

新 中 學 文 庫

佛 教 概 論

黃 士 復 著

商 務 印 書 館 發 行

百 科 小 叢 書

佛 教 概 論

黃 士 復 著

王 雲 五 主 編

商 務 印 書 館 發 行

中 華 民 國

六 年 六 月 購

中華民國二十三年三月初版
中華民國三十六年二月三版

(22442)

百
叢
書
佛

教
概
論
一
冊

定價 國幣 貳元

印刷地點外另加運費

版權
翻印
必究
所有

著
者
黃
士
復
主
編
者
王
雲
五

發
行
人
朱
雲
農
上海河南中路

印
刷
所
商
務
印
刷
館
印
刷
所
商
務
印
刷
館

發
行
所
商
務
印
書
館
各
地
印
書
館

目錄

自序

(甲)關於做人者

一 青年成功之路……………一

三十年七月二十四日爲三民主義青年團中央團部廣播

二 我的修養……………六

三十年五月二十四日爲郵政儲金匯業局總局職員訓練班講

三 舊學新探……………一三

三十年六月六日爲中央大學秀野社講

四 業餘時間的利用……………二七

三十年四月十三日爲中國農民銀行總行理處職員講

五 基督教給我們的一個教條……………三二

三十年十二月二十五日爲中國文化服務社三週紀念會講

(乙)關於做事者

六 行政效率……………三六

第八章 華嚴宗……………七五

第九章 密宗……………八四

第十章 禪宗……………九〇

第十一章 淨土宗……………九六

佛教概論

第一章 總說

第一節 佛教

佛教者。釋迦牟尼佛之教也。立教者爲佛。佛所說之教爲法。傳持佛教者爲僧。佛法僧三。謂之三寶。佛者。梵語佛陀之略。其義爲覺者。自覺、覺他、覺行圓滿。謂之爲佛。自覺異於凡夫。以凡夫迷故。覺他異於小乘。以小乘急於自度故。覺行圓滿。異於菩薩。以菩薩雖自覺覺他而未究竟故。法者。梵語達磨之譯。其義爲軌則。佛所說無量勝妙法門。能令衆生軌則此法而成正覺。故名爲法。三藏十二部。皆佛法也。僧者。梵語僧伽之略。其義爲和合衆。卽傳受佛法。依教修持。志同道合之衆也。

第二節 釋迦牟尼佛

釋迦牟尼佛爲印度迦毗羅國太子。父曰淨飯王。母曰摩耶夫人。姓喬答摩。名悉達多。釋迦爲種族名。譯義爲能仁。牟尼乃讚美之稱。譯義爲寂默。太子見人生無常。出家修道。苦行六年。知非究竟。乃往迦耶山。於菩提樹下。趺坐入定。廓然大悟。成無上正覺。於是說法度生。歷四十五載。年垂八十。於拘尸那城。娑羅雙樹間。入於涅槃。

第二節 經典結集

佛涅槃後。弟子大迦葉與阿難等。於摩揭陀國首都王舍城之耆闍崛山畢鉢羅窟。結集佛之遺教。迦葉爲上座。優波離述佛所制之戒。阿難述佛所說之法。大衆傳誦。是爲第一結集。以其集大德比丘五百人。故又稱五百結集。其後約一百年。有毘舍離之七百比丘結集。是爲第二結集。此次結集。專係解決戒律疑問者。其後更一百餘年。阿育王集合一千大德比丘。在華氏城。結集佛典。目犍連帝須爲上座。是爲第三結集。自是經律論三藏咸備。更三百餘年。迦膩色迦王。在迦濕彌羅都城。集五百羅漢。五百菩薩。及五百在家學者。以脇尊者及世友爲上首。結集佛語。是爲第四結集。初期結集。不用筆錄。僅集衆會誦。勘定辭句。以免紛歧。第三結集後。始有紀錄。紀錄用語。有巴利語與梵語二大類。巴利

語佛典傳播南方。以今之錫蘭島爲中心。弘布於緬甸暹羅安南等地。稱爲南方佛教。梵語佛典。傳播北方。以今之尼泊尔以北西域諸國與中國爲中心。弘布於高麗及日本等地。稱爲北方佛教。因記錄用語不同。傳播區域各異。故雙方關於結集及其他之傳述。不無異同。

第四節 三藏

佛教經典。分爲經律論三類。謂之三藏。修多羅（亦譯素坦覽）是經。毗奈耶（亦譯毗尼）是律。阿毗曇（亦譯阿毗達磨）是論。經爲佛說教理解行之法。律爲佛制止惡修善之戒。論乃發揮經旨問答法擇諸法性相者。多係佛弟子所說。藏者。含藏之義。爲梵語毘茶迦之意譯。三藏中。惟佛說教法。獨名爲經。（狹義之經。）餘則或爲律或爲論。然三藏皆係佛教典籍。均與佛說有關。故亦通稱爲藏經。（廣義之經。）於是又有一切經或大藏經之稱。

第五節 十二部

佛典依其體裁。又分爲十二部。一曰修多羅。（譯義爲經。亦作契經。以契合於理及衆生之機故。）又曰長行。（卽散文。）直說法相。隨其義理長短。不拘字數者。二曰重頌。應前長行之文。而重宣其義。

者。梵文八字成句。四句爲偈。譯爲華文。或五字乃至七字等爲句。各隨其宜。三曰授記。佛爲諸菩薩摩訶薩。授以將來成佛之預記者。四曰孤起。不頌長行。直說偈句者。此亦以四句爲一偈。五曰無問自說。佛以能知他心之智。觀衆生之機。不待其問而自宣說者。六曰因緣。佛所說一切根本緣起之事者。七曰譬喻。佛假譬喻。曉示衆生。令其開解者。八曰本事。說諸菩薩弟子因地（未達於佛果之地。故稱因地）所行之事者。九曰本生。說佛菩薩本地受生之事者。十曰方廣大乘。方等經典。其義廣大。猶如虛空。故曰方廣。十一曰未曾有。現大神變不思議事者。十二曰論議。問答辯論諸法之事者。以上十二部經。亦名十二分教。或有一經只具一分。或有兼數分者。

第六節 大小乘與二藏

衆生根器。有大有小。佛對機說法。因有大小乘之別。乘者。運載之義。以其能載行人。令出生死。故曰乘。大乘經典。名菩薩藏。小乘經典。名聲聞藏。故稱二藏。大小乘各有經律論。大乘經如華嚴經等。大乘律如梵網經等。大乘論如起信論等。小乘經如阿含經等。小乘律如四分、五分、十誦律等。小乘論如俱舍論等是也。大小乘之區別。小乘急於自度。心量較狹。大乘普度衆生。自他兼濟。心量廣大。小乘根

鈍。厭生死苦。求證涅槃。大乘根利。了知煩惱本空。不住生死。不住涅槃。小乘但破我執。不破法執。大乘則兼破我法二執。小乘之極果爲羅漢。大乘之極果爲佛。

第七節 二乘三乘與一乘

小乘中。又分爲聲聞緣覺二乘。開佛說四諦之言音而入道。故稱聲聞。觀十二因緣之理而覺悟。故稱緣覺。茲略述其異同之點。聲聞根鈍。緣覺根利。聲聞依佛而出離。緣覺自覺而出離。聲聞藉聲教。緣覺觀法理。聲聞分四果。(須陀洹爲初果。斯陀含爲二果。阿那含爲三果。阿羅漢爲四果。)緣覺惟一果。(辟支佛。)此其所異也。聲聞與緣覺同斷煩惱障。同悟生空(卽我空)之理。同證涅槃。此其所同也。佛典中稱二乘者。常指小乘之聲聞緣覺二乘言。二乘又有二類。現生不回心向大而入於涅槃者。曰愚法二乘。現生回心而爲菩薩乘(卽大乘)之人者。曰不愚法二乘。聲聞乘、緣覺乘、菩薩乘。合稱爲三乘。三乘乃應機之方便說法。實則皆歸於一佛乘。故法華經云。「十方佛土中。惟有一乘法。無二亦無三。除佛方便說。」又云。「諸佛如來。以方便力。於一佛乘。分別說三。」

第八節 小乘之分部

第二結集時，因戒律上之十事非法問題，僧衆分爲二派。一派多係長老，因名上座部，一派人數衆多，因名大衆（梵語曰摩訶僧祇）部。是爲根本二部。依北方所傳，第一次結集時，卽有上座與大衆兩部之名。但未生異執耳。據玄奘三藏譯世友所造異部宗輪論，大衆部於佛滅卅年後至滿二百年時，漸次分爲一說部、說出世部、雞胤部、多聞部、說假部、制多山部、西山部、北山部。卽根本一部。枝末八部。合爲九部。上座部於佛滅後第三百年初至第四百年初，漸次分爲說一切有（梵語曰薩婆多）部、犢子部、法上部、賢胄部、正量部、密林部、化他部、法藏（梵語曰曇無德）部、飲光（又名善歲）部。經量部。上座本部自分出說一切有部以後，退住雪山。因又稱爲雪山部。卽根本一部。枝末十部。合爲十一部。以上大衆上座兩部。本末總計二十部。

第九節 大乘之弘布

大乘由釋迦佛所說而展轉弘布。途徑有二。其一由於諸大菩薩如馬鳴、龍樹、無著、世親等之直接弘揚。其次則小乘諸部中，亦有信仰宣揚大乘教理者。如真諦三藏說。大衆部之徒，住王舍城之北央崛多羅。弘華嚴、涅槃、勝鬘、維摩、金光明、般若等諸大乘經。此部中人有信有不信，遂分二派。信其說

者又自分三部。一曰一說部。二曰說出世部。三曰雞胤部。是也。馬鳴菩薩生於西元第一世紀。初爲外道。富有辯才。爲臆尊者所屈服。（一說受富那夜奢尊者之教化。）乃皈依佛門。摧伏外道。興隆正法。著大乘起信論。佛所行讚。大莊嚴經論等。宏揚大乘。南印度佛教始盛。龍樹（亦譯龍猛。龍勝。）菩薩生於西元第二世紀。幼通婆羅門聖典。長習諸藝。聘情極欲。後悔悟出家。數月之中。盡誦小乘三藏。更求深妙經典。遂至雪山。遇一老比丘。（真言傳謂卽馬鳴菩薩。付法藏因緣傳謂係馬鳴弟子迦毗摩羅。）授以大乘經。復遊諸國。與外道論議。皆折伏之。因念佛敎妙理。未盡發明。乃造大不思議論十萬偈。以釋華嚴經。今所傳十住毗婆沙論。卽其中的一部。又著大智度論百卷。以釋大品般若經。著中論十二門論。破邪顯正。明般若真空之旨。爲印度性宗之祖。龍樹又於南天竺鐵塔。從金剛薩埵面授大日經。故又爲密宗之祖。無著菩薩生於西元四世紀。與其弟世親。共宏法相大乘。廣爲造論。以明三界唯心萬法唯識之旨。爲印度相宗之祖。

第十節 佛教之東漸

漢明帝永平十年。印度迦葉摩騰與竺法蘭來華。於洛陽白馬寺。譯四十二章經及十地斷結經。

是爲中國傳譯佛敎經典之始。漢末有支婁迦讖及安世高。三國時有康僧會。西晉有竺法護。皆譯經傳道。苻秦有僧伽跋澄。僧伽提婆等。譯小乘經論。北涼有曇無讖。譯大般若經。姚秦有鳩摩羅什。廣譯般若諸經及法華經。大智度論等。東晉有佛陀跋陀羅。譯華嚴經。大乘經典漸次弘布。而什師所譯。文義殊勝。流通尤廣。六朝時。宋有求那跋陀羅。梁有菩提留支。陳有真諦三藏。譯事稱盛。唐太宗貞觀初。玄奘三藏往印度。經歷百餘國。歸後譯經論千三百餘卷。玄宗開元以後。善無畏金剛智不空。先後來華。傳譯密敎經典。宋時印度西域及中國之僧衆。往來頻繁。譯事益盛。

第十一節 藏經

藏經亦稱一切經。廣弘明集有魏收北齊三部一切經原文。蓋六朝時諸大寺已置藏經。隋文帝開皇元年。京師及諸大都邑之處。並官寫一切經置於寺內。而又別寫藏於祕閣。唐玄宗開元十八年。智昇著開元釋教錄。編定一切經之數爲五千四十八卷。全部四百八十帙。以千字文爲函架記號。北宋蜀本從之。宋太祖開寶四年。敕張從善往益州雕刻大藏經。至太宗太平興國八年而版成。號爲蜀本。是爲雕刻大藏經之始。神宗元豐三年。福州東禪寺。徽宗政和二年。福州開元寺。先後各刻藏經。皆

歷二十餘年而成。視開元錄增收五百餘函。兩刻版式類似。今存於日本者。往往合成一藏。南宋高宗紹興二年。湖州王永從一族。發願於思溪之圓覺禪院開雕藏經。稱爲思溪版。全藏視蜀本（卽開元錄所定者）多八百四十四卷。日本縮刷藏經所校之宋藏。卽此版也。理宗紹定年間。磧砂之延聖院亦開雕藏經。至元季方告成。稱爲磧砂版。元世祖至元十四年。於餘杭縣大普甯寺刻藏經。至元二十七年版成。凡六千一十七卷。稱爲元藏。明太祖洪武五年。集高僧於蔣山。點校藏經。其後遂刻南藏版。成祖永樂十八年。復刻北藏於北平。至英宗正統五年始成。凡六千三百六十一卷。明神宗萬曆十四年。密藏道開等於五臺山刊行藏經。改摺本爲方冊。後移徑山楞嚴寺。全藏六千七百七十一卷。世稱萬曆本。亦稱徑山藏。通常稱明藏者。多指此本言。日本鐵眼道光於黃蘗山萬福寺翻刻此本。稱爲黃蘗本。亦稱鐵眼版。清世宗雍正十三年刊龍藏。至高宗乾隆三年版成。凡七千八百三十八卷。高麗顯宗至文宗時。依蜀版刻藏經五千九百二十四卷。於宋本之外加入貞元錄新收各種。後遭兵燹。至高宗二十三年重刊藏經。凡六千五百五十七卷。此刻校勘精密。世稱麗藏。日本明治時代。弘教書院印行縮刷藏經。依據麗藏而以宋元明諸本細加校勘。附註其異同。並增收宋代以降之經論疏及日本

撰述等。共八千五百六十二卷。清季上海頻伽精舍印行藏經。依弘教本略加增減。凡八千四百十六卷。日本藏經書院印行卍字正續藏經。正藏以日僧忍徵所校訂之黃蘗本爲底本。其續藏經七千一百四十餘卷。搜羅中國撰述之未入藏者。中多久佚之本。最近又有大正新修大藏經。（亦稱大正一切經。）正編五十五冊。九千餘卷。續編若干卷。其校勘編。頗具特點。足資參考。

第十二節 中國之十宗

中國佛教。由於經典之譯布。高僧之弘揚。應機施化。各標勝義。漸成宗派。其最著者稱爲十宗。俱舍宗、成實宗、律宗、法相宗、三論宗、天台宗、華嚴宗、密宗、禪宗、淨土宗。是也。俱舍成實二宗屬小乘。律宗通大小乘。餘七宗爲大乘。各宗義理精微。典籍繁富。欲求深造。須待專修。後列各章。但約舉名相。略釋其義。期便初學而已。

第二章 俱舍宗

第一節 開宗緣起

世親菩薩造俱舍論。陳真諦三藏譯之。並作疏釋。後均失傳。唐玄奘法師重譯。門人普光作記。法寶作疏。盛行於世。遂立一宗。至五代後漸衰。俱舍論乃阿毗達磨俱舍論之略稱。梵語阿毗譯義爲對。達磨譯法。俱舍譯藏。故俱舍論之義爲對法藏論。對有二義。一者對向涅槃。二者對觀四諦。法亦有二義。一者勝義法。謂涅槃。二者法相法。謂四諦。以無漏慧觀四諦而向涅槃。故曰對法。

第二節 我空法有

本宗主我空法有之說。謂衆生由五蘊（參看五蘊）和合而成。五蘊之中。實無有我。惟是五蘊和合。假名爲人。作如是觀。證我空理。然此五蘊。雖無我體。而恆有法體。又此法體。互於過去現在未來三世而實有。此即所謂三世實有法體恆有之說也。

第三節 七十五法

俱舍宗立七十五法。茲列表如下。

法五十七

有為法

色法(十一)……五根(眼、耳、鼻、舌、身)五境(色、聲、香、味、觸)無表色、

心法(一)……心王(合眼、耳、鼻、舌、身、意、六識爲一)

心所法(四十六)

大地法(十)……受、想、思、觸、欲、慧、念、作意、勝解、三摩地、

大善地法(十)……信、不放逸、輕安、捨、慚、愧、無貪、無瞋、不害、勤、

大煩惱地法(六)……癡、放逸、懈怠、不信、昏沈、掉舉、

大不善地法(二)……無慚、無愧、

小煩惱地法(十)……忿、覆、慳、嫉、惱、害、恨、諂、誑、

不定地法(八)……尋、伺、睡眠、惡作、貪、瞋、慢、疑、

不相應行法(十四)……得、非得、圓分、無想果、無想定、滅盡定、命根、生、住、異、滅、名身、句

身、文身、

無為法(三)……擇滅無為、非擇滅無為、虛空無為、

色法 色法之色。涵義甚廣。凡可破壞而有質礙之性者。皆謂之色。五根者。眼根、耳根、鼻根、舌根、

身根也。以其能對境生識。故名爲根。五境者。色境、聲境、香境、味境、觸境。乃五根所對之境也。無表色者。不表現於外之色法。謂由善惡之業力。擊發於身內者。其善者有防惡之功能。其惡者有防善之功能。無表色雖非質礙。而爲四大（地水火風）所造。由於色法而生。故仍屬諸色法。

