



重刊淨土或問序



真如師記

叅禪余所不去。念佛亦非去者。禪主
見性。佛念離塵。竊謂念佛一門。實
為禪教共履之通途。亦士庶同遊之
捷徑。可不信哉。世之學者。系禪有
禪病。作佛有佛魔。秖緣去聖時遠。

源流異別。比比有之。孰能遏絕。而元
之天如則禪師宗說俱通。人天規則。
可謂剗雜寶匣。為斬不平。藥出金
瓶。以瘳沉痾。遂於無疑中。巧設疑情。
無門處而興尚目。目之曰淨土。或問共二
十六則。所謂拔本塞源。宗諸識念者。

也。若其信得及。淨念相繼。觸目西方。
歸心淨土。奚以為文哉。如或執妄謬
解。妍醜不分。白日迷途。適越之北者。可
為司南。茲有門弟子。洪慈慕眾流。
行北獨與世之修淨業者共。念足為
不信者之一勸耳。

大明嘉靖甲寅仲冬吉日

南都大報恩寺三藏殿金其臺晚

學三宗講主守愚悞勤識



師子林天如和尚淨土或問

小師 善遇 編

天如老人方宴默於卧雲之室有客排闥而入者禪上人也。因命之坐。坐久夕陽在牕。篆煙將滅。客乃整衣起立。從容而問曰。竊聞永明壽和尚稟單傳之學於天台。韶國師是為法眼的孫。匡徒於杭之淨慈。座下常數千指。其機辯才智雷厲風飛。海內

禪林推之爲大宗匠。柰何說禪之外。自修淨土之業。而且以教人。復撰揀示西方等文。廣傳于世。及作四料揀偈。其略曰。有禪無淨土。十人九蹉路。無禪有淨土。萬修萬人去。看他此等語言。主張淨土。壁立萬仞。無少寬容。無乃自屈其禪。而過讚淨土耶。此疑非小。師其爲我辯之。答曰。大哉問也。當知永明。非過讚也。深有功於宗教者也。

惜永明但舉其綱。而發明未盡。故未能盡遣禪者之疑也。余忝學禪。未諳淨土。然亦嘗涉獵淨土諸書。稍知其槩。本是易行易入之方。亦是難說難信之法。所以釋迦慈父。現在世時。爲諸弟子說彌陀經。預知末法衆生。少能信向。故引六方諸佛。出廣長舌。說誠實言。以起其信。以破其疑。及於經末。因諸佛所讚。乃復自言。當知我於五濁

惡世行此難事。爲一切世間說此難信之法。是爲甚難。此皆苦口丁寧勸人信向矣。且大悲世尊垂救末劫。凡金口所宣。一偈一句。而人非人等。莫不信受奉行。獨於淨土之說。則間有疑者何哉。良由淨土教門。至廣至大。淨土修法。至簡至易。以其廣大而簡易。故聞者不能不疑焉。所謂廣大者。一切機根攝收都盡。上而至於等覺位中。

一生補處菩薩亦生淨土。下而至於愚夫愚婦與夫五逆十惡無知之徒。臨終但能念佛悔過歸心淨土者。悉獲往生也。所謂簡易者。初無艱難勞苦之行。又無迷誤差別之緣。但持阿彌陀佛四字名號。由此得離娑婆。得生極樂。得不退轉。直至成佛而後已也。其廣大既如彼。其簡易又如此。故雖智者亦不能無疑焉。汝如知此。則知永

明之讚深有意焉。而非過也。

問曰：廣大簡易，既聞命矣。如禪宗悟達之士，既曰見性成佛，其肯復求淨土之生乎？答曰：汝未之知耳。悟達之士，政願求生。古人云：不生淨土，何土可生。汝但未悟，使汝既悟，則汝淨土之趨，萬牛不能挽矣。

問曰：佛祖出世為度衆生，學者但患大事不明。大事既明，當行佛教，隨類化身，入泥

入水，不避生死，廣度生靈。今悟達之士，求生淨土，則厭苦趨樂，不顧他人，此非吾所願也。答曰：見卵而求時夜，何太早計耶。你將謂一悟之後，習漏永除，便得不退轉耶。你將謂一悟之後，更無徧學佛法修行證果等事耶。你將謂一悟之後，便可上齊諸佛。入生入死，不受障緣之所撓耶。審如是則諸大菩薩修六度萬行，動經恒河沙數。

劫者寧無媿於汝耶。古教有云。聲聞尚有出胎之昧。菩薩亦有隔陰之昏。况近時薄解淺悟而自救不了者乎。縱有悟處深遠。見地高明。行解相應。志在度人者。奈何未登不退力用未充。居此濁惡化此剛強。此亦先聖之所未許。如以未完不固之舟。濟多人於惡海。自他俱溺。其理必然。故往生論云。欲遊戲地獄門者。必生彼土。得無生忍已。還入生死。救苦衆生。以此因緣。求生淨土。又先聖有云。未得不退轉位。不可混俗度生。未得無生法忍。要須常不離佛。譬如嬰兒。常不離母。又如弱羽。只可傳枝。今此國中。釋迦已滅。彌勒未生。而况四惡趣苦。因果牽纏。外道邪魔。是非扇亂。美色淫聲之相惑。惡緣穢觸之交侵。既無現佛可依。又被境緣所撓。初心悟達之人。豈有不

遭其退敗者。所以世尊殷勤指歸極樂者。良有以也。蓋彼弥陀現在說法樂土境緣。種種清淨。倘依彼佛。忍力易成。高證佛階。親蒙授記。然後出化衆生。去來無礙也。以是之故。雖上根利器。猶願託生。况汝中下之輩。初得發明者乎。豈不見觀佛三昧經中。文殊自敘宿因。謂得念佛三昧。常生淨土。世尊復記之曰。汝當往生極樂世界。又

不見華嚴經中。普賢勸進善財童子海會大衆。以十大願王導歸極樂。其偈云。願我臨欲命終時。盡除一切諸障礙。面見彼佛。阿弥陀。即得往生安樂刹。又云。彼佛衆會咸清淨。我時於勝蓮花生。親覩如來無量光。現前授我菩提記。蒙彼如來授記已。化身無數百俱胝。智力廣大徧十方。利樂一切衆生界。又不見入楞伽經中。授記龍樹

偈云南天竺國中。大名德比丘。厥號爲龍
樹。能破有無宗。世間中顯我。無上大乘法。
得初歡喜地。往生安樂國。又不見起信論
中。馬鳴菩薩有求生之願。無量壽論。天親
菩薩有願往之心。又不見大寶積經中。印
許淨飯王。及七萬釋種。同生安養。十六觀
經中。指示韋提夫人。及五百侍女。同觀彌
陀。且淨飯韋提等。皆是現得無生法忍。西

竺似此之流。不可得而勝數矣。東土如廬
山遠公。合社高人。天台賢首。諸宗尊者。自
行化他。曰僧曰俗。同生淨土者。又可得而
勝數耶。只如文殊普賢大菩薩也。善財海
衆。徧叅知識。悟同諸聖者也。馬鳴龍樹等
亦菩薩也。亦禪宗以爲大祖師也。此諸聖
人。所悟所證。比今悟達之士。爲何如哉。彼
尚願生樂國。親近弥陀。而汝一悟之後。更

