

UNIVERSAL
LIBRARY

OU_232514

UNIVERSAL
LIBRARY

* فهرست كتاب صلح الاخوان *

صحيحة

- مقدمة في التحذير من تكفير المسلمين وانه بوقع في الكفر وان ذلك من شأن الخوارج والرافضة
- ١٠ الباب الاول في نقل عبارات شيخ الاسلام ابن تيمية وابن القيم ومن تابعهما في تبرئتهما من تكفير او تشريك احد من المسلمين او تأنيبه بفعل شئ من نداء اهل القبور والاستغاثة بهم والندر لهم او لغيرهم والحلف بغير الله تعالى وما اشبه ذلك
- ٤٣ الباب الثاني في نقل ادلة المجوزين لذلك من غير ابن تيمية وابن القيم من جهور علماء المذاهب الاربع على ان هذه الاشياء ليست بشرك وسرد الادلة من الكتاب والسنة وفعل السلف الصالح
- ١١٨ خاتمة في المناقشة مع المانعين ورد شبههم الواهية من طريق النقل الصحيح وللعقل الرجح

* تقر بضات بليغة على صلح الاخوان *

* هذا ما قرطه العالم العامل والمرشد الكامل الفاصل بين الحق والباطل ذي الفضيلة والرشادة الشيخ محمد سعيد افندي النقشبندى الخا الذى المجددى نفع الله بعلومه المسلمين وقمع بمرهفات حججه اعتناق المحدثين آمين *

بسم الله الرحمن الرحيم

سبحان من لا يتصره نواظر البصائر الابانواره ولا تظهره ظواهر الدلائل الا باظهاره نعمه كى يامن لانعبد سواه ونشكره كى يامن اليه ضراعة كل منيب اواه على ان فضلت انبياءك بالجاه المصون والعلم المخزون وشرفت اوليائك بكرامة هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون ونصلى ونسلم على نبيك الذى جلى بانوار صحاح الاحاديث جلايب العمى وجعل حسان الاخبار مفااتيح السعادة ومعالم الهدى وعلى آله واصحابه الذى كل منهم شهاب ثاقب يستضاء بانواره ونجم زاهر يقضى باخلاقه ويهتدى باناره ما فوق مسلم الزواينة

المنه وقعت نار البدع باطراف الاسنه (وبعد) فقد سيرت انسان عيني نحو
مطالعة هذا السفر الجليل والكتاب الذي بعزله من مثيل فوجدته كتابا
عجزت آياته البينة ارباب الكمال وحيث اشارته فحول الرجال انجلي به العيون
عن العين وطلع الصباح ونادى مناد الحق حي على الفلاح اوتي والله آله
معاني فصل الخطاب واستعير له دلائل الاعجاز عن ام الكتاب اصاب جملة
الحق ما عنه عدل وعمري انه حكم فعدل ازال بضحاح اثره رمذ العين
وصدع الباطل وازال الشك والمين كشف براهين ادلته الاتباس عن عقائد
اقوام سمو انفسهم بالا كياس يزيح ظلمات اوردوها في صورة الدليل ويوضح
مدلهمات حاروا بها عن سواء السبيل من نظرفيه بعين الانصاف استضاء به لسلك
المنهج القويم وحصص عنده ان هؤلاء متبر ما هم فيه وباطل ما كانوا يعملون
وان هذا هو الصراط المستقيم ولا بدع فان مرصف بنيانه ومؤسس اركانه
من انعقد الاجماع على فضله واوتي من الكمال ما لم يؤت احد من قبله لقد
تسائل الركبان عن مناقبه وعم يتساء لون ونافس يومه في مشاهدة الامس وفي
ذلك فليتنافس المتنافسون طود العلم الذي لا يبارى والبحر الخضم الذي لا
يجارى فهو الامام الذي تقدي به الاعلام ولا فخر والهمام الذي ينصدع من
مهابة صده بالحق الصخر ذي التأليف التي ابرز فيها درر التحقيق
والتصانيف التي ابداع فيها معالم التدقيق تبسح بها القلوب انشراحا وتعل بسلافه
اغتباقا واصططباحا شيخ الاسلام والمسلمين ومحي سنن سيد المرسلين
الشيخ العارف بالله الودود والمحقق الكاشف لسر الوجود العلامة المرحوم
المبرور السيد الشيخ داود افندي النقشبندى الخالدى المجددى لازل
بعناية الله تعالى في ظل ممدود ولا برحت الطاف العناية عليه مشموله رار دبة
الرحمة عليه مسدوله اللهم انزله عندك منازل المقرين وزج في بحو رضوانك
يا ارحم الراحمين ما خدت نار البدع بصحح اثاره وظهر الحق واقتبس الكل بانواره
وصلى الله على سيدنا محمد وآله {

والعالم الجليل والسيد الفاضل النبيل ذي السيادة والفضيلة والمناقب الاثيلة
المولانا خلافة الاحكام الشرعية في لواء العماره حضرت راوى زاده السيد احمد
افندي امانه الله من شفاعة نبيه ما يؤمل وزياده *

الحمد لله الذى جعل محمداً لهذه الامة الجليلة نعم الوسيلة فمنحهم بكل فضيله
 واتفقهم بمكارم الاخلاق الجميلة صلى الله وسلم عليه وعلى من اتبعى اليه الوسيله
 خصوصاً على آله واصحابه الموصوفين بكل منقبه نبيله وروضه خيله امامه
 فقد وقعت على هذا الكتاب المستنبط من السنة والكتاب المسمى بصلح الاخوان
 الجليل العنوان الذى افقه ولكافة المسلمين اتفه شيخ الوقت والطريقه ومعدن
 السلوك والحقيقه وارث علوم الانبياء والمرسلين وسلالة حبيب رب العالمين
 ذوالخلق العطر الندى شيخنا واستاذنا المرحوم الشيخ داود افندى النقشبندى
 الخالدى شبل عين الانسان وعين الاعيان الفاضل الجليل والخبير النبيل السيد
 سليمان آل جرجيس لازالت اعقابه حياة كل خيس اذا حى الوطيس أمين فوجدته
 كتاباً لا ينبغي ان تعقد الحياصر الاعليه ولا يقضى العقل العاشر الا اذا وضع بين
 يديه كيف لا ومورده السنة والكتاب ومصدره ازانة الشك والارتياب فرحم
 الله مؤلفه قد بذل فيه جهده وشجده بما حثه فرنده وبلغ به مثاربه وقصده وكم له
 من مؤلفات لا يعتمد الاعليها التفات وهى الوسيلة للنجات فى الحياة والممات حشره
 الله مع اجداده الهداة واسعدنا بنفحات انفاسه الطيبات امين والحمد لله رب العالمين

✽ وما نظمه الاديب الاريب والفاضل الامعى النجيب سلالة الافاضل وتقواة
 الامائل العالم العامل والشيخ الكامل الشيخ محمود افندى نجل الفاضل الحاج
 عبد الكريم افندى الخطيب البصرى مجموعى زاده اناله الله الحسينى وزياده ✽

نظرت بحمد الله كتباً عديدة ✽ منقحة مسبوكة سبك فاضل
 مؤلفة فى رد اهل عظام ✽ قد اتصفوا فى كل جهل وباطل
 وقد كفرو والاسلام طرأ بافكهم ✽ وحاشاهم واعن نقص اهل الرذائل
 فلم يرعيني مثل ذا الصلح كافلا ✽ بردهموا حقاً بنص الدلائل
 ازال ظلام النعى والجهل مثلما ✽ ازال ظلاما نيرات المشاعل
 واثبت برهان المحجة ساطعاً ✽ وقاد شياطين الهوى بالسلاسل
 واوردهم شر الموارد كلهم ✽ لانهموا والله شر القبيائل
 ووضح منهاج الهداية للورى ✽ باحكام آيات ونص المسائل
 واخفى بحمد الله كل ضلالة ✽ وادحضها فى معجزات القواصل
 وما بدعة الا وهدا سها ✽ وانزل فيها صاعقات النوازل

ولاغر وفالمولى الجليل تقاوة * وعلامة الدنيا وعين الامائل
 يسمى بسداود سقاء الهنا * مدى الدهر حقاً بالغيوث الهواطل
 مؤلفه يا حبيذاً من مؤلف * به عمد العليا غدا غير مائل
 جزى الله خيراً كل من قام ناصراً * لسنة طه المصطفى ذى السمائل
 فتعساً لقوم خالفوا هدى اجد * وباؤ الخسران على غير طائل
 وقد تبعوا هواهم ورجيمهم * فاورد هم للمهلكات القوائل
 فطوبى لاهل السنة اليوم انهم * لبدر الدياجي والتقى غير آفل
 هم واقعو اهل الشقاوة والقوى * بالسنة مثل القضا والنوابل
 وهم سلكوا النهج القويم وينوا * معالم دين الله حقاً لسائل
 وهم اظهروا الشرع الشريف وحافظوا * عليه و ايم الله من كل خاذل
 فلا برحو ادهر اعلى الحق دائماً * وفاز و باجر في القيامة كامل

* وهذا ما قرضه العالم الفاضل وقرطه بجوهره السيد الكامل الفاضل بين الحق
 والباطل العلامة المحقق والفهامة المدقق واعظ البرار وخطيبها على الاطلاق
 المشتهر في العلم والحلم في تلك الافاق فدوة المحققين ابو الفتح ضياؤ الدين مولانا السيد
 امجد حسين لازال قرير العينين حتى يحشر في زمرة سيد الثقلين وهو هذا *
 الحمد لله والصلوة والسلام على رسول الله وآله واصحابه ومن وآله وبعد فقد
 امعنت النظر في مطالعة هذا الكتاب المستنبط من السنة والكتاب واقوال جواهر علماء
 الامة واثار اجل الاصحاب فوجدته كتاباً يوسع في سالف الازمان
 على منو له ولم ترى العيون مثله او مثاله قد حوى من الاثار اجملها ومن الاخبار الصحيحة
 اصحبها ادلة قوية ليس فيها حرف باطل فهو الحرى بان يقال جاء الحق وزهق
 الباطل اذ مولفه العالم الاكل والفاضل المجل زبدة العلماء قدوة الفضلاء حلال
 المشكلات وكشف العيوب مثل امثاله قدوة الفهامة العصر امام المحدث مولانا
 ومقتداً انا المرحوم الشيخ داود افندي النقشبندى الخالدى المجددى جزاه الله
 تعالى خير الجزا ورزقنا و اياه شفاعة خير الشفعاء آمين وصلى الله على سيدنا محمد
 واله وصحبه وسلم لجمعين

* هذا ما طرسه حضرت العالم الملامه والتحرير الفهامة الصالح التقي والفاضل
 النقي السيد محمد سعيد افندي الدورى النقشبندى الخالدى خطيب الحضرت

القادرية لازال محفوظاً بالعنايات الربانية والامدادات النبويه امين *

جداً لمن اصلح قلوب احبته وجعلهم اخواناً قائمين بأمر شريعته فاصطفى منهم
 من يذب بسنانه ومنهم بلسانه ومنهم بينانه عن هذا الدين التويم ويدحض باقامة
 الحجج الواضحة بحجة كل افك اثم وصلوة وسلاماً دائمين على سيدنا محمد المنزل
 عليه فاصدع بما تؤمر صلى الله وسلم عليه مادام الامر بالمعروف والنهي عن المنكر
 وعلى اله الطيبين الطاهرين الذين رفع الله تعالى عنهم الرجز كائنص عليه في كتابه
 المبين وعلى اصحابه المتحايين في الله والناصرين في حالهم وقالهم ومالهم دين الله
 والقامين بحجة من ناواهم رضى الله تعالى عنهم وارضاهم اما بعد فقد تصفحت
 هذا الكتاب المستطاب الموسوم بصلح الاخوان انؤيد بالادلة الباهرة من السنة
 والقرآن الذى صنفه الخبر الكامل العالم والشخ الخبير الفاضل من له
 قدم راسخ في العلم والطريقة والشريعة والحقيقة بخارى عصره وقيه مصره الذى
 طار ذكره في الافاق ومن اجل علماء العراق والدنا القلي وشيخنا السيد الشيخ
 داود افندى النقشبندى اعاد علينا وعلى اخواننا المؤمنين من صالح دعواته وانفاسه
 المعيد المبدى فالقيته مؤلفاً فاعماً فأيقاً وبحراً خضماً رأيقاً مؤيداً بالنصوص القاطمة
 لرفاب المنكرين لشفاة صاحب الشريعة وساداً لباب كل بدعة وذريعة فكيف
 لاواستمداده من الكتاب والسنة واقوال الأئمة الاربعة الذين عليهم مداد عمل
 اهل الجماعة والسنة فياله من سفر يسفر عن مخدرات معان يخبر فيها اللبيب الفاضل
 الرشيد ولا يهتدى لها ولا يعانيتها الامن كان له قلب او التى السمع وهو شهيد فبى لئال
 استخرجت من صدف الافكار وحل عويصاتها احلى من الضرب والذ من فض
 الابدكار وهو اول مؤلف في هذا الفن برز من هذا الخبر واول عروس زفت من فكره
 الثاقب في هذا الامر وله كان الله له غير هذا مؤلفات عديدة وتحريرات وتقريرات
 سديده غير ان هذا المؤلف حاو لنقل النصوص الصحيحة وجامع لما اتفقت عليه
 من الادلة الصريحة فبهذا فيه تنقطع حجة المبتدع الخصوم المعارض بحمله لمن تولى
 من المنطوق والمفهوم وما هو الاعن حسد وعناد معاصر وكيف ولم يبق في هذا
 الزمان للدين حام وناصر ولا يستعنى عن هذا المؤلف المستطاب الامن التمدح في قلبه
 الشك والارتياب اما ذنا الله والاخوان من الزيف والابتداع فيما يفتل في عقد الايمان
 واصلحنا وكل معتقد حسن الاعتقاد وحبينا والاخوان عن طريق الزيف والعناد

فجز الله تعالى مؤلفه خير الجزاء واعلى مقامه وادام به وبعوثاته ماتعاقب الصباح
والمساء والصلوة والتسليم على سيدنا محمد خير الانام وآله وصحبه الاعلام
في البداء والختام

✽ وماقرضه السيد الشريف والوذى الظريف العالم الاجل والفاضل
المجلى ذى الفضيلة والسيادة السيد الحاج محمد صالح افندى صهر المؤلف
رحمه الله وجزاه خير الجزاء في يوم الجزاء ✽

نحمدك اللهم يامن جعلت لنا صلح الاخوان ديناً قيماً وامراً متبعاً وانزلت في كتابك
المكتون على رسولك المصون انما المؤمنون اخوة فاصلحوا بين اخويكم اشارة
وبشارة انهم باجتماعهم ناجون غداً جمعاً والصلوة والسلام على سيدنا
وشفي عنا ومنتقذنا والخذ بحجزنا سيدنا محمد وعلى اله واصحابه وازواجه
وذرياتهم الذى بين لنا ان من السبعة الذين يظلمهم الله تحت ظل عرشه
المخابىن على طاعة الله افترقا واجتمعوا ما بعد فان صلح الاخوان كتاب قد
بين فيه المحكم من المشابهة قلما اتفق لاحد وتأتى وصار مطبوعاً لا ترى فيه
عوجاً ولا امناً

فقل ما شئت فيه من مديح ✽ تجده فوق مناطق المديح

باله من مؤلف اشرفت شمس تحقيقه وازهرت في سماء الفهوم نجوم تديقه
كيف لاو جامعه الذى انفر دبارتب العليا وحاز الفخر ولا يتناول مثلها احد الا
وقد اعجزه الدهر قد اشتهر بين الانام انه من سلالة مجد انتظمت في عقد فخارها فاضل
العلماء وثمره شجرة طيبة اصلها ثابت وفرعها في السماء حقق لنا بما تقب وقرر
واستخرج من غوبص الافكار وحرر ونذ عن بقول القائل الماهر كم ترك الاول
للاخر وهذا هو القول الذى عليه التعويل ومن ذهب الى غيره لم يهتد الى
سواء السبيل ومازالت افكار العلماء تستخرج درر العلوم ويحقق المتأخر منهم
ما لم يحم حول تحقيقه من المتقدم الفهوم فلا غرو ان اوتى المصنف جزاء الله عن
الاسلام خير املك البيان الذى لا ينبغي لاحد من بعده واجتمع له طاعة القلب
واللسان فهما خادمان لشكره ووجهه فخطيب الاقلام يحمد على منابر الانامل
وفصيح اللسان يقوم بحمده في صدور المحافل ويأخذ له البيعة بالتقدم على
كل فاضل قسماً بالعلى الاعلى انه قد انتشر فضله في الارض في الطول والعرض

ولسان حال كل قطر يقول ياد اودانا جعلناك خليفة في الارض فهنيئاً له انه من
 لذين لايزالون قائمين بالحق لا يضرهم من خذلهم فالله ناصرهم و مولاهم
 * هذا ما نظمته من لنا ليهوا استخراجهم من معدن غوايه حضرت صاحب الفضيله
 والمناقب الاثيلة مالك قياد الادب والعلم سالك سنن الورع والحلم الذى اذا
 اتعب راحته بقل القتياراح ارواح اهل الدنيا تضحك بيكاه اقلامه الطروس
 ويرى في صورة نثره ونظمه حظوظ النفوس ذى الذهن الوقاد عبد الوهاب
 اقتدى امين الفتوى ببغداد لازالت اقلام الفتوى مشرقة بينانه والاحكام الشرعية
 موضحة ببيانه امين *

المؤمنون بنص الله اخوان * وانهم لحماة الدين اعوان
 فمن جرى امهم طابت مشاربه * واستحكمت منه في الناجين اركان
 ومن غدا سالكا في غير سلكهم * فشانه يوم حشر الناس خسران
 ومن تصدى لوضع الشك بينهم * دارت عليه من الانكاد غربان
 هذا وقد شمت سقراً نال جامعه * علماً به للهدى نور وبرهان
 حوى دلائل اعبي الخضم حجتها * اذ كان فيه من الرجحان تيسان
 وفيه من طرق العرفان واضحة * ينالها من ذوى التوفيق اعيان
 فمن رآها ونور الله جلله * وقلبه برحيق الخير ريان
 نادى للمرى فهذا الحق منبلج * لا يمتري فيه ذو جهل وانسان
 للفاضل العامل البحر يرد وتنا * ابوه سامى الذرى المبرور سلمان
 من سادة شيد والمجد ربهم * هم السراة واهل العلم مذ كانوا
 عن علمهم زوت الاخبار مسندها * وما على اذا اخفته عيمان
 فالحق ما نطقت فيه ائمتنا * اذ هم لرأس العلى والمجد تيجان
 المانعون شكولة الوهم ان خطرت * وقد صفت منهم في البحث اذهان
 هذى المذاهب اركان العلى ظهرت * ومن يزغ عن جهاها فهو ثعبان
 فكلمها نطقوا فالعين موضعه * وكيف وهى احاديث وقرآن
 لاترض قولابه الاجلاف قد نطقت * تفساً لمن دأبه زور وبهتان
 راموا الطريق فضلو الباب وآسفاً * على عقول لها التكفير ايمان
 لا يفهمون حديث القول انهم * اهل الغلو وهم بالنقل قد خانوا

ما راقبوا الله فيما فيه قد صنعوا * عائوا وشقرا عصى الاسلام مذابنوا
 ولم يرعوا الخير الخلق حرمة * ففرهه في هوى الافساد شيطان
 دعاهموا شيخنا نصحاء فاعلموا * فآثروا باطلا تالله ما لانوا
 اتته من رحمة الرحمن صبية * بشوبها من صفاء العفو غفران
 * وهذا ما كتبه الفاضل الجليل والسيد النبيل الاديب الالمعي والتجيب اللوذعي
 السيد احمد افندي النقشبندى شبل المؤلف المبرور جعله الله في الخير مغموراً أمين *
 بحمدك اللهم على ما صلحت عقبايدنا بصلح الاخوان وانقذتنا به من ان نخوض
 مع الطاعنين على انبيائك والمنتصين لاوليائك ذوى الفضل والعرفان واشكر
 على ما رددت به الى الصراط المستقيم من اراد ان يخرج من ربقة الاسلام والايان
 واصلى واسلم على رسولك محمد الذى انزلت عليه الفرقان تفصيلا منك ولكل
 شئى تبيان وعلى الله واصحابه الذين شيدوا من الدين الاركان واجدوا نائرة
 الزبغ والطغيان اما بعد فان مما ابرزته يد الاقدار من خزائن الافكار وسنحت به
 الادوار على علماء الامصار وسجت به سعائب الرحمة على رياض قلوب هذه
 الامة هذا الكتاب المسمى بصلح الاخوان الكثيرة فوائده انعزيرة عوايده
 الثمينة قلايده الرصينة معاقده كيف ومؤلفه قدس الله روحه من ربته العلوم
 في حجرها وغذته المعالى من صافي درها وقلدته من غوالي درها وقد اخذ منها
 بحظ عظيم وافروبه يعلم ويقال كم ترك الاول للاخبر بل حازب منها اكثر سهم ونصيب
 فكأنها لم تصادف غيره ولا نصيب اعنى به السيد السند الشريف ومن له الملكة
 التامة فى التاليف الراسخ فى المعقول والشاغل فى المنقول العالم العلامة والتحرير
 الفهامه صاحب الرشادة والفضيلة والمآثر الجليلة الجميلة المشهور برحمة
 المعبد المبدى سيدى ووالدى السيد الشيخ داود افندي النقشبندى الخالدى
 ولعمري لقد ابرز فى كتابه هذا برد الله ضريحه ما اخرج من اباريز الفوائد
 فشيده به اركان الدين وكتب ما رتب من قواعد العقائد فاحكم به اساس الحق
 واليقين ونظم ما كتتم من غرر درر ضميره عقداً لجيد الملة الاسلاميه ونشر ما
 كثر من غو الى لالى مقاله منة على الامة المحمديه انفق من ورق النورق بيد الا
 قلام ما اغنى الخواص والعوام بجزاه الله عن الاسلام خيرا وجعله لنا يوم القيمة
 شافعا وذخرا امين والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد واله وصحبه اجمعين

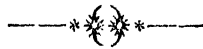
❖ ومن يتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيرا ❖



هذا كتاب صلح الاخوان من اهل الايمان و بيان الدين القيم في تبرئة
ابن تيسمية وابن القيم تأليف العالم الفاضل والولى الكامل الجامع
بين الشريعة والطريقة والمعرفة والحقيقة السيد الشيخ
داؤد افندى النقشبندى الخالدى بن السيد
سليمان افندى البغدادى اسكنهما
الله الفردوس الاعلى في جوار
النبي الشفيع
الهادى

٢٢

٢



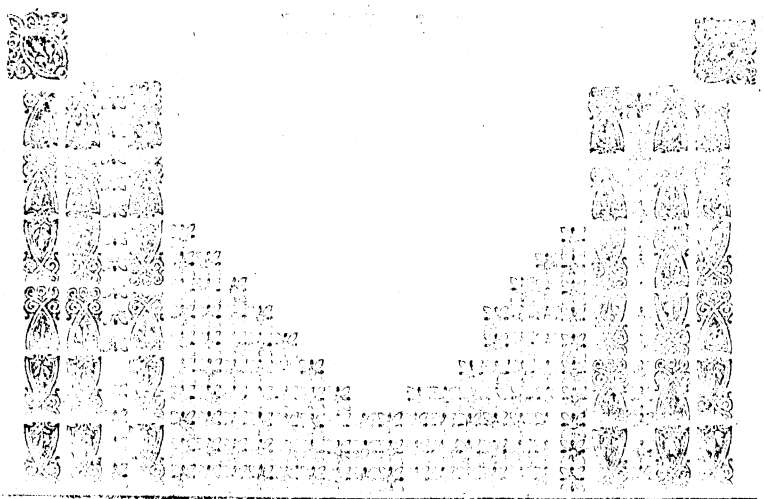
❖ طبع بمطبعة نخبة الاخبار بمبئ ❖

سنة ١٣٠٦ هـ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَبَدَأْتُ

الحمد لله مظهر محض الحق ومخفي مظهر الباطل * الذي نزل الذكر فيه وله حافظ
ولنا بذه خافض ورافع لمن عنه يناضل * واشهد ان لا اله الا الله وحده شهادة موحد
ينفي الاشراك وتوقع منكره من الردي في اشراك واشهد ان محمداً عبده ورسوله
المخاطب بلولائك والجايز من القرب من ربه ما لا يدركه الا درك والصلوة والسلام
على الشافع المشفع في الدنيا والاخرة صاحب الجاه العريض عند مولاه والمزايا
انفاخره سيدنا محمد صاحب السنة والطاعن بحلى براهينه اعداء دين الله كظمن
الاسنة وعلى آله الذين من ركب سفينة هديهم بحمى واصحابه ذوى القهوم الثاقبة
ومصطفى الدجى وعلى التابعين لهم من خاصة الله واوليائه اهل الكرامات
المخصوصين بقربه وولائه اما بعد فيقول القدير الى مولاد اود بن العالم المتغلب
من سائر العلوم السيد سليمان افندي بن السيد جرجيس جاه الله وذريته من نزع
ابليس قد اشتهر ان الشيخ تقي الدين ابن تيمية وتلميذه شمس الدين ابن القيم يحكمان
على اهل السنة والجماعة ممن يتوسل بالانبياء والصالحين من اهل القبور وينادونهم
ويستغيث بهم الى الله او يخلف بغير الله او يندر لانبياء الله واوليائه وما اشبه
ذلك بالترك غير الاشراك الخرجين عن الملة او انهما يحكمان بالتأثير افاعل ذلك
احداً من ظاهر كلامهما حتى حصل من ذلك فتى واقربق بين المسلمين ثم انى راجعت

بعض كتبهما وامعت النظر فيهما فوجدتهما قد تبرأ من ذلك وسلما على
 المسالك بل رأيتهما اعذرا فاعل ذلك اذا كان بغيرها او مقادا وله حسن قصد
 وربما قال ما تجور في فمته وهما وان اطلقا في كتبهما وشهدا لكتبهما خصصا
 في بعضها وقيدا فالذي لا يعمن النظر في كلامهما يتكلم بانهما ذئلان بالتكفير
 والتشريك بهذه الامور وليس الامر كما ضمن بل هما اشد الناس انكارا اعلى من
 يبادر الى تكفير معين او تشريكه او تأييده ووجدت عبارتهما طائفة بذلك فمن
 نظر الى ظاهر كلامهما المطلق وله يعرف ما يقينه فقد ظلم الناس وظلمهما
 وظلم نفسه اما ظلم الناس فلائه حكم بتكفيرهم وتشريكهم بظواهر كلامهما وهما
 لا يقولان بموجبه فضل واضل واما ظلمهما فانه يشيع عنهما اذ ذلك وينتقد فيسبهما
 ويغضبهما الذي لم يدرك حقيقة الحبل واما ظلم نفسه فلائه كفر مسلما ووحدا
 واخرجه من الملة وحسار هو الكافر والاثم فحماة في الفرية على الجمع والاسما
 الشيخين ان يشاع عنهما ما هم اعنه بريذان على ان ما انقذهما وشدهما فيه قد صرحا
 في مواضع متعددة ان قصد هما اسد الذرايع وان قصد هما الشرك او الكفر
 الاصغر لا يخرج عن الملة كما استخف على عباراتهما في جمع كتبهما ثم هذا
 الشرك الاصغر انما يكون عندهما محرما نذالم ينس فاعله بجهدها ولا مقبلا
 ولا عرضت له شبهات يندره الله فيها ولا تأسأ ولا ولا تلبى بمائب مكفرة لهذا
 الذنب ولاله حسنات تمحوه ولا شفيع له شفيع مطاع ولا كان جاهلا بعد انقضاء
 هذه الشروط يتحكم على فاعل هذه الاشياء المتقدمة بالشرك الاصغر وما تلت هذا
 لبعض اهل العلم من اخواني في الدين حشن على جمع هذه العبارات المتفرقة
 في خلال كتبهما ونقل بل عبارة من محلها وعزوها الى الكتاب الذي هي فيه
 ليكون تنبيهاً لمن اغتر بظواهر كلامهما المطلق وما معن النظر في تفصيلهما وحقق
 فان هذه المسائل المطلقة لهما كم احتملت بسببها دماء واما آل وكم زلت بيها علماء
 وهلكت في نار جال وكم اتهمت فيها حرمة اسلام واعراض وكم استخف فيها
 بانبياء الله واوليائه فهي في النلوب امراض وما قصدت بجمعها الا الاصلاح
 بين المؤمنين ليكونوا اخوة كما قال به في كتابه المين انما المؤمنون اخوة فاصحبوا بين
 اخويكم ومرادى اتفاسق القرينين كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا تحاسدوا ولا تباعضوا وكونوا عباد الله اخوة فلذا سميت صلح الاخوان من



بسم الله الرحمن الرحيم وبه نتقي

الحمد لله مظهر مخفى الحق ومخفى مظهر الباطل * الذى نزل الذكر فهو له حافظ
ولمنا بذه خافض ورافع لمن عنه يناضل * واشهد ان لا اله الا الله وحده شهادة موحد
ينفى الاشراك وتوقع منكره من الردى فى اشراك واشهد ان محمداً عبده ورسوله
المخاطب بلولاك والهايز من القرب من ربه ما لا يدركه الادراك والصلوة والسلام
على الشافع المشفع فى الدنيا والاخرة صاحب الجاه العريض عند مولاه والمزايا
انفاخره سيدنا محمد صاحب السنة والطاعن بحلى براهينه اعداء دين الله كطعن
الاسنة وعلى آله الذين من ركب سفينة هديهم نجى واصحابه ذوى القهوم الشاقبة
ومصائبى الدجى وعلى التابعين لهم من خاصة الله واوليائه اهل الكرامات
المخصوصين بقربه وولائه اما بعد فيقول الفقير الى مولاه داود بن العالم المتصلع
من سائر العلوم السيد سليمان افندى بن السيد جرجيس جاه الله وذريته من نزع
ابليس قد اشتهر ان الشيخ تقي الدين ابن تيمية وتلميذه شمس الدين ابن القيم يحكما
على اهل السنة والجماعة ممن يتوسل بالانبياء والصالحين من اهل القبور ويناديهم
ويستغيث بهم الى الله او يخلف بغير الله او يندر لانبياء الله او لاوليائه وما شبه
ذلك بالتكفير والاشراك المحرجين عن الملة او انها يحكما بالتأثير افاعل ذلك
اخذاً من ظاهر كلامهما حتى حصل من ذلك فتن وتفرق بين المسلمين ثم انى راجعت

بعض كتبهما وامتعت النظر فيهما فوجدتهما قد تبرأ من ذلك وسلكا عدل
 المسالك بل رأيتهما اعذرا فاعل ذلك اذا كان مجتهدا او مقلدا او له حسن قصد
 وربما قال ما تجور في فعله وهما وان اطلقا في كتبهما وشددوا لكتبهما خصصا
 في بعضها وقيدا فالذي لا يمتعن النظر في كلامهما يحكم بانهما قائلان بالتكفير
 والتشريك بهذه الامور وليس الامر كما ضمن بل هما اشد الناس انكارا اعلى من
 يبادر الى تكفير معين او تشريكه او تأييده ووجدت عباراتهما طائفة بذلك فمن
 نظر الى ظاهر كلامهما المطلق ولم يعرف ما يقيداه فقد ظلم الناس وظلمهما
 وظلم نفسه اما ظلم الناس فلائنه حكم بتكفيرهم وتشريكهم بظاهر كلامهما وهما
 لا يقولان بموجبه فضل واصل واما ظلمهما فلائنه يشيع عنهما ذلك وينقله فيسبهما
 ويغضبهما الذي لم يدر حقيقة الحل واما ظلم نفسه فلائنه كفر مسلما ووحدا
 واخرجه من الملة وصار هو الكافر والا ثم فحما لثني الغيرة على الجميع ولا سيما
 الشيخين ان يشاع عنهما ما هم عنه بريثان على ان ما اظلماه وشدداه قد صرحا
 في مواضع متعددة ان قصدهما سدد الذرايع وان قصدهما الشرك او الكفر
 الا صغرا لا المنجز عن الملة كما ستقف على عباراتهما في جميع كتبهما ثم هذا
 الشرك الا صغرا انما يكون عندهما محرما اذ لم يكن فاعله مجتهدا ولا مقلدا
 ولا عرضت له شبهات يحذر الله فيها ولا متأولا ولا تلبس بصائب مكفرة لهذا
 الذنب ولاله حسنات تحموه ولا شفع له شفيع مطاع ولا كان جاهلا فبعد انتفاء
 هذه الشروط يحكم على فاعل هذه الاشياء المتقدمة بالشرك الا صغرا ولما انتقلت هذا
 لبعض اهل العلم من اخواني في الدين حثني على جمع هذه العبارات المتفرقة
 في خلال كتبهما ونقل من عبارة من محلها وعزوها الى الكتاب الذي هي فيه
 ليكون تشبيها لمن اغتر بظاهر كلامهما المطلق وما امتعن النظر في تقيدهما وحقق
 فان هذه المسائل المطلقة لهما كم استعملت بسببهما علماء واما آل وكم زلت بهما علماء
 وهلكت فيهما رجال وكم اتهمت فيها حرمة اسلام واعراض وكم استخف فيها
 بانبياء الله واوليائه فهي في التلويح امراض وما قصدت بجمعها الا الاصلاح
 بين المؤمنين ليكونوا اخوة كما قال تعالى في كتابه المبين انما المؤمنون اخوة فاصلحوا بين
 اخويكم ومرادى اتفـاق التريقين كما كنا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا تحاسدوا ولا تباعضوا او كونوا عباد الله اخوانا فلذا سميت صلح الاخوان من

اهل الايمان وبيان الدين القيم في تبراء ابن تيمية وابن القيم ورتبته على مقدمة
 وبابين وخاتمة المقدمة في التحذير من تكفير المسلمين وانه يوقع في الكفر وان
 ذلك من شأن الخوارج والرافضة واما الباب الاول ففي نيل عبارات شيخ الاسلام
 ابن تيمية وتليذه ابن القيم في تسببهما من تكفير او تشريك أحد من المسلمين
 او تأييدهم بفعل شئ من نداء اهل القبور والاستغاثه بهم والنذر لهم اولغيرهم
 والحلف بغير الله تعالى وما اشبه ذلك الباب الثاني في نقل ادلة المجوزين لذلك من
 غير ابن تيمية وابن القيم من جمهور علماء المذاهب الاربع على ان هذه الاشياء
 ليست بشرك وسرد الادلة من الكتاب والسنة وفعل السلف الصالح واما
 الخاتمة ففي المناقشة مع المانعين ورد شبههم الواهية من طريق النقل الصحيح
 والعقل الرجح و الله سبحانه وتعالى اسئل واليه بنسبه اتوسل ان ينفع من نظريه
 وامن النظر في معانيه ولا ينبغي لطالب الحق ان يحقر اخاه المسلم فيما المراد منه
 اظهار الصواب فان الحكمة ضالة المؤمن يطلبها حيث وجدها ولو عند غير
 اهلها وينبغي لمن نظريه ان لا يبادر الى الانكار من دون تأمل وافتكار فان العجلة
 من الشيطان بل الواجب عليك ايها الواقف عليه ان تسبره من اوله الى آخره
 وبعد ذلك فن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر وليعلم الواقف عليه اني ليس لي
 فيه الا الجمع وتحريرات بعض الادلة وهو كلام علماء الامة المحمدية المرجوع
 اليهم في الحوادث والمهمات معزوم كل قول الى قائله والكتاب الذي نقل منه
 فالعهدة عليهم والنقل ليس عليه الا تصحيح النقل فانه كارسول المبلغ ما عليه
 الا البلاغ ولست امان اهل الاجتهاد والادعاء ولا ممن يحكم عقله ويترك نصوص
 العلماء الذي ينهم نقلة الدين لنا خلفاً عن سلف ولولا هم ما عرفنا ديننا فن ترك
 اقوالهم وركن الى صرف عقله او ظن بهم سوء أو خونهم فقد نبذ الذين ورآء
 ظمروه لانه اذا كانوا اخوة في مثل هذه الامور التي مرجعها الى اصل الايمان فكيف
 نأمنهم على احوال الشريعة المطهرة من الحلال والحرام وسائر العبادات والمعاملات
 لائن الخائن في القليل خائن في الكثير واذا كان مثل هؤلاء الاكبر خونة يعرفون
 الناس فبمن نعمت وتوثق في اخذ الدين نسل الله العاقية من هذا البلاء المبين واعلم انه
 ليس المطلوب من هذا عمل الناس وترغيبهم على هذه الافعال بل المطلوب عدم
 التعرض لمن يفعلها لا بتكفير ولا بتأنيدهم ولا بتشريك فان لهم ادلة وحججاً يعذرهم الله

قوله فليكفر
 هذا اقتباس
 من الاية
 فيجوز فيه
 التشديد اي
 يكفر احد امان
 المسلمين
 ويجوز
 التخفيف اي
 يكفر لتكفيره
 غيره على
 احدى
 الوجهين فيمن
 كفر مسلماً
 فافهم

فيها فلا تدخل نفسك في هذه الورطة بعد ماترى اتفاق الشيخين ابن تيمية وابن
 القيم مع علماء سائر الامة على النهى عن تكفير المسلمين وتشريكهم وتأنيبهم والله
 يتولى هدايتنا ويرينا طريق الحق لديانا واخرانا آمين (مقدمة) اعلم ان الشيخ ابن
 تيمية قال في بعض كتبه كما سيأتي قريباً عنه ان اول من اظهر بكفر اهل السنة
 والجماعة وتشريكهم هم الخوارج والرافضة والمعتزلة والخوارج هم كافي البخارى
 ومسلم وغيرهما من سائر كتب الحديث اناس عمدة والى آيات نزلت في الكفار
 فجعلوها على المؤمنين قال البخارى في صحيحه باب قتل الخوارج والمحدثين بعد
 اقامة الحججة عليهم وقول الله ما كان الله ليضل قوماً بعد اذ هديهم حتى يبين لهم
 ما يتقون وكان ابن عمر يراهم شرار الخلق وقال انهم عمدة والى آيات نزلت في
 الكفار فجعلوها على المؤمنين انتهى وقال ابن عباس في قوله تعالى فان تابوا واقاموا
 الصلوة واتوا الزكوة فخلوا واسبيلهم وفي الآية الاخرى فاخوانكم في الدين قال
 حرمت هذه الآية دماء اهل القبلة وقال ايضاً لا تكونوا كالخوارج تناولوا آيات
 القرآن في اهل القبلة وانما نزلت في اهل الكتاب والمشركين فجهلوا علمها
 فسفكوا بها الدماء وانتهجوا الاموال وشهدوا اعلى اهل السنة بالنلال فعليكم بالعلم
 بما نزل به القرآن انتهى وذكر السيوطى في الدر المنثور في تفسير القرآن بالماثور
 قال اخرج ابن المنذر عن سعيد ابن جبير قال المشابهات آيات في القرآن يتشابهون
 على الناس اذ قرؤهن ومن اجل ذلك يضل من ضل فكل فرقة يقرؤون آيات
 القرآن يزعمون انها لهم ومما تبع الحرورية من التشابه قوله تعالى ومن لم يحكم بما
 انزل الله فالولئك هم الكافرون ثم يقرؤون معها الذين كفروا بربهم يعدلون فاذا
 راوا الامام يحكم بغير الحق قالوا قد كفر وعدل بربه ومن عدل بربه فقد اشرك
 بربه فهتته الامة مشركون انتهى والحرورية الذين ذكرهم سعيد ابن جبير
 رضى الله عنه هم الخوارج فبين لك ان علامة الخوارج تنزيلهم آيات القرآن
 النازلة في الكفار على المؤمنين من اهل القبلة ولهذا ماترى احداً من اهل السنة
 يتفوه بذلك ولا يكفر احداً ومنشأ هذه البدعة من سوء الظن واتباع العقل
 واول من اظهر هذه اصل الخوارج وضعفتهم التيمى الذى اساء الظن بالنبي
 صلى الله عليه وسلم وحكم عقله الناقص لما رآه يعطى بعض الناس كثير الحكمة
 تألفهم على الاسلام لكونهم كانوا ضعفاء الايمان وبعضهم كان يعطيهم

قليلاً لما يعلمه من قوة إيمانهم وعدم نظرهم إلى حطام الدنيا واستغفاهم
 بالله ورسوله صلى الله عليه وسلم كما ورد في البخاري ومسلم ومسنده الإمام أحمد
 وغيرهم واللفظ المسنود عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال أقبل رجل من تميم يقال
 له ذوالنحو وبصرة فوقف على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يعطى الناس فقال
 يا محمد قد رأيت ما صنعت في هذا اليوم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أجل
 كيف رأيت قال لم أرك عدلت قال ففضب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال
 ويحك إن لم يكن العدل عندي فمتدمن يكون فقال عز ابن الخطاب يا رسول الله ألا
 تشمله قال دعاه فانه سيكون له شيعة يتبعون في الدين حتى يخرجوا منه كما يخرج السهم
 من الرمية وفي لفظ البخاري تحترقون صلواتكم مع صلواتهم وصبابكم مع صبابهم لأن
 ادركتهم لاقتلتهم قتلة عادو ثمود وقال في وصفهم كما في البخاري وغيره انهم يقولون
 من خير قول البرية يعني مثل قولهم لا حكم الا لله واثابته ولهذا لما قالوا اهلنا رضينا الله
 عنه لا حكم الا لله قال لهم هذه كلمة حق اريد بها باطل يعني صدقتم انه لا حكم الا لله
 ونحن نقول كذلك لكن ابن الذي يقول ان مع الله حاكماً من غير امره وادنه وكذلك
 اخوانهم في هذا الزمان يقولون لا يعبد الا الله فتقول صدقتم وهذه كلمة حق ولاكن
 ابن يعبد غيره اذا كان مسلماً ناطقاً بالشهادتين يصلى ويصوم ويؤتي زكاة ويحج لله وحده
 لا شريك له ثم اول فرقة من هذه الطائفة خرجوا على سيدنا علي ابن ابي طالب
 واكابر الصحابة فكفروهم وشركوهم واستحلوا ادماءهم وادوا لهم في مسألة التحكيم
 لما حكمهم علي رضي الله عنه ايام موسى الاشعري ومعاوية حكم عمر وابن العاص
 قتالوا الله ما نشر كتباً بالله حيث حكمتموا غيره استمد لا بقوله تعالى ولا يشرك في
 حكمه احداً في البخاري وغيره ان ابن عباس جادلهم فقال لهم ارايتم لو ان
 الله حكمكم غيره ما تقولون فتبلى عليهم قوله تعالى فابعثوا احكاماً من اهلها او حكماً
 من اهلها وقوله تعالى في جزاء الصيدين يحكم به ذوا عدل منكم فراجع منهم ثلاثون
 الفاً وبقى الباقيون فاصروا على تكفير الصحابة بهذه الشبهة الخبيثة حتى قاتلهم
 امير المؤمنين علي رضي الله عنه ومن معه فقتلواهم اشرقتة ثم ظهر بعدهم منهم
 ناس يقال لهم الحرورية وفي كل قرن يظهر منهم ظاهر كما في الحديث انه صلى الله
 عليه وسلم قال لاهل وادي اليمامة لا يزالون من كذابهم في فتنه الى يوم القيمة
 والمراد من الكتاب مسيلة وفي المسند للإمام أحمد عن عبد الله بن عمرو بن العاص

الذي في
 البخاري
 رجع منهم
 اربعة
 الاف
 والذي
 في غيره كما
 في تاريخ
 ينسب

قال

لابن جرير الطبري انه رجع منهم مجادل له ابن عباس لهم ثلاثون الفاً

قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سيخرج اناس من قبل المشرق يقرؤون القرآن لا يجاوز جلودهم او تراقيهم كلما خرج منهم قرن قطع حتى يخرج في بقيتهم الدجال وفي السنة ايضا روايه انه قال لنوفل البكالي كلما قطع قرن نشأ قرن حتى يخرج في بقيتهم الدجال وفيه ايضا عن ابن عمر بن الخطاب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سيخرج من امتي قوم يستيئون الاعمال يقرؤون القرآن لا يجاوز جلودهم وفي روايه حناجرهم قال يزيد لا احسبه الا قال يحترق احدكم عمله مع علمهم يقتلون اهل الاسلام فاذا خرجوا فاقتلوه ثم اذا خرجوا فاقتلوه ثم اذا خرجوا فاقتلوه فظوبى لمن قتلوه وطوبى لمن قتلوه كلما طلع قرن منهم قطعه الله عز وجل فرد در رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك عشرين مرة او اكثر و ذكر العلماء في حلاقتهم كما ذكره الشيخ ابن تيمية وغيره انهم يكفرون بالذنب او بالذكور و لهذا ترى اتباعهم الان يقولون نحن اهل التوحيد ويدعون ان غيرهم شرك كافرين ان المعتزلة يسمون انفسهم اهل التوحيد والعدل و اهل السنة اهل الشرك والجور وقد ذكر البغوي وغيره من اهل التفسير ان قوله تعالى قل هل ننبئكم بالاخشسين اعمالا الذين ضل سعيهم في الحيوة الدنيا وهم يسمعون انهم يحسبون صنعا انها نزلت في الخوارج وكذلك ذكروا في قوله تعالى افن زين له سوء عمله فرآه حسناً انها نزلت في الخوارج و اخرج احمد ابن حنبل في مسنده من حديث ابي امامة الباهلي رضى الله عنه في قوله تعالى فما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هم الخوارج وفي قوله تعالى يوم تبيض وجوه وتسود وجوه قال هم الخوارج ذكر ذلك البغوي في تفسيره وفي صحيح مسلم عن ابي امامة الباهلي حين دخل الشام ورأى رؤس اهل حرور اقد نصبت فقال كلاب اهل النار ثلاثا شرقتلى تحت ظلي السماء خير فتلى من قتلوا ثم بكى فقام اليه رجل فقال يا ابا امامة هذا الذي تقول من رأيت ام سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انى اذا جرى كيف اقول هذا من رأى قال قد سمعته غير مرة ولا مرتين ولا ثلاثا ولا سباعاً قال فبايكيك قال ابني لخروجهم من الاسلام هؤلاء الذين تفرقوا واتخذوا دينهم شيعاً و ذكر الجلال السيوطى في الجامع الصغير حديث الخوارج كلاب اهل النار وقال المناوى في شرحه انما كانوا كلاب النار لسوء ظنهم بالمسلمين انتهى

حرورا
بضم
الحاء
والراء
الاولى
قريبة
بقرب
الكوفة

ثم اذا كان شيخهم الاكبر ذوا الخو بصره التيمى اساء الظن بسيد المرسلين
 وقال له اعدل فانك لم تعدل فكيف باتباعه مع احاد امته صلى الله عليه وسلم
 واما قول ابى امامة رضى الله عنه لخروجهم من الاسلام لانهم اخرجوا
 المسلمين من الاسلام فكان جزاؤهم من جنس عملهم ولقوله صلى الله عليه
 وسلم من كفر مسلماً فقد كفر في الصحیحين من قال لا خيه يا كافر
 فقد باء بها احدهما حتى ان الله تعالى قال في كتابه العزيز ولا تقولوا
 لمن اتى اليكم السلام لست مؤمناً تبغون عرض الحيوه الدنيا نزلت في كافر اصلى
 كانت نيته الاسلام فهاجر من محله الى المدينة يريد ليسلم على يد رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فلما اجتمع في الطريق مع بعض الصحابة سلم عليهم فظنوا انه
 قائلها خوفا منهم فعمدوا الى غنيمات كانت معه فاخذوها وقتلوه فانزل الله هذه الاية
 وغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم على فاعل ذلك اشد الغضب حتى انهم
 تمتوا ان لو اسلموا بعد هذه الواقعة ليكون الاسلام مكفراً لهذا الذنب العظيم
 وهذا في رجل كافر كان قصده الاسلام ولم يتلفظ بالشهادتين بل صدر منه
 مجرد السلام الذى هو تحية المسلمين فكيف بنجاسه على خيار الامة المحمدية
 وعلمائها ويكفرهم بالتوسل بالانبياء والصالحين بشبهة هى او هى من بيت
 العنكبوت ولم تكن نية فاعلها الاخير اعم ان هذه الاشياء التى يكفرون الناس
 فيها ما اجعت الامة على تحريمها فضلاً على الكفر بها ويستدلون بظاهر اقوال
 ابن تيمية وابن التيم مع انها قد قيدوا وخصصوا هذا الاطلاق وبيننا مرادهما اتم
 بيان كما استطاع عليه عن قريب على انها لو لم يقيداه لا يلزمان هما احداً الاخذ
 بقولهما او قول احد معين من المذاهب الاربع المجمع على فضلهم كما صرحا به في
 جميع كتبهما فقالا ان تقليد احد معين وحل الناس على رأيه وقوله وحده بدعة
 حرام والذى يعتقد هذا يستتاب فان لم يتب قتل فكيف والحال انهما برء آ
 انفسهما من ذلك ولم يحكما على فاعله بكفر ولا اشراك ولا تأييم وقال فاعل هذه
 الافعال الذى يحكم بكفر فاعلها او تشريكه ان كان مجتهدا فهو مأجور على فعله
 ولو كان مخطئاً ساء كان اجتهاده في الامور الاعتقادية او الفروعية لقوله صلى الله
 عليه وسلم اذا اجتهد الحاكم فاصاب فله اجران واذا اخطأ فله اجر واحد كما
 في الصحیحين وغيرهما حتى قال الشيخ ابن تيمية والاجتهاد يكون في باب او في

مسئلة والمقلد للمجتهد كذلك يتنى اللوم عنه ويؤجر عندهما كما صرح به في جميع كتبهما وقال ان فاعل هذه الاشياء معذررور بما قاله لا ما جور لحسن قصده بل قال العلماء لو افنى مائة عالم الا واحد بكلمة كفر صريحة مجمع عليها وقال عالم واحد بخلاف اولئك يتحكم بقدر الواحد ويترك قول التسعة والتسعين حقنا لدماء المسلمين واتكالا على السرائر وتفويض علمها الى الله تعالى لقوله صلى الله عليه وسلم ادروا الحدود بالشبهات فكيف والحال ان القائل ان هذه الاشياء شرك مخرج عن الملة واحديس في العير ولا في النفي والقائلون بخلافه الوف باى وجه تترك الالوف وباخذ بقول واحد متأخر في حثالة القرون فلا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم ولكن هؤلاء الناس وماشا بهم من هذه الاجناس يسيئون الظن بجميع علماء المسلمين ما عدى بعض جماعتهم ويعتقدون ان العلماء المخالفين ليهو اهم الناطقين بالحق في جميع اقطار الارض كلهم متواطئون على الكفر والشرك والعباد بالله سواء كانوا من المتقدمين او من المتأخرين من المصنفين وغيرهم حتى نقلة الدين من اكابر اهل المذاهب بل عندهم ان اهل الحرمين الشريفين الذينهم في اشرف بقاع الله واخبر الرسول صلى الله عليه وسلم كافي الصححين ان الايمان يبرز في آخر الزمان الى الحجاز وفي رواية الى المدينة كما تارز الحية الى حجرها فهم عندهم كفار مشركون واستباحوا هذين البلدين الشريفين وجعلوهما دار حرب واستحلوا دماء اهلها واموالهم وجعلوا دار مسيلة الكذاب هى دار الهجرة ودار الايمان وان الاسلام يبرز اليها مع قوله صلى الله عليه وسلم كما في البخارى لما قال صلى الله عليه وسلم اللهم بارك لنا في شامنا ويمنا قالوا وفي نجدنا فقال الله فكررهما ثلاث مرات يدعو للشام واليمن فقط وهم يقولون وفي نجدنا فقال في الرابعة تلك موضع الزلازل والفتن ومنها يظهر قرن الشيطان وفي اخرى ومنها يظهر الدجال فعجبتك يا عظيم كيف انعكس الامران في ذلك لعة لاولى الابصار فيا سبحان الله لما كان الزنا حراما بالاجاع وهو من المعاصى لا يقدر احد يقول انه حلال بل لو فرض ان احدا يقول به انكروا عليه وسفهه العوام فضلا عن العلماء الاعلام فاذا كان في محرم لا يمكن تنفق العلماء على حله وابعثه كيف تنفق علماء الامة كلمهم او اكثرهم على اباحتهم الكفرا والشرك اللهم فافنا من هذا الهوى المغطى على القبول فان كل هذه الاشياء من هوى النفس الامارة

بالسوء فانا نرى اهل هذا الحال يتبعون هو اهم في تكفير الناس ولولم يكن عند
الناس موجب التكفير حتى انهم يكفرون بعضهم بعضا مع انهم لم يوجد عند هم
شي من الاستغاثة باهل القبور ولا حلف بغير الله ولا نذور فعلمنا ان هذه المسئلة
ليست لله بل ذنوبية وكيف يسوغ لاحدان يكفر احدا من اهل الشهادتين
ويخرجه من الايمان وقد قال صلى الله عليه وسلم كما في الصحيحين يخرج من النار من
في قلبه مثقال ذرة من الايمان ثم يخرج منها من في قلبه مثقال مثقال ذرة من ايمان فليظن
الانسان الى مثقال مثقال الذرة ويقيسها الى الايمان بالله والتصديق به وبرسوله ومحبتها
ومحبة القرآن والصلوة والصيام والحج والزكاة وغير ذلك فوالله ان هذا الحد يث
يكفي المؤمن المتبرأ لدينه ان يكف عن اهل لاله الا الله من اهل القبلة فتأمل يا اخي
هذه المقدمة والله يتولى هدايتنا وهداك (فائدة منبهة) اعلم ان العبارات التي ساقناها لك
من كلام الشيخين ابن تيمية وابن القيم حاصلها ترجع الى قاعدة تين كلتيهما ذكرهما
في جميع كتبهما اذا معنت النظر في كتبهما وجدتهما القاعدة الاولى ان الاشياء
التي يقولون انها كفر او شرك ليس مرادهما المخرج عن الملة وان استند لاعليه
بالايات القرآنية النازلة في المشركين فانهما صرحا في كتبهما ان المراد به الشرك
الاصغرا والكفر الاصغر ويستدلون بقول بن عباس وقول السلف كفرون
كفرو وشرك دون شرك وليس الشرك المخرج عن الملة ويسمونه شرك المعاملة
فلهذا تراهما ينقلان عبارات صرايح بنفس الفعل الذي هو شرك ويقران فاعله
عليه من غير تكبير والقاعدة الثانية وهي العمدة وعليها المداران الاشياء التي
يطلق القول بكفر قائلها وتشريكه انما تكون شركا اصغرا وكذا كفر الاصغرا محرمين
فقط اذا لم يكن فاعلهما مجتهدا ولا مقلدا ولاله شبهات يعذر الله فيها ولا جاهلا
ولاله حسن قصد ولاله حسنات ما حية لهذه السيئة ولا ابتلاء الله بمصائب مكفرة
لهذه السيئة ولا شفيع له شفيع مطاع فبعد هذه كلها حتى يحكمنا على فاعلي هذه
الاشياء المكفرة والمشاركة بانه ارتكب محرما فكل ماسيئاتي من عباراتهم يرجع الى
هذين القاعدتين فتنبه لهما والقي سمعك وفهمك لهما والله الموفق والمعين لارب
غيره ولاخير الاخير عليه توكلت واليه انيب (الباب الاول) في نقل عبارات
شيخ الاسلام ابن تيمية وابن القيم ومن تابعهما في تبريهم من تكفير المسلمين وتشريكهم
وتأنيبهم ونقل بعض عبارات ابن عبد الوهاب في بعض الاشياء التي حكم على

الناس فيها بالتكفير والتشريك نقلها هو في كتبه انها مكروهة وبعضها قال جائزة
وتكلم ببعضها في بعض تأليفه وهذه العبارات التي ساقطها لك من كلام الشيخين
نقلتها من جميع ما وقعت عليه من كتبهما اكثرها عندي وبعضها استعرت من اهله
ولواني وقعت على اكثر مما رأيت لكان النقل اكثر ولكن في هذا كفاية لمن تبصر
فان كثرة الادلة لا تفيد لمن اراد الله عمى قلبه وذهاب لبه ولعل المخذول اذا نظر
الى عبارات الشيخين يكفرهما حيث لم يرضيا بتكفير او تشريك معين من المسلمين
نمثل الله العافية ﴿ النقل الاول ﴾ قال تقي الدين ابن تيمية في الفتاوى بعد ان
سئل من رجلين تكلم في مسألة التكفير فاجاب انما اصل التكفير للمسلمين من الخوارج
والروافض الذين يكفرون ائمة المسلمين لما يعتقدون انهم اخطأوا فيه من الدين
وقد اتفق اهل السنة والجماعة على ان علماء المسلمين لا يجوز تكفيرهم بمجرد اخطاء
المحض بل كل احد يأخذ من قوله ويترك الارسل الله صلى الله عليه وسلم وليس
كل من يترك قوله لخطاه يخطاه يكفر ولا يفسق ولا يؤثم فان الله قال في دعاء
المؤمنين ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا او اخطأنا وفي الصحيح عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال قد فعلت الى ان قال ومن المعلوم ان المنع عن
تكفير علماء المسلمين الذين تكلموا في هذا الباب بل دفع التكفير عن علماء المسلمين
وان اخطأوا هو من احق الاغراض الشرعية حتى لو فرض ان القائل دفع التكفير
عن يعتقد انه ليس بكافر حيا لا خيه المسلم لكان هذا غرضاً شرعياً حسناً وهو اذا
اجتهد في ذلك فاصاب فله اجران وان اجتهد فخطاه فله اجر واحد فبكل حال
هذا القائل محمود على ما فعل ما جور على ذلك مثاب اذا كانت له نية حسنة
والمنكر له احق بالتعزير منه انتهي وانما قدمت هذه العبارة من كلامه رحمه الله
لان قصدنا جمع هذه العبارات انما هو دفع التكفير عن المسلمين وحماية اخواننا
المسلمين عن يكفرهم بقول الشيخ بل طلب هداية المكفر لهم ورده الى طريق الله
التسويم وتخليصه من بدعة الخوارج والروافض قبحهم الله تعالى واذ لهم
وهذا كما ترى قوله وذبه عن المسلمين وعن العلماء وان كانوا مخطئين خطاه محضاً
فضلا عن من له شبهة فتأمل في كلامه تجده عين الانصاف جزاء الله عن المسلمين
خيرا وكيف يكفر الاسلام وهو شيخهم حاشاه (النقل الثاني) قال في الفتاوى في
جواب من سئله عن الصلوة خلف اهل الاهواء فاجاب وفي اثنا عشر قال وحققة

الامر في ذلك ان القول يكون كفرا فيطلق بتكفير صاحبه ويقال من قال هذا فهو كافر ولكن الشخص المعين الذي قاله لا يحكم عليه بكفره حتى تقوم عليه الحجة التي يكفر تاركها وهذا كما في نصوص الوعيد فان الله تعالى يقول ان الذين ياكلون اموال اليتامى ظلماً انما ياكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيراً فهذا ونحوه من نصوص الوعيد ولكن الشخص المعين لا يشهد عليه فقد لا يكون التحريم بلغه وقد يتلى بمصائب تكفر عنه وقد يشفع فيه شفيع مطاع وهكذا الاقوال التي يكفر قائلوها قد يكون الرجل لم تبلغه النصوص الموجبة لمعرفة الحق وقد يكون بلغه ولم يثبت عنده اولم يتمكن من فعلها وقد يكون عرضت له شبهات يعذر الله فيها فن كان من المؤمنين مجتهدا في طلب الحق فاخطاه فان الله يعفله خطاه كائنا ما كان سواء كان في المسائل النظرية او العملية هذا الذي عليه اصحاب محمد وجاهز ائمة الاسلام وقسمة المسائل الى مسائل الاصول يكفر بانكارها ومسائل فروع لا يكفر بانكارها والتفريق بين مسائل الاصول ومسائل الفروع فهذا الفرق ليس له اصل لاعن الصحابة ولا للتابعين وائمة الاسلام وانما هذا ما خوذ عن المعتزلة وامثالهم من اهل البدع وضمنهم تلقاه من ذكره من الفقهاء في كتبهم وهو تفريق متناقض فانه يقال لمن فرق بين النوعين ما حدم مسائل الاصول التي يكفر المخطئ فيها وما الفاصل بينها وبين مسائل الفروع فان قال مسائل الاصول هي مسائل الاعتقاد والفروع مسائل العمل قيل له تنازع الناس في محمد صلى الله عليه وسلم هل رثى ربه ام لا وفي ان عثمان افضل من علي ام على افضل وفي كثير من معاني القرآن وتصحیح بعض الاحاديث الاعتقادية والعملية ولا كفر فيها باتفاق ووجوب الصلوة والزكوة والصيام والحج وتحريم الفواحش والخمر وهي مسائل عملية والمنكر لها يكفر بالاتفاق وان قيل الاصول هي المسائل القطعية قيل كثير من مسائل النظر ليست قطعية وكون المسائل لظعية او ظنية هو من الامور الاضافية وقد تكون المسائل عند رجل قطعية لظهور الدليل القاطع كانه سمع النصوص من النبي صلى الله عليه وسلم ويتقن مراده منه وعند رجل لا تكون ظنية فضلا عن ان تكون قطعية لعدم بلوغ النص اياه او لعدم ثبوته عنده او لعدم تمكنه من العلم بدلالة كائنت في الصحيح حديث الذي قال لاهله اذ انامت فاحرقوني ثم اسحقوني ثم ذروني في اليم فوالله لئن قدر الله على ليعذبني عذابا ما

ما عذبه احدا من العالمين فامر الله البربر بما اخذ منه والبحر برد ما اخذ منه وقال له ما
 جعلك على ما صنعت قال خشيتك يارب فغفر له فهذا شك في قدرة الله وفي المعاد
 بل ظن انه لا يعود وانه لا يقدر عليه اذا فعل ذلك فغفر له وهذه مسائل مبسوطة
 في غير هذا الموضوع انتهى فتأمل في قوله وهكذا الاقوال التي يكفر قائلوها كيف لم
 يحكم على معين منهم بكفر ولا ناثيم وقال قد يكون لم تبلغه النصوص او بلغته ولم تثبت
 عنده وقد يكون له شبهات يعذر الله فيها وان كان مجتهدا يغفر له ولو كان مخطئاً
 سواء كان في الاعتقادات او في العماليات وان هذا هو الذي عليه اصحاب محمد
 صلى الله عليه وسلم وجاهير ائمة الاسلام وانظر كيف اعتذر عن المسلمين بمحدث
 الصححين في الرجل الذي قال لاهله اذا نامت فاحرقوني ثم ذروني في البر والبحر
 الى آخر الحديث وان هذا المنع عن التكفير والاعتذار عن من ظهر ايمانه هو
 مذهب السلف وانهم يحاملون المسلمين في افعالهم واقوالهم على محامل حسنة
 ولا يكفرونهم لو صدر منهم مظاهره ذلك ولا يعكروا على الشيخ ان اكثر المتأخرين
 على ان المخطئ في مسائل الاعتقاد يفسق ويأثم كالأفضة والخوارج والمعتزلة
 لان استدلال الشيخ باقوال الصحابة وجاهير السلف على عدم التكفير والتفسيق
 من حيث بعض المسائل المختلف فيها كما قرره ونحن مرادنا اخراج اهل السنة
 من التكفير والتفسيق في مسائل التوسل والاستغاثة بالانبياء والصالحين والخلف
 بغير الله والنذر لله ومصرفه لاما كن الانبياء والصالحين وهذه المسائل لا يكفر
 صاحبها عند الشيخين كما عند غيرهما فزاد اطلاقهما بتخصيصهما بل لم يذكر هذه
 الاشياء احد من العلماء غير الشيخين ثم هما جعل هذه القاعدة الكلية واستدلالهما
 باقوال الصحابة وجاهير الائمة ولو كانت هذه المسائل من امور الشرك المخرج
 لصاحبه من الملة لذكرها المفسرون في تفاسيرهم واهل العقائد في كتبهم فلما
 لم يذكرها احد من السلف والخلف غير الشيخ ابن تيمية ومن تابعه
 وهي من اجتهادياته ولكنه اطلق اللفظ في الكفر والشرك واراد به
 الاصغر وقيده بما اذا لم يكن الفاعل مجتهداً او مقلداً ولا متأولاً ولا جاهلاً
 ولا غير ذلك من الامور التي اشترطها الشيخ كما تقدم فدل كلامه على انها عنده
 من الفروع المختلف فيها في الحل والحرم والكره فرجعت الى الامور الاجتهادية
 وقد قال العلماء قاطبة الحسابة وغيرهم لانكار في مسائل الاجتهاد والله اعلم

* النقل الثالث * قال الشيخ في الفتاوى ايضاً بعد ان سئل عن من قال يجوز
 الاستغائة بالنبي صلى الله عليه وسلم في كل ما يستغاث الله فيه علي معنى انه وسيلة
 من وسائل الله في طلب الغوث وكذلك يستغاث بسائر الانبياء والصالحين في
 كل ما يستغاث الله فيه وان من نفي الاستغائة بالنبي صلى الله عليه وسلم يكفر لانه
 نقص من قدره وما يستحقه الى آخر ما قال السائل * فاجاب * بجواب طويل
 قال في آخره واما التوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم فقيه حديث في السنن من
 رواية النسائي والترمذي وغيرهما ان اعرابياً اتى النبي صلى الله عليه وسلم وقال
 يا رسول الله اني اصبت في بصرى فادع الله لي فقال له النبي صلى الله عليه وسلم
 توفضاً وضلي ركعتين ثم قل اللهم اني اسئلك واتوجه اليك بنبيك محمد وفي لفظ
 اتوسل اليك بنبيك يا محمد اني اتشفع بك في رد بصرى اللهم شفعه في وقال له النبي
 صلى الله عليه وسلم ذلك فرد الله بصره فلاجل هذا الحديث استثنى الشيخ
 عز الدين ابن عبد السلام التوسل به وللناس في معنى ذلك قولان احدهما ان
 هذا التوسل هو الذي ذكره عمر بن الخطاب لما قال كنا نتوسل اليك بنبيك فتسقيننا
 وانا نتوسل اليك بم نبيك فاسقنا فيسقون فقد ذكر انهم كانوا يتوسلون به في
 حياته بالاستسقاء ثم توسلوا بعمه العباس بعد موته وتوسلهم به هو استسقاء هم به
 بحيث يدعوه ويدعون معه ويكون وسيلتهم الى الله وهذا لم يفعله الصحابة بعد
 موته ولا في مغيبه والنبي كان في مثل ذلك شافعاً راعياً * القول الثاني * ان
 التوسل به يكون في حياته وبعد موته ومغيبه وحضرته ولم يقل احد ان من قال
 بالقول الاول فقد كفر ولا وجه لتكفيره فان هذه مسألة خفية ليست ادلتها جليلة
 ظاهرة والكفر انما يكون بانكار ما علم من الدين بالضرورة او بانكار الاحكام
 المتواترة والمجمع عليها ونحو ذلك واختلاف الناس فيما يشرع من الدماء ومالا
 يشرع كاختلافهم هل تشرع الصلوة عليه عند الذبح وليس ذلك من مسائل
 السب عند احد من المسلمين انتهى فانظر كيف اثبت حديث الاعمى وفيه الاستغائة
 بالنبي صلى الله عليه وسلم في قوله يا محمد والنبي صلى الله عليه وسلم كان زايباً
 وقوله في اخر الحديث وان كان لك حاجة فخذل ذلك يدل على التشريع والتعليم
 لهذا الاعمى وغيره بناء على ان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ولهذا
 فهم من ذلك المحدثون العموم فترجوا له باب من له الى الله حاجة او الى احد من

