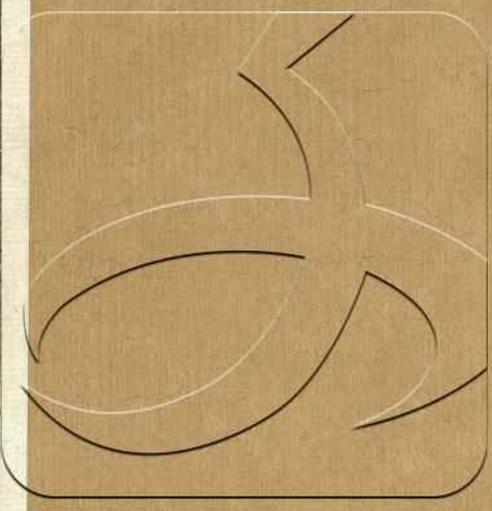


大佛頂首楞嚴經通議
 卷四
 之五
 三 冊



大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經
通議卷第四

唐天竺沙門般刺密帝譯

烏菴國沙門彌伽釋迦譯語

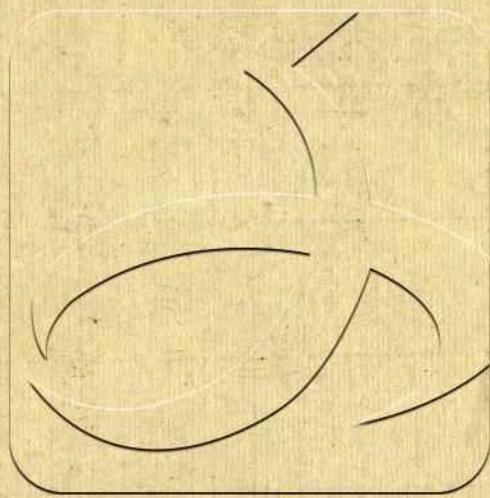
菩薩戒弟子清河房融筆受

明南嶽沙門愍山釋德清述

◎二開不空如來藏以示假觀之體分三

◇初當機疑請

爾時富樓那彌多羅尼子在大眾中即從座起偏袒
右肩右膝著地合掌恭敬而白佛言大威德世尊善



木屑通言卷四
一
爲眾生敷演如來第一義諦。世尊常推說法人中。我
爲第一。今聞如來微妙法音。猶如聾人。逾百步外。聆
於蚊蚋。本所不見。何況得聞。佛雖宣明。令我除惑。今
猶未詳斯義。究竟無疑惑地。世尊如阿難輩。雖則開
悟。習漏未除。我等會中。登無漏者。雖盡諸漏。今聞如
來所說法音。尙紆疑悔。

議曰。將顯不空藏性。滿慈示疑。以請深窮。生起之
由。故有忽生之問。此先敘疑也。阿難以多聞無功。
故發啟斯教。從前開示。業已了悟法身。自信成佛。
無疑矣。而滿慈素推說法第一。旣同聞開示。尙未

至無疑之地。足見此法非口耳所能入也。

二正述疑情分二 初疑真不容妄

世尊若復世間一切根塵陰處界等。皆如來藏清淨
本然。云何忽生山河大地。諸有爲相。次第遷流。終而
復始。

二疑四大相陵

又如來說地水火風本性圓融。周徧法界。湛然常住。
世尊若地性徧。云何容水。水性周徧。火則不生。復云
何明水火二性俱徧。虛空不相陵滅。世尊地性障礙。
空性虛通。云何二俱周徧法界。而我不知。是義攸往。

惟願如來宣流大慈。開我迷雲。及諸大眾。作是語已。五體投地。欽渴如來無上慈誨。

議曰。此呈疑致問也。滿慈因前佛說根塵識界。既皆如來藏性清淨本然。云何忽生山河大地。諸有爲相耶。是不知世界眾生起之由也。又聞七大徧周。而地水火風齊徧法界。且水火相陵。地空相奪。云何一周徧耶。是不悟性真圓融之理也。此問徹底窮源。非如來一切種智。何以能究本始之因哉。

◇三世尊窺啟分五

◇初許說誠聽

爾時世尊告富樓那及諸會中漏盡無學諸阿羅漢。如來今日普爲此會宣勝義中真勝義性。今汝會中定性聲聞及諸一切未得二空迴向上乘阿羅漢等。皆獲一乘寂滅場地。真阿練若。正修行處。汝今諦聽。當爲汝說富樓那等。欽佛法音。默然承聽。

議曰。此許說也。勝義中真勝義性。成識論勝義有四。一世間勝義。謂蘊處界等。二道理勝義。謂四諦法。三證得勝義。謂二空真如。四勝義勝義。謂一真法界。此後正窮法界緣起。故說勝義中真勝義性也。阿練若。此云寂滅處。華嚴說菩提場爲阿蘭若。

處是所謂一乘寂滅場也。以法界性為本修因。故是正修行處。下顯不空空不空。二種如來藏性。帶顯圓融法界。故佛許說。意有所歸也。

◊二示妄依真起分五

△初立一心為迷悟之本

佛言。富樓那。如汝所言。清淨本然。云何忽生山河大地。汝常不聞如來宣說。性覺妙明。本覺明妙。富樓那言。唯然。世尊。我常聞佛宣說斯義。

△二雙詰二門為生起之因

佛言。汝稱覺明。為復性明。稱名為覺。詰心真如門為覺不

明。稱為明覺。詰心生滅門

議曰。此兩詰妄源。以示生起之由也。滿慈問如來藏。既清淨本然。則了無諸相矣。云何於清淨界中。忽生此物耶。忽生。謂無故而起也。此推車拄壁之問。最難措口。若在宗門。只消一棒一喝。便徹疑情。今教海窮源。不得不遡推其始。故世尊婆心。乃窺啟之。將明妄依真起。故先立一真法界之源。以為迷悟之本。特拈常談性覺妙明。本覺明妙。二語雙啟二門。以詰滿慈。謂汝稱曰覺曰明。為是覺性本明。不假明而明之。稱為覺耶。此詰真如門。為是覺

性不明。要將明以明之。稱為明覺耶。此詰生滅門。此世尊立定雙關。要引滿慈所明一語。以為造妄之端耳。佛性有三。謂正因緣因了因。天然妙性。本自圓成。不借功勛。故名正因。要假知識師緣開發。所謂佛種從緣起。故名緣因。修而後悟。故名了因。此中性覺妙明。正因佛性也。本覺明妙了因。佛性也。以借始覺之功。而顯本有。蓋屬修而後成者也。此二佛性總會一心。故雙舉以立宗本。

△三認妄失真

富樓那言。若此不明。名為覺者。則無所明。

議曰。佛意要引滿慈所明一語。以啟迷妄之端。而滿慈果認生滅之覺。謂若不假明以明。此覺者。則但有其明。而無所明之覺矣。意要必有所明。方為明覺也。

△四生滅門中依無明不覺生三細

佛言。若無所明。則無明覺。有所非覺。無所非明。無明

又非覺。湛明性。先縱奪遣妨性覺必明。覺義妄為明覺。不覺義

覺非所明。業相因明立所。現相所既妄立。生汝妄能。轉相

議曰。此示生妄之始也。若無所明。則無明覺。此縱

辭也。意牒無所明一語。謂若果無所明。則無明覺

之妄矣。豈不幸哉。下奪之曰。爭奈有所則非真覺。無所乃非妄明。若絕無本明。又非覺湛明性之真體矣。性覺必明者。謂性覺必定妙明。不須更以明明之。此是本然佛性。當論覺義也。妄為明覺者。謂纔動所明之一念。則將本然覺性妙明失之矣。當論不覺義也。覺非所明。若有所明。則屬無明。此當論三細之業相也。以因此妄明之無明。迷覆絕待之真心。遂形對待之所相。此一「所」字。則虛空世界眾生之相。已兆於此。故曰。因明立所。當現相也。然所相既已妄立。則對待是形。故將本然寂照妙明之智光。轉為能見之妄見。故曰。所既妄立。生汝妄能。當轉相也。三細之相。明見於此。

△五境界為緣。長六麤分三。○初總顯六麤。

無同異中。熾然成異。明全真起妄異彼所異。因異立同。同

異發明。因此復立無同無異。上總出妄相下正明六麤如是擾亂。

相待生勞。智勞久發塵相續自相渾濁。執取計由是

引起塵勞煩惱。起業繫苦相下總結妄相起為世界。靜成虛空。虛

空為同。世界為異。彼無同異。真有為法。

議曰。此原倒妄之由。以顯六麤相也。無同異中熾

然成異者。謂一真法界。常住真心。本無同異之相。

以一念妄動。則真如隨緣而有生滅。遂爲不覺成阿賴耶識。由此卽有微細三相。而六麤已兆。則世界眾生種種差別之相。炳然現於藏識之中。是則本無同異。而今有之。法爾齊現。故曰熾然。異彼所異。下四句。從一「所」字。以揀迷中之同異。將顯六麤之相也。所異卽熾然成異。謂無明爲能異。世界等爲所異。今就異中揀有一法。不同所異之世界。乃虛空也。所謂迷妄有虛空。因世界種種差別之異。而立虛空爲同。以恆一故。以虛空靜而世界動。動靜發明。則又立一法爲無同無異。乃眾生也。以眾

生有色相。不同虛空。有知覺。不同世界。此則迷中從三細現相。而有虛空世界眾生之異相。所謂依空立世界。知覺乃眾生。此一念圓具故。下文佛自釋之也。如是擾亂下。明六麤相也。謂一眞法界妙圓心中。湛然常寂。今旣迷妄。而有世界眾生。於虛空中。動靜相待。擾亂生勞。勞則妄生。分別當麤中智相也。勞久則發塵。勞久當相續相也。自相渾濁。所謂自心取自心。當執取計名字相也。由是引起塵勞煩惱。業起而苦必隨之。當業繫苦相也。蓋因動念一「所」字。故於本然清淨界中。妄有山河大地。

有爲遷流之相。由是而生起也。起爲世界下。釋上迷中同異之所以。謂上所言之同異者。以起而動者爲世界。一而靜者爲虛空。則彼無同異。恐濫於真。乃指之曰。真有爲法。是眾生也。此上總明由一迷妄。遂有三細六麤。以成世界眾生業果之相。下示輪迴不斷之義。故別說三種相續之所因。四大互生之所以也。

○二別示相續分三

△初世界相續

覺明空昧。相待成搖。故有風輪。執持世界。因空生搖。堅明立礙。彼金寶者。明覺立堅。故有金輪。保持國土。

堅覺寶成。搖明風出。風金相摩。故有火光。爲變化性。寶明生潤。火光上蒸。故有水輪。含十方界。火騰水降。交發立堅。溼爲巨海。乾爲洲渾。以是義故。彼大海中。火光常起。彼洲渾中。江河常注。水勢劣火。結爲高山。是故山石。擊則成燄。融則成水。土勢劣水。抽爲草木。是故林藪。遇燒成土。因絞成水。交妄發生。遞相爲種。以是因緣。世界相續。

議曰。此明世界相續之因也。初言因明立。所以所字當現相。指世界眾生等。今言世界乃唯識所變之相分。始因迷妄有虛空。依空立世界。故推覺明

之無明以對頑然之虛空而為世界生起之本以空晦暗中結暗為色此正結色之始也以世界乃四大種正儒家所推先天之五行謂由無明而成四大之世界則天地以之而位由四大而為五行以生成故萬物以之而育然世界即吾人所居之天地非別有一世界也說者但於經中約文字以作解從來未有發明於目前者故因經文乃設問以明之不但決二氏之疑而吾徒亦知唯識之旨矣幸無厭其煩

問云何而有風輪執持世界耶答經云覺明空昧

等謂由迷一真法界妙明真心而為覺明之無明遂變靈明寂滅之真空而為無知暗昧之頑空能所相待明暗相傾既久而成妄想此想鼓動心體積虛成氣充滿空中遂有風相如虛室生風又如鼓扇生風也積想不休而風力愈大故曰一切世界風力所持又一切世間境界皆依無明妄心而得住持故有風輪執持世界此風大種也老氏指無明為道體故曰杳杳冥冥其中有精又以空體為虛無大道指此風相為沖氣故專氣致柔又曰天地之間其猶橐籥乎此老氏之道源也儒氏以識神為天命之性指空大為太極指此風大為混元一氣由一氣以生成萬物是皆不知唯識所變也故太極圖黑白相參然白即覺性黑即無明正

不生滅與生滅和合成阿賴耶識。為生萬法之始。以此識有三分。而虛空世界。乃相分耳。問云：何世界而以金寶為體耶？答經云：因空生搖等。謂由頑空體中。而生搖動妄想之風。返吹藏識體中。無知之明覺。一動一靜。生滅不停。相摩相盪。摩盪既久而明體愈堅。遂結為色。即成相分無知之外色。故曰結暗為色。彼金寶者。乃明覺所成之堅。故寶有光明。以得堅覺之性也。由是故有金輪保持國土。此性色為地大種。指體而言。故曰金寶。以須彌已下。地底為金剛際。此儒家所言。一陰一陽之本也。此中空靜也。暗幽也。故為陰。搖動也。覺明也。故為陽。故曰動靜有常。剛柔斷矣。此由動靜以成金

輪為地大種。即天地初成之始也。以動為乾體。靜為坤體。故形而上者為天。形而下者為地。所謂乾坤成列。而易位乎其中矣。斯則陰陽未形。而動靜剛柔已具。所謂先天之易也。問云：何而有火光為變化性耶？答經云：堅覺寶成等。謂由前堅覺之寶既成。搖明之風既出。二者相對。一剛一柔。相摩相盪。故有火光為變化性。此火大種也。此所言剛柔相摩而成變化。以形而上者在天。成象為日。乃太陽之火精也。形而下者在地。成形為火。乃變化性。謂變生為熟。化有為無。且後天五行。巽為風。為木。故鑽木取火。以得先天之性也。此四象中日。問云：何而有水輪含十方界耶？答經云：寶明生潤等。此句文倒。應云：火光上蒸。寶明生潤。謂由火光上燄。而蒸堅覺之寶。寶被火蒸。故生潤。而水

