

法 救 的 帝 上

行 發 局 書 義 信 口 漢

法 救 的 帝 上

行 發 局 書 義 信 口 漢

上帝的救法目次

第一篇 上帝的救恩	一至二五
第一章 上帝是我們得救的起原	一至八
第二章 上帝的救恩是人類必需的因人類的罪愆	九至一六
(一) 罪惡的起原	
(二) 罪惡的意義	
(三) 罪惡的權力	
(四) 罪惡的結果	
第三章 救恩的意義——耶穌基督及其救贖的工作	一七至二五
(一) 基督爲王	
(二) 基督爲先知	
(三) 基督爲祭司長	
第一篇 我們怎樣走得救之路	二五至六九
第一章 覺悟	二五至三〇
第二章 新造的人	三〇至五〇
(一) 悔改	

第三章 做上帝真兒女的記號……………五一至六一

- (二) 重生
- (三) 稱義
- (四) 成聖

(一) 愛兄弟姊妹

(二) 在人面前認耶穌

(三) 遭世人的恨惡

(四) 被聖靈引導

(五) 心內有和平

(六) 喜歡領教

(七) 讀經

(八) 祈禱

(九) 在基督裏誇勝

(十) 不怕死

(十一) 等望耶穌再來

第四章 基督徒在他與上帝的新聯絡上所顯出來的行爲——成

聖……………

六一至六九

第三篇 救恩的完成——基督徒的希望……………七〇至八一

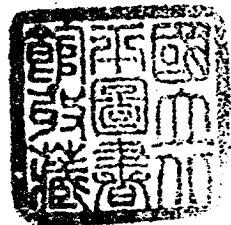
上帝的救法

第一篇 上帝的救恩

第一章 上帝是我們得救的起原

上帝是永存，不在乎人信與不信都成爲事實，不可淹沒的。人信上帝永存，雖不足以得救；但信上帝永存，卻是討論上帝的發軔。世界自有人類以來，有許多人由懷疑而至否認上帝的存在（詩篇十四篇一節，又五十三篇二節），這樣的人，即所謂無神派。論到無神主義，對於人的生命，是毫無裨益的，蓋不能使人改惡從善；棄假歸真，反而害着自己。不信上帝，和無道德的行爲互有密切的關係（詩篇十四篇一節），試舉一例以證明之：

從前有一個教師，在一處開會，那教師演講完畢，忽然有一無神派人站起強辯說：「世上無上帝」。那教師很和藹的對他說：「朋友！不應空費了這辯論的時間，惟望過了八天，君帶着十二個因信無神主義而成



爲善人的來此地赴會！我那時一定也帶着十二個因信基督而成爲善人的來此候駕。但是那時候到了，那無神派者，却爽約沒有回來，這也可以明白了。

人當臨終之時，無神主義，並不能使人憑牠而得安慰。試舉一個事實證明牠：——

從前有一個童子，他的父親是無神派，但他的母親是篤信基督的。後來這童子沾病危急，當他臨死之時，他很悲切對他父親說：「父親阿！我要依靠那種信德才能得着安慰，是依着父親的信德？還是依着我母親的信德！」他父親流淚的回答他說：「要依着你母親的信德！」這樣看來，可以表明無神主義不能使人得着安慰了。並且深究起來，世界上無純粹的無神派，因爲人有良心，他的心聲，一定時時的呼喊着，設使有上帝存在，有永生，有審判，又怎樣好呢！

有些人平日否認上帝是永存的，是因爲恐怕日後的審判。自古迄

今，世界上有許多人都找尋些證據來證明上帝是永存。

舉例如下：——

(1) 世上無論何時代，何民族，都有他的宗教。因宗教觀念那樣普遍，就可以推測世界上有神存在了；如果沒有神存在則全人類都是誤會，這是萬難置信的。

(2) 凡有果必有因，世界上已有林林總總的萬物，也可以推想必有造化主，因萬物好似果，造化主好似因。

(3) 萬物進化到其最後結局，其歸宿處，不是神所預定的嗎？

(4) 人人有良心，如沒有上帝，則良心的聲，終歸於無效。

(5) 世界上各國的歷史，都表現出一種高尚的道理和宗旨，豈不是世界上超越的神所賦與的嗎？

這通常被稱為有上帝的證據，僅可稍助信主者的信德，但不可勉強一個不願信主者來信上帝的存在。上帝有無存在，到底不能證明，因為

我們對於上帝的知識，不是在人的論理中，或人的理性上可以深刻的認識他的緣故。如果可能，則世界上最有智識的人同時也會做一個最虔心的人了。

知識和信德不是相反的，也不是知識比信德較為確實的。換言之知識和信德，同是一樣確實，不過形式不同罷了。這樣看來，我們雖不能用理性來證明上帝，但可以實驗他，若人用有限的悟性都可測度上帝，這樣的上帝，不是上帝。因為上帝的性質，確是我們不可測度的。聖奧古士丁曾用悠長的時間，深思默想三位合一上帝的奧妙，運用他的悟性來測度他。當他不能了解這問題之際，有一天獨自遨遊海岸，遙見一個童子，手拿着蚌殼，不斷的舀着海水灌入他自己掘着的窟窿裏去。奧古士丁趨前很詫異的問道：「你在這裏做甚麼？」那童子回答說：「我想舀那大海的水，統統灌入這窟窿裏去！」奧古士丁說：「這是萬難的。」那時奧古士丁也恍然大悟：我想用人的理性來測度上帝，更是不

可能的啊！從此以後奧古士丁不再用他的理性，來測度上帝了。

有神主義是和無神主義相對立的。有神主義的第一種是自然神論，這派信仰萬物是上帝創造的，但上帝賦一種自然律給萬物，任他自由發展，上帝就脫離這世界了。好似一個製錶師，造成的錶既經賣給他人以後，他就卸下責任，不再關顧牠了。

有神主義第二種，卻是汎神論。這派人不承認有超出這世界的上帝，他深信神是在宇宙萬物裏面的，所以世界上的一木一石一草一花，都有牠的神存在。這派人以爲他是屬神的一份子，所以他不賴耶穌基督來拯救他，反而以爲可以自救的。並且他以爲屬神的基督，已在他心裏面住着，他能努力行善，就可以蠲除心內一切的污穢，而使屬神的基督，由心窩裏提起而顯露出來了。要之他們相信人性不在重生，祇是修善就穀了。

多神主義派相信世界上有多神存在，這種信仰，在世界上很爲普遍

的。

新舊兩約的聖經中所論的，却是有超世的一神主義。這個神不是不言的，試看古今來許多啟示，都啟示人們知道他是怎樣。如果他不敢示他自身給我們知道，我們就不知道上帝是甚麼了。

上帝啟示我們，他是怎樣，有三種界域，可以做我們知道上帝的泉源。

上帝在自然界啟示他的永能和神性（羅馬書一章十九至二十節）。

上帝是創造全宇宙的。但是有許多人不信這說，他說宇宙是自然而然的，我們試想一個時錶，是自然而然的嗎？這既不可信，那麼宇宙是自然而然的，更是不可信了。一般科學家，以為原始細胞，逐漸演進全宇宙，如果這樣主張就會發生幾項問題，我想科學家不能解答的。

(1) 原始細胞是從那裏來的？

(2) 原始細胞的運動力是從那裏來的？

(3) 怎麼一種不會自覺的細胞，可以逐漸演進成爲有自覺的人類？這樣看起來，以科學家所持的自然而然的學說與上帝創造宇宙的信仰，兩相比較，在理性上更感覺着前者之難信了。據科學家的結論，也在乎一種信仰，或假設才可以的。

從前有一阿刺伯人，和一個不皈依上帝的自然科學家旅行，每當這阿刺伯人朝夕禱告之時，那自然科學家都譏誚他說：「你向誰人禱告；因爲世界上是沒有上帝」。一天那阿刺伯人回答說：「我今晨起來，在我帳幕外面的沙上，看見足跡，我就確知有一個人，曾在那裏經過。我們仰觀俯察天地間的自然界形形色色的現象，也可以看見得活上帝的足跡了」；並且在最微小的事物——細胞——裏，上帝更爲顯出他的智慧榮耀和權能來。有些人以爲科學家能夠證明宇宙間沒有上帝存在，他就起來制止宗教，究其實不是這樣的。試看近代有一個自然科學家他曾徵求過三百自然科學家對於上帝存在的問題如何解答，其中二百六十二人亦

竟有二百四十二人深信上帝是存在的，僅有五個人承認他自己是無神主義者。可知自然科學界中，有許多人是熱心信主的。至若自然科學家對於自然界的智識，近代科學家曾說過：我們固然不能了解，我們敢信將來也不能了解的。

上帝在人的良心裏啟示他自身，比在自然界更爲顯明（羅馬二章十五節）。因此，可以說，良心是上帝在人心裏面的呼聲，最顯著的，如人犯罪以後，良心却發現自責。但人也有自由權來斷喪他的良心。在實際上，憑自然界和良心兩方面，尙不能使我們足以認識上帝，幸得上帝還用他的說話，來指導我們，最顯明的就是他遣他的獨生子降世，『道成肉身』來對我們諄諄的誠諭（希伯來一章一二節約翰一章一節又十四章九節）。

總之在自然界中，上帝顯出他萬權萬能威嚴和智慧來（詩篇八篇又一百零四篇）；而在人的良心裏顯出他公義和聖潔來；更在耶穌基督身

上，顯出他慈悲仁愛的本性來。

第二章 上帝的救恩是人類必需的因人類的罪愆

此段可分四層：——

- (一) 罪惡的起原。
- (二) 罪惡的意義。
- (三) 罪惡的權力。
- (四) 罪惡的結果。
- (一) 罪惡的起原。

【罪】這一個名詞，近代的人多諱忌不言，看牠好似古董一般，不合時宜的。竟以「軟弱」「錯誤」「遺傳性」和「種種具有特別的毛病」的名詞來代替牠。因為現代的人不承認作惡是上帝的罪人，而受上帝的怒氣，和責罰。

我們談到罪惡的由來，這個問題，雖窮極思索，很難作確切的解

答。但是這個問題，我們不能了解，沒有多大的關係，最要緊的，就是要注意罪在世界上的存在。比方有一頭牛闖進園中，踐踏損害各種蔬菜，園主看見驚愕說：「這園週圍是有籬圍着的，怎麼這牛會闖進這裏來？」正在思索着，他的妻子對他說：「現在你不應苦思這牛會闖進這裏的問題，應即趕出牠去才對」。這樣看起來，我們最要緊的問題，要注意罪的存在，和我們怎樣和牠奮鬥，不應斤斤然去深求罪的由來。但罪的由來，在聖經裏多少總可以知道一些。聖經說明始初上帝造人，原是清潔完善的。他有自決的自由權，因此人有自由權犯罪，也有自由權不犯罪。但是上帝想漸漸造就人有自由權，而不致犯罪，並且日進於善，習慣成自然，而成良善的本性。可惜人不遵上帝的主意，要自決一切，所以就成爲不能不犯罪的惡劣的本性了！人不遵上帝的主意，一味自決，於是受了撒但的誘惑。論到撒但，却是一個違背上帝的天使。上帝在人類未創造以前，已經創造天使，他的像也是和上帝一般的，不過在上帝

