

嘉禪宗集註

5-103-100A

温州市图书馆

WENZHOU LIBRARY

永嘉禪宗集註序

噫甚矣哉。含生昏動之爲病也。日則擾擾以勞其神。夜則蠢蠢以蔽其靈。譬鉛槧以割泥。泥無所成。而槧就日損。醇醪以解醒。醒無所解。而明就日蒙。旣以生。生而漸就其死。亦以死死而轉勞其生。三界輪迴。何時已矣。六道昇沉。無日暫停。言之實增太息。思之誠可流涕者矣。將受形乎宇宙。稟質于陰陽。隨氣運之開闔。逐歲時之迎將。日往暮來。天地之一大



也。春生冬藏。陰陽之。大昏動也。出作入息。人。之。
 一大昏動也。晝醒夜眠。此心之一大昏動也。乍憶乍
 忘。刹那之一大昏動也。慨人生以暮夜之小死。博重
 泉之大睡。以晨興之小生。致將來之勞生。噫。昏動之
 勞于生。不亦甚乎哉。然而果天地陰陽之。使我其然
 耶。抑吾性覺妙明之。使天地陰陽其然耶。苟先本而
 後末。則吾將宗之楞嚴矣。經曰。性覺必明。妄為明覺。
 晦昧為空空。晦暗中。結暗為色。色雜妄想。想相為身。

聚緣內搖。趣外奔逸。昏擾擾相。以爲心性。則先性靈而後天地矣。苟先末而後本。則吾又將宗諸中庸。中庸曰。天命之謂性。率性之謂道。宋儒又曰。天生萬物。唯人最靈。則先天地而後性靈矣。苟將謀其合而同之。會而歸之。則必又有乎所指。中庸則曰。致中和。天地位焉。萬物育焉。楞嚴則曰。一人發真。歸元。十方虛空。悉皆銷殞。生育銷殞。旨雖不同。先本後末。其歸一揆。第世人昧之弗覺。迷而忘反。不爲之苦。而反爲之。

樂不爲之病而反爲之藥。且曰。道在其中。其如煩惱
生死何。道不終否。邊億萬斯年。而有。大覺聖人者。出
生天竺國。號釋迦文。脩行曠劫。道成一生。其爲法身
也。含裹十虛。其爲智慧也。亘通三際。復明靜以爲其
體。起醒寂以爲其用。揭慧照于昏衢。長夜不能翳其
明。回寂定于塵網。萬物不能擾其清。天地之所不能
覆載。陰陽之所不能遷移。往哲所謂能天能地。能陰
能陽。能爲萬物宰。不逐四時凋。不徒空譚其理。實能

克復其本。亦唯佛而已矣。或繇是以放光動地。由是而絕跡潛神。由是而靈鷲雷音。繇是而摩竭掩室。以說以默。卽體卽用。莫非弘揚定慧之宗。闡明止觀之法。蓋藥緣病。生神因藥返。旣以惺寂而治其昏動。又以定慧而復其明靜。雖千佛而不能異其因。羣聖而不能殊其致者矣。自靈山授記。霜樹潛輝。道逐緣興。燈傳迦葉。十三傳而至龍樹。二十三傳而至師子。龍樹者。法中香象。人中大龍。旣以智度闡般若之宗。復

用中論傳智度之旨。論度淮河。慧文穎悟。遙宗龍樹。創爲心宗。以是而傳于南嶽。嶽七年方等。九旬常坐。一時圓證。以是而傳于天台。天台靈山夙聞。大蘇妙悟。以無礙智。縱辯宣揚。已宗法華而爲之教。更闡止觀以爲之行。解行兩善。目足兼美。讚者曰。智者具八相以成道。人稱爲東土小釋迦。止觀立十法以爲乘。義合乎西天大佛頂。洵實德也。豈虛語哉。天台傳章安。章安傳法華。法華傳天宮。天宮則真覺大師之所。

承嗣者也。師從止觀。悟入淨名。旁通南印。曹溪師資。道合。則此集者。乃大師還甌江時之所撰。所述以明授受之際。心宗的旨。是以一言三復。諄諄止觀。其所發明。亦可謂之詳矣。於戲。夫性以不二爲宗。心以無差爲旨。此禪教之所公共者也。果離教而有禪耶。離禪而有教耶。淨名曰。無離文字。以說解脫。仁王曰。總持無文字。文字顯總持。合是二說。余將進之以山河及大地。一法之所印矣。然而道猶水也。傳猶流也。始

則合而未離。吾將質之釋迦。同耶異耶。中則離而未合。吾將質之諸禪教。得道諸祖。同耶異耶。末則離而復合。異而歸同。吾又將質諸真覺大師之爲是集矣。余謂微此集。則禪教始終而不合。微此旨。則如來心宗卒不明。然則異之者迹也。同之者本也。迷之則執迹以忘本。悟之則得本而略迹。本迹兼泯。禪教兩融。余又將質諸永明大師之宗鏡矣。茲因注次序。而原之。讀者請去迹以求本。則止觀之道得矣。馬僧摩正

眼居士永嘉之繼起者也。意謂微余天台雲仍莫能
盡大師止觀之旨。故不遠致書索余注出。其用意亦
可謂之勤矣。并志其所由來。庶了知是注之顛末云。
皇明天啟二年歲次壬戌孟秋哉生明。天台山幽谿
沙門傳天台教觀遠孫傳燈。著于楞嚴壇之東方不
瞬堂。

此門轉天合塔騰發結聯徵善千壽氣壘之東古不
 皇開天想二平慈穴主丸益赫若坐照天台山幽溪
 何謂之隱矣世志其復由來無不映異對之願末云
 盡大昭也雖之目姑不敬廷壽案余對出其風意亦
 曰士表其之靈賦善山意滿瑞余天台雲山莫道

永嘉禪宗集註卷上

明天台山幽溪沙門傳燈重編并註

題目五字。應從正安。先人後法。稱為永嘉禪宗集。如天台止觀之類。舊集者。先法後人。蓋倒置也。永嘉則大師所生之地。乃以處而彰人。禪宗則大師所說之法。乃以度無極而為旨。梵語禪那。此翻靜慮。亦云思惟修。名當六度之一。體為萬行之都。蓋禪那屬定。般若屬慧。此約法相差別而言之也。卽定而未嘗不慧。卽慧而未嘗不定。此約體性無差而言之也。如下文明奢摩他。當定而兼言寂照。有曰。寂寂惺惺。是無記寂寂。非定卽慧乎。例毘婆舍那。當慧。優畢。義當止觀等。莫不寂照雙融。止觀互用。正以定體融通。止卽是觀。是以一部言詮。友以修法。莫不雙宗定慧。及以靜明。為見性之所宗。

成佛之所主。釋迦如來四十九年究竟指歸。歸乎此也。南嶽天台。祖祖相傳。傳乎此也。真覺大師。天宮悟入。悟入乎此也。南往曹溪。以求印可。印可乎此也。洎歸東甌。利益道俗之所演說。演說乎此也。從茲悟入。是為圓頓上乘。異此修行。是為小乘外道。末世行人。可不崇諸。

唐永嘉沙門元覺撰

唐者國號。高祖神堯皇帝。名淵。字淑德。姓李氏。隴西成紀人。西涼武昭王暠之後。祖虎。仕西魏有功。封隴西公。父昭。於周世封唐公。淵襲封唐公爵。隋末起兵。受恭帝禪。以土德王天下。建都長安。國號大唐。師生於太宗朝。歿於睿宗朝。為天宮之弟子。與左溪朗公。東陽策公。同師。永嘉郡名。漢稱東甌。晉改永嘉。宋元皆稱溫州。以其地多溫。和故名。至今東有溫嶺。西有溫溪。皆永嘉屬境。沙門梵語。具

云娑迦憊那。今略云沙門。出家之士。勤修戒定慧。息滅貪嗔癡。所謂息心達本源。故號為沙門。師字元覺。謚真覺大師。姓戴氏。帆遊人。出家徧探三藏。精天台止觀圓妙法門。四威儀中。常冥禪觀。因左溪朗公激勵。遂與東陽元策禪師。同詣曹溪。見六祖。其問答機緣。具楊文公億所述行狀。觀其逞辯機警。雖曰印可於曹溪。實悟入於天宮。故其所述法門。一依三觀。池深花大。益可知矣。師有妹。名元機。亦出家悟道。

傳載傳燈錄。

○釋此集文。大分為二。初總標十章。二別明十義。先釋總標十章為二。先正其集者。安次訛謬。次重為編輯。次第解釋。安次訛謬者。此書必是大師生前散稿。或撰述未竟之文。而魏靜士人。惜其散花。滿前。乃為貫之集之。既無隋宮剪裁之巧手。復乏竇氏迴文之奇思。多以優曇。雜彼牽牛。遂使儒童。

受記之因。翻燦天熱報直之筆。觀者惜之。今以兩
 書之式。正其編次不穩。一乾竺真丹諸師造論。必
 以皈命三寶偈而為其首。如智論觀心論。是其例
 也。今反以皈命三寶偈居於第十。一不可也。一此
 集所宗。皆本止觀。止觀五略。以發大心為首。次則
 繼之。以修大行。感大果。裂大網。歸大處。今以發宏
 誓願。勸大心。居於其末。二不可也。一以止觀十章
 勘之。則此集慕道志儀。事師儀則。皆止觀第六。二
 十五方便中。具五緣中之事。戒憍奢。當呵五欲。棄
 五蓋中之事。淨三業。當行五事之一事。今皆列於
 首。而不明修禪大意。三不可也。又以止觀十乘往
 勘。則第一宜觀理境。以融其心。然後發心。以廓其
 懷。方可加功。以修止觀。今則置事理不二於第八。
 四不可也。三乘漸次。則在止觀十大章中。明偏圓
 辨權實之事。今置之於第七。五不可也。況將勸友
 人。書不急之文。冗於集中。以貽直友之玷。俾其美

玉終累纖瑕。六不可也。然此書自唐至今。歷千餘年。業已刻入大藏。而爲古今諸賢所尚。肆余樗朽區區何人。敢吹毛以求疵。示瑕奪璧。取怒於按劍而起者之所諱。第因註次。筆爲之留。實流通之一壅。今則退勸友人書而別置。裂發願文爲三。一爲皈命三寶。二爲發宏誓願。其餘進退。各有攸存。不盈不虛。無欠無餘。類中天之滿月。大海之摩尼。何必入春池而競執瓦礫。入古井以挽蟾蜍。卽以此質諸眞覺大師。亦必於常寂光中而爲之首肯也。

大章分爲十門。皈敬三寶第一。發宏誓願第二。親近師友第三。衣食誠警第四。淨修三業第五。三乘漸次第六。事理不二第七。簡示偏圓第八。正修止觀第九。

觀心十門第十。

皈命三寶第一者。西乾震旦。古今耆宿。凡欲造論
 作一。悉先皈敬三寶。以求顯被冥加。庶無紕繆。故
 居第一也。第二發宏誓願者。夫行非願莫要。願非
 行不導。況菩薩萬行。在自他而兼利。苟無誓願。不
 能要制其心。故居第二也。第三親近師友者。夫道
 非說不明。說非師莫授。兼之師模匠成法器。善知
 識者。為得道全因緣。故居第三也。衣食誠警第四
 者。夫衣以蔽形。食以充腹。有待之軀。所不能廢。然
 須遠離四邪五邪。明知八穢八淨。然後樊籠一越。
 涅槃可冀。故居第四也。第五淨修三業者。身口意
 三業。雖迺清昇之基址。亦為沉墜之階梯。苟非清
 淨以修持。何能軌邪而入正。故居第五也。第六三
 乘漸次第七事理不二。第八簡示偏圓。第九正修
 止觀者。夫行非理不成。理非教不立。以由教有頓

漸。是故理別偏圓。然而頓非漸。不顯。漸非頓。不融。始明三乘漸次之階。終悟一乘圓頓之理。然後妙解可成。妙行可立。第觀依諦顯。諦因德彰。迷三德者。三惑以之紛紜。悟三諦者。三觀由之法爾。其體本自非縱非橫。厥修由來不並不別。苟得一而失二。則圓伊之體乖。或為彼而執此。則惡义之惑聚。又焉足以稱圓修哉。故第六第七第八第九。相繼以明教理行也。第十觀心十門者。此則重蒐理路。再闡修門。俾三德圓融之性。究竟以全彰。三觀明妙之修。終窮而畢顯。至於語其相應。皆果地微妙之證。及於妙契元源。乃大士寰中之秘。以此而結束一書之大旨。斷斷乎宜居乎後也。

皈敬三寶第一

稽首圓滿徧知覺寂靜平等本真源。相好嚴特非有

無慧明普照微塵刹。

永嘉禪宗集卷之二

四

梵語佛陀耶。此云覺者。此中皈命具明三身。初圓滿徧知覺者。報身也。梵語盧舍那。此云光明徧照。迺屬般若修成智身。徧法界中無所不覺。無所不知。此身居實報莊嚴自受用上。約三諦言之。屬真諦。三觀言之。屬空觀。今欲伸明奢摩他空觀之旨。故先皈命以求加護也。次寂靜平等本真源者。法身也。梵語毘盧遮那。此云徧一切處。本來清淨。故云寂靜。生佛無殊。色心不二。故云平等。爲迷悟之根本。生佛之真依。故云本真源。乃屬法身本有。論知覺徧滿。與報身不異。第讓報智以爲能成。此之法身。乃是所證。故天台大師明眾生理。卽佛云。此是圓智圓覺。諸法徧一切處。無不明了。以是而知。豈有別體。全修在性。斯之謂歟。此身居常寂光土。三諦言之。屬中道第一義諦。三觀言之。屬中觀。今

欲伸明優畢。又中觀之旨。故先皈命以求冥加也。相好嚴特。非有無者。應身也。梵語釋迦牟尼。此云能仁寂默。所謂千百億應身。釋迦牟尼佛是也。有二種。一勝應。二劣應。勝應如華嚴千丈之身。劣應如鹿苑丈六之身。此之二應。皆以相好莊嚴。千丈則奇特。丈六則同常。然有隱劣而現勝者。華嚴是也。隱勝而現劣者。鹿苑是也。有即劣而即勝者。靈山會機。龍女所見是也。即勝而即劣。華嚴聲聞所見是也。今文所讚。既非有無。又慧明普照。正約中道法身。與報智合而為其本。悉類藥師巍巍堂堂。淨名須彌山王。顯於大海。故曰相好嚴特。非有無。迺屬解脫。當有此身。下應三土。應實報。屬他受用身。亦稱勝應。應方便有餘土。屬勝應。應同居土。屬劣應。此亦一往。再往言之。三土之應。皆有勝劣。但是一身。隨機。感見不同爾。三諦言之。屬俗諦。三觀言之。屬假觀。今欲伸明毘婆舍那假觀之旨。故先

皈命以求
冥加也。

稽首湛然真妙覺甚深十二修多羅非文非字非言

詮一音隨類皆明了。

梵語達摩耶。此翻為法。法有二種。一。所詮即湛然
真妙覺。二。能詮即甚深十二修多羅。此之二種。皆
有可軌之義。故俱稱法。所詮有可軌之義。即諸法
之性。為法身德。能詮有可軌之義。即語言文字。能
詮諸法之性。為文身。身。諸佛因地。莫不軌之以
成正覺。故曰。諸佛所師。所謂法也。以法常。故諸佛
亦常。非文非字非言。此讚能詮。離文字。即是所
詮。法性。即文字而離文字。淨名謂無離文字而說
解脫。故一音隨類皆明了者。此讚佛說法音聲微
妙。稱適人心。一音殊解。各各不同。淨名所謂佛以

一音演說法。眾生隨類各得解是也。以三德言之。乃屬法身德。上之佛寶屬般若德。雖是一德。一必具三。當體清淨。照明無諸惑染。故如是三德。是為所照。三諦之境。上佛寶是為能照。三觀之智。全性起修。全修在性。此之謂歟。今欲伸明一心三觀。二妙智。故先皈命一境三諦之寶。以求冥加也。

稽首清淨諸賢聖。十方和合應真僧。執持禁戒無有違。振錫攜瓶利含識。

梵語僧伽耶。此翻和合眾。一理和。謂見諦已上。身雖各異。所證理同。二事和。謂四人已上。同一說戒。羯磨。然有菩薩僧。聲聞僧。自等覺已還。菩薩僧也。四果已還。聲聞僧也。此別相僧寶也。若一體三寶。則佛名曰覺。即上所皈之佛寶。法名不覺。即上所皈之法寶。僧名和合。即今所皈之僧寶。此之三寶。

約舉一卽三言之。則前佛寶中。報身為佛寶。佛名
 為覺。故法身為法寶。法名不覺。故應身為僧寶。僧
 名和合。功德和法身。處處應現往。故此佛寶中一
 體三寶也。第二法寶中。俗諦為法寶。性為妙假。本
 來具足。故真諦為佛寶。真能泯俗。無有污染。故中
 諦為僧寶。中能融通二邊。使和合故。此法寶中一
 體三寶也。第三僧寶中。華嚴以統理大眾為僧寶。
 是則統理。理和為佛寶。統事。事和為法寶。統事卽
 理。統理卽事。為僧寶。此僧寶中。一體三寶也。今欲
 申明一體之三德。一境之三諦。一觀之三觀。故先
 皈命以求冥加。庶幾
 所說契理契機也。

發宏誓願第二

卵生胎生及溼化。有色無色想非想。非有非無想雜

類六道輪迴不暫停。我今稽首歸三寶。普爲眾生發
道心。羣生沉淪苦海中。願因諸佛法僧力。慈悲方便
拔諸苦。不捨宏誓濟含靈。化力自在度無窮。恆沙眾
生成正覺。

此十二句偈。正發四宏誓願。所謂眾生無邊誓願
度。煩惱無數誓願斷。法門無量誓願學。佛道無上
誓願成是也。此四誓願。依四諦境。不外慈能與樂
悲能拔苦。今文雖云四生六道輪迴三界。不得暫
停。爲之皈命三寶。仗慈悲方便之力。以拔苦諦之
果。然果由因克。是故欲拔苦果。先須爲除苦因。卽
收得眾生誓度。煩惱誓斷兩願。不捨宏誓濟含靈。
化力自在度無窮。恆沙眾生成正覺三句。卽佛道

無上誓願成一願。然欲與樂果。亦須教其先修樂
 因。即收得法門誓學。佛道誓成兩願。又四諦隨四
 教。進否不同。下文既依無作道諦。以明三種止觀。
 是則此願。迺依圓教無作四諦境而發也。既知此
 已。下去所發。悉以四諦四宏而往判之。或全或闕
 莫不中規中矩。又上之四宏。則已他兼盡。下去所
 發。則先為己而後為人。
 亦莫非四宏中之事也。

前。說此偈已。我復稽首皈依十方三世一切諸佛法僧

前已皈依。今復皈依。表已慇懃有所憑仗。蓋三界
 苦海。惟有三寶可作舟航。自度度人。法皆具足。故
 下所發願。先自為。後為人。自為中。
 先誓勤求無上菩提。志無退轉。

承三寶力。志心發願。修無上菩提。契從今生。至成正覺。中間決定。勤求不退。

勤求不退。如釋迦先世爲慈心童女。發心欲往大海採如意珠。以濟貧苦。其母愛念不與之去。臨行母抱女足。女固強去。因傷母一髮。母然後放之去。至大海地獄相現。有熱鐵輪從空而下。以燒其頭。女發願云。世間眾生。一切眾苦。皆集我頂。我皆代之受苦。發是願已。鐵輪自滅。故有偈云。假使熱鐵輪。於我頂上旋。終不爲此苦。退失菩提心。求道之志。當如是也。

