





餘五業道既非成就亦非現行所以者何業盡死故無殺業道乃至廣說已答貪邪二種雖不現起而成就故望餘五業都無成現一惣以云起也

本豈彼淨土至諸煩惱耶第十一問即有其二初豈彼淨土頓不起等者預惣徵生彼土者既是凡夫未發無漏入法二空豈頓不起不善外餘一切煩惱次為亦得起等者正別問有覆無記煩惱起不

本迷理煩惱至法執煩惱答十一問文即有二一順二惣徵一切惑非頓不起然此下順別問明彼土惑有覆無記初文中迷理煩惱等者顯示所發煩惱性以是凡夫等者更立煩惱可發道理以是凡夫未悟真如實相法故迷理俱生彼土亦起非頓不起一切諸惑分別起等者遮不起惑唯識論等說分別惑緣邪教一起至下引文而彼淨土無邪教故我見不行我見即是諸見之本如本疏云以下此我見為所依本諸見得生故名一切見趣所依歸處也根本我見既不起故未分別惑亦不可生分別惑生具依

三緣一邪師二邪教三自邪分別故唯識論云要由惡友或邪教方自審思察方得生故已今略表教非遮餘二任運煩惱等者重成下可發俱生所由一任運煩惱不緣邪教生故二能生人既是凡夫故以凡夫之故可發不緣邪教之惑也斯乃惣明不起俱生惑不起分別以釋惣徵自下別明俱生惑中不起不善更發有覆以解別問也次文中然此煩惱等者直辨淨土可發無記然此任運起諸煩惱依對法論若此惑中能發惡業亦是不善不發惡行有覆無記對法第二云自性不善謂除染污意相應及色無色界煩惱等所餘能發惡行煩惱隨煩惱雜集第四緣云謂欲界繫不任運起者是不善若任運起能發惡行者亦是不善所餘是有覆無記今對法者任雜集緣非彼正文唯識論第五引雜集說而彼淨土所起諸惑不發惡行故唯有覆無記性攝所謂十中疑及邪見取戒取四種煩惱唯分別起諸論共許要由惡友等三緣生故淨土中必不可起身邊二見貪瞋癡慢

六通俱生及分別起任運思察俱得生故唯識第六顯揚第一瑜伽第八說此六通俱生分別故六一分思察生邊於淨土中亦不可起上文遮言一切分別煩惱不起即此等也此六一分任運生邊就於淨土一方應分別瞋必不可起一向發惡故身邊二見亦容得起不發惡故餘貪癡慢起不善邊必不可起無記起邊亦容得起故淨土中俱生惑起者一見全分及以貪癡慢少分也經遮不善等者引教釋成大經但明無不善聚不遮有覆故非惣無一切煩惱愛佛愛菩提法執煩惱者指示簡濫恐有人謂於淨土中貪求菩提是煩惱貪故簡別云彼土愛佛菩提是法執惑非煩惱障上薩婆多許緣無漏貪是善法欲今大乘說愛佛貪滅皆染汗收與法見俱起愛執故問分別俱生我見其差別如何答唯識論云然諸我執略有二一者俱生二者分別俱生我執無始時來虛妄熏習內因力故恒與身俱不待邪教及邪分別任運而轉故名俱生此復二種一常相續在第七識緣第

八識起自心相執為實我二有間斷在第六識緣識所變五取蘊相或惣或別起自心相執為實我此二我執細故難斷後修道中數々修習勝生空觀方能除滅分別我執亦由現在外緣力故非與身俱要待邪教及邪分別然後方起故名分別唯在第六意識中有此亦二種一緣邪教所說蘊相一起自心相分別計度執為實我一緣邪教所說我相一起自心相分別計度執為實我此二我執斷故易斷初見道時觀一切法生空真如即能除滅已雜集第七云欲界修所斷有六煩惱謂俱生薩迦耶見謂聖弟子雖見明何等名為修所斷俱生薩迦耶見謂聖弟子雖見道已生而依止此故我慢現行如經言長老馱索迦當知我於五取蘊不見我々所然於五取蘊有我我慢我欲我隨眠未永斷未遍知未滅未吐猶如乳母有垢膩衣雖以鹵土等水澆濯極令離垢若未香熏臭氣隨轉後以種種香物熏空臭氣方盡如是佛聖弟子雖以見道永斷分別身見之垢若未







一初至淺深亦別一惣許難者意以判淨穢異故兩說不同一然淺下至正定聚也別明淨穢二土正定聚等二不得一々下結成第一惣判中此兩經文實成乖返者預許難者義意觀經等與衆經論一名爲兩經一准上問者省略論言然淨土等者正述兩經說成相違由謂淨穢土既殊能生人亦異故爲居穢土於初地位判正定聚不至證位遇緣退故未證之位不論正定爲生淨利於信等位判正定聚未證聖果得處不退免輪迴故由此義故正定聚高下不同阿鞞跋致淺深亦別也第二別明中一明穢土阿鞞跋致有種種一簡異淨土二淨國下明若淨土中十信五心及未入信一切衆生皆正定聚簡異穢土初明穢土中亦先明四種退文有標列釋一起盡可見問標文云根行淺者多遇退緣邪風所扇悉皆退轉若據此文唯可得論信位二退何至列釋泛明證行二種退乎答准標文者須論初二而明證行因述經論廣說四退况次文判行證

位三阿鞞跋致是則翻立後三種退由斯三四亦非無用信退者約初五信位退生邪見斷善根故第六心名爲不退信雖造惡業墮地獄等而大乘信成就不失不能邪見撥無因果成闍提人故六心已上可名信不退本疏三云不退惣有四種一信不退即十信第六心二證不退入地已往三行不退八地以上四煩惱不退謂無漏道所斷煩惱若十住第七心等名住不退即應有五已又彼通贊立信位證行四不退一玄一師小經釋亦立信不退明知相宗許信不退但要決云今明不退有其四種一十住毗婆沙論云一位不退即修因萬劫意言唯識觀成不復退墮惡律儀行一流轉生死二者行不退已得初地眞唯識觀捨二乘心於利他行得不退也三者念不退入八地已去眞得任運無功用智於定散中得自在故無念退也四者處不退者雖無文證約理以成已此文不立信不退是且依十住論明位地不退不遮六心已上信不退也位退者十住位中前六心位彼位猶

得退作二乘等故問起信十住等諸論廣申三賢悉證位不退如何相違答此依本業瓔珞經意是故下文即引彼說問本業瓔珞說示現退更非實退故五教章云本業經說十住第六心有退者起信論中釋彼經文爲示現退也爲慢緩者策勵其心故而實菩薩入發心住即得不退也已釋大衍論同述示現退義答瓔珞經明初住七住二習種姓初住習種姓者彼經上云所謂銅寶瓔珞菩薩字者所謂習種姓中有十人其名發心住菩薩治地菩薩修行菩薩生貴菩薩方便具足菩薩正心菩薩不退菩薩童眞菩薩法王子菩薩灌頂菩薩七住習種姓者同經上云從初一至第六住中若修第六般若波羅蜜正觀現前復值諸佛菩薩善知識所護故出到第七住常住不退自此七住以前名爲退分佛子若不退者入第六般若修行於空無我入主者畢竟無生必入定位佛子若不值善知識者若一劫二劫乃至十劫退菩提心如我初會衆中有八萬人退如淨目天子法才王子舍利弗等

欲入第七住其中值惡因緣故退入凡夫不善惡中不名習種姓人退入外道若一劫若十劫乃至千劫作大邪見及五逆無惡不造名爲退相故起信論依初住習種姓而作示現退會釋今依七住習種姓而釋六心退轉義各有其證不足致疑故彼本疏立七經不退如向已引同小經疏云不退轉者有其三處一依瓔珞本業說地前第七住名不退轉住若修行者進退多在第六住若至第七住畢竟不退是人入種姓菩薩數也二依彌勒問經論及智論云菩薩若未登初地正位雖無量劫修集善根而未得不退轉若至初地以見道力離身見等諸煩惱故斷菩提心相違退因故更不退三依資糧論云若菩薩得無生忍時即住不動地必當作佛更不退轉此即當於八地以無生忍在七地故得無生忍已至八地中更不退轉又云若依瓔珞本業經文至十住位中彼經云若新發心菩薩若進若退多在第六住廣說乃至即出到第七住中即當不退自此七



住已前名為退分。已弘決第三亦引本業判第七住位不退義。但天台意十住始終皆悉不退。會六住退。即有多義。一呼信為住。章第二義。一為怖地前菩薩。速令入初地。佛權說。退其實不退。依龍三仰學十住。四名別義。通謂以別教三十心位對性地位。故性疏。初心名為退位。依別義通。五內無護持。外值惡緣。雖不退位。不免退墮。依授決。雖有多義。不關相宗。許十住位斷見修惑。故證退者十地已前諸凡夫位。於所證法。尚有退。故謂入觀時。雖少入定。作真如觀。多生散心。住外門境。故唯識論云。多住外門。疏釋云。然多起散行。少能入定。作真如觀。名多住外門。已住外門。時於二取所引隨眠。未能伏滅。故二取現行。名為退失。是故論云。故於二取所引隨眠。猶未有能伏滅功力。令彼不起。二取現行。本疏釋云。瑜伽論說。勝解行菩薩於三處忘失。猶起煩惱。或時捨戒。所說諸法。如關中射。或不中。故此位中。自分別煩惱未盡。煩惱所知名。為二取。又地持論九云。解行菩薩

或時起邪身口意業。有時貪著五欲境界。或顛倒受生。或妄正念。或時退捨大菩提心。或犯菩薩戒。解行住下忍。時如上說。中上忍。不如是。又五教章引。瑜伽論云。勝解行住菩薩轉時。何行何相。或時具足聰慧。於其諸法。能受能持。於其義理。堪能悟入。或於一時不能。如是。或於一時。具足憶念。或於一時。成於忘類。廣說乃至。或於一時。聞說甚深廣大法教。而生驚怖。猶預疑惑。如是等類。名勝解行位。已問華嚴經解。十住菩薩。云滅除諸煩惱。永盡無有。餘無礙寂滅觀。是則佛法。論何違。經云。未斷二取所引隨眠。等答本疏。會云。彼依伏。因邪教邪師。所起不共無明伴煩惱。類說盡非。盡一切自分別生煩惱。及俱生煩惱。又說佛法功力。能滅一切煩惱。非十住位。已能滅一切煩惱。下此論文。資糧道中。於分別二取。雖漸伏滅。未全伏。故上行退者。七地已前。由三義。故名。為行退。亦名念退。一生怯劣。聞上勝法。自心怯弱。不進修。故二行間斷。不能念々中恒修。勝行。故三有

漏生人法。二執及餘有漏心間起。故問初地已上七地以前。於一行中。能修諸行。何行不堪而生怯劣。答初地修檀雖能圓滿。於餘戒等。不能圓修。故於前行。雖名堪能。後々行中。更為不堪。況世間出世有相無相功用。無功用等。淺深明晦。不可勝計。如其所應。初不及後。故曰怯劣。次八地者。此下正明三種不退。於中先明初行不退。八地菩薩。由三義。故名。行不退。及念不退。一修諸行於諸行中。修諸行。故即簡行。行退生怯劣。失二行相續。念々中。二空觀行。故即簡行。行退。行間斷。失三不雜漏無。有一念起。世心。故即簡行。行退。有漏生。失於諸行中。修諸行者。案瑜伽論及十地論。地前菩薩。於一行中。但修一行。初地已上一行之中。兼修諸行。八地已上。於諸行中。修一切行。故本疏云。然初地已前。於六波羅蜜。一行中。修一行。初地已去。於六波羅蜜。一行中。修一切行。八地以去。一切行中。修一切行。七地已前。唯於六度。唯有修一。以一切行。而莊嚴之。八地已去。於萬行中。具修萬行。然所修願力

智度漸次勝。前別立其名。非唯修。此已問若初地檀具戒等行。何二地等亦修戒等。答初地檀中所修戒者。中下戒品。非上尸羅。故有微細。悞犯破戒。二地極淨尸羅圓滿。故能離一切破戒。過失。忍等諸行。准之。應知。具四不退。故名阿鞞跋致者。八地位中。第四不退。方圓滿。故就其盡處。名為具四。非言今具。如說。四地離一身見。及第四定滅。於苦樂。故是名真阿鞞跋致。也。餘七地等者。明下地中所立不退。缺第四。故不名真實阿鞞跋致。若從一義者。此下明證不退。初地菩薩。預聖慧流。斷除見道。分別二障。證得遍滿法界。真如。故名。為證。此證。得永不。可。棄。故名。不退。望。行不退。非真不退。故云。一義。結名。少分。復此義也。此具證行。兩種不退者。前具。行不退。已名。阿鞞跋致。今具。證不退。亦名。阿鞞跋致。故云。具。兩不退。亦名。阿鞞跋致。非謂。當位。具。兩不退。若堅執。文。不應。理。故。斯。乃。為。顯。當位。亦是。阿鞞跋致。非。位。信。一。上。合。取。上。位。阿鞞跋致。也。例。如上。明。行。不退。唯。取。當位。不



退遮三言全不得名阿鞞跋致下明位不退唯  
 取位行證遮信言無初不退今亦可然唯取上  
 位當位不退名阿鞞跋致簡餘位信非阿鞞跋致  
 望上遮下文相顯著若迷此意上下諸文義紛失  
 乃至七地等者還明當位缺行不退故隨少分名阿  
 鞞跋致謂七地前無漏勝行不相續故前遮雖名非  
 阿鞞跋致證不棄故隨分亦名阿鞞跋致也依菩薩  
 者此下明位不退即有其二初准瓔珞六住已前  
 退菩提心作二乘等七住已上無此退故名位不  
 退於四不退中等者准前應知為成當位亦阿鞞跋  
 致非信不退合取上位阿鞞跋致也無初不退者  
 遮下位不退非阿鞞跋致望上遮下義如向說隨  
 分亦名阿鞞跋致也斯乃資糧論八地菩薩名阿鞞跋  
 致是則全分盡處故彌勒問經及智度論初地菩薩  
 名阿鞞跋致是則隨分不盡得故本業瓔珞七住菩  
 薩名阿鞞跋致亦是少分缺上二故如是於彼位

證行三雖名阿鞞跋致菩薩而未曾有於信不退  
 名為阿鞞跋致菩薩故行不退唯取不遮其信不退  
 遮不取也問阿鞞跋致秦翻不退既云信不退豈非  
 阿鞞跋致答阿鞞跋致是正定聚正定聚者不生惡趣  
 故智論云一切菩薩畢定者即是阿鞞跋致阿鞞跋致者  
 不墮三惡趣已六信已上信心不退不斷善根作  
 闡提故雖名不退而遇惡緣退造惡業墮墮惡  
 趣那名阿鞞跋致菩薩今明淺深阿鞞跋致為顯  
 淨穢不往三惡若信位論阿鞞跋致其理不應彼位  
 還沉三惡趣故下文云十信菩薩為邪風散動退  
 菩提心退菩薩行輪迴三惡道非阿鞞跋致也若  
 據信者應簡別言信阿鞞跋致不可直云阿鞞跋  
 致故經論中雖位不退等名阿鞞跋致菩薩所未  
 曾見十信菩薩即名阿鞞跋致菩薩若依起信者明  
 初發心住亦名位不退謂十信位名為外凡亦曰  
 輕毛譬出仁王十住不爾入內凡位善根堅固不  
 為邪風所扇動故依此穢土等者還結十信非阿鞞

跋致准前應知淨土不退異穢土中淨佛國土  
 若入十信等者直明淨土凡夫未入正定聚而名阿  
 鞞跋致而退法者引例釋成謂退法等五種聖者雖  
 是退姓若生天上無退緣故不退起惑淨土凡夫  
 亦復如斯無退緣故悉名為阿鞞跋致也六種姓者  
 俱舍論云言退法者謂遇小緣便退所得非思法  
 等言思法者謂懼退失恒思自害言護法者謂  
 於所得喜自防護安住法者離勝退緣雖不自防  
 亦能不離勝加行亦不增進堪達法者彼性堪能  
 好修練根速達不動不動法者彼必無退光記云言  
 退法者謂遇小緣便退所得非思法等遇小緣  
 退言思法者謂懼退失所得功德以刀叩頭恒  
 思自害言護法者謂於所得恐退失故喜自防護  
 安住法者離勝退緣不自防亦能不離勝加行  
 亦不增進多住自位故名安住堪達法者彼性堪能  
 好修練根速達不動不動法者不運動故彼必無  
 退已雜集論十三云退法阿羅漢者謂鈍根性若遊散若

不遊散若思惟若不思惟皆可退失現法樂住思  
 惟者思害自身不思惟者不欲害自身退現法樂  
 住者謂退世間靜慮等定思法阿羅漢者謂鈍根性若遊  
 散若不思惟即可退失現法樂住若思惟已能不退  
 失護法阿羅漢者謂鈍根性若遊散便可退失現法  
 樂住若不遊散即能不退住不動阿羅漢者謂鈍根性  
 若遊散若不遊散皆能不退現法樂住亦不能  
 練根練根者謂轉下鈍根成上利根是故不動法不  
 說能練根性是利根故堪達阿羅漢者謂鈍根性  
 若遊散若不遊散皆能不退現法樂住堪能練根  
 不動法羅漢者謂利根性若遊散若不遊散皆能不退  
 現法樂住已五退具者光引婆沙六十二云有契經說由  
 五因緣令時解脫阿羅漢隱沒忘失云何為五一多  
 營事業二樂諸戲論三好和鬪諍四喜涉長  
 途五身恒多病已又涅槃三十四云說退五種一者樂  
 於多事二者樂說世事三者樂於睡眠四者樂近在  
 家五者樂多遊行以是因緣令比丘退今文相順



婆沙論說問前五種姓生退轉者為退種姓為退得果答俱舍論云四從三種姓退五從果非先上於前五中思法等四皆有可地從三種姓退天義從思法退至退法姓乃至堪達退至安住中間二姓退義准知退法一種無退姓理由此種姓最居下故更無退處故云四從種姓退退等五種皆有從果退退無學果成於初二三果故也思法等四俱有退姓及退果義而並非先謂先有學住於思法今至無學亦住思法姓之與果必無退理有學無學二道所成極堅窄故學位護等隨至無學亦住護等必無退義後修練根所得思等四種種姓彼從此姓容有退理非學無學二道成故有學聖者不退相准說可知謂諸有學先凡位中所住種姓彼從此姓亦無退理世間出世二道所成極堅固故論及光記其義分明故彼論云謂諸無學先學位中所住種姓彼自此姓必無退理學無學道所成堅故若諸有學先凡位中所住種姓彼從此姓亦無退理世出世道所成堅故若住

此位後修練根所得思等四種種姓彼從此位容有退理光記云謂諸無學先學位中所住思等四種種姓彼從此性必無退理以學無學二道所成極堅窄故若諸有學先凡位中所住思等四種種姓彼從此性亦無退理以世出世二道所成極堅窄故文中正明無學有學義便兼明若住無學及住學位從退種姓後修練根所得思等四種種姓彼從此姓容有退理以下此種姓非二道成不堅窄故上問如思法等二道所成無退轉理退法種姓亦二道所成退其果若言退者頌云五從果非先論云五種皆有從果退雖俱有退然並非先明知五人俱二道所成必不退也若不退者其姓最劣雖經二道何不退失先退法有退果義准此論文退法種姓雖經二道猶退其果但至論者光記云所以不言先退法者以先退法有退果義故此文中言並非先不攝退法或可此文言並非先從多分說理實退法先亦

退果已問有宗之意許羅漢退其理不明阿毗達磨說作此言欲貪隨眠由三處起一未斷隨眠故二隨應境現故三正起非理作意故大乘對法論第四亦同之一煩惱隨眠永未斷故二順煩惱法現在前故三不正思惟現前起故如是煩惱方乃得生是名緣起已羅漢既斷一切煩惱何更起惑况初後二果俱無漏道證然初果不退羅漢那退故契經云聖惠斷惑名為實斷若有退者寧名實斷又契經云我說有學應不放棄諫彼彼放逸為懼退失羅漢若退何不諫哉答退不退別由根利鈍鈍根羅漢應起事相浮偽修惑初果不退斷迷理惑見真理故故俱舍云又見斷惑迷諦理起名依無事修所斷惑迷羅漢生名依有事諦理真實措定可依聖慧已證必無退理事相浮偽無定可依斷迷彼惑有失念退或修斷惑非審慮生味鈍性故見所斷惑由審慮生推度性故聖不審慮於麤事中失念惑生審慮不爾如下於繩等卒爾謂地故修斷惑聖有退起非由卒爾可

起見惑聖若審慮便見諦理故聖見斷定無退義已由三因故起煩惱者約有煩惱羅漢起惑唯由境界故涅槃二十四云說退因緣復有二種一內二外阿羅漢人雖離內因不離外因以外因緣故生煩惱生煩惱故則便退失已會契經者若凡夫人以有漏智斷八地惑退猶受生無漏聖慧斷有頂惑後雖退失無有受生故聖慧斷名為實斷誠有學者一來不還以世俗道得彼二果於行住時由失念故易起煩惱後以聖慧斷餘修惑成無學果善達諦理雖退起惑非容易起是故別誠有學退失凡依有部初果不退後三果退若依經部初後不退中間二果容有退理依宗輪論及大眾部前三有退羅漢無退問經部意不許羅漢退如何分別六種姓義答彼部意者退有漏定非退應果無漏種姓謂有鈍根於彼所得現法樂住退失自在利根不然無退所得故於所得現法樂住有退無退論退不退非約果位論退不退故退靜慮名為



退法一思此靜慮名爲思法護此靜慮名爲護法  
 安住靜慮名爲安住堪達靜慮名爲堪達法不  
 退靜慮名爲不退法對法論亦約現法樂住論不退  
 退如引雜集論十三問六種姓中幾練根耶答  
 不動種姓不能練根本利根故瑜伽五十七云前五種姓  
 皆能練根俱舍婆沙亦同此說又顯揚論云第五堪達種  
 姓練根非前四人對法論云第四安住不能練根前  
 三種及堪達種姓俱得練根問練根唯限無學位耶  
 答俱舍頌曰學異生亦六練根非見道論云唯於信解  
 異生位中能修練根如無學四善根位名且止傍論  
 可釋本文二十信假名菩薩者瓔珞下云始凡夫地值佛  
 菩薩於教法中起一念信便發菩提心是人爾時  
 住前名信想菩薩亦名假名菩薩亦名名字菩  
 薩其人略行十心所謂信心進心心定心慧心戒心  
 迴向心護法心捨心願心復有十心所謂十善心五教章  
 下云始從凡夫之位值佛菩薩正教法中起一念信  
 發菩提心是人爾時名爲住前信想菩薩亦名假名菩

薩名字菩薩若穢土之中等者辨於穢土中立三聚名  
 三聚名義如第三記小乘煖頂造五逆者俱舍論二十三  
 云煖必至涅槃頂終不斷善光記云若得煖法雖有  
 四失而有二德如文可知四失者退善斷善造無間業  
 若得頂法雖復有退造無間業墮惡趣三失於前煖  
 法更增畢竟不斷善根三失者退善斷善造無間業  
 即成淨土決定業者三聚之中是所攝若正定聚  
 者經云衆生者阿鞞跋致豈非得生後始名正定聚  
 設雖成定業者生在穢土何名正定故起信等十信  
 菩薩名不定聚況餘凡夫若依之不名正定者成  
 五無間業決定應墮地獄故名邪定聚翻之思之  
 決定順次可生淨土亦可名爲正定之聚答不定聚  
 攝居退處故在退位故經文及釋約生淨土判正  
 定聚莫謂能成決定業者故生在穢土尚名正定  
 邪定聚例未必齊等法門廢立隨時殊故凡於淨土  
 判正定聚但有勝緣念念進修無退轉故名正定  
 聚正者純善果也定者不流轉也又能修正道一名以

爲正不退其道即名爲定故今云念念進修大乘  
 聖道決定不退故得名爲正定聚也由此義故設  
 成決定在穢土時尚以可屬不定聚也處既輪迴  
 不可約處不退論正定聚位必退轉不可約位  
 不退辨正定聚只是不定聚具足正信故由佛願  
 力成往生業也涅槃正果離繫擇滅者無漏擇力斷煩  
 惱繫能證解脫故名離繫擇者簡擇即慧異名擇力  
 所得滅名擇滅滅是不生不生即理理乃涅槃涅槃是  
 果故云涅槃正果離繫擇滅問今約處不退消正定  
 聚文壽經文云生彼國者皆悉住於正定之聚是第  
 十一正定聚願願成就文也然彼願令其土人天所起  
 行速階不退其不退者是位不退若爾何引彼願成  
 就成處不退又小經云衆生者皆是阿鞞跋致亦  
 是可述本願之意答大經正定之聚小經阿鞞跋致諸  
 師所解更非一准所謂鸞師判彼人天所起諸行由佛  
 願故速入大乘正定之聚其正定者便是三賢所以  
 知者十住論中所明二道十信惟越致菩薩至初住阿

惟越致所行道故故論注云但以信佛因緣願生  
 淨土乘佛願力便得往生彼清淨土佛力住持即  
 入大乘正定之聚正定即是阿鞞跋致願生彼國乘佛  
 願力便得往生者顯示此土凡夫所行依攝凡夫願速  
 得往生彼清淨土佛力住持時即入正定者顯示彼土  
 人天所行依正定願速入不退同註下云凡是生彼  
 淨土及彼菩薩人天所起諸行皆緣阿彌陀如來本願  
 力故生彼淨土所起之行依佛力者明此土人所修  
 念佛據佛願力速得往生次引第十八願故彼土人  
 天所起之行依佛力者明彼淨土人天起行據佛願力  
 速至正定次引第十一願故彼土菩薩所起之行依佛  
 力者明彼淨土菩薩所行據佛願力速至補處次引  
 第二十二願故明知鸞意正定聚者修得所成非處不  
 退又安樂集判易行道云正定聚者阿鞞跋致不退位  
 也又和尙云證得不退入三賢亦同彼意若據慈  
 恩便有二義一初地二七住三處不退故小經疏云彼  
 是不退轉地衆生彼皆得不退轉云何但以念佛



發願而不斷惑。即得往生。答彼當不退。但以地勝緣強。長時無間。遂得不退。非亦生彼。即是不退。廣說乃至今准。觀經。衆生得。不退轉。但謂初地得。生法二忍。更不退轉。又云。若據衆生。得。不退轉。七八地者。位太高。若至初地。者。即與觀經。相應。故彼經云。衆生。生彼。有經。一劫。半劫。得入。歡喜地。上。此不據。資糧論。八地。判不退。准。觀經。說。依。智度論。及彌勒論。釋。初地。證不退。而已。又同疏云。又若依。瓔珞。本業經。文。至。十住。中。彼經云。若新發菩薩。若進退。多在第六住。廣說。乃至。若衆生。生彼。得入。七住。名。不退轉。此事。必然。以。時長久。修緣強。故。已。此據。本業。判。第七住位。不退。也。又同疏云。又有釋者。彼。無。七種。退緣。故。故。令。生。者。皆。不。退。轉。一。無。五。退。具。如。婆沙。云。一。長。病。二。遠。行。三。常。誦。習。經。業。四。常。營。事。務。五。恒。和。諍。訟。此。五。因。緣。令。心。勞。倦。是。名。五。退。具。二。長。壽。於。無。量。劫。供。佛。聽。法。倍。隨。勝。人。即。長。時。修。故。不。退。二。無。女。人。故。無。姪。欲。愛。心。而。六。塵。境。界。見。聞。觸。者。令。心。不。染。

而發菩提心。即無染愛。依。故。不退。四。無。不。善。事。及。不稱心。故。不。退。五。無。惡。友。常。見。諸。佛。一。生。補。處。菩。薩。故。心。慢。墮。則。恭。敬。修。故。無。退。六。由。彼。佛。願。力。故。不。退。無量。壽。經。云。其。有。衆。生。一。生。我。國。乃。至。成。佛。不。更。惡趣。除。不。現。生。若。不。爾。者。不。取。正。覺。又。十。住。毗。婆。沙。若。人。欲。得。現。身。至。不。退。轉。者。當。稱。念。西。方。無。量。明。佛。七。為。利。益。衆。生。不。退。智。度。論。云。阿。鞞。跋。致。有。二。一。得。無。生。法。忍。者。二。未。得。忍。而。是。生。死。肉。身。結。使。未。斷。佛。知。其。人。必。當。斷。故。為。利。傍。人。如。來。亦。記。彼。菩。薩。是。阿。鞞。跋。致。釋。迦。亦。知。我。等。衆。生。得。生。於。彼。必。得。不。退。故。遠。說。亦。名。不。退。故。言。皆。是。阿。鞞。跋。致。已。下。第六。卷。西。方。要。決。及。迦。才。憐。與。同。作。處。不。退。釋。斯。乃。佛。意。含。多。義。故。古。今。諸。師。解。各。述。一。邊。一。問。若。約。位。證。不。退。者。未。階。彼。位。時。應。名。不。定。聚。若。爾。便。違。無。諸。邪。聚。及。不。定。聚。說。答。未。階。不。退。時。雖。應。名。為。不。定。聚。而。遂。不。退。必。至。正。定。正。定。類。故。名。為。正。定。聚。如。彼。未。來。得。非。擇。滅。有。為。諸。法。有。為。類。故。名。為。有。為。餘。文。

易了不可煩釋。本如法華經。至何願生乎。第十三問。文有其二。一引經教。二若然。下正難。先引教中。又聖教者。成實論云。行者以不樂世間。故能深樂寂滅。若不厭世。則於寂滅。不能深樂。是故應習。一切世間。不可樂想。三歸五戒。慈心厭離。功德經云。如。上。布。施。及。受。三。歸。五。戒。慈。念。衆。生。福。復。不。如。起。一。切。世。間。不。可。樂。想。福。所。以。然。者。起。一。切。世。間。不。可。樂。想。福。能。令。行。者。滅。生。死。苦。終。成。佛。道。故。其。福。最。勝。也。已。次。正。難。中。若。然。等。者。惣。難。一。即。就。著。等。者。別。難。即。有。其。二。一。違。上。所。舉。法。花。兩。文。謂。誠。著。樂。屬。癡。所。盲。嫌。無。慧。心。然。淨。土。中。偏。有。五。欲。何。離。著。相。二。違。上。所。舉。又。聖。教。言。謂。無。厭。心。不。樂。涅。槃。然。淨。土。中。無。苦。可。厭。何。求。寂。滅。本。斯。義。別。也。至。欣。求。涅。槃。答。第。十。三。問。文。有。其。二。一。先。惣。非。難。次。正。解。釋。正。釋。中。一。穢。土。五。欲。至。正。等。苦。提。釋。下。違。法。華。文。難。一。又。願。生。下。會。違。又。聖。教。難。初。釋。中。穢。土。五。欲。增。長。貪。心。等。者。色。等。五。境。名。為。五。欲。境。

能生欲因中說。果故曰五欲。所謂穢土色等。增長貪染。煩惱。煩惱若起。必造惡業。惡業若造。輪迴惡趣。三障雲閣。四趣海深。沉淪因緣。莫先。耽境。故經說。言。著樂。癡所盲等。也。淨國不爾。雖有衆樂。須生出世無漏之心。更非有漏染著之樂。大乘法樂。三昧。定樂者。天親論云。愛樂佛法。味禪三昧。為食。謂淨土中。食。一。乘。味。能。生。喜。樂。具。如。第。一。記。引。佛。地。等。又。在。三。昧。長。養。諸。根。心。身。安。祥。無。生。疲。倦。是。名。定。樂。此。等。諸。樂。皆。是。彌。陀。願。力。薰。成。平。等。性。智。難。思。作。故。能。導。凡。情。令。增。聖。道。所。見。是。淨。妙。之。色。無。一。色。非。三。摩。鉢。地。所。聞。皆。則。解。脫。之。聲。無。一。聲。非。陀。羅。尼。門。嘗。一。味。而。方。變。醜。翻。聞。一。香。而。忽。入。法。界。微。風。寶。草。觸。能。除。塵。勞。之。垢。法。法。塵。塵。提。亦。覺。無。生。之。忍。是。故。今。引。稱。讚。二。文。且。證。色。法。二。種。境。界。能。生。種。種。妙。花。是。色。境。也。大。乘。法。樂。即。法。境。也。初。後。二。境。能。增。道。德。中。間。四。境。例。而。亦。爾。觀。無。量。壽。及。大。小。本。稱。讚。寶。積。平。等。覺。經。廣。說。淨。境。增。佛。道。相。恐。繁。不。引。後。學。詳。矣。如。是。所。有。諸。境。



若見聞覺知者不長貪染更增功德凡八方上下無央數諸佛國土所有樂事二百一十億諸佛淨刹嚴重妙儀皆悉攝在彌陀寶國何比穢土放逸境界問上云五欲那論法境答起過多有五塵境界故明穢相且局五欲生功德法通於六塵故辨淨相泛論法境次釋中亦一一明於穢土已厭苦故得生已後更不厭苦謂願生人厭穢土苦求涅槃樂一方樂生西方能修菩薩行上居穢土時已有厭欣即生淨邦得生之後快樂無退修菩薩行可求寂滅之慮豈須亦彼有苦繁身故厭其苦方興欣求寂滅之慮二明求涅槃非唯厭苦謂或問諸佛功德不可思議或聞六波羅蜜諸道品法或觀諸菩薩遊戲神通或嗅香管味等是餘依皆能進道趣求涅槃非唯一途更不可言極樂世界無苦可厭遂不許欣求涅槃也

○本如論中說至不受苦耶第十四問問意可見論中說者如智度論二十二云有諸聖人雖無所著亦皆

有苦如舍利弗風熱病苦畢陵伽婆蹉眼痛苦即此義也如離越羅漢者別出其類雜寶藏經云昔罽賓國中有一阿羅漢名曰離越山中坐禪時有一人失牛逐蹤至離越所時值離越煮草染衣衣即自然變作牛皮染汁自然變作牛血所煮染草變成牛肉所持鉢孟變作牛頭牛主見已即投收縛將詣王所王即付獄經十二年恒與獄監飼馬除糞離越弟子得羅漢者有五百人觀其師不知所在業緣欲盡有一弟子觀見師在罽賓獄中即來告王我師在獄願王斷理王即遣人就獄檢校至獄中唯見一人威色憔悴鬚髮極長而為獄監飼馬除糞使還白王獄中都不見有沙門離越弟子復白王言願王設教有比丘者悉聽下出獄王即宣令有僧悉出離越聞已鬚髮自落袈裟著身踊出虛空作十八變王見是事五鉢投地白言尊者願受我懺悔尋即來下受王懺悔即問言以何業緣在獄受苦離越答言我於往昔亦曾失牛逐蹤詐他經一日一夜後墮三途

受苦無量餘殃不盡今得羅漢猶被誹謗以是因緣一切衆生應護口業莫相誹謗離越昔所誹人是辟支佛以是因緣故約此報上問既云過去定業之報應是正業何引餘殃感報證耶答若是餘殃若亦正業必受報故名爲定業

○本此義不定至定不受苦答第十四問文即爲一一直釋難一如下引例而證例中亦二先引六種姓一辨據在在所不受苦報次舉閻王以示惡業不招報阿闍世不受苦者普超經下云舍利弗王阿闍世所入地獄名寶陀晉曰集欲適入尋出其身不遭苦惱之患又云王阿闍世從集欲輕地獄出生於上方去是五百佛國其世界曰莊嚴佛號寶英如來至眞等正覺今現說法當復重見縛首從聞深經在於彼土即當逮得起法忍阿闍世於普超經會從縛首順忍後生上方莊嚴國土從縛首問涅槃經說得無信根普超經明獲柔順忍何相違耶答無根信者以位未定此人本無信佛法僧名爲無根今生信心名以爲

釋淨土群疑論探要記卷第九

信如樹無根生芽莖故涅槃經二十云世尊我見世間從伊蘭子生伊蘭樹不見伊蘭生栴檀樹我今始見從伊蘭子生栴檀樹伊蘭子者我是也栴檀樹者即是我心無根信也無根者我初不知恭敬如來不信法僧是名無根上位未判定何難忽違況諸經相違此外既多是逗緣耳餘文易覺不須煩釋



釋淨土群疑論探要記卷第十 第五

○本佛藏經至諸佛訶責是第一問上來料簡得生惑業起不起相已竟自下雜明業行往生等種種義文即有二一引佛藏經誠有所得二今既下准經正難先引文中汝當念佛等者顯示有所得行謂教六念是有相行令觀涅槃是無相行二行雖異愛執即生名有所得若執有相是增益執亦名常見若執無相是損減執亦名斷見今言六念者如文所列涅槃第十七及大般若二百七十智度論第二十一廣明其相欲知尋披然此六念增減不同或說八念更加一念死念入出息或說十念更加一身隨念寂靜念如是教者名為邪教等者事理二行雖是妙善為破有執且屬邪教乃至供養名行魔教如般若說以色聲求即是邪道又涅槃云若說有得是魔眷屬非我弟子無所得義令如是等無量衆生離魔眷屬為佛弟子智度論云除諸法實相餘皆是魔事

與今意同又言寧成下重引經文顯示我見及陰等見皆有所得謂我見等者示我見類即有四種一我見見五陰差別一陰是我如是妄取是名我見二衆生見見身相續不斷作實生執名衆生見三壽見命根斷滅復生六道於此妄執名壽者見四命見一報命根不斷住故是名命見金剛般若論明四種我相即今四見也泛述我相種種非一謂我亦名有情亦名意生摩納縛迦養育者數取趣命者生者合有八種依大般若更加士夫作者受者知者見者合有十二是皆世間種種之我相亦有聖教所說我相謂預流果一來不還無學聖者二十七賢十二住聖二乘十地即是教中種種我相此兩種我皆人我攝問世間說我順已妄情聖教說我有何益耶答是疏問答即彼釋曰由四緣故一言說易故二順世間故三者能除無我怖故四有自他染淨信解事業等故陰入界見等者示法見類執三科法躰是實有故此並等者述引文意謂此二文並為有所得心作念佛等世尊作此種

種訶責或名邪教及言寧成五逆罪等又並者語一訶責並義名多故下述云作此種種即此經等者向已引教誠有所得自下重引同經說成勸無所得我先受者是邪見者方今聞無所得法故覺前所受有所得法即是邪見問何名有所得無所得答我者常一主宰義所謂執有堅實自性即名為我若計自性必有所得理無情有故云有所得若解識變諸法皆因緣作非有似有如夢等境無實所得情有理無故云無所得故涅槃第十七云復次善男子無所得者則名惠菩薩得是惠故名無所得有所得者名為無明菩薩永斷無明闍故無所得是故菩薩名無所得復次無所得者名大涅槃菩薩安住如是大涅槃中不見一切諸法性相是故菩薩名無所得有所得者名二十五有菩薩永斷二十五有得大涅槃是故菩薩名無所得復次無所得者名為大乘菩薩摩訶薩不住諸法故得大乘是故菩薩名無所得謂有所得者名為聲聞辟支佛道菩薩永斷二乘道故得於佛

道是故菩薩名無所得復次無所得者名方等經菩薩讀誦如是經故得大涅槃是故菩薩名無所得有所得者名十二部經菩薩不修純說方等大乘經典是故菩薩名無所得復次無所得者名為虛空世間無物名虛空菩薩得是虛空三昧無所見故是故菩薩名無所得有所得者名生死輪一切凡夫輪迴生死故有所見菩薩永斷一切生死是故菩薩名無所得復次無所得者名常樂我淨有所得者名無常無樂無我無淨菩薩永斷是無常等名無所得復次無所得者第一義空菩薩觀第一義空悉無所見有所得者名為五見菩薩永斷是五見故得第一義空一名無所得上雖文廣說能離我法名無所得二執滯情名有所得餘文可解不須重釋本諸佛說法至逗根機者答第一問一文即有二一初至逗機不同愍明機宜不同故法成八萬毀讚途異用捨參差二然即佛有至相好之躰正明為深學教無所得為其初心勸有所得及為示理事隨



說所欲當須下結明不可生於毀讚第一愆明  
 中諸佛說法皆為逗機等者顯示隨情說法難可思議  
 謂機有淺深大小不同惑有人法見修差別故佛陳  
 應法化彼物機為後學深機呵有顯空為初學  
 淺機毀空稱有或為大機令棄小學大或為小  
 機令先學小後學大乘論甘則忘幸好丹則  
 非素豈遂不從事哉夫深淺者大乘機中初後差別大  
 小者小衍相對分別而已明惑相中人者人執法者法  
 執見者見惑修者修惑二執為本能起二惑本末並  
 論故云人法見修差別問機有淺深大小差別故法  
 成有無大小差別何故今論惑差別耶答惑有差故  
 令機不同故因明機兼明惑相但諸本中言或人  
 等若依此本人法見修便所學法謂人法二空名為  
 人法見修二道名為見修此乃並舉機法二種令  
 知法要化物機也問應謂為小機令棄小學  
 小而何故言令先學小乘後學大乘例如言為  
 大機棄小學大況小機中有後不學大終入無

餘何答若約小機誠如所難棄大學小若約佛  
 意唯必在大豈令眾生棄大取小故法花云雖示  
 種種道其實為佛乘一明欲引入其大乘也但  
 如下出毀讚空有一相違經誠勸大小相違經此經所  
 說者指佛藏經餘有聖教者無上依經云佛告阿難一  
 切眾生若起我見如須彌山所不懼何以故此人雖  
 未即得出離常不壞因果不失果報故若起  
 空見如芥子我即不許何以故此見者破喪因果多  
 墮惡道未來處必背我化已此兩經名空有相違即  
 述上淺深次法花及十輪經者此兩經為大小相違即  
 述上小衍小乘三藏者簡大乘三藏法華明四安樂  
 行中遠離十種小乘著者是其隨一故遮而言不得  
 親近玄贊引天子所問經云佛告天子如貧人食是  
 轉輪王毒故二乘者持戒精進即是菩薩破戒懶墮故  
 不應親近來為說法不怖親近利養恭敬已但天  
 台意者小乘三藏者未必對大三是直名耳花嚴法相  
 對大名小惠苑法師立四種失難於天台一濫涉大

三〇一

乘失謂若有三藏則名三藏教大既有三藏何不  
 名三藏二大無三藏失謂但小乘名三藏有大乘  
 無三藏失三特違教主失謂經既云貪著小乘三藏  
 學者以小乘言為能別故知亦大有三藏四有無  
 不定失謂若如一切有部立三藏故小可名三藏  
 若如經量部不立三藏故不可小乘定立三藏  
 守護章玄贊亦許大乘三藏素怛覽者謂大乘經是帶  
 引之會未決法相帶意趣者雖是甚深而隨情故  
 所說法門猶有相濫謂空言中或遍計都無名空或依  
 他假有名空或圓成離衆相名空雖同說空亦合  
 有義所謂遍計雖是理無而情即有依他性理有  
 無圓成實性妙有真有遺着相約離衆相假  
 說空無如是等故一門皆帶別意趣難暗其意  
 學者為之多生謬解如俱舍言素怛覽言因別意  
 趣阿毘達磨依法相說言毘尼者大乘所明三聚十  
 重等大戒也阿毘曇者如來所說三藏法中阿毘達磨方  
 為根本亦可通於菩薩所說佛所說者解深密經阿

毘達磨經等是也雖是經典性相決擇究竟了教不同  
 素怛覽帶於意趣所謂顯了都無覆相說有如有  
 說無如無事說為事理說為理乃至淺深輕重大小自  
 共相等一有所說無有相濫是為定極奧藏妙教佛  
 意盡故法相顯故是名大乘菩薩三藏梁攝論云  
 此菩薩藏凡有幾種亦有二種謂修多羅阿毘達磨毘  
 那耶此三由上下乘差別故成二種謂聲聞藏菩薩藏  
 此三及二云何名藏由能攝故此攝何法一切應知  
 已對法第六又於大小各立三藏全同攝論明知論  
 藏亦許大小俱有三藏問為佛在世有三藏名若  
 言有者智論一百云佛在世時無三藏名但有持  
 修多羅比丘持毘尼比丘持摩多羅迦比丘若言  
 無者法花經云貪著小乘三藏學者答同論說云未  
 有三藏部別之名要是結集之時載於文記當得  
 藏名雖無藏名亦有修多羅等名故即云但有持  
 修多羅比丘等若爾何故法花安樂亦不親近小乘三  
 藏學者故知佛在時已有三藏名解云如來玄記其



名非謂已有如五部名別佛亦其記上已十輪經  
 說無力飲池者彼經第六偈云無力飲池河誰能吞大  
 海不習二乘法何能學大乘先信二乘法方能  
 信大乘乃至廣說第二正明機法相順中亦二先顯  
 示初學後學異故觀於法身色身不同於中佛有真應  
 二身等者愍明二佛兩機自行一身名為真身化他二  
 身名為應身如瓔珞經等二種之身第一記釋但今  
 論唯法身名真次下言法身深妙離有離無等故變  
 化之身名為應佛次下言初學之輩觀彼色身三十  
 二相八十隨形故若廣論時自他受用亦可通念然法  
 身下別明深學念法身四句並亡者四句繁多中論偈  
 云諸法不自生亦不從他生不共不無因是故  
 說無生是則名為自他共無因四句對法論云不從自  
 生者謂一切法非自作彼未生時無自性故不從他  
 生者謂彼諸緣非作者故不從共生者謂即由此二種  
 因故非不自作他作因生者緣望果生有功能  
 故又有差別謂待衆緣生故非自作雖有衆緣

無種子不生故非他作彼俱無作用故非共作  
 種子及衆緣皆有功能故非無因生是故如是說  
 自種有故不從他待衆緣故非自作無作用故  
 非共生有功能故非無因若緣起理非自非他  
 遣雙句者猶為甚深况愆亡四句是故緣起最極甚  
 深已四句推驗諸法無生此無生理即名法身准佛  
 地論離空離有離異離盡所謂法身其躰實故離斷  
 無謗此名離空非遍計有離建立謗此曰離有  
 空有而非空有相故名離異謗遍一切處為諸法  
 躰故號離盡謗或有相無相亦有亦無非有非無或相  
 即相離亦即亦離非即非離或生滅常住亦常亦非常  
 非無常如是等句不可勝計先意知矣今似且出  
 第三四句言離有離無故一切四句在迷情則皆非  
 在悟情則皆是故義林章云由此應言迷情四句四句  
 皆非悟情四句四句皆是上今遮迷句故云並亡百  
 非俱喪者無量義云其身非有亦非無非因非緣非  
 自他非方非圓非長短非出非沒非生滅乃至

三〇三

廣說是為真身深妙之相然深學士安住此理心不  
 驚動淺識着相不亡分別故佛藏經令除二執一詞  
 有所得觀無所得若初學下別明初學念色身謂初  
 心士觀無所得即成一失一未解安心失簡上心  
 不驚動真如實相第一義諦未曾措心故云未解安  
 心解猶不及況行證乎二惡取空失簡上令除二執  
 觀無所得言因果寂不心怖罪更起蓋纏故云  
 惡取空大虛空藏經云若起惡見一名第二波羅夷云  
 何惡見或得空解發少智慧師心自樹謂證無  
 生見心即強能破諸法無佛無生撥諸因果一切  
 皆空何者有罪何者非罪若有分別即礙礙即非真  
 於貪欲中莫生怖礙無怖礙故即是菩提豈有  
 觸與不觸男女等相即便把執執抱乃至犯四重造  
 五逆恩德悉壞慈棄捨適見行善言有所得欺之  
 如土不知俗會真無辨事融理而自於己惜身  
 惜命求財求福如此癡空不空身命祝念吉祥  
 平等實空豈如斯哉當知邪僻空心甚可怖畏若墮

此見長淪永沒尚不得入天果報何況大涅槃耶故止  
 觀第四引論云大聖說空法本為治於有若有着  
 空者諸佛所不化又引經云於諸法生疑心者能  
 破煩惱如須彌山若定起見不可化已名初心  
 解空僻取若不為其廣說善惡因果淨穢差別等事  
 何能發善心恐怖罪障乎意馬未馴鈍牛徒牽故  
 示以色身勸以相生也故賢護經者此下引經證  
 為初後機勸說法身色身念佛先引賢護如是思惟  
 隨何方所顯示諸佛在十方故行者先可思惟  
 觀念何方故經曰獨處空閑如是思惟於一切  
 處隨何方所即若西方等者顯示行者思得西方故  
 彼經曰即若西方阿彌陀如來應供等正覺是人爾時如  
 所聞已即應自作如是想念如我所聞彼阿彌陀  
 如來應供等正覺今在西方經途去此過百千億諸佛  
 國土彼有世界名曰安樂如是如來今現在彼為  
 諸菩薩周匝圍繞處大衆中說法教化然而人依所  
 聞故繫念思惟觀察不已了了分明終獲見彼阿彌陀

釋淨土群疑論探要記卷第十

三〇四



如來應供等正覺也。已如是觀色身者。今所引文。惣示可觀。彼佛色身下文。具明下端坐。繫念專心。想佛必見。彼佛應正等覺。若於晝時。不能見者。若於夜分。或睡夢中。阿彌陀佛。必當現也。此等之文。今不引盡。故云。如是。向下又有經言者。彼經下文。又有經說。明色相觀及無相觀。下猶亦有經言。不盡。故云。向下有經。如宗鏡言。向下更廣開釋。非向下字。為前句末。更指別經云。有經言也。故彼下明成三昧。人重請問。其所見佛。言世尊。是中云。何念。佛世尊。精勤修習。發廣大心。得生此刹。耶賢護時。彼阿彌陀佛。復告彼言。若汝今欲正念。佛者。當如是念。今者阿彌陀。如來應等。正覺。具有如是。是二十二相八十隨形好。身色光明。如融金聚。具足成。就眾寶。輦放。大光明。坐。師子座。沙門衆中。說如斯法。其所說者。謂一切法。本來不壞。亦無壞者。如不壞。色乃至不壞。識等諸陰。故。乃至四大。壞不壞。如是。乃至不念。彼如來。亦不得。彼如來。彼作。如是念。如來。已如是。次第得。空三昧。已言。色

已者。指上。色觀。觀色身。訖。故經云。彼作如是。念。如來。已如是。次第等者。指上。法身。故經曰。如是。次第得。空三昧。知彼經對。初後機。如。次教。念。色身。法身。論第七卷。引今文。竟云。以此。准知。前是阿彌陀。佛。色身。即是。觀。報化。色身。念。佛。三昧。也。後得。空三昧。即。是。觀。法身。念。佛。三昧。也。已。問。得。空三昧。無。有。所。見。何。見。諸。佛。如。住。生。法。二。空。觀。時。一。切。境。皆。不。現。前。答。此。人。本。解。色。不。背。空。空。即是。色。故。雖。觀。空。得。見。十。方。諸。佛。色。身。無。有。其。妨。况。三。力。相。加。諸。佛。現。前。如。明。眼。人。清。夜。觀。星。故。般。舟。翻。而。為。佛。立。彼。經。亦。名。現在。佛。立。定。經。修。理。觀。人。不。觀。色。佛。違。諸。聖。教。不。可。不。慎。二。空。觀。時。諸。境。不。現。者。根。本。智。發。證。真。如。時。今。空。三。昧。非。必。證。位。也。又。觀。佛。者。今。所。引。文。略。觀。法。身。經。通。色。相。舉。後。顯。初。故。要。集。中。引。今。論。已。下。即。註。曰。觀。佛。經。九。說。觀。佛。一。毛。一。乃。至。觀。具。足。色。身。已。有。所。引。之。十。力。無。畏。三。昧。等。文。也。已。作。此。註。意。是。為。顯。示。今。論。所。引。觀。佛。經。文。初。說。色。觀。後。明。理。觀。故。

非唯明法身之觀。亦通說色身之觀也。若無註文。後學恐誤。謂所引文。唯說法身。故註令知。應見。要集尋常念相。亦有法身者。即法身十力等者。不共功德。是其報身。亦名法身。以不共法。為自。故二身俱非。初心境界。故云。如是。妙處。非凡。夫。境。亦。下。結。云。後。學。之。徒。念。法。身。佛。即。此。義。也。如。十。住。論。云。新。發。意。菩。薩。先。念。佛。色。相。相。鉢。相。業。相。果。相。用。得。下。勢。力。次。念。佛。力。無。畏。等。四。十。不。共。法。心。得。中。勢。力。次。念。實。相。佛。得。上。勢。力。同。偈。云。不。貪。着。色。身。法。身。亦。不。着。善。知。一。切。法。永。寂。如。虛。空。身。是。於。力。等。立。法。身。名。也。相。業。者。三。因。如。下。涅。槃。二。十。六。師。子。孔。問。云。何。得。佛。三。十。二。相。佛。因。廣。答。業。各。不。同。智。論。第。四。明。三。十。二。相。業。有。共。有。別。相。果。者。四。八。相。如。無。量。義。經。及。彼。論。第。八。東。而。為。頌。觀。佛。第。一。智。論。第。五。廣。明。其。相。相。體。者。能。變。心。體。相。用。者。各。利。他。用。四。十。不。共。法。者。彼。論。第。六。念。生。身。三。十。二。相。已。次。念。法。身。功。德。法。論。四。十。不。共。偈。云。諸。佛。是。法。身。非。但。肉。身。故。佛。法。雖。無。量。不。與。諸。人。共。上。下。以。偈。言。束。頌。四。十。不。共。神。通。三。波。羅。蜜。三。輪。十。力。四。無。畏。等。具。如。彼。論。廣。分。別。之。地。持。成。就。品。明。二。百。四。十。不。共。謂。三。十。二。相。八。十。種。好。十。力。四。無。畏。三。念。處。七。無。上。智。論。等。文。八。十。不。共。十。力。四。無。畏。四。無。言。十。力。者。佛。有。二。一。力。一。身。力。二。心。力。言。身。力。者。等。那。羅。延。亦。有。二。說。如。俱。舍。論。今。十。力。者。即。是。心。力。一。處。非。處。智。力。處。謂。道。理。非。處。

