

實之利為本願真實。宜設立以為真實教。至矣悉矣。由此言之。今真實者佛智名號。善導所謂法藏菩薩因中所成真實。故言本願真實。開之則真實五願。合之則一句名號。故知此真實通教行信證。應知之利者名號之大利。其大利之所究竟。即無上涅槃妙果。唐譯所謂皆悉究竟無上菩提。到涅槃處是也。釋尊以使眾生得無上涅槃。為出世本懷。何以知爾。釋迦初先說十一願成就。豈非出世本懷乎。要解云。真實之利者對權假方便。故以世法望小乘。小乘真而世法假也。以小乘望權大乘。權大乘真而小乘假也。以權大望實大。實大真而權大假也。以華嚴法華等實大乘望彌陀十九願。十九真而華嚴法華假也。何以故。華嚴法華以往生為經益。彼猶不出十九願。故以十九願望二十願。二十願真而十九願假也。以二十願望十八願。二十假而第十八真也。彼猶方便真門。故以此當知。今真實中之真實圓頓中之圓頓也。問。圓頓之極者無過華嚴法華。今既何為權假方便。答。約法體融妙即是實也。今就利益論。彼假此真。何故彼說速疾成佛道。不見速疾成佛人。故自成別時意趣。法體非別時意。人機劣故。今信不疑者十即十生。往生不退。至菩提故。初生處即菩提。在世滅後。但此一法故。一切凡聖行無別故。利益真者無過斯。文問法華言唯以一大事因緣故出現於世。又云唯此一事實也。餘二則非真。諸師皆為出世本懷文。法華本懷。而此經亦本懷。成兩本懷云何。答。六要一廿出世本懷。略有二意。一約教權實。三乘是權一乘是實。故以一乘說為本懷。是法華意。二約機利鈍。舟讚云。根性利者皆蒙益。鈍根無智難開悟。而利根少。鈍根者多。故知諸經出離是少。淨土得脫其機是多。依此道理所施利益超過諸經。淨土教門豈非本懷云。爾來數家多潤色。六要今略不引。要解云。世尊不以說經為本懷。但以眾生開佛知見為

本懷。法華以使在世權人開佛知見為功。今使末世劣機悟法華。至萬年後滅。不留念佛真實思。而可知。文今謂本末經義固差別。彼法華者釋迦臨化本懷。如今經者十方三世一切諸佛本懷。釋迦亦攝在此中。銘文釋如來云十方諸佛唐譯云一切如來安住大悲。諸註所論雖各有其義。而約相對門。豈於絕待不思議教乎。高祖銘文等約絕待門。略光闡道教。一句釋如來云十方三世諸如來。此是義也。於釋迦一化則聖淨相對論者。從絕待下相對門論之。觀小二經中所言是也。今大經所說明十方三世諸佛如來出世本懷。釋迦亦在此中。唐譯云。一切如來安住大悲。豈有可相對者。不但釋迦諸佛本懷。亦是了本際等諸聲聞及普賢等諸大菩薩出世本懷。亦皆在於此中。以彼還來穢國度人天。本懷於此經。滿足故。凡諸經中未有如斯經。出世本懷盛者。何以彼難此乎。此且約本末差別解。餘三門如理思之。二明佛世難值。無量億劫難值難見猶靈瑞華時乃出。影疏云。三無量億下明佛難值。先法上二句後喻。下一句望西科云。次難值中亦二。初法。次猶靈下譬。初文中無蓋大悲者等。此如來無蓋下為法。猶靈下為譬者誤。恐見影疏錯本乎。與影疏對檢可知。會疏四之十三左釋真實之利文云。大凡此文正明甚快。所以述今日悅豫所由也。者為正彼錯科耳。無量億劫等者如會疏四十三引賢劫經。第十之廿五紙。又大雲經第三廿五紙華嚴疏疏十七五十三等併考。難值。是聞法難。難見。是見佛難。會疏又一解云。重累說之。示其懇勸。梵華今謂後義為好。下流通文云。如來與世難值難見等。故祖讚為無量劫。希有。然則若佛若法。值遇希有。云難值難見也。文雖似通。而意在別途。以如來出世者為開本願真實。此如來出世甚難值故。讚云如來與世本意。開本願真實。乃說難值難見。猶靈瑞華述。文當知與世之本意甚難值。無量劫。希有也。猶靈瑞華等者喻顯其希有也。琳音云。瑞應也。信也。應音二十二云。烏



優跋羅華或作優曼婆羅華。此葉似梨果大如拳。其味甘。無花而結子。亦華有而難值。故經中以喻希有者也。苑音四云。優曼此云希有。此華多時乃一開也。琳音八七右曰。優曼華梵語。古譯說略也。梵語正云烏曼跋羅。此云祥瑞雲異天華也。世間無此華。若如來下生。金輪王出現。大福德力故。感得此華出現。麟音四五右。優曼鉢羅此云妙瑞華。或云祥瑞華。人間本無天妙華也。或時一見。已上法華文句會本三十一云。優曼華者此云靈瑞。三千年一現。現則金輪王出。妙樂云。金輪王出時大海減少。金路現。時此花乃出。作金輪王之先兆。已上出曜經十八云。數千萬劫時時乃出。群生見華謂曰。如來將出。文般泥洹經。有尊樹王名優曼鉢。有實無華。若金華生者世乃有佛。文殊現法藏經。無佛世有實無華。文依上諸經。此華常但有實無華。佛出世時有此華開。故喻佛出希有也。然會疏四十四左引方等陀羅尼經。證今佛在世時此華現有人斥曰。此華有開為佛出先兆。何為佛在時所現。況彼經意以陀羅尼神力現亦忽沒。不同於今經所說云云。此破的中唐譯云。汝為一切如來應正覺報身智慧乃安住。大悲同體大悲也。於三界出興於世也。此現在清淨報身智慧滿足。利益群生。欲拯群萌惠以真實之利是也。如優曼華希有大士出現。世間故問斯義。文有解。此文喻值佛如來正覺。值法大惠利益群生之希有。漢譯云。佛告阿難。如世間有優曼鉢樹。但有實無華。天下有佛乃華出耳。此亦約人。如法華云。如是妙法。諸佛如來出時乃說之。如優曼華時一現耳。此約法。此二義中人法且異。終歸一義。何者。天下有佛則說此法門。故。又法在名為有佛。雖是佛在無法在不名有佛故。今經意正喻如來出世甚希有。此之出世為拯群萌惠真實之利。故難值。此佛即難值。此法也。然有人讀祖讀文。為唯值法之難值難見。而訓云。欲拯群萌惠以真實之利。無量億劫難值難見。猶靈瑞華時乃出而已云云。曲解之甚。

