

萬 有 文 庫

第 二 集 七 百 種

王 雲 五 主 編

宗 鏡 錄

(二)

釋 延 壽 集

商 務 印 書 館 發 行



宗 鏡 錄

(二)

釋延壽集

國學基本叢書

# 宗鏡錄卷七

宋慧日永明妙圓正修智覺禪師延壽集

夫水喻真心者。以水有十義。同真性故。一水體澄清。喻自性清淨心。二得泥成濁。喻淨心不染而染。三雖濁不失淨性。喻淨心染而不染。四若泥澄淨現。喻真心惑盡性現。五遇冷成冰。而有硬用。喻如來藏與無明合。成本識用。六雖成硬用。而不失濡性。喻卽事恆真。七煖融成濡。喻本識還淨。八隨風波動。不改靜性。喻如來藏隨無明風波浪起滅。而不變自不生滅性。九隨地高下排引流注。而不動自性。喻真心隨緣流注。而性常湛然。十隨器方圓。而不失自性。喻真性普徧諸有爲法。而不失自性。又書云上德若水。方圓任器。曲直隨形。故如小乘俱舍論。亦說諸有爲法。有剎那盡。何以知有。後有盡故。旣後有盡。知前有滅。故論云。若此處生。卽此處滅。無容從此轉至餘方。若此生此滅。不至餘方。同不遷義。而有法體是生是滅。故非大乘。大乘之法。緣生無性。生卽不生。滅卽不滅。故遷卽不遷。則其理懸隔。又中論疏云。常無常門者。常卽人天位定。故無往來。無常卽六趣各盡一形。亦無往來。又常卽凝然不動。無常念念變異。令誰往來。則常無常法。俱不相到。皆無往來。肇論云。夫人之所謂動者。以昔物不至今。故曰動而非靜。我之所謂靜者。亦以昔物不至今。故曰靜而非動。動而非靜。以其不來。靜而非動。以其不去。然則所造未嘗異。所見未嘗同。



逆之所謂塞。順之所謂通。苟得其道。復何滯哉。傷夫人情之惑久矣。目對真而莫覺。既知往物之不來。而謂今物而可往。往物既不來。今物何可往。何則。求向物於向。於向未嘗無。責向物於今。於今未嘗有。於今未嘗有。以明物不來。於向未嘗無。故知物不去。覆而求今。今亦不往。是謂昔物自在昔。不從今以至昔。今物自在今。不從昔以至今。故仲尼曰。回也見新。交臂非故。如此則物不相往來明矣。既無往返之微眇。又何物而可動乎。釋曰。回也見新。交臂非故者。孔子謂顏回曰。吾與汝終身交一臂已謝。豈待白首然後變乎。意明物物常自新。念念不相到。交臂之頃。尚不相待。已失前人。豈容至老而後變耶。又前念已故。後念恆新。終日相見。恆是新人。故云見新。如此新人見之。只如交臂之頃。早是後念新人。非前念時也。故云非故耳。若前念已故。後念已新。新不至故。故不待新。前後不相至。故不遷也。又雖兩人初相見。只如舉手交臂之頃。早已往矣。此取速疾也。故云昔物自在昔。今物自在今。如紅顏自在童子之身。白首自處老年之體。所以云人則謂少壯同體。百齡一質。徒知年往。不覺形隨。是以梵志出家。白首而歸。隣人見之曰。昔人尚存乎。梵志曰。吾猶昔人。非昔人也。隣人皆愕然。非其言。所謂有力者負之而趨。昧者不覺。其斯之謂歟。吾猶昔人者。猶者似也。吾雖此身似於昔人。然童顏自在於昔。今衰老之相。自在於今。則非昔人也。故云徒知年往。不覺形隨。世人雖知歲月在於往古。豈覺當時之貌。亦隨年在於昔時。則童子不至老年。老年不至童子。剎那不相知。念念不相待。豈得少壯同體。百齡一質耶。又年往形亦往。此是遷義。卽此遷中有

不遷也。往年在往時。往形在往日。是謂不遷。而人乃謂往日之人。遷至今日。是謂惑矣。又昔自在昔。何須遷至今。今自在今。何須遷至昔。故論云。是以言往不必往。古今常存。以其不動。稱去不必去。謂不從今至古。以其不來。經中言遷。未必卽遷。以古在古。以今在今。故也。所以言無常者。防人之常執。言常住者。防人之斷執。言雖乖而理不異。語雖反而真不遷。不可隨方便有無之言。迷一心不遷之性。又解云。如梵志白首而歸。隣人謂少壯同體。故云昔人尙存乎。所謂有力者。則三藏等事。無常冥運。力負夜趨。交臂恆新。念念捨故。而常見昧之。謂是固矣。隣人不覺。此之謂歟。又有力者。卽無常之大力也。世間未有一法。不被無常吞。故云。然則莊生之所以藏山。仲尼之所以臨川。斯皆感往者之難留。豈曰排今而可往。莊子本意。說不住之法。念念恆新。物物各住。各住相因而不相到。卽不遷也。於惑者。則爲無常不住。新新生滅。而謂之遷。若智者。則了性空無知。念念無生。謂之不遷。莊子有三藏。謂藏山於澤。藏舟於壑。藏天下於天下。謂之固者。不然也。然無常夜半負之而趨。昧者不覺也。三藏者。藏人於屋。藏物於器。此小藏也。藏舟於壑。藏山於澤。此大藏也。藏天下於天下。此無所藏。然大小雖異。藏皆得宜。猶念念遷流。新新移改。是知變化之道。無處可逃也。夫藏天下於天下者。豈藏之哉。蓋無所藏也。孔子在川上曰。逝者如斯夫。不捨晝夜。逝者往也。浩浩迅流。未曾暫住。晝夜常然。亦歎世人之不覺。故云。斯皆感往者之難留。豈曰排今而可往。此莊孔俱歎逝往難留。皆說無常去也。豈可推今日物到昔日乎。若今日不到昔。卽今日自在今。昔日自在昔。則

今昔顯然。俱不遷也。故云。何者。人則求古於今。謂其不住。吾則求今於古。知其不去。今若至古。古應有今。古若至今。今應有古。今而無古。以知不來。古而無今。以知不去。若古不至今。今不至古。事各性住。有何物而可去來。大涅槃經云。人命不停。過於山水。夫無常有二。一者敗壞無常。二者念念無常。人只知壞滅無常。而不覺念念無常。論云。若動而靜。似去而留。經說無常速疾。猶似流動。據理雖則無常。前後不相往來。故如靜也。雖則念念謝往。古今各性而住。當處自寂。故如留也。又雖說古今各性而住。當處自寂。而宛然念念不住。前後相續也。則非常非斷。非動非靜。見物性之原也。古德問云。各性而住。似如小乘。執諸法各有自性。又何異納衣梵志言。一切衆生其性各異。答爲破去來。明無去來。所以據體言之。故云各性而住。非決定義。則以無性而爲性。不同外道二乘。執有決定自性。從此向彼。若不執有定性去來。亦不說各性而住。故論云。言往不必往。閑人之常想。稱住不必住。釋人之謂往耳。又劉湛注云。莊子藏山。仲尼臨川者。莊子意明前山非後山。夫子意明前水非後水。半夜有力負之而趨者。卽生住異滅四時。念念遷流不停也。是以若心外取法。妄夢所見。情謂去來。則念念輪迴。心隨境轉。尙不覺無常羸相。焉能悟不遷之密旨乎。若能見法是心。隨緣了性。無一法從外而入。無一法從內而生。無一法和合而有。無一法自然而成。如是。則尙不見一微毫住相。寧觀萬法去來。斯乃徹底明宗。透峯見性。心心常合道。念念不違宗。去住同時。古今一貫。故法華經云。我觀久遠。猶若今日。維摩經云。法無去來。常不住故。若了此無所住之真心。不變。

異之妙性。方究竟明不遷矣。已上論中所引內外之經典。借世相之古今。寄明不遷。同入真實。是以時因法立。法自本無。所依之法體猶空。能依之古今奚有。若假方隅而辯法。因指見月而無妨。或徇方便而迷真。執解違宗而反悞。故信心銘云。信心不二。不二信心。言語道斷。非去來今。第二依火燄起滅喻中之義。同前。初唯燄者。謂燄起滅。有其二義。一前燄謝滅。引起後燄。後燄無體而能知前。前燄已滅。復無所知。是故各各皆不相知。二前燄若未滅。亦依前引無體。故無能知。後燄未至。故無所知。是故彼亦各不相知。妄法亦爾。剎那生滅。不能自立。謂已滅未生。無物可知。生已則滅。無體可知。是故皆無所有也。斯則流金鑠石而不熱也。二依所依者。謂彼火燄。卽由於此無體無用不相知故。而有起滅虛妄之相。是則攬非有而爲有也。妄法亦爾。依此無所依之真理。方有妄法。是亦非有爲有也。三唯所依者。推起滅之燄。體用俱無。無燄之理。挺然顯現。是則無妄法之有。有妄法之無。湛然顯現。遂令緣起之相。相無不盡。無性之理。理無不現。又火依薪有。薪是可燃。火卽是然。以然因可燃。則然無體。可燃因然。則可燃無體。又前燄已滅。後燄未生。中間無住。如一念之上。卽有三時。已滅爲已生。未生爲未生。生已卽滅。是生時。故淨名經云。若過去生。過去生已滅。若未來生。未來生未至。若現在生。現在生無住。經云。比丘。汝今卽時。亦生亦老亦滅。故三時無體。無可相知也。第三依風有動作。喻妄用依真起。三義同前。一唯動者。離所動之物。風之動相了不可得。無可相知。妄法亦爾。離所依真體。不可得故。無可相知。斯則旋嵐偃嶽而常靜也。二依所依者。謂風

不能自動。要依物現動。動無自體。可以知物。物不自動。隨風無體。不能知風。法中能依妄法。要依真立。無體知真。真隨妄隱。無相知妄。三唯所依者。謂風鼓於物。動唯物動。風相皆盡。無可相知。妄法作用。自本性空。唯所依真。挺然顯現。是故妄法全盡而不滅。真性全隱而恆露。能所熏等。法本自爾。思之可見。第四。依地有任持者。喻妄爲真所持。三義同前。初地界因依。有二種義。一約自類。二約異類。前中。從金剛際。上至地面。皆上依下。下持上。展轉因依而得安住。然上能依。皆離所無體。而能知下。然下能持。皆亦離所無體。可令知上。又上上能依。徹至於下。無下可相知。下下能持。徹至於上。無上可相知。是故若依若持。相無不盡。所現妄法。當知亦爾。必羸依細。謂苦報依於業。業依無明造。無明依所造。展轉無體。無物可相知。斯則厚載萬物而不仁也。肇公亦曰。乾坤倒覆。無謂不靜也。老子云。天地不仁。以萬物爲芻狗。經云。譬如大地。荷四重任。而無疲厭也。不仁者。不恃仁德也。猶如草狗。豈有吠守之能。故云唯道無心。萬物圓備矣。二約異類者。如經云。地輪依水輪。水輪依風輪。風輪依虛空。虛空無所依。准此妄境。依妄心。妄心依本識。本識依如來藏。如來藏無所依。是故若離如來藏。餘諸妄法。各互相依。無體能相知。是則妄法無不皆盡。二依所依者。地界正由各無自性。而得存立。向若有體。則不相依。不相依故。不得有法。是故攬此無性。以成彼法。法合可知。三唯所依者。謂攬無性成彼法者。是則彼法無不皆盡。而未嘗不滅。唯無性理。而獨現前。又既不相知。何緣種種。答。此有四因。一由妄分別。二諸識熏習。三由無性不相知。四真如隨緣。然此四因。但

是一致。謂由妄分別爲緣。令真如不守自性。隨緣成有。諸識熏習。展轉無窮。若達妄原。成淨緣起。前所疑云。爲是種種。爲是一性。今答云。常種種。常一性。又難云。一性隨於種種。則失真諦。種種隨於一性。則壞俗諦。今答云。此二互相成立。豈當相乖。性非事外。曾何乖於種種。種種性空。曾何乖於一性。由無性故。有一性能成種種。緣生故空。種種能成一性。是以緣起之法。總有四義。一緣生故有。卽妄心分別有。及諸識熏習是也。二緣生故空。卽諸法無作用。亦無有體性是也。三無性故有。以有空義故。一切法得成也。四無性故空。卽一切空無性也。復次性有二義。一有二空。又二義。一不變。二隨緣。以有義故。說二空所顯。卽法性本無生也。以空義故。說依他無性。卽是圓成。卽各不相知。以有義故。說不變。以空義故。說隨緣。此二不二。隨緣卽是不變。不變故能隨緣。若唯不變性。何預於法。若但隨緣。豈稱真性。又若性離於法。則成斷滅。法離於性。則本無今有。又法若卽性。性常應常。性若卽法。法滅應滅。此二相成。非常非斷。此二相奪。非有非空。爲中道義。經頌云。眼耳鼻舌身。心意諸情根。以此常流轉。而無能轉者。以眼等八識爲能所熏。展轉爲因。而常流轉。無別我人。故云。而無能轉者。是以舉體性空。方成流轉。卽此八識各無體性。故無實我法。而爲其主。向若有性。不可熏變。安得流轉。故知趣生同異。受報妍媸。皆由識種。悉依於心。如流依水。似火依薪。續續無知。新新不住。善趣惡趣。卽是總報。由業熏心。受所受報。如水漂流不斷。雖然流轉。而無轉者。故云。以此常流轉。而無能轉者。釋論云。如瀑流水。非斷非常。相續長時。有所漂溺。此識亦爾。從無始來。剎那

剎那果生因滅。果生故非斷。因滅故非常。漂溺有情。令不出離。華嚴經云。一切衆生。爲大瀑水波浪所沒。楞伽經云。藏識海常住。境界風所動。唯識論云。恆轉如瀑流。起信論云。如大海水。因風波動等。又以虛妄中有其二義。一虛轉。二無轉。故常種種常一性也。虛轉故。俗不異真。而俗相立。無轉故。真不異俗。而真體存。故互不相違也。法性本無生者。法性者。法謂差別。依正等法。性謂彼法所依體性。卽法之性。故名爲法性。又性以不變爲義。卽此可軌。亦名爲法。此則性卽法。故名爲法性。此二義並約不變釋也。又卽一切法各無性。故名爲法性。卽隨緣之性。法卽性也。本無生者。本有二義。一約不變。本謂原本。本來不生。隨緣故生。二約隨緣。有此法來。本自不生。非待滅無。卽示現生時本不生。故云是中無能現。亦無所現物。則妄心分別。情計謂有。然有卽不有。故云一切空無性。常有常空。是卽萬物之自虛。豈待宰割以求通哉。又約相待相奪。釋不相知。言相待者。業無識種。不親辦體。識無業種。不招苦樂。旣互相待。則各無自性。言相奪者。以業奪因。唯由業招。故因如虛空。以因奪緣。則唯心爲體。故業如虛空。互奪獨立。亦不能相知。互奪兩亡。無可相知。又以無生。故不相知。以緣奪因。故不自生。以因奪緣。故不他生。因緣合辯。相待無性。故不共生。互奪雙亡。無因豈生。以此不生。類於不知。居然易了。卽以因爲自。以緣爲他。合此爲共。離此爲無因。互有尙不相知。互無豈能相知耳。故知諸法相待。皆無自性。如中論相待門說。不空旣破。空法亦亡。偈云。若有不真法。卽應有真法。實無不真法。何得有真法。亦如因垢說淨。垢性本無。淨相何有。此相待一門。盡破諸



法以諸法皆是相待而有。未曾有一法而能獨立者。故因緣無性論云。阿難調達。並爲世尊之弟。羅睺善星。同是如來之亂。而阿難常親給侍。調達每興害逆。羅睺則護珠莫犯。善星則破器難收。以此而觀。諒可知矣。若云各有自性。不可遷貿者。此殊不然。至如鷹化爲鳩。本心頓盡。橘變成枳。前味永消。故知有情無情。各無定性。但隨心變。唯逐業生。遂有從凡入聖之門。轉惡爲善之事。大般若經云。謂證諸法。無性爲性。空竟圓滿。方名爲佛。故知建立三寶。成佛事門。皆從無性因緣。而得興顯。所以首楞嚴三昧經云。爾時長老摩訶迦葉。白佛言。世尊。我謂文殊師利法王子。曾於先世。已作佛事。現坐道場。轉於法輪。示諸衆生。入大滅度。佛言。如是如是。乃至迦葉。汝今且觀首楞嚴三昧勢力。諸大菩薩。以是力故。示現入胎。初生出家。詣菩提樹。坐於道場。轉妙法輪。入般涅槃。分布舍利。而亦不捨菩薩之法。於般涅槃。不畢竟滅。爾時長老摩訶迦葉。語文殊師利言。仁者。乃能施作如此希有難事。示現衆生。文殊師利言。迦葉。於意云何。是耆闍崛山。誰之所造。是世界者。亦從何出。迦葉答言。文殊師利。一切世界。水洑所成。亦從衆生不可思議業因緣出。文殊師利言。一切諸法。亦從不可思議業因緣有。我於是事。無有功力。所以者何。一切諸法。皆屬因緣。無有主故。隨意所成。若能解此。所爲不難。釋曰。若了一切法。悉屬因緣。皆無自性。但是心生。則凡有施爲。何假功力。以無性之理。法爾之門。隨緣卷舒。自在無礙。華嚴經頌云。如其心性而觀察。畢竟推求不可得。一切諸法無有餘。悉入於如無體性。又頌云。譬如真如本自性。其中未曾有一法。不得自性是眞性。以

如是業而迴向華嚴論云。一切衆生迷根本智。而有世間苦樂法者。爲智無性故。隨緣不覺。苦樂業生。爲智無性故。焉苦所纏。方能自覺根本無性。衆緣無性。萬法自寂。若不覺苦時。以無性故。總不自知有性無性。如人因地而倒。因地而起。一切衆生因自心根本智而倒。亦因而起。又爲智體無性。但隨緣現。如空中響。應物成音。無性之智。但應緣分別。以分別故。癡愛隨起。又中觀論破應無如來偈云。邪見深厚者。則說無如來。如來寂滅相。分別有亦非。如是性空中。思惟亦不可。如來滅度後。分別於有無。次總拂偈云。如來過戲論。而人生戲論。戲論破慧眼。是皆不見佛。論釋云。戲論名憶念。分別此彼等。此如來品。初中後思惟。如來定性不可得。乃至五求四句皆非是。故偈云。如來無有性。卽是世間性。如來無有性。世間亦無性。以如來一性空義。知一切世間法。悉皆無性。同如來義。華嚴演義中。引法華經偈云。未來世諸佛。雖說百千億。無數諸法門。其實爲一乘。諸佛兩足尊。知法常無性。佛種從緣起。是故說一乘。是法住法位。世間相常住。於道場知己。導師方便說。今但引兩句。顯諸法無性。成一性義耳。然上三偈。諸釋不同。今直解經文。初一偈。明當佛開權。終歸一實。故云。其實爲一乘。次偈。釋說一乘所以。以唯一性故。謂若有二性。容有兩乘。旣唯一性。故說一乘耳。知法常無性者。知卽證知。法謂所證知法。卽色心等一切法也。常無性者。所證理也。卽如無性理。覺諸法故。云何無性。謂色心等從本已來。性相空寂。非自非他。非共非離。湛然常寂。故曰無性。而言常者。謂本來卽無。非推之使無。故曰常無性耳。佛種從緣起者。然有二義。一約因種。因種卽正。

因佛性。故涅槃經云。佛性者。即是無上菩提。中道種子。此種卽前常無性理。故涅槃經云。佛性者。卽是第一義空。無性卽空義也。緣卽六度萬行。是緣因佛性。起彼正因。令得成佛。是故說一乘者。唯以佛性起於佛性。更無餘性。故說一乘。稱理說也。體同曰性。相似名種。故關中云。如稻自生稻。不生餘穀。此屬性也。萌稗華粒。其類無差。此屬種也。二果種性。關中云。佛報唯佛。其理不差。卽性義也。說法度人。類皆相似。此種義也。果之種性。緣真理生。故云從緣。故釋此偈云。佛緣理生。理既無二。是故說一乘耳。意云證理成佛。稱理說一。此中知法常無性偈。全同華嚴出現品經云。如來成正覺時。於其身中。普見一切衆生成正覺。乃至普見一切衆生入涅槃。皆同一性。所謂無性。乃至知一切法。皆無性。故得一切智。大悲相續。救度衆生。謂知無性。佛性同故。准經文云。以知無性。尙得一成。一切皆成。況不說一乘而度脫之。後偈云。是法住法位等者。重釋前偈。言是法者。卽前所知之法。所以常無性者。由住真如正位故。由緣無性。緣起卽真。由卽真。故云無性。言法位者。卽真如正位。故智論說法性。法界。法住。法位。皆真如異名。世法卽如。故皆常住。謂因乖常理。成三界無常。若解無常之實。卽無常而成常矣。則常與無常。二理不偏。故涅槃經況之二鳥。飛止同居。今於道場。證知一切世間無常。卽真常理。猶懸鏡高堂。萬像斯鑒。二而不二。不可言宣。以方便力。假以言說。一乘尙是假說。況有二三。則一乘之理。至理無過。無性之宗。諸宗莫及。可謂宗鏡之綱骨。祖教之指南也。所以深密經云。一切諸法。皆無自性。無生無滅。本來寂靜。自性涅槃。商主天子所問經云。若法

是無。卽不自在。若不自在。是則無欲。若無欲者。則是眞性。若是眞性。卽名無性。

音釋

濡汝朱切  
濕也

睽直忍切  
幾微  
萌兆謂之

妍五堅切  
媼五堅切  
媼好醜也  
脂

貿莫候切  
易也

萌莫耕切  
稈古旱切  
禾稻芽也

# 宗鏡錄卷八

宋慧日永明妙圓正修智覺禪師延壽集

夫無性理同。是何宗攝。答。法性宗攝。如古師云。法性有體。是法相宗義。事上無體。是法性宗義。問。若一切法實無性者。不得教意之人。恐成斷見。答。若有性故。一法不成。以無性故。諸緣並立。於無性中。有無俱不可得。豈成斷常之見耶。如大般若經云。諸菩薩摩訶薩。甚爲希有。行深般若波羅密多。觀察二空。雖知諸法。一切如夢。如響。如像。如光影。如陽燄。如幻。如化。皆非實有。無性爲性。自相皆空。而能安立善非善等。諸法差別。皆無雜亂。又云。善現白佛言。世尊。佛說一切法。皆以無性爲其自性。若一切法。皆以無性爲自性。者。誰染誰淨。誰縛誰解。彼於染淨。及於縛解。不了知故。破戒。破見。破威儀。破淨命。當墮地獄。傍生。鬼趣。受諸劇苦。乃至佛言善現。善哉善哉。如是如是。如汝所說。於一切法。皆以無性爲自性。於自性中。有性無性。俱不可得。不應於此。執有無性。故知既不可執有。亦不可執無。以自性中。無有無故。所說有無之法。皆是破執入法之方便。故先德云。用無所得爲方便者。有二。一以無所得。導前隨相。則涉有不迷於空。爲入有方便。二假無得以入有。不存無得。卽無得亦是方便。此爲入空之方便。是以無得相空。無作人空。無際性空。此三相盡。法界理現。故菩薩不壞空而常有。染淨之法。宛然不礙有而常空。一真之道。恆現如是雙照。

