

冠註五教章

中之三

特 116

910

116  
910



始







三者諸法相即自在門等者指事云上諸緣起非直由力用有無互相容入亦即由體空有相即自在爾乃上雖明相入義猶未明相即自在義今欲明此義故第

三此門來是故綱目云約緣起空有義故有相即門也疏亦爾也義苑云此上諸義等

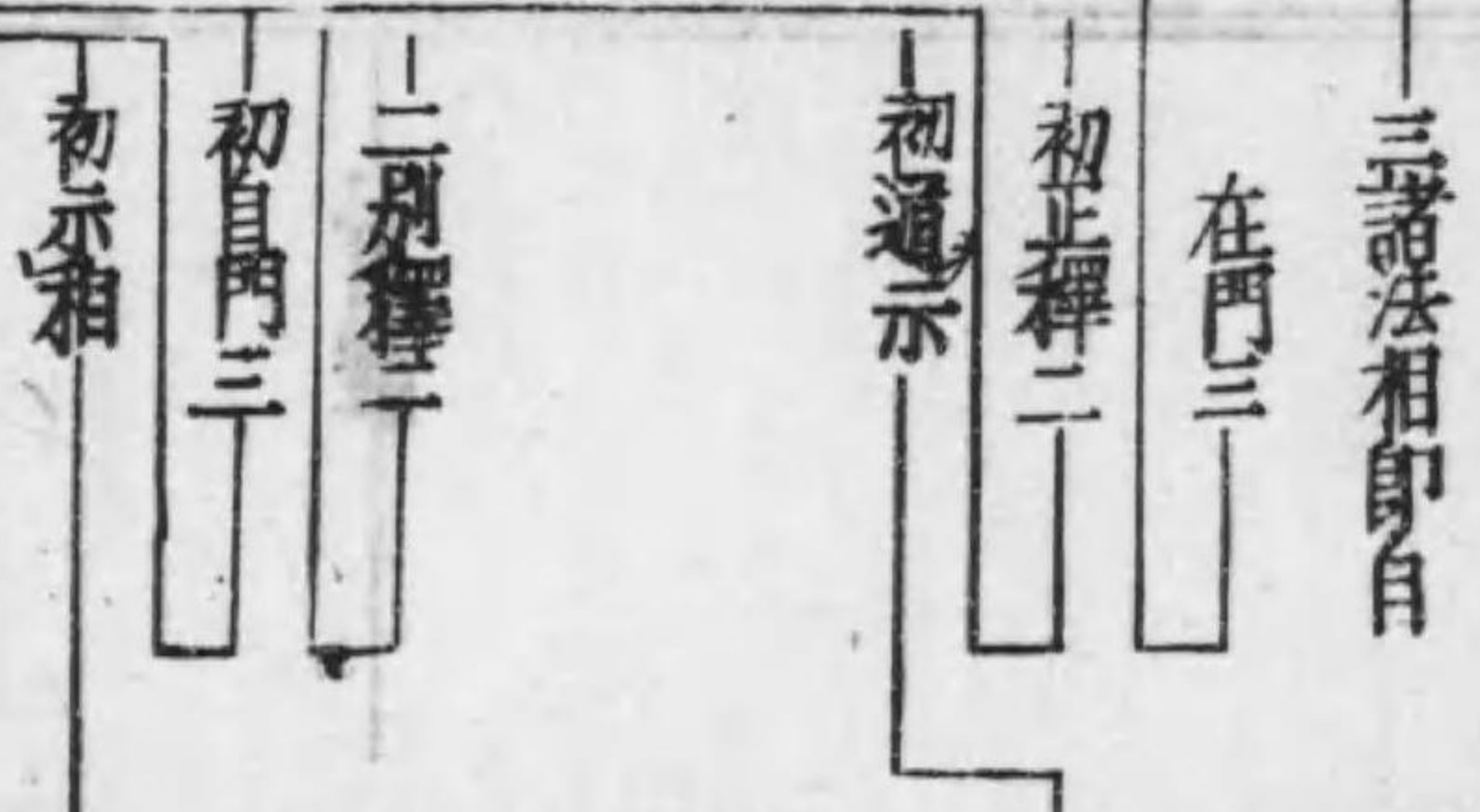
者指十對法廢已同化舉體全是彼一切法而攝花

同已命彼一切即

是已體一多相即

混無障礙是相即

義以上相入則此彼互存如兩鏡相照但約力用交徹明耳今此約有體無體故言廢已廢已即已無體也同



華嚴一乘教分記卷中 之三

三者諸法相即自在門此上諸

義一即一切一切即一圓融自

在無礙成耳

若約同體門中即自具足攝

切法也然此自一切復自相即

大正 9.21 內交

科分

五教章卷中之三

宋無



他他，有體也解行  
 竟別六句同前一  
 者一即多二者多  
 即一三者亦一即  
 多亦多即一合上  
 二故此之三句皆  
 是一多多一相即  
 四非一即多非多  
 即一亦由一多相  
 即互相奪故成俱  
 泯句五或具前四  
 以是解境並照明  
 故六或絕前五以是行境言以慮絕故下諸門句數準之

若約同體門中等者  
 若約同體門中等者  
 若約同體門中等者  
 若約同體門中等者  
 若約同體門中等者

入重重無盡無盡故也然此無  
無盡二字於法無之  
 盡皆悉在初門中也  
苑云總中也  
 故此經云初發心菩薩一念功  
 德深廣無邊際如來分別說窮  
 劫不能盡何況於無量無數無  
 邊劫具足修諸度諸地功德行

故此經云初發心菩薩等者指事云第七卷賢首品云彼一念功德深廣無邊際  
 私云已下案云初發心菩薩一句得經意而引疏探玄第四云初一舉少猶無盡  
 後顯多則以言何得說之而示略耳比探玄第四云此是起信論三種發心中  
 當最初信成就發  
 心故云初也同下  
 文十住初發心住  
 及發心功德品此  
 約信終彼就住初  
 故無二也既以信  
 滿入住方為信何  
 不住滿入行為住  
 耶釋云信不成位  
 故不列也此  
 義言一念至即其  
 事也者義苑云解

三義  
 一 念即深廣無邊者良由  
 緣起法界一即一切故耳如彼  
 同體門中一錢即得重重無盡  
 義者即其事也  
 何況無邊劫者即餘一一門中  
 各顯無盡義者是也所以爾者

初據經示相  
 二 念即深廣無邊者良由  
 緣起法界一即一切故耳如彼  
 同體門中一錢即得重重無盡  
 義者即其事也  
 何況無邊劫者即餘一一門中  
 各顯無盡義者是也所以爾者



前發心功德稱性德而無涯一証一切証故云一即一切如彼下指喻

此經又云初發心菩薩即是佛故也

者晉經第九發心菩薩功德品云此發心菩薩即是佛故悉與三世諸如來等亦與二世佛正法等得如來一身無量身三世諸佛平等智慧所化眾生皆悉平等疏第五之云即是佛者有人釋或云因中說果或云解同佛境或云約理平等若約三乘教亦得如上說今尋上下文約一乘圓教始終相攝圓融無礙得始即是終窮終方原始一由陀羅尼

二引教証成

此經又云初發心菩薩即是佛故也由此緣起妙理始終皆齊得始即得終窮終方原始如上同時具足故得然也又云在於一地普攝一切諸地功德也是故得一即得一切又

門緣起相攝故一由普賢菩提心遍該六位故即因是果也二由法性無始終故發心入始即正是終故也是故上文云初發心時便成正覺具足慧身不由他悟此之謂也指事品云住於一地普攝一切諸地功德疏第二之云此成攝位功德此有二義一攝前諸行入信等五位之中二隨在一位即攝前後一切諸位此二亦有二約相入明攝一約相即明攝此從十信滿心已於諸位有此相攝是故下賢首品

又云在於一地普攝一切諸地功德也者晉經第一世間淨眼云知一即多多即一故也十信終心即作佛者即其事也問如同體一門中即攝一切無盡者為一時俱現耶為前後耶答於一門中一時炳然現一切者屬微細攝隱映互現重重者

一兩成六

初開攝二

初開

二攝



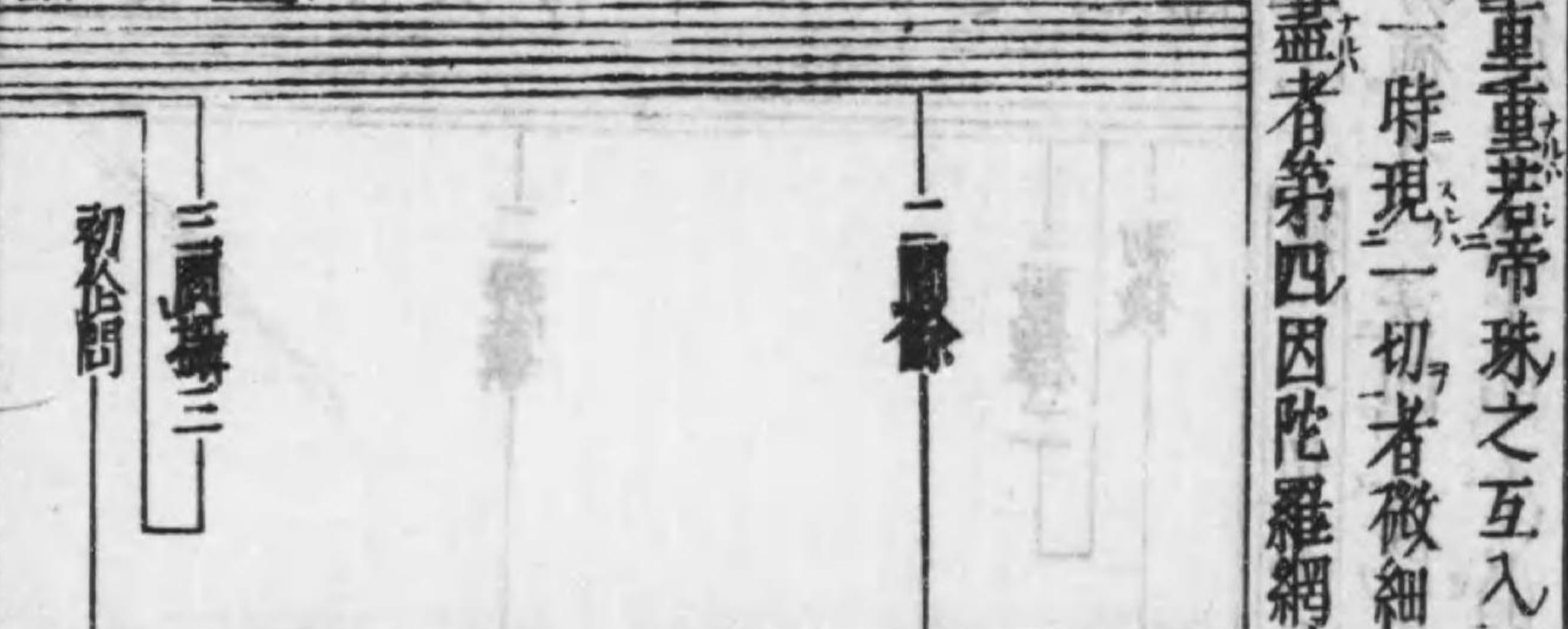
中信滿之處即具一切位乃至佛果等是此義也言又云知一即多多即一故也者晉經第八十住品云知一即是多多即是一今略取文案云信初位中攝後六位故名一即多後六位中攝初位故多即一也所由如上



