

百 科 小 叢 書

佛 教 概 論

黃 士 復 著

王 雲 五 主 編

商 務 印 書 館 發 行

書叢小科百

論 概 教 佛

編主五雲王

行發館書印務商

中華民國二十三年三月初版

(一) (二) (三) (九)

百
科
小叢書 佛教概論 一册

每册定價大洋貳角伍分

外埠酌加運費匯費

著 者 黃 士 復

主 編 兼 發 行人 王 雲 五

印 刷 所 商 務 印 書 館

發 行 所 商 務 印 書 館

版 翻 印 權 必 有

佛教概論

目次

第一章	總說	一
第二章	俱舍宗	一〇
第三章	成實宗	一九
第四章	律宗	三六
第五章	法相宗	四一
第六章	三論宗	六〇
第七章	天台宗	六六

第八章	華嚴宗	七五
第九章	密宗	八四
第十章	禪宗	九〇
第十一章	淨土宗	九六

佛教概論

第一章 總說

第一節 佛教

佛教者。釋迦牟尼佛之教也。立教者爲佛。佛所說之教爲法。傳持佛教者爲僧。佛法僧三。謂之三寶。佛者。梵語佛陀之略。其義爲覺者。自覺、覺他、覺行圓滿。謂之爲佛。自覺異於凡夫。以凡夫迷故。覺他異於小乘。以小乘急於自度故。覺行圓滿。異於菩薩。以菩薩雖自覺覺他而未究竟故。法者。梵語達磨之譯。其義爲軌則。佛所說無量勝妙法門。能令衆生軌則此法而成正覺。故名爲法。三藏十二部。皆佛法也。僧者。梵語僧伽之略。其義爲和合衆。卽傳受佛法。依教修持。志同道合之衆也。

第二節 釋迦牟尼佛

釋迦牟尼佛爲印度迦毗羅國太子。父曰淨飯王。母曰摩耶夫人。姓喬答摩。名悉達多。釋迦爲種族名。譯義爲能仁。牟尼乃讚美之稱。譯義爲寂默。太子見人生無常。出家修道。苦行六年。知非究竟。乃往迦耶山。於菩提樹下。趺坐入定。廓然大悟。成無上正覺。於是說法度生。歷四十五載。年垂八十。於拘尸那城。娑羅雙樹間。入於涅槃。

第二節 經典結集

佛涅槃後。弟子大迦葉與阿難等。於摩揭陀國首都王舍城之耆闍崛山畢鉢羅窟。結集佛之遺教。迦葉爲上座。優波離述佛所制之戒。阿難述佛所說之法。大衆傳誦。是爲第一結集。以其集大德比丘五百人。故又稱五百結集。其後約一百年。有毘舍離之七百比丘結集。是爲第二結集。此次結集。專係解決戒律疑問者。其後更一百餘年。阿育王集合一千大德比丘。在華氏城。結集佛典。目犍連帝須爲上座。是爲第三結集。自是經律論三藏咸備。更三百餘年。迦膩色迦王。在迦濕彌羅都城。集五百羅漢。五百菩薩。及五百在家學者。以脇尊者及世友爲上首。結集佛語。是爲第四結集。初期結集。不用筆錄。僅集衆會誦。勘定辭句。以免紛歧。第三結集後。始有紀錄。紀錄用語。有巴利語與梵語二大類。巴利

語佛典傳播南方。以今之錫蘭島爲中心。弘布於緬甸暹羅安南等地。稱爲南方佛教。梵語佛典。傳播北方。以今之尼泊爾以北西域諸國與中國爲中心。弘布於高麗及日本等地。稱爲北方佛教。因記錄用語不同。傳播區域各異。故雙方關於結集及其他之傳述。不無異同。

第四節 三藏

佛教經典。分爲經律論三類。謂之三藏。修多羅（亦譯素坦覽）是經。毗奈耶（亦譯毗尼）是律。阿毗曇（亦譯阿毗達磨）是論。經爲佛說教理解行之法。律爲佛制止惡修善之戒。論乃發揮經旨問答決擇諸法性相者。多係佛弟子所說。藏者。含藏之義。爲梵語毘茶迦之意譯。三藏中。惟佛說教法。獨名爲經。（狹義之經。）餘則或爲律或爲論。然三藏皆係佛教典籍。均與佛說有關。故亦通稱爲藏經。（廣義之經。）於是又有一切經或大藏經之稱。

第五節 十二部

佛典依其體裁。又分爲十二部。一曰修多羅（譯義爲經。亦作契經。以契合於理及衆生之機故。）又曰長行（即散文。）直說法相。隨其義理長短。不拘字數者。二曰重頌。應前長行之文。而重宣其義。

者。梵文八字成句。四句爲偈。譯爲華文。或五字乃至七字等爲句。各隨其宜。三曰授記。佛爲諸菩薩聲聞。授以將來成佛之預記者。四曰孤起。不頌長行。直說偈句者。此亦以四句爲一偈。五曰無問自說。佛以能知他心之智。觀衆生之機。不待其問而自宣說者。六曰因緣。佛所說一切根本緣起之事者。七曰譬喻。佛假譬喻。曉示衆生。令其開解者。八曰本事。說諸菩薩弟子因地（未達於佛果之地。故稱因地）所行之事者。九曰本生。說佛菩薩本地受生之事者。十曰方廣大乘。方等經典。其義廣大。猶如虛空。故曰方廣。十一曰未曾有。現大神變。不思議事者。十二曰論議。問答辯論諸法之事者。以上十二部經。亦名十二分教。或有一經只具一分。或有兼數分者。

第六節 大小乘與二藏

衆生根器。有大有小。佛對機說法。因有大小乘之別。乘者。運載之義。以其能載行人。令出生死。故曰乘。大乘經典。名菩薩藏。小乘經典。名聲聞藏。故稱二藏。大小乘各有經律論。大乘經如華嚴經等。大乘律如梵網經等。大乘論如起信論等。小乘經如阿含經等。小乘律如四分、五分、十誦律等。小乘論如俱舍論等是也。大小乘之區別。小乘急於自度。心量較狹。大乘普度衆生。自他兼濟。心量廣大。小乘根

鈍。厭生死苦。求證涅槃。大乘根利。了知煩惱本空。不住生死。不住涅槃。小乘但破我執。不破法執。大乘則兼破我法二執。小乘之極果爲羅漢。大乘之極果爲佛。

第七節 一乘三乘與一乘

小乘中。又分爲聲聞緣覺二乘。聞佛說四諦之言音而入道。故稱聲聞。觀十二因緣之理而覺悟。故稱緣覺。茲略述其異同之點。聲聞根鈍。緣覺根利。聲聞依佛而出離。緣覺自覺而出離。聲聞藉聲教。緣覺觀法理。聲聞分四果。(須陀洹爲初果。斯陀含爲二果。阿那含爲三果。阿羅漢爲四果。)緣覺惟一果。(辟支佛。)此其所異也。聲聞與緣覺同斷煩惱障。同悟生空(卽我空)之理。同證涅槃。此其所同也。佛典中稱二乘者。常指小乘之聲聞緣覺二乘言。二乘又有二類。現生不回心向大而入於涅槃者。曰愚法二乘。現生回心而爲菩薩乘(卽大乘)之人者。曰不愚法二乘。聲聞乘、緣覺乘、菩薩乘。合稱爲三乘。三乘乃應機之方便說法。實則歸於一佛乘。故法華經云。「十方佛土中。惟有一乘法。無二亦無三。除佛方便說。」又云。「諸佛如來。以方便力。於一佛乘。分別說三。」

第八節 小乘之分部

第二結集時。因戒律上之十事非法問題。僧衆分爲二派。一派多係長老。因名上座部。一派人數衆多。因名大衆（梵語曰摩訶僧祇）部。是爲根本二部。依北方所傳。第一次結集時。卽有上座與大衆兩部之名。但未生異執耳。據玄奘三藏譯世友所造異部宗輪論。大衆部於佛滅百年後至滿二百年時。漸次分爲一說部、說出世部、雞胤部、多聞部、說假部、制多山部、西山部、北山部。卽根本一部。枝末八部。合爲九部。上座部於佛滅後第三百年初至第四百年初。漸次分爲說一切有（梵語曰薩婆多）部、犢子部、法上部、賢胄部、正量部、密林部、化他部、法藏（梵語曰曇無德）部、飲光（又名善歲）部、經量部。上座本部自分出說一切有部以後。退住雪山。因又稱爲雪山部。卽根本一部。枝末十部。合爲十一部。以上大衆上座兩部。本末總計二十部。

第九節 大乘之弘布

大乘由釋迦佛所說而展轉弘布。塗徑有二。其一由於諸大菩薩如馬鳴、龍樹、無著、世親等之直接弘揚。其次則小乘諸部中。亦有信仰宣揚大乘教理者。如真諦三藏說。大衆部之徒。住王舍城之北央崛多羅。弘華嚴、涅槃、勝鬘、維摩、金光明、般若等諸大乘經。此部中人有信有不信。遂分二派。信其說

者又自分三部。一曰一說部。二曰說出世部。三曰雞胤部。是也。馬鳴菩薩生於西元第一世紀。初爲外道。富有辯才。爲脇尊者所屈服。（一說受富那夜奔尊者之教化。）乃皈依佛門。摧伏外道。與隆正法。著大乘起信論。佛所行讚。大莊嚴經論等。宏揚大乘。南印度佛教始盛。龍樹（亦譯龍猛。龍勝。）菩薩生於西元第二世紀。幼通婆羅門聖典。長習諸藝。騁情極欲。後悔悟出家。數月之中。盡誦小乘三藏。更求深妙經典。遂至雪山。遇一老比丘。（真言傳謂卽馬鳴菩薩。付法藏因緣傳謂係馬鳴弟子迦毗摩羅。）授以大乘經。復遊諸國。與外道論議。皆折伏之。因念佛敎妙理。未盡發明。乃造大不思議論十萬偈。以釋華嚴經。今所傳十住毗婆沙論。卽其中之一部。又著大智度論百卷。以釋大品般若經。著中論十二門論。破邪顯正。明般若真空之旨。爲印度性宗之祖。龍樹又於南天竺鐵塔。從金剛薩埵而授大日經。故又爲密宗之祖。無著菩薩生於西元四世紀。與其弟世親。共宏法相大乘。廣爲造論。以明三界唯心萬法唯識之旨。爲印度相宗之祖。

第十節 佛教之東漸

漢明帝永平十年。印度迦葉摩騰與竺法蘭來華。於洛陽白馬寺。譯四十二章經及十地斷結經。

是爲中國傳譯佛敎經典之始。漢末有支婁迦讖及安世高。三國時有康僧會。西晉有竺法護。皆譯經傳道。苻秦有僧伽跋澄。僧伽提婆等。譯小乘經論。北涼有曇無讖。譯大般若經。姚秦有鳩摩羅什。廣譯般若諸經及法華經。大智度論等。東晉有佛陀跋陀羅。譯華嚴經。大乘經典漸次弘布。而什師所譯。文義殊勝。流通尤廣。六朝時。宋有求那跋陀羅。梁有菩提留支。陳有真諦三藏。譯事稱盛。唐太宗貞觀初。玄奘三藏往印度。經歷百餘國。歸後譯經論千三百餘卷。玄宗開元以後。善無畏。金剛智。不空。先後來華。傳譯密敎經典。宋時印度西域及中國之僧衆。往來頻繁。譯事益盛。

第十一節 藏經

藏經亦稱一切經。廣弘明集有魏收北齊三部一切經願文。蓋六朝時諸大寺已置藏經。隋文帝開皇元年。京師及諸大都邑之處。並官寫一切經置於寺內。而又別寫藏於祕閣。唐玄宗開元十八年。智昇著開元釋教錄。編定一切經之數爲五千四十八卷。全部四百八十帙。以千字文爲函架記號。北宋蜀本從之。宋太祖開寶四年。敕張從善往益州雕刻大藏經。至太宗太平興國八年而版成。號爲蜀本。是爲雕刻大藏經之始。神宗元豐三年。福州東禪寺。徽宗政和二年。福州開元寺。先後各刻藏經。皆

歷二十餘年而成。視開元錄增收五百餘函。兩刻版式類似。今存於日本者。往往合成一藏。南宋高宗紹興二年。湖州王永從一族。發願於思溪之圓覺禪院開雕藏經。稱爲思溪版。全藏視蜀本（卽開元錄所定者）多八百四十四卷。日本縮刷藏經所校之宋藏。卽此版也。理宗紹定年間。積砂之延聖院亦開雕藏經。至元季方告成。稱爲積砂版。元世祖至元十四年。於餘杭縣大普甯寺刻藏經。至元二十七年版成。凡六千一十七卷。稱爲元藏。明太祖洪武五年。集高僧於蔣山。點校藏經。其後遂刻南藏版。成祖永樂十八年。復刻北藏於北平。至英宗正統五年始成。凡六千三百六十一卷。明神宗萬曆十四年。密藏道開等於五臺山刊行藏經。改摺本爲方冊。後移徑山楞嚴寺。全藏六千七百七十一卷。世稱萬曆本。亦稱徑山藏。通常稱明藏者。多指此本言。日本鐵眼道光於黃蘗山萬福寺翻刻此本。稱爲黃蘗本。亦稱鐵眼版。清世宗雍正十三年刊龍藏。至高宗乾隆三年版成。凡七千八百三十八卷。高麗顯宗至文宗時。依蜀版刻藏經五千九百二十四卷。於宋本之外加入貞元錄新收各種。後遭兵燹。至高宗二十三年重刊藏經。凡六千五百五十七卷。此刻校勘精密。世稱麗藏。日本明治時代。弘教書院印行縮刷藏經。依據麗藏而以宋元明諸本細加校勘。附註其異同。並增收宋代以降之經論疏及日本

撰述等。共八千五百六十二卷。清季上海頻伽精舍印行藏經。依弘教本略加增減。凡八千四百十六卷。日本藏經書院印行卍字正續藏經。正藏以日僧忍徵所校訂之黃蘗本爲底本。其續藏經七千一百四十餘卷。搜羅中國撰述之未入藏者。中多久佚之本。最近又有大正新修大藏經。（亦稱大正一切經。）正編五十五冊。九千餘卷。續編若干卷。其校勘編次。頗具特點。足資參考。

第十二節 中國之十宗

中國佛教。由於經典之譯布。高僧之弘揚。應機施化。各標勝義。漸成宗派。其最著者稱爲十宗。俱舍宗、成實宗、律宗、法相宗、三論宗、天台宗、華嚴宗、密宗、禪宗、淨土宗。是也。俱舍成實二宗屬小乘。律宗通大小乘。餘七宗爲大乘。各宗義理精微。典籍繁富。欲求深造。須待專修。後列各章。但約舉名相。略釋其義。期便初學而已。

第二章 俱舍宗

第一節 開宗緣起

世親菩薩造俱舍論。陳真諦三藏譯之。並作疏釋。後均失傳。唐玄奘法師重譯。門人普光作記。法寶作疏。盛行於世。遂立一宗。至五代後漸衰。俱舍論乃阿毗達磨俱舍論之略稱。梵語阿毗。譯義爲對。達磨譯法。俱舍譯藏。故俱舍論之義爲對法藏論。對有二義。一者對向涅槃。二者對觀四諦。法亦有二義。一者勝義法。謂涅槃。二者法相法。謂四諦。以無漏慧觀四諦而向涅槃。故曰對法。

第一節 我空法有

本宗主我空法有之說。謂衆生由五蘊（參看五蘊）和合而成。五蘊之中。實無有我。惟是五蘊和合。假名爲人。作如是觀。證我空理。然此五蘊。雖無我體。而恆有法體。又此法體。互於過去現在未來三世而實有。此卽所謂三世實有法體恆有之說也。

第二節 七十五法

俱舍宗立七十五法。茲列表如下。

法五十七

色法(十一)……五根(眼、耳、鼻、舌、身)五境(色、聲、香、味、觸)無表色、

心法(一)……心王(合眼、耳、鼻、舌、身、意、六識為一)

有為法

心所法(四十六)

大地法(十)……受、想、思、觸、欲、慧、念、作意、勝解、三摩地、

大善地法(十)……信、不放逸、輕安、捨、慚、愧、無貪、無瞋、不害、勤、

大煩惱地法(六)……癡、放逸、懈怠、不信、昏沈、掉舉、

大不善地法(二)……無慚、無愧、

小煩惱地法(十)……忿、覆、慳、嫉、惱、害、恨、諂、誑、

不定地法(八)……尋、伺、睡眠、惡作、貪、瞋、慢、疑、

不相應行法(十四)……得、非得、同分、無想果、無想定、滅盡定、命根、生、住、異、滅、名、身、句、

身、文、身、

無為法(三)……擇滅無為、非擇滅無為、虛空無為、

色法 色法之色。涵義甚廣。凡可破壞而有質礙之性者。皆謂之色。五根者。眼根、耳根、鼻根、舌根、

身根也。以其能對境生識。故名爲根。五境者。色境、聲境、香境、味境、觸境。乃五根所對之境也。無表色者。不表現於外之色法。謂由善惡之業力。擊發於身內者。其善者有防惡之功能。其惡者有防善之功能。無表色雖非質礙。而爲四大（地水火風）所造。由於色法而生。故仍屬諸色法。

心法 能緣慮分別者。名之爲心。亦稱心王。心王有心意識三名。俱舍論云。「集起故名心。思量故名意。了別故名識。」七十五法記釋云。「梵語質多。此云心。是集起義。謂由心力。引諸心所。及諸一切所作事業。梵語末那。此云意。是思慮義。謂心能思量。梵語毘若南。此云識。是了別義。謂心於境能了別也。」識依六根。分爲六識。合稱心王。在七十五法中。惟計一法。

