

金剛般若波羅密經白話釋義

成都佛化新聞報社附設
永久印贈佛書會贈送

序

李居士子寬，名基鴻，法名了空，自云民國七年，曾在滬塢尚賢堂聽余說法，然余之識居士，在民國十六春，福州廈門，兩度邂逅，十八年秋，於漢皋晤談頻數，遂知於持金剛曾獲大明驗，演成語體印送者，已數萬部，茲以重印，令一審訂，溽暑困人，讀之心意清涼，不覺而校閱終卷，爰識數語歸之。

民國十九年八月廿八日太虛在滬西覺園

序言

余十年前讀金剛經，不知講解，誦一卷竟，心仍茫然。近二三年覽各家箋註，始粗知義趣。今秋因中詳爲考釋，細心探索，經旨在真空無相，第二十二分所謂「不取於相」，「如如不動」二句盡之。但經文深微，不能普及一般，非我佛聖凡同濟，人天悉度之意。不揣譎陋，取之演成白話，俾善男信女，手取一冊，各能讀解，了悟真佛卽是自性，不假外求。又心經一卷，亦演成白話體，刻後，另將金剛經心經原文刻於卷首，以便參校讀誦，示不離原經意也。

乙丑重九了空序於黃浦校中

金剛般若波羅密經

法會因由分第一

如是我聞。一時佛在舍衛國祇洹樹給孤獨園。與大比丘。被邱眾千二百五十人俱。爾時世尊。食時着衣持鉢。入舍衛大城乞食。於其城中。次第乞已。還至本處。飯訖。食訖。訖收衣鉢。洗足已。敷座而坐。

善現啓請分第二

時長老善現。須菩提。在大家中。即從座起。偏袒右肩。右膝着地。合掌恭敬。而白佛言。若有世尊。如來善護念諸菩薩。善付屬諸菩薩。世尊。善男子。善女人。發阿耨多羅三藐三菩提心。云何應住。云何降音。枕伏其心。佛言。善哉。善哉。須菩提。如汝所說。如來善護念諸菩薩。善付屬諸菩薩。汝今諦諦。當為汝說。善男子。善女人。發阿耨多羅三藐三菩提心。應如是住。如是降伏其心。唯。善。然。世尊。願樂。音。發。欲聞。

大乘正宗分第三

佛告須菩提。諸菩薩摩訶薩。應如是降伏其心。所有一切眾生之類。若卵生。若胎生。若濕生。若化生。若有色。若無色。若有想。若無想。若非有想。非無想。我皆令人無餘涅槃。音。世。隸。音。盡。而滅度之。如是滅度無量無數無邊眾生。實無眾生得滅度者。何以故。須菩提。若菩薩有。我相。人相。眾生相。壽者相。即非菩薩。

妙行。任分第四

復次須菩提菩薩於法應無所住行於布施——所謂不住色布施不住聲香味觸法布施。須菩提菩薩應如是布施不住於相。何以故。若菩薩不住相布施其福德不可思量。須菩提於意云何。東方虛空可思量不。言不也。世尊須菩提南西北方四維上下虛空可思量不也。世尊須菩提菩薩無住相布施福德亦復如是不可思量。須菩提菩薩但應如所教住。

如理實見分第五

須菩提於意云何。可以身相見如來不也。世尊不可以身相得見如來。何以故。如來所說身相即非身相。佛告須菩提凡所有相皆是虛妄。若見諸相非相即見如來。

正信希有分第六

須菩提白佛言世尊頗有眾生得聞如是言說章句生實信不。佛告須菩提莫作是說。如來滅後後五百歲有持戒修福者於此章句能生信心以此為寶當知是人。不於一佛二佛三四五佛而種善根已於無量千萬佛所種諸善根聞是章句乃至一念生淨信者須菩提如來悉知悉見是諸眾生得如是無量福德何以故。是諸眾生無復我相人相眾生相壽者相無法相亦無非法相。何以故。是諸眾生若心取相則為著我人眾生壽者。若取法相即著我人眾生壽者。何以故。若取非法相即著我人眾生壽者。是故不應取法不應取非法。以是義故如來常說汝等比丘知我說法如校喻者法雨應捨何況非法。

無得無說分第七

須菩提於意云何。如來得阿耨多羅三藐三菩提耶。如來有所說法耶。須菩提言如我解

佛所說義無有定法名阿耨多羅三藐三菩提亦無有定法如來可說何以故如來所說法皆不可取不可說非法非非法所以者何一切賢聖皆以無為法而有差音離別

依法出生分第八

須菩提於意云何若人滿三千大千世界七寶以用布施是人所得福德寧為多不須菩提言甚多世尊何以故是福德即非福德性是故如來說福德多若復有人於此經中受持乃至四句偈等為他人說其福勝彼何以故須菩提一切諸佛及諸佛阿耨多羅三藐三菩提法皆從此經出須菩提所謂佛法者即非佛法

一相無相分第九

須菩提於意云何須陀洹能作是念我得須陀洹果不須菩提言不也世尊何以故須陀洹名為入流而無所入不入色聲香味觸法是名須陀洹須菩提於意云何斯陀含能作是念我得斯陀含果不須菩提言不也世尊何以故斯陀含名一往來而實無往來是名斯陀含須菩提於意云何阿那含能作是念我得阿那含果不須菩提言不也世尊何以故阿那含名為不來而實無不來是故名阿那含須菩提於意云何阿羅漢能作是念我得阿羅漢道不須菩提言不也世尊何以故實無有法名阿羅漢世尊若阿羅漢作是念我得阿羅漢道即為着我人眾生壽者世尊佛說我得無諍三昧人中最高第一是第一離欲阿羅漢世尊我不作是念我是離欲阿羅漢世尊我若作是念我得阿羅漢道世尊則不說須菩提是樂音故阿蘭那行者以須菩提實無所行而名須菩提是樂音故阿蘭那行

莊嚴淨土分第十

佛告須菩提於意云何如來昔在然燈佛所於法有所得不也世尊如來在然燈佛所於法實無所得須菩提於意云何菩薩莊嚴淨土不也世尊何以故莊嚴淨土者即非莊嚴是名莊嚴是故須菩提諸菩薩摩訶薩應如是生清淨心下應住念生心不應住聲香味觸法生心應無所住而生其心須菩提譬如有人身如須彌山王於意云何是身為大不須菩提言甚大世尊何以故佛說非身是名大身。

無為福勝分第十一

須菩提如恆河中所有沙數如是沙等恆河於意云何是諸恆河沙寧為多不須菩提言甚多世尊但諸恆河尚多無數何況其沙須菩提我今實言告汝若有喜男子善女人以七寶四滿兩所恆河沙數三千大千世界以用布施能得福多不須菩提言甚多世尊佛告須菩提若善男子善女人於此經中乃至受持四句偈等為他人說而此福德勝前福德。

尊重正教分第十二

復次須菩提隨說是經乃至四句偈等當知此處一切世間天人阿修羅皆應供養如佛塔廟何況有人盡能受持讀誦須菩提當知是人成就最上第一希有之法若是經典所在之處即為有佛若尊重弟子。