錢論中說於中可述異同二門相即義也已上指事義苑云十信下以入顯法是以賢首品談德業該收故十信道圓一念該於佛地斯之謂歟已 齊於一門中一時炳然等者義苑云知必同體法既交參義非一準是故炳然齊

屬因陀羅攝餘義即同即異即多即少即有即無即始即終如是自在具足一切無盡法門仍隨舉一為首餘即為伴道理一不差失舊來如此此辨同體一門中具足自在無窮德耳餘異

現猶比外瓶交映重重若帝珠之互入此是具別門之義也比有云各各一門雖盡諸門義門不同一時現一切者微細相容安立門也一具一切所具一切又各具一切等重重無盡者第四因陀羅網境界門也然當門所明是唯相即門也 問若一門中至攝一切無盡故者義苑云此問躡前答辭而起答約隱顯相奪而酬也餘門如虛空者有云以相即門盡諸法時餘之異門不障礙事猶如虛空也問此同體門中等者義苑云目佗之義顯然有異豈有



體等門中亦準思之 問若一門中即具足一切無盡自在者餘門何用為答餘門如虛空何以故同體一門並攝一切無不盡故 問此同體門中所攝一切者但



攝自復容於他耶  
答既攝自一切復  
攝餘等者自作皆  
攝者窮其緣起方  
盡難思耳何以故  
圓融法界等者初  
句微餘皆釋釋中  
並用所因圓融法  
界者法性融通故  
無盡緣起者緣起  
相由故此俱論法  
界等者唯心迴轉

故未句結答問宗比

即攝一切諸地功德者一法即具何用餘門耶答曰若無餘門一門即不成故如一  
一併攝一斗若無併時此斗即不成問若無併即無斗者今舉一併即得一斗以

一釋

二釋

初微

應攝自門中一切豈可攝餘門

中一切耶

答既攝自一切復攝餘一一門

中無盡一切如是重重窮其法

界也

何以故

無一切不成故者宗鏡錄第十九云智儼法師問一地

不得一併不得斗者一行不具一切也答十併合成一斗既無其併時將何作斗  
故今舉併即斗斗之外無別併斗也此

故此經偈云不可說等者晉經第三十阿僧祇品云不可言說諸劫中說不可說

不可盡不可言說  
諸佛利皆悉盡未

為微塵悉於一切  
微塵中演說一切

不可說悉能盡於  
一念中說不可說

諸世界不可稱說  
諸劫中念念次第

而演說不可說劫  
猶可盡而不可說

不可盡今略取文  
尋文可知言又偈

二釋

初實德自在

初出微

一引証

圓融法界無盡緣起無一一切

並不成就故此俱論法性家實德

故不可說其邊量

故此經偈云不可言說諸劫中

演說一切不可說不可說劫猶

可盡說不可說不可盡又偈云



云一切衆生心等者。晉經第九發心功德品文也。指事經本卷數以義苑見本改之。云初偈約時顯法前三句言時劫不可盡。乍可盡第四句正況緣起之法決不可盡也。九二偈約依正顯法。謂正報衆生心行證別是最難知。今亦可知。碎利爲塵。塵不可數。此亦可數。虛空無邊。一毛無間。乍以無間之毛端度量無邊之虛空。若若菩薩發心功德不可測量。良由下出其所由。則一証一切証因果該微故也。

一切衆生心悉可分別。知一切刹微塵尚可算其數。十方虛空界一毛猶可量。菩薩初發心究竟不可測。

良由此一乘圓極自在無礙法門得。一即得一切故耳。

故地論云信地菩薩等者。指事云第一。五右云經曰。又一切菩薩不可思議諸佛法明說。令人智慧地。故攝一切善根。故致乃至得一切智人智境界。故論曰。是一切菩薩者。謂住信行地。不可思議諸佛法者。是出世間道品。明者見智得証說者。於中分別入者。信樂得証智慧地者。謂十地智如本分中說。此是攝本入。如經又一切菩薩不可思議諸佛法明說。令人智慧地。故此修多羅中說。依根本入。有九種入。一者攝入。聞慧中攝。一切善根。故如經攝。一切善根。故二者思義入。思慧於一切道品中。智方便。如經善分別選擇。一切佛法。故三者法相入。彼彼義中無量種種。知故。如經廣知諸法。故四者教化入。隨所思義。名字具足善說法。故如經善決定說諸法。故五者証入。於一切法平等智見道時中。善清淨。故如經無分別智清淨不雜。故菩薩教化衆生。即是自成佛法。是故利他亦名自利。六者不放逸入。於修道時中。遠離一切煩惱。

因果俱齊  
初依論顯理

因果俱齊無前後別。故地論云以信地菩薩乃至與不思議佛法爲一緣起。以六相總別等義。



惱障故如經一切  
魔法不能染故七  
者地地轉人出世  
間道品無貪等善  
根淨故如經出世  
間法善根清淨故

八者菩薩盡入於第十地中入一切如來祕密智故如經得不可思議智境界故  
九者佛盡入於一切智入智故如經乃至得一切智人智境界故是諸人為校量  
地皆登別次第轉勝非根本入有此登別一切所說十句中皆有六種登別相門  
此言說解釋應知除事事者謂陰界入等六種相者謂總相別相同相異相成相  
壞相總者是根本入別者餘九入別依止本滿彼本故同相者入故異相者增相  
故成相者略說故壞相者廣說故如世界成壞案云地前信地菩薩及佛果不思  
議法為一緣起以六相方便圓融相即故一一位中各攝六位一一位滿皆到佛  
果是故云也有人引初地位行校量中信行及不思法釋此文是甚謬矣所以者  
何彼行校量中不說六相故又被阻說信行不說信地故又引此証者為証初發

而用括之明知因果俱時相容  
相即各攝一切互為主伴決須  
思之此事不疑

心位到佛果位義非証初地位証得佛果義是故甚非也此

明知因果俱時相容相即等者通路云既彼信地菩薩與不思佛法為一緣起故  
不得佛果者不能得初位信位滿心成佛果者與佛果位成緣起故因果同時

二可經

無有前後相容是  
相入主伴是主伴  
門十玄具足無不  
周滿今此正就相  
即為本六相圓通  
具諸門故也

又此經云何以故

此初發心菩薩等

晉經第九發心功

德品文也如所引

文疏第五之云此

五句結佛內証盈

又此經云何以故此初發心菩

薩即是佛故悉與三世諸如來

等亦與三世佛境界等悉與三

世佛正法等得如來一身無量

身三世諸佛平等智慧所化衆

生皆悉同等又云初發心時便



滿等於中一總四  
 別別中初二所依  
 法等一俗諦境二  
 真諦境後二能依  
 德等一身二智所  
 化等一句屬下經  
 文言又云初發心  
 時便成正覺等者  
 晉經第八梵行品  
 末云初發心時便  
 成正覺知一切法  
 真實之性具足慧  
 身不由他悟今略取文也疏  
 第十七云初發心時是  
 因便成正覺是果故下云  
 初發心菩薩即是佛故悉與  
 三世諸如來等此明行滿入位  
 時即得普賢位故一位  
 一切位乃至佛果無不圓備故云  
 正覺下釋何因得如此以知  
 一切真實者顯理

四因

成正覺具足慧身不由他悟如  
 是云云無量廣如經文  
 問此等歎因中德耳豈可即果  
 德耶答此一乘義因果同體成  
 一緣起得此即得彼由彼此相  
 即故若不得者因即不成因何

圓也具足慧身者顯智德備也不由他悟者內自開覺也豈是因中說果耶此一  
 乘普賢行位因果圓融相即無礙故致然也宜須思準  
 問此等歎因中德耳等者義苑云此之問意由前廣歎初發心之功德故以果德  
 例而難之答中以  
 一乘緣起因果同  
 源故因是果家之  
 因得初即得其後  
 也若不得者非果  
 之因非緣起之因  
 也  
 問上言果分離緣  
 不可說相等者義  
 苑云亦由上文因  
 即果故優引果海  
 難思而辨果也此

以故不得果故非因也

問上言果分離緣不可說相但  
 論因分者何故十信終心即辨  
 作佛得果法也答今言作佛者  
 但初從見聞已去乃至第二生  
 即成解行解行終心因位窮滿



中答意約其三生  
於第三生因圓果  
滿猶帶言詮故上  
魔舞佗佛變緣位  
証乃知故不可言  
議此之三生在于  
一念故清涼云一  
生不克三生必圓  
已指事云答意顯  
究竟果海雖絕言  
說而因果相由為

善財童子普賢四十二  
大入法界品唐經六  
十二同出

者於第三生即得彼究竟自在  
圓融果矣由此因體依果成故  
但因位滿者勝進即沒於果海  
中也為是證境界故不可說耳  
此如龍女及普莊嚴童子善財  
童子兜率天子等於二生中即

佛爾及同果海為証境界故不可說也是故上言果分不可說亦不相違也此  
生行相至于下卷解釋詳悉也

此如龍女及普莊嚴童子等者通路云此之四人名四勝身成佛以解行勝身於  
其終心入果海故何故解行名為勝身見聞生時信入一乘以此為因棄捨有漏  
業果依身獲得界外無染清淨金剛身名解行身即是勝身如上四人皆解行身  
故龍女即是法華第五提所說八歲龍女彼前生中見聞一乘而答惑業受龍女  
身雖受龍身是解行生普莊嚴童子釋尊因位愛見善慧王之子佛品新經第十  
一卷兜率天子蒙釋迦菩薩足下光照出大地獄生兜率天於天身中即至第十地  
離垢定前唐經四十八隨相品皆是解行界外身也此中答意已因位圓入究竟  
果即是果海不可說身比指事云言龍女者天台四教義第十一云又法華經說  
龍女於剎那頃發菩提心成等正覺即往南方無垢世界坐道場轉於法輪即是  
大涅槃經云發心  
畢竟二不別如是  
二心前心難即是  
涅槃經復有一行