未得道前。身無橫病。壽不中天。正命盡時。不見惡相。無諸恐怖。不生顛倒。身無痛苦。心不散亂。正慧明了。

不經中陰。不入地獄。畜生餓鬼。水陸空行。天魔外道。

幽冥神鬼。一切雜形。皆悉不受。

未得道前。其位甚寬。今且以未斷見思煩惱。未出分段生死之前。不免有三界生死。六道輪迴。於六道中。惟人道中可以修菩提大道。故發願生生不經中陰。世世不入三途。與水陸空行。天魔外道。幽冥鬼神。一切雜形。皆悉不受。裴學士所謂鬼神沉幽愁之苦。鳥獸懷獠狻之悲。修羅方瞋。諸天正樂。可以整心慮。趣菩提。惟人道為能爾。然雖立志如此。其如受生有隔陰之昏。是以必先願無橫病。不中天。正命盡。不惡相。無恐怖顛倒。無病苦散亂。正慧明了。庶陰境不現前。則無瞥爾隨他去事也。

長得人身。聰明正直。不生惡國。不值惡王。不生邊地。

不受貧苦。奴婢女形。黃門二根。黃髮黑齒。頑愚暗鈍。醜陋殘缺。盲聾瘖瘂。凡是可惡。畢竟不生。

六道之中。人身最是難得。修行菩提。又須三業本無惡而惟善。常滅惡而生善。長得人身。聰明正直。此本無惡而惟善也。不生惡國。則不為惡之所牽也。不值惡王。則不為惡之所使也。不生邊地。無邪見之黨也。不受貧苦。無造惡之因也。奴婢女形。乃至盲聾瘖瘂。凡是可惡。畢竟不生。無惡業之報。斷出家之障也。

出處中國。正信家生。常得男身。六根完具。端正香潔。無諸垢穢。



前明本無惡。此言惟有善。經云。人身難得。中國難生。信心難發。六根難具。既端正而香潔。復無垢而清淨。然後可為出家之具。受道之器矣。

志意和雅。身心安靜。不貪嗔癡。三毒永斷。不造眾惡。恆思諸善。

此去皆言常滅惡而生善。志意和雅下五句。明常滅惡。恆思諸善一句。明常生善。

不作王臣。不為使命。不願榮飾。安貧度世。

王臣雖貴。無出家之志。故不願作。昔一士夫問祖師云。下官也好出家否。對曰。出家乃大丈夫之事。非將相之所能為。故知出家非易事也。使命能招便佞之過。亦不願作。榮飾雖美。生貪戀之心。故不

願求。前言不受貧苦。今言安貧度世者。夫貧者士之常。君子固窮。正爲入道之助。故能安貧而入道。小人窮斯濫矣。反爲衣食之累。而無遠圖之志。古人云。克不克在乎己。不可亦不在乎物。正此謂也。

少欲知足。不長蓄積。衣食供身。不行偷盜。不殺眾生。不噉魚肉。敬愛含識。如我無異。

經云。知足之人。雖臥地上。猶爲安樂。不知足者。雖處天堂。猶不稱意。學道之士。衣足蔽形。食足充腹而已。蓋長蓄積。則多求無厭。多求無厭。則必行偷盜。至於殺眾生。噉魚肉。天傷物命。鮮弗從。不知足中來。然而學道之士。不獨不殺不噉。兼須視物我而無異。以慈悲而攝受。旣已愛之。又當敬之。愛之

則爲我之悲田。敬之則爲我之敬田。悲田普則人畜同養。敬田普則生佛等觀。斯宏曠濟之懷。以入至道之漸。

性行柔軟。不求人過。不稱己善。不與物諍。怨親平等。不起分別。不生憎愛。

性行柔軟。則常柔和善順。而不卒暴。此爲杜過之源。故法華云。住忍辱地。忍辱得地。則辱不能入。雖卽入之。而我已有其地。不致於卒暴。所謂造次必於是也。求人過者。非唯不見己過。而必掩人之善也。不見己過。則己之過日增。掩人之善。則己之善日損矣。稱己之善者。不唯自伐己善。而必覆己之惡也。自伐己善。則己之善日損。掩己之過。則己之過日增矣。此爲杜惡之源。生善之漸。故大師致意

言之必期不與物諍。怨親平等不起分別。不生憎愛。而惡斯斷。而善斯生也。

他物不憚。自財不吝。不樂侵暴。恆懷質直。心不卒暴。

常樂謙下。

不憚他物。斷貪之本也。自財不吝。破慳之根也。不樂侵暴。絕欲之由也。恆懷質直。杜邪之漸也。心不卒暴。遠怒之因也。常樂謙下。來善之都也。果能如是。則何惡而不斷。何善而不生乎。

口無惡說。身無惡行。心不諂曲。三業清淨。

此總結成斷惡生善之處。不出身口意三業。三業淨。則為十善功德叢林。三業染。則為十惡罪業淵藪。順之逆之由乎人。



在處安隱。無諸障難。竊盜劫賊。王法牢獄。枷杖鈎鎖。刀鎗箭槊。猛獸毒蟲。墮峰溺水。火燒風飄。雷驚霹靂。樹折巖頽。堂崩棟朽。搥打怖畏。趨逐圍繞。執捉繫縛。加誣毀謗。橫枉鈎牽。凡諸難事。一切不受。

三災八難。皆惡業之所招。既無惡業。則何難之有。雖此生之不造。慮宿對之未消。願三寶力。冥加顯被。使一切不受。庶不為行道之障也。

惡鬼飛災。天行毒厲。邪魔魍魎。若河若海。崇山窮嶽。居上樹神。凡是靈祇。聞我名者。見我形者。發菩提心。

悉相覆護。不相侵惱。晝夜安隱。無諸驚懼。

上願一切不受。直遠之而已。今願聞名觀形發心擁護。又將誘之以善。誨之以道。若自若他。俱登彼岸。斯滿菩薩之僧那也。

四大康健。六根清淨。不染六塵。心無亂想。不有昏滯。不生斷見。不著空有。遠離諸相。信奉能仁。不執已見。悟解明了。生生修習。正慧堅固。不被魔攝。大命終時。安然快樂。捨身受身。無有怨對。一切眾生。同為善友。

此願遠離邪魔。常歸正道。於人道中。未出家時。生生如是。處處皆然。

所生之處。值佛聞法。童真出家。為僧和合。身身之服。不離袈裟。食食之器。不乖鉢盂。道心堅固。不生憍慢。

此大師之正願也。苟不修菩提大道。則已。若欲修之。非出家不可。蓋出家為沙門。乃超塵之初步。入道之初門。預三寶之正流。登六度之法艦。第所生之處。不得值佛聞法。則不知有出家之勝。苟非童真出家。又不得為清淨之僧。既出家已。須為和合無諍之僧。持律清淨之士。故願身不離衣。食不離鉢。則一生戒律無虧。定慧重樓有址。兼之道心堅固。不生憍慢。堅如金剛。屈如橋梁。剛柔相濟。則無所入而不自得矣。

敬重三寶。常修梵行。親近明師。隨善知識。深信正法。

勤行六度讀誦大乘

此及下文皆言出家後所修之行。第一須敬重三寶。良祐福田。所依憑故。第二須常修梵行。進趣清淨。不為塵染故。第三須親近明師。隨善知識。開化導達。見佛聞法故。第四須深信正法。直道而行。無邪僻故。第五須勤行六度。於六生死海。度六無極故。第六須讀誦大乘。通達圓理。能運出三界故。

行道禮拜。妙味香花。音聲讚唄。燈燭臺觀。山海林泉。

空中平地。世間所有。微塵已上。悉持供養。合集功德。

回助菩提。

普賢菩薩十大願王。以禮敬諸佛為首。次以廣修供養。則行道禮拜種種供養。莫非其事。至以回助。

菩提。則第十普皆回向之事。舉其首尾。中間諸願。應亦該之。

思惟了義。志樂閒靜。清素寂默。不愛喧擾。不樂羣居。

常好獨處。一切無求。專心定慧。

此為正修誓願。思惟了義。則以開解為本。志樂閒靜。五句。即具五緣。中間居靜處也。一切無求。專心定慧。即正修止觀法門也。

六通具足。化度眾生。隨心所願。自在無礙。萬行成就。精妙無窮。正直圓明。志成佛道。

上種種願。皆法門誓學。六通具足。化度眾生。即眾生誓度。令正直圓明。志成佛道。即佛道誓成。煩惱

誓斷亦在其中。故知誓願雖多。舉不外乎四宏。蓋若願不依四。其願則狂。總不發願。又墮於愚。與其愚也。甯狂。改其狂也。歸正。則菩薩之志成。六度之行修。佛果菩提。可希覬矣。

願以此善根。普及十方界。上窮有頂。下及風輪。天上人間。六道諸身。一切含識。我所有功德。悉與眾生共。盡於微塵劫。不惟一眾生。隨我有善根。普皆充熏飾。

此以發願功德。復發願之回己向他。與眾生共。正顯大師之願。普菩薩之誓成。

地獄中苦惱。南無佛法僧。稱佛法僧名。願皆蒙解脫。餓鬼中苦惱。南無佛法僧。稱佛法僧名。願皆蒙解脫。

畜生中苦惱。南無佛法僧。稱佛法僧名。願皆蒙解脫。
 天人阿修羅。恆沙諸含識。八苦相煎迫。南無佛法僧。
 因我此善根。普免諸纏縛。南無三世佛。南無修多羅。
 菩薩聲聞僧。微塵諸聖眾。不捨本慈悲。攝受羣生類。

大師之願。本在度生。願雖立而行未填。行雖填而
 惑未盡。惑未盡而道未成。道未成而舟未固。以未
 完不固之舟。濟多人於惡海。自他俱溺。其理必然。
 此天台之深誠。固大師之深鑒。但眾生受苦。爾時
 方盛。而度生之心急。自力未暇。須仰他力。惟三
 寶為世舟航。為病良藥。故亟稱名以求速救。

盡空諸含識。皈依佛法僧。離苦出三塗。疾得超三界。

各發菩提心。晝夜行般若。生生勤精進。常如救頭然。
先得菩提時。誓願相度脫。

自願皈依三寶。以求度脫眾生。又不若願被各各
自皈三寶。其度脫者易。蓋一體三寶。含生本具。因
無始無明。迷而不自覺知。自不覺知。則迷佛寶。不
覺本有。則迷法寶。始本離而不合。則迷僧寶。迷頭
逐影。捨父逃逝。輪迴六道。無有已時。故無父無家。
無依無歸。今願盡空含識。各各皈依三寶。祇欲其
悟本有一體三寶。為皈依。為救為護。故曰皈依。
佛不墮地獄。皈依法。不墮餓鬼。皈依僧。不墮傍生。
實自他之力。而等持。始本二覺。
而一合。方為真皈依三寶者也。

我行道禮拜。我誦經念佛。我修戒定慧。南無佛法僧。

普願諸眾生悉皆成佛道我等諸含識堅固求菩提

頂禮佛法僧願早成正覺

此中發願。寓三種回向。我行道禮拜等者。因也。悉皆成佛道者。果也。即回因向果。又我行道禮拜等。自也。普願諸眾生悉皆成佛道。他也。即回自向他。又我行道禮拜等。即事也。悉皆成佛道。即理也。即回事向理。因非果不竟。自非他不普。事非理不融。三者圓滿。菩薩行成。是故發願。畢竟獲之。又如是之願。願中有行。行願相依。不豐不孤。居正修之先。為發行之始矣。

親近師友第三

先觀三界生厭離故。

凡欲出三界之家。須生厭離之心。欲生厭離之心。須觀無安之境。如火宅喻。頭爲殿。腹爲堂。背爲舍。兮皆無常。高而且危。兮苦無央。柱根摧朽。命不長。意識綱維。爲棟梁。諸苦所壞。亦堪傷。過去行業。基陛將衰。老頹毀。何可當。四大和合。如壁墻。圯圻崩壞。時分張。泥塗陀落。皮膚瘍。覆苦亂墜。毛髮黃。椽栝差脫。支節僵。周障屈曲。識惆悵。雜穢充徧。非潔香。鴟梟鷗鷺。慢使長。烏鵲鳩鴿。僞使強。虻蛇蝮蝎。瞋揚揚。蜈蚣蚰蜒。恚堂堂。守宮百足。癡不良。鼯狸鼯鼠。無明塲。諸惡蟲輩。何攘攘。交橫馳走。亦茫茫。屎尿臭處。四倒邦。不淨流溢。喻多方。蜚蜚諸蟲。集其上。不淨計。淨明其賊。亦有野干及狐狼。咀嚼踐踏。死屍傍。貪心引物。向於己。不以道理。同其鄉。羣狗競來。相搏撮。飢羸求食。心悵惶。積聚五塵。不知止。有力之貪。胡強梁。鬪爭擡掣。啞啞吠。人之疑惑。亦非良。處處魑魅魍魎。鬼利使。如此生著長。夜

又惡鬼噉人肉。毒蟲之屬亦復噉。撥無善因并惡
果。一齊剗卻胡跳跟。諸惡禽獸孳乳生。各自藏護
深隄防。夜叉競來爭取食。惡心轉熾聲洋洋。邪見
撥無善與惡。因果并破同其行。鳩槃荼鬼蹲土埤。
離地一二尺遊行。縱逸嬉戲捉狗足。撲之取樂令
聲喪。外道生天有如此。彌戾車見或低昂。復有諸
鬼身長大。髀形黑瘦住其央。發大惡聲呼求食。眾
生身見亦不祥。豎窮橫徧喻大長。復有諸鬼針細
吭。腹大如山餒其腸。無想涅槃危如此。斷常二執
互相妨。頭髮鬚亂殊兇險。飢餓所逼業報償。諸見
回轉初不定。彼此相破攻疆塲。夜叉餓鬼諸惡獸。
飢急四向窺牖窗。邪慧觀察執四句。恐懼諸難何
可量。火宅火起四面熾。棟梁椽柱爆聲彰。摧折墮
落可哀傷。墻壁崩倒豈久常。生老病死苦如是。諸
子不覺喜揚揚。長者悲之設津梁。誘以三車出門
外。等賜大車真法王。三乘漸次非究竟。事理不二

法斯良。厭苦欣樂。修三
觀。乘是寶乘。遊四方。

次親善友。求出路故。次朝晡問訊。存禮數故。次審乖
適如何。明侍養故。次問何所作為。明親承事故。次瞻
仰無怠。生殷重故。次數決心要。為正修故。次隨解呈
簡。為識邪正故。次驗氣力。知生熟故。次見病生疑。堪
進妙藥故。委的審思。求諦當故。日夜精勤。恐緣差故。
專心一行。為成業故。忘身為法。為知恩故。

此章不出兩意。一觀三界生厭離。一親善友求出
路。於親善友中。有顯是有簡非。於顯是中。故有十

三者初親善友一句爲總。餘十二句爲別。以無非親善友。求出路事故也。朝晡問訊存禮數者。且言襲以人間。如子事父之常數。故曰存禮數。故次審乖適如何。明侍養事故者。正言弟子侍師之實事。卽晨昏定省。如古人問師之儀云。少病少惱。不四大調和不種種方法。沙彌律儀皆有成範。至於調和飲食。添退衣衾。又皆弟子所當盡心者也。次問何所作爲。明親承事故者。弟子事師必有所作。奉命而行。斯無乖戾。如釋迦之事提婆。採薪及果蘇。隨時恭敬。與是其式也。次瞻仰無怠。生殷重。故者。前三皆瞻仰之事。若生懈怠。則心不殷重。心不殷重。則道心不切。何能決心。要以爲正修。故須守之。不怠。次數決心。要爲正修。故者。上明事師。皆爲決心。要爲正修。而設故。明事師畢。乃繼之。此所謂心存妙法。故身心無懈倦是也。夫正修者。行決心。要者解。解猶有目。行猶有足。目足相假。能到涼池。故數

決心要爲正修而設也。今人則曰行而已矣。解奚以爲。何異無目而行。曰。吾善知通塞。未之許也。又曰。悟解足矣。行奚以爲。何異有目無足。曰。吾已登寶渚。未之可也。故華嚴有說行之誠。大論有目足之譬。寄語圓修。無墜單隻。次隨解呈簡。爲識邪正。故者。夫心由師決。解憑己進。一音異解。得悟隨機。苟不將己解決。擇於師家。何以知吾契合於佛旨。故須將解呈師。以請料揀。正則存之。邪則去之。圓宜修而偏宜已。庶不負出家事師之志也。次驗圓修。知生熟。故者。旣識邪正偏圓。又能依解造行。行之氣力。復須驗之於師。所言氣力者。有氣而後有力。如種子入地。得其氣而能生力也。然而未有枝葉。先必生根。故法門有五根之喻。有根而後能生力。抽莖破地。生枝布葉。開花結實。其間生耶熟耶。間諸老圃。乃能知之。學道亦然。寂有力而爲得地之氣。照有力而有出土之功。苟寂爲昏奪。照被動。

移善種腐爛之不暇。又何能生五根。得五力。開七
 覺花。結八正果乎。故須請師驗其氣力之生熟。庶
 不致於焦敗也。次見病生疑。堪進妙藥。故者。先已
 請師驗其生熟。生則有病。或因病而生疑。則應治
 以法藥。疑則破之。以生信。寂而致昏。以照起之。照
 而生動。以寂養之。蓋止為伏結之初門。觀為斷惑
 之正要。止乃愛養心識之善資。觀為策發神解之
 妙術。正以心病雖多。不出昏動。法藥雖眾。不出止
 觀。下文云。寂寂多。則易生昏睡。惺惺多。則易生妄
 想。寂寂惺惺。是則不生昏睡。惺惺寂寂。是則不生
 亂想。正此謂也。次委的審思。求諦當。故者。上已呈
 解驗力。請施法藥。次當自己委的審思。必求所修
 道業。一歸於諦當。非則照而成。是則寂以成。種
 種成。然後生五根。成五力。破五障。入於三解脱門
 也。日夜精勤。恐緣差。故者。上雖破非成。是又不可
 雜而弗精。住而弗前。入於塵勞。異路差緣。使中道

而行半途而廢。專心一行。爲成業故者。凡道貴一而忌諸。心貴精而忌雜。若諸若雜。則止觀之業不成。昏動之病日長。塵勞之門何由可闢。三界之家何由可出耶。忘身爲法。爲知恩故者。夫塵勞之徒。身重而法輕。以無出塵之志。故學道之士。道重而身輕。以有爲法之心。故知恩者。必忘身而爲法。不知恩者。必忘法而重身。蓋師所說法。乃佛祖之心宗。含生之妙性。清淨法身。由之以生。般若慧命。因之以長。恩過生身。父母德重。天命至親。故恩宜知而法宜重也。第師有種種。解行證全者。上也。有解行而無果證者。中也。有解而無行證者。下也。苟有行而無慧解。此下之又下者也。弟子之求師也。苟不獲上中之師。則與其行也甯解。蓋行在師而不預己。解在己而正在師。如弊帛裹黃金。不以帛弊棄金而不取。事師亦然。不以師之涼德而不求解也。正以澆漓之世。以解求師可必也。解行全而求