心法 能緣慮分別者。名之爲心。亦稱心王。心王有心意識三名。俱舍論云。「集起故名心。思量故名意。了別故名識。」七十五法記釋云。「梵語質多。此云心。是集起義。謂由心力。引諸心所。及諸一切所作事業。梵語末那。此云意。是思慮義。謂心能思量。梵語毘若南。此云識。是了別義。謂心於境能了別也。」識依六根。分爲六識。合稱心王。在七十五法中。惟計一法。

心所有法 以其爲心王所有之法。故名。略稱心所。心所分爲六類。一曰大地法。有十受（領納苦樂非苦非樂之境）、想（於境取差別相）、思（起心造作）、觸（感觸對境）、欲（希求所作事業）、慧（揀擇善惡法）、念（於境明記不忘）、作意（以能警覺爲性。心未起能警令起。心已起能引令趣境）、勝解（了解）、三摩地（梵語。譯義爲等持。心離昏沈掉舉曰等。令心專注不散曰持）是也。此十法通善通惡。徧於一切心。故名大地（亦曰徧大地）法。大謂普遍。地喻心王。此十心所。心

王起時必與俱起。以彼心王爲所行處。因有此稱。二曰大善地法。有十信。於善法深樂不疑。令心澄淨。不放逸。修諸善法。輕安。輕快安適。捨。令心平等。無警覺性。慚。於所造罪。恥於對己。愧。於所造罪。恥於對他。無貪。於境不著。無瞋。於境不起瞋恚。不害。不加損害於他。勤。於善事令心勇悍。是也。此十法。不通於惡。惟徧善心。與一切善心相應俱起。故名大善地法。三曰大煩惱地法。有六癡。亦曰無明。昧於事理。放逸。不修善法。懈怠。不勤。不信。邪見多疑。心不澄淨。昏沈。令心昏昧重濁。掉舉。令心不靜。是也。此六法能令心意惱亂。與一切染心相應俱起。故名大煩惱地法。四曰大不善地法。有二。無慚。慚之反。無愧。愧之反。是也。此二法與一切惡心相應俱起。故名大不善地法。五曰小煩惱地法。有十忿。暴怒。覆。隱藏已過。慳。於財施法施。慳吝不捨。嫉。妬忌。惱。執著罪惡。不受忠告。害。害他。恨。怨恨。諂。邪曲媚人。誑。詭詐惑人。憍。矜己傲他。是也。此十法者。其性染污。各別而起。非徧與一切染心相應。故名小煩惱地法。六曰不定地法。有八尋。謂尋求。較伺爲麤。伺。謂伺察。較尋爲細。睡眠。令心昏昧。惡作。追悔所作。貪。愛著。瞋。瞋恚。慢。自負。疑。猶豫。此八法

通於善惡無記（謂非善非惡）三性。不入上述五地之列。故名不定地法。

不相應行法 具稱心不相應行法。略稱不相應法。即非色非心之生滅法也。以非質礙性。故非色。無緣慮之用。故非心。如是諸法。與心不相應而爲五蘊中之行蘊所攝。故名心不相應行。不相應行法有十四得。（謂獲與成就。）非得。（不獲與不成就。）同分。（亦稱衆同分。同者相似之義。分者因之義。謂令同類衆法所以相似之原因。）無想果。（色界第四禪無想天之果報。）無慮定。（外道所修。感得無想果之定。）滅盡定。（亦稱滅受想定。與前之無想定均屬滅盡心與心所之無心定。但此係聖者樂住寂靜時所修者。）命根。（壽命。）生、住、異、滅。（以上四者係有爲法之四相。亦稱四有爲相。能令法生起者曰生相。令法安住者曰住相。令法衰異者曰異相。令法壞滅者曰滅相。）名身、句身、文身。（名謂單語。句謂章句。文謂字母。身者合集之義。一名爲名。二名爲名身。三名以上爲多名身。句身文身。准此可知。）是也。

無爲法 不生滅之法曰無爲法。無爲法有三。擇滅無爲、非擇滅無爲、虛空無爲是也。一。擇滅無爲者。由於擇力所得之滅。曰擇滅。擇謂簡擇。指智慧之差別言。以智慧能各別簡擇四聖諦故也。滅謂

寂滅。指諸相寂滅之理言。擇滅無爲。以離繫爲性。遠離煩惱繫縛時。證得解脫。名爲擇滅。二非擇滅。無爲者。非由擇力所得之滅。曰非擇滅。凡有爲法之生滅。各有應具之緣。未來當生之法。若其生緣永受障礙。則畢竟不生。以其緣闕不生。得非由擇。故曰非擇滅無爲。三虛空無爲者。以無礙爲性。既不礙他。亦不爲他所礙。謂之虛空。此與俗眼所見者不同。俗眼所見虛空。俱舍宗謂之空界。乃眼根所對之色也。大毗婆沙論云。「虛空非色。空界是色。虛空無見。空界有見。虛空無對。空界有對。虛空無漏。空界有漏。虛空無爲。空界有爲。」

第四節 五蘊

五蘊者。色、受、想、行、識也。梵語塞建陀。華譯爲蘊。蘊者。積聚之義。謂衆生由此五法。積聚成身。復因此身。積聚有爲煩惱等法。故曰五蘊。色蘊卽七十五法中之色法。受想二者。皆七十五法中之心所。而特立爲二蘊者。因衆生貪著諸欲。以受爲主因。貪著諸見。以想爲主因。由於執著苦樂。起顛倒想故。乃有生死輪迴也。行者。造作遷流之義。除色法、心王、及受想二心所以外之有爲法。皆屬行蘊所攝。識卽心王。五蘊亦稱五陰。陰者覆蔽之義。謂能蓋覆真性也。

第五節 十二處

十二處者。梵語阿耶怛那。此譯爲處。亦譯爲入。處者相會或出生之所之義。俱舍釋之爲心法與心所法生長之門。故名爲處。處有十二。謂六根。六境。卽眼處、耳處、鼻處、舌處、身處、意識處、色處、聲處、香處、味處、觸處、法處也。其中十處（除意法二處）卽色法中之五根五境。意識卽心王（俱舍六識。法相八識。）法處攝其他一切諸法。以不論有爲無爲。皆可爲意識所緣之境故。

第六節 十八界

十八界者。梵語馱都。此譯爲界。界者種族之義。以此十八法。種類自性。各各別異。故名爲界。界有十八。謂六根。六境。六識。卽眼界、耳界、鼻界、舌界、身界、意識界、色界、聲界、香界、味界、觸界、法界、眼識界、耳識界、鼻識界、舌識界、身識界、意識界。是也。其中眼、耳、鼻、舌、身、色、聲、香、味、觸。十界名爲十色界。卽色法中之五根五境。意識界（亦稱意識界）及六識界名爲七心界。分攝心王。與十二處之意處相當。俱舍宗謂心王有過去現在之別。過去心王爲意之根。六識之過去心王其用無別。故統攝於意識界。現在心王緣於六境。作用各異。所依六根。亦復非一。故分一心王爲六識界。法相宗謂意識界攝七八兩識。六識

界攝前六識。法界與十二處之法處同。攝其他一切諸法。

第七節 業

梵語羯磨。華譯爲業。業者。造作之義。俱舍論謂業爲思及思之所作。思卽意業。所作謂身業及語業。合之爲身語意三業。身語二業中。又各有表業與無表業二種。總成五業。表業者。見於身語而得向他表示之業也。無表業者。由於身語之強的表業而引起。雖不得向他表示。而有防善或防非之力者也。業有善惡無記（非善非惡）三性。其能招未來之果者。爲善惡二業。無記之業。不能感果。

第八節 十惡業與十善業

善惡二業。舉其粗顯易知者。各有十種。謂之十業道。卽十惡業與十善業是也。十惡者。身業有三。殺生、偷盜、邪淫。語業有四。虛誑語、離間語、粗惡語、雜穢語。意業有三。貪、瞋、邪見。是爲十惡業道。反之。不殺生、不偷盜、不邪淫、不虛誑語、不離間語、不粗惡語、不雜穢語、無貪、無瞋、無癡。是爲十善業道。

第九節 定業與不定業

善惡業力之感果。有遲有速。或於此生。或於未來世。此生造業。卽於此生感果受報者。謂之順現

法受。此生造業。於第二生感果者。謂之順次生受。此生造業。從第三生後次第感果者。謂之順後次受。以上三種。感果時期確定。故稱定業。此生造業。其感果時期不定者。稱爲不定業。不定業又有二類。報果定而感果時期不定者。謂報定時不定。報果及感果時期均不定者。謂之報時俱不定。

第十節 世界

世界亦曰世間。分爲有情世間與器世間二種。有情世間指衆生之身而言。以其係業因所感得之正果。故稱爲正報。器世間爲山河大地衣食家具等之總稱。以其係有情所依之果報。故稱爲依報。宇宙間有無數世界。集合一千世界。成爲一小千世界。集合一千小千世界。成爲一中千世界。集合一千中千世界。成爲一大千世界。一大千世界。又稱三千大千世界。云三千者。示此大千世界成自小千中千大千三種之千。非謂三千箇之大千世界也。每一大千世界。計有十萬箇之世界。此爲一佛所化之境。宇宙間無量數之大千世界。稱爲十方微塵世界。或十方恆沙世界。現在吾人所處之世界。名娑婆世界。娑婆者。能忍之義。謂此土之人能忍受衆苦也。

第十一節 劫

世界成壞循環不已。每一世界皆有成住壞空四期。每期各有二十中劫。每中劫約一千六百萬年。劫者梵語劫波之略。譯義爲時分。大時、長時等。一說。每一大劫分爲成住壞空四中劫。每一中劫分爲二十小劫。（此小劫之時間與前說之中劫相等。）成劫爲世界成立之期。住劫爲世界成後。有情安住之期。壞劫爲世界破壞之期。空劫爲世界滅竟。空無所有之期。菩薩修行。須經三阿僧祇大劫。然後成佛。阿僧祇係梵語紀數之名。亦曰阿僧企耶。譯義爲無數。乃十進單位第五十二位之數也。

第十二節 三界

三界者。欲界、色界、無色界是也。欲界爲未離淫欲食欲二欲之有情所居。上自六欲天。中自人界之四大洲。下至無間地獄。皆屬欲界。色界爲已離淫食二欲之有情所居。形色殊勝。由於禪定之淺深粗妙。分爲四級。曰四禪天。（初禪、二禪、三禪、四禪。）亦譯四靜慮天。無色界爲無形色之有情所居。有四天。名曰四無色。亦曰四空處。（空無邊處。識無邊處。無所有處。非想非非想處。）三界亦稱三有。曰有者。取因果不亡。生死相續之義。

第十二節 九地

三界又分爲九地。亦稱九有。一曰欲界五趣地。亦名五趣雜居地。卽欲界全部。自天人以及畜生餓鬼地獄。五趣雜居。並有欲故。合爲一地。二曰離生喜樂地。卽色界初禪。與尋伺（卽覺觀）相應。已離欲界之苦而生喜樂。故立爲一地。三曰定生喜樂地。卽色界二禪。已無尋伺。從定而生喜樂。故爲一地。四曰離喜妙樂地。卽色界三禪。離前喜貪。心悅安靜。有勝妙之樂。故爲一地。五曰捨念清淨地。卽色界四禪。離前喜樂等。清淨平等。住於捨受正念。故爲一地。六曰空無邊處地。卽無色界第一天。厭色而住於空無邊處定之有情所居。七曰識無邊處地。卽無色界第二天。住於識無邊處定之有情所居。八曰無所有處地。卽無色界第三天。住於無所有處定之有情所居。九曰非想非非想處地。卽無色界第四天。住於非想非非想處定之有情所居。欲界名散地。以由散善之業所招故。色界無色界名定地。以由禪定之業所感故。

第十四節 五趣與六道

五趣者。天人、鬼、畜生、地獄也。亦曰五道。加阿修羅則爲六趣。亦曰六道。阿修羅者。似天非天。有天修羅鬼修羅等之別。可攝於他趣。故小乘經典多言五趣。曰趣者。以係未出三界衆生由因感果之所

趣向故。曰道者。以輪迴生死展轉相通故。

第十五節 本惑與隨惑

親生苦果者爲業。助業感果者爲惑。因惑造業。由業感果。惑之爲用。能使有情身心煩擾惱亂。故亦稱煩惱。又能隨逐有情。增其昏闇。故又稱隨眠。因惑之強弱。分爲本末二類。

本惑 本惑又名根本煩惱。其體有六。貪、瞋、癡、慢、疑、惡見。是也。惡見又開爲身見、邊見、邪見、見取、戒禁取見、五種。併稱十惑。亦稱十隨眠。身見者。亦稱有身見。對於五蘊和合無我之身。誤認爲實有。因而起我及我所之見者也。邊見者。既有身見。因有我身死後斷滅之斷見。與我身死後常住之常見。此皆係失其中正之偏執。故稱邊見。邪見者。不信因果之理之邪見也。見取見者。固執自己謬見以爲真實殊勝之見也。戒禁取見者。非因計因。非道計道之妄見。例如外道以制禁苦行。爲生天之因。是爲非因計因。以人天有漏之因之五戒。爲出離解脫之道。是爲非道計道。

五鈍使與五利使 根本煩惱中。貪、瞋、癡、慢、疑、五者。其性遲鈍難止。名曰五鈍使。身見、邊見、邪見、見取見、戒禁取見、五者。銳利易止。名曰五利使。謂之使者。以其使役有情。彷徨於迷妄中故也。

見惑與修惑 此五鈍使與五利使。有迷理迷事之別。迷理之惑者。昧於正理。因於邪師邪教邪思惟而起之煩惱。故稱爲分別起之惑。又以於見道之位頓斷。故稱爲見惑。迷事之惑者。昧於事相而起之煩惱。例如吾人衣食住之欲望。與有生俱來。故稱爲俱生起之惑。又此惑難以頓斷。須以加行之力。於修道之位漸次而斷。故稱爲修惑。（舊譯爲思惑。）十惑中。五利使及疑。唯迷理故。屬於見惑。貪瞋癡慢。兼迷理迷事故。通於見修二惑。

見修二惑之數 迷理迷事之惑。配於三界。則成八十八使之見惑。與八十一品之修惑。見惑八十八使者。欲界之苦諦十惑。集滅二諦除身邊戒禁取外餘七惑。道諦除身邊外餘八惑。四諦合計三十二惑。色無色界四諦。各除瞋故。合二十八惑。二界共五十六惑。加以欲界三十二惑。故成八十八使。修惑之貪瞋癡慢。遲鈍蒙昧。難以差別。因其所起強弱。分爲上中下三品。此三品又各分上中下。而爲上上上中上下中中中下下下下下九品。配諸三界九地。卽欲地與色界之四禪與無色界之四處。則成九九八十一品。但色無色界。當除去四惑中之瞋。

隨惑 隨於根本煩惱而起之枝末惑。謂之隨惑。亦名隨煩惱。有十九種。放逸、懈怠、不信、昏沈、掉

舉、無慚、無愧、忿、覆、慳、嫉、惱、害、恨、諂、誑、憍、睡眠、惡作、是也。配諸三界。諂誑二者。局於欲界及色界之初禪。放逸懈怠。不信昏沈掉舉六者。通於三界。其餘純不善性。但屬欲界。故屬欲界者十九。屬色界者八。屬無色界者六。又配諸見修二惑。放逸、懈怠、不信、昏沈、掉舉、無慚、無愧、睡眠八者。隨其相應之本惑。通於見修二惑。餘之忿覆等十一種。稱爲自在起。惟與無明相應。故爲修惑。

第十六節 四諦

本宗謂吾人以善惡之業爲因。煩惱（亦稱爲惑）爲緣。引起五蘊之集合。因有心身及世界。而受生死輪迴諸苦。若修戒定慧等之聖道。則可滅惑業而證涅槃。五蘊之集合爲集諦。心身世界之苦果爲苦諦。聖道爲道諦。涅槃爲滅諦。是爲苦（世間苦果）集（世間苦因）滅（出世樂果）道（出世樂因）四諦。諦者。真理之謂也。

第十七節 十二因緣

惑業之引起生死。若詳說之。則有十二因緣。亦稱十二支。卽無明、行、識、名色、六入、觸、受、愛、取、有、生、老死是也。十二支依次相生。一曰無明緣行。無明謂吾人宿世之惑。緣謂爲因緣而生起。行謂造作之

業也。由惑而造作諸業。故曰無明緣行。二曰行緣識。謂業力引起託胎之識。三曰識緣名色。謂託胎之後。粗具心身。名指受想行識四蘊。色卽色蘊。名色卽未具六根以前之心身組織也。四曰名色緣六入。謂既有名色。漸具六根。（眼、耳、鼻、舌、身、意。曰六根。亦稱六入。）五曰六入緣觸。謂出胎後六根對六塵（色、聲、香、味、觸、法）而感觸對境。六曰觸緣受。謂由感觸對境而領納苦樂等。七曰受緣愛。謂由苦樂而生愛欲。八曰愛緣取。謂由愛欲而執著貪求。九曰取緣有。謂由取故。復種來世存在之因。十曰有緣生。謂既種來世之因。遂感轉生之果。十一曰生緣老死。謂有生則復有變壞。無明與行二支。乃前世所作之因。在四諦中屬於集諦。識至受共五支。乃現世所受之果。屬於苦諦。愛取有三支。乃現世所造之因。屬於集諦。生與老死二支。乃來世當受之果。屬於苦諦。若以惑業苦三道配之。無明爲惑。行爲業。識至受五支爲苦。愛取二支爲惑。有爲業。生及老死爲苦。