心所有法 以其爲心王所有之法。故名。略稱心所。心所分爲六類。一曰大地法。有十。受（領納苦樂非苦非樂之境。）想（於境取差別相。）思（起心造作。）觸（感觸對境。）欲（希求所作事業。）慧（揀擇善惡法。）念（於境明記不忘。）作意（以能警覺爲性。心未起能警令起。心已起能引令趣境。）勝解（了解。）三摩地（梵語。譯義爲等持。心離昏沈掉舉曰等。令心專注不散曰持。）是也。此十法通善通惡。徧於一切心。故名大地（亦曰徧大地）法。大謂普遍。地喻心王。此十心所。心

王起時。必與俱起。以彼心王。爲所行處。因有此稱。二曰大善地法。有十。信（於善法深樂不疑。令心澄淨。）不放逸（修諸善法。）輕安（輕快安適。）捨（令心平等。無警覺性。）慚（於所造罪。恥於對己。）愧（於所造罪。恥於對他。）無貪（於境不著。）無瞋（於境不起瞋恚。）不害（不加損害於他。）勤（於善事令心勇悍。）是也。此十法。不通於惡。惟徧善心。與一切善心。相應俱起。故名大善地法。三曰大煩惱地法。有六。癡（亦曰無明。昧於事理。）放逸（不修善法。）懈怠（不勤。）不信（邪見多疑。心不澄淨。）昏沈（令心昏昧重濁。）掉舉（令心不靜。）是也。此六法能令心意惱亂。與一切染心相應俱起。故名大煩惱地法。四曰大不善地法。有二。無慚（慚之反。）無愧（愧之反。）是也。此二法與一切惡心相應俱起。故名大不善地法。五曰小煩惱地法。有十。忿（暴怒。）覆（隱藏已過。）慳（於財施法施。慳吝不捨。）嫉（妬忌。）惱（執著罪惡。不受忠告。）害（害他。）恨（怨恨。）諂（邪曲媚人。）誑（詭詐惑人。）憍（矜己傲他。）是也。此十法者。其性染污。各別而起。非徧與一切染心相應。故名小煩惱地法。六曰不定地法。有八。尋（謂尋求。較伺爲麤。）伺（謂伺察。較尋爲細。）睡眠（令心昏昧。）惡作（追悔所作。）貪（愛著。）瞋（瞋恚。）慢（自負。）疑（猶豫。）此八法

通於善惡無記（謂非善非惡）三性。不入上述五地之列。故名不定地法。

不相應行法 具稱心不相應行法。略稱不相應法。卽非色非心之生滅法也。以非質礙性。故非色。無絃慮之用。故非心。如是諸法。與心不相應而爲五蘊中之行蘊所攝。故名心不相應行。不相應行法有十四得。（謂獲與成就。）非得。（不獲與不成就。）同分。（亦稱衆同分。同者相似之義。分者因之義。謂令同類衆法所以相似之原因。）無想果。（色界第四禪無想天之果報。）無想定。（外道所修。感得無想果之定。）滅盡定。（亦稱滅受想定。與前之無想定均屬滅盡心與心所之無心定。但此係聖者樂住寂靜時所修者。）命根。（壽命。）生、住、異、滅。（以上四者係有爲法之四相。亦稱四有爲相。能令法生起者曰生相。令法安住者曰住相。令法衰異者曰異相。令法壞滅者曰滅相。）名身、句身、文身。（名謂單語。句謂章句。文謂字母。身者合集之義。一名爲名。二名爲名身。三名以上爲多名身。句身文身。准此可知。）是也。

無爲法 不生滅之法曰無爲法。無爲法有三。擇滅無爲、非擇滅無爲、虛空無爲、是也。一。擇滅無爲者。由於擇力所得之滅。曰擇滅。擇謂簡擇。指智慧之差別言。以智慧能各別簡擇四聖諦故也。滅謂

寂滅。指諸相寂滅之理言。擇滅無爲。以離繫爲性。遠離煩惱繫縛時。證得解脫。名爲擇滅。二。非擇滅無爲者。非由擇力所得之滅。曰非擇滅。凡有爲法之生滅。各有應具之緣。未來當生之法。若其生緣永受障礙。則畢竟不生。以其緣闕不生。得非由擇。故曰非擇滅無爲。三。虛空無爲者。以無礙爲性。既不礙他。亦不爲他所礙。謂之虛空。此與俗眼所見者不同。俗眼所見虛空。俱舍宗謂之空界。乃眼根所對之色也。大毗婆沙論云。「虛空非色。空界是色。虛空無見。空界有見。虛空無對。空界有對。虛空無漏。空界有漏。虛空無爲。空界有爲。」

第四節 五蘊

五蘊者。色、受、想、行、識也。梵語塞建陀。華譯爲蘊。蘊者。積聚之義。謂衆生由此五法。積聚成身。復因此身。積聚有爲煩惱等法。故曰五蘊。色蘊卽七十五法中之色法。受想二者。皆七十五法中之心所。而特立爲二蘊者。因衆生貪著諸欲。以受爲主因。貪著諸見。以想爲主因。由於執著苦樂。起顛倒想。故乃有生死輪迴也。行者。造作遷流之義。除色法、心王、及受想二心所以外之有爲法。皆屬行蘊所攝。識卽心王。五蘊亦稱五陰。陰者覆蔽之義。謂能蓋覆真性也。

第五節 十二處

十二處者。梵語阿耶怛那。此譯爲處。亦譯爲入。處者相會或出生之所之義。俱舍釋之爲心法與心所法生長之門。故名爲處。處有十二。謂六根、六境。卽眼處、耳處、鼻處、舌處、身處、意處、色處、聲處、香處、味處、觸處、法處也。其中十處（除意法二處）卽色法中之五根五境。意處卽心王（俱舍六識。法相八識。）法處攝其他一切諸法。以不論有爲無爲。皆可爲意識所緣之境故。

第六節 十八界

十八界者。梵語馱都。此譯爲界。界者種族之義。以此十八法。種類自性。各各別異。故名爲界。界有十八。謂六根、六境、六識。卽眼界、耳界、鼻界、舌界、身界、意界、色界、聲界、香界、味界、觸界、法界、眼識界、耳識界、鼻識界、舌識界、身識界、意識界、是也。其中眼、耳、鼻、舌、身、色、聲、香、味、觸、十界名爲十色界。卽色法中之五根五境。意界（亦稱意根界）及六識界名爲七心界。分攝心王。與十二處之意處相當。俱舍宗謂心王有過去現在之別。過去心王爲意之根。六識之過去心王其用無別。故統攝於意根界。現在心王緣於六境。作用各異。所依六根。亦復非一。故分一心王爲六識界。法相宗謂意根界攝七八兩識。六識

界攝前六識。法界與十二處之法處同。攝其他一切諸法。

第七節 業

梵語羯磨。華譯爲業。業者。造作之義。俱舍論謂業爲思及思之所作。思卽意業。所作謂身業及語業。合之爲身語意三業。身語二業中。又各有表業與無表業二種。總成五業。表業者。見於身語而得向他表示之業也。無表業者。由於身語之強的表業而引起。雖不得向他表示。而有防善或防非之力者也。業有善惡無記（非善非惡）三性。其能招未來之果者。爲善惡二業。無記之業。不能感果。

第八節 十惡業與十善業

善惡二業。舉其粗顯易知者。各有十種。謂之十業道。卽十惡業與十善業是也。十惡者。身業有三。殺生、偷盜、邪淫。語業有四。虛誑語、離間語、粗惡語、雜穢語。意業有三。貪、嗔、邪見。是爲十惡業道。反之。不殺生、不偷盜、不邪淫、不虛誑語、不離間語、不粗惡語、不雜穢語、無貪、無嗔、無癡。是爲十善業道。

第九節 定業與不定業

善惡業力之感果。有遲有速。或於此生。或於未來世。此生造業。卽於此生感果受報者。謂之順現

法受。此生造業。於第二生感果者。謂之順次生受。此生造業。從第三生後次第感果者。謂之順後次受。以上三種。感果時期確定。故稱定業。此生造業。其感果時期不定者。稱爲不定業。不定業又有二類。報果定而感果時期不定者。謂之報定時不定。報果及感果時期均不定者。謂之報時俱不定。

第十節 世界

世界亦曰世間。分爲有情世間與器世間二種。有情世間指衆生之身而言。以其係業因所感得之正果。故稱爲正報。器世間爲山河大地衣食家具等之總稱。以其係有情所依之果報。故稱爲依報。宇宙間有無數世界。集合一千世界。成爲一小千世界。集合一千小千世界。成爲一中千世界。集合一千中千世界。成爲一大千世界。一大千世界。又稱三千大千世界。云三千者。示此大千世界成自小千中千大千三種之千。非謂三千箇之大千世界也。每一大千世界。計有十萬萬箇之世界。此爲一佛所化之境。宇宙間無量數之大千世界。稱爲十方微塵世界。或十方恆沙世界。現在吾人所屬之世界。名娑婆世界。娑婆者。能忍之義。謂此土之人能忍受衆苦也。

第十一節 劫

世界成壞循環不已。每一世界皆有成住壞空四期。每期各有二十中劫。每中劫約一千六百萬年。劫者梵語劫波之略。譯義爲時分。大時、長時等。一說。每一大劫分爲成住壞空四中劫。每一中劫分爲二十小劫。（此小劫之時間與前說之中劫相等。）成劫爲世界成立之期。住劫爲世界成後有情安住之期。壞劫爲世界破壞之期。空劫爲世界滅竟。空無所有之期。菩薩修行須經三阿僧祇大劫。然後成佛。阿僧祇係梵語紀數之名。亦曰阿僧企耶。譯義爲無數。乃十進單位第五十二位之數也。

第十二節 三界

三界者。欲界、色界、無色界是也。欲界爲未離淫欲食欲二欲之有情所居。上自六欲天。中自人界之四大洲。下至無間地獄。皆屬欲界。色界爲已離淫食二欲之有情所居。形色殊勝。由於禪定之淺深粗妙分爲四級。曰四禪天。（初禪、二禪、三禪、四禪。）亦譯四靜慮天。無色界爲無形色之有情所居。有四天。名曰四無色。亦曰四空處。（空無邊處。識無邊處。無所有處。非想非非想處。）三界亦稱三有。曰有者。取因果不亡。生死相續之義。

第十三節 九地

三界又分爲九地。亦稱九有。一曰欲界五趣地。亦名五趣雜居地。卽欲界全部。自天人以及畜生。餓鬼地獄。五趣雜居。並有欲故。合爲一地。二曰離生喜樂地。卽色界初禪。與尋伺（卽覺觀）相應。已離欲界之苦而生喜樂。故立爲一地。三曰定生喜樂地。卽色界二禪。已無尋伺。從定而生喜樂。故爲一地。四曰離喜妙樂地。卽色界三禪。離前喜貪。心悅安靜。有勝妙之樂。故爲一地。五曰捨念清淨地。卽色界四禪。離前喜樂等。清淨平等。住於捨受正念。故爲一地。六曰空無邊處地。卽無色界第一天。厭色而住於空無邊處定之有情所居。七曰識無邊處地。卽無色界第二天。住於識無邊處定之有情所居。八曰無所有處地。卽無色界第三天。住於無所有處定之有情所居。九曰非想非非想處地。卽無色界第四天。住於非想非非想處定之有情所居。欲界名散地。以由散善之業所招故。色界無色界名定地。以由禪定之業所感故。

第十四節 五趣與六道

五趣者。天人鬼畜生地獄也。亦曰五道。加阿修羅則爲六趣。亦曰六道。阿修羅者。似天非天。有天修羅鬼修羅等之別。可攝於他趣。故小乘經典多言五趣。曰趣者。以係未出三界衆生由因感果之所

趣向故。曰道者。以輪迴生死展轉相通故。

第十五節 本惑與隨惑

親生苦果者爲業。助業感果者爲惑。因惑造業。由業感果。惑之爲用。能使有情身心煩擾惱亂。故亦稱煩惱。又能隨逐有情。增其昏闇。故又稱隨眠。因惑之強弱。分爲本末二類。

本惑 本惑又名根本煩惱。其體有六。貪、瞋、癡、慢、疑、惡見。是也。惡見又開爲身見、邊見、邪見、見取見、戒禁取見五種。併稱十惑。亦稱十隨眠。身見者。亦稱有身見。對於五蘊和合無我之身。誤認爲實有。因而起我及我所之見者也。邊見者。既有身見。因有我身死後斷滅之斷見。與我身死後常住之常見。此皆係失其中正之偏執。故稱邊見。邪見者。不信因果之理之邪見也。見取見者。固執自己謬見以爲真實殊勝之見也。戒禁取見者。非因計因。非道計道之妄見。例如外道以制禁苦行。爲生天之因。是爲非因計因。以人天有漏之因之五戒。爲出離解脫之道。是爲非道計道。

五鈍使與五利使 根本煩惱中。貪、瞋、癡、慢、疑五者。其性遲鈍難止。名曰五鈍使。身見、邊見、邪見、見取見、戒禁取見五者。銳利易止。名曰五利使。謂之使者。以其使役有情。彷彿於迷妄中故也。

見惑與修惑 此五鈍使與五利使。有迷理迷事之別。迷理之惑者。昧於正理。因於邪師邪教邪思惟而起之煩惱。故稱爲分別起之惑。又以於見道之位頓斷。故稱爲見惑。迷事之惑者。昧於事相而起之煩惱。例如吾人衣食住之欲望。與有生俱來。故稱爲俱生起之惑。又此惑難以頓斷。須以加行之力。於修道之位漸次而斷。故稱爲修惑。（舊譯爲思惑。）十惑中。五利使及疑。唯迷理故。屬於見惑。貪瞋癡慢。兼迷理迷事故。通於見修二惑。

見修二惑之數 迷理迷事之惑。配於三界。則成八十八使之見惑。與八十一品之修惑。見惑八十八使者。欲界之苦諦十惑。集滅二諦除身邊戒禁取外餘七惑。道諦除身邊外餘八惑。四諦合計三十二惑。色無色界四諦。各除瞋故。合二十八惑。二界共五十六惑。加以欲界三十二惑。故成八十八使。修惑之貪瞋癡慢。遲鈍蒙昧。難以差別。因其所起強弱。分爲上中下三品。此三品又各分上中下。而爲上上上中下中上中中下下上下下中下下九品。配諸三界九地。卽欲地與色界之四禪與無色界之四處。則成九九八十一品。但色無色界。當除去四惑中之瞋。

隨惑 隨於根本煩惱而起之枝末惑。謂之隨惑。亦名隨煩惱。有十九種。放逸、懈怠、不信、昏沈、掉

舉、無慚、無愧、忿、覆、慳、嫉、惱、害、恨、諂、誑、僞、睡眠、惡作、是也。配諸三界。諂、誑二者。局於欲界及色界之初禪。放逸、懈怠、不信、昏沈、掉舉六者。通於三界。其餘純不善性。但屬欲界。故屬欲界者十九。屬色界者八。屬無色界者六。又配諸見修二惑。放逸、懈怠、不信、昏沈、掉舉、無慚、無愧、睡眠八者。隨其相應之本惑。通於見修二惑。餘之忿、覆等十一種。稱爲自在起。惟與無明相應。故爲修惑。

第十六節 四諦

本宗謂吾人以善惡之業爲因。煩惱（亦稱爲惑）爲緣。引起五蘊之集合。因有心身及世界。而受生死輪迴諸苦。若修戒定慧等之聖道。則可滅惑業而證涅槃。五蘊之集合爲集諦。心身世界之苦果爲苦諦。聖道爲道諦。涅槃爲滅諦。是爲苦、（世間苦果）、集、（世間苦因）、滅、（出世樂果）、道、（出世樂因）、四諦。諦者。真理之謂也。

第十七節 十二因緣

惑業之引起生死。若詳說之。則有十二因緣。亦稱十二支。卽無明、行、識、名色、六入、觸、受、愛、取、有生、老死是也。十二支依次相生。一曰無明緣行。無明謂吾人宿世之惑。緣謂爲因緣而生起。行謂造作之

業也。由惑而造作諸業。故曰無明緣行。二曰行緣識。謂業力引起託胎之識。三曰識緣名色。謂託胎之後。粗具心身。名指受想行識四蘊。色即色蘊。名色即未具六根以前之心身組織也。四曰名色緣六入。謂既有名色。漸具六根。（眼、耳、鼻、舌、身、意。曰六根。亦稱六入。）五曰六入緣觸。謂出胎後六根對六塵（色、聲、香、味、觸、法）而感觸對境。六曰觸緣受。謂由感觸對境而領納苦樂等。七曰受緣愛。謂由苦樂而生愛欲。八曰愛緣取。謂由愛欲而執著貪求。九曰取緣有。謂由取故。復種來世存在之因。十曰有緣生。謂既種來世之因。遂感轉生之果。十一曰生緣老死。謂有生則復有變壞。無明與行二支。乃前世所作之因。在四諦中屬於集諦。識至受共五支。乃現世所受之果。屬於苦諦。愛取有三支。乃現世所造之因。屬於集諦。生與老死二支。乃來世當受之果。屬於苦諦。若以惑業苦三道配之。無明爲惑。行爲業。識至受五支爲苦。愛取二支爲惑。有爲業。生及老死爲苦。