出故有水輪含十方界也。此句經義極難理會。且寶爲地體。何以火蒸而爲空中雨露之水耶。以金寶爲地體。須彌山亦名金剛山。大論云。須彌山四寶所成。山頂帝釋所居三十二天。是則上界宜乎金剛爲地體也。况須彌山形如細腰鼓。是則上界地而覆於下者亦相若。日月行於山腰。照臨一四天下。足知仰視蒼蒼而碧色者。皆上界寶地之體也。而爲下方眾生業火所蒸而生潤。卽空中雨露霜雪之類。皆寶所生之水也。是則眾生常居寶界之中。而寶中有水。豈非水輪含十方界耶。此卽易所謂形

而上者在天成象爲月。太陰之精爲星辰形。此前而下者爲江河湖海流注之狀。此四象具矣。

因覺明空昧相待而有風金二大。因風金相摩而有火大。因火蒸寶潤而有水大。是則因四大而成天地陰陽日月星辰之四象。此正易經所說太極生兩儀。兩儀生四象。以爲八卦之體。故曰天尊地卑。乾坤定矣。卑高以陳。貴賤位矣。動靜有常。剛柔斷矣。在天成象。在地成形。變化見矣。此上且說天地生成之相。後方說萬物本末之由。以此而推。世界從覺明唯識所變。皎然不爽。予昔遇一梵宿。謂予楞嚴經談五行之妙極精。故刻意而推之。吾徒

不可不知也。問云何而有江河湖海洲渾乾溼流注之狀耶。答經云火騰水降等。前言乾坤已成陰陽既分而天地位矣。由四大種而爲後天之五行以生成萬物。此火金生水。水火生土也。謂由火光上蒸寶明生潤。故火光上炎。水勢下降。交合於半空之中。水火既濟。陰陽和而生子。故水火俱堅實而成形。其本源溼性。流爲四大海水。其本源火性。遂結成土。大者爲洲。小者爲渾。故有四大部洲。諸小洲等。以是義。故水含父之性。故海中火光常起。土得母之性。故洲渾中江河常注也。以水火乃稱

性之水火。故在天成象。有日月星辰。在地成形。有江河湖海。四大部洲之狀。故云變化見矣。此交發立堅。以水火相敵。乃水火既濟。謂相生也。下水勢劣火。故有山石草木。乃相剋以成物也。問云何而有山川高下不平耶。答經云水勢劣火等。以前水火既濟而勢相敵。故爲洲爲海。今水火未濟。水勢劣火。勢不相敵。而火上炎。遂結爲高山巨石。以其受父之性。故山石擊則成燄。得母之性。故融則成水。卽今石中有火。山頂有水。石根多潤。類可見矣。此猶屬先天性火。但性不相敵。故成有形之山石

耳問云何而有草木之類耶。答經云。土勢劣水等。此五行水土生木也。以其受父之氣分。故林藪遇燒成土也。以其受母之氣分。故草木遇絞成水也。由覺明空昧二妄。而爲四大之種。遂成天地日月。四大部洲。江河湖海。山川草木。而一氣流行。陰陽錯綜。五行相生。八卦流變。至六十四。故易卦始於乾坤。而終於既濟未濟也。故曰交妄發生。遞相爲種。以是因緣。世界相續也。昔大慧禪師云。楞嚴世界相續。說五行極詳。舉此示眾。但未細分別耳。

△二明眾生相續

復次富樓那。明妄非他。覺明爲咎。所妄既立。明理不踰。以是因緣。聽不出聲。見不超色。色香味觸六妄成就。由是分開。見覺聞知。同業相纏。合離成化。見明色發。明見想成。異見成憎。同想成愛。流愛爲種。納想爲胎。交遘發生。吸引同業。故有因緣。生羯羅藍。遏蒲曇等。胎卵溼化。隨其所應。卵唯想生。胎因情有。溼以合感。化以離應。情想合離。更相變易。所有受業。逐其飛沈。以是因緣。眾生相續。

議曰。此明眾生相續之因也。明妄非他。乃至合離成化等者。蓋言四生受形之因。而身爲苦本也。清

淨界中本無眾生。但因無始一念妄動而有無明。遂爲眾生之本。故曰明妄非他。覺明爲咎。覺明指無明也。因此無明。遂形四大之所相。吸攬四大以爲身。故使眞明之理不能踰越於色身。復取外色所造之六塵而爲受用之境。以是因緣。故聽不出聲。見不超色。因色香味觸六種妄塵。既就則根塵和合而發六識。圓湛之體由是分爲見聞覺知。根境識三和合造業爲因。而四生之苦果隨具。故同業相纏。而有胎卵之形。合離成應。而有溼化之類。此四生眾生始因一念無明而有也。見明色發。以至遏蒲曇等者。此言投胎之狀也。六道升沈不一。此就人道而言。謂眾生既造妄業。死後得中陰身。所謂遊魂也。鬼無色身。而有五通。眼見最遠。以愛染習氣。必尋所愛之境。極其見而求之。雖數千里外。而可愛之境遂現。故曰見明色發。既見其境。而識神必趨其所。以明見可愛而想形之。故曰明見想成。當其男女交邁之際。而識神守之。若本是男。則愛母而憎父。若本是女。則愛父而憎母。故曰異見成憎。同想成愛。乘其交邁而渴愛隨之。吸愛涎而流入母胎。而爲受形之種子。故曰流愛爲種。想

攬父母一點精血。納想於中。遂執為我。故曰納想為胎。此入胎受形之始。蓋從交媾發生也。若其男女之辯。又因憎愛吸引同業而有別也。由愛業為因。愛境為緣。而胎中一七日而為羯羅藍。此云凝滑過蒲曇。此云胞二蔽尸。此云軟肉健南。此云堅肉鉢羅奢。此云形位謂六根也上言投胎之所以也。至若胎卵溼化。四生之不一者。特隨其所造之業而應之。所謂當業流轉也。卵唯想生。胎因情有。溼以合感。化以離應。想輕舉而情重濁。由想而愛隨之。故卵為首。附合溼氣而生。曰溼生。轉脫易形。曰化生。

由情想合離。故更相變易。隨因感果。所有受業。逐其飛沈耳。以是因緣。眾生相續也。

△三明業果相續

富樓那。想愛同結。愛不能離。則諸世間。父母子孫。相生不斷。是等則以欲貪為本。貪愛同滋。貪不能止。則諸世間。卵化溼胎。隨力強弱。遞相吞食。是等則以殺貪為本。以人食羊。羊死為人。人死為羊。如是乃至十生之類。死死生生。互來相噉。惡業俱生。窮未來際。是等則以盜貪為本。汝負我命。我還汝債。以是因緣。經百千劫。常在生死。汝愛我心。我憐汝色。以是因緣。經

百千劫常在纏縛。唯殺盜婬三爲根本。以是因緣業果相續。

議曰。此明業果相續之因也。想愛同結。愛不能離。父母子孫相生不斷。此言眾生所以不能出生死。而受輪迴之苦果者。欲貪爲本也。貪愛同滋。貪不能止。謂貪眾生身分血肉。取以爲食。滋養己身。故曰同滋。以強陵弱。取而食之。故曰殺貪爲本也。以人食羊等爲盜貪者。以本不與而取之。強殺其命而食其肉。故爲盜也。汝負我命。殺貪也。我還汝債。盜貪也。汝愛我心。我憐汝色。欲貪也。故此歷劫牽纏。三業爲本。以是因緣。業果相續也。

○三結顯妄相

富樓那。如是三種顛倒相續。皆是覺明明了知性。因了發相。從妄見生。山河大地。諸有爲相。次第遷流。因此虛妄。終而復始。

議曰。此結三種妄元也。謂三種顛倒之相。本來不有。但因無始一念妄動。而有無明。故曰覺明。由此無明而生妄見。故曰明了知性。因無明而發所相。是從無明而生山河大地。諸有爲相也。是知初言因明立所。只一所字。而三種之相已具其中矣。以

妄見不泯。則輪迴不息。故終而復始也。
上約迷以示妄。依真起竟。

三示本無生滅分二

初執妄疑真

富樓那言。若此妙覺。本妙覺明。與如來心。不增不減。無狀忽生。山河大地。諸有為相。如來今得妙空明覺。山河大地。有為習漏。何當復生。

議曰。滿慈已蒙開示。從悟至迷。因依妙覺明心。迷妄而生。山河大地。遂疑如來已證妙空明覺。而山河大地。何當復生耶。要顯覺不生。迷本無生滅之義。故興此問。

二示本無生滅

佛告富樓那。譬如迷人。於一聚落。惑南為北。此迷為復。因迷而有。因悟而出。富樓那言。如是迷人。亦不因迷。又不因悟。何以故。迷本無根。云何因迷。悟非生迷。云何因悟。佛言。彼之迷人。正在迷時。倏有悟人。指示令悟。富樓那於意云何。此人縱迷。於此聚落。更生迷不。不也。世尊。富樓那。十方如來。亦復如是。此迷無本性。畢竟空。昔本無迷。似有迷覺。覺迷滅。覺不生迷。亦如翳人。見空中華。翳病若除。華於空滅。忽有愚人。於彼空華。所滅空地。待華更生。汝觀是人。為愚為慧。

富樓那言。空元無華。妄見生滅。見華滅空。已是顛倒。勅令更出。斯實狂癡。云何更名如是狂人。爲愚爲慧。佛言。如汝所解。云何問言。諸佛如來。妙覺明空。何當更出山河大地。又如金鑛。雜於精金。其金一純。更不成雜。如木成灰。不重爲木。諸佛如來。菩提涅槃。亦復如是。

議曰。滿慈此問。要顯迷悟同源。本無生滅。故如來連以四喻答之。迷方一喻。使知昔本不迷。今亦無悟。空華一喻。使知真元無妄。悟不生迷。金喻覺性不變。灰喻果德無生。

上答云何忽生。下答四大相陵。

四顯理事無礙

富樓那。又汝問言。地水火風。本性圓融。周徧法界。疑水火性不相陵滅。又徵虛空及諸大地。俱徧法界。不合相容。富樓那。譬如虛空。體非羣相。而不拒彼諸相發揮。所以者何。富樓那。彼太虛空。日照則明。雲屯則暗。風搖則動。霽澄則清。氣凝則濁。土積成霾。水澄成映。於意云何。如是殊方。諸有爲相。爲因彼生。爲復空有。若彼所生。富樓那。且日照時。既是日明。十方世界。同爲日色。云何空中。更見圓日。若是空明。空應自照。

云何中宵雲霧之時不生光耀。當知是明。非日非空。不異空日。觀相元妄。無可指陳。猶邀空華。結爲空果。云何詰其相陵滅義。觀性元真。唯妙覺明。妙覺明心。先非水火。云何復問不相容者。真妙覺明。亦復如是。汝以空明。則有空現。地水火風。各各發明。則各各現。若俱發明。則有俱現。云何俱現。富樓那。如一水中。現於日影。兩人同觀。水中之日。東西各行。則各有日。隨二人去。一東一西。先無準的。不應難言。此日是一。云何各行。各日既雙。云何現一。宛轉虛妄。無可憑據。

議曰。此下喻顯事理無礙。以示不空藏性也。滿慈

疑水火性不相陵滅。又疑虛空大地本不相容。如來舉虛空之喻。以顯事理無礙。故曰。譬如虛空體。非羣相。而不拒彼。諸相發揮。以喻妙覺性空。體絕諸妄。而不妨隨業發現也。且空中明暗等相。本非虛空。而不異虛空。是知妙覺明心。發現諸相。本非妙明。而不異妙明。此則不空之義顯矣。觀相元妄。觀性元真。唯一妙心。元非水火。云何復問不相容者。蓋真妙覺心。具有廣大業用。故循業發現。而地水火風。各各發明。則各各現。若俱發明。則一時俱現。然俱現者。如水中日影。隨人東西各行。不可作

一異會也。知此四大各徧之疑。泮然冰釋矣。
上喻顯理事無礙。

五顯迷悟同源以結事理無礙。

富樓那。汝以色空相傾相奪。於如來藏。而如來藏。隨爲色空。周徧法界。是故於中。風動空澄。日明雲暗。眾生迷悶。背覺合塵。故發塵勞。有世間相。我以妙明。不生滅。不生。合如來藏。而如來藏。唯妙覺明。圓照法界。是故於中。一爲無量。無量爲一。小中現大。大中現小。不動道場。徧十方界。身含十方。無盡虛空。於一毛端。現寶王刹。坐微塵裏。轉大法輪。滅塵合覺。故發真如妙

覺明性。

議曰。此結顯事理無礙。帶顯事事無礙也。謂如來藏性。本圓周徧。若以色空傾奪。則隨色空周徧法界。且事徧卽理徧也。但眾生迷悶不悟。背覺合塵。故發塵勞。有世間相。以顯事理無礙也。我以妙明不生不滅。合如來藏。而如來藏。唯妙覺明。圓照法界。故能一多相含。小大攝入。毛端現刹。塵裏轉輪。良以滅塵合覺。故發真如妙覺明性。此帶顯事事無礙也。上示不空藏性竟。

三開空不空如來藏。示中道觀體分四。

初約遮照以顯圓分四

初約雙遮以顯圓

而如來藏本妙圓心。非心非空。非地非水。非風非火。非眼非耳鼻舌身意。非色非聲香味觸法。非眼識界。如是乃至非意識界。非明無明。明無明盡。如是乃至非老非死。非老死盡。非苦非集。非滅非道。非智非得。非檀那。非尸羅。非毗梨耶。非羼提。非禪那。非般刺若。非波羅密多。如是乃至非怛闍阿竭。此云正應供非大涅槃。非常非樂。非我非淨。

二約雙照以顯圓

以是俱非世出世故。即如來藏元明心妙。即心即空。即地即水。即風即火。即眼即耳鼻舌身意。即色即聲香味觸法。即眼識界。如是乃至即意識界。即明無明。明無明盡。如是乃至即老即死。即老死盡。即苦即集。即滅即道。即智即得。即檀那即尸羅。即毗梨耶。即羼提。即禪那。即般刺若。即波羅密多。如是乃至即怛闍阿竭。即阿羅訶。三耶三菩。即大涅槃。即常即樂。即我即淨。