不求生。則龍樹馬鳴普賢文殊等寧無愧於汝耶。今汝何不自揣其心。自量其力。所修所證。誠有過於二菩薩。二禪祖者乎。所叅知識。所悟佛性。誠有過於善財海衆者乎。所得無生法忍。受佛印證。誠有過於淨飯韋提者乎。淨飯國王佛之父也。七萬釋種佛之親屬也。淨土之生。倘無利益。佛忍自誤其父。與親屬乎。向謂得無生法忍者。

可許混俗度生。今其父王親屬既得此忍。而尚記往生。則如來護持。保養之意。豈不深且遠乎。多見今之禪者。不究如來之了義。不知達磨之玄機。空腹高心。習爲狂妄。見修淨土。則笑之曰。彼學愚夫愚婦之所爲。何其鄙哉。余嘗論其非鄙。愚夫愚婦也。乃鄙文殊普賢龍樹馬鳴等也。非特自迷正道。自失善根。自喪慧身。自亡佛種。且成

謗法之業。又招鄙聖之殃。佛祖視爲可哀。憐者。於是永明和尚深憐而痛哀之。剖出心肝。主張淨土。既以自修。又以化世。故其臨終預知時至。乃有種種殊勝相現。甚至舍利鱗砌于身。嘗有撫州一僧。經年旋繞其塔。人問其故。僧曰。因病入冥。閻王以陽數未艾。得放還生。乃見殿左。供養畫僧一。懺閻王禮拜殷勤。遂叩主吏。吏曰。此永明

壽禪師也。其修行精進。徑生極樂上品。王以爲希有。故圖像而禮敬之。夫永明既悟達摩直指之禪。又能致身於極樂上品。以此解釋禪者之執情。以此爲末法之勸信。故余謂其深有功於宗教者此也。豈特永明爲然。如死心新禪師。作勸修淨土之文。有云。弥陀甚易念。淨土甚易生。又云。叅禪人。最好念佛。根機或鈍。恐今生未能大悟。且

假弥陀願力。接引往生。又云。汝若念佛不
生淨土。老僧當墮拔舌地獄。又如真歇了
禪師作淨土說有云。洞下一宗。皆務密修。
其故何哉。良以念佛法門。徑路修行。正按
大藏接上上根器。傍引中下之機。又云。宗
門大匠。已悟不空。不有之法。秉志孜孜。於
淨業者。得非淨業之見佛。簡易于宗門乎。
又云。乃佛乃祖。在教在禪。皆修淨業。同歸

一源。入得此門。無量法門。悉皆能入。至如
天衣懷禪師。圓照本禪師。慈受深禪師。南
嶽思禪師。法照禪師。淨靄禪師。淨慈大通
禪師。天台懷玉禪師。梁道珙禪師。唐道綽
禪師。毘陵法真禪師。姑蘇守訥禪師。北磻
簡禪師。天目禮禪師等。諸大老。皆是禪門
宗匠。究其密修顯化。發揚淨土之旨。則不
約而同。豈特諸大老爲然。余嘗聞一老宿

言曰合五家之宗派。盡天下之禪僧。悟與未悟。無有一人。不歸淨土者。因問其故。乃曰。如百丈大智海禪師。是江西馬祖傳道之的子。天下叢林。依他建立。從古至今。無一人敢議其非。天下清規。依他舉行。從始至末。無一事敢違其法。看他為病僧念誦之規云。集衆同聲舉揚一偈。稱讚阿彌陀佛。復同聲稱念南無阿彌陀佛。或百聲。或千聲。回向伏願云。諸緣未盡。早遂輕安。大命難逃。徑歸安養。此非淨土之指歸乎。又看他津送亡僧。大夜念誦回向伏願云。神超淨域。業謝塵勞。蓮開上品之花。佛授一生之記。此非淨土之指歸乎。至於茶毘之際。別無所為。但令維那引聲高唱南無西方極樂世界大慈大悲阿彌陀佛。如是十唱。而大衆十和。搃名之曰十念也。唱畢復

回向云。上來稱揚十念資助往生。此非淨土之指歸乎。自百丈以來。凡所以津送禪僧。皆依此法。然則所謂合五家之宗派。盡天下之禪僧。無有一人不歸淨土者。豈不然乎。以余觀老宿所引之言。誠有所據。而不容辯矣。又因其言。遂悟百丈祖師立法之意。亦豈無所據而然耶。汝在叢林。津送禪僧。不知其幾矣。此等回向十念。口裏唱過。耳裏聽過。又不知其幾矣。汝既不會祖師之意。又自不發省覺之心。妄謂悟達之士。不願往生。則天下禪者之執。莫汝若矣。問曰。淨土攝機。誠乎其廣矣。愚不敢復議矣。然亦嘗聞有惟心淨土。本性弥陀之說。愚竊喜之。及觀淨土經論。所謂淨土者。十萬億土外之極樂也。所謂弥陀者。極樂國中。之教主也。是則彼我條然。遠在惟心本

性之外矣。果何謂耶。答曰。汝言局矣。不識汝心之廣大。而明妙者矣。楞嚴云。色身外洎山河。虛空大地。咸是妙明真心中物。又云。諸法所生。惟心所現。安有佛土。而不在吾心者哉。當知淨土。惟心。心外無土。如大海之現羣漚。無一漚能外海也。惟心淨土。土外無心。猶衆塵之依大地。無一塵不名地也。又當知先聖有云。惟此一心。具四種土。一曰凡聖同居。二曰方便有餘。三曰實報無障礙。四曰常寂光也。一凡聖同居土者。自分二類。初曰同居穢。次曰同居淨。初同居穢土者。娑婆之類是也。居其中者。有凡有聖。而凡聖各二。凡居二者。一惡衆生。即四趣也。二善衆生。即人天也。聖居二者。一實聖。即四果辟支。通教六地。別十住。圓十信。後心通惑。雖盡報身。猶在。皆名實也。

二權聖謂方便實報寂光土中法身菩薩
及妙覺佛為利有緣應生同居皆是權也
是等與凡共住故云凡聖同居四趣共住
故云穢土也。次同居淨土者且如極樂國
雖果報殊勝非餘可比然亦凡聖同居何
以故雖無四趣而有人天以生彼土者未
必悉是得道之人如經云犯重罪者臨終
懺悔念佛即得往生故知雖具惑染亦得
居也。聖居權實類前可知但以無四惡趣
故名為淨。或曰具明土相復多不同如無
動界雖是淨土猶有男女及須彌等淨土
既其不同穢土亦應不等也。二方便有餘
土者二乘三種菩薩證方便道者之所居
也。何則若修二觀斷通惑盡塵沙別惑無
明未斷捨分段身而生界外受法性身即
有變易所居之土名有餘者無明未斷也。

名方便者。方便行人之所居也。故釋論云。出三界外。有淨土。聲聞辟支佛。出生其中。受法性身。非分段生也。三實報無障礙土。者。無有二乘。純諸法身菩薩所居。破無明。顯法性。得真實果。而無明未盡。潤無漏業。受法性報身。亦名果報國。仁王經云。三賢十聖住果報是也。以觀實相。發真無漏。所得果報。故名爲實。修因無定。色心無礙。故

