足。經多時中。酬損他財。如是衆苦。名爲第二正感之果。受是罪已。生餓鬼中。因飢渴苦。無量千劫。不聞漿水飲食之名。其咽如針。其腹如山。縱得飲食。隨變爲火。如是苦身。名爲第三正感之果。畢是罪已。來生人間。貧窮下賤。爲他所使。於諸財寶。所求難得。於一切時。而不自在。如是餘報名相似果。一切菩薩。分明知見。如是因果。常生恐怖。欲求解脫。由是恐怖。遠離眷屬。住阿蘭若。

五欲以男女色欲爲根。所以離世間義。卽離欲界之五欲。此意已如上明。但在此五欲之中。還有一欲。唯人道之所特別貪求。而其他餘道之所無有者。卽是此貪財之欲也。因貪求財產故。卽造種種惡業。故出家菩薩。對於財欲。亦特作觀也。

「或有菩薩」下。卽是菩薩觀得世人貪求財產。而生恐怖也。「自己財寶」下。是明世人貪求財寶。

即不肯布施種福。換言之。即是世間衆生。貪求聚集財寶。如百川歸海。無有滿期。自己尙不受用。何況布施人也。「於己財寶至正感之果。」是出貪求相。和墮三塗之因。及受地獄之苦也。「從地獄出。」下。是受第二畜生之正苦報。因前世貪求他人錢財。今生以畜生身。而酬報正果耳。「受是罪已。」下。即是復至餓鬼中。酬還前世奪人財產。使人受飢餓之報也。「畢是罪已。」下。是明轉生人間。償還前世鞭撻。飢寒。逼迫。種種殘害他人之餘報也。「相似果。」者。善因善果。惡因惡果。鞭撻因鞭撻果。故名酬相似之因。名相似果也。「一切菩薩。」下。菩薩了知此五欲是苦。此五欲是墮三塗之因。故生大恐怖。厭離世俗。拋棄父母。入阿蘭若。發菩提心也。

辰（四）廣觀煩惱

或有菩薩。以渴愛心。而爲恐怖。於諸未得一切財寶。日夜追求。生渴愛故。或有菩薩。我所見而爲恐怖。爲諸煩惱作依止故。或有菩薩。以諸法見而爲恐怖。與所知障。作依止故。或有菩薩。六十二見而爲恐怖。入邪見林。難出離故。或有菩薩。疑爲恐怖。於真正法。生疑惑故。或有菩薩。以彼斷見而爲恐怖。執無後世撥無因果。生大邪見入地。

獄故。或有菩薩。以彼常見而爲恐怖。執五趣身。恆常決定。隨善惡業。無變易故。或有菩薩。以彼嫉妬而爲恐怖。不耐佗榮。懷惡心故。或有菩薩。常以掉舉而爲恐怖。心不寂靜。生散亂故。或有菩薩。以不信心而爲恐怖。如人無手。雖至寶山。終無所得。無信手者。雖遇三寶。無所得故。或有菩薩。以彼無慚而爲恐怖。內無羞恥。常造諸惡。業障無明。難見佛故。或有菩薩。以無愧心而爲恐怖。外無羞恥。棄恩背德。生死輪迴。墮三塗故。或有菩薩。以忿恨等而爲恐怖。能損自佗。互爲怨結。於多劫中。障佛道故。或有菩薩。以彼忘失而爲恐怖。於所聞法。不能憶持。忘失文義。增愚癡故。

以下廣明煩惱中。因經文參差不一。對於根本煩惱和隨煩惱之小大中隨。不能劃一嚴明界限。故科文中。總名爲廣觀煩惱也。「或有菩薩」下。此菩薩觀渴愛之心。能起一切煩惱。能於未得追得。生渴愛故。故菩薩生恐怖也。「渴愛」者。卽貪愛之心。如渴極之人。而思飲也。「或有菩薩」下。此菩薩總

觀我所見。而生恐怖也。「我所」者。前文略觀諸結科。是別觀我所執。此處總觀。故不同也。「或有菩薩」下。上文我所見。即是薩迦耶見。此處即是法見。我所見。煩惱障本。此諸法見。所知障本。故菩薩觀此而生恐怖。「所知障」「所知」者。一切事理境界。應可了知。親證。但今不能如實觀察。卽爲此法執所障。故名所知非是障。以障障所知也。「或有菩薩」下。卽菩薩觀六十二見而生恐怖也。「六十二見」者。卽是在五蘊法上。各蘊執有是我。我有。屬我。我在之四。遂成二十。而再展轉三世。加上根本之斷常邊見。成爲六十二也。「或有菩薩」下。卽觀疑而生恐怖。因「疑」者。爲六根本煩惱之一。以猶豫爲性。由此猶豫。對於正信正見。及一切善法。傍徨岐途。不能前進。故恐怖也。「或有菩薩」下。此卽觀斷常二見。而生恐怖。因有斷見故。卽淹沒因果。毀謗三寶。而造惡業。反之。有常見故。卽沒去善惡因果變異之相。亦隨之造惡。故觀此爲恐怖相也。「或有菩薩」下。此觀嫉妬生恐怖也。「嫉妬」者。隨煩惱中小隨之一。不耐他榮爲性。常懷惡心爲業。又復見他功德。不能隨喜。故恐怖也。「或有菩薩」下。此觀隨煩惱中。中隨之掉舉。不信。而生恐怖也。因有掉舉心故。使心散亂。觀定不成。因有不信心故。一切三寶功德不能信受。「如人無手」者。因正信是手。正戒是脚。正見是眼。但此不信。與信相反。故名無手也。「或有菩薩」下。此二卽是中隨煩惱。無有慚故。對於內法不知尊重。無有愧故。對於內外諸法。不明善惡。不知報恩。二者皆無羞恥故。能造惡受罪。故菩薩生恐怖也。「或有菩薩」下。此觀小隨煩惱。忿恨等而生恐怖也。「或有菩薩」下。此觀大隨中失念。而生恐怖。「忘失

「者即失念也。」不能憶持。「對於善法等不能憶記正念不能受持佛法故生恐怖也。」

辰（五）遍觀雜染

或有菩薩乃至一切不善黑業而爲恐怖。何以故。一切不善是生死因。輪轉三界。不得出離。於是無量無邊恐怖。皆能障礙出世勝法。或有菩薩以五種蓋而爲恐怖。五種煩惱。覆蓋菩薩菩提心故。或有菩薩以憎惡心而爲恐怖。於諸衆生無憐愍心。修菩提行。多退轉故。或有菩薩以破戒垢而爲恐怖。汙穢聖法。難得果報。或有菩薩以彼憂惱而爲恐怖。妄相熾然。失善業故。或有菩薩以惡作心而爲恐怖。於所修善生追悔故。或有菩薩而說狂醉是爲恐怖。不識善惡。無尊卑故。或有菩薩以非時死而爲恐怖。不住正念。歸無常故。或有菩薩以妄語業而爲恐怖。生生世世所有言說。一切衆生不信受故。或有菩薩以四顛倒而爲恐怖。由四顛倒輪迴生死。起煩惱業。不求佛故。或

有菩薩。而說惡友。是爲恐怖。隨不善友。造惡業故。或有菩薩。以五蘊魔。而爲恐怖。是五蘊身。從煩惱生。生已。卽起無量煩惱。因諸煩惱。造不善業。由諸惑業。墮大深坑。以是因緣。而生恐怖。或有菩薩。以煩惱魔。而爲恐怖。大小煩惱。能續生死。退菩提心。墮惡道故。或有菩薩。厭患死魔。而爲恐怖。發菩提心。未得不退。身壞命終。生退轉故。或有菩薩。以諸天魔。而爲恐怖。天魔眷屬。充滿欲界。障修道人。退菩提故。或有菩薩。以無記心。而爲恐怖。於諸善法。不能進修。空過長時。退善業故。或有菩薩。以彼八難。而爲恐怖。墮八難者。從冥入冥。生死長夜。難遇明故。或有菩薩。觀彼地獄。而爲恐怖。一墮地獄。經無量劫。受大苦惱。難解脫故。或有菩薩。墮畜生道。而爲恐怖。傍生界中。受愚癡報。經無量劫。難出離故。或有菩薩。觀餓鬼道。而爲恐怖。於恆沙劫。受飢渴。

苦難可值。遇佛法僧故。或有菩薩。想欲界生而爲恐怖。煩惱雜起。造諸惡業。墮三塗故。或有菩薩。以彼色界而爲恐怖。有覆煩惱。能障定故。或有菩薩。以無色界而爲恐怖。三界之中。最爲寂靜。猶如涅槃。有情妄執而爲究竟。劫盡命終。墜地獄故。或有菩薩。數數生死而爲恐怖。生邪見家。難出離故。或有菩薩。厭離生死而爲恐怖。死此生彼。常受苦惱。障菩薩行。求涅槃故。或有菩薩。以世間語是爲恐怖。心常散亂。妨善業故。或有菩薩。以心意識而爲恐怖。所緣行相。不可知故。

雜染之法。遍於（煩惱）惑業苦（生）三種雜染。但文中階段不甚明晰。故總名雜染也。「或有菩薩。至出世勝法」此觀業雜染法。爲一切生死因。障菩提勝道。故菩薩恐怖也。「黑業」者。業有善惡。無記三種。善業卽爲白業（清淨故）。惡業卽爲黑業（雜染故）。善惡參雜。卽爲雜業（融和故）。故此黑業。卽惡業也。「或有菩薩。至菩提心故」此觀五蓋生怖也。「五蓋」者。卽貪欲蓋（順境希求故）。瞋恚蓋（違境忿恚故）。昏眠蓋（昏熟闕冥故）。掉悔蓋（輕動追過故）。疑惑蓋（諦理不決故）。「蓋」者。障覆之義。有此五種。卽能障覆菩提道。「或有菩薩」下。此觀憎惡生怖也。因

憎惡故。對於一切衆生。卽無憐愍之心。無憐愍心故。卽無大悲。無大悲故。卽不能普度衆生。故菩薩生恐怖也。「或有菩薩。至難得果報。」此觀破戒生怖也。「戒」者。三無漏學之本。所謂攝心爲戒。由戒生定。由定發慧。故此戒本若破。則定慧之果難成。故恐怖也。「此破戒爲業雜染攝。」「或有菩薩。至失善業故。」此觀憂惱生怖。因有憂惱。心卽不能專一。心不專一。妄想易生。卽失善業。故菩薩生怖畏也。「或有菩薩。至生追悔故。」此觀惡作生怖。「惡作」者。先之所作。後生追悔。如先作善。後生追悔。則善業難生。故菩薩恐怖也。「此是四不定中之一。」「或有菩薩。至無尊卑故。」此觀狂醉生怖。「狂醉」者。失去通常知覺。對於一切善惡尊卑。不能明辨。故恐怖也。「或有菩薩。至歸無常故。」此觀非時死生怖也。「非時死」者。失去正念。不能隨念所生。以及乘業輪轉。或墮三塗之中。故生恐怖。或有菩薩。至不信受故。」此觀妄語生怖。因在因。妄語果地。卽說真實言語。衆生亦不信受。故恐怖也。「或有菩薩。至不求佛故。」此觀四倒生怖。「四倒」者。無常計常。不淨計淨。不樂計樂。無我計我。由此四倒。生在輪迴。故恐怖也。「或有菩薩。至造惡業故。」此觀惡友生怖。因隨惡友。惡業增長。善業退失。故怖畏也。「或有菩薩。至退善境故。」此卽別觀五廣而生恐怖。「五廣」者。卽業。天。死。煩惱。五蘊。魔是也。「或有菩薩。至退善業故。」此觀無記生怖。因無記法。對於善法障前進故。「或有菩薩。至難遇明故。」此觀八難生怖。因在八難。不能遇佛。常處黑暗。故生恐怖。「或有菩薩。至佛法僧故。」此觀三惡道而生恐怖也。「或有菩薩。至墮地獄故。」此卽別觀三界無常。而生恐怖也。「或有菩薩。至難

出離故。此觀數數生死生怖。因常流轉生死之中。若生邪家。卽難出離。故生恐怖。或有菩薩至求涅槃故。此觀厭離生死生怖。因在生死之中。常有生老病死苦故。障碍求菩薩道故。或有菩薩至妨善業故。此觀世語生怖。因世間語散亂定心。妨害善業。故生恐怖。或有菩薩至不可知故。此觀心意識三生怖。「心」者集起之義（第八）。「意」者思量之義（第七）。「識」者分別之義（第六）總之。此三心法。都是虛妄分別之心。此心爲因。乃顯妄境。由此妄境復成妄。因展轉相續。無有出期。又此妄心妄境。行相難知。故生恐怖也。（此中心意識總括三界心所竟）

卯（二）示離怖處

若在俗家。由斯恐怖。晝夜相續。擾亂善心。不能證得無恐怖法。過去菩薩住阿蘭若。皆能證得無恐怖法。卽是阿耨多羅三藐三菩提。未來菩薩住阿蘭若。悉皆當得無恐怖法。阿耨多羅三藐三菩提。現在十方諸大菩薩。住阿蘭若。斷一切障。得無恐怖。阿耨多羅三藐三菩提。提汝等當知。隨應修學三世菩薩。攝念身心。住阿蘭若。調伏妄想。永無恐怖。究竟阿耨多羅三藐三菩提。

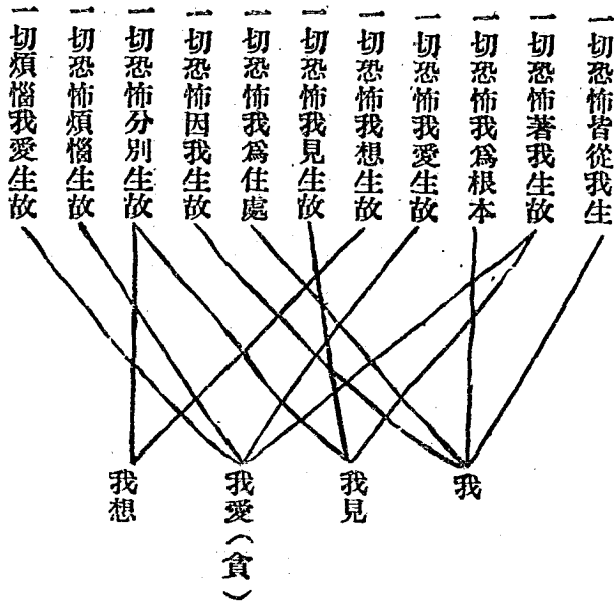
上文是明種種恐怖。此文正是指出離恐怖之處。此中可分爲三種而大略說明之。卽是從「若在俗家至不能證得無恐怖法」一節文。是說在家之人不能究竟離去恐怖。因他常爲世俗之所牽攀。晝夜分擾其心。雖善心亦終不能免欲染之所纏縛。所以不能離恐怖。第二從「過去菩薩至得無恐怖阿耨多羅三藐三菩提」是說明過去現在未來之諸大菩薩能斷除種種恐怖。其所以能斷除種種恐怖者。卽是能遠離五欲之家。而處于清淨阿蘭若地。以搜束其心。而求于佛果菩提。第三從「汝等當知至究竟阿耨多羅三藐三菩提」一文。是說明今智光菩薩一般人去修學三世菩薩住阿蘭若離恐怖之法。卽是調伏身心。使五根身不發生六識而攀緣六塵。以流轉生死。必要調攝其心。使此萬念紛紜之心而歸爲一念。如是一念相續不斷。則定由是生。慧由是發。而漸次離去三界有漏生死之法。以至于究竟離去一切恐怖。而究竟證得阿耨多羅三藐三菩提。故世間一切恐怖。若不究竟成佛。則終是墮落于生死恐怖之中而不能出離。唯有出家菩薩。遠離塵俗而處于清靜蘭若。息諸妄想分別。而究竟成佛。始能離一切恐怖。否則終不能遠離恐怖者也。

卯(三) 出恐怖本

復次出家菩薩住阿蘭若。當作何業。作何等念。曰夜常作如是思惟。世間所有一切恐怖皆從我生。一切恐怖著我生故。一切恐怖我爲

根本故。一切恐怖。我愛生故。一切恐怖。我想生故。一切恐怖。我見生故。一切恐怖。我爲住處。一切恐怖。因我生故。一切恐怖。分別生故。一切恐怖。煩惱生故。一切煩惱。我愛生故。

上面是指出遠離恐怖之處。現在正是指出恐怖之根本。因恐怖無量。必須窮其根本。若根本除。則枝末自易斷除。故出家菩薩。住于阿蘭若處。卽應常觀察思維下。舉出恐怖之根本。此中「世間一切恐怖皆從我生」者。卽是總舉一切恐怖。皆以我爲根本。假使我空。則便能遠離一切恐怖。而所謂「我」者。不過是五蘊之假體。但衆生不知。妄認爲我。既由妄認爲我之錯覺。便執著爲我。及生我愛。與妄想分別。乃至生出一切煩惱。然今此中所舉出恐怖之根本。亦有十餘種之數。可再從大概而約其性質相同者歸納之。卽便是以我爲根本。由有我故。便生執著。則有我見發生。既由我見。又生出我愛。以爲上首。及我之妄想分別。茲爲明瞭起見列表如下。



上所明即是一切煩惱由愛而生。以愛為上首。以我見。我想為副助。而我愛。我見。我想又以我為根本。若能明此。即明得一切恐怖之本胥在於我。我無則恐怖亦無。只細思之。的確如是在平常胆大而對

于生死不生懼畏之人。不過是意識所熏成之習氣。而他之根本仍是有所恐怖。如打仗遇危險而不懼。不過是習慣之養成。並不是離去恐怖。若果真離去恐怖。不特一切凡夫不能。卽是三果之聖人。于入滅定時。遇到忽擊大雷之時。尙不能免去驚駭。而生我之恐怖。若要離去此恐怖。卽是成唯識論所謂阿羅漢與八地以上之菩薩第七末那不執爲我。則始能無有恐怖。否則皆是在恐怖我執之中。由此則知一切恐怖皆由于有我也。

卯（四）結應離執

若我住在阿蘭若處。不能捨離我所執。不應住是阿蘭若中。不如還住白衣屋舍。何以故。若有我相。不應住止阿蘭若處。若有補特伽羅相者。不應住止阿蘭若處。若人具有我我所執。不應住止阿蘭若處。若有法見。不應住止阿蘭若處。若有具此四顛倒執。不應住止阿蘭若處。汝等諦聽。若有修行依涅槃相。不應住止阿蘭若處。何況更起諸煩惱相。

上面是明世間一切恐怖。皆是由于我我所執。而今此科文。正是要于明得一切恐怖不外乎我我所執之後。而正是要于此阿蘭若中離去我我所執。此中大略可以四種意義而明之。即是從「若我住在至還住白衣屋舍」一文。即是總明我法二執。即是說出家菩薩住于阿蘭若清靜之處。尙不能離去我法二執。則便與住阿蘭之本旨相違。蓋住阿蘭若之本旨。即是求證佛果菩提。求佛果菩提。即是要離去我我所執。今既不能離去我我所執。則便同于山中之野獸。既如是不如仍還住在白衣之屋舍。而何必出家修行耶。第二即是從「何以故至「補特伽羅」下之阿蘭處」一文。即是正明我執。此中所云「我相」者。即是五蘊身和合之假相。即是我之總名。爲有情虛妄分別而計執者。「補特伽羅相」者。即是「數取趣相」。數數取得六道五趣之相。從此一趣而趨於他趣。即是從此一身而到他身。若人若畜生。若天等。雖數轉變。而忽此忽彼。但有此忽此忽彼之自體。即以此忽此忽彼之自體。而分別計執爲補特伽羅相。即是我相之別名。此經不過但舉二種我相。在他經論有知者。見者士夫等種種我相之不同。後當明之。然此中所說。亦即是第一總明中若有我相。則不應住於阿蘭若處是也。第三即是從「若人具有至「四顛倒執」上之阿蘭若處」即可說是結上之執。而起下之法執。此中所謂之我執。即是成唯識論所謂「有情命者。預流一來等」。我所與法見。即是成唯識論所謂「實德業等。蘊處界等」是也。然此中亦是說若有我法二執。則不應住於阿蘭若處是也。第四即是從「若有具此至諸煩惱相」一文。即是別明法執。此中所云「四顛倒執」者。即是一般凡夫於無常之法。而執爲常。於無樂。無我。

無淨之法。而執爲樂。爲我。爲淨。所以名之爲四顛倒執。「涅槃相」者。即是說修學之人。而執著有涅槃所依及涅槃證得。即是涅槃之相。「煩惱相」者。即是執著我所相。由執我所相故。而生諸煩惱。要之此中。即是說有四顛倒執。固不能住於阿蘭若。即是有涅槃相之執。尙不能住於阿蘭若。何況於阿蘭若而起諸煩惱相耶。

丑（二）觀阿蘭若功德分二

寅（初）示當住阿蘭若相

汝等諦聽。若有不著一切相。應當安住阿蘭若處。是名當坐無著道場。一切諸法皆不可得。若心調柔。無有諍論。應當安住阿蘭若處。於世因緣都無所著。應當安住阿蘭若處。於色聲香味觸等法。無依止者。應當安住阿蘭若處。於一切法有平等見。應當安住阿蘭若處。於四威儀能調自心。應當安住阿蘭若處。能捨一切諸恐怖者。應當安住阿蘭若處。諸佛子等。以要言之。於諸煩惱得解脫者。應當安住阿

蘭若處。若得成就涅槃因者。應當安住阿蘭若處。能善修行四無垢性。應當安住阿蘭若處。若有少欲能知足者。應當安住阿蘭若處。具足多聞有智慧者。應當安住阿蘭若處。若能修行三解脫者。應當安住阿蘭若處。永斷能縛煩惱結者。應當安住阿蘭若處。能審觀察十二因緣。應當安住阿蘭若處。所作已辦者。應當安住阿蘭若處。捨諸重擔者。應當安住阿蘭若處。證悟真如深妙理者。應當安住阿蘭若處。

所謂住阿蘭若相者。卽是住於阿蘭若所應持態度。前結應離執一科文。卽是不應住阿蘭若之態度。因他我所執尙未捨離。則便違於住阿蘭若之本旨。今正是明住阿蘭若所應具足之態度。此中可分二段而明之。第一卽是從「汝等諦聽至「諸佛子等」上之阿蘭若處」一文。可說是泛明住阿蘭若所應具足之條件。但此中可說是有七種條件。第一卽是「不著一切相」。便有住阿蘭若之資格。因不著我種種相。法種種相。則便於我法皆不可得。如是則便住無所得之心。第二卽是「若心調柔無有靜論」。即調伏煩惱之心。而柔順於出世之道。「靜論」卽是安住於定心。而不與六塵諸

緣諍論（卽是不緣六塵等法）若諍論卽生煩惱之過失。第三卽是「於世因緣都無所著。」卽是不著於世俗境界。第四是「於色聲香味觸等法無依止。」卽是不依止於五塵及其他法。第五是「於一切法有平等見。」卽是於止觀中。觀一切法無二無別。第六是「於四威儀能調自心。」卽是於行住坐臥皆與心相應而使自心安樂。第七是「能捨一切諸恐怖。」卽是捨離上面所舉出之諸恐怖法。第二段卽是從「諸佛子等以要言之至「汝等當知上」之阿蘭若處一文。可說是總明住阿蘭若所應具足之條件。此中舉出之條件有十一種。第一是「於諸煩惱得解脫者。」此是就最低限度能對治煩惱言。若真是解脫。要在見道位。然尤非至極。若究竟解脫煩惱。必須在佛果位。故今從對治言。卽地前亦可方便解脫煩惱。第二是「成就涅槃因者。」卽是修四諦。十二因緣。六度。乃至三十七道品等法。皆是成就涅槃因者。第三是「善能修行四無垢性。」卽是修習無垢性品中不貪衣服。臥具。飲食。湯藥之四法。第四是「少欲知足。」其性質略與四無垢性相同。第五是「具足多聞智慧。」卽是具足聞思修慧。第六是「能修三解脫者。」卽是空。無願。無相三解脫門。亦名三三昧或三空。第七是「永斷能縛煩惱結者。」此是就漸漸對治煩惱而至於極言。與前解脫煩惱稍別。彼是直就解脫而言。第八是能審觀察十二因緣。」卽是能諦審觀察無明。行。識。乃至老死等法。第九是「所作已辦者。」卽是二乘人究竟證得阿羅漢果。辟支佛果。於免離生死所應作之事已辦畢。再不流轉生死。故云所作已辦。第十是「捨諸重擔者。」卽是解脫煩惱。因煩惱未除。則如重擔之負於身。今煩惱既除。則身心皆得輕安自在。第十一是

「證悟眞如深妙理者。」卽是於見道位通達諸法眞實如如之深妙理體。今可總說若於上之各種件能具足一種。二種。乃至齊具。卽得住於阿蘭若處。否則便等於山中之野獸。或不如還住白衣之屋舍。

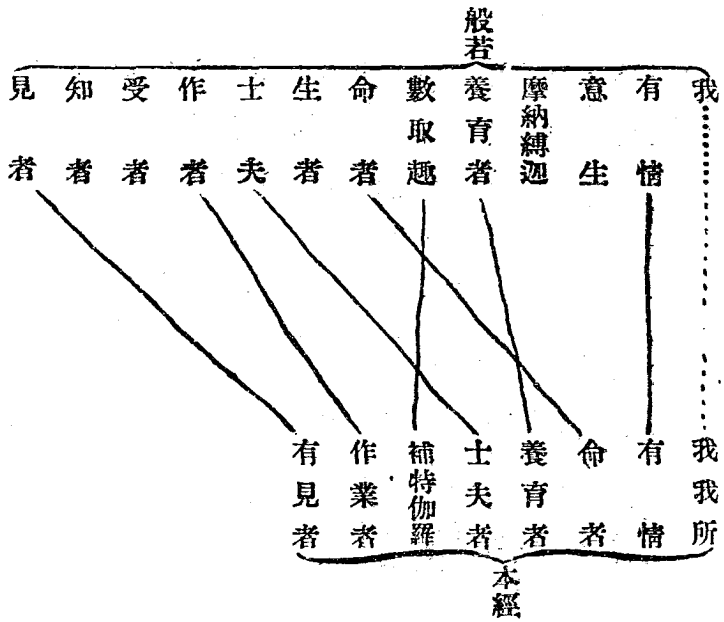
寅（二）示正住阿蘭若行分二

卯（初）不生一切分別心觀

汝等當知。阿蘭若處種種藥草。大小樹木。生阿蘭若。曾無恐怖。亦無分別。菩薩摩訶薩住阿蘭若。亦復如是。觀自身心。猶如枯樹。牆壁。瓦礫。等無有異。於一切法。無有分別。我觀身心。猶如幻夢。中無有實。念念衰老。其息出已。更不復入。由善惡因。隨業受報。是身無常。速起速滅。是身虛假。終不久停。如是身中。無我我所。無有情。無命者。無養育者。無士夫者。無補特伽羅者。無作業者。無有見者。如是等相。本來空。

寂猶如虛空。亦如泡沫。常應念念作如是觀。一切恐怖皆得解脫。如彼樹木無有恐怖。時諸菩薩得大安樂無畏生處。是名菩薩住阿蘭若。求阿耨多羅三藐三菩提。

此一科文。卽是明出家菩薩於阿蘭若處修學佛道。對於一切諸法。不應起分別之心。卽華嚴經所謂「不於其處起分別。是故此中最吉祥」是也。此中大略可以三段而說明之。第一是從「汝等當知至於一切法無有分別。」卽是樂遠離行菩薩告智光等菩薩住阿蘭若修觀之方法。其方法卽是謂住於阿蘭修者。觀本人之身亦如阿蘭若處之草木瓦礫。無有分別。無有恐怖。而菩薩之修習止觀亦復如是。對於一切諸法。亦不應起分別。然此是現量之境界。並非如草木瓦礫全無知者。第二卽是從「我觀身心至無有見者」一文。卽樂遠離行菩薩說明自己修觀之法。而觀得身心虛僞不實。剎那變壞。乃至如是身中無我我所及無有情等。此有情等皆是我之差別相。今可以般若經中之十三我相。而並攝表明之。便可知彼此所出我相之多少。至於其他經論尤有多少不同者。茲不繁取。如下表。



上第二段是樂遠離行菩薩明本人住阿蘭若觀察身心之方法。今第三段從「如是等相至三藐三菩提」一文。即是樂遠離行菩薩說明本人修觀方法之後。而囑命智光等亦應如是觀察。而不應起分別。乃至有我我所執等。若能如是觀察。則便離去一切恐怖而得大安樂。是名住阿蘭若修菩提者。

卯（二）具足一切功德處觀

復次出家菩薩住阿蘭若。晝夜相續。應如是觀。是阿蘭若。善能修習。四無垢性安樂之處。是阿蘭若。善能修習知足之處。是阿蘭若。於諸煩惱得解脫處。是阿蘭若。具足多聞智慧之處。是阿蘭若。伏斷煩惱所知障處。是阿蘭若。能入三種解脫門處。是阿蘭若。善能證得八解脫處。是阿蘭若。善能觀察十二緣處。是阿蘭若。善能斷除業障之處。是阿蘭若。能得初果預流之處。是阿蘭若。能得第二一來果處。是阿蘭若。能得第三不還果處。是阿蘭若。得第四果阿羅漢處。是阿蘭若。證得辟支佛果之處。是阿蘭若。已辦所作得自在處。是阿蘭若。捨諸

重擔得輕安處。是阿蘭若。證得空空真如之處。是阿蘭若。能修無量大慈心處。是阿蘭若。修證無量大悲心處。是阿蘭若。能善修習喜無量處。是阿蘭若。善能修習捨無量處。是阿蘭若。能發菩提心處。是阿蘭若。菩薩修持到十信處。是阿蘭若。復次進修到十住處。是阿蘭若。展轉增修到十行處。是阿蘭若。展轉修行十迴向處。是阿蘭若。善能修習四善根處。是阿蘭若。修行六度波羅密處。是阿蘭若。修行初地至十地處。是阿蘭若。證得六根清淨之處。是阿蘭若。善能證得天眼通處。是阿蘭若。得天耳通。及宿住智。生死智。明神境。他心。如是通處。是阿蘭若。有慚愧處。是阿蘭若。不放逸處。是阿蘭若。修五根處。是阿

蘭若。證得無量無邊三昧之處。是阿蘭若。能得恆沙陀羅尼門。證自在處。是阿蘭若。悟無生忍。是阿蘭若。永出三界斷生死處。是阿蘭若。得不退轉。是阿蘭若。降伏一切衆魔怨敵。銷除業障。見佛聞法。如是之處。是阿蘭若。得佛不共最上法門。是阿蘭若。修習戒蘊清淨之處。是阿蘭若。出生無漏三摩地處。是阿蘭若。能生般若證解脫處。是阿蘭若。能生解脫知見之處。是阿蘭若。得三十七菩提分法。是阿蘭若。能得解脫十二入處。是阿蘭若。永離有漏十八界處。是阿蘭若。微妙觀察十八空處。是阿蘭若。容受一切諸法空處。是阿蘭若。增長十善法生之處。是阿蘭若。增長堅固菩提心處。是阿蘭若。三世諸佛讚歎

之處。是阿蘭若。一切菩薩恭敬讚歎如是之處。是阿蘭若。毗婆尸佛。於尼俱陀樹下成道。是阿蘭若。尸棄如來。於尸利沙樹下成道。是阿蘭若。毗舍如來。阿尸婆多樹下成道。是阿蘭若。俱留孫佛。無憂樹下成等正覺。是阿蘭若。俱那含牟尼如來。優曇樹下成等正覺。是阿蘭若。迦葉如來。娑陀樹下成等正覺。是阿蘭若。釋迦如來。於畢鉢羅樹下成道之處。汝等當知。阿蘭若處。有如是等無量無邊功德勝利。

此一科文是明出家菩薩住於阿蘭若處。應觀阿蘭若處。具足如是種種功德。此中從復次出家菩薩至證得空空真如之處。一略與前住阿蘭若相科文中後段諸佛子等以要言之以下之一節文同。今且攝表以明之。

具足一切功德處觀

(前段文)

示當住阿蘭若相

(後段文)

是阿蘭若善能修習四無垢性安樂之處
 善能修習知足之處
 於諸煩惱得解脫處
 具足多聞智慧之處
 伏斷煩惱所知障處
 能入三種解脫門處
 善能證得八解脫處
 善能觀察十二緣處
 善能斷除業障之處
 能得初果預流之處
 能得第二一來果處
 能得第三不還果處
 能得第四阿羅漢處
 證得辟支佛果之處
 已辦所作得自在處
 捨諸重擔得輕安處
 證得空空真如之處

於諸煩惱得解脫者應當安住阿蘭若處
 若得成就涅槃因者
 能善修行四無垢性
 若有少欲能知足者
 具足多聞有智慧者
 若能修行三解脫者
 永斷能縛煩惱結者
 能審觀察十二因緣
 所作已辦者
 捨諸重擔者
 證悟真如深妙理者