三約同時以顯妙

以是俱卽世出世故卽如來藏妙明心元。離卽離非。是卽非卽。

四結示離言

如何世間三有眾生及出世間聲聞緣覺以所知心。測度如來無上菩提。用世語言入佛知見。譬如琴瑟箏篴琵琶。雖有妙音。若無妙指。終不能發。汝與眾生亦復如是。寶覺真心。各各圓滿。如我按指。海印發光。汝暫舉心。塵勞先起。由不勤求無上覺道。愛念小乘。得少爲足。

塵不立。離一切法。十法界相了不可得。此約雙遮以顯圓也。以是俱非世出世故。而如來藏卽一切法。世出世間一法不捨。此約雙照以顯圓也。若言非言卽猶是遮照未極一心。必離卽離非是卽非卽。遮照同時。心言路絕。方顯一心之妙耳。此則圓融果海妙絕言思。安可以所知妄心而能測度。用世語言而入之哉。是須圓悟圓修。方契一心之妙耳。故譬琴瑟。雖具妙音。若無妙指。終不能發。妙指喻觀行也。然汝與眾生寶覺真心。各各圓滿。與我無異。如我按指。則海印發光。汝暫舉心。則塵勞先

起者何也。良由愛念小乘。不肯勤求。得少爲足耳。上開空不空。如來藏爲中道觀體竟。

從初卷至此。通開三種藏性。爲三觀體。

◇二示一必以顯頓悟頓得。

富樓那言。我與如來寶覺圓明。真妙淨心。無二圓滿。而我昔遭無始妄想。久在輪迴。今得聖乘。猶未究竟。世尊諸妄一切圓滅。獨妙真常。敢問如來。一切眾生。何因有妄。自蔽妙明。受此淪溺。佛告富樓那。汝雖除疑。餘惑未盡。吾以世間現前諸事。今復問汝。汝豈不聞室羅城中。演若達多。忽於晨朝。以鏡照面。愛鏡中

頭。眉目可見。瞋責己頭。不見面目。以爲魑魅。無狀狂走。於意云何。此人何因無故狂走。富樓那言。是人心狂。更無他故。佛言。妙覺圓明。本圓明妙。既稱爲妄。云何有因。若有所因。云何名妄。自諸妄想。展轉相因。從迷積迷。以歷塵劫。雖佛發明。猶不能返。如是迷因。因迷自有。識迷無因。妄無所依。尚無有生。欲何爲滅。得菩提者。如寤時人。說夢中事。心縱精明。欲何因緣。取夢中物。况復無因。本無所有。如彼城中。演若達多。豈有因緣。自怖頭走。忽然狂歇。頭非外得。縱未歇狂。亦何遺失。富樓那。妄性如是。因何爲在。汝但不隨分別。

世間業果眾生三種相續。三緣斷故。三因不生。則汝心中演若達多狂性自歇。歇卽菩提。勝淨明心。本周法界。不從人得。何藉劬勞。肯綮修證。譬如有人。於自衣中。繫如意珠。不自覺知。窮露他方。乞食馳走。雖實貧窮。珠不會失。忽有智者。指示其珠。所願從心。致大饒富。方悟神珠。非從外得。

議曰。前已開示三種藏性。雖爲三觀之體。然且猶屬修證。不無漸次。故滿慈復問。何因有妄。要明妄元無因。以顯頓悟頓得。方見天然妙性。本自圓成。不借功勛。非從外得耳。滿慈何因有妄。一問最爲

徹底窮源。學人日用。但將此句。時時參究。莫謂教中無祖師意也。世尊難以措口。聊借演若迷頭之事。發明以示妄元無因。亦見頭非外得。以妙覺明心。本來無妄。旣稱爲妄。云何有因。有因則不名妄。但自諸妄想相因。從迷積迷耳。如是迷因。乃因迷自有。若知迷無因。則妄無所依。尙無有生。云何有滅。如寤時人說夢中事耳。妄性如此。因何爲在。汝但不隨分別三種相續。三緣斷故。則三因不生矣。三緣卽殺盜婬。三因乃發業潤生。二種無明。爲三緣之因。謂若了三緣本空。而根本無明當下不生。

則妙覺明心本來不迷。一旦頓得。正若演若狂心若歇。頭非外得也。又何藉劬勞修證乎。故如貧子衣珠。元不會失。非從外得也。頓悟之旨。於茲見矣。上直指一必以顯頓得竟。

◇三示真妄雙絕以顯妙分二

◇初當機執迷猶疑因緣自然

卽時阿難在大眾中頂禮佛足起立白佛。世尊現說殺盜婬業三緣斷故。三因不生。心中達多狂性自歇。歇卽菩提。不從人得。斯則因緣皎然明白。云何如來頓棄因緣。我從因緣心得開悟。世尊此義何獨我等

年少有學聲聞。今此會中大目犍連及舍利弗須菩提等。從老梵志聞佛因緣發心開悟得成無漏。今說菩提不從因緣。則王舍城拘舍梨等所說自然成第一義。惟垂大悲開發迷悶。

議曰。阿難聞說妙心。頗得不假修行。猶躡因緣之疑。以啟自然之問也。向以佛性借因緣而顯。今則本有不修自得。是說佛性自然。則彼外道神我自然。成第一義矣。此約佛性不假功勛爲自然。非前妄見分別之自然也。

◇二世尊曲借旁通卽事以顯真心絕待分六

△初總顯迷悟俱非

佛告阿難。卽如城中演若達多。狂性因緣。若得滅除。則不狂性。自然而出。因緣自然。理窮於是。

△二顯真妄雙絕分二

○初例真絕分二

△初絕自然

阿難。演若達多。頭本自然。本自其然。無然非自。何因緣故。怖頭狂走。

△次絕因緣

若自然頭。因緣故狂。何不自然。因緣故失。本頭不失。狂怖妄出。曾無變易。何藉因緣。

○二例妄絕分二

△初絕自然

本狂自然。本有狂怖。未狂之際。狂何所潛。

△次絕因緣

不狂自然。頭本無妄。何爲狂走。

△三結妙絕言思

若悟本頭。識知狂走。因緣自然。俱爲戲論。

△四遣妄緣

是故我言三緣斷故。卽菩提心。菩提心生。生滅心滅。此但生滅。

△五觀智雙泯

滅生俱盡。無功用道。若有自然。如是則明自然心生。生滅心滅。此亦生滅。無生滅者。名爲自然。猶如世間諸相雜和。成一體者。名和合性。非和合者。稱本然性。本然非然。和合非合。合然俱離。

△六泯同果海

離合俱非。此句方名無戲論法。

◇四結責勸修以發行

菩提涅槃。尚在遙遠。非汝歷劫辛勤修證。雖復憶持十方如來十二部經。清淨妙理。如恆河沙。祇益戲論。汝雖談說因緣自然。決定明了。人間稱汝多聞第一。

以此積劫多聞熏習。不能免離摩登伽難。何須待我佛頂神呪。摩登伽心。淫火頓歇。得阿那含。於我法中。成精進林。愛河乾枯。令汝解脫。是故阿難。汝雖歷劫憶持如來祕密妙嚴。不如一日修無漏業。遠離世間憎愛二苦。如摩登伽。宿爲淫女。由神呪力。銷其愛欲。法中今名性比丘尼。與羅睺母耶輸陀羅。同悟宿因。知歷世因。貪愛爲苦。一念熏修。無漏善故。或得出纏。或蒙授記。如何自欺。尚畱觀聽。

議曰。此卽事例顯真心絕待也。阿難向執因緣自然之見。特常情耳。安可以入絕待真心哉。故世尊

以演若迷頭之事責之曰。卽演若迷頭之事。若狂性因緣滅時。則有自然頭之見。但觀未狂已前。何有因緣自然哉。故曰理窮於是。下示本無因緣自然。故雙辯其相。謂汝以離諸因緣。便爲自然者。且如演若頭本自然。則畢竟自然。又何因緣。故怖頭狂走。則非自然矣。此絕自然也。若自然頭。以因緣故狂。何以不自然頭。假因緣而失耶。雖狂而頭本不失。乃狂怖妄出耳。縱狂而頭無變改。何藉因緣耶。此絕因緣也。上辯頭不因自然。因緣而有得失。足知真性不屬因緣自然也。下辯狂。謂不但頭不

屬因緣自然。卽狂亦無因緣自然。若狂是自然。於未狂之先。狂何所潛耶。此狂非自然也。若狂不自然。而頭本無妄。何爲狂走。此狂亦非因緣也。足知妄亦不屬因緣自然矣。總而言之。凡因緣自然之說。皆妄計名言習氣。但未一悟本頭耳。若悟本頭。識知狂走。則因緣自然。俱爲戲論矣。以此而觀。則知天然妙性。不屬因緣自然。明矣。故下合顯果海。妙絕言思。是故我言三緣斷故。卽菩提心者。此但妄緣斷而覺性生。但是生滅邊事。若此滅生俱盡。至於無功用道。此雖觀智而對待未亡。若有自然。

則名自然心生。生滅心滅。此猶屬生滅邊收。又指無生滅者。名爲自然。豈非妄見耶。智雖泯而理未忘。宗門到此。但名法身邊事。未是法身向上事。猶如世間調和成味。而指非和合者。稱本然性耳。此非絕待真心也。必若本然非本然。和合非和合。和合本然。一切俱離。離合俱非。至此則觀智俱泯。心境兩忘。聖凡情盡。迷悟雙祛。不墮法身。泯同果海。迴出言思。此句方名無戲論法也。前阿難陳悟。謂不歷僧祇。獲法身矣。至此又以因緣自然爲疑。正是多聞名言習氣未忘。豈可以戲論名言取菩提涅槃哉。故如來大慈結責勸修曰。菩提涅槃尙在遙遠。非汝歷劫勤修。無以取證。縱汝憶持十二部經。祇益戲論耳。且汝多聞。乃積劫熏習。何以不免摩登伽難。只須待我神呪。令汝解脫耶。是故汝雖歷劫憶持。不如一日修無漏業。且摩登婬女也。耶輸婦人也。祇一念熏修無漏善故。或得出纏。或蒙授記。而汝丈夫。何不勇猛熏修。而返畱滯於見聞觀聽之迹耶。

上開三種藏性。以爲三觀之體。末後切勸修持。故下請行。

△二詳陳眾行以示三觀之相分二

●初特請行門

阿難及諸大眾聞佛示誨。疑惑銷除。心悟實相。身意輕安。得未曾有。重復悲淚。頂禮佛足。長跪合掌。而白佛言。無上大悲。清淨寶王。善開我心。能以如是種種因緣。方便提獎。引諸沈冥。出於苦海。世尊。我今雖承如是法音。知如來藏妙覺明心。徧十方界。含育如來十方國土。清淨寶嚴。妙覺王刹。如來復責多聞無功。不逮修習。我今猶如旅泊之人。忽蒙天王賜與華屋。雖獲大宅。要因門入。惟願如來不捨大悲。示我在會諸蒙暗者。捐捨小乘。畢獲如來無餘涅槃。本發心路。令有學者。從何攝伏。疇昔攀緣。得陀羅尼。入佛知見。作是語已。五體投地。在會一心。佇佛慈旨。

議曰。此當機請行也。古德判爲修道分。愚判此爲示觀相。以阿難初請三觀。前但約所顯理。以爲觀體。今阿難發心修行。遠取菩提。非觀行不能入。以觀妄相爲行。故向下十方如來同聲說偈。正示觀相。而二十五聖圓通。乃示各人隨宜觀相之方便耳。阿難蒙佛開示。已悟法身真體。自信妙覺明心。本圓周徧。含育十方諸佛刹土矣。如來現今結責。

謂菩提涅槃尚在遙遠。非歷劫修行而不能證。殊非多聞可得。此則譬如天王賜與華屋。要因門入。故此請行。以三觀乃入法界之門。今剋約本經旨趣。故為示觀相。

◎二世尊委示行相分二

◻初示自利妙圓理行分四

◊初通示迷悟之根分四

△初總示發覺初心

爾時世尊哀愍會中緣覺聲聞。於菩提心未自在者。及為當來佛滅度後。末法眾生發菩提心。開無上乘妙修行路。宣示阿難及諸大眾。汝等決定發菩提心。

於佛如來妙三摩提。不生疲倦。應當先明發覺初心。二決定義。

△二別示二決定義分二

○初以不生滅心為本修因分三

△初示能觀之心

云何初心二義決定。阿難。第一義者。汝等若欲捐捨聲聞。修菩薩乘。入佛知見。應當審觀因地發心。與果地覺。為同為異。阿難。若於因地。以生滅心為本修因。而求佛乘。不生不滅。無有是處。以是義故。汝當照明諸器世間。可作之法。皆從變滅。阿難。汝觀世間。可作

之法。誰爲不壞。然終不聞爛壞虛空。何以故。空非可作。由是始終無壞滅故。

△二示所觀之境分三

◎初示生滅源

則汝身中堅相爲地。潤溼爲水。煖觸爲火。動搖爲風。由此四纏。分汝湛圓妙覺明心。爲視爲聽。爲覺爲察。從始入終。五疊渾濁。

◎二喻生滅相

云何爲濁。阿難。譬如清水。清潔本然。卽彼塵土灰沙之倫。本質畱礙。二體法爾。性不相循。有世間人。取彼土塵。投於淨水。土失畱礙。水亡清潔。容貌汨然。名之爲濁。汝濁五重。亦復如是。

議曰。此下正示生滅之元。先立二決定義爲發覺初心也。將示不生滅心爲本修因。先示五濁生滅之相。意在卽生滅以證無生。卽五蘊以證法身也。眾生所以迷倒者。良由迷一心而爲業識。依見相而爲色心。依色心而成五蘊。由是妄分根塵識界。唯以五蘊爲生死之本也。今將返妄歸真。若離此五蘊身心。更無可修之地。故以觀五蘊爲入道之門。若因地倒。還因地起也。前徵心辯見以破者。破此五蘊身心是妄耳。會歸藏性。必從五蘊爲首也。