權勢之下罷了。後來撒但想廢掉那些界限，和上帝同等，他就引誘同伴的天使，來作悖逆上帝的勾當（彼得後書二章四節猶大書一章六節以弗所書六章十二節）。撒但立意想誘惑始祖亞當夏娃，使其失足（創世記三章一至七節），於是他用口蜜腹劍的手段，來引誘夏娃不遵上帝的主意，一味自決。撒但已撒了各種惡種入夏娃的心田裏——懷疑上帝的慈愛，驕傲自大，貪求和上帝平等和上帝一樣。原來上帝想人和他自己一樣，但是人因為撒但的誘惑，而妄求和上帝立於平等的地位，這就是罪了。由此觀之，「罪」乃是被逐的天使帶入人間來的，所以嬰孩一呱呱墜地，就染着罪惡，而有悖逆上帝的趨勢了。這叫做「原罪」。

（二）罪惡的意義。

罪惡的意義就是不法的行爲，即是不服從上帝的意思。新約聖經裏，還用別的一種希臘的名詞，叫「罪」是「誤入歧途」。換一句話來說：「罪」就是人類不達到上帝所立的目的。這目的即是人的像和主的一樣，

並且和他有連絡的。近代有許多人主張『性本善』一說，但是深究起來，人心不是善，卻是惡的。保羅曾說過：『我知道在我裏頭，就是我肉體之中，沒有良善』（羅馬七章十八節）。德國著名哲學家，名叫康德的，他主張『性本惡』，這道理和保羅所說的，很相脗合。德皇斐特勒，一天遇着一個教育家，正在發表他人性善教育法的高論，斐特勒對他說：『你不知道人是敗壞的種類』！

（二）罪惡的權力。

現在罪惡的權力非常猛大，但這不是上帝的錯，不過上帝想借罪惡的權勢來指示我們，罪惡自由發展，到底要有甚麼結局。現代罪惡權力那麼大，即是明白告訴我們知道，聖經所說的罪惡，乃是我們的『墳墓』。但是到了敵基督的在世界上作主的『三天半』內（啟示錄十一章十一節），那時罪惡的現象，尤爲惡劣。可是今日這個時代，還沒有到，今日正是麥稗逐漸成熟的時期。及至麥稗完全成熟，上帝即於不疾不徐的

適當時期裏降臨世界，審判世人。

罪惡在個人生活中，也顯出異常不好的現象。它常始於極微，譬如小事不忠心，就會作出大惡來。我們對於聲色常因目觸而心邪，心邪而至言不正行不端。於是諸般罪惡的連環，就束縛我們了。罪惡好似連珠般，常因一種罪惡起始已而接二連三的發生許多罪惡。從前有一個終日沈酣於酒者，有人問他說：「你怎麼終日在昏昏醉酒間呢？」他回答說：「我父親是一個嗜酒者，我在年幼的時候，常常叫我到酒店裏去沽酒給他喝，有一回我用舌尖向那酒罇的木塞上嘗了一下，於是我嗜酒的惡習，就從此開端了。此後進而飲一杯，兩杯，三杯，逐漸而成爲醉酒的人哪！」我想無論甚麼罪惡的成就，都是不出這個例子。罪惡好似喜馬拉雅山上的雪片，這許多雪片，給那遊客或小鳥撞落山下去，就會一塊一塊的攢攏起來，成一塊很大的雪球，滾到山麓裏去，就會壓壞林木房屋，並傷斃人畜了。罪惡又好似一個漏斗，牠的口是上侈下斂的，人初

在罪惡中生活，他的自主權和力量卻較大，長而久之，逐漸失了自由，自主權和力量也就縮小。好似漏斗插入瓶口，倒液體於其中而覺上濶易入，下狹難出了。罪惡又好似擲石於空中，擲得越高，則下降的勢力越大，稍低的其勢亦稍減。所以耶穌說：「凡是犯罪的，就是罪的奴僕」（約翰八章三十四節）。這句話，確實不錯的，因此我們在罪裏生活的時候，就失了自主權，人犯罪以後，罪就成了惡的習慣，愈久則愈難跳出這罪圈了！撒但在我們未犯罪以前，好似拿一個縮小鏡，給我們看，對我說：「罪是不要緊的」；在我們已犯罪以後他就好似拿一個顯微鏡給我們看，對我說：「上帝不開恩，罪就很難赦免了」，所以他始終不許我們來看罪惡的真像。

近代的人，像那般想努力行善而自救者，不能認識罪的勢力。他們屢次不承認罪是嚴重的，他們僅悲愴罪的結果，不悲愴罪的本身，因此也就不渴慕上帝的恩典。在中古時代有一神學家名叫 Anselm von Cantor-

bury 有一次曾說過：「罪的重大，人很難臆度」。世界上的哲學家，他的論說如不注重罪惡的重大，則其論說是有缺憾的。

(四) 罪惡的結果。

罪惡的結果，在今生已使人驚心動魄了！俗語有說：「種瓜得瓜，種豆得豆」。這個報應到如今還是不爽的（加拉太六章七八節）。在世界上有許多人，身體羸弱，精神萎靡，良心不安，這多半都是罪惡的結果；其最後的結果就是死亡（這死亡的解說，便是和做生命泉源的上帝永遠隔絕的意思）（創世記二章十七節羅馬五章十二節以下），並且罪惡的結果，也影響到自然界（羅馬八章十九至廿二節）。罪惡的結果，在後世更加令人驚懼，那些硬心不知悔改的罪人，就會和上帝永遠隔絕了！這就是入地獄的意思。反言之，靠主的升入天堂，這却是和上帝永遠有聯絡的意思。

罪惡的權力，最令人驚怕的表示，就是耶穌基督在各各他山下十字

架上活活的被釘死。我們看看十字架的慘狀，就知道罪惡的權力是何等的大！當耶穌基督在十字架上說着最後的一句——妥了，那罪惡的權力却是達到極點，來制死上帝的獨生子了！有人在一個十字架上寫着：『（罪人看啦）！這是你們的工作』！（意思是罪人釘死基督）這句話確實不錯的。這樣十字架的道理，最能鎮服罪人，而使他悔改。耶穌基督在十字架上死，實在是一種最奇妙的事。蓋一方面可以表示罪人幹出最使人可怕的作爲；另一方面，又可表現上帝最高超的作爲。這就是因耶穌基督之死，來赦免人的罪愆了。那末這十字架很可表明保羅所說的：『罪在那裏顯多，恩典就更顯多了』（羅馬五章二十節）。根據這十字架上工作的道理，也可解明那和它有關係的稱爲『原罪』的問題（羅馬五章十五節）。

第三章 救恩的意義——耶穌基督及其救贖的工作

上帝賜給我們的救恩，就是耶穌基督，做我們的救主。耶穌基督對

於我們有甚麼關係，看他的名稱，就可明瞭了。看看天使對約瑟所說的話：「他將要生一個兒子，你要給他起名叫耶穌，因他要將自己的百姓從罪惡裏救出來」（馬太一章二十一節），可見耶穌，就是救主的意思。和耶穌這個名稱，取義相同，而字眼上不相同的，就是約書亞這個名字。在舊約聖經裏，曾說及有兩個約書亞，約書亞爲以色列民族的領袖，是預表耶穌基督的。這兩個都是引導以色列民族入迦南地方，一個是引導以色列民族出四十年經過不安的曠野登入迦南安樂的所在（民數記十三章八節十六節，又二十七章十八節），一個是引導以色列民族從被擄爲奴僕的地方，回到有自由的祖國（以斯拉記二章一至二節，又三章二節）。這兩位所預表的，在耶穌基督身上，得着成功。他——耶穌——做真實的約書亞，引導我們達到真實安息和自由所在，在今生已以和平和自由給我們，在後世他的恩典，尤爲豐厚（馬太十一章廿八節起，約翰十四章二十七節，希伯來四章一至十一節，約翰八章三十六節）。

我們救主的第二個名稱，叫做基督，基督原來是新約希臘文的譯音，和舊約的希伯來文的彌賽亞同意，卽是受膏者（以賽亞六十一章一節，馬太十六章十六節，又二十六章六十三至六十四節）。在舊約時代的受膏者，乃是國王，先知師，和祭司長，這樣，耶穌受膏也是做國王，先知，祭司長的意思了，膏油是聖靈的寓意，聖靈要充滿受膏者，使他有力量，來盡他受託的責任。耶穌受洗於約翰，就是耶穌的受膏（馬太三章十三至十四節），耶穌受膏，就是他做國王，做先知，做祭司長了。今將耶穌這三個職分分別討論。

（一）耶穌基督做王（馬太二十一章四五節，又二章二節，又十八章二十一節，又二十七章十至十一節，二十九節，三十七節，四十二節，提摩太前六章十五節，啟示錄十七章十四節又十九章十六節，使徒行傳二章三十七節，以弗所一章二十二節，路加二十二章二十九節）。耶穌基督在世做人的時候，他做王還是隱藏着未曾顯出來（路加十七章

二十節，約翰三章十四節），待他做妥救贖的工作升天，便是他登基的時候了（希伯來二章七節，馬太二十八章十八節）。現在坐在上帝右邊的耶穌，卻執行他的王權，來覆育他的子民；又要他子民欽服他，而在人心中立上帝的國，這是他的任務。

（二）耶穌基督做先知 他做先知是應驗舊約主託先知所說的應許（申命記十八章十五節），將來你上帝耶和華要從你們兄弟中間，給你興起一位先知像我，你們要聽從他（參看使徒行傳三章二十一至二十三節）。先知師是上帝藉他對人說話，可見他是做上帝與人之間的媒介，將上帝的旨意傳給於人；上帝的旨意若是關乎將來的事，先知的說話，就成爲預言了。耶穌基督做先知師而傳述上帝的旨意比舊約的先知更爲完全，所以約翰在約翰福音第一章一節裏稱耶穌爲「道」，卽是上帝用他對我們說話的意思；可見在耶穌舉止言行中，都可以表現上帝對我們的說話，我們應該聽信而歸榮天父啊！

(二) 耶穌基督做祭司長 耶穌也做祭司長 (參看出埃及記二十九章七節)，一個先知師乃是上帝與人中間的媒介，傳述上帝的說話給人知道；一個祭司長，就是人與上帝中間的媒介，介紹子民給上帝。做子民的斷不能直接親近上帝，必須要一個祭司來介紹，所以祭司長的職務有三種，一獻祭，二代求，三代施祝福。耶穌基督也是一個祭司長，是爲我們獻祭，代求，和代施祝福的。

1. 獻祭 想人和上帝復和，必要獻祭；若無獻祭，罪不得赦，人也不能與上帝復和。因爲人類有罪，就要受上帝的咒詛，這咒詛是上帝預言責罰那些不守律法的 (申命記二十七章二十六節，加拉太三章十節)。上帝是信實的，公義的，所以必定實行他的咒詛；如果不是這樣，就是失信了。茲引一個很有趣味的故事來表明這個意思：——