名實報無障礙土。華嚴明因陀羅網世界是也。四常寂光土者。妙覺極智所照如如。法界之理。名之爲國。亦名法性土。但真如佛性。非身非土。而說身土。離身無土。離土無身。名其土者。一法二義。普賢觀毘盧遮那住處。名常寂光。前二土是應。即應佛所居。第三亦應亦報。即報佛所居。第四但是真淨非應非報。法身所居。又云常即法身。

寂即解脫。光即般若。如世伊三點。不縱橫。並別名秘密藏。諸佛如來。所遊居處。真常究竟。極爲淨土。由是觀之。所謂十方微塵國土者。惟吾心中之土也。三世恒沙諸佛者。惟吾心中之佛也。知此則知無一土。不依吾心而建立。無一佛不由吾性而發現。然則十萬億外之極樂。獨非惟心之淨土乎。極樂國中之教主。獨非本性之弥陀乎。

又當知惟此一心。具含十界身土。融通重重無礙。又當知心佛衆生。三無差別。生佛互現。念念交參。所以云諸佛心內衆生。塵塵極樂。衆生心中諸佛。念念弥陀。又云十方淨穢卷懷。同在於刹那。一念色心羅列。徧收於法界。並天真本具。非緣起新成。一念既然。一塵亦爾。故能一一塵中一切刹。一一心中一切心。一一心塵復互周重重。

無盡無障礙。一時頓現非隱顯。一切圓成
非勝劣。若神珠之頓含衆寶。猶帝網之交
映千光。我心既然。生佛體等。如此則方了
遷神億刹。實生乎自己心中。孕質九蓮。豈
逃乎刹那際內。又云。極樂徧在一切處。舉
一而全收也。如帝釋殿上千珠寶網。千珠
光影咸入一珠。一珠光影徧入千珠。雖珠
珠互徧。此珠不可爲彼。彼珠不可爲此。叅

而不雜。離亦不分。一一徧彰。亦無所在。極
樂淨土。即千珠之一。十萬億國。亦各千珠
之一。至若三乘人天。下至地獄餓鬼畜生
脩羅。一一無非千珠之一。阿彌陀佛亦千
珠。直示一珠。見一佛即見十方諸佛。亦見
十方九界衆生。微塵刹海。十世古今。一印
頓圓。無餘法矣。如上所引。皆佛祖聖賢。遍
相發揚之明訓也。知此則知諸刹諸塵塵

塵皆惟心之極樂也。一塵一佛。佛佛皆本性之彌陀也。復何疑哉。

問曰：既謂淨穢融通。塵塵極樂。何娑婆獨不免於穢耶？答曰：凡夫業感。即淨而穢。佛眼所觀。即穢皆淨。豈釋迦報境而果穢哉？問曰：含攝無餘。吾信惟心之大矣。圓融無礙。吾信惟心之妙矣。柰何尚滯迷情。未離穢業。則吾惟心之土。何由淨耶？答曰：心垢土垢。心淨土淨。故維摩經云：欲得淨土。當淨其心。隨其心淨。則佛土淨。夫欲淨其心者。捨淨土之修法。他無能焉。

問曰：淨土修法。其詳可得聞乎？答曰：淨土無修。修因迷有。法無高下。高下由根。根有多殊。修分多類。攝其多類。總有三門。一曰觀想。二曰憶念。三曰衆行。皆依極樂彌陀以爲之主也。一曰觀想者。如觀經云：諸佛

如來是法界身。入一切衆生心想中。是故
汝等心想佛時。是心即是三十二相八十
隨形好。是心作佛。是心是佛。諸佛正徧知
海。從心想生。是故應當一心繫念諦觀彼
佛。天台疏曰。諸佛如來下。泛明諸佛。是故
應當下。徧觀弥陀。法界身者。報佛法性身
也。衆生心淨。法身自在。故云入。如白日昇
天。影現百川。明佛身自在。能隨物現也。又
法界身是佛身。無所不徧。法界爲體。得此
觀佛三昧。解入相應。故云入心想也。是心
作佛者。佛本是無心淨。故有。是心是佛者。
向聞佛本是無心淨。故有。便謂條然。故云
即是。始學名作。終成即是。妙宗釋曰。欲想
佛身。當明觀體。體是本覺。起成能觀。本覺
乃是諸佛法界之身。以諸佛無別所證。全
證衆生本性。故也。若始覺有功。本覺乃顯。

故云法身從心想生。又弥陀與一切佛一
身一智應用亦然。弥陀身顯即諸佛身。諸
佛相明即弥陀體。故泛明諸佛。以為弥陀
觀體。從法界身下是約感應道交釋。從又
法界身下約解入相應釋。融心解云若無
初釋則觀非觀佛。若無次釋則生佛體殊。
二釋相成。是今觀法妙宗。又曰今之心觀
非直於陰觀本性佛。乃託他佛顯乎本性。

故先明應佛入我想心。次明佛身全是本
覺。故應佛顯知本性明。託外義成惟心觀
立。若論作是即不思議三觀也。以若破若
立名作空假二觀也。不破不立名是中道
觀也。全是而作則三諦俱破俱立。全作而
是則三諦俱非。破立即中之空假名作。能
破三惑能立三法。故感他佛三身圓應能
成我心三身當果。即空假之中名是則全

惑即智全障。即德故。心是應佛。心是果佛。故知作是一心。修此三觀。乃諸觀之摠體。一經之妙宗也。又曰。此觀能令四佛土淨。如是方爲此經宗致。乃至云。此經本爲韋提希厭同居穢求同居淨。故談妙觀。觀觀彼依正。三觀若成。塵垢先落。非有餘淨。更生何處。須知正爲生同居淨。故立三觀。良由觀妙能破三惑。不獨感於同居淨土。隨其惑斷淺深之處。自然感得有餘等三。如病須藥。本爲身安。求得仙方。修合服之。不但身安。兼能輕骨。身安可喻。生同居淨。輕骨可喻。感上三土。只是一藥。効乃深勝。如一妙觀。能淨四土。解云。韋提本欲捨穢取淨。而佛示觀法。捨穢必盡。顯淨無遺。如月蓋爲免舍離果報之病。故請觀音及乎宣呪。乃能消伏三毒之根。具足五眼之果。故一

心三觀求生淨土者。以三惑爲穢土之因。以三諦爲淨土之果。故別惑盡則寂光淨。究竟三諦也。別惑未盡則實報淨。分證三諦也。云云。如上所明。一心三觀能破三惑。能淨四土。其惑未破而生安養同居者。託勝增修。則有餘等三淨可待矣。且教有云。五濁輕重同居淨穢。而圓觀輕濁所感同。居依正寂淨。比修戒善及餘經衆善感安養土。其相天殊。故天台宗以圓觀爲定善也。二曰憶念者。或緣相好。或持名號。皆名憶念。而有理有事。如華嚴解脫長者云。我若欲見安樂世界。無量壽如來。隨意即見。如是十方一切世界。所有如來。我若欲見。隨意即見。我能了知一切如來國土莊嚴神通等事。無所從來。亦無所至。無有行處。亦無住處。亦如已身。無來無去。無行住處。