眾生相續。則以五蘊爲苦本也。故今修行。必觀五蘊妄相。以發軔也。卽末後開示陰魔。蓋由觀五蘊不得其妙。故墮魔屬也。結會總示五蘊邊際。使知歸宿也。此佛出世說法之本意。專爲打破眾生五蘊身心耳。獨於此經周備。故使觀者必先得其要。則若理若觀。皆有所歸矣。世尊許說之初。乃曰於佛如來妙三摩提。不生疲倦者。以最初許曰。有三摩提名大佛頂首楞嚴王。今先誡令於此大定。勿生疲倦耳。以此證之。則前顯理爲觀體。今說行門爲觀相。無疑矣。二決定義。謂決定而不可易者。一

審因地發心。二審煩惱根本。意謂若生滅入照。則當下真常。若煩惱知根。則迎刃而解矣。修行之要。莫切於此。故令審觀因地發心。與果地覺爲同。爲異。意使以果地覺爲本。因心。殆非生滅心可契。不生滅果也。故令照明世間諸生滅法。皆可壞相。獨虛空不壞者。以無作故。此則的指無作妙行爲根本也。且不生滅者。卽圓湛妙明清淨真心也。祇因最初一念妄動。而爲無明。遂形所相。而成四大之妄色。因起妄見。搏取四大而爲身。因此四纏。卽將圓明妙心。分爲見聞覺知。而成五蘊之眾生。譬如

清泠之水。投之以灰沙塵土。渾濁不分。此五蘊穢濁之因。從此而有也。

◎三別明生滅

阿難。汝見虛空徧十方界。空見不分。有空無體。有見無覺。相織妄成。是第一重。名爲劫濁。汝身現搏四大爲體。見聞覺知。壅令畱礙。水火風土。旋令覺知。相織妄成。是第二重。名爲見濁。又汝心中。憶識誦習。性發知見。容現六塵。離塵無相。離覺無性。相織妄成。是第三重。名煩惱濁。又汝朝夕生滅不停。知見每欲畱於世間。業運每常遷於國土。相織妄成。是第四重。名眾生濁。汝等見聞。元無異性。眾塵隔越。無狀異生。性中相知。用中相背。同異失準。相織妄成。是第五重。名爲命濁。

議曰。上總顯五濁生滅之元。下別示五濁生滅之相。然五濁依五蘊而立者。意謂清淨界中。本無眾生。何有劫見煩惱。眾生命濁等事。只因迷本元明。結爲色心。而爲五蘊之眾生。卽渾濁真心。故有五種之妄相也。見空相織爲劫濁者。此約色蘊以明劫濁也。劫者梵語劫波。此云時分。長時之稱也。且此明依色蘊。應云四大相纏。今以空見而言者。以

迷妄最初有虛空而爲色體。乃妄見先所攬者。故因頑空以渾濁真心而成妄見。此見吸取空相。久結爲色。而成色心。由此蓋覆真心。故約空以明色蘊也。此中相織約義而言。但取縣密相纏不分。蓋約生滅不停。有織成義。非若世之經緯爲織也。空見不分者。謂迷妙空而爲頑空。則空本徧也。迷妙明而爲妄見。則見亦徧也。一妄混合而爲一。故云不分。且空本是真如之實體。見本是圓明之妙覺。今旣迷而混爲一。正似投灰土於清水。則兩失之矣。故但有空而無真體。但有見而無真覺。由此二

妄生滅相纏。乃有色心。故爲色蘊之始也。名劫濁者。以清淨界中本無有時。今由色心初集之時。便爲長時之本。故依色蘊名爲劫濁。汝身現搏四大等爲見濁者。指受蘊爲見濁也。此見乃五識執受之妄見也。指四大六根而爲見濁者。蓋妄認四大爲自身相爲妄見也。意謂汝之色身本非有也。乃現搏取四大以爲體。遂將圓明妙心壅令畱礙。分爲見聞覺知。隔越而不通。且彼四大本無知覺。今壅識心於內。旋無知而令有知。遂執受爲我。以無知投於知見之內。知覺融貫於無知之中。自相渾

濁。生滅不停。妄見執此爲受用根。以於清淨心中。妄見有此執受之色根。故依受蘊名爲見濁。又汝心中意識誦習等名煩惱濁者。此依想蘊而立也。想乃六識之妄想。煩惱性空。此妄想本非有也。由汝心中尋常誦習慣熟之往事。習氣內鼓。忽然起念。欲有所知所見之境。引起宿習。故曰性發知見。隨其妄想。而所念之塵境。卽分明形容於妄想心中。此所謂妄認六塵緣影爲自心相。故曰容現六塵。然此妄想緣塵而有。離塵則無實體。離覺則了無自性。以此妄想生滅不停。擾亂於清淨心中。故

依想蘊名煩惱濁。又汝心中朝夕不停等名眾生濁者。此依行蘊而立也。謂此眾生本非有也。由汝妄想生滅不停。知見每欲畱於世間。故念念造業。而善惡業力。念念流變於十之類生。以去畱生滅爲眾生本。渾濁真心。故依行蘊名眾生濁。汝等見聞元無異性等名命濁者。此依識蘊而立也。然此命根本非有也。由汝元一妙圓真心。本無同異之相。良由四大壅分識性。而爲見聞覺知。則眾塵隔越。故無狀異生。性中本爲一體。故相知。用中六根割據。故相背。故同無一定之同。異無各各之異。兩

失其準。此識連持色心而為命根。同異渾濁相織。妄成。故依此識蘊名為命濁。原此五濁於妙圓心中。本無所有。但由五蘊生滅。渾濁真心。故為濁耳。是皆迷妄之源也。故此下約返妄歸真以示觀行。

△三示觀行之因分三

◎初明因真果正

阿難。汝今欲令見聞覺知遠契如來常樂我淨。應當先擇死生根本。依不生滅。圓湛性成。以湛旋其虛妄。滅生。伏還元覺。得元明覺。無生滅性。為因地心。然後圓成果地修證。

◎二喻斷惑淺深分二

◎初喻漸斷

如澄濁水。貯於淨器。靜深不動。沙土自沈。清水現前。名為初伏客塵煩惱。

◎二喻頓斷

去泥純水。名為永斷根本無明。

◎三結真窮惑盡

明相精純。一切變現。不為煩惱。皆合涅槃清淨妙德。議曰。此略示觀行之相也。意謂欲令渾濁之覺。遠契涅槃清淨之妙德。應先擇死生之根本。擇猶摘也。專依不生滅性。以旋生滅。旋猶漩也。如水之漩。復也。謂念念漩妄以歸真也。伏還元覺。得元明覺。

為因地心。如此方能圓成果地修證。故如澄濁水。清水現前。名為初伏。客塵煩惱。此漸斷也。去泥純水。名為永斷。根本無明。此頓斷也。當等覺後心。將入妙矣。真窮惑盡。則合涅槃清淨妙德矣。斯由不生滅心觀行之功也。

○二審煩惱根本意擇圓根分六

△初勅令詳審

第二義者。汝等必欲發菩提心。於菩薩乘。生大勇猛。決定棄捐諸有為相。應當審詳煩惱根本。此無始來發業潤生。誰作誰受。阿難。汝修菩提。若不審觀煩惱根本。則不能知虛妄根塵。何處顛倒。處尚不知。云何降伏。取如來位。

△二正指結根

阿難。汝觀世間解結之人。不見所結。云何知解。不聞虛空。被汝墮裂。何以故。空無形相。無結解故。則汝現前眼耳鼻舌。及與身心。六為賊媒。自劫家寶。由此無始眾生世界。生纏縛故。於器世間不能超越。

議曰。此審煩惱根本也。發業是根本無明。潤生是愛取二惑。生死實由此二而有。通名煩惱。然此二種依根而辯者。謂此二法。元無實體。但依六識妄

想爲用。故於六根門頭。緣塵取境。純是無明用事。以資愛取。故念念愛取。處處貪著。生死結於根塵之中。故令審知虛妄根塵。何處顛倒。以根塵相交結處。卽顛倒處。乃生死結根之所在也。若欲解結。當就結根而解之。故審六根優劣。意取圓根。虛而易解。所以用其選擇耳。將選圓根。先示六根之優劣。欲令知所選耳。

△三顯根因妄織

阿難云。何名爲眾生世界。世爲遷流。界爲方位。汝今當知。東西南北。東南西南。東北西北。上下爲界。過去未來。現在爲世。方位有十。流數有三。一切眾生。織妄相成。身中質遷。世界相涉。而此界性。設雖十方。定位可明。世間祇曰東西南北。上下無位。中無定方。四數必明。與世相涉。三四四三。宛轉十二。流變三疊。一百千。總括始終。六根之中。各各功德。有千二百。

△四顯力用不齊分六

○初眼根

阿難。汝復於中。克定優劣。如眼觀見。後暗前明。前方全明。後方全暗。左右旁觀。三分之二。統論所作功德。不全。三分言功。一分無德。當知眼唯八百功德。

○二耳根

如耳周聽十方無遺。動若邇遙。靜無邊際。當知耳根圓滿一千二百功德。

◎三鼻根

如鼻嗅聞。通出入息。有出有入。而闕中交。驗於鼻根三分闕一。當知鼻唯八百功德。

◎四舌根

如舌宣揚。盡諸世間出世間智。言有方分。理無窮盡。當知舌根圓滿一千二百功德。

◎五身根

如身覺觸。識於違順。合時能覺。離中不知。離一合雙。驗於身根三分闕一。當知身唯八百功德。

◎六意根

如意默容十方三世一切世間出世間法。唯聖與凡無不包容。盡其涯際。當知意根圓滿一千二百功德。

△五誠選圓根

阿難。汝今欲逆生死欲流。返窮流根。至不生滅。當驗此等六受用根。誰合誰離。誰深誰淺。誰爲圓通。誰不圓滿。若能於此悟圓通根。逆彼無始織妄業流。得循圓通。與不圓根。日劫相倍。我今備顯六湛圓明。本所功德。數量如是。隨汝詳擇其可入者。吾當發明。令汝

增進。

△六使一門深入

十方如來。於十八界。一修行。皆得圓滿無上菩提。於其中間。亦無優劣。但汝下劣。未能於中圓自在慧。故我宣揚。令汝但於一門深入。入一無妄。彼六知根。一時清淨。

議曰。此示六根優劣也。上云。由此眾生世界生纏縛。故於器世間不能超越。故知眾生世界。但就正報之身而言。所云世界者。世約妄念遷流。界約一身而有左右前後。故爲界也。以一念纔興。居然遷

流。便有三世。方雖有十。祇言四方。此三世四方。只就一身而觀。故曰身中質遷。以界與世互相交涉。所謂織妄相成也。三四四三。宛轉十二者。謂一念法爾具該三世。全徧於一身。不出於左右前後之四方。則每方各有三世。此三四以成十二也。其四方全被一念之所融貫。則每世皆有四方。此四三以成十二也。以此相織。故曰宛轉。初則一念爲一疊。但有十二耳。妄念重變。前念已滅。後念續生。最極微細。以初起一念無本。卽此一念。已包三世。流於四方。故成十二。此一疊也。第二疊者。卽於東方

三世每世各有一根本。共成三十。則四方合一百二十。故曰百。第二疊也。第三疊者。就百二十上。各各有十。則成千二百。此三疊也。此以世涉方。其界例此可知。最初一念不立本者。以從無住本立一切法故。然生滅妄念。微細流注。謂一念中有九十刹那。一刹那中有九百生滅。其實刹那刹那窮劫不盡。今但以三疊而言者。謂約生滅一念法爾遷流。具該三世。雖窮劫亦只言三世耳。故就生滅根身。以明六根之業用。各各本該一千二百之功能。但約徧不徧處。圓不圓根。定其力用優劣耳。若眼

根見前不能見後。約功能不到處。則三分闕一。只具八百耳。則圓聞十方。故全具千二。鼻則約出入息。闕於中交。亦只八百。舌則宣揚妙理。圓滿千二。身以離合。離則不知。亦只八百。意則默容十方三世。無不周徧。故千二百。此全約功能以論也。六根優劣。已示於此。眾生顛倒於生死之中。而不能超越者。但依六根緣塵取境。無明發業。愛取潤生。起惑造業。結成生死之根。故長劫沈淪。今若逆生死流。返妄歸真。只就此六根門頭。返窮流根。至不生滅地耳。不必捨此別求也。以此六根本是妙明真

心中所現之物。故根根塵塵。皆可還源。今但就圓根。取其易入。功用易成。故須選擇。令於一門深入。果能入一無妄。則六知根。一時清淨矣。

△三略示妄盡還源分二

○初當機疑請

阿難白佛言。世尊。云何逆流深入一門。能令六根一時清淨。

○二世尊的示分十

△初總明機淺法深

佛告阿難。汝今已得須陀洹果。已滅三界眾生世間見所斷惑。然猶未知根中積生無始虛習。彼習要因修所斷得。何況此中生住異滅。分齊頭數。

△二令觀六一虛妄

今汝且觀現前六根。為一為六。阿難。若言一者。耳何不見。目何不聞。頭奚不履。足奚無語。若此六根。決定成六。如我今會。與汝宣揚微妙法門。汝之六根。誰來領受。阿難言。我用耳聞。佛言。汝耳自聞。何關身口。口來問義。身起欽承。是故應知。非一終六。非六終一。終不汝根元一元六。

