

部說民國

集活生民國

俗易風移

(德道民國)

軒嶸金

者



慈佛林 者著編

行印局書中正

國民說部發刊旨趣

近來民衆讀物之刊行，日見其盛；據所觀察，在今日高唱民衆教育及識字教育之時，此種刊物應運而生固甚正當，而事實上亦確需要。第以一般民衆所受新教育之根基尙淺，其生活習慣環境情形，均尙癩蔽於舊觀念，而不自知新需要之所在。故雖有寶物，等於泥沙，蓋未明其用，亦不知其可貴也。因此關係，無論民衆教育之呼聲沖天，識字運動之宣傳遍地，民衆讀物之刊行益千累萬；而民衆不知享受或不能享受，依然如故。事倍功半，至爲可惜！查中國社會教育社第三屆年會通過民國二十四年三月教育部修正試行之民衆學校課程標準草案，規定國語科教學方法要點：「第六條，要培養自動閱讀的能力；第七條，要獎勵課外閱讀和欣賞的興味」。但如何培養閱讀能力，如何增進欣賞興味，則教材之選擇，讀物之編纂，大有關係。坊間一般民衆讀物未能深入民衆，固由於我國民衆教育水準之低；但亦未嘗不因編選技巧未能適應對象之故。各省市民衆教育實驗機關，間有改變作風，適合民衆口味讀物之編印，但又限於地方，零星不全不易普及。本局有鑒於此，於是審察民衆普通興趣，調查民

衆平時習慣，因勢利導，利用吾國舊有章回小說之體裁，結構，編輯小本讀物，每冊在萬字左右，灌輸世界時代新知，培養中華民族意識，使民衆閱讀能力欣賞興趣，無形加強。此種方式，利用爲民衆教育之工具，與今日利用故事體裁編爲兒童讀物，作小學校教本之補充材料，用意相同，於民衆教育上當能發揮其功能。故本局敢毅然嘗試，以「舊壺裝新酒」之意，採用章回體裁，編成國民說部一百冊，以供民衆閱讀之用。其內容則應時代之需要，分爲十集：曰歷史集，曰革命集，曰地理集，曰名人傳記集，曰健康集，曰生產經濟集，曰政治集，曰防衛集，曰科學集，曰生活集。合言之：各集均有相當聯繫，使可滙通活用，俾民衆讀者於整個人生上，得到正確之認識；分言之：歷史集，革命集，地理集，名人傳記集，政治集，屬於「教」的方面，足以善導民衆思想；健康集與防衛集，屬於「衛」的方面，足以領導民衆自衛；生產經濟集，科學集，生活集屬於「養」的方面，足以增進民衆生產。故國民說部不僅可供各省一般民衆學校之用，即贛，鄂，皖，豫，閩等施行特種教育區域，中山民衆學校，亦可採用此書以作訓練民衆之工具也。

移風易俗回目

- 第一回 救國難推行新生活
- 第二回 興民族組織振風團
- 第三回 成大事須有健康體
- 第四回 謀幸福先要培精神
- 第五回 欲治國當自齊家始
- 第六回 勸立身孝爲百行先
- 第七回 以禮待人須重人格
- 第八回 盡忠報國責在國民
- 第九回 仁者愛人本諸天性
- 第十回 移風易俗化及鄰村

回

目

第一回 救國難推行新生活

話說國民革命軍自廣東出師北伐，不到幾個月，就把一切反革命的勢力，掃蕩得如落花流水，斬蒂除根；於今統一全國，也已七年光景了。在這七年中，雖然革命的勢力，仍在日日的增長，而國內叛亂相尋，天災人禍重叠的來臨，外則還有敵國侵凌，慘殺同胞。弄得國土被佔，國勢日蹙；錦繡河山，瘡痍滿目，想起來好不教人傷心！現在，雖然匪患漸行肅清，而失地尙未收復，那野心的敵國，還想得寸進尺。兼以農村經濟破產，民不聊生，都市裏天天鬧着「不景氣」



表落景象的意味，人民道德也日以墮落。

但內亂外侮的由來，雖說自有數十百年積弱不振的原因；而我們既生爲向來有名望的中華民國，決不能坐令這大好的河山和優良的民族，眼巴巴的被外人蹂躪略奪的。所以我們的在今日，須個個負有復興民族，挽救民族的生存的責任，使民族前途，得有發展繁榮的一日，纔是道理——現在國難已到了最嚴重的時候，也就可說是我們四萬萬同胞，應負起救亡圖存最急要的時候了！

可是復興民族，非同小可，須靠同胞們能切切實實的去做，決不是高談空論所能濟事的；尤須有德高望重的人，以身作則，領導民衆，使民衆齊心響應，才會有深切的影響，普遍的風行。近來蔣委員長提倡新生活運動，其用意所在，也無非要謀民族生存基礎的鞏固，

求民族力量的充實；而想求充實民族的力量，那末，在國民的精神生活方面和物質生活方面，均須相當的培養。所謂物質生活，就是關於民生問題；精神生活就是關於民德問題。要求民族的復興，第一須充裕國民的生活和培養國民的道德。總理的遺教說：『欲復興民族，必須恢復民族固有之道德與精神。』新生活運動的宗旨，就是想一方面實行生產建設，發展民族的經濟，使民族於物質的力量得能充實。一方面提高國民的人格智能，以求民族精神的力量，得以伸張。同時，把我國民族固有的美德，發榮滋長起來，使食衣住行等等的日常生活，都有一番振作。用整潔簡樸做規律，以禮義廉恥為歸宿，使全國的人民，養成整潔簡樸的習慣，禮義廉恥的道德，把現在的放蕩、奢侈、萎靡、頹唐等等不好的風氣，極力加以改良。然後能使國民道

德，逐漸提高，民族精神，日見奮發。這樣，由本身推到家庭，由家庭推到社會，由社會推到國家，人人如此，家家如此，國難縱是十分嚴重，而事在人爲，若能人同此心，心同此德，人心一齊，有什麼難關不可以打破呢？



新生活運動章

第二回 興民族組織振風團

卻說從蔣委員長的新生活運動提倡以來，到處風行，稍有智識的民衆，都感到現在國民道德的日見墮落，和國民知識的益覺落後，竭力想利用新生活運動去挽回將死的人心。的確，要改革社會，要復興一個國家和民族，不是單靠武力所能做到的。第一要使一般國民，