然彼如來。不來至此。我不往彼。知一切佛。及與我心。皆如夢故。如夢所見。從分別生。見一切佛。從自心起。又知自心。如器中水。悟解諸法。如水中影。又知自心。猶如幻術。知一切佛。如幻所作。又知自心。諸佛菩薩。悉皆如響。譬如空谷。隨聲發響。悟解自心。隨念見佛。我如是知。如是憶念。所見諸佛。皆由自心。貞元疏曰。無所從來。下。正辨。惟心。即心無心。便入真如。了彼相虛。惟心現故。既了惟心。了心即佛。故隨所念。無非佛矣。下列四喻。通顯惟心。喻無來往。別喻兼明。不出入等。四喻皆具。四觀。一。正是惟心。二。惟心故空。三。惟心故假。四。惟心故中。融而無礙。即華嚴意。夢喻不來不去。影喻不出不入。幻喻非有非無。響喻非合非散。又如般舟經。教修佛立三昧。專念弥陀。其略。

云常念彼佛譬如夢見金寶親屬相與娛樂等。永明曰此喻惟心所作即有而空故無來去。又如幻非實則心佛兩忘而不無幻相則不壞心佛空有無礙即無去來不妨普見見即無見常契中道是以佛實不來心亦不去。感應道交惟心自見。又如楞嚴大勢至云若子憶母如母憶時母子歷生不相違遠。至我本地以念佛心入無生忍。雪川以理事判之曰觀其母子相憶之喻則是同居事相而已觀其自證無生法忍則念佛心不可單約事相而解念存三觀佛具三身心破三惑無生忍位乃可入焉。又如弥陀經云執持名號至一心不亂淨覺曰一心不亂例前妙觀同名正受即定心定善也據往人之論則有理事若達此心四性不生與空慧相應是理一心。

若用心存念念不間名事一心也。真歇亦曰。一心不亂兼含理事。若事一心。人皆可以行之。由持名號心不亂故。如龍得水似虎靠山。此即楞嚴憶佛念佛。現前當來必定見佛。去佛不遠。不假方便。自得心開。連攝中下二根之義也。若理一心亦非他法。但將阿彌陀佛四字做箇話頭。二六時中直下提撕。不以有心念。不以無心念。不

以亦有亦無心念。不以非有非無心念。前後際斷。一念不生。不涉階梯。徑超佛地。余嘗評之。不以有心念等。文有四節。可配三觀。初節配空。次節配假。第三雙離。第四雙即。雙離雙即可配中觀。蓋彼中觀亦含遮照之義也。合而言之。無非以修契性。顯其當處即空。全體即有。亦非空有。亦是空有。不可湊泊。不可擬議。心路絕處。即名為佛。

如上略舉數條。通名憶念。而各分理事。其理念者。與圓觀同。能破三惑。能淨四土。此攝上上根也。若其事相念者。近則感同居淨。遠則可爲上三土之因耳。降此以下。事相不等。如諸經所說。或一生繫念。或三月繫念。或晨朝十念。或七七念。或十日十夜。六時中念。或一日一夜。不斷專念。加以深信之力。淨願之力。佛加被力。皆生極樂。又下而至於逆惡凡夫。臨終十念。亦許得生。此攝中根。及下下根也。三曰衆行者。如華嚴經普賢菩薩勸進善財童子海會大衆。發十大願。一者禮敬諸佛。二者稱讚如來。三者廣修供養。四者懺悔業障。五者隨喜功德。六者請轉法輪。七者請佛住世。八者常隨佛學。九者恒順衆生。十者普皆回向。其一願皆云。虛空界盡。衆生界盡。衆

生業盡。衆生煩惱盡。我願乃盡。而虛空界。乃至衆生業煩惱不可盡。故我此願王。無有窮盡。念念相續。無有間斷。身語意業。無有疲厭。至臨命終時。最後刹那。一切諸根。悉皆散壞。一切威勢。悉皆退失。輔相大臣。宮殿內外。象馬車乘。珍寶伏藏。無復相隨。惟此願王。不相捨離。於一切時。引導其前。一刹那間。即得往生極樂世界。到已。即見阿彌陀佛。其人自見生蓮花中。蒙佛授記。得授記已。經無數劫。普於十方。不可說不可說世界。以智慧力。隨衆生心。而爲利益。乃至能於煩惱大苦海中。拔濟衆生。令其出離。皆得往生極樂世界。又如法華經云。聞是經典。如說修行。於此命終。即往安樂世界。阿彌陀佛。大菩薩衆。圍繞住處。生蓮花中。寶座之上。不復爲貪欲所惱。亦復不

為嗔恚愚癡所惱。亦復不為憍慢嫉妬諸垢所惱。得菩薩神通。無生法忍。又如大寶積經發十種心。往生極樂。佛告彌勒。如是十心。非諸凡愚不善丈夫。具煩惱者之所能發。何者。為十。一者於諸衆生起於大慈。無損害心。二者於諸衆生起於大悲。無逼惱心。三者於佛正法。不惜身命。樂守護心。四者於一切法。發生勝忍。無執著心。五者不貪利養。恭敬尊重。淨意樂心。六者求佛種智。於一切時。無忘失心。七者於諸衆生。尊重恭敬。無下劣心。八者不著世論。於菩提分。生決定心。九者種諸善根。無有雜染。清淨之心。十者於諸如來。捨離諸相。起隨念心。是名菩薩發十種心。由是心故。當得往生。若人於此十心。隨成一心。樂欲往生。彼佛世界。若不得生。無有是處。又如觀經

云。欲生彼國者。當修三福。一者孝養父母。奉事師長。慈心不殺。修十善業。二者受持三歸。具足衆戒。不犯威儀。三者發菩提心。深信因果。讀誦大乘。勸進行者。此三種業。過去未來現在諸佛。淨業正因。疏曰。初業。共凡夫。次業。共二乘。後業。乃大乘不共之法也。又如大本三輩發菩提心。及諸經論所明。誦經持呪。建塔造像。禮拜讚頌。奉持齋戒。燒香散花。懸繒幡蓋。凡一行一事。足以求生者。資之以信願回向之力。無不生也。如上泛引。通名衆行。然願行既有大小之不等。而又各有理事之不同。且如華嚴十願寶積十心之類。生于極樂者。其所感依正之勝。及所見之佛。所聞之法。較諸小行常流。應必懸異也。

問曰。吾聞善財童子。圓頓利根。一生取辦。

今乃不生華藏而勸生極樂此何意耶。答曰。華嚴疏中自有此問。彼所答云。有緣故。歸憑情一故。不離華藏故。即本師故。謂華藏中所有佛刹。皆微塵數。極樂去此。十萬億土。並未出於刹種之中。故不離也。經云。或有見佛無量壽觀自在等。共圍繞。此讚遮那隨名異化。故即本師也。又曰。普賢爲善財海衆結歸極樂者。蓋爲信解圓宗之人。入文殊智。修普賢行。福慧事理。皆稱法界。此大心人。雖妙悟本明。頓同諸聖。然猶力用未充。未及如來出世。普利衆生。所以暫依淨土。親近弥陀。直至成佛。意在此也。問曰。衆行門中。既云大小不等。理事有殊。所感生相。亦乃懸異。然則觀想憶念二門。修各不等。其所感相同耶。異耶。答曰。皆不同也。故永明曰。九品往生。事非一等。或遊