從前在高加索地方，有一個酋長，他爲人公義正直，治國有方，所以人人都欽服他。可惜在他的族中，有一種普遍的罪惡，酋長決意要除

滅它，有一天諭告全國的國民，倘使有人再敢故犯這罪者杖責一百，以昭儆戒。不料才過一天，忽有部下送一個犯這種罪的人來，酋長諦視之，不是別人，卻是自己的母親。酋長悲愴靡已，不知如何是好，即退入私室，闔然閉門，不飲不食而獨自焦思苦慮。過了三天，帶着蒼白嚴肅的面孔出來，即喚傳令者，帶那犯罪者來，既至，酋長即指其背，喝令用杖杖之！觀者莫不失色。才打了五下，酋長又喝令停！接着說：『其餘的九十五杖我要自受了！』即刻露出自己的背，叫兵士依數杖打，不容稍寬。酋長找出這個方法來饒恕他母親，便不至廢法了。

上帝也是這樣，他已經加咒詛於罪惡的人類，幸而有耶穌基督對天父說：『父阿，我願代人類受咒詛』，所以那無罪的耶穌，降凡爲人，受盡人間的痛苦，最後被人豎釘於十字架上，直到哭着說：『我的上帝，我的上帝！你爲甚麼離開我呢？』這句話很可表示他受我們所應受的聖潔公義上帝的咒詛了。因爲咒詛的意思，是人類和上帝隔離。但耶穌基

督代我們受地獄的苦，卽是和上帝隔離，我們可免再受了。好像以賽亞所說的：『他誠然擔當我們的憂患，背負我們的痛苦，我們却以爲他受責罰，被上帝擊打苦待了，那知他爲我們過犯受害，爲我們的罪孽壓傷，因他受的刑罰我們得平安，因他受的鞭傷，我們得醫治』（以賽亞五十三章四，五節，加拉太三章十三節）。可見世界上唯一無罪毫無瑕疵聖潔的耶穌，却被上帝看爲有罪；使有罪的我們，賴他得成爲無罪的（哥林多後書五章二十一節）。這樣上帝對罪人的咒詛，因耶穌基督的擔當，而取消了。

舊約的獻祭，雖是上帝的命令，但其用意，不過使以色列人知罪而獻祭，其獻祭是暫時有效的，並預表將來耶穌基督的獻祭。直到耶穌基督獻祭，纔成爲永久有效的完善之祭。惟有耶穌才能夠代擔我們的罪，因爲他是人又是神。論及耶穌爲人，他是童女馬利亞所生，和我們是一樣的；他也具有人性的，所以能夠代我們擔當咒詛，否則雖高貴如天使

卻也不能。因為耶穌和人同性，方可以做我們的代表完全洞悉我們（馬太四章二節，約翰四章七節，路加二章五十二節，又十九章四十一節，馬太八章二十四節，約翰十一章三十五節，又十九章三十節）。除了耶穌基督以外，沒有別一個人，可以做人類的代表，因為人類人人都有罪，該受上帝的咒詛，有罪的人不可救贖罪人，惟獨耶穌是無罪不該受上帝的咒詛，才能夠救人（詩篇四十九篇七，八節）。

他不但是人，又是神，是永遠和上帝共在的神！（約翰一章一節，羅馬九章五節，歌羅西二章九節，約翰十章三十節起，路加一章三十五節，馬太三章十九節）。在聖經會證明耶穌具有神性，做了神的工作（約翰一章三節，哥羅西一章十六節，約翰五章二十一節，使徒行傳十章四十二節，馬太二十五章三十一至三十三節）；並顯出神的尊榮（約翰五章二十三節）。因此耶穌基督才能夠做他救贖的工作（約翰八章三十六節）·耶穌基督獻祭，一次就夠了，不似舊約獻祭，要時時舉行的（希伯

來七章二十七節，又九章十二節，二十五節，二十八節，又十章十節。那麼耶穌基督做祭司長，同時又是做祭物（約翰一章二十九節）。

2. 代求 耶穌基督做祭司長，來代我們祈求，他在地在天，時常代我們祈求，直到今日還是如此（路加廿二章三十一至三十二節，又二十三章二十四節，約翰十七章九節二十節，希伯來七章廿五節）。祈禱的意思，是將自己的負擔，交給上帝來擔負；代求的意思，卻是將他人的重擔，交付上帝前。從這一方面來看，耶穌基督十字架上的死，乃是一種代求的工作，這種工作並未間斷，耶穌基督在天上還是繼續的在上帝前代我們祈求。耶穌基督因為曾做人，洞悉我們的苦楚，缺乏，疾病，以及我們的需要，所以在上帝面前，善於代求；這個寶貴的聖道，確實可以安慰人心的（希伯來七章二十四節，又二章十七至十八節，又四章十四至十六節，羅馬八章三十三至三十四節，約翰一書二章一節起）。

3. 代施祝福 耶穌基督做祭司長的第三種職務，即是祝福。他將他

累積豐盛的功德，加給我們，直到我們和他成就的救恩有分。耶穌基督升天時舉起雙手，就是表示爲他的門徒祝福的一種意義。

耶穌基督救人類的工作就是這樣成功。

上帝豐厚的救恩，是賜給全宇宙人類的，但不是人人都已領受了，因爲被召者多，得恩者少，有些人因爲未認識上帝，不來崇拜，已與上帝的救恩無分，更有許多人雖識上帝，而硬着心，不來崇拜上帝，所以與上帝的救恩，也是無分；這樣的人想和上帝的救恩有分，在乎其人能夠悔改，用一顆有信德曉得多謝的心來領受。

第二篇 我們怎樣走得救之路

第一章 覺悟

腓立比掌監人，當着地大震動，便戰戰兢兢的，俯伏在保羅西拉面前，問道：「兩位先生，我當怎樣行，才可以得救？」那時可以說他是「覺悟」，而尚未悔改，可以說他是實驗過很有關係的事情，舉步來行救

路，可是未曾達到目的地。

有些人「覺悟」起來，而認出他的罪；或有些人心戰兢而憂罪，甚至決定不再蹈故轍，今而後要改惡從善去假歸真；但是這樣還不能稱他是「悔改」而成爲上帝的兒女。我們靈性生活的過程中，有這種的狀態，這可以說是「舊的已經過去，新的尚未實現」。聖經上稱這種態度爲「覺悟」，有許多人誤稱爲「悔改」，其實不過是「覺悟」罷了。茲引幾個例子來表明覺悟的狀態：

以色列子民，在法老王允許之下，脫離埃及，徘徊曠野四十年。——他們雖已脫離法老殘酷的手段，而尚未得渡約但河入迦南安樂的所在。照樣，有些人與世界的罪惡，稍爲脫離，不被世俗所引誘，似乎他們已經離了困苦的埃及，但是未曾渡「悔改」的約但河，進入屬於上帝兒女的迦南地方，而享受上帝豐盛的恩賜。這可以說是「舊的事已經過了，新的事尚未來到。」

在「黎明」晨曦甫出，和「黃昏」黑暗將臨，光暗未分，光和暗正在爭持着的當中，四面的大地，是個朦朧的現象。有些人不信上帝那裏來的黑暗已經過了，但是使人最喜歡最快樂光耀信德的生命，尙未發生起來，這個人好像光暗正在爭持着，進到朦朧的生涯境地了。

有一幅唯肖唯妙的馬丁路得石像圖，他正襟危坐於修道院的斗室中，瀏覽案上聖經，悉心研究，經過漫漫的長夜，以致紅燭燒殘，朝暾的陽光，已由窗櫺外射進來了；可是還未照及馬丁路得的顛頂。上帝的眞光，雖已普遍大地，但是還有許多人未曾領受，好似紅燭燒殘，黑暗剛已過去，而朝暾的陽光尙未照及。

有一個船，被澎湃的風濤擊破，盪逼海岸。岸上的人，划着救生船去援救，於是將被溺者，得告無恙。但這時尙不得謂之安全，蓋恐風濤再起，仍然陷入危境，祇要安抵岸上，才是得救呢。同樣惟獨在各各他磐石上站穩的，才可稱爲得救。

我曾找着一磐石

握住永生信德錨

古往今來千百世

耶穌傷口最堅牢

泊乎世界盡銷滅

他仍安然無動搖

(詩一百零一首)

我們讀使徒保羅羅馬書七章纏綿痛切的話，誰人不受着感動呢？其經文如下：

『因為我所作的，我自己不明白，我所願意的，我並不作；我所恨惡的我倒去作。若我所作的，是我所不願意的，我就應承律法是善的。既是這樣，就不是我作的，乃是住在我裏頭的罪作的。我也知道，在我裏頭就是我身體之中，沒有良善，因為立志為善由得我，只是行出來由不得我。故此，我所願意的善，我反不作，我所不願意的惡，我倒去作。若我去作所不願意作的，就不是我作的，乃是住在我裏頭的罪作的，我覺得有個律，是我願意為善的時候便有惡與我同在，因為按着我裏面的意思，我是歡喜上帝的律，但我覺得肢體中另有個律，和我心中

的律交戰，把我擄去叫我附從那肢體中犯罪的律。我真是苦啊。誰能救我脫離這取死的身體呢？」（羅馬七章十五至廿四節）這個心情好似一個覺悟者的心情。有些人已經覺悟，但尙未悔改，他的心更爲憂悶。有許多人沒有這種心內的戰爭，沒有脫離世俗的「埃及」，他心裏沒有光暗的爭持，沒有登入救生船。一個人如果有這樣情形，是進一步了；可是未曾達到目的，因是「覺悟」，尙未悔改。覺悟者倒退下來，又可成爲和上帝永遠隔離的狀態。好似清晨睡醒的人，已經醒了，就要起身來，若竟滯留，又會沉眠下去。這樣覺悟的人，就當站起來，不要流連那罪惡的夢鄉啊！（以弗所五章十四節）好比保羅在腓力斯面前，講論公義節制和將來審判的時候，腓力斯恐懼醒悟起來；這個腓力斯雖然睡醒，但未起身來，祇對保羅說：「你暫且去吧！等我得便再叫你來。」（使徒行傳廿四章廿五節）他想到他得便，而得便的時間，永沒有了。又如亞基帕王多少也有點覺悟，他對保羅說：「你想少微一勸，便叫我作基督徒啊！」

（使徒行傳廿六章廿八節）但是聖經未曾寫及他實際成爲一個基督徒，他不能於百尺竿頭再進一步，所以未曾達到救恩的目的！他迫近窄門，而未趨進，雖近門也是和遠隔一般，因爲惟有進入和門外兩途耳。好似當着狂風暴雨的時候，避雨於門邊是無濟的，要趨避在門內啊。

第二章 新造的人

（一）悔改 一個人覺悟的進程不要中止，（要由志忑直走到恬愉，由找尋走到獲得，由戀慕走到實現的地步。）進至窄門前還不夠，還要趨入窄門，趨走那生命的狹路，由曠野抵迦南，由黎明至平旦。我們由救生船而登岸，在磐石上立穩脚跟，要由羅馬七章十五至廿四節所說的憂愁的心情進到二十五節以及八章內所說的喜樂的心情，來頌讚說：「我矚目妄行路失正直，雖有心力遍尋不得，我曾經投於黑暗，手造之物，愛之至極，今乃回心擇主爲則，真光照我不息」（頌主詩歌三四三首四節）從聖經看來，誠心實意悔改，有兩方面：一方面要脫離世俗和自