△三的示真妄兩忘

阿難。當知是根。非一非六。由無始來。顛倒淪替。故於圓湛。一六義生。

△四責迷執一

汝須陀洹。雖得六銷。猶未亡一。

△五喻出形名

如太虛空。參合羣器。由器形異。名之異空。除器觀空。說空為一。彼太虛空。云何為汝。成同不同。何況更名。是一非一。則汝了知。六受用根。亦復如是。

△六別示妄源分二

◎初別顯妄源分六

◎初眼根

由明暗等二種相形。於妙圓中。黏湛發見。見精映色。結色成根。根元目為清淨四大。因名眼體。如蒲萄朶。

浮根四塵流逸奔色。

◎二耳根

由動靜等二種相擊。於妙圓中。黏湛發聽。聽精映聲。卷聲成根。根元目為清淨四大。因名耳體。如新卷葉。浮根四塵流逸奔聲。

◎三鼻根

由通塞等二種相發。於妙圓中。黏湛發嗅。嗅精映香。納香成根。根元目為清淨四大。因名鼻體。如雙垂爪。浮根四塵流逸奔香。

◎四舌根

由恬變等二種相參。於妙圓中黏湛發嘗。嘗精映味。絞味成根。根元目為清淨四大。因名舌體。如初偃月。浮根四塵流逸奔味。

五身根

由離合等二種相摩。於妙圓中黏湛發覺。覺精映觸。搏觸成根。根元目為清淨四大。因名身體。如腰鼓顙。浮根四塵流逸奔觸。

六意根

由生滅等二種相續。於妙圓中黏湛發知。知精映法。攬法成根。根元目為清淨四大。因名意思。如幽室見。浮根四塵流逸奔法。

二總結虛妄

阿難。如是六根。由彼覺明有明明覺。失彼精了。黏妄發光。是以汝今離暗離明。無有見體。離動離靜。元無聽質。無通無塞。麤性不生。非變非恬。嘗無所出。不離不合。覺觸本無。無滅無生。了知安寄。

七指歸觀心

汝但不循動靜合離。恬變通塞。生滅明暗。如是十二諸有為相。隨拔一根。脫黏內伏。

八智起惑忘

伏歸元真發本明耀。耀性發明。諸餘五黏。應拔圓脫。不由前塵所起知見。

△九略顯大用

明不循根。寄根明發。由是六根互相爲用。阿難。汝豈不知。今此會中。阿那律陀無目而見。跋難陀龍無耳而聽。菟伽神女非鼻聞香。驕梵鉢提異舌知味。舜若多神無身覺觸。如來光中。映令暫現。旣爲風質。其體元無。諸滅盡定。得寂聲聞。如此會中。摩訶迦葉久滅意根。圓明了知。不因心念。

△十顯妄盡還源

阿難。今汝諸根若圓拔已。內瑩發光。如是浮塵及器世間諸變化相。如湯消冰。應念化成。無上知覺。阿難。如彼世人。聚見於眼。若令急合。暗相現前。六根黯然。頭足相類。彼人以手循體外繞。彼雖不見。頭足一辯。知覺是同。緣見因明。暗成無見。不明自發。則諸暗相。永不能昏。根塵旣銷。云何覺明。不成圓妙。

議曰。此略示妄盡還源也。阿難聞入一無妄。六根一時清淨之說。未悟。故興此問。以啟本無一六之談。因示六妄本源。以明所歸之地耳。故世尊先審此根爲一爲六者。意顯此本元非一六義也。但由

無始顛倒於圓湛體中一六義生。故譬虛空參合羣器。遂名爲異。除器觀空。又說空爲一。且虛空豈因器以成同異。同尙強名。云何更說是一非一耶。了知此義。則六受用根如此而已。不可作一六解也。問六根本是妙湛圓明之真心。何以成此六根之妄想耶。答由明暗等下。正示初成六根之妄相。以示六妄之源也。由明暗等者。意顯六根本非有也。但由迷妙圓之真心。妄成阿賴耶識。謂之識精。以因明立所。遂有四大之妄塵。由明暗相形。以擊湛明之真體。因此黏湛而發妄見。見精映色。久而

取著。故結色成根。而根初成之時。乃四大之淨色。以籠識精。及麤而爲浮塵。根於外。故識精從此流逸而奔於色等塵。此眼根之所以成也。由動靜二塵。以發耳根。由通塞二塵。以發鼻根。由恬變二塵。以發舌根。由離合二塵。以發身根。由生滅二塵。以發意根。皆例如眼根。此六根之所以成也。意根屬心無形。而根元亦名清淨四大者。謂初由妄見。吸取父母之精血。而識栖託於中。及五根既就。而初結肉團居中。名肉團心。故此屬四大。名浮塵根。而有一竅識精從此以奔法塵。乃無明殼最初所結

清淨四大名勝義根。以裏藏識。意根處此杳冥之中。故如幽室見。聖人之心有七竅。言其虛而明耳。已上通示六根生起之妄源。故總結之曰。如是六根。由彼覺明。妄有明明之覺。故失彼真精。黏妄而發其精光耳。皆以緣塵而有離塵。則無體矣。故曰無滅無生。了知安寄。初以不知是妄。故認無明爲主宰。愛取爲受用。故依之而造業也。下示觀心。故曰。汝今若欲返妄歸真。但不循六塵。隨拔一根。脫黏內伏。伏歸元真。則本有真心光明。一旦發耀。若從一根耀性發明。則五黏隨脫。不隨前塵所起。知

見盡是真光。獨露耳。由此真明。則不循六根之妄。但寄根以明發。由是六根開通。互相爲用。此所以令汝速證安樂妙常。亦汝六根。更非他物也。下引不循六根之人。豈不信哉。阿難下。正示還源。謂今汝諸根。若圓拔已。則內瑩發光。如是浮塵根身及器世間。如湯消冰。應念化成。無上知覺矣。如水成冰。冰還成水。豈假於外哉。且妄知妄見。皆借前塵。今不由前塵。不因明而自然開發。本有之真見。則諸暗相。永不能昏矣。所以障蔽妙明者。根塵之過也。若根塵既消。云何覺明之無明。不成圓明之妙

覺哉。是知真妄還源。總不出六根之外也。

上略顯妄盡還源。

△四密示最初方便分二

○初當機重疑斷滅分二

△初以真疑妄
阿難白佛言。世尊。如佛說言。因地覺心。欲求常住。要與果位名目相應。世尊。如果位中。菩提涅槃。真如佛性。菴摩羅識。空如來藏。大圓鏡智。是七種名稱。謂雖別。清淨圓滿。體性堅凝。如金剛王。常住不壞。若此見聽。離於明暗。動靜通塞。畢竟無體。猶如念心。離於前塵。本無所有。云何將此畢竟斷滅。以為修因。欲獲如

來七常住果。

△二以妄疑真

世尊。若離明暗。見畢竟空。如無前塵。念自性滅。進退循環。微細推求。本無我心。及我心所。將誰立因。求無上覺。如來先說湛精圓常。違越誠言。終成戲論。云何如來真實語者。惟垂大慈。開我蒙悞。

議曰。此將示聞性真常。以密揀耳根為最初方便。故當機先設斷滅之疑也。阿難聞說六根離塵無體。遂疑為斷滅。故問佛果七種皆是常住。若果念心離於前塵。本無所有。則斷滅矣。云何將此畢竟

斷滅以為修因。欲獲如來七常住果耶。故進退循環。求而不知。遂起如來自語相違之疑。

○二巧示真常分五

△初責許除疑

佛告阿難。汝學多聞。未盡諸漏。心中徒知顛倒所因。真倒現前。實未能識。恐汝誠心猶未信伏。吾今試將塵俗諸事。當除汝疑。

△二擊鐘以驗

即時如來勅羅睺羅擊鐘一聲。問阿難言。汝今聞不。阿難大眾俱言我聞。鐘歇無聲。佛又問言。汝今聞不。阿難大眾俱言不聞。時羅睺羅又擊一聲。佛又問言。

汝今聞不。阿難大眾又言俱聞。佛問阿難。汝云何聞。云何不聞。阿難大眾俱白佛言。鐘聲若擊。則我得聞。擊久聲銷。音響雙絕。則名無聞。如來又勅羅睺羅擊鐘。問阿難言。爾今聲不。阿難大眾俱言有聲。少選聲銷。佛又問言。爾今聲不。阿難大眾答言無聲。有頃羅睺羅更來撞鐘。佛又問言。爾今聲不。阿難大眾俱言有聲。佛問阿難。汝云何聲。云何無聲。阿難大眾俱白佛言。鐘聲若擊。則名有聲。擊久聲銷。音響雙絕。則名無聲。

△三正顯真常分五

◎初揀定

佛語阿難。及諸大眾。汝今云何自語矯亂。大眾阿難。

俱時問佛。我今云何名爲矯亂。佛言。我問汝聞。汝則言聞。又問汝聲。汝則言聲。唯聞與聲。報答無定。如是云何不名矯亂。阿難。聲銷無響。汝說無聞。若實無聞。聞性已滅。同於枯木。鐘聲更擊。汝云何知。知有知無。自是聲塵。或無或有。豈彼聞性爲汝有無。聞實云無。誰知無者。

◎二正示

是故阿難。聲於聞中。自有生滅。非爲汝聞。聲生聲滅。令汝聞性爲有爲無。

◎三責迷

汝尙顛倒。惑聲爲聞。何怪昏迷。以常爲斷。終不應言。離諸動靜。閉塞開通。說聞無性。

◎四喻顯

如重睡人。眠熟牀枕。其家有人。於彼睡時。擣練舂米。其人夢中。聞舂擣聲。別作他物。或爲擊鼓。或爲撞鐘。卽於夢時。自怪其鐘。爲木石響。於時忽寤。遒知杵音。自告家人。我正夢時。惑此舂音。將爲鼓響。阿難。是人夢中。豈憶靜搖。開閉通塞。其形雖寐。聞性不昏。

◎五顯結

縱汝形銷。命光遷謝。此性云何爲汝銷滅。

△四總結顛倒

以諸眾生從無始來。循諸色聲。逐念流轉。曾不開悟。性淨妙常。不循所常。遂諸生滅。由是生生雜染流轉。△五指歸觀心分三。○初滅塵同覺。若棄生滅。守於真常。

○二智起惑亡

常光現前。根塵識心。應時銷落。

○三塵消覺淨

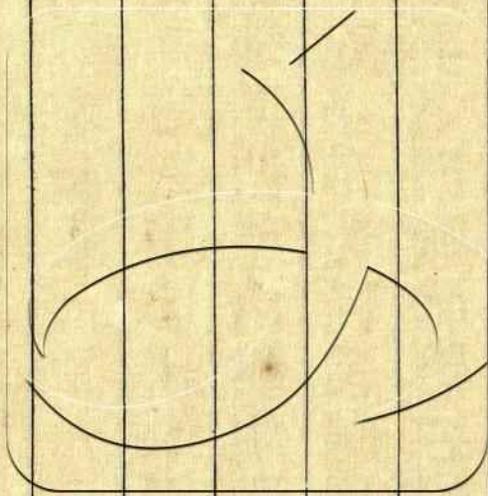
想相爲塵。識情爲垢。二俱遠離。則汝法眼。應時清明。云何不成無上知覺。

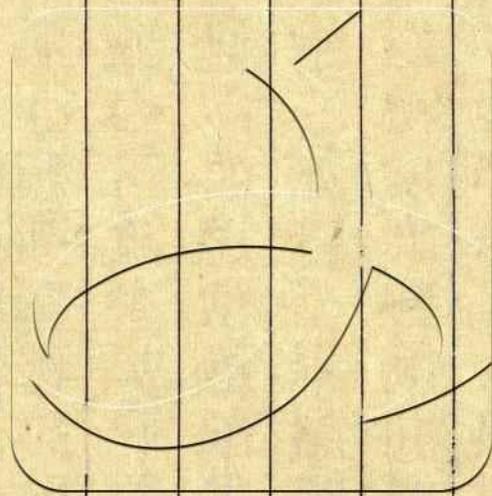
議曰。此下世尊巧示真常也。阿難因疑此心離塵無體。將爲斷滅。世尊試將俗事以驗。令其除疑。故令羅睺擊鐘以驗。初擊鐘時。問曰。聞否。意在驗聞性也。如來又勅羅睺擊鐘。乃問聲否。是約聲塵以驗也。先已報言無聞矣。次又擊時再問。而報有聲。若聞性果無。則隨時已滅。不應又聞此聲矣。故責之曰。報答無定。以知有知無。自是聲塵。或有或無耳。豈彼聞性爲汝有無哉。若實無聞。誰知無者。以此足徵聞性真常也。乃正示之曰。聲於聞中自有生滅。非汝聞性爲有爲無。乃責之曰。汝尙惑聲爲

聞。何怪以常爲斷。故不應言離彼動靜前塵。便說聞無性也。故說睡夢之人。形寐而聞性不昏。以此足知縱汝形消。命光遷謝。此性云何爲汝消滅耶。此結顯真常之義也。下示顛倒。以諸眾生循諸色聲。逐念流轉。不循所常。逐諸生滅。故生生雜染流轉。下指歸觀心。若棄生滅。守於真常。一旦常光現前。則根塵識心。應時消落矣。想相識情。二俱遠離。則根塵頓消。而汝法眼。應時清明。云何不成無上知覺耶。此已巧示真常。意顯耳根可爲最初方便。次下指結根元。將明下手功夫耳。

上總示迷悟之根竟

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經
通議卷第四





大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經
通議卷第五

唐天竺沙門般刺密帝譯

烏菴國沙門彌伽釋迦譯語

菩薩戒弟子清河房融筆受

明南嶽沙門憨山釋德清述

二正示一心三觀之相分二

△初當機以真疑妄

阿難白佛言世尊如來雖說第二義門今觀世間解
結之人若不知其所結之元我信是人終不能解世

尊我及會中有學聲聞亦復如是從無始際與諸無明俱滅俱生雖得如是多聞善根名為出家猶隔日瘡惟願大慈哀愍淪溺今日身心云何是結從何名解亦令未來若難眾生得免輪迴不落三有作是語已普及大眾五體投地雨淚翹誠佇佛如來無上開示。