化國見佛應身。或生報土見佛真體。或一夕而便登上地。或經劫而方證小乘。或利根鈍根。或定意散意。或道悟遲速。而機器不同。或花開早晚。而時限有異。又慈雲曰。雖分九品。猶是略分。若更細分。亦應無量。問曰。極樂只是同居。本非實報。何謂或生報土。見佛真體耶。答曰。你將謂同居之外。別有實報耶。當知三土不離同居。特身境界受用。迥迥不相同耳。如經云。彌陀佛身高六十萬億那由他。恒河沙由旬等。古師曰。此實報身也。又雲川曰。極樂國土四土不同。豈但極樂為然。荆溪云。直觀此土。四土具足。如當時華嚴海會。不離逝多林。而諸大聲聞。不知不見。即此類也。問曰。既云此土四土具足。只消就此展轉修行。及欲捨此。而生彼國。何耶。答曰。此方

雖具四土。奈何穢業難除。夫欲捨穢取淨。勢須彼國求生。四明云。此土濁重。十信方出苦輪。彼土境勝。九品悉皆不退。豈不聞大通佛世受教之徒。已經塵點劫來。尚在聲聞之地。皆因退轉。故涉長時。如身子已證六心。猶自退落五道。况悠悠修行者乎。蓋由此土多值退緣。故云魚子菴羅華。菩薩初發心。三事因中多。及其結果少。若生極樂。藉彼勝緣。博地凡夫。便階不退。以是之故。求生彼國也。

問曰。同居淨土。其類甚多。今偏指極樂。而又偏讚其境勝緣。勝何耶。答曰。經云。彼國衆生。無有衆苦。但受諸樂。故名極樂。今以娑婆對而比之。此則血肉形軀。有生皆苦。彼則蓮花化生。無生苦也。此則時序代謝。衰老日侵。彼則寒暑不遷。無老苦也。此則

四大難調多生病患。彼則化體香潔無病苦也。此則七十者稀無常迅速。彼則壽命無量無死苦也。此則親情愛戀有愛必離。彼無父母妻子無愛別離苦也。此則仇敵冤讎有冤必會。彼則上善聚會無冤憎會苦也。此或困苦飢寒貧求不足。彼皆衣食珍寶受用現成。此或醜穢形骸根多缺陋。彼則端嚴相貌體有光明。此則輪轉生死。彼則永證無生。此有四趣之苦。彼無三惡之名。此則丘陵坑坎荆棘為林土石諸山穢惡充滿。彼則黃金為地寶樹叅天樓聳七珍花敷四色。此則雙林已滅龍華未來。彼則無量壽尊現在說法。此則觀音勢至徒仰嘉名。彼則與二上人親為勝友。此則群魔外道惱亂正修。彼則佛化一統魔外絕蹤。此則媚色妖姪迷惑行者。彼則正報

清淨實無女人。此則惡獸魑魅交扇邪聲。彼則水鳥樹林咸宣妙法。二土較量境緣。迥別而樂邦之勝。其數無窮。未暇悉舉也。其境勝者。可以攝衆生。取淨之情。其緣勝者。可以助生者。修行之力。雖同居淨類。甚多。惟極樂修行緣具。故偏指也。

問曰：十方如來皆可親近。今獨推彌陀者何耶？答曰：獨推彌陀。其故有三。一誓願深

重。二娑婆有緣。三化道相關也。願重者。經云：彌陀往昔因中。嘗發種種廣大誓願。其略曰：若我成佛已來。其有衆生願生我國。或聞我名。修諸善本。稱我名號。乃至十念。若不生者。誓不取正覺。既生我國。若有退轉。不決定成佛者。誓不取正覺。故華嚴鈔曰：彌陀願重。偏接娑婆衆生。也有緣者。我佛釋迦。現在世時。衆生聞佛所教。歸向彌

陀固已多矣。觀佛滅後末世衆生無問僧俗男女貴賤貧富稍聞佛教者無不信向未聞佛教者亦會稱名。縱是頑愚暴惡無信之徒。或遭厄難危險之處。或發讚歎怨嗟之聲。不覺信口便叫阿彌陀佛。至於兒童女子戲弄之際。聚沙搏泥。圖墻畫壁。便作彌陀佛像。甚至於學行未穩。學語未成者。自然能唱阿彌陀佛。此皆不勸而發。不教而能。非有緣而何。又如無量壽經云。吾說此經。令見無量壽佛。及其國土。所當爲者。皆可求之。無得以我滅度之後。復生疑惑。當來之世。經道滅盡。我以慈愍。特留此經。更住百歲。其有衆生。值斯經者。隨意所願。皆可得度。又經云。此經滅後。佛法全無。但留阿彌陀佛四字名號。救度衆生。其有不信而謗毀者。當墮地獄。具受衆苦。故天

台云當知彼佛於此惡世偏有緣耳。相關者先覺謂兩土聖人。示居淨穢。以折攝二門。調伏衆生。此以穢以苦以促。以多魔惱而折之。俾知所厭。彼以淨以樂以延。以不退轉而攝之。俾知所欣。既厭且欣。則化道行矣。又我釋迦於三乘授道之外。其有度未盡者。度在弥陀。故於諸大乘經。丁寧友覆稱讚勸往者。蓋化道之相關也。以是三者之故。乃獨推焉。

問曰。偏指獨推之說。旨哉言乎。欣厭取捨之方。至哉教矣。敢問欣厭取捨得無愛憎能所之過乎。答曰。汝不知言也。此非世間之愛憎能所也。此乃十方如來轉凡成聖之通法也。若非厭捨。何以轉凡。若非欣取。何以成聖。故自凡夫。預乎聖位。由聖位以至等覺。其間等而上之。無非欣厭。極乎妙

覺取捨始亡。故先德云。取捨之極與不取捨。無有異也。況此淨土之法。只一化機。而釋迦彌陀之所共立者也。此指其往彼受其來。倘非厭捨離此無由。倘非欣取生彼無分。既捨此矣。又生彼矣。藉彼勝緣。直至成佛。然則愛憎能所功莫大矣。何過之有哉。

問曰。取捨之談。無敢議矣。但往生之說。能不乖於無生之理乎。答曰。天台云。智者熾然求生淨土。達生體不可得。即是真無生。此謂心淨故佛土淨。愚者為生所縛。聞生即作生解。聞無生即作無生解。不知生即無生。無生即生也。長蘆曰。以生為生者。常見之所失也。以無生為無生者。斷見之所惑也。生而無生。無生而生者。第一義諦也。天衣曰。生則決定生去。則實不去。三家之

說其旨甚明。今余復以性相二字釋之。妙真如性本自無生。因緣和合乃有生相。以其性能現相。故曰無生即生。以其相由性現。故曰生即無生也。知此則知淨土之生。惟心所生。無生而生理何乖焉。

問曰。往生之說。其旨昭然。但今之學者。不能曉了。千人萬人。疑道極樂。遠隔十萬億國。臨命終時。恐難得到。復何策以曉之。答

曰。是可咲也。說了許多心外無土。土外無心。到者裏。猶道不曉。此無他。只是衆生妄認自心在色身之內。方寸之間。不知自家心量。元自廣大。豈不聞讚佛偈云。心包太虛。量周沙界。且十方虛空。無量無邊。被我心量。都盧包了。恒沙世界。無量無數。我之心量。一周徧。如此看來。十萬億國。在我心中。其實甚近。何遠之有。命終生時。生我