剋彼果義等廣如經辨應準思

乏



是如來行所謂大乘大般涅槃初住分証真涅槃也如此等諸大乘經悉是圓教明初發心住也問此諸天子

現身成佛答孔目第四卷云一依世界性等十世界身輪王身現身成佛如普莊嚴童子等二者依天子勝身從三惡道出生此率天現身成佛二者依閻浮提勝功德身如善財童子等現身究竟普賢之位後生即見佛四者依法華經龍女之身南左成佛義當留惑之身疾得成佛故已上私云普莊嚴善財兜率天子三古云有謂龍女於南方成佛者終教示現八相成道豈同善財等於三生中剋證後果即答今同列者約彼所証是同非以教分漸頓之異演義云法華佛慧即華嚴佛慧者是也已

問上言一念即作佛等者義苑云介爾成佛權實皆宗故成此問三乘望理為一念心者謂理則頓悟乘悟併消事非頓除因次第盡今此一乘等者謂緣起一念一

多混融是故此成即是彼成故與眾生同時作佛已通途云及與一切眾生同時等者此明一斷一切斷一成一切成以一眾生成佛一切眾生皆成佛故新新斷惑新新成佛皆是自証皆是利他盡未來際全是自証全是化化周遍十方自在無礙言不住學地者不住因位初發心時即成覺故此即圓教成佛果備上

六圓宗

問上言一念即作佛者三乘中已有此義與此何別答二乘望理為一念即作佛今此一乘一

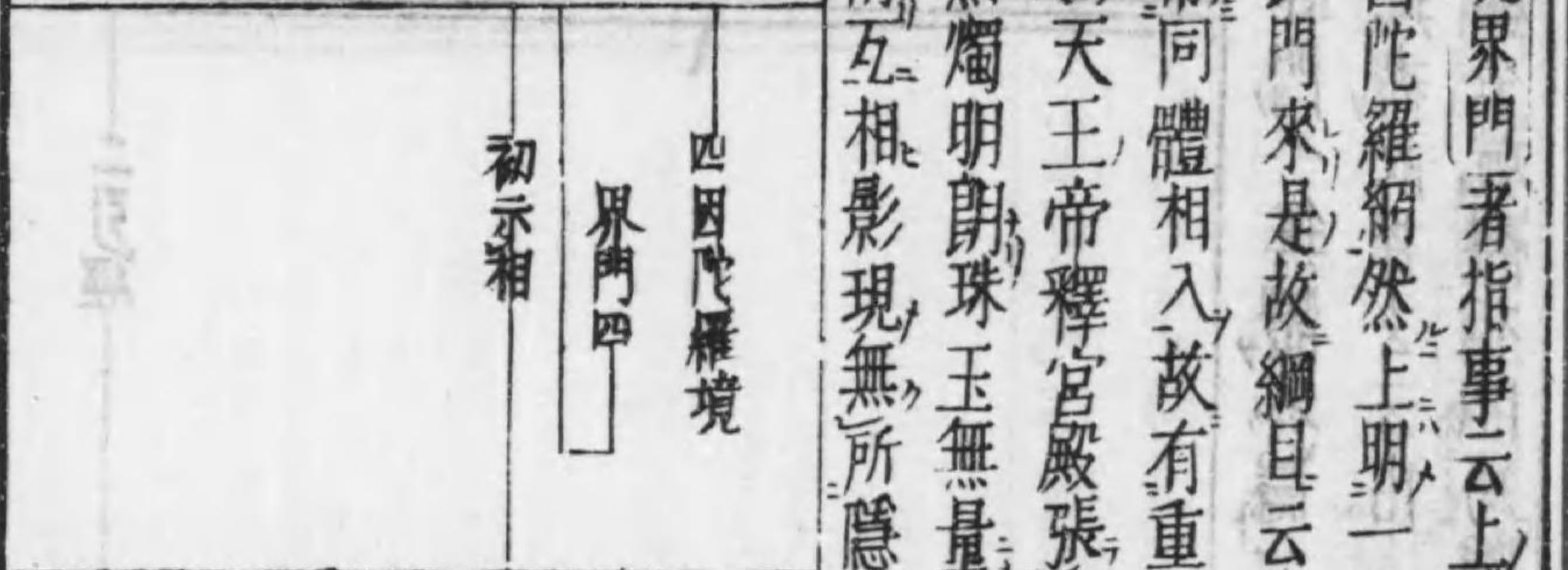
眾生皆悉同時同時作佛後後能辨新新斷惑亦不住學地而成正覺具足十佛以現無盡逆順德故及因陀羅微細九世十世



然此一念與百千劫等者指事云云門云問既言久修始得者云何言一念得耶答言久修善根者即在二乘教攝修三乘入一乘即是一念始終具足故經云初發心時便成正覺乃至具足慧身不由他悟譬來流入海纒入一海即稱周大海無始無終若喻江河水之流不及入大海一滂故即用三乘中修二乘多劫不及與一乘中一念比義苑云宜須思之者示觀修思其識情耳

等遍通諸位謂十信終心已太十解十行十迴向十地及佛地等同時遍成無有前後具足一切耳  
然此一念與百千劫無有異也  
宜須思之此即第二諸法相即

四者因陀羅微細境界門者指事云上諸緣起體用即入非直一重即入亦即鏡影夕互重重即入如因陀羅網然上明一重即入而未明重重即入如帝網義今寄喻明此義故第四此門來是故綱目云緣起力用重重攝故有帝網門也疏第一十云由異體相入帶同體相入故有重重無盡帝網門也玄門云云云通路云此但從喻異前者切利天王帝釋宮殿張網覆上懸網餘殿被網皆以毒珠企之每自懸珠光明赫赫照燭明朗珠玉無量出算數表網珠玲玲各現珠影一珠之中現諸珠影珠珠皆爾互相影現無所隱覆了了分明相貌朗然此是一重各各影現珠中所現一切珠影亦現諸珠影像形體此是二重各各影現二重所現珠影之中亦現一切所懸珠影乃至如是天帝所感宮殿網珠如是



自在門訖  
四者因陀羅微細境界門此但從喻異前耳此上諸義體相自在隱映互現重重無盡

科分

五卷五章中之三

七



交映重重影現隱映互彰重重無盡此上諸義體相自在隱映互現等者此是網法陳彰重重影現相狀諸法融攝上所依體舉十門諸句法一門之中現餘諸句所現法中各現諸法法法皆爾塵塵無盡比言隱映者私云是隱顯義謂相即門一無體名隱一有體名映然即當門正約相入明重重無盡兼約相即成其無盡故探玄云由攝多時為顯令一入多為隱多攝一入亦爾又就用相入為顯令就體相即為隱即顯入隱亦然又異門即入為顯令同體

二引經

故此經云於一微塵中各示那由他無數億諸佛於中而說法於一微塵中現無量佛國須彌金剛圍世間不迫定於一微塵中現有二惡道天人阿修羅各各受業報此二偈即二世間也

有體名映然即當門正約相入明重重無盡兼約相即成其無盡故探玄云由攝多時為顯令一入多為隱多攝一入亦爾又就用相入為顯令就體相即為隱即顯入隱亦然又異門即入為顯令同體

為隱同顯異隱亦爾比

故此經云至各受業報者晉經二十六卷十地品第七

地文也唐經出疏鈔卅八上此三偈即三世間也者義苑云初偈塵中現諸佛智正覺世間也次偈塵中現佛土器世間也後偈塵中現三道六趣衆生世間也又云一切佛刹至自在現者晉經第三盧舍那佛品勝音菩薩偈文也疏鈔第十卷疏第三中釋初頌云多各遍法界之佛同坐一毛孔釋後頌云如一毛一切亦爾各具主伴此三如是漸次增廣也又釋云明毛孔中現無量三世間重重無盡也指事上通路云又云一切佛刹等者為上經文於微塵中現三世間今此經文於毛孔中現佛及菩薩無量

又云一切佛刹微塵等爾所佛坐一毛孔皆有無量菩薩衆各為具說普賢行無量利海處一毛悉坐菩提蓮華座遍滿一切諸法界一切毛孔自在現又云



利海此即如次示  
現智覺衆生國土  
三種世間上

又云如一微塵至

亦如是者晉經第七賢首品偈文也或問此半偈依正無礙義不分明答案文始終  
其義昭著彼經云一塵內利現有佛或現有利而無佛乃至如一微塵所示現一  
切微塵亦如是比言餘者云云無量廣如經辨者清涼玄文第二二依正無礙約  
用互在以明六句次約體相即以明四句鈔一一引此經文示六句義恐繁不引  
此等並是實義非變化成者通路云此通妨難謂有難言上所引文皆言示現應  
是暫時變化所作何異三乘暫變所作故今釋云此等所論皆是法性實義作用  
不同三乘暫時變化而示現者舊來實義有此德故舊來示現非無而忽有義本  
自德相舊成德故全實德法現於業用示根緣故比言此是如理智中如量境者  
宗鏡錄第四十卷云云世間妄想即如量智不起異分別即如理智如量觀俗  
如理下真若理量雙泯方冥佛智佛性論云如理智者是清淨因如量智者是圓  
滿因清淨因者由如理智三惑滅盡圓滿因者由如量智三德圓滿故知成佛皆

如一微塵所示現一切微塵亦  
如是餘者云云無量廣如經辨

由二智如理智者即一心之體爲因如量智者即一心之用爲果所以體用相即  
因果同時初後卷舒悉於一心圓滿乃至法界顯於塵內審利現於毛端皆是如  
理智中如量境也此義海百門云塵體空無是如理不礙事相宛然是如量今  
塵性眞眞則無分齊一切事法全依性顯是故一塵中見一切事此事是如理智  
中如量之境也比言其餘變化等者不入此例者通路云此遮餘教暫時隨機變  
化所論如維摩經  
不思議解脫七日  
攝一劫芥子攝須  
彌一十三舉變化  
作用並非法性實  
德業用唯是爲機  
暫時示故一乘業  
用必是實德所化  
樂故言非諸分別  
情謂境界等者凡

三棟

此等並是實義非變化成此是  
如理智中如量境也其餘變化  
等者不入此例何以故此並是  
法性實德法爾如是也非諸分  
別情謂境界但此可太情思之



夫安情分別境界皆不當法乖違實義情見若破法法圓現以此智業圓融心量應得舊來成辦法性實德故今直爾悲彼異計此是釋妨結成遮矣

答此方說華嚴經時等者於此方七處八會主伴聚會

是經文故別成立重重義

問若據此文至因陀羅成也者十玄門云問若此宗明相入不論神力乃言自體常如此者斯則無疆界無始無終何緣得辨因果教義等耶答只以隨智差別改舉一為主餘則為伴猶如帝網舉一珠為首眾珠現中加一珠即爾一切珠現亦如是是故經舉一菩薩為主一切菩薩圍繞一菩薩皆悉如是到所以成其無盡復無盡而不失因果先後次第上通路云隨其智取

