

東亞
佛敎
青年
呼聲

第一 期

中國新民主敎青年會

會址：北京北海三座門甲十九號

中國新民佛教青年會成立大會宣言

中華民國二十七年
五月八日

咱們，尤其是咱們青年們，放開眼界，看看中國現在的情勢：

自黨政專橫以來，無一年不亂，無一處不苦，共匪混雜，政治腐敗，民不聊生，已成了普遍的現象，所以鬧得今日東亞不安的局面。然此，皆由於人心不一，私慾太重的結果。

現在，要挽救國家，復興民族，維護東亞和平，須先要從改善人心作起，青年們，是國家的棟樑，是未來的主人翁，改善人心，糾正青年的錯誤，是為目前急迫而重要的工作，中國新民佛教青年會，就是適應這種需要而產生的。

中國新民佛教青年會，在新中國，新政權，新社會，首都指導部領導之下，以佛教的感念，拱着一顆真摯亦誠的善心，勸勉人人為善，一齊踏進善的感念途程，抱東亞和平，中日親善，宗教盟邦為工作的目標，努力並闡揚新民主義，提倡佛教救國，喚醒全體羣衆，激發有志青年，共同拉起手來，歡欣的，鼓舞的，去研究佛學哲理，正心修身的聖道。在眼前咱們要認識的：

一、從學理上看：東亞民族與文化，是同根的，是同文的，然此皆根據佛教而來的。佛國的日本，同樣佛國的中國，要以佛教救國家，要以宗教盟邦共圖健全其東亞民族。

二、從現實上看看國民黨的政治，是腐敗的，共產黨的主張，是殘忍的，然此皆違背了人類生活的原則和佛教的哲理，所以國家才弄得這樣的糟糕，現在要迅速的，急切的，順着佛教的感應，正心修身，共圖福己福人福國，更進一步謀東亞及全世界人類的幸福，

最後更虔誠的盼望全體青年們，予以深切的同情，踴躍的參加，來做新青年，建設新國家，新東方，更擴大建設起新世界。

我們的使命

關鈇忱

東亞青年，現在已邁進到佛教運動的階段了，在中國過去傳統佛教上來說，僅從狹義上作工作，只知正心，養性，修身，顧到自身修持方面，現在要從廣義上作工作，不特保身，還要救國，救社會，救世界，現在的中國，現在的社會，現在的人心，都要靠佛教來改善與挽救，不過中國佛教運動剛踏入新階層，在這新階層的活動者，便是我們青年佛教徒。我們擁護

新中國新政權的領導之下，來開拓中國佛教的荒地，培養剛萌芽似的佛教青年運動，改造中國佛教制度，使青年佛教徒的思想，社會化，更擴大的聯合起東亞民族的大團結，救東亞，大家在一條戰線上，反對赤禍與無理推殘的敵人做到救己，救人，救國，救世界。救東亞，這是我們的使命。

佛教要改造一下

643450

中國佛教到了這個時候，是要改造一下，因為過去佛教制度，是不適用的，中國已竟成了過去；現在佛教的責任都放在我們的肩上來。以後代表佛教，就是我們現在的青年佛教徒。

那末以後佛法在社會上，能不能存在，就看我們能不能保持和應用。所謂「保持」，是自利的「修道」；所謂「應用」，是利他的「修道」。道是菩提，這種菩提道心，要從自己良心上發起，這是根本的。

要明內明外明

我們現代青年佛教徒，先畫龍而後點精；先造底下九十九丈的塔而後造頂上第一百丈的塔尖；我們是用鑽木出火的笨方法去做，不可用析薪求火的那樣聰明的法子。

我們主持現代佛教的青年們，不僅精博三藏就算能事，還須旁淹世學。——因為住持佛教，是以教化衆生爲第一義，倘是祇能研求佛學，于這現實的世界所有世俗的常識都不知道，那真變成了書獃子沒