心中其實甚易。何難之有。豈不見十疑論云。十萬億刹。爲對凡夫肉眼。生死心量。說耳。但使衆生淨土業成者。臨終在定之心。即是淨土受生之心。動念即是生淨土時。爲此觀經云。弥陀佛國。去此不遠。又業力不可思議。一念即生。不須愁遠。又如人夢身雖在床。而心意識徧至他方。生淨土亦爾。不須疑也。經云。一彈指頃。即得往生。又云。屈伸臂頃。又云。頃刻之間。故自信錄云。十萬億刹。頃刻至者。自心本妙耳。此等重重喻說。只是言其生在自己。廣大心中。甚近而甚易者也。我如今且莫說廣大心量。且只就汝色身之內。方寸之間。說箇譬喻。譬如此方。到西天竺。動經十萬餘里。一路之間。多經國土。有一人。雖未親到。曾聞他人講說。一徧記憶在心。其人後時。坐臥之

間忽動一念。思量彼國。思量千里。便到千里。思量萬里。便到萬里。思量天竺。便到天竺。以此比之。生淨土。便是這箇道理。豈不是彈指之頃。一念便到。何難到之有哉。汝若不修淨業。要到極難。淨業若成。要到極易。但辦肯心。決不相賺。

問曰。不修淨業。要生極難。此誠言也。何故前舉逆惡凡夫。臨終亦生。吾未聞其詳。而且。有疑。幸詳示。而釋之。答曰。觀經云。下品下生者。或有衆生。作不善業。五逆十惡。具諸不善。如此愚人。以惡業故。應墮惡道。經歷多劫。受苦無窮。如此愚人。臨命終時。遇善知識。種種安慰。為說妙法。教令念佛。此人苦逼。不遑念佛。善友告言。汝若不能念者。應稱無量壽佛。如是至心。令聲不絕。具足十念。稱南無阿彌陀佛。稱佛名故。於念

念中除八十億劫生死之罪。命終之時。見金蓮花。猶如日輪。住其人前。如一念頃。即得往生極樂世界。於蓮華中。滿十二大劫。蓮華方開。觀世音大勢至。以大悲音聲。為其廣說諸法實相。除滅罪法。聞已歡喜。應時即發菩提之心。此其詳也。雖十二劫處蓮花中。而其受用快樂。如忉利天。故古者云。華中快樂。如忉利。不比人間父母胎。逆惡得生者。觀經疏曰。以念佛除滅罪障。故即以念佛為勝緣也。余詳經意。即是念佛滅罪而生。然以疏論參而明之。則有三義。一者或問。如何以少時心力。而能勝終身造惡耶。曰。心雖少時。而其力猛利。是心勇決。名為大心。以捨身事急。故如人入陣。不惜身命。名為健人也。二者此雖造惡。或現世曾修三昧。故臨終勸念定心。易成。亦是

乘急戒緩人也。縱現世不修三昧，亦是宿種今熟。以宿善業強，故臨終得遇知識。十念功成也。三者若非宿種，又非現修，則其念佛之時，必有重悔。故永明曰：善惡無定，因緣體空，迹有升沉。事分優劣，真金一兩，勝百兩之疊華。燭火微光，燹萬仞之積草。問曰：五濁惡世，人皆有罪。縱未造五逆重罪，其餘罪業孰能無之？苟不懺悔消滅，但

只臨終念佛，能往生乎？答曰：亦得生也。此乃全藉弥陀，不思議之大願力也。那先經云：如持百枚大石，置於船上，藉船力故，石不沒水。若無其船，小石亦沒。喻彼世人，一生造惡，臨終念佛，不入泥犁。若非念佛，雖作小惡，亦入泥犁。况大惡乎？船喻佛力，石喻惡業。故昔人有帶業而生之說。四土文中亦云：具惑染者，亦得生同居淨也。又如

僧雄俊臨入鑊湯并汾州人屠牛為業臨終見群牛逼觸其身苦痛切已及張鍾馗殺雞為業臨終見神人驅群雞啄破兩目流血盈床稱佛名號俱生淨土此非佛力而何請復以喻明之如人現犯官法應入官囚以投託國王承王宣召則官不能拘而復達帝京也所以西資鈔云得生淨土是假他力。弥陀願攝釋迦勸贊諸佛護念如渡大海既得巨舟仍有良導加以便風必能速到彼岸也若其不肯登舟遲留惡國者誰之過歟

問曰前云博地凡夫便階不退此必已無惡業者也今此帶業而生能不退乎答曰例皆不退也經云其有生者悉住正定之聚又云衆生生者皆是阿鞞跋致又十疑論云有五因緣能令不退一者阿弥陀佛

大悲願力攝持故不退。二者佛光常照菩提心常增長故不退。三者水鳥樹林風聲樂響皆說苦空聞者常起念佛念法念僧之心故不退。四者彼國純諸菩薩以為良友無惡緣境外無鬼神邪魔內無三毒等煩惱畢竟不起故不退。五者但生彼國即壽命永劫共菩薩佛等故不退也。又古人云。不願生淨土則已。願生則無不得生。不生則已。生則永不退轉也。

問曰。一生造惡臨終念佛帶業得生。又無退轉。此弥陀願力誠乎不可思議矣。然則我於生前且做世間事業。直待臨終然後念佛可乎。答曰。苦哉苦哉。何等愚謬之言也。砒霜酖酒毒中之毒。今汝此言毒於砒霜酖酒者也。非特誤賺自己。又且誤賺天下。曰。僧曰。俗善男信女皆此言也。向所謂

逆惡凡夫臨終念佛者。乃是宿有善根福
德因緣。方遇知識。方得念佛。此等僥倖萬
萬人中。無一箇半箇。汝將謂人人臨終有
此僥倖哉。豈不見群疑論云。世間有十種
人。臨終不得念佛。一者善友未必相遇。故
無勸念之理。二者業苦纏身。不遑念佛。三
者或偏風失語。不能稱佛。四者狂亂失心。
注想難成。五者或遭水火。不暇至誠。六者
遭遇豺狼。無復善友。七者臨終惡友壞彼
信心。八者飽食過度。昏迷致死。九者軍陣
鬪戰。奄忽而亡。十者忽墜高巖。傷壞性命。
如此等十種之事。皆是尋常耳聞眼見。不
論僧俗男女。人皆有之。或宿業所招。現業
所感。忽爾現前。不容迴避。你又不是神通
聖人。有宿命通。能知臨終有業無業。又不
是有他心。天眼能知臨終好死惡死。如上

十種惡緣忽然遭着一種便休了也便做
手脚不得了也便有知識活佛圍繞救你
不得了也便須隨業受報向三塗八難中
受苦受罪到那時要聞佛名不聞了也直
饒你無此惡緣只是好病而死亦未免風
刀解體四大分離如生龜脫筒螃蟹落湯
痛苦逼迫怕怖惶惶念佛不得了也更饒
你無病而死又或世緣未了世念未休貪
生怖死擾亂胸懷若是俗人又兼家私未
明後事未辦妻啼子哭百種憂煎念佛不
得了也更饒你未死以前只有些少病痛
在身忍疼忍苦叫喚呻吟問藥求醫祈禱
懺悔雜念紛飛念佛不得了也更饒你未
病以前只是年紀老大衰相現前困頓龍
鍾愁歎憂惱只向箇衰老身上左安右排
念佛不得了也更饒你未老以前正是少