此中所出之功德雖比前住阿蘭若相後段文中稍多數種。但不過開合之不同耳。如此中於三解脫之後。又加以八解脫一條。雖其名相不同。然皆是修無所得之空觀法。所謂八解脫者：(一)內有色想觀外色解脫。(二)內無色想觀外色解脫。(三)淨解脫身作證具足住。(四)空無邊處解脫。(五)識無邊處解脫。(六)無所有處解脫。(七)非想非非想處解脫。(八)滅受想定解脫身作證具足住。此略與八勝處十徧處一切處相同。是爲上二界與三乘所共修之法。其善能斷業障一種功德。略與阿蘭若相中之「永斷能縛煩惱結」相同。不過明阿蘭功德中。是就其煩惱所感得之業果而言耳。此明阿蘭功德中又多舉出聲聞四果與辟支佛果。卽阿蘭若相中之「所作已辦」一條攝之。其阿羅漢果與辟支佛果正是所作已辦之人。其聲聞前之三果。雖不卽是所作已辦者。但阿羅漢果是基於此三果者。故亦攝之於所作已辦中。而此明阿蘭若功德中又舉出「所作已辦」者。是總明二乘人之得自在亦無妨礙。而前阿蘭若相中有「若得成熟涅槃因者」一條。雖未攝於此何種功德中。但此一條可說是總明修菩提道法者。既如是則可通攝一切。要之。此表中用實線者。卽是上下相同。其用虛線者。則可但攝於某種中。其同者前已明之。茲不繁述。次從「是阿蘭若(空空真如之處之下)至捨無量處」一文。卽是明阿蘭若能修得慈無量。悲無量。喜無量。捨無量之四無量心之功德。次從「是阿蘭若至十地處」一文。卽是明菩薩三僧伽耶。求佛果菩提。於其所經歷行位之功德。卽是從初發心進而到十信。更進而到十住。再進而到十行。如是展轉增進。而到十回向。再由十回向展轉增進。而到四加行。於

中修行六波羅密。乃至登極喜地。以至十地。亦復如是。但六波羅密在地前所修者。是有漏之功德。而得名為清淨波羅密。在地上菩薩所修者。則更名為無漏功德。是名清淨波羅密。次從「是阿蘭若至如是通處」。即是明身心獲益之功德。初是六根清淨功德。六根清淨。即是住阿蘭若。能使無始以來。眼等諸根之罪垢。悉皆消除。即成諸根互用。圓通無礙之功德。其次即是獲得六神通之功德。此中之宿住智。即宿命通。生死智明。即是漏盡通。因此通於諸煩惱已盡淨無餘。更不落於生死。故其對於生死。已明了通達。非是天眼通。天眼通但見六道衆生死此生彼之相。且此中已舉出此通。所以斷除煩惱。是漏盡通。斷除生死而不受於生死之謂也。此中所以稱「智」。稱「明」。者。因此六神通是由於證得聖智而發。或與聖智相應。故此中稱宿住智。及生死智。又此言「生死智明」者。若以三明而論。則宿命通爲三明中之一明。「明」之功用較之於「通」之功用稍強。但此中互用而不分耳。次從「是阿蘭若至不放逸處」。即是明住阿蘭若。能得善心所之功德。即是住於阿蘭若。能生慚愧之心。及不放逸之心。次從「是阿蘭若至最上法門」。此是明住阿蘭若。能生一切諸法功德。最初即是能修煉五根。五根即是信。勤。念。定。慧。爲三十七菩提分法中之五根菩提分法。其次即是能證得無量無邊三昧。「三昧」即是禪定。又其次即是能得恆沙陀羅尼門自在。「陀羅尼」即是「總持」。總持一切法。一切義。一切定。慧。一切咒術而不散失。即是說總持恆河沙數之善法。亦得自在無礙。又其次即是能悟無生忍。「無生忍」即是忍。可印證諸法真如之理體。爲無有生滅者。故云無生忍。此在初地見道位。及八地等皆得悟入。又其次

即是能永出三界斷生死處。斷除煩惱障。即是斷生死。斷生死即是永出三界。又其次。即是能得不退轉。即是於諸善法。唯有增勝而不退轉。又其次。即是能降伏衆魔怨敵。及消除業雜染。而見佛聞法。一衆魔。即是煩惱魔。五陰魔。死魔。天魔等。此衆魔能障人之佛果菩提。故稱爲怨敵。又其次。即是能得佛之不共法門。即是十八不共法。或是一百四十功德法。皆爲不共二乘之法。次從一。是阿蘭若至能生解脫。知見之處。一。即是明阿蘭若處。能生戒定。二。慧。般若。解脫。解脫知見之五分法身功德。次從一。阿蘭若至菩提分法。一。即是明阿蘭若處。能生三十七菩提分法之功德。即是四念處。四正勤。四如足。五根。五力。七覺支。八正道是也。又從一。是阿蘭若至十八界處。一。即是明阿蘭若處。能得解脫十二入。及永離有漏十八界功德。眼等六根和色等六塵相合。即是十二入。根塵相對而生六識。即是十八界。次從一。是阿蘭若至諸法空處。一。即是明阿蘭若處。能觀察十八空。乃至能容受一切諸法空。十八空。即是智度論般若經等所謂。內空。外空。內外空。空空。太空。第一義空。有爲空。無爲空。畢竟空。無始空。散空。性空。自性空。諸法空。不可得空。無法空。有法空。無法有法空。其實十八空亦可概括一切空法。但有此一。一切諸法空。一。則其範圍比之於十八空。又更廣闊。以其無限量故。次從一。是阿蘭若至菩提心處。一。即是明阿蘭若處。能增長十善法及增長堅固菩提心。十善法。即是身三支。不殺。不盜。不婬。口四支。不妄語。綺語。兩舌。惡口。則成身口七支。再加無貪。無瞋。無癡之意業三善根。則成爲十善法。次從一。是阿蘭若至如是之處。一。即是明阿蘭若爲三世諸佛之所讚歎。及一切菩薩之所恭敬讚歎。次從一。是阿蘭若至成道之

處。是明於阿蘭若處成道之功德。「毘婆尸」又作毘鉢尸。微鉢尸。毘婆沙維衛。蓋梵音有輕重之不同。其義一也。梵語「毘婆尸」譯四勝觀。或譯種種觀。種種見等。此是過去七佛之第一尊。而爲莊嚴劫千佛中之最後第三佛也。「尼俱陀樹」又名尼拘陀樹。此云「無節」。亦云縱廣樹也。此樹端直無節。圓滿可愛。離地三丈餘。方有枝節。「尸器」或作式棄。式詰。譯曰持髻。曰勝。曰最上。曰頂髻。曰火髻。以入火光定而斷欲惑。故此爲七佛之第二尊。爲過去千佛中最後之第二佛。「尸利沙樹」。尸利沙者。吉祥之義。卽此方之合昏樹也。俗名爲夜合樹。尸棄如來於此樹下成道。「毘舍」。卽毘舍浮。又名毘舍浮。毘濕婆部。毘攝浮。韓恕婆等。此云「一切勝」。毘濕婆。譯作「遍一切」。「部」。卽「自在」也。卽是這一切皆自在。爲過去千佛中之最後一佛。七佛中之第三佛。「阿私婆多」。亦云阿濕婆他。梵語「阿濕婆」。此言「馬陀者脚」。合而言之。曰馬脚樹。「俱留孫」。亦云拘留孫。鳩樓孫。拘留孫。譯云「所應斷已斷」。或譯「滅累」。或譯「成就妙美」。爲七佛中之第四佛。爲現在賢劫千佛之第一尊。「無憂樹」。卽梵語「阿輸迦樹」也。悉達太子亦生此樹下。卽嵐毘尼園之無憂樹。然俱留孫佛成道之樹。但同此名。非卽悉達太子誕生之樹。「俱那含牟尼」。又作拘那含牟尼。或作迦諸迦牟尼。譯曰「金寂」。或譯「金色」。或金寂靜。或仙人。是賢劫中第二佛。七佛中第五佛。「優曇」。具云「優曇鉢羅」。譯云「靈瑞」。法華文句云。「優曇華此言靈瑞。三千年中一現。現則金輪王出」。按此樹爲無花果類。產於喜馬拉耶山麓。及錫蘭等處。「迦葉佛」。迦葉。具云「迦葉波」。此言「飲光」。此爲現在劫中第

三佛。七佛中第六佛。『娑陀』卽『娑羅樹』。此言『堅固』卽與釋迦如來入滅之樹同類。但不卽是其樹四方各生二株。而人可於中間居住者也。『釋迦牟尼』。『釋迦』者姓也。此言『能仁』。『牟尼』者卽如來之德號。此言『寂默』。卽是能仁寂默。爲現在劫之第四佛。七佛中之第七尊。『畢鉢羅樹』卽菩提樹。佛坐其下成等正覺。因爲之菩提樹。昔佛在世。高數百尺。屢經殘伐。猶高四五丈。莖幹黃白。枝葉青翠。每至如來涅槃之日。葉皆凋落。頃而復故。探玄記二十四曰。『畢鉢羅樹。此云榕樹。在領南亦。有此樹』。按亦卽川滇黔之黃桷樹。上是明七佛住阿蘭若於諸樹下成等正覺。下從『汝等當知至功德勝利』一文。卽是綱明從上復次出家菩薩以來。住阿蘭若處之種種功德。然上面所列出之功德。不過舉其大略。其實是無量無邊功德。而不可計喻者也。上樂遠離行長行一科文竟。下重頌。

子(一一)重頌

爾時樂遠離行菩薩。爲諸大衆而說偈言。

出家菩薩住蘭若	當作何念及何業	世間所有諸恐怖
皆從我見我所生	若能斷除我所	一切恐怖無所依
若有能執我見心	畢竟不成菩提道	涅槃常住皆無相

何況煩惱非法相	不著諸法及衆生	心無諍論修正念
四威儀中調伏心	應住蘭若常寂靜	能斷煩惱心知足
住於蘭若空寂舍	入三解脫無相門	住於蘭若離塵垢
能觀十二因緣法	四諦二空真妙理	世間八法不傾動
如是大士住蘭若	能觀自身如枯木	亦如水沫及幻夢
不著二邊平等相	如是薩埵住蘭若	罪業纏縛無常身
本來虛假元無實	我法二執及罪相	於三世中不可得
自身佗身無有二	一切諸法亦如是	諦觀法性無去來
如是菩薩住蘭若	梅檀塗身及讚歎	以刀屠割并罵辱
於此二人無愛憎	如是菩薩住蘭若	出家樂住阿蘭若
晝夜應作如是觀	阿蘭若處真道場	一切如來成正覺

阿蘭若處妙法空	出世正法之所生	阿蘭若處聖所尊
能生三乘聖道故	阿蘭若處聖所宅	一切聖賢常住故
阿蘭若處如來宮	十方諸佛所依故	阿蘭若處金剛座
三世諸佛得道故	阿蘭若處涅槃宮	三世如來圓寂故
阿蘭若處大慈室	菩薩住此修慈故	阿蘭若處是悲田
三世諸佛修悲故	阿蘭若處六通室	菩薩於此遊戲故
阿蘭若處大無畏	能斷一切恐怖故	阿蘭若處三摩地
諸求道者得定故	阿蘭若處陀羅尼	諸持咒人神力故
阿蘭若處善法堂	增長一切善法故	阿蘭若處菩提室
菩薩修道得忍故	若欲永超三界苦	菩提涅槃當修證
徧周法界利羣生	應居蘭若菩提室	所修六度四攝法

迴施三有及四恩 自他俱入甘露城 同證一如真法界

此中從「出家菩薩住蘭若至皆從我見我所生」之一頌。是頌出恐怖本之一科文。次從「若能斷除我所至何况煩惱非法相」之一頌半。是前長行結應離執一科文。次從「不著諸法及衆生至如是大士住蘭若」之三頌。是頌長行示當住阿蘭相之一科文。次從「能觀自身如枯木至如是菩薩住蘭若」之四頌。是頌長行不生一切分別心觀之一科文。次從「出家樂住阿蘭若至菩薩修道得忍故」之八頌。是頌長行具足一切功德處觀之一科文。次從「若欲永超三界苦至同一如真法界」之二頌。是總結長行並重頌之頌。即是要有情住阿蘭若求佛果菩提。以遠離生死之苦。而修四攝六度。作自利利他之事業。所謂四攝者。即是布施。愛語。利行。同事之四。即是以此四法而攝受一切有情。故名四攝。「三有」者。即是三界之別名。因三界有於生死之苦。故名三有。「甘露城」即是涅槃城。「一如真法界」即是「一真法界」或「真如法界」。

壬(一一)如來印成

爾時樂遠離行菩薩摩訶薩。爲諸大衆說是法已。佛言。善哉善哉。善男子。汝爲大衆及未來世求佛道者。分別演說阿蘭若處。殊勝功德。

利益安樂。現在未來一切衆生。趣向菩提正真覺道。汝所成就無量功德。千佛共說。不能窮盡。

此一科大意。卽是因前樂遠離行菩薩。在如來法會中。對在會大衆。說明本人出家修行之心得。一方面明處於世間爲種種不善法之所染污。不易解脫。三界生死之一切恐怖。一方面又明若要出離世間之一切恐怖。則必須要處於阿蘭若處而修佛道。因阿蘭若處能生一切清淨功德。故屬在會諸衆。出離五欲雜染之地。而於清靜蘭若。依其所說之法。而作如是觀。但說雖如是說。而不知是否與佛相同。因要釋衆之疑惑。故有如來出而印證許。可以明其說。真實非虛。以釋在會疑惑。且亦令未來生信。此卽本科文之大意也。

壬（三）法衆獲益

爾時會中智光菩薩。無量阿僧祇菩薩大衆。聞阿蘭若最勝功德。卽得聞持陀羅尼門。無量衆生。發無等等阿耨多羅三藐三菩提心。得不退轉。千億衆生。遠塵離垢。得法眼淨。

此一節文。卽是智光等無量無數菩薩。得聞樂遠離行菩薩。說阿蘭若之功德。卽獲得聞持陀羅尼

之利益。聞持陀羅尼。即是四種陀羅尼之一。即是聞聽佛法而總持不失也。次有無量衆生發菩提心。得不退轉。次有千億衆生。遠塵離垢。得法眼淨。其義如前諸獲益中說。上來大科文中聖教正說分。應機漸說中之五乘共法。於此告畢。

厭身品

庚一彌勒與問

辛一許諾

壬一總標有漏身觀

厭身品 庚二世尊許說

辛二解說

壬二別分三十七觀

壬三亦作大乘身觀

辛三結成

庚三法衆獲益

這一品是屬於三乘共法的大乘共行二乘法。此中所謂三乘。一聲聞乘。又云小乘。速則三生。遲則六十劫。修生空法。終於現世聞如來的聲教。而悟四諦的真理。以證得阿羅漢果。二緣覺乘。又云中乘。辟支佛乘。速則四生。遲則百劫。修生空法。在他最後一生。不依如來的聲教。只要感飛花落葉的外緣。而自

覺十二因緣的真理。以證得辟支佛果。三大乘。又云菩薩乘。三無數劫間修六度萬行。以證得無上菩提。果。但是這三乘人彼此間都共修習四念處觀。所謂四念處觀。一身念處。觀身體爲不淨的東西。此肉體是父母所生的。而肉體的內外污穢充滿。沒有一點兒清淨的地方。所以觀身爲不淨。二受念處。觀受爲苦。受是苦樂的感覺。但樂是從苦的因緣而生。復又轉生苦。世間沒有實樂。所以觀受爲苦。三心念處。觀心爲無常。心依六根緣六塵。剎那剎那的生滅。沒有常住的時候。所以觀爲無常。四法念處。觀法爲無我。因爲法沒有自主自在的本性。所以觀爲無我。——這就苦諦而修的四念處。我們之所以有苦。因有此身受心法四事。所以就此身受心法四事。而觀不淨苦無常無我。而對破凡夫常樂我淨的四種顛倒邪見。然而此四念處以慧爲體。慧依定。依念念於身受心法所觀之處。所以得名念處。如法華玄義卷三云：「念處是觀苦諦上四智。治於四倒。四倒不起。由此四觀。」所以觀此四法。對於超出三界有漏之法。有所助益。固然是聲聞緣覺二乘人所修證的境界。亦大乘人共修共行的法。以大乘人亦應對破凡夫四顛倒的邪見故。因爲大乘人雖不能拋棄教化衆生的負擔。而亦須斷除三界有漏煩惱法故。

在這「大乘共行二乘法」標題的傍邊。括有「十行」二字。是怎樣底的意義呢。從五乘看法。通於三乘。從大乘看法。由十信。十住。至十回向。四加行位的菩薩。所修行的法。這是必經過階段。而不可輕視忽略過去的。倘若與華嚴經比較來看。如善財童子所參訪的善知識。十住十行位都是出家比丘。是修聲聞緣覺法的二乘人。據這樣看來。前厭捨品無垢性品修十信的。和阿蘭那品離世間品修十住的。

以及此厭身品修十行的。都是出家比丘和菩薩共同修行的法。所以華嚴經裏善財童子所參訪的善知識。修十信十住十行法的。都是聲聞辟支佛等二乘人。然而此十信十住十行十回向四位。爲菩薩的資糧位。又爲菩薩勝解行地。以菩薩法空勝解力。而來修六波羅密行。因爲修諸觀者。以法空勝解爲最。若能證得法空的境界。則能伏斷一切三界有漏煩惱。這卽是修三乘出世觀位的實證。

然而所謂厭身品。以全品的文字看來。這品題不是佛說的。不過是後來結集經文。或傳經的人所分的段落。我們從經文裏看出此品的結晶所在。如彌勒問云。「自於是身。應作何觀。」所以此品可以題作觀身品。誰也知道。世間從各方面去比較觀察。最切近的是身。無論牠是美的或醜的。但愛惜牠的確超越一切任何物質之上。這是人間自私自利的心理暴露。這誰也不能否認的吧。所以在此品中有三十七觀。最後觀身猶如車乘。觀此身如大乘的體。所謂「身」梵語「伽耶」。此云「積聚」。是一聚集的個體。是很多的分子而積聚起來的。以如今的團體意義來解釋牠。這是絕妙的適合其意。在佛法所謂「一聚」。不能稱爲個體。是一個團體。這也是我們應有的認識。然而「一聚」者。有狹義。有廣義。從狹義方面說。此身僅僅是一個色法的集團。是五蘊之中的色蘊。此色蘊包括五根五塵四大諸元素。由此諸元素組織成爲體團。名之曰身。但於此更有別。有通的範圍。在「別」的立場看。眼耳鼻舌身五根的區別中。身只是五根之一。在「通」的立場看。是整個的身。若將此身詳細的考據。是各種元素堆在一起。但都互有關係。不可偏廢。所以要別清楚。此身可作爲五根的發動力所依的外觀形相。所以

此身的團體之中有五根。互相發用。如眼根有能發眼識作用。能觀察外界各種現象的形形色色。其他耳鼻舌身。都有同樣的發識功能。雖然身為五根所依止之處。而五根各有其特質。各有等次的分界線。如果一色聚沒有五根。則不能名之曰有情身。但四大五塵的積聚。而五根的積聚沒有。究竟不能有思想作用。却變為無機物了。從廣義方面說。身又是五蘊組織成的團體。卽色受想行識的五蘊。一色蘊。總括五根五境等有形的物質。二受蘊。對鏡而感受苦樂。三想蘊。對境而想像彼此。四行蘊。對境而造作善惡。五識蘊。對境而了別識知。由此五蘊各別的作用。總集而成謂之身。所以不能專指色法而言。若身心分別而言。色蘊之一卽身。而受想行識四蘊卽心。心中受。想。行之三者。在心上各有一種特別的作用。可名之曰心所有法。卽心王所有之法。而識之一者。爲心的本性。可名之曰心王。因爲五蘊爲身心的二法。如欲界色界有身體的有情。這是五蘊而成。無色界無有身體的有情。只有四蘊（除色蘊）而成。不過這五蘊的身。是虛偽的。如增一阿含經二十七云。「色如聚沫。受如浮泡。想如野馬。行如芭蕉。識爲幻法。」

據這樣看來。這有情身既由五蘊的色心二法組織而成。所以是活動的。什麼都具足的。有機體。正適合佛所說的薩迦耶見的意義。所謂「薩迦耶見」。此云有身見。五見中的身見。執着五蘊假和合的團體。思爲有真實的我。而起我我所的偏見。我們平常的人。所知道的身。卽是五根五塵和四大和合的色身。但人是五蘊的身。不是唯一色蘊的身。假若僅僅是唯一色蘊而成。那是死屍。沒有情識活動的可能。然而此五蘊之法。是剎那生滅的。相續的。是「各別的因」和「相互的緣」合成的。由此仗因托緣。

而生起的五蘊之法。因業力所引而不散亂。相續不斷而成爲身。到了業力盡了。而全體的生命如破沙盆也似的粉碎了。至此五根敗壞。四大分離。前六識亦不起。一切業力都潛伏在第八阿賴耶識裏。再遇有相當的因緣。則由強的業力發動。又成爲後世的有情身。於是生而復死。死而復生。這完全是其間有業力引生的緣故。這是觀身應有的觀察。復次此中所觀的五蘊身。爲五取蘊身。取卽煩惱。取卽貪愛的增上相。所以這五取蘊身也卽三界有情的有漏身。如果將此所觀的身的意義認識清楚。則可以明白此品的大意了。

庚（一）彌勒興問

爾時彌勒菩薩摩訶薩。卽從座起。徧袒右肩。右膝著地。合掌恭敬而白佛言。世尊。我等既悟出家菩薩摩訶薩。厭離世間。住阿蘭若。調伏其心。修無垢行。然此菩薩住空閒處。自於是身。應作何觀。

這三乘共法裏面三品——脈身品。波羅密多品。功德莊嚴品。都是彌勒菩薩所提問的問題。這種設問的領域。根據前四品佛所說離世間而住阿蘭那的扼要之處。而使住阿蘭那者。對於人生更進一步來觀察。對於內心了解人生格外深入一層。得到完全的透徹。因爲住阿蘭那的出家菩薩。已具有正

信。正戒。正見。而能調伏身心。修無垢行。和修習禪定止觀。然而對自身應修什麼觀。前厭捨品厭世觀。這是正明出家的原因。完成個人的信念與理想。離世間品爲出世修行之所依止。此品正是明出世觀的本相。所謂「出世」。並不是將此身拋出這世界之外去。應知這個身就是世間。只要你對於此五蘊身能看破。這就是出世。所以彌勒對於「是身應作何觀」。正是三乘出世觀扼要之處。阿蘭那不過爲修此觀行的場所而已。能否脫離煩惱的迷網。要看心靈裏有沒有光明的出世觀境。住阿蘭那決不是瞑目坐着就可了事。唯在什麼都不搖動的那個入定的圓澄心。才可以企圖開關真的人生出來。所以維摩在示病時爲衆人觀身無常苦空。而見佛時。佛問對於自身應作何觀。卻云「觀身實相。觀佛亦然」。這完全是心理解放。濁的毒性去盡。清醒的潔淨的披露。若能不被有漏的五取蘊身和四顛倒見所迷惑。而觀察牠是不淨的。虛偽的。即見實相實性的真理。本來萬法都是幻生的。空的。若能「照見五蘊皆空」。幻化空身。即是佛的法身。然觀身有淺深的區別。先要認識此五蘊身是苦空無常無我的。牠不能給你快樂和自由。只有使你不舒暢和不自由。所以彌勒的請問。是極有價值的請問。是代表勝解行位的大乘人而問的。也是代表二乘人回小向大而問的。這便是彌勒菩薩以勝應身的說法。亦可以認爲彌勒爲攝受十行十回向地前的菩薩而說法。連後二品——波羅密多品和功德莊嚴品。也是彌勒爲應此機緣而說法。從另一方面說。彌勒現爲兜率一生補處及將來閻浮提成佛說法。這都是變化身由。此都是說三乘法的。而一乘法是爲十地菩薩在淨土中而說的。所以由彌勒來問。其實。這三乘法元來

亦就是地前大乘共修的法。從兩方面看法。從一歸三。從三歸一。這三乘法。唯佛的應化身來說。這便是一乘菩薩。爲滿足三乘人的幸福的工作。

庚（二）世尊許說分三

辛（一）許諾

爾時佛告彌勒菩薩言。善哉善哉。善男子。汝爲衆生起大悲心。請問如來入聖智觀妙行法門。汝當善聽。今爲汝說。唯然世尊。願樂欲聞。

佛對彌勒說。因爲你的大悲心爲攝受十地以前的大乘衆而問入聖智觀的法門。然要和聖智觀相應。須具有正信正戒正見正定的本錢。否則沒有修入聖智觀的法門的希望。你聽着。我如今特爲你們解說。是的。世尊。我很願意聽您講。

辛（二）解說分三

壬（一）總標有漏身觀

善男子。出家菩薩住阿蘭若。求阿耨多羅三藐三菩提時。四威儀中

微細觀察。是有漏身。三十七種不淨穢惡。是不可愛。是不堅牢。

在前面曾有講過。住阿蘭那的出家菩薩和其他鳥獸獵人隱士者流相比較。是完全不同。他是修禪定的人。以定而修聖智觀。求無上佛果的。將這有漏身涉在四威儀中去觀察。觀這有漏身。包含有三十七種不淨的。無常的。苦的。空的。無我的。堆着污穢的怨毒。——這種觀察。便是佛法的實驗。如今科學家談實驗。是在外面另取一物來實驗。而佛法以自身來實驗。這是超人一等的思想的能力。

壬(一一)別分三十七觀

當觀此身。猶如坏器。外以雜彩金銀七寶巧飾莊嚴。內以糞穢種種不淨。填塞充滿。兩肩擔負。隨器而行。其有見者。皆生愛樂。不知器中盛滿不淨。有六黑蛇。常在此器。一蛇隨動。器即破壞。毒害臭惡。竟無所堪。世間之人。莊嚴其身。如彼彩畫盛不淨器。貪瞋癡三。名爲心病。風黃痰瘰。名爲身病。內外六病。能害身心。如彼六蛇。居於器內。一一蛇動。器即破壞。一一病發。身即無常。善男子。出家菩薩。處於空閒。觀

察是身。名爲第一不淨觀相。出家菩薩。於日夜中。又觀自身。臭穢不淨。猶如死狗。何以故。彼身亦是父母不淨爲生緣故。出家菩薩。又觀自身。如蟻子臺。安住衆蟻。時有白象。來至臺邊。以身觸臺。臺卽崩碎。善男子。此臺所謂五蘊之身。白象是爲琰魔羅使。身歸後世。如象壞臺。出家菩薩。又觀自身。而作是念。我今此身。從頂至足。皮肉骨髓。共相和合。以成其身。猶如芭蕉。中無實故。出家菩薩。又觀自身。無有疆力。皮肉薄覆。如塗附牆。億萬毛髮。如草生地。微細風大。出入毛孔。誰有智者。當樂此身。刹那刹那。衰敗轉故。出家菩薩。又觀自身。如養毒蛇。而取其害。我今雖以飲食衣服。資長是身。而不識恩。畢竟還令墮於惡道。出家菩薩。又觀自身。譬如怨家。詐作親友。伺求其便。而將毒藥。斷彼命根。我身如是。本非真實。終致無常。非聖愛故。出家菩薩。又

觀自身。如水。上泡。雖復妙好。瑠璃珠色。刹那因緣。起滅無恆。有爲念。不久住故。出家菩薩。又觀自身。如乾闥婆城。雖現相狀。而不實有。今者我身。亦復如是。出家菩薩。又觀自身。猶如影像。我身亦爾。雖有非真。出家菩薩。又觀自身。譬如外國。疆盛怨敵。今者我身。亦復如是。煩惱怨敵。侵掠善根。出家菩薩。又觀自身。如朽舍宅。雖加修葺。當必崩壞。我身亦爾。雖加愛念。當必無常。出家菩薩。又觀自身。如近怨國。城邑人民。常懷恐怖。今者我身。亦復如是。於念念中。畏無常怨。出家菩薩。又觀自身。如無量薪。爲火燒熟。是猛火。曾無厭足。我身亦爾。以貪愛火。燒五欲薪。其心增長。亦復如是。出家菩薩。又觀自身。如新生子。慈母憐愍。恆加守護。我身亦爾。若不守護病之身心。即便不能有所修證。出家菩薩。又觀自身。本性不淨。譬如有人。厭患炭色。設諸

方便。以水洗之。經無量時。黑色仍舊。乃至炭盡。終無所益。我身亦爾。有漏不淨。假使海水。盡未來際。洗之無益。亦復如是。出家菩薩。又觀自身。如油沃薪。以火焚燒。又遇大風。勢不可止。是身亦爾。名五蘊薪。沃貪愛油。縱瞋恚火。愚癡風力。無有休息。出家菩薩。觀於自身。猶如惡疾。四百四病所住處故。亦如大腸。八萬四千蟲所住故。是無常處。出息不還。卽無常故。亦如非情。神識易脫。同瓦石故。亦如河水。剎那前後。不暫住故。亦如壓油。於一切事。受勞苦故。無所依者。猶如嬰兒。失父母故。無救護者。猶如蝦蟆。蛇所吞故。如穴無底。心心所法。不可知故。恆不知足。於五欲樂。心無厭故。恆不自在。斷常二見。所繫縛故。不生慚愧。雖蒙眷屬。養育。棄捨生故。亦如死屍。於日夜。分近滅壞故。唯受諸苦。於一切處。無真樂故。爲苦所依。一切衆苦。依身住故。如空。

聚落。於是身中無主宰故。畢竟空寂。徧計所執妄構畫故。如谷中響。皆是虛妄所顯現故。亦如船舶。若無船師。卽漂沒故。亦如大車運載財寶。何以故。乘於大乘到菩提故。

在這段文裏可分爲廣觀。中觀。略觀三層來觀察。

A 廣觀——這是三十七中的第一觀。觀此身如土坯所成功的器具。外以各種寶色莊嚴引以爲美觀。其實內裏充滿種種不淨的東西。然而外人認爲形體好看。在實際上不但是不淨的。而且還有六條黑蛇。牠是活動的。並且還要吐氣。是臭而不可聞的氣。我們觀看世間人也是如此。世間人有貪。瞋。痴三種心病。和風。黃。痰。瘡三種的身病。這內外六病。猶如六條蛇。能壞身心。若身心一病發。則整個身體的怨毒一一暴發了。雖然內外各部分不同。却是同時毀壞。毀壞成一撮的遺灰。那真可慘。這是觀身無常不淨。

B 中觀——這是不廣不略觀。有十六種。從第二觀起。觀身臭穢不淨。猶如死狗。因爲此身的來源。由父母不淨的赤白二質和合而成的。第三觀此身猶如螞蟻用土造作的窠。這是無常觀。第四觀此身如芭蕉。無實質。是衆多和合而成的假和。這是無我觀。空觀。第五觀此身無強固力。剎那剎那衰滅敗壞。這是無我無常觀。第六觀此身如養毒蛇。能傷害自己的性命。使你造諸惡業。的確是你的冤家。這是不

淨觀第七觀此身如怨家。假作親友。看見你吃食物。他認爲絕妙的機會。暗放毒藥。而此身亦然。不顧一切恩愛。一味地去殺盜淫。一切的衆生。於是墮落地獄。無有出期。這也是無我無常觀。第八觀此身如水。上泡。這是無常觀。第九觀此身如海市蜃樓。雖有相狀可看。而不是實有。這是空觀。第十觀此身如影像。這是空觀。第十一觀此身如遇怨敵。如今日的中國。遇着日本。雖然你的志願要出家修行善法。而身體。牠偏要善善根種子而造惡。這也是不自由的無我觀。第十二觀此身如腐壞的房子。雖然你常常愛護。牠修理牠。而牠畢竟還是倒地。這是無常觀。第十三觀此身如與敵國相近。時有恐怖。民不聊生。如中國與日本太接近。這也是無我觀。第十四觀此身如火燒薪。你有貪心。貪求財產。縱然天下人的財產完全歸你所有。在你的心裏認爲還不足。這是苦觀。第十五觀此身如出母胎的嬰兒。全靠母親的調養。此身亦然。整個的身體都是病。內外有六蛇。倘若沒有適當的調伏。則霎時間壞滅了。所以要修禪定培植福德與智慧。雖然此身是假的。雖然不應貪愛。然而不可不時時去護牠。這也是無常觀。第十六觀此身如炭也似的。完全是黑的。從生不淨。乃至一期死了。成爲一堆白骨。亦不淨。第十七觀此身如油沃薪。既被火燒。又遇大風。比方五蘊是薪。貪卽油。瞋卽火。痴卽風。燒得一撮遺灰也尋不到。連寄托的精神也飛了。這真是人人大大的不幸。

C 略觀——此中有二十觀。第十八觀此身如惡瘡。觀此身有四百四病。所謂四百四病者。如智度論六十五云。『四大爲身。常相侵害。一大中百一爲起。冷病有二百。水風起故。熱病有二百。地火