有用。住持佛教的同志們，是以利益衆生——尤其是利益同處的人類爲職志的，但是于人間的學問一點沒有，——就是沒有衆生法了，還可去教化他嗎？

- 一 聲明……語言文字學。
- 二 工巧明……工藝技術算歷天文等學。
- 三 醫方明……醫學。
- 四 因明……論理學。
- 五 內明……佛學。

前四明是世間出世間共同的學問，也叫做「外明」，這些世間學問不會，就不能站足在這人類的世界；後一明是出世間不共的學問，所謂「究暢五乘因果妙理」，菩薩地持經說

「此五種明處，菩薩悉求。」

我們住持現代佛教的現代青年們，對於這世界所流行的所實用的各種學問，是不能不去兼覽旁涉，但同時不要忘記了，自己是個佛教

徒，不過學會了一點世間常識作化世間衆生的方便工具，不是把牠認爲博衣食聲譽的利器的。

四

所以唯習內明不習外明，還不失其爲小乘學行的佛徒；但有外明沒有內明，那完全失了佛徒的本色，和俗人有什麼分別？無慚之徒，內明外明，空空如也，雖穿起方袍大袖，身分似乎是人天師表，其實是個「繡花枕」而已。

內心反省

一信心充實否？我們即在這裏學佛法，我們每日就要在內心中問我們自己是否對於佛的信心有所增加和損失，如其對於佛法的信心有所損失，覺到佛法淡薄寡味，則就不對了！倘使一天一天的覺到佛法是很有趣，對於我們是有實際的利益，那就有了進步和效果了！因爲學佛是以信心爲本的，而且學的知識並非完全是好的，譬如世界上有那種邪識惡見，做出那種荼毒生靈殘害人民的事實，他也是由學上得

來的結果，故爲學非漫求智識，而要在佛法上信心的充實。換言之，如果信佛，就不失去學佛的資格，如果不信佛，就是學得智識多。也是於實際上毫無裨益！

二見解正確否？我自己的見解，也應一天一天的去省察，看他是否一天一天的明確而正當。倘能一天見解的正確一天。那末。雖則學世界上各種學術，但遇到各種的思想義論當前時，菩薩須在內心中省察，是否我的心爲他所引動和誘惑？能否用佛法來判斷他和攝化他將他的不好底渣滓排去而將他的好底精華吸進？於是對於佛法正當明確的見解，就能日日換發；倘不能如此，覺得佛法沉悶而枯寂，而時爲通俗學說思想所牽引，則你的根本上就被他搖動，也更無見解正確之可言了！

三護教熱烈否？凡爲正真的教徒對於愛護佛法的心，須要應當比愛護個人的生命還要緊些，並且也要在千生萬劫中將個人的身命爲建立正法昌明佛教而去情願的犧牲掉，還以爲這是精神上的一件很快樂的

事，因為雖則犧牲個人之身心，其實卻是創造成功美善的大乘法身慧命，而且又能使正法得久住於世以饒益有情的！諸教徒亦應以此常常自省！如對於佛法有很熱烈而誠懇的愛護，這就是對於修學上有了進步！如若不然，雖則同是求知，所得者或反與佛法遠離了！只圖着個人目前的生活，或暫時身心上的安逸，毫無佛法的精神，而與其所立之志亦不相合！大家能够愛護佛法，不惜身命，才合作住持現代佛教的現代青年，也就是發菩薩心的人應當具此基本精神的！

四濟世懇摯否？不是以道德自修隨順環境就能了事的，並且還要有大悲救世的心，懇摯地去做濟世利人的工作，才算大乘菩薩的精神！倘使我們不能宏揚佛法利世濟人，在自心中覺到一天一天都是爲個人而忙，而於爲衆人謀利益之心一點也沒有，那就應當要生慚愧，知道自己於求學是退步了！如其覺到濟世救人之心一天一天的高漲，而實際上也能拿佛法來適應社會需要，使衆人得沾佛法之益，這就是求學有進步了，這就是小乘大乘的分別關頭，這是應當要注意的啊！

上述這四點，各人要常常置諸心頭，仔細考察，若能這樣去做，久而久之就有很大的功效！不然，雖學也無利益，且可以因學反生出毛病來。

佛的訓育的標準

訓育的標準分兩方面來說明。

(甲)精神方面 人類生活的要求有精神物質兩方面。這兩方面最重要的。還是在精神方面，因為人類生存在世界上，不是簡單的穿衣吃飯住房子就算了事，衣食住固然是生命的要素，所謂飲食男女人生之大欲存焉，倘若足衣飽食就算安樂，那末人生還有甚麼意義，文化思想還有甚麼用處，人之異於禽獸者則幾希，精神生活在未開化或半開化的民族間，雖然不易普遍發揚但，是他們仍然有他們相當的要求和安慰，因為精神生活是形而上的生活，一個人的環境過程，無論怎樣，總是感覺着不安，貧人賤人有因迫逼而不安者，然亦有其安者，