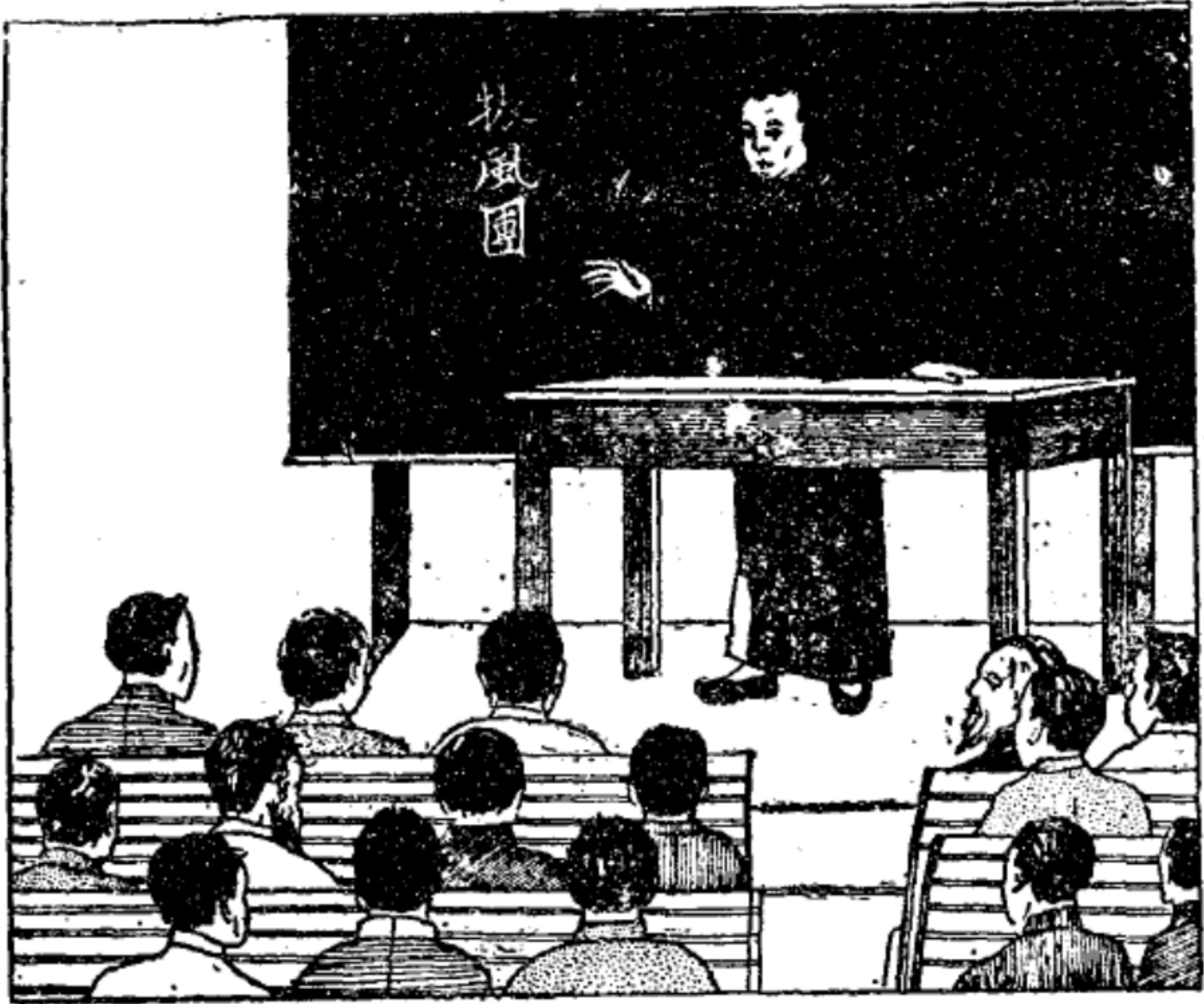
有高尙的道德。第二要使一般的國民有充分的知識。因爲道德愈高知識愈好的國民，就愈容易使他們的國家興盛，愈容易使他們的民族進步！反之，假使一個強盛的國家或民族，若沒有高超的國民道德和優越的國民知識，雖是一時強盛，也恐終久不能立足於世界的。德國的復興，就是一個很好的例子。德國自從歐戰失敗後，簽訂了凡爾塞和約，割地賠款，比中國在鴉片戰爭失敗時所訂的條約還苛刻，整個的國家，給戰勝國壓迫着，干涉着，一動也不許動；尤其是軍備更受到嚴格的限制。例如陸軍方面限定最多不得超過十萬，假使和列強相比，差不多等於沒有了。可是，它自己吞聲忍氣，竭力圖強，不到十五年的工夫，居然就能夠復興起來，又要和世界上最強的國家並駕齊驅了。德國本來已受了條約的拘束，國內的武備差不多完全撤廢，更

有何所恃，而竟敢於近來提出要求軍備的平等呢？這時候法國儘可用武力去干涉，不准他要求的。可是法國爲什麼不這樣做呢？這就可以明瞭德國是能努力圖強的結果啊！再把德國的情形和我們中國比較一下。德國過去完全沒有武力，中國的陸軍比他多到幾十倍，海軍空軍也比他多。德國的人口僅六千萬，中國有四萬萬的同胞，並且他們的土地比我國小得多。爲什麼他們要求軍備平等就能夠得到軍備平等，要想取消賠款就能夠得到取消賠款，而我國反始終屈服於強國之下，一點都不能吐氣？非但想根本廢除不平等條約做不到，就是想要求改修一下也沒有誰來理睬！爲什麼德國剛剛戰敗，過了沒有幾年就可以不付賠款，要賴債就賴債，而我們已過了幾十年或幾百年的賠款，到現在還要本利疊付呢？德國也是一個國家，中國也是一個國家，爲什

麼會這樣不同呢？沒有別的，這完全是我國國民的知識道德不及人家之故！因此，我們曉得，要一個國家和民族復興，不是專靠怎麼強大的武力，完全在乎一般的國民有高尙的知識和道德。所以今後我們要求平等，要想復興我們的國家和民族，一定要根本上先從提高國民的知識道德這一點做起！

提高國民道德是復興民族的基礎，上面已經說過了。現在閒話少敘，言歸正傳。

卻說和平村有一班有智識的青年，平日對於地方上風化道德的事，非常關心。眼看社會上道德日墮，時常想法子挽回，只因才力有限，孤掌難鳴，所以一向無甚建樹。自從新生活運動推行以來，那班熱心濟世的青年，就奉新生活的綱要爲圭臬，圭臬是準則，準繩的意思，努力推行。一



和平村成立振風團

面聯絡鄰地的青年，組織了一個團體，定名振風團，以振興國民道德，改良地方風俗爲己任。他們說，振興國民道德的次序，要先從個人做起，以次推及民族和社會，乃至於國家。以社會的眼光和時代的趨勢，來提倡以孝爲道德的基本，由孝心推而至於忠、仁、愛、信、義、和平等等。用這些來宣

傳，因為我國民衆，大都有些印象，所以易於感動。

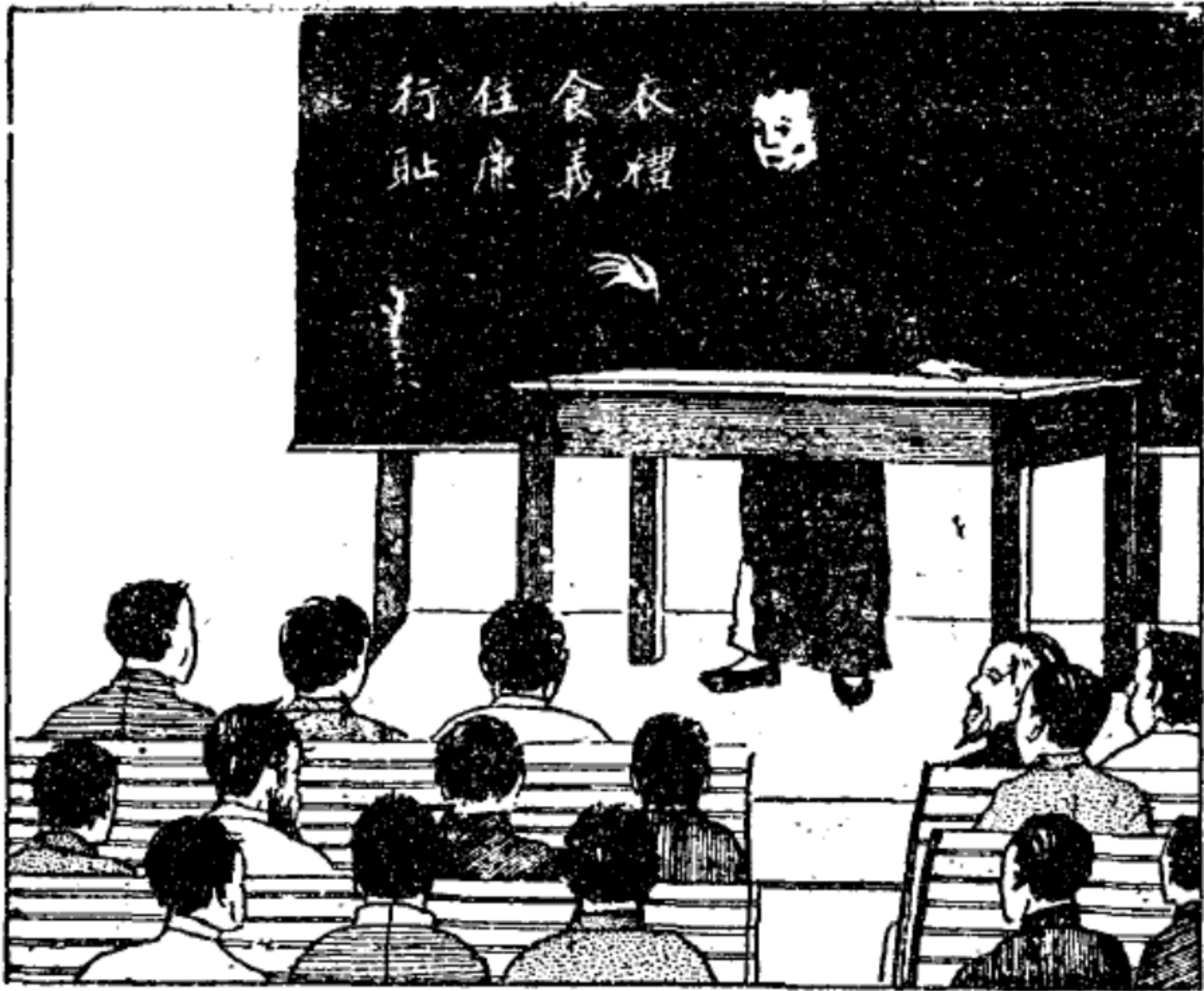
現在把這振風團諸位青年的工作情形和他們的演講大概，記錄下來，彙成這一本小小的冊子，雖不能說是國民道德的寶鑑，但於世道人心，不無利益。願吾同胞，勿輕視之！