我；另一方面要全心全意來奉獻主。換一句話說，不贊同魔鬼的主意，來服從上帝的主意。例如古代德國有一個皇帝，他未曾信主以前，暴酷殘惡，焚毀教堂，殺害教徒，當他信主領洗之時，大主教對他說：「你向日所膜拜者，要毀滅之，向日所焚毀者，要崇奉之。」基督徒如果能夠誠心實意來悔改，也要這樣。向日所惡者則愛之，向日所愛者則惡之，向日所行者則不行，所不行者則行之。但我們不要錯解，以為先要脫離世俗和魔鬼，然後得歸服於主前，這不合聖經之道，乃是律法下的行為，因這兩種要相因而生的，即我們越澈底來拒絕魔鬼和罪惡，我們就越親近主，我們越近於主，就越有力脫離魔鬼和世俗。好似橡樹遇着隆冬風雪之候，都不凋落，可是一旦陽春和煦，萌蘖的生機勃發起來，牠的葉卻自然而然的紛落了。在隆冬的時候，雖可用人力而使葉落，但是不因葉落而頓有生機，人之新造，也是這樣，要由內心發出來的。

聖經裏於消極方面稱悔改曰回心轉意，於積極方面曰信德。

先要討論消極方面——回心轉意——回頭有五項要素：1 知罪，2 懊悔，3 認罪，4 求罪赦，5 決心皈主。

1. 知罪 一個罪人，一定要似浪子，醒悟過來（路加十五章十七節）。浪子尙未醒悟過來以前，或以爲我自己遭此淒涼苦慘，乃環境使然，或疑爲損友所誘，爲父親所縱的，但如今卻明瞭全由自取。讀者不知也似浪子一般良心不安，歸咎於環境惡劣，或歸咎於交友不慎卒至怨上帝說：『上帝生我爲甚麼賦我以這暴戾的性情』否？你心裏如果這樣想，就要像浪子一樣，醒悟過來，深加痛悔，自認從前種種，都是自己

的罪，便有福了。一個人知罪好似自己判定自己的罪案，而心服上帝的律法，又欽服上帝在各他施的審判。這樣自行定罪的人，不再受審了（哥林多前十一章三十一節）。不自定罪的人，就要受末日的審判。我們罪人要到基督十字架下，來承認自己是該受咒詛的，該受審判的，承認耶穌基督所受十字架苦刑，是我們所當受的，耶穌基督所擔當上帝的怒

氣，是我們所應該擔當的。因此，心中駭悟讚美主說：『美哉聖哉主耶穌，甘願担我罪辜，爲吾受苦身釘架，救贖我輩罪奴，救主爲我當帝怒，特邀天父歡愉，今當全心歸服主，歌聲不輟讚呼。』（詩一零九首三節）保羅在羅馬六章所說基督徒要和耶穌一同釘死這句話的意思，是要我們深切認識我們因罪當受咒詛以至於死。

我們知罪不僅要知罪的作爲（嫖，賭，飲，吹，嫉妒，詭詐，驕傲，狂妄……），這不過是一種較深罪病的表現，我們必須認明罪病，正如以賽亞一章五六節所說：『你們已經滿頭疼痛，全心發昏，從腳掌到頭頂，沒有一處完全的，盡是傷口青腫，與新打的傷痕，都沒有收口，沒有纏裹，也沒有用膏滋潤。』但是上帝奇妙的智慧，平常於人悔改之初，不把罪的深病給他看，這是上帝特別的恩典。我敢相信，如果上帝把這罪的深病，給我們看，恐怕許多人，不敢領受上帝的恩了。但是悔改的伊始，沒有這樣深刻的認識；嗣後認識上帝的恩典越深，同時

認識罪病的知識也越增了。

2. 懊悔 我們知罪的那種知識，不至使人心冷，反能使人懊悔。懊悔不但是懊悔罪的結果，乃是知罪惡行爲的羞恥。請看彼得和猶大真偽懊悔的表樣。彼得否認耶穌基督以後就懊悔罪的本身，所以還有得救的可能；但是猶大不過是懊悔罪的結果，所以陷入罪淵，愈久而愈深了。這樣可以說得猶大感覺世俗的憂愁，是叫人死；但是彼得感覺着依着上帝的意思憂愁，就生出沒有後悔的懊悔來，以致得救（哥林多後書七章十節又馬太五章四節）。

3. 認罪 只知懊悔尚不足，還要認罪；更要先在上帝前認罪。有許多人容易說出人類是有罪，我想這種口頭常套的承認尚不完善，最要的是我們個人要在上帝前自訟，好似浪子一樣（路加十五章二十至二十一節）。可惜有許多基督徒，不會得着救恩的確信和平安的緣故就是因爲他們不敢在上帝前爲罪自訟！（詩篇三十二篇三四五節）

在上帝前認罪本來就夠了，但心尙未得着安慰就要遵照聖經指導，而在人前認罪（雅各五章十六節約翰壹書一章八節）。基督徒得罪於人，就要至其前認罪，求饒恕，願賠償；或者基督徒雖未得罪於人，但至一齒德俱尊的基督徒前，說出心事來，也可使心中得着愉快。

在上帝前認罪難，在人前認罪更難。其實都不要怕，因為我們越打低自己，心內的平安越多；但這不是說我們認罪，就使罪赦了。罪得赦免，全靠上帝的恩典。

4. 求罪赦 在主和人前認罪，同時也要求他赦免，好像大衛王於詩篇五十一篇所詠的詩一樣，主和人中間，若有障礙，基督徒就活不成了！基督徒應當切求上帝，除掉那障礙啊！

昔日德國有一個皇帝有一次說：『我的生命非必需；但盡本分乃是必需。』基督徒可效其口吻說：『我的生命非必需；但得赦罪乃是必需。』比如聖經所講的癱子，如果他未得着主醫治，而僅得着主赦罪，

擔當他疾病的痛苦，必還饒有心力。

5. 決心皈主 基督徒若不決心皈主，而拒絕一切不合上帝旨意的事，就不能稱他爲真心悔改（約翰五章十四節）。

總之：『知罪』『懊悔』『認罪』『求罪赦』『決意皈主』這五件事不是說基督徒要將一件一件挨次實驗過；但是缺少一件，他的悔改就不大真實。

還有一個問題，是要用甚麼來促成真實的悔改呢？舊約律法是促成的一種，羅馬三章二十節裏面說：『律法本是叫人知罪。』更要緊的就是耶穌基督爲我們的表率，更能促成真悔改，因爲我們看耶穌，更覺耶穌品格，高人萬萬，他是聖潔伶俐，我們却充滿罪污，他是謙卑節制忍耐溫和服從，我們是甚麼呢？！

其尤能鎮服我們的，便是十字架的道理。它告訴我們知道罪惡是這麼嚴重！這嚴重的罪惡，世上無人可以解免，惟有聖潔上帝的獨生子耶穌基督，以他十字架上的苦功，始能解免，這實在可以感動人心，促成

悔改的。

新造的消極方面，就是回心轉意，積極方面，就是信德。信德是甚麼呢？信德不僅相信聖經的話是真實的，有許多人惟相信聖經上的話，不能因這便稱他有真信德（雅各二章十九節）；信德也不是信信經（即教會的信條），信德也不是因某人品學兼優，由他的說話而信主。譬如一個孩子，因他父母信主而信主，一個學生因他先生信主而信主，一個教友因着牧師勸導而信主，這固是好的，但尚不足，一定要自己和主發生關係，直到會說：『現在我們信，不是因為你的話，是我們親自聽見』的，知道這真是救世主（約翰四章四十二節）。

信德也不是信牧師，傳道師……他們不過是上帝手裏的工具，來幫助人起信，基督徒不要信他們，祇要信主！

信德就是伸着手來領恩。好似乞丐伸着手來領飯和錢，好似被溺而垂斃者抓住救繩。（路加十一章十節約翰一章十六節）信德就是接待耶

穌在心中(約翰一章十二節)·信是依靠主(使徒行傳十六章三十一節)·信就是開心門，等上帝百般的恩賜可進入·信是開闢一條路徑，等上帝來啟示他自身給我們知道·

信德雖然是一個最奧妙的事，但不是幻奇怪異的，却是領受上帝在各各他十字架上成就的救恩，來信耶穌爲我的救主·可見信德不是倚恃一己所有的本事，和受洗禮堅振禮赴禮拜，以及被稱爲修善者的外表，這種種固然也是要的，但不足爲我們得救的基礎·反之我們要信賴上帝的話，和十字架的道理，來做我們信德鞏固的磐石，相率讚主說：「上帝體恤我實在明知，本屬不堪他亦肯施，試想此恩真正是奇妙，因我驕傲自未求之·」(詩三二七首一節參看羅馬五章一節)·可見信德惟望求諸主；不望求諸己(希伯來十二章二節)·但因爲這個途徑，行之甚易，不要積德立功，所以有許多人不以爲重要，反而歡喜趨近積德立功而得救的那條路·這樣看起來，信德不是立甚麼積甚麼，才可得上帝大恩

的。譬如乞丐領受飯和錢，被溺垂斃者抓住救繩，有甚麼功德可稱呢？信是不靠獻祭，祈禱，施濟，懊悔，流淚，和自己信心以得救；信是上帝白白地賜百般恩賜給我們，我們祇領受而已。我們信的伊始既如此，則我們整個信的歷程也要如此。馬丁路得辭塵之時，曾在一紙上寫着說：『我們是個乞丐，這是不錯的。』又有一個著名虔心的基督徒，他用『他賜我領』四字署於自傳的封面，各基督徒信德的生活，也要如此的表示。

信的性質和成就如此，所以不可用命令使人相信。信是罪惡人類的優先權，准人類可以信上帝開恩。可見人最首要感謝頌讚上帝的鴻恩，那是信德自然的表示。

悔改是起點，不是結局，我們以後有較詳細的討論。我們從約翰十_三章一節以下耶穌和他們徒洗脚的一段事實裏可以獲着很大的教訓。這事實是說，耶穌基督的十一門徒肯讓耶穌洗脚，獨彼得不肯，說：『你

永不可洗我的腳」。但是耶穌對他說：「我若不洗你，你就與我無關了。」彼得頓然反過來說：「主啊！不但我的腳，連我手和頭也要洗。」耶穌很鄭重回答說：「凡洗過澡的，只要把腳一洗，全身就乾淨了。」當門徒跟隨耶穌之時，就因耶穌基督講給他們的道，而使他們乾淨了（約翰十五章三節）。似乎耶穌使他們全體都乾淨了。基督徒誠心實意悔改，來跟隨耶穌，也是這樣。這全體乾淨，人一生祇有一次，以後就不要再求上帝赦免他已往生活的罪了。基督徒日日都求上帝赦罪，這是爲日日所犯的罪而求的。馬丁路得說，基督徒日日要懊悔，這就是說，基督徒要爲日日所犯的罪而懊悔的意思。不是日日來實驗一生一次的悔改。

還有一個問題，悔改是忽然的事嗎？著者敢下一斷言，每次的真悔改是忽然的，因爲悔改是一次的動作。這並不是說每個悔改的人，應明悉他悔改的年月日時，有許多做上帝兒女者，都不知道這個時候。雖然這樣，但是一個基督徒，卻要明白他心內生活實際變更的一個時候，