الناس وقول الشيخ رحمه الله للناس في ذلك قولان قول بالمنع وقول بالجواز وان القائل بالجواز لا يكفر من قال بالمنع لان هذه المسئلة ليست ادلتها ظاهرة جلية والكفر انما يكون بانكار ما علم من الدين بالضرورة والمجمع عليه والمتواتر وهذه المسئلة ليست من هذه الاقسام وان هذه المسئلة شبيهة بمسئلة اختلاف العلماء هل تشرع الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم عند ذبح الذبيحة او لا تشرع فيكون حكم الاستغائة بالنبي صلى الله عليه وسلم والتوسل به حكم الصلوة عليه عند الذبح واختلاف العلماء في مثل الصلوة عليه عند الذبح دائر بين الكراهة وعدمها فكذلك تكون مسئلة الاستغائة والتوسل لا يقال مراد الشيخ رحمه الله بقوله للناس فيه قولان يعني مسئلة التوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم بان يقول القائل اللهم بجاه محمد او بجرمته او بحقه مثلا لافي مسئلة الاستغائة والمنسادة له لانا نقول جواب الشيخ مبنى على السؤال والسؤال انما هو في الاستغائة لافي التوسل وايضاً فعند الشيخ يمنع التوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم كما يمنع الاستغائة بالنسبة الى اجتهاده ورأيه وان اعذر المجتهد والمقلد والجاهل والمؤول بل جوابه هذا اخراج نفسه من التكفير فانه هو ممن يقول بالمنع والمجوزون يقولون من منع فقد نقص من قدر النبي صلى الله عليه وسلم فاجاب بان هذه مسئلة خفية وانها ليست من مسائل السب فتأمل ذلك والله يتولى هداك (النقل الرابع) قال في الفتاوى ايضاً مسئلة فيمن قال لا يستغاث بالنبي صلى الله عليه وسلم فهل يحرم عليه هذا القول وهل هو كافر ام لا وان استدل بأية من كتاب الله واحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم هل ينفعه ذلك ام لا واذا قام الدليل من الكتاب والسنة فما يجب على من خالف ذلك والحالة هذه (الجواب) الحمد لله قد ثبت بالسنة المستفيضة بل المتواترة واتفاق الامة ان نبينا الشافع المشفع في الخلائق يوم القيمة وان الناس يستغيثون به ويطلبون منه ان يشفع لهم الى ربه واما الخوارج والمعتزلة فانكروا شفاعته لاهل الكبائر فهو لاء مبتدعة ضلال وفي تكفيرهم نزاع وتفصيل وامان انكر ما ثبت بالتواتر والاجماع فهو كافر بعد قيام الحجة عليه سواء سمى هذا استغائة ام لا يسمه وامان ان شفاعته وانكر ما كان الصحابة يقولونه من التوسل والاستشفاع به فن انكر هذا فهو ضال مخطئ مبسوع وفي تكفيره نزاع وتفصيل وامان ان شفاعته في الكتاب والسنة

والاجماع من شفا عنه و التوسل به و نحو ذلك و لكن قال انه لا يدعى
 الا الله و ان الامور التي لا يقدر عليها الا الله لا تطلب الا مني الله مثل غفران
 الذنوب و هداية القلوب و انزال المطر و انبات النبات و نحو ذلك فهذا مصيب
 في ذلك روى الطبراني انه كان في زمن النبي صلى الله عليه و سلم منافق فقال
 ابو بكر الصديق رضی الله عنه قوموا نستغيث برسول الله صلى الله عليه و سلم
 من هذا المنافق فقال النبي صلى الله عليه و سلم انه لا يستغاث بي و انما يستغاث بالله
 فهذا انما اراد به النبي صلى الله عليه و سلم المعنى الثاني و هو ان يطلب منه مالا
 بقدر عليه الا الله و الا فالصحابة كانوا يطلبون منه الدعاء و يستسقون به كما في البخاري
 عن عمر قال ربما ذكرت قول الشاعر و انا انظر الى وجه رسول الله صلى الله عليه و سلم
 يستسقى فما ينزل حتى يجيش له الميزاب

و ابيض يستسقى الغمام بوجه * ثمال اليتامى عصمة للارامل

و هو قول ابى طالب و لهذا قال العلماء المصنفون في اسماء الله تعالى يجب
 على المكلف ان يعلم ان لاغيثات و لا مغيث على الاطلاق الا الله و ان كل
 غوث فن عنده و ان كان ذلك على يد غيره فالحقيقة له و المجاز لغيره الى
 ان قال الشيخ و الاستغاثه بمعنى ان يطلب من النبي صلى الله عليه و سلم
 ما هو الايق بمنصبه لا ينازع فيه مسلم فن نازع في هذا المعنى فهو اما كافر ان
 انكر ما يكفر به و اما محطى ضال و من خالف ما يكون ثبت بالكتاب و السنة
 فانه يكون اما كافر او اما فاسقا و اما عاصيا الا ان يكون مجتهداً محطاً فيثاب على
 اجتهاده و يغفر له خطأه و كذلك ان لم يبلغه العلم الذي تقوم عليه الحجية به انتهى
 فانظر الى قوله قال العلماء المصنفون في اسماء الله يجب على المكلف ان يعلم ان
 لاغيثات و لا مغيث على الاطلاق الا الله و ان كل غوث فن عنده و ان كان ذلك
 على يد غيره فالحقيقة له و لغيره مجاز و هذه القاعدة هي الراسخة في قلوب
 المسلمين فاذا طلبوا من احد غير الله من انبيائه و اوليائه فرادهم انهم يتسببون لهم
 و الله هو الفاعل الحقيقي بل عوام الناس يعرفون ذلك و اعظم من هذا قول الشيخ
 رحمه الله و الاستغاثه بمعنى ان تطلب من النبي صلى الله عليه و سلم ما هو اللائق
 بمنصبه لا ينازع فيه مسلم و من نازع فيه فهو اما كافر او محطى ضال و المبلون
 المستغيثون بالنبي صلى الله عليه و سلم طالبون منه ان يشفع لهم الى ربهم في قضاء

ما ربه بدعائه او وسيلته وهذا هو اللابيق بمنصبه صلى الله عليه وسلم فتبين ان
 المنازع في هذا كما قال الشيخ اما كافر او ضال فوالله ان هذه العبارة تكن ردحاً لمن
 يتعرض للمساكين في مثل هذه الامور * النقل الخامس * قال في اقتضاء
 الصراط المستقيم ومنه ثلثت وكانت النسخة من خط المؤلف وبخط تلميذه في ايام
 حياة الشيخ قال صارت النذور المحرمة في الشرع ملكاً للسنة والمجاورين العاكفين
 على بعض المشاهد وغيرها واولئك الناذرون يقول احد هم مرضت فنذرت
 ويقول الآخرون خرج المحاربون فنذرت وقد قام في نفوسهم ان هذه النذور هي
 السبب في حصول مطلوبهم ورفع مرهوبهم بل تجرد كثير من الناس يقول
 المشهد الفلاني والماكان الفلاني يقبل النذر بمعنى انهم نذروا لله نذوراً اقتضيت
 حاجتهم الى ان قال وماروى ان رجلاً جاء الى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فشكى
 اليه الجذب عام الرمادة فرآه وهو يأمره ان يأتي عمر فيا مره ان يخرج يستسقى
 بالناس قال ومثل هذا يقع كثير من هودون النبي صلى الله عليه وسلم واعرف
 من هذا وقايح وكذلك سؤال بعضهم للنبي صلى الله عليه وسلم حاجته او غيره
 من امته فتقضى له فان هذا وقع كثير اولسكن عليك ان تعلم ان اجابة النبي
 صلى الله عليه وسلم او غيره من امته لهؤلاء السائلين لا يدل على استحباب السؤال
 واكثر هؤلاء السائلين الملحون لما هم عليه من ضيق الحال لولم يجابوا الاضطرب
 ايمانهم كما ان السائلين له في الحيوة كانوا كذلك انتهى فانظر الى تسليمه رحمة
 الله للآثار الواقعة والاخبار الواردة في هذه الوقايح فان عام الرمادة الذي
 يشير اليه الشيخ هو مارواه البيهقي وابن ابي شيبة بسند صحيح عن مالك الدار
 وكان خازن عمر قال اصاب الناس قحط في زمن عمر بن الخطاب فجاء رجل الى قبر
 النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله استسقى لامتك فانهم قد هلكوا فاتاه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فقال له ائت عمر واقرئه السلام واخبره
 انهم مستقون الى اخر الحديث وسيأتي في الادلة ويسمون تلك السنة عام الرمادة
 لكن عند الشيخ باجتهاده لا يستحب وعند غيره من جواهر الامة قام الدليل على
 الاستحباب كهذا الاثر وحديث الاعمى وغيرهما ثم ان الشيخ اثبت وقوع قضاء
 الحوائج من اهل القبور كالانبياء والاولياء من امته وانه وقع كثيراً وانه رحمة
 للسائلين لئلا يضطرب ايمانهم فاثبت لهم الايمان ولم يخرجهم بذلك من الاسلام ولم

بأثمهم فلا ينبغي ان ينسب الى هذا الشيخ ما هو منه برئ من تكفير الناس وتسميةهم
 * النقل السادس * قال ابن قدامة الحنبلي تلميذ الشيخ بن تيمية في كتابه الصارم
 المنكي في الرد على السبكي ناقلاً عن شيخه بن تيمية مانصه وانما يعرف في حكاية
 ذكرها الفقهاء عن اعرابي اتى القبر وتلا هذه الآية بمعنى ولو انهم اذ ظلموا انفسهم
 جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً وانمؤد بينين
 ياخير من دفنت في القاع اعظمه * قطاب من طيبين القاع والاكم
 روي الغداء لقبر انت ساكنه * فيه العفاف وفيه الجود والكرم
 ولقد استحب طائفة من اصحاب الشافعي واجد مثل ذلك واحتجوا بهذه
 الحكاية التي لا يثبت فيها حكم شرعي بل قضاء حاجة هذا الأعرابي
 وامثاله لها اسباب بسطت في غير هذا الموضوع وليس كل من قضيت له
 حاجة بسبب يقتضى ان يكون السبب مشروعاً او قد يفعل الرجل العمل الذي
 يعتقد صالحاً ولا يكون عالماً انه منهي عنه فيثاب على حسن قصده ويعفي عنه
 لعدم علمه وهذا باب واسع ثم القاع قد يكون متناً ولا او مخطئاً او مجتهداً او
 مقلداً فيغفر له خطاهه ويثاب على ما يفعله من الخير المشروع المقرون بغير المشروع
 المجتهد المخطئ وقد بسط هذا في غير هذا الموضوع اتسمى والحكاية التي ذكرها
 الفقهاء من كافة اهل المذاهب مارواه العتبي التابعي الجليل عن الاعرابي انه اتى
 قبر النبي صلى الله عليه وسلم وتلى الآية ثم قال وقد جئتك يا رسول الله مستغفراً من
 ذنبي مستشفعاً بك الى ربي ياخير من دفنت في القاع اعظمه الى آخره وقد استحسنت
 ذلك كافة اهل العلم وذكروه في المناسك في بحث الزيارة واستحبوا اذ ذلك وكيف
 لا يثبت الاستحباب بهذه الحكاية وهي واقعة في خير القرون ولم تنكروا رضاه
 الفقهاء فهي دليل على الاستحباب ثم ان الشيخ رحمه الله اقران سئوال الحاجة من
 النبي صلى الله عليه وسلم وغيره واقعة وان المجتهد المخطئ والمقلد والتأول
 مثابون على حسن قصدهم فلا يكفرون في مثل هذا ولا يشركون ولا يؤثنون
 * النقل السابع * قال في اقتضاء الصراط المستقيم ومنه نقلت وكذلك ما
 حكى لنا ان بعض المجاورين بالمدينة اتى الى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فاستمنى
 عليه نوعاً من الاطعمة فجنأ بعض الهاشميين اليه فقال ان النبي صلى الله عليه وسلم
 بعث لك ذلك اى النوع من الاطعمة ويقول لك رسول الله صلى الله عليه وسلم

اخرج من عندنا لا تشتهى مثل هذا وآخرون قضيت لهم حوائجهم ولم يقبل لهم
 مثل هذا الاجتماعهم او تقليدهم او قصورهم في العلم فانه يقفر للجهل ما لا يغفر لغيره كما
 حكى عن برخ العابد الذي استسقى في بني اسرائيل انتهى فانظر الى قوله ان بعض
 الجاورين اتى قبر النبي صلى الله عليه وسلم وطلب منه نوعاً من الاطعمة فأتى النبي
 صلى الله عليه وسلم بعض العلويين في المنام وامره ان يعطى ذلك السائل منه
 ذلك النوع وقال له صلى الله عليه وسلم قل له من كان عندنا لا يشتهى مثل هذا
 ثم قال ان هذا يصدر من المجتهد الذي قام الدليل عنده على جواز الطلب من
 القبورين بمعنى انهم وسائل الى الله تعالى او يصدر من مقلداً وجاهل له حسن
 قصد وانه مغفور له واما قول الشيخ كاحكى عن برخ العابد الذي استسقى في بني
 اسرائيل فلذها حكاية بحجية لوح الى ذكرها الشيخ ولا بأس ان تذكرها تيمماً
 للفائدة فنقول ذكر اهل الاخبار ان بني اسرائيل فحطوا سبع سنين فخرج موسى
 عليه السلام يستسقى ومعه سبعون الفاً وحى الله اليه كيف استجيب
 لهم وقد اظلت عليهم ذنوبهم وسرايرهم خبيثة يدعوننى على غير يقين
 ويأمنوا مكربى ارجع الى عبد من عبيدى يقال له برخ يخرج حتى استجيب
 لهم فطلبه موسى فلما ظفر به قال له اخرج استسقى لنا فخرج فقال في
 كلامه يخاطب الله في دعائه من باب الادلال على الله تعالى قال ما هذا
 من فعالك ما هذا من حملك وما الذى بدالك انقصت عليك غيومك ام عاندت
 الرياح عن طاعتك ام نفذ ما عندك ام اشتد غضبك على المذنبين الست كنت
 غفارا قبل خلق الخاطئين خلقت الرحمة وامرت بالعطف ام تربنا انك تمنع ام
 تخشى القوت فتجمل بالعقوبة فابرح برخ حتى خاضت بنو اسرائيل في القطر فقال
 برخ لموسى ارايت حين خاضت ربي كيف انصفتى فراد الشيخ انه قد يكون
 في عباد الله من يغلب عليه الحال فيتكلم مع الله بما هو اساءة ادب ويقضى الله
 حاجته والله اعلم * النقل الثامن * قال ايضا في اقتضاء الصراط المستقيم وقد يعمل
 الرجل العمل الذي يعتقد صحاحاً ولا يكون عالماً انه منهى عنه فيثاب على حسن
 قصده ويعنى عنه لعدم علمه وهذا باب واسع ثم الفاعل قد يكون متأولاً او مجتهداً
 مخطئاً او مقلداً فيغفر له خطاؤه ويثاب على ما فعله من الخير المشروع المقرون بغير
 المشروع كالمجتهد المخطئ وقد بسط هذا في غير هذا الموضوع انتهى وذكر الشيخ

هذا بعد حكاية العتي وانته استغاث بالنبي صلى الله عليه وسلم وقضيت حاجته
 فليراجع * النقل التاسع * وقال في هذا الكتاب ايضا وقد علمت جماعة ممن
 سئل المقبورين من الانبياء والصالحين فقضيت حاجتهم وهو لا يخرج عما ذكرته
 انتهى يعنى بذلك انهم مجتهدون او مقلدون او متأولون او جاهلون او كما قال
 لولم يجابوا لاضطرب ايمانهم * النقل العاشر * قال فيه ايضا ولا يدخل في
 هذا الباب ما يروى ان قومه اسمعوا رد السلام من قبر النبي صلى الله عليه وسلم
 او قبور غيره من الصالحين وان سعيد بن المسيب كان يسمع الاذان من القبر
 الشريف ليالى الحرة ونحو ذلك فهذا كله حق ليس مما نحن فيه والامر اجل من
 ذلك واعظم وكذلك ما يروى ان رجلا جاء الى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فشكى
 اليه الجذب عام الرمادة فرآه وهو يأمره ان يأتي عمر فياً مره ان يخرج ليستسقى
 بالناس فغفل هذا يقع كثير المن هودون النبي صلى الله عليه وسلم واعرف من هذا
 وقابع وكذلك سؤال بعضهم للنبي صلى الله عليه وسلم اول غيره من امته حاجة
 فتقضى فان هذا قد وقع كثير او ليس مما نحن فيه وعليك ان تعلم ان اجابة النبي
 صلى الله عليه وسلم او غيره لهؤلاء السائلين ليس مما يدل على استحباب السؤال
 فانه هو القائل ان احدهم ليسئلنى المسئلة فاعطيه اياها فخرج يتأبطها ناراً فقالوا
 يا رسول الله فلم تعطهم قال يا بون الا ان يسئلونى ويأبى الله لى الجمل
 واكثر هؤلاء السائلين المحييين لما هم عليه من ضيق الحال لولم يجابوا
 لاضطرب ايمانهم كما ان السائلين له فى الحيوة كانوا كذلك فهذا القدر
 اذا وقع يكون كرامة لصاحب القبر وما يدل على حسن حال
 السائل فلا انتهى فانظر الى تسليمه للآثار الصحيحة الواردة فى هذه الامور وان
 السؤال لاهل القبور وقع كثير وان لولم يجابوا الاضطرب ايمانهم وأنه يكون
 كرامة لصاحب القبر ومعلوم ان الكرامة لا تنشأ عن فعل محرم باتفاق العلماء
 ولو صدرت عن محرم تكون استدر اجا واهانة لا كرامة والشخ يصرح انها
 كرامة واعتقاد كرامة الاولياء واجبة باتفاق اهل السنة ولا ينكرها الا المبتدعة
 والله اعلم * النقل الحادى عشر * قال فى اقتضاء الصراط المستقيم ومنه نقلت
 وقال كاتبه نقلته من خط المصنف مانصه ومن هذا انى اعرف رجلا يستفتي
 ببعض الاحياء فى شذائد تنزل بهم فيفرج عنهم وربما يعاينون اموراً وذلك الحى

المستغاث به لم يشعر بذلك ولا علم له البتة وفيهم من يدعو على اقوام او يتوجه
 في ايذائهم فيرى بعض الاحياء او بعض الاموات يحول بينه وبين ايذاء اولئك
 ورمز آه ضار باله بالسيف وان كان الخايل لاشعوره بذلك وانما ذلك من فعل
 الله سبحانه بسبب يكون بين المتصود وبين الرجل الدافع من اتباع له في طاعة الله
 فيما بأمره من طاعة الله ونحو ذلك فهذا قريب انتهى اقول والامر قريب كما قال
 الشيخ ووجه قربه انه كرامة وهو من فعل الله والمجوزون كذلك يقولون ان
 الله هو الفاعل وذلك المستغاث يكون سببا ووسيلة ولا ينكر هذا حتى العوام
 فانهم لا يقولون ان ذلك المستغاث يفعله بنفسه استقلالاً بل هو من الله تعالى وبأمره
 واذنه والله اعلم ﴿ النقل الثاني عشر ﴾ قال في هذا الكتاب ايضا وكذلك ما يذكر
 من الكرامات وخوارق العادات التي توجد عند قبور الانبياء والصالحين مثل
 نزول الانوار والملائكة عندها وتوقى الشياطين والبهائم لها وان دفاع النار عنها
 وعن يجاورها وشفاعة بعضهم في جيرانه من الموتى واستجاب الاندفاع عند
 بعضهم وحصول الانس والسكينة عند ما نزول العذاب بما استهانها جنس هذا
 حق ليس مما نحن فيه وفي قبور الانبياء والصالحين من كرامة الله ورحمته وماله
 عند الله من الحرمة والكرامة فوق ما يتوهمه اكثر الخلق وكل هذا لا يقتضى
 استحباب الصلوة او قصد الدعاء والنسك عندها ما في قصد العبادات عندها من
 المفاسد التي عليها الشارع كما تقدم فذكرت هذه الامور لانها مما يتوهم معارضته
 لما قد مناه وليس كذلك انتهى ﴿ النقل الثالث عشر ﴾ قال رحمه الله في كتابه الفرقان
 ونجد كثيرا من هؤلاء عمدتهم في اعتقاد كونه ولياً لله انه صدر عنه مكالفة
 في بعض الامور او بعض التصرفات الخسارفة للعادة مثل ان يشير الى شخص
 فيموت او ان يطير في الهواء الى مكة او غيرها وان يمشى على ظهر الماء احيانا او يلا
 ابريقاً من الهواء او ينفق بعض الاوقات من الغيب او ان يخفى احيانا عن اعين
 الناس او ان بعضهم استغاث به وهو غائب او ميت فراه قد جاء قفصى حاجته
 او يخبر الناس بما سرق لهم او بحال غائب لهم او مريض او نحو ذلك من الا
 مور وليس شئ من هذه الامور ما يدل على ان صاحبها ولي لله بل اتفق اولياء
 الله على ان الرجل لو طار في الهوى ومشى على الماء لم يغتبه حتى ينظر
 متابعتهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم وموافقته لامره ونهيه وكرامات اولياء

الله اعظم من هذه الامور انتهى فانظر الى كلامه هذا ولا سيما قوله او ان بعضهم استغاث به وهو غائب او ميت فراه قد جاء فتضى حاجته فانه تسليم منه بان هذا الامر يتبع على وجه الكرامة ويستدل به على ولاية صاحبه لكن بشرط ان يكون المستغاث به متابعا لامر رسول الله صلى الله عليه وسلم و موافقا له ولنتهيته فحينئذ تبين ان النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه والتابعين ومن بعدهم من الاولياء العاملين المتبعين للسنة يجوز ان يعتقد فيهم الولاية بسبب الاستغاثه بهم سواء كانوا ضائبين او ميتين وان هذا يقع على وجه الكرامة وان كرامات الاولياء اعظم من هذه الامور بل قد تقرر في كتب العقائد باتفاق اهل السنة ان كرامات اولياء الله يجب على كل مسلم اعتقادها كما ذكره الشيخ في عقيدته المسماة بالتحفة العراقية بل قال الشيخ ان منكرها من الخوارج والرافضة ومعلوم ان الكرامة لا تنشأ عن فعل محرم فلو كانت الاستغاثه محرمة لما عدها الشيخ وغيره كرامة بل حينئذ تكون استدراجا على ان الشيخ ذكر ان المجتهد والمقلد والمؤول والذي له حسن قصد لا يكون ذلك بالنسبة اليهم محرما بل يكون جائزا او مستحبا بالنسبة لا اعتقادهم وهذا ظاهر لا غبار عليه الاعلى من طمس الله بصيرته والله اعلم * النقل الرابع عشر * قال ايضا في الفرقان والناس في هذا الباب ثلاثة اصناف منهم من اذا اعتقد بشخص انه ولي لله وافقه في كل ما يظن انه حدث به قلبه عن ربه وسلم له جميع ما يفعله ومنهم من اذا رآه قد قال او فعل ما ليس بموافق للشرع اخذ به عن ولاية الله بالنكية وان كان مجتهدا مخطئا وخيار الامور اوسطها وان لا يجعل معصوما ولا مأثوما اذا كان مجتهدا مخطئا فلا يتبع بكل ما يقول ولا يحكم عليه بالكفر والفسوق مع اجتهاده واذا خالف قول بعض الفقهاء ووافق قول اخرين لم يكن لأحد ان يلزمه قول المخالف ويقول هو خالف الشرع انتهى * النقل الخامس عشر * قال في كتابه ذكر فيه الاتباع للامام اجيد بن حنبل مانصه و ذكر الشيخ يحيى الصرصرى الفقيه الصالح صاحب الشعر المشهور ونظمه في شعره ان الشيخ العارف على ابن ادريس حدثه انه سئل الامام الاوحد ابا محمد عبد القادر ابن ابي صالح الجبلى فقال يا سيدي هل كان لله ولي على غير اعتقاد احد بن حنبل فقال لا كان ولا يكون يريد الشيخ عبد القادر ان اعتقاد احد هو اعتقاد اهل السنة والجماعة وانما اضيف

اليه لتبليغه اياه و اظهاره له حيث كانت البدع انتشرت فاطهر السنة فنسبت اليه للاظهار والتبليغ والقيام به و الاذا احدث اعتقاد الم يسبقه اليه الصحابة و التابعون اصلاً انتهى و الذي اشار اليه الشيخ من شعر الصرصرى ما ذكره في قصيدته الائمة في العقيدة حيث قال

واخبرني من كان اصل طريقتي * على بن ادريس باصل مؤصل
وقد كان كزاً مورعاً جوهر اتقى * بصير أبقه القلب غير مجهل
له قدم في الزهد والفقه ثابت * ولم يك عن نهج الحديث بأميل
عن الشيخ عبدالقادر الحجة الذي * تجلى بانوار الرضى والتوكل
بان اعتقاد الاولياء اعتقاده * وان كان ذانسك فعنه يعزل
واشعث طمّاح على كل غاية * من المجد حلال لهما متوكل
اقول له ان جزت اعلام يثرب * على تربها خديك عفو وقبل
وبلغ تحياني من افتخرت به * وان اذنت في القول من هيبه قل
ايا سيد الاشراف ياخير مرسل * بخير كتاب جاء من خير مرسل
عليك سلام الله ثم على الاولى * اجابوك من حاف ومن متعل
لانت الى الرحمن اقوى وسبلة * اليه بها في الحادثات توسلى
تبرأت ياخير الورى متنصلاً * اليك من الاهوال فاقبل تنصلى
وسل لي رب العالمين يميني * على السنة البيضاء غير مبدل

الى ان قال

حلفت بمن اولاك قرباً وعزة * تدوم على الايام حلقة مؤمل
لئن كنت عنى راضياً يوم تعرض * الملائك اعمالى فتشفع فيه لى
فلسست من الهم الم بخائف * وانت على كل الحوادث لى ولى
انتهى فانظر الى مدح الشيخ بن تيمية رحمه الله للصرصرى وقول الشيخ فيه
الفتية الصالح صاحب الشعر المشهور ونظمه فى شعره مع ان فى هذا الشعر الذى
يعنيه شيخ الاسلام قد ذكر اشياء تقتضى تكفيره على قول هؤلاء المبتدعة فانه
امتعات برسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله

لانت الى الرحمن اقوى وسبيلة * اليه بها فى الحادثات تنصلى

* وقوله *

وسل لي رب العالمين يميني * على السنة البيضاء غير مبدل

وهذا طلب وذعاء على قولهم وقوله وانت على كل الحوادث لى وولى وقوله
 على تر بها خديك عفر وقيل وكل هذه تقتضى الاشارة على قواعد
 مذهبيهم الجديد ومع هذا فالشيخ بن تيمية رحمه الله اثني عليه بانّه قبيح
 صالح ولم يعترض عليه هو ولا غيره ولا قال فيه الاخير مع انه قد رثى
 هذه القصيدة واخبر عنها بقوله ونظمه في شعره وكان الشيخ الصرصرى
 قبل تقي الدين بن تيمية وانما كان من تلامذة مجد الدين عبدالسلام بن تيمية جد تقي
 الدين فانظر الى هذه القصيدة وما فيها وقائلها مع قول البويصرى في قوله
 يا اكرم الخلق مالى من الودبه * سواك عند حلول الحادث العمم
 ولن يضيق رسول الله جاهك بى * اذا الكريم تحلى باسم منتقم
 فقد صرح في البيت الثانى ان مقصوده بقوله مالى من الودبه يعنى من جهة
 الشفاعة يوم القيمة بجاهد صلى الله عليه وسلم مع انه صادق فيما يقول كما في
 البخارى وغيره وفي تفسير قوله تعالى عسى ان يعينك ربك مقاما محمودا انه
 الشفاعة العظمى التى لا يكون لها الا هو صلى الله عليه وسلم فاين قول البويصرى
 من قول الصرصرى فان قول الصرصرى اعظم من قول البويصرى
 ومع هذا ما تجاسر ابن تيمية ببحر العلوم ان يقول فيه شيئا بل اثني عليه
 فكيف يدعى هؤلاء الناس الاخذبا قوال ابن تيمية وهذا قوله رحمه
 الله * النقل السادس عشر * قال في الفتاوى في جواب سؤال
 ورد من كيلان في مسألة خلق القران مانصه بمسئلة تكفير اهل الاهواء والبدع
 متفرعة على هذا الاصل وفي الادلة الشرعية ما يوجب ان الله لا يعذب احدا من
 هذه الامة مخطئا على خطاه وان عذب المخطئى من غير هذه الامة فقد ثبت في
 الصحيح من حديث ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال رجل لم يعمل
 حسنة قط فقال لاهله اذا مات فخرقوه ثم ذرو نصفه في البر ونصفه في البحر فوالله
 لئن قدر الله عليه ليعذبه عذابا لا يعذبه احدا من العالمين فلما مات الرجل فعلوا به
 كما امرهم فامر الله البر بجمع ما فيه وامر البحر بجمع ما فيه ثم قال الله له لم فعلت
 هذا قال خشيتك يارب وانت اعلم فقفرله وهذا الحد يث متواتر عن النبى صلى الله
 عليه وسلم من طرق رواه اهل الصحيح والمسند من حديث ابى سعيد وحذيفة
 وعقبة بن عامر وابى هريرة وغيرهم عن النبى صلى الله عليه وسلم من وجوه

تحلى بالحاء
 و في
 روايه
 بالجيم
 وكلها
 صحيحة
 نبه على
 ذلك
 الشراح
 لهذه
 القصيدة

متعددة ويعلمه اهل الحديث انها تفيد العلم اليقيني وهذا الرجل كان قد وقع له
 الشك والجهل في قدرة الله تعالى على اعادة من يصل الى الحانة التي امر اهلها
 ان يفعلوها به وان من احرق وذرى لا يقدر الله على ان يعيده ويحشره اذا فعل
 ذلك وانه ظن ذلك ظناً ولم يجزم به وهذا ان اصلان عظيمان احدهما متعلق
 بالله وهو الايمان بانه يعيد هذا الميت ولو صار الى تقدير صيرورته اليها مهما
 كان فلا بد ان الله يحييه ويجزيه باعماله فهذا الرجل لما كان مؤمناً باليوم الاخر في
 الجملة وانه يثاب ويعاقب بعد الموت وهذا عمل صالح وهو خوفه من الله ان
 يعاقبه على تفرطه فغفر له بما كان معه من الايمان وانما اخطاه من شدة خوفه من
 الله تعالى وقد وقع في الخطاء كثير من هذه الامة وانفقوا على عدم تكفير من
 اخطاه وهذا الخطاء معفو عنه بالاجماع وكذلك الخطاء في الفروع
 العملية فان المخطئ فيها لا يكفر ولا يفسق بل ولا يؤثم وان كان بعض المشبهة
 والمتكلمة يجعل المخطئ فيها آثماً فهذا القولان شاذان ولم يقل احد بتكفير
 المخطئ فقد اخطأ بعض السلف مثل خطاء يعطهم في انواع الربا واستحلال
 اخرب القتال وقد قال الله وداود وسليمان اذ يحكمون في الحيرت ان نقشت فيه
 غنم القوم وكننا لحكمهم شاهدين ففهمناها سليمان وكلا آتينا حكماً وعلماً وفي
 الصحيح اذا اجتهد الحاكم فاصاب فله اجران واذا اجتهد فاخطأ فله اجر انتهى
 فانظر الى كلامه وتامله حق التأمل فانه انذرو اعذرو تحاشا عن تكفير اهل
 البدع العظام القائمين بنبي قدرة الله تعالى وعدم البعث وفي هذا الجواب بسط
 له لطيف اختصرناه وفيه فوايد جلييلة من اراده فليراجعه في الفتاوى له بنى
 ربما يشك على بعض الناس تفسير الآية التي ذكرها وهي داود وسليمان اذ يحكمان
 في الحيرت الآية فلا بأس ان نشرح القصة تميماً للفائدة ذكر المفسرون ان صاحب
 غنم في نه من نبي الله داود اطلق غنمه في زرع رجل اخر فاكلته فقخاصم الرجلان
 الى سيدنا داود عليه السلام فحكم بان الغنم تكون لصاحب الزرع في مقابلة زرع
 فقال سليمان هليه السلام تطى الغنم لصاحب الزرع فياكل من ثنائها حتى
 يستوفي قيمة زرعها ثم يردها الى صاحبها فاخبر الله ان الصواب مع سليمان بقوله
 فقضيتها سليمان ثم اخبر الله تعالى ان داود مصيب في حكمه لانه مجتهد فقال وكلا
 آتينا حكماً وعلماً اي كل منهما حكمه صحيح وعلوه صحيح فاقر حكمهما مع ارتضائه

لحكم سليمان وهذه الآية اصل اصيل على ان اختلاف العلماء اهل الاجتماع اذ
 رحمة والله اعلم * النقل السابع عشر * قال في الفتاوى ايضا في جوابه واما
 هؤلاء القاندرية الملقين بالخافن اهل الضلالة والجهالة واكثرهم كافر بالله
 ورسوله لا يرون وجوب الصلوة ولا الصيام ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله
 ولا يدينون دين الحق بل كثير منهم اكفر من اليهود والنصارى وليسوا من
 اهل الملة ولا من اهل السنة وقد يكون فيهم من هو مسلم لكنه مبتدع ضال او
 فاجر فاسق الى ان قال ويجب عقوبتهم جميعهم ومنعهم من هذا الشعار الملعون كما
 يجب ذلك في كل معين ببدعة وفجور وليس ذلك مختصاً بهم بل كل من كان من
 المتفهمة والمنسكة والمتعبدة والتكلمة والمتفلسفة ومن وافقهم من اهل الديوان
 والملوك والاغنياء والكتاب والاطباء والعامه خارجا على الهدى ودين الحق
 الذي بعث الله به رسوله ولا يقرب جميع ما اخبر الله به على لسان رسوله ولا يوجب
 ما اوجب الله ورسوله ولا يحرم ما حرم الله ورسوله او يدين بدين يخالف
 الدين الذي بعث الله به رسوله صلى الله عليه وسلم ظاهراً وباطناً مثل ان يعتقد
 ان شيخه يرزقه او ينصره او يهديه او يغيثه او كان يعبد شيخه او يدعوه او يسجد
 له او يفضله على النبي صلى الله عليه وسلم تفضيلاً مطلقاً او مقيداً في شئ من الفضل
 الذي يقرب الى الله تعالى وكان يرى هو او شيخه مستغنى عن متابعة الرسول
 صلى الله عليه وسلم فكل هؤلاء كفاران اظهروا وامنوا فقولوا هؤلاء
 الاجناس وان كانوا قد كثروا في هذه الازمنة فلقلنا دعاه العلم والايمان وفتور اثار
 الرسالة في اكثر البلدان واكثر هؤلاء ليس عندهم من اثار الرسالة وميراث
 النبوة ما يعرفون به الهدى وكثير منهم لم يبلغهم ذلك وفي اوقات الفترات وامكنة
 الفترات يثاب الرجل على مامعه من العلم ويقفر له مالم تقم الحجمة عليه فالا يقفر لمن
 قامت عليه الحجمة كما في الحديث المعروف يأتي على الناس زمان لا يعرفون فيه
 صلوة ولا صياماً ولا حجاً ولا عمرة الا الشيخ الكبير والعجوز الكبيرة يقولون ادركنا
 اباؤنا يقولون لا اله الا الله فليل حذيفة ماتت عندهم لا اله الا الله قال تجيبهم من
 النار تجيبهم من النار تجيبهم من النار واصل ذلك ان المقالة التي هي كفر بالكتاب
 والسنة والاجماع يقال هي كفر قولاً مطلقاً كما دل على ذلك الدليل الشرعي فان
 الايمان والتكفير من الاحكام المتلقات عن الله ورسوله ليس ذلك مما يحكم فيه

الناس بظنونهم واهوائهم ولا يجب ان يحكم في كل شخص قال ذلك انه كافر حتى
يثبت في حقه شروط التكفير وتنتفي موافقه مثل من قال شرب الخمر والربا حلال
يقرب عهده بالاسلام او نشأه بيلا دبعيدة او سمع كلاماً انكره ولم يعتقد انه من
القرءان ولا من احاديث رسول الله صلى عليه وسلم كما كان بعض السلف ينكر
اشياء حتى يثبت عنده ان النبي صلى الله عليه وسلم قالها وكما كان الصحابة يشكون
في اشياء مثل رؤية الله وغير ذلك ومثل الذي قال لاهله اذا انامت فاحرقوني ثم
ذروني في اليم فلم على اضل الله وتحوزك فان هؤلاء لا يكفرون حتى تقوم عليهم
الحجة الرسالية وقد عني الله لهذه الامة من الخطاء والنسيان وقد اشبعنا الكلام في
اماكنها والفتوى لا يحتمل البسط اكثر من هذا انتهى فتأمل كلام شيخ الاسلام
في هذه المقالة في القلندرية واشباههم مع قوله ان اكثرهم لا يؤمن بالله وبرسوله
وقوله لا يرون وجوب الصلوة ولا الصيام ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله
وكثير منهم ا كفر من اليهود والنصارى وانهم يخالفون الذي بعث الله به
رسوله باطنا وظاهرا وانهم يعتقدون ان شيخهم يرزقهم او ينصرهم او يهد بهم
او يغنيهم ويعبدون شيوخهم ويدعونهم ويسجدون لهم ويفضلون شيوخهم
على النبي صلى الله عليه وسلم وكل واحدة من هذه الخصال مكفرة اذا اعتقدوا
ان الرزق والتصرة والاغاثة من شيوخهم استقلا لا من دون الله من غير
تأويل انهم بشفا عتهم وعلى هذا كله عذرهم لفتور آثار الرسالة وكثير
منهم لم يبلغهم ذلك وانهم مشابون مفعول لهم على ما معهم من الايمان وان
كلمة لا اله الا الله تجيبهم من النار حتى كرها الصحابي الجليل صاحب
سر رسول الله صلى الله عليه وسلم مع عدم ايجابهم الصلوة والصيام
والحج والعمرة والزكوة وان حال هؤلاء كحال بعض الصحابة وبعض
السلف السابقين في ثبوت بعض الايات او بعض الاحاديث ولم تبلغهم او اولوها
ومثل الذي امر اهله باحراقه وذره في الهوى واعتقد ان الله لا يقدر عليه وعلى
بعثه وصرح رحمه الله ان الكفر لا يثبت على معين وان اطلق عليه الكفر بالكتاب
والسنة والاجماع حتى تثبت شروط التكفير وتنتفي موافقه ومن جملة موافقه كما
صرح به غير مرة الاجتهاد في مسألة ولو مخطئاً والتقليد لمجتهد في هذه المسئلة
او تأويل يعذره الله فيه او شبهة او جهل او حسن قصد والنظر الى قوله فان الايمان

والتكفير من الامور المتلقاة عن الله ورسوله ليس ذلك مما يحكم الناس فيه
 بظنونهم واهوائهم فانصف يا اخي ولا تجاسر على من يقول لاله الا الله محمد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ومع ذلك يوجب ما اوجبه الله ورسوله ويصلي
 ويصوم ويؤتي زكاة ويحج ويحب الله ورسوله ويؤمن بكتبه وملائكته ورسله والله
 بصلواته واياله ﴿ النقل الثامن عشر ﴾ قال في كتاب الانتصار للامام احمد
 ثم قد يوجد في اهل المعرفة من اولياء الله من خفيت عليه بعض السنة الاعتقادية
 او غيرها ويوجد منهم من قد اخطأ في بعض ذلك كما يخطئ العلماء في بعض اجتهادهم
 فان منها ما يكون دقيقاً ولم يبلغه فيه اثر ومنها ما سبقه اليه قوم فتبعهم اما اجتهادا
 او تقليداً يعذر فيه ولا يكلف الله نفساً الا وسعها وليس كل من انكر شيئاً لم يبلغه
 بصير فاسقاً بل قد يكون مجتهداً مخطئاً فيثاب على اجتهاده ويعف عنه خطاه فقد
 انكرت عائشة وطائفة معماريئة محمد ربه واثبت ذلك ابن عباس وجهور اهل
 السنة ولم يقل احد هما في صاحبه الا خيراً وكذلك انكرت عائشة سماع اهل
 القلب الموتى نداء النبي صلى الله عليه وسلم لهم يوم بدر وثبت النصوص بان
 الموتى يسمعون خفيق النعال وانهم يسمعون سلام الاحياء لان عائشة لم تثبت عندها
 النصوص بذلك وتاولت ظاهر قوله تعالى انك لا تسمع الموتى ولو انكر اليوم من
 بلغته السنة الصحيحة لم يكن معذوراً كعذر عائشة رضي الله عنها الى اخر كلامه
 انتهى (النقل التاسع عشر) قال الشيخ شمس الدين بن القيم في كتابه الكبائر وفي كتاب
 السنة والبدعة له في بيان بدعة الرافض من هذين الكتابين قال الشيخ الحافظ السلفي
 نزير الاسكندرية بسنده الى يحيى بن عطاف المعدل انه حكى عن شيخ دمشق
 جاور بالحجاز سنين قال كنت بالمدينة في سنة مجدية فخرجت يوماً الى السوق
 لا اشتري دقيقاً رباعي قال فاخذ الدقاق الرباعي وقال العن الشيخين حتى ابعثك الدقيق
 فامتنعت من ذلك فراجعني مرات وهو يضحك فضجرت منه وتلت لعن الله من يلغنها
 قال فاطم عيني فسالني على خدي فرجعت الى المسجد وكان لي صديق من اهل
 ميفارقين جاور بالمدينة سنين فسئلتني عما جرى لي فاخبرته فقام معي الى الحجرة المقدسة
 فقال السلام عليك يا رسول الله قد جئناك مظلومين فيخذلنا ثم رجعنا فلما
 جن الليل نمت فلما استيقضت وجدت عيني صحيحة احسن ما كانت الى آخر ما قال
 انتهى فانظر الى نقل هذه الحكاية من مثل ابن القيم ذكرها في مقام الافتخار

السلفي بكسر
 السين
 منسوب الى
 سلفه جده
 الشيخ السلفي

والزجر عن الرفض رفقاً معاً عن أكبر المحذرين الحافظ السلفي الذي يرجع الى مثله
 في نقد الحديث وفي الدين و كذلك بسنده المتصل عن شجدة بن عطاء المنعدل
 يدل على ان الاستغاثه برسول الله صلى الله عليه وسلم مما لا بأس بها وانها غير منكورة
 ولا يجرم فعلها والاسكان يجرم نقلها وتسطيرها في كتاب خصوصاً من مثل
 هؤلاء الاكابر ولا اظن ان هؤلاء يجهلون مثل هذه وتعلمها انت ولكن مثل ابن
 القيم اعذر فاعل ذلك لانه ربما كان ممن يستحب ذلك والله اعلم (التل العشرون)
 وقال ابن القيم في هذين الكتابين ايضا قال الشيخ كمال الدين بن العديم في تاريخ
 حلب قال اخبرني ابو العباس احمد بن عبد الواحد عن شيخ من الصالحين يعرف
 عمر بن الرعي قال كنت متقياً بمدينة الرسول صلى الله عليه وسلم وانه خرج في
 بعض السنين في يوم عاشوراء الذي يجتمع فيه الامامية لقراءة المصراع في قبة
 العباس فوقف عليهم على باب القبة وقلت اريد شيئاً في محبة ابي بكر وعمر او قال
 في محبة الصديق وحده قال فخرج الى واحد منهم وقال اجلس حتى افرغ قال
 فلما خرج اخذ يدي ومضى بي الى منزله وانا اظن انه يعطيني شيئاً فقال ادخل
 فدخلت فسلمت على عبيد بن كيتفاني واوجعاني ضرباً ثم امرهما بقطع لساني
 فقطعا ثم قال اخرج الى الذي طلبت لاجله ليرد عليك لسانك فخرج من عنده
 مقطوع اللسان فجاء وهو يستغيث بقلبه من الوجع الى حجره النبي صلى الله عليه
 وسلم وجعل يقول يا رسول الله قطع لساني في محبة صاحبك فان كان صاحبك
 حقاً فاحب ان يرجع الى لساني وبات هناك يستغيث بقلبه قال فاخذته سنة من
 النوم فاستيقظ فوجد لسانه في فيه صحيحاً كما كان الى اخر ما قال وفيه ان الذي امر
 بقطع لسانه انقلب قرناً قاسم اهلته وولده وتابوا من الرفض فارجع الى تمام
 الحكاية من اردتها من هذين الكتابين لابن القيم وكذلك ذكر مثل ذلك ابن
 حجر في الزواجر عن اقراف الكبار فانظر رحك الله الى هذه الحكاية كيف اثبتها
 بن القيم في عدة من تأليفه مستحسناً لها مستدلاً بها على فضيلة الشيخين وزاجرا
 عن الرفض وليس العمدة نفس الحكاية بل العمدة هي مع تليق مثل بن القيم لها
 بالقبول مع ان فيها الاستغاثه برسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ينكرها الشيخ
 ولا قال ان هذا المستغيث كافر ولا مشرك ولا آثم ولو لم تكن هذه الحكاية عند معتبرة
 ثابتة بنقل الاثبات العدول لتركها من اصلها وانما ذكرها في مقام الافتخار بكرامة

قرأته
 لمصرع
 اي مصرع
 سيدنا
 الحسين
 رضى الله
 عنه وهو
 المسبى
 عندنا
 بعزاء
 الحسين
 رضى
 الله عنه

الله لتبنيه صلى الله عليه وسلم وشرف اصحابه وصى الله عنهم ولا يرد هذا الا
 غيبى خبيث شقى والله اعلم * فصل * واما النذر فللشخصين فيه عبارات
 * النقل الحسادى والعشرون * قال فى اقتضاء الصراط المستقيم فن قصد
 بقعة يرجو الخير بقصد ها ولم تستحب الشريعة قصدها فهو من المذكرات وبعضه
 اشد من بعض سواها كانت البقعة شجرة او عين ماء او جبلا او مغازة واقبح من
 ذلك ان يندر لتلك البقعة دهناً لتتور به ويقال انها تقبل النذر فهذا النذر نذر
 معصية باتفاق العلماء لا يجوز الوفاء به بل عليه كفارة عند اكثر اهل العلم منهم
 اجد فى المشهور عنه ورواية قول ابى حنيفة والشافعى وغيرهما يستغفر
 الله من هذا النذر ولا شئ عليه انتهى فانظر الى كلامه فى نذر لبقعة او جبل
 او مغازة كيف قال يلزمه كفارة يمين عند اجد ويستغفر الله ولا شئ عليه عند
 ابى حنيفة والشافعى واحدى الروايتين عن اجد ولم يقل هذا النذر كفر مخرج
 عن الملة مع انه لشجرة او بقعة من ارض فكيف يكفر من نذر لاحد الانبياء
 والصالحين وقصده لوجه الله وثوابه لذلك المنذور له فانه لا يضربهذه بالاتفاق
 كاسيائى فى كلام الشنخين فانهما قالانه يصرف الى الفقراء وكذلك فى مذهب
 الشافعى وابى حنيفة قال الشيخ مرعى فى الغاية وصاحب الاقناع فيه ومنصور
 البهوتى فى شرحه وحاشيته والتعلبي فى شرح الدليل وغيرهم من سائر غالب
 كتب الحسابلة قالوا قال الشيخ تقى الدين النذر للقبور او لاهل القبور كالنذر
 لابراهيم الخليل والشيخ فلان نذر معصية لا يجوز الوفاء به وان تصدق بما نذر من
 ذلك على من يستحقه من الفقراء والصالحين كان خيراً عند الله وانفع انتهى فلو
 كان الناذر كافراً عنده لم يأمره بالصدقة فان الصدقة لا تقبل من الكافر بل كان
 يأمره بتجديد اسلامه * النقل الثانى والعشرون * قال ابن القيم فى كتاب السنة
 والبدعة مانعه * فصل * ومن البدع ما زينه الشيطان لكثير من الجهلة من
 الرجال والنساء من تعظيم مكان لم يأذن الشارع بتعظيمه من زاوية او طاقة او حجر
 او قبة او شجرة او عامود او حرز حجام وينذرون لذلك النذر وروبو قدون عنده
 الضوء ويخلفونه بالزعفران ويطيبونه بماء الورد وغيره ويطلبون من عنده
 الشفاء لهم ولاولادهم وكل ذلك بدعة وشارك بالله عز وجل وكذلك النذر
 لقبور المشائخ والصالحين وطلب الشفاء من قبلهم نذر معصية وشارك بالله تعالى

والنبي صلى الله عليه وسلم قد نهى عن النذر لله وقال انه لا يأتي بخير وإنما يستخرج به مال البخيل والنذر للقبور اى قبر كان نذر معصية لا يحل الوفاء به بل صرفه الى الفقراء والمساكين والارامل واليتامى افضل عند الله واقرب اليه وانجح في قضاء الحاجة ولا يغتر مسلم بمن يفعل ذلك من رجل جاهل او امرأة جاهلة او عالم غافل او بمن قضيت حاجته بسبب ذلك فان ذلك من قدر الله تعالى انتهى فانظر الى قوله نذر لـحجرا وشجرة او عمود ونحو ذلك وقوله يطلبون منه الشفاء وكذلك قبور الصالحين وانهم يطلبون الشفاء من قبلهم فحكم بانها من البدع ولم يحكم على فاعل ذلك بالشرك المخرج عن الملة وذكر ان هذا النذر يصرفه ناذره للفقراء والمساكين هو افضل عند الله وانجح لقضاء الحاجة ولو كان هذا شركا مخرجا عن الملة لما جاز صرفه للفقراء ولم يكن افضل بل لافضيلة الاعمال الخارج عن ملة الاسلام * النقل الثالث والعشرون * قال ابن مفلح في كتابه الفروع عن شيخه تقي الدين بن تيمية والنذر لغير الله كنذره لشيخ معين للاستغانة به وقضاء الحاجة منه كحلقه بغيره وقال غيره نذره معصية انتهت فشبها النذرو والاستغانة بالشيوخ وطلب قضاء الحاجة بالخلف بغير الله وهى على قولين للعلماء كما ذكره بن تيمية قول بالحرمة وقول بكراهة التنزيه بل رواية عن احمد انه مباح نقلها صاحب الانصاف في التنقيح * النقل الرابع والعشرون * ذكر الشيخ سليمان بن عبد الوهاب في رده على اخيه محمد بن عبد الوهاب عن الشيخ بن تيمية قال كما يفعله الجاهلون بحكمة شرفها الله وغيرها من بلاد المسلمين من الذبح للجن ولهذا نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن ذباح الجن انتهى وذكر بن القيم في كتاب الكبائر الذبح لغير الله وجعله من المحرم وفسره بان يقول باسم سيدى الشيخ فلان عوضا عن قوله بسم الله حين الذبح مع ان هذه اللفظة لا اظن مسلما يقولها والمستفاد من كلامهما انه محرم وليس بشرك مخرج عن الملة لانه قال كما يفعله الجاهلون بحكمة وغيرها من بلاد المسلمين ولم يجعلهم كفارا ولو كان جاعلهم كفارا لم يقل في بلاد المسلمين * النقل الخامس والعشرون * قال الشيخ تقي الدين بن تيمية في الفتاوى والتكفير يكون من الوعيد فانه ان كان القول تكذيبا لما قاله الرسول صلى الله عليه وسلم لكن قد يكون حديث عهد بالاسلام او نشأ بيادية بعيدة وقد يكون الرجل لم يسمع تلك النصوص او سمعها ولم تثبت عنده

او عارضها عنده معارض او جب تأويلهما وان كان مجتهدا مخطئاً و كنت دائماً
 اذكر الحديث الذي في الصحيحين في الرجل الذي قال لاهله اذامت فاحرقوني
 ثم ذروني الحديث فهذا رجل شك في قدرة الله تعالى وفي اعدائه اذ اذرى بل
 اعتقد انه لا يعاد وهذا كفر باتفاق المسلمين لكن لما كان مؤمناً يخاف الله ان
 يعاقبه فغفر له بذلك والمتأول من اهل الاجتهاد الحر يص على متابعة الرسول
 صلى الله عليه وسلم اولى بالمغفرة من مثل هذا انتهى (النقل السادس والعشرون)
 وقال ايضا في بعض كتبه رأيت في بعض المجاميع القديمة ونقله الشيخ سليمان بن
 عبد الوهاب في رده على اخيه قال انى دائماً ومن جالسنى يعلم انى من اعظم
 الناس نهيماً من ان ينسب معين الى تكفير او تفسيق او معصية الا اذا علم انه اذا
 اقامت عليه الحججة الرسالية التي من خالفها كان كافراً تارة و فاسقاً اخرى وعاصياً
 اخرى وانى اقر ان الله قد غفر لهذه الامة خطأها وذلك بعلم الخطأ في المسائل الخبرية
 والمسائل العملية وما زال السلف يتنازعون في كثير من هذه المسائل ولم يشهد احد
 منهم على معين لاجل ذلك لا يكفر ولا يفسق ولا يعصية كما انكر شريح قرأة بل عجت
 وليسخرن وقال ان الله لا يعجب الى ان قال وقد آل النزاع بين السلف الى الا
 قتال مع اتفاق اهل السنة ان الطائفتين جميعاً مؤمناً وان الاقتتال لا يمنع
 العدالة الثابتة لهم لان المقاتل وان كان باغياً فهو متأول والتأويل يمنع القسوق
 و كنت ابين لهم ان من نقل عن السلف والائمة من اطلاق القول بتكفير من
 يقول كذا او كذا فهو كافر فحوا هذا حق لكن يجب التفريق بين الاطلاق
 والتعيين وهذه اول مسألة تنازعت فيها الامة من مسائل الاصول الكبار وهى
 مسألة الوعيد فان نصوص الوعيد في القرآن مطلقة عامة كقوله ان الذين يأكلون
 اموال اليتامى ظلماً انما يأكلون في بطونهم ناراً وسيصلون سعيراً وكذلك سائر
 ما ورد من فعل كذا فلا كذا او فهو كذا فان هذه النصوص مطلقة عامة وهى
 بمنزلة من قال من السلف من قال كذا فهو كذا الى ان قال والتكفير يكون من الوعيد
 فانه وان كان القول تكذيباً لما قاله الرسول صلى الله عليه وسلم لكن قد يكون
 الرجل حديث عهد بالاسلام او نشأ ببادية بعيدة وقد يكون الرجل لم يسمع
 تلك النصوص او سمعها ولم تثبت عنده او عارضها عنده معارض آخر او جب
 تأويلها وان كان مخطئاً و كنت دائماً اذكر الحديث الذي في الصحيحين في الرجل

الذي قال لاهله اذا انامت فاحرقوني الحديث فهذا رجل شك في قدرة الله وفي
احادته اذا ذرى بل اعتمدان لا يعاد وهذا كفر باتفاق المسلمين لكن كان جاهلاً
لا يعلم ذلك وكان مؤمناً يخاف الله ان يعاقبه فغفر له بذلك والمتأول من اهل الاجتهاد
الخرقيين على متابعة الرسول صلى الله عليه وسلم اولى بالمغفرة من مثل هذا انتهى
* النقل السابع والعشرون * قال ايضا في الفتاوى حين سئل عن التكفير الواقع
في هذه الامة من اول من احدثه وابتدعه (فالجواب) اول من احدثه في الاسلام
المعتزلة وعندهم تلقاه من تلقاه وكذلك الخوارج هم اول من اظهره واضطرب
الناس في ذلك فن الناس من يحكى عن مالك فيه قولين وعن الشافعي كذلك وعن
أحمد روايتين وابوالحسن الاشعري واصحابه لهم فيه قولان يعني في تكفير الخوارج
والمعتزلة وحقبة الامران القول قد يكون كفر افيطلق القول بتكفير قائله ويقال
من قال كذا فهو كافر لكن الشخص المعين الذي قاله لا يكفر حتى تقوم عليه الحججة
التي يكفرتار كها من تعريف الحكم الشرعي من سلطان او امير مطاع كاهو المنصوص
عليه في كتب الاحكام فاذا عرفه الحكم وزالت عنه الجهالة قامت عليه الحججة
وهذا كما في نصوص الوعيد من الكتاب والسنة وهي كثيرة جداً والقول بوجوبها
واجب على العموم والاطلاق من غير ان يعين شخص من الاشخاص فيقال هذا
كافر او فاسق او ملعون او مغضوب عليه او مستحق للنار لاسيما ان كان لذلك
الشخص فضائل وحسنات فان ما سوى الانبياء تجوز عليهم الصغائر والكبائر
مع امكان ان يكون ذلك الشخص صديقاً او شهيداً او صالحاً كما قد بسط في
غير هذا الموضع من ان موجب الذنوب تختلف عنه يتوبه او استغفار او حسنات
ماحية او مصائب مكفرة او شفاعة مقبولة او لحسن مشيئة الله تعالى ورحته فاذا
قلنا بوجوب قوله تعالى ومن يقتل مؤمناً متعمداً جزاؤه جهنم خالداً فيها وقوله
ان الذين يأكلون اموال اليتامى ظلماً انما يأكلون في بطونهم ذراواً وسيصلون
سعيراً وقوله ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله ناراً خالداً فيها الى
غير ذلك من آيات الوعيد وقلنا بوجوب قوله صلى الله عليه وسلم لعن الله من
شرب الخمر او من عقى والدبه او من غير منار الارض او من ذبح لغير الله الى غير
ذلك من احاديث الوعيد لم يميز ان يعين شخص ممن فعل بعض هذه الافعال ويقال
هذا المعين قد اصابه هذا الوعيد لا يمكن التوبة وغير هامن مسقطات العقوبة الى

ان قال ففعل هذه الامور ممن يحسب انها مباحة باجتهد او تقليد ونحو ذلك غايته انه معذور ومن حقوق الوعيد به لمانع كما امتنع لحوق الوعيد به لتوبة او حسنات ماحية او مصائب مكفرة او غير ذلك وهذه السبل هي التي يجب اتباعها وماسواها طريقان خبيثان احدهما لحوق الوعيد بكل فرد من الافراد بعينه ودعوى ان هذا عمل بموجب النصوص وهذا اقيح من قول الخوارج المكفرين بالذنوب والمعتزلة وغيرهم وفساده معلوم بالضرورة وادلته معلومة في غير هذا الموضوع فهذا ونحوه من نصوص الوعيد حق لكن الشخص المعين الذي فعله لا يشهد عليه بالوعيد فلا يشهد على معين من اهل القبلة بالنار لغوات شرط او لحصول مانع وهكذا الاقوال التي يكفر قائلوها قد يكون القائل لها لم تبلغه النصوص الموجبة لمعرفة الحق وقد تكون بلغته ولم تثبت عنده او لم يتمكن من معرفتها وفيها ما او قد عرضت له شبهات يعذر الله فيها فمن كان مؤمناً بالله ورسوله مظهر للاسلام محباً لله ورسوله فان الله يغفر له ولو قارف بعض الذنوب القولية او العملية سواء اطلق عليها لفظ الشرك او لفظ المعاصي هذا الذي عليه اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وجاهير ائمة الاسلام لكن المقصود ان مذاهب الائمة مبنية على هذا التفصيل بالفرق بين النسوع والعين بل لا يخلف القول عن الامام احمد وسائر ائمة الاسلام كالشافعي ومالك وابي حنيفة انهم لا يكفرون المرجئة الذين يقولون الايمان قول بلا عمل ونصوصهم صريحة بالامتناع من تكفير الخوارج والتدرية وغيرهم الى اخر ما قال انتهى ﴿ النقل الثامن والعشرون ﴾ قال الشيخ ابن تيمية في كتابه اقتضاء الصراط المستقيم مانصه فكما ان اثبات الخلق في اسيابا لا يقدر في توحيد الربوبية ولا يمنع ان يكون الله خالق كل شئ فلا يوجب ان يدعى الخلق دماء عبادة او دعاء استغاثة كذلك اثبات بعض الافعال المحرمة من شرك او غيره اسيابا لا يقدر في توحيد الالهية فان احسن احواله ان يكون مجتهداً في هذه المسئلة او مقلداً فيعفو الله عنه انتهى (النقل التاسع والعشرون) قال الشيخ في شرح عقيدة الطحاوي والمقصود هنا ان البدع هي من جنس نصوص الوعيد فان الرجل يكون مؤمناً باطنياً وظاهراً لكن تناول تاويل اخطاء فيه اما مجتهد او اماماً نبياً مفرطاً فلا يقال ان ايمانه حبط بمجرد ذلك بل هذا من جنس قول الخوارج والمعتزلة الى ان قال لان الشخص المعين يمكن ان يكون مجتهداً مخطئاً

مغفور له ويمكن ان يكون ممن لم يرتك النصوص ويمكن ان يكون له ايمان عظيم
وحسنات او جبت له رجة الله كما غفر للذي قال اذا انامت فاستحقوني ثم ذروني
في المهوى ثم غفر الله له بخشيته وكان يظن ان الله لا يقدر على جمعه وامادته
وشك في ذلك انتهى { النقل الثلاثون } قال الشيخ في هذا الكتاب المتقدم في موضع
آخر منه وان اعتقد وجوب الحكم بما انزل الله وعلمه في هذه الواقعة وعمل عنه
مع اعترافه بانه مستحق للعقوبة فهذا عاص ويسمى كافراً ككفرأ مجازياً او ككفراً
اصغراً وان جهل حكم الله فيهما مع بذل جهده واستفراغ وسعه في معرفة الحكم
واخطأ فهذا مخطئ له اجر على اجتهاده، وخطاؤه مغفور له انتهى * النقل
الحادي والثلاثون * قال ابن القيم في مدارج السالكين اهل السنة متفقون
على ان الشخص الواحد يكون فيه ولاية لله وهداوة من وجهين مختلفين
ويكون فيه ايمان وتساق و ايمان وكفر ويكون احدهما اقرب منه الى
الاخر فيكون من اهله قال الله تعالى هم للكفر يومئذ اقرب منهم للايمان
وقال تعالى وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون اثبت لهم الايمان مع مقارنة
الشرك فان كان مع هذا الشرك تكذيباً لرسله لم ينفعهم ما معهم من الايمان بالله وان
كان تصديق برسله وهم مرتكبون لانواع من الشرك لا يخرجهم من الايمان بالرسول
واليوم الاخر فهم هؤلاء مستحقون للوهيد اعظم من استحقاق ارباب الكباثر وشركهم
قسمان خفي وجلي فالخفي قد يغفر واما الجلي فلا يغفر الا بالتابة انتهى (النقل الثاني
والثلاثون) وقال الشيخ ابن تيمية في اقتضاء الصراط المستقيم وفيه اي في حديث
ابي ذر وقول النبي صلى الله عليه وسلم له ان فيك لخصلة جاهلية ان الرجل
قد يكون مع فضله وعلمه ودينه فيه بعض هذه الخصال المسماة بجاهلية ويهودية
ونصرانية ولا يوجب ذلك كفره ولا فسقه انتهى اي فان ابا ذر رضى الله عنه من
اجل الصحابة ومع ذلك اثبت النبي صلى الله عليه وسلم فيه خصلة جاهلية وهى
من خصال الكفار ولا يقدر ذلك في كماله ومن النقل التقدم ومن هذا فهم ان
الشيخين لو اطلقا في بعض عباراتهما لفظ الكفر والشرك على فعل واحد فرادهما
الكفر المجازى او الاصغر وهذا مع اعتراف الفاعل للحق وعدوله عنه كما تقدم
عنه واما مع بذل الوسع والاجتهاد او التقليد فهو عنده مأجور ولو كان مخطئاً
فتأمل كلامه واستفده * النقل الثالث والثلاثون * قال الحافظ بن رجب الحنبلي

تليذبن القيم في كتابه شرح كلمة الاخلاص والاله هو الذي يطاع فلا يعصى هيبه له
 واجلالا ومحبة وخوفا ورجاء وتوكلا وسوء الادعاء له ولا يصلح ذلك كله الا لله فمن
 اشرك مخلوقا في شئ من هذه الاشياء التي هي من خصائص الالهية كان ذلك قدحا في
 اخلاصه ونقصا في توحيدته وهذا كله من فروع الشرك ولهذا ورد اطلاق الكفر
 والشرك على كثير من المعاصي التي منشأها من طاعة غير الله او خوفه او رجائه
 او التوكل عليه او العمل لاجله كما ورد اطلاق الشرك على الرياء وعلى الحلف
 بغير الله ولهذا اطلق الشارع على اكثر الذنوب التي منشأها من هوى النفس
 انها كفر وشرك كقتال المسلم ومن اتى حائضا وامرأة في دبرها ومن شرب الخمر في
 المرة الرابعة وان كان ذلك لا يخرج من الملة بالكلية ولهذا قال السلف كفردون
 كفرو وشرك دون شرك انتهى والمقصود من هذا النقل قوله ان هذه الاشياء من
 خصائص الالهية وانه تنص في توحيدته وهذا كله من فروع الشرك ويطلق
 عليه الكفر ومع ذلك قال آخر العبارة وان كان ذلك لا يخرج عن الملة بالكلية
 وانه ليس بكفر وشرك يخرجين عنها بل دون ذلك وهذا على مذهبه اتباع الشيخين
 فانه تليذهما وهو اعلم باقوالهما والله اعلم ﴿ النقل الرابع والثلاثون ﴾ قال ابن
 القيم في المدارج قلت اما المستحل فذنبه دائر بين الكفر والتأويل فانه ان كان
 عالما بالتحريم فكافروا وان لم يكن عالما تناول او مقلدا انتهى (النقل الخامس والثلاثون
 وقال ابن القيم في الكتاب المذكور وكفر الجحود نوعان كفر مطلق ومقيد خاص
 فالمطلق ان يحمده جلة ما انزل الله ورسالة الرسول والخاص المقيد ان يحمده فرضا
 من فروض الاسلام او محرما من محرماته او صفة او وصف الله بها نفسه او خبرا
 اخبر الله به عمدا او تقديما لقول من خالفه عليه لغرض من الاغراض واما جحد
 ذلك جهلا او تاويا لا يعذر صاحبه عليه فلا يكفر كحديث الذي جحد قدرة الله
 عليه وامر اهله ان يحرقوه ويذروه في الريح ومع هذا فغفر الله له ورجه بحمله
 اذ كان الذي فعله مبلغ غلله ولم يحمده قدرة الله على امادته عنادا وتكذيبا انتهى
 ﴿ النقل السادس والثلاثون ﴾ قال ابن القيم في المدارج واما الشرك الاصغر
 فكيسير الرياء والتصنع للخلق والحلف بغير الله الى ان قال ومن انواعه الخوف من
 غير الله والتوكل على غير الله والعمل لغير الله والخضوع والذل لغير الله وابتغاء
 الرزق من عند غير الله وجد غيره ومن انواعه طلب الخواجج من الموقى والاستغاثة