可思知矣。時時乃出者。與云時時者希出之義。以善時出故。文

三。結所問利益。今所問者多所饒益開化一切諸天人民。如來會又為哀愍利樂諸眾生故。能問如來如是之義。文淨影云。今問多益總明有益。開化一切別明益也。與疏云。此第四正申問益也。即帛謙云。若問佛者勝於供養。一天下阿羅漢辟支佛。布施諸天人民及蜎飛蠕動之類。累劫。百千萬億倍矣。文此比況以示所問利益多。會疏四十五左。以五由釋多所饒益。豈曾五由盡其益廣大乎。今謂由阿難之問。釋迦開出世本懷。則彌陀願力之道於于此開顯。五乘無齊不乘此。像末法滅無不潤。此利益。故不但擊發釋迦本懷。三世十方諸佛本懷亦由之開顯。則十方佛國往生之一路。於于此廓如矣。可謂利益廣大也。開化一切諸天者。別在此界。下正宗中往往指諸天人民者是也。要解云。問當流意以大經機為權機。已然則大經列眾皆是影響眾。今言多所饒益似有當機云何。答。此有二意。一。今家言權機者約正。傍有當機。二。多所饒益言約未來。遠益。經道滅盡時。文今謂今家就大觀二經明機法真實分齊故。大經為法真實。觀經為機真實。故云大經機權法實。豈但影響眾。無正所為之機乎。如上所明。可知。

【合讚】上之本。○五。如來嘆許三。一嘆所問。三。一嘆所問。佛言善哉阿難所問甚快。稱機及法。亦合時宜。故云甚快。發深智慧真妙辯才。愍念眾生問斯慧義。向前念佛五種功德名。發深智。向前歎佛住於五德名。真妙辯。辯實名真。言巧稱妙。言能辯了。語能才巧。故曰辯才。舉佛五德。而為請問。此之五德。以慧為主。名問慧義。二。舉難值。一法。如來以無盡大悲於三界。悲心無窮。猶如虛空。故曰無盡。或本曰無盡。矜猶憐也。所以出興於世光闡道教。光廣也。教法利人名為道教。欲拯羣萌惠



以眞實之利。羣衆也。萌謂種子。未割之相。人天全爲靈明所覆。故曰羣萌。證理益。物爲眞實利。若依宗義。則念佛名爲眞實之利也。無量億劫難值難見。二譬。猶靈瑞華時乃出。優曇此云靈瑞。三千年一現。般泥洹經曰。佛世難值。經法難聞。閻浮提內有尊樹王名優曇鉢。有實無華。優曇鉢樹有金華者世乃有佛。覺經曰。如世間有優曇鉢。但有實無有華。天下有佛乃有華出耳。時時希出之義。以善時出故。

三嘆問益。今所問者多所饒益開化一切諸天人民。平等覺經曰。若問佛者勝於供養。一天下阿羅漢辟支佛。布施諸天人民及蚰飛蠕動之類。累劫百千萬億倍矣。佛言。阿難今諸天帝王人民及蚰飛蠕動之類。汝皆度脫之。嗚呼此問益也。誠夫廣開淨土之本根賢愚齊入之原始也。當世利物目擊彌多。吾儕何幸遇此靈典。每思及此悲喜交流。寄言有信之徒。人身難得時亦易失。晝夜精勤莫辭勞苦。

阿難當知。如來正覺。其智難量。多所導御。慧見無礙。無能遏絕。以一食之力。能住壽命億百千劫。無數無量。復過於此。諸根悅豫。不以毀損。姿色不變。光顏無異。所以者何。如來定慧究暢。無極於一切法。而得自在。阿難諦聽。今爲汝說。對曰唯然。願樂欲聞。

【講義】第六 阿難當知等。○二正答問許說。二初正答所問。三初答所念。よく文段分れたり。これより上も如來の答問なれどもこれより上は先づ阿難の問を讀嘆して。汝の問が佛の出世の本意を顯

すと云ふことを述べたばかりでまだ正しく問を答へはなされぬ。これより下は正しく問を答へて。終りに至て汝が問ふことを今説てきかせんと許説する一段なり。阿難當知とはこの下正しく阿難の問を答へる處なり。當知とは號令し給ふなり。如來正覺等とはつねに讀誦することなれども。ここをば何を明し給ふやらしらぬことなり。この經文漢土の四大家の釋各異なり。爾るに吾祖教卷にこの下の憬興の釋を御引用なり。爾れば外に求むべき筈なし憬興疏によりて解さねばならぬ。ときに如來正覺より無能遏絶までは四字一句にして五句あり。これを憬興疏には如序上の五德に配してあり。これいやといはれぬことにてここは正しく阿難の問を答ふ。阿難の問に所念を問ふと所見を問ふとの二あり。これは初に所念を答ふ。阿難の所念とは五德なり。唯然大聖我心念言と云ふて五德を列ぬ。五德は阿難の意に念した通りを述る。それを今ここに答ふるゆゑこの五句の經文如序上の五德に當る。ときに阿難の問の五德とこの佛の御答と明し方の異なることを心得ねばならぬ。上の五德は佛の大寂定に住し給ふ相を述ぶるゆゑ五德をみな定の功德にて明す。今この佛の答は定の功德をば明さず。如來の智慧にて明す。これ何故ぞなれば上の五德を合して云ふときは住佛所住の一句に收る。佛の大寂定中に於て一切諸佛を念し給ふ相より外はない。時に其の定中に於て一切諸佛を念し給ふと云ふは定中の慧の心所のはたらき。佛大寂定中に於て無障礙の智慧を以て三世一切の諸佛を念し給ふ相を開てとく五德ゆゑ。そこでこの下では五德を如來の智慧にてとき給ふなり。かく心得てかからねばこの經文すまぬなり。先づ初の句に如來正覺とはここは五德を如來の智慧にて明すゆゑに。先づ初に佛の正覺の智慧を標す。これを憬興疏には五德の住奇特法に當るとす。上では定の功德を明すゆゑに定から起す處の身業神通輪の相にて住奇特法ととく。今は