如法受持分第十三

爾時須菩提白佛言世尊當何名此經我等云何奉持佛告須菩提是經名為金剛般若。

波羅密。以是名字。汝當奉持。所以者何。須菩提。佛說般若波羅密。即非般若波羅密。是名般若波羅密。須菩提。於意云何。如來有所說法。不須菩提白佛言。世尊。如來無所說。須菩提。於意云何。三千大千世界所有微塵。是為多不。須菩提言。甚多。世尊。須菩提。請微塵。如來說非微塵。是名微塵。如來說世界。非世界。是名世界。須菩提。於意云何。可以三十二相見如來不也。世尊。不可以三十二相得見如來。何以故。如來說三十二相。即是非相。是名三十二相。須菩提。若有善男子善女人。以恆河沙等身命布施。若復有人。於此經中。乃至受持四句偈等。為他人說。其福甚多。

離相寂滅分第十四

爾時須菩提聞說是經。深解義趣。涕淚悲泣。而白佛言。希有世尊。佛說如是甚深經典。我從昔來。所得慧眼。未曾得聞如是之經。世尊。若復有人。得聞是經。信心清淨。則生實相。當知是人。成就第一希有功德。世尊。是實相者。即是非相。是故如來說明實相。世尊。我今得聞如是經典。信解受持。不足為難。若當來世後五百歲。其有眾生得聞是經。信解受持。是人即為第一希有。何以故。此人無我相。無人相。無眾生相。無壽者相。所以者何。我相即是非相。人相。眾生相。壽者相。即是非相。何以故。離一切諸相。即名諸佛。佛告須菩提。如是如是。若復有人。得聞是經。不驚。不怖。不畏。當知是人。甚為希有。何以故。須菩提。如來說第一波羅密。即非第一波羅密。是名第一波羅密。須菩提。忍辱波羅密。如來說非忍辱波羅密。是名忍辱波羅密。何以故。須菩提。如我昔為歌利王。剝截身體。我於爾時。無我相。無人相。無眾生相。無壽者相。何以故。我於往昔節

節支解時，若有我相、人相、眾生相、壽者相、應生瞋、音、度、恨、須菩提，又念過去於五百世，作忍辱仙人，於爾所世，無我相、無人相、無眾生相、無壽者相，是故須菩提，菩薩應離一切相。發阿耨多羅三藐三菩提心，不應住色、聲、香、味、觸、法，生心，應生無所住心。若心有住，即為非住，是故佛說菩薩心，不應住色、布施。須菩提，菩薩為利益一切眾生故，應如是布施。如來說一切諸相，即是非相，又說一切眾生，即非眾生。須菩提，如來是真語者、實語者，如語者、不誑語者，不異語者。須菩提，如來所得法，此法無實無虛。須菩提，若菩薩心住於法而行布施，如人入闇，則無所見。若菩薩心不住法而行布施，如人有目，日光明照，見種種色。須菩提，當來之世，若有善男子、善女人，能於此經受持讀誦，則為如來以佛智慧，悉知是人，悉見是人，皆得成就無量無邊功德。

持經功德分第十五

須菩提，若有善男子、善女人，初日分以恆河沙等身布施，中日分復以恆河沙等身布施，後日分亦以恆河沙等身布施，如是無量百千萬億劫，以身布施，若復有人，聞此經典，信心不逆，其福勝彼。何況書寫受持讀誦，為人解說。須菩提，以要言之，是經有不可思議、不可稱量、無邊功德。如來為發大乘者說，為發最上乘者說。若有人能受持讀誦，廣為人說，如來悉知是人，悉見是人，皆得成就不可量、不可稱、無有邊、不可思議功德。如是人等，則為荷担如來阿耨多羅三藐三菩提，何以故。須菩提，若樂小法者，着我見、人見、眾生見、壽者見，則於此經不能聽受讀誦，為人解說。須菩提，在在處處，若有此經，一切世間天人阿修羅，所應供養，當知此處。

則為是塔皆應恭敬作禮圍繞以諸華香而散其處

能淨業障分第十六

復次須菩提善男子善女人受持讀誦此經若為人輕賤是人先世罪業應墮惡道以今世人輕賤故先世罪業則為消滅當得阿耨多羅三藐三菩提須菩提我念過去無量阿僧祇劫於然燈佛前得值八百四千萬億那由他諸佛悉皆供養承事無空過者若復有人於後末世能受持讀誦此經所得功德於我所供養諸佛功德百分不及一千萬億分乃至算數譬喻所不能及須菩提若善男子善女人於後末世有受持讀誦此經所得功德我若具說者或有人聞心即狂亂狐疑不信須菩提當知是經義不可思議果報亦不可思議

究竟無我分第十七

爾時須菩提白佛言世尊善男子善女人發阿耨多羅三藐三菩提心云何應住云何降伏其心佛告須菩提善男子善女人發阿耨多羅三藐三菩提心者當生如是心我應滅度一切眾生滅度一切眾生已而無有一眾生實滅度者何以故須菩提若菩薩有我相人相眾生相壽者相則非菩薩所以者何須菩提實無法發阿耨多羅三藐三菩提心者須菩提於意云何如來於然燈佛所有法得阿耨多羅三藐三菩提不也世尊如我解佛所說義佛於然燈佛所無有法得阿耨多羅三藐三菩提佛言如是如是須菩提實無法如來得阿耨多羅三藐三菩提須菩提若有法如來得阿耨多羅三藐三菩提者然燈佛則不與我受記汝於來世當得作佛號釋迦牟尼以實無有法得阿耨多羅三藐三菩提是故然燈佛與我授記作是

言汝於來世當得作佛說釋迦牟尼何以故如來者即諸法如義若有人言如來得阿耨多羅三藐三菩提須臾須臾有法佛得阿耨多羅三藐三菩提須臾須臾如來所得阿耨多羅三藐三菩提於是中無實無虛是故如來說一切法皆是佛法須菩提所言一切法者即非一切法是故名一切法須菩提譬如人身長大須菩提言世尊如來說人身長大即為非大身是名大身須菩提菩薩亦如是若作是言我當滅度無量眾生則不名菩薩何以故須菩提實無有法名為菩薩是故佛說一切法無我無人無眾生無壽者須菩提若菩薩作是言我當莊嚴佛土是不名菩薩何以故如來說莊嚴佛土者即非莊嚴是名莊嚴須菩提若菩薩通達無我法者如來說名真是菩薩

一體同觀分第十八

須菩提於意云何如來有肉眼不如是世尊如來有肉眼須菩提於意云何如來有天眼不如是世尊如來有天眼須菩提於意云何如來有慧眼不如是世尊如來有慧眼須菩提於意云何如來有法眼不如是世尊如來有法眼須菩提於意云何如來有佛眼不如是世尊如來有佛眼須菩提於意云何如恒河中所有沙有如是沙等恒河是諸恒河所有沙數佛是界如是實為多不甚少世尊佛告須菩提爾所國土中所有眾生若干種心如來悉知何以故如來說諸心皆為非心是名為心所以者何須菩提過去心不可得現在心不可得未來心不可得

法界通化分第十九

須菩提於意云何。若有人滿三千大千世界七寶。以用布施。是人以是因緣。得福甚多。如來不說福德多。以福德無故。如來說福德多。

離色離相分第二十

須菩提於意云何。佛可以具足色身見不也。世尊。如來不應以具足色身見。何以故。如來說具足色身。即非具足色身。是名具足色身。須菩提於意云何。如來可以具足諸相見不也。世尊。如來不應以具足諸相見。何以故。如來說諸相具足。即非具足。是名諸相具足。