方入甚深。如般若燈論云。我說遮入有者。遮有自體。不說無體。如楞伽經中偈曰。有無俱是邊。乃至心所行。彼心行滅。已名爲正心滅。釋曰。如是不著有體。不著無體。若法無體。則無一可作故。又如偈曰。遮有言非有。不取非有故。如遮青非青。不欲說爲白。釋曰。此二種見名爲不善。是故有智慧者。欲息戲論。得無餘樂者。應須遮此二種惡見。此復云何。若三界所攝。若出世間。若善不善。及無記等。如世諦種。諸所營作。彼於第一義中。若有自體者。起勤方便。作善不善。此諸作業。應空無果。何以故。以先有故。譬如先有若瓶衣等。如是樂者常樂。苦者常苦。如壁上彩畫。形量威儀。相貌不變。一切衆生。亦應如是。復次若無自體者。彼三界所攝。若出世間。善不善法。起勤方便。則空無果。以無有故。如是世間。則墮斷滅。譬如磨瑩兔角。令其銛利。終不可得。是故偈曰。少慧見諸法。若有若無等。彼人則不見。滅見第一義。復次如寶聚經中。佛告迦葉。有者是一邊。無者是一邊。如是等彼內地界。及外地界。皆無二義。諸佛如來。實慧證知。得成正覺。無二一相。所謂無相。是以先德云。謂諸宗計。多說但空自性。不空於法。如法相宗。但無徧計。非無依他。設學中論等。不得意者。亦云法無自性。故說爲空。則令相不空矣。今旣無性緣生。故有有體。卽空緣生。無性故空。空而常有。要互交徹。方是真空妙有。故其言大同。而旨有異。又約緣起法。有二。一無相如空。則蕩盡無有。是相空。二無自性如幻。則業果恆不失。卽性空。以相空。故萬法體虛。了無所得。以性空。故不壞業道。因果歷然。以此性相二空。方立真空之理。是則非初中後際。終始宛然。無能造作人。報應非失。故知無性理成。

法眼圓照。更無一法。有實根由。今更引證廣明。成就宗鏡。夫真俗二諦。一切諸法。不出空有。空有之法。皆從緣生。緣生之法。本無自體。依心所現。悉皆無性。以緣生。故無性。以無性。故緣生。以此緣性二門。萬法一際平等。是以華嚴記廣釋云。謂緣生故有。是有義。無性故空。是空義。二義是空有所。以謂無性故有。是有所以。緣生故空。是空所以。所以即是因緣。謂何以無性。得成空義。由從緣生。所以無性。是故緣生。是無性空之所以也。何以緣生。得爲有義。特由無定性故。方始從緣而成。幻有。是故無性。是有所。以故中論偈云。若人不知空。不知空因緣。不知於空義。是故自生惱。如不善呪術。不善捉毒蛇。若將四句總望空有。則皆名所以。故云緣生故名有。緣生故名空。無性故名有。無性故名空。良以諸法。起必從緣。從緣有故。必無自性。由無性故。所以從緣。緣有性無。更無二法。而約幻有萬類。差殊。故名俗諦。無性一味。故名真諦。又所以四句。唯第三句引證成者。無性故有。理難顯故。若具證者。一緣生故有者。法華經云。但以因緣有。從顛倒生。故說淨名經云。以因緣故諸法生。中論偈云。未曾有一法。不從因緣生等。皆因緣故有義也。二緣生故空者。經云。因緣所生無有生。論偈云。若法從緣生。是則無自性。若無自性者。云何有是法。又偈云。以有空義故。一切法得成者。由前論中諸品以空遣有。小乘便爲菩薩立過云。若一切法。無生無滅者。如是則無有四聖諦之法。菩薩反答云。若一切不空。無生無滅者。如是則無有四聖諦之法。謂小乘以空。故無四諦。菩薩以不空故。則失四諦。若有空義。四諦方成。故偈云。以有空義故。一切法得成。若無空義者。一切則不



成。又般若經云。若諸法不空。則無道無果。卽無性故有也。淨名經云。文殊師利。又問。生死有畏。菩薩當何所依。維摩詰言。菩薩於生死畏中。當依如來功德之力。文殊師利。又問。菩薩欲依如來功德之力。當於何住。答曰。欲依如來功德力者。當住度脫一切衆生。又問。欲度衆生。當何所除。答曰。欲度衆生。除其煩惱。又問。欲除煩惱。當何所行。答曰。當行正念。又問。云何行於正念。答曰。當行不生不滅。又問。何法不生。何法不滅。答曰。不善法不生。善法不滅。又問。善不善孰爲本。答曰。身爲本。又問。身孰爲本。答曰。欲貪爲本。又問。欲貪孰爲本。答曰。虛妄分別爲本。又問。虛妄分別孰爲本。答曰。顛倒想爲本。又問。顛倒想孰爲本。答曰。無住爲本。又問。無住孰爲本。答曰。無住則無本。文殊師利。從無住本。立一切法。叡公釋云。無住。卽實相異名。實相。卽性空異名。故從無住。有一切法。又淨名經云。文殊師利言。居士。有疾菩薩。云何調伏其心。維摩詰言。有疾菩薩。應作是念。今我此病。皆從前世妄想顛倒。諸煩惱生。無有實法。誰受病者。所以者何。四大合故。假名爲身。四大無主。身亦無我。又此病起。皆由著我。是故於我。不應生著。旣知病本。卽除我想。及衆生想。當起法想。應作是念。但以衆法合成此身。起唯法起。滅唯法滅。又此法者。各不相知。起時不言我起。滅時不言我滅。彼有疾菩薩。爲滅法想。當作是念。此法想者。亦是顛倒。顛倒者。是卽大患。我應離之。云何爲離。離我我所。云何離我我所。謂離二法。云何離二法。謂不念內外諸法。行於平等。云何平等。謂我等涅槃等。所以者何。我及涅槃。是二皆空。以何爲空。但以名字故空。如此二法。無決定性。得是平等。無有餘病。唯有

空病。空病亦空。無性緣生故。空者。雙牒前四句中。兩種空也。此二種空。並離斷見。謂定有則著常。定無則著斷。今緣生故。空非是空。無性故。空亦非定。無者。一向無物。如龜毛兔角。今但從緣生。無性。故非定。無性緣生。故有者。亦雙牒前四句中。二有。並非常見。常見之有。有是定性。有今從緣有。非定性。有。況由無性。有。豈定有耶。從緣無性。如幻化人。非無幻化人。幻化非真。故亦云。幻有。亦名妙有。以非有爲有。故名妙有。又幻有。卽是不有。有大品經云。諸法無所有。如有有故。非有非不有。名爲中道。是幻有義。真空是不空空者。謂不空與空。無障礙。故是故。非空非不空。名爲中道。是真空義。經云。空不可說。名爲真空。中論偈云。無性法亦無。一切法空故。菴提遮女經偈云。嗚呼真大德。不知實空義。色無有自性。豈非如空也。空若自有空。則不容衆色。空不自空。故衆色從是生。又四義。一空有相害義。謂真空必盡幻有。卽真理奪事門。以事攪理成。遂令事相無不皆盡。唯一真理。平等顯現。以離真理外。無有少事可得。故如水奪波波。無不盡。般若經云。是故空中。無色無受。想行識等。二空有相作義。真空必成幻有者。卽依理成事門。謂事無別體。要因真理而得成立。以諸緣起。皆無自性。由無性理。事方成。故如波攪水而成立。故亦是依如來藏。得有諸法。法句經云。菩薩於畢竟空中。熾然建空。三空有相違義。幻有必覆真空。卽事能隱理門。謂真理隨緣。能成事法。然此事法。既違於理。遂令事顯理不現也。以離事外。無有理故。如波奪水。水無不隱。是則色中無空相也。四空有不相礙義。幻有必不礙真空。卽事能顯理門。謂由事攪理。故則事虛而理實。

以事虛故。全事之理。挺然露現。如由波相虛。令水露現。中論偈云。若法從緣生。是則無自性。然此四義。卽是前緣生故空等四義也。一。真空必盡幻有。是無性故空義。二。真空必成幻有。是無性故有義。三。幻有必覆真空。是緣生故有義。四。幻有必不礙真空。是緣生故空義。前四總明空有所以。今四正說空有之相。然此空有二而不二。須知四義。兩處名異。一。真空必盡幻有。是真空上空義。二。真空必成幻有。是真空上不空義。三。幻有必覆真空。是幻有上有義。四。幻有必不礙真空。是幻有上非有義。又須知有非有。空非空。各有二義。一。有上二義者。一是不壞有相義。二是遮斷滅義。則詔有爲非不有。二。非有上二義者。一。離有相義。二。卽是空義。三。空上二義者。一。不壞性義。二。遮定有義。故詔空爲非不空。四。非空上二義者。一。離空相義。二。卽有義。已知名義。今融合乃有五重。爲五種中道。一。謂有非有無二。爲一幻有者。此是有上二義自合。然取有上不壞相義。非有上離有相義。故合爲一幻有。是俗諦中道。二。空非空無二。爲一真空者。卽空上二義自合。然取空上不壞性義。非空上離空相義。故合爲一真空。爲真諦中道。前一。爲卽相無相之中道。此一。爲卽性無性之中道。亦是存泯無二義。三。非空與有無二。爲一幻有者。上一對空有自合。此下一對空有四義交絡而合。今此第三。而取真空上非空義。幻有上有義。二義相順。明不二。然是非空上。取卽是有義。有上。取遮斷滅義。故得共成幻有。爲非空非不有。存泯無礙之中道。四。空與非有無二。爲一真空者。卽第四取真空上空義。幻有上有非有義。二義相順。明其不二。然是空上遮定有義。非有上卽是空義。故

二義相順。得成真空。爲非有非不空。存泯無礙之中道。第三是存俗泯真。此是存真泯俗。又三是空徹於有。今是有徹於空。皆二諦交徹。五幻有與真空無二。爲一味法界者。卽第五總合前四。令其不二。然上各合交徹。並不出於真空幻有。故今合之爲一味法界。爲二諦俱融之中道。然三四雖融二諦。而空有別融。今此空有無礙。卽是非空非有無礙。舉一全收。若以真同俗。唯一幻有。若融俗同真。唯一真空。空有無二。爲雙照之中道。非空非有無二。爲雙遮之中道。遮照一時。存泯無礙。故云離相離性。無障無礙。無分別法門。以幻有爲相。真空爲性。又空有皆相。非空非有爲性。又別顯爲相。總融爲性。今互奪雙融。並皆離也。無分別法。但約智說。唯無分別智。方究其原。其無障礙。通於境智。謂上之五重。多約境說。心智契合。卽爲五觀。五境旣融。五觀亦融。以俱融之智。契無礙之境。則心境無礙。心中有無盡之境。境上有無礙之心。故要忘言。方合斯理。總爲緣起甚深之相。故知若了空有無礙。真俗融通。無性之宗。緣生之理。如同神變。莫定方隅。雖處狹而常寬。縱居深而逾淺。或在下面恆上。任遊中而卽邊。衆生常處佛身。涅槃唯依生死。可謂難思妙旨。非情所知。故云性海無涯。衆德以之繁廣。緣生不測。多門由是圓通。莫不迴轉萬差。卷舒之形。隨智鎔融。一際開合之勢。從心照不失機。縱差別而恆順。用非乖體。雖一味而常通。又云微塵不壞小量。而徧十方。普攝一切。於中顯現。斯由量則非量。非量卽量。又居見聞之地。卽見聞之不及。處思議之際。卽思議之不測。皆由不思議體。自不可得故。卽思不可思。經云。所思不可思。是名爲難思。法界觀真空門云。

一色卽是空者。以色舉體全是真空。不卽斷空。以色等本是眞如一心。與生滅和合。名阿賴耶識。能變起根身器界。卽是此中所明色等諸法。故今推之。都無其體。故舉體歸於眞心之空。不合歸於斷滅之空。以本非斷空之所變故。斷空則是虛豁斷滅。無知無用。不能現於萬法。如鏡外之空。非同鏡內之空。色相宛然。求不可得。謂之空。又凡是色法。必不異眞空。以諸色法。必無性故。是故色卽是空。旣非滅色取空。離色求空。又不卽形顯色相之空。又不離形顯無體之空。卽是眞空。若不卽色相。卽無徧計所執。不離無體。卽是依他緣起。緣起無性之眞理。卽是圓成。二明空卽色者。眞空必不異色。故云空卽是色。何以故。凡是眞空。必不異色。以是法無我理。非斷滅故。是故空卽是色。若離事求空理。卽成斷滅。今卽事明無我無性眞空之理。離事何有理乎。以眞如不守自性。隨緣成諸事法。則舉空全色。舉理全事。又眞如正隨緣時。不失自性。則舉色全空。舉事全理。三空色無礙者。謂色舉體全是盡色之空。故色盡而空現。空舉體不異全盡空之色。卽空卽色而空不隱。是故看色無不見空。觀空莫非見色。無障無礙。爲一味法也。如舉衆波全是。一水。舉一水全是衆波。波水不礙同時。而水體挺然全露。如卽空卽色而空不隱。寶藏論云。空空可色。非眞色。眞色無形。眞空無名。無名名之父。無色色之母。爲萬物之根源。作天地之太祖。肇論云。本無實相。法性性空。緣會一義耳。何則。一切諸法。緣會而生。緣會而生。則未生無有。未生無有。緣離則滅。如其眞有。有則無滅。以此而推。故知雖今現有。有而性常自空。性常自空。故謂之性空。法性如是。故曰實。

相實相自無。非推之使無。故名本無。言不有不無者。不如。有見常見之有。邪見斷見之無耳。若以有爲有。則以無爲無。有既不有。則無無也。夫不存無以觀法者。可謂識法實相矣。乃至三乘等觀性空而得道也。性空者。諸法實相也。見法實相。故爲正觀。若其異者。便爲邪觀。設二乘不見此理。則顛倒也。是以三乘觀法無異。但心有大小爲差耳。又不真空論云。夫至虛無生者。蓋是般若玄鑒之妙趣。有物之宗極者也。自非聖明特達。何能契神於有無之間哉。是以聖人通神心於無窮。窮所不能滯。極耳目於視聽。聲色所不能制者。豈不以其卽萬物之自虛。故物不能累其神明者也。是以聖人乘真心以理順。則無滯而不通。審一氣以觀化。故所遇而順適。無滯而不通。故能混雜致淳。所遇而順適。故則觸物而一。如此則萬像雖殊。而不能自異。不能自異。故知像非真像。像非真像。則雖像而非像。然則物我同根。是非一氣。潛微幽隱。殆非羣情之所盡。故知若乘真心而體物。則何物而不歸。齊一氣以觀時。則何時而不會。何時而不會。則知觸境之無生。何物而不歸。則見物性之自虛矣。若任情所照。曷能盡其幽旨乎。若不悟宗。難逃見跡。如龐居士偈云。昔日在有時。常被有人欺。種種生分別。見聞多是非。後向無中坐。又被無人欺。一向看心坐。冥冥無所知。有無俱是執。何處是無爲。有無同一體。諸相盡皆離。心同虛空故。虛空無所依。若論無相理。唯有父王知。故知有無諸法。欲求究竟。唯心方證。若未歸心。盡成障礙。爲常爲斷。成是成非。纔入此宗。自然融卽。謂先明其起處。知自心生。既從心生。則萬法從緣。皆無體性。必無心外法。能與心爲緣。悉是自心生。

還與心爲相。但論空有。則廣明諸法。何者。以空有管一切法故。此空有二門。亦是理事二門。亦是性相二門。亦是體用二門。亦是真俗二門。乃至總別同異。成壞理量。權實卷舒。正助修性。遮照等。或相資相攝。相是相非。相徧相成。相害相奪。相卽相在。相覆相違。一一如是。各各融通。今以一心無性之門。一時收盡。名義雙絕。境觀俱融。契旨忘言。咸歸宗鏡。是以須明行相名義差別。方能以體性融通。若不先橫豎鋪舒。後何以一門卷攝。故還原觀云。用就體分。非無差別之勢。事依理現。自有一際之形。如上微細剖析。廣照空有二門。可謂得萬法之根由。窮諸緣之起盡。此有無二法。迷倒所由。九十六種之邪師。因茲而起。六十二見之利使。從此生。菩薩尙未盡其原。凡夫安能究其旨。所以寶性論云。空亂意菩薩。於此真空妙有。猶有三疑。一疑空滅色。取斷滅空。二疑空異色。取色外空。三疑空是物。取空爲有。故華嚴經中。善財歷事諸佛。已證法門。尙猶於諸法中。無而計有。若究竟遠離。唯大菩薩之人。大智度論偈云。有無二見滅無餘。諸法實相佛所說。淨名經云。有無二見。無復餘習。又偈云。說法不有亦不無。以因緣故諸法生。何者。若時機因緣執有。則說空門。若時機因緣著空。遂談有教。爲破有。故不存空。因治空。故不立有。故說有而不有。言空而不空。或雙亡而雙流。或雙照而雙寂。破立一際。遮照同時。如肇論鈔云。今就論文。總有四意。以顯周圓之旨。一者破實顯空。二者破空顯假。三者破唯空唯假。顯亦空亦假。四者破亦空亦假。顯非空非假。則是中道。方謂周圓也。然四論皆有周圓。今旣一一辯之。且約四義。一約境。二約智。三約果。四約境智果。初



約境者。不真空論云。卽物順通。故物莫之逆。此破實顯空。遣凡夫執。卽僞卽真。故性莫之易。此破空顯假。遣聲聞執。性莫之易。故雖無而有。物莫之逆。故雖有而無。此則破有破無。顯亦空亦假。辯菩薩境。雖有而無。所謂非有。雖無而有。所謂非無。此破亦空亦假。遣菩薩執。顯中道第一空佛之境。此則境周圍也。二約智者。則般若論也。若以般若智。一一歷然。空假等境。則成心量。但是有智。不得無智意。今則約前智。知凡是一境。卽須周圍也。論云。言知非爲知。欲以通其鑒。此破凡夫執相知。辯無知也。不知非不知。欲以辯其相。此破聲聞無知。辯無種不知也。辯相不爲無。通鑒不爲有。此破亦知亦不知。顯非知非不知也。非有故知而無知。非無故無知而知。此破非知非不知。辯亦知亦無知。前來四義。說雖前後。並在一心。不卽不離。可謂佛智周圍矣。三約果辯者。卽涅槃論文云。存不爲有。破有餘涅槃。遣聲聞常執。亡不爲無。破無餘涅槃。遣聲聞斷執。亡不爲無。雖無而有。存不爲有。雖有而無。此雙破有無。顯亦有亦無。雖有而無。所謂非有。雖無而有。所謂非無。此破亦有亦無。顯非有非無。以顯中道佛之境。無住涅槃。果周圍矣。四約境智果三合辯者。則是總收前諸論文也。前二論。則真諦無相之境。爲真空。般若能觀真智。卽萬行之本。爲妙。有由境發智。由智顯境。境智互顯。爲亦空亦有。卽涅槃論中三德相冥。境智不二。不斷不常。爲非空非有。可謂涅槃極果也。卽如來一化之意。並周圍故。則罄盡佛法之淵海也。故知真空難解。應須妙得指歸。若隨空有之文。皆墮邪見。如鴛崛魔羅經偈云。譬如有愚夫。見雹生妄想。謂是瑠璃珠。取已執持歸。置之瓶器中。

守護如真寶。不久悉融消。空想默然住。於餘真瑠璃。亦復作空想。文殊亦如是。修習極空寂。常作空思惟。破壞一切法。解脫實不空。而作極空想。猶如見雹消。濫壞餘真實。汝今亦如是。濫起極空想。見於空法已。不空亦謂空。有異法是空。有異法不空。一切諸煩惱。譬如彼雨雹。一切不善壞。猶如雹融消。如真瑠璃寶。謂如來常住。如真瑠璃寶。謂是佛解脫。虛空色是佛。非色是二乘。解脫色是佛。非色是二乘。云何極空相。而言真解脫。文殊宜諦思。莫不分別想。譬如空聚落。川竭瓶無水。非無彼諸器。中虛故名空。如來真解脫。不空亦如是。出離一切過。故說解脫空。如來實不空。離一切煩惱。及諸天人陰。是故說名空。嗚呼蚊蚋行。不知真空義。外道亦修空。尼乾宜默然。所以外道執斷空。二乘證但空。俱不達一心真空之理。故無生義。云。經云。持心猶如虛空者。非是斷空。爾時由有妙神。卽有妙識思慮。問曰。經言持心如虛空。那更有妙神在。答曰。經道持心如虛空者。只是持心令不生。故言如虛空。非卽是空。經言如虛空也。經言若識在二法。則有喜悅。若識在無二實際法中。則無喜悅。實際卽是法性空。識卽是妙神。故知實際中。含有妙神也。華嚴經性起品。作十種譬喻。明法身佛有心。大師言。雖有妙神。神性不生。與如一體。譬如凌還是水。與水一體。水亦有凌性。若無凌性者。寒結凌則不現。如中亦有妙神性同。如清淨則現。不淨不復可見。乃至如師主姓。傅姓。身內覓不得。身外覓不得。中間覓不得。當知傅姓是空。而非是斷空之空。以傅姓中。含有諸男女故。言性空異於虛空。佛性是空。諸佛法身不空。大師引經曰。女身色相。無在無不在。夫無在無不在。

者佛所說也。釋言女身色相卽如。故言無在。如性眞常。體含衆相。故言無不在。含有男女色聲等相。涅槃經明菩薩念法。善男子。唯此正法。無有時節。法眼所見。非肉眼見。不生不出。不住不滅。不始不終。無明無數。此正明如體也。非結非業。斷結斷業。而亦是業。非男斷男。而亦是男。非有斷有。而亦是有。非入斷入。而亦是入。乃至諸佛所遊居處。常不變易。是名菩薩念法。如上空有二門。約廣其義用。遂說存泯開合。若破其情執。乃說卽離有無。設當見性證會之時。智解俱絕。如泯絕無寄觀云。謂此所觀真空。不可言卽色不卽色。亦不可言卽空不卽空。一切皆不可。不可亦不可。此語亦不受。迴絕無寄。非言所及。非解所到。是謂行境。何以故。生心動念。卽乖法體。失正念故。乃至若不洞明前解。無以躡成此行。若不解此行法。絕於前解。無以成其正解。若守解不捨。無以入茲正行。是故行由解成。行起解絕。古釋云。空若卽色者。聖應同凡。見妄色。凡應同聖。見真空。又應無二諦。空若不卽色者。見色外空。無由成於聖智。又應凡聖永別。聖不從凡得故。又色若卽空者。凡迷見色。應同聖智見空。又亦失於二諦。色不卽空者。凡夫見色。應不迷。又所見色。長隔真空。應永不成聖。生心動念。卽乖法體。失正念故者。真空理性。本自如然。但以迷之。動念執相。故雖推破。簡情顯解。今情忘智泯。但是本眞。何存新生之解數。若有解數。卽爲動念。動念生心。故失正念。正念者。無念而知。若總無知。何成正念。又解爲遣情。說因破執。若情消執喪。說解何存。眞性了然。寂無存泯。所以若言卽與不卽。皆落是非。譬挂有無。卽非正念。故云纔有是非。紛然失心。問。凡涉有無。皆成邪。

念若關能所。悉隨有知。如何是無念而知。答。瑞草生嘉運。林華結早春。

音釋

鈺息廉切  
利也  
詔彌正切  
辨別也

# 宗鏡錄卷九

宋慧日永明妙圓正修智覺禪師延壽集

夫修行契悟。法乃塵沙。云何獨立一心爲宗。而稱絕妙。答。若不了心宗。皆成迷倒。觸途成壅。證入無門。如俗諦中。亦有祕密之法。若不得要訣。學亦無成。或得其門。所作皆辦。今教乘稱祕密之法。禪宗標不傳之文。則向何路而進修。從何門而趣入。若不得唯心之訣。正信無由得成。纔得斯宗。千門自闢。道不待求。而頓現。行弗假修。而自圓。如地遇陽春。萌芽沸發。故云。若無觀慧。事亦不成。又此心能成一切。能壞一切。成則頓成。天真之佛。所以真覺大師。謂云。是以禪門了卻心。頓入無生。慈忍力。以此無生一門。一成一切。成乃至三身四智。八解六通。無漏無爲。普賢萬行。悉於無生。一時圓滿。故云。初聞阿字門。卽解一切義。所謂一切法不生。壞則漸壞。有爲無爲。功德之門。所以謂云。損法財。滅功德。莫不由乎心意識。故知此心。無幽不燭。有法皆知。察密防微。窮今洞古。故謂之靈臺。故司馬彪云。心爲神靈之臺。莊子云。萬惡不可內於靈臺。淨名疏問云。玄義處處多明觀心。已恐不可入文復爾。將不壞亂經教耶。答。說經本爲入道。若懷道之賢。觸處觀行。豈有尋求涅槃聖典。而不觀行者乎。但巧說得宜。非止不損文義。兼得觀慧分明。分別法門。非觀何逮。豈有壞亂之咎乎。夫有所說。意在言前。祖佛本意。皆爲明心達道。假以文義。直指心原。豈可執