第十八節 涅槃

涅槃者。梵語涅槃那之略。舊譯爲泥洹。泥洹。譯義爲滅。亦譯滅度。寂滅。解脫。無爲等。滅煩惱。出生離繫縛。得寂靜。謂之涅槃。涅槃有二。一曰有餘依涅槃。謂煩惱滅盡。壽命猶存。身心相續。故名有餘

依。二曰無餘依涅槃。謂煩惱永盡。壽命已滅。身心不復相續。故名無餘依。

第十九節 有漏法與無漏法

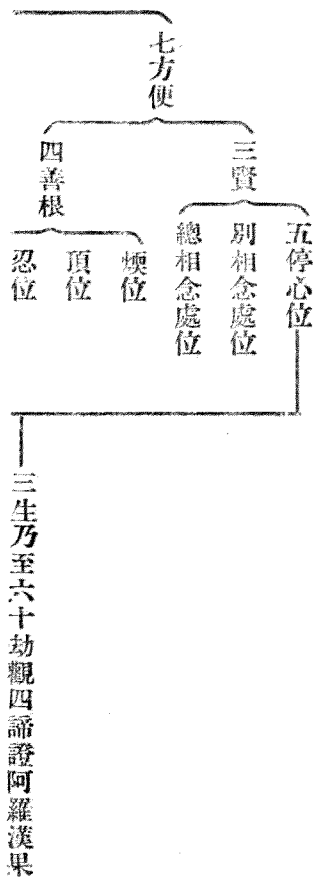
漏者。煩惱之異名。漏有住、流、泄等義。以煩惱能令衆生久住三界。流轉生死。如漏器漏舍。漏泄不淨。故稱爲漏。俱舍論謂除道諦外之有爲法爲有漏法。道諦及三無爲爲無漏法。

第二十節 三乘因果

三乘者。聲聞緣覺菩薩也。三乘之修因證果。各各不同。本宗謂聲聞乘觀四諦。速則三生。遲則六十劫。然後證阿羅漢果。其修證階級。有七方便與四果諸位。七方便者。三賢與四善根。皆聲聞修行之因位也。三賢者。一曰五停心位。修五停心觀。一爲不淨觀。以治貪欲。二爲慈悲觀。以治嗔恚。三爲因緣觀。亦稱緣起觀。觀十二因緣。以治愚癡。四爲界分別觀。亦稱界方便觀。析界觀。無我觀等。觀地、水、火、風、空、識、六界。皆因緣之假和合。並無有我。以治我執。五爲數息觀。亦稱持息念。數出入之鼻息。以治散亂。二曰別相念處位。各別修四念處之觀。一。觀身不淨。二。觀受是苦。三。觀心無常。四。觀法無我。以治常樂我淨四顛倒之見也。念爲與觀慧俱起之心所。處爲所觀之境。卽身受心法四者。以此四者爲念所安。

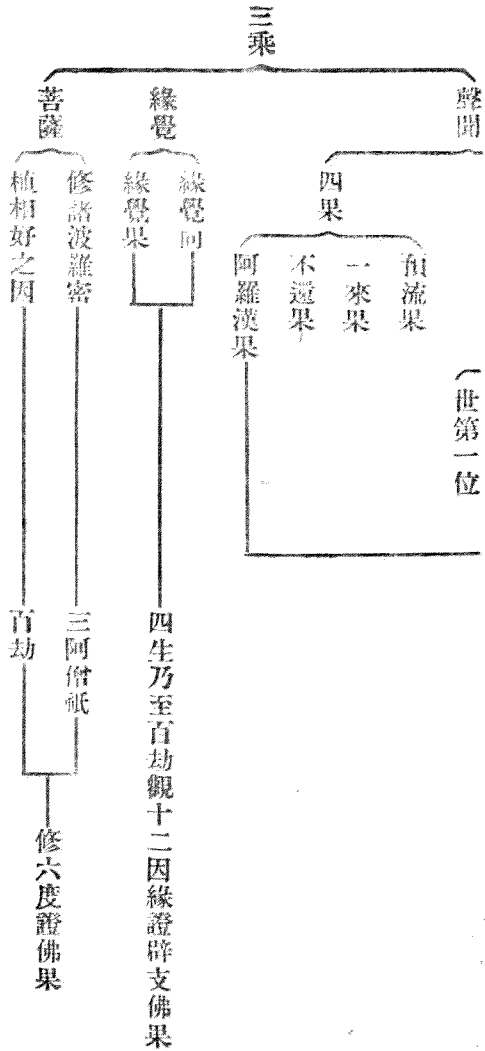
住之增。故曰四念處。亦稱四念住。三曰總相念處位。總修四念處之觀。觀此身不淨。是苦。無常。無我。受與心法。三者亦然。四善根者。煖法。頂法。忍法。世第一法也。煖法者。從喻得名。如鑽木取火。火雖未出。先得煖相。今欲以智慧火。燒煩惱薪。雖未得無漏之智。已得智火前相。故名煖法。頂法者。動善根中。此法最勝。如人之頂。又此是進退之兩際。如山頂故。說名爲頂。動善根者。卽煖法與頂法。此二位有進有退。進則起忍法與世第一法之不動善根。退則起煩惱造惡業而墮惡趣。故名爲動。忍法者。忍有卽可與決定二義。謂卽可四諦之理。此位最勝。而又決定不復退墮也。世第一法者。以有漏故。名爲世間。是最勝故。名爲第一。此位雖未證聖。在有漏法世間中。此爲第一。此四善根位。修四諦觀以資定慧。加功用行。故亦稱四加行。四果者。預流果。一來果。不還果。阿羅漢果是也。梵語須陀洹。華言入流。又曰預流。卽初果也。世第一法後。無漏智生。斷盡三界見惑。預入聖道法流。故曰預流。梵語須陀含。華言一來。卽二果也。此位於欲界九品修惑中。斷前六品盡。後三品猶在。須更來欲界受生一次。故曰一來。梵語阿那含。華言不來。卽三果也。此位斷盡欲界後三品修惑。更不來欲界受生。故曰不來。梵語阿羅漢。華言應供。卽四果也。此位斷盡色界無色界修惑。超出三界。應受人天供養。故曰應供。爲小乘之極果。無法可

學。故又名無學。緣覺乘觀十二因緣。速則四生。遲則百劫。然後證辟支佛果。此乘積集因行。直登無學。無多階級。惟一向一果。向者。向於果位之意。即因位也。四生或百劫之行。為緣覺向。修行圓滿。斷惑證真。為緣覺果。辟支者。梵語畢勒支底迦之略。華言各各獨行。佛者覺義。故舊譯為獨覺。以其觀因緣而悟道。故又譯為緣覺。菩薩乘修六度。（布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧）經三大阿僧祇劫。復於百劫。種相好（佛之三十二相與八十隨形好）之因。最後身中。斷結、謂見修二惑）成佛。三乘因果諸位。以表示之如左。



第三章 成實宗

第三章 成實宗



第一節 開宗緣起

本宗以成實論爲所依。故名成實宗。佛滅度後約九百年。小乘薩婆多部俱摩羅陀尊者。有高足弟子曰訶梨跋摩。(譯義爲獅子鎧。)取小乘諸部精義。著成實論。明我法二空之理。論名成實者。釋成如來所說三藏中之實義故也。姚秦鳩摩羅什法師譯之。凡十六卷。二百二品。南北朝有專宏此論者。遂成一宗。

第一節 空觀與無我觀

本宗立二種觀。以明二空。一曰空觀。謂如觀瓶中無水曰空。五蘊之中。無人我故。不見有假名衆生。是人空觀也。二者無我觀。謂如觀瓶體無實曰空。五蘊諸法。但有假名。無實體故。不見有法。是法空觀也。

第二節 三心與滅諦

三心者。一曰假名心。乃於人我假名。執爲實有之心。以因緣智滅之。得人空觀。二曰法心。乃於五蘊等之法體。執爲實有之心。以空智滅之。入法空觀。三曰空心。乃觀人我法我俱空。而復執空爲實之

心滅此空心。則我法俱空。而空亦不可得。是謂滅諦。

第四節 世界門與第一義門

本宗又立二門。一者世界門（卽俗諦）二者第一義門（卽真諦）。以世界門故說有我。如經中云。我常自防護。爲善自得善等。此但以名字假爲施設。五蘊和合。假名爲我。而非實有。又此五蘊亦以世諦故有而非實有。以佛說諸行盡皆如幻如化故。又經中說第一義空。此以第一義諦故空。非以世諦故空。第一義云者。所謂色空無所有。乃至識空無所有。是故若人觀色等法空。是名見第一義空。蓋世界門隨順世俗。姑說有我。有法。然五蘊和合。始名爲人。因緣所成。故有諸法。此但假有。緣散則滅。第一義諦。諸法皆空。

第五節 一空與二障

欲成佛果。須斷二障。二障者。一曰煩惱障。卽見惑與思惑（卽修惑）之總稱。此以執有實我之見爲首。種種煩惱。擾亂身心。能障涅槃。俱舍論中稱爲染污無知者是也。二曰所知障。亦稱智障。此以執有實法之見爲首。覆蔽所知境之無顛倒性。能障菩提。俱舍論中稱爲不染污無知者是也。煩惱障

由我執而生。以人空觀斷除之。所知障由法執而生。以法空觀斷除之。小乘極果（阿羅漢）惟斷煩惱障。八宗綱要謂成實宗雖談二空。唯斷見思。不斷所知障。但智解甚深耳。

第六節 八十四法

維摩經疏菴叢記（日僧凝然著）謂成實宗立八十四法。卽色法十四。心法五十。非色非心法十七。無爲法三。是也。色法十四者。五根五塵（卽五境）四大（地、水、火、風）也。心法五十者。心王一心所法四十九。卽於俱舍四十六心所加欣厭二者。又將睡眠分爲睡與眠二心所而成四十九法。非色非心法十七者。於俱舍十四不相應行中。合命根與同分爲一。又加老、死、凡夫法、無作（卽無表色）而成十七法。無爲法三者。與俱舍同。

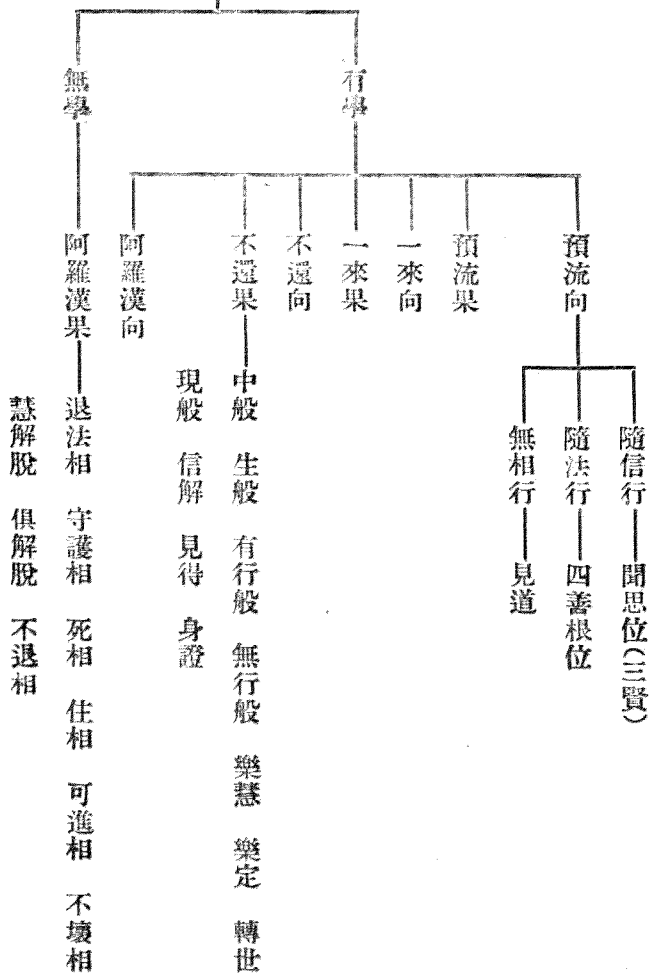
第七節 一二十七賢聖

本宗於修因證果。立二十七位。與俱舍宗說大同小異。謂之二十七賢聖。一。隨信行。在聞思位。（與俱舍宗七方便中之三賢相當。）隨信者。聞聖賢之教。隨順信受而修行也。聞思者。成實論明聞思修三慧。由見聞而得者曰聞慧。由思惟而得者曰思慧。由修定而得者曰修慧。此與聞思二慧相當。

二。隨法行。在四善根位。此位不待聖賢之教。能隨順正法而修行。故名。三。無相行。即前二位之入見道位者。云見道者。世第一法之後。始起無漏智。見四諦之真理。故曰見道。以上三位。總名預流向。向者趣向之義。四。預流果。即須陀洹果。斷盡三界見惑之位。五。一來向。斷欲界前五品思惑之位。六。一來果。斷欲界第六品思惑之位。七。不還向。斷欲界第七八兩品思惑之位。八至十八共十一位。爲不還果。即阿那含果。斷欲界第九品思惑之位也。不還果分爲十一位者。以其根有利鈍。行有勤怠。於證阿羅漢果。得般涅槃。有先後種種不同故也。十一位者。一曰中般。中者中陰。亦名中有。即死後未得託生之中間身也。般者。般涅槃之略。即入滅之謂。此位自欲界沒。生色界時。於色界之中有身。便斷土地餘惑。而般涅槃也。二曰生般。謂生色界後。久便般涅槃者。以具勤修與速進道故。三曰有行般。謂生色界後。長時加行不息。由有功用。方般涅槃。此惟有勤修。無速進道故。四曰無行般。謂生色界後。久懈加行。無多功用。使般涅槃。以闕勤修與速進道故。五曰樂慧。謂生色界後。漸次轉生色界上天。至最上之色究竟天。而般涅槃者。色界天有定有慧。以慧爲樂。故名樂慧。六曰樂定。謂以定爲樂故。不於色界而般涅槃。轉生至無色界最上之有頂天。而後般涅槃者。無色界惟定無慧。故名樂定。七曰轉世。謂欲界得預流。

果及一來果者。不生色無色界。卽於欲界轉世得不還果。而般涅槃者。八曰現般。謂不必轉世。卽一躍而證三果。於欲界現身而般涅槃者。九曰信解。謂不還果之鈍根者。信他言敎而解行也。十曰見得。謂不還果之利根者。依自智力而證得也。十一曰身證。謂不還果之證得滅盡定者。此爲最上利根。自隨信行至此共十八位。稱爲有學位。其中不還果之斷色界初禪第一品。乃至斷無色界有頂天第八品。共七十一品之思惑者。均名曰阿羅漢向。此後九位。卽阿羅漢。稱爲無學位。九位者。一曰退法相。退謂退失。此有二說。俱舍宗謂初果必不退。後三果容有退。成實宗謂四果聖人。果俱不退。但退失其所得之禪定耳。故退法云者。謂鈍根羅漢之退失其所得之禪定者也。二曰守護相。謂羅漢之能守護禪定。勉令不失。若不守護。則便退失者。三曰死相。謂羅漢之深厭世間。且慮退失。欲般涅槃者也。四曰住相。謂根機中等。不進不退之羅漢也。五曰可進相。謂得禪定而可上進之羅漢也。六曰不壞相。謂雖係鈍根。而遇退緣可不退失之羅漢也。七曰慧解脫。謂未得滅盡定之羅漢也。此得無漏眞智。已解脫煩惱障。而猶未離定障。故單稱慧解脫。八曰俱解脫。慧障定障二俱解脫之羅漢也。九曰不退相。謂生得利根之羅漢。所作功德。盡不退失也。茲以表示之如下。

聖賢七十二



第四章 律宗

第一節 開宗緣起

本宗以律爲所依。故名律宗。佛在世時。因事制戒。隨機散說。佛滅度後。優波離尊者結集。升座誦讀。凡八十次。名八十誦律。是爲律藏。後百餘年。因小乘之分部。律亦漸分爲二部、五部、及二十部等。二部者。上座部與大衆部也。五部者。一。薩婆多部。卽十誦律。二。曇無德部。卽四分律。三。大衆部。卽僧祇律。四。彌沙塞部。卽五分律。五。迦葉遺部。卽解脫律。中國僅傳譯五部中之前四部。至於迦葉遺律。惟傳戒本。未傳廣律。唐智首律師作五部區分鈔。其弟子終南山道宣律師。以四分律最適於此土之機。專依此律以明戒體而立行相。此外又有相部之法礪。東塔之懷素。與終南並峙。稱爲四分律之三宗。而南山律宗獨盛傳於後世。以其融和大小二乘。解行相應故也。

第二節 止作二持

本宗明戒有止持作持二種。止持爲止惡門。作持爲修善門。止作二持。攝一切戒。四分律中。前之二部戒本。是止持。後半二十犍度。是作持。二部戒本者。僧尼二部。卽比丘比丘尼所持者也。名曰具足戒。亦稱具戒。比丘有二百五十戒。比丘尼有三百四十一戒。加七滅諍則成三百四十八戒。二十犍度者。犍度譯義爲部分。亦譯爲品。爲聚。一爲受戒犍度。二爲說犍戒度。乃至二十爲雜犍度。明種種之作法者也。然止中有作。作中有止。有相通之處。互相爲用。不可偏廢。此止作二持。有總有別。總則一切諸善皆屬二持。別則惟就戒律明之。