他能分辨得出，他於靈性過程中從舊人變新人的那個鴻溝（約翰九章二十五節彼得前書二章二十五節以弗所五章八節）。

信德不過是領受？還是歸服於主呢？兩件並行不悖！即同時是領受，同時又是歸服。是上帝和人一種奇妙的合作，是人的思想所不及的（腓立比二章十二至十三節）；畧言之，一個人知道信主不是他的功勞，却是上帝的恩賜（以弗所二章八九節）；但是一個人所以沉淪，全因他的罪。因為自耶穌基督於十字架上爲人類救贖以來，人類的無論甚麼罪都已完全赦免，所以人沉淪不在罪的多少，卻因他不肯領受耶穌基督爲罪人成就的救恩（馬太二十三章二十七節）。聖經裏稱這種罪是干犯聖靈的罪，今世來世總不得赦免的（馬太十二章三十一至三十二節）。這干犯聖靈的罪，到底是怎樣的罪呢？這不是思想上，言行上，作成的一種罪，乃是固執悖逆上帝救恩的一種罪的状态。這一種罪今世來世都不得赦免，是甚麼緣故呢？並不因爲這是最大的罪，蓋最大的罪，都可赦

免（羅馬五章二十節以賽亞一章十八節）。乃是因爲他竟悖逆聖靈，想不讓聖靈將上帝的救恩賜給他，當然和救恩無分，而致於沉淪了。可見人之沉淪，咎不在主，全由他硬心悖逆的結果。

在希伯來六章四至六節寫着說：「論到那些已經蒙了光照，嘗過天恩的滋味，又於聖靈有分，並嘗過上帝善道的滋味，覺悟來世權能的人，若是離棄道理，就不能叫他們從新懊悔了，因爲他們把上帝的兒子重釘十字架，明明的羞辱他。」讀此可見，蒙救恩者還有離棄道理不從新懊悔的可能，這也是他硬心悖逆上帝救恩一種罪惡狀態的結果。

另在希伯來書十章廿六節寫着說：「因爲我們得知真道以後，若故意犯罪，贖罪的祭就再沒有了，惟有戰懼等候審判，和那燒滅衆敵人的烈火。」這裏寫的故意犯罪，贖罪的祭就再沒有了，和希伯來書六章所寫的蒙恩者離棄道理，就不能叫他們從新懊悔了，和馬太十二章三十一

節所寫千犯聖靈的罪今世來世，總不得赦，都是大同小異，表出一種故意悖逆上帝救恩的狀態。

有許多基督徒懼怕他自己犯了千犯聖靈的罪，或犯離棄道理的罪，或故意犯的罪。這樣的基督徒，可以說他確實未曾犯這些罪。因為他還曉得懼怕，表明他還在上帝恩典之下。犯這樣罪的人，他的心完全成一個頑硬的特性，當然他必先已得過主恩或受過聖靈感化，才能犯這罪。

一個人曉得誠心實意來悔改，就也得到救恩的確信，向上帝頌讚說：「主爲我牧快樂之基，你屬我我屬你，誰能使我相離。我今屬主自有原因，流主血舍其身，特爲我罪中人」（詩歌三八九首八節）。聖靈就使我們得這樣的確信，我們不過要開心門讓他入，聖靈與我們的心同證我們是上帝的兒子（羅馬八章十六節）。他（聖靈）教導，我因耶穌基督而膽敢稱聖潔公義永存的上帝爲我父。上帝爲我們罪人的父，不是自然而

然的，乃是依耶穌舍生流血擔當我們的罪，受上帝的怒氣和責罰，才有這種權利（約翰一章十二節，又十四章六節，加拉太三章二十六節）。

還要討論幾種使人不得安心，和得救恩確信的障礙。

有許多人以為心裏的私慾，是一種最大的障礙，但是自耶穌基督為罪人死以來，就沒有人因私慾而沉淪了。最大的障礙，却是人的驕傲，誇大，自稱為義，不肯領受上帝救恩的緣故，所以心裏得不着平安。他們不願依上帝救恩來得永生，反欲依自己積德立功來入天堂。

有許多基督徒，仍舊還喜歡某某罪不願和它隔絕，這一點心也是接受救恩的一種障礙，譬如有許多人心內不能饒恕他人過失，這樣的人就會和上帝救恩無分（馬太六章十二節十四節十五節又十八章二十至三十五節）。

有許多人迷信卜筮，堪輿，擇日，看相，問神，求籤，扶乩……等邪術。這一切都是屬於邪神之指揮，而束縛人之生命的，既可阻隔他來

信主，並能影響到全鄉村全城鎮，因這阻隔不來信主。

若是在我們個人生活中的一個過惡，雖啟自悔之念，而尙未向人道歉賠償，以解良心自責之苦，這個觀念，亦是一種障礙。

也有許多人因爲不敢在人面前公然承認他的罪，就阻隔他來信主；也有些人怕人議論以致不敢信主，但是我們不應顧及議論，只要求合主意；有些因基督徒不端正的行爲，而阻隔他人不信主，但是我們不應爲那有名無實的基督徒所阻隔而不信，譬如我欲習一技藝不願師事無能之人，反而樂從精巧者，於是習音樂者願師事師曠，求醫者，願師事扁鵲。幸得有許多真實的基督徒，在他的行爲上顯明上帝的大恩，而使罪人改惡從善啊。

(二)重生 一個誠心實意悔改的人，就是重生的，悔改與重生是同意，不過名詞上不同罷了。悔改的意思就是深悉從前所行的路，不能達到目的，卻反過來改行新路；重生的原意，無非亦是一種新生命的起

頭，所以有些人說，悔改以後，還要重生，那是不對的，聖經上不是這樣來教導我們，乃是告訴我們悔改是實意的，就是一個歸服主的新生命的起頭。我們誕生，即是我們肉體生活的起頭；照樣，我們重生，就是做我們新生命的起頭了。重生以後，新的生命和從前舊的生命的區別點，就是生命的『中心』不同。各生命原有牠的『中心』。舊生命的『中心』就是『罪』和『自我』，這種人時時作奢望的自問，說：『我怎樣得着榮耀?!我怎樣得着權利?!我怎樣得着貨財?!』新生命則以耶穌基督代替『自我』來做『中心』，這種人時時作願望的自問，說：『我怎樣可以聽耶穌的話?我怎樣歸榮耀於上帝?』有一個很簡單而很有深意的一幅警世畫，是一個『我』字和一個『他』字，而在『我』字裏用一個十字抹了牠，基督徒的新生命也是這樣。在文法上以『我』字爲第一位，『你』字爲第二位，『他』字爲第三位；我們基督徒的新生活，恰是與此相反，以他(耶穌)字爲第一位，你(兄弟)字爲第二位，我(自己)字爲第三位。耶穌說：『若

有人要跟隨我，就當舍己，負起他的十字架來跟我」這句話也是這樣的意思。我們要像彼得否認耶穌的堅決，而否認自己的私慾說：「我不認你」。

新的生命萌發起來，好似各國的政治革命，必須用武力推倒舊政府，樹立新政權。我們重生，亦是這樣的推倒暴君般的自我，來迎接耶穌基督入心內做王。但是每次革命之時，都有碧血遍地，白骨盈野的慘狀，重生也是這樣，當着重生之時，他心中一定爲過去的罪惡，萬分悲痛，要制舊人於死命，然後得着神的安慰，而心中始得愉快啊。

重生不是修補，卻是根本上建築一個新的意思（馬太九章十六至十七節）；也不是修善，卻是改新（約珥二章十三節，哥林多後五章十七節）。

重生是必需的，看耶穌對尼哥底母所說的話，就可明瞭（約翰三章三節）。從前有人曾說過：「一個人若只一次生（肉體生），就要兩次死（肉體死和永死），若有兩次生（肉體生和重生），則只一次死（肉體死）」。

重生不但是必需的，也可以依賴耶穌基督十字架上的救贖而成就的（約翰三章十四至十五節）。

領洗的未必就實驗過重生。蓋重生和領洗是兩件事，人領洗若無重生，則那個洗禮是等於零。對於洗禮的意思，聖經裏有幾處說「水」，例如約翰三章五節和以弗所五章二十六節。憑着彼得前書一章二十三節和雅各一章十八節那裏的話，可以說這「水」即洗禮，和上帝的道有密切的關係，洗禮無上帝的話等於無效，洗禮是上帝用一種儀式，來對人說話表明他的大恩。

（三）稱義 人曉得誠心實意悔改，就是重生，又是被上帝稱爲公義，可見這三種事的意義相同，不過名詞上不同罷了。被稱爲公義，這個人稱，會激起我們追想到審判案前的一種情況。

鐵面的審判官，端坐於上面，臺前站着的是被告，原告，和證人律師，原告開始發言，卽一五一十滔滔不絕，口若懸河的說明他的理由；

繼由證人證明千真萬確的事實，而使那被告者目瞪口呆，無詞可辯；那時審判官意欲依法判決被告的罪，忽而被告的律師起為極力辯護，侃侃而談，卒使審判官心折，於是審判官當着律師判決道：『雖然不能說被告無罪，但你熱心為他辯護，理為情奪，只得罷了！』接着大聲喝道：『原告！原諒他吧！』說畢，就退堂了。上帝是審判官，充滿罪惡的人類是被告，原告是撒但，證者好似上帝遺下的十誠和我們的良心。被告啞口無言，也不能回答，幸有耶穌前來作被告的律師，說，原告和證人所控告的話，一概不錯，但是他求助於我，欲賴我恩為他避命之所，所以做審判官的上帝聽着就說：『釋放被告者！』罪人被上帝稱為公義，就是這樣。可見不是因他功德，獨獨因他信賴赦罪的恩，求助於耶穌，上帝就稱他為公義。換言之，上帝因耶穌基督的緣故，把一個罪人，看為無罪了（約翰一書一章九節羅馬四章三節腓力比三章九節）。

(四)成聖 從聖經上看來，悔改包括成聖，因為成聖的原意，不是尋常人所謂一種道德上的新行爲，乃是上帝和罪人維新的關係，保羅在他書信的起首喜歡稱讚讀者爲聖的，同時又責備他們在道德方面有重大的缺欠，所以聖原來不是無罪的意思，它不是一個道德上的概念，乃是宗教上的概念。依希伯來原文就是「隔離」的意思。隔離甚麼呢？即隔離世俗的一切污濁。譬如舊約時代的祭壇祭具是聖的，這是甚麼意思呢？就是它們和世俗隔離，惟用以獻祭於主的。一個悔改——重生——被稱爲公義者，也是這樣聖的，即是說他和世俗與罪惡隔離，是屬上帝的兒女，獻他的生命來服事主，他和這罪惡的世界脫離關係，又和聖潔的上帝發生關係。約翰十七章十九節耶穌禱說：「我爲他們的緣故，自己分別爲聖，叫他們也因真理成聖。」由這句話可以看得出，耶穌基督獻他整個的生命死於十字架上，等別人（人類）依賴他的死，可以隔離罪惡的世俗以成聖，做上帝的兒女，而歸服主了。