非說所說分第二十一

須菩提。汝勿謂如來作是念。我當有所說法。莫作是念。何以故。若人言。如來有所說法。即為謗佛。不能解我所說故。須菩提。說法者。無法可說。是名說法。爾時慧命須菩提白佛言。世尊。頗有眾生。於未來世。聞說是法。生信心不。佛言。須菩提。彼非眾生。非不眾生。何以故。須菩提。眾生眾生者。如來說非眾生。是名眾生。

無法可得分第二十二

須菩提白佛言。世尊。佛得阿耨多羅三藐三菩提。為無所得耶。佛言。如是如是。須菩提。我於阿耨多羅三藐三菩提。乃至無有少法可得。是名阿耨多羅三藐三菩提。

淨心行善分第二十三

復次。須菩提。是法平等。無有高下。是名阿耨多羅三藐三菩提。以無我無人。無眾生。無壽

者，修一切善法，即得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提，所言善法者，如來說即非善法，是名善法。
福智無比。分第二十四

須菩提，若三千大千世界中，所有諸須彌山王，如是等七寶聚，有人持用布施。若人以此般若波羅蜜經，乃至四句偈等，受持讀誦，為他人說，於前福德，百分不及一，百千億萬分，乃至無數譬喻，所不能及。

化無所化分第二十五

須菩提，於意云何，汝等勿謂如來作是念，我當度眾生。須菩提，莫作是念，何以故，實無有眾生如來度者。若有眾生如來度者，如來即有我，人，眾生，壽者。須菩提，如來說有我者，即非有我，而凡夫之人以為有我。須菩提，凡夫者，如來說即非凡夫，是名凡夫。

法身非相分第二十六

須菩提，於意云何，可以三十二相觀如來，不須菩提言，如是如是，以三十二相觀如來，佛言，須菩提，若以三十二相觀如來者，轉輪聖王，即是如來，須菩提，白佛言，世尊，如我解佛所說義，不應以三十二相觀如來，爾時世尊而說偈言：

若以色見我，以聲香求我，是人行邪道，不能見如來。

無斷無滅分第二十七

須菩提，汝若作是念，如來以具足相故，得阿耨多羅三藐三菩提，須菩提，莫作是念，如來不以具足相故，得阿耨多羅三藐三菩提，須菩提，汝若作是念，發阿耨多羅三藐三菩提心者，

說諸法斷滅。莫作是念。何以故。發阿耨多羅三藐三菩提心者。於法不說斷滅相。

不受不貪分第二十八

須菩提。若菩薩以滿恒河沙等世界七寶。持用布施。若復有人。知一切法無我。得成於忍。此菩薩勝前菩薩所得功德。何以故。須菩提。以諸菩薩不受福德故。須菩提。白佛言。世尊。云何菩薩不受福德。須菩提。菩薩所作福德。不應貪着。是故說不受福德。

威儀寂靜分第二十九

須菩提。若有人言。如來若來。若去。若坐。若卧。是人不解我所說義。何以故。如來者。無所從來。亦無所去。故名如來。

一合理相分第三十

須菩提。若善男子。善女人。以三千大千世界碎為微塵。於意云何。是微塵衆寧為多。不須菩提。甚多。世尊。何以故。若是微塵衆實有者。佛即不說是微塵衆。所以者何。佛說微塵衆。即非微塵衆。是名微塵衆。世尊。如來所說三千大千世界。即非世界。是名世界。何以故。若世界實有者。即是一合相。如來說一合相。即非一合相。是名一合相。須菩提。一合相。即是不可說。但凡夫之人貪着其事。

知見不生分第三十一

須菩提。若人言。佛說我見。人見。眾生見。壽者見。須菩提。於意云何。是人解我所說義。不也。世尊。是人不解如來所說義。何以故。世尊說我見。人見。眾生見。壽者見。即非我見。人見。眾生

見壽者見是名我見人見眾生見壽者見須菩提發阿耨多羅三藐三菩提心者於一切法應如是知如是見如是信解不生法相須菩提所言法相者如來說即非法相是名法相。

應化非真分第三十二

須菩提若有人以滿無量阿僧祇世界七寶持用布施若有善男子善女人發菩提心者持於此經乃至四句偈等受持讀誦為人演說其福勝彼云何為人演說不取於相如如不動何以故？

一切有為法如夢幻泡影如露亦如電應作如是觀。

佛說是經已長老須菩提及諸比丘比丘尼優婆塞優婆夷一切世間天人阿修羅聞佛所說皆大歡喜信受奉行。

金剛咒

唵。呼嚧。呼嚧。社曳。穆契。莎。音。拔訶。

補闕真言

南無喝囉音末怛音連那音奴哆多上奉囉夜耶。佉音茄囉佉囉。俱住俱住。摩囉摩囉。虎囉。吽。音兒賀賀。蘇怛等。吽。殺抹等。娑婆訶。

讚

金剛般若功德難宣四句妙義廣無邊須菩提信力堅無說無傳應作如是觀！
南無祇園會上佛菩薩三稱

金剛般若波羅密經

一 圓向真如實際心心契合

二 圓向無上佛果念念圓滿

三四 向法界一切眾生同成正覺

般若波羅密多心經

觀自在菩薩，行深般若波羅密多時，照見五蘊皆空，度一切苦厄。舍利子，色不異空，空不異色，色即是空，空即是色，受、想、行、識亦復如是。舍利子，是諸法空相，不生不滅，不垢不淨，不增不減，是故空中無色，無受、想、行、識，無眼、耳、鼻、舌、身、意，無色、聲、香、味、觸、法，無眼界，乃至無意識界，三無無明，亦無無明盡，乃至無老死，亦無老死盡，無苦集滅道，無智亦無得，以無所得故。菩薩摩訶薩，行深般若波羅密多故，心無罣碍，無罣碍故，無有恐怖，遠離顛倒夢想，究竟涅槃。三世諸佛，依般若波羅密多故，得阿耨多羅三藐三菩提。故知般若波羅密多，是大神咒，是大明咒，是無上咒，是無等等咒，能除一切苦，真實不虛。故說般若波羅密多咒，即說咒曰：揭諦揭諦，波羅揭諦，波羅揭諦，揭諦揭諦，菩提薩埵訶。

讚曰：六根清淨六塵絕，色即是空空是色，受想行識亦如是，揭茲妙諦度苦厄。

金剛般若波羅密經白話釋義

法會因由分第一

阿難尊者說：我記得往日親聞我佛有如此的一回說法，有一時，如來在舍衛國祇樹給孤獨長者園中，和大比丘眾共一千二百五十人同住，當正午進食的時候，我佛穿柔和忍辱的衣，拿回天王所獻的鉢，帶領大眾乞士，到舍衛城中乞食，不管貧富貴賤，平等無相。次第乞畢，回到園中，和大眾飯食，食完，收拾衣鉢，洗足，排布高座坐下。

善現啟請分第二

我佛排布高座坐下的時候，有長老名須菩提的，在大眾裏頭，從座起身，袒袈裟出右肩，右膝跪地，將兩掌合起，恭恭敬敬的向佛說道：希有世尊，座下諸菩薩是很多的，如來很能夠護持眷念，教他們信受佛法的，又是很能夠吩咐屬託，教他們奉行佛法的。世尊，在這三千大千世界裏頭，設若有善男子、善女人，發起求無上正等正覺的心以後，這個心應該怎麼安住，又應該怎樣降伏他的妄念呢？佛答說：善哉，善哉，須菩提，汝說如來善護念諸菩薩，善付囑諸菩薩，很合我的心。汝今靜聽，我當為汝詳細解說。世間設若有善男子、善女人，發無上正等正覺的心，應該如下文所說，以安住其心，以降伏其妄念，須菩提，知佛已允其請，將為說法，遂唯然曰：世尊，願樂欲聞！