師難可必也。故雪山大士。爲半偈捨全身。以事羅刹。帝釋天主。爲佛法折慢幢。而禮野干。古人爲法尊師。忘身報恩如此。後世有志於大道者。宜以此爲龜鑑焉。

如其信力輕微。意無專志。麤行淺解。泛漾隨機。觸事則因。事生心緣。無則依。無息念。既非動靜之等觀。則順有無之得失。然道不浪階。隨功涉位耳。

前文顯是。此則簡非。如其信力輕微。意無專志。非但事師無禮。亦乃學道不專。是故其生解也淺。其進行也麤。歷緣對境。則泛漾逐流。攝念觀心。則隨機起妄。機者微也。動之初也。言其生心動念。都無制伏之方。故云泛漾隨機。觸事則因。事生心緣。無則依。無息念者。正因麤行淺解。泛漾隨機。故觸着

眾事。則因事而生心。此法生。故種種心。生也。緣於空無。則依無而息念。此法滅。故種種心滅也。正以心無主政。逐境隨流。生心非無住而生。息念非知幻而息。無住而生。則先能達境本空。然後依空而生心行度。知幻而息。則先能知法如幻。然後以幻而息滅諸念。所謂知幻即離。不作方便。離幻即覺。亦非漸次。乃動靜而等觀。有無而兼至。尚何是非得失。能潛踪於其間哉。末句結云。然道不浪階。隨功涉位者。此又誠其勿生上慢。無為退屈。以理即事。故而階差宛爾。事即理。故而生佛泯然。泯然故眾生即佛也。宛爾故非證莫階也。故能了天台六即而修也。則圓融即行布。行布即圓融之道。可挈而行之。無不中規中矩矣。

衣食誠警第四

衣食由來長養栽種。墾土掘地。鹽煮蠶蛾。成熟施為。損傷物命。令他受死。資給自身。但畏飢寒。不觀死苦。殺他活己。痛哉可傷。兼用農功。積力深厚。何獨含靈致命。亦乃信施難消。雖復出家。何德之有。

此中先言衣食為功過之由。若以之資助色身而入道。則為功。以之恣縱四大而造業。則為過。蓋衣多長養而成。故鹽煮蠶蛾。食多栽種而就。故墾土掘地。墾土掘地。則悞傷物命。鹽煮蠶蛾。則故殺眾生。故成熟施為。損傷物命。令他受死。資給自身。此言其過處。下則正寓誠警。故曰但畏飢寒。不觀死苦。殺他活己。痛哉可傷。石壁云。自慮飢寒。飽求衣食。而無慚媿。悲損含靈。教誠經云。若無慚者。與諸

禽獸而無有異。又不惟此也。兼用農功。積力深厚。是則此衣此食。皆出於農夫血汗。檀越脂膏。苟無道力。何以克當。故曰。何獨含靈致命。亦迺信施難消。若其如此。則雖復出家。何德之有。言及於此。豈不痛心。故毘尼母論云。受人信施。不如法用。放逸其心。廢修道業。入三途中。受重苦報。

噫。夫欲出超三界。未有絕塵之行。徒爲男子之身。而無丈夫之志。但以終朝擾擾。竟夜昏昏。道德未修。衣食斯費。上乖宏道。下闕利生。中負四恩。誠以爲恥。故智人思之。甯有法死。不無法生。徒自癡迷。貴身賤法耳。

上已寄事誠警。今則激勵其志。故先歎噫。以爲發端。然後正以其辭。而激勵之。蓋凡言出家者。出三界家也。夫三界爲果。塵勞爲因。此所從來舊矣。今欲出此三界。非絕塵而不可。況出家乃丈夫之事。貴能割恩愛。斷塵勞也。若但以塵勞擾擾而不息。其妄。竟夜昏昏而不節其睡。道德未成。衣食斯費。烏足爲男子之身。具丈夫之志哉。況出家之士。其所急者三。上宏佛道。下利眾生。中報四恩。苟於是而不務。而惟務財色名食睡。返而思之。誠以爲恥。能如是思。乃爲智人。則甯有法死。不無法生。如佛世有二沙彌。同詣覲佛。道路遠涉。旣飢且渴。遇有蟲水。忘齋漉囊。一沙彌曰。甯守渴而死。不破戒以飲。有蟲之水。一沙彌曰。甯破佛戒。苟全性命。而得見佛。渴者死於道路。生者前往見佛。佛呵之曰。人以戒爲佛。不以見爲佛。汝破戒而見我。非真見我也。彼守戒而見我。真見我矣。蓋佛以五分和合而

爲法身。彼守戒沙彌。已見戒身。況爲五分重樓之
基址。旣已堅固。其戒基。則定身。慧身。解脫身。解脫
知見身。皆當得之。然後可稱全見佛身也。末句結
云。徒自迷癡。貴身賤法者。蓋言悟而生慧者。必貴
法賤身。迷而墜癡
者。乃貴身賤法耳。

淨修三業第五

貪。瞋。邪見。意業。妄言。綺語。兩舌。惡口。口業。殺。盜。淫。身
業。夫欲志求大道者。必先淨修三業。

人生日用所有之業。惟三。曰身。口。意。猶如大地。因
倒。因起。若修三品十善。以之爲出世因。則因起也。
以之爲三品十惡。則因倒也。故出塵之士。三業不
可以不修。不可以不淨。不可以不階。乎至淨也。

然後於四威儀中漸次入道。乃至六根所對隨緣了達。境智雙寂。冥乎妙旨。

前言淨修三業為助行。此言四儀入道為正修。正修之德不出境智。智為能觀。境為所觀。此之境智又不外乎日用之間。六根所對。故止觀明陰入處界。楞嚴備二十五門。莫非其事。然正修之方。妙在隨緣了達。境智雙寂。此下文所明事理不二。三觀一心之旨。如是圓修。方契妙旨。

云何清淨身業。深自思惟。行住坐臥。四威儀中。檢攝

三愆。謂殺盜淫。

淨身業中。有別明總明。別總二文。皆有止善行善於別明中。先殺次盜三淫。下文先言殺中止善。

慈悲撫育。不傷物命。水陸空行。一切含識。命無大小。等心愛護。蠢動蜎飛。無令毀損。

於身殺業。欲行止行。二善。要先以慈悲撫育為本。次以不傷物命為行。水陸空行。此明物命所依之處。廣也。一切含識。此言能依之物。命眾也。命無大小。等心愛護。此舉護生之念等也。凡是蠢動蜎飛。一切無令毀損。乃止善之大者也。

危難之流。殷勤拔濟。方便救度。皆令解脫。

此明行善。謂不但不殺。兼能放生。危難之流。則所濟之境亦廣。凡是物命。不問人畜。但在危難。莫不殷勤而拔濟之。方便而救度之。皆令解脫。則有二意。一因解脫。即贖其身命。卻放逍遙。二果解脫。即

爲稱唱佛名。歸命說法。植了因種。命終生天。獲花報之樂。將來授記。得成佛之因。道人運心。志雖普廣。力有不及。量力而行。全之者上。如其不然。甯可虧於前業。不可缺於後事。蓋生誰無死。徒贖命則才免於一生。死有所因。獲閻名。則終超於永死故也。

於他財物不與不取。乃至鬼神有主物。一針一草終無故犯。

此盜業中。止善也。於他財物不與不取。則所制之戒廣。乃至一針一草。終無故犯。則所限之物嚴。十誦律有六種盜心。謂苦切取。謂乞憐狀。輕慢取。有現威狀。以他名字取。謂我是善知識。祇突取。謂慢罵使伏已。受寄取。謂昏昧他寄附。出息取。謂以錢責人之息者。五分律有四種。謂諂心。曲心。瞋心。恐

怖心。四分律有十種。謂黑暗心。謂不知因果。邪心。謂不識正理。曲戾心。謂諂附。恐怖心。謂恐失之。常有盜他物心。既言常有。則不問多寡。必欲盜耳。決定取。若以力强取。不問可否。寄物取。恐怖取。謂以言恐之。如談他地獄搖撼之事。而取財。見便取。謂伺其可取之便。而盜之。倚託取。謂假借權勢。摩得伽論有三。强奪取。軟語取。施與還取。皆犯盜戒。

貧窮乞丐。隨己所有。敬心施與。令彼安隱。不求恩報。

此盜業中。行善也。謂不但盜。兼能布施。然世出世間。其所行施同。所用心異。貧窮乞丐。隨己所有者。與之。令彼安隱。則因彼悲田。成我大悲。拔苦大慈。與樂之心也。敬心施與者。則能視彼悲田。以等乎敬田也。又不求恩報。則心無所住。不着三有。此其所以爲出世間之施也。

作是思惟。過去諸佛。經無量劫。行檀布施。象馬七珍。頭目髓腦。乃至身命。捨而無恡。我今亦爾。隨有施與。歡喜供養。心無恡惜。

石壁云。思齊上聖。久而彌堅。瑜伽云。愚夫修少時。懈怠疑已久。聖經無量劫。勤苦為須臾。

於諸女色。心無染著。

於姪業中。先明止善。於諸女色。先指欲境也。心無染著。誠弗生貪也。

凡夫顛倒。為欲所醉。耽荒迷亂。不知其過。如捉花莖。不悟毒蛇。

此言愚人迷欲。因之起過。顛倒者。許不淨。以為淨。如以首而為其尾也。為慾所醉者。以色而為酒。飲之不覺其醉。蓋世間愚人。慾上又加之慾。耽荒迷亂。不知其過。如醉又加之酒。顛倒暝眩。不覺其非。如捉花莖。不悟毒蛇者。喻上耽色不顧惡道。涅槃云。如妙花莖。毒蛇纏之。譬如有人性愛花色。不見花莖。毒蛇過患。

智人觀之。毒蛇之口。熊豹之手。猛火熱鐵。不以為喻。

銅柱鐵床。焦背爛腸。血肉糜潰。痛徹心髓。作如是觀。

惟苦無樂。

前明愚人之相。今明智者之觀。即以女人之口。為毒蛇之口。而螫人。即以女人之手。為熊豹之手。而

傷命。即以女人之身。為猛火熱鐵抱之而燒人。又以女人之身。冷煖細滑之觸。以為銅柱鐵床。焦爛糜潰於其身。何以故。居因。則能敗國亡家。殞身喪命。致疴瘵虛勞等病。至果。則為地獄銅柱鐵床。焦灼身體等報。能作如是觀者。則惟苦而無樂也。

革囊盛糞。膿血之聚。外假香塗。內惟臭穢。不淨流溢。蟲蛆住處。鮑肆厠孔。亦所不及。

前但假觀。此去實觀。革囊盛糞。指腸胃中之所有也。膿血之聚。指革囊中之所有也。外假香塗。藉以掩之也。內惟臭穢。穢惡充實也。不淨流溢。彌藏彌露也。蟲蛆住處。與物同居也。鮑肆厠孔。亦所不及。極言人身之穢。雖鮑魚之肆。園厠之孔。亦比之不及。昔一初果人。隔生中忘。姪欲熾盛。其婦不堪。家

常供養一聖僧。婦以所苦訴之。僧教曰。彼欲汝時。第告之曰。須陀洹人當如是耶。婦依言道之。其人遂識宿命。厭欲心生。永絕女色。婦見久絕。復欲得之。其夫以一畫瓶。滿中盛糞。封固其口。命婦寶持。而語之曰。汝能持此而弗失。卽與如故。婦欣然執之。未久。失手逆流臭穢。夫問婦曰。此瓶汝昔愛否。對曰。實愛。今能愛否。對曰。昔所不知。故寶愛之。今已見之。不復愛也。夫曰。吾昔未悟。故與汝情愛。彌篤。今已悟已。不復愛也。

智者觀之。但見髮毛爪齒。薄皮厚皮。血肉汗淚。涕唾膿脂。筋脈腦膜。黃痰白痰。肝膽骨髓。肺脾腎胃。心膏膀胱。大腸小腸。生臟熟臟。屎尿臭處。如是等物。一一

非人。

大觀心觀生觀無觀氣觀其觀取最等心
人之所以貪欲者。執有人我故也。今以此身摩頂
至踵。觀之中間所有。不過三十六物質礙歸地。潤
溼歸水。暖氣歸火。動搖歸風。始則聚之。以為身。終
則散之。以歸本。中間求之。一非我。今者妄身。何
者為是。如是觀之。畢竟無身。既無有身。則假名為
人。與幻化等。男女皆幻。能所俱空。姪與姪者。畢竟
何有。胡乃於虛空而
搆惡業。致三途苦耶。

識風鼓擊妄生言語。詐為親友。其實怨妬。敗德障道。
為過至重。應當遠離。如避怨賊。

此釋上文。或者之疑。疑者曰。此身空虛。若其無人。
何以能言語相親善耶。故釋之曰。能言語者。不過

最初託一念識心。妄有緣氣於中積聚。此識與父母已三之報風居於臍輪之下。如爐鞴橐鑪鼓此識風。以擊喉舌齟齬而為語言。非徒喉舌齟齬而能語言也。若能語言。則諸死者尚有舌存。胡不言耶。相親善者。不過四女詐為親善。其實與我作諸怨妬。譬若有人與怨家結為親友。自雖不即行殺。惟教作諸不善。使之敗德障道。以為罪魁為死因。四大亦然。相與百年。詐為親友。姪殺盜妄。靡不由之。為過至重。是故智者。應當遠離。如避怨賊。

是故智者觀之。如毒蛇想。甯近毒蛇。不親女色。何以故。毒蛇殺人。一死一生。女色繫縛。百千萬劫。種種楚毒。苦痛無窮。諦察深思。難可附近。

前因女色而通明人身不淨苦空無常無我妄執成過今則會人身之過而的歸女色應當以智慧觀之猶如毒蛇不可親近

是故智者切檢三愆改往修來背惡從善不殺不盜放生布施不行淫穢常修梵行

前已三業別明止行二善今則總明三業要在時時切檢三愆惡則改之善則行之此亦總言止行二善也別明中不殺不盜不淫止善也放生布施梵行行善也然有即止善而為行善如涅槃云不飲酒肉施與酒肉不服花香施與花香如是施者無分文之費而得名為大施檀越此佛為世間人能布施而不能持戒故讚戒而具大施使人知施之勝而莫大於戒非謂持戒而不必行施也

日夜精勤。行道禮拜。歸憑三寶。志求解脫。於身命財。

修三堅法。

上明止行二善。猶是人天戒善。不堅牢法。不足以
爲出世之因。必須日夜精勤。志求解脫。於身命財。
修三堅法。此則應依止觀四種三昧。備修十大願
王。方合其法。三堅之法。出本事經。一不堅財。貿易
堅財。謂一切世間財物。體非堅固。聚散無常。不可
久保。若能持用布施清淨梵行之人。遠求無上安
樂涅槃。或求當來人天樂果。卽爲堅固之財。永久
不壞矣。是爲不堅之財。貿易堅財也。二不堅身。貿
易堅身。謂父母所生之身。乃四大假合而成。危脆
不實。體非堅固。生滅無常。不可久存。若能持守五
戒。清淨無染。修習菩提無上之道。以證金剛不壞
之身。是爲以不堅身。貿易堅身也。四大者。地。水。



WENZHOULIBRARY

大火。大風。大也。五戒者。不殺。不盜。不邪淫。不妄語。不飲酒也。三不堅命。貿易堅命。謂人所受之命。雖壽夭不齊。皆同夢幻。體非堅固。倏忽無常。不可久保。若能了知。四諦修習正法。起越生死。以續常住。不朽慧命。是爲以不。相。貿易堅命也。堅命。貿易堅命也。人天樂果。皆爲。堅命也。人天樂果。皆爲。堅命也。

知身虛幻。無有自性。色卽是空。誰是我者。一切諸法。但有假名。無有定實。是我身者。四大五陰。一一非我。和合亦無。內外推求。如水聚沫。浮泡陽燄。芭蕉幻化。鏡像水月。畢竟無人。無明不了。妄執爲我。於非實中。橫生貪著。殺生偷盜。姪穢荒迷。竟夜終朝。矻矻造業。

雖非眞實。善惡報應。如影隨形。作是觀時。不以惡求。

而養身命。

此大師誠勸行人。不可以惡求而養身命。何以故。世人只爲不達一切法空。以身命而爲實有。是故惡求。多求以養身命。不知身非實有。命不我延。何得。以人間虛幻之身。造地獄眞實之罪。以閻浮須臾之命。貽惡道長久之因。以五欲苟合之樂。嬰摧折色心之苦。文有法喻。合有結責。細尋可知。

應白觀身。如毒蛇想。爲治病故。受於四事。身著衣服。

如裹癰瘡。口餐滋味。如病服藥。節身儉口。不生奢泰。

聞說少欲深樂修行。

大齋戒。出。良。齋。身。衰。弱。非。大。難。人。爲。身。命。受。四。事。益。人。良。

此及下文乃勸行人為治病故。應受四事。蓋人身者。法身慧命之一大瘡。疣也。身瘡畏寒醜。非衣服之藥而不治。口瘡畏飢饉。非飲食之藥而不治。故曰身著衣服。如裹癰瘡。既因病而設藥。弗執藥以成病。宜節身而檢口。少欲而知足。不生奢泰。深樂修行。

故經云。少欲頭陀。善知止足。是人能入賢聖之道。

引證中意。言欲修少欲知足之行。須向頭陀。抖擻之教。事具十二頭陀經。既依阿蘭若樹下塚間露地。常坐不臥。則能於住處臥具而修止足也。既依常乞食。一坐食次第乞。則能於飲食而修止足也。既但三衣糞掃衣。不畜餘長。則能於衣服而修止足也。既依腐爛藥而治病。則能於醫藥而修止足也。此為比丘入道之行。三乘聖賢之標幟也。

何以故惡道眾生經無量劫闕衣乏食叫喚號毒飢寒切楚皮骨相連我今暫闕未足爲苦。

古德云出家之人三常不足謂衣食睡眠此三不足。眞實爲道於是滿足。多生放逸長而說淨不生放逸亦有道之士也。旣頭陀而苦行必三常之不足。人於不足之時當念惡道之苦雖不足而常知足也。

是故智者貴法賤身勤求至道不顧形命是名淨修身業。

愚人必貴身而賤法則身先而道後。惟形命是顧智者必貴法而賤身則身後而道先。惟大道是求。

愚智不相及者如此。道不道亦因是以判矣。

云何淨修口業。深自思惟。口之四過。生死根本。增長眾惡。傾覆萬行。遞相是非。是故智者欲拔其源。斷除虛妄。修四實語。正直柔軟。和合如實。此之四語。智者所行。

凡淨修口業。當自思惟。口之出言。有過有功。過則口四惡業。即綺語惡口兩舌妄語。此之四語。能遞相是非。增長過惡。傾覆萬行。成生死根本。是為過也。愚人以四惡培其根。是故生死之本。日以增長。智者以四實拔其源。是故涅槃之性。日以長。

何以故。正直語者能除綺語。柔軟語者能除惡口。和合語者能除兩舌。如實語者能除妄語。

行人既知口業功過是非不同。復應須知功能除過。如藥能治病。必與病相反。口業亦然。正直與綺語反。無委曲故。柔軟與惡口反。無麤暴故。和合與兩舌反。無鬪構故。實語與妄語反。無虛偽故。而此四語。又必相須而進。何以故。蓋正直無三。則失之於剛。柔軟無三。則失之於媚。和合無三。則失之於苟。如實無三。則失之於野。正當以一為主。以三為賓。主賓合行。既善且美。