第三回 成大事須有康健體

卻說振風團團員出發演講的第一天。他們揀了一個人煙稠密的地點，擺下一個臨時的演講臺，很熱烈的向民衆說着，我國固有道德的高尚，和現在的時勢，應該有提倡這固有道德，以振興風俗的必要。聽衆們都靜靜地站着，聽得津津有味。這天，他們所講的是個人道德的修養；他們說個人是組成社會的分子，個人的道德，是社會道德的

基礎；社會道德的興替，要看個人道德的修養如何；假使個人的道德墮落，那社會的道德也必定要墮落的。

關於個人道德，可分做身體方面和精神方面來講。保持身體的健康，爲個人道德的起點。西哲有言：『健全的精神存於健全的身體。』的確，身體的健全與否，對於個人的事業上有極大的關係，假使有健全的身體，那末做事就有勇氣和決心，並且能繼續不斷地做去，可達到「有志者事竟成」的目的。否則，沒有健全的身體，做起事來，自信力薄弱，沒有決心，缺乏勇氣，就是勉強提起精神去做，碰到了些小的挫折，便要灰心；終至一藝無成，虛度一生。現在的青年，大部份犯着這種毛病，甚至以放蕩不羈爲時髦，無所拘束爲開通，相習成風，真真無可救藥！假使人人如此，則整個社會，整個國家，都會日



講新生活的意義

趨於無紀律，無拘束，那麼復興民族，更有什麼希望！所以個人的健康，非但於自己一人的幸福，有密切的關係，就是推之於整個家族，整個民族國家的幸福，也均有極大的關係！

維持個人健康的重要德目，則為潔、慎、勤三項。潔是清潔，慎是謹慎，勤是勤勞。清潔可以增進身體的

康健，謹慎可以保持身體的安全，勤勞可以振作身體的活力。假使一家清潔，則一家就可得康健，一家謹慎，則一家就可得安寧，一家勤勞，一家就有生氣。推而至於一個社會，一個國家，苟能大家都維持潔、慎、勤的道德，那末，整個社會，整個國家，都可得康健，安寧和有生氣了！

除了潔、慎、勤三項德目要特別注意以外，關於日常生活，也應使它能合於規矩。就積極方面說，對於衣、食、住、行四者生活要求其合理。就消極方面說，對於運動，和日常衛生，均要有相當的講究。衣食住行的生活，應以新生活運動綱要做準則，把禮、義、廉、恥的四種精神，表現於衣食住行的日常生活之中，使日常的生活，都合於禮義廉恥的條件，這就叫做生活的合理化。現在把新生活運動綱

要裏關於食衣住行四者的準則，抄錄於下，若能依此做去，久而不倦，民族的復興，那就很有希望了！

蔣氏新生活運動綱要中，規定食、衣、住、行的標準：

「飲食養生，人之大欲；食貴定時，莫恣口腹，食具須淨，食物須潔，要用土產，利勿外溢，遇酒毋酗，食量有節，飲嚼無聲，坐必正席，飯屑骨刺，毋使狼藉，宴客聚餐，相讓舉箸，注意微菌，生冷宜戒，鴉片屏絕，紙煙勿吃，恥養於人，自食其力。」

「衣服障身，禮貌所寄，莫趨時髦，樸素勿恥，式要簡便，料選國貨，注意經用，主婦自做，洗滌宜勤，縫補殘破，拔上鞋跟，扣齊鈕釦，穿戴莫歪，體勿赤裸，集會入室，冠帽卽脫，被

樽常曬，行李輕單，解衣贈友，應卹貧寒。」

「住居有室，創業成家，天倫樂聚，敦睦毋譁，黎明卽起，漱口刷牙，剪甲理髮，沐浴勤加，建築取才，必擇國產，牆壁勿污，傢具從簡，窗牖多開，氣通光滿，愛惜分陰，習勞勿懶，當心火燭，謹慎門戶，莫積垃圾，莫留塵土，廚房廁所，尤須淨掃，捕鼠滅蠅，通溝清道，和洽鄰里，同謀公益，互救災難，種痘防疫，國有紀念，家揚國旗，敬旗敬國，升降循規。」

「行是走動，行亦作爲，舉止穩重，步武整齊，乘車搭船，上落莫擠，先讓婦孺，老弱扶持，走路靠左，胸部挺起，兩目平看，端其聽視，拾物還主，相識見禮，遇喪知哀，觀火勿喜，噴嚏對人，吐痰在地，任意便溺，皆所禁忌，公共場所，遵守紀

律，就位退席，魚貫出入，莫作吵鬧，莫先搶說，聞黨國歌，肅然起立，約會守時，做事踏實，應酬戒繁，嫖賭絕跡。」

第四回 謀幸福先要培精神

卻說前回我們講過，積極方面，應該把禮義廉恥的精神，應用到食衣住行的日常生活上去，使日常生活合理化。至於消極方面的運動和衛生，也是增進個人健康的方法，運動可以調劑血脈，強健筋骨，衛生可以避免疾病的侵入；不過運動也須有一定的時間，不可太多或太少。所謂得時有益，失時有害，這點也要加以注意的。

上回我們講過了關於個人身體方面的修養，這回所講的是關於個人精神方面的修養。其實，身體和精神是有連帶關係的，身體健全的

人，精神也會奮發，身體衰弱的人，精神也就萎靡了。關於精神方面，不外於修養和教育，其着重點，不外於知識的培養，感情的調和，意志的訓練三者。這三者，都由修養和教育而得的。有明敏知能的人，做事纔能周密，有美滿情感的人，做事纔能透澈，有堅強意志的人，做事纔能勇敢。然而想做一個知能明敏，情感美滿，意志堅強的人，並不是容易的，非有深刻的修養，受過良好的教育，是不能造就的。所以在精神方面，修養是最重要的德目。修養的本務，可分爲三點：就是修學，積仁，養勇。修學以求其知識；人不是天生就聰明的，不過資質稍有賢愚的不同而已；就是聰明的人，若不去修學，知識也無從得來，和愚者也必差得不遠；反之，如愚笨的人能夠刻苦努力，熱心求學，也可超出於聰明人以上的。所以無論聰明的人或愚笨