大乘正宗分第三

佛告須菩提：若菩薩造緣廣大的菩薩，應該如是降伏他的心。是三界所有一切眾生的品類：若下一界的卵生、胎生、濕生、化生，若下二界的有色，若上一界的無色。若除無想天，非想非非想天的有想，若無想天的無想，若非想非非想天的非有想，非無想。各品類，我統令他擇滅煩惱和煩惱所引的業，度過生死流轉的苦海，到於寂靜安寧的彼岸。我須如此滅度了無盡、無數目、無邊界的眾生，皆是眾生性自空寂，本來滅度，並不是我的功勞。若是我以滅度眾生為我的功勞，即是我心裏着有我相，與我相對，即有人相。我種種差別，即有眾生相，眾生生命相續，即有壽者相。若是有這四相存在，心裏頭就不算是菩薩。

妙行無住分第四

佛又告須菩提說：菩薩的心於一切事物物的法相，應都無所住著，就以行布施言，也應都無住著，不可像凡人往往希望利益，所謂不住著法相布施，例如目之於色，耳之於聲，鼻之於香，舌之於味，身之於觸，意之於法。菩薩布施的時候，都不計較分別，這叫做不住相布施。須菩提，菩薩應如此不住相布施，方算是真布施，方獲大利益。甚麼原因呢？因為菩薩無住相而行布施，無一毫希求的心，從不思維較量，所以其福德大到不可思量。我真問你：東方虛空，你能思量牠有多大麼？須菩提答說：虛空沒有邊際，不能去思量牠。佛又問：南西北方，四維上下虛空，你能思量牠有多大麼？須菩提答說：虛空沒有邊際，不能去思量牠。佛說：你曉得虛空不可思量，應該明白菩薩無住相布施，他的福德也像虛空一樣，不可思量牠。你問菩薩云何應住，應該依照我在此所說的教訓，不住而住。

如理實現分第五

佛對須菩提說：你知道福德不可思量，自然曉得希施應該不住於相，但不止希施應該不住於相，就是要見如來也不能取相。我且問你，可以指着四大色身，說如來就在這裏麼？須菩提答說：色身就是形骸，不可以色身相見如來。甚麼原故呢？如來所說的身相，即非色身的形相，而是無相法身。佛說：語言很是的，凡人所有的相，都是虛妄。一虛則不實，妄則不真。若是人人見得諸相不是相，就曉得即此色身，無色身相，就是法身如來。

正信希有分第六

須菩提恐怕佛滅後佛法無傳，後來眾生不能生信解的心，乃向佛問道：世尊發大慈悲，十的心，說此希有的理論，座下許多比丘，無一個不尊奉的。若是我佛涅槃後，後來眾生得聞這六言語章句，不曉得能信解為真實麼？佛答須菩提說：性體常明，心燈不滅，你不可這樣說。這言語章句，就是如來滅後到了最後的五百歲，也有持淨戒修勝福的人，以為真實妙諦，確信不疑，就和受如來教誨一般，但應該知道這人不止於一佛二佛三四五佛種善根，已經於無量千萬佛，所種諸善根，因為他見的佛多，聽的法多，修行又多，善知道以這為最上乘。故世間的眾生，聽了這言語章句，一念生清淨的信心，便和如來智慧相合，也合觀受如來教誨一般。如來的佛眼自然，都知道，都看見這些生淨信心的眾生，所得的福德是無量的。甚麼原故呢？因為已得生證二空的妙義，這些眾生一念生淨信心，已經沒有我相，人相，眾生相，壽者相，這叫做「生空」，又沒有「法相」，「非法相」，這叫做「法空」。若能夠生證二空，就是不着相。若是這些眾生，心

裏有生相，就着「我」、「人」、「眾生」、「壽者」的生相，心裏有法相，就着「我」、「人」、「眾生」、「壽者」的法相，心裏有非法相，就着「我」、「人」、「眾生」、「壽者」的非法相，所以生淨信，生相不應着，法相和非法相也不應着，這個義理微妙得很，所以如來常向大眾說，汝等比丘，要知道我，以法度人，譬如用船渡人，已經度上了岸，船無用了，若是人能了悟，法也無用了，照這樣看來，法尚且要捨，若是非法的外道，更應該捨了。

無得無說分第七

佛告須菩提，說如來極果曰無上菩提，這無上菩提，由修持戒禪定等功行而獲成就，汝的意思，覺得如來有一定無上菩提的法可得麼？得無上菩提後，又有一定的法可說麼？須菩提，提答說，照我解佛所說的義理，曉得沒有一定的法，可名為無上菩提，也沒有一定的法可說，甚麼緣故呢？因為如來所說的法，沒有一定的法相可取，也沒有一定的法相可說，沒有一定的法，也沒有一定的非法，所以沒有一定的法可得可說，以如來若得若說，皆是無為法，一切聖賢也都從無為法中，或者見得偏淺，或者是得深圓，乃有大小階位等差別而已。

依法出生分第八

佛的意思，想說明無為的佛，乃先和他說有盡的福田，問說須菩提，汝意云何？設若有人三千大千世界七寶去布施，這人所得的福德多不多呢？須菩提說，這人布施的福德很多，以如來說福德，也沒有福德的定性，所以福德即不是福德，設有可以分別限量的，佛說，須菩提，你說的很對，設若有人受持過經，將那「無人」、「無我」、「無眾生」、「無壽者」、「非法」、「非非法」的精美體會了。

隨便以經中一四句偏常常向他人說，以能覺悟福德即非福德，沒有限量的緣故。這種福德非聚寶布施的福德可比了。甚麼原故呢？因為這經是修行的徑路，凡一切諸佛及諸佛的無上善提法，都從這裡出來的。佛法就是無上善提。本來沒有佛法的名字可立，不過假名佛法以開悟眾生罷了。

一相無相分第九

前分說無為的法不可取，不可說，是說善薩修行都應以無得為宗，不可猶存有所得的心。佛說問說吾教大家修阿羅漢道的大概有四等：曰須陀洹，曰斯陀含，曰阿那含，曰阿羅漢。用功淺深得果也有高下。須菩提汝意云何？須陀洹當其得果的時候能有得須陀洹果的念十頭麼？須菩提說不得有此念頭。世尊，甚麼原故呢？須陀洹初入聖人的流類，叫做入流，實在心無所得，而且正其不入色、聲、香、味、觸、法六塵的境界，這才叫做須陀洹。佛說須菩提汝意云何？斯陀含當其得果的時候能有得斯陀含果的念頭麼？須菩提說不能。世尊，甚麼原故呢？斯陀含雖高頭二往生在天上，一來生在人間，說者一往一來其實他的心都無所得不着生滅往來的相，無所往來，這才叫做斯陀含。佛說須菩提汝意云何？阿那含當其得果的時候能有得阿那含果的念頭嗎？須菩提說不能。世尊，甚麼原故呢？阿那含已無欲界的惑業，不來欲界受生，名為不來，但心無所得，而實不見有不來的相，這才叫做阿那含。佛說須菩提汝意云何？阿羅漢當其得果的時候能有得阿羅漢道的念頭嗎？須菩提說不能。世尊，甚麼原故呢？阿羅漢已斷盡沒有生死，更沒有二法，這才叫做阿羅漢。世尊，若是阿羅漢稍覺得阿羅漢道的念