正直語者有二。一稱法說。命諸聞者信解明了。

稱法。即依本有之事法也。法相差別。分明決擇。能令聞者信解明了。

二稱理說。令諸聞者除疑遣惑。

理者。文也。性也。依文而析。稱性而談。能令人斷權疑。生實信。

柔軟語亦二。一者安慰語。令諸聞者歡喜親近。

人之所以遠已而不喜近者。以其有逆語而拒之也。今既安慰。故能使人歡喜親近。

二者宮商清雅。令諸聞者愛樂受習。

宮商舉五音之二。若人語言既中五音。又能辭辯清雅。孰有聞者不愛樂受習。然四語中有勉然可學者。有勉學而不能成者。惟宮商清雅為難能也。以其人有南北。音有清濁。口有辯訥。氣有通塞。求其人於千一。吾不能於旦暮遇。噫。善說法者。於音聲之道亦難矣哉。

和合語者亦二。一事和合。見鬪諍人。諫勸令捨。不自稱譽。卑遜敬物。

見人鬪諍。勸諫令捨。固謂之和合語矣。又不邀功。伐善而自稱譽。兼之卑遜敬物。此和之至和者也。

二理和合。見退菩提心人。殷勤勸進。善能分別菩提。

煩惱平等一相。

退菩提心者。以其與煩惱性互相乖角。若水火之同器。由是或菩提之水而不能滅煩惱之火。反爲煩惱火之所煎沸。煩惱勝而菩提所以退也。蓋他木聞圓頓。煩惱卽菩提之教也。今則善能分別菩提煩惱。平等一相。相與和合。爲一體。則不諍而和合矣。

如實語者亦二。一事實者。有則言有。無則言無。是則言是。非則言非。

有無不逾其言。固道人之實語。是非不絕其口。豈出家之直言。當是於物理之論。不越其是非耳。

二理實者。一切眾生皆有佛性。如來涅槃常住不變。

理實語者。乃稱性宣說。一切眾生皆有佛性。與佛不異。則生即無生。如來涅槃常住不變。與生無殊。則滅元不滅。

是以智者行四實語。觀彼眾生。曠劫已來。為彼四過之所顛倒。沉淪生死。難可出離。

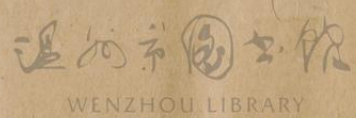
智者欲遷善以清修。須觀惡而知過。眾生由四顛倒以沉淪。我當循四正道以出離。

我今欲拔其源。觀彼口業。唇舌牙齒。咽喉膺響。識風

鼓擊。音出其中。

欲遏其流。當拔其源。拔源又當遡流以尋源。得源則可拔其流。可遏矣。流者四惡語也。語由寄聲。而音聲又由唇舌牙齒等。自外而遡。至於膺。膺出息風。故上擊成聲。發為言語。然而息又由識之所主。故曰識風鼓擊。是則欲息其聲。當息其息。欲息其息。當息其心。非曰總不言也。而心君持正。以司其令也。

由心因緣。虛實兩別。實則利益。虛則損減。實是起善



之根。虛是生惡之本。善惡根本。由口言詮。詮善之言。名為四正。詮惡之語。名為四邪。邪則就苦。正則歸樂。善是助道之緣。惡是敗德之本。

上令遡流尋源。既得其心。苟欲拔之。先知功過。改之從之。捨四邪而歸四正。不徒為生善致樂。亦可以為助道證真。

是故智者。要心扶正。實語自立。誦經念佛。觀語實相。言無所存。語默平等。是名修口業。

前明口業止善。今又兼明口業行善。止衍兼進。故能滅惡而生善也。然又須觀語實相。非有非無。語

默平等。不多不少。不以夥言而致失。
弗事啞法以招譏。方名口業清淨也。

云何淨修意業。深自思惟。善惡之源。皆從心起。邪念
因緣。能生萬惡。正觀因緣。能生萬善。

三業因緣。意為根本。意苟有念。身口隨之。
善調三業者。又當先慎意業。以為其本。

故經云。三界無別法。惟是一心作。當知心是萬法之
根本也。

引證中。且心作諸
法。未言萬法惟心。

云何邪念。無明不了。妄執為我。我見堅固。貪瞋邪見

橫計所有生諸染著。安時無非好見。聖固貪耶。

種種邪念。莫不始於無明。不了五陰無我。萬法本空。由是我見堅執。人相角立。貪瞋邪見。橫計染著。起信所謂。無明不覺。生三細境界。為緣長六麤是也。

故經云。因有我故。便有所。故起於斷常六十二見。

我者。外道所計之神我也。我所者。謂五陰是神。我所依之處所也。有時或計色即是我。離色是我。我大色小。色住我中。色大我小。我住色中。一陰計四。餘四亦然。成二十。歷過去現在未來。成六十。加根

本斷常有。六十二。業將自思。邪善惡之。感皆於心。賊賊命。

見思相續。九十八使。三界生死。輪迴不息。

上六十二見。惟得通定。外道所發。今見惑八十八。使加思惑十使。則悠悠凡夫。與諸外道。皆共有之。當知邪念眾惡之本。是故智者制而不隨。

眾生無始。莫不具於邪念。愚人隨而不制。所以成惑。智者制而不隨。所以成智。

云何正觀。彼我無差。色心不二。

正觀之法。先了三界惟心。萬法惟識。惟心則人已一體。而誰彼誰此。惟識則依正不二。而何色何心。誰彼誰此。則彼我之分別忘。何色何心。則色心之能所絕。怨親平等。混和於法界之源。境智圓融。寂滅於真如之海。內惑不作。外境都捐。尚何惑業輪迴之有哉。

菩提煩惱。本性無殊。生死涅槃。平等一照。

生死即涅槃。煩惱即菩提。本出淨名經。天台立圓頓宗旨。本依乎此。即大師從天宮悟入。亦得乎此。上言彼我無差。色心不二。苟微此。則旨無所歸矣。是故能於此二。達本性無殊。平等一照。則心心絕待。念念圓融。三觀具足。其界之真。皆圓融。正修思過半矣。

故經云。離我所觀於平等。我及涅槃。此二皆空。

微離我我所。則不能觀於平等。微觀於平等。則不能離我我所。言平等者。我及涅槃。二皆空耳。

當知諸法但有名字。故經云。乃至涅槃。亦但有名字。

又云。文字性離。名字亦空。

諸法但有名字。則名無實名。名無實名。則體無實體。如是則煩惱非煩惱。菩提非菩提。生死涅槃亦

復如是。故涅槃云。誰有煩惱。而言毘婆舍那能破煩惱。然則誰有菩提。而言煩惱能障菩提。菩提煩惱。二性既空。則諸法涅槃。但有名字。又文字性離。則名字亦空。名實俱空。故諸法平等。

何以故。法不自名。假名詮法。法既非法。名亦非名。名不當法。法不當名。名法無當。一切空寂。

肇法師云。名無召體之功。體無應名之實。無名無實。名實安在。蓋世出世間之法。皆是眾生妄計假立名字。遂執之以為真實。由是緣名責相。逐影忘形。不知法既非法。名亦非名。兩皆無當。本來空寂。故經云。法無名字。言語斷故。五蘊之要。出於此而假名不能詮實法。以其假實不同故也。

是以妙相絕名。真名非字。何以故。無為寂滅。至極微妙。絕相離名。心言路絕。當知正觀。遡源之要也。

妙相但絕名。非無真體。真名但非字。非無真名。良以無為寂滅。至極微妙。故絕相離名。名所不能名。心言路絕。思所不能到。如是正觀。方能遡源。

是故智者。正觀因緣。萬惑斯遣。境智雙忘。心源淨矣。

是名淨修意業。

因緣者。所觀之事境也。即上所明彼我色心。菩提煩惱是也。正觀者。能觀之理。觀能融事。以歸理。即上所明無差不二。名實雙忘之智慧也。能如是觀。萬惑不遣而自遣。境智不忘而自忘。惑遣觀忘。心

源了然。清淨矣。

三乘漸次第六

夫妙道沖微。理絕名相之表。至真虛寂。量越羣數之

外。

本欲明說。先言無說。以標本。蓋無說為所說之理。有說為能詮之教。能了無說。則不妨有說。是則終日無言。而熾然演說。終日說法。而寂爾無聲。所謂說時默。默時說。大施門中。無壅塞。

而能無緣之慈。隨有機而感應。不二之旨。逐根性而區分。順物忘懷。施而不作。終日說示。不異無言。設教

多途無乖一揆。

賦而不卦。絲日。猶示不異。無言。道。蔡

石壁云。不疾而速。感而遂通。故能朗然元照。鑒於

未形。如來乘。莫二之真心。吐不一之殊教。乖而不

可異者。其惟聖人乎。又曰。順物照。無。聖。二。二。二。

俗。忘懷照真。終日施為。同歸無作。冥爾無。不。能。名。

是以大聖慈悲。隨機利物。統其幽致。羣籍非殊。

之。聖。然。

慈悲利物。乃從體以起用。自無差而為差者也。幽

致非殊。乃即用而即體。即差別而為無差者也。

中下之流。觀諦緣而自小。高上之士。御六度而成大。

三乘漸次渡河。天台判在通教。若約時說。乃在生

熟二酥。約化儀說。乃屬於漸。約不定。則如來不思

議力。一音演說。得解隨機。約秘密。則如來或為此

人說四諦。或為彼人說。因緣說六度等。彼此互不

大 相知。今文正明不定。故曰中下自小。高上成大。豈非上中下乘在機。而不在佛乎。

由是品類愚迷無能自曉。或因說而悟解。故號聲聞。

此明下智得名之所自也。謂聞四諦聲而悟道。故號聲聞。

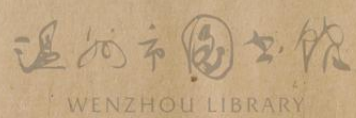
原其所修。四諦而為本行。

此明下智修行之所本也。謂能知苦斷集慕滅修道故。

觀無常而生恐。念空寂以求安。患六道之輪迴。惡三

界之生死。

此明下智趣向之本志也。生死固無常。菩薩處之而不畏。涅槃固安隱。菩薩慕之而未暇。以其有慈



WENZHOULIBRARY

悲大志故也。故於六道三界處之怡然。以其音慈聲聞反是。故於是生恐惡患。尋樂求安。

見苦常懷厭離。斷集恆畏其生。證滅獨契無爲。修道

惟論自度。

此明下智觀四諦所以成聲聞之故。蓋四諦法門四教通用。惟觀其根性進解何如。圓教亦觀四諦。彼何以獨稱無作。以其能解生死。卽涅槃。煩惱卽菩提等。惟此聲聞則不然。如空中本自無刺。彼故見苦而常懷厭離以拔之。見集而恆畏其生。以斷之。虛空亦本自無得。彼故慕滅而獨契之。修道而獨度之。此其所以爲下智也。然此但言藏教爾。通教則非然。以其能解色卽是空。非色滅空故也。

大誓之心未普。攝化之道無施。六和之敬空然。三界

之慈靡運。因乖萬行。果闕圓常。六度未修。非小何類。
如是則聲聞之道也。

大誓未普。從容與而言之也。若峻辭奪之。正當言
其不普。誓既不普。攝化何施。所謂如麀獨跳。不顧
後羣者也。六和敬者。石壁云。一同戒和敬。二同見
和敬。三同行和敬。四身慈和敬。五口慈和敬。六意
慈和敬。余曰。聲聞非無六和之敬。第歸之於空。然
而已。六和既空。慈悲不運。若菩薩欲圓萬德之果。
須順萬行之因。聲聞因行有乖。果德豈能不闕。六
度曠然不修。自非小乘何類。所以判入聲聞乘也。

或有不因他說。自悟非常。偶緣散而體真。故名緣覺。

梵語辟支迦羅。此稱獨覺。亦稱緣覺。不因他說。自
悟無常。單言獨覺也。偶緣散而體真。兼言緣覺也。

原其所習。十二因緣而為本行。

十二因緣有三種。三世一期。一念下且言其三世。

觀無明而即空。達諸行而無作。二因既非其業。五果之報何酬。愛取有以無疵。老死亦何所累。

無明與行過去。二支因也。通教緣覺。能了煩惱。即空。結業無作。識名色。六入觸受。現在五支果也。因既即空。果亦何得。故曰二因非業。五果何酬。愛取有。三支現在因也。由有現在三支之因。故感未來。二支老死之果。愛取既已無疵。老死故無所累。此緣覺觀因緣滅相。入道之法也。

故能翛然獨脫。淨處幽居。觀物變而悟非常。覩秋零

而入真道。四儀庠序。攝心慮以恬愉。性好單棲。憩閑林而自適。

此明獨覺。謂獨宿孤峰。樂獨善寂。觀物變易。自悟無生。如國王見落花而悟道。比丘聽鈿聲而證真。不欣說法。現神力以化他。無佛之世。出興作佛。燈之後燄。

初心菩薩能說法而未能現通。緣覺獨覺能現通而不能說法。惟佛與佛乃兼有之。然而又有現通不現通。諸緣覺獨覺亦不得一準。

身惟善寂。意翫清虛。獨宿孤峯。觀物散滅。利他不普。

自益未圓。於下有勝。於上不足。兩非其類。位取中乘。如此辟支佛道也。

辟支取喻如鹿。亦能匡徒領眾。第利他不普耳。自益未圓。且約通教言之。辟支先侵正使。少侵習氣。菩薩至果時。正習俱盡。以此二事。以定三人。今則於下有勝。於上不足。在季孟之間。故號辟支迦羅。

如其根性本明。元功宿著。學非博涉。解自先知。

此明菩薩乘。皆由宿秉。積功累德。不止一生。誠非學聚問辨而來。

心無所緣。而能利物。慈悲至大。愛見之所不拘。

石壁云。有悲無智。愛見是生。有智無悲。墮二乘地。今以忘機之智。導無緣之悲。所以爲通教菩薩也。

金剛三昧經云。若化眾生。不生於化。不生無化。其化大焉。

終日度生。不見生之可度。

金剛般若云。滅度一切眾生。實無眾生得滅度者。此之謂也。

一異齊旨。解惑同源。人法俱空。故名菩薩。

石壁云。一謂照真。異謂照俗。真俗雖異。妙旨不殊。解惑例然。自利則大智爲首。已證二空。利他則大悲爲先。長遊六趣。悲智俱運。故號菩提薩埵焉。

原其所修。六度而爲正因。

藏通菩薩。皆修六度。應以事理二種別之。今正言修理六度也。

行施則盡命傾財。

身命財三者俱施。如此行檀修三堅法。

持戒則吉羅無犯。

七聚淨戒。雖最小者。為突吉羅。而亦無犯。況其大者乎。又應云。性重譏嫌。二皆無犯。

忍辱則深明非我。割截何傷。安耐毀譽。八風不動。

經云。我於往昔。節節支解。若有我相。人相。眾生相。壽者相。應生瞋恨。石壁云。良由四相。即空。順。違。無地。稱法成忍。故曰深明。八風者。利。衰。毀。譽。稱。譏。苦。樂。

精進則勤求至道。如救頭然。自行化他。刹那之頃。無

間。

精則不雜。進則不退。不雜不退。以求大道。如救頭
然之急。如喪考妣之哀。二利兼行。雖刹那亦無少
間。如是可謂
真精進也。

禪那則身心寂怕。安般希微。住寂定以自資。運四儀
而利物。

入定之法。宜調身調息調心。入則調麤而至細。出
則調細以出麤。住則三事以均調。所謂入出住百
千三昧是也。梵語安那般那。此云遣來遣去。卽調
息之方也。謂菩薩住則修寂定。以自資。出則運四
儀而利物。莫非自
他兼利之事也。

智慧則了知緣起自性無生萬法皆如真源至寂

中論云。因緣所生法。我說卽是空。豈非自性無生乎。以此充擴一切。則萬法皆如。而真源至寂矣。

雖知煩惱無可捨。菩提無可取。而能不證無爲度生
長劫。

前明菩薩能達假而卽空。今則能從空而出假。於無可捨中。吾故捨之。無可求中。吾故求之。不證無爲度生
長劫。

廣修萬行等觀羣方。下及諦緣。上該不共。

般若有其不共。共則三人同修。卽下及諦緣等觀。通理不共。則獨菩薩法。非但六度有別。亦乃道觀。

雙流。

大誓之心普被。四攝之道通收。總三界以爲家。括四生而爲子。悲智雙運。福慧兩嚴。超越二乘。獨居其上。如是則大乘之道也。

此讚菩薩其心普。其行通。其家大。其子多。而悲智雙運。福慧兩嚴。故能超越居上。以成大乘之道也。
是以一真之理。逐根性以階差。取益隨機。三乘之唱備矣。

理本無差。教隨機異。諦緣度法。唱爲三乘。

然而至理虛元窮微絕妙。尚非其一。何是於三。

此下示一而為三。三本是一。先明一本非一。令其於三忘三。忘三則會歸於一。歸一則一與俱忘。方契虛元絕妙之旨。

不三之三而言三。不一之一而言一。

欲使忘三。先須了其不三。欲使忘一。先須了其不一。是則不三之三則可忘。不一之一則可泯也。

一三非三尚不三。三一之一亦何一。

即一之三。則三即一。故三非三。三非三。故尚不三。即三之一。則一即三。故一非一。一非一。故一何一。

一不一。自非三。三不三。自非一。

一尚不一。則三本非三。故自非三。
三尚不三。則一本非一。故自非一。

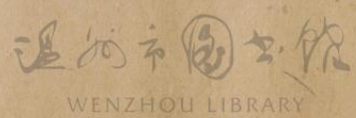
非一。一非三。不留。非三。三非一。不立。不立之一。本無

三。不留之三。本無一。

夫三因一立。一既非一。而三豈留。一因三會。三即
非三。而一豈立。不立之一。一既空。又何有於三。故
本無三。不留之三。三既無。
又何有於一。故本無一。

一三本無。無亦無。無無本。故絕妙。

一三雖無。若存於無。無則非妙。故即此無。而亦無
之。苟無其無。則無有一三之根本。方能臻於至理
虛元。窮微絕妙之體。言絕妙者。
絕一三有無形對之麤迹也。



如是則一何所分。三何所合。合分自於人耳。何理異於言哉。

能如此知。則一自住一。元不分三。三自住三。三不合一。今言始從一理。而分爲三乘。未合三乘。而歸於一理者。乃從三乘之機。而自分自合耳。三乘所證之理。豈爲人分之果異。合之果同哉。

譬夫三獸渡河。河一甯從獸合。復何獨河非獸合。亦乃獸不河分。

涅槃經。明三獸渡河。謂象馬兔也。兔浮水面。馬才沒身。象直到底。以喻通教三人。破惑證真。淺深有異。然而獸不同。而河自合一。河之一。甯從獸而方一哉。以喻理原自一。非從人合而後一也。卽獸自

