中华古籍保护

大佛頂如來密因脩證了義諸菩薩萬行首楞嚴經卷第三

天竺沙門般刺密帝譯　烏萇國沙門彌伽釋迦譯語

菩薩戒弟子前正議大夫同中書門下平章事房融筆受

師子林沙門　惟則　會解

復次阿難云何六入本如來藏妙真如性

長水曰梵語鉢羅吠奢此云入亦云處境入之處也亦是識生處故然根境二法俱識生處今分六根別破故惟以根為入也

阿難即彼目睛瞪發勞者兼目與勞同是菩提瞪發勞相

吳興曰前色陰中譬如目睛瞪以發勞則於虛空別

見狂花等相。蓋以目喻真。以勞喻妄。以華喻前色。令指
前喻。故云即彼目睛等。兼目與勞下。斯取前文能喻
之根。便為此中所喻之法。以彼勞目。正是眼入虛妄
之相。故當知眼入乃至意入。皆如空華。故六入文。並
云同是菩提瞪發勞相。問。何不直就根塵推破見性。
而須指前勞目之事乎。答。夫根塵徧迷。悟必從要。故
指凡夫易解之妄事。用開阿難未了之執情。向下塞
耳聞聲。畜鼻丂覺觸。例亦如是。
因于明暗二種。妄塵發見居中。吸此塵象。名為見性。此
見離彼明暗二塵。畢竟無體。如是阿難。當知是見。非明
暗來。非於根出。不於空生。何以故。若從明來。暗即隨滅。

應非見暗。若從暗來。明即隨滅。應無見明。若從根生。必
無明暗。如是見精。本無自性。若於空出。前矚塵象歸當
見根。又空自觀。何關汝入。是故當知眼入虛妄。本非因
緣。非自然性。
溫陵曰。因塵發見。因根吸塵。故名眼入。然離塵無體。
是知虛妄。乃至云非明暗來非根出等。既無所從。則
非因緣自然。本如來藏妙真如性矣。補註曰。按環師
科經。此有三科。即彼目睛下。依真起妄。因于明暗下。
辨妄無實。是故當知下。了妄即真。蓋謂妄無自性。全
體即真也。餘五例此。
阿難。譬如有人以兩手指急塞其耳。耳根勞故頭中作

聲。兼耳與勞。同是菩提瞪發勞相。
吳興曰。譬如者。此以假設其事曉訓令悟。故云譬如。非取比況之義也。下文亦尒
因于動靜二種妄塵發聞居中吸此塵象名聽聞性。此聞離彼動靜二塵畢竟無體。如是阿難。當知是聞非動靜來。非於根出。不於空生。何以故。若從靜來。動即隨滅應非聞動。若從動來。靜即隨滅。應無覺靜。若從根生。必無動靜。如是聞體本無自性。若於空出。有聞成性。即非虛空。又空自聞何關汝入。是故當知耳入虛妄。本非因緣非自然性。
孤山曰。耳聞動靜。猶目見明暗也。諸經所說。對聲有聞。緣明有見。今文了義。靜亦名聞。暗亦名見。鼻聞通塞。意知生滅。例亦如是
阿難。譬如有人。急畜其鼻。畜久成勞。則於鼻中聞有冷觸。因觸分別通塞虛實。如是乃至諸香臭氣。兼鼻與勞。同是菩提瞪發勞相。因于通塞二種妄塵發聞居中吸此塵象名嗅聞性。此聞離彼通塞二塵畢竟無體。當知是聞非通塞來。非於根出。不於空生。何以故。若從通來。塞則聞滅。云何知塞。如因塞有。通則無聞。云何發明香臭等觸。若從根生。必無通塞。如是聞機本無自性。若從空出。是聞自當迴齅汝鼻。空自有聞何關汝入。是故當知鼻入虛妄。本非因緣非自然性。

温陵曰。畜縮氣也。冷曰畜有。不畜本無。鼻入之妄皆如是也。吴興曰。機者。弩牙也。根有發聞之義。故取譬之、

阿難。譬如有人以舌舐吻。熟舐令勞。其人若病則有苦味。無病之人。微有甜觸。由甜與苦。顯此舌根不動之時淡性常在。兼舌與勞。同是菩提瞪發勞相。因甜苦淡二種妄塵發知居中。吸此塵象名知味性。此知味性離彼甜苦及淡二塵畢竟無體。如是阿難。當知如是嘗苦淡知。非甜苦來。非因淡有。又非根出。不於空生。何以故。若甜苦來淡則知滅。云何知淡。若從淡出。甜即知亡。復云何知甜苦二相。若從舌生。必無甜淡及與苦塵。斯知味根本無自性。若於空出。虛空自味。非汝口知。又空自知何關汝入。是故當知舌入虛妄。本非因緣非自然性

阿難。譬如有人以一冷手觸於熱手。若冷勢多。熱者從冷。若熱功勝。冷者成熱。如是以此合覺之觸。顯於離知。涉勢若成。因于勞觸。兼身與勞。同是菩提瞪發勞相。因于離合二種妄塵發覺居中。吸此塵象名知覺性。此知覺體離彼離合違順二塵畢竟無體。如是阿難。當知是覺非離合來。非違順有。不於根出。又非空生。何以故。若合時來。離當已滅。云何覺離。違順二相亦復如是。若從根出。必無離合違順四相。則汝身知元無自性。必於空出。空自知覺何關汝入。是故當知身入虛妄。本非因緣

非自然性

溫陵曰身入主觸然觸無自性猶如二手冷熱相涉兩無定勢是知其妄也手不自觸因合覺觸故曰合覺之觸合不自合因離知合故曰顯於離知涉勢若成等者謂以熱涉冷使冷成熱亦則勞觸而已

阿難譬如有人勞倦則眠睡熟便寤覽塵斯憶失憶為忘是其顛倒生住異滅吸習中歸不相踰越稱意知根兼意與勞同是菩提瞪發勞相

吳興曰寤則覽塵斯憶睡則失憶為忘又睡中有夢寤中有忘皆是覽塵失憶之相憶之則生忘之則滅故下文云因于生滅二種妄塵也以妄對真即是顛倒此二妄塵復為生住異滅四種細相吸習此相中歸意根四相剎那前後不離故曰不相踰越

因于生滅二種妄塵集知居中吸撮內塵見聞逆流流不及地名覺知性此覺知性離彼寤寐生滅二塵畢竟無體

孤山曰前舉四相此惟二者以生攝住以滅收異而且以憶者為生忘者為滅內塵法塵也見聞逆流者以憶故則能逆緣落謝五塵即覽塵斯憶也流不及地者以忘故則成緣於思不及處即失憶為忘也又解眼等五根但緣現境惟意知根能緣過去乃是流入五根不及之地雖通兩釋前義為正

如是阿難當知如是覺知之根非寤寐來非生滅有不
於根出亦非空生何以故若從寤來寐即隨滅將何為
寐必生時有滅即同無令誰受滅若從滅有生即滅無
誰知生者若從根出寤寐二相隨身開合離斯二體此
覺知者同於空華畢竟無性若從空生自是空知何關
汝入是故當知意入虛妄本非因緣非自然性
資中曰列子云其寤也形開其寐也形交交即合也
寤寐二相自是形之開合汝覺知性則無別體故云
同於空華補註曰將何為寐令誰受滅為受二字當
作知字寤寐當互破但文略耳
復次阿難云何十二處本如來藏妙真如性

孤山曰前六入破六根雖以塵對辨而正意在根今
十二處雖根塵互破正破在塵後十八界雖根境識
三相對推破而正意惟在六識也吴興曰初五陰中
以喻比法用破執情次六入中指假設事顯其妄相
今十二處乃至七大即於現前見聞之境及近所目
擊者示其藏性是則經文從踈洎親去假就實善巧
開發之意了然可別矣
阿難汝且觀此祇陀樹林及諸泉池於意云何此等為
是色生眼見眼生色相阿難若復眼根生色相者見空
非色色性應銷銷則顯發一切都無色相既無誰明空
質空亦如是若復色塵生眼見者觀空非色見即銷亡

已則都無誰明空色是故當知見與色空俱無處所即色與見二處虛妄本非因緣非自然性

溫陵曰眼能生色則眼為色性然見空之時既無色相則色性應銷眼中之色性既銷則顯發一切都無色相矣且色空二法對待而顯色相既無何以顯空故曰誰明空質然則計眼生色處者妄也空亦如是者因色例空亦無定處也若復色塵下謂色能生見則觀空之時見無所生故曰銷已已即無見誰明空色然則計色生眼處者妄也

阿難汝更聽此祇陀園中食辦擊鼓衆集撞鍾鍾鼓音聲前後相續於意云何此等為是聲來耳邊耳往聲處

阿難若復此聲來於耳邊如我乞食室羅筏城在祇陀林則無有我此聲必來阿難耳處目連迦葉應不俱聞何況其中一千二百五十沙門一聞鍾聲同來食處若復汝耳往彼聲邊如我歸住祇陀林中在室羅城則無有我汝聞鼓聲其耳已往擊鼓之處鍾聲齊出應不俱聞何況其中象馬牛羊種種音響若無來往亦復無聞是故當知聽與音聲俱無處所即聽與聲二處虛妄本非因緣非自然性

溫陵曰如我入城祇林無我喻聲來耳邊則餘處無聲然千衆皆聞則聲處無實矣若復汝耳下謂如我歸林城中無我喻耳往聲處則餘處無耳然異音皆

聞則耳處無實矣孤山曰若無来往下謂聲不来耳耳不往聲聞義不立

阿難汝又齅此爐中栴檀此香若復然於一銖室羅筏城四十里內同時聞氣於意云何此香為復生栴檀木生於汝鼻為生於空阿難若復此香生於汝鼻稱鼻所生當從鼻出鼻非栴檀云何鼻中有栴檀氣稱汝聞香當於鼻入鼻中出香說聞非義若生於空空性常恒香應常在何藉爐中爇此枯木若生於木則此香質因爇成煙若鼻得聞合蒙煙氣其烟騰空未及遙遠四十里內云何已聞是故當知香鼻與聞俱無處所即齅與香二處虛妄本非因緣非自然性

溫陵曰鼻非栴檀非鼻生也藉爇而有非空生也香質木也烟非木也離木離煙又遠四十里聞香豈木生哉既非鼻非空非木無實處矣檇李曰此中義理稍難成立且鼻舌身三者是合中知也設四十里內聞香亦是香有殊勝之力其氣遠騰彼合知處久久方聞而言不待鼻蒙烟氣等甚與教相反現量相違若約互用自在壞法相說又非此意今此釋者恐取聖人根力強利能速疾遠聞不取凡常鈍劣者說理實必須氣通於鼻方得成聞經中一往據麁顯邊似不到鼻故作斯破吳興曰敏師一往之說其實然也若尒但是香有殊勝之力不須更取聖人根力強利

也如法華經云此香六銖價直娑婆世界不亦勝乎
阿難汝常二時衆中持鉢其間或遇酥酪醍醐名為上
味於意云何此味為復生於空中生於舌中為生食中
阿難若復此味生於汝舌在汝口中只有一舌其舌爾
時已成酥味遇黑石蜜應不推移若不變移不名知味
若變移者舌非多體云何多味一舌之知若生於食食
非有識云何自知又食自知即同他食何預於汝名味
之知若生於空汝噉虛空當作何味必其虛空若作鹹
味既鹹汝舌亦鹹汝面則此界人同於海魚既常受鹹
了不知淡若不識淡亦不覺鹹必無所知云何名味是
故當知味舌與嘗俱無處所即嘗與味二俱虛妄本非

悟量二末

因緣非自然性
溫陵曰生於汝舌下謂舌無定味又非多體則味不
生於舌矣石蜜沙糖也堅如沙石若生於食下謂食
不自知曰舌知味縱食能知則知不在汝便同他食
汝無所預何名知味理既不然則味不生於食矣若
生於空下謂虛空無味則味不生於空矣
阿難汝常晨朝以手摩頭於意云何此摩所知誰為能
觸能為在手為復在頭若在於手頭則無知云何成觸
若在於頭手則無用云何名觸若各各有則汝阿難應
有二身若頭與手一觸所生則手與頭當為一體若一
體者觸則無成若二體者觸誰為在在能非所在所非

能。不應虛空與汝成觸。是故當知覺觸與身俱無處所。即身與觸二俱虛妄。本非因緣非自然性

溫陵曰。觸曰根境能所相感。而獨依根明者。示萬法一體。由妄分能所。故有妄觸。然在手在頭。初無定處。即身與觸處皆虛妄矣。若各各有下。二者合辨身觸一處皆無實矣。觸則無成者。謂觸須二物一則不成。非所非能。言皆無實處

阿難。汝常意中所緣善惡無記三性。生成法則。此法為復即心所生。為當離心別有方所。阿難。若即心者。法則非塵。非心所緣。云何成處

溫陵曰。善惡緣慮心也。無記。昏住心也。意緣不出此

三。而吸攝內塵成所緣法。故曰生成法則。若即心者下。謂法若即心則不屬塵。既非所緣何成意處

若離於心別有方所。則法自性為知非知。知則名心。異汝非塵。同他心量。即汝即心。云何汝心更二於汝。若非知者。此塵既非色聲香味。離合冷暖及虛空相。當於何在。今於色空都無表示。不應人間更有空外。心非所緣處從誰立。是故當知法則與心俱無處所。則意與法二俱虛妄。本非因緣非自然性

溫陵曰。法塵非相。因意知顯。故問為知非知。知則屬心。然體異於汝。又且非塵。故同他心量。設若非知。然此法塵既非色等。特由知發。今既非知。處當何在。既

色空之内無所表顯不應存於色空之外。况空又非有外也。則心緣意處終無實矣。孤山曰。即汝即心者。防轉計也。云何下。難也。汝心惟一。云何有二。根塵俱知。是二心也。離合冷暖者。觸塵也

復次阿難。云何十八界。本如來藏妙真如性

溫陵曰。根塵識三。各六。分內外中為界。孤山曰。界者因也。種族也

叙竟末

阿難。如汝所明。眼色為緣。生於眼識。此識為復因眼所生。以眼為界。因色所生。以色為界

吳興曰。如汝所明者。小乘所解因緣生法皆是實有。不了即空。今擾彼計。一一用破其執也。他皆放此

阿難。若因眼生。既無色空。無可分別。縱有汝識。欲將何用。汝見又非青黃赤白。無所表示。從何立界。若因色生。空無色時。汝識應滅。云何識知是虛空性。若色變時。汝亦識其色相遷變。汝識不遷。界從何立。從變則變。界相自無。不變則恒。既從色生。應不識知虛空所在。若兼二種眼色共生。合則中離。離則兩合。體性雜亂。云何成界。是故當知眼色為緣生眼識界。三處都無。則眼與色及色界三。本非因緣。非自然性

