

ВЯТСКІЯ

ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ

№ 7.

1891 г.

Апрѣля 1-го.

ОТДѢЛЪ ДУХОВНО-ЛИТЕРАТУРНЫЙ.

Къ глаголемымъ старообрядцамъ.

О ТАИНСТВѢ СВ. ПРИЧАЩЕНІЯ.

(Продолженіе *).

Напрасно также нѣкоторые думаютъ, что св. причащеніе можно замѣнить вѣрою, огнепальнымъ желаніемъ и подвигами благочестія—постомъ, поклонами, милостынею и др. И это также совершенно новое ученіе, которое мы должны отвергать. Училъ ли такъ Господь Іисусъ Христосъ, или Его св. Апостолы, или св. отцы и учителя Церкви? Укажите въ Евангеліи, или посланіяхъ Апостольскихъ, хотя одно мѣсто, въ которомъ бы ясно было сказано, что видимое причащеніе, можно замѣнить какими нибудь добрыми дѣлами, или огнепальнымъ желаніемъ? Нѣтъ, нѣтъ и нѣтъ. Въ Большомъ Катихизисѣ сказано: *Суть нѣкія сщевыя вещи, яже сохранять и употреблять должны суть вси чловѣцы, по повелѣнію Божію, обаче сія вещи не суть тайны, — сирѣчь*

*) См. № 6-й.

у Евреевъ празднованіе субботы, а у насъ недѣли жертвъ и приносовъ приношеніе, моленіе, постъ, милостыня, вѣра, надежда, любовь и проч. подобная симъ (Бол. Катих. 360). Св. Іоаннъ Златоустъ говоритъ: *аще кто живя чистъ и въ покаяніи, а не приѣмлетъ таинъ Христовыхъ, не можетъ спастися* (Злат. лист. 129 об.). Толковый Апостоль говоритъ, что Новозавѣтную жертву невозможно замѣнить ни жертвою хваленія, ни внутреннею какою жертвою, ни сокрушеннымъ сердцемъ, ни молитвою, ни милостынею (Толк. Апост. 545 на об.). Да и могутъ ли наши добрыя дѣла оправдывать насъ предъ Богомъ, если мы не будемъ привиты къ многоплодной Лозѣ—Иисусу Христу и если не будемъ питаться Его тѣломъ и кровію? Самъ Іисусъ Христосъ сказалъ: *якоже роза не можетъ плода сотворити о себѣ, аще не пребудетъ на лозѣ, тако и вы, аще во Мнѣ не пребудете. Азъ есмь лоза, вы же рождіе. И иже будетъ во Мнѣ и Азъ въ немъ, той плодъ сотворитъ многъ, якоже безъ Мене не можете творити ничегоже* (Іоан. 15, 4, 5). Вы думаете, велико имѣютъ значеніе предъ Богомъ всѣ наши добрыя дѣла, если мы не усвоимъ себѣ заслугъ Христовыхъ чрезъ вѣру и участіе въ таинствахъ?.. *Якоже рубъ поверженный вся наша правда предъ Тобою* (Послѣд. св. елѣя 5 молитва); говорится въ одной церковной молитвѣ. *Не оправдится отъ дѣлъ закона всяка плоть* (Гал. 2, 16), говоритъ св. Апостоль. Только чрезъ заслуги Христовы всѣ наши добрыя дѣла и подвиги дѣлаются многоцѣнными предъ Богомъ и заслуги Христовы мы можемъ усвоить благодатію Св. Духа, которая подается въ таинствахъ, а таинства сохраняются только въ Церкви Христовой, а тайны безъ единости Церкви ничегоже суть (Толк. Апост. 548). Вы научены, что можно причащаться огнечальнымъ желаніемъ. Но не есть ли это одно красное словцо безъ всякаго смысла, которымъ желаютъ оправдать

свое состояніе безъ таинства евхаристіи? У алчущаго есть огнепальное желаніе ѣсть, у каждаго есть огнепальное желаніе пить. Но замѣняетъ ли это желаніе для того и другого, хотя сколько нибудь, самую пищу и питіе и утоляетъ ли у нихъ, хотя сколько нибудь, голодь и жажду? Нисколько. Такъ и ваше огнепальное желаніе свят. причастія нисколько не замѣнитъ для васъ послѣдняго и не утолитъ глада душевнаго. При томъ же всякій алчущій и жаждущій не ограничивается однимъ только желаніемъ ѣсть и пить, но самое это желаніе побуждаетъ его постоянно искать себѣ удовлетворенія и до тѣхъ поръ не даетъ ему покоя, пока онъ не получитъ искомаго удовлетворенія. А ваше огнепальное желаніе св. причастія побуждаетъ ли васъ стремиться къ отысканію этой небесной манны, этого безсмертнаго источника? Напротивъ, не ограничиваются ли многіе изъ васъ только однѣми хулами на безкровную жертву, совершаемую въ Православной Церкви? Ахъ, братіе, горючими бы слезами вамъ слѣдовало обливаться о томъ, что вы отреклись отъ жертвы Христовой; но, повидимому, многіе изъ васъ нисколько не думаютъ и не беспокоятся объ этомъ. А вѣдь будетъ же время, когда вы горько восплачете и возрыдаете объ этомъ! Будетъ время, когда вы станете проклипать своихъ учителей, которые посѣяли въ васъ невѣріе въ безкровную жертву Христову, но будетъ уже поздно! Будетъ время, когда вы возжелаете вкусить животнаго хлѣба, но онъ не дастся. Братіе! Откликнитесь на зовъ Небеснаго Царя, Который всѣхъ безъ исключенія призываетъ на Свою царскую трапезу, говоря: *приидите, ядите Мой хлѣбъ, и пійте вино, еже черпаетъ вамъ. Оставьте безуміе и живи будете, да во вѣки воцаритесь* (Кирил. 303. Притч. Сол. 9, 6).