四問成二  
初問重舉

問上言一塵中現無量刹等者此但是一重現而已何故乃云重重現耶答此方說華嚴經時云一切微塵中亦如是說如彼微塵中說華嚴經時亦云一切微塵中亦如是說如是展轉即

重重無盡重重無盡也宜準思之

問若據此文重重無盡有何分齊云何辨其始終等耶答隨其智取舉一為首餘亦為伴據其首者即名當中餘即眷屬圍繞



等者緣起諸法圓融無盡重重微細不可有始終不可有邊際橫遍無盡豎通無盡然以妙智取以為量隨智度量以智為量是故必有邊際亦有分齊以此即為圓智妙量相比義苑云及前等者指前二互若乃隱映互現展轉無窮皆此門攝故云皆悉如是等上

五微細相答

安立門二

初釋相

上諸教義等並悉如是自在成耳及前相即相入自在等皆悉如是攝一切法盡窮法界並悉因陀羅成也

五者微細相安立門此上諸義於一念中具足始終同時前

現展轉無窮皆此門攝故云皆悉如是等上

五者微細相安立門者有事云上既雖明緣起體用即入重重無盡義而未明後諸緣起不壞大小相而於一門內同時顯現義今欲明此義故第五此門來是

故玄門云此就相說如一微塵此即是其小相無量佛國須彌金剛山等即其大相直以緣起實德無礙自在致德相安非是天人所作故安立如似微塵中有穢國土而即於此微塵中具有不可說淨國在此微塵中而於彼穢國不相妨礙而不共乃至有諸國土尸羅盆幢形三万及四維等國在此一塵常不相妨礙故比義苑云炳然同時齊現等者炳明也如瑠璃瓶盛多芥子瓶瓶頓見然後細者總有三義一所含微細猶如芥瓶以毛孔

一引

後逆順等一切法門於一念中炳然同時齊頭顯現無不明了猶如束箭齊頭顯現耳

故此經云菩薩於一念中從兜率天降神母胎乃至流通舍利法住久近及所被益諸眾生等



能受彼諸利諸利  
 不能遍毛孔故以  
 毛髮稱性卻如瓊  
 瑯之瓶利絲存相  
 故如芥子在內二  
 絲能含微以一毛  
 一塵即能含故如  
 下引經証三級難  
 知微細微塵不大  
 而利不小而能廣  
 容即難知義一能  
 含多即日相容又  
 法法皆爾故云相容一多不壞故云安立也  
 故此經云至如理思之者晉經四十三離世間品唐經五十六同品義苑云菩薩  
 於一念中從兜率天等者即如十微細中八相之中一一各具餘之七相之義又

三問棟

於一念中皆悉顯現廣如經文  
晉經第三十一在四言頌  
 又六一毛孔中無量佛刹莊嚴  
同上此又四言偈  
 清淨曠然安住又云於一塵內  
 微細國土一切塵等悉於中住  
 空可如理思之

問此義與上因陀羅云何別耶

云下依正相含炳然之相故皆言安住也此指事云言又云一毛孔中等者晉經  
 第二盧舍那品云一毛孔中無量佛刹莊嚴清淨曠然安住彼一切處盧舍那佛  
 於衆海中演說正法疏第三五云此二頌明毛孔現刹佛於彼中為衆演法毛孔  
 即明正報攝依佛還在自毛孔之內今唯引初頌耳言又云於一塵等者即充頌  
 云於一塵內微細國土一切塵等悉於中住一切世界有種種形悉於其中轉尊  
 法輪疏上云此二頌明塵內所現種種形象佛亦在中轉尊法輪塵是依報攝正  
 等也今略引初頌耳此  
 問此義至空細思之者通略云重重隱映互現因陀羅攝等者因陀唯取重重示  
 現此微細門唯一重現所現諸法不動本位相安立分明顯現雖微細處不改  
 本相了了布住多  
 微細門故與微細  
 差別不同此

容重重隱映互現因陀羅攝齊  
 頭炳然現者微細攝此等諸義  
 並別不同空細思之



六祕密隱顯俱成門者指事云上來雖明一多緣起重重無盡相入相即不壞大小相微細安立義而未明彼緣起隱顯俱時成就相今欲明此義故第六此門來是故綱目云緣起有無各不並故有隱顯門也疏第一六云由一攝多時為顯令一入多為隱多攝一入亦爾又就用相人為顯令就體相即為隱即顯入隱亦然又異門即入為顯令同體為隱同顯異隱亦爾旨歸云異體相是具隱顯義玄門云此約緣起說也還具前故義十門所言隱顯者如涅槃經半字及滿字等說半字故半字即顯滿字即隱今日說滿字者滿字即顯半字即隱此即約緣起而說隱顯又如日喻品云此方見牛他方見滿而被月性實無虧乃隨緣所見故有增減此即是大乘中說若通宗辨者不待說與不說常半常滿隱顯無別時如彼月性常滿而常半半滿無異時是故如來於一念中八相成道生時即是滅時同時俱成故所以稱祕密如似十數一即十一即是顯二三四五至十即為隱又如眼根入正受即是顯於色法中三昧起此即名隱而此隱顯體無先後故言祕密也此玄文第六五左云如八日月隱顯同時鈔云如八日月等者四以喻明即取明處為顯暗處為隱而必同時故云俱成不同十五日唯顯月晦日唯隱又暗處非無明明處非無暗但明顯處暗隱暗顯處明隱亦得云隱顯俱成也

故此經云於此方入正受等者指事云廣如第七卷賢首品說疏第四八云就初二世間自在中何以得成東入西出等者通論文中有四重無礙處無礙謂以東方即西故是故不移東而常在西也問文中不言不移而至何必不是東沒西出耶答文中既言常見在東亦常見在西故知非移動也一佛無礙謂以東佛即是西佛故常在東佛前則是在西佛邊也三身無礙謂在東之身即是在西身故是故不動東身常現西也問豈不分身一身在東一身在西耶答多身在多處何成奇特何得名為不思議用也是故當知定不分身四出入無礙謂以入定則是出故不壞入定常見出也到理實義中具斯四重然此文意為但顯彼菩薩功力故初之二種非此所辨以初二即菩薩無力故乃又若約境論理

六祕密隱顯俱成門三  
初示相

一引經  
聲塵三昧聲字寫  
義經文非宋本俱  
在色塵

六祕密隱顯俱成門此上諸義

隱覆顯了俱時成就也

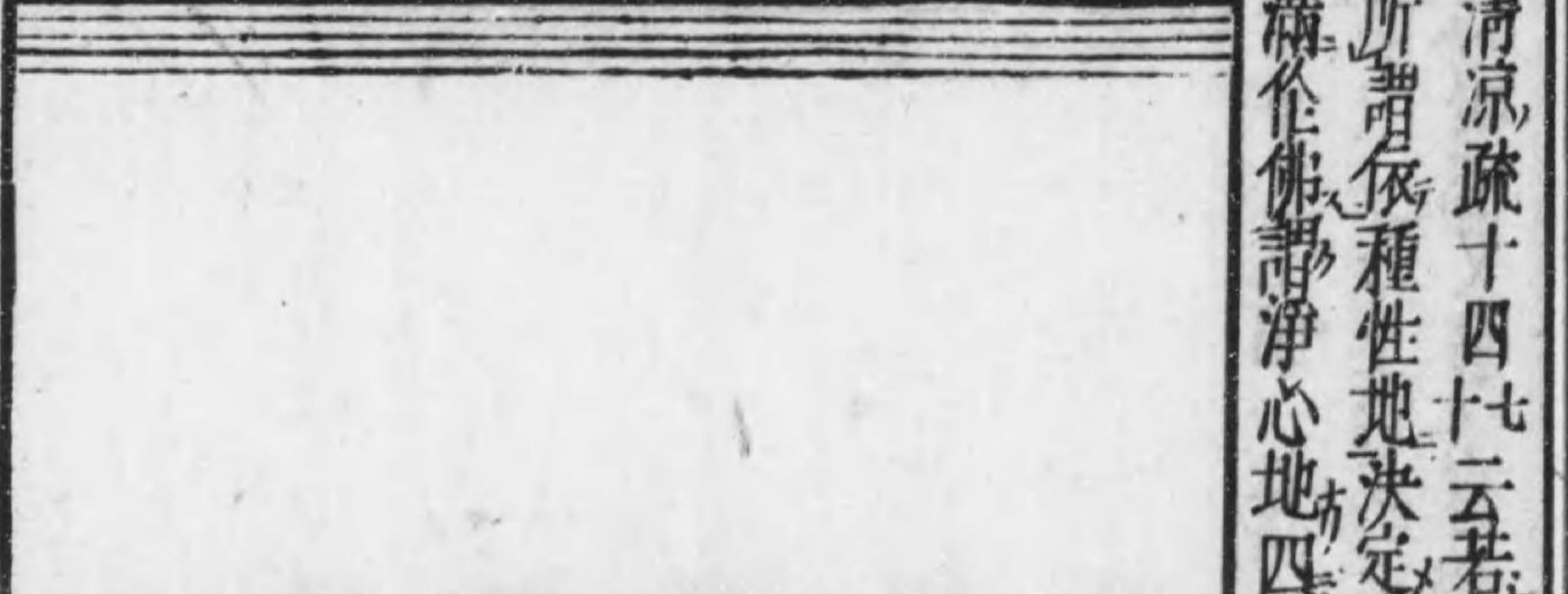
故此經云於此方入正受化方

三昧起眼根入正受聲塵三昧



數法爾如此圓融若約智說由菩薩智達此法迴動自在言眼根入正受等者  
 疏云衆生世間自在中初終自身後終化身自中有五對是即第一對根境無礙  
 既觀根入定還應從根出爲顯此根即是境故從境出也以一心緣起無二而二  
 故恆相即而根境兩分云三昧此云等持離沈浮故定慧均故名等也心不散故  
 注一境故名持也納法在心名爲正受言又云男身等者疏云菩薩既具三世間  
 身即一切衆生實報之身於自身故是故現彼身入此身出也言於一微塵等  
 者疏云是菩薩身現於彼等中出入定也非是觀彼入定等以文中皆言現故現  
 者現身於彼中也言又經云十方世界有緣故往返等者第七賢首品文也疏  
 第四八云三昧業用往返約左出入約定此總標意也言又於彼十方世界念念  
 示現等者第六卷七右賢首品文也疏十九右云此一個明現八相此海印三昧  
 力也問此中十信菩薩現成佛者爲是暫時化現爲實成耶答若三乘初教中總  
 無化現成佛以未得不退故若終教十信滿心勝進分上入一住初則得不退故能  
 暫時化現成佛如起信論說若一乘圓教中實則不退位壽終教位相以辨之於  
 信滿不退之際則明得彼普賢法界行德具攝因果圓融無礙若以因門取則常  
 是菩薩若果門取則恆是佛由此銘融有其四句或唯是菩薩或唯是佛或俱不