如來の智慧にて明すゆゑに如來正覺と云ふ。これ明し方は違へども體は一なり。光明は智慧なり。如來正覺の智慧が表に顯れた處が姿色清淨光顯巍巍の光明のすがたなり。上の阿難の間では光明のすがたは定より顯す身業神通輪ゆゑに住奇特法と云ふ。ここでは如來の智慧にて明すゆゑに智果を擧て如來正覺と云ふ。次に其智難量は憬興疏に住佛所住に當る。住佛所住は佛普等三昧に住して三世一切の諸佛を念ずることなり。若し佛の智に量あらば一切の諸佛を念ずる事叶はぬ。佛の智慧に量りはなき故に。一切の諸佛を悉く念じ給ふ。佛名經八十九に「我若干微塵數劫住世說一同名釋迦牟尼佛不可窮盡」と。同名異體の釋迦佛ばかりを説ても説き盡されぬとあり。爾れば一切諸佛と云ふは無量無邊なることなり。その無量無邊の諸佛を悉く念じ給ふと云ふは佛の智慧にはかぎりなきゆゑのことなり。故に上に住佛所住とある。ここでは其智難量と答へ給ふなり。佛本行集經一八右に佛は百千億の諸佛を念じてもさはりなしに念じ給ふ。それはなにゆゑなれば。佛は智慧を具足すること勝れたるゆゑにと説てあり。今の經文と同なり。多所導御とはこれは佛の利他の智慧を以て一切衆生を導御し給ふ。導御は上の證信序の文で辯ずる如し。この句はまちがひもなく五徳の住導師行なり。次に慧見無礙とは慧見は上に出る如く如來の智慧のことなり。無礙は佛の智慧はあらゆる煩惱所知の二障を離れてあり。そこでこの句は五徳の中の住最勝道に當る。上の五徳の下では四智心品と釋してあり。二障をはなれた菩薩の智果のことなり。ゆゑに今ここでは慧見無礙と答ふ。過絶は憬興疏に過は盡也絶也と釋す。佛の智慧は外におさへとどめてがなきゆゑ無能過絶なり。これは五徳の中には行如來徳に當る。誰ありて及ぶものない不共の徳を行如來徳と云ふ。今無能過絶は如來の智慧を誰ありておさへるものなきことなり。爾れば上の如來徳を

ここでは無能過絶と答へ給ふなり。如此五句の文如序五徳に配するが憬興の釋也。ときに恐れながらつらつらこの經文を窺ふに。兎角佛經は多含にしてこの經文も全體は總別の二義を具す。この文を總じて解するときには佛の無障礙の智慧を以て三世一切の諸佛を念じてもさはりのなきかたちを説く經文なり。なぜなれば上の五徳も合して云ふときは唯一切の諸佛を念ずることなり。そこで阿難五徳を述べ已りて佛に問ふときは唯だ念諸佛耶と問ふ。一切諸佛を念じ給ふなるべしと問ふなり。そこでこの經文も總じて云ふときは念諸佛耶の間に答へた經文なり。初に如來正覺其智難量は如來の智果のはかりきはなしと標し。次に慧見無礙無能過絶はその如來の智慧では何を念じてもさはりなしと明す文なり。これこの經文を總じて解するときには阿難の念諸佛耶の問を答るなり。汝が問ふ如く我一切諸佛を念じたにちがひない。一切諸佛は念じられさふなものではなけれども。佛の智慧はかぎりなくさはりなきゆゑに無量無邊の諸佛を念ずると答へ給ふ。別して解するときには上の如く五徳に如序當る也。五句の中では多所導御を住導師行にあて。其智難量を住佛所住に當てるはいやといはれぬゆゑに。それより起してみな五徳に當てる憬興の意なり。ときに教卷にこの經文を引くに其智難量と多所導御とを略してあり。これはこの二句は其智難量は住佛所住にあたり。多所導御は住導師行に當ることは誰れがみてもしれたること也。外の文を憬興の釋なければ上の五徳に當ることしれぬ故に。この二句を除て餘を引給ふとみえるなり。廣文類は御引用に御こころありと云ふが先輩の傳へなり。以一食之力等。二答所見。上で諸根悅豫等といつにかはりた御姿ぢやとあやしみ問ふをここに答ふるなり。一食は食は食也一食の力なり。能佛壽命とは依食支身命とて一切衆生みな食物で命をつなぐ。爾るに今佛はわづか一食の力にて億



百千劫の壽命を留め給ふ。無數無量とは華嚴の大數の中の數の名なり。上の億百千劫を又つみ上げた處が無數無量なり。復過於此とはその無數無量よりも長い壽命を佛はとどめ給ふと云ふことなり。これにて文の上はきこえたり。爾るにこれは何のことを宜ふやと云ふに淨影嘉祥憬興各釋異なり。或は應身の壽命を述ると云ひ。或は報身の壽を述る等いろいろ也。私共も先年心得るは釋尊の劣應身に即して彌陀の報身壽命を述ると思へるなり。爾るに最初に一食の力とあればども報身のすがたには非ず。これはつらつら案ずるに佛の定力の不思議を明した經文なり。その證據は佛本行集經一八左に佛阿難に告て如來は一食し已て或は一劫或は半劫住し給ふことあり。これ何故ぞなれば佛は定を得て居給ふゆゑなり。佛の定力は甚だすぐれてあるゆゑ一食の力にて一劫の間の壽命をとめ給ふと説てあり。これに准じて見れば佛の定力の難思議を述る也。佛ぢやと云ふても一食の力にて千劫萬劫の壽を持たるる筈ではなければ。實は食物の力に非ず定力の難思議によりて億百千劫の壽命をとどめ給ふ。爾れば佛の定力ではどのやふなこともなされる。今諸根悅豫等の姿を現ずるは唯ではない。佛は今大寂定に入てその定力より劣應身に即して報身常住の姿を現ずるなり。佛の定力ではどのやうなことも出来ぬことはない。わづか一食の力でも億百千劫の壽命をとどめる。今諸根悅豫の姿を現ずるも佛の定力と明すなり。そこで次の文に諸根悅豫等と説き正しく阿難の所見を答ふるなり。毀とは壞也。今日世尊の御すがたは佛身常住のすがた再びやぶれるの。損するのと云ふことはない。故にいつもかはらぬわかたした喜のすがたを現じて諸根悅豫し給ふことなり。姿色不變等の二句は姿色清淨光顏巍巍のすがたを述べ給ふなり。不變無異はいつもかはらぬことなり。姿色清淨光顏巍巍のかたちを現ずるは外ではない。劣應身に即して報身常

住の相を現じたのぢやと答へ給ふなり。所以者何等。三結所由。上の二段を受けて所由を述る經文なり。所以者何は上をおさへて問ふなり。上に阿難の所念を答へる處では如來の智慧にさはりなしと述る。所見を答へる處では定力の難思議を擧て答ふ。そこをおさへて如來の智慧や定力にそのやふなる用のあるはいかんと徴起するなり。如來智慧等はそれを答ふる也。究暢はきわめとあるなり。禪定と智慧とをさしはめとありて御在すと云ふことなり。於一切法。上に是故の二字を加へてみる經文なり。定慧の二をおしきはめて居たまふ。このゆゑに一切法に自由自在を得てこれ一つならぬと云ふことはなしとなり。得自在に就て法華經科註二上四十七右に「我爲法王於法自在」と説く。今ここは定と慧との力に就て述る也。定力慧力をさしはめるゆゑに一切法に於て自由自在なると也。阿難諦聽等。○二勅聽許説。これは上の段にて阿難の念諸佛耶の問をこたへて。なるほど汝が云ふ通り佛の無障礙の智慧を以て一切諸佛を念じたにちがひなしと宜ふ。今そこをうけてその念じた佛を説てきかせんほどに。諦にきけたしかにききてきき損ずるなど勅聽許説し給ふ。對曰唯然等。○六阿難樂聞。佛の方より汝が爲めに説んと許説し給ふゆゑ。それに答へて爾らば願くは聽聞いたしたいと願ふ也。この佛の許説と阿難の樂聞とにて正しく正宗分を引起すなり。これで一會の經始るゆゑこの文發起序の終りなり。これをば憬興は問の言葉あるゆゑ發起序に非ずと云ふ。又玄一疏三右には阿難諦聽より正宗分に入れる。これは憬興の難を恐るるゆゑなり。これは憬興玄一共に恐くは文のみそこなひなり。ここは何ぞ問の言に非ず淨影の釋穩かなり。この唯然は敬諾の言也。願樂欲聞は十地經にある如く一會の大衆渴して冷水を思ふが如く。飢て美食を思ふが如くに願ふて來る。その大衆の意を阿難一人に引受て願樂欲聞といふなり。