翻此如說。善因能感愛果。造不善業。能招惡果。斯有是處。如說。善因能感惡果。造不善因。能感愛果。必無是處。佛智能知。處非處。故名。處非處。智。力。處。智。之。外。說。非。處。智。實。疏。引。正。理。云。為。遮。無。因。外。道。之。計。即。說。處。智。為。遮。惡。因。外。道。之。計。說。非。處。智。又。對。法。論。云。處。非。處。智。力。者。謂。依。止。靜。慮。於。一。切。種。處。非。處。智。具。足。中。若。定。若。惠。及。彼。相。應。諸。心。心。法。一。切。種。處。非。處。智。具。足。者。謂。於。一。切。種。因。非。因。智。無。着。無。礙。現。行。中。所。有。三。摩。地。等。又。云。由。處。非。處。智。力。折。伏。一。切。世。間。無。因。論。者。惡。因。論。者。宣。說。無。倒。增。上。生。道。諸。外。道。等。於。增。上。生。或。謂。無。因。或。謂。自。性。自。在。等。為。因。故。名。無。因。惡。因。論。已。二。業。異。變。智。力。知。如。是。業。感。如。是。果。顯。宗。論。有。二。兩。說。一。初。說。云。謂。若。分。別。如。是。類。業。感。如。是。類。果。是。類。業。感。智。名。業。異。變。智。力。此。如。俱。舍。業。果。俱。知。即。得。名。為。業。異。變。智。次。說。云。或。說。名。為。自。業。智。力。謂。善。分。別。如。是。類。果。是。自。所。造。業。力。所。招。非。妻。子。等。所。能。與。奪。如。是。類。業。必。招。自。果。不。可。貿。易。



無罣碍。智名。自業智力。此說雖亦似知業果。知業爲本。故得名爲自業智力。婆沙論名爲業法集。智力業則是因。法則是果。集通因果。業是能集。故集通業法。是所集。故集通法。是故集言通業法。二與俱舍論名異。義同。又對法論云。自業智力者。謂於一切種自業智具足。中若定若惠及彼相應諸心法。於一切種自業智無着無礙現行。中所有三摩地等。又云。由自業智力。折伏一切世間不作而得論者。無倒宜說善趣。正道。諸外道等。謂不作業。自然得異。名。故名不作而得論。已。靜慮解脫等持等。至智力光記曰。靜慮謂四靜慮解脫。謂八解脫等持。謂三三摩地等。至謂八等。至此等。並是定之異名。智能如實知。靜慮等名。靜慮等智力。已。婆沙論云。此智通緣三性諸法。所以者何。若如緣。彼無想定。者必緣。加行所起不善。或緣障。定染無記法。故得名爲三性之法。又對法論曰。靜慮解脫三摩地。三摩鉢底智力者。謂於一切種靜慮解脫等持。等至智具足。中若定若惠及彼相應諸心法。於一切種靜

慮解脫等持等。至智無著無礙現行。中所有三摩地等。爲躡。故又云。由靜慮解脫等持等。至智力。悟入一切有情心行。心所。修行。故名心行。已。四根上下智力。能知衆生信等五根。有上下。故亦知中根。別不言者。待對勝劣。既知勝上。劣是勝攝。豈不得知劣根。耶。故顯宗云。雖有中根。而待勝劣。是劣勝攝。故不別顯。已。問此智亦緣斷善根者。若言緣者。斷善身中。無有。成。就。信等五根。此智是名緣。信等根。何緣斷善。若不爾者。婆沙論說。緣斷善者。答斷善身中。雖現不。成。信等五根。惣相續中。亦有過未信等根。故彼智能。去來信等。故顯宗云。斷善根者。惣相續中。亦有去來信等善法。又對法論云。根上下智力者。謂於一切種根上下。智無着無礙現行。中所有三摩地等。又云。由根上下智力。悟入一切正說法器。以信等根。若善成。能。爲法器。故上五種種勝解智力。光記云。勝解即是心所法。故顯宗云。若如實知。諸有情類。喜樂差別。無罣碍智名。三種種勝解智力。又對法論云。種種勝解智力者。謂於一切

種差別勝解智無着無礙現行。中所有三摩地等。又云。由種種勝解智力。悟入一切勝劣。意樂。已。六示種種界智力。光引顯宗云。若如實知。諸有情類。前際無始。數習所成。志性隨眠。及諸法性。種種之差別。無罣碍智名。種種界智力。應知此中。別如界與志性隨眠。法性。名之差別。已。又對法論云。種種界智力者。謂於一切種差別界智無着無礙現行。中所有三摩地等。又云。由種種界智力。悟入一切可破隨眠。諸煩惱性。已。七遍趣行智力。光引顯宗云。謂如實知。生死因果。及知盡滅道。無罣碍智名。遍趣行智力。已。一切諸行皆能趣。果名。遍趣行。又對法論云。遍趣行智力者。謂於一切種遍趣行智無着無礙現行。中所有三摩地等。又云。由遍趣行智力。悟入一切大小乘教法。所攝境界。已。八宿住隨念智力。能知過去宿住事。故言隨念。者。光記云。以念強。故此中。別標隨更事。念故名隨念。已。又對法論云。宿住隨念智力者。謂於一切種宿住隨念智無着無礙現行。中所有三摩地等。又云。由宿住隨念智力。悟入一切資糧。前生所集

聖道因緣。是名資糧。已。九死生智力。能知衆生。此死生彼。又對法論云。死生智力者。謂於一切種死生智無着無礙現行。中所有三摩地等。又云。由死生智力。悟入一切當來功能性。已。第八第九二力差別者。光記引顯宗云。謂如實知。自他過去宿住差別。無罣碍智名。第八力。若如實知。諸有情類。於未來世。諸有相續。無罣碍智名。第九力。十漏盡智力。言漏盡者。謂涅槃擇滅。緣漏盡。爲境界。名漏盡智力。或漏盡身。所得智。故名漏盡智。又對法論云。漏盡智力者。謂於一切種漏盡智無着無礙現行。中所有三摩地等。又云。由漏盡智力。悟入一切三界出離。由如是。悟入。已。隨其所應。宣說解脫出世聖道。已。此十皆名力者。一善能降伏。謂伏。蘊等四魔。故二善能記。別一切問論。謂於處非處。乃至漏盡一切處。所有問論。記別。無滯碍。故又光引顯宗云。此後三方。即是三通。以六通中。此三殊勝。在無學位。立爲三明。在如來身。亦名爲力。神境。天耳。設在佛身。亦無大用。故不名力。且如天眼。能見有情善惡趣。



中異獎差別。由此能引殊勝智。生亦正了。知能感彼。業。由此建立死生智名。神境天耳無此大用。是故彼二不立。為力然不別說。他心力者。義已攝在根等力中。以他根等中有心。心所。故曰天眼所引殊勝惠名。死生智通。三明六通。至第七卷。具明之矣。四無畏者。一正等覺無畏。謂佛自言我於諸法。正等覺者。而天魔等立。難即言如來世尊於如是法。非正等覺。佛於是事。正見無畏。故得安穩無怖無畏。對法論云。正等覺無畏者。謂依止靜慮。由自利門。於一切種所知境界。正等覺自稱德號。建立具足。中若定若惠及彼相應諸心。心法如經言。我是正等覺者。設有世間沙門婆羅門若天魔梵。依法立難或令憶念。言於是法。非正等覺。我於是事。正見無緣。以於此事。正見無緣。故得安穩住。無怖無畏。自稱我處。大仙尊位。於大眾中。正師子吼轉。大梵輪。一切世間沙門婆羅門若天魔梵。所不能轉。已二漏盡無畏。謂佛自言我於諸漏。已得永盡。若沙門等立難即言。佛於諸漏。未得永盡。佛

為通釋。無怖畏。故對法論曰。謂依止靜慮。由自利門。於一切種漏盡。自稱德號。建立具足。中若定若惠及彼相應諸心。心法。如經言。我諸漏永盡。如是等廣說。如前。如前。正等覺無二。說障法。無畏。佛說言。染法。必能為障。覆善若外。難言。染非。能障。佛為通釋。無怖畏。故對法論云。依止靜慮。由自利門。於一切種說障。法。自稱德號。建立具足。中若定若惠及彼相應諸心。心法。如經言。又我為諸弟子。說障法。染必為障。乃至廣說。亦准前。無四出。苦道無畏。謂佛說言。修。道必能出。一切苦。若外。難言。道非。出苦。佛為通釋。無怖畏。故對法論曰。謂依止靜慮。由自利門。於一切種。說。出離道法。自稱德號。建立具足。中若定若惠及彼相應諸心。心法。如經言。又我為諸弟子。說。出離道。諸聖修習。決定出離。決定通達。設有世間沙門婆羅門若天魔梵。依法立難或令憶念。言。修。此道。非。正出離。不。正盡。苦及證。苦邊。我於是事。正見無緣。乃至廣說。已舉。要言之。答。難。無。懼。故名。無畏。前。二。是自利

由智斷差別。故後。二。是利他。由。遠。離。所。治。法。修。習。能。治。法。故。光。引。婆。沙。云。如。是。所。說。十。力。四。無。所。畏。一。力。攝。四。無。畏。一。々。無。畏。攝。十。力。故。則。有。四。十。力。四。無。畏。然。前。說。初。無。畏。即。初。力。第。二。無。畏。即。第。十。力。第。三。無。畏。即。第。二。力。第。四。無。畏。即。七。力。者。依。相。顯。說。理。實。世。尊。成。就。四。十。力。四。十。無。畏。依。根。本。說。但。言。成。就。十。力。四。無。畏。問。何。故。於。惠。立。無。畏。名。答。俱。舍。論。云。此。無。畏。名。目。無。怯。懼。由。有。智。故。不。怯。懼。他。故。無。畏。名。目。諸。智。鉢。已。無。畏。即。是。智。所。成。故。名。諸。智。鉢。非。鉢。即。智。故。彼。論。曰。理。實。無。畏。是。智。所。成。不。應。說。言。鉢。即。是。智。正。理。論。曰。應。言。無。畏。是。智。所。成。理。實。應。然。但。為。顯。示。無。畏。以。智。為。親。近。因。是。故。就。智。出。無。畏。鉢。夫。無。畏。者。謂。不。怯。懼。由。有。智。故。不。怯。懼。他。故。智。得。為。無。畏。因。性。已。於。如。是。十。力。四。無。畏。俱。舍。婆。沙。以。智。為。鉢。對。法。論。通。取。助。伴。心。心。所。法。以。為。鉢。性。各。有。其。義。非。互。遮。也。三。昧。解。脫。者。是。三。解。脫。門。無。漏。三。種。等。持。能。與。涅。槃。為。入。門。故。名。解。脫。門。一。空。三。摩。地。謂。空。非。我。二。種

行。相。相。應。等。持。光。記。引。婆。沙。一。百。四。云。對。治。故。者。謂。空。三。摩。地。是。有。身。見。近。對。治。故。問。空。三。摩。地。有。空。非。我。二。行。相。有。身。見。有。我。我。所。二。行。相。此。中。以。何。等。行。相。對。治。何。等。行。相。耶。答。以。非。我。行。相。對。治。我。行。相。以。空。行。相。對。治。我。所。行。相。廣。如。彼。說。已。二。無。相。三。摩。地。謂。緣。滅。諦。四。種。行。相。相。應。等。持。涅。槃。離。十。相。故。名。無。相。緣。彼。三。摩。地。得。無。相。名。十。相。者。何。謂。色。等。五。男。女。二。相。三。有。為。相。住。濫。無。為。故。不。說。之。三。無。願。三。摩。地。謂。緣。餘。苦。集。道。諦。十。種。行。相。相。應。等。持。言。十。行。者。苦。二。行。相。謂。非。常。苦。加。集。四。行。及。道。四。行。便。成。十。種。苦。集。二。諦。皆。是。有。漏。可。厭。患。故。道。雖。無。漏。加。行。位。中。並。作。是。念。道。如。船。筏。方。應。捨。故。能。緣。彼。定。得。無。願。名。皆。為。超。過。現。前。所。對。苦。集。道。境。可。厭。捨。故。空。非。我。行。相。非。是。所。厭。非。是。所。捨。以。與。涅。槃。相。相。似。故。此。二。行。相。不。名。無。願。由。前。期。心。不。願。此。故。立。無。願。名。故。光。引。婆。沙。云。期。心。故。者。謂。無。願。三。摩。地。諸。修。行。者。期。心。不。願。三。有。法。故。問。彼。於。聖。道。亦。不。願。耶。答。雖。於。聖。道。非。



全不願而彼期心不願三有聖道依有故亦不願  
 問若爾何故修聖道耶答爲趣涅槃故修聖道謂  
 修行者作是思惟究竟涅槃由何超證思已定知必  
 由聖道故雖不願而要修之如越暴流要憑船  
 筏廣如彼論上大乘明義唯識章云瑜伽等中明離繫  
 之方便亦名三解脫門離繫者解脫義即究竟果方便  
 者門義即因位本後二智清素云能觀之智離繫縛故  
 名解脫門謂此三智是入淨土之所由處故名爲門  
 空者是境解脫門者能觀智名隨境立名故言空解脫  
 門餘二准之問其空等境名何物答此有二義一  
 云若約偏增所執爲空境依他名無願境圓成爲  
 無相境遍計所執性都無故名空依他不願求  
 故名無願境圓成離十相故名無相境此依瑜伽  
 一相義也二云空等三境各通三性遍計所執無我  
 我所故名空境不願故名無願境無十相故  
 名無相境依他起性無我我所故名空境不願  
 故名無願境無遍計執種種相故名無相境圓成實

性無我所故名空境離諸戲論無願求故名  
 無願境無十相故名無相境具如唯識論第八并  
 疏等辨諸神通者廣指六通非汝凡夫所學境界者歎  
 德難思非不爲境故次文云復當繫念念佛功  
 德故知下結觀佛經意同賢護說故云故言等也  
 二又樂觀下明順機欲謂樂觀理示以無相欲  
 念事佛說以相好佛陀化物必任機情若違機  
 欲能成利益無有是處鼻脛雖短續之則憂鶴  
 脛雖長斷之則悲鑿性長短法王神德耳若互毀者  
 獲罪無窮如二人洗父之脚便令損折靈真子耶  
 本十方淨土至樂世界耶是第二問文相分明不須重  
 釋  
 本此有三釋至修淨業也答第二問文有其二一  
 約勸不勸分別二又經下就了不了解釋第一文中  
 二先標次釋釋自三義起盡可見一明有說無勸中如  
 涅槃曰過四十二恒河沙世界者或本云三十二恐字  
 闕一點安樂集亦云四十二是釋迦佛所現報土故般

舟讚曰釋迦如來真報土清淨莊嚴無勝是縛禪師亦屬  
 報身土問第二第三許有勸文何忽相違答是與奪義  
 機少文略奪而屬無雖機緣少勸文不具其義  
 故與而亦許又今第一所引淨土不勸生故言無勸  
 文何以第二第三爲難二明有勸機少中遠接妙喜  
 世界安置此土者維摩經下云是時大衆渴仰欲見妙喜  
 世界不動如來及其菩薩聲聞之衆於是維摩詰心念  
 吾當不起于座接妙喜國上至阿迦尼天下至  
 水際右手斷取如陶家輪入此世界猶持花鬘  
 示一切衆作是念已入於三昧現神通力以其  
 手斷取妙喜世界雖入此土而不增減於是世  
 界亦不迫隘如本無異現此妙喜國時娑婆世界  
 十四那由他人發阿耨菩提心皆願生於妙喜佛土  
 釋迦牟尼佛即記之曰當生彼國時妙喜世界於此  
 國土所應饒益其事訖已還復本處舉衆皆見略  
 既言十四億那由他故不攝一切亦言饒益其事訖  
 已故不通未來故知無機緣可勸也三明勸文不

具中二先隨願及藥師經勸餘方淨土者隨願經中廣明  
 往生十方淨土其義可解藥師經者即彼經云諸有信  
 心善男子善女人等應當願生彼佛世界斯等經中雖  
 標餘方不如西方教文委悉次何者下徵只如下  
 解文有五義一成周悉相二顯凡夫者諸佛淨土凡類難  
 生但吾彌陀由本願故不簡凡聖齊導淨利如下  
 明王之任人不棄賢愚三明未來者處處宣說爲未  
 來世所未曾見諸餘經中令勸未來於餘土  
 但此淨教遙潤遐代況勁松寒日不凋矣三彰造罪  
 者十惡五逆闡提謗法無不迴生高妙淨利地前尚憚  
 況於造惡但極樂界能攝善惡類良匠之制木不  
 論曲直四諸佛證者舌相盛證獨在此會蓋是大善  
 名號功德不輕非一佛說諸聖亦讚猶太平之功非  
 一人之略五多本說者大師釋迦開演諸典專明彌  
 陀早依多典說莫執一兩文若三人占則從二  
 人之言以有如斯之多義故西方淨業易可依行  
 諸經既無前件等文者結文不具指前五義名前件











教早晚等者惣述三經說異意。開法發心時節不別。早晚遲速義亦惟同。而所以兩重舉者。准兩邊難。謂初壽經爲本難。小經觀經爲通。彼故言。聞淨教。有早有晚。早晚早是大經晚。即小經觀經。先舉早者。壽經爲本。能致難。故次觀經。爲本難。小經壽經爲通。彼故言。發心時有遲有速。遲是觀經速。即小經大經。先舉遲者。觀經爲本。能致難。故小經時分縱容不定。或屬晚。或屬速。准前應知。若臨終者。此下別明三經說異。相先。述觀經中。若臨終之日。等者。觀經說對臨終始。聞善知識。發心念佛。往生淨土。故下文云。故觀經對臨終者。有命未盡等者。次述小經。此經說對有命未盡。經曰。始亡。故下文云。阿彌陀經對經曰。死。歷日類多。故有。一日七日等別。如其壽命等者。述大經說。此經說對多時不。天能盡。長壽。故下文云。無量壽經對長壽不死者。不可命促等者。重述三經各隨一義。初十二字。述大經意。謂不可命促。斯頃。長命之機。須令其人長時念佛。後十二字。述小經意。謂不

可壽終百歲。短命之機。須令其人一日稱名。不。明觀經。是文略也。或小經攝。故觀經下廣結。三經。或長時長日。修念者。顯示大經機類多種。謂上長修功德者。盡百年。人今長時者。一二年等。長日者。十日等。復長者。一二年等。長日者。一二年等。雖有二義。共顯大經機多類也。又此三別。下顯示盡形。一日二日。一念十念。如次上中下輩之業。謂九品中。各有三種。故花開時。有早晚別。悟道亦爾。一往大分。即爲九品。然其品數千差萬別。故云。九品各有三種。經說有殊等者。結釋而已。本此娑婆世。至生西方耶。是第五問。先引維摩。明娑婆界所有勝事。諸佛淨土所。無有彼經下云。維摩詰言。此土菩薩。於諸衆生。大悲堅固。誠如所言。然其一世。饒益衆生。多於彼國。百千劫行。所以者何。此娑婆世界。有十事善法。饒益衆生。諸餘淨土之所。無有何等。爲十。以布施。攝貧窮。以淨戒。攝毀禁。以忍辱。攝嗔恚。以精進。攝懈怠。以禪定。攝亂意。以智慧。攝愚癡。說除難法。度八難者。以大乘法。度

樂小乘者。以諸善根。渡無德者。常以四攝。成就衆生。是爲十已。次又此下。引大經說。文意可見。准此等經。於此穢土。修道還勝。淨土起行。何故能勸。捨此生。彼本若如所難。至勸生淨土。答第五問。文有二。其一。豫反質。二。今此下。至生淨土也。正釋所難。三。如大集下引證。而勸生。第一反質者。若如所難。一切淨教。皆不合。說如上所引。維摩經十種勝事。雙卷經。一日修道。此等利益淨土。無故而淨土。教慇懃勸生。有何意也。第二。正釋中。亦二。先會維摩說。謂維摩等讚住此界。不退菩薩。雖居穢土。不爲世着。猶如鵝鴨。雖在水。中不爲水波之所。濕溺。菩薩亦爾。雖處生死。不爲生死之所。惱害。不失自行。化他。自然是故。能讚觀經等。中勸生淨土。退性菩薩。自居穢土。逢於惡緣。廣造諸惡。被縛聲色。自他俱沒。迫鷄入水。安有所作。是故能勸。如俗典云。臨淵而羨。魚不如退。而結網。初心菩薩。機解軟弱。直臨生死淵。羨濟人天魚。

不如退。諸佛淨土。長法性身。結方便網。能作救拔。故智論中。寄於多喻。明初發心菩薩。可欣淨土。如次下文。別廣分別。菩薩根性兩類。不同如何。乃引維摩經讚。大人志幹。居在穢土。饒益衆生。上文即言。我但於此穢土。可修佛道。何須生淨土。次雖知下會。大經說。雖知穢土。一日修行。其功莫大。當彼百年。以逢善希。遇惡退。多故勸往生。問淨土聖衆。根性明利。堪修道法。彼百年行。寧齊此間。一日修行。答穢土中。有十種勝事。立大悲行。得其便宜。故一日行實勝淨土百年之行。所謂苦惱衆生。多故大悲。即應成菩薩行。淨土快樂。無苦。可論既闕。悲境不能成。立菩薩勝行。如天下無害。雖有聖人。無所施。才邦中無爲。雖有賢者。無所立。功故維摩云。此土菩薩。大悲堅固。然其一世。饒益衆生。多於彼國。百千功行。乃至廣說。引之。大經下曰。汝等於。是廣植德本。布施恩惠。勿犯道禁。忍辱精進。一心智慧。轉相教化。爲德立善。正心正意。齋戒清淨。一日一夜。勝在



無量壽國一爲善百歲上所以者何彼佛國土無爲自然皆  
 積衆善無一毛髮之惡上此乃由一境有無差別論淨  
 穢修行勝劣故要決云修行之機泛有兩位一未登不退  
 難居穢土欲修自行多有退緣違順觸情便  
 生憂喜愛境競發惡業復興無法自安還沉惡趣若  
 也修因萬劫法忍已成穢土堪居方能益物既成自  
 行已免輪迴十事利他諸方不及依餘佛土依報  
 精花衆具莫虧所須應念既無乏少施欲何人自  
 餘九事准斯可委所以自知不退住此無妨廣業  
 益他勝諸佛國當今學者去聖時遙三毒熾燃未罷  
 自在若生淨土託彼勝緣藉佛加威方得不退  
 已故知大經等中所讚穢土修行即是不退菩薩六度勝  
 行非是鈍根小福智行夫代大匠斲者必傷其手行  
 人未得不退位地樂住穢土能損二利何不  
 量都無去意故下誠云行者今日未是不退菩薩而  
 即欲住娑婆世界修行道不願往西方甚爲失  
 也第三引證而勸生中二先引大集明他方菩薩猶

怖暫時來至此界一況初心人無由久住善男子彼佛  
 世界等者先說娑婆惡相言彼佛者即指釋迦經上  
 文云爾時世尊爲頻婆娑羅王說說法言東方有國  
 名曰無量彼中有佛名五功德常說妙法教化衆  
 生有一菩薩名曰日蜜至心聽法已故知五功德佛  
 對日蜜菩薩宣娑婆相預示大衆隨女人語故斷絕  
 善根等者若人順女壞滅善根墮在惡趣非必言  
 成斷善聞提如下有經說女人失云一一毛孔中恒  
 出於欲火一念念燒善根故不可親近智度論曰女  
 人見一度永結輪迴業何況犯一度定墮無間  
 獄玄贊亦引智論云清風無形猶可捉蛇蝮毒猶  
 可觸女人之心難可得執釵向敵猶可勝女賊害  
 人難可禁已是有故有女人穢土中必有三途若無  
 女人諸淨土中無有惡道法花經說富樓那尊者成  
 佛土云無有諸女人亦無諸惡道道暹釋曰無有  
 女人故亦無諸惡道計知惡趣洪基莫先女人毒地  
 僅損一世之身女人能壞多生之身毒地唯害有待

之身女人即滅法性之身蓋此謂也又准娑婆四州  
 之人一期行姪度數不同若南州人不可勝計西州若  
 多十二度小或十度東州若多七八度小四五度北州若多  
 三四度小一二度故四州中多欲唯在此閻浮提此州之  
 下獨有地獄非餘三州其理在斯悲哉我等生在閻  
 浮欲境盈眼深著色塵愛染纏情將去無處爲  
 天爲地望截無力非定非惠何時永絕胞胎之  
 緣速得託寶蓮之臺矣乃至云云者彼佛說咒名隨  
 如真忍陀羅尼日蜜菩薩受此神咒向娑婆界宣說  
 彼咒乃至廣說爾時日蜜菩薩者此下顯示菩薩將  
 來此生怖畏想猶如生鬻等者本在胎內耳不聞  
 聲眼不見色名生鬻盲以譬衆生闇冥無惠言  
 生癡者生即衆生癡是愚癡且舉其癡顯餘貪等  
 或生得癡名爲生癡非是由邪師等力一起任運方起  
 名生所得或生癡者能生愚癡隨女人意雖有三  
 義初解爲正佛言善男子等者明菩薩不可生怖  
 畏汝今不爲現在利益後生利益當爲饒益一切

衆生汝非彼娑婆界中維摩詰耶何故生怖爾時日蜜  
 菩薩嘿然不對善男子何故嘿然日蜜菩薩言世尊彼  
 維摩詰即我身是也世尊我於彼土現白衣像爲諸  
 衆生宣說法要或時示現婆羅門像或利利像或毘舍  
 像等復有無量無數菩薩等者明日蜜菩薩所將眷屬同  
 欲來此欲說大事者菩薩退事名爲大事彼眷屬衆其  
 心未定若往彼界近惡知識生諸顛倒豈非菩薩  
 一大事耶言不定下述於經意明彼土菩薩恐暫來  
 至此界行者今下况顯謂他土菩薩猶恐暫來况今  
 日衆生未昇位地欲住娑婆修道道不願往  
 生西方甚爲大失彼神龍不居網罟之池鳳凰不  
 翔維羅之里禽獸無識猶察於安危一人倫有情寧  
 不覺昇沉好惡難述得失應辨尤足可厭何不願  
 求次引瑜伽明穢土中惡事易得善事難得淨土  
 中與此相違爲是多勸往生淨土文在彼經第五卷  
 末義可解耳  
 本淨土中無至如說法不是第六問先舉例次正難而



有化鳥說法者彌陀經云彼佛國土無三惡趣欲令  
法音宣流變化問化佛菩薩等能說法何故鳥樹等亦說  
法答智論九十三云問曰諸佛有無量不可思議神通  
力何以不變化作無量說法度衆生何須樹林音  
聲答曰衆生甚多若佛處處現身衆生不信謂爲幻  
化心不敬重有衆生從人聞法心不開悟若從  
畜生則便信受如本生經說菩薩受畜生身爲人  
說法以希有故無不信受又謂畜生心直不誑  
故有人謂畜生是有情之物皆有欺誑以樹木無心  
而有音聲則皆信受  
本有二釋一至不相違也答第六問文自二義第一無  
義中亦二先直立無義以下經不說有論亦遮無上故  
淨佛利中應無化女難曰下難前說唯有難言即  
缺答文恐脫落也或第二解是正義故爲顯前義更  
非盡理不救而已第二有義中觀音授記經說化無量  
女人者彼經曰爾時觀世音及得大勢至菩薩摩訶薩與  
四十億菩薩前後圍遶於彼世界以神通力各爲

眷屬化作四十億莊嚴寶臺是諸寶臺縱廣十二由旬  
端嚴微妙諸寶臺上有化玉女八萬四千或執箜篌  
琴瑟琴笛琵琶鼓吹如無量衆樂器奏微妙音儼  
然而住或有玉女執赤梅檀香沉香或執黑沉水  
梅檀香儼然而住爾時觀世音及得大勢菩薩與其眷屬  
八十億衆諸菩薩俱莊嚴寶臺悉皆同等譬如力士屈  
伸臂頃從彼國沒至此世界時此菩薩及聲聞衆  
見此寶臺歎未曾有各作是念此諸寶臺從安樂  
國至此世界爲是佛力菩薩力耶爾時花德藏菩薩  
承佛神力白佛言是誰威力佛言是觀音及得大勢神  
通之力於此世界現大莊嚴時花德藏即以菩薩種  
種天眼觀于東方恒河沙等諸佛世界彼佛前皆有  
世音及得大勢莊嚴如前恭敬供養皆稱阿彌陀佛南  
西北方四維上下亦復如是抄鼓音聲王經說者下卷之  
中作多解釋其一釋云又受用土中化分段身諸位  
菩薩現胎生身有父母等化變易位現化生身  
便無父母可合今義但佛意難測故或叙化淨土

或約受用土或作法門釋或作穢土釋不可定判  
屬一途也爲化下位等者正會相違鼓音經說有父  
母等爲化下位下位即是七地已前分段身位爲化  
彼故示有女人或以愛欲引初心人而爲令  
入離欲三昧示現女人如悲花說阿闍佛土中有  
化女引之維摩經曰以欲鈎引令入佛道即此義  
也化上位者亦有二義一八地已上變易菩薩名爲上  
位爲化彼故現化生身不樂父母故無有女二  
不退菩薩便名上位非必八地彼已離欲不可示  
有女人攝引說無女人者惣指淨土論等說淨土  
無女人故經論說女人有無非相違也  
本如彌勒發至結使念耶是第七問初先引經云何下  
難彼經說即淨業念言非凡愚念不雜結使念若准  
之者今時凡愚未登聖位不除結使云何往生此  
乃經意指慈等念雖名爲非凡愚念等今難意者廣  
疑一切念佛之人非聖雜結不得往生要決疑云  
准此經說夫念佛者非是凡愚不雜結使方成淨

業今修行者聖位未登結使不除如何得往汝今念  
佛功不枉施疑網稍淹請垂剖折已全同今論非  
偏約彼經機問起也所言十念至下具引要集所  
引似小相違  
本非凡愚念至類可知也答第七問文即爲三一先  
顯問非二此經意下正釋經旨三如下引例而成  
第二正釋中二初惣明經意謂彼非凡愚念不雜結使  
念者非謂聖人念及斷惑念但是欲顯此之十念違  
背生死順生出世次凡愚下曲釋今十念永異世  
凡愚念雜結使念謂凡愚衆生多樂穢土順生死流  
今修十念背生死流順涅槃路故言非凡愚念又  
凡愚人增長煩惱及結使業今修十念趣賢聖法  
順斷惑門故言不雜結使念也此中順生即是因義  
順引當果故名爲順例如彼言順解脫分順決擇分  
第三引例中名聖所受戒者受大戒者必爲證聖以  
此義故凡夫受持名聖所受是則因中說果名聖問  
要決疑同今之問意釋亦同耶答不爾遙異故要決



云今欲往淨土作業之人知此娑婆苦切充滿  
特生厭背不可久居聞說西方勝樂無極專誠注  
想誓往無疑既能永滅苦流長辭染界即非薄  
淺汎爾隨生但能念佛求往彼方道悟無生當來  
作佛意專廣度法界衆生能運此心定生妙利有  
斯勝解故非愚也言不雜結使者使謂十使結謂九結  
念佛之心即第六識心王正起欲作惡業結使煩惱  
容可得生正念佛時具遍行五所別境五所及善十  
一所不動諸結無因起故心緣異境結使爰生  
注想佛時結使眠伏故言不雜結使念佛也廣說乃至  
念佛淨心性乖結使心正念佛諸結不行有間斷時  
無妨趣起非下說滅盡言不雜也聖人惑盡此界  
足安不勞念佛求生彼土也  
本若念阿彌至長時苦行是第八問提解意心難精  
進行文相分明不須重釋  
本此有數意至宜須用心答第八問文有其二一  
略明下聞淨教後不待終方始念佛一一即下

至一念即生廣釋三宜應下約勸進門明發精進  
對治懈怠其益弘深第二廣釋中即立三因明  
不可待終方始念佛初至豈成道理明發心求  
菩提者適聞淨法須能精進是為初因簡二三  
因故標云一即汝欲願等者先明問意但縱六情不  
志菩提推汝問難之意但欲避斯苦得彼土快  
樂更不求無上菩提道若據此義就終一念是  
設許也若為志佛等者正明發心求淨土者不可期  
終謂若為志菩提雖感諸有情於此穢土恐  
退菩提就彼淨土登不退位方欲無間長時修  
萬行者何為今聞淨土妙法不肯修行返事放逸  
期終時念若欲下述空流生死徒沉苦海恨聞  
此法晚至今生而須晝夜發勤精進大象不遊兔  
徑大志不拘小節若能志求無上大果為度法界  
一切衆生願生淨土欲證不退如何所牽有漏  
小樂棄捨縱情更造十惡讓于終日不緯修行  
無愧慙言豈成道理傳聞前禪林寺常傷歎曰十劫正覺

之日久照生死之雲九品淨利之月高晴安養之空  
引一念之誓甚於疾風攝十惡之德喻於巨海  
我在何處晚至今生泄此之益徒輪迴矣斯言妙  
符今恨歎甚以甘心甚以甘心二又若下至深須覺  
察明長修短修福德惟別多念一念次位不同何捨長  
時多行偏期臨終少行是為二因於中若垂終  
念等者正明長時短時念佛功行不齊悟道亦別所謂  
若人常能念佛一念者悉熏成自己第八識種功德  
積集故云念念增進道若增長罪用損減故云罪業轉  
微福多罪少成其輩豈同臨終僅唱一念得  
生下品且龜衣下舉於俗欲況念長短謂彼衣食  
鹿細雖異蓋形除飢而爾取捨況此念佛多少功行利  
益不同何弃長修即就短念貪好衣食會無此  
言今聞淨法捨長取短是汝煩惱令狂其心若亦  
鬼魔壞亂佛法實推心底會無一念願生之心二利  
俱失深須覺察三又汝下至一念即生明臨終念雖  
亦能生多遇違緣難終於功是為三因於中汝

今時者先明平生聞說淨教不肯修行臨終念  
佛萬難一往身心調適內無苦惱起居輕利  
外具善緣猶以不修臨終一念雖知亦生然諸因緣  
缺恐萬不一往或善友下正出十緣誠偏待終初  
一顯順緣難值後九辨違緣易逢九違緣中初三如  
次身語意違即為內緣後六外緣逢水火乃至墜高  
巖等皆外災故且據少分略述十緣廣論繁多故云  
難周諸難難會勿忒待後懈怠比丘期明日者蓋此  
謂也今看世上諸願生類皆欲夢後必生淨土雖  
有此想未致其勤在家安執吉祥僑奢不拘出家  
家道求資緣邪命無絕哀哉朝露貪名利夕陽憂  
浮生可慙佛陀知見可悲冥衆照鑒夫富貴貴人之所  
欲然而以其道不招不來貧與賤人之所惡然而  
以其道不退不去行者厭欣亦復如是數厭苦域  
凝探湯之思懇志樂邦專渴水之念須本自傾  
莫欲俄倒第三勸門中永離蓋纏者蓋謂五蓋一欲貪  
蓋二瞋恚蓋三昏眠蓋四掉悔蓋五疑蓋入阿毘達磨論曰



欲界五部貪名初蓋五部瞋名第二蓋欲界昏沉及不善睡眠名第三蓋欲掉舉及不善惡作名第四蓋欲界四部疑名第五蓋已俱舍論云如是五種純是圓滿不善聚故色無色界無有不善然此五種純不善故唯在欲界非色無色已問昏眠掉悔各有別躰何故立為一蓋耶答俱舍論云食治用同故合立一食謂所食亦名資糧治謂能治亦名非食用謂事用亦名功能由此經中作如是說昏眠雖二食非食同何等名為昏眠蓋食謂五種法一憂覺之不安樂情不頻申由勞事身業疲倦所生能起頻申因從果名四食不平等飲食過差身心沉劣性微劣從用為名何等為此蓋非食謂光明想起明想心即發悟昏眠不生非益彼故名非食如是二種之食用亦同謂俱能令心性沉味掉悔雖一食非食同何等名為掉悔蓋食謂四種法一親里尋或時尋思二國土尋或時尋思三不死尋或時尋思四不尋思諸親里事四隨念昔種種所更戲笑歡娛承奉等事或時隨念往昔所更事緣親里等由散亂何等名此蓋非食謂奢摩他及悔而不生如是二種事用亦同謂俱能

令心不寂靜由此說食治用同故昏眠掉悔二合為一已問蓋者覆障為義謂障善法令不生起故雜集七云能令善品不顯了即是蓋義覆蔽其心障諸善品不令轉故已若爾諸煩惱等皆有此義何故如來唯說此五答俱舍論云唯此於五蘊能為勝障故謂貪恚蓋能障戒蘊昏沉睡眠能障惠蘊掉舉惡作能障定蘊定惠無故於四諦疑疑故能令乃至解脫解脫知見皆不得起故唯此五建立為蓋已論文載經部立破不能廣述又准對法論於樂出家覺邪行奢摩他毘鉢舍那修捨五位為障故別立五蓋謂於樂出家時貪欲蓋為障希求受用外境界門於彼出家不欣樂故於覺邪行時瞋恚蓋為障於所犯學處同行者正發覺時由心瞋恚不正覺故於止舉兩位昏眠掉悔蓋為障謂修止時昏沉睡眠障於內引沈沒故若修舉時掉舉惡作為障障於外引散亂故於修捨時疑蓋為障遠離決定不能捨故經謂十纏俱舍二十一頌曰纏八無慙愧嫉慳

并悔眠及掉舉昏沈或十加忿覆無慙慳掉舉皆從貪所生無愧眠昏沈從無明所起嫉忿從嗔起悔從疑覆證上然品類足說纏有八不說忿覆毘婆沙宗說下纏有十纏纏縛有情置生死獄故名為纏論文云根本煩惱亦名為纏經說欲貪纏為緣故知纏名非局隨惑又雜集七云數數增盛纏繞於心故名為纏由此諸纏數數增盛纏繞一切觀行者心於修善品為障礙故謂修止時昏沈睡眠障於內引沈沒故修舉時掉舉惡作為障障於外引散亂故修捨時嫉慳為障由成就此於自他利慳妬門中數數搖動心故修淨尸羅時無慙愧為障由具此二犯諸學處無羞耻故是為八纏繞善心相故別立纏也無慙愧者俱舍論云於諸功德及有德者無敬無崇無所忌難無所隨屬說名無慙即是恭敬所敵對法慙無為諸善士所訶厭法說名為罪中不見怖畏說名無愧慙無又正理論云有說獨處造罪無耻名曰無慙若處衆中造罪

無耻名為無愧廣如彼釋嫉慳等者俱舍論云嫉謂於他諸興盛事令心不喜慳謂財法巧施相違令心慳着悔即惡作如前已辨指第四卷緣惡作法說名惡作在普通悔眠謂令心昧略無有功力執持於身悔眠二纏唯取染汗掉舉昏沈亦如前釋亦指第四卷身心重名為昏沈令心除瞋及害於情非情令心憤發說名為忿隱藏自罪說名為覆上覆證者論云有說覆是貪等流有說是無明等流有說是俱等流有知無知如其次第已言等流者是彼本惑近等流果若有知人覆貪等流貪等流貪着名利而覆藏故若無知人覆是無明等流愚癡不解而覆藏故如其次第委諸心所躰性作業如對法第一及唯識第六餘隨煩惱不立纏者如光記解傍故略耳本稱讚淨土至大菩提耶是第九問准大經說疑稱讚文之意易辨本計此苦中至速證菩提答第九問即有其二初略明穢土修行生退轉故遲淨土二彼雖下泛述中



亦二先明淨土唯不退速證菩提次於此下明穢土  
 行多退轉故不說速證各有法譬文相可了  
 本念佛言少至有何義耶是第十問念佛言少僅遜六  
 字一習學不難其命終人一時極迅速二加以苦逼  
 不能修餘戒定惠等是故偏勸稱念義足未臨終  
 者一修習時長一無苦迫以惱神慮何意不觀空無  
 相等三三昧及修餘道品唯勸念佛有何義耶三  
 三昧義如前已釋  
 本行者一生至故勸行也答第十問文有其二一  
 初至亦生淨土明為不能廣行唯勸念佛二又  
 念佛下至亦成其行明為散心衆生偏勸稱念三  
 又修諸行已下明念佛說多故偏讚勸第一明為不  
 堪一教念佛中二一先明機類不同勸行不一於  
 中行者一生等者標機根不同故觀經中分定散兩  
 門及散善中成九品別利根心靜等者別明設定散  
 事理教門謂為利根心靜教修有相無相之觀其無  
 相觀者諸法實相故云平等甚深法門若為鈍根散亂

唯行三福九品之業故云唯行三福之業問觀經不  
 明無相定觀何無相觀以屬定行答雖觀經偏明  
 有相觀同定善故探餘經說攝在觀中於義無  
 失又經分定散兩門者通指諸經故知如所應定  
 中攝在有無相觀非獨觀經名為經也匪唯偏勸等  
 結經廣勸二如其下正明唯須念佛之意第二明  
 為散機勸念佛中亦一愍明念佛通於定散或  
 深或淺者深即定通有無相之觀以次文云定即甚  
 深故淺即散局口稱之念以次文云不妨諸務故  
 斯乃深淺定散相對上下明之非躡異故各別標示是  
 且消文若論通相定有淺深淺即事定深即理定散  
 有淺深淺是生得深是聞思問口稱念佛本願妙行能  
 除重罪何屬淺耶答且據行相以屬淺近所謂不  
 假甚深觀惠不用殊勝方軌只是散心口稱不論  
 時處其相似淺非以功少故名淺若不爾者今  
 論何存七義勝耶或依常教散心念佛且屬淺近謂  
 諸教談望甚深理以事相行為淺近法今且順彼

更非盡理若約本願等別緣力口稱名號利益難思  
 何名淺矣二定即下別明念佛通定散初定念中凡夫  
 十地同名甚深對淺散故花嚴等者引五部經證  
 事理念先花嚴明事理念佛三昧者如彼經云淨業  
 念佛三昧門見一切衆生業如鏡中像普照念佛三昧  
 門悉能觀見一切諸佛第七論云花嚴經多觀佛色  
 身一名念佛三昧是為事定又彼經云現在非和合  
 去來亦復然一切法無相是即佛真躰又云一切法不生  
 一切法不滅若能如是解諸佛常現前是為理定一次  
 繫經者即彼經云若人但能至心常修念佛三昧者十方  
 諸佛恒見此人如現目前是事三昧又廣明如來常  
 住觀是理三昧次文殊般若者即彼經云繫緣法界一念  
 法界等義通事理是故天台引證無相和尙判屬有  
 相念佛第七論云文殊般若多明觀色身名念佛三  
 昧次大集賢護者彼經初明觀佛色身後明空三  
 昧第七論引證事理念次觀佛經者彼經中初廣明  
 觀色身後略明觀法身如上引之如善財等者標

五經中且出花嚴述深念相功德雲比丘為善財童  
 子廣明二十五種念佛三昧至第七卷委可釋之  
 次正明散念中一切衆生者顯口稱念不嫌其機若  
 行若坐者顯四威儀中應修念一文舉行坐影顯住  
 臥一時處雖廣不出四儀故云一切時處不妨諸務  
 乃至命終亦成其行者顯示非直平生易修乃至臨終  
 亦得成就第二明念佛說多故偏讚勸中亦三初直  
 明諸行往生經說惟少念佛往生其教多二略申下粗  
 證念佛說多三如是下結二引證中略舉八經載之  
 四文觀經有四文是下三品為二加第九觀文故壽  
 經有四文三輩說為三加第十八願故餘之六經唯  
 出一文故文十四小經其始故標云一不云二一  
 是文略耳問所引諸文為通觀稱唯局稱名答多應  
 稱名非是觀念先小經及觀經壽經四處文者悉是口  
 稱說散善故言名號故般舟賢護兩經同是稱念彌  
 陀自答言當念我名故鼓音聲經亦應稱名故彼經云  
 若有四衆能正受持彼佛名號以此功德臨欲



終時阿彌陀即與大衆往此人所令其得見見已  
尋生要集念佛證據中引十經已云此中觀經下下品阿  
彌陀經鼓音聲經但以念名號爲往生業與今同矣  
花嚴經說非亦觀念臨終示像即勸念佛感得光  
明豈非稱念攝取光明偏在稱故臨命終時率爾勸  
定義不應故故清涼云依西域法有欲捨命者  
令面向西於前安一立像亦面向西以幡頭掛  
像手指令病人手捉幡脚口稱佛名作隨佛往  
生淨土之意兼與燒香鳴磬助稱佛名若能行之  
非直亡者得生佛前抑亦終成見佛光已占察經  
說唱諸佛名生彼國故必是稱名故彼經下云復次  
欲生他方現在淨國者應隨彼世界佛之名號專  
意誦念一心不亂如上觀察者決定得生彼佛淨  
國善根增長速證不退已如上觀察者指上爲利鈍  
二機說眞如唯識二種觀十方國中應有西方故引  
而證故元照引彼經說云况我彌陀獨在本願問觀經  
四文非皆稱名下品中生聞佛十力威德及戒定惠等

除罪往生又第九觀光明遍照文非必稱名誰知彼念佛  
者觀念行人答下品中生雖經不說念佛名號今  
證念佛非稱念何故第七論云如下輩三人生來造  
惡垂終稱念佛名號豈能作彼無相念耶又和尚  
云聞彌陀名號即除罪多劫五會讚中亦述稱名故一  
家相承而判下三品是稱名往生次第九觀念佛衆生是  
稱名者京師定判今與彼同況案論意一名義相應光  
照稱名問本願念佛稱名念者有何證耶答今論定判  
不可致疑疑第三卷云壽經含此三品惣合而言乃至  
十念得生淨土經意說言若不造逆人不論念之多少  
一聲十聲俱生淨土三品者觀經第七卷云法藏比丘以  
少至多而發願言臨終之者忽遇勝緣方勸稱佛  
往生淨土或得稱佛一聲已從後世或得稱佛兩  
口即就命終或更得稱三四五六乃至七八及與九  
十隨少隨多皆生淨土又第六卷判七義勝引十  
念願以成稱義是等其證問別發一願其意如何答六  
八願中不立餘生因本願唯念佛門別發生因一

種本願故云別發和尚判云弘誓多門四十八偏標念  
佛最爲親要集下云四十八願中於念佛門別發一  
願此等同今問般舟賢護所明念佛是稱名者其義不  
明三卷般舟經云阿彌陀佛語是菩薩言欲來生我  
國者常念我數數當守念莫有休息如是來  
生我國佛言是菩薩用是念佛故當得生阿彌陀佛  
國常念如是佛身有三十二相悉具足光明徹照端  
正無比賢護經曰因此三昧得見佛故遂請問彼  
阿彌陀佛言世尊諸菩薩等成就何法而得生此佛  
剎中耶爾時阿彌陀佛語是菩薩言若人發心求生  
此者常當繫心正念相續阿彌陀佛便得生也廣  
說乃至時彼菩薩復向阿彌陀佛言世尊是中云何念佛  
得生此剎耶賢護時彼阿彌陀佛復告彼言諸善男  
子若汝今欲正念佛者當如是念今者阿彌陀佛如  
來應正覺具有如是三十二相八十隨形好色身光明  
如融金聚智論二十九云復次菩薩常善修念佛三昧  
因緣故所生常值諸佛如般舟三昧中說菩薩入是

三昧即見生阿彌陀佛國便問其佛何業因緣故得  
生彼國佛即答言善男子以下常修念佛三昧憶念  
不廢故得生我國問曰何者念佛三昧得生彼國  
答曰念佛者念佛三十二相八十隨形好金色身身出  
光明遍照十方如融閻浮檀金其色明淨已故知  
兩經念佛三昧即是色觀答一卷般舟經云阿彌陀佛報言  
欲來生者當念我名莫有休息則得往生佛言  
專念故往生常念佛身三十二相八十種好巨億光明徹  
照端正無比在菩薩僧中和尚及今論依一卷經云  
念我名是故異譯三卷般舟及賢護亦應通稱舟三卷般  
舟按波經亦曰按波賢三卷經始說彼佛答言當念我  
賢護經言正念相續按波經言常念佛意准一卷  
本應是稱名以今文深存此意故上標般舟賢  
護兩經下言常念我名莫有休息諸譯經同下明觀  
念是顯觀念亦得生行故知佛答包含觀稱智  
論偏依下明色觀非遮稱名若爾諸文不相違也  
三結中今勸等者正結若行下舉易修德爲多勸由



將為穩便者穩謂安穩便謂便宜要集下文全模之耳  
 本生彼淨土至如何會釋第十一問彼土凡夫若言不  
 起不善方違道理未斷隨眠如何不起諸不善  
 業若言起者即違本願第十六願曰國中入天乃至  
 聞有不善名者不取正覺故  
 本生彼凡夫至諸惡不起答十一問一文即有二一  
 初至已不現行略釋二然不下至作佛事等廣釋三  
 為此下結也第二廣釋中亦三初不善不行自有多意者標  
 示二或緣下正釋文學六所由一已斷隨眠謂聖道已  
 起斷惑種子故不善諸業更不起也二已伏現行謂  
 修聖道方便力故伏煩惱現不令業發此二如次  
 以由能發惑斷伏故所發不善不現起也三無隨應  
 境謂見聞覺知增進佛道缺惡境故令諸不善而  
 不現前四逢遇善友謂以常值遇觀音勢至等善  
 緣故五殊勝資具謂飲食衣服等諸勝資具令過不生  
 故六本願威德謂依彼佛本願力故雖有惑種不得現行  
 者結成答義謂上問難以具煩惱為不善因故今

結釋雖有惑種由此等緣不得現行也問今約  
 煩惱具足凡夫成其問難何故第一立已斷由答義  
 便顯淨土不起惡行之由若約凡夫實如所  
 責問第四卷中已解不善煩惱不起行相煩惱若不  
 業亦不起理在絕言何故煩重耶答彼解煩惱道此判  
 業道門是故二文更非繁雜三故稱讚下惣證淨土  
 歷諸境時不生貪濁增長善根於中稱讚二文正  
 證自土次如香積等者舉例比況彼經下云於是維摩  
 詰不起于座居眾會前化作菩薩相好光明威德殊  
 勝上蔽於眾會而告之曰汝往上方界分度如四十  
 二恒河沙佛土有國名眾香佛號香積界一切皆以香  
 作樓閣經行香地苑囿皆香其食香氣周流十方無量  
 世界彼佛與諸菩薩方共坐食與諸菩薩方共坐  
 食汝往到彼如我詞曰維摩詰稽首世尊足下致敬  
 無量問訊起居少病小惱氣力安不願得世尊所食之  
 餘當於娑婆世界施作佛事令此樂小法者得  
 弘大道亦使如來名普聞時化菩薩即於會前昇于  
 上方舉眾皆見其去到眾香界禮彼佛足又聞

其言廣說乃至於是香積如來以眾香鉢盛滿香飯  
 與化菩薩一時彼九百萬菩薩俱發聲言我欲詣娑婆  
 世界供養釋迦牟尼佛并欲見維摩詰等諸菩薩眾  
 佛言可往攝汝身無令彼諸眾生起惑着心又  
 當捨汝本形勿使彼國求菩薩者而自鄙耻又汝  
 於彼莫懷輕賤而作礙想所以者何十方國土皆  
 如虛空又諸佛為欲化諸樂小法者不盡現其  
 清淨土耳時化菩薩既受鉢飯與彼九百萬菩薩俱  
 承佛威神及維摩詰力於彼世界忽然不現須臾之  
 間至維摩詰舍時維摩詰即化作九百萬師子之座嚴  
 好如前諸菩薩皆坐其上時化菩薩以滿鉢香飯  
 與維摩詰飯香普熏毘耶離城及三千大千世界時毗  
 耶離婆羅門居士等聞此香氣身意快然歎未曾有  
 於是長者主月蓋從八萬四千人來入維摩詰舍見  
 其室中菩薩甚多諸師子座高廣嚴好皆大喜諸地神  
 虛空神及欲色界諸天聞此香氣亦皆來入維摩詰舍  
 時維摩詰語舍利弗等諸大聲聞仁者可食如來甘露

味飯大悲所熏無以限意食之使不消也有異聲  
 聞一念是飯少而此大眾人人當食化菩薩曰勿以聲  
 聞小德小智稱量如來無量福惠上四海有竭此飯無  
 盡使一切人食揣若須彌乃至一劫猶不能盡  
 所以者何無盡戒定智惠解脫知見功德具足者所食之  
 餘終不可盡於是鉢飯悉飽眾會猶不賜其諸  
 菩薩聲聞天人食此飯者身安快樂譬如一切樂莊嚴  
 國諸菩薩也又諸毛孔皆出妙香亦如眾香國土諸樹  
 之香上已 五十二