詮迷旨。背心求道耶。所以正法念處經偈云。天龍阿脩羅。地獄鬼羅刹。心常爲導主。如王行三界。心將詣天上。復行於人中。心將至惡道。心輪轉世間。寶雨經云。云何菩薩得奢摩他毗鉢舍那善巧。謂此菩薩心善巧。已觀察諸法如幻如夢。思惟諸法。此是善法。此非善法。此出離法。此不出離法。謂諸菩薩觀一切法。皆依於心。心爲自性。心爲上首。能攝受心。善調伏心。善了知心。故能攝此一切諸法。旣善調伏。又善了知。由此因緣。便能修習奢摩他法。如是繫心。如是止心。及安住心。勤修如是奢摩他故。便能安住心一境性。弘道廣顯定意經云。彼德本者。了識心本。以此心行。慈及衆生。識了知彼。空無我人。其心德本。助勸於道。故知心爲德本。卽是總相。心佛衆生。三之別相。心是總相者。法界染淨。萬類萬法。不出一心。是心卽攝一切世間出世間法。故名總相。餘染淨二緣。各屬二類。然總相說。十法界中六道爲染。四聖爲淨。則十法界中染淨二緣。凡聖兩道。俱不出一心矣。故經云。心能導世間。卽自在義。心能徧攝受。卽隨行義。如是一心法。皆自在隨行。金剛三昧論云。出世之因者。入實相觀。出世之果者。一味解脫。故知初則信心而入道。後則證心而得果。始終不出宗鏡矣。入楞伽經偈云。唯心無所有。諸行及佛地。去來現在佛。三世說如是。賢劫定意經云。等視一切諸法根原。皆如是諦。本無所有。是曰一心。華嚴經夜摩天宮偈讚品云。譬如工畫師。分布諸彩色。虛妄取異色。大種無差別。大種中無色。色中無大種。亦不離大種。而有色可得。心中無彩畫。彩畫中無心。然不離於心。有彩畫可得。彼心恆不住。無量難思議。示現一切色。各各不相知。譬如工畫

師不能知自心。而由心故畫。諸法性如是。心如工畫師。能畫諸世間。五蘊悉從生。無法而不造。如心佛亦爾。如佛衆生然。應知佛與心。體性皆無盡。若人知心行。普造諸世間。是人則見佛。了佛真實性。心不住於身。身亦不住心。而能作佛事。自在未曾有。若人欲了知。三世一切佛。應觀法界性。一切唯心造。疏釋云。此頌顯於具分唯識。此不相知義。謂非唯所畫之法。自不相知。喻所變之境。無有體性。能畫之心。念念生滅。自不相知故。亦不能知於所畫。雙喻心境皆無自性。各不相知。故言不能知自心。而由心故畫。又雖不知畫心。而由心能畫。喻衆生雖迷心現量。而心變於境。又由不能知所畫。但畫於自心。故能成所畫。喻衆生由迷境唯心。方能現妄境。又喻正由無性。方成萬境。故云諸法性如是。應觀法界性者。卽真如理觀。一切唯心造者。卽唯識事觀。以理觀唯識之性。諸佛證此爲成佛之體。以事觀唯識之相。衆生達此爲出離之門。如華嚴演義云。良以一文之妙。攝義無遺。一偈之功能。破地獄。故普賢菩薩告善財言。我此法海中。無有一文。無有一句。非是捨施轉輪王位而求得者。非是捨施一切所有而求得者。釋曰。以一切之一。故稱性之一。故纂靈記云。有京兆人。姓王。失其名。本無戒行。曾不修善。因患致死。被二人引至地獄。地獄門前見一僧。云是地藏菩薩。乃教誦偈云。若人欲了知。三世一切佛。應觀法界性。一切唯心造。菩薩授經已。謂之曰。誦得此偈。能破地獄苦。其人誦已。遂入見王。王問此人。有何功德。答云。唯受持一四句偈。具如上說。王遂放免。當誦此偈時。聲所至處。受苦之人。皆得解脫。後三日。方蘇。憶持此偈。向諸道俗說之。參驗。



偈文。方知是華嚴經夜摩天宮。無量菩薩雲集所說。卽覺林菩薩偈。意明地獄心造。了心造佛。地獄自空耳。故知若觀此心。言下離苦。不唯破地獄界。乃至十法界一時破。以入真空一際法故。則平等眞法界。無佛無衆生。此非妙術神通。假於他勢。以法如是故。可驗自心。不可思議神妙之力。高而無上。淵而不深。延而不長。促而非短。廣而無相。顯而無蹤。有而不常。無而不滅。照體獨立。稱性普周。妙萬物。故稱之爲神。孕一切。故名之爲母。統御該攝。通變無窮。任照忘疲。若明鏡之寫像。應緣無作。猶虛谷之傳聲。居方而方。相分明。處圓而圓。文顯現。在悟而悟。成諸佛。墮迷而迷。作衆生。跡任千途。本地不動。台教云。心如幻化。但有名字。名之爲心。適言其有。不見色質。適言其無。復起慮想。不可以有無思度。故名心爲妙。非是待粗成妙。以絕待爲妙。故傳大士稱爲妙神。亦云妙識。妙神卽是法身。佛若無妙神。誰受寂滅樂。寶藏論云。其爲也。形其寂也。冥本淨非瑩。法爾天成。光超日月。德越太清。萬物無作。一切無名。轉變天地。自在縱橫。恆沙而用。混沌而成。誰聞不喜。誰聞不驚。如何以無價之寶。隱於陰入之坑。是以體之卽妙。卽神。顯無價之寶。迷之成粗。成昧。墮陰入之坑。徧覽圓詮。釋之莫盡。仰唯諸聖。讚之靡窮。可謂入道玄關。成佛妙訣。乃至凡聖因果。行位進修。不離此心。而得成辦。契同心性。何德不收。以一切法。隨所依住。皆於一心。頓圓滿故。如斯之事。豈非絕待之妙耶。如法華玄義云。絕待明妙者。爲四。一。隨情三假法起。若入眞諦。待對卽絕。故身子云。吾聞解脫之中。無有言說。此三藏經中。絕待意也。二。若隨理三假。一切世間。皆如幻化。卽事而眞。無有

一事而非真者。更待何物爲不真耶。望彼三藏。絕還不絕。卽事而真。乃是絕待。此通教絕待也。三別教。若起望卽真之絕。還是世諦。何者。非大涅槃。猶是生死世諦。絕還有待。若入別教中道。待則絕矣。四圓教。若起說無分別法。卽邊而中。無非佛法。亡泯清淨。豈更佛法待於佛法。如來法界故。出法界外。無復有法可相形比。待誰爲麤。形誰得妙。無所可待。亦無所絕。不知何名。強言爲絕。大涅槃經云。大名不可稱量。不可思議。故爲大。譬如虛空。不因小空名爲大也。涅槃亦爾。不因小相名大涅槃。妙亦如是。妙名不可思議。不因於麤而名爲妙。若謂定有法界。廣大獨絕者。此則大有所有。何謂爲絕。今法界清淨。非見聞覺知。不可說示。經云。止止不須說。我法妙難思。止止不須說。卽是絕言。我法妙難思。卽是絕思。又云。是法不可示。言辭相寂滅。亦是絕歎之文。不可以待示。不可以絕示。滅待滅絕。故言寂滅。又云。一切諸法。常寂滅相。終歸於空。此空亦空。則無復待絕。中論云。若法爲待成。是法還成待。今則無因待。亦無所成法。華手經云。旣得無生忍。亦不生無生。生卽無生。是名絕待。降此已外。若更作者。絕何物。顯何理。流浪無窮。則墮戲論。乃是迷情分別。絕待不絕。非絕非待。待於亦待。亦絕。言語相逐。永無絕矣。何者。言語從覺觀生。心慮不息。語何由絕。如癡犬逐塊。徒自疲勞。塊終不絕。若能妙悟寰中。息覺觀風。心水澄清。言思皆絕。如黠師子放塊。逐人塊。本旣除。塊則絕矣。妙悟之時。洞知法界外無法。而論絕者。約有門明絕也。是絕亦絕。約空門明絕也。如馱馬見鞭影。無不得入。是名絕待妙也。用是兩妙。妙上三法。衆生之法。亦具二妙。稱之爲妙。佛法心法。

亦具二妙。稱之爲妙。問。何意以絕釋妙。答。只喚妙爲絕。絕是妙之異名。如世人稱絕能耳。又妙是能絕。麤是所絕。此妙有絕麤之功。故舉絕以名妙。此絕非是斷絕。以無盡爲絕。如還原觀云。一塵出生無盡徧。一塵之內。卽理卽事。卽人卽法。卽依卽正。卽染卽淨。卽因卽果。卽同卽異。卽彼卽此。卽一卽多。卽廣卽狹。卽情卽非情。卽三身卽十身。何以故。理事無礙。法如是故。十身互作。自在用故。唯普眼之境界也。如上事相之中。一一互相容攝。各具重重無盡之境界也。經頌云。一切法門無盡海。同會一法道場中。如是次第展轉成。此無礙人方得悟。問。據其所說。則一塵之上。理無不顯。事無不融。文無不釋。義無不通。今時修學之徒。云何曉悟。達於塵處。頓決羣疑。且於一塵之上。何者是染。云何名淨。何者名真。若爲稱俗。何者名生死。何者是涅槃。云何名煩惱。云何是菩提。何者名小乘法。云何名大乘法。請垂開決。聞所未聞。答。大智圓明。觀纖毫而觀性海。真原朗現。一塵之處。以眺全身。萬法顯必同時。一際理無前後。何以故。由此一塵虛相。能翳於真。卽是染也。由塵相空無所有。卽淨也。由於塵性本體同如。卽是真也。由此塵相緣生幻有。卽俗也。由於塵相念念遷變。卽是生死也。由觀塵生滅相盡。空無有實。卽涅槃也。由塵相大小。皆是妄心分別。卽煩惱也。由塵體本空。緣慮自盡。卽菩提也。由塵相體無徧計。卽小乘法也。由塵性無生無滅。依他似有。卽大乘法也。如是略說。若具言之。假使一切衆生懷疑各異。一時同問如來。如來唯以一箇塵字而爲解釋。宜深思之。經頌云。一切法門無盡海。一言演說盡無餘。依此義理。故名一塵出生無盡徧也。所言卽

者現今平等故。此一心法門。如鏡頓現。不待次第。如印頓成。更無前後。一見一切見。一聞一切聞。不俟推尋。若待了達而成。皆爲權漸。若能觀於心性之一。則是一道甚深。卽正道之一。是唯一之一。千佛同轍。今古不易之一道也。亦云一路涅槃門。亦云一道出生死。又名大佛頂首楞嚴王。具足萬行。十方如來一門。超出妙莊嚴路。猶如百華共成一蜜。故知萬法同會斯宗。若諦了之一。一切在我。昇沉去住。任意隨緣。示聖現凡。出生入死。變化難測。運無作之神通。隱顯同時。闡如幻之三昧。是非冥合。逆順同歸。語默卷舒。常順一真之道。治生產業。不違實相之門。運用施爲。念念而未離法界。行住坐臥。步步而常在其中。若不信之人。對面千里。如寒山子詩云。可貴大然物。獨一無伴侶。促之在方寸。延之一切處。汝若不信受。相逢不相遇。如明達之者。寓目關懷。悉能先覺。若未遇之子。可以事知。舉動施爲。未嘗間斷。如蔡順。字君仲。以孝聞。順少孤。養母。常出求薪。有客卒至。母望順不還。乃嚙其指。順卽心動。棄薪馳歸。跪問其故。母曰。有急客來。吾嚙指以悟汝耳。又唐裴敬彝。父爲陳王典所殺。敬彝時在城。忽自覺流涕不食。謂人曰。我大人凡有痛處。吾卽不安。今日心痛。手足皆廢。事在不測。遂歸覲。父果已死。又唐張志安。居鄉閭稱孝。差爲里尹。在縣忽稱母疾急。縣令問志安曰。母有疾。志安亦病。志安適患心痛。是以知母有疾。令拘之。差人覆之。果如所說。尋奏高表門閭。拜爲散騎常侍。問此宗所悟。還有師否。答。此是自覺聖智。無師智。自然智。之所證處。不從他悟。自證之時。法從心現。不從外來。故無師契。而能自得阿耨菩提。楞伽經云。大慧。白佛言。世尊。若善

自覺聖智相。及一乘。我及餘菩薩。若善自覺聖智相。及一乘。不由於他。通達佛法。又經云。舍利弗。復問。何故諸賢。復發此言。從今日始。不以佛爲聖師。諸比丘報曰。從今日始。自在其地。不在他鄉。自歸於己。不歸他人。以爲師主。不用他師。是以故往。不以佛爲聖師。乃至於是世尊。讚諸比丘。善哉善哉。其於諸法。無所得者。乃爲真得。此乃但可自知。方見真實。所以千聖拱手。作計校不成。如經頌云。言語說諸法。不能顯真實。平等乃能見。如法佛亦爾。所以永嘉譚云。不離當處常湛然。覓卽知君不可見。又先德偈云。不煩問師匠。心王應自知。斯乃真照無照。真知無知。何者。若有照。則有對處。故云隨照失宗。若有知。則被知礙。故云法離見聞覺知。如信心銘云。縱橫無照。最爲微妙。知法無知。無知知要。達此要者。卽無一法可同。無一法可異。無一法可是。無一法可非。則何用外求知解。古德譚云。古人重義不重金。曲高和寡無知音。今時學士還如此。語默動用跡難尋。所嗟世上岐途者。終日崎嶇枉用心。平坦栴檀不肯取。要須登陟訪椿林。窮子捨父遠逃逝。卻於本舍絕知音。貧女宅中無價寶。卻將小秤買他金。故大涅槃經云。如平坦路。一切衆生。悉於中行。無障礙者。中路有樹。其陰清涼。行人在下。憩駕止息。然其樹陰。常住不異。亦不消壞。無持去者。路喻聖道。陰喻佛性。是以若達此宗。歸於自地。室中寶藏。豈是外來。衣內明珠。非從他獲。若能開發祕藏。得現前受用之榮。貿易神珠。息積劫貧窮之苦。非數他寶。豈徇彼求。則潤己之智藏。何窮利他之法財。無盡問。若言無師自證者。卽墮自然之計。執從他解者。仍涉因緣之門。且大道之性。非是自然。亦非因緣。

云何開示而乖道體。答爲破他求。故說須自證。爲執自解。故從他印可。若當親省之時。迷悟悉空。自他俱絕。非限量之所及。豈言論之能詮。所以牛頭初祖云。夫道者。若一人得之。道卽不徧。若衆人得之。道卽有窮。若各有各之道。卽有數。若總共有之。方便卽空。若修行得之。造作非真。若本自有之。萬行虛設。何以故。離一切限量分別。故明知說自說他。言得言失者。若約聖教。則是隨世語言。破執方便。若依意解。盡是限量分別。不出情塵。但不執教以徇情。則方見性而達道。問。初心學人。悟入此宗。信解圓通。有何勝力。答。若正解圓明。決定信入。有超劫之功。獲頓成之力。雖在生死。常入涅槃。恆處塵勞。長居淨刹。現具肉眼。而開慧眼之光明。匪易凡心。便同佛心之知見。如太子具王儀之相。迦陵超衆鳥之音。將師子筋爲琴絃。餘音斷絕。以善見藥而治病。衆患潛消。若那羅箭之功。勢穿鐵鼓。似金剛鎚之力。擬碎金山。則煩惱塵勞。不待斷而自滅。菩提妙果。弗假修而自圓。乃至等冤親和諍論。齊凡聖。泯自他。一去來。印同異。融延促。混中邊。世出世間不可稱。不可量。不可說。不可說之力。莫能過者。亦名佛力。亦名般若力。亦名大乘力。亦名法力。亦名無住力。所以先德釋云。無住力持者。則大劫不離一念。又云。色平等是佛力。色旣平等。則唯心義成。故知觀心之門。理無過者。最尊最貴。絕妙絕倫。有刹那成佛之功。頓截苦輪之力。大涅槃經云。譬如藥樹。名曰樹王。於諸藥中。最爲殊勝。能滅諸病。樹不作念。若取枚葉。及皮身等。雖不作念。能愈諸病。涅槃亦爾。是以若於宗鏡。有圓信圓修。乃至見聞隨喜。一念發心者。無不除八萬塵勞。三障二死之病。小品經云。如

摩尼珠所在住處。一切非人不得其便。以珠著身。闇中得明。熱時得涼。寒時得溫。若在水中。隨物現色。即況識此自心如意靈珠。圓信堅固。一切時處。不爲無明塵勞非人之所侵害。則處繁不亂。履險恆安。高而不危。滿而不溢。台教引佛藏經云。無名相中。假名相說。皆是如來不思議力。譬如有人。嚼須彌山。飛行虛空。石筏渡海。負四天下。及須彌山。蚊脚爲梯。登至梵宮。劫盡燒時。一唾劫火。即滅。一吹世界。即成。以藕絲懸須彌山。手接四天下。雨。如來所說。一切諸法。無相無爲。無生無滅。令人信解。甚爲難有。甚爲希有。若少有所得。與佛法僧諍。入於邪道。不聽出家受戒。飲一盃水。當知經明無生外用。以顯妙理。因果無生。是則不了一體三寶常住。不聽出家。言不聽者。若不解此。戒不具足。若約觀心者。一刹那起。名一衆生。即起即滅。名爲一期念念之中。恆起三毒。即當劫盡三災。三毒貪爲首。三災火爲端。以不思議止觀。觀此三毒一念貪心。無有起處。即是一唾劫火而滅。了念成智。即是一吹世界而成。乃至一切不思議希有之事。但達一念無明心成諸佛智。無有不洞曉之者。若不解此。非唯不聽出家。一切萬善。皆不成就。以不知佛法根本故。大智度論云。復次有人。謂地爲堅牢。心無形質。皆是虛妄。以是故。佛說心力爲大。行般若波羅蜜故。散此大地以爲微塵。以地有色香味觸重。故自無所作。水少香。故動作勝地。火少香味。勢勝於水。風少色香味。故動作勝火。心無四事。故所爲力大。又以心多煩惱。結使繫縛。故令心力微少。有漏善心。雖無煩惱。以心取諸法相。故其力亦少。二乘無漏心。雖不取相。以智慧有量。及出無漏道時。六情隨俗分別。取諸法

相。故不盡心力。諸佛及大菩薩。智慧無量無邊。常處禪定。於世間涅槃。無所分別。諸法實相。其實不異。但智有優劣。行般若波羅密者。畢竟清淨。無所罣礙。一念中能散十方一切如恆河沙等三千大千國土大地諸山微塵。故知真心有此大力。衆生妄隔而不覺知。金光明經疏云。如日光能照天下。不能照道理。心智之光明。能發智照理。故心是光。若心礙闇。體則憔悴。心有智光。膚色充澤。故云般若大。故色大。般若淨。故色淨。卽是明也。天下萬物。唯人爲貴。七尺形骸。不如靈智爲貴。所以觀之心貴。心卽是金。又知依知正名光。知一切法無一切法爲明。是以若於宗鏡。纔有信入。便生圓解。能發真正菩提心。更無過上。是無等等心。是最勝心。是最實心。止觀云。發此心者。能翻一一塵勞門。卽是八萬四千諸三昧門。無明轉。卽變爲明。如融冰成水。更非遠物。不餘處來。但一念心。普皆具足。如如意珠。非有寶。非無寶。若謂無者。卽妄語。若謂有者。卽邪見。不可以心知。不可以言辯。衆生於此不思議。不縛法中。而思想作縛。於無脫法中。而求於脫。是故起大慈悲。興四弘誓。拔兩苦。與兩藥。故名非縛非脫。真正菩提心。此發一菩提心。卽一切菩提心。譬如良醫。有一祕方。總攝諸方。阿伽陀藥。功兼諸藥。如食乳糜。更無所須。一切具足。如如意珠。乃至此一心。是大中。大上。中上。圓中。圓滿。中滿。實中。實真。中真。了義。中了義。玄中。玄妙。中妙。不可思議。中不可思議。若能如此。簡非顯是。體權識實。而發心者。是一切諸佛種。譬如金剛。從金性生。佛菩提心。從大悲起。是諸行先。如服阿娑羅樂。先用清水。諸行中最。如諸根中。命根爲最。佛正法正行中。此心爲最。如太子生。具王



儀相大臣恭敬。有大聲名。如迦陵頻伽鳥。穀中鳴聲。已勝諸鳥。此菩提心。有大勢力。如師子筋絃。如師子乳。如金剛鎚。如那羅延箭。具足衆寶。能除貧苦。如如意珠。雖小懈怠。小失威儀。猶勝二乘功德。舉要言之。此心卽具一切菩薩功德。能成三世無上正覺。若解此心。任運達於止觀。無發無礙。卽是觀。其性寂滅。卽是止。止觀卽菩提。菩提卽止觀。如上廣讚發此圓信菩提心人。實爲難有。若凡夫外道。迷於此心。而爲分段生死。藏通二乘。背於此心。而作有餘涅槃。乃至通教菩薩。始發大乘之人。體於此心。只成自性之空。別教菩薩。至大乘之終。悟於此心。雖見不空。爲十法界之所依。然卽今未具。猶假別修次第生起。俱不能識知自心。一念頓圓平等正性。凡聖共有一際無差。以不識故。皆不能發此無上無等最勝廣大不可思議菩提之心。所有悲願。貌行俱不具足。若一發此心。功德無際。念念圓滿。十波羅密。故淨名經云。維摩詰言。然汝等。便發阿耨多羅三藐三菩提心。是卽出家。是卽具足。今宗鏡正爲開示此心。一一搜窮。重重引證。普爲一切法界含生。凡有心者。願皆信受。纔得信入。法爾自然。發此無上菩提之心。便坐道場。行同體大悲。起無緣慈化。是以十方諸佛。讚了此心。能發菩提者。功德無盡。如華嚴經云。菩提心者。猶如種子。能生一切諸佛法故。菩提心者。猶如良田。能長衆生白淨法故。菩提心者。猶如大地。能持一切諸世間故。菩提心者。猶如淨水。能洗一切煩惱垢故。菩提心者。猶如大風。普於世間無所癡故。菩提心者。猶如盛火。能燒一切諸見薪故。菩提心者。猶如淨日。普照一切諸世間故。菩提心者。猶如盛月。諸白淨法悉圓滿故。菩提

心者。猶如明燈。能放種種法光明故。菩提心者。猶如淨目。普見一切安危處故。菩提心者。猶如大道。普令  
得入大智城故。菩提心者。猶如正濟。令其得離諸邪法故。菩提心者。猶如大車。普能運載諸菩薩故。菩提  
心者。猶如門戶。開示一切薩菩行故。菩提心者。猶如宮殿。安住修習三昧法故。菩提心者。猶如園苑。於中  
遊戲受法業故。菩提心者。猶如舍宅。安隱一切諸衆生故。菩提心者。則爲所歸。利益一切諸世間故。菩提  
心者。則爲所依。諸菩薩行所依處故。菩提心者。猶如慈父。訓導一切諸菩薩故。菩提心者。猶如慈母。生長  
一切諸菩薩故。菩提心者。猶如乳母。養育一切諸菩薩故。菩提心者。猶如善友。成益一切諸菩薩故。菩提  
心者。猶如君主。勝出一切二乘人故。菩提心者。猶如帝王。一切願中得自在故。菩提心者。猶如大海。一切  
功德悉入中故。菩提心者。如須彌山。於諸衆生心平等故。菩提心者。如鐵圍山。攝持一切諸世間故。菩提  
心者。猶如雪山。長養一切智慧藥故。菩提心者。猶如香山。出生一切功德香故。菩提心者。猶如虛空。諸妙  
功德廣無邊故。菩提心者。猶如蓮華。不染一切世間法故。菩提心者。猶如調慧象。其心善順。不曠戾故。菩  
提心者。猶如良善馬。遠離一切諸惡性故。菩提心者。如調御師。守護天乘一切法故。菩提心者。猶如良藥。  
能治一切煩惱病故。菩提心者。猶如坑窞。陷沒一切諸惡法故。菩提心者。猶如金剛。悉能穿徹一切法故。  
菩提心者。猶如香篋。能貯一切功德香故。菩提心者。猶如妙華。一切世間所樂見故。菩提心者。如白栴檀。  
除衆生欲熱使清涼故。菩提心者。如黑沉香。能熏法界悉周徧故。菩提心者。如善見藥王。能破一切煩惱。