佛說無量壽經卷上講義六終

【甄解】第四 ○三、正、開示、有三、(如來、正答三、一、歎所問、二、彰歎意、三、正開示、)初述成前問、二、明佛德勝、以一、查已下、三、許說樂聞、阿難語已下、初述成者、阿難當知如來正覺其智難量多所導御慧見無礙無能過絕、應音(四)云、過古文同安易切、音韻篇過進也、詩傳云、過止也亦絕也、前阿難念住、五德、問其所念、能稱可、佛意故、印可述成言阿難當知、故科云、述成前問也、唐譯云、阿難如來應正等覺善能開示無量知見、其智難量多所導御、何以故、如來知見無有障礙、無礙無能過絕、漢吳宋、缺略、此段、淨影云、前段、先明果勝、中、初、先對上、阿難所念、明佛慧勝、以一、查、下、對前阿難所見事、諸根悅豫等、明佛身勝、明慧勝、中、如來正覺、總、舉佛智、其智難量等、別、以、顯勝、其智難量、明智深也、窮證、涅槃甚深、法性、故、智難量、明智深也、是、則、前、住佛所住、智證法名住故多所導御、明智廣也、此、則、前、住導師行、慧見無礙、彰智自在、於諸法門、知見無礙、此、則、是、前、行如來德、無能過絕、顯其智勝、不為他人之所抑過、名無過絕、此、則、是、前、住最勝道、文、憶與云、初述阿難所念、如來正覺者、即奇特法、其智難量者、即平等三昧也、發勝妙智、故、以、智難量、述住佛住、多所導御、即述導師行、乃至慧見無礙者、述最勝道、無能過絕者、即如來德、佛德、既勝妙、不為餘聖之抑過、故云、無過絕、文、此、二、師、意、大、同、但、四、五、相、反、耳、嘉祥云、阿難當知、下、正答、有、三、初、正答、次、許說、應音已下、後、明、受、旨、情、開、後、宗、初、正答、有、四、句、如來正覺其智難量者、明、真智妙絕、照窮法界、非、下、情、測度、多所導御者、明、其、用、多、端、無能過絕、明、其、化、周、法界、不、可、窮、盡、文、此、三、師、各、據、一、義、望、西、依、淨影、會、疏、其、智、難、量、述、奇、特、法、導、師、行、(多所導御)最勝道(無能過絕)用淨影、此、三、德、(奇特、導師、勝道)是佛所住、是如來德、故、舉、三、攝、餘、二、德、(佛所住、行如來德)此、亦、別、義、也、今、依、憶與、此、

親宗義、故教卷引之、然、教卷所引、亦、略、中、間、所、住、導、師、二、德、六、要、云、無、別、意、趣、只、舉、初、後、中、間、略、也、非、全、用、以、之、可、知、與、師、配、釋、詳、故、引、轉、顯、宗、義、故、今、取、會、宗、義、謂、如、來、正、覺、述、奇、特、法、者、本、地、彌、陀、別、德、為、奇、特、法、今、迦、耶、應、身、正、覺、住、此、別、德、融、本、地、德、故、現、此、奇、特、相、由、此、言、如、來、正、覺、者、乘、彌、陀、一、如、來、成、正、覺、故、此、應、身、即、本、地、身、也、其、智、難、量、述、住、佛、所、住、者、念、佛、三、昧、為、所、住、住、此、發、勝、妙、智、故、多、所、導、御、述、導、師、行、者、五、眼、是、淨、土、聖、衆、攝、化、之、德、即、是、彌、陀、所、成、也、是、名、導、師、行、然、則、導、師、行、者、普、賢、行、也、釋、迦、住、此、故、云、多、所、導、御、也、慧、見、無、礙、述、最、勝、道、者、慧、見、即、彌、陀、佛、智、見、也、無、礙、即、彌、陀、無、礙、智、出、為、諸、佛、無、礙、人、能、開、示、本、願、生、起、本、末、釋、迦、亦、住、無、礙、智、見、開、示、此、經、故、唐、譯、云、善、能、開、示、無、礙、智、見、無、能、過、絕、述、行、如、來、德、者、過、止、也、抑、也、遮、也、不、能、抑、止、曰、無、能、過、絕、云、何、不、能、抑、止、行、如、來、德、故、如、來、德、者、威、神、功、德、名、號、也、行、者、謂、十、方、諸、佛、布、流、此、名、號、曰、行、諸、佛、流、行、之、十、方、世、界、者、由、十、七、願、使、然、故、不、無、障、礙、者、諸、佛、亦、雖、欲、抑、止、之、自、抑、止、不、可、得、吝、嗟、願、力、之、所、使、然、故、以、無、能、過、絕、配、釋、行、如、來、行、者、太、便、顯、宗、義、此、高、祖、所、以、引、用、唐、譯、云、無、有、障、礙、亦、是、意、也、要、解、云、慧、見、無、礙、等、二、句、述、住、最、勝、道、如、來、無、礙、德、能、成、廣、大、無、礙、一、心、故、文、已、上、許、可、前、阿、難、所、念、言、之、佛、所、住、如、是、也、

○二、明、佛、德、勝、以、一、查、之、力、能、住、壽、命、億、百、千、劫、無、數、無、量、復、過、於、此、諸、根、悅、豫、不、以、毀、損、姿、色、不、變、光、顏、無、異、所、以、者、何、如、來、定、慧、究、暢、無、極、於、一、切、法、而、得、自、在、查、或、作、變、集、的、作、查、說、文、吞、也、唐、譯、云、阿、難、如、來、應、正、等、覺、欲、樂、住、世、能、於、食、(一、作、念)頃、住、無、量、無、數、百、千、億、那、由、他、劫、若、復、增、過、如、上、數、量、入、大、寂、定、則、壽、命、無、量、壽、故、二、而、不、二、故、而、如、來、身、及、以、諸、根、無、有、增、減、不、二、而、二、釋、迦、住、報、身、同、滿、餘、三、譯、無、此、文、前、舉、上、所、問、述、成、今、總、歎、所、住、