第十八節 涅槃

涅槃者。梵語涅槃那之略。舊譯爲泥洹。泥洹。譯義爲滅。亦譯滅度。寂滅。解脫。無爲等。滅煩惱。出生死。離繫縛。得寂靜。謂之涅槃。涅槃有二。一曰有餘依涅槃。謂煩惱滅盡。壽命猶存。身心相續。故名有餘

依。二曰無餘依涅槃。謂煩惱永盡。壽命已滅。身心不復相續。故名無餘依。

第十九節 有漏法與無漏法

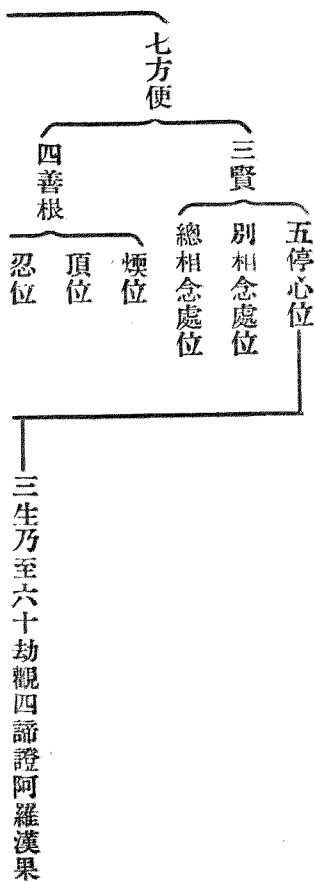
漏者。煩惱之異名。漏有住、流、泄等義。以煩惱能令衆生久住三界。流轉生死。如漏器漏舍。漏泄不淨。故稱爲漏。俱舍論謂除道諦外之有爲法爲有漏法。道諦及三無爲爲無漏法。

第二十節 三乘因果

三乘者。聲聞緣覺菩薩也。三乘之修因證果。各各不同。本宗謂聲聞乘觀四諦。速則三生。遲則六十劫。然後證阿羅漢果。其修證階級。有七方便與四果諸位。七方便者。三賢與四善根。皆聲聞修行之因位也。三賢者。一曰五停心位。修五停心觀。一爲不淨觀。以治貪欲。二爲慈悲觀。以治瞋恚。三爲因緣觀。亦稱緣起觀。觀十二因緣。以治愚癡。四爲界分別觀。亦稱界方便觀。析界觀。無我觀等。觀地、水、火、風、空、識、六界。皆因緣之假和合。並無有我。以治我執。五爲數息觀。亦稱持息念。數出入之鼻息。以治散亂。二曰別相念處位。各別修四念處之觀。一觀身不淨。二觀受是苦。三觀心無常。四觀法無我。以治常樂我淨四顛倒之見也。念爲與觀慧俱起之心所。處爲所觀之境。卽身受、心、法、四者。以此四者爲念所安。

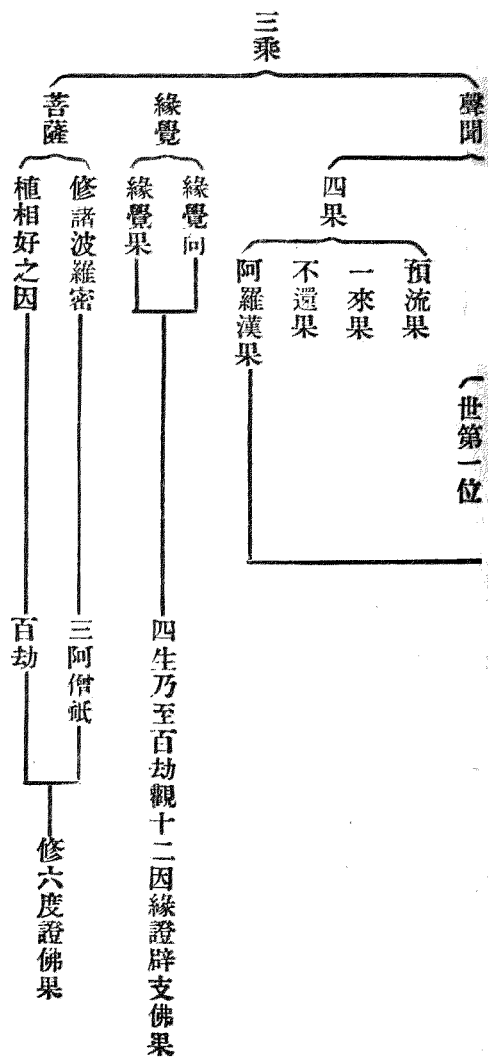
住之場。故曰四念處。亦稱四念住。三曰總相念處位。總修四念處之觀。觀此身不淨。是苦。無常。無我。受
興心法。三者亦然。四善根者。煖法。頂法。忍法。世第一法也。煖法者。從喻得名。如鑽木取火。火雖未出。先
得煖相。今欲以智慧火。燒煩惱薪。雖未得無漏之智。已得智火前相。故名煖法。頂法者。動善根中。此法
最勝。如人之頂。又此是進退之兩際。如山頂故。說名爲頂。動善根者。卽煖法與頂法。此二位有進有退。
進則起忍法與世第一法之不動善根。退則起煩惱造惡業而墮惡趣。故名爲動。忍法者。忍有印可與
決定二義。謂印可四諦之理。此位最勝。而又決定不復退墮也。世第一法者。以有漏故。名爲世間。是最
勝故。名爲第一。此位雖未證聖。在有漏法世間中。此爲第一。此四善根位。修四諦觀以資定慧。加功用
行。故亦稱四加行。四果者。預流果。一來果。不還果。阿羅漢果是也。梵語須陀洹。華言入流。又曰預流。卽
初果也。世第一法後。無漏智生。斷盡三界見惑。預入聖道法流。故曰預流。梵語須陀含。華言一來。卽二
果也。此位於欲界九品修惑中。斷前六品盡。後三品猶在。須更來欲界受生一次。故曰一來。梵語阿那
含。華言不來。卽三果也。此位斷盡欲界後三品修惑。更不來欲界受生。故曰不來。梵語阿羅漢。華言應
供。卽四果也。此位斷盡色界無色界修惑。超出三界。應受人天供養。故曰應供。爲小乘之極果。無法可

學。故又名無學。緣覺乘觀十二因緣。速則四生。遲則百劫。然後證辟支佛果。此乘積集因行。直登無學。無多階級。惟一向一果。向者。向於果位之意。即因位也。四生或百劫之行。為緣覺向。修行圓滿。斷惑證真。為緣覺果。辟支者。梵語畢勒支底迦之略。華言各各獨行。佛者覺義。故舊譯為獨覺。以其觀因緣而悟道。故又譯為緣覺。菩薩乘修六度。（布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧）經三大阿僧祇劫。復於百劫植相好（佛之三十二相與八十隨形好）之因。最後身中斷結（謂見修二惑）成佛。三乘因果諸位。以表示之如左。



第三章 成實宗

第三章 成實宗



第一節 開宗緣起

本宗以成實論爲所依。故名成實宗。佛滅度後約九百年。小乘薩婆多部俱摩羅陀尊者。有高足弟子曰訶梨跋摩。(譯義爲獅子鎧。)取小乘諸部精義。著成實論。明我法二空之理。論名成實者。釋成如來所說三藏中之實義故也。姚秦鳩摩羅什法師譯之。凡十六卷。二百二品。南北朝有專宏此論者。遂成一宗。

第一節 空觀與無我觀

本宗立二種觀。以明二空。一曰空觀。謂如觀瓶中無水曰空。五蘊之中。無人我故。不見有假名衆生。是人空觀也。二者無我觀。謂如觀瓶體無實曰空。五蘊諸法。但有假名。無實體故。不見有法。是法空觀也。

第三節 三心與滅諦

三心者。一曰假名心。乃於人我假名。執爲實有之心。以因緣智滅之。得人空觀。二曰法心。乃於五蘊等之法體。執爲實有之心。以空智滅之。入法空觀。三曰空心。乃觀人我法我俱空。而復執空爲實之

心滅此空心。則我法俱空。而空亦不可得。是謂滅諦。

第四節 世界門與第一義門

本宗又立二門。一者世界門。（卽俗諦。）二者第一義門。（卽真諦。）以世界門故說有我。如經中云。我常自防護。爲善自得善等。此但以名字假爲施設。五蘊和合。假名爲我。而非實有。又此五蘊亦以世諦故有而非實有。以佛說諸行盡皆如幻如化故。又經中說第一義空。此以第一義諦故空。非以世諦故空。第一義云者。所謂色空無所有。乃至識空無所有。是故若人觀色等法空。是名見第一義空。蓋世界門隨順世俗。姑說有我有法。然五蘊和合。始名爲人。因緣所成。故有諸法。此但假有。緣散則滅。第一義諦。諸法皆空。

第五節 一空與二障

欲成佛果。須斷二障。二障者。一曰煩惱障。卽見惑與思惑（卽修惑）之總稱。此以執有實我之見爲首。種種煩惱。擾亂身心。能障涅槃。俱舍論中稱爲染污無知者是也。二曰所知障。亦稱智障。此以執有實法之見爲首。覆蔽所知境之無顛倒性。能障菩提。俱舍論中稱爲不染污無知者是也。煩惱障

由我執而生。以人空觀斷除之。所知障由法執而生。以法空觀斷除之。小乘極果（阿羅漢）惟斷煩惱障。八宗綱要謂成實宗雖談二空。唯斷見思。不斷所知障。但智解甚深耳。

第六節 八十四法

維摩經疏菴羅記（日僧凝然著）謂成實宗立八十四法。卽色法十四。心法五十。非色非心法十七。無爲法三。是也。色法十四者。五根、五塵（卽五境）、四大（地、水、火、風）也。心法五十者。心王一心所法四十九。卽於俱舍四十六心所加欣厭二者。又將睡眠分爲睡與眠二心所而成四十九法。非色非心法十七者。於俱舍十四不相應行中。合命根與同分爲一。又加老、死、凡夫法、無作（卽無表色）而成十七法。無爲法三者與俱舍同。

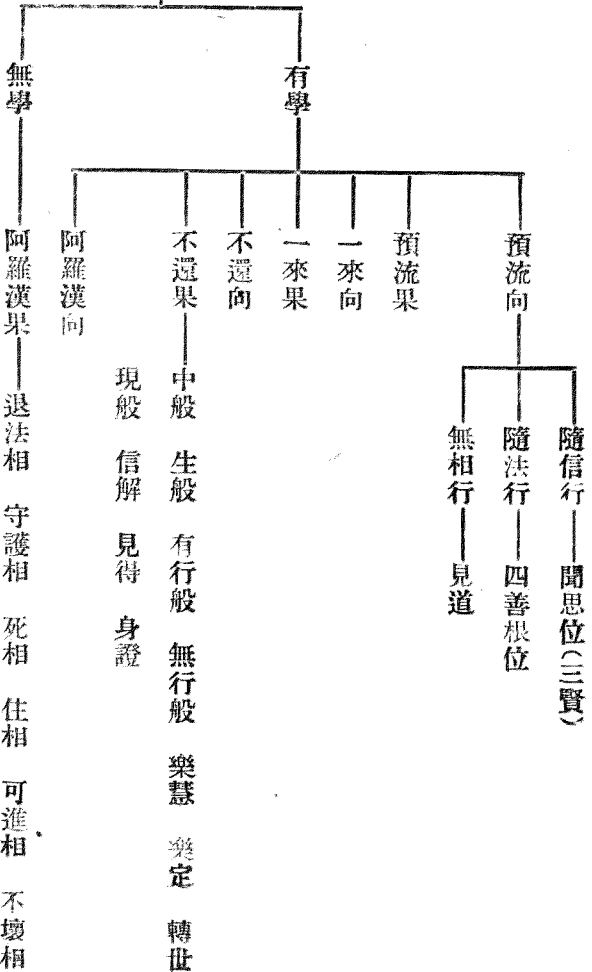
第七節 二十七賢聖

本宗於修因證果。立二十七位。與俱舍宗說大同小異。謂之二十七賢聖。一隨信行。在聞思位。（與俱舍宗七方便中之三賢相當。）隨信者。聞聖賢之敎隨順信受而修行也。聞思者。成實論明聞思修三慧。由見聞而得者曰聞慧。由思惟而得者曰思慧。由修定而得者曰修慧。此與聞思二慧相當。

二。隨法行。在四善根位。此位不待聖賢之教。能隨順正法而修行。故名。三。無相行。即前二位之入見道位者。云見道者。世第一法之後。始起無漏智。見四諦之真理。故曰見道。以上三位。總名預流向。向者趣向之義。四。預流果。即須陀洹果。斷盡三界見惑之位。五。一來向。斷欲界前五品思惑之位。六。一來果。斷欲界第六品思惑之位。七。不還向。斷欲界第七八兩品思惑之位。八至十八共十一位。爲不還果。即阿那含果。斷欲界第九品思惑之位也。不還果分爲十一位者。以其根有利鈍。行有勤怠。於證阿羅漢果。得般涅槃。有先後種種不同故也。十一位者。一曰中般。中者中陰。亦名中有。即死後未得託生之中間身也。般者。般涅槃之略。即入滅之謂。此位自欲界沒。生色界時。於色界之中。有身。便斷上地餘惑。而般涅槃也。二曰生般。謂生色界後。不久便般涅槃者。以其勤修與速進道故。三曰有行般。謂生色界後。長時加行不息。由有功用。方般涅槃。此惟有勤修。無速進道故。四曰無行般。謂生色界後。久懈加行。無多功用。便般涅槃。以闕勤修與速進道故。五曰樂慧。謂生色界後。漸次轉生色界上天。至最上之色。究竟天而般涅槃者。色界天有定有慧。以慧爲樂。故名樂慧。六曰樂定。謂以定爲樂故。不於色界而般涅槃。轉生至無色界最上之有頂天而後般涅槃者。無色界惟定無慧。故名樂定。七曰轉世。謂欲界得預流

果及一來果者。不生色無色界。卽於欲界轉世得不還果。而般涅槃者。八曰現般。謂不必轉世。卽一期而證三果。於欲界現身而般涅槃者。九曰信解。謂不還果之鈍根者。信他言敎而解行也。十曰見得。謂不還果之利根者。依自智力而證得也。十一曰身證。謂不還果之證得滅盡定者。此爲最上利根。自隨信行至此共十八位。稱爲有學位。其中不還果之斷色界初禪第一品乃至斷無色界有頂天第八品共七十一品之思惑者。均名曰阿羅漢向。此後九位。卽阿羅漢。稱爲無學位。九位者。一曰退法相。退謂退失。此有二說。俱舍宗謂初果必不退。後三果容有退。成實宗謂四果聖人。果俱不退。但退失其所得之禪定耳。故退法云者。謂鈍根羅漢之退失其所得之禪定者也。二曰守護相。謂羅漢之能守護禪定。勉令不失。若不守護。則便退失者。三曰死相。謂羅漢之深厭世間。且慮退失。欲般涅槃者也。四曰住相。謂根機中等。不進不退之羅漢也。五曰可進相。謂得禪定而可上進之羅漢也。六曰不壞相。謂雖係鈍根。而遇退緣。可不退失之羅漢也。七曰慧解脫。謂未得滅盡定之羅漢也。此得無漏真智。已解脫煩惱。而猶未離定障。故單稱慧解脫。八曰俱解脫。慧障定障二俱解脫之羅漢也。九曰不退相。謂生得利根之羅漢。所作功德。盡不退失也。茲以表示之如下。

七十二聖賢



第四章 律宗

第一節 開宗緣起

本宗以律爲所依。故名律宗。佛在世時。因事制戒。隨機散說。佛滅度後。優離波尊者結集。升座誦讀。凡八十次。名八十誦律。是爲律藏。後百餘年。因小乘之分部。律亦漸分爲二部、五部、及二十部等。二部者。上座部與大衆部也。五部者。一。薩婆多部。卽十誦律。二。曇無德部。卽四分律。三。大衆部。卽僧祇律。四。彌沙塞部。卽五分律。五。迦葉遺部。卽解脫律。中國僅傳譯五部中之前四部。至於迦葉遺律。惟傳戒本。未傳廣律。唐智首律師作五部區分鈔。其弟子終南山道宣律師。以四分律最適於此土之機。專依此律以明戒體而立行相。此外又有相部之法礪。東塔之懷素。與終南並峙。稱爲四分律之三宗。而南山律宗獨盛傳於後世。以其融和大小二乘。解行相應故也。

第一節 止作二持

本宗明戒有止持作持二種。止持爲止惡門。作持爲修善門。止作二持。攝一切戒。四分律中。前半之二部戒本。是止持。後半二十犍度。是作持。二部戒本者。僧尼二部。卽比丘比丘尼所持者也。名曰具足戒。亦稱具戒。比丘有二百五十戒。比丘尼有三百四十一戒。加七滅諍則成三百四十八戒。二十犍度者。犍度譯義爲部分。亦譯爲品。爲聚。一爲受戒犍度。二爲說犍戒度。乃至二十爲雜犍度。明種種之作法者也。然止中有作。作中有止。有相通之處。互相爲用。不可偏廢。此止作二持。有總有別。總則一切諸善皆屬二持。別則惟就戒律明之。

第三節 具足戒

僧尼戒量。各有三重。僧戒廣則無量。中則三千威儀。六萬細行。略則二百五十戒也。尼戒廣亦無量。中則八萬威儀。十二萬細行。略則三百四十八戒也。道宣律師云。一約境明相。戒則無量。且列二百五十。爲持犯綱領。一尼戒亦然。故僧尼二衆。受具戒時。並得如此無量無邊等戒。量等虛空。境遍法界。莫不圓足。故名具足戒。至於五戒。八戒。十戒。六法等。皆係從具戒中。擇其切要。以應受戒者之機。使之漸進於具戒耳。