頭就是着人。眾生壽者四相。翻運算是阿羅漢麼？就是弟子當日蒙在佛許可，說我和人無異。和物無忤。遠離邪見，得無罣三昧。在大眾裏頭，很為難得。是第一離欲阿羅漢。但是我從來沒有存過我為第一離欲阿羅漢的念頭。若是我存了這個的念頭，說我是得阿羅漢道的。世界便不說我是樂阿蘭那行的了。因為我要阿蘭那行，實無所行。所以佛深奧我，說我是樂阿蘭那行。

莊嚴佛土分第十

佛說：須菩提，汝意云何？你看我往日在然燈佛面前受記，於法有所得麼？須菩提說：不是的。世尊，以如來須然在然燈佛面前受記，於法實無所得故。佛說：須菩提，汝意云何？一大世界十一定有一佛設化，叫做佛土，不知道菩薩也作種種功德，以莊嚴佛土麼？須菩提說：不是的。世尊，以菩薩難種種莊嚴佛土的功德，而莊嚴性空，沒有一定的莊嚴相可得，所以莊嚴即非莊嚴。不過說他是莊嚴罷了。佛言：須菩提，由此之故，諸大菩薩都應該像這樣生清淨心，不應該住在有形色的上面生心，不應該住在有聲音響香味及觸與法的上面生心。應該於一切六塵等都無所住，以生心。佛又說：須菩提，譬如人的身，像三百三十六萬里高濶的須彌山王，你的意思以為大不大呢？須菩提說：很大。世尊，以佛說種種形相的身，即是非身，以無一定的身相可得故，就是法身，就是真心，絕對對待，無比較，所以曰大。

無為無勝分第十一

佛說：須菩提，恆河關四十里，算得很大。恆河內面的沙，不可以數計。若是一沙各為一河，

都同恆河那樣的大，你的意思以為這些恆河的沙多不多呢？須菩提說：很多。世尊：一沙為一河，一河各有沙，河而且不能計算，沙更多，難計算了。佛說：須菩提，我今實為你說，若是有善男子善女人，用七寶滿此所說的恆河沙數三千大千世界去布施，這人所得的福德多不多呢？須菩提說：很多。世尊，佛又說：這樣布施，得福雖多，究不如持經。若是善男子善女人，對於這金經，或只一個中句偈，不止自己受持奉行，並且向他人解說，使人已都能明心見性，這樣福德，比七寶布施的福德，更強得多了。

尊重正教分第十二

上所說持經的功德，強過布施，可曉得經不可不說。佛又呼須菩提說：說經的功很大，無二有，限量的。假若有善信的人，隨順眾生高下，逢凡說凡，逢聖說聖，為他們講解這經，乃至四句十偈等，多方演說，應該曉得說經說偈的處所，一切世間天人阿修羅，都應該用香花、璎珞、幢幡寶蓋、香油、酥燈、恭恭敬敬的供養。這人，像藏佛的塔，和供佛相的一般，況且有人受持讀誦這經的全文，不更勝得多嗎？須菩提，應該曉得這人所成就的是世間第一希有的法，若是經在的處所，就是佛在的處所，人人都清清楚楚的奉持，就和佛下殿，和可尊可重的弟子及諸菩薩，也是一樣。

如法受持分第十三

爾時須菩提向佛說道：世尊，持說此經，成就希有的法，已經知道了，不曉得這經叫做甚麼。佛說：我善應志，奉持，願明明白如日的教我。佛說：這經當叫做金剛般若波羅密。因為明白這

經的人他的智慧比金剛還堅利斷絕了一切妄染，直到諸佛菩薩那邊岸上去了。這經的名字你要尊重奉持，但是須菩提，法性本來是空的，亦不可執着智慧到彼岸。甚麼原故呢？須菩提，佛所說的般若波羅蜜，實在不是般若波羅蜜，不過叫做般若波羅蜜，引度眾生罷了。真空法性，本離言說，可曉得一切諸法都是假相，又那裏有法可說呢？我且問你，如來有所說法，沒有呢？須菩提說：如來悟法皆空，有甚麼可說？就是不得已的時候有所說法，也同無說一樣。佛說須菩提，汝意云何？三千大千世界所有的微塵，多不多呢？須菩提說：很多。世尊，佛說須菩提，我今明明白白告訴你，微塵雖多，實無定體，世界雖大，亦無實相，所以如來所說的微塵，不是真實的微塵，是空空的，叫做微塵。如來所說的世界，不是真實的世界，是空空的，叫做世界。佛恐怕須菩提不解，又說：須菩提，汝意云何？可以三十二相見如來麼？須菩提說：不可。世尊，不可以三十二相見如來。甚麼原故呢？因為佛說：如來所現三十二相的色身，即非三十二相的色身，就是無相真相的法身，不過空空的，叫做三十二相。所以非又有一定的三十二相，可取可着。佛又說：須菩提，設有善男子、善女人，捨恆河沙數的身命布施，也不能悟透這即相非相的真性。不若有人於這金剛經乃至四句偈等，為他演說，自利利人，福德很多。這是人法兩空，我前說不着相布施，更可信了。

離相寂滅分第十四

爾時須菩提深曉得無相的義趣，涕淚悲泣，自傷過佛太晚，向佛說道：希有世尊，佛所說的這很深的經典，我從往昔修行，雖具慧眼，能的法很多，唯未有這樣妙的道理。世尊，設若再

有人得聞這經，生篤信心，湛然清淨，就色身即見如來的法身實相，這人成就的功德，實在是第一希有。世尊，這實相就是一切法相非相的真相，所以如來說做實相。世尊，我於今能得這經典，深信不惑，確解不疑，能受不辭，人持不厭，這很容易。若是來世五百歲後，有眾生聽得這經，也能信解受持，這人就為第一希有。甚麼原故呢？因為這人照這經典修行，悟得即相非相，不着一一切相——無我相，無人相，無眾生相，無壽者相——悟到我相，人相，眾生相，壽者相，都是佛說的非相，了悟回相都是空的，離了一切相，成了無上菩提，就可叫做諸佛了。佛說：須菩提，大來的法，不是具有大來根器的人能了，一定是驚疑恐怖畏縮的。設若有人不驚、不怖、不畏、敬聽受持，永不退轉，這人很少有的。甚麼原故呢？如來到彼岸的法，第一曰：布施（了解為般若，若不是布施）；次曰：持戒；再次曰：忍辱。但是如來行布施的事，不着布施的相，所以曉得如來說第一波羅蜜，就不是第一波羅蜜，不過空空的叫做第一波羅蜜罷了。如來有忍辱的名，不着忍辱的相，所以曉得如來說的忍辱波羅蜜，就不是忍辱波羅蜜，不過空空的叫做忍辱波羅蜜罷了。照這樣看來，設若有人不驚、不怖、不畏、持布施以及忍辱等相，都看空了，諸相也就可看空了。這不算得很希有的嗎？就是我往日被哥剎王割截身體，若不是得無相的妙義，我被他節節支解的時候，應該生瞋恨心，我毫不瞋恨，忍辱下去，我身如故，不但不苦，且還有樂趣。是辱不止一世，又忍過去五百歲後，做忍辱仙人，於那個時候，就是遇外人侮辱，我也不着人我，不生壽者的回相，不止我，應該這樣，須菩提，凡是我教內諸菩薩，都應該離一切相，登修無相正等正覺的心，不可以住色、聲、心，不可以住聲香味觸法生心，應該離無所住的心，若是