第三章 做上帝真兒女的記號

我們做上帝的真兒女，要以真兒女的記號為標準，而知人知己。論及知人方面，好像一醫生，必定先有精密的診視，而後始斷是甚麼病，同樣我們先要知別人的性情怎樣，然後我們才可從根本上來救助他。別人的性情怎樣得知呢？這非依做上帝真兒女的記號為標準不可，根據這標準我們也可以知道自己，沒有這標準要想知道自己很難，因為我們的本性喜歡戴着假面具來自欺欺人，以致欺上帝。做上帝真兒女有甚麼記號呢？

(一)要愛兄弟姊妹。使徒約翰在約翰一書三章十四節寫着說：「我們因為愛弟兄，就曉得是已經出死入生了，沒有愛心的，仍處在死中。」可見使徒約翰重生之時，就得着一種從前所沒有的愛兄弟的新愛情入他心內，將它來做重生的記號。還未做上帝真兒女以前，人不愛兄弟，但愛世界之繁華快樂污穢的罪惡，自從重生以後就愛重生的兄弟了。這重

生的兄弟因其外貌樸實多被教外人輕視。但重生的兄弟卻看重他們（哥林多前書一章二十六至二十九節）。西方有一俗語：『你和那一等人往來，若告訴我，我就知道你是怎樣的人了。』一個人出入於污濁塵世，樂與爲伍，這可表明他是一個俗人；一個人與上帝的兒女往來，喜歡和他們連絡，這可表明他已做上帝的兒女，或將成一個上帝的兒女了。重生的人視互相連絡很爲重要。

（二）在人面前來認耶穌（馬太十二章二十二節約翰一書四章二節）。基督徒的信德，在人面前隱藏着，就會衰落。我們一切秘守着，就會失却了，我們傳給於人的，就永久不怕失，這樣在人前認耶穌，不致冷心，反而可助靈性的生活。一個基督徒有機會來認主，而不趁着機會認主；當他不認主之時，他的良心，又不自責：這樣的基督徒，他心裏靈性的生活，一定是很缺乏的。我們要像耶穌門徒說：『我們所看見所聽見的不能不說』（使徒行傳四章二十節）。我們認耶穌的能力，却是聖靈

賜給我們的。好像使徒行傳一章八節那裏寫着說：『聖靈降臨在你們身上，你們就必得着能力，並要在耶路撒冷猶太全地，和撒馬利亞直到地極作我的見證。』好像太陽不能不普照大地，好像春花不能不吐艷飄香，好像泉源不能不湧出清流，照樣基督徒在言行上，也不能不認耶穌爲主了。

(三) 一個基督徒必定爲不信上帝的世人所恨惡（約翰一書四章三節）。做耶穌基督的眞門徒，不要以爲世人待他比待主耶穌更好，正如馬太十章二十四至二十五節寫着說：『學生不能高過先生，僕人不能高過主人，學生和先生一樣，僕人和主人一樣也就罷了，人既罵家主是別西卜，何況他的家人呢。』耶穌基督住在基督徒裏面，必定在我們的言行上顯現出來，這樣就會使世人惱恨基督徒如同惱恨耶穌直到釘死他一樣了。基督徒脫離這世俗越澈底，世人恨他也越深。世人的惡性，根本上是悖逆主的，所以到底想消滅基督教會。

耶穌的眞門徒，常表彰世俗人的罪惡，使世俗人的良心不能忍受，好似目中有刺，不能忍受一般，無怪乎他們惱恨基督徒。最奇怪的是世俗人有不惱恨基督徒的，這必有其他原因，恐怕不是因爲世俗人的基督化，反是因爲基督徒的世俗化，世俗化的基督徒，世人必定容納他，不惱恨他了。

基督徒生在這世界對這污濁的世界應抱甚麼態度呢？不同流合污，但要爲這世界而生。他們入世應盡上帝所託付他們的責任，務要保守自己不可沾染世俗（雅各一章二十七節羅馬十二章二節），要知我們入世俗的目的，乃要引導世人信靠耶穌，爲他的救主。好似一隻船，固要藉水之浮力而行，但又不可引水入船，否則船會沉沒了。基督徒也是寄生於世的，若是讓世俗入心，也會沉淪了。

世俗人恨惱基督徒的原因，在約翰十五章十九節，耶穌很明顯的告訴我們：「你們若屬世界，必愛屬自己的。只因你們不屬世界，乃是我

從世界中揀選了你們，所以世界就恨你們」(雅各四章四節路加六章二十六節)。誰不知在基督徒被世俗人惱恨之時，就要三省吾身，究竟是因爲耶穌基督的名給他恨呢？或是因自己言行污穢的緣故給他恨呢？如果實在因義和耶穌基督的名被人辱罵，逼迫，捏造各樣的壞話或毀謗，就有福了，應當歡喜快樂，因爲我們在天上的賞賜是大的。(馬太五章十至十二節)。

(四)上帝的真兒女被聖靈引導，正如保羅在羅馬書八章十四節寫着說：「因爲凡上帝的靈引導的，都是上帝的兒女。」世界各人，都被神來引導，這引導他的不是世界罪惡的邪神，就是上帝的聖靈。在世界上一切能以運動的東西，都有他的動力，譬如火車，汽車，時錶以及陽春的草木萌芽吐艷等等是也。我們有甚麼動力來運動我們呢？是聖靈運動我們呢？抑或是我們自己的特性和肉體的私慾運動我們呢？基督徒不應讓肉體來運動，反要讓聖靈來作主，使徒保羅就是一個完全被聖靈引導

的好榜樣（使徒行傳十六章六節又十八章五節）。

聖靈在基督徒心內作主，就使他的知罪之念，愈久愈深，倘然他們行罪，良心一定發現自責。聖靈在人心內作主，能使人虛懷若谷，更能使良心清明，以至我們感覺着自重生以後，我們的罪愈久愈多，從前不看爲罪的行爲，如今都看爲罪了。但是我們認罪的知識愈深，就愈感覺着上帝的恩典的豐盛；愈深知上帝的恩典，則知罪的知識也愈清明了；這兩種知識是相應的。

聖靈是很高潔的，基督徒要兢兢於懷。若是不聽他的話，不受他的指揮，他就會離開了。故使徒保羅諄誥基督徒說：『不要叫上帝的聖靈擔憂』（以弗所四章三十節帖撒羅尼迦前書五章十九節）。又說：『不要銷滅聖靈的感動。』對於宇宙的歷程，我們就相信『其工誰人能遏止，或上帝權能永獨操，天上下地無異，上帝所言並所行，及其所定之事，必能成就顯尊榮，自始悉如其意』（頌詩三六三首四節）。但是對於個人的

生活這句話不是完全相合，因為我們卑微軟弱之人，都能够來阻止聖靈在我心中的工作。

現代的基督教會有許多基督徒沒有聖靈的，但是所需要的，却是要充滿聖靈的教會（以弗所五章十八節）。

（五）上帝眞兒女心內有和平（羅馬五章一節），這種和平不僅是一種情感。它是高超的確信，不在乎人的情感。有許多基督徒，憂懼失却他和上帝的和平，其實是誤會，不過失却由和平而來的感情耳。基督徒的和平乃是一千九百三十多年前，因耶穌基督在十字架救贖的工作所成就的（歌羅西一章二十節），我們悔改重生之時，就贊同這個和平的狀況來得和平。好像一八七一年普法大戰告終，兩國媾和以後，德國全民衆，以十二分狂醉般的熱度慶祝和平。光陰似流水般的逝去，他們的快樂，也隨着遷移的時光而漸漸銷失，可是快樂雖漸漸銷失，而和平却仍然存在，怎麼說呢？因為有一個和約爲事實上的根據。基督徒的和平也是這

樣。

(六)一個真上帝兒女，要喜歡領教(雅各三章十七節)·基督徒若不喜歡領教，不叫上帝的靈管他，那是很危險的(創世記六章二節)·一個人若喜歡領教，這個人還有望·領教之時，別人勸告我的態度雖不得體，我不管他，我惟有聽他的勸告就是了；但是我們勸告他人，就要又正直，又慈愛，因為有正直無慈愛，就會得罪於人，獨有慈愛而無正直則使人柔懦不振·

(七)上帝的真兒女要讀經，把上帝的說話做他生命的標準(詩篇一百十九篇四節又一百零五節)·上帝的話，是一種家信，寫給遠方的兒女，飄泊遠方的人接着一封家信，一定很珍重的再三誦讀，竟至一字一句，俱印入腦海中·我們對於聖經也是這樣嗎？有許多基督徒對於聖經的家信，漠不相關，這不是很羞恥的事嗎？！聖經的話對於我的生活，大約有四種關係：(1)聖經的話，是重生我們的，是使我們知道信主的·

這些話和已重生的基督徒的經驗很相符合（彼得前書一章二十三節雅各一章十八節）。（2）上帝的說話是養育我們的信德的。基督徒不想叫他的靈魂餓死，必不願將聖經束之高閣。你讀聖經多少，請說給我聽！我就知你和上帝的關係如何。知人讀經多少，也就可知他心內的生活程度如何。（3）我們基督徒要欽服上帝的話。我們不要批評聖經，反要受聖經的批評。（4）我們要像耶穌，以聖經的話做鋒利的刀，來戰勝魔鬼，和私慾的誘惑。

（八）上帝的真兒女要祈禱（詩一百零九篇四節又六十九篇十四節）。祈禱是我們靈魂的呼吸，或是靈性生活的血脈。真基督徒不止要熟讀祈禱文來禱告，還要用各人的出自心裁的禱告；也不是偶然的禱告，却是不住的禱告（帖撒羅尼迦前書五章十七節羅馬十二章十二節）。基督徒於不住的禱告當中，和上帝有聯絡，在這樣禱告中，就顯出他的心思言行而歸榮於主了。

(九) 上帝的真兒女要在基督裏來誇勝(哥林多後書二章十四節)· 重生的人，具有一種比世界上所有的歡喜都大的氣概，乃是因靠上帝而得的喜樂，這是他們的力量(尼希米八章十節)· 基督徒因主而有的喜樂越多，勝利也越多，而犯罪的可能却减少了· 基督徒時時得着勝利，不是因着自己努力修德的緣故，却是在信德上領受上帝的鴻恩，即是我們在信德上得和耶穌基督在各各他得到的勝利有分·

(十) 上帝的真兒女要不怕死(希伯來二章十五節)· 信主的人不懼怕死，因為死就是他人永久榮耀之門，又是永久不再因罪惡來斷絕他和耶穌聯絡的起頭(腓立比一章二十一節)· 一個基督徒飄泊在這苦惱的世界，不能不戀慕他天上的故鄉· 有一個虔心的基督徒曾說過：『死是不要緊的，不過是由此房達至彼房耳；而屋蓋(上帝和耶穌)是一貫的·』