釋淨土群疑論探要記卷第十一 論本第五之餘

本經言有四至生西方耶第十二問文有其二一廣  
 舉諸業令知五逆順生定業一如何下正難觀  
 經五逆往生初文先明四業家中前三是定業者准俱  
 舍論定有二業一順現法受者現法謂現身受謂異業  
 謂此生造即此生受若出其跡准對法論始從慈定  
 滅定無淨定預流果阿羅漢果一起已於彼造作若損  
 若益必得現報又於佛為上首僧中造善惡業  
 必得現果又有餘猛利意樂加行所行善不善業亦  
 得現異業二順次生法受者謂此生造第二生受生謂生  
 處若出其跡又對法云五無間業等能得生異業三順  
 後法受者謂此生造第三生後受乃至多生皆名為後在  
 第二生後故并不定業合成四種言不定者不定  
 受故謂不定受異業故或於三世時不定故世不  
 定故立不定名不定受異業故者時報俱不定故或  
 於三世時不定故者報定時不定故具此二義故名

不定問若四業家不定之言兼二義一者與五業家  
 有何差別夫五業家者三定業上更開不定以為二  
 種一異業定時不定謂果必受時於三世即成不定  
 二異業與時俱不定謂果與時俱是不定知四業家不  
 定業者只是第二不定義非是第一異業決定時不定  
 業故俱舍論述四業家不定相云非定受故立二不  
 定名此文無淨彼四業家不定業者唯局異業不定義  
 也又今論云或感不感報故全同俱舍若爾者何言  
 具二義非直違理必背論文答包二義者即依圓  
 暉非私辨立彼師亦非無其證據所謂光記四五兩  
 家存其二義一一家各別二開合不同非各別  
 義此中非別以為正義圓暉師意依彼正義為顯  
 四五兩家一義就四業家亦許異業定時不定業也  
 若爾不可言四業五業更無差別本是開合非別  
 義故故光記云問四業五業為同為異解云或有同  
 有異若三定業及不定中異業定時不定兩說皆同若  
 不定中異業定時不定五業說有四業即無此即異故五

業家於不定中開為二種問何故四業於不定中  
 無異業定時不定耶解云四業約時辨不定時與  
 異業無別性若於業定必於時定即是定攝故  
 於不定無異業定時不定者又四業家解不定云  
 非定受故立不定名以此故知於不定中所感異  
 業或受不受五業家言於不定中有異業定時不定  
 故知兩說不同又下文評取四業所說為善明知與五  
 差別不同問若四業家無異業定時不定者何故正理論  
 師破例八業家云謂如業定時不定業時不定故既  
 共許為順不定受云云彼論既言共許不定明知亦有  
 異業定時不定者解云彼言共許五業家共許或八業  
 家共許又解云四業五業義皆相似開合為異五業家於  
 不定中解開兩種一異業定時不定二異業不定時不  
 定雖約異業開為兩種若時義邊俱是不定故於  
 不定雖開二種其義不殊若作此解四業家於不  
 定中亦有兩種凡言造業於時難定若於時定異  
 業必定以時離業無別性故以時依彼異業果故

自有業於異業定時不定故異業果自有別故以異  
 業果不依時故由斯理故於時不定中可說兩  
 種又下文解現業中云於異業定位不定者此業必  
 能招現報果又正理論正義家破八業家云謂如熟  
 定時不定業時不定故既共許為順不定受云云彼論  
 既言共許明知正義家同共許也又正理論但破八業  
 家時定業不定不破八業家及五業家業定時不定  
 以此故知四業五業開合為異四業家云非定受故  
 立不定名者或非定受異業故立不定名此約異  
 業或受不受名不定或於三時中非定於此時  
 受異業故立不定名此約受異業三時不定名  
 不定故不相違下文評取四業不言五業者以  
 義同故但言四業即是五業故不別說雖有兩  
 解後解為勝時依異業可言時定異業亦定異業  
 不依時立不可說言於異業定時亦定又准諸  
 論於不定中皆有兩種更無異說上今論言或感  
 不感報准光記會俱舍論文更可通釋問此四業中



何業勢力強何業劣耶答若經部意順現受業其力則強是故亦受順生順後順生受業其力漸劣亦受順後不  
 受現果順後受業其力最劣唯受順後不現生  
 故順現生二種業感雖不局一世而唯名現等是  
 約初業引斯乃經部正量部及以大乘亦許一業感多  
 生多業引一之故也如雜集論第八云於此業  
 中從初業位建立順現法受等名不唯受此一位  
 異業若業於此生造即從此生已去異業成業說  
 名順現法受業若業於此生造從無間生已去異  
 業說名順生受業於此生造度無間生已去異業  
 成業說名順後受業若業於此生造度無間生已去異  
 後非必弱而有感果遲速不同只是生死法爾因果  
 也譬如外種近業是劣遠業即勝所謂業經三月  
 半焚麥經六月即能結實麥豈勝麥况佛相業雖  
 順後業其力勝餘云次又有八業者是經量部譬喻師  
 義也即有四句開為八業第一句者於時分定異業  
 不定此分三種一順現時定果報不定若現受果即能

受得若現不受更永不受故於時定其果不定二順生  
 時定異業不定若順生受方能受得順生不受更永不  
 受三順後時定其果不定若順後受方能受得彼時不  
 受更永不受第二句者此但為一謂業報定時分不定  
 彼五業家果定時不定業即是也第三句者果時俱定此亦  
 有三一順現時果俱定二順生時果俱定三順後時果俱  
 定彼四五家三種定業即是也第四句者此但為一謂  
 時果俱不定彼四五家時報俱不定業即是也第一句時  
 定果不定兩家共不許時分若定果亦決定以時離果  
 無別躰故是故正理論云理必無有果業不定時定不  
 定業一時定唯是果業定中位差別故非離異業別  
 有時躰如何時定非異業耶已而譬喻師所以立二者  
 有情業躰無盡數故如剎那定其時緣闕遂不感果  
 得非擇滅況有報定時不定業何無時定報不定業  
 今第一業彼第二句第二彼第一第三第四如次彼第三  
 第四耳第一第二是定業者問今論第一是報定時不定四  
 五業家俱屬不定何言定業答報定時不定判為不

定業約對二業時報俱定今定業者相下望第一句時定  
 報不定第四句時報俱不定雖時不定報一定故名  
 為定業所望異故各據一義餘如文解不能訓  
 釋  
 本此四種八至有何疑也答二十二問文有三意一  
 會所難文屬密意說二於諸下至悉得消滅引證  
 而解大乘實義不立定業三今觀下釋成念佛消  
 除五逆第一會難中九部不了教者涅槃第五卷云  
 以諸聲聞無有慧力是故如來為說半字九部經典  
 而不為說毗伽羅論方等大乘已同第七云九部中不  
 明佛性法華經云我此九部法隨順衆生說入大  
 乘為本以故說經是以九部屬不了教蓋別語  
 耳通而論小乘亦有廣問記三謂有記前六道因  
 果又阿舍中亦授彌勒當作佛記是授記經又有自  
 唱善哉無問而說又阿舍中有大空經明是老死  
 誰老死為人法二空空即方廣成論所明實義空者即  
 其義也當知小乘通具十二故涅槃云先雖彼聞十

二部經但聞名字不聞其義今因涅槃得聞其  
 義又云先雖得聞十二部經我意猶謂故不如此是  
 大涅槃經言先得聞十二部經云魔作比丘為菩薩  
 說聲聞十二部經問若爾何故云小九部答有二十二  
 者小乘中說非大乘義故別讓存於九部證得  
 實理身心常住小乘灰斷無未來化故無廣經縱令  
 法空為方廣文小乘根鈍說必假緣無任運說故闕  
 無問自說雖有授記記作佛少故小乘中無彼  
 三也又大有九部除因緣譬喻論義大乘之人以根  
 利故不假此三斯亦別論通語大乘何無此三又  
 涅槃十四云又有說者名十一部菩薩純說大乘方等  
 同十九云復有十一部經除毗佛略上大乘說如來  
 是常一切衆生皆有佛性正理為方富為廣又言方  
 等理融無二亦名為等聲聞所無故但十一若小乘定  
 有九部者不應復有十一部經既取十一亦通  
 十二為緣別說或讓於三或讓於一判大小一  
 一名義智論三十三對法論第六廣明云第二引證解



中涅槃十九說懺悔者父王無辜橫加逆害因害  
 父已心生悔熱心惱熱故徧躄生瘡其瘡臭穢不  
 可附近尋自念言我今此身已受花報地獄果報  
 將近不遠其母章提希以種種藥而為拊之其瘡遂  
 增無有降損王即白母如是瘡者從心而生非四  
 大起若言衆生有能治者無有是處時有六  
 臣一曰月稱二曰藏德三曰實德四曰悉知義  
 五曰吉得六曰無所畏各各諫王遣六師所王疑  
 不往時者婆教令往佛所臣聞佛說智者有  
 者不造諸惡二者作已懺悔者亦二者作罪二者  
 覆藏雖先作惡後能發露悔已慚愧更不敢作猶如  
 濁水置之明珠以珠威力水即爲清如煙雲除月則  
 清明作惡能悔亦復如是王若懺悔懷慚悔者罪則  
 除滅清淨如本又臣聞等者經云臣聞佛說修一善  
 心破百種惡大王如少金剛能壞須彌亦如少火  
 能燒一切如少毒藥能害衆生少善亦爾能破大  
 惡雖名小善其實是大何以故破大惡故乃至廣

說又三十一等者師子吼菩薩舉諸經說業果決定疑  
 有善惡定受業者不應見佛性及以成阿耨菩提  
 所謂世尊如經中說若施畜生得百倍報施一闍  
 提得千倍報施持戒者得百千倍報施外道斷  
 煩惱者得無量報施不退菩薩及最後身諸大菩薩  
 如來世尊所得福報無量無邊不可稱計不可思議  
 議純陀大士若受如是無量報者是報盡何時當得  
 阿耨菩提世尊經中復說若人重心造善惡業必得  
 果報若現世受若次生受若後世受純陀善業慳重心作  
 故當知是業必定受報若定受報云何得成阿耨菩  
 提世尊經中復說一切衆生若無三界業者即得菩  
 薩如法句偈非空非海中非入山石間無有  
 地方所脫之不受業又阿泥樓駄言世尊我憶往  
 昔以一食施八萬劫中不墮三惡一食之施尚得  
 是報何況純陀信心施佛具足成就檀波羅蜜若  
 善果報不可盡者誘方等經犯五逆罪毀四重禁  
 一闍提罪云何可盡若不盡云何能得見於佛

性成阿耨菩提佛會彼說故云如是說謂師子吼  
 所舉諸經爲於業緣心輕不信欲度彼故作  
 如是說重業既有不定義知一切業皆是不定問何  
 業定受何不定受耶答經自釋云有智之人以智慧力  
 能令地獄極重之業現世輕受愚癡之人現世輕業地獄  
 重受廣說乃至以是義故一切諸業不名決定已又  
 言或有重業可得作輕等者同經三十一云譬如蒼蠅爲  
 睡所粘不能自出是人亦爾於小罪中不能自  
 出心初無悔不能修善覆藏瑕疵雖有過去一  
 切善業悉爲罪之所垢汙是人所有現受輕報轉屬  
 地獄極重惡業善男子如小器水置鹽一升其味鹹  
 苦難可得飲是人罪業亦復如是善男子譬如有人  
 負他一錢不能得償故身被繫縛多受衆苦  
 是人惡業亦復如是師子吼菩薩言世尊是人何故令現  
 輕報轉地獄受佛言一切衆生若具五事令現輕報  
 轉地獄受何等爲五一者愚癡故二者善根微少故三  
 者惡業深重故四者不懺悔故五者不修本善業

故復有五事一者修集惡業故二者無戒財故三  
 者遠離諸善根故四者不修身戒心慧故五者親  
 近惡知識故善男子是故能令現世輕報地獄重受師  
 子吼言世尊何等能轉地獄報現世輕受善男子若  
 有修習身戒心慧如上所說能觀諸法同如虛  
 空不見智慧不見智者不見愚癡不見愚  
 者不見修集及修集者是名智者如是之人則能  
 集身戒心慧是人能令地獄果報現世輕受是人設  
 作極重惡業思惟觀察能令輕微作是念言我業雖  
 重不如善業譬如氈華雖復百斤終不能敵真  
 金一兩如恒河中投一升鹽水無鹹味飲者不覺  
 如大香象能壞鐵鎖自在而去智慧之人亦復如是  
 常思惟言我善力多惡業羸弱我能發露懺悔除惡能修  
 智慧智慧力多無明力少如是念已親近善友修集  
 正見已阿闍世王不入地獄者問普超經說阿闍世王入  
 寶隨羅地獄何云不入答言不墮者依涅槃經所  
 謂彼經第二十二云爾時佛告諸大衆言一切衆生爲阿



耨多羅三藐三菩提近因緣者莫先善友何以故阿闍世王若不隨順善友者來月七日必定命終墮阿鼻地獄是故近因莫若善友又二十云阿闍世名爲不生世者名怨以不生佛性故則煩惱怨生煩惱怨生故不見佛性以不生佛性故則見佛性以見佛性故則得安住大般涅槃是名不生是故名爲阿闍世已明知闍王順善友諫免於地獄安住涅槃普超卽是一機所見不須會通又雖墮尋出不遭苦患速生上方莊嚴國故名爲不入如第四記具引彼經耨多羅三藐三菩提者新言爲實利摩邏此云指鬘舊曰耨多羅三藐也准賢愚等所邪師教殺於千人而取一指以爲鬘飾冠首必得天上勝報將欲害母以充指數世尊悲愍方行導化遙見世尊竊自喜曰我欲生天此事決定師教在茲害佛殺母當生梵天謂其母曰老今且止先當害彼大沙門尋拔劍往逆世尊如是於是徐徐而行凶人指鬘疾驅不逮卽彼唱曰住住大沙門淨飯王太

子我是耨多羅三藐三菩提當指一時世尊言何守鄙志捨於善本一惡根源此人聞悔悟所行非一求入法中精勤不怠證羅漢果涅槃十九說卽得滅地獄因緣發阿耨多羅三藐三菩提心是經異說不須和會瑜伽論說未得解脫等者玄贊云瑜伽第六十說依未解脫相續建立定受業故言解脫者謂世道伏斷乃至得聖成無學等卽同涅槃經未入佛法名決定業若入佛法名不定業已栖復鈔大同之此據大分自因而說若約別緣之所加者我等所修亦滅定業若不爾者今何引成觀經說乎如是等下結餘如文解要集引今文證五逆不定業訖註曰轉重輕受具出放鉢經云云

本如諸論中至何業攝耶第十三問先引文次正問引文中諸論者大小乘諸論中廣明四種業先小乘者俱舍十六云又經中說業有四種謂或有業黑黑異業或復有業白白異業或復有業黑白黑白異業或復有業非黑非白無異業又云佛依業果性類不同所治

能治殊說黑黑等四光記云佛依業不同所治殊能治殊隨其所能說黑黑等四又解佛依異業因異業果性類不同說前三業依有漏所治無漏能治殊說後一業又解依業不同通立四種依果不同說前三種依所治殊說前三種依能治殊說後一種已三釋差別其相可知欲界不善名黑黑業者非直業黑其果亦黑故云黑黑俱舍論云諸不善業一向名黑染汗性故異業亦黑不可意故上此論意說業染汗故名黑果不可意爲黑若據實論業亦可通不可意黑向不可意境作不善業故故婆沙云黑有三種一染汗黑二不可意黑此中業由二黑故說名爲黑異業但由不可意黑故亦名黑光法師依此婆沙說會俱舍云諸不善業亦應名不可意影現可知略而不說故婆沙一百二十四云黑有二種上色無色善業名白白者論云色界善業一向名白不雜惡故異業亦白是可意故上准黑可知無色之善攝不攝義至下可辨欲界善業名雜業者欲界善業雖是善

性而惡雜故名爲雜業異業亦雜非愛果雜非唯愛故俱舍論名爲黑白業義與今同謂欲善性白而非惡他黑交來凌雜善故名黑白業故論云此黑白名依相續立非據自性所以者何以無一業及一異業是黑是白互相違故問五趣善俱得黑白名答光記云於欲界中不善業果非必應爲善業果雜如斷善人造諸惡業及地獄中受異業果欲界善業果必應應以惡業果雜如五趣中造善業及四趣中受異業果於五趣中所造善業及除地獄外四趣中所受異業果必應以惡業果雜知黑白名不限人天問不善業果非必應爲善業果雜善業果何必爲不善業果雜答圓暉疏云不善業果非必應善業果雜如闍提身卽無善業於地獄中無可意果上欲善業果必爲惡雜以欲界中惡勝善故欲邪見能斷善根欲界善業不能斷惡故欲界惡強於善也上問欲界善業爲惡雜者已離欲未離欲善俱得此名耶答光記云欲善業果名爲雜者據未斷說若細分



別已離欲者作欲善業。非惡業雜。雖為因時非惡業雜。受果之時必惡果雜。以因從果。惣名為雜。或相雜類。故名為雜。以欲界中惡勝善。故惡名黑。黑不名白。黑善名白。不名白。白已無漏業名非黑白。無異業者。彼非有漏黑白業。曰非黑白。再論之者。無漏亦白。其跡清淨。離垢縛。故能壞。有故名無異。其次大乘者對法論第八云。復次有四種業差別。謂黑黑異。業白白異。業黑黑白異。業非黑白無異。業能盡諸業。黑黑異業。謂不善業。由染汗。故不可愛異。故白白異業。謂二界善業。不染汗。故可愛異。故黑白黑白異業。謂欲界繫雜業。善不善雜。故云何一業亦善亦不善。此中不約生剎那相。說一種業亦善不善。然約意樂及方便。惣說一業。是此經意。約此二種若黑白互不相似。建立一種黑白業。故或有業意樂故黑。方便故白。或有業方便故黑。意樂故白。意樂故黑。方便故白。猶如下有。一為欲欲。他先現其相。令信已。故行於惠施。乃至出家。方便故黑。

意樂故白者。猶如下有。一欲令子及門徒。遠危處。安由憐愍心。現發種種身語。遂於此時。發生雜染。非黑白無異業。能盡諸業者。謂於加行無間道中。諸無漏業。以加行無間道。是彼諸業斷對治。故非黑者。離煩惱垢。故白者。一向清淨。故無異業。生死相違。故能盡諸業者。由無漏業力。永拔黑等。二有漏業。與異業。習氣。故已。今同。俱舍對法。半異白業。通三。界善業。黑白業名。意樂方便。故也。次未知下。正問應。知本有說四業。至攝業不盡。答二十三問。文有二說。如次。二界攝不攝。義初說四。中二業所攝。先標二業。攝。次遮非。餘二業。若未得上等者。釋二業攝。謂若未得上界。定心。以欲生得聞思心。修西方業者。此用雜業。往生淨土。若伏欲惑。得上界。定。生西方者。此白業。生極樂也。次說中有說。不然者。先非前義。此三種業等者。惣示此業約穢土業。非淨土。前四業中。除無漏業。但論有報。故云。此三。且雜業等者。別明淨業。非雜業。攝。謂雜業者名。因果俱雜。不可。

意。往生淨土。無有衆苦。一向安樂。寧容雜果。一向安樂。簡其憂苦。是名報土喜樂圓滿。如第一記引。攝大乘及佛地論。若唯白等者。明白業。非淨土。因謂其雜業有上失。故白業淨土。因者。未得靜慮。未離欲人。是因何業。方生西方。故知下結。謂雜業名。感其雜果。唯白業。非一切得。故知淨業。非前業。攝。前之四業。缺淨。因。故攝。法不盡。盡於理。何妨。又無色等者。引例證。成四業。攝。業不盡。謂有處文。以無色業。四業不攝。以此例知淨業。亦非四業。所攝。攝問指於何文。言有文。耶。答。俱舍論所引契經文。即有二說。一無色業。四業不攝。上所引論言。又經中說。文是也。二無色業。四業所攝。彼論亦言。然契經中有處。亦說。文是也。然今問中言。白白者。色無色業。已依次說。以無色業。白白業。攝。望於此說。指無色業。四業不攝。而言。有文。故論第十六云。何故不言無色界善。傳說若處。有二異。說謂中生。有具三種業。謂身語意。則說非餘。然契經中有處。亦說。光記云。毗婆師傳說。若處有二。

異業。謂中有生有具身語意業。則說非餘。於無色界。有生無中有。意無身語。是故不說契經中有處。亦說無色善業名。白白異業。彼據善業。可意果。故已。俱舍論兼攝不攝。義對法論。偏白白業。攝。今亦已存。四業攝。義。故知即指相違所說。言有文也。本又大小乘。至極樂國也。第十四問。先引文。次正問。所言大小乘論等者。先言小乘。俱舍十五引契經所說。三種業。而作頌云。福非不動。欲善業名。福不善名。非福。上界善不動。招愛非愛善惡報。故欲善不善名。福非福。上界善名。不動業。者。次頌述曰。約自地處所。業果無動。故光記云。非如欲界有動轉。故立不動名。謂欲界中有餘異趣。異處滿業。由別緣力。資助。彼故。令於異趣異處中。受以下。或有業。能感外財官位。內身形量。顏色。身及受樂等。滿業。於天等四趣中。此業應。發由別緣力。所引轉。故於人等四趣中。此業便。發。已。次言大乘。對法第七引契經說。三種業。云。謂福業。非福業。不動業。福業者。謂欲界繫善業。非福業者。謂不。



善業不動業者謂色無色繫善業問何故色無色繫善業  
名不動耶答如欲界繫中餘趣圓滿善不善業遇緣  
轉得餘趣異業非色無色繫業有如如是事所受異  
變界地決定故是故約與異變不可移轉名爲  
不動又定地攝故說爲不動唯識疏云福者勝義自  
身及果俱可愛樂相殊勝故非福者不可愛樂自  
身及果俱不可愛樂相鄙劣故不動者不可改轉義  
其業多少住一境界不可移動故已問上界業果無  
動轉者何故聖者依無雲等二天故業生淨居天又  
中間定小修習者生梵輔天四禪比丘第四靜慮中有現  
前謗釋涅槃生奈落迦此豈非有動轉義耶  
答大小乘論俱無不動者約有漏業論不可移動更所  
不遮無漏雜修殊勝勢力助彼故業令生淨居例  
如無漏增上緣力資助漏業成變易若依小乘  
許聖者方造引業故修習五品雜修靜慮生五淨  
居非據故業彼中間禪小修習者同一處故生梵  
輔天故光記云不多修習便爲梵輔同一處故四

禪比丘非以彼業直生地獄謗釋種法邪見等故  
乘此惡業墮在地獄是故諸文更非相違  
本有說於三至非業也答二十四問即有二說如次  
三界攝不攝義初說中十六觀若得上界定者聞思惠  
修十六觀亦福業攝若依修惠行十六觀即不動  
業爲令知此別故云若得次說可知  
本未知得生至而往生也第十五問文有其三一  
本案稱讚淨至有彼益耶答十五問文有其三一  
據經而標其益數二何者下列一益三略舉下結  
嘆第二列中有三十益一受用妙土益謂彼淨土阿彌  
陀佛後得無漏大悲薰成故淨土論云正道大慈悲出世  
善根生言正道者無分別智大慈悲者無分別後得  
智相應功能拔憂苦之因果名悲與喜樂之因果名  
慈此二種智同無漏故名爲出世彼無漏善因而起  
故名爲生也攝大乘明因圓淨云出世法功德所生  
釋曰二乘善名出世從八地已上乃至佛地名出出  
世出世法爲世法對治一出出世法爲出世法對治功

能以四緣爲相從出出世善法功能生起此淨土  
故不以集諦爲因此句明因圓淨何者爲出出世  
善法無分別智無分別後智所生善根名出出世善法  
佛地論云勝出世間無漏善根爲此生因或諸聲聞  
獨覺聖道名出世間如來善根過彼名勝此佛淨土  
如來識中無漏善根爲因而生與攝論同出勝顯示  
超過二乘出世善根淨土論但言出世善不云出  
勝是文略耳或直簡漏言出世善若簡二乘如攝  
論等可謂出斯乃三大阿僧祇劫所修習諸利他  
無漏純淨佛土因緣成就爲土生因故云種種功德莊  
嚴今此娑婆諸惡煩惱集諦爲因所生起故到處唯  
聞愁歎之聲六道同然無安身地彼安養界阿彌陀  
佛無漏願智巧能莊嚴不以有漏業惑集諦爲因緣  
故適得往生受用如是功德莊嚴清淨佛刹快樂非  
其德下顯自下諸益從此益成故爲第一二受用  
法樂益謂得往生唯以受用大乘法味能任持身  
長養善法無有偏小塵盆身故淨土論云愛樂佛法

味禪三昧爲食愛樂即是受用之義大乘法味名爲佛  
味簡二乘法禪三昧者應一乘相應定攝大乘明持  
圓淨云大法味喜樂所持釋曰大乘十二部經名大  
法眞如解脫等爲味緣此法味生諸菩薩喜樂長  
養諸菩薩五分法身此句明持圓淨佛地論云如是  
淨土眷屬圓滿於中止住以何住持廣大法味喜樂所持  
謂於此中大乘法味喜樂所持食能令住是住持義  
問淨土超過三界行處云何有食又無漏法不應名  
食食能長養三有衆生此斷有故應不名食答  
是佛地問全依小乘論自會云是住持因故亦名食  
如汝宗中生色界等入無漏定亦應名食非過去  
食應名爲食過去無故此亦應爾是住持因故說爲  
食如是有漏法雖障無漏然持三有漏得名爲食無  
漏亦爾雖斷有漏然持三有漏云何非食此淨土中諸  
佛菩薩後得無漏能說受大乘法味生大喜樂又正  
鉢智受眞如味生大喜樂能住持身令不斷壞  
長養善法故名爲食上受用字應流至此今此



娑婆無量劫間希遇佛法譬如一滴入大海中歷  
歲流轉然後得之極難可得藥王燒臂普明勿首儒  
童捨身常啼割肝蓋皆表難值之志也故法華云是諸  
罪衆生以惡業因緣過阿僧祇劫不聞三寶名而  
生彼國與諸菩薩等無有異恒受大乘一味法  
樂豈非勝益三奉事佛尊益無量壽佛其土教主常  
爲法王攝受住持故淨土論云正覺阿彌陀法王善  
住持正覺簡因覺彌陀簡餘佛言法王者簡不  
自在住持者名不散不壞攝大乘明主圓淨云如來  
所鎮釋曰如此相淨土如來恒居其中最爲上首故  
言鎮此句明主圓淨佛地論云宮殿定有主依持故  
如來所都謂大宮殿諸佛世尊爲主非餘以殊勝  
故唯屬世尊或唯世尊住持攝受非餘所能自受用土  
雖遍法界一一自變各自爲主不相障礙他受用土  
雖諸佛變然一合相亦一相身攝受爲主不相障礙  
已佛常爲主人恒可奉今此娑婆有羅刹爲君則率  
土相噉有愚暗爲主則民烟奪稼適雖值堯舜禹

湯之化亦非無桀紂皇武之天無爲不厚不足爲  
鎮又見聖尊親近供養最以爲難師子吼言我等  
無數百千劫修四無量三解脱今見大聖牟尼尊猶  
如盲龜值浮木菩薩尙爾何況凡夫佛在舍衛二十  
五年一城中居三億衆生不見聞在世尙爾何況滅  
後故法華云諸佛興出世懸遠值遇難正使  
出于世說是法復難而彼極樂佛住持國主而  
恒鎮護值遇非難見聞甚易故爲妙益四供養諸佛益  
彼土衆生非直供養無量壽佛又能任意供養他方  
諸佛如來謂每日晨朝或三時六時等中以衣被盛  
衆妙花飛到八方上下無央數諸佛所前而作禮供養  
恭敬衣服伎樂名香飲食等諸供具隨意出生供養亦  
爾或以食時還到本國飯食經行受諸法樂或平旦  
往及晚暮來或須臾去亦須臾還故淨土論云雨天樂花  
衣妙香等供養所餘經論其文極廣今此娑婆所有人天志  
趣不廣神通不備不能遍至十方世界供養諸佛  
如來大眾或就己土穢濁不敢往詣淨域或願我

身鄙賤不伺嚴淨境界而彼衆生願乘通面奉  
諸佛鎮致供讚豈非希奇故爲勝事五諸佛授記  
益有如上諸佛如來前次第蒙記決定當得大菩  
提事故觀經云於諸佛前次第授記成等正覺菩薩所  
期縱行佛道未來時事尙未決定甚爲不審而一  
一佛面以示指豈非熙怡故立爲益六福智疾圓益五  
度名福第六爲智乘此福智能至道場故云資糧  
彼土菩薩現前修習普賢之德超出於常倫諸地之行  
故云疾滿淨土論云能令速滿足功德大寶海案十地  
經及彼論等菩薩進修階級不輒遲多塵劫積無量  
勤然後乃成一地功行縱相續修三祇時遠計筆難及况  
生退轉輪迴無窮而彌陀利以佛願故一一功德無  
速不滿意譬如好堅一日生長超過百丈七速證菩提  
益如上資糧圓滿故道場之處豈遙耶故稱讚經云速證  
無上正等菩提如卷初辨八大集會益極樂世界普賢  
文殊觀音勢至花聚山海等久住遊方諸大薩埵利土充滿  
猶如盛市佛地論明輔翼圓滿云諸大菩薩衆所雲

集謂大宮殿常有無量大菩薩僧其所雲集諸來朝  
者名爲輔翼既有無數大菩薩僧常來輔翼故無惡  
敵能爲違害已此等大士一聞其名尙非少緣况  
得席然彼衆生常會一處更互交接俱得相  
見問訊恭敬親近承習大悲傳風大智成熏豈不勝  
利故小經云諸上善人俱會一處即其義也九常無  
退轉益退廢所得必依因緣因謂內因即諸煩惱緣  
謂外緣即天魔等淨土之中無有此事故不退轉佛  
地論明攝益圓滿云滅諸煩惱災橫纏垢謂於此中  
遠離一切煩惱纏垢及諸災橫即諸煩惱名爲纏垢  
如是即名諸災橫因煩惱纏垢此中無故所作災橫此  
中亦無又煩惱者謂一百二十八根本煩惱纏者即是無  
慙愧等垢者即是詭詐憍等災橫即是彼所發業及所得  
果若所知障或諸隨眠名爲煩惱即彼現起說名纏  
垢一本惑名纏隨惑名垢所知障等名爲災橫此中何  
法名爲攝益即離煩惱災橫纏垢名爲攝益如世  
封主雖不攝受但不爲災封戶亦言攝益我



此亦如是又現證得解脫煩惱火橫纏垢殊勝福智故名攝益又次明無畏圓滿云如是淨土離內穴橫攝益圓滿亦應無有外怖畏因故次示現無畏圓滿遠離衆魔謂於此中遠離一切煩惱蘊死及以天魔或能令他遠離四魔如是四種是怖畏因由是能生諸怖畏故此中無彼故無怖畏煩惱魔者謂一百二十八煩惱并隨煩惱蘊魔者謂五取蘊死魔者謂有漏內法諸無常相天魔者謂欲界第六自在天子如是四種皆損善諸善法故說名為魔由離是四魔故無諸怖畏初地已上諸大菩薩在淨土中離四魔無五怖畏已淨土中無內外因緣不生退屈又要集中舉五種因釋不退義一佛悲願力常攝持故二佛光常照增菩提心故三水鳥樹林風鈴等聲常令生念佛念法念僧之心故四純諸菩薩以為善友外無惡緣內伏重惑故五壽命永劫共佛齊等修習佛道無有生死之間隔故今此娑婆修得果極難成就煩惱內催令心擾濁惡緣外牽令行退轉或發二

乘心或還三惡道魚子難長菴果少熱如瓔珞經說諸退行菩薩等即是也而淨土人觸事增進道於物進行畢竟不退必至補處乃至證得無上菩提故十住論云彼尊無量方便境無有諸趣惡知識往生不退至菩提故我頂禮彌陀佛有此利故今立斯益十行願增進益無如上生退轉故念念增進無有間斷無退有進翻例可知十一鳥群宣法益無量壽等諸經中廣說鸚鵡等諸鳥宣揚如來正法佛地論明眷屬圓滿云次說言無量天龍人非人等常所翼從謂大宮殿惟有天等眷屬圍繞無有餘類等者等取藥又捷達縛阿素洛揭路茶緊捺洛莫呼洛伽等莫呼洛伽即攝大蟒云何淨土超過三界所行之處而有天等以為眷屬天等皆是三界攝故淨識如是攝受變現為嚴淨土故不相違或有成熱所化有情示現如是變化種類如為調伏劫此擊王現化無量轉輪王衆眷屬圍遶或諸菩薩化作無量天龍等身住淨土中以供養佛或自化身為天龍等

翼從如來故無有過已八部衆中揭洛茶者金翅鳥是也推餘鳥類亦應眷屬如來等變若小經意偏彌陀佛變化所作又攝大乘云淨土中實無此衆生欲令不空故佛化作如此雜類此句明眷屬圓滿准多說者可下以佛變為其正義或佛菩薩各變作故佛地論中隨廣舉之餘且偏述故不相違十二風樹說法益小經云微風吹動諸寶行樹及寶羅網出微妙音譬如百千種樂同時俱作聞是音者皆自然生念佛念法念僧之心無量壽經說道場樹云微風徐動吹諸枝葉演無量妙法音聲其聲流布遍諸佛國其聞音者得深法忍住不退轉至成佛道又云第六天萬種音樂不如無量壽國諸七寶樹一種音聲千億倍也智論九十三淨佛國土品云風吹七寶之樹隨所應度而出聲者是菩薩欲使衆生易聞法故七寶之樹出法音聲寶樹遍滿國土故衆生便聞法餘心不生但生法心准此等說今作樂者暢法為樹樂益問佛有無量神通之力化無量身若令說法何

須樹林音聲說法答智論會云衆生甚多若佛處處現身衆生不信謂為幻化心不敬重如有衆生從人聞法心不開悟若從畜生聞法則便信受如本生經說菩薩受畜生身為人說法人以希有故無不信受已此文亦應證次上益明知變化畜生樹木演暢正法皆示希奇也十二池水說法益觀經云其摩尼水流注花間尋樹上下其聲微妙演說苦空無常無我諸波羅蜜今此娑婆惡尋伺業惑相應能感成故若依若正所出音聲無一可意鷓鴣鳴稍團風旋風響峯洪濤大波廻海聞無安悅之情臨有厭背之慮上之三益如次翻斯學者可詳不能廣述十四諸樂奏法益無量壽云亦有自然萬種妙樂又其樂聲無非法音清揚哀亮微妙和雅十方世界音聲之中最為第一觀經云無量樂器以為莊嚴八種清風從光明出鼓此樂器演說苦空無常無我之音彼大樹緊那洛琴音長老迦葉亂威儀舞是天帝釋外樂之衆雖有妙曲而不可及第六天上妓樂逸韻以







說生於七日得不退轉。和尚釋云證得不退入三賢亦其義也。問處不退者名不退。生惡趣中。如智論云。不生惡趣。名阿鞞跋致。若爾與十五益有何差別。答第十五益狹偏局。途。故今正定廣若生淨土。不還生六趣。四生及二乘中。故二十無諸不善益第十六願云。設我得佛國中。人天乃至聞有不善名者。不取正覺。第四論釋淨土不起不善云。生彼凡夫雖具煩惱。由闕惡境不起何妨。縱有惡境。既佛本願不可生惡況闕其境。不可起理彌顯明也。二十一壽命長遠益第十五願云。設我得佛國中。人天壽命無能限量。除其本願修短自在。若不爾者。不取正覺。成就文云。聲聞菩薩人天之衆。壽命長久不可勝計。往生衆生壽命無量。無生死苦。若有別願。雖生他方。自在生滅。非是業報。今此娑婆所有苦中。以生死苦甚為大。矣。大梵天王處高臺閣也。泣一劫半滅於二朱之袂。釋提桓因居喜見城也。憂億千歲別於五衰之露。況於下界。況於人間。故彼劫初諸大王頂生喜見照明王等有。

十二大人相莊嚴其身。七寶導從。人天敬愛。王四天下。皆歸於死。復有地提羅等諸小轉輪王。自以威力。王閻浮提。身色端正。自恣無乏。善通射術。所向皆伏。是等諸王。悉不免死。又諸仙聖。迦葉香摩等。行諸苦行。得五神通。捫摸天地。造作經書。皆不免死。又諸佛辟支佛。阿羅漢心。得自在。離垢得道。皆為死王之所磨滅。其餘凡夫。推而可量。一切衆生。無能過者。嗚呼。念念去甚。於山水。形步步衰。危於權花。且趨朝市。夕歸泉原。昨撫玄鬢。今成白骨。一息不追。千歲永逝。香長夜。眇眇苦輪。無常為基。誰不厭乎。而彼人天。金剛之力。無有天死。遐長之壽。無有別離。乃至證得無上菩提。未得變易。如捨分段。猶處有漏。似得無漏。偏是彌陀願力。豈非衆生。巨益。二十二衣食自然益。二十八願云。設我得佛國中。人天欲得衣服。隨念即至。如佛所讚。應法妙服。自然在身。若有裁縫。擣染浣濯者。不取正覺。成就文云。衣服飲食衆妙花香莊嚴之具。猶第六天自然之物。若飲食時。七寶鉢器。自然在

前等願唯舉衣。然依此文。合立一益。若准論者。有二種食。今應二昧所現嘉餽。今此娑婆衣不蔽形。食難支命。飢寒二困。人理殆盡。至冬八夜。求短褐而臥。霜盛夏二旬。趁麤食而奔。炎垂釣於蒼海。催蹄於高山。終日心痛。通夜身疲。蓋在想二事。豈非願一瞬哀哉。繫衣食之獄。墮名利之坑。矣。是坐前世不植德本。積財不施。貪求無厭。縱適求得。亦長年難保。或為王賊奪。或為水火壞。縱逃此灾。無常忽來。彼子方著溫裘也。猶抱生死之差。猶道嘗滋味也。未養法性之身。矣。而安樂國萬種綺縵百味飲食。自然盈滿。隨意而現。身心柔軟。無有味著。微妙快樂。次至無為具。如經說不能一一問。香味觸三為段。食性唯在欲界。不通上界。令心昏昧。故令身沈重。故睡眠性。故長。姪等。故穢土三界。猶有不淨淨土。中有香飯等。成段食。乎。答淨土五塵。皆是如來後得無漏大悲流現。實非段食。而未離欲分段身者。託佛所變。變為有漏色香味觸。以能受用。雖是有漏。

亦段食性不同。穢土引起眠等。增益穢質。如來方便令其初心。觸無漏境。破廢有故。若變易身。及如來地。勿假段食。住持於身。自在報。故故攝釋云。如來及八地已上菩薩。實不受假食。不假食。自身安住。然順世間。示現受食。示現假食。其身安住。名示現食。已問按佛地論。但約佛果。說示現食。云何兼說八地已上。答攝釋會云。論據果滿。略不明。因實爾八地亦不假段食。決定已受變易身。故已二十三唯受衆樂益。二十八願云。設我得佛國中。人天所受快樂。不如漏盡比丘者。不取正覺。新舊攝論明淨土中。但有樂受。無餘二受。至第六記。當辨其相。今此娑婆憂苦非一。身心無安。廣明之者。其相雖多。略而論者。四苦。八苦。經論具說。不須勞解。而彼世界。無有三塗苦難之名。但有自然快樂之音。是故其國名曰安樂。第六論釋。無衆苦相。二十四三十二相益。第二十一願云。設我得佛國中。人天不悉成滿。三十二大人相者。不取正覺。衆生生者。妙相具足。端正殊妙。人中輪王。雖有此相。非是明



圓若比之彼土人天者甚為鄙陋無以為類況其餘人缺無一相穢質塵垢醜惡卑賤豈同彼邦菩薩聲聞人天一概俱備妙相表裏映徹清淨無垢濁水莫染不能受塵毫相月旋項有圓光旋髮紺青頂有肉髻淨眼明鏡上下齊胸唇舌赤好猶若丹菓胸表万字跌具千輪手足柔軟皮膚細滑如是等相一一難述蓋非如菩薩百劫修百福亦如輪王世世作世福只是佛願任運所成行者住心可思此益二十五無實女人益悲花本願云願我世界無有女人及其名字又准和尚及興師解二十五願可為淨土無女人證彼法花說不得五果大集經明是二途因淨土妙處最應嫌却非其道器如已上辨二十六無有小乘益悲花本願云令我世界無有聲聞辟支佛乘所有大衆純諸菩薩無量無邊無能數者除一切智天親偈云女人及根缺一乘種不生國若有濁分一說二安養清淨無有五濁故皆大乘問壽經本願明有聲聞觀經小經及十住論智度論中亦說有小云何相違答

無二一乘者無根敗二乘故有聲聞者有大乘聲聞故至下當辨二十七離諸八難益悲花本願云無三惡道八難之名無有受苦之名及不善不樂名言八難者如第三記已上三益非壽經願悲花亦是一佛願故兼引證也二十八得三法忍益第四十八願云設我得佛他方國土諸菩薩衆聞我名字不即得至第一第二第三法忍於諸佛法不能即得不退轉者不取正覺三法忍者興師疏云即伏忍三位名為三法忍瑜伽亦說勝解行地有三下中上品二忍故餘說多為深位得益此義不爾聞名益故若謂聞名漸次得者何但三忍問三十種樂生淨土後於自土中之所得益而三法忍攝他方之益何證極樂得三法忍答他方菩薩尚聞名益自國人天寧無此益故依第四十八願意立此益也又此依第二十八道場樹願用立此益若彼國人天見此樹者得三法忍一者音響忍二者柔順忍三者無生忍此是自國人天所得彼即他國菩薩利益明知今益依二十八願開立也問此三忍何忍位乎答興師疏云有

說初二三地尋聲得悟聲如響故云音響忍四五六地捨證趣實故云柔順忍七地已去捨相證實故云無生忍忍忍慧心安法故此必不然初地已上皆已證實應無尋聲赴實故有說初在十信尋聲悟解故次在二賢伏業惑故後證實絕相故云無生忍此亦非也未入十信若生彼土不得法忍違本願故今即尋樹音聲從風而有而非實故得音響忍柔者無乖角義順者不違空義悟境無性不違於有而順空故云柔順忍觀於諸法生絕四句故云無生法忍二十九身常光明益壽經云此諸衆生於七寶花中自然化生跏趺而坐須臾之頃身相光明智慧功德如諸菩薩具足成就雖彼願中不說此事願成就中既說光明故知本願亦含此義所謂二十二相之中項有圓光又按觀佛經一一相皆有種種光明如經說云肉髻相光白毫相光乃至額廣平正相面上三輪相髮際相如是衆相一一相中皆出金光明等准此等說讓四八相不別願耳三十身力堅

固益二十六願云設我得佛國中菩薩不得金剛那羅延身者不取正覺那羅延者即是神名此云人種真諦師翻為天力矣俱舍論明其力量云謂凡象香象摩訶諾健那鉢羅塞建提伐浪伽遮怒羅那羅延後後力增前二十倍有說前六十倍增敵那羅延半身之力此一倍增那羅延光記云於凡象等二十倍增故說後後力增前十倍一凡象謂西國凡受用象二香象西國別有一類好象名為香象擬戰時用三摩訶諾健那神名云天四鉢羅塞健提亦是神名鉢羅此云五伐浪伽亦是神名露形四鉢羅塞健提此云五伐浪伽亦是神名支六遮努羅亦是神名七那羅延有說可知寶記引正理云有餘師此量如千萬羅伐擊天象王力此象王力其量云何三十三天將遊戲苑象王知已化作諸頭種種莊嚴往天宮所諸天眷屬數有多千一乘已騰空如持樺葉速至戲苑隨意歡娛天人大象王力勢如是此力千倍等那羅延已又按涅槃第十一說小牛大牛青牛凡象野象二牙象四牙象雪山白象香象青象黃象赤象白象山象優鉢羅象拘物頭象分陀利象人中力



士鉢提提八臂那羅延十住菩薩一支節後後力增前前  
 十倍一切凡夫者身中諸節節不不到一人中力士節節相  
 到鉢提提身諸節相接那羅延身節節相拘十住菩薩諸節  
 骨解蟠龍相結是故菩薩其力最大問何故立此願答  
 色心二法相依而住淨土衆生心力強勝如本願云國  
 中菩薩智慧辨才若可限量者不取正覺成就文云其諸  
 聲聞菩薩天人智慧高明神通洞達咸同一類身力若弱  
 應不能持堅固心力例如大德法救說言諸佛如  
 來身力無邊猶如心力若異此者則諸佛身應不能  
 持無邊心力況身力堅於事自在何不立願問何  
 此中不立利生益攝論明業圓淨云一切衆生一切  
 利益事爲用釋曰凡夫二乘名一切衆生隨其所能  
 爲說正教令如說修行離四惡道離生死離二  
 乘自愛行一名一切利益此句明業圓淨佛地論云如  
 是淨土任持圓滿作何事業作諸衆生一切義利謂  
 於此中自能現作一切有情一切義利或令一切有  
 情自作一切義利現益名義當益名利世間名義出

僧令諸決時引斑朝錄而指授譬如入流九品大唐  
 九品自一品至九品者官位入流者縣尉乃九品官最  
 從一流入在流猶自凡流入聖流也  
 其次已上縣丞主簿知縣以至或能精一經大儒書即有  
 中品太守及上品丞相者也  
 精熟一經奏試文場可以入官九經者或爲進士之學試經及  
 尚書毛詩周易禮記春秋論語孟子孝經  
 官之進也或爲流外勳品流外者非試經之流因有  
 士及第也  
 或爲七色出身七色者非試經而出官或父祖有官以恩例  
 財入官朝廷賜官以官品謂之納粟官或邊淮戰關有功  
 朝賜官謂之賞資官如是等類則有七色者色目此七色  
 非進士及第也或作十年品子大唐士人三年一次試科舉或有  
 而得出身也士人一次試中科舉朝廷恩例許三  
 年後特賜於官故皆得入流悉爲丞尉言進士出身七色出身  
 謂十年品子也皆得入流豈限一業作文林郎業文林郎乃下品  
 皆可入仕流丞尉豈限一業文林郎業文林郎乃下品  
 者乃下品官之位也豈限一業文林郎業文林郎乃下品  
 士人豈可下以一經一業豈限一業文林郎業文林郎乃下品  
 而不作文林郎業耶豈限一業文林郎業文林郎乃下品  
 中定散兩門等者廣指三經所說諸行謂觀經說定散兩  
 門悉得往生無量壽明三輩修福皆淨利因一經中  
 述下唯念佛名終感佛迎上又上舉兩經顯示釋迦所說  
 定散淨業非一唯念佛名者顯示彌陀本願唯是稱名  
 非餘彌陀教者即指本願本願生因局在稱名故云  
 唯念此乃明惣搜二尊教往生之道非只一徹雖

世名利離惡名義攝善名利福德名義智慧名利  
 如是等別雖在寂定由先所修加行願力任運能  
 作一切有情一切義利已此乃喰受大乘法味任持力  
 故世作一切利益事業此益爲大何不開立是故  
 要集立引接結緣樂答三十種益皆約自利略而不  
 論化他益耳凡淨土益不可勝計示一察萬故  
 云略舉  
 本彌勒所問至豈不錯矣第十六問初引次難難之意  
 說慈等十念一別念而行亦勝如何十聲稱彌陀佛  
 一種劣行而得往生  
 本往生西方至無異類者答十六問一文即有二  
 明淨土行業非一子須下還破認計第一正明中文  
 亦有二先法譬合次故定散下重指證釋成初明法中  
 往生西方行門非一者惣標或有三福等者正示諸行謂  
 觀經三福等也所問經十種法各得往生共是聖教互  
 說淨業何因是非而失二利譬如入流等者舉奉公  
 道非一喻往生業異品吾朝儒者無能知者然值宋

有兩義後義爲正蓋教兩字非指小經學者思擇  
 或持大乘等者別出兩經所說行跡受持大乘在上輩  
 生一孝養一親在中輩生一稱念佛名在下輩生一今文略  
 舉上中輩善具應言或偏稱佛名是示一行一影顯  
 諸業以三輩各有諸善故世出世者此下三門束  
 述諸行一世出世間門孝養等是世間善受持等是出世  
 善二定非定行門十六觀定三福等散三三業分別門而作  
 沙門等身業善讀誦大乘等口業善且從麤者只云身  
 口應舉善意善所謂觀察善提心等如是諸善俱生  
 淨土豈局彼經十念一門第二子須下結破中亦二先  
 明乘經說殊唯執一說不可非餘次又修下明因  
 果萬品限是一類不可無異如迦才云衆生起  
 行機有千殊往生見土亦有萬別上又惣明因果  
 種種相令知淨土行業非一非必別述極樂因果  
 萬差相也  
 本夫菩薩修至願陳斯旨第十七問此問意說菩薩慈悲  
 在苦者門譬如父母不離病子猶如獵者不離



獸山復如海人不出魚淵理須身遊穢界常  
救沈淪衆生而何捨此願生於彼無始繫屬今在  
牢獄菩薩大象寧棄群徒  
○本夫發菩提至以喻得解答二十七問文有其一一  
○愚明菩薩有二類其第二類不堪居穢二爲此下  
明退行菩薩生淨土理第一文中夫發菩提心等者先  
附問端明菩提行須臾合識廣興濟度然行有淺  
深者此下正述菩薩根行不同先標次釋後證起盡  
應知行有淺深者准正釋文已得不退名爲深行  
未得不退名爲淺行前堪處穢後可生淨如二十  
疑云一者久行菩薩道得無生忍者實當所責二  
者未得無生忍已還及初發心凡夫菩薩者要須常不  
離佛忍力成就方堪處三界內於惡世中救苦衆  
生根有上下者深名上根淺名下根淺深上下是文  
相對非必別類謂位不退其根必勝位猶在退其機  
必劣故雖標淺深上下正釋淺深顯是一類也又  
根上下不可必依次位淺深案十住論十信惟越致

菩薩有二種一漸々轉進二敗壞怯弱前名大人志幹  
信等五根極堅固故次名懦弱怯劣翻向應知知  
未至不退上根者不退今標雖俱舉行淺深及根上  
下唯釋淺深影顯上下又智論云新發意菩薩機解  
軟弱雖言發心多願生淨土等機是機根解謂慧解二  
俱軟弱不可居穢聲色所縛失二利故解至不  
退根自勇銳此之二類宜在穢土處穢不染逢惡  
不變如鵝鴨入水水不能濕故若深學等者此下正  
釋深學標位大悲辨性不退顯慧力得不退故不  
思已損大悲增上唯欲益他如斯菩薩多在穢  
方廣行利物少下生淨土者如下彼天親及龍樹等不退  
菩薩願生淨土親承彌陀淺行標位大智辨性退  
轉顯慧分智增菩薩雖非無悲不悲增偏爲於  
他隨位在退若遇惡緣失菩提心造衆惡業自利  
利他俱得損壞廣如等者引現證證如第四記廣  
引本業問大悲增故得不退大智增故有退轉  
答不爾爲顯居在穢土昇生淨土二種性類論

其悲智增上義也非謂悲故能得不退大智增故  
生退轉也問若爾何故標章中不標此二答是標文  
略或攝機根不別標耳第二明生淨土中亦一先  
立理次會難初文言爲此者淺行菩薩若居穢界  
爲此損願生淨土離彼惡緣等者明不退緣即  
有六因一離惡緣故二親近聖尊故三恒聞  
正法故四與勝友會一處故五歷事諸佛散花供  
養聞法增進故六無二乘聞提外道等類沮壞故雖  
復拔苦等者正會所難雖生淨土非捨衆生自利  
之行利他之本自利之本若不堅固利他之末亦軟弱  
故如維摩云自疾不能救而焉能救諸疾人即此義  
也於安樂等者指示廣釋文依智論故云已引彼集  
下云如智度論曰譬如二人俱見父母眷屬沒在深  
淵一人直往盡力救之力所不及相與俱沒一人遙  
走趣一舟船乘來濟接得也出難菩薩亦爾若未發  
心時生死流轉與衆生無別但已發菩提心時先  
願往淨土取大悲船乘無礙辨才入生死海濟

運衆生又引同論云菩薩生淨土具大神通辨才  
無礙教化衆生時尙不能令衆生善滅惡增  
道進位稱菩薩意若即在穢土拔濟者闕無此益  
如似逼鷄入水豈能不濕也又同上引智論云若凡  
夫發心即願在穢土援濟衆生者聖意不許何意  
然者龍樹菩薩釋云譬如四十里水如有一人以  
一鉢熱湯投之當時似如少減若經一夜至明乃高  
於餘者凡夫在此發心救苦亦復如是以貪墮境界  
違順多故自起煩惱返墮惡道故也上嬰兒不離  
母鳥子未成翅等諸喻如十疑引論先事不忘者後  
事師也先王所瑩者後王鏡也諸德勸誨不可不據誠  
具縛出離秘術之門重病除愈規模之良藥也百世萬代  
正欣道者宜赴徑路勿求異轍往生用心唯在  
斯矣  
○本淨土論云至羅漢等耶第十八問問意之說淨土論  
云二乘不生若准論者彼界云何得有聲聞而經  
中說有阿羅漢若依經者非彼界無二乘弟子經



論相違如何會釋

本此有四釋 至亦如是也 答二十八問 文自有四第一 義意論言二乘種不生者非三乘中聲聞緣覺 瑜伽論 明法爾五姓中緣覺乘及人天乘緣覺乘者生無佛 世獨證菩提若聞佛出先入無餘如花嚴中掌 光滅智淨土常有佛不滅故不可生也又不信 有十方淨土何因願生人天乘者無性有情斷三乘 種無菩提芽生死流轉畢無出故不可得生淨 土決定成菩提處問瑜伽論中不說五姓今何依 憑所以彼論第二十一聲聞地中說有般涅槃法無般涅 槃法二類不說餘類第六十七決擇分中說四種 姓缺不定姓依斯他宗難瑜伽論都無此文答 雖一處並無說五姓一論前後明說五姓謂彼本地 分說二種補特伽羅於中般涅槃種姓內可有四 姓第三十七五十二說三乘定姓畢竟無姓六十七 明聲聞菩薩不定無姓四種種姓聲聞地獨覺地菩薩 地各述三乘法爾種姓第八十出廻向大菩提聲聞又