心有所住是住非所當住，就真雖住，就不是菩薩的心，所以古時的如來常常說菩薩的心在行布施等事的時候，不應該住色聲等法布施，須菩提，菩薩布施，原是為利益一切眾生，若是心住於色，就是眼裏有財物，布施有時窮盡了，所以應不住相布施，方可獲真利益，不止心不住相布施，若稍存施受的念頭，就是著相，所以如來說，一切諸相，都無定相，就是非相，又說一切眾生，無一定的眾生相，亦就不是眾生，須菩提，如來這話是真話，不是假話，是實話，不是虛話，是如語當理的，不是誑語欺人的，又不是異語誑人，須菩提，如來所得的法，無實無虛，看相即虛假，悟徹即真實，說有不有，說無不無，可見真空的妙有，須菩提，若是菩薩的心，住在法去行布施，教化眾生，不能開悟，譬如入黑暗的屋裏，皆昏冥冥，一無所見，若是菩薩的心，不住在法去行布施，教化眾生，都得開悟，譬如人有眼目，又有日光明照，種種諸色，都可看見，果能不住法以行布施諸事，只有這金剛經，須菩提，來世若有善男子善女人，能夠受持讀誦這金剛經，只有佛的無上智慧，所以悉知悉見他的功德，這人不止一身有利，且普及羣生，不止一時有利，且及千萬億劫，是無量無邊的功德成就了。

持經功德分第十五

佛恐怕世人固執忌辱的說，用身布施，隨入貪癡障內，須菩提說，致若有善男子善女人，初日分寅卯辰時，用恆河沙等身命布施，中日分巳午未時，又用恆河沙等身命布施，復日分申酉戌時，再用恆河沙等身命布施，這樣一日三分，經過無量百千萬億劫，用身命布施，是世間斷未有的事，就有此事，也不過得世間的福，若有人聞這經典，信心不逆，他所得

的福尚強於彼。若是能書寫受持讀誦，為人解說，福德更多了。須菩提，這經不可用心思，不可用口氣，不可用器物稱量，功德廣大，沒有邊際，但是不過發大乘心，發最上乘心的人，如來亦不知他說。若果有人受持讀誦，逢凡說凡，逢聖說聖，多為闡發，教後學，各人能見，即相無相的道理，是人心就是佛，佛就是心。如來、佛、智、佛、慧、定、然，都曉得，都看見，他是能成就不可量、不可稱、無有邊際、不可思議的功德。這類的大士，於如來無上菩提，容易用一身擔荷起來。比樂小法的，自然強得多了。因為樂小法的人，常常看見人，人見眾生見，善者見，就是不能聽受讀誦這經，為人解說，那知道這經能普渡一切，極微極細呢。須菩提，在在處處，有這經典，就像摩尼寶珠，瑠璃光燦爛，一切世間，凡在天道人道阿修羅道的，沒有不盡心供養的。當曉得這個處所，和藏佛真身舍利寶塔一般，都應該恭敬，作禮圍繞，用諸華香敬在，這個處所。

能淨業障分第十六

凡持這金剛經的人，應該受天人恭敬供養，但也有為人所輕賤的，是有別的原故，不能說持誦為無益。佛說：須菩提，設有善男子善女人，受持讀誦這經，反為人輕賤，是這人前生罪業深重，應該墮入一地獄、餓鬼、畜生、三惡道裏頭。因為今生持誦這經的功，所以只為人輕賤，前生罪業就可消滅。來世無上正等正覺的佛果，當得成就。須菩提，就是我往日經過無量無邊數劫，在然燈佛的面前，得過八百四十千萬德，那由他諸佛，都供養承事，沒空過的，但這總是可計算的福。設若有人到後來世，能夠受持讀誦這經，自己了悟本性，永脫輪回，他所得的功德，照我所供養諸佛的功德比較，我不及他一分，甚至千萬億分，乃至無量數。譬如微塵

恒沙都不能及。因為供養是財施，受財施的報是有窮盡的。若持誦是法聽受法施的報到得成佛是這經實在不容易得的。須菩提。若是善男子善女人到後末世，有受持讀誦這經的，他所得的功德，我若詳細說出，根底淺的人聽見，心裏一定狂亂狐疑不信。說我的話為夸大驚怪得很。須菩提，要曉得這經的義趣和功德的果報，心都想不到，口都說不來的。

究竟無我分第十七

爾時須菩提向佛說道：世尊，善男子善女人發修無上正等正覺的心，這個心當住在何處，及如何纔能夠降妄念呢？佛告須菩提：善男子善女人發修無上正等正覺的心，應該生善過超度一切眾生的心，將一切眾生都消滅了妄念，度他到彼岸，盡都成佛，但同時又了知實，在無一家生可滅度的，以眾生相空，眾生即非眾生故，甚麼原故呢？因為存滅度眾生的念頭，就為着相。若是菩薩的心着相，就是有我、人、眾生、壽者的意見，就不算是菩薩。無相可着，就無法可名。不但塵緣感家都是空虛，就是發修無上正等正覺的菩薩，也是自性本空的。我且問你，我往日在燃燈佛的處所，多蒙授記，得無上菩提，你說有一定的法塵，須菩提說：沒有。世尊，依我解佛所說的義理，一切皆空，所以如來在燃燈佛的處所，沒有法得無上菩提。佛很以這言為然，說：如是，如是，須菩提，實在無有法，如來得無上菩提。若是如來於得無上菩提，著有一定的法，然燈佛就不會替我授記。向我說：你來世當得作佛，號釋迦牟尼。但是以我悟得實在沒有法得無上菩提，所以燃燈佛替我受記說：汝來世當得作佛，號釋迦牟尼。要曉得，如來就

是一切本來如是的義理實在無有定法可名。若有人說如來得無上菩提一定定有定法都是妄語不可性他。要曉得如來得無上菩提雖由積功累行，尤在悟萬緣盡淨，諸相都空，實無法可得。雖然無法可得，又不可說非得，不得之得，實不實，虛不虛，所以如來常常說一切諸法都是用來修行成佛的法。若用修行是虛不虛，說法又不存法，是實不實，須菩提如來所說的一切法，不是實有一切法，不過藉此修行空空的叫做一切法罷了。須菩提譬如人身長大果真實不真實呢？須菩提說世尊如來說人身長大，亦是假說，不是實有大身但空空的叫做大身。佛說須菩提菩薩教化眾生，也像大身非實有一樣。若菩薩說無量眾生都是我滅度他的，就是者有法，尚可叫做菩薩嗎？甚麼原故呢？以悟得實在沒有法，乃可名為菩薩。所以佛說一切法無人無我無眾生無壽者，一既無四相，那裏又有菩薩呢？又離相度眾生，使一切世界都為清淨，正是真莊嚴處。若菩薩說我是能修種種功德，以莊嚴佛土者，那是凡夫的見識，不得叫做菩薩。甚麼原故呢？如來說莊嚴佛土，本無莊嚴和佛土的定相，不過為開示未悟，勉強的叫做莊嚴罷了。若是起度化心，或者莊嚴相，不得叫做菩薩，究竟發甚麼心，方叫做菩薩呢？一定要四通八達，深深明白無我的法，遠離一切相，人法兩忘，如是以生度化的心，莊嚴的心，如來說這真叫做菩薩。