議曰此下將示三觀之相欲顯即妄即真故約生滅以問也阿難聞前第二義門已知生死結根但不知今日身心云何是結從何名解乃疑不知真妄之元此特請解結之方所謂下手之處即是最

初方便也此大定法門非小因緣故十方諸佛放光攝授同聲說偈也。

△二佛示迷悟同源分四 ○初本尊安慰

爾時世尊憐愍阿難及諸會中諸有學者亦為未來一切眾生為出世因作將來眼以闍浮檀紫金光手摩阿難頂。

○二諸佛證成分二 △初光證道同

即時十方普佛世界六種震動微塵如來住世界者各有寶光從其頂出其光同時於彼世界來祇陀林灌如來頂是諸大眾得未曾有。

△次言顯一真

於是阿難及諸大眾俱聞十方微塵如來異口同音告阿難言善哉阿難汝欲識知俱生無明使汝輪轉生死結根唯汝六根更無他物汝復欲知無上菩提令汝速證安樂解脫寂靜妙常亦汝六根更非他物

○三當機重請

阿難雖聞如是法音心猶未明稽首白佛云何令我生死輪迴安樂妙常同是六根更非他物

○四世尊宣示分二 △初長行分六

○初指真源不二

佛告阿難根塵同源縛脫無二

○二示無明體空

識性虛妄猶如空華

○三明根塵妄發

阿難由塵發知因根有相

○四明妄元無體

相見無性同於交蘆

○五示迷悟同源

是故汝今知見立知即無明本知見無見斯即涅槃無漏真淨

◎六指歸真際

云何是中更容他物。爾時世尊欲重宣此義。而說偈言。

議曰。諸佛先示迷悟同源。然後乃示觀相也。以阿難雨淚翹誠哀請之心極切。故世尊摩頂安慰而後告也。卽時十方世界六種震動者。表破根本無明。則六根翻破。故震動也。世界本唯一真。故云普佛微塵如來各有寶光。同時來灌釋迦頂者。以表釋迦所說頂法與諸佛道同也。諸佛異口同音告阿難者。以阿難初請十方如來得成菩提妙奢摩

他三摩禪那最初方便。故今正示觀相。諸佛同告。以表十方諸如來一道出生死。卽所示者。乃諸佛最初之方便也。使汝輪轉生死結根。唯汝六根。更無他物。令汝速證安樂解脫。亦汝六根。更非他物。以示諸佛修證皆同。欲令阿難諦信不疑也。此非阿難所知。故致疑重請。本尊先指真源以示之曰。根塵同一真源。縛脫本無二致。斯則直指一心。更無剩法矣。疑謂既是一真。無奈現有無明識性。故曰識性虛妄。猶如空華。本無所有。此言無明體空也。疑是本空。然則根塵從何而有。故曰由塵以發

知。即所既妄立。生汝妄能也。因根有相。謂無明雖空。今既結成根。則有妄相。此明根塵妄發也。即此見相二分。原は無明所成。無明既是本空。則此相見亦了無自性。故喻如交蘆。蓋蘆體本空。而交處亦空。此明妄元無體也。知見立知等者。謂無明根塵。一一本空。空則一法不有。唯一真獨存。但汝於所知所見。性自天然。不必更立知見。若強立一知見。則是無明之本矣。是故即今返妄歸真。不必別修。但於知見不起妄見。即是涅槃無漏真淨矣。此示迷悟同源也。云何是中更容他物耶。此結指真

際。而修行之要。莫切於此矣。有未盡之義。故重說偈言。

△二偈頌正示觀相分六

◎初依一心立三觀之相

真性宗本有為空空觀緣生故如幻假觀無為無起滅不實

如空華中觀

◎二即一心為所觀之境

言妄顯諸真。妄真同二妄。真妄雙絕猶非真非真。云何見

所見。根境兩忘中間無實性。是故若交蘆。無明體空結解同所

因。迷悟同源聖凡無二路。歸源無二汝觀交中性。空有二俱非。

直觀迷晦即無明。發明便解脫。正出同源所以

◎三依圓根為入理之門

解結因次第。六解一亦亡。根選擇圓通。入流成正覺。

◎四指生相無明為所斷之惑

陀那微細識。習氣成暴流。真非真恐迷。我常不開演。

◎五頓證一心顯三觀之用

自心取自心。非幻成幻法。真妄互立不取無非幻。妄滅真亡非

幻尚不生。幻法云何立。真窮惑盡

◎六諸佛同證結三觀之名

是名妙蓮華。金剛王寶覺。如幻三摩提。彈指超無學。

此阿毗達磨。十方薄伽梵。一路涅槃門。

議曰。此真性下。至發明便解脫。為應頌。正示三觀之相義也。真性乃宗本也。謂真如妙性。為萬法之宗。故首標之。有為空。此示空觀也。謂諸有為法。依真而立。雖有而性常自空。即此為空觀。以空則唯一真如了無一法。寂滅湛然。故當奢摩他義也。緣生故如幻。此示假觀也。謂真如體空。以不變而隨緣。故成諸法。以諸法本無。但以緣會而生。緣會而生。則未生無有。有而性常自空。故如幻耳。明照諸法當體如幻。故當三摩義也。無為無起滅。不實如

空華。此示中觀也。謂真如無爲本無起滅。今既隨緣成事。似有起滅。以幻體不實。了無起處。故如空華。以空華本無起滅。而空體一向寂然。謂真性寂然。不礙隨緣。雖任隨緣。而真源湛寂。斯則空有齊彰。中道頓顯。故當禪那義也。然此三觀。總依一心。以示其相。卽首楞嚴大定。此定乃解結之祕訣。破惑之神符也。佛佛成道。皆以此爲密因。而阿難最初便問此定。以迷妄根深。故先破妄。以顯三觀之體。及問行門。乃審生死結根。今旣知結根。故請解結之方。至此諸佛方同聲顯示者。足見此法甚深。

非諦信不疑者。未可輕易拈出也。言妄顯諸真。一偈半。乃示卽一心真源爲所觀之境。謂依一心建立三觀。以此三觀還照一心。故爲觀境。謂寂滅一心真妄雙絕。且真之名。但由妄顯。若言妄言真。總皆是妄。故曰妄真不二。妄。且此心猶不說真與非真。云何而有能見所見。是知能所皆因無明而立。若了無明體空。則根塵自泯。能所雙忘。以根塵交處。全體本空。空則不結。不結則根塵頓消。而解結之妙。無尙此矣。結解同所因下。爲伽陀。乃出同源之所以也。謂迷一心而爲無明。妄立能所對待。根

塵因此而結。今解亦因此而解。以聖凡同稟一心。元無二路。今汝但觀根塵相交之中。本無實性。從何而結耶。無明妄立。故非空。雖有而無自性。故非有。言空言有。皆依無明。而湛寂一心。空有兩絕。故二俱非。汝但觀此交中之性。迷晦卽是無明。若發明卽成解脫矣。何難之有哉。解結因次第。下一偈。意依圓根爲入理之門。謂既有六結。須次第解之。故曰因次第。若六結解而一亦不存。故曰六解一亦亡。以此故。須選擇圓根。卽可入流。成正覺也。陀那下的。指根本無明爲所斷之惑。謂能斷者三觀。

此識甚深微細。熏變難思。以習氣內鼓。使湛淵心體。遂成瀑流。以真妄和合。故曰真非真。恐迷謂恐外道二乘。妄執爲我。起斷常見。故尋常不敢開演也。今所斷者。正此識耳。自心取自心。下五句示頓證一心。以顯三觀之用。由迷真心而成業識。變起根塵諸法。不達自心所現。故執取而起惑造業。豈非自心取自心耶。因一取字。故令非幻之真而成虛幻之妄法。今若返妄歸真。更無別法。只不取。則根塵頓消。真且不立。幻法從何而立耶。此真窮惑盡。只在了此發業無明本空。而潤生之愛取。則當

下消亡。此所以不勞肯綮而頓證無生也。歸真之要莫切於此。是名妙蓮華。下三句總結觀名。謂此大定是名妙蓮華。以本來無染。故猶蓮華無堅不摧。故名金剛王寶覺。卽有以觀空。故曰如幻三摩提。彈指超無學者。此顯法利能收速效也。阿毗達摩。此云無比法。顯法勝也。十方薄伽梵。一路涅槃門。顯佛佛同修同證也。一往開示妙義。盡萃此章。故判爲正示觀相。此外更無顯了若此者。幸深觀之。

上示三觀之相竟

三略示解結之方分三

△初經家敘致

於是阿難及諸大眾聞佛如來無上慈誨。祇夜伽陀。雜糅精瑩。妙理清徹。心目開明。歎未曾有。阿難合掌頂禮白佛。我今聞佛無遮大悲。性淨妙常。真實法句。

△二當機啟請分二

○初問六解一亡

心猶未達六解一亡

○二問舒結倫次

舒結倫次。惟垂大慈。再愍斯會。及與將來。施以法音。洗滌沈垢。

議曰。此下略示解結之方也。阿難因聞解結次第。

以未知六解一亡。舒結倫次。意請明下手之方也。

△三世尊巧示分二 ○初答六解一亡分三

△初示根結所由分五

◎初借顯妄迷一心而成五陰

卽時如來於師子座。整涅槃僧。斂僧伽梨。攬七寶几。引手於几。取劫波羅天所奉華巾。

◎二借顯妄結五陰而成六根

於大眾前。縮成一結。示阿難言。此名何等。阿難大眾俱白佛言。此名爲結。於是如來縮疊華巾。又成一結。重問阿難。此名何等。阿難大眾又白佛言。此亦名結。

如是倫次。縮疊華巾。總成六結。一一結成。皆取手中所成之結。持問阿難。此名何等。阿難大眾亦復如是。次第訓佛。此名爲結。

◎三借顯一六義生

佛告阿難。我初縮巾。汝名爲結。此疊華巾。先實一條。第二第三。云何汝曹復名爲結。阿難白佛言。世尊。此寶疊華。緝績成巾。雖本一體。如我思惟。如來一縮。得一結名。若百縮成。終名百結。何況此巾。祇有六結。終不至七。亦不停五。云何如來祇許初時。第二第三。不名爲結。

◎四借顯六根同異

佛告阿難。此寶華巾。汝知此巾元止一條。我六綰時。名有六結。汝審觀察。巾體是同。因結有異。於意云何。初綰結成。名爲第一。如是乃至第六結生。我今欲將第六結名。成第一不。不也。世尊。六結若存。斯第六名。終非第一。縱我歷生。盡其明辯。如何令是六結亂名。

◎五結合六根同異

佛言如是。六結不同。循顧本因。一巾所造。令其雜亂。終不得成。則汝六根。亦復如是。畢竟同中。生畢竟異。議曰。此巧示六結同異之元也。如來取劫波羅天

所奉華巾。將爲結本者。以巾有五色。意表迷一真。而爲五蘊。將依此而妄分六根也。佛告阿難。下徵示一六義生也。以此華巾先實一條。次第綰成六結。正表元依一精明。分成六和合也。此寶華巾下。至生畢竟異。借顯六根同異也。上示巾結所由。

△二示六解一亡分二

◎初借顯六解一亡

佛告阿難。汝必嫌此六結不成。願樂一成。復云何得。阿難言。此結若存。是非鋒起。於中自生。此結非彼。彼結非此。如來今日若總解除。結若不生。則無彼此。尚不名一。六云何成。

◎二法合真妄不生

佛言。六解一亡。亦復如是。由汝無始心性狂亂。知見妄發。發妄不息。勞見發塵。如勞目睛。則有狂華。於湛精明。無因亂起。一切世間山河大地。生死涅槃。皆卽狂勞顛倒華相。

議曰。此示六解一亡。以顯本無一六義也。佛問阿難。汝必嫌此六結。願樂一成。云何能得者。意使阿難自悟六解一亡之義也。蓋以一喻無明。六喻六根。阿難領知。結若不生。一尚無名。云何成六。故佛印許亦復如是。此乃借事以明。故下正示之曰。由

汝無始知見妄發。發妄不息。如目勞而見狂華。故於元湛精明一真體中。無因亂起一切世間山河大地。而真淨界中。生死涅槃。皆卽狂勞顛倒華相。是所謂妄真同一妄。妄滅而真亦不存。六解一亡。義見於此。

△三示解結之方分五

◎初借顯二邊無力

阿難言。此勞同結。云何解除。如來以手將所結巾。偏掣其左。問阿難言。如是解不。不也。世尊。旋復以手偏牽右邊。又問阿難。如是解不。不也。世尊。佛告阿難。我今以手左右各牽。竟不能解。汝設方便。云何解成。

今◎二借顯中道收功。指難之結。云何難。阿難白佛言。世尊。當於結心解。即分散。

◎三借令直觀中道

佛告阿難。如是如是。若欲除結。當於結心。

◎四正示成佛真因

阿難。我說佛法。從因緣生。非取世間和合麤相。如來

發明世出世法。知其本因。隨所緣出。如是乃至恆沙

界外一滴之雨。亦知頭數。現前種種。松直棘曲。鵠白

烏玄。皆了元由。

◎五結示由根證入

是故阿難。隨汝心中。選擇六根。根結若除。塵相自滅。

諸妄銷亡。不真何待。

議曰。此正示解結之方也。阿難問云。此勞同結云

何解除。雖就巾結而問。意在即請解根結之方。故

以此勞同結為請。世尊巧示。乃以手左右偏掣而

問。阿難皆云不能解者。意顯二邊無力也。乃返令

阿難。汝設方便。云何解成。阿難答曰。當於結心解

即分散。然如來豈不自知解結當心。而返徵阿難

者。正是欲令自知下手之處。故佛印許當於結心

意。令直觀中道也。下示成佛真因。欲令當機諦信

不疑。故佛自陳一切世出世法。皆了元因。矧此修行。豈不知其節要耶。今則隨汝心中選擇六根。根結若除。則塵相自滅。諸妄消亡。不真何待。此的示由根證入也。

上總答六解一亡

○二答舒結倫次分四
△初借顯生因識有

阿難。吾今問汝。此劫波羅巾。六結現前。同時解縈。得同除不。不也。世尊。是結本以次第縮生。

△二借顯滅從色除

今日當須次第而解。六結同體。結不同時。則結解時

云何同除。

△三法合解結次第分三

○初由中道斷見思以證人空

佛言。六根解除。亦復如是。此根初解。先得人空。

○二由中道斷塵沙以證法空

空性圓明。成法解脫。

○三由中道斷無明以證無生

解脫法已。俱空不生。

△四結歸觀心

是名菩薩從三摩地得無生忍。

議曰。此答舒結倫次也。結由次第而縮者。借顯生因識有。今亦次第而解者。借顯滅從色除也。上皆借事以顯。下以法合解結次第。此根初解先得人空者。謂由奢摩中道觀。任運先斷見思。滅分段生死。故曰先得人空。此從觀行以滿十信也。空性圓明。成法解脫者。謂由三摩中道觀。滅塵沙惑。分破無明。乃從初住以去。歷三賢以至登地也。解脫法已俱空不生者。此由禪那中道觀。入初地。中中流入薩婆若海。此歷十地以極等覺也。故結歸觀心。乃曰是名菩薩從三摩地得無生忍。解結之方無