俱等思準之二五云清涼疏十四七云若占察經漸天成佛略有四種何等爲四一  
 者信滿法故作佛所謂依種性地決定信諸法不生不滅清淨平等無可願求故  
 二解滿作佛三証滿作佛謂淨心地四一切功德行滿作佛究竟菩薩地起信  
 依此說信成就發  
 心能八相作佛文  
 據照然上言如佛  
 爲諸菩薩受記之  
 時等者指事云首  
 楞嚴三昧經中卷  
 十二云菩薩授記凡  
 有四種何謂四種  
 有未發心而與授  
 記六道中有發  
 心而與授記寂滅  
 文殊三有密得授  
 菩薩等有密得授



起等云云十八云又云男子身入正受三男女左右對

女人身三昧起等云云現童子身入正受於此身三乘起等於一微

塵入正受一切微塵三昧起一十九云四塵毛依正對

切微塵入正受一毛端頭三昧

起如是自在此隱彼顯正受及

起定同時秘密成矣又此經云







七諸藏純雜具德

門者指事云上已  
雖明緣起重重無  
盡即入及隱顯俱  
時成就義而未明  
緣起互相攝藏純  
雜自在具德義門  
今欲明此義故第  
七此門來也是故  
綱目云緣緣起諸  
門所收諸法名為  
純雜故有純雜門  
也疏及旨歸云此約諸度門說何者如就一施門說者一切萬法皆悉名施  
所以名純而此施門即具諸度等行故名為雜如是純與雜不相妨礙故名具德  
如大品經一念品明從始至終不出一念即名為純而此一念之中具於萬行即

七諸藏純雜  
具德門

成故名俱成也應如是準思之

標云說云廣狹自在無礙門

七諸藏純雜具德門此上諸義

或純或雜如前八法等若以人

門取者即一切皆人故名為純

又即此人門具含理事等一切

差別法故名雜又如菩薩入一

名為雜雖爾而與此中純雜義別何者如彼經一念者同是無得相應不明緣起  
德用若此明純者若約忍門一切皆忍說忍門者諸行如虛空即名為純而忍  
門即具足諸門即名為雜純雜不相礙故名具德故不同彼念品也此義苑云此  
約古立如一施行  
一切皆施名純施中  
具諸行名雜即事  
事無礙新云廣狹  
以大師意云萬行  
純雜有通事理無  
礙及單約事說故  
廢之耳謂同一法  
界故純不壞事相  
故雜此即事理無  
礙也一行長行故  
純不妨餘行故雜

三昧唯行布施無量無邊更無  
餘行故名純或入一三昧即施

戒度生等無量無邊諸餘雜行

俱時成就也如是繁興法界純

雜自在無不具足者矣宜可思

準之

準之

準之



此但約事也故後廢之而立廣狹若欲會取即事同理而遍故純不壞一多故雜則亦有事無礙義耳如上人門取者是也此八者十世隔法異成門者指事云既雖明諸緣起體用即入及純雜自在具德義而未明此諸緣起遍十世中同時別異具足顯現義門今欲明此義故第八此門來是故綱目云約所起法分前後際故有十世門也疏第一六二云由此融通自在今依此法上所辨時法亦隨此無礙自在故有十世門也自歸云顯於時故有十世義言言

八十世隔法

異成門三

初顯法理

二十世

八者十世隔法異成門此上諸義遍十世中同時別異具足顯現以時與法不相離故言十世者過太未來現在三世各有過未及現在即為九世也然此九世迭相即入故成一總

十世者至成十世也者如過太世中法未謝之時名過太現在更望過太名彼過太為過太過太望今現在此是未有是故名今為過太未來此一具三世俱在過太又彼謝已現在法起未謝之時名現在現在望彼過太已滅無故名彼以為現在過太望於未來是未有故名現在未來此三一具俱在現在又彼法謝已未來法起未謝之時名未來現在望彼現在已謝無故名未來過太更望未來亦未有故名未來未來此三一具俱在未來此九中各三現在是有六過未俱無問若於過未既名無邊此三世亦無邊何但三有而說九耶答設於過未更欲立者不異前門故唯有九又此九世總為一念而九世歷然如是總別合論為十世也言此十世具足至得即入也者此九世相攝有二門一相即二相入此二得成由二義故一緣起相由義二法性融通義云云恐繁探玄第十七云云九云第六有十種說三世者於中前九別記後一總顯

句總別合成十世也此十世具足別異同時顯現成緣起故得即入也







劫大劫一切時分  
相望以論長劫短  
劫一念亦是短劫  
所攝一刹那者即  
短時故刹那翻念  
是時極短

又此經云於一微  
塵中等者指事云  
亦第三十二卷不  
思議品文也疏第  
五六云初文現三  
十左云初文現三  
世佛土後文現能  
化所化佛事此等約法是法性融通力約智是如來自在力良由此智達彼法故  
無礙圓融故能如是此約果圓滿說若菩薩分得如維摩不思議解脫皆此類也  
九唯心迴轉善成門者指事云上來既雖明諸緣起體用重重即入及遍十世具

一時處相入

又此經云於一微塵中普現三世一切佛刹又云於一微塵中普現三世一切諸佛佛事又云於一微塵中建立三世一切佛文此普攝上諸義門悉於十世

足顯現義而未明此諸緣起唯如來藏自性清淨心所變作即藏心為自性非心  
亦竟義門今欲明此義故第九此門來是故綱目云約緣起自性故有唯心門也  
玄門云前諸義門等直是如來藏性清淨真心之所建立若善若惡隨心所轉故  
云迴轉善成心外無別境故言唯心若順轉即名涅槃故經云心造諸如來若逆  
轉即是生死故云三界虛妄唯一心作云今此章家釋此唯心依諸聖教說有多  
門相見俱存改  
說唯識攝大乘及  
唯識等處論二攝  
相歸見故說唯識  
如凌密經及唯識  
觀所緣論說三攝  
數歸王故說唯識  
如莊嚴論說四以  
未歸本故說唯識  
如楞伽說五攝相

九唯心迴轉善成門

中自在現耳安可思之

九唯心迴轉善成門此上諸義

唯是一如來藏自性清淨心轉也但性起具德故具三乘耳然一心亦具足十種德如性起品



歸性故說唯識如楞伽說六轉真成事故說唯識楞伽密嚴勝鬘等性起信論等皆說斯義七理事俱融故說唯識如起信及勝鬘等說八融事相入故說唯識如舍那品等所說九全事相即故說唯識當經所說十帝網無礙故說唯識此亦當經上下文處說之上來十門唯識道理於中初三門約初教說次四門約終教頓教說後三門約圓中別教說總具十門約同教說素云依如是唯識道理故一切緣起唯如來藏心所變作離如來藏一心外無別自性故故云唯心迴轉等也此復古云探玄改為主伴圓明具德門以唯心作玄門所以故不立之比玄文第六九右云問有何因緣令此諸法得有如是混融無礙答因廣辨陳略提十類一唯心所現故云初唯心現者一切諸法真心所現如大海水舉體成波以一切法無非一心故大小等相隨心迴轉即入無礙已上探玄第一探玄第一云十此圓教法理無孤起必眷屬隨生下云此華有世界海塵數蓮華以為眷屬又如一方為主一方為伴餘左亦爾是故主主伴伴各不相見主伴伴主圓明具德六十指事云言但性起具德故等者此通伏難云云通路云問具熟賴耶亦是唯心若有隨此心識迴轉善成義耶答今迴轉者具如隨緣全成事法事隨理故事事即入有此義故事事無礙具熟賴耶唯是事法為限無有餘融非是今此無礙所因問若

爾真安和合第八亦有迴轉成立無礙即入義耶皆真安和合第八識第八之處實有本覺而與生滅和合轉變無有迴轉無礙之義今此迴轉是性起心是故不同真安和合言然一心亦具足十種德等者第三十六卷初性起品云佛子云何如來應供等正覺心此菩薩摩訶薩知心意識非即如來但知如來智無量故心亦無量佛子譬如虛空悉為一切萬物所依而彼虛空無所依止如來智慧亦復如是悉為一切世間智離世間智之

中說十心義等者即其事也所以說十者欲顯無盡故如是自在具足無窮種種德耳此上諸義門悉是此心自在作用更無餘物故名唯心迴轉等空思擇之



所依止而如來智  
無所依止佛子是  
為菩薩摩訶薩最  
初勝行知見如來

十託事顯法  
生解門二丁  
初正舉

十託事顯法生解門此上諸義  
隨託別事以顯別法謂諸理事

應供等正覺心廣說云彼品中說性起意業有如來十種識一平等無依心  
二性無增減心三益生無念心四用興體密心五滅惑成德心六依住無礙心七  
種性深廣心八知法究盡心九巧便雷惑心十性通平等心此是十門性起之中  
第四性起意業相貌性起妙心迴轉自在業用繁興善成已上十心名宗  
十託事顯法生解門者指事云上既離明緣起無盡重重即入及緣起自性未明  
此諸緣起即是法界法門今欲明此義故第七此門來也是故疏第一八右云由此  
大緣起法即無礙法界法門故有託事顯法門也又三六云見此華葉即是見於  
無盡法界非是託此別有所表下二云此華葉等從無生法忍所起等綱目云緣緣  
起相用理境如事故有託事顯法門也玄門云此緣智說言託事者如經舉金色  
世界之事即顯始起於實際之法一切懂一切益等事是行體也又如法界品云  
開樓觀門見彌勒菩薩所行因事至菩提道以樓觀即菩提相所以言顯法生解

也若大乘宗中所明亦託事以顯法即以異事顯於異理法此中妙事即法故隨  
舉一事攝法無盡故不同大乘說也上有華云言如此經中說十種毒王雲等者  
晉經第三五舍那品云一切如來大衆海中雨十種毒王雲所謂勝金色幢毒王  
雲乃至一切菩薩功德光明輪妙音毒王雲疏第三二云三雲毒謂是法門也經又  
云與十種一切妙莊嚴藏衆毒王雲悉皆彌覆充滿虛空十種普莊嚴毒王雲乃  
至十種雜毒二世諸佛法身光明毒王雲疏云妙毒是可貴義雲是潤益含雨義  
離礙義比玄文第六四左云故隨一事即是無盡況此一事皆是稱性故皆即是  
無盡法界但隨一義以名且之類顯可重圓明即名為毒若云自在即稱為王若  
為潤益即名雲等故金色世界即是本性彌勒樓閣即是法門勝熱婆羅門火聚  
刀山即是般若無  
分別智等皆其事  
也故一事即具  
無盡之法故立具  
足無盡之德不出  
於此已復古云斷