起故。四大爲根本。每一大連枝末有一百一。共計四百四。第十九觀此身如大腸。而腸內有很多的虫。所以此身全是虫的成分。所以科學家說。人身上有無數的細胞。這細胞即是虫。因爲是活動的。第二十觀此身是無常的。第二十一觀此身如非情（無我）。第二十二觀此身如河水不能停止。第二十三觀此身如壓油。因爲太勞苦了。這是苦觀。第二十四觀此身如無母的嬰兒。這三界衆生沒有佛依止。第二十五觀身一旦無常到來無救護的人來援救。第二十六人的起心動念。不知從何而來。第二十七觀身不知足。如漏沙盆。放什麼在裏面。都漏完了。第二十八觀身不自在。不是常見。就是斷見。第二十九觀人不知慚愧。死神到來也不顧慮眷屬的恩愛。就跟着死神去了。第三十觀此身現在雖沒有死。然而剎那漸漸趨於衰老的氣象。第三十一觀此身唯有受苦。雖有時快樂。但由苦而來。這是苦觀。第三十二觀此身唯是憂悲苦等依。如老子云。『吾所以有大患者。爲吾有身。及吾無身。吾有何患。』第三十三觀身無主宰。第三十四觀身完全是空的。是虛妄所顯的。不過愚痴衆生妄執有我。第三十五觀身如空谷傳聲。空無有實。第三十六觀身如無師之船。所以我們要修禪定。要有正信。正戒。正見。可以行到彼岸。不致有空無有實。第三十七觀身如大車。可以到菩提彼岸。——這後二種通於漂洩之虞。這是顯明以有漏身顯法性身。第三十七觀身如大車。可以到菩提彼岸。——這後二種通於大乘。用五蘊身。修出世之法。不但遍行世間。而且能達到彼岸。善用此身者。卽是自度度他的慈航寶筏。

丑（三）亦作大乘身觀

善男子。出家菩薩。日夜觀察。非不愛惜。如是之身。欲令衆生。出生死海。到彼岸故。

這段文意亦可附在三十七觀後二觀之中。卽是觀此身不但能自度而且以此身去度人。所以愛惜此身。將來能輾轉廣度衆生。出生死海。到菩提岸。所以此身亦不可輕視。將來扯起風帆。欣欣的投入無邊報恩海裏。便是自度度他的大乘身。

辛（三）結果

爾時世尊說是法已。告彌勒菩薩摩訶薩言。善男子。修如是行。此則名爲出家佛子所觀法要。若有佛子發菩提心。爲求阿耨多羅三藐三菩提。住阿蘭若修習。如是三十七觀。亦教他修如是法要。解說書寫。受持讀習。遠離一切我我所執。永斷貪著。五欲世樂。速能成熟。不壞信心。求大菩提。不惜軀命。何況世間所有珍寶。現身必得究竟。成滿一切如來金剛智印。於無上道永不退轉。六度萬行。速得圓滿。疾

成阿耨多羅三藐三菩提。

世尊說完了法。於是對彌勒他們說。上面的三十七觀。是出家菩薩住阿蘭那所修的觀。能自觀。也叫他人觀。這即是自度度他。輾轉流通的法要。不論你怎樣的修習。若能以此去修習。則可距離我我執。和人海間的五欲。你趕快看空了。磨折你的性靈的幻身吧。出離了四大構成的幻象的世界吧。假若你想證得出世的究竟佛果的話。

庚（三）法衆獲益

爾時會中八萬四千新發意菩薩。深厭世間。得大忍力。不復退轉於無上道。百千婆羅門。發菩提心。成熟信根。得不退轉。三萬六千善男子。善女人。遠離塵垢。得法眼淨。

在會中有八萬四千初發心的菩薩。聞是法已。感覺到這世間的無趣。因為已證得大勝解力了。同時有百千婆羅門。因為專心篤意的聽聞教法。就有菩提心生起。而得不退轉。再有三萬六千的一般善男信女。也得了見法的眼。

大乘本生心地觀經釋卷六終

叢書 太虛 大乘本生心地觀經釋 卷七

唐尉賓國三藏般若等譯

廈門南普陀沙門太虛講時民國二十一年十二月二十三日

閩南佛學院研究員

勝濟

東初

燈霞

同錄

勝濟

燈霞

合編

波羅密多品第八

辛(初)長行

壬(初)問答偏讚阿蘭若

癸(初)慈氏與問

癸(二)釋尊垂答

壬(二)問答具修波羅密

癸(初)慈氏重問

癸(二)釋尊廣答

庚(初)波羅密多品

(十迴向)

己(二)大乘回趣
大乘法

庚(二)功德莊嚴品

辛(二)重頌

辛(三)法益

子(初)正明修行十度(十)

子(二)廣明差別諸門

子(三)結明諸佛修證

此品在全文之中。位居第八。故名第八品也。「波羅密」者。此云到彼岸。喻如世間之過渡者。其目的。即是從此岸而達到彼岸。故名到於彼岸。但此「到彼岸」者。以所喻之佛法而論。即是以生死爲此岸。涅槃爲彼岸。而以諸菩提分法爲渡舟。以此諸菩提分法之渡舟。從此苦岸度過煩惱海之邊際。而達到究竟常樂之目的。乃名爲到彼岸也。所以此到彼岸之意義。若廣而言之。即是三界六道生死輪迴。爲此岸。而以無住處大般涅槃爲彼岸也。又此三界。皆以名言假立。故一切有漏虛妄分別爲此岸。而根本無分別智所證究竟實相之理爲彼岸也。略言之。生死爲此岸。涅槃爲彼岸。我法二執及一切煩惱所知之二障。與有漏業爲中流。而以布施持戒等爲渡舟也。所以度生死之海。而到於涅槃之岸。其中間必斷除二執。解脫二障。圓滿一切功德法財。而後方能達到無上菩提之目的也。二執爲二障之所依。有二執故。卽有二障。有二障故。卽起一切有漏善不善法。輪迴生死海中。所以要超過生死海。必須解脫二障之根。方能爲圓滿究竟之到彼岸也。

然此「到彼岸」者。其中間以何法爲渡舟。何法爲所渡。簡言之。卽是以菩提分法爲能度。以三乘人爲所度也。「菩提分」者。廣爲三十七道品。略爲戒定慧之三學。而其廣略適中。卽是大乘六度。或十波羅密法也。因此十種波羅密法。成就一切功德圓滿法身。而度脫斷除一切煩惱有漏之苦法。所以以此十種波羅密法。而爲自度度他。自利利他之工具也。此卽略明波羅密多之大意。若再廣而言之。所謂「波羅密」者。其義深廣。非可言喻。如此品中所明之施戒忍進禪慧方願力智十種波羅密。

法。卽是正明其義。依此十種善法。能夠到於彼岸。故名波羅密品。以下講科。

此品科文。屬前三乘共法中兩大科文之第二。前品大乘共行二乘法已講竟。今此波羅密多品和功德莊嚴品之兩品經文。卽是二乘迴趣大乘之法之一科。此明二乘向大所應受之法也。但是若從別一方法觀之。以上厭捨無垢兩品之超欲界法。是「十信」菩薩所修之法。而阿蘭若離世間兩品之超上界法。卽是「十住」菩薩所修之法。又厭身品之共行二乘法。卽是「十行」菩薩所修之法。今此波羅密多功德莊嚴兩品之迴向大乘法。卽是「十迴向」菩薩所修之法也。又此「波羅密」者。本爲信住行向地菩薩之所共修。但十信菩薩多修戒。十住菩薩多修禪定。十行菩薩多修觀慧。而此十迴向菩薩則定慧均修。故專名波羅密多。爲十迴向菩薩所修之行也。「迴向」者。卽是迴事向理。迴因向果。迴自向他。亦卽迴衆生法。而趣向菩提。迴世俗法。而趣向第一義諦也。以下講文。

己（二）二乘回趣大乘法分二

庚（初）波羅密多品分三

辛（初）長行分二

壬（初）問答偏讚阿蘭若分二

癸（初）慈氏興問

爾時彌勒菩薩摩訶薩白佛言。世尊。以何因緣。殷勤稱讚住阿蘭若修菩薩行。而不稱讚住於餘處修菩薩行。如來一時在靈鷲山。爲諸菩薩廣說法要。而作是言。菩薩或時止淫女家。親近屠者。示教利喜。無數方便。饒益衆生。爲說妙法。令入佛道。世尊今日爲新發意所說妙法。而不如是。然我等類親於佛前。得聞深法。無有疑惑。惟願如來。爲未來世求佛道者。演說甚深微妙真理。令菩薩行無復退轉。

「爾時彌勒」下。卽是彌勒菩薩與問世尊。爲何偏讚阿蘭若處。而不稱讚餘處之所以也。換句話說。世尊稱讚菩薩修菩薩行時。若住阿蘭若處。卽獲得無數之功德。方便利益。乃至速得圓滿。證大菩提。其理由安在。同時世尊不讚餘處。和說餘處有種種不便。菩薩修菩薩行事。及難成辦菩提之果。其理由亦何居。「如來一時」下。卽舉佛昔時說法。和現時說法不同之矛盾處。而與問世尊偏讚阿蘭若之意義也。因佛於靈鷲山中。爲諸菩薩說法要之時。曾說菩薩修菩薩行。於一切處。皆可修習。乃至淫女屠者之家。亦皆是菩薩修菩薩行之處。而今世尊。又對新發意菩薩。說修菩薩行。要住阿蘭若處。最爲吉祥。而反說餘處菩薩行之難成。這豈非世尊說法之矛盾處。故與問也。「然我等類」下。是重白

與問之本意。並非自己之不解。和疑世尊說法之矛盾。而實爲未來衆生。利益未來之新學菩薩。斷決未來衆生之疑惑。故發問也。換言之。卽是替未來修菩薩行之菩薩。徵問菩薩行法。當如何受持。以及修行何種行門也。

癸（二）釋尊垂答

爾時佛告彌勒菩薩摩訶薩。善男子。發阿耨多羅三藐三菩提心。求菩提道。有二菩薩。一者在家。二者出家。在家菩薩。爲欲化導淫室屠肆。皆得親近。出家菩薩。則不如是。然此菩薩。各有九品。上根三品。皆住蘭若。無間精進。利益有情。中下二根諸菩薩等。隨宜所住。方處不定。或住蘭若。或居衆落。隨緣利益。安隱衆生。如是行門。汝應觀察。復次善男子。出家菩薩。修習佛道。已得無漏真實之法。隨緣利樂一切有情。若有佛子。未得眞智。住於蘭若。要當親近諸佛菩薩。若有值遇眞善知識。於菩薩行。必不退轉。以是因緣。諸佛子等。應當至心求見。

一佛。及一菩薩。善男子。如是名爲出世法要。汝等咸當一心修學。復次善男子。出家菩薩。厭離世間。住阿蘭若。省用功力。得圓滿八萬四千波羅密行。速證阿耨多羅三藐三菩提。所以者何。若捨名利住山林者。於身命財。必無悋惜。永無繫屬。自然易滿三種波羅密多。

以下卽是佛答彌勒之問意。此中答分三段。「爾時」下。第一段答義。卽是世尊答彌勒菩薩所問住阿蘭若之與否。因有兩類菩薩之不同。故有一應住一不必住也。「發阿耨多羅三藐三菩提心。求菩提道」者。卽是發此希求成佛無上菩提之心。「阿耨多羅」此云無上。「三藐」此云正等。「三菩提」此云正覺。合言之。卽是發此無上正等覺心。而超過一切凡夫二乘之大菩提心也。「在家菩薩」下。是顯明修菩薩行之菩薩中。有兩類菩薩之不同。此在家菩薩。修菩薩行時。爲欲教化諸衆生。引誘惡劣之有情。故隨時隨地。皆是行菩薩道處。甚而至於殺害有情之屠者。與淫女亦可同居同事。他若爲社會上之農工商學等等。亦無非是在家菩薩修菩薩之妙用。和引誘衆生之方便。更可知也。「出家菩薩」下。卽明新發意出家菩薩。則不能如是也。然在家出家之上根菩薩。均住阿蘭若處。修菩薩行。同時亦能入世利樂無數有情。中下根在事則不然。其修菩薩行之住處。可隨宜而安。利益有情不定住阿蘭若也。「各有九品」者。上中下根。各有三品。合之成爲九品也。「復次善男子」下。第二

段之答義。因菩薩行住高下之不同。而定住阿蘭若與否之差別也。「已得無漏至一切有情」是明初地已上菩薩。已證無漏法體。親證諸法實相。而且具足無漏大智。其心堅固。能轉一切煩惱。而不爲一切煩惱所轉。所以可隨緣利益一切有情。不必住阿蘭若也。「未得真智至及一菩薩」是明地前之信行住向菩薩。對於真實之智。諸法實相之理。尙未親證。所以修菩薩行時。應住阿蘭若。應當親近善知識。及供養恭敬諸佛菩薩。以求無上菩提之法。使菩薩法永不退轉也。「善知識」卽是涅槃從中。所謂四依菩薩也。因初地已上菩薩。親證無漏智體。能爲衆生之所依故。「應當至心求見一佛」卽是勸勉地前菩薩。發願求見一佛。得生淨土等。因往生淨土。得見佛菩薩等。於菩提心。卽不退轉也。「善男子」下。是勸未得真智菩薩。應當如是奉持。進行。故呼彌勒。勸告大衆也。「復次善男子」下。卽是第三段答義。顯明出家菩薩。未得真智。卽應遠離世間熱鬧五欲之所。而住阿蘭若處。修菩薩行。有無數方便。得種種功德。所謂下手易而成功高。用力少而見効大。能於最短期間。獲得八萬四千波羅密行。速得菩提果也。「所以者何」下。卽是說明省用功力而得効果之理由。「三種波羅密」卽是名字。親近。真實。波羅密也。其意義詳下。

壬（二）問答具修波羅密分二

癸（初）慈氏重問

彌勒菩薩白佛言。世尊。住阿蘭若出家菩薩。不畜財寶。以何因緣。能得圓滿檀波羅密。

「爾時」下彌勒重問其問意。即是菩薩住曠野處。捨棄一切財寶。以何能修布施圓滿檀波羅密。故彌勒菩薩復問世尊也。

癸（二）釋尊廣答分三

子（初）正明修行十度（十）

佛告彌勒菩薩摩訶薩。善男子。住阿蘭若出家菩薩。入於聚落所乞之食。先以少分。施於衆生。又以餘分。施於所欲。即得名爲檀波羅密。以自身命。供養三寶。頭目髓腦。施來求者。即得名爲親近波羅密。爲求法者。說出世法。令發無上菩提心。故即得名爲真實波羅密。善男子。是名出家菩薩。成就布施波羅密多。復次善男子。出家菩薩住阿蘭若。故修十二頭陀之行。若行步時。看二肘地。不損衆生。即得名爲

持戒波羅密。堅持禁戒。不惜軀命。卽得名爲親近波羅密。爲求出世。說法教化。令發無上菩提之心。卽得名爲眞實波羅密。善男子。是名出家菩薩。成就持戒波羅密多。復次善男子。出家菩薩住阿蘭若。能滅瞋恚。得慈心三昧。亦無毀辱一切衆生。卽得名爲忍辱波羅密。本經元缺親近一段。若爲一人說一句法。令發阿耨多羅三藐三菩提心。卽得名爲眞實波羅密。善男子。是名出家菩薩。成就忍辱波羅密多。復次善男子。出家菩薩。爲令衆生得成佛故。修精進行。未得成佛。福智羸弱。不貪安樂。不造衆罪。於昔菩薩行苦行中。深生歡喜。翹敬宗仰。常無休息。以是因緣。卽得名爲精進波羅密。棄捨身命。如捐涕唾。一切時中。未嘗懈怠。卽得名爲親近波羅密。遇有緣者。說最上道。令趣無上正等菩提。卽得名爲眞實波羅密。由精進心。如是十行。過去不退。現

在堅固。未來速滿。善男子。是名出家菩薩摩訶薩。成就精進波羅密多。復次善男子。出家菩薩住阿蘭若。修習三昧。爲攝諸法。令不散失。入諸解脫。永斷邊見。現於神通。化彼衆生。令得正智。斷煩惱本。入眞法界。悟如實道。當趣菩提。以是因緣。卽得名爲禪定波羅密。欲令衆生如我無異。悉得滿足。調伏有情。不捨三昧。不惜身命。修此三昧。卽得名爲親近波羅密。爲諸衆生說深妙法。皆令趣向無上菩提。卽得名爲眞實波羅密。善男子。是名出家菩薩。成就禪定波羅密多。復次善男子。出家菩薩。處於空閒。親近供養諸佛菩薩。一切智者。常樂聽聞甚深妙法。心生渴仰。恆無厭足。善能分別二諦眞理。斷除二障。通達五明。說諸法要。能決衆疑。以是因緣。卽得名爲般若波羅密。爲求半偈。棄捨身命。不憚衆苦。至大菩提。卽得成就親近波羅密。於大會

中爲人說法。於深妙義。無所祕惜。能令發起大菩提心。於菩薩行。得不退轉。常能觀察我身。蘭若及菩提心。眞實法身。如是四種。無有差別。如是如是。觀妙理故。卽得名爲眞實波羅密。善男子。是名出家菩薩。成就般若波羅密多。復次善男子。出家菩薩住空閒處。常能修習方便勝智波羅密多。以他心智。能了有情意樂煩惱。心行差別。應病與藥。悉令除差。自在遊戲神通三昧。發大悲願。成熟衆生。諸佛之法。無不通達。以是因緣。卽得名爲方便善巧波羅密多。爲欲饒益諸衆生故。於身命財。都不固惜。卽得名爲親近波羅密多。爲諸衆生怨親平等。說微妙法。令入佛智。卽得名爲眞實波羅密多。善男子。是名出家菩薩。成就方便善巧波羅密多。復次善男子。出家菩薩入於山林。爲諸衆生常能修習願波羅密。心恆觀察諸法眞性。非有非空中道。

妙理於世俗事。悉能辨了。爲化有情。恆修慈悲。以是因緣。卽得名爲願波羅密。以四弘願攝受衆生。乃至捨身。不壞悲願。卽得名爲親近波羅密。說微妙法。辯才無礙。若有聽聞。畢竟不退。卽得名爲眞實波羅密。善男子。是名出家菩薩。成就願波羅密多。復次善男子。出家菩薩住阿蘭若。以正智力。善了有心情。行黑白。能爲衆生說相應法。令入大乘甚深妙義。卽能安住究竟涅槃。以是因緣。卽得名爲力波羅密。以正智眼。照見五蘊空寂之理。能捨身命利衆生。故卽得名爲親近波羅密。以妙智力。化邪見衆。令斷輪廻生死惡業。趣向常樂究竟涅槃。卽得名爲眞實波羅密。善男子。是名出家菩薩。成就力波羅密多。復次善男子。出家菩薩住阿蘭若。於一切法。了知善惡。遠離邪見。攝受正法。不厭生死。不樂涅槃。卽得名爲智波羅密。不愛自身。憐愍

衆生於身命財。恆修大捨。卽得名爲親近波羅密。以微妙智爲諸衆生說一乘法。令人阿耨多羅三藐三菩提。以是因緣。卽得名爲眞實波羅密。善男子。是名出家菩薩成就智波羅密多。

以下廣答文中。分爲十段。卽是十波羅密也。然在此十波羅密中。各分爲名字親近眞實波羅密之三種。「名字波羅密」者。菩薩行波羅密時。雖能利益一切衆生。但不過暫時使衆生獲利。而不能永遠安樂。但是若遇爲法爲人之事。卽是亡身捐命。捨棄頭目髓腦。凡爲利益衆生。皆是喜樂而爲。故名親近波羅密。以近於波羅密法故。「眞實波羅密」者。卽是演說大乘妙法。利益一切衆生。使一切衆生照空三界之謎。了知諸法實相之理。能使衆生一勞永安。故名眞實波羅密也。

「佛告彌勒」下。是明第一布施波羅密也。「住阿蘭若至名爲波羅密」是明住阿蘭若之菩薩。於所乞之食。分爲三分。一分施於衆生。一分供養有德同伴。一分留爲自己充飢。此卽爲隨力隨分之布施。亦卽名爲名字檀波羅密也。「以自身命至親近波羅密」是明菩薩布施檀波羅密行。若能捨己自身供養三寶。及施來求者。而不吝惜。卽爲親近波羅密也。「爲求法者。至眞實波羅密」是明菩薩若能爲求法者。說出世法。令發菩提心者。卽是布施波羅密中。第三眞實波羅密也。進言之。此布施波

羅密中。第一名字波羅密。卽是身外之財。而施於衆生也。第二親近波羅密。卽不但身外之財。施於衆生。卽是妻子兒女。頭目骨血。皆能施於衆生。所謂內外施之內施者。卽是此也。第三眞實波羅密。多者前二波羅密法。皆是與衆生暫時之樂。而此說法利生。能使衆生得大菩提。乃名爲眞實波羅密也。然此眞實波羅密法。若是確實而言。非地上菩薩所不能修行。因地前菩薩。修行親近波羅密法。亦且易退。（如舍利弗於第六住。中行菩薩道。爲捨眼事而退回等）以無證眞智慧力。易被煩惱所轉故。但是若依聖言教量。諸佛親證之理。展轉教化衆生。信任行向。亦能隨分修行眞實波羅密也。

「復次善男子」下。是明第二持戒波羅密。此持戒波羅密中。亦有三種。所謂修行十二頭陀（名字見上）之行。舉足看二肘地等。卽是名字持戒波羅密。「看二肘地」者。一肘合中國尺一尺有餘。二肘卽不足三尺之地。卽是持戒菩薩行動之時。目光不散。只願足前之地。恐傷害一切有情也。若是進步言之。一面堅持禁戒。一面不惜身命供養三寶等。卽爲親近波羅密也。從此再進一步。爲求法者。處於無上妙法。令得無上菩提大果。卽名爲眞實波羅密也。「復次善男子」下。是明第三忍辱波羅密之三種波羅密也。在此三種忍辱波羅密中。經文缺少一分親近波羅密。但是若從其他諸度所明。此第二親近波羅密。亦是捨棄頭目腦髓。施於衆生。而不吝惜。如金剛位中所明。被歌利王。割截身體。節節支解等是也。「若爲一人說一句法」卽是顯明說法之重要。和利生之宏大。乃是眞實忍辱波羅密也。「復次善男子」下。是明住阿蘭若菩薩。第四修行精進波羅密也。「爲令衆生。至修精進

行。」是地上菩薩。已證無漏之智。但爲成就衆生。得成佛故。修精進行。「未得成佛。至精進波羅密。」即是初發心菩薩。未得無漏清淨智。故福智羸弱。但是不貪安養。不造重罪。而於菩薩行法。及三寶等。深生歡喜。敬仰。故名爲精進波羅密也。「棄捨身命」下。即是明親近真實兩種波羅密。其大意。如上述。「由精進心。至成就精進波羅密。」是總明精進波羅密。能於過現未三世。堅固不退。發精進心。修諸波羅密法。卽能速證菩提道也。又此精進波羅密。乃偏於十波羅密中。無論布施忍辱等。皆要有此精進波羅密法。而後方能圓滿。故此精進波羅密。卽通十波羅密。而爲成就十波羅密之行動力也。「復次善男子」下。是明第五禪定波羅密也。「令不散失」卽是修三昧時。令心專注一境。觀念思維。而不散緣其他諸法也。「入諸解脫」卽是八解脫三解脫等。「永斷邊見。至禪定波羅密」卽是斷邪見而生正見。斷煩惱業障。而得六種神通。化導一切有情。令彼各得正智。各入般若海中。親證法界之理。徹悟眞如實道。及趣向大菩提等。卽名禪定波羅密也。「欲令衆生如我無異」下。菩薩修禪定時。欲令衆生。與我無異。所得三昧。悉皆平等。而又不惜身命。不畏劬勞。不捨三昧。爲法爲人等。卽名親近波羅密也。進言之。卽是菩薩不但自修。而以此所修之法味。教化衆生。調伏有情。當呵斥者。呵斥。當鼓勵。折伏。教誡者。卽鼓勵。折伏。教誡之。卽名爲親近波羅密也。如能說法利生。卽名眞實波羅密也。「復次善男子」下。是明第六般若波羅密。「出家菩薩。至恆無厭足」卽是菩薩住於空閒之處。若佛在世。應當親近諸佛。若不在世。卽於甚深之法。應當恭敬奉持。心生渴仰也。「善能分別。至般若波

羅密」卽是復能善爲觀察二諦斷二障修五明（聲明醫藥工巧因明內明）決衆疑。乃名爲般若波羅密也。「爲求半偈」下。是明菩薩求法。半偈亡身。如世尊因地。在雪山求法。不惜身命。卽爲親近波羅密也。「於大會中。至得不退轉。」是明爲衆生說法。無所憍惜。「常能觀察我身至真實波羅密。」卽是觀自身。蘭若。菩提。法身。四法平等。無有差別。因自身卽佛身。自身卽菩提等。所以佛問維摩詰。而維摩詰答言。「觀身實相。觀佛亦然。」此卽爲真實波羅密也。「復次善男子」下。卽是第七方便波羅密。從般若起。五種波羅密法。若對前五而言。前五卽是修福。後五卽是修慧。但第六之般若。若對後四而言。此般若卽爲根本智。後四卽是從此根本智所起四種後得智也。「常能修習方便勝智波羅密。」此方便智都是從根本智而起。故名爲勝智也。「以他心智。能了有情。」「他心。」卽是他有情心。依此他有情所起之心爲本質緣。而在自心上顯現他心之影像。而能了知他心。卽爲他心智也。「心行差別」。「行」卽五蘊中之行蘊。在此行蘊和心法中所法中。觀察其種種差別也。「自在遊戲」下。所謂以種種方便。用種種善巧。方便利益有情。卽爲方便波羅密也。「爲欲饒益諸衆生故。」下卽是方便中第二三波羅密。其大義如上。「復次善男子」下。第八願波羅密。「出家菩薩」下。卽是菩薩住山林中。以大悲願心。爲諸衆生。恆修波羅密法。以大悲心。觀察諸法實相。非空非有。非一非異。所謂離四句。絕百非。深契無上中道之義。而復又以此大願心。觀諸俗事。起大慈悲。利益有情。因此。卽名願波羅密。「以四宏願」卽是衆生無邊誓願度。……之四宏大願。以此四宏大願。不惜身

命。不壞悲願。利益衆生。卽名親近波羅密。「說微妙法」下。卽是在此二種願上。再以深妙之法。恆時教化衆生。卽名真實波羅密。「復次善男子」下。第九力波羅密。「出家菩薩」下。是明入地已上菩薩。以大智力。觀察衆生善惡無記之業。隨機宣說相應之法。令入安住。大涅槃果。卽名力波羅密多。「黑白」卽善惡法也。「以正智眼」卽以根本無分別智。照見五蘊皆空。生佛平等。物我亦如。所以發起大悲智力。捨身亡命。利益衆生。卽名親近波羅密也。「以妙智力」下。苟能再以妙智方便之力。斷衆生邪見。破衆生謎網。斷除身死輪迴之苦果。卽名真實波羅密也。「復次善男子」下。第十智波羅密。前力波羅密。乃是此智之用。故此智波羅密。卽是正明彼力用之體也。「出家菩薩」下。是明依此智力。了知衆生之心性。悟達諸法善惡之真理。而不厭身死。度脫一切有情。卽名智波羅密。若能秉此智力。不惜個人之犧牲身命。憐愍利益衆生。卽名親近智波羅密也。「爲諸衆生」下。是明真實智波羅密也。「一乘法」卽是最爲究竟之法。若依事而說法。性互融。交徧相入。依理而說。一一法皆是法性。衆生身卽真如性也。換言之。卽是一切法皆空。而一一法皆是真如法也。又此一一之法。皆是利益衆生。令趣無上大菩提果。令證諸法之實相。故名一乘究竟之法。說此一乘究竟之法。利益衆生。卽名真實智波羅密也。——十度講竟。

子(一一)廣明差別諸門

善男子。如是等波羅密多。以何義故。說爲八萬四千差別。汝等當知。爲多貪者。分別演說二千一百波羅密多。爲多瞋者。分別演說二千一百波羅密多。爲多癡者。分別演說二千一百波羅密多。爲等分者。分別演說二千一百波羅密多。善男子。於如是等二千一百波羅密多。以爲根本。轉增上倍。遂成八萬四千波羅密多。如是等法。皆利他行。善男子。若有衆生。其性難調。聞是法已。心未調伏。卽爲宣說八萬四千波羅密多。如是等法。皆利他心。未調伏。卽爲宣說八萬四千陀羅尼門。如是妙法。皆利他行。善男子。我爲調伏一切有情。說如是法。及以無數善巧方便。現種種相。教化衆生。善男子。以是義故。一切人天。普稱如來名爲導師。

所謂差別諸門者。因此文中有波羅密門及三昧門。陀羅尼門之不同。而此一門中其法寬廣。皆有八萬四千之多。故以之而立其名者也。此中從「如是等波羅密多至說爲八萬四千差別」者。乃如

來假設之間意。而此中之十波羅密。以及下之諸三昧門。諸陀羅尼門。所以要八萬四千者。因衆生之煩惱有八萬四千。故佛說此能對治之法門。亦有如是之數。否則所對治之煩惱數多。而能對治之法少。則便斷煩惱不盡。唯其如是。所以如來以八萬四千波羅密門。度衆生出生死煩惱之海。而到彼岸者也。次從「汝等當知至爲等分者。分別演說二千一百波羅密多」者。正是因衆生之各各煩惱有輕重之不同。故其分別演說之法。亦有四種。如爲多貪衆生。則爲宣說二千一百對治貪煩惱之法門。乃至多瞋多癡。等分之衆生。亦各各以二千一百法門而對治之。在此中所講貪等之煩惱。是一切衆生皆有之。卽是已登聖地之菩薩。尙未能盡無餘。在此中以三毒爲最重。又曰三不善根。故在十根本煩惱中。或六根本煩惱中皆有之。而又爲根本煩惱之根本。如貪煩惱在三界中皆有之。所以衆生輪迴五趣生死而不能超出三界者。皆是由於貪愛。而不能出離。故法華云。「三界所生。以貪爲本」。唯其如是。所以二乘爲欲免去生死。故其所修之對治法門。卽以離去貪愛爲根本也。其次卽是此中之瞋煩惱。瞋煩惱雖不遍三界。而亦列在根本煩惱中者。因他乃是煩惱不善性中之最重要一分子。故特標而出之。但此瞋煩惱。唯限於欲界有之。若超欲界之色無色界。則便無有。上二界之雜染。唯是無記中之有覆無記。非是欲界中之不善性。故上二界無有瞋心。在貪煩惱則遍三界。及不善有覆。而此瞋則唯限於欲界之善性。是造一切惡業之根本。故凡起瞋心者。皆是不善之法。有此瞋心所故。其他忿等隨煩惱亦隨之而生。故瞋在根本煩惱中。亦是最重要之一分。其第三癡煩惱。卽是無明。若詳細分析之。則其種類甚多。如共無明。不共

無明。獨行不共無明。恆行不共無明。皆攝在此癡中。故有許多經論之中。常將無明代表一切雜染之法。因其不明於事理。故名之曰無明。於事不明。即是不明諸法因果之事。於理不明。即是於無常。無我等理。而常顛倒執爲常樂我淨。故癡之一法。遍於一切煩惱。若能離癡。則卽不得名煩惱也。比如貪瞋等相違。故不遍於諸煩惱。如第七識常起貪故。則不在有瞋心所與之相應並起。而癡煩惱則不然。無論其爲貪爲瞋爲慢等。凡不善有覆者。皆不離於癡之一法。而疑煩惱之不離於癡。更不待言。因其對於一切事理不明之故。所以常與疑相應也。故癡之一法。能遍攝一切煩惱。不特煩惱障爲其所攝。卽所知障亦無不攝於其中。因所知障亦以癡而爲其自相。故癡爲一切煩惱之總相。其性質最爲普遍。其他經論中。亦有以真如而代表一切淨法。而以癡代表一切染法者。如果是真無漏善法。則純清淨而無雜染。如地上之菩薩所修者。是設未證到聖地者。雖其所修之法。屬於善法。但未能除去末那之我執。則便常有癡等四惑雜染而令不淨。故末那稱爲染淨依。卽是此意。至於人天之十善法。尤不能離去癡之雜染。故屬於有漏之善也。不惟一切煩惱皆可以癡概括。卽煩惱業生之三雜染。亦可以癡攝之也。在此貪瞋癡之三不善根。於一切聖教中。皆如是說。不過其內稍有不同耳。此中所謂「等分」者。謂上之貪瞋癡三種均等。不偏多於貪瞋癡之一也。在上之三門中。以其貪等煩惱較他煩惱稍多。故各成一獨立之門。所以言多貪等。並非無別種煩惱也。此三種煩惱。大概欲界全有。在上二界則離去瞋之一法。而具有貪癡之二及其他之有覆法。而此中之「等分」。卽是於貪瞋癡之三分均等而無有多少。由此乃立爲多貪衆