一體同觀分第十八

佛說須菩提汝意云何，如來有看見眾生的肉眼沒有呢？須菩提說如是世尊，如來有肉眼眼佛說須菩提汝意云何，如來有看見世界的天眼沒有呢？須菩提說如世尊，如來有天眼

佛說須菩提汝意云何。如來有見覺是空的慧眼沒有呢。須菩提說如是。世尊。如來有慧眼。佛說須菩提汝意云何。如來有見諸法皆空的法眼沒有呢。須菩提說如是。世尊。如來有法眼。佛說須菩提汝意云何。如來有事理善見無絲毫障礙的佛眼沒有呢。須菩提說如是。世尊。如來有佛眼。佛既有此五眼。是所知極廣。一定能覺一切眾生的心。佛又說須菩提汝意云何。譬如恆河裏頭所有的沙。佛說是沙不是沙呢。須菩提說如是。世尊。如來說是沙。佛說須菩提汝意云何。設若一恆河裏頭所有的沙。分開來各為一恆河。諸恆河裏頭所有的沙。分開來各為佛世界。佛世界可算得多麼。須菩提說很多。世尊。佛說須菩提。彼世界雖多。所有一切眾生很多種的心。如來都能曉得。因為如來智慧圓明。却常常徧照的。甚麼原故呢。如來說一切諸心。沒有實在的心相。所以都為非心。若是明白諸心非心。不過是做名為心。所以沒有現在過去未來的心相。須菩提。凡人思念從前的事。為過去心。思念現今的事。為現在心。思念後來的事。為未來的心。一本無這三種心的心相。不過因事幻生出來的。如悟真性常住。為法皆空。這三種心相從那裏還有呢。

法界通化分第十九

佛說須菩提汝意云何。若有人滿三千大千世界七寶去用布施。這人布施的因緣。得福多麼。須菩提說如是。世尊。這人用七寶布施的因緣。得福很多。佛說因修得果。是報應的常事。七寶布施。得福很多。是自然的。但是下乘的人。覺得福德為有。藉布施遂他的私心。這叫做妄心。福德雖多。終成小果。不免有盡。所以如來不說得福德多。惟有大慧的人。覺得福德空。即無

定相，無所住着而修福德，這為佛心，所得福德譬如空虛無有邊界，所以如來說得福德多，和住相布施的大不相同。

離色離相分第二十

佛說須菩提，汝意云何，可以三十二相具足的色身見佛麼？須菩提說不可，世尊，一切色身都是虛假，不應用色身見佛。甚麼原故呢？如來說，具足色身，就不是具足色身，不過為悟他，假名為具足色身。佛說，須菩提，汝意云何，具足色身，既不可見如來，可以三十二相具足的諸相見如來麼？須菩提說不可，世尊，色身既是虛假，諸相也不真實，不應用具足諸相見如來。甚麼原故呢？如來說，諸相具足，就不是諸相具足，為悟他故，假名諸相具足，所以身相不可見如來。若見身相非身相，乃能見如來。

非說所說分第二十一

佛說，須菩提，你見如來每日和眾生解說，就說如來有法可說麼？你不要着這念頭，甚麼原故呢？因為如來實無法可說，若有人說如來有法可說，就是說如來不了法，性真空，就為說佛，因為不能解我所說法空的義理。須菩提，所謂法空，不過是教眾生斷除妄念，不得已的說法，若是眾生已經了悟法空，應該實無可說，但空空的叫做說法便了。爾時長老須菩提心開意解，白佛言，世尊，若有眾生到未來世，聞說這法，能生信心麼？佛說，須菩提，彼人本具慧性，和你同源，不是眾生，但現具眾生的相，又不可說不是眾生。甚麼原故呢？所說的眾生，一眾生如來，既不是真有眾生，但空空的叫做眾生便了。若是眾生能夠生信心了，悟真性，也就是佛所

以眾生但有假名。

無法可得 分第二十二

須菩提聽了無法可得的義理，恍然有悟，白佛言：世尊，有法可得，叫做法，無法可得，叫做解脫。於今佛得無上菩提，必定是於法無所得的，佛很然其言，說如是如是，須菩提，我於無上菩提，毫不著相，至沒有少法可得，也沒有名可名，空靈叫做無上菩提，因為萬法皆空，沒有甚麼可得了。

淨心行善 分第二十三

佛告須菩提，說人都以佛為高，以眾生為下，那曉得法性都是平等的，上自諸佛，下至螻蟻，都平等無二，沒有分別，因為色身有高下，真性沒有高下，所以叫做無上菩提。這真性開顯，即是無上菩提，本來無人，我、眾生、壽者四相，能悟此四相，都是空的，修一切善法，就得無上菩提。但是一切善法，佛不過藉以開悟眾生，究竟本來無有，須菩提所說的善法，如來說不是善法，空空叫做善法便了，要曉得善法就是真性，真性不可說，又那裏有善法可得呢。

福智無比 分第二十四

佛呼須菩提，說每一世界裏有一須彌山王，若是有人聚七寶好像三千大千世界的須彌山王的高，去用布施，這福德好像不可限量的，但若是有用這般若波羅蜜經，乃至四句偈等，更持讀誦，為他人演說，和用七寶布施的福德比較，是七寶布施的福德，百分不及一分，極至百千萬億分，乃至無算數多的……譬如微塵沙都不能及，因為世間的福德有時即盡出

世間的福德無有窮盡的，所以不同。

化無所化分第二十五

持說有無量福德，這經信得過，能滅度一切眾生，但是與如來無功。佛乃呼須菩提說：汝意云何，汝等莫說如來有說法滅度眾生的念頭，汝也莫作這個念頭。甚麼原故呢？因為眾生的自聖寂，實在沒有眾生如來度的，若是有眾生如來度的，如來就是有人，眾生、善者、四相的念頭。如來既無四相，為甚麼有時稱我呢？須菩提，要曉得如來說有我的，是對凡夫說的，說是有我到，不是有我，不過為凡夫的人假說名我。但佛和凡夫，都是同的，須菩提，如來所說的凡夫，就不是凡夫，是叫做凡夫，因為凡夫能夠了悟自性，就是如來，不過空空的叫做凡夫使了，那裏真有凡夫呢？

法身非相分第二十六

法身佛和凡夫都是一樣，當然無相，可看佛呼須菩提說：汝意云何，可用三十二相觀如來麼？須菩提，佛和凡夫，性既相同，凡夫有身，佛也應該有身，答說：如是，如是，可用三十二相觀如來。佛說：三十二相，是為凡夫應現的，不是真佛，設若用外貌觀如來，是色身莊嚴的，美如轉輪聖王，彼也可以叫做如來，恐怕如來不是在外貌上可觀的，須菩提，疑心不解，白佛言：世尊，於今我了解如來所說的義理了，因為色身是有盡的，法身是無窮的，不應有三十二相觀如來。佛因作偈說：如來即諸法如如的本來，看不見，不可以形色見的，聽不聞，不可以聲音求的，若是要從形色見我，從聲音求我，這人只看外貌，不識真佛，所行的是邪道，一不能見常

住的如來那裏又解得無上的妙義呢？

無斷無滅 分第二十七

如來常說無法可說，又恐怕人固執着無字，流入空無，佛呵須菩提說：汝若着這個念頭，說如來因為具足相的原故，得無上菩提，所以有相看如來，汝切莫作這個念頭，如來無上菩提，不因具足相得的，但是萬法皆空，而萬法的緣起，固不可斷滅，須菩提，汝若作這個念頭，說發無上菩提心的，就一切法都應斷滅，那是以空無看如來，汝切莫作這個念頭，甚廣原故呢？因為發無上菩提心的，於一切法不說斷滅相，以諸法非常亦非斷滅。