第三節 具足戒

僧尼戒量。各有三重。僧戒廣則無量。中則三千威儀。六萬細行。略則二百五十戒也。尼戒廣亦無量。中則八萬威儀。十二萬細行。略則三百四十八戒也。道宣律師云。「約境明相。戒則無量。且列二百五十。爲持犯綱領。」尼戒亦然。故僧尼二衆。受具戒時。並得如此無量無邊等戒。量等虛空。境遍法界。莫不圓足。故名具足戒。至於五戒、八戒、十戒、六法等。皆係從具戒中。擇其切要。以應受戒者之機。使之漸進於具戒耳。

第四節 七衆

五戒爲在家二衆優婆塞（譯爲信男）優婆夷（譯爲信女）所持。八戒（卽八齋戒亦稱八關齋）乃在家二衆受出家戒一日一夜。以種出世正因者。十戒爲沙彌、沙彌尼所持。六法爲式叉摩那（譯爲學法女、正學女）所持。總而言之。戒有四位。五戒、八戒、十戒、具戒是也。若加六法。則爲五類。佛法七衆。依此建立。七衆者。比丘、比丘尼、式叉摩那、沙彌、沙彌尼爲出家五衆。優婆塞、優婆夷爲在家二衆。合稱佛法七衆。

第五節 五戒與八戒

律藏戒條繁多。茲但述在家二衆之五戒與八戒以見一斑。五戒者。一。不殺生。二。不偷盜。三。不邪淫。四。不妄語。五。不飲酒。前四是自性罪。名性戒。後一是遮制。名遮戒。八戒者。前五同五戒。但改不邪淫爲不淫。六。香油塗身戒。七。歌舞觀聽戒。八。高廣大牀戒。九。非時食戒。前八是戒。第九非時（過午）不食是齋。故稱八齋戒。又名八關齋。以禁閉八罪。不令毀犯。能關閉一切諸惡故也。

第六節 四科

戒有四科。一曰戒法。卽佛所制之戒律。如不殺、不盜之類是也。二曰戒體。謂受戒者心中所取得之防非止惡功能之體性也。三曰戒行。謂隨順戒體。現於身口意三業之如法動作也。四曰戒相。謂足爲軌範之持戒之相也。

第七節 化制二教

本宗謂佛有化制二教。化教以教化衆生。卽經論所詮之定慧法門是。制教以制止弟子之過非。卽律藏所詮戒學法門是。三學（戒定慧）以戒爲首。戒行清淨。定慧自立。故先以持戒制止邪非。然後以定慧伏斷煩惱。

第八節 圓融三學

大小二乘各有戒定慧三學。本宗謂大乘圓教三學者。其戒法卽三聚淨戒。其戒體以藏識種子爲體。其戒行卽定慧妙行。其戒相卽止觀並運。止爲禪定之相。觀爲智慧之用。是故戒卽定慧。無一法而非定慧。定慧卽戒。無一法而非戒。是名圓融三學行相。

第九節 三聚淨戒

三聚淨戒者。一曰攝律儀戒。一切諸惡悉斷捨故。二曰攝善法戒。一切諸善悉修行故。三曰攝衆生戒。荷負衆生。偏施利益故。三聚猶言三類。此之三聚。融通互攝。例如不殺生一戒。卽具三聚。蓋不害生命。是爲攝律儀。由是而善心增長。是爲攝善法。以不害之慈悲心饒益衆生。是爲攝衆生。他戒亦可類推。隨持一戒。三聚全具。雖是一行。廣攝萬行。圓融無礙。攝律儀戒又分三種。一別解脫戒。二定共戒。三道共戒。別解脫戒。如五戒八戒十戒具戒等。由於作法而得戒。各各防護身口等之非。而各別解脫。故曰別解脫戒。定共戒者。入諸禪定。自得無作戒體。與定共生。故曰定共戒。道共戒者。得無漏道。自離身口等之惡。而得無作戒體。與道共生。故曰道共戒。別解脫戒中。有身語意三業所持之戒。身語二戒。有共不共。意業之戒。惟是不共。共者。謂聲聞與菩薩所共持。不共者。謂惟菩薩所持也。或聲聞所受者。惟屬於其門中之身語二業之一分。四分律等所說戒相。亦屬共門。惟道宣律師謂四分律分道三業戒。故本宗以此共門之戒。入三聚中。會歸大乘。是以小乘律所說戒行。皆是三聚圓頓大戒。更無別相。純一圓極。此南山律宗之要旨也。

第五章 法相宗

第一節 開宗緣起

本宗分別諸法性相。故名法相宗。略稱相宗。以其明萬法唯識之旨。亦名唯識宗。彌勒菩薩應無著菩薩之請。說瑜伽師地論。無著又造顯揚聖教論、攝大乘論、阿毗達磨集論。其弟世親菩薩造二十唯識論等。是爲本宗起源。在印度稱爲瑜伽宗。唐玄奘三藏遊印度。學瑜伽於戒賢論師。歸長安。傳窺基。基師著成唯識論述記及樞要等。大弘相宗之義。

第二節 所依經典

本宗所依經典。有六經十一論。六經者。華嚴經、解深密經、如來出現功德莊嚴經、阿毗達磨經、楞伽經、厚嚴經。是也。十一論者。瑜伽師地論、顯揚聖教論、大乘莊嚴論、集量論、攝論、十地經論、分別瑜伽論、觀所緣緣論、二十唯識論、辨中邊論、集論。是也。六經之中。如來出現、阿毗達磨二經。未經傳譯。厚嚴

經卽密嚴經同本。十一論中。分別瑜伽亦未譯。

第三節 百法

本宗立五位百法。茲列表如下。

五位	
心所法	
心法……眼識、耳識、鼻識、舌識、身識、意識、末那識、阿賴耶識……	八
徧行……作意、觸、受、想、思……	五
別境……欲、勝解、念、定、慧……	五
善……信、精進、慚、愧、無貪、無瞋、無癡、輕安、不放逸、行捨、不害……	十一
煩惱……貪、瞋、癡、慢、疑、惡見……	六
隨煩惱……忿、恨、惱、覆、誑、諂、僞、害、嫉、慳、無慚、無愧、不信、懈怠、放逸、昏沈、掉舉、失念、不正知、散亂……	二十
不定……睡眠、惡作、尋伺……	四
五十一	
百法	

色法……眼、耳、鼻、舌、身、色、聲、香、味、觸、法處所攝色……十一

不相應行法 { 得、命根、衆同分、異生性、無想定、滅盡定、無想報、名身、句身、文身、生、住、老、無常、流轉、定異、相應、勢速、次第時、方、數、和合性、不和合性 } ……二十四

無爲法 虛空無爲、擇滅無爲、非擇滅無爲、不動無爲、想受滅無爲、真如無爲……六

心法 本宗謂心外無法。色法乃心中所現之假法。故以心法爲首。與俱舍宗所謂心外實有色

法。心心所法乃依託色法而起者不同。心王八法中。於俱舍宗六識之外。加末那（第七識）與阿賴

耶（第八識）兩識而成八識。梵語末那。華譯爲意。乃思量之義。末那爲第六識（意識）之根。恆內

緣阿賴耶識。而執爲實我實法。此我法二執爲衆生輪迴生死之因。梵語阿賴耶。華譯爲藏。卽含藏之

義。諸法之種子。咸藏於此識中。故名藏識。詳言之。藏有能藏所藏執藏三義。一能藏者。謂能含藏諸法

種子。卽種子爲所藏。第八識爲能藏。二所藏者。第八識由於前七識而受諸法種子之薰習。故以受薰

義。稱第八識爲所藏。能薰者。卽前七識。三執藏者。第八識被第七識執爲實我實法。故以所執持義。稱

第八識爲執藏。能執者卽第七識。

心所法 心所法分爲六類。一。徧行心所者。謂於一切心中。定可得故。名爲徧行。二。別境心所者。緣各別之境而得生故。例如欲緣所樂之境。慧緣所觀之境。非如徧行。有一起時。餘皆同起。同緣一境也。以上二類。共十心所。卽俱舍宗之十大地法。三。善心所者。惟善心中可得生故。此卽俱舍之大善地法。但俱舍以無癡攝入於慧之心所。故僅十法。本宗開爲善心所。共十一法。此中云行捨者。謂五蘊中行蘊之捨。別於受蘊之捨而言。捨有二種。受蘊之捨。指領納非違非順之境。雖於苦樂之心所而言。稱爲捨受。亦稱不苦不樂受。今指遠離昏沈掉舉之心所。屬於行蘊。故曰行捨。四。煩惱心所者。以能煩惱惱亂有情故。此六心所爲煩惱根本。能生諸惑。故名本惑。亦名根本煩惱。俱舍論謂爲六種隨眠。此中惡見又開爲五。一。薩迦耶見（身見）。二。邊執見。三。邪見。四。見取見。五。戒禁取。與前五併稱十惑。卽俱舍論之十隨眠也。在俱舍七十五法中。以惡見爲慧之心所之惡作用。故不另列。五。隨煩惱心所者。隨於根本煩惱而起者也。亦名隨惑。此二十心所分爲三類。忿恨至嫉慳十者。各別起故。名小隨煩惱。卽俱舍之小煩惱地法。無慚無愧二者。徧不善故。名中隨煩惱。卽俱舍之大不善地法。不信等八者。徧於

染心（不善與有覆無記之心曰染心）故。名大隨煩惱。與俱舍之大煩惱地法相當。但彼宗除失念散亂不正知而加無明（癡）稱爲六大煩惱。此中失念者。謂於所緣境不能明記。能障正念而爲散亂所依也。散亂者。謂於諸所緣境。令心流蕩。能障正定。而爲惡慧所依也。不正知者。謂謬解所觀之境。能障正知而多殺犯也。六不定心所者。以非如前五類之各有一定之義。故曰不定。

色法 色法十一與俱舍同。惟易無表色爲法處所攝色。法處爲十二處（眼、耳、鼻、舌、身、意、色、聲、香、味、觸、法）之一。指意根所對之境而言。以此類之色法。係攝屬於法處者。故名法趣所攝色。此色又分五種。極略、極適、受所引、定所生、遍計所起色。是也。極略者。分析五根器界等之實色。至於不可再分。其觀想上所現極微分子之相。曰極略色。卽所謂極微是也。俱舍謂極微爲實色。本宗謂爲假色。極適者。分析光影等所得之極微也。受所引者。困受戒而引出之色。卽俱舍所謂無表色也。本宗謂係思之心所之別作用。假名爲色。定所生者。第六識與禪定相應時。依其定力變成之色也。遍計所起色者。由於第六識虛妄分別所變之色。如龜毛空花等。

不相應行法 此類二十四法中。首十四法。與俱舍同。惟俱舍之非得。此易爲異生性。乃就凡夫

不得聖道而立之名。煩惱種子。令凡夫輪迴六道。異類受生。依此種子功能。假名爲異生性。又俱舍之生住異滅。卽此之生老住無常也。彼宗謂不相應行法。各有別體。本宗謂此類諸法。係就色心分位上假立之名。非有實體。流轉者。就色心諸法因果相續不斷言。定異者。就善惡因果差別不濫言。相應者。就酬因感果言。勢速者。無常迅速之義。就色心諸法念念生滅言。次第者。就生滅前後順序言。方者。空間。時者。時間。數者。數量。和合性者。就色心諸法衆緣和合不相乖戾言。不和合性爲和合之反。

無爲法 無爲法無有生滅。無有造作。以其爲諸法之體性。故名法性。以離虛妄。無有變易。故名真如。無爲法雖有六種。其前五者。皆依真如而立之名。非有別體。而真如亦是假設之名。以其係無分別智所證知。非言語思議之所及故也。一。虛空無爲者。謂此真如。離諸障礙。猶如虛空。故從喻立名。二。擇滅無爲者。由無漏慧之簡擇力故。滅諸雜染。究竟證會。故名擇滅。三。非擇滅無爲者。法性不由擇力。本來清淨。無有染污。故名非擇滅。又有爲法。緣闕不生。所顯之體。亦名非擇滅。四。不動無爲者。謂離色界第三靜應（卽第三禪）之煩惱。滅一切苦受樂受。與捨受相應。名爲不動。於此所顯之真如。名曰不動無爲。五。想受滅無爲者。謂離無色界第三地之煩惱。想受不現行。於此所顯之真如。名曰想受滅。

無爲。六真如無爲者。謂觀我法二空。離我法二執。所顯之理體。名曰真如無爲。

第四節 種子

種子者。第八識中所持之生果功能也。種子有二類。一曰本有種子。謂第八識無始以來。本性具有能生蘊處界之功能差別。稱爲本性住種。無盡意經所謂「一切有情。無始時來。有種種界。」(界卽種子差別。)如惡叉(印度樹名。聚合結實)聚。法爾而有。是也。二曰新熏種子。謂七轉識(卽前七識)無始以來。數數現行熏習而成種子。皆悉落在第八識中。能增長彼之將來生果功能。稱爲習所成種。多界經(中阿含經卷四十六)所謂「諸有情心。染淨諸法。所熏習故。無量種子之所積集。一是也。二者合生現行。亦不雜亂。若新熏遇緣。卽從新熏生。若本有遇緣。卽從本有生。種子又有有漏無漏之別。能證聖果之種子。爲無漏種子。反是爲有漏種子。

第五節 種現相生

第八識中所藏之種子。遇緣而顯現時。謂之種子生現行。能生者爲種子。所生者卽前七識之現行也。能生之種子爲因。所生之現行爲果。此前七識之現行。復能熏習第八識而成種子。謂之現行熏

種子。能熏者即現行前七識。所熏者即新熏種子也。能熏之現行爲因。所熏之種子爲果。故能熏之識。從種生時。即能爲因。復熏成種。三法（謂能生之種子、所生之現行、及所熏之種子）展轉。因果同時。如燈炷生燄。燄生焦炷。又如束蘆。更互相依。至於前念種子生後念種子。斯乃自類相生。因果異時。與種現相望。因果同時者不同。

第六節 四分

心及心所。分爲四分。一曰相分。相謂相狀。指所緣言。即吾人心識緣境時所現之影像也。二曰見分。見謂見照。指能緣言。心性明了。能照前境。名之爲見。三曰自證分。證謂證知。能證知見分者。謂之自證分。自證分爲其餘三分之體。故亦稱自體分。四曰證自證分。即能證知自證分者。舉例明之。吾人見月時。心中所現月之影像爲相分。能見月之見爲見分。能自覺見月者爲自證分。能證知自覺見月者爲證自證分。以喻明之。識之緣境。如人以尺量布。相分爲所量。如布。見分爲能量。如尺。自證分爲量果。如知所量之長短。證自證分又爲自證分之量果。如記其長短於簿。

第七節 三類境

所緣之境。分爲三類。一曰性境。性謂體性。此境從實種而生。有實體實用。能緣之心。得境之自相。故名性境。二曰獨影境。此境無所託之本質。乃能緣之心。獨自變起之影像。故名獨影。三曰帶質境。此境帶有所託之本質。但能緣之心。不能得其自相。故名帶質。要之。三類之境。皆心識之相分。而相見等四分。皆心識之作用。故心外無境。萬法唯識。既無實法。亦無實我。

第八節 我法二執

衆生妄執之實我實法。謂之我法二執。我法二執。各有俱生與分別二種。俱生者。無始以來。由於六七二識。虛妄熏習內因之力。恆與身俱。不待邪教及邪分別。自然生起。故名俱生。分別者。非與身俱。要待邪教及邪分別。然後方起。故名分別。俱生我執與俱生法執。復各有二種。一者。第七識緣第八識。執爲實我或實法。此常相續。二者。第六識緣五蘊之相。執爲實我。或緣蘊（五蘊）處（十二處）界（十八界）之相。執爲實法。此有間斷。分別我執與分別法執。惟第六識有之。分別我執者。緣邪教所說蘊相或我相。分別計度。執爲實我。分別法執者。緣邪教所說蘊處界相或自性等。分別計度。執爲實法。

第九節 三性與三無性

本宗明真妄之義。總立三性。一曰徧計所執性。徧計者。周徧計度之意。徧計所執。指衆生妄情上所現之實我實法之相而言。色心諸法。從因緣生。而迷情妄執。以爲有實我實法。如黑夜見繩。妄執爲蛇。是爲徧計所執性。二曰依他起性。他指因緣而言。諸有爲法。皆依因緣和合而起。如以麻爲因。以人工爲緣。前後有繩。是爲依他起性。三曰圓成實性。謂由我法二空所顯之圓滿成就。諸法實性。此指真如而言。真如爲唯識之實性。如繩之實質爲麻。是爲圓成實性。依此三性而說三無性。一。徧計所執。由妄見而生。實無體相。如空華故。謂之相無性。二。依他起法。從衆緣生。非自然生。謂之生無性。三。圓成實性。證我法二空後方顯。超情離相。由遠離前之徧計所執我法性故。謂之勝義無性。是爲三無性。

第十節 三量

心之緣境。有現量。比量。非量。三種差別。謂之三量。現量者。直緣前境。能逼附境之自體。明了而無迷亂之謂。比量者。不能直緣前境。但比類量度。而正了知之謂。例如見烟知火是也。非量者。似現非現。似比非比。卽有誤謬之現量及比量之總稱。宗鏡錄引古德釋云。「現量者。現謂現顯。卽分明證境。不

帶名言。無籌度心。親得法體。離妄分別。名之爲現。言量者。量度。是楷定之義。謂心於境上度量。楷定法之自相。不錯謬故。名量。比量者。比謂比類。量卽量度。以比類量度而知有故。名爲比量。非量者。謂心緣境時。於境錯亂。虛妄分別。不能正知。境不稱心。名爲非量。八識中。前五識及第八識。惟現量緣。第六識。徧通三量。第七識。在有漏位中。惟是非量。