壯之日。正好念佛之時。稍或狂心未歇。俗務相關。東攀西緣。胡思亂想。業識茫茫。念佛不得了也。更饒你清閑自在。有志修行。稍於世相之中。照不破。放不下。把不定。坐不斷。忽遭此子境界現前。一箇主人隨他顛倒。念佛不得了也。你看他老病之時。少壯清閑之日。稍有一事掛心。早是念佛不得。況待臨終時哉。何況你更道。且做世間事業。你真癡人。說此癡話。敢保你錯用身心了也。且世間事業。如夢如幻。如影如響。那一件有實效。那一件替得生死。縱饒廣造伽藍。多增常住。攀求名位。交結官豪。你將謂多做好事。殊不知犯了如來不體道本。廣造伽藍等戒。豈不見道有爲之功。多諸過咎。天堂未就。地獄先成。生死未明。皆成苦本。眼光落地。受苦之時。方知平生所

作盡是枷上添枷鎖上添鎖鑊湯下增柴
炭劍樹上助刀鎗架裝下失却人身萬劫
難復鐵漢聞之也須淚落祖師如此苦口
勸人曾許你且做事業待臨終方念佛乎
又不見死心禪師道世間之人財寶如山
妻妾滿前日夜歡樂他豈不要長生在世
爭奈前程有限暗裏相催符到奉行不容
住滯閻羅老子不順人情無常鬼王有何
面目且據諸人眼裏親見耳裏親聞前街
後巷親情眷屬朋友兄弟強壯後生死却
多少世人多云待老來方念佛好教你知
黃泉路上無老少能有幾人待得老到少
年夭死者多矣古人云莫待老來方念佛
孤墳多是少年人又云自從早年索妻養
兒經營家計受盡萬千辛苦忽然三寸氣
斷未免一旦皆休若是孝順兒孫齋得幾

僧看得部經燒得陌紙春。三秋九。做得椀羹飯。哭得幾聲。猶是記憶爺娘。若是不肖之子。父母方死。骨頭未冷。作撻財產出賣。田園恣意作樂。以此較之。着甚麼急。兒孫自有兒孫福。莫與兒孫作馬牛。復引古德云。冷咲富家翁。營生忙似箭。囤內米生虫。庫中錢爛貫。日裏把秤稱。夜間點燈筭。形骸如傀儡。莫教繩索斷。死心如此苦。口動

人曾許你。且做事業待臨終。方念佛乎。當思人生在世。能有幾時。石火電光。眨眼便過。趁此未老未病之前。抖擻身心。撥棄世事。得一日光景。念一日佛名。得一時工夫。修一時淨業。由他臨命終時。好死惡死。我之盤纏預辦了也。我之前程穩穩當當了也。若不如是。後悔難追。思之思之。問曰。吾之言過矣。駟不及舌矣。承師之教。

誰不寒心。奈何人心易進易退。一聞警策。勇猛精勤。忽於目前。逢一障難。便轉念頭。別求方便。都道淨業。只是身後之事。於今目前。無所利濟。從此身心。一時放退。是亦無恠其然耶。答曰。汝之所見。未廣也。豈不見經中。道受持佛名者。現世當獲十種勝利。一者。晝夜常得一切諸天大力神將。河沙眷屬。隱形守護。二者。常得二十五菩薩。如觀世音等。及一切菩薩。常隨守護。三者。常得諸佛晝夜護念。阿彌陀佛常放光明。攝受此人。四者。一切惡鬼。若夜叉。若羅刹。皆不能害。一切毒蛇。毒龍。毒藥。悉不能中。五者。火難。水難。冤賊。刀箭。牢獄。枷鎖。橫死。枉生。悉皆不受。六者。先所作業。悉皆消滅。所殺冤命。彼蒙解脫。更無執對。七者。夜夢正直。或復夢見阿彌陀佛。勝妙色像。八

者。常得諸佛晝夜護念。阿彌陀佛常放光明。攝受此人。四者。一切惡鬼。若夜叉。若羅刹。皆不能害。一切毒蛇。毒龍。毒藥。悉不能中。五者。火難。水難。冤賊。刀箭。牢獄。枷鎖。橫死。枉生。悉皆不受。六者。先所作業。悉皆消滅。所殺冤命。彼蒙解脫。更無執對。七者。夜夢正直。或復夢見阿彌陀佛。勝妙色像。八

者心常歡喜。顏色光澤。氣力充盛。所作吉利。九者常爲一切世間人民恭敬供養。歡喜禮拜。猶如敬佛。十者命終之時。心無怖畏。正念現前。得見阿彌陀佛。及諸聖衆。持金蓮花。接引往生西方淨土。盡未來際。受勝妙樂。如上十種利益。經文具載。乃佛口之所宣也。既是現生來世皆有利益。然則世出世間要緊法門。無如念佛者矣。但當

精進不用懷疑

問曰。念佛之門。多承開導。群疑盡釋。正信現前矣。但上文所謂。抖擻身心。撥棄世事。今世網中人。間有境緣順便。身意安閑者。則可依此而行。其有世事不容撥棄者。又當何以教之。答曰。世網中人。若是痛念無常。用心真切者。不問苦樂。逆順。靜鬧。閑忙。一任公私。幹辦。迎賓待客。萬緣交擾。八面

應酬與他念佛兩不相妨。不見古人道朝也。阿彌陀。暮也。阿彌陀。假饒忙似箭。不離阿彌陀。又云。竹密不妨流水過。山高豈礙白雲飛。其有世緣稍重。力量稍輕者。亦須忙裏偷閑。閑中取靜。每日或念三萬聲。一萬聲。三千聲。一千聲。定爲日課。不容一日放過。又有冗忙之極。頃刻無閑者。每日晨朝。必須十念。積久功成。亦不虛棄。念佛之外。或念經禮佛。懺悔發願。種種結緣。種種作福。隨力布施。修諸善功。以助之。凡一毫之善。皆須回向西方。如此用功。非惟決定往生。亦且增高品位矣。

問曰。泛言念佛。未有其方。且十念回向之法。亦所未諭。幸詳以示之。答曰。念佛者。或專緣三十二相。繫心得定。開目閉目。常得見佛。或但專稱名號。執持不散。亦於現身

而得見佛。此間現見。多是稱佛名號爲上。稱佛之法。必須制心。不令散亂。念念相續。繫緣佛號。口中聲聲喚阿彌陀佛。以心緣。歷字字分明。稱佛名時。無管多少。並須一心一意。心口相續。如此方得一念滅。八十億劫生死之罪。若不然者。滅罪良難。十念者。每日清晨。面西正立。合掌連聲稱阿彌陀佛。盡一氣爲一念。如是十氣。名爲十念。但隨氣長短。不限佛數多少。唯長唯久。氣極爲度。其佛聲不高不低。不緩不急。調停得中。如是十氣。連屬不斷。意在令心不散。專精爲功。故名此爲十念者。顯是藉氣束心也。盡此一生。不得一日暫廢。回向發願者。念佛既畢。即云。弟子某。一心皈命。極樂世界阿彌陀佛。願以淨光照我。慈誓攝我。我今正念。稱如來名。爲菩提道。求生淨土。