بهم والتوجه اليهم انتهى فهذا صريح كلامهم ان الاستغانة بالموتى وطلب الحواشي
 منهم والنذر لغير الله والسجود لغيره والخلف بغيره كل هذا من انواع الشرك
 الا صغر عندهم لا الاكبر المخرج عن الملة وهم شرطوا انه انما يكون محرماً اذا
 لم يكن فاعله مجتهداً ولا مقلداً ولا متأولاً ولا له شبهات يعذر الله فيها ولا جاهلاً
 ولا له حسن قصد كما تقدم عن الشيخين في عدة نقول عنهما فارجع اليه
 * النقل السابع والثلاثون * قال بن المقرئ الشافعي في مختصر الروضة
 المسمى بالروض الصحيح ان من كان من اهل الشهادة دين لا يكفر ببدعة على الا
 طلاق ما استند الى تأويل يلبس الامر على مثله وهو الذي رجحه شيخنا
 ابو العباس بن تيمية انتهى * النقل الثامن والثلاثون * قال الشيخ
 تقي الدين ابن تيمية في الفرقان وليس من شرط ولي الله ان يكون معصوماً لا
 يغلط ولا يخطئ بل يجوز ان يخفى عليه بعض علم الشريعة ويجوز ان يشبه عليه
 بعض امور الدين حتى يحسب بعض الامور امر الله به ويكون مما نهى الله عنه
 ويجوز ان يظن في بعض الخوارق انها من كرامات الله لا وليائه ويكون من
 الشيطان ليسها عليه لينقص درجته ولا يعرف انها من الشيطان وان لم يخرج بذلك
 عن ولاية الله فان الله تجاوز لهذه الامة عن الخطاء والنسيان فقال تعالى لا يكلف
 الله نفساً الا وسعها ربنا لا نؤاخذنا ان نسينا او اخطانا وثبت في الصحيحين من حديث
 ابي هريرة وعمر بن العاص اذا اجتهد الحاكم فاصاب فيه اجران وان اخطأ فله اجر
 فلم يؤثم المجتهد المخطئ بل جعل له اجرا على اجتهاده وجعل خطاه مغفوراً له انتهى
 * النقل التاسع والثلاثون * قال الشيخ تقي الدين في اقتضاء الصراط المستقيم
 ثم هذا التحريم والكرهية قد بعلمه الداعي وقد لا يعلمه على وجه بعد رفيه بان
 يكون مجتهداً او مقلداً او مجتهداً والمقلد للدين يعذر ان في مائر الاعمال وغير المعذور
 قد يتجاوز عنه في ذلك الدعاء لكثرة حسناته وصدق قصده او لمحض رجة الله
 به ونحو ذلك من الاسباب انتهى * النقل الاربعون * قال الشيخ في هذا الكتاب
 ايضاً فمن تدب الى شئ يتقرب به الى الله واوجبه بقوله او فعله من غير ان
 يشرعه الله فقد شرع من الدين ما لم يأذن به الله ومن اتبعه في ذلك فقد اتخذ شريكاً
 لله نعم قد يكون متأولاً في هذا الشرع فيغفر له لاجل تأويله اذا كان مجتهداً
 الاجتهاد الذي يعنى معه عن المخطئ ويثاب ايضاً على اجتهاده لكن لا يجوز اتباعه

في ذلك وان كان القائل او الفاعل ماجوراً او معذوراً الى ان قال بعد كلام قليل
 ثم قد يكون كل منهما معفو عنه لاجتهاده و مثاباً على الاجتهاد فيتحلف عنه الذم
 لغوات شرطه او لوجود مانعه والله اعلم * النقل الحادى و الاربعون * قال
 بن القيم في الداء والدواء * فصل واما الشرك * في العبادة فهو اسهل من هذا
 الشرك يعنى شرك من يجعل مع الله الهما اخر و اخف امراً فانه يصدر ممن يعتقد ان
 لاله الا الله و انه لا يضر و لا ينفع و لا يعطى و لا يمنع الا الله ان لاله غيره و لارب
 سواه و لكن لا يخلص لله في معاملته و عبوديته بل يعمل لحظ نفسه تارة و لطلب
 الدنيا تارة و لطلب الرفعة تارة و المنزلة و الجاه عند الخلق تارة فله من عمله و سعيه
 نصيب و لنفسه و حظه و هو نصيب للشيطان نصيب و للخلق نصيب و هذا حال
 اكثر الناس و هو الشرك الذى قال فيه النبي صلى الله عليه و سلم
 فيما رواه بن حبان في صحيحه الشرك في هذه الامة اخفى من ديب النمل قالوا
 او كيف تجومنه يا رسول الله قال قولوا اللهم انى اعوذ بك ان اشرك بك
 شيئاً و انا اعلم و استغفرك لما لا اعلم فارى ايه كله شرك الى ان قال * فصل * و يتبع
 هذا الشرك به سبحانه في الافعال و الاقوال و الارادات و النيات فالشرك في الا
 فعال كالسجود لغيره و الطواف بغير بيته و حلق الرأس عبودية و خضوعاً لغيره
 و تقبيل الاجار و تقبيل القبور و استلامها و السجود لها و قد لعن النبي
 صلى الله عليه و سلم من اتخذ قبور الانبياء و الصالحين مساجد يصلى الله فيها
 فكيف بمن اتخذ القبور اوثاناً يعبدها من دون الله الى اخر ما قال انتهى فانظر
 الى اقراره ان الشرك في المعاملة و العبادة يصدر ممن قال لاله الا الله و انه لا ينفع
 و لا يضر و لا يعطى و لا يمنع الا الله و ان لاله غيره و لارب سواه و انه يعمل لحظ نفسه
 و للخلق و للشيطان و لطلب الدنيا ثم قال و هذا حال اكثر الخلق و هذا الشرك يغفر
 بالاستغفار كما ذكر النبي صلى الله عليه و سلم لاصحابه انهم فيجئون بقولهم اللهم
 انى اعوذ بك من ان اشرك بك شيئاً و انا اعلم و استغفرك لما اعلم حتى قال رحمه الله
 و يتبع هذا الشرك يعنى شرك العبادة السجود لغير الله و الطواف بغير بيته و تقبيل
 الاجار و القبور و السجود لها فجعل كل هذه من جنس الشرك الاصغر الاول
 الذى اخبر انه يصدر ممن يعتقد ان لاله الله و انه حال اكثر الناس و انه يغفر
 بالاستغفار و بالاجتهاد و التقليد و التأويل و الجهل كما مر عنهما في مواضع متعددة

النقل الثاني والاربعون ❀ في اغائة السفان واما نجاسة الشرك فهي نوعان
 مغلظة ومخففة فالمغلظة الشرك الاكبر الذي لا يغفر فان الله لا يغفر ان يشرك به
 والمخففة الشرك الاصغر كسيرالباة والتصنع للمخاوق والحلف به وخوفه ورجائه
 انتهى فجعل الحلف بالمخلوق والخوف والرجاء من المخلوق من جنس الشرك
 الخفيف ولم يجعله من المخرج من الملة ❀ النقل الثالث والاربعون ❀ قال
 ابن القيم في الداء والدواء ❀ فصل ❀ واما الشرك به سبحانه في اللفظ
 كالحلف بغيره و قول القائل للمخلوق ماشاء الله وشئتم الى ان قال
 واما الشرك في الارادات والنيات فذلك البحر الذي لا ساحل له وقل
 من ينجومه من اراد بعمله غير وجه الله او نوى شيئا غير التقرب اليه وطلب
 الجزاء منه فقد اشرك في نيته و ارادته و الاخلاص ان يخلص لله في افعاله
 واقواله و ارادته و نيته وهذه هي الخفيفة ملة ابراهيم عليه السلام التي امر الله
 بها عباده كلهم دينان فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين انتهى فانظر الى
 قوله ان الشرك في الارادات والنيات هو البحر الذي لا ساحل له وقل من ينجومه
 ومع ذلك لم يحكم على فاعله وقائله وناويه بالشرك المخرج من الملة ولو كان مخرجا
 لما كان المسلمون الاقليين بل اقل من كل قليل حتى من يدعى التوحيد فان النيات
 الفاسدة والتصنع للمخلوق وابتغاء التقرب منه وطلب الجزاء بل والتذلل له
 والسجود له كالتعظيم للحكام واهل الدنيا من اهل الاموال فان هذا الانجوميته
 الا الخالصون وقليل ما هم نسل الله السلامة ❀ النقل الرابع والاربعون ❀ قال
 ابن القيم في بدايع القوائد في قوله تعالى وكانوا من قبل يستفتحون على الذين
 كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الظالمين مانصه ان اليهود
 كانوا يحاربون جيرانهم من العرب في الجساهلية ويستنصرون عليهم بالنبي
 صلى الله عليه وسلم قبل ظهوره فيفتح لهم وينصرون فلما ظهر النبي صلى الله
 عليه وسلم كفروا وجمدوا وانبوتهم فاستفتحهم به مع جحد نبوته مما لا يتجمعان فان
 كان استفتحهم به لانه نبي كان جحد نبوته محالا وان كان جحد نبوته
 كما يزعمون حقا كان استفتحهم به باطلا وهذا مما لا جواب لاعدائه
 عنه البتة انتهى وذكر المفسرون ان استفتحهم به يعني اليهود قبل
 ظهوره للوجود هو قولهم اللهم بحرمة هذا النبي الذي يكون اخر الزمان

انصرنا واقبح لنا فيصرون ويقبح لهم ورايت في بعض حواشي البصاوي
 نقل عن السعد التفتازاني قال والاظهر انهم كانوا يطلبون الفتح من الله عليهم
 متوسلين بذكره صلى الله عليه وسلم ويجعلون اسمه شفيعاً انتهى (النقل الخامس
 والاربعون) قال الشيخ تقي الدين ابن تيمية في الفتاوى وقد اتفق العلماء على انه لا تعتقد
 اليمين بغير الله تعالى وهو الحلف بالمخلوقات كالملائكة والكعبة واحد الشيوخ
 بل ينهى عنه اما نهى تحريم او تنزيه ولم يقل احد انه تعتقد اليمين باحد من الخلق
 الا في نبينا صلى الله عليه وسلم فان عن احمد في ذلك روايتين وقد طرد بعض
 اصحابه كابن عقيل الخلاف في سائر الانبياء والقول بانعتقاد اليمين بالنبي صلى الله
 عليه وسلم شاذ لم يقل احد به فيما نعلم انتهى ان الحلف بغير الله تعالى منهى
 عنه امانهى تحريم او تنزيه بل رواية عن احمد بن حنبل وغيره اذ مباح واما
 الحلف بالنبي صلى الله عليه وسلم فذهب احمد انه يعتقد اليمين به لانه جزء الايمان
 وعليه الفتوى وطرد بعض اصحابه ذلك في جميع الانبياء وقول الشيخ رحمه الله
 ان القول بانعتقاد اليمين به شاذ مما لا ينبغي في حق الامام احمد كيف يكون شاذاً
 وقد قاله امام السنة وقامع البدعة الصديق الثاني رضى الله عنه فلو كان
 وحده لكتبي بقوله سنداً فكيف وقد قال الله تعالى لعمر ك انهم لفي سكرتهم يعمهون
 فلو استند الى ظاهر الاية لكتبي بقول الله جملة * النقل السادس والاربعون * قال
 ابن قدامة تلميذ الشيخ ابن تيمية في كتابه معنى ذوى الافهام ويكره الحلف بغير الله انتهى
 وجعل عليه علامة المذاهب الاربع على قانون رموزه (النقل السابع والاربعون)
 قال الشيخ ابن قدامة في كتابه المتقدم ويباح التوسل بالصالحين احياء واموات انتهى
 * النقل الثامن والاربعون قال صاحب الانصاف في التنقيح ويحرم حلف بغير
 الله وقيل يكره وعنه يباح انتهى اى عن احمد بن حنبل صاحب المذهب
 الاحمد ومذهبه ان الحنث بالنبي صلى الله عليه وسلم فيه الكفارة وطرد ذلك ابن
 عقيل في جميع الانبياء قياساً عليه * النقل التاسع والاربعون * قال ابن عبد
 الوهاب في مختصر الشرح الكبير في باب الايمان ويكره الحلف بغير الله ويحتمل
 ان يكون محرماً وقيل يجوز لان الله اقسام بمخلوقاته فقال والنجم والشمس والضحى
 والليل وغير ذلك وقوله صلى الله عليه وسلم افلح وابيه ان صدق وحديث ابى
 العشر او ابىك لو طعنت في فخذها اجزلك لنا قوله صلى الله عليه وسلم من حلف

بغير الله فقد اشرك هذا ملخص ما قاله امليته من حفظي حيث لم توجد النسخة
 عندي حال الكتابة فقوله ويكره الحلف وتقدمه على التحريم دليل على ان
 للثقة بين كانوا مختارين كراهة التنزيه حتى حكى قول التحريم يحتمل السدال
 على التضعيف وذكر ان بعض اهل العلم قائل بالجواز وهي رواية عن الامام
 احمد كما تقدم عن صاحب الانصاف وقولنا دليل على ما اختاره من الكراهة
 * النقل الخمسون * قال ابن عبد الوهاب في مختصره ولو قال لعمرى
 او لعمرى فليس يبين في قول الاكثر وقال الحسن في قوله لعمرى كفارة انتهى
 ومعلوم ان لعمرى ولعمرى قسم بغير الله بلا نزاع ولكن الاكثر ما اوجب به
 الكفارة والحسن او جبهها فاذا كان لعمرى ولعمرى هكذا الفرق بينه وبين
 وحياتي وحياتك مع ان بعض اتباعه يكفر الناس بمثل هذه اللفظة * النقل
 الحادى والخمسون * قال ابن القيم في الهدى النبوى فصل في الفاظ كان يكره
 ان تقال منها ان يقال ماشاء الله وشئت ومنها ان يحلف بغير الله صح عنه انه
 قال من حلف بغير الله فقد اشرك ومنها ان يقول السيد لقلامه وجاريتيه عبدى
 وامتى وان يقول لسيدى ربي وليقل السيد فتاى وفتاى ويقول الغلام سيدى
 وسيدتى انتهى فانظر الى تصريحه بالكرهة ولم يقل هي حرام ولا كفر قائلها
 كفرا مخرجا عن الملة * النقل الثانى والخمسون * قال ابن القيم في بدائع
 الفوائد اختلف الناس في جواز اطلاق السيد على البشر ففعله قوم ونقل عن
 مالك واحججوا بقول النبى صلى الله عليه وسلم لما قيل له يا سيدنا قال انما
 السيد الله وجوزة آخرون واحججوا بقول النبى صلى الله عليه وسلم للانصار
 قوموا الى سيدكم وهذا اصح من الحديث الاول انتهى وسيأتى فيما بعد في ادلة
 المجوزين عدة آيات قرآنية واحاديث نبوية على اطلاق السيد والمولى
 على غير الله * النقل الثالث والخمسون * نقل ابن عبد الوهاب في
 كتاب التوحيد حديث البخارى عنه صلى الله عليه وسلم لا يقل
 احدكم عبدى وامتى وليقل فتاى وفتاى ولا يقل العبد ربي وربتى وليقل
 سيدى ومولاى وذكر في كتابه مختصر السيرة ومختصر الهدى النبوى سيد
 بنى فلان وسيد بنى فلان مرات متعددة انتهى فانظر الى نقله هذا وقد قال في
 كشف الشبهات له ليس معنى السيد عندنا الا الاله فعلى هذا اذا قال احدنا سيدى

او يامولاي فكنا قال يا الهى فاذا كان لعظ السيد معناه الاله كيف جازله نقله في
 كتبه ولم يعترض على رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح الذى
 نقله وليقل العبد سيدى ومولاي وكيف ساغ له ان يقول في السيرة سيد بنى فلان
 فى اشخاص كفار فضلا عن مسلمين اخيار فهل هذا الاتناقض بل رأيت فى كتب
 متعددة لبعض المعاصرين له الرادين عليه وسمعت من افواه جملة من الناس
 انه احرق دلائل الخيرات لآن فيها اللهم صل على سيدنا محمد وانه قال من
 اكفر من صاحب الدلائل لتعبيره بهذه العبارة والله اعلم بحقيقة الحال فنامل
 كلام الشيخين ابن تيمية وابن القيم رجهما الله تعالى وانظر كيف لم ينفوا بالشرك
 المخرج عن الملة بل لو كان مرادهما التصريح بتبريها عن اطلاق الكفر
 المخرج عن الملة لكان قولا لهما واجب التناوب لان كلام الله تعالى وكلام رسوله
 صلى الله عليه وسلم اذا اطلقا يجب تاويلهما كما فى آيات الوعيد كقوله
 تعالى ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الكافرون قال ابن القيم فى المدارج
 كفر دون كفر وشرك دون شرك وليس بالكفر المخرج عن الملة كما ذهب اليه بن عباس
 واکابر السلف بل ورد اطلاق الشرك فى حق سيدنا ادم عليه السلام الذى هو
 نبي معصوم قال تعالى فى حقه وحق حوى فلما اتاهما صالحا جعلاه شركا فيما اتاهما
 فتمالى الله عما يبشرون فان اكثر المفسرين قالوا على انها مقولة فى سبب تسمية ادم ابنة
 بعبد الحارث وهو ابليس والقصة مشهورة معلومة قال البغوى كقول الرجل
 لضيفه انا عبدك وليس الشرك الضار بالاتفاق وكقوله صلى الله عليه وسلم
 لا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض وقوله صلى الله عليه وسلم
 سباب المسلم فسوق وقتاله كفر ومن اتى حايضا فقد كفر وما شبه ذلك كقوله
 صلى الله عليه وسلم ثنتان هما فى الناس كفر الطعن فى النسب والنياحة على الميت
 رواه مسلم وقد ذكر مسلم فى اول صحيحه جملة احاديث فيها اطلاق الكفر على
 المحرم وعلى المسكروه واولها العلماء بكفر النعمة او المراد المستحل لهذه المعصية
 وهى متفق على تحريمها فاذا كان كلام المعصوم الذى لا يترك من قوله اتفق
 العلماء على تاويل اطلاقه ما يوهم الاخراج عن الملة فكيف غير المعصوم
 ممن هو من اوسط طبقات العلماء اذا اطلق القول بذلك كيف لا يؤول كلامه
 مع انه ما قصر جزاء الله خيرا بين آتم بيان فقد تحقق عندك من نقل عباراتهما

انهما لا يحكمان على احد بالشرك او الكفر الا و مرادهما الا صغر ممن يعتقد
 الشهادة وهذا الا صغر لا يتحقق عندهما الا بشرط ان لا يكون الفاعل
 مجتهدا ولا مقلدا ولا مؤولا ولا لاله شبهات يعذره الله فيها ولا جاهلا ولا له حسنات
 تمحو هذه الخطيئة ولا يتلى بمصائب مكفرة الى غير ذلك كما قد مناه لك من كلامهما
 ومن انصف بشيء من هذه الامور فهو مغفور له ومثاب على فعله فقاتل الله من
 ينقل عنهما خلاف مذهبهما ❀ الباب الثاني ❀ في ادلة المجوزين للاستغاثه
 والتوسل بالانبياء والصالحين والنذر لهم على ان المراد لوجه الله والثواب
 لهم والحلف بغير الله وما اشبه ذلك و بيان ادلتهم من الكتاب والسنة وافعال
 السلف الصالح واقوالهم وهذا الباب اثنا ذكره ليتضح لك وجه استنادهم
 وتبين لك وجه كون الشيخين يعذران فاعل ذلك لاجل هذه الادلة وقد ذكر
 جلة منها شيخ الاسلام بن تيمية في عباراته السابقة وقد تقدم عنه من جلة اعتذاره
 عن يفعل ذلك انه لعلة لم تثبت عنده النصوص الموجبة للنهي او عارضها عنده
 معارض وهذه الادلة معارضة لادلة المانعين فيكون لهم حجاج يعذروهم الله
 لاجلها ❀ اعلم ❀ ان المجوزين مرادهم يجواز الاستغاثه بالانبياء والصالحين انهم
 اسباب ووسائل بدوئهم او ان الله يفعل لاجلهم لانهم هم الفاعلون استقلالاً
 من دون الله فان هذا كفر بالاتفاق ولا يخطر ببال جاهل فضلاً عن عالم بل ليس
 هذا خاصاً بنوع الاموات فان الاحياء وغيرهم من الاسباب العادية كالقطع
 للسكين والشبع للاكل والرمي للماء والدفاع لللبس لو اعتقد احد انها فاعلة ذلك
 بنفسها من غير استنادها الى الله يكفر اجاعاً قال السبكي والقسطلاني في المواهب
 اللدنية والسمهوري في تاريخ المدينة وابن حجر في الجوهر المنظم والاستغاثه به
 صلى الله عليه وسلم وبغيره بمعنى التوسل الى الله بجاهه ووسيلته وقد يكون بمعنى
 ان يدعوك في حال الحيوة اذ هو غير ممنوع مع علمه بسؤال من مسئله والمستغاث
 يطلب من المستغاث به ان يجعل له العوث من غيره ممن هو اعلى منه وليس لها
 في قلوب المسلمين غير ذلك ولا يقصد بها احد منهم سواء والمستغاث به في الحقيقة
 هو الله تعالى والنبي صلى الله عليه وسلم واسطة بينه وبين المستغاث الحقيقي فهو
 تعالى مستغاث والعوث منه خلقاً ويجاداً والنبي صلى الله عليه وسلم مستغاث
 والعوث منه تسبيحاً وكسباً ولا يعارض ذلك خبر ابى بكر الصديق رضى الله

عته قوموا نستغيث برسول الله من هذا المشافق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لا يستغاث بي انما يستغاث بالله لان في سنده من لهيعة والكلام فيه مشهور وبفرض صحته فهو على حد قوله تعالى وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى وقوله صلى الله عليه وسلم ما انا جلتكم ولكن الله جلتكم اى انا وان يستغاث بي فالمستغاث به في الحقيقة هو الله تعالى وكثير ما تجئ السنة بنحو هذا من بيان حقيقة الامور ويجئ القران باضافة الفعل الى مكنته كقوله صلى الله عليه وسلم ان يدخل الجنة احد يعمله مع قوله تعالى ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون وبالجملة اطلاق لفظ الاستغاثه لمن يحصل منه غوث ولو تسبباً وكسباً امر معلوم لاشك فيه لغة وشرعاً فلا فرق بينه وبين التوسل حيثنذ فتعين تأويل الحديث المذكور لاستيعام ما نقل ان في حديث البخارى في الشفاعة يوم القيمة فيبينهاهم كذلك استغاثوا بأدم ثم بوسى ثم بمحمد صلى الله عليه وسلم وقد يكون مع التوسل به صلى الله عليه وسلم طلب الدعاء منه اذ هو حى يعلم بسؤال من سئله ويتسبب هو بشفاعته ودعائه وذكر ابن تيمية فيما تقدم ان المصنفين في اسماء الله قالوا يجب على المكلف ان يعلم ان لاغيث ولا مفيت على الحقيقة الا الله وان الاغاثة وان حصلت من غيره تعالى فهى مجاز وقال ابضاً والاستغاثه بمعنى ان يطلب منه ما هو اللابق بمنصبه لا ينازع فيه مسلم ومن نازع فهو ما كافر او ضال وهذا كما ترى محافظة على التوحيد واتباعاً للوارد من الاخبار فالانكار ساقط بهذا الاعتبار وقد ذكر الجوزون ان جعل النبي والصالح متسبباً لامانع من ذلك شرعاً وعقلاً لان ذلك كله باذن الله تعالى ومن اقر بالكرامة من الصالحين كما هو مذهب اهل السنة والجماعة وانها باذن الله لم يجذبها من اعترافه بجواز ذلك ووقوعه وكيف لاواخبار النبوية قدناضته والاثار قد ساعدته ومن جعل الله فيه قدرة كاسبة للفعل مع اعتقاد ان الله هو الخالق كيف يتنع عليه طلب ذلك الشئ وماهنا من قبيل ذلك فان الله قد قرب انبيائه ورسله والصالحين من عباده واوجب على العباد برهم وتعظيمهم وقد خلق الله فيهم قوة كاسبة اقلها الدعاء لمن تسبب بهم في انقاذ مشولهم وهم في برازخهم ودار كرامتهم وقد تفضل الله بكل ذلك عليهم وقد جعل الله الاغاثة في غيره قال تعالى فاستغاثه الذي من شيعته على الذي من عدوه فان قال قائل هذا

في الحى وهوله قدرة قلنا لا يجوز نسبة الافعال الى احد حى او ميت على ان القاعل
 استقلالا من دون الله ولهذاني النبي صلى الله عليه وسلم الاثامة عنه كما تقدم في
 حديث ابى بكر الصديق حيث قال انه لا يستغاث بي انما يستغاث بالله مع انه صلى
 الله عليه وسلم كان حيا افضل كل الوجود بعد واجب الوجود فالكلام حينئذ في
 اطلاق اللفظ لافي بيان المعنى فافهم والله اعلم (الدليل الاول) قوله تعالى يا ايها
 الذين امنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة قال البغوى في قوله في الاية الاخرى
 يتبعون الى ربهم الوسيلة ايهم اقرب ان الوسيلة كلما يتقرب به الى الله تعالى على
 قول بعضهم اى ينظرون ايهم اقرب الى الله فيتوسلون به ونسبه البغوى الى
 ابن عباس رضى الله عنهما فظاهر الاية عام في الافعال والذوات ومن ادعى
 التخصيص باحدهما فقد تحكم على ان ظاهر سياق الاية تخصيصه بالذوات لانه
 سبحانه وتعالى قال يا ايها الذين امنوا اتقوا الله والتقوى عبارة عن فعل المأمور
 وترك المنهى فاذا فسرنا ابتغاء الوسيلة بالاعمال يكون تأكيد الامر بالتقوى فيكون
 مكررا واذا اريد به التوسل بالذوات يكون تاسيسا وهو خير من التأكيد وقد نقل
 بن تيمية في القناوى وغيرها كما نقلناه سابقا في حديث الاعمى في قوله صلى الله
 عليه وسلم اللهم انى اتوسل اليك بنبيك ان للناس فيه قولين منهم من قال هو طلب
 دعائه في حال حياته ومنهم من قال بالعموم في حياته وبعد مماته في حضوره وفي
 منيابه وقد وردتوسل عمر بالعباس كما في صحيح البخارى واللفظ عام ويساعده رواية
 ابن بكار ان عمر رضى الله عنه توسل بشيبة العباس وهى جواد وسيثانى في
 الاحاديث الصحيحة وتوسل الصحابة بذوات اشياء جادات من اسباب النبي صلى
 الله عليه وسلم واسباب غيره والله اعلم * الدليل الثانى * قوله تعالى اولئك
 الذين يدعون يتبعون الى ربهم الوسيلة ايهم اقرب قال البغوى الذين يدعواهم
 المشركون الهمة ويعبدونهم قال ابن عباس هم عيسى وامه وعزير والملائكة
 يتبعون الى ربهم الوسيلة اى يطلبون الى ربهم الوسيلة كلما يتقرب به الى الله ايهم
 اقرب اى ينظرون ايهم اقرب الى الله فيتوسلون به انتهى يعنى المؤمنون ينظرون
 ايهم اقرب الى الله تعالى واعلى جاهاً فيتوسلون به ويتشفعون به الى ربهم
 ومعنى الاية ان الكفار يعبدون الانبياء والملائكة على انهم اربابهم كما قال تعالى
 عنهم ولا تتخذوا الملائكة والنبيين اربابا اياهم مركم بالكفر بعد اذ انتم مسلمون فيقول

الله تعالى لهم اولئك الذين تعبدونهم هم يتوسلون الى الله بن هو اقرب يعنى فهم
 محتاجون الى احد يشفع لهم بطلبهم منه وابتغائهم فكيف يتجملونهم اربابا وهم
 عبيد مفتقرون الى ربهم ومتوسلون بن هو اعلى مقاماتهم اليه (الدليل الثالث)
 قوله تعالى في سيدنا عيسى وجيها في الدنيا والاخرة اى ذاجاه لا يستل الا اعطى
 وكذلك قال تعالى في سيدنا موسى فبرأه الله بما قالوا وكان عند الله وجيها (الدليل
 الرابع) قوله تعالى ويستجيب الذين امنوا وعملوا الصالحات ويزيدهم من فضله
 قال المفسرون والمبارة للبعوى اى يجيب الذين امنوا اذا دعوه قال ابو صالح
 يشفعهم في اخوانهم ويزيدهم من فضله يشفعهم في اخوان اخوانهم * (الدليل
 الخامس) * قوله تعالى فاستغاثه الذى من شيعته على الذى من عهده ووجه
 الاستدلال بهذه الاية ان الله تعالى نسب الاستغاثه وهى طلب الغوث الى
 غيره من المخلوق فلو كان ذلك ممنوعا لما جازت هذه النسبة وامامنا قىل ان
 هذا حى وله قدرة فنقول له كما قلنا فان كان نسبة القدرة اليه استقلا لا
 من دون الله فهى كفروا ان كان بقدرة الله تعالى وهو سبب ووسيلة فلا
 فرق بين الحى والميت فان الميت له تسبب بدعاء او شكر امه او ان الله
 يقدره وجميع راجع الى قدرة الله تعالى واذ لم تنسب الاثامة الى الله على
 الحقيقة ولغيره على التسبب والمجاز تكون ممنوعة ولهذا نفى النبي صلى الله
 عليه وسلم الاستغاثه عن نفسه لما قال ابو بكر الصديق قوموا نستغيث
 برسول الله من هذا المنافق فقال لا يستغاث بنى انما يستغاث بالله مع انه صلى الله عليه وسلم
 كان حيا وله قدرة ولكن اراد تعليم امتهم ان يعتقدوا ان الاستغاثه هى الحقيقة لا
 تكون الا لله وانما نسبتها للمخلوق مجازا الخائز كما في هذه الاية وكما في الحديث
 الصحيح في دعاء الاستغاث اللهم اسقنا غيثا غيثا فجعل الغيث هو فاعل الاثامة مع
 انه عرض وكان من دعائه صلى الله عليه وسلم لا اله الا انت برحمتك استغيث
 ورحمة الله غيره مع ان الله جعل بعض مخلوقاته رحمة قبالة وما ارسلناك الا
 رحمة للعالمين * (الدليل السادس) * قوله تعالى قل ادعوا الذين زعمتم من
 دونه لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا فى الارض قال البغوى وذلك ان
 المشركين اصابهم قحط شديد حتى اكلوا الجيف فاستغاثوا النبي صلى الله عليه
 وسلم فكشف الله عنهم بركته ودعوته فلو كانت الاستغاثه بالانبياء وغيرهم

من المسلمين دعاء وشررك لم يقل لهم قل ادعوا الذين زعمتم لان استغاثتهم كانت
بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو غير الله فكيف لم يعيرهم لادعوا النبي صلى الله عليه
وسلم واستغاثوا به وهم قد دعوا غير الله على قول هؤلاء المانعين وظاهر تفسير الآية
يدل ان الله رضى لهم استغاثتهم بالنبي صلى الله عليه وسلم وتهددهم على دعاء
غيره من الاصنام ولا يقال انهم استغاثوا به في حياته وله قدرة لانا نقول لا قدرة
لخلوق الا بالله في الحياة والممات فهو صلى الله عليه وسلم بعد وفاته ثبت انه
يُدعوا فاجاز طلبه في حياته لامانع من طلبه بعده مع انه قد ورد عن الصحابة الطلب

منه بعد وفاته كما في حديث الرادة وغيره ولم يرد نهى * الدليل السابع * قوله
تعالى وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون ذكر
المفسرون ما كان الله ليعذبهم وفي اصلاهم من يستغفر فاذا كانت النطف المؤمنة
يدفع الله بها العذاب عن الكفار فكيف بالذوات الفاضلة (الدليل الثامن) قوله
تعالى ولو لا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ذكر
المفسرون لولا ان يدفع الله بالمؤمن عن الكافر وبالطائع عن العاصي ولا شك ان
المؤمن لا يدعوا للكافر بل لاجل ذات المؤمن في ظهر اذى الكفار يرحمهم الله بسببه

* الدليل التاسع * قوله تعالى ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم
تعلموهم ان تطؤهم فتصيبكم منهم معرة بغير علم ليدخل الله في رحمة من يشاء
لو تزيلوا العذبة الذين كفروا ذكر المفسرون ان الله تعالى نهى المؤمنين عن قتال
الكفار لاجل مامعهم من المؤمنين المستضعفين ولولاهم لعذب الله الكفار فوجود
ذواتهم بركة وحفظ للكفار * الدليل العاشر * قوله تعالى وتلقى آدم من
ربه كلمات فتاب عليه ذكر المفسرون ان آدم لما اقترف الخطيئة قال اللهم

بحق النبي الذي قرنت اسمه مع اسمك الا ما غفرت لي فغفر له (الدليل الحادي عشر)
قوله تعالى وكانوا من قبل يستخفون على الذين كفروا ذكر المفسرون ان اليهود
كانوا يخربون جيرانهم من مشركي العرب فتقول اللهم بحرمة هذا النبي الذي يعبد
في آخر الزمان الاما نصرتنا عليهم فينصرون وقد تقدم هذا عن ابن القيم
* الدليل الثاني عشر * قوله تعالى لا يملكون الشفاعة الا من اتخذ عند
الرحمن عهدا قال البغوي العهد قول لاله الا الله محمد رسول الله قيل معناه لا يشفع
الشافعون الا من اتخذ عند الرحمن عهدا يعنى المؤمنين كقوله لا يشفعون الا لمن

قال ابن القيم
في اعلام
الموقعين
وتأمل قوله
تعالى وما كان
الله ليعذبهم
وانت فيهم
كيف يفهم
منه انه اذا كان
وجود بدنه
وذا انه فيهم
دفع عنهم
العذاب وهم
اعدائه فكيف
يسره والايان
به ومحبه
ووجود
ما جاء به اذا
كان في قوم
او كان في
شخص
او ليس عنهم
العذاب عنهم
بطريق الاولى والاخرى انتهى

ارتضى وقيل ملك للمؤمنين الشفاعة لا يشفع الا من شهد ان لا اله الا الله اى لا يشفع
 الا مؤمن ومثل هذه الاية قوله تعالى ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة
 الا من شهد بالحق وهم لا يعلمون قال البخارى هي قول لا اله الا الله فاخبر الله انه
 ملك الشفاعة للمؤمنين والمراد من التوسل بالاولياء والصالحين والطلب منهم انما
 هو على وجه الشفاعة وقد اخبر الله تعالى انهم املكهم المؤمنين ولا مانع من طلب
 شئ ممن ملكه الله ما لا قوة فتطلب منه ان يعطيك مما اعطاه الله تعالى وانما المنع
 ممن يطلب الشفاعة من الاصنام التى هى ليست اهلا للشفاعة والله اعلم (الدليل
 الثالث عشر) قوله تعالى ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا اتنزل عليهم الملائكة
 الاتخافوا ولا تحزنوا واابشروا بالجنة التى كنتم توعدون نحن اولياؤكم فى الحياة
 الدنيا وفى الآخرة ولكم فيها ما تشتهى انفسكم ولكم فيها ما تدعون فلان مغفور رحيم
 وجه الدليل ان الذين قالوا ربنا الله واستقاموا على قولهم وما جعلوا لهم ارباباً
 مع الله والمراد بهم المؤمنون المستقيمون على الاقرار بالربوبية ولم يشركوا فى
 ربوبيته غيره كالاصنام والملائكة وغيرهم واستقاموا على طاعته تقول لهم الملائكة
 نحن اولياؤكم فى الحياة الدنيا وفى الآخرة وانهم لهم عند الله ما تشتهى انفسهم
 ولهم ما يدعون ويريدون فهم غير ممنوعين عن الشفاعة والدعاء لآخوانهم
 المؤمنين وان الملائكة اولياء هم فيفعلون بامر الله ما يشتهون فلان مانع من الطلب منهم
 والله تعالى وليهم والملائكة اولياؤهم ولهم عند الله ما يشتهون وما يدعون واما
 الادلة من الاحاديث النبوية والاثار الصحابة فكثير نذكر بعضها * الدليل
 الاول * روى الترمذى والنسائى والبيهقى وصححه والحاكم وقال على شرط البخارى
 ومسلم واقره الحافظ الذهبى عن عثمان ابن حنيف ان رجلاً ضريراً اجه الى النبي صلى
 الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ادع الله ان يكشف عن بصري فامرته ان يتوضأ
 ويصلى ركعتين ويدعو بهذا الدعاء اللهم انى اسئلك واتوجه اليك بنبيك محمد
 صلى الله عليه وسلم نبي الرحمة يا محمد انى اتوجه بك الى ربي فى حاجتى هذه لتقضى
 اللهم شفعة فى زاد البيهقى فقام وقد ابصر وقد ذكره الحافظ الجزرى فى الحصن
 الحصين والعهده وذكره شيخ الاسلام ابن تيمية فى الفتاوى كما تقدم واقره اى
 اقر صحته وكذلك ذكره فى اقتضاء الصراط المستقيم وزاد فى الفتاوى انه صلى
 الله عليه وسلم قال للاعى وان كان لك حاجة فمثل ذلك رواها بهذا اللفظ

الترمذى والنسائى والبيهقى وابن شاهين وغيرهم من سائر المحدثين اى فاعمل
مثل ما اعلمك وذكر هذا الحديث السيوطى فى الجامع الصغير وشرحه المناوى
من الشيخ على القاهى فى شرح الحصين فقا لا قوله يا محمد التفات اليه وتضرع
لديه ليتوجه بروحه الى الله تعالى ويعنى السائل عما سواه وعن التوسل
الى غير مولاه قائلا انى اتوجه بك اى بذربعتك الذريعة الوسيلة والباه
للاستعانة الى ربى فى حاجتى هذه وهى المقصودة المعهودة لتتضى لى ويمكن ان
يكون التقدير ليقضى الله الحاجة لاجلك بل هذا هو الظاهر وفى نسخة
لتتضى بصيغة الفاعل اى لتتضى انت يا رسول الله الحاجة لى والمعنى لتكون سبباً
لحصول حاجتى ووصول مرادى فالاسناد مجازى انتهى قال المجوزون ق قوله فى
الحديث يا محمد انى اتوجه بك الى ربى هذا نداء منه للنبي صلى الله عليه وسلم وطلب
منه واستعانة به وتوسل وتوجه والنبي صلى الله عليه وسلم كان غايباً فلو كان نداء
الغائب شر كالكان النبي صلى الله عليه وسلم شرع لامته الشرك ولا يقدم على
هذا اقل وخصوصاً على رواية الشيخ انه صلى الله عليه وسلم قال للاعمى وان كان
لك حاجة فمثل ذلك يدل على النشر بع له وانه كما انابه نائبه بناديه ويستغث
به ويتوجه الى الله بوسيلته وما اجاب به الشيخ فى اقتضاء الصراط المستقيم بان الاعمى
صور صورة النبي صلى الله عليه وسلم فى قلبه وخاطبها ونادها كما يخاطب
الانسان من يتصوره ممن يحبه او يبغضه وان لم يكن حاضر اردوه ان نداء الذات
اقرب من نداء الصورة اذ كيف يستغاث بالصورة ويمتنع بالذات مع ان الصورة
وهي خيالية والذات محقة على ان نداء الصورة والطلب منها اذا جاز وسلم كان
اقوى حجة للمجوزين لانه ابلغ فى التأثير واما ادعاء بعضهم من انه نادى النبي
صلى الله عليه وسلم وهو حاضر فبعد لوجوه * الاول * ان الحديث مطلق
عام فافيه هذا التقييد * الثانى * فى بعض طرق الحديث كما ذكره ابن تيمية انه قال
للاعمى وان كان لك حاجة فمثل ذلك يدل على انه لا يختص بحضوره ولا فى حال حياته
* الثالث * انه لو كان بحضوره لم يحتاج الى ان يعلمه ويقول له افعل كذا وقل
كذا وقل يا محمد انى اتوجه بك الى ربى بل كان يدعو له بنفسه الشرفقة ولا يكلف
هذا العمل فان دعاه صلى الله عليه وسلم اتفق والنجح ولا يرد * الوجه الرابع *
ان المحدثين فهموا امته العموم ولهذا ترجوا هذا الحديث بقولهم من كان له الى الله

حاجة او الى احد من خلقه فليعمل كذا كما ذكره صاحبنا لحسين فلو كان هذا الحديث
خاصاً بحياته لم يذكروه ولم يرشدوا الناس للعمل به لانه اقتطع بوته صلى الله عليه
وسلم ولا كانوا يترجون له كذا (الوجه الخامس) ان السلف فهم وامنهم العموم فلهذا
استعملوه في حاجاتهم وقد علم الصحابي راوى هذا الحديث لمن كانت له حاجة الى
عثمان بن عفان رضى الله عنه في خلافته دل على ذلك * الدليل الثاني * روى
البيهقي والطبراني بسند لا بأس به عن عثمان بن حنيف راوى الحديث الاول ان
رجلاً كان يختلف الى عثمان بن عفان رضى الله عنه في حاجة فكان لا يلتفت اليه
ولا ينظر اليه في حاجته فشكى ذلك لابن حنيف رضى الله عنه فقال له ائت الميضاة اى
محل الوضوء ثم ائت المسجد فصلى ركعتين ثم قل اللهم انى استلكت واتوجه اليك
بنبيك محمد صلى الله عليه وسلم نبي الرحمة يا محمد انى اتوجه بك الى ربك فتعضى
حاجتى وتذكر حاجتك فانطلق الرجل فصنع ذلك ثم اتى باب عثمان فقال ما حاجتك
فذكر حاجته فقضاها له ثم قال ما ذكرت حتى الساعة وما كانت لك حاجة
فاذكرها ثم خرج من عنده فلقى ابن حنيف فقال جزاك الله خيراً
ما كان ينظر في حاجتى حتى كلمته في فقال ابن حنيف والله ما كلمته ولكن
شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم واتاه ضرير فشكى له ذهب بصره فامر
صلى الله عليه وسلم ان يأتى الميضاة فيتوضأ ثم يصلى ركعتين ويدعو بهذه الدعوات
قال ابن حنيف فوالله ما تقرقنا وطال بنا الحديث حتى دخل علينا الرجل كان لم
يكن به ضرر قط انتهى فهذا يدل دلالة صريحة على ان عمل الاعمى وندائه للنبي
صلى الله عليه وسلم في الحديث الاول لم يكن بحضوره صلى الله عليه وسلم لقوله
في آخر الحديث فوالله ما تقرقنا حتى دخل علينا الرجل كان لم يكن به ضرر قط
فيدل انه كان غائباً عن الحضور ولهذا علمه هذا الصحابي للذى له حاجة الى عثمان
بن عفان رضى الله عنه في خلافته بعد موته صلى الله عليه وسلم وما ذكره
بعضهم من ان هذا الحديث في سنده مقال يحاب بان الحديث صحيح لا بأس به كما
ذكره البيهقي والطبراني والحافظ السيكي وابن حجر والسهوري والقسطلاني
وغيرهم وقالوا اسنده لا بأس به ولو فرض ان في سنده مقالاً يكون ماضد الاول وقد
كان صحيحاً فيكون مؤيداً بل لو كان شركاً لم يحز للمحدثين ان ينقلوه في كتبهم كما
لا يخفى فكيف يخفى هذا على نقلة الدين وائمة المسلمين ويظهر لك يا اعمى العين
(الدليل الثالث) روى البيهقي وابن ابى شيبة بسند صحيح عن مالك الدار رضى الله

عنه و كان خازن عمر رضى الله عنه قال اصاب الناس فحط في زمان عمر بن الخطاب
 رضى الله عنه فجاء رجل الى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فشكى له فقال يا رسول
 الله استسقى لامتك فانهم قد هلكوا فاتاه رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام
 فقال ائت عمر واقره السلام واخبره انهم مسقون وقل له عليك الكيس الكيس
 فأتى الرجل عمر فاخبره فبكى عمر ثم قال يارب ما آلوه الا ما عجزت و ذكر بعضهم ان
 الذى رأى هذا المنام بلال بن الحارث احد الصحابة رضى الله عنه انتهى قلت
 وقد ذكره هذا الحديث شيخ الاسلام ابن تيمية في الفتاوى واقتضاء الصراط
 المستقيم واقره ولم ينكره قال وماروى ان رجلا جاء الى قبر النبي صلى الله عليه
 وسلم فشكى اليه الفحط عام الرمادة فأمره ان يأتى عمر الحديث قال قتل هذا كثير
 يقع لمن هو دون النبي صلى الله عليه وسلم وقد تقدم النقل عنه والله اعلم بالحديث الدليل
 الرابع بالحديث روى البخارى في صحيحه من حديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه
 وسلم ذكر في قصة هاجرام اسماعيل عليه السلام انها لما ادركها وولدها العطش
 فجعلت تسعى اى تركض في طلب الماء فسمعت صوتا ولا ترى شخصا فقالت اغث
 ان كان عندك فوث انتهى ذكر النبي صلى الله عليه وسلم هذا الصحابه فلو كان
 طلب الغوث من غير الله شركا لما جاز لها استعماله ولما ذكره النبي صلى الله عليه
 وسلم لاصحابه ولم ينكره ولما نقله الصحابة من بعده وذكره المحدثون لاسيما البخارى
 الذى اجتمعت الامة على ان ما بعد كتاب الله اصح من كتابه فان هذا الغائب الذى
 طلبت منه الغوث وان كان في الحقيقة هو ملك لكن في حال غيبته محتمل ان يكون
 شيطانا ومحتمل ان يكون جنيا ومحتمل ان يكون ملكا ومحتمل ان يكون انسانا واما
 نعون لا يجوزون الاستغاثة بالغائب مطلقا لانه مرسل ولا ملك مقرب كما لميت
 كما صرحوا به في مواضع فلو يعلم النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك محذورا
 لوجب التنبيه عليه خصوصا اذا كان شركا اكبر محرجا من الملة والله اعلم (الدليل
 الخامس) روى البخارى في حديث الشفاعة ان الخلق بينهم في هول القيمة
 استغاثوا بادم ثم بنوح ثم ابراهيم ثم موسى ثم يعيسى وكلهم يتعدون ويقول
 عيسى اذهبوا الى محمد فيأتون اليه صلى الله عليه وسلم فيقول انا لها الحديث
 ذكرناه ملخصا فلوان الاستغاثة بالخلق ممنوعة لما ذكرها النبي صلى الله عليه
 وسلم لاصحابه ولا مته ولذا كرها بغير هذا اللفظ واجاب المانعون بان هذا يكون يوم

التيمية فيكونون قد استغاثوا بمن له قدرة وردوا بانهم مع حياتهم الذنوبية لا قدرة
 لهم الابنوع التسبب فكذلك بعد الموت مع انهم احياء في قبورهم يتسببون بالدعاء
 وغيره على ان المانعين يستدلون على المنع بحديث ابى بكر الصديق رضى الله
 عنه لما قال قوموا نستغث برسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا المنافق فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لا يستغاث في اغما يستغاث بالله فنفى النبي صلى الله
 عليه وسلم عن نفسه الاستغاثة وهو حى قادر على التسبب وكما سئل الصحابه
 اموراً لا يقدر عليها البشر فاعطاهم ما سئلوا بتسبيبه عند ربه والله يفعل له
 فكيف ينقون الاستغاثة بهذا الحديث ويثبتونها بحديث الشفاعة وهل
 هذا الاتناقض فما كان جوابكم في حديث الحياه هو الجواب في حال الممات والخلاف
 في اطلاق هذا اللفظ لافى التأويل فان المجوز يقول بالتأويل ولا يقول ان احدا
 يفعل استقلالاً من دون الله بل يكفر من يزعم ذلك * الدليل السادس * روى
 الحاكم في صحيحه وابو اعوانه والبراز بسند صحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم
 انه قال اذا انفلتت دابة احدكم بارض فلاة فلينادى يا عباد الله احبوا فان الله
 حاضر اسبحه وقد ذكر هذا الحديث شيخ الاسلام ابن تيمية في كتابه الكلام
 الطيب عن ابى عوانه في صحيحه وابن القيم في الكلام الطيب له والنوى في
 الاذكار والجزرى في الحصن الحصين وغيرهم مما لا يحصى من المحدثين
 وهذا النظر رواية ابن مسعود مرفوعاً ورواية ابن مسعود موقوفاً عليه فليناد
 اعينونى يا عباد الله قال الشيخ على القارى الحنفى في شرح الحصن الحصين
 والمراد بعباد الله الملائكة او المسلمون من الجن اورجال الغيب المسمون
 بالابدال والمانعون لا يجوزون الاستغاثة بالغائب كالميت سواء كان نبياً او ملكاً
 او جنياً كما هو مقرر عندهم وقال ايضا قلت حكى لى بعض شيوخنا الكبار في العلم
 انفلتت له دابة اظنها بغلة وكان يعرف هذا الحديث فقال فحسبها الله في الحال وكنت
 انامرة مع جماعة فاذا قد انفلتت منهم بهيمة فجزوا عنها قتلته فوقفت في الحال
 بغير سبب سوى هذا الكلام ذكره النوى في الاذكار انتهى (الدليل السابع)
 روى الطبرانى وان اراد عونا فلينادى يا عباد الله اعينوا وى الحصين فليقل يا عباد
 الله اعينونى ثلاثاً رواه الطبرانى عن زيد بن عقبة بن خذوان عن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال اذا ضل احدكم شيئاً او اراد عونا وهو بارض ليس بها انيس فليقل

يا عبدا لله اعينوني فان الله عباد الابرارهم قال الحافظ الجزري وقد جرب ذلك
 قال الشيخ هلى القارى وذلك مجرب بمحقق قال بعض العلماء الثقات حديث حسن
 يحتاج اليه المسافرون وروى المشايخ انه مجرب قرن به النجج ذكره مسيرك الحنفى
 انتهى وقال بعض المحققين ذكر هذا ائمة الحديث في كتبهم اشاعة للعلم وحفظا
 للامة ولم ينكروه ذكر منهم الحافظ الجزري فى الحصين والعدة والنسوى فى
 الاذكار وابن القيم فى الكلم الطيب وابن مفلح الحنبلى تليذ ابن نيمية فى كتابه
 الاداب الشرعية ثم قال قال عبد الله بن الامام احمد بن حنبل سمعت ابي
 يقول عجبت خمس عجج فضلت الطريق وكننت ماشيا فجعلت اقول
 يا عبدا لله داو ناعلى الطريق فلم ازل اقول ذلك حتى وقعت على
 الطريق وقال الامام النووى فى الاذكار قد جرب ذلك بعض اهل العلم
 فصح ونحن قد جربناه فصح فكيف جاز للعلماء الاكابر خصوصا مثل الامام
 احمد يطلب من غير الله وهو غائب الدلالة على الطريق من غير ان
 يراه ويبدونه وكذلك طلب الاغاثة مع ان الدلالة امر قلبى اذا لم يظهر
 الدال كيف يهتدى للدلالة وكذلك الاغاثة بل كيف يعلم النبي امته ان يطلبوا
 العون والدلالة من غير الله تعالى والله سبحانه اقرب من عباده فكيف ينادون
 العباد ويتركون القادر الذى بيده كل شئ ولكن النبي اعرف بالله من جميع
 خلقه يعلم ان الله يجزى الاشياء بحسب العوايد ولهذا ترى العباد يطلب من
 الله سبحانه الشئ سنين فلا يعطيه اياه حتى يسيبه على يد مخلوقه وهذا كثير
 جدا فيقال ان الله لا يقدر على اعطاء السائل حاشا وكلا بل ربط الله الاسباب
 بالمسببات لحكمة هو سبحانه يعلمها فان قيل ان هذا الحديث وامثاله فيه الطلب
 من الملائكة او الجن او رجال الغيب وهم احياء قادرين فنقول اول المانع
 لا يجوز نداء الغائب مطلقا والثانى ان قال ان هؤلاء احياء قادرين فيطلب منهم
 فالجواب انه هذا تحكم على ان الاموات من الانبياء والاولياء ايضا لهم قدرة
 من الله تعالى بدعاء او كرامة او غير ذلك ثم ما يدريك ان هذا الغائب شيطان او جنى
 اوولى فكيف ثبت لجهول لا يرى ولا يعرف وينسى عن معروف محقق والله اعلم
 * الدليل الثامن * روى ابن عساكر فى تاريخه وابن الجوزى فى مشير العزم
 الساكن والامام هبة الله فى توثيق عرى الايمان عن العتبي ان اعرابا جاء الى قبر

النبي صلى الله عليه وسلم فقال السلام عليك يا رسول الله سمعت الله يقول ولو
 انهم اذلموا انفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا
 رحيمًا وقد جئتك مستغفراً من ذنبي مستشفعا بك الى ربي ثم انشأ يقول
 ياخير من دفنت في القاع اعظمه * قطاب من طيهن القاع والاكم
 روحى الفداء لقبرانت ساكنه * فيه العفاف وفيه الجود والكرم
 قال القتيبي فحملتني عيناي فأريت رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم فقال
 يا عتبي الحق الاعرابي وبشره بان الله قد غفر له فتلقي هذه الحكاية العلماء بالقبول
 وذكرها أئمة المذاهب الاربع في المناسك مستحسنين لها فقبها نداء النبي صلى الله
 عليه وسلم وطلب الشفاعة منه وهو في قبره المشريف فلو كان نداء الاموات
 والطلب منهم للشفاعة محذوراً لم يستحسنها العلماء المتقدمون ولا يسخن نقلها في
 كتاب * الدليل التاسع * ذكر القسطلاني في المواهب اللدنية والسهورى في
 السوفاء وخلاصة الوفاء فالاروى ابوسعيد السمعي عن علي كرم الله وجهه
 ان اعرابيا قدم علينا بعد ما دفن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بثلاثة ايام فرمى بنفسه على قبره وحشي من ترابه على رأسه وقال
 يا رسول الله قلت فسمعنا قولك ووعيت عن الله فوعينا عنك وكان فيما انزل اليك
 ولو انهم اذلموا انفسهم جاؤك الاية وقد ظلمت نفسي وجئتك تستقرلي فنسودي
 من القبر قد غفرتك * الدليل العاشر * ذكر التقي السبكي في شفاء الاسقام
 والقسطلاني في الموهب السهورى في الخلاصة وابن حجر في الجوهر المنظم
 وغيرهم عبارة الشفا للقاضي عياض بسنده الحسن الى الامام مالك بن انس انه
 تناظر مع ابى جعفر المنصور فقال له الامام يا امير المؤمنين ان الله ادب قومًا فقال
 لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي ومدح قومًا فقال ان الذين يغضون اصواتهم
 عند رسول الله * الاية * وان حرمته ميتا كرمته حيا فاستكان لها ابو جعفر
 وقال يا ابا عبد الله استقبل القبلة وادعوا ثم استقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال ولم تصرف وجهك عنه وهو وصيلتك ووسيلة ابيك آدم يوم القيمة بل
 استقبله واستشفع به فيشفعك الله قال الله تعالى ولو انهم اذلموا انفسهم جاؤك
 فاستغفروا الله * الاية * * الدليل الحادي عشر * ذكر ابن الجوزي في
 كتابه الوفا بفضائل المصطفى بسنده الى الدارمي قال حدثنا معمر بن عبد الواحد

الاصفهاني بالروضة بالمدينة شرفها الله تعالى قال انبأنا عمر بن عبد الله اخبرنا محمد
 بن عبد الواحد انه سمع ابا بكر محمد بن الخطاب قال سمعت عبد الله بن صالح قال
 ابا بكر المقرئ يقول كنت انا و ابو الشيخ في حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وكننا على حالة و اثر فينا الجوع فواصلنا ذلك اليوم فلما كان وقت العشاء
 حضرت قبر النبي صلى الله عليه وسلم و قلت يا رسول الله الجوع الجوع وانصرفت
 فقال لي ابو القاسم فاما ان يكون الرزق او الموت قال ابو بكر فتمت و ابو الشيخ
 و الطبراني جالس ينظر في شئ فحضر بالباب علوى فدق الباب ففتحنا فاذا معه
 غلامان مع كل غلام زنبيل فيه شئ كثير فجلسنا فاكلنا فولى وترك الباقي عندنا
 فلما فرغنا من الطعام قال العلوى يا قوم اشكروا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فاني رأيت في المنام فامرني بحمل شئ اليكم انتهى و ذكر هذا الاثر جماعة
 من المحدثين منهم السيكي و السهوري و القسطلاني و غيره هم و اقر مثله شيخ
 الاسلام في بعض فتاواه و في اقتضاء الصراط المستقيم كما تقدم النقل عنه فارجع
 اليه * الدليل الثاني عشر * ذكر ابن الجوزي في صفة الصفوة قال اخبرنا ابن ناصر
 قال انبأنا خلف قال اخبرنا ابو عبد الرحمن السلمى قال سمعت منصور بن عبد الله
 يقول قال ابو الخير التيناني دخلت مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم و انا بفاقة
 فاقت خمسة ايام ما ذقت ذوافا فتقدمت الى القبر فسلمت على النبي صلى الله
 عليه وسلم و ابى بكر و عمر رضى الله عنهما و قلت انا ضيفك اليلة
 يا رسول الله و تخيمت فتمت خلف المنبر فرأيت في المنام النبي صلى الله
 عليه وسلم و ابا بكر عن يمينه و عمر عن شماله و على بن ابي طالب بين يديه
 فحركني على و قال قم قد جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فتمت فقبلت
 بين عينيه فدفع الى رغيصاً فاكلت بعضه و انتبهت فاذا النصف الاخر
 بيدي انتهى * الدليل الثالث عشر * قال ابن الجوزي في كتابه المتقدم
 الباب التاسع و الثلاثون في الاستسقاء بقبره صلى الله عليه وسلم قال اخبرنا
 عبد الاول بن عيسى و ساقى سنده الى ابي الجوزا اوس بن عبد الله قال فحط
 اهل المدينة فحطوا شد يد افشكروا الى عائشة رضى الله عنها فقالت انظروا
 قبر النبي صلى الله عليه وسلم فاجعلوا منه كوى الى السماء لا يكون بينه وبين
 السماء سقف قال ففعلوا فطر و امطرا حتى نبت العشب و سمت الابل حتى

تفتقت من الشعم انتهى ولم تكن ام المؤمنين عائشة رضى الله عنها تفعل هذا من قبل نفسها اذ ليس للرأى في هذا مجال فلا بد انها سمعت ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم * الدليل الرابع عشر * ذكر بن القيم في كتابه ائانته الهفان عن ابن اسحاق في المغازى عن ابى العالبة قال لما فتحنا تسترو وجدنا في بيت الهرمز ان سريراً عليه رجل ميت عند رأسه مصحف فاخذنا المصحف فحملناه الى عمر بن الخطاب فدعا كعباً ففحصه بالعربية فاننا اول رجل قرأه من العرب فقلت لابي العالبة ما كان فيه قال سيرتكم واموركم وحقون كلامكم وما هو كائن بعد قلت فما صنعتم بالرجل قال حفرنا له بالنهار ثلاثة عشر قبراً متفرقة فلما كان الليل دفناه وسوينا القبور كلها لتعميه على الناس لا ينبشونه فقلت وما يرجون منه قال كانت السماء اذا حست عنهم ابرزوا السزير فيمطرون فقلت من كنتم تظنون الرجل قال رجل يقال له دانيال فقلت منذ كم وجدتموه مات قال منذ ثلثمائة سنة قلت ما كان تغير منه شيئ قال لا الا شعرات من قفاه ان لحوم الانبياء لا تبليها الارض ولا تاكلها السباع انتهى والظاهر ان تعميمه لقبره حذر ان ينبشه اهل تستروهم كفار والدفن للميت واجب وهم لا يدفنونه لاجل الاستسقاء بحسده واحترام اجساد الانبياء بل سائر المؤمنين بدفنها وعدم هتكها من اعظم الواجبات في شريعتنا ولهذا صح ان البخارى رحمه الله لما مات وجدوا من تراب قبره ریح المسك فصار الناس ينبشونه ويأخذون التراب منه يتبركون به حتى تظهر رتمه مراراً فاما امكن الخلاص من هتك رتمه الا بالبناء على تربته فحفظ عن الناس فقول الصحابة انهم اذا قهطوا ابرزوا السرير فيمطرون دليل على ان ذوات الانبياء واجسادهم يستسقى بها وانسه معلوم عندهم ذلك ولم ينكروه ولو كان منكور الم يذكره وهذا شبه بصنيع سيدتنا عائشة بايراز قبره الشريف صلى الله عليه وسلم للاستسقاء به والله اعلم * الدليل الخامس عشر * روى الامام احمد في مسنده والاصح عند المحدثين ان ما في المسند لا يخرج عن درجة الحسن كما ذكره بن حجر في التلخيص وغيره ورواه الحاكم في مستدركه على الصحيحين قال اقبل مروان يوماً فوجد رجلاً واضعاً جبهته على القبر فقال اتدري ما نضع فاقبل عليه فانما ابو ابوب الانصارى رضى الله عنه فقال جئت رسول الله

وذكر الحافظ الذهبي في تاريخ الاسلام قال روى نصر في اماليه ان ثابراً حدثه انه شاهد رجلاً اذن بمدبنة الرسول صلى الله عليه وسلم للصبح وقال في الاذان الصلوة خير من النوم فجاء بعض خدم المسجد فلطمه فبكى الرجل فقال يا رسول الله في فعل هذا قلع الخادم في الحمال فحملوه الى بيته فمات بعد ثلاث انتهى

صلى الله عليه وسلم ولم آت الحجرة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 لا تبكوا على الدين اذا وليه اهله ولكن ابكوا على الدين اذا وليه غير اهله انتهى
 * الدليل السادس عشر * قال ابن الجوزي في الوفا بسنده الى علي بن ابي
 طالب رضى الله عنه قال لما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم ودفن جاءت
 فاطمة رضى الله عنها فاخذت قبضة من تراب القبر فوضعت على عينها وبكت
 وانشأت تقول

ماذا على من شم تربة احمد * ان لا يشم مدى الزمان غواليها
 صبت على مصائب لوانها * صبت على الايام عدن لياليها
 انتهى ما ذكره ابن الجوزي فني هذا وما قبله دليل على ان مغلوب الحال يفعل
 مثل هذا في قبور الانبياء وغيرهم وان الاثار لها اعتبار وهذا من قبيل الشكاية
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم في قولها صبت على مصائب والله اعلم * الدليل
 السابع عشر روى بن عساكر بسند جيد عن ابي الدرداء قصة نزول بلال بدرابا
 بعد فتح بيت المقدس قال ثم ان بلال راى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول له
 ماهذه الجفوة يا بلال اما ان لك ان تزورنا فاتبه حزينا خائفا فركب راحلته
 وقصد المدينة فأتى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فجعل يبكي ويمرغ وجهه على القبر
 الى اخر القصة وكان ذلك بحضور الصحابة فلم ينكر احد عليه انتهى ذكره السبكي
 في شفاء الاسقام والتسلاطى وابن حجر وغيرهم * الدليل الثامن عشر * روى
 الحاكم في المستدرک على الصحيحين ان ابا ايوب الانصارى رضى الله عنه غزى
 قسطنطينية في خلافة معاوية مع ولده يزيد فقتل هناك ودفنه المسلمون في اصل
 سور البلد قال الراوى فالروم يزورون قبره ويستقون به اذا فحطوا انتهى (الدليل
 التاسع عشر ما تقدم من نقل بن القيم في كتابه الكبائر وكتاب السنة والبدعة عن
 الرجلين الذين استغاثا برسول الله صلى الله عليه وسلم وكان بعض الرافضة قطع
 لسان احدهما وبعضهم فقأ عين الاخر فلما اتيا قبره الشريف واستغاثاه رد الله
 عليهما ما فقد من اللسان والعين وقد تقدم النقل عنه فيما سبق فارجع اليه (الدليل
 العشرون) ذكر ابن الجوزي في كتابه صفة الصفوة في طبقة التابعين عن ابي
 ايوب رجل من قريش ان امرأة من اهله كانت تجتهد في العبادة وتديم الصيام
 وتطيل القيام فانها الملعون وقال الى كم تعذبن هذا الجسد وهذه الروح لو افطرت

وقصرت عن القيام كان ادوم لك واقرى قالت فلم يزل يوسوس لي حتى هممت
 بالتصير قالت ثم دخلت مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم معتصمة بقبره
 وذلك بين المغرب والعشاء فذكرت الله وصليت على رسوله ثم يذكر ما نزل بي من
 وسوسة الشيطان واستغفرت وجعلت ادعو الله ان يصرف عني كيده ووساوسه
 قالت فسمعت صوتا من ناحية القبر يقول ان الشيطان لكم عدو فاخذوه وعدوا انما
 يدعوه حربه ليكونوا من اصحاب السمير قالت فرجعت مذعورة وجلت
 القلب فوالله ما عاودتني تلك الوسوسة بعد تلك الليلة انتهى فدل هذا ان
 الاعتصام بقبر رسول الله صلى الله عليه وسلم كان امراً معلوماً للسلف الصالح
 وانما لما اعتصمت حصل لها الفرج بسببه واكرمها الله بسماع الصوت من
 القبر بالوعظة والازجر عن مطاوعة الشيطان فحصل لها زوال الوسوسة
 ببركة هذا الاعتصام والله اعلم ﴿ الدليل الحادي والعشرون ﴾ في صفة
 الصفة لابن الجوزي بسنده الى احمد بن الفتح انه رقى بشر بن الحارث يعني
 المشهور بالحافي وهو من اجل التابعين حتى ان الامام احمد كان يقول لمن سئله
 عن الورع سل بشر بن الحارث لان سئلني فاني آكل من غنمة بغداد وكان علي ابن
 المدني امام المحدثين ينادي في جنازة بشر هذا شرف الدنيا والاخرة قال احمد بن
 الفتح سألت بشر أعز معروف الكرخي فقال هي هيات حالت بيننا وبينه الحجب ان
 معروف ألم يعبد الله شوقاً الى جنته ولا خوفاً من ناره وانما عبده شوقاً اليه فرفعه الله
 الى الرفيع الاعلى فمن كانت له الى الله حاجة فليأت قبره وليدع فانه يستجاب له ان
 شاء الله تعالى قال الحافظ ابن الجوزي وقبره ظاهر يتبرك به في بغداد وكان ابراهيم
 الحربي يعني صاحب الامام احمد بن حنبل يقول قبر معروف الترياق للحرب
 انتهى ومثله في رسالة القشيري وغيرها وابنه واقره شيخ الاسلام زكريا
 الانصاري في شرح الرسالة وغيره ويكنى اثبات الحافظ ابن الجوزي بالسند الصحيح
 والنقل الصريح فانه معلوم عند المحدثين واهل العلم كيف تشديده في تضعيف ووضع
 الصحيح فضلاً عن الموضوع الضعيف (الدليل الثاني والعشرون) قال ابن الجوزي
 في صيد الخاطر كنت في بداية امرى قد التهمت سلوك طريق الزهاد بادامة
 الصوم والصلوة وحب الى الخلو فكنيت اجد قلباً طيباً وكانت عين بصيرتي قوية
 الحدة تناسف على لحظة تمضي من غير طاعة وتبادر الوقت في اغتنام الطاعات ولي

زوع انس وحلاوة ومناجاة فانتهى الامر الى ان صار بعض ولاة الامور يستحسن
 كلامي فاما لى اليه فال طبع فققدت تلك الحلاوة ثم استمالي التي آخر فكانت اتقى
 بمخالطته ومطامحه لخوف الشبهات وكلفت حالتي قريية ثم جاء التأويل فانبسطت
 فيما يباح فعدم ما كنت اجد بالكليّة وصارت المخالطة توجب ظلمة القلب الى ان
 عدم النور كله فكان حنيني الى ماضع منى بوجوب انزعاج اهل المجلس فينبون
 ويصلحون واخرج مفسلا فيمابني وبين حالي وكثر ضجيجي ومرضى وعجزت
 عن طب نفسي فلجأت الى قبور الصالحين وتوسلت في صلاحى فاجتذبنى لطف
 مولاي الى الخلوّة على كراهة منى ورد قلبي على بعد نفور عني وارانى عيب
 ما كنت آثره فاقت من مرض غفلتى الى اخر كلامه انتهى فانظر الى قوله
 فلجأت الى قبور الصالحين وتوسلت فرد الله عليه ما كان يقده ببركة
 التوسل بهم واللباء اليهم وهذا هو حافظ الاسلام و شيخ مشايخ
 الاسلام ابن تيمية وغيره وكان من ايات الله في هذه الامة المحمدية فانه ما تقع
 الاسلام بمثل ما تقع به حسبت مؤلفاته فكانت في كل يوم سبع كراريز كتابية
 وتاليا على هدد عمره وقال في صيد الخاطر تاب على يدي نحو ما تى الف نفس
 واسلم من اليهو دو النصرارى نحو ما تى نفس وكان يحضر مجلس وعظه اكثر من
 عشرة الاف نفس كلهم يبكون ويشقون ثيابهم والحاصل انه ما صار مثله في علماء
 الامة المحمدية ولا زال ابن تيمية وابن القيم وابن رجب وغيرهم من كافة علماء الاسلام
 ينقلون عنه في كتبهم ويعتمدون على اقواله وافعاله فلو كان هذا ممنوما لما جهله
 هذا الكامل وعلمه غيره ممن هو دونه فللمسلمين بهذا العالم اسوة بل هو علامة الدنيا
 وحافظها على الاطلاق ومن تعقد على قوله الخناصر وتوكل بفتواه الجراير وقال
 ايضا في صيد الخاطر * فصل * رايته نفسى كلما صنى فكرها او اعظمت
 بدارج او زارت قبوره الصالحين تحرك همته فى طلب العزلة والاقبال على معاملة
 الله تعالى انتهى ومراده بزيارة الصالحين مثل ما تقدم عنه فى العبارة المتقدمة
 او ما هو اعظم والحاصل ان زيارة الصالحين والتوسل بهم مما ينفع الزائر فى امر
 آخرته خصوصا وقد قال صلى الله عليه وسلم زروا القبور فانها تذكركم الاخرة
 والله اعلم * الدليل الثالث والعشرون * ذكر الشيخ تقي الدين فى كتابه
 الكلم الطيب وابن القيم فى الكلم الطيب له وابن ابى جرة فى شرح مختصر البخارى