非隨順修多羅毗尼解脫說捨諸善根是故不入 涅槃大慧憐愍眾生作盡眾生界願者是為菩薩 大慧菩薩方便作願若諸眾生不入涅槃者我亦 不入涅槃大慧白佛言此二種中何等一闍提常不 入涅槃佛告大慧菩薩一闍提常不入涅槃何以 故能善知一切諸法本來涅槃是故不入涅槃非 捨一切善根闍提何以故大慧彼捨一切善根闍提 若值諸佛善知識等發菩提心生諸善根便證涅槃 已此經意者五姓皆成三乘菩提論何相違答莊嚴 論第一種姓品中說五種姓四同瑜伽第五姓中出 時邊畢竟二種無性時邊有四頌曰一向行惡行儀 善斷諸白法斷滅善根無有解脫分脫分善根 善少無大乘解脫分善入亦無因畢竟無者無樞要云此 中時邊應云暫時梵云涅迦羅河波利羅縛達磨 涅者暫也迦羅時也阿名無波利圓也羅縛達磨也 磨法也則暫時無圓寂法若時邊等者應云迦羅案多 阿波利羅縛達磨案多是邊故餘義同前已會楞伽說樞

釋淨土群疑論探要記卷第十一

菩薩地說住無種姓補特伽羅等畢竟無姓一愆讀一論 上下首尾五姓分明不可致疑是故佛地論第二云 由法爾故無始時來一切有情有五種姓一聲聞種姓 二獨覺種姓三如來種姓四不定種姓五無有出世功德 姓如餘經論廣說其相分別建立前四種姓雖無 時限然有畢竟得滅度期諸佛慈悲巧方便故第五 種姓無有出世功德因故畢竟無有得滅度期諸 佛但可為彼方便示現神通說離惡趣生善趣 法彼雖依教勤修善因得生人趣乃至非想非非 想處必還退下墮諸惡趣上所指餘論即是瑜伽及莊 嚴論據斯疏云依瑜伽等有五種姓樞要亦同靖邁 等師指上下文辨五種姓蓋皆此意最澄所難且依 一處不列而已問楞伽二說五姓中云大慧何者無性 乘謂一闍提一闍提者無涅槃性何以故於解脫中不 生信心不生信心不入涅槃即有二種一焚 燒一切善根二憐愍一切眾生作盡一切眾生界 願大慧云何焚燒善根謂謗菩薩藏作如是言彼

要上云楞伽所說二種闍提初是斷善根具邪見者後 是菩薩具大悲者初者有入涅槃之時後必不爾 以眾生界無盡時故無性有情不成佛故大悲菩薩 無成佛期然第五姓合有二種一名一闍底迦 二名阿闍底迦三名阿闍底迦一闍底迦是樂欲義 樂生死故阿闍底迦是不樂欲義不樂涅槃故此二 通不斷善根人上不信愚癡所覆蔽故亦通大悲菩 薩大智大悲所薰習故阿闍底迦名為畢竟畢竟 無涅槃性故此無性人亦得前二名也前二久當 會成佛後必不成楞伽但說具前二名有性闍提 莊嚴通說有性無性二種闍提上故知楞伽焚燒善者 名斷善根非畢竟無由斯本疏辨教所被云依楞 伽經被五種姓依大般若被四種姓莊嚴論等與 此稍異淄州釋云楞伽五姓皆有性又瑜伽六十七決 擇分中說五難六答決判建立畢竟無性具如樞 要又佛地論所指經論畢竟無性決定而有何懷疑心 問若論定性二乘俱不可生淨土若不定性獨覺亦



生故仁王說八百萬億大仙緣覺來至佛所佛頂經明無量無邊辟支佛人來入佛會既至佛所何不淨答緣覺即是無佛世證果故多取灰斷作世無二佛之想不遮小分故云多生無佛世界第二義中二先難第一義次今二下述正義初難中前義不然者惣非若以二乘者牒計即聲聞等者正難有二一緣覺不生聲聞生者何故言大乘善根界大義門土唯嫌緣覺非聲聞耶二非但無女人根缺二乘三種躰亦無彼三種譏嫌名若所嫌二乘緣覺人天者更亦不可有入天名如無有餘女人等名然淨土盛有人天名明二乘者聲聞緣覺非緣覺與人天也問若爾淨土有聲聞名豈非譏嫌答第二義意淨土聲聞名不定性雖有其名定非譏嫌或從古號亦曰聲聞如論註云仍本立名又要決云小乘之人要生大志乘此為業即得往生從彼舊名號聲聞也疑曰小乘之目判作譏嫌何因彼方必稱斯號答曰聲聞愚自利過深不解益他謂譏嫌耳雖存古號

即大聲聞益物既弘乃為良稱故法花云我等今者真是聲聞以佛道聲令一切聞西方亦爾雖有小乘並是真聲聞故無譏嫌等過也曇鸞仍本立名慈恩從彼舊名同異如何次今二乘下正述義中二先正釋可知次問曰下重問答問意易詳答中亦二先正述義論言二乘種不生者約於定生經說有聲聞者是不定姓迴心向大漸悟類也次天親菩薩等者引例釋成謂准攝論天親菩薩依瑜伽論攝大乘是天親依瑜伽證據今淨土論亦應依彼判五姓義故就定性而言不生言攝論者梁論序云披閱決定藏以釋攝大乘唐世親攝論序頌云從廣決擇集少分言略釋攝大乘故決定藏決擇分名也第二義中言愚法者未迴心類此不可生故論言二乘種不生不愚法者已迴心類此即可生故經述有聲聞弟子異淨影愚法不愚法雖修小行者非謂迴心復修小行謂此之人雖本修小以今信大願生淨土或雖迴心猶由本執修行小行以為往生業如中品類為淨土修小法等雖有

二義後義為正第四義者文有其二一略明淨土聲聞羅漢非是小乘二阿羅漢名下廣引例釋成第一略釋中彼以迴心等者顯彼聲聞非實小乘謂彼土小以迴心向大所修聖道斷惑證理皆為無上大菩提故不名二乘也所謂此人以必定須斷人法執正習雙亡證得二空究竟滿足方得名佛果既大果因何小因二執具如第一記證二無我名得二空二障種子名正二障重號習此二隨應初地乃至金剛心位並能斷盡故云雙亡彼為先是等者稱彼從舊得小乘名謂彼聲聞為本小乘欲斷人執證於人空乘舊習故亦於淨土先斷人執取彼四果名阿羅漢亦曰聲聞然非實小也第二阿羅漢下引例釋成中即亦有二一明聲聞羅漢名通大乘而成淨土聲聞羅漢亦非小乘二然直下明頓漸類斷惑證理次第前後而成淨土漸悟菩薩先斷人執立四果名初文中先引四分別明羅漢名通唯識第三雜集十四對法第七智度論等二乘無學及如來地立

羅漢名問更有何義佛名羅漢答以佛亦具殺賊不生應供義故智論二云云何名阿羅漢阿羅漢名賊詞名殺是名殺賊如偈說佛以忍為鎧精進為鋼鉀持戒為大馬禪定為良弓智慧為好箭外破魔王軍內滅煩惱賊是名阿羅漢復次阿名不羅詞名生是名不生佛心種子後世田中不生無明糠脫故復次阿羅漢名應受供養佛諸結使除盡得一切智慧故應受一切天地衆生供養以是故名阿羅阿唯識論云此中所說阿羅漢者通攝二乘無學果位皆已永盡煩惱賊故應受世間妙供養故永不復受分段生故疏釋云阿羅漢者此正云應契當之義應斷煩惱故應受供養不復受分段生故若但言應即通三義故言如來應不言應供若着供字唯得一義便失二義已問何故離所知障不名羅漢耶答疏云所知障不障解脫無能發業潤生用故問何故離變易死不名羅漢耶答疏云二乘無學有變易生此非由煩惱所招起故已離繫



縛得解脫故無分段死已次引法花通明二名  
 通大謂我等今者真是聲聞者証其聲聞名通大乘昔  
 聞佛說四諦聲教信受精進而出三界一名曰聲聞  
 迴心不然而以佛道聲令一切聞故名聲聞謂依迴  
 心安住佛乘以佛乘聲傳令利他異彼自度故名  
 爲真斷障障中引今文釋大乘聲聞與今全同極  
 復抄云四十年前不得名真聲聞今日方得名真聲  
 聞以佛道聲聲屬於佛令一切聞屬衆生此聲聞  
 二字全取他名有財釋也我今者真阿羅漢者證  
 其羅漢名通大乘一文舉一因成羅漢義法花處處  
 說佛十號亦與今同舉一彰餘涅槃經等言如來  
 應不著供字其義即同今淨土等者依例釋成淨土  
 二乘悉皆趨求無上菩提非二乘種等者離離離名  
 名爲種名種者種子二乘心種不生現行無漏種子  
 爲二乘躰故種是躰爲已發等者結釋應知如法花經  
 者此下重引證決定大乘聲聞羅漢阿難授記在彼經  
 第四人記品至結集時取羅漢者智論二云時大迦

葉與千人俱到王舍城耆闍崛山中苦語阿闍世王  
 給我等食日日送來今我等結集經藏不得他行  
 是中夏安居三月初十五日說戒時集和合僧大迦葉  
 入禪定以天眼觀今是衆中誰有煩惱未盡應逐出  
 者唯有阿難一人不盡餘九百九十九人諸漏已盡清  
 淨無垢大迦葉從禪定起衆中手牽阿難出言今清  
 淨衆中結集經藏汝結未盡不應住此斷汝漏  
 盡然後來入殘結未盡汝勿來也如是語竟便自閉門  
 阿難思惟諸法求盡殘漏其夜坐禪經行懇懇求道  
 是阿難智慧多定力少是故不即得道定智者乃可速  
 得後夜欲過疲極極息却臥就枕頭未至枕廓然得  
 悟如電光出暗者見道阿難如是入金剛定破一  
 切諸煩惱山得三明六神通共解脫作大力阿羅漢即  
 夜到僧堂門敲門而喚大迦葉問言敲門者誰答言我  
 是阿難大迦葉言汝何以來阿難言我今夜得盡諸漏  
 大迦葉言不與汝開門汝從門籬孔中來阿難即以神  
 力從門籬孔中入禮拜僧足大迦葉手摩阿難頭言我

故爲汝使汝得道汝無嫌恨抄迦葉言等者彼經上云  
 大迦葉入貧里乞食時維摩詰來謂尊者言大迦葉有  
 慈悲心而不能普捨豪富從貧乞迦葉住平等法  
 應次行乞食爲不食故應行乞食爲壞和合  
 相故應取搏食爲不受故應受彼食以空聚  
 想入於聚落所見色與盲等所聞聲與響等所嗅  
 香與風等所食味不分別受諸觸如智證知諸  
 法如幻相無自性無他性乃至以一食施一  
 切供養諸佛及衆賢聖然後可食如是食者非有煩  
 惱非離煩惱非入定意非起定意非住世間  
 非住涅槃其有施者無大福無小福不爲益  
 不爲損是爲正入佛道不依聲聞若如是食爲  
 不空食人之施也時大迦葉聞說是語得未曾  
 有即於一切菩薩深起敬心復作是念斯有家  
 名辨才智惠乃能如是其誰不發阿耨菩提心我從  
 是來不復勸人以聲聞辟支佛行已迦葉既發如  
 是誓願何結集日令阿難勸取小乘果故知阿羅漢

等者結阿難所證之果即非小果阿難從佛等者結阿  
 難所修之行是大乘行若不爾者兩故知言即繁重過  
 二然直下明頓漸斷惑證理相成淨土漸悟四品行中  
 先舉例次今此下依例釋成初中直往先斷法執煩惱者  
 明頓悟類先斷法執直往迂迴斷二執義如第一  
 記本求佛道名爲直往簡別迂迴二乘之道法  
 執能障菩提實智故彼菩薩作意先斷如本疏云若求  
 佛者先斷法執但今文約俱生二障分別二障初地  
 入心並頓除盡不可言先斷於法執故以修道人執  
 煩惱金剛心斷簡異先斷法執之義俱生法執於十  
 地中地地先除故云先斷俱生我執至金剛心方頓  
 斷除即得成佛故爲後斷故本疏云或有先斷煩惱  
 障不斷所知障如二乘等求涅槃故或有先斷  
 所知障不斷煩惱障如住出初地等菩薩此依種  
 說不依麤重趣一切智故或有亦斷煩惱所知二  
 障謂入初地金剛心菩薩此依種種說若依麤重十  
 地皆得已准之故知言先斷者應是俱生法執煩惱



法執名煩惱如第四記從本已來者下辨直往菩薩  
 先斷法執所由菩薩從本期一切智法執能覆三  
 菩提果故作意欲斷其智障望聲聞是無覆無記不  
 障道故不可斷之若望菩薩有覆無記能覆道  
 法是故偏厭故梁論十云復次此無明應知於二乘  
 非染汗於菩薩是染汗釋曰二乘修行不為入十  
 地此無明不障二乘非二乘道所破故不染汗二  
 乘菩薩修行為入十地此無明障菩薩十地為菩  
 薩道所破故染汗菩薩佛地論七云若法執等所知障  
 亦在無覆無記心中二乘無學亦現行故無學位  
 中無有不善有覆無記此就二乘名為無覆若望  
 菩薩是染汗故亦名有覆故所知障亦名無覆亦  
 名有覆一跡二名所望別故若所知障就二乘說無覆  
 無記四無記中何無記攝異發生攝以下從異發識生  
 起故已言有覆者俱舍論云覆於聖道聖道加行令  
 不現故名為有覆唯識論云覆謂染法障聖道故又  
 能蔽心令不淨故無覆翻之不待言矣故攝論等者

證所知障染汗菩薩既言極盲暗豈非障慧日故  
 梁論歸敬序云智障極盲闇謂真俗別執由如理如量  
 無分別智光破成無等覺人執煩惱障於涅槃者明  
 聲聞人先斷我執夫煩惱者擾濁有情能縛而在生死  
 牢獄不令方至涅槃之城然二乘人唯求自利深  
 厭生死不能修習一切解脫是故偏求斷煩惱  
 障無心欣慕斷除法執法執不障涅槃故唯識  
 疏云二乘但能斷煩惱障求解脫故所知之障不障  
 彼故菩薩俱二果別故已諸二乘人纔斷人執得般  
 涅槃名為解脫非真解脫以未證法空真如  
 而得一切解脫故也如義燈云今二乘人不能證  
 彼真如理但能悟此真理上離煩惱障染覆義  
 邊名證解脫以二乘人不能證悟法空真理但  
 名解脫非真解脫已次今此下依例成中此聲聞在  
 七方便中等者明淨土聲聞依本執先證小果七方  
 便中七方便前者顯中三品本位分限惣論不定性本  
 位者玄贊有二義一者若曾得二乘果發心向大名

為漸悟二者但從曾發二心會修二行上來未  
 證果然歸大者皆名漸悟又法華義決云設是凡夫  
 未求於小即求大乘但不定性亦名漸悟以必  
 不能一往超故必中退故極復抄云設是凡夫具二乘  
 性或行彼行及聖迴心皆名漸悟已知慈恩意漸悟  
 本位非必證果七方便中及方便前具二乘性發心  
 求大亦名漸悟今亦可然故云七方便中等文不  
 舉果不定性者為述中品往生果故此中三品先  
 求聲聞深厭人執後雖發心生大乘土還依本  
 習為說四諦先令斷除人執煩惱見修兩惑其斷  
 見惑名曰預流非住彼道名預流也如雜集論  
 十四云何緣菩薩已入菩薩超昇離生位而非預流  
 耶由得不住道一向預流行不成就故何緣亦非  
 一來耶故受諸有無量生故何緣亦非不還耶安住  
 靜慮還生欲界故已斷修惑已名阿羅漢如阿  
 羅漢無諸惑故如唯識論云云十地菩薩雖未永  
 斷一切煩惱猶如呪藥所伏諸毒不起一切煩惱

過失一切地中如阿羅漢已斷煩惱故亦說彼名阿  
 羅漢雜集第十四雖有此名只是菩薩位行而已問所  
 說四諦大小乘中是何法耶若言小乘許所得益是大  
 乘益能說之法何小乘法若言大乘還依本習所  
 說四諦何大乘法答小乘四諦以下依本習為所  
 說故大小人空雖無異大乘即依非安立諦證  
 得真如小乘即據安立諦觀開悟人空入門異故  
 非理亦同若爾淨土所說四諦安立有作四諦觀故不  
 可言大但至得益若論慧性小乘人空所以者  
 何大乘人空真見道中並證一空非前後得四諦理  
 故故所聞法所得利益雖可屬小而發大心離斷  
 情唯求菩提為彼所作皆是大乘漸次行攝如  
 彼漸次止觀修行云云或四諦者是大乘法四諦六度十  
 二因緣皆通大小名目雖同其義有別如十六心相  
 見道中菩薩亦用四諦觀等發菩提心趣求佛果  
 所聞之法所得之益不可言小故般若云若智若斷  
 是菩薩無生法忍又云念處道品是摩訶衍法花經云汝等



論第五卷  
三十四卷

所行是菩薩道豈非迴心小乘道法皆會一乘得  
大乘名故下文云生彼淨土通聞漸頓二種大乘會  
歸一之教明漸頓法俱是大乘問若爾何云依本習  
說答直爾不說二空一實亦先不令得法空理  
說安立諦先斷人執此皆准依宿習之法非謂  
四諦是小乘法後義為勝文理有故迂迴等者正述經  
名聲聞別名菩薩所由謂迂迴人通得二名直往  
菩薩但名菩薩不得小名佛以二名簡彼漸頓二  
衆弟子故言有無量聲聞菩薩亦爾也  
本衆香世界至非小乘耶難第四義例衆香難極  
樂聲聞非是大乘謂衆香國與極樂利俱大乘清淨佛  
土者何因衆香無有二乘唯有菩薩而極樂利乃  
有聲聞豈非一乘土而有小乘耶衆香世界香積佛  
土出維摩經如第三記  
○本此二佛土至二衆別也救第四義此二佛土等者惣  
會相違衆香世界等者別會相違衆香世界唯直往  
生謂於娑婆修行八法無有瘡疣願生彼故唯

論第五卷  
三十三卷

論第五卷  
三十三卷

論第五卷  
三十四卷  
初卷第六卷

論第六卷  
初卷以下

苦乃是實身  
本決擇分善至其義不妨答十九問文即有二  
會所難一述正義第一會難亦一初決擇分善等  
者明小乘人居在退處三乘煖頂是退位次然薩  
婆多等者明薩婆多亦許忍前得惡不生不生得位然  
不決定何強拒難忍位前得惡趣非擇滅者大論七  
十四舉所破迦旃延義云毗尼阿婆陀那中說從見燃  
燈佛以來名阿毗跋致已釋迦菩薩值燃燈佛第二  
僧祇滿第三僧祇初頂法位也此時既得阿毗跋致非  
忍前得惡趣不退又婆沙第七云問若爾菩薩九十一劫  
不墮惡趣是誰力耶答能障惡趣不必由順決  
擇分所以者何或施或戒或煖或頂能障惡趣若鈍根  
者得忍方能已此等即是薩婆多許忍位前得惡趣不  
生分明證也加之優婆塞戒經說初僧祇離五種障  
一不生二惡趣三不生邊地四諸根完具四不受  
女身五常識宿命明知經論共許忍前得非擇滅第  
二今生下正述義如文解矣

釋淨土群疑論探要記卷第十一

釋淨土群疑論探要記卷第十一

聞頓教悟大乘法故經說彼唯有菩薩無二乘名  
言八法者如第三記極樂世界廣攝頓漸其漸悟者  
迴心向大願生彼故通聞漸頓二種之法發起大  
心行菩薩行依前宿修先斷人執雖行菩薩  
道然先斷煩惱名為聲聞號曰羅漢雖得二  
名非實小乘其義如向故俱並者此下結成  
本如小乘四至而不生也第十九問問難說若准小  
乘三祇行滿百劫修相下品忍位方證不生若約大  
乘為利衆生不受變易地上菩薩猶未得惡  
趣非擇滅二乘煖等亦復如是如俱舍云煖必至涅槃  
頂終不斷善忍不墮惡趣第一入離生如何凡夫一生淨  
土永絕惡趣而不生也一生簡自在極惡顯非器  
一聲示少行如何此人以此微功即得永閉三途門  
戶問初地斷異生障得惡趣非擇滅如何地上不  
得不生答智力結生非由業力謂地上位故起煩  
惱雖生惡趣利益有情自故意力非繫縛生故  
云猶自一如本疏云七地已前代諸有情受三途

釋淨土群疑論探要記卷第十一 論本

本為一切衆至不平等過是第一問先審次難初文  
應知次難兩邊初一邊二若一切衆生悉得生者  
一為度盡無窮生故不可佛滅國土壞敗何因極  
樂有終盡日阿彌陀佛有涅槃時二菩薩不應發  
願菩薩願云若有衆生往生未盡我先生者不取正  
覺故知為先一切往生菩薩不可有後生義而  
言衆生盡我生明一切衆生不可悉生也次一邊  
三若一切衆生有不生者一違道理謂逆誘者尙  
得往生有何罪人更重此者不得往生二違經  
文謂觀經言亦令一切衆生得生若有不得應非  
衆生三違大悲謂大悲願普遍法界何隔一數而  
不令生無限大悲有不平等過哉  
本此有二釋至一切者也答第一問文自二義第一  
亦二初正辨義一切衆生悉可往生以佛大悲無  
有限量普起慈心咸與利樂廣大弘願不簡怨



親平等攝。故次若爾下徵難述成若悉生者前所  
設之初一邊難復云何通答意說云雖盡令生衆生志  
願種種差別不能並生即有五因一不信正法二  
樂著小乘三愛處穢方四拔苦住穢五樂求  
餘國如是種種異行異心雖皆可生無盡生者譬  
如下衆生悉有佛性雖當成佛未必盡成如也盡  
成衆生界盡此亦如是於義無妨且觀一類者下正  
遮所難謂觀一類樂生西方機緣略盡菩薩發願  
如來入滅一切衆生非無生理第二義意有衆生中  
不往生者如經說言者引遺教經說釋迦化顯彌  
陀義其義可解雖佛廣大者下正會難雖無限悲盡  
衆生界然其受化唯度有緣故往生等者據理釋成  
故往生機即有限量如來滅度菩薩後往觀音補處故往  
生徒非遍一切者也初義相似皆成佛宗言佛慈悲  
所及衆生皆有生理如下一切衆生皆有佛性故次  
義稍同相宗繫屬一言佛慈悲雖遍法界機緣有分  
限有不生理故問報佛何滅答據授記經且述化

邊或報身佛有入滅義  
本既言淨土至何有母耶是第二問既言淨土者指三  
十種益無女人如何等者出其相違若無女人等者正  
難謂彼經云爾時世尊告諸比丘今當爲汝宣說西  
方安樂世界今現有佛號阿彌陀若有四衆能正  
受持彼佛名號以此功德臨命終時阿彌陀佛即  
與大衆往其人所令其得見已尋慶悅倍增功德  
以是因緣所生之處永離胞胎欲之形純處鮮寶蓮  
華中自然化生具大神通光明奕赫阿彌陀與聲聞  
俱其國號清泰聖王所住其城縱廣十千由旬於中  
充滿刹利之種阿彌陀如來應正遍知父名月上廣說  
乃至阿彌陀佛與大比丘六萬人俱問各度論云阿彌陀  
佛亦有嚴淨不嚴淨土如釋迦文誰知清泰說別  
穢土故安樂集明彌陀國土通淨穢引彼經云爾時  
阿彌陀佛與聲聞衆俱國號清泰廣說乃至上來所  
引並是化身之土若是淨土豈有輪王及城女人等  
也已准所引意料簡經文初明極樂阿彌陀佛與

聲聞俱下別更說穢土清泰要集亦據安樂集義是  
應道理何極樂處有女人義答看經文勢一具不  
殊更不可言別說淨穢故今問答及第五卷證淨  
土義又慈恩佛土章中以彼經說爲化淨土玄贊等  
中判爲報土海東亦釋化身淨土小經記云或說聲王  
中說有父母是顯彼佛所在穢土者是義不然所以  
者何彼經既說寶蓮華中自然化生具大神通光明赫奕  
又文言有菩薩一名觀世音二名大勢至此二菩薩  
侍左右此等皆是淨土相故不異觀經之所說故當  
知彼經所說提婆達多及魔王等皆於淨土變化所作  
已同宗要意亦復同之安樂集等人情而已  
本今爲三釋至成等正覺答第二問文自三義第一  
釋中即有其一一明佛有受用變化兩經不違謂觀  
經說第九觀佛是受用身鼓音聲說有父母等是淨土  
中變化身也二又受用等者明受用身中化分段變易兩  
種菩薩故所現既異謂他受用所化衆中有二菩薩一  
一分段身悲增七地已前諸位此諸菩薩王家受生即有

父母親屬等類示同此衆能化亦現父母王國等種種  
相二變易身智增初地悲增八地已上諸位此諸菩薩捨  
穢質身受淨妙報無礙自在爲此類故佛現化生  
便無見母此一義分可爲二義所以合者觀經所  
說屬報義同故不別立問他受用身於色究竟大自在  
宮成等正覺何爲分段身現父母等耶答諸佛應  
機如水順器故他受用爲化二位現異種身有  
何妨礙謂爲變易身諸菩薩示化生身於色究竟  
成菩提道爲分段身現胎生身捨國城等得究竟  
竟果故玄贊七云他受用身有父母等鼓音王經阿彌  
陀佛父名月上母名殊勝妙願有子有魔等化七  
地已前有分段死故有父母等化八地已上有變  
易生理無此事不生不死故三身章云此他受用雖  
有父母亦現受生無實女人佛及菩薩化爲母等  
化分段身故現此相化變易身未見誠說又栖  
復鈔云問阿彌陀佛准經所陳乃是報身何有滅度  
答是他受用身他受用身應八地已前悲增菩薩可有



維摩經卷中維摩黃七二四脊育恐養晉譯華嚴卷四十五天九二

滅度示同所化受分段身有生滅故說彌陀父  
名月上母名殊勝妙顏若對智增八地已上他受用  
身生滅即無已問佛土章云第三辨因行門云西方通於  
報化二土報土文證如前所說化土證者鼓音王經云  
阿彌陀佛父名月上母名殊勝妙顏有子有魔亦  
有調達亦有王城若非化身寧有此事故觀經  
說九品生中有阿羅漢須陀洹等已足鼓音經以屬化  
土一師解釋何成相違答慈恩即存通報化義故約  
一義述經文耳彼下釋曰其土通報化二土若依前  
解此是他受用身不現亦有父母王國實即無之實  
無女人惡道怖等九品生中阿羅漢等借彼名說實是  
菩薩二釋任情取捨隨情已無垢稱疏全同之矣准此  
等釋若約化土父母等是實業所生若約報土父母  
等是佛假示現第二義一者略解二言國下一廣釋  
初略解中先釋次例後結應知例中如維摩經說者彼經  
中云爾時會中有菩薩名普現色身問維摩詰一言居  
士父母妻子親戚眷屬吏民知識悉為是誰奴婢僮僕象

馬車乘皆何所在於是維摩詰以偈答智度菩薩母方  
便以為父一切眾導師無不由是生法喜以為妻慈  
悲心為女善心誠實男畢竟空寂舍弟子眾塵勞隨  
之所轉道品善知識由是成正覺諸度法等侶四攝  
為妓女歌詠誦法言以此為音樂惣持之園林無漏  
法林樹覺意淨妙花解脫智惠果八解之浴池定水湛然  
滿布以七淨花浴此無垢人象馬五通馳大乘以為車  
調御以一心遊於八正路相具以嚴容眾好飾  
其姿慚愧之上服深心為花鬘富有七財寶教授以  
滋息如所說修行迴向為大利四禪為床坐從於  
淨命生多聞增智惠以為自覺音甘露法之食解脫  
味為聚淨心以澡浴戒品為塗香又梁攝論云一方  
便為父二般若為母三禪定為胎四慈悲為眷育五信  
樂大乘為種子已經論意同故引而合如文殊等者重  
引花嚴說顯示物名是功德法六十華嚴四十五云爾  
時文殊師利菩薩建立彼諸比丘菩提心已與眷屬漸  
遊南方至覺城東住莊嚴憐娑羅林中塔廟處處過

釋淨土群疑論探要記卷第十二

去諸佛所遊止處已雖不顯說覺城東者是法門名  
准下偈文定應表法所謂文云爾時善財童子從  
文殊師利聞佛如是諸功德專求菩提以偈頌曰  
三有為城郭高慢為垣墻諸趣為劫敵染愛為深  
壟故探玄記云准下文城山處等所有名義皆是法門  
之所表也謂覺者表於生死有覺察故城者防敵外  
難內守法故即覺用也東者開明之始表是覺發之  
初簡終位之覺故云也又上四十四云無上轉輪王  
勝妙三昧城空觀妙宮殿慈悲大莊嚴已准知城者必所  
表耳二言國下廣解釋中雖有諸法之所表等不  
理智禪定慈悲如其所應詳審觀察於中性淨曰清者  
真如法界其性明白無垢無染故云清淨躡寬稱泰者  
泰是大也理躡廣大稱曰泰也佛界所有過恒沙德皆  
依真理譬如萬物依止大地故國表理鏡智亦依  
圓成實性一如城依國故城表顯大圓鏡智其智含十  
智者其圓鏡智現十智影一世俗智二法智三類智四苦  
智五集智六滅智七道智八他心智九盡智十無生智若

約二乘束十為二有漏無漏性差別故若鏡智影十  
智無漏如來無有有漏種故問何佛俗智答後得無漏  
能緣世間俗事轉故問何法類等答法類二種如其  
次第以欲上界四諦為境法智類智由境差別分  
為苦集滅道四智他心智者如通中辨言盡智者謂  
無學位若正自知我已斷苦我已斷集我已斷滅我已  
修之道由此所有智見明覺解慧光觀是名盡智  
謂或謂重知見謂推度或謂觀照明謂照明覺謂覺悟  
謂達解慧謂簡擇光謂慧光觀謂觀察智等八種並慧異  
又雜集論十云盡智者謂由因盡所得智或緣盡為  
境所以者何由有盡故而起此智名為盡智或緣  
盡為境故名盡智此義意言於此位中由永斷集  
令無有餘所得智名盡智或因盡為境故名  
盡智由因盡所得智者集諦名因由集諦斷盡所得智  
此滅理而為境因盡為境者煩惱滅盡名因因盡緣  
智名為盡智無生智者謂正自知我已斷苦不應更  
知我已斷集不應更斷我已證滅不應更證我已  
已修道不應更修由此所有智見明等名無生智  
又雜集論十云謂由果斷所得智或緣果不生為



雜集論第十卷  
來八、七  
堅固論文  
作堅猛

境所以者何由有無生故所得智名無生智或緣  
無生爲境名無生智此義意言由有當來一切苦果  
畢竟不生法性故而得此智雖緣餘諦爲境亦名  
無生智或緣苦諦無生爲境故名無生智  
准前盡  
文能有十力者一智各有十力用故合曰十力或  
准俱舍處非處等十力即以十智爲躰故曰十智能  
有十力具如第五卷記因十度成者十智十力皆依  
施等十波羅蜜而得成就如是多十悉具足故名  
爲十千鏡智中有法王種子者鏡智相應第八淨識執  
持如來法王恒沙無漏功德諸法種子無缺減故如第  
一記金剛喻定勝餘三昧者此定能居修道最後斷結道  
位准對法論具四義故勝餘三摩地一無間二堅  
固二一味四遍滿無間者謂此相續流非世間行所  
缺故堅固者非一切障所壞能壞一切障極堅固故  
一味者無分別性純一味故遍滿者緣一切所知法共相  
眞如爲境故彼論引經云爲顯此義薄伽梵說如下  
大石山無缺無隔無穴一段極善圓滿十方猛風所

不動轉已平等性智常觀鏡智者果位性智常觀大圓  
鏡智功德能爲利益所謂觀知鏡智功德能擊發垂  
利他益也此三智居鏡智之後者轉識三智隨順本智  
如世間弟從舍兄後故曰居後三智影從鏡智種  
生如世間子從父母生故曰生子觀諸煩惱即是  
涅槃者智能觀達煩惱即是名爲寂煩惱若寂妙智  
此顯言即菩提非謂煩惱躰即菩提性宗明義惑  
躰即智不足會釋問若依此義自受用身必由智度  
及方便等應有父母若許即有莫大過失答懷與所  
難非必盡理就化地土說有此相作表示釋經不  
說自受用土故釋亦不釋餘文可解不須重詳第  
三義一先明菩薩成道不同二今阿下依例釋成  
初文中一先標標次別釋釋中亦一一廣明因行果成  
依願不同二別明末後出家成道不同一廣明中或  
有菩薩至亦無有異如悲花經第二卷說勢至成道  
觀音成道名功德山王彼佛在世勢至輔翼請轉法  
輪隨其說法所經時節於其中間一行菩薩道佛涅

論第六卷  
六卷以下

智論第九卷  
九卷以下

智論第五卷  
一至三卷

論第六卷  
七卷以下  
485

槃後正法滅已次得成佛其界莊嚴及國劫名與前佛  
世等無有異或有菩薩至更別立稱如同經說阿  
彌陀佛正覺已前尊音王佛不可思議功德王佛等無量佛  
次第出世世界常住無有變異然國劫名與前各異  
如下或名彌樓光明或名尊善無垢等也問一世界  
名各別者經文分明劫名異者經末說何答界名已轉劫  
何不然而況無量無邊諸佛出世佛壽命各各久遠定  
非同劫故云爾也或有菩薩至經中具說案授記  
經悲華第二觀音成道彼土轉名一切珍寶所成就世  
界所有種種莊嚴無量無邊安樂世界之所不及故云  
皆轉或有菩薩至悲花經說悲花經明無上念一千  
王子八萬四千諸小王等往他方界成等正覺此並等  
者結二又如下別明中菩薩童子出家成道者如梵網言  
釋迦菩薩七歲出家但違常途更期餘說菩薩納妻  
等者如智論云釋迦菩薩十九踰城捨國王位三  
十成道教化衆生大通佛等亦此例也龍女作佛鶩子成  
道及餘文明不能更解

本如舍利弗至所能生也是第三問難五通超舍利  
弗等非是凡夫聲聞五通不越三千大千界者問俱  
舍論云即此五通於世界境作用廣狹諸聖不同謂大  
聲聞麟喻大覺不極作意如次能於一二三千諸世界  
境一起行化等自在作用若極作意如次能於二千  
三千無數世界智論九云弟子中天眼第一阿泥盧豆暫  
觀見三千大千世界諦觀見二千世界辟支佛暫觀  
見三千大千世界地持論三十住論九亦復同此若准  
此說應言聲聞五通境界不過二千何言不越三  
千大千答今約一乘惣云三千等者等取餘羅漢及  
麟喻覺故故至答文通以二乘一按量大乘又智論  
五云小阿羅漢小用心見一千世界大用心見二  
千世界大阿羅漢小用心見二千世界大用心見  
三千世界辟支佛亦爾各言大小用心若據此說  
舍利目連等大聲聞通至三千故今無失前解爲正  
順常途故合答文故  
本此義不定至有漏善根答第三問一文有二一先

釋淨土群疑論探要記卷第十二



質次釋初文可知第二只如下正釋亦二初引例釋次引證成例中亦二先舉人間北鬱單越定無中天有頂八萬還有中天上以例淨土雖是凡夫緣力勝故通力超過此方聖者言緣勝者即有五種一業力勝發菩提心修定散行一念功德深廣難測二乘修功之所不及此之勝業為增上緣往淨土故曰業勝二果報勝謂淨土報乘佛願力五通自然豈同小乘自力熏習三威靈勝謂佛菩薩大威神德加備力故發通極強非二乘境四資緣勝謂淨土生大乘法味之所潤持故資緣好法能發慧慧能起通故勝二乘五妙定勝謂大乘定功力難思故所發通超過二乘所緣通境不可說倍據此五勝淨土凡夫勝此方聖何所惟也次又五趣等者舉業通疾超二乘通以例淨土凡夫神通勝於此聖中有業通過二乘者俱舍論九釋中有行速門云一切通中業通最疾今文依斯問業通雖疾何過二乘神境通力故婆沙判神境通力行勢迅速勝諸中有答光記云問此論中說一切通中業通最疾是

即中有行最疾何故婆沙第七十云如是說者神境通力行勢迅速非諸中有解云此論言疾者無礙義謂無能礙疾往受生故言最疾非謂行疾婆沙據行疾故言神境通速非諸中有故婆沙通經云經說業力勝神通者依無障礙說業力勝凡欲受生上至佛等亦不能遮若依行勢而作論者應說神通勝於中有謂獨覺等除佛能礙佛不作意不能出三千界亦有所礙此中有去無礙者若作此說同婆沙論又解神境通有三種謂意勢勝解運身此論言一切通中業通最疾者約運身而說據少分一切謂此中有望彼運身速疾婆沙約意勢勝解故言神境通疾非諸中有各據一義亦不相違已問初解不明俱舍明中有行速門言業通疾何無礙義况無礙門第四別門似二門混一次解不明既言一切豈唯運身答若言不約無礙邊者違婆沙過故看俱舍上述一切通中最疾下結上至世尊無能遮抑是非兼無礙明行速義耶第四無

礙與此義異謂五根五塵極微成有對質礙然中有身其牀虛薄不遮金剛故據此義立第四門第一無礙佛力法力不能留難速至生處名為無礙故雖同言無礙義異耳次解意者業通雖速傳識受生可經多時全不可等勝解意勢極以速迅故約運身釋少分義二故經下引證成中經說等者實梁經云若發菩提心求一切智是人受衣敷大地受搏食若須彌山亦能畢報施主之恩當知小乘之極果不及大乘之初心已又涅槃對小乘天眼讚菩薩肉眼如第三記問小乘人空無漏善根即是菩薩生空真如何彼生空比類初心有漏善根答大小所證生空妙理雖是義等能顯之人心品有異謂小乘者意樂狹少上不求菩提下不化有情是故不及大乘初心菩薩一念菩提心也故花嚴云菩薩於生死最初發心時一向求菩提堅固不可動彼一念功德深廣無涯底

易如前本彼土菩薩至微妙難思答第四問文即有二一直解問二然壽下會通伏難初文中八地已上是變易者彼位無漏相續不斷不起煩惱無潤生義故離分段唯受變易唯識義六如第四記七地已還初果已上或是分段或是變易者悲增分段七地已前猶分段故智增變易初地已上成變易故言初果者即指初地始得無漏證生空故大莊嚴論初地見道名法眼淨是初果名今亦如是又七地已還者顯示直往七地已還初地已上依有智增悲增差別而有變易分段不同初果已上者顯示迂迴預流已上支佛已前智增機類異故或是分段或是變易論言巧便互顯而已直往三賢及十信等皆分段者羅漢迴心十信三賢猶有變易為簡彼類別云直往也次然壽下通伏難者伏難意云若分段身一壽命短促此死生彼二形色卑穢血肉質礙三心智擁滯應不自在故會通云雖分段身然合佛願壽命退長若非願者無捨壽死會初亦佛願力顏



容端正色相具足虛無無極壽經上云顏貌端正超世希  
有容色微妙非天人皆受自然虛無之身無極之躰  
憬興釋云虛無無極者無障故希有 故通復佛願故  
得神通身心自在微妙難思 此等義如三十種益  
本淨土之中至無何苦也 是第五問文意分明三苦者  
俱舍二十二釋諸有漏合三苦故皆是苦諦云有三  
苦性一苦苦性二行苦性三壞苦性諸有漏行如其所  
應與此三種苦性合皆是苦諦亦無有失由三苦合名  
此中可意有漏行法與壞苦合 故名爲苦諸非可意  
有漏行法與苦苦合 故名爲苦除此所餘有漏行法  
與行苦合 故名爲苦 壞苦與行苦合 故名爲苦  
謂樂等二受如其次第由三受令順樂受  
等諸有漏行得可意等名由樂受令順樂受相應俱  
苦受令順苦受相應俱有等諸有漏行得不可意名由捨  
受令順捨受相應俱有等諸有漏行得不可意名由捨  
又論云若諸樂受由壞成苦性如契經言諸樂受生  
時樂住時樂壞時苦時樂者由彼樂受性樂樂故  
壞時苦者謂諸有未離染樂時心恒求樂壞位也憂愁等  
觀樂受爲壞苦性樂受壞時心恒求樂壞位也憂愁等亦名爲

若諸苦受由躰成苦性如契經言諸苦受生時  
住時苦 苦故名爲苦 壞時樂故名爲樂 經言苦受生時  
住時苦者由彼苦受性苦故名爲苦 樂受生時  
住時樂者由彼樂受性樂故名爲樂 於相續位立以壞  
故名爲苦 不苦不樂受由行成苦性衆緣造 故如  
契經言若非常即是苦捨受由生滅無常行成苦性衆緣  
言若非即是苦捨受由生滅無常行成苦性衆緣  
非樂性捨受即彼壞時苦樂隨一容現前故可言俱有苦  
樂壞時無容現前二雜集論五云云何苦性幾是苦性  
故佛於此作異說 雜集論五云云何苦性幾是苦性  
爲何義故觀苦苦性耶謂苦受自相 故隨順苦受  
法自相故是苦苦性義苦受自相者謂苦受即用苦躰  
爲自相故名爲苦苦性隨順 苦受法自相者謂能  
生此受根境及相應法隨順 苦受故名爲苦苦性一  
切一分是苦苦性爲捨執著 有苦我故觀察苦苦  
性蘊界處三科一分云何壞苦性幾是壞苦性爲何義故  
觀壞苦性耶謂樂受變壞自相故隨順樂受變壞法自  
相故於彼愛心變壞 故是壞苦性義此中樂受及隨  
順樂受法於變壞位能生憂惱故此變壞是壞苦性又  
由愛故令心變壞亦是壞苦如經中說入變壞心

一切一分是壞苦性爲捨執著 有樂我故觀察  
壞苦性云何行苦性幾是行苦性爲何義故觀行苦  
性耶謂不苦不樂受自性故隨順不苦不樂受法自  
相故彼二處重所攝受不離二無常所隨不安  
穩故是行苦性義不苦不樂受者謂阿賴耶識相應受隨  
順不苦不樂受者謂順此受諸行彼二處重所攝受者  
謂苦壞二苦處重所隨故不離二無常所隨不安穩  
者謂不離二苦故或於一時墮在苦位或於一  
時墮在樂位非一切時唯不苦不樂位是故無常所  
隨不安穩義是行苦性除二界二處諸蘊一分一切是  
行苦性二界者謂眼界法界意識界二處者謂意識法處一  
分者除無漏相爲捨執著 有不苦不樂我觀  
察行苦性已若約界分別者樞要下云若依生苦相初  
二唯欲後一通三若據其性苦苦唯欲有迫緣故壞  
苦通色界有樂受故如經中說變壞心後一通三  
界已次八苦者婆沙七十八云生是一切苦安足處苦之  
良田 故名爲生苦老能衰變可愛盛年故名爲老苦

病能損壞可愛安適故名病苦死能斷滅可愛壽  
命故名死苦不可愛境與身合時引生衆苦故名  
非愛會苦諸可愛境遠離身時引生衆苦故名愛  
別離苦求如意事不果遂時引生衆苦故名求  
不得苦如是諸苦皆是有漏取蘊所攝 故名略說一  
切五取蘊苦雜集論六云生衆苦所逼故餘苦所依故衆  
苦所逼者謂會於母胎生髮藏間具受種種極不淨物  
所逼迫苦正出胎時復受支牀逼切大苦餘苦所依  
者謂有生故老病死等衆苦隨逐老時分變壞苦故病大  
種變異苦故死壽命變壞苦故怨增會合會生苦故愛別  
離別離生苦故求不得所希不果生苦故略攝一切五  
取蘊衆重苦 故如是八種略攝爲六謂逼迫苦轉變苦  
合會苦別離苦所希不果苦衆重苦如是六種廣開爲八  
轉變苦中分三種故若六若八平等平等  
本若依小乘至苦懷苦也答第五問文即有二一  
解佛果苦有無相二十地下明因位苦有無相第一  
解佛果苦中亦二先小次大初中若依小乘者指示



增一阿含經第二十六卷取意縮六十帝以下三十帝以

混經第九十四卷六帝九十五帝

所依佛身猶有三苦等者標列苦數於中先明三苦皆具一、次明二、八苦中五苦、三苦具者准有五苦、可知其相、謂佛前十五界一向有漏、後三界亦通、有漏、故次明、有五中以如來等者、述、有、八苦中五苦、由謂如來身十八界法前十五界唯是有漏、道諦無為所攝、攝故謂五根五境是色法無了別、故非、道諦無漏、亦有為、故非、無為、無漏、故唯有漏、五識雖、心、無、強、簡、擇、故非、道諦、無漏、道諦能簡擇、故亦有為、故非、無為、法是、故凡聖前十五界皆是有漏、非、無漏、也、後、三界法、通、漏、無漏、所謂境界及意識界、唯有二、類、道諦所攝、即、是、無漏、不、漏、增、故、餘、唯有漏、漏、隨、增、故、法、界、有、二、一、有、為、無漏、道諦所攝、二、無、為、無漏、虛空、非、擇、滅、二、漏、不、緣、故、名、為、無漏、非、道諦、因、非、滅、諦、果、故、染、不、緣、二、有、漏、法、謂、除、前、二、餘、名、有、漏、漏、隨、增、故、此、與、大、乘、經、部、等、異、如、來、身、心、是、有、漏、故、有、生、等、五、苦、性、也、然、斷、貪、瞋、等、者、述、無、入、苦、中、二、苦、由、謂、以、佛、斷、貪、愛、等、故、能、得、遠、離、愛、別、等、二、愛、別、離、苦、是、愛、結、故、斷、愛、即、離

怨增會苦是悲結、故斷、噴、能、離、求、不、得、苦、是、貪、結、故、斷、貪、亦、離、佛、雖、慈、諸、等、者、顯、示、如、來、離、三、苦、相、瑠、璃、王、誅、諸、釋、種、者、顯、因、果、集、引、增、一、云、波斯匿王太子毗、瑠、璃、登、王、位、後、集、四、兵、衆、向、迦、毗、羅、取、諸、釋、種、九、千、九、百、九、十、萬、人、放、醉、象、令、踏、殺、於、諸、釋、種、竟、還、歸、本、國、過、七、日、後、王、及、兵、衆、身、壞、命、終、墮、阿、鼻、獄、比、丘、問、佛、釋、種、往、昔、有、何、因、緣、今、受、此、報、佛、告、比、丘、過、去、久、遠、此、羅、閱、城、有、捕、魚、村、時、世、飢、儉、有、大、池、水、又、多、饒、魚、城、中、人、民、捕、魚、食、之、時、有、二、魚、一、名、拘、瓊、二、名、兩、舌、各、相、謂、言、我、等、無、咎、人、民、殺、食、若、我、等、身、中、有、微、少、善、者、必、於、將、來、當、報、此、怨、昔、捕、魚、者、今、釋、種、是、昔、拘、瓊、魚、今、瑠、璃、王、是、昔、兩、舌、魚、今、好、苦、梵、志、是、此、諸、釋、種、由、殺、魚、故、無、數、劫、中、墮、獄、受、苦、餘、殃、未、盡、今、受、此、報、以、此、因、緣、一、切、衆、生、勿、行、殺、生、上、淫、弊、經、說、殺、多、釋、種、一、切、割、諸、釋、女、手、足、等、如、第、四、記、非、愛、別、離、苦、者、淫、弊、四、十、云、瑠、璃、太、子、殺、諸、釋、氏、壞、迦、毗、羅、城、阿、難、爾、時、心、懷、愁、惱、發、聲、大、哭、來、至、我、所、作

如是言、我與如來俱生、此城同一釋種、云何如來光顏如常、我則憔悴、我時答言、阿難、我修空定、故不同、汝已誠知世尊斷除諸愛等、證得我空、故無此苦、下之二苦、無准知、矣、調、達、出、血、者、諸、經、說、是、五、逆、中、第、五、之、逆、亦、九、惱、中、第、三、之、惱、梅、遮、繫、孟、者、興、起、行、經、下、云、佛、告、舍、利、弗、往、昔、阿、僧、祇、劫、前、爾、時、有、佛、名、盡、勝、如、來、爾、時、有、二、兩、種、比、丘、一、名、無、勝、一、名、常、歡、爾、時、波、羅、捺、城、有、一、長、者、名、大、愛、有、婦、名、曰、善、幻、二、兩、種、比、丘、往、於、其、家、以、為、檀、越、善、幻、婦、者、供、養、無、勝、四、事、無、乏、供、養、常、歡、至、為、微、薄、何、以、故、無、勝、比、丘、斷、於、諸、漏、六、通、具、足、常、歡、比、丘、結、使、未、盡、未、成、道、故、也、常、歡、自、言、無、勝、比、丘、與、善、幻、通、不、以、道、法、供、養、自、以、恩、愛、耳、汝、知、爾、時、盡、勝、如、來、弟、子、常、歡、者、則、我、身、是、善、幻、婦、人、者、則、今、婆、羅、門、女、名、梅、遮、者、是、我、爾、時、無、故、誹、謗、無、勝、羅、漢、以、是、罪、故、無、數、千、歲、在、地、獄、中、受、諸、苦、痛、今、雖、為、佛、為、諸、大、衆、說、法、要、時、以、餘、殃、故、多、舌、童、女、舞、孟、起、腹、來、至、我、所、曰、沙、門、何、故、不、自、說、家、事、乃、說

釋淨土群疑論探要記卷第十二

他事、為、汝、今、獨、自、樂、不、知、我、苦、耶、何、以、故、汝、先、共、我、通、使、我、有、身、今、當、臨、月、事、須、蘇、油、養、於、小、兒、盡、當、給、我、爾、時、衆、會、皆、低、頭、默、然、時、釋、提、桓、因、侍、後、扇、佛、以、神、力、化、作、一、鼠、入、其、衣、裏、嚙、於、舞、孟、忽、然、落、地、爾、時、諸、四、部、弟、子、及、六、師、徒、等、見、孟、墮、地、皆、大、歡、喜、揚、聲、稱、慶、欣、笑、無、量、上、西、域、記、云、衆、中、一、人、起、持、木、孟、示、彼、女、曰、汝、兒、耶、是、時、也、地、自、開、拆、全、身、墜、陷、入、無、間、獄、具、受、其、殃、火、坑、毒、飯、者、十、輪、經、云、衆、魔、外、道、於、我、自、身、及、我、徒、衆、深、生、憎、嫉、為、害、我、故、假、設、珍、饈、雜、以、毒、藥、暗、置、火、坑、偽、敷、牀、座、西、域、記、云、摩、羯、陀、國、有、大、深、坑、室、利、毘、多、勝、言、以、火、坑、毒、飯、害、佛、處、勝、密、者、崇、信、外、道、深、著、邪、見、諸、梵、志、曰、喬、答、摩、國、人、尊、敬、遂、令、我、徒、無、恃、賴、汝、今、可、請、至、家、飯、食、門、穿、火、坑、滿、中、縱、火、棧、以、朽、木、覆、以、燥、土、凡、諸、飯、食、皆、雜、毒、藥、若、免、火、坑、當、遭、毒、食、勝、密、承、命、設、毒、食、城、中、之、人、皆、知、勝、密、於、世、尊、所、起、惡、害、心、咸、皆、勸、請、願、佛、勿、往、世、尊、告、曰、無、得、懷、憂、如、來、之、身、物



莫能害於受請而往足履門闥火坑成池清瀾  
澄鑒蓮華彌漫勝密見已憂惶無措謂其徒曰以術  
免火尚有毒食世尊飯食已訖為說妙法勝密聞已  
謝各歸依上增一四十一說同斯乞食鉢者智度論云  
婆羅門城王作制限法若有與佛食聽佛語者  
輸五百金錢其後佛到其國入城乞食衆人閉門  
鉢空而歸是時有一老女持破瓦器盛臍潘空出  
門將棄見佛鉢空漸來思惟如是神人降身行  
乞慙一切故信心清淨慚愧白佛且欲設供更不  
能得今此弊食須者可取佛知其心受其施食微  
咲出五色光普照天地告阿難言是老女施佛  
食故十五劫間天上人中受福快樂後得男身出家  
學道成辟支佛爾時佛邊婆羅門立設偈云汝是日種  
刹利姓淨飯國王之太子而以食故大妄語如是是食報  
何重是時世尊出廣長舌覆面上至髮際時婆羅  
門忽然合掌白佛若人舌能覆鼻言不虛妄何況髮  
際心開意解五肘投地悔過甚深時佛為種種說法得初