Еще говорятъ, что пустынники не причащались Христовыхъ тайнъ и однакоже спаслись. Слишкомъ дерзновенная мысль сравнивать себя съ этими великими подвижниками, которые скитались въ горахъ и вертепахъ и пропастьхъ земныхъ, *ихже не бѣ достоинъ весь міръ*. Но съ другой стороны, откуда извѣстно, что пустынники не причащались Христовыхъ тайнъ? Напротивъ, св. Василій Великій свидѣтельствуется: *все, иже по пустынямъ иночествующіе и идѣже нѣсть священники, причащеніе о себѣ держаще, причащаются* (Ник. Черн. гор. Сл. 53 л. 430 об.). Св. Ефремъ Сиринъ говоритъ: *живущи въ пустыни... преподобни отцы... заблуждающе въ горахъ... зане суть уди церковни, не разлучаютъ себе отъ стада.... Не законъ раззоряютъ, не приѣмлюще священничество держати... Егда же предстанутъ честнии священники святой трапезѣ службу принести, ти первѣе простираютъ руки своя, приѣмлюще съ вѣрою тѣло того же владыки, во истину иже присно съ ними сущаго* (Ефр. Сир. сл. 111, л. 340 об. и 341). Никонъ игумень Черной горы свидѣтельствуется, что къ Марку Египтянину, который 30 лѣтъ не выходилъ изъ келліи, по обыкновенію приходилъ пресвитеръ и приносилъ святое приношеніе т., е. св. тайны Христовы (Ник. игум. Черн. гор. л. 302). Правда, въ житіяхъ многихъ пустынниковъ вовсе не упоминается о томъ, что они причащались Христовыхъ тайнъ, но не упоминается потому, что почиталось излишнимъ говорить о такихъ предметахъ, которые и безъ того были извѣстны всѣмъ и каждому. Нужно ли говорить о земледѣльцѣ, что онъ землю пашетъ и хлѣбъ сѣетъ? Нужно ли говорить о воинѣ, что онъ носитъ при себѣ оружіе и, когда нужно, употребляетъ его въ дѣйствіе. Конечно не нужно, потому что самое званіе человѣка показываетъ, что онъ исполняетъ дѣла, принадлежащія къ тому

званію. Точно также и званіе христіанина уже показыва-
етъ само собою, что лице, носящее это званіе, исполняетъ
дѣла сего званія, какъ-то исповѣдуются, причащаются и пр.
Св. Іосифъ Волоцкій говоритъ объ этомъ такъ: *Обычай
есть Божественному Писанію, еже святыхъ житія и по-
вѣсти писати и нужнѣйшія вещи писанію предавати, не
нужная же мимо теци. Ни что же бо нужнѣйшии есть
божественнаго крещенія и причащенія св. Христовыхъ таинъ:
но во множайшихъ житіяхъ апостольскихъ и мученическихъ
и отеческихъ не явлено есть о семъ. Еда убо не вси крещени
быша, или не вси причащавуся апостоли, мученицы и пре-
подобніи отцы... Ей, вси убо крестившася и вси причащавуся
(Слов. 2-е о иноч. жит.). Только относительно мучен.
Дросиды (память 22 марта) и мученика Александра
(память іюня 9) можно сказать съ достовѣрностію, что
они вовсе не причащались св. таинъ. Мученикъ Але-
ксандръ не былъ даже крещенъ, а Дросида, дочь царя
Траяна, по крещеніи жила только 7 дней и не имѣла
возможности причаститься. Но само собою повятво, что
эти смотрительные случаи нельзя ставить въ обдержное
правило: *скудное церкви въ обдержность не прие́млется*
(Ник. Черн. горы).*

Теперь скажемъ о плодахъ св. причащенія. Выше
мы сказали, что кто причащается св. Христовыхъ таинъ,
тотъ тѣснѣйшимъ образомъ соединяется съ самимъ Иису-
сомъ Христомъ. *Ядый Мою плоть и пійай Мою кровь во
Мнѣ пребываетъ и Азъ въ немъ* (Іоан. 6, 56). Книга Злато-
устъ говоритъ: *чрезъ причащеніе мы становимся едино тѣ-
ло со Христомъ и уди отъ костей Его тѣла, не токмо
по любви, но и самою всею въ плоть Его обращаемся и
соединяемся съ Нимъ, яко тѣло со главою* (Злат. поуч. 5
л. 96). Быть со Христомъ и во Христѣ, носить въ себѣ
Христа—какое это высочайшее благо! Всѣ св. мученики
и мученицы съ великою радостію шли на страданія и

съ великимъ мужествомъ претерпѣвали разныя пытки мученій именно для того, чтобы быть со Христомъ. Свят. Апостоль Павелъ писалъ въ посланіи къ Филиппіямъ: *желаніе имый разрѣшиться и со Христомъ быти* (Филип. 1, 25). Кто ны разлучитъ, пишетъ тотъ же Апостоль, *отъ любви Божія: скорбь ли, или тѣснота, или гоненіе, или гладъ, или нагота, или бѣда, или мечъ?* (Римл. 8, 35).