(十一) 做上帝的真兒女，等望耶穌再來(馬太二十四章四十二節)· 基督徒等望耶穌再來，顯出他的榮耀，這個望頭斷不致使他怠惰，忽畧他

在上當做的義務；反是催促他來潔淨自己，像耶穌潔淨一樣（約翰一書三章三節），又來催促他忠心服務。在意大利國有一個園丁，他的女主人性情灑落，好作漫遊，常數月不歸，因此她在家之時日甚少，所以完全付託他照管。一天他友來訪，見其園修理得井井有條，便對那園丁說：『朋友你整理得這樣周到，怕是你主人明天回來嗎？』園丁回答說：『我時時都是如此，即使我主人今天不回來，也可以的。』基督徒也要這樣。在德國某醫院有一個女看護病終，在報紙哀告欄上登着那段事，裏面有句說：『她的生命不過有一點真趣，即是等望耶穌。』

第四章 基督徒在他與上帝的新聯絡上所顯出的行

爲——成聖

上帝對於每個罪人有一種目的，就是想人歸於他。罪人悔改，上帝就達到目的了。但我們不要以爲已悔改，就可止步，乃要悔改——重生——被稱爲義——成聖，這不過是跟隨耶穌的途徑的初步。我們已經開

始走第一步，接着要進行不息。換言之：人悔改，或重生，就是得着一種新生命的生機來生活。好似一個嬰兒，四肢百體，雖已完備，但是還要生長，是以人歸於主，也要生長的。人悔改——重生——被稱爲義——成聖——對於上帝得着一種新的聯絡，立時就要由這種新的聯絡，顯出一種新的行爲來：悔改者要煥新，重生者要生長，被稱爲義者要實現他生命的行爲，而被耶穌稱爲『忠心的僕』，被上帝稱爲聖的那種新的地位，要發生出一種新道德的行爲，來歸榮耀於上帝。

基督徒內心的生活，好似月亮，這月亮不是逐漸滿，即是逐漸缺。基督徒的生活，不是逐漸增長，即是逐漸縮小，不增長即是縮小，不前進即是後退了。我們悔改就得着稱聖的地位，那麼我們應當敬畏上帝而潔淨自己，除去身和靈一切污穢得以成聖（哥林多後書七章一節）。我們漸漸要屬耶穌基督治下。我們已經相信耶穌在天地，萬權都握於他手，但我們不讓主操權管理我們的心和生命，這信德又有甚麼益呢！基

督徒要成聖的意思，保羅在帖撒羅尼迦前書五章二十三節那裏說得很清楚，他說：「願賜平安的上帝親自使你們全然成聖，又願你們的靈與身子得蒙保守，在我主耶穌基督降臨的時候，完全無可指摘。」

這成聖的工作，不是自己努力修德的效果，我們越努力想解脫罪惡的鎖鍊，則我們越感覺着罪惡的束縛。法國大革命之時有一個鐵匠，因有反黨嫌疑，被革命黨加以鎖鍊，繫囚獄中，他於憂鬱中，思設法脫此牢籠，乃審視那鎖鍊有無破縫，再三研索，而大失所望，蓋繫己之鎖鍊，是自己製得異常堅固的。基督徒也要明白知道，人製自縛的鎖鍊則有能，欲解脫自縛的鎖鍊却不能了。但是我們不能的，耶穌却能，「耶穌能」乃是基督徒應當注意的一句話，怎麼說呢？因為上帝使耶穌基督不但成爲我們的智慧公義和救贖，還使我們成爲聖潔（哥林多前書一章三十節），基督徒要領受耶穌所賜的一切恩賜。耶穌期望門徒多納而又多賜給他，門徒多納卻是聖靈在他裏面所主使的。基督徒成聖的工作，

不是在乎自己修德的努力，卻是在乎他們信德的多少，好像馬太九章二十九節寫着說：「照着你們的信給你們成全了吧！」有信德者和上帝萬權萬能有分，所以信者凡事都能（馬可九章二十三節），以致成聖。

基督徒既然依上帝賜給他的信德來成聖，由此可知要成聖，不是一種律法，卻是一種福音來應許我們：你實在能成聖；也不是由於良心之自勸：你要成聖！你要成聖！基督徒要成聖，乃是上帝賜給的，我們不過領受吧了（彼得後書一章三節 希伯來書十三章二十一節）。上帝已經完備各種恩賜，使我們依他來戰勝罪惡以成聖，我們不過要領受他就是了。

已重生的人在上帝恩典之下，不在律法之下。而在恩下之人，和法下之人，有莫大的差別。有個虔心的基督徒曾說過：「法下之人是受命成聖，他雖是鞠躬盡瘁，從人克己，而竟不能成聖，反喪其生呢！恩下之人，是領受上帝所賜給他的成聖的恩賜，這就是他福樂的泉源。」

有人看悔改是恩典的工作，而成聖是人的功德，這樣的主張，是墜回於律法之下好像加拉太人了（看加拉太書）。原來成聖和悔改同是上帝恩典的工作：一是上帝赦罪的恩；一是上帝使人成聖的恩。

成聖不是和心裏的罪惡交鋒，因為聖經裏沒有一處叫我們和罪惡交鋒。希伯來書十二章四節記着說：「你們與罪惡相爭，還沒有抵擋到流血的地步。」這裏所說的抵擋罪惡，不是抵擋我裏面的罪，乃是抵擋世俗的惡劣。基督徒在成聖的工作上，要注意上帝對以色列人所說的話：「耶和華必爲你們爭戰，你們只管靜默，不要作聲」（出埃及記十四章十三節）。我們成聖的爭鬥，不是和裏面某某罪來交鋒，却是保守信德專望主（提摩太後書二章五節又四章七節）。我們若用信心來仰望主，最後一定得着勝利。我們失敗，乃是因爲不用信心來仰望主的緣故。重生的基督徒，不過和耶穌基督有關係，與罪惡無關係罷了。如果和罪惡發生關係而和它交鋒就一定失敗了。我們要用下面的一首詩，以作成聖的

口號·

世惡魔大有力 爾力不如之

獨仰望耶穌主 爾勝利無疑 詩第六調

當彼得專注視耶穌在水上行之時他也能行，但一返視自己，及海濤險惡，卽行沉下。可見我們不可看望一切能夠使我們軟弱的事，也不可依靠所稱爲道德的力量，因它是多次阻隔上帝在我裏面的工作；我們更不可看顧罪惡和魔鬼的勢力：獨要專門仰望耶穌（希伯來十二章二節）我們要有一種信心，向罪當作自己是死的（羅馬六章十一節）。死了的人，誘他勸他罵他打他，他都沒有反應。罪就不是死；眞基督徒向着罪就是死的。

做上帝的眞兒女，必定要讓主來保守他才可以。有一個虔心基督徒曾說過：「我們悔改以後仍是和將沉水的人一般，如果耶穌不抓住，我們就會溺死了。」重生的人，仍舊還有各種罪惡的根在他裏面，因爲重

生——悔改——還不是根本上改變本性，乃是一種信德上的地位，這個地位又能失掉的啊！德國有座大醫院，它的院印上鑄着一個十字架，給一隻手握住，裏面又鑄着兩句短文，「我抓住它，它抓住我。」眞基督徒要這樣經過這世界，有上帝的能力抓住他們，他們依信也要抓住上帝，直到末世，來得完全的救恩（彼得前書一章五節）。

成聖就是和耶穌基督聯絡。從前有個人曾說過：「和耶穌基督聯絡的人，一定和罪惡脫離。」所以眞基督徒不要顧慮怎樣脫離罪惡，惟要顧慮怎樣聯絡耶穌。新約聖經書有一百六十二次曾說及「在基督裏面」那五個字，這不是有根據之言嗎。做個眞基督徒就是在基督裏面的人，他在基督裏面，就能生出那使他成聖的能力來（約翰一書二章六節）。

這樣基督徒立志行事，獨獨有上帝在心內運行（腓立比二章十三節），成聖亦然。上帝的恩典是使我們得救，又使我們成聖的，我們越信靠他，他在我們裏面成聖的工作也越完善了。（腓立比一章六節帖撒

羅尼迦前書五章二十四節

我們成聖力的泉源就是使徒行傳二章四十二節那裏所寫的：『使徒的教訓，交接，擘餅，祈禱』這四種恩賜的方式，我們越加意運用則越快進行成聖的途徑；反之，我們無論在那方面失敗，都是因為我們不留意運用這四種恩賜方式的緣故。

1. 上帝的說話對於我們靈性的生活，有甚麼關係，我們已經討論過。上帝的話滋育我們靈性的生活，又如同劍一樣，來戰勝私慾和魔鬼。

2. 彼此交接與我們成聖的生活，亦有莫大的關係。怎麼這樣說呢？蓋可加力與我，並可保守我。好像燃着的木炭，若僅一枚，不移時，就會息滅，若聚攏多枚，不移時火光便炎炎不息了。一個基督徒，離羣獨居，孤陋寡聞，成聖的生活，就會墜落，所以基督徒，欲成聖生活之增長，必須要彼此交接。

3. 聖餐 就是基督徒與主聯絡的焦點，基督徒雖可日日於讀經祈禱中與主聯絡，但不及他於聖餐中與主聯絡尤爲密切也。領聖餐就是救主爲我捨命，以赦我罪而與我親密聯絡。我仗着這飲食的力，可像以利亞一般，跬步不離的來趨走成聖的路程。（列王記上十九章七八節）

4. 祈禱 祈禱不輟，在祈禱中，和耶穌基督聯絡，這就是基督徒歡悅經歷塵世，和成聖生活以及服事主的一種奧妙的方法，也是我們能力的泉源。我們忽畧公禱和私禱，心神就會疲倦軟弱，我們無力舉手，撒但一定得着勝利（出埃及記十七章十一節）；但是祈禱不輟的基督徒，則成聖生活，無往而不適了。

第三篇 救恩的完成——基督徒的希望

基督今生的時候是應驗的時候（加拉太四章四節以下）。舊約時代是等望的時候，已經過去，因爲舊約各種的應許，在耶穌基督身上得應驗。哥林多後書第一章廿節寫着說：『上帝的應許，不論有多少，在基

督都是是的，所以藉着他也都是實在的（實在原文作阿們）。因此在天上的耶穌，據啟示錄三章十四節稱其自己為阿們，即是得着成就的意思。舊約時代可以說是一種向上帝很哀切的禱告：『願你裂天而降。』以賽亞六十四章一節說，『願以色列的救恩，從錫安而出，耶和華救回他被擄的子民』（詩十四篇七節又五十三篇七節）。耶穌基督是這哀切禱告的應驗（阿們），或可說舊約時代係上帝對以色列的一種很大的應許，耶穌基督却是做舊約這很大應許的應驗者（阿們）。我們現世一方面雖然是一個應驗的時候，另一方面又可說是個等望的時候。舊約時代的虔誠者素常盼望『以色列的安慰』，照樣，新約時代的上帝真兒女，也是盼望者。看帖撒羅尼迦前書一章九節十節就可知我們離去偶像，歸向上帝，也是來等候上帝的兒子耶穌基督從天降臨的。舊約時代的以色列人等望基督降世為人；我們却等望主復臨，顯現出他的榮耀來。舊約時代哀切的禱告，在耶穌基督身上得着確實的應驗；照樣新約時代還沒有得着應驗的