溫陵曰。若獨因眼。不有色空。則識無所緣。見無所表。界無所立。非因眼矣。若曰色生。當隨色滅。色滅空現。當不識知矣。若亦識知。則是色相遷變。汝識獨存。獨

則無鄰界從何立。非因色矣。從變下牒難。變則無體
故界相自無。若不隨變則識性常一。當一於色應不
識空。理又不然。非從色生矣。若眼色兼合共生識界。
當半有知半無知。故曰中離。若中離者。半合根半合
境。故曰兩合。二義推窮皆不成界。既不同色。亦不兼
二。諸妄併除藏性自顯。餘五例此。孤山曰。體性雜亂。
謂根境兩屬乖種族也

阿難又汝所明耳聲為緣生於耳識。此識為復因耳所
生。以耳為界。因聲所生。以聲為界。阿難。若因耳生。動靜
二相既不現前。根不成知。必無所知。知尚無成。識何形
貌。若取耳聞。無動靜故聞無所成。云何耳形雜色觸塵

名為識界。則耳識界復從誰立

長水曰。若曰耳生等破勝義根也。若無前境根自無
知。若實無知更有何識。若取耳聞等破浮塵根也。設
取浮塵之耳容有聞者。若無動靜亦不成聞。云何將
此可見浮塵雜色觸法為識界耶。則耳下雙質二根
也。溫陵曰。雜色觸塵。謂耳形雜物色。觸聲塵而已

若生於聲。識因聲有。則不關聞。無聞則亡聲相所在。識
從聲生。許聲因聞而有聲相。聞應聞識。不聞非界。聞則
同聲。識已被聞。誰知聞識。若無知者。終如草木。不應聲
聞雜成中界。界無中位。則內外相復從何成。是故當知
耳聲為緣生耳識界。三處都無。則耳與聲及聲界三。本

非因緣非自然性

長水曰。聲能生識。何假於聞。若無於聞。聲亦不有。縱謂識從聲生。又許因根有相。則聞聲時。即是聞識。若不聞識。則非界義。若聞於識。識則同聲。既能了之識作所聞之境。誰為能知。知此聞識。溫陵曰。若無知者下。謂能聞而無知。則如草木矣。亦不可也。不應聲聞等。謂依根依境單論。既非。不應二者合成識界而為中位。中位既無。邊界何立

阿難。又汝所明。鼻香為緣。生於鼻識。此識為復因鼻所生。以鼻為界。因香所生。以香為界。阿難。若因鼻生。則汝心中。以何為鼻。為取肉形雙爪之相。為取齅知動搖之性。若取肉形。肉質乃身。身知即觸。名身非鼻。名觸即塵。鼻尚無名。云何立界

孤山曰。若取肉形下。破浮塵根也。溫陵曰。名身則非鼻名。觸則屬身根所對之塵。故曰鼻尚無名也

若取齅知。又汝心中。以何為知。以肉為知。則肉之知元觸非鼻。以空為知。空則自知。肉應非覺。如是則應虛空是汝。汝身非知。今日阿難應無所在。以香為知。知自屬香。何預於汝。若香臭氣必生汝鼻。則彼香臭二種流氣。不生伊蘭及栴檀木。二物不來。汝自齅鼻為香為臭。臭則非香。香應非臭。若香臭二俱能聞者。則汝一人應有兩鼻。對我問道有二阿難。誰為汝體。若鼻是一。香臭無

二臭既為香香復成臭二性不有界從誰立
孤山曰破勝義也溫陵曰肉質之知屬身故曰元觸
非鼻虛空之知屬空故曰肉應非覺伊蘭臭樹也吳
興曰從二物不來下以根從境破境既有二根應成
兩先定云為香為臭次責云臭則非香香應非臭意
在俱聞俏兩鼻之失也若鼻是下復以境從根破根
既惟下境云何二二性不立識界奚存已上皆破根
生也問既云以香為知知自屬香豈非破境邪答斯
蓋對根而說正破勝義下文不對根辨方破境生也
若因香生識因香有如眼有見不能觀眼因香有故應
不知香知即非生不知非識香非知有香界不成識不

知香因界則非從香建立既無中間不成內外彼諸聞
性畢竟虛妄是故當知鼻香為緣生鼻識界三處都無
則鼻與香及香界三本非因緣非自然性
溫陵曰眼識因眼而有既不能見眼鼻識因香而有
應不知香若曰能知即非香生若曰不知即不名識
皆不可也香非知有下謂香不因根則不成香界識
不知香則不成識界孤山曰中間識也內外根境也
阿難又汝所明舌味為緣生於舌識此識為復因舌所
生以舌為界因味所生以味為界阿難若因舌生則諸
世間甘蔗烏梅黃連石鹽細辛薑桂都無有味汝自嘗
舌為甜為苦若舌性苦誰來嘗舌舌不自嘗孰為知覺

舌性非苦。味自不生。云何立界

溫陵曰。甘蔗等舉五味也。味因舌嘗。若舌本苦。則無能嘗者。孰為識體。若舌本淡。既不因境。味無所生。無味與對。從何立界。此計識因舌生者妄也

若因味生。識自為味。同於舌根。應不自嘗。云何識知是味非味。又一切味非一物生。味既多生。識應多體。識體若一。體必味生。鹹淡甘辛和合俱生諸變異相。同為一味。應無分別。分別既無。則不名識。云何復名舌味識界。不應虛空生汝心識

溫陵曰。識自為味。謂識即味也。同於舌根。謂識不自嘗也。又一切味下。謂識因味生。則味多識亦應多。識一味亦應一。體必味生者。牒定識因味生也。鹹淡甘辛同為一味者。結成識一味亦應一也。異識既一異味既同。則無分別。無別則非識。非識則無界。此計識因味生者妄也。吳興曰。鹹淡甘辛略舉四味。詳則有六。更加苦酢。言和合者。眾味共成也。俱生者。本性不易也。變異者。燒煮異本也

舌味和合。即於是中元無自性。云何界生。是故當知舌味為緣生舌識界。三處都無。則舌與味及舌界三。本非因緣非自然性

孤山曰。初因舌。是破自生。二因味。是破他生。三不應虛空。是破無因生。四舌味和合。是破共生。前後諸文

皆尒此中最顯

阿難。又汝所明。身觸為緣。生於身識。此識為復因身所生。以身為界。因觸所生。以觸為界。阿難。若因身生。必無合離二覺觀緣。身何所識。若因觸生。必無汝身。誰有非身知合離者

溫陵曰。覺觀即身識。而以合離二境為緣。若無緣則無識。是則因境非因身也。若因觸生下。謂若無身則不知合離。是又因身非因境也

阿難。物不觸知。身知有觸。知身即觸。知觸即身。即觸非身。即身非觸。身觸二相。元無處所。合身即為身自體性。離身即是虛空等相。內外不成。中云何立。中不復立。內外性空。即汝識生。從誰立界。是故當知身觸為緣生身識界。三處都無。則身與觸及身界三。本非因緣非自然性

溫陵曰。物不觸知身知有觸者。徒觸不能生知。因身然後知觸。此明身識由根境合顯也。合則當知身即觸也。觸即身也。若身即觸則身非身矣。若觸即身則觸非觸矣。身觸互奪。故無處所。合身則無觸位。故即為身體。離身則無觸用。故即同虛空。然則內外中間之位。皆不成立矣

阿難。又汝所明。意法為緣。生於意識。此識為復因意所生。以意為界。因法所生。以法為界。阿難。若因意生。於汝

意中必有所思發明汝意若無前法意無所生離緣無
形識將何用

溫陵曰意識發於所思意根生於法塵二者皆屬前
境離此則根無形識無用是必因境計根生者妄也

又汝識心與諸思量兼了別性為同為異同意即意云
何所生異意不同應無所識若無所識云何意生若有
所識云何識意惟同與異二性無成界云何立

溫陵曰又辨根識混濫不成因緣也同則無復能所
異則不能有識二既混濫已無自性則界無所立矣
吳興曰俱舍論云集起名心籌量名意了別名識此
文識心同彼第一即意根也思量兼了別性同彼第
二第三即意根所生之識也彼第二亦云意者蓋識
之異名耳故婆沙中明心意識三無有差別如火名
熖亦名為熾亦名燒薪是知意識名同但約先後以
分二義也同意下謂若識同意云何復有能生所生
異意下謂若異意則應所生同於無情若無下謂又
縱計云所生無識則與能生體性非類若有下謂又
若救云所生有識此識既無前法可緣必須反識其
意意若為境根義不成補註曰若有所識云何識意
者若異意而又自有識則何名意識蓋識意語倒也

若因法生世間諸法不離五塵汝觀色法及諸聲法香
法味法及與觸法相狀分明以對五根非意所攝汝識

決定依於法生。汝今諦觀法法何狀。若離色空動靜通塞合離生滅。越此諸相終無所得。生則色空諸法等生。滅則色空諸法等滅。所因既無。因生有識作何形相。相狀不有界云何生

資中曰。以五塵之法各配五根。離五塵外意無別法。長水曰法法者。法塵之法也。檇李曰。色空動靜通塞。即色聲香三塵也。合離即味觸兩塵。生滅即法塵。然生滅但是五塵通相。離五無體。故云生則諸法生。滅則諸法滅也。補註曰。所因者。即法塵也。所因之法自無實狀。則因之生識復作何狀耶。狀不有則界亦亡矣。此關根境合辨之科。高麗幻師以所因既無等。科為合辨。然未有的據。姑從闕之

是故當知意法為緣生意識界。三處都無。則意與法及意界三。本非因緣非自然性

溫陵曰。既非因緣自然。是謂妙真如性也。前近取諸身。顯如來藏。故依陰入處界四科以明。雖悟一身。未融萬法。根境尚異。見性未圓。後復遠取諸物。圓示藏性。故依地水火風空見識七大以明。使悟物我同根是非一體。法法圓成。塵塵周徧。法界頌云。若人欲識真空理。身內真如還徧外。情與無情共一體。處處皆同真法界。此七大之大旨也。謂之大者。以性圓周徧含裹十方為義。所以有七者。萬法生成不離四大。而

依空建立。因見有覺。因識有知。故也。前五無情所具。
後二有情兼之。今舉其七則萬法該矣。然彼大性先
非水火。亦非空識。全一如来藏體循業發現而已。七
大既尒。萬法皆然。凡我依正先非根身。亦非器界。皆
即循業之相。性真圓融。初無生滅。所以阿難蒙佛開
示身心蕩然得無罣礙。了知世間諸所有物。皆即妙
心。含裹十方。反觀幻身起滅無從。獲本妙心常住不
滅

阿難白佛言。世尊。如来常說和合因緣。一切世間種種
變化。皆因四大和合發明。云何如来因緣自然二俱排
擯。我今不知斯義所屬。唯垂哀愍。開示衆生中道了義
無戲論法

温陵曰。此依權教問難。由四大發起七大因緣自然
之義也。孤山曰。阿難執昔所談世諦。疑今所演第一
義諦。將恐衆生聞昔和合則滯於有。聞今排擯則溺
於空。不達中道動成戲論。故請開示

爾時世尊告阿難言。汝先厭離聲聞緣覺諸小乘法。發
心勤求無上菩提。故我今時為汝開示第一義諦。如何
復將世間戲論妄想因緣而自纏繞。汝雖多聞。如說藥
人。真藥現前不能分別。如来說為真可憐愍。汝今諦聽。
吾當為汝分別開示。亦令當来修大乘者通達實相。阿
難默然承佛聖旨。阿難。如汝所言四大和合發明世間

種種變化。阿難。若彼大性體非和合。則不能與諸大雜
和。猶如虛空不和諸色。若和合者。同於變化。始終相成。
生滅相續。生死死生。生生死死。如旋火輪未有休息
吳興曰。若彼大性下。破非和合之疑也。以阿難既執
和合。疑非和合。故今破之。意云。若謂四大之性不和
四大之相。斯則性居相外。二不相雜。故曰猶如虛空
不和諸色。此約真如隨緣。不同頑空之性也。若和合
者下。破和合也。既破非和。恐計於合。故復破之。此約
真如不變。不同變化等相也。溫陵曰。旋火之輪無有
實體。喻虛妄相成相續之相也
阿難。如水成冰。冰還成水
溫陵曰。直示大性非和不和之理。而起後文。故復以
告也。夫水何和而成冰。冰何和而成水。七大之性不
因和合。循業發現。如此而已
汝觀地性。麤為大地。細為微塵。至鄰虛塵。析彼極微色
邊際相七分所成。更析鄰虛。即實空性
溫陵曰。塵之細者曰微。細之又細曰極微。微之又微
曰鄰虛。極微之塵。猶有微色。故名色邊際相。析極微
為七分。則微色殆盡。故名鄰虛
阿難。若此鄰虛析成虛空。當知虛空出生色相。汝今問
言由和合故。出生世間諸變化相。汝且觀此一鄰虛塵
用幾虛空和合而有。不應鄰虛合成鄰虛。又鄰虛塵析

入空者。用幾色相合成虛空。若色合時合色非空。若空
合時合空非色。色猶可析。空云何合

孤山曰。既能析色為空。亦可合空成色。貧中曰。若空
不可合。色從何生。故知此色本無自性

汝元不知如來藏中性色真空。性空真色。清淨本然周
徧法界。隨衆生心應所知量。循業發現。世間無知。惑為
因緣及自然性。皆是識心分別計度。但有言說都無實
義

溫陵曰。如來藏性萬法一如。而循業發似異。遂有七大
之名。特體用異稱耳。真空者。一如之體也。故七大皆
言真空。七大即循業之用也。故曰性空真色。乃至性
空真識。體用不二。故相依互舉。不離妙性。故一一皆
言性也。不垢不淨曰清淨。非和不和曰本然。無乎不
在曰周徧。既非垢淨和合。而能成七大萬法者。但隨
心應量。循業發現而已。孤山曰。如來藏。即心性中道
也。即俗而真。故曰性色真空。即真而俗。故曰性空真
色。以真俗即中。故並云性。三諦圓融。不一不異非縱
非横。名如來藏。俗則十界備矣。真則生佛寂然。此言
理具。非關事造。然理必融事。事豈殊理。理事雙泯。故
曰清淨本然。心佛衆生三無差別。彼彼互攝一一相
融。故曰周徧法界。隨衆生心下。即如來藏隨染淨緣。
順差別業。變造十界依正之事也。世間。通指九界。因