Тайнство св. причащенія, принимаемое нами достойно, служить въ насъ залогомъ нашего будущаго воскресенія и вѣчно-блаженной жизни. *Ядый Мою плоть и пійай Мою кровь, сказалъ Спаситель, имать животъ вѣчный и Азъ воскрешу его въ послѣдній день* (Іоан. 6, 54, 5). И такъ, тѣхъ только Господь воскреситъ для жизни вѣчной и блаженной, которые здѣсь достойно причащались св. Христовыхъ тайнъ. Напротивъ тѣ, которые здѣсь на землѣ отвергали тайнство Причащенія, или причащались недостойно, не воскреснутъ для жизни вѣчной, не будутъ наслаждаться благами небесными, а будутъ обречены на вѣчныя мученія—оживутъ въ воскресеніе суда.

Наконецъ тайнство причащенія питаетъ нашу душу и тѣло, очищаетъ отъ грѣховъ и способствуетъ нашему укрѣпленію, возвышенію и преспѣванію въ жизни духовной. Спаситель сказалъ: *Плоть Моя истинно есть брашно и кровь Моя истинно есть пиво* (Іоан. 6, 55). *Иже будетъ во Мнѣ и Азъ въ немъ, той плодъ сотворитъ много, яко безъ Мене не можете творити ни что соже* (Іоан. 15, 4, 5). Св. Апостоль говоритъ: *Кровь Іисуса Христа очищаетъ насъ отъ всякаго грѣха* (1 Іоан. 1, 7, 8). Большой Катихизисъ говоритъ: *яко же пища и питіе временное естественныя силы исправляетъ, сиче и сей Божественный хлѣбъ... исправляетъ въ насъ теплоту любви и силу добрыя*

воли... добродѣтели ему умножаетъ и дары небесныя прилагаетъ. Не точію отъ будущихъ грѣховъ и искушеній дьявольскихъ соблюдаетъ, но и бывшія грѣхи очищаетъ (Бол. Катих. 388 об. 389). Также въ Книгѣ о вѣрѣ говорится: *Кровь Іисуса Христа очищаетъ насъ отъ всякаго грѣха. Сія кровь содѣловаетъ, яко образъ въ насъ царскій цвѣтетъ, сія красоту и свѣтлость души укрѣпляетъ, сія демоны отгоняетъ.. Тою оmyвается душа, тою украшается, тою распаляется* (Книг. о вѣр. 51 и об.).

Видите, братіе, какіе неоцѣненные плоды проистекаютъ для насъ отъ причащенія св. Христовымъ тайнамъ. Тѣснѣйшее соединеніе со Христомъ и блаженная жизнь на небѣ, очищеніе грѣховъ и прогнаніе демоновъ, укрѣпленіе въ добрѣ и преуспѣяніе въ жизни духовной. Что можетъ сравниться съ этими высочайшими благами, которыя даруетъ Господь въ таинствѣ евхаристіи? Ужели эти неизреченныя блага мы промѣняемъ на какія нибудь житейскія выгоды, какъ Исавъ продалъ первенство свое за чечевичную похлебку?! Ужели не воспользуемся сими благами для полученія вѣчной блаженной жизни вмѣстѣ со Христомъ и всѣми святыми?!

Таинство евхаристіи есть не только тайна, дарующая намъ вышеозначенныя блага, но и жертва Новаго завѣта, установленная Искупителемъ нашимъ Богомъ взамѣнъ отринутыхъ Имъ ветхозавѣтныхъ жертвъ, которыя служили только прообразомъ этой великой жертвы и съ установленіемъ которой должны были прекратиться, подобно тому, какъ звѣзды блистающія на небѣ во время ночи съ появленіемъ солнца теряютъ свой блескъ и бываютъ невидимы. *Тъмже входя въ міръ, глаголетъ: жертвы и приношенія не восхотѣхъ еси, тьло же совершилъ ми еси: Всесожженій и о грѣсъ не благоволилъ*

еси. Тогда рѣхъ: се иду: въ главизнѣ книжнѣи написася о мнѣ, еже сотворити волю Твою, Боже.... Отъемлетъ первое, да второе поставитъ (Евр. 10, 5, 6, 7, 9), то есть: отмѣняетъ первыя ветхозавѣтныя жертвы, и устанавливаетъ новую. Въ Толковомъ Апостолѣ говорится: понеже жертвы іудейскія престати имяху, одинако не хотяше Богъ быти безъ жертвы. Того ради Господь нашъ, Сынъ Божій новый Іерей... жертву новаго завѣта предаде на тайной вечери... Не иныя коея вещи предаде жертву, но тожде, юже на крестѣ принесе, сирѣчь, тѣло и крове Своея (Толк. Ап. л. 543 об. 544). Объ этой новозавѣтной жертвѣ предсказано было пророкомъ: отъ востокъ солнца до западъ имя Мое прославится во языцѣхъ и на всякомъ мѣстѣ иміамъ приносится имени Моему и жертва чиста (Мал. 1, 10, 11). Толковый Апостолъ, объясняя сіи слова, говоритъ: невозможно сему пріиматися и о жертвѣ хвалы и коей иной жертвѣ нашей внутреннѣи. Ни едина та жертва нѣсть чиста предъ Богомъ... Небо нѣсть чисто и звѣзды не чисты предъ Нимъ... Нѣсть жертва хвалы, ни сокрушеннаго сердца, ни молитвы, ни милостыни, ибо сіи не суть новыя жертвы, ибо быша въ древнемъ законѣ и новѣмъ, но имѣетъ едину жертву нову въ законѣ древнемъ никогда не бывшую, тѣло и кровь Господню (Толк. Ап. 545 и об.). Сія жертва есть пріятнѣйшая Богу изъ всѣхъ жертвъ. Она есть умоленіе проинѣванна Бога, яже пріятна Богу отъ всѣхъ жертвъ (Бол. Катих. 46). При сей жертвѣ Богу пріятной, говоритъ Толковый Апостолъ, молимся, да надъ нами умилосердится, не на грѣхи наши, но на страданіе Сына Своего зряци и намъ да будетъ милостивъ сего ради (Толк. Ап. л. 542 об.). Видите ли, братіе, Господь бываетъ милостивъ къ намъ и прощаетъ грѣхи наши не по заслугамъ нашимъ, а по заслугамъ Единороднаго Сына Своего, ради жертвы, принесенной Имъ на крестномъ жертвенникѣ, и приносимой въ Церкви христіанской на