的人，修學都是他們求進步的要件。至於修學的方法，第一要立志，其次是勤勉，次是專精，次是忍耐，最次是惜時，除此五者以外，尤須深思熟考，以求會通。古語所說「有志者事竟成」，可見任何事情，立志最是重要。比如想做一件困難的事，明知是不能成功的，但若立着志，不管他成功與否，一定做去，永久不斷，也許會有成功希望的。中國自古有「愚公移山」的故事，正是鼓勵人以有志竟成的一個好例子。不過既立了志，還要勤勉做去，繼續不息，方能達到目的。否則，僅知立志，而不勤勉，這和懶人想發財，結果祇落得一個空想。既立了志，又勤勉做去，若沒個專一精究之處，也難於成功。有了一意專精之處，從一條路道上立定了志願，再能勤勉的做去，假使碰到失敗，還很容易灰心。所以還要養成有恆的忍耐心，失敗了再

做，百折不撓，不畏難，不灰心，抱着堅持到底的決心，那纔是成功之母哩。最後對於時間，也不應浪費，須知光陰是不會再來的，今日的事要今日了，不可延到明天去。大禹聖人，還惜寸陰，陶侃也惜分陰，可見「一寸光陰一寸金，寸金難買寸光陰」真是實話。少壯的時候，若不努力求學，老大了纔覺傷悲，已經是無濟於事了！

除了修學之外，積仁也是修養的要務。孔子說：「仁者，愛人」，所謂仁，就是博愛的意義；人與人之間，須存着互相扶助，互相愛護的心腸。所謂卹孤憐貧，敬老扶幼，都是仁的行爲。假使人人都存着仁心，那社會上犯罪的事情就沒有了，國家中戰爭的事情也沒有了，非但個人得到良心上的安慰，就是社會國家也得到和平的幸福了。

此外爲養勇，也是個人修養的要務。所謂勇者，是發於一種蓬蓬

勃勃的浩然之氣。譬如一件事，到了義不容辭的關頭，不問和本身有沒有利害，雖赴湯蹈火，犧牲生命，也所不顧的。並且於這種所做的事情，要有很大的挾持，很遠的志願，孕育着滿腔的義憤，貫徹始終的做去，這才叫做勇。若是匹夫因為瑣事，一見受辱，就拔劍而起，挺身而鬪，完全爲一己的私見而洩憤，這是不義的行爲，這叫做好勇鬪狠，不能說是真勇。所以真勇的行爲，須從大處的着眼，合理處做工夫，決不應意氣從事，不問是非而一觸即發的。我國歷史上有殺身成仁的志士，爲國犧牲的俊傑，這都可做大勇的榜樣。

第五回 欲治國當自齊家始

卻說振風團的團員自前次出發演講後，關於個人的道德和職責，

已經說過了。第二次的講演，是說的關於家族的道德和職責。因為家族是個人的集合體，個人是家族的一分子，要齊其家，必先修其身，正是大學裏所謂：「身修，而後家齊；家齊，而後國治；國治，而後天下平。」反之，就是「欲治其國者，先齊其家，欲齊其家者，先修其身。」所以個人的道德怎樣，和家族、社會、國家，都有連帶的關係。爲想有一貫的系統起見，先說個人的道德，以次說到家族的道德，再次說到社會、國家和人類的道德。

關於家族道德的本務，不外乎親和子的關係，夫和婦的關係，以及兄和弟的關係等三種，這是照家人間個別的關係而分的。合起來講全體家庭，就有殖家產，振家風，守家法，理家政等四種職務。

什麼叫做殖家產？家產，就是家族的產業。一家的人，都應勤儉

相助，各盡其所能，從事於生產，同心協力，以整理家計。比如長子經商，只管勤儉做生意，次子做工，只管努力做生活，三子種田，只管熱心耕作，各人都盡自己的本能，做自己的工作，共同為家族間的生計而努力。家族也和國家一樣，文管文的，武管武的，大家都盡忠報國，那國家就可興盛了。否則，各人都存着自私自利的心，各不相顧，只有自己，沒有他人，那無論國家或家族總是一輩子弄不好的。所以殖家產是家族道德的要件。

什麼叫做振家風？家風，就是家族的規矩，也就是家族的名譽。家族好比是一個人，名譽是他第二的生命。所以對於言行方面，須特別注重。做長輩的有了端方的言行，給下輩的做榜樣；而做下輩的也會把長輩的端方言行，給自己效法。這樣上行下效，自然會造成善。

良的家風；並使先世遺下的德業令在，不致墮落在兒孫的手裏。否則，做長輩的若無所不爲，怎能使下輩的有好的品行？這正是俗語所說的：「龍生龍，鳳生鳳，老鼠生兒打地洞。」假使一家的家風不良，非但一個家族間弄得不像樣子，恐怕惡習成風，推至一社會一國家，都要不像個樣子了！所以振家風，也是家族間重要的德目。

什麼叫做守家法？家法，就是家族的法律。國家沒有法律，不能統治人民，家族沒有法律，也不能統治家人。不過國家的法律，是經過一定手續，由國家正式頒布施行的；家族的法律，是完全根據習慣，無一定明文條例的。究其實，兩者有一樣的重要，俗說：「治國容易治家難」，還可以想見家族的法律，或比國家的法律更是重要些。因爲一個家族，若想振家風者，必須先守家法，能守家法，自然

家風可振，否則家法不守，家風也無從振起了。比如待人的禮節，家計的費用，以及立身處世的訓練等，都是家族間應守的規矩。假使，待人沒有禮節，家風就因之墮落，費用沒有節制，家產就容易敗壞，立身處世沒有訓練，做人就沒有品格了。這種規矩的成立，還是靠做父兄的人，能夠以身作則，那個力量纔會確實而有效。

什麼叫做理家政？家政，就是家族之中的行政。國家有國家的行政，家族也有家族的行政。家族間的行政，掌理家族間的一切事務。至於家政的管理，以整潔爲最重要。整是整齊，潔是清潔，如起居有節，動作有度，做事有一定的時候；安置物件有一定的場所；洒掃能勤；塵垢穢物，不至停積。使家族之內，養成有秩序、有紀律的好習慣。主持家政，本來是婦女的本職，但男子也應分任其責。

家族也和國家一般，假使能夠殖家產，振家風，守家法，理家政，就是一個模範的家族了。推之一村一鄉，人人如此，家家如此，那末國家也就可以強盛，民族也就可以復興了！人民是國家的分子，家族是國家的基本團體，振興國家，須先提高國民的道德，若要提高國民的道德，須先培養家庭的道德；整飭家族的風氣；所以培養家族的道德，就可說是復興民族的初基。

第六回 勸立身孝爲百行先

我們在上回裏已將家族間一般的道德說過了，現在再說親子間，夫婦間，以及兄弟間的道德。

所謂親子關係，就是子女對於父母，父母對於子女的關係。子女

對於父母不外是個「孝」字。孝爲百行之首，一個人對父母能孝，推而廣之，則對國家便也能忠，對萬物纔能仁，愛處事能忠實，對朋友能信義，待人接物能和平。所以孝和忠以及仁、愛、信、義、和平等都有連帶的關係，而孝卻可做其餘德目的起點。

父母生育子女，十月懷胎，三年乳哺，寒則衣之，飢則食之，撫養教育，以至成人，這其間所費的苦心，真是「罄竹難書」說也說不盡的意思，爲子女的怎可不孝順父母呢！我們要知道孝行出於天性，最純潔的是沒有別種所爲，最深厚的而沒有可以間斷。孔子說：「父在觀其志，父沒觀其行，」可見孝行，不必限於父母在世，就是父母沒亡之後。也要遵守父母平時的志向，才算是孝。但是，「孝」並不是一件東西，不可以秤稱斗量的，我們要用什麼方法，可以評定孝行的深淺呢？關於