病故。菩提心者。如毗笈摩藥。能拔一切諸惑箭故。菩提心者。猶如帝釋。一切主中。最為尊故。菩提心者。如毗沙門。能斷一切貧窮苦故。菩提心者。如功德天。一切功德。所莊嚴故。菩提心者。如莊嚴具。莊嚴一切諸菩薩故。菩提心者。如劫燒火。能燒一切諸有為故。菩提心者。如無生根藥。長養一切諸佛法故。菩提心者。猶如龍珠。能消一切煩惱毒故。菩提心者。如水精珠。能清一切煩惱濁故。菩提心者。如如意珠。周給一切諸貧乏故。菩提心者。如功德瓶。滿足一切衆生心故。菩提心者。如如意樹。能雨一切莊嚴具故。菩提心者。如鵝羽衣。不受一切生死垢故。菩提心者。如白氎線。從本已來。性清淨故。菩提心者。如快利犁。能治一切衆生田故。菩提心者。如那羅延。能摧一切我見敵故。菩提心者。猶如快箭。能破一切諸苦。菩提心者。猶如利矛。能穿一切煩惱甲故。菩提心者。猶如堅甲。能護一切如理心故。菩提心者。猶如利刀。能斬一切煩惱首故。菩提心者。猶如利劍。能斷一切憍慢鎧故。菩提心者。如勇將幢。能伏一切諸魔軍故。菩提心者。猶如利鋸。能截一切無明樹故。菩提心者。猶如利斧。能伐一切諸苦樹故。菩提心者。猶如兵仗。能防一切諸苦難故。菩提心者。猶如善手。防護一切諸度身故。菩提心者。猶如好足。安立一切諸功德故。菩提心者。猶如眼藥。滅除一切無明瞽故。菩提心者。猶如鉗鑷。能拔一切身見刺故。菩提心者。猶如臥具。息除生死諸勞苦故。菩提心者。如善知識。能解一切生死縛故。菩提心者。如好珍財。能除一切貧窮事故。菩提心者。如大導師。善知菩薩。出要道故。菩提心者。猶如伏藏。出功德財。無匱乏故。菩提心者。猶如涌泉。生智慧水。

無窮盡故。菩提心者。猶如明鏡。普現一切法門像故。菩提心者。猶如蓮華。不染一切諸罪垢故。菩提心者。猶如大河。流引一切度攝法故。菩提心者。如大龍王。能雨一切妙法雨故。菩提心者。猶如命根。任持菩薩大悲身故。菩提心者。猶如甘露。能令安住不死界故。菩提心者。猶如大網。普攝一切諸衆生故。菩提心者。猶如胃索。攝取一切所應化故。菩提心者。猶如鉤餌。出有淵中所居者故。菩提心者。如阿伽陀藥。能令無病永安隱故。菩提心者。如除毒藥。悉能消歇貪愛毒故。菩提心者。如善持呪。能除一切顛倒毒故。菩提心者。猶如疾風。能卷一切諸障霧故。菩提心者。如大寶洲。出生一切覺分寶故。菩提心者。如好種性。出生一切白淨法故。菩提心者。猶如住宅。諸功德法所依處故。菩提心者。猶如市肆。菩薩商人貿易處故。菩提心者。如鍊金藥。能治一切煩惱垢故。菩提心者。猶如好蜜。圓滿一切功德味故。菩提心者。猶如正道。令諸菩薩入智城故。菩提心者。猶如好器。能持一切白淨物故。菩提心者。猶如時雨。能滅一切煩惱塵故。菩提心者。則爲住處。一切菩薩所住處故。菩提心者。則爲授行。不取聲聞解脫果故。菩提心者。如淨瑠璃。自性明潔。無諸垢故。菩提心者。如帝青寶。出過世間三乘智故。菩提心者。如更漏鼓。覺諸衆生煩惱睡故。菩提心者。如清淨水。性本澄潔。無垢濁故。菩提心者。如閻浮金。曠奪一切有爲善故。菩提心者。如大山王。超出一切諸世間故。菩提心者。則爲所歸。不拒一切諸來者故。菩提心者。則爲義利。能除一切衰惱事故。菩提心者。則爲妙寶。能令一切心歡喜故。菩提心者。如大施會。充滿一切衆生心故。菩提心者。則爲尊勝。諸衆生

心無與等故。菩提心者。猶如伏藏。能攝一切諸佛法故。菩提心者。如因陀羅網。能伏煩惱。阿修羅故。菩提心者。如婆樓那風。能動一切所應化故。菩提心者。如因陀羅火。能燒一切諸惑習故。菩提心者。如佛支提。一切世間應供養故。善男子。菩提心者。成就如是無量功德。舉要言之。應知悉與一切佛法諸功德等。何以故。因菩提心。出生一切諸菩薩行。三世如來。從菩提心。而出生故。是故善男子。若有發阿耨多羅三藐三菩提心者。則已出生無量功德。普能攝取一切智道。乃至善男子。如有寶珠。名自在王。日月光明所照之處。一切財寶衣服等物。所有價值。悉不能及。菩薩摩訶薩。發菩提心。自在王寶。亦復如是。一切智光所照之處。三世所有天人二乘。漏無漏善一切功德。皆不能及。善男子。海中有寶。名曰海藏。普現海中莊嚴事。菩薩摩訶薩。菩提心寶。亦復如是。普能顯現一切智海諸莊嚴事。善男子。譬如天上閻浮檀金。唯除心王大摩尼寶。餘無及者。菩薩摩訶薩。發菩提心。閻浮檀金。亦復如是。除一切智心王大寶。餘無及者。乃至善男子。菩提心者。成就如是無量無邊。乃至不可說不可說殊勝功德。若有衆生。發阿耨多羅三藐三菩提心。則獲如是勝功德法。如上略錄華嚴大教一百二十門。讚發此心功德。廣大無邊。然經中。雖引諸希奇珍寶譬況。皆是世間有限之物。以麤比妙。將淺況深。寧齊出世無盡之珍。豈等佛法難思之旨。故知世出世間天下之貴。無過心寶。如師子奮迅。威猛最雄。象王蹴蹋。勢力無等。所以大樹緊那羅王所問經云。爾時大樹緊那羅王白言。世尊。我聞菩薩所有三昧。名曰寶住。若有菩薩得是三昧。一切法寶諸功德法。

自然而得。佛告緊那羅王言。若有菩薩欲令佛寶種性不斷。法寶種性僧寶種性不絕者。修集生起八  
種寶。所謂不忘一切智寶之心。乃至觀空無相無願解脫門寶心。入甘露門故。觀一切法無生寶心。得無  
生法忍故。見一切法如幻如夢如燄如影如響如水月寶心。不住諸見故。觀因緣法寶心。離斷常見故。離  
諸邊見垢穢寶心。離於二故。入無一法門寶心。覺一道故。離一切行寶心。至正位故。正觀法位寶心。一切  
法平等故。集助一切菩提法寶心。覺了一切佛法故。乃至喻如大海。爲衆法主。集一切寶。一切衆寶。皆悉  
來歸。於是海中。出生諸寶。如是緊那羅王菩薩。得是寶住三昧。爲諸一切衆生之主。集一切寶。一切法寶。  
皆悉歸趣。是以祖師云。一切寶中心寶爲上。故知一切法寶。皆歸宗鏡中。無有法財珍寶。而不積聚。如入  
法界體性經云。文殊師利。復白佛言。以何因緣。名以三昧爲寶積耶。佛告文殊師利。譬如大摩尼寶。善磨  
瑩已。安置靜處。隨彼地方。出諸珍寶。不可窮盡。如是文殊師利。我住此三昧。觀於東方。見無量阿僧祇世  
界。現在諸佛如來。阿羅訶三藐三佛陀。如是南西北方。四維上下。如是十方無量阿僧祇世界。我皆現見  
是諸如來。住此三昧。爲衆說法。文殊師利。我住此三昧。不見一法。然非法界。釋曰。寶積三昧者。卽一切衆  
生心。是無量功德聚。猶如世間寶積。若能住此一心寶積三昧。有何功德寶而不知。故能見十方佛寶。普  
照無餘。所以云不見一法。然非法界。是以萬類之中。唯心爲貴。如金翅鳥命終之後。骨肉散盡。唯有心在。  
難陀龍王。取此鳥心。以爲明珠。轉輪王得。以爲如意珠。然一切衆生心。亦復如是。幻身雖滅。真心不壞。如

經云。如劫燒火。不燒虛空。又祖師云。百骸雖潰散。一物鎮長靈。若能了此常住真心。卽同獲於如意珠寶。若得之者。廣濟於法界。用之者。普潤於十方。以此諸大乘經中。十方諸佛。同共讚揚此菩提心。況如無際虛空。未言少分。若下位淺智。焉敢言之。故先德釋涅槃教義云。種種名目。只是一心法。此法卽是佛師。諸菩薩母。諸佛菩薩。辯不能宣。凡夫千舌。豈解揄揚。二乘百官。焉能舞手者哉。此論開發信入。功德無邊。若但見聞。設不信樂。尙種善根。無空過者。如華嚴經云。佛子。譬如丈夫。食少金剛。終竟不消。要穿其身。出在於外。何以故。金剛不與肉身雜穢而同止故。於如來所。種少善根。亦復如是。要穿一切。有爲諸行煩惱。身過。到於無爲究竟智處。何以故。此少善根。不與有爲諸行煩惱而共住故。佛子。假使乾草。積同須彌。投火於中。如芥子許。必皆燒盡。何以故。火能燒故。於如來所。種少善根。亦復如是。必能燒盡一切煩惱。究竟得於無餘涅槃。何以故。此少善根。性究竟故。佛子。譬如雪山有藥王樹。名曰善見。若有見者。眼得清淨。若有聞者。耳得清淨。若有嗅者。鼻得清淨。若有嘗者。舌得清淨。若有觸者。身得清淨。若有衆生。取彼地土。亦能爲作除病利益。佛子。如來應正等覺。無上藥王。亦復如是。能作一切。饒益衆生。若有得見如來色身。眼得清淨。若有得聞如來名號。耳得清淨。若有得嗅如來戒香。鼻得清淨。若有得嘗如來法味。舌得清淨。具廣畏舌。解語言法。若有得觸如來光者。身得清淨。究竟獲得無上法身。若於如來生憶念者。則得念佛三昧清淨。若有衆生。供養如來所經土地。及塔廟者。亦具善根。滅除一切諸煩惱患。得賢聖樂。佛子。我今告汝。

設有衆生。見聞於佛。業障纏覆。不生信樂。亦種善根。無空過者。乃至究竟入於涅槃。佛子。菩薩摩訶薩。應如是知。於如來所。見聞親近。所種善根。悉離一切諸不善法。具足善法。故知若見若聞。若信不信。皆得究竟。無上善根。以見圓覺之佛。普門之法。故以覺圓。故無有缺減。以法普。故自然具足。豈非究竟耶。所以華嚴初發心功德品。頌云。菩薩發心功德量。億劫稱揚不可盡。以出一切諸如來。獨覺聲聞安樂故。十方國土諸衆生。皆悉施安無量劫。勸持五戒及十善。四禪四等諸定處。復於多劫施安樂。令斷諸惑成羅漢。彼諸福聚雖無量。不與發心功德比。又教億衆成緣覺。獲無諍行微妙道。以彼而校菩提心。算數譬喻無能及。一念能過塵數刹。如是經於無量劫。此諸刹數尙可量。發心功德不可知。又頌云。所說種種衆譬喻。無有能及菩提心。以諸三世人中尊。皆從發心而得生。華嚴指歸云。明經有十種益。一見聞益。謂此見聞如來。及此遺法。所種善根。成金剛種。不可破壞。要心成佛。如性起品云。佛子。乃至不信邪見衆生。見聞佛者。彼諸衆生。於見聞中得種善根。果報不虛。乃至究竟涅槃等。二發心益。謂信位既滿。稱彼佛懷。發此大心。此心即是普賢法攝。是故融通。卽徧無盡時處等法界。既入彼攝彼。卽全諸位悉皆成滿。故經云。初發心卽是佛故。悉與三世諸如來等。三起行益。謂若起一普賢行時。卽徧一切行。一切位。一切德。一切法。一切處。一切時。一切因。一切果。窮盡法界。具足一切。如帝網等。故經云。菩薩摩訶薩。得聞此法。以少方便。疾得菩提。四攝位益。謂信等五位。一一位中攝一切位。然有二門。一全位相是門。卽一切位是一位。故十信滿。



處。即便成佛。二諸位相資門。則一位中具一切位。如十信中有十住。乃至十地。故經云。住於一地。普攝一切諸地功德。如十玄門。五速證益。依此普門。一證一切證。如經明地獄衆生。蒙光滅苦。纔從地獄門出。昇兜率天。聞此普法。即得十地者。明是此法之深益。六滅障益。依此普法。亦一斷一切斷。如前兜率天子。非直自身頓得十地。亦乃毛孔香熏。全示衆生。頓滅無量煩惱。並是普法之勝力。七轉利益。普行已成。即能頓益無邊衆生。悉亦同得此十地法。如前兜率天子。得十地已。毛孔中出蓋雲。供養佛。經云。若有衆生見此蓋雲者。彼諸衆生。種一恆河沙轉輪王所植善根等。八造修益。如善財依此普法。一得一切得。以前生曾見聞普法。成金剛種。遂令今生頓成解行。九頓得益。如經明六千比丘。頓見如來。得十眼境界。祇桓林中。不可說塵數菩薩。頓得無盡自在法海等。十稱性益。謂依此普法。一切衆生。無不皆悉稱其本性。在佛果海中。即是舊來益。如經明於佛身中。見一切衆生。已成佛竟。已涅槃竟。是以此宗鏡錄中。並是稱性而談。約本而說。因果皆實。理事俱真。以是圓滿之宗。普門之法。見普法故。名爲普眼。普法者。一具一切。一稱性。同時具足。眼外無法。乃稱普眼。亦名普眼經。遂令見聞之人。皆同性得。以此性無盡。則所益何窮。故能總括無邊。該通一切。攝前則攝後。如舉初步。即到千里之程途。得一則得餘。猶觀天月。即了一切之水。月。故知有教的有其位。有法必有其人。如地獄衆生。見聞爲種。處八難內。超十地階。善財童子。行解在躬。於一生中。圓多劫果。文理有據。果報非虛。可示後賢。同繼斯種。所以如來藏經中。校量功德。受持此經。供

養過去恆河沙現在諸佛。造恆河沙七寶臺。高十由旬。日日如是。乃至五十恆河沙七寶臺。供養恆河沙如來。不如有人喜樂菩提。受持此經。乃至筭數譬喻所不能及。釋曰。七寶是限量之財。供養乃有爲之福。若持此經者。則一乘常住之寶。真如無盡之福。如法界比微塵。豈可校量乎。問。此發菩提心。當有幾種。依何等菩提發心。便獲如是功德。答。若約橫論。隨根所證。有四種菩提。若約豎論。依初中後。有三種菩提。又發有二種。一是起發。二是開發。起發卽一乘十信之首。開發卽一乘十住之初。今所讚者。是四種之中。依上上根佛之菩提。若宗鏡所讚。多取圓信起發之發。若引華嚴。或是初住開發之發。又今論發者。不依人依法。頓悟自心。萬行圓足。故稱曰發。如華嚴論云。發心有二。一。有久從生死苦。厭苦發心。有得三乘一乘之果。名自覺聖智。亦名佛智。自然智。無師智。二。依先覺者。勸令知苦本。方能發心。夫發心者。又有此二種。若言要依先佛發心者。卽有常過。卽同外道常見。卽先覺者。以誰爲師。轉轉相承。不離常見。若有古時常佛爲展轉之師。卽古佛自體自真。不隨妄者。卽不可踐其古跡。爲真自常真。不可以真隨生死故。卽生死是常生死。佛自是常佛故。若也衆生定有生死者。生死自常生死。不可得成真故。此是斷見。此二種俱非。不離斷常也。爲一切衆生生死無性。本無生死。橫計生死。本非生死。一切諸佛本無自性。故實無提苦。亦無涅槃。而衆生妄謂諸佛。有菩提涅槃。若有衆生能如是知者。名爲發心。名爲諸佛。名爲見道。而能開悟一切衆生。是達無明者。無明本無。諸佛亦無。名爲覺者。但以無依無住。無體無性妙智。能隨響應。對現色。

身能以此理教化衆生。名爲大悲。故不可有得有證。有忻有厭。有取有捨。有古有今。有真有假。發菩提心也。如是發菩提心。不爲長夜無明之所覆故。又云。善財白。德雲比丘。言我已發無上菩提心者。已於文殊師利所發菩提心。爲知提善無證修。無所求故。但求菩薩方便三昧加行。其菩提心自然明白無垢。猶如空中有雲。雲無其虛空自空。不復云求虛空也。以明但修菩薩三昧觀照。以治執障。然菩提心無有修作留除之體。在凡不滅。在聖不增。是故今以妙峯山像。以止觀二門。七菩提之助顯。方便菩提。心自明白。及至菩提明白。卽菩薩行諸三昧。自是菩提。不復別有菩提。而自明白。以明菩薩處於世間。修諸萬行。世間萬行。乃至菩提涅槃。性自離故。以將此法。教化迷流不了此者。而令悟達性空無垢之智。以淨諸業。令苦不生。名爲大悲。猶如化人教化幻士。以智觀業。隨時隨根。十方等利。無心意識。智幻利生。以此義故。但求菩薩一切諸行。以明卽行是菩提。一切無生滅。故云我已發無上菩提心者。以明信心菩提。雖未有三昧加行顯發。已知無所修無所求故。今求菩薩行者。以明方便三昧相印方明。行及菩提。如實無二。於此之中。不可說言諸行無常。是生是滅。如此經云。一切法不生。一切法不滅。若能如是解。諸佛常現前。是知菩提之心。不生不滅。無得無依。所云求菩薩行者。是方便顯發。當顯發之時。則理行無二。所以般若會中。舍利弗念須菩提。依何法門。善說般若。須菩提云。我以無依。故辯說如是。諸佛弟子。若於一切無依。皆法爾如是。非我能爲。亦如妙善堂中天鼓說法。稱爲無依印法門。故古偈云。識心達本如如佛。畢竟無依自在。

宗鏡錄 卷九



# 宗鏡錄卷十

宋慧日永明妙圓正修智覺禪師延壽集

夫凡聖一心境界。如何是自在出生無礙之力。答。一是法爾。二由諸佛菩薩行願。三卽衆生信解。自業感現。又總具十力。一法如是力。二空無性力。三諸佛神力。四菩薩善根力。五普賢行願力。六衆生淨業力。七深信勝解力。八如幻法生力。九如夢法生力。十無作真心所現力。又華嚴疏釋云。一多相持。互爲本末。一心所現。總有十義。一孤標獨立。以是唯一。故獨立爲主。二雙現同時。各相資無礙故。三兩相俱亡。互奪齊泯。故四自在無礙。隱顯同時。一際現故。五去來不動。各住本法。不壞自位故。六無力相持。以有力持無力。故七彼此無知。以各無自性。法法不相知。不相到故。八力用交徹。以異體相入。有力相持故。九自性非有。以無體性。方能卽入無礙故。十究竟離言。冥性德。沒果海故。釋云。孤標獨立者。卽經頌云。多中無一性。一亦無有多。二法互無。故得獨立。亦一卽多而唯多。多卽一而唯一。廢己同他。故云獨立。二雙現同時者。卽經頌云。知以一故衆。知以衆故一。無一卽無多。無多卽無一。故二雙現。更無前後。如牛二角。三兩相俱亡者。卽前二俱捨也。四自在無礙者。欲一卽一。不壞相故。欲多卽多。一卽多故。一旣如此。多亦准之。常一常多。常卽不卽故。故云自在。五去來不動者。一入多而一在多。入一而多存。若兩鏡相入。而不動本相。卽

亦然。六。無力相持者。因一有多。多無力而持一。因多有一。一無力而持多。七。彼此無知者。二互相依。皆無體用。故不相知。如經頌云。諸法無作用。亦無有體性。是故彼一切。各各不相知。八。力用交徹者。卽經頌云。一中解無量。無量中解一義。九。自性非有者。互爲因起。舉體性空。十。究竟離言者。不可言一。不可言非一。不可言亦一。亦非一。不可言非一。非非一。不可言相卽。以相入故。不可言相入。以相卽故。不可言卽入。不壞相故。不可言不卽入。互交徹故。口欲辯而詞喪。心將緣而慮息。唯證智知。同果海故。一多旣爾。染淨等法。無不皆然。又約一心圓別之理。無礙之力者。圓別徧理。微細難分別。則要有差別。方能徧。若不差別。不能徧。圓則不要差別。而能徧。能徧之法。一一圓融。故無差別。而言圓融者。一會卽是彼一切會。亦非此會處處到也。卽此卽彼。卽一卽多。故云圓融。又約所徧處。以論總別。東名非西名。所徧別也。此會卽彼會。所徧處總也。又約能徧論圓別。要將差別之法。方能普徧。是名別也。今是圓融無差之法。卽能徧故。名爲圓也。前之別。如列宿徧九天。此之別。如一月落百川。前之總。如一雲之滿宇宙。此之圓。如和香之徧一室。故云總圓有異也。華嚴論云。此華藏界。隱顯自在。爲利衆生。顯勝福德故。卽具相萬差。光明顯照。若令衆生情無取著。如幻雲散。一物便無有所得。存其計故。以如此大願智力。法性自體空。無性力。隱顯自在。若隨法性。萬相都無。隨智力。衆相隨現。隱顯隨緣。都無作者。凡夫執著。用作無明。執障旣無。智用自在。不離一真之境。化儀百變。是以箭穿石虎。非功力之所能。醉告三軍。豈麴蘖之所造。筍抽寒谷。非陽和之所生。魚

躍冰河。豈網羅之所致。悉爲心感。顯此靈通。故知萬法施爲。皆自心之力耳。若或信受。具此力能。則廣闢障門。盡枯業海。所以仁王經云。能起一念清淨信者。是人超過百劫千劫。無量無邊恆河沙劫。一切苦難不生惡趣。不久當得無上菩提。是以了心無作。卽悟業空。觀業空時。名爲得道。其道若現。何智不明。心智明時。於行住坐臥。四威儀中。法爾能現自利利他之力。如華嚴經云。善見比丘。在林中經行。告善財言。善男子。我經行時。一念中。一切十方皆悉現前。智慧清淨故。一念中。一切世界皆悉現前。經過不可說不可說世界故。一念中。不可說不可說佛刹皆悉嚴淨。成就大願力故。一念中。不可說不可說衆差別行皆悉現前。滿足十力智故。一念中。不可說不可說諸佛清淨身皆悉現前。成就普賢行願力故。一念中。恭敬供養。不可說不可說佛刹微塵數如來。成就柔軟心。供養如來願力故。一念中。領受不可說不可說如來法。得證阿僧祇差別法。住持法輪陀羅尼力故。一念中。不可說不可說菩薩行海皆悉現前。得能淨一切行。如因陀羅網願力故。一念中。不可說不可說諸三昧海皆悉現前。得於一三昧門。入一切三昧門。皆令清淨願力故。一念中。不可說不可說諸根海皆悉現前。得了知諸根際。於一根中。見一切根願力故。一念中。不可說不可說佛刹微塵數時皆悉現前。得於一切時轉法輪。衆生界盡。法輪無盡願力故。一念中。不可說不可說一切三世海皆悉現前。得了知一切世界中。一切三世分位。智光明願力故。經行旣爾。坐立亦然。故法華經偈云。佛子住此地。則是佛受用。常在於其中。經行及坐臥。問此宗鏡錄中。德用所因。有何因