生。以至等分衆生之四類。於所對治之衆生煩惱既有其四類。能對治之波羅密門。乃亦以四分而對治之。此中所謂多貪等者。「者」即是指五蘊假者有情而言。在此中對治貪等之法門。即同於四悉檀中「對治悉檀」。不同於「各各爲人悉檀」。因各各爲人悉檀。是佛爲衆生說法時。鑑其善根之何在。而令其善根增長者。但此「對治悉檀」。不是從根本方面說。而是觀察衆生偏重之煩惱在於何者。即以何法門而對治之。如多貪者。即以對治貪心之法門而對治之。如令其布施及不淨觀等是。又如愚癡重者。即教之以觀十二緣起等是。於是則此十波羅密門。若欲爲對治多貪之衆生。則十波羅密皆成爲對治多貪衆生之波羅密門。對治多貪者如是。則對治多瞋。多癡。及等分衆生亦然。此四各有二千一百。則成八千四百。次從「善男子至皆利他行」(波羅密下之利他行)者。在前對治多貪等波羅密中。各有二千一百。則合其數尙僅八千四百。今正如何成得八萬四千波羅密多之利他法行。即是於此八千四百波羅密多。在每一單位。進增成十倍。則便成八萬四千之數。即此經所謂「轉增上倍遂成八萬四千波羅密」者是也。計算此八萬四千數。頗有不同。於此不必繁講。可在法數檢之總之。八萬四千功德門。皆因對治之煩惱而立數。故下之三昧門。陀羅尼門。其數皆是八萬四千。即對治衆生之八萬四千煩惱者也。在三昧門。及陀羅尼門之分配。亦可以上面四門而分配之。此即是於一切衆生有八萬四千煩惱。而非於一衆生皆有之也。如來所說之法。有淺深之不同。聲聞以四諦爲代表。然四諦本是三乘共修之法。但聲聞修此法強勝。故以之而代表。又緣覺乘以十二緣起爲代表。而菩薩乘則以十波羅密爲代

表此中所謂「如是等法皆利他行」者。因菩薩所修之法。皆是利他之法。故發廣大心以求上正等菩提。及廣作濟度衆生之事業。皆是利他之行。而其利他之行。卽是修波羅密而到彼岸。「彼岸」卽是無上菩提。此無上菩提。卽是圓滿諸波羅密而證得。亦卽是諸波羅密之所莊嚴。換言之。亦卽大悲般若常所輔翼之無任大涅槃也。修此無任大涅槃之波羅密因行。則必要有堪任之性。始能成就。若唯散心。則便無堪任之能力。爲無堪任力者。乃更爲設三昧門之方便。次從「善男子若有衆生至皆自利行」者。此卽如來所設方便之法。因上之波羅密法門。其範圍甚寬廣。若非上根大智之人。則不能頓於其法門。任運自在而修行之。故今且作退一步之方便。先專修三昧之法門。以攝心令定。此舉在瑜伽菩薩戒中。常有如是說。「若自了知上品愚鈍。其慧鈍濁。於所聞法。難受。難持。難於所緣攝心令定。不往聽者。皆無違犯。」此卽是說。修菩薩行者。其人雖已發菩提心。而又具足堅固信心。對於一切法門。雖常修學。但因無始來業力深厚。故現身之中。雖稍有智慧。而得聞佛法。但其慧鈍濁之故。於所聞法。所緣境。皆難於受持。而攝心令定。亦同此中之修羅密門者。不能調伏其心。而對治其煩惱之法。故如來有鑑於此。而方便設此攝心法門。以令衆生作退一步之功。故有此八萬四千三昧法門。修此三昧法門。亦若聲聞乘人先修五停心觀爲入手也。此卽是要將貪著六塵五欲之散心。使之不易狂妄馳騁。猶如將此散心盤曲之蛇。而逼入於五停心竹筒之中。則彼便不能不直其身也。又如好動之猿猴。能將他繫住。則雖旋馳。久之亦可令定。五停心觀第一卽是不淨觀。而停息衆生貪欲熾甚之心。因此觀是觀一切所緣之內身外

境皆是不淨者。故能止息衆生之貪欲。第二卽是慈悲觀。而能止息衆生瞋恚之心。因此觀是觀一切衆生皆是可憐愍者。故能止息衆生之瞋恚。第三卽是緣起觀。而能止息衆生愚癡熾甚之心。因此觀是觀十二緣起三世相續之法。明得衆生世世生生輪轉不息。沉淪六道無有出期。便能停息無始來之昏暗。第四界分別觀。而能停止衆生之我見。因此觀是觀但有緣生無自性之蘊界處法。而別無實我。便能除去衆生之我。第五卽是數息觀。能止息衆生散亂之心。因此觀是於出入呼吸之間。而加以計數。而不別緣於他法。其雜亂心自不易生。故此觀正能攝心令定。但此不過是修觀攝心之總相。而三昧法門其數無量。如念佛者其功夫至極時。則便能得念佛三昧。修其他法亦然。要之卽是將心攝於專一所緣之境。不使其浮散昏昧。設稍昏昧。卽策而重整旗鼓。不再使之昏散。如是念念相續不斷。則便成心一境性之三昧。本來此三昧門卽是前十波羅密門中之禪定。而此又重出者。因凡修波羅密門者。必須六度或十度齊修。不能重此而輕彼。故不能專一於心一境性。此可知修波羅密法門之難。而此三昧法門。則專在於攝心令定。不去廣修各種波羅密法。則其心自易不流浮散。如光之有聚集則增其明朗之力。心亦如是。若其有集中則易統一。故此三昧門。雖次於波羅密門。實亦初修學者最重要之一門。故在此經阿蘭若品等。專明修習三昧。亦卽此意。卽是未能廣作積極利他之波羅密門行者。而不妨暫退一步。先爲此消極之三昧法門工作。但在初修者。雖是屬於消極之法。而其三昧成熟。進而普度衆生。勤修十度萬行。成就波羅密門。則亦成積極之法。此佛陀於八萬四千波羅密門之次。而更說有八萬四千三昧門之意。

也。次從「若有衆生至皆利他行」者。卽是持陀羅尼之方便門。是爲不能修習上二種行者。再施設之方便。卽是修波羅密門而不能調伏其煩惱。更退而修習三昧。若修三昧再不相應。則便應修習陀羅尼門。此卽如來爲欲對治衆生之煩惱。而設此最方便之法門者也。「陀羅尼」者。卽是「總持」義。亦是「遮持」義。「遮」義卽是能遮一切惡法而不生。「持」義卽是持於一切清淨善法而不失。由此能遮惡法。能持善法言之。乃是陀羅尼之業用。而其體性正是「總持」。此有法義。忍。咒之四種陀羅尼。「陀羅尼」。卽是於佛陀教法中。若聽聞一句。一文。皆能總持一切名句而不忘失。故又名聞持陀羅尼。此卽是能詮之總持。其體性卽是念慧。第二「義陀羅尼」。其體性亦是念慧。而其境界則是所詮。卽是於一義中集一切義而總持不失。如於唯識義中明得萬法皆唯識。又如於空性中明一切法皆空無所得。第三「忍陀羅尼」。忍卽勝解。亦卽定慧。其體性卽是種種之三昧。謂於一三昧中能總持一切三昧也。第四「咒陀羅尼」。其體性卽是願求。而以本尊咒印爲境。便能獲得感應之妙用。在此咒之性質。卽是一種祈禱之辭。凡一事而有所禱告祈求者。皆是此咒陀羅尼所攝。如我國之賭咒發誓。常將其心中所願望之事。而攝入禱告祈祝中。以冀其發生功用。此咒陀羅尼亦復如是。其中含有本誓之願望。若能依法誦持之。則便能相感相應。故諸佛菩薩乃至天龍八部。皆各有其神咒密言。亦各於此神咒密言。而有其誓願力用。故衆生於此神咒密言。能以清淨三密修持之。皆能依本誓願發生效力。此便是咒總持之功用。例在心經末所說之「揭諦揭諦。波羅揭諦。波羅僧揭諦。菩提娑婆訶」之一咒。亦是祈禱之

義。卽「度。度。到彼岸。度大衆到彼岸。速疾成佛」是也。此上卽四種陀羅尼之意義。亦卽是次於八萬四千諸三昧門。而有此八萬四千陀羅尼門者也。吾人所以要修此陀羅尼者。因在未法時代。魔氣熾甚。而寬廣之法門。不能任運而修之。故不能不從易行者入手修習。以奠定初步之基礎。故此中之三種法門。正合符歷史時代之關係。如佛教之來我國。已是像法之時期。能直修真實波羅密法門者。已甚鮮。卽有之。亦不如佛在世及佛法時期修行者之興盛。而在隋唐之際。修禪定者。一時風起雲湧。頗有成效。然沿宋明以訖。有清。則禪宗亦剩餘韻耳。則可知佛教之來我國。已是像法之時。而衆生之善根。不如正法時之深厚。則不能直以波羅密門而對治其煩惱。而唯先以禪定調攝其心。然後再從禪定而進修波羅密門。但時至今日。則在從前所興盛之禪宗。亦謹存其儀式。而缺乏真實之精。若欲求其真參實行之宗匠。實屬罕有。則對於由三昧門而入波羅密門者。亦望塵而莫及。故今大乘法之有精神。而與衆生時代相應者。求之西藏之密宗。確還能真修實行。大概在此以前之像法時代。可從三昧門而進修波羅密門。在今末法時代。當以陀羅尼門爲衆生學佛之方便。他如專修求生「極樂淨土」或「兜率內院」等。亦持咒相同。如不能持咒。便可專持彌陀聖號。或稱彌勒佛名。皆可隨願往生。以其皆含有誓願攝受之意。持名號與持咒同也。此皆是如來爲應種種時機而設善巧方便。吾人應知如來之恩。實有不思議者。今西藏之修密宗者。必須供養三寶。施濟衆生。廣修福德爲定慧之基礎。故最重要者。卽在乎修種種功德。如此中修陀羅尼者。則便於修陀羅尼中。而修種種功德。故在西藏之喇嘛。無論到何處。如遇到有

死亡之人。皆必要與之念經咒而作各種之觀想以回向超度之。並製藥濟病等。在此義上。便成此經中所謂之「皆利他行」也。吾人應如是敬禮三寶。恭敬師長。悲愍苦惱衆生。而常設法垂濟。以修集福德。而培植智慧。若能依此而行。則其善根便能漸漸增長。而於持戒修定。亦便能隨意自在。而少諸障礙。現在的人可憐得很。佛弟子對於聖教都不生起正確信心。由於魔氣熾甚之故。其善根亦愈加薄弱。故出家佛子。在修禪定之人。稍有定心。便生狂妄。於一切經教皆不復加以研究。而成惡取空之人。又如研究教法者。不過稍解佛法之名相。而不去如實修學。輒生一種憍慢之心。執著於名相。而蔑視一切。不特於佛法無益。而反增其煩惱。故佛說：「我於凡愚不開演。恐彼分別執爲我」亦此意也。次從「善男子。我爲調伏至名爲導師」者。卽是如來說明此三種八萬四千法門之意。其意卽是以方便法現種種相。而調伏衆生。「種種相」者。卽是種種名句。文身之相。亦卽是如來之聲教。「名爲導師」者。因佛能導引衆生出生死險難故也。

子(三) 結明諸佛修證

善男子。未來現在諸佛世尊。悉皆修習八萬四千波羅密門。八萬四千諸三昧門。八萬四千陀羅尼門。永斷八萬四千微煩惱障。八萬四千微所知障。皆詣蘭若菩提樹下。坐金剛座。入金剛定。降伏一切天

魔怨已。證得阿耨多羅三藐三菩提。

此一科之文意。卽是三世如來。皆以此三種法門而斷除二障。詣菩提樹下。降伏魔軍。以至成等正覺。此中所謂「微煩惱障」者。「煩惱」卽擾害義。能擾害有情之身心而不安靜。故云煩惱。「障」卽是遮覆之義。以煩惱而言。卽是能使衆生於三界五趣生死之中不能出離。障礙衆生涅槃寂靜之理。而不覺知。故此之根本。卽是貪瞋癡等諸惑。及薩迦耶見執我而生。在見道位方能斷除。此爲三乘菩提之所共斷。「所知障」者。「所知」卽是所識之境相。其爲障者。卽是「無明無知無能」之故。於應可了知境不能如實了知也。此非如煩惱之擾濁身心。但障礙自心之智能。不能如實了知諸法之事理。卽是障於能知之智。使不能了知所知之境。而障證得佛果菩提也。此亦是貪等無明等惑。而根本在薩迦耶見之執法。而蓋覆所知之境也。此則爲大乘不共二乘所斷之障。因其行相微細。非二乘所須斷。實言之。所謂「煩惱障」者。卽是自迷內我之障。由我執而生者也。「所知障」者。卽是迷一切法之障。由法執而生者也。而在此經中所說三種法門。卽是斷此二障之法。如初期修陀羅尼成熟則三昧生。及至三昧成熟。則便能廣修一切波羅密門。正是此經中所謂三世如來。皆以此種法門而斷二障也。煩惱之名。諸宗皆同。不過其說稍異。如在天台之三惑。其見思惑。卽是此中之煩惱。其塵沙惑。卽是此中分別所起之所知障。其無明惑。卽是俱生而有之所知障也。「金剛座」者。是如來坐此座而成等正覺之處。在菩提

樹下。下極金輪。故得此名。亦可說是依如來坐此入金剛喻定而得名。「金剛」卽表示堅利。不爲一切所破壞。而能破壞一切之意。其「金剛定」可同此推之。

辛（一一）重頌

爾時世尊欲重宣此義。而說偈言。

超過三界大法王	出現世間化羣品	恆河沙等諸菩薩
入佛甘露智慧門	歷劫得道慈氏尊	以大悲心而啓問
善哉無垢法王子	智慧能開真佛乘	我以師子無畏辯
說大乘中趣覺路	汝等一心善諦聽	轉授未來所應授
十方世界可使空	無令斷盡出世道	將求解脫出世道
不過三根九品類	上根三品居蘭若	中下隨緣化世間
所求道果等無差	同說眞如佛性海	已獲無漏眞大士
隨宜應現濟羣生	開示有空不二門	自利利他無間斷

未得無漏諸佛子	應正勤修三種學	善根迴向施衆生
一心專念佛菩薩	願我常觀佛菩薩	無邊莊嚴功德身
若使恆聞法雨音	普得同霑心不退	以身常處於地獄
非不親近大慈尊	以身常處於輪廻	非不親聞微妙法
以是因緣諸佛子	繫心常念天人師	若有佛子修聖道
發起無上菩提心	厭世住於蘭若中	亦得名修三種度
每日自食先布施	兼將法寶施衆生	三輪清淨是檀那
以此修因德圓滿	當知證獲波羅密	唯由心淨不由財
若有染心施珍財	不如淨心施少分	財施卽得名檀度
此波羅密非二三	能施身命及妻子	如是得名親近度
若有求法善男女	爲說一切大乘經	令發無上菩提心

乃名真實波羅密	慈悲淨信具慚愧	攝受衆生離於貪
願成如來無上智	財法二施名初度	堅持菩薩三聚戒
開發菩提離生死	擁護佛法住世間	能悔誤犯真持戒
伏嗔恚心慈悲觀	當念宿因對怨害	不惜軀命救衆生
是名忍辱波羅密	能行難行不暫捨	三僧祇劫常增進
不共染污恆鍊心	爲度有情求解脫	出入三昧得自在
變化神通遊十方	爲斷衆生煩惱因	三摩地門求解脫
若欲成就真智慧	親近菩薩及如來	樂聞出世妙理門
修達三明斷二障	能知衆生心差別	隨病與藥令服行
慈悲善巧應根宜	方便利生度羣有	觀一切法真句義
不著中邊離有無	淨智無閒會真如	二利均平周法界

智力能了衆生性	爲說相應種種法	智力能入衆生心
令斷輪迴生死本	智力能分黑白法	隨應取捨各了知
生死涅槃本平等	成就有情離分別	如是十種殊勝行
攝入八萬四千中	隨其品類勝法門	乃名菩薩波羅密
八萬四千三摩地	能滅衆生散亂心	八萬四千總持門
能除惑障銷魔衆	大聖法王方便力	三種法要化衆生
教網垂於生死海	置彼人天安樂處	

此中初頌是明佛出世化度衆生。而無數菩薩悉令入佛之智慧法門。次一頌是讚彌勒菩薩能以大慈心而啓問如來。真是無垢法王之子。其用意卽是佛之眞實法乘者也。次一頌是明佛以獅子吼之無畏辯才而說大乘覺路之法。（卽大乘菩提法）並令衆生諦聽于聽法之後，以便轉受未來。次二頌正是頌長行中第一釋尊垂答科中「爾時佛告彌勒至汝應觀察」等文。次四頌半是頌長行「汝應觀察」下之「復次善男子至汝等咸當一心修學」等文。次一頌是頌長行「一心修學」下之「復次善男子至自然易滿三種波羅密多」等文。頌中所謂三種度者卽是長行中所謂之「三種波羅密

多。次五頌卽是頌長行第二釋尊垂答科文中之「正明修行十度之第一布施度。在此中對於名字布施波羅密。及親近波羅密。真實波羅密之三種。皆分別而明之。在下之九種波羅密。則合明而不再分別。次九頌卽是頌長行中布施波羅密下之持戒忍辱精進禪定慧方便願力智之九種波羅密。可於每頌中而次第配之。但後之「力」與「智波羅密」則是二頌合明。次三頌卽是頌長行科文中廣明差別諸門。此中初一頌卽是頌長行「善男子如是等波羅密多至第二皆利他行」等文。後一頌是頌長行「善男子我爲調伏至名爲導師」等文。

辛（三）法益

爾時世尊說是法時。八萬四千忉利天子。斷諸界障。證歡喜地。無數百千六欲天子。悟無生忍。得陀羅尼。十六大國王。得聞持陀羅尼。無量四衆聞菩薩行。或得不退地。或得三昧門。或得陀羅尼。或得大神通。或有菩薩。證得三地。乃至十地。踊躍歡喜。無量百千諸人天等。發阿耨多羅三藐三菩提心。不復退轉。八千人天。遠塵離垢。得法眼淨。

此中不特是凡夫比丘比丘尼及天人等獲益。而大菩薩亦於此法會中獲益。此中獲益有七種之

不同。第一卽是忉利天子斷三界障礙而登初地。第二卽是六欲天子悟得忍陀羅尼。如前陀羅尼中說。但忉利天亦是欲界天攝。彼是別明。此六欲天是總明。第三十六國王得聞持陀羅尼。卽法陀羅尼亦如前明。第四卽是比丘等四衆獲益。有得不退地者。有得三昧門者。有得大神通者。如前各處所明。第五卽是大菩薩獲益。如證得初二地者。便證三地。或已證三地。及三地已上者。便於此時證得四地。五地乃至十地。第六卽是明三界諸天人等於此會中發菩提心。得不退轉。第七另有八千人。遠塵離垢。得法眼淨。此義如前各獲益中說。

功德莊嚴品第九

辛一慈氏啓請

壬一以具一德明

壬二以離二過明

壬三以諸四法明（十一）

壬四以諸八德明（五）

壬一佛記當益

壬二經叙現益

庚二功德莊嚴品

辛二釋尊解說

辛三結明法益

此品之所以得名「功德莊嚴品」者。在本經文裏清清楚楚的說。「住阿闍若功德成就。」這卽

是明修習何種功德。作為菩薩莊嚴。乃至成熟佛果莊嚴。所謂「功德」。德者得也。在佛法二十四種不相應行法之中。有得之一法。即是成就的意義。即是得到了的意義。無論你修習何種的法。到了成就的時期。這就是得。在「德」字上面加上一個「功」字。這顯然由用了一番功夫。才有所成就。「不經一番寒徹骨。怎得梅花捧鼻香。」可謂至理之言。如今把「功德」二字并合起來講。或在佛典名詞上講。可以名之曰修德。即是由修習而成功的德。然功德實包括修德與性德而言。所謂性德。即是本來性具之德。是三因之中的正因佛性。三德之中的法身。所謂修德。即是修成之德。是三因之中的了因緣因的二佛性。三德之中的般若。解脫的二德。但二德相即不離。決定性德不離修德。修德不離性德。顯性德藉有修德。以無漏法而言。倘若沒有本有種子。則無漏之法。即不能生起。固然修之不能。縱修亦不得。所以修不離性。倘若沒有修習的功用。則本有種亦無從顯。也不能發生現行。因有修德增長。發生現行。所以性亦借修之功能。乃欣欣然而增長。所以性修互依增上。也是彼此合成的事。但是菩薩所修以及佛果所成之德。大概有三種。在天台宗依涅槃講。即是法身。般若。解脫之三德。在法相唯識宗經論講。即是斷德。智德。恩德。「智德」即從本有熏增之無漏種所生起。其實都攝智德之相應及所緣等諸法。因為智相增盛。名為智德。「斷德」其一面斷除煩惱所知二障。和分段變易二死。另一面即是由斷而顯。「即二空所顯。真如法性。非安立諦。一真法界的清淨法界。「恩德」佛菩薩初發心的宗旨。原來為普利羣生。在本經中曾有講過。佛以大慈故。大悲故。普救一切衆生。從斷智而起大用。以大悲願力。現三種

輪而爲衆生說法。(1)神通輪。又云神變輪。由佛之身業現種種的神變。使衆生起正信。(2)記心輪。又云擊機輪。以佛之意業分別衆生之心行差別。所謂記心者。識別衆生之心的差別義。(3)教誡輪。又云正教輪。以佛之語業教誡衆生而使修行。這三種以身意語次第之作用。先以神通導之。次以記心擊機。次以教誡。使行正道。雜集論卷一云。『神通記說教誡變現等無量調伏方便。導引所化有情。令心界清淨。』這能摧破衆生惑業。故名曰輪。如果對地上菩薩說法。則現受用身。對地前菩薩以及凡夫等說法。則現變化身。所以無論地上。或地前菩薩。以及凡夫等。佛對之皆有恩德。所以此三德爲菩薩所修習。也是如來所成就的。此經如來所入三昧曰瓔珞寶莊嚴。亦以此三種功德成就爲瓔珞寶莊嚴。所以菩薩應該修習此功德。才有洵煉進化到佛果之一日。

辛(一)慈氏啓請

爾時彌勒菩薩摩訶薩白佛言。世尊。如佛所說住阿蘭若功德成就。當得作佛。菩薩云何修諸功德。而能住是阿蘭若中。惟願世尊爲我解說。

在彌勒的問意。覺得出家菩薩。固然如佛所說。住阿蘭若。功德成就。但是應如何修諸功德。而能安住阿蘭若。如何住阿蘭若。修諸功德。這問意。卽是傳達出他內心中。要爲地前菩薩。以及三界衆生說法。

的秘意。

辛(二)釋尊解說分四

壬(一)以具一德明

爾時佛告彌勒菩薩摩訶薩言。汝善男子。當修學者。但有一德。是人應住阿蘭若處。求無上道。云何爲一。謂觀一切煩惱根源。卽是自心了達此法。堪能住止阿蘭若處。所以者何。譬如狂犬。被人驅打。但逐瓦石。不逐於人。未來世中住阿蘭若。新發心者。亦復如是。若見色聲香味觸法。其心染著。是人不知煩惱根本。不因五境。從自心生。卽此名爲未能善住阿蘭若處。以是因緣。樂住寂靜。求無上道。一切菩薩摩訶薩等。若五欲境現前之時。觀察自心。應作是念。我從無始。至於今日。輪迴六趣。無有出期。皆自妄心。而生迷倒。於五欲境。貪愛染著。如是菩薩。名爲堪住阿蘭若處。若有人問。何等有情。於未來世當得

作佛。應指是人於當來世。出三界苦。破四魔軍。速成菩提。入佛智慧。一切世間。天龍八部。阿蘇羅等。皆應供養。若善男子及善女人。以清淨心。供養如是住阿蘭若。真善佛子。所獲福德。無量無邊。若復有人。以衆珍寶。供養慈母。所獲功德。亦無差別。何以故。是人當得阿耨多羅三藐三菩提。轉正法輪。度人天衆。紹三寶種。使不斷絕。當爲衆生作歸依故。

可是在佛的意思。只要修學一德。卽能安住阿蘭若。而修諸功德。而上求無上菩提。因爲此一德是總持一切功德。然而此一德。從何種上修呢。『謂觀一切煩惱根源。卽是自心。』這卽是「心地觀」之所在。從報恩品起。二層一層的展轉說下來。至此。則顯示此經修觀的法門出來了。這恰與華嚴經「三界唯心」的意義相照。一般人所謂「三界唯心」。『萬法唯識』兩句話。覺得可相提并論。在平等方面說。當然無甚區別。但是在差別方面說。就有點不同了。「萬法唯識」。通於有漏無漏諸法。範圍極其廣大。「三界唯心」。僅僅限於欲界。色界。無色界的三界而言。比較意義狹小。可以說。前者通於有漏無漏的。而後者僅有漏而已。在這三界之內。有五趣有情。然諸三界五趣從何而由來。尚能造的福業。非福

業。不動業。而所招有漏的果報來。所謂「漏」。即是煩惱意義。而且煩惱有總有別。在總的方面講。有六種根本煩惱。卽貪。瞋。癡。慢。疑。見之謂。在別的方面講。有一百二十八種根本煩惱。如成唯識論卷九云：「煩惱障者。謂執遍計所執實我。薩迦耶見而爲上首。百二十八根本煩惱。及彼等流諸隨煩惱。此皆擾亂有情身心。能障涅槃……」既然漏卽煩惱之法。也卽是染污之法。是破壞的東西。如破房屋一樣。的破壞。污穢。假若你住在破壞房屋裏。怎能安然泰然過生活。然而這三界從貪愛等煩惱生起。所以都有煩惱漏在其中。不但惡無記法是漏的。而且善的福業。不動業。都是漏的。都帶有煩惱法的涵素。所以三界五趣之法。都以煩惱爲根本。如觀十二因緣。由無明所發。愛取所潤。但煩惱根源畢竟安在。換言之。卽此衆緣所生起的煩惱。牠的所組織的要素是什麼。這麼一想。什麼也沒有。不過由各個有情自心的心。心所法爲其體罷了。既煩惱在各個有情心心中。一切煩惱卽是三界有情心心的虛妄分別爲體。正所謂「三界唯心」。一語道破。心有。心王。心所之不同。心有八。卽眼。耳。鼻。舌。身。意。末那。阿賴耶。八個識。而此諸識有各各相應的心所法之不同。如前五識有三十四。第六識有五十一。第七識有十八。第八識有五。但第七識現行。常有煩惱相應。雖前六時有善法生起。但以第七識爲其所依根。雖不直接與煩惱相應。而間接已與煩惱結不解之緣了。所以前七識心王與心所皆不離煩惱而生起。所以這三界有情都困在煩惱重圍裏。無有出離。雖然第八識現行無煩惱俱起。但因前七所有現行之煩惱所熏成的習氣都藏在其中。所以亦不能脫離染污的範圍。因爲第八識名曰藏識。含藏一切染淨種子。固然第七卽

前六之染汚根。而第八被第七執爲自我。且爲藏納諸染習之處。所以亦卽是染汚法之源。以自心爲煩惱根源。誰曰不然。若能如此一層一層甚深的觀察。了知煩惱法的根源。則善能了知煩惱。亦能了知「三界唯心」。倘若要解脫煩惱。卽在自心上解脫。不假外求。夫如此。才可以住阿蘭若。修諸功德。不致自修瞎煉。

在凡夫初發心人。無論對於何種事情發生。都錯誤以爲是環境所致。而不知是自心所驅使。比方也似的大。假若你戲弄牠。拾瓦石打牠。牠只追逐着瓦石咬。而不追逐人咬。以爲是瓦石打牠。隨瓦石所轉。而初發心學道之人亦如是。倘若遇着六塵之境。則迷失其本性。一味地貪求。無有厭足之時。或者以爲六塵是可怕的東西。所以逃避牠。無論求追或逃避。皆是昧卻自心。執着外境。所以有煩惱生起。由此。不了外境從心而現。則趨有逃空。墮落二邊。漠無所明了。一般人都以爲五塵是外境。至於意識境。則亦有知其爲由心現的。如果煩惱在五境。如果要逃避五塵外境而修行。爲什麼佛菩薩不爲五境所染汚而有煩惱呢。如果因逃避五塵而住阿蘭若。難道山林草木以及飛禽走獸不是五塵境嗎。這種修行豈不是滑天下之大稽嗎。一般人對於五塵外境。不了知由內心所生起。於是趨避分別。在自心上暗暗的留下了煩惱的印迹。其實這都是第六獨頭意識非量的帶質境。而不是前六識同時現量的性境。倘若不能明了前六識現量境。不了唯心。則不宜安住阿蘭若。也不能修學大乘。只得鬼混在凡夫隊伍裏。虛生浪死。底同其光和其塵啊。所以倘若五塵外境現前。應該反觀自心。要念念不捨的這樣觀察。

着我從無始至今。流浪在輪廻六道之中。皆因自心虛妄分別。而生起顛倒迷惑邪見來。一失足成千古恨。若能如此觀察。正所謂唯心識觀。則能住阿蘭若。固然證唯識境。唯後得智。但是勝解行位（十住十行十向）菩薩正應該修習唯識觀。而二乘人回小向大亦應修習此觀。降伏分別法執。以啓發法空勝智。此所以說「萬法唯識」觀者。因衆生不了知外境。而互相爭逐競鬥。致引起非人道的慘劇。而今徧一切處。皆是這物欲橫流着。所以要挽救衆生之種種苦痛。斷我法二執。必須修學此萬法唯識觀。所以要以了悟心外無境。所以要修唯識觀。

所謂「四魔」（1）煩惱魔。貪等煩惱。能惱害身心。（2）蘊魔。色等五蘊。即是種種的苦聚。（3）死魔。死能斷人的命根。（4）自在天魔。即欲界第六天的魔王。能害人間的善事。此四魔以第四魔爲魔之法。其他三魔皆類從而稱魔。（見義林章卷六）倘若有人問。什麼人「於未來世當得作佛」。當然是能修此三界唯心觀者。因爲他能超出三界之苦。破除四魔。乃至入佛知見。如果我們以清淨心去供養他。所獲福德無量無邊。在前面報恩品裏講過。若以微分少物供養慈母。與供養佛無有差別。在福德方面講。所以在此中供養住阿蘭若修唯心觀者。亦復如是。真正修唯識觀者。能夠從資糧位進而加行位。而證入聖位。而現三類化身。具足成佛功德。爲衆生大歸依處。依大乘法來講。佛現應化身爲地前菩薩說法。而現化身成佛。在諸聖教中說。凡初發心住菩薩。都可以八相成佛。在天台家。以爲圓教有此義。但不許別教有此義。其實在華嚴起信及法相宗講。都許可在初住位菩薩就可以八相成佛。倘

若因緣成熟的話。

壬(一一)以離二過明

復次善男子。有二種法繫縛行者。令不堪任住阿蘭若。一者愛樂斷見邪法。二者愛樂財寶樂具。又善男子。有二種人。不堪居住阿蘭若處。一者具足憍慢。二者惡大乘法。又善男子。有二種人。不應居住阿蘭若處。一者邪見。不信佛語。二者身自破戒。策役持戒。如是等人。不應居住阿蘭若處。求無上道。

此中明有二種過法。使你不能住阿蘭若。可分三類來說。(一)在家凡夫。(1)以爲人死了就沒有了。(2)如唯物論者。以爲人間唯五欲之樂。只要有金錢就可以享受。所以貪着金錢。(二)出家凡夫。(1)有憍慢心者。恃自己稍有學問。或功德。就變爲「誇大誑」的人了。不能虛心謙下。所以修學佛法者。應首先把憍慢心根本掃盡。(2)因有憍慢心生起。只是自利。自解脫。有德者不去恭敬。有苦者不去悲憐。救濟。這與大乘佛法背道而馳。(三)再講到佛法中修行稍有心得的出家人。(1)只要你相信佛理。縱然憍慢到某種程度。還可以挽救。倘若根本不信仰佛理。卽佛在世。亦無法可施。

自以爲我超過佛菩薩。以爲佛說的教法不過爲愚夫愚婦一般人而說。與我則超然不復相關。這種邪見堅深。難以拔濟。(2)破戒。並不是沒有過戒。如稍有禪定工夫。妄心稍息。卽覺萬法空無所有。卽以爲我是無所謂戒的了。而你們持戒的都是淺薄凡夫。應爲我所驅策使用。如果脫離了此三種的過法。則可以住阿蘭若。而且有成佛的希望。

壬(三)以諸四法明(十一)

復次善男子。具四種德。應當安住阿蘭若處。云何爲四。一者名聞。總持不忘。二者分明。能解妙義。三者正念。常不放逸。四者隨順。如教而行。善男子。若有佛子。成就如是四種勝德。應當安住阿蘭若處。修菩薩行。求無上道。復次善男子。出家菩薩復有四德。莊嚴自身。住阿蘭若。求佛智慧。云何爲四。一者大慈。二者大悲。三者大喜。四者大捨。善男子。如是四法。能生一切福德智慧。利益安樂無量衆生。速證無上大菩提法。復次善男子。出家菩薩復有四德。持戒清淨。能至菩提。云