بل رايته فى
 تاريخ ابن
 الجوزى ذكر
 انه كان يحضر
 مجلس وعظه
 مائة الف
 انسان منهم
 الخليفة
 العباسى

عن بن عمرو ابن عباس ان الانسان اذا خدرت رجله فليناد يا محمد فان الخدر
 يذهب عنه انتهى وهذا ذكره في مقام تعليم الاسلام الاذكار فلو كان نداء
 الغائب شركاً لكان الشيخان وغيرهما بل واصحابه صلى الله عليه وسلم يعلمان
 الناس الشرك والعباد بالله وفي الحديث ان ابن عمر لما قيل له ونادى ذهب الخدر
 عنه * الدليل الرابع والعشرون * ذكر ابن الاثير في تاريخه وذكر انه اختصر
 من تاريخ ابن جرير الطبري ان الصحابة بعد موت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم كان شعارهم في الحروب يا محمد وذكره الواقدي في فتوح الشام وهو
 اتفق تأليف الواقدي * الدليل الخامس والعشرون * ذكر ابن الجوزي في
 كتابه عينون الحكايات بسنده الى بعض التابعين انهم لما سهرم الكفار وراودوهم
 على الكفر وامتنعوا فاعلوا بهم زيتاً في قدر فلقوهم فيه فنادوا يا محمد ذكر
 ذلك السيوطي في شرح الصدور فاذا رأيت هذه الأدلة التي ذكرها العلماء من
 كافة المذاهب واثبتوها في تصانيفهم ورواها الخلف عن السلف واتصلت
 باسانيد المحدثين والمصنفين جازمت بان هؤلاء لم يكونوا متواطئين على ما هو شرك
 وحرام ولم يبنوه ولم يحذروا الامة عن مثله ولم يبنوها الا سلام على المنع منه
 تبين لك ان هذه الاشياء جائزة لاحتمال اذكل حديث من هذه الأدلة المتقدمة
 اقل ما يكون رواه الوف عن الوف وكذلك الكتب المصنفة المتضمنة لها فكل هؤلاء
 العلماء غفلوا عن هذه الاشياء الشركية وجاء رجل متأخر عنهم تنبه لها وعرفها وهم
 جهلوا فان الامر كذلك فلا خير في شئى يحمله هؤلاء الخلق الكثير
 ويعلمه من ليس في العير ولا في النفير فهذه المسئلة كادت تكون اجابة الجواز
 لان المخالف فيها شيخ الاسلام ابن تيمية ونليذه ابن القيم ومن تابعهما وهما قد
 حررنا لك فيما سبق انهما لا يقولان بالتشريك والتحرير الا بالشروط المتقدمة
 واذا وجد شئى من الموانع اتفق عندهما ومن تابعهما التحريم فضلاً عن الاشراك
 وكان عندهما جائزاً كما تقدم لك نص عبارتهما * فصل * وقد ورد عن النبي
 صلى الله عليه وسلم واصحابه من معاملة الاموات معاملة الاحياء وطلب الاستخار منهم
 والاستفهام ونداؤهم المسمى بالدعاء في اللغة لا الدماء الذي هو العبادة وادلة ذلك كثيرة
 * الدليل الاول * روى البخارى ومسلم واصحاب السنن من حديث ابن
 عمر قال اطلع رسول الله صلى الله عليه وسلم على اهل القليب فقال وجدتم ما

وعدكم ربكم حقاً فقبل له اتسد عواماً فقال ما انتم باسمع منهم ولكن
 لا يجيبون وفي الصحيحين من حديث انس عن ابي طلحة ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ناداهم بالاجهول بن هشام يامية بن خلف يا عتبة بن ربيعة اليس قد
 وجدت ما وعد ربكم حقاً فاني قد وجدت ما وعدني ربي حقاً فقال له عمر
 يا رسول الله كيف تكلم اجساد الارواح فيها قال والذي نفسي بيده
 ما انتم باسمع لما اقول فيها منهم انتهى وانكار عائشة رضي الله عنها لسماع
 اهل القليب لعدم شهودها القصة قال ابن رجب في احوال القبور فان
 عمر وابا طلحة وغيرهما ممن شهد القصة حكياه عن النبي صلى الله عليه وسلم
 وعائشة لم تشهد ذلك وروايتها عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال انهم
 ليعلمون الا اني انما قلت لهم حق يؤيدروا به من روى انهم يسمعون ولا ينافيه فان
 الميت اذا جازان يعلم جازان يسمع انتهى اقول وهذا انه هو في حق الكفار لاني
 المؤمن لانهارضى الله عنها استدلت على عدم السماع بالاية وهي انك لا تسمع
 الموتى ولا تسمع الصم الدعاء اذا ما يندرون والمراد بهم الكفار في حال حياتهم
 شبههم الله بالموتى وليس المراد انهم وقت اذار النبي صلى الله عليه وسلم موتى
 ومراد الله تعالى انهم في حال حيوتهم موتى القلوب عن المواعظ وصم الاذان
 عن سماعها وهم احياء وما بهم صمم واخر الاية يدل على سماع المؤمنين وهي
 قوله ان تسمع الامن يؤمن باياتنا فالمؤمنون اثبت الله لهم السماع احياء وامواتاً
 وعائشة رضي الله عنها لم تنف السماع الا عن اهل القليب الكفار ولم يرد عنها
 انها نفقت السماع عن اموات المؤمنين مع انها اثبتت للكفار العلم ونفقت السماع
 ويلزم من اثبات العلم اثبات السماع ضرورة كما قال ابن رجب وابن القيم في الهدى
 النبوي قال ابن نجيبة في بعض فتاواه وانكار عائشة سماع الموتى لعدم ثبوت ذلك
 عندها وغيرها لا يكون معذوراً أمثلها لان هذه المسئلة صارت معلومة من الدين
 بالضرورة لا يجوز لاحد انكارها انتهى قال ابن القيم وابن رجب في احوال
 القبور واما ان ذلك كان خاصاً بالنبي صلى الله عليه وسلم فليس كذلك وقد
 ثبت في الصحيحين عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان العبد اذا وضع
 في قبره وتولى عنه اصحابه انه ليسمع قرع نعالهم انتهى * الدليل الثاني *
 قال ابن رجب في احوال القبور والسيوطي في شرح الصدور وابن القيم في

كتاب الروح روى ابو الشيخ الاصبهاني باسناده عن عبيد بن مرزوق قال
 كانت امرأة بالمدينة يقال لها ام محجن تقيم المسجد فانت فلم يعلم النبي صلى الله
 عليه وسلم فر على قبرها فقال ما هذا فقالوا ام محجن قال التي كانت تقيم المسجد
 قالوا نعم فصف الناس فصلى عليهما ثم قال اي العمل وجدت افضل قالوا يا رسول
 الله اتسمع قال ما انتم باسمع منها فذكر انها اجابته ثم المسجد وهذا امر سل انتهى
 وقد ذكروا هذا الحديث عاضدا حديث الصحيحين المتقدم في سماع اهل القلب
 ويؤيد هذا كله ما ذكره * الدليل الثالث * روى مسلم في صحيحه قال مر عبد
 الله بن عمر على عبد الله بن الزبير وهو مصلوب فوقف عليه فقال السلام عليك
 اباخيبي السلام عليك اباخيبي السلام عليك اباخيبي والله لقد كنت انهاك
 عن هذا اما والله لقد كنت انهاك عن هذا اما والله انك كنت صواما
 قواما وصولا للرحم فبلغ الحجاج موقف عبد الله بن عمر عليه فارسل اليه فانزله عن
 جذعه فالتقى في قبور اليهود انتهى * الدليل الرابع * روى الحافظ السيوطي
 في شرح الصدور بحال الموتى واهل القبور قال اخرج بن عساكر من طريق ابي
 صالح كاتب الليث عن يحيى ابن ايوب الخزاعي قال سمعت من يذكر انه كان في
 زمن عمر ابن الخطاب رضى الله عنه شاب متعب قد نزم المسجد وكان عمر معجبا به
 فدعته امرأة الى الفاحشة فابي فزالته به حتى تبعها فخلت له هذه الاية على
 لسانه ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون
 مات منها قد فنوه فاخبر به عمر قال اذ هبوا بنا الى قبره فأتى عمر ومن معه الى القبر
 فقال عمر يا فلان ولان خاف مقام ربه جنتان فاجابه الفتى من داخل القبر يا عمر قد
 اعطينا هما مرتين * الدليل الخامس * اخرج بن ابى الدنيا في كتاب القبور
 يسند فيه مبهم عن عمر بن الخطاب انه مر بالبقيع فقال السلام عليكم يا اهل القبور
 اخبار ما عندنا ان نساءكم قد تزوجن ودياركم قد سكنت واموالكم قد تفرقت
 فاجابه هاتف اخبار ما عندنا ان ما قد مناه وجدناه وما فقناه فقد ربحناه وما
 خلفناه فقد خسرناه * الدليل السادس * ذكر الحافظ المذكور في كتابه هذا قال
 اخرج الحاكم في تاريخ نيسابور والبيهقي وابن عساكر في تاريخ دمشق بسند فيه
 من يجهل عن سعيد بن المسيب عن علي بن ابى طالب مثل قصة عمر هذه في دخوله
 مقبرة المدينة مع اصحابه وندائهم واجابتهم له * الدليل السابع * وقد علم النبي

صلى الله عليه وسلم اصحابه اذا دخلوا القبور ان يسلموا عليهم ويقولوا لهم
 انتم لنا سلف ونحن لكم خلف وانا ان شاء الله بكم لاحقون وان يقولوا لهم
 ابشروا فان الساعة لآتية لا ريب فيها وان الله يبعث من في القبور وهذا
 مستفيض لا يمكن لاحد انكاره فلو لانهم احببوا في قبورهم يسمعون من
 مخاطبتهم لكان النبي صلى الله عليه وسلم خاطب وامران يخاطب جاد
 لا يسمع ولا يعقل وهذا في غاية البعد عن سيد العقلاء كما ذكر هذا ابن
 القيم وابن تيمية وغيرهما بل حديث الشيخين اقوى حجة فقد نص جمهور الامة
 على اسنيته قال ابن القيم في كتاب الروح ويدل على هذا يعنى سماع اهل القبور
 من مخاطبتهم وعلمهم به ووروده ماجرى عليه عمل الناس قديماً والى الان من تلقين
 الميت في قبوه ولو لانه يسمع ويشفع به لم يكن فيه فائدة وكان عبثاً وقد سئل عنه
 الامام احمد فاستحسنه واحتج عليه بالعمل ويروى فيه حديث ضعيف ذكره
 الطبراني في معجمه من حديث ابن امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا
 مات احدكم فسويتم عليه التراب فليقم احدكم على رأس قبره ثم يقول يا فلان
 ابن فلانة فانه يسمع ولا يجيب ثم يقول يا فلان بن فلانة الثانية فانه يستوي فاعدا
 ثم ليقل يا فلان بن فلانة فيقول ارشد نارحك الله ولكن لا تسمعون فيقول اذكر
 ما خرجت عليه من الدنيا شهادة ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله وانك
 رضيت بالله رباً وبالاسلام ديناً وبمحمد نبياً وبالقرآن اماماً فان منكراً وتكبيراً
 يتاخران ويقول اكل واحد لصاحبه انطلق بنا ما يقعدنا عند هذا وقد لقيت حجة
 وهذا الحديث وان لم يثبت فالتصال بالعمل به في سائر الامصار والاهصار من غير
 انكار كاف في العمل به وما جرى الله سبحانه العادة قطبان طبقت مشارق الارض
 ومغاربها وهي اكل الامة عقولاً وافرهم اعراف تطبق على مخاطبة من لا يسمع
 ولا يعقل وتستحسن ذلك والا كان بمنزلة الخطاب للتراب والخشب والحجر
 والمعدوم وهذا وان استحسنه واحد فالعقلاء كلهم قاطبة على استقباحه واستهجانته
 انتهى وكلام ابن القيم هذا وحده كاف في الرد على من ينكر خطاب اهل القبور
 والطلب منهم فان الامة مطبقة على جوازه ولم يكن لهذه الامة التي هي اكل الناس
 عقولاً وقد طبقت مشارق الارض ومغاربها قد عملوا بهذا فان في جميع اقاليم الاسلام
 موجود بعض قبور الانبياء والاولياء ويأتى الناس اليهم يطلبون منهم الحوايج

الدنيوية والاخروية على نوع الشفاعة الى ربهم سبحانه ولم يكن لذلك تكبير
 ولا حكموا بكفر من يفعل ذلك ولا بتشريكه فهذا مثل عمل التلقين والاحتجاج به
 والله اعلم وقد ذكر حديث التلقين الشافعية والحنابلة والمالكية في كتبهم الفقهية
 واعظم من ذلك * الدليل التاسع * خطاب المسلمين للنبي صلى الله عليه وسلم
 في الصلوة في قولهم السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته وقد ثبت في
 حديث صحيح ان المصلي اذا قال السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اصابت
 كل عبد صالح في السموات والارضين وانهم يردون عليه في حاشية
 المنهج ان المصلي اذا قال ذلك ينبغي له ان ينوى العموم فان لله عبادا
 يستغرقون في المشاهدة فاذا سلم عليهم المصلي يتولى الله الرد عنهم لعدم
 احساسهم بذهولهم في الاستغراق انتهى بمعناه * الدليل العاشر *
 ذكر ابن رجب في احوال القبور والسيوطي في شرح الصدور قال اخرج
 ابن ابي الدنيا بسنده الى عمر بن سليمان قال مات رجل من اليهود وعنده
 ودعة لمسلم وكان لليهودى ابن مسلم فلم يعرف موضع الودعة فاخبر شعيباً
 الجبائي فقال ائت برهو تام وضعاً باليمن فان فيها بئراً هناك فادع اباك فانه يجيبك
 فاسئله عما تريد ففعل ذلك الرجل ومضى حتى اتى العين فدعا اياه مرتين او ثلاثاً
 فاجابه فقال ابن ودعة فلان قال تحت اسكفة الباب فادفعها اليه (الدليل الحادى
 عشر) ذكر ابن رجب والسيوطي في الكتابين المتقدمين تقلاعن كتاب الحكايات
 لابن عمرو النيسابورى بسنده الى يحيى بن سليم قال كان عندنا بكة رجل صدوق
 من اهل خراسان يودع الودائع فيؤديها فودعه رجل عشرة الاف دينار
 وحضرت الخراسانى الوفاة فاثمن احداً من ولده عليها فدفنتها في بعض بيوتها
 فأت قدم الرجل فسئل بنيه فقالوا اما لنا به اعلم فسئل العلماء الذين كانوا بكة وهم
 يومئذ متوافرون فقالوا ما نرى هذا الرجل الامن اهل الجنة وقد نبئنا ان ارواح
 اهل الجنة في زمزم فاذا مضى من الليل ثلثه او نصفه فأت زمزم وقف على
 شفير هاشم ناده فانانرجوا ان يجيبك فان اجابك فاسئله عن مالك فذهب كما قالوا
 فنادى اول ليلة وثانية وثالثة فلم يجب فرجع اليهم فقال ناديت ثلاثاً فلم اجب
 فقالوا اننا لله وانا اليه راجعون ما نرى صاحبك الامن اهل النار فاخرج الى اليمن
 فان بها وادياً يقال له برهوت فيسه بئر يقال له بلهوت فيها ارواح اهل النار فقف

على شفيرها فنادى في الوقت الذي ناديت به في زمزم فذهب كما قيل له في الليل
 فناده يا فلان فاجابه في اول صوت واخبره عن موضع امانته الى اخر هذا الاثر
 وفيه انه سئله ما الذي جاء بك الى هذا الموضع وانت من اهل الخير فقال كانت لي
 اخت فقيرة في البصرة فبسيبها صرت الى هذا الموضع فذهب الرجل صاحب
 الامانة الى اخته فاستحلها فسامحته فرجع الى مكة وفادى في بئر زمزم فاجابه
 وقال له جزاك الله عنى خير انتهى فانظروا الى هذا الاثر كيف دل هذا الرجل
 وارشد العلماء الى دهاء هذا الميت واستخباره والاخذ بقوله وهم متوافرون اى
 متكثرون في مكة وهم علماء السلف فلو كان هذا ممنوع لم يجز لهمؤلاء العلماء ارشاد
 الناس الى الشرك وانما كان تصديقهم للاحاديث النبوية متمكناً من قلوبهم
 الصافية ولم يحصل لهم هذه الشكوك الكائنة في الخلق المتأخرة * الدليل
 الثانى عشر * في البغوى وغيره في تفسير سورة ص ان داود عليه السلام لما نبت
 في امرأة اوريا غفر الله له قال يارب انت غفرت لى فكيف باوريا وهورج المرأة
 فامر ان يذهب الى قبره فيستحله فذهب فناده فاجابه وقال من هذا الذى قطع
 ععلى لذي فقال انا داود عرضت لك فقتل فسامحنى الى آخر القصة انتهى وهذا وان
 كان من الاسرائيليات الا انه يصلح ان يكون عاضداً كما قاله تقي الدين بن تيمية في
 مسألة التوسل في قول داود عليه السلام يارب بحق ابائى الا ما غفرت لى فقال
 الله يا داود اى حق لا بائلك على انتهى ما ذكره الشيخ تقي الدين قال العلماء المجوزون
 قد ورد من هذا جملة سالحة مع ان الله تعالى قادر على ذلك فالمانع كانه استعجز
 القدرة الالهية قال حافظ الاسلام السيوطى في شرح الصدور نقلا عن الحافظين
 جرشارح البخارى في فتاويه مانعه ارواح المؤمنين في عليين و ارواح الكفار
 في سجين ولكل روح يحسدها اتصال معنوى فهمى ما ذون لها فى التصرف وتأوى
 الى محلها انتهى باختصار قال السيوطى قلت ويؤيد ما ذكره من الاذن فى التصرف
 مع كون المقر فى عليين ما اخرج به ابن عساكر من طريق ابن اسحق قال حدثنى
 الحسين بن عبد الله بن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بعد قتل
 جعفر ابن ابى طالب لقد مررت بجعفر الليلة يفتنى نقرأ من الملائكة له جناحان
 متخضبة بالدم يريدون بيشة بلدا باليمن واخرج ابن عدى من حديث على بن ابى
 طالب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عرفت جعفر فى رقعة من الملائكة

يشرون اهل بيته بالطير واخرج الحاكم عن ابن عباس قال بينما النبي صلى الله عليه وسلم جالس واسماء بنت عميس قريباً منه اذ رد السلام قال يا اسماء هذا جعفر مع جبريل وميكائيل مروا فسلموا علينا واخبرني انه لقي المشركين يوم كذا ويوم كذا قال فاصبت من جسدي ومن مقادحي ثلاثا وسبعين من بين طعنة وضربة ثم اخذت اللواء بيدي اليمنى فقطعت ثم اخذته بيدي اليسرى فقطعت فعوضني الله جناحين اطير بهما حيث شئت قلت اسماء هنيئاً لجعفر مارزوقه الله من الخير لكن اخاف ان لا يصدق الناس فاصعد المنبر فاخبر الناس فصعد المنبر فحمد الله واثنى عليه قال ان جعفر بن ابي طالب مر مع جبرائيل وميكائيل وله جناحان عوضه الله من يديه فسلم علي ثم اخبرهم بما اخبره واخرج بن ابي الدنيا من طريق يزيد بن سعيد القرشي عن بن عبد الله الشامي قال غزونا الروم فخرج منا افاص يطلبون اثر العد وفاقر د منهم رجلان قال احدهما فيبما نحن كذلك اذ لقينا شيخاً من الروم فقال ابرزوا فحملنا ساعة عليه فاقتتلنا ساعة فقتل صاحبي فرجعت اريد اصحابي فبينما انا راجع اذ قلت لنفسي ثكلك امك سبقني صاحبي الى الجنة وارجع هارباً الى اصحابي فرجعت اليه وضربته فاخطأته فحملني وضرب بي الارض وجلس على صدرى وتناول شيئاً ليقتلني فجاء صاحبي المقتول فاخذ بشعر قفاه هني واغاثني على قتله فقتلناه جيعاً وجعل صاحبي يمشي ويحدثنى حتى انتهينا الى شجرة فاضطجع مقتولا كما كان فجيئت اصحابي فاخبرتهم قال السيوطي في كتابه المذكور اخرج بن عساكر من طريق ابن اسحاق الى عمر بن الخطاب السلمي قال اسرت انا وثمانية معي في زمان بنى امية فادخلنا على ملك الروم فامر باصحابي فضربت رقابهم ثم اتى قدمي لضرب عنقي فقام اليه بعض البطارقة فلم يزل يقبل رأسه ورجليه حتى وهبني له ثم انه جعل ابنة له من اجل النساء تفويه وتغتنه عن دينه فلم تقدر عليه فأرتة نجحاً قالت سره على هذا النجم بالليل واكن بالتهار فانه يلقيك الى بلادك فسدت ثلاث ليال فبينما انا في اليوم الرابع مكمن فاذا بالخليل قتلتم طلبت فاشرفوا على فاذا انا باصحابي المقتولين على دواب معهم آخرون على دواب شهب فقال عمير قتلتم او ليس قد قتلتم قالوا بلى ولكن الله نشر الشهداء واذن لهم ان يشهدوا جنازة عمر بن عبد العزيز فقال بعض الذين معهم ناو لني يدك يا عمير فناولته يدي فارد في ثم مسرنا يسيراً ثم

قذف بي قذفة وقعت قرب منزلي واخرج ابن الجوزي في كتاب عيون الحكايات
 بسنده الى ابي علي البربري قال ان ثلاث اخوة من الشام كانوا يغزون وكانوا
 فرساناً شجعاناً فاسرهم الروم فقال لهم الملك اني اجعل فيكم الملك وازوجكم بناتي
 وتدخلون في النصرانية فابوا وقالوا يا محمد فامر بثلاث قدور فصب فيها الزيت
 ثم اوقد تحتها ثلاثة ايام يعرضون في كل يوم على تلك القدور ويبدعون الى
 النصرانية فبايون فالتى الاكبر ثم الثاني ثم ادنى الاصغر فجميل يفتنه عن دينه
 بكل امر فقام عالج فقال ايها الملك انا افتنه عن دينه قال بماذا قال قد علمت ان العرب
 اسرع شيئاً الى النساء وليس في الروم اجل من ابنتي فادفعه الي حتى اخليه معها
 فانها ستفتنه فضرب له اجلا اربعين يوماً ودفعه اليه فجاء به فادخله مع ابنته واخبرها
 بالامر فقالت له دعه فقد كفيتك امره فانام مدة نهاره صائماً وليله قائم حتى مضى
 اكثر الاجل فقال لابنته ما صنعت شيئاً قالت هذارجل فقد اخويه في هذه البلدة
 فاخاف ان يكون امتناه من اجلهما فكارثي اثارهما ولكن استرد الملك وانتلني
 واياه الى غير هذا البلد فزادها اياماً واخرجهما الى قرية اخرى فكثت على ذلك
 صائم النهار قائم الليل حتى اذا بقي من الاجل ايام قالت له البنت يا هذا اني اراك
 تقديس رباً عظيماً واني قد دخلت معك في دينك وتركت دين ابائي قال لها فكيف
 الحيلة في الهرب قالت انا احتال لك وجاءته بدواب فكانا يسيران الليل ويكتمان
 النهار فبينما هما يسيران ليلة اذ سمعا وقع خيل فاذا هو باخويه ومعهما ملائكة
 رسل اليه فسلم عليهما وسألهما عن حالهما فقالا ما كانت الا العظة التي رأيت
 وخرجنا في الفردوس وان الله ارسلنا لشهد تزويجك بهذه الفتاة فزوجوه
 اياها ورجعوا وذكر ابن القيم عن ابن عبد البر في كتاب الروح وابن رجب في احوال
 القبور والسيوطي في شرح الصدور وقال اخرج ابو الشيخ وابن حبان في كتاب
 الوصايا والحاكم في مستدرکه والبيهقي في دلائل النبوة وابو نعيم عن عطاء
 الخراساني عن ابنت ثابت بن قيس بن شماس انه قتل يوم البهامة وعليه درع له فربه
 رجل من المسلمين فاخذها فينارجل من المسلمين قائم اذا فاه ثابت بن قيس في
 منامه فقال له اني اوصيك بوصية فاياك ان تقول هذا حلم فتضيعها اني لما قتلت
 بالأمس مررتي رجل من المسلمين فاخذ درعي ومنزله في اقصى الناس وعند
 خبائه فرس يستن في طول له وقد كفا على الدرع برمة وفوق البرمة رجل فأت

خالد بن الوليد فره ان يبعث الى درعى فيأخذها فاذا قدمت المدينة على خليفة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني ابا بكر الصديق رضى الله عنه قتل له ان على
 من الدين كذا وكذا او فلان من رقيق عتيق وفسلان فأتى الرجل خالد بن الوليد
 فاخبره فبعث الى الدرع فأتى بها وحدث ابا بكر رضى الله عنه برؤياه فاجاز وصيته
 قال ولا تعلم احدا اجيرت وصيته بعد موته الا نابت رحمة الله انتهى قال ابن القيم
 فقد اتفق خالد بن الوليد و ابو بكر الصديق والحجابة معه على العمل بهذه الرؤيا
 وتنفيذ الوصية بها واقتزاع الدرع ممن هو في يده بها وهذا محض الفقه و اذا كان
 ابو حنيفة واحمد ومالك يقبلون قول المدعى من الزوجين ما يصلح له دون
 الاخر لقربة صدقه فهذا اولى الى ان قال وهذا من احسن الاحكام واعد لها
 وشريعة الاسلام نقر مثل هذا وتشهد بحجته انتهى وقال الحافظ بن رجب ومثل
 هذه الرؤيا الصادقة تورث ثنائاً قوياً اقوى من اخبار رجل اورجلين فيحوز
 للوصى وغيره الاعتماد عليهما في الباطن كما اذا علم الوصى بدين عن الموصى غير
 ثابت في الظاهر فان له قضاء فاذا رقى الامام انفا ذلك ظاهرا كان فيه اقتداء
 بالصديق رضى الله عنه انتهى وذكر السيوطى في كتابه المذكور قال اخرج
 المحاملى في اماليه عن عبد العزيز بن عبد الله ابن ابي سلمة قال بينما رجل في اندرله
 بالشام ومعه زوجته وقد كان استشهد له ابن قبل ذلك بما شاء الله اذ رأى الرجل
 فارساً قد اقبل فقال لامرأته ابني وابنيك يا فلانة قالت احسن عنك الشيطان
 ابنيك قد استشهد منذ حين وانت مفتون فأقبل على عمله واستغفر الله ثم خطر له
 ودنى الفارس فقال ابنيك والله يا فلانة ونظرت فقالت هو والله هو فوقف عليهما
 وقال له ابوه اليس قد استشهدت يا بنتى قال بلى ولكن عمر بن عبد العزيز توفى
 في هذه الساعة فاستاذن الشهداء ربهم في شهوده فكانت منهم وانما ذنت في
 السلام عليهما ثم دعاهما وانصرف ووجد عمر قد توفى في تلك الساعة واخرج
 ابن عساكر عن ابي مطيع معاوية بن يحيى ان شيخاً من اهل حص يرید وهو يرى
 انه قد اصبح فاذا عليه ليل فلما صار تحت القبة سمع صوت جرى الخيل على
 البلاط فاذا فوارس قد لقي بعضهم بعضاً قال بعضهم من اين قدمتم قالوا اولم
 تكونوا معنا قالوا لا قالوا رجعنا من جنازة البديل خالد بن معدان قالوا او قد مات
 ما علمنا بموته فلما اصبح الشيخ حدث اصحابه فلما كان نصف النهار قدم البرید

بموته انتهى قال السيوطي فهذه اثار مسندة خرجتها ائمة الحديث باسنادهم
 في كتبهم اوردتها تقوية لما حكاه الياضي ثم اعلم ان لقائل ان يقول
 اذا نادى المستغيث اهل القبور كيف يعلمون بندائه فيتسبون له اما لا
 بدعاء او بكرامة فالجواب ان القدرة لله سبحانه فكما يقدرهم فان الله هو الذي
 يعلمهم ويكشف لهم وهذه المسئلة وان كانت قد تخفى هلى اكثر العوام
 فقد تظافت الادلة من العلماء من كافة المذاهب على نقلها واستدلوا عليها بالاحاديث
 الصحيحة والاثار الصريحة فلنذكر لك ما تقربه عيناً ويزيدك ايماناً ووقيناً
 قال شيخ الاسلام بن تيمية كما نقله شارح المنتهى وغيره استفاضت الاخبار والاثار
 بعرفة الميت بحال اهله واصحابه في الدنيا وان ذلك يعرض عليه وجاءت الاثار
 بانه يرى ايضاً وبانه يدري بما فعل عنده ويسر بما كان حسناً ويتالم بما كان قبيحاً
 وقد قال بن القيم في كتاب الروح في اول مسئلة منه حدثني محمد حدثني احمد بن
 سهل حدثني رشيد بن سعد عن رجل عن يزيد بن ابي حبيب ان سليم بن عمير
 مر على مقبرة وهو حاقن قد خلبه البول فقال له بعض اصحابه لو نزلت الى هذه
 المقابر فبليت في بعض حفرها فبكي ثم قال سبحان الله والله اني لاستحي من الاموات
 كما استحي من الاحياء ولو لان الميت يشعر بذلك لما استحي منه وابلغ من ذلك ان
 الميت يعلم بعمل الحى من اقاربه واخوانه الى ان قال فصل وقد ترجم الحافظ ابو
 محمد عبد الحق الاشيبلى على هذا فقال ذكر ما جاء ان الموتى يسألون عن الاحياء
 ويعرفون اقوالهم واعمالهم ثم قال وصح عن عمرو بن دينار انه قال ما من ميت
 يموت الا وهو يعلم بما يكون في اهله بعده ثم قال وصح عن جاد بن سلمة عن ثابت
 عن شهر بن حوشب ان الصعب بن جثامة وعوف بن مالك كانا متواخين فقال
 الصعب بن جثامة اى اخى اينامات قبل صاحبه فليتر اياه قالوا ويكون ذلك قال
 نعم فات صعب فرآهم فيما يرى النائم كانه قد اتاه قال قلت اى اخى ما فعل الله بكم قال
 غفر لنا بعد المشارب قال ورأيت لمعة سوداء في عنقه قلت اى اخى ما هذه قال
 عشرة دنانير استلفتها من فلان اليهودى فهن في قرني فاعطوه اياها واعلم اى اخى
 انه لم يحدث في اهلى حدث بعد الاخق بي خبره حتى هرة لنا ماتت منذ ايام واعلم
 ان بنتى تموت الى ستة ايام فاستوصوا بها معروفاً فلما اصبحت قلت ان في هذه
 لعلماً فاتيته اهله فقالوا امرحبا بعون هكذا تصنعون بتركة اخوانكم فتعلت بما

يعتدل به الناس فنظرت الى القرن فانزلته فانتشلت ما فيه فوجدت الصخرة التي فيها الدنانير فبعثت الى اليهودي فقلت هل لك على صعب شيء قال رحم الله صعباً كان من خيار اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم هي له قلت لتخبرني قال نعم اسلفته عشرة دنانير فبذنتها اليه قال هي والله باعيا نها قلت هذه واحدة قال قلت هل حدث فيكم حدث بعد موت صعب قالوا نعم حدث فينا كذا حدث فينا كذا قال قلت اذ كروا قالوا نعم هرة ماتت لنا منذ ايام فقلت هاتان اثنتان قلت اين ابنت اخي قالوا تلعب فالتيت بها فمسستها فاذا هي محجومة فقامت استوصوا بها معروفا فماتت لسة ايام قال ابن القيم وهذا من قته عوف وكان من الصحابة حيث نفذ وصيته الصعب بن جثامة بعد موته وعلم صحة قوله بالقرائن التي اخبره بها من ان الدنانير عشرة وهي في القرن ثم سئل اليهودي فطابق قوله لما في الرؤيا فيجزم عوف بصحة الامر فاعطى اليهودي الدنانير وهذا فقه اغايليق باقته الناس واعلمهم وهم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ونظير هذا من القته الذي خصصهم الله به من دون الناس قصة ثابت بن قيس بن الشماس وقد ذكرها ابو عمر بن عبد البر وغيره وقد تقدمت وهو انه جاء الى بعض المسلمين وقال له اوصيك لو صية فاياك ان تقول هذا حلم اني لما قتلت بالامس اخذ درعي رجل من المسلمين وقد كفي عليه برمة وفوق البرمة رحل فقل لخالد بن الوليد ياخذ درعي منه فذهب خالد فوجد كما وصف فانتزعه منه بمحضر الصحابة واخبار الصديق الاكبر رضی الله عنه الى ان قال ابن القيم والمقصود جواب السائل وان الميت اذا عرف مثل هذه الجزئيات وتفاصيلها فحرفته بزيارة الحى له وسلامه ودعائه له اولى واخرى ثم ذكر اخبارا واثارا دالة على ذلك ثم قال في اثناء المسئلة الثالثة وقد دل على النقاء ارواح الاحياء والاموات ان الحى يرى الميت في منامه فيستخبره ويخبره الميت بما لا يعلم الحى فيصادف خبره كما اخبر في الماضى والمستقبل وربما اخبره بما لا يدركه الميت في مكان لم يعلم به سواه وربما اخبره بدین عليه وذكر له شواهد وادلته وابلغ من هذا انه يخبره بما عمله من عمل لم يطلع عليه احد من العالمين وابلغ من هذا يخبره انك تأتينا في وقت كذا وكذا فيكون كما اخبر وربما اخبره عن امور يقطع الحى انه لم يكن يعرفها غيره وقد ذكرنا قصة الصعب بن جثامة وقوله لعوف بن مالك و ذكرنا قصة ثابت بن قيس بن شماس واخباره بمن رآه ذهب

بدرعه وما عليه من الدين وقصة صدقة بن سليمان الجعفرى واخبار ابنه له
 يعمل من بعده وقصة شيب بن شيبه وقول امه له بعد الموت جزاك الله خيرا
 حيث لقنها لا اله الا الله وقصة الفضل ابن الموفقى مع ابيه واخباره اياه بعلمه
 بزيارته ثم ذكر بحسناً لطيفاً يكتب بآء العيون فضلاً عن ماء الذهب وفي اخر
 المسئلة قال وبالجملة فهذا لا يشكره الا من هو اجهل الناس بالارواح واحكامها
 وشأنها وباللله التوفيق انتهى ونقل السيوطى عبارة ابن القيم فقال فى شرح
 الصدور قال ابن القيم ومن الدليل على تلافى ارواحهم ان الحى يرى الميت
 فى منامه فيخبره الميت بامور غيب ثم توجد كما اخبر قال السيوطى قلت قال ابو محمد
 خلف بن عمر والعكبرى حدثنا الاشجعى عن شيخ بن سيرين قال ما حدثك الميت
 بشئ فهو حق لانه فى دار الحق ثم ذكر السيوطى حديث الصعب بن جثامة
 وعوف وقصة ثابت بن قيس وغير ذلك من الآثار ومن الدليل على ان العلم
 للاموات حاصل حديث البخارى لما نقل ان عائشة انكرت سماع اهل القليب
 للكفار لخطاب النبي صلى الله عليه وسلم لهم وقالت انما قال انهم يعلمون ما اقول
 فاثبتت العلم ونفت السماع فقط مع ان المخاطبين كانوا كفاراً فاثبتت العلم لهم
 وهذا لا يقال من قبيل الرأى فلو لا انها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم اثبت
 لهم العلم نقل ذلك بل ورد عنها كما فى البخارى نسبة العلم الى اهل القليب
 من قوله صلى الله عليه وسلم فقالت انه تعنى النبي صلى الله عليه وسلم قال
 انهم يعلمون ما اقول لهم والدليل على هذا ان الزائر لو قال السلام عليكم دار
 قوم مؤمنين ردوا عليه كلهم وعرفوه مع ان المسلم ربما يسمع نفسه فقط
 فكيف لولا علمهم يمكنهم سماع المسلم عليهم مع خفض صوته وهم تحت اطباق
 الثرى اقول وربما استدل على ذلك بقوله تعالى فكشفنا عنك غطاءك
 فبصرتك اليوم حديثه فقد اخبر الله ان المحتضر يكشف الله له عن الامور المغيبة
 حتى يرى من امور الآخرة ما لا يطلع عليه غيره فلم هذا لا تقبل توبة الكافر
 والعاصى ذلك الوقت لانه يشاهد الآخرة مشاهدة عيان واذا كان هذا فى حق
 كل ميت فابالك بالؤمن فابالك بالانبياء والصالحين فان الله يكشف لهم فى الدنيا
 عن كثير من المغيبات فيكون كشف الآخرة اعظم واعظم كما قال ابن القيم ان الروح اذا
 تجردت عن العلائق كان تأثيرها اعظم والله اعلم وقال الحافظ بن رجب فى احوال

القبور * الباب الثامن * ماورد من سماع الموتى كلام الاحياء ومعرفتهم
 عن يسلم عليهم ويزورهم ومعرفتهم بحالهم بعد الموت وحال اقاربهم في الدنيا
 انتهى ثم ذكر الادلة على ذلك ومن جعلتها حديث الصعب بن جثامة وعوف
 وقصة قيس بن ثابت بن الشماس التي ذكرها بن القيم ثم قال بن رجب مستدلا
 على علم الموتى بحال الاحياء قال بن ابي الدنيا حدثنا سعيد بن يحيى الاموى حدثنا
 ابي عن ابي بكر بن عياش عن حفار كان في بني اسد قال فررت بالحفار فعدتني
 كما حدثني ابو بكر قال كنت انا وشريك لي نتحارس في مقبرة بني اسد قال فاني لليلة
 في المقابر اذ سمعت قائلا يقول من قبرا عبد الله قال مالك يا جابر قال غدا تاتينا امانا
 قال وما يتبعها لا تصل الينا ان ابي قد غضب عليها وحلف ان لا يصلى عليها قال فجعلا
 يكرران ذلك مرارا فجئت بشريكي فجعل يسمع الصوت ولا يفهم الكلام فلقتته
 اياه ثم تفهم ففهما فلما كان من الغد جاء في رجل فقال احفر لي هاهنا قبرين
 القبرين الذي سمعت منهما الكلام قلت اسم هذا جابر واسم هذا عبد الله قال نعم
 فاخبرته بما سمعت قال نعم كنت حلفت ان لا اصلى عليها لاجرم لا كفرن بيني
 ولا صلين عليها ولا نرحن عليها ثم مر بي بعد وبيده عكاز واداة قال اني اريد
 الحج لمكان بيني تلك وقال ابو الفرج ابن الجوزي الحافظ حدثني الشيخ ابو الحسن
 البراذنسي عن بعض العدول ان رجلا رثي في منامه قاضي القضاة ابا الحسن
 ازيني فقال له ما فعل الله بك فقال غفر لي ثم انشد

وان امرء آينج من النار بعدما * تزود من اعمالها لسعيد

ثم قال قل فلان وفلان رجليني كانا وصيين له لم تضيقون صدر فلانة وقلانة
 ثلاثة سراري كن له ولم اسمع باسمائهن الا في هذا المنام فلقى الرجل الوصيين
 فذكر لهما ذلك فقال سبحان الله والله لقد كنا البارحة في المسجد نتحدث في
 التضييق هليهن الى ان قال ابن رجب وروى ابن ابي الدنيا حدثنا محمد بن الحسين
 حدثنا سعيد بن خالد بن يزيد الانصاري عن رجل من اهل البصرة من كان يحضر
 القبور قال حضرت فبراذات يوم ووضعت رأسي قريبا منه فالتفتي امرأتان في
 منامي فقالت احدهما يا عبد الله نشدتك بالله الا صرفت عنا هذه المرأة ولم تجاورنا
 بها قال فاستيقظت فرعافا ذائبا يحنأه امرأة قد جئى بها فقلت القبر وراءكم
 فصرقتم الى غير هذا القبر فلما كان الليل اذا بالمرأتين تقول احدهما الى جزاك الله

عن اخيرا فلقد صرفت عناشرا طويلا قال ما بال صاحبك لا تكلمني قالت ان هذه ماتت
 عن غير وصية وحق لمن مات عن غير وصية ان لا يتكلم الى يوم القيمة انتهى كلام
 ابن رجب وقال بن شاهين في جزء له في اهل القبور بخط ابن قدامة الكبير قال
 ❀ باب ❀ فيه ان الاموات يعرفون من يسلم عليهم في قبورهم وتعرض اعمال
 الاحياء عليهم وردهم السلام الى ان ذكر حديث النعمان ابن بشير قال سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لم يبق من الدنيا الا كالذباب تمور في جوها
 قاله الله في اخوانكم من اهل القبور فان اعمالكم تعرض عليهم وذكر غيره من
 الاحاديث الدالة على علم الاموات باعمال الاحياء وافعالهم بالعرض عليهم كتبه
 في ثلاث وستين وخمسة مائة بخط ابن قدامة وقال ابن الحاج في المدخل فان قال قائل
 كيف يعلم الانبياء بعد الموت باحوال الامة ونياتهم وخواطرهم ❀ فاجواب ❀
 ان من انتقل الى الآخرة من المؤمنين هم يعلمون احوال الاحياء غالباً وقد وقع ذلك
 بحيث اليه المنتهى من حكايات وقعت عنهم ويحتمل ان يكون علمهم بذلك حين
 عرض الاعمال عليهم ويحتمل غير ذلك وهذه اشياء مغيبة عنا وقد اخبر الصادق
 عليه السلام بعرض اعمال الاحياء عليهم فلا بد من وقوع ذلك انتهى وقال
 الحافظ جلال الدين السيوطي في الحاشية هل يعلم الاموات
 بزيارة الاحياء وبما هم فيه وهل يسمع الميت كلام الناس وما يقال فيه الى
 اخر الاسئلة قال ❀ الجواب ❀ هذه مسائل قل من تكلم عليها بما يشفي
 وانا ان شاء الله تعالى اتبع الاحاديث والاثار الواردة في ذلك الى ان قال
 واما المسئلة الثانية وهى علم الاموات باحوال الاحياء وبما هم فيه فنع ايضا
 ثم سرد الاحاديث الواردة في عرض اعمال الاحياء على الاموات وقال في شرح
 الصدور (باب) تأذى الميت بما يبلغه من الاحياء من القول فيه والنهي عن
 سبه واذا خرج الدليل عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الميت
 ليؤذيه في قبره ما يؤذيه في بيته قال القرطبي يجوز ان يكون الميت يبلغ من احوال
 الاحياء واقوالهم بلطفية يحد ثنا الله تعالى لهم من ملك مبلغ او علامة او دليل
 او ماشاء الله فلذلك زجر عن سوء القول في الاموات (وقال) الشيخ احمد
 الحموي الحنفى محشى الاشباه في رسالته اثبات التصرف للاولياء بعد الانتقال
 في اخرها وقد وردت النصوص المتظافرة الدالة على علم الموتى وسؤالهم في

القبر ونعيمهم وعذا بهم وتزوارهم وفندب زياتهم والسلام عليهم وخطابهم
 خطاب الحاضرين المارقين وعلهم احوال الدنيا وانهم يسرون ببعضها ويسأون
 ببعضها وانه يؤذيم ما يؤذى الحى وغير ذلك مما يطول ذكره انتهى والحاصل
 ان نصوص العلماء فى هذه المسئلة كثيرة واستمد لالاتهم عليها بالحديث والاثار
 شهيرة فان كان عقلك لا يسع ذلك مع ان قدرة الله صالحة فقد ورد ان اعمال
 الاحياء تعرض على الاموات كل يوم فيمكن ان يكون عليهم باحوال الاحياء من
 العرض كما ذكره ابن القيم وابن رجب وابن نعيمه والسيوطى وابن الحاج والقرطبى
 وغيرهم ولندكر عبارة ابن رجب فى احوال القبور والحافظ السيوطى فى رسالة
 له سماها الملعنة عن الاسئلة السبعة وعبارة بن رجب اجمع للدلة قال روى ابن
 ابى الدنيا فى اول كتاب المنامات حدثنا عبد الله بن شبيب وساق سنده الى
 ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقضحوا امواتكم بسيئات
 اعمالكم فانها تعرض على اوليائكم من اهل القبور وقال الامام احمد حدثنا
 عبد الرزاق عن سمع انسا يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اعمالكم
 تعرض على اقراركم وعشاثركم من الاموات فان كان خيرا استبشروا وان كان
 غير ذلك قالوا اللهم لا تمنهم حتى تهديهم كما هديتنا وقال ابو داود الطيالسى
 حدثنا الصلت بن دينار عن الحسن بن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ان اعمالكم تعرض على اقربائكم وعشاثركم فى قبورهم فان كان خيرا
 استبشروا وان كان غير ذلك قالوا اللهم اللهم ان يعملوا بطاعتك واخرج ابن
 ابى الدنيا من طريق يحيى بن صالح الوحاظى حدثنا اسمعيل السكو فى
 سمعت مالك بن ادا يقول سمعت النعمان بن بشير وهو على المنبر يقول سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لم يبق من الدنيا الا مثل الذباب
 يور فى جوها فالله الله فى اخوانكم من اهل القبور فان اعمالكم تعرض عليهم
 ومن طريق ابن المبارك عن ثور بن يزيد عن ابى رهم عن ابى ايوب قال تعرض
 اعمالكم على الموتى فان رأوا احسنا فرحوا واستبشروا او قالوا اللهم
 فهذه نعمتك على عبدك فاتمها عليه وان رأوا سيئا قالوا اللهم راجع به ومن طريق
 بن المبارك ايضا عن صفوان بن عمرو عن عبد الرحمن بن جبير بن نعيم ان ابا الدرداء
 كان يقول ان اعمالكم تعرض على موتاكم فيسرون ويسأون قال فكان ابو الدرداء

عند ذلك يقول اللهم انى اعوذ بك ان اعمل عملا اخزى به عند عبد الله بن
 رواحة وروى ابن المبارك باسناده عن سعيد بن جبير انه سئل هل تأتى الاموات
 الاخبار الاحياء قال نعم ما من احد له حميم الا وتاتيه اخبار اقراره فان كان خيرا
 سر به وان كان شرا تباؤس وحزن وروى ابن ابى الدنيا فى كتاب الموت باسناده
 عن مجاهد قال ان الرجل ليشرب بصلاح ولده فى قبره وروى بن ابى الدنيا فى كتاب
 الاولياء باسناده عن عبيد بن سعيد عن ابى ايوب الانصارى قال غزونا حتى
 انتهينا الى القسطنطينية فاذا قاص يقول من عمل عملا آخر النهار عرض على
 معارفه اذا امسى من اهل الآخرة ومن عمل عملا من آخر النهار عرض على معارفه
 اذا اصبح من اهل الآخرة فقال له ابو ايوب انظرا بهما القاص ماتقول قال والله
 ان ذلك كذلك فقال اللهم لاتفضحنى هند عبادة بن الصامت ولا عند بن عبادة
 فيما عملت بعدهما وقد جاء عرض اعمال الامة كلها على رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فانه لهم بمنزلة الوالد خرج به البرار فى مسنده قال وقال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم حياتى خير لكم تحذون ويحدث لكم ووفاتى خير لكم تعرض على
 اعمالكم فارأيت من خير حدث الله عليه وما رأيت من شر استغفرت الله لكم وقال
 لانعلم يروى عن عبد الله الا هذا الاسناد ثم قال واما قوله حياتى خير لكم الى آخر
 الكلام فقد رواه جاد بن زيد عن غالب عن بكر المزنى مرسل وروى ابن ابى الدنيا
 عن محمد بن الحسين عن خالد بن عمرو القرشى حدثنا صدقة بن سليمان الجعفرى قال
 كانت لى شره سمجة فات ابى فابت وندمت على ما فرطت قال ثم زلت واما زلة فرايت
 ابى فى المنام يقول اى بنى ما كان اشد فرحى بك واعمالك تعرض علينا فنشبهها
 باعمال الصالحين فلما كانت هذه المرة استحييت لذلك حياء شديدا فلاتخزنى فيمن حولى
 من الاموات انتهى كلام بن رجب قال ابن القيم بعد ذكر بعض ما تقدم وهذا
 باب فيه اثار كثيرة من الصحابة انتهى فاذا علمت هذا تبين لك ان سائر الموتى
 يعلمون باحوال اهل الدنيا اما بالعلم الذى يطلعهم الله عليه من طريق كشف الغطاء
 والله على كل شىء قدير واما من طريق العرض كما ورد فى هذه
 الاحاديث والاثار ويظهر لك من احاديث العرض ان الاموات يدعون لى
 حياء ويتسببون لهم فى جلب خيرا او دفع سوء هذا هو السنة الصحيحة الواجبة
 الاعتقاد ولم يعلم لهذا تكبير الا من جهل هذه الاخبار فاذا كان هذا فى سائر الموتى

فما بالك بالانبياء والشهداء والصالحين فانهم يشفعون ويدعون ويتسببون
 ويفعل الله كرامة لاجلهم ولا مانع من ذلك شرعاً ولا عقلاً وقد قال صلى الله
 عليه وسلم انكم تنهاقون على النار تنهافت الفراش وانى اخذ بحجزكم عنها رواه
 مسلم في صحيحه عن ابي هريرة لكن بلفظ تفحمون والحجز جمع حجزه بضم الحاء
 المهملة وسكون الجيم وبازاء المعجمة وهى معقد الازار وخصه بالذكر لانه اقوى
 في المنع يعنى انى اخذكم حتى ابعدمكم عن النار انتهى ذكره شرح الحديث واخرج
 الترمذى والحاكم وصححه وابن جرير الطبرى وابن ابي حاتم وابن المنذر وسعيد
 بن منصور وابن حبان عن ابن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان
 لكل نبي ولاية من النبيين وان ولى منى منهم ابي و خليل ربي ابراهيم ثم قرأ ان اولى
 الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين امنوا والله ولى المؤمنين ذكره
 السيوطى فى الدر المنثور فليأتى مل المسلم المنصف كيف قال صلى الله عليه وسلم
 ان لكل نبي ولاية من النبيين اى وهم اموات وان ولىه صلى الله عليه وسلم منهم
 ابوه ابراهيم مع انه ميت فلولان للا اموات حكم الاحياء للمجاز اطلاق الولاية
 عليه وكيف جاز للنبي صلى الله عليه وسلم ان يجعل ولىه ابراهيم دون الله لولان
 ذلك جائز وبؤيده ماصح وتواتر خبره انه صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج تردد
 بين ربه عز وجل وبين موسى عليه السلام وموسى يقول له ارجع الى ربك
 واسئله التخفيف عشر مرات الى ان قال موسى بعد ان جعلت الصلوة خساً
 ارجع واسئله التخفيف فقال صلى الله عليه وسلم لقد استحييت من ربي من كثرة
 المراجعة فلولان الاموات لهم حال الاحياء للمجاز فى النقل والعقل هذا حتى انزل
 الله تعالى فى ذلك فلا تكن فى مربة من لقائه فان احسن الاقوال فيها من جميع
 المفسرين ان معنى الاية فلا تكن فى مربة من لقاء موسى ليلة المعراج وفى البخارى
 وغيره ان موسى عليه السلام لقي آدم عليه السلام فقال له انت ادم خلقتك الله
 بيده واسجد لك ملائكته كيف اخرجتنا من الجنة فقال ادم عليه السلام اسئلك
 بالله اتجدى فى التوراة ان الله كتب على ذلك قبل ان اخلق باربعين عاماً قال نعم قال
 نبينا صلى الله عليه وسلم فخرج ادم موسى او كما قال نقلته بالمعنى ولما قال بعض
 الزنادقة كيف لقي موسى ادم وبينهما نحو خمسة الاف سنة فقال بعض خلفاء
 بني العباس النطع والسيف يعنى امر يقتل هذا الزنديق القائل ذلك قال فان

رسول الله صلى الله عليه وسلم اخبرنا بذلك فيجب التصديق بجزءه ولا تحكم في ذلك عقولنا فان اخبار الله ورسوله لا مدخل للعقل فيها فكما جاء منها تصدق به من غير تحكيم للعقل في ذلك ثم ان المجوزين لذلك ذكروا ان المراد التوسل بهم الى الله تعالى فقالوا وقد ورد التوسل بالاعمال الفاضلة كحديث اهل الغار الثلاثة كما في البخارى فالتوسل بالذوات الفاضلة اولى وقال المانعون ان الذوات لا يجوز التوسل بها * فالجواب * ان التوسل بالذوات بل والجمادات وقع كثير من الصحابة بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم وبعده وفاته ومن الصحابة والتابعين فلنذكر منها ما اطلعنا عليه وهي قطرة من بحر منها قوله تعالى وابتغوا الوسيلة فان المراد عام في الذوات والاعمال اولانه اذا اريد الوسيلة الاعمال لزم التكرار والتأكيد وذلك لان الله تعالى قال يا ايها الذين امنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة فان الخطاب للذين امنوا فقولهم اتقوا الله افعلوا او امره واجتنبوا نواهيه كما هو تفسير البغوي فيكون ابتغاء الوسيلة امر الآخر غير فعل الاوامر فلم يبق الا التوسل بالذوات وبدل على هذا التفسير احاديث صحيحة لاجواب المخصم عنها الحديث الاول في الصحيحين اوفي صحيح مسلم عن اسماء بنت ابى بكر رضى الله عنها وفي بعض حديثها فقالت هذه جبة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخرجت لي جبة طيالة كسروانية لها لبنة ديباج وفرجاها مكفوفتان بالديباج فقالت فهذه كانت عند عائشة رضى الله عنها فلما قبضت قبضتها فحمن نغسلها للمرضى نستشفى بها فانظر كيف كان معلوم الصحابة الاستشفاء بحبته صلى الله عليه وسلم وهى جاد وطلب الشفاء من قبلها ما هو الا بوسيلتها لكونها كانت ملبوسة لذاته الشريفة صلى الله عليه وسلم فكيف يستشفى الصحابة بحبته ولا يستشفى بذاته التى شرفت هذه الجبة بل شرفت الوجود (الحديث الثانى) في جمع الصحيحين للمحمدي عن عبد الله بن موهب قال ارسلنى اهلى الى ام سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم بقدر من ماء فجات بلجل من فضة فيه شعر من شعر النبي صلى الله عليه وسلم فكان اذا اصاب الانسان عين او شيئ بعث باناء اليها فحضت له فشرب منه فاطلعت في الجبل فرأيت شعرات حمر (الحديث الثالث) في جمع الصحيحين ايضا عن ابى حازم قال اخرج لنا سهل ذلك القدح يعنى الذى كان يشرب منه رسول الله صلى الله عليه وسلم فشربتنا فيه ثم استوهبه بعد ذلك عمر بن عبد العزيز

فوهبه له انتهى اى لرجاء عمر بركة القدرح (الحديث الرابع) فى الجمع بين الصحابين
ايضا عن سهل بن سعد فى البردة التى استوهبها من النبي صلى الله عليه وسلم فلامه
الصحابه على طلبها منه صلى الله عليه وسلم وكان لا يسمها فقال انما سألته اياها
لتكون كفى وفى رواية اى غسان انه قال حين لاموه رجوت بركتها حين لبسها
النبي صلى الله عليه وسلم لعلى اكفن بها * الحديث الخامس * فى الصحابين
عن ام سليم انها قحمت عتيدتها اى صندوقها الصغير فجعلت تشف فيه عرقه
صلى الله عليه وسلم فتعصره فى قواربها فقال صلى الله عليه وسلم لما استيقظ من
نومه ماتصنعين يام سليم فقالت يارسول الله نرجوا بركته لصبياننا فقال اصبت
رواه مسلم بهذا اللفظ فى صحيحه * الحديث السادس * فى صحيح مسلم عن انس
رضى الله عنه قال لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم والحلاق يحلقه وطاف
به اصحابه فايريدون ان تقع شعرة الا فى يدرجل منهم (الحديث السابع) فى صحيح
مسلم من باب الحلق قال صلى الله عليه وسلم للحلاق احلق فحلقه فاعطاه اباطلحة
فقال اقسمه بين الناس اى لشعره الشريف * الحديث الثامن * فى البخارى وغيره
فى قصة الحديبية قال عروة بن مسعود التفتى حين وجهته قريش الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فرأى من تعظيم اصحابه له صلى الله عليه وسلم ما رأى فقال
لهم اى قومي والله لقد وفدت كسرى وقبصر والنجاشى فمأرت ملكا يعظمه
اصحابه ما يعظم اصحاب محمد محمدا وانه لا يتوضا الا بتدروا وضوءه اى الماء
الذى وضعه على اعضائه وكادوا يقتلون عليه ولا يبصق بصاقا ولا يتنخم
نخامة الا تلقوها باكابهم وذكروا بها وجوههم واجسادهم ولا تسقط منه شعرة
لا ابتدروها * الحديث التاسع * فى صحيح مسلم كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم اذا صلى الغداة جاء خدم المدينة بانيتهم فيها الماء فبايتون باءه الاغس
يده فيه قال ابن الجوزى فى مشكل الحديث انما كانوا يطهون بركته صلى الله
عليه وسلم وينبغى للعالم اذا طلب العوام منه التبرك فى مثل هذا ان لا يخيب
ظنونهم * الحديث العاشر * روى البخارى عن ابن سيرين قال قلت لعبيدة
عندنا من شعر النبي صلى الله عليه وسلم اصبناه من قبل انس او من قبل اهل
انس فقال لان تكون لى شعرة منه احب الى من الدنيا وما فيها * الحديث
الحادى عشر * فى البخارى ان انس بن مالك خادم رسول الله صلى الله عليه

وسلم اوصى ان تدفن شعرات للنبي صلى الله عليه وسلم معه فلينظر ان هؤلاء الصحابة لولا انهم يتوسلون باناره صلى الله عليه وسلم ويتأملون ان الله يرجمهم ويعطيهم نياتهم بسببها كيف يفعلون مثل هذه الاشياء * الحديث الثاني عشر * في صحيح مسلم عن ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم مر على القبرين المذنبين فدعى بعسيب فشقه وجعل على كل قبر نصفاً ثم قال لعله يخفف عنهما ما لم يبسا انتهى فلولا ان لبعض الجمادات فائدة بطريق التوسل الى الله تعالى لما شرعه صلى الله عليه وسلم ولد ما لهما واكتفى بل اراد ان يجعل ذلك سنة متبعة حتى ان العلماء فهموا ذلك فصاروا يجعلون في القبر من عسيب النخل اتباعا له ويرجون ان الله يخفف عن الميت العذاب بسببه وهذا هو التوسل * الحديث الثالث عشر * في الصحيحين وغيرهما في قصة جريح العباد لما نطق الرضيع الطفل ببرائته من التهمة قال صلى الله عليه وسلم فاقبلوا عليه يقبلونه ويتمسحون به وقالوا نبي صومعتك من ذهب قال لا اعيدوها كما كانت * الحديث الرابع عشر * في رواية الزبير بن بكار عن ابن عباس في بعض نسخ البخاري ان عمر بن الخطاب توسل بشيعة العباس في الاستسقاء وفي ذلك يقول عباس بن عتبة بن ابي لهب شعرا

بعمى سقى الله الحجاز واهله * عشية يستسقى بشيعة عمر

توجه في العباس في الجذب راغباً اليه فما ان زال حتى أتى المطر (الحديث الرابع عشر) ايضاً في البخاري عن عمر او ابن عمر اذا طلب من النبي صلى الله عليه وسلم والسقي في انحباس القطر وهو على المنبر يستسقى قال ربما ذكرت قول الشاعر * وايض يستسقى الغمام بوجهه شمال التياحى عصمة للارامل * يشير الى شعرا بن طالع انهم كانوا يستسقون بذاته الشريفة وهو رضيع فقال فيه ابو طالب عمه كما ذكره اهل السير * الحديث الخامس عشر * في مسند احمد عن ام سلمة ان النبي صلى الله عليه وسلم شرب شربة من قربة هندها قالت فقطعت فم القربة اى رجاء بركتها لموضع فيه الشريف كما ذكره العلماء منهم الحلبي في شرح النية * الحديث السادس عشر * في المستدرک للحاكم عن سعيد بن ابن وقاص انه دعى بخلق جبة فقال كفونى بها فاني لقيت المشركين بها يوم بدر وانا خبأتها لهذا اليوم * الحديث السابع عشر *

روى الامام احمد في المسند قال حدثنا يحيى بن يمان عن حسن بن صالح عن جعفر
ابن محمد قال كان الماء يستنقع في جفون النبي صلى الله عليه وسلم حين غسلوه
بعد موته فكان على رضى الله عنه يحسوه * الحديث الثامن عشر * ذكر ابن
الجوزى في كتابه الوفاء في باب لباسه صلى الله عليه وسلم بسنده وفي الحديث
وكان في القطيفة اثر وسخ رأسه الشريف فاصيب رجل فطلبوا ان يغسلوا
بعض ذلك الوسخ فيسعط به فذكر لعمر فسعط به فبرأ (الحديث التاسع عشر)
في البخارى ومسنند احمد وغيرهما قالت عائشة لما اشتد وجعه صلى الله عليه
وسلم كنت اقرأ عليه وامسح عنه بيده رجاء بركتها * الحديث العشرون * في
المسند للامام احمد عن امرأة من بنى غفار وقد سماها لى امية ابن ابي الصلت
ان النبي صلى الله عليه وسلم اعطاها قلادة من فيئ خير ووضعها بيده في عنقه
قالت فوالله لانفارقنى ابدا فلما ماتت اوصت ان تدفن معها ومثله قضية ابي محمد ورة
للماس صلى الله عليه وسلم على قصته تركها فلم يقصها الى ان كانت طويلة تنزل
الى الارض حتى مات كل ذلك لرجاء بركة يده المباركة والتوسل الى الله بها
والتبرك وما معنى التبرك غير التوسل * الحادى والعشرون * في جمع
الصحيحين ومسندي داود انه صلى الله عليه وسلم كان يشير الى الحجر الاسود بمحجنه
ويقبل المحجن فانظر كيف يقبل المحجن لكونه اشار به الى الحجر الاسود (الدليل
الثانى والعشرون ما ذكره اهل السير وغيرهم وهو مشهور ان هند امرأة
ابى سفيان اخذت فلذة من كبده حزة عم النبي صلى الله عليه وسلم بعد قتله
ثم استرطتها فلم تلبث في بطنها حتى رمت بها فلما بلغ النبي صلى الله عليه وسلم
ذلك قال اما انها لو اكلتها لم تدخل النار ابدا ان حزة اكرم على الله من ان
يدخل شيئا من بدنه النار * الدليل الثالث والعشرون * قد ثبت ان بعض
اصحابه صلى الله عليه وسلم شرب بوله وبعضهم شرب دمه واخبر النبي
صلى الله عليه وسلم فاعل ذلك ان جسمه لا يبلغ النار ولهذا استدال الفقهاء
الشافعية والحنابلة على طهارته فضلته فكيف يتوسل الصحابة بفضلته
صلى الله عليه وسلم ويقرهم النبي صلى الله عليه وسلم ويخبرهم انهم لا يدخلون
النار بسبب الفضلة وهؤلاء المانعون يتنعون التوسل بذاته الشريفة اوبذات
الصالحين من امة * الدليل الرابع والعشرون * ان السنة المجمع عليها

وكذلك
الحنفية
والمالكية
عندهم ان
فضله صلى

الله عليه وسلم طاهرة يستشفى بها كما ذكره الحفاجى ونقله في الحامديه ١٠ ان المستقين
والتنقيح عن اجماع المذاهب الاربع فراجع اخر التنقيح في بحث نجاة والديه صلى الله عليه وسلم
وزاده شرفا لديه

ان المستسقين يخرجون البهائم واطفالها وقت الاستسقاء وهي ذوات لا تعقل فضلا
 عن ان تدعو ايقال ان ذوات البهائم اقرب عند الله ووجه من ذات نينا وذوات
 الصالحين من امته ولهذا ورد في الحديث لولا البهائم رتع واطفال رضع وشيوخ
 ركع لصب عليكم العذاب صباحا فكانت هذه منسبية في حصول المقصود من الله
 تعالى واما الاثار الواردة عن الصحابة والتابعين فكثيرة ايضا * الاول * قال
 بن قدامة الحنبلي تليذا بن تيمية في كتابه الصارم المنكى في الرد على السبكي نقل عن
 شيخه ابن تيمية قال قال ابو بكر الاثرم قلت لابي عبد الله يعني الامام احمد بن حنبل
 قبر النبي صلى الله عليه وسلم بلس ويتمسح به قال ما عرف هذا قلت فلنبر قال المنبر
 فنعم قد جاء فيه شيئ يروونه عن ابن ابي فديك عن ابن ابي ذئب عن ابن عمر انه
 مسح على المنبر قال ويروونه عن سعيد بن المسيب في الرمانة قلت ويروون عن
 يحيى بن سعيد يعني شيخ مالك وغيره انه حيث اراد الخروج الى العراق جاء
 الى المنبر فمسحه ودعا فرايته استحسن ذلك وقد ذكر احمد بن حنبل في مسند المروزي
 نظير ما نقل عن بن عمرو ابن المسيب ويحيى ابن سعيد الانصاري وهذا كله انما يدل
 على التوسع وان هذا ما فعله الصحابة انتهى كلام ابن قدامة اقول فاذا تبين بنقل
 شيخ الاسلام ابن تيمية ان بعض الصحابة واجل التابعين كسعيد بن المسيب
 وابن ابي فديك وشيخ الامام مالك ومالك والامام احمد فعلوا التمسح بالمنبر وجعلوه
 سنة وهو جاد حجر لقصده التبرك به لكونه محل جلوس المصطفى صلى الله عليه
 وسلم فكيف التوسل بذاته الشريفة يكون ممنوعا وهي شرفت هذا المنبر * الدليل
 الثاني * قال العلامة المقرئ المالكى في فتح المنال بصفة النعال نقل عن ولي
 الدين العراقي قال اخبر الحافظ ابو سعيد بن العلاء قال رايت في كلام احمد بن حنبل
 في جزء قدم عليه خط بن ناصر وغيره من الحفاظ ان الامام احمد سئل عن تقبيل
 قبر النبي صلى الله عليه وسلم وتقبيل منبره فقال لا بأس بذلك قال فأرنا التقي
 ابن تيمية فصار يتعجب من ذلك ويقول عجب من احمد عندي جليل هذا كلامه
 او معنى كلامه وقال واهى عجب في ذلك وقد روينا عن الامام احمد انه غسل قيصاً
 للشافعي وشرب الماء الذي غسله به واذا كان هذا تعظيمه لاهل العلم فما بالك بمجا دبر
 الصحابة وكيف باثار الانبياء عليهم الصلوة والسلام وما حسن ما قال مجنون ليلى
 امر على الديار ديار ابيلى * اقبل ذا الجدار وذا الجدارا