富人貴人有因生活豐樂而安者，然亦有其不安者，所以人類的的生活，應當以精神生活爲目的。爲歸宿，孔子說『君子憂道不憂貧，謀道不謀食。』他的弟子顏回是最重精神生活的，『在陋巷，一簞食，一瓢飲，人不堪其憂，回也不改其樂。』儒俗尙且如此，何況出家的佛徒，講到佛學的精神生活，我們又應當注意下面的二項。

(子)目的——除邪歸正，捨小取大。——人類生活，既輕於精神，若不欲冥冥然而生，夢夢然而住，昧昧然而死者，則必求學問以達其目的，然而目的標準，一須正，二須大，所謂正者簡邪，大者簡小，邪即外道邪說，如印度之順世外道唯物說。婆羅門自在天說，及其他持禁戒著邪見之種種外道，中國之儒道回教，日本之神道教，西洋之耶穌天主唯物唯心等一切學說，皆爲不澈底不究竟之邪教邪說，皆應捨除。所言小者即人天福報聲聞緣覺等果法，如是諸法，皆當勤精修習，以求出世，但不宜執爲究竟圓滿。故對於一切學說，皆須深刻認識，大慧決擇，不宜隨方俗的迷執，環境的流轉，須知人生天演進化的

目的，在離一切苦，得究竟樂，真能離一切苦得究竟樂者，不在其他學說，而佛學，修學佛法，開發自己的智慧，去如實了知宇宙的實際相和人生的因果相，以洞證諸法實相，則能斷所知障大證菩提果；以澈悟人生的因果相，則能修大福德，証大涅槃果，是爲人生學佛最大目的亦即吾人修學佛法的目的地也。

(丑)志願——出家學佛的志願，要光明磊落、究竟堅固。——因爲人生在世，無論作何種事業，均須有一定的志願，倘無志願，則萬事不成，而道學志士，尤貴有志，章君太炎云「士先志，不足以啟其志者，勿教焉可也。」太虛大師廣之曰「誠哉斯言，不但爲今日迷夢學者，放一炸彈，亦已爲吾佛教徒撞一警鐘，蓋六書會意，士心爲志，凡作一事必先啟其志，若教者不足以啟學者之志，則於學者不能有所施教，勿教可也，學佛之志願，即菩提心，換言之即求得普度法界衆生之無止正徧知，學佛者而忽乎此，是則等歧途迷方，盲者摸象，縱研八萬法藏，亦是迷影逐魂，故學人必啟發大悲心，以求無上智慧

，作救濟之大事業乃言學佛……他如獨善其身，以求小乘解脫，已非佛之本懷，下及徒慕虛榮，以求名利恭敬者，尤非學佛之志。」吾言今日學僧的志願，要光明磊落究竟堅固者，意在於此，吾人須知菩提果大，涅槃路遠，若無廣大堅固的志願，以爲根本，則決不能任重致遠，回觀近年來出家青年，腐化惡化之濫結，皆因對於佛學無正當的認識，不能啟其志以致之也。

(乙)物質方面 物質對於人類生活的貢獻，是最重要的，是不可缺少的，處在現代社會之中，人類欲望增上，對物質享受，一天高於一天，在佛法上雖然是少欲知足，但仍不能說不要衣食住行，不過不能如一般俗人之縱慾而已，吾人應當注意下面二項。

(寅)適應環境 環境是隨人隨地不同地。但是個人對於自己的環境，要善巧的適應。因爲社會是互助性的，個人獨立不講社交，那是做不到的事情，凡一事情之來，先須思考牠的動機和歷程，再觀察將來的結果，若動機不良，歷程不明，將來結果不善，那是不可做的。

反之是應當做的。在此處吾人應當有個深刻的認識，就是我們出了家的佛徒；是担荷佛法的基本人物，除了我們佛徒去担負佛法別的居民都是幫忙的人。有了這樣一個認識，佛法在世間，不離於世間，那末對於世間的環境，個人方面應如何去適應，同道教會方面，應當如何去適應，就看我們的善巧不善巧，恒順衆生，隨機應變，不離佛法，是爲善巧；反之爲不善巧，善則生存，不善則滅亡，此天演的公例也。