第四節 七衆

五戒爲在家二衆優婆塞（譯爲信男）優婆夷（譯爲信女）所持。八戒（卽八齋戒亦稱八關齋）乃在家二衆受出家戒一日一夜。以種出世正因者。十戒爲沙彌、沙彌尼所持。六法爲式叉摩那（譯爲學法女、正學女）所持。總而言之。戒有四位。五戒、八戒、十戒、具戒是也。若加六法。則爲五類佛法七衆。依此建立七衆者。比丘、比丘尼、式叉摩那、沙彌、沙彌尼爲出家五衆。優婆塞、優婆夷爲在家二衆。合稱佛法七衆。

第五節 五戒與八戒

律藏戒條繁多。茲但述在家二衆之五戒與八戒以見一斑。五戒者。一。不殺生。二。不偷盜。三。不邪淫。四。不妄語。五。不飲酒。前四是自性罪。名性戒。後一是遮制。名遮戒。八戒者。前五同五戒。但改不邪淫爲不淫。六。香油塗身戒。七。歌舞觀聽戒。八。高廣大牀戒。九。非時食戒。前八是戒。第九非時（過午）不食是齋。故稱八齋戒。又名八關齋。以禁閉八罪。不令毀犯。能關閉一切諸惡故也。

第六節 四科

戒有四科。一曰戒法。卽佛所制之戒律。如不殺、不盜之類是也。二曰戒體。謂受戒者心中所取得之防非止惡功能之體性也。三曰戒行。謂隨順戒體。現於身口意三業之如法動作也。四曰戒相。謂足爲軌範之持戒之相也。

第七節 化制二教

本宗謂佛有化制二教。化教以教化衆生。卽經論所詮之定慧法門是。制教以制止弟子之過非。卽律藏所詮戒學法門是。三學（戒定慧）以戒爲首。戒行清淨。定慧自立。故先以持戒制止邪非。然後以定慧伏斷煩惱。

第八節 圓融三學

大小二乘各有戒定慧三學。本宗謂大乘圓教三學者。其戒法卽三聚淨戒。其戒體以藏識種子爲體。其戒行卽定慧妙行。其戒相卽止觀並運。止爲禪定之相。觀爲智慧之用。是故戒卽定慧。無一法而非定慧。定慧卽戒。無一法而非戒。是名圓融三學行相。

第九節 三聚淨戒

三聚淨戒者。一曰攝律儀戒。一切諸惡悉斷捨故。二曰攝善法戒。一切諸善悉修行故。三曰攝衆生戒。荷負衆生。偏施利益故。三聚猶言三類。此之三聚。融通互攝。例如不殺生一戒。卽具三聚。蓋不害生命。是爲攝律儀。由是而善心增長。是爲攝善法。以不害之慈悲心饒益衆生。是爲攝衆生。他戒亦可類推。隨持一戒。三聚全具。雖是一行。廣攝萬行。圓融無礙。攝律儀戒又分三種。一。別解脫戒。二。定共戒。三。道共戒。別解戒者。如五戒八戒十戒具戒等。由於作法而得戒。各各防護身口等之非而各別解脫。故曰別解脫戒。定共戒者。入諸禪定。自得無作戒體。與定共生。故曰定共戒。道共戒者。得無漏道。自離身口等之惡而得無作戒體。與道共生。故曰道共戒。別解脫戒中。有身語意三業所持之戒。身語二戒。有共不共。意業之戒。惟是不共。共者。謂聲聞與菩薩所共持。不共者。謂惟菩薩所持也。故聲聞所受者。惟屬於其門中之身語二業之一分。四分律等所說戒相。亦屬共門。惟道宣律師謂四分律分通意業戒。故本宗以此共門之戒。入三聚中。會歸大乘。是以小乘律所說戒行。皆是三聚圓頓大戒。更無別相。純一圓極。此南山律宗之要旨也。

第五章 法相宗

第一節 開宗緣起

本宗分別諸法性相。故名法相宗。略稱相宗。以其明萬法唯識之旨。亦名唯識宗。彌勒菩薩應無著菩薩之請。說瑜伽師地論。無著又造顯揚聖教論。攝大乘論。阿毗達磨集論。其弟世親菩薩造二十唯識論等。是爲本宗起源。在印度稱爲瑜伽宗。唐玄奘三藏遊印度。學瑜伽於戒賢論師。歸長安。傳窺基。基師著成唯識論述記及樞要等。大弘相宗之義。

第二節 所依經典

本宗所依經典。有六經十一論。六經者。華嚴經、解深密經、如來出現功德莊嚴經、阿毗達磨經、楞伽經、厚嚴經。是也。十一論者。瑜伽師地論、顯揚聖教論、大乘莊嚴論、集量論、攝論、十地經論、分別瑜伽論、觀所緣緣論、二十唯識論、辨中邊論、集論。是也。六經之中。如來出現、阿毗達磨二經。未經傳譯。厚嚴

經卽密嚴經同本。十一論中。分別瑜伽亦未譯。

第三節 百法

本宗立五位百法。茲列表如下。

心法……眼識、耳識、鼻識、舌識、身識、意識、末那識、阿賴耶識……八

徧行……作意、觸、受、想、思……五

別境……欲、勝解、念、定、慧……五

善……信、精進、慚、愧、無貪、無瞋、無癡、輕安、不放逸、行捨、

不害……十一

煩惱……貪、瞋、癡、慢、疑、惡見……六

隨煩惱……忿、恨、惱、覆、誑、諂、僞、害、嫉、慳、無慚、無愧、不信、懈怠、

放逸、昏沈、掉舉、失念、不正知、散亂……二十

不定……睡眠、惡作、尋、伺……四

五十一

五位

心所法

百法

色法……眼耳鼻舌身色聲香味觸法處所攝色……十一

不相應行法
得命根衆同分異生性無想定滅盡定無想報名身
句身文身生住老無常流轉定異相應勢速次第時
方數和合性不和合性
……二十四

無爲法 虛空無爲擇滅無爲非擇滅無爲不動無爲想受滅無爲真如無爲……六

心法 本宗謂心外無法。色法乃心中所現之假法。故以心法爲首。與俱舍宗所謂心外實有色

法。心心所法乃依託色法而起者不同。心王八法中。於俱舍宗六識之外。加末那（第七識）與阿賴耶（第八識）兩識而成八識。梵語末那華譯爲意。乃思量之義。末那爲第六識（意識）之根。恆內緣阿賴耶識。而執爲實我實法。此我法二執爲衆生輪迴生死之因。梵語阿賴耶華譯爲藏。卽含藏之義。諸法之種子。咸藏於此識中。故名藏識。詳言之。藏有能藏所藏執藏三義。一。能藏者。謂能含藏諸法種子。卽種子爲所藏。第八識爲能藏。二。所藏者。第八識由於前七識而受諸法種子之薰習。故以受薰義。稱第八識爲所藏。能薰者。卽前七識。三。執藏者。第八識被第七識執爲實我實法。故以所執持義。稱

第八識爲執藏。能執者卽第七識。

心所法 心所法分爲六類。一。徧行心所者。謂於一切心中。定可得故。名爲徧行。二。別境心所者。緣各別之境而得生故。例如欲緣所樂之境。慧緣所觀之境。非如徧行。有一起時。餘皆同起。同緣一境也。以上二類。共十心所。卽俱舍宗之十大地法。三。善心所者。惟善心中可得生故。此卽俱舍之大善地法。但俱舍以無癡攝入於慧之心所。故僅十法。本宗開爲善心所。共十一法。此中云行捨者。謂五蘊中行蘊之捨。別於受蘊之捨而言。捨有二種。受蘊之捨。指領納非違非順之境。離於苦樂之心所而言。稱爲捨受。亦稱不苦不樂受。今指遠離昏沈掉舉之心所。屬於行蘊。故曰行捨。四。煩惱心所者。以能煩惱。惱亂有情故。此六心所爲煩惱根本。能生諸惑。故名本惑。亦名根本煩惱。俱舍論謂爲六種隨眠。此中惡見又開爲五。一。薩迦耶見（身見）二。邊執見。三。邪見。四。見取見。五。戒禁取。與前五併稱十惑。卽俱舍論之十隨眠也。在俱舍七十五法中。以惡見爲慧之心所之惡作用。故不另列。五。隨煩惱心所者。隨於根本煩惱而起者也。亦名隨惑。此二十心所分爲三類。忿恨至嫉慳十者。各別起故。名小隨煩惱。卽俱舍之小煩惱地法。無慚無愧二者。徧不善故。名中隨煩惱。卽俱舍之大不善地法。不信等八者。徧於

染心（不善與有覆無記之心曰染心）故。名大隨煩惱。與俱舍之大煩惱地法相當。但彼宗除失念散亂。不正知。而加無明（癡）稱爲六大煩惱。此中失念者。謂於所緣境不能明記。能障正念而爲散亂所依也。散亂者。謂於諸所緣境。令心流蕩。能障正定。而爲惡慧所依也。不正知者。謂謬解所觀之境。能障正知而多毀犯也。六。不定心所者。以非如前五類之各有一定之義。故曰不定。

色法 色法十一與俱舍同。惟易無表色爲法處所攝色。法處爲十二處（眼、耳、鼻、舌、身、意、色、聲、香、味、觸、法）之一。指意根所對之境而言。以此類之色法。係攝屬於法處者。故名法趣所攝色。此色又分五種。極略、極迥、受所引、定所生、遍計所起色。是也。極略者。分析五根器界等之實色。至於不可再分。其觀想上所現極微分子之相。曰極略色。即所謂極微是也。俱舍謂極微爲實色。本宗謂爲假色。極迥者。分析光影等所得之極微也。受所引者。困受戒而引出之色。即俱舍所謂無表色也。本宗謂係思之心所之別作用。假名爲色。定所生者。第六識與禪定相應時。依其定力變成之色也。遍計所起色者。由於第六識虛妄分別所變之色。如龜毛空花等。

不相應行法 此類二十四法中。首十四法。與俱舍同。惟俱舍之非得。此易爲異生性。乃就凡夫

不得聖道而立之名。煩惱種子。令凡夫輪迴六道。異類受生。依此種子功能。假名爲異生性。又俱舍之生住異滅。卽此之生老住無常也。彼宗謂不相應行法。各有別體。本宗謂此類諸法。係就色心分位上。假立之名。非有實體。流轉者。就色心諸法因果相續不斷言。定異者。就善惡因果差別不濫言。相應者。就酬因感果言。勢速者。無常迅速之義。就色心諸法念念生滅言。次第者。就生滅前後順序言。方者。空間。時者。時間。數者。數量和合性者。就色心諸法衆緣和合不相乖戾言。不和合性爲和合之反。

無爲法 無爲法無有生滅。無有造作。以其爲諸法之體性。故名法性。以離虛妄。無有變易。故名真如。無爲法雖有六種。其前五者。皆依真如而立之名。非有別體。而真如亦是假設之名。以其係無分別智所證知。非言語思議之所及故也。一。虛空無爲者。謂此真如。離諸障礙。猶如虛空。故從喻立名。二。擇滅無爲者。由無漏慧之簡擇力故。滅諸雜染。究竟證會。故名擇滅。三。非擇滅無爲者。法性不由擇力。本來清淨。無有染污。故名非擇滅。又有爲法。緣闕不生。所顯之體。亦名非擇滅。四。不動無爲者。謂離色界第三靜應（卽第三禪）之煩惱。滅一切苦受樂受。與捨受相應。名爲不動。於此所顯之真如。名曰不動無爲。五。想受滅無爲者。謂離無色界第三地之煩惱。想受不現行。於此所顯之真如。名曰想受滅。

無爲。六真如無爲者。謂觀我法二空。離我法二執。所顯之理體。名曰真如無爲。

第四節 種子

種子者。第八識中所持之生果功能也。種子有二類。一曰本有種子。謂第八識無始以來。本性具有能生蘊處界之功能差別。稱爲本性住種。無盡意經所謂「一切有情。無始時來。有種種界。」(界卽種子差別。)如惡叉(印度樹名。聚合結實)聚。法爾而有。是也。二曰新熏種子。謂七轉識(卽前七識)無始以來。數數現行熏習而成種子。皆悉落在第八識中。能增長彼之將來生果功能。稱爲習所成種。多界經(中阿含經卷四十六)所謂「諸有情心。染淨諸法。所薰習故。無量種子之所積集。」是也。二者合生現行。亦不雜亂。若新薰遇緣。卽從新薰生。若本有遇緣。卽從本有生。種子又有有漏無漏之別。能證聖果之種子。爲無漏種子。反是爲有漏種子。

第五節 種現相生

第八識中所藏之種子。遇緣而顯現時。謂之種子生現行。能生者爲種子。所生者卽前七識之現行也。能生之種子爲因。所生之現行爲果。此前七識之現行。復能熏習第八識而成種子。謂之現行熏

種子。能熏者即現行前七識。所熏者即新熏種子也。能熏之現行爲因。所熏之種子爲果。故能熏之識。從種生時。即能爲因。復熏成種。三法（謂能生之種子、所生之現行、及所熏之種子）展轉。因果同時。如燈炷生燄。燄生焦炷。又如束蘆。更互相依。至於前念種子生後念種子。斯乃自類相生。因果異時。與種現相望因果同時者不同。

第六節 四分

心及心所。分爲四分。一曰相分。相謂相狀。指所緣言。即吾人心識緣境時所現之影像也。二曰見分。見謂見照。指能緣言。心性明了。能照前境。名之爲見。三曰自證分。證謂證知。能證知見分者。謂之自證分。自證分爲其餘三分之體。故亦稱自體分。四曰證自證分。即能證知自證分者。舉例明之。吾人見月時。心中所現月之影像爲相分。能見月之見爲見分。能自覺見月者爲自證分。能證知自覺見月者爲證自證分。以喻明之。識之緣境。如人以尺量布。相分爲所量。如布。見分爲能量。如尺。自證分爲量果。如所量之長短。證自證分又爲自證分之量果。如記其長短於簿。

第七節 三類境

所緣之境。分爲三類。一曰性境。性謂體性。此境從質種而生。有實體實用。能緣之心。得境之自相。故名性境。二曰獨影境。此境無所託之本質。乃能緣之心。獨自變起之影像。故名獨影。三曰帶質境。此境帶有所託之本質。但能緣之心。不能得其自相。故名帶質。要之。三類之境。皆心識之相分。而相見等四分。皆心識之作用。故心外無境。萬法唯識。既無實法。亦無實我。

第八節 我法二執

衆生妄執之實我實法。謂之我法二執。我法二執。各有俱生與分別二種。俱生者。無始以來。由於六七二識。虛妄熏習內因之力。恆與身俱。不待邪教及邪分別。自然生起。故名俱生。分別者。非與身俱。要待邪教及邪分別。然後方起。故名分別。俱生我執與俱生法執。復各有二種。一者。第七識緣第八識。執爲實我或實法。此常相續。二者。第六識緣五蘊之相。執爲實我。或緣蘊（五蘊）處（十二處）界（十八界）之相。執爲實法。此有間斷。分別我執與分別法執。惟第六識有之。分別我執者。緣邪教所說蘊相或我相。分別計度。執爲實我。分別法執者。緣邪教所說蘊處界相或自性等。分別計度。執爲實法。

第九節 三性與三無性

本宗明真妄之義。總立三性。一曰徧計所執性。徧計者。周徧計度之意。徧計所執。指衆生妄情上所現之實我實法之相而言。色心諸法。從因緣生。而迷情妄執。以爲有實我實法。如黑夜見繩。妄執爲蛇。是爲徧計所執性。二曰依他起性。他指因緣而言。諸有爲法。皆依因緣和合而起。如以麻爲因。以人工爲緣。而後有繩。是爲依他起性。三曰圓成實性。謂由我法二空所顯之圓滿成就諸法實性。此指眞如而言。眞如爲唯識之實性。如繩之實質爲麻。是爲圓成實性。依此三性而說三無性。一。徧計所執。由妄見而生。實無體相。如空華故。謂之相無性。二。依他起法。從衆緣生。非自然生。謂之生無性。三。圓成實性。證我法二空後方顯。超情離相。由遠離前之徧計所執。我法性故。謂之勝義無性。是爲三無性。

第十節 三量

心之緣境。有現量。比量。非量。三種差別。謂之三量。現量者。直緣前境。能逼附境之自體。明了而無迷亂之謂。比量者。不能直緣前境。但比類量度。而正了知之謂。例如見烟知火是也。非量者。似現非現。似比非比。卽有誤謬之現量及比量之總稱。宗鏡錄引古德釋云。「現量者。現謂現顯。卽分明證境。不

帶名言。無籌度心。親得法體。離妄分別。名之爲現。言量者。量度。是楷定之義。謂心於境上度量。楷定法之自相。不錯謬故。名量。比量者。比謂比類。量卽量度。以比類量度而知有故。名爲比量。非量者。謂心緣境時。於境錯亂。虛妄分別。不能正知。境不稱心。名爲非量。八識中。前五識及第八識。惟現量緣。第六識徧通三量。第七識在有漏位中。惟是非量。

第十一節 善等二性

善惡無記。謂之三性。無記者。非善非惡之謂。又分有覆無覆二種。有覆無記者。其性染污而非善惡。覆有二義。一者覆障。以染法能障聖道故。二者覆蔽。以染法能蔽心令不淨故。無覆無記者。其性不染。亦非善惡。八識中。前六識通於三性。第七識屬有覆無記。第八識屬無覆無記。