بجاه البهائم هذا لم يقله احد

واعلم ان
 خروج البهائم
 واطفالها
 ليس كونها لها
 جاه عند الله
 بل حيث انهم
 حيوانات
 مسها ضرر
 وجوع وهم
 لا يتكلمون ولا
 يشكون حالهم
 الا احد فاذا
 اخرجوا مع
 المستسقين
 لاشك برحمتهم
 الله للصحیح
 والعويل
 وهذا هو
 المراد باخراج
 البهائم لا كما
 يفهمون بعض
 الجهلة حيث
 يقولون ان
 اهل الشرع
 يقولون ان
 البهائم لها جاه
 عند الله فاذا
 استسقينم
 فاخرجوها
 وقولوا اللهم
 اسقنا القيث

وما حب الدنيا شغف من قلبي * ولكن حب من سكن الديارا
انتهى اقول ويمكن ان الامام احد اخذ جواز تقبيل القبر مرواه في مسنده عن ابي
ايوب الانصاري في انكبابه على قبره صلى الله عليه وسلم واعتراض مروان عليه
وقوله له اني لم آت الحجارة انما آتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الشيخ منصور
اليهوتي الحنبلي في حاشيته الاقناع قال ابراهيم الحربي يستحب تقبيل حجرة النبي
صلى الله عليه وسلم والله اعلم انتهى اقول وهذا يؤيد ما تقدم عن الامام احد فان
ابراهيم الحربي من اصحاب احد رضى الله عنه وقد تقدم الحديث في الادلة والله اعلم
(الدليل الثالث) قال القاضي عياض في الشفا فصل اعلم ان حرمة النبي صلى الله
عليه وسلم بعد موته ونو فيه وتعظيمه لازم كما كان في حال حياته الى ان قال وهذه سيرة
سلفنا واثمتنا الماضين وساق مسنده الى ابي حنيفة قال ناظر ابو جعفر امير المؤمنين
مالك في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مالك لا ترفع صوتك في هذا
المسجد فان الله ادب قوما فقال لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي الاية
ومدح قوما فقال ان الذين يعضون اصواتهم عند رسول الله الاية وانه حرمة
ميتنا كحرمة حيا فاستكان لها ابو جعفر وقال يا ابا عبد الله استقبل القبلة وادعو
ام استقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ولم تصرف وجهك عنه وهو
وسيلتك ووسيلة ابيك آدم عليه السلام الى يوم القيمة بل استقبله واحششع به
فيشفعك الله قال الله تعالى ولو انهم اذ ظلموا انفسهم جاؤك فاستغفروا لله واستغفروا
لهم الرسول لو جدوا الله توابا رحيمًا وقال ايضا في الشفا فصل ومن اعظامه
واكباره اعظام جميع اسبابه واكرام مشاهدته وامكنته من مكة والمدينة ومعاهدته
وملامته او عرف به وروى عن صفية بنت نجدة قالت كانت لابي مخدورة قصة في
مقدم رأسه اذا قعد وارسلها اصابت الارض فقيل له الاتخلفها فقال لم اكن
بالذي احلقها وقد مسها رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده وكانت في قطنسوة
خالدين الوليد شعرات من شعره صلى الله عليه وسلم فسقطت قطنسوته في بعض
حروره فشد عليها شدة انكر عليه اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم من كثرة من
قل فيها فقال لم افعلها بسبب القطنسوة بل لما تضمنته من شعره صلى الله عليه وسلم
مثلا اسلب بركتها وتقع في ايدي المشركين ورأى ابن عمر رضى الله عنه واضعاً
يده على مقعد النبي صلى الله عليه وسلم من المنبر ثم وضعها على وجهه ولهذا كان

مالك لا يركب دابة وكان يقول استحي ان اركب دابة واطأ تربة فيمارس رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال وحكى ان جهجهاها الغفاري اخذ قضيب النبي صلى الله
 عليه وسلم من يد عثمان رضى الله عنه وتناوله ليكرسه على ركبته فصاح به الناس
 فاخذته آلا كلة في ركبته فقطعها فأت قبل الحول الى آخر كلامه وقد كر ايضاً
 ان الصحابة كانوا يتسفالون في شراء اثاره الشريفة بعد موته فيشترون ذلك
 بنفائس اموالهم كالبردة التي اشترها معاوية من ورثة كعب
 بن زهير وكان الصحابة يوصون ان تدفن اثاره الشريفة معهم لطلب بركته
 والتوجه باثاره الى ربه انتهى حتى ان بعض الصحابة كان اعطاه النبي صلى الله
 عليه وسلم قضيباً من جريد النخل فكان لا يفارقه واوصى ان يدفن معه (الدليل
 الرابع) في البخارى قال شعبة وزاد فيه عون عن ابيه عن ابى حنيفة وقام الناس
 فجعلوا يأخذون يديه فيمسحون بها وجوههم قال فاخذت بيده فوضعتها على
 وجهى فاذا هي ابرد من الثلج واطيب من رائحة المسك ﴿ الدليل الخامس ﴾
 روى البخارى وغيره ان ابا بكر الصديق رضى الله عنه قبل وجه رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بعد موته وقال بابى انت واهى طبت حياً وميتاً وذكرك بن الجوزى
 مثله في الوقاعن على بن ابى طالب رضى الله عنه فلو كان التوسل بالذات بمنوما
 لما فعل الصحابة ذلك ﴿ الدليل السادس ﴾ ذكر بن الجوزى في صفة الصفة
 عن حنبل قال اعطى بعض ولد الفضل بن الربيع ابا عبد الله وهو بالحبس ثلاث
 شعرات قتال هذا من شعر النبي صلى الله عليه وسلم فاوصى ابو عبد الله عند موته
 ان يجعل على كل عين شعرة وعلى لسانه شعرة ففعل ذلك به عند موته انتهى فاذا
 كان مثل امام السنة احمد بن حنبل يوصى بعد موته بوضع الشعرات على عينيه
 توسلاً وتوجهاً باثاره صلى الله عليه وسلم وهي جاد بل مظنونة انها من شعره
 صلى الله عليه وسلم فكيف يمنع غيره ﴿ الدليل السابع ﴾ ما هو مشهور ومذكور
 في كتب المناقب ان الشافعي غسل ثوب الامام احمد وشرب غسالته تبركاً به
 (الدليل الثامن ذكر السفيري شارح بعض مجالس من احاديث البخارى قال
 ونقل عز الدين ابن جماعة في كتابه انس المحاضرة عن على ابن ميمون قال سمعت
 الشافعي رضى الله عنه يقول انى لاتبرك بابى حنيفة واجيئ الى قبره في كل يوم
 يعنى زائر فاذا عرضت لى حاجة صليت ركعتين وجئت وسئلت الله تعالى الحاجة

عنده فاتبعه عنى حتى تنقضى انتهى فلو لانه جعل قبره وسيلة الى الله تعالى
لغضاه حاجته لم يكن لجيشه الى قبره للدعاء فائدة لانه يمكنه ان يدعو الله في كل
مكان وتلقى له الحاجة فلم يكن لتخصيصه معنى فهذا الذى ذكرناه كله من باب
التوسل بالاثار وبالجوامد التى لا يمكن صدورها عنها حتى يقال ان التوسل بها
بمعنى دعائها كما يقولون فى توسل الامام عمر بن الخطاب بالعباس انه بمعنى دعائه
مع ان القائل بالذات لا يمنع التوسل من يمكن منه صدور الدعاء واما الاحاديث
الدالة على التوسل من حيث التلفظ والتكلم فالها حديث البخارى وغيره فى
قول عمر رضى الله عنه اللهم انا كنا نتوسل بنبينا فتسقىنا فما نحن نتوسل بعم
نبينا فاسقىنا فيسقىنا وفى رواية اخرى للبخارى عن ابن عباس ان عمر قال اللهم
انا نستسقىك بعم نبيك صلى الله عليه وسلم ونستشفع بشيئته وفى رواية للزبير بن
بكار ان العباس قال فى دعائه وقد توجه به الى القوم اليك لى لكنا من نبيك صلى الله عليه
وسلم فاسقىنا الغيث فارخت السماء مثل الجبال وفى رواية اخرى للزبير بن بكار ان
ذلك كان عام الرمادة اى وهو العام الذى شكى رجل من الصحابة الى نبي رسول
الله صلى الله عليه وسلم فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فى المنام للشاكي وقال انت عمر
فقل له يخرج يستسقى بالناس فانهم مسقون وقول المانع ان توسل عمر بالعباس
يدل على منع التوسل بالاموات لانه لو كان جائزاً لما هدوا عن النبي صلى الله
عليه وسلم الى العباس ممنوع * والجواب * عن قولهم من زجره الاول ان
التوسل بقبر النبي صلى الله عليه وسلم وقع كثيراً من الصحابة بدى فى حضرتهم من
غير انكار منها حديث الذى شكى للنبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله
استسقى لامتك فانهم قد هلكوا فرأى النبي صلى الله عليه وسلم وهو باصره ان يأتى
عمر ليخرج يستسقى بالناس واخبرهم انهم مسقون وحديث عائشة فى الاستسقاء بقبره
عام الفتنى لما امرت الصحابة بفتح كوة من سقف قبة القبر ليترزى الى السماء ففعلوا
فامطروا ذكر ذلك المحدثون واقروه شيخ الاسلام كما تقدم و ذكر الثانى ابن الجوزى
فى الوفا * الثانى * ان الخلاف بين المانع والمجوزين فى اطلاق اللفظ وقد وقع
فى قول عمر اننا نتوسل اليك بعم نبيك فان ظاهره ان التوسل بذاته وان قالوا اى
بدعائه قلنا ونحن نجوز ان يكون بدعائه لكن الوارد انما هو بالذات والمانع يؤول
بالدعاء (الوجه الثالث) ان الصحابة توسلوا بالجمادات كما تقدم فى الاحاديث

الصحيحة وهي ليست من اهل الدعاء ولا يتأتى منها (الوجه الرابع) ان الرواية
 الاخرى ان عمر توسل بشيئته وهي ليست بما تدعو * الوجه الخامس * لو كان
 المقصود الدعاء لم يكن لتخصيص العباس فائدة لان في الصحابة من هو افضل
 من العباس كعمر وعثمان وعلي وغيرهم وانما خص العباس لقربه من ذات رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فكان التوسل به انجح في المطلوب وكان التوسل به توسلا
 بالنبي صلى الله عليه وسلم * الوجه السادس * بيان ان التوسل يكون بالنبي
 صلى الله عليه وسلم وبغيره فلو قصره على النبي صلى الله عليه وسلم وتوهم منه
 عدم جوازه من غيره وهو طام وايضا يلزمه منه ان الامة ولو كانوا في بلاد بعيدة
 يلزم منهم التكلف للحضور عند قبره وتوسل عمر بالعباس زال هذا التكليف
 * الوجه السابع * يجوز العدول عن الفاضل الى المفضول كما صح ان النبي
 صلى الله عليه وسلم طلب من عمر بن الخطاب و صح انه امر عمر وعلياً ان يطلبوا
 الاستغفار من اويس القرني مع انه تابعي وعمر وعلي صحابيان من افضل الصحابة
 بعد ابي بكر وايضا كان استغفار النبي صلى الله عليه وسلم افضل من استغفار
 ماويس بغير شك مع انه امرهما بطلب الاستغفار منه مع وجوده فعدول عمر الى
 العباس لا يلزم منه الاضرار * الوجه الثامن * ان النبي صلى الله عليه وسلم
 كان في حياته اذا استسقى يتذكر هر قول الشاعر

وابيض يستسقى الغمام بوجهه * قال الينامي عصمة للارامل

رواه البخاري والوجه هو الذات ظل لان الصحابة كان توسلهم بالنبي ذاته لم
 يخطر ببال عمر هذا الشعر الوجه التاسع ان هذا الشعر لا ي طالب عم النبي صلى الله
 عليه وسلم قال فيه لما كان قريش يستسقون به لما كان زريعاً يحملونه بايديهم
 عند الكعبة وتوسلون بذاته يستسقون كما ذكره اهل السير ويبدل عليه
 حديث البخاري في انعقاد عمر لهذا البيت فصل والتوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم
 او بغيره من الانبياء والصالحين صرآه كان بلفظ الذات او بلفظ حق او بلفظ جاء
 جائز والوارد من ذلك آيات كثيرة * الدليل الاول * قوله تعالى وكانوا
 من قبل يستغفون هلى الذين كفروا اذ كرم المفسرون ان استغفاحهم قولهم اللهم
 بحق النبي الذي تبعته اخر الزمان الا ما نصرتنا قينصرون ولندكر عبارة الدر
 المنثور للسيوطى فانها اجمع قال اخرج ابو نعيم فى الدلائل من طريق عطية

والضحاك عن ابن عباس كان اليهود من اهل المدينة قبل قدوم النبي صلى الله عليه وسلم يستفتحون الله اى يدعون على الذين كفروا ويقولون اللهم اننا نستعرك بحق النبي الامي الانصرتنا عليهم فينصرون فلما جاءهم ما عرفوا يريدون محمدا ولم يشكوا كفروا واخرج ابو نعيم في الدلائل من طريق الكلبي عن ابي صالح عن ابن عباس قال كان يهود اهل المدينة قبل قدوم النبي صلى الله عليه وسلم اذا قاتلوا من يلبهم من مشركي العرب من اسد و غطفان و جهمينة و عذرة يستفتحون عليهم ويستنصرون يدعون عليهم باسم نبي الله صلى الله عليه وسلم فيقولون اللهم انصر قاعليهم باسم نبيك الذي وعدتنا انك باعته اخر الزمان واخرج ابن حنبل وابن جرير و ابو نعيم عن قتادة قال كانت اليهود تستفتح بمحمد على الكفار العرب واخرج الحاكم والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس قال كانت يهود خيبر تقاتل غطفان فعادت بهذا الدعاء اللهم اننا نسئلك بحق النبي الامي الذي وعدتنا ان تخرجه اخر الزمان الانصرتنا عليهم فكانوا اذا التقوا همزوا غطفان والاختبار في ذلك كثيرة اضربنا عنها خوف الملاة وتقدم قول ابن القيم في البدايع في هذا المعنى ان كان استفتحهم بالنبي صلى الله عليه وسلم حقا فجدت بوثته باطل وان جحد بوثته حقا فاستفتحهم به باطلا وهذا مما الاجواب لاعدائه عنه البتة انتهى * الدليل الثاني * قال تعالى وتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه ذكر المفسرون منهم ابو الليث وغيره انه قال اللهم بحق محمد الاما غفرت لي فغفر له فهذه الكلمات التي تلقاها آدم من ربه وذكر السيوطي في الدر المنثور في تفسير القران بالمأثور قال اخرج بن المنذر عن محمد بن علي بن الحسين بن علي قال لما اصاب آدم الخطيئة عظم كربه واشتد ندمه فجاء جبريل فقال يا آدم هل اهلكت دعاء ومن جلسته اللهم اسئلك بجاه محمد عبدك وكرامته عليك ان تغفر لي خطيئتي الحديث واخرج الديلمي في مسند الفردوس عن علي قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قول الله فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه فقال هل اللهم اسئلك بحق محمد سبحانك لا اله الا انت الحديث واخرج بن النجار عن ابن عباس قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الكلمات التي تلقاها آدم من ربه فتاب عليه قال سئل بحق محمد وهلى وفاطمة والحسن والحسين الا ثبت على فتاب عليه انتهى (الدليل الثالث) روى الحاكم في صحيحه والبيهقي في الدلائل من حديث عبد الرحمن

بن زيد بن اسلم عن عمر بن الخطاب ان آدم لما اقرت الخطيئة قال يارب اسئلك
 بحق محمد لما غفرت لي قال الله يا آدم وكيف عرفت محمد اولم اخلقه قال لانك
 يارب لما خلقتني بيديك وخلقته في من روحك رفعت رأسي فرأيت على قوائم
 العرش مكتوب لا اله الا الله محمد رسول الله فعلت انك لم تضاف الى اسمك الا احب
 الخلق اليك قال الله تعالى يا آدم واذا سألتني بحقه غفرت لك ولو لا محمد ما خلقتك
 وذكر هذا الحديث ابن الجوزي في كتابه الوفا وذكرفيه ان آدم عليه السلام
 تشفع باسمه صلى الله عليه وسلم فتاب الله عليه والله اعلم * الدليل الرابع *
 حديث الاعشى وفيه اللهم اني اسألك واتوسل اليك بنبيك محمد نبي الرحمة وفي
 رواية اخرى اللهم اني اتوجه اليك بنبيك رواه اهل السنن واقره تقي الدين
 بن تيمية وقال وللناس فيه قولان منهم من جعل التوسل في حياته فقط ومنهم من
 عممه في حياته ومماته وحضوره ومغيبه وقد تقدم النقل عنه والحديث متفق
 على صحته (الدليل الخامس) روى الطبراني في المعجم الكبير والاوسط برجال
 الصحيح الارواح بن صلاح وثقه بن حبان والحاكم وقال السهومي اسناده
 جيد وكذا القسطلاني في المواهب عن انس قال لما ماتت فاطمة بنت اسد دخل
 النبي صلى الله عليه وسلم قبرها واخذها وقال اللهم اغفر لامي فاطمة ووسع عليها
 مدخلها بحق نبيك والانبيا الذين من قبلي فانك ارحم الراحمين (الدليل السادس)
 ذكر ابن تيمية في الكلم الطيب له وابن القيم في الكلم الطيب ايضا وصاحب
 الاقناع في منتهى الجزري في الحصن الحصين والنووي في الاذكار وابن عبد الوهاب
 النجدي في اداب الخارج الى الصلوة عن ابن ماجة عن ابي سعيد الخدري عن
 النبي صلى الله عليه وسلم اللهم بحق السائلين عليك وبحق ممشاي هذا اليك الى
 آخر الدعاء وما واجب عن هذا وامثاله بان المراد بحق السائلين ثوابه وحقه
 الذي احق على نفسه وتفضل به كذلك يقول المجوزون فالخلاف في اطلاق
 اللفظ لافي بيان المعنى ولا يدعى المجوزون ان لاحد على الله حقاً غضباً عليه تعالى
 الله عن ذلك بل هو تفضل وتكرم فالمعنى بهذا متفق عليه * الدليل السابع *
 في حديث معاذ تدرى ما حق العباد على الله وما حق الله على العباد الحديث
 (الدليل الثامن) قوله تعالى وكان حقاً علينا نصر المؤمنين وعداً عليه حقاً في
 التوراة والانجيل (الدليل التاسع) قال في الدر المنثور اخرج عبد الرزاق في

وقال ابن قدامة تلميذ شيخ الاسلام ابن تيمية وهو المشهور بابن عبد الهادي في كتابه معنى ذوى الافهام في باب الاستسقاء مانصه وبياح التوسل بالصالحين احياء وامواتاً وجعل على هذه العبارة رمزاً علامة على ان ذلك عند المذاهب الاربع كما هو قاعدة كتابه انه يذكر العبارة ويرمز فوقها لمن قال بها من المذاهب والله اعلم * فصل * في ذكر اقوال الفقهاء من المذاهب على جواز التوسل والاستشفاع بالانبياء والصالحين ولو سمي استغاثه وقد منا ادلتهم التي استندوا اليها في الايات والاحاديث واثار السلف الصالح قال الشيخ تقي الدين بن تيمية في قصة العتيبي الذي طلب من النبي صلى الله عليه وسلم الشفاعة بعد وفاته قال وقد ذكر بعض اصحاب الشافعي واحده هذه الحكاية في مناسكهم مستحسنين لها وذكره في اقتضاء الصراط المستقيم والمقصود ان الشيخ اقران بعض الفقهاء من اهل المذاهبين استحسنوا ذلك واستحبوا ان يطلب من النبي صلى الله عليه وسلم الشفاعة وان يخاطب بالشعر الذي قاله العتيبي وهو قوله

ياخير من دفنت في القاع اعظمه * فطاب من طيبهن القاع والاکم
روحي الفداء لقبر انت ساكنه * فيه العفاف وفيه الجود والكرم

وذكر ابن الجوزي في الوفا باب التوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم وذكر باباً آخر في اخر الكتاب قال باب الاستسقاء بقبره صلى الله عليه وسلم وقد مر وقد قال الشيخ الصالح العلامة الفقيه الحنبلي الصرصري تلميذ مجد الدين جد ابن تيمية في قصيدته في آخرها يخاطب النبي صلى الله عليه وسلم ويشكو اليه حتى قال في آخرها
ولست من الخطب المسلم بخائف * وانت على كل الحوادث لى ولى
لانت الى الرحمن اقوى وسيلة * اليه بها في الحادثات توسلى
وفيها اقول له ان جئت اعلام طيبة * على تر بها خديك عفر وقبل
وما شبه ذلك وقد تنهدت في نقول الشيخ بن تيمية لما اتى عليه واطلع على قصيدته هذه ولم ينكرها الشيخ ولا غيره من الفقهاء وقال ابن الجوزي في صيد الخاطر انه عرض له امر قد حلاوة العبادة وذهب نوره بالكلية وانه لجا الى قبور الصالحين وتوسل بها فرد الله اليه ما فقد وتقدم النقل عنه وتقدم النقل عن ابن القيم في كتاب الكبائر وفي كتاب السنة والبدعة في الرجلين اللذين استغاثا بالنبي صلى الله عليه وسلم لما فقأ عين احدهما احد الرافضة وقطع لسان الاخر فرد الله الى

وقال ابن قدامة تلميذ شيخ الاسلام ابن تيمية وهو المشهور بابن عبد الهادي في كتابه معنى ذوى الافهام في باب الاستسقاء مانصه ويباح التوسل بالصالحين احياء وامواتاً وجعل على هذه العبارة رمزاً علامة على ان ذلك عند المذاهب الاربع كما هو قاعدة كتابه انه يذكر العبارة ويرمز فوقها لمن قال به من المذاهب والله اعلم * فصل * في ذكر اقوال الفقهاء من المذاهب على جواز التوسل والاستشفاع بالانبياء والصالحين ولو سمي استغاثه وقد منا ادلتهم التي استندوا اليها في الايات والاحاديث واثار السلف الصالح قال الشيخ تقي الدين بن تيمية في قصة العتيبي الذي طلب من النبي صلى الله عليه وسلم الشفاعة بعد وفاته قال وقد ذكر بعض اصحاب الشافعي واحداً هذه الحكاية في مناسكهم مستحسنين لها وذكره في اقتضاء الصراط المستقيم والمقصود ان الشيخ اقران بعض الفقهاء من اهل المذاهب استحسنوا ذلك واستحبوا ان يطلب من النبي صلى الله عليه وسلم الشفاعة وان يخاطب بالشعر الذي قاله العتيبي وهو قوله

ياخير من دننت في القاع اعظمه * فطاب من طيبهن القاع والاكم

روحي الغداء لقبر انت ساكنه * فيه العفاف وفيه الجود والكرم

وذكر ابن الجوزي في الوفا باب التوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم وذكر باباً آخر في اخر الكتاب قال باب الاستسقاء بقبره صلى الله عليه وسلم فقدم وقد قال الشيخ الصالح العلامة الفقيه الحنبلي الصرصري ثابداً بمجد الدين جد ابن تيمية في قصيدته في

آخرها يخاطب النبي صلى الله عليه وسلم ويشكو اليه حتى قال في اخرها

ولست من الخطب المسلم بخائف * وانت على كل الخواثل لى لى

لانت الى الرحمن اقوى وسيلة * اليه بها في الحادثات توسلى

وفيها اقول له ان جئت اعلام طيبة * على تر بها خديك عفر وقبل

وما شبه ذلك وقد تضمنت في نقول الشيخ بن تيمية لما اتى عليه واطلع على قصيدته هذه ولم ينكرها الشيخ ولا غيره من الفقهاء وقال ابن الجوزي في صيد الخاطر انه عرض له امر قد حلاوة العبادة وذهب نوره بالكلية وانه لجاء الى قبور الصالحين وتوسل بها فرد الله اليه ما فقد وتقدم النقل عنه وتقدم النقل عن ابن القيم في كتاب الكبائر وفي كتاب السنة والبدعة في الرجلين اللذين استغاثا بالنبي صلى الله عليه وسلم لما فقأ عين احدهما احد الرافضة وقطع لسان الاخر فرد الله الى

الاول عبيدوا الى الثاني لسانه وقال السامري في المستوعب وهو من متقدمي الخنابلة
ثم يأتي حائط القبر فيقف ناحيته ويعمل القبر تلقاء وجهه والقبة خلف ظهره
والنبر عن يساره وذكر السلام والدعاء ومنه اللهم انك قلت في كتابك العزيز
لنبيك عليه السلام ولو انهم اذ ظلموا انفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر
لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيمًا وانى اتيت نبيك مستغفرا فاستغفرك ان توجب
لي المغفرة كما وجبتها لمن اتاه في حياته اللهم انى اتوجه اليك بنبيك صلى الله
عليه وسلم الى آخره وقال الشيخ سليمان بن علي جد محمد بن عبد الوهاب في منسكته
المشهور قال في باب زيارة النبي صلى الله عليه وسلم بعد كلام اللهم انك قلت
وقولك الحق ولو انهم اذ ظلموا انفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفروا لهم
الرسول لوجدوا الله توابا رحيمًا وقد اتيتك مستغفرا من ذنبي مستغفرا بك الى
ربي انتهى اى دلالة بانك الشفاعة واما اقوال الفقهاء المالكية فقد نقل القاضي
عياض في الشفا عن امامه امام دار الهجرة مالك انه قال جعفر المنصور لما سألته
عن استقبال القبر حين الدعاء قال مالك ولم تصرف وجهك عنه وهو وسيلتك
وسيلة ابيك آدم قبلك بل استقبله واستشفع به فشفعتك الله انتهى ومعنى
استشفع به اى اطلب منه الشفاعة لان السنين للطلب ثم قال القاضي عياض بعد
كلام كثير وجدير لوطان عرفت بالوحى والتنزيل وترد بها جبريل وميكائيل
وعرجت منها الملائكة والروح وضجت عرصاتهما بالتمديد والتسبيح واشتملت
تربتهما على سيد البشر وانشر عنهما من دين الله وسنة نبيه ما انتشر مدارس آيات
ومساجد وصلوات ومشاهد الفضائل والخيرات ومعاهد البراهين والمعجزات
ومناسك الدين ومشاعر المسلمين ومواقف سيد المرسلين ومثبوء خاتم النبيين
حيث التجسرت النبوة واين فاض عبايها واول ارض مس جلد المصطفى
ترايبها ان تعظم عرصاتهما وتنسم نفحاتها وتقبل ربوعها وجدراتها

يا دار خير المرسلين ومن به * هدى الانام وخص بالايات
عندى لاجلك لوعة وصباية * وتشوق متوقد الجمرات
وعلى عهدان ملئت محاجرى * من تلكم الجدرات والعرصات
لا عفرن مصون شبي بينها * من كثرة التقبيل والرشفات
لولا العوادي والاعادي زرتها * ابدوا لوسحبا على الوجنات

ان وما بعد ها
فى تساويل
مصدر رفوع
على انه خبر
قوله جدير فى
اول الكلام
اى لا يق

الى اخر كلامه وقال الامام ابن الحاج المالكي في كتابه المدخل مالفظه واما عظيم
 جناب الانبياء والرسول صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين فيأتي اليهم الزائر
 ويتعين قصدهم من الاماكن البعيدة الى ان قال ثم يتوسل الى الله بهم في قضاء
 ماأراده ومغفرة ذنوبه ويستغيت بهم ويطلب حوائجهم ويحزم بالاجابة ببركتهم
 ويقوى حسن ظنه في ذلك وانهم باب الله المفتوح وجرت سنة الله سبحانه على
 قضاء الحوائج على ايديهم وبسببهم ومن عجز عن الوصول اليهم فليرسل بالسلام
 عليهم ويذكر ما يحتاج اليهم من حوائجهم ومغفرة ذنوبه وستر عيوبه الى غير
 ذلك فانهم السادة الكرام والكرام لايردون من سئلتهم ولا من توسل بهم ولا
 من لجأ اليهم هذا في زيارة الانبياء والمرسلين عليهم الصلوة والسلام واما في زيارة
 نبينا سيد الاولين والاخرين فيزيد على ذلك اضعافا مضاعفة اعني في الانكسار
 والذل والمسكنة لانه الشافع الشفع الذي لا ترد شفاعته ولا يخيب من قصده
 ولا من نزل بساحته ولا من استعان او استغاث به فانه قطب دائرة الكمال وعروس
 المملكة قال الله تعالى لقد رأى من آيات ربه الكبرى قال علماء نار جهنم الله تعالى
 ان النبي هو عروس المملكة فمن توسل واستغاث به او طلب حوائج منه فلا يرد
 ولا يخيب لما شهدت العناية والاثار انتهى المقصود منه ثم نقل حديث الصحيحين
 انما سئلي ومثلكم كمثل السراش تقعون في النار واني اخذ بحجزكم دليل على
 استحباب التوسل والاستغاثة به فانه اعلم بحوائجهم واشفق على امته من انفسهم
 فان الدليل عام لا يختص بزمان دون زمان كما انه لا يختص بشخص دون شخص
 انتهى وقدائف العلامة ابو عبد الله بن النعمان المالكي كتاب مصباح الظلام
 في المستغيبين بخير الانام قال ان كلام الاستغاثة والتوسل والتشفع والتوجه
 واقع في كل حال قبل خلقه صلى الله عليه وسلم وبعده خلقه في مدة
 حياته وبعده موته في مدة البرزخ وفي عرصات النية وذكر من ذلك جملة
 صالحه وهو كتاب نفيس نحو عشرين كراساً ونقل ابن داود المالكي
 الشاذلي في كتابه البيان والاختصار شيئاً كثيراً مما وقع للعلماء والصلحاء من
 الشدائد قال تجوز الى النبي صلى الله عليه وسلم فحصل لهم التفرج باذن الله تعالى
 وقال ابن ابي جرة المالكي مختصر البخاري وشارحه لما دخلت مسجد المدينة
 ما جلست الاجلوس في الصلوة وما زلت واقفاً هناك حتى رحل الركب ولم

اخرج الى بئبع ولاخيره ولم ارى غيره صلى الله عليه وسلم وقد خطرلى ان
 اخرج الى البئبع فقلت الى ابن اذهب هذا باب الله المفتوح للسائلين والطالبيين
 والمنكسرين والمضطربين والفقراء والمساكين وليس ثمة من يقصد مثله انتهى
 يعنى النبي صلى الله عليه وسلم وقال العلامة الفيشى فى شرح العزبة نقلنا عن
 الشيخ خليل صاحب المختصر المشهور فى مذهب مالك فى منسكه عن القابسى
 ولابى بكر بن عبد الرحمن وغيرهما قال وانت فى ذلك متصف بكثرة الذل
 والسكينة هو الانكسار والفقروالفاقة والاضطرار والخضوع وتشعر نفسك
 انك واقف بين يديه عليه الصلوة والسلام اذ لافرق بين حياته ومماته وقد ورد
 ان اعمال امتك تعرض عليه غدوة وعشية فيعرفهم بسيماهم واعمالهم وليتوسل
 به صلى الله عليه وسلم ويسئل الله بجاهه اذ هو محط جبال الاوزار واثقال
 الذنوب لان بركة شفاعته وعظمتها عند ربه لا يتعاظمها ذنب ومن اعتقد
 خلاف ذلك فهو المحروم الذى طمس الله بصيرته واضل سيرته المير قوله تعالى
 ولوانهم اذ ظلموا انفسهم جاؤك فاستغفروا لهم الرسول لو وجدوا الله تواباً رحيماً
 انتهى واعلم انا اقتصرنا على من ذكرنا من المالكية لانهم هم العمدة فى مذهب
 الامام مالك وجميع المالكية مطبقون على هذا فلا يعلم فيهم من يخالف فان شككت
 فانظر فى كتبهم واما الايمة الحنفية فنذكر منهم ايضا عمدهم فنقول قال الشيخ
 على القارى من اكابر محققى الحنفية ومن اعظم المتبعين للشيخ بن تيمية والراى دين
 عند تكا فى شرحه للشمائى وغيره قال فى كتابه فى بحث زيارة قبر النبي صلى الله
 عليه وسلم بعد ان ذكر السلام عليه وعلى صاحبيه رضى الله عنهما ويرجع الى
 موقفه الاول ويتوسل به فى حق نفسه ويستشفع به الى ربه قال اهل المناسك
 من جميع المذاهب ومن احسن ما يقول ماجاء عن بن عيينة قال كنت جالساً عند
 قبر النبي صلى الله عليه وسلم فجاء اعرابى فقال السلام عليك يا رسول الله سمعت
 الله يقول ولوانهم اذ ظلموا انفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول
 لوجدوا الله تواباً رحيماً وقد جئت من ذنبي مستشفعاً بك الى ربي ثم
 بى وانشد ياخير من دفنت فى القاع اعظمه الخ قال ثم انصرفت فحملتني
 عيناي ورأيت النبي صلى الله عليه وسلم فى النوم فقال يا عتبي الحق
 الاعرابى فيشره ان الله غفر له فيبغى ان يكثرا الاستغفار ويستدعى منه

صلى الله عليه وسلم ان يستغفر له فيقول نحن وفدك يا رسول الله وزوارك
 يا حبيب الله جننا لقضاء حقتك والتبرك بزيارتك والاستشفاع بك مما اثقل ظهورنا
 واظلم قلوبنا فليس لنا شفيع غيرك نؤمله ولا رجاء غير بابك نصله فاستغفر لنا واشفع
 لنا الى ربك يا شفيع المذنبين واسأله ان يجعلنا من عباده الصالحين انتهى وقال الشيخ
 علي القاري في كتابه المذکور في بحث زيارة اهل البقيع بعد نقله لعبارة ابن
 ابي جرة انه ما زال واقفاً عند النبي صلى الله عليه وسلم وانه قال ابن اذهب الى
 غيره هذا باب الله المفتوح للسائلين وليس من يقصد مثله قال السيد يعنى السهموري
 والحق ان من منح دوام الحضور والشهود وعدم الملل فاستمراره هناك اولى قال
 ابن حجر المكي وفيه نظراى في كلام السيد السهموري لما في الاثنيان بذلك فوائد
 تعينه على ما هو بصدده اما نحو اهل البقيع فليشفع بهم الى من هم اقرب اليه
 لينال بركة ذلك من القرب اليه صلى الله عليه وسلم ما لا يحصل له لو لم يستمد به واسطة
 تلك الوسائط وايضا في ذلك وصلة اليه اذ وصلة الصحابة واهل بيته وصلة له
 قلت وايضا لهم حقوق علينا من سبق الايمان ونصرته صلى الله عليه وسلم
 وفتوحاتهم وجلهم العلوم الشرعية وفي زيارتهم والسلام عليهم والدعاء لهم
 اداء لبعض ما يجب علينا مع ان زيارتهم سنة مؤكدة وفيها تزهيد للديار وتذكير
 للعقبى نعم من غلب عليه الحال فهو معذور لم يدخل تحت المقال انتهى كلام الشيخ
 علي القاري وهو كما ترى مرتضياً لكلام ابن حجر في الاستشفاع باهل البقيع والتقرب
 بهم الى النبي صلى الله عليه وسلم وجعلهم وسائط بينه وبين النبي صلى الله عليه
 وسلم فلو كان في كلامه مخالفة لمذهبه او لا شرع لا يعترضه ورد عليه فلما سلمه دل
 على انه موافق لمذهبه والله اعلم وقال الشيخ محمد الطرابلسي الحنفي في مناسك
 وقد نقل صاحب الدرر في الحج عنه قال الطرابلسي في اخر كتابه في الزيارة وفي
 مناسك الفارسي والكرمانى عن ابي الليث ويقف مستقبل القبر ويضع يمينه على
 شماله كما في الصلوة ثم ذكر السلام على النبي صلى الله عليه وسلم وقال ونحن
 وفدك يا رسول الله واصيا فك جننا الى جنابك الكريم من بلاد سامعة واما كن
 بعدة نقصد بذلك قضاء حقتك علينا والنظر الى مائرك والتين بزيارتك والتبرك
 بالسلام عليك والاستشفاع بك الى ربنا فان خطايانا قد قصمت ظهورنا واوزارنا قد
 اثقلت كواهلنا وانت الشافع المشفع وقد قال الله ولو انهم اذ ظلموا انفسهم الاية

وقد جئناك يا رسول الله ظالمين لانفسنا مستغفرين لذنوبنا فاشفع لنا الى ربنا واسئله
 يمينا على سنتك يا رسول الله الشفاعة يا رسول الله الشفاعة يا رسول الله الشفاعة
 انتهى وقال الشيخ خير الدين الرملي الحنفي في الفتاوى واما قولهم يا شيخ عبد
 السادر شئ لله فهو نداء واذا اضيف اليه شئ لله فمما الموجب لحرمة
 ولا يجوز الاغترار بما في قيد الشرايد ونظم القرابيد ومن قال
 شئ لله بعض يكفر الخ اذلا وجه لذلك وكيف ذلك مع قولهم
 لا يخرج المؤمن من الايمان الاجمعه واما ادخله وقولهم الكفر شئ عظيم
 فلا يكفر المسلم اذا اختلف فيه ولو برواية ضعيفة ومعاذ الله ان يوجد الكفر
 بذلك الى ان قال واما انكار كرامات الاولياء على الاطلاق فالجواب ما قاله
 اللقاني في هداية المريده ومن يكذب بكرامات الاولياء فلا بحث معه لانه
 مكذب بما اثبتته السنة انتهى ومسئلة كرامات الاولياء في الكتب مشهورة مسطورة
 مقررة مذكورة وفي هذا التقدير كفاية لمن له قلب او القى السمع وهو شهيد انتهى
 اقول ومعنى شئ لله على ما سمعت ممن يقولها من العوام يا ايها المنادى اعطني
 شيئا لله اى لاجل الله كما يقول السائل ممن يسئله اعطني درهما لله اى كرامة لله
 وما ذكره بعض الحنفية من توجيه هذه العبارة فقد ابعد غاية البعد كما ذكره خير
 الدين وغيره اذلا يظهر من هذه الاهداء المعنى والمعنى الذى قاله البعض لا يفهم
 فضلا عن ان يكون مرادوا الله اعلم وعبارة الشيخ قاسم الحنفي في شرح درر البحار
 ان النذر الذى يقع من العوام بان يأتى الى قبر الصالح ويرفع ستره ويقول يا سيدى
 فلان ان رد غائبى او عوفى مريضى او قضيت حاجتى فلك من الذهب
 او الفضة او الطعام فانكر النذر اذا لم يكن مصرفه الفقراء ولم ينكر الاستغاثة
 والطلب من الصالحاء الا ان ظنهم انهم متصرفون في الامور من دون الحق
 سبحانه وهذا لا يعتمد عليه مسلم بل يعتقدون انهم وسائل واسباب يقضى الله على
 ايديهم ما يشاء باذنه فتبين من هذا ان الائمة الحنفية لا يمتنعون من الاستغاثة بالصالحين
 والله اعلم وقال العلامة الشيخ احمد الحموى الحنفي محشى الاشياء في رسالة
 له سماها شجاعت القرب والاتصال باثبات التصرف لاولياء الله والكرامة بعد
 الانتقال قال بعد اثبات الكرامة بعد الموت وانه هو قول اهل الحق من جميع
 المذاهب واما ما يتعلق بالتصرف فاعلم ان تصرف الاولياء حال حياتهم من جملة

كراماتهم وهو كثير في كل زمان لاشك فيه ولا ينكره الامعاندا واما بعد مما بهم
 انما هو باذن الله تعالى و ارادته لاشريك له في ذلك خلقاً و ايجاداً اكرمهم الله
 به و اجراه على ايديهم و بسببهم خرقاً للعادة تارة بالمهام و تارة بدعائهم و تارة بفعلهم
 و اختيارهم و تارة بغير اختيارهم و لا قصد و لا شعور منهم بل قد يحصل من الصبي
 غير المميز و تارة بالتوسل الى الله تعالى بهم في حياتهم و بعد مماتهم مما هو ممكن في القدرة
 الالهية و لا يقصد الناس بسوء آلهم ذلك منهم قبل الموت و بعده لتسببهم الى الخلق
 و الابدان و الاستقلال بالافعال فان هذا لا يقصد مسلم ولا يخطر ببال احد من
 العوام فضلاً عن غيرهم فصرف الكلام اليه و منعه من باب التلبس في الدين
 و التشويش على عوام موحدين فلا يظن بمسلم بل ولا بمسافر ان توهم ذلك
 فضلاً عن اعتقاده و كيف يحكم بالكفر على من اعتقد ثبوت
 التصرف لهم في حياتهم و بعد مماتهم حيث كان مرجع ذلك الى
 قدرة الله تعالى خلقاً و ايجاداً كيف و كتب جهور المسلمين طافحة به
 و انه جاز و واقع لامرية فيه البتة حتى كاد ان يلحق بالضروريات بل البديهيات
 و ذلك لان جميع كرامات هذه الامة في حياتهم و بعد مماتهم تصرفا او غيره من
 جملة معجزات النبي صلى الله عليه و سلم الدالة على نبوته و عموم رسالته الباقية
 بعد موته التي لا ينقطع دوامها و لا تجددها بتجدد الكرامات في كل عصر من الا
 عصار الى يوم القيمة انتهى و قال البخاري الحنفي شارح بدأ الامالى الخلاف في
 اثبات الكرامات بين الفريقين يعني المعتزلة و اهل السنة انما هو في حال الحياة
 و اما بعد الموت فنثبت بالاتفاق انتهى و ذكر البرماوى في رسالته الدلائل
 الواضحات في اثبات الكرامات في الحياة و بعد الممات و من نص على ثبوتها في
 الحياة و بعد الممات شيخ الاسلام بن السحنة الحنفي و الشيخ عبد الباقي المقدسى
 الحنفي في السيوف الصمالة و الشيخ احمد القنبي الحنفي و عبارته و اذا كان مرجع
 الكرامات الى قدرة الله فلا فرق بين حياتهم و مماتهم فانها بمحض خلق الله
 و ايجادها لها اكرمهم بها و اجراها على ايديهم فتارة بسبب دعائهم و تارة
 بفعلهم و اختيارهم و تارة بغير اختيارهم و لا قصد و لا شعور منهم و تارة بالتوسل
 الى الله بهم و ليس له مشاركة للبارى في ذلك البتة و قد اتفقت كلمة علماء الاسلام
 قاطبة على ان معجزات نبينا لا تنحصر لان منها ما اجراه الله و يجريه لاوليائه

من الكرامات احيساء وامواتا الى يوم القيمة وذلك امر يضييق عنه نطاق
 الحصر بالضرورة فانه من جملة معجزاته الباقية بعد موته الدالة بالضرورة دلالة
 قطعية على صحة نبوته صلى الله عليه وسلم في كل عصر من الاعصار الى يوم
 القيمة كما قاله بن الصلاح وغيره ولا ينكرها الا كل مخذول فائدة الاعتقاد في اولياء
 الله انتهى كلامه ومثله للشيخ محمد بن عبد اللطيف الاحسائي في رسالته السبوف
 المصقلات وقال الشيخ حسن الشرنبلالي في كتابه امداد الفتاح شرح نور
 الايضاح في اخره من بحث الزيارة لقبر النبي صلى الله عليه وسلم قال فيه بعد
 اداء السلام يارسول الله نمح وفدك وزوار حرمك تشرفنا بالحلول بين يديك
 جئناك من بلاد شامسة وامكنة بعيدة نقطع السهمل والوعر بقصد زيارتك
 لنفوز بشفاعتك والنظر الى معاهدك والقيام بقضاء بعض حقاك والاستشفاع
 بك الى ربنا فان الخطايا قد قصمت ظهورنا والاوزار قد اثقلت كواهلنا وانت
 الشافع المشفع الموعود بالشفاعة العظمى والمقام المحمود والوسيلة وقد
 قال الله تعالى ولو انهم اذ طلبوا انفسهم الاية وقد جئناك ظالمين لانسئنا مستغفرين
 لذنوبنا فاشفع لنا الى ربك واسئله ان يمتنع على ملتك وان يحشرنا في زمرك
 انتهى مم قال في زيارة ضجيعه الكريمين رضى الله عنهما جئنا كما نتوسل
 بكم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليشفع لنا ويسئل ربنا ان يتقبل
 سعينا ويحيينا على ملته انتهى ونقل الطرابلسي في مناسكه مثله يخاطب ابا بكر
 وعمر رضى الله عنهما يتسول جئنا كما نتوسل بكم الى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ليشفع لنا ونقل ذلك عن مناسك الفارسي الحنفي وهذا الذي
 نقلناه هو عمدة مذهب الحنفية لانها خلافاً عندهم فان هؤلاء الاكابر الذين
 نقلنا عنهم هم المرجع اليهم في الحوادث فهذا كما ترى كيف ينادون رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وغيره ويطلبون منهم ويتشفعون بهم ان يطلبون منهم الشفاعة
 وهذا على مذهب المنافين دعاء لغير الله تعالى وهو لا يجوز لاني صلى الله عليه
 وسلم ولا غيره فكيف اطبق اهل المذاهب على دعاء غير الله وهو شرك ولم يتبهاوا
 له وهم حملة الدين واما الائمة الشافعية فقد قال الامام النووي في المناسك وشرح
 المذهب والاذكار له في بحث الزيارة ثم يرجع الى قبالة وجه رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ويتوسل به في حق نفسه ويستشفع به الى ربه سبحانه ومن احسن ما يقول

ما حكاه اصحابنا عن العتي مستحسنين له قال كنت جالساً عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم فجاء اعرابي فقال السلام عليك يا رسول الله سمعت الله يقول ولو انهم اذ ظلموا انفسهم * الاية * وقد جئتك مستغفراً من ذنبي مستشفعاً بك الى ربي الى آخره وقال البيهقي في شعب الايمان ولا يقرب الملك من حضرته الا من يرى انه يصلح لاداب حضرته وهم عباده المقربون الصادقون الطاهرون الزاهدون المؤثرون المطهرون المكرمون ونحن الفقراء المساكين النساظرون بعين الفقر والمسكنة الى تحت اقد امهم المتعلقةون باطراف اذبالهم راغبين بالضراعة في شفاعتهم لعل قلوبهم الرحيمة تنظر اليئالرفهم ورحمتهم فيرانا مولانا في قلوبهم لانهم موضع نظره من الخلق فيرحننا بنفحة من نعماتهم ويحبونا وينفعنا بمحبتهم واذا اعطانا محبتهم والايمان والتصديق بطريقتهم فقد اعطانا ما لا تقوم بشكره ابدا فنقول الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله انتهى وقال العلامة المجتهد البلقيني من بعض جواب سئوال رفع اليه فين قال في مدح النبي صلى الله عليه وسلم

فاشفع لقائلها يا من شفاعته * تفك من هو مكبوت ومكبول

فاعترضه معترض بان السوء ال للنبي صلى الله عليه وسلم لم ير دقل * في الجواب * الله الله لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم نعوذ بالله من الفتن ما ظهر منها وما بطن لقد ارتكب هذا المعترض من قباصح اتي بها على انها نصاصح فجاءت عليه فضاصح و لقد اخطأ فيها وما اصاب وكثر به و بامثاله المصاب الى ان قال و لقد جهل جهلاً قبيحاً بقوله فاما سئوال النبي صلى الله عليه وسلم نفسه فلا كيف لانسئله وهو وسئلتنا ووسيلة ايئنا من قبلنا الى رينا جل جلاله وقد سئله عكاشة وغيره من الصحابة كما ثبت في الصحيح الى اخر كلامه انتهى وقال الامام المجتهد شيخ الاسلام تقي الدين السبكي كما ذكره في شفاء الاسقام ونقله المناوي في شرح الجامع الصغير مانصه ويحسن التوسل والاستغاثة والتشفع بالنبي صلى الله عليه وسلم الى ربه ولم ينكر احد من السلف ذلك والخلف حتى جاء ابن تيمية فانكر ذلك و عدل عن الصراط المستقيم وابتدع ما لم يقله عالم قبله وصار بين الانام مثله وقال ايضاً يجوز التوسل بسائر عباد الله الصالحين والقول بالخصوص

للنبي صلى الله عليه وسلم قول بلاد ليل انتهى وقال الحافظ الذهبي الشافعي
 وهو تلميذ ابن تيمية ومن المتبين عليه في كتابه ذيل العبر في سنة سبعماية وخمس
 وشر من ضرب بمصر الشهاب بن مري التيمي وسجن ثم نفي لتهيبه عن الاستغاثة
 والتوسل باحد غير الله ومقت ذلك ثم فر الى الجزيرة و اقام بها سنين انتهى
 والمظاهر ان التيمي نسبتة الى بن تيمية والمقصود قوله ومقت اي مقتله الله او الناس
 فهذا يدل على ان النهي عن ذلك مستبشع عند عامة الناس وخواصهم ولو كان
 مرضياً عند العلماء لعال الذهبي وقد ظلموه بذلك وما شبهه وقال ايضا في كتابه هذا
 في السنة المذكورة لما وقع غرقاً في بغداد قال ومن الايات ان مقبرة الامام احمد بن
 حنبل غرقت سوى البيت الذي فيه ضريحه فان الماء دخل في الدهليز هلو ذراع
 ووقف باذن الله وبقيت البواري عليها غبار حول القبر صح هذا عندنا انتهى ونقل
 هذا عنه عبدالحق بن العماد الدمشقي الحنبلي في كتابه شذرات الذهب والمقصود
 ان اهل القبور لهم كرامة بعد الموت مسلمة عندا كبار العلماء المحمدين ولم ينكر ذلك
 الارعاع الناس وجهلتهم والله تعالى اعلم وقال السيد السهمودي في كتابه خلاصة
 الوفاو ذكر المحبوب او المعظم قد يكون سبباً للإجابة وفي العادة ان من توسل
 بمن له قدر عند شخص اجاب اكراماً له وقد يتوجه بمن له جاه الى من هو اعلى منه
 واذا جاز التوسل بالاعمان كما صح في حديث الغار وهي مخلوقة فالسؤال به صلى الله
 عليه وسلم اولي ولا فرق في ذلك بين التعبير بالتوسل او الاستغاثة او التشفع او التجوه
 اي التوجه به صلى الله عليه وسلم في الحاجة وقد يكون ذلك بمعنى طلب ان يدعو
 كما في حال الحياة اذ هو غير متمتع عليه مع علمه بسؤال من سألته ثم ذكر حديث تام
 الرامة وغيره الى آخر كلامه وقال في الزيارة من هذا الكتاب ثم يقول يارسول
 الله ان الله تعالى قال فيما انزل عليك واوانهم اذ ظلموا وانفسهم * الآية *
 وقد ظلمت نفسي واتييت يجهلي وغفلتني امرا كبيرا وقد وضعت هليك زائر اوبك
 مستجير اوجئتك مستغفراً من ذنبي سايلامك ان تشفع لي الى ربي وانت شفيع المذنبين
 الوجيه المقبول عند رب العالمين وها انا معترف بخطاي مقرب ذنبي متوسل بك الى
 ربي مستشفع بك اليه فيها انا اذاً في حضرتك وجوارك ونزيل بابك وعلقت بكرم
 ربي الرجاء لعله يرحم عبده وان اساءو يعفو عما جنى ويعصمه ما بقى في الدنيا ويركاتك
 وسفاعتك يا خاتم النبيين ويا شفيع المذنبين

انت الشفيح و آمال معلقة * و قد رجوتك ياذا الفضل تشفع لي
 هذا نزيلك اضحى لا ملاذله * الا جنا بك يا سؤلى و يا املى
 ضيف ضعيف غريب قدالم بكم * و مستجير بكم يا سادة العرب
 يا مكرمى الضيف يا عون الزمان و يا * غوث الفقير و مرعى التصدو الطلب
 هذا مقام الذى تصافت مذاهبه * و اتم للرجا من اعظم السبب

انتهى و قال القسطلانى شارح البخارى فى كتابه المواهب اللدنيه و يجوز الا
 استغاثه و التشفع و التوسل به صلى الله عليه وسلم فيجد رين استشفع به ان يشفعه
 الله فلا فرق بين ان يعبر بلفظ الاستغاثه او التوسل او التشفع او التجوه او التوجه
 وكل من هذه الاشياء واقعة منه صلى الله عليه وسلم كما ذكره فى تحقيق النصره
 و مصباح الظلام قبل و بعد خلقه فى مدة حياته و بعد موته فى مدة البرزخ و بعد
 البعث و فى عرصات القيمة ثم ذكر الادلة على ذلك انتهى و قال الحافظ السيوطى
 فى كتابه المستقصى فى فضائل المسجد الاقصى فى بحث زيارة الخليل عليه السلام
 قال و يقول يا نبى الله انى متوجه بك الى ربى و حوائجى لتقضى لى الى ان قال ثم
 يتوجه الى الله بجميع انبيائه خصوصاً بسيد الاولين و الاخرين سيدنا محمد صلى
 الله عليه وسلم ثم قال عن كعب و لا يتوسل احد بابراهيم عليه السلام الا اعطاه
 الله ما سئل و اضعف له ذلك زيادة لكرامة ابراهيم عليه السلام و حدث الحسن
 بن موسى بن الحسن الناجر قال حدثنى رجل من اهل بعلبك قال زرنا ابراهيم
 الخليل عليه السلام و كان معنار جمل مفضل من اهل بعلبك فسمعناه و قد زار
 قبر ابراهيم عليه السلام و هو يبكى و يقول حبيبي ابراهيم سل ربك يكفينى ثلاثاً
 ثلاثاً فانهم يؤذوننى ثم رجعنا الى يافا فوصل قارب من بيروت فحمد ثنا ان
 الثلاثة الذين ساهم ماتوا انتهى و قال العلامة بن حجر المكي الهيمى فى كتابه
 الجوهر المنظم فى زيارة القبر المعظم من خرافات ابن تيمية التى لم يقلها عالم قبله
 و صار بها بين الانام مثله انه انكر الاستغاثه و التوسل به صلى الله عليه وسلم
 و ليس كما افترى بل التوسل به حسن فى كل حال قبل خلقه و بعده فى الدنيا و الا
 خرة و مما يدل لطلب التوسل به صلى الله عليه وسلم قبل خلقه و ان ذلك سيرة
 السلف الصالح و الانبياء و الاولياء و غيرهم ما اخرجهم الحاسم و صححه
 فقال ابن تيمية لا اصل له من افترائه ثم ذكر حديث توسل آدم به صلى الله عليه

وسلم لما اقترب الخطيئة الى ان قال بعد سرد الادلة من السنة ولا فرق بين ذكر
 التوسل والاستغاثة والتشفع والتوجه به او بغيره من الانبياء وكذا الاولياء
 وقال السبكي وان منعه ابن عبد السلام الى ان قال وبالجملة اطلاق لفظ الاستغاثة
 لمن يحصل منه غوث ولو تسبياً وكسباً امر معلوم لا شك في دلالة وشرحا فلا فرق
 بينه وبين السؤال ولا سيما مع ما نقل ان في حديث البخاري في الشفاعة يوم
 القيمة فينبأهم كذلك استغاثوا ابا ذر ثم موسى ثم محمد صلى الله عليه وسلم وقد
 يكون التوسل به طلب الدعاء منه اذ هو حي يعلم بسؤال من سأله وقد صحح في
 حديث طويل ان الناس اصابهم قحط زمان عمر فجاه رجل الى قبر النبي صلى الله
 عليه وسلم وقال يا رسول الله استسقى لامتك فانهم قد هلكوا الى آخر كلامه
 ومثله في حاشية الايضاح له وقال العلامة الشوبري محشى شرح المنهج
 ويجوز التوسل الى الله تعالى والاستغاثة بالانبياء والمرسلين والعلماء والصالحين
 بعد موتهم لان معجزة الانبياء وكرامات الاولياء لا تنقطع بموتهم اما الانبياء فلا تنهم
 احياء في قبورهم يصلون ويحجون كما وردت الاخبار وتكون الاثانة منهم معجزة
 لهم والشهداء ايضا احياء عند ربهم شوهدوا انهاراً جهاراً يعاقلون الكفار واما
 الاولياء فهي كرامة لهم فان اهل الحق على انه يقع من الاولياء بقصد وبغير قصد
 امور خارقة للعادة يحريها الله بسببهم والدليل على جوازها انها امور ممكنة لا يلزم
 من جوازها وقوعها محال وكل ما هذا شأنه فهو جائز الوقوع وعلى الوقوع
 قصة مريم ورزقها الاتي من عند الله كما نطق به التنزيل وقصة ابي بكر واضيافه
 كما في الصحيح وجريان النيل لكتاب عمر ورؤيته وهو على المنبر جيشه بها وند
 حتى قال لامير الجيش ياسارية الجبل محذرآله من وراء الجبل لمكر العدو وهناك
 وسماع سارية كلامه وبينهما مسافة شهرين وشرب خالد السهم من غير ضرر به
 وقد جرت خوارق على يد الصحابة والتابعين انتهى ونص عبارة الرملي في فتاواه
 كرامات الاولياء مشاهدة لا يمكن انكارها والذي نعتقه وندين الله به ثبوتها في
 حياتهم وبعد مماتهم ولا تنقطع بموتهم ومنكرها يخشى عليه الموت والعباد بالله
 على سوء الخلق فيجوز التوسل بهم الى الله كما وردت الاستغاثة بالانبياء والعلماء
 والصالحين بعد موتهم لان معجزة الانبياء وكرامات الاولياء لا تنقطع بموتهم اما
 الانبياء فلانهم احياء في قبورهم يأكلون ويشربون ويصلون ويحجون بل

مرجع ابن عبد
 السلام عن
 المنسوخ في
 الاولياء كما
 ذكره في كتابه
 حل الرموز
 في اخره في
 ابيات انشاها
 فارجع اليه
 ان اردت
 التحقيق
 وبالله
 التوفيق

وينكحون كما وردت بذلك الاخبار وتكون الاستغاثة معجزة منهم والشهداء ايضا
 احياء عند ربهم شوهدوا نهاراً جهاراً يقاتلون الكفار واما الاولياء فهي كرامة
 منهم فان اهل الحق على انه يقع من الاولياء بقصد وبغير قصد امور خارقة
 للعادة يجريهم الله على ايديهم وبسببهم والدليل على جواز وقوعها انها
 امور ممكنة لا يلزم من جواز وقوعها محال انتهى وقال الشهاب الرملي والدصاحب
 النهاية مانصه الاستغاثة بالانبياء والمرسلين والاولياء والصالحين جائزة وللانبياء
 والمرسلين والاولياء والعلماء والصالحين اذاعة بعد موتهم لان معجزة الانبياء وكرامة
 الاولياء لا تنقطع بموتهم انتهى وقال الحافظ الكبير ابن حجر شارح البخاري ولا ينكرها
 يعنى الكرامة بعد الموت الا فاسد الاعتقاد انتهى وقد تقدم عنه اثبات التصرف
 لاهل القبور كما ذكره عنه الحافظ السيوطي في شرح الصدور ومثله للرملي
 في فتاواه وللخطيب الشربيني في المناسك وشيخ الاسلام زكريا وغيرهم وكذلك
 الحصيني والبكري شارح المنهاج والحاصل ان الشافعية مطبقون على ذلك
 والحمد لله رب العالمين فاذا رأيت اقوال هؤلاء الأئمة العلماء من كل مذهب تبين
 لك انهم ما كانوا يطبقوا على امر هو شرك او محرم فكيف يمكن ذلك وهم حجة
 الشرع والمؤمنون على ثقل ديننا واهلهم اخذناه وحاشاهم من الخيانية
 والجهالة قال الحافظ الذهبي عن شيخه ابن تيمية في مختصر منهاج الاعتدال
 في الرد على اهل الرفض والاعتزال مانصه فان جميع ارباب القنون يجوز عليهم
 الخطاء الا الفقهاء والمحدثون فلا هم ولا يجوز عليهم الاتفاق على مسألة باطلة
 ولا يجوز على هؤلاء التصديق بكذب ولا التكذيب بصدق انتهى واداشك كنت
 في فضلهم فانصر الى التواريح المترجمة لفضلهم هل ترى احدا ذكرهم بسوء
 فاذا كان كذلك فظعن الجهلة لاعبرة به وعدم رضا بعض المتكبرين باقوالهم
 لا يلتفت اليه لانه محض عناد وهوى نفس وشقاوة نسئ الله العاقبة والخير كل
 الخير في توقيهم وتعظيمهم فانهم اتعبوا انفسهم لنفع المسلمين وافاض الله عليهم
 من العلوم والمعارف ونفع الخلق بهم على مدى ازمان ما يدل على مقدارهم
 عند ربهم وكرامتهم فان هذه التأليف التي القوها مع كثرتها وتحقيقها مما يقطع
 العاقل بانها من نوع الكرامة وقصارى حال اكبر العلماء المحققين فهم عباراتهم
 وحل بعض مشكلاتهم فلهذا كمال الحمد على ان جعلنا من التبيين لمنهاجهم والسالكين

مهيب فحاجهم فنعنا الله بهم وافاض علينا من بركات علومهم آمين فصل واما مسئلة
 النذر لاهل القبور فالمراد منه عند عامة الناس انه لله وحصول ثواب المنذور
 لصاحب القبر هذا هو الذي نسمعهم يقولونه فهو كقول القائل ضحيت لفلان
 وذبحت لفلان بمعنى تصدقت له فهذه العبارة اختلف الائمة فيها اهل الحنابلة فقالوا نذر
 معصية لايحوز الوفاء به قال في شرح الدليل نقلا عن تقي الدين ابن تيمية فائدة
 قال الشيخ النذر للقبور واولاهل القبور كالنذر لابراهيم الخليل عليه السلام
 او الشيخ فلان نذر معصية لايحوز الوفاء به وان تصدق بما نذره من ذلك على
 من يستحقه من الفقراء والصالحين كان خيرا له عند الله وانفع وقال من نذر اسراج
 مقبرة او ثرا او جبل او شجرة او نذره او لمكانه او لمضافين الى ذلك المكان لم
 يحز ولا يحوز الوفاء به اجساعا وبصرف في المصالح ما لم يعرف ربه ومن الحسن
 صرفه في نظيره من المشروع وفي لزوم الكفارة خلاف انتهى وكذلك نقله الشيخ
 منصور البهوتي في حاشية الاقناع عن الشيخ وتقلناه عن الشيخ فبما تقدم عن
 اقتضا الصراط المستقيم وقال الشيخ في بعض كتبه من نذر قنديل فقد للنبي صلى
 الله عليه وسلم صرف لجيران النبي صلى الله عليه وسلم وقاله الشيخ منصور في
 حاشية الاقناع ونقل بن مفلح في الفروع عن شيخه بن تيمية ان النذر لغير الله كنذره
 لشيخ معين للاستغاثة وقضاء الحاجة منه ككلفه بغيره وقال غيره نذر معصية انتهى
 وقال الشيخ منصور البهوتي في حاشية الاقناع في باب النذر تمتة قال في الفنون
 يعني ابن عقيل يكره اشغال القبور او تبخيرها انتهى يعني النذر لها بذلك لمناسبة
 المقام قال لكن تقدم يحرم الاشغال في قول غير ابن عقيل فالمسئلة كما ترى دائرة بين
 الكراهة والتحريم على مذهب الحنابلة خصوصا المشايخ كابن عقيل وابن تيمية
 وابن القيم قال في كتاب السنة والبدعة وكذلك النذر لقبور المشايخ والتصالين
 وطلب الشفاعة من قبلهم نذر معصية واشراك بالله تعالى وللمنذر للقبور اى قبر كان
 نذره معصية لايحل الوفاء به بل صرفه الى الفقراء والمساكين والارامل والايتام
 افضل عند الله واقرب اليه وانجح في قضاء الحاجة ولا يغتر بمن يفعل ذلك من
 رجل جاهل او امرأة جاهلة او عالم غافل او بمن قضيت حاجته فان ذلك من قدرة
 الله تعالى انتهى وذكر بن تيمية في اقتضا الصراط المستقيم يجب فيه الكفارة في
 احدي الروايتين عن احمد وعند المذاهب الثلاثة يستغفر الله ولا شئ عليه وقد

تقدم واما على نقل بن مفلح في الفروع عن شيخه ابن تيمية ان النذر لغير الله كالحلف
بغيره يعنى كالاختلاف فيه وقد حكى الشيخين قولين كراهة تنزيهه وتحريم فيكون
النذر فيه الخلاف المذكور والظاهر من تشبيهه بالحلف بغير الله ان مراده
الكراهة التنزيهية بكدليل انه قال في آخر العبارة وقال غيره نذر معصية فدل ان
القائل الاول لم يقل بالتحريم لانه لو قال به لكان معصية فلا فائدة حينئذ في قوله
وقال غيره نذر معصية وعلى كل حال لا يكون فعل ذلك كفراً يخرجاً عن الملة بل
هو من الشرك الاصغر كما قال ابن القيم نذر معصية واشراك بديل ان قال بل
صرفه للقراء والمساكين افضل عند الله واقرب وانجح في قضاء الحاجة ولو كان
شركاً كبيراً لقال كفرو ولا ينفعه التصرف به ولا يكون افضل وانجح كما هو ظاهر واما
عند الشافعية فصرحوا في كتبهم الفقهية مترناً وشروحاً وحواشي وفتاوى ان
هكذا النذر جائز اذا كان قصد صاحبه وجه الله وثوابه لذلك المنذوره الميت
ويصرف للفقراء المجاورين هناك قال ابن حجر في التحفة ومنها التصديق على ميت
او قبره ان لم يرد تمليكها واطرد العرف بان ما يحصل له يقسم على نحو فقراً هناك
فان لم يكن عرف بطل وقال ايضا ومنها اصراج نحو شمع وزيت بمسجد او غيره
كقبرة ان كان تم من ينتفع به ولو على ندور فيجب الوفاء به انتهى وقال في الفتاوى
نذر شيئ للنبي صلى الله عليه وسلم او للشيخ عبد القادر تعفنا الله به يحمل حيث
لم يعرف قصد الناذر على ما طرد به العرف في ذلك النذر فان اطرد بصرفه في
مصالح قبره الشريف او لمصالح مسجده او لاهل بلده عمل بذلك العرف في هذا
النذر كما يفيد كلام الشيخين وغيرهما في النذر للقبر او للقبر المشهور بمرجان فاذا
لم يكن عرف او كان وجهه الناذر فللزركشى فيه تردد والذي نجهه البطلان
فان عرف قصد فالتذي يجه انه يأتي فيه قول الاذرعى في النذر للمشاهد المبينة
على قبرولى او نحوه من ان التاذران قصد تعظيم البقعة او القبر والتقرب الى
من دفن فيها او من تنسب اليه وهو ان النذر لها مما يندفع بها البلاء فلا يصح النذر
في صورة من هذه الصور لانه لم يقصد به التعريف الى الله تعالى بخلاف ما اذا
قصد التقرب على من يسكن تلك البقعة او من يرد اليها فانه يصح لان هذا نوع قرابة
انتهى وسئل ايضا عن النذر للاولياء هل يصح ويجب تسليم المنذور اليهم ان
كانوا احياءً او لاي فقير او مسكين كان واذا كان الولي ميتاً فهل يصرف لمن هو من