尚此矣。自非如來大慈。何以曲盡如此哉。

上示解結之方竟

議曰。按經通途。阿難最初啟請十方如來得成菩提妙奢摩他三摩禪那最初方便。蓋三觀乃佛佛成道之本。所謂一道出生死。其最初方便。乃各各發心悟道之本因。正如解結之功夫也。從前如來已爲阿難巧示解結之方。審明下手之處。不啻三令五申矣。至此重假二十五聖旁通者。正示各各最初悟道之方便也。如趨王城。家家有路透長安。但出門一步。卽在各人腳跟下。隨方取便耳。故圓

覺修心而有二十五輪之觀法。此經有二十五聖之妙門。卽其人人悟處。皆可還源。但取圓通本根。虛而易入。故選耳根爲第一。此正除結當心。勅二十五聖之意也。

◊四廣示最初方便分四

△初當機特請當根

阿難及諸大眾。蒙佛開示。慧覺圓通。得無疑惑。一時合掌頂禮。雙足而白。佛言。我等今日身心皎然。快得無礙。雖復悟知一六亡義。然猶未達圓通本根。世尊。我輩飄零。積劫孤露。何心何慮。預佛天倫。如失乳兒。忽遇慈母。若復因此際會道成。所得密言。還同本悟。

則與未聞無有差別。惟垂大悲。惠我祕嚴。成就如來。最後開示。作是語已。五體投地。退藏密機。冀佛冥授。

△二世尊借證密授分二

○初世尊借問

爾時世尊。普告眾中諸大菩薩。及諸漏盡大阿羅漢。汝等菩薩。及阿羅漢。生我法中。得成無學。我今問汝。最初發心。悟十八界。誰爲圓通。從何方便。入三摩地。議曰。此下廣示最初方便也。阿難大眾已悟一六亡義。但猶未達圓通本根。冀望開示。所得密言者。已領六解一亡之義。謂諸如來所說之法也。還同本悟者。謂先悟實相。但於華屋未得門入。猶與未

聞等也。世尊不自開示。乃問在會菩薩聲聞者。意借各人所入之初心方便。以顯門門皆可證入也。冀佛冥授。故如來默然假眾以說。

□二諸聖證成分三
△初諸聖宣示分二一六

◎初二十四聖別證分四
○初六塵分六

△一聲塵

憍陳那五比丘。即從座起。頂禮佛足。而白佛言。我在鹿苑。及於雞園。觀見如來最初成道。於佛音聲悟明四諦。佛問比丘。我初稱解。如來印我。名阿若多。妙音密圓。我於音聲得阿羅漢。佛問圓通。如我所證音聲

為上。

議曰。此下二十五聖。由三科七大。此從聲塵而入者也。憍陳那。此云火器。以先世為事火外道。因以命族。五比丘。乃佛最初得度者。佛出家時。淨梵乃命家族三人。一阿顯婆。二跋提。三摩訶男拘利。舅氏二人。一憍陳那。二十力迦葉。勅此五人隨衛。後捨佛各修異道。及如來成道。思度五人。遂之鹿苑。三轉四諦法輪。問言解否。陳那答言已解。佛印許。阿若多。此云解。此由聞聲得悟者。

△二色塵

優婆尼沙陀。卽從座起。頂禮佛足。而白佛言。我亦觀佛最初成道。觀不淨相。生大厭離。悟諸色性。以從不淨。白骨微塵。歸於虛空。空色二無成。無學道。如來印。我名尼沙陀。塵色旣盡。妙色密圓。我從色相。得阿羅漢。佛問圓通。如我所證。色因爲上。

議曰。此由色塵而入者也。優波尼沙陀。此云近少。亦云塵性空。由悟色性。以得名。從不淨觀。以至白骨微塵。歸於虛空。

△三香塵

香嚴童子。卽從座起。頂禮佛足。而白佛言。我聞如來教我諦觀。諸有爲相。我時辭佛。宴晦清齋。見諸比丘。燒沈水香。香氣寂然。來入鼻中。我觀此氣。非木非空。非煙非火。去無所著。來無所從。由是意銷。發明無漏。如來印。我得香嚴號。塵氣倏滅。妙香密圓。我從香嚴。得阿羅漢。佛問圓通。如我所證。香嚴爲上。

議曰。此由香塵而入者也。菩薩以童真入道。故稱童子。觀香非木。非空。非煙。非火。則香嚴體空。去無所著。來無所從。則塵境如如。由是意消。發明無漏。

△四味塵

藥王藥上二法王子。并在會中五百梵天。卽從座起。

頂禮佛足。而白佛言。我無始劫。爲世良醫。口中嘗此
娑婆世界草木金石。名數凡有十萬八千。如是悉知
苦醋鹹淡甘辛等味。并諸和合。俱生變異。是冷是熱。
有毒無毒。悉能徧知。承事如來。了知味性。非空非有。
非卽身心。非離身心。分別味因。從是開悟。蒙佛如來
印我昆季。藥王藥上二菩薩名。今於會中。爲法王子。
因味覺明位。登菩薩。佛問圓通。如我所證。味因爲上。
議曰。此由味塵而入者也。堪紹佛種。故稱法王子。
藥王多劫知味。非一時也。了知味性本空。約身心
卽根識與味塵對觀。非卽非離。則中道自顯。分別
味因。則無明體空。了證無生。

△五觸塵

跋陀婆羅。并其同伴十六開士。卽從座起。頂禮佛足。
而白佛言。我等先於威音王佛。聞法出家。於浴僧時。
隨例入室。忽悟水因。既不洗塵。亦不洗體。中間安然。
得無所有。宿習無忘。乃至今時。從佛出家。令得無學。
彼佛名我跋陀婆羅。妙觸宣明。成佛子住。佛問圓通。
如我所證。觸因爲上。

議曰。此由觸塵而入者也。跋陀婆羅。此云賢護。忽
悟水因。既不洗塵。境空也。亦不洗體。根空也。根塵

既空而中間安然得無所有。此脫根塵而入空性。

△六法塵

摩訶迦葉及紫金光比丘尼等。即從座起。頂禮佛足。而白佛言。我於往劫於此界中有佛出世。名日月燈。我得親近。聞法修學。佛滅度後。供養舍利。然燈續明。以紫光金塗佛形像。自爾以來。世生生身常圓滿。紫金光聚。此紫金光比丘尼等。即我眷屬。同時發心。我觀世間六塵變壞。唯以空寂修於滅盡。身心乃能度百千劫。猶如彈指。我以空法成阿羅漢。世尊說我頭陀為最妙法。開明銷滅諸漏。佛問圓通。如我所證。

法因為上。

議曰。此由法塵而入者也。摩訶迦葉。此云大飲光氏。名畢鉢羅。頭陀第一。供佛舍利等。敘往因也。觀六塵變壞。生滅也。唯以空寂無生也。以觀生滅得證無生。故曰空法。

△二五根分五

△初眼根

阿那律陀。即從座起。頂禮佛足。而白佛言。我初出家。常樂睡眠。如來訶我為畜生類。我聞佛訶。啼泣自責。七日不眠。失其雙目。世尊示我樂見。照明金剛三昧。我不因眼。觀見十方。精真洞然。如觀掌果。如來印我。

成阿羅漢。佛問圓通。如我所證。旋見循元。斯為第一。
議曰。此下由五根而入者也。阿那律。此云無貧。是
佛堂弟。白飯王子。多樂睡眠。佛呵之曰。咄咄胡
為寐。螺螄蚌蛤類。一睡一千年。不聞佛名字。因此
發憤。不睡失明。依教修行。遂得天眼通。不因眼觀
見十方者。所謂明不循根。不明自發。則諸暗相永
不能昏。

△二鼻根

周利槃特迦。即從座起。頂禮佛足。而白佛言。我闕誦
持。無多聞性。最初值佛。聞法出家。憶持如來一句伽

陀。於一百日。得前遺後。得後遺前。佛愍我愚。教我安
居。調出入息。我時觀息。微細窮盡。生住異滅。諸行剎
那。其心豁然。得大無礙。乃至漏盡。成阿羅漢。住佛座
下。印成無學。佛問圓通。如我所證。反息循空。斯為第
一。

議曰。此由鼻根而入者也。周利槃特迦。此云蛇奴。
亦云繼道。以生於路邊故。性最愚鈍。以前世為法
師。祕吝佛法。故感愚報。五百比丘同教一偈。經九
十日不能記憶。世尊教止散亂。觀出入息。遂得心
開。返息循空。離出入息也。

△三舌根

憍梵鉢提。卽從座起。頂禮佛足。而白佛言。我有口業。於過去劫。輕弄沙門。世世生生。有牛呵病。如來示我。一味清淨心地法門。我得滅心。入三摩地。觀味之知。非體非物。應念得超。世間諸漏。內脫身心。外遺世界。遠離三有。如鳥出籠。離垢銷塵。法眼清淨。成阿羅漢。如來親印。登無學道。佛問圓通。如我所證。還味旋知。斯爲第一。

議曰。此由舌根而入者也。憍梵鉢提。此云牛呵。牛事虛哨。感報如之。非體非物。則根塵兩忘。故內脫

身心外遺世界。

△四身根

畢陵伽婆蹉。卽從座起。頂禮佛足。而白佛言。我初發心。從佛入道。數聞如來說諸世間不可樂事。乞食城中。心思法門。不覺路中毒刺。傷足。舉身疼痛。我念有知。知此深痛。雖覺覺痛。覺清淨心。無痛痛覺。我又思惟。如是一身。寧有雙覺。攝念未久。身心忽空。三七日中。諸漏虛盡。成阿羅漢。得親印記。發明無學。佛問圓通。如我所證。純覺遺身。斯爲第一。

議曰。此由身根而入者也。畢陵伽婆蹉。此云餘習。

昔爲婆羅門。餘習多慢。如罵河神。曰小婢之類。初入道時。聞佛所說世間無常苦空之法。故云不可樂事。心思法門而路中不覺毒刺傷足。此苦事也。我念身有知。而知此深痛。雖有知覺。覺此深痛。返觀覺心清淨。無有痛能痛。此覺心者。是所謂純覺遺身。

△五意根

須菩提。卽從座起。頂禮佛足。而白佛言。我曠劫來。心得無礙。自憶受生如恆河沙。初在母胎。卽知空寂。如是乃至十方成空。亦令眾生證得空性。蒙如來發性

覺真空。空性圓明。得阿羅漢。頓入如來寶明空海。同佛知見。印成無學。解脫性空。我爲無上。佛問圓通。如我所證。諸相入非。非所非盡。旋法歸無。斯爲第一。議曰。此由意根而入者也。須菩提。此云空生。又云善現。以生時庫藏皆空。解空爲上。因久知空寂。故從佛得聞性覺真空。遂得開悟。同佛知見者。蓋言分同佛所觀空理。非全同也。非所非盡。謂非所之非亦盡。

△三六識分六

△初眼識

舍利弗。卽從座起。頂禮佛足。而白佛言。我曠劫來。心

見清淨。如是受生如恆河沙。世出世間種種變化。一見則通。獲無障礙。我於路中逢迦葉波兄弟相逐。宣說因緣。悟心無際。從佛出家。見覺明圓。得大無畏。成阿羅漢。爲佛長子。從佛口生。從法化生。佛問圓通。如我所證。心見發光。光極知見。斯爲第一。

議曰。此由眼識而入者也。舍利弗。此云鶖子。連母名也。曠劫以來。心見清淨。則宿因已深。世出世間種種變化。謂四諦生滅法也。心見發光。光極知見。謂不由前塵所起知見。

△二耳識

普賢菩薩卽從座起。頂禮佛足。而白佛言。我已曾與恆沙如來爲法王子。十方如來。教其弟子菩薩根者。修普賢行。從我立名。世尊。我用心聞。分別眾生所有知見。若於他方恆沙界外。有一眾生。心中發明普賢行者。我於爾時乘六牙象。分身百千。皆至其處。縱彼障深。未得見我。我與其人暗中摩頂。擁護安慰。令其成就。佛問圓通。我說本因。心聞發明。分別自在。斯爲第一。

議曰。此由耳識而入者也。行彌法界曰普。位隣極聖曰賢。若耳識分別。則有有限量。今以心聞。故心徧

十方。而聞亦徧法界。蓋眾生所有知見。不出此心之外。故能一一分別也。但有心契普賢行者。卽爲攝受擁護。以由心聞。故分別自在。

△三鼻識

孫陀羅難陀。卽從座起。頂禮佛足。而白佛言。我初出家。從佛入道。雖具戒律。於三摩地。心常散動。未獲無漏。世尊教我。及俱絺羅。觀鼻端白。我初諦觀。經三七日。見鼻中氣。出入如煙。身心內明。圓洞世界。徧成虛淨。猶如瑠璃。煙相漸消。鼻息成白。心開漏盡。諸出入息。化爲光明。照十方界。得阿羅漢。世尊記我。當得菩

提。佛問圓通。我以消息。息久發明。明圓滅漏。斯爲第

一。

議曰。此由鼻識而入者也。孫陀羅難陀。此云豔喜。兼妻得名也。乃佛親弟。出家之初。因心散動。故佛教令觀鼻端白。所以注心不涉攀緣。故爲依鼻識也。前數息。但依根耳。諸出入息。化爲光明。以離識故。心光發越。照十方界。

△四舌識

富樓那彌多羅尼子。卽從座起。頂禮佛足。而白佛言。我曠劫來。辯才無礙。宣說苦空。深達實相。如是乃至

恆沙如來祕密法門。我於眾中微妙開示。得無所畏。世尊知我有大辯才。以音聲輪教我發揚。我於佛前助佛轉輪。因師子吼。成阿羅漢。世尊印我說法無上。佛問圓通。我以法音降伏魔怨。消滅諸漏。斯爲第一。議曰。此由舌識而入者也。富樓那。此云滿。彌多羅。此云慈。尼女稱乃其母也。從曠劫來。辯才無礙。則宿因已深。宣說苦空四諦生滅之法。而能達於實相。是謂微妙開示者也。以舌識宣揚妙法。而得漏盡。是所謂善解法義隨說悟入。