何爲四。一者恆住四無垢性。二者常行十二頭陀。三者遠離在家出家。四者永離諂誑嫉妬。善男子。一切菩薩。依此四法。永離生死。得大菩提。經本原有復次善男子出家菩薩復有四法永離生死得大菩提一段若非衍文卽係闕誤附刻於此以備考復次善男子出家菩薩。復有四法。攝一切善。云何爲四。一者淨持禁戒。復有多聞。二者入諸三昧。能具智慧。三者得六神通。兼修種智。四者善巧方便。又不放逸。善男子。如是四法。三世菩薩共所修學。汝等佛子。亦應修習。疾證廣大無上菩提。復次善男子。出家菩薩具四種法。於菩薩行。得不退轉。云何爲四。一者布施。二者愛語。三者利行。四者同事。善男子。如是四行。趣菩提路。利生根本。一切菩薩皆應修學。復次善男子。出家菩薩復具四德。住於蘭若。持戒清淨。莊嚴自身。云何爲四。一者觀察自無本性。伏斷二執。證無我故。二者佗身亦無本性。於怨

親所離憎愛故。三者身心快樂。心心所法。無分別故。四者得平等智。生死涅槃。無差別故。善男子。如是四法。一切菩薩所應修習。汝等佛子。亦當修習。遠趣無上正等菩提。復次善男子。一切菩薩復有四願。成熟有情。住持三寶。經大劫海。終不退轉。云何爲四。一者誓度一切衆生。二者誓斷一切煩惱。三者誓學一切法門。四者誓證一切佛果。善男子。如是四法。大小菩薩皆應修學。三世菩薩所學處故。復次善男子。出家菩薩復有四法。住阿蘭若。持戒清淨。云何爲四。一者愛樂空性。空所顯故。二者得無恐怖。證三昧故。三者於諸衆生。起大悲願。四者於二無我。無厭背心。善男子。如是四法。一切菩薩入聖要門。依此四法。斷二障故。復次善男子。出家菩薩復有四法。住阿蘭若。善持禁戒。莊嚴其身。云何爲四。一者永捨我見。二者捨我所見。三者離斷

常見。四者深能悟解十二因緣。善男子。如是四法。能除毀禁。守護淨戒。莊嚴其身。復次善男子。出家菩薩住阿蘭若。又觀四法。能護禁戒。妙行增修。趣求佛智。云何爲四。一者觀察五蘊生滅。二者觀十二處。如空聚落。三者觀十八界。性同法界。四者於俗諦法。無捨無著。善男子。如是四法。一切菩薩所應修學。是故佛子住阿蘭若。一心修習。求無上道。復次善男子。出家菩薩住阿蘭若。具足四種持戒清淨。莊嚴自身。云何爲四。一者成就。不見身觀。二者成就。不見語觀。三者成就。不見意觀。四者遠離六十二見。善能成就一切智觀。善男子。若有佛子成就如是四種清淨。現身證獲正性離生。乃至速證無上菩提。以是因緣。汝等佛子。觀如是等四種法門。斷四惡道。證四涅槃。盡未來際。度諸有情。令證阿耨多羅三藐三菩提。

於下。在此中依本經的原意。應有十二段。但缺少一段。所以只有十一段。每一段有四法。現在分別解釋

第一卽是四種德。(1)不忘所聞的教法。(2)了解義理。(3)既有了理解。依理而行而正念生起。(4)依教奉行。若此四德具足。才能住下阿蘭若處。如果出家的菩薩修菩薩行。應以此四法而修。在佛法講修行。必須依出世間的無漏聖教爲根本。聞教後進而理解。才有正念生起。有了正念當前而去修行菩薩行。不致趨入迷途。才不是盲修瞎煉的人。

第二有四無量法。所謂(1)大慈。(2)大悲。(3)大喜。(4)大捨。所謂慈。能與樂。悲。能拔苦。喜。見人離苦得樂而生慶悅。捨。如上三種捨之而不存着。又能捨怨捨親。而怨親平等。所謂無量者。因爲善緣無量衆生。引無量之福。平等利益一切衆生。如俱舍論二十九云。『無量有情爲所緣。故引無量福。故感無量果。』但有淺深之不同。不過從淺至深。次序井然。達到證入無上佛果。福德智慧才圓滿。第三有四德。卽是持戒清淨。要想出家基礎堅固。非要持戒不可。若能持戒。則能成就無上菩提。(1)恆住四無垢性。(2)常行十二頭陀。此二種在上面都有講過。(3)要遠離在家而出家。(4)要永離諂誑。嫉妬。諂誑是騙人。嫉妬是憎人。若依此四法修行。則能永離生死苦海。得大菩提。所謂嫉妬的意義。害賢曰嫉。忌能曰妬。謂爲其賢能於己而惡之。總之。凡他人有榮幸之事。則對之生可惡之念。曰嫉妬。正是隨喜心的反面。

第四有四法。此四法是總攝一切善法的陀羅尼法。(1)持淨戒而還要多聞。若能持戒不能多聞。或能多聞而不能持戒。這是偏於一面而不能攝善法。(2)要定慧雙修。定慧均等。如果智慧無定。是散慧。如果定無智慧。則易流入邪定。(3)固然要得六神通。而同時要修得大乘的種智。——利人的種智。如果同辟支佛一樣的只能現通。這簡直對於大乘佛法。茫然莫明。(4)要能夠善巧方便。而還不要放逸。世人每每有善巧者。即易流於放逸途徑。正所謂聰明人被聰明誤。不但小誤。而且鑄成大誤哩。

第五卽菩薩四攝法。菩薩之所以能利人者。以此四法爲根本。如瑜伽菩薩戒卽依菩薩的「六度」。「四攝」爲菩薩行。這卽是修饒益有情行的實踐。所謂(1)布施。有財施法施無畏施三種。但不一定要舍頭目髓腦才算布施。只要隨所有的能力去做應做的布施工作。能爲公衆服務謀利益。也是布施。所謂無畏施也。并不一定到菩薩地位才有無畏施。無論何種大小動物或個人或團體社會國家有重大的災難降臨。我能隨力去弭災除難。卽是無畏施。(2)愛語。以他人歡喜聽的言語爲衆生說法。隨衆生根性而以善言譬喻。令衆生皆能信入。(3)利行。菩薩以身口意善行利益衆生。凡有利益皆歸諸衆生。而自己能夠刻苦耐勞。當然可爲衆信仰。恭敬讚歎尊重。(4)同事。菩薩以法眼見衆生根性。隨其所樂而分形示現。所謂同其光。和其塵。使同其所作。令霑利益。此四法名曰四攝法者。要攝受一切衆生皆歸佛道。所以出家菩薩要切實去修學實行。決不是口頭上講講就算完事。

「復次」下。以諸四法明十一段中之第六段義。其文大致。即是具足如此四德。方有能安住阿蘭若之可能。也就是方能住阿蘭若而修成佛之功德。而安住阿蘭若之菩薩。亦以此功德而莊嚴自身也。「云何」下。即明四種功德也。「一者……」觀察自身。皆為五蘊四大衆緣會聚而成。無有堅固之實體。故即證二無我性。斷除我法二執也。因由執我為實故。即起二執。今悟我空。即證無我性故。「二者」下。從自身無我。推知他身亦復如是。由此了知自他平等無我之理。即無有一切親疏。欣厭。喜樂。憎惡。自他平等故。同一無我理故。甚至同一法身無我性故。「三者……」世人所有欣厭。憂惱。苦樂。受等。皆由執我而起。令心不安。恆時住於矛盾狀態之中。今了平等無我理故。自他人我無分別故。則身心快樂。得大安然也。「四者……」依前我法自他平等。無有憎惡。親疏。差別。而後即得平等之智。了知生死涅槃無差也。因由生故有死。由有染故。而後有淨。今既人我性空。則生佛平等。涅槃生死無有別也。因離涅槃性。即無有生。死可得。故。反之。離生死外。亦無涅槃可得。所謂煩惱即菩提。生死即涅槃也。因此。故於生死海中。利益衆生。即無有生。死涅槃相之可得。可畏也。「善男子」下。即是勸信奉行。略言之。就是若能如是修行。乃能行菩薩道也。但是此中所明修行。要皆是三阿僧企中。初阿僧企地前。菩薩所修行之行門也。「復次」下。第七段義。即以發宏誓願。能住阿蘭若。和能經三無數劫。無有退轉也。「一者……」菩薩發心。目的即在度諸衆生。故第一誓願。即衆生無邊誓願度也。「二者……」但衆生從如何度之。故煩惱無盡誓願斷。「三者……」但煩惱差別無量。而對治法門。亦復

差別無量。故法門無量誓願學。四者……」如是無量法門。若欲運用善巧無碍。除非完成佛果功德不可。故佛道無上誓願成。爲度衆生故。爲欲成熟一切有情故。故菩薩成佛。非爲自己。而實爲衆生也。「佛果功德。卽是無住涅槃。及智斷。三德。與佛果上十力。四無所畏。十八不共法等。大小菩薩。初發心菩薩。無有威德莊嚴。卽名爲小。而初地以上之菩薩。具足福德智慧。故名爲大也。」「復次。下。第八段義。『空性』。『空』卽我法二空。或十八空等。由此二空十八空等。所顯之理。卽爲空性。菩薩愛此空理。故住阿蘭若也。『空所顯故。』菩薩最初從勝解行地。乃至十地滿心。都依法空所顯而修一切之行。如地前菩薩。依空理而修初地。已上菩薩。卽依證此空性。而修行佛果。故菩薩愛樂空性。由空所顯故。』二者……」菩薩因證諸法法性之正定。了知生佛平等。無有差別之相。故無恐怖也。『三者……』此空所顯之理。卽平等性。因觀自他平等。物我無二。所以菩薩卽起同體大悲願力。以度衆生也。『四者……』由空所顯了知平等無二之理。通達緣生體空。卽證二無我性。無有厭捨也。『善男子。』下。『要門』者。謂此四法。卽是菩薩證勝道之捷徑也。『勝道』卽是無漏智慧。因此無漏智慧。爲勝道自體故。所以此勝道之義。約所證邊言。卽真如法界之性。約相應之心法而言。卽相應之善心心所法。約所成之法而言。卽一切純無漏之善法也。總之依此四法而行。卽觀二空。證二無我。斷二執。遣二障也。『復次。』下。第九段義。此段大致。卽重在離我所見。伏除斷常見執。悟達十二緣起之深旨也。換言之。卽於此十二因緣法上。捨除斷常我所見也。因觀十二因緣之法故。卽了知

此業感從無明而起。因緣所生。實無有我（主宰）我所（我所有）見及斷（恆相續）常（剎那滅）見也。「十二因緣」者。從無明乃至老死。分爲惑業苦三道。過現未。乃重因果總之。卽苦集二法申言之。此十二因緣之法。雖爲辟支佛之所獨修。而實爲聲聞菩薩修行之通法。至佛究竟位。方能圓滿了知而實證也。「復次」下。第十段義。卽是觀三科法。而住闍若。護持禁戒。此中所言戒者。因戒甚廣。爲一切行之基礎。爲一切菩薩修行之軌範。故於明諸四德中。各德皆具足戒義也。「蘊」者。聚集之義。卽合此有爲諸法。而分爲五類。如長。短。方。圓。青。黃。赤。白。爲色法類。觀此色等五類之法。法法皆是剎那剎那。生滅不停。故名五蘊。爲生滅法也。「處」者。卽生長門義。因內有六根。外有六色。而各於其處發生其識。緣一切境。故名門義和處義也。觀此十二處法。皆從緣生。故空無所有。因空無所有。故如空聚落。能生一切虎狼獅豸。亦卽最爲恐怖最危險之處也。「界」者。分段隔別義。卽此六根。六塵。六識諸法。各有個別種性之法體。依此立爲十八界也。但此各別體性。微細觀之。亦究竟不可得。故若有所得。卽有障礙。則諸法卽不能安住。而且此不起之法。今復安住何處。因此所以法法互徧互融。體同法界也。「法界」者。卽真如法性。亦卽總括一切法而言。因此一一法互相徧滿。故一法總爲一切法。卽法界也。「四者」如上三科諸法。捨之卽落於損減執邊。着之卽屬於增益執邊。所以觀一一法如幻如化而存。因此所謂愈捨愈有。愈取愈空。反之。若了性空。法本如是。卽於俗法。無捨無着。而不追求也。「復次」下。第十一段義。卽以四觀顯明住阿闍若也。「四觀」者。前三是三業之觀。後一是總

括前三。和包羅一切邪見之觀也。廣言之。卽是觀身是幻。不起身見。卽無有能起身見之執着。而達平等真如之法性。觀一切言語性空。不見妄言綺語等四惡業及四善業之形象。故體卽真如。觀意卽心。心所法。皆衆緣起。空無自性。卽不起心心所法之分別。卽同真如。無有可見可取之意也。總言之。卽遠離六十二見。捨棄一切不正見之身口意三業也。「六十二見」者。依智度論說。卽是以身見（薩迦耶見）邊見（斷常二見）爲根。而於五蘊法上。各執爲我。我所。我有。屬我之四種。於是卽依五蘊合成而爲二十。而此二十法上。復以三世配之。及加根本之身邊二見。遂成爲六十二見也。然此六十二見。在大小乘論之解中。各有不同。如顯揚論瑜伽論等。卽以前際十八見。後際四十四見。爲六十二見。「前際」者。是依過現法而執我也。其中共有十八邪見。卽四徧常。四一分常。二無因。四有邊無邊。四不死矯亂。「四徧常」如數論等。執着現實界之字萬。雖有轉變遷流。但其字萬之體。常住不變也。「四一分常」如計梵天上帝等是常。而從此上帝等所產生之物。卽是無常。故名一分常也。「二無因」有二種計着。一者卽依無想定無想報等。而計虛無之外道。因觀過去無數劫前之諸法。其相冥然。故計萬有從無生也。二者卽自然外道。執萬物都是自然而有。不待因生故。又其兩種之執。前屬定力而起。後乃從理想推度而來也。「四有邊無邊」卽橫計世界上下左右之有無邊際也。「四不死矯亂」卽是以矯避言語。以使人恭敬也。「後際」者。是依現未事而執我也。此中共有四十四種。卽是十六有想。八無想。八非有想非無想。七斷滅。五現法涅槃。茲不繁述。「一切智」者。依智度論謂一

一切智。道種智。一初種智。而一切智。卽證諸法法性之智也。此依智度論說。但在其餘諸位論中。所謂「一切」者。卽一切界事品時。「一切界」界。有有情界和器世界。廣之。卽欲色無色之三界。與無漏界。「一切事」事。卽有無爲法。廣之。卽三科五位百法等。「一切品」品。卽於一切事上。顯其差別之義。卽常無常等之差別也。「一切時」時。卽過現未之三世。如過去有過時。乃至未來有未來也。若按如此講法。卽等於一切種之智也。又此「一切智」者。卽於一切種種之智。無不了知名一切智也。〔此中二義皆可取〕。「善男子」下。顯自住阿蘭若之菩薩。若能如是修行。現身卽能證得正性離生。乃至速成菩提也。「正信離生」。有大小乘之不同。小乘於須陀洹之初果。獲正性離生。而大乘於初地見道時。得正性離生。「正性」。卽真如實性。此性離去生滅無常之相。故名證真性。卽雖有漏之生相也。「以是因緣」下。卽總結以上明諸四法之功德。「觀如是等」。卽是各種各種四法門也。「斷四惡道」。「四惡道」。卽是修羅。地獄。餓鬼。畜生。證初地或初果。卽離異生性。而證同生性。在三界中之受生。只在天人兩道。故名斷四惡道也。「證四涅槃」。「四涅槃」。卽是自性。有餘無餘。無住。「自性涅槃」。卽諸法之法性。一切衆生。皆所共具之涅槃也。「有餘無餘」。此二通大小乘義。小乘於阿羅果。業報身尙在之時。卽爲有餘涅槃。因惑種已斷。業報身未捨。故待後起十八神變。灰身泯智。而入涅槃。無業報身故。名無餘也。大乘有無餘義。卽以有爲無漏功德。在佛果上。無有斷盡。卽爲有餘涅槃。但至佛果位時。一切煩惱。二障。二死。二執。畢竟無有。卽爲無餘涅槃也。「無住」。此一不通大乘及小

乘之因地菩薩。唯佛獨有。如十地菩薩。雖修無住。但未圓滿。故亦不名無住涅槃也。因「涅槃」義者。爲圓寂義故。永盡一切煩惱故。以上以諸四法明中。前之第一種。即地前菩薩之所修行。第二乃至十一。即是十地菩薩各地依次所修行之四法門觀。俱是此十法門。在地前菩薩亦應隨所修學也。以諸四法明講竟。

壬（四）以諸八德明（五段）

復次善男子。出家菩薩住阿蘭若。具足八種三昧清淨。莊嚴自身。云何爲八。一者獨坐。蘭若三昧清淨。二者遠離綺語。三昧清淨。三者遠離五欲。三昧清淨。四者調伏身心。三昧清淨。五者飲食知足。三昧清淨。六者遠離惡求。三昧清淨。七者遠離因聲起愛。三昧清淨。八者爲衆說法。不求利養。三昧清淨。善男子。應當修習。速證無上正等菩提。復次善男子。出家菩薩住阿蘭若。復有八種智慧清淨。云何爲八。一者五蘊善巧。智慧清淨。二者十二處善巧。智慧清淨。三者十八界善

巧智慧清淨。四者二十二根。善巧方便智慧清淨。五者三解脫門。善巧方便智慧清淨。六者能滅一切煩惱。善巧方便智慧清淨。七者能滅隨煩惱。善巧方便智慧清淨。八者能滅六十二見。善巧方便智慧清淨。善男子。如是八種智慧清淨。汝等菩薩當勤修習。速證無上正等菩提。復次善男子。出家菩薩住阿蘭若。復有八種神通清淨。莊嚴自身。云何爲八。一者於諸色法。得無障礙天眼。善巧方便神通清淨。二者於諸聲境。得無障礙天耳。善巧方便神通清淨。四者於諸衆生心心所法。得無障礙他心智。善巧方便神通清淨。四者於諸衆生處死處。得無障礙宿住智。善巧方便神通清淨。五者能住十方無數佛刹。得無障礙神境智。善巧方便神通清淨。六者能知衆生漏盡未盡。得無障礙漏盡智。善巧方便神通清淨。七者能滅一切煩惱。得無

障礙無漏智。善巧方便神通清淨。八者現見自身一切善根。迴向衆生。善巧方便神通清淨。善男子。如是八種神通清淨。十方菩薩同所修學。汝等菩薩亦應修習。速證無上正等菩提。復次善男子。出家菩薩住阿蘭若。現身獲得八種清淨。云何爲八。一者身業清淨。二者語業清淨。三者意業清淨。四者正性清淨。五者正念清淨。六者頭陀清淨。七者離諂清淨。八者一念不忘菩提心清淨。善男子。若有佛子住阿蘭若。具足如是八種清淨。現身成就無邊善根。不復退轉。阿耨多羅三藐三菩提。復次善男子。出家菩薩。復有八種多聞清淨。莊嚴自身。云何爲八。一者尊敬和尚阿闍梨。多聞清淨。二者遠離憍慢生謙下心。多聞清淨。三者精進勇猛。多聞清淨。四者安住正念。多聞清淨。五者爲求法者說甚深義。多聞清淨。六者不愛自護毀他。多聞清淨。

七者常能觀察一切善法。多聞清淨。八者聽聞正法如說修行。多聞清淨。善男子。如是八種多聞清淨。汝等菩薩皆應修習。速證無上等菩提。

以下即以明住阿蘭若之功德也。此中共有五段。「復次」下第一段義。即以八種三昧而明八種法也。其中大意略言之。即是住阿蘭若處。修諸三昧。能遠離一切戲笑喧嘩。及種種貪求五欲適意之聲。而增長身心清淨。速證無上菩提也。「復次」下第二段義。即以八種智慧而明八德。五蘊十二處。十八界。略義已如上述。「二十二根」。「根」者增長之義。即是補助他法。而令他法轉益增勝。而爲其生起之功能也。「二十二」者。即是眼等五根（此於五識有增長義）及意根（意識有增長義）男女二根（繼續家族有增長義）命根（一期相續有增長義）五受根（苦樂憂喜捨此五法與能受用業果有增上義）信等五根（信進念定慧此五於世間淨有增上義）和三無漏根（未知已知具知於出世淨有增上義）共成爲二十二也。「復次」下第三段義。即以八種神通。而明八種善巧也。「於諸色法得無障礙天眼」世人肉眼皆爲色法所障。而此天眼即於色法之上。超過人眼之所見。而不爲色法所障。故名無障礙也。「他心智」即他心通。善能了知他心故。「宿住智」即宿

命通。知過去一切法故。「漏盡智」即漏盡道。即是斷盡煩惱所得之智。唯無學獨有也。「八者」即以自身之功德。迴向一切衆生。利益一切有情。此即正明十迴向菩薩所修行之法門也。「復次」下。第四段義。即以現身獲得清淨之法而明也。身口意三業清淨。即以十善法而戒十惡也。「正性」即是安住真如法性。和隨順真如法性而修行也。「一念不忘」即心專一境義。即是以菩薩心爲前提。而利益一切衆生。此是菩薩根本法也。「復次」下。第五段義。即是以多聞清淨而莊嚴自身。修證佛果也。「多聞」者。凡未得聖位之菩薩。或是初發心菩薩。即依諸佛菩薩清淨無漏界中。所流出之聖言教量。依文思義。依理起修也。但是若值諸佛菩薩出世之時。即親近諸佛菩薩而修行也。如華嚴經中之善財童子。徧參五十三位善知識。即是從多聞而得清淨也。「和尚」此云親教師。「阿闍梨」此云軌範師。

壬（三）結明法益分二

癸（初）佛說當益

爾時世尊說如是等菩薩行已。告彌勒菩薩摩訶薩言。善男子。我涅槃後。後五百歲。法欲滅時。無量衆生厭離世間。渴仰如來。發阿耨多

羅三藐三菩提心。入阿蘭若。爲無上道。修習如是菩薩願行。於大菩提。得不退轉。如是發心無量衆生。命終上生觀史天宮。得見汝身無邊福智之所莊嚴。超越生死。證不退轉。於當來世大寶龍華菩提樹下。得阿耨多羅三藐三菩提。

「五百歲」有種種說法之不同。有謂佛滅度後之五百歲。卽佛滅後之五六世紀。有謂釋尊正法五百歲。卽入於像法。末法也。有謂佛滅度後五百歲中之最後五百歲。正法像法各千年之末法也。有說末法中最後之五百歲也。總之。卽是佛滅後法寶欲滅之時。若有衆生發如是心。命終必得上生兜率陀天。得親彌勒。而後於菩提樹下。隨彌勒同轉法輪也。「如是」者卽是依本品中之具一德明。離二過明。諸四法明。諸八法明也。「觀史天」卽兜率陀天也。

癸(一一)經叙現益

爾時世尊說是法時。二萬五千新發意菩薩。於菩提行將欲退轉。聞如是法。發堅固心。超十信位。至第六位。二萬八千淨行婆羅門。永斷

邪見得大法忍。及陀羅尼。七萬六千人。皆發無等等阿耨多羅三藐三菩提心。

以上明記當來之益。此卽結集經人。叙說佛說法時。法會中聞法之利益也。「二萬五千」下。卽是新發意菩薩。聞如是法。卽於將欲退失之菩提心法。轉復增勝。「超十信位至第六位」簡言之。卽是超過十信心位。而至十住中第六不退位也。「淨行婆羅門」在印度有此種行人。本修自己所修之道。奉持自己所奉之邪法者。但今自聞佛法後。卽捨自己之捨法。而奉行佛說之正法。斷除邪見。得大法忍也。「忍」卽忍可於諸佛法。卽能忍可於心。無有疑惑。得決定勝解也。「無等等」「無等」卽是涅槃。此「無等等」卽是發起等於無等之無上菩提心也。

大乘本生心地觀經釋卷七終

太虛叢書

大乘本生心地觀經釋 卷八

唐闍賓國三藏般若等譯

廈門南普陀沙門太虛講時民國二十一年十二月二十三日

閩南佛學究研究員

勝濟

東初

同錄

勝濟

合編

燈霞

雪生

鏡諦

觀心品第十

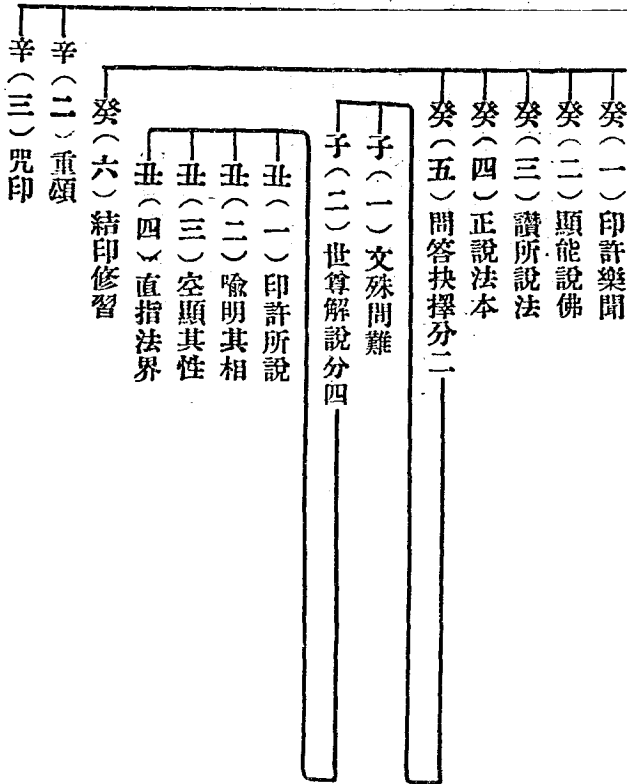
戊(三)大乘不共法分三

己(一) (加行入根本) 上根證大乘境(觀心品)分三 (觀空前心相證心空性) 相性禪密

辛(一) 長行分二

壬(一) 文殊啓請

壬(二) 世尊許說分六



此經共計八卷。前來已將第七卷講畢。即是將此經十三品中已完畢九品。而尚有一卷四品未完。此觀心品居第八卷之初。而是十三品中之第十品。此品所以名「觀心」者。正明「心地觀」是也。在此

經初從獅子吼菩薩稱讚如來時曾告大衆將說心地觀法。至報恩品初如來從三昧安詳而起。告彌勒菩薩。便欲直宣心地觀微妙法。但因當時有妙德等五百長者之阻滯。因彼等觀見如來光中所現菩薩難行之苦行。乃至頭目髓腦妻子財寶亦要施于衆生。故彼時便直接問於如來。以說明不欲修菩薩難行之苦行。以其得果不及二乘之速。而又違父母之供俸。因此之故。如來爲逗此機宜。而漸引于佛果菩提。遂不能不暫置稱性頓宣之心地觀微妙法門。而誘之以五乘共法。三乘共法。轉展增進。至於大乘不共之法。始能再說到心地。卽此中觀心品。及此後之發菩提心品。成佛品是也。在前報恩品漸說以來。固然是闡明心地觀門者。然僅可作心地觀微妙法門之方便。而今此觀心品則正明本經心地觀微妙法門之真實宗旨。而卽是此經所以得心地觀之名也。至心地觀之「心」。在此品中有詳細之說明。然今且依世俗聖教而略明之。

向世間一般普通之人民。問其所謂心者。則大多向胸部一指。而顯得心卽在此色身之胸中。此乃五臟中之胸臟。是全身司血液之總機。因此凡動物之生活。仗此心臟中樞不壞。若心臟中樞破壞。則其血液之運動亦隨卽停止。而此血肉之身隨卽死亡。故人身由此心臟操全身生死之權。在其餘有所損傷。大都不能卽一傷及心。卽不能生存也。然是依色法所成之肉團心。其功用在于能統持血肉之身。爲血肉身之中樞耳。非此中所觀之心。但可作心之一種比喻。以其位居血肉之中樞。而又能統持血肉身體之全部機關。亦如在萬法中以心爲主。一切萬法爲心之所攝持也。

復次在世間學說上所研究到之心。如心理學所言。是以能緣境界。了知種種相者。即便是心。此是依緣境之功用。而能了知一切萬物之別別相者。以爲心。卽成唯識論所謂「了境爲性相」之心。卽心與物相對者。而成爲現代太西所謂之唯心論與唯物論。此卽心理學所謂之心。未詳盡之故。而在佛法上說。三乘則有眼、耳、鼻、舌、身、意之六識。大乘則加末那識。阿賴耶識。而成爲八種識。此皆以緣慮了知爲心者。其義猶未圓滿窮盡。

復次心之特義在于「集起」名心。在前小乘六識。大乘八識。本是心之別名。而此心之一名。且可通於心所。但此皆在緣慮境界了別境界之義。而未明以積集種子習氣而起現行爲心之義。此義卽於第八阿賴耶識正得心名。因此識最爲深細。而能積集萬物之種子。萬物之種子莫不含藏于此識中。以及一切萬物莫不由此識而生起現行。此卽名之爲「集起」心。卽此經中而以心喻地者是也。因地能積集一切草木種子而生起一切草木也。

復次尤有更進一層之心義。卽是以一切法真實性爲心。乃說心之體性爲心。依此真實性謂心者。則如楞伽經所謂之「真識」。及他經中所謂「真心」、「自性清淨心」等。皆此真實之心。卽是先觀一切法皆唯心。而進觀心之真實性。卽一切法之真實性。此卽是所觀之境心。亦卽真如法界。而能觀之智。則在下文發菩提心中所明之四種自悟心。卽是能觀之心。是從凡夫初修行者。依六相應之定慧而爲能觀之智。到證得真如法性時。則成爲妙觀察智平等性智之能觀自心。此卽觀心之大意也。

今再依科說明。此唯是大乘不共法。此經雖是通明五乘共法。三乘共法。但而到此時期。則超過人天及不共二乘。而成爲獨菩薩所修之法也。在此大乘不共法一科中。共有三品。第一卽是此品。科曰上根證大乘境。然此中所謂之上根。並非對五乘三乘曰上根。而專就大乘中上根利智頓超直往之菩薩言。前所說之菩薩。是由初聞法而漸入十信。十住。十行。十回向。以訖于四加行。而證入見道。此卽是從五乘共法。三乘共法。而漸入大乘不共法者。此名漸悟大乘菩薩。而上根智直往之菩薩。卽可直從此觀心品而發心頓超十信。十住。十行。十回向。由四加行修觀。觀得諸法性相一切皆唯識。而卽證得諸法性相一真法界之不共二乘境。此卽是上根利智之直往菩薩。從初發心不經歷十信等位之階級。便能由加行而入根本者。此則名爲頓超菩薩。在正科之旁加有（加行入根本）者。卽是明此經從厭捨品。無垢性品。而修十信心。再由阿蘭那品。離世間品。進而修十住。更由厭身品。而修十行。復于波羅密多品。功德莊嚴品。而修十回向。乃于此品起加行。而證入根本無分別智。在此科之所明。卽是接引十回向善薩於、緩、頂、忍、世第一。而加功用。以期證入初極喜地。卽是此科所明。而在此正科之下。又注有（觀空前心相證空心性）者。此卽正明四加行入根本智義。因在此尙未證生空法。但依二空勝解。而修一切觀行。以期證得二空之智。通達諸法實相。由此未證二空之根本無分別智。尙在證空之前。故未之觀空前心相。卽是在證空前觀一切法皆識所變。一切心心所法。皆如幻化剎那生滅。故在此品文殊師利與如來問答中。廣明所觀之一切諸法皆識所現。而能觀之心亦畢竟空寂。卽是初觀所緣境無。進觀能觀之心亦

無。卽是能所皆空。更進而空相亦空。以明一切法皆是心真如性。而將心相究竟空去。以證入真如實性也。禪宗所謂明心見性。正是此品所明。於此再以大乘各宗義而明之。故在注有「相性禪密」。以示本品之綱領。「相」指大乘法相唯識宗之所明。卽是所觀空前心相。此科中「正說法本」。及「問答抉擇」中之「喻明其相」等。皆是大乘法相唯識之義。「性」卽是大乘法性空慧宗之所明。卽是諸法皆無所得而畢竟空。在科文中「空顯其性」。一科文便是。「禪」卽是大乘禪宗之所明。卽是言語道斷。心行處滅。離四句。絕百非。而唯相應者。在此科文中「直指法界」之一科。正顯此意。而在此品科文之末。更有「咒印」一科。是明大乘密宗之義。由此在此一品之中。含有大乘相性禪密。而此品所正明者。在相性禪。至密宗之義。在成佛品始正明之。今但作此品之助道。故依此四宗之義而觀此品也。此就總科略明其義。而其正文下當別明。