等一切法門如此經中說十種  
毒王雲等事相者此即諸法門  
也顯上諸義可貴故立毒以標



斷者乃云之標探  
玄第二云重平雲  
是斷斷義又重聲上  
雲是毀毀義比義  
荒云斷斷者謂雲  
之騰象為雲潤之  
根比斷說又齒本  
也集韻齒根肉也  
韻會齒內上下肉  
也

今此一乘所託之  
事相等者通路云

別教一乘依託一切事事即體皆悉顯出無漏清淨有為無為種種法門此事即  
法此事即人舉一事物義通一切無不周盡此一事物通上教義體用師弟法智  
等皆彰其形俱現彼相非託此物表示別法物體即是玄法門故問若爾何故一

乘教中舉一事物表一切法諸法隨應有表示言答一乘教中雖一切物皆是法  
門而亦有言表示顯現此約即體作表示言此是不違託事顯法不同三乘教宗  
中以別異事或作奇瑞或作嘉示事物非是即體法門善王雲等種種名言皆是  
貴重自在潤益或  
是無生法忍或是  
智慧神通若是解  
脫若是功德十十  
無礙重重帝網皆  
是事物所作而已  
比

此上十門等解釋  
及上本文十義者  
通路云此總結顯  
釋成十玄緣起行  
相體義狀貌十門

之顯上諸義自在故標王以顯  
之表上諸義潤益故資澤故斷  
斷故以雲標之矣如是等事云  
云無量如經思之

問二乘中以此義與此何別  
答二乘託異事相表顯異理今

此一乘所託之事相即是彼所  
顯之道理更無異也具足一切  
理事教義及上諸法門無不攝  
盡者也空可如理思之  
此上十門等解釋及上本文十  
義等皆悉同時會融成一法界

二總釋大法



解釋即同時等十玄門是也言本文十義者立義十門即欲義等所依體事言皆  
 悉同時者所依體上必有十玄十依十玄無不相離若無十依十玄以何路融即  
 入若無十玄十依如何得相即入體事玄門具足相和顯現圓融義理行相十依  
 體事各具十玄即成百千緣起法門十玄各具十依體事亦即成立百依體事百  
 依之中一依亦有十玄法門即成千玄十依一亦具十依千依體事各具十玄  
 如是重重具足相和無量無邊不可思議並是唯緣起法門同時具周窮盡法  
 界言普眼境界等者此中文句古有異解指事云言普眼境界諦觀察餘時者約  
 此普眼境界諦觀察彼餘二乘小乘教等義等時但在普賢解行見聞心中也此  
 即引終南問答上十二為証又普賢境界一句可屬土句認成一法界緣起具德  
 門普眼境界有人云皆悉會融成一法界緣起具德門是普眼境界諦觀察也言  
 餘時等者除普眼觀察時自餘觀時但在解行見聞心中準之今此解不知其所  
 以今問彼云普眼觀餘觀時者若是三乘一乘餘故三乘觀時名為餘時若不  
 者既除普眼亦非二乘何色人觀時名為餘時耶若是三乘觀時者何三乘觀時  
 在解行心中以解行位為普賢位故也如是徵事都無避走是故不知其所以耳  
 比如是古德作此異解二義皆有其所由藉且依指事解釋文相義苑疏云言十

門與本文十義皆悉同時者謂每一門既帶同時等十門具此十門皆各具教義  
 等十義一門既爾兩門門皆然重重取之乃至無盡故成緣起普眼境界言諦觀察  
 等者約智修入則無心體極無間常行一生不克三生必圓斯之謂矣此釋生  
 起以諦觀等屬義句此釋義途未必分明然此十門隨一門中即攝餘門無不  
 皆盡者此十玄門一玄之中攝餘九玄門門皆爾故唯玄門自類各攝即成百玄  
 然其所依體事十義皆各具足十種玄門必具此故比應以六相方便而會通之  
 者指事云初同時具足相應門名為總相餘九門為別相九門同緣起故名同相  
 也九互相望義各異故為異相也由九門而成初門故名成相也九門外無初門  
 是故名壞相也  
 上來所明並是略顯別教一乘緣起義耳者復古云孔且云一

乘緣起緣聚不存  
 緣散未離仍三乘  
 緣起緣聚則有緣  
 散則離思之比通  
 路云三乘始教緣  
 起義者依化諸法

緣起具德門普眼境界諦觀察

餘時但在大解大行大見聞心

中然此十門隨一門中即攝餘



隨色心相二緣四緣隨應生起雖具四緣唯約當分各具其緣果法成立非是六相法界緣起大乘終教理事無礙此亦依他四緣所生而與理法冥一不二亦非法界緣起行相今一乘宗四緣隨應生色心法心法四緣色法二緣此一法起必與法界所有門成一緣起一法起時動搖法界在大法界號大緣起天超三乘五乘之表諸餘法相及問答除疑等者杜順大師五教止觀隨一一教皆有問答除疑等事遮情破執等多同三乘表德顯法全異三乘經謂

二乘隨指屬四

初正宗結句

問答除疑等者指事云且如論說其孰講受真起信論或真如受熏如是相違事等為問答除疑等

經說三乘為一乘方便等也

門無不皆盡應以六相方便而

會通之此可準

上來所明並是略顯別教一乘

緣起義耳又於其中諸餘法相如法界色法空法相

及問答除疑等與彼二乘或同

或異所因所設為方便等廣如

華嚴經等論謂十地論等疏謂至相大師章疏鈔等三十餘部其中定有日本所傳搜玄孔目問答十玄章金剛經疏而已自餘諸部未傳日域言孔目者即有四卷隨七處八會諸品之處一一立義釋盡經中所說種種法門義理言問答者即有五十問答二卷一部始終問答決疑此等諸文至相所撰且舉四部章典而已比

二重示正宗三

初申問

經論疏鈔孔目及問答中於彼

釋矣與彼二乘全別不同安可

思廣依華嚴經普眼境界準之

問此上道理與彼三乘義別不

同此可信矣又以何文證知二

乘外別有一乘耶



乘之法，如超餘宗，高居極頂，如來內証甚深之法，圓融相即無盡，教海此中具引二文，為証陳述，三外有一乘，教窮盡，別教普周，妙義二文，相貌如，上卷記上。

答此經有誠文，故

偈云等者，義苑云

初引經，正安良由

下出聖意

二引答

三判釋

答此經有誠文，故偈云一切世界羣生類，甚有欲求聲聞道，求緣覺者，轉復少求大乘者，甚希有，求大乘者，猶為易能信，是法甚為難。

良由此法出情難信，是故聖者

又偈云至無盡佛，法者又云據經定，義參以四乘權實，顯矣次下原佛本意云。

偈言者，普經第二十七，第九地下，五言偈也，已上二文，上卷分相門，下引之。

將彼二乘對比，決之又偈言，若眾生下，若其心厭沒者，示以聲聞道，令出於眾苦，若復有眾生，諸根少，明利樂於因緣法，為說辟支佛，若人根明利，有大慈悲心，饒益於眾生，為說菩薩道，若



由此一乘至三身等佛者義苑云良以法門高妙權小難窺故隱實施權未稱本懷權現身相此明偈中三乘之義也

今為如是至無盡

佛法也者又云圓根叩擊利見大人故現無盡身雲廣難思之法義此明偈中一乘之義故結云名現佛身說無盡也三乘但隨機至為實德耳者三乘但隨機者逐機未教也未顯諸佛十身等者非稱性本教也然此三乘既不稱性縱爾纔談亦是設化隨機未亡形對故云非窮盡說也何以故者徵徵云焉知三乘

不談無盡耶故釋云三乘以此無窮為過失故返顯一乘宗無盡德也故知化宗介爾三千猶存限量亦屬三乘

有無上心決定樂大事為示於佛身說無盡佛法由此一乘非下機堪受是故大聖善巧於彼三乘位中隨其機欲方便少說由不窮法界源故權顯二身三身等佛今為如是無上心機樂

大事欲方始顯佛十身境界說無窮盡佛法可名現佛身說無盡法也三乘但隨機而已未顯諸佛十身自境界故非現佛身又隨機少說一相一寂一味理等故非窮盡說也何以故三乘



又此經云於一世  
界中等者通略云  
此明本教分齊一  
乘為本餘乘為末  
從一流末攝末歸  
本無有一乘不流  
末教無有末教不  
歸一乘本末同時  
不礙前後羅列不  
礙同時此乃由三

又此經云等義先疏此  
通疑難也云其義易知

三味用本末

以此無窮為過失故然此一乘  
以無窮為實德故耳  
又此經云於一世界中聞說一  
乘音或二三四五乃至無量乘  
此據本末分齊說耳

乘外有一乘宗故也既消疑情更誠驚怪上來所明十玄門法華嚴諸祖相承建  
立高祖杜順帝心尊者法界觀中周遍含容立十無礙而未必是十玄門名多分  
亦有所明十玄全移至相所立十玄賢首尊者即至相寺智儼大師是也今此章  
十玄研覈精詳陳十玄門至相所立名古十玄賢首精覈名新十玄問香象大師

於古十玄何精研新立十玄答至相十玄全如今章賢首於中除諸藏純雜具德  
門其處加補廣狹自在無礙門又除古唯心迴轉善成門加補主伴圓明具德門  
新立十玄名今十玄清涼圭山兩祖師義一同即用新立十玄然大疏序一三十  
七舉諸藏純雜門為是十數重出此門其主伴門前說義門明其義故新立十玄  
次第相者一同時具足相應門二廣狹自在無礙門三一多相容不同門四諸法  
相即自在門五秘密隱顯俱成門六微細相容安立門七因陀羅網境界門八託  
事顯法生解門九十世隔法異成門十主伴圓明具德門是也問何故香象除古  
純雜非立廣狹自在無礙答演義鈔一四十一云萬行芬披等者第十諸藏純雜具  
德門此門至相十玄中有此名也然有二意故賢首改為廣狹自在無礙門二者  
若以契理為純萬行為雜則是事理無礙非事事無礙設若菩薩大悲為純盡未  
來際唯見行悲餘行如虛空若約雜門即萬行俱修者此二門異亦不成事事無  
礙二者如一施門一切萬法皆悉名施所以名純而此施門即具諸度行故名為  
雜如是純之與雜不相障礙故名其德者則事事無礙義成而復一中具諸度諸  
度有即相入門若一即諸度復似相即人故不存之改為廣狹今以至相但約行  
為小異此段略無主伴故復出之以成十義耳言此率開錦上者意取五緣相宜