第十一節 善等三性

善惡無記。謂之三性。無記者。非善非惡之謂。又分有覆無覆二種。有覆無記者。其性染污而非善惡。覆有二義。一者覆障。以染法能障聖道故。二者覆蔽。以染法能蔽心令不淨故。無覆無記者。其性非染。亦非善惡。八識中。前六識。通於三性。第七識。屬有覆無記。第八識。屬無覆無記。

第十二節 五重唯識觀

本宗修觀之法。自麤至細。總有五重。謂之五重唯識。一曰遣虛存實識。遣者。遣除之義。虛者。指徧計所執性而言。徧計所執之實我實法。情有理無。惟是虛妄。無有體用。是故應遣。存者。存留之義。實者。指依他起性與圓成實性而言。依他起性。爲因緣所生法。乃佛之後得智之境界。圓成實性。爲諸法之

實性。乃佛之根本智之境界。二者有實體用。是故應存。衆生自無始以來。執我法爲有。撥事理爲無。故此觀中。有遣有存。遣者爲空觀。以破有執。存者爲有觀。以遣空執。空有相對。是爲第一重唯識觀。二曰捨濫留純識。依他起之諸識中。有境有心。境屬四分中之相分。心屬見分。自證分。證自證分。相分爲所緣。後三爲能緣。相分爲依他起性之內境。與吾人執爲心外有實法之遍計所執性之外境。迥異。但以均屬所緣。恐相混濫。故捨相分之內境。而但觀純屬能緣之後三分。故曰捨濫留純。心境相對。是爲第二重唯識觀。三曰攝末歸本識。見相二分。俱依自證分而起。自證分爲體。故爲本。見相爲用。故爲末。攝用歸體。卽攝末歸本。而觀唯識體用相對。是爲第三重唯識觀。四曰隱劣顯勝識。前三重雖已攝歸自體。而自體分中。有心王心所之別。心及心所。俱能變現。以心王爲勝。心所爲劣。是故隱劣顯勝。而觀唯識。王所相對。是爲第四重唯識觀。五曰遣相證性識。前第四重。僅存心王。心王有事相。有理性。事相宜遣。理性應證。事理相對。是爲第五重唯識觀。以前四重爲相唯識。第五重爲性唯識。

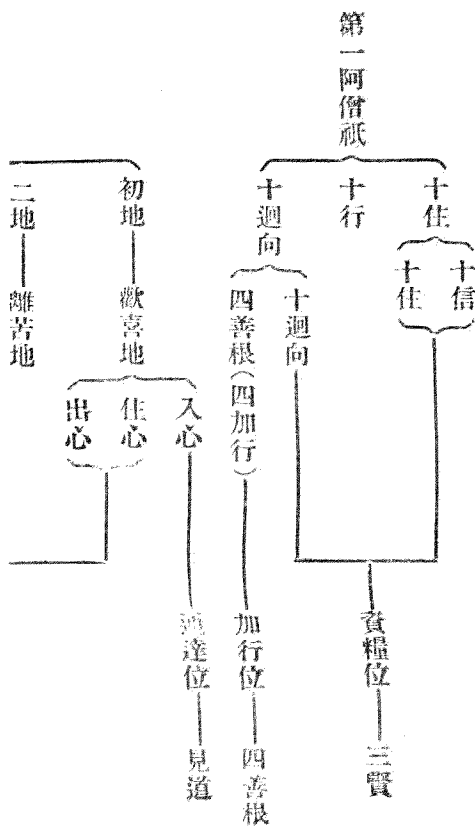
第十三節 五姓

本宗立五乘五姓。(亦作五性。)五乘者。聲聞乘、緣覺乘、菩薩乘、人乘、天乘也。五姓者。菩薩定姓、

獨覺定姓。聲聞定姓。三乘不定姓。無姓有情。是也。但就出世法言。則爲三乘（聲緣善）五姓。有情界中。五乘種姓。各各差別。凡可得三乘道者。其本識（第八識）中。無始以來。本有三乘無漏種子。其無漏漏種子者。謂之無姓。五姓中。一菩薩定姓者。亦曰菩薩乘姓。又曰決定大乘種姓。此類衆生。本有照見二空。證得四智。可成佛果之無漏智種子。而無獨覺等種子。決定直入大乘。二獨覺定姓者。亦曰獨覺乘姓。又曰決定獨覺種姓。此類衆生。但有可證獨覺果之人空。無漏智一分種子。決證獨覺。灰身滅智。不入大乘。三聲聞定姓者。亦曰聲聞乘姓。又曰決定聲聞種姓。此類衆生。但有可證聲聞果之人空。無漏智一分種子。決證羅漢。灰身滅智。不入大乘。四三乘不定姓者。亦曰不定乘姓。又曰不定種姓。（亦單稱不定姓。）此類衆生。兼具三乘種姓之無漏種子。先證小果。後入大乘。此外亦有兼具菩薩獨覺二種種姓者。亦有兼具菩薩聲聞二種種姓者。亦有兼具獨覺聲聞二種種姓者。此三類衆生。前二仍屬不定姓。後一亦是定姓二乘。以定屬二乘。不入大乘故也。五無姓有情者。亦單稱無姓。又曰人天乘姓。此類衆生。全缺三乘無漏種子。但修世善。而得人天勝妙果報耳。

第十四節 三乘行果

本宗明三乘行果。與俱舍宗略同。其聲聞緣覺二乘。已見俱舍宗中。茲不具述。大乘行果。本宗總立四十一位。卽十住十行十迴向十地妙覺是也。其有立五十一位者。乃以十住中之初住又開爲十信耳。若以十地滿心。開爲等覺。則爲五十二位。以表示之如下。



第二阿僧祇

三地——發光地

四地——焰慧地

五地——難勝地

六地——現前地

七地——遠行地

八地——不動地

九地——善慧地

十地——法雲地

第三阿僧祇

法雲地
等覺

修習位——修道

妙覺(佛地)

究竟位——無學道

十住。十住者。一發心住。二治地住。三修行住。四生貴住。五方便住。六正心住。七不退住。八童真住。九法王子住。十灌頂住。此十位通名為住者。菩薩於此安住其心。於六度等行未殊勝。但得住名。初

發心住。爲三阿僧祇劫之最初時。菩薩發大菩提心。上求佛道。下化衆生之心。於此位中。而修十信。一者信心。二者精進心。三者念心。四者慧心。五者定心。六者施心。七者戒心。八者護心。九者願心。十者迴向心。以上十心。以信爲主。故名十信。

十行 十行者。一歡喜行。二饒益行。三無恚行。四無盡行。五離癡亂行。六善現行。七無著行。八尊重行。九善法行。十眞實行。此十位通名爲行者。以行六度等。諸行勝故。

十迴向 十迴向者。一救護衆生離衆生相迴向。二不壞迴向。三等諸佛迴向。四至一切處迴向。五無盡功德藏迴向。六隨順一切堅固善根迴向。七等心隨順一切衆生迴向。八如相迴向。九無著無縛解脫心迴向。十法界無量迴向。此十位通名迴向者。以斯位菩薩。凡所修行。皆爲迴向故。迴卽迴轉。向卽趣向。謂迴前十行向於三處。一者迴事向理。以眞如實際。是所證故。二者迴因向果。以無上菩提。是所求故。三者迴自向他。以一切衆生。是所度故。十住、十行、十迴向。稱爲三賢。爲趣向無上正等菩提。修集種種勝資糧故。名資糧位。第十迴向滿心之位。修四善根。謂煖、頂、忍、世第一法。以將入見道。加功用行故。名加行位。自初住修行至此。滿一大阿僧祇劫。

十地 十地者。一喜歡地。二離苦地。三發光地。四焰慧地。五離勝地。六現前地。七遠行地。八不動地。九善慧地。十法雲地。此十位通名爲地者。以總攝有爲（能證之智）無爲（所證之理）之功德。以爲自性。與所修行。爲勝依持。令得生長。故名爲地。十地各有入住出三心。入地未久。謂之入心。久住時分。謂之住心。久住之後。漸近後位。謂之出心。三心各經多俱。凡百千大劫。初地入心。體會眞如。以初照理。名曰見道。見道略說有二。一曰眞見道。證惟識性。（卽證眞如。）二曰相見道。證惟識相。眞見道者。根本智攝。相見道者。後得智攝。眞相見道。名通達位。自初地住心至第十地出心。並名修道。以數數修習。無分別智。斷惑證理。故名修習位。見修二道。名同俱舍。但彼宗分三界之惑爲迷理迷事二種。迷理之惑。見道位斷。迷事之惑。修道位斷。法相宗分一切之惑爲分別起俱生起二種。分別起之惑。見道位斷。俱生起之惑。修道位斷。初地至七地。屬第二阿僧祇劫。八地至十地。屬第三阿僧祇劫。十地滿心。又名等覺。以位鄰佛果。故名。

妙覺 妙覺卽佛果之稱。自覺覺他。覺行圓滿。不可思議。故名妙覺。由轉煩惱。得大涅槃。轉所知障。證無上覺。謂之二轉依果。此是究竟無漏界攝。名究竟位。言究竟者。略有二義。一者對前四位（住

行、向、地、)此名究竟。二者對於二乘極果。此名究竟。諸漏永盡。無法可學。故名無學道。

第十五節 三時教

本宗立三時教。謂如來應機說法。機有三品。故教有三時。初時曰有教。第二時曰空教。第三時曰中道教。一有教者。謂衆生迷執有我。起惑造業。沈淪生死。佛初成道。於鹿野苑。爲發趣聲聞乘者。轉四諦法輪。說四阿含經。破除實我之執。令小根等。漸登聖位。諸部小乘。皆此教攝。二空教者。小根聞四諦法。雖斷我執。而於諸法。執爲實有。佛爲除彼法執。次於鷲嶺。爲發趣大乘者。說諸法空。所謂摩訶般若經等。令中根捨小趣大。彼聞世尊密義。趣說無破有。便撥二諦性相皆空。爲無上理。三。中道教者。由前二聖。互教有空。偏有偏空。未契中道。佛於第三時。解深密等會。演了義教。說一切法。惟有識等。心外無法。破初有執。非無內識。破次空執。非有非空。離有無二邊。正處中道。

第十六節 二智

二智者。根本智與後得智也。一。根本智者。亦名正體智。無分別智等。謂直證二空所顯真如之理。理智平等一體。正斷惑障。故名爲智。了一切法。皆卽真如。境智無異。如人閉目。外無分別。由此無分別

智。能生種種分別。故名根本智。二。後得智者。亦名後得差別智等。謂證依他實性（即真如）後所起。了知依他如幻。不生我法迷倒。種種分別。境智有異。如人開目。衆色顯現。以其於根本智而得此智。故名後得智。

第十七節 四智

四智者。大圓鏡智、平等性智、妙觀察智、成所作智也。此四智攝盡佛地一切無漏行爲功德。一。大圓鏡智者。轉有漏之第八識所成。不忘不愚一切境相。性和清淨。離諸雜染。洞徹內外。能現諸法。如大圓鏡。二。平等性智者。轉有漏之第七識所成。觀一切法與自他有情悉皆平等。以大悲心。隨其根機。示現開導。令其證入。平等性者。真如理也。智緣於此。故言平等。第七識在因中。有我執故。自他差別。今我無故。自他平等也。三。妙觀察智者。轉有漏之第六識所成。善觀諸法自相共相。無礙而轉。復知有情根性樂當。於大乘。能現無邊作用差別。說諸妙法。斷一切疑。令獲利樂。四。成所作智者。轉有漏之前五識所成。謂欲利樂諸有情故。普於十方世界。示現種種神通變化。成本願力所應作事。故名成所作智。

第十八節 三身

三身者。一。自性身（法身）。二。受用身（報身）。三。變化身（應身）也。一自性身者。謂諸如來真淨法界。爲受用變化平等所依。離相寂然。絕諸戲論。具無邊際眞常功德。是一切法平等實性。亦名法身。以是大功德法所依止故。二。受用身者。此有二種。一曰自受用。謂諸如來。三阿僧祇劫。修集無量福慧資糧。所起無邊眞實功德及極圓淨常徧色身。相續湛然。盡未來際。恆自受用廣大法樂。二曰他受用。謂諸如來。由平等智。示現微妙淨功德身。居純淨土。爲住十地諸菩薩衆。現大神通。轉正法輪。決衆疑網。令彼受用大乘法樂。合此二種。名受用身。三。變化身者。謂諸如來。由成事智。變現無量隨類化身。居淨穢土。爲未登地諸菩薩衆。二乘。異生。稱彼機宜。現通說法。令各獲得諸利樂事。故名變化身。

第六章 三論宗

第一節 開宗緣起

本宗以中論百論十二門論爲所依。故稱三論宗。三論者。一。中觀論四卷。龍樹菩薩造。正破小乘。

兼破外道等。顯大乘義。二百論二卷。提婆菩薩造。正破外道。傍破小乘等。顯大乘義。三十二門論一卷。龍樹菩薩造。並破小乘外道。正顯大乘深義。是名三論。若加智論百卷。卽稱四論。智論亦龍樹菩薩造。以釋大品般若經者。姚秦時鳩摩羅什譯三論。盛宏此宗。唐嘉祥大師（吉藏）作三論疏。專以此宗教授學徒。一時稱盛。

第二節 破邪顯正

本宗以破邪顯正爲綱。破邪有四。一曰摧外道。外道謂佛教以外之學派。不明我法二空之理。執著種種邪見。如邪因邪果。無因有果。有因無果。無因無果等。故破之。二曰排毘曇。小乘毘曇宗（卽俱舍宗）說我空法有。雖知人空。不知法空。故破之。三曰排成實。成實宗說空。雖知人法俱空。而未除偏空之情見。不知空亦不可得。故破之。四曰呵大執。大執謂大乘行者之妄執。大乘佛教原以破除凡夫小乘人法之迷。俾遠離空有斷常二邊之見。顯中道之理。但學教之人。往往懷有所得之見。聞有則溺於有。聞空則滯於空。聞中則著於中。故破之。三論玄義云。「總談破顯。凡有四門。一破不收。二收不破。三亦破亦收。四不破不收。言不會道。破而不收。說必契理。收而不破。學教起迷。亦破亦收。破其能迷之

情。收取所惑之教。諸法實相。言妄慮絕。實無可破。亦無可收。泯上三門。歸乎一相。照斯四句。破立皎然。如是邪破則正自顯。破邪外別無顯正也。正有三種。一與偏執相對。稱之爲正。曰對偏正。二偏執盡除。稱之爲正。曰盡偏正。三偏執既去。正亦不留。非偏非正。無以名之。強稱爲正。絕於對待。曰絕待正。

第三節 四重二諦

本宗既以破邪顯正爲主。然顯正之正。有體正與用正。用正者。真俗二諦之教也。出世法爲真諦。亦稱第一義諦。世法爲俗諦。亦稱世諦。他宗亦立二諦。然皆以二諦爲所證之理。或所觀之境。是爲就理而立之二諦。本宗則注重就教而立之二諦。謂佛以欲破空見而說俗諦之有。欲破有見而說真諦之空。然學者於佛之言教。又起迷見。復須破斥。故本宗開二諦爲四重。破其迷執。謂之四重二諦。一。世間萬象差別。宛然而有。然皆因緣所成。別無自性。當下卽空。故俗諦爲有。真諦爲空。然此空有。乃一物之兩面觀。故俗諦爲卽空之有。真諦爲卽有之空。他宗有執實有實空之爲二諦者。謂空之外實有。有之外實有空。本宗以此對破之。說卽空之有爲俗諦。欲顯不有之有以破執有也。說卽有之空爲真諦。欲顯不空之空。以破執空也。是爲第一重二諦。二。他宗又有執假有假空爲二諦者。今復對破之。謂

假有與假空分立。尙是俗諦。既爲不有之有。同時卽爲不空之空。有空元來不二。故以第一重之有空爲俗諦。而以非有非空爲真諦。是爲第二重二諦。三。空有爲二。非空有爲不二。分別二與不二而觀之。尙是俗諦。非二非不二方爲真諦。是爲第三重二諦。四。前之三重二諦。皆是言教。爲破執著。說此三門。令悟不二。須言忘慮絕。歸無所得。方契真理。故前三重皆爲俗諦。非非不有非非不空方爲真諦。是爲第四重二諦。二諦者。所以顯無所得之中道者也。

第四節 八不中道

他宗謂破迷之外。別有中道。三論則不然。破盡迷情。卽爲中道。故有八不中道之說。八不者。不生、不滅、不斷、不常、不一、不異、不來、不去、是也。不悟八不。卽不識真俗二諦。故以五句三中分別之。五句三中者。第一句。實生實滅。此認生滅爲實。謂之單俗。第二句。不生不滅。此執不生不滅爲實。謂之單真。單俗單真。皆屬偏見。未契中道。第三句。假生假滅。此爲卽於不生不滅之生滅。故爲假生假滅。謂之世諦中道。第四句。假不生假不滅。蓋生滅既假。則不生不滅亦假。謂之真諦中道。第五句。非生滅非不生滅。此爲融合真俗而說之中道。謂之二諦合明中道。蓋法界之實相。非生滅亦非不生滅。乃離言說絕念。

慮者也。以上第三句至第五句之三中道。謂之三中。此雖就生滅而立。斷常以下。亦可類推。

第五節 一二藏三輪

本宗謂大小乘經。同明一道。以無得正觀爲宗。如來所說種種法門。皆爲對治衆生煩惱。應病與藥。藥無高下。愈病則良。是以一代諸經。各各具其等。勝劣之三者。稱之爲勝劣等同互成門。然衆生根器不同。法門因而差別。故又以二藏三輪分之。稱之爲應病與藥攝化門。