道果即舉手大聲言一切衆人甘露門開如何不出  
城中一切婆羅門皆送五百金錢與王迎佛供養  
破制限法永歸佛法尼拘陀樹譬成小因遇飢饉世者  
出譬喻經如序分義凡佛身現受如此種種苦  
惱必依宿業有此事故故智論明受九罪報一  
者梵志女孫陀利謗五百阿羅漢亦被謗二者旃遮婆羅  
門女繫大杵作腹謗佛三者提婆達推山壓佛傷  
足大指四者逆木刺脚五者毗瑠璃王與兵殺諸釋  
子佛時頭痛六者受阿耨達多婆羅門請而食馬麥  
七者冷風動故背痛八者六年苦行九者入婆羅門聚  
落乞食不得空鉢而還復有冬至前後八夜寒風破  
竹索三衣禦寒又復患熱阿難在後扇佛如是等  
世界小事佛皆受之已興起行經說有十緣上卷說  
六下卷宣四一孫陀利謗二者旃遮婆羅門  
節煩疼五背痛六木槍刺脚七提婆達多擲石八婆羅門  
女旃遮謗九馬麥十苦行舍利弗請問經說七緣云云次  
大乘明義者以佛三科皆無漏故一切不善皆悉斷除

一切善法畢竟成就云何今實有不善報方可受得感  
生死等諸苦患耶但為衆生方便示現塵土登身虎  
狼畏心故智論云阿泥盧豆與一辟支佛食故受無量  
世樂心念飲食應即得何況佛世割肉出髓以  
施衆生而乞食不得空鉢而歸以是事故知佛方  
便為度衆生故受此諸罪云何方便憐愍未來世五  
衆佛弟子施福薄故乞種種自活之具不能得諸白  
衣言汝衣食不能得有病不除何能得道以益於  
人是五衆當答我等雖無活身小事有行道福德  
我等今日衆苦是先身罪報今之功德利在將來我等大  
師入婆羅門聚落乞食尚亦不得空鉢而還佛亦有  
諸病釋子畢罪時佛亦頭痛何況我等薄福下人諸白  
衣聞已噴心則息便以四種供養佛供給比丘身  
得安穩坐禪得道是為方便故非實受罪乃至廣  
說諸罪因緣皆亦如是已故涅槃等者引證而顯諸佛  
所得常住無有生死等苦言法常者涅槃法是自性  
常故餘五蘊是或不斷常三常住如第二卷記次引維

摩一總證佛身無漏故無三苦八苦佛三科是皆無漏  
者如第一記引瑜伽等第二明因位苦相中先標次  
釋釋自二義第一義二初至諸報身故略明有八  
苦一三苦中二二又於下廣明三苦八苦有無相初文  
中二先標苦數次以十下明有苦所由謂若分段若  
變易皆是有漏業異報故未得免五取蘊苦及行  
壞苦變易生死實是有漏三界攝者如第一記次廣釋  
中二初至唯無苦々明三苦有無又於行苦等者明  
有行苦簡無漏行有為無漏雖是遷流非行苦  
故問道諦有為何非行苦答俱舍二十二云道諦非苦  
違害聖心是行苦相非聖道起違逆聖心由此能  
引衆苦盡故上有漏樂生等者明有壞苦簡無漏樂  
無漏快樂無退壞故又無漏能破衆苦故彼無逼迫等  
者顯無苦々既稱極樂何有逼迫身心憂苦次  
初受下明八苦有無於中初受彼身等者明無生苦  
即有二因一非衆苦依故二無逼迫受故生苦有  
二因一衆苦逼迫故二衆苦所依故如向已引維



集論說今翻彼耳命極長遠等者明無死苦壽命長久不可勝言縱雖凡夫終成變易究竟成佛無有死苦以本願故修短自在雖捨彼命生於餘國而非業報受苦之死此五蘊等者明有蘊苦若分段若變易報從惑生躰是有漏故五取蘊苦也行壞二苦取蘊一苦有漏為因故略廣中明有二苦由皆有漏言問要集云金剛之報無五盛苦與今何違答作者本宗是各別故謂今論者位登十地身成變易未捨異業躰是有漏故言猶有漏故言猶有五取蘊苦要集意者許變易實無漏色質無漏金剛更無廢壞故約終得法性法身言無陰苦此相宗義彼台家意以由斯故二義異耳導和尚云淨土之中一切聖人皆以無漏為躰大悲為用畢竟常住離於分段之生滅恐與要集其義同焉淨佛國土者明無病苦夫發病緣略有其五二四大不順故二飲食不節故三坐禪不調故四鬼魔得便故五前業所感故四大不順者地水火風其性各殊鴿鳥共棲麟鼠同穴更互侵毀無

時有安外熱助火火強破水是增火病外寒助水水增害火是為水病外風助氣吹火火動水是為風病或三大增傷害於地一名等分病或身分增害餘三大亦是等分屬地大病此四既動眾病競生力均暫和不生惱患淨佛國土四大調適無有增減所以者何寒暑外調不冷不熱善業內焚是妙是勝內外因緣能相應故令其四大而安穩也今文偏表四大安穩為無病由若廣論則非無餘緣飲食不節者或有不計多少成病或有不節時候生惱或噉不安食俄起急患或食不應藏漸為宿病千病萬病無不依食故要攬云夫病從口入禍從口出故君子慎言語節飲食彼安養利若欲食時百味飲食自然盈滿雖有此食實無食者見色聞香自然飽足身心柔軟無所味著此是彌陀後得大悲之所變現無漏妙味寧生有患坐禪不調者或身儀不正或心增怠慢魔得其便使人身躰背脊骨節疼痛或止觀不平若上若下若急若緩悉成病患而極樂界定水湛然八

解浴池能洗塵勞惠日赫奕三明明光方卷翳膜一定惠克調寧結病根鬼魔得便者惡鬼邪魔令人眠時心忽狂亂橫發勞惱修道病累多依於斯諸淨土中無有鬼魔縱令雖有或是應現護持正法無作事業如何發病業所感者前世犯罪今生必感多病短命或現破戒動先世業之故成病身口意病三業罪生根藏腑疾從五戒犯一起彼西方者佛願風扇罪障塵收淨業花開妙果實結有何所催招業疾乎故知淨土諸緣悉缺無病苦也形無衰損等者已下明無老等四苦其義可知第二義中二初明八苦同前次三苦下明三苦中唯有行苦無餘二苦於中由受等者述下行苦所由分段變易躰是有為有漏報故未離念念遷流行苦故有行苦也雖有樂受等者述無壞苦由淨土快樂相續無斷究竟永證寂滅真樂若轉捨受雖有少息不生苦受非壞苦也文不無苦所由同前義故彼下結也本既彼淨土至為極樂也重難第二義意兼第一

義謂彼淨土雖無三苦中苦壞二及八苦中生等七苦而猶得有二中行苦八中陰苦如何名為極樂國土故上等等三中壞苦八中七苦下等等取八中陰苦問何故知但難第二義答下解文唯第二義故或又惣問前之二義然答文者為少屬無偏述第一非不會前若會一義前一義亦能被會故本三苦之中至為極樂也救其重難一文自二義第一義者縱雖有二八中餘一以少歸無名為極樂如涅槃者下引例而成其義可知又逼迫下為第二義逼迫身心令不安穩憂苦彼無名為極樂不可有行陰致難行陰兩苦雖名為苦非重逼故在身者逼迫之受在五識苦在心識憂五識必屬有根身一起故名為身憂強思起故唯在心本觀經言分至苦眾生耶是第六問先引次難文易可了本今言度苦至土苦眾生一文即有二一自反徵二自通會經言度苦通度自土他土苦也或今言下至苦







經言穢土菩薩於苦眾生大悲堅固知淨土中不見受苦故於眾生大悲不堅由斯義故化佛菩薩雲集本國令捨自樂救拔他苦次文顯示諸佛所勸大悲起故淨利來至穢處故此二文釋成第一三

本阿彌陀經至受相應乎是第七問問意可覺本八識之中至捨受相應答第七問文有二其一明七八兩識恒與捨受相應二餘六轉下明三受相應第一明七八識中亦二先惣顯示因果七八恒捨相應次令准知極樂七八亦捨相應初文中言一類相續等者明因七八唯捨相應唯識論三釋因八云此識行相極不明了不能分別違順境相微細一類相續而轉是故唯與捨受相應疏云一極不明了是捨受相若苦樂受必明了故故此中憂喜人苦樂中依二受門不言憂喜二不能分別違順境相取中容境是捨受相若是餘受取順違境故二由微細若是餘受行相必顯四由一類若是餘受必是

易脫此行相定故成一類五相續而轉若是餘受必有間斷此恒相續故唯捨受若許明了行相可知便應不能攝益相續若能分別違順境相非真異焚真異焚者取境定故若塵動者應如餘心非真異焚主顯行相難知異餘識也若許易脫即善惡趣皆悉不能互攝彼種許是善識能持惡種與理相違攝論第二亦有此解若有間斷便非彼生亦不受熏已捨壽故性非堅故如餘心等由此五義必具有一故便能受熏持種相續上准之今論亦具五義一類第四相續第五緣境微細是彼第三難可了知是第一謂難可了第一不了難知第二不能分別論文言巧妙含五義但第七識有三師義第一師云唯有喜受恒內執我生喜受故我既欣行故唯喜俱第二師云前義不然應許喜受乃至有頂一違聖言故謂此識受一類而轉若許喜俱此喜應通三界九地若言通者違瑜伽第十二說初定出憂第二定出苦第三定出喜第四定出樂於無想中出捨根等

若許喜樂通在有頂應許憂苦通三界有上應說第七四受相應謂生惡趣憂受相應緣不善業所引果報第八識故生人欲天初二靜慮喜受相應緣有喜地善業果報第八識故第三靜慮樂受相應緣有樂地善業果報第八識故第四靜慮乃至有頂捨受相應緣唯捨地善業果報第八識故第三師云前第二說亦不應理此無始來任運一類緣內執我恒無轉易與變異受不相應故謂任運故恒一類故無變故唯捨受非是捨受可名變異有易脫故瑜伽六十三證俱生捨受第八識俱非可起餘憂喜等受亦證此義然樂憂等皆思惟引發此識任運如何不起捨已三說由論今據第三正義故言第七識與捨相應縱處阿鼻等者顯示極苦極樂之處此識同唯捨受相應三界九地一類而轉無變易故乃至佛果等者明果七八亦捨相應唯識論三釋佛果第八識云此亦唯與捨受相應任運恒時平等轉故疏云亦如本識因中唯與捨受相應任運轉故不作分別故非有

易脫故不可動搖故如佛地論說不可動搖非如餘智已同論五釋佛果第七識云如第八識已轉依位唯捨受俱任運轉故恒於所緣平等轉故上明知七八至佛果位亦唯捨受准如是因果七八捨極樂世界七八二識亦應恒與捨受相應第二明六識俱受中餘六轉識三受相應者惣明彼六識喜樂相應於中在有意與喜樂受相應者若小乘說意有樂者第三禪樂若大乘說適悅之受意識相應或名樂受謂悅五根名為樂受悅意名喜況第三禪根本近分意地適悅皆名樂受若與五識相應適悅恒名樂受故唯識論五云諸適悅受五識相應恒名為樂意識相應若在欲界初二靜慮近分名喜但悅心故若在初二靜慮根本名樂名喜悅身心故若在第三靜慮近分根本名樂安靜尤重無分別故疏云大乘初二近分有喜瑜伽五十七未至地十一根有喜故顯揚第二亦然何以無樂以彼適悅不遍五根故但適意識及身處少分彼論自言不充遍悅故五十七中亦爾如



○悲華經第三卷授記品第十五  
同品與堆  
唐譯世親十卷釋第十三卷第七

下當知根本初二名喜樂者適悅五根之故由動勇  
故復名為喜欲界可知上憂苦二受亦通意識謂人天  
中意地不悅恒名為憂非尤重故傍生鬼趣重名為  
苦輕名為憂捺落迦中唯名苦受純受尤重無分別  
故唯識五云諸逼迫受五識相應恒名為苦意識俱  
者有義唯憂逼迫心故有義通二人天中者恒名  
為憂非尤重故傍生鬼界名憂名苦雜受純受有輕  
重故捺落迦中唯名為苦純受尤重無分別故已後護  
法義大異小乘俱舍等說捨受通與一切相應者捨受  
通與六識俱故指於六識名為一切非如餘受局  
分相應也以稱讚等者證下有喜樂無有憂苦無妨  
有捨者此下別述下有捨受一理喜樂二受在彼土者理  
不應疑捨受思慮故別立理即有二由一喜樂  
終必住捨故如俱舍云勢力衰歇必住捨受二捨  
受躄善業感故瓔珞下云是名三受三苦若行苦壞  
苦若受樂受捨受二受善緣因果若苦惡因果俱舍論  
云捨行微細順於善故唯善感光記引婆沙云問何

故捨根唯善業感非不善耶答捨根行相微細寂靜智  
者所樂故善業感諸不善業性是麤動故不能感捨  
受異業已三未至等諸定捨故問瑜伽顯揚唯識等論  
初二近分皆是喜受如何今言未至定捨答且依小  
乘而作此說俱舍等許八近分皆捨故大乘不然  
如向所辨以此准知者據理釋成以此三理得准  
例知雖名極樂亦有捨也若謂不然者遮計重釋若  
謂名極樂故不可捨相應者亦不得與喜相  
應以彼土名極樂界故雖名極樂與喜相應  
何妨下名極樂亦捨受相應問依三受門樂攝喜  
故可名極樂何例捨受答稱讚經云無有憂苦唯  
有喜樂故名極樂此約五受立極樂名故今論釋  
於義無失問若許有捨違諸聖說悲花本願云无  
有山陵墮阜大小鐵圍須彌大海亦無陰蓋及諸障礙  
煩惱之聲無三惡道八難之名無有受苦之名及不  
苦不樂名寶積十八云彼極樂世界亦無受苦不苦不樂  
受名尚無假設何況實苦是故彼國名為極樂世親

○論第六卷  
十三卷左

攝論十云受用如是清淨佛土一向淨妙者謂淨土中  
無有不淨糞穢等事一向安樂者謂淨土中唯有樂  
受無有苦受無無記受一向無罪者謂淨土中無  
有不善亦無無記一向自在者謂淨土中不待外  
緣一切所欲隨自心故梁論十五云但受妙樂無  
苦無捨故言一向樂已悲花寶積別說極樂前後攝  
論惣明淨土故知一切淨妙土中無有捨受答可  
有捨受道理分明唯識論意七八兩識至佛果位尚  
恒捨受如前引論前六轉識猶佛果位與三受俱謂  
喜樂捨故論五云得自在位唯樂喜捨諸佛已斷憂  
苦事故已佛果八識與捨相應淨土眾生寧無捨受但  
會經論適悅之受恒可得起見聞覺知皆順心故  
捨受不然而起希有故若喜樂心歇滅之位若入捨定  
雖暫得起而非恒時故少屬無以為無捨

釋淨土群疑論探要記卷第十三

釋淨土群疑論探要記卷第十二

釋淨土群疑論探要記卷第十二  
○本分段生死至如何解釋是第八問先引次難智論三  
十七云人身中有八萬戶蟲侵食其身是阿鞞跋致菩  
薩摩訶薩身無是蟲何以故是菩薩功德出過世間  
以是故是菩薩無是蟲尸是菩薩功德增益隨其功  
德得身清淨已此約初地法身菩薩肉身菩薩雖  
在初地未免血肉蟲尸身也故彼論七十四云三世  
十方諸佛真智惠中信力故通達無礙是名菩薩無生忍  
法入菩薩位一名阿鞞跋致是菩薩雖從初發心已  
來名阿鞞跋致阿鞞跋致相未具足故不與授記  
何以故外道聖人諸天小菩薩等作此念佛見是人  
有何等事而與授記是人於佛道因緣中未住云  
何與授記是故佛未與授記是菩薩有二種一者  
生死肉身二者法性身得無生忍法斷諸煩惱捨是  
身後得法性生身肉身阿鞞跋致亦有二種有於佛  
前得授記有不於佛前授記已大品經言阿



轉致致無有戶蟲亦是初地法性身也大品大論約於  
初地判無生忍及阿鞞跋致故又演秘云分段生死身  
名為蟲身有蟲故智增初地悲增八地得變易身如  
應可判其分段義難意應見不可重釋  
本淨土衆生至是諸蟲身答第八問文即有二一先  
會難二次引例三正釋成第二例中先引色界次引  
災壞雖是分段而無戶蟲何況淨土清淨妙色縱分  
段得有諸蟲二次壞時人身無蟲者正理論云由  
此准知傍生鬼趣時人身內無有諸蟲與佛身  
同傍生壞故有說二趣於人益者壞與人俱餘者先  
壞如是二說前說爲善已俱舍論云人天雜居者與人  
天同壞光記云正理評取前家此論非以正理爲  
量同彼後說亦無有失已今論即據正理前說非  
據俱舍又寶積經云初出胎時經於七日八萬戶蟲  
從身而生縱橫食噉已准此說一者七日嬰兒亦身無蟲  
非但壞劫  
本何故稱讚至請辨其義是第九問稱讚經說過百千

次二如次第七八觀前彼如來應現力故後衆生觀念  
力故次一如次第十二觀前彼如來擁護力故後此  
衆生有緣力故第七一義第十三觀由本願力一定觀成  
故此一義令被前六義前六義皆是定觀益以諸定  
益咸由本願故也次二同是散善利益十一門中第九第  
十正出流轉究竟門故今爲兩義第十一義佛法總  
軌令被前九若定若散不放逸故近於佛故  
本觀經言是至能作佛也是第十問先引經文次  
問其相  
○本案唯識之至即其義也○答第十問文即有二一  
初至皆心變現○德明唯識道理萬法即自心作○二當  
用此心下正明從心想生之義第一文中萬法萬相皆  
是自心者衆生則有染淨二心其心必熏染淨二種其  
種能變善惡二報其果報者不出十界若正若依依  
正諸法躡相萬差皆是心作故云萬法萬相皆是自  
心○或法是本質法相則影像相若本質若相分莫不心  
作故云萬法萬相皆是自心○如宗鏡云森羅及萬像

俱阻那度多佛土小本經言過十萬億佛土般舟經  
明下去是問千億萬佛刹賢護經宣經途去此過百  
千億諸佛國土拔波經述去是佛國當過百千億佛  
界大阿彌陀經云下去是閻浮提地界千億萬平等覺  
經全同此說此等所說即是處遠觀經何言去此不遠  
四遠中處遠者俱舍二十一云傳說遠性愆有四種一相  
遠性四大種雖復俱在二聚中生以相異故亦名  
爲遠二治遠性如持犯戒雖復俱在二身一行以相  
治故亦名爲遠三處遠性如東西海雖復俱在一世  
界中方處隔故亦名爲遠四時遠性如過未世雖復  
俱依一法上立時分隔故亦名爲遠  
○本案極樂之至名不遠也○答第九問文即有二一許  
稱讚說誠是處遠二今言下正會觀經說不遠一文文  
自十義先標次釋後結起盡可見於十義中前九依觀  
經後一由涅槃前九之中初二定善緣說言佛力者  
釋迦如來威神冥加垂護念故方便力者釋迦如來善巧  
方便開定觀門教觀見故由此差故分爲二義

一法之所印凡所見色皆是見心心不自心因色故  
心色不自色因心故色故經云見色即是見心上  
故起信下引證而成起信論云一切諸法唯依妄念而  
有差別若離心念則無一切境界之相一切境者即  
指十界十境界相依心差生妄心若滅一空寂靜一切  
境界皆不現前如古人云翳在目千花亂空一妄  
在○心恒沙生滅翳除華盡妄滅證真維摩二文亦  
證十界唯心所作○心淨土淨十地菩薩佛位因果  
○土名心穢生穢三賢二乘六凡因果○土名心淨上依顯  
○正下正顯依影略互顯十界依正據心而成故知萬  
法皆心變現者結染淨諸法皆自心變○所謂心若有戒  
定惠爲是諸善本○人天聲聞緣覺菩薩如來六界由此  
而生心有貪瞋癡爲是諸惡根○修羅傍生餓鬼地獄四  
界由此而出善惡雖異同心爲宗是故可謂調達○三熱  
藍弗四陰聲聞七覺如來十力皆一心作非他因緣也第  
二正明經義中先解次證初解中當用此心等者先分  
別心境第六識名以爲此心此識有二十五種不共德



獨能觀心故言衆生觀心緣彼阿彌陀佛爲本性相者  
 若約業力所變境者第六意識緣無法時無本質  
 緣實境時自第八變爲本質境變相分影爲親所  
 緣若約他力所變境者界地自他則不決定謂依  
 定通等所引力而緣異地遠境等時杖他所變以爲  
 本質由斯義故依十六觀緣淨境時不杖自變  
 唯杖他佛所變境爲本性相變自相分以緣彼境  
 故言阿彌陀佛爲本性相不謂杖自第八所變也況  
 佛願力爲增上緣有憶想者得見境相故不假  
 自所變無妨衆生觀心等者顯於本質能發觀想  
 名見分心當觀心時變作影像名相分心見相  
 兩分者此下正釋經文中先釋是心作佛之義謂上  
 所言能觀見分所緣相分皆不能離於自證分見分  
 之力現相分故見分能作是名是心相分所作是名  
 作佛或自證分名爲是心四分之中名心自證自證分  
 是心體性故見相二分第三分用不離鉢故能緣見  
 分所緣相分自證分作用鉢作故故是心者正自證分

言作佛者相分心見分能緣雖變相分而亦見分  
 作用故非能作心兩分不離自證分者即此意也  
 此相分者下釋是心是佛謂上所引此相分心即是自  
 證分心無別有鉢性故自證分心即相分佛故是心者  
 自證分心言是佛者相分影像由斯義故二文意異  
 是心作佛鉢用不同能作所作其義亦別故言作佛是  
 心是佛不別鉢用直指心鉢名爲是佛影像相分  
 心鉢自證無別鉢故文釋作佛方言不離於自證  
 分釋是佛言無別鉢表此差別也欲觀如來等者  
 顯經結意謂若行者欲觀如來色心等一切功德皆  
 是自心所變相分故名諸佛正遍知海從心想生此文  
 即結上是心作佛等文也或由心想等者以別義顯  
 從心想生上義說觀他佛質變自心影名心想  
 生今義說因行不空果德必成名心想生若存此  
 義上是心作佛等文亦可兼含酬因成果修種種行者  
 表因萬行萬行既成萬德即顯故言正遍知海從心  
 想生也問第八觀文明觀佛時彼佛乘心眼前顯現

何言修因成於佛果一名心想生答佛意深廣何唯一  
 義故以二義顯示佛說包於諸意雖立一義非  
 捨一義互存而已次故賢護下引二經者惣證三界  
 唯一心自他迷悟皆依心成初引賢護中菩薩亦爾  
 者上說喻云如人欲觀己形好醜即便取鏡盛彼  
 清油淨水水精明鏡用此四物觀己面像善惡好醜  
 現分明於此四處面像現時像非先有是非先無  
 是非在內是非在外唯彼四物清明無濁其形隨現  
 而彼現像不從四物出亦非餘處來非自然有  
 非人造作當知彼像無所從來亦無所去無生  
 無滅無有住所諸物清淨彼色明朗影像自現不  
 用多功菩薩亦爾一心善思見諸如來乃至廣說  
 見已即住者菩薩思惟見諸如來見已便尙安住定  
 心故拔破云在佛面見住上定意見便難問已安住  
 定已問佛於義佛解釋問菩薩聞說心大歡喜即  
 能思惟所說法門故般舟經云欲見佛即見見即問  
 問即報聞經大歡喜作是念佛從何處來等已此經

缺住言聞經者定中佛答即名爲經故弘決云見已即  
 問佛答所問聞佛所說心大歡喜雖在三昧說者  
 是佛故曰聞經上今此佛下出思惟相於中先思  
 惟佛身我身無去來處今此三界等者思惟欲色無色  
 三界果報皆心所作是心有佛者四字本經無恐轉寫誤  
 或爲顯示生佛在心論主加歎今我從心等者正明  
 佛即心作非他所作謂三昧成從心見佛信知我心  
 作佛我心是佛作佛是佛約四分釋義如向辨此  
 句遣他作情我心是如來等者重明所見佛身能見我  
 身共我心故我心見佛我心見我此句遣能所情心  
 不知心心不見心者明雖見佛求能見者及意緣知  
 畢竟得是則遣於遍計所執能令悟入二空妙理  
 也故經即云心有想念則成生死心無想念即是涅  
 槃諸法不眞思想緣起所思既滅能想亦空上華嚴可解  
 勿勞文心有垢位等者結歸維摩意雖如斯解不  
 辨四分難細文意粗示綱概將覺後學夫一  
 切境皆自心用若離心則無有一法此心即有四分



作用一相分二見分三自證分四證自證分謂心者名慮知之法若無所知何因心生以此緣起理必然故心心所生自轉轉變為所慮用此所託用為親所緣亦名相分相分既現定有緣之能緣作用是名見分見分既起亦有知之內緣作用此知見分能緣作用名自證分此用既起亦有知之內緣作用此知自證能緣作用名證自證此用既起亦有知之內緣作用是則還亦前自證分如是證知心用滿足故但四分更無增減雖心與境慮非慮異而一心用如幻虛假豈心外別有堅實法是故諸法從心而起皆如夢境無實能取所取差別更執何物為心外哉問設雖境躰實心外有而心起緣慮知義成何言心躰轉不成境更無所知若無所知心不可生是難相分不許許心外有實法境有多文理唯識論等破於外道餘乘實我實法所執種種文理即皆是也且舉阿毗達摩經說四智成就菩薩所觀略顯心外無有實境一言四智者一相違識相智謂於一處鬼人天等所見各別境

若實有豈如此隨見者業力種種轉變二無所緣識智謂緣過去未來夢等非實境時境非實有一心現緣知心若必託外境一起者云何緣無以之准知一切境界皆是心變三自應無倒智謂境若實一切凡夫皆應是聖本來證悟心外境故若爾不可假於功用有得脫自然成就何不然耶四隨三智轉智言三智者一隨自在者智轉智謂已證得心自在者隨自所欲轉變水等能成金等境若實有何可下如是隨心轉變二隨觀察者智轉智謂得勝定修法觀者隨觀一境青瘀等相種種顯現境若實有豈如此耶三隨無分別智轉智謂起證實無分別智一切境相皆不現前一境若實有云何證實皆不現乎菩薩成就此四智時於唯識理決定悟入是故不許心外實境也問雖相分現而自證分直緣相分自證分者是心躰故起見分用別為能緣有何所以答自證分內緣現量還知心用豈直得緣外境相分是故必起緣外境用是名見分不可狃判四分作用問設起見

分心境義足何見分外立自證分答能量所量必有量果相分所量見分能量若無自證分量見分於此量知無所果成豈應道理是故必定有第三分證知見分譬如有入而持丈尺量絹等時時絹等所量丈尺能量人是量果丈尺能量為令所量證知其入若不量引人證知者丈尺能量絹等所量有何要乎丈尺能量絹等之時人能證知所計尺分故能所量義能成立若無丈尺一人何得知絹等分齊若無絹等一人亦何用能計丈尺若無其人誰知丈尺能量絹等二分妙理亦復如是相分所量見分能量見分能量相分之時內必證知見分能量量知之義由斯成立若無見分心豈知境若無相分心起緣用有何所用若無自證誰知見分能變相分是故定立第三分也問設立自證見分還緣第三自證三分義是何用第四如自證分緣見分上還能緣證自證分故不立五分答緣內心用勢用微細故必現量而其見分是外緣用理通三量謂五八識見分現量第七

見分必是非量第六見分能通三量惣合論則八識見分即通三量如何得知已內躰耶若約見分現量時者可然若彼比量非量轉時誰知自躰明知見分以緣似外境現相分用故設雖現量無證自能由斯義故第二見分無還而知自躰分也若無第四第三能量應無量果豈非大失其自證分既居中間內緣現量是故能知見分內法及證自證亦是內法問相分心所知法故心定可緣後三分心能緣中差何強證知見分乃至證自證分若不爾者有何失耶答四分悉是心分功能皆應證知若不爾者一心中自有自所不知不應道理故後三分雖皆能緣其中猶有如是微細相緣之義皆成所知豈非深妙問今此四分何識相應答八識一皆有四分相應心所亦復如是且於眼識明四分者眼識生時以第八識所變色塵為疎所緣眼識自躰轉現色影以此影像為親所緣其親所緣名為相分緣斯作用名為見分此二分是心自躰上所現作用起此二用所依自



鉢名自證分證自鉢用名證自證分餘識四分亦以  
 例知色等五境如其次第眼等五識各各緣知第六意  
 識緣十八界一切諸法為境隨應變現諸法相分影  
 像隨應能起緣慮作用第七末那但緣藏識見分為  
 境本識變現種子五根器界二境餘義如前諸後二分  
 皆是現量但緣內故見分隨識二量不同如向已辨  
 諸識相分皆非緣慮非三量攝諸識相應心所四分准  
 之應知問八識相分皆有本質答第七五識必有本  
 質五識唯託第八相分為本質故所謂三種境中器  
 界五塵為鉢第七恒緣第八見分為本質故第六識  
 境本質有無隨時不定或時有質緣色等時或時無  
 質緣無法時第八識境一向無質依先業力任運變  
 境不假所杖本質故也然疎所緣有無不定依身器界  
 他有情變為疎所緣正根種子但親所緣無疎所  
 緣本質之與疎所緣大旨雖同少分有異云四分  
 大綱取略如斯委在私記不能廣述清辨論師相  
 有見無正量部師見有相無安惠一分唯有自證相見俱

無難陀二分相見俱有陳那三分缺證自證護法四分  
 教理俱成但本論頌多依三分今亦三分不明第四  
 恐文略也  
 本觀經言若至無見頂相是十一問先引次難無見頂  
 相者以十地已還無能見者故約其功能名無見  
 頂故觀佛經一云惟其頂上五大梵相生時摩耶及佛姨  
 母皆悉不見其五梵相開現光明至梵世復過上方  
 無量世界化成雲臺諸佛境界十地菩薩之所不見  
 今為父王說生頂相是見頂相王宮時無問丈六佛  
 身何不不見頂答佛證自在長短無妨妙智所變不可思  
 議是則標佛勝出諸也  
 本有釋者言至生見此相答十一問一文自二義第一  
 義中即有其二一釋二譬二合以少從多惣言得  
 見八萬四千實不可見一無見頂如上文可解第  
 二義中文即有二一叙宗二立理三引例一叙宗中  
 先會無見名次叙觀行者依佛威神而見彼相二  
 然他下立理中先惣立理為物現身何貽一相不

示他耶次為顯此相者下別述為令他人受用尊重  
 可現此相三引例中如釋迦佛剃髮者問觀佛經一  
 云昔我在宮乳母為我沐頭時大愛道來至我所悉  
 達生時多諸奇特有人若問我汝子之髮為長幾  
 許我云何答今當量髮知其尺度即勸我申髮母  
 以尺量長一丈二尺五寸放已右旋還成螺文納妃  
 時復更沐頭母復勸言前者量髮正長一丈二尺五寸今  
 當更量即伸量之長丈三五寸我出家時天神捧去亦  
 長丈三五寸今父王欲看髮相不父王自言唯然天尊  
 樂見佛髮如來即以手伸其髮從尼拘樓陀精舍  
 至父王宮如紺瑠璃繞城七匝於佛髮中大衆皆  
 見若干色光不可具說是一光普照一切作紺  
 瑠璃色於瑠璃色中有諸化佛不可稱數現是  
 相已歛髮卷光右旋宛轉還住佛頂即成螺文涅  
 槃經四云於閻浮提生七日已又示剃髮諸人皆謂  
 我是嬰兒初始剃髮一切天人魔王波旬沙門婆羅門無  
 有能見我頂相者況有持刀臨之剃髮若有持

刀至我頂者無有是處已大智度論惠上菩薩經  
 亦同涅槃此等諸文不言剃髮又不許見佛頂  
 如何答五分律云菩薩出家至須摩那樹下有剃髮師  
 求令除髮毗尼母論云佛在王舍城佛髮已長有優  
 婆離童子共父母來到佛所白佛剃髮時瞿波羅  
 王子是佛髮還國供養佛本行經云自剃螺髮今  
 依此等言佛剃髮之時令人見頂其理必然  
 但涅槃說生天乃至剃髮等相皆是示現而非實義若  
 依此說令見頂者是示現耳若爾兩文互無鉅楯即  
 令一切衆生見此相者依例釋成謂毫觀力令諸衆  
 生見此頂相一切衆生即指毫觀成就衆生或指餘  
 別緣力令見此相而已  
 本如觀經第至方諸佛耶是十二問准餘文者先引  
 觀經云以見諸佛故名念佛三昧文而後可難然今直  
 難不引略也  
 本此有三義至見十方佛答十二問先標次釋釋中自  
 三第一義中先釋次證釋文可見次引文殊般若中能



見三世佛者智論三十三云問曰十方現在世界可見過去未來諸佛世界云何得見答曰菩薩有見過去未來三昧入是三昧已見過去未來事如夢中所見已餘義文明不須解詳

本觀經言作至生諸佛前是十三問先引次難本此有四釋至諸佛前也答三十二問文自四義第一義說第九觀行者真觀成就時見阿彌陀佛十方佛此行亦有可生餘佛淨土功能故若改願願生所現諸佛國土通生何利故言生諸佛前第二義中先難前義次而言下正述自義行者得生西方之時非直爾見阿彌陀佛不起于座即見十方一切諸佛或歷事諸佛遊遍十方故言生諸佛前第三義指無數化佛名為諸佛此義不明觀行之前所現諸佛十方別佛得生之時所見諸佛何一佛化經豈非說因果相順見諸佛身生諸佛前答見時實見十方諸佛生時實生一佛之前應道理故於義無妨皆來摩頂者表大悲養育衆生一願復抄云手摩其頂者

頂是衆生心頂法花經教名手口說名摩或教於心名摩頂也上第四義諸佛共變者唯識論十云餘二身土隨諸如來所化有情有共不共所化共者同處同時諸佛各變為身為土形狀相似不相障礙展轉相雜為增上緣令所化生自識變現謂於一土有一佛身為現神通說法饒益於不共者唯一佛變諸有情類無始時來種姓法爾更相繫屬或多屬一或一屬多故所化生有共不共不爾多佛久住世間各事劬勞實為無益一佛能益一切生故

本法華經言至若為通釋是十四問先引次難二度如第一卷已辨彌猴知佛心者出中阿含經第八卷如如下引婆沙文意全同故不能別叙目連他心智觀佛心者涅槃四十四云爾時世尊告文殊師利諦聽諦聽善男子我成佛已過三十二年住王舍城爾時我告諸比丘今此衆中誰能為我受持如來十二部經供給左右須之事亦使不失自身善利時憍陳如在彼衆中來白我言我能受持十二部經供給左右不失所

作自利益事我言憍陳如汝已朽邁當須使人云何方欲為我給使時舍利弗復作是言我能受持佛一切語供給所須不失所作自利益事我言舍利弗汝已朽邁當須使人云何方欲為我給使乃至五百諸阿羅漢皆亦如是悉不受爾時目連在大衆中作是思惟如來今者不受五百比丘給使佛意為欲令誰作耶思惟是已即便入定見如來心在阿難許如初日出光照西壁見是事已即從定起語憍陳如大德我觀如來欲令阿難給使左右已如日照壁者大目捷連觀知佛心明白無陰故以譬之又如來心欲阿難方為侍者如初日出定照西壁故譬而已

般特等亦知佛心舍利弗等皆不能知若欲令傍生趣等亦知佛心人及天趣皆不能知云何知然契經說故謂契經說一時佛住廣嚴城彌猴池側重閣精舍時諸苾芻以世尊鉢及彼自鉢皆置露處有彌猴一下娑羅樹來趣鉢處時苾芻恐彼損鉢競驅逐之佛言汝等不應驅逐彼有別意須臾當知時彌猴取世尊鉢徐還上樹盛滿流蜜持奉世尊以有蟲故世尊不受佛起會得心品令彼去蟲彌猴知即住一處擇去蟲已來奉世尊未作淨故佛復不受佛起會得有漏心品令彼以水遍灑作淨彌猴即知退住一處以水作淨還奉世尊於是世尊哀愍而受彌猴歡喜出家勤修梵行不久便獲阿羅漢果世尊號為獻蜜上座尊者以伽陀讚佛曰無上天人調御士能令惡趣亦知心若住甚深微妙定乃至天人不能知已問何名會得心答補闕章云會得未曾得者生得善名會得加行善名未曾得又解有漏善名會得無漏法名未曾得已前義意與婆沙論同有漏心



中論會未曾無漏心中無其義故故婆沙九十九云  
 會得有漏心所法有十五種是他心智所應取境謂  
 欲界及四靜慮各有下中上三品心所法會得有漏他  
 心智有二十二謂四靜慮各有下中上三品他心智此中  
 初靜慮會得有漏他心智下品者能知欲界三品及初靜  
 慮下品會得有漏心所法中品者能知欲界三品及  
 初靜慮下中二品會得有漏心所法上品者能知欲界  
 及初靜慮各三品會得有漏心所法如是展轉乃至第  
 四靜慮會得有漏上品他心智能知欲界及四靜慮各三  
 品會得有漏心所法如會得有漏十二種他心智知  
 十五種會得有漏心所法未曾得有漏十二種他心智  
 知十五種未曾得有漏心所法亦爾無漏心所法  
 有二十二種是他心智所應取境無漏他心智亦有十二  
 種謂四靜慮各有三品此中第二靜慮無漏他心智下  
 品者能知初靜慮及第二靜慮各唯下品無漏心所法  
 中品者能知初靜慮及第二靜慮各下中二品無漏心  
 所法上品者能知初靜慮及第二靜慮各三品無漏心

心所法如是展轉乃至第四靜慮上品無漏他心智  
 知四靜慮各三品無漏心所法問何故上地下中品有  
 漏他心智能知下地三品有漏心所法上地下品無漏  
 他心智不知下地中上品無漏心所法耶答有漏無  
 漏心所法建立各異謂有漏心所法依相續建立  
 有一身相續中成三品有漏心所法無漏心所  
 法依根品建立無一身相續中成二品無漏心  
 心所法況有成三就三者建立既別故知有異已次  
 義意與唯識論同惣有漏言會得故唯識十二云二能斷  
 道謂能永斷二障隨眠此道定非有漏加行有漏會習  
 相執所引未泯相故加行趣求所證所引未成辨  
 故疏云以下有漏心加行智及有漏後得智一是會習二相  
 執所引未泯相故加行趣求所證所引未成辨  
 加行智是能趣求所證真如趣求所引無分別智未  
 成辨故不斷惑由無分別智是加行所引真如是加行  
 所趣求證即由所引無分別智皆能證所證真如  
 成辨能斷二障非加行智演秘云問何以會習不能

斷惑答言會習者是會得也此會習道若能斷者即應  
 二障無始不成以能治道先已起故雖道會得而障  
 不亡故知會習非能斷也已第二解深下依大中先證  
 次釋初引證中解深密經佛自釋言者彼經中都無有  
 此文第三分別瑜伽品中言由彼影像唯是識故我  
 說識所緣唯識所現等雖明能緣所緣一而未分  
 別佛果二分不知相此論之說定有所據然唯識論  
 第十云然變化身及他受用雖無真實心及心所而有  
 化現心心所法無上覺者神力難思故能化現無形  
 質法若不爾者云何如來現貪瞋等久已斷故云  
 何聲聞及傍生等知如來心如來實心等覺菩薩尚不  
 知故已化無形法者即相分心此相分心聲聞及畜等  
 皆能知如來實心者是見分心此見分心唯佛與佛所行  
 境故十地等覺尚不知也問何故見分不知相分能  
 知答如來實心深細微妙故因位衆生不能覺知然  
 爲引他令相分心現似緣慮雖似緣慮實非了  
 知故佛地論云此實相分似見分現無慮知故爲

他現故如來相分令物能知故觀經言亦見佛心  
 也然佛有下廣約四分辨知不知於中先明佛位二  
 心因位不知謂緣理內證智心自證分心者是根本智緣  
 事外觀衆生心見分心者是後得智此之二心佛佛相知十  
 地不測問護法正義佛果見分直緣真如何自證分屬  
 緣理心見分一向言後得智答實如所難見分直  
 緣真如妙理但今論者護法徒中有一義故且順彼  
 歎如疏三云雖緣真如真如非外以見分用外  
 故亦不得緣演秘釋云雖有處言見分緣如見既  
 用外實不得緣詳曰且依見分不緣如義爲順此  
 中見名外故非盡理矣已次緣理及事等者明佛果  
 位一相分心一切能知緣理外觀衆生相分心者他受用  
 等所現心法雖實非緣爲引他示緣理相故名緣  
 理外觀衆生相分心緣事外觀衆生相分心者示緣事  
 相令知他故准例可知雖示緣理及緣事相實是  
 相分故彌猴等亦能得知也問瑜伽九十八云於四事  
 不能化一根一心三心所四業何言相分變現心



等答唯識論會云雖說變化無根心等而依餘說不依如來又化色根心所法無根等用故不說有  
 本九品生人至以分九品是十五問上來雜釋經論相違自下料簡九品位行此問意言九品生人信等位中依何何地論九品別  
 本論分九品至佛果圓滿答十五問先標次釋釋中有二一釋鹿一家二釋細多家第一明鹿有二標釋結釋中二家初家說言九品並是十信菩薩然為九品者住而不退十信心行是上三品雖同不退行有淺深分三品故標言約住住是安住不動本位就退十信即有二類一退大心行起小心行是中三品雖同小乘一行有淺深分三品故文標言約退造善二退大行起生死心罪有輕重分成三品故文標言約退造惡一家說言上三品發大菩提心修菩薩行中三品發小菩提心修聲聞行一行有淺深各成三品未詳位次學者思擇下品

三人如文可知第二明細先標次釋釋中有二初出諸師判九品說次明無生位次不同初上三品有六師說中三品有四師之說下三品中不舉異說上三品中先舉諸師說所以下述說不同由謂此等師觀經所說即悟無生擬諸經論說無生故經論無生異說不同釋上三品諸師解異也故下引仁王等五部經論明無生忍高下不同問誰師所說由何經論答第一師說依仁王經謂彼經說無生法忍在七八九三地中故此師即判上品上生即悟無生四五六地菩薩往地或在忍位故三師判即悟無生十迴向等菩薩往生所得益也初地無生在智論等忍位無生出攝論等依宗判異隨應詳義第五師依瓔珞經說謂彼經明無生法忍在十住中七住已上故此師判即悟無生十住初心菩薩往生所得益也第六師依花嚴占察謂花嚴說無生忍在六信已上占察經說無生法忍在十信前故此師判依花嚴經即悟無生十信初入

四〇三

生即得六信無生若依占察即悟無生十信已前凡夫往生即悟信前無生忍也問下引花嚴唯言十信不言在六信已上何答第四卷判信不退在六信已上此下論勝解無生在十信後所言後者簡前五信准知彼此今言花嚴說無生忍在十信者即依六信不退意也問依占察經十信前人往生而得信前忍者何是昇進得益耶答未得信前無生忍人往生之後進得彼忍是為昇進謂生得善生淨土者於彼土得聞惠無生也問花嚴不說十信之名何言彼經無生在信答法花記云彼經不列十信之名唯於住前一觀十梵行自古講者判為十信故今引之以為信位已古來諸德得十梵行為十信故今亦爾耳問無生忍者名除斷執及煩惱惠十信已前無有以此義何立無生法忍名耶故玄贊云無生是境無所執生法者是教證無生教地前昔聞未能智證今智證印名無生法忍印證攝釋云今依大般若經略為二釋一法無生名無生法故彼經三

百七十六及第五十六帙並同云謂令一切煩惱不生深妙智惠常無間斷觀一切法畢竟不生是名無生法忍意云謂能斷彼煩惱之智觀彼一切遍計所執畢竟不生此能觀智名無生忍無生即法無生法之忍依主釋也無生之法亦名法故二智所斷惑畢竟不起名為無生智了諸行同影炎等名之為忍無生即法無生法之忍亦依主釋也答無生法忍有淺深者諸師所許所難之說或是地上不關淺位如花嚴十信立無生忍豈必深位故占察經信前立無生忍者非所出難玄贊等意故占察經下云漸漸能向一行三昧若到一行三昧者則成廣大微妙行心名得相似無生法忍以能得聞我名字故亦能得聞十方諸佛名字故以能至心禮拜供養故是則凡夫聞佛名號名相似忍是名信前無生忍相中下三品文自分明次無生忍有六位者下明無生忍淺深不同助成所舉諸師異說又迦才論云然無生法忍亦有四種一緣教故得無生法忍謂一切凡夫及十信位人讀

四〇四



大乘經論作無生解即是問惠一緣觀得無生法忍謂十解已上乃至十迴向謂作三無生觀解萬法無生即是思惠三證理得無生法忍謂初地已由證遍滿法界二空真如即是修惠四約位得無生法忍謂八地已由得真俗雙行即是無功用智是修惠也已

本未知往生至不退轉是十六問小經說生者皆是阿鞞跋致大經明皆悉住於正定之聚此文相違觀經中說經於七日得不退轉故有此問下答文中言此兩經即其義也

本此上品中至不相違也答十六問先釋觀經次會小經初文中言十信五心已前者指前四信四信人故經於七日得第六心名不退轉若准之者上品上生第五心往生即證六心不退經說名即悟無生也上品下生十信初心往生彼土經三七日見佛聞法亦可證第六信不退上品二人俱應十信入住菩薩故也問何以得知上品上生即悟無生是信不退

誰知十信後心菩薩往生即證初住無生答上三品人行大同花開得益何得懸隔計知此人前五信中有小別雖有即悟三七異所得之益同應第六信不退也上品中生既第六信上生寧遙叶十住耶但今論中纔雖明上品中生一品位未詳餘品故所述義難當論意學者思擇問七日不退第六信者依何文理答九品皆是凡夫人故往生得益不可深位是為道理花嚴經說信位無生是為文證問若依嚴判十信忍與第六師有何相違答雖同由彼判位少異文其相明不可迷矣次會小經中處不退者如第四記

本何因九品至有何意也是十七問問意應見本准依四十至而得往生答十七問文自二義第一易了第二義中一正釋義二藥師下引例釋成三為無下引證結歸初述中一先正明非本願來迎經不宣說謂中三品發小乘行無菩提心然佛以大慈大悲故臨終之時而來迎攝非是本願不說佛迎

非是經脫一問非本願迎故不說者何上二品說來迎相答二來迎顯以慈悲強垂來迎下之一品不說來迎顯非本願故上下文更不相違次以四下明不來迎不違本願謂本願言發菩提心臨命終時致來迎接然此二人未發心故佛不來迎更無違願二藥師經下引例中即有其二先引藥師經例謂有八菩薩示其道者彼非專心決定類故不願至心信樂雖不來迎不違本願又彼經等者上明彼機同中品機自下更明彼所明行亦當此行謂彼經說八齋戒行同中品說小戒授法行既小戒定如中品以不可發菩提心故非當本願也次引處胎經例謂墮懈慢不專行業發願不勤由斯義故不應本願故佛寧來迎而生懈慢問如中三品雖不願願慈悲來迎預道路類墮懈慢輩雖不應願何不慈悲垂來迎耶答中三品人不應本願發菩提心故雖不來迎至心決定起慈悲來彼二類者心未定故尚無慈悲而來

迎也問彼二類人同非至心有何所由一類得往生二類墮懈慢答雖同非至心決定者八菩薩引藥師垂威為增上緣得生極樂墮懈慢者無別緣故墮雜修失且留中途也二為無量下引證結歸中縱令不見等者明下輩尚發菩提心有來迎義夢見往生屬佛迎故問夢境虛幻何屬來迎答夢有虛實如風雨夜若濫吹眠夢中所見表裏不調首尾背等皆是虛夢十夢灼然表遺法事五夢不祥感泥洹滅一如斯先兆皆是真實如攝釋言智論第六有五種夢一熱氣多二多夢見火見黃見赤二冷氣多三多見水白三風氣多四見青黑四見聞事多思念故則夢見五天與夢而欲令知未來事故今經所明即是第五縱佛菩薩加之令見夢亦第五收類相似故上故夢彼佛來迎表示今屬迎相於義無妨彼四安樂行夢唱八相此下品生業眠見三尊所修雖異感應惟同寧非奇瑞哉故賢護經說三昧成相云若於晝時不能見者若於夜分或睡夢中阿彌陀佛必當



現也。已。况大乘意夢覺所見皆心所變。縱眼夢心所變。爲佛。何異。覺見。佛加亦同。莫。聊爾。矣。如。虛空藏。經云。時虛空藏菩薩觀。彼衆生。隨。所。應。見。於。其。夢。中。現。種種。形。卽。以。方便。而。爲。說法。若。有。衆。生。應。於。寤。覺。卽。於。目前。見。種種。形。卽。以。方便。開。正。直。道。已。明知。佛。鑒。於。其。機。類。起。覺。夢。應。也。

本何故觀經至。少多有異。是十八問。如。文。可。解。本此有二意。至。億劫重罪。答。十八問。文。目。二。義。第一。義。文。有。標。釋。結。釋。中。有。二。但。以下。先。直。釋。謂。三。品。人。罪。有。多少。故。下。上。品。罪。少。唯。有。五。十。億。劫。感。生。死。罪。障。生。西方。是。故。滅。除。所。有。罪。根。下。二。品。人。罪。漸。多。故。一。念。能。滅。八。十。億。劫。生。死。之。罪。罪。漸。多。者。若。下。中。品。多。下。上。罪。下。下。品。多。下。中。品。罪。故。言。漸。多。據。罪。階。降。說。滅。多少。非。是。念。佛。功。德。差。殊。有。滅。罪。異。二。譬。如下。舉。譬。釋。成。於。中。先。譬。次。此。義。下。釋。成。下。品。一。問。第一。義。言。罪。滅。不。同。依。障。有。無。非。一。念。功。有。差。別。者。下。品。下。生。何。不。一。念。滅。所。有。罪。積。於。十。念。除。盡。諸。罪。答。案。

問端意。下。上。一。念。滅。五。十。億。下。二。一。念。滅。八。十。億。相。對。致。難。故。第一。釋。下。中。下。下。一。念。各。滅。八。十。億。劫。以。爲。本。會。上。品。一。念。唯。滅。五。十。謂。彼。罪。輕。限。五。十。億。故。但。能。滅。非。滅。其。餘。彼。品。若。有。八。十。億。劫。生。死。罪。者。一。念。功。力。亦。可。滅。盡。而。下。下。品。罪。過。八。十。故。一。念。力。不。能。滅。盡。方。滿。十。念。除。障。往。生。此。義。意。者。一。念。之。力。非。滅。八。十。億。劫。餘。也。問。不。思。議。佛。法。豈。功。有。齊。限。答。一。念。能。滅。八。十。億。劫。寧。可。思。議。又。非。佛。力。有。齊。限。故。限。八。十。億。只是。凡。夫。心。力。不。及。故。滅。罪。障。令。有。分。齊。也。問。依。心。力。別。論。滅。罪。差。是。第。二。義。何。存。此。義。答。就。八。十。億。劫。中。滅。罪。第一。依。罪。第二。依。心。是。爲。差。別。一。念。之。力。不。及。八。十。億。外。罪。者。縱。雖。何。義。言。凡。夫。念。力。所。不。及。有。何。相。濫。問。何。故。凡。夫。心。力。不。出。八。十。億。劫。答。除。不。思。議。佛。法。之。外。餘。一。切。法。力。有。分。限。例。如。凡。夫。二。乘。通。緣。於。過。未。限。八。萬。劫。不。及。其。餘。緣。在。現。在。境。凡。夫。限。一。四。天。下。二。乘。人。限。二。三。千。界。不。至。其。餘。皆。是。衆。生。法。爾。因。果。不。足。疑。問。第。二。義。中。

先正釋。義。次。重。問。答。義。說。言。念。佛。功。德。雖。無。差。降。由。念。佛。名。至。心。別。故。令。其。滅。罪。多。少。不。同。下。品。上。生。死。無。惡。相。怖。心。不。極。隨。分。至。誠。但。滅。五。十。下。品。中。生。猛。火。忽。現。罪。人。忙。怖。真。心。徹。到。能。滅。八。十。問。以。至。心。輕。故。但。滅。五。十。者。雖。有。餘。罪。尚。得。往。生。又。下。中。品。至。心。念。佛。何。限。八。十。又。下。下。品。十。念。何。故。念。念。滅。罪。齊。等。無。別。答。下。品。上。生。罪。障。本。輕。至。心。輕。微。但。滅。所。有。得。生。淨。土。縱。有。餘。罪。非。有。可。障。往。生。強。用。次。下。中。品。至。極。心。力。不。過。八。十。故。唯。八。十。不。言。滅。餘。如。前。已。辨。次。下。下。品。念。別。罪。滅。其。功。齊。者。行。者。心。念。前後。不。改。同。滅。八。十。更。無。差。異。上。來。二。義。非。乖。違。成。約。罪。有。無。約。心。輕。重。更。互。相。順。存。一。邊。耳。本。問。若。然。者。下。至。八。十。億。劫。難。第。二。義。若。下。中。品。忙。怖。至。心。滅。八。十。者。下。品。下。生。怖。畏。尤。重。一。念。應。滅。多。百。億。劫。何。故。同。前。下。品。中。生。念。別。唯。除。八。十。億。劫。本。行。者。命。終。至。多。少。不。同。重。救。前。義。先。釋。次。譬。如。文。易。解。