(卯) 淡樸生活 出家生活在精神方面，超過一切人類的的生活，在物質方面，律制是不許享樂的，是在一般人之下，如印度出家佛徒，許乞食，在中國時因地關係，不能純依佛制；然古之大德，多從勤苦中修來，衣食住行，力求淡泊樸素，所謂粗茶淡飯，忍苦耐勞，自內修養堅苦卓絕。我們負責佛法的出家青年，不要覬覦俗人的虛榮，釋尊皇帝之尊位，尙且捨棄，況吾人乎？現在的佛法從慧命的骨子上看，可以說是沒有佛法了；從表面的形式上看，所流行的不過是皮毛，就這形式的佛法，還是在多事之秋，危機四伏，百患叢生，一絲千鈞

，朝不保夕。既已出家，不爲名利，將此身心，奉獻於三寶之中，是爲佛子思及佛法這種環境現象，應當痛定思痛底，忍辱負重，以期大法之興，廣濟有情，續佛慧命。又應審知好事多魔難，我們抱定目的，認定標幟，生活着一天，就做一天，這樣堅苦卓絕底做去，不問事之成與不成，但看我們做了沒做。遇着逆境，知是增上。不必懊悔喪氣，說什麼生活痛苦，環境惡劣；須知人間的生活，比我苦的還多，比我們環境惡劣者更多，況且他們所受的痛苦，都是無意義的痛苦，是不得不受的痛苦，我們出家的衣食住生活，在社會上可以說是中等的生活，縱然有點痛苦，我們應當作有意義的忍受。

依據以上之原則和標準，去實施訓育，自然能得相當的效果，至於實施的方法，則須觀察環境，應如何實施，即如何實施。要之教者學者（一）須有理智的觀察。不可感情勝過理智，雙方均應本大公無我之理智化而行之。（二）師生之間，平日生活，須平等化感情化不可以理害事也。

學佛之目的

佛海浩博無涯。驟涉其藩。往往如無舵之舟。迷其方向。而不知稅駕之目的。吾故用提要鉤玄之法。重言以申明之。

凡夫生死往來之世界有三。曰欲界。曰色界。曰無色界。其總名曰三界。

謹案。界、限也。別也。謂三界分限。各別不同。故名界也。一曰欲界。欲有四種。一者情欲。二者色欲。三者食欲。四者淫欲。下極阿鼻地獄。上至第六他化天。男女相參。多諸染欲。故名欲界。「梵語阿鼻華言無間」二曰色界。色即色質。謂雖離欲界穢惡之色。而有清淨之色。始從初禪梵天。終至阿迦膩吒天。凡有一十八天。並無女形。亦無欲染。皆是化生。尙有色質。故名色界。「梵語阿迦膩吒華言質礙靈竟究」三曰無色界。謂但有意識。而無色質也。始從空處。終至非非想處。凡有四天。但有受想行識四心。而無形質。故名無色界。四天者空無邊處天識無邊處天無所有處天非非想處天也

凡夫生死輪迴於三界之道途曰六道。即地獄。餓鬼。畜生。阿修羅。人間。天上也。法華經序品曰。六道。衆生生死所趣。故又名六趣。衆生自無始以來。生死旋轉於六道中。如車輪之轉。而無窮期。故曰輪迴。心地觀經曰。有情輪迴生六道。猶如車輪無始終。觀佛三昧經曰。三界衆生。輪迴六趣。如旋火輪。身觀經曰。循環三界內。猶如汲井輪。觀念法門曰。生死凡夫。罪障深重。輪迴六道。法華經方便品曰。以諸欲因緣。墜墮三惡道。輪迴六趣中。備受諸苦毒。

謹案。道即能通之義。謂一切衆生。造作惡業。而生其處。故名惡道也。一曰地獄道。謂此處在地之下。鐵圍山間。有八寒八熱等獄。即造作極重惡業之衆生。墮於此道。故名地獄道。二曰餓鬼道。餓鬼道有三種。一謂罪業極重者。積劫不聞漿水之名。其次者但伺求人間蕩滌膿血糞穢。又其次者。時或一飽。即造作惡業之衆生。由慳貪故。生於此道。故名餓鬼道。三曰畜生道。謂披毛戴角。鱗中羽毛。四足多足。有足無足。水陸空行等。即造作惡業之衆生。由愚癡故。