緣令此諸法混融無礙。答約華嚴宗有其十義。一、唯心現者。一切諸法。真心所現。如大海水。舉體成波。以一切法無非一心。故大小等相隨心迴轉。卽入無礙。二、無定性者。旣唯心現。從緣而生。無有定性。性相俱離。小非定小。故能容太虛而有餘。以同大之無外故。大非定大。故能入小塵而無間。以同小之無內故。是則等太虛之微塵。含如塵之廣刹。有何難哉。是以一非定一。故能是一切。多非定多。故能是一。邊非定邊。故能卽中。中非定中。故能卽邊。延促靜亂等。一一皆然。三、緣起相由者。謂大法界中緣起法海。義門無量。略有十門。具在下帙。法性因緣中說。四、法性融通門者。謂若唯約事。則互相礙。不可卽入。若唯約理。則唯一味。無可卽入。今則理事融通。具斯無礙。謂不異理之一事。具攝理性時。令彼不異理之多事。隨所依理。皆於一中現。若一中攝理不盡。則真理有分限失。若一中攝理盡。多事不隨現。則事在理外失。今旣一事之中。全攝理盡。多事不依中現。華藏品頌云。華藏世界所有塵。一一塵中見法界。法界卽事法界矣。斯卽總意。別亦具十玄門。一、旣真理與一切法而共相應。攝理無遺。卽是諸門諸法。同時具足門。二、事旣如理能包。亦如理廣徧。不壞狹相。故有廣狹純雜無礙門。又性常平等故純。普攝諸法故雜。三、理旣徧在一切多事。故令一事隨理徧一切中。徧理全在一事。則一切隨理在一事中。故有一多相容門。又如塵自相是一。由自一不動。方能徧應成多。若動自一。卽失徧應。多亦不成。一二三皆如是。又一多相由成立。如一全是多。方名爲一。又多全是一。方名爲多。多外無別一。明知是多中一。一外無別多。明知是一中多。良以

非多然能爲一多，非一，然能爲多一，以不失無性，方有一多之智。經頌云：譬如算數法，增一至無量，皆悉是本數。智慧故差別。四、真理既不離諸法，則一事卽是真理。真理卽是一切事故，是故此一卽彼一切事。一切卽一，反上可知。故有相卽自在門。五、由真理在事，各全非分故。正在此時，彼卽爲隱，故有隱顯門。六、真理既普攝諸法，帶彼能依之事，頓在一中，故有微細門。七、此全攝理，故能現一切，彼全攝理，同此頓現。此現彼時，彼能現所現俱現，此中彼現此時，此能現所現亦現，彼中如是重重無盡，故有帝網門。所以真如畢竟無盡故。八、卽事同理，故隨舉一事，卽眞法門，故有託事門。九、以真如徧在，晝夜日月年劫，皆全在故。在日之時，不異在劫，故有十世異成門。況時因法有法融時不融耶。十、此事卽理時，不礙與餘一切恆相應，故有主伴門。又謂塵是法界體，無分劑，普通一切是爲主也。卽彼一切各各別，故是伴也。伴不異主，必全主而成伴，主不異伴，亦全伴以成主。主之與伴，互相資攝。若相攝，彼此互無，不可別說一切。若相資，則彼此互有，不可同說一切。皆由卽主卽伴，是故亦同亦異。當知主中亦主亦伴，伴中亦伴亦主也。故一理融通，十門具矣。故知此理，塵塵具足，念念圓融，無有一法而非所被。如華嚴經云：時彼普救衆生妙德夜神，爲善財童子，示現菩薩調伏衆生解脫神力，以諸相好莊嚴其身，於兩眉間放大光明，名智燈普照。清淨幢，無量光明，以爲眷屬，其光普照一切世間，照世間已，入善財頂，充滿其身。善財爾時，卽得究竟清淨輪三昧，得此三昧已，悉見二神兩處中間，所有一切地塵、水塵，及以火塵、金剛塵、尼衆寶微塵、華香瓔

瑠諸莊嚴具。如是一切所有微塵。一一塵中。各見佛刹微塵數。世界成壞。及見一切地水火風。諸大積聚。亦見一切世界接連。皆以地輪任持而住。種種山海。種種河池。種種樹林。種種宮殿。所謂天宮殿。龍宮殿。夜叉宮殿。乃至摩睺羅伽人。非人等。宮殿屋宅。地獄畜生。閻羅王界。一切住處。諸趣輪轉。生死往來。隨業受報。各各差別。靡不悉見。又見一切世界差別。所謂或有世界雜穢。或有世界清淨。或有世界趣雜穢。或有世界趣清淨。或有世界雜穢清淨。或有世界清淨雜穢。或有世界一向清淨。或有世界其形平正。或有覆住。或有側住。如是等一切世界。一切趣中。悉見此普救衆生夜神。於一切時。一切處。隨諸衆生形貌言詞。行解差別。以方便力。普現其前。隨宜化度。五如幻夢者。猶如幻師。能幻一物以爲種種。幻種種物以爲一物等。經云。或現須臾。作百年等。一切諸法。業幻所作。故一異無礙。言如夢者。如夢中所見廣大。未移枕上。歷時久遠。未經斯須。六如影像者。經云。遠物近物。雖皆影現。影不隨物。而有遠近等。七因無限者。謂諸佛菩薩。昔在因中。常修緣起。無性等觀。大願迴向等。稱法界修。及餘無量殊勝因故。今如所起果。具斯無礙。八佛證窮故者。由冥真性。得如性用故。經云。無比功德。故能爾。九深定用故者。謂海印定等。諸三昧力。故賢首品頌云。入微塵數。諸三昧。一一出生塵等定。而彼微塵。亦不增等。十神通解脫故者。謂由十通。及不思議等解脫故。不思議法品。十種解脫中云。於一塵中。建立三世。一切佛法等。問。目心爲鏡。有何證文。答。大乘起信論云。覺體相者。有四種大義。與虛空等。猶如淨鏡。一如實空鏡。遠離一切心境界相。無法可

現非覺照義故。二。因熏習鏡。謂如實不空。一切世間境界。悉於中現。不出不入。不失不壞。常住一心。以一切法。卽真實性故。又一切染法。所不能染。智體不動。具足無漏。熏衆生故。三。法出離鏡。謂不空。出煩惱礙。離和合相。淳淨明故。四。緣熏習鏡。謂依法出離故。徧照衆生之心。令修善根。隨念示現故。釋摩訶衍論云。性淨本覺中。論云。覺體相者。有四種大義。與虛空等。猶如淨鏡者。此四種大義中。各有二義。與彼大義不相捨離。一者等空義。二者同鏡義。如論云。復次覺體相者。有四種大義。與虛空等。猶如淨鏡故。云何名爲如實空鏡。及有二義。其相云何。頌曰。性淨本覺中。遠離虛知。如遠離妄境。實示遠離義。鏡摩奢跋娑。舉一示一故。論曰。性淨本覺之體性中。遠離一切攀緣。虛知。諸戲論識。成就一味平等之義。故名爲如遠離一切虛妄境界。種種相分。成就決定真實之相。故名爲實。爲欲現示遠離之義。故名爲空。鏡謂喻明。然此中鏡。則是摩奢跋娑珠鏡。非餘種種油摩等鏡。以爲譬喻。何以故。取此摩奢跋娑珠鏡。安置一處。珠鏡前中。或蘊種種石。或蘊種種餘食。或蘊種種莊嚴具。或蘊同類珠鏡。彼珠鏡中。餘像不現。唯同類珠。分明顯了。故如實空鏡。亦復如是。於此鏡中。唯同類清淨功德。安立集成。種種異類諸過患法。皆遠離故。如論云。一者如實空鏡。遠離一切心境界相。無法可現故。各有二種義。而唯示同鏡義。等空之義。不現示耶。以舉一義。兼示一義故。若如是者。云何名爲等空義耶。謂如虛空清淨無染。四障所不能覆。廣大無邊。三世所不能攝。如實空鏡。亦復如是。故非覺照義故者。卽是現示遠離因緣。爲如彼摩奢跋娑珠鏡中。石等諸像。

不現前者。石等諸法。皆鄙穢故。此本覺珠鏡中。種種妄法。不現前者。一切染法。皆悉是無明不覺之相。無照達義故。云何名爲因熏習鏡。及有二義。其相云何。頌曰。性淨本覺智。三種世間法。皆悉不捨離。爲一覺熏習。莊嚴法身果。故名因熏習鏡。輪多黎華。空容受徧一。論曰。性淨本覺。三世間。皆悉不離熏習。彼三而爲一覺熏習。莊嚴一大法身之果。是故名爲因熏習鏡。云何名爲三種世間。一者衆生世間。二者器世間。三者智正覺世間。衆生世間者。謂異生性界。器世間者。謂所依止土。智正覺世間者。謂佛菩薩。是名爲三。此中鏡者。謂輪多黎華鏡。如取輪多黎華。安置一處。周集諸物。由此華熏。一切諸物。皆悉明淨。又明淨物。華中現前。皆悉無餘。一切諸物中。彼華現前。亦復無餘。因熏習鏡。亦復如是。熏一切法。爲清淨覺。熏令平等。復次虛空義。則有二種。一者容受義。二者徧一義。容受義者。容受諸色。無障礙故。徧一義者。種種諸色。唯同一種大虛空故。如論云。二者因熏習鏡。謂如寶不空。一切世間境界。悉於中現故。如是本覺。從無始來。遠離四種過。自性清淨。常住一心。一者遠離不徧之過。三種世間。不出本覺清淨鏡故。如論云。不出故。二者遠離雜亂之過。一切諸法。不入本覺清淨鏡故。如論云。不入故。三者遠離過患之過。本覺鏡中。現前諸法。無不本覺淨功德故。如論云。不失故。四者遠離無常之過。本覺鏡中。現前諸法。無不常住無爲智故。如論云。不壞故。遠離邊過。圓滿中實。是故說言。常住一心。自此已下。顯示因緣。何因緣故。本覺智中種種諸法。如彼本覺離諸過耶。種種諸法。皆悉無不真實體故。如論云。以一切法。卽真實性故。故自此已下。作

緣決疑謂有衆生。作如是疑。三世間中。衆生世間。無明染法。具足圓滿。流轉遷動。無休息時。如是世間現本覺者。不可得言本覺清淨。遠離諸過。以此義故。今通而言。又一切染法所不能染。般若實智。其體不動。自性清淨。具足無漏。常恆熏習衆生世間。令清淨故。如論云。又一切染法所不能染。智體不動。具足無漏。熏衆生故。云何名爲法出離鏡。及有二義。其相云何。頌曰。如實不空法。出離三過失。圓滿三種德。故名法出離。鏡銷鍊玻璃。空出離色義。論曰。無漏性德。出離三過。圓滿三德。名法出離。云何名爲三種過失。一者。無明染品。名煩惱礙。二者。根本無明。名爲智礙。三者。俱合轉相。名戲論識。是名爲三。如是三過。究竟離故。名爲出離。如論云。三者法出離鏡。謂不空法。出煩惱礙。智礙。離和合相故。云何名爲三種功德。一者。淳成就功德。二者。淨成就功德。三者。明成就功德。是名爲三。如論云。淳淨明故。出離何過。圓滿何德。謂出離煩惱礙。圓滿淨成就功德。出離智礙。圓滿明成就功德。出離和合轉相。圓滿淳成就功德。何以故。相對法爾故。此中鏡者。謂玻璃珠。譬如玻璃珠淪深泥中。則便涌出。離彼泥騰一丈量。若置濁水中。驅混成塵累。唯上清淨水。安住其中。若置福多伽林中。出現香氣。礙彼穢香。遠去而住。法出離鏡。亦復爾故。此中喻者。喻自體淨義。等空義者。出離色義。謂如虛空遠離大種。一向清淨。法出離鏡。亦復爾故。云何名爲緣熏習鏡。及有二義。其相云何。頌曰。於無量無邊。諸衆生緣中。出無量無邊。殊勝應化身。熏習衆生心。出生諸善根。增長兩輪華。莊嚴法身果。故名緣熏習鏡。中玻璃空。隨順成就義。如法應觀察。論曰。譬如取玻璃珠。安

置一處。周而積集種種色珠。彼玻璃珠。隨向珠色現前轉變。緣熏習鏡。亦復爾。又譬如虛空有自在力。故於一切所作之事中。隨順成立。緣熏習鏡。亦復如是。於一切衆生修行之事中。隨應建立。故如論云。四者緣熏習鏡。謂依法出離。故徧照衆生之心。令修善根。隨念示現。故如是四種。本覺大義。徧一切衆生界。一切二乘界。一切菩薩界。一切如來界中。無不住處。無不照處。無不通處。無不至處。具足圓滿。具足圓滿。起信疏釋云。性淨本覺者。以空及鏡喻。別解四義。論云。一如實空鏡。遠離一切心境界相。無法可現。非覺照義。故者。初內真。如中安法。本無非。先有後無。故云。如實空。下釋空義。倒心安境。本不相應。故云。遠離。非謂有而不現。但以妄法理無。故無可現境。非不能現。但以兔角無。故無可現也。非覺照者。有二義。一以妄念望於真智。無覺照之功。以情執違理。故如鏡非即外物。以彼外物無照用義。故即顯鏡中無外物體。二以本覺望於妄法。亦無覺照功能。以妄本無。故如淨眼望空華。無照矚之功。亦如鏡望兔角。問。若然者。何故下因熏習鏡中。即現一切世間法耶。答。約依他似法。此是真心隨熏所作。無自體。故不異真。如故論云。以一切法。即真實性。故今此約徧計所執實性。故無可現也。問。所現似法。豈不由彼執實有耶。答。雖由執實有。然似恆非實。如影由質。影恆非質。鏡中現影不現質。不現質。故云。空鏡能現影。故是因熏也。論云。二因熏習鏡。謂如實不空。一切世間境界。悉於中現。不出入。不失不壞。常住一心。以一切法。即真實性。故。又一切染法。所不能染。智體不動。具足無漏。熏衆生。故者。釋內有二因義。初能作現法之因。二作內熏。

之因亦可初是因義後是熏習義故云因熏習也言如實不空者此總出因熏體謂有自體及功能故二因初中一切世間境界悉現明一切法離此心外無別體性猶如鏡中能現影也不出者明心待熏故及現諸法非不熏而自出也不入者離心以無能熏故不從外入也不失者雖復不從內出入然緣起之時顯現不無故云不失也不壞者諸法緣集起無所從不異真如故不可壞如鏡中影以因鏡故不可壞也常住一心者會相同體染法不能染者以性淨故智體不動者以本無染今無始淨是故本覺之智未曾移動又雖現染法不爲所染故云不動如鏡中像隨質轉變然其鏡體未曾動也又一空鏡離一切外物之體二不空鏡謂體不無能現萬像三淨鏡謂已磨治離塵垢故四受用鏡謂置之高堂須者受用前二自性淨後二離垢淨又初二就因隱時說後二就果顯時說又前二約空不空後二約體用如佛地經云復次妙生大圓鏡智者如依圓鏡衆像影現如是依止如來智鏡諸處境識衆像影現唯以圓鏡爲譬喻者當知圓鏡如來智鏡平等平等是故智鏡名圓鏡智如彼大圓鏡有福樂人懸高勝處無所動搖諸有去來無量衆生於此觀察自身得失爲欲存得捨諸失故如是如來懸圓鏡智處淨法界無間斷故無所動搖欲令無量無數衆生觀於染淨爲欲取淨捨諸染故又如圓鏡極善磨瑩鑒淨無垢光明徧照如是如來大圓鏡智於佛智上一切煩惱所知障垢永出離故極善磨瑩爲依止定所攝持故鑒淨無垢作諸衆生利樂事故光明徧照又如圓鏡依緣本質種種影像相貌生起如是如來大圓鏡智於一切時依



諸緣故。種種智影相貌生起。如圓鏡上。非一衆多諸影像起。而圓鏡上無諸影像。而此圓鏡無動無作。如是如來圓鏡智上。非一衆多諸智影起。圓鏡智上無諸智影。而此智鏡無動無作。又如圓鏡與衆影像。非合非離。不聚集故。現彼緣故。如是如來大圓鏡智。與衆智影。非合非離。不聚集故。不散失故。大涅槃經云。若能聽受是大涅槃經。悉能具知一切方等大乘經典甚深義味。譬如男女於明淨鏡。見其色像。了了分明。大涅槃鏡亦復如是。菩薩執之。悉得明見大乘經典甚深之義。又云。何等名爲伊帝目多伽經。乃至拘那牟尼佛時。名曰法鏡。是知古佛皆目此爲鏡。以教法萬義。真俗萬緣。無不於中顯現故。天台頂尊者涅槃疏云。般若者。卽是無上調御一切種智。名大涅槃明淨之鏡。此鏡一照一切照。照中故是鏡。照真故是淨。照俗故是明明。故像亮假現淨。故瑕盡真顯鏡。故體圓中顯。三智一心中得。故言明淨鏡。攝一切法。故稱調御佛智藏。故名般若德。是知諸聖皆目心爲鏡。妙盡其中矣。大乘千鉢經云。諦觀心鏡。照見心性。唯照唯清。唯照唯淨。徧觀十方。廓周法界。朗然寂靜。無有障礙。所以先德云。此真如性。猶如明鏡。萬像悉於中現。又一切萬法有二。一。皆如明鏡含明了性。一心所成故。二。分別所現。如影像故。由初義。故爲能現。由後義。故爲所現。故一切法互爲鏡像。如鏡互照而不壞本相。經云。遠物近物。雖皆影現。影不隨物而有遠近。且如河泉之中。見日月者。是爲能現。若河泉以爲所現者。長河飛泉。入於鏡中。出是所現之相。登樓持鏡。則黃河一帶。盡入鏡中。瀑布千丈。見於逕尺。王右丞詩云。隔窗雲霧生衣上。卷幔山泉入鏡中。明是所

現矣。如高懸心鏡。無法不含。似廓徹性空。何門不入。故唐朝太宗皇帝云。朕聞以銅爲鏡。可以正衣冠。以古爲鏡。可以知興替。以人爲鏡。可以知得失。今以心爲鏡。可以照法界。又明鏡只照其形。不照其心。只照生滅。不照無生。但照世間。不照出世。有形方照。無形不照。且如心鏡洞該性地。鑒徹心原。徧了無生。廣明真俗。有無俱察。隱顯咸通。優劣懸殊。略齊少喻。如華嚴普賢行願品云。時婆羅門。爲善財童子。讚甘露大王頌云。我主勝端嚴。懲忿誠諸欲。心如淨明鏡。鑒物未嘗私。明鏡唯照形。不鑒於心想。我王心鏡淨。洞見於心原。先德云。如大摩尼寶鏡。懸耀太虛。十方色相。悉皆頓現。而此鏡性淨光。無有影像。諸佛法身。亦復如是。澄徹清淨。而無影像。以昔大悲不倦。隨衆生業緣。感應差別。普現一切色身三昧。衆生聞見。無不蒙益。諸佛以無漏金剛心爲身。普現一切衆生界。但爲煩惱習氣所覆。無體不現。如瓶內淨。燈光不滅。名如來藏。亦名功德藏。亦名無盡藏。諸祖共傳。諸佛清淨自覺聖智。真如妙心。不同世間文字所得。何以故。無礙解脫。是一眞法性。不與世間出世間所共故。經云。無比是菩提。不可喻故。若有悟斯眞實法性。此人則能了知三世諸佛。及一切衆生。同一法界。本來平等。常恆不變。諸佛一切時中。離觀相故。經偈云。心淨已度諸禪定。是以心淨故。則孤光一照。萬慮全消。如閻室懸燈。重雲見日。如古德偈云。安知一念蒙光處。億劫昏迷滅。此時故云。法有應照之能。故況之以鏡。教有可傳之義。故喻之於燈。可謂慧月入懷。靈珠在握。法界洞徹。無不鑒矣。才命論云。心徹寶鏡。注云。夫心以鑒物。庶品不遺。洞徹幽明。同乎寶鏡。又莊子云。至

人之心若鏡也。又如世間之鏡。尙照人肝膽。何況靈臺心鏡。而不洞鑒耶。昔秦宮以玉爲鏡。照諸羣僚。肝膽腑臟。皆悉顯現。所以昔人云。不遊大海。未覩沃日之奇。不仰太山。靡覲干霄之狀。如未臨宗鏡。焉識自心。恢廓而體納太虛。澄湛而影含萬像。不信入者。莫測高深。故真覺大師詩云。心鏡明。鑒無礙。廓然瑩徹。周沙界。萬像森羅影現中。一顆圓光非內外。是故依此起信論。四種空鏡義。遂乃廣錄祖教。顯現一心。證成宗鏡。所以論云。有法能起摩訶衍信根者。有法者。謂一心法。若人能解此法。必起廣大信根。故信根既立。卽入佛道。以成佛道故。離二現行。云何現行。一者凡夫現行生死。成雜染事。二者二乘現行涅槃。失利樂事。縛脫雖殊。俱迷宗鏡。今成佛道。無二現行。圓證一心。具摩訶衍。以大智故。不住生死。以大悲故。不住涅槃。作一種之光明。爲萬途之津濟。問宗鏡廣照。萬法同歸。是此鏡義否。答。若凡若聖。說異說同。皆是鏡中之影像。唯此一鏡。圓極十方。鏡外無法。彼我俱絕。古德云。若言衆生心性。同諸佛心性者。別教也。圓教心性。是一寂光。無彼無此。極十方三世佛及衆生邊際。成一大圓鏡。但是一鏡。無有同異也。佛及衆生。一鏡上像耳。問。今宗鏡錄。以鏡爲義者。是約法相宗立。約法性宗立。答。若約因緣對待門。以法相宗。卽本識爲鏡。如楞伽經云。譬如明鏡。現衆色像。現識處現。亦復如是。現識。卽第八識。以法性宗。卽如來藏爲鏡。如起信論云。復次覺體相者。有四種大義。與虛空等。猶如淨鏡。又占察善惡經。立二種觀門。爲鈍根人。立唯心識觀。爲利根人。立真如實觀。又起信論云。心若馳散。卽當攝來。令住正念。其正念者。當知唯心。無外境。

界卽復此心亦無自相。念念不可得。故若唯心識觀。及正念唯心。當法相宗。若真如實觀。與其心念念不可得。卽法性宗。若約法性融通門。皆歸一旨。無復分別。今論正宗。取勝而言。約法性宗說。若總包含。如海納川。以本攝末。豈唯性相。無有一法而遺所照。問此宗鏡中。如何信入。答但不動一心。不住諸法。無能所之證。亡智解之心。則是無信之信。不入之入。入法二空。心境雙寂。如大般若經。文殊師利云。繫緣法界。一念法界。不動法界。知真法界。不應動搖。謂若言我入法界。已動法界。能所兩亡。入相斯寂。故不動法界。是入法界。大乘千鉢大教王經云。云何方便。而得證入無性觀者。菩薩先須當心觀照。本性靜寂。悟入滅盡定。得心識性。證見清淨。唯清唯淨。證見聖性。自性如如。一道寂靜。悟達本原。返照見淨。唯照唯瑩。唯瑩唯淨。唯寂唯聖。則是名爲菩薩。得入無動涅槃。無性觀。故知若有能證。則爲有人。若有所證。則爲有法。以唯一真法界故。則心外無法。不可以法界更證法界。如無生義云。如經言。舍利弗讚比丘言。汝等今者。住於福田。諸比丘言。大師。世尊。猶尙不能消供養。何況我等。大師解言。此是佛不住佛。則無有佛。亦無福田。能消供養者。此正是真福田人。佛若住佛。卽是有佛。亦是有福田。能消供養者。此卽非是真福田也。類此住神通智慧。則有智慧。此則非真智慧。若無所住。乃是真有智慧。又思益經論釋云。離於法界。更無有人受供養者。故以彼法界。本來清淨。故是以此錄削去浮華。唯談真實。不依名字。直顯心宗。如普賢觀經云。昔在靈山。演於一實之道。又究竟一乘寶性論偈云。雖無善巧言。但有真實義。彼法應受持。如取金捨石。妙