緣義合自他共三性自然即無因性

阿難火性無我寄於諸緣汝觀城中未食之家欲炊爨
時手執陽燧日前求火阿難名和合者如我與汝一千
二百五十比丘今為一衆衆雖為一詰其根本各各有
身皆有所生氏族名字如舍利弗婆羅門種優樓頻螺
迦葉波種乃至阿難瞿曇種姓阿難若此火性因和合
有彼手執鏡於日求火此火為從鏡中而出為從艾出
為於日來阿難若日來者自能燒汝手中之艾來處林
木皆應受焚若鏡中出自能於鏡出然于艾鏡何不鎔
紆汝手執尚無熱相云何融泮若生於艾何藉日鏡光
明相接然後火生汝又諦觀鏡因手執日從天來艾本
地生火從何方遊歷於此日鏡相遠非和非合不應火
光無從自有汝猶不知如來藏中性火真空性空真火
清淨本然周徧法界隨衆生心應所知量阿難當知世
人一處執鏡一處火生徧法界執滿世間起徧世間
寧有方所循業發現世間無知惑為因緣及自然性皆
是識心分別計度但有言說都無實義

温陵曰火無自體寓物成形故曰無我衆名和合詰
之各有根本真和合也火名和合詰之各無根本非
和合矣優樓頻螺云木瓜林迦葉波云龜氏瞿曇云
地最勝亦云日種孤山曰瞿曇皇名從星立姓至于
後代改姓釋迦檇李曰陽燧者崔豹古今註云以銅

為之。如鏡之狀。照物則影倒。向日則火出。淮南子云。
陽燧。火方諸也。論衡曰。於五月丙午日午時。銷鍊五
方石。圓如鏡。中央窪。紆者屈也
阿難。水性不定。流息無恒。如室羅城。迦毗羅仙。斫迦羅
仙。及鉢頭摩訶薩多等諸大幻師。求太陰精。用和幻藥。
是諸師等。於白月晝。手執方諸。承月中水。此水為復從
珠中出。空中自有。為從月來。
温陵曰。求則流。否則息。所謂流息無恒也。迦毗羅等
四皆外道。善幻術。太陰精。月中之水也。月望前曰白。
亭午曰晝。方諸。取水之珠也。即陰燧也。孤山曰。淮南
子云。方諸見月則津而為水。高誘註曰。方諸。陰燧。大
蛤也。熟拭令熱。以向月。則水生也。許慎註曰。方。石也。
諸。珠也。譯人。令取許註。故云從珠中出等也
阿難。若從月來。尚能遠方。令珠出水。所經林木。皆應吐
流。流則何待方諸所出。不流。明水非從月降。若從珠出。
則此珠中常應流水。何待中宵承白月晝。若從空生。空
性無邊。水當無際。從人洎天。皆同滔溺。云何復有水陸
空行。汝更諦觀。月從天陟。珠因手持。承珠水盤。本人敷
設。水從何方。流注於此。月珠相遠。非和非合。不應水精
無從自有。汝尚不知如來藏中。性水真空。性空真水。清
淨本然。周徧法界。隨衆生心。應所知量。一處執珠。一處
水出。徧法界執。滿法界生。生滿世間。寧有方所。循業發

現世間無知惑為因緣及自然性皆是識心分別計度
但有言說都無實義
溫陵曰謂林木既不吐流明知此水非從月降水非
月來之非珠出不從空生則本然周徧非和合矣
阿難風性無體動靜不常汝常整衣入於大衆僧伽梨
角動及傍人則有微風拂彼人面此風為復出袈裟角
發於虛空生彼人面阿難此風若復出袈裟角汝乃披
風其衣飛搖應離汝體我今說法會中垂衣汝看我衣
風何所在不應衣中有藏風地若生虛空汝衣不動何
因無拂空性常住風應常生若無風時虛空當滅滅風
可見滅空何狀若有生滅不名虛空名為虛空云何風

出若風自生被拂之面從彼面生當應拂汝自汝整衣
云何倒拂汝審諦觀整衣在汝面屬彼人虛空寂然不
參流動風自誰方鼓動來此風空性隔非和非合不應
風性無從自有汝宛不知如來藏中性風真空性空真
風清淨本然周徧法界隨衆生心應所知量阿難如汝
一人微動服衣有微風出徧法界拂滿國土生周徧世
間寧有方所循業發現世間無知惑為因緣及自然性
皆是識心分別計度但有言說都無實義
溫陵曰拂衣則動垂衣則靜所謂動靜不常也汝審
下謂三性不參三性相隔求風所從杳莫可究既非
衣出又非空生非生彼面了無所從非和合矣謂本

然周徧循業發現得不信或作風性風心誤也真
際曰。僧伽梨。大衣也。袈裟從色得名。三衣通稱
阿難。空性無形。因色顯發。如室羅城去河遥處。諸刹利
種及婆羅門。毗舍首陀。兼頗羅墮旃陀羅等。新立安居
鑿井求水。出土一尺。於中則有一尺虛空。如是乃至出
土一丈。中間還得一丈虛空。虛空淺深。隨出多少。此空
為當因土所出。因鑿所有。無因自生
溫陵曰。鑿土得空。所謂因色顯發也。西天貴賤族分
四姓。如此方四民。刹帝利。王族也。婆羅門。淨志也。亦
云淨行。以守道居正潔白其操也。毗舍。商賈也。首陀
農夫也。是謂四姓。頗羅墮。利根也。旃陀羅。魁膾也。此

又智愚之族也。孤山曰。頗羅墮。此翻捷疾。亦利根。慈
恩云。婆羅門凡十八姓。此居其一也。栴陀羅。此云嚴
幟。惡業自嚴。行持標幟。謂搖鈴持竹也
阿難。若復此空無因自生。未鑿土前何不無礙。惟見大
地迥無通達。若因土出。則土出時應見空入。若土先出
無空入者。云何虛空因土而出。若無出入。則應空土元
無異因。無異則同。則土出時空何不出。若因鑿出。則鑿
出空應非出土。不因鑿出。鑿自出土云何見空。汝更審
諦。諦審諦觀。鑿從人手隨方運轉。土因地移。如是虛空
因何所出。鑿空虛實不相為用。非和非合。不應虛空無
從自出

補註曰。若因土出。下謂虗空若因土出。則鑿土出井之時。應見虗空出於土而入於井。今既不然矣。故又破云。虗空若無出入。則空與土。二無有異而同體矣。既同體。則土出井時。何不見空從井出邪。溫陵曰。汝更下。令詳察其非因緣自然也。鑿空虗實。謂鑿實空虗也。上諸巧辨。皆遣識心妄計。而顯圓融真體也

若此虗空性圓周徧本不動揺。當知現前地水火風均名五大。性真圓融。皆如来藏本無生滅

溫陵曰。會上義而通前文也。由上所明非因緣和合。則知空性圓徧。非生滅法。一大既尔。餘大皆然。故通言地水火風。云現前者。使觸事而明。無他求也。吴興曰。四大後。所以點空均名五大者。盖諸經常談。惟四而已。此既異彼。故特言之。下根識中。其例亦尔。通名七者。且依事立。智論云。佛說四大無處不有。故名為大。若言大性周徧。必須指事即理。攝末歸本。不可名而名之。是謂如来藏也。或有直以藏性釋於大名者。一何誤哉

阿難。汝心昏迷。不悟四大元如來藏。當觀虗空為出為入。為非出入

溫陵曰。若悟虗空性圓周徧。本無出入。即悟四大性真圓融。本無生滅也

汝全不知如来藏中。性覺真空。性空真覺。清淨本然周

徧法界隨衆生心應所知量。阿難。如一井空。空生一井。十方虛空亦復如是。圓滿十方。寧有方所。循業發現。世間無知。惑為因緣及自然性。皆是識心分別計度。但有言說。都無實義

溫陵曰。空與覺。亦體用異稱也。體用不二。故相依而舉

阿難。見覺無知。因色空有。如汝今者在祇陀林。朝明夕昏。設居中宵。白月則光。黑月便暗。則明暗等因見分析此見為復與明暗相并太虛空。為同一體。為非一體。或同非同。或異非異

檇李曰。此問四句。一同。二異。三亦同亦異。四非同非異。但經文分兩同兩異。各成一句

阿難。此見若復與明與暗及與虛空。元一體者。則明與暗二體相亡。暗時無明。明時無暗。若與暗一。明則見亡。必一於明。暗時當滅。滅則云何見明見暗。若明暗殊。見無生滅。一云何成。若此見精與暗與明。非一體者。汝離明暗及與虛空。分析見元作何形相。離明離暗及離虛空。是見元同龜毛兔角。明暗虛空三事俱異。從何立見。明暗相背。云何或同。離三元無。云何或異。分空分見。本無邊畔。云何非同。見暗見明。性非遷改。云何非異。汝更細審。微細審詳。審諦審觀。明從太陽。暗隨黑月。通屬虛空。壅歸大地。如是見精。因何所出。見覺空頑。非和非合。

不應見精無從自出

溫陵曰。阿難下。辨非一體也。若此見精下。辨非異體也。明暗相背下。辨非或同非同。或異非異也。汝更下。令詳察其性真圓融。不涉諸妄也

若見聞知。性圓周徧。本不動搖。當知無邊不動虛空。并其動搖地水火風。均名六大。性真圓融。皆如來藏。本無生滅。阿難。汝性沈淪。不悟汝之見聞覺知。本如來藏。汝當觀此見聞覺知。為生為滅。為同為異。為非生滅。為非同異

孤山曰。若見聞知者。前於六根廣破眼見。餘根並略。今類通顯示。其性皆徧。聞即耳根。覺即鼻舌身根。知即意根。不言覺者略也。溫陵曰。為生為滅等者。生滅同異。皆因妄塵。非生非異。不離妄計。離此諸妄。即如來藏也

汝曾不知如來藏中。性見覺明。覺精明見。清淨本然。周徧法界。隨眾生心。應所知量。如一見根。見周法界。聽齅嘗觸。覺觸覺知。妙德瑩然。徧周法界。圓滿十虛。寧有方所。循業發現。世間無知。惑為因緣及自然性。皆是識心分別計度。但有言說。都無實義

溫陵曰。性見等者。亦體用相併而舉。有見有覺。雖覺明之咎。而體實性見。用實覺精也。如一下。例餘根也。嘗觸即舌根。以味合方覺。故亦名觸。覺觸覺知。身意

根也

阿難識性無源因于六種根塵妄出汝今徧觀此會聖衆用目循歷其目周視但如鏡中無別分析汝識於中次第標指此是文殊此富樓那此目揵連此須菩提此舍利弗此識了知為生於見為生於相為生虛空為無所因突然而出

真際曰根但照境故如鏡中識有了別故能標指溫陵曰見根也相境也

阿難若汝識性生於見中如無明暗及與色空四種必無元無汝見見性尚無從何發識若汝識性生於相中不從見生既不見明亦不見暗明暗不矚即無色空彼相尚無識從何發若生於空非相非見非見無辨自不能知明暗色空非相滅緣見聞覺知無處安立處此二非空則同無有非同物縱發汝識欲何分別若無所因突然而出何不日中別識明月

溫陵曰阿難下明識性非生於見亦非生於相也若生下明非生於空也若生於空則非是相亦非是見非是見則無所辨非是相則無所緣若無所緣能緣何立又處此非相非見之間識體若空則同龜毛識體若有非同物象既自無體安能有用故曰欲何分別若無下明非無因也長水曰日中無月既無見月之識應知非是無因而有也

汝更細詳微細詳審見託汝睛相推前境可狀成有不相成無如是識緣因何所出識動見澄非和非合聞聽覺知亦復如是不應識緣無從自出

德恢二末

溫陵曰見託根相託境有出可狀無出非相識向所從出邪識有分別名動見無分別名澄識動見澄性相隔異見與識隔聞知亦然皆非和合又非自然是則性真圓融不涉諸妄矣

若此識心本無所從當知了別見聞覺知圓滿湛然性非從所兼彼虛空地水火風均名七大性真圓融皆如來藏本無生滅阿難汝心麤浮不悟見聞發明了知本如來藏汝應觀此六處識心為同為異為空為有為非同異為非空有

溫陵曰若此識心揔指識大了別見聞覺知別指六識也兼彼空等揔會七大旁通萬法也既本無所從則湛然圓徧地等既尒世界衆生物物皆尒不惟地等名大草芥塵毛皆可名大性真圓融本無生滅矣前文詳辨意皆萃此故自根境萬法揔會而旁通也阿難下謂識體深潛當微細究思不可麤浮觀得其真則悟其本如來藏矣

汝元不知如來藏中性識明知覺明真識妙覺湛然徧周法界含吐十虛寧有方所循業發現世間無知惑為因緣及自然性皆是識心分別計度但有言說都無實

義

溫陵曰。識知皆出於性明。故曰性識明知。識雖覺明之咎。其體實真。故曰覺明真識。體用不二。真妄一如。所以迭舉也

爾時阿難及諸大衆。蒙佛如來微妙開示。身心蕩然得無罣礙。是諸大衆各各自知心徧十方。見十方空。如觀手中所持葉物。一切世間諸所有物。皆即菩提妙明元心。心精徧圓含裹十方。反觀父母所生之身。猶彼十方虛空之中。吹一微塵若存若亡。如湛巨海流一浮漚起滅無從。了然自知獲本妙心常住不滅。禮佛合掌得未曾有。於如來前說偈讚佛

溫陵曰。自初決擇心見終至陰入十八大多方發明。使悟器界萬法當體全真本如來藏。是謂微妙開示也既悟器界性真圓融。故身心蕩然得無罣礙。悟妙覺湛然周徧法界。故各各自知心徧十方也。孤山曰。各各自知。即能覺之智也。心徧十方。即所覺之理也。常住真心徧融十界。故曰十方。天台智者釋法華經深達罪福相。徧照於十方。亦云十方即十界也。見十方空。謂十界循業發現之空也。迷妄有空比真為小。故以掌葉為喻。一切世間等。謂依空立世界也。即十界循業發現依正之法耳。皆即菩提等。謂十方虛空十界依正。一法叵得皆我真心。含裹十方者。即此真心

具足十界而非斷滅。觀此文者。豈疑無情有性。無情
作佛之說耶。反觀下。阿難大衆自觀已界匹報之身
也。虛空匹海以況心精徹塵浮漚以況已質。理即事
故。若塵存而漚起事即理故。若塵匹而漚滅。事理不
二。故曰無從。獲本妙心等。得分真智知本覺理。得未
曾有。謂得圓頓之解也