освященныхъ престолахъ. Какъ же будемъ отвергать эту жертву, единственную въ своемъ родѣ? Кто за насъ будетъ умолять Отца Небеснаго? Кто очиститъ грѣхи наши и беззаконія наши? Ужели вы думаете выставить свои заслуги предъ Богомъ—колѣнное поклоненіе, постъ, милостыни и проч. помимо безкровной жертвы?! Напрасное стараніе!. *Якоже рубъ поверженный вся наша правда предъ Тобою.* Заслуги наши тогда только имѣютъ цѣну предъ Богомъ, когда мы соединяемъ ихъ съ заслугами Сына Божія въ принесеніи установленной Имъ жертвы или, лучше сказать, когда безмѣрные заслуги Сына Божія усвоаемъ себѣ чрезъ таинственное тѣснѣйшее соединеніе съ Иисусомъ Христомъ въ таинствѣ св. причащенія. Жертва тѣла и крови Господа Иисуса Христа настолько многоцѣнна и прелюбезна Богу, что она называется царскою порфирною, оставленною Божественнымъ Искупителемъ въ залогъ любви Церкви Божіей, какъ говоритъ Толковый Апостоль.—*Господь нашъ Иисусъ Христосъ оставилъ возлюбленной Церкви Своей одежду драгу, порфиру царску, еяже покры Божество Свое, ради спасенія міра, сиречь, тѣло и кровь Свою, яко велий даръ, да съ нимъ Богу Отцу предстательствуетъ, творя память смерти Его въ жертвѣ святой и будетъ причастницею во удахъ своихъ, егда приѣмлютъ ю на утвержденіе душъ своихъ* (Толк. Ап. л. 542). Ужели мы не обязаны сохранить эту царскую драгоцѣнную одежду, которая оставлена намъ для того, чтобы прикрыть наготу души нашей и очистить ее отъ грѣховъ? Если бы царь земной, побывавъ въ чьемъ нибудь дому, оставилъ какую нибудь дорогую вещь въ подарокъ: ужели бы живущіе въ этомъ домѣ осмѣлились надсмѣяться надъ этою вещію и бросить?! Не потребовалъ ли бы этотъ царь отъ нихъ строгаго отвѣта за попраніе его царскаго дара? Такъ поступитъ и Царь Небесный со всѣми тѣми, которые не

пріемлють Его драгоцѣннаго дара, попирають жертву Новаго Завѣта, для которой Богъ Отець *непощадилъ Единороднаго Сына Своего Господа нашего Иисуса Христа, но за насъ всѣхъ предалъ Его* (Рим. 8, 32), для котораго Сынъ Божій смирилъ себе, послушливъ бывъ даже до смерти, смерти же крестныя (Филип. 2, 8), которая служила предметомъ обѣтованій, пророчествъ и прообразованій Ветхаго Завѣта и гранью двухъ завѣтовъ? Если отвергшійся закона Моисеева безъ милосердія наказывался смертію: то *колько горшія сподобится муки, говоритъ св. Апостоль Павель, иже Сына Божія поправый, и кровь завітнную скверну возмнивъ, еуже освятися и Духа благодати укоривый. Въмы бо рекшаю: Мнѣ отмщеніе, Азъ воздамъ, глаголетъ Господь* (Евр. 10, 28, 29). И въ Номоканонѣ говорится: *иже не исповѣдуетъ безкровныя жертвы тѣлесе Господи Иисуса Христа, да будетъ проклятъ* (Потр. Юсиф. л. 71 об. 2-го счета).

Но вы скажете: въ настоящее время уже не можетъ быть жертвы, потому что жертва истреблена антихристомъ, а жертва совершаемая въ христіанскихъ церквахъ ни что иное, какъ мерзость заустѣнія, стоящая во храмѣ, предреченная пророкомъ Даніиломъ. Да, подобныя слова доводится не рѣдко слышать. Боже праведный! Новозавѣтная жертва Христова, чрезъ которую единственно мы чаемъ получить спасеніе и оправданіе предъ Богомъ, называется мерзостію заустѣнія, объявляется несуществующею, истребленною антихристомъ!! Да гдѣ же послѣ этого наше спасеніе, для котораго Сынъ Божій сошелъ на землю и воплотился? Для чего было искупленіе, когда мы не пользуемся плодами искупленія? Для чего было установленіе Новаго Завѣта и отмѣненіе Ветхаго, когда кровь Новаго Завѣта не приносится въ жертву за насъ и вѣрующіе не вкушаютъ