第十二節 五重唯識觀

本宗修觀之法。自麤至細。總有五重。謂之五重唯識。一曰遣虛存實識。遣者。遣除之義。虛者。指徧計所執性而言。徧計所執之實我實法。情有理無。惟是虛妄。無有體用。是故應遣。存者。存留之義。實者。指依他起性與圓成實性而言。依他起性。爲因緣所生法。乃佛之後得智之境界。圓成實性。爲諸法之

實性。乃佛之根本智之境界。二者有實體用。是故應存。衆生自無始以來。執我法爲有。撥事理爲無。故此觀中。有遣有存。遣者爲空觀。以破有執。存者爲有觀。以遣空執。空有相對。是爲第一重唯識觀。二曰捨濫留純識。依他起之諸識中。有境有心。境屬四分中之相分。心屬見分。自證分。證自證分。相分爲所緣。後三爲能緣。相分爲依他起性之內境。與吾人執爲心外有實法之遍計所執性之外境固異。但以均屬所緣。恐相混濫。故捨相分之內境。而但觀純屬能緣之後三分。故曰捨濫留純。心境相對。是爲第二重唯識觀。三曰攝末歸本識。見相二分。俱依自證分而起。自證分爲體。故爲本。見相爲用。故爲末。攝用歸體。卽攝末歸本。而觀唯識。體用相對。是爲第三重唯識觀。四曰隱劣顯勝識。前第三重雖已攝歸自體。而自體分中。有心王心所之別。心及心所。俱能變現。以心王爲勝。心所爲劣。是故隱劣顯勝。而觀唯識。王所相對。是爲第四重唯識觀。五曰遣相證性識。前第四重。僅存心王。心王有事相。有理性。事相宜遣。理性應證。事理相對。是爲第五重唯識觀。以前四重爲相唯識。第五重爲性唯識。

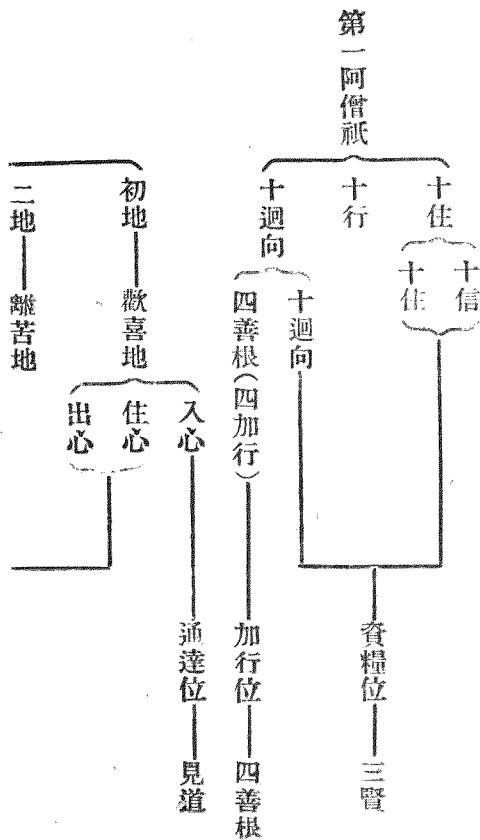
第十三節 五姓

本宗立五乘五姓。（亦作五性。）五乘者。聲聞乘、緣覺乘、菩薩乘、人乘、天乘也。五姓者。菩薩定姓、

獨覺定姓。聲聞定姓。三乘不定姓。無姓有情。是也。但就出世法言。則爲三乘（聲緣菩）五姓。有情界中。五乘種姓。各各差別。凡可得三乘道者。其本識（第八識）中。無始以來。本有三乘無漏種子。其無漏種子者。謂之無姓。五姓中。一。菩薩定姓者。亦曰菩薩乘姓。又曰決定大乘種姓。此類衆生。本有照見二空。證得四智。可成佛果之無漏智種子。而無獨覺等種子。決定直入大乘。二。獨覺定姓者。亦曰獨覺定姓。又曰決定獨覺種姓。此類衆生。但有可證獨覺果之人空無漏智一分種子。決證獨覺。灰身滅智。不入大乘。三。聲聞定姓者。亦曰聲聞乘姓。又曰決定聲聞種姓。此類衆生。但有可證聲聞果之人空無漏智一分種子。決證羅漢。灰身滅智。不入大乘。四。三乘不定姓者。亦曰不定乘姓。又曰不定種姓。（亦單稱不定姓。）此類衆生。兼具三乘種姓之無漏種子。先證小果。後入大乘。此外亦有兼具菩薩獨覺二種種姓者。亦有兼具菩薩聲聞二種種姓者。亦有兼具獨覺聲聞二種種姓者。此三類衆生。前二仍屬不定姓。後一亦是定姓。二乘。以定屬二乘。不入大乘故也。五。無姓有情者。亦單稱無姓。又曰人天乘姓。此類衆生。全缺三乘無漏種子。但修世善。而得人天勝妙果報耳。

第十四節 三乘行果

本宗明三乘行果。與俱舍宗略同。其聲聞緣覺二乘。已見俱舍宗中。茲不具述。大乘行果。本宗總立四十一位。即十住十行十迴向十地妙覺是也。其有立五十一位者。乃以十住中之初住又開為十信耳。若以十地滿心。開為妙覺。則為五十二位。以表示之如下。



第二阿僧祇

三地——發光地

四地——焰慧地

五地——難勝地

六地——現前地

七地——遠行地

修習位——修道

第三阿僧祇

八地——不動地

九地——善慧地

十地——法雲地

法雲地
等覺

妙覺（佛地）

究竟位——無學道

十住 十住者。一發心住。二治地住。三修行住。四生貴住。五方便住。六正心住。七不退住。八童真住。九法王子住。十灌頂住。此十位通名為住者。菩薩於此安住其心。於六度等行未殊勝。但得住名。初

發心住。爲三阿僧祇劫之最初時。菩薩發大菩提心。(上求佛道下化衆生之心。)於此位中。而修十信。一者信心。二者精進心。三者念心。四者慧心。五者定心。六者施心。七者戒心。八者護心。九者願心。十者迴向心。以上十心。以信爲主。故名十信。

十行。十行者。一歡喜行。二饒益行。三無恚行。四無盡行。五離癡亂行。六善現行。七無著行。八尊重行。九善法行。十眞實行。此十位通名爲行者。以行六度等。諸行勝故。

十迴向。十迴向者。一救護衆生離衆生相迴向。二不壞迴向。三等諸佛迴向。四至一切處迴向。五無盡功德藏迴向。六隨順一切堅固善根迴向。七等心隨順一切衆生迴向。八如相迴向。九無著無縛解脫心迴向。十法界無量迴向。此十位通名迴向者。以斯位菩薩。凡所修行。皆爲迴向故。迴卽迴轉。向卽趣向。謂迴前十行向於二處。一者迴事向理。以眞如實際。是所證故。二者迴因向果。以無上菩提。是所求故。三者迴自向他。以一切衆生。是所度故。十住、十行、十迴向。稱爲三賢。爲趣向無上正等菩提。修集種種勝資糧故。名資糧位。第十迴向滿心之位。修四善根。謂煖、頂、忍、世第一法。以將入見道。加功用行故。名加行位。自初住修行至此。滿一大阿僧祇劫。

十地 十地者。一喜歡地。二離苦地。三發光地。四焰慧地。五難勝地。六現前地。七遠行地。八不動地。九善慧地。十法雲地。此十位通名爲地者。以總攝有爲（能證之智）無爲（所證之理）之功德。以爲自性。與所修行。爲勝依持。令得生長。故名爲地。十地各有入住出三心。入地未久。謂之入心。久住時分。謂之住心。久住之後。漸近後位。謂之出心。三心各經多俱。祇百千大劫。初地入心。體會真如。以初照理。名曰見道。見道略說有二。一曰真見道。證惟識性。（卽證真如。）二曰相見道。證惟識相。真見道者。根本智攝。相見道者。後得智攝。真相見道。名通達位。自初地住心至第十地出心。並名修道。以數數修習。無分別智。斷惑證理。故名修習位。見修二道。名同俱舍。但彼宗分三界之惑爲迷理迷事二種。迷理之惑。見道位斷。迷事之惑。修道位斷。法相宗分一切之惑爲分別起俱生起二種。分別起之惑。見道位斷。俱生起之惑。修道位斷。初地至七地。屬第二阿僧祇劫。八地至十地。屬第三阿僧祇劫。十地滿心。又名等覺。以位鄰佛果。故名。

妙覺 妙覺卽佛果之稱。自覺覺他。覺行圓滿。不可思議。故名妙覺。由轉煩惱。得大涅槃。轉所知障。證無上覺。謂之二轉依果。此是究竟無漏界攝。名究竟位。言究竟者。略有二義。一者對前四位。（住、

行、向、地。此名究竟。二者對於二乘極果。此名究竟。諸漏永盡。無法可學。故名無學道。

第十五節 三時教

本宗立三時教。謂如來應機說法。機有三品。故教有三時。初時曰有教。第二時曰空教。第三時曰中道教。一。有教者。謂衆生迷執有我。起惑造業。沈淪生死。佛初成道。於鹿野苑。爲發趣聲聞乘者。轉四諦法輪。說四阿含經。破除實我之執。令小根等。漸登聖位。諸部小乘。皆此教攝。二。空教者。小根聞四諦法。雖斷我執。而於諸法。執爲實有。佛爲除彼法執。故。次於鷲嶺。爲發趣大乘者。說諸法空。所謂摩訶般若經等。令中根捨小趣大。彼聞世尊密義。意趣說無破有。便撥二諦性相皆空。爲無上理。三。中道教者。由前二聖。互教有空。偏有偏空。未契中道。佛於第三時。解深密等會。演了義教。說一切法。惟有識等。心外無法。破初有執。非無內識。破次空執。非有非空。離有無二邊。正處中道。

第十六節 二智

二智者。根本智與後得智也。一。根本智者。亦名正體智。無分別智等。謂直證二空所顯真如之理。理智平等一體。正斷惑障。故名爲智。了一切法。皆卽真如。境智無異。如人閉目。外無分別。由此無分別

智。能生種種分別。故名根本智。二。後得智者。亦名後得差別智等。謂證依他實性（卽真如）後所起了知依他如幻。不生我法迷倒。種種分別。境智有異。如人開目。衆色顯現。以其於根本智而得此智。故名後得智。

第十七節 四智

四智者。大圓鏡智、平等性智、妙觀察智、成所作智也。此四智攝盡佛地一切無漏有爲功德。一大圓鏡智者。轉有漏之第八識所成。不忘不愚一切境相。性相清淨。離諸雜染。洞徹內外。能現諸法。如大圓鏡。二。平等性智者。轉有漏之第七識所成。觀一切法與自他有情悉皆平等。以大悲心。隨其根機。示現開導。令得證入。平等性者。真如理也。智緣於此。故言平等。第七識在因中。有我執故。自他差別。今我無故。自他平等也。三。妙觀察智者。轉有漏之第六識所成。善觀諸法自相共相。無礙而轉。復知有情根性樂欲。於大衆會。能現無邊作用差別。說諸妙法。斷一切疑。令獲利樂。四。成所作智者。轉有漏之前五識所成。謂欲利樂諸有情故。普於十方世界。示現種種神通變化。成本願力所應作事。故名成所作智。

第十八節 三身

三身者。一。自性身。〔法身。〕二。受用身。〔報身。〕三。變化身。〔應身。〕也。一自性身者。謂諸如來眞淨法界。爲受用變化平等所依。離相寂然。絕諸戲論。具無邊際眞常功德。是一切法平等實性。亦名法身。以是大功德法所依止故。二。受用身者。此有二種。一曰自受用。謂諸如來。三阿僧祇劫。修集無量福慧資糧。所起無邊眞實功德及極圓淨常徧色身。相續滿然。盡未來際。恆自受用廣大法樂。二曰他受用。謂諸如來。由平等智。示現微妙淨功德身。居純淨土。爲住十地諸菩薩衆。現大神通。轉正法輪。決衆疑網。令彼受用大乘法樂。合此二種。名受用身。三。變化身者。謂諸如來。由成事智。變現無量隨類化身。居淨穢土。爲未登地諸菩薩衆。二乘。異生。稱彼機宜。現通說法。令各獲得諸利樂事。故名變化身。

第六章 三論宗

第一節 開宗緣起

本宗以中論百論十二門論爲所依。故稱三論宗。三論者。一。中觀論四卷。龍樹菩薩造。正破小乘。

兼破外道等。顯大乘義。二。百論二卷。提婆菩薩造。正破外道。傍破小乘等。顯大乘義。三。十二門論一卷。龍樹菩薩造。並破小乘外道。正顯大乘深義。是名三論。若加智論百卷。即稱四論。智論亦龍樹菩薩造。以釋大品般若經者。姚秦時鳩摩羅什譯三論。盛宏此宗。唐嘉祥大師（吉藏）作三論疏。專以此宗教授學徒。一時稱盛。

第二節 破邪顯正

本宗以破邪顯正爲綱。破邪有四。一曰摧外道。外道謂佛教以外之學派。不明我法二空之理。執著種種邪見。如邪因邪果。無因有果。有因無果。無因無果等。故破之。二曰排毘曇。小乘毘曇宗（即俱舍宗）說我空法有。雖知人空。不知法空。故破之。三曰排成實。成實宗說空。雖知人法俱空。而未除偏空之情見。不知空亦不可得。故破之。四曰呵大執。大執謂大乘行者之妄執。大乘佛教原以破除凡夫小乘人法之迷。俾遠離空有斷常二邊之見。顯中道之理。但學教之人。往往懷有所得之見。聞有則溺於有。聞空則滯於空。聞中則著於中。故破之。三論玄義云。「總談破顯。凡有四門。一。破不收。二。收不破。三。亦破亦收。四。不破不收。言不會道。破而不收。說必契理。收而不破。學教起迷。亦破亦收。破其能迷之

情。收取所惑之敎。諸法實相。言妄慮絕。實無可破。亦無可收。泯上三門。歸乎一相。照斯四句。破立皎然。一如是邪破則正自顯。破邪外別無顯正也。正有三種。一與偏執相對。稱之爲正。曰對偏正。二偏執盡除。稱之爲正。曰盡偏正。三偏執既去。正亦不留。非偏非正。無以名之。強稱爲正。絕於對待。曰絕待正。

第二節 四重二諦

本宗既以破邪顯正爲主。然顯正之正。有體正與用正。用正者。真俗二諦之敎也。出世法爲真諦。亦稱第一義諦。世法爲俗諦。亦稱世諦。他宗亦立二諦。然皆以二諦爲所證之理。或所觀之境。是爲就理而立之二諦。本宗則注重就敎而立之二諦。謂佛以欲破空見而說俗諦之有。欲破有見而說真諦之空。然學者於佛之言敎。又起迷見。復須破斥。故本宗開二諦爲四重。破其迷執。謂之四重二諦。一世間萬象差別。宛然而有。然皆因緣所成。別無自性。當下卽空。故俗諦爲有。真諦爲空。然此空有。乃一物之兩面觀。故俗諦爲卽空之有。真諦爲卽有之空。他宗有執實有實空之爲二諦者。謂空之外實有。有之外實有空。本宗以此對破之。說卽空之有爲俗諦。欲顯不有之有以破執有也。說卽有之空爲真諦。欲顯不空之空。以破執空也。是爲第一重二諦。二他宗又有執假有假空爲二諦者。今復對破之。謂

假有與假空分立。尙是俗諦。既爲不有之有。同時卽爲不空之空。有空元來不二。故以第一重之有空爲俗諦。而以非有非空爲真諦。是爲第二重二諦。三。空有爲二。非空有爲不二。分別二與不二而觀之。尙是俗諦。非二非不二方爲真諦。是爲第三重二諦。四。前之三重二諦。皆是言教。爲破執著。說此三門。令悟不二。須言忘慮絕。歸無所得。方契真理。故前三重皆爲俗諦。非非不有非非不空方爲真諦。是爲第四重二諦。二諦者。所以顯無所得之中道者也。

第四節 八不中道

他宗謂破迷之外。別有中道。三論則不然。破盡迷情。卽爲中道。故有八不中道之說。八不者。不生、不滅、不斷、不常、不一、不異、不來、不去、是也。不悟八不。卽不識真俗二諦。故以五句中分別之。五句中者。第一句。實生實滅。此認生滅爲實。謂之單俗。第二句。不生不滅。此執不生不滅爲實。謂之單真。單俗單真。皆屬偏見。未契中道。第三句。假生假滅。此爲卽於不生不滅之生滅。故爲假生假滅。謂之世諦中道。第四句。假不生假不滅。蓋生滅既假。則不生不滅亦假。謂之真諦中道。第五句。非生滅非不生滅。此爲融合真俗而說之中道。謂之二諦合明中道。蓋法界之實相。非生滅亦非不生滅。乃離言說絕念。

慮者也。以上第三句至第五句之三中道。謂之三中。此雖就生滅而立。斷常以下。亦可類推。

第五節 一二藏三輪

本宗謂大小乘經。同明一道。以無得正觀爲宗。如來所說種種法門。皆爲對治衆生煩惱。應病與藥。藥無高下。愈病則良。是以一代諸經。各各具其等勝劣之三者。稱之爲勝劣等同互成門。然衆生根器不同。法門因而差別。故又以二藏三輪分之。稱之爲應病與藥攝化門。