二藏 二藏者。聲聞藏與菩薩藏也。聲聞藏爲小乘教。亦稱爲半字。菩薩藏爲大乘教。亦稱爲滿字。聲聞菩薩。從人立名。小乘大乘。從法立名。半字滿字。從義立名。小乘有聲聞緣覺。但名聲聞藏者。以聲聞稟教。緣覺不稟教（緣覺又名獨覺。出無佛世。觀因緣而入道）故。大乘有佛菩薩。但名菩薩藏者。以菩薩稟教。佛不稟教故。

三輪 三輪者。爲三轉法輪。一曰根本法輪。謂一乘教也。佛初成道。於華嚴會上。純爲菩薩。開一因一果法門。此卽根本之教也。二曰枝末法輪。謂三乘教也。以薄福鈍根之流。不堪聞一因一果。故於一佛乘。分別說三。卽枝末之教也。三曰攝末歸本法輪。謂攝三乘歸於一乘也。佛以四十餘年說三乘。

教。陶鍊衆生。至法華會上。始得會彼三乘歸於一道。卽攝末歸本之教也。

第六節 三時

本宗又有三時之教判。乃印度智光論師所立者。賢首華嚴探玄記謂智光論師。依般若等經。中觀等論。立三教。謂佛初於鹿園。爲諸小根。說小乘法。明心境俱有。第二時中。爲彼中根。說法相大乘。明境空心有。唯識道理。以根猶劣。未能令入平等真空。故作是說。於第三時。爲上根。說無相大乘。辨心境俱空。平等一味。爲真了義。綜上所述。心境俱有爲第一時。境空心有爲第二時。心境俱空爲第三時。又此三時。可分三義釋之。一者三時所攝之機。初時惟攝二乘。第二時通收大小二機。以法相宗謂有一分二乘。不向佛果故。第三時惟攝菩薩。通於漸頓。以諸二乘。悉向佛果。無異路故。二者三時所說之教。初時惟說小乘。第二時通三乘。第三時惟一乘。三者三時所顯之理。初時破外道自性等。故說緣生之法。定是實有。第二時漸破二乘緣生實有之執。說此緣生。以爲似有。以彼怖畏此真空故。猶存假有而接引之。第三時方蘊究竟大乘。說此緣生卽是性空。平等一味。不礙二諦。

第七節 成佛

本宗明成佛之義。有真俗二門。一者真諦門中。生佛不二。染淨一如。一切衆生。本來是佛。六道衆生。本自寂滅。無迷無悟。奚論成與不成。故曰迷悟本無。湛然寂滅。二者俗諦門中。諸法緣起。迷悟染淨。因果歷然。由此義故。根有利鈍。則成佛有遲速。根最利者。一念成就。八不正觀。卽得道果。鈍者經三阿祇劫。修六度萬行。方得成佛。然一念不礙三祇。三祇不妨一念。一念卽三祇。三祇卽一念。念劫融通。猶如一夕之眠。夢百年事。百年之事。猶是一夕。若論三祇修行。須經五十一位。然後成佛。故本宗自菩薩至佛果。共立五十二位。五十二位者。十信、十住、十行、十迴向、十地、等覺、妙覺、是也。（參看法相宗四十一位表）

第七章 天台宗

第一節 開宗緣起

北齊慧文禪師。依智論立一心三觀。以授南岳慧思禪師。思傳之智者大師。（智顛）智者居天

台山。依法華經。弘揚教觀。遂成一宗。曰天台宗。大師著述甚富。多由門人章安大師（灌頂）筆錄而成。所著法華玄義、法華文句、摩訶止觀、稱爲天台三大部。觀音玄義、觀音義疏、金光明玄義、金光明文句、觀經疏、稱爲五小部。章安傳智威。智威傳惠威。惠威傳玄朗。玄朗傳湛然。湛然著法華玄義釋籤、法華文句記、摩訶止觀輔行傳弘決等。大弘本宗之旨。稱爲荆溪尊者。又稱妙樂大師。荆溪以後。代有傳人。至今不絕。

第二節 五時

智者大師將釋迦一代聖教。分爲五時。一曰華嚴時。謂佛說華嚴經之時也。佛成道初。爲大菩薩衆及大乘根熟者。說華嚴經。但化大乘菩薩。小乘在座。不見不聞。猶如聾瞶。二曰阿含時。謂佛說四阿含經之時也。以最初說法。在鹿野苑。故亦稱鹿苑時。佛以小乘根鈍。爲說四諦法。演四阿含等經。而誘引之。三曰方等時。謂佛說方等諸經之時也。衆機普被。曰方。四教並談。曰等。二乘之人。聞小乘法。得少爲足。便謂究竟。故以維摩等經彈訶之。使其恥小慕大。四曰般若時。謂佛說諸部般若經之時也。小乘既被彈訶。回心向大。然其執情未能頓泯。故廣談般若空慧之法。而淘汰之。五曰法華涅槃時。謂佛說

法華經及涅槃經之時也。鈍根經前四時之陶鑄。機漸純熟。故爲說法華經。稱性而談。令會權歸實。了妄卽真。上中下根。咸得成佛。然猶有餘機未盡。故復說涅槃經而摺拾之。五時有通有別。別五時者。如上所釋。鈍根衆生。須具經五番陶鑄。故有次第分別。通五時者。應機說法。不拘時期次第。但隨所應聞。卽便得聞。

第三節 八教

化儀四教與化法四教。謂之八教。化儀四教者。頓、漸、祕密、不定是也。此爲教儀之分類。一曰頓。頓有二義。一者頓敎部。謂佛初成道時。爲大根人之所頓說。卽華嚴經是。二者頓敎相。謂初發心時便成正覺。及性修不二。生佛體同等義。此則方等般若諸經悉皆有之。二曰漸。亦有二義。一者漸敎部。謂阿含爲漸初。方等爲漸中。般若爲漸後。對於小根。漸次誘引。先說小乘。導入大乘。故曰漸敎。二者漸敎相。謂歷劫修行斷惑證位次第。此則華嚴經亦有之。三曰祕密。亦有二義。一者祕密敎。謂於華嚴、阿含、方等、般若、四時中。或爲彼人說頓。或爲此人說漸等。彼此互不相知。各自得益。二者祕密咒。謂一切陀羅尼章句。此則五時敎中悉有之。四曰不定。亦有二義。一者不定敎。謂於前四時中。或爲彼人說頓。或爲

此人說漸。彼此互知。各別得益。二者不定益。謂前四時中。或聞頓教得漸益。或聞漸教得頓益。化法四教者。藏、通、別、圓。是也。此爲教法之分類。一曰藏教。指小乘三藏教。卽阿含時所說之法。鈍根者由此證小乘果。二曰通教。佛對大小乘根機共通說法。鈍根者聞之可通入藏教。利根者聞之可通入別圓二教。故名通教。三曰別教。乃專教菩薩之法。別於前之藏通及後之圓教。故名別教。四曰圓教。乃對於最上利根菩薩所說圓妙圓滿圓足圓頓之教法。故名圓教。四教中。藏、通、別、三教爲權。圓教爲實。

五時與八教之關係。除上述外。一。華嚴時。正說圓教。兼說別教。二。阿含時。但說三藏教。三。方等時。對三藏教生滅門。說通別圓教之不生不滅門。四。般若時。帶通別二權理。正說圓教實理。五。法華涅槃。合爲一時。法華開三藏通別之權。惟顯圓教之實。就化儀言。名會漸歸頓。亦名非頓非漸。涅槃重爲未入實者。廣談常住。又爲末世根鈍。重扶三權。是以追說四教。追泯四教。就化儀言。亦名非頓非漸。至於祕密不定二種化儀。徧於前之四時。惟法華是顯露。故非祕密。是決定。故非不定。

第四節 性具

本宗明性具法門。謂自性本具善惡等法。方能造十界因果。十界者。六凡四聖也。地獄、餓鬼、畜生、

修羅、人、天、爲六凡。聲聞、緣覺、菩薩、佛、爲四聖。善有性善修善。惡有性惡修惡。衆生成佛。但斷修惡。不斷性惡。

第五節 一念三千

十法界中。一一各具十界。（例如人中有地獄乃至佛界。）是謂百界。百界各有十如。是謂千如。以三世間乘之。共成三千世間。十如者。十如是之略稱。出法華經。經云。「唯佛與佛。乃能究盡諸法實相。所謂諸法如是相。如是性。如是體。如是力。如是作。如是因。如是緣。如是果。如是報。如是本末究竟等。」是也。前九（相性乃至果報）爲差別之事。後一爲一貫之理。一切諸法無不具此十義。謂之十如。三世間者。出大智度論。卽衆生世間、國土世間、五陰世間。是也。衆生世間。謂十界衆生之身。以其爲業因所感之正果。謂之正報。國土世間。爲衆生所依處。謂之依報。五陰世間。爲構成依正二報之色心。卽五蘊也。此三千世間。於一念中。本來具足。謂之一念三千。

第六節 一心三觀

龍樹菩薩中論偈云。「因緣所生法。我說卽是空。亦名爲假名。亦名中道義。」本宗依此偈立空

假中三觀。空觀順真諦。假觀順俗諦。中觀順第一義諦。或用次第三觀。從假入空。從空入假。從空假入中道。或用通相三觀。一空一切空。假中皆空。一假一切假。空中皆假。一中一切中。空假皆中。或用一心三觀。一念心中。三觀具足。此二種三觀。愈後者愈勝。

第七節 圓融三諦

諦者。審實不虛之謂。卽真理也。本宗觀一切法卽空。卽假。卽中。卽空是真諦。卽假是俗諦。卽中是中諦。一真諦者。眞卽真空。泯一切法之謂也。諸法本空。衆生不了。執之爲實而生妄見。若以空觀薄之。則忘情離相。真空之理自然諦了。故名真諦。二俗諦者。俗卽世俗。立一切法之謂也。諸法雖空。皆不可得。若以假觀照之。則能諦了性具諸法。歷歷宛然。故名俗諦。三中諦者。中卽中正。統一切法之謂也。諸法本來不離二邊。不卽二邊。若以中觀觀之。則能諦了諸法非真非俗。卽眞卽俗。圓融無礙。不可思議。故名中諦。真諦破法。俗諦立法。中諦絕待。三諦若不互融。謂之隔歷三諦。亦稱次第三諦。又稱別相三諦。隔歷者。橫則並列曰隔。謂空間的差別。豎有前後曰歷。謂時間的差別也。次第者。前真、次俗、後中也。此別教三諦也。舉一卽三。全三卽一。謂之圓融三諦。亦稱不次第三諦。又稱非縱非橫三諦。圓融者。一

諦卽三諦名圓。三諦卽一諦名融。所謂三諦俱破、俱立、俱絕待。一空一切空。一假一切假。一中一切中。三一無礙。喻如明鏡之光明卽空。鏡像卽假。鏡體卽中。遍境是明。遍明是像。一體互融。故曰圓融三諦。此圓融三諦也。圓融三諦之理。爲天然之性德。十法界中任何事物。其當體當相。無一非圓融三諦者。故所觀之境。一一皆具三諦。是謂一境三諦。

第八節 三惑

見思惑、塵沙惑、無明惑。曰三惑。亦稱三障。一見思惑者。謂見惑與思惑（亦譯修惑）也。見惑爲迷理之惑。卽不明正理之邪見。思惑爲迷事之惑。卽執着事境之貪染。此二者迷於界內事理。能招致三界生死。故稱爲界內之惑。又以其爲聲聞緣覺菩薩三者所通斷。故又稱爲通惑。卽其對治之法。惟用空觀。故合稱此二惑爲見思惑。二塵沙惑者。世出世法。所知境界。無量無邊。能逐一惑。亦無量無邊。故以塵沙之多爲喻。不能通達差別諸法。則無以全利他之行。而爲菩薩度生之障。二乘因於此惑。但求自度。不發大悲。故菩薩別斷此惑。稱爲別惑。三無明惑者。謂障蔽中道實相之惑。此爲一切生死煩惱根本。惟菩薩所斷。故亦稱別惑。又此乃受界外生死之煩惱。故稱爲界外之惑。塵沙之惑。概言之。亦

屬界外。

第九節 三智

三智者。一切智、道種智、一切種智也。此三智爲空假中三觀所成。能成之三觀。有隔歷圓融之異。故所成三智亦有次第不次第之別。次第者。空觀若成。知一切法之名相。無我我所。內法內名。外法外名。能知能解。是爲一切智。然此空智。但能總達諸法無生。不能別知諸法緣起。故不能用諸佛道法以發起衆生一切善種。此則有待於假觀。故假觀所成之智。爲道種智。中觀若成。則知一切皆是中道。能以一種智知一切道。（謂一切諸佛道法。）一切種。（謂一切衆生因種。）故名一切種智。初知諸法無生。次知諸法假有。後知中道之理。此別教之隔歷三智也。不次第者。一心三觀所成之三智也。摩訶止觀云。「佛智照空。如二乘所見。名一切智。佛智照假。如菩薩所見。名道種智。佛智照空、假、中。皆見實相。名一切種智。故言三智一心心得……一心三觀所成三智。知不思議三境。此智由觀得。故受智名。」據此。則不次第之三智。惟一佛智。蓋能成三觀。爲一心圓觀。故所成三智。亦一心中得。非縱非橫。此圓教三智也。

第十節 三德

三德者。法身、般若、解脫也。此爲涅槃三德。以三者皆具足常（不變）、樂（安隱寂滅）、我（自在無礙）、淨（離垢無染）故名爲德。一。法身德者。法卽軌法。謂諸佛由軌法而得成佛。故名法身。此之法身。在諸佛不增。在衆生不減。迷悟雖殊。體性恆一。二。般若德者。梵語般若。華言智慧。謂佛究竟始覺之智。能覺了諸法不生不滅、清淨無相、平等無二、不增不減。三。解脫德者。不繫曰解。自在曰脫。謂佛永離一切繫累。得大自在也。

第十一節 六卽佛

六卽佛者。理卽佛、名字卽佛、觀行卽佛、相似卽佛、分證卽佛、究竟卽佛也。卽者。心佛衆生。三無差別。其體不二。名之爲卽。六就事言。論六則位次高下有序。修行之人不生上慢。卽就理言。知理體初後皆是。則修行之人不生退屈。以理言之。卽處常六。六處常卽。蓋由事理不二故也。一。理卽佛者。謂衆生本具佛性之理。與諸如來無二無別。故涅槃經云。「一切衆生卽是佛。」是爲理卽佛。二。名字卽佛者。謂或從知識處聞。或從經卷中見。知此理性卽佛之名。於名字中。通達解了一切諸法皆是佛法。是爲

名字卽佛。三。觀行卽佛者。謂既知一切法皆是佛法。必須心觀明了。理慧相應。所行如所言。所言如所行。是爲觀行卽佛。此五品外凡位也。五品者。一。隨喜。二。隨順。三。諦妙理名隨。然後回顧自他慶已慶人爲喜。二。讀誦。三。讀誦大乘。以助理觀。四。講說。將已所解。轉示於人。以助觀心。四。兼行六度。理觀稍熟。卽能傍兼利物。五。正行六度。內觀已熟。涉事無妨。故能正行六度也。四。相似卽佛者。謂於觀行卽中。愈觀愈明。愈止愈寂。雖未能真證其理。而於理彷彿。有如真證。是爲相似卽佛。此十信內凡位也。五。分證卽佛者。謂無明之惑。有四十一品。至此每破一品無明。卽證一分中道。是爲分證卽佛。此十住。十行。十回向。十地。等覺。諸聖位也。六。究竟卽佛者。謂道窮妙覺。種智俱圓。是爲究竟卽佛。此極果妙覺佛也。

第八章 華嚴宗

第一節 開宗緣起

本宗依華嚴經而立。故稱華嚴宗。唐杜順和尙著法界觀。以二千餘言總括華嚴奧旨。爲本宗初祖。第一傳爲智儼。（住至相寺。稱至相尊者。）作搜玄記。以釋華嚴。並作十玄門、五十要問答、孔目章以申其義。再傳爲藏。（賢首國師。）作探玄記及章疏多種。闡揚一乘妙義。華嚴法門。由此大行。故本宗亦稱賢首宗。澄觀（清涼國師）作華嚴疏鈔。釋新譯華嚴經。全依賢首模範。精深淵博。爲世所珍。

第二節 五教

本宗立五教以攝佛敎法門。一曰小教。謂小乘教。但明我空。如阿含經俱舍論等所說是也。二曰始教。謂乘初門之教。分爲空始教與相始教二門。空始教明一切皆空以破法執。如般若經及中觀論等所說是也。相始教明萬法唯識以融心境。如解深密經及瑜伽唯識等論所說是也。三曰終教。謂大乘終極之教。明如隨緣而生萬法。事理互融。一切衆生。悉當成佛。如楞伽勝鬘等經及起信寶性等論所說是也。四曰頓教。謂速疾頓悟之教。一念不生。卽名爲佛。不立斷惑證理之階位。如維摩經等所說是也。五曰圓教。謂圓融圓滿之教。明事事無礙。一卽一切。一切卽一。如華嚴經所說是也。