。生於此道。故名畜生道。

吾人在輪迴六道中無一非苦。墮地獄爲餓鬼畜生困苦。然爲人而忙忙碌碌一生所受之苦。有非言語所能形容者。顯珠法師曰。人生之苦事。有何限量。綜而言之。終不出乎八種。第一生苦。第二老苦。第三病苦。第四死苦。第五愛別離苦。第六怨憎會苦。第七求不得苦。第八五陰盛苦。

第一生苦者。世人以生爲樂。殊不知生是大苦。皆由人之初生。知識未充。長已成人之後。其受生之苦境。忘失而弗自覺知。受生之苦有五。一者受胎。謂靈魂託入母胎之時。在母腹中窄隘不淨。故云苦也。二者種子。謂靈魂最初入胎之時。託質父母之遺體而成。其靈魂種子。隨母氣息出入。不得自由。此二苦也。三增長。謂靈魂與父母之遺體三緣合而爲一。在母腹中。經十月日。內熱蒸炙身形。四肢六根。漸漸增長。住在生藏之下熟藏之上。間夾如獄。此三苦也。四者出胎。謂初生下地。有冷風熱風吹身之痛。是故嬰兒下地。悉皆呱呱

啼哭。及其衣服等物觸身。肌膚委嫩。如被物刺。此四苦也。五者種類。謂人品有富貴貧賤之殊。相貌有圓缺妍醜之別。生不如法。畢世之憂。此五苦也。有比五苦。故曰第一生苦也。

第二老苦有二。一者增長。謂少壯之時。血氣充足。肌膚潤澤。筋力強壯。年月日時。漸漸遷移。光陰代謝。氣力羸少。動沒不寧。髮白面縐。故是苦也。二者滅壞。謂盛去衰來。精神耗滅。其命日促。漸至朽壞。是名老苦。

第三病苦有二。一者身病。謂人身假借四大合而爲身。四大者何。謂地水火風。人身之骨肉與土石相同。即是地大。身中煖氣是火大。津血是水大。週身氣息是風大。四大調和。則身安逸。四大不調。衆病交攻。地大不調則舉身沉重。水大不調則舉身胖腫。火大不調則舉身蒸熱。風大不調則舉身偏強。麻木不仁。此身病苦也。二者心病。謂事情不順。心懷苦惱憂切悲哀。此心病也。有此二病。故謂之苦。

第四死苦有二。一者病死。謂因疾病。壽命欲終之時。四大分張

悉皆現於神識之前。恐怖萬狀。故云是苦。二者橫死。謂或遇冰火刀兵。馬踏車傷。懸梁服毒等橫死之時。熱血煎心。故云是苦。此死苦也。

第五愛別離苦。謂平常最所親愛之人。最所好樂之物。倏然乖違離散。不得共處。心神念念戀慕憂戚。故云是苦。

第六怨憎會苦。謂平常最所怨讎憎惡之人。本不欲見。而偏偏聚會不能脫離。或聞其聲。或見其相。心中念念不安。故云是苦。

第七求不得苦。「即希望而不能漏意」謂世間一切事。一切物。一切學問。一切智識。本所好樂。希求而不能得。愛涎繞心。如癡如醉。心中焦灼。故云是苦。

第八五陰盛苦。五即色受想行識。陰乃黑暗蓋覆之義。色即人身。以有形色故。靈心本有大智慧光明之用。處此人身之中。智慧光明不能顯露。故云是苦。受即領納。靈心本與虛空同體同量。今受此人身。靈魂即在其中掩被。而不能徧漏。故云是苦。想即思想。靈心之

智慧。不待思而後知。今在此人身之中。念念起於思想。擾亂本有智慧之光明。不徹底明鑑。故云是苦。行即遷移。靈心本來湛寂不動。如虛空然。今在此人身之中。搖揚不安。遷流不住。故云是苦。識即分別。靈心照了諸事。如鏡鑑象。不起分別。今在此人身之中。念念分別一切事相。將本有之智光昏濁不明。故云是苦。由此色受想行識。五種熾盛。猶如陰雲。蓋覆靈心。將本有神明叵測之妙用光明。不能作用。故曰五陰盛苦。以上八苦。總括人生在世。一切衆苦悉皆收攝在於其中。此略說諸苦也。