顯佛德異常。於中初四句明住本地法身。次四句諸根悅下舉今佛殊妙相。所以以下結其所由。初中以一凜之力等者。淨影云。此約化顯實。隨化示受。一食之力能住。多劫身無衰損。明佛體常云。憬興云。一凜之力者。因位施之力也。施食雖有五果。而唯述命能住。壽命億百千劫無量。色諸根悅豫等者。色是所現。故命是所依。故望西引此。二師並取焉。今謂此二解。恐不順經意。故峻公斥云。佛身實雖離諸食。假託食。示其神德也。勿徒穿鑿。文祥疏意。明應身不待資。能住壽也。億百千劫者。釋物疑。明佛有此壽命。恒示五濁之命。唯八十耶云云。此釋得意。取之則大有所補。思之可見。約今家者。以一凜之力者。明釋迦應身。假寄顯。凜食。能住壽命者。彰住本地法身德。釋迦應身。即本地無量壽。釋迦即彌陀。二而不二。前讀五德異常相。今歎所住佛德也。諸根悅豫等者。明佛身殊妙。示即應身。即報身圓滿德。住本地法身故。應身諸根有起滅。八相示現。故今即起滅。顯不起滅。故云不以毀損。又即委色轉變光顏變異。應身見報身圓滿。委色光顏不變異。故云委色不變等。要解云。一凜之力。下以本誓迹。何以故。以一凜之力能住壽命。億百千劫者。一日中。有無量劫故。今日開本懷者。上徹入遠。下徹未來永永。此非延促劫智。法爾本然。故大寂定中現三世佛事。似諸根悅豫。實非悅豫。故云不以毀損。似委色光顏異。常實非異常。故云不變無異。諸根悅豫光顏異常者。暢本懷也。斯乃應身相。體不起不滅。不垢不淨。而示現五濁。不起不滅。而現八相。今入大寂定者。以迹返本。以出門結歸。入門者也。委色光顏變異者。所以示其不變也。阿難由變見不變。即見三身具足。應身也。已上今私按。能住壽命等者。釋迦開顯本門。與法華開迹顯本。文雖有廣略。其義是同。今但略塵劫喻。餘文與此同。彼廣開顯。此略開顯。彼就釋迦本壽。

開顯。此就所住無量壽開顯。是根本枝末經說不同耳。以彼見此。今億百千劫無數無量復過於此。為所住壽命無量者。即彼本門塵點久遠劫壽命也。以此見彼。本門久遠實壽。即是久遠實成阿彌陀佛也。有此義。故吾祖得此教意。讚云。彌陀成佛。已來雖說于今十劫。見塵點久遠劫。古佛此乃以法華本門探今經意之妙釋也。又云。久遠實成阿彌陀佛。示釋迦牟尼佛等者。復以今經顯彼本門意也。吾祖達見。可算奉哉。所以者何。如來定慧究暢。無極。於一切法而得自在者。後結其所由也。如來會何以故。如來得三昧自在。今入彌陀三昧。故自在無礙也。到於彼岸。入一如法界。一相於一切法。最勝自在。文以一凜之等。是定德。著摩訶止。諸根悅豫等。是慧德。思樂會那觀也。於此雙結。上二德。故云。如來定慧究暢無極。若有定無慧。則假住壽命。而無諸根。色身。若有慧無定。則現身色光顏。而徒飢寒困苦。今定慧止。觀究竟通暢。故於法自在也。於一切法而得自在者。本迹相即真應無礙。如是一切悉得自在也。然影與二師。並以此一段為舉因。定慧顯成前果勝。五德三相。故約因而解。定慧並非也。既簡因人云。如來定慧。又唐云。如來得三昧自在。明知約果人。何為約因人乎。會疏梵響。約果上者得旨矣。定慧究竟通暢。故云。定慧究暢。無極者。簡異。因位所得。於一切法而得自在者。經我為法王於法自在。文王是自在之義。故三許說樂聞。阿難諦聽。今為汝說。對曰。唯然願樂欲聞。初二句勸聽許說。上來雖標出世本懷。未開說其本懷。今將開正說。故慇懃勸聽許說也。唐譯云。是阿難諦聽善思。念之。吾當為汝分別解說。略說難經。略耳。具可如唐譯。勸聽曰。應審諦聽。無忘失也。今為汝說者。許說謂說者分別解說。略說難解。能廣解說。本願生起。本末淨土因果等。令得信解也。後二句。明阿難樂聞。對曰。唯然願樂欲聞。文唐譯云。阿難白佛言。唯然。世尊願樂欲聞。文影云。阿難奉教聽受。唯然者。玄贊唯承然諾也。此乃奉。



佛教勸之辭也。欲聞者玄一云。十地論云。聞法人者如渴求水。如飢求食。已上此乃阿難欲求聞本願。生起本末廣利益。於在世及未來一切眾生也。上來明請問發起分竟。所謂證信發起序。終于此焉。【合讚】上之本願。○二對請問二。一述成。請問二。一述所問。阿難當知。已下五句初一句總。後四句別。此重述成。向前五德。如來正覺。述前奇特。正覺即是佛所得。故其智難量。述前佛住。佛智能證涅槃。理故。多所導御。述前導師。以四攝等導眾生。故慧見無礙。述前如來德。如來德皆慧為主。故無能過絕。述前最勝道。以菩提勝不為他人所止。故過者止也。遮也。二述所見。以一食之力量。住壽命億百千劫。無量復過於此。一食之力。者此舉因位。施食。最勝王經壽量品。偈曰。若人住億劫。盡力常算數。亦復不能知。世尊之壽量。不害眾生。命及施於飯食。由斯二種。因得壽命長遠。今言一食。示小因大果耳。或可。是佛受食。謂示受。一食之力量。住多劫。身而無衰損。明佛體常。是約化顯實也。不可類知名之無量。不可數。知謂之無數。是無數量。以為所起。故云過此。諸根悅豫。不以毀損。述前所見諸根悅豫。姿色不變。述前姿色清淨。光顏無異。述前光顏巍巍。○二舉因結果。所以者何。如來定慧究暢。無極於一切法。而得自在。定止慧觀。此二要行。以是偏舉。定慧究竟。故名為究。通暢自在。故名為暢。廣寬無邊。稱曰無極。定究暢。故得前三相。慧究暢。故得前五德。二因既滿。無德不圓。故於諸法。得自在也。自在者不謀。而運一切無礙。○三救聽說。阿難諦聽。今為汝說。諦聽者攝其聽心。為說者許其前請。○六阿難樂問。對曰。唯然。願樂欲聞。唯者敬諾之詞。然順從之稱。願樂希解之意。欲聞冀聽之心。十地經。諸菩薩以偈請。金剛藏菩薩言。如渴思冷水。如飢思美食。如病思良藥。如衆蜂依蜜。我等亦如是。願聞甘露法。論第一釋曰。此四喻者。喻四種義門。何等。為四。一受持。