第三節 四法界

四法界者。一曰事法界。事謂差別之事相。色心諸法各有差別。界限分明。如水之與冰與湯。不相混濫。是爲事法界。二曰理法界。理謂平等之理性。爲一切事相所依。謂之法性。亦曰眞如。爲普遍之理。如水與冰與湯。相狀雖異。而體性則一。是爲理法界。三曰理事無礙法界。理由事顯。事攬理成。理事互融。如水卽波。波卽水。是爲理事無礙法界。四曰事事無礙法界。差別事相。皆平等理性所顯現。理事既無礙。則事事亦無礙。一切差別事法。稱性融通。一多相卽。大小互容。重重無盡。如水之此波與彼波。一波與多波之互融。是爲事事無礙法界。

第四節 四種緣起

緣起有四種。一曰業感緣起。爲小乘教所明之義。謂衆生由感而造作諸業。由業而感受生死苦果。由於苦果。更起惑造業。輪迴不已。故衆生心身世界。由於業力而生起也。二曰賴耶緣起。爲大乘相始教所明之義。謂吾人有一種微細之心識曰阿賴耶。(譯義爲藏。)能含藏萬法之無量種子。心身世界皆由此無量種子遇緣而顯現者。三曰眞如緣起。爲大乘終教所明之義。謂眞如隨緣而生萬法。

隨染緣則成六凡。隨淨緣則成四聖。故十法界皆由真如隨緣而生起者。四曰法界緣起。爲本宗圓敎所明之義。謂法界爲一大緣起。其能爲緣起者。非第屬吾人之業力。亦非第屬差別的生滅心識之賴耶。亦非第屬平等不生滅理性之真如。萬法彼此融通。互爲緣起。重重無盡。故亦稱無盡緣起。

第五節 六相圓融

六相圓融之義。出於華嚴經。世親十地論開闡之。至相發揮其旨。賢首祖述其義。茲依敎義章（具名華嚴一乘敎義分齊章。亦稱五敎章）示其概要。六相者。總相、別相、同相、異相、成相、壞相。是一總相者。謂一含多德。喻如屋舍總合梁柱瓦石諸緣而成。故屋舍是總相。二別相者。謂多德非一。喻如屋舍中之梁柱瓦石諸緣。與屋舍總相各別。此諸別相。依止於屋舍總相而滿彼總相。若不別者。總義不成。何以故。本由以別成總。是以無別則無總也。三同相者。謂多義不相違。而同成一總。喻如梁柱瓦石諸緣。和同而作屋舍。不相違背。故皆名總舍之緣。非作餘物。故名同相。前之總相。但就一舍說。同相則就梁柱瓦石諸緣。雖體各別。同成一舍。因稱同相。四異相者。謂多義相望而各異。喻如梁柱瓦石諸緣。彼此相望。形類各異。謂之異相。前之別相。係指梁等諸緣。別於一舍之總相。今之異相。則指諸緣

彼此相對。爲相各異。五成相者。謂由此諸義。乃成緣起。喻如梁柱瓦石諸緣。部分相依。而成全體。各具特性。而和同成事。由是屋舍乃成。是爲成相。六壞相者。謂諸義各住自法。而不移動。喻如梁柱自梁柱。瓦石自瓦石。各住自法。本不作舍。是爲壞相。

六相三對 上述六相。若以金獅子爲喻。則獅子爲總相。獅子之五根差別爲別相。五根共從一緣起。是同相。五根如眼耳等不相混濫。是異相。諸根會合而成獅子。是成相。諸根各住自位。是壞相。如是六相。本爲對於一物之六面觀。總別二相。係能成與所成相對待。所成之法爲總。能成之法爲別。同異二相。就能成之法而言。能成諸緣。和同作舍爲同。形類各別爲異。成壞二相。就緣起言。緣起之用成。就爲成。自性不動爲壞。卽總別指體言。同異指相言。成壞指用言。是爲三對。

圓融門與行布門 六相三對中。總相、同相、成相、由平等之上立名。卽圓融門。別相、異相、壞相、由差別之上立名。卽行布門。（行布。謂行列分布。）然平等差別。相卽相入。圓融無礙。離總相無別相。離同相無異相。離成相無壞相。總相卽別相。別相卽總相。同相卽異相。異相卽同相。成相卽壞相。壞相卽成相。是以圓融不離行布。行布不離圓融。圓融卽行布。行布卽圓融。如是六相無礙。名之曰六相圓融。

一切諸法。皆具此六相。無不圓融自在。卽入無礙。此乃華嚴一乘之妙義也。

第六節 十玄門

十玄門爲十玄緣起無礙法門之略稱。本於至相之華嚴一乘十玄門。賢首教義章仍之。及作探玄記則改易二門。茲依探玄記及華嚴疏鈔。略述其旨如下。十玄門者。一曰同時具足相應門。謂舉一法時。頓具一切諸法。一法既具。法法亦然。交互同時。皆得相應。具足圓滿。華嚴經云。「一切法門無盡海。同會一法道場中。」是也。以喻明之。如海之一滴。具百川味。二曰廣狹自在無礙門。謂大而無外名廣。小而無內名狹。然大非定大。置毛端而不窄。小非定小。含太虛而有餘。所謂事得理融。自在無礙。如華嚴經說。能以小世界作大世界。大世界作小世界等。是也。以喻明之。如一尺之鏡。見千里影。三曰一多相容不同門。謂一佛土與十方一切佛土互相容納。而亦不壞一多之相。華嚴經云。「以一佛土滿十方。十方入一亦無餘。」是也。此如一室千燈。光光涉入。四曰諸法相卽自在門。謂一切諸法。互融互卽。不相妨礙。如一法捨已同他。則舉體全是於彼。若一法攝他同己。則令彼一切卽是己體。華嚴經云。「一卽是多多卽一。」是也。此如金與金色。不相捨離。五曰隱密顯了俱成門。謂一切諸法。互攝無礙。

如一法攝多法。則一法顯而多法隱。如多法攝一法。則多法顯而一法隱。顯中有隱。隱中有顯。名爲俱成。此之顯隱。體無前後。不相妨礙。如鑄金爲獅。見金則獅隱。見獅則金隱。隱顯同時。而無前後是也。六曰微細相容安立門。謂一能含多。名曰相容。一多不雜。乃稱安立。然所含微細。如琉璃瓶。盛多芥子。炳然齊現。不相妨礙。華嚴經云。「於一塵中。一切國土。曠然安住。」是也。七曰因陀羅網境界門。梵語因陀羅。卽帝釋天。此天宮殿。有寶珠網。一明珠內。萬像俱現。衆珠盡然。互相現影。遞互交光。重重無盡。今此法門。亦復如是。一一法中。一一位中。一一世界。互相交參。重重無盡。華嚴經云。「諸佛知一切世界。如因陀羅網世界。」是也。八曰託事顯法生解門。謂寄託一事。卽顯無盡法門。令人深生信解。如擎拳豎臂。觸目皆道。九曰十世隔法異成門。謂三世各三爲別。一念爲總。故名十世。三世區分。不相雜亂。故云隔法。三世互在。遞相成立。故稱異成。華嚴經云。「菩薩有十種說三世。過去說過去。過去說現在。過去說未來。現在說過去。現在說平等。現在說未來。未來說過去。未來說現在。未來說無盡。」又云。「無量無數劫。解之卽一念。」是也。此如一夕之夢。翱翔百年。十曰主伴圓明具德門。謂如來說圓教之法。理無孤起。必眷屬隨生。故十方諸佛菩薩。互爲主伴。重重交參。同時頓唱圓教法門。如淨空明月。列星

圍繞淨器百川。近遠炳現。名主伴圓明。一一法會所說法門。稱性極談。具足衆德。名爲具德。華嚴經云。「法界修多羅。以佛刹微塵數修多羅以爲眷屬。」是也。

第七節 十宗

賢首敎義章。分大小乘爲十宗。一曰我法俱有宗。謂人我與法悉皆是有。如人天敎及小乘之犢子。法上賢胄。正量密林。根本經部。是也。二曰法有我無宗。謂法體實有而人我則無。如小乘之一切有部。雪山部。多聞部。化地部之末計。是也。三曰法無去來宗。謂人我固空。而法亦惟現在有體。過去未來則無。如小乘之大衆部。雞胤部。制多山部。西山住部。北山住部。法藏部。飲光部。根本化地部。是也。四曰現通假實宗。謂不但過未無體。卽現在之法亦有假有實。如小乘之說假部。經部之末計等。是也。五曰俗妄眞實宗。謂俗諦爲假。眞諦爲實。如小乘之說出世部。是也。六曰諸法但名宗。謂有漏無漏一切諸法。但有假名。都無實體。如小乘之一說部等。是也。以上六宗。皆屬五敎中之小乘敎。七曰一切皆空宗。卽大乘始敎。正指空始敎。謂有爲空。無爲空。畢竟空。一切諸法皆空。八曰眞德不空宗。卽大乘終敎。謂眞如具不改之實德。故曰眞德。眞如有自體。故曰不空。又性具恆沙萬德。故曰不空。九曰相想俱絕宗。

卽大乘頓教。謂能緣之心（想）與所緣之境（相）俱絕。故教爲絕言之教。理爲絕言之理也。十曰圓明具德宗。卽大乘圓教。圓明者。圓滿朗朗之意。具德者。謂法性上具足森羅萬象之妙德也。此宗謂一切諸法。稱性圓融。具足衆德。周遍含融。事事無礙。主伴無盡。故清涼華嚴玄談稱爲圓融具德宗。按華嚴玄談所說。前六宗與五教章相同。惟第七爲三性空有宗。謂徧計所執是空。依他圓成是有。故名三性空有。此乃就大乘相始教而立之名。第八爲真空絕相宗。此卽教義章之相想俱絕宗。第九爲空有無礙宗。此卽教義章之真德不空宗。而八九順序互易者。蓋賢首依小始終頓圓五教之順序。而清涼則依四法界之順序。以真空絕相。屬理法界。空有無礙。屬理事無礙法界故也。

第八節 法界三觀

法界三觀者。一曰真空觀。此觀依理法界而立。謂非虛妄念慮曰真。非形礙色相曰空。故簡情妄以顯真性。令見色非實色。舉體全是真空。空非斷空。舉體全是真性。如是則能廓情塵而空色無礙。泯智解而心境俱融。故名真空觀。二曰理事無礙觀。此觀依理事無礙法界而立。謂性靜明體曰理。形相分限曰事。故觀廣大之理。咸歸一塵。卽了一塵之色。通徧法界。是則融萬象之虛相。全一真之明性。理

事交徹。無礙圓融。故名理事無礙觀。三曰周徧含容觀。此觀依事事無礙法界而立。謂無所不在曰周徧。無法不攝曰含融。故觀全事之理。隨事而一一可見。全理之事。隨理而一一可融。是則一多無礙。大小相合。互攝互容。重重無盡。隱顯自在。神用不測。故名周徧含容觀。

第九章 密宗

第一節 開宗緣起

本宗依祕密真言爲宗。故稱密宗。亦稱真言宗。以大日（梵語毗盧遮那）如來爲祕密教主。金剛薩埵親受灌頂職位。承大日如來祕法。傳之龍猛（卽龍樹）菩薩。龍猛傳龍智菩薩。龍智傳善無畏三藏與金剛智藏。唐開元時。善無畏與金剛智先後來中國。宏揚祕法。善無畏弟子一行禪師。作大日經疏釋。真言敎義始明。金剛智傳不空三藏。不空傳惠果和尙。惠果傳日僧空海（卽弘法大師）爲日本密宗之祖。西藏之喇嘛敎亦屬密宗。自印度直接傳入。今通稱日本所傳者曰東密。西藏所傳

者曰藏密。

第二節 顯教與密教

本宗謂釋迦牟尼佛（應身佛）所說種種經典爲顯教。毗盧遮那佛（法身佛）直接所說祕奧大法爲密教。佛有法報應三身。法身爲體。報身爲相。應身爲用。他宗多謂法身無形相。無說法。本宗則謂應身佛對一般凡夫。應病與藥。隨機施教。多爲隨他意之說法。釋迦一代所說權實法門是也。法身佛自受法樂。對自己眷屬。顯其內證境界。是爲隨自意之說法。大日如來所說金胎兩部是也。

第三節 所依經典

本宗以大日經及金剛頂經爲根本教典。稱爲兩部大經。更加蘇悉地經、瑜祇經、要略念誦經稱爲五部祕經。

第四節 教相與事相

密教修行。特重實踐。自誦咒結印以至供養設壇。種種儀式。皆有一定規範。非可任意妄爲。此實修之法則。謂之事相。說明事相所表顯之祕密深旨者。爲教相。不學教相。則無由悟澈旨趣。不學事相。

則一切徒託空談。故二者不可偏廢。敎相理論。可於經典求之。事相作法。通例須經阿闍黎傳授。阿闍黎者。軌範之義。密宗之傳法師也。

第五節 六大

六大周遍法界。爲一切諸法之體。謂之六大體大。六大者。地、水、火、風、空、識也。前五屬色。後一屬心。六大爲萬有成立之原素。而一一皆融通無礙。互相涉入。謂之六大無礙。六大隨緣生起諸法。謂之六大緣起。

第六節 四曼

四曼爲六大本體上所現差別之相。一一皆無量無邊。謂之四曼相大。四曼者。大、三、法、羯、四種曼荼羅之略稱。一曰大曼荼羅。指佛菩薩之莊嚴色身而言。如雕刻塑繪之像皆是。廣義則十界有情之身。乃至萬法色相。悉依地水火風空五大而顯。皆大曼荼羅也。二曰三昧耶曼荼羅。指佛菩薩所持之標幟而言。若蓮花寶珠刀劍之類。三昧耶譯義爲本誓。以標幟可表顯諸佛菩薩之本誓。故名。廣義則攝一切器世間。凡日常器具以及山川草木各顯特性。皆三昧耶曼荼羅也。三曰法曼荼羅。指佛菩薩

之種子及真言等而言。種子者。以一字母爲佛菩薩之本體。謂之種子。如大日之種子爲阿。金剛薩埵之種子爲吽。是也。真言卽密咒。又佛菩薩之名號。經典之文義。推而至於一切言語。文學。名稱。記號。皆法曼荼羅也。四曰羯磨曼荼羅。指佛菩薩之一切威儀動作而言。羯磨者。事業動作之謂。廣義則吾人乃至萬物之業用動作。皆羯磨曼荼羅也。曼荼羅者。輪圓具足之義。四曼爲一體上之四相。同時並存。既有一曼。必其餘之三曼。又佛界四曼不離衆生四曼。衆生四曼亦不離佛界四曼。謂之四曼不離。

第七節 三密

三密作用。遍於法界。謂之三密用大。三密者。身密、語密、意密。是也。就佛界言。佛之身語意功德。微妙不可思議。故稱三密。大日如來爲遍法界之身。故法界體相。爲其身密。一切聲音。爲其語密。周遍之識。大爲其意密。就衆生言。手結印契爲身密。口誦真言爲語密。心入本尊（密宗行者。依其所修之法。於佛菩薩諸尊中。以一尊爲本。謂之本尊。）之三摩地（定也）爲意密。謂之有相三密。由真言故。口業淨。觀本尊故意業淨。結印契故身業淨。行者以此方便自淨三業。卽爲如來三密之所加持。蓋吾人與大日如來同以六大爲體。四曼爲相。本無差別。但由惑業所纏。迷悟迥異。今以三密修行。於是大日

如來之光。映現於吾人心水。曰加。吾人心水。感受大日如來之光。曰持。謂之三密加持。衆生之三密與如來之三密相應。互相涉入。無二無別。謂之三密瑜伽。（瑜伽卽相應之義。）若阿闍黎明解瑜伽。深達密旨。能淨其心。凡有所作。皆爲利益調伏衆生。隨所施爲。無不隨順佛之威儀。是故舉動施爲。無不是印。一切語言。皆是眞言。所謂「開口發聲。眞言滅罪。舉手動足。皆成密印。隨事起念。妙觀自成。」謂之無相三密。

第八節 兩部曼荼羅

凡佛菩薩之繪像。任舉一尊。皆具足大、三、法、羯、四種曼荼羅。但通常所稱曼荼羅。多指依一定形式所繪之諸尊而言。其稱爲密教根本曼荼羅者。爲金胎兩部曼荼羅。金剛界曼荼羅。表修顯之智。如來智慧。能摧破惑障。以證實相之理。其堅固銳利。有如金剛。故名金剛界。胎藏界曼荼羅。表本具之理。衆生本有性德。攝持含藏一切如來功德而未卽顯現。如母胎之攝藏嬰兒。故名胎藏界。智示差別。理示平等。智爲修生。故配始覺。理爲本有。故配本覺。金剛界爲果。於六大中爲識大。胎藏界爲因。於六大中爲前五大。金剛界有九會。佛菩薩凡千四百六十一尊。胎藏界有十二院。凡四百十四尊。

第九節 十住心

十住心者。一曰異生羝羊心。異生謂凡夫。凡夫狂迷。不辨善惡。但念淫食。如彼羝羊。此乃地獄餓鬼畜生三惡趣之修因也。二曰愚童持齋心。無智蒙昧。有如童子。由外因緣。發起善心。或行世善。或持五戒等。此人間果報也。三曰嬰童無畏心。心智劣弱。猶如嬰童。求生天上。離惡趣苦。此天乘之住心也。梵天外道及修十善等。皆此心所攝。以上三心。爲世間住心。在佛法五乘中。屬人天乘。四曰唯蘊無我心。斷人我執。出於三界。已空人我。唯存五蘊。此聲聞乘之住心。乃出世初門。小乘初心也。五曰拔業因種心。業謂惑業。因謂因緣。種謂無明種子。由此無明種子。起惑造業。流轉生死。今觀十二因緣。拔除業因之種。出於三界。此緣覺乘之住心。小乘後心也。以上二心。均屬小乘教。六曰他緣大乘心。小乘惟求自度。今則觀唯心理。起度他之無緣大悲。以係大乘初門。故特標大乘。此法相宗之住心也。七曰覺心不生心。謂起八不之正觀。覺知心性本來清淨。不生不滅。此三論宗之住心也。以上二心。均屬三乘教。八曰一道無爲心。一道者。謂真如實相之理。亦稱一實諦。一實諦者。卽空卽假卽中。以此一實。運載衆生。謂之一乘。此一乘法。無二無三。亦稱一道。洞達此理。則生佛不二。境智圓融。無相無爲。一道清淨。此