今欲脫離此苦。惟有渡我自身出生死海而登涅槃岸而已。然用何法能出生死海。惟有勤修六度而已。六度者。一曰布施。慈心施物。二曰持戒。持佛戒。慎身口意之惡。三曰忍辱。耐忍一切之苦痛陵辱而不動心。四曰精進。勇猛勵行一切之善。降伏一切之惡。五曰禪定。心止於一處。而無妄念也。六曰智慧。分別真理也。此六度。爲萬行之總體。前五種爲福行。後一種爲智行。以福行助成智行。依智行斷惑。

證理。以渡生死海也。又有十度者。於前之六度外。再加第七方便度。以善巧方便。自積功德。又濟度一切有情也。第八爲願度。修上求菩提下化衆生之大願也。第九爲力度。行思擇力與修習力也。謂思維諸法而修習也。第十爲智度。修自利利他之智也。所以與前之六度異者。彼觀空理之智慧。而此照有相之智慧也。故二度相對時。第六度名慧度。第十度名智度。以上十度。次第如菩薩十地之波羅蜜行也。然吾人學佛之目的。非但自度生死海證涅槃而已。又宜發大悲願心。普渡一切衆生。盡證涅槃。大般若經曰。我發菩提心者。非爲己利。原爲盡十方遍法界。一切極苦有情之所依怙。又曰。我爲利樂諸有情故。〔有情即衆生〕而受此身。

法華經譬喻品曰。如來亦復如是。則爲一切世間之父。於諸怖畏。衰惱憂患。無明闇蔽。永盡無餘。而悉成就無量知。見。力。無所畏。有大神力。及智慧力。具足方便智慧波羅蜜。大慈大悲常無懈倦。恒求善事。利益一切。而生三界。朽故火宅。爲度衆生生病老病死。

憂悲苦惱。愚癡闇蔽三毒之火。教化令得阿耨多羅三藐三菩提。見諸衆生爲生老病死。憂悲苦惱之所燒燬。亦以五欲財利故。受種種苦。又以貪著追求故。現受衆苦。後受地獄畜生餓鬼之苦。若生天上及在人間。貧窮困苦。愛別離苦。怨憎會苦。如是等種種諸苦。衆生沒在其中歡喜遊戲。不覺不知不驚不怖。亦不生厭。不求解脫。於此三界火宅。東西馳走。雖遭大苦不以爲患。舍利弗。佛見此已。便作是念。我爲衆生之父。應拔其苦難。與無量無邊佛智慧樂。令其遊戲。

華嚴經行願品曰。善男子。言恒順衆生者。謂盡法界虛空界。十方剎海。所有衆生。種種差別。所謂卵生。胎生。濕生。化生。乃至一切天龍八部。人非人等。無足二足。四足多足。有色無色。有想無想。非有想。非無想。如是等類。我皆於彼隨順而轉。種種承事。種種供養。如敬父母。如奉師長。及阿羅漢乃至如來。等無有異。於諸病苦。爲作良醫。於失道者。示其正路。於闇夜中。爲作光明。於貧家者。令得伏藏。菩薩如是平等饒益一切衆生。何以故。菩薩若能隨衆生

。則爲隨順供養諸佛。若於衆生尊重承事。則爲尊重承事如來。若令衆生生歡喜者。則令一切如來歡喜。何以故。諸佛如來以大悲心而爲體故。因於衆生而起大悲。因於大悲生菩提心。因菩提心成等正覺。

一 既能自度不入三界六道輪迴。又能度一切衆生不入三界六道輪迴。此學佛之目的也。然又不可自謂我能度衆生而落於四相。金剛經曰。所有一切衆生之類。若卵生。若胎生。若濕生。若化生。若有色。若無色。若有想。若無想。若非有想。若非無想。我皆令入得餘涅槃而滅度之。如是滅度無量無數。無邊衆生。實無衆生得滅度者。又曰。我應滅度一切衆生。滅度一切衆生已。而無有一衆生實滅度者。

中華民國二十七年十月十五日出版

非賣品

編輯者 中國新民佛教青年會

校對者 教化組組長王楚文

印刷者 中華印書局

前外楊梅竹斜街

電話南局一六七三

歡

迎

投

稿