義如真金。巧語如瓦石。依名不依義。彼人無明盲。若親見性。入宗鏡中。乃是自信法門。決定無惑。則日可使冷。月可使熱。縱千途異說。終不能易。如大法炬陀羅尼經云。佛言。憍師迦。如來弟子。見諸世間。猶如幻化。無有疑網。所以者何。彼信如來。卽自見法。是故自信。不唯信他。何以故。若世間人。旣自見已。彼人終不更取他言。憍師迦。如人裸露。在道而行。設有一人。語衆人言。此人希有。錦衣覆身。憍師迦。於意云。何。彼雖有言。自餘衆人。信此言否。不也。世尊。何以故。眼親見故。佛言。如是如是。憍師迦。諸佛如來。諸有弟子。自見法故。不取他言。其義亦爾。釋曰。若見自法。何法非自。或凡或聖。若是若非。凡有指陳。皆不出自心之際。如是信者。方到法原。如入法界體性經云。佛復告文殊師利。汝知實際乎。文殊師利言。如是。世尊。我知實際。佛言。文殊師利。何謂實際。文殊師利言。世尊。有我所際。彼卽實際。所有凡夫際。彼卽實際。若業若果報。一切諸法。悉是實際。世尊。若如是信者。卽是實信。世尊。若顛倒信者。卽是正信。若行非行。彼卽正行。所以者何。正不正者。但有言說。不可得也。是知若信唯心實義者。則不爲言語所轉。聞深而不怖。聞淺而不疑。聞非深非淺而不癡。如清涼演義云。聞深不怖者。卽大分深義。所謂空也。聞說於空。謂同斷滅。故令人怖。故大品云。旣非先有。後亦非無。自性常空。勿生驚怖。聞淺不疑者。淺謂涉事。方便多門。則令疑惑。今知隨宜。何所疑耶。聞非深非淺。謂無所據。使身心湛然。知非深爲妙有。非淺爲真空。離身心相。方爲勇猛。可造斯境。又此三句。亦卽三觀。初空。次假。後中道。三句齊聞。一念皆會。則三觀一心。何疑不遣。

# 宗鏡錄卷十一

宋慧日永明妙圓正修智覺禪師延壽集

夫所度之機無量。能度之法無邊。立五行門。廣闢賢愚之路。張八教網。徧攝人天之魚。何乃以心標宗。能治一切。答方便有多門。則遐張八教之網。歸源性無二。乃高峙一心之宗。是以病行。憩聲聞於化城。兒行。誘凡夫於天界。兼但對帶。俯爲差別之機。開示悟入。唯證一乘之道。如千方共治一病。萬義俱顯一心。令不執見徇文。失真法之味。所冀研心究理。得正覺之原。如法華玄義云。一心五行。卽是三諦三昧。聖行卽真諦三昧。梵行。嬰兒行。病行。卽俗諦三昧。天行。卽中道王三昧。又圓三三昧。圓破二十五有。卽空故。破二十五惡業見思等。卽假故。破二十五無知。卽中故。破二十五無明。卽一而三。卽三而一。一空一切空。一假一切假。一中一切中。故名如來行。又如來室。冥熏法界。慈善根力。不動真際。和光塵垢。以病行慈悲應之。示種種身。如聾如啞。說種種法。如狂如癡。有生善機。以嬰兒行慈悲應之。婆婆啣啣。木牛楊葉。有入空機。以聖行慈悲應之。執持糞器。狀有所畏。有入假機。以梵行慈悲應之。慈善根力。見如是事。踞師子牀。寶几承足。商估賈人。乃徧他國。出入息利。無處不有。有入中機。以天行慈悲應之。如馱馬見鞭影。行大直道。無留難故。無前無後。不並不別。說無分別法。諸法從本來。常自寂滅相。圓應衆機。如阿修羅琴。若漸引入圓。

如前所說。若頓引入圓。如今所說。入圓等證。更無差別。爲顯別圓初入之門。慈善根力。令漸頓人。見如此說。此一心法門。橫通豎徹。攝盡恆沙之義。故號總持。能爲萬法之宗。遂稱無上。若但論事行。失佛本宗。如金光明經疏云。如王子飼虎。尸毗貸鴿。皆捨父母遺體。非捨己身。己身者。法性實相是也。釋論云。持戒爲皮。禪定爲血。智慧爲骨。微妙善心爲髓。爲他說戒。能遮罪修福。無相最上。非持非犯。尸波羅密者。是施己皮也。說諸禪定。神通變化。不起滅定。現諸威儀者。是施己血也。說法皆悉。到於一切智地者。是施己骨也。檀忍等。應是肉也。說甚深法相。諸佛行處。不一不二。言語道斷。心行處滅。微妙中道者。是施己髓也。將此充足。飢餓衆生。況餘飲食。餘飲食者。卽是人天二乘。戒皮。定血。慧骨。眞諦之髓耳。法華經云。於餘深法中。示教利喜者。卽其義也。是以能說此法門者。是徹佛眞心。施於己髓矣。又此一心宗。若全揀門。則心非一切。神性獨立。若全收門。一切卽心。妙體周徧。若非收非揀。則遮照兩亡。境智俱空。名義雙絕。可謂難思妙術。點瓦礫以成金。無作神通。攪江河而爲酪。轉變自在。隱顯隨時。或卷或舒。能同能別。實乃能治之妙。何病而不痊。巧度之門。何機而不湊。洗除心垢。拔出疑根。言言盡契本心。一一皆含眞性。法法是金剛之句。塵塵具祕密之門。如入法界體性經云。文殊言。諸法性不壞。是故名金剛句。華嚴經頌云。若於佛及法。其心了平等。二念不現前。當踐難思位。勝天王般若經云。菩薩摩訶薩。一切境界。無有一法不通達者。修行如是智波羅密。二乘外道不能掩蔽。以智觀察。從初發心。至入涅槃。皆悉明了。能以一法知一切境界。一

切境界卽是一法。何以故。如如一故。不見我能修及所修法。無二無別。自性離故。是名菩薩摩訶薩。行般若波羅密。通達智般若波羅密。思益經云。網明謂梵天言。是五百比丘。從座起者。汝當爲作方便。引導其心。入此法門。令得信解。離諸邪見。梵天言。善男子。縱使令去。至恆河沙劫。不能得出。如此法門。譬如癡人。畏於虛空。捨空而走。在所至處。不離虛空。此諸比丘。亦復如是。雖復遠去。不出空相。不出無相。相。不出無作相。又如一人。求索虛空。東西馳走。言我欲得空。我欲得空。是人但說虛空名字。而不得空。於空中行。而不見空。此諸比丘。亦復如是。欲求涅槃。行涅槃中。而不得涅槃。所以者何。涅槃者。但有名字。猶如虛空。但名字。不可得取。涅槃亦復如是。但有名字。而不可得。是知一切不信衆生。邪見外道。徒生猷離。枉自妄求。究竟一心位中。未曾暫出。故密嚴經偈云。如飯一粒熟。餘粒卽可知。諸法亦如是。知一卽知彼。譬如饋酪者。嘗之以指端。如是諸法性。可以一觀察。楞伽經偈云。譬如鏡中像。雖見而非有。於妄想鏡中。愚夫見有二。法集經云。爾時海慧菩薩。白佛言。世尊。菩薩欲願見涅槃。應觀虛妄分別寂滅之心。如是之處。得於涅槃。是名勝妙法集。大乘本生心地觀經。觀心品云。爾時文殊師利菩薩摩訶薩。白佛言。世尊。如佛所說。告妙德等五百長者。我爲汝等。敷演心地微妙法門。我今爲是啓問如來。云何爲心。云何爲地。乃至薄伽梵。告諸佛母無垢大聖。文殊師利菩薩摩訶薩言。大善男子。此法名爲十方如來。最勝祕密。心地法門。此法名爲一切凡夫。入如來地。頓悟法門。此法名爲一切菩薩。趣大菩提。真實正路。此法名爲三世諸佛。自受



法樂微妙寶宮。此法名爲一切饒益有情。無盡寶藏。此法能引諸菩薩衆。到色究竟自在智處。此法能引詣菩提樹。後身菩薩。眞實導師。此法能雨世出世財。如摩尼寶。滿衆生願。此法能生十方三世一切諸佛。功德本原。此法能消一切衆生。諸惡業果。此法能與一切衆生。所求願印。此法能度一切衆生。生死險難。此法能息一切衆生。苦海波浪。此法能救苦惱衆生。而作急難。此法能竭一切衆生。老病死海。此法善能出生諸佛。因緣種子。此法能與生死長夜。爲大智炬。此法能破四魔兵衆。而作甲冑。此法卽是正勇猛軍。戰勝旌旗。此法卽是一切諸佛。無上法輪。此法卽是最勝法幢。此法卽是擊大法鼓。此法卽是吹大法螺。此法卽是大師子王。此法卽是大師子吼。此法猶如國大聖王。善能正法。若順王化。獲大安樂。若違王化。尋被誅滅。善男子。三界之中。以心爲主。能觀心者。究竟解脫。不能觀者。究竟沈淪。衆生之心。猶如大地。五穀五果。從大地生。如是心法。生世出世。善惡五趣。有學無學。獨覺菩薩。及於如來。以是因緣。三界唯心。心名爲地。一切凡夫。親近善友。聞心地法。如理觀察。如說修行。自利教他。讚勵慶慰。如是之人。能斷二障。速圓衆行。疾得阿耨多羅三藐三菩提。爾時大聖文殊師利菩薩。白佛言。世尊。如佛所說。速將心法。爲三界主。心法本元。不染塵穢。云何心法。染貪瞋癡。於三世法。誰說爲心。過去心已滅。未來心未至。現在心不住。諸法之內性不可得。諸法之外相不可得。諸法中間都不可得。心法本來無有形相。心法本來無有住處。一切如來尙不見心。何況餘人得見心法。一切諸法。從妄想生。以是因緣。今者世尊。爲大衆說。三界唯心。

願佛哀愍。如實解說。爾時佛告文殊師利菩薩言。如是如是。善男子。如汝所問。心心所法。本性空寂。我說衆喻。以明其義。善男子。心如幻法。由徧計生。種種心想。受苦樂故。心如水流。念念生滅。於前後世。不暫住。故。心如大風。一刹那間。徧歷方所。故。心如燈燄。衆和合而得生。故。心如電光。須臾之頃。不久住。故。心如虛空。客塵煩惱。所覆障。故。心如猿猴。遊五欲樹。不暫住。故。心如畫師。能畫世間種種色。故。心如僮僕。爲諸煩惱所策役。故。心如獨行。無第二。故。心如國王。起種種事。得自在。故。乃至善男子。如是所說。心心所法。無內無外。亦無中間。於諸法中。求不可得。去來現在。亦不可得。超越三世。非有非無。心懷染著。從妄緣現。緣無自性。心性本空。如是空性。不生不滅。無來無去。不一不異。非斷非常。本無生處。亦無滅處。亦非遠離。非不遠離。如是心等。不異無爲。無爲之體。不異心等。心法之體。本不可說。非心法者。亦不可說。何以故。若無爲是心。卽名斷見。若離心法。卽名常見。永離二相。不著二邊。如是悟者。名見真諦。悟真諦者。名爲賢聖。一切聖賢。性本空寂。無爲法中。戒無持犯。亦無小大。無有心王。及心所法。無苦無樂。如是法界。自性無垢。無上中下差別之相。何以故。是無爲法。性平等故。如衆河水。流入海中。盡同一味。無別相。故。此無垢性。是無等等。遠離於我。及離我所。此無垢性。非實非虛。此無垢性。是第一義。無盡滅相。體本不生。此無垢性。常住不變。最勝涅槃。我樂淨故。此無垢性。遠離一切。平等體。無異故。若有善男子善女人。欲求阿耨多羅三藐三菩提者。應當一心。修習如是心地觀法。大智度論問云。般若波羅蜜。是菩薩第一道一相。所謂無相。何以

故說是種種道。答曰。是道皆入一道中。所謂諸法實相。初學有種種別。後皆同一。無有差別。譬如劫盡燒時。一切所有。皆同虛空。故知越此弘修。絕進步之地。離斯方便。無成佛之期。乃至從初得道。畢至涅槃。於中能化所化。師弟始終。本末同時。機應一際。俱不出自心矣。如台教云。心王卽如來。心數卽弟子。但衆生剎那相續。日夜常生。無量百千衆生。心王十數邪。一切法邪。魔眷屬也。心王十數正。則一切法正。今時學道行人。須善得此意。若修智慧。但當內起慧數。思惟分別。因此發半滿智慧。自行化他。卽同舍利弗。莊嚴雙樹也。如是一一約心數行。成化十弟子。一一之行。顯由心也。若能諦觀心性。卽是見佛性。住大涅槃。卽同如來。具足莊嚴娑羅雙樹也。若觀行心明者。見心王卽是法王。心數卽大弟子。莊嚴雙樹之義。猶如眼見。問。台宗觀心語密。疏豈盡心。還原集云。法華經云。受持行誰經。稱揚何佛道。華嚴經云。色經論。受想行識經論。若隨自意語。亦得云。眼經論。耳鼻舌身意。貪瞋癡經論。所以然者。經云。知眼無生。無自性。說空寂滅。無所有。六根同此經。經只是法。知眼空法。卽眼經論。耳空法。卽耳經論。諸界亦爾。道理必須實照。不可虛談爲自欺也。行住坐臥。受持陰界入。爲行誰經。於色上發智。卽是受行色經。乃至隨一切處悟。卽是受持一切處經。是乘從三界中出。至薩婆若中住。以不動故。卽是其義。若堅信深思。則如法住。經云。如法住者。如彼六根性空法。而假言住也。稱揚何佛道者。瓔珞經云。實智性爲法身。若見實性。卽是稱揚法身。佛聞身有實性。卽於陰界入。得空三昧。六度七覺。三賢十地妙覺等。以報前功。卽是稱揚報身佛。得前諸

法應衆生身。卽是稱揚應身佛。此則於身內一念見三佛。衆生不觀察。雖近而不見。大集經云。無出之出。是名佛出。無禪之禪。是名正禪。無脫之脫。是名正脫。魔逆經云。魔請文殊解縛。文殊云。無人縛汝。汝自想爲縛也。魔卽語云。我畢竟永不解脫。經云。本自無縛。其誰求解。若使法界有繫縛者。我卽解脫。此真實不生不滅也。當於心行中求。無智人中莫說此經。恐生邪見。藥反成病。知離名爲法。覺法名爲佛。知離者。色性離。受想行識亦自離。從一性空法。而假出三寶之名。黃蘗和尚云。你若擬著一法。印早成也。印著有四生文出來。印著空。卽空界無想文現。如今但知決定不印一切物。此印與虛空不一不異。虛空不空。本印不有。見十方虛空世界諸佛出世。如電一種。觀一切蠢動。如響一種。千經萬論。只說汝之一心。一切法不生不滅。卽是大涅槃果。所以道。果滿菩提圓。華開世界起。故知菩提果滿。結自心華。世界緣興。始於識浪。如昔有東國元曉法師。義相法師。二人同來唐國尋師。遇夜宿荒。止於冢內。其元曉法師。因渴思漿。遂於坐側。見一泓水。掬飲甚美。及至來日。觀見元是死屍之汁。當時心惡。吐之。豁然大悟。乃曰。我聞佛言。三界唯心。萬法唯識。故知美惡在我。實非水也。遂卻返故國。廣弘至教。故知無有不達此者。頓息遊心。任負笈攜囊。廣歷三乘之學。肆縱尋師訪友。徧參法界之禪局。若欲絕學棲神。究竟應須歸於宗鏡。如大涅槃經云。佛言。云何菩薩信順一實。菩薩了知一切衆生。皆歸一道。一道者。謂大乘也。釋曰。大乘者。所言大者。卽衆生心性。能包能徧。至小無內。無一塵而能入。至大無外。無一法而不含。所言乘者。以運載爲義。能運行。

人。直至薩婆若海。是知此海不遙。心寶常現。則趙璧非貴。隋珠未珍。善友徒泛滄波。卞和虛傳荆岫。若入宗鏡。不動神情。剎那之間。其寶自現。何須徧參法界。廣歷叢林。當親悟時。實非他得。如寒山子詩云。昔年曾入大海中。爲探摩尼誓懇求。直到龍宮深密藏。金關鎖斷鬼神愁。龍王守護安身裏。寶劍星寒勿處搜。賈客卻歸門內去。明珠元在我心頭。杜順和尚偈云。遊子謾波波。巡山禮土坡。文殊只者。是何處覓彌陀。石鞏和尚弄珠吟云。如意珠。大圓鏡。亦有中人喚作性。分身百億我珠分。無始本淨如今淨。日用眞珠是佛陀。何勞逐物浪波波。隱顯卽今無二相。對面看珠識得麼。問一切萬法皆唯識性者。云何有虛有實。立色立空。眞俗二諦之門。性相雙通之道。答。森羅影現。皆唯心之本宗。差別跡分。盡唯識之妙性。唯識之性。略有二種。一者虛妄。卽徧計所執。二者眞實。卽圓成實。於前唯識性。所遣清淨。於後唯識性。所證清淨。又有二種。一者世俗。卽依他起。二者勝義。卽圓成實。於前所斷清淨。於後所得清淨。又相卽依他起。該有爲之門。性卽圓成實。通無漏之道。又色卽依他起之相。空卽圓成實之性。斯則虛實眞俗。性相有空。徹本窮原。皆唯識性矣。慈恩云。識性識相。皆不離心。心所心王。以識爲主。歸心泯相。總言唯識。唯遮境有。執有者喪其眞。識簡心空。滯空者乖其實。是以佛心如海。無一流而不入。佛心如鏡。無一像而不生。佛心如珠。無一寶而不雨。佛心如地。無一種而不成。萬像現於法身。諸義生於般若。則一文一字。一念一塵。皆入不二之法門。盡住不思議解脫矣。如金剛三昧經云。若住大海。則括衆流。住於一味。則攝諸味。無行經偈云。菩

提非菩提。佛陀非佛陀。若知是一相。是爲世間導。故知能了此一際無相之宗。可爲明爲導。爲師爲匠。普救羣迷。不憇化城。直至寶所。故經云。常樂觀寂滅。一相無有二。其心不增減。現無量神力。又華嚴經出現品云。佛子。譬如有大經卷。量等三千大千世界。書寫三千大千世界中事。一切皆盡。乃至此大經卷。雖復量等大千世界。而全住在一微塵中。如一微塵。一切微塵皆亦如是。時有一人。智慧明達。具足成就清淨天眼。見此經卷。在微塵內。於諸衆生。無少利益。卽作是念。我當以精進力。破彼微塵。出此經卷。令得饒益。一切衆生。作是念已。卽起方便。破彼微塵。出此大經。令諸衆生。普得饒益。如於一塵。一切微塵。應知悉然。佛子。如來智慧。亦復如是。無量無礙。普能利益一切衆生。具足在於衆生身中。但諸凡愚。妄想執著。不知不覺。不得利益。爾時如來。以無障礙清淨智眼。普觀法界一切衆生。而作是言。奇哉奇哉。此諸衆生。云何具有如來智慧。愚癡迷惑。不知不見。我當教以聖道。令其永離妄想執著。自於身中。得見如來廣大智慧。與佛無異。卽教彼衆生。修習聖道。令離妄想。離妄想已。證得如來無量智慧。利益安樂。一切衆生。釋曰。大千經卷者。卽如來智慧。在一微塵中。卽是全在一衆生心中。一切微塵。皆亦如是。卽一切法界衆生。皆含佛智。以情塵自隔。不能內照。空理金藏。枉蔽靈臺。如鬪沒額珠。醉迷衣寶。不因指示。何以發明。故先德云。破塵出經者。恆沙佛法。一心中曉。是知水未入海。則不鹹。薪未入火。則不燒。境未歸心。則不等。但以宗鏡收之。萬法皆同一照。是非俱泯。逆順同歸。無一心而非佛心。無一事而非佛事。未見剎那頃。不是如來得。

菩提時。無有芥子許。非是菩薩捨身命處。故先德云。心非境外。故無得。境非心外。故無相。卽心是境。故甚深。卽境是心。故難入。如肇法師云。卽事無不異。卽空無不一。極上窮下。齊以一觀。乃應平等也。台教云。如地無差別。草木若干。若干無若干。無若干若干。又如約心論法。約法論心。心有諸數。法無諸數。心不離法。法不離心。無數而數。數而無數耳。所以起信論云。復次真如。依言說分別。有二種義。云何爲二。一者如實空。以能究竟顯實故。二者如實不空。以有自體具足無漏性功德故。所言空者。從本已來。一切染法。不相應故。謂離一切法差別之相。以無虛妄心念故。當知真如自性。非有相。非無相。非非有相。非非無相。非有無俱相。非一相。非異相。非非一相。非非異相。非一異俱相。乃至總說。一切衆生。以有妄心念分別。皆不相應。故說爲空。若離妄心。實無可空故。所言不空者。以顯法體空無妄故。卽是真。心常恆不變。淨法滿足。則名不空。亦無有相可取。以離念境界。唯證相應故。真如者。古釋云。遣妄曰真。顯理曰如。觀和尙拂此義云。無法非真。何有妄可遣耶。則真非真矣。無法不如。何稱理可顯耶。故如非如矣。斯則無遣無立。爲非安立之真如矣。此釋甚妙。故信心銘云。良由取捨。所以不如。立卽是取。遣卽是捨。今無遣無立。道自玄會矣。豈有真妄當情乎。如百論序云。儻然靡據。而事不失真。蕭焉無寄。而理自玄會。反本之道。著于茲矣。可謂無心合道。理事俱通。又真如自相。唯離念境界。則不可以有無思。故云非有相。非無相。非非有相。非非無相。非有無俱相。何者。若有二。可得名俱。今有卽無故。則有外無無可與有俱。今無卽有故。則無外無有可

與無俱故亦有亦無相違不立言不俱不立者若定有有無遮彼有無有俱非句今有卽無何有非無今無卽有何有非有故雙非亦寂故知言亡四句無句可亡了此無句卽真亡矣問一心平等理絕偏圓云何教中又說諸法異答隨情說異雖異而同對執說同雖同而異將同破異將異破同雖同雖異非異非同如云捉子之矛刺子之盾亦如騎賊馬逐賊以聲止聲所以云朝四暮三令衆狙而喜悅苦塗水洗養嬰兒以適時皆是俯順機宜善權方便如莊子云勞神明爲一而不知其同也謂之朝三何謂朝三狙公賦茅曰朝三而暮四衆狙皆怒曰然則朝四而暮三衆狙皆悅名實未虧而喜怒爲用亦因是也注云夫四之與三衆狙妄生喜怒非之與是世人競起愛憎聖人還以是非止世人之是非狙公又將四三以息衆狙之三四達人於一豈一勞神明於其間哉大涅槃經云譬如女人生育一子嬰孩得病是女愁惱求覓良醫良醫旣至合三種藥酥乳石蜜與之令服因告女人兒服藥已且莫與乳須藥消已方乃與之是時女人卽以苦味用塗其乳語其兒言我乳毒塗不可復觸其兒渴乏欲得母乳聞毒氣便捨遠去其藥消已母乃洗乳喚子與之是時小兒雖復渴乏先聞毒氣是故不來母復告言爲汝服藥故以毒塗汝藥已消我已洗竟汝便可來飲乳無苦其兒聞已漸漸還飲經合譬意譬無我等猶如毒塗說如來藏如喚子飲或時說我或說無我皆爲適機如彼塗洗如義海云謂塵事相是異剋體唯法は無異只由法體不異卽異義方成以不失體故只由塵事差別卽不異義方成以不壞緣方言理也故經云奇哉世尊於無



異法中能說諸法異。如森羅雖異。不能自異。虛空雖同。不能自同。以無體故。法法常生。以無用故。塵塵恆寂。皆是世間分別。衆生妄情。於平等法中。自生差別。向無二相處。彊立多端。猶若畫師。邈成高下之相狀。或如金匠。鍛出大小之器形。萬法體常虛。但唯自心變。大莊嚴論偈云。譬如工畫師。畫平起凹凸。如是虛分別。於無見能所。譬如善巧畫師。能畫平壁起凹凸相。實無高下。而見高下。不真分別。亦復如是。於平等法界。無二相處。而常見有能所二相。是故不應怖畏。云何不須怖畏。以自心變故。如畫凹凸。由自手畫故。