華色雖異一一之緣皆悉通過通除於純異於於雜故常通常異名為無礙不同續書但異不通比一段全文相因連引有此意故改為廣教其唯心迴轉門唯是無礙所因非無礙相故不立此處建立主伴圓明具德門主伴歷焉無所濫故十玄義竟

四勸除情執

聖教文義顯然不可以執情而驚怪者矣

六相圓融義第四者指事云上來既雖明一乘緣起無盡而未明此之無盡緣起依何教說今將明依六相方便教門說此無盡緣起是故第四此門來也言初列名者至不移動故者地論第一卷六云一切所說十句中皆有六種差別相門此言說解釋應知除事事者謂陰界入等六種相者謂總相到總相者是根本入私根本入及九入事中別者釋餘九入別依止本滿彼本故同相者入故異相者增之三之六張委記之相故成相者略說故壞相者廣說故如世界成壞一切十句中隨義類知法藏第二十九云除事者謂陰界入等者此辨定其義謂約道理說融通非是陰等事相中辨故除簡之別依本者明依總開別滿彼本者還能成總謂要依本之別方能滿

本故也增相者是前九入漸增之相以顯異也緣成和合略言標顯緣散無倫廣辨因緣如世界成壞者舉喻以顯謂如百億四天下合成一娑婆界略言標顯為成若分別廣說百億筌別合一娑婆無所依住故為壞遠公云義門不同故有六種此六皆是諸法體狀身之為相謂除事者事相隔礙不具六相云何不具如五陰中色非受想乃至非識如是一切以其別故無有總相無總相故不得將別對總以說成之與壞故曰不具若就體性一一陰中悉具六相界入亦爾凡就諸法解釋六相事法雖別理義齊通今且就色辨釋六相餘類可知如一色同體具有苦無常等一切諸義

△四六相圓融義三

初釋章門

二依前別釋三

初列名略釋丁

初列名

六相圓融義第四

六相緣起三門分別初列名略

釋一明教與意二問答解釋

初列名者謂總相別相同相異

相成相壞相



以此諸義集成一色即是惣隨義別分色有無量謂無常色苦色等是為別相就無常等皆有有色義故名同相無常苦等互望異類故名異相無常苦等各成一色名為成相一色散壞各住自位互無成立故云壞相餘之受等及界入等就其體性具足六相故根本法望體具六今所揀別唯就事相故不具彼六種相貌一切諸法皆有如是六種相貌圓融無礙元曉師云且如十佛具六相初菩提身即是總句菩提是覺佛果現前一切皆覺諸法皆覺一切眾生皆成菩提佛智之上無不一切眾生及以諸法皆大覺故後之九佛開總為九菩提身外無後九故此後九佛皆菩提故願化力等並是菩提等別相故總即是別別即是總總別圓融體無二故十皆是佛同是覺故十上覺相皆同無別無不佛故是名同相雖同是佛所開覺力持即異相好莊嚴乃至化身如是九佛或是十佛一身為願互相殊異名為異相此即同相即是異相異相即同同異無礙九佛十佛皆成佛果妙體相故是各成相九佛各住自所住處互不見餘互守自位俱住自位故云壞相成壞相即無有差別總同成三是圓融門別異壞二是行布門行布即圓融故別異壞即總同成圓融即行布故總同成即別異壞諸法一一具足六相互融無礙行相如是上

三通路記撮精  
事要記之

二略釋

指事云停法師云  
通則法界緣起為  
體別則總相以中  
道為體別相以二  
諦為體同相以如  
如為體異相以高  
法為體成相以緣  
集為體壞相以緣  
散為體

總相者一含多德故別相者多

德非一故別依止總滿彼總故

同相者多義不相違同成一總

故異相者多義相望各各異故

成相者由此諸義緣起成故壞

相者諸義各住自法不移動故



言第二教意至華嚴經說者指事云若依經疏第九之此門大有二門是故疏云釋此六相義作六門一明教興意謂破定執以顯緣起圓融之法此理現前一切惑障一滅一切滅行位一成一切成等此即是二種類者不自不佗生等四句及不少有不無等四句并不生等八不十不等皆悉會事入理是此流類但彼等入理以順一寂今此入理圓融彼事使相即相入成普賢法有斯左右耳三明所出者此文出在下經晉經第三十四之五右第四大願中經家自說非是論主率意而論四明建立者何故唯六不多不少者謂凡論緣起法要有二門一未依於本有起不起二彼所起未既帶於本是故相望有同有異三彼帶本之未既為本收是故當體有存有壞若不具此二不成緣起二中各二故但唯六以上三門五問答決擇者有二初逆謂非總非別等各各互相形奪諸相皆盡故也二順謂亦總亦別等各各順相成就等思準於之此即是六釋文門亦此章無

此教為顯一乘圓教法界緣起等者通路記云法界緣起無二一切不能成直一法成辨由有一切諸法體故得成此一萬法與一為緣起故一法與萬為緣起故互融相即無壅塞故言容持者容謂容受持謂在持即是相入相在義言乃至者若約十玄即攝同時隱顯等也既有相即相入帝網即亦應有餘七玄故或未必列

十玄門相唯約大途言相即等

一切惑障一斷一切斷等者通路記云此明六相圓融功能由六相門成立十玄緣起法門具圓融德云何六相成立十玄十玄之中初門總相餘九別相顯別圓融九種玄門同成圓融九玄而異同異無礙九玄皆悉成圓融法九玄雖別各住自位此即成壞一對無礙總同成三圓融三門別異壞三行布三門行布圓融互相即入由六相成十玄門十玄一一各各圓融隨一圓

二明教興意四  
初所顯教義

二現義成益

第一教興意者此教為顯一乘圓教法界緣起無盡圓融自在相即無礙容持乃至因陀羅無窮理事等

此表現前一切惑障一斷一切斷得九世十世滅行德即一成



即成法界事十玄  
一時俱時成立此  
義現前即有如是

一斷一切斷等無  
盡義門所迷之法  
自在圓融故能迷

惑障圓融無礙迷

一斷一切斷義言九世十世滅者現在一念斷惑障時通斷過公無際劫惑亦斷  
未來無終劫所有惑障未來未至而有緣合應起事義其應起惑一時斷滅總之

一念即成十世一念斷迷一念斷惑即得九世十世之滅九世約別十世包羅總  
別諸時唯是一念滅惑成辨由此無礙行德即一成一切成等者煩惱已滅盡故

行德亦成能証智慧為首為源自餘萬行功德法門施戒忍等五波羅蜜圓融無  
礙眾門行德大用善巧周遍業德無量二昧甚深廣大陀羅尼門無盡智門方便

業用如是等事總名行德一德即一切德故一成一切成由六相無礙遍通自在  
故言理性即一顯一切顯者行德已成能証智德朗然顯現故所証理一顯一切

一切成理性即一顯一切顯並

普別具足始終皆齊初發心時

便成正覺

一即一切故一迷一切迷義成斷一迷時斷一切迷是故即有  
一斷一切斷義言九世十世滅者現在一念斷惑障時通斷過公無際劫惑亦斷  
未來無終劫所有惑障未來未至而有緣合應起事義其應起惑一時斷滅總之  
一念即成十世一念斷迷一念斷惑即得九世十世之滅九世約別十世包羅總  
別諸時唯是一念滅惑成辨由此無礙行德即一成一切成等者煩惱已滅盡故  
行德亦成能証智慧為首為源自餘萬行功德法門施戒忍等五波羅蜜圓融無  
礙眾門行德大用善巧周遍業德無量二昧甚深廣大陀羅尼門無盡智門方便  
業用如是等事總名行德一德即一切德故一成一切成由六相無礙遍通自在  
故言理性即一顯一切顯者行德已成能証智德朗然顯現故所証理一顯一切

顯一時圓滿速疾窮盡言普別具足者圓融名普行布為別行布門者次第階級  
淺深歷焉不濫涉故言圓融德者一遍一切一切入一初心極終終心同初通攝  
無滯鎔融故言始終皆齊者不得初門無獲終故即得初門得中後故即得初位  
獲初後故亦得中位得橫門故亦成豎門得豎門故亦得橫門故云始終皆齊言  
初發心時便成正覺者既始終皆齊故初發心一位成覺即得究竟圓滿極位信  
位滿心即獲究竟妙覺極果以不得終不獲初故也

良由如此法界緣起等者又云此明上來頓成究竟圓融自在始終皆齊所以所  
出五十二位一緣起法信位行德與妙覺位成一緣起以成妙覺為一信位妙覺  
極位與信位法成一緣起以得信位為妙覺果信位佛果同時圓滿由得中故即  
獲初後獲初後故亦得中位五十二位一時現前一念成就佛果圓滿因果同時  
即通十五一玄門中因果同時故成十種同時圓滿總合圓通成一味法萬德普

良由如此法界緣起六相容融

因果同時相即自在具足逆順

門滿足圓通成辨  
一味佛果証故言  
具足逆順者逆緣  
起法即如婆須密

一緣起功能



女無狀足王等順緣起門即如觀音止趣海雲等逆即順順即逆緣不相違背顯  
佛德故言因即普賢解行及以證入者此明因人因分中法解行是三生中解行  
生証入是解行生所得法門如善財童子於五十五一百一十三千世界微塵數  
知識所所得三昧解脫法門皆是解行身中証入非是第三生時証入第三生果  
是極圓滿究竟自在內證實體遠離機根自入果海或可因人所了第三生証未  
入果分故因分攝言果即十佛境界所顯無窮者此是第三生所証入究竟自在  
十佛實體自內極果高出因分淺入極處若言所被根機分位唯是金剛心位是  
為分齊之處佛果初念解脫道時已出機分初入極果此時唯佛與佛証知仕運  
自在極圓滿故就實十地者即此位而已因人分域言思不及唯強配當不可說  
義知有究竟自在果海而已比

第三問答解釋者然緣起法等者又云六相法義於一切處遍通具足顯無礙義  
今此門中且就一舍問答解釋明六相義問以此一舍明六相義為是餘說是法  
義耶答未必是驗唯明法義緣成舍宅不言是驗直明六相正約法體六相既通  
一切諸門普別二門無不具足且如佛體明六相者問何物是佛答萬德覺者是  
名為佛問何物萬德答萬德法中且舉一德二味佛三味成佛事滿足故此一三

味攝眾德故一德成佛無不足故眾德相望通融皆爾是名總相總相一佛開為  
十方無所畏解脫三昧智慧總持一百四十不共佛法如是功德無邊量故是為  
別相總外無別開總為別別外無總合別為總萬德皆同作佛功德無不是佛名  
為同相所成眾德  
所緣相望互不相  
同是名異相萬德  
各成佛果自証無  
有相違是名成相  
所開眾德各守自  
分互住其位互不  
相由故名壞相此  
即同異無礙成壞  
自在總同成機圓  
融位成別異壞相  
行布位滿行布即