本何因聞十至他諸佛也。是十九問。聞經廣。百。一。部。名。稱。佛。狹。局。一。唱。之。念。何。因。滅。罪。聞。滅。罪。少。稱。滅。罪。多。又。非。就。善。鉢。多。少。致。問。難。准。般。若。說。聞。經。德。勝。稱。佛。功。劣。故。成。疑。端。般。若。經。說。不。違。二。義。言。般。若。者。金。剛。般。若。經。云。須。菩。提。我。念。過。去。無。量。阿。僧。祇。劫。於。燃。燈。佛。前。得。值。八。百。四。十。萬。億。那。由。他。諸。佛。悉。皆。供。養。承。事。無。空。過。者。若。復。有。人。於。後。末。世。能。受。持。讀。誦。此。經。所。得。功。德。於。我。所。供。養。諸。佛。功。德。百。分。不。及。一。千。萬。億。分。乃。至。算。數。譬。喻。所。不。能。及。

本彼經供養至彼聞經也。答。十九問。卽。有。其。二。先。會。所。難。經。說。次。釋。今。觀。經。義。初。會。經。中。立。於。二。由。會。佛。經。德。一。供。佛。好。時。持。經。是。惡。時。言。好。時。者。卽。佛。在。世。言。惡。時。者。卽。佛。滅。後。佛。世。供。養。不。可。希。奇。惡。世。持。法。甚。爲。希。有。故。惡。時。經。功。德。深。妙。如。法。花。說。惡。世。弘。經。若。有。惡。人。以。不。善。心。於。一。劫。中。現。於。佛。前。常。毀。罵。佛。其。罪。尚。輕。若。人。以。一。惡。言。毀。下。些。讀。誦。法。華。經。者。其。罪。甚。重。上。已。謗。罪。如。斯。信。德。應。知。肩。所。荷。



擔 卽其義也二供佛有相心持經無相心功德少多量而  
可知愆而論之惡世中以無相心持經超過好時中  
以相心供佛般若空理爲肝心故末世受持亦依虛  
融故言下作無相心持經也次釋今經一文爲三意  
一今此下至但有相正明今經聞經念佛異彼經說  
謂彼經說供佛聞經時異心異今經所說聞經稱佛時同  
心同於時心同論勝劣者應聞經劣稱佛勝故  
異彼經也二然與下立理釋成一彌陀佛與下品機  
宿緣發 故經機不爾故二惡世稱佛生信極難故聞  
經生信非難故問何故爾耶答愆信大乘強非極  
難別信稱一念一佛名號往生淨土極難信故既  
信難信豈非勝耶三佛能弘經故二是以下結以  
此三義故稱佛滅罪多聞經  
本下品下生至生淨土耶是二十問下品下生罪雖多  
於下品中生僅所增罪五逆謗法逆誘合受生死苦  
不可過六劫所增之罪既以不多念佛多少不可  
懸隔若爾何因下品中生但聞佛德卽得往生下品

感初後劫五逆亦通順後受業故光記云若依成實  
論若造一逆一劫受果若造二逆二劫同受如是  
乃至若造五逆五劫同受餘後四劫從初爲名同名  
生報業成實多依經部宗一業感多生亦多業感一  
身已正量部言一逆一劫乃至五逆五劫受報感初劫  
逆不感後四劫感第五劫不感初四劫故光記云  
若依正量部若造二逆二劫受果如是乃至若造  
五逆五劫受果於中初劫是生報業餘後四劫是後報  
業各各別感已謗法感一劫者稱揚功德經說謗法罪  
者五劫墮獄餘大乘說受多劫報今擬一劫相從  
五逆實可多劫雖許多劫少中多也不可言感  
九八十億劫以可異第二義故也二然有下正釋有  
餘多劫重罪此亦有二先直釋中然有餘九八十億劫罪  
者以此人造茲逆謗時長養過去所餘諸業令中有  
力故能招餘九八十億劫生死之報如雜集第七云  
或有業由一業力牽得一身謂由一業力長養  
生異業種子故或有業由一業力牽得多身謂由

釋淨土群疑論探要記卷第十三

下生乃須具足十念方往生淨土耶  
本有二釋一言至得生淨土答二十問文自二義第一  
義中卽有其二一計五逆等者先牒問理計彼所  
增五逆等愆五逆滿五劫謗法增一劫只合六劫  
受生死苦五逆感五劫者非有部意彼計隨逆多  
少不同雖有受苦輕重差別壽報不過一中劫故  
故俱舍云感地獄中大柔軟身多猛苦具受二三四  
五倍重苦光記云逆罪漸多其身轉大轉復柔軟苦具漸  
加受苦轉增造多逆中初是引業後是滿業故正理云  
造多逆一人唯一能引餘助滿故復正理云如是造多  
逆前引後滿已對法第四同於此說彼論云於一生  
中頓受一切所得異業無有過失所以者若造衆  
多無間業者所感身形最極柔軟所感苦具衆多猛利由  
此頓受種種大苦已故今論者若經部意若正量說經  
部意言唯造一逆一劫受報若造二逆二逆同感初  
一中劫亦能同感第二中劫若具五逆五逆同感第  
一劫報乃至亦同感第五劫然五逆罪順生業者約

一業力長養多生異業種子故或有業由多業力  
牽得一身謂由多業剎那數數長養一生異業種子  
故或有業由多業力牽得多身謂多剎那業更相資  
待展轉長養多生異業種子故上文卽是當第二  
句一次如一念下准例釋成謂一念瞋能燒一切善根障  
百千法門准例此業亦復如是能增惡業能障淨  
報也花嚴三十二云若菩薩起一瞋恚者一切惡中無  
過此惡何以故起瞋恚心卽受百千障障法門  
何等百千所謂受不見苦提障不聞正法障生不  
淨國障生惡道障廣說乃至我不見有惡法出  
過菩薩一瞋恚心彼遺教經亦有此說雖諸煩惱皆悉  
遍障一切聖道然瞋一種親障菩薩大悲利物是故偏  
誠如決定毗尼經中說菩薩寧起百千貪心不起一  
瞋以下害大悲莫過此故善戒經中亦同此說第二  
義中先釋次證後結應知證中言如大品者文在彼  
經第十卷泥梨品中佛藏經者如第四記觀佛經及法  
花等中亦說謗罪展轉果報雖一謗罪感多報故十



聲稱佛滅餘九八十億劫罪而得往生也  
 本何意往生至有何義耶是二十一問往生法門非唯  
 一種定散事理一切善業各各往生何意臨終閣於餘  
 行唯教念佛  
 本命終之人至終時念佛答二十一問有標釋結一起  
 盡可見一勝者先歎佛德後令稱名以德勝故唱  
 念益巨先嘆德者天上天下無過於佛道風德香薰  
 馥一切一切凡聖佛為最尊煩惱所知二障斷盡四智  
 具足三身成就慈悲念住力無畏等自行化他萬德周圓  
 名佛陀故如十地論云法王成就四種勝故一  
 自在勝二力勝三眷屬勝四種姓勝何者諸佛自在勝  
 於煩惱障智障得解脫自在彼於此處心智無悶  
 隨意所受無上樂故此云何知偈言諸佛無等等  
 故謂一切智故復如虛空世間法不能染無明煩惱  
 習氣滅故無等等者諸佛比餘眾生彼非等等者此  
 彼法身故何故不說無等等現正覺故何者  
 諸佛力勝具足十力故能伏一切邪智壞魔怨故

此云何知偈言十力無畏等故何者佛眷屬勝具攝菩薩  
 薩聲聞諸衆故此云何知偈言無量諸衆首故彼菩薩  
 是初衆故無量者阿僧祇故諸衆首者佛於世間最勝  
 上故何者佛種姓勝謂家姓勝故此云何知偈言釋迦  
 姓法生故何故唯歎此佛種姓以現見故復以法為  
 家非但生家法家者如法中住故上自覺等者涅槃  
 經云佛者名覺既自覺悟復能覺他譬如自覺知有一  
 賊賊無能為菩薩摩訶薩能覺一切無量煩惱既覺  
 了已令諸煩惱無所能為是故名佛已既覺了已  
 者覺行窮滿義也故今論文依此經說言自覺者超  
 人天自迷故言覺他者超二乘自調故覺行窮者超  
 菩薩未滿故歸依處者歸謂所歸依是所依即諸有情安  
 穩本處名歸依處如涅槃經六云是名四人  
 出於現世多能利益憐愍愍世間為世間依安樂  
 人天中最尊最勝猶如如來名人中勝為歸依處  
 上又雜集論第八釋擇滅異名中云何故此滅名歸依  
 處無有虛妄一意樂加行所依處故由於彼滅所

發意樂及正加行無虛妄性所依處故所依止義是歸  
 依義已佛証此滅有其能故亦名歸依處也言洲  
 渚者十輪經云一切智智妙寶洲渚能無功用轉大法  
 輪又云如寶洲渚種種珍寶充滿其中此善男子亦  
 復如是成就種種覺支珍寶上爾雅云水中可居曰  
 洲能遮水使旁迴曰渚生死海中佛為洲渚生  
 諸妙寶能資益故又雜集論八云何故此滅復名洲  
 渚三界隔絕故於生死大海挺出高原故譬洲渚上已  
 佛証此滅有其能故亦譬洲渚也言救歸者救謂  
 救濟歸謂歸趣如十住論云菩薩故作是言我當  
 為無救一作救無歸作歸無依作依上又花嚴六云  
 為衆生舍為救為歸為趣為炬為明為燈為導  
 為無上導又雜集論云何故此滅復名弘濟能遮一  
 切大苦災橫故証得此滅生老病等諸苦災橫永遠  
 離故又云何故此滅名勝歸趣能為歸趣一切最勝  
 聖性所依處故由此寂滅能為歸趣最勝聖性所依  
 止處故上佛証此滅有其能故亦名救歸也二少

者唱念六字言辭少故時迫臨終命在一瞬豈輒  
 得修其餘多法問有二一字陀羅尼法如何偏少答  
 約觀經說定散二善論其勝劣何以秘密神咒等  
 法一致疑難耶顯密門異機應宗別不可一概況彼神  
 呪餘勝德義不可必具也三四兩勝其義可知五緣者  
 法藏菩薩於萬行中唯願稱名發此願時我等衆生  
 供給所須隨喜讚嘆乃至知識能成因緣故於念  
 佛別論宿緣以菩薩無願餘行故不約餘行  
 論宿舊緣愍明宿緣雖餘行者非無其義六迎  
 者以念佛力罪垢悉除故感嚴重來迎餘行來迎不  
 及念佛故云不然問何故念佛來迎勝於餘行耶  
 答案九品相一佛來迎有勝劣者由是機緣罪障輕  
 重若爾念佛滅罪用強一稱舌端二障罪消佛容月  
 聖衆星列預奇異儀感殊勝相餘行不然滅罪不  
 強餘殃難盡見劣來迎問若依觀經九品說者上品  
 餘行感勝來迎下品念佛見劣軌儀何言念佛見勝  
 來迎答就齊等機論此義也上下品異善惡機別何



得相對論見勝劣謂上六品大小乘善純發人故所感來迎勝於下品下三品人曾無佛法世俗善根唯知作惡無餘方便若不遇念佛威力者下劣來迎猶不可感況見勝相故不可就善惡相違論此

以如是況念佛餘行同是功德攝護何別答佛果平等雖離差別而因位中未離執時既修如是如是行願各逗如是如是是機緣由此薰習至果滿時雖無分別利益任運所謂彌陀因中別發生因一願第十八稱名願是也此願普及十方界故如其本願攝念佛者非分別心護念攝取幽谷無私有至斯響洪鐘虛受無來不應如佛地論云如是如來住無漏界雖無一切我我所等作意戲論種種分別而先所修大願力故能起一切智所變變化利衆生事如來雖無如是分別我於如是如是是事業當作不作而本願力一切能作如先發願或入睡眠或入滅定雖無作意隨所要期覺悟出定如海惠經作如是如是說如諸苾芻要期鐘聲而入滅定不聞鐘聲亦無分別由要期力應時出定如是廣說已故知稱名超過萬善利甚於風益滋於雨正首願求出離行者誰不信心嗚呼我等無量劫中難聞今聞彌陀本願大善名號猶貪財之人入大寶聚似渴

水之者到清涼池抱膏肓之疾嘗善見之藥迷險難之途得明達之指久居闇室忽臨朝陽之光常處裸形頓受天衣之服勤行忘疲急歸本家本一念十念至無上功德是二十二問先審定次正難若唯一念能得往生不籍餘法一念功少如何經說無上功德本功德無量至知多功德答二十二問文即有二一惣顯示功多少非必由籍時節長短二又以下正辨一念名號功大第一文中先釋次例後合次例文中初引經說次釋經義一日三時長時永劫捨恒沙身布施諸佛其福蓋少一念發信聞般若說福力勝彼大聖校量非凡所測三今此下合釋應知第二又以下正辨中先釋次例後合次例文中初引法花顯下示躉時唱觀音名及供一種齊等長劫四事供養六十二億恒沙菩薩及持名號於中先引後釋釋中計用時節已經百千萬億劫者經言盡形不明劫數然准餘說一定經多劫如般若說百千億劫十輪經述

百大劫等論主義推故曰計用供養一種者四事隨一名爲一種是顯少修但天台作權實之釋入大乘明事理義次引十輪有二校量一顯躉時念地藏名過百大劫念觀音名於中先引次若百下准十輪說重顯法華所說校量謂百大劫念觀音名雖不及暫稱念地藏況前法花所述校量即當超過受持百千萬億恒河沙菩薩名號及供四事意則欲顯暫稱地藏超勝百千萬億不可說恒沙菩薩名號供養問觀音即是救世之母無畏之主百大劫中稱念功德何不能及一食之頃念地藏名答如斯比況隨宜安立各有利益仰信無疑若准論藏意趣門中方便說耳二顯多劫稱念地藏不如一聲念彌陀佛問何故多劫中念地藏菩薩不及一聲念彌陀佛答因果功德勝劣異故念者福力多少殊也如是將佛者下惣比校顯念彌陀功德無邊顯以此校量知壽經一念無上功德義也問雖有此解尙以難信夫一鈎之器不能容以江河之流百石之車不可滿



以斗筭之粟、躡隨大小、用亦巨細物皆如、斯理數常也。如何一念無上功德、答夫君子者外無怖故內不、言法王亦爾正習並亡、所說誠諦然自三部典、覃一代教、處處廣嘆念佛功德、寧懷疑慮、徒生疲勞、乎龍門魚之難大、行牛之難以德報、怨人之難以信修、法道之難經言、難信、蓋其義也、五不思議中佛法、為第一、何不一念備多德、故安樂集釋、一念力能斷諸障、云依諸部大乘、顯念佛三昧功能不可思議、也何者、如花嚴經云、譬如有人、用師子筋、以為琴絃、音聲一奏、一切餘絃悉以斷壞、若人菩提心中行念佛三昧者、一切煩惱一切諸障、悉皆斷滅、亦如下有人、構取牛羊、驢馬、一切諸乳、置一器中、若持師子乳一罈、投之、直過無難、一切諸乳悉皆破壞、變為清水、若人但能菩提心中行念佛三昧者、一切惡魔諸障、直過無難、又以事示之、亦非無例、好堅處地、芽已百圍、頻伽在、穀聲勝、衆鳥、王子生七歲、惠流、四海之內、龍子生七日、德覆六天之上、加是比類、不可勝言、况佛法力

聲十聲等者、正釋不成、例謂一念等雖生淨土、而往後還、是凡夫亦次位異、有九品別、其行業區、雖許多少、還是凡夫所攝、起行何妨、凡夫一念即生、還為凡夫、若淨土無九品差別、修因一種、不異佛因、必須修三萬行、方成十方世雄、既不、然故、不可為例也。

釋淨土群疑論探要記卷第十三

凡慮何及寸管、不可窺天、小蟻難為、酌海、燕雀焉測、鴻鵠之志、驢駝寧踏、龍象之躡、須捨局情、仰信莫疑。本若以此按至往生淨土、是二十三問、文有其二、先縱前章、比按所顯多功德、義次而下、引成佛例、奪難一稱、即得往生、於中先審、後若得下兩方、成難若一稱、人皆成佛、者即應十方無一凡夫、悉能稱佛、皆能成佛、一稱佛名、極以易、故若一稱力、不直成佛、漸漸積功、終成、道者例、此臨終一念、十念、亦須薰修、諸波羅蜜、方得往生、何必即時而生淨土、例難齊等、如何會通。本此不成例、至不可為例、答二十三問、先惣非次、正釋後、結成釋中、佛無九品差別等者、佛果純一無九品差、萬德圓備、須假長修、謂法花經對聲聞人、作如是說、此聲聞發菩提心、故乃至散亂、一稱名號、皆是佛因、故說皆成、雖說成佛、唯一稱力、不直成、故漸漸積功、然後究竟、不例觀經等往生義也。

釋淨土群疑論探要記卷第十四

論本第七

本念阿彌陀、至亦無量、不是一問、如上所解、念彌陀佛、功德無邊、念諸餘佛、功德亦爾。本此有二義、至亦不來救、答第一問、文自二義、第一義中、即亦有二、一、直釋義、二、難成、義直釋、意云、念一切佛、功德平等、所以者何、由諸如來、同具功德、悉斷二障、所念功德、無差別、故能念功德、亦無勝劣、也、二、若爾、下難若功德、齊者、何故、如來於諸經中、偏讚念阿彌陀佛、耶、答其實、下答、難中、二、先正解釋、次、引例、成初正解、中、但以淺識等者、明佛簡機、偏讚一佛、令其至心、謂若至心、功德即多、如隨願說、十方淨土、實無差別、令諸眾生、專心、有在、是故讚嘆彼國土、耳、此是如來密意、方便者、明如是說、皆是如來意、趣門、教、夫密意者、引機、為先、不盡理、義也、次、引例、中、衆僧清淨、堪為戒師、況諸如來、功德、齊等、皆為歸處、標心、一師、以為和上、比、行者、專念、於一佛、發其戒、緣



即勝餘者類念彌陀功德無量言和上者亦云  
和尚亦云烏波陀那此翻親教師從於和上乞  
大戒故此亦如是者下合釋應知第二義中即有其二  
一先許佛果平等功德無差別二然以下明繫屬異  
利益不同法爾繫屬共不共義如第六記若屬此佛等  
者准彼論說惣解由屬不屬差有度未度異屬此  
佛等者別解由屬不屬稱念佛名心不至應來不  
來  
○本如無量壽至如何會釋是第二問先引後難問二經  
相違如何答大經屬念佛於小經名念佛於多  
福於一種善大小名異故成相違也阿彌陀經名  
多福者如選擇引襄陽石碑經本云一心不亂專稱  
名號以稱名故諸罪消滅即是多功德無量壽經屬  
小福者除大小菩薩之外凡夫所修皆名小福其小  
善中有念佛故問不生少善名何善耶若言餘善  
餘善悉生何屬不生若言往生經遮不生如何會  
釋答西方要決不至心念名為小善往生要集輪廻善業

以屬小善推今論意異此等義既以念佛名大  
善故自餘諸善名小善者其義顯著經言不生功力  
弱故望念佛故如和尚言隨緣雜善恐難生也靈芝  
亦同  
○本各有一意至據義不同答第二問文分為二一惣  
二別第一惣中各有一意者標無量壽經者釋彼約數少  
此就多用多故不相違第二彼人下別解中亦有其二  
先正解次譬合先解中彼人唯念等者顯示數少數少  
有二一法數少唯修念佛不修諸餘道品法故二時  
數少一念功成不假長時永劫時故二勞數少唯舉聲  
稱不送難行苦行勞故雖有二義法數為本故云  
唯有念佛無餘修道福也此念阿彌陀佛等者顯示用  
多先釋次證後結可見次譬合中有標釋合如上文可  
解摩尼珠多少者狀少名少德多名多如止觀五云  
如如意珠天上勝寶狀如芥粟有大功能淨妙五欲  
七寶琳琅非內蓄非外入不謀前後不擇多  
少不作鹿妙稱意豐儉蓋是色法尚能如此況心神

靈妙寧不具一切法耶弘決釋云大論云古佛舍利狀  
如芥粟能滿自他菩提妙果名大功能已而今文  
言價直多故名多者其德多故價直亦多故不相  
違愚人別者賢護經云譬如有入賣摩尼寶有  
愚癡人見其實已即便問言仁者此寶其價云何寶主  
答言汝今當知是寶精勝世間所無非可造次以世  
價論也吾今且說此寶功能威德力用粗以約耳  
卿若欲知此摩尼寶光明所照近遠若干卿今若須  
當以真金布滿此地而乃相與彼愚癡人問是語  
已便大嗤笑種種皆毀是摩尼寶竟不酬價如是  
賢護彼未來世諸惡比丘聞此經中勝三昧寶無有信  
心多生嗤笑更與誹謗其事亦爾已價越三千者法  
華經云爾時龍女有一寶珠價直三千大千世界  
本如上所釋至德亦多耶是第二問先顯所信次問  
其念有相無相世人多疑以無相心念法身佛功  
德無邊以有相心念報化佛功德不幾故今問難欲  
遣疑情

○本俱悉多也至理無違也答第三問俱悉多也者惣  
顯有相無相念佛功德甚多次法身下別釋有二一明  
淺機用有相二明斷二障及植彼因如次應修  
無相有相三明真佛權佛事理異故有相無相修因亦  
別第一文中先辨法身念佛功德不可思議無所得心  
躰真理者問既觀真如豈非所得答金剛般若疏云有  
所得者謂分別心妄所執法也無所得者謂智證真時  
無所得分別之所得法也但言無所得分別心之所得名  
無所得不遮智內冥真以為所得也上准之分別  
執實我法能執心名有所得心所執法名有所得法  
無所得者翻斯可知無執我法名無所得非遮  
觀如以為所得無相之念者無相即是涅槃異名能  
離十相故名無相如第一記引涅槃經及佛地論  
觀彼之念名無相念問真理無相何故名實相及一  
相答無相即是真實相故名實相准此無相為  
如相故名為一相諸經中說一切諸法皆同一相所  
謂無相而為相故如無垢稱疏及金剛般若疏等中委分



別次如淺學者下辨。淺學修有相觀及稱佛名亦能獲得無邊功德如下輩等者引證釋成下三品人一生已來唯作惡業將命終時忙怖失念豈作無相念法身理唯念名號方得往生信知有相者已下結成第二文中植彼因者極樂言彼謂斷二障修無相念若植彼色相極樂因修有相因又言彼者指斷二障謂直斷障修無相觀今植彼斷二障遠因願生淨土修有相觀淨土往生為斷二障證二空故第三文中真權佛者法身名真報化名權理事不同如其次第釋真權佛無有相因如應可擬本若作諸法至佛名號耶是第四問實相妙觀能除衆生微細罪障如觀音說諸法實相除滅罪法是勝口稱滅除麁業何不命終之時教而令修乃勸令稱佛名號耶

本誠如所責至不教實相答第四問文有其三即標釋結第二釋中四義辨其臨終不教實相於中先列數次隨釋三惣辨知識不可誤教次隨釋中一

人惡者此下品人一生已來唯習惡業未嘗得修佛法世俗二種善根但教令稱猶恐未閑況能解了諸法實相警者無以與乎文章之觀聾者無以與乎鐘鼓之聲既無願惡人何教深理二法深者大器晚成大功漸成二空真如理致深遠如此惡人卒爾成乎三苦逼者平生學人常修此觀病苦所逼猶作不成况自生來未曾修習現今衆苦纏繞身心始教令修無相觀法道理不可也彼元照者天台門人南山長徒兩宗法水稟承一器淵粹碩德也三觀圓融之窓前實中道月光艷四分十誦之苑中五篇七聚香薰馥然宿霧冒坐禪不安心身如春寢食乖例觀解忽廢緣慮並亡多日熏習片時弃捨于時適知此行非自己分纔稱佛名堪於修行即病中願云若我病愈披一教製淨土書與往生云云而後病愈還行道法如所發願即造觀經彌陀經疏恢弘淨教于今世行諸佛之中唯歸彌陀萬行之內專貴稱名自行化他唯在西方造次顛沛偏事往生矣當知實相甚深妙觀

苦惱所逼難凝其心證果羅漢尙遇病苦亡生空觀起二道惑具縛凡夫寧受死苦住法空理出三界有羅漢具縛人之勝劣病苦死苦之輕重生空法空觀之淺深退起出離縛之易難學者推尋悉之悉之四時促者平生熏修多歲尋思猶不能曉况臨終少時方始修彼妙觀必定不成言少選者暫時之義本草序例文選等中皆用三徒唐下惣辨知識不可誤教既有此四不可授理善知識者徒設不堪實相妙教善知時事者第四名時前三為事時是臨終惡深苦事具足無闕如何不辨猥教示乎大聖宜知等者明知識顯佛智逗物如來大聖宜知臨終人學必不得故不教彼人一令觀實相是故知識深顯佛智善逗物機不授實相也或善知識不教於彼一令觀實相是深顯示佛智善逗也第三以此四緣已下惣結也本若人一生至亦往生耶是第五問一生修行者顯示定善及上六品或臨終命者舉下三品此兩類人罪根消滅死可往生而此人時命猶不斷更經多日方始

壽終為更念佛方生淨土為不念佛唯由先修得往生耶問上標二類何下唯問念佛更修非餘行耶答文言省略且述要行具足應言為復更須念佛及觀念等方生淨土為不更修亦往生耶本得往生也至恐不得生答第五問文有其二一惣明有縱延多日亦得往生二然有下分二類第一類者修福之後雖經多日更不造惡起無記心此諸無記不感惡報乘前念佛即得往生諸無記心者有覆之外無覆無記有覆無記非損自他猶覆道法隱弊自心令染汙故資益惡種容有勢力引令起故無覆無記惣有四故言諸無記異焚威儀工巧通果此四雖起而不成過其性薄弱無隱覆義非成損故四無記如俱舍第七及補闕章等曲分別明第二類文即有二先直明義謂念佛後多時不死更與惡念作不善業此人多恐不可生淨土次經言下引證釋成後惡能滅前之念佛於中初引花嚴遺教二文證惡消善經言一念者花嚴經說如前已引又言



瞋恚者遺教經說非重指前如經說言若縱悲心則  
 自妨道失功德利忍之為德持戒苦行所不能及  
 能行忍者可名為有力大人若其不能歡喜忍  
 受惡罵之毒如飲甘露者不名入道智慧人也  
 所以者何瞋恚之害則破諸善法壞好名聞今世後世  
 人不喜見當知瞋心甚於猛火常當防護無令  
 得入劫功德賊無過瞋恚上一瞋恚害善法如  
 是況餘諸罪障諸善行一顯諸故言況也如經說  
 言者引分別業道經證業先感果一終時業最先受  
 報二重心造業先牽果二輕重等先造前引又雜集第  
 七云問若一有情成就多業云何次第受異果耶答  
 於彼身中重者先受或將死時現前者或先所數  
 習者或最初所行者彼異業先受又俱舍云略有三種  
 能先引果一者極重如負債強者先牽二者近作臨終  
 時逢善惡友所起善惡先引果三者數作謂一生來  
 元數造業能先引果已彼經缺數作俱舍減先作  
 各文省略具如雜集經三義中今正取初下結文云

此人為後有罪故謂近最後作惡業故此人罪多  
 恐不可生也問若約後類道理不明如何淨業成就  
 之後還作不善留生死乎謂所成業佛力相加非唯  
 自力增上勝緣之所住持靈為惡業所消滅乎答此  
 有二義一云此人無漏佛願為增上緣而成業故更  
 不可犯生死重惡例如初果道共戒力法爾不作  
 殺生等業彼即小乘此既大乘彼亦自力此是他力彼  
 入定有出定即無此恒成變不能斷絕義推小乘自  
 力至極不及大乘他力初心若爾淨業決定成者何  
 劣小乘道共戒力消逆雲於十念之風彰帝網於寸  
 心之月不生定惠翅越生死之山不假斷證車  
 至涅槃之城皆是佛願難思妙用靈與小乘靜其  
 德乎故本願云若不生者不取正覺念佛業若  
 不生者四十八願便為徒設但今論文立此義者為  
 令懈怠者起昇進心故且依法相論善惡用互有  
 強劣如下對法論判善惡業強劣中云又故思所造一  
 切善業望不營業皆名強力故思所造諸不善業望

諸善業皆名強力又故思造業異業決定不斷不知  
 名強力業此中意說一切善不善業無有差別但異  
 業決定諸聖道力所不斷者皆名強力業已今亦如  
 是任法性相所引花嚴遺教經等皆據大分自因  
 而說非述他力住持功能云此人猶居退位處亦  
 退境縱成淨業若遇惡緣何不還造重惡罪業  
 流轉生死深存此理故作此釋下文亦明業成就  
 後退不生義既非一處為假說乎又觀念門引觀  
 佛經明成三昧後生貢高起邪念等失甘露味  
 生貧賤家邪命惡風吹憍慢火燒滅所得念佛三  
 昧猶如狂象壞蓮花池觀佛三昧既以如斯念佛三  
 昧亦復應然雖由佛願得成就業而眾生退作  
 惡業故佛亦拱手所不救濟扁鵲不能治不受  
 鍼藥之疾賢聖不能正不用善言之君又淨摩  
 尼珠能清濁水若得深泥珠力不及去泥昇空遙  
 一丈餘佛願亦爾不受法入不可化益加於可加  
 蓋斯謂也

本如觀佛三至此火花也是第六問先引經說次問  
 同異文意分明  
 本以四義故至海經說也答第六問一文即有二謂標  
 釋結釋中有四行相語佛各引兩經令知同異文義  
 易了不須重釋  
 本九品生人至遂無優劣是第七問舉異難同行有  
 優劣者世戒行三福不同故聖迎多少者無數千五化佛  
 比丘等眾異故花開早晚者一宿日夜七日六劫等差別  
 故臺花差降者金剛紫金為珍臺異金蓮七寶為寶花  
 殊一種金花者上品下生持金蓮花下品下生見金蓮花  
 其言同故  
 本此有三義至有差降也答第七問一文自三義第一義  
 意下品下生金蓮花者是來迎佛所乘坐花非行者座  
 何與上品論同異乎其人障重者明但見佛座  
 不感佛相由謂十念力滅魚業故淨業速成雖預  
 來迎細障猶殘覆佛容故但見佛座不見佛也第  
 二義意下品下生金蓮花者引導蓮花故異上品此人



障重不佛來迎唯依報蓮來迎精神故觀經等者證成自義兼非後義若是行者所坐蓮花經何不說坐寶花也問本願文云大衆圍遶現其人前此義如何違佛願乎答金花引生猶佛變故不可違願如夢見佛來迎攝也第三義意行人坐花雖與上品同是金花形量大小莊嚴優劣自分以爲二品蓮異問第一二義行者不坐寶花往生若不坐者諸品皆坐此品何爾若言坐者此人見座歡喜即坐不我座者如何得坐答准上八品坐花可生罪障重故僅見佛座若見引花雖不廣見自所座花命終已訖忽坐花也問若第三義無能引者如何往生上之八品猶據聖引况極愚人獨往不迷答第三之義唯言見自所座蓮花不遮佛迎應謂佛來唯見自座一如第一義見座非餘

○本下品中生至以成劫耶是第八問問意可覺  
○本淨土諸師至此方劫也答第八問文即有二一先標餘解二正述自義第一餘解中先述於義次立

於理言諸師者京師景興等師許此方數第二今釋下述自義中先愆非前次正解釋有標釋結釋有三義謂例教理第一例者例欲諸天壽命長短皆彼天等顯淨土劫亦彼方數明初天歲數中若取閻浮提等者此之計算未判定判所以者何以人間五十年爲彼四王天一日一夜故三十五彼三十日當此間一千五百歲乃至彼天一年計當此間一萬八千歲數彼十二年即當此間二億一萬六千年也若以此間萬八千年爲彼一月一人六百歲爲彼日夜三六十八萬八千歲即當一月若五十年爲一日夜一千五百萬八千歲如其次第一月一年若據餘說不足致疑今據俱舍成此都合恐是文誤也已上五天命漸增者人間百歲爲第二天一日一夜乘斯晝夜三十日爲一月十二月爲一年彼壽千歲若以閻浮日月計算二千年爲彼天一月二萬六千歲爲一年人二百歲爲第三天一日一夜乘斯晝夜成月成年壽二千歲人四百歲爲第四天一日一夜乘斯晝夜成月及年壽

四千歲人八百歲爲第五天一日一夜乘斯晝夜成月及年壽八千歲人千六百歲爲第六天一日一夜乘斯晝夜成月及年彼壽一萬六千歲也如俱舍云人間五十年下天一晝夜乘斯壽五百上五倍倍增故云皆增下天一倍合釋可解不須重辨第二教者文有二一初至開之時也明上品中生花開淨土日夜二上品中至彼日月也明中生經宿如彼土日夜下生日夜亦彼方算上三日月下明晝夜既彼方劫數亦應彼劫初文有二先出經說次釋經義釋中花開經宿等者謂顯彰上品中生花開時分既取彼土大寶花經宿開時分明知花開經一宿者用彼方數故經意說如彼淨土大寶蓮花經宿晝開此紫金臺亦經宿開夜即花合等者諸佛淨土無日月故以花開合知晝夜也如悲花經第一說蓮花尊淨土云上更無日月亦無晝夜以花合鳥棲而知時節已無晝夜者無用日月明暗晝夜知時節者准餘事而知晝夜等又俱舍云持雙已上日月並無依花開合

建立晝夜如物物陀鉢曇摩等又依諸鳥鳴靜差別或依天衆寤寐不同已明無日月處據花開合等辨晝夜別也半劫爲晝等者顯日夜時分曉花開長短如花嚴經云娑婆世界一劫爲極樂國一日一夜等問何以得知大寶花例彼土花令知中生花開時分彼方歷數誰知以此天上寶花晝開夜合而令知中生坐花此方宿開答淨土經中嘆大寶花豈是人天有漏花耶大者顯非人天花量寶者顯是衆寶莊嚴如言大寶花王座也寶花若則淨土花者所例經宿何此方耶況今文說花開時分然天上長人間時短何以彼長令知此短若言是例天上寶花夜合晝開非同時分諸品皆說花開時分此品何令唯知開相故知經舉淨土寶花開發時節況顯當品經宿時分是標一類言經宿開豈無朝生暮花開類二上品下明下生日夜中亦有其二一直明下例上品中生經宿即開上品下生日一夜蓮華乃開亦彼日夜二不然下徵釋成中先責淨土寶花容此日



開謂彼中生一宿花開既淨土宿例知下生一日一夜還  
 可彼方其理顯著若言下生日夜不然而此方數者寧  
 容淨土大寶蓮華取此晝日而開數耶下生日夜既此  
 方故中生經宿亦容此方宿若此方彼大寶花亦容此  
 方晝日開故次若彼下設責上花開遲下花開速謂若  
 彼大寶花開以取彼日夜中生花開乍同彼時下生  
 一日一夜開翻乃同此方日月者中生花開還乃可  
 晚下生之者上下分花遲速義乖理必不然二故知  
 取下結歸正二日月下述例日月劫亦彼方其義應  
 推故云可知第三理者文即有二一初至劫花開  
 耶明中品七日遲下品六劫若依經宿即開之說日  
 月花開乃用彼方若依汝等自許之義經劫花開乃  
 用此方中品中生七日花開彼方七日彼方七日准  
 花嚴經當此七劫下品中生六劫花開此方六劫此  
 方六劫亦准花嚴當彼六日若爾寧容中品中生花  
 開之日遲於下品六劫花開耶約穢中品遲下  
 日故也二又下品至四十三劫明下品上生七七

遲下品中生若日月花開用彼方若經劫花開用此  
 方下品上生經七七日被四十九日彼四十九日准花  
 嚴經即當此間四十九劫下品中生經於六劫此方六  
 劫此方六劫亦准花嚴當彼六日故約穢土下品  
 上生花開遲於下品中生四十三劫或本言二一點  
 缺也若約淨土上生遲下四十三日第二致證已成  
 立故立第三理責遲速失三以此下惣結不用  
 此方劫數言道理者以例教理惣名道理非局  
 第三問要集明據此方劫數以四例成其中第三  
 引平等經說胎生者言於是問五百歲中不能得  
 出懷輿等師亦以此文證此間歲邊地既依此間  
 歲數彼六劫等何淨土劫答今依觀經所依別故各  
 解鋒楯至經說者譯人加歎法護所譯不言此間此  
 外異譯多所相違諸師悉以法護為良學者思擇  
 又於是問者指彼淨土謂前後文說淨土故指自國  
 言於是問五百歲中不能得出又西方集成會  
 通言作此解者於此間五百歲者言住城中之間

非指此方間矣已光明山意指城之內言於是問  
 所謂於此邊地城間彼土歲數五百年中不能得出  
 故是問者指城間五百歲者指彼土算非謂人間數  
 五百歲也如愚推者為取極樂日月歲數召言是  
 問謂胎生人於此淨土間五百歲不能得出古德之  
 義猶為量耳  
 本彼既經劫至彼花中耶是第九問問意可詳  
 本准依下品至各有差降答第九問文即有二一先  
 引經二次述成在於花間經劫數者是由罪障若  
 不由障在內者何因九品華開不同各有差降  
 哉  
 本若彼有罪至感苦報耶重難前義花開遲速由罪障  
 者有其業障何不感報耶  
 本雖有罪種至長命之報重救前義文有其二一  
 初至不得現行明有罪種不感苦報二但有下  
 明不感報餘障猶在成華開障第一文三明明以  
 由念佛等力損罪種勢用故不感苦果謂雖有

罪種以其得生次前生中發菩提心至心念佛諸罪  
 滅故縱有微細罪業種子不能為因牽生苦果諸  
 罪消滅者念佛之力損罪種用令不可牽其苦現  
 行一名為滅也微細業種者是業種子業者名十惡  
 等不善思數種子熏成本識之處簡其現行十惡業等  
 故云微細勢用若損以極羸劣雖有種子不生  
 苦現故知下結罪滅之義二又以下明淨妙身無由  
 苦果而得現起三又以下明佛本願令其苦果不生  
 現行第二但有下明餘障猶成花開障中亦有二一  
 直顯示由餘障故花不速開二故無量下引胎生  
 例而成化生亦為餘罪花不速開言餘障者彼罪  
 業種微細功能鹿感果用念佛等力雖已損伏而得微  
 細勢用能障其花開也由疑彼佛不思議智者經說具  
 疑於佛五智然唯言疑第二不思議智世人多有此  
 一疑故謂修念佛及三福業求淨土者生疑惑曰  
 吾是流轉生死凡夫無始罪業不可勝言如何一生已  
 來修福輒得滅除可生淨土為治此疑故言



不思議智不思議者佛果智力自在難測能少作多以  
 多作少以近為遠以遠為近以重為輕為輕為重  
 以長為短以短為長如是智力不可思議愚人  
 不辨此智能故方疑少時修念佛等滅多劫罪  
 若信佛智力不思議何疑少善能滅多惡斷其積  
 礫不窺玉淵者未知英雄之所躡久熏有分妄執不  
 觀上邦者未知英雄之所躡久熏有分妄執不  
 疑無碍神智餘之三智疑相深細邪惠者作非頑愚疑  
 故且示一又別所疑四智中此智居初舉初顯後非  
 有別由也疑五智相如略論解及憬興等問准  
 略論者述疑第二唯舉念佛何言廣修三福等  
 善疑佛智耶答經言以疑惑心修諸功德故所修不  
 局念佛一善異譯經中泛明布施持戒等善彼略論  
 者且就要行唯舉念佛問既起疑心如何得生答  
 准異譯經暫信不信名為疑者謂此之人或時能信或  
 時能疑信疑交雜不得一向故由暫信得生淨  
 土壽經說言猶信罪福即此義也雖信尚疑故受邊

難亦經說言疑惑不信即此義也具如傳通記中引  
 覺經等解疑心者往生之義猶如殺下引例重成  
 餘障但有障花開力無招報功謂殺等業於地獄  
 中雖感異業有其餘勢還生人天障長命報而  
 令短壽名等流果花開之障亦復如是以念佛力  
 損引果用故雖無感異業苦報猶有餘勢障花  
 開也十惡業道等流果者俱舍十七釋三果云十惡業  
 道各招三果其三者何異業等流增上別故謂於十  
 種若習若修若多所作由此力故生那落迦是異業  
 果從彼出已來生此間人同分中受等流果謂殺生  
 者壽量短促不與取者資財乏匱欲邪行者妻不貞良  
 虛誑語者多遭誹謗離間語者親友乖離惡語者恒  
 聞惡聲雜穢語者言不威肅貪者貪盛瞋者瞋增邪  
 見者增癡增上果者所有資具由殺生故光澤鮮少不  
 與取故多遭霜雹欲邪行故多諸塵埃虛誑語故多  
 諸鼻穢離間語故所居險曲惡語故田多荆棘確礫  
 鹵雜穢語故時候變改貪故果少噴故果辣邪見故果少

或無也已異發果通於三惡趣俱舍從重偏云地獄  
 故對法論云十不善業道異發果者於三惡趣中隨下  
 中上二品受傍生餓鬼那落迦異發上等流增上諸論  
 同約若得來生人同分時謂從惡趣沒後生人  
 中感得自身眾具衰損名等流果感得所有外事  
 衰損名增上果也明增上中時候變者於耕作事  
 寒溫等時乖變改轉食果少者田畠穡果實少噴果  
 辣者對法論云噴恚故果味辛苦邪見果少者准貪可知  
 又對法云邪見故果味辛苦或全無果問何因十惡各  
 招三果答俱舍論云令受苦故受苦異發果斷  
 他命故來生人中受命短促為等流果壞他威  
 故感諸外物鮮少光澤為增上果已殺生業  
 感三果如是餘之惡業如理應思准之故知異發等  
 流增上三果如其次第令受苦斷命壞業所感  
 也所謂殺生遠加行位取刀杖等迫走責怖壞他威故  
 感增上果所有資具賤少光澤近加行位打切他  
 肉令迫逼故感異發果受諸劇苦根本業位他命

斷故感等流果是依顯相且說一邊通而論者斷  
 命壞威亦感異業令受苦亦感餘果俱不善故  
 故光記云問斷命壞威俱是不善應感異業何故唯說  
 受苦感耶解云理亦能感而不說者為令他苦相顯  
 偏說問等流即是增上果攝受苦壞威應亦能感何故唯  
 說斷命能感解云意據增上邊理亦能感而不說者  
 以斷他命業望彼短壽有別勝用上故偏說之間增  
 上寬通應二並感何故壞威能感非餘耶解云餘二  
 理亦能感增上而不說者以下壞他威相顯別說已  
 問等流如何增上攝耶答言增上者異發果上亦受果  
 故名為增上若據此義等流亦異發果上增受果故  
 可攝增上也問若爾何故別名等流答約相似義  
 別名等流謂斷他命令短促故後感短壽從此  
 相似別勝能故立等流名故光記云言等流者是相  
 似義如斷他命令壽短促今時壽命還短促故盜等  
 准釋已如不善業建立異發等三果別十善業道於  
 人天中三果差別如其所應亦當建立故對法四云



十善業道異業果者謂於人天趣中受天人異業等流果者謂即於彼處各隨其相感得自身衆具與盛增上果者謂即於彼處各隨其相感得所有外事與盛

上已  
本觀經言下至得往生耶是第十問先引次難難即有  
一先難重說除滅罪法若罪前滅罪可除何故觀  
音後說實相滅罪障耶次若有下難有罪可除而  
得往生若後有罪可除滅者何因不障生於淨  
土而令往生耶

本此有微細至除滅罪也答第十問一文即有二一略  
會所難二以彼下廣解所難第一文中此有微細等者  
略會先難據念佛力鹿業前滅以微細障猶未盡故  
經說觀音滅罪障也然罪障微等者略會次難罪障  
餘勢力用微劣念佛力強不障往生也第二廣解中  
以彼罪人等者廣解次難先示惡用次顯善德然念佛  
等者廣解先難謂前念佛行相應故唯滅鹿罪細障  
猶在故花開後遇於觀音勢至二尊大悲音聲為說甚

深諸法實相而能觀察法身妙理所緣境界能緣正智  
俱微細故始能除彼微細業障故經說言除滅罪也  
問往生已後障花開罪與花開後聞法除障為同異  
不若言同者既障花開未除之前何得花開若言異  
者鹿念佛已滅細能障花開如是鹿細一障之外更  
有何障花開之後始得除耶答二障別物謂花開障細  
中鹿也於彼花內經劫數位皆得償盡花方開已故  
論註云經十二劫償五逆罪聞實相位所除罪障細  
中細也障佛相好功德等法不令明了故觀實相  
能令斷也

本何故無量至遂有差別是十一問先引次難問此義  
既在第三卷中分明述釋何重問答答第三卷釋三  
階義次雖釋此義通兩經違而未明判上下卷銜  
楯意故今重釋耳  
本此無別也至於教開悟答十一問一文有惣別惣解  
可知第二法藏下別釋中一一明願文從少至多一  
大聖下明願成就從多至少初中有三先明無逆多

少皆生次如造下明有逆者滿十必生不滿不生三  
久學下明論主卒爾不得本願之義第二釋願成就  
中釋迦預知等者本願文言乃至十念唯除五逆故人  
迷斯典浪起推求執逆者滿十亦不生故釋迦  
說願成就時言乃至一念而顯願若能十念逆罪  
皆生乃至一念不生故除上下卷文互說一十願教  
分明此乃欲令未來衆生於教開悟也  
本未知念佛至滅上心罪是十二問先審次難初審定  
中言上心者心之現行名為上心故梁論三云論曰此  
種子出世淨心未起時一切上心惑對治釋曰此第一為  
顯厭惡對治由此聞熏習明了正理能知諸塵過  
患於非理及諸塵生厭惡此厭惡心能對治上心  
惑即是聞熏習功能故明厭惡對治種子即是聞熏習  
菩薩未知欲知根名出世淨心此心未起之前是聞熏  
習屬聞思位在聞思位中昔未得聞思惠時由  
見倒及想倒見修所破煩惱恒起上心生四惡業感  
四惡道報由得此法未生煩惱及業果報悉不得起

嘉祥大乘玄論云攝論師云地前伏四住上心初地已上  
方斷種子已此等皆是心之現起名上心也次正難中  
若滅種子等者難滅種子謂初地見道要須聖道斷  
除二障分別種子證二空一時亦斷惡趣諸業果等故  
唯識論九云雖見道生亦斷惡趣諸業果等而今且說  
能起煩惱是根本故疏云等者等取惡趣非業及非異  
業及等餘增上果等法及人天趣中分別所起業及果  
故直言惡趣攝不盡故能起之中但說煩惱以所知  
障與之俱故惣名煩惱已契理通神目之為聖  
運載遊履稱之為道未得聖道寧滅罪種若言  
念佛功力勝故滅罪種者念佛功德雖復無邊此是  
有漏聞思等心何容即用無漏道力殊勝修惠能斷  
業種若滅上心等者難滅上心謂罪福心不得俱  
起無二上心如何念佛滅上心罪念佛現在罪業  
上心不俱起故過去上心不可言滅自去法故未  
來上心亦不可滅未生法故  
本非滅種子至力益能轉答十二問一文分為二一惣



遮二俱非一上心下別遮非滅上心種子兼明是滅罪種勢用於中亦二先明念佛不滅上心謂上心者名一刹那現起思數刹那起法自能謝滅不假他力故上心罪刹那自滅不須念佛方始滅除也又善惡不俱等者明不俱故無滅除義謂念佛時上心之罪自已先滅或時未來上心未起言或時者對其已起非對是正念佛時也正造罪時念佛已滅亦不俱起念佛不滅其上心罪問何故有為諸法滅時不假於因緣力耶答雜集論六云謂一切法從緣生已不待壞緣自然壞滅以下不待餘緣自然壞滅故最初生已決定壞滅已俱舍論云滅不待因無非果故諸法生時必由因緣生果有故能生亦有諸法滅時不待因緣其滅無法非緣有故因緣亦無問若爾何故婆沙論言阿毗達磨諸大論師諸法生滅俱待因緣答諸法生滅有主客因一言主因者是四相中生滅二相與法恒俱謂法生時由生相力滅由滅力因用強勝恒不離法故名主因一言客因者餘六因等因用非勝

或時有無故名客因今約客因婆沙據主故不相違又經部意諸法滅時不論主因故光記云又解經部生滅雖無實躰然假說有諸法生時由主客因生諸法滅時不由因滅如擲物在空去由人力下即不由上况大乘意不相應法皆是假法四相中滅不可有躰為滅因也故今論言上心自滅不由念佛也次唯滅下明念佛力滅罪種用不滅躰中唯滅種子等者明彼罪種勢力損故雖有罪躰得名罪滅如唯識疏及斷障章云伏斷者折種子力令不生現名伏現行今義復爾由念佛力令其種子感果勢用衰微不能現起招報也猶如羸瘦者下寄喻釋成故六種等者結示益分濟六種轉依者唯識論十云轉依位別略有六種一損力益能轉謂初二位由習勝解及慙愧故損本識中染種勢力益本識內淨種功能雖未斷障種實證轉依而漸伏現行亦名為轉初二位者地前資糧加行二位此位漸伏亦解者勝解行位十信三賢信唯識理增勝解故名勝解位及慙愧者四加行位十信三賢信是勝解行增勝相故煩惱現行深能慙

慎故一名惡風此等位中未斷障種漸伏現行損染種勢力益淨種功能故名為損力益能轉念佛亦爾損惡種力益功德能轉依二通達轉謂通達位由見道力一通達真如斷分別生二障重證得一分真實轉依在見道備故一名二修習轉謂修習位由數修習十地行故漸一分也俱生二障重漸次證得真實轉依除於見道餘之初習四果圓滿轉謂究竟位由三大劫阿僧祇耶修集無邊難行勝行金剛喻定現在前時永斷本來一切重頓證佛果圓滿轉依窮未來際利樂無盡五下劣轉謂二乘位專求自利厭苦欣寂唯能通達生空真如斷煩惱種證真擇滅無勝堪能名下劣轉通學無學一唯自利二有欣厭三唯達生空四唯斷煩惱五唯證真擇滅由惠簡擇得此滅故六無勝能者無一切智等勝能故六廣大轉謂大乘位為利他故趣大菩提生死涅槃俱無欣厭具能通達二空真如雙斷所知煩惱障種頓證無上菩提涅槃有勝堪能名廣大轉義故名廣大轉翻下劣是名六種轉依之位與攝論九既有同異彼攝論說通達轉依在前六地唯識會云攝大乘中說通達轉在前六地有無相觀通達真俗間雜

現前令真非真現不現故上六地中以有相觀通達俗諦以無相觀通達真諦真俗觀惠間雜而起或真觀現非真不現謂入觀時非真現真不現謂出觀時又有相觀現真不現無相觀現非真不現由此義故說通達轉在前六地又攝論說修習轉在七八九四地之中唯識會云說修習轉在後四地純無相觀長時現前勇猛修習斷餘重多令非真不顯現故此等名異不能曲述問損力益能轉在資糧加行下品惡人十信已前流轉凡夫何屬彼位答自力門時第一轉依在願行位他力門日此轉功能通在十信已前凡夫乘佛願故一念十念功力能損自第八識染種勢力不招苦報益自第八善種功能即獲往生未解二空隣見修道未伏二障伴內外凡如蚊虻附驥尾則涉齊鴻鶴之翮似劣夫從輪王則行等神通之力彼禪師同一稱之功於十信萬劫之修今群疑論比十念之德於一大僧祇之行真宗精要淨教肝心也看此等說改執思惟聖道得益淨土出離難易



懸隔取捨焉。在矣問轉依。何義答唯識論九即有二  
 說。初說意云轉謂轉捨亦是轉得由數修習無分別  
 智斷本識中二障種子故能轉捨依他起上遍計所  
 執及能轉得依他起中圓成實性圓成實者即通菩提  
 涅槃二種。有無為門圓成雖局無為真如漏無漏門圓  
 成亦通。有為大菩提。故故轉本識煩惱障種得大涅  
 槃。轉本識所知障種證大菩提。是故名爲轉捨轉  
 得。依謂所依即第八識依他起法依他起法與遍計執及  
 圓成實爲所依。故轉捨遍計轉得圓成。莫以本  
 識不爲所依。故彼本識方至果位。名爲轉依。是則  
 流轉還滅二依。轉之依。故名爲轉依。依主釋也。問遍  
 計所執。性都無。何言轉捨。答本疏云由所執。故起  
 有漏法。有漏法斷所執。名捨非別有。轉名爲捨也。已  
 次師意云依是真如真如即是生死涅槃迷悟所依。愚夫顛  
 倒迷此真如。故受生死沈淪憂苦。聖者離倒悟此真  
 如。故得涅槃畢竟安樂。由數數習無分別智斷本  
 識中二障種子。故能轉滅依他起生死及能轉證依他起

涅槃。故新淨涅槃說名爲轉依。前義所捨即通二障  
 所得。泛通菩提涅槃。後義菩提非識性。故不名轉  
 依。本願意者轉得識性。名轉依。故問依真如。涅槃  
 者如何立能所。耶答真如本來雖性清淨。而離染時  
 假說以名新淨涅槃。是故假說新淨涅槃。爲能依。本  
 有真如名所依也。轉依義如本疏及以補闕章等委細  
 分別。  
 本此念佛力至惡趣報不。是十三問。依念佛力。滅罪  
 功能。罪種性猶不滅者。未知己滅。功能種子後遇  
 惡緣。造惡業。時令已滅種。更有勢力。還感惡報。  
 耶  
 本有亦不廢。至遂躰永滅。答十三問。文分爲二。一。惣  
 略答。二。如諸下廣例釋成。第一略答。文有亦不廢者。還許  
 難意。謂問端云更有勢力。能感惡報。容有此義。故  
 惣言有不廢。如下文云。義亦應有。第二廣釋。中亦有  
 其二。先引二例。釋成業種更感惡果。於中如諸菩  
 薩等者。明菩薩伏煩惱種子。後還現起。謂諸菩薩