ذريته او اقاربه او لمن نهيجه او يجلس في حلقة او لفقيره او كيف الحال
وما حكم النذر لتجسيص قبر او لحائطه فهل يصح او لا فاجاب بقوله
النذر للولي الحى صحيح ويجب صرفه اليه ولا يجوز صرف شئ منه لغيره
واما النذر للولى ميت فان قصد الناذر الميت بطل نذره وان قصد قرابة
اخرى كاولاده وخلفائه واطعام الفقراء الذين عند قبره او غير ذلك
من القرب المتعلقة بذلك الولي صح النذر ووجب صرفه فيما قصد الناذر
وان لم يقصد شيئاً لم يصح الا اذا طردت عادة الناس في زمن الناذر بانهم
ينذرون للميت ويريدون جهة مخصوصة مما ذكرنا وعلم الناذر بتلك
العادة المطردة المستقرة فالظاهر تنزيل نذره عليه اخذاً بما ذكره في الوقف
من العادة المستقرة في زمن الواقف تنزله منزلة شرطه والنذر لتجسيص المذكور
باطل نعم يؤخذ من كلام الاذرعى والزر كشى وغيرهما انه يصح ذلك في قبور
الانبياء والاولياء والعلماء وكذا لو كان القبر بمحل لا يؤمن على الميت الذى فيه من
السبع او سرقة الكفن او اخراج نحو مبتدعة او كفار له الا بالتجسيص فينبذ يجوز
بل يندب ويصح نذره لما فيه من المصلحة كما تصح الوصية به انتهى وسئل الرملى
عن النذر للمشايخ والاضرحه والاماكن المعتقدة هو صحيح ام باطل (فاجاب)
انه اذا قامت قرينة على امره واطردت العادة بشئ عمل به اذ من القواعد العادة
محكمة والاقسم بين الموجودين بالسوية فليس لاحد الاختصاص بذلك ونذر
المشايخ والاضرحه والاماكن المذكورة بشئ منعقدان حاد نفعه على الاحياء
والافلا ويعتبر مصالح الموضع ايضا انتهى نقل كل ذلك من الفتاوى الشيخ احمد
القباني البصرى فتبين من كلام هؤلاء الائمة ان النذر للقبور بهذه المقاصد صحيحة
عند الشافعية وان ذلك هو قول الشيخين الرافعى والتوى وغيرهما من الشافعية
بشرط ان لا يقصد الميت نفسه وان ما يقصد الاحياء والثواب يكون للميت والحاصل
اعتبار القصد والنية واطراد العرف واما الحنفية فقال علاء الدين الحنفى في
الدر المنستقى واعلم ان النذر الذى لا موات من اكثر العوام زاد في شرح
التنوير المسمى بالدر المختار وما يؤخذ من الدراهم والزيت والشع ونحوها الى
ضرايح الاولياء الكرام تقرباً اليهم فهو بالاجماع باطل حرام مالم يقصد واصر فيها
الى فقرا الانام انتهى وقال خير الدين الرملى الحنفى جواب سئوال سئل فيه

مرابت
ايضاً
يعنى في
فتاوى
ابن حجر
والرملى
كما هو
منقول
هنا

عن النذور المتعلقة بالانبياء والاولياء يقبضها قوم ويزعمون ان ما يتناولونه حق
 من حقوقهم الى اخر السئوال * فاجاب * بما حصله ان ما ينقل الى ضرايح
 الاولياء تقربا اليهم لالى الله حرام باطل باجماع المسلمين ما لم يقصدوا الفقراء
 الاحياء قولوا واحدها ونقله عن الشيخ محمد الغزى عن الشيخ قاسم الحنفى فرجع
 الامر فى ذلك الى قصد الناذر فان قصد الميت نفسه وان النذر تقربا اليه فباطل
 حرام وان قصد وجه الله والثواب للميت من ذلك المنذور والانتفاع
 للاحياء بذلك المنذور فهو واجب قولوا واحدا نعم ذكر الشيخ
 قاسم الحنفى ان الناذر ان ظن ان الميت يتصرف فى الامور دون الحق سبحانه
 واعتقد هذا كفر انتهى ولا ظن ان احدا من المسلمين يظن ذلك او يعتقد به بل ان
 اعتقد ان احدا يتصرف فهو باذن الله وحوله وقوته لامن دونه استقلا لا
 اذ لاشك فى كفر من اعتقد هذا بالاتفاق ولهذا قال ان ظن يتصرف دون الحق
 واعتقد هذا يعنى مع ظنه اعتقده وتيقنه فيكفر قال الشيخ قاسم الحنفى نعم ان قال
 الناذر يا الله انى نذرت لك ان شفيت مريضى ونحوها ان اطعم الفقير الذى يباب
 السيدة نفيسة ونحوها وان اشترى حصير المسجد هاووزيا لوقودها ودرهم
 لمن يقوم بشمارها مما يكون فيه نفع للفقراء وذكر الشيخ انما هو محل لصرف
 النذر يجوز لكن لا يحل صرفه الا للفقراء لالى ذى علم لعلمه ولا لحاضر الشيخ الا ان
 يكون واحدا من الفقراء انتهى اقول والذى تحقق عندنا من السئوال للعوام
 الناذرين اذا قلنا لمن هذا النذر يقولون لله وثوابه لذلك الشيخ المنذور له
 الميت ولم نطلع على من يقول هو لميت نفسه من غير وجه الله ومع نيتهم للميت
 يكون حراما ولم يقولوا انه يكفر بالاتفاق والله اعلم بحقيقة الحال * فصل *
 فى الذبح للانبياء والاولياء يعنى ان الثواب لهم والمذبح منذر لوجه الله
 كقول الناس ذبحت لمعنى بمعنى تصدقت عنه وكقول القائل ذبحت للضيف بمعنى
 انه كان السبب فى حصول الذبح لان الذبح لذاته تقربا اليه فان هذا لا يجوز
 بالاتفاق قال الله تعالى وما اهل لغير الله به وقال صلى الله عليه وسلم لعن الله من
 ذبح لغير الله وقد عده بن القيم فى كتابه الكبائر من المحرمات ولم يعده من
 الكفرات قال الكبيرة الخامسة والخمسون الذبح لغير الله مثل ان يقول باسم
 سيدى الشيخ فلان وقال تعالى ولا تاكوا مما لم يذكر اسم الله عليه وانه لفسق

وعن علي رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لعن الله من ذبح لغير الله ومن تولى غير مواليه لعن الله العاق لوالديه ولعن الله منتقص الارض اخرجه الحاكم وصححه انتهى وقال الحافظ الذهبي في كباثره الكبيرة الثامنة والخمسون الذبح لغير الله عز وجل مثل ان يقول باسم الشيطان او الصنم او باسم الشيخ الفلاني قال تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه قال ابن عباس يريد الميتة والمنخقة وما ذبح على النصب وقال النكبي ما لم يذك او يذبح لغير الله وقال عطآء ينهى عن ذبايح كانت تذبحها قريش والعرب على الاوثان انتهى وبما مثله لابن القيم والذهبي من قولهما وغيرهما ان الذبح لغير الله ان يقول عند الذبح باسم الصنم او باسم الشيخ فلان عوضا عن قول بسم الله تبيين المقصود من قوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وهذا لا شك انه غير موجود عند مسلم بل الموجود انهم يندرون اولا لله ومصرفه ذلك النبي او الولي ثم يذبحونه بسم الله والله اكبر ثم يفرقونه على الفقراء على انه لو قال الذبايح بسم الصنم او باسم الشيخ فلان من غير قول بسم الله يكون كبيرة محرما كما هو ظاهر عددهم له لان الكباثر انما هي بالنسبة للمسلم واما الكافر فليس له كباثر وصغائر وقال ابن حجر في الزواجر الكبيرة التاسعة والخمسون بعد المائة الذبح باسم غير الله بوجه لا يكفر به بان لم يقصد تعظيم المذبح له كنجس التعظيم بالعبادة والسجود كذا عد هذه الجلال البلقيني وغيره ويستدل له بقوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وانه لفسق اى والحال انه فسق بان ذبح لغير الله اذ هذا هو الفسق هناك كما ذكره تعالى بقوله اوفسقا هل لغير الله به ثم قال بعد ان ذكر ان متروك التسمية حلال وجعل اصحابنا مما يحرم الذبيحة ان يقول باسم الله واسم محمد وان يذبح كتابي لكنيسة او صليب او موسى او عيسى ومسلم للكعبة او لمحمد صلى الله عليه وسلم او تفرق بالسلطان او غيره او للجن فهذا كله يحرم المذبح وهو كبيرة على ما مر بخلاف ما لو قصد الفرح بقدمه او شكر الله عليه او قصد ارضاء ساخط او التقرب الى الله ليدفع عن شر الجن انتهى قال النووي في الروضة فان ذبح للكعبة او للرسول تعظيما لكون نهايت الله او لكونهم رسل الله جاز قال والى هذا يرجع قول القائل اهديت للحرم او للكعبة فحرم الذبيحة اذا ذبحت تقربا الى السلطان او غيره عند لقائه لما مر فان قصد

الاستبشار بقدمه فلا باس او ليرضى غضباً ناجاز كالذبح لولادة المولود لا
 يتقرب به الى الغضبان في صورته بخلاف الذبح للعنم فان ذبح للجن حرم الا ان
 قصد بما ذبحه التقرب الى الله تعالى ليكفيه شرهم فلا يحرم انتهى وقال ابن قاسم
 العبادى عبارة الروض ولا تحل ذبيحة كذابي للمسيح ومسلم لمحمد اول الكعبة فان
 ذبح للكعبة او للرسول تعظيماً لكونها بيت الله ولكونهم رسل الله جاز انتهى
 كلام صاحب الروض وهو بن المقرئ من تلاميذ بن تيمية قال ابن قاسم وبه يعلم
 ان تسمية محمد على الذبح عند الافراد او عطفه على اسم الله يحرم ان اطلق
 ولا يحرم ان اراد التبرك وتحل الذبيحة في الحاصلين واما ان قصد الذبح له فان
 اطلق حرم وحرمت الذبيحة وان قصد به التعظيم والعبادة كفر وحرمت
 الذبيحة انتهى والحاصل ان الذبح على هذه التفاصيل وهذه النيات وعلى كل
 حال عدها العلماء من الكبائر فلا توجب التكفير الا بنية العبادة وانى يطلع احد
 على نية الذبح وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشقت عن قلبي قال
 صاحب الدر المختار من الحنفية ذبح لتدوم الامير ونحوه كواحد من العظماء
 يحرم لانه اهل لغير الله به ولو ذكر اسم الله وذبح للضيف لا يحرم لانه سنة الخليل
 واکرام الضيف اكرام الله تعالى والفارق انه ان قدمها لياكل منها كان الذبح لله
 والمنفعة للضيف اولولية وللربح وان لم يقدمها لياكل منها كان لتعظيم غير الله فحرم
 وهل يكفر قولان بزازه وشرح وهما نيه قلت وفي صيد النية انه يكفر ذلك
 ولا يكفر لان الانسيى الظن بالمسلم انه يتقرب الى الادمى بهذا النحو ونحوه في شرح
 الوهبانية عن الذخيرة انتهى فتحقق ما نقلناه ان الذبح لغير الله عبارة عن ذبح حيوان
 وتركه لا يؤكل منه وهو الذى كان يفعله المشركون لاصنامهم ولا ظن ان مسلماً
 يقصد ذلك ويفعله بل يقصدون به ان الذبح لفلان بمعنى وصول ثوابه اليه واللحم
 يفرقونه للمستحقين من الفقراء والمساكين كما هو ظاهر معلوم لدى المسلمين مع ان
 الفقهاء ما خصصوا الذبح للانبياء والاولياء بالتحريم والتكفير بالنيات الموجبة للتكفير
 بل عمموا الاحياء والاموات ولا شك ان المسلمين يقولون ذبحت لفلان ذبيحة
 او للسلطان او للامير او للرجل الكبير وروما قصد بذلك مجرّد التعظيم له والتقرب
 اليه ولا يخطر في قلوبهم وجه الله واما الاموات فمعلوم ان قصد الناس وجه الله
 وحصول الثواب لذلك الميت لان حالة الموت جهة مذكرة ان التصديق له بخلاف

الحمى فالخطر في الذبح للاحياء اكثر من الخطر في الذبح للاموات بل نرى كثيرا
من الناس من يذبح لمن لا يستحق الكرامة من الظلمة والكفار واهل الاموال ولا
اظن يخطر ببالهم الا التقرب اليهم لانهم ليسوا باهل ان يقصد بهم وجه الله
وهذا عموماً بلاء في نجد وفي غيره من كافة البلاد ولكن كما قال العلماء ينبغي تحسين
الظن بالمسلمين فلا يدري على النبات الارب الارض والسموات بقى مسئلة وهى
ان اهل نجد كانوا يذبحون للجن فكفرهم بن عبد الوهاب وهو كما ترى نصوص
العلماء انه من الكبائر من غير نية سالحة وانه ان قصد الذبح لله ليدفع شر الجن فهذا
لا شك في جوازه الا انهم يقولون بترك التسمية عمداً فهذا اهل المذاهب الثلاثة
غير الشافعى يحرم ولا يخل وعلى مذهب الشافعى لا يحرم لان متروك التسمية حلال
عند الشافعى لعدم اشتراطه التسمية لان قوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله
عليه معناه الميتة وما ذكر اسم غير الله عوضاً عن اسم الله بدليل قوله تعالى وانه
لفسق وقد فسره الله الفسق في الاية الاخرى بقوله فانه رجس او فسقاً اهل لغير
الله به فتبين ان معنى ما لم يذكر اسم الله عليه الذى سماه الله فسقاً وفسق ما ذكر
غير اسم الله عليه فان القرآن يفسر بعضه بعضاً وقد ذكر الذهبى في الكبرى ادلة
الشافعى في ان متروك التسمية حلال ولا يدخل في قوله تعالى ولا تأكلوا مما لم
يذكر اسم الله عليه وذكره الشافعية فاطبة فليراجع نعم ان ذبح للجن تقرباً اليهم
عابدهم ولم يكل من الذبيحة التى تذبح لهم بل تبقى لحما يكون كفراً ولا ظن ان
اهل نجد او غيرهم يتقرب للجن بل هم يقيناً مقصود هم التخلص من شرهم فقط
لا محبة لهم ولا تقرباً اليهم فلو قلنا واما مذهب الشافعى في ترك التسمية وذبحوا
لا يكون حراماً وعلى كل حال عندهم من غير تقليد فهو حرام ان لم يؤكل من
الذبوح ولا يوجب ذلك تكفيراً ولا قد جادلت بعض التجديد فصار يكفر
اباه واجداده وانا اقول له ما يدري عن نياتهم وقصد هم وغايته انه حرام
وهو يجمله يقول كفار قتلت ياسبحان الله انا احكم باسلام ابائك واهل
طرفك وانت تحكم بكفرهم وهم كانوا اهل مساجد ومصاحف وصلوة وصيام
وحج وزكوة وشهادة ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله صلى الله عليه وسلم
نهية الامر عملوا منكر الله اعلم بنياتهم ومقصودى بذلك تحسين الظن بالمسلمين
والتماس العذر واستنبه اعداء عن عادة الخوارج المكفرين بالذنوب والله اعلم

وما يستدل به على ان الناذر لوعين مكاناً لنذره لزمه الوفاء به ما روى ابو داود
 عن ثابت ابن الضحاك قال نذر رجل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان يخرا بلايوانة فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم هل كان فيها وثن يعبد من اوثان الجاهلية قالوا لا قال فهل كان فيها
 عيد من اعيادهم قالوا لا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اوف بنذررك فانه
 لا وفاء لنذرك في معصية الله تعالى ولا فيما لا يملك ابن آدم وعن عمرو بن شعيب عن
 ابيه عن جده ان امرأة قالت يا رسول الله انى نذرت ان اضرب على رأسك
 الدف قال اوف بنذررك رواه ابو داود وزاد رزين قالت نذرت ان اذبح بمكان كذا
 وكذا مكان يذبح فيه اهل الجاهلية قال هل بذلك المكان وثن من اوثان الجاهلية
 يعبد قالت لا قال هل كان فيه عيد من اعيادهم قالت لا قال اوف بنذررك فتبين
 ان تعيين المكان ولو من اما كن الجاهلية اذا خلى عن وثن من اوثانهم او عيد من
 اعيادهم يلزم الوفاء في ذلك المكان المعين ولو بعد لان بوانة كان في اسفل مكة
 واما استدلال الخوارج بهذا الحديث على عدم جواز النذر في اماكن الانبياء
 والصالحين زاعمين ان الانبياء والصالحين اوثان والعياد بالله واعياد من اعياد
 الجاهلية فهم من ضلالهم وخرافاتهم وتجاهسهم على انبياء الله واوليائه حتى
 سموهم اوثاناً وهذا غاية التحقير لهم خصوصاً الانبياء فان من انتقصهم ولو بالكتابة
 يكفرو ولا تقبل توبته في بعض الاقوال وهؤلاء المخذولون يجهلهم يسمون التوسل
 بهم عبادة ويسمونهم اوثاناً فلا عبرة بجهالة هؤلاء وضلالهم والله اعلم (فصل)
 واما الحلف بغير الله تعالى فقد حكم بعض المتبدعة بانه من الشرك المخرج عن
 ملة الاسلام مطلقاً وهذا مخالف لنصوص الشريعة المطهرة فلنذكر الاحاديث
 الواردة في ذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه قد صدر منهم الحلف
 بذلك لكن حمله العلماء على انه جرى في لسانهم من غير قصد او للدليل على
 الجواز ويكون النهي الوارد للكراهة او دليل لا باحة كما ذهب الى ذلك
 طائفة من العلماء منهم احمد بن حنبل في بعض الروايات عنه وقد اختلف العلماء
 في ذلك على ثلاثة اقوال احدها انه حرام وبه قال بعض الحنابلة وشذوذة
 من الشافعية وعند متقدمي الحنابلة وجهور الشافعية مكروه كراهة تنزيه
 وقال عامة الحنفية كما ذكره صاحب الدرر قال وبه افتوا ونقله عن العيني

انه لا يكره وقيل بالكره عندهم والقول الثالث انه مباح وهو قول
 طائفة من اهل العلم ورواية عن احمد ذكرها صاحب الانصاف في
 تنقيحها وذكرها بن قدامة في الشرح الكبير واستدل من قال بالاحقة بورود الايات
 القرآنية وبعض الاحاديث النبوية بالخلف بغير سبحانه مثل والذين والزيتون والنجيم
 اذا هوى والنضوى والليل وغير ذلك مما لا يمد كثرة ومحدث الصحاحين في الذي
 قال لا يزيد ولا ينقص على القرض فقال صلى الله عليه وسلم افلح وايبه ان صدق
 ذكر ذلك الدميري في شرح المنهاج وغيره اى في بعض طرق الصحاحين وفي
 سنن ابى داود حدثنا سليمان بن داود حدثنا اسمعيل بن جعفر المدني عن ابى سهيل
 نافع بن بن مالك بن ابى عامر باسناده بهذا الحديث افلح وايبه ان صدق دخل الجنة
 وايبه ان صدق وفي حديث ابى العشر اوابيك لو طعنت في فخذها اجر الثور في صحيح
 مسلم عن ابى هريرة رضى الله عنه قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال
 يا رسول الله اى الصدقة اعظم اجرا عند الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما
 وايبك لسانه ان تصدق وانت صحيح صحيح تخشى الفقر وتامل الغنى الحديث وفي
 متنى الادلة لمجد الدين بن تيمية مثل هذا وقال في آخره رواه الخمسة الا البخارى واخرج
 مسلم عن سهيل بن صالح قال كنا بعرفة فرعر بن عبد العزيز وهو على الموسم فقام
 الناس ينظرون اليه فقلت لابي يابيه انى ارى الله يحب عمر بن عبد العزيز قال
 وما ذلك قلت لساله في قلوب الناس قال بايبك انى سمعت ابا هريرة يحدث عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله اذا احب عبداً وضع له القبول في قلوب عباده
 الحديث وفي جمع الصحاحين للحميدى من المتفق عليه في اول حديث ابن فضيل اما
 وايبك لسانه ان تصدق وانت صحيح صحيح الحديث المتقدم فيكون في رواية ابن
 فضيل وايبك في البخارى كما في مسلم وفي الرواية الاولى عن ابى هريرة لم يروها
 البخارى فلهاذا قال المجد رواه الخمسة الا البخارى يعنى في رواية ابى هريرة فقط
 وفي مسند الامام احمد عن ابى هريرة فيه لفظ وايبك في هذا الحديث وفي مسند الامام
 احمد عن ابن سالم بن عمر فلم يسم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انى بطعام
 من خبز ولحم فقال ناولنى الذراع فنوول ذراعاً فاكلها قال يحيى لا اعلمه الا قال
 هكذا قال ناولنى ذراعاً فنوول فاكلها ثم قال ناولنى الذراع فقال يا رسول الله
 انماها ذراعان فقال وايبك لو سكت ما زلت اناول ذراعاً مادعوت به وفي

اعلم انى نقلت
 من نسخة
 هكذا رواه
 الخمسة الا
 البخارى ثم
 رأيت في
 نسخة عليها
 خط الحافظ
 السبر الى
 رواه الخمسة
 الا الترمذى
 والعمدة هلى
 هذه فالنسخة
 الاولى
 الظاهر انها
 خط فلتنه
 لذلك

المسند عن ابى هريرة قال كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة
 فكنت اذا مشيت سابقى فاذهروا ولت سابقى فالنفت الى رجل يجنبى
 فقلت له تطوى له الارض وخليلى ابراهيم اى يقسم بابراهيم عليه السلام وفي
 البخارى ومسلم في قصة اضياف ابى بكر الصديق رضى الله عنه لما قدم لهم
 الطعام فكلما اكلوا ربي من اسفلها فتالت امرأته وقره عينيى ليهى الان اكثر
 منها قبل ذلك فلو كان هذا شركاً اكبر لما اقرها عليه الصديق الاكبر وقد تكاثر
 منه صلى الله عليه وسلم ومن اصحابه الخلف بالعمرو وهو غير الله بلاخلاف منهما فى
 مسند احمد قوله صلى الله عليه وسلم من حديث خارجة بن الصلت حين استفتى
 النبي صلى الله عليه وسلم فى الماية الشاة التى اعلمت له لما رقى المجنون بالفاخنة
 فبرئى فقال له صلى الله عليه وسلم خذها فلعمرى من اكل برقيته باطل لقد اكلت
 برقية حق وفي المسند روى على الصحيحين للحاكم قال العباس يارسول الله هذا
 اخوك وابن عمك ابوسفيان بن الحارث بن عبدالمطلب فارض عنه قال قد فعلت
 يغفر الله له كل عداوة عادنيها تم التفت الى قتال اخى لعمرى فقبلت رجله فى
 الركاب وفي المسند روى ايضاً عن عبد الله ابن سهيل قال قلت يارسول الله ابى
 تؤمنه اى يوم الفتح قال نعم هو آمن بامان الله فليظهر ثم قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لمن حوله من لقي سهيلاً فلا يشدد اليه فلعمرى ان سهيلاً له عقل وشرف
 ومائثل سهيل يجهل الاسلام وفي مسند الامام احمد عن ابيدبن لقيط قال سمعت
 ليلى امرأه بشيرانه سئل النبي صلى الله عليه وسلم انه يصوم الجمعة ولا يكلم احداً
 فقال صلى الله عليه وسلم لا تصم يوم الجمعة الا فى ايام هو احدها واما ان لا تكلم
 احداً فلعمرى لان تكلم بعروف وتنهى عن منكر خير من ان تسكت وفي صحيح مسلم
 عن ابن عباس قال فى جواب له لنبذة الحرورى كتبت تسئلنى عن يتم البشم متى
 يقضى فلعمرى ان الرجل لتتبت لحيته وهو ضعيف الاخذ لنفسه وفي الصحيحين
 من حديث مايشة فلعمرى ما اتم الله حج من لم يطف بين الصفا والمروة قال الحميدى
 فى الجمع بين الصحيحين اخرجاه من حديث هشام بن عروة عن عائشة وفي الصحيحين
 من حديث مايشة فلعمرى ما اعتر فى رجب تعنى النبي صلى الله عليه وسلم وفي
 صحيح مسلم فى باب خطبة الجمعة قلت لعنه احق على الامام الان ان يأتى النساء
 حين يفرغ فيذكرهن قال اى لعمرى ان ذلك لحق عليهم وفي صحيح مسلم عن ابن

عباس قال لابن الزبير انك جلف جاف لعمرى لقد كنت المتقه في عهد امام المتقين
وفي صحيح مسلم من حديث ابى سلمة قال ابو سلمة وللعمرى كان ابو هريرة يتحدثنا ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا عدوى ولا طبرة وفي المسند من حديث عائشة
قالت في بعض حديثها فاقحمت حديقه فاذا فيها عمر بن الخطاب فقال ما جاء بك
لعمرى والله انك لجرية وفي المسند من حديث عائشة لما تزوج رسول الله صلى الله
عليه وسلم سودة جاءها اخوها من الحج فجعل يحشى الثراب على رأسه فقال بعد ان اسلم
لعمرى انى لسفيه يوم احشى الثراب ان تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم سودة وفي
المستدرک من حديث على بن ابى طالب قال مخاطباً لعاطمة لعمرى لقد اعددت في
نصر احد ومرضاة رب بالعباد رحيم وفي المستدرک عن الغيرة بن شعيب لما كانوا
بالقادسية قال للعج ككنا قومنا عبد الحجاره والاوثنان فاذا وجدنا حجرا
احسن من حجر القيناه واخذنا غيره ولا نعرف رباح حتى بعث الله الينارسو ولا فدا منا
الى الاسلام فاتبعناه واما ما ذكرت من الطعام فانا لعمرى ما نجد من الطعام ما نشبع
منه وقال للعج وانت تقفأ عينك غداً فقأت عينه من الغد قال الحاكم غريب صحيح
الاسناد ولم يخرجاه وفي المستدرک عن ابن عباس ان عائشة قالت لا سماء بنت
حميس الا ترى انى ما بلغت اجل على السرير فظاهرا قالت اسماء الا لعمرى ولكن
اصنع لك نعتاً رايته يصنع بارض الحبشة فهذه الاحاديث الصحيحة من حلف
النبي صلى الله عليه وسلم بالاب والعم وكذلك اصحابه من بعده يدل على ان ذلك
ليس بشرك يخرج عن الملة ولو كان لم يكن للنبي صلى الله عليه وسلم واصحابه
ان يفعلوا منه شيئاً حاشاهم نعم نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الحلف بالاباء
وقال من كان حالفاً فلْيَحْلِفْ بِاللَّهِ او ليصمت فدل على النهى والنهى يشمل التحريم
والكراهة التزنيمية ولهذا اختار رجل العلماء الكراهة التزنيمية لوقوع هذه الا
حاديث الواردة فانه صلى الله عليه وسلم كثيراً ما ينهى عن شيىء ويفعله لبيان
الجواز فيدل على الكراهة كما هو مقرر في كتب الفقه واصوله واعتد عن وقوع
الحلف بغير الله تعالى منه صلى الله عليه وسلم ومن اصحابه بان هذا من باب الجرى
على اللسان من غير قصد فكذلك يقال في المسلمين الذين يصدر منهم وفي الصحيحين
من حلف باللات والعزى فليقل لاله الا الله فجعل كفارة الحلف بالاصنام النطق
بكلمة التوحيد فتكون حستها ماحية لذلك اوليندفع عن الحالف الشبهة بمن

يعبد اللات والعزى فاذا كان من حلف بالاصنام لا يخرج عن المسئلة فكيف من يحلف
 بالنبي صلى الله عليه وسلم او بالمسلمين على طريق الجرى في اللسان من غير قصد او بقصد
 ولكنه ممن يرى جواز ذلك ومعمد مذهب الامام احمد ان الحلف بالنبي صلى الله عليه
 وسلم نجس فيه الكفارة بالخنث به وطرد ابن عقيل ذلك في سائر الانبياء وقال الحسن
 البصرى تجب الكفارة فيمن حلف بالعمى اذا خنث وقد نقل الذهبى وغيره ان الشيخ
 بن تيمية يوجب الكفارة في الحلف بالطلاق مع انه غير الله فاذا كان هذا الاختلاف
 العظيم للتابعين والمذاهب في هذه المسئلة في الخل والحرمة والكرهه كيف يتجاسر على
 تكفير المسلمين بذلك والله اعلم بنياتهم واما قوله صلى الله عليه وسلم من حلف بغير الله
 فقد اشرك وفي رواية فقد كفر رواه الترمذى فعمله العلماء على من عظم مخلوقا
 كعظيم الله او على الشرك والكفر الاصغر كما ذكره ابن القيم وقال ابن تيمية الحلف
 بغير الله على قولين للعلماء قول بالاصغر كراهة التنزيهية وقول بالبحرمة وقول ابن عبد
 الهادى تلميذ الشيخ بن تيمية في معنى ذوى الافهام ويكره الحلف بغير الله وجعل عليه
 علامة المذاهب الاربع والله اعلم * فصل * واما قول القائل ماشاء الله وشئت
 او انا في حسب الله وحسبك وما شبه ذلك فقد اطبق العلماء ان الحديث الوارد
 فيه لبيان تسليم الادب وليس من الشرك الاصغر المحرم بالانفاق روى
 الحكميم الترمذى في نوادر الاصول والنسائى وابوداود بسند صحيح عن حذيفة
 بن اليمان رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال كنت اكره لكم ان
 تقولوا ماشاء الله وشاء محمد ولكن قولوا ماشاء الله ثم شاء محمد قال ابن القيم في
 الهمدى النبوى * باب * في ذكر اشياء كان يكره صلى الله عليه وسلم ان تقال
 فذكر قوله ماشاء الله وشئت وقال الخطابى ارشدهم الى رعاية الادب في التقديم
 واختار لهم من بين طرق التقديم ثم المفيدة للترتيب والمهلة والفاصلة الزمانية
 ليفيدان مشيئة غير الله موخره عن مشيئة الله بمراتب وازمنة انتهى وقال المناوى
 في شرح الجامع الصغير فنهى عن ذلك نهى تنزيه رعاية للادب ودفعاً لتوهم
 التشريك وانما اتى بتم لكمال البعد مرتبة وزماناً انتهى والظاهر من هذا الحديث
 وغيره ان النهى خاص بلفظ المشيئة فقط ولا يتجاوز الى غيرها وحسن الادب
 يقتضى ان يقاس عليه ماشيئته ولكن قد ورد في كلام الله وكلام رسوله واصحابه
 ما يقتضى الجواز منها قوله تعالى يا ايها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين

في الجزى
 الاخر من
 البخارى باب
 من حلف بجملة
 سوى الاسلام
 وقال النبي
 صلى الله عليه
 وسلم من حلف
 باللات
 والعزى
 فليقل لاله
 الا الله ولم
 ينسبه الى
 الكفر انتهى
 كلام الامام
 البخارى

قال البغوي في تفسيره وقال بعضهم موضع من رفع يعني حسبك الله ومتبعوك من المؤمنين انتهى وقال البلقيني تكلم المفسرون والنحاة في موضع من قوله تعالى ومن اتبعك فقال الفراء في معاني القرآن احب الترجهين الى ان من في موضع رفع لان التلاوة تدل على معنى الرفع الا ترى انه قال ان يكن منكم عهرون صابرون الى آخر الاية فيبين الله قوتهم وكفايتهم اولاً و آخراً وقد قال ذلك الكسائي وقد قال به من التابعين الحسن البصرى والشعبي واختاره النحاس قال الشعبي في رواية حسبك الله وحسبك من اتبعك من المؤمنين ونحو ذلك عن الحسن وقال الزجاج من رفع فعلى العطف على اسم الله عز وجل المعنى فان حسبك الله وتباعك من المؤمنين ومعنى الحسب الكفاية وقد قال تعالى فحسبه جهنم وقال تعالى حسبهم جهنم وفي الحديث ماملأ بن آدم وعاء شر من بطنه حسب الادمي لقيمت يقيم صلبيه اخرجهم الائمة ومنهم الترمذي في ابواب الزهد انتهى * ومنها قوله *
تعالى ولو انهم رضوا ما اتاهم الله ورسوله من فضله وقالوا احسبنا الله سيؤتينا الله من فضله ورسوله ولم يقل ما اتاهم الله ثم رسوله سيوتينا الله ثم رسوله وقال تعالى الذين يؤذون الله ورسوله وقال تعالى ان اشكرلى ولو الديك الى المصير ولم يقل ان اشكرلى ثم لولا الديك وقال تعالى ان الله هو مولاه ووجربل وصالح المؤمنين وقال تعالى انما وليكم الله ورسوله والذين امنوا وقال تعالى ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة وما اشبه ذلك مما لا يعد كثرة فلو كان هذا الاقظشركا كبيرا صدر في القرآن ويخبر الله به المؤمنين وكان يأتي بشم بدل الواو واما السنة النبوية من الاحاديث الصحاح فكذلك بل اكثر منها ان الصحابة الكرام رضوا الله عنهم كانوا يقولون الله ورسوله اعلم وكان يلزمهم ان يقولوا الله ثم رسوله اعلم مع ان صفة العلم اعظم الاشياء المختصة بالله تعالى ومنها قول الانصار كما في البخارى حين قالوا النبي صلى الله عليه وسلم الله ورسوله امن واعظم ولم يقل لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلتموني لله ندا قولوا الله امن واعظم ثم رسوله وفي البخارى عن عائشة لما وضعت خرقة فيها تصاوير فادخل النبي صلى الله عليه وسلم عليها فقالت عائشة اتوب الى الله ورسوله ولم تقل الى الله ثم رسوله وفي صحيح مسلم ان العبد اذا ادى حق الله وحق مواله كان له اجران ولم يقل حق الله ثم حق مواله ومنها قوله صلى الله عليه وسلم للانصارها جرت الى الله واليكم اخرجهم مسلم وفي

صحیح مسلم فی حدیث المتعة نادى منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
 الله ورسوله ينهيانكم عنها ولم يقل ان الله ثم رسوله ينهيانكم عنها وفي صحیح مسلم
 ان العباس قال يا رسول الله ان اباطالب كان يحميك وينصرك فهل تقعه ذلك قال
 صلى الله عليه وسلم هو في ضحضاح من نار ولو لاي لكان في الدرك الاسفل
 ولم يقل لولا الله ثم لولاى وفي جمع الصحیحين للحمیدی قال النبی صلى الله
 عليه وسلم ليتن الله هذا الامر حتى يسير الراكب من صنعاء الى حضرموت لا يخاف
 الا الله والذئب على غنمه ولم يقل الا الله ثم الذئب على غنمه وجعل الذئب مما يخافه
 المؤمنون وهو غير الله وفي جمع الصحیحين قال النبی صلى الله عليه وسلم ما ينقم
 جيل الا انه كان فقيراً فاغناه الله ورسوله ولم يقل اغناه الله ثم رسوله وقال
 صلى الله عليه وسلم غفار ومزية ليس لهم مولى دون الله ورسوله ولم يقل ثم
 رسوله رواه احمد وفيه نسبة المولى الى غير الله واما في الاحاديث
 كثير ولو تتبعناه لضائق الحصر عنه وفي هذا كفاية لمن تبصر فان قلت
 فقد ورد انه صلى الله عليه وسلم قال خطيب قال من يطع الله ورسوله فقد ارشد
 ومن يعصهما فقد غوى فقال له صلى الله عليه وسلم بئس الخطيب انت قل ومن
 يعص الله ورسوله ﴿ قلت ﴾ في هذا اقوى دلالة على ان العطف بالواو لا
 يضر لانه ما انكر عليه قوله من يطع الله ورسوله وقال قل من يعص الله ورسوله
 فلو كان هذا ضاراً لقال له قل من يطع الله ثم رسوله ومن يعص الله ثم رسوله
 وانما ذم هذا الخطيب لانه جمع الله والنبي صلى الله عليه وسلم في ضمير واحد
 يوهم الاشرار فيكون خلاف الادب في الجملة والظاهر انه صلى الله عليه وسلم
 علم من هذا الخطيب نية الاشرار فيها بدليل انه تكلم باحاديث متعددة جمع
 فيها نفسه مع الله في ضمير واحد كما في حدیث مسلم المتقدم نادى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم انها الله ورسوله ينهيانكم عنها اي المتعة وورد من يعصهما
 ذكره في الجامع الصغير ولا يحضرني الان لفظ الحديث ولا من اخرجه فان قلت فقد
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن قال ماشاء الله وشئت اجعلتنى لله نداً والند
 المثل لله قلت هذا الحديث له سبب وهو ان يهودياً قال لبعض الصحابة نعم الناس انتم لو لم
 تقولوا ماشاء الله وشاء محمد فاخبر الصحابي النبي صلى الله عليه وسلم فامرهم ان يقولوا
 ماشاء الله ثم شاء محمد قطعاً لا اعتراض اليهودى لئلا يكون لهم ملمس من وجوه

الظعن ولهذا لما قالها بعض الصحابة استظفروا النبي صلى الله عليه وسلم عن
 نبيه وقال له على طريق الاستفهام اجعلتني لله نداً يعني كما يزعم اليهود قل ماشاء الله ثم
 شاء محمد اذ با مع الله ودفعاً لاعتراض اعدائه ولهذا استفهم من القائل لان العبرة
 بالنية ولو لم يكن الامر كذلك لكان النبي صلى الله عليه وسلم من اول الاسلام
 الى حين قول اليهودى واعتراضه كان مقراً لاصحابه على الشرك والعياذ بالله ولم
 يدبره حتى علمه اليهودى ولكن المقصود لما قال لبعض القائلين اجعلتني لله نداً
 صحيح ان نيتكم كما يقول اليهود انكم مشركون في الله في المشيئة ولكن يتنبه
 النبي صلى الله عليه وسلم لغير هذه اللفظة مما هو اعظم منها كما تقدم في الايات
 والاحاديث التي ذكرناها وغيرها والله اعلم * فصل * واما اطلاق لفظ
 السيد والمولى على غير الله تعالى فـ دورد في كلام الله واحاديث رسوله صلى الله
 عليه وسلم واصحابه رضى الله عنهم والسلف وجميع العلماء قال تعالى
 في حق يحيى عليه السلام وسيداً وحسوراً وقال تعالى والقياسيدها لدى الباب
 اى زوجها وهو عزيز مصر وقال تعالى يوم لا بغنى مولى عن مولى شيئاً ولا هم
 ينصرون الا من رجم الله وهم المؤمنون فالله يشفع بعضهم لبعض باذن الله
 تعالى انتهى جلالين وقال تعالى فان لم تعلموا اباهم فاخوانكم في الدين ومواليكم
 وقال تعالى فان الله هو مولاهم وجير يمل وصالح المؤمنين وفي البخارى قال صلى الله
 عليه وسلم وهو يخاطب على المنبر والحسن بن على الى جنبه ان ابني هذا سيد
 وسيصلح الله به بين فئتين عظيمتين من المسلمين وفي البخارى ايما مؤمن مات وترك
 مالا فليبره عصيته من كانوا او من ترك ديناً او ضياعاً فليأتني فانا مولاه وفي البخارى
 قال صلى الله عليه وسلم زيد بن ثابت انت اخونا ومولانا وفي البخارى
 * باب * كراهة التطاول على الرقيق وقوله عبدى وامتى وقال صلى الله عليه
 وسلم قوموا الى سيدكم ومن سيدكم اذ كرتى عند ربك يعنى سيدك وليقل العبد
 سيدى ومولاي والعبد راع على مال سيده والخدام فى مال سيده راع وفى صحيح
 مسلم بافاطمة اما ترضين ان تكونى سيده نساء العالمين وفى البخارى فى مناقب
 بلال كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول ابو بكر سيدنا واعتق سيدنا يعنى
 بلال وفى الصحيحين قال صلى الله عليه وسلم اسمعوا الى ما يقول سيدكم انه لغير وانا
 اغير منه والله اغير منا وفى صحيح مسلم من كتاب البيع عن ابى هريرة قال ان رسول الله

صلى الله عليه وسلم قال تلقوا الجلب من تلقى واشترى منه فاذا اتى سيده السوق فهو
 بالخيار وفي الصحيحين بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم خيلا قبل نجد فجاثت برجل
 من بني حنيفة يقال له فامة بن اثال سيد اهل اليمامة وفي صحيح مسلم ان العبد اذا
 نصح لسيدته واحسن عبادته ربه فله اجره مرتين وفي حديث آخر اذا ارى العبد حق
 الله وحق موالبه كان له اجران وفي المسند من حديث عائشة اذا نكحت المرأة
 بغير اذن مولاهما فتكا حبا باطل وفي جرع الصحيحين الحميدي قال ابو بكر بايعوا
 لعمر و ابي عبيدة فقال عمر بل نبايعك انت فانت سيدنا وخيرنا واحبنا الى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي المستدرک على الصحيحين للحاكم عن ابي سعيد
 الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم الحسن والحسين سيد اشباب اهل الجنة
 قال الحاكم هذا الحديث صح من اوجه وانا اعجب انهما لم يخرجاه وفي المستدرک
 عن ابي سعيد المقرئ قال كنت عند ابي هريرة فجااء الحسن فسلم فرددنا عليه
 السلام ولم يعلم به ابو هريرة فقلنا يا ابا هريرة هذا الحسن بن علي قد سلم علينا
 فلتخته وقال و عليك السلام ياسيدي ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول انه سيد صحيح الاسناد ولم يخرجاه وفي المستدرک قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم سيد الشهداء حرة بن عبد المطلب ورجل قام الى امام جائر فامرته
 ونهاه فقتله وفي المستدرک عن ابي هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 سيدكم يا بنى سلمة قالوا الجد بن قيس الا ان فيه بخل قال واى داء ادوى من البخل
 سيدكم بشر بن البراء بن معرور صحيح على شرط مسلم وفي المستدرک ذكر عمر
 فضل ابي بكر فجعل يصف ما فيه ثم قال وهذا سيدنا بلال حسنة من حسنة
 ابي بكر وفيه ان النبي صلى الله عليه وسلم سمي ابي بن كعب سيد الانصار ثمة
 قال سيد المرسلين وفيه عن عابشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال انا سيد ولد
 بنى آدم وعلى سيد العرب صحيح الاسناد وفي البخارى انا سيد ولد آدم يوم
 القيمة ولا فخر وفي المستدرک عن ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم يا على
 انت سيد فى الدنيا سيد فى الآخرة وفيه عن عمر بن ثابت قال دخل رخل على بن
 الحسين رضى الله عنهما وهو يأكل فقال ادن فكل قال انى قد اكلت قال عند
 من قال عند عباس قال اما ان اباه كان سيد قريش وفي المسند للامام احمد عن رباح
 بن الحدث قال جاء رهط الى على بالرحمة فقالوا السلام عليك يا مولانا قال

كيف يكون مولايكم وانتم قوم عرب قالوا اسمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول من كنت مولاه فعلى مولاه وفي المسند ايضاً ان عيسى مولى حذيفة كبر على
 الجنازة حساً فقال ما وهمت ولا نسيت ولكن كبرت كما كبر مولاي وولى نعمتى
 حذيفة بن اليمان وفي صحيح مسلم عنه صلى الله عليه وسلم لم يلقه قريش والانصار
 وجهينة وغفار واشجع وما كان من بنى عبد الله مولى دون الناس والله ورسوله
 مولاهم والاحاديث في مثل هذا كثيرة اضر بنا عنها خوف الاطالة فاذا ورد اطلاق
 لفظ السيد والمولى على غير الله في الكتاب والسنة واثار السلف كما سمعت فكيف
 يجوز لمن يدعى العلم ان يقول ان لفظ السيد والمولى بمعنى الاله كما قال ابن عبد الوهاب
 في بعض رسائله قال ليس السيد عندنا الا الاله فيكون هذه الايات والاحاديث
 الصحيحة فيها الكفر الصريح على مقتضى مذهبه حتى كفر صاحب دلائل
 الخيرات لكونه يقول فيها اللهم صلى على سيدنا ومولانا محمد فاحرقها لذلك
 فان الله وانا اليه راجعون هذا مع انه نقل في كتاب التوحيد له حديث الصحيحين
 لا يقبل العبد ربى ولا يقبل سيدي ومولاي فكيف يكون هذا في كتاب التوحيد
 وهو من الشرك الاكبر عنده وكذلك في مختصر السيرة له اطلاق لفظ السيد
 على اناس من سادات قومه هم فلان سيد كذا وفلان سيد كذا ونقل عن مالك
 كراهة اطلاق لفظ السيد على غيره تعالى استمد لالابن قوله صلى الله عليه وسلم
 انما السيد الله قال ابن القيم وحديث البخارى قوموا الى سيدكم كم اصح منه
 فيجوز اطلاق السيد على غيره تعالى ذكره في بدائع الفوائد ومع هذا لم يقبل
 احدانه كفروا بالسيد بمعنى الاله غير ابن عبد الوهاب وهو مخطئ لما مر من
 الايات والاحاديث واستعمال العلماء فكيف يتصور ان هؤلاء الاكابر يطعنون
 السيد والمولى غيره تعالى ولم يعلموا انه اشراك وانه بمعنى الاله ويأتى هذا الذى
 لا يفرق بين البعر والجسور ويعلم الناس انه شرك وايعجب من ذلك ان الذين
 اتبعوه قالوا بقوله ولم يلتفتوا الى قول الله ورسوله بل لوقال هذا الدجال
 شيئاً وقال الله ورسوله شيئاً تركوا قول الله ورسوله وقول علماء الاممة واخذوا
 بقول هذا الدجال المضال المفضل فاننا لله وانا اليه راجعون حسبنا الله ونعم
 الوكيل ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ❀ خاتمة الكتاب ❀ في بيان
 بعض شبه المنافقين التى هي من اقوى ماستد لو ابها وكفروا بالناس بسببها وحرموا

ذلك عليهم فاعظهما ان النداء لاهل القبور و الطلب منهم على نية التوسل
 الى الله بنوع دعائهم مند تعالى او كرامتهم عليه يسمونه دعاء لغير الله تعالى وقد
 قال تعالى عن الكفار يدعون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم وقال تعالى
 والذين لا يدعون مع الله الهاً آخرو ما اشبه ذلك من الايات * والجواب *
 عن هذه الشبهة ان الدعاء الذي ذكره الله عن الكفار والمشر كين معناه العبادة
 التي هي السجود والر كوع والذبح والتقرب الى ذواتهم على انهم ارباب والهة
 ولم يكن هذا في المسلمين والله الحمد ممن يتوسل بالصالحين ويناديهم والنداء لاهل
 القبور والغائبين يسمى دعاء في اللغة لكن ليس هو دعاء العبادة ولو
 كان مطلق النداء والطلب يكون دعاء عبادة لازم ان جميع من ينادى احداً حياً
 او ميتاً و يطلب منه شيئاً يكون مشركاً كما بدأ للمنادي والمطلوب ولا قائل بذلك لا
 عاقل ولا مجنون فان الله ذكر في كتابه هذا الدعاء الذي هو بمعنى النداء ونسب
 الى المخلوقات كقوله تعالى يا ايها الذين امنوا لا تجعلوا ادعاء الرسول
 بينكم كدعاء بعضكم بعضاً قال بن عباس لا تقولوا قولو او قولوا يا رسوا لله يا نبي
 لله تعظيماً له واحتراماً ولهذا يحرم عند اكثر اهل العلم نداء النبي صلى الله
 عليه وسلم باسمه حياً وميتاً لهذه الاية وهو قول الشافعي و احد
 وغيرهما فكان على هذا يقول لا تجعلوا اعبادة الرسول بينكم كعبادة
 بعضكم بعضاً فيكون الله يامر المؤمنين بدعاء النبي صلى الله عليه وسلم اى
 عبادته وانكم لا تجعلوه كعبادة بعضكم بعضاً اذ تنادونهم وتطلبون منهم وقال
 تعالى ويا قوم مالي ادعواكم الى الجاهة وتدعونني الى النار وقال تعالى خبر اعن
 نوح عليه السلام رب انى دعوت قومي ليلا ونهاراً فلم يزد هم دعائى الا فرارا
 يعنى انه عبد هم ليلا ونهار الا انه كان يطلب منهم ان يؤمنوا ويناديهم بذلك وقال
 تعالى والله يدعوا الى دار السلام يعنى بعد عباده لان الدعاء بمعنى العبادة وقال تعالى
 ادعوهم لبايئهم هو اقسط عند الله فيكون المعنى اعبدوهم لا بايئهم وقال تعالى
 فليدع ناديه سندع الزبانية نزلت في ابي جهل قال البغوى ناديه اى قومه وعشيرته
 واعوانه فليست تنصرف بهم يقول الله سندع الزبانية قال بن عباس يريد زبانية جهنم
 فيلزم من هذا ان الله يعبد الزبانية لانه دعائهم والدعاء على قول الخوارج هو العبادة
 وقال تعالى قل تعالوا ندع ابناءنا وبناتنا وناساءنا ونساءكم * الاية * فيكون الله

تعالى يا مربيه بعبادة ابنائه ونسائه ونصاري نجران بعبادة آباؤهم ونسائهم
 والايات في هذا كثير جداً وفي هذا كفاية وفي الصحيحين ان النبي صلى الله
 عليه وسلم لما وقف على اهل القليب من الكفار قال يا فلان ابن فلان ويا فلان
 ابن فلان هل وجدتم ما وعد ربكم حقاً فانه صلى الله عليه وسلم ناداهم وطلب
 منهم ان يخبروه عما وجدوا من الحق فقال له عمر كيف تدعوا اجساد الارواح
 فيها فقال والذى نفسي بيده لستم باسمع منهم فقول عمر رضى الله عنه تدعوا
 لو كان المراد الدعاء حيث ما وقع يكون معنى العبادة لكان النبي صلى الله عليه
 وسلم عبد الكفار اهل القليب بدنائهم اى بندائهم وكذلك نداؤه لاهل القبور
 اذ ازارهم في قوله السلام عليكم يا اهل القبور انتم لنا سلف ونحن لكم خلف وقول
 المصلي السلام عليكم ايها النبي ورجسة الله وبركاته وقد تقدم في باب الادلة
 ماورد من الاحاديث الصحيحة تكذيب الاعمى الذي قال له النبي صلى الله عليه
 وسلم قل اللهم استنك واتوجه اليك بنبيك يا محمد اشفع لي الى ربك الى آخره فقال له
 فكشف الله بصره وهو حديث متفق على صحته فيقال ان النبي صلى الله عليه
 وسلم علم الشرك لانه امره ان يدعو ويطلب منه الشفاعة وكان النبي صلى الله عليه
 وسلم غائباً غير حاضر وقال واذ اكان لك حاجة فقل ذلك ذكره شيخ الاسلام في فتاواه
 وذكره المحدثون والفقهاء لمن له الى الله حاجة والى احد من خلقه وكذلك
 حديث اذا اقتلعت دابة احدكم فليناد يا عباد الله احبسوا فانه دعاء غير
 الله وطلب منه وهو غائب لا يعرف كيف يعلم النبي صلى الله عليه وسلم
 امته ان يدعو الجن والملائكة او الابدال ويطلبو منهم المعونة والاستغاثة
 وهم غائبون والله تعالى اقرب الينا من حبل الوريد واسمع فلو كان هذا النداء
 والطلب من غير الله عبادة لكان النبي صلى الله عليه وسلم امرته بالشرك
 وكحديث الطبراني الحسن ان اراد احدكم عوناً فليناد يا عباد الله اعينونا حتى
 ان الامام احمد تاه عن الطريق في بعض اسفار الحج فصار يقول يا عباد الله
 دلونا على الطريق حتى وقع على الطريق نقله عبد الله بن الامام احمد ونقله
 بن مفلح في ادا به الشريعة وكحديث هاجر لما عطشت هي وابنها اسمعيل عليه
 السلام وسمعت صوتاً فقالت اغث ان كان عندك غوث كافي النجاري وغير
 ذلك مما تقدم وكحديث الصحابي الذي اتى قبر النبي صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول الله

استسقى لامتك فانهم قد هلكوا في عام الرمادة فرأى النبي صلى الله عليه وسلم
 بأمره ان يأتي عمر فيخرج يستسقى فانهم مسقون وكان هذا في زمان الصحابة
 والخلفاء الراشدين ولم ينكروا فلو كان هذا شركاً لانكروه وكذلك سئوال بعض
 التابعين النبي صلى الله عليه وسلم شيئاً من الاطعمة فجاءه هاشمي واعطاه
 ما اشتبهى وذكر حديث الرمادة وغيره بن تيمية واقره في اقتضاء الصراط المستقيم
 وغيره وقال انا اعلم من هذا وقابع ولكن عليك ان تعلم ان اجابة النبي صلى الله عليه
 وسلم لهؤلاء السائلين المحبين لو لم يجابوا الاضطرب ايمانهم كان السائلين له في
 الحياة كانوا كذلك فثبت لهم الايمان ولم يقل هم كفار خارجون عن الملة
 كذلك اثر العتبي في الاعرابي الذي نادى النبي صلى الله عليه وسلم وطلب منه
 الشفاعة وذكره اهل المناسك من جميع المذاهب واستحسنوا للزائر ان يقول
 مثل قوله افترى ان كل هؤلاء العلماء جهلوا ان هذا دعاء عبادة واقروه وامروا به
 ام علموا انه عبادة ولم ينبهوا عليه

فان كنت لاتدرى فذلك مصيبة * وان كنت تدرى فالمصيبة اعظم

فان قد ورد في الحديث الدعاء بخ العباداة قلت الدعاء الذي هو بخ العباداة هو دعاء
 الله تعالى لان الداعي لله عارف انه سبحانه وتعالى هو الرب المالك لجميع الاشياء
 فالدعاء له بالتضرع والخشوع والاعتراف بذل العبودية وله سبحانه بعزة الربوبية
 كيف لا يكون عبادة واما غيره تعالى لو نودي وطلب منه شيئاً يعتقد المسلمون
 انه عبد مثله عاجز عن مصالح نفسه فضلاً عن مصالح غيره ولكن الله تعالى سبب
 الاسباب واجرى العادة ان بعض الامور تكون سبباً وهو السبب وهو المعطى
 والمنافع كان الناس يستلمون بعضهم بعضاً ويطلبون منهم ويرجونهم ويخافونهم
 صلى طريق السبب ويدل على ان الدعاء الذي هو العبادة دعاء الله فقط ما ورد في
 الحديث الاخر دعاء الله بخ العباداة ويلزم من قولهم ان الدعاء الذي هو النداء عبادة
 ان يكون حيث ما وجد يكون كفرا سواء كان المدعو المنادى حياً او ميتاً اذ لا فارق لان
 العبادة متى وجدت وجد الشرك فيلزم ان الحكم يدور مع العلة فكل من دعى
 احداً بمعنى ناداه وطلب منه اشرك سواء كان حياً او ميتاً ولا قائل به لان المسلمين
 ينادون بعضهم بعضاً في شدائدهم ومهماتهم وحوادثهم وهذا النداء دعاء وهو
 عبادة على مقتضى قولهم وهذا يدعى البطلان وان قالوا الحى له قدرة ان قالوا
 من دون الله كفروا وان قالوا من الله فلا فرق بين الحى والميت فان الميت له قدرة

ايضامن الله تعالى والله على كل شئ قدير وايضاً فان عيسى عليه السلام حى
 له قدرة فيكون دعاءه النصرارى له بمعنى ندائه فيكفرون بذلك والملائكة احياء
 موجودون ويمدون النبي صلى الله عليه وسلم في الوقايح كيدر وغيرها اما
 بالخصور او بالقتل بالفعل وبثبيت القلوب كما قال تعالى انى معكم فثبتوا الذين امنوا
 فيكون دعاؤهم وهم غائبون عبادتهم فيلزم ان النبي صلى الله عليه وسلم لما
 علم امته ان ينادوا الجن او الملائكة او الابدال في حديث انقلاط الدابة في طلب
 المعونة كما في حديث الطبرانى فيكون علمهم العبادة لغير الله تعالى فتعلمه الصحابة
 والتابعون والمحدثون والعلماء العاملون ولم يتنبهوا له فقوله ان هذا حى يجوز
 دعاؤه والطلب منه والاستغاثة به في الشدائد وهذا ميت لا يجوز ذلك منه
 تحكم وقول بلا دليل لانا اذا قلنا ان النداء هو دعاء العبادة فالعبادة لا يجوز ان
 تكون لاحد لاسى ولا ميت ومن فرق بينهما فمواجهل من ابى جهل فثبت ان النداء
 ليس من العبادة بوجه من الوجوه من دون ان يضاف اليها شئ آخر من الكفر
 كما تحاذره رباً والهأفلهذا ترى السجود والركوع وغيرهما لما كانت عبادة لافرق
 بين حى او ميت اذا تعد ذلك الفاعل من غيرنية صالحة ثم ان الاستغاثة بالنبي
 صلى الله عليه وسلم ودعائه وطلب الحاجة منه كانت في حياته كما ذكره المفسرون
 ومنهم البغوى في قوله تعالى قل ادعوا الذين زعمتم من دونه لا يملكون مشقال
 ذرة ان سبب نزول هذه الاية ان قريشاً اصابهم فحط حتى اكلوا الجيف فاستغاثوا
 النبي صلى الله عليه وسلم فرفع الله عنهم الفحط فقال تعالى قل ادعوا الاصنام
 الذين تعبدون من دون الله حتى يكشفوا عنكم وثبت في حديث البخارى ان
 الصحابة كانوا يطلبون منه الامور المهمة في الشدائد المدلهمه فيكشفها عنهم مثل
 قول الذى قال يارسول الله جهدت العيال وهلكت المواشى فاستسقى لنا فرفع
 يديه حتى بدى بياض ابطيه وما فى السماء قرعة سمى فارخت السماء كافواه
 القرب من الجمعة الى الجمعة فجاء ذلك السائل في الجمعة الاخرى فقال يارسول
 الله يطلب منه رفع المطر فذاعا فانبج السحاب كان لم يكن رواء البخارى وغيره
 فاذا كان صلى الله عليه وسلم يطلب منه الامور التى لا يقدر عليها الا الله ثم يدعو
 وبلا دعاء فيعطيها الله له فيكون السؤال والطلب منه جائز اذ لم يرد منع من الله ولا
 من رسوله صلى الله عليه وسلم بان قال لا تطلبوا منى بعد الموت او قال لا تنسوا دونه

ولا تطلبوا مني لاشغاعة ولا غيرها والوارد عنه صلى الله عليه وسلم عن اصحابه نداء
 والطلب منه بعد موته كحال حياته ولما انزل الله على بنى اسرائيل انواع العذاب
 من القمل والضفادع والدم آيات مفصلات كل مرة يقولون يا موسى لئن كشفت عنا
 الرجس لنؤمنن لك ففتسبوا الكشف الى موسى مع انه لا يقدر عليه الا الله لكن لما
 كان بدعائه نسب اليه على طريق السبب فالطلب من الانبياء والاولياء جازي
 في الحيات والممات واوفى بما لا يقدر عليه الا الله لان الفاعل الحقيقي هو الله وما
 يصدر على يدهم كرامة وهي الامر الخارق للعادة ولا يقال للشئ خارق للعادة الا اذا
 كان لا يقدر عليه الا الله تعالى فكيف يسوغ لاحد يمنع ذلك من غير دليل فلو اراد
 المانع ان يستدل بحديث واحد ضعيف فضلا عن صحيح ما وجد اليه سبيلا البتة
 ولو كان السبب منه وندائه دعاء العبادة لمنع الناس حال حياته لان العبادة
 ممنوعة للنبي صلى الله عليه وسلم وغيره في حال حياته وبعد مماته وما سمعنا
 ولا رأينا ان شئاً واحداً في الحياة يكون جازياً مستحباً وبعد الممات يكون عبادة
 لغير الله وهو كفر سبحانه هذا بهتان على دين الاسلام نعوذ بالله من العما والضلالة
 تعلى ان الحديث القدسي الوارد في اولياء الله تعالى كما في البخارى لا يزال عبدى يتقرب
 الى بالنوافل حتى احبه فاذا احببته كنت سمه الذى يسمع به وبصره الذى يبصر به
 ويده التى يبطش بها ورجله الذى يمشى بها ولئن سألتني لاعطينه ولئن استعاذني
 لاهيذهن مما يدل على ان الطلب من اولياء الله طلب من الله تعالى لان الله هو المتولى
 لهم فاذا كان الله يسمع الولي وبصره ويده ورجله يعنى ان جميع حركاته بالله تعالى
 وان الله لا يرد سئواله ويعيده وهذا عام في الدنيا والاخرة فنخصه في الحياة
 وينفيه في الممات وابن الدليل على ذلك فان قيل انه في الحياة يدعو الله تعالى وكذلك
 في الممات فقد ثبت ان الاموات عموماً المؤمنين يدعون لاخوانهم المؤمنين فلا
 مانع من انهم يدعون ايضاً لمن طلب منهم ذلك كيف وقد قال الله تعالى للمؤمنين نحن
 اولياؤكم في الحياة الدنيا وفي الاخرة ولكم فيها ما تشتهى انفسكم ولكم فيها ما
 تبتغون نزل من غفور رحيم وقال تعالى في حق اولياءه لهم ما يشاؤون عند ربهم
 يعنى في كل حال لجوازه وعدم المانع وفي الحديث الصحيح من اطاع الله اطاعه الله فاذا
 كان الله وليهم ومعطيهم في الدنيا والاخرة ما يدعون وما يشتهون كيف يقال ان
 الطلب منهم عبادة مع ان الطلب منهم في الحقيقة طلب من الله تعالى لانه لكرامتهم

عنده يفعل لمن توسل بهم والله اعلم الشبهة الثانية انهم قالوا ان المشركين الذين ارسل لهم رسول الله كانوا يقولون بتوحيد الربوبية وانما اشركوا في العبادة فقط وهي انهم كانوا ينادون الانبياء والصالحين والجواب ان هذه الشبهة هي التي غربها ابليس هؤلاء واشباههم فاذا رأيت جوابها سقطت جميع الشبه وتبين المؤمن من الكافر والموحد من المشرك اعلم ان الكفار والمشركين كانوا مشركين بالله اصنامهم في الربوبية والعبادة كما دلت على ذلك الايات والاحاديث والاثار واقتوال ائمة التفسير وكافة اهل العلم ومع شرهم وكفرهم وجحودهم لله وعدم معرفتهم به اتخذوا له صاحبة اى زوجة وولداً تعالى الله ومع ذلك كله كفروا بالانبياء وبالقرآن وبالخوارق الدالات على صدقهم وقولهم انها سحر وما شبه ذلك فمن قال ان الكفار يوحدون الله توحيد الربوبية اخذوا من ظاهر بعض الايات فقد اخطأ وما اصاب ولا مارس السنة ولا الكتاب وتدبر ما فيهما فالربوبية والالوهية متلازمان الرب والاله معناه ما ومفادهما واحد لان الذى يستحق ان يعبد لا بد وان يكون رباً والكفار لجم لهم بالله اشركوا غيره في الربوبية فاعطوه العبادة بناء على انه رب فسأتلوا عليك من الايات والذكوة الحكيم ما يتضح لك به الامر ويتبين لك اصل هذا التلبس لبسته المتبدعة والخوارج وتنزل يلهم الايات النازلة في الكفار المشركين في الربوبية مع العبودية على المؤمنين الموحدين في الربوبية والعبودية فاما قول الخوارج المارقين عن الدين ان الكفار كانوا يعبدون الله تعالى فكذب ترده الايات قال تعالى انتم بريئون مما اعمل وانا بريء مما تعملون فلو كانوا عاقلين لله لم يخبر النبي صلى الله عليه وسلم انه متبرء مما هو لله وان قل وقال تعالى قل يا ايها الكافرون لا تعبدوا ما تعبدون ولا انتم عابدون ما عبدو ولا انا عابد وما عبدتم ولا انتم عابدون لكم دينكم ولي دين واذ قيل لهم اسجدوا للرحن قالوا وما للرحن نسجد لما امرنا وازادهم نفور او قال الله تعالى واذ قيل لهم ار كعوا الا يركعون وقال الله تعالى لم نك من المصلين ولم نك نطمع المسكين وقال الله تعالى واذ كروا لا يذكرون واذ قيل لهم لا اله الا الله يستكبرون وقال الله تعالى وهم يكفرون بالرحن قل هو ربي وقال الله تعالى فلا صدق ولا صلى ولكن كذب ونولى وقال الله تعالى لتسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا لله الذى خلقهن ان كنتم اياه تعبدون وقال الا

يسجد والله الذي يخرج الجباب في السموات والارض وقال الله تعالى ومن
يستنكف عن عبادته ويستكبر فسيحشرهم اليه جميعاً نزلت في الكفار يستنكفون
عن عبادة الله ويستكبرون نعم كان الكفار اذا وقعوا في الشدة ائذ دعوا الله
متضرعين اليه مخلصين له العبودية ومقرين له بار بوبية ثم اذا اخرجوا من
الشدة عادوا الى شركهم في الربوبية والعبادة ولا تغير بظاهر قوله تعالى ولئن
سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله ثم قال الله تعالى فاني تصرفون
عن توحيد قل من رب السموات والارض فيقولون الله وذلك اقرارهم بان
الله رب السموات والارض ما يستقيم بل يبشر كون معه غير فيجعلونه
رباً وهم الاصنام ولهذا اخذ الله على جميع خلقه العهد والميثاق في عالم الذر قال
لهم الست بربكم قالوا بلى فكان اخذ العهد بالاقرار بالربوبية ثم من ظهر في عالم
الدنيا وثبت على ذلك العهد كان مؤمناً ومن نقض هذا العهد صار كافراً كما ذكر
الله تعالى في قوله الذين يتقضون عهد الله من بعد ميثاقه قال البغوي الذي عهد
اليهم يوم الميثاق بقوله الست بربكم قالوا بلى وقال تعالى ان الذين قالوا ربنا
الله ثم استقاموا اي على قولهم ربنا الله ولم يشركوا معه احداً في ربوبيته وقال
تعالى وارباب متفرقون خير ام الله الواحد القهار قال البغوي آلهة شتى هذا
من ذهب وهذا من فضة وهذا من حديد وهذا اعلى وهذا اوسط وهذا ادنى وقال تعالى
ولا تتخذوا الملائكة والنبيين ارباباً اي امركم بالكفر بعد اذ انتم مسلمون قال البغوي
كفعل قريش والصابئين حيث قالوا الملائكة بنات الله واليهود والنصارى
حيث قالوا في المسيح وعزير ما قالوا يعني ابناء الله كما اخبر الله عنهم وقال الله
في قصة ابراهيم لما بكت على قومه في اتخاذهم الارباب فقال تعالى لما رأى كوكباً
قال هذا ربي اي على معتقد قومه وحاشاني الله ان يعتقد انها اربابه ثم لما رأى
القمر بازغاً قال هذا ربي ثم قال الله في حق فرعون ان اربك الاعلى قال البغوي اي
قلار ب فوق وقيل اراد ان الاصنام ارباب وانا ربها وربكم انتهى وقال الله تعالى
قل يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم الا نعبد الا الله ولا يتخذ بعضنا
بعضاً ارباباً من دون الله وقال الله تعالى اتخذوا احبارهم ورهبانهم ارباباً من
دون الله والمسيح بن مريم قال عكرمة هو سجد بعضهم لبعض اي لا يسجد لغير
الله وقيل معناه لا نطيع احداً في معصية الله انتهى وطاعتهم في معصية الله هو