妙湛捴持不動尊。首楞嚴王世希有

孤山曰。妙湛讚真諦。般若德也。捴持讚俗諦。解脫德
也。不動讚中諦法身德也。又即三而一。故曰妙湛。即
一而三。故曰捴持。非三非一。故曰不動。尊者十號之
一也。由證此三。稱世中尊。首楞嚴。大定之捴名。此云

事究竟也。寘三德之理。故曰究竟。別而往目。即奢摩
他等三焉。阿難以別名而請。今舉捴名而歎。以顯圓
定。三一無礙也。亦出偏小上。喻之以王。是則行從理而
得名。教從行而立稱。教行理三悉號楞嚴。今正舉能
詮以歎也。如來在世所說經中最為殊勝。故曰世希
有也

銷我億劫顛倒想。不歷僧祇獲法身

孤山曰。億劫顛倒想即無始無明也。不歷僧祇者。若
婆沙論明。三阿僧祇劫脩六度行百劫種相好因。然
後獲五分法身。乃至如唯識云。地前歷一僧祇。初地
至七地滿二僧祇。八地至等覺是三僧祇。然後獲究

竟法身。此皆方便之談。時長行遠。今云不應。即同法
華八歲龍女南方作佛。華嚴發心便成正覺。胎經云
凡夫賢聖。平等無高下。唯在心垢滅。取證如反掌。
資中曰。由前廣破人法二執。故此分見如來藏心也。
又解。或是諸佛神力示現。暫令得見。如華嚴中金剛
藏說十地境界。恐有不信。即入三昧。以神通力攝諸
大衆皆入身中。菩薩既尒。佛亦如是。不尒。何故阿難
向後方得二果耶。長水曰。據此經文。且叙解悟。如云
各各自知心徧十方。知即解也。叙雖論解。不無證悟。
以隨人入位淺深不同故。吴興曰。此文疑論者久矣
而多所未決。今試以愚情辨之。且經家叙云爾時阿

難及諸大衆蒙佛開示身心蕩然等。是則說偈領悟
非述一人。而釋者競以阿難一人爲妨者。不亦局哉。
當知若約解證言之。必屬於證。以知爲解無的可憑。
如云正徧知者。豈曰解乎。須據偈中不應僧祇獲法
身義。驗前知字實頓證之智也。若釋銷我之言應有
二義。一者且指諸菩薩及利根二乘等人爲我。阿難
雖在衆中未同其證。蓋從多分得證者稱之也。二者
誤是阿難自稱爲我。已同其證。斯亦無妨。下文所得
二果。不可以小乘實證爲比。及乎喻以挨人請入華
屋。乃爲鈍根者發起行相耳。大權引物唯變是宜。或
曰不然。余不知其然也

願今得果成寶王。還度如是恒沙衆。將此深心奉塵刹。是則名爲報佛恩。伏請世尊爲證明。五濁惡世誓先入。如一衆生未成佛。終不於此取泥洹

孤山曰。前獲法身。乃是初住分果。今願成正覺極果也。此即佛道誓成。以攝法門誓學。由學法門而得果故。還度下。即衆生無邊誓度。以攝煩惱誓斷。由斷煩惱方度生故。以此願心。當歸奉塵刹如來。是報我佛微妙開示之恩也。溫陵曰。願得聖果。智心也。還度多衆。悲心也。智悲雙運。廣大無盡。即所謂深心也。誓入五濁。不取涅槃。即深心之一分也。憑此報恩。故請佛爲證也。補註曰。泥洹云滅度。而有二義。一聲聞泥洹。滅見思煩惱。度分段生死。證偏空之理。理既偏矣。空不能有。故身土皆亡。此方便之說也。二諸佛泥洹。滅無明煩惱度變易生死。證中道之理。理既中矣。非空非有。應化無窮。此了義之說也。今云不取泥洹。特不入涅槃耳

大雄大力大慈悲。希更審除微細惑。令我早登無上覺。於十方界坐道場。舜若多性可銷亡。爍迦羅心無動轉。

孤山曰。請更開導。除我細惑者。以今始入初住。尚有微細無明故。溫陵曰。舜若多。此云空。爍迦羅。云堅固。謂空性無體。尚可銷亡。我心堅固。終無動轉。此依首楞定力。結前願心。自誓究竟。畢無退墮。願心如此。然後聖果可期。佛恩可報也

大佛頂如来密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經卷第三

音釋

舐神尒切　燧音遂　爨取亂切　紆憶俱切　陟竹力切　窪音洼

大佛頂如来密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經卷第四

天竺沙門般剌密帝譯　烏萇國沙門彌伽釋迦譯語

菩薩戒弟子前正議大夫同中書門下平章事房融筆受

師子林沙門　惟則　會解

尒時富樓那彌多羅尼子在大衆中即從座起偏袒右肩右膝著地合掌恭敬而白佛言大威德世尊善爲衆生敷演如来第一義諦世尊常推說法人中我爲第一今聞如来微妙法音猶如聾人逾百步外聆於蚊蚋本所不見何況得聞佛雖宣明令我除惑今猶未詳斯義究竟無疑惑地世尊如阿難輩雖則開悟習漏未除我等會中登無漏者雖盡諸漏今聞如来所說法音尚紆

疑悔

長水曰。如來藏心不空不有即性即相。名第一義。是佛所證決定無妄審實名諦。吳興曰。聾人聆蚋等。辟小乘根性遠第一義諦。雖承如來微妙法音。本不似見。何況真聞。孤山曰。雖則開悟習漏未除者。初果已破見惑思惑全在。阿難向悟常心實登圓位。欲汲引小機令歸大道。故舉其初果以為請端也。資中曰。雖盡諸漏至尚紆疑悔者。羅漢雖斷煩惱障而所知障在

世尊。若復世間一切根塵陰處界等皆如來藏清淨本然。云何忽生山河大地諸有為相。次第遷流終而復始

温陵曰。清淨則宜無諸相。本然則宜無遷流。資中曰。從初至第二卷。破心見二執以顯人空。從汝猶未明一切淨塵至第三卷。破陰處界等以顯法空。故知前破人法二執。顯空如來藏。今顯不空如來藏。故富那有此問也

又如來說地水火風。本性圓融周徧法界。湛然常住。世尊。若地性徧云何容水。水性周徧火則不生。復云何明水火二性俱徧虛空不相陵滅。世尊。地性障礙。空性虛通。云何二俱周徧法界。而我不知是義攸往。惟願如來宣流大慈開我迷雲。及諸大衆。作是語已五體投地。欽渴如來無上慈誨

溫陵曰。二問。皆躡前四科七大之文起疑也。意以性相相違。理事相礙。實常情疑滯。故致此問。庶獲決道。

尒時世尊告富樓那。及諸會中漏盡無學諸阿羅漢。如來今日普為此會。宣勝義中真勝義性。令汝會中定性聲聞。及諸一切未得二空回向上乘阿羅漢等。皆獲一乘寂滅場地。真阿練若正脩行處。汝今諦聽當為汝說。富樓那等欽佛法音。默然承聽

溫陵曰。有世俗諦。有勝義諦。脫俗冥真超情離妄。世間三有出世二乘以所知心不能測度。是謂勝義諦中真勝義性。即下文由覺明以辨真覺。因了發以窮諸妄。至於山河不復出。水火不相陵。身含十方。毛現

塵剎。皆勝義諦中真勝義性也。阿練若。云無諠雜。孤山曰。未得二空者。未得大乘人法二空。亦未得大乘性相二空。吳興曰。滅場指得果之地。練若指脩因之處。曰果所依皆是實相。故曰寂曰真也

佛言。富樓那。如汝所言清淨本然。云何忽生山河大地。汝常不聞如來宣說性覺妙明本覺明妙。富樓那言。唯然。世尊。我常聞佛宣說斯義

孤山曰。本亦性也。變其文耳。以本元自性既能所雙絕而寂照互融。即寂而照曰妙明。即照而寂曰明妙。寂則三諦俱寂。照則三諦俱照。只是本性之覺妙明互融。故作兩句說耳。吳興曰。性覺本覺。中道之體也。

妙明明妙。空假之用也。體用不二。空假相即。如来藏性彷彿在兹。又若複疎顯妙。當如圓師云三諦俱寂三諦俱照亦應更云俱非寂俱非照盖是文略。然此句義與前性色真空性空真色辭異意同。上云忽生山河大地。下云無同異中熾然成異。即循業發現之謂也。由當機未悟。故淵慈發起。如来重示。又前文正明破妄顯真。此下多說從真起妄。故資中以空不空二藏收之。頗得其旨。補註曰。性覺妙明本覺明妙。二家之釋皆通。此盖佛意欲顯山河大地由妄覺生。故耳先標真覺體用互顯而初無能所者。以立本也。下文乃舉真妄二覺詰其所解。方便勾引。以顯妄覺耳。

佛言。汝稱覺明。為復性明稱名為覺。為覺不明稱為明覺

温陵曰。促舉前義問之。定其解惑也。夫汝所謂覺所謂明意作何解。為復性本自明靈然不昧故稱之為覺邪。為復性自不明用心覺之。故稱之為明覺邪。靈然不昧者真覺也。用心覺之者妄覺也

富樓那言。若此不明名為覺者。則無所明

補註曰。上文兼舉真妄二覺以詰富那。性明者真覺也。覺不明者妄覺也。不明即是無明。若謂覺了無明稱為明覺則有能覺與所明矣。既有能所非妄而何。而富那未解詰意。乃以覺不明者為是。故此荅云若

此不明名為覺者。則無所明。意謂必有所明。方名為覺。殊不知纔有所明。即墮明覺無窮妄業由是而生。故下文云覺非所明。因明立所。所既妄立。生汝妄能。

佛言。若無所明。則無明覺。有所非所。非明。無明。又非覺湛明性

補註曰。若無所明則無明覺者。如云。若得果無所明。則無明覺矣。豈不幸哉。無明覺之妄。由所明起也。孤山曰。有所非覺者。若有所明。則非真覺。以真覺之性。離能所故。無所非明者。若無所明則無妄明。以曰妄明。立能立所故。非明之明。指妄明也。無明又非覺湛明性者。無明即妄明也。以無覺湛之真明。故曰無明。

刘靖謚刋五末

性覺必明。妄為明覺

吳興曰。本性之覺。必具湛明之性。以不了故。妄為能明之明。所覺之覺

覺非所明。因明立所。所既妄立。生汝妄能

吳興曰。性覺之體本非所明。但因妄明對能立所。此即曰惑立所見之相也。所見之相既立。能見之相即生。能所同時。前後異說耳

無同異中熾然成異。異彼所異因異立同。同異發明。因此復立無同無異

吳興曰。此明所立境界。後文虛空為同世界為異者。顯示其相也。熾然成異等三義。資中以起信論。業轉

現三細配之。乃至長水等亦復承用。洎乎孤山。別以惑性具九界執。執有。執空。及取中道。三相釋之。余研此文。竊所不韙。若論三細。應在因明立所。所既妄立生汝妄能。此三句中已有三相。明即業相。能即轉相。所即現相。斯由不生不滅與生滅和合。非一非異而分三相。微而未著故曰三細。今文既云熾然成異。又云同異發明。合是六麤境界耳。況將三細配屬同異等。其義甚迂不煩敘引。又若以惑性所具。亦應須在性覺必明及覺非所明二句中攝。其猶木具火性。未有燒相。今熾然發明。豈性具耶。良由諸師見下文云如是擾亂相待生勞。乃至引起塵勞煩惱等。便謂此

楊雁心清五末

中未涉麤車。抑為細惑。今謂不尒。盖此經所說迷真起妄。多是先說無情世界。次說有情因果。如前文云晦昧為空。空晦暗中結暗為色。色雜妄想。想相為身。聚緣內搖趣外奔逸等。又下文明三種相續。先世界次衆生後業果耳。如是。若將起信麤細次第對之。則並成顛亂矣

如是擾亂相待生勞勞久發塵自相渾濁。由是引起塵勞煩惱

吴興曰。指前回明立所動離真性。故曰擾亂。所既妄立。生汝妄能。即相待生勞。無同異中熾然成異等。即勞久發塵自相渾濁也。上言勞者。且屬無明。下云塵

勞正謂見思煩惱
起為世界靜成虛空虛空為同世界為異彼無同異真
有為法
吴興曰空界屬依有為屬正界是器界色相差別故
云起云異也空是頑空不動常一故云靜云同也彼
指上之辭真猶實也上云無同無異名濫於理今指
其體實有為耳何者衆生正報兼乎色心造作善惡
靡不由此以有心性故非如世界之異以有色相故
非如虛空之同相待立之故云無同異也然有為之
法實通依正既以世界為異則知別就衆生得名如
滿慈所問云何忽生山河大地諸有為相豈獨問依

而不問正以故華嚴云何等名有為法所謂三界衆生
況下文云精研七趣皆是昏沈諸有為相豈非顯以
正報名有為耶又如文殊云迷妄有虛空依空立世
界想澄成國土知覺乃衆生此與今文三義符合但
空界有先後之異耳適時之說理在不疑補註曰此
章問答良有以焉前佛舉地水火風空見識以談萬
法則世界虛空衆生業果皆在其中矣惟其談七大
之相則曰如來藏中循業發現談七大之性則曰周
徧圓融本如來藏富那至是未達其循發徧融之義
因此二疑而興二問初問清淨本然云何忽生山河
大地諸有為相等清淨本然即如來藏性也山河大

地。即世界及虛空也。諸有為相。即眾生及業果也。以其未達循發之義。故曰云何忽生。此四字為要緊問也。如來遂指性覺之中妄為明覺者諭之而斷之曰。因明立所。此四字為要緊答也。蓋明即妄明。妄明即無明也。所即山河大地諸有為相發現之由也。要而言之。因明立所者。即是因無明。而生起世界虛空眾生業果也。然則循業發現之疑云何忽生之問。一答俱銷。不勞餘說。立所以後。雖復隱顯發揚。總別開示。特不過鋪陳世界眾生業果之說。以終其說耳。今復逐節明之。因明立所。所既妄立。生汝妄能。此一節且指無明也。無同異中熾然成異。至因此復立無同無異。此一節謂因上無明而成世界虛空及眾生也。如是擾亂相待生勞勞久發塵自相渾濁者。上二句重指因明立所等。下二句重指熾然成異等。塵即世界眾生。由世界眾生而有業果。故復云由是引起塵勞煩惱。此一節躡括前義而且隱然示三種之情狀也。起為世界至真有為法。乃牒合上文異同等義而顯示三種之名相矣。然此猶是總顯。自覺明空昧以後。始別開三節詳叙三種之相續。詳叙既終。復云如是三種顛倒相續。皆是覺明明了知性。因了發相。從妄見生。山河大地諸有為相次第遷流。因此虛妄終而復始者。此又總結一章答意以牒示之也。第二問答。