四別示因果
三問答解釋
初釋示
二列釋本
初總相二
初問答十八
初問總答各

因即普賢解行及以証入果即  
十佛境界所顯無窮廣如華嚴  
經說

第二問答解釋者然緣起法一  
切處通今且略據緣起成舍辨  
問何者是總相答舍是



圓融圓融即行布  
二門融即究竟佛  
果如是六相具足  
名佛舍宅六相問  
答顯義相變易見  
不舉訓釋上已

為椽全自獨能作  
舍者義苑云即互

遍相資義謂此椽  
等諸椽互相遍應  
方成椽起如一椽  
遍應多緣各與彼

多緣全為椽故此則一椽具多緣也若此一椽不具多緣則資應不遍不成椽起  
問若椽全自獨至不名為椽者義苑云躡前為難難以孤單答以因緣何乘椽舍  
比復古云若椽全自作舍無瓦等豈成舍耶答無瓦等不成椽若關一緣餘不成

二椽等非舍

三無瓦舍

問此但椽等諸緣何者是舍耶  
答椽即是舍何以故為椽全獨  
能作舍故若離椽舍即全不成  
故為此若得椽時即得舍矣  
問若椽全自獨作舍者未有瓦  
等亦應作舍答未有瓦等時不

起起不成故椽義即壞而不能作舍若是下得此一緣令一切成起所起成故椽  
義左立比椽韻會撰口重緣切說文曰椽也秦名為屋椽周謂之椽齊魯謂之椽

是椽故不作非謂是椽而不能  
作今言作者但論椽能作不說  
非椽作何以故椽是因緣由未  
成舍時無因緣故非是椽也若  
是椽者其畢全成若不全作不  
名為椽



問若椽等至少力並全成也者義苑云椽力用義以顯之謂須一全有力餘緣無力若餘有一緣定無力不成舍耳故不可各出少力是故少力成過也言故和非少力並全成也者椽全有力之是也

四少力何過

比復古云少力不全在斷常一過太卻一椽時舍應猶在既無椽安得有舍耶舍不全成故知諸緣並非少力要須一全力成也記

問若椽等諸緣各出少力共作不全佗者有何過失答有斷常過若不全成但少力者諸緣各少力此但多箇少力不成一全舍故是斷也諸緣並少力皆無全成孰有全舍者無因有故是

五舍一無舍

其常也又若不全成者太卻一椽時舍應猶成在舍既全不成故知非少力並全成故問無一椽時豈非舍耶答但是破舍無好舍也故知好舍全屬一椽故知椽即是舍也



答總並是椽者義  
苑以謂攬別成總  
舉一椽之總故力  
貫諸緣也甚太未  
椽即舍便壞瓦等  
亦壞故此諸緣皆  
即是椽舍方善成  
一緣既爾餘亦爾  
上已

材者字彙云材音  
才木堪用者曰材  
已說文木挺徐曰  
木勁直堪入於用者曰篇材幹也

六材瓦是椽

問既舍即是椽餘材瓦等應  
即是椽耶答總並是椽何以故  
御椽即無故所以然者若無椽  
即舍壞舍壞故不名材瓦等是  
故椽瓦等即是椽也若不即者  
舍即不成椽瓦等並皆不成今

一椽既爾餘椽例

然者私云演義鈔

云一緣既爾餘椽

亦爾二十四上

苑疏亦云一緣餘

緣然椽之字今本

寫誤乎

是故一切至準知

者義苑云結成緣

起謂此大緣不起

則止而不論若起

則圓融離識耳已

二緣

既並成故知相即耳一椽既爾

餘椽例然

是故一切緣起法不成即已成

即相即容融無礙自在圓極難

思出過情量法性緣起通一切

處準知



二別相二  
初釋相

第一別相者椽等諸緣別於總  
故若不別者總義不戒由無別  
時即無總故此義云何本以別  
成總由無別故總不成也是故  
別者即以總為別也

二問答三  
初即別非總

問若總即別者應不成總耶答

問若相即者等者

問意云別既即總  
別全成總云何名  
別耶答意云總依  
別故總別由總故  
是故名別總別相  
即不相違背也

二相即何別

由總即別故得成總如椽即是  
舍故名總相舍即是椽故名別  
相若不即舍不是椽若不即椽  
不是舍總別相即此可思之  
問若相即者云何說別答只由  
相即是故成別若不相即者總



二無別何過

在別外故非總也別在總外故  
 非別也思之可解  
 問若不別者有何過耶答有斷  
 常過若無別者即無別椽瓦無  
 別椽瓦故即不成總舍故是斷  
 也若無別椽瓦等以而有總舍

三同相二

初釋相

二問答二

初問總相

者無因有舍故是常也  
 第二同相者椽等諸緣和合作  
 舍不相違故能名舍緣非作餘  
 物故名同相也  
 問此與總相何別耶答總相唯  
 望一舍說今此同相約椽等諸



緣雖體各別成力義齊故名同相也

二不同何過

問若不同者有何過耶答若不  
同者有斷常過也何者若不同  
者椽等諸緣互相違背不同作  
舍舍不得有故是斷也若相違

答只由異故所以

同耳者椽柱等緣

長短方圓等是殊

故左成舍緣同力

成舍言若不異者

等者若椽瓦等諸

緣不異瓦等如椽

一丈二尺者既壞

本瓦相故失椽瓦

等諸緣齊同成舍

義也

四異相二

初釋相

二問答三

初若異非同

不作舍而執有舍者無因有舍故是常也

第四異相者椽等諸緣隨自形

類相筌別故

問若異者應不同耶答只由異

故所以同耳若不異者椽既丈



二瓦應亦爾壞本緣法故失前  
齊同成舍義也今既舍成同名  
緣者當知異也

二與別何異

問此與別相有何別耶答前別  
相者但椽等諸緣別於一舍故  
說別相今異相者椽等諸緣迭

互相望各各異故也

三不異何過

問若不異者有何過耶答有斷  
常過也何者若不異者瓦即同  
椽丈二壞本緣法不成舍故是  
斷若壞緣不成舍而豈有舍者  
舍無因故是常也



五成相二  
初釋相

二問答二  
初釋不佞答

第五成相者由此諸緣舍義成  
故由成舍故緣等名緣若不爾  
者二俱不成今現得成故知成  
相耳

問現見緣等諸緣各住自法本  
不佞舍何因得有舍義成耶答

即失本緣法故者  
有云集成記云緣  
字誤也此演義鈔  
等皆作緣字也此  
中意云若緣瓦等  
直作舍直造作舍  
太即失緣瓦等本  
緣形相故舍義不  
得成言

只由緣等諸緣不佞故舍義得

成所以然者若緣作舍太即失

本緣法故舍義不得成今由不

佞故緣等諸緣現前由此現前

故舍義得成矣又若不佞舍緣

等不名緣今既得緣名明知定



二不成何過

作舍

問若不<sub>レ</sub>成者有<sub>レ</sub>何失答有<sub>レ</sub>斷常  
 過何者舍本依<sub>レ</sub>椽等諸緣成今  
 既<sub>レ</sub>並不<sub>レ</sub>作不得有<sub>レ</sub>舍故是<sub>レ</sub>斷也  
 本以<sub>レ</sub>成舍名爲<sub>レ</sub>椽今既<sub>レ</sub>不<sub>レ</sub>作舍  
 故即無<sub>レ</sub>椽亦是<sub>レ</sub>斷若不<sub>レ</sub>成者舍

宗意言此則答不<sub>レ</sub>成者則問何<sub>レ</sub>失答有<sub>レ</sub>斷常  
 問若不<sub>レ</sub>成者有<sub>レ</sub>何失答有<sub>レ</sub>斷常  
 過何者舍本依<sub>レ</sub>椽等諸緣成今  
 既<sub>レ</sub>並不<sub>レ</sub>作不得有<sub>レ</sub>舍故是<sub>レ</sub>斷也  
 本以<sub>レ</sub>成舍名爲<sub>レ</sub>椽今既<sub>レ</sub>不<sub>レ</sub>作舍  
 故即無<sub>レ</sub>椽亦是<sub>レ</sub>斷若不<sub>レ</sub>成者舍

六壞相

初釋相

二問成

初諸緣作舍

無因有<sub>レ</sub>故是<sub>レ</sub>常也又椽不<sub>レ</sub>作舍  
 得<sub>レ</sub>椽名者亦是<sub>レ</sub>常也  
 第六壞相者椽等諸緣各住<sub>レ</sub>自  
 法本不<sub>レ</sub>作故  
 問現見<sub>レ</sub>椽等諸緣作<sub>レ</sub>舍成就<sub>レ</sub>何  
 故乃說<sub>レ</sub>本不<sub>レ</sub>作耶答只由<sub>レ</sub>不<sub>レ</sub>作



舍法得成若作舍空不住自法  
 者舍義即不成何以故作空失  
緣住等本法舍不成故今既舍成明知不  
 在也

問若作空有何失答有斷常二  
 失若言緣作空即失緣法失緣

二舍何遺

又緣即一合至各住自法者演義鈔三十四上云總則攬別而成別則分總為別  
 同即別別帶總異則別別互乘成則雙攬同異互成若無異相總不成故如舍緣  
 於總皆相似終不成舍壞則唯別各住自性故此三對歷然不同四左乃為頌曰

者復古記云文類云萃嚴上八相頌終南山儼尊者述義分齊中承用賢首告云具  
 錄和尚微言勸成義紀比通路記云此頌至相大師結之章主移之全安今章至  
 相尊者作十玄章前段全取為一段章今六相頌亦取安之此義苑疏云此頌分  
 句前六句每句一  
 相第七句棟非識  
 情最後一句依後  
 而証良由攬別成  
 總故云一即具多  
 分總為別故多即  
 非一諸緣各別而  
 成力義齊故多類  
 自同諸緣隨自形  
 類功能各別故各  
 體別異由此異故  
 方顯前同也同異

三示總

法故舍即無緣不得有故是斷  
 也若失緣法而有舍者無緣有  
 故是常也

又總即一舍別即諸緣同即互  
 不相違異即諸緣各別成即諸  
 緣辨異壞即各住自法乃為頌



雙竟義理出於思

或自多類自同成於總之句演義本成本具

議左成總舍故云

一多緣起理妙成

也雖成一總且不

失諸緣取各任自

法然此六相為顯

緣起圓融之法大智

造之無涯故云唯

智境界勿以陰界

入等事相執取故

曰非事識依此緣

起因修証于果海

故云以此方便會

乘比

曰一即具多名總相多即非一

是別相多類自同成於總各體

別異顯於同一多緣起理妙成

壞住自法常不作唯智境界非

事識以此方便會一乘

五教章卷中之三終

1/4  
2/5



終