قول الاحبار والرهبان ان عيسى عليه السلام رب واله وثالث ثلاثة فيطيعونهم
على ذلك لان الله ذكر عيسى عليه السلام في هذه الاية مع الاحبار والرهبان
وهو قوله اتخذوا احبارهم وrehبانهم ارباباً من دون الله والمسيح بن مريم
فمطف المسيح على الاحبار وهونى الله لاياً مرهم بمصيبة الله ولكنهم اتخذوه
رباً كما ذكر الله في غير هذه الاية في قوله لن يستنكف المسيح ان يكون عبد الله
ولا الملائكة المقربين رداً على النصارى القائلين عارى عيسى ان يكون عبداً
وعلى الذين يقولون الملائكة الهة قاله البغوى انتهى قال نزلت لما قال النبي
صلى الله عليه وسلم للنصارى عيسى عبد الله ورسوله فقالوا معاذ الله ان يكون
عيسى عبداً وقال الله تعالى ما كان لبشر ان يؤتية الله الكتاب والحكم والنبوة
ثم يقول للناس كونوا عباداً لى من دون الله قال البغوى قال مقاتل ما كان لبشر
يعنى عيسى عليه السلام وذلك ان نصارى نجران كانوا يقولون ان عيسى امرهم
ان يتخذوه رباً فقال الله ذلك وقال ابن عباس ما كان لبشر يعنى محمداً صلى الله عليه
وسلم حين قال ابو رافع القرظى يا محمد تريد ان نعبدك وتخذك رباً فقال معاذ الله
ان امر بعبادة غير الله وقال الله تعالى لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح بن
مريم وقال المسيح يا بنى اسرائيل اعبدوا الله ربى وربكم انه من يشرك بالله فقد
حرم الله عليه الجنة وماواه النار ومعلوم مما تقدم ان شركهم كان فى الربوبية
ويؤخذ ايضاً من قوله اعبدوا الله ربى وربكم فجعل نفسه عبداً رباً وهم
لا يرضون له الا بالربوبية ويأنفون من العبودية كما ذكر الله عنهم وقد ذكر اهل
التفسير ان سورة قل هو الله احد نزلت جواباً لاهل الشرك لما قالوا يا محمد
صف لنا ربك من ذهب او من نحاس او من فضة فلو كانوا يعرفون الله تعالى لم
يقولوا هذا فانه سبحانه منزّه عن ذلك وذكر البغوى وغيره فى قوله تعالى وهم
يحادلون فى الله قال نزلت فى اربد ابن ربيعة حيث قال للنبي صلى الله عليه
وسلم تم ربك من دراهم ام من ياقوت ام من ذهب وقال البغوى فى قوله تعالى
واذ اراى الذين اشركوا شركائهم اوثانهم اى يوم القيمة قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا
الذين كنا ندعوهم ارباباً ونشركهم وذكر فى قوله تعالى ان
لا تتخذوا من دونى وكيلا اى رباً وقال فى قوله تعالى افحسب الذين كفروا ان
يتخذوا عبادى من دونى اولياء اى ارباباً يريد بالعباد عيسى وهزبر والملائكة

وقال تعالى ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدواً بغير علم قال
 بن عباس لما نزلت انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم قال المشركون
 يا محمد لتنهين عن سب الهتنا اولهتجون ربك فنهاهم الله ان يسبوا ذلك وقال
 الله تعالى قالوا انما يرب العالمين قال فرعون اباي تعنون يعني انه هورب العالمين
 فقالوا رب موسى وهارون وقال تعالى وقل للذين اتوا الكتاب والاميين يعني
 العرب ما اسلمتم فان اسلموا فقد اسلموا وقال البغوي فقرأ عليهم رسول الله صلى الله
 عليه وسلم هذه الآية فقال اهل الكتاب اسلمنا فقال لليهود تشهدون ان هزير
 عبد الله ورسوله فقالوا معاذ الله ان يكون هزير عبداً وقال للتصاري انشهدون
 ان عيسى عبد الله ورسوله فقالوا معاذ الله ان يكون عيسى عبداً انتهى يعني
 واما العرب فلم يقولوا اسلمنا وقال البغوي في قوله تعالى ان هي الا اسماء
 سميتوها انتم واباءكم الهة وارباباً خالية عن المعنى لاحقيقة لتلك الاسماء وقال
 تعالى اولئك الذين كفروا بربهم واولئك الاغلال في اعناقهم ثم اعلم ان الدليل
 على ان الاله والرب واحد وود ذلك في القرآن والسنة قال الله تعالى في سورة
 يوسف ارباب متفرقون خير ام الله الواحد القهار فقال بعد هاما تعبدون من
 دونه الا اسماء سميتوها انتم واباءكم فالعبادة انما كانت للارباب المتفرقين وقال
 الله تعالى في حق عيسى ولا يا امركم ان اتخذوا الملائكة والنبيين ارباباً ثم قال
 الله في الآية الاخرى يا عيسى بن مريم انت قلت للناس اتخذوني وامى الهين
 من دون الله وقال الله في حق سيدنا ابراهيم لما رمى الكوكب والشمس والقمر
 وقال لكل واحد منهما هذا ربي على معتقد قومك الكفار وانما كان ابوه آزر
 يعتقد ان النمرود ربه وقال آزر لابراهيم ار اغبت انت عن الهتي يا ابراهيم لئن
 لم تنته لارجنك وقال في اية اخرى انما الهكم الله الذي خلق السموات وقال
 فرعون ان اربابكم الاعلى وقال في اية اخرى لئن اتخذت الهاً غيري لاجعلنك من
 المسجونين وقال سبحانه في حق الملائكة على اعتقاد مشركي العرب ولا اتخذوا
 الملائكة ارباباً وقال في حق الملائكة في الآية الاخرى ومن يقل منهم انى اله من
 دونه فذلك نجزيه جهنم والحاصل ان القرآن ملان من تسمية الرب الهاً والاله
 ربا فهما بمعنى واحد فالشرك لا بد ان يشرك بالربوبية ولا يعبد الله ويعبد تلك الا
 رباب الباطلة والدليل على هذا ان كلمة لا اله الا الله هو توحيد الربوبية

وتوحيد الالهية ولو كان توحيدها او هبة كما يقولون لاقتضى ان
 لتوحيد الربوبية كلمة اخرى غير هذه ولا قائل بذلك وقد ذكر
 السنوسى ان هذه الكلمة للتوحيد وان الاله رب وهو المعبود كما قد
 منا لثلاث مهابا وقال تعالى لكننا هو الله ربى ولا اشرك بربى احد او قال تعالى
 عن الكافر يقول يوم القيمة اوفى الدنيا يا ليتنى لم اشرك بربى احدا وبدا ايضا
 عن الاله هو الرب الايات الدالة على التمانع وهو نفي الشرك فان الله تعالى
 علم المؤمنين ورد على الكافرين المشركين كقوله تعالى لو كان فيهما الهة الا الله
 لفسد ماى لو كان فى السموات والارض ارباب غير الله لفسد تالان كل رب يريد
 ما لا يريد الاخر فيلزم فساد هذا النظام الموجود فلما لم يفسد دل ان الرب لهذا
 الوجود واحد لا شريك له فى ربوبيته وقال تعالى لو كان فيهما الهة كما يقولون
 اذا لا بتغوا الى ذى العرش سبيلا قال البغوى بالمعالم كقول الملوك الدنيا وقال
 تعالى ولعلى بعضهم عسى بعض اى فى المغالبة والربوبية وقال تعالى ولو اتبع
 الحق اهوائهم لفسدت السموات والارض ومن فيهن قال البغوى اى لو اتبع
 الله مرادهم فسمى لنفسه شريكا وولدا كما يقولون كقوله لو كان فيهما الهة
 الا الله لفسد تالان وقال تعالى فانرى معكم شفعاؤكم الذين زعمتم انهم فيكم شركاء
 وغير ذلك من الايات الدالة على ان شرك الكفار كاف فى الربوبية وقال الحمد لله
 الذى لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك فى الملك فدل ان الكفار المشركين كانوا
 يعتقدون ان الله شريكا فى الملك فنفاه واما الاحاديث فمنها حديث الصحبين فى
 رؤية الله تعالى ان كل عابد يتبع معبوده فيبقى المؤمنون فينجلى لهم فى صورة خير
 معروفة فيقولون نعوذ بالله منك ثم ينجلى لهم فى الصورة التى يعرفون فيقولون انت
 ربنا حقا فدل هذا الحديث على ان الشرك كان فى الرب فينجلى لهم فى غير
 صورته امتحانا ليرى صدق معرفتهم لربهم وفى البخارى ومسند احد وغيرهما
 حديث الدجال فيقول لهم الست ربكم الست احبى واميت وقال صلى
 الله عليه وسلم سأ حدثكم عنه انه اعور وان ربكم ليس باعور وفى البخارى ان
 العبد اذا قال لا اله الا انت خلقتنى الى قوله انه لا يغفر الذنوب الا انت يقول
 الله علم عبدى ان ليس له رب غيرى اشهدوا انى قد غفرت له وفى صحيح مسلم عن
 عائشة قلت يا رسول الله ابن جدعان كان فى الجاهلية يصل الرحم ويطعم المسكين

فعمل ذلك نافع قال لا ينفعه انه لم يقل رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين وذكر
 السيوطي والبقوي في قوله تعالى يريدون ان يأمنوكم ويأمنوا قومهم كما اردوا الي
 الفتنة اركسوا فيها وذلك ان الرجل كان يوجد قد تكلم بالاسلام فينقرب الى العود
 والحجر والى العقرب والخنفساء فيقولون المشركون لذلك التكلم بالاسلام قل هذا
 ربي للخنفساء والعقرب اخرج بن جرير الطبري وابن ابي حاتم من طريق العون
 عن ابن عباس واخرج الحاكم في المستدرک عن المغيرة بن شعبه لما كانوا بالقادسية
 قال له المجوسي انكم معاشر العرب قد عرفت الذي جعلكم على الميمنة واليسار
 قوم لا تجدون في بلادكم من الطعام ما تشبعون منه فخذوا وانظروا من الطعام
 حاجتكم فقال له المغيرة بن شعبه والله ما ذلك حاجتنا ولكننا قوم نعبد الحجارة
 والاولئان فاذا وجدنا حجر احسن من حجر القيناه واخذنا غيره ولا نعرف رباً حتى
 بعث الله اليارسولا فدعانا الى الاسلام فاتبعناه الحديث قال الحاكم صحيح الاسناد
 ولم يخرجاه وذكر بن القيم في اغاثة اللهيمن عن ابن اسحق قال وكان
 الرجل اذا سافر فنزل منزلاً لاخذ اربعة اجار فنظر الى احسنها فاتخذها ربا
 وقال ابو رجاء العطاردي كنا نعمل الى الرمل فجمعوه ونحلب عليه فعبده وكنا
 نعمل الى الحجر الابيض فعبده زماناً ثم تلقينه وقال ابو بكر ابن ابي شيبة حدثنا
 يزيد ابن هرون اخبرنا الحجاج ابن ابي ذئب قال سمعت ابا عثمان الهندي يقول
 كنا في الجاهلية نعبد حجر افسعنا منادياً ينادي يا اهل الرجال اتار بكم قد هلك
 فالتمسوا ربا قال فخرنا على كل صعب وذلول فيبئنا نحن كذلك نطلبه اذ نادى
 منادانا قد وجدنا ربكم اوشبهه فاذا حجر فخرنا عليه الجزر وعن شهر بن حوشب
 عن عمرو بن عنبسة قال كنت امرأاً ممن يعبد الحجارة فنزل الحى ليس معهم اله فيخرج
 الرجل منهم فيأتى بارية اجار فينصب ثلاثة لقدمه ويجعل احسنها الها
 فيعبده ثم لعله يجد ما هو احسن منه قبل ان يرتحل فيتركه ويأخذ غيره انتهى
 كلام بن القيم وفي جمع الصحيحين للحميدى عن ابي رجاء العطاردي من رواية
 مهدي بن ميمون قال سمعت ابا رجاء يقول كنا في الجاهلية نعبد الحجر فاذا
 وجدنا حجراً هو خير منه القيناه واخذنا الاخر فاذا لم نجد حجراً جمعنا حثوة
 من تراب ثم جئنا بالاشاة فحلبنا عليها ثم طفنا به الحديث قال شاعرهم
 ارب يبول الثعلبان برأسه * لقد دل من بال عليه الثعلاب

وادل دليل على ان شرك الكفار في الربوبية ان الميت في قبره يسئل عن الربوبية
 فيقول للملك له من ربك والكافر يقول لا ادري والمؤمن يشبهه الله في القول
 الثابت وهو الاقرار بتوحيد الربوبية كما في الاحاديث الصحيحة والايات
 والاحاديث في مثل هذا كثيرة وفي هذا كفاية في الهداية لهذا وان المشركين
 نسبوا الى الله تعالى الصاحبة والولد والشريك في الملك فلهذا جعلوا لهم
 اربا بآ لان ولد الرب وبنته وزوجته ارباب عندهم لان جز* الرب رب قال
 الله تعالى وجعلوا له شركاء الجن وخلقهم وخرقوا له بنين وبنات بغير علم
 سبحانه وتعالى عما يشركون قال البغوي وذلك مثل قول اليهود عزير ابن
 الله وقول النصارى المسيح ابن الله وقول كفار العرب الملائكة بنات الله
 تعالى في الاية الاخرى مثل هذه الاية قال الكلبي نزلت في الزنادقة اثبتوا الشركة
 لابليس في الخلق فقاتلوا الله خالق النور والناس والدواب ولا نعم وابليس
 خالق الظلمة والسباع والحيات والعقارب وهذا كقوله وجعلوا بينه وبين
 الجنة نسباً وقال تعالى بديع السموات والارض انى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة
 وقال تعالى وقالوا اتخذ الرحمن ولداً لقد جئتم شيئاً ادانتكاد السموات بتعطين
 منه وتنشق الارض وتخر الجبال هداً ان دعوا للرحمن ولداً وما ينبغي للرحمن ان
 يتخذ ولداً وقال تعالى وقالوا اتخذ الله ولداً ما لهم به من علم ولا لآبائهم كبرت
 كلمة تخرج من افواههم ان يقولون الا كذباً وقال تعالى فن اظلم ممن افترى على الله
 كذباً قال البغوي وغيره فزعم ان له شريكاً وولداً وقال تعالى وانه تعالى جد ربنا
 ما اتخذ صاحبة ولا ولداً وقال تعالى وقالوا اتخذ الله ولداً سبحانه هو الغنى وقال
 تعالى وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثاً شهدوا خلقهم وقال تعالى ان
 يدعون من دونه الا اناثاً وان يدعون الا شيطانا مريداً وقال تعالى فاستفتهم الربك
 البنات ولهم البنون ام خلقنا الملائكة اناثاً وهم شاهدون الا انهم من افكهم
 ليقولون ولد الله وانهم لكاذبون اصطفى البنات على البنين ما لكم كيف
 تحكمون وقال تعالى والذين اتخذوا من دون الله اولياء اى ارباباً ما نعبدهم
 الا ليقربونا الى الله زلفى ان الله لا يهدي من هو كاذب كفار قال المفسرون كاذب في نسبة
 الولد الى الله لو اراد الله ان يتخذ ولداً لاصطفى مما يخلق ما يشاء قال في الجلالين غير من
 قال الملائكة بنات الله وعزير ابن الله والمسيح ابن الله وقال تعالى قل ان كان للرحمن

ولذا فانا اول العابدين في الجلائين يعني فانا اول العابدين للولد لكن ثبت ان لا ولد
فانتمت عبادته والقرآن كله ملائ من احوال المشركين مع انهم كفروا بالله وما
صدوقوا به وكفروا برسوله وانكروا البعث والجنة والنار وكذبوا النبي صلى الله
عليه وسلم وكذبوا القرءان وغير ذلك من كفرهم وكل واحدة من دعواهم
لاصنامهم الربوبية وعبادتهم اباها ونسبتهم الى الله الولد وسبهم الرب جل
جلاله وكفرهم به وتكذيبهم لرسله وسبهم لهم وتكذيب القرءان وغيره من
الكتب المنزلة وكفرهم بالبعث وغير ذلك كاف في تكفيرهم فابن الدليل من
كلام الله وكلام رسوله ان من نادى احداً وطلب منه الشفاعة فقد كفر ولا بد من دليل
خاص بهذه الصورة ولا يمكن ان يوجد له حكاية ضعيفة فضلاً عن اية شريفة
مع ان الخوارج يذكرون الكفار ويمدحونهم ويستحسنون افعالهم ويعتذرون
عنهم ويجادلون عنهم بالباطل وانهم على عبادة وانهم كانوا يصلون ويحجون
ويتصدقون لكن بسبب انهم اعتقدوا في الانبياء والصالحين كفروا وكانهم ماجرى
منهم غير ذلك والظاهر من حال الخوارج ان المشركين الاولين لو لم يعتقدوا بالانبياء
والصالحين الشفاعة والبركة والكرامة ولو طادوا الانبياء وسبواهم وما آمنوا بهم
ولا صدقوهم وكذبوا القرءان وانكروا البعث يكون ما كان يضرم شيئ بل كانوا
مؤمنين وما يعوزهم الاعتقادهم في الصالحين الشفاعة فهي وحدها هي التي
كفرتهم فقاتل الله الخوارج ما جملهم وما ادهرهم للمسلمين لكن كما قال صلى الله عليه
وسلم يقتلون اهل الايمان ويدعون اهل الاوثان فهذه علامتهم فاهل الاوثان
اخوانهم واحبا بهم حشرهم الله معهم آمين ❀ الشبهة ❀ الثالثة انهم قالوا الاله
ما تأله القلوب محبة ورجاء وخوفاً وتوكلاً وبنوا على هذا ان من احسب النبي
صلى الله عليه وسلم والصالحين وحافهم ورجاهم فقد اتخذهم الها وظاهر قولهم هذا
ان مجرد هذا التأله يكون كفراً والعياذ بالله ❀ والجواب ❀ ان هذا من مكابد الشياطين
لاخوانهم الضالين اما الاله فهو المعبود بحق او باطل والعبادة عبارة عن الانقياد
والطاعة بانواع ما يتقرب به العابدون كالسجود والركوع والذبح تقرباً لذات
المذبوب له من غير ما يأمر الله به ورسوله كالاصنام مثلاً واما الطاعة والانقياد من
غير الركوع والسجود لغير الله تعالى من الانبياء والعلماء في غير معصية الله فليس
من العبادة لان الله تعالى يقول من يطع الرسول فقد اطاع الله وقد قال تعالى اطيعوا الله

والرسول واولى الامر منكم وجعل الله المحبة للرسول من جملة الايمان به فقال
تعالى قل ان كان اباؤكم وابناؤكم وازواجكم واخوانكم واموال اقرنفتموها وتجارة
تخشون كسادها ومساكن ترضونها احب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله
فتربصوا حتى ياتي الله بامرء والله لا يهدي التوم الفاسقين وقال صلى الله عليه وسلم
لا يؤمن احدكم حتى اكون احب اليه من نفسه وولده وماله والناس اجمعين وقال
صلى الله عليه وسلم ثلاث من كن فيده وجد حلاوة الايمان ان يكون الله ورسوله
احب اليه مساواهما وان يحب اخاه المسلم لا يحببه الله رواهما البخارى وفي
البخارى المرء مع من احب ومن دعائه صلى الله عليه وسلم اللهم ارزقني حبك وحب
من يحبك واما الرجاء من النبي صلى الله عليه وسلم فقد كان الصحابة يرجون منه
ويخافون من غضبه وقد كانوا يعظمونه اشد التعظيم من غض الطرف وخفض
الصوت وتكيس الرأس والتوله به كما ورد في سبب نزول قوله تعالى ومن يطع
الله ورسوله فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء
والصالحين وحسن اولئك رفيقا قال ابن القيم في حادى الارواح ان بعض الصحابة
كان كثير البكاء وتغير اللون فسئله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال يا رسول الله انى
اذكرك فلا اصبر عنك حتى آتى فانظر اليك وذكرت انك في الجنة تكون في الوسيلة
فاخشى ان لا اراك فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم المرء مع من احب وانزل
الله الاية تصديقاً لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تقدم حديث الحديبية ان
عروة بن مسعود قال لتومه اى قومى لقد وفدت على كسرى وقبصر والجاشيى
فلم ارا احدا يعظم احداً ما يعظم اصحاب محمد محمداً وانه لا يتوضأ الا ابتردها روا
وضوئه وكادوا يقتلون عليه ولا يصدق بصاقاً ولا يتنخم نخامة الا تلتقوها با كفهم
ودلكوا بها وجوههم واجسادهم ولا تسقط منه شعرة الا ابتردها واذا امرهم
بامر ابتردها واذا تكلموا اخفضوا اصواتهم عنده وما يجحدون النظر اليه تعظيماً
له وقال تعالى لتعزروه وتوقروه قال ابن عباس تعزروه تجملوه وقال المبرد تعزروه
تبالغوا في تعظيمه وقال في الشفاء عن مصعب بن عبد الله كان مالك اذا ذكر
النبي صلى الله عليه وسلم يتغير ويخني حتى يصعب ذلك على جلسائه ف قيل له يوماً
في ذلك فقال لورأيتم ما رأيت لما انكرتم على ما ترون ولقد كنت ارى محمد بن
المسكدر وكان سبب القراء لانكاد نسئله عن حديث ابدأ الابى حتى نرجه

ولقد كنت ارى جعفر بن محمد وكان كثير الدعاية والتبسم فاذا ذكر النبي صلى
الله عليه وسلم عنده اصفر ولقد كان عبد الرحمن بن القاسم يذكر النبي صلى الله
عليه وسلم فينظر الى لونه كأنه نرف الدم وقد جف لسانه في فمه هيمه لرسول الله
صلى الله عليه وسلم ولقد كنت آتى عمرو بن عبد الله بن الزبير فاذا ذكر عنده
النبي صلى الله عليه وسلم بكى حتى لا يبقي في عينيه الدموع ولقد رايت الزهري
وكان من اهنأ الناس واقربهم فاذا ذكر عنده النبي صلى الله عليه وسلم فكانه
ما عرفك ولا عرفته وكان بن سيرين ربما يضحك فاذا ذكر حديث النبي صلى الله
عليه وسلم خشع ثم قال فصل في سيرة السلف في تعظيم رواية حديث رسول
الله صلى الله عليه وسلم وساق سنده الى عمر بن ميمون قال اخلفت الى ابن
مسعود سنة فاسمعت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا انه حدث يوماً
فجرى على لسانه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم علاه كرب حتى رأيت العرق
يتحد عن جبينه وتربدا في وجهه وقد تغرغرت عيناه وانتفخت اوداجه فاذا
كان التوغل في المحبة للانبياء والصالحين يقال له توله ويسمى التوله به الها فقد
اتخذ الصحابة النبي صلى الله عليه وسلم الها والتابعون كذلك والتوله وكثرة
المحبة للعلماء العاملين وعباد الله الصالحين هي من المحبة لله ولو كلما بالبالغ المبالغ فيها
فهى من الايمان والدين ارثاً من رسول الله صلى الله عليه وسلم كما قال صلى الله
عليه وسلم العلماء ورثة الانبياء على انا نقول لهؤلاء الخوارج كيف تولهم بالمال
والبنين والنساء التى جعلها الله من زينة الدنيا ومحبة الرياسة فوالله انها
لا عظم من الله ورسوله عندهم بل بعضها الحخير اعظم من الله واعظم من رسوله
بدليل انهم لو حضر عندهم حق الله وشيئ من اسباب الدنيا قد مو الدنيا
على حق الله فساء لهم بما يسخط الله اعظم من تأله المؤمنون بما يحب الله
ويا مريجه وطاعته وخوفه ورجاه بل خوفهم ورجاهم لا اهل الدنيا
بل للظلمة والفجرة اعظم من خوفهم من الله ورجائهم له فعلى هذا يلزم ان يكون
المال والرلد والنساء الهة لهؤلاء المبتدعة ولا مثلهم فالجيد لله الذى جعل اهل
السنة محبتهم للانبياء والصالحين وتولهم بهم اعظم من توله الخوارج بزينة الدنيا
المبغوضة عند الله وجعلوا عداوتهم للرسول والصالحين هو الدين حتى ان احدهم
يقول عصاى انفع من رسول الله صلى الله عليه وسلم ومحمد رجل صالح جاء وراح

فلا تر اهم يكثرثون به صلى الله عليه وسلم واتباعه الصالحين لان الشيطان سول لهم ان هذا من التاله واتخاذها الها والعباد بالله وقد ورد في الحديث اطلبوا الخير عند حسان الوجوه وارجوا الخير عند حسان الوجوه ومن دعائه اللهم انى اخافك واخاف من لا يخافك وفي القران ان موسى خاف من الثعبان وفي الحديث القدسي من عادالى وليا فقد آذنته في الحرب وفي الحديث الصحيح ان الله يعضب لعضب فاطمة وبرضى لرضاها بل في كل اولياته كما في الحديث الصحيح ان الله يعضب لاولياته كما يعضب لليث الحر دو كل هذا يوجب ان يخاف منهم ويرجى بل كل من يسئل احداً امور الدنيا اذا كان فقير ابرجوه اعظم الرجا والسؤال جائز بالاتفاق بل قد يكون واجباً وقد ورد في كلام الله وسنة رسوله ما يقتضى التاله ولم يقل احد من المسلمين ان هذا كفر كقوله تعالى افرأيت من اتخذ الهه هوآ فقد جعلها العلماء في اهل البدع واهل المعاصى المتبعين لهوى انفسهم بالشهوات فجع ان الله سماء الها ولم يقل احد انهم كفار بسبب ذلك وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم تمس عبد الدينار تمس عبد الدرهم تمس عبد الخميصة فسمى بحب الدينار والدرهم ومحب بطنه وشهوته عبد افتكون هذه الاشياء له اربابا ومع هذا ما قال احديان محب هذه الاشياء كافر ثم يلزم على الاصل الذى اصله هؤلا التلال الخوارج لو ان احدا دعى احدا حياً وكان ذلك المدعو محباً للداعى معظماً متلاً قلب من دعاه من هيئته واحتياجه له لغناه او لحكومته وسلطانه واداه احد من المسلمين طاب امته شيئاً كالسائلين الشاحدين من عامة الناس وخواصهم لمن هو فوقهم فيلزم ان يكون هذا المادى الطالب للحاجة الممتلى القلب من الاحتياج الى المدعو المعظم المحبوب وربما يكون فاجراً وظالماً والداعى له راجياً كمال الرجا وخائفاً منه كمال الخوف يلزم ان يكون هذا المدعو بهذه الصفات الها للداعى السائل لان قلب الداعى تاله به حياً وخوفاً ورجاءاً وتعظيماً واحتياجاً والطالب قد دعاه فيكون قد عبده واتخذها الها وهذا حال اكثر المسلمين من الخواص فضلاً عن العوام ولا قائل بذلك وان قيل هذا خاص باهل القبور قلنا لم يعهد شئ يكون بالنسبة الى الاحياء عبادة والنسبة الى الاموات غير عبادة بل هو تحكم بلا دليل وهو باطل (اعلم) ان مراد بن تيمية وابن القيم بالمحبة والاستغائفة والرجاء والخوف من غير الله مراد هم من غير الا نبياء والصالحين فان محبة هؤلا واجبة على كل مسلم والاستغائفة بهم على وجه

الشفاعة وان يطلب ما هو اللائق بمنصبهم جائز قال تقي الدين في بعض فتاواه
 لما سئل عن الاستغاثة برسول الله صلى الله عليه وسلم هل منكرها يكفر ام لا
 فقال والاستغاثة بالنبي صلى الله عليه وسلم بمعنى ان يطلب منه ما هو اللائق
 بمنصبه لا ينافى فيه ما هو اللائق ومن نازع في ذلك فهو اما كافر واما ضال وقال ابن
 القيم في كتاب الداء والدواء ما نصه وكل ما سوى المحبوب المحقق فهو محبوب لغيره
 وليس شئ يحب نفسه الا الله وحده وكل ما سواه مما يحب فانما محبته تتبع لمحبة
 الرب تعالى كلالته وانبيائه واوليائه فانها تتبع لمحبة الله وهي من لوازم محبته فان
 محبة المحبوب توجب محبة ما يحبه وهذا موضع يجب الاحتناء به فانه لا فرق
 بين المحبة النافعة والتي لا تنفع بل تضر وقال ايضاً في اغاثة الالهفان وكل ما
 سوى الله فانما ينبغي ان يحب تبعاً لمحبته ويستعان به لكونه الله وسبباً فاذا صرف
 ذلك تين من احق هذه الاشياء الاربعة العبودية والاستغاثة وان محبة غيره
 واستعانته ان لم يكن وسيلة الى محبته واستعانته والا كانت مضرة على العبد
 ومفسدة لها اعظم من مصلحتها والله المستعان انتهى وقال ابن تيمية في الفتاوى
 لم يثول فيها عن الاستغاثة بالانبياء والصالحين قال العلماء المصنفون في اسماء
 الله الحسنى يحب على المكلف ان يعلم ان لا غياث ولا معيذ الا الله في الحقيقة
 وان كل غوث فمن عنده وان كان ذلك على يد غيره فالحقيقة له ولغيره مجاز
 انتهى فهذا علمت ان محبة الانبياء والاولياء والعلماء وسائر المسلمين من لوازم
 الدين ولو ازم محبة الله لان الله امر بها وامر بهار رسول الله صلى الله عليه
 وسلم والاستغاثة والنشفع بهم اذا كانتا وسيلة الى مرضى الله فهما مأمور بهما
 شرعاً لكن العلة القادحة والبالية القارحة هو محبة غيره سبحانه مما يفضله الله
 ولم يأمر به فافهم ذلك واتقنه فانه من مهمات الدين وانظر الى قوله صلى الله
 عليه وسلم لا يؤمن احدكم حتى اكون احب اليه من نفسه وماله وولده والناس
 اجمعين فاذا كان محبة النبي صلى الله عليه وسلم لا بد ان تكون احب الى المسلم
 من نفسه وماله وولده فما بقي لله تعالى من المحبة فان نهايتها الشخص نفسه وماله
 وولده وقد امر ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم احب اليه من هذه فما بقي له
 فهذا هو كمال التأله اذا ما وراء هذه المحبة شئ ولكن لما كانت هذه المحبة التامة
 وهذا التأله لاجل الله كانت هذه المبالغة عين محبة الله تعالى فلهذا اخبر الرسول

صلى الله عليه وسلم ان المؤمن لا يكمل ايمانه الا بذلك فافهم ذلك والله يتولى
 هداك الشبهة الرابعة ان الشفاعة لا تطلب من احد لقوله تعالى قل لله الشفاعة جميعاً
 قالوا فلا يجوز طلب الشفاعة لامن النبي ولا من غيره لان الشفاعة وان وجدت
 من غيره تعالى فهي باذنه ﷺ والجواب ﷺ ان هذه الاية واردة في الاصنام من
 اجار واخشاب يعتقد الكفار انها رباب قال الله تعالى قل ادعوا شفعاءكم الذين
 زعمتم انهم فيكم شركاء وقال تعالى ام اتخذوا من دونه شفعاء قل او لو كانوا الا يملكون
 شيئاً ولا يعقلون قال المفسرون من الشفاعة وغيرها ولا يعقلون قل لله
 الشفاعة جميعاً فهي رد على الكفار لا على المسلمين الذين يتشفعون بالانبياء
 والصالحين الذين اثبت الله لهم الشفاعة فان الله ملك الشفاعة لعباده
 المؤمنين فضلا عن النبيين والمرسلين فقال سبحانه ولا يملك الذين يدعون
 من دونه الشفاعة الا من شهد بالحق وهم يعلمون فذكر المفسرون ومنهم البغوي انها
 فممن قال لاله الا الله يعنى من قال لاله الا الله يملك الشفاعة وقال في الاية الاخرى
 ولا يملكون الا من اتخذ عند الرحمن عهدا قال المفسرون ومنهم البغوي اى لاله
 الا الله فاهل لاله الا الله يشفعون والله سبحانه ملكهم ذلك واعطاهم ومثلهما
 من يملك شيئاً مما يملكه ليس يمنع بخلاف الكفار فانهم جعلوا الشفاعة في غير
 موضعها وهى الاصنام من اججار واخشاب ولهذا رد الله عليهم انهم لا
 يملكون الشفاعة وقال تعالى عن الاصنام الهم ارجل يمشون بها ام لهم ايد يبطشون
 بها ام لهم اذان يسمعون بها ام لهم اعين يبصرون بها وحصر الله الشفاعة
 فيه لا يتا في وجودها في غيره لانه هو الذى جعلها في غيره فن اخبر انها لهم وانما
 المضر طلبها من دونه من لا يملكهم الله اباها وهذا كقوله تعالى ام اتخذوا من
 دونه اولياء قاله هو الولي فقد اخبر الله انه هو الولي لا غيره ثم جعل الولاية في غيره
 قال تعالى انما وليكم الله ورسوله والذين امنوا وقال تعالى ايتبعون عندهم العزة
 فان العزة لله جميعاً قال في الاية الاخرى فلله العزة ورسوله وللمؤمنين واما الانبياء
 والاولياء بل وسائر المؤمنين فانهم يشفعون كما ثبت في الاية والاحاديث ولا
 مانع من الطلب ممن هم بيده وهى باذن الله تعالى ان شاء قبل شفاعتهم وان شاء
 ردها كما في الحديث الصحيح في البخارى وغيره عن ابى موسى الاشعري كان
 النبي صلى الله عليه وسلم اذا اتاه السائل او صاحب الحاجة قال اشفعوا

فلتؤجروا وليقتضى الله على لسان رسوله ماشاء وقال تعالى من يشفع شفاعة حسنة
 يكن له نصيب منها ومن يشفع شفاعا سيئة يكن له كفل منها وقال تعالى عن
 الكفار انهم يقولون يوم يرون شفاعة المؤمنين في بعضهم بعضا فالانسان شافعين
 ولا صديق حميم ففهمه الايات والاحاديث على عمومها ولم يخصها احد بحال
 الحياة دون الممات مع انه قد ورد ان سائر المؤمنين يدعون لا قاربهم وعموم المؤمنين
 في قبورهم والدعاء شفاعة كما تقدم في الاحاديث الصحيحة وصح ان النبي صلى الله
 عليه وسلم يستغفر لامته في قبره والا استغفار شفاعة واما قولهم باذن الله فكذلك
 لم يقل احد من المسلمين ان احدا يشفع قهراً على الله تعالى وقد ورد ان الصحابة
 رضى الله عنهم كانوا يطلبون من النبي صلى الله عليه وسلم الحاجات المهمة وهو
 يشفع لهم عند ربهم بدعائه وطلبه ولم يقل اصبروا استأذن من ربي بل يفعل
 السبب وعلى الله القضاء ان اراد كما تقدم في الحديث الصحيح او يقتض الله على لسان
 رسوله ماشاء وفي دعاء صلوة الميت اللهم انا جنائناك راغبين اليك شفعا له بين يديك
 اللهم ان كان محسناً فزد في احسانه وان كان مسيئاً فتجاوز عنه ولم يقل النبي
 صلى الله عليه وسلم باذنك او ان اذنت لنا وان كان الامر في الحقيقة كذلك
 ولكن على المسلم ان يباشر السبب وامر الاذن في القضاء على الله تعالى ان شاء
 كان وان لم يشاء لم يكن هذا الذي عليه اعتقاد المسلمين لا يعتقدون غيره فهم
 مقصودهم بطلبهم الشفاعة انما هو من باب التسبب فرجا ان الله جعل هذا الامر
 موقوفا على هذا السبب هذا مقصود الاسلام ولما توسل عمر بالعباس وتوسل معاوية
 يزيد بن الاسود لم يذكروا الاذن لانه معلوم علمي ان المراد بالاذن هو التملك
 لمن يصلح للشفاعة وهو الايمان بالله فمن كان مؤمناً بالله فهو شافع لاخيه المؤمن
 بالاذن السابق الازلي لانه اذن حادث كما يفهمه بعض قليلي المعرفة والله اعلم
 ❀ الشبهة الخامسة ❀ استدلالهم على منع الاستغاثة والتوسل بقوله صلى
 الله عليه وسلم لابن عباس اذا استعنت فاستعن بالله واذا سئلت فاسئل الله وبقوله
 تعالى اياك نعبد واياك نستعين ❀ فالجواب ❀ ان هذا الدليل عام في الاحياء
 وغيرهم ولا يختص باهل القبور كما يزعم هؤلاء ومعناه رفع السمعة عن المخلوق
 فهو اولى لمن اراد والا فالصحابة كانوا يستعينون بالنبي صلى الله عليه وسلم
 وبيعتهم بعضا بل امر الله تعالى بالتعاون كما قال تعالى وتعاونوا على البر والتقوى

ولا تعا ونوا على الاثم والعدوان وقال تعالى عن ذى القرنين فاعينوني بقوة
اجعل بينكم وبينهم ردما وقال صلى الله عليه وسلم الله في عون العبد مادام العبد
في عون اخيه وغير ذلك وقال تعالى والسائلين وفي الرقاب وقال تعالى والذين
في اموالهم حرق معلوم للسائل والمحروم فن قال ان السؤال من غير الله والا
ستغائة بغيره لا يجوز فقد هدم الشريعة وان قال الحى يجوز الاستغائة به
والسؤال منه والميت لا يجوز فلنا هذا نحكم فان السائل عام ولم يقصد النبي
صلى الله عليه وسلم نهى ابن عباس عن سؤال واستغائة الاموات بل لم يكن
في حيوة النبي صلى الله عليه وسلم اموات يسئلونهم وان قالوا الحى له قدرة
كاسية قلنا وكذلك الميت له قدرة كاسية اقلها الدماء وقد ورد انهم يدعون وقد
تفضل الله عليهم بذلك والظاهر ان معنى قوله صلى الله عليه وسلم اذا سئلت
فاستل الله اى اولا فيكون سئوالك لنيره واستعانتك بغيره ثانياً ويحتمل ان المعنى
ولو سئلت غيره واستعنت بغيره فاعلم ان الحقيقة له فلا تغفل حال طلبك التسبب
من غيره وانا انجب لمن يورد هذا الحديث والاية على منع السوءال والاستغائة من
اهل القبور بمعنى التوسل بهم والاستعانة بانبياء الله واوليائه استعانة بالله في الحقيقة
كما قال ابن القيم في الداء والادواء واغائة الالهقان وقدنا عبارته ولهذا قال الصحابة
كنا نتقى برسول الله صلى الله عليه وسلم في حال اليأس وشدة الامور كما هو الوارد
عنهم وكون الاستغائة تكون في الحياة ولا تكون بعد الممات ترجيح بلا مرجح لان
القدرة لله في الحالمين وقد ثبت ان ابن عباس رضى الله عنهما حصل لرجله خدر
فقال له بعض الحاضرين اذكر احب الناس اليك فنادى يا محمداه فذهب الخدر
عنه ذكره كثير من المحدثين منهم ابن تيمية في الكلم الطيب له وابن القيم في
الكلم الطيب له كيف وقدامرنا الله بالاستعانة بالاعراض قال تعالى واستعينوا بالله
بالصبر والصلوة ولم يقل استعينوا بالله ولكن لما كانت الاستعانة بهذه مأمورها
من الله كانها استعانة به وما استدلل به المانع من هذا الحديث لا يصح فانه خصص
عاماً مع ان آخر الحديث يدل على حصول النفع والضرم من المخلوقين بما كتبه الله
وذلك قوله صلى الله عليه وسلم واعلم ان الامة لو اجتمعت على ان ينفعوك بشئ
لا ينفعوك الا بشئ قد كتبه الله لك واعلم ان الامة لو اجتمعت على ان يضروك
بشئ لا يضروك الا بشئ قد كتبه الله عليك فاثبت لهم سبحانه نفعا وضر الكن

بما كتبه الله للعبداء وعليه وفي البخارى ومسلم انه صلى الله عليه وسلم قال لسعيد
 ولعلك ان تخلف فينتفع بك ناس ويضربك آخرون مع ان نسبة الافعال الى
 الاحياء من دون نسبتها الى الله تعالى عين الشرك حتى لو ان الانسان اعتقد انه
 ينفع لنفسه وان جوارحه تنفعه يكون مشركا من دون نسبتها الى الله وكذلك ذكر
 العلماء لو اعتقد ان السكين تقطع بحدها وان الشبع يكون من الاكل لنفسه والرى
 من الماء والدقاء من اللبس يكون مشركا ويكفر ولكن هذه الاشياء يحدث الله هذه
 الفوائد عند وجودها فاذا كان كذلك فالامور راجعة الى الله تعالى في جميع
 الاحوال في الاحياء والاموات فالله نبي الافعال عن الاحياء الفاعلين المباشرين
 لفعالها قال تعالى في حق النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه فلم تقتلوهم
 ولكن الله قتلهم وماريت الذر ميت ولكن الله رمى ففني عنهم القتل وعن رسوله
 الرمي مع انهم هم المباشرون لبيان الحقيقة فافهم ذلك والله يتولانا واياك (الشبهة
 السادسة) استدلوا بتفسير بن عباس في رواية عنه في قوله تعالى لا تذرن الهتك
 ولا تذرن وداولا مساوا لبعوث ويعوق ونسرا وبقرائنه افرانتم اللات بتشديد
 التاء وانهم كانوا ناسا صالحين فعبدوهم من دون الله هكذا يذكر الجوارح
 المكفرون للمسلمين يقولون فعبدوهم والجواب انهم جمعوا بين الكذب والحيانة
 في النقل ولبسوا على الناس وهذاشأن من اراد ترويح بدعته فاعلم ان الذى
 ذكره بن عباس كما في البغوى وغيره بسنده الى البخارى قال وهى اسماء رجال
 صالحين من قوم نوح فلما هلكوا وحى الشيطان اليهم ان انصبوا الى مجالسهم
 التى كانوا يجلسون بها اصناما وسموها باسمائهم ففعلوا فلم تعبد حتى اذا هلك
 اولئك ونسخ العلم عبادت اى ذلك الصور فانظر الى هؤلاء الذين يشبهون
 الانبياء والصالحين من هذه الامة بالاصنام وهذا الحديث راد عليهم من وجوه
 * الاول * ان الشيطان وحى اليهم ان انصبوا انصابا وسموها باسمائهم
 ففعلوا فلم يكن بذلك بأس ولم ينكر ذلك عليهم مع ان هذا من العبث فلا ترى
 احدا من هذه الامة المحمدية يأتى له بصور من حجارة او خشب وينصبها ويسمونها
 باسم صالح ابدانهم قال ابن عباس حتى اذا هلك اولئك ونسخ العلم عبادت ففى
 غير هذه الرواية ان الشيطان قال للجبل الثانى ان الذين قبلكم كانوا يعبدونهم
 فعبدوهم بعد نسخ العلم ومعلوم ان من عبد غير الله تعالى ولو كان نبيا او ملكا

او ميتاً يكفر فضلاً عن اعمار مسماة باسماء الصالحين واما تفعل هذه الامة من
 الطلب والسؤال على طريق التوسل من الانبياء والصالحين انفسهم لانصاب
 مسماة باسمائهم والانبياء والشهداء والصالحون في هذه الامة مدفونون في قبورهم
 وهم احياء في قبورهم يسرقون ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم
 واخبرنا انهم يعلمون ويعرفون زائرهم ومن يخاطبهم وامرنا بالسلام عليهم
 ومعاملتهم معاملة الاحياء وانهم يردون على من سلم عليهم ويعرفون احوال اهلهم
 واقاربهم واخوانهم من المسلمين الاجانب يعلم من الله اومن عرض الاعمال عليهم
 وامرنا النبي صلى الله عليه وسلم باحترامهم وعدم امتنانهم وعدم الوطى والجلوس
 على قبورهم وعدم فعل ما يؤذيهم من قذو وفعل قبيح وقول مؤذ لهم وانهم يؤذون
 في قبورهم ما يؤذي الاحياء في بيوتهم ويدعون في قبورهم ويصلون ويقرؤن
 القرآن ويتراوون مع بعضهم بعضاً ويتذاكرون احوال اهل الدنيا وان الميت اذا
 وصل اليهم اجتمعوا اليه يسئلونه كالعائب اذا قدم فابن هذا في شريعتنا من اولئك
 الانصاب المسماة باسماء الصالحين ومع ذلك ما عتب عليهم بالانصاب بل بالعبادة
 لها ونسخ العلم وقد اخبر الله ان علم هذه الامة محفوظ قال تعالى انا نحن نزلنا
 الذكروا ناله لحافظون واخبر نبينا صلى الله عليه وسلم ان هذه الامة لا تزال
 طائفة منها على الحق حتى ياتي امر الله وهم على ذلك وفي رواية الى قيام الساعة
 فم هذه الامة لا ينسخ الى قيام الساعة حتى لا يقال في الارض الله كما في صحيح
 مسلم مع ان الكفار مع عبادتهم للانصاب سموها الهة وارباباً كما اخبر الله عنهم
 في قوله لا تذرن الهتهم ومن اطلق اسم الاله ولو على سيد المرسلين يكفر باتفاق
 المسلمين حتى ان الانبياء يقولونهم على قول لا اله الا الله فلم يقولوا هو ايرضون
 بالقتل والموت ولا يقولونها فابن حال هؤلاء عن المسلمين الموحدين الشاهدين
 بالسنتهم وقلوبهم ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله عبده وحببه ويقرون
 بانبيائه ورسوله وملائكته وباليوم الاخر وبالقدر خيره وشره وبالجنة
 والنار والصراف والميزان ويؤمنون بالكتب المنزلة من ربهم ويصلي
 احد هم ويصوم ويحج لله وحده لا شريك له ولكنهم ينادي
 اهل القبور الاحياء السامعين نداء من ناداهم العالمين بهم فكيف يشبهون هؤلاء
 الاسلام باولئك الكفار المعتقدين ان مع الله الهة اخرى ويشبهون الانبياء

والشهداء بالانصاب والاصنام ياويلهم من الله وسيعلم الذين ظلموا اى منقلب
ينقلبون واما قراءة اللات بتشديد التاء وانه رجل صالح يلى السويق للحجاج قال
البعوى هذه اسماء اصنام اتخذوها الهة يعبدونها اشتقوا اليها اسماء من اسماء الله
فقالوا من الله اللات ومن العزيز العزى تأنيث الاعز ومن المنان مناة قال قتادة كانت
بالطائف وقال ابن زيد بيت بنخله كانت قريش تعبده وقرأ ابن عباس ومجاهد وابو
صالح اللات بتشديد التاء وقالوا كان رجلا يلى السويق للحجاج فلما مات عكفوا
على قبره يعبدونه وقال الكلبي كانت له صخرة يلى عليها اسوقتهم فلما مات الرجل
حولتها تعيق الى منازلهم فعبدها اى الصخرة التى كان يلى السويق فيها والعزى
قال مجاهد هى شجرة بغطفان كانوا يعبدونها ولا شك ان من عبد غير الله حيا او ميتا
فقد كفر ولكن ابن العباد فقد قدمنا ان النداء لا يقال له عبادة مع ان من عبد اللات
والعزى كانوا يجعلونها اربابا والهة وانها بنات الله كما هو ظاهر القران قال الله
تعالى افرأيتم اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى السكم الذكر وله الانثى تلك اذا
قسمة ضيرى قال البعوى افرأيتم اى اخبرونا ايها الزاعمون ان اللات والعزى ومناة
بنات الله وقال الكلبي كان المشركون بحكمة يقولون الاصنام والملائكة بنات الله
وكان الرجل منهم اذا بشر بالانثى كره ذلك فقال الله منكرا عليهم الكم الذكر وله
الانثى فظاهر القران لا يلىتم مع تفسير اللات بالرجل الذى مات وعبدوا قبره فانه
يقضى انه ذكر وذكر الله عن هذه الاصنام انها انات فابن الذكر من الانثى ومع
هذا لو لم يكن للكفار من تكذيب الله او تكذيب الرسل صلوات الله وسلامه عليهم
وتكذيب الكتب المنزلة وعدم ايمانهم بالبعث والاخرة لكفاهم مجرد عبادتهم
لغير الله ولو كان من اكبر المقربين فكيف وقد جمعوا هذه المكفرات مع اتخاذهم
الاصنام اربابا والهة لزعمهم انها بنات الله والابن له حكم الاب من الربوبية
والالوهية تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا الشبهة السابعة استدلال المكفرون للامة
المحمدية المنوسلين بالصالحين بانهم او ثان وبانهم يشابهون المشركين فى اتخاذهم
الاصنام الهة لتقربهم الى الله زلفى والمؤمنون يقولون انما نتوسل بهم ونناديهم
ليقربونا الى الله زلفى قال الله تعالى والذين اتخذوا من دون الله اولياء ما نعبدهم الا
ليقربونا الى الله زلفى والجواب ان هذه الشبهة لا يلىخدع الهالا صقيع العقل عاد
العلم من جهات متعددة واولا ان المشركين الكفار اتخذوا من دون الله اولياء اى

ارباباً ويقولون ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله ومعلوم ان اتخاذ ولي من دون الله لا يجوز واما اولياء الله الذين اخبر الله عنهم انهم اولياءه فمما وجب على المسلمين اتخاذهم قال تعالى المؤمنون بعضهم اولياء بعض وقال تعالى انما وليكم الله ورسوله والذين امنوا وغير ذلك فهذه الولاية بامر الله ورضاه ويجابه وليست لا ولياء الله مطلقاً لا يجوز اتخاذهم بل هم الذين كانوا اعداء الله من الاصنام المتخذين من دون الله ومن دون امره ورضاه * ثانياً * ان الكفار يقولون نعبدهم ومعلوم ان العبادة لغير الله لا تجوز بل يكفر فاعلمها ولو كانت لنبى مرسل او ملك مقرب واما التوسل والنداء فليس من العبادة عند جميع المسلمين لان لغة ولا شرعاً ولا عرفاً (وثالثاً) ان الكفار مرادهم بالاولياء الارباب وهم الاصنام على انهم ابناء الله تعالى بدليل اخر الاية ان الله لا يهدي من هو كاذب كفاراً متخذين من ولد وما كان معه من اله اذا ذهب كل اله بما خلق ولعلي بعضهم على بعض فالقرآن يفسر بعضه بعضاً واما التقرب الى الله زلفى فمن امر الله تعالى فلا يشك فيه مسلم فهل يشك احدان الانبياء والرسول صلوات الله وسلامه عليهم ما قربوا الناس الى الله زانين وقد نسب الله التقرب ب زلفى الى كل مؤمن * فقال تعالى * وما اموا لکم ولا اولادکم بالتي تقر بکم عندنا زلفى الامن امن وعمل صالحاً فاولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا وهم في الغرفات امنون فظاهر الاية ان من آمن يقرب الى الله زلفى وذكر المفسرون اجاباً في قوله تعالى الذين امنوا الحقنا بهم ذريتهم وما التناهم من عملهم من شئ فقد قال البغوى وغيره ان الله يلحق الابناء المقصرين في العمل الصالح بابائهم المؤمنين العاملين فيكونون في درجة واحدة في الجنة ومعنى ما التناهم ما نقصناهم من عملهم من شئ بل ورد في التفسير والاحاديث الصحيحة ان الرجل الصالح يأخذ بيده امرأته والمرأة الصالحة تأخذ بيده زوجها المقصر في العمل ويكونون في درجة واحدة وكذلك الابناء والاباء واما قوله تعالى لا يغنى والد عن ولده ولا مولود هو جاز عن والده شيئاً فهى في الكفار واما في المسلمين فالاية الاولى نص قاطع وقال صلى الله عليه وسلم اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث فذكر الولد الصالح الذى يدعوه قالو يتقديابه من النار بدعائه وان كان من اهل الجنة يقربه دعاء ولده الى الله زلفى وكذلك محبة الصالحين تحشر المحب معهم من غير عمل يعمل له ولها ورد في حديث

الصَّحَّاحِينَ انَّ الْعَبْدَ الْخَطَاةَ بِمَجْرَدِ جِائِلَتِهِ لَا هَلَّ الذِّكْرِ يَغْفِرُ لَهُ وَلَا يُمْكِنُ نِيَّةُ الْإِيمَانِ
 لِأَجْلِ الذِّكْرِ بَلْ كَانَ مَرَّةً يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى وَهُوَ غَفِرْتَ هُمْ الْقَوْمَ لَا يَشْتَقِي بِهِمْ جَلِيسَهُمْ
 وَلِهَذَا أورد في البخاري عن انس رضي الله عنه في حديث احب ابا بكر وعمر فارجو
 ان اكون معهم مؤان لم اعمل عملهم او كما قال وقال القسطلاني الحافظ في تخریج
 احاديث الرافعي روى اللالكائي في السنة في كرامات الاولياء واحمد في
 الزهد ان يزيد بن الاسود التابعي الجليل لما استسقى به الضحاک بن قيس
 في القحط قال اللهم ان عبادك تتر بوابي اليك فاسقهم فستوا ووقع مثل ذلك
 لعمارة مع ابي مسلم الخولاني * الشبهة * الثامنة ان هؤلاء جعلوا ازيارة
 قبور الانبياء والصالحين والتوسل بهم كالاصنام واستدلوا بقوله صلى الله عليه
 وسلم لا تقوم الساعة حتى تعبد اللات والعزى وبقوله صلى الله عليه وسلم لا تقوم
 الساعة حتى تختلف اليات نساء دوس على ذي الخليفة اسم صنم * والجواب *
 ان كلام الرسول حق وقد اخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك ولكن متى بعد الدجال
 ونزول عيسى وبأجوج ومأجوج وبعد ان لا يبقى على وجه الارض مثقال ذرة
 من ايمان كما في صحيح مسلم من حديث عبد الله بن عمر وقال من في قلبه قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يخرج الدجال في امتي فيمكث اربعين لا ادري اربعين يوماً او
 اربعين سنة او اربعين شهراً فيبعث الله عيسى بن مريم عليه السلام كانه عروة بن مسعود
 فيطلبه فيهلكه ثم يمكث سبع سنين ليس بين اثنين عداوة ثم يرسل الله ريحاً باردة
 من قبل الشام فلا يبقى على وجه الارض احد في قلبه مثقال ذرة من ايمان او خير
 الا قبضته حتى لو ان احدكم دخل في كبجد جبل لدخلت عليه حتى تقبضه قال
 سمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيبقى اشرار الناس في خفة الطير
 واحلام السباع لا يعرفون معروفاً ولا ينكرون منكراً فيمثل لهم الشيطان فيقول
 الاتسجيمون فيقولون مماذ اتنا من نافعاً مرهم بعبادة الاوثان ثم ينفخ في الصور
 الحديث فانظر الى عبادة الاوثان متى تكون بعد الدجال وحكم عيسى وبعدها
 لا يبقى على وجه الارض احد في قلبه مثقال ذرة من ايمان او من خير ولا شك اذا
 كان الامر كذلك فقد ذهب الايمان والاسلام بالكلية وعادت الناس الى دين ابائهم
 كالوحوش فتقوم الساعة عليهم وهم شرار الخلق الذي قال عنهم رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لا تقوم الساعة الا على شرار الخلق فحينئذ لا يبقى من امة محمد احد

فينفخ في الصور حينئذ هكذا يلزم بيان احاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم لا كما يذكره الخوارج المكفرة للامة المحمدية بقولهم لا تقوم الساعة حتى تعبد اللات والعزى فيوهمون الناس ان المسلمين هم الذين تصدر منهم عبادة اللات والعزى وحاشا لله بل الحديث بهذه الصورة وهذه القيود وقد اخبر النبي صلى الله عليه وسلم كافي الصححين ان الشيطان قد آيس ان يعبد المصلون في جزيرة العرب قال البغوى وغيره وجزيرة العرب من عدن الى ديار بكر فيدخل فيها الحجاز والتمام ومصر والعراق ونجد وهذا الحديث مع الحديث الاول لا يتعارضان لان اليأس من عبادة الشيطان في جزيرة العرب للمصلين مادام مشغول ذرة من ايمان او خير فاذا ذهب ذلك فقد ذهب الايمان والصلوة معه فيعبدون الشيطان حينئذ ولكن اعدا الله الخوارج صدقوا بالحديث الاول مع انه لا ملس لهم فيه وكذبوا بالحديث الثانى تروى بحديثهم وحرصا على تكفيرهم المسلمين وذلك بنوا قواعد مذهبهم هذا على ان نداء اهل القبور والتذرع بهم الى الله عبادة وهو خطأ محض كما تقدم ولان النبي صلى الله عليه وسلم علمنا العبادة التي لله وهى الدين كافي حديث البخارى وغيره عن عمر بن الخطاب في حديث جبريل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسئله عن الاسلام فقال شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله واقام الصلوة وابتاء الزكوة وصوم رمضان وحج البيت من استطاع اليه سبيلا قال فاخبرنى عن الايمان قال ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسوله وبالقدر خيريه وشره الحديث ثم قال صلى الله عليه وسلم هذا جبريل اتاكم يعلمكم امر دينكم فالدين والاسلام والعبادة عبادة عن هذه الاشياء وهى الصلوة والصيام وازكوة وحج بيته الحرام ولا يتصور ان احدا يؤمن بالله يفعل شيئا من هذه لاحد غير الله نعم يمكن ان الرجل يفعل هذه الاركان للاسلام ويراى بعمله فيشرك بالله غيره فيحيط عمله ويحرم عليه ولا يخرج مع هذا من الملة باتفاق العلماء ولم يقل احدان النداء والتوسل عبادة ولا اخبرنا الرسول صلى الله عليه وسلم بذلك فانظر الى العبادة المختصة بالله بالاتفاق كيف اذا رأى الانسان بها واشرك غير الله من المخلوقين لا يخرج عن الملة فكيف بالتوسل الذى هو ليس بعبادة بالاتفاق بل هو محض عبودية لله وقراره بالعظمة حيث انه نظر المسلم بنفسه انه لاسرافه وتقصيره عما لا يستجيب الله دعائه فاذا نوسل بالمقربين من احباب الله

يستجيب له لاجلهم كما ان المسلم يطلب الدعاء من يحسن به الظن كما قال صلى الله عليه وسلم دعاء المؤمن لاجله المؤمن بظهر الغيب مستجاب فلمذا ين طلب الدعاء من الصالحين لانهم جامعون لشروط الدعاء وغيرهم ليسوا كذلك والله اعلم

✽ الشبهة التاسعة ✽ استدل لالهم بعبارة كتاب الاقناع في فقه الحنابلة عن الشيخ بن تيمية من جعل بينه وبين الله وسائط يدعوهم ويسئلمهم ويتوكل عليهم كفر اجاعا وجعلوا تسلسل اهل السنة والجماعة بالانبياء والصالحين ممن جعل بينه وبين الله وسائط يدعوهم ويسئلمهم ويتوكل عليهم ✽ والجواب ✽ عن هذه الشبهة من وجوه (الاول) ان مراد الشيخ بهذه الوسايط ما يعتقده الكفار من الارباب ومراده بقوله يدعوهم يعبدونهم كما هو في عبارات كلام الله اذا الدعاء بمعنى العبادة من الصلوات والصوم والذبح باسمائهم عن اسم الله تقربا لهم كفعل الكفار باصنامهم وليس المراد من الدعاء النداء لانه قال ويسئلمهم فحذف بالواو المقيدة للمغايرة بين المعطوف والمعطوف عليه فالسوء ال غير الدعاء والتوكل عمل القلب وقد بين الشيخ بن تيمية هذه العبارة واهلها في مولد من كلامه وكذلك بن القيم قال ابن تيمية في منهاج الاعتدال وما تقوله الباطنية يجعلهم منتهى الاسلام وغايته الاقرار برؤية الافلاك وانها مسدرة للعالم وانه ليس ورائها مانع لها انتهى ونقله عنه الحافظ الذهبي في مختصر منهاج الاعتدال وهو قول الحكماء الذين يقولون الواحد لا يصد ر عنه الا واحد قاله هو الذي خلق الفلك التاسع وهو خلق الثامن وهو خلق السابع الى فلك السماء اذ نذيا وهذا الفلك هو الذي خلق العالم السفلي وما فيه وهو مدبره فيجعلون هذه الافلاك اربابا وسائط بين العالم وبين الله تعالى ولهذا كان بعضهم يعبد الشمس وبعضهم يعبد الملائكة كالمشركين من العرب في اعتقادهم انها ارباب لهم وانها بنات الله وقال ابن القيم في كتاب الداء والدواء ومن هذا الشرك كثير ممن يشرك بالكواكب العلويات ويجعلها اربابا بمدبرة الامر هذا العالم كما هو مذهب مشركي الصابئة وغيرهم ومن هذا اشرك عباد الشمس وعباد النار وغيرهم ومن هؤلاء من يزعم ان معبوده هو الاله على الحقيقة ومنهم من يزعم انه اكبر الالهة ومنهم من يزعم انه اله من جملة الالهة وانه اذا خصه بعبادته والتبتل اليه والاتقاع اليه اقبل عليه واعتنى به ومنهم من يزعم ان معبوده الاذن يقر به الى المعبود الذي فوقه والقواني يقر به

الى من هو فوقه حتى تقربه الالهة الى الله سبحانه فتارة تكثر الوسائط وتارة تقل
انتهى وقال ابن القيم في احاطة الالهقان ومن عباد الاصنام عباد الشمس زعموا انه
ملك من الملائكة له نفس وعقل وهى اصل نور القمر والكواكب وتكون الموجودات
السفلية كلها عندهم منها وهى عندهم ملك الفلك فتستحق بالتعظيم والسجود
وظائفة اخرى اتخذوا القمر صنماً وزعموا انه يستحق التعظيم والعبادة واليه تدبير
هذا العالم السفلى ويعبدونه ويصومون ويسجدون له الى آخر كلامه وقال ابن القيم
في موضع آخر من الصابئين يقرون ان للعالم صانعاً فاطراً حكماً مقدساً عن العيوب
والتقصائص ولكن لا سبيل لنا الى الوجهة الى جلاله الا بالوسائط فالواجب
علينا ان نتقرب اليه بتوسطات الروحانيات القريبة منه فحين نتقرب اليهم
ونتقرب بهم اليه فهم اربابنا والتهنا وشفعاؤنا عند رب الارباب واله الالهة
فا نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى الى اخر كلامه انتهى فهذه هى الوسائط
التي يعينها ابن تيمية في عبارة صاحب الاقتاع ولا شك ان هذا كفر بلا شك
الوجه الثانى * ان الشيخ ابن تيمية وابن القيم صرحا في جميع كتبهما ان
الطلب من اهل القبور ودعائهم لا يكون شر كما فخرجا عن الملة بل عندهما
يحسب نفسها ممنوع تحريماً او كراهة واعذارا المجتهد والمقلد ومن له شبهات
يعذره الله فيها كما تقدم عنهما في الباب الاول من هذا الكتاب وربما قال
ما جور على حسن قصده ولم يحكما على من فعل ذلك بخروجه عن الملة كما نقل
الشيخ حكاية العتيبي في الذى طلب من النبي صلى الله عليه وسلم الشفاعة
وشكاية خازن عمر بن الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وطلب الاستسقاء مند
بعد موته وقال يا رسول الله استسق لامتك فانهم قد هلكوا او ذكر الشيخ حديث
الاعمى الذى علمه النبي صلى الله عليه وسلم ان يقول اشفع لى الى ربك فى حاجتى
لتقضى وذكر الشيخ الذى جاء الى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فسئله نوعاً من
الاطعمة فأرسله له وقال وانا علم كثيراً ممن سئل القبورين فقضيت حاجتهم ممن
هو دون النبي صلى الله عليه وسلم ولكن لا يدل على استحباب السؤال وقال ان
هؤلاء السائلين الملحين لما هم فيه من ضيق الحال لو لم يجابوا الاضطرب
ايمانهم كما ان السائلين له فى الحياة كانوا كذلك فاثبت لهم الايمان وغير
ذلك من عباراته المتقدمة ولا شك ان هذا جعلهم وسائط بمعنى انهم شفعاؤنا

بدعائهم الى الله لاجبى ان الاصنام ارباب والهة وان الكفار يعبدونهم من دون
 الله ولو كان هذا مرادهما كما يزعم الخوارج للزم ان الشيخ يكفر بكلامه هذا
 والعياذ بالله * الوجه الثالث * ان الصحابة كاتقدم في الاحاديث الصحيحة
 كانوا ايتوجهون بلقاراه ويتبركون بهافي حياته صلى الله عليه وسلم وبعد مماته
 فيلزم انهم اتخذوا هذه الجوامد وسائط مضره وهم جعلوها وسائط بينهم وبين
 الله بلا شك اذ لو لم يجعلوها وسائط وبرجون بر كتبها فما الفائدة في اتخاذهم
 للثار وحرصهم عليها وتقاتلهم على حصولها وبذلهم نفائس الاموال فيها
 * الوجه الرابع * ان صاحب الاقناع وصاحب الفروع الذين ذكر اهذه
 العبارة في باب الردة ذكر الشياء مما هي وسائط وجعلوها من المكروهات
 التنزيهية والخوارج يخرجون الاسلام بهامن الملة وهذه عبارة الاقناع (قال)
 ويكره الميت عند القبر وتزويقه وتخليقه وتقبيله والطواف به وتخيره
 وكتابة الرقاق له ودسها في الانتاب والاشفاء في التربة من الاسقام لان ذلك
 كله من البدع انتهى وقال صاحب الفروع بن مفلح عن شيخه بن تيمية فيه والنذر
 للمشايخ للاستغاثة بهم كالحلف بغير الله وقال غيره نذر معصية انتهى وقد ذكر الشيخ
 ان الحلف بغير الله فيه قولان للعلماء قول كراهة وقول تحریم فاذا كان الاستشفاء في
 التربة وتقبيل القبر والطواف به مكروه وكتابة الرقاق اليه ودسها في الانتاب بان
 يكتب فيها باسمي فلان اقضى الحاجة كما ذكره ابن القيم عن ابن عقيل
 في اغاثة الهم فان وكذلك النذر للمشايخ للاستغاثة بهم مكروه بل ولو قلنا ان
 هذه الاشياء حرام نهايته انه على هذا المذهب حرام وعند غيره جائز فليس
 من الحرام المجمع عليه فلا يكون شر كما مخر جاعن الملة وهذه كاترى وسائط
 وحكموا ابكر اهتها ولم يقولوا يكفر فاعلمها وهؤلاء الذين قالوا ابكر اهذه الذين
 نقلوا عبارة ابن تيمية وهم شيخهم فلو كانت من الوسائط الصارفة المحكوم برده
 صاحبها لما ذكروه في المكروهات ولعدوها من المكفرات فكيف يؤمن ببعض
 الكتاب ويكفر ببعض * الوجه الخامس * انه لو كان مراد الشيخ ابن
 تيمية بالادعاء والسؤال والتوكل هو النداء والطلب للعبادة لكان هذا اماما
 في كل من يدعى ويسئل منه ويعتمد عليه فيعب الاحباء والاموات فيكون من دعى
 او نادى او سئل احدا حيا او ميتا يكفرا اجاعا وليس كذلك اجاعا حتى الخوارج