後文別釋

覺明空昧相待成搖。故有風輪執持世界。因空生搖。堅明立礙。彼金寶者明覺立堅。故有金輪保持國土。堅覺寶成。搖明風出。風金相摩。故有火光為變化性。寶明生潤。火光上蒸。故有水輪含十方界。火騰水降交發立堅。濕為巨海。乾為洲潬。以是義故。彼大海中火光常起。彼洲潬中江河常注。水勢劣火。結為高山。是故山石擊則成燄。融則成水。土勢劣水。抽為草木。是故林藪遇燒成土。因絞成水。交妄發生遞相為種。以是因緣。世界相續

溫陵曰。萬法自五行變起。五行由妄覺發生。故世界起始肇於覺明。而依風金火水以生成萬物也。真覺妙空本非明昧。由妄為明覺。遂有昧空。明昧相傾。則不覺心動。故曰覺明空昧相待成搖。故有風輪。世界最下依風輪住。故曰執持世界。因空生搖等者。因空昧動。念覺明堅執而立礙。感金也。大地最下依金輪起。故曰保持國土。土水生木。木土生金。金木生火。火金生水。水火生土。世界初由覺明發識為水。空昧結色為土。相待成搖為風。為木。即土水生木也。又曰空昧之土生搖為木。而堅明立礙。即木土生金也。餘文甚明。土由水火所生。若子受父母氣分。故海中火起。潬中水注也。五行以我剋為妻。夫劣。然後陰陽和而生子。故水劣火。為山。土劣水。為木。燄融明水火氣分。

煉絞明土水氣分也。此世界相續之由也。孤山曰。四輪持世。其實土輪金輪水輪風輪也。此不言土者。土與金同是堅性。俱屬地大。故此但言四大則已攝四輪矣。然此四大。風金則由妄心而起。火水復由風金而起。或曰變心外感於水者。則違經文。通相為種者如覺明空昧相待成搖為風輪種。因搖立礙為金輪種。風金相摩為火大種。金火復為水大種。火水又為海洲種。水土復為草木種。應了此諸妄法。於一真性如空中華。華處空處本無有異。故觀妄具惟見真具。具無具相彼此誰名。世界相續既然。下二相續其旨亦尒。吳興曰。俱舍論謂諸有情業增上力。先於最下依止虛空有風輪生。風輪之上次有水輪。水輪之上方有金輪。謂諸有情業增上力。起大雲雨澍風輪上。滴如車軸積水成輪。復有別風搏擊此水。上結成金。此與彼異者。彼約安立世界。自下升上以成其次。此約生起世界。由內感外以成其次。然大小義別。不須會通

復次富樓那。明妄非他。覺明為咎。所妄既立。明理不踰。以是因緣。聽不出聲。見不超色。色香味觸六妄成就。由是分開見覺聞知。同業相纏。合離成化

吳興曰。明妄即妄明也。非他者。言此妄明之體更非他法所成。全是真覺起於妄明而為過咎。覺明為咎。

已是妄能。故今但言所妄既立。即前文云因明立所。由妄明之性非局而局。故曰明理不踰。聽不出聲等示不踰之相也。下文云元依一精明分成六和合。溫陵曰。真明妙理本無能所。元一圓融清淨寶覺。由所妄既立遂成隔礙。故明理不踰。以不踰故聽見六根於是妄局。色香六塵於是妄染。覺知六識於是妄分。根塵識三爲業性。故發起妄業。於是同業相纏合離成化。此六道四生之始也。同業即胎卵類。因父母已三者業同。故相纏著而有生。合離即濕化類。不因父母。但由已業。或合濕而成形。即蠢蝡也。或離異而託化。如天獄鬼等類也

見明色發。明見想成。異見成憎。同想成愛。流愛爲種。納想爲胎。交遘發生。吸引同業。故有因緣生羯羅藍遏蒱曇等。胎卵濕化。隨其所應。卵惟想生。胎因情有。濕以合感。化以離應。情想合離。更相變易。所有受業。逐其飛沉。以是因緣衆生相續

孤山曰。妄心見妄境。故云見明色發。即於中陰見其父母也。明見想成者。依妄境起妄惑也。異見謂父是所憎境。同想謂母是所愛境。女子託胎反此。流愛爲種者。注愛於母識託其中。故涅槃明十二因緣無明有二。一潤業無明。謂過去煩惱也。二潤生無明。即託胎時於父母起憎愛也。納想爲胎者。有福之人想其

毋胎如華林殿堂。薄福之者惟棘樹圊廁。交遘發生。謂男女會合染心成就。吸引同業。謂吸引過去同業而入胎也。俱舍明胎中凡有五位。一七名羯剌藍。此云凝滑。二七名頞部曇。此云皰狀如瘡皰。三七名閉尸。此云軟肉。四七名健南。此云堅肉。五七名鉢羅奢佉。此云形位。今略舉前二等取餘三。溫陵曰。四生之類。卵應於想。胎應於情。濕應於合。化應於離。故曰隨其所應也。亂思曰想。結愛曰情。氣附曰合。合濕而生也。形遁曰離。離此生彼也。情想合離有生皆具。此以多分言之。卵生居首者。想念初動情愛後起。又兼胎濕化故也。此文論想乃內分染想。非外分淨想。論化

乃轉蛻業化。非意生妙化也。情想合離更相變易者。或情變為想合變為離無定之業也。卵易為胎濕易為化無定之質也。故所受業報或升或沉無定趣也。此衆生相續之由也

富樓那。想愛同結愛不能離。則諸世間父母子孫相生不斷。是等則以欲貪為本。貪愛同滋貪不能止。則諸世間卵化濕胎隨力強弱遞相吞食。是等則以殺貪為本。以人食羊。羊死為人人死為羊。如是乃至十生之類。死死生生互來相噉。惡業俱生窮未來際。是等則以盜貪為本

吳興曰。欲貪通乎四生。今正約胎生言之。又胎生復

湌。令多就人倫辨之。以其易見故也。以強殺弱因食成貪。不滋口腹則屬瞋恚。以人食羊下。問此與殺貪何異。答。殺貪未論酬償先債。今約過去於身命財非理而取。故互來相啖以責其盜也。溫陵曰。不與而取曰盜。又陰取曰盜。以人食羊不與取也。羊死為人互來相啖陰取也。世間相啖皆盜貪也。婬殺盜三為業果根本

汝負我命。我還汝債。以是因緣經百千劫常在生死。汝愛我心。我憐汝色。以是因緣經百千劫常在纏縛。惟殺盜婬三為根本。以是因緣業果相續

溫陵曰。上明業果之本。此明相續之由。負債殺盜由也。愛憐欲貪由也。惟殺下結顯也。補註曰。命債二句文義互見。如云汝負我命。汝還我命。我負汝債。我還汝債。愛憐二句亦應互見。此即相續之由也

富樓那。如是三種顛倒相續。皆是覺明明了知性。因了發相從妄見生。山河大地諸有為相次第遷流。因此虛妄終而復始

溫陵曰。總牒前文。結答世界衆生業果。皆覺明為咎也。覺明明了知性。即妄為明覺者也。了發相。即因明立所者也。妄見即生汝妄能者也。此虛妄。指覺明也。前問云何忽生山河大地至終而復始。此全牒其辭而指覺明以答也

富樓那言。若此妙覺本妙覺明。與如來心不增不減。無狀忽生山河大地諸有為相。如來今得妙空明覺。山河大地有為習漏。何當復生

溫陵曰。衆生覺體與佛無別。無端忽生諸有為相。則如來既證空覺。何時復生諸有耶。此固常情所惑。故富樓那特反難也。孤山曰。無狀猶言無故也

佛告富樓那。譬如迷人。於一聚落。惑南為北。此迷為復因迷而有。因悟所出。富樓那言。如是迷人。亦不因迷。又不因悟。何以故。迷本無根。云何因迷。悟非生迷。云何因悟。佛言。彼之迷人。正在迷時。倏有悟人。指示令悟。富樓那。於意云何。此人縱迷。於此聚落。更生迷不。不也。世尊。

富樓那。十方如來亦復如是。此迷無本。性畢竟空。昔本無迷。似有迷覺。覺迷迷滅。覺不生迷

補註曰。昔本無迷。似有迷覺。謂本無有迷。亦無有覺。覺即悟也。然今既因迷而得悟。則似有覺迷之覺矣。覺乃始覺也。覺至始本不異。惟一妙覺。則不復生迷。此顯既覺不迷也

亦如翳人見空中華。翳病若除。華於空滅。忽有愚人。於彼空華所滅空地。待華更生。汝觀是人為愚為慧。富樓那言。空元無華。妄見生滅。見華滅空。已是顛倒。勑令更出。斯實狂癡。云何更名如是狂人為愚為慧。佛言。如汝所解。云何問言諸佛如來妙覺明空。何當更出山河大

地

温陵曰。翳喻妄見。華喻山河。空華滅地。喻妙空明覺

佛言下。謂既了所喻。倚復前疑

又如金鑛雜於精金。其金一純。更不成雜。如木成灰。不重為木。諸佛如来菩提涅槃。亦復如是

温陵曰。金喻菩提果覺無變。灰喻涅槃果德無生。果至無變無生。則習漏不生可知矣。前以聚落喻既覺不迷。復以空華喻妙空無習。然四喻之意。前二明昔本無迷。迷由妄起。後金灰二喻。明習漏妄緣。證乃永斷。若但舉前二。恐謂妄不妨真。惑能自滅。成撥無執。但舉後二。恐謂覺本非淨。性本有生。成雜染見。所以四喻兼舉。使知迷悟雖妄。而不廢脩證也。補註曰。此卷之初。富那有二問。一問清淨本然。何生諸相。二問四大各徧。云何相容。此下荅第二問也

富樓那。又汝問言地水火風本性圓融。周徧法界。疑水火性不相陵滅。又徵虛空及諸大地。俱徧法界。不合相容。富樓那。譬如虛空。體非羣相。而不拒彼諸相發揮

吳興曰。譬前如来藏性。本非七大。而不拒彼七大發生。

所以者何。富樓那。彼太虛空。日照則明。雲屯則暗。風揺則動。霽澄則清。氣凝則濁。土積成霾。水澄成映。於意云何。如是殊方諸有為相。為因彼生。為復空有。若彼所生。

富樓那。且日照時既是日明。十方世界同為日色。云何空中更見圓日。若是空明。空應自照。云何中宵雲霧之時不生光耀。當知是明非日非空。不異空日。觀相元妄無可指陳。猶邀空華結為空果。云何詰其相陵滅義。觀性元真惟妙覺明。妙覺明心先非水火。云何復問不相容者

溫陵曰。所以下。示諸相於意下。明相容也。觀相元妄陵滅亦妄。觀性一真。無不容者。隨處而發故曰殊方。彼。指日雲等也。補註曰。諸相之妄。既無可指。何況更詰相陵滅義。是猶邀空華而結空果也

真妙覺明亦復如是。汝以空明則有空現。地水火風各各發明則各各現。若俱發明則有俱現

資中曰。以真如不守自性。隨緣所現有種種相。溫陵曰。此如虛空非相。而不拒發揮也

云何俱現。富樓那。如一水中現於日影。兩人同觀水中之日。東西各行。則各有日隨二人去。一東一西先無準的。不應難言此日是一。云何各行各日既雙。云何現一。宛轉虛妄無可憑據

孤山曰。日喻真性。水喻妄心。水中之日喻妄境。兩人喻妄業。各行則循業俱發。隨去則妄境俱現。同觀是一。知二是虛。各行既二。驗一是妄。故云宛轉虛妄

富樓那。汝以色空相傾相奪於如來藏。而如來藏隨為

色空周徧法界是故於中風動空澄日明雲暗。衆生迷
悶背覺合塵。故發塵勞有世間相
吳興曰。色攝四大。對空成五。前滿慈問地水火風本
性圓融。疑水火性不相陵滅。即相傾也。虛空大地不
合相容。即相奪也。溫陵曰。迷失真體分別緣影。名背
覺合塵。了相元妄觀性元真。名滅塵合覺
我以妙明不滅不生。合如來藏。而如來藏惟妙覺明圓
照法界。是故於中一為無量無量為一。小中現大。大中
現小。不動道場徧十方界。身含十方無盡虛空。於一毛
端現寶王刹。坐微塵裏轉大法輪。滅塵合覺。故發真如
妙覺明性

吳興曰。妙明謂寂照之智。不滅不生謂智體真常。此
皆能合。如來藏即所合也。而如來藏。牒所合之理。惟
妙覺明。牒能合之智。圓照法界。示鑑物之用。以譬言
之。如來藏如鏡之體。妙覺明如鏡之光。圓照法界如
鑑現像。雖三而一。雖一而三。一為無量等。皆顯此義
也。一為無量無量為一。小中現大大中現小者。總列
四義。不動下。別示其相。不動道場徧十方界者。一為
無量也。道場指寂滅之地。依此起應。應徧十方。亦如
華嚴中不動不離。而昇而遊。身含十方無盡虛空者。
無量為一也。身即法體。故能含受十方虛空。虛空必
攝世界。則一切法趣一也。於一毛端現寶王刹坐微

塵裏轉大法輪者。小中現大也。毛端現刹。即正中現依。塵裏轉輪。即依中現正也。大中現小易明。故略之。滅塵合覺等者。總結前義也。不思議用非脩所成。故曰發。今不言用而云性者。並由理具方有事用

而如來藏本妙圓心。非心非空非地非水非風非火。非眼非耳鼻舌身意。非色非聲香味觸法。非眼識界。如是乃至非意識界。非明無明明無明盡。如是乃至非老非死非老死盡。非苦非集非滅非道。非智非得。非檀那非尸羅非毗梨耶非羼提非禪那非般剌若。非波羅蜜多。如是乃至非怛闥阿竭。非阿羅訶三耶三菩。非大涅槃。非常非樂非我非淨

溫陵曰。雖滅塵發真。於一多小大能一切如。而本妙圓體初無變異。故非心非空。乃至非世出世法也。非心至非火。謂非七大五陰也。心即識大而攝五陰也。非眼非耳至非意識界。謂非十八界。亦攝十二處。此上為世間法也。非明無明至非老死盡。謂非緣覺法也。緣覺觀十二緣。有生起相。有脩斷相。此兼舉之。自緣覺至涅槃。皆為出世法也。孤山曰。非心至非意識界。總非六凡界也。非明無明等。非緣覺界也。非苦非集等。非聲聞界也。非智非得者。非二乘理智。得即理也。非檀那等。非菩薩界。先非能趣行。非波羅蜜多者。總非所趣理也。非怛闥阿竭下。非佛界。先非能證人。