сей крови, какъ было заповѣдано Спасителемъ? Для чего было Спасителю говорить: *се творите въ Мое воспоминаніе... се Азъ съ вами есмь, во вся дни до скончанія вѣка... Созижду Церковь Мою и врата ада не одолѣютъ ей... Если нѣтъ жертвы: то суетна вѣра наша и мы еще во грѣсѣхъ; мы должны всѣ сходить во адъ, по примѣру ветхозавѣтныхъ людей, безъ всякой надежды увидѣть царствіе Божіе; для насъ затворены врата царствія Божія навсегда! Что же мы за отверженныя чада Божіи, которыя лишены плодовъ искупленія? Ужели любви Божіей не достало только для насъ однихъ и послѣдующихъ поколѣній?! Но, успокойтесь, братіе. Новозавѣтная жертва ничуть не прекращена; она и теперь совершается на освященныхъ престолахъ и будетъ всегда совершаться до скончанія міра. *Егда будетъ спустошена сія жертва, тогда и міръ скончається*, говоритъ Толк. Апостоль (550 л.). Врата небесныя отверсты для всѣхъ желающихъ войти; грѣхи наши и нынѣ очищаются кровію Агнца Божія. Самъ Господь не престааетъ и нынѣ звать всѣхъ и cadaго: *приидите, ядите Мой хлѣбъ и пейте вино, еже растворихъ вамъ* (Кир. 302 об.). Что Новозавѣтная жертва будетъ совершаться до скончанія вѣка сего, это подтверждаютъ слѣдующія свидѣтельства: а) св. Апостоль Павелъ говоритъ: *елижды бо аще ясте хлѣбъ сей и чашу сію пите, смерть Господню возвѣщаете, дондеже приидетъ* (1 Кор. 11, 26). Свят. Златоустъ, объясняя сія слова, говоритъ: *Таже показуяй, яко даже до скончанія та пребываетъ, рече донельже сице приидетъ* (Свят. Іоан. Злат. на 1 Кор. бес. 27 стр. 870 и 871). Тотъ же св. І. Златоустый говоритъ: *Се ми плоть, рече* (Матѳ. 26, 26). *Сей гласъ единою рече, да выну трапезу въ церквахъ, отъ того дне и до пришествія Ему, жертву совершенну творитъ* (Собор. л. 559. Бол. Кат. л. 384). Свят. Ефремъ*

Сиринъ также говоритъ: (прочитаемъ свидѣтельство его по русскому переводу для большей ясности) однажды Господь сказалъ: да прораститъ земля быліе травное, и вотъ уже нѣсколько тысячъ лѣтъ послѣ этого слово Господа исполняется. Каждогодно земля, орошается дождемъ, производитъ траву и друг. растенія: никакая сила человѣческая не въ состояніи воспрепятствовать этому повелѣнію Божію. Точно также и о причащеніи однажды на тайной вечери Господь сказалъ: „сіе творите въ Мое воспоминаніе“. И это слово Господне всемогущимъ Его повелѣніемъ бываетъ, дондеже придетъ (Ефр. Сир. сл. 107 о св. тайнахъ 319 л. об.). Свят. І. Дамаскинъ говоритъ: Божественніи Апостоли надъ страшными, пречистыми и животворящими тайнами память сотворяти вѣрно усотшимъ узакониша, еже держитъ извѣстнѣйше и несопротиволагольнѣ Христа и Бога, отъ конецъ до конца, апостольская и соборная Церковь, оттолтъ даже до нынѣ и до мірскаго конца (Собор. л. 31 обор.). Въ книгѣ Кирилловой говорится: Единородный Сынъ Божій Господь Исусъ Христосъ на всякое время и на всякій часъ по вся лѣта, даже до скончанія міра, пречистое тѣло Свое и животворящую Божественную кровь Свою, изліянную за міръ на отпущеніе грѣховъ, вѣрнымъ своимъ ясти уставилъ (Кир. кн. л. 350 об. и 351). Въ той же книгѣ и Толк. Апостолѣ говорится: се есть жертва, которую Церковь Христова до скончанія вѣка приносить иматъ (Кир. 78, сн. Толк. Ап. 544 об.). Этыхъ свидѣтельствъ для всякаго непредубѣжденнаго человѣка совершенно достаточно, чтобы понять, что никакіе враги и антихристъ не въ состояніи будутъ совершенно истребить жертву Христову, — что она будетъ совершаться до скончанія вѣка сего.

(Окончаніе въ слѣд. №).

Праздникъ Пасхи въ Православной Церкви.

Христіанскій праздникъ Пасхи есть время свѣтлаго церковнаго торжества и духовнаго веселія. Праздникомъ изъ праздниковъ и торжествомъ изъ торжествъ почитается христіанская Пасха вездѣ, гдѣ только знаютъ Христа. Будучи праздникомъ торжественнымъ, Пасха въ христіанской Церкви есть вмѣстѣ и праздникъ самый древній. Его начало совпадаетъ со временемъ самаго событія, въ честь и память котораго установленъ въ христіанской Церкви праздникъ Пасхи.

Если свести во едино повѣствованія всѣхъ четырехъ Евангелистовъ о воскресеніи Господа, то не трудно увидѣть, что историческій день воскресенія Господа нашего Иисуса Христа былъ вмѣстѣ и первымъ празднованіемъ христіанской Пасхи. Въ самомъ дѣлѣ, если всмотрѣться въ необычный порядокъ препровожденія Апостолами и ближайшими послѣдователями Христа ночи предшествующей и дня слѣдующаго за воскресеніемъ Спасителя, то мы усмотримъ здѣсь какъ бы зерно торжественнаго пасхальнаго празднованія.