異。而河元不分。以喻人。雖三。而理不為之三也。

河尚不成三河。豈得以河而合獸。獸尚不成一獸。豈

得以獸而三河。

河祇是一。豈得以一河而合三獸。喻理本不異。豈得以理而合三乘。獸本是三。豈得以三獸而成三河。喻機本為三。豈得以三乘而為三理。

河非獸而何。三獸非河而何。一。

石壁云。理不是機。自一。機不是理。恆三。

一河獨包三獸。而河未曾三。三獸共履一河。而獸未

嘗一。

喻一理以應三機。而理不為機以成三。

三機共觀一理。而機不為理以為一。

獸之非一。明其足有長短。河之不三。知其水無深淺。

水無深淺。譬法之無差。足有短長。類智之有明昧。

以法合

喻可知。

如是則法本無三。而人自三耳。

結文亦

可知。

今之三乘之初。四諦最標其首。法之既以無差。四諦

亦何非大而言聲聞同觀之位居其小者哉。

四諦通三乘亦通四教十二因緣則廣說四諦六度則舉道滅以該苦集義通四教略如前註。

是知諦似於河人之若獸聲聞最劣與兔爲儔雖復
奔波甯窮浪底未能知其深極位自居卑何必觀諦
之流一槩同其成小。

石壁云下智不深觀之自
小上根所造甯同小哉。

如其智照高明量齊香象則可以窮源盡際煥然成
大矣。

智照高明。則能觀之智大。量齊香象。則所階之位優。窮源極際。則所證之理深。

故知下智觀者得聲聞果。中智觀者得緣覺果。上智觀者得菩薩果。明宗皎然。豈容圖度者矣。

涅槃云。下智觀者得聲聞菩提。乃至上上智觀得佛菩提。今論三乘。故不言上上也。

是以聲聞見苦而斷集。緣覺悟集散而觀離。菩薩了達真源。知集本無和合。三人同見四諦。證果之所差殊。

只一四諦。三乘所觀不同。以乘三種智慧。聲聞以苦諦為先。知苦而斷集。緣覺觀集諦為先。悟集散

而觀空。菩薩以滅諦為首。了達真源。集無和合。四諦同。而證果異也。

良由觀有淺深。對照明其高下耳。

以淺深之觀。對照四諦以明高下。

是以下乘行下。中上之所未修。上乘行上。而修中下。中行中下。不修於上。上中下之在人。非諦令其大小耳。

明三乘之修。有正有兼。上正修上。兼修中下。中正修中。兼修乎下。下根惟能修下。而不能修中上也。然三乘雖殊。同歸出苦之要。

其破見思之縛。皆出分段生死。不以觀有明昧。而脫苦亦有優劣也。

聲聞雖小。見愛之惑已祛。故於三界無憂分段之形滅矣。

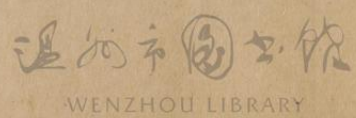
此去略明聲聞功德。兼判頓漸地位。以寓勸修之意。今此先明聲聞已得斷惑出苦。

三明照耀。開朗八萬之劫。現前六通。縱任無爲。山壁遊之。直渡時。復空中行住。或坐臥之安然。泛沼則輕若鴻毛。涉地則猶如履水。九定之功。滿足十八之變。隨心。

此明功德圓滿也。三明照耀等。言三明六通悉皆具足也。九定等。言此神通由禪定之所發也。九定十八變備如法數。

然三藏之佛。望六根清淨位。有齊有劣。同除四住。此處為齊。若伏無明。三藏則劣。佛尚為劣。二乘可知。

文出法華元義。彼判四教。皆有果頭之佛。若論斷伏修證。階位天淵。所謂邊方未靜。借職則高。論爵定動。其位實下。故約三藏果佛。與圓教七信位人。定其優劣。故曰同除四住。此處為齊。若伏無明。三藏則劣。以三藏人。不知有根本無明。況能伏斷。故此六根清淨人。為劣也。昔五代錢忠懿王。讀至此。不知其義。問天台詔國師。師曰。此是天台教義。當問螺溪義寂法師。師為之釋疑。竟備言天台教藏。



此方兵燹毀滅。惟海東諸國完備。王爲遣使齎幣往聘高麗日本。遺文復還。後世獲觀教觀全文。

望上斷伏。雖然於下迷悟有隔。如是則二乘何咎。而欲不修者乎。

此寓勸修。故以望上雖殊於圓。於下猶勝於迷。以爲發端。故曰。如是則二乘之法何咎。而欲不修。

如來爲對大根。引歸寶所。令修種智。同契圓伊。或毀或譽。抑揚當時耳。

此釋或者之疑。疑者曰。若聲聞之行當修。何故如交於大乘經。種種呵斥。以爲焦敗。不成法器。故釋之曰。如來說法。見大機而爲小障。令大不發。故或抑小以揚大。抑偏以譽圓。而作此說。然而聞之獲

益事匪
徒然。

凡夫不了預畏被呵甯知見愛尙存去二乘而甚遠。

如來說法各有時用見大機則呵小以揚大見小機則讚小而毀妄凡夫不了此意未修預畏被呵豈知二乘之法乃瀉愛見之黃龍湯可以爲圓修助道其若不服守病而死誰之過歟。

雖復言其修道惑使諸所不祛非惟身口未端亦乃

心由諂曲。

凡夫之人徒言修道惑使不驅則身口何由而端心路何由而直。

見生自意解背真詮聖教之所不依明師未曾承受。

聖教不依。所以解背真詮。
明師未承。所以見生自意。

根緣非唯宿習見解未預生知。而能世智辨聰談論
以之終日。時復牽於經語曲會私情。縱邪說以誑愚
人。撥因果而排罪福。

世有一等善無宿植。解不生知。假辨聰而談論風
生。援經論而傍通曲會。不過誑惑。冀撥無因果。

順情則嬉怡生愛。違意則愀懣懷瞋。三受之狀固然。

稱位乃儔菩薩。愀懣中心
不快貌。

上既以解驗其邪正。今復以行而測其聖凡。順之
則喜。逆之則瞋。居然凡夫三受。胡以菩薩自稱。

初篇之非未免。過人之覺又繁。大乘之所不修。而復
譏於小學。恣一時之強口。謗說之患。鏗然。三途苦輪
報之長劫。哀哉。吁哉。言及愴然。悲酸矣。

初篇四重也。過人之覺。又繁。言此人之覺。隙繞身
而多也。大既不修。又譏於小。恣強口而謗說。嬰長
劫之苦輪。誠可
哀哉。興言實愴。

然而達性之人。對境彌加其照。忘心之士。相善不涉
其懷。況乎三業之邪。非甯有歷心於塵滴。

達性而修。對境無非心性。彌照性以成修。忘心而
見。逢緣何莫真如。愈達如而忘善。邪非何有。塵滴

何沾。

是以鑒元之侶。淨三受於心源。滌穢之流。掃七支於身口。

三受不淨。則元無以鑒。七支不掃。則奚以滌。所貴乎道者。惟是以為快也。

無情罔侵塵業。有識無惱蝨螟。幽澗未足比其清。飛雪無以方其素。

能淨三受。能掃七支。無情自不犯偷盜。有情自不犯淫殺。楞嚴云。心尚不緣色香味觸。身三口四。生必無因。清素之懷。不可云喻。

養德若羽羣揚翅望星月以窮高棄惡若鱗眾驚鉤

投江瀛而盡底。

石壁云。養德似鳥沖虛。彌高智路。棄惡如魚避鉤。謹慎行門。

元曦慚其照遠上界。愿以緣消。

石壁云。智照高遠。量越元曦。三有緣消。功逾上界。解行如此。無以加焉。

境智合以圓虛。定慧均而等妙。桑田改而心無易。海嶽遷而志不移。

道如在己。世間相常。山海任其變更。心志豈隨物轉。

而能處憤非喧凝神挺照心源明淨慧解無方。

石壁云。極耳目於視聽。聲色所不能制者。豈不以其即萬物之自虛。故物不能累其神明也。

觀法性而達真如。鑒金文而依了義。如是則一念之中。何法門而不具。

圓修之人。內自觀性。外合了義。一念性具。何法不該。故能達修善修惡。即性善性惡。心性融通。無法不具。可謂圓頓了義之人也。

如其妙慧未彰。心無準的。解非契理。行闕超塵。乖法性而順常情。背圓詮而執權說。

凡事圓修。先須開悟妙慧。如善射者。善筈相拄。無不中的。心心相照。無不越塵。蓋照性而智。自明。智明而塵自越。其或不然。以無法身。與般若。胡能致解脫之神效哉。

如是則次第隨機對根源而設教矣。

結成佛說。三乘漸教之所以。如其圓解圓行。則不須此。若解非契理。行闕超塵。乖性順情。背圓執偏。如來不得不隨機對根說三乘之教矣。

是以敘其綱紀。委悉餘所未明。深淺宗途。略言其趣。三乘之學。影響知其分位耳。

三乘法門。關係實繁。若欲委知。須尋元文。大部今且略言綱紀。令初學知其分位耳。

永嘉禪宗集註卷下

明天台山幽溪沙門傳燈重編并註

事理不二第七

夫觀非境不立。境非觀不融。境觀雙冥。乃臻妙覺。故於將修三觀之前。立事理不二之門。為全境發智之體。蓋諦境雖三。不外事理。事理雖岐。不二為宗。故題事理不二。以張其本。而此妙境。乃以中道融通為體。言語道斷。心行處滅。為宗。既以此為境。亦以此為觀。全性起修。全修在性。斯之謂歟。苟不以此置於三觀之前。則無造修之路。故知古人編集實暗大途也。

夫妙悟通衢。則山河非壅。迷名滯相。則絲毫成隔。

夫妙悟通衢。祇是了達一切諸法。無非中道實相。譬如庖丁解牛。始解之時。所見無非牛者。以喻迷名滯相。雖目前絲毫之物。亦成隔礙。三年之後。未嘗見全牛者。所謂因其固然。技經肯綮之未嘗。而況於大軻乎。以喻妙悟通衢。山河非壅。

然萬法本源。由來實相。塵沙惑趣。原是真宗。故物像無邊般若無際者。以其法性本真。了達成智故也。

此正釋妙悟通衢。山河非壅之所以也。以萬法本源。由來實相。塵沙惑趣。原是真宗等。然文出法華。義闡天台。功歸般若。凡修圓行。畧須明此三義。一理。二惑。三智。蓋諸佛果地。般若之智。所以無際者。以所照之境。物像無邊。物像所以無邊者。以惑趣若塵沙之多也。惑趣所以多者。正以萬法本源。由

來實相也。故法華云。唯佛與佛。乃能究盡諸法實相。諸法者。眾生性具十法界。假名實法。正報依報。三千之性相也。此十種法界。有性善性惡。修善修惡。本具九界。名爲性惡。本具佛界。名爲性善。修成九界。名爲修惡。修成佛界。名爲修善。而此性具之法。於日用中能變造一切諸法。故華嚴云。心如工畫師。造種種五陰。一切世間中。無法而不造。如心佛亦爾。如佛眾生然。心佛及眾生。是三無差別。雖然能造。須知皆不變。而隨緣隨緣而不變。故九法界能隨染緣。造九法界。迷中一切。依正諸法。云萬法者。卽指所造諸法也。塵沙惑趣者。卽指所起染緣。三惑也。惑染爲因。萬法爲果。由全修惡。卽是性惡。性惡融通。無法不趣。任運攝得佛界性善。故萬物本源。由來實相。塵沙惑趣。原是眞宗。是以諸佛菩薩。能從性善。以起修善。以般若無際之智。照物像無邊之境。從物像無邊之境。起般若無際之智。

夫妙悟通衢。祇是了達一切諸法。無非中道實相。譬如庖丁解牛。始解之時。所見無非牛者。以喻迷名滯相。雖目前絲毫之物。亦成隔礙。三年之後。木嘗見全牛者。所謂因其固然。技經肯綮之未嘗。而況於大軛乎。以喻妙悟通衢。山河非壅。

然萬法本源。由來實相。塵沙惑趣。原是真宗。故物像無邊。般若無際者。以其法性本真。了達成智故也。

此正釋妙悟通衢。山河非壅之所以也。以萬法本源。由來實相。塵沙惑趣。原是真宗等。然文出法華。義闡天台。功歸般若。凡修圓行。畧須明此三義。一理。二惑。三智。蓋諸佛果地。般若之智。所以無際者。以所照之境。物像無邊。物像所以無邊者。以惑趣若塵沙之多也。惑趣所以多者。正以萬法本源。由

來實相也。故法華云。唯佛與佛。乃能究盡諸法實相。諸法者。眾生性具十法界。假名實法。正報依報三千之性相也。此十種法界。有性善性惡。修善修惡。本具九界。名爲性惡。本具佛界。名爲性善。修成九界。名爲修惡。修成佛界。名爲修善。而此性具之法。於日用中能變造一切諸法。故華嚴云。心如工畫師。造種種五陰。一切世間中。無法而不造。如心佛亦爾。如佛眾生然。心佛及眾生。是三無差別。雖然能造。須知皆不變而隨緣。隨緣而不變。故九法界。能隨染緣。造九法界。迷中一切。依正諸法。云萬法者。卽指所造諸法也。塵沙惑趣者。卽指所起染緣三惑也。惑染爲因。萬法爲果。由全修惡。卽是性惡。性惡融通。無法不趣。任運攝得佛界性善。故萬物本源。由來實相。塵沙惑趣。原是眞宗。是以諸佛菩薩。能從性善。以起修善。以般若無際之智。照物像無邊之境。從物像無邊之境。起般若無際之智。

境智雙融。始本一合。以成圓明大覺。遠討其功。別無他法。祇以法性本真。了達成智故也。極重在了達二字。學者思之。

譬夫行由通徑。則萬里可期。如其觸物衝渠。則終朝域內。以其不知物有無形之畔。渠有窮虛之域故也。

行由通徑二句。喻上妙悟觸物。衝衢二句。喻上迷滯。以其不知二句。寄責合法。以迷者不知物即實相。乃無形之畔。惑即真如。為窮虛之域故也。

是以學遊中道。則實相可期。

中道。則非有非無。而照空照假。實相。則無相而相。相而無相。故能學遊中道。則心心契實。而實相可

期。

如其執有滯無。則終歸邊見。以其不知有有非有之相。無有非無之實故也。

世間萬法之有。凡夫雖見為有。而此有自有非有之相在焉。涅槃之無。二乘雖見為無。而此無自有非無之實存焉。如是則有無是非。而當體中道。即此中道。又未嘗不有不無。而雙照宛然。彼未達者。既執有以滯無。豈不歸於邊見哉。

今之色像紛紜。窮之則非相。音聲吼喚。究之則無言。

窮亦究也。如小乘有析色明空。瑜伽有慧刀剖析。大乘有體如幻化。以至了達音聲根本。悉假緣生。

求之於因緣。皆不可得。苟色像不空。何以窮之。則非相。音聲不實。何以究之。則無言。以有例無。一切皆然。故知執有滯無。皆由情計。究之法。體實非有無。

迷之則謂有形聲。悟之則知其聞寂。

石壁云。迷則聽不出聲。見不超色。悟則一色一香。無非中道。

如是則真諦不乖於事理。卽事理之體元真。妙智不異於了知。卽了知之性元智。

中道真諦。能不變以隨緣。爲生爲佛。爲色爲心。爲依爲正。爲事爲理。是則事理皆性。寧乖於事有理無。故卽事理之體元真。然而智固性矣。卽了知亦性也。旣俱卽性。豈有妙智獨乖於了知乎。大師對

六祖云。分別亦非意。
真有味乎。其言之也。

然而妙旨絕言。假文言以詮旨。真宗非相。假名相以

標宗。

上已畧明妙境妙智。爲事理不二之標宗。此正欲
明理絕言詮。智忘待對。故先明有言。以極乎忘言。
有待。以臻乎絕待。若無文言。不足以詮妙旨。若無
待對。不足以彰絕待。皆可因言而得旨。得旨而忘
言。斯臻其奧也。

譬夫象非雪山。假雪山而類象者。此但取其能類耳。
豈以雪山而爲象耶。

此借法喻難齊之事。以比第兔不同之旨。意言雪山類象者。既不可於山而求其尾牙。例妙旨於假名。亦不得執名而責其實義也。

今之法非常而執有。假非有以破常。法非斷而執無。假非無而破斷。

法本不常。而凡夫執之為有也。法本非斷。而外道執之為無也。聖人應病以設藥。假非有以破常。假非無而破斷。病去藥忘。若夫執藥以成病。則聖人又有非有非無之教生也。

類如淨非水灰。假水灰而洗淨者。此但取其能洗耳。豈以水灰而為淨耶。

石壁云。水灰喻能破。淨喻所顯。
意云所顯假能破。能破非所顯。

故知中道不偏。假二邊而辨正。斷常非是寄無有以
明非。若有若無言。既非非有非無。亦何是信知妙達
元源者。非常情之所測也。

此正明中道。雖假二邊以顯也。然離有無。中則假
二邊以辨正。離斷常。中則寄無有以明非。理既顯
矣。中亦不存。故曰若有若無。言既非非。有非無亦
何是。信知妙達元源。非常情所測者。謂其雖假有
無。不滯有無。雖顯
中道。不住中道也。

何者。妄非愚出。真不智生。達妄名真。迷真曰妄。豈有

妄隨愚變。真逐智迴。真妄不差。愚智自異耳。

妄即凡夫外道所執有無斷常之二邊也。真即假有破無假無破有所顯之中道也。然彼妄自為妄。不因愚而後出。妄真自本真。亦不因智而後生。真惟其達妄本空。而名為真。迷妄實有。而名曰妄。豈果有妄隨愚而後變為妄乎。真逐智而後變為真乎。要知真妄本自無殊。特因愚智之不同。而自異耳。

夫欲妙識元宗。必先審其愚智。善須明其真妄。若欲明其真妄。復當究其名體。名體若分。真妄自辨。真妄既辨。愚智迢然。

上文言妄不隨愚變。真不逐乎智迴。然愚與智。又不可以不分。真與妄。又不可以不辨。苟愚智不分。則愚何以滅。而智何以生乎。苟真妄不辨。則妄何以斷。而真何以復乎。是則審愚智。明真妄。乃修門之要務。然而復須究其名。而得其體。名體立。而真妄辨。則愚智分矣。

是以愚無了智之能。智有達愚之實。故知非智無以明其真妄。非智莫能辨其名體。

此欲辨其名體。以為性空之旨。但名體因真妄而立。真妄由智慧以辨。智慧復待愚癡而彰。然但不知何謂之愚。何謂之智。故先釋云。所以稱為愚者。以無了智之能也。所以稱為智者。以有達愚之實故也。然又何須立其智慧。蓋非智無以明其真妄。非智莫能辨其名體故也。

何者。或有名而無體。或因體而施名。名體混緒。實難窮究矣。

徵起。何須用智。以明真妄。以辨名體。蓋世間自有名而無體者。自有因體而施名者。苟無明鑒之智。以辨之。則名與體混。其頭緒而名下之體難窮究矣。

是以體非名而不辨。名非體而不施。言體必假其名。

語名必藉其體。

今日先言因體施名。謂有名有體之法。蓋體乃名下之實體。故體非名不彰。名乃體上之假名。故名非體不施。是以言實體必假其假名。語假名必藉其實體。名體相因。其來久矣。

今之體外施名者。此但名其無體耳。豈有體當其名

耶。

此明有名無體乃體外施名。但能名其無體。豈有無體之體以當此名哉。下文假喻彰之。

譬夫兔無角以施名。此則名其無角耳。豈有角當其名耶。

譬如人言兔無有角。此名但名無角。無角則無有體。豈有無角之角以爲其體而當其名哉。

無體而施名者。則名無實名也。名無實名。則所名無也。所名既無。能名不有也。

上明無名施名。名下無實體也。此明無體施名。名中無實名也。

何者。設名本以名其體。無體何以當其名。言體本以當其名。無名何以當其體。體無當而非體。名無名而非名。此則何獨體而元虛亦乃名而本寂也。

今欲發明事理不二。以爲三觀之體。而此實體。必藉名彰者。反顯無假名。則無以名其實體。則有名有體。乃今觀之要義也。宜指虛名以尋實名。棄虛體以得實體。故反覆辨明。名體虛實。故曰設名本以明其體等。正欲棄虛而就實。故曰無體元虛。無名本寂也。