三號是也。次非所證法。涅槃四德是也。怛闥阿竭云如来。阿羅訶云應供。三耶三菩云正徧知。即十號之三也。涅槃是揔。四德是別

以是俱非世出世故

孤山曰。世。結六凡也。出世。結四聖也。藏理即空無有十界設並非之。溫陵曰。結上起下也

即如来藏元明心妙。即心即空即地即水即風即火。即眼即耳鼻舌身意。即色即聲香味觸法。即眼識界。如是乃至即意識界。即明無明明無明盡。如是乃至即老即死即老死盡。即苦即集即滅即道。即智即得。即檀那即尸羅即毗梨耶即羼提即禪那即般剌若。即波羅蜜多。

如是乃至即怛闥阿竭即阿羅訶三耶三菩。即大涅槃。即常即樂即我即淨

溫陵曰。體雖無變用乃如如。故即心即法即法即心也。孤山曰。上文俱非約眞諦示如来藏。此文俱即約俗諦示如来藏。以藏理即無而有。十界宛然故也

以是俱即世出世故。即如来藏妙明心元。離即離非是即非即

溫陵曰。此文似乎矯亂而各有所主。初曰本妙圓心。自體言也。次曰元明心妙。自用言也。終曰妙明心元。合體用言之也。長水曰。本妙圓心非心非空等。約非相以明眞諦也。元明心妙即心即空等。約即相以明

俗諦也。妙明心元離即離非。是即非即者。約遮照以
明中道諦也。此約二門不二。惟是一心。雙遮真俗。故
曰離即離非。雙照真俗。故曰是即非即。三諦一體。故
皆云即如来藏。且法界一如本無名相。因迷有妄。對
妄說真。真妄相形名言不息。隨名執相顛倒何窮。是
故因言遣言。以至無遣。初且以非遣相。次乃以即遣
非。終帶名言。未極一真之旨。離即非即。無非不非。言
語道斷。心行處滅。方顯一真法界如来藏心。故維摩
經三十一菩薩說不二法門。皆以言遣相。文殊師利
以言遣言。維摩大士以無言遣言。方為究竟。此之三
義亦復如是。補註曰。是即非即者。如云不離即。不離

非也

如何世間三有衆生。及出世間聲聞緣覺。以所知心。測
度如来無上菩提。用世語言入佛知見

孤山曰。所以但斥凡小而不言菩薩者。正對淵慈是
二乘故。其實偏教菩薩亦不能測。故法華云。不退諸
菩薩。亦所不能知

譬如琴瑟箜篌琵琶。雖有妙音。若無妙指終不能發。汝
與衆生亦復如是。寶覺真心各各圓滿。如我按指海印
發光。汝暫舉心塵勞先起。由不勤求無上覺道。愛念小
乘得少為足

長水曰。琴等喻衆生。妙音喻藏性。妙指喻實智。發喻

起用。汝與衆生合前琴等。寶覺真心合前妙音。徧指
即智契於理。發光即大用現前。汝暫舉心等。合前無
妙指也。資中曰。海印者。大集云。閻浮所有色像。大海
皆有印文。此喻如來法身性海。普現一切世間之相
也。此文大意為釋伏難。難云。若一切即真。我等云何
與如來不同妙用。故今釋云。汝雖具有寶覺真心。未
得妙用。以塵勞妄念未清淨故。孤山曰。由不勤求下。
釋塵勞先起之由也。雖別指小乘。意該餘界。故向云
汝與衆生等

富樓那言。我與如來寶覺圓明真妙淨心。無二圓滿。而
我昔遭無始妄想。久在輪迴。今得聖乘。猶未究竟。世尊
諸妄一切圓滅。獨妙真常。敢問如來。一切衆生何因有
妄。自蔽妙明受此淪溺

溫陵曰。躡上各各圓滿之言發問也。既悟無二益顯
妄淪。而不知妄之所由。故請窮其因。補註曰。近則躡
上。遠則躡前。蓋前文未達循業發現之義。遂有云何
忽生之問。如來乃以妄為明覺曰明立所等荅之。富
那既知其妄。但未知何因有妄。故有此問也。孤山曰。
猶未究竟。此有二意。若就外現。則無學小聖。無明全
在。故未究竟。若就內祕。則分真大士有上地惑。故未
究竟。諸妄圓滅即極果斷德。獨妙真常即究竟智德

佛告富樓那。汝雖除疑。餘惑未盡。吾以世間現前諸事

今復問汝。汝豈不聞室羅城中演若達多。忽於晨朝以鏡照面。愛鏡中頭眉目可見。瞋責己頭。不見面目。以為魑魅。無狀狂走。於意云何。此人何因無故狂走。富樓那言。是人心狂。更無他故

溫陵曰。演若達多云祠授。從神乞得故也。孤山曰。照鏡喻妄心推畫分別。愛鏡中頭。喻取著妄境。妄事易著。如眉目可見。真理難知。如瞋責己頭等。背悟向迷。如無狀狂走也。四趣則背善向惡。人天則背苦向樂。二乘則背有向空。菩薩則背邊向中。悉名狂走。心狂者。喻九界取舍。悉由妄心。補註曰。引達多照鏡為喻。而言其無故狂走。使知狂走無故。則知妄元無因矣

佛言。妙覺明圓。本圓明妙。既稱為妄。云何有因。若有所因。云何名妄。自諸妄想展轉相因。從迷積迷。以歷塵劫。雖佛發明。猶不能返。如是迷因。因迷自有。識迷無因。妄無所依。尚無有生。欲何為滅。得菩提者。如寤時人。說夢中事。心縱精明。欲何因緣取夢中物。況復無因。本無所有。如彼城中演若達多。豈有因緣。自怖頭走。忽然狂歇。頭非外得。縱未歇狂。亦何遺失。富樓那。妄性如是。因何為在

溫陵曰。妙覺明圓。指我與如來無二圓滿者。本圓明妙。言本無虧欠。本無迷妄。此人人本來面目也。奈何以妄二之。虧之。遂分物我。強起憎愛。諸妄相因。迷輪

不返。識迷下。曰富那自恨昔遺妄想。而稱世尊諸妄圓滅。似謂迷有所因妄有可滅。故告以此。如彼城中下。牒喻重顯。令了妄無因。無可滅者。資中曰。自諸妄想展轉相因者。如初一人忽然妄說。遞遞相承乃至多人。及推其本了無所實

汝但不隨分別世間業果衆生三種相續。三緣斷故三因不生。則汝心中演若達多狂性自歇。歇即菩提勝淨明心本周法界不從人得。何藉劬勞肯綮脩證 胡氏三木

吳興曰。三緣即業果中殺盜婬也。三曰即殺等三種貪也。即指此因。名為狂性也。溫陵曰。世間業果衆生。皆妙心影明。如鏡中頭。分別則妄。故不隨分別。則狂性自歇也。以世間業果衆生為三緣者。妄心緣之而起也。以殺盜婬為三因者。妄心因之而有也。所謂自諸妄想展轉相因。故斷而不生。則狂性自歇也。歇即菩提等者。所謂但離妄緣即如如佛。胥間肉曰肯。筋肉結處曰綮。莊子技經肯綮之未嘗。今以肯綮譬微細惑結。蓋劬勞脩證只為妄惑。妄曰既息惑結自除。故不勞肯綮脩證也。補註曰。汝但不隨分別世間業果衆生三種相續。三緣斷故三曰不生者。三緣三因。即指三種相續之因緣也。相續因緣即無明能所等也。故前文云以是因緣世界相續等是也。無明能所。即微細惑結也。即肯綮之所喻者也。此之曰緣既斷

而不生。則菩提心得矣。蓋富那於前相續文中。已聞妄為明覺因明立所之說。至此但問何因有妄。是亦要緊一問。窮到最深最微處矣。如來欲示妄元無因。自無藉口故引達多照鏡無因狂走以喻之。引喻將終。即復勸曰汝但不隨等。如云汝但不隨妄見分別三種相續。併其能所無明斷而不生則狂性自歇。歇即菩提勝淨明心本周法界。復何藉肯綮修證哉。上所謂忽然狂歇頭非外得者義顯于此。環師乃指殺盜婬三業為三因。岳師又指三業為緣。三貪為因。二師之意皆為下文阿難一語之所礙耳。阿難云世尊現說殺盜婬業者此乃就三種相續中略舉業果而

世界衆生在其間矣。是則舉一該三。本非獨指殺盜婬也。且殺等三貪。尚屬麤浮之惑。此惑纔斷而便謂不藉肯綮修證可乎。古人指歇即菩提為頓教者。蓋以其頓斷細惑而不藉修證也。詳味佛語厥旨甚明

譬如有人於自衣中繫如意珠。不自覺知。窮露他方乞食馳走。雖實貧窮珠不曾失。忽有智者指示其珠。所願從心致大饒富。方悟神珠非從外得

吳興曰。衣喻五陰。珠喻藏性。由無明故不覺。乏妙用故窮露。佛界如本國。九界如他方。求人天樂取偏小益。猶乞食馳走。妄情暫失真性本圓。猶雖貧珠在。佛如智者。教如示珠。證理起用則致大饒富也。溫陵曰。

得珠之喻。亦喻妄息真現。不勞脩證也

即時阿難在大衆中頂禮佛足。起立白佛。世尊現說殺盜婬業。三緣斷故三因不生。心中達多狂性自歇。歇即菩提不從人得。斯則因緣皎然明白。云何如來頓棄因緣。我從因緣心得開悟。世尊。此義何獨我等年少有學聲聞。今此會中大目犍連及舍利弗須菩提等。從老梵志聞佛因緣。發心開悟得成無漏。今說菩提不從因緣。則王舍城拘舍梨等所說自然。成第一義。惟垂大悲開發迷悶

溫陵曰。迺躡上文起難。為後學決疑也。上稱緣斷而因不生。斯正因緣之義。何前言頓棄因緣。則外道自然之說為當矣。富那之後。復以阿難問難者。諸法既明則進脩無滯。將示脩證之門。故又以當機之人發起

佛告阿難。即如城中演若達多。狂性因緣若得滅除。則不狂性自然而出。因緣自然理窮於是

溫陵曰。狂因既滅則自然性出。不狂之前二皆本無。由是觀之。凡所謂因緣自然本皆不有。悉因狂妄而立。故曰理窮於是

阿難。演若達多頭本自然。本自其然。無然非自。何因緣故怖頭狂走

溫陵曰。此以因緣破自然也。自然者本自天然。不假

因緣也。若本自然。則或狂不狂無所然而非自矣。夫
何又假照鏡因緣而後狂走。此自然之計墮矣
若自然頭。因緣故狂。何不自然。因緣故失。本頭不失。狂
怖妄出。曾無變易何藉因緣
溫陵曰。此以自然破因緣也。若本自不狂。假因緣故
狂。則本自不失。盍假因緣故失。頭既不失特由狂妄
則曰緣之計墮矣補註曰。達多不見己頭。將謂失其
頭矣。故狂走。今頭本在。初不曾因照鏡而失。又況他
人照鏡亦不曾狂。然則汝自然狂。非關因緣矣
本狂自然本有狂怖。未狂之際狂何所潛。不狂自然頭
本無妄何為狂走

溫陵曰。若狂怖本於自然。則是本有狂怖。然既無所
潛。非本狂矣。若狂怖不本於自然。則頭本無妄何為
狂走。非本不狂矣。非本狂非不本狂。是知自然因緣
之說。皆無立矣
若悟本頭。識知狂走。因緣自然俱為戲論。是故我言三
緣斷故即菩提心。菩提心生生滅心滅。此但生滅。滅生
俱盡無功用道若有自然。如是則明自然心生生滅心
滅。此亦生滅無生滅者名為自然。猶如世間諸相雜和
成一體者名和合性。非和合者稱本然性。本然非然。和
合非合。合然俱離。離合俱非。此句方名無戲論法
溫陵曰。菩提心中本無生滅。亦無自然。若謂菩提心

生生滅心滅。此但生滅非菩提也。若謂滅生俱盡。無功用道有自然者。因是則明自然心生生滅心滅。此亦生滅非菩提也。而又反指無生滅者名為自然。皆則戲論辟如因有雜和。故說和合而又反指非和合者稱本然性。皆是對待妄立戲論之法。直使然與非然合與非合。一切遠離。亦無遠離之心。乃真無功用道無戲論法也

菩提涅槃尚在遙遠。非汝歷劫辛勤脩證。雖復憶持十方如來十二部經清淨妙理如恒河沙。只益戲論

補註曰。此責阿難之妄計也。前文佛說緣斷狂歇。歇即菩提阿難遂疑菩提從因緣得。若棄因緣即屬自然。故佛重舉狂喻反覆破之。而復結曰。若悟本頭識知狂走。因緣自然俱為戲論。是故我言三緣斷故即菩提心。如云。戲論斷即菩提心也。菩提心生下。復與詳示無戲論法。至此。乃責其妄計戲論。戲論未斷即狂心未歇。難契菩提。故云菩提涅槃尚在遙遠。苟非歷劫脩證。雖持多經妙理。只益戲論也

汝雖談說因緣自然決定明了。人間稱汝多聞第一。以此積劫多聞熏習。不能免離摩登伽難。何須待我佛頂神呪。摩登伽心婬火頓歇。得阿那含。於我法中。成精進林。愛河乾枯。令汝解脫

長水曰。問。阿難尚在初果。登伽何以却證第三。答。一

約權實。阿難示迹。現多聞無功。尚在初果。登伽實人。
顯呪力功大速證第三。三約根行。阿難圓頓根發。前
經悟解。或入信住。登伽小機。雖得第三。望圓信住。霄
壤有異也。孤山曰。令汝解脫。得離婬室也。問。此經惟
圓。登伽何證小果。答。以接引小乘。故重施小。而皆解
圓。今云那含。即圓教相似位也。登伽實行。乃證那含。
阿難權人。示居初果。若以登伽惟作小釋者。則使此
經全同阿含。縱異阿含。豈殊方等

是故阿難。汝雖歷劫憶持如來祕密妙嚴。不如一日脩
無漏業。遠離世間憎愛二苦。如摩登伽。宿為婬女。由神
呪力。銷其愛欲。法中今名性比丘尼。與羅睺母耶輸陀
羅。同悟宿因。知歷世因貪愛為苦。一念熏脩無漏善。故
或得出纏。或蒙授記。如何自欺。尚留觀聽