這一點，可分爲「從順」和「奉養」兩方面來說明。所謂「從順」，就是服從遵守的意思，這其間要以敬爲根本；對父母第一要和氣，萬一父母有過失的地方，爲子女的當然也應設法勸諫，可是在勸諫的時候，更要和顏悅色，用很懇切很溫和的態度相對，纔爲正當方法。假使父母不聽，應該更恭敬更孝順，等到父母心平氣和的時候，再慢慢去進言；這樣一次二次的下去，父母也總可以回心改意的吧。總之無論如何，必等勸諫到父母回心改意時爲止，纔好放手。纔爲不失做兒子的道理。假使父母是敦品勵行的人，爲子女的更應該服從父母的意志，並且要加倍的敦品勵行，以博得父母的歡心！其次是奉養，奉養可分爲養體和養志兩點，養體又可分爲養自己的身體和養父母的身體兩方面。所謂「身體髮膚，受之父母，不敢毀傷。」這就是指養自己的身

體。父母生育子女，原來希望子女的身體健全，精神活潑，若有看輕自己身體，隨便的使之毀傷，就是等於傷及父母之身體了，所以做子女的應該體諒父母的苦心，愛惜自己的身體。至於養父母之身體，則如爲人子的對於父母的飲食起居，當然要盡其力之所能夠做到的地方，爲父母謀溫飽，謀舒適；古人有所謂「冬溫夏涼」，就是在冬天要使父母能溫，在夏天要使父母得涼。又有所謂「晨昏定省」，就是說每早晚必定向父母請安一次的意思，這種種也無非爲父母謀舒適的意思。還有所謂「養志」，這個「志」字，就和上面所說「父在觀其志」的志字一樣解釋，因爲父母對於子女，都有一種期望，爲子女的，應該依父母的期望，立定高大的志向，自求進步以副父母所希望，而安父母的心意。譬如勤於學業，勉於事功，謀身體的健康，求人格的修養，

使父母平時的有所期望，均不致於落空；古書所謂「顯親揚名，孝之終也。」這句話，也就是說孝的最後目的，是自己有所成就使父母得到最大安慰的意思。

孝與慈相對待：子女對於父母固然要孝順，而父母對於子女，也應該要慈愛。大學大學是古書禮記裏的一章，與孟子、論語、中庸，合稱四書裏有說：「爲人子，止於孝；爲

人父，止於慈。」就是這個意思。明白的說，慈就是父母對於子女的愛，可分爲養護和教導兩種。子女幼時，既無智識，又無自立的能
力，假使沒有父母的養護和監督，就不能生存了。所以在法律上稱父
母或代父母任監督的人，叫做「監護人」，便是這種意思。到了子女稍
長，渴時思飲，飢時思食，寒時添衣等等的工作，子女們都能自己料
理了，父母的養護的責任，始能漸漸卸脫，於是又要負起教導的責任

來了。教導的責任，究竟還是養護的進一步，要使子女的身體強健，子女的知識增進，子女的情操得培養，子女的志趣得提高，使子女長大了能夠成爲一個良好的國民。子女並不單是家族血統的後繼人，還是國家民族的新分子，父母教導子女，並不是單要造成一個良好的子弟，同時須替國家造就一個有用的人材。所以到達學齡的時候，應當送他入學校受教育。年紀長大了，應該看他的材幹如何，決定他的職業。因爲子女的意志薄弱，經驗不夠，容易誤入歧途，所以仍須由父母替他選擇。假使父母亡故了，這種養護和教導的責任應該由伯叔或兄長負擔，爲子姪或弟妹的亦應該把對父母的孝心，來對付伯叔或兄長。所以孝與慈的道德，不單是指父母子女而言，有時也連帶着伯叔子姪兄弟姊妹間的關係。

再說夫婦的關係。夫妻是男女兩性的結合，淺一點說，原是應天然的情慾，繁衍子孫，但泛一點說，卻帶有繁殖國民，延長種族生命的重大責任。家族當中，除了父母與子女的關係以外，夫婦關係也很重要，所以對於夫婦的結合，也要特別慎重。擇配的条件，無論男方或女方，須選擇對方的：一、身體健全而無傳染的疾病，如梅毒，肺病等者，還須查明其家庭的血統；二、有堅苦忍耐的志操而且精神活潑者；三、有高尙而純潔的人格者；四、智識、才能、技術等方面能獨立營生者；五、目前經濟能力可以獨立者。能具備這五項條件而結合的夫婦，庶免將來有夫婦反目或離婚的危險。這是在選擇配偶時所應注意的條件。男女到了結婚以後，夫婦之間應以愛情爲重。不過女子因爲有生育的關係，氣力必較男子弱一點，所以爲丈夫的應盡保護

妻子和贍養妻子的責任，同時，爲丈夫的還應確保其自己的人格，可以做妻子的表率。就夫婦的相對責任說，雙方都應該保持「貞操」，貞操是一種男女關係的美德，夫婦間的情愛，大半是和貞操很有關係的，所以非但婦人應該保持貞操，即男人也應有保持貞操的責任。婦人的職責既是管理家政，還須有勤儉的美德，因爲家族的興衰如何，和婦人的勤儉與否很有關係。除了貞操勤儉之外，做婦人的須有溫和的態度；丈夫整日在外做事，在事務上或經濟上，未免常有不如意而悒悒的地方，做婦人的應該以溫和的態度，去安慰丈夫；不使丈夫有說不出的苦痛，而找不到一個知心的人可以訴說。這非但是婦人應盡的職責，而且於夫婦的感情上，於家庭的幸福上，都有很大的關係。可是在男子方面，也應該勤工儉用，以贍養家族，穩固家庭生活爲自

己的責任。這樣雙方都負了相當的責任，雙方都盡了應盡的義務，纔可以互助共濟，同心一德，使家庭更可享得幸福。

第七回 以禮待人須重人格

現在再來說一說兄弟的關係。所謂兄弟，是兼姊妹而言的。兄弟姊妹既爲同胞手足，在血統上關係最爲密切，所以兄弟的感情，應該是先天所具有的。兄弟間既有這樣密切的關係，自然要有一種特別的聯絡和團結。

兄弟間應守的道德上的責任，第一便是互相敬愛。做哥哥姊姊的，應該友愛弟妹，做弟妹妹的應該恭敬兄姊，所謂「兄友弟恭」原是我國自古傳下來的美德。可是現在的家庭，若有三兄四弟的，大都