然而無體當名。由來若此。名之體當何所云爲。

上兩句結上有名無體。下兩句生後因體施名。

夫體不自名。假他名而名我體。名非自設。假他體而施我名。

體主也。質也。名實也。假也。假名實體。不相為倫。故體不自名。要假彼假名以名我之實體。假名非自設。須假此實體而成我之假名。

若體之未形。則名何所名。若名之未設。則體何所明。然而明體。雖假其名。不為不名。而無體耳。

體之未形。名何所名。似無名矣。名之未設。體何所明。似無體矣。然而體雖未形。非如兔無角之無體。

名雖未設。亦非如兔無角之未名。故曰。明體雖假其名。不為不名而無體耳。正顯世間之法。有實體而亦有假名也。

設名。要因其體。無體則名之本無。如是則體不名生名。生於體耳。

此正明假名與夫實體。先之與後。使學者尋名顯體。以悟緣起本無。則性空理顯。以為入道之先資也。體不名生。名生於體。所謂第一義諦。有名有實義也。

今之體在名前。名從體後。辨者如此。則設名以名其體。故知體是名源耳。

體爲本而名爲末。故體是名之源也。

則名之所由緣起於體。體之元緒何所因依。

世間之法。惟名與體。推名既得其由。體復何元緒。下文正明體之緒也。法元如絲。法因如緒。得名之緒。復何所依。苟得其緒。可以盡一繭之絲矣。

夫體不我形。假緣會而成體。緣非我會。因會體而成緣。

夫萬法雖多。不出十界。十界雖眾。不外性相。性之未形。謂之體。性之既著。謂之相。第性不自相。假緣會以成相。會不自會。假性相以爲會。故十地論云。單真不立。獨妄難成。要因不生滅。與生滅和合而

爲緣起之法。是則不惟九界虛妄之法。假緣起而成。卽佛法界真實之法。亦假緣起而就。故四教皆明十二因緣。法華云。佛種從緣起。是故說一乘是也。然此緣起。關乎三世。過去則已造已成。已造卽無明緣行二支是也。已成卽今世依正二報。識緣名色。名色緣六入。六入緣觸。觸緣受五支是也。現在之果。卽前五支。現在之因。卽愛取。有三支是也。未來卽生緣老死二支是也。今且約現前一念。尋常分別識心。爲所觀境。以明緣起。卽下文恰恰用心時。所用之心。乃以意根爲因。法塵爲緣。中間生起一念識心。名爲緣起之法。中論所謂因緣所生法。是也。如是識心。元依性起。性之不變。未隨緣時。乃體不我形。至不變而隨緣時。乃假緣而成。體然而緣非自會。要因性體而成。妄緣。

若體之未。則緣何所會。若緣之未會。則體何所形。

體之未形。則性未隨緣也。隨緣則緣有所會。既未隨緣。則雖有染淨之緣。何所會哉。緣之未會。則緣未偶性也。偶性則體有所形。既未偶性。雖有不變之性。何所形哉。明隨緣以爲所觀。故先明未會以爲其本。

體形則緣會而形。緣會則體形而會。

體形者。如一念識心。十法界中必落一界。謂之體形也。緣會而形者。以根塵相對。而後心生也。但因緣不自會。要因性體形兆。乃能會也。

體形而會。則明形無別會。形無別會。則會本無也。

法性體自形兆。而後緣會生。法者則所生之法。無別與他相會而成其形。乃卽性以爲其形也。豈非

形無別會。而會本無耶。

緣會而形則明。會無別形。則形本無也。

然而單形不立。要緣會而後成形。緣會而形者。則惟緣而無別形。既無別形。則知形亦本無也。此皆二法相破。各顯其無。以絕人之情。非謂果無其法也。私謂隨緣不變之法。固不無。而性由緣顯。則性無自性。緣藉性成。則緣無自性。既並無自性。則緣起無生。性亦自寂也。故云本無以此。

是以萬法從緣。無自體耳。

石壁曰。法性無體。全指無明。無明無體。全指法性。法性之與無明。徧造諸法。名之為染。無明之與法性。徧應眾緣。號之為淨。清水濁水。雖異。清溼濁溼。無殊。萬法言其體也。從緣言其用也。法既從於眾

緣而生則知
法無自體矣。

體而無自故名性空。性之既空。雖緣會而非有。緣之
既會。雖性空而不無。

初二句結成性空。次四句正名性之自空。則不當
有無。何者。蓋性空則不當有也。緣會則不當無也。
非有非無。中
道之理顯矣。

是以緣會之有。有而非有。性空之無。無不當無。何者。
會卽性空。故言非有。空卽緣會。故曰非無。

緣會之有者。正當是有。爲其假眾緣而爲體。故依
有而實非有也。性空之無者。正當是無。爲其因妄

情而言無。故雖無而實不無也。故徵釋云。方其會
時。而其性本空。故言非有。方其空時。能隨緣而有。
故曰非無。

今言不有不無者。非是離有別有一無也。亦非離無
別有一有也。

今言不有不無者。正言事理不二。稱中道。故謂之
不有不無。雙遮二邊。非離緣會之有外。別有一無。
亦非性空之無外。別有一有。謂之不有不無。
即此根塵識心等法。當體雙遮。名為中道也。

如是則明法非有無。故以非有非無名耳。

此中正結顯名之與體。稱為中道。名有召體之功。
體有應名之實。以為下文奢摩他等三法之圓修。

也。

不是非有非無。既非有無。又非非有非非無也。

上文顯是。此中遣非。謂言中道。非有非無者。不是尋常於非有無上。又加雙非。非去非有。非去非無。何也。蓋餘經論。為不明法體者。情執未盡。要當於雙非。遣之又遣。故曰非非有相。非非無相。今明緣會之法。有即無。而無即有。敵體相破。情無不盡。理無不顯。豈須遣之又遣哉。

如是。則何獨言語道斷。亦乃心行處滅也。

言語道斷。心行處滅。乃所宗極圓頓之法。乃即因緣所生之法。當體即空。以其性本空寂故也。當體即有。以其緣會而生故也。當體即中。以其即緣會之有而無。即性空之無而有。如是中道。豈言語可

以議。思惟可以度乎。然有境也。觀也。性也。修也。事也。理也。今正言境與性理。若下文言奢。摩。他。等。恰恰。用心時。恰恰無心用。方是明其觀也。修也。事也。故知裂此一章。居於第十。使血脈理路斷絕不連。可。不。惜。哉。具。眼。者。自。能。辨。之。

簡示偏圓第八

戒中三應須具。

戒以防非止惡為義。三聚之戒。皆能防止一切惡非故也。一攝律儀戒。謂斷一切惡。

攝律儀戒有四。一者不得為利養故。自讚毀他。二者不得故慳。不施前人。三者不得瞋心。打罵眾生。

四者不得謗大乘經典。持此四法。無惡不離。故名攝律儀戒。

二攝善法戒。謂修一切善。

攝善法戒者。所行之行。能攝一切善法也。謂身口意所作善法。及聞思修三慧。布施等六度之法。無不聚攝。故名攝善法戒。

三饒益有情戒。謂誓度一切眾生。

攝眾生戒者。謂能攝受一切眾生也。能攝之行。卽是慈悲喜捨。慈名愛念。能與一切眾生樂故。悲名憐愍。能拔一切眾生苦故。喜名喜慶。喜慶一切眾生離苦得樂故。捨名無憎無愛。常憶眾生同得無憎無愛故。以四等法。攝諸眾生也。

定中三應須別。

石壁云。定以正簡尋伺昏沉為義。

一安住定。謂妙性天然。本自非動。

此安住定。在諸經中立名不同。華嚴稱為法界法華稱為佛慧。楞嚴稱為常住真心。圓覺稱為圓滿覺性。涅槃稱為三德。起信稱為本覺。智論稱為三諦等。荆溪云。三諦者。天然之性德也。即當人妙心。含生本性。修禪定者。先能悟此。方可全性。以起修。全修而在性也。

二引起定。謂澄心寂怕。發瑩增明。

石壁云。理定本妙。迷而不知。今反迷方。還修上定。澄心息妄。發瑩智明。增道損生。功由引起。佛性論

云。道前名自性。住佛性道中。引出佛性。余謂準此以明三觀。則前安住。乃是三諦。含生雖具。爲惑所覆。荆溪云。見思阻乎空寂。塵沙障乎化導。無明翳乎法性。今修引起。則以空觀破一切法。假觀立一切法。中觀統一切法。三惑之昏妄。旣除。則三德之靜明得顯。澄心寂怕。則復乎靜也。發瑩增明。則復乎明也。引起之禪定修。安住之禪定得。能辦大事。莫此爲功。

三辦事定。謂定水凝清。萬像斯鑒。

石壁云。修因趣果。所辦事圓。道後名果佛性。余謂辦事者。至於果地。能辦化度眾生。禪道駭動。智辨宣揚。無記化。化復作化之大事也。楞嚴云。明相精純。一切變現。不爲煩惱。皆是涅槃清淨妙德。此之謂也。

慧中三應須別。

石壁云。慧以靈鑒不昧為義。

一人空慧謂了陰非我。即陰中無我。如龜毛兔角。

能了五陰假名。無有主宰。此無之無。如龜無毛。兔無角之無也。

二法空慧謂了陰等諸法。緣假非實。如鏡像水月。

能了五陰諸法。緣假不實。此之不實。如鏡中像水中月之不實也。前龜毛兔角之無。乃無體之無。今鏡像水月之無。乃無實之無。二無之言雖同。二體之義永異。

三空空慧謂了境智俱空。是空亦空。

前之人法二境。了達一切皆空。境雖空而不無能空之智。今則能空亦空。名俱空。是故名爲空空慧。
見中三應須識。

石壁云。見者增計長非自是爲義。

一空見。謂見空而見非空。

見空者。謂能了達人法皆空也。所見者雖空。而能見者不空。故成空見也。

二不空見。謂見不空而見非不空。

不空見者。謂能了達所空不空也。所見者雖不空。而能見非不空。故成不空見也。

三性空見。謂見自性而見非性。

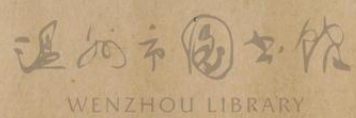
性空見者。謂能了見自性也。所見雖性。而能見者。非性。故成見非性也。第一於真諦而起見。第二於俗諦而起見。第三於中道而起見。中論云。若法為待成。是法還成待。以其未能忘能所。絕對待故。雖見三諦。而反執成見也。

偏中三應須簡

此中所簡三德。乃修禪極喫緊工夫。悟此則所修一切皆圓。迷此則所修一切皆偏。若依大部止觀所簡。先約小乘。後約大乘。以簡三德。縱橫所該甚廣。所論甚博。舊註於此。亦約小乘大乘。以簡偏。然皆不當修門。罔知大旨。其大旨者。正在能觀所觀。能所契合。遠塵離垢。以明三德也。蓋所觀三諦。名為法身。能觀三觀。名為般若。能所契合。名為解脫。即縱橫不縱橫。皆約此以明也。

一有法身無般若解脫

欲明三德有無者。須約縱橫二說以明之也。初約境論三者。所觀中諦屬法身德。真諦屬般若德。俗諦屬解脫德。約觀論三者。中觀屬法身德。空觀屬般若德。假觀屬解脫德。約能所契合論三者。性淨涅槃屬法身德。圓淨涅槃屬般若德。方便淨涅槃屬解脫德。今言有法身無般若解脫者。知有本具三諦法身。不能全性以起三種般若之修。何有能所契合三種解脫無累之證。故有法身無般若解脫也。約橫論者。於境知有但中之諦。不即二邊。於觀但修中觀。不能即空即假。故有中道法身而無般若解脫。又烏能三諦三觀境智契合。以得果上三解脫圓證哉。私謂此中橫豎橫約即一之三。豎約次第之三。又橫約三法。豎約境觀能所。



二有般若無解脫法身

約豎論者。有空觀般若照真諦。而不能照中道法身。烏能境觀契合以證性淨解脫哉。約橫論者。有三觀之修。而不能徹照三諦之境。又烏能契合法身而得解脫哉。

三有解脫無法身般若

約豎論者。有世間等禪定解脫。而不能照中道法身以修般若。又烏能境觀契合以成出世間解脫哉。約橫論者。偏教三乘有果上解脫。而不知圓頓境智。故無真般若與法身也。

有一無二。故不圓。不圓。故非性。

或縱或橫。有一無二。皆不能契三德妙性也。

又偏中三應須簡。

前則有一缺二。今則有二缺一。皆不成圓。故須簡之。

一有法身般若無解脫。

約豎論者。能從法身之性起般若之修。故有二也。有二。應離垢脫塵。其如昧而不明。故無解脫也。約橫論者。能以空中照真照中。然但複修。不能具修。故闕俗諦假觀解脫也。

二有般若解脫無法身。

約豎論者。能以般若空智照見陰空。度見思苦厄。而不能徹照中道。故無法身也。約橫論者。能以空假二觀。觀真觀俗。但能複修。而不能具修。圓觀三諦。故無法身也。

三有解脫法身無般若

約豎論者。或由宿乘。曾觀法身妙境。自然於塵無累。離染着心。然而此世無般若之真修。故有二無一也。約橫論者。能以假中二智。照俗中二諦。復修而無三觀三諦圓照之具修。故闕一也。

有二無一故不圓不圓故非性

問曰。圓覺二十五輪。單復具足。皆屬圓修。今以複修判歸於偏。何耶。答曰。圓覺為攝機。故皆屬圓。此中為顯圓。故判屬偏。又圓覺悟圓。則脩複脩單。皆屬於圓。此中慮未悟者。執之為圓。故判屬偏。

圓中三應須具

石壁云。云何三。云何德。法身般若解脫。是為三。一一皆具常樂我淨。是為德。

一法身不癡。卽般若。般若無著。卽解脫。解脫寂滅。卽法身。

法身不癡者。天台明理卽佛之法身也。此是圓智。圓覺諸法。遍一切處。無不明了。蓋含生本有清淨法身。當體如此。照明則不癡。不癡故卽般若也。旣稱般若。般若豈有染着。故般若無着。卽解脫也。以其解脫。故能寂五住煩惱。滅二種生死。以其全體寂滅。故卽法身也。論舉一卽三。以法身必具般若。解脫。只須立二句。不必更至於三。復云解脫寂滅。卽法身者。爲顯三德極圓。如循環之無端。故作如此說耳。又若作二句。則二德有釋。法身無釋矣。爲顯法身是寂滅義。故須第三句也。

二般若無著。卽解脫。解脫寂滅。卽法身。法身不癡。卽

般若。

義釋同前。但三法中。每以一法為頭。各各互具耳。

三解脫寂滅。即法身。法身不癡。即般若。般若無著。即

解脫。

如文同前。

舉一即具三。言三體即一。

三德舉一即三。言三即一者。所謂直法身非法身。以法身必具般若解脫。直般若非般若。以般若必具法身解脫。直解脫非解脫。以解脫必具法身般若。如摩尼珠。即體圓。即瑩徹。即具寶。雖是一珠。而

有三義。雖有三義。而是一珠。然有性中之三德。則法身般若解脫是也。法身屬一性。般若解脫屬二脩。雖是法身一性。於全性而起般若解脫二脩。故直法身非法身。於法身必具般若解脫。雖是般若解脫二脩。而全脩在法身一性。故直般若非般若。於般若必具法身解脫。直解脫非解脫。於解脫必具法身般若。此就性中論三也。有脩中之三德。則空觀假觀中觀是也。雖是三脩。乃全性中三德。以起脩中三觀。全脩中三觀。而在性中三德。惟其全是三德。故三觀雖在於脩。亦可論乎修性。蓋全法身以爲中觀。故直法身中觀。非法身中觀。謂法身中觀。必具般若空觀。解脫假觀。全般若以爲空觀。故直般若空觀。非般若空觀。謂般若空觀。必具法身中觀。解脫假觀。全解脫以爲假觀。故直解脫假觀。非解脫假觀。謂解脫假觀。必具法身中觀。般若空觀。此就脩中論三也。有果上之三德。則三種解

脫是也。雖是果德。乃全性中三德。修中三觀。以成
果上三德。蓋全性中法身。以修中觀。而證果上性
淨解脫。全性中般若。以修修中空觀。而證果上圓
淨解脫。全性中解脫。以修修中假觀。而證果上方
便淨解脫也。又此三德。於性中但名法身。於修中
但名般若。於果上但名解脫。以其名分主賓。故圓
修之人。能悟此者。單修亦可。複修亦可。具足修亦
可。圓覺備明二十五輪。有單修複修。具足修。非惟
顯攝機之遍。亦以彰圓修之妙也。

此因中三德。非果上三德。

正顯前所明三德。乃就眾生因性。并修性以辨也。
往人不諳。乃約小乘大乘果證。以辨者。有違此旨
矣。

欲知果上三德。

石壁云。有曰。禪宗何論於果。故智者歎云。嗚呼。聾聵。若爲論道。僞說滋漫。難可紀矣。

法身有斷德。邇因斷惑而顯德。故名斷德。

天台云。法身不顯。過在無明。故曰。法身流轉五道。法身既顯。功由斷德。故曰。出纏名大法身。余謂前云。法身寂滅。此之謂也。

自受用身有智德。具四智。真實功德故。

石壁云。準唯識轉於八識。以成四智。轉第八識。成大圓鏡智。轉第七識。爲平等性智。轉第六識。爲妙觀察智。轉前五識。爲成所作智。此之四智。能嚴法身。不就他論。故云。真實功德。余謂自受用身者。報

身也。此之報身。惟佛自己受用。初住已上。等覺已還。所不能見。

他化二身有大恩德。

自下釋。

他受用身於十地菩薩有恩德故。

石壁云。問。自他受用二身。云何。答。自受用身。上冥如理。他受用身。下應機緣。亦是如理。如量二智。根本後得二智。然地上聖人。見他受用。即舍那十重。為十地所現。故余謂別明初地。破無明。見他受用身。圓明初住。破無明。見他受用身。今言十地。依華嚴故。

三種化身於菩薩二乘異生有恩故。

石壁云。大化千丈。小化千尺。并丈六。更有隨類化不定。余謂佛有三身。曰法報應。今云自受用身。卽報也。他受用。卽報卽應。他菩薩所受用故。亦可稱勝應。故又今但云化。不云應者。合應爲化故。若具論者。須分應化。如釋迦丈六。名爲劣應。於法華會。又召十方分身。故知不開。未爲詳說。

三諦四智除成所作智爲緣俗諦故

石壁云。謂成所作智多附利他種種變化。是以除之。若準唯識說而實異。大圓鏡智成法身。平等性智成報身。成所作智成化身。妙觀察智遍於三身。存斯兩文。學者詳也。

然法無淺深而照之有明昧。心非垢淨而解之有迷

悟。

石壁云。結示次位。因果歷然。約法約心。水波無別論。照論解。清濁須分。故無濫於聖階。亦不屈於凡下。如斯奧旨。味而研之。

初入初心。迷復何非淺。終契圓理。達始何非深。

初心迷淺者。不了三德。以成偏。終契達深者。能了三德。以成圓也。

迷之失理而自差。悟之失差而即理。迷悟則同其致。

故漸次名焉。

悟則同其致者。譬如以清明眼。觀晴明空。惟一晴虛。迥無所有也。迷之而自差者。其人無故不動目睛。瞪以發勞。則見虛空。種種非相也。合法可知。

正修止觀第九

奢摩他頌

梵語奢摩他。此云止。豎而明之。義當於空。橫而言之。義開三止。廣如止觀中說。今且豎明。有遮義空義。

恰恰用心時。恰恰無心用。無心恰恰用。常用恰恰無。

此承上章明事理不二。空有雙忘之理。與夫簡示偏圓。三德相即。圓融微妙。乃即有而無。即無而有。即邊而中。即偏而圓。至今全性起修。時觀根塵。緣起一念之心。全修在性。可謂妙契寰中矣。恰恰用心時者。即佛種從緣起。屬會緣之有也。雖緣會而性本空。故恰恰而無心用。是則常無心。何妨恰恰。