孤山曰。脩無漏業者。圓脩止觀。則不漏落二種生死。
亦不漏失三諦義理。無漏既深。憎愛非淺。捨妄取真
去事就理。悉名憎愛。溫陵曰。如摩登伽下。明重熏無漏
業之速效也。宿因。即歷世貪愛苦因也。出纏。登伽也。
授記。耶輸也。如何下。結責阿難。令捨苦本脩無漏道。
無以貪愛存於心目也。自初決擇真妄。發明覺性。乃
至深窮萬法。決通疑滯。使其信解真正。為因地心。因
心既真。斯可圓成果地脩證。故前經為見道。今者止
此。下文別起為脩道。今也。蓋雖見性真。非脩莫證。故

即前了義。示脩行門。吳興曰。依諸師以解行分經。前開解竟後示行也。然則上根利器隨聞獲證。楞嚴大體亦已備矣。其有中下之器。更俟談行。思而脩之。故假阿難等請入華屋。於是廣示三摩提路

阿難及諸大衆。聞佛示誨。疑惑銷除。心悟實相。身意輕安。得未曾有。重復悲淚。頂禮佛足。長跪合掌而白佛言。無上大悲清淨寶王。善開我心。能以如是種種因緣。方便提獎。引諸沉冥。出於苦海

吳興曰。疑惑銷除。心悟實相者。第三卷末說偈述益若作證悟。此則增道也。設作解悟。今豈無證乎。故知請行。權為發起耳

世尊。我今雖承如是法音。知如來藏妙覺明心徧十方界。含育如來十方國土清淨寶嚴妙覺王剎。如來復責多聞無功。不逮脩習。我今猶如旅泊之人。忽蒙天王賜與華屋。雖獲大宅。要因門入。惟願如來不捨大悲。示我在會諸蒙暗者。捐捨小乘。畢獲如來無餘涅槃本發心路。令有學者。從何攝伏疇昔攀緣。得陀羅尼。入佛知見。作是語已。五體投地。在會一心。佇佛慈旨

溫陵曰。失性如旅泊。見性如華屋。見性不脩。如獲屋不入。故請如來本發心路。冀入佛知見也。無餘涅槃。圓果也。本發心路。圓因也。既已見性。又求入佛知見者。見方開示。脩乃悟入。周稱天子曰天王。謂諸王也。

孤山曰。法華明三陀羅尼。即空假中三義也。今請一心三觀。損伏妄想行門。欲入初住。三智一時開發。故云入佛知見

爾時世尊哀愍會中緣覺聲聞。於菩提心未自在者。及為當來佛滅度後末法衆生發菩提心。開無上乘妙脩行路。宣示阿難及諸大衆。汝等決定發菩提心。於佛如來妙三摩提不生疲倦。應當先明發覺初心二決定義。云何初心二義決定。阿難。第一義者。汝等若欲捐捨聲聞。脩菩薩乘。入佛知見。應當審觀因地發心。與果地覺為同為異。阿難。若於因地以生滅心為本脩因。而求佛乘不生不滅。無有是處。以是義故。汝當照明諸器世間可作之法皆從變滅。阿難。汝觀世間可作之法誰為不壞。然終不聞爛壞虛空。何以故。空非可作。由是始終無壞滅故

吳興曰。空假離中。皆名生滅。中即空假。是謂佛乘。法華明聲聞緣覺不退菩薩不測佛智。良由於此。法皆變滅喻妄體無常。空無爛壞喻真性常住

則汝身中堅相為地。潤濕為水。煖觸為火。動搖為風。由此四纏。分汝湛圓妙覺明心。為視為聽為覺為察。從始入終五疊渾濁。云何為濁。阿難。譬如清水清潔本然。即彼塵土灰沙之倫。本質留礙。二體法爾。性不相循。有世間人取彼土塵投於淨水。土失留礙。水亡清潔。容貌汨

然名之為濁汝濁五重亦復如是

孤山曰由此四纏至五疊渾濁者四大纏縛摠成五陰也以四大成五根而心王居中能令眼視耳聽鼻舌身覺心意則察因隨色聲而有受想行識故成五陰色為始識為終五陰翳彼湛圓故有劫等五重渾濁也今文五濁永異餘經餘經所明者見以五利為體煩惱以五鈍為體利鈍共十使也衆生但擧見慢果報立此假名命以連持一期色心為體摧年促壽故曰命濁劫無別體但以四濁聚在其時故名劫濁今文不然盖約五陰妄想為五濁也故下文色陰有堅固妄想受陰有虛明妄想等也補註曰諸師以三細六塵釋五濁莫若圓師釋作五陰妄想為易通且與辨魔中色陰盡則超劫濁等文辭義無礙也

阿難汝見虛空徧十方界空見不分有空無體有見無覺相織妄成是第一重名為劫濁

孤山曰此濁依於色陰夫四大五根五塵同名色陰今以眼根見空塵而說者以渾濁義顯故何故名劫濁邪以成住壞空四皆名劫故指見空名為劫濁有空無體者空無體質故有見無覺者以見空時無好醜違順可覺故相織妄成者以無體之空織無覺之見以無覺之見織無體之空乃妄見空而兩無其實此即土失留礙也渾濁真性過在茲乎此則如來方

便巧示即指阿難曰所對空成劫濁義
汝身現摶四大為體見聞覺知壅令留礙水火風土旋
令覺知相織妄成是第二重名為見濁
孤山曰此濁依於受陰夫領納所緣名之為受而有
六種謂六觸因緣生於六受但境有違順非違非順
之別故六受亦各有苦受樂受不苦不樂受之異也
相織妄成者六受為四大所壅故令留礙所以見不
超色聞不出聲四大為六受所旋故令覺知也二法
交織妄為受陰以其見境領納渾濁真性故名見濁
又汝心中憶識誦習性發知見容現六塵離塵無相離
覺無性相織妄成是第三重名煩惱濁

長水曰憶過去境識現在塵誦習未來境界孤山曰
此濁依於想陰能取所領之緣相名為想而有六種
謂取所領六塵之相為六想也性發知見謂能取六
想容現六塵謂所取六塵之相也以此相織妄成想
陰既取著所領則擾亂甚前既渾真性故名煩惱濁
又汝朝夕生滅不停知見每欲留於世間業運每常遷
於國土相織妄成是第四重名眾生濁
孤山曰此濁依於行陰造作之心能趣於果名為行
行有六種大品經中說為六思思即是業謂於六想
之後各起不善業善業無動業也知見即六思業運
即隨善惡遷移國土亦世間也如私心雖戀鄉井以

官事須往他郡。例六道往還義亦如是。相織妄成者。知見欲留業運常去妄成行陰。而去留假合渾濁真性。名衆生濁

汝等見聞元無異性。衆塵隔越無狀異生。性中相知。用中相背。同異失準相織妄成。是第五重名為命濁

孤山曰。此濁依於識陰。了別所緣之境名為識。識有六種即是六識也。元無異性者。了別之心惟一故。衆塵隔越者。六塵不同故。牽生六識。故云無狀異生。性中相知。釋上元無異性也。用中相背。釋上無狀異生也。眼不別聲耳不別色。是相背也同異失準者。適言其同則用相背。適言其異則性相知。故無定之準。以此

交織妄成識陰。識住命存。識去命謝。渾濁真性故名命濁

阿難。汝今欲令見聞覺知遠契如來常樂我淨。應當先擇死生根本。依不生滅圓湛性成。以湛旋其虛妄滅生。伏還元覺。得元明覺無生滅性為因地心。然後圓成果地脩證。如澄濁水貯於靜器。靜深不動沙土自沉。清水現前。名為初伏客塵煩惱。去泥純水。名為永斷根本無明。明相精純。一切變現不為煩惱。皆合涅槃清淨妙德

溫陵曰。見聞覺知。六受用根也。常樂我淨。涅槃妙德也。死生根本五濁業用也。夫欲返妄契真。先當擇去生死妄本。依不生滅圓湛之性。以成其功。如澄濁水。

必於靜器也。吳興曰。以圓湛之性。旋虛妄之心。斯盖脩三止觀照三諦境。伏斷生滅證無生滅也。伏還下因該十信。然後下果通分滿。靜器即止觀之心也。信前猶淺。入信漸深。沙土自沉。麁垢先落也。清水現前。三諦似顯也。檇李曰。客塵煩惱。諸經論皆說名煩惱障。天台目為界內見思等。根本無明諸經論皆說為所知障智障等。天台目為界外見思。言永斷者。且約從因至果通相而說。理實妙覺方名永斷。故曰明相精純。孤山曰。一切變現。即隨機所感十果現形也。俱是淨用。故云不為煩惱。即用是體。故云皆合涅槃

第二義者。汝等必欲發菩提心。於菩薩乘生大勇猛。決

定棄捐諸有為相。應當審詳煩惱根本。此無始來發業潤生。誰作誰受。阿難。汝脩菩提。若不審觀煩惱根本。則不能知虛妄根塵何處顛倒。處尚不知。云何降伏取如來位

吳興曰。發業潤生者。此指煩惱也。誰作誰受者。此推根本也。意顯六根自作自受。補註曰。初義審因地發心。故指五濁業用為生死根本。即虛妄滅生者也。令其擇之旋之。而依圓湛不生滅性。以成其功也。次義令審煩惱根本。兼含選擇圓根之意。故下即指六根媒賊劫家。為煩惱根本。而繼以世界相涉之義。備顯六根功德數量。定其優劣。次第發揚。令知所擇耳。既

得無生滅性為因地心。又審煩惱根本知所降伏。復擇圓根為一門深入。然則六根清淨乃至圓成果地脩證者。無出二決定義也

阿難。汝觀世間解結之人。不見所結云何知解。不聞虛空被汝隳裂。何以故空無形相無結解故。則汝現前眼耳鼻舌及與身心。六為賊媒自劫家寶。由此無始眾生世界生纏縛故。於器世間不能超越

溫陵曰。汝觀下釋上須知其處也。引空義者。謂除無結則無解。而孰能無結哉。則汝下示虛妄根塵顛倒也。眼等六媒。妄根也。媒引六賊。妄塵也。自劫真性。顛倒也。吳興曰。外之六塵內之六識皆由眼等引發和合。故云六為賊媒。所起煩惱。坐[illegible]如來藏。故云自劫家寶。由六根所起煩惱。故發業潤生。乃有無始眾生世界等。孤山曰。眾生世界是正報。器世界是依報。以由正報纏縛。故於依報不能超越。故下但約正報而明也

阿難。云何名為眾生世界。世為遷流。界為方位。汝今當知東西南北東南西南東北西北上下為界。過去未來現在為世。方位有十。流數有三。一切眾生織妄相成。身中貿遷世界相涉。而此界性設雖十方。定位可明。世間只目東西南北。上下無位。中無定方。四數必明與世相涉。三四四三宛轉十二。流變三疊一十百千。總括始終

六根之中各各功德有千二百　周世賞刊木

温陵曰。衆生世界亦具四方。即左右前後是也。世者三際迭遷。界者各從定位。界位有十。世數有三。一身所具理自互涉。故曰身中貿遷世界相涉。界方雖十。常數惟四。三四互涉故曰宛轉。三世流變故有三疊。自一疊十。十疊百。百疊千。成千二百。六根各具。然此權依世論。以顯妙用大略耳。若夫六解一亡互用圓照。則何數量所及哉。吴興曰。此約十二遷流變易。共成三重也。一十百千者通舉增數之法耳。謂增一為十。增十為百等。今且以方涉世明三疊者。第一約四方各論三世。共成十二也。第二於東方三世變一為十。成三十。南西北方亦復如是。四方各三十。成一百二十也。第三於東方三十變十為百。成三百。三方亦尔。四方各三百。成一千二百也。以世涉方其例可解。斯蓋如來只指凡夫六根。根塵相織世界相涉。從麄至細。且至三疊以彰厥德。大意令知現前見聞覺知剎那剎那皆涉方世麄細之相也。此據六根了別之性是同。故云各各功德有千二百。下對六塵了別之用有異。所以功德全闕不等。前文云性中相知用中相背。不其然乎。懿師約三世四方具有五根五塵。成百二十。一一根塵熏成十類衆生。為千二百。沇公非之。節公是之。而敏師又謂十二中一一皆具十善。成

百二十。一一善中具十如是。成千二百。然佛旨難測。人情異端。苟無的據誰為至當。至於資中孫山長水但合數而已。皆變疊不同。余雖別解。亦未敢配其法相。來指無黨惟善是從。補註曰。上下無位者。指著上下皆是四方之上下也。除此別無上下。故曰無位。中無定方者。謂四隅之中也。隅以兩方交接而得名。既一隅而屬兩方。故曰無定方也

阿難。汝復於中克定優劣。如眼觀見後暗前明。前方全明。後方全暗。左右旁觀三分之二。統論所作功德不全。三分言功一分無德。當知眼惟八百功德

溫陵曰。先顯織妄。欲明根結之始。次辨優劣欲明耳根圓通。使知所選也。補註曰。若以一方三百言之。則前與左右合成九百。義不通也。當知四方各二百。四隅各一百。今眼所見前及左右。三方已成六百。併前二隅二百。共成八百。惟後方二百及後二隅二百不見。故云三分之二也

如耳周聽十方無遺。動若迩遙靜無邊際。當知耳根圓滿一千二百功德

溫陵曰。能周聽。故功全也。動若等者。隨彼之動則似有近遠。在我之靜則周聽無邊

如鼻齅聞通出入息。有出有入而闕中交。驗於鼻根三分闕一。當知鼻惟八百功德

溫陵曰。出能取香。入能聞香。出入之中無能。故闕中
交。長水曰。出入中交共成三分。一分四百。闕於中交
故惟八百
如舌宣揚。盡諸世間出世間智。言有方分。理無窮盡。當
知舌根圓滿一千二百功德
溫陵曰。世出世智所知之境。惟舌詮顯。其言雖局其
理不窮。孤山曰。取能言說。不論嘗味。若取嘗味其功
則劣。以合中知故
如身覺觸識於違順。合時能覺。離中不知。離一合雙。驗
於身根三分闕一當知身惟八百功德　無碍刋
溫陵曰。離闕一分。合全二分。曰離一合雙。孤山曰離
一合雙者。離中不知是闕一分。合時能覺有違有順
故具二分
如意默容十方三世。一切世間出世間法。惟聖與凡。無
不包容盡其涯際。當知意根圓滿一千二百功德
真際曰。意識獨生徧緣諸法。故云默容。孤山曰。此經
明六根功德。與法華不同。今示發覺初心。令知顛倒
處所。故辨六根優劣之用。意在阿難擇於耳根以爲
脩證之本。彼明依經脩行已發相似之解。而六根清
淨互用無方。雖眼八百。亦具餘五根功德。乃至意根
亦復如是。即同今文一根既返元。六根成解脫
阿難汝今欲逆生死欲流。返窮流根至不生滅。當驗此