音釋

和音踞居御切據礫郎擊切旡旡旡旡切旡旡旡旡切

# 宗鏡錄卷十二

宋慧日永明妙圓正修智覺禪師延壽集

夫唯一心法。云何教中廣立名字。答。如來名號。十方不同。般若一法。說種種名。解脫亦爾。多諸名字。故大般若經云。如一切法名。唯客所攝。於十方三世。無所從來。無所至去。亦無所住。一切法中無名。名中無一切法。非合非散。但假施設。所以者何。以一切法與名。俱自性空。大方等大集經云。爾時佛告陀羅尼自在王菩薩善男子。第一義者。謂無有諸法。若無諸法。云何說空。無名字法。說爲名字。如是名字。亦無住處。名下之法。亦復如是。是以法從心生。名因法立。能生之心無處。所生之法亦然。則心境皆空。俱無處所。論云。心能爲一切法作名。若無心。則無一切名字。當知世出世名字。皆從心起。以心隨緣。應物立號。略有五義。而立假名。一從義故。二隨緣故。三依俗故。四因時故。五約用故。云何從義。無量義經云。無量義者。從一法生。故知因義立名。因名顯義。云何隨緣。涅槃經云。其味真正。停留雪山。隨其流處。得種種名。隨其流處者。卽是隨染淨之緣。得凡聖之號。云何依俗。經云。一法有多名。實法中卽無。不失法性故。流布於世間。云何因時。涅槃經云。佛性因時節有異。說淨不淨。何者在垢染時稱衆生。處清淨時名諸佛。云何約用。如因心立法。隨法得名。處聖稱真。居凡號俗。似金作器。隨器得名。在指曰鑽。飾臂名釧。則一心不動。執別號而萬

法成差。真金匪移。認異名而千器不等。若知法法全心作。器器盡金成。名相不能干。是非焉能惑。又如圓器與方器。名字不同。若生金與熟金。言說有異。推原究體。萬法皆空。但有意言。名義差別。動卽八識。凝爲一心。得旨忘緣。觸途無寄。如大涅槃經云。佛言。善男子。如來所有一切善行。悉爲調伏諸衆生故。譬如醫王。所有醫方。悉爲療治一切病苦。善男子。如來世尊。爲國土故。爲時節故。爲他語故。爲人故。爲衆根故。於一法中。作二種說。於一名法。說無量名。於一義中。說無量名。於無量義。說無量名。云何一名說無量名。猶如涅槃。亦名涅槃。亦名無生。亦名無出。亦名無作。亦名無爲。亦名歸依。亦名窟宅。亦名解脫。亦名光明。亦名燈明。亦名彼岸。亦名無畏。亦名無退。亦名安處。亦名寂靜。亦名無相。亦名無二。亦名一行。亦名清涼。亦名無闇。亦名無礙。亦名無諍。亦名無濁。亦名廣大。亦名甘露。亦名吉祥。是名一名作無量名。云何一義說無量名。猶如帝釋。亦名帝釋。亦名憍師迦。亦名婆蹉婆。亦名富蘭陀。亦名摩佉婆。亦名因陀羅。亦名千眼。亦名舍脂夫。亦名金剛。亦名寶頂。亦名寶幢。是名一義說無量名。云何於無量義說無量名。如佛名爲如來。義異名異。亦名阿羅訶。義異名異。亦名三藐三佛陀。義異名異。亦名船師。亦名導師。亦名正覺。亦名明行足。亦名大師子王。亦名沙門。亦名婆羅門。亦名寂靜。亦名施主。亦名到彼岸。亦名大醫王。亦名大象。亦名大龍王。亦名施眼。亦名大力士。亦名大無畏。亦名寶聚。亦名商主。亦名得脫。亦名大丈夫。亦名天人師。亦名大分陀利。亦名獨無等侶。亦名大福田。亦名大智慧海。亦名無相。亦名具足八智。如是一切義異名。

異善男子。是名無量義中說無量名。復有一義說無量名。所謂如陰。亦名爲陰。亦名顛倒。亦名爲諦。亦名四念處。亦名四食。亦名四識住處。亦名爲有。亦名爲道。亦名爲時。亦名衆生。亦名爲世。亦名第一義。亦名三修。謂身戒心。亦名因果。亦名煩惱。亦名解脫。亦名十二因緣。亦名聲聞辟支佛。亦名地獄餓鬼畜生人天。亦名過去現在未來。是名一義說無量名。善男子。如來世尊。爲衆生故。廣中說略。略中說廣。第一義諦。說爲世諦。說世諦法。爲第一義諦。云何名爲廣中說略。如告比丘。我今宣說十二因緣。云何名爲十二因緣。所謂因果。云何名爲略中說廣。如告比丘。我今宣說苦集滅道。苦者。所謂無量諸苦。集者。所謂無量煩惱。滅者。所謂無量解脫。道者。所謂無量方便。云何名爲第一義諦。說爲世諦。如告比丘。吾今此身。有老病死。云何名爲說世諦。爲第一義諦。如告橋陳如。汝得法故。名阿若憍陳如。是故隨人隨意隨時。故名如來。知諸根力。善男子。我若當於如是等義。作定說者。則不得稱我爲如來。具知根力。善男子。有智之人。當知香象所負。非驢所勝。一切衆生。所行無量。是故如來。種種爲說。無量之法。何以故。衆生多有諸煩惱故。若使如來說於一行。不名如來。具足成就。知諸根力。故知法本無名。因心建立。是以大聖隨順世諦。曲徇機宜。廣略不同。一多無定。將有說攝歸無說。用有名引入無名。究竟咸令到於本心寂滅之地。故經云。佛告舍利弗。汝慎勿爲利根之人。廣說法語。鈍根之人。略說法也。又名因體立體。逐名生體。空而名無所施。名虛而體無所起。名體互寂。萬法無生。唯一真心。更無所有。永嘉集云。是以體非名而不辯。名非體而不施。

言體必假其名。語名必藉其體。今之體外施名者。此但名其無體耳。豈有體當其名耶。譬夫兔無角而施名。此則名其無角耳。豈有角當其名耶。無體而施名。則名無實名也。名無實名。則所名無所名。所名既無。則能名不有也。何者。設名本以名其體。無體何以當其名。言體本以當其名。無名何以當其體。體無當而非體。名無名而非名。此則何獨體而元虛。亦乃名而本寂也。然而無體當名。由來若此。名之有當。何所云爲。夫體不自名。假他名而名我體。名非自設。假他體以施我名。若體之未形。則名何所名。若名之未設。則體何所明。然而明體雖假其名。不爲不名。而無體耳。設名要因其體。無體則名之本無。如是則體不名。生於體耳。今之體在名前。名從體後。辯者如此。則設名以名其體。故知體是名原矣。則名之所由。緣起於體。體之元緒。何所因依。夫體不我形。假緣會而成體。緣非我會。因會體而成緣。若體之未形。則緣何所會。若緣之未會。則體何所形。體形則緣會而形。緣會則體形而會。體形而會。則明形無別會。形無別會。則會本無也。緣會而形。則明會無別形。會無別形。卽形本無也。是以萬法從緣。無自體耳。體而無自。故名性空。性之既空。雖緣會而非有。緣之既會。雖性空而不無。是以緣會之有。有而非有。性空之無。無而不無。何者。會則性空。故言非有空。則緣會。故曰非無。今言不有不無者。非是離有別有一無也。亦非離無別有一有也。如是則明法非有無。故以非有非無名耳。不是非有非無。既非有無。又非非有非非無也。如是則何獨言語道斷。亦乃心行處滅也。如是則名體既空。言思自絕。可謂萬機泯跡。獨朗真心矣。問。唯心妙旨。一

切無名者。若衆生之號。乃假施爲。諸佛之名。豈虛建立。答。因凡立聖。聖名無名。從俗顯真。真元不立。並依世俗文字。對待而生。文字又空。空亦無寄。若是上機大士。胡假名相發揚。對境而念念知宗。遇緣而心心契道。如大智度論云。如經說師子雷音佛國。寶樹莊嚴。其樹常出無量法音。所謂一切法畢竟空。無生無滅等。其土人民。生便聞此法音。故不起惡心。得無生法忍。當此之時。何處有三寶名字。但了無生之旨。自然一體三寶。常現世間。若取差別之名。卽失眞常之理。但了一切法無自性。則一切處佛出世。無一法而非宗。如先德云。佛出世者。今如來出現。全以塵無性法界緣起。菩提涅槃。以爲如來身也。此身通三世間。是故於一切國土。一切衆生。一切事物。一切緣起。一切業報。一切塵毛等。各各顯現菩提涅槃等。爲佛出世也。若一處不了。卽不成佛。亦不出現。何以故。由不了處。仍是無明。是故不成佛。不出現也。是以諸佛出世。知機知時。俯爲下根。示生滅劫。空拳誘引。黃葉提撕。若上上機人。則諸佛不出不沒。故經云。有佛無佛。性相常住。華嚴經頌云。如心諸佛爾。如佛衆生然。心佛與衆生。是三無差別。只是一法。名別理同。何者。覺此無依無住。絕待不思議。心不動時。入十信之初。號不動智佛。不覺此絕待真心。不守自性。隨緣差別時。名法身流轉五道。號曰衆生。但有迷悟之名。不離一心之體。更有何法。而作凡聖名字爲差別乎。如文殊般若經云。佛言。佛法無上耶。文殊答。無有一法。如微塵許。名爲無上。又經云。如世尊說此法時。無有菩薩。得是三昧。諸陀羅尼門。亦復無彼諸佛所說語言句義。乃至不說一文字句。無人聽聞。無人得解。無人成。

佛如此等法。是實言者。於後末世。五百歲時。此經法門。弘闡浮提。徧行流布。熾然不滅。是真實語。問。既萬機泯跡。獨朗真心者。云何教中說。此是凡夫法。此是聖人法。答。以一切法。緣生無性故。不得凡夫法。不得聖人法。以無性緣生故。若真若俗。不相混濫。如云。一切卽一。皆同無性。一卽一切。因果歷然。雖卽歷然。不失無性之理。雖卽無性。不壞緣生之道。然又雖但了一心。而於諸法。一一了知。分明無惑。如華嚴經云。菩薩摩訶薩。知一切法。皆同一性。所謂無性。無種種性。無無量性。無可算數性。無可稱量性。無色無相。若一若多。皆不可得。而決定了知。此是諸佛法。此是菩薩法。此是獨覺法。此是聲聞法。此是凡夫法。此是善法。此是不善法。此是世間法。此是出世間法。此是過失法。此是無過失法。此是有漏法。此是無漏法。乃至此是有爲法。此是無爲法。是爲第七如實住。問。一心之法。云何盡能周徧含容。出生圓具一切法耶。答。夫心者。神妙無方。至理玄邈。三際求而罔得。二諦推而莫知。無像無名。不可以測其深廣。無依無住。不可以察其指蹤。細入無間之中。不可以言其小。大包乾象之外。不可以語其深。至道虛玄。孰能令有。幽靈不墜。孰而令無。迹分法界而非多。性合真空而非一。體凝一道而非靜。用周萬物而匪勞。如如意珠。天上勝寶。狀如芥粟。有大功能。淨妙五欲。七寶琳瑯。非內畜。非外入。不謀前後。不擇多少。不作羸妙。稱意豐儉。降雨灑灑。不添不盡。利濟無窮。蓋是色法。尙能如是。豈況心神靈妙。寧不具一切法耶。故經云。佛言。一切聲聞獨覺菩薩。皆共此一妙清淨道。皆同此一究竟清淨。更無第二。我依此故。密意說言。唯有一乘。乃至譬如虛

空徧一切處。皆同一味。不障一切所作事業。如是世尊。依此諸法。皆無自性。皆同一味。不障一切聲聞緣覺。及諸大士。所修事業。寒山子詩云。余家住此號寒山。山巖棲息離煩誼。泯時萬像無痕跡。舒卽周流徧大千。光影騰輝照心地。無有一法當現前。方知摩尼一顆寶。妙用無窮處處圓。還原觀云。定光顯現無念觀者。謂一乘教中。白淨寶網。萬字輪王之寶珠。此珠體性明徹。十方齊照。無思成事。念者皆從。雖現奇功。心無念慮。若人入此大妙止觀門中。無思念慮。任運成事。如彼寶珠。遠近齊照。分明顯現。廓徹虛空。不爲二乘外道。塵霧煙雲之所障蔽。清涼疏云。猶一日宮。千光並照。隨舉一法。有無量門。然有二義。一約相類。如一無常門。有生老病死。聚散合離。得失成壞。三災四相。外器內身。剎那一期。生滅轉變。染淨隱顯。皆無常門。餘亦如是。二就性融。不可盡也。謂法性寂寥。雖無諸相。無相之相。不礙繁興。是以依體普現。若月入百川。尋影之月。月體不分。卽體之用。用彌法界。體用交徹。故不思議。輔行記問云。一心旣具十法界因果。但觀於心。何須觀具。答。一家觀門。永異諸說。該攝一切十方三世。若凡若聖。一切因果者。良由觀具。具卽是假。假卽空中。理性雖具。若不觀之。但言觀心。則不稱理。小乘奚嘗不觀心耶。但迷一心具諸法耳。若不觀具。爲屬何教。答。別教教道。從初心來。但云次第生於十界。斷亦次第。故不觀具。或稟通教。卽空但理。或稟三藏。寂滅真空。如此等人。何須觀具。何者。藏通但云心生六界。觀有巧拙。卽離不同。是故此兩教不須觀具。尙不識具。況識空中。若不爾者。何名發心。畢竟二不別。成正覺已。何能現於十界身土。又復學者。



縱知內心具三千法。不知我徧彼三千。彼彼三千。互徧亦爾。苟順凡情。生內外見。應照理體。本無四性。心佛衆生。三無差別。能知此者。依稀識心。華嚴論云。以一心大智之印。印無始三世。總在一時。無邊諸法。智印咸徧。以智等諸佛故。以智等衆生心故。以智等諸法故。以智無中邊表裏。三世長短近遠故。爲智過虛空量故。如世虛空。無所了知。如無分別智虛空。一念而能分別過虛空等法門。是故經頌言。一切虛空。猶可量。諸佛說法不可說。又頌云。普光明智等虛空。虛空但空智自在。所以無量義經云。無量義者。從一法生。卽知一法能生無量義。所謂一心。一一法皆生無量義者。以心徧一切法。一一法無非心故。以略代總。故知略心能含萬法。歷一切教。若境若智。若人若法。隨諸事釋。一一向心爲觀。觀慧彌成。如海吞流。似薪益火。以不能深達故。爲徧爲小。以不能諦觀故。住有住空。是以聲聞。覩斯大事。自鄙無堪。或號泣而聲振大千。或云同共一法中。而不得此事。若菩薩聞茲妙旨。懺悔前非。或云從無量劫來。爲無我之所漂流。或言我等歸前。盡是邪見人也。如上所失。皆是不達自心。廣大圓融。能包徧故。何以能包徧。以無相故。如太虛無相。不拒諸相發揮。能含十方淨穢國土。所以昔人云。夫萬化非無宗。而宗之者無相。虛相非無契。而契之者無心。內外並冥。緣智俱寂。是故若能如是體道。千萬相應。可謂正法中人。眞佛弟子。若違斯旨。妄起有心。悉墮邪修。不入宗鏡。如古德譚云。只爲無心學無學。亦復正修於不修。若人不知如此處。不得稱名爲比丘。洞山和尚云。吾家本住在何方。鳥道無人到處鄉。君若出家爲釋子。能行此路萬相當。所

以初祖大師云。若一切作處。卽無作處。無作法。卽見佛。若見相時。則一切處見鬼。何者。若作時無作者。無作法。卽人法俱空。覺此成佛。若迷無作法。則幻相現前。故經云。凡所有相。皆是虛妄。如熱病所見。豈非鬼耶。所以古德云。萬法浩然。宗一無相。又云。念滿一萬八千徧。徧徧入於無相定。亦云無相道場。無相法門等。是以若於宗鏡發真。最省心力。華嚴經云。以少方便。疾得菩提。古德云。學雖不多。可齊上賢。卽斯意矣。又此一心。皆因理事無礙。得有如是周徧含容。如理事無礙觀云。但理事鎔融。存亡逆順。通有十門。一。理徧於事門。謂能徧之理。性無分限。所徧之事。分位差別。一。一事中。理皆全徧。非是分徧。何以故。彼真理不可分故。是故一一纖塵。皆攝無邊真理。無不圓足。二。事徧於理門。謂能徧之事。是有分限。所徧之理。是無分限。此有分限之事。於無分限之理。全同非同。何以故。以事無體。還如理故。是故一塵不壞。而徧法界也。如一塵。一切法亦然。思之。又一。理性不唯無分故。在一切處。而全體在於一內。二。不唯分故。常在一中。全在一切處。一。事法不唯分故。常在此。恆在他方。二。不唯無分故。徧一切處。而不移本位。又一。由理性不唯無分故。不在一事外。二。不唯分故。不在一事內。一。事法不唯分故。常在此處。而無在。二。不唯無分故。常在他處。而無在。是故無在無不在。而在此在彼。無障礙也。此全徧門。超情離見。非世喻能況。如全一大海。在一波中。而海非小。如一小波。而於大海。而波非大。同時全徧於諸波。而海非異。俱時各徧於大海。而波非一。又大海全徧一波時。不妨舉體全徧諸波。一波全徧大海時。諸波亦各全徧。互不相礙。思之。釋曰。以

海爲真理。以波爲事況。理事相徧。而非一異。則海處波而不小。同濕性而廣狹無差。波而海而非大。不壞相而一多全。而問。理既全徧一塵。何故非小。既不同塵而小。何得說爲全體徧一塵。一塵全於理性。何故非大。若不同理而廣大。何得全徧於理性。既成矛盾。義甚相違。答。理事相望。各非一異。故全收而不壞。本先理望事。有其四句。一。真理與事非異。故真理全體在事中。二。真理與事非一。故真理體性恆無邊際。三。以非一卽非異。故無邊理性。全在一塵。四。以非異卽非一。故一塵理性。無有分限。次事望理。亦有四句。一事法與理非異。故全於理性。二。事法於理非一。故不壞於一塵。三。以非一卽非異。故一小塵於無邊理性。四。以非異卽非一。故一塵於無邊理性。而塵不大。思之。問。無邊理性。全徧一塵時。外諸事處。爲有理性。爲無理性。若塵外有理。則非全體徧一塵。若塵外無理。則非全徧一切事。義甚相違。答。以一理性融。故多事無礙。故得全在內而全在外。無障無礙。各有四句。一。以理性全體在一切事中時。不礙全體在一塵處。是故在外則在內。二。全體在一塵中時。不礙全體在餘事處。是故在內則在外。三。以無二之性。各全在一切中時。是故亦在內亦在外。四。以無二之性。非一切故。是故非內非外。前三句。明與一切法非異。此之一句。明與一切法非一。良爲非一非異故。內外無礙。次就事四句。一。一塵全於理時。不礙一切事法亦全於理。是故在內卽在外。二。一切法各於理時。不礙一塵亦全於理。是故在外則在內。三。以諸法同時各於理。是故全內亦全外。無有障礙。四。以諸事法各不壞故。彼此相望。非內非外。思之。釋曰。以

理在一爲內。在多爲外。事亦以一爲內。以多爲外。何故如是一多內外相徧相在而無障礙。唯是一心圓融。故寄理事以彰之。以體寂邊。目之爲理。以用動邊。目之爲事。以理是心之性。以事是心之相。性相俱心。所以一切無礙。如上無邊分限差別之事。唯以一理性鎔融。自然大小相含。一多卽入。如金鑄十法界像。若消鎔則無異相。如和融但是一金。以理性爲洪爐。鎔萬事爲大冶。則銷和萬法同會一真。三依理成事。門。謂事無別體。要因真理而得成立。以諸緣起。皆無自性故。由無性理事方成故。如波要因於水。能成立故。依如來藏。得有諸法。當知亦爾。思之。四。事能顯理門。謂由事攪理故。則事虛而理實。以事虛故。全事中之理。挺然露現。猶如波相虛。令水體露現。當知此中道理亦爾。思之。五。以理奪事門。謂事旣攪理成。遂令事相皆盡。唯一真理平等顯現。以離真理外。無片事可得故。如水奪波。波無不盡。此則水存於己。壞波令盡。六。事能隱理門。謂真理隨緣。成諸事法。然此事法旣而於理。遂令事顯理不現也。如水成波。動顯靜隱。經云。法身流轉五道。名曰衆生。故令衆生現時。法身不現也。七。真理卽事門。謂凡是真理。必非事外。以是法無我理。故事必依理。以理虛無體故。是故此理。舉體皆事。方爲真理。如水卽波。動而非濕。八。事法卽理門。謂緣起事法。必無自性。舉體卽真。故說衆生卽如。不待滅也。如波動相。舉體卽水無異也。九。真理非事門。謂卽事之理。而非是事。以真妄異故。實非虛故。所依非能依故。如卽波之水非波。以動濕異故。十。事法非理門。謂全理之事。事恆非理。性相異故。能依非所依故。是故舉體全理。而事相宛然。如全水之波。波恆

非水。以動義非濕故。華嚴經云。如色與非色。此二不爲一。又云。生死及涅槃。分別各不同。釋曰。理事逆順自在者。事理相望。各有四義。四義中。皆二義逆。二義順。謂依理成事。真理卽事。順也。以理奪事。真理非事。逆也。事能顯理。事法卽理。順也。事能隱理。事法非理。逆也。欲成卽成。欲壞卽壞。故云自在。成不礙壞。壞不礙成。顯不礙隱。隱不礙顯。故云無礙。正成時卽壞等。故云同時。五對皆無前卻。故云頓起。又上四對。何以約理望事。但云成等。不云顯等。約事望理。但云顯等。不云成等。深有所以。何者。事從理生。可許云成。理非新有。但可言顯。事成必滅。故得云壞。真理常住。故但云隱。其卽之與一。離之與異。大旨則同。細明亦異。理無形相。但可卽事。而事有萬差。故言與理冥一。理絕諸相。故云離事。事有差異。故云異理。上約義別。有此不同。若統收者。應成五對無礙之義。一相徧對。二相成對。三相害對。四相卽對。五不卽對。五中前四。明事理不離。後一。明事理不卽。又五對之中。共有三義。成顯一對。是事理相作義。奪隱及不卽二對。是事理相違義。相徧及相卽二對。是事理不相礙義。又由第二相作。故有第四相卽。由相卽。故相徧。由有第三相違。故有第五不卽。又若無不卽。無可相徧。故說真空妙有。各有四義。約理望事。卽真空四義。一廢已成他義。卽依理成事門。二泯他顯己義。卽真理奪事門。三自他俱存義。卽真理非事門。四自他俱泯義。卽真理卽事門。由其卽故。而互泯也。又初及三。卽理徧事門。以自存故。舉體成他。故徧他也。後約事望理。卽妙有四義。一顯他自盡。卽事能顯理門。二自顯隱他義。卽事能隱理門。三自他俱存義。卽事法非理門。四自他俱

泯義。卽事法卽理門。又初及三。卽事徧於理門。以自存故。而能顯他。故徧他也。故說約空有存亡無礙。眞空隱顯自在。理事鎔融者。鎔冶也。謂初銷義融和也。謂終成義。以理鎔事。事與理融。觀之於心。卽名此觀。觀事當俗。觀理當眞。今觀理事無礙。中道第一義觀。自然悲智相導。成無住行。又理事十門。總分五對。一。理事相徧。二。理事相成。三。理事相害。四。理事相卽。五。理事相非。理卽性空眞理。一相無相。事卽染淨心境。互爲緣起。起滅時分。此彼相貌。不可具陳。相徧二門。是全徧全同。理不可分。故華嚴經頌云。法性徧在一。切處。一切衆生及國土。三世悉在無有餘。亦無形相而可得。三句卽全徧。末句卽不可分。相成二門。依理成事。則如因水成波。似依空立色。眞如不守自性。能隨萬緣。事能顯理。則如影像表鏡明。識智表本性。華嚴經頌云。了知一切法。自性無所有。如是解諸法。卽見盧舍那。相害二門。以理奪事。如水奪波。事能隱理。似煙鬱火。相卽二門。眞理卽事。如水不離冰。若但是空。出於事外。則不卽事。今卽法爲無我理。離事何有理耶。事法卽理。則緣起無性。一切衆生亦如也。相非二門。能所有異。眞妄不同。則於解常自一。於諦常自二。相卽則非二。相非則非一。非一故不壞俗諦。非二故不隱眞諦。此眞諦性空之理。空而不空。斯俗諦幻有之事。有而不有。不有之有。有不礙空。不空之空。空不絕有。彼此無寄。遞互相成。若心內定。一法是有。卽墮常。若心外執。一法は無。卽沈斷。俱成見網。不入圓宗。如上圓融。約理事無礙訖。