遮止之用。常遮止之用。何妨恰恰以無其心。又恰恰用心時者。照也有也。恰恰無心用者。遮也。無也。無心恰恰用者。即遮而照。即無而有也。常用恰恰無者。即照而遮。即有而無也。此是圓融止觀。故即遮即空時。以明即照即有也。

夫念非忘塵而不息。塵非息念而不忘。

上且泛明有無一念。遮照同時。今正明奢摩他義。蓋止義如止觀中說有三種。一止息止。二停止止。三不止止。言忘塵而息者。即止息止也。言念非忘塵而不息者。以人之妄念。因緣塵分別而有。塵不忘而念不息也。然而塵之所以得忘者。乃因念息而忘也。蓋此二法相待而立。存則俱存。忘則俱忘。有一則有二。寄存則偶存也。

塵忘則息念而忘念息則忘塵而息

承上章蓋言塵忘豈非息念而忘乎念息豈非忘塵而息乎

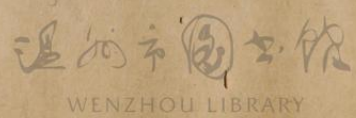
忘塵而息息無能息息念而忘忘無所忘

此明妙止忘能所絕根塵之所由也謂雖忘塵而息其實息無能息息念而忘其實忘無所忘以其能所性空故也

忘無所忘塵遺非對息無能息念滅非知

忘既無所忘則遺卻前塵而無所對息既無能息則滅去其念而非能知

知滅對遺一向冥寂



知滅則忘能知之根也。對遺則忘所對之塵也。能所圓融。根塵泯淨。則一向冥然寂滅矣。

闡爾無寄妙性天然。

妄想寄寓根塵。靈知闡寂獨脫。此之妙性。乃自然而然。實不因修而後得。不修而非無也。

如火得空。火則自滅。空喻妙性之非相。火比妄念之不生。

石壁云。靈知廣大。取譬於空。能所妄情。猶如於火。火投空滅。妄至真傾。一相法門功德。若此。

其辭曰。忘緣之後。寂寂靈知之性。歷歷無記昏昧。昭

昭契本真空的的。念息眼忘塵而息。

妙性寂寂。因忘緣而得。靈知歷歷。由寂寂而生。契寂寂而自歷歷。悟歷歷而自寂寂。歷歷不寂寂。則非靈知矣。寂寂不歷歷。則非妙性矣。當寂寂而歷歷。歷歷而寂寂。則無記昏昧者。昭昭也。契本真空者的也。

惺寂寂是無記。寂寂非。寂寂惺惺是亂想。惺惺非。

惺寂二法。本是一體。隨用不同。不分而分也。何妨辨乎主賓。如其妄緣。既寂之時。則以寂為主。惺爲賓。此爲主中之賓。要賓來歸主。用來歸體。則寂寂之主有力。不墮於寂寂。無記之非。此則是也。不然又成非矣。如其靈知。歷歷之時。以惺爲主。寂爲用。此亦主中之賓。要賓來歸主。用來歸體。則惺惺之主有力。不墮於惺惺。亂想之非。此則是也。不然又成非矣。

若以知知寂此非無緣知。

寂即上之寂也。知即上之惺也。以知知寂者。即以惺惺而照寂寂也。雖然若以能惺之知而照所寂之境。則能所宛然待對角立。如此之知非無緣知矣。

如手執如意非無如意手。

如意喻寂手喻於知。以知知寂者。如手執如意也。言其未能忘能知之知故也。

若以自知知亦非無緣知。

以自知知者。已勝於以知知寂。然雖是一體而猶未忘能所。故非無緣之知。

如手自作拳非是不拳手。

手喻能知。拳喻所知。雖離如意。而歸於本拳。拳雖是手。猶有作意。而捏之也。且又終存能所兩相。喻以自知。知其所知。終不能忘於緣也。

亦不知知寂。亦不自知知。不可爲無知。自性了然故。不同於木石。

上文簡非。此中顯是。謂亦不以能知而知。其寂亦不以自知而知。其知脫去兩重。忘能忘所。如此雙忘。非謂一總無知。同於木石者爲是焉。故曰不可爲無知。中間自性了了。然而常知。故不同於無情也。

手不執如意。亦不自作拳。不可爲無手。以手安然故。

不同於兔角。亦不自非。拳不可為。無平以平安。然若

手不執如意。以喻脫去初重。亦不自作拳。以喻脫

去次重。不可為無手。以喻中不必脫者。安然如

故。故不同於兔角。有下然而常。此不同。公無

虛名而無實體也。同於水。不香。然最。或曰。不可

復次修心漸次者。夫以知知物。物在知亦在。

其疑亦

此文所示。與前所辨似同。實異。同者。亦約兩重能

所而辨也。異者。前初重約寂以辨所知。今初重約

物以辨所知。善須分別。弗使雷同。況云物在知亦

在。則能所兩者俱在。豈同前有知而不能忘知乎。

若以知知知。知知則離物。物離猶知在。

此脫去初重。猶存乎次。亦且又。初重約寂。以辨所知。非真離。以其知猶在故。

起知知於知後知若生時前知早已滅

此出第三重之過也。後知若生時即再起。能知知於所知則後知生時前知已滅矣。

二知既不竝但得前知滅滅處為知境能所俱非真

前念滅而後念生故云不竝以滅處為所知境既有生滅復有能所非妄而何

前則滅滅引知後則知知續滅生滅相續自是輪迴之道

石壁云前念滅而引後知後念生而續前滅生滅不斷即是輪迴。圓覺云念念相續循環往復種種取捨皆是輪迴。余謂起過雖與不同。結過輪迴是一。

豁然如空。復何所得。亦非一總無覺。亦非一總有覺。但卽覺而無覺。乃無覺之覺也。故異乎木石。此是初心處。冥然絕慮。乍同死人。能所頓忘。纖緣盡淨。

人以慮爲人。絕慮則同死人。此乃塵勞暫息。乍爾如斯。非如永死者。果永死矣。則入涅槃。豈不快哉。私謂初發心時。便成正覺。成就慧身。不由他悟。一念回光。便同本得。惟圓修頓悟。一超直入。則能所頓忘。纖塵盡淨矣。

闖爾虛寂。似覺無知。無知之性。異乎木石。

第無慮知。非無真知。故無知之性。異乎木石。

此是初心處。領會難為。

結前旨趣。初學難知。

奢摩他之餘。

入初心時。三不應有。一惡。謂思惟世間五欲等因緣。

二善。謂思惟世間雜善等事。三無記。謂善惡不思聞。

爾昏住。

此三種念。一往言之。初則惡人有。次則善人有。三則中人有。再往言之。三人俱有。惟多少不同。俱為道障。故宜無之。

復次初修心人。入門之後。須識五念。一故起。二串習。三接續。四別生。五卽靜。

此且總標。

下自釋出。

故起念者。謂起心思惟世間五欲。及雜善等事。串習念者。謂無心故憶。忽爾思惟善惡等事。接續念者。謂串習忽起。知心馳散。又不制止。更復續前。思惟不住。別生念者。謂覺知前念是散亂。卽生慙愧改悔之心。卽靜念者。謂初坐時。更不思惟世間善惡。及無記等。

事。即此作功。故言即靜。不思對世間善惡。又無言

前之三念同於前二。但無無記與之為異耳。

串習一念。初心者多。接續故起二念。懈怠者有。別生

一念。慚愧者多。即靜一念。精進者有。

後之二念。誠如定判。前之三念。一往可爾。再往言之。自有初心。三念頓除者。自有久修浮沉任運者。總以二言斷之。懈怠者有。精進者無。若圓解成就。達念本空。則知幻即離。不作方便。其若不然。如水上擎葫蘆。展轉相依。亦奈之何。

串習接續。故起別生。四念為病。即靜一念為藥。雖復

藥病有殊。總束俱名為念。

別生一念。雖判為病。猶是藥中之病。然約一念相應言之。雖不可有約息前四言之。則不可無。即靜為藥。亦未離念者。藥雖治病。何如無病。不藥為愈哉。又俱名念者。此為坐禪時。靜境正好。於此境上。寂而照之。使離於念。況乃尚未離念。豈非猶屬於念。

得此五念停息之時。名為一念相應。一念者。靈知之自性也。

石壁云。五念都息。一念現前。一念者。謂無念也。無念之一念。即靈知之本源。經云。息心達本源。故號為沙門。

然五念是一念枝條。一念是五念根本。

石壁云。五念非離一念而有。一念不藉五念而生。束為本末之相須。應同水波之無有。

復次若一念相應之時。須識六種料簡。一識病。二識藥。三識對治。四識過生。五識是非。六識正助。

此先標列下文自釋。

第一病者有二種。一緣慮。二無記。緣慮者。善惡二念也。雖無差殊。俱非解脫。是故總束名為緣慮。無記者。雖不緣善惡等事。然俱非真心。但是昏住。此二種名

爲病。

前文明病。則三不應有。今又東三爲二。惟昏與動。以爲惺寂。藥病之主對故也。

第二藥者亦有二種。一寂寂。二惺惺。寂寂。謂不念外境。善惡等事。惺惺。謂不生昏住。無記等相。此二種名爲藥。

病相雖多。不外虛實。藥品雖眾。豈出補瀉。天地生之。醫王則之。不差毫末。

第三對治者。以寂寂治緣慮。以惺惺治昏住。用此二藥對破二病。故名對治。

良醫因病立藥亦復因之設方。病有虛實之因。藥有補瀉之力。昏住失於實。以惺惺瀉之。緣慮失於勞。以寂寂補之。天台云。止乃伏結之初門。觀為斷惑之正要。止乃愛養心識之善資。觀為策發神解之妙術。大哉醫王。可謂神聖工巧矣。

第四過生者。謂寂寂久生昏住。惺惺久生緣慮。因藥發病。故曰過生。

圓修之人。須知破過。有能破不如所破者。服寂惺之藥。能治昏妄之病是也。有能破如所破者。寂寂久生昏住。惺惺久生緣慮是也。始則豈非能破。今則翻成所破矣。

第五識是非者。寂寂不惺惺。此乃昏住。惺惺不寂寂。

此乃緣慮。不惺惺不寂寂。此乃非但緣慮。亦乃入昏而住。亦寂寂亦惺惺。非唯歷歷兼復寂寂。此乃還源之妙性也。此四句者。前三句非。後一句是。故云識是非。

前三句或是執藥以成病。或是藥病不主對。故生過患。惟第四句因病服藥。藥效則病痊。既元神充實。亦體用不孤。故稱為還源之妙性也。

第六正助者。以惺惺為正。以寂寂為助。此之二事。體不相離。

論此二法。謂體則俱體。用則俱用。約相須而言也。若約動靜論體用者。豈不以寂為體而惺為用乎。譬如空之與日。十方世界同一明照。當爾之時。空不異日。日不異空。非體用之必俱乎。然而虛空則靜。日光則動。豈不以空為體而日為用乎。第一念靈知而為之主。則不得不以惺為正。寂為用也。至於下簡偏圓中。論三德則又法身為體。般若為用。

猶如病者。因杖而行。以行為正。以杖為助。夫病者欲行。必先取杖。然後方行。

先喻可知。

修心之人。亦復如是。必先息緣。慮令心寂寂。次當惺。

惺不致昏沉。令心歷歷。歷歷寂寂。二名一體。更不異時。

心體本寂。因緣慮而生勞。性理本明。緣昏住而生睡。今欲復之。勞擾非寂。寂以無功。昏睡非惺。惺而不力。二者相須。缺一不可。第用有先後。治有開除。今論初入定門。必捐塵勞為始。故須以息緣慮為先也。

譬夫病者欲行。闕杖不可。正行之時。假杖故能行。作功之人。亦復如是。歷歷寂寂。不得異時。雖有二名。其體不別。

石壁云。惺惺如行。寂寂如杖。此二相須。奢摩在手。

又曰。亂想是病。無記亦病。寂寂是藥。惺惺亦藥。寂寂破亂想。惺惺治無記。寂寂生無記。惺惺生亂想。寂寂雖能治亂想。而復還生無記。惺惺雖能治無記。而復還生亂想。故曰。惺惺寂寂是無記。寂寂非寂。寂惺惺是亂想。惺惺非寂。寂為助。惺惺為正。思之。

類通識病。識藥對治。過生是非。正助六門。令學者一諳練方藥。臨機應變。以用之。則無不奏效矣。

復次料簡之後。須明識一念之中五陰。

石壁云。此文來意由前云。一念靈知自性。慮淺學之流。不達一念無念。無念之念。即靈知自性。反認緣塵。有知者為靈知。如此則謬之甚矣。故此文以五陰破之。

謂歷歷分別明識相應。即是識陰。領納在心。即是受陰。心緣此理。即是想陰。行用此理。即是行陰。污穢真理。即是色陰。

五陰之義有二種。一生死五陰。二法性五陰。生死五陰。九界有之。法性五陰。惟佛證之。生死五陰。又有二種。分段五陰。六凡有之。變易五陰。三聖有之。分段五陰。又有二種。一期五陰。感報有之。一念五陰。緣慮有之。今文所辨。即緣慮五陰也。緣慮為因。一期為果。苟未脫此。焉契靈知。不契靈知。焉超生

死故須識之破之。

此五陰者舉體卽是一念。此一念者舉體全是五陰。

總在一念。別分色心。

歷歷見此一念之中無有主宰卽有空慧。

人以主宰爲義。見此無宰故契人空。

見如幻化卽法空慧。

法以陰實爲義。見此幻化故契法空。

是故須識此五念及六種料簡願弗嫌之。

石壁云。他不見者。謂為煩
芴。若不委示。學者焉知。

如取真金。明識瓦礫。及以偽寶。但盡除之。縱不識金。

金體自現。何憂不得。

始則金沙混雜。中則揀沙存金。末則惟金無砂。但
能去砂令盡。縱不識金。而金體自現。以喻合法。思
之。可知。

毘婆舍那頌

梵語毘婆舍那。此云觀。豎而明之。義當於假橫而
言之。義開三觀。謂空假中。今且豎明。有照義假義。
又觀有三名。觀穿觀。觀達觀。不
觀觀。廣如止觀釋名體相中說。



夫境非智而不了，智非境而不生。

境有事理，智亦同之。了世間事境，達正，因緣生。世俗智也。了因緣本空，無人無我，真空智也。了空，即假。知病識藥，出假智也。了達二邊，惟即中道，中觀智也。今明境智，且言因緣即空，以為出世間空智。所以下文但云緣生性空，及以色即是空，以為修心創步之方。舉一例二。何俟盡說。夫萬像森羅，博地共有也。了與不了，智愚之分也。愚則逐境以飄流。起緣塵之分別，生生故生。生以為生死之因。智則觀緣生而制止，達物性之空虛。有有而不有，以為涅槃之道。如是則境智相藉，以了以生也。

智生則了境而生，境了則智生而了。

未了境時，而智終不生。未生智時，而境終不了。故知智生，乃了境而後生也。境了，乃因智而後了也。

智生而了。了無所了。了境而生。生無能生。

境若非空而不可了。則智生何以能了。今既智生而了。則境本自空而了無所了也。智若非空而不可生。則境了何以能生。今既境了而生。則智本自空而生無能生也。

生無能生。雖智而非有了無所了。雖境而非無。

若有能生。智則屬有。若有所了。境則屬無。既無能生。智則非有也。既無所了。境則非無也。非有非無。則境空智寂。即空即有。則境淨智明。

無即不無。有即非有。有無雙照。妙悟蕭然。

上文所論境智互明。有無者。不是離無而別有於有。離有而別有於無也。祇無即不無。祇有即非有。

無則非無。無卽是有也。有則非有。有卽是無。非有也。始旣雙非。末則雙照。如是妙悟。萬累蕭然。

如火得薪。彌加熾然。薪喻發智之多。境。火比了境之

妙智。

石壁云。實智照境。如火燒薪。大品云。色大般若亦大。

其辭曰。達性空而非縛。雖緣假而非著。而非無。

楞伽云。不達境惟心。起種種分別。若起分別。則爲境之所縛。達境惟心已。分別則不生。分別不生。則不爲境之所縛。能達惟空。則反乎。習苦非空而不。是故雖緣假境。而亦心無所着也。

有無之境。雙照中觀之心。歷落。

達性空。卽照空也。緣妙假。則照有。此雙照也。達空由緣假而達也。緣假由了空而緣。此雙遮也。雙遮雙照。圓中著矣。

若智了於境卽是境空智。

此言智非境不生。所謂智生則了境而生也。蓋智能了空者。亦由境本自空。而後智能了空故也。

如眼了花空是了花空眼。

楞嚴云。見與見緣併所想相。如虛空花。本無所有。圓覺云。知是空花。卽無流轉。二經義明。可以卽喻而卽法矣。

若智了於智卽是智空智。

智雖了境空。存智智未了。猶如然火木薪盡木猶存。既然諸薪已木亦復自然。故自了空已。更以智了智。如是了智。智是為智空智。

如眼了眼空。是了眼空眼。

合法可知。

智雖了境空。及以了智空。非無了境智。境空智猶存。

牒結前第一重。所觀雖空。能觀猶在。

了境智空。智無境智不了。

了境智空智者。結前境智俱空也。無境智不了者。總言若能如此。則無有境無有智而無不了也。

如眼了花空。及以了眼空。非無了花眼花空。眼猶有。
了花眼空。眼無花眼不了。

初二句。喻前境智俱空。第三四句。重出能觀之智。
不了之非。第五六句。顯境智俱空之是。了花。則境
空也。眼空。眼則智空也。無花眼不了。
者。喻無有境無有智。亦無不了也。

復次。一切諸法。悉假因緣。因緣所生。皆無自性。

自性者。諸法自生之性也。人不了之。執法自生於
自。果能自生。則不假因緣。以正理而推。世間無有
一法不從因緣生者。比如眼識。內從根。外從色塵。
二者和合。識生其中。離二則本無眼識。豈非眼之
爲識。無自性乎。生無自性。故其性也空。故中論云。
因緣所生法。我說卽是空。欲推性空。須此二句。若

欲觀假觀中。又有後二句。所謂亦名為假名。亦是中道義。此是天台傳宗要旨。近有人云。若據教意。大凡一偈。皆有四句。以成其意耳。智者離為三觀。似乎支蔓。余謂若三智一心。中得亦出智論。豈龍樹亦支蔓乎。又瓔珞圓覺楞嚴涅槃等經。皆明三觀。若如所破。則釋迦金口誠言。亦支蔓矣。夫為宗師者。教眼亦須具一隻。始得其或不。不然。難免徐六擔板去也。