己(一)上根證大乘境分三

辛(一)長行分二

壬(一)文殊啓請

爾時文殊師利菩薩摩訶薩。卽從座起。整衣服。偏袒右肩。右膝著地。

曲躬合掌白佛言。世尊。如佛所說。告妙德等五百長者。我爲汝等敷演心地微妙法門。而此道場。無量無邊。人天大眾。皆生渴仰。我今爲是啓問。如來云何爲心。云何爲地。惟願世尊。無緣大慈。無礙大悲。爲諸衆生分別演說。未離苦者。令得離苦。未安樂者。令得安樂。未發心者。令得發心。未證果者。令得證果。同於一道。而得涅槃。

此中從「爾時文殊至白佛言」者。卽是文殊菩薩要啓請如來說心地觀法。而作一種最尊重恭敬之儀式。「文殊師利」卽「妙吉祥」。「妙吉祥」者。是超過一切之吉。是不可思議之吉祥。亦卽是「不于其中起分別。是故此中最吉祥」之吉祥。而此妙吉祥智。從初發心。乃至加行證入根本。以及最後證入金剛喻定。證入佛果菩提。無不皆依此而得成就。此品則正明從加行無分別而入根本無分別。依妙吉祥之智。其義尤顯。此中從「世尊至皆生渴仰」者。卽是文殊菩薩正仰白于佛。而代表在會諸衆。以啓問心地之義。因佛前於報恩品中。爲彌勒菩薩。彼時雖是告彌勒菩薩。而彌勒菩薩久以明得心地法。其實正是爲妙德等長者。及在會中未明得心地者而說。宣說心地微妙法。而彼時妙德長者等。機尙未熟。不堪聽聞。今則因如來廣明諸法。而在會中大衆。其根性皆熟。故皆生渴仰。而欲聽聞如來

心地妙法。次從「我今爲是至云何爲地」者。此卽正文殊菩薩代表大會請問「心」「地」之義。次從「惟願世尊至而得涅槃」者。此正希求如來演說。以令衆生離苦獲益。此中所謂「無緣大悲無礙大悲」者。「緣」卽生緣法緣之義。生緣所緣之境。因衆生不明生空之義。而受諸苦。三乘聖人愍之。而說生空。以令其離苦。法緣是因衆生未明得一切諸法空無性之旨。故佛菩薩憫之。而說法空之法。以令其明得諸法空性。而無緣大悲。則唯佛果任運而起。不待於緣。如日當空。遍照一切。而此無緣大悲。悲亦如是不加分別觀待。自然任運而起。故名無緣大悲。無礙無緣可互用。因佛能行無緣大悲故。則能拔衆生三界生死之苦。因佛能無礙大悲故。則能衆生大乘解脫之樂。以及能令衆生發大菩提心。而證大乘無上佛果也。此中所謂「同于一道而得涅槃」者。卽是二空所顯之涅槃性也。

壬(一一)世尊許分六

癸(一)印許樂聞

爾時薄伽梵。以無量劫中修諸福智。所獲清淨決定勝法大妙智印。印文殊師利言。善哉善哉。汝令眞是三世佛母。一切如來在修行地。皆曾引導初發信心。以是因緣。十方國土成正覺者。皆以文殊而爲

其母。然今汝身。以本願力。現菩薩相。請問如來不思議法。諦聽諦聽。善思念之。吾當普爲分別解說。唯然世尊。我等樂聞。

此中從「爾時薄伽梵至我等樂聞」者是明如來以智印于文殊師利。卽是明如來以智印可請問者而後說法。「大妙智印」者是如來於三僧伽耶所修不思議之最廣大智。是因圓果滿而得者。故以之而印於文殊師利。明得文殊師利。問得契機契理。次從「善哉善哉至而爲其母」者。此是讚文殊師利能以大智而引導衆生成等正覺。故稱之爲三世之母。所謂「母」者。卽是以喻明。如今世有技術等之人。凡受業于其門者。則稱爲師。而文殊師亦復如是。是有大智慧者。能引導初發心菩薩究竟成佛之智。如母之能生子。故名三世十方如來之母。以其能引導初發心依其妙吉祥智。而究竟成佛。故此義在華嚴經。從初修十信時。與經過十住。十行。十回向。於加行入根本時。及至於究竟成佛時。皆以文殊師利之妙吉祥金剛智而爲智。而在無著菩薩之金剛經論。亦明從初發心。乃至究竟成佛。皆不離於金剛智。而以金剛杵爲喻。中細而兩端粗。此卽表示從「加行入根本」位在中間而最細小。因真見道赤裸裸唯根本智。正能表顯無分別智最純淨相。而在杵之兩端。雖皆粗大貫徹上下者。無不以中鈎爲根本。而智亦復如是。亦是以前第一後一刹那之根本無分別。而貫徹加行無分別。及後得無分別。故原始要終其中心點皆不離文殊師利之妙吉祥智也。「然今汝身至不思議法」者。文殊師利爲三世諸佛。

之母。是久已成佛者。但因本願力故。常現菩薩相而為衆生請問如來耳。從「諦聽諦聽至分別解說」者是如來許可為說而囑文殊師利等靜聽思惟。「唯然世尊我等樂聞」者是文殊師利等答佛歡樂聽聞。

癸(一一)顯能說佛

爾時薄伽梵。妙善成就一切如來。最勝住持平等性智。種種希有微妙功德。已能善獲一切諸佛。決定勝法大乘智印。已善圓證一切如來。金剛祕密殊勝妙智。已能安住無礙大悲。自然救攝十方有情。已善圓滿妙觀察智。不觀而觀。不說而說。

此經之特勝在文義分齊明顯。例如此品是從加行而入根本。故其說法之佛身即不同於前數品中說法之劣應身佛。而特標顯佛之勝妙德相。以明是勝應身佛。或他受用佛所說之大乘不共法。此顯勝應身佛為加行菩薩說。不同前為十信。十住。十回向說法之劣應身佛。故此一科文中顯如來五種德相。「薄伽梵」者是如來德號中具六義之一號。前已明之。此中第一智是成就「最勝住持至微妙功德」。即明從加行入根本已所見之佛。即是地上之他受用佛。雖尚在加行位亦已隣近於見道。

位。故所見勝應身亦近他受用身。故此佛能顯之智。是平等性智。而又顯現初二阿僧祇耶所具之希有微妙功德。在平常說法之劣應身佛。是人相所成之佛。此在地前菩薩亦能現之。而勝應身佛。則非地上他受用佛不能顯現。第二獲得「決定勝法大乘智印」者。即是決定證得勝義諦法之無分別智。而印證諸法不生不滅。此即大乘之一法智印。不共於二乘之三法印也。第三圓證「金剛祕密殊勝妙智」者。此爲如來所獨得之金剛智。唯如來究竟證得。言「祕密」者。喻與乃能究竟同喻。其「殊勝」者。是超過二乘乃至金剛心前之菩薩。故唯佛與佛乃能具此金剛妙智。其意即在不受熏變。而金剛心之菩薩尙猶有斷除微細煩惱之重變。故非大乘極果則不具金剛妙智。第四安住「無礙大悲」者。即同前之「無緣大慈無礙大悲」之義同。既能安住無礙大悲。則當然能救攝有情。第五圓滿「妙觀察智」者。此智能觀衆生之機宜。以與教化而說法度之。但雖是觀機說法。而其觀智是出於任運自在。故成不觀而觀。而其說法不決定用於聲教。即行住坐臥四威儀皆是說法。如佛在靈山拈花微笑。彼時金色頭陀便證得不立文字之第一義諦。在禪宗豎指低頭。皆成不說而說之法。此後皆明依究竟之佛。現隣地上之佛相。而說入初地之法也。

癸（三）讚所說法

是薄伽梵。告諸佛母無垢大聖。文殊師利菩薩摩訶薩。言大善男子。

此法名爲十方如來最勝祕密心地法門。此法名爲一切凡夫入如來地頓悟法門。此法名爲一切菩薩趣大菩提真實正路。此法名爲三世諸佛自受法樂微妙寶宮。此法名爲一切饒益有情無盡寶藏。此法能引諸菩薩衆到色究竟自在智處。此法能引詣菩提樹後身菩薩真實導師。此法能雨世出世財。如摩尼寶滿衆生願。此法能生十方三世一切諸佛功德本源。此法能銷一切衆生諸惡業果。此法能與一切衆生所求願印。此法能度一切衆生生死險難。此法能息一切衆生苦海波浪。此法能救苦惱衆生而作急難。此法能竭一切衆生老病死海。此法善能出生諸佛因緣種子。此法能與生死長夜爲大智炬。此法能破四魔兵衆而作甲冑。此法卽是正勇猛軍。戰勝旌旗。此法卽是一切諸佛無上法輪。此法卽是最勝法幢。此法卽是

擊大法鼓。此法卽是吹大法螺。此法卽是大師子王。此法卽是大師子吼。此法猶如國大聖王。善能正治。若順王化。獲大安樂。若違王化。尋被誅滅。

在未說法之前。而先讚歎所說之法。故名讚所說法。在此讚所說法之文。共有二十五義。所謂「此法名爲十方如來最勝祕密心地法門」者。此是與加行位隣近地上所見之他受用佛所說之法。非二乘之所了知。亦非地前菩薩所了知。其究竟唯在功圓果滿之佛陀。始能得知。故此心地法門。爲諸佛之祕密境界。而爲十方如來所依者也。其次則爲上根利智之凡夫。入如來地之頓悟法門。又其次則爲菩薩趣入大乘真實法性之正路。又其次則爲三世如來之自受用淨土。而安住於此心地寶宮。則爲如來之一眞法界土。而爲四智菩提之所緣。又其次則爲如來寶藏。能饒益有情。而此法則能與以出世之寶。而使有情出生死之苦。又其次則爲引諸菩薩到色究竟自在之處。此明菩薩將成佛時。位居色究天上。而超過三界。坐大寶蓮華。成佛果菩提。又其次則是明此心地觀法。能引導佛滅後之菩薩。至於佛果菩提。又其次則爲能雨出世間之七聖法財。如世間之摩尼珠。能滿足衆生之需求。此心地觀卽以能出世之財法。又其次則爲能生一切諸佛功德本源。卽是依心地法而作所緣緣。增上緣。則無漏功德種子皆從此生。又其次則能消衆生諸惡業果。卽明得一切惡業皆由心生。而修此心地觀法。則諸惡業卽能銷

殞。又其次則能與衆生之願印。正明此心地觀如摩尼珠。而能滿衆生之願望。又其次則能度衆生生死險難。息衆生苦海波浪。救衆生苦惱。竭衆生老病死海。皆是斷除煩惱。而出三界之生死大海。得佛果之常樂。又其次則能產生佛果之無漏親因緣種。又其次則能作滅衆生生死長夜之大智炬。以令此心地光明。又其次則能作破魔之鎧甲。而滅除煩惱魔怨。又其次則明修此法如得軍中戰勝之旌旗。則其軍武嚴整。而心觀亦然。在未作心地觀之亂心。則如敗北之兵。紊亂無章。而正修心地觀時。則心與境皆寂靜不亂。又其次則明得此法是一切諸佛無上法輪。即是明證得果者。皆必轉大法輪。而說此法也。又其次則明得此法如幢。爲三乘之所瞻仰故也。又其次則明得此法如擊大法鼓。吹大法螺。正如軍中所用之鑼鼓。在戰場敲動。能三軍向前殺敵。此心地觀亦然。修此觀時。則能破除煩惱之敵。又其次則明得此法是大獅子王。大獅子吼。獅子是百獸之王。此是顯體。吼是顯用。即是獅子吼聲百獸驚恐。而此法亦然。其位則衆法中尊。而用則能摧伏外道。最後明此法如聖治世。若能順其教化。則便得利益安樂。否則便遭誅滅。而此法亦然。若能依心地觀而修行。則能發生一切利益安樂。否則便常沉淪於生死大海之中。爲魔王之所殺害。

癸（四）正說法本

善男子。三界之中。以心爲主。能觀心者。究竟解脫。不能觀者。永處纏

縛。譬如萬物皆從地生。如是心法。生世出世。善惡五趣。有學無學。獨覺菩薩。及於如來。以是因緣。三界唯心。心名爲地。一切凡夫。親近善友。聞心地法。如理觀察。如說修行。自作教他。讚勵慶慰。如是之人。能斷二障。速圓衆行。疾得阿耨多羅三藐三菩提。

此中從「善男子三界之中至永處纏縛」者。正明若能觀心。則能出苦得樂。蓋心卽是一切諸法之根本。「三界」者。在此欲色無色三界之中。共有有地。或分二十五有。此依正果報由福業。非福業。不動業之所招感。皆有漏之業果。而其最大之發動力。便是無明。此卽是心所法之一。卽是前七識心王而起。依第八識心王而存。故三界一切之有漏業果。皆是從心而生。以心爲主。故諸法中。八識心王最爲強勝。而屬從於心王之心所次之。又其次則爲色法。由此色法是爲心心所之所變現。及所了知。緣慮分別故也。又其次則爲不相應法。因此法是由上之心王心所色法三種上所現之分位。此卽成爲法相唯識宗所謂五位百法中前四位之九十四有爲法也。故三界有爲之法。皆以心王爲主。而欲離去三界生死。解脫無爲。則必先要去觀察自心。觀自心既明。便能究竟解脫。否則便長淪於三界生死之中。故欲求解脫三界生死之纏縛。必須修此心地觀。而觀得三界有爲之法。皆因緣所生。而緣生本無自性。能如是觀。

則便了知諸法畢竟空無自性之義。此之所以能觀心者。便能究竟解脫。故此種觀法在大乘性相義中。遍觀諸法緣生無性。性體空寂。即是法性宗義。法相宗則先觀一切法皆唯心之所變現。不離於心。印所取之境無。次觀能取之心亦無。以及心境皆空。而證諸法真實法性。此所謂之空無性義。亦與性宗無二。不過作觀之法稍不同耳。因性宗是直觀法空真如。而相宗先觀一切法唯識無自性而漸空境界。空以成畢竟空耳。然修觀須攝心令定。一切法莫妙於觀心。以心爲勝故。若從餘法去觀緣生無性平等真如。而常落於分限之中。不能究竟通達。而觀心地則不落於此境界。而能扼諸法之要也。次從「譬如萬物至心名爲地」者。此卽正明地能生萬物。亦如心能生染淨諸法。在此說明心法。成唯識論對於心性本淨義有二種解釋。第一卽是以心之真如性而言本淨。第二是以卽心自體而言本淨。此明心之自體。隨善惡無記三性之心所有法。而支配。設無不善性與無記性之心所法相應於心王。則心王之自體亦卽本來善淨。且如修五重唯識觀中亦顯心之自體本淨義。第一遣虛存實。卽是遣去遍計所執心外虛妄不實之諸法。而存心內諸法。第二捨濫留純。卽是捨去四分之第一相分。以免濫同外境。而留能緣慮之內心。第三攝末歸本。卽是自體分所變之見相二分而泯歸於自體。因二分是用。自證分是體。見分多有非量。而自證分則純是現量故。第四隱劣顯勝。此卽是沒收一切心所而專顯心王。以顯心體本淨之義。如此則心王非善惡無記之三性。而隨諸心所以成善無記耳。故心能生世間出世間善惡五趣。乃至如來。謂依無明等之心所。則生世間不善無記之法。而成五趣之衆生。若依信、勤、念、定、慧之五善根。乃

至三十七菩提分法。四諦十二因緣。六波羅密修習。而對治無明。則成出世無漏因果。而成有學。無學。獨覺菩薩。以及如來。故在三界中之心。亦如地之能藏萬物。故以心而喻之爲地。能發生染淨諸法也。次從「一切凡夫至三藐三菩提」者。此正明衆生依此觀自修習。並教他者。能證無上菩提。此品正明上根利智之凡夫。常親近善友。依善友所教之心地觀。而如理修習。且又將所詮之教義。而教化他人。則便能證入大乘境。斷除二障。速成佛果菩提。故此心地觀正是大乘直往菩薩所修之法門。而其教義則正是由大乘相性之法。而入于禪宗頓悟之門者。且又附有密宗之咒印也。

癸（五）問答抉擇分二

子（一）文殊問難

爾時大聖文殊師利菩薩白佛言。世尊。如佛所說。唯將心法爲三界主。心法本元不染塵穢。云何心法染貪瞋癡。於三世法誰說爲心。過去心已滅。未來心未至。現在心不住。諸法之內。性不可得。諸法之外。相不可得。諸法中間。都不可得。心法本來無有形相。心法本來無有住處。一切如來尙不見心。何況餘人得見心法。一切諸法從妄想生。

以何因緣。今者世尊。爲大衆說三界唯心。願佛哀愍。如實解說。

此段正是根據前面正說法本文裏所云「三界之中。以心爲主」。所以特提「唯將心法爲三界主」的問題來討論。先把心的範圍指實。而「心法本元。不染塵穢」。指心自體。亦通真實性言。如勝鬘經亦有討論到心性本淨。非煩惱所染。是煩惱與心性不相應故。既然是「心性本淨」。『不染塵穢』爲什麼又「染貪瞋痴」呢。這貪瞋痴的三毒法。難道不是「塵穢」嗎。不但此也。而且又喚什麼作心呢。如果以過去心爲心。可是牠已經過去了。殘滅得連一撮遺灰也沒有。若說未來的吧。而牠還在未來。沒有生起。至於現在呢。又未免「曇花一現」之憾。因爲現在心剎那生滅。沒有一刻兒暫住下來。供人憑弔。而且在諸法內。找不到心的性。在諸法之外。找不到心的相。如果你想諸法的中間。想找得到心。這是絕對不會有的事。因爲根本。諸法本身。就是如幻如化的假相。不錯。諸法是如幻如化的假相。當然是沒有心的。由此推論到。不但說不上心爲萬法之主。而且什麼是心。尙且找不到牠的痕迹。記得禪宗二祖慧可見達磨云。「我心未寧。乞師與安。」達磨云。「將心來與汝安。」慧可云。「覓心了不可得。」達磨云。「與汝安心竟。」所以橫遍十方。豎窮三世。任你怎樣底尋找牠。終尋不得牠的住處。一切諸佛尙且無心可見。何況住在淺薄凡夫地位的我們呢。這心等一切之法。文殊以妙吉祥智而觀之。皆不可立。不可施設。畢竟空故。無由得見。見爲諸法皆不過妄想分別而已。這是觀三性中。徧計執所執的虛妄。

相故一切諸法。皆由虛妄計度而現起。然則佛說「三界唯心」其理由究竟安在這質問之提出。正爲顯出爲三界主的心。是如幻如化。底不可捉摸的東西。所以請佛如諸法實相而爲解說。

子(二) 世尊解說分四

丑(一) 印許所問

爾時佛告文殊師利菩薩言。如是如是。善男子。如汝所問。心心所法。本性空寂。我說衆喻以明其義。

善男子。你所請問的意思。是如法如理的請問。因爲心心所法的本性本來是空寂的。無形相。無住處。倘若有形相住處。則變爲死的法了。心的空寂性。固然是不垢不淨。而且是不增不減。爲啓迪衆生明「心外無別法」。所以說「心法爲三界主」。這確是明心之法。

丑(二) 喻明其相

善男子。心如幻法。由徧計生。種種心想受苦樂。故心如水流。念念生滅。於前後世不暫住。故心如大風。一剎那間。歷方所。故心如燈燄。衆

緣和合而得生故。心如電光。須臾之頃。不久住故。心如虛空。客塵煩惱所覆障故。心如猿猴。遊五欲樹。不暫住故。心如畫師。能畫世間種種色故。心如僮僕。爲諸煩惱所策役故。心如獨行。無第二故。心如國王。起種種事。得自在故。心如怨家。能令自身受大苦故。心如埃塵。塗汚自身。生雜穢故。心如影像。於無常法。執爲常故。心如幻夢。於我法相。執爲我故。心如夜叉。能噉種種功德法故。心如青蠅。好穢惡故。心如殺者。能害身故。心如敵對。常伺過故。心如盜賊。竊功德故。心如大鼓。起鬪戰故。心如飛蛾。愛燈色故。心如野鹿。逐假聲故。心如羣豬。樂雜穢故。心如衆蜂。集蜜味故。心如醉象。耽牝觸故。

此中有二十六種比喻。於此分別解說。

(一) 心如幻化。並沒有堅實固定的體性和形相。好像如同玩把戲變戲法一樣。把一條小白手中變成兔子。而衆緣所生起的諸法都是如此。心法亦然。倘若了知幻化之法。則心地廓然清淨。一塵不

染若不了知。於是虛妄分別現起種種心相。在心所法中則有想受等種種苦樂生起。這都是由虛妄分別的習氣而現起的。(二)心如水流。前六識有時或起或不起。是有間斷的。而第七第八識是無有間斷的。但念念生滅。如長江之水。後浪摧前浪。滔滔底流動。如果你站在水邊去看。前刹那的水決不是後刹那的水。留不下牠的芳踪。(三)心如大風。如眼識生起。凡有所看見的東西都統統看見了。其餘諸識亦然。(四)心如燈焰。假若沒有油和炷等衆緣。不會有燈焰的現象生起。(五)心如電光。這是以空中的電光爲比喻。「不久住故。」正所謂「曇花一現」的境界。在我們心中固然常有妄想生起。倘若迴光返照。就馬上消滅了。(六)心如虛空。牠的自體本來是淨的。但被客塵之所染污。所以不淨。(七)心如猿猴。在山樹林間。由此樹跳至彼樹。來去無有休息。(八)心如畫師。如華嚴經云。「心如工畫師。善畫諸世間。」世間五蘊諸法。尤其是色法。皆由虛妄分別的心描寫種種不同的境界出來。(九)心如僮僕。雖然「心法爲三界主」。但好像僕人差不多。跟着貪瞋癡三毒法後面跑。忙得不亦樂乎。在佛典裏有把十種煩惱名十使的。俱舍論以見思之惑。立九十八使。所謂使者。令也。役也。這夥心。完全被煩惱所驅使。不自由。形成墻下囚了。(十)心如獨行。諸識在每一刹那之頃。自類的只有一個心王生起。決不能有兩個心王并駕齊驅。雖然心所有很多。(十一)心如國王。煩惱諸心所現起。皆由心王所統轄。一切事法。由心轉變。(十二)心如怨家。在身的關係上看。這個心能使身墮諸地獄。受諸苦惱。(十三)心如埃塵。能生種種煩惱。暴風雨也似的襲來。令身不得安樂。(十四)心如影像。以無常法。

顛倒而執常。(十五)心如幻夢。於各種幻化境界。執着爲我。(十六)心如夜叉。起諸多不善的心作用。毀壞善心功德之法。夜叉能食人。而惡心呢。把各種功德之法。都吞滅完了。(十七)心如青蠅。一味地貪人世間五欲之樂。(十八)心如殺者。如果貪心生起。能使你墮諸惡道。不管你生與死。這不是如同殺人。不抵命的劊子手一樣嗎。(十九)心如敵對。只要你稍有不景氣象。牠就「趁火打劫」。要來損害你。(二十)心如盜賊。凡是功德善法。都被牠竊偷得空空如也似的。奔個乾乾淨淨。(二十一)心如大鼓。世界各種思想言論。以及刀兵等種種的鬥爭。皆由內心發動而生起。酷劫來。(二十二)心如飛蛾。如蛾赴火。自燒自爛。此心貪求五欲亦然。(二十三)心如野鹿。鹿本住在深山。幽閑自在。而獵人入山打鹿。裝腔作調似的。假作鹿鳴。而鹿聞同類聲音。被騙出深崖幽谷之間。致有傷身失命之不幸事。(二十四)心如羣豬。喜歡在污泥水之中遊戲。而心常與惱煩相應亦然。(二十五)心如蜜蜂。專貪採蜜味。忙個不止。虛榮招牌掛起。(二十六)心如醉象。自癡似的。逐牠的淫欲。因此致被活擒。

丑(三)空顯其性

善男子。如是所說心心所法。無內無外。亦無中間。於諸法中。求不可得。去來現在。亦不可得。超越三世。非有非無。常懷染著。從妄緣現。緣無自性。心性空故。如是空性。不生不滅。無來無去。不一不異。非斷非

常本無生處。亦無滅處。亦非遠離。非不遠離。

這心。心所法。沒有一定的所在。也沒有內外中間的相狀表現。若說是有內。即是空的。若說是有外。究在什麼地方。畢竟求不得。牠的實在體性了。而且求之於三世。固不可得。即是求之於超越三世。亦不可得。這三界有漏的心。是染污的。由虛妄分別而生起。依徧計執的習氣而生起。所以無固定的自性。一切畢竟無自性。比喻龜毛。是空無所有。而以龜毛織的布。更加空無所有。所以心的體性是空。一切法皆以空爲自性。要以龍樹八不中道義。而顯心的如實的體性。

丑（四）直指法界

如是心等。不異無爲無爲之體。不異心等。心法之體。本不可說。非心法者。亦不可說。何以故。若無爲是心。卽名斷見。若離心法。卽名常見。永離二相。不著二邊。如是悟者。名見真諦。悟真諦者。名爲賢聖。一切賢聖。性本空寂。無爲法中。戒無持犯。亦無大小。無有心王。及心所法。無苦無樂。如是法界。自性無垢。無上中下差別之相。何以故。是無爲。

法性平等故。如衆河水流入海中。盡同一味。無別相故。此無垢性。非實非虛。此無垢性是第一義。無盡滅相。體本不生。此無垢性。常住不變。最勝涅槃。我所淨故。此無垢性。遠離一切平等不平等。體無異故。

心之體相。如幻本空。在前面已經說過。故心法即是無爲法。但無爲法亦不即是心。不過無爲無可說。而心亦無可說。所以無爲卽心心卽無爲。爲什麼不可說心是無爲。倘若說無爲是心。是名斷見。心生滅故。然而又不可說離開心法而另有所謂無爲法者。倘若另有心外的無爲法。則又變成常見了。所以捨二邊而達中道。若能親征得中實真理。而了悟世間執有無的法執。是名賢聖。但賢聖亦性本空寂。俗諦中說聖說凡。在第一義諦。亦無聖凡可得。梁武帝問達磨曰：「朕卽位以來。造寺度僧。寫經不可勝紀。有何功德。」達磨答：「并無功德。」武帝問：「何以無功德。」達磨答：「人天小果。有漏之因。如影隨行。雖有實無。」武帝問：「何謂真功德。」達磨答：「淨智妙明。體自空寂。如是功德。不求於世。」武帝問：「如何是聖諦第一義。」達磨答：「廓然無聖。」由此正明第一義諦。均凡空聖亦空。這卽是離言自證之無爲法界。在此無爲法界中。戒無持犯。乘無大小。既無心心所法。亦無苦樂享受。而且連上中下差別之相亦沒有。這是個完整的清淨法界。因爲凡聖平等。也就沒有染淨的法可清算。因爲自性無垢。既無垢亦無淨。不垢不淨。無有差別。平等平等。譬喻衆多的水。流入大海裏去了。皆是同一樣的味道。所以此無

垢性。非實非虛。是最勝義。無盡亦無滅。常住不變。所謂「最勝涅槃」。是最勝智。「我所淨」。一切法既無我所相。所以我所淨。徧法界都是平等。亦不是離一切不平等外另有平等可施設。所謂「離四句絕百非」。要自心各各親證相應。非言語所能詮表。從觀心地見本來空寂所顯的眞實性。當下成佛。這是禪宗獨有的法味。初六祖慧能的「菩提本無樹。明鏡亦非台。本來無一物。何處惹塵埃」的四句偈。五祖宏忍抹去云。「亦未見性」。以猶是此經空顯其性之義。到了聽到「應無所住。而生其心」。(金剛經文)六祖才廓然大悟。自性無有動搖。具足無量功德。才見性成佛。方是此「直指法界」之分齊。

癸(六) 結應修習

若有善男子善女人。欲求阿耨多羅三藐三菩提者。應當一心修習如是心地觀法。

這是結論上面佛所說的種種法。是出家菩薩應當修習的法。卽是心地觀法。假若要求得無上佛果的話。

辛(二) 重頌

爾時世尊欲重宣此義而說偈言。

三世覺母妙吉祥	請問如來心地法	我今於此大會衆
開演成佛觀行門	此法難遇過優曇	一切世間應渴仰
十方諸佛證大覺	無不從此法修成	我是無上調御師
轉正法輪周世界	化度無量諸衆生	當知由悟心地觀
一切有情聞此法	欣趣菩提得授記	一切有緣得記人
修此觀門當作佛	諸佛自受大法樂	住心地觀妙寶宮
受職菩薩悟無生	觀心地門徧法界	後身菩薩坐覺樹
入此觀行證菩提	此法能雨七聖財	滿衆生願摩尼寶
此法名爲佛本母	出生三世三佛身	此法名爲金剛甲
能敵四衆諸魔軍	此法能作大舟船	令渡中流至寶所
此法最勝大法鼓	此法高顯大法幢	此法金剛大法螺

此法照世大法炬	此法猶如大聖主	賞功罰過順人心
此法猶如沃潤田	生成長養依時候	我以衆喻明空義
是知三界唯一心	心有大力世界生	自在能爲變化主
惡想善心更造集	過現未來生死因	依止妄業有世間
愛非愛果恆相續	心如流水不暫住	心如飄風過國土
亦如猿猴依樹戲	亦如幻事依幻成	如空飛鳥無所礙
如空聚落人奔走	如是心法本非有	凡夫執迷謂非無
若能觀心體性空	惑障不生便解脫	

三世覺母妙吉祥等四句。這是說爲三世佛母的文殊菩薩以妙吉祥智觀衆生的痛苦。而爲衆生啓請釋迦如來說心地觀法門。從『此法難遇過優曇』至『生成長養依時候』這一段。是讚仰所說的法。此心地觀法是難逢難遇的。如果沒有殊勝的因緣。是不易聽聞的。諸佛菩薩之所以能證得菩提果位者。無不由此心地觀法修習而成。如果我人要想得到利益同類有情。或異類有情。同時還要享受種

種法樂。非修習此心地觀法不可。從「我以乘喻明空義」至「愛非愛果恆相續」的八句文。乃是明三界唯心的意義。所謂心爲變化主。在成唯識論三能變中講得很詳細。第八識多異熟性。第七識恆審思量。前六識了境相粗。這都與善惡相應。造作種種的業因。而感受人天地獄愛非愛的果報。無有間斷。從「心如流水不暫住」至「如空聚落人奔走」的六句。是喻明其相。在前面長行文裏有二十六種比喻說得很詳細。在這里無須再加贅述。末後「如是心法本非有」等四句。是明空顯其性。本來心性空寂無所有。凡夫衆生執迷不悟。以爲有什麼外境和內心。於是沉淪生死苦海。無有出期。若能觀心體空。一切煩惱無不解脫。如做夢的心是空的。而夢境亦然。

辛（三）咒印

爾時如來於諸衆生起大悲心。猶如父母愛念一子。爲滅世間大力邪見。利益安樂一切有情。宣說觀心陀羅尼曰。

唵一室他二波羅三底三吠憚四迦盧弭五

爾時如來說真言已。告文殊師利菩薩摩訶薩。如是神咒。具大威力。若有善男子善女人。持此咒時。舉清淨手。左右十指。更互相叉。以左

壓右更相豎握。如縛著形。名金剛縛印。成此印已。習前真言。盈滿一徧。勝於讀習十二部經。所獲功德。無有限量。乃至菩提不復退轉。

此品雖有真言咒印。不過是方便助道而已。下面兩品——發菩提心品和成佛品以真言咒印爲主要義。故此品應觀察爲直往菩薩所修的法門。如上根大智的菩薩修行波羅密多門。從無分別智而證入眞實法界。所以此咒印但爲上根利智的人修習心地觀的助道的法門。如楞嚴經之有楞嚴咒。則是輔佐修習三昧法門的殊勝助緣。與發菩提心品的咒印相當。如來之所以說此咒印。乃是以大悲心而說的。爲要滅除世間一切邪知邪見。使衆生皆得安樂。而咒的文字。不是解說。是祕密的。但可以依法去讀誦修持。當知此咒印。是無漏法的眞名句。是示佛證法的。若能如法如儀去讀誦修持。則所獲的功德。非人天小果的功德可比擬。有一天佛拈葉一片在手。問阿難曰。『是我的手上葉多。抑山中樹木葉多。』阿難答。『手上葉少。山中樹木葉多。』佛云。『我說的法如手上葉少。但佛智所證的法如山中本樹葉多。』因爲在名言方面。終難免有落于邊際。直示親證的法。是圓融無礙而圓滿的。