二藏 二藏者。聲聞藏與菩薩藏也。聲聞藏爲小乘教。亦稱爲半字。菩薩藏爲大乘教。亦稱爲滿字。聲聞菩薩。從人立名。小乘大乘。從法立名。半字滿字。從義立名。小乘有聲聞緣覺。但名聲聞藏者。以聲聞稟教。緣覺不稟教（緣覺又名獨覺。出無佛世。觀因緣而入道）故。大乘有佛菩薩。但名菩薩藏者。以菩薩稟教。佛不稟教故。

三輪 三輪者。爲三轉法輪。一曰根本法輪。謂一乘教也。佛初成道。於華嚴會上。純爲菩薩開一因一果法門。此卽根本之教也。二曰枝末法輪。謂三乘教也。以薄福鈍根之流。不堪聞一因一果。故於一佛乘。分別說三。卽枝末之教也。三曰攝末歸本法輪。謂攝三乘歸於一乘也。佛以四十餘年說三乘

教。陶鍊衆生。至法華會上。始得會彼三乘歸於一道。卽攝末歸本之教也。

第六節 三時

本宗又有三時之教判。乃印度智光論師所立者。賢首華嚴探玄記謂智光論師。依般若等經。中觀等論。立三教。謂佛初於鹿園。爲諸小根。說小乘法。明心境俱有。第二時中。爲彼中根。說法相大乘。明境空心有。唯識道理。以根猶劣。未能令入平等真空。故作是說。於第三時。爲上根說無相大乘。辨心境俱空。平等一味。爲真了義。綜上所述。心境俱有爲第一時。境空心有爲第二時。心境俱空爲第三時。又此三時。可分三義釋之。一者三時所攝之機。初時惟攝二乘。第二時通收大小二機。以法相宗謂有一分二乘。不向佛果故。第三時惟攝菩薩。通於漸頓。以諸二乘悉向佛果。無異路故。二者三時所說之教。初時惟說小乘。第二時通三乘。第三時惟一乘。三者三時所顯之理。初時破外道自性等。故說緣生之法。定是實有。第二時漸破二乘緣生實有之執。說此緣生。以爲似有。以彼怖畏此真空故。猶存假有而接引之。第三時方就究竟大乘。說此緣生卽是性空。平等一味。不礙二諦。

第七節 成佛

本宗明成佛之義。有真俗二門。一者真諦門中。生佛不二。染淨一如。一切衆生。本來是佛。六道衆生。本自寂滅。無迷無悟。奚論成與不成。故曰迷悟本無。湛然寂滅。二者俗諦門中。諸法緣起。迷悟染淨。因果歷然。由此義故。根有利鈍。則成佛有遲速。根最利者。一念成就。八不正觀。卽得道果。鈍者經三阿祇劫。修六度萬行。方得成佛。然一念不礙三祇。三祇不妨一念。一念卽三祇。三祇卽一念。念劫融通。猶如一夕之眠。夢百年事。百年之事。猶是一夕。若論三祇修行。須經五十一位。然後成佛。故本宗自菩薩至佛果。共立五十二位。五十二位者。十信、十住、十行、十迴向、十地、等覺、妙覺、是也。（參看法相宗四十一位表）

第七章 天台宗

第一節 開宗緣起

北齊慧文禪師。依智論立一心三觀。以授南岳慧思禪師。思傳之智者大師。（智顛）智者居天

台山。依法華經。弘揚教觀。遂成一宗。曰天台宗。大師著述甚富。多由門人章安大師（灌頂）筆錄而成。所著法華玄義、法華文句、摩訶止觀、稱爲天台三大部。觀音玄義、觀音義疏、金光明玄義、金光明文句、觀經疏、稱爲五小部。章安傳智威。智威傳惠威。惠威傳玄朗。玄朗傳湛然。湛然著法華玄義釋籤、法華文句記、摩訶止觀、輔行傳弘決等。大弘本宗之旨。稱爲荆溪尊者。又稱妙樂大師。荆溪以後。代有傳人。至今不絕。

第二節 五時

智者大師將釋迦一代聖教。分爲五時。一曰華嚴時。謂佛說華嚴經之時也。佛成道初。爲大菩薩衆及大乘根熟者。說華嚴經。但化大乘菩薩。小乘在座。不見不聞。猶如聾瞽。二曰阿含時。謂佛說四阿含經之時也。以最初說法。在鹿野苑。故亦稱鹿苑時。佛以小乘根鈍。爲說四諦法。演四阿含等經。而誘引之。三曰方等時。謂佛說方等諸經之時也。衆機普被。曰方。四教並談。曰等。二乘之人。聞小乘法。得少爲足。便謂究竟。故以維摩等經彈訶之。使其恥小慕大。四曰般若時。謂佛說諸部般若經之時也。小乘既被彈訶。回心向大。然其執情未能頓泯。故廣談般若空慧之法。而淘汰之。五曰法華涅槃時。謂佛說

法華經及涅槃經之時也。鈍根經前四時之陶鑄。機漸純熟。故爲說法華經。稱性而談。令會權歸實。了妄卽真。上中下根。咸得成佛。然猶有餘機未盡。故復說涅槃經而摺拾之。五時有通有別。別五時者。如上所釋。鈍根衆生。須具經五番陶鑄。故有次第分別。通五時者。應機說法。不拘時期次第。但隨所應聞。卽便得聞。

第三節 八教

化儀四教與化法四教。謂之八教。化儀四教者。頓、漸、祕密、不定、是也。此爲教儀之分類。一曰頓。頓有二義。一者頓敎部。謂佛初成道時。爲大根人之所頓說。卽華嚴經是。二者頓敎相。謂初發心時便成正覺。及性修不二、生佛體同等義。此則方等般若諸經悉皆有之。二曰漸。亦有二義。一者漸敎部。謂阿含爲漸初。方等爲漸中。般若爲漸後。對於小根。漸次誘引。先說小乘。導入大乘。故曰漸敎。二者漸敎相。謂歷劫修行。斷惑證位次第。此則華嚴經亦有之。三曰祕密。亦有二義。一者祕密敎。謂於華嚴、阿含、方等、般若、四時中。或爲彼人說頓。或爲此人說漸等。彼此互不相知。各自得益。二者祕密咒。謂一切陀羅尼章句。此則五時敎中悉有之。四曰不定。亦有二義。一者不定敎。謂於前四時中。或爲彼人說頓。或爲

此人說漸。彼此互知。各別得益。二者不定益。謂前四時中。或聞頓教得漸益。或聞漸教得頓益。化法四教者。藏、通、別、圓。是也。此爲教法之分類。一曰藏教。指小乘三藏教。卽阿含時所說之法。鈍根者由此證小乘果。二曰通教。佛對大小乘根機共通說法。鈍根者聞之。可通入藏教。利根者聞之。可通入別圓二教。故名通教。三曰別教。乃專教菩薩之法。別於前之藏通及後之圓教。故名別教。四曰圓教。乃對於最上利根菩薩所說圓妙、圓滿、圓足、圓頓之教法。故名圓教。四教中。藏、通、別、三教爲權。圓教爲實。

五時與八教之關係。除上述外。一。華嚴時。正說圓教。兼說別教。二。阿含時。但說三藏教。三。方等時。對三藏教生滅門。說通別圓教之不生不滅門。四。般若時。帶通別二權理。正說圓教實理。五。法華涅槃合爲一時。法華開三藏通別之權。惟顯圓教之實。就化儀言。名會漸歸頓。亦名非頓非漸。涅槃重爲未入實者。廣談常住。又爲末世根鈍。重扶三權。是以追說四教。追泯四教。就化儀言。亦名非頓非漸。至於祕密不定二種化儀。徧於前之四時。惟法華是顯露。故非祕密。是決定。故非不定。

第四節 性具

本宗明性具法門。謂自性本具善惡等法。方能造十界因果。十界者。六凡四聖也。地獄、餓鬼、畜生、

修羅、人、天、爲六凡。聲聞、緣覺、菩薩、佛、爲四聖。善有性善修善。惡有性惡修惡。衆生成佛。但斷修惡。不斷性惡。

第五節 一念三千

十法界中。一一各具十界。例如人中有地獄乃至佛界。是謂百界。百界各有十如。是謂千如。以三世間乘之。共成三千世間。十如者。十如是之略稱。出法華經。經云。「唯佛與佛。乃能究盡諸法實相。所謂諸法如是相。如是性。如是體。如是力。如是作。如是因。如是緣。如是果。如是報。如是本末究竟等。」是也。前九（相性乃至果報）爲差別之事。後一爲一貫之理。一切諸法無不具此十義。謂之十如。三世間者。出大智度論。卽衆生世間、國土世間、五陰世間。是也。衆生世間。謂十界衆生之身。以其爲業因所感之正果。謂之正報。國土世間。爲衆生所依處。謂之依報。五陰世間。爲構成依正二報之色心。卽五蘊也。此三千世間。於一念中。本來具足。謂之一念三千。

第六節 一心三觀

龍樹菩薩中論偈云。「因緣所生法。我說卽是空。亦名爲假名。亦名中道義。」本宗依此偈立空

假中三觀。空觀順真諦。假觀順俗諦。中觀順第一義諦。或用次第三觀。從假入空。從空入假。從空假入中道。或用通相三觀。一空一切空。假中皆空。一假一切假。空中皆假。一中一切中。空假皆中。或用一心三觀。一念心中。三觀具足。此二種三觀。愈後者愈勝。

第七節 圓融三諦

諦者。審實不虛之謂。卽真理也。本宗觀一切法卽空。卽假。卽中。卽空是真諦。卽假是俗諦。卽中是真諦。一真諦者。眞卽真空。泯一切法之謂也。諸法本空。衆生不了。執之爲實而生妄見。若以空觀蕩之。則忘情離相。真空之理自然諦了。故名真諦。二俗諦者。俗卽世俗。立一切法之謂也。諸法雖空。皆不可得。若以假觀照之。則能諦了性具諸法。歷歷宛然。故名俗諦。三中諦者。中卽中正。統一切法之謂也。諸法本來不離二邊。不卽二邊。若以中觀觀之。則能諦了諸法非真非俗。卽眞卽俗。圓融無礙。不可思議。故名中諦。真諦破法。俗諦立法。中諦絕待。三諦若不互融。謂之隔歷三諦。亦稱次第三諦。又稱別相三諦。隔歷者。橫則並列曰隔。謂空間的差別。豎有前後曰歷。謂時間的差別也。次第者。前真、次俗、後中也。此別教三諦也。舉一卽三。全三卽一。謂之圓融三諦。亦稱不次第三諦。又稱非縱非橫三諦。圓融者。一

諦卽三諦名圓。三諦卽一諦名融。所謂三諦俱破、俱立、俱絕待。一空一切空。一假一切假。一中一切中。三一無礙。喻如明鏡之光明卽空。鏡像卽假。鏡體卽中。遍境是明。遍明是像。一體互融。故曰圓融三諦。此圓敎三諦也。圓融三諦之理。爲天然之性德。十法界中任何事物。其當體當相。無一非圓融三諦者。故所觀之境。一一皆具三諦。是謂一境三諦。

第八節 三惑

見思惑、塵沙惑、無明惑、曰三惑。亦稱三障。一見思惑者。謂見惑與思惑（亦譯修惑）也。見惑爲迷理之惑。卽不明正理之邪見。思惑爲迷事之惑。卽執着事境之貪染。此二者迷於界內事理。能招致三界生死。故稱爲界內之惑。又以其爲聲聞緣覺菩薩三者所通斷。故又稱爲通惑。而其對治之法。惟用空觀。故合稱此二惑爲見思惑。二塵沙惑者。世出世法。所知境界。無量無邊。能迷之惑。亦無量無邊。故以塵沙之多爲喻。不能通達差別諸法。則無以全利他之行。而爲菩薩度生之障。二乘因於此惑。但求自度。不發大悲。故菩薩別斷此惑。稱爲別惑。三無明惑者。謂障蔽中道實相之惑。此爲一切生死煩惱根本。惟菩薩所斷。故亦稱別惑。又此乃受界外生死之煩惱。故稱爲界外之惑。塵沙之惑。概言之。亦

屬界外。

第九節 三智

三智者。一切智、道種智、一切種智也。此三智爲空假中三觀所成。能成之三觀。有隔歷圓融之異。故所成三智亦有次第不次第之別。次第者。空觀若成。知一切法之名相。無我我所。內法內名。外法外名。能知能解。是爲一切智。然此空智。但能總達諸法無生。不能別知諸法緣起。故不能用諸佛道法以發起衆生一切善種。此則有待於假觀。故假觀所成之智。爲道種智。中觀若成。則知一切皆是中道。能以一種智知一切道。（謂一切諸佛道法。）一切種。（謂一切衆生因種。）故名一切種智。初知諸法無生。次知諸法假有。後知中道之理。此別教之隔歷三智也。不次第者。一心三觀所成之三智也。摩訶止觀云。「佛智照空。如二乘所見。名一切智。佛智照假。如菩薩所見。名道種智。佛智照空、假、中。皆見實相。名一切種智。故言三智一心中得。……一心三觀所成三智。知不思議三境。此智由觀得。故受智名。」據此。則不次第之三智。惟一佛智。蓋能成三觀。爲一心圓觀。故所成三智。亦一心中得。非縱非橫。此圓教三智也。

第十節 三德

三德者。法身、般若、解脫也。此爲涅槃三德。以三者皆具足常（不變）、樂（安隱寂滅）、我（自在無礙）、淨（離垢無染）故名爲德。一。法身德者。法卽軌法。謂諸佛由軌法而得成佛。故名法身。此之法身。在諸佛不增。在衆生不減。迷悟雖殊。體性恆一。二。般若德者。梵語般若。華言智慧。謂佛究竟始覺之智。能覺了諸法不生不滅、清淨無相、平等無二、不增不減。三。解脫德者。不繫曰解。自在曰脫。謂佛永離一切繫累。得大自在也。

第十一節 六卽佛

六卽佛者。理卽佛、名字卽佛、觀行卽佛、相似卽佛、分證卽佛、究竟卽佛也。卽者。心佛衆生。三無差別。其體不二。名之爲卽。六就事言。論六則位次高下有序。修行之人不生上慢。卽就理言。知理體初後皆是。則修行之人不生退屈。以理言之。卽處常六。六處常卽。蓋由事理不二故也。一。理卽佛者。謂衆生本具佛性之理。與諸如來無二無別。故涅槃經云。「一切衆生卽是佛。」是爲理卽佛。二。名字卽佛者。謂或從知識處聞。或從經卷中見。知此理性卽佛之名。於名字中。通達解了一切諸法皆是佛法。是爲

名字卽佛。三。觀行卽佛者。謂既知一切法皆是佛法。必須心觀明了。理慧相應。所行如所言。所言如所行。是爲觀行卽佛。此五品外凡位也。五品者。一。隨喜。〔隨順三諦妙理名隨。然後回顧自他慶己慶人爲喜。〕二。讀誦。〔讀誦大乘以助理觀。〕三。講說。〔將己所解轉示於人以助觀心。〕四。兼行六度。〔理觀稍熟。卽能傍兼利物。〕五。正行六度。〔內觀已熟。涉事無妨。故能正行六度。〕也。四。相似卽佛者。謂於觀行卽中。愈觀愈明。愈止愈寂。雖未能真證其理。而於理彷彿。有如真證。是爲相似卽佛。此十信內凡位也。五。分證卽佛者。謂無明之惑。有四十一品。至此每破一品無明。卽證一分中道。是爲分證卽佛。此十住、十行、十回向、十地、等覺、諸聖位也。六。究竟卽佛者。謂道窮妙覺。種智俱圓。是爲究竟卽佛。此極果妙覺佛也。

第八章 華嚴宗

第一節 開宗緣起

本宗依華嚴經而立。故稱華嚴宗。唐杜順和尙著法界觀。以二千餘言總括華嚴奧旨。爲本宗初祖。第一傳爲智儼。（住至相寺。稱至相尊者。）作搜玄記。以釋華嚴。並作十玄門、五十要問答、孔目章以申其義。再傳爲法藏。（賢首國師。）作探玄記及章疏多種。闡揚一乘妙義。華嚴法門。由此大行。故本宗亦稱賢首宗。澄觀（清涼國師）作華嚴疏鈔。釋新譯華嚴經。全依賢首模範。精深淵博。爲世所珍。

第二節 五教

本宗立五教以攝佛教法門。一曰小教。謂小乘教。但明我空。如阿含經俱舍論等所說是也。二曰始教。謂大乘初門之教。分爲空始教與相始教二門。空始教明一切皆空以破法執。如般若經及中觀論等所說是也。相始教明萬法唯識以融心境。如解深密經及瑜伽唯識等論所說是也。三曰終教。謂大乘終極之教。明真如隨緣而生萬法。事理互融。一切衆生。悉當成佛。如楞伽勝鬘等經及起信寶性等論所說是也。四曰頓教。謂速疾頓悟之教。一念不生。卽名爲佛。不立斷惑證理之階位。如維摩經等所說是也。五曰圓教。謂圓融圓滿之教。明事事無礙。一卽一切。一切卽一。如華嚴經所說是也。

第三節 四法界

四法界者。一曰事法界。事謂差別之事相。色心諸法各有差別。界限分明。如水之與冰與湯。不相混濫。是爲事法界。二曰理法界。理謂平等之理性。爲一切事相所依。謂之法性。亦曰眞如。爲普遍之理。如水與冰與湯。相狀雖異。而體性則一。是爲理法界。三曰理事無礙法界。理由事顯。事攬理成。理事互融。如水卽波。波卽水。是爲理事無礙法界。四曰事事無礙法界。差別事相。皆平等理性所顯現。理事既無礙。則事事亦無礙。一切差別事法。稱性融通。一多相卽。大小互容。重重無盡。如水之此波與彼波。一波與多波之互融。是爲事事無礙法界。