如水不嚼。隨得而飲。如是。聞慧初聞。即受。隨聞受持。二助力。如食咀嚼。身力助成。如是。思慧嚼所聞法。智力助成。三遠離。如服良藥。藥行除病。如是。具聞思慧。隨順正義。如法修行。遠離一切煩惱習患。四安樂行。如蜜衆蜂所依。藥行任處。如是。聞思修慧。果聖所依。處現法愛味。受樂行。故。上來序分已畢。然序分者。正宗之引。教興之大本。是故經中。雖說事相。亦自含著。上來玄理。學者莫偏執其事。相以為淺近。應知。

佛告阿難。乃往過去。久遠無量。不可思議無央數劫。錠光如來。興出於世。教化度脫。無量眾生。皆令得道。乃取滅度。次有如來。名曰光遠。次名月光。次名栴檀香。次名善山王。次名須彌天冠。次名須彌等曜。次名月色。次名正念。次名離垢。次名無著。次名龍天。次名夜光。次名安明頂。次名不動地。次名瑠璃妙華。次名瑠璃金色。次名金藏。次名燄光。次名燄根。次名地動。次名月像。次名日音。次名解脫華。次名莊嚴光明。次名海覺神通。次名水光。次名大香。次名離塵垢。次名捨厭意。次名寶燄。次名妙頂。次名勇立。次名功德持慧。次名蔽日月光。次名日月瑠璃光。次名無上瑠璃光。次名最上首。次名。



菩提華。次名月明。次名日光。次名華色王。次名水月光。次名除癡  
眼。次名度蓋行。次名淨信。次名善宿。次名威神。次名法慧。次名  
鸞音。次名師子音。次名龍音。次名處世。如此諸佛。皆悉已過。

【講義】第七 佛說無量壽經卷上講義七

釋 深 厲

第三十三會 佛告阿難等。是より下は大段第二正宗分なり。是より下の大段の科文を分つこと古來の註  
家異說紛紜たり。此義は文前の玄談に別に一科を立てて辯ぜし如し。私に吾祖行卷の御指南を土臺とし  
て。淨土論並に元祖の大經釋等に據りて。一經の大科を窺ふことは前に辯ぜしなり。先づ是より下正宗  
分を大に分て二段とす。初廣說如來淨土因果。上卷一卷終るまでの大科なり。それが二に分れて。初  
に於一切法而得自在までは明所行因。それより下は二明所成果と分れる。これが動かぬ科文なり。  
上卷一卷は明如來淨土因果と分れる。これが動かしがたき科文也。上卷一卷には如來淨土の因と果と  
を明す一卷故に二段に分る。初に所行の因。次に所成の果なり。これも前に辯ぜし如く。言順古師  
科文なり。上卷一卷を明如來淨土因果と科するは嘉祥の科なり。それをば所行の因。所成果と分つが淨  
影の科なり。それを一處にするが憬興疏なり。それを吾祖行卷に御引用なり。ときにその初明所行因  
中。又二段に分れて。初明發願と云ふが三誓偈の終までなり。第二明修行と云ふが佛告阿難法藏比  
丘已下なり。如是分つは何れに據るぞと云ふに。是は元祖の大經釋による。これをば望西已來圖經の科

文では。序分義の七科の科段を用ひて。勝因勝行勝果の三段に分つ。是れは元祖の思召に叶はず。善導  
一師によると宜ふ元祖なれば大經釋の最初にも。正しくは善導により兼ては諸師によるとは給ふ位  
なり。爾るに此經の科を分つ處では。序分義の七科は出し給はぬ。これ善導の七科はこの經の大科を分  
つ科文には非ずと見給ふ故なり。爾ればこは古來の科段に。勝因勝行勝果の三段に分るは不穩。是は  
大經釋三有。この經の正宗分四段に分て。一には四十八願興意。二には依願修行と分てあり。正宗の初よ  
り而得自在までを。この二段に分け給ふなり。これ一寸したことのやふにて。甚だ大切なる科文なり。  
淨影憬興等の諸師の意では。五劫思惟を修行のときと判ず。初地已上の法藏菩薩思案工夫に何ぞ五劫を  
經んや。五劫は修行のときなり。法藏は四十八願を發し給ふまでに。願も行も修し給ひたとみるが淨影  
憬興の釋也。これは淨家でも他流には異說あり。下至可辯。今元祖の正意今家の御相承は不爾。四十  
八願を發し給ふまでは只思惟工夫ばかり。超世無上に攝取し選擇五劫に思惟し給ひて。世に超えたる本  
願ゆゑ。修行にひまが入るなり。故に三誓の偈已るまでは本願を明し。それより下も而得自在までは。  
兆載永劫の修行なり。近くは御文に「五劫思惟の本願と云ふも兆載永劫の修行といふも」とは。ここを相  
承し給ふ也。○初明發願。二初明發願。緣。二初明已過佛。今最初に五十三佛と世自在王佛を出し。  
法藏の發願の緣を明す。正宗分の最初からが法藏菩薩の本願の囀也。その本願を發し給ふには緣がなけ  
ればならぬ。五十三佛と世自在王佛とはその發願の緣なり。それに二つありて初めに五十三佛は已に過  
去し給へる佛を擧るゆゑに。明已過佛と科す。これは下の文に皆悉已過とあれば。已過の佛と科せね  
ばならぬ處也。その擧る已過の佛中に三。初擧銚光佛。二。初擧久遠時。五十三佛の最初銚光如來の時



を出す。乃往は華嚴音義一十三右に音釋あり。往は往昔むかしなり。乃の字説文には發語の辭。又廣雅を引て乃往也と註して。むかしと云ふことなり。むかしと云ふ二字を重ねて乃往と云ふ。清淨と云ふが如し。無央數は憬興疏に梵の阿僧祇を。ここに無央數と云ふ。央は盡也數ぞへ盡しがたきと云ふことなり。この憬興の釋は法華玄贊八四十八による。ときに亦無量と不可思議と無央數との三名を出す。これは華嚴の十大數の中の數の名なり。錠光の出世はあまり久しきむかしのことゆゑ。今且く十大數の中の三名を擧て。はかりしられぬ久遠無量劫の古と云ふことを顯す。ときにこの無央劫は小劫か大劫かと云ふに異説あれども如來會には無數大劫と説てあり。爾れば大劫なり。八十増減一大劫をつもり擧たる無數劫也。錠光如來等。二明佛出世。その久遠無數劫の古に。錠光如來と云ふが出世し給ひたると明すなり。ときにこの錠光如來は異譯の大阿彌陀經では。梵語を擧て提愁竭羅とあり。如來會莊嚴經では燃燈とあり。この異なるは云何と云ふに。玄應音義三十三右に。梵語の提和竭羅をここに錠光と翻じ。又は燃燈佛と云ふとあり。燃燈と名くる因縁は。智論九十三右に。この佛生れ給ふとき光明と見えて。御姿の近邊悉く燈を燃したる如し。それで生れ給ふ太子を燃燈太子と云ふ。後に成佛のときも燃燈佛と名く。これを舊釋には錠光佛と云ふと智論にあり。これに據れば燃燈も錠光も翻譯の不同にして同體也。それに就て論あるは釋尊の因位第二僧祇の行滿するときに。記莚を受け給ふ佛を燃燈佛と云ふ。このこと四教儀集註中に出たり。その燃燈佛とこの錠光とは。同とせんや別とせんやと論あり。望西にその異説を擧てあり。されどもこれはいらざる論にして。別の佛と云ふことは勿論なり。釋尊の因位第二阿僧祇滿するとき値ひ給ふ佛なれば。釋尊を去ること僅かに一僧祇百大劫前のことなり。今この錠光佛はそれ