一法既爾萬法皆然。

一切諸法。無有不從因緣而有自性者。

境智相從于何不寂。

智因照境而空。境由智了而寂。二法相從。能所俱泯。

何以故。因緣之法。性無差別故。

因緣之法。雖有差別。因緣之性。本無差別。譬如波有干差。水性不二。不二之性。即實性也。

今之三界輪迴六道升降淨穢苦樂凡聖差殊。

正明因緣之法而有差別也。

皆由三業四儀六根所對。隨情造業。果報不同。善則受樂。惡則受苦。

此明因緣差別之所由來也。

故經云。善惡為因。苦樂為果。

引證
可知。

當知法無定相隨緣構集緣非我有故曰性空空故
非異萬法皆如。

祇如四大無情搏之以為山岳有情搏之以為色
身戒善搏之以為人天惡逆搏之以為鬼畜豈非
法無定相隨緣構造乎哉情念本
空罪福無主一切性空何莫非如。

故經云色即是空四陰亦爾

色是幻色空是真空迷時全真
空為幻色悟時全幻色證真空

如是則何獨凡類緣生亦乃三乘聖果皆從緣有。

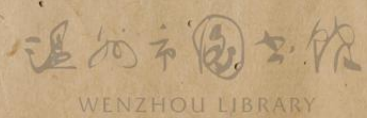
石壁云。十界緣起。凡聖兩分。六趣染緣。四聖淨緣。染淨雖異。緣起則同。猶如清水濁水。波溼無殊。

是故經云。佛種從緣起。

法華云。佛種從緣起。是故說一乘。是則聲聞以四諦為緣起。緣覺以十二因緣為緣起。菩薩以六度為緣起。佛界以佛乘大白牛車為緣起。復須了知華嚴。能隨染淨緣。具造十法界。不變隨緣。隨緣不變之旨。方契諸法實相之宗。

是以萬機叢湊。達之者則無非道場。

日用觸緣。對境莫非因緣生法。而緣生無性。當體全空。全空即寂滅道場。真阿練若處。是故能達此者。何適而非菩提哉。



色像無邊。悟之者則無非般若。

夫境藉智融。而智隨境遍。故色像遍法界。而般若亦遍法界。前云道場者。指本有法身之理也。今云般若。指修成菩提之智也。境智圓融。斯理有在。因筌得魚。無負空言。前簡偏圓中已明。

故經云。色無邊。故當知般若亦無邊。

自非達境成智。安令二俱無邊。

何以故。境非智而不了。智非境而不生。智生則了境。而生。境了則智生。而了。智生而了。了無所了。了境而生。生無能生。

重牒前文。以明無非道場般若之旨。

生無能生。則內智寂寂。了無所了。則外境如如。

內智本來寂寂。而不寂者。過在不達境空。外境本自如如。而不如者。過在無能達智。若了生無能生了。無所了。尚何智而不寂。何境而不如哉。

如寂無差。境智冥一。

境如。卽智如。智寂。卽境寂。元是一體。今悟生而無生了。而無了。境智冥一。如寂無差。則法身般若冥合而不分矣。

萬累都泯。妙旨存焉。

天台云。直解脫非解脫。解脫必具法身般若。皆由境智圓融。能所不二。故能超塵越累。慧翅高飛。

故經云。般若無知。無所不知。如是則妙。旨非知。不知而知矣。

般若雖以知而為其用。苟存其知。非真般若矣。惟其無知。而無所不知。如是之知。則不知而知矣。

優畢義頌

梵語優畢義。此云止觀等。亦名中道妙觀。在止觀中。此屬圓頓中攝。乃即前二觀。即豎而橫。即橫而豎。亦雙遮雙照。非遮非照。

夫定亂分岐。動靜之源。莫二。愚慧乖路。明闇之本。非

殊。

動靜明闇病也。定亂愚慧之所出生者。是皆支流。考其源本。莫不從明靜之性生也。觀其支流。莫不異。觀其源本。莫不同。愚迷則從流出流。因靜而生昏。因明而生亂。智悟則從流遡源。破亂以爲靜。破昏以爲明。是以欲明止觀不二之旨。先標昏動明境之源。

羣迷從暗而背明。捨靜以求動。眾悟背動而從靜。捨暗以求明。

羣迷非無其明。祇背明而從暗。非無其靜。祇求動而捨靜。所以爲愚迷也。眾悟非無動。能背動而從靜。非無其暗。能捨暗以求明。所以爲智悟也。

明生則轉愚成慧。靜立則息亂成定。

明生何以能轉愚而成慧。靜立何以能息亂以成定。以其動靜之源莫二。明闇之本非殊。是故可以縛而可以脫。蓋為物所轉。故為昏。為動。若能轉物。則為靜。為明矣。

定立由乎背動。慧生因乎捨暗。

定立既由背動。則動不可以不背也。慧生既因捨暗。則暗不可以不捨也。

暗動連繫於樊籠。

暗之與動。何須背捨。以其能連繫於生死之樊籠故也。

靜明相趨於物表。

靜之與明。何須還復。以其能趨於煩惱之物表故也。

物不能愚。功由於慧。煩不能動。功由於定。

靜明何以復定。慧何以成。以其得大體而能起大用。大用現前。則物不能愚。而煩不能亂。遠討其因。則功由止觀。

定慧更資於靜明。愚亂相纏於暗動。

得定慧相資。則本體靜明。靜者而愈靜。明者而愈明矣。若愚亂相纏。則本心暗動。暗者而愈暗。動者而愈動矣。

動而能靜者。卽亂而定也。暗而能明者。卽愚而慧也。

如是則暗動之本無差。靜明由茲合道。愚亂之源非異。定慧於是同宗。

即亂而靜者。如虛空本無動靜。風生則動。風息則靜。然風亦依空而生。所以拂衣則有。垂裳則無。拂之垂之。由乎人。豈非即靜而動。即動而靜乎。即暗而明者。亦如虛空。本無明暗。日出則明。日入則暗。然日亦依空而住。所以揭之則有。覆之則無。揭之覆之。亦由乎人。豈非即明而暗。即暗而明乎。法性亦然。合之可知。故曰暗動之本無差。愚亂之源非異。如此則靜明由茲合道。定慧於是同宗矣。

宗同則無緣之慈。定慧則寂而常照。

宗同則定慧合一。當中道無緣之慈。雙忘乎定慧也。定慧則寂而常照者。當生緣法緣之慈。雙忘乎

空假也。

寂而常照。則雙與。無緣之慈。則雙奪。雙奪。故優畢義。

雙與。故毘婆舍那。

雙與。即中道之雙照也。雙奪。即中道之雙遮也。故三種止觀。一一各有主對。

以奢摩他。故雖寂而常照。

奢摩。當靜義。然法性之體立不孤然。故雖寂而常照也。

以毘婆舍那。故雖照而常寂。

毘婆舍那。當觀照義。然法性之體亦不孤立。故雖照而常寂也。

以優畢。又故非照而非寂。

優畢。又當止觀等。既非寂而非照。亦即照而即寂。今文為顯中道故。且言其雙遮。

照而常寂。故說俗而即真。寂而常照。故說真而即俗。

非寂非照。故杜口於毘耶。

此正結歸真俗中三諦。以明所宗空假中三觀。故奢摩他雖當於止。亦名為空觀。毘婆舍那雖當於觀。亦名為假觀。優畢。又雖於止觀等。亦名為中觀。蓋法性至元。義極於三。至於煩惱菩提。般若涅槃。亦惟極於此三。噫。明明大道。昭昭耳目。聞而不信。見而不行。肆無目而浪行。甘蹙足而望路。則吾末如之何也。已矣。

觀心十門第十。

復次觀心十門。初則言其法爾。次則出其觀體。三則語其相應。四則警其上慢。五則誠其疏忽。六則重出觀體。七則明其是非。八則簡其詮旨。九則觸途成觀。十則妙契元源。

十門生起者。凡百修行。入道須悟諦理真實。然後觀門得體。可以全性起修。能如是修。必得相應。苟不相應。則精進者有上慢之失。懈怠者墮疏忽之非。前出觀體。言畧意周。重出觀體。義圓法備。廣畧相從。然後造修有路。求寶知方。復慮修心。前多歧逕。或執非以爲是。或以是而爲非。是非之中。最宜

明識一切義門。皆憑詮旨。詮旨有會。方契佛心。則
一。一行門無非圓通。若如是者。則左右逢緣。觸迷
成觀。不執觀以迷旨。
不封言而惑理矣。

第一言其法爾者。

法爾者。自然也。謂法法皆爾。性是天眞。蓋真如之
理。法爾不變。以隨緣。一切諸法。法爾隨緣而不變。

夫心性虛通動靜之源不二。真如絕慮緣計之念非

殊。

心性。即真如異。其辭爾。虛通言其體德。此心真如
於三際時。十方處。虛空了無一物。融通毫無窒礙。
如大火聚。四邊不可湊泊。燦破一切思慮緣影。故
曰心性虛通。真如絕慮。然而現見眾生有緣慮之

心舉則動。息則靜。與心性真如二之殊之者。皆迷而不自覺悟故也。云何謂之迷。又云何謂之悟。須知迷無別迷。祇於諸佛悟處而成迷。悟無別悟。亦祇於眾生迷處而成悟。故一切動靜。遠尋其源。與心性虛通之源莫二。一切緣計。遠尋其根。與真如絕慮之心非殊。楞嚴云。佛告文殊。十方如來與諸大菩薩。於其自住三摩地中。見與見緣。并所想相。如虛空花。本無所有。此見及緣。元是菩提妙靜明體。云何於中有是非。是則心性虛通。真如絕慮。其猶精明之空。眾生緣慮昏動。其猶捏目以見空花。方其捏目以成花時。果有花乎哉。果無花乎哉。果有起滅動靜乎哉。果無起滅動靜哉。然而花卽空也。空卽花也。其猶動靜。卽心性之虛通也。緣計卽真如之絕慮也。故曰。此見及緣。元是菩提妙淨明體。云何於中有是非。是苟明此義。則其旨皎然矣。

惑見紛馳窮之則唯一寂。

此以現事證成上義。苟動靜之源與心性虛通有二。緣計之念與真如絕慮有殊。何以故。若惑見紛馳。用觀法窮之究之。而此惑見當處銷融。唯是一寂真空。以是驗之。斷非虛也。

靈源不狀鑒之則以千差。

靈源者。即上所言心性真如之體也。虛通者。以其絕慮故也。故云不狀。方其動靜緣計未狀之時。如鏡臺鑑物不差。莫逃其狀。非以心性虛通真如絕慮而然乎。上句證念起元同。下句證離念廓照。

千差不同法眼之名自立。一寂非異慧眼之號斯存。

理量雙消佛眼之功圓著。

此以果德大用現前。以明全是眾生因心本具。如
果上法眼能鑒乎俗。全由因心靈源不狀。鑒之以
千差。慧眼能照乎真。全由因心惑見紛馳。窮之惟
一寂。佛眼之功圓著者。全由因心一寂如理智。干
差如量智。雙消中得來。所謂
因超果海。果徹因源者。以此。

是以三諦一境。法身之理恆清。三智一心。般若之明
常照。境智冥合。解脫之應隨機。非縱非橫。圓伊之道
元會。故知三德妙性。宛爾無乖。

上文所說。固是得意元談。又不若取質捨文。結歸
實際。此正事理不二。簡示偏圓。正修止觀中深切
旨歸。三諦一境之法身。三智一心之般若。境智冥
合之解脫也。蓋圓伊之道。非縱非橫者。正以所觀

之境屬法身。當此三諦圓中之一諦也。譬彼圓八
 最上。一點。第此諦。舉一。即三故。直法身非法身。以
 法身必具般若解脫。以此中諦。即真。即俗。故也。能
 觀之觀。屬般若。當此三觀真空之一觀也。譬彼圓
 八左邊一點。第此一觀。舉一。即三故。直般若非般
 若。般若必具法身解脫。以此空觀。即假。即中。故也。
 能所冥合。屬解脫。當此三脫。屬方便淨解脫。譬彼
 圓八右邊一點。第此一脫。舉一。即三故。直解脫非
 解脫。解脫必具法身般若。以此解脫。即法身般若
 故也。若親切指示。即當人現前一念。性具諸法。依
 正差殊。即解脫也。居於一念。無有差別。即般若也。
 即一念而諸法。即諸法而一念。即法身也。此為所
 觀。即是法身。能觀此三。即是般若也。
 能所冥合。絕思絕議。即是解脫也。

一心深廣難思何出要而非路

心深廣難思何出要而非路

一心深廣者。則豎窮橫亘。無心不三智也。無境不三德也。無塵不三解脫也。如是微妙。不可思議。逢緣對境。無非出生死之要舉。足生心。何莫入菩提之路。

是以卽心爲道者。可謂尋流而得源矣。

眾生從真起妄。如從源以出流。行人返妄歸真。如從流以溯源。是故修行善入流者。正在卽流得源。不遠而復。其若捨流而別尋源。則愈求愈遠。流者一念識心是也。源者一念空假中是也。故曰卽心爲道者。可謂尋流而得源矣。

第二出其觀體者。祇知一念卽空不空。非空非不空。

觀者。三觀也。體者。三觀出生安立之處也。祇知一念者。不須緣理斷九。離此一念別求清淨真如也。

一念即空。何般若而不具。一念即不空。何解脫而不有。一念即非空非不空。何法身而不圓。此大師所傳天台一宗。即陰觀妄。煩惱即菩提。生死即涅槃。性具之旨。舊注欲改祇字作應字。豈知宗旨者哉。

第三語其相應者。

空破見思。與般若相應。假破塵沙。與解脫相應。中破無明。與法身相應。

心與空相應則譏毀讚譽何憂何喜矣。

人逢逆順之境。喜怒榮之於懷。以其心不空也。若得心空。不因讚譽而喜。不為譏毀而憂。以其心空而無所。受故也。

身與空相應則刀割香塗何苦何樂。

喜怒不形於色。古之高士及修忍之人皆能行之。惟刀割不苦。恐不能以強力忍。若忍辱仙人爲歌利王割截身體。節節支解而無煩惱。金剛經云。爾時若有我相。人相。眾生相。壽者相。應生瞋恨。此則身與空相應。乃能若是也。

依報與空相應則施與劫奪何得何失。

依報者。謂人身正報所依一切受用物也。若素位君子。於富貴患難無適而不自得。則已能忘得失。略喜慍。矧修禪之人。依報與空相應者。得失能擾其心哉。

心與空不空相應則愛見都忘慈悲普救。

愛見俱忘。空之力也。慈悲普救。不空之力也。始則旋假以入空。次則旋空而入假。故能不住無為而利益諸趣。

身與空不空相應。則內同枯木。外現威儀。

與空相應。內則枯木倚寒巖。三冬無暖氣。與不空相應。外則山花若也。逢春力。根在深巖也。著開。

依報與空不空相應。則永絕貪求。資財給濟。

石壁云。貪求已滅。理順於空。給濟恆施。事符於假。肇法師云。般若之門。觀空。漚和之門。涉有。

心與空不空。非空非不空相應。則實相初明。開佛知

見。

法華云。開示悟入佛之知見。開居於初。菩薩無明初破。初見實相。能與中道相應故也。

身與空不空。非空非不空相應。則一塵入正受。諸塵

三昧起。

石壁云。一塵諸塵。惟約依報。祇於一塵。即入即出。即雙入出。即不入出。於依報中。一一自在。於正報中。亦復如是。三昧者。此云正受。良以不受諸受。名為正受。

依報與空不空。非空非不空相應。則香臺寶閣。嚴土化生。

香臺寶閣者。自受用身所居實報莊嚴土也。即以之而嚴土自用。即以之而嚴土化生。

第四警其上慢者若不爾者則未相應也。

天台約六卽以辨圓位。卽故不生退屈。則前二門中事也。六故不生上慢。則相應門中事也。故知相應一門已當明位矣。

第五誠其疏忽者。然渡海應須上船。非船何以能渡。修心必須入觀。非觀無以明心。心尙未明。相應何日。思之勿自恃也。

喻中雖云非船何以能度。意在勸人登舟。法上雖云非觀無以明心。意在策人入觀。蓋此誠怠爲知觀人說。不爲未知者說也。

第六重出觀體者。祇知一念卽空。不空。非有。非無。不
知卽念卽空。不空。非非有。非非無。

祇知照也。不知寂也。卽照而遮。故卽空不空。而雙
非也。卽寂而照。故雙照也。非去非有。乃是照空。非
去非無。乃是照有。前出觀體者。且正顯中。重出觀
體者。中亦不立。存然亡然。不可得而名焉。斯臻元
妙。

第七明其是非者。心不是。有心不是。無心不非。有心

不非無。

此章來意。為明重出觀體之所以。蓋言心不是。有
故卽空。心不是。無故卽不空。心不非。有故非。非有



是破非是猶是非。

是。卽是有是無之是。既以不而不去者。豈非非是猶是非乎。

又以雙非破兩非。

雙非。雙不也。卽前心不非有心不非無之兩不者。以破非有非無。

非破非非卽是是。

非卽前非有非無之非。既以雙不而非去。非去則非存。豈非非破非非卽是是。石壁云。權立爲是。慮犯無窮。向下結成。還成能計。

如是祇是非是非非之是未是不非不不非不是不



WENZHOU LIBRARY

第八簡其詮旨者。

詮。即能詮。旨。即所詮。欲其始則因詮。而會旨。終則得兔。以忘筌。故須簡之。

然而至理無言。假文言以明其旨。

大品云。總持無文字。文字顯總持。

旨宗非觀。藉修觀以會其宗。

石壁云。理智非行。藉行熏成。圓覺云。雖復本來金。終以銷成就。今謂旨即正因。宗即了因。觀即緣因。余謂非也。應以旨作正因。宗觀皆非五重中之宗。乃宗趣之宗。義屬於俱屬了因。若明緣因。取助道法門。

若旨之未明則言之未的。若宗之未會則觀之

理得之於內言得之於外未有形直

明而言不當者也宗會之於心觀之於行未有

聲和而響不順宗

會而觀不深者也

深觀乃會其宗的言必明其旨。

始因宗而觀深藉旨而言的終

因觀而宗愈會藉言而旨愈明

旨宗既其明會言觀何得復存耶。

石壁云理明則言廢智會則觀亡且旨即理宗即

智言即教觀即行應知理顯因言是以忘言智明

因觀是以忘觀得

兔忘第誠如此也

第九觸途成觀者

未諳上之入門則凡有修入如著弊絮荆棘中行
觸處罣礙既解此已則歷緣對境觸途成觀如風
行空中一切無障礙也

夫再演言辭重標觀體欲明宗
其言見有逐方

移

石壁云言移則設教
萬種又易其宗良由
兼權實觀帶淺宋為
旨文微欲顯且

移言則言理無差改觀則

石壁云言移則教別理殊觀改則行遷知也

異之旨即理無

石壁云不異之之理此理全智故云

宗旨一而二名言觀明其

夫石壁云宗旨體一而方二名因言達理藉觀契宗理智既其齊異言觀即為方便

第十妙契元源者

夫悟心之士甯執觀而迷旨達教之人豈滯言而惑

理。

悟心之士。全性以起修。則旨即是觀。全修而在性。則觀即是旨。故不執觀而迷旨。達教之人。因筌而得魚。決不執筌以為魚。體顯名忘。決不循名而忘體。故不滯言而惑理。

理明則言語道斷。何言之能議。心行處滅。何

觀之能思。

石壁云

能思智元絕慮。而慮忘。余曰。大師

知滅而為

天

其

Fragmented text and diagrams on the left side of the page, including characters like '理', '性', '言', '心', and '行'.

永嘉禪宗集註卷下終

敬刊永嘉禪宗集註全部

光緒二十二年春三月京口丹徒縣李培楨捐資



温州市图书馆

WENZHOU LIBRARY



温州市图书馆

WENZHOU LIBRARY



温州市图书馆

WENZHOU LIBRARY