第四節 四種緣起

緣起有四種。一曰業感緣起。爲小乘教所明之義。謂衆生由惑而造作諸業。由業而感受生死苦果。由於苦果。更起惑造業。輪迴不已。故衆生心身世界。由於業力而生起也。二曰賴耶緣起。爲大乘相始教所明之義。謂吾人有一種微細之心識曰阿賴耶。(譯義爲藏。)能含藏萬法之無量種子。心身世界皆由此無量種子遇緣而顯現者。三曰眞如緣起。爲大乘終教所明之義。謂眞如隨緣而生萬法。

隨染緣則成六凡。隨淨緣則成四聖。故十法界皆由真如隨緣而生起者。四曰法界緣起。爲本宗圓教所明之義。謂法界爲一大緣起。其能爲緣起者。非第屬吾人之業力。亦非第屬差別的。生滅心識之賴耶。亦非第屬平等不生滅理性之真如。萬法彼此融通。互爲緣起。重重無盡。故亦稱無盡緣起。

第五節 六相圓融

六相圓融之義。出於華嚴經。世親十地論開闡之。至相發揮其旨。賢首祖述其義。茲依教義章（具名華嚴一乘教義分齊章。亦稱五教章）示其概要。六相者。總相、別相、同相、異相、成相、壞相。是一。總相者。謂一含多德。喻如屋舍總合梁柱瓦石諸緣而成。故屋舍是總相。二。別相者。謂多德非一。喻如屋舍中之梁柱瓦石諸緣。與屋舍總相各別。此諸別相。依止於屋舍總相而滿彼總相。若不別者。總義不成。何以故。本由以別成總。是以無別則無總也。三。同相者。謂多義不相違。而同成一總。喻如梁柱瓦石諸緣。和同而作屋舍。不相違背。故皆名總舍之緣。非作餘物。故名同相。前之總相。但就一舍說。同相則就梁柱瓦石諸緣。雖體各別。同成一舍。因稱同相。四。異相者。謂多義相望而各異。喻如梁柱瓦石諸緣。彼此相望。形類各異。謂之異相。前之別相。係指梁等諸緣。別於一舍之總相。今之異相。則指諸緣

彼此相對。爲相各異。五成相者。謂由此諸義。乃成緣起。喻如梁柱瓦石諸緣。部分相依。而成全體。各具特性。而和同成事。由是屋舍乃成。是爲成相。六壞相者。謂諸義各住自法。而不移動。喻如梁柱自梁柱。瓦石自瓦石。各住自法。本不作舍。是爲壞相。

六相三對 上述六相。若以金獅子爲喻。則獅子爲總相。獅子之五根差別爲別相。五根共從一緣起。是同相。五根如眼耳等不相混濫。是異相。諸根會合而成獅子。是成相。諸根各住自位。是壞相。如是六相。本爲對於一物之六面觀。總別二相。係能成與所成相對待。所成之法爲總。能成之法爲別。同異二相。就能成之法而言。能成諸緣。和同作舍爲同。形類各別爲異。成壞二相。就緣起言。緣起之用成。就爲成。自性不動爲壞。卽總別指體言。同異指相言。成壞指用言。是爲三對。

圓融門與行布門 六相三對中。總相、同相、成相、由平等之上立名。卽圓融門。別相、異相、壞相、由差別之上立名。卽行布門。（行布。謂行列分布。）然平等差別。相卽相入。圓融無礙。離總相無別相。離同相無異相。離成相無壞相。總相卽別相。別相卽總相。同相卽異相。異相卽同相。成相卽壞相。壞相卽成相。是以圓融不離行布。行布不離圓融。圓融卽行布。行布卽圓融。如是六相無礙。名之曰六相圓融。

一切諸法。皆具此六相。無不圓融自在。卽入無礙。此乃華嚴一乘之妙義也。

第六節 十玄門

十玄門爲十玄緣起無礙法門之略稱。本於至相之華嚴一乘十玄門。賢首教義章仍之。及作探玄記則改易二門。茲依探玄記及華嚴疏鈔略述其旨如下。十玄門者。一曰同時具足相應門。謂舉一法時。頓具一切諸法。一法既具。法法亦然。交互同時。皆得相應。具足圓滿。華嚴經云。「一切法門無盡海。同會一法道場中。」是也。以喻明之。如海之一滴。具百川味。二曰廣狹自在無礙門。謂大而無外名廣。小而無內名狹。然大非定大。置毛端而不窄。小非定小。含太虛而有餘。所謂事得理融。自在無礙。如華嚴經說。能以小世界作大世界。大世界作小世界等。是也。以喻明之。如一尺之鏡。見千里影。三曰一多相容不同門。謂一佛土與十方一切佛土互相容納。而亦不壞一多之相。華嚴經云。「以一佛土滿十方。十方入一亦無餘。」是也。此如一室千燈。光光涉入。四曰諸法相卽自在門。謂一切諸法。互融互卽。不相妨礙。如一法捨己同他。則舉體全是於彼。若一法攝他同己。則令彼一切卽是己體。華嚴經云。「一卽是多多卽一。」是也。此如金與金色。不相捨離。五曰隱密顯了俱成門。謂一切諸法。互攝無礙。

如一法攝多法。則一法顯而多法隱。如多法攝一法。則多法顯而一法隱。顯中有隱。隱中有顯。名爲俱成。此之顯隱。體無前後。不相妨礙。如鑄金爲獅。見金則獅隱。見獅則金隱。隱顯同時。而無前後是也。六曰微細相容。安立門。謂一能含多。名曰相容。一多不雜。乃稱安立。然所含微細。如琉璃瓶。盛多芥子。炳然齊現。不相妨礙。華嚴經云。「於一塵中。一切國土。曠然安住。」是也。七曰因陀羅網境界門。梵語因陀羅。卽帝釋天。此天宮殿。有寶珠網。一明珠內。萬像俱現。衆珠盡然。互相現影。遞互交光。重重無盡。今此法門。亦復如是。一一法中。一一位中。一一世界。互相交參。重重無盡。華嚴經云。「諸佛知一切世界。如因陀羅網世界。」是也。八曰託事顯法生解門。謂寄託一事。卽顯無盡法門。令人深生信解。如擎拳豎臂。觸目皆道。九曰十世隔法異成門。謂三世各三爲別。一念爲總。故名十世。三世區分。不相雜亂。故云隔法。三世互在。遞相成立。故稱異成。華嚴經云。「菩薩有十種說三世。過去說過去。過去說現在。過去說未來。現在說過去。現在說平等。現在說未來。未來說過去。未來說現在。未來說無盡。」又云。「無量無數劫。解之卽一念。」是也。此如一夕之夢。翱翔百年。十曰主伴圓明具德門。謂如來說圓教之法。理無孤起。必眷屬隨生。故十方諸佛菩薩。互爲主伴。重重交參。同時頓唱圓教法門。如淨空明月。列星

圍繞。淨器百川。近遠炳現。名主伴圓明。一一法會所說法門。稱性極談。具足衆德。名爲具德。華嚴經云。「法界修多羅。以佛刹微塵數修多羅以爲眷屬。」是也。

第七節 十宗

賢首敎義章。分大小乘爲十宗。一曰我法俱有宗。謂人我與法悉皆是有。如人天敎及小乘之犢子、法上、賢胄、正量、密林、根本經部、是也。二曰法有我無宗。謂法體實有而人我則無。如小乘之一切有部、雪山部、多聞部、化他部之末計、是也。三曰法無去來宗。謂人我固空。而法亦惟現在有體。過去未來則無。如小乘之大衆部、雞胤部、制多山部、西山住部、北山住部、法藏部、飲光部、根本化他部、是也。四曰現通假實宗。謂不但過未無體。卽現在之法亦有假有實。如小乘之說假部、經部之末計等是也。五曰俗妄真實宗。謂俗諦爲假。真諦爲實。如小乘之說出世部是也。六曰諸法但名宗。謂有漏無漏一切諸法。但有假名。都無實體。如小乘之一說部等是也。以上六宗。皆屬五敎中之小乘敎。七曰一切皆空宗。卽大乘始敎。正指空始敎。謂有爲空、無爲空、畢竟空、一切諸法皆空。八曰真德不空宗。卽大乘終敎。謂真如具不改之實德。故曰真德。真如有自體。故曰不空。又性具恆沙萬德。故曰不空。九曰相想俱絕宗。

卽大乘頓教。謂能緣之心（想）與所緣之境（相）俱絕。故教爲絕言之教。理爲絕言之理也。十曰圓明具德宗。卽大乘圓教。圓明者。圓滿明朗之意。具德者。謂法性上具足森羅萬象之妙德也。此宗謂一切諸法。稱性圓融。具足衆德。周遍含融。事事無礙。主伴無盡。故清涼華嚴玄談稱爲圓融具德宗。按華嚴玄談所說。前六宗與五教章相同。惟第七爲三性空有宗。謂徧計所執是空。依他圓成是有。故名三性空有。此乃就大乘相始教而立之名。第八爲真空絕相宗。此卽教義章之相想俱絕宗。第九爲空有無礙宗。此卽教義章之真德不空宗。而八九順序互易者。蓋賢首依小始終頓圓五教之順序。而清涼則依四法界之順序。以真空絕相。屬理法界。空有無礙。屬理事無礙法界故也。

第八節 法界三觀

法界三觀者。一曰真空觀。此觀依理法界而立。謂非虛妄念慮曰真。非形礙色相曰空。故簡情妄以顯真性。令見色非實色。舉體全是真空。空非斷空。舉體全是真性。如是則能廓情塵而空色無礙。泯智解而心境俱融。故名真空觀。二曰理事無礙觀。此觀依理事無礙法界而立。謂性靜明體曰理。形相分限曰事。故觀廣大之理。咸歸一塵。卽了一塵之色。通徧法界。是則融萬象之虛相。全一真之明性。理

事交徹。無礙圓融。故名理事無礙觀。三曰周徧含容觀。此觀依事事無礙法界而立。謂無所不在。曰周徧。無法不攝。曰含融。故觀全事之理。隨事而一一可見。全理之事。隨理而一一可融。是則一多無礙。大小相含。互攝互容。重重無盡。隱顯自在。神用不測。故名周徧含容觀。

第九章 密宗

第一節 開宗緣起

本宗依祕密真言爲宗。故稱密宗。亦稱真言宗。以大日（梵語毗盧遮那）如來爲祕密教主。金剛薩埵親受灌頂職位。承大日如來祕法。傳之龍猛（卽龍樹）菩薩。龍猛傳龍智菩薩。龍智傳善無畏三藏與金剛智三藏。唐開元時。善無畏與金剛智先後來中國。宏揚祕法。善無畏弟子一行禪師。作大日經疏釋。真言教義始明。金剛智傳不空三藏。不空傳惠果和尙。惠果傳日僧空海（卽弘法大師）爲日本密宗之祖。西藏之喇嘛教亦屬密宗。自印度直接傳入。今通稱日本所傳者曰東密。西藏所傳

者曰藏密。

第二節 顯教與密教

本宗謂釋迦牟尼佛（應身佛）所說種種經典爲顯教。毗盧遮那佛（法身佛）直接所說祕奧大法爲密教。佛有法報應三身。法身爲體。報身爲相。應身爲用。他宗多謂法身無形相。無說法。本宗則謂應身佛對一般凡夫。應病與藥。隨機施教。多爲隨他意之說法。釋迦一代所說權實法門是也。法身佛自受法樂。對自己眷屬。顯其內證境界。是爲隨自意之說法。大日如來所說金胎兩部是也。

第三節 所依經典

本宗以大日經及金剛頂經爲根本教典。稱爲兩部大經。更加蘇悉地經、瑜祇經、要略念誦經稱爲五部祕經。

第四節 教相與事相

密教修行。特重實踐。自誦咒結印以至供養設壇。種種儀式。皆有一定規範。非可任意妄爲。此實修之法則。謂之事相。說明事相所表顯之祕密深旨者。爲教相。不學教相。則無由悟澈旨趣。不學事相。

則一切徒託空談。故二者不可偏廢。教相理論。可於經典求之。事相作法。通例須經阿闍黎傳授。阿闍黎者。軌範之義。密宗之傳法師也。

第五節 六大

六大周遍法界。爲一切諸法之體。謂之六大體大。六大者。地、水、火、風、空、識也。前五屬色。後一屬心。六大爲萬有成立之原素。而一一皆融通無礙。互相涉入。謂之六大無礙。六大隨緣生起諸法。謂之六大緣起。

第六節 四曼

四曼爲六大本體上所現差別之相。一一皆無量無邊。謂之四曼相大。四曼者。大、三、法、羯、四種曼荼羅之略稱。一曰大曼荼羅。指佛菩薩之莊嚴色身而言。如雕刻塑繪之像皆是。廣義則十界有情之身。乃至萬法色相。悉依地水火風空五大而顯。皆大曼荼羅也。二曰三昧耶曼荼羅。指佛菩薩所持之標幟而言。若蓮花寶珠刀劍之類。三昧耶譯義爲本誓。以標幟可表顯諸佛菩薩之本誓。故名。廣義則攝一切器世間。凡日常器具以及山川草木各顯特性。皆三昧耶曼荼羅也。三曰法曼荼羅。指佛菩薩

之種子及真言等而言。種子者。以一字母爲佛菩薩之本體。謂之種子。如大日之種子爲阿。金剛薩埵之種子爲吽。是也。真言卽密咒。又佛菩薩之名號。經典之文義。推而至於一切言語、文學、名稱、記號。皆法曼荼羅也。四曰羯磨曼荼羅。指佛菩薩之一切威儀動作而言。羯磨者。事業動作之謂。廣義則吾人乃至萬物之業用動作。皆羯磨曼荼羅也。曼荼羅者。輪圓具足之義。四曼爲一體上之四相。同時並存。既有一曼。必具餘之三曼。又佛界四曼不離衆生四曼。衆生四曼亦不離佛界四曼。謂之四曼不離。

第七節 三密

三密作用。遍於法界。謂之三密用大。三密者。身密、語密、意密。是也。就佛界言。佛之身語意功德微妙不可思議。故稱三密。大日如來爲遍法界之身。故法界體相。爲其身密。一切聲音。爲其語密。周遍之識大。爲其意密。就衆生言。手結印契爲身密。口誦真言爲語密。心入本尊（密宗行者。依其所修之法。於佛菩薩諸尊中。以一尊爲本。謂之本尊。）之三摩地（定也）爲意密。謂之有相三密。由真言故。口業淨。觀本尊故意業淨。結印契故身業淨。行者以此方便自淨三業。卽爲如來三密之所加持。蓋吾人與大日如來同以六大爲體。四曼爲相。本無差別。但由惑業所纏。迷悟迥異。今以三密修行。於是大日

如來之光。映現於吾人心水。曰加。吾人心水。感受大日如來之光。曰持。謂之三密加持。衆生之三密與如來之三密相應。互相涉入。無二無別。謂之三密瑜伽。（瑜伽卽相應之義。）若阿闍黎明解瑜伽。深達密旨。能淨其心。凡有所作。皆爲利益調伏衆生。隨所施爲。無不隨順佛之威儀。是故舉動施爲。無不是印。一切語言。皆是眞言。所謂「開口發聲。眞言滅罪。舉手動足。皆成密印。隨事起念。妙觀自成。」謂之無相三密。

第八節 兩部曼荼羅

凡佛菩薩之繪像。任舉一尊。皆具足大、三、法、羯、四種曼荼羅。但通常所稱曼荼羅。多指依一定形式所繪之諸尊而言。其稱爲密敎根本曼荼羅者。爲金胎兩部曼荼羅。金剛界曼荼羅。表修顯之智。如來智慧。能摧破惑障。以證實相之理。其堅固銳利。有如金剛。故名金剛界。胎藏界曼荼羅。表本具之理。衆生本有性德。攝持含藏一切如來功德而未卽顯現。如母胎之攝藏嬰兒。故名胎藏界。智示差別。理示平等。智爲修生。故配始覺。理爲本有。故配本覺。金剛界爲果。於六大中爲識大。胎藏界爲因。於六大中爲前五大。金剛界有九會。佛菩薩凡千四百六十一尊。胎藏界有十二院。凡四百十四尊。

第九節 十住心

十住心者。一曰異生羝羊心。異生謂凡夫。凡夫狂迷。不辨善惡。但念淫食。如彼羝羊。此乃地獄餓鬼畜生三惡趣之修因也。二曰愚童持齋心。無智蒙昧。有如童子。由外因緣。發起善心。或行世善。或持五戒等。此人間果報也。三曰嬰童無畏心。心智劣弱。猶如嬰童。求生天上。離惡趣苦。此天乘之住心也。梵天外道及修十善等。皆此心所攝。以上三心。爲世間住心。在佛法五乘中。屬人天乘。四曰唯蘊無我心。斷人我執。出於三界。已空人我。唯存五蘊。此聲聞乘之住心。乃出世初門。小乘初心也。五曰拔業因種心。業謂惑業。因謂因緣。種謂無明種子。由此無明種子。起惑造業。流轉生死。今觀十二因緣。拔除業因之種。出於三界。此緣覺乘之住心。小乘後心也。以上二心。均屬小乘教。六曰他緣大乘心。小乘惟求自度。今則觀唯心理。起度他之無緣大悲。以係大乘初門。故特標大乘。此法相宗之住心也。七曰覺心不生心。謂起八不之正觀。覺知心性本來清淨。不生不滅。此三論宗之住心也。以上二心。均屬三乘教。八曰一道無爲心。一道者。謂真如實相之理。亦稱一實諦。一實諦者。卽空卽假卽中。以此一實。運載衆生。謂之一乘。此一乘法。無二無三。亦稱一道。洞達此理。則生佛不二。境智圓融。無相無爲。一道清淨。此