修習善法。厭伏惑種。不令現起。後遇惡緣。退起  
 煩惱。現行煩惱。熏習力。故令已伏。轉有勢力。而還現  
 起也。如斷障章云。今大乘聖道。斷隨眠。必不退伏。  
 者有退義。涅槃經言。若世俗道而斷煩惱。以還退。故  
 說名無常。今方亦然。退等種種。依定障。建立非退。  
 果然菩薩等。以無漏道。所伏亦不退。有自在。故如  
 舍利弗。至十住第六心。猶退以下。退起煩惱。先有漏  
 伏。故已准此說。者六住已前。令所伏惑。還現行也。  
 又勝解行菩薩。安失退起。貪等煩惱。如第五記引。瑜伽  
 論及地持等。或七地已還。故起煩惱。令已伏種。轉有  
 勢力。是以智力。所故起。故與今雖異。已伏惑種。生  
 現行。義既相似。故亦可爲例。亦如二無心定等者。重  
 引其例。先無想定者。唯識論七云。無想定者。謂有異生  
 伏。遍淨貪。未伏上染。由出離想。作意爲先。令不恒  
 行。心心所滅。想滅。爲首立無想。名令身安和。故  
 亦名定。上文即有五一顯。能得謂有異生。一類外道得  
 故言有聖人能厭却。故簡言異生。二顯離欲。謂伏

三禪。遍淨天貪。未伏。第四禪。已上貪。三顯行相。謂  
 作出離作意。爲先。執無想天。作涅槃想。故四顯  
 所滅。謂此定滅。不恒行。心六轉識。間斷。恒不現。故名  
 不恒行。故本疏云。前之六識。名不恒行。數間斷。故  
 五顯定名。謂彼定中。六識皆滅。想滅。爲首。彼諸外  
 道。以想心數。爲生死因。故加行位。唯偏厭之。故言爲  
 首。首是頭。首先首義。故名無想也。諸有心定。令其身  
 心俱平等。故目之爲安怡悅名。和此無心定。由定前  
 心。令身和悅。如。有心定。亦名爲定。問以何方便。  
 入此定。耶答疏引。瑜伽十二云。觀想如病。如癱。如  
 箭。入第四定。修厭背。想作意。於所生起。種種想  
 中。厭背。而住。唯謂無想。寂靜微妙。於無想中。持心而  
 住。如是。漸次。離諸所緣。心便寂滅。上問此依何地。  
 修得之。耶答唯識論云。定唯屬第四靜慮。此定果所  
 第四禪。故不依餘地也。問此定有漏無漏。中。何乎答  
 唯識論云。此由厭想。欣彼果。入故。唯有漏非聖所起  
 疏云。不通無漏者。厭想。欣彼無想之果。入此定。故



即爲六行有所厭厭非如滅定爲止息想雖厭  
而無所欣果故唯無漏次滅盡定者唯識論云滅盡定  
者謂有無學或有學聖已伏或離無所有貪上貪不定  
由止息想作意爲先令不恒行恒行染汗心所滅  
立滅盡名令身安和故亦名定上文亦有五一  
顯能得謂二乘聖俱解脫者即能得入簡惠解脫故  
言有也獨覺亦有不得滅定部行類中未得通者  
故本疏云有獨覺不得滅定即部行中乃至亦有不  
得通者獨一者必得故上有學聖中除初二果及惠解  
脫第二果者簡此類故言或有學身證不還得此  
定故二顯斷伏謂已能伏無所有貪或斷之者得  
此滅定又非想貪若斷皆得此定三顯行相謂二乘  
者厭患六識有漏勞慮或觀無漏心鹿動故若菩薩欲  
發心生無心寂靜相似涅槃法故此名止息想作意  
也四顯所滅謂滅不恒行六轉識恒行第七相應染汗  
相於中二乘即除第七我執染汗菩薩亦除法執染  
汗各望自乘說爲染故本疏云令除不恒行及恒行

染者謂若二乘即除入空之染菩薩亦除法空之染  
各望自乘說爲染故對法第二五蓋論云恒行一  
分若說第七唯有漏唯人執者即第七全不行望第  
八是一分故即以此文爲證唯有漏若說有法  
執二乘除入空分菩薩雙除非全無第七已安惠師  
說恒行有二謂第七八滅定之中第七已滅第八有故  
云二分滅非謂第七分而爲二此義意者第七唯  
有入我見故聖道滅定無學二位無有末那故彼全  
無名恒行一分護法正義許有法執二乘但入生空  
滅定滅人執故云恒一分對有法執故名一分  
菩薩若入法空滅定雙滅人法二執末那猶有平等  
性智相應第七末那故云滅於恒行一分疏載二意  
如應分別五釋定名謂不恒行恒行染汗滅名滅  
盡令身安和故名爲定問滅定若滅第七識者今何  
唯云厭於六識令不現行答相從無想故隨順小  
乘故約於全滅故唯識七云二無心定者謂無想滅盡  
定俱無六識故名無心此亦同今問菩薩何位入

滅定耶答唯識論云若諸菩薩先二乘位得滅定後廻  
心者一切位中能起此定若不爾者或有乃至七地  
滿心方能永伏一切煩惱雖未永斷欲界修惑而  
如已斷能起此定論說下已入遠地菩薩方能現  
起滅盡定故有從初地即能永伏一切煩惱如阿羅  
漢彼十地中皆起此定經說菩薩前六地中亦能現  
起滅盡定故上初明漸悟謂於小位已得滅定不  
還羅漢廻心之後一切三祇位中能入此滅盡定惠解脫  
并初二果人廻心向大非一切地得此定以前未得  
此定故也次明頓悟此亦即有智增悲增有一類七  
地滿心方伏三界六識煩惱雖未永斷欲修惑  
如已斷者能起此滅定上瑜伽論說下已入第七遠行  
地菩薩方起此定故是約悲增或初地後即能伏  
除一切煩惱廣十地中能起此定入楞伽七及十地經  
第八中說前六地亦入此定故是約智增問依何  
地修此滅盡定又爲有無漏耶答唯識論云此定初  
修必依有頂遊觀無漏爲加行入次第定中最居後

故雖屬有頂而無漏攝若修此定已得自在餘地  
心後亦得現前已遊觀無漏簡於根本斷惑無漏次第  
定中最居後故者明滅定依非想所以謂九次第定中  
深細最居後故即依非想極寂靜地方能厭心至微  
微心得入滅定餘下地心能不作微微心心相微  
微心者滅定之前第二念心細於前心是名微心心此  
微心後第一念修入滅定復細微心心目微微心心故此  
定必依非想地非餘地也傍論已訖須釋本文惡  
業亦爾者下依例成先由念佛損伏罪種後退造惡  
令舊罪種更生感用一次若復下明不退相謂若從  
此念佛損滅罪種已來長遇勝緣進修佛法惡微善  
盛乃至往生能入聖道罪軀永滅  
本惡業種子至功能滅不是十四問准已滅惡相翻  
而難謂念佛力滅除罪種感報功能令不招果念佛  
等善應能感得淨土功能由造重罪亦可滅耶  
本以善翻惡至不可不信哉答十四問文有其二一略  
答二廣解略釋可知第二如下廣解中亦分爲二先



引花嚴及遺教說。愆成惡亦能滅。善根非滅善種者。如惡中辨唯滅善種感果勢用。非滅種躰。如瑜伽抄言。善根有二種。一種子。二現行。唯斷現行。非滅種子。折伏勢力。令不起現行。名之為斷。非斷種子。已故知下結。相反滅。次如一生下別示。臨終善惡更互相滅。勸誠進退。最後惡滅。一生善者。智論十九云。有一比丘。得第四禪。生增上慢。謂得四果。初得初禪。謂得初果。乃至得第四禪。謂得四羅漢。持此自高。不肯進道。臨終之時。見四禪陰。便生邪見。謂無涅槃。佛為欺我。惡見生。故失禪中陰。阿鼻相現。命終生彼諸比丘。問佛。阿蘭若比丘。死今生何處。佛言。生阿鼻獄。諸比丘。大驚坐禪持戒。便至爾耶。佛如前答竟。而說偈言。多聞持戒。禪未得。漏盡法。雖有。是功德。是事難。可信。墮獄由。謗佛。非關。第四禪。已依。臨終。生邪見。故消。一生善。墮地獄。也。臨終善滅。一生惡者。如觀經說。文顯著也。又智論二十四說。臨終善惡互消。一生罪福。以此准。下明其勸

誠一發心後。至命終。當人須用心。勿起惡念。喪諸善品。專心念佛。往生淨土。四修策勵。三業勸進。深銘心腑。莫生廢忘。任重道遠。不擇地而息。家貧親老。不擇官而仕。煩惱任重生。死道遠。不擇四儀而行。出要罪惡。家貧佛法親老。不擇三業。而修淨因。寢不安。席凝。觀念於西方寶樹之曉風。食不甘。味拂。妄執於南浮荆棘之夕露。不及探湯。意在於斯。本今學淨土。至以除疑網。是十五問上來。就九品文。料簡。訖。自下更約念佛三昧。問難解釋。今者先問三昧。證據。問第五論中。引彌陀經及花嚴等八部經典。證念佛文。經說極廣。今何重問。其證據。耶答彼不分別定散。二善。直廣出。說念佛諸經。今別問。說定善。念佛三昧成就。故下文及諸問答。皆約三昧。分別解釋。本諸大乘經。至當得知也。答二十五問。文分其二。一略解。二如花嚴下廣釋。第二廣中。先列經論。即有二十二經。一論名。等等。取寶積經。大悲經。大般若經。大集念佛三昧經。大乘起信論等。是等經論。泛明念佛。如花首等

者明所列諸經。立於異名。花首經名。一相三昧者。安樂集引。彼經云。佛告堅意菩薩。三昧有二種。一者有一相三昧。二者有衆相三昧。一相三昧者。有菩薩聞下某世界有某如來。現在說法。菩薩取是佛相。以現在前。若坐道場。若轉法輪。大衆圍繞。取如是相。收攝諸根。心不馳散。專念一佛。不捨是緣。如是菩薩。於如來相。及世界相。了達無相。常如是觀。如是行。不離是緣。是時佛像。即現在前。而說法。菩薩爾時。深生恭敬。聽受是法。若深若淺。轉如尊重。菩薩住是三昧。聞說諸法。皆可壞相。聞已受持。從三昧起。能為四衆。演說是法。佛告堅意。是名菩薩入一相三昧。門。已知一相者。觀一佛相。不雜餘緣。名為一相。如文殊般若經。名為一行三昧。繫心一佛。專念一佛。義不違故。花首經言者。下明所列諸經。說相略引。花首文殊涅槃。不引餘說。下文中。引花嚴觀佛賢護等說。凡一代教勸處。極多有志學者。一一披覽。本念佛三昧。至而修學耶。是十六問。修第次第者。菩薩所

行隨淺深位。次第不亂。念佛三昧。其行次第。攝不故問而已。本此正是善至修學次第。答十六問。文別有二。一略解。二廣釋。三結成。正是菩薩修第次第者。是初略解也。如花嚴經。清涼疏云。問法門無量。何以初友便教念佛。答略有三義。一念佛三昧。衆行先。故智度論云。菩薩以般若波羅蜜。為母。般舟三昧。為父。故一依佛方能成。勝行。故三功高。易。獎以。物故。四觀通。淺深。義能遍攝。故五消滅重罪。為勝緣。故六雙兼人法。易。加護。故七十地菩薩。皆念佛。故八三寶吉祥經。初說。故此念佛海雲說。法妙住依。僧為次第。故九即心即佛。為一境。故十為表。初住緣。佛發心。樂供養。故二何以下廣引。證釋中有其二。先徵次答。答中亦二。初引後釋。釋中經百一十城者。問八十花嚴。明五十三知識。四十花嚴。說五十五知識。六十花嚴。述四十二知識。何言百一十城。耶答舊譯六十本云。一百一十諸善知識。新譯八十本云。一百一十城。今依此。故於文無



論第七卷  
二十卷左

失然列知識數未足者經文省略不舉盡也或云  
准說五十五知識文一百一十者往復相遇也又探玄  
記云惣括前後知識有二十四位分得生童子及有  
德童子即爲五十五人各有自分勝進故有百一  
十一也故勝進者教後知識故又普賢行願品奧注云善財  
童子親近承事佛刹極塵數善知識行五十五聖者善  
知識此等異說取捨在情皆教一法門者一知識言唯  
知一法故是則爲顯難值之意非彼知識實不知  
餘又前諸知識言唯知一法是顯行布門後普賢文  
殊二知識不言知一法是顯普賢門彼弘決言前漸  
後圓即此意也菩提心萬行首念佛萬行次者問檀度是  
萬行首戒度是次如何相違答止善戒法爲先行善念佛  
爲先利生檀度爲先各有所由不相乖也餘文可  
知不可解釋問知識何義有何勝能答先名義者  
花嚴疏十云言善知識者謂能令於未知善法令知  
未識惡法令識或二字並通識約明解知約決了然  
知識有五知識世間善惡因果而令修得二獸世

樂而欣涅槃三有悲心相心修度四以無相惠  
令物修行五令無障礙修滿普賢行此五前前非  
眞々唯第五人能行此是人善友若約法友教理行果  
皆善友也上勝能者法花經云善知識者是大因緣涅槃  
二十云一切衆生爲阿耨多羅三藐三菩提近因緣者莫  
先善友何以故阿闍世王若不隨順者婆語者來  
月七日必定命終墮阿鼻獄是故近因莫若善友上  
問何名善財耶答弘決云善財童子初託胎時於其  
家內有一大藏皆出七寶樓閣自然周匝有七種  
物從於七寶生七種牙善財生已牙高二尋廣七尋  
又其宅內五百寶器盛滿衆寶又七寶器更互生寶以  
是因緣諸婆羅門善明相者字曰善財上  
本此念佛三至爲何人得是十七問文意易詳等者等  
取十惡五逆等惡人  
本此三昧者至是三昧也答二十七問先略解次如花嚴  
下廣釋中先引花嚴者證聖念佛三昧成就賢護經  
證凡夫及以持戒念佛廣通四衆故凡夫也清淨持

論第七卷  
二十一卷左  
論同上

論第七卷  
二十三卷左

戒是持戒也持戒即是萬行根源故言正是合修念  
佛戒根清淨三昧易成若犯戒者極難成故今文彼經  
第一卷思惟品說也又第三卷戒行品中廣說出家菩薩  
成就清淨戒行具足不缺在家菩薩修八關齋持戒  
比丘修梵行者常行恭敬此等所說多約持戒  
明三昧成又如說第五五百年末一百歲中正法滅  
時比丘惡行時誹謗正法時持戒損滅時破戒熾盛時三  
昧廣行此亦宣說造惡破戒通獲三昧觀佛經說造  
惡破戒成三昧同觀佛經初文證犯戒者次文兼證  
五逆罪等念佛三昧又同經云爲諸菩薩四部弟子謗  
方等經作五逆罪犯四重禁偷僧祇物姪比丘  
尼破八戒齋作諸惡事種種邪見如是等人若能至  
心一日一夜繫念在前觀佛如來一相好者諸惡罪障  
皆悉滅盡上又如說有毀犯禁戒見像純黑猶如  
炭人此亦宣說持戒梵行能成見佛賢護經說清淨  
持戒成三昧同當知此念佛三昧者聖人凡夫持戒破  
戒善者惡者有逆無逆有志修行無不得益誰有智

釋淨土群疑論探要記卷第十四

者不依行乎陰陽之和不一類萬民之主不阿  
一人平等利益無限攝受類例亦爾唯在行者心專不  
專勿論三昧現不現  
本念佛三昧至爲見何身是十八問其義可知  
本通論念佛至修學次第答十八問文別爲二一略  
解二廣釋第一略解念佛惣通於三身佛能觀心有相  
無相性差別故所念佛通事理身也第二然准下廣釋  
中引花嚴經等明觀色身佛名念佛三昧次引賢  
護經第一卷證事理觀通名念佛三昧以此准知者  
分於經文配事理佛又即等者亦分經義配配鹿細  
次  
本何因得念至請陳其教是十九問先問所得境界不  
同次復如何見者問其聖教所見之相文意顯明不  
可解釋  
本一切行道至以除疑惑答十九問文分爲三二明  
行人不依教得失差別三謹案下出教所見明境界  
別三既有下結成依教以不可疑第一明得失中



何但誑惑百姓亦是王法罪人者此文即是以譬顯法謂  
 不依教偽行佛法誑誘愚夫非直損自他亦  
 毀滅佛法如下國吏等政不憲法非但誑惑百  
 姓亦是王法罪人也百姓譬諸愚夫王法譬諸佛教  
 是故言王法罪人也百姓譬諸愚夫王法譬諸佛教  
 第二出教所見中先述經說於中得淨心念佛三昧  
 門者是第十八念佛三昧得此三昧自心明了見一切  
 佛今文缺益恐文脫落得嚴淨利念佛三昧門者是第九  
 三昧得是三昧一切佛刹隨心變起天魔外道無能  
 壞者亦普得觀十方諸佛得淨業念佛三昧者是第  
 十九三昧其益下明得圓滿普照念佛三昧門者是第  
 三昧其益廣通諸佛及其諸眷屬嚴淨國土今略舉  
 四具如經說皆大菩薩所得三昧故經說言諸大菩  
 薩次今日衆生等者明今時衆生所得三昧以根行淺  
 未具足得一切三昧二十五種三昧者四十七卷云功  
 德雲比丘告善財言善男子我唯知此普門光明觀察  
 正念諸佛三昧是了知菩薩圓滿清淨智行諸大菩

薩得圓滿普照念佛三昧門悉能得見一切諸佛及其  
 眷屬嚴淨佛刹得一切衆生遠離顛倒念佛三昧法門  
 隨一切衆生所應悉令清淨得一切事究竟念佛三  
 昧門正念修習諸佛十力得諸法中心無顛倒念佛三  
 昧門悉得觀見一切佛雲於彼佛所聞法受持得  
 分別十方一切如來念佛三昧門悉見一切世界海中諸  
 如來海得不可見不可入念佛三昧門於微細境界  
 見一切自在境界得諸功德不顛倒念佛三昧門於  
 一切劫常見諸佛未曾遠離得隨時念佛三昧於  
 一切時常見諸佛得嚴淨佛刹念佛三昧門起一切  
 佛刹無能壞者普見諸佛得三世不顛倒念佛三昧  
 門悉見三世諸佛及其眷屬得無壞境念佛三昧門  
 於一切境界悉見諸佛得寂靜念佛三昧門於一  
 念中悉見一切世界中一切如來示現涅槃得離日離  
 時念佛三昧門於一日中悉見一切如來遊行教化  
 得廣大念佛三昧門見一切佛身結跏趺坐充滿法  
 界得微細念佛三昧門於一毛孔見一切佛成正

覺得莊嚴念佛三昧門於一念中見一切佛於一  
 切世界成正覺神力自在得清淨事念佛三昧門  
 見一切佛惠光普照轉妙法輪得淨心念佛三昧門自  
 心明了見一切佛得淨業念佛三昧門見一切衆生  
 諸業如鏡中像得自在念佛三昧門見一切莊嚴法  
 界諸佛充滿得虛空等念佛三昧門見如來身普照法  
 界及虛空界已此經所列惣別合論二十一種八十花  
 嚴亦同此數花嚴合論同引彼說慈恩述贊云花嚴經  
 入法界云有人至心念佛得二十一種諸三昧門佛及  
 菩薩影像現前衆生業道好醜悉現已准此等說應言  
 二十一五字不餘文可知  
 本念佛三昧至是虛假矣是二十問先許菩薩所得三  
 昧見種種境界次然今下更疑今時無智男女獲得定  
 境是以四由疑三昧境一今時者簡正像時末世  
 濁亂難見聖故二男女等者簡其出家諸士女等非  
 道器故三不知者簡有智者愚癡不可修三昧故  
 四暫入者簡長時修暫時不可得勝利故童男女者

重舉幼稚疑非器利如是等類至心稱佛即言得  
 見諸佛聖衆事同劇戲法不應然寧容高僧碩學  
 精勤修習猶恐不成斯無知類能得三昧耶將非此  
 法是虛假矣  
 本今時道俗至勘符佛教答二十問文別爲二一略  
 解二廣釋第一略解中成生此疑者先示此疑非今難  
 者准教驗時者次述利益符於時運無量壽經賢護經  
 中說末世益准此教驗今時不可疑也第二且如  
 下廣釋中即有其三一正述義二且入下次會其難  
 三然其下辨境界眞僞初正述中且如世尊等者出率爾  
 獲道果一例在日滅後者廣指得道若時若機如來滅  
 後付法聖人所化雖衆不如此多故特標也如付法  
 藏第三云如是化度無量衆生皆悉獲得阿羅漢  
 果其得道者一人一籌籌長四寸滿一石室室高六丈  
 縱廣亦爾於是名稱滿閻浮提世皆號爲無相好佛  
 化緣已訖便自思惟我今以法供養畢利安快樂同梵  
 行者使諸四輩獲大饒益紹隆正法令不斷絕



涅槃時至宜應滅度告諸大衆却後七日我當涅槃爾時即集十萬羅漢及諸學人淨持戒者不可稱數諸優婆塞無量百千尊者於是飛身虛空現二十八變使諸四衆生大信心於無餘涅槃而取滅度以室中籌而用焚葬十萬羅漢亦入涅槃人天悲號哭傷咸皆收舍利起塔供養已西域記言尊者烏婆龜多唐言近護石室高二丈餘尺廣三十餘尺四寸細籌填積其內室高縱橫與經相違或一座間經得法眼淨者初轉法輪時陳如等一坐聞法得法眼淨如第二記引智論等或因剃髮聖道現前者涅槃二十五爾時衆生中有婆羅門名闍提首那作如是言瞿曇汝說涅槃是常住耶如是如是大婆羅門婆羅門言瞿曇若說涅槃常者是義不然因是無常果云何常佛言我法雖從無常獲得涅槃而非無常爾時世尊即爲宣說四真諦法婆羅門云世尊我今聞法已得正見今當歸依佛法僧唯願大慈聽我出家爾時世尊告憍陳如汝當爲是闍提首那剃除髮髮聽其出家時

憍陳如即受佛勅爲其剃髮即下手時有二種落一煩惱二髮髮即於坐處得阿羅漢果已或得掃帚等獲阿羅漢者增一第十一云爾時尊者槃特告朱利槃特曰若不持戒者還作白衣是時朱利槃特聞此語已便詣祇園精舍門外立而墮淚爾時世尊以天眼清淨觀見朱利槃特比丘在門外立而悲泣不能自能時世尊從靜室起如似經行至祇園精舍門外告朱利槃特曰比丘何故在此悲泣朱利槃特報曰世尊兄見驅遠若不能持戒者還作白衣不須住此是故悲泣耳世尊告曰比丘勿懷畏怖我成無上等正覺不由卿兄槃特得道爾時世尊手執朱利槃特詣靜室敕使就坐世尊復敕使執掃拂汝誦此字爲字何等是時朱利槃特得掃復忘掃若誦得掃復忘掃爾時尊者朱利槃特誦此掃拂乃至數日然此掃拂復名除垢朱利槃特復作是念何者是除何者是垢垢者灰土瓦石除者清淨也復作是念世尊何故以此教誨我我今當思惟此義以思

四四三

惟此義復作是念今我身上亦有塵垢我自作喻何者是除何者是垢彼復作是念結縛是垢智慧是除我今可以智慧之掃拂掃此結爾時尊者朱利槃特思惟五盛陰成者敗者所謂此色色集色滅是謂受想行識成者敗者爾時思惟此五盛陰已欲漏心得解脫有漏心無明漏心得解脫已得解脫使得解脫智生我生已盡梵行已立所作已辨不復受胎如實知之尊者朱利槃特成阿羅漢已即從坐起詣世尊所頭面禮足在一面坐白世尊曰今已有智今已有惠今解掃掃世尊告曰比丘云何解之朱利槃特報曰除者謂之惠垢者謂之結世尊告曰善哉比丘如汝所言除者是惠垢者是結爾時尊者朱利槃特白世尊而說偈今誦此已足世尊之所說智慧能除結不由其餘行上或七歲沙彌俱解脫者智論二十二云阿若憍陳如舍利弗目犍連摩訶迦葉乃至七歲沙彌蘇摩等皆得諸無漏法根力覺道已又案報恩及賢愚經均提沙彌年始七歲即證羅漢三明六通具八解脫以毬打頭證四向果

釋淨土群疑論探要記卷第十四

四四四

者諸經要集引雜寶藏經云佛法寬廣濟度無涯至心求道無不獲果乃至戲笑福不唐捐如往昔時有老比丘一年已朽邁神情昏塞見諸年少比丘種種說法聞四果心生羨尚語少比丘言汝等聰惠故以四果以用與我諸少比丘嗤而語言我有四果須得好食然後相與時老比丘聞其此語歡喜即設種種餽請少比丘求乞四果諸少比丘食其食已更相輕弄老比丘語言大德汝在此舍一角頭坐當與爾果時老比丘聞已歡喜如語而坐諸少比丘即以皮毬打其頭上而語之言此是須陀洹果老比丘聞已繫念不散即獲初果諸少比丘復弄之言雖與爾須陀洹果然故有七生七死移一角以當與爾斯陀含果時老比丘獲初果故心轉增進即復移坐諸少比丘復以毬打頭而語之言與爾二果時老比丘益加專念即證二果諸少比丘復弄之言汝今已得斯陀含果猶有往來生死之難汝更移坐我當與爾阿那含果時老比丘如言移坐諸少比丘復以毬打而



語之言我今與爾第三之果。時老比丘聞已歡喜。倍加至心。即時復證阿那含果。然故於色無色界。受有漏身。無常遷壞。念是苦汝更移。坐次當與爾阿羅漢。時老比丘如語。坐諸少比丘復以皮毬掩打其頭。而語之言我今與爾第四果。時老比丘一心思惟。即證阿羅漢。得四果。已甚大歡喜。設諸種種香花。請諸少比丘。報於其恩。已或避走。令聽得須陀洹者。雜寶藏經云。昔一女人聰明智慧。深信三寶。常於僧次。請一比丘。就舍供養。後時有一老比丘。次到其舍。年老根鈍。素無知識。齋食訖。已女人至心求請說法。敷座頭前。閉目靜坐。比丘不知。說法棄走。還寺。然此女人至心思惟。有為之法。無常苦空。不自在。深心觀察。即時獲得須陀洹果。既得果。已向寺求覓。欲報其恩。然此比丘自審實無知。棄化逃走。信生慚耻。轉復藏避。而此女苦求不已。方自出現。女人見已。具說蒙得道果。因緣。實供報恩。老比丘聞甚大慚愧。深自剋責。亦復獲得須陀洹果。是故行者應當至心精

誠求法。若至心者。所求必獲。是約能化棄捨避走。若約化人避走者。須達老婢當於此義。觀佛經云。舍衛城中。須達長者有一婢。名曰毗伽羅。謹勤家業。長者請佛及僧。供養老婢。慳貪。嫌佛法僧。而作是言。我家長者愚癡迷惑。受沙門術。即發惡願。何時當得不聞佛名。不聞僧名。如是惡聲。遍舍衛城。末利夫人聞已。念言。須達長者。如好蓮花。人所樂見。云何復有。毒蛇護之。喚須達婦。而語之言。汝家老婢惡心。誹謗。何不撥出。時須達婦跪白夫人。為攝摩羅大惡之人。佛尚能伏。何況老婢。末利聞之。歡喜。語言我明。請佛汝遣婢。持滿瓶金。助王供養。末利見來。而作此言。此邪見人。佛若化度。我必獲利。佛於爾時。從正門入。難陀在左。阿難在右。羅喉羅在佛後。老婢見佛。心驚毛豎。即此惡人。隨我後。至即時退走。從狗竇出。狗竇開。四門皆塞。唯正門開。婢即覆面。以扇如鏡。無所障碍。迴頭東方。有佛。南西北方。皆亦如是。舉頭看上方。佛住。頭伏。地地化。為佛。以手覆面。手指頭。皆化

為佛。老婢閉目。心明開見。虛空化佛。滿十方界。當時城中。有二十五旃陀羅女。有五十婆羅門女。諸雜類。并未利夫人宮中。令五百女不信。佛者皆破邪見。頭面禮佛。稱南無佛。已發菩提心。老婢邪見猶未生。信猶見佛。故除却八十萬億劫中生死之罪。得見佛。已疾走歸家。白大家言。我於今日。而遇大惡。對見於佛。瞿曇在王宮門。作諸幻化。身如金山。日喻青蓮。放勝光明。作此語。已入籠中。以皮覆籠囊。頭而佛還祇園。末利白佛。願化邪女。莫還精舍。佛告末利。此婢罪重。於佛無緣。於羅睺。有因緣。佛既還。已遣羅睺。詣須達家。度彼老婢。羅睺羅變作轉輪聖王。時千二百五十比丘。化為千子。到須達家。以彼婢為玉女寶。老婢歡喜。敬禮聖王。王宣十善。婢聞十善。心即調時。羅睺羅及比丘。還復本形。老婢見已。即作是言。佛法清淨。不捨眾生。如我弊惡。猶尚化度。即受五戒。成須陀洹。將詣佛所。為作禮懺。悔前罪。求出家。得阿羅漢。三明六通。具八解脫。

已事同劇。戲等者。下述此等皆不可疑。劇謂恩劇。戲謂戲論。一坐聞法。等是恩劇。以毬打頭。等是戲論。如其所應。配劇與戲。皆由宿種者。下述頓得。由此乃過去能殖。種種解脫。分善及會修。習此道法。故率爾聞法。隨遇少緣。即能得道。種解脫者。即指外凡下種之位。會修習者。即指內凡苗成之位。能得道者。即指聖位結實之位。落葉俟微風。以隕而風之力。蓋寡。孟嘗遭雍門。以泣而琴之盛。已未宿世善。亦復如是。故智論二十四云。譬如。衰癯若無治者。得小因緣。而便自潰。亦如下。發果若無人取。微風因緣。便自墮落。已次案此。下准例。釋成謂。准彼益案。此三昧。賢護經說。第五五百後。一。百年以佛神力。廣行流布。若修行者。即得三昧。此說寧虛乎。且入下會。其難中。且入佛法者。先標根機。多如思惟等者。辨解文義。問答徵折。高僧碩德。尤佳。其仁。半滿真教者。小乘九部妙義。未究故名。半字。大乘三部正理。已顯故名。滿字。所言字者。為言說本。義稱。為字。涅槃論云。半字者。漸教。滿字者。涅槃。滿足。故名。



滿字攝佛果功德盡名滿字一聲聞緣覺不滿足故  
 名半字一曰涅槃第五亦委述矣如也一等者明一心念  
 即見於佛士等還堪任其器如多想等者並結德失  
 三然其下明諸行者須辨真偽合修多羅如觀經  
 說若不合者名為妄想若有合者名為正觀  
 本花嚴經言至請陳厥旨是二十一問先引次難難中  
 有二初審後難初審定中或其人等者造業之時即有久  
 近且舉久者故言或也其人造業後久死生然定境中  
 仍現久時所作業相未知斯所見業相者為實為假  
 事真難解是審假實為是本質來現鏡中為是自  
 心相分假變是審質相後業者等者正難大乘及以經  
 部共許業是思數如何得見其心法耶其義幽隱請  
 為開解  
 本三昧境相至所測量也答二十一問文分為三一  
 明三昧境實難解二非但下正辨其義三深須下勸  
 其仰信第二正解中即有其二先出二例成三昧  
 境初宿住隨念通者賢護經五說十力中云如來宿命

者賢護經五說十力中云如來天眼力者如來常以清  
 淨天眼過於人眼見彼未來諸眾生輩死此生彼其所  
 受身或美或醜或善或惡所得諸色或好或惡或妙或  
 或生善道或生惡道又見眾生所作諸業或善或惡  
 有諸眾生具足身口意三業惡詞罵聖人誹謗正  
 法壞和合僧具足如是諸惡業故身壞命終生於  
 惡道又諸眾生具足身口意三業善恭敬聖人尊重  
 正法供養眾僧具行如是諸善業故命終得生人  
 天善趣如是等事皆如實知賢護如來以淨天眼見  
 諸眾生死此生彼乃至命終生於天上是則如來生死智  
 力已依止靜慮於觀有情生死差別威德具足  
 中若定若惠是死生通問天眼直緣未來死生答依天  
 眼通引生勝惠方能了知未來眾生此死生彼於之  
 建立立死生智名根本天眼但緣現在所引死生智緣  
 未來是為差別故光記云其死生智但據根本是天  
 眼通唯緣現在言緣未來據通所引眷屬說也  
 三明六通如俱舍論二十七及智論三瑜伽二十七對

法論二十地論五廣說緣未來境界者正釋死生通緣  
 未來境相謂此通緣未來眾生死此生彼諸五蘊相一  
 自心影託彼眾生業果相續五蘊次第而現在前一無  
 差忽似未來五蘊本質相分影現是親所緣問上廣  
 言未來五蘊為本質下局言所造業為彼本質相如  
 何相違答死生智通能緣未來無量劫中眾生所造善惡  
 二業及以所受一一果報故廣五蘊為所緣境雖緣  
 五蘊今為能例只其中業所例淨業三昧境界是亦業  
 故故下文為合所例淨業三昧所緣之業偏取未來  
 五蘊中業為本質相若通寬論如上應言五蘊為  
 質問過去未來其非有何論本質如龜毛等是獨  
 影境而無本質故唯識論云過去未來非現非常如  
 空花等非實有性已既非實有如何論質答過去未  
 來雖無實躰會當有性非全無法故三昧中似彼過  
 未本質五蘊影像現前無一差異以既寄懸會當  
 有法相分現故彼名本質雖名本質非如現在  
 實種生法真實有性為其本質以此義故雖過未

智力者如來能以諸宿命智知於過去諸宿命事所  
 記眾生生死彼或於一處初受一生或二或三  
 或五或十或百或千乃至或受無量百生無量千生無量  
 百千生如是乃至無量轉劫無量劫無量轉不轉劫等  
 皆如實知又於彼所生趣如是處如是家如是種姓  
 如是名字如是相貌如是生中如是服食如是所作  
 如是善惡如是憂喜如是苦樂乃至若干壽命等亦如  
 實知又於某處捨彼身已復生某處如是身相如  
 是所說如是所經乃至壽命諸過去事皆悉知故賢護  
 如來能以種種無量諸宿命智知彼眾生宿命所經始  
 自一生及無量乃至壽命諸過去事如實知者是則如  
 來宿命智力已依止靜慮於隨念前際所行威德  
 具足中若定若惠是念通以念強故此中別標隨更事  
 念故名隨念過去五蘊是本性相等者正釋宿住通緣  
 過去境相謂隨念通過去五蘊為本性相緣知彼時  
 自心變現相分五蘊忽似彼過去本質相而現在前是  
 親所緣此法亦爾者預標釋成至下正釋次死生智通



無不同。兔角等全無法也。問第六識緣。過未五蘊。所變相分。可熏。過未本質種子。耶答。今論雖明。變於相分。熏本質種子。否。所未詳。但樞要上云。如第六識緣。過未五蘊。得是獨影。亦得。說。是帶質之境。熏成種子。生本質。故上文有二義。初釋意者。獨影境。不可熏。本質種子也。次釋意者。成種子。生本質。故是帶質境。謂染善意識勢強。故緣。過未境。所變相分。熏。自相分種子。之上。亦得。熏。自本質種子。雖熏。種子。生於本質。過未本質。今。性。無非。如。五八識緣。現在法。時。其。境。守。性。真實。有。性。不。隨。能。緣。上。故。帶。質。攝。不。名。性。境。據。二。合。義。亦。可。得。名。獨。影。帶。質。過。未。本。質。今。不。在。故。是。獨。影。義。相。分。亦。熏。本。質。種。子。故。是。帶。質。義。故。合。名。獨。影。帶。質。也。問。樞。要。文。義。未。明。過。去。已。謝。未。來。未。至。躰。性。非。有。如。龜。毛。等。何。熏。種。子。若。熏。種。子。其。躰。非。無。豈。夫。不。違。過。去。未。來。非。現。非。常。如。空。花。等。非。實。有。性。之。論。文。耶。況。有。漏。善。心。懺。悔。無。始。罪。障。明。了。心。之。前。緣。前。惑。業。變。相。分。影。為。除。惑。業。

還熏染種。寧非大失。又妙觀察智識。知未來佛果。現量智之中緣。當二智。變相分影。依知。未來。預熏。圓鏡成事種子。佛果。二智。非。唯。本。性。是。亦。悞。也。答。樞。要。雖。明。種。子。熏。習。其。義。幽。玄。人。設。劬。勞。亦。依。從。方。成。樞。要。意。緣。過。去。過。未。成。種。子。緣。未。來。不。熏。種。子。所以者何。過去。已。滅。雖。無。躰。性。已。起。現。行。將。滅。之。時。施。應。引。起。似。已。相。分。之。作。用。故。現。在。心。前。所。現。相。分。從。先。引。置。種。子。生。起。與。能。緣。心。別。種。所。生。以。下。相。分。既。由。質。生。故。熏。已。種。子。時。亦。熏。質。種。子。若。不。爾。者。業。感。意。識。更。不。可。言。新。古。合。生。同。時。無。有。二。簡。意。識。餘。識。不。緣。如。何。熏。種。子。故。知。後。念。染。善。意。識。緣。前。異。業。無。記。意。識。可。熏。新。種。子。未。來。五。蘊。躰。用。未。起。何。有。引。起。似。已。相。分。之。力。用。耶。故。義。燈。云。若。爾。名。言。熏。習。及。緣。過。境。熏。成。種。子。時。豈。有。質。耶。如。名。言。熏。及。緣。過。境。以。現。會。有。彼。境。可。生。即。熏。成。種。子。空。花。非。有。雖。緣。不。能。別。熏。成。種。子。極。微。亦。爾。元。無。彼。質。故。不。別。熏。已。此。問。答。中。只。舉。過。去。不。出。未。來。加。之。演。秘。云。如。第。

六意緣。會實境。熏成實種。後生實現。已又周記。釋樞要。今文云。約。曾。有。質。說。師。資。一。同。緣。未。來。法。單。獨。影。境。不。別。熏。種。也。懺。悔。心。前。雖。熏。前。際。惑。業。種。子。即。能。伏。故。是。有。何。失。或。懺。悔。心。是。善。心。故。善。心。之。前。所。現。相。分。亦。既。善。性。何。熏。不。善。惑。業。種。子。若。現。行。熏。不。善。種。無。漏。心。現。前。際。貪。等。煩。惱。影。何。不。熏。成。有。漏。種。子。准。唯。識。論。云。勿。無。漏。種。生。有。漏。故。許。應。諸。佛。有。漏。復。生。善。等。應。為。不。善。等。種。有。漏。善。心。緣。過。去。時。熏。種。子。者。可。論。相。順。過。去。五。蘊。何。以。障。治。相。違。之。法。強。致。疑。難。此。亦。等。者。依。例。釋。成。謂。隨。自。他。會。發。三。業。善。惡。功。能。於。三。昧。中。託。彼。業。相。現。罪。福。影。是。名。淨。業。三。昧。即。見。諸。業。相。也。次。或。佛。下。明。由。佛。力。見。三。昧。境。謂。佛。大。悲。為。增。上。緣。於。三。昧。中。為。現。此。相。令。其。修。斷。言。彼。斷。者。自。他。善。惡。心。中。現。故。行。者。親。見。修。善。斷。惡。三。勸。仰。信。中。三。昧。境。界。諸。佛。境。界。如。次。向。所。明。初。二。義。業。力。境。界。者。由。三。昧。力。及。以。佛。力。所。成。業。力。亦。非。凡。愚。所。測。知。故。此。三。境。界。皆。不。可。

思議也。本有得念佛至。為實為虛。是二十二問。先舉所見。次問。虛實。身未死位見。此二相。故其虛實更難知也。本此非虛也。至須仰信之。答二十二問。即為其二。一。惣明二境並非虛。一。別釋二境並非虛。二。惣結也。第。二。別。釋。中。且。如。第。十。一。等。者。別。明。前。境。是。非。虛。謬。謂。普。觀。說。自。往。生。相。類。斯。故。知。此。三。昧。中。見。身。往。生。更。非。虛。妄。又。須。達。長。者。等。者。別。明。後。境。是。非。虛。謬。謂。須。達。兼。見。當。生。報。准。斯。故。知。三。昧。業。成。先。見。往。生。蓮。花。迎。相。須。達。往。緣。出。賢。愚。經。見。當。果。者。多。在。臨。終。須。達。制。心。最。強。盛。故。不。待。終。時。當。果。現。前。亦。顯。機。故。尅。果。令。然。如。涅。槃。二。十。七。云。佛。在。王。舍。須。達。爾。時。為。兒。聘。婦。入。王。舍。城。夜。宿。長。者。珊。檀。那。舍。因。見。長。者。忿。忿。辨。供。因。問。其。故。乃。知。有。佛。尋。見。如。來。請。佛。至。彼。如。來。許。竟。須。達。及。與。舍。利。弗。同。往。經。營。精。舍。七。日。成。立。所。設。已。訖。即。執。香。鑪。向。王。舍。城。遙。作。是。言。所。作。已。辦。唯。願。如。來。慈。哀。憐。愍。為。衆。生。故。受。是。住。處。我。知。彼。



心即與大衆發王舍城至舍衛國祇陀園林須達精舍已當知須達顯機性故如來應現亦能灼然法花玄釋顯機顯應云須達長跪佛往祇園月蓋曲躬聖居門闌下三天中福劣弱上二天處放逸極多者問涅槃三十二云菩薩受後邊身處兜率天是亦名爲不可思議何以故兜率陀天欲界中勝在下天者其心放逸在上天者諸根闔鈍是故爲勝上天放逸似有其實理如何相違答今亦據經不須和會但試通者所望別故放逸義異涅槃言下天放逸者著相重故名放逸處如智論云下地結使厚上地結使利結使厚者由受欲重所謂地居行姪交形與人無別夜摩天衆相抱成姪名之爲厚結使利者樂變化天相向笑成他化自在相視成姪名之爲利觀史多天執手成姪異下地厚殊上地利是故補處居在彼天然今言上天放逸者快樂極多彌遠道故上天樂多名爲放逸如正理言棄捨縱情故名放逸故快樂盛五欲縱情上二天處屬放逸也各有其理互不相違餘文可知不

須重釋本得此念佛至能證知也是二十三問疑其所得實是三昧頗有聖教能證知也本觀經有文至非必修惠答二十三問文即有二一引證一立理引證可知第二行者下依釋中即有其三由一學此三昧遂得見佛若不修三昧寧容見佛耶謂行者平生雖種種修道未修學此三昧已來不能見佛今入道場方修三昧既得能見即知獲得是三昧也如人下舉喻釋成是實三昧一文在涅槃經第八卷如來性品迦葉問佛云何佛性難見難入佛言如百盲人爲治目故造詣良醫良醫即以金錘抉其眼膜一指示之問言見不答言不見復以二指三指示之問言見不答言少見合喻云無量菩薩雖具足行六波羅蜜乃至十住猶未能見如來既說則便少見如是菩薩位階十地尚不了了上人患目者喻定惠障不見衆色喻未得定大醫師者喻釋迦佛善能療眼譬說觀法以金錘

扶喻修行觀初不見指喻觀未發昏散猶障令境不現後更爲扶喻重修觀言是指針喻思惟位纔見淨境若無眼者喻本自有三昧昧性盲目枯渴眼根無故治不可見上覆翳膜能治却膜還得見色以此見指喻彼盲眼得除翳目眼根清淨非根昧失眼根清淨喻正見境此之三昧復亦如是衆生心中定性本無如何修得如攝論疏云衆生心中若無定水佛影不現若不修得如何得見諸佛色身及淨土等故知是得念佛三昧也三其人下依境失不成三昧實謂常修習於三昧中常見聖境若久不修馳散五塵先所見境即不能見以此故知前所得者是實三昧也多是聞思者前之所見後既失滅故知麁見聞思定也若成修惠多不可退斷欲惑故心境細故又非必言退失三昧聞思相應則是顯示近來所得多是聞思非修惠定上如第二卷據大集經一判第三五百年已後所得三昧欲聞思定本修念佛三至令成勝業是二十四問文意易了

本斯益也無至卒陳難盡答二十四問文分爲三一標二釋三結第二釋中亦有其二初略示次正釋於中亦二先略立六益釋三三昧益次又賢護下明三三昧其實數多初立六益中先標列數次隨數釋一見聖衆者略引一文證見一佛彼經第二見佛品中廣明十方各見百佛千佛乃至見億百千那由他佛觀經般舟文殊般若等中亦說見諸聖衆若晝時不見者對於睡夢其不睡時愆名言晝二聞正法者定中所見阿彌陀佛爲說甚深諸法實相是同賢護第一卷說前文餘故不別指說彼經亦云其實未得天眼能見彼佛亦無天耳聞彼法音復非神通往彼世界又亦不於此世界沒生彼佛前而實但在此世界中心積念熏修久觀明利故終得親彼阿彌陀佛僧衆圍遶菩薩會中或見自身在彼聽法聞已憶念受持修行或時復得恭敬禮拜尊承供養彼阿彌陀佛是人然後起此三昧其出觀已次第思惟如所見聞爲他廣說此文證今略引一文證一佛說法彼經第



四饒益品中亦說聽聞所見諸佛所說正法同卷甚深  
 品中亦說定中聞諸佛法從三昧一起如彼定中所  
 聞諸法思惟其義為他宣說觀經亦說出定入定  
 恒聞妙法三滅重罪者十惡破戒五逆謗法皆悉消滅  
 成三昧故又觀經坐禪經及智度論第七等中亦說能  
 滅極重惡業四生淨土者又第九佛身觀云作此觀者  
 捨身他世生諸佛前得無生忍五諸定根本者安樂  
 集引彼經云諸佛世尊之所遊戲首楞嚴等諸大三昧  
 始出生處已六當成佛者彼經第一云復次賢護如  
 摩伽陀國有二丈夫其第一者聞毗耶離城有二姪  
 女一名須摩那彼第二人聞有二姪女名菴羅波離彼  
 第二人聞有二姪女一名蓮花色彼既聞已各設方便  
 繫意勤求無時暫廢然彼三人實未曾觀如是諸  
 女直以遙聞即興欲心專念不息後因夢已在王舍  
 城與彼女人共行欲事欲事既成求心亦息希望即  
 滿遂便覺寤寤已追念夢中所行如所聞見一如所  
 證知弘決引智論七云覺已心念彼不來我往而淫事  
 因是即悟諸法亦爾於是共至跋陀婆羅薩所

而問其事菩薩答云諸法實爾從念如是憶念來詣汝所  
 生菩薩為其方便說法得不退地如法隨順教化令其得  
 具為汝說者汝應為彼方便說法隨順教化令其得  
 住不退轉地究竟成就阿耨多羅三藐三菩提彼於  
 當來必得成佛號曰善覺如來應供乃至佛世尊如  
 是二人既得忍已還復憶念往昔諸事了了分明也  
 思惟一切諸佛現前三昧亦復如是其身常住此世  
 界中暫得聞彼阿彌陀如來應供等正覺名號而能繫  
 心相續思惟次第不亂分明觀彼阿彌陀佛是為苦  
 薩思惟具足成就諸佛現前三昧廣說乃至賢護爾時彼  
 菩薩從三昧一起已來詣汝所說此三昧相者汝時即  
 應彼說法隨順教化令於阿耨菩提得不退轉賢護  
 我時則亦授彼佛記是人當來必得成佛號曰德光  
 明如來乃至佛世尊已問案此經說以種種喻顯三  
 昧中引悟夢境終獲菩提而例念佛遂得作佛  
 記應舉所譬德光明如來授記證念佛益何以能  
 譬善覺如來授記為三昧益答經既舉彼二人所得當  
 作佛益而例三昧成就得益故知賢護為彼說法亦

應是念佛三昧法彼所說法若念佛法善覺佛記亦三  
 味益故今引證或以能例顯所例益實如所難  
 可引德光明如來記又彼經授記品中說釋迦如來昔  
 於燃燈佛所已聞如斯三昧彼佛授記是故我今  
 具足十號汝等一心思惟此法如我不異必當得  
 無上菩提道次又賢護下明三昧益其實數多一百二  
 十問者第一卷首賢護能致一百二十三疑端今就滿  
 數一言百二十世尊菩薩等者其第一問云何當得已下  
 二問如次最末二之疑問舉初後二省略中間一百  
 二十故云如是乃至問也佛告賢護有三昧等者明  
 修習念佛三昧當得成就如上所問一百二十餘  
 諸功德賢護當知更有等者明其勝益實是無量不  
 可直限一百二十是故非直出世無漏功德具足  
 亦具世間種種勝利如彼經稱讚功德品言若有善  
 男女人讀誦受持是三昧典或時復能為他解說現  
 前即獲五種功德何等為五一者一切衆毒不能損  
 害二者一切兵仗不能破傷三者一切諸水不能漂

沒四者一切猛火不能燒燒五者惡王縣官不能得  
 便所以者何由是三昧慈心力故賢護若人一心勤  
 求是三昧時讀誦受持是三昧時思惟修習是  
 三昧時為他解說是三昧時若有衆毒及以兵仗一  
 切水火惡王縣官能傷害者無有是處復次賢護假  
 使世間壞劫之火世界燄赫天地洞然若彼受持此三  
 昧典諸善男子及善女人設令墮落大劫火中三昧  
 威神彼火即滅若不滅者無有是處復次若人受  
 持經時若彼惡王若惡縣官若劫賊若師子若虎狼若蛇  
 毒若能作障礙者無有是處又行經時若彼夜叉若  
 羅刹若餓鬼若鳩槃荼若毗舍闍乃至一切非人能為障  
 碍無有是處又讀誦經時正思惟時為他說時  
 入三昧時行梵行時若失衣若失鉢乃至有諸障  
 碍事者無有是處又若患眼若患耳若患鼻若患  
 舌若患身若患心復有諸餘患難乃至命難梵行難  
 者無有是處廣說乃至八部衆類四大天王釋提桓因  
 大梵天王及諸菩薩一切諸佛方能愛敬讚歎恭敬守護攝



受具如經說此等利益不可勝計故結文云卒陳  
難盡  
本若如此說至諸功德不二十五問問意易解  
本三昧雖同至生佛家矣答二十五問一文即有二一  
略解二深即下廣釋廣釋中三先明深益於中上窮聖  
果者示深益跡如賢護經者據教而證彼一一問皆問  
深益佛答修習如是三昧當得成就就所問勝益  
故知念佛三昧所益甚深殊勝於深中凡聖益別  
第二問曰云何得入多聞大海獲智慧藏問無疑  
惑故第七問曰云何當得殊勝端正上妙色身威儀衆  
生樂見故第十五曰云何當得大慈大悲大喜大捨  
平等與樂故第十八曰云何當得智慧通達明了一  
切無與等者故如是等益皆聖位益第八問曰云何當  
得常生大姓之家尊貴之位見者恭敬故第九問曰  
云何復得父母兄弟宗親眷屬及以知識左右圍遶恒  
無別離故第十九曰云何當於一切佛刹隨意得  
生故最後問曰云何當得住此佛刹遍見一切十方

諸佛聽聞正法供養衆僧非但未得出世六通  
而實未得世間五通而亦未捨此世界身亦無生  
彼諸佛國土唯住此土見餘世界諸佛世尊悉聞諸  
佛所宣正法如是等益多通凡位對凡益下故云  
上聖次今諸下明其淺益後重譬況諸文易了不可  
訓釋  
本於此念佛至曉諸未聞是二十六問自修得益不可  
勝計其義已訖設雖未能自修三昧隨喜他修亦  
能誹謗有何損益請陳其事  
本今當爲子至謗法之罪答二十六問文別爲二一  
標示二如賢護下正釋釋中亦一先引賢護明隨喜  
福於中然尚不如修此三昧功德少分者經以布施  
校量隨喜今似直按念佛三昧是文略也具足應  
謂不如隨喜修此三昧功德少分故彼經云其所  
獲福雖曰極多然尚不如隨喜三昧功德少分  
已四大隨喜者經次上云菩薩應作如是念如彼過  
去一切諸佛各於往昔行菩薩時皆因隨喜得是

三昧因三昧故具足多聞由多聞故速疾成就就阿  
耨菩提如我今日亦應如是依因隨喜得此三  
昧因三昧故具足多聞由多聞故速得成就就無  
上菩提賢護是爲菩薩第一隨喜功德聚已第二未來  
第三現在亦復如是菩薩應作如是念如彼未來現  
在諸佛行菩薩時皆因隨喜得是三昧乃至速疾  
成就菩提如我今日亦應如是當因隨喜得是三  
三昧乃至速成阿耨菩提斯乃如彼三世諸菩薩佛  
行菩薩道時隨喜行此三昧者我亦隨喜學  
是三昧者名三隨喜以三世各爲一番故經說  
第四隨喜云彼菩薩復應如是念我今已得仰學  
三世一切諸如來本於過去行菩薩時皆因隨喜  
得是三昧皆因三昧具足多聞皆由多聞而得  
成佛今我以此隨喜功德願與一切衆生共之同  
生隨喜同獲三昧同具多聞同悉成就阿耨菩提  
賢護是爲菩薩第四隨喜功德聚已以前三番隨喜功  
德迴願與一切衆生共隨喜修行是三昧者名