位のこと非ず。彌陀成佛よりこのかた十劫なり。十劫前に五劫永劫の願行あり。その前乃往過去久遠無量已前の事也。爾れば同佛ならざること知れたこと也。用るにたらぬ論也。度脱とは度は過度生死の流れを渡る。脱は脱解にして生死の迷をまぬがるることなり。和讃の解脫の光輪の左訓に「マハルノ反クタク反」とあり。よくみぢかくしてきこゆる御釋なり。道は道果なり。聲聞緣覺菩薩の三乘の道果を得しめ給ふことなり。乃取滅度とはこの錠光も應身佛ゆゑ。衆生濟度の能事擧て。化縁の薪盡き滅度を取り給ふことなり。次有如來等。二列光遠等。これより下の五十二佛は三大家を初めとして佛名を釋せず。三經音義の中に異譯を對映して少し計り釋あれども。すべてこの佛名菩薩の名は。今時の人據なしに釋するはよろしからず。釋迦を能仁と翻じて佛の姓を佛名とするの。或は彌勒を此に慈氏と翻ずると云ふは。みな經論に據あり。前の燃燈佛の名も智論の御釋あり。そこでみな古人の釋は經論を據にし。又は翻譯の三藏などの傳へなどの有る處では。佛名菩薩名を釋す。その外は釋なし。それを今時のものが雲をあてに釋がつけらるるものではない。私には五十二佛の佛名は手をつけぬなり。ただ拜讀して通るなり。藥王藥上二菩薩經の中にこの五十三佛の佛名を稱へる功德廣大なりと説く。會疏一八左に引く過去の千佛現在の千佛。未來の千佛ながら。此五十三佛の佛名を稱へて成佛し給ふと説てあり。爾れば大切に拜讀すべきこと也。如此諸佛等。三結已過佛。これは前を結して後を起す經文なり。如此諸佛とは上の五十三佛を指す。皆悉已過と云ふは。この五十三佛次第次第に滅度を取り給ふて。皆悉く過去し給ひた。その時に世自在王佛出世し給ふと。次に來る經文を引起す一段なり。ときに五十三佛を列ねるに就て辯ぜねばならぬことあるは。今彌陀の因位を説くならば。法藏菩薩の正しく値ひ給ふ世自在王



佛を擧ぐれば可らん。何故に初に五十三佛を列るぞと云ふに。憬興疏中十八左に釋して「從錠光來漸有攝受淨土行故」とあり。これ先輩しばしば引きて用ゐられたる釋也。この憬興の意はこの大經の現文には。法藏菩薩世自在王佛の所にて初て發心し給ふと説てあれども。實は久遠無數劫の錠光如來このかた。度び度び願を起し行を修する菩薩なり。その義を顯さん爲めに五十三佛を列ぬとす。憬興はこの意ゆゑに下の尋發無上正心道意を辯ずるに。これは初ての發心に非ず。法藏は過去にて幾度も發心なされた菩薩が。今世自在王の所にて發無上菩提心すと云ふは。過去で發す大菩提心を増長するなり。如是解すときは。觀音授記經に違せず宜しきなり。この意は觀音授記經九に。彌陀の因位を説て乃往過去久遠無量等と説く。又悲華經二初に。彌陀の因位を説て往昔恒河沙阿僧祇劫と説く。これは授記經悲華經の說の彌陀の因位は。此經に説く世自在王佛の時よりは遙か前と見える。爾れば法藏は世自在王佛の時に。初めて發心する菩薩に非ず。それよりずつと前に發心する菩薩なり。今この經に世自在王佛已前の五十三佛を列ぬるは。錠光以來度度發心する發心の久しきことを顯すとす。今。吾祖この釋を御依用なされるとみえて。行卷に憬興疏に指してある悲華經の文を御引用なり。古來の一説にこの憬興疏を引て。この大經に於て久遠の彌陀を成立する據とする一説もありと雖ども。こればかりにて久遠の彌陀が立てらるるものではない。全體大經に於て久遠の彌陀を立るは。一文一句位にて義が成立するものに非ず。玄談に於て本師本佛の一科をたて辯ずるが如し。吾祖もこの大經には久遠の彌陀の義なきに非ずと見給ふと見える。それは他經を以てこの大經に對映して宜ふ。久遠の彌陀は一寸したことではない。法華や楞嚴にてみしはきつと久遠の彌陀なり。その他經に對映してこの大經一經の大義を以て窺ふに。こ

の經にも亦久遠の彌陀と見える處があると宜ふ吾祖の御釋なり。一文一句位で見るとやうなる久遠の彌陀には非ず。その一經の大義より久遠の彌陀を成立し已てみれば。この憬興の釋などもこの經にて久遠の彌陀を立る助成になるなり。「塵點久遠劫ヨリモ久シキ佛トミエ給フ」と云ふ御言味ふべきことなり。大經一部現文には會て説てなし。十劫と説たばかりにて久遠とは會て説てなし。爾れども他經より對映して見れば。この大經も處處に久遠の彌陀とみえる處があると宜ふ。こころもそのみえる處の内なり。憬興の釋はここに五十三佛を列るは。法藏の發心の久しきことを顯すと云ふことなり。成佛の久しきことを顯すと云ふ釋なれば。直ちに久遠の彌陀の證據になれども。發心に約すればその義顯れがたし。爾れども發心久しければ成佛も久しきゆゑ。十劫の前に成佛し給ひたと云ふこと顯る。正宗分の初めよりひそかに久遠の彌陀を顯すなり。而してこれより上下二卷にわたりて。この一經の説きかたたる彌陀は一切諸佛の本師法王たることを説顯す。下の正宗分の明しかたよりふりかへりて見れば。ここに列ぬる五十三佛もみな彌陀の末佛なり。上の發起序に阿難より得無今佛等と問ふ。それを答へてなるほど吾れ一切諸佛を念じたり。其所念の佛を説きてきかせんとて最初に錠光等の五十三佛を列ぬるからは。この五十三佛も釋尊大寂定中所念の佛に違ひなし。さりながらこれより下も正宗分の説相にて窺ふは。釋尊大寂定中に念じたまふ諸佛は。彌陀に離れたる五十三佛ではない。一切諸佛を末佛とする諸佛阿彌陀を念じたる大寂定なれば。大寂定でもこの五十三佛を念じたるに違ひはなければ。彌陀に具はる五十三佛を念じ給ふとみるが。一經の大意を以て窺ふなり。ときにこの五十三佛も如來會莊嚴經には。錠光を初に出して其前を光遠。其前を月光等と後の佛を前にしてあり。そこで世自在王は最も初の佛にな