天台宗之住心也。九曰極無自性心。緣起無自性。無自性之極致。則事事無礙。十玄緣起。六相圓融。此華嚴宗之住心也。以上二心。均屬一乘教。十曰祕密莊嚴心。祕密莊嚴。卽曼荼羅也。以恆沙佛德。塵數三密。莊嚴身土。故曰祕密莊嚴。又三密者。雖十地等覺亦不能知。故曰祕密。三密之體。端嚴微妙。故曰莊嚴。此真言密教之住心也。是爲金剛乘教。十住心之名目。見大日經住心品及菩提心論。弘法大師著十住心論及祕藏寶鑰。發揮秘要。釋者不一。上之所述。乃依九顯（第一至第九心）一密（第十心）之淺深次第而釋者。謂之顯密合論十住心。

第十章 禪宗

第一節 開宗緣起

佛在靈山會上。拈花示衆。衆皆默然。惟迦葉尊者破顏微笑。佛言。吾有正法眼藏。涅槃妙心。付囑汝摩訶迦葉。見大梵天問佛決疑經。是爲禪宗起源。付法藏因緣傳謂。迦葉傳阿難爲二祖。遞傳至馬

鳴爲十二祖。龍樹爲十四祖。菩提達磨爲二十八祖。達磨於梁武帝時西來傳法。是爲中國禪宗初祖。慧可爲二祖。僧璨爲三祖。道信爲四祖。弘忍爲五祖。慧能爲六祖。

第一節 南頓北漸

五祖居黃梅東山。嘗命門下各述一偈。上座神秀題壁曰。「身是菩提樹。心如明鏡臺。時時勤拂拭。莫使惹塵埃。」慧能聞之。亦作一偈曰。「菩提本無樹。明鏡亦非臺。本來無一物。何處惹塵埃。」五祖乃傳法於慧能。令其南行。自後慧能傳法於南方。稱南宗。神秀傳法於北方。稱北宗。南宗主頓悟。北宗主漸修。故有南頓北漸之稱。

第二節 五家二派

六祖門下。得法者甚衆。其最著者爲南嶽之懷讓與青原之行思。南嶽門下分爲臨濟、沩仰二宗。青原門下分爲曹洞、雲門、法眼三宗。是爲五家。臨濟門下又分楊歧、黃龍二派。自宋以後。臨濟盛行。今南北大叢林之禪宗。多皆臨濟子孫也。

第四節 臨濟宗

懷讓禪師住衡嶽般若寺。門下有道一禪師者。姓馬氏。俗稱馬祖。馬祖傳百丈。百丈傳黃檗。黃檗傳臨濟義玄禪師。是爲臨濟宗。臨濟問黃檗如何是佛法的大意。檗便打。如是三問。三度被打。後參大愚。得悟黃檗宗旨。卻回黃檗。機鋒迅捷。檗便打。師便喝。以後接人。棒喝交馳。師云。「有時一喝如金剛王寶劍。有時一喝如踞地師子。有時一喝如探竿影草。有時一喝不作一喝用。」世人稱爲臨濟四喝。師又云。「我有時奪人不奪境。有時奪境不奪人。有時人境俱奪。有時人境俱不奪。」後學稱爲四料揀。（揀亦作簡。）臨濟宗傳至宋時。石霜楚圓門下。又分出黃龍慧南與楊歧方會二派。黃龍當時法席之盛。說者以爲可比馬祖百丈。楊歧一派。歷宋、明及清。法流繁衍。遍於南北。

第五節 瀉仰宗

百丈傳靈祐禪師。住潭州瀉山。瀉山傳慧寂禪師。住袁州仰山。是爲瀉仰宗。仰山於耽源處受九十七種圓相。後於瀉山處因○相頓悟。乃云。「我於耽源處得體。於瀉山處得用。」賓主酬答。或畫⊕相。或畫⊙相。或畫⊗相。或畫⊘相。有暗機。有義海。種種變現。人莫能測。

第六節 曹洞宗

希遷禪師得法於青原。衡山有石狀如臺。希遷結庵其上。時號石頭和尚。石頭傳藥山。藥山傳雲巖。雲巖傳良悅禪師。住瑞州洞山。洞山傳本寂禪師。住撫州曹山。是爲曹洞宗。雲巖巖禪師以寶鏡三昧授洞山。洞山付曹山。皆是悟道後以此證心。祕密相傳。不令人知。被人盜聽。方行於世。洞山立五位。君臣以爲宗要。並作五頌申其大旨。五位者。正中偏。偏中正。正中來。偏中至。兼中到。是也。

第七節 雲門宗

石頭傳天皇。天皇傳龍潭。龍潭傳德山。德山傳雪峯。雪峯傳文偃禪師。住韶州雲門。是爲雲門宗。師逢僧必特顧之。曰鑒。僧擬議則曰咦。門人錄爲願鑒咦。師因學人來問。每以一字答之。時人謂之一字關。罕有知其旨趣者。

第八節 法眼宗

雪峯傳玄沙。玄沙傳羅漢。羅漢傳文益禪師。住金陵清涼院。圓寂後諡爲大法眼禪師。是爲法眼宗。師嘗舉華嚴六相義以示學人。謂真如一心爲總相。出生諸緣爲別相。法法皆齊爲同相。隨相不等爲異相。建立境界爲成相。不動自位爲壞相。並說三界惟心。萬法惟識。以融宗教。

第九節 禪

禪者。梵語禪那之略。譯義爲靜慮。思惟修等。亦譯爲禪定。宗密禪師謂。三乘學人。欲求聖道。必須修禪。真性則不垢不淨。凡聖無差。禪則有淺有深。階級殊等。謂帶異計（執著邪見之謂）欣上厭下而修者。是外道禪。正信因果。亦以欣厭而修者。是凡夫禪。悟我空偏真之理而修者。是小乘禪。悟我法二空所顯真理而修者。是大乘禪。若頓悟自心本來清淨。元無煩惱。無漏智性。本自具足。此心卽佛。畢竟無異。依此而修者。是最上乘禪。亦名如來清淨禪。亦名一行三昧。亦名真如三昧。此是一切三昧根本。達磨門下展轉相傳者。是此禪也。達磨未到。古來諸家所解。皆是禪定。惟達磨所傳者。頓同佛體。迥異諸門云。

第十節 教與禪

本宗謂達摩西來。單傳心印。開示迷途。不立文字。直指人心。見性成佛。故稱三藏經典以及依據經典以立宗者曰教。不立文字教外別傳者曰禪。亦曰宗。此教禪之別也。凡言宗門宗下之宗。皆指禪宗言。

第十一節 參禪

明心見性。謂之悟道。未悟者須依明師參究。謂之參禪。參禪之法。有所謂參話頭者。守定一句話頭。如「萬法歸一。一歸何處。」之類。行住坐臥。提起話頭。真參實究。久久自能開悟。清畢紫嵐別傳錄云。「參話頭有法。不可不知。何謂法。一念真疑無間斷是也。何謂一念真疑。如雪巖云。盡三百六十骨節。八萬四千毛竅。并作個趙州無字。一提提起。如一團熱鐵。如一堆烈燄相似。並無昏沈散亂之相可得。又如高峯云。萬法歸一。一歸何處。世間一切萬法。總歸一處。畢竟歸在何處。決定要討個分曉。此之謂一念真疑也。你若道。趙州無字。圓同太虛。無欠無餘。若起心動念。便不是趙州無字矣。又萬法歸一。者心也。一歸何處。乃是處而無處。無處而處。若真有處。則不是不是也。如此云云。謂之第二念。盡落知解。知解愈精。去道愈遠。近世馳聲走譽者。都從第二念而入。外面看時。句句般若。其實皆是意識。依通認賊爲子。可不哀耶。何謂無間斷。今日也。一念真疑而參。明日也。一念真疑而參。不論年。那管月。但時時刻刻。一念真疑而參。必要實證實悟。大法現前而後已。此之謂無間斷也。若果如是一念真疑。如是無間斷。自然有日不期而然。話頭參破。而明心見性矣。」

第十一章 淨土宗

第一節 開宗緣起

本宗教人信受奉行念佛法門。發願往生極樂世界清淨佛土。故名淨土宗。淨土法門。大乘經典咸共讚揚。其專說極樂淨土爲本宗所依者。有無量壽經、阿彌陀經、觀無量壽佛經、稱爲淨土三經。無量壽經廣說阿彌陀佛爲法藏比丘時。發四十八願。誓度衆生。及成佛後國土莊嚴。攝受十方念佛衆生往生彼國等事。彌陀經略說西方極樂淨土莊嚴。令人生信發願。執持名號一心不亂。卽得往生。觀無量壽佛經明十六觀、九品往生。及是心作佛是心是佛之旨。此外如般舟悲華寶積等經。提倡至爲深切。是爲本宗起源。馬鳴菩薩在大乘起信論中。勸修淨土。龍樹菩薩著易行品（十住毘婆沙論中之一品）及讚禮彌陀文。世親菩薩著往生論等。廣爲弘揚。佛法傳入中國。淨土教典。流布甚早。但大弘此宗實地修持者。始於東晉慧遠大師。遠公在廬山創立蓮社。爲本宗初祖。是時僧俗入社者刻意

精修。臨終皆有徵驗。一倡百和。無不率從。後來曇鸞、道綽、善導、承遠、法照、少康、永明、蓮池、藕益、截流、省庵、徹悟諸大師。無不以此法門自行化他。迄今不絕。他宗祖師如天台宗智者大師、四明尊者華嚴宗清涼國師。律宗元照律師。禪宗長蘆、天衣、圓照、大通、中峯、天如、楚石、空谷諸禪師。雖各弘本宗。無不偏讚淨土。以淨土宗人人皆可修持故也。

第一節 四土

欲明淨土與穢土之別。須知四土之義。四土者。一曰凡聖同居土。(亦稱同居土、染淨國等。)同居土有穢有淨。謂如此土娑婆世界。沙礫充滿。即同居穢土也。西方極樂世界。清淨莊嚴。無四惡趣。即同居淨土也。雖淨穢有異。皆是凡聖共住。故名同居。二曰方便有餘土。(亦稱方便土、有餘土、有餘國等。)謂二乘等已斷三界見思惑盡所生之土。尚餘無明之惑未盡。故名有餘。三曰實報無礙障土。(亦稱實報土、果報國等。)即別教十地、圓教十住、十行、十回向。乃至等覺諸菩薩所居之土也。觀無量壽佛經疏云。「行眞實法。感得勝報。」故名實報。四曰常寂光土。(亦稱寂光土、寂光國等。)即理性土也。常即法身。寂即解脫。光即般若。此以不遷不變名常。離有離無名寂。照俗照眞名光。即妙覺究竟。

竟果佛所居之土也。淨名經疏云。「修於圓敎願行之因。因極果滿。道成妙覺。居常寂光。」是也。

第三節 彌陀行願

阿彌陀佛往昔爲法藏比丘時。於世自在王佛所。發四十八願。其中三願。專爲攝受念佛衆生而發。其文曰。「設我得佛。十方衆生。至心信樂。欲生我國。乃至十念。若不生者。不取正覺。惟除五逆。誹謗正法。設我得佛。十方衆生。發菩提心。修諸功德。至心發願。欲生我國。臨壽終時。假令不與大衆圍繞。現其前者。不取正覺。設我得佛。十方衆生。聞我名號。繫念我國。植衆德本。至心迴向。欲生我國。不果遂者。不取正覺。」法藏比丘。發斯弘誓。建此願已。一向專志。莊嚴妙土。成佛以來。凡歷十劫。現在西方。去此十萬億佛土。其佛世界。名曰安樂。亦曰極樂。佛號曰阿彌陀。梵語阿彌陀。華言無量。阿者無義。彌陀者。量義。以此佛光明無量。壽命無量。故名阿彌陀。亦譯爲無量光佛。無量壽佛。

第四節 信願行

修淨土者。信、願、行、三、缺一不可。稱爲三要。佛說阿彌陀經。明示信願持名爲修行宗要。茲依彌陀要解。略述其旨。經中先陳依正以生信。次勸發願以導行。次示持名以徑登不退。信則信自。信他。信因。

信果、信事、信理。願則厭離娑婆，欣求極樂。行則執持名號。一心不亂。信自者。信我現前一念之心。豈無前後。橫絕邊涯。終日隨緣。終日不變。十方虛空。徼塵國土。元我一念心中所現物。我雖昏迷倒惑。苟一念回心。決定得生自心本具極樂。更無疑慮。是名信自。信他者。信釋迦。決無誑語。彌陀。決無虛願。隨順諸佛真實教誨。決志求生。更無疑惑。是名信他。信因者。深信散亂稱名。猶爲成佛種子。况一心不亂。安得不生淨土。是名信因。信果者。深信極樂淨土。諸上善人俱會一處。皆從念佛三昧得生。如種瓜得瓜。種豆得豆。亦如影必隨形。響必應聲。決無虛棄。是名信果。信事者。深信只今現前一念不可盡故。依心所現十方世界亦不可盡。實有極樂國土。在十萬億土外。最極清淨。不同寓言。是名信事。信理者。深信十萬億土實不出我今現前一念心外。以吾現前一念心性實無外故。又深信西方依正主伴。皆吾現前一念心中所現影。全事卽理。全妄卽真。全修卽性。全他卽自。我心徧故。佛心亦徧。一切衆生心性亦徧。譬如一室千燈。光光互徧。重重交攝。不相妨礙。是名信理。如是信已。則當發願求生淨土。以娑婆穢土。卽自心所感之穢。自心之穢。理應厭離。極樂淨土。卽自心所感之淨。自心之淨。理應欣求。厭穢須捨。至究竟方無可捨。欣淨須取。至究竟方無可取。設不從事取捨。但尙不取不捨。卽是執理廢事。旣廢於

事。理亦不圓。故次信而明願也。信願既具。則當起行。諸經示淨土行。如觀像、觀想、禮拜、供養等。一一行成。皆生淨土。惟持名一法。收機最廣。下手最易。可謂方便中第一方便。故云。清珠投於濁水。濁水不得不清。佛號投於亂心。亂心不得不佛也。言執持名號一心不亂者。名以召德。德不可思議。故名號亦不可思議。名號功德不可思議。故使散稱爲佛種。執持登不退也。持名有事持。有理持。事持者。信有西方阿彌陀佛而未達。是心作佛。是心是佛。但以決志願求生故。如子憶母。無時暫忘。理持者。信西方阿彌陀佛是我心具。是我心造。卽以自心所具所造。洪名爲繫心之境。令不暫忘也。一心亦有二種。一者不論事持理持。持至伏除煩惱乃至見思先盡。皆名事一心。二者不論事持理持。持至心開見本性佛。皆名理一心。事一心不爲見思所亂。理一心不爲二邊所亂。卽修慧也。

第五節 四種念佛

四種念佛者。稱名念佛、觀像念佛、觀想念佛、實相念佛也。念佛名號。謂之稱名念。觀塑畫之佛像。謂之觀像念。觀想佛之妙相。謂之觀想念。觀佛法身。卽諦觀諸法實相。謂之實相念。亦稱覺性念。一稱名念者。如文殊般若經說。有一行三昧。修是三昧者。速得佛菩提。欲入三昧。應處空閑。捨諸亂意。不取

相貌。繫心一佛。專稱名字。隨佛方所。端坐正向。能於一佛念念相續。卽是念中能見去來現在諸佛。念一佛功德無量無邊。與一切佛功德無二。如是盡知恆沙諸佛法界無差別相。雖阿難總持多聞辯才。百千等分。不及其一等。二。觀像念者。如大寶積經說。佛本因中。爲大精進菩薩。因見比丘畫佛形像。發心出家。持畫鬘像。入山觀察。觀此畫像。不異如來。成就五通。得普光三昧。見十方佛等。三。觀想念者。於中有二。一者觀一相。於三十二相中隨觀一相。皆滅重罪。如觀佛三昧海經說。佛爲父王說白毫觀。但觀眉間白毫之相。右旋宛轉。猶如秋月。十稜成就。內外通明。如白瑠璃筒。亦如暗夜中明星。觀成不成。皆滅九十億那由他恆河沙微塵數劫生死重罪。常蒙攝受。二者觀全身。如坐禪三昧經說。若求佛道入禪。先當繫心念佛生身。不念餘法。但念佛身。處在虛空。如大海清時。有金山王。相好圓滿。出無量清淨光明。於此虛空青色之中。常念佛身。使得十方三世諸佛悉在目前。若心餘緣。還攝令住。除無量劫罪。四。實相念者。亦名法身。謂觀自身及一切法之真實自性。如文殊般若經云。「不生不滅。不來不去。非名非相。是名爲佛。如觀自身實相。觀佛亦然。」智度論云。「不以色身及相好念。以佛身自無所有故。以無憶故。是爲念佛。」占察經云。「思性諸佛平等法身。一切善根中。其業最勝。」華嚴經云。「一

切諸佛身。唯是一法身。念一佛時。卽一切佛。」是也。通途念佛。雖有如是四種。修淨土者多主稱名。以此法下手最易。三根普被。卽淺卽深。爲殊勝方便故也。