△五身識

優波離卽從座起。頂禮佛足。而白佛言。我親隨佛踰城出家。親觀如來六年勤苦。親見如來降伏諸魔。制諸外道。解脫世間貪欲諸漏。承佛教戒。如是乃至三千威儀。八萬微細性業。遮業悉皆清淨。身心寂滅。成阿羅漢。我是如來眾中綱紀。親印我心。持戒修身。眾推爲上。佛問圓通。我以執身。身得自在。次第執心。心得通達。然後身心一切通利。斯爲第一。

議曰。此由身識而入者也。優波離。此云近執。如來爲太子時。親近執事之臣也。謂殺盜淫妄。性本是罪。不待制止。犯而成業。故云性業。其餘卽因過始

制制前犯卽無罪。故云遮業。以二業旣空。故身心寂滅。以身戒圓明。故身自在。心戒圓明。故心自在。

△六意識

大目犍連卽從座起。頂禮佛足。而白佛言。我初於路乞食。逢遇優樓頻螺伽耶那提。三迦葉波。宣說如來因緣深義。我頓發心得大通達。如來惠我袈裟著身。鬚髮自落。我遊十方。得無罣礙。神通發明。推爲無上。成阿羅漢。寧唯世尊。十方如來歎我神力。圓明清淨。自在無畏。佛問圓通。我以旋湛。心光發宣。如澄濁流。久成清瑩。斯爲第一。

議曰。此由意識而入者也。目犍連此云采菽氏。名拘律陀。此云無節樹。優樓頻螺此云木瓜癩。伽耶此云城。亦山名。那提此云河。三迦葉波所住之處也。因緣深義。謂無生法也。以意識生滅。今悟無生。故心得通達。旋湛謂不逐生滅前塵。故心光發宣。上由十八界而悟入者。下由七大而悟入者。

△四七大分七

△初火大

烏芻瑟摩於如來前。合掌頂禮佛之雙足。而白佛言。我常先憶久遠劫前。性多貪欲。有佛出世。名曰空王。說多姪人。成猛火聚。教我徧觀百骸四肢。諸冷煖氣。

神光內凝。化多婬心。成智慧火。從是諸佛。皆呼召我。名爲火頭。我以火光三昧力。故成阿羅漢。心發大願。諸佛成道。我爲力士。親伏魔怨。佛問圓通。我以諦觀身心煖觸。無礙流通。諸漏既銷。生大寶燄。登無上覺。斯爲第一。

議曰。此由火大而入者也。烏芻瑟摩。此云火頭。此火大。非外火也。乃就自心欲火而觀。化多婬心。成智慧火。所謂性火耳。因如來藏。具有真空性火。凡婬機一動。助發婬心。故生爲欲火。死爲業火。然婬欲爲生死根本。由性火以成。今徧觀百骸四肢。諸

冷煖觸。本自性空。故婬心滅。而智光現前。所謂生大寶燄。

△二地大

持地菩薩。卽從座起。頂禮佛足。而白佛言。我念往昔。普光如來。出現於世。我爲比丘。常於一切要路津口。田地險隘。有不如法。妨損車馬。我皆平填。或作橋梁。或負沙土。如是勤苦。經無量佛。出現於世。或有眾生。於闐闐處。要人擎物。我先爲擎。至其所詣。放物卽行。不取其直。毗舍浮佛。現在世時。世多饑荒。我爲負人。無問遠近。唯取一錢。或有車牛。被於泥溺。我有神力。

爲其推輪拔其苦惱。時國大王延佛設齋。我於爾時平地待佛。毗舍如來摩頂謂我。當平心地。則世界地一切皆平。我卽心開。見身微塵與造世界所有微塵等無差別。微塵自性不相觸摩。乃至刀兵亦無所觸。我於法性悟無生忍。成阿羅漢。迴心今入菩薩位中。聞諸如來宣妙蓮華。佛知見地。我先證明而爲上首。佛問圓通。我以諦觀身界二塵等無差別。本如來藏虛妄發塵。塵銷智圓。成無上道。斯爲第一。

議曰。此由地大而入者也。持地菩薩先平世界地。是未達塵性本空。故因毗舍浮佛教平心地。卽得心開。以心地平等。則一切平等。故見自身微塵與外微塵等無差別。是悟微塵性空。本無內外也。性不相觸者。如以空合空。故也。塵性既空。則一切皆空。故刀兵亦無所觸耳。古人將頭臨白刃。猶似斬春風者。以悟塵性空。故塵銷智圓。則本如來藏矣。

△三水大

月光童子卽從座起。頂禮佛足。而白佛言。我憶往昔恆河沙劫。有佛出世。名爲水天。教諸菩薩修習水觀。入三摩地。觀於身中。水性無奪。初從涕唾。如是窮盡。津液精血。大小便利。身中旋復。水性一同。見水身中。

與世界外浮幢王刹諸香水海等無差別。我於是時初成此觀。但見其水。未得無身。當爲比丘室中安禪。我有弟子闚窗觀室。唯見清水。徧在室中。了無所見。童稚無知。取一瓦礫。投於水內。激水作聲。顧盼而去。我出定後。頓覺心痛。如舍利弗遭違害鬼。我自思惟。今我已得阿羅漢道。久離病緣。云何今日忽生心痛。將無退失。爾時童子捷來我前。說如上事。我則告言。汝更見水。可卽開門。入此水中。除去瓦礫。童子奉教。後入定時。還復見水。瓦礫宛然。開門除出。我後出定。身質如初。逢無量佛。如是至於山海自在通王如來。

方得亡身。與十方界諸香水海。性合真空。無二無別。今於如來。得童真名。預菩薩會。佛問圓通。我以水性一味流通。得無生忍。圓滿菩提。斯爲第一。

議曰。此由水大而入者也。當爲比丘。當爾時也。定成水觀。有弟子者。卽見水滿一室。是知唯識所變也。昔有僧居山。入火觀。則遠見徧山火光。故知性水性火。圓滿周徧。但循業發現耳。初未忘身。以定有出入故。亡身之後。對待情忘。故內身之水。與香水海。性合真空。無二無別。方顯性水真空。本圓周徧。一味流通。性無二故。

△四風大

瑠璃光法王子卽從座起。頂禮佛足。而白佛言。我憶往昔經恆沙劫。有佛出世。名無量聲。開示菩薩本覺妙明。觀此世界及眾生身。皆是妄緣風力所轉。我於爾時觀界安立。觀世動時。觀身動止。觀心動念。諸動無二。等無差別。我時覺了此羣動性。來無所從。去無所至。十方微塵顛倒眾生。同一虛妄。如是乃至三千大千一世界內。所有眾生。如一器中貯百蚊蚋。啾啾亂鳴。於分寸中。鼓發狂鬧。逢佛未幾。得無生忍。爾時心開。乃見東方不動佛國。爲法王子。事十方佛。身心

發光洞徹無礙。佛問圓通。我以觀察風力無依。悟菩提心。入三摩地。合十方佛傳一妙心。斯爲第一。

議曰。此由風大而入者也。此風大。但觀諸眾生身。皆是妄緣風力所轉。故一切羣動。俱屬妄緣。本性寂滅。故曰諸動無二。則知動無去來之相。而眾生顛倒。但於寂滅性中。鼓發狂鬧耳。動本無動。故於東方不動佛國爲法王子。身無動止。心無生滅。故身心發光洞徹無礙也。

△五空大

虛空藏菩薩卽從座起。頂禮佛足。而白佛言。我與如

來定光佛所得無邊身。爾時手執四大寶珠。照明十方微塵佛刹。化成虛空。又於自心現大圓鏡。內放十種微妙寶光。流灌十方。盡虛空際。諸幢王刹。來入鏡內。涉入我身。身同虛空。不相妨礙。身能善入微塵國土。廣行佛事。得大隨順。此大神力。由我諦觀四大無依妄想。生滅虛空無二。佛國本同。於同發明。得無生忍。佛問圓通。我以觀察虛空無邊。入三摩地。妙力圓明。斯爲第一。

議曰。此由空大而入者也。虛空是色之體。因迷眞空。妄結四大。故失空性。今以四大寶珠。照十方微塵佛刹。化成虛空者。以觀四大圓明體合眞空。是所謂得無邊身也。自心現大圓鏡。故光照十方。盡虛空際。此心合眞空也。以大圓鏡智平等顯現。故也。諸刹來入鏡內。涉入我身。身同虛空。不相妨礙者。良以鏡智圓照。身心寂滅。依正平等。所以善入國土。廣行佛事也。得大隨順者。則一一皆入平等法界矣。

△六識大

彌勒菩薩卽從座起。頂禮佛足。而白佛言。我憶往昔經微塵劫。有佛出世。名日月燈明。我從彼佛而得出

家。心重世名。好遊族姓。爾時世尊教我修習唯心識。定入三摩地。歷劫已來。以此三昧。事恆沙佛。求世名。心歇滅無有。至然燈佛出現於世。我乃得成無上妙。圓識心三昧。乃至盡空如來國土。淨穢有無。皆是我心變化所現。世尊。我了如是唯心識故。識性流出。無量如來。今得授記。次補佛處。佛問圓通。我以諦觀十方唯識。識心圓明。入圓成實。遠離依他。及徧計執。得無生忍。斯爲第一。

無生忍。斯爲第一。

真空中。

以

大圓鏡智平等顯現。

議曰。此由識大而入者也。彌勒久修唯識法門。往昔出家心重世名者。以迷智成識。堅執我愛。故心

重世名。以耽染六塵。遊戲諸根。故好游族姓。以根塵識三。和合爲界。界者。種族義。以久修唯心識定。歷事多佛。了悟萬法唯識。故求世名。心歇滅無有。至然燈佛。方成妙圓識心三昧。乃了國土淨穢。皆是白心變現。無量如來。皆從識性流出。故得授記。次補佛處。由觀唯識。得圓成實。遠離依他。及徧計執。故得無生法忍也。

△七見大

大勢至法王子。與其同倫五十二菩薩。卽從座起。頂禮佛足。而白佛言。我憶往昔恆河沙劫。有佛出世。名

無量光。十二如來相繼一劫。其最後佛名超日月光。彼佛教我念佛三昧。譬如有人。一專爲憶。一人專忘。如是二人。若逢不逢。或見非見。二人相憶。二憶念深。如是乃至從生至生。同於形影。不相乖異。十方如來。憐念眾生。如母憶子。若子逃逝。雖憶何爲。子若憶母。如母憶時。母子歷生。不相違遠。若眾生心。憶佛念佛。現前當來。必定見佛。去佛不遠。不假方便。自得心開。如染香人。身有香氣。此則名曰香光莊嚴。我本因地。以念佛心。入無生忍。今於此界。攝念佛人。歸於淨土。佛問圓通。我無選擇。都攝六根。淨念相繼。得三摩地。

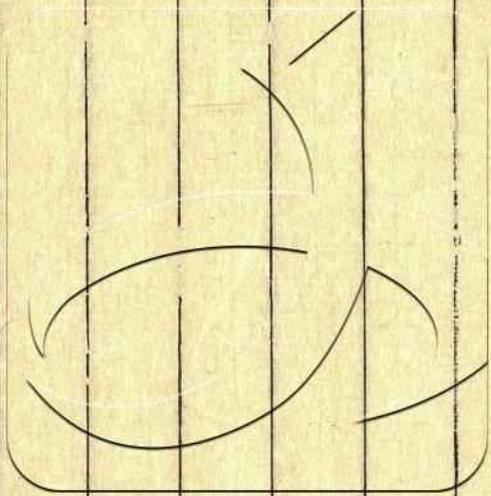
斯爲第一。

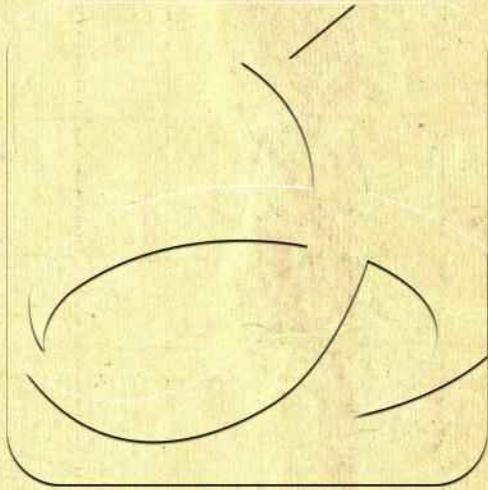
議曰。此由見大而入者也。唯此見大。乃八識之見分也。以迷大圓鏡智而爲無明。成阿賴耶識。發起妄見。故爲見分。以妄見根身器界。一切眾生執取染汙。故成穢土。今將返妄歸真。故以念佛攝歸淨土。則妄見一破。諸穢頓除。故以念佛爲破妄見之要術也。以此妄見本是智光。故大勢所師之佛爲無量光。此見由迷智變起。故如母之於子也。妄見妄流。隨情造業。故如子逃逝。諸佛智願攝化眾生。故如母憶子。若有返妄歸真之志。則如子憶母也。

子母相憶。豈無見面之時。若眾生念念迴光返照。無有不見自心之佛也。如染香人者。以由熏變之力也。故大勢依此見。大攝念佛人。皆歸淨土。都攝六根等者。以妄見根塵。念念執取。念念成染。造種種業。故臨終見地獄惡相。墮落生死。今念佛人。於六根門頭。一切見聞覺知。純一淨心。唯佛現前。念念成淨。故臨終見佛。故云都攝六根。淨念相繼。此正不思議熏變之力。淨土唯心見於此矣。然見乃生死之本。若參禪。則曰不用求真。唯須息見。若念佛。則轉染見而成淨見。唯一見分。有用與不用。此

禪淨之分也。

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經
通議卷第五





枕屏通記卷五

三五

大謝真以來密因刻結了請看密對真可自對氣蘇
顯對之公也