發菩提心品第十一

庚（初）顯能說佛

辛（初）直示當說

壬（初）文殊問難

辛（二）問答決擇

壬（二）世尊解釋

癸（初）明說空義

癸（二）彰執空病

癸（三）出不空心

辛（三）請說總持

壬（初）正請

辛（四）觀證三昧

壬（二）正說

己（二）（十地入等覺）
（中根起大乘行）

（觀空後心相發
心妙定……相
密禪……）

庚（二）示所說法

庚（三）獲聞法益

此經全部共有十三品。前已講竟十品。此即第十一品之發菩提心品也。云何名為發菩提心。「菩提」者。依義理而說。即是佛果所成之果覺。通言果覺。有三乘之不同。所謂聲聞菩提。獨覺菩提。佛果菩提也。前二菩提者。非為度諸衆生而求之大菩提果。所以非此品所發之菩提心。故此品之菩提心義。乃求佛果菩提者。所謂「心」者。簡言之。即是求成佛果之志願。依此志願。發生趣向菩提之解行。即為發菩提心也。「發」之義者。如發芽然。世間之穀種。如經過水土日光之潤澤。即發生嫩芽。此所發之菩提

心確立要求成佛度生堅固之志願。卽發生菩提嫩芽。故名爲發菩提心也。然要言之。發大菩提心者。是依普徧平等之大悲心。而發起度盡衆生煩惱之四宏誓願心。非聲聞獨覺。出三界苦。希涅槃樂之發心也。但是衆生無邊。煩惱無盡。若欲度脫。必具種種善巧方便智慧威力不可。所以菩薩爲度脫衆生。故斷除煩惱。具足種種善巧方便。乃求成佛果。而發菩提心。因若非成佛。不能震法雷。擊法鼓。樹法幢。廣度有情也。

然若再就根本言之。所以能有大悲。而發起菩提心者。因此有情。本具無漏種之內因。而後由見佛聞熏無漏聖教之助緣。或是生值末法之衆生。因悲三寶之衰頹。衆生之苦惱。由是以悲人悲。自悲世悲。法而發起大菩提之決心也。依此大菩提心。卽視他人如自己。視衆生如父母。（如報恩品說）目觀一切有情。常在生死苦海煩惱迷網之中。而不自覺。所以菩薩爲大悲心所動。刻不暇緩。刻不安甯。誓願求成佛果。度盡衆生而後已也。

此「發菩提心」義。依種種行位。有種種之差別。例如凡夫初聞佛法。發菩提心。乃依仰慕如來之功德。菩薩之威力。教法之勝妙。境義之深遠。於是深生渴仰。發起信心。此卽外凡十信菩薩之學習發菩提心也。但是確實而言。此尙不能認爲真正發菩提心。因其信心。猶有進退故。所以真正發菩提心。須是初發心住之菩薩。因已得發心不退故。勝解成就故。而且亦能示顯八相成佛故。不過若依事行言之。尙有進退。達此不退。卽第七住之菩薩也。至於獲證真如。而開發眞淨菩提心。卽是入初地之菩薩。因已證無

分別智故。一切無漏功德皆由此所生故。今此品中之陀羅尼法。亦以此爲其本質。加持十信心成就者。令得入初發心住之菩提心也。此品菩提心之大旨。卽在於此。

此品科爲中根起大乘行者。例前品所謂上根證大乘境。指大心凡夫之上根利智者。依心地觀法。卽時頓證初地菩薩之大乘相而言。（在歷史如龍樹無着等爲代表）而此品之大致。則重在修三昧。誦持陀羅尼法。以此陀羅尼法。遮棄一切虛妄分別之假法義。而直證諸無漏功德法之實體。卽所謂眞言也。修此加持。而得三昧。卽是十信滿心之入初發心住。起大乘行。因之。此品之法。較前品高。而被機之用。則反低。故名爲中根起大乘行也。

但旁證所謂「觀空後心相發心妙定」簡言之。卽是此中陀羅尼所詮法。說所明之心相。乃是根本無分別智。證一切法空。所起後得善巧智上。觀諸法唯識如幻如化之心相。亦卽是證二空後。所觀見之心相。故名觀空後心相。然此空後心相。是出世間智無得不思議境。超過一切假智詮法。故以諸佛眞言攝之。加持外凡修習三昧。令入發心住時。成就三昧。如起信論之修行信心分於一萬劫修行信心。五門中之第五。亦爲止觀。所以此品之主旨。在入初發心而住妙定。復次。此品之要領。通攝相密禪三宗。如觀空後心相。卽大乘法相之所明。然此地上菩薩。超過假詮之法。寄之眞言陀羅尼中。故爲密宗。依陀羅尼加持。而成就三昧。由此故攝禪宗——以下講文

己（二）中根起大乘行分二

庚（初）顯能說法

爾時薄伽梵已能善獲一切如來灌頂寶冠。超過三界。已得圓滿陀羅尼自在。已善圓證三摩地自在。妙善成熟一切智智。一切種智。能作有情種種差別。

此中文意。可分兩段。「爾時薄伽梵」下。是顯能說之人。「是薄伽梵」下。即顯所說之法。今先解釋初段。前品所顯能說佛身。乃是為加行菩薩。所現勝應身。或初地菩薩。所現他受用身。初得妙觀察智平等性智。故從二智明之。今此品之佛身。則更勝前。乃十地菩薩位所見之佛。依十地所證而說陀羅尼法。開示初地以上之菩薩法。故此所顯能說佛之佛身。與前品之不同。而勝於前品也。如「爾時薄伽梵。已能善獲一切如來灌頂寶冠。」借此卽了知是為十地菩薩所顯佛身之明證也。「超過三界」卽顯明是一切菩薩之受用身土。由出過三界。善根所起之清淨莊嚴土。「已得圓滿陀羅尼自在。已善圓證三摩地自在。」亦正明十地菩薩所證之功德。獲得定咒二種自在。依此定咒二種自在。卽斷除菩薩微細之愚障。而成自他兩利之廣大事業也。「妙善成熟至種種差別。」卽顯能為十地菩薩現佛身之佛。卽是妙覺佛也。「一切智智。一切種智。」此二智並列時。「一切智智」卽是根本智和後得智。因後得智

是依根本智所起之智故。但此二智在初地亦有之。而佛果獨得之智。卽大圓鏡智。此所謂「一切種智」。是一切性相事理於一刹那無不徧了。而能遍作種種利他事業。故名一切種種之智。

庚（二）示所說法分四

辛（初）直示當說

是薄伽梵。爲諸眾生宣說觀心妙門已。告文殊師利菩薩摩訶薩言。
大善男子。我爲眾生已說心地。亦復當說發菩提心大陀羅尼。令諸
有情發阿耨多羅三藐三菩提心。速圓妙果。

「是薄伽梵」下。卽顯所說之法。「爲諸眾生……」卽是連接前文。說心地法門已。而應又說如何之法。同時亦顯此品之佛身。卽由前品初地菩薩所見佛之轉現也。「告文殊師利菩薩」下。是能說之佛。爲欲利益衆生故。於說心地法門已。卽不待他問。而直捷了當。示顯應說菩提心法也。所以合總言之。前之「心地觀」卽顯大乘境。此品之「菩提心」卽顯大乘行。因欲證大乘境。必修大乘行。欲修大乘行。必先了知大乘境。故在前心地觀後。繼續卽說此發菩提之大乘行。而修行陀羅尼法也。「速圓妙果

「新發意菩薩。若未入發心住時。對於菩提心之大果。尙無有定期。故此「速圓妙果」卽令得入於發心住後之菩薩（初阿僧祇菩薩）可速證妙果也。但是此等菩薩根機尙淺。對此甚深法上。都有所疑。故藉文殊妙吉祥智。問答抉擇。顯現如幻如化。離虛妄執。而悟實相也。

辛（二）問答抉擇分二

壬（初）文殊問難

爾時文殊師利菩薩白佛言。世尊。如佛所說過去已滅。未來未至。現在不住。三世所有一切心法。本性皆空。彼菩提心。說何名發。善哉世尊。願爲解說。斷諸疑網。令趣菩提。

以下卽是問答抉擇。於空無處而發菩提心之疑也。「如佛所說」下。卽是依據前品佛說三世性空諸法無有而徵問。今說發菩提心。設爲心。以何爲發。又何爲菩提。而且前品說空。此品談有。空有矛盾。佛豈亦說矛盾法乎。故發斯問。以抉衆疑也。

壬（二）世尊解說分二

癸（初）明說空義

佛告文殊師利。善男子。諸心法中。起衆邪見。爲欲除斷六十二見。種種見。故心心所法。我說爲空。如是諸見。無依止故。譬如叢林。蒙密茂盛。師子白象。虎狼惡獸。潛住其中。毒發害人。迴絕行跡。時有智者。以火燒林。因林空故。諸大惡獸。無復遺餘。心空見滅。亦復如是。

「佛告」下。在答詞中。先明所以說空之理由。簡言之。空去心心所法。卽是爲空去六十二見。因欲空去六十二見。故說心心所法空。而非空去無惡見之心心所也。例如深山叢林之中。爲一切惡獸隱避之處。傷害一切有情。今有智者。以火燒林。驅除惡獸。而非徧燒一切山林。「心空見滅亦復如是」卽以法合喻也。因衆生有心心所故。爲一切惡見所依。今心法亦空。惡見卽除。故佛說空也。

癸（二一）彰執空病

又善男子。以何因緣。立空義耶。爲滅煩惱。從妄心生。而說是空。善男子。若執空理爲究竟。有空性亦空。執空作病。亦應除遣。何以故。若執空義爲究竟者。諸法皆無因無果。路伽耶陀。有何差別。善男子。如阿

伽陀藥。能療諸病。若有病者。服之必差。其病既愈。藥隨病除。無病服藥。藥還成病。善男子。本設空藥。爲除有病。執有成病。執空亦然。誰有智者。服藥取病。善男子。若起有見。勝起空見。空治有病。無藥治空。

以下即顯明說空之所以。和不了空義。而執空之過失。「爲滅煩惱。從妄心生。」「妄心」即戲論心。一切煩惱之起因。皆因妄心。妄生執着。分別一切有無等法。爲煩惱本。滅煩惱故。故說皆是空也。「善男子」下。顯明不了說空之義。執空成病。聞說諸法。空無所有。但於空理。堅執爲實。而不了空理亦空。故說若執空理爲有。則應了知。即此空理。亦復是空。執空作病。亦應除遣。「此顯執空有之過失相等。故有過既除。空亦應遣。」何以故。「下。出執空之過。「諸法皆無因果……」此即落于斷常見之外道。而滅去佛法真實因果。故名與路伽耶陀（無因外道）有何差別。因佛法中說空。即緣生義。而於因果不亡。所以中論師說。諸法衆緣生。諸法畢竟空。諸法畢竟空。諸法衆緣生。「衆緣生」即顯明因果之義。「畢竟空」即顯諸自性義。故佛法善說空。而不滯於空也。「善男子」下。舉喻以顯法。例如因病服藥。病消藥除。若復執藥。即執藥成病。所以佛說空義。以除有過。有過既除。而執空成病。病亦如執有。故言誰有智者。服藥取病。「若起有見」下。顯明執空之過。倍重於有。因有病尙有藥除。空病即無治藥也。

癸（三）出不空心

善男子。以是因緣。服於空藥。除邪見已。自覺悟心。能發菩提。此覺悟心。卽菩提心。無有二相。善男子。自覺悟心。有四種義。云何爲四。謂諸凡夫有二種心。諸佛菩薩有二種心。善男子。凡夫二心。其相云何。一者眼識乃至意識。因緣自境。名自悟心。二者離於五根心心所法。和合緣境。名自悟心。善男子。如是二心能發菩提。善男子。賢聖二心。其相云何。一者觀真實理智。二者觀一切境智。善男子。如是四種。名自悟心。

以下出不空心。卽以不空心發菩提心也。「不空心」者。卽由空無性相。至於極處。而顯不空義也。故此「不空」義者。乃先由法空觀遣法空已。而後觀諸法如幻如化義。而發大菩提心。依如幻化義。普度一切衆生。因之。所以此「不空」心。實非無智凡夫。及小乘人之所能知。所以佛說「阿陀那識甚深細。我於凡愚不開演」。卽恐世人愚暗。聞此深義。妄生執着。而倍增分別所起之煩惱。故不開演。故觀此不空心之人。應先以法空勝解之般若智炬。破除一切有執。了達一切法空。而後不空義也。否則匪特不能

了達不空之心。而復依此不空。倍增有執。所以地前觀不空心。應先習般若。依法空勝解。地上觀不空心。乃依根本智所起之後得智也。「自覺悟心」。覺悟即是菩提。亦即衆生離去妄執所顯之心。所以發覺悟心。即發菩提心也。因菩提覺悟。更無二相故。「有四種義」。下。即是顯明覺悟心義。凡聖差別。共有四種也。「一者」下。凡夫眼等前五識。和第六同時意識。在各現量緣性境時。不起自他內外分別。清淨無瑕。無徧計執。（因執有無。皆由於獨頭意識之功能故。）所以禪宗一面要不離前五識境。而另一面要不落於第六獨頭。即在六識現量剎那之間。若能智慧相應。則當下即虛空粉碎。大地平沉。內無身心。外無器界。所以衆生現行無明。即是諸佛不動智光。所以見聞聲。只可一度。臨濟云。無位真人在六根門頭。放光動地。永明云。夫禪宗者。真唯識量。但入信心。便登祖位。三祖信心銘之。所謂信心。皆此義也。所以名此。凡夫現量心。即覺悟心也。「二者」下。即第六意識。定中獨頭。因此定心相應意識。離去前五根境。而緣定中現量之境。觀法性故。名定現量心。爲覺悟心也。「賢聖二心」下。賢即住行向加行菩薩。聖即地上證真菩薩。此以加行爲賢。入地爲聖。所謂加行入根本之位也。「觀真實理智」。即如理智。亦即所謂如所有性之諸法真實性。「觀一切境智」。即如量智。亦即盡所有性之諸法一切性也。

辛（三）請說總持分二

壬（初）正請

爾時文殊師利菩薩白佛言。世尊。心無形相。亦無住處。凡夫行者。最初發心。依何等處。觀何等相。

此中間意。卽是正顯入初發心住之菩薩。爲修此品陀羅尼之當機。亦足借此證明說法高而被機底之義也。

壬（一一）正說

佛言。善男子。凡夫所觀菩提心相。猶如清淨圓滿月輪。於胸臆上明朗而住。若欲速得不退轉者。在阿蘭若。及空寂室。端身正念。結前如來金剛縛印。冥目觀察。臆中明月。作是思惟。是滿月輪。五十由旬。無垢明淨。內外澄澈。最極清涼。月卽是心。心卽是月。塵翳無染。妄想不生。能令衆生。身心清淨。大菩提心。堅固不退。結此手印。持念觀察。大菩提心微妙章句。一切菩薩最初發心清淨真言。

唵一善地二室多三牟致波四陀耶五弭六

此陀羅尼具大威德能令行者不復退轉去來現在一切菩薩在於因地初發心時悉皆專念持此真言入不退地速圓正覺。

以下正說觀門答前文殊菩薩所問之義「觀菩提心相」淺言之即是答文殊所問觀何等相之答詞。但是此菩提心相作如是觀即修清淨大月輪觀周圍五十由旬。明明清澈內外洞然安住於胸臆之中而全身皆化作月輪之想。非一非異無二無別所謂「月即是心心即是月」心月無異不散不失若能如是觀照則現時身心清淨未來速證菩提也。「若欲速得不退轉者」下即是指明修行者之住處和修行觀門之方法以及解答文殊所問「依何等處」之問意也。「金剛縛印」解什如前「大菩提心微妙章句」下即佛說修行清淨月輪觀之所持清淨真言之陀羅尼也。但此咒功德非言詮可盡所以「此陀羅尼」下即讚歎此咒之功德能令行者得不退轉速圓正覺也。

辛（四）觀證三昧

善男子時彼行者端身正念都不動搖繫心月輪成熟觀察是名菩薩觀菩提心成佛三昧。若有凡夫修此觀者所起五逆四重十惡及

一闡提如是等罪。盡皆消滅。卽獲五種三摩地門。云何爲五。一者刹那三昧。二者微塵三昧。三者白縷三昧。四者起伏三昧。五者安住三昧。云何名爲刹那三昧。謂暫想念滿月而住。譬如獼猴身有所繫。遠不得去。近不得停。唯困飢渴須臾住止。凡夫觀心亦復如是。暫得三昧。名爲刹那。云何名爲微塵三昧。謂於三昧少分相應。譬如有人常自食苦。未曾食甜。於一時中得一虛蜜。到於舌根。增勝歡喜。倍生踊躍。更求多蜜。如是行者。經於長劫。食衆苦味。而今得與甘甜三昧。少分相應。名爲微塵。云何名爲白縷三昧。謂凡夫人。自無始時。盡未來際。今得此定。譬如染帛。多黑色中見一白縷。如是行者。於多生死黑闇夜中。而今方得白淨三昧。名之爲縷。云何名爲起伏三昧。所謂行者。觀心未熟。或善成立。未善成立。如是三昧。猶稱低昂。名爲起伏。云

何名爲安住三昧。修前四定心得安住。善能守護。不染諸塵。如人夏中遠涉沙磧。備受炎毒。其心渴乏。殆無所堪。忽得雪山甘美之水。天酥陀等。頓除熱惱。身意泰然。是故三昧名爲安住。入此定已。遠離惑障。發生無上菩提之芽。速登菩薩功德十地。

「善男子」下。若能觀照如是月輪三昧。身心不動。繫念思維。卽名觀菩提心成佛三昧。「若有凡夫」下。卽明在未得三昧以前。所有五逆等罪。邪魔境界。至此悉皆消滅。而獲五種三昧功德。蓋在修止觀時。三昧未現前。或將現前時。往往一切魔境頓現。阻止三昧境界。使令不起。因三昧爲魔境對治故。能轉消一切現業故。故在此未發將發之時。每每得如是之反應。如由掃地而揚塵等等之反應爲正比例也。「五逆」卽弑父等。「十惡」卽身口意三業之十惡。「四重」卽殺盜淫妄之四根本戒。「剎那三昧」——「剎那」卽頃刻意。卽是終日安於散亂掉舉之中。修觀至極。只頃刻間於三昧境相應也。「微塵三昧……」塵勞數量如海。而能專心一境。剎那與三昧相應者。故名微塵三昧。以喻其少。蓋欲界或三界徧是苦境。而稍能與定相應。身心清涼。卽如於衆苦中。稍獲蜜味。則歡喜踴躍。倍生希求蜜味之心也。「白縷三昧」縷卽紗縷。煩惱是黑。定善是白。剎那如電。微塵如點。白縷如綿。轉增勝也。「起伏三昧

「定與煩惱互相低昂各不相下。故名起伏三昧。」猶稱低昂。即如淨心起時。淨業即高。煩惱即低。反之煩惱起時。淨業即低。如稱兩頭。時有高低也。「安住三昧……」經過前之四重三昧。歷久時間。而後於三昧境。即能身心清淨。泰然安住。「如人夏中」下。即以喻顯其安住相也。

庚(三) 獲聞法益

爾時會中無量人天。聞此甚深諸菩薩母不可思議大陀羅尼。已九萬八千諸菩薩等。證歡喜地。無量衆生發阿耨多羅三藐三菩提心。

以下聞法獲益。可分爲二。「無量人天……至證歡喜地。」即信住行向菩薩。聞法後。獲證十地功德之利益。「無量衆生」下。即初發心菩薩。聞法後。獲得發菩提心之利益也。

成佛品第十二

己(三)

(等覺入佛)
下根引大乘果(成佛品)分四
(觀三種秘密即身成佛...禪定)

庚(一)示成佛法分四

辛(一)顯三身佛

辛(二)示三密法

辛(三)正觀成佛

辛(四)喻明勝法

庚(二)讚說勝行分二

壬(一)女殊讚法勸行

壬(二)世尊示行令修分三

癸(一)總示三十二甲

癸(二)別明三十二甲

癸(三)結明修行果利

庚(三)與供發願

庚(四)聞法獲益

今已講到本經十三品之第十二成佛品。此品曰「成佛」者。「佛」卽如來應供。正徧知。乃世尊等十種德號中之一。「成」卽是在因位中修菩薩行時具足福德智慧菩提資糧。莊嚴無量功行。于三阿僧企耶滿足之時。便以成就佛果菩提。是之曰「成佛」。然成就一佛之德號。卽是成就餘一一德號。設於十號有一不成。則佛之一號亦不成。故成佛不特是成一覺者。而卽是成如來等一切之號也。「佛」者。具言「佛陀」。卽是「覺者」。「覺」義在梵語應是「阿耨多羅三藐三菩提」。此言「無上徧正覺」。而此覺義在凡夫則迷而不覺。諸外道則覺而不正。二乘覺雖正而徧偏未徧。菩薩覺雖正而徧。但其果未圓。故還有在乎其上者。此則是有上有容。唯佛陀是大乘極果之聖人。更無有在乎其上者。故稱爲「無上徧正覺者」。「者」是以總相言。在凡夫稱「者」。則是以色等有漏五蘊之和合假體而得名。在佛陀稱「者」。則是以色等無漏五蘊之和合假體和合而得名。卽是含藏有「無上徧正覺」之無漏五蘊者。依此解釋。則成六離合釋中之「有財釋」。是以所具之功德法財而立名。亦卽是具足成就無量福智慧者。此是依通途而言之成佛。

其次在各經論與各宗所明成佛之義。各有不同。依天台宗有六卽義。(一)理卽佛。此明一切衆生本來成佛。卽是本來具有如來自性涅槃。不過未能證得。依此而言。則不特有情是佛。卽一切無覺知不能運動之無情。亦有佛性。此由佛陀證得平等真如法界。了知情與無情皆以如來清淨法界爲體性。故言皆有佛性。但有情能加功用。故有成佛之時。而無情則隨有情之成佛以成佛耳。(二)名字卽佛。

即是聽聞佛陀無礙大悲心中所流出之聲教。或從他人教授。或於經藏中得見開佛之名字言句而如
理了解圓徹者。此卽是依名字而解義理之佛。(三)觀行卽佛。此卽是依名字佛而更進一步。在前唯
了解如來之教義。而未如實修習。今則不特了解其名義。而又能如理觀察如實修行。此卽是能修觀行
之佛。(四)相似卽佛。此是從菩薩十信位而發起隨順無漏之觀行。漸伏二障成就六根清淨。此卽相
似於真佛之成佛。(五)分證卽佛。此卽是依前相似佛德之力。而入初住能觀八相成佛。漸漸發生證
真之智。而將無明分分斷除。此位從相似卽佛之十信位後。以至於等覺位。皆在此分證卽佛位中。(六
)究竟卽佛。此卽是究之覺者。在前分證卽佛中。雖亦分分漸證真如。然未到於至極。今則其覺智已究
竟圓滿。其福德已究竟周圓。故名究卽佛。其位則在等覺正入妙覺位時。故以卽佛目之。

上是天台成佛之義。而在此經成佛之義。是以真言陀羅尼而明其成佛。其義則有二種。(一)卽
究竟成佛。(二)是加持成佛。在加持成佛之義。以天台六卽之義而明之。則可通於觀行相似分證卽
佛之義。而此究竟成佛義。亦天台之究竟卽佛。此卽是等覺菩薩所修之三密法門。是以此三密法門修
習加持。而欲求證究竟妙覺者。是依於如來三密加持之力。卽所謂行者觀佛之觀。行佛之行。坐佛之座。
身佛之身。而觀自身卽是妙覺如來。此卽是依妙覺佛究竟三密之法。而去修三業加持也。妙覺佛以清
淨三密而加持行者。則行者之自身卽成妙覺如來。如此則成一念修加持一念修念念修。念念修佛。
無間相續不斷修加持卽無間佛也。此所謂加持成佛者卽真言宗所謂卽身成佛之義。卽是但依毘盧

遮那如來爲根本。以一切法爲如來等流法身。行者依於毗盧遮那如來法身之加持。則行者便成毗盧如來之加持法身。此卽是卽身成佛之加持佛義。故此所明之三密加持真言陀羅尼義。與前觀心品及發菩提心品所明之真言陀羅尼義不同。在前觀心品之本旨。在修行十波羅密法門而證入真如法性。雖說真言陀羅尼而僅爲方便附屬之法。非是正明密宗之法。其次發菩提心品是明要成就三昧以開發自覺悟之心。故以成就三昧開發菩提心爲本旨。而此品之宗旨。則正在行者修三密法門受毗盧如來法身之加持。行者之本身卽成毗盧遮那如來。此卽正是真言密宗所明之義。而與前二品不同之處也。

今再從科中之義以明之。則如來之說法皆是爲欲度諸凡夫證入佛之知見。則凡超出三界而得聖人之果者。皆是凡夫。但雖皆同爲凡夫。而所被機智則有淺深利鈍之不同。在此品所被之機。乃在大心凡夫下根之機。因此類根性不適於前觀心品所修之波羅密門。及發菩提心品所修之三昧法門。以彼二品適於大心凡夫中上根中根之根性。而此品所被之機性。則爲下根。以欲修習前二品之法門。難於相應。故唯仗以佛陀功德法力而加持之。以引生其趨向於大乘佛果之決心。仰慕樂修大乘佛果之善根。故此品之法最高。卽是從等覺以入於佛者。而其所被機用。則是正爲大乘初心下根凡夫所修。爲前觀心與發菩提心二品之所不攝者。此能攝之。故必要以佛身功德加被之。以令其智力福德增長。而生起仰慕大乘佛果。讀歎大乘佛果。修習大乘佛果。在此用上。卽此總科所謂「下根引大乘果是」也。

而其法體則如科旁所注之（等覺入佛）者。就其義則如正科之下所注之（觀三種祕密卽身成佛）也。在此科中示三密法。正觀成佛等文皆是。而所謂觀三種祕密者。卽是行者身結契印。口誦真言。意作觀想。以此三業祕密而修習時。卽爲如來三密之所加持。則行者之三密卽與如來之三密無二無別。而得卽身成佛之義。在下又注「禪密」二字者。是明此品雖攝於真言密宗。而亦旁攝於禪。因行者正修三密之時。卽有禪定與之相應。以其正身定心。皆不離於禪定也。由是而觀。則此大乘不共法之差別殊勝。可知迥不同於前之五乘共法。三乘共法也。故在觀心品中。其能堪任修此觀心法門者。則必是大乘上根利智之人。卽可以龍樹及無著等菩薩而爲代表。而在發菩提心品。是能成就自覺悟心。而發眞菩提心者。是爲禪宗所提倡在六根現量門頭而啓發眞心者。可以禪宗諸祖而爲代表。此品之三密加持卽身成佛法。則可以不空等三藏。及中日之惠果空海阿闍黎與西藏之呼圖克圖而爲代表。皆是行三密之法而爲加持以成佛者。故在前顯示本經宗旨。以明此經法義之豐富。有所謂「法備五乘義周十宗」之語。蓋卽明此經大小各宗無不具備。雖其餘大乘經中亦具足諸義。但不如此經之分齊明顯也。下別明文義。

己（三）下根引大乘果分四

庚（一）示成佛法分四

辛（一）顯三身佛

爾時薄伽梵能善安住清淨法界三世平等無始無終不動凝然常無斷盡大智光明普照世界善巧方便變現神通化十方土靡不周徧。

科文所謂「顯三身佛」者。即是於此品中顯現三種佛身之德相智用。不同於前諸品中。或顯變化身。或顯他受用身。而未能三身齊現。蓋因前諸會中之機感未能至極。故說法之佛身。亦但隨其機宜。今此品中能被機之法。是從等覺而入於佛者。故能說法之佛。亦是究竟之佛。而全顯佛之三身也。此中從薄伽梵至常無斷盡者。即是顯法身之體用。所謂「善能安住清淨法界」者。即顯法性佛之身土。名曰法性身土。大同於天台教所謂清淨法身常寂光淨土。是佛果之自性清淨法界。但此自性清淨法界。本無身土二相可分。然約義可以究竟覺相爲佛身。而以所安住之清淨法界爲法性土。「三世平等」者。是由於法身如來之身土。無有三世之可言。是周徧三而無可分爲過去現在未來者。故三世平等。「無始無終」者。即是明此法身。並非是要成佛時始有。是從無始本來具足。亦非是成佛而後到何時期。則便終止。乃是盡未來際亦不窮。即是圓陀陀光灼灼。徹今徹古。無有更動而凝然存者。故曰「不動凝然無間斷」。「無間」是略無間歇。「無斷」是永不斷滅。此即明法身爲受用變二身之所依。次所

謂「大智光明普照世界」者。即是明自受用身之體用。此即是四智菩提。是由三無數劫所具無邊功德之所成就。故能普放大智光明。而照徹無邊世界。然此自受用身之智光。並無所謂普照不普照。但借事相依方所以明之。則便有普照世界之義。此即是由無量功德莊嚴所成之自受用法樂之身。即是圓滿報身者也。次從「善巧方便至靡不周遍」者。即是明他受用身變化身之功用。佛爲地上十王菩薩所現之身。以無邊福德智慧教受地上之菩薩。以令其受用法樂。此名他受用佛變化身佛（卽劣應身佛）是爲地前菩薩及聲聞緣覺乃至一切人天五趣所現者。但四加位之菩薩。則爲勝應身佛。而從資糧位之菩薩。及二乘以及三界之人天等。則爲劣應身佛。而於五趣之內天人以下者。則其所現之身。不決定是佛身。而是隨其種類而現者。卽是宗所謂等流佛身。而是隨其若鬼若畜。亦變爲鬼畜說法而度脫之。此卽是佛以神通之力。而善巧方便變現無量之佛身。化度十方世界。而靡周徧者也。但「變現」亦差別之不同。在地上雖亦是四智所現之佛。而正爲平等性智所現之佛。地前雖亦由四智所現。而正爲成所作智所現之佛。地上地前之能觀機說法。則皆是妙觀察智之功用。平等性智所現佛身。則爲他受用。成所作智所現之佛身。則爲變化之佛身。今此品所現之佛身。則爲究妙覺。然此三身若以說法不說法而言。則他受用身。變化身有說法之義。而自受用身。與法性身。唯是平等如如理智。無有相對之相。故無說法之義。此皆爲自受用法樂之身。故不必現身說法。而現身說法者。則是他受用與變化身耳。在平常往往有人說法身報身能說法。其實亦是自受用身與變化身說法。如以金剛經爲法身所說。其

實以此經在破妄顯真。而顯平等真如之外無有別法。顯一切法皆唯法性。推功歸本。故云法身所說非實法身所說。不過是依於法身而起之說耳。或以法身包括法性身與自受用之二身。而以他受用身與變化身爲應身。或以法性身自受用身他受用身皆名法身。而以爲地前所現之身爲應身。或併爲地前菩薩及二乘與人天所現之身皆爲法身。而以爲五趣人天以下之有情所現之化身爲應身。更廣法身之義。則小乘以戒定慧解脫解脫知見之五法爲解脫身。此則應觀其經文義理之分齊如何。決不能執著耳。而大乘則以一切法皆爲法身。此不過舉其大略明之耳。

辛（一一）示三密法

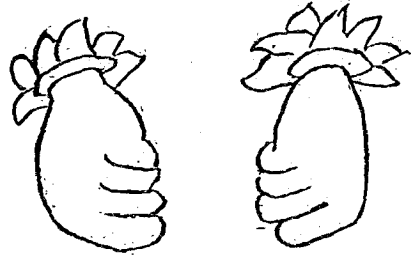
是薄伽梵。告文殊師利菩薩摩訶薩言。瑜伽行者觀月輪已。應觀三種大祕密法。云何爲三。一者心祕密。二者語祕密。三者身祕密。云何名爲心祕密法。瑜伽行者觀滿月中。出生金色五鈷金剛。光明煥然。猶如鎔金。放於無數大白光明。以是觀察。名心祕密。云何名爲語言祕密。

唵一地室多_{二合}婆爾羅_{二合}

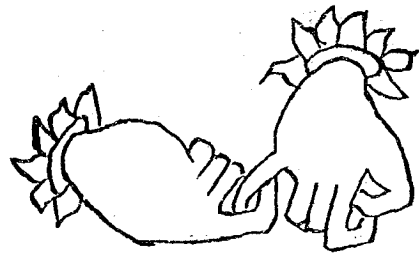
此陀羅尼具大威力。一切菩薩成佛真言。是故名爲語言祕密。云何名爲身祕密法。於道場中端身正念。手結引導無上菩提最第一印。安置胸臆心月輪中。善男子。我當爲汝說其印相。先以左右二大指。各入左右手掌之內。各以左右頭指中指及第四指。緊握拇指。作於手拳。卽是堅牢金剛拳印。次不改拳。舒左頭指直豎虛空。以其左拳著於心上。右拳小指緊握左拳頭指一節。次以右拳頭指之頭。卽指右拳拇指一節。亦著心前。是名引導無上菩提第一智印。亦名能滅無明黑闇大光明印。以結此印加持力故。十方諸佛摩行者頂。授大菩提勝決定記。是大毗盧遮那如來。無量福聚大妙智印。