Первая христіанская Пасха встрѣчена была учениками Иисуса Христа бодрственно и вмѣстѣ. Ихъ беседа, всѣ ихъ думы и чувства были сосредоточены на лицѣ Божественнаго Учителя, Его страданіяхъ и смерти. Получивъ вѣсть о воскресеніи отъ св. женъ муровосицъ и нѣкоторыхъ изъ Апостоловъ, сподобившихся видѣть воскресшаго Господа, первенствующіе члены Церкви спѣшили другъ другу повѣдать эту радость и вѣсть о воскресеніи Учителя въ теченіе дня распространилась между всѣми вѣрующими. Въ восторженныхъ разказахъ и разговорахъ по поводу происшедшаго они провели такимъ образомъ весь первый день. Вечеромъ

въ тотъ же день, Апостолы, кромѣ одного, и прочіе вѣрующіе были вмѣстѣ въ домѣ, гдѣ собирались ученики Христовы. Посреди собранныхъ внезапно явился Воскресшій Господь и бесѣдовалъ съ ними. По выраженію св. Іоанна Златоустаго, „Христось поспѣшилъ явиться въ самый день воскресенія, чтобы положить основаніе святому дню Господнему, въ замѣну ветхозавѣтной субботы, которой насталь конецъ“¹⁾. (Матѣ. XXVIII, 1—10; Марк. XVI, 1—10. 12. 13; Луки XXIV, 1—10. 12. 13—48; Іоан. XX, 1—23). Евангеліе ничего не говоритъ намъ о томъ, какъ проводили Апостолы второй, третій и другіе ближайшіе дни. Оно прямо рассказываетъ обстоятельства шестаго явленія Господа ученикамъ, и говоритъ, что это явленіе произошло послѣ восьми дней, когда ученики Господа опять собрались вмѣстѣ въ домѣ и съ ними былъ также Тوما, ради невѣрія коего Господь и явился тогда ученикамъ Своимъ (Іоан. XX, 26—29). Изъ Дѣяній и Посланій Апостольскихъ мы узнаемъ, что Апостолы въ каждый первый день недѣли устраивали довольно продолжительное собраніе, въ которомъ совершалась по заповѣди Спасителя вечеря съ преломленіемъ хлѣба (Дѣян. XX, 7; 1 Кор. XI, 24—26), возносились моленія, пѣлись псалмы, пѣнія и пѣсни духовныя (Ефес. V, 19; Колос. III, 16), и выслушивалась проповѣдь (Дѣян. XX, 6—7). Такимъ образомъ собраніе Апостоловъ бывшее въ историческую ночь и слѣдующій день, закончившійся явленіемъ Іисуса Христа собраннымъ ученикамъ Его, дало начало и другимъ еженедѣльнымъ собраніямъ; день воскресенія сталъ священнымъ днемъ въ недѣлѣ для

¹⁾ Бесѣды на разн. мѣста св. Писанія, перев. при Спб. Дух. Акад. С.-Пет. 1862 г. Т. 2. Стр. 251.

вѣрующихъ во Христа, и послужилъ образцомъ для другихъ праздничныхъ дней. „Всякій разъ, какъ хотятъ, говоримъ словами Августи, объяснятъ христіанскіе праздники только исторически, по времени ихъ происхожденія, приходится ставить ихъ въ связь съ Пасхою. Ибо это на столько древнѣйшій праздникъ, что самое празднованіе и названіе Воскресенья (Sonntags),—какъ первый день (недѣли) и день Господень (Κυριακή ἡμέρα), для непрестаннаго воспоминанія воскресенія Иисуса получило начало отсюда“¹⁾. Подобно еженедѣльному празднованію воскресенія, первенствующіе христіане вскорѣ начали праздновать и годовой день воскресенія Иисуса Христа. Въ Священномъ Писаніи не встрѣчается прямыхъ свидѣтельствъ объ этомъ; но имѣется не лишенное значенія косвенное указаніе на существованіе въ вѣкъ Апостоловъ христіанской Пасхи,—въ словахъ Апостола Павла Коринѣянамъ (1 Коринѣ. V, 6, 8). Видѣть въ этомъ мѣстѣ указаніе именно на Пасху заставляеть и выраженное Апостоломъ въ томъ же посланіи желаніе пробыть въ Ефесѣ до пентикостіи,—пятидесятницы (XVI, 8; ср. Дѣян. XX, 16)²⁾. Но что этотъ великій праздникъ празднуется съ первыхъ временъ христіанства,—на это имѣется прямое свидѣтельство во 2-мъ правилѣ Апостоловъ Петра и Павла³⁾. Ежегодное празднованіе было вполне естественно для первыхъ христіанъ уже и потому, что съ удобствомъ поддерживало въ христіанахъ изъ іудеевъ нажитую привычку праздновать около 14 нисана Пасху. Почему

¹⁾ „Denkwürdigkeiten aus der christlichen Archäologie“ соч. Августи томъ 1-й, стр. 139.

²⁾ Священникъ Покровскій.— „Праздникъ Пасхи въ Православной Церкви“ стр. 18—19.

³⁾ Кормчая, часть первая, стр. 27.

на востокѣ, въ церквахъ Малой Азіи, и нѣкоторыхъ собственныхъ, христіане, между которыми большинство было изъ Іудеевъ, совершали годовой праздникъ Воскресенія Христова въ одно время съ іудейскою пасхою и отъ этого іудейскаго учрежденія самое названіе „Пасха“ перенесено на праздникъ христіанскій. Но христіане, празднуя одновременно съ еврейскою пасхою воспоминаніе о спасительномъ воскресеніи Господа, всегда ясно и раздѣльно видѣли отличіе своего праздника отъ іудейскаго. Мы не имѣемъ никакихъ документальныхъ основаній утверждать, что христіане первыхъ временъ, совершая свою Пасху одновременно съ іудейскою, совершали также и іудейскія церемоніи ¹⁾. Въ четырнадцатый день нисана праздновали собственно Пасхальную вечерю, въ воспоминаніе послѣдней вечери Христа, слѣдующій день посвящали воспоминанію страданій Христовыхъ, а въ третій день, въ какой бы день въ недѣлѣ онъ ни случился, праздновали Воскресеніе Христово. Въ прочихъ церквахъ, особенно въ церкви Римской, установили, чтобы годовое празднованіе страданій и воскресенія Іисуса Христа было совершаемо въ тѣже дни, какъ и недѣльное воспоминаніе ихъ, на-