不受不貪 分第二十八

法本來不可斷滅，若是想受福德，又未免貪着，佛呵須菩提說：若是菩薩用滿恆河沙等一世界的七寶去布施，福德終是有盡的，若是有人曉得一切法本來沒有我相，能忍可於心，這菩薩所得的功德，比用七寶布施所得的功德，強得多了，甚廣原故呢？須菩提，因為諸菩薩的心，活潑着地，空空洞洞，不受一切福德的，爾時須菩提聞德妙義，世尊，菩薩濟度眾生，原為廣修福德，今反說不受，是甚廣原故呢？佛說，須菩提，菩薩為作福德去度眾生，但以心不貪着，所以說不受福德。

威儀寂靜 分第二十九

菩薩的心既不受福，是諸相都是空的，那裏有威儀現在外面呢？佛說，須菩提，來去坐卧，叫做四威儀，若有人說如來若來若去，若坐若卧，這是以有相看如來，是於我所說無相的。

其理未嘗了解，甚麼原故呢？因為所說的如來，就是真性，真性無乎不在，無所從來，也無從去，去來自如，本叫做如來。

一合理解相分第三十

凡夫不能直截明白，所以佛又借喻說，須菩提，若是善男子善女人，以三千大千世界碎為微塵，汝的意，意得這微塵眾多不眾多？須菩提說：很多。世尊，甚麼原故呢？若是微塵眾，是實有，佛就不說是微塵眾，怎麼不說是微塵眾呢？因為佛說微塵眾，就不是微塵眾，是空空的，叫做微塵眾便了。曉得微塵眾不是真實，就曉得世界、世尊、如來所說三千大千世界，也不是實有的，不過為曉喻人，起緣說是世界，甚麼原故呢？若是世界實在有的，就和一合相一樣，但是所說的一合相，果然有相沒有呢？如來說：一合相不是一合相，也是空空的，叫做一合相便了。佛說須菩提，一合相即是不可說的，因為凡夫庸人貪着其事，執為實有。

知見不生分第三十一

凡夫貪着其事，因為有人，我、眾生、壽者，四見存在心裏，佛呼籲菩提說，諸相都空的就是佛，若是有入說佛高有，我、眾生、壽者的見存，這等妄說的人，你以為這入了解我所說的無相的義理沒有呢？須菩提說：沒有了解。妄說的人，墮於癡迷，不解佛所說的義理。甚麼原故呢？因為世尊說我見、人見、眾生見、壽者見，就不是我見、人見、眾生見、壽者見，是空空的，叫做我見、人見、眾生見、壽者見，須菩提既了悟佛說四見，即轉回見佛，是說須菩提，四相都是空虛，是發傳無上菩提心的，於一切法應然，這樣知，應然，這樣見，應然，這樣信，解，人已都忘了，吟城都化

不生一切法相，須菩提所說的法相，如來說不是實有的，是空空的，叫做法相，因為初入道的人，不示以法相，無門可入，既悟了真性，法相本空，語曰：渡河當用筏，到岸不須船，就是這個道理。

應化非真分第三十二

上說發修無上菩提心的，在不生一切法相，所以要得無上菩提的，仍要持說這金剛經，佛於時須菩提說，若是有入用滿無數世界的七寶去布施，他所得的福可算得多，但是所得是世間的福，有時會盡的，況且因為受福又去作惡，更容易盡了，若是有善男子善女人，發菩提心，於這經裏頭的四句偈等，受持讀誦，為人演說，這是出世間的福，永遠不會窮盡的，怎樣為人演說呢？不取着能說所說，能說等法相，雖常常說法而如不動，善麼？原故呢？凡一切有為法，原如夢，如幻，如泡，如影，如露，如電一樣，應該這樣看，則使得知萬法都是無實的，是智慧生了，就可以到彼岸了。前所說應如是住的，應如如不動而住，如是降伏的，應不取於相而降伏，這便是金剛經全經的大義。

佛說這金剛經完了，長老須菩提和一切大眾聽了這妙義，都大歡喜，敬信承受，奉行不怠，見得聖凡同渡，天人共濟，全在這經，所以這經的功德，是很大，無邊不可思議的。

讚曰：金剛般若功德難宣，四句妙義，無邊須菩提，精力堅，無說無傳，應作如是觀！

般若波羅密多心經白話

阿難說：我教裏頭有個觀自在菩薩，修行很深的大智慧，到得彼岸時候，照見自他依正的五蘊等諸法，都是空虛的，自修無上菩提，對於他人，多方接引，要把一切苦惱的厄，都對付脫空，那曉得色乃眾緣幻現，和空一樣，空是萬象真相，和色一樣，色就是空空就是色，凡人身色身有受，因受有想，因想有行，行之得和不得，都藏在心，於今看得色是空的是受、想、行、識也，應該看得空了。舍利子是由諸法都空所顯的真相，本不常生，所以不滅，本不所著，所以不淨，本不可增，所以也減，照見都是空的，當中既無色、受、想、行、識的立維，亦無眼、耳、鼻、舌、身、意的六根，無色、身、香、味、觸、法的六塵，以眼為先，意識為後的十八界，亦皆空無了，以無明為先，老死為後的十二緣起，亦本無和無滅盡了，煩惱的苦果，作業的苦因，涅槃的樂果，於道的樂因，一切都無，亦無了知一切都無的智慧，所以畢竟無得，以照見一切空無無可得故，便是菩提薩埵，依般若波羅密多而修行，所以心無事，事無礙，既無障礙，所以沒有恐怖，遠離心想的顛倒，夢寐的妄想，達到一切苦厄的徹底寂滅，不止菩薩這樣依法修行，就是三世諸佛得無上菩提，也是依般若波羅密多以達到，所以曉得般若波羅密多是變化不測的密語，是神光普照的密語，是空、無、有的密語，是獨絕無等的密語，能除一切苦，真實不虛，更有密語，時時誦之，可以生智慧，可以到彼岸。咒曰：揭諦揭諦，波羅揭諦，波羅揭諦，菩提薩婆訶。

讚曰：六根清淨六塵寂，色即是空空是色，受想行識亦如是，揭發妙諦摩善尼。

捐印人

- | | | | |
|-------|---------|-------|-------|
| 葛尊賢居士 | 捐印一千部 | 舒炎范居士 | 捐印一百部 |
| 中國佛學會 | 捐印二百部 | 病梅居士 | 捐印一百部 |
| 周守良居士 | 捐印一百部 | 柴海樓居士 | 捐印五十部 |
| 李潤生居士 | 捐印一百部 | 馮明政居士 | 捐印五十部 |
| 李子寬居士 | 捐印一百五十部 | 洪居士 | 捐印五十部 |
| 鍾孟亭居士 | 捐印一百部 | 鄭銘樞居士 | 捐印六十部 |
| 南經庸居士 | 捐印一百部 | 黃松樵居士 | 捐印五十部 |
| | | 姜鎮宇居士 | 捐印三十部 |

中華民國三十三年夏翻印二版

歡 迎 翻 印
功 德 無 量

（完贈送不取分文）

校訂者

許

止

頌

助校者

許

持

修

贈閱者

永久印贈佛書會

地址成都桂花巷十二號

印刷者

佛化印書局

2

286429