天台宗之住心也。九曰極無自性心。緣起無自性。無自性之極致。則事事無礙。十玄緣起。六相圓融。此華嚴宗之住心也。以上二心。均屬一乘教。十曰祕密莊嚴心。祕密莊嚴。卽曼荼羅也。以恆沙佛德。塵數三密。莊嚴身土。故曰祕密莊嚴。又三密者。雖十地等覺亦不能知。故曰祕密。三密之體。端嚴微妙。故曰莊嚴。此真言密教之住心也。是爲金剛乘教。十住心之名目。見大日經住心品及菩提心論。弘法大師著十住心論及祕藏寶鑰。發揮秘要。釋者不一。上之所述。乃依九顯（第一至第九心）一密（第十心）之淺深次第而釋者。謂之顯密合論十住心。

第十章 禪宗

第一節 開宗緣起

佛在靈山會上。拈花示衆。衆皆默然。惟迦葉尊者破顏微笑。佛言。吾有正法眼藏。涅槃妙心。付囑汝摩訶迦葉。見大梵天問佛決疑經。是爲禪宗起源。付法藏因緣傳謂。迦葉傳阿難爲二祖。遞傳至馬

鳴爲十二祖。龍樹爲十四祖。菩提達磨爲二十八祖。達磨於梁武帝時西來傳法。是爲中國禪宗初祖。慧可爲二祖。僧璨爲三祖。道信爲四祖。弘忍爲五祖。慧能爲六祖。

第二節 南頓北漸

五祖居黃梅東山。嘗命門下各述一偈。上座神秀題壁曰。「身是菩提樹。心如明鏡臺。時時勤拂拭。莫使惹塵埃。」慧能聞之。亦作一偈曰。「菩提本無樹。明鏡亦非臺。本來無一物。何處惹塵埃。」五祖乃傳法於慧能。令其南行。自後慧能傳法於南方。稱南宗。神秀傳法於北方。稱北宗。南宗主頓悟。北宗主漸修。故有南頓北漸之稱。

第三節 五家二派

六祖門下。得法者甚衆。其最著者爲南嶽之懷讓與青原之行思。南嶽門下分爲臨濟、漚仰二宗。青原門下分爲曹洞、雲門、法眼三宗。是爲五家。臨濟門下又分楊歧、黃龍二派。自宋以後。臨濟盛行。今南北大叢林之禪宗。多皆臨濟子孫也。

第四節 臨濟宗

懷讓禪師住衡嶽般若寺。門下有道一禪師者。姓馬氏。俗稱馬祖。馬祖傳百丈。百丈傳黃檗。黃檗傳臨濟義玄禪師。是爲臨濟宗。臨濟問黃檗如何是佛法的大意。檗便打。如是三問。三度被打。後參大愚。得悟黃檗宗旨。卻回黃檗。機鋒迅捷。槩便打。師便喝。以後接人。棒喝交馳。師云。「有時一喝如金剛王寶劍。有時一喝如踞地師子。有時一喝如探竿影草。有時一喝不作一喝用。」世人稱爲臨濟四喝。師又云。「我有時奪人不奪境。有時奪境不奪人。有時人境俱奪。有時人境俱不奪。」後學稱爲四料揀。（揀亦作簡。）臨濟宗傳至宋時。石霜楚圓門下。又分出黃龍慧南與楊歧方會二派。黃龍當時法席之盛。說者以爲可比馬祖百丈。楊歧一派。歷宋、明及清。法流繁衍。遍於南北。

第五節 瀉仰宗

百丈傳靈祐禪師。住潭州瀉山。瀉山傳慧寂禪師。住袁州仰山。是爲瀉仰宗。仰山於就源處受九十七種圓相。後於瀉山處因○相頓悟。乃云。「我於就源處得體。於瀉山處得用。」賓主酬答。或畫⊕相。或畫⊙相。或畫⊗相。或畫⊘相。有暗機。有義海。種種變現。人莫能測。

第六節 曹洞宗

希遷禪師得法於青原。衡山有石狀如臺。希遷結庵其上。時號石頭和尚。石頭傳藥山。藥山傳雲巖。雲巖傳良儂禪師。住瑞州洞山。洞山傳本寂禪師。住撫州曹山。是爲曹洞宗。雲巖禪師以寶鏡三昧授洞山。洞山付曹山。皆是悟道後以此證心。祕密相傳。不令人知。被人盜聽。方行於世。洞山立五位。君臣以爲宗要。並作五頌申其大旨。五位者。正中偏。偏中正。正中來。偏中至。兼中到。是也。

第七節 雲門宗

石頭傳天皇。天皇傳龍潭。龍潭傳德山。德山傳雪峯。雪峯傳文偃禪師。住韶州雲門。是爲雲門宗。師逢僧必特顧之曰鑒。僧擬議則曰咦。門人錄爲顧鑒咦。師因學人來問。每以一字答之。時人謂之一字關。罕有知其旨趣者。

第八節 法眼宗

雪峯傳玄沙。玄沙傳羅漢。羅漢傳文益禪師。住金陵清涼院。圓寂後諡爲大法眼禪師。是爲法眼宗。師嘗舉華嚴六相義以示學人。謂真如一心爲總相。出生諸緣爲別相。法法皆齊爲同相。隨相不等爲異相。建立境界爲成相。不動自位爲壞相。並說三界惟心。萬法惟識。以融宗教。

第九節 禪

禪者。梵語禪那之略。譯義爲靜慮。思惟修等。亦譯爲禪定。宗密禪師謂。三乘學人。欲求聖道。必須修禪。真性則不垢不淨。凡聖無差。禪則有淺有深。階級殊等。謂帶異計（執著邪見之謂）欣上厭下而修者。是外道禪。正信因果。亦以欣厭而修者。是凡夫禪。悟我空偏真之理而修者。是小乘禪。悟我法二空所顯真理而修者。是大乘禪。若頓悟自心本來清淨。元無煩惱。無漏習性。本自具足。此心卽佛。畢竟無異。依此而修者。是最上乘禪。亦名如來清淨禪。亦名一行三昧。亦名真如三昧。此是一切三昧根本。達磨門下展轉相傳者。是此禪也。達磨未到。古來諸家所解。皆是禪定。惟達磨所傳者。頓同佛體。迥異諸門云。

第十節 教與禪

本宗謂達摩西來。單傳心印。開示迷途。不立文字。直指人心。見性成佛。故稱三藏經典以及依據經典以立宗者曰教。不立文字教外別傳者曰禪。亦曰宗。此教禪之別也。凡言宗門宗下之宗。皆指禪宗言。

第十一節 參禪

明心見性。謂之悟道。未悟者須依明師參究。謂之參禪。參禪之法。有所謂參話頭者。守定一句話頭。如「萬法歸一。一歸何處。」之類。行住坐臥。提起話頭。真參實究。久久自能開悟。清畢紫嵐別傳錄云。「參話頭有法。不可不知。何謂法。一念真疑無間斷是也。何謂一念真疑。如雪巖云。盡三百六十骨節。八萬四千毛竅。并作個趙州無字。一提提起。如一團熱鐵。如一堆烈燄相似。並無昏沈散亂之相可得。又如高峯云。萬法歸一。一歸何處。世間一切萬法。總歸一處。畢竟歸在何處。決定要討個分曉。此之謂一念真疑也。你若道。趙州無字。圓同太虛。無欠無餘。若起心動念。便不是趙州無字矣。又萬法歸一。一者心也。一歸何處。乃是處而無處。無處而處。若真有處。則不是不是也。如此云云。謂之第二念。盡落知解。知解愈精。去道愈遠。近世馳聲走譽者。都從第二念而入。外面看時。句句般若。其實皆是意識依通。認賊爲子。可不哀耶。何謂無間斷。今日也。一念真疑而參。明日也。一念真疑而參。不論年。那管月。但時時刻刻。一念真疑而參。必要實證實悟。大法現前而後已。此之謂無間斷也。若果如是一念真疑。如是無間斷。自然有日。不期而然。話頭參破。而明心見性矣。」

第十一章 淨土宗

第一節 開宗緣起

本宗教人信受奉行念佛法門。發願往生極樂世界清淨佛土。故名淨土宗。淨土法門。大乘經典咸共讚揚。其專說極樂淨土爲本宗所依者。有無量壽經、阿彌陀經、觀無量壽佛經、稱爲淨土三經。無量壽經廣說阿彌陀佛爲法藏比丘時。發四十八願。誓度衆生。及成佛後國土莊嚴。攝受十方念佛衆生往生彼國等事。彌陀經略說西方極樂淨土莊嚴。令人生信發願。執持名號。一心不亂。卽得往生。觀無量壽佛經明十六觀。九品往生。及是心作佛。是心是佛之旨。此外如般舟悲華寶積等經。提倡至爲深切。是爲本宗起源。馬鳴菩薩在大乘起信論中。勸修淨土。龍樹菩薩著易行品（十住毘婆沙論中之一品）及讚禮彌陀文。世親菩薩著往生論等。廣爲弘揚。佛法傳入中國。淨土教典。流布甚早。但大弘此宗實地修持者。始於東晉慧遠大師。遠公在廬山創立蓮社。爲本宗初祖。是時僧俗入社者刻意

精修。臨終皆有徵驗。一倡百和。無不率從。後來曇鸞、道綽、善導、承遠、法照、少康、永明、蓮池、藕益、截流、省庵、徹悟諸大師。無不以此法門自行化他。迄今不絕。他宗祖師如天台宗智者大師、四明尊者、華嚴宗清涼國師、律宗元照律師、禪宗長蘆、天衣、圓照、大通、中峯、天如、楚石、空谷諸禪師。雖各弘本宗。無不偏讚淨土。以淨土宗人人皆可修持故也。

第一節 四土

欲明淨土與穢土之別。須知四土之義。四土者。一曰凡聖同居土。(亦稱同居土。染淨國等。)同居土有穢有淨。謂如此土娑婆世界。沙礫充滿。卽同居穢土也。西方極樂世界。清淨莊嚴。無四惡趣。卽同居淨土也。雖淨穢有異。皆是凡聖共住。故名同居。二曰方便有餘土。(亦稱方便土。有餘土。有餘國等。)謂二乘等已斷三界見思惑盡所生之土。尚餘無明之惑未盡。故名有餘。三曰實報無礙淨土。(亦稱實報土。果報國等。)卽別教十地、圓教十住、十行、十回向。乃至等覺諸菩薩所居之土也。觀無量壽佛經疏云。「行真實法。感得勝報。」故名實報。四曰常寂光土。(亦稱寂光土。寂光國等。)卽理性土也。常卽法身。寂卽解脫。光卽般若。此以不遷不變名常。離有離無名寂。照俗照真名光。卽妙覺究

竟果佛所居之土也。淨名經疏云。「修於圓敎願行之因。因極果滿。道成妙覺。居常寂光。」是也。

第三節 彌陀行願

阿彌陀佛往昔爲法藏比丘時。於世自在王佛所。發四十八願。其中三願。專爲攝受念佛衆生而發。其文曰。「設我得佛。十方衆生。至心信樂。欲生我國。乃至十念。若不生者。不取正覺。惟除五逆。誹謗正法。設我得佛。十方衆生。發菩提心。修諸功德。至心發願。欲生我國。臨壽終時。假令不與大衆圍繞。現其前者。不取正覺。設我得佛。十方衆生。聞我名號。繫念我國。植衆德本。至心迴向。欲生我國。不果遂者。不取正覺。」法藏比丘。發斯弘誓。建此願已。一向專志。莊嚴妙土。成佛以來。凡歷十劫。現在西方。去此十萬億佛土。其佛世界。名曰安樂。亦曰極樂。佛號曰阿彌陀。梵語阿彌陀。華言無量。阿者無義。彌陀者量義。以此佛光明無量。壽命無量。故名阿彌陀。亦譯爲無量光佛。無量壽佛。

第四節 信願行

修淨土者。信、願、行、三。缺一不可。稱爲三要。佛說阿彌陀經。明示信願持名爲修行宗要。茲依彌陀要解。略述其旨。經中先陳依正以生信。次勸發願以導行。次示持名以徑登不退。信則信自。信他。信因。

信果、信事、信理。願則厭離娑婆、欣求極樂。行則執持名號。一心不亂。信自者。信我現前一念之心。豈無前後。橫絕邊涯。終日隨緣。終日不變。十方虛空微塵國土。元我一念心中所現物。我雖昏迷倒惑。苟一念回心。決定得生自心本具極樂。更無疑慮。是名信自。信他者。信釋迦決無誑語。彌陀決無虛願。隨順諸佛真實教誨。決志求生。更無疑惑。是名信他。信因者。深信散亂稱名。猶爲成佛種子。况一心不亂。安得不生淨土。是名信因。信果者。深信極樂淨土。諸上善人俱會一處。皆從念佛三昧得生。如種瓜得瓜。種豆得豆。亦如影必隨形。響必應聲。決無虛棄。是名信果。信事者。深信只今現前一念不可盡故。依心所現十方世界亦不可盡。實有極樂國土。在十萬億土外。最極清淨。不同寓言。是名信事。信理者。深信十萬億土實不出我今現前一念心外。以吾現前一念心性實無外故。又深信西方依正主伴。皆吾現前一念心中所現影。全事卽理。全妄卽真。全修卽性。全他卽自。我心徧故。佛心亦徧。一切衆生心性亦徧。譬如一室千燈。光光互徧。重重交攝。不相妨礙。是名信理。如是信已。則當發願求生淨土。以娑婆穢土。卽自心所感之穢。自心之穢。理應厭離。極樂淨土。卽自心所感之淨。自心之淨。理應欣求。厭穢須捨。至究竟方無可捨。欣淨須取。至究竟方無可取。設不從事取捨。但尙不取不捨。卽是執理廢事。既廢於

事。理亦不圓。故次信而明願也。信願既具。則當起行。諸經示淨土行。如觀像、觀想、禮拜、供養等。一一行成。皆生淨土。惟持名一法。收機最廣。下手最易。可謂方便中第一方便。故云。清珠投於濁水。濁水不得不清。佛號投於亂心。亂心不得不佛也。言執持名號一心不亂者。名以召德。德不可思議。故名號亦不可思議。名號功德不可思議。故使散稱爲佛種。執持登不退也。持名有事持。有理持。事持者。信有西方阿彌陀佛而未達。是心作佛。是心是佛。但以決志願求生故。如子憶母。無時暫忘。理持者。信西方阿彌陀佛是我心具。是我心造。卽以自心所具所造。洪名爲繫心之境。令不暫忘也。一心亦有二種。一者。不論事持理持。持至伏除煩惱。乃至見思先盡。皆名事一心。二者。不論事持理持。持至心開見本性佛。皆名理一心。事一心不爲見思所亂。理一心不爲二邊所亂。卽修慧也。

第五節 四種念佛

四種念佛者。稱名念佛、觀像念佛、觀想念佛、實相念佛也。念佛名號。謂之稱名念。觀塑畫之佛像。謂之觀像念。觀想佛之妙相。謂之觀想念。觀佛法身。卽諦觀諸法實相。謂之實相念。亦稱覺性念。一稱名念者。如文殊般若經說。有一行三昧。修是三昧者。速得佛菩提。欲入三昧。應處空閑。捨諸亂意。不取

相貌。繫心一佛。專稱名字。隨佛方所。端坐正向。能於一佛念念相續。卽是念中能見去來現在諸佛。念一佛功德無量無邊。與一切佛功德無二。如是盡知恆沙諸佛法界無差別相。雖阿難總持多聞辯才。百千等分。不及其一等。二。觀像念者。如大寶積經說。佛本因中。爲大精進菩薩。因見比丘畫佛形像。發心出家。持畫鬘像。入山觀察。觀此畫像。不異如來。成就五通。得普光三昧。見十方佛等。三。觀想念者。於中有二。一者觀一相。於三十二相中隨觀一相。皆滅重罪。如觀佛三昧海經說。佛爲父王說白毫觀。但觀眉間白毫之相。右旋宛轉。猶如秋月。十稜成就。內外通明。如白瑠璃筒。亦如暗夜中明星。觀成不成。皆滅九十億那由他恆河沙微塵數劫生死重罪。常蒙攝受。二者觀全身。如坐禪三昧經說。若求佛道入禪。先當繫心念佛生身。不念餘法。但念佛身。處在虛空。如大海清時。有金山王。相好圓滿。出無量清淨光。於此虛空青色之中。常念佛身。便得十方三世諸佛悉在目前。若心餘緣。還攝令住。除無量劫罪。四。實相念者。亦名法身。謂觀自身及一切法之真實自性。如文殊般若經云。「不生不滅。不來不去。非名非相。是名爲佛。如觀自身實相。觀佛亦然。」智度論云。「不以色身及相好念。以佛身自無所有故。以無憶故。是爲念佛。」占察經云。「思性諸佛平等法身。一切善根中。其業最勝。」華嚴經云。「一

切諸佛身。唯是一法身。念一佛時。卽一切佛。是也。通途念佛。雖有如是四種。修淨土者多主稱名。以此法下手最易。三根普被。卽淺卽深。爲殊勝方便故也。