¹⁾ Миѣніе поддерживаемое нѣкоторыми въ русской литургической литературѣ (свящ. Покровскій) о томъ, что христіане малоазійцы, а по словамъ этихъ послѣднихъ и сами апостолы, совершая Пасху въ 14 день мѣсяца Нисана, закалали и ѣли Пасхальнаго агнца, не можетъ быть принято даже какъ простое предположеніе. Въ Новомъ Завѣтѣ мы не имѣемъ даже и косвенныхъ указаній на что либо подобное. Ни Евсевій, ни Созомень, ни Сократъ, излагающіе исторію пасхальныхъ споровъ, ни слова не говорятъ о томъ, что малоазійцы праздновали Пасху по еврейскимъ обрядамъ. Не говорятъ этого и другіе отцы и писатели Церковные. Въ древне-христіанскомъ мірѣ мы находимъ лишь единичные случаи совершенія Пасхи съ іудейскими опрѣсноками. Но эти случаи всегда отмѣчаются въ литературѣ отеческой, какъ явленіе аномальное и случайное.

значивъ для сего первую пятницу и воскресеніе послѣ весенняго полнолувія ¹⁾). Изъ исторіи пасхальныхъ споровъ (во 2-мъ вѣкѣ) мы узнаемъ, что Малоазійцы прямо ссылались на Апостоловъ Филиппа и Іоанна, какъ праздновавшихъ пасху одновременно съ іудейской ²⁾). Изъ тѣхъ же пасхальныхъ споровъ извѣстно, что въ половинѣ II-го вѣка западная Церковь не только сама себѣ не позволяла праздновать Пасху одновременно съ іудеями, но и другихъ старалась отклонить отъ этого обычая. Но нужно думать, что во времена наиболѣе близкія къ апостоламъ и западные христіане если не узаконяли, то по крайней мѣрѣ легко мирились съ фактомъ одновременнаго съ іудеями празднованія Пасхи. Въ пользу такого предположенія говоритъ то, что споръ между Аникитой и Поликарпомъ, происшедшій въ половинѣ II-го вѣка, отличался сравнительно меньшею горячностью, чѣмъ споръ между Викторомъ и Поликрагомъ, поднявшійся въ самомъ концѣ II-го вѣка.

Вообще же говоря, христіанская древность до I-го Вселенскаго собора разности во двѣ празднованія Пасхи не придавала какого-либо особенно важнаго значенія. Пасхальные споры, возобновлявшіеся не однажды, каждый разъ приводили къ одному рѣшенію: праздновать Пасху христіанамъ по преданію своей Церкви. Но Императоръ Константинъ Великій, по свидѣтельству Созомена, рѣшилъ во что бы то ни стало уничтожить то зло, которое представлялось ему какъ въ несогласіи Церкви касательно дня празднованія Пасхи, такъ и

¹⁾ Церк. Истор. Гассе, въ перев. Соколова. Казань. 1869 г. Г. 1. стр. 93.

²⁾ Евсевій. — Церковн. Исторія кн. V, гл. 24-я. (Migne, *patrologiae cursus completus* (ser. gr.), tom. XX, col. 493.507); Созоменъ. — Церковн. Исторія кн. VII, гл. 19-я (Migne, *patrol. curs. compl.* (ser. gr.), tom. LXVII, col. 1473).

въ томъ, что нѣкоторыя христіанскія общины являлись, какъ бы слишкомъ привязанными къ іудейству. Не желая преждевременно давать этому дѣлу излишнюю гласность, Константинъ, чтобы склонить Малоазійцевъ къ принятію римскаго обычая, шлетъ на востокъ для переговоровъ Осію епископа Кордубскаго, мужа, уже заявившаго себя въ подобныхъ переговорахъ ¹⁾. Но эта осторожная мѣра не помогла. Императоръ долженъ былъ представить дѣло между прочимъ на обсужденіе I-го вселенскаго собора въ 325 году. На соборѣ Императоръ Константинъ Великій просилъ собравшихся 318 отцовъ востока и запада положить конецъ пасхальнымъ спорамъ; и на судъ этихъ отцовъ предоставилъ, — праздновать ли Пасху христіанамъ вмѣстѣ съ евреями въ 14 день мѣсяца нисана, примѣняясь къ ихъ счисленію, или держаться римскаго обычая. На сторонѣ Рима въ этомъ вопросѣ стояли не только церкви собственно западныя, но и нѣкоторыя изъ восточныхъ ²⁾. И потому отстаивать обычай малоазійскихъ христіанъ могло лишь меньшинство. Кромѣ количественной силы голосовъ въ пользу римскаго порядка говорило то отвращеніе отъ всего іудейскаго, какимъ были проникнуты тогдашніе христіане. Они были убѣждены въ своемъ особомъ назначеніи и призваніи. „Мы получили отъ Спасителя иной путь (εἰλήφαμεν παρὰ τοῦ Σωτήρος ἑτέραν ὁδόν),“ говоритъ Константинъ въ своемъ посланіи церквамъ Египетскимъ ³⁾. „И пусть не будетъ ничего общаго съ развращенной

¹⁾ Созомень.—Церковн. Ист. кн. 1, гл. 16-я (Migne, patrol. curs. compl. (ser. gr.) tom. LXVII, col. 909).