等六受用根。誰合誰離。誰深誰淺。誰為圓通。誰不圓滿。若能於此悟圓通根。逆彼無始織妄業流。得循圓通。與不圓根日劫相倍

温陵曰。流根即妙湛不動者也。泝之而出流逸奔境。名生死流。逆之而入及流全一。名不生滅。六受用根。即上所明者。循圓則合性而深。不圓則離性而淺。深淺相遼。故遲速之功日劫相倍。夫欲速返須擇圓根也

何氏刊一木

我今備顯六湛圓明本所功德數量如是。隨汝詳擇其可入者。吾當發明令汝增進。十方如來。於十八界一一脩行皆得圓滿無上菩提。於其中間亦無優劣。但汝下劣。未能於中圓自在慧。故我宣揚。令汝但於一門深入。入一無妄。彼六知根一時清淨

吴興曰。六湛圓明等。指六根妄明功德。全是真明本性所具。由真具故。所以妄具。温陵曰。得圓自在慧。則十八界無非圓通。然下劣初機未能圓得。且自一門而入。一根無妄。則六皆清淨。不惟悟十八界塵剎剎皆圓通矣

阿難白佛言。世尊。云何逆流深入一門能令六根一時清淨。佛告阿難。汝今已得須陀洹果。已滅三界衆生世間見所斷惑。然猶未知根中積生無始虛習。彼習要因脩所斷得。何況此中生住異滅分劑頭數

温陵曰。湛圓因惑而分。一六因惑而生。将告一六之
義。先與排惑也。孤山曰。見諦所斷之惑。即八十八使
也。脩道所斷之惑。即八十一思也。生住異滅。即同體
無明也。今劑頭數謂初住以上至于妙覺凡四十二品
也。虛習猶云妄惑也

今汝且觀現前六根為一為六。阿難。若言一者。耳何不
見。目何不聞。頭奚不履。足奚無語。若此六根決定成六。
如我今會與汝宣揚微妙法門。汝之六根誰來領受。阿
難言。我用耳聞。佛言。汝耳自聞何關身口。口來問義身
起欽承。是故應知非一終六。非六終一。終不汝根元一
元六。阿難當知是根非一非六。由無始來顛倒淪替。故

於圓湛一六義生。汝須陀洹雖得六銷。猶未亡一

孤山曰。金剛般若云。須陀洹名為入流。而無所入。不
入色聲香味觸法。此即六銷也。猶未亡一者。孰有涅
槃也。以小乘所證全是無明。故資中曰。不因六塵所
造新業。名得六銷。尚迷六根而為一體。故未亡一。吳
興曰。況師所解一體之義異乎涅槃。但一義未明耳。
應知下文見精乃至知精。元是一體

如太虛空參合羣器。由器形異名之異空。除器觀空說
空為一。彼太虛空云何為汝成同不同。何況更名是一
非一。則汝了知六受用根。亦復如是

温陵曰。虛空本非同異。喻圓湛本非一六。合器除器。

喻一六義生之由也知虛空之同異是非了無所亡。則一六併亡而圓湛不分矣。一六既無而現有六根者。由粘湛妄發耳。故下原其妄發之源以示之。補註曰。前以阿難未明一入六淨之說。故佛欲與明之。始則辨惑。謂其積生虛習等尚亦脩斷。宜其未知一入六淨之說也。次則難以一六。令知兩無定趣乃直示之曰。當知是根非一非六。由顛倒故。一六義生也。今文如太虛空下。喻一六義生。彼太虛空下。喻本非一六。例合後文由明暗等。至見精映色結色成根等。即一六義生也。汝但不循下。至隨拔一根五粘圓脫。即本非一六也。即正釋阿難一入六淨之疑也

由明暗等二種相形於妙圓中粘湛發見見精映色結色成根。根元目為清淨四大。因名眼體如蒲萄朶。浮根四塵流逸奔色

吳興曰。粘湛發見者。由明暗等塵擊染起淨性也。他皆倣此。樵李曰。見精映色下。勝義根也。雖用能造所造八法為體。是不可見有對色。能照境發識。乃聖人所知之境。其義深遠。非同塵境麤淺。故名清淨。此是染中說淨。非無漏妙明之淨也。因名眼體下。浮塵根也。亦名世俗根。以麤淺易知。故翻前立名。亦用能所八法為體。今言四塵。但舉所造也。問浮塵但與勝義為所依處。不能照境發識。何言流逸奔色。答。理實勝義。

然浮塵是所依處，舉所依顯能依也。又連上清淨四大為言。義亦無失。能造者，地水火風四大也。所造者，色香味觸四塵也。餘五例此

由動靜等二種相擊，於妙圓中粘湛發聽，聽精映聲，卷聲成根。根元目為清淨四大，因名耳體，如新卷葉，浮根四塵流逸奔聲。由通塞等二種相發，於妙圓中粘湛發齅，齅精映香，納香成根。根元目為清淨四大，因名鼻體，如雙垂爪，浮根四塵流逸奔香。由恬變等二種相參，於妙圓中粘湛發嘗，嘗精映味，絞味成根。根元目為清淨四大，因名舌體，如初偃月，浮根四塵流逸奔味。由離合等二種相摩，於妙圓中粘湛發覺，覺精映觸，搏觸成根。根元目為清淨四大，因名身體，如腰鼓顙，浮根四塵流逸奔觸。由生滅等二種相續，於妙圓中粘湛發知，知精映法，攬法成根。根元目為清淨四大，因名意思，如幽室見，浮根四塵流逸奔法

孤山曰，粘湛發知者，妄慮知也。根无下，此取肉團心根為慮知之所託也。故勝義根還是清淨四大，如幽室見，即浮塵根為意思託附，如處幽室。正法念經云如蓮華開合者是也

阿難，如是六根，由彼覺明有明明覺，失彼精了，粘妄發光。是以汝今離暗離明，無有見體；離動離靜，元無聽質；無通無塞，齅性不生；非變非恬，嘗無所出；不離不合，覺

觸本無。無滅無生了知妄寄

孤山曰。由彼覺明。真明也。有明明覺妄明也。迷彼真明。故云失彼精了。成此妄明故云粘妄發光。溫陵曰。是以汝今下。釋上因妄發故。六皆虛妄。若離六塵悉無自體

汝但不循動靜合離恬變通塞生滅明暗。如是十二諸有為相。隨拔一根。脫粘內伏。伏歸元真發本明耀。耀性發明。諸餘五粘應拔圓脫不由前塵所起知見。明不循根寄根明發。由是六根互相為用

溫陵曰。粘妄則由塵而循根。故成隔礙。脫粘則不由不循特寄根而已。故能互用。吳興曰。寄二種根覺明

開發故千二百功德根根互用也。孤山曰。用有真似似如法華。真如華嚴

阿難。汝豈不知今此會中阿那律陀無目而見。跋難陀龍無耳而聽。殑伽神女非鼻聞香。驕梵鉢提異舌知味。舜若多神無身覺觸。如來光中映令暫現。既為風質其體元無。諸滅盡定得寂聲聞。如此會中摩訶迦葉。久滅意根。圓明了知。不因心念

溫陵曰。那律尊者因精進失明而能見。賢喜龍王無耳能聽。恒河之神無鼻聞香。驕梵受牛呞報。故曰異舌。舜若多神。主空神也。其質如風而能覺觸。備滅盡定得空寂者。意根斯滅。如大迦葉雖滅意根而能了

知。孤山曰。殑伽。河名。此云天堂來。以其自雪山頂。無熱惱池流出故也。那律等六人。或是凡夫業報。或是小聖脩得。斯皆妄力。尚不依根。何況圓脫。豈無互用。

阿難。今汝諸根若圓拔已。內瑩發光。如是浮塵及器世間諸變化相。如湯銷冰。應念化成無上知覺。阿難。如彼世人聚見於眼。若令急合。暗相現前。六根黯然。頭足相類。彼人以手循體外繞。彼雖不見。頭足一辨。知覺是同。緣見因明。暗成無見。不明自發。則諸暗相永不能昏。根塵既銷。云何覺明不成圓妙

吴興曰。真智如湯。妄境如冰。了妄即真。化成知覺。前明真覺不由於根。故舉那律無目能見等。今示真覺

不假於緣。故指世人暗中有辨也。彼人。即指合眼之人。循體謂繞他人之體。知覺是同。言暗中知覺與明中所見不殊。凡夫尚有不假明緣而能有辨。況聖人真覺。何藉緣發乎。緣見下指妄。不明下顯真。略示明暗。諸緣例尔

阿難白佛言。世尊。如佛說言因地覺心。欲求常住。要與果位名目相應。世尊。如果位中菩提。涅槃。真如。佛性。菴摩羅識。空如來藏。大圓鏡智。是七種名稱。謂雖別。清淨圓滿。體性堅凝。如金剛王常住不壞。若此見聽離於明暗動靜通塞。畢竟無體。猶如念心。離於前塵本無所有。云何將此畢竟斷滅以為脩因。欲獲如來七常住果

溫陵曰。離幻復真常住不壞。名常住果。而見聽六用離塵無體。是斷滅法。依斷滅因求常住果。烏得相應邪。此誤認緣塵迷失常性也。由失常性。故難契常果。實脩證大患。故須難明也。諸佛所得曰菩提。寂靜常樂曰涅槃。不妄不變曰真如。離過絕非曰佛性。分別一切而無染著。曰菴摩羅識。一法不立煩惱蕩盡。曰空如來藏。洞照萬法而無分別。曰大圓鏡智。菴摩羅。此云無垢。即第九白淨識也。此已成智而名識者。以能分別故。楞伽經曰。分別是識。無分別是智。有空如來藏。有不空如來藏。有空不空如來藏。寶積經曰。空如來藏。離不解脫一切煩惱。不空如來藏。具河沙佛不思議法。空不空如來藏。隨為色空。普應一切。後二隨用得名。獨空如來藏為真體。故為果號

世尊。若離明暗見畢竟空。如無前塵念自性滅。進退循環微細推求。本無我心及我心所。將誰立因求無上覺。如來先說湛精圓常。違越誠言終成戲論。云何如來真實語者。惟垂大慈開我蒙悋

溫陵曰。復擧六用疑若斷滅。而反以佛說湛常為不誠而近乎戲論。不得為真實語者

佛告阿難。汝學多聞未盡諸漏。心中徒知顛倒所因。真倒現前實未能識。恐汝誠心猶未信伏。吾今試將塵俗諸事。當除汝疑

溫陵曰。倒因。即旋妄分別也。真倒即執常為斷也

即時如來勑羅睺羅擊鍾一聲。問阿難言汝今聞不。阿難大衆俱言我聞。鍾歇無聲。佛又問言汝今聞不。阿難大衆俱言不聞時羅睺羅又擊一聲。佛又問言汝今聞不。阿難大衆又言俱聞。佛問阿難。汝云何聞。云何不聞。阿難大衆俱白佛言。鍾聲若擊則我得聞。擊久聲銷音響雙絕則名無聞

溫陵曰。此但無聲。非謂無聞。必再擊疊問者。欲令審辨而有悟也

如來又勑羅睺擊鍾。問阿難言汝今聲不。阿難大衆俱言有聲。少選聲銷。佛又問言尒今聲不。阿難大衆荅言無聲。有頃羅睺更來撞鐘。佛又問言尒今聲不。阿難大衆俱言有聲。佛問阿難。汝云何聲。云何無聲。阿難大衆俱白佛言。鐘聲若擊則名有聲。擊久聲銷音響雙絕則名無聲

溫陵曰。上荅為倒。此荅為正。蓋聲有生滅。聞性常在。迷情不了。以聞同聲。是以常為斷也

佛語阿難及諸大衆。汝今云何自語矯亂。大衆阿難俱時問佛。我今云何名為矯亂。佛言。我問汝聞。汝則言聞。又問汝聲。汝則言聲。惟聞與聲報荅無定。如是云何不名矯亂。阿難。聲銷無響汝說無聞。若實無聞聞性已滅同于枯木。鐘聲更擊汝云何知。知有知無。自是聲塵或

無或有。豈彼聞性為汝有無。聞實云無。誰知無者。是故
阿難。聲於聞中自有生滅。非為汝聞聲生聲滅。令汝聞
性為有為無
溫陵曰。聲塵或有或無。聞性未嘗有無。所謂聲無亦
無滅聲有亦非生。此即不生不滅真常性也。夫知無
者亦因聞根。不可謂無聲則無聞也。是故阿難下。牒
上顯常也。吳興曰。前阿難通疑六根離塵無體。云何
將此斷滅為因。欲獲常果。如來所以別顯聞性為常
者。誠欲發耳根圓通之機也　周貞空刻二木
汝尚顛倒惑聲為聞。何怪昏迷。以常為斷。終不應言離
諸動靜閉塞開通說聞無性。如重睡人眠熟床枕。其家

有人於彼睡時擣練舂米。其人夢中聞舂擣聲。別作他
物。或為擊鼓。或為撞鐘。即於夢時自怪其鐘為木石響。
於時忽寤遄知杵音。自告家人。我正夢時惑此舂音將
為鼓響。阿難。是人夢中。豈憶靜搖開閉通塞。其形雖寐
聞性不昏。縱汝形銷命光遷謝。此性云何為汝銷滅
吳興曰。所舉寐事。驗妄識至昏而真性不昧也。復恐
惑者謂。寐雖不昏死豈不滅邪。故重示云。縱汝形銷
等
以諸眾生從無始來。循諸色聲逐念流轉。曾不開悟性
淨妙常。不循所常逐諸生滅。由是生生雜染流轉。若棄
生滅守於真常。常光現前根塵識心應時銷落。想相為

塵識情為垢。二俱遠離，則汝法眼應時清明。云何不成無上知覺

溫陵曰。不悟性常。故逐諸生滅。能守常性。常果可冀矣。前令審擇常性為因地心。而阿難牒難。故此結告也。吳興曰。通別二惑。俱名塵垢。真似所證。皆號法眼。此眼具五。方曰清明

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經卷第四

音釋

蚋如稅切如蚊而小即醯雞也 潬蕩旱切江東呼水中之沙堆曰潬 絞古巧切 遞音弟 翳於計切目疾 鑛古猛切 霾謨皆切風而雨土也 齎祖奚切

羼初患切 劑才詣切 芻音鄒 恬徒兼切 摶音團 殑其證切 黯音烏減切深色也 矯居小切 遄市緣切疾走也 遏烏葛切 貿音茂 顙蘇朗切

中华古籍保护