佛昔本誓若有衆生欲生我國至心信樂
乃至十念若不生者不取正覺願此念佛
因緣得入如來大誓海中承佛慈力衆罪
消滅淨因增長若臨命終自知時至身無
病苦心不貪戀亦不顛倒如入禪定佛及
衆聖手持金臺來迎接我如一念頃生極
樂國花開見佛即聞佛乘頓開佛慧廣度
衆生滿菩提願如上念佛之法至于回向
乃先德垂訓切要之方盛傳于世久矣當
遵而行之

問曰世網中人隨量指授微細方法靡不
詳明矣然則我輩世外之人又當何以加
其工焉答曰前不云乎修有多類攝成三
門如是三門門門可入或單或兼隨意之
所取耳

問曰圓觀之修惟心之念似乎上器之行

門華嚴十願寶積十心亦乃大根之功用
倘根器之不對則功行之難成今吾自揣
其根觀吾所好惟在專持名號暇則或加
禮拜懺悔而已師以為如何答曰善哉善
哉汝知量矣觀汝之言正合善導專修無
間之說矣專修者謂衆生障重境細心麁
識颺神飛觀難成就是以大聖悲憐直勸
專稱名號正由稱名易故相續即生若能

念念相續畢命為期十即十生百即百生
何以故無外雜緣得正念故與佛本願相
應故不違教故順佛語故若捨專修而修
雜業以求生者百中希得一二千中希得
三四乃由雜緣亂動失正念故與佛本願
不相應故與教相違故不順佛語故繫念
不相續故心不相續報佛恩故雖有業行
常與名利相應故樂近雜緣自障障他生

淨土故無間修者身須專禮阿彌陀佛不
雜餘禮口須專稱阿彌陀佛不稱餘號不
誦餘經意須專想阿彌陀佛不雜餘想又
若貪嗔癡來間者隨犯隨懺不令隔日隔
念隔時常使清淨亦名無間修也善導和
上者天竺傳中稱爲弥陀化身也觀其專
修無間之說要緊只在念念相續故孤山
亦云不可等閑發願散亂稱名永明亦云

直須一心歸命盡報精修坐卧之間常面
西向當行道禮敬之際念佛發願之時懇
苦翹誠無諸異念如就刑戮若在狴牢怨
賊所追水火所逼一心求救願脫苦輪速
證無生廣度含識紹隆三寶誓報四恩如
斯志誠方不虛棄如或言行不稱信願輕
微無念念相續之心有數數間斷之意恃
其懈怠臨終望生但爲業障所遮恐難值

其善友風火逼迫。正念不成。何以故。如今是因。臨終是果。應須因實果。則不虛聲和。則響順形。直則影端。故也。

問曰。念念相續之修。豈非余所願也。奈何定力未成。念頭無主。或舊學未忘。或邪思亂起。或境緣相觸。照顧不牢。或情想紛飛。遏捺不住。不覺念頭東走西走。眨得眼來。千里萬里去了。又或惹着一毫世事。便是

五日十日半月一月。擺脫不去。豈特間斷而已哉。言之可慙。思之可慟。又當何策以治之。答曰。嗚呼。此天下學者之通病也。汝當間斷之時。若不痛加鞭策。則專修無間之念。永無成就之期。余聞古人有三種痛鞭之策。今復為汝獻之。汝當諦而聽之。一曰報恩。二曰決志。三曰求驗。第一報恩者。既修淨土。當念報恩佛恩。國恩。固未暇論。

只如父母養育之恩豈非重恩。師長作成之德豈非重德。你最初出家便說要報重恩。後來行脚又說要報重德。離鄉別井三十年。父母師長艱難困苦。你摠不顧。父母老病。你又不看。及聞其死。你也不歸。如今或在三塗受罪受苦。望你救他。望你度他。你却念念間斷。淨土不成。淨土不成。自救不了。自救不了。如何救他。既不能相救。

你是忘恩負義。大不孝人。經云。不孝之罪。當墮地獄。然則一念間斷之心。便是地獄業也。又且不蠶而衣。不耕而食。僧房卧具。受用現成。你當勤修淨業。圖報信施之恩。祖師道。此是施主妻子分上。減剋將來道眼。未明滴水寸絲也。須牽犁拽耙。償他始得。你却念念間斷。淨土不成。淨土不成。酬償有分。然則一念間斷之心。便是畜生業。

也。第二決志者。若學專修。志須決定。你一生參禪。禪既不悟。及乎看教。教又不明。弄到如今。念頭未死。又要說幾句禪。又要說幾句教。又要寫幾箇字。又要做幾首詩。情掛兩頭。念分四路。祖師道毫釐繫念。三塗業因。瞥你情生。萬劫羈鎖。你却志無決定。情念多端。因此多端間斷。正念然則一念間斷之心。便是三塗羈鎖業也。又且守護

戒根。志不決定。或因身口念。念馳求。教中道。寧以洋銅灌口。不可以破戒之口。受人飲食。寧以熱鐵纏身。不可以破戒之身。受人衣服。况因諸戒不嚴。邪心妄動。因此妄動間斷。專修然則一念間斷之心。何止熱鐵洋銅業也。又且斷除憎愛。志不決定。每於虛名浮利。自照不破。名利屬我。便生貪愛。名利屬他。便生憎妬。古人云。貪名貪利。

同趨鬼類。逐愛逐憎。同入火坑。你却因此
愛憎間斷。淨土然則一念間斷之心。便是
餓鬼火坑業也。第三取驗者。既學專修。當
求靈驗。你如今髮白面皺。死相現前。知道
臨終更有幾日。須在目前。便要見佛。只如
廬山遠法師。一生之中。三度蒙佛摩頂。又
如懷感法師。稱念佛名。便得見佛。又如少
康法師。唱佛一聲。眾見一佛。從口飛出。唱

佛十聲。則有十佛。從口飛出。如貫珠焉。此
等靈驗。萬萬千千。你若心無間斷。見佛不
難。間斷心生。決不見佛。既不見佛。與佛無
緣。既無佛緣。難生淨土。淨土不生。必墮惡
道。然則一念間斷之心。便是三塗惡道業
也。戒之戒之。如上三策。當自痛鞭。使其念
不離佛。佛不離念。感應道交。現前見佛。既
見樂邦之佛。即見十方諸佛。既見十方諸

佛即見自性天真之佛。既見自性天真之佛，即得大用現前。然後推其悲願廣化一切衆生。此名淨土禪，亦名禪淨土也。然則永明所謂有禪有淨土，猶如帶角虎。現世爲人師，來生作佛祖，豈不驗於此哉？勉之勉之。於是禪上人者，既喜且驚，矍然久之。如有所失，天如老人乃復告之曰：禪與淨土，了即俱了，心外無法，莫錯會好。上人乃稽顙再拜曰：吾多幸矣。今吾知所歸矣。謝而退。

師子林天如和尚淨土或問終

刻經領袖直隸鳳陽府鳳陽縣信士張言

南京水軍左衛信士陸秦

鎮江府丹徒縣信士周剛

鎮江府丹徒縣信士張讚

揚州府信士旋弼湯珏各捨已財

共梓淨土書同興直往道真廓
此方根斷彼土苗生脫三障於
娑婆界內托一直於極樂花中
不捨法界見本性之弥陀不離
自心住唯心之淨土自他俱利
福慧兩嚴總答

四恩均資三有法界冤親同圓種
智者矣 學徒洪慈稽首謹跋