るなり。その時に法藏發心なされたと説てあり。これを望西の抄には如來會莊嚴經二經は不正とあり。兎角鎮西では異譯不正と云ふことを云ひたがる。ここをもこの二經は不正とのける處なれども。それはあまり沒義道な云ひ分なり。これは異譯不正と云ふものに非ず。異譯の不同と云ふものなり。外の經にもこの例あり。六十華嚴四十八十二左 入法界品に。善財の値ふ善知識に。休舍優婆夷と云ふあり。その人自ら過去に於て發心したことを説く經文に。初に錠光佛の所にて發心し。次於離垢佛次於明燈佛等と長く説てあり。これをば八十華嚴六十四五左 次前次前と云ふてあり。これを以て考ふに。全體梵本の次名の處に次前と次後の義との二義あると見える。そこで大經の異譯も各一義を譯すると見える故に。翻譯の不同と云ふものなり。望西の如く異譯不正と云ふはよろしからず。さりながらこの如來會莊嚴經を證にして。この經の次名をみな次前と云ふことにみて。さうすれば法藏菩薩至つて古い御方になる故に。これ久遠の彌陀の證據ぢやと云ふ一説あれどもこれ又た不爾すべて古來田舎のすみにも目をもちて固陋學者の料簡は。兎角この様なることがありてならぬ。大經の一文一句をつかまへて。これが久遠の彌陀の證。これが蓮華藏世界の證ぢやのと云ふものあり。これ固陋なる故なり。久遠の彌陀蓮華藏界杯と云ふことは。一文一句にて立つことにあらず。ここをも次名を次前の義にして。世自在王佛をいつち久しき佛とみても。法藏の發心の久しきことにこそなれ。久遠の彌陀の證にはならぬ。その故は五十三佛を明し已て。次文に如此諸佛皆悉已過とあり。五十三佛過去し已て。その次に世自在王佛出世し給ふと云ふ經文ゆゑ。前の次名を次前と云ふ義にしても。唯錠光如來が新らしうなるばかりで。世自在王佛はやはり五十三佛後の佛なり。經もろくにみずに居て疊をたたいて云ふても埒はあかぬなり。故に

是は異譯の不同にして。この經に次名次名とあるは次後のことなり。爾ればこれを無理に證として久遠の彌陀を立るは僻案也。會疏四二十二右に。彌陀の因位のすがた諸經の異説凡そ十六説ありとて能く辯じてあり。大經を加ふれば十七説なり。これは會疏の初めて考るに非ず。吟味の最初は雲棲小經疏抄三三十六右に。この大經の法藏因位の説の外に。諸經の異説は大經を加れば九説として擧ぐ。それをば慧空老師阿彌陀因行記の中に。更に如來智因經の説を加て十説とす。會疏者は大經の註をかくとて隠蔽した人なり。故に諸經の文を考へたる末疏なり。爾るに先輩理綱院は更に二説を加へて。觀察諸法行經三六右大乘寶義論六十六右。この二説を加へて凡そ十九説ありと辯ぜられたり。現存の經論の上にては。異説はこの十九より外はない。實に諸經所讀多在彌陀なれば。諸經に彌陀を説くこと多けれども。中には同人あり異人あり。故に異説はこの十九説と見える。さりながら佛經は廣大なるものゆゑ。考へ損じもあらんやと吟味してみるがよきなり。今考るに會疏に苦勞して考る十七説の中。第三説賢劫經二初右 已下の過去無量劫の昔し王の太子あり淨福報衆音と云ふ。これ彌陀の因位といへり。これは素と雲棲の疏抄に出す經文なり。會疏第十四説は觀察諸法行經二十二 已下に。過去不可數劫に王の太子あり。福報清淨多人所愛鳴聲自在と名くと云ふ。爾るにこれは初の賢劫經の説と讀み合せてみるに同人也。諸法行經の方は文の長き方にして別説には非ず。例せば大經の法藏比丘は智論には法積ととき。又淨土を選擇する處も。智論では世自在王佛が法藏菩薩をつれてあるき給ふ。これは大經と智論とは翻譯人異なるゆゑ。法藏の名もかはり淨土選擇のすがたもかはりてあり。けれども大經と別説にはあらず。やはり法藏菩薩のことなり。今もその如く會疏の第三説第十四説は譯者異なるゆゑ。名もかはりときかたに廣略もあれ



ども。同人にして別説にあらず。さて會疏の第六説は寶積經八十一初右に。過去無量阿僧祇劫の昔焰意王あり。これ彌陀の因位なり。又會疏第十二説に賴吒和羅所問德光太子經八右已下「過去無央數劫乃至時有國王名類真無」とあり。これ又同人なり。全體賴吒和羅所問經は大寶積經八十一と同本異譯也。故に大經の異譯の異なるが如し。法藏を作法比丘と説き。法處比丘と説くが如し。爾れども同じ法藏のことなるゆゑに別説とはせぬなり。これを別説とせば數知れぬほどあるなり。さて理綱院の考の十九説の中。第二説は賢劫經二十一右云「過去無央數劫乃至有法師名無限量室音」とあり。これは本雲棲疏抄に考へてあり。爾るに十九説の第五説は。觀察諸法行經二六右已下云「過去世時不可數劫乃至有說法者名無邊室振聲淨行聚」とあり。これ賢劫經二の説と同人なり。只廣略の異のみ別説としがたし。會疏の十七説の中二説減じ。理綱院師の十九説の中一説減す。故に十六説なり。誠に始創するものはかたし。それを後より再吟味するが却て古人への忠義なり。爾るに彌陀一佛の因位如此諸經に異説あるは如何と云ふに。これ先刻辯ずる憬興の釋にて云ふときは。法藏菩薩は初ての發心に非ず。錠光如來已來の度度の發心ゆゑ。その度度の發心の相を諸經にとくによりて異説あるなり。その上大彌陀經上五左に。法藏菩薩兆載永劫の修行の間に師として事へる佛の數は無央數とあり。平等覺經の説もこれと同じことなり。爾れば法藏菩薩永劫の間千萬生無央數の佛に値て修行し給ふなり。その佛に値ひ給ふ相も異説ある也。故に諸經の中に彌陀一佛の因位にこの異説あり。今この大經の説は十劫正覺の古へ我等が爲に發願修行する相なり。祖師聖人の化導に依て法藏因位の本誓をきく。萬劫にも一たび値ひ千生にも一たびきく。有がたきことと大切に拜見すべき事なり。

380  
12  
642



終