²⁾ Сократъ.—Церк. Ист. кн. 1, гл. 9-я (Migne, patrol. curs. compl. (ser. gr.) tom. LXVII, col. 93).

³⁾ Тамъ же (Ibidem, col. 89); ср. Евсевій.—„De vita Constantii“ кн. III, гл. 18-я (Migne, patrol. curs. compl. (ser. gr.) tom. LXVII, col. 1076).

толпой іудеевъ“, тамъ же говоритъ Константинъ ¹⁾. „Можетъ ли быть что нибудь безумнѣе, какъ учиться у нихъ“! Воскликаетъ при этомъ Императоръ. Кромѣ того, что большинству тогдашнихъ христіанъ казалось постыднымъ праздновать свой величайшій праздникъ одновременно съ іудеями, людьми осквернившими себя беззаконіемъ, не особенно довѣряли тогда и тому численію, которымъ пользовались іудеи. По своимъ ошибочнымъ вычисленіямъ іудеи, по словамъ посланія, иногда дважды въ году праздновали Пасху ²⁾. При такомъ настроеніи большинства конечно ничего не могло быть естественнѣе, какъ согласиться именно съ практикой церкви римской, т. е. избрать для праздника Пасхи тотъ день, въ который совершилось спасеніе людей, и каковъ день уже былъ ранѣе избранъ почти всею Церковію ³⁾. Окончательнымъ мнѣніемъ отцовъ собора было признано, что относительно такого величайшаго праздника, какъ Пасха, не слѣдуетъ быть какимъ-либо разногласіямъ, а лучше держаться того мнѣнія, при которомъ бы не было мѣста спорамъ и ошибкамъ ⁴⁾. „Ἐδοξε κοινῇ γνώμῃ καλῶς ἔχειν, ἐπὶ μιᾷς ἡμέρας πάντας τοὺς ἀπανταχοῦ ἐπιτελεῖν“ („Общему мнѣнію казалось угоднымъ, —праздновать въ одинъ день всѣмъ и повсюду“) ⁵⁾. Такимъ днемъ былъ признанъ день воскресный послѣ полнолунія, бывающаго не прежде весенняго равноден-

¹⁾ Ibidem.

²⁾ Сократъ. — Церк. Ист., кн. 1, гл. 9-я (Migne patrlog. curs. compl. (ser. gr.) tom. LXVII, col. 89—93); ср. Евсевій „De vita Constant.“ кн. III, гл. 18-я (Migne patr. curs. compl. (ser. gr.) tom. LXVII, col. 1076).

³⁾ Ibidem; ср. Ibidem col. 1077.

⁴⁾ Ibidem col. 93.

⁵⁾ Евсевій. — „De vita Constantini“ кн. III, гл. 18-я (Migne, patr. curs. compl. (ser. gr.) tom. XX, col. 1073).

ствія; при этомъ христіанская Пасха должна быть непременно послѣ пасхи еврейской. Предѣлы же, въ какихъ долженъ находиться день празднованія, оставлены были іудейскіе (22-е марта и 25 апрѣля) ¹⁾. Вмѣстѣ съ этимъ соборъ, во избѣжаніе замѣшательства и разногласій въ астрономическомъ и математическомъ опредѣленіи точнаго дня Пасхи на каждый годъ, указалъ заняться этими вычисленіями церкви Александрійской и просилъ ея предстоятелей ежегодно извѣщать остальные церкви о времени празднованія Пасхи ²⁾. Александрійскій архіепископъ долженъ былъ извѣщать собственно римскій престоль, и уже отсюда получали нужныя свѣдѣнія и остальные церкви ³⁾. Въ отдѣльныхъ же церквахъ это сообщеніе дѣлалось извѣстнымъ народу обыкновенно въ день Богоявленія, 6-го января. Эти объявленія производили діакона (въ церкви латинской) ⁴⁾.

¹⁾ Покровскій. — „Праздникъ Пасхи въ Православной Церкви“ стр. 34—35.

²⁾ Ibidem; ср. Левъ Великій. — Письмо 121 „Ad Marcianum Augustum“ (Migne, patr. cursus compl. (ser. latina) tom. LIV, col. 1056).

³⁾ Биятеримъ. — „Die vorzüglichsten Denkwürdigkeiten der Christkatholischen Kirche“, томъ V-й, часть 1-я, стр. 235.

⁴⁾ Ibidem, стр. 236; ср. Вриссоній. — „De spectaculis et de feriis“ стр. 17; ср. Гильдебрандтъ. — „De veterum sacris et templis et diebus festis“ стр. 56.

(Окончаніе въ слѣд. №).

СОДЕРЖАНІЕ. Къ глаголемымъ старообрядцамъ. О таинствѣ св. причащенія. Праздникъ Пасхи въ Православной Церкви.

«Вятскія Епархіальныя Вѣдомости» выходятъ два раза въ мѣсяць — 1 и 16-го числа. Цѣна годовому изданію въ Редакціи 4 руб., а съ доставкой на домъ въ г. Вяткѣ и съ пересылкою въ другія мѣста 5 руб. Подписка принимается въ Редакціи сихъ Вѣдомостей, въ домѣ каѳедральнаго собора.

Редакторъ Каѳедральный Протоіерей *Теодоръ Кибардинъ*.
Дозволено цензурою. 23 Марта 1891 года.

ВЯТКА.

Типографія Маишеева,

ВЫШЛА

Куцлина и Красовскаго.

1891.