لا يقولون بذلك فاذا كان كذلك فخصصهم بالاموات قول لادليل عليه والعبارة
 عامة فلا يصح الاستدلال بها ولكن المراد من ذكرنا اولاً وهم الافلاك وغيرهم
 من الارباب المدبرة والالهة المتخذة والدعاء والسوء آل والتسوكل بمعنى
 العبادة فيكون ذلك عاماً وهذا هو الحق الذي لا يحيد عنه اذ لو لم يكن
 كذلك لكان شيئاً واحداً يكون كفر بحال وغير كفر بحال ولا قائل
 بذلك لامن الاسلام ولا من الكفار * الوجه السادس * قال بعض
 العلماء ممن ردوا على بن عبد الوهاب لو فرضنا ان عبارة الاقناع كما قلتم فيها
 وذكرها ابن تيمية ونحن ببلدة كلهم من اولهم الى اخرهم ولم ينقلها بقيسة
 المذاهب ولا العلماء من غيرهم لا يلزم احد الاخذ بهذا القول وترك بقية المذاهب
 ولو كانت هذه العبارة المنقولة مسلمة عند جميع العلماء بهذا المعنى السدى يعينه
 هؤلاء الخوارج انه بمعنى النداء لاهل القبور والطلب منهم على وجد التوسل
 الى الله تعالى لا يلزم الفقهاء واهل العقائد ذكرها ولم يذكرها احد غير ابن
 تيمية ولم تنتقل الا عن الاقناع فلا يلزم احد بهذا القول المخالف لكافة العلماء
 لانهم ذكروا في باب الزيارة لقبر النبي صلى الله عليه وسلم التوسل به ودعائه
 وطلب الشفاعة منه جميع اهل المذاهب حتى الخبائلة فلو كان المراد هذا المعنى
 لكانوا هم كفاراً وكفروا بالخلق ولم يشعروا ولا قائل بذلك والله اعلم ولكن
 يحتمل ان الشيخ مراده بقوله يكفر اجماعاً مراده الكفر الاصغر كما صرح به
 هو وغيره من تلاميذه تبعاً للطائفة من السلف لابن عباس وعتاء في قولهم
 كفر دون كفر وشرك دون شرك فرادهم حينئذ اما المكروه والحرام وهذا ان حملنا
 عبارة الشيخ على ان المراد بالعتاء النداء وان المراد بالوسائط مطلق الوسائط
 لا الارباب والالهة وعلى كل حال فهذه العبارة ليست ناصية على المقصود فلا
 تصلح دليلاً لتكفير الخلق قطعاً والله اعلم * الشبهة العاشرة * استدل الله
 بقوله صلى الله عليه وسلم لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبوراً انبياءهم
 مساجد رواه البخاري وغيره * والجواب * ان المساجد جمع مسجد وهو ما
 يسجد كما هو مقتضى اللغة العربية فالملعون من سجد على القبور واتخذها مسجداً
 اي محل السجود بان تكون نفسها مسجداً او اما اذا اتخذ بجانبها مسجداً وسجد على
 الارض وهو بعيد عن القبر او بين القبر والمسجد فاصل كما هو الغالب فلا يدخل

في هذا الوعيد المفهوم من هذا الحديث كيف وقد قال الله تعالى في اهل الكهف
وقال الذين غلبوا على امرهم لنخذلهم مسجداً ذكر اهل التفسير ان الذين
غلبوا على امرهم هم المؤمنون واخبر الله انهم اتخذوا عليهم مسجداً قال الشهاب
الخنجاى في حاشية البيضاوى في هذه دليل على اتخاذ المساجد على قبور
الصلحاء انتهى ومعنى هذا الحديث كما ذكرناه اولاً ان المنهى عنه اتخاذ
القبر مسجداً يعنى محل السجود وهذا لا يوجد في الاسلام والله الحمد قال الشهاب
الخنجاى في شرح الشفاء في شرح قوله صلى عليه وسلم اشتد غضب الله على
قوم اتخذوا قبور انبيائهم مساجد اى يسجدون لها كما يسجدون للاوثان انتهى
ونقل محشى المشكاة عن البيضاوى ما نصه كانت اليهود والنصارى يسجدون
لقبور انبيائهم ويجعلونها قبلة لهم ويتوجهون في الصلوة نحوها فتد اتخذوها
اوثاناً ولذلك لعنهم الله ومنع المسلمين عن مثل ذلك اما ان اتخذ مسجداً
في جوار رجل صالح اوولى في مقبرة وقصد به الاستظهار بروحه
او وصول اثر من آثار عبادته اليه لا لتعظيمه والتوجه فلا حرج اليه الا ترى
ان مرقد اسمعيل عليه السلام في المسجد الحرام عند الحطيم ثم ان ذلك المسجد
افضل مكان يتجرى فيه المصلى لصلاته انتهى **﴿ اقول ﴾** ويؤيده قوله
تعالى واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى فان مقام وقوفه وهو الحجر لشرافه
امرنا الله ان نتجرى الدعاء والصلوة عنده لحصول البركة فيه والله اعلم فثبت
ان مراد الحديث كما هو متضمنى اللفظ وقواعد العربية ما قلناه اولاً ومع هذا
فالسجود حرام لا كفر يخرج عن الملة اذ لم يقل به احد من العلماء كما لا يخفى
والله اعلم **﴿ الشبهة الحادية عشر ﴾** استدلالهم بقوله صلى الله عليه وسلم
لتركبن سنن من قبلكم حدو النذة بالنذة حتى لو ان احدهم جامع امرأته في
الطريق لعفتموه قالوا يا رسول الله من هم اليهود والنصارى قال فن والجواب
ان هذا الحديث اتفق العلماء انه في عمل المبتدعات التي لا تخرج فاعلمها من الايمان
بدليل قوله حتى لو ان احدهم جامع امرأته في الطريق لعفتموه وبدليل
قوله لا تزال طائفة من امتى قائمين بامر الله لا يضرهم من خذلهم حتى يأتى
امر الله وهم على ذلك وقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح كما في
البخارى لا اخاف عليكم ان تشرى كوابعدى ولكن اخاف عليكم الدنيا ان

قوله
والتوجه الى
في الصلوة
يتوجه اليه
في الصلوة

القدرة بالضم
ريش السهم
قاموس يعنى
ان السهم
تتماثل وتتساوى
فاذا حاذى
بعضها بعضاً
صارت
كشيئ واحد

تنافسوها وقوله صلى الله عليه وسلم كما في الصحيحين ان الشيطان قد ايسر ان يعبد
 المصلون في جزيرة العرب فهذا الحديث وارد في حق اهل البدع واما اهل
 السنة والجماعة فهم الفرقة الناجية من بين الثلاث وسبعين فرقة وهم ما
 كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه في الاعتقاد لافي العمل لان الذنوب
 لا تخرج احداً من الايمان ان كان فاعلمها من اهل القبلة قال شراح هذا الحديث
 ومنهم المناوي في شرح الجامع الصغير والكبير قال هو كناية عن شدة الموافقة
 لهم في المخالفات والمعاصي لا الكفر ثم قال ما قال بن تيمية هذا خرج مخرج
 الخير عن وقوع ذلك والذم لمن يفعله كما كان عليه الصلوة والسلام بخبر عسا
 يفعل الناس بين يدي الساعة من الاشارات والامور المحرمة الى ان قال لكن
 ليس الحديث اخباراً عن جميع الامة لما تواتر عند صلى الله عليه وسلم انها لا
 تجتمع امتي على ضلالة انتهى وقال الشيخ تقي الدين بن تيمية ليس هذا يعني حديث
 لتركب سنن من قبلكم اخبار عن جميع الامة وقد تواتر عنه صلى الله عليه وسلم انه قال
 لا تنزل طائفة من امتي على الحق حتى تقوم الساعة واخبر انها لا تجتمع على ضلالة وانه
 لا يزال الله يغرس في هذا الدين غرساً يستعملهم بطاعته فعلم بخبره تصديق ان
 في امته قوماً مستسكون بهديه الذي هو دين الاسلام محضاً وقوماً محرفين الى
 شعبة من شعب اليهود او شعبة من شعب النصارى وان كان الرجل لا يكفر بكل
 الانحراف بل وقد لا ينسق انتهى وقد تقدم في عبارات الشيخ في قوله صلى الله
 عليه وسلم لا يذنب امرؤ اذ انك جاهلية قال في اقتضاء الصراط المستقيم في هذا دليل
 ان الرجل يكون فيه جاهلية ويهودية ونصرانية وان كان من اهل الفضل ولا يخرج
 بذلك من العدالة انتهى بل ذكر الشيخ ان الطائفة القائمة بامر الله الى يوم القيمة
 هم الفرقة الناجية اهل السنة والجماعة من بين الثلاثة والسبعين فرقة ذكر الشيخ
 سليمان بن عبد الوهاب في رده على اخيه والله اعلم ثم ان حديث لا تنزل طائفة
 من امتي قائمة بامر الله لا يضرهم من خذلهم الى قيام الساعة قال الشيخ بن تيمية
 في جواب قيسا سئل فيها عن تفصيل الشام فذكر الاحاديث الصحيحة الدالة على
 تفصيلها وقال من بعض فتياه ومثله ما في الصحيحين عنه صلى الله عليه وسلم انه قال
 لا تنزل طائفة من امتي على الحق ظاهرين لا يضرهم من خالفهم وقال وفي الحديث
 في الصحيحين عن معاذ بن جبل قال وهم بالشام في تاريخ البخاري وهم بدمشق

يعني حديث
 لتركب سنن
 من قبكم

و روى وهم باكتشاف بيت المقدس وفي صحيح مسلم عن ابي هريرة
قال لا يزال اهل المغرب ظاهرين لا يضرهم من خالفهم ولا من خذلهم
قال الامام احمد اهل المغرب اهل الشام وهو كما قال فان هذه لغة اهل المدينة النبوية
في ذلك الزمان كانوا يسمون اهل نجد واهل العراق اهل المشرق ويسمون اهل
الشام اهل المغرب انتهى وذكر غير ذلك فدل كلامه ان المغرب واهل الشام وبيت
المقدس هم اهل قيام الدين وانهم ظاهرون على من خالفهم الى يوم القيمة مع
ان خوارج نجد يميلونهم هم اهل الكفر والردة بسبب ما عندهم من كثرة القبسب
وانار الصالحين وكثرة البدع المكروهة بزعمهم ويدعون بلاد نجد المدعو عليها
من حضرة الرسالة وعلى اهلها هم القائلون بامر الله ويزعون انهم الطائفة
المصنورة ولم ينقل عن احد من النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه واتباعهم
والعلماء انهم حملوا هذا الحديث على اهل نجد بل هم الذين لا يزالون من كذابين
مسيلقة في فتنه الى يوم القيمة كافي الحديث الصحيح فيعكسون الامر فالمد الله الذي جعل
اهل السنة والجماعة لهم اسوة حسنة باصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حين
كفرهم الخوارج فهذا دليل على انهم وارثون لهم فيما رموا به وانهم على
منهاجتهم وطريقهم جعلنا الله من محبيهم واتباعهم وختم لنا على قلوبهم ولا يأتونه
من حسن الخواتم والحمد لله ولا و اخر اباطناً وظاهراً والصلوة على

سيدنا اوجود وصاحب المقام المحمود محمد وآله

واصحابه وازواجه وذريته

واتباعه الى يوم

الدين امين

م

م

✽ يقول مصحح مطبعة نخبة الاخبار النقيب الى الله تعالى محمد بهاء الدين ✽

الحمد لله الذي خصنا بنقيب الاديان * وجعلنا من امة محمد صاحب الفرقان * صلى
الله عليه وعلى اله واصحابه اهل العدل والاحسان ✽ اما بعد ✽ فقد تم طبع
هذا الكتاب المسمى بصلح الاخوان تأليف العالم العامل المرشد الكامل وحيد
دهره وقيقه مصره المرحوم الشيخ السيد داوود افندي النقشبندی الخالدي
البغدادي على ذمة السيد الجليل الفاضل النبيل فضلي زاده السيد عبدالرزاق
افندي النقشبندی القادري المجددي البغدادي وكان هذا الطبع الجميل بمطبعة
نخبة الاخبار ملحوظاً بنضرة مالكها العالم التحرير الفيلسفي الشهير ذي الرأي
السديد والفكر الحميد حضرة السيد محمد رشيد نجل سيد بلاد العراق وعالمها
الذي شهدت بفضله الافاق المرحوم السيد داوود افندي السعدي في اول شهر
رجب الاصم من عام ثلاثمائة وستة بعد الالف من هجرة من

خلقه الله على اكل و صف صلى الله عليه

و على اله واصحابه كلما ذكره

الذاكرون وغفل عن ذكره

العاقلون

م م

م

✽ تم طبع كتاب صلح الاخوان بمطبعة نخبة الاخبار و بليه رسالة

في الرد على المرحوم السيد محمود افندي الالوسي ✽

رسالة في الرد على المرحوم السيد
محمود افندي الالوسي
رحمه الله تعالى

٢٢٢

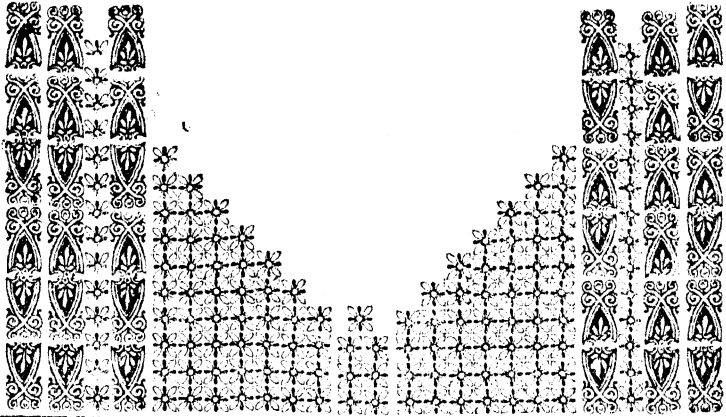
٢٢

٢



طبعت بمطبعة نخبة الاخبار
سنة ١٣٠٦ هـ

٢



بسم الله الرحمن الرحيم وبدتقى

الحمد لله الذي وفقنا لاتباع السنة النبوية والاصحاب والاتباع وحفظ انفسنا عن
الادعاء وسلك بنا طريق العلماء الامناء والصلوة والسلام على الرسول المبين
لكل ما تحتاج الامة اليه وتبعه اصحابه واتباعهم على هذا المنهج الذي قامت الشريعة
عليه وعلى آله وصحبه وسلم وشرف وكرم * اما بعد * فيقول الفقير الى ربه
داود النقشبندى الخالدى بن السيد سليمان افندى البغدادى رايت عبارة
للسيد محمود افندى الشهير بالالوسى رحمه الله تعالى فيها من المخالفة والمجازفة
ويعلم الله منى وكفى به شهيدا ان ليس مقصودى سوى بيان الحق فانه بالاتباع
احق لالعصية والاحسد ولم اكن اطعمت عليها من كتابته بيده الى بعد مماثته
وان كنت سمعت بهما من بعض الطلبة لكن لم اتحققهما فى حياته ولم احرر هذه
الكلمات الا للنصيحة والنية الخالصة الصحيحة لتلايفها الغافل وغير المطلع
الجاهل فان الناس لاسيما فى هذا الزمان اتباع كل ناعق ويروج عليهم زخارف
القول وغير الموفق لها موافق لكن قبض الله فى كل عصر للعلم عدو لا ينفون عنه
تحريف الغالين وانتحال المبطلين كما فى الحديث عن سيد المرسلين صلى الله عليه
وسلم وعلى آله وصحبه اجمعين رواه الامام احمد بن حنبل وقال انه من احسن
الاحاديث وشاهد الوجود شاهد لذلك كما ذكره بن القيم فى اعلام الموقعين وجملة

من العلماء منهم البرماوى فى شرح الفية الاصول واعلم ان ما نقله فى هذه العجالة
عندى فى كتب عديدة من اراد الوقوف على نقولنا فليأت لأرهبه النقل من محله
والافهو معاندا او حاسدا جاحدا فيكفيه ما فيه نسئله الله بلههم رشده ويهديه
❊ قال ❊ واما التوسل به فى حياته فقد ثبت فى الجذب و ابرآ ذوى العاهات
وحسبك ما رواه النسائى والترذلى عن عثمان بن حنيف ان رجلا ضرباً اتاه صلى
الله عليه وسلم فقال ادع الله تعالى ان يعافيني فامر به ان يتوضأ ويحسن وضوءه
ويدعو بهذا الدعاء اللهم انى اسئلك واتوجه اليك بنبيك محمد نبي الرحمة يا محمد
انى اتوجه بك الى ربي فى حاجتى لتقضى اللهم شفعه فى صحبه البيهقي وزاد
قيام وقد ابصر واما التوسل به فى البرزخ فقد كثر من اكابر الامة كالبويصيرى
والقسطلانى وخلق كثير فى حوايج جة فجزت واما التوسل به صلى الله عليه
وسلم فى عرصات القيامة فما قام عليه الاجتماع ووردت به الاخبار فى حديث
الشفاعة وانت تعلم ان التوسل به يؤول الى التوسل بجاهه عند الله ونحو ذلك
لابلذات البحث فان التوسل بذلك غير معقول عند ذوى العقول وحينئذ لا فرق
بين التوسل به عليه الصلوة والسلام فى الحياة والتوسل به بعد الوفاة والفاعل
الحقيقي هو الله تعالى ومن هنا تعلم ان لا مانع ايضا من التوسل بمن تحقق انه له
جاه عند ربه سبحانه من ذوى الارواح القدسية كالانبياء عليهم السلام والاولياء
المقطوع بولايتهم لكن لم يسمع فى الادعية المأثورة عنه صلى الله عليه وسلم
ومن اهل بيته كالسجاد رضى الله عنه بتوسط احد من الخلق والتوسل
بحرمة وجاهه وكذا ابان الامر بالدعاء والايات المشتملة على حكاية الدعوات عن
اصحابها ليس فيها توسط احد ولا امر بتوسط ولم يشتهر عن الصديقين ادخال
حرف النداء على غيره تعالى فى طلب شئ وان قل وما احسن ما قيل
اليك والا لا تشهد الر كائب ❊ وعذك والا فأتحدث كاذب
وفيك والا فالغرام مضيع ❊ ومنك والا فال مؤمل خائب
وانا لا ارى باسأ بتوسط عريض الجاه والوسيلة العظمى صلى الله عليه وسلم
وكذا توسط من اشرنا اليه مع كون الطلب من الله تعالى والاحوط ان لا يقال
لمن لم يسمع ولا يرى ولا يقدر عن نفسه دفع الاذى يا فلان اشفى مريضى ويا فلان
اعطني كذا وان كان باب التأويل واسماً انتهى ❊ اقول ❊ وبالله التوفيق

هذا الكلام فيه مواخذات كثيرة يجب على اهل العلم بيانها فان الدين لا يخاطب
 فيه قال الله تعالى واذاخذ الله ميثاق الذين اتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه
 والاعتراض على هذه العبارة من وجوه * الوجه الاول * قوله واما
 التوسل به في حياته فقد ثبت في الجذب وبراء ذوى العاهيات فقط ولم يذكر
 ما ثبت في الجذب فكان الواجب عليه بيانه لانه يوهم ان ما ثبت في الجذب والعاهيات
 هو حديث الاعمى وليس فيه رفع الجذب فكان عليه ان يذكر حديث البخارى في قول
 عمر رضى الله عنه اللهم انا كنا نتوسل اليك بنبينا فتسقيننا فها نحن نتوسل اليك بعم
 نبينا فاسقنا فيستقون وهو توسل عمر بالعباس رضى الله عنهما (الوجه الثانى) ذكره
 الحديث الاعمى يريد انه من التوسل به في حياته وفي حضوره وليس كذلك فان
 حديث الاعمى ذكره العلماء من المحدثين والفقهاء دليلا على التوسل به في غيبه وبعد
 موته قال الخافظ العراقي في شرح الترمذى في باب صلوة الحاجه ولم يذكر المصنف
 في الباب غير حديث ابن ابي اوفى وفيه عن عثمان بن حنيف وابى الدرداء وعبد الله
 بن مسعود وانس اما حديث عثمان بن حنيف فرويناها في المعجم الصغير للطبرانى من
 رواية ابى حفص الخطمى المدينى عن ابى امامة بن سهل بن حنيف عن عمه عثمان بن
 حنيف ان رجلا كان يختلف الى عثمان بن عفان في حاجة فلم يقضها فأتى الى عثمان
 بن حنيف فشكى ذلك اليه فقال له عثمان بن حنيف انت الميضأة فتوضأ ثم أتت
 المسجد فصلى ركعتين ثم قل اللهم اسئلك واتوجه اليك بنبينا محمد نبي الرحمة يا محمد
 انى اتوجه بك الى ربى فتقضى لى حاجتى وتذكر حاجتك وروح حتى اروح بعده
 فانطلق الرجل فصنع ما قال له ثم أتى باب عثمان بن عفان فجاء البواب حتى اخذ بيده
 فادخله على عثمان فاجلسه معه على الطنفسة وقال ما حاجتك فذكر حاجته فقضاها
 له ثم قال ما ذكرت حاجتك حتى كانت هذه الساعة وقال ما كانت لك من حاجة فأتنا ثم
 ان الرجل خرج من عنده فلقى عثمان بن حنيف فقال له جزاك الله خيرا اما كان
 ينظر فى حاجتى ولا يلتفت الى حتى كلمته فى فقال عثمان بن حنيف والله ما كلمته ولكن
 شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد اتاه ضرير فشكى اليه ذهاب
 بصره فقال له النبي صلى الله عليه وسلم او تبر فقال يا رسول الله ليس لى قائد
 وقد شق على فقال النبي صلى الله عليه وسلم انت الميضأة فتوضأ وصلى ركعتين
 ثم دعوا بهذه الدعوات فقال عثمان بن حنيف فوالله ما تفرقنا وطلابنا الحديث

حتى دخل علينا الرجل كأنه لم يكن ضرقت قال الطبراني لم يروه عن روح
 الاشيب ابوسعيد المكي وهو ثقة وقد روى هذا الحديث شعبة عن ابي جعفر
 الخطمي واسمه سعيد بن يزيد وهو ثقة تفرد به عثمان بن عمر بن فارس عن شعبة
 والحديث صحيح انتهى كلام الطبراني قال الحافظ العراقي قلت وقد روى الترمذي
 وابن ماجه والنسائي في اليوم والليلة رواية شعبة مقتصرين على قصة الاعمى دون
 ما في اوله من قصة الرجل الذي كانت له حاجة الى عثمان بن عفان الان شعبة
 خالف رواية روح عن ابي جعفر في الاسناد فقال عن ابي جعفر عن عمارة بن
 خزيمه بن ثابت عن عثمان بن حنيف اورده المصنف يعني الترمذي في الدعوات وقال
 حديث حسن صحيح غريب لانعرفه الا من حديث ابي جعفر الخطمي انتهى وتابع
 شعبة على ذلك حماد بن زيد رواه النسائي في اليوم والليلة ووافق روح بن قاسم
 على قول ابي جعفر عن ابي امامة بن سهل هشام الاستوائى رواه النسائي في
 اليوم والليلة انتهى كلام الحافظ العراقي في شرح الترمذي فتبين لك من هذا الحديث
 الصحيح من قول الصحابي عثمان بن حنيف فاتفق بنا المجلس وطال بنا الحديث حتى
 دخل علينا الرجل كأنه لم يكن به ضرقت ان الاعمى كان في غيبة النبي صلى الله عليه وسلم
 لافي حضوره فعدم ذكر هذه العبارة في الحديث خيانه في النقل وتبين ذلك من رواية
 الطبراني ان التوسل به صلى الله عليه وسلم ليس خاصاً بحال حياته لان هذا الصحابي
 علم هذا الرجل الذي له حاجة الى سيدنا عثمان بن عفان في خلافته وذلك بعد وفاته
 صلى الله عليه وسلم وفهم ذلك هذا الصحابي وكذلك فهمه المحدثون والفتهاء
 فذكروا هذا الحديث فيمن له حاجة الى الله او الى احد من خلقه وترجموا له (باب) في
 صلوة الحاجة ورواه البيهقي والحاكم وقال على شرط البخاري ومسلم واقره
 الحافظ الذهبي كما ذكره بن حجر والسمهودي والقسطلاني في المواهب وذكر بن
 تيمية في الفتاوى وصاحب مصباح الظلام في المستغنين بخير الانام حديث الاعمى
 هذا من رواية الترمذي والنسائي وابن ماجه واصحاب السنن وقال بن تيمية وصاحب
 مصباح الظلام وفي الحديث انه صلى الله عليه وسلم لم اعلم الاعمى قال له وانا اكان
 لك حاجة فقل ذلك اى فاعمل كما عملك فيدل قوله صلى الله عليه وسلم هذا على
 ان ذلك تشريع منه لامته لا يختص به حال حياته وذكر هذا الحديث العلماء المحدثون
 كالنووي في الاذكار والحافظ الجزري في الحصن الحصين والتبريزي في مشكوة

المصاحب والجلال السيوطي في الجامع الصغير وذكره علماء المذاهب الاربع
مستدلين به على طلب الحاجة منه صلى الله عليه وسلم في مغيبه وبعد وفاته وندائه
صلى الله عليه وسلم وذكره في الدعوات تعليماً للامة ونجاة لهم في الطلب
منه والسوء الاله مستدلين بقوله يا محمد اني اوجه بك الى ربى لتقضى حاجتى
وسياتى لهذا البحث مزيد كلام * الوجه الثالث * قوله واما التوسل به في
البرزخ فقد كثرت من اكابر الامة كابو بصيرى والقسطلاني وخلق كثير في حوائج
مهمة فنجرت * اقول * لا يخفى ان هذا ليس بدليل نافع بتمام الحجاج لانه
لم يستند الى نص يعتمد عليه فيفهم منه ان المتوسلين به لاجرة لهم الاعمل
البو بصيرى والقسطلاني وفي ذلك من اخفاء الحق مالا يخفان حجة المتوسلين به
في البرزخ وهو حديث بن حنيف من رواية الطبراني والبيهقي وهو حديث
صحيح كما قاله الطبراني واستدل به العلماء من المحدثين والفقهاء كما تقدم والنص
الصریح الدال على التشريع وأنه لا يختص به حال حضوره وحياته قوله
صلى الله عليه وسلم للاعمى وان كان لك حاجة فقل ذلك وفي التوسل به في البرزخ
آثر صحيحة عن الصحابة والتابعين كحديث البيهقي وابي شيبه بسند صحيح في
زمان عمر بن الخطاب فجاء رجل الى قبر النبي صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول الله
استسق لامتك فانهم قد هلكوا فاتاها رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فقال
انت عمرو اقرأه السلام وقل له يستسقى بالناس واخبره انهم مسقون الى آخر الحديث
ذكره بن تيمية في الفتاوى في كتابه اقتضاء الصراط المستقيم قال وما روى
ان رجلا جاء الى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فشكى اليه القحط عام الرمادة
فامر ان ياتي عمر الحديث فقل هذا يقع لمن هو دون النبي صلى الله عليه وسلم الى
آخر كلامه وغير ذلك من الاحاديث والاثار الدالة على الطلب منه صلى الله عليه
وسلم بعدموته واطبق الفقهاء من المذاهب الاربع على التوسل به في زيارته مستدلين
بأثر العتبي وسياتى الكلام على ذلك في اقتضائه على ابو بصيرى والقسطلاني
قصور لم يقل به احد غيره و كانه تنكيت على علماء الامة الناصين على التوسل
والطلب منه بعد موته روى فداه بانه لم يكن لهم دليل الاقول هذين الرجلين
وامثالهما وان هذين الرجلين العالمين لم يكن لهما دليل سوى انهما توسلا به صلى الله
عليه وسلم في حوائج كثيرة فنجرت

فان كنت الاتدرى فتلک مصيبة * وان كنت تدرى فالمصيبة اعظم
 * الوجه الرابع * قوله واما التوسل به عليه الصلاة والسلام في عرصات
 القيامة فما قام عليه الا جماع ووردت به الاخبار في حديث الشفاعة
 ولم يذكر ان هذا الاجماع من فيوهم انه من الامة كلها وليس كذلك فان
 الشفاعة والتوسل به ينكرها المعتزلة والخواارج كما ذكر ذلك العلماء منهم ابن
 تيمية في الفتاوى وغيرها ومنهم النووي والقاضي عياض في شرح صحيح مسلم
 وايضا تقديم الاجماع على النص فيه اسائه ادب فان مستند الاجماع لا بد ان يكون
 الى نص فتقديم النص لازم ثم ذكر ان ذلك في حديث الشفاعة فلم يعزه الى المخرج
 له وهو في الصحيحين وسائر كتب الحديث * الوجه الخامس * قوله وانت تعلم ان
 التوسل به صلى الله عليه وسلم يؤول الى التوسل بجاهه عند الله ونحو ذلك
 لا بالذات البحث فان التوسل بذلك غير معقول عند ذوى العقول * اقول *
 لا يخفى ما في هذه العبارة من المواخذة * الاول * ان النص عام ليس فيه هذا
 التأويل فان حديث الاعمى فيه اللهم انى اسئلك واتوسل اليك بنبيك فذكر ان
 التوسل بنفس النبي صلى الله عليه وسلم ومن قال المراد به الجاه فعليه البيان (الثاني)
 ان اهل الحديث والاخبار والسير ذكروا ان قريشا فخطوا والنبي صلى الله
 عليه وسلم رضيع فاستسقى به عبد المطلب بان رفعه بيده فستاهم الله * الثالث *
 وقد ورد عن الصحابة في احاديث صحيحة كافي البخارى وغيره انهم كانوا يستشفعون
 بشعره وبعرفه وبيردته واثاره وهى جساته وذوات بحيث لا يتصور فيها الجاه
 بل ورد ان بعضهم توسل بدمه فشر به وبعضهم ببوله فشر به فاخبرهم ان النار
 لا تلج بطونهم واخذوا العلماء طهارة فضلاته واعظم من ذلك واوضح دلالة
 ما ذكره الفقهاء في باب الاستسقاء من اخراج البهائم والحيوانات في الاستسقاء
 للتوسل بها الى الله تعالى وليس لها جاه عند الله فهى ذوات بحث وفي الحديث
 الصحيح لولا البهائم الرنح والصبيان الرضع والشيوخ الر كسع لصب عليكم
 العذاب صباً فجعل ذوات هذه الاشياء وسائل مانعة من صب العذاب وليس
 لهم عند الله جاه كما لا يخفى ان ذات نبينا صلى الله عليه وسلم قد ورد انها خلقت
 من نوره تعالى كما في حديث جابر بل ذكر بن الجوزى في الوفاء ان الصحابة
 اصابهم فحط فشكروا ذلك الى عائشة ام المؤمنين رضى الله عنها فقالت انظروا

قبر النبي صلى الله عليه وسلم فاجعلوا منه كوى الى السماء لا يكون بينه وبين
السماء سقف ففعلوا فظروا مطراً حتى نبت العشب وسمنت الابل حتى تفتقت
من الشحم فسمى عام الفتق انتهى وكذلك اورد في المشكاة حديث ابى الجوزآء
عن عائشة رضى الله عنها في استسقاء الصحابة بقبره الشريف وقد ورد عن ابن
عمر انه كان يتمسح بالرمانة من منبره صلى الله عليه وسلم وبه اخذ مالك واحمد بل
والحنفية والشافعية ولا شك ان القبر والرمانة جواد لا يعقل له جاه بل كان
التوسل بذاته الذي شرفت المنبر بل شرفت الوجود * الوجه السادس *
قوله ومن هنا تعلم انه لا مانع ايضاً من التوسل بمن تحقق له جاه عند ربه
سبحانه من ذوى الارواح القدسية كالانبياء والاولياء المقطوع بولايتهم
اقول لا يخفى عليك مما قدمنا ان التوسل بالجمادات والحيوانات قد وقع في
الاحاديث الصحيحة والاثار الصريحة عن الصحابة والتابعين والسلف الصالحين
مما يضيّق عنها نطاق الحصر وليست من ذوى الارواح القدسية ولا من المقطوع
بولايتهم افلا تكون ذوات الانبياء والصالحين لاسيما ذات سيد المرسلين اقل درجة
من الجمادات واشباهها في عدم التوسل بذاتها كما لا يخفى فقوله هذا خارج من
المقصود * الوجه السابع * قوله لم يسمع في الادعية المأثورة عنه صلى الله
عليه وسلم وعن اهل بيته كالسجادة رضى الله تعالى عنه بتوسط احد من الخلق
والتوسل بجرمته وجاهه اقول لا يخفى ما في هذه العبارة من المجازفة والمخالفة
والمناقضة لكلام نفسه وكلام غيره وذلك من وجوه الاول انه تحقق فيما تقدم
من عند نفسه ان التوسل الوارد به يؤول الى التوسل بجاهه وعليه حل حديث
الاعمى وحديث الشفاعة التي قام عليها الاجماع كما ذكره فيما سبق وهنا يقول
لم يسمع في الادعية المأثورة عنه وعن اهل بيته كالسجادة بتوسط احد من الخلق
والتوسل بجرمته وجاهه فيقال له فانت من اين لك ان تحمّل ان التوسل به يؤول
الى التوسل بجاهه ان كان من نص عن الله ورسوله واصحابه وسلم مقبول وان كان
من عند نفسك فقير مقبول اذ لا يجوز لاحد ان يبتدع في الدين ما لم يرد به نص فتناقض
كلامه فانه في الاول حل احاديث التوسل به على انها بمعنى التوسل بجاهه
لا بالذات البحث وهذا انى ان يكون ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم توسط
احد والتوسل بجاهه وبجرمته * الوجه الثامن * من وجوه المواخذة في هذه

العبارة قوله لم يسمع في الادعية المأثورة عنه صلى الله عليه وسلم وعن اهل بيته
 كالسجاد رضى الله عنه بتوسط احد فيقال له انت ذكرت حديث الاعمى وانه صلى
 الله عليه وسلم علمه ان يقول في دعائه اللهم انى اسئلك واتوجه اليك وفي رواية
 اتوسل اليك بنبيغافا محمد نبي الرحمة يا محمد انى اتوجه بك الى ربى فى حاجتى هذه
 لتقضى لى فهل هذا امر منه صلى الله عليه وسلم بتوسط النبي صلى الله عليه وسلم
 او ندائه فى قوله يا محمد وطلب منه ان يقضى الحاجة له عند الله وقوله اتوسل بك
 فهل يعد هذا توسل وتوسط ام لا وقد ذكره المحدثون فى كتبهم والفقهاء كما تقدم
 * الوجه الثالث * من وجوه المؤاخذات فى هذه العبارة كان صلى الله عليه
 وسلم يستسقى بذاته ويتوسل به الى الله تعالى وهو رضيع ولما طلب منه الدعاء
 بنزول المطر كما فى البخارى فانزل الله المطر كما فواه القرب فقال صلى الله عليه وسلم
 لله درابى طالب من يشدنا قوله فقال على رضى الله عنه كأنك تريد قوله
 وايض يستسقى الغمام بوجهه * شمال اليتامى عصمة للارامل
 يطوف به الهلاك من آل هاشم * فهم عنده فى نعمة وفواضل
 فقال صلى الله عليه وسلم اجل يعنى نعم هذا اريد بقوله من يشدنا قوله فكانه كان
 راضياً بفعلهم مقرر الهم على فعلهم وتوسلهم بذاته كما يصرح به قول ابى طالب
 هذا فان قوله يستسقى الغمام بوجه ما المراد الذات او المراد بجاهه على كل حال
 فهو نص فى المقصود * الوجه الرابع * قوله لم يسمع فتقول نعم سمع بل هو
 مستفيض من دعائه صلى الله عليه وسلم ودعاء السجاد امامن دعائه فقد روى الطبرانى
 فى المعجم الكبير والاوسط برجال الصحيح الارواح بن صلاح وثقه بن حبان والحاكم
 وقال التقي السبكي والسمهودى اسناده جيد وكذا القسطلانى فى المواهب وبن حجر
 فى الجواهر المنظم وفى حاشية المناسك عن انس رضى الله عنه قال لما ماتت فاطمة
 بنت اسد ام على رضى الله عنه وعنهما دخل النبي صلى الله عليه وسلم قبرها والحدوها
 وقال اللهم اغفر لامى فاطمة ووسع مدخلها بحق نبيك والانبيا قبلى وذكر
 بن تيمية فى الكلم الطيب له وبن القيم ايضا والجزرى فى الحصن والخصين والنووى
 فى الاذكار فى ادب الخارج الى الصلوة عن ابن ماجة عن ابى سعيد الخدرى
 عن النبي صلى الله عليه وسلم اللهم بحق السائلين عليك وبحق ممشاى هذا اليك
 الى آخر الدعاء واخرج السيوطى فى الدر المنثور فى تفسير القرآن بالحديث المأثور

قال اخرج عبد الرزاق في المصنف والحاكم وصححه عن ابي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان نبياً من الانبياء قاتل اهل مدينته حتى اذا كاد ان يفتحها خشى ان تغرب الشمس فقال ايتمها الشمس لك مأمورة وانا مأمور فبحرمتي عليك الاركدت ساعة من النهار فبسمها الله تعالى حتى فتح المدينة انتهى واخرج ايضا في كتاب المذكور عن ابن المنذر عن محمد بن علي بن الحسين بن علي قال لما اصاب آدم الخطيئة عظم كربه واشتد ندمه فجاؤه جبريل فقال يا آدم هل اعلمك دماء ومن جملته الاله اني اسئلك بجاه محمد عبدك وكرامته عليك ان تغفر لي خطيئتي الحديث وفي ذلك احاديث كثيرة لا حاجة الى الاطالة بها واما قوله وعن اهل بيته كل سجادة يعني بذلك ادعية العجيفة المشهورة عند الرافضة فانها منسوبة الى السجادة **فقول** قد ثبت التوسل في العجيفة بذكر الجاه في ادعية السجادة فقوله لم يرد غير صحيح وسندكرك بعد هذا عبارته وثانيا ليس لهذه العجيفة سند ولا طريق عن اهل السنة ولا ذكرها احد منهم فن ادعى ذلك فعليه البيان لكن الرافضة ذكروها ونسبوا اليه وفيها رشيع عليهم لانهم يعتقدون العصمة لاهل البيت وفيها الاقرار من السجادة بالمعاصي وظلم نفسه بها واتجار الشيطان عليه وغير ذلك وهذا على قواعد الرافضة لا يكون فكيف يصح لمسلم الاعتماد عليها ويجعلها حجة على العلماء الناقلين للتوسل والتوسط فهل هذا الامكارة على انه قد ورد في العجيفة عن السجادة ولم يطلع عليه ولم يستوعب كلامه فقاله من عند نفسه وتبع لظنه وحدهسها وها انا انتقل لك عن العجيفة مما فيه التوسل والتوسط قال صاحب العجيفة فاكل ما نطقت به عن جهل مني بسوء اثرى ولا نسيان لما سبق من ذمهم فعلى لكن لتسمع سمائك ومن فيها وارضك ومن عليها ما اظهرت لك من الندم ولبأت فيه اليك من التوبة فلعل بعضهم يرحمك يرحمني بسوء موقتييني اوتد ركه الرقة على سوء حالي فينا لاني منه بدعوة هي اسمع لديك من دعاء اوشقاعة اوكد عندك من شفاعتي تكون بها نجاتي من غضبك وفوزتي برضائك فانظر الى هذا الكلام وتأمل فان فيه عجائب وفي الخفة الاثني عشرية في قول رد الرافضة ان الله لا يعذب الامامية باى معصية كانت منهم قال وهذا مخالف للروايات لان الامير والسجادة والائمة الاخرين قد روى عنهم ان ادعيتهم العجيفة اليك والاستعاذه من عذاب الله بجرمة الرسول والقرآن والملائكة والتوسل

بهم انتهى وقال في الصحيفة في دعاء ختم القرآن اللهم اجعل نبينا صلواتك عليه
وعلى اله يوم القيامة أقرب النبيين منك مجلساً وامكنهم منك شفاعاة واجلهم
عندك قد را واوجههم عندك جاهاً وقال في دعاء صيام رمضان اللهم بحق هذا
الشهر وبحق من تعبد لك فيه من ابتدائه الى وقت فوائه من ملك قربته او نبي
ارسلته او عبد صالح اخصصته وقال في دعائه يوم عرفة رب صل على اطايب
اهل بيتك الذي جعلته الوسيلة اليك والمسلك الى جنتك وقال فيها اللهم ايدت
ديك في كل اوان بامام ائمته علماً لعبادك ومناراً في بلادك وجعلته الذريرة
الى رضوانك وافترضت طاعته وحذرت معصيته فهو عصمة اللائذ بن وكهف
المؤمنين وعروة المتسكين وقال فيه بحق من انتخب من خلقتك ومن اصطفىته
لنفسك وبحق من اخترت من بريتك وقال في آخر الادعية اللهم بدمه الاسلام
اتوسل اليك وبحرمة القرآن اعتمد عليك وبمحمد المصطفى استشفع اليك فانظر
فهو في كلام السجادة على قوله توسل وتوسط احد وذكرا الحق والجاه والحرمة
ام لا ❀ الوجه الثامن ❀ في قوله ولم يشتهر عن احد من الصمد يقين ادخال
حرف النداء على غيره تعالى في طلب شبيخ وان قل ❀ اقول ❀ لاحول
ولا قوة الا بالله ماهذه الغفلة الفاحشة وهذا الجبار العظيم انباك عن قوله صلى
الله عليه وسلم للاعبي في تعليمه قل اللهم اسألك واتوسل اليك بنبيك يا محمد اني
اسئلك في حاجتي هذه لتعضى لي فهل قوله يا محمد امراً منه وتعليم لامته ان
يدخلوا حرف النداء عليه وينادوه في مغيبه وحضوره وبعد موته وقد تقدم
نقله وروى الحاكم وابوعوانة في صحيحه والبرار بسند صحيح
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه اذا اتفقت دابة لا أحدكم بارض
فلاة فليناد يا عباد الله احبسوا فان لله حاضراً سيحسه وقد ذكر هذا الحديث
ابن تيمية في الكلم الطيب عن ابى عوانة في صحيحه وبن القيم في الكلم الطيب له
والنووى في الاذكار والجزرى في الحصن الحصين والعدة وغيرهم من المحدثين
في كتب الاذكار وقال الشيخ على القارى الحنفى في شرح الحسن والمراد بعباد الله
الملائكة او المسلمون من الجن اورجال الغيب المسمون بالابدال فهل هذا امر منه
صلى الله عليه وسلم وتشريع لامته بادخال حرف النداء على غير الله تعالى والطلب منه
ان يحبس الدابة وهم غائبون لا يراهم المنادى وروى الطبرانى وان اراد عوناً

ظيبي نادى اعينونا وفي الحصني فليقل يا عباد الله اعينوني ثلاثاً رواه الطبراني عن
 زيد بن عتبة بن غزوان عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا ضل احدكم شيئاً او اراد
 عوناً وهو بارض ليس بها انيس فليقل يا عباد الله اعينوني ثلاثاً فان الله عباداً
 لا يراهم قال الحافظ الجزري وقد جرب ذلك قال الشيخ علي القاري وذلك مجرب
 محقق قال بعض العلماء النقاة حديث حسن يحتاج اليه المسافرون وروى المشايخ انه
 مجرب قرن به النجح ذكره ميرك الحنفي انتهى وقال بعض المحققين ذكر هذا الحديث
 في كتبهم اشاعة للعلم وحفظاً للامة ولم ينكروه وذكره النووي في الاذكار قال بن
 مفلح الحنبلي صاحب الفروع في كتابه الاداب الشرعيه قال عبد الله بن الامام احمد
 بن حنبل سمعت ابي يقول سمعت ابي يقول سمعت ابي يقول سمعت ابي يقول سمعت ابي
 ماشية فجعلت اقول يا عباد الله دلوني على الطريق فلم ازل اقول ذلك حتى وقفت على
 الطريق انتهى وقال النووي في الاذكار قد جرب ذلك بعض اهل العلم فصيح ونحن
 جربناه فصيح فهل هؤلاء الاكابر من الصديقين ام لا وهل تراهم امثلوا امر سيد
 الصديقين صلى الله عليه وسلم فادخلوا حرف النداء في مهماتهم وحاجاتهم ام لا
 وفي البخاري ومسلم انه صلى الله عليه وسلم وقف على قليب بدر وفيه القتلى من كفار
 قريش فناداهم باسمائهم واسماء آباؤهم وقال لهم هل وجدتم ما وعد ربكم حقاً فقال
 عمر رضى الله تعالى عنه يا رسول الله كيف تكلم اجساداً لا ارواح فيها قال والذي
 تقسى بيده لستم باسمع منهم ففي هذا الحديث الصحيح المتفق على صحته ادخال حرف
 النداء على غير الله وهم كفار فضلاً عن المؤمنين وذكر بن تيمية وابن القيم وغيرهم
 في الكلم الطيب وهو موضوع للاذكار المأثورة عن النبي صلى الله عليه وسلم عن
 بن عمر انه خدرت رجله فامر به بعض الصحابة ان يذكرا احب الناس اليه فقال يا محمد
 فذهب الخدر فجعل من الاذكار ان الذي تخدر رجله ينادى يا محمد فيذهب الخدر
 عنه وذكر اهل المناسك من جميع المذاهب في باب الحج انه يسن لائر قبر النبي صلى الله
 عليه وسلم وقبر صاحبيه ان ينادى ويطلب منه الشفاعة وقضاء الحاجة وكذلك
 ينادى الصالحين الجليلين ويطلب منهما الشفاعة الى الله والى رسول الله
 فن اراد ذلك فليراجع كتب المذاهب في باب الحج فهل ترى هؤلاء جهلوا
 وعلمت وناموا قدمت بل قوله هذا لا دليل عليه ولا مستند يعول اليه وبعجب العجب
 استدل واستشهد بقول الشاعر على عدم الطلب من النبي صلى الله عليه

وسلم والتوسل به في قوله

اليك والالا تشد الركائب * وعنك والالاحداث كاذب
 وفيك والالالافترام مضيع * ومنك والالالمؤمل خائب
 فهذه الابيات مقولة في حقته صلى الله عليه وسلم كما ذكره القسطلاني في المواهب
 اللدنية فكيف عكس مرام الشاعر وجعلها دليلا على عدم نداءه والطلب
 منه والتوسل به * الوجه التاسع * قوله وانا لا اري بأسا بتوسط عريض
 الجاه والوسيلة العظمى وكذا توسط من اشرنا اليه مع كون الطلب من الله
 تعالى * اقول * لما نفي ان يكون التوسط والتوسل في الادعية المأثورة
 عنه صلى الله عليه وسلم وانه لم يوجد نص فيهما الا عن النبي صلى الله عليه وسلم
 ولا عن السجادة فيما زعم اراد ان يبينه ان التوسط والتوسل كلا منهما اباحته
 للناس من قبل نفسه لامن دليل يوجد فيه ولا من عالم معتمد قاله بفيه فاذا هو
 ما رأى بأسا فليرفع المسلم بذلك رأسا وقوله مع كون الطلب من الله يعني فلا يجوز الطلب
 من غيره تعالى ولو على طريق المجاز فيكون مناقضا لما امر به الرسول صلى الله عليه
 وسلم من الطلب منه صلى الله عليه وسلم في حديث الاعمى وحديث انقلاء الدابة
 وحديث طلب العون لمن ارار عونا وحديث طلب الصحابي الاستسقاء من
 النبي صلى الله عليه وسلم بعد موته وحديث نداء ابن عمر لما خدرت رجله وغير
 ذلك من الاثار والاحاديث الواردة عن النبي المختار واصحابه الاخيار وهل
 هذا الامراغة للشارع ومناقضة لما اجعت عليه الامة من المذاهب الاربع
 من طلبهم منه صلى الله عليه وسلم الشفاعة وغيرها في باب الزيارة * الوجه
 العاشر * قوله والاحوط ان لا يقال لمن لا يسمع ولا يرى ولا يقدر عن
 نفسه دفع الاذى ان يافلان اشفي مريضى ويافلان اعطنى كذا وان كان باب
 التأويل واسما * اقول * عبارته تدل على ان من قال ذلك جائز له لكن
 الاحوط في حقه ان لا يقول فانظر الى هذا التناقض في كلامه فانه اذا كان المقول
 له لا يسمع ولا يرى ولا يدفع عن نفسه الاذى كيف يجوز ان يخاطب ويتأدى
 بهذا اللفظ وبغيره مما عنده جائز اذا يعهد عند ذوى العقول خطاب جناد لا
 يسمع ولا يرى ولا يدفع عن نفسه الاذى ولا تستحسنه شريعة من الشرايع
 فكيف يقال انه الاحوط وهذه العبارة لا بد فيها من التأويل لان الذى يقولها

لغير الله تعالى ان قصد الحقيقة والاستقلال من دون الله فهذا كفرو ان كان
 المراد السبب والوسيلة فهو جائز لان المراد الشفاعة او لكرامة قوله الا
 حوط خلاف الاحوط والظاهر ان مراده بالذي لا يسمع ولا يرى ولا يقدر
 عن نفسه دفع الاذى هم اهل القبور من الانبياء والاولياء وفي كونهم لا
 يسمعون ولا يرون مناقضة لما جاءت به الشريعة المحمدية في حق سائر الموتى
 فضلا عن جناب الانبياء والمرسلين والاولياء والصالحين اما ثبات السماع
 لعامة اهل القبور من الكفار فضلا عن المؤمنين فقد ثبت في الصحيحين البخاري
 ومسلم انه صلى الله عليه وقف على قلب يدبر بعد ايام من موتهم وريمهم فيه
 فناداهم فقال يا فلان بن فلان ويا فلان بن فلان هل وجدتم ما وعد ربكم حسماً
 فاني وجدت ما وعدني ربي حتماً فقال عمر رضي الله عنه يارسو الله كيف تكلم
 اجساداً لا ارواح فيها فقال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لستم باسمع
 منهم وقد ثبت في الصحيحين عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان العبد
 الميت اذا وضع في قبره وتولى عنه اصحابه انه يسمع قرع نعالهم قال ابن رجب
 في احوال القبور روى ابو الشيخ الاصبهاني باسناده عن عبيد بن مرزوق قال
 كانت امرأة بالمدينة يقال لها ام محجن تقم المسجد فانت فلم يعلم النبي صلى الله
 عليه وسلم بها فر على قبرها فقال ما هذا قالوا ام محجن قال التي تقم المسجد قالوا
 نعم فصنف الناس فضلى على قبرها ثم قال اى العمل وجدت افضل قالوا يارسول
 الله اسمع قال ما انتم باسمع منها فاذكر انها اجابته قم المسجد وهذا مرسل وسند كره
 الاحاديث بسماع الموتى سلام من يسلم عليهم فيما بعد ان شاء الله واما انكار عائشة
 رضي الله عنها سماع اهل القليب وقولها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال انهم
 ليعلمون ما اقول فقد قال العلماء منهم ابن القيم في الهدى وفي كتاب الروح وابن
 رجب والسيوطى وغيرهم ان من شهد الواقعة كعمر وابى طلحة وغيرهما من
 الصحابة حكاه عن النبي صلى الله عليه وسلم وعائشة رضي الله عنهما تشهد
 ذلك فهم ائبث منها واحق وروايتها عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال انهم
 ليعلمون الان ما قلت حق يؤيد رواية من روى انهم ليسمعون ولا ينافيها فان الميت
 اذا جاز ان يعلم جاز ان يسمع لان الموت ينافى العلم كما ينافى السمع والبصر فلو كان
 ما نؤمن البعض لكان ما نؤمن الجميع واما قوله تعالى انك لا تسمع الموتى وقوله تعالى

وما انت بسمع من في القبور فان السماع يطلق ويراد به الكلام وفهمه ويراد ايضا
 الانتفاع والاستجابة والمراد بهذه الايات نفي الثاني دون الاول فانها من سياق
 خطاب الكفار الذين لا يتحجبون للهدى والايان اذا دعوا اليه مع انهم احياء
 لهم اسماع وابصار وقال ابن القيم الاحاديث والاثار تدل على ان الزائر متى جاء
 علم به المزور وسمع كلامه وانس به ورد عليه وهذا عام في حق الشهداء وغيرهم
 وانه لا توقيت في ذلك قال وهو اصح من اثار الضحالك السدال على التوقيت فان
 وقد شرع صلى الله عليه وسلم لامته ان يسلموا على اهل القبور سلام من يخاطبونه
 ممن يسمع ويعقل وما جرى الله العادة قط ان امة طبقت مشارق الارض ومغاربها
 وهي اكل الامم عقولا واولا وفرها معارف تطبق على مخاطبة من لا يسمع ولا يعقل
 وتستحسن ذلك والا كان بمنزلة الخطاب للتراب والحشب والحجر والعدوم وهذا
 وان استحسنه واحد فالعقلاء كلهم قاطبة على استهجانده واستعجابا حده انتهى وهذا
 قاله بن القيم بعد ذكر اجماع الامة على مسئلة المتلقين ومسئلة السلام على
 اهل القبور وامره صلى الله عليه وسلم بمخاطبتهم اعظم في الدليل من
 سلب العقلاء اذ لا يتصور ان يأمر امته بمخاطبة تراب لا يسمع ولا يعقل
 ولا يعوق فالذي ينفي السماع انما هو طاعن على النبي صلى الله عليه وسلم وجميع
 امته فان قلت فقد نفت السماع عايشة رضى الله عنها وتبعها اجاعة من اهل السلم
 * قلت * ان عايشة انكرت السماع والتمت العلم وكذلك من تبعها وقد قرر
 اساطين العلماء والعقل والنقل يدلان عليه ان العلم مستلزم للسمع ومع هذا فعايشة
 وحدها معدورة لعدم بلوغها النص منه صلى الله عليه وسلم قال الشيخ
 تقي الدين ابن تيمية في الفتاوى وانكار عايشة سماع الموتى لعدم ثبوت ذلك
 عندها وغيرها لا يكون معذورا مثلها لان هذه المسئلة صارت معلومة من الدين
 بالضرورة فلا يجوز لاحد انكارها انتهى اى لان ادلتها الصحيحة مستفيضة لا
 يجهلها الا من لم يطالع على السنة النبوية ومثل هذا الالعباء به ولا يخالفه لان
 احاديث السماع في الصحيحين وغيرها بلغت مبلغا لا تخفى على الخلق فلا يكون
 المنكر معذورا واما مسئلة اهل القبور ورؤيتهم للاحياء فكذلك احاديثها
 مستفيضة قال الحافظ السيوطي في كتابه شرح الصدور بحال الموتى واهل
 القبور باب زيارة القبور وعلم الموتى بزوارهم ورؤيتهم لهم اخرج ابن ابي الدنيا في

كتاب اهل القبور عن عايشة رضى الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من رجل يزور قبر اخيه فيسلم ويجلس عنده الا استانس به ورد عليه حتى يقوم واخرج ايضا والبيهقي في الشعب عن ابي هريرة قال اذا مر الرجل بقبر يعرفه فسلم عليه رد السلام وعرفه و اذا مر بقبر لا يعرفه فسلم عليه رد عليه واخرج ابن عبد البر في الاستذكار والتمهيد عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من احد يمر بقبر اخيه المؤمن من كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه الا عرفه ورد عليه السلام صححه عبد الحق فهذه الاحاديث تدل على ان الميت يرى من يسلم عليه لانه لو لم يرى لم يعرف مطلقا والنبي صلى الله عليه وسلم اخبر انه اذا كان يعرفه في الدنيا عرفه ورد عليه و اذا لم يعرفه في الدنيا رد عليه السلام فقط فلولا ان عنده تمييز الرؤية لما انكر من لم يعرفه وعرف من يعرفه واخرج احمد بن حنبل والحاكم عن عايشة رضى الله عنها قالت اذا ادخل البيت فاضع ثوبي واقول انما هو ابي وزوجي فلما دفن عمر معهم ما دخلت الا مشدودة على ثيابي حياء من عمر يعني لعلمها انه يراها وهي اجنبية عنه وهذا لا تقوله عايشة من عند نفسها اذ ليس للرأى فيه مجال فلا بد انها سمعت من النبي صلى الله عليه وسلم وفي صحيح مسلم عن عمرو بن العاص رضى الله عنه قال في وصية فاذا دفنتموني فقفوا عند قبري قدر نحر جزور وتقسيمها استانس بكم وانظر ماذا اراجع به ربي فلولا ان يراهم لسكان قوله هذا عبثا لانه تحت اطباق السرى قد حال بينه وبينهم التراب ماذا ينفعه وقوفهم واخرج البيهقي عن ابي الدرداء هاشم بن محمد قال سمعت رجلا من اهل العلم يقول انه كان يزور قبر ابيه فطال عليه ذلك فقلت في نفسي ازور التراب فرأيت في منامي فقال يا بني مالك لا تفعل كما كنت تفعل فقلت ازور التراب فقال لا تقل يا بني فوالله لقد كنت تشرف على فيسرتي بك جيرانى ولقد كنت تنصرف فا زال اراك حتى تدخل الكوفة قال الحافظ السلفي سمعت ابا البركات عبد الواحد بن عبد الرحمن بن غلاب السوسى بالاسكندرية يقول سمعت والدتي تقول رأيت احمى في المنام بعد موتها وهى تقول يا بنتى اذا جئت زائرة فاقعدى عند قبرى ساعة اتلاء من النظر اليك ثم ترحى على فانك اذا ترحيتى على صارت الرحمة بينى وبينك كالحجاب ثم اشغلتنى عنك

وقال الحافظ ابن رجب انبأني علي بن عبد الصمد الفداري عن ابيه قال اخبرني
 قسطنطين بن عبد الله الرومي قال سمعت الاسد بن موسى يقول كان لي صديق فأت
 فرأيت في المنام وهو يقول سبحان الله جئت الى قبر فلان صديقك قرأت عنده
 وترحت عليه ولما جئت الى ولا قرنتي قلت له كيف رأيتني والتراب عليك
 قال ما رأيت المساء اذا كنت في الزجاج ما يتبين قلت بلى قال فكذلك نحن نرى من
 يزورنا وقال ابن القيم في كتاب الروح اول مسألة منه حدثني محمد حدثني احمد
 بن سهل حدثني راشد بن سعيد عن رجل عن يزيد بن حبيب ان سليمان بن عمر مر
 على مقبرة وهو حاقن قد غلبه البول فقال له بعض اصحابه لو نزلت الى المقابر
 فبليت في بعض حفرها فبكي ثم قال سبحان الله والله اني لا استحي من الاموات كما
 استحي من الاحياء ولولا ان الميت يشعر بذلك لما استحي منه وابلغ من ذلك ان
 الميت يعلم بعمل الحى من اقاربه واخوانه الى ان قال * فصل * وقد ترجم
 الحافظ ابو محمد عبد الحق الاشيلي فقال ذكر ما جاء ان الموتى يستلون عن الاحياء
 ويعرفون اقوالهم واعمالهم ثم قال صح عن عمر بن دينار انه قال ما من ميت يموت
 الا هو يعلم ما يكون في اهله بعده ثم سرد الادلة على علم الموتى باحوال الاحياء
 * انتهى * كلام ابن القيم وقد ذكر علماء الحنابلة قاطبة كما في شرح الاقتناع وشرح
 المنتهى والغاية عن الشيخ بن تيمية وغيره انه قال استفاضت الاخبار والاثار بعلم الموتى
 بحال اهل الدنيا وبانه يرمى اى الميت من ياتيه ويدرى بما يفعل عنده
 * انتهى * وكذلك ذكر الشافعية والحنفية ومنهم السيد احمد الحموي
 محشى الاشباه في رسالة مخصوصة في تصرف الاولياء * واما قوله *
 فلا يدفع عن نفسه الاذى فهذا يعنى به ان الميت لا ينفع ولا يدفع عن نفسه الاذى
 ولو كان يدفع لدفع عن نفسه الموت فهذا لا يلزم ولا يقوله عاقل اذ لا يدعى
 احدان النبي صلى الله عليه وسلم او الولي انه رب منزحاشا ولا بل الخلق المر بوب
 محل الحوادث والاذى ولكن لا يلزم من هذا انه لا يدفع الاذى عن نفسه او غيره
 فما يقدره الله تعالى ويسببه على يديه فان الانبياء لاشك انهم ينالهم الاذى
 ولا يدفعون عن أنفسهم بحولهم وقوتهم في حال حياتهم هم وسائر الخلق وهم
 قادرين عند الناس وكم كشف صلى الله عليه وسلم غمة عن الامة بشفاعته
 وقد ورد في الاحاديث الصحيحة كما ذكرها بن تيمية وابن القيم في كتاب الروح

والحافظ بن رجب في احوال القبور والسيوطي وغيرهم ان اعمال الاحياء تعرض على
الموتى من اقرار بهم وغيرهم كل يوم فان رؤا خير احدوا الله واستبشروا وان رؤا شراً
قالوا اللهم راجع بهم اللهم اهدهم فيستجيب الله دعواتهم فيحصل من ذلك رفع الاذى
بسببهم وزيادته صلى الله عليه وسلم له في قبره الاستغفار لامته والدعاء والشفاعة لهم
ورأيت لابن القيم عبارة لطيفة في هذا المقام منقولة في خطه قال فصل في وقوع
الشفاعة في الدنيا والبرزخ والدار الآخرة لما كان النبي صلى الله عليه وسلم
رجة مهداة من الله لعباده كما قال صلى الله عليه وسلم يا ايها الناس انما انا
رجة مهداة وقال تعالى وما ارسلناك الا رجة للعالمين وكان له عند الله من الجاه
ماليس مخلوق سواء فقد اخبر الله تعالى عن كليمه موسى عليه السلام انه وجهه
عند ربه بالوجه ذوالجاه والوجهة فا الظن بوجهة سيد المرسلين وجاهه
عند الله فاقضى جاهه وكونه رجة من الله اهداه العباد ان كان له من مقامات
الشفاعة عند ربه ماليس لاحد سواه في الدورات الثلاثة اعني في دار الدنيا
ودار البرزخ ودار الآخرة فاما شفاعته في دار الدنيا فكم سئل الله تعالى لامته
عموماً وخصوصاً من نعم ودفع بلاء فاعطاه فسئل الله لهم ان لا يهلكهم بسنة
عامه اى جذب عام وهو القحط فاعطى ذلك وسئله ان لا يجمعهم على ضلالة
فاعطى ذلك وسئله لامته غير ذلك حتى ارسل الله اليه جبريل وقال له انا
استرضيك في امتك ولا نسوتك وسئل الله للاؤس ان يهد بهم ويأتى بهم ففعل
وسئل لهم ان يسقهم لما وجدوا فالجا به وسقاهم وسئل لانس خادمه ولعبد
الرحمن بن عوف ولا بن هريرة وامه ولسعدي بن ابى وقاص ولا بن عباس ولا بن
حزام بنت ملحان ولعمرو بن الجعد البارقي ولنابغة الذبياني وخلق سواهم
من العجائب وكلم له شفاعته فيهم عموماً وخصوصاً اقر الله بها عينيه واره اباها
واما الشفاعته في دار البرزخ فما لاشك فيه ولا يحتاج ان يأتى على ذلك بشاهد
معين بل الامة احوج الى شفاعته في البرزخ منهم في دار الدنيا واذا كان
المسلمون اذا عرض عليهم اعمال اقرار بهم الاحياء فرؤا خيراً حسدوا الله
واذا رؤا شراً قالوا اللهم راجع بهم فهذه شفاعته منهم لاخوانهم فما الظن
بسيد الشفعاء وقد ورد في حديث ان اعمال الامة تعرض عليه كل اثنين وخيس
فاذا رأى سيأتها سئل الله لها المغفرة ومن له نصيب من علم احكام الارواح

صلى الله
به ورد
الميد
قال
سا

جهد الموت والتفاتها الى اهلها واقاربها واصحابها واعتنائها بهم وكانت
 روحة صافية متطلعة على احكام دار البرزخ وارتباطها في الدارين قبلها
 وبعدها علم ذلك وتيقنه * انتهى * فهل ثبت بهذا النقل الفصح ان النبي
 صلى الله عليه وسلم وسائر موتى المسلمين يدفعون الاذى بدعائهم وشفاعتهم
 خصوصا بصيد المرسلين لما تعرض عليه السيئات من اعمال امته فيستغفر لهم
 فهل دفع الاذى عن امته وهى السيئات التى هى اشد الاذى واعظمه ام لا
 وهذا القول لا يخالف فيه اهل العلم من جميع المذاهب كما هو معلوم لمن
 يطلع على اقوال العلماء واما الجاهل الغافل فانه يقول من عقله فا قبله عقله قال
 به وما نفاه عقله نفاه افرأيت من اتخذ الهه هواه والحمد لله على ما نعم به علينا
 واولاد قححصل بما ذكرنا انه يحصل من بركاتهم وشفاعتهم ويفعل الله لاجلهم
 جلب خيرا ودفع اذى لهم ولغيرهم ما يسببه الله تعالى بسببهم وهذا ظاهر وذكر
 المفسرون في قوله تعالى ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع
 وبيع وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيرا ان المراد يدفع الله بالاسلم
 عن الكافر وبالؤمن الطائيع عن العاصي وقد ورد في الاحاديث الصحيحة ان المولى
 يدفع الله بهم العذاب عن مجاورهم ولهذا يسن الدفن بين قوم صالحين كما هو مذكور
 في الاحاديث وكتب الفقه قال السيوطى في شرح الصدور اخرج ابن عساکر عن ابن
 عباس رضى الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا مات لاحدكم الميت
 فاحسنوا كفنه وعجلوا وصيته وعمتوا له في قبره وجنبوه جازا سوء قيل يا رسول
 الله وهل ينفع الجار الصالح في الآخرة واخرج ابن ابي الدنيا عن عبد الله بن نافع
 المزنى قال مات رجل في المدينة فدفن بها فراه رجل كانه من اهل النار فاغتم
 بذلك فراه بعد سابعة او ثمانية كانه من اهل الجنة فسنله قال دفن معاذا رجل من
 الصالحين فشفع في اربعين من جيرانه فكنت فيهم قال الشيخ تقي الدين بن تيمية
 في كتابه اقتضاء الصراط المستقيم وكذلك ما يذكر من الكرامات وخوارق العادات
 التى توجد عند قبور الاولياء والصالحين مثل نزول الانوار والملائكة عندها
 وتوقى الشياطين عنها واليهائم لها وان دفاع النار عنها وعن مجاورها وشفاعة
 بعضهم وحصول الانس والسكينة عندها ونزول العذاب بمن استهانها واستخف
 بها فجنس هذا حق ليس مما نحن فيه وفي قبور الانبياء والصالحين من كرامات

الله ورجته وماله عند الله من الحرمة والكرامة فوق ما يتوهمه اكثر الخلق
وكل هذا لا يقتضى استحباب الصلوة عندها او قصد الدعاء والنسك ما في قصد
العبادة عندها من المفاصل التي علمها الشارع كما تقدم فذكرت هذه الامور لانها
مما يتوهم معارضة لما قدمناه وليس كذلك انتهى فقد تردد ان اهل القبور
من الانبياء والصالحين يحصل توفى الشياطين والبهايم لها ويندفع العذاب عنها
وعن يجاورها ويشفعون في جيرانهم من الموتى وكل ذلك دفع للاذى بسببهم
وبركتهم بل ورد من كراماتهم ما يطبق عنها نطاق الحصر فكيف يسوغ لمن يدعى
العلم ان يقول عن الانبياء والصالحين بان احدهم ميت لا يسمع ولا يرى ولا يدفع عن
نفسه الاذى فهل هذا الاجعلهم كقول الكفار اننا متنا وكنا تراباً وعظاماً
وكتولهم اننا كنا عظماً نخرة وما شبه ذلك فاهذا الاجعل بالنصوص او مراغمة
للسارع من هذا الخصوص وهذه بحالة اقتضيناها على طريق الاختصار ولو اطلقنا
عنان القلم في الادلة لبلغت اسفار لا تحمّلها ولا يحملها الا الحمار فاردنا التقريب
والتخفيف على المنصف ذى الطبع الخفيف وبقنا الله لا يتابع الشرع الشريف

ومقابلة نصوصه بالقبول والتشريف وجنبنا الاراء المضلة

والابتداعات التي هي في الدين محله والحمد لله رب

العالمين والصلوة والسلام على خير

النبيين واله وصحبه

اجمعين

م م م

م م

م

تم طبع هذه الرسالة بمطبعة نخبة الاخبار على ذمة

السيد عبدالرزاق افندى فضلى زاده

سنة ١٣٠٦