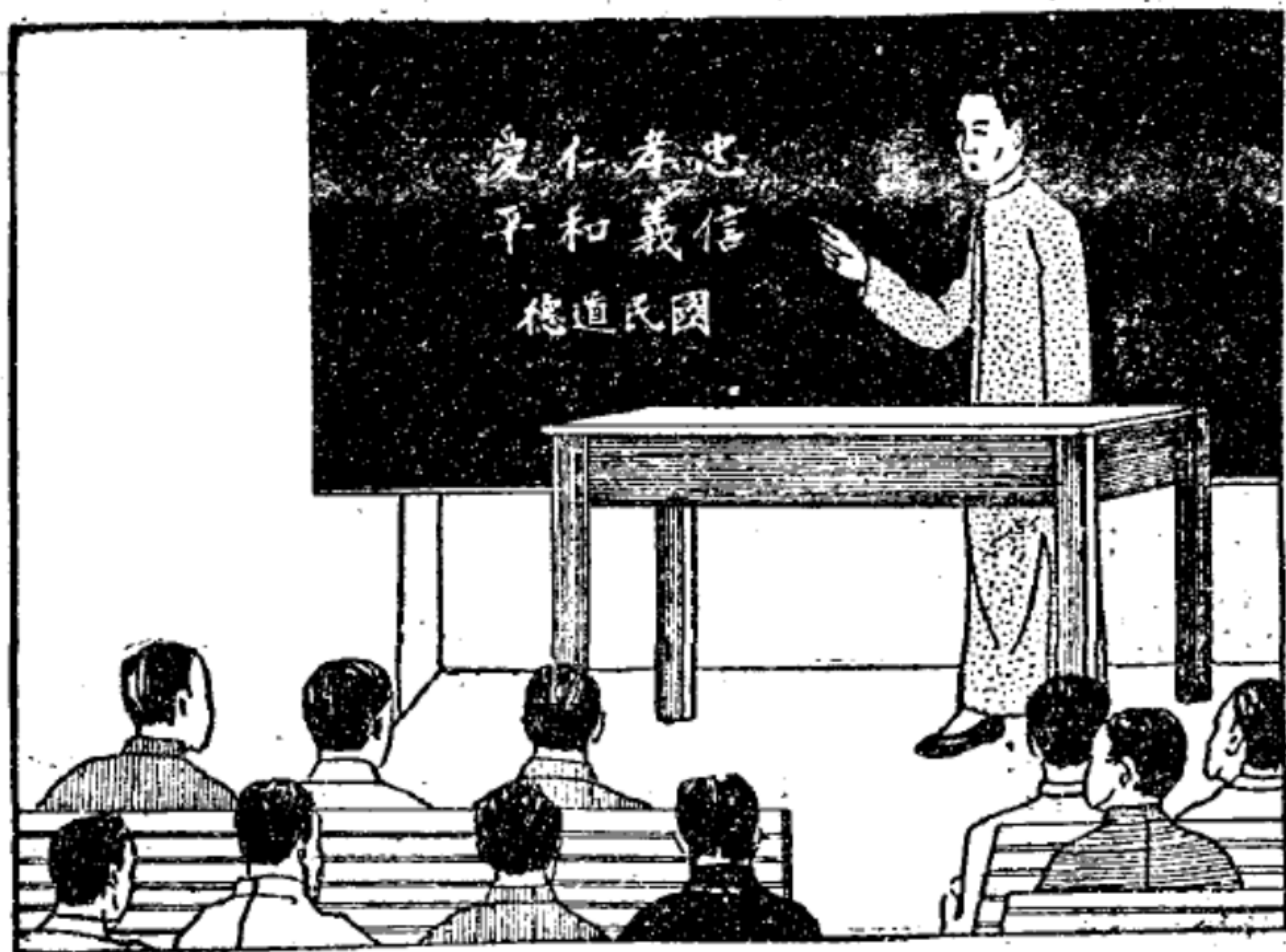
自願自私，兄姊不能友愛弟妹，弟妹也不去恭敬兄姊。做起事來，你推我卻，分起東西來，你搶我奪。娶了親的，便聽老婆的讒言，兄弟間就不能和睦了。結果分門別戶，計長較短，把親如骨肉的兄弟，當做陌生的人一樣看待。第二是互相容讓；兄弟間除了相敬相愛之外，還須有相容相讓的態度。假使弟妹有錯處，兄長不應就加責備，應以友愛的誠心容納他；並須以謙讓的態度勸誡他，使兄弟間的感情，更加親睦。有些兄弟分家，總想把好的東西分給自己，把壞的東西派給其他的兄弟，這種惟利是圖的自私心，在兄弟之間斷斷要不得。兄弟間如果人人情願自己拿壞的，而將好的東西讓給兄弟，這樣互相謙讓，家庭幸福，便自然而然的充滿了。第三是互相扶助的精神。所謂扶助，可分爲精神上的扶助和物質上的扶助兩種。譬如互相研究學

問，互相講究品性，使在學問上和行爲上得到正當的幫助，這就是精神上的扶助。假使兄弟姊妹之間，有一二人經濟困難的時候，應該大眾接濟他，務必幫助他能夠立業，幫助他能夠發達，使兄弟姊妹都不致感到生活上的苦痛，這就是物質上的扶助。總之，兄弟之間，以敬愛，容讓，扶助爲主，而且兄弟間的愛也是人類出於天性的真純，並沒有別種目的的。

關於家族間的道德，上面已經說過了，現在再說社會上人和人之間大家應具的道德。社會原是人羣的的集體，沒有人羣，便也沒有社會，所以人與社會之間，很有密切的關係。個人的道德，是個人本身的問題，也可稱爲「私德」；而社會的道德，是整個團體的問題，所以有稱爲「公德」。沒有私德，不過本身的道德墮落，或可說和別人還沒

有多大的關係；若是沒有公德，非但本身的道德墮落，並且牽涉到別人，別人也受你的危害，所以公德比私德更爲重要。

社會的道德，可分爲禮讓、正義、廉恥三項。「禮」，就是有規矩的意思。人和人之間，應該有規矩的相對，這就所謂禮節，或禮貌。用很淺近的日常生活的話來說，譬如走路的時候，大家都應該向左邊去，從右邊來，秩序不亂；碰到相識的人，應該相對行禮，人人如此，這就是能守禮，能守禮，就是有秩序有規矩的意思。假使在秩序井然的路上，有一二人不守走路的規則偏向右邊走；或路上碰到相識的向他行禮時，他卻理都不理，這就是可說是失禮，失禮也可說是沒有規矩不守秩序的意思。這不過是引一件事做譬方，任何事都可照着這個道理推想的。社會中最要緊是秩序，所以在我們平時處在社會上，隨時



德道民國解講

隨地，待人接物，都應該以禮為中心。「讓」就是謙讓的意思，人和人之間，應該有客氣退讓的態度，互相尊重各人的人格。比如行路的時候，為守秩序起見，不應該有爭先恐後的情形，在應該讓別人先走的，就先自退讓；在應該快一步走的，就不可太慢。總之人和人要互相尊重，尊重別人也就是尊重自己。這樣看來，也可說是禮，而讓也在其中，所

以讓和禮是有連帶的關係，合起來常稱爲「禮讓」。

「義」，就是相宜的意思，人與人之間，應該有正正當當的行爲，合於自然的定律和社會國家的規則或法律，這叫做義。假使行爲不當，或違反了自然的定律和社會國家的規則或法律，就不算是義了。再簡單的說，就是我不侵害他人利益的界限，他人也不能侵害我所利益的界限，各得其宜，各守其分，就是義了。譬如我自己的生命、財產、名譽、自由等等，在我自己應有保全的權利，亦有保護的責任，絕對不許任何人來侵害的；同樣的道理，對於他人，也不應該去侵害他的權利。社會上如人人都能這樣保持自己正正當當的行爲，人與人之間的利害衝突就會減少，社會就會太平了。

第八回 盡忠報國責在國民

再說廉和恥的意義。「廉」，就是心地清白的意思，待人接物，能夠辨別得出是非，能照是非去決定取捨，就算是廉了。比如做官的人，本是人民的領導者，有監督人民保護人民的責任。可是現在官廳的內幕，亦有非常黑暗的地方，像人民來打官司的，原是各有各的道理，有的自知理曲，央人說情或買通關節；這時候做官的人，假使能清清白白地辨別得出誰是誰非，毫無冤枉毫無袒護，就算是清官了。反之，如不能辨別誰是誰非，只顧情面和金錢，把曲直顛倒，冤枉判斷，這就叫做貪官污吏，貪官污吏就是廉的罪人了。「恥」，就是切實實覺悟的意思。若自己做了不正當的行爲，不合於禮義與廉，而

自己覺悟到了，立刻去改過自新，便是知恥。譬如做官的人，明知某案的冤枉，但爲了礙着面子或是貪了金錢，不得不逼打成招。含糊定罪，這種不正當的行爲，在本人想起來，覺到羞恥。這種人若能切切實實的覺悟轉來，竭力上進，痛改前非，就叫做知恥。否則，自己做了不正當的行爲，還在裝聾裝啞，不肯改過，這就是不知恥。不知恥，也就是土話所謂「不要面孔」！