# 宗鏡錄卷十三

宋慧日永明妙圓正修智覺禪師延壽集

夫前已明一心理事無礙。今約周徧含容觀中事事無礙者。如法界觀序云。使觀全事之理。隨事而一一可見。全理之事。隨理而一一可融。然後一多無礙。大小相含。則能施爲隱顯。神用不測矣。乃至欲使學人冥此境於自心。心慧既明。自見無盡之義。此周徧含容觀。亦具十門。一理如事門。謂事法既虛。相無不盡。理性真實。體無不現。此則事無別事。卽全理爲事。是故菩薩雖復看事。卽是觀理。然說此事爲不卽理。釋云。由此真理全爲事故。如事顯現。如事差別。大小一多。變易無量。又此真理。卽與一切千差萬別之事。俱時歷然顯現。如耳目所對之境。亦如芥瓶。亦如真金。爲佛菩薩比丘。及六道衆生形像之時。與諸像一時顯現。無分毫之隱。亦無分毫不像。今理性亦爾。無分毫隱。亦無分毫不事。不同真空。但觀理奪事門中。唯是空理現也。故菩薩雖復看事。卽是觀理。然說此事爲不卽理者。以事虛無體。而不壞相。所以觀衆生。見諸佛。觀生死。見涅槃。以全理之事。恆常顯現。是以事既全理。故不卽理。若也卽理。是不全矣。如金鑄十法界像。一一像全體是金。不可更言卽金也。二事如理門。謂諸事法與理非異。故事隨理而圓徧。遂令一塵普徧法界。法界全體徧諸法時。此一微塵。亦如理性全在一法中。如一微塵。一切事法亦爾。釋云。一一事。



皆如理普徧廣大。如理徹於三世。如理常住本然。例一切諸佛菩薩。緣覺聲聞。及六道衆生。一一皆爾。乃至一塵一念。性相作用。行位因果。無不圓足。三事合理事門。謂諸事法與理非一故。存本一事而爲廣容。如一微塵。其相不大。而能容攝無邊法界。由刹等諸法。既不離法界。故俱在一塵中現。如一塵一切法亦爾。此理事融通。非一非異故。總有四句。一。一中。二。一切中。三。一中一切。四。一切中一切。各有所由。思之。釋云。一中一者。上一是能含。下一是所含。下一是能徧。上一是所徧。餘三句。一一例知。四通局無礙門。謂事與理非一。卽非異故。令此事法不離一處。卽全徧十方一切塵內。非異卽非一故。全徧十方而不動一位。卽遠卽近。卽徧卽住。無障無礙。五。廣狹無礙門。謂事與理非一。卽非異故。不壞一塵。而能廣容十方刹海。由非異卽非一故。廣容十方方法界。而微塵不大。是則一塵之事。卽廣卽狹。卽大卽小。無障無礙。六。徧容無礙門。謂此一塵望於一切。由普徧卽是廣容故。徧在一切中時。卽復還攝一切諸法。全住自中。又由廣容卽是普徧故。令此一塵還復徧在自內一切差別法中。是故此塵自徧他時。卽他徧自。能容能入。同時徧攝無礙。思之。七。攝入無礙門。謂徧一切望於一法。以入他卽是攝他故。一切全入一中之時。卽徧全一還復在自一切之內。同時無礙。思之。又由攝他卽是入他故。一法全在一切中時。還令一切恆在一內。同時無礙。思之。釋云。此上無礙。猶如鏡燈。卽十鏡互入。如九鏡入彼一鏡中時。卽攝彼一鏡還入九鏡之內。同時交互。故云無礙。八。交涉無礙門。謂一望於一切。有攝有入。通有四句。謂一攝一切。一入一切。一切

攝一。一切入一。一攝一。一入一。一切攝一切。一切入一切。同時交參無礙。釋云。一攝一。一入一者。如東鏡攝彼西鏡。入我東鏡中時。卽我東鏡入彼西鏡中去。一切攝一切。一切入一切者。圓滿常如此句。但以言不頓彰。故假前三句。皆圓滿。九相在無礙門。謂一切望一。亦有攝有入。亦有四句。謂攝一入一。攝一切入一。攝一入一切。攝一切入一切。同時交參無礙。釋云。此與前四句不同。前但此彼同時攝入。今則欲入彼時。必別攝餘法。帶之將入彼中。發起重重無盡之勢。攝一入一者。如東鏡能攝南鏡。帶之將入西鏡之中。卽東鏡爲能攝。能入南鏡爲所攝。西鏡爲所入也。此則釋迦世尊攝文殊菩薩入普賢中也。攝一切入一者。如東鏡攝餘八鏡。帶之將入南鏡之中時。東鏡爲能攝。能入八鏡爲所攝。南鏡爲所入。則一佛攝一切衆中。帶之同入一衆生中也。攝一入一切者。如東鏡能攝南鏡。帶之將入餘八鏡中。攝一切入一切者。如東鏡攝九鏡。帶之將入九鏡之中時。東一鏡爲能攝。能入九鏡爲所攝。亦卽便爲所入也。此句正明諸法互相涉入。一時圓滿。重重無盡也。今現見鏡燈。但入一燈。當中之時。則鏡鏡中各有多多之燈。無前後也。則知諸佛菩薩。六道衆生。不有則已。有卽一刹那中。便徹過去未來。現在十方。一切凡聖中也。十普融無礙門。謂一切及一。普皆同時。更互相望。一一具前兩重四句。普融無礙。准前思之。令圓明顯現。稱行境界。無障無礙。深思之。令現在前。是以前九門。文不頓顯。故此攝令同一刹那。旣總別同時。則重重無盡也。又華嚴演義云。夫能所相入。心境包含。總具四義。能成無礙。一。稱性義。二。不壞相義。三。不卽義。四。不離義。

由稱性故不離。由不壞相故不卽。又如諸刹入毛孔。皆有稱性。及不壞相義。今毛上取稱性義。故知法性之無外。刹上取不壞相義。故不徧稱性之毛。以一毛稱性故。能含廣刹。以廣刹不壞相故。能入一毛。又內外緣起。非卽非離。亦有二義。一約內外共爲緣起。由不卽故。有能所入。由不離故。故得相入。二約內外緣起。與眞法性。不卽不離。此復二義。一由內外不卽法性。有能所入。不離法性。故毛能廣包。刹能徧入。二者毛約不離法性。如理而包。刹約不卽法性。不徧毛孔。思之。此事事無礙觀。如羣臣對王。各各全得王力。猶諸子對父。一一全得爲父。又如百僧同住一寺。各各全得受用。而寺不分。若空中大小之華。一一徧納無際虛空。而華不壞。則十方一切衆生。全是佛體。而無分劑。以不知故。甘稱眇劣。稟如來之智德。反墮愚盲。具廣大之威神。而跽小器。所以志公云。法性量同太虛。衆生發心自小。如上無礙。但是一心。如海涌千波。鏡含萬像。非一非異。周徧圓融。互奪互成。不存不泯。遂得塵含法界。無虧大小。念包九世。延促同時等事。現前。此乃華嚴一部法界緣起自在法門。如在掌中。爛然可見。又非獨華嚴之典。乃至一代時教難思之妙旨。十方諸佛無作之神通。觀音祕密之悲門。文殊法界之智海。一時顯現。洞鑒無疑矣。若非智照深達。自心。又焉能悟此希奇之事。如先德云。證佛地者。爲真空無我無性是也。乃至稱理而言。非智所知。如空中鳥飛之時跡。不可求依止跡處也。然空中之跡。旣無體相可得。然跡非無。此跡尋之逾廣。要依鳥飛。方證跡之深廣。當知佛地。要因心相。而得證佛地之深廣。然證入此地。不可住於寂滅。一切諸佛法不應爾。

當示教利喜。學佛方便。學佛智慧。夫佛智慧者。卽一切種智。所以般若經中。以種智爲佛。則無種不知。無種不見。斯乃以無知知一切知。以無見見一切見。如華嚴離世間品。十種無下劣心中云。菩薩摩訶薩。又作是念。三世所有一切諸佛。一切佛法。一切衆生。一切國土。一切世間。一切三世。一切虛空界。一切法界。一切語言施設界。一切寂滅涅槃界。如是一切種種諸法。我當以一念相應慧。悉知悉覺。悉見悉證。悉修悉斷。然於其中。無分別。離分別。無種種。無差別。無功德。無境界。非有非無。非一非二。以不二智。知一切二。以無相智。知一切相。以無分別智。知一切分別。以無異智。知一切異。以無差別智。知一切差別。以無世間智。知一切世間。以無世智。知一切世。以無衆生智。知一切衆生。以無執著智。知一切執著。以無住處智。知一切住處。以無雜染智。知一切雜染。以無盡智。知一切盡。以究竟法界智。於一切世界。示現身。以離言音智。示不可說言音。以一自性智。入於無自性。以一境界智。現種種境界。知一切法不可說。而現大自在言說。證一切智地。爲教化調伏一切衆生故。於一切世間。示現大神通變化。是爲第十無下劣心。如上微細剖析理事根源。方見全佛之衆生。惺惺不昧。全衆生之佛。歷歷無疑。悟本而似達家鄉。得用而如親手足。云何迷真抱幻。捨實憑虛。孤負己靈。沈埋家寶。高推上聖。自鄙下凡。都爲但誦空文。未窮實義。唯記卽心。是佛之語。親省何年。只學萬法唯識之言。誰當現證。旣乖教觀。又闕明師。雖稱紹隆。但成自誑。宗鏡委細。正爲斯人。使其義而識其心。披其文而見其法。感諸聖苦口。愧先賢用心。覽卷方知。終不虛謬。如高拂。

雲霧豁觀青天。似深入龍宮。親逢至寶。始悟從來未諦。學處麤浮。可驗時中。全無力量。未到實地。莫言其深。未至劬勞。莫言其苦。唯當見性。可以息言。且諸聖所以垂言教者。普爲生盲凡夫。令不著生死。眇目二乘。令不住涅槃。夜視小菩薩。令捨於權乘。羅穀別菩薩。令不執教道。此爲未知有自心。卽具如是廣大神德。無邊妙用者。分明開示。令各各自知。十方諸佛。莫不承我威光。一切異生。莫不賴我恩力。勸生忻慕。進道弘修。破一微塵。出大千經卷。然後以定慧力。內外莊嚴。發起本妙覺心。眞如相用。似磨古鏡。如瑩神珠。光徹十方。影透法界。無令一小含識。不承此光。猶如善財。一生可辦。又如龍女。親獻靈山。如來印可。故云。我獻寶珠。世尊納受。是事疾否。答言。甚疾。女言。以汝神力。觀我成佛。復速於此。是知纔悟此法。因果同時。成道度生。不出一剎那之際。如法華經信解品云。疾走往捉。又譬喻品云。其疾如風。豈滯多生。枉修功行。有如是速疾。念念相應之力。而不肯承當。故諸聖驚嗟。廣爲開演。布八教網。備三乘車。大小俱收。權實並載。提攜誘引。密赴機宜。或見或聞。而前而後。悉令入此一乘金剛寶藏。以爲究竟。如方便品中。引十方三世諸佛。皆以無量無數方便。種種因緣。譬喻言詞。而爲衆生演說諸法。是法皆爲一佛乘故。是諸衆生。從佛聞法。究竟皆得一切種智。則不可迷。諸佛方便門。執其知解。領成現之語。起法我之心。如般若經中。佛言。我於一切法無所執。故得常光一尋。身眞金色。是以但於人法二執俱亡。一道常光自現。還同釋迦。親證金色之身。所以諸佛教門。皆爲顯宗破執。依前住著。反益迷心。如熱金丸。執則燒手。令甘露聖教。出苦

良緣。若遇斯人。有損無益。如方便品偈云。舍利弗。當知。諸佛法如是。以萬億方便。隨宜而說法。其不習學者。不能曉了此。汝等既已知。諸佛世之師。隨宜方便事。無復諸疑惑。心生大歡喜。自知當作佛。故知若不習定學慧。且不知隨宜之說。妄認爲真。不可徇文。以爲悟道。直如善財登閣。龍女獻珠。當此之時。自然親見。應須尅己辦事。曉夜忘疲。若問程而不行。家鄉轉遠。似見寶而不取。還受貧窮。所以古德頌云。學道先須細識心。細中之細細難尋。可中尋到無尋處。方信凡心是佛心。故知卽於一念生死心中。能信有諸佛不思議事。甚爲難得。如大涅槃經云。佛言。若有人能以藕根絲。懸須彌山。可思議否。不也。世尊。善男子。菩薩摩訶薩。於一念頃。悉能得量一切生死。是故復名不可思議。問。理唯一道。事乃萬差。云何但了一心。無邊佛事。悉皆圓滿。答。出世之道。理由心成。處世之門。事由心造。若以唯心之事。一法卽一切法。舒之無邊。以唯心之理。一切法卽一法。卷之無跡。因卷而說一。此法未曾一。因舒而說多。此法未曾多。非一非多有。而不有。而多而一。無而不無。一多相依。互爲本末。通有四義。一。相成義。則一多俱立。以互相持。有力俱存也。二。相害義。形奪兩亡。以相依故。各無性也。三。互存義。以此持彼。不壞彼而在此。彼持此。亦爾。經頌云。一中解無量。無量中解一。四。互泯義。以此持彼。彼相盡而唯此。以彼持此。此相盡而唯彼。經云。知一卽多多。卽一。又由彼此相成。資攝無礙。是故得有大小卽入。一多相容。遠近互持。主伴融攝。致使塵塵現而無盡。等帝網以參差。故得事事顯而無窮。若定光而隱暎。又一多無礙之義。古德以喻顯示。如數十錢法。此有

二體。一異體。二同體。就異體中有二。一相卽。二相入。又以諸緣起法有二義。一。空有義。此卽自體。二。有力無力義。此望力用。由初義故約相卽。由後義故得相入。初空有義中。由自若有時他必無。故他卽自。何以故。由他無性。以自作故。二。由自若空時他必有。故自卽他。故何以故。由自無性。用他作故。以空有無二體。故所以常相卽。若不爾者。緣起不成。有自性等過。二力用中。自有全力。所以能攝他。他全無力。故所以能入自。不據自體。故非相卽。力用交徹。故成相入。十數爲譬者。復有二門。一。異體門。二。同體門。就異體門中。復有二。一者一中多。多中一。如經頌云。一中解無量。無量中解一。了彼互生起。當成無所畏。此約相說。二者一卽多多卽一。如經頌云。一卽是多多卽一。義味寂滅悉平等。遠離一異顛倒相。是名菩薩不退住。此約理說。問。旣其各各無性。那得成其一多耶。答。此由法界實德。緣起力用。普賢境界相應。所以一多常成。不增不減也。次明一卽多多卽一者。如似一卽十緣成。故若十非一。一不成。故何但一不成。十亦不成。如柱若非舍。爾時則無舍。若有舍亦有柱。卽以柱卽是舍。故有舍復有柱。一卽十。十卽一。故成一復成十也。問。若一卽十。此乃無有一。若十卽一。此乃無有十。那言一之與十。復言以卽故得成耶。答。一卽非一者。是情謂一。今所謂緣成一。緣成一者。非是情謂一。故經頌云。一亦不爲一。爲破諸數故。淺智著諸法。見一以爲一。問。前明一中多。多中一者。卽一中中有十。十中有一。此明一卽十。有何別耶。答。前明一中十者。離一無有十。而十非是一。若此明一卽十者。離一無有十。而十卽是一。緣成故也。二同體門者。還如前門相似。還

明一中多。多中一。一卽多。多卽一。今就此門中說者。前異體門言一中十者。以望後九。故名一中十。此門言一中十者。卽一中有九。故言一中十也。問。若一中卽有九者。此與前異體門中一卽十。有何別耶。答。此中言有九者。有於自體九。而一不是九。若前異體說者。一卽是彼異體十。而十不離一。問。一中既自有九者。應非緣成義。答。若非緣成。豈得有九耶。問。一體云何得有九。答。若無九。卽無一次。明同體門中一卽十者。還言一者。緣成。故一卽十。何以故。若十非一。一不成。故一卽十。既爾。一卽二三亦然。問。此中言自體一卽十者。與前同體一中十。有何別耶。答。前明自體中有十。而一非是十。此明一卽十。而一卽是十。以此爲異。問。此明一體卽十。爲攝法盡否。答。隨智差別。故亦盡。亦不盡。何者。如一若攝十。卽不爲盡。若具說卽無盡也。問。爲攝自門無盡。爲攝餘門亦無盡耶。答。一無盡。餘亦無盡。若餘不盡。一亦不盡。若一成。一切卽成。若一不成。一切卽不成。是故此攝法卽無盡。復無盡。成一之義也。於三四義。猶若虛空。卽是盡。更不攝餘。故名無盡。故知亦攝盡不盡也。問。旣言一卽能攝者。爲只攝一中十。亦得攝他處十。答。攝他十。亦有盡不盡義。何以故。離他無自故。一攝他處卽無盡。而成一之義。他處十義。如虛空。故有盡。經云。菩薩在於一地。普攝一切諸地功德。此宗鏡錄。是一乘別教。不思議門。圓融無盡之宗。不同三乘教中所說。如上一多無礙之義。不可以意解情思。作限量之見。唯淨智眼。以六相十玄。該之。方盡其旨耳。則知融攝無邊。包含匪外。如法華神力品云。諸佛於此得阿耨多羅三藐三菩提。諸佛於此轉于法輪。諸佛於此而槃涅槃。又經



云。慈悲爲佛眼。正念爲佛頭。妙音爲佛耳。香林爲佛鼻。甘露爲佛口。四辯爲佛舌。六度爲佛身。四攝爲佛手。平等爲佛指。戒定爲佛足。種智爲佛心。金光明經疏云。法性身佛者。非是凡夫二乘下地之所能見。唯應度者。示令得見。此卽無身之身。無相之相。一切智爲頭。第一義諦髻。八萬四千法門髮。大悲眼。中道白。毫無漏鼻。十八空舌。四十不共齒。弘誓肩。三三昧腰。如來藏腹。權實智手。定慧足。如此等相。莊嚴法性身佛也。牛頭初祖云。諸佛於此得菩提者。此是心處得菩提。色處轉法輪。眼處入涅槃。若爾者。身中究竟解脫。法身常在。淨土具足。更少何物。復更何求。初發心時。便成正覺。此宗鏡中。所有智行主伴。皆同一際。纔有信者。悉同法流。但如一圓鏡之中。無別分析。如華嚴論云。此經法門。總是十方諸佛。同行共行。更無新故。如大王路。發跡登之者。卽是無奈不行之何。一念隨善根。少分見性。智慧現前。總是不離佛正覺根本智故。不離普賢行故。如普賢一念中。少分善心。總是向法流者。故經云。聞如來名號。又所說法門。聞而不信。猶能畢竟。至於金剛智地。何況信修者也。又云。此華嚴經中。解行法門。修學悟入。必能成就。十住法門。住佛種性。生如來家。爲佛眞子。不同權教初地菩薩。以誓願成佛。此華嚴經。直論實證位。不論誓願。爲此教門。總一時一際。一法界。無異念。前後情絕。凡聖一性。不論情繫。應以無念。無作法界照之。可見。若立情見。不可信也。設生信者。玄信佛語故。非是自見。若自見者。情絕想亡。心與理合。智與境冥。方知萬境。性相通收。若不如斯。心常彼此。是非競作。垢淨何休。若也稱性情亡。法界重玄之門。自達。一多純雜。自在含容。

總別之門圓融自在。於利生之法善達諸根。隨所堪能。悉皆成益。敬承親近者。皆能拔之所以稱性。故凡行一事。悉徧法界。若隨事作。則有分限。如摩訶般若經云。欲以一食供養十方。各如恆河沙等諸佛及僧。當學般若波羅蜜。欲以一衣華香瓔珞。栴香塗香燒香。燈燭幢幡華蓋等。供養諸佛及僧。當學般若波羅蜜。論問曰。菩薩若以一食供養一佛及僧。尙是難事。何況十方如恆河沙等諸佛及僧。答曰。供養功德。在心不在事也。若菩薩以一食大心。悉供養十方諸佛及僧。亦不以遠近爲礙。是故諸佛皆見皆受。是知但運一心。廣大無際。功德智慧。二種莊嚴。六度萬行。無不圓滿。則知一毫空性。法界無差。一微塵中。具十方分。是以法華會上。十方佛國。通爲一土。分身共座。同證一乘。亦如華嚴教明。此土說法。十刹咸然。仰先聖之同歸。令後學之堅信。遇斯教者。莫大良緣。如秉大炬。以燭幽關。炳然見性。似駕迅航。而渡深濟。倏爾登真。故云一句染神。必當成佛。一字經耳。七世不沈。所利唯人。所約唯己。百福殊相。同入無生。萬善異流。俱會平等。今宗鏡中。亦復如是。正直捨方便。但說無上道。一切諸法中。唯以等觀入。若執方便。廣辯諸乘。則失佛本懷。違於大旨。如法王經云。若定根機。爲小乘人說小乘法。爲闍提人說闍提法。是斷佛性。是滅佛身。是說法人。當歷百千萬劫。墮諸地獄。何以故。衆生之性。卽是法性。從本已來。無有增減。云何於中。分別藥病。如是解者。卽一切法。無非佛法矣。問。如何是一切法皆是佛法。答。一切法唯心。心卽是佛。心卽是法。如學人問忠國師。經云。一切法皆是佛法。殺害還是佛法否。答。一切施爲。皆是佛智之用。如人用火。香臭

不嫌。亦如其水。淨穢非汙。以表佛智也。是知火無分別。蘭艾俱焚。水同上德。方圓任器。所以文殊執劍於瞿曇。鶩峴持刀於釋氏。豈非佛事乎。若心外見法。而生分別。直饒廣作勝妙之事。亦非究竟耳。問。心性本淨。寂照無遺。何假智光。而爲鑒達。答。心是正因。雖然了照。以客塵煩惱所遮。若無智慧了因。而不能顯。古德云。智照心原。卽是了因。如空與日。略有十義。以辯難思。一。謂日與空。非卽非離。二。非住非不住。三。如日善作破闇良緣。顯空之要。四。雖復滅闇顯空。空無損益。五。理實無損。事以推之。闇蔽永除。性乃無增。空界所含。萬像皆現。六。而此虛空。性雖清淨。若無日光。則有闕起。七。非以虛空空故。自能除闇。闇若除者。必假日光。八。日若無空。無光無照。空若無日。闇不自除。九。然此闇性。無來無去。日之體相。亦不生不滅。十。但有日照空。則乾坤洞曉。以智慧日照心。性空亦復如是。釋曰。一。智與心。非卽非離。云何非卽。以智是能照。心是所照。能所異故。云何非離。智是心之用。用不離體故。二。非住非不住。云何非住。智性離故。云何非不住。與心相應故。三。智能破客塵。顯了心性。四。智雖去塵現性。而心本無隱顯。五。心雖本空。要盡客塵。方能普現法界。六。心雖清淨。若無智光。則爲客塵所蔽。七。非心自空。不染客塵。塵若除者。要同智光。八。智無心不照。心無智不明。九。客塵雖盡。本無來去。智雖起照。亦無生滅。十。但得智光。則心性湛然寂照。法界洞朗。究竟清淨。故知萬法無修。策修而至無修。本性雖空。亦由修空而顯空。今宗鏡所錄。深有所以。只爲衆生無智不修。而墮愚闇。不照心性。枉陷輪迴。若不得宗鏡之智光。何由顯於心寶。且衆生無漏智性。本自具足。

以客塵所蔽。似鏡昏塵。但能知鏡本明。塵卽漸盡。客塵盡處。真性朗然。如大涅槃經云。如大村外有娑羅林中。有一樹。先林而生。足一百年。是時林主。灌之以水。隨時修治。其樹陳朽。皮膚枝葉。悉皆脫落。唯真實在。如來亦爾。所有陳故。悉已除盡。唯有一切真實法在。所以一鉢和尚。譌云。萬代金輪聖王子。只者真如靈覺是。菩提樹下度衆生。度盡衆生出生死。不生死。真丈夫。無形無相。大毗盧。塵勞滅盡。真如在一顆圓明無價珠。

音釋

跽

且綠切  
伏也

縶胡谷切  
縶紗也

條式竹切  
疾也

闌提

梵語也  
不具闌昌善切

鴛

梵語也  
具云鴛  
摩羅此云指鬘