「瑜伽行者」即是修祕密法之人。所謂「瑜伽」者。即是相應之義。謂能修之人與所修之法互相合應。則名瑜伽。「月輪」者。即前發菩提心品中凡夫所觀菩提心相之清淨圓滿月輪觀。即是本清淨法界觀。而以此月觀爲所依。「三種大祕密法」者。即是毗盧遮那如來之無漏三業而加持行者使行者與佛無二。此卽名爲三種祕密。此唯佛與乃能證知。然要使等覺菩薩證入佛地。故示之以三種祕密大法。所謂「三種祕密」者。(一)卽是心祕密法。是由於行者觀自心如清淨圓滿之月輪。而由此心月輪體性中出生五鈇金剛。卽是表顯毗盧遮那如來所成之五智。「五智」者。卽是大圓境智。平等性智。妙觀察智。成所作智。法界清淨智是也。行者卽依此五智而觀想觀得自心月輪中之五鈇金剛。皆爲如來果德之法性。而行者以本有之體性。感毗盧遮那如來威力功德之所加持。則行者自身卽佛。(二)語言祕密者。其祕密之義。則含蓄在此之真言中。而所謂「具大威力」者。卽是有如來之大雄大力。或無上十力。此真言卽是瑜伽行者依此而加持誦習。則便能得如來法身。(三)身祕密者。卽是道場正坐結印於胸臆間。此印卽是「引導無上菩提心印」。「引導」者。卽是引導菩薩而究竟成佛。此中從「善男子至亦著心前」者。卽是明結無上菩提心印之法。在其初所結成者。則爲「堅牢金剛拳印」。次卽於此印更進而結成「無上菩提第一智印」。卽「菩提心印」是也。如下二圖。

金剛拳印



菩提心印



此印又名「能滅無明黑暗光明印」者。即是引導善提心而得圓明。則其無明癡闇即能究竟破滅。次從「以結此印至大妙智印」者。即是明由行者結此印而加持之故。感得十方如來摩頂受記。而又轉此印為無量福聚大妙智印。所謂「勝決定記」者。即是記其決成佛。「大毗盧遮那如來」者。即是訶毗盧遮那佛。「毗盧遮那」即是「普遍」義。所謂普遍明照一切智種種光明遍照。如日月輪之光。明普照萬物。即密宗所謂大日如來是也。此大日如來平常往往以為是法身。而其質即是圓滿報身盧舍那佛。

辛(三)正觀成佛

爾時行者結此印已。卽作此觀。一切有情共結此印。持念眞言。十方世界。無三惡道。八難苦果。同受第一清淨法樂。我今首上有大寶冠。其天冠中。五佛如來結跏趺坐。我是毗盧遮那如來。圓滿具足三十二相。八十種好。放大光明。照十方界。利益安樂一切衆生。如是觀察。名入毘盧遮那如來最勝三昧。

此文正明作觀之意。卽是行者觀得一切有情皆同結此善印。誦祕密言。息除八難三途之苦。而同受法樂。行者並者。並觀自首寶冠之上。有五佛如來。則自身卽是毗盧如來。具足相好。放光照徹世界。普利衆生。如是觀察。卽名入毗盧遮那如來最勝三昧。在此中明佛相如何莊嚴。以顯其佛相。任是他受用佛身之相。並非自受身與法身之相。如在梵網經所現爲二地之他受用身。此中所說法之佛。是爲等覺而現之他受用佛。是從法身如來之體性而起之身。亦可得名法身。卽變化身亦是從清淨法界法身如來本性之流出。亦得而名法身也。「三十二相八十種好」。本是變化身如來之相好。但毗盧如來(他受用佛)有無量功德莊嚴其相好。亦不外乎從此相好中推廣而已。

辛（四）喻明勝法

譬如有人。悟迦盧微妙觀門。自作是觀。我身卽是金翅鳥王。心意語言。亦復如是。以此觀力。能消毒藥。一切惡毒不能爲害。凡夫行者。亦復如是。作降伏坐。身不動搖。手結智印。密念眞言。心入此觀。能滅三毒。消除業障。增長福智。世出世願。速得圓滿。八萬四千諸煩惱障。不能現起。恆河沙等所知重障。漸漸消滅。無漏大智。能斷金剛般若波羅密。現前圓滿。速得阿耨多羅三藐三菩提。

此科是明以修「迦盧微妙觀門」者。喻顯三密法門之殊勝。「迦盧微妙觀門」者。卽是「迦樓羅祕密觀門」。在印度頗多修此觀門者。修此觀時。卽觀自身是金翅鳥王。乃至口與意亦復如是。便能消除毒藥。而不爲毒藥所害。而在凡夫修如來三密法門亦然。能作此三種祕密加持。便能滅三毒諸苦。而證得佛果菩提。「降伏坐」者。卽是「跏趺坐」。此坐是以右足架在左足之上。若左足架在右足之上。則名之曰「吉祥坐」。「無漏大智」者。卽是能斷金剛般若波羅密智。卽所謂以此金剛智之利劍。而截斷一切煩惱。而到於究竟清淨地也。

庚(二)讚說勝行分二

壬(一)文殊讚法勸行

爾時文殊師利菩薩白佛言。希有世尊。希有善逝。如來出世。過優曇華。假使出世。說是法難。如是心地。三種祕密。無上法輪。實能利樂一切衆生。入如來地。及菩薩地。眞實正路。若有衆生。不惜身命。修行此法。速證菩提。

此科名曰「讚法勸行」。「讚法」即是從「爾時文殊至眞實正路」是也。「勸行」即是「若有衆生至速證菩提」是也。所謂「讚法」者。即是文殊菩薩稱讚如來說此三種祕密法門。其難值遇。甚優鉢曇華。「希有如來希有善逝」者。「如來」「善逝」爲佛陀十號中之二號。而言「希有」者。正是明得如來出世甚難。而能說此三密法門。則是難中之難。「入如來地及菩薩地」者。即是明修此三種法門。其在凡夫地者。則能入於菩薩地。其在菩薩地者。則能入於如來地。所謂「勸行」者。即是勸衆生不惜身命而去修行。因此不惜身命修行。正是大丈夫之行爲。西藏之喇嘛往往能做到。而所謂「不惜身命」者。正如臨陣之戎衣戰士。不顧一切而去殺敵。卽好似入叢林之禪和子。所謂「身心交與常

住性命交與龍天」相似。

壬（二）世尊示行令修分三

癸（一）總示三十二甲

爾時佛告文殊師利菩薩言。若有善男子善女人。欲得修習三種祕密成佛妙門。早獲如來功德身者。當著菩薩三十二種大金剛甲。修此妙觀。必證如來清淨法身。

此文意即謂修瑜伽行者。修三種祕密法門時。必先要披三十二種大甲。若如是則修三種祕密之觀。必能成就。而成如來清淨法身必矣。此即是行者從初開法起信。增進而入於妙覺。皆必須要披此三十二種大甲。下當別明。

癸（二）別明三十二甲

云何名爲三十二甲。一者。於無量劫爲衆生故。不厭生死受苦大甲。二者。誓度無量有情。乃至螻蟻不捨大甲。三者。覺悟衆生生死長夢。

安置三種祕密大甲。四者擁護佛法。於一切時猶如響應。護法大甲。五者永滅能起有無二見。一切煩惱金剛大甲。六者頭目髓腦。妻子珍寶。有來求者。能捨大甲。七者家中所受一切樂具。永不貪著。能施大甲。八者能持菩薩三聚淨戒。及不捨離頭陀大甲。九者著忍辱衣。遇諸違緣。毀罵鞭打。不報大甲。十者教化所有一切緣覺聲聞。令趣一乘。迴心大甲。十一者譬如大風晝夜不歇。度諸有情。精進大甲。十二者身心寂靜。口無過犯。修行解脫三昧大甲。十三者生死涅槃。無有二見。饒益衆生平等大甲。十四者無緣大慈。利益羣品。恆無厭捨。與樂大甲。十五者無礙大悲。救攝一切。無有限量。拔苦大甲。十六者於諸衆生。無有怨結。恆作饒益。大喜大甲。十七者雖行苦行。不憚劬勞。恆無退轉。大捨大甲。十八者有苦衆生。來菩薩所。代彼受苦。不厭

大甲。十九者。如觀掌中阿摩勒果如是能見。解脫大甲。二十者。見五蘊身如旃陀羅。損害善事。無著大甲。二十一者。見十二入如空聚落。常懷恐怖。厭捨大甲。二十二者。見十八界猶如幻化。無有真實。大智大甲。二十三。者。見一切法同於法界。不見衆相。證真大甲。二十四者。掩他人惡。不藏己過。厭離三界。出世大甲。二十五者。如大醫王應病與藥。菩薩隨宜。演化大甲。二十六者。見彼三乘體本不異。究竟同心。歸一大甲。二十七者。紹三寶種。使不斷絕。轉妙法輪。度人大甲。二十八者。佛於衆生有大恩德。爲報佛恩。修道大甲。二十九者。觀一切法。本性空寂。不生不滅。無垢大甲。三十者。悟無生忍。得陀羅尼。樂說辯才。無礙大甲。三十一者。廣化有情。坐菩提樹。令證佛果。一味大甲。三十二者。一刹那心般若相應。悟三世法。無餘大甲。是名菩薩摩訶薩。

三十二種金剛大甲。

此三十二大甲。第一卽是菩薩於無量劫中。廣度衆生。不畏生死大苦。第二卽是菩薩爲成佛故。故能度諸有情。乃至最微而至於螻蟻。第三卽是菩薩爲度苦惱衆生。而驚覺其長夜大夢。而安置於三種祕密法門。第四卽是菩薩因爲擔荷如來大法故。故其擁護佛法之心。時時刻刻如響應聲。第五卽是修菩薩行者。能滅空有之二執。此二執若除。則一切煩惱永滅。第六卽是修菩薩行者。能捨身命財產。第七卽是不貪著樂具。而能施於人。第八卽是能持三聚大戒。及修十二頭陀苦行。三聚戒。卽是攝律儀戒。攝善法戒。饒益有情戒。第九卽是行忍辱波羅密。若遇種種逆境。而不報復。第十卽是行菩薩道者。應將修聲聞菩提。緣覺菩提者。而轉化爲佛果菩提。第十一卽是明修菩薩行者。其精進勇猛。正如晝夜不息之大風。而不停止。本來風是有止息之時。但此是譬喻耳。第十二卽是修菩薩行者。願解脫身口意三業。而成寂靜禪定之三業。第十三卽是菩薩度諸衆生。不著於生死。不著涅槃。所謂生涅槃平等無住。十四卽是行無緣大慈心。而不厭捨。以與衆生之樂。十五卽是行無礙大悲。而拔有情之苦。十六卽是爲饒益衆生故。故未曾結願衆生。衆生皆生歡喜。十七卽是雖作諸事業。而與衆生樂。拔衆生苦。令衆生歡喜。而其心不貪著。居於中容之境。十八卽是菩薩能代衆生受苦。十九卽是解脫眼根。得天眼通。觀大千世界如掌中之阿摩勒果。二十卽是觀五蘊身。是能損害善業之物。如旃陀羅之善於屠殺等事。二十一卽是觀

十二處如空野之聚落。而應生恐怖之心。不應貪著六根六塵。二十二卽是觀十八界虛妄不實。二十三卽是觀一切法皆同一味。皆是清淨真如法界。而無有二相可得。二十四卽是揚他人之善。而發露本人之惡。以求出離三界。二十五卽是菩薩度生如大醫王之應病與藥。二十六卽是觀三乘菩提皆同於一真如法界。及能究竟回心而歸於佛果菩提。二十七卽是菩薩常說法度生。使三寶之種無有斷絕。二十八卽是佛對於衆生皆有恩德。行者爲報恩故。勤修佛道。二十九卽是觀一切法之體性空寂。而無有生滅。三十卽是行者悟無生忍。得陀羅尼。及證得樂說辯才。「悟無生忍」者。在初地以上能夠悟之。卽是悟得諸法不生不滅之體性。而忍可於心。「得陀羅尼」者。卽是得法義。咒忍之四種陀羅尼。陀羅尼卽是總持義。「樂說辯才」爲四無礙辯之一。卽是於第一第二第三之法義。辭三種無礙辯而爲衆生自在樂說。故名樂辯才。此在九地以上始有之。三十一卽是普度有情齊成佛道。三十二卽是在菩提樹下將成佛時。於一念時於一念間而證悟三世如來與佛果智相應之無餘大法。「是名菩薩金剛大甲」者。此卽總結三十二甲之文。

癸(三)結明修行果利

文殊師利菩薩。若有善男子善女人。身被如是金剛大甲。當勤修習三種祕密。於現世中具大福智。速證無上正等菩提。

此文之意即是明若人能先被如三十二之金剛甲冑。進而修習三種祕密法門。則於現世身中。即獲佛果之功德智慧。而證菩提。

庚（三）興供發願

爾時大聖文殊師利菩薩摩訶薩。及諸大衆。聞佛所說三種祕密心地妙法。及三十二金剛甲冑。一切菩薩所應學處。各脫無價瓔珞寶衣。供養毘盧遮那如來。及十方尊。而讚佛言。善哉善哉。薄伽梵。演說無邊菩薩行願。利益安樂一切衆生。捨凡夫身。使入佛地。今者我等海會大衆。爲報佛恩。不惜身命。爲諸衆生。徧諸佛土。分別演說此微妙法。受持讀誦。書寫流布。令不斷絕。惟願如來。遙垂護念。

此科文所謂「興供」者。即從「爾時大聖文殊至使入佛地」之文是也。「發願」者。即是今者我等至遙垂護念」之文是也。「興供」即是文殊菩薩及在會諸衆聞佛說三種祕密及三十二金剛

甲冑之後。卽各各以寶珠寶衣而供養如來。並讚其利益衆生。而轉凡夫之身以成如來之身。此中皆是依佛果修行。故能捨凡夫而入佛地。「發願」卽是文殊菩薩及在會諸衆。聽聞佛法之後。皆爲欲報如來之恩。而各於佛前發願。願將所聽聞之微妙法。於諸佛土中。而爲衆生演說。若自受持讀誦書寫流布。及教人受持讀誦書寫流布。總不使其斷絕。並望如來遙垂加護。

庚（四）聞法獲益

爾時大會聞此妙法。得大饒益。不可稱計。無數菩薩。各得證悟不退轉位。一切人天。皆獲勝利。乃至五趣一切有情。斷諸重障。得無量樂。悉皆當得阿耨多羅三藐三菩提。

此卽是明在會諸衆所獲之益。此中從「爾時至得大饒益」卽是總明會衆獲益。次卽不可稱計菩薩得不退轉。次人天獲勝利卽是明其利益較前來得猛利。次五趣有情皆離障得樂而成佛果菩提。是明法身冥熏之益。上來聖教正說分竟。

囑累品第十三

丁一付囑流通

己一驗校持福

己二別明女福

己三經同佛塔

己四法師如佛

己五發心功德

己六命終利益

己七結勸持修

丙三依教奉行分——囑累品——丁二問答持福

戊一文殊讚問

戊二釋尊廣明

丁三會衆信奉

此經全部三大分第一教起因緣分（序分）和第二聖教正說分（正宗分）已經講完了。如今

講此第三依教奉行分。即是流通分。便是叫我們依教信受奉行。所謂「囑累」者。囑託以此事而煩累彼的意義。（甲）如法華文句中云：「囑是佛所付囑。累是煩爾宣傳。」天台維摩經疏十云：「囑是付囑為義。累是煩勞荷負之義。」（乙）以累担付囑於彼的意義。如淨影維摩經疏云：「累是担累。法是宣傳者之重担。故名為擔累。以此囑付令人傳道。故名囑累。」但此經所謂囑累的意義呢。如云：「……今以此法付囑汝等……汝等大衆。住大忍力。流通此經。」釋迦如來將此法——心地觀法付囑於

文殊菩薩等。而且再三地叮囑。此法不僅利益於當時海會大眾。同時還要輾轉流通於未來。使未來衆生皆受法樂。均沾利益。利益到無窮無盡。

丁（一）付囑流通

爾時釋迦牟尼如來。告文殊師利菩薩等。阿僧祇海會大眾言。我於無量那庾多百千大劫。不惜身命。頭目手足。血肉骨髓。妻子國城。一切珍寶。有來求者。悉用布施。修習百千難行苦行。獲證大乘心地觀門。今以此法付囑汝等。當知此甚深經。十方三世。無上十力之所宣說。如是經寶最極微妙。能爲有情一切利樂。於此三千大千世界。十方諸佛國土之中。所有無邊諸有情類。傍生餓鬼地獄衆生。由此大乘心地觀經。殊勝功德威神之力。令離諸苦。得受安樂。如是經力。福德難思。能令所在國土豐樂。無諸怨敵。譬如有人得如意珠。置於家中。能生一切殊妙樂具。此妙經寶亦復如是。能與國界無盡安樂。亦

如三十三天末尼天鼓。能出種種百千音聲。令彼天衆受諸快樂。此經法鼓亦復如是。能令國界最勝安樂。以是因緣。汝等大衆住大忍力。流通此經。

此經說法。共計有六個法會。第一法會。在靈鷲山放光瑞相。爲妙德長者說報四恩的法。到了爲智光長者說遠來問法以下。第二法會。觀心品是第三法會。發菩提心品是第四法會。成佛品是第五法會。此囉累品是第六法會。第一第二法會。是爲人天二乘外內凡說法。現的是百億化身佛。第三法會。是爲地前四加行位菩薩說法。所以現勝應身。第四法會。爲地上菩薩說法。所現的是他受用身。及至第五法會。爲究竟菩薩地說法。總顯三身而現的。亦是 he 受用身。不過在觀心品以後的法會。所現的佛身。是具足福智神通莊嚴的。因爲要此法流通於人間。所以此第六法會。仍現千百億化身——丈六身而說法。這所以有種種現身差別相者。因菩薩智慧程度不同的緣故。雖然法會有六。而道場只有一個靈山。如華嚴經不離菩提場。而升忉利天。夜摩天兜率天的事。却是個很好的比例。

在此法會羣衆之中。以文殊菩薩等而爲上首。所以佛對他們說。我於無量百千百萬大劫之中。把所有的內財。內外財。外財。都布施於人。而修學種種苦行。才證得大乘的心地觀法門。今以「此法付汝等。」不要看得太容易了。不要如同人世間物一樣。底忽略過去。此法是「百千萬劫難遭遇。」當生

希有難遭之想。我們要去恭敬禮拜啊。所謂「十力」。此處是作佛的德號用。在菩薩地也可以得十力。但如來乃是無上十力。十力者何？（一）知是處非處智力。謂如來於一切因緣果報。審實能知。如作善業。卽知定得樂報。名知是處。若作惡業。得受樂報。無有是處。名知非處。如是種種。皆悉徧知。故名知是處非處智力。（二）知過去現在未來業報智力。謂如來於一切衆生。過去未來現在三世業緣果報生處。皆悉徧知。故名知過現未三世業報智力。（三）知諸禪解脫三昧智力。梵語三昧。華言正定。謂如來於諸禪定。自在無礙。其淺深次第。如實徧知。故名諸禪解脫三昧智力。（四）知諸根勝劣智力。謂如來於諸衆生。根性勝劣。得果大小。皆實徧知。故名知諸根勝劣智力。（五）知種種解智力。謂如來於諸衆生。種種欲樂善惡不同。如實徧知。故名知種種解智力。（六）知種種界智力。謂如來於世間衆生。種種界分不同。如實徧知。故名知種種界智力。（七）知一切至處道智力。謂如來於六道有漏行所至處。涅槃無漏行所至處。如實徧知。故名知一切至處道智力。（如五戒十善之行。至人間天上八正道之無漏法。至涅槃等）。（八）知天眼無礙智力。謂如來證知天眼清淨。見諸衆生死時生時。端正醜陋善惡業緣。皆悉無礙。故名知天眼無礙智力。（九）知宿命無漏智力。謂如來於種種宿命。一世乃至百千萬世。一劫乃至百千萬劫。死此生彼。死彼生此。姓名飲食。苦樂壽命。如實徧知。故名知宿命無漏智力。（十）知永斷習氣智力。謂如來於一切惑餘習氣分。永斷不生。如實徧知。故名知永斷習氣智力。（文意見大智度論）此十力。是十種智慧之力。一切法都從佛的智慧力而轉。所以稱佛爲法中之王。一切法得其自在。

無有障礙。而衆生因無明障蔽。無智慧力生起。所以一味地愚癡顛倒。此法既是具足無上十力的佛說的。所以是微妙之法。其理微細。其用勝妙。由此三千大千世界。推之於十方國土。無論何類衆生。由此大乘心地觀經殊勝功德和威神之力。皆能離苦得樂。此經福德之力。不可思議。在某一國家裏。只要有人去講說。修持。無形之中有這樣的功用。「國土豐樂。無諸怨敵。」而今講此經者。亦是回向中國國家安寧。人民豐樂。此經既有如是之功德。所以釋迦如來再四的叮囑。要有堅忍的能力和毅然決然的精神去流通此經。

丁（二）問答持福分二

戊（一）文殊讚問

爾時文殊師利菩薩白佛言。世尊。希有如來。希有善逝。乃說甚深大乘微妙心地觀經。能廣利益大乘行者。唯然世尊。實爲深妙。若有善男子善女人。能持此經。乃至一四句偈。如是之人。得幾所福。

從「爾時文殊師利菩薩白佛言」至「實爲深妙」。這是讚佛的。從「若有善男子善女人」至「得幾所福」。這是問佛的。如來出現人世間。固然是希有。而說法更是希有。此法能利益於頓悟直往。

的菩薩或漸悟曲往的菩薩。縱然你不是大乘行者。或頓或漸或上或下……都能得受其利益。『能持此經』者。受持之義。謂從上師傳授而領受憶持。在過去的印度和現在的西藏都是如此。而我們的中國呢。只要你認識文字。就可以自由讀誦研究修持。有沒有上師傳授。已不管那一套。而今甚至一般學時髦的人。無聊時也來玩味佛經。偷幾個佛經裏的術語應用到別的文字裏面去。裝腔作調似的玩弄些野狐禪。這完全因一時的好奇心激動。有生長信心與否。却是另一個問題。如此輕視佛法。罪過罪過。倘若要真正修學佛法。必須要禮拜上師請其傳授。此上師是從佛二代一代傳下來的法。我們對之。應如同佛一樣的看法。同時你得要信心具足。把上師所傳授的教法受持不失。但不必能把整部的經文受持不失。只要你能持七字一句或五字一句的四句頌偈。或者是一行的長行文字。都可以得到無上的福德。雖然我們所聞的法。是各自有漏心上所生起的影像。但法是無漏心的佛所說的。故一切教法都以無漏心境為本質。倘若我們能依此法讀誦修持。則能增長善根福德。然而有多少福德呢。這就是文殊菩薩所請問的焦點。

戊（二）釋尊廣明分七

己（一）喻校持福

爾時薄伽梵告文殊師利菩薩言。若有善男子善女人。於恆河沙三

千大千世界。滿中七寶。以用供養十方諸佛。爲一一佛造立精舍。七寶莊嚴。安置供養佛及菩薩。滿恆沙劫。彼諸如來。所有無量聲聞弟子。亦以供養一切所須。如供養佛等無差別。如是諸佛及聲聞等。般涅槃後。起大寶塔。供養舍利。若善男子善女人。暫聞信解此心地經。一四句偈。發菩提心。受持讀念。解說書寫。乃至極少爲一人說。以彼種種供養功德。比此說經所獲功德。十六分中不及其一。乃至算數譬喻。所不能及。況能具足受持讀習。廣爲人說。所得福利。不可限量。

這時佛告訴文殊菩薩說。倘若有善男信女。把世間種種的寶物。充滿如三千大千世界恆河沙之多。以供養十方諸佛。不但此也。而且建立廣大精舍。安住清淨佛。菩薩僧。聲聞僧。而且還要爲諸佛菩薩僧等建立寶塔。供養舍利。這些這些的功德。倘若與信解此心地觀經一四句偈的人所收獲的功德比較。真實十六分之一的功德也沒有。只要他們能發菩提心。去受持讀念解說書寫。乃至從極小的部分做起。乃至只會爲一個人講說。就是如此。又何況具足受持等五法行所得的福德呢。此中所謂受持等

五法行。是十法行之中的。雖然只有五法。但意義可包括十法。所謂「十法行」者。(一)書寫。於佛所說的經律論。廣爲書寫流通於世。而不使其斷絕。如現在刻經印刷一樣。(二)供養。於佛的經典安置之所在。應如同佛的塔廟一樣的供養。(三)施他。以所聞的教法廣爲他人演說。或施與經卷。不專自用。但欲利他。(四)諦聽。聞他人讀誦經典。或解說經典。要深生愛樂。一心諦聽。(五)披讀。於諸佛所說之經典。常披閱看讀。而手不釋卷。(六)受持。於諸佛所說之教法。從佛或上師稟受。持而不失。(七)開演。於佛所說的教法。常開示演說。使人信解。(八)諷誦。於如來所說的一切教法。諷誦宣揚。梵音嘹亮清徹。使人樂聞。(九)思維。於如來所說的一切法義。思維籌量。觀念了解而不忘失。(十)修習。依如來所說的法。精修數習。而成佛智。(文意出辯中邊論卷下)上面(一)至(八)是聞所成慧。(九)(十)二種是思所成慧。修所成慧。

乙(二)別明女福

若有女人發菩提心。受持讀習。書寫解說。此心地經。如是女人。爲最
後身。更不復受。不墮惡道。八難之處。於現身中。感得十種勝利之福。
一者增益壽命。二者除衆病惱。三者能滅業障。四者福智倍增。五者

不乏資財。六者皮膚潤澤。七者爲人愛敬。八者得孝養子。九者眷屬和睦。十者善心堅牢。

講到持福。在這里爲什麼特別地把女人持經的福提出來討論呢。在報身上講的確女身比較男身是要劣一點。這不是有輕視女子的見解。女子比男子在修道方面有很多困難之處打不破。在佛典裏有講到「女人非器」的話。即是說女人不是修行佛道的器。所以要特別激發她們發菩提心。受持此經。如果能受持此經。不但未來轉女成男。而且在現在能有十種殊勝福德。只要她能夠如法去受持就是了。

己(三)經同佛塔

文殊師利。在在處處。若讀若諷。若解說。若書寫。經卷所住之處。即是佛塔。一切天人非人等。應以人中天上。上妙珍寶而供養之。所以者何。若此經典所在之處。卽爲有佛。及諸菩薩。緣覺聲聞。何以故。一切如來修行此經。捨凡夫已。得阿耨多羅三藐三菩提。一切賢聖。皆從

此經得解脫故。

無論在何時何地。——一切時一切處。倘若是讀誦。或書寫此經所在之處。即是天人都來供養。因爲此處有經典。卽是有佛。

己（四）法師如佛

文殊師利。我涅槃後。後五百歲。法欲滅時。若有法師。受持讀習。解說書寫。此心地經。衆經中王。如是法師。與我無異。若有善男子。善女人。供養尊重此法師者。卽爲供養十方三世一切諸佛。所得福德。平等無二。是名眞法供養如來。如是名爲正行供養。所以者何。是大法師。在無佛時。爲濁惡世。邪見有情。演說甚深心地經王。使離惡見。趣菩提道。廣宣流布。合法久住。如是名爲無相好佛。一切人天。所應供養。若有善男子。善女人。合掌恭敬此法師者。我授無上大菩提記。是人當得阿耨多羅三藐三菩提。

佛對文殊說。如果於此經能修行「十法行」的法師。其一以此法爲師。其二又能以去解說此法而爲人師。這都是法師。到了佛涅槃後五百歲。或者到了末法後五百歲的時候。倘有法師將此衆經之王的心地觀經。去如法行持。此法師卽與佛無異。我們要去禮拜供養。如同禮拜供養佛的功德。無有差別。供養法師卽是供養此法也。卽是法供養。以內財。內外財。外財。去供養此法。——卽是正行供養。因爲佛不以世間財物供養爲喜。如果能如法去修行而以爲供養。利益衆生。佛心乃生大歡喜。這世間邪見的衆生。認爲宣揚佛法。是宣傳迷信的。可憐哉衆生。可憐哉衆生。所以此法師以誨人不倦的精神。爲五濁惡世衆生廣爲宣說此經。使其離苦得樂。令正法久住。所行甚爲不易。雖然沒有三十二相。八十種好。但與佛一樣。因此凡有人合掌恭敬此法師者。佛皆爲之授記。我們自家不要輕看了自家呵。我們的現前大衆。能在這裏聽聞教法。佛已經替我們授過記了。所以我們既聞了佛法。從今而後。對於佛法的信心。要一天一天的增長。不然。空掛起佛子的招牌。只有自家欺騙自家。各人的生死各人了啊。

己（五）發心功德

若人得聞此心地經。爲報四恩發菩提心。若自書。若使人書。若讀。念通利。如是人等所獲福德。以佛智力籌量多少。不得其邊。是人名爲

諸佛眞子。一切諸天。梵王帝釋。四大天王。訶利帝母。五百眷屬。你羅跋多大鬼神王。龍神八部。一切聽法諸鬼神等。晝夜不離。常當擁護。如是佛子。增長念慧。與無礙辯。教化衆生。令種佛因。

得聞此經而報四恩者。往往有之。如在此法會期之中。曾有張慕超居士。因聽講過報恩品之後。卽往鄉間把母親接來廈門寓所侍養。以盡人子之孝道。並卽皈依三寶。『訶利帝母』此云鬼子母。『你羅跋多大鬼神王』是大夜叉神。你若能發菩提心修學『十法行』。你所獲的功德。不可計數。而且一切天神。晝夜不離你的身傍。始終擁護於你。同時你的信解念定慧五善根力。也就念念增長。

己（六）命終利益

文殊師利。如是善男子。善女人。臨命終時。現前得見十方諸佛。三業不亂。初獲十種身業清淨。云何爲十。一者身不受苦。二者目睛不露。三者手不掉動。四者足無伸縮。五者便溺不遺。六者體不汗流。七者不外捫摸。八者手拳舒展。九者顏容不改。十者轉側自如。由經力故。

有如是相。次獲十種語業清淨。云何爲十。一者出微妙語。二者出柔
輒語。三者出吉祥語。四者出樂聞語。五者出隨順語。六者出利益語。
七者出威德語。八者不背眷屬。九者人天敬愛。十者讚佛所說如是
善語。皆由此經。次獲十種意業清淨。云何爲十。一者不生嗔恚。二者
不懷結恨。三者不生慳心。四者不生妬心。五者不說過惡。六者不生
怨心。七者無顛倒心。八者不貪眾物。九者遠離七慢。十者疾欲證得
一切佛法。圓滿三昧。

如果受持讀誦此經。到了與世長訣的時候。能得三業不亂的利益。而且如法華經裏所謂千佛授
手。或此經十方佛土。都聽你隨念往生。所謂三業不亂的利益。即是十種身業清淨。十種語業清淨。十種
意業清淨。因爲臨命終時。是此一生末日和後一生獲得的關鍵。能不顛倒錯亂。決不致有墮落惡道裏
去的危險了吧。

己（七）結勸持修

文殊師利。如是功德。皆由受持。讀習通利。解說書寫。深妙經典。難思議。力此心地經。於無量處。於無量時。不可得聞。何況得見。具足修習。汝等大會。一心奉持。速捨凡夫。當成佛道。

修行此「十法行」。既有如是之功德和利益。所以佛勸我們要一心一德貫徹始終。底去修持。自然有成佛之一日。

丁（三）會衆信奉

爾時文殊師利法王子等。無量大菩薩。智光菩薩等。新發意菩薩。阿若憍陳如等。諸大聲聞。天龍八部。人非人衆。各各一心受持佛語。皆大歡喜。信受奉行。

至此此法會每會之中的上首。如文殊智光諸菩薩們。以佛所說的教法。各各領受之而不忘失。法喜充滿了整個的身體。而諸大聲聞與天人八部等。大家皆大歡喜。信受奉行。

如今此大乘本生心地觀經已講完了。我們要記着。即是此經最後的一句——「信受奉行。」此

經是深黑的人海裏燃着閃爍的人海燈。光明朗澈。現出我們可以從凡夫地至佛地的光明坦道。我們別要孤負這燈的燃照的美意。我們要無言的接受過來。我們不但要分照現前人海裏的衆生走上光明坦道。我們還要把此經輾轉流通於未來世無窮無盡。要知道在這無邊際的人海裏。有無窮無盡的衆生飄浮着。他們在那裏望着。望着人海燈之光到蒞。我們能將此法會的燈光去擴大增盛。這就是佛之所以說法的本願。也就是我們佛教徒的天職。

書 叢 虛 太

釋經觀心地生本乘大

冊 兩 下 上

中華民國二十二年十二月初版

◎上下兩冊 每部定價大洋捌角

(外埠酌加郵匯費)

著 述 人 太 虛 法 師

發 行 人 佛 學 書 局 有 限 公 司

代 表 沈 彬 翰

印 刷 者 國 光 印 書 局

上海南京路新大沽路口
電話三三七四三

發 行 處 佛 學 書 局

膠州路二十號

(一)上海滬西：麥特赫司脫路
(二)上海開北：新民國慶路
(三)上海中區：望平街有正書局
(四)湖南長沙：玉泉街七十號

分 銷 處 各 埠 佛 學 書 局 佛 經 流 通 處

2
400321
(2)

2

400321

2