禮義廉恥的意思，上面已經簡單的說過了。假使一個人沒有禮義廉恥，就沒有人格；沒有人格的人，社會將不容許他立足，終是一個沒有意思的人了，若是整個國家都沒有禮義廉恥，那就會成爲沒有法度的國家了；沒有法度的國家，國際間也不容許他存在的。所以說：「禮義廉恥，國之四維維音爲，網的四角的繩子，用此以維持全網的，四維不張，國乃滅亡！」可見

禮義廉恥實在是民族和人類生存的一種最重要的道德了。

由社會道德擴大開來，就是國家的道德。本來，社會道德，就是國家道德的主幹，國家道德也就是社會道德的放大，不過在範圍上稍有大小罷了。

國家道德，主要的是一個「忠」字。提起「忠」字來，有人也許要說忠是從前臣子對於皇帝應守的道德，是封建制度的道德，現在既沒有皇帝，忠字就可以不要了。這種說法，實在是錯誤的。現在皇帝雖然沒有，而忠字卻不可不要。因為忠並不是專門對於皇帝一人而言的，忠於國，忠於民，忠於事，何嘗不是忠？其實，若為皇帝一人而忠，應該叫做愚忠，假使能把忠字的意義擴大開來，為國家盡忠，為民衆盡忠，為四萬萬的同胞盡忠，為自己職務盡忠，這才是忠的實

在意義。所以說皇帝雖然沒有，忠字卻不可埋沒，更其是對於國家，如果人人不知爲國盡忠，那裏還有國家呢？

人民對於國家，應盡忠的，有服務與守法兩件大事。服務就是國民對於國家應負的責任，而要去做的。人民和國家之間，有盡義務與享權利的兩種關係，這兩者是不可有偏的。國家有保護人民的義務，人民有享受國家保護的權利；人民對於國家要盡納租稅服兵役以及教育子女的義務，國家也享有人民這種擔負供給的權利。因爲國家沒有租稅，政費就無來源，政府就不能存在。國家沒有軍隊，就不能保境安民。國家沒有教育，就會使文化退步，終究要受天然的淘汰。所以國家若無人民的服務，共同來維持，就不容易存在，人民若無國家以爲保障，也就不能夠發達。人民和國家之間，既有這樣密切的關係，

人民就應當盡忠爲國，使國家和人民都得到幸福纔對！

除了服務之外，守法也是人民應盡的責任。守法的責任就是擁護國憲和遵守國法。國憲就是國家的憲法，是規定一國統治權的行使範圍及統治權行使的形式，並規定立憲國家所不可缺少的統治機關的權限等，是一國基本的法典。凡國家的一切法律和命令，都要依照憲法所定的條件，不能和憲法有所抵觸；國民對於國家這種最高的法典，都應該竭力擁護，誠心遵守。國家除了憲法之外，還有國法。國法是國家的法律，種類複雜，條文繁多，如行政法，民法，刑法等都是。國法以扶弱勸強，保障人民的安寧與幸福爲目的，強者欺侮弱者的時候，法律就要出來干涉。假使國家沒有法律，弱者就沒有生存的餘地了，所以對於這種保障人民安寧與幸福的法律，人民應當竭力遵守。

人民能夠服勞國家的義務，遵守國家的法律，那就算是忠於國家了。人人能盡忠爲國，國家就可強盛，民族就可復興，這比從前爲皇帝一人而盡忠的，豈不是更值得嗎？所以 總理說：「不忠於君，要忠於國，要忠於民，」就是這個意思。願四萬萬同胞，人人都能忠於國，忠於民，則民族復興，便拭目可待了！

第九回 仁者愛人本諸天性

以上所講的各種道德，都是有一個界限的，可是道德心的發動，是出於人性的表現，原來不是有界限可以劃定的，所以這裏再來補講一些人類應該共守的道德。所謂人類，不是指某一種人或某一地人，凡是人，不問他貧富或貴賤，不問他是本國人或外國人，不問他相識

或不相識，不問他同種或異族，統叫做人類。人類道德的根源，就是「愛」。愛是人人具有的，人人會用的。只不過用之於小處則爲小愛，用之於大處則爲大愛。大愛可稱爲「博愛」，也可說就是「仁」。從前孔老夫子說過「仁者，愛人，」又說：「仁人愛物，」可見愛的意義，非但是對人類應該互相愛，就是對於萬物也應該愛的，所以也可叫做博愛。

博愛的意義，就是要隨處用愛，那就濟人的危急，救人的苦厄，統是應該留意的。譬如這幾年來的水災，淹沒了無數的地方和生命，災區的百姓，弄得沒飯吃，沒衣穿，真是上天無路，落地無門。於是有一班仁慈者即所謂慈善家，募捐救濟，千辛萬苦，不辭勞怨的去救活災區難民的生命。外國人到中國來的，有的創辦學校，開設醫院，