爲第四般舟亦同弘決二引十住論云三世佛爲三  
番三世菩薩爲一番更詳文意次如大品下明誹  
謗罪經說廣故不具引也  
本未知修此至有我教哉是二十七問文有其二初  
許嚴堂可安本尊次難處闍大聲念佛  
本稽其聖典至生疑惑矣答二十七問文有其三一  
明聖典無勸闍室二但修下正解難意三此乃下  
明學者知不修無疑第二正明中亦有二一辨初  
學用於闍室三昧易成謂修行人將斯闍室絕諸視  
聽心捨諸緣易得三昧不爾難成凡是世間者下  
依例釋成於中有三先例欲思世間難事獨居  
閉目思事得成而明行者可用闍室次如處下寄  
於現量明用闍室心不散亂後又如下辨初後學  
如次用捨闍室修行況喻可知二故觀下明高聲  
念一心難亂三昧易成於中有三先引觀經證聲  
不絕至心易成謂用闍室爲令心專爲令心  
專爲令成三昧知成三昧專心爲先故觀經說



令聲不絕。豈非此人苦惱所逼。念想難成。令聲不絕。至心便得。今此等者。依證釋成。謂今出聲學念。佛定亦復如是。令聲不絕。遂得三昧。見佛及衆。皎然在前。次故大下。正顯示依大小聲念。如其次第。見大佛。問日藏分中。無此文。何答論主所覽。更勘他本。要集中言。三昧發得。仰而可信。問大念大聲者。念即聲。不若言一者。念是心數。聲是色法。色心殊差。如何念聲。即是聲。耶若不爾者。既言念聲。如何會通。答念力大。故大聲稱佛義。分齊等。故言念聲。非謂忽念聲。即一。轉問念若心所。如何口稱名爲念佛。答念名。心所。明記會受。不生忘失。故聞佛名。後更不忘。思出口。稱是念心所。明記功能。想在於內。語顯於外。故功讓。本口稱之上。立念佛名。觀佛亦名念佛。准此可知。又有別義。繁故不述。云後斯即下結成。教量及以現量。勵聲念佛。三昧易成。餘文應詳。不須重釋。本經言五鉢至頭面禮佛。是二十八問上來料簡。念佛三昧行相。已竟自下一章。問答投地自撲差別。此問意。

者經說懺悔。言五鉢投。而今懺悔。多以自撲。未者。知依何聖教。自撲。若以經說五鉢投地。即自撲者。恐是未可。既言五鉢。何妨。只是五輪著地。頭面禮佛。本如觀佛三至。其何恠哉。答二十八問。文即爲二。一先引經。二此豈下。准經釋成。彼經說種種懺悔。中言自撲鼻中。血出。故豈非懺悔。用自撲。哉。無教。輒爲誠如所難。經有其說。其何恠哉。爲弘通淨教。令衆生學行。依聖言及理。解釋群疑。論信。謗俱結緣。同生安養界。願悉見彌陀。聞法成。正覺。

釋淨土群疑論探要記卷第十四

探要記若干卷者。黑谷上人四世法孫乘圓公之所述也。惜乎散沒而不行于世也。久矣。蓋聞草一本而存乎洛東禪林寺法函者。爾予遊山之次。乃請尊容。鉞之於梓。以弘其傳云。皆寬永廿一甲申。禩孟秋吉辰。吉野屋權兵衛。

淨土十疑論序

宋無爲子 楊傑 述

愛不重生。不生。娑婆。念不一不生。極樂。娑婆穢土也。極樂淨土也。娑婆之壽有量。彼土之壽則無量矣。娑婆備諸苦。彼土則安養無苦矣。娑婆隨業輪轉。生死。彼土一往則永證無生法忍。若願度生。則任意自在。不爲諸業縛矣。其淨穢壽量苦樂。生死如是差別。而衆生冥然不知。可不哀哉。阿彌陀佛淨土攝受之主也。釋迦如來指導淨土之師也。觀音勢至助佛揚化者也是。以如來一代教典處處叮嚀勸往生也。阿彌陀佛與觀音勢至乘大願船。泛生死海。不著此岸。不留彼岸。不止中流。唯以濟度爲佛事。是故阿彌陀佛經云。若有善男子善女人。聞說阿彌陀佛。執持名號。若一日。乃至七日。一心不亂。其人臨命終時。阿彌陀佛與諸聖衆。現在其前。是人終時。心不顛倒。即得往生極樂國土。又經云。十方衆生聞我名號。憶念我國。植諸德。

淨土十疑論序

本至心廻向欲生我國。不果遂者。不取正覺。所以祇洹精舍無常院令病者面西。作往生淨土。想蓋彌陀光明。徧照法界。念佛衆生。攝受不捨。聖凡一體。機感相應。諸佛心內衆生。塵塵極樂。衆生心中淨土。念念彌陀。吾以是觀之。智慧者易生。能斷疑。疑故禪定者易生。不散亂。故持戒者易生。生遠諸染。故布施者易生。不我。有故忍辱者易生。不瞋恚。故精進者易生。不退轉。故不造善。不作惡者易生。生念能一。故諸惡已作業報。已現者易生。實慚懼。故雖有衆善。若無誠信心。無深心。無廻向發願心。者則不得上品生。矣。噫。彌陀甚易持淨土。甚易往衆生。不能持。不能往。佛如衆生。何夫造惡業。入苦趣。念彌陀。生極樂。二者皆佛言也。世人憂墮地獄。而疑往生者。不亦惑哉。晉慧遠法師博通教乘。出穢風德。嘗與耶舍尊者。劉遺民諸英豪等。結白蓮社於廬山。蓋致精誠於此。爾其後七百年。梁周隋唐。至于國朝。僧俗修持。獲感應者。非一咸見於淨土傳記。豈誣也哉。然贊輔彌陀教觀者。



其書山積唯天台智者大師淨土十疑論最為首冠。援引聖言。開決群惑。萬年闡室。日久而頓有餘光。千里水程舟具而不勞。自力。非法藏後身。不能。至於是也。傑頃於都下。嘗獲斯文。讀示所知。無不生信。自遭酷罰。感寤益深。將廣其傳。因為序引。熙寧九年仲秋述。

淨土十疑論

隋天台智者大師說

第一疑○問諸佛菩薩以大悲為業。若欲救度眾生。祇應願生三界。於五濁三塗中救苦眾生。因何求生淨土。自安其身。捨離眾生。則是無大慈悲。專為自利。障菩提道。△答菩薩有二種。一者久修行菩薩道。得無生忍。者實當所責。二者未得。已還及初發心。凡夫菩薩者。要須常不離佛。忍力成就。方堪處三界內。於惡世中救苦眾生。為此菩薩願云。先證無生忍。然後度眾生。故智度論云。具縛凡夫。有大悲心。願生惡世。救苦眾生者。無有是處。何以故。惡世界煩惱強。自無忍力。心隨境轉。聲色所縛。自墮三塗。焉能救眾生。假令得生人中。聖道難得。或因施戒修福。得生人中。得作國王大臣。富貴自在。縱遇善知識。不肯信用。貪迷放逸。廣造眾罪。乘此惡業。一入三塗。經無量劫。從地獄出。受貧賤身。若

住下一本有異字

生下一有法字

了。一作亦

不逢善知識。還墮地獄。如此輪迴。至於今日。人人皆如。是此名難行道也。故維摩經云。自疾不能救。而焉能救諸疾人。又智度論云。譬如一人。各有親眷。為水所溺。一人情急。直入水救。為無方便力。故彼此俱沒。一人有方便。往取船筏。乘之救接。悉皆得脫。水溺之難。新發意菩薩亦復如。是未得忍力。不能救。眾生。為此常須近佛。得無生忍。已方能救。眾生。如得船者。又論云。譬如嬰兒。不得離母。若也離母。或墮坑井。渴乳而死。又如鳥子。翅羽未成。祇得依樹。傳枝。不能遠去。翅翮成就。方能飛空。自在無礙。凡夫無力。唯得專念阿彌陀佛。便成三昧。以業成。故臨終。歛念。得生。決定不疑。見彌陀佛。證無生忍。已還來三界。乘無生忍。船救苦眾生。廣施佛事。任意自在。故論云。遊戲地獄。行者生彼國。得無生忍。已還入生死國。教化地獄受苦眾生。以是因緣。求生淨土。願識其教。故十住婆沙論名易行道也。

彼生西方彌陀淨土。豈不乖理哉。又經云。若求淨土。先淨其心。心淨故。即佛土淨。此云何通。△答釋有二。一者總答。二者別答。總答者。汝若言求淨土。西方彌陀淨土。則是捨此求彼。不中理者。汝執住此。不求西方。則是捨彼著此。此還成病。不中理也。又轉計云。我亦不求淨土。彼亦不求淨土。此者。則斷滅見。故金剛般若經云。須菩提。汝若作是念。發阿耨菩提者。說諸法斷滅相。莫作是念。何以故。發菩提心者。於法不說斷滅相。二別答者。夫不生不滅者。於生緣中。諸法和合。不守自性。求於生體。了不可得。此生時無所從來。故名不生。此滅散時。去無所至。故言不滅。非謂因緣生外。別有不生不滅。亦非不求淨土。淨土。喚作無生。為此中論偈云。因緣所生法。我說即是空。亦名為假名。亦名中道義。又云。諸法不自生。亦不從他生。不共不無因。是故知無生。又維摩經云。雖知諸佛國。及與眾生空。而常修淨土。教化諸群生。又云。譬如有人。造立宮室。若依空地。隨意無礙。



念下一本  
有西方之  
二字

若依虛空終不能成諸佛說法常依二諦不壞假名而說諸法實相智者熾然求生淨土達生體不可得即是真無生此謂心淨故即佛土淨愚者為生所縛聞生即作生解聞無生即作無生解不知生者即是無生無生即是生不達此理橫相是非瞋他求淨土幾許誤哉此則是謗法罪人邪見外道也

第三疑○問十方諸佛一切淨土法性平等功德亦等行者普念一切功德生一切淨土今乃偏求一佛淨土與平等性乖云何生淨土△答一切諸佛土實皆平等但眾生根鈍濁亂者多若不專繫心一境三昧難成專念阿彌陀佛即是一相三昧以心專至得生彼國如隨願往生經云普廣菩薩問佛十方悉有淨土世尊何故偏讚西方彌陀淨土專念往生佛告普廣閻浮提眾生心多濁亂為此偏讚西方一佛淨土使諸眾生專心一境即易得往生若總念一切佛者念佛境寬則心散漫三昧難成故不得往生又求一佛功德與一切佛功德無異以同一佛法性故為此

念阿彌陀佛即念一切佛生淨土即生一切淨土故華嚴經云一切諸佛身即是一佛身一心智慧力無畏亦然又云譬如淨滿月普應一切水影像雖無量本月未曾二如是無礙智成就等正覺應現一切刹佛身無有二智者以譬喻得解智者若能達一切月影即一月影一月影即一切月影月影無二故一佛即一切佛一切佛即一佛法身無二故熾然念一佛時即是念一切佛也

第四疑○問等是念求生一佛淨土何不十方佛土中隨念一佛淨土隨得往生何須偏念彌陀佛耶△答凡夫無智不敢自專專用佛語故能偏念阿彌陀佛云何用佛語釋迦大師一代說法處處聖教唯勸眾生專心偏念阿彌陀佛求生西方極樂世界如無量壽經觀經往生論等數十餘部經論文等殷勤指授勸生西方故偏念也又彌陀佛別有大悲四十八願接引眾生又觀經云阿彌陀佛有八萬四千相一一相有八萬四千好一一好放八萬四千光明徧照法界念佛

行下一本  
有疑行歟  
疑一本作  
願

眾生攝取不捨若有念者機感相應決定得生又阿彌陀經大無量壽經鼓音王陀羅尼經等云釋迦佛說經時皆有十方恒沙諸佛舒其舌相徧覆三千大千世界證成一切眾生念阿彌陀佛乘佛大悲本願力故決定得生極樂世界當知阿彌陀佛與此世界偏有因緣何以得知無量壽經云末世法滅之時特駐此經百年在世俗接引眾生往生彼國故知阿彌陀佛與此世界極惡眾生偏有因緣其餘諸佛一切淨土雖一經兩經略勸往生不如彌陀佛處處經論殷勤叮嚀勸往生也

第五疑○問具縛凡夫惡業厚重一切煩惱一毫未斷西方淨土出過三界具縛凡夫云何得生△答有二種緣一者自力二者他力自力者此世界修道實未得生淨土是故瓔珞經云始從具縛凡夫未識三寶不知善惡因之與果初發菩提心以信為本住在佛家以戒為本受菩薩戒身相續戒行不闕經一劫二劫三劫始至初發心住如是修行十信十波羅

蜜等無量行願相續無間滿一萬劫方始至第六正心住若更增進至第七不退住即種性位此約自力卒未得生淨土他力者若信阿彌陀佛大悲願力攝取念佛眾生即能發菩提心行念佛三昧厭離三界身起行施戒修福於一一行中迴願生彼彌陀淨土乘佛願力機感相應即得往生是故十住婆沙論云於此世界修道有二種一者難行道二者易行道難行者在於五濁惡世於無量佛時求阿鞞跋致甚難可得此難無數塵沙說不可盡略陳有五者外道相善亂菩薩法二者無賴惡人破他勝德三者顛倒善果能壞梵行四者聲聞自利障於大慈五者唯有自力無他力持譬如跛人步行一日不過數里極大辛苦謂自力也易行道者謂信佛語教念佛三昧願生淨土乘彌陀佛願力攝持決定往生不疑也如人水路行籍船力故須臾即至千里謂他力也譬如劣夫從轉輪王一日一夜周行四天下非是自力轉輪王力也若言有漏凡夫不得生淨土者



亦可有漏凡夫不得見佛身然念佛三昧並無漏善根所起有漏凡夫隨分得見佛身麤相也菩薩見微細相淨土亦爾雖是無漏善根所起有漏凡夫發無上菩提心求生淨土常念佛故伏滅煩惱得生淨土隨分得見麤相菩薩見微妙相此何所疑故華嚴經說一切諸佛刹平等普嚴淨衆生業行異所見各不同即其義也

有耶一本

第六疑○問設令具縛凡夫得生彼國邪見三毒等常起云何得生彼國即得不退超過三界△答得生彼國有五因緣不退云何爲五一者阿彌陀佛大悲願力攝持故得不退二者佛光常照故菩提心常增進不退三者水鳥樹林風聲樂響皆說苦空聞者常起念佛念法念僧之心故不退四者彼國純諸菩薩以爲良友無惡緣境外無神鬼魔邪內三毒等煩惱畢竟不起故不退五者生彼國即壽命永劫共菩薩佛齊等故不退也在此惡世日月短促經阿僧祇劫不復起煩惱長時修道云何不得無生忍也此理顯然不須

疑也  
第七疑○問彌勒菩薩一生補處即得成佛上品十善得生彼處見彌勒菩薩隨從下生三會之中自然而得聖果何須求生西方淨土耶△答求生兜率二日聞道見佛勢欲相似若細比較大有優劣且論二種一者縱持十善恐不得生何以得知彌勒上生經云行衆三昧深入正定方始得生更無方便接引之義不如阿彌陀佛本願力光明力但有念佛衆生攝取不捨又釋迦佛說九品教門方便接引殷勤發遣生彼淨土但衆生能念彌陀佛者機感相應必得生也如世間慕人能受慕者機會相投必成其事二者兜率天宮是欲界退位者多無有水鳥樹林風聲樂響衆生聞者悉念佛發菩提心伏滅煩惱又有女人皆長諸天愛著五欲之心又天女微妙諸天耽玩不能自勉不如阿彌陀淨土水鳥樹林風聲樂響衆生聞者皆念佛發菩提心伏滅煩惱又無女人二乘之心純一大乘清淨良伴爲此煩惱惡業畢竟不起遂至無生之位如

此比較優劣顯然何須致疑也如釋迦佛在世之時大有衆生見佛不得聖果者如恒沙彌勒出世亦爾大有不得聖果者未如彌陀淨土但生彼國已悉得無生法忍未有一人退落三界爲生死業縛也又聞西國傳云有三菩薩一名無著二名世親三名師子覺此三人契志同生兜率願見彌勒若先亡者得見彌勒誓來相報師子覺前亡去數年不來後世親無常臨終之時無著語云汝見彌勒即來相報世親去已三年始來無著問曰何意如許多時始來世親報云至彼天中聽彌勒菩薩一坐說法旋繞即來相報爲彼天日長故此處已經三年又問師子覺今在何處世親報云師子覺爲受天樂五欲自娛在外眷屬從去已來總不見彌勒諸小菩薩生彼尚著五欲何況凡夫爲此願生西方定得不退不求生兜率也

就即得往生出過三界結業之事云何可通△答衆生無始以來善惡業種多少強弱並不得知但能臨終遇善知識十念成就者皆是宿善業強始得遇善知識十念成就若惡業多者善知識尚不可逢何可論十念成就又汝以無始以來惡業爲重臨終十念爲輕者今以二種道理校量輕重不定不在時節久近多少云何爲三二者在緣二者在決定在二者造罪之時從自虛妄顛倒生念佛心者從聞善知識說阿彌陀佛真實功德名號生一虛一實豈得相比譬如萬年闇室日光暫至而闇頓滅豈以久來之闇不肯滅耶在緣者造罪之時從虛妄癡闇心緣虛妄境界顛倒生念佛之心從聞佛清淨真實功德名號緣無上菩提心生一真一僞豈得相比譬如有人被毒箭中箭深毒傷肌破骨一聞滅除樂鼓聲即箭出毒除豈以箭深毒傷而不肯出也在決定者造罪之時以有間心有後心也念佛之時以無間心無後心遂即捨命善心猛利是以即生譬如十圍之索千夫



不制童子揮劍須臾兩分。又如千年積柴以一豆火。焚少時即盡。又如有人一生以來修十善業。應得生天。臨終之時起一念決定邪見。即墮阿鼻地獄。惡業虛妄以猛利。故尚能排一生之善業。令墮惡道。豈況臨終猛心念佛真實無間善業不能排無始惡業。得生淨土。無有是處。又云一念念佛滅八十億劫生死之罪。為念佛時心猛利。故伏滅惡業。決定得生。不須疑也。上古相傳判十念成就。作別時意者。此定不可何以得。知攝論云。由唯發願。故全無有行。雜集論云。若願生安樂國土。即得往生。若聞無垢佛名。即得阿耨菩提。者並是別時之因。全無有行。若將臨終無間十念猛利善行。是別時意者。幾許誤哉。願諸行者深思此理。自牢其心。莫信異見。自墜陷也。

第九疑。問西方去此十萬億佛刹。凡夫劣弱云何可到。又往生論云。女人及根缺。二乘種不生。既有此教。當知女人及以根缺者。定必不得往生。答為對凡夫肉眼生死心量。說耳。西方去此十萬億佛刹。但使眾生淨土

即是一本作且如

業成者。臨終在定之心。即是淨土受生之心動。念即是生淨土。時為此觀。經云。彌陀佛國去此不遠。又業力不可思議。一念即得生。彼不須愁。遠又如人夢身雖在牀。而心意識徧至他方。一切世界。如平生不異也。生淨土亦爾。動念即至。不須疑也。女人及根缺。二乘種不生者。但論生彼國。無女人。及無盲聾瘡癩人。不道此間女人根缺人不得生。彼若如此說者。愚癡全不識經意。即是韋提夫人是請生淨土。主及五百侍女佛授記。悉得往生彼國。但此處女人及盲聾瘡癩人心念彌陀佛。悉生彼國。已更不受女身。亦不受根缺身。二乘之人。但迴心願生淨土。至彼更無二乘執心。為此故云。女人及根缺。二乘種不生。非謂此處女人及根缺人不得生也。故無量壽經四十八願云。設我得佛。十方世界一切女人。稱我名號。厭惡女身。捨命之後。更受女身者。不取正覺。況生彼國。更受女身。根缺者亦爾。

第十疑。問今欲決定求生西方。未知作何行業。

以何為種子得生彼國。又凡夫俗人皆有妻子。未有不斷淫欲。得生彼否。答欲決定生西方者。具有二種行。定得生。彼一者厭離行。二者欣願行。厭離行者。凡夫無始已來。為五欲。纏縛輪迴。五道備受。衆苦不起。心厭離五欲。未有出期。為此常觀此身膿血屎尿。一切惡露。不淨臭穢。故涅槃經云。如是身城。愚癡難刹止。住其中。誰有智者當樂此身。又經云。此身苦所集。一切皆不淨。輒縛癰瘡等。根本無義利。上至諸天身。皆亦復如是。行者若坐若睡。若覺常觀此身唯苦無樂。深生厭離。縱使妻房不能頓斷。漸漸生厭。作七種不淨觀。一者觀此淫欲身。從貪愛煩惱。生即是種子不淨。二者父母交會之時。赤白和合。即是受生不淨。三者母胎中在生藏下。居熟藏上。即是住處不淨。四者在母胎時。唯食母血。即是食噉不淨。五者日月滿足。頭向產門。膿血俱出。臭穢狼藉。即是初生不淨。六者薄皮覆上。其內膿血徧一切處。即是舉體不淨。七者乃至死後。降脹爛壞。骨肉縱橫。狐狼食噉。即是究竟

淨土十疑論

不淨自身。既爾他身亦然。所愛境界。男女身等。深生厭離。常觀不淨。若能如是觀。身不淨者。姪欲煩惱。漸漸減少。又作十想等觀。廣如經說。又發願願我永離三界。雜食臭穢膿血。不淨耽荒五欲。男女等身。願得淨土法性生身。此為厭離行。二明欣願行。者復有二種。一者先明求往生之意。二者觀彼淨土莊嚴等事。欣心願求明往生意者。所以求生淨土。為欲救拔一切衆生苦。故即自思。付我今無力。若在惡世。煩惱境強。自為業縛。淪溺三塗。動經劫數。如此輪轉。無始已來。未曾休息。何時能得救苦衆生。為此求生淨土。親近諸佛。若證無生忍。方能於惡世中。救苦衆生。故往生論云。發菩提心者。正是願作佛心。願作佛心者。則是度衆生心。度衆生心者。則是攝衆生心。佛國心。又願生淨土。須具二行。一者必須遠離三種障。菩提法二者須得三種順。菩提門法何者。為三種障。菩提法一者依智慧門。不求自樂。遠離我心貪著自身。故二者依慈悲門。拔一切衆生苦。遠離

九



無安衆生心。故三者依方便門。常憐愍一切衆生。欲與其樂。遠離恭敬。養自身心。故若能遠三種菩提障。則得三種順菩提法。一者無染清淨心。不爲自身求諸樂。故菩提是無染清淨處。若爲自身求樂。即染身心障。菩提門是故無染清淨心。是順菩提門。二者安清淨心。爲救衆生苦。故菩提心是安穩一切衆生。清淨處若不作心。拔一切衆生。令離生死苦。即違菩提門。是故安清淨心。是順菩提門。三者樂清淨心。欲令一切衆生得大菩提涅槃。故菩提涅槃是畢竟常樂處。若不作心。令一切衆生得畢竟常樂。即違菩提門。此菩提因。何而得要。因生淨土。常不離佛。得無生忍。已於生死國中。救苦衆生。悲智內融。定而常用。自在無礙。即菩提心。此是願生之意。二明欣心願求。者希心起。想緣彌陀佛。若法身若報身等。金色光明。八萬四千相。一一相中。八萬四千好。一一好中。八萬四千光明。常照法界。攝取念佛衆生。又觀彼淨土。七寶莊嚴妙樂等。備如無量壽經觀經十六觀等。常行念佛三昧及施

戒修等一切善行。悉以廻施一切衆生。同生彼國。決定得生。此謂欣願門也。

淨土十疑論

後序

宋左宣義郎 陳瑾 述

人心無常法亦無定心。法萬差其本在此。信此則徧信華嚴所以說十信疑。此則徧疑智者所以說十疑。出疑入信。一入永入不離。於此得究竟處。淨土者究竟處也。此處有說法之主。名無量壽。此佛說法未嘗間斷。疑障其耳。則聾而不聞。疑障其心。則昧而不覺。不聞不覺。安住惡習。讚歎不念。隨喜羸心。妄指蓮胞。以爲虛誕。終不自念。此分段身從何而得。自何而來。胎穢穢濁。眞實安在。信憑業識。自隔眞際。於一幻境。非彼執此。生生不靈。永絕聖路。以如是故。釋迦如來起大慈愍。於穢濁中發大音聲。讚彼淨土上妙之樂。於生死中爲大船師。載以法船。令趨彼岸。晝夜度生。無有休息。然而彌陀之岸。本無彼此。釋迦之船。實非往來。譬如一燈分照。八鏡。鏡有東西。光影無二。彌陀說法。徧光影中。而釋迦方

便獨指西鏡。故已到彼岸者。乃可以忘彼此。未入法界者。何自而泯東西於此法中。若未究竟。勿滯方隅。勿分彼此。但當正念諦信。而已此二聖之意。而智者之所。以信也。信者萬善之母。疑者衆惡之根。能順其母。能勸其根。則向之所謂障緣衆生。聾可復聞。昧可復覺。未出生死。得出生死。未生淨土。得生淨土。順釋迦之誨。往而彌陀。隨彌陀之願。來助釋迦。在此而徧歷十方。卽西而普入諸鏡。自二聖建立以來。如是之人。如河沙數。云何不信心。云何而疑。能自信。已又作方便。令諸未信。無不信者。此則智者之所。以爲悲也。明智大師中立學智者之道。不順其文。而順其悲。所以又印此論。冠以次公之序。而請予申廣其說。以助其傳。



建曆元年  
以本(以)  
下(以)  
本(以)  
贊(以)  
所(以)  
無(以)

註淨土十疑論 并序

天台智者大師說

沙門 澄或註  
沙門 贊寧序

序曰夫談大人境界者卒不可貴信蓋難信之法也  
譬若觀君王之尊貴歎曰我必不能親近歟一旦  
因依致之于座右此他力之驗也惟智者大師能焉自  
登忍力作師子吼吼聲普聞可畏難解喻如鄉導之  
言不體異邦之路奚通是故吳山澄或上人揮彌天之  
筆一章句出焉令披文見意不俟終日也領彼迷  
兒歸于父舍未有道贊人者專修淨業誘掖衆  
多令愚稱讚於此門約我往生於彼土序冠論首  
以先啓行

時大宋太平興國八年初建鶉味二月序

故古本原  
佛本共作  
所字原本  
無

諸佛境界非土非身隨順群機強立依正然括一  
代聖教揔明四土三身一染淨同居土凡聖同居二方  
便有餘土全斷見修煩惱三乘人所居三實報無障礙土

分斷根本無明煩惱法身菩薩所居四常寂光土唯妙覺  
法身所居若二土對明則娑婆同居穢土安養同居淨土  
以下彼雖無三惡具有人天也又一師明四土云一  
法性土法身所居二自受用土自受用報身所居此二土即  
前常寂光土三他受用土他受用報身所居爲初地已上  
菩薩現一分細相者即前實報土四變化土變化身所  
居爲地前菩薩及二乘凡夫現一分麤相者即前方便有  
餘染淨同居二乘土今安養即他受用變化二土以下地上  
菩薩見他受用土地前菩薩二乘凡夫見變化土也彼土  
功德快樂不可勝言故稱讚淨土經云假使經於無量  
劫以無量舌一一舌上出無量聲讚其功德亦不  
能盡若能依經修三種淨行十六妙觀乃至臨終十  
念成就者決定往生而惑者不信多起疑謗損自損  
他故智者大師略舉十疑以微妙義往復研覈決開  
疑網故云淨土十疑論  
第一疑問曰諸佛菩薩以大悲爲業若欲救度衆生  
只應願生三界於五濁三途中謂四濁聚在此時劫滅時

惡道古本  
作途

促故名爲濁故悲華經云八萬歲至二萬歲皆未有一濁至二萬歲時  
五濁始也二煩惱濁謂有貪瞋癡慢疑五鈍使故名爲濁三衆生濁謂六道  
受生於見慢果報上立此假名故名爲濁四見濁謂身見邊見邪見見  
取見戒禁取五利使并六十二見故名爲濁五命濁謂連持色心爲命命短  
名救苦衆生因何求生淨土自安其身捨離衆  
生則是無大慈悲專爲自利障菩薩道答曰菩薩  
有二種一者久修行菩薩道得無生忍者實當所  
責二者未得無生忍已還及初發心凡夫菩薩者要  
須常不離佛忍力成就方堪處二界中於惡世中  
救苦衆生爲此菩薩願云先證無生忍然後度衆  
生故智度論云具縛凡夫縛謂煩惱能縛人凡有大悲心  
願生惡世救苦衆生者無有是處何以故惡世界  
煩惱境強自無忍力心隨境轉聲色所縛自墮三惡  
道焉能救衆生假令得生人中聖道難得或因施  
戒修福得生人中得作國王大臣長者富貴自在  
縱遇善知識不肯信用貪瞋放逸故廣造衆罪乘  
此惡業一入三塗經無量劫從地獄出地獄梵云捺  
落迦此受貧賤身若不逢善知識還墮地獄如此  
輪迴至於今日人人皆如是此名難行道也故維摩

註淨土十疑論

經云自疾不能救而能救諸疾人又大智度論云譬如  
二人各有親屬爲水所溺一人情急直入水救爲接  
無方便力故彼此俱沒一人有方便往趣船筏兩人  
於漢河以運人物者也乘之救接悉皆得脫水溺之難  
新發意菩薩亦復如是未得忍力不能救度衆生  
爲此常須近佛得無生忍已方能救衆生如得  
船者又論云譬如嬰兒抱之胸前而乳養之名爲嬰兒不  
得離母若也離母或墮坑井渴乳而死又如鳥  
子羽翅未成只得依樹傳枝不能遠去羽翮成就  
翻下草反謂鳥方長羽云翮空自在無礙凡夫無力唯得專念  
阿彌陀佛便成三昧以業成故臨終斂念得生決  
定不疑見阿彌陀佛證無生法忍已還來三界乘  
無生忍船救苦衆生廣施佛事任意自在故論云  
遊戲地獄在故曰遊戲門行者生彼國得無生忍  
已還入生死國教化地獄救苦衆生以此因緣求  
生淨土者願識其教故十住毗婆沙論名易行道  
也易行道義出  
第五疑中



第二疑問諸法體空法有二種一法二諸法二種皆空法空者衆  
 故名曰體空生真心唯具一恒沙性德而本無煩惱無三煩惱  
 滅從緣緣無自性故名體空然此問詞得理而失事答中自顯本來  
 無生平等寂滅今乃捨此求彼西方阿彌陀淨土豈  
 不乖理哉又經云若求淨土先淨其心心淨故即佛  
 土淨此云何通答曰釋有二義一者惣答二者別答惣答  
 者汝若言求淨土西方彌陀淨土則是捨此求彼不  
 中理者汝執住此不求西方則是捨彼著此此  
 還成病不中理也又轉計云我亦不求淨土彼亦不  
 求住此者則斷滅見故金剛般若經云須菩提汝若作  
 此念發阿耨菩提心者說諸法斷滅相莫作是念  
 何以故發阿耨菩提心者不說斷滅相引金剛經證成  
 解佛意不以下三十二相觀如來世尊意云不以相觀但是遮詮須  
 知一切如來皆具相好功德表證之義若不爾者隨斷滅見是知說相  
 而無法森羅實無所得談性而一寂滅不礙隨緣言阿耨  
 耨菩提具應云阿耨多羅三藐三菩提此云無上正覺一別答  
 者夫不生不滅者於生緣中諸法和合不守自性求  
 於生體亦不可得此生時無所從來故名不生不  
 滅者謂諸法散時不守自性言我散滅此散滅時去  
 無所至故言不滅非謂因緣生外別有不生不

滅亦非不求淨土喚作無生為此中論偈云因  
 緣所生法我說即是空亦名為假名亦是中道義此偈四句  
 境下三句能觀觀初句觀次句假觀末  
 句中觀此即一心三觀觀二境三諦一又云諸法不自生亦不  
 從他生不共不無因是故說無生此偈破四性執計又  
 維摩經云雖知諸佛國及與衆生空而常修淨土教  
 化諸群生上二句明真諦無相下二句明俗諦宛然真是  
 如有人造立宮室若依於空地隨意無礙若依  
 虛空終不能成諸佛說法常依二諦不壞假名而  
 說諸法實相真俗一際體用共融從本如斯非適今也以不壞  
 生滅自亡就不一而明不二聖人得其意也於隨緣所而談不  
 變於成事處而說體空迷徒失其旨也生滅外而求無生差別外而  
 求平等謂淨土淨土智者熾然求淨土達生體不可  
 得即是真見無生此謂心淨故即佛土淨心淨土淨此  
 約二性德自性清淨心心念念無非法性之身和應盡盡光土此則不  
 明二修證不立階梯二約修德離垢清淨三種淨福十六妙觀假他  
 願力發自信心捨此穢邪生彼淨域此則思愚者為生所縛  
 修不濫因果歷然雖舉三門終歸二際也聞生即作生解聞無生即作無生解不知生即  
 是無生無生即是生不達此理橫相是非瞋他求  
 生淨土幾許誤哉此則是謗法罪人邪見外道也

第三疑問十方諸佛一切淨土法性平等功德亦等行者  
 普念一切諸佛功德一生一切淨土今乃偏念求生一  
 佛淨土與平等性乖云何得淨土答曰一切諸佛  
 淨土實皆平等但衆生根鈍濁亂者多若不專繫心一  
 境二味難成三昧正三摩地此云正定又云三昧持專念阿  
 彌陀佛即是一相三昧以心專至得生彼國如隨  
 願往生經云普廣菩薩問佛十方悉有淨土世尊何故  
 偏讚西方彌陀淨土專道往生佛告普廣菩薩閻浮  
 提衆生閻浮正云瞻部此是樹名此洲南時心多濁亂為此別偏  
 讚西方一佛淨土使諸衆生專一心境即易得往  
 生若惣念一切佛者念佛境多則心散慢以三昧難  
 成故不得往生又求一佛功德與一切佛功德無  
 異以同一佛法性故為此念阿彌陀佛即念一切  
 佛生一淨土即生一切淨土故華嚴經云一切諸佛  
 身即是一佛身一心一智慧力無畏亦然力謂十力一是處非處  
 根力五欲力六性力七至處道力八宿命力九天眼力十漏盡力無畏謂四無  
 所畏一切智無所畏二漏盡無所畏三說障道無所畏四說盡苦道無所畏  
 又云譬如淨滿月普應一切水影像雖無量本月未

曾有二如是無碍智成就等正覺應現一切刹佛身無  
 有二智者以譬喻得解智者若能達一切月影即一  
 影一月影即一切月影月影無二故一佛即一切佛一切  
 佛即一佛法身無二故熾然念一佛時即是念一切佛也  
 問法身寂光可得平等今此土丘陵坎坑西方寶樹華池云何報應三土亦  
 得平等耶答法身是體二身是用寂光是體三土是用即體之用故淨穢宛  
 然即用之體故一味平等淨穢在機不在化主故像法決疑經曰佛  
 將涅槃或見佛如沙門像或見佛威德相好端嚴或見佛坐寶蓮  
 華觀心地法門上或見佛身如虛空無有中邊表上又云或見佛尸那城  
 土石樹林或見是七寶莊嚴或見三世諸佛菩薩所遊居處或見是真  
 佛境界一  
 第四疑問等是念求生一佛淨土何不十方佛土中  
 隨念一佛淨土隨得往生何須偏念西方阿彌陀  
 佛耶答曰凡夫無智不敢自專專用佛語故能偏念  
 阿彌陀佛云何用佛語釋迦大師一代說法處處聖教  
 唯勸衆生專心偏念阿彌陀佛阿彌陀此云無量求生  
 西方極樂世界如無量壽經此經二卷曹魏朝天竺三藏康僧鎰  
 遇世自在王佛觀經即觀無量壽佛經此經一卷宋初三藏量其耶舍譯  
 發四十八願上者觀經明世尊為章提希夫人說三淨業十六行上者  
 往生論開元錄名無量壽優婆塞舍此等數十餘部經論等文  
 殷勤指授勸生西方故偏念也又阿彌陀佛別有大悲



十方二字  
原本無之  
加私本論

皆下古本  
有後字

四十八願一接引衆生又觀經云阿彌陀佛有八萬四千相一一相有八萬四千好一一好放八萬四千光明一

遍照十方世界念佛衆生攝取不捨若有念者一機感相應決定得生又阿彌陀經小阿彌陀經大無量壽經鼓音聲王陀羅尼經等梁朝譯失譯人名此經明令人云釋迦佛說經時皆有十方世界各恒沙諸佛一舒其舌相一徧覆三千世界世人以念佛功德少往淨土多生疑謗故諸佛舒廣長舌相一以爲表證一夫妄語舌短舉世皆知諸佛慈悲舒廣長舌表證實語一遣彼疑情一三千大千者四州上至梵天一各一千有鐵圍山邊名二千千箇小千外有鐵圍山邊名二千千箇中千外有鐵圍山邊名二千千若算其數乃有三百億故俱舍頌云四大洲日月蘇迷盧欲天梵世各一千名二千千界一此小千千倍說名二千千此千倍大千皆同一成證一切衆生念阿彌陀佛一乘佛大悲本願力一故決定得生極樂世界當知阿彌陀佛與此世界一偏有因緣何以得無量壽經云末世法滅之時特留此經一百年在在接引衆生一往彼國一故知阿彌陀佛與此世界極惡衆生一偏有因緣其餘諸佛一切淨土雖有經一經兩經略勸往生不如阿彌陀佛處處經論勸慰叮嚀勸往生也問諸佛化導平等何故獨勸阿彌陀佛一乘佛大悲本願力一故於嗟歎之時亦稱阿彌陀佛一有緣之驗於斯顯矣

第五疑問具縛凡夫惡業厚重一切煩惱一毫未斷西方淨土出過三界具縛凡夫云何得往生耶答曰有二種緣一者自力二者他力自力者在此世界修道實未得生淨土是故瓔珞經云始從具縛凡夫未識三寶不知善惡因之與果初發菩提心以信爲本住在佛家以戒爲本受菩薩戒一身分相續戒行不闕經一劫二劫三劫始至初發心住如是修行十信一信心二進心三念心四定心五慧心六不退心七戒心八護心九願心十迴向心十波羅蜜等一施二戒三忍四進願九力十智若說六度六攝後四者開十度第六唯攝無分別智後四皆得智攝又後四度助前六度令得圓滿方便助前三度願助進力助禪智助般若一也梵云波羅蜜此云彼岸到一即到彼岸也彼岸有二種二者行十度究竟名到彼岸二者生死爲此岸煩惱爲中流混雜爲彼岸謂行此十度得菩提無量行願相續無間滿一萬劫方初至第六正心住若更增進至第七不退住一卽種性位十住者一初發心住二持地住三修行住四生貴住五具足方便住六正心住七不退住八童真住九王子住十灌頂住廣說如華嚴瓔珞一此約自力一此具縛身卒未得往生淨土一他力者若信阿彌陀佛大悲願力攝取念佛衆生卽能發菩提心一行念佛三昧一厭離三界身一起行施戒修福於一行中迴向願生彼彌陀淨土一乘佛願力一機感相應

佛字古本  
作量

斥一作卽  
釋古本作

空字古本  
無之

卽得往生是故十住毘婆沙論云於此世界修道有二種一者難行道二者易行道難行道者在於五濁惡世於無佛時求阿毗跋致阿毘跋致此云不退轉甚難可得此難無數塵沙說不可盡略述三五一者外道相善亂菩薩法我佛正法小乘則有無常無我寂滅法印大乘則有二實相印一依之必登聖果外道則不然惑邪見所說之法其相似善而實非善以邪亂正二者無願惡人破他勝德濁世惡人不能勝分深成障道二江准之間謂小兒多詐狡獪名無願漢書注三者顛倒善果能壞梵行入天之果非三無漏善暫樂還四者聲聞自利障於大慈悲慈能與樂二乘雖七品行慈而衆生不得其樂諸佛菩薩慈與樂慈悲接苦與樂衆生實得其樂故名大悲五者唯有自力無他力持前四種難非凡斥小此難大乘之行如跛人步行一日不過數里極大辛苦謂自力也易行道者謂信佛語故念佛三昧願生淨土乘佛願力攝持決定往生不疑也如人水路行因船力故須與卽至千里謂他力也譬如劣夫從轉輪王一日一夜周行四天下非是自力轉輪王力也引十住毗婆沙

不得生淨土者亦可有漏凡夫應不得見佛身然念佛三昧並無漏善根所起有漏凡夫隨分得見佛身鹿相也菩薩見微細相鹿相謂劣應身如釋迦丈六軟草爲鹿相天衣爲淨土亦爾雖是無漏善根所起有漏凡夫發無上菩提心求淨土常念佛故伏滅煩惱一煩惱卽十八使伏謂暫制不起滅謂永斷其根得生淨土隨分得見鹿相菩薩見微細相菩薩雙斷煩惱所知此何所疑故華嚴經說一切諸佛刹土平等普嚴淨衆生業行異所見各不同卽其義也第六疑問設令具縛凡夫得生彼國邪見三毒等常起邪見攝五利使云何得生彼國卽得不退超過三界耶答曰得生彼國有五種因緣故得不退云何爲一五一者阿彌陀佛大悲願力攝持故得不退二者佛光常照菩提心常增長故得不退三者水鳥樹林風聲音樂皆說苦空苦集滅道各有四行一苦空但空是苦諸下二行小乘可爾今此不爾豈可彌陀唯談小行應明苦不苦亦苦亦不苦非苦非不苦空亦不空亦非空中不空上顯音應佛意甚深依義不依文方契教旨故涅槃云凡夫有苦無苦諸二乘有苦無苦諸菩薩解苦無苦而有中真諦又有漏凡夫生彼初見彌陀鹿相聞有作生滅四諦苦空法後得阿毗跋致見彌陀細相方聞無作四諦圓妙之理經中且約二凡聞者常起念佛念法念僧之心故夫初生故云苦空

註淨土十疑論



軍下古本  
作角力者  
者多古本  
無之

不退四者彼國純諸菩薩以為良友案小阿彌陀經云彼佛有無量無邊聲聞弟子又云衆生者皆是阿毗跋致今純諸菩薩者彼此二土聲聞不同此則穢而多苦故羅漢厭於苦依欣三于灰斷一彼則淨而唯樂當身便為菩薩如釋迦在世處苑羅漢豈同三法華會上佛無惡緣境外無外道道聲聞此中約後故云純諸菩薩也

神鬼魔內無邪三毒等煩惱畢竟不起故不退五者生彼國即壽命永劫共佛齊等故不退也在此惡世日月短促經阿僧祇劫復不起煩惱長時修道云何可得無生忍也智度論第五十云於無生滅諸法實相中信受通達無礙不退是曰無生法忍別圓地住菩薩方得此忍又一師云无生是境無所執生法者是教證無生教忍者是印證義地前昔聞未能智證登地已上智能印證名無生忍此理顯然不須疑也

無字古本

第七疑問彌勒菩薩彌勒正云梅怛麗此云慈氏一名阿逸多此云無能勝一生補處即得成佛持上品十善十善有三品上品生天中品生人下品生畜羅得生彼處見彌勒菩薩隨從下生三會之中智度論第三云龍華三會會度九十六億聲聞第一會度九十九億聲聞第二會度九十三億聲聞自然而得聖果何須求生西方淨土耶答求生兜率正云都多此云知足亦云喜一日足謂於五欲樂生喜足心故聞道見佛勢欲相似若細比較大有優劣且論二種一者縱持十善恐不得生何以得知彌勒上生經云行衆三昧深入正定方始得生更無方便接引之

志字古本  
無若下三字  
古本無

以古本作  
中古本無

士但生彼國已悉得無生法忍未有一人退落三界為生死業縛也又聞西國傳云有三菩薩一名無著二名世親三名師子覺此三人契志同生兜率願見彌勒若先亡者得見彌勒誓來相報師子覺前亡去數年不來後世親無常臨終之時無著語曰汝見彌勒即來相報世親去經二年始來無著問曰何意如許多時始來世親報云至彼天中聽彌勒菩薩一說法旋遶即來相報為彼天日長人間五十年四天王初利天一晝夜人間二百年夜摩天一晝夜人間四百年兜率天一晝夜人間八百年化樂天一晝夜人間一千六百年他化自在天一晝夜故此處已經二年又問師子覺今在何處世親報云師子覺為受天樂五欲自娛在外眷屬從去已來摠不見彌勒諸小菩薩生彼尚著五欲何況凡夫為此願生西方淨土定得不退無此障故不求求生兜率也第八疑問衆生無始以來造無量業今生一形不逢善知識又復作一切罪業無惡不造云何臨終十念成就即得往生出過三界結業之事云何可通釋曰衆生無始以來善惡業種多少強弱並不得知善惡無記三性種子藏識任持而不失

註淨土十疑論

文不如下阿彌陀佛本願力光明力但有念佛衆生攝取不捨又釋迦佛說九品教門九品者上上上中上下中上中觀經各有方便引接慇懃發遣生彼淨土但衆生能念彌陀佛者機感相應必得生也機弩牙也書云千鈞之弩不為驢鼠而發機衆生有善機將發而感動聖人聖人運如世間募人能受募者機念相投必成其事募人古言召軍家召教軍牛者舉爲者應其募之謂此二者兜率天宮是欲界退位者多無有水鳥樹林風聲音樂衆生聞者皆悉念佛發菩提心伏滅煩惱又有女人皆長上諸天愛著五欲之心五欲者謂色聲香味觸又天女微妙諸天耽玩不能自勉不如彌陀淨土水鳥樹林風聲音樂衆生聞者念佛發菩提心伏滅煩惱又無女人二乘之心純一大乘清淨良伴爲此故煩惱惡業畢竟不起遂至無生之位如此比技優劣顯然何須致疑也如釋迦佛在世之時大有衆生見佛不得聖果者如恒沙智度論第十一云舍衛城有九億家三億家見佛三億家聞云號伽河神之名以爲河名阿彌陀池出四大河此河即東面銀牛口所出者也地四方四十里沙多而細佛多近此說法故凡說時多取爲喻彌勒出世亦爾大有不得聖果者未如彌陀淨

滅非無漏業不能翻破非但身口七支善惡種子不滅意地三種更宜謹慎修觀行勿令惡念得起故惟無三昧經佛告阿難人生人間所以不得道者但坐思想觀念多故一念來一日一夜有二八億四千萬念一念不息善念者得善果報一惡念者得惡果報如響應聲如影隨形誰人聞之而不二但能臨終遇善知識十念成覺有漏善尚不可生況惡念哉

就者皆是宿世善業若善業強十念成就若惡業多者善知識尚不可逢何況十念成就汝以無始以來惡業爲重臨終十念爲輕者今以三種道理校量輕重不定在時節久近多少云何爲三一者在心二者在緣三者在決定在心者造罪之時從自虛妄顛倒心生念佛心者從善知識聞說阿彌陀佛真實功德名號心生一虛一實豈得相比譬如萬年閻室日光暫至闍闍除豈有久來之闇不肯滅耶在緣者造罪之時從虛妄癡關心緣虛妄境界顛倒生殺盜淫妄等念佛之心從聞佛清淨真實功德名號緣無上菩提心生一真一僞豈得相比譬如有人被毒箭中箭深毒初錦反毒傷肌破骨一聞滅除藥鼓聲即箭出毒除豈以箭深毒深而不肯出也在決定者造罪之時以有間心有後心也有間有後心約未命終前上若臨終遺惡無間無後招報亦重故下文云臨終起一念決定邪見墮阿鼻地獄念佛



知字古本  
作智

土下古本  
有者字

唯字古本  
在由之下  
集下古本  
有諸字

之時以無間心無後心臨終猛利善根更無惡來間隔名無間於此後名遂即捨命善心猛利是以即生譬如十圍之  
 索千夫不制童子揮劍須臾兩分索喻無始惡業十圍謂  
 能制伏童子喻初心行人揮劍十念成又如下千夫謂凡夫  
 就須臾兩分謂屈伸臂頃捨此而生彼又如下千夫謂凡夫  
 豆火焚少時即盡此第八問答雖明結業必兼惑感即煩惱異  
 至少若行人聞善友勸化以知深信至念佛上即煩惱盡又如下有  
 人一生已來修十善業應得生天臨終之時起一  
 念決定邪見即墮阿鼻地獄惡業虛妄以猛利一故  
 尚能排排謂推排一生之善業令墮惡道豈況臨終猛  
 利心念佛真實無間善業不能排排無始惡業得生  
 淨土無有是處又云一念念佛滅八十億劫生死之  
 重罪為念佛時心猛利故伏滅惡業決定得生不  
 須疑也上古相傳判十念成就作別時意者此定不  
 可何以得知攝論云唯由發願故全無有行雜集論  
 云若願生安樂國土即得往生若人聞無垢佛名  
 即得阿耨菩提者並是別時之因全無有行若將臨  
 終無間十念猛利善行是別時意者幾許誤哉願諸行者

深思此理自牢其心莫異見自墜陷也別時意者  
 六顯了意依章中明四種意一平等意二別時意三別義意四眾生樂欲意  
 於中第二別時意云由唯發願於安樂國土得往彼受生是別時意論  
 自釋云譬如由一金錢營得二千金錢一非二日得千別時得千如  
 來意亦爾此一金錢為三千金錢因發願為往生因亦爾智者大師意云攝論  
 偏發願生安樂國雜集論單聞佛名得菩提此二論全無有行乃是  
 別時之意古師妄判十念猛利善行亦為三別時意故斥之夫欲生淨  
 土方須行願具足有行無願行無所遂有  
 願無行願無所獲行願相資無事不遂

第九疑問西方去此十萬億佛刹凡夫劣弱云何可到又  
 往生論云女人及根缺根缺謂眼缺二乘種不生既有此  
 聖教當知女人及以根缺者必定不得往生答為對  
 凡夫肉眼生死心量說耳西方去此十萬億刹但使眾  
 生淨土業成者臨終在定之心即是淨土受生之心動念  
 即是生淨土時為此觀經云彌陀佛國去此不遠又  
 業力不可思議一念即得生彼不須愁遠又如人夢  
 身雖在床心意識心分真妄而有三種一唯真即自性清淨心從  
 和合即第八識三唯妄即前七識然即前一體後二用又心意識者集起  
 名以心即第八識集起種子起現行一故思量名意即第七識執第八識見  
 分以取內我起四惑一放了別名識即前六識分別六塵故今於此  
 中唯取第六識以其遍緣十方三世故而第六必依第七第七必依  
 第八故總遍至他方一切世界如平生不異也生淨  
 土亦爾動念即至不須疑也女人及根缺二乘種不生

往字古本  
無

所縛下古  
本有根本  
之二字恐  
剩向字古本  
作心

肉恐內歟

者但論生彼國無有女人及無盲聾瘖瘡人上  
 善此間女人根缺人不得生彼若如此說者愚癡  
 全不識經意且如韋提夫人是請生淨土主及五  
 百侍女佛授記悉得往生彼國案小阿彌陀經云善男子善女  
 彼國土法華經云若如來滅後五百歲中若有女人聞是經典一如說修  
 行於此命終即往安樂世界阿彌陀佛大菩薩眾圍繞住處生蓮華中寶  
 座之上是知此間女人必得生彼國矣  
 佛悉生彼國已更不受女身亦不受根缺身二  
 乘之人但迴心願生淨土至彼更無二乘執心小乘  
 我生已盡不受後有不說更有生處今云迴向願生乃是大乘之義  
 小阿彌陀經云彼佛有二無量無邊聲聞弟子往生論言無二乘者彼佛逗  
 機既現麤細相麤相變化土即有二乘細相他受用土即純是菩薩變化  
 土不但有聲聞亦有女人故故說音聲王經云阿彌陀佛父名月上母  
 名殊勝妙顏文非相違理實為故此云女人及根缺二乘種  
 相順餘義如釋論及第六疑中  
 不生非謂此處女人及根缺人不得生也故無量壽  
 經四十八願云設我得佛十方世界一切女人稱我名  
 號厭惡女身捨命之後更受女身者不取正覺况  
 生彼國更受女身耶根缺者亦爾  
 第十疑問今欲決定往生西方未知作何行業以  
 何為種子得生彼國又凡夫俗人皆有妻子未

住淨土十疑論

斷姪欲得生彼否答曰欲決定往生西方者具  
 有二種行一定得生彼一者厭離行二者欣願行言厭  
 離行者凡夫無始以來為五欲纏縛輪迴五道開為  
 趣故合為五道備受眾苦不起厭心離五欲未  
 有出期為此常觀此身膿血屎尿一切惡露不淨臭  
 穢故涅槃經云是身愚癡羅刹止住其中誰有智者當  
 樂此身又經云此身眾苦所集一切皆不淨梘縛癱疽  
 等梘縛爾雅云爾梘也謂橫斷不壓牛頭者今根本無義利上  
 至諸天身皆亦復如是行者若行若坐若睡若覺常觀  
 此身唯苦無樂深生厭離縱使妻房不能頓斷漸  
 漸生厭作七種不淨觀一者觀此姪欲身從貪愛煩  
 惱生即是種子不淨煩惱潤業招果報之種子二者父母交會  
 之時赤白和合識託其中即是受生不淨二當最初羯羅  
 藍三者在母胎中生藏下居熟藏上即是住處不淨  
 四者在母胎時唯食母乳即是食噉不淨五者日月滿  
 足頭向產門膿血俱出臭穢狼藉即是初生不淨六者薄  
 皮覆上其肉膿血徧一切處即是舉體不淨七者乃至