所以施恩於人，不必要有一定的目的，並不希望其酬報，而且沒有人類和萬物的界限，即如草木，鳥獸，昆蟲之類，也是可用其愛的！

人人假使都能本着博愛的精神，互相扶助，互相周濟，那人類就永遠沒有悲慘的事情發生了！

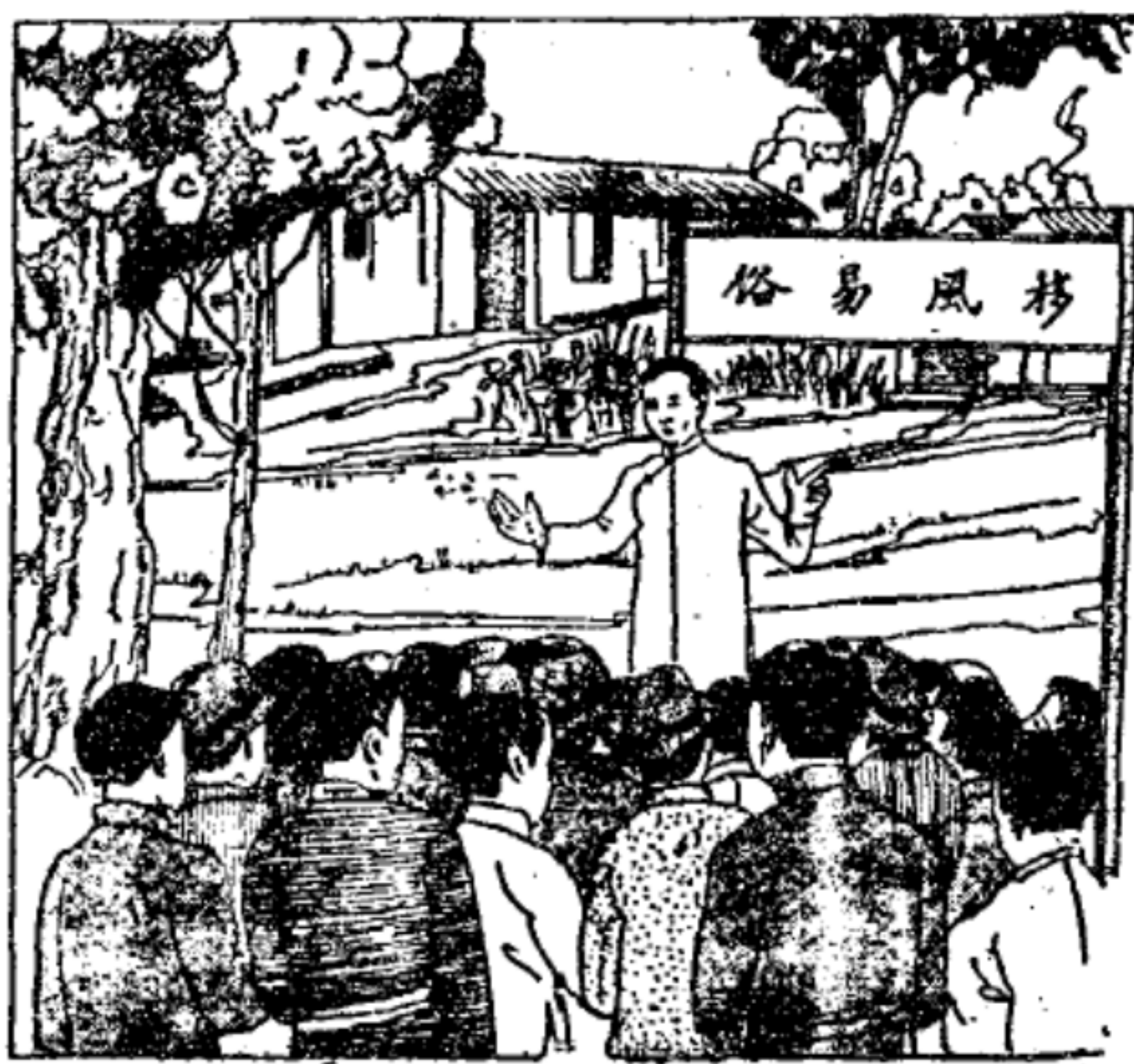
第十回 移風易俗化及鄰村

卻說和平村本是一個腐敗墮落的地方，自從振風團成立之後，團員們都非常熱心，每天在外講演，培養民衆的道德，勸戒民衆的過失，不到半年光景，就把村內風俗，改良得和從前大不相同了。無論老少男女，對於道德都很肯講究起來了，儼然成爲一個模範的鄉村。鄰近的村落，也都被他們所感化。這都是振風團熱心努力的結果。

因此我們可以知道，道德的行爲本是出於人的天性，任何人都有這個根基。不過，因爲所受的教育和環境不同，有些被惡劣的環境所渲染的人，就把這種根性埋沒了。所以說：「近朱者赤，近墨者黑」。

不過，這種天性雖然可因環境的惡劣而埋沒，但亦可以因人的志氣而改善，假使有人提醒，給以正當的指導，這種天性依舊可以復現。如

和平村的人民，起初因爲環境惡劣，以致道德墮落，天性埋沒，一經振風團的提倡，依舊使這種埋沒了的天性復現，這就是一個明證。假



振風團的功成

使各村都能這樣做去，以次推到全國，我們的民族還怕不會復興麼？並且，這些都是我國固有的道德，只因沒人提倡，以致一天湮沒一天。這裏所謂提倡，也不過要把我國固有的道德，拿來做根據，再把它好好的振興起來。希望全國四萬萬的同胞，趕快的共同負起這個責任，則復興民族，纔可有希望罷！

一天，振風團召集和平村全體村民，開一個盛大的集會，縣長因為振風團努力提倡道德，親筆寫了一面金字的匾額送來，表示獎勵的意思，匾上寫的是「移風易俗」四個大字。



葉楚侖主編 國民說部總目

第一集 國民歷史集

徐忍茹 林一厂 校訂

- 上古演義 鍾韻泉編
- 秦漢演義 胡亞泉編
- 魏晉六朝演義 王息庵編
- 隋唐演義 符懋德編
- 晚唐演義 符懋德編
- 五代兩宋演義 王息庵編
- 元史演義 壽昌編
- 明史演義 壽昌編
- 清史演義 黃大白編
- 清季演義 黃大白編

第二集 國民革命集

徐忍茹 湯增璧 校訂

- 孫中山先生傳 劉憲英編
- 民國紀元 沈裕民編
- 救國津梁 鍾公任編
- 討袁記 鍾公任編
- 光復記 劉憲英編
- 護法記 黃振亞編
- 北伐記 沈裕民編
- 十二忠烈傳 王樹滋編
- 建國三先烈 王樹滋編
- 革命三士傳 黃振亞編

第三集 國民地理集

張炯 鍾鏡秀 校訂

- 地球來歷 鄧啓東編
- 全國展望 鄧啓東編
- 錦繡江南 紹台編
- 平浦道上 紹台編
- 長江流域 桂芬編
- 隴海道上 許逸超編
- 白山黑水 許逸超編
- 西北遊記 許逸超編
- 閩浙百粵 李旭旦編
- 西南遊記 李旭旦編

第四集 國民名人傳記集

張炯 徐逸樞 校訂

- 萬世師表的孔子 金煜編
- 復興越國的勾踐 宗秉新編
- 威震西域的班超 束若編
- 昌明女德的班昭 章植編
- 西遊取經的唐僧 陳經編
- 抗金護宋的李綱 李仲融編
- 盡忠報國的岳飛 徐期秋編
- 成仁取義的文天祥 李仲融編
- 抗英拒毒的林則徐 孫毓驊編
- 行乞興學的武訓 徐期秋編

第五集 國民健康集

胡定安 郝更生 校訂

- 白衣姑娘 陳邦賢編
- 寶寶 邵象伊編
- 喫與喝 黃長才編
- 失足恨 陳仲公編
- 人苗鬥爭 李紫銜編
- 強身強種 陳仲公編
- 自強不息 劉漢明編
- 蕙生考察記 朱章賢編
- 急救術 朱章賢編
- 海林良藥武 陳叔泉編

第六集 國民生產經濟集

壽勉成 校訂

- 經商致富記 葉新明編
- 黃金夢 張宗漢編
- 塵海淘金錄 劉家傑編
- 僑商歸國記 葉定安編
- 桃源境 歐先哲編
- 田家樂 袁炳昌編
- 王先生遊記 蕭抱堅編
- 吃飯難 徐鍾渭編
- 悲歡離合 張振玉編
- 愛鄉記 王綴緒編

第七集 國民政治集

蔣孟武校訂

民衆救星
青天白日滿地紅
國際春秋
李三求知記
張生觀光記
張志誠論政
學徒問難記
李博士外傳
苦鬥成功史
村農問政

章育才編
王履康編
儲玉坤編
汪 裕編
薩師炯編
朱元懋編
趙非蘇編
趙非蘇編
周大鐘編
莫寒竹編

第八集 國民防衛集

馬宗榮校訂

愛國青年
模範新村
禦侮記
英雄傳
高兵
大上
防災記
復興典記
遊記

張志新編
王萬成編
張宗瀛編
章石承編
林佛慈編
林佛慈編
方金塘編
章永超編
金 煜編
齊德修編

第九集 國民科學集

薛德焯校訂

氣象與人生
動物自衛術
光榮的煤
維他命
萬能的水
電世界
烟酒害
人種改良
草木花卉
雞生蛋蛋生雞?

陳仲公編
繆維水編
尹國鈞編
薛 任編
常伯華編
王伊復編
繆 瑞編
陳仲公編
陳端本編
顧恆德編

第十集 國民生活集

金嶸軒校訂

幸福的家庭
人人樂
光明之路
除舊佈新
老少無欺
醒迷棒
移風易俗
雙手萬能
古拔村奇聞錄
除毒記

余之介編
余之介編
周六鐘編
周大鐘編
田 康編
田 康編
林佛慈編
林佛慈編
金 煜編
陳仲公編

本 書 著 者 作 權 翻 印 必 究

中華民國二十五年四月初版

國民說部第十集之七

移風易俗

(國民道德)

實價國幣壹角

(外埠酌加運費滙費)

(497-2/1)

編著者	林 佛 慈
主編者	葉 楚 夫
校訂者	金 嶸 軒
發行人	吳 秉 常
印刷所	南京河北路本局
發行所	南京河北路寬家巷口 正中書局
發行所	上海福州路 正中書局
發行所	南京太平路

中華民國二十五年四月廿日 收到

5
44992-5