應許，將來也會得着確實的應驗。希伯來書九章二十七節二十八節所記，耶穌基督將來向那等候他的人第二次顯現，並與罪無關，「不再擔當人類的罪」，乃是爲完全拯救他們，這也是確實的。又好像耶穌基督降世虛己，取了奴僕的形像，這樣將來也確實再顯現出他的威權和榮耀來。上帝使耶穌基督成爲我們的完全救贖，也救贖我們的身體。基督教始終是論救贖，所以真基督徒的生活，也是由救贖直到基督顯出榮耀之時的完全救贖。

我們的基督徒所等望的，可遵着聖經所說的稱他爲「主日」。這主日當然不是我們尋常所稱二十四小時的日子，却是經過許多連續的事情的那個時候。這個時候是耶穌基督顯然作主的時期。現時多次似乎上帝隱藏着，所以基督徒要深切戀慕上帝，要顯出他的大權大能來，像詩八十三篇一節那樣的禱告說：「上帝呵！求你不要靜默！上帝呵！求你不要閉口！也不要不作聲！」但是及至主日之時，主就開口作聲，人就會啞

口無言，受他公義的審判！

主未顯出他榮耀以前，也有幾種現象，給基督徒做個記認，我們要注意的有四種：

1. 戰爭：馬太二十四章六至八節啟示錄六章三至四節，自有人類以來隨時隨地都發現大小的戰爭，但是將及末世，導火線一經觸發，却烽烟遍地，世界各國俱入漩渦，而混戰矣！其結果百物騰貴（啟示錄六章五，六節），萬民遭厄（啟示錄六章七，八節）。這現象如今已經開始了，從可知啟示錄第六章所論的第一印至第四印已經開着了。

2. 離道和反教的事：耶穌基督未來以前，麥和稗，已將屆成熟之期，及至麥稗完全成熟，耶穌基督便降臨了！但是未降臨以前，就有許多人離道反教（馬太二十四章九至十三節帖後二章一至三節），人類的罪惡愈久愈多，及至他們得着一個惡者，做他們領袖，便稱爲大罪人：『沉淪之子』『不法之人』『敵基督者』了（帖後二章二至十節啟示十三章一

至十節)·耶穌基督本是上帝成爲人樣，正如保羅說：「上帝本性一切的豐盛，都有形有體的，居住在基督裏面」(哥羅西二章九節)·照樣敵基督者本是撒但成爲人樣，也要說：「撒但本性一切的污惡，都有形有體的，居住在敵基督者的裏面。」

3. 天國的福音，要傳遍天下：正如馬太二十四章那裏寫着說：「這天國的福音，要傳遍天下，對萬民作見證，然後末期才來到」(參看啟示錄第六章一二節)·這當然不是說萬民都先要作基督徒——這是永久沒有——乃是說天國的福音要傳遍天下給萬民聽，然後末期才到呢。

4. 猶太人醒悟認主做王：異邦人入天國的數目滿額，猶太人就會醒悟起來得救·但這不是說全猶太民族會得救，惟於精神上可代表猶太純粹的民族者才得救·這樣的人，才承認耶穌爲彌賽亞(羅馬十一章二十五節馬太二十三章三十九節約翰十九章三十七節啟示錄一章七節)·將來的猶太民族對於全人類還有上帝所付託的一個重大的責任。

我們想明白舊約先知的預言，與啟示錄或上帝一切的計劃，必定要以為它們是指着以色列民族爲選民，不是指着一種（靈性上）的以色列人爲選民，若以爲它們是指着一種靈性上的以色列人，就難以明瞭了。我們試看以色列民族近數十年來，有許多由外邦歸來，聚居於巴勒士登，籌備組織一個國家，這是我們要注意的。（亞摩斯九章十一至十五節）

主的日子，好似尋常的日子一樣，可以區別爲清晨，晝間，黃昏三個時候。主日的清晨，上帝的號筒一響，主就會顯出他的榮耀來，那在基督裏死了的人必先復活，以後我們這活着還存留的人，必和他們一同被提到雲裏，在空中與主相遇（帖前四章十六至十七節）。主日的晝間，可以說是千福年。主日的黃昏，所有死了的人，要復活受末期的審判，這世界俱消滅歸於無有而另顯出一個上帝造的新天地來。

1. 基督復臨的伊始——主日的清晨

我們試看帖撒羅尼迦前書第四章十三至十五節可知道，當主自天降

臨之時，有呼叫的聲音，和天使長的聲音，又有上帝的號吹響，那時那在基督裏死了的人（信主者）必先復活，以後那活着還存留的真基督徒必定和那些由死復活的人，一同被提到雲裏在空中與主相遇，這就是啟示錄第二十章五，六節所寫的頭一次的復活，不過信主的人才有分。這又是作新婦的聖教會和作新郎的基督相結合。我們固要戀慕這個；深進一層，我們不僅要戀慕於末期審判之日，得站於上帝的右邊，還要戀慕得與頭一次的復活有分（腓立比三章十一節）。請看啟示錄十九章六至九節論新郎的聖教會，和羔羊新郎的基督聯合。羔羊婚娶那種盛典的時期到了，那些被提到雲裏的人（即是頭一次復活的人以及還存留而變化的），就會得着一個有榮耀的化身而永生了。可見基督徒不但像教外人一樣相信靈魂不滅的道，還相信上帝必使靈魂與身體都復活的。這基督徒復活的化身，已以基督徒今世成聖的生活為他的起點了，基督徒於今世已經起始成聖，到那時便得完成。我們將來化身的榮耀，無非是我們

的聖潔完成而顯出來的。我們成聖的生活，所得的聖潔怎樣，試看帖撒羅尼迦前書五章二十三節就知道我們不止靈和魂要成聖，連身子也要成聖來得復活化身的榮耀了。

我們試問誰人和頭一次復活有分呢？馬太二十五章一至十三節十童女的比喻可以解答這個問題。在這比喻中寫着的五個愚拙的，和五個聰明的，究是指着世俗人和上帝的真兒女的分別嗎？却不是。這十個童女統統都是出來迎接新耶的，可見這兩等人都是基督徒，是基督教會的份子，所以這童女智愚的分別，是教會內智愚的分別，不是會內與會外的分別了。愚拙的童女，雖亦入伍爲基督徒，嗣後靈性生活日就墜落，僅保守着外表的儀文而已；（他們燈無油）但是聰明的童女，有聖靈入心，而使他們成聖，這樣的預備着來迎接主，因此他們可進去坐席，而愚拙的童女，卻站在門外。幸得他們站在門外，不是永遠無超昇，到千禧年的那時，或者還有悔改的可能，不過他們不能和頭一次復活者來得着戴

冕旒的職權，因為頭一次復活者才能和耶穌基督一同做王一千年，來統治這世界。

耶穌基督顯出他的榮耀，遇着他的新婦得提在雲裏的那個時候，有些人誤會怕是在大災難之前，或在大災難之後，究其實不是在這兩個時候，卻是在大災難當中提出來。試看啟示錄三章十節，那裏寫着說：「我必在普天下人受試驗的時候，保守你出你的試驗」（參看彼得後書二章九節），又路加二十一章三十六節那裏說，使你們能逃避這一切要來的事，從這逃避兩字推想，也可知他是在災難中提出來的了。並且馬太二十四章二十二節那裏寫着說：「若不減少那日子，凡有血氣的總沒有一個得救的，只是為選民那日子必減少了。」從為選民那日子必減少那句話推想，也可知是由災難中提出來的了。又路加十八章一至八節，耶穌說的那個比喻，也論及末期信主者，要受敵基督者和他同伴的試驗和痛苦。這個比喻是指着末期，可以七八節為據，寡婦好似末期信主的教

會，那個對頭就是敵基督者。

2. 千福年的國度時代——主日的晝間

當信主的教會被提在雲裏和撒但被捆綁以後，主就在地上設立一千福年的國度（啟示錄二十章一至六節）。這千福年的國度，仍是在這舊的還未改新的世界裏，因為這個地球的人一方面已經看見救主卑微奴僕的形像，一方面也要看見耶穌大權大能和榮耀顯出來，這樣公開來證明耶穌基督救贖的工作，終不致失敗。這一千福年的時候，天國降臨而在地如在天了，基督徒渴慕在地如在天那麼善美的一種希望就會實現了。但這不是憑着一種自然演進律，卻是憑着上帝的大改革而造成這千福年善美的國啊！

在這一千福年的時候，撒但卻被捆綁，所以他影響於世的魔力越久越減，但不可說是完全沒有，因為他在人的裏面，尙剩有微小的潛力呢。現世惡的勢力大而善的勢力小，但到那時，卻成一個反比例了，由

上帝來的善會影響到全世界，全世界頓呈一種美善的現象，結果就是戰爭停歇。現在世界和平主義派，奔走呼號而不能實現的和平，到那時卻會實現了。那時一切受造之物，一同嘆息勞苦的悲慘，就會沒有，他指望脫離敗壞的轄制，那種的望頭，就會實現，而得享上帝兒女自由的榮耀了（羅馬八章十九至二十三節以賽亞十一章五至九節）。『到那時必不再聽見哭泣的聲音，和哀號的聲音，其中必沒有數日天亡的嬰孩，也沒有壽數不滿的老者，因為百歲死的，仍算孩童』（以賽亞六十五章二十節）。到那時因為惡的勢力微小，世人多數歸於主，這樣融和的樂園再顯於人間了。那一千年終了，撒但必定從監牢裏釋放出來，在這短期中又復迷惑地上四方的列國。上帝把撒但短期放出，也是上帝公義的作為，因為撒但將控告那在千福年當中歸主的基督徒，以無罪惡阻隔較易信主為借口，所以上帝給撒但這機會，來迷惑他們，藉此反可以證出他們的信德是誠實穩固的。（啟示錄二十章八節）

3. 基督復臨的末期——主日的黃昏

撒但得釋放來迷惑信者的短期以後，就被扔在硫磺的火湖裏（啟示錄二十章十節），接着便是很大的審判，一切的死人，就會復活起來。不但那些在頭一次復活無分的基督徒要復活，凡是世界上一切的死人都要復活起來，這就是第二次的公共復活了（哥林多前書十五章二十二節二十四節約翰五章二十八至二十九節）。這許多死人拱立上帝審判臺前受審判。有些站在上帝右邊來聽受恩的佳音：『你們這蒙我天父賜福的可來承受那創世以來爲你們所豫備的國』（馬太二十五章三十四節）。有些站在上帝的左邊來聽驚心的凶信：『你們這被咒詛的人，離開我，進入那爲魔鬼和他的使者所豫備的永火裏去』（馬太廿五章四十一節）。這兩派人，卻是世界上最後的派別了。此時那些被提於雲裏的信者又在那裏呢？他們不是在右邊又不是在左邊，他們卻是在上帝的左右做個陪審者，那陪審者得坐在其左右，雖緘默無言，已足使前面站着受審者心愧

而自審了。（哥林多前六章二節）

最後，地球銷滅（彼得後書三章十至十三節啟示錄二十一章與二十二章），上帝創造一個新天新地來，它永久存在，不再有死亡，不再有悲哀，哭號，疼痛，這種種罪惡的慘象不再表現人間，到那時最高的上帝做萬物的頭，在萬物之上了。

上帝的救法終

中華民國書在三月拾八日收到

呈
啟



主曆一九三四年一月初版
中華民國廿三年

上帝的救法

定價每本大洋一角五分

翻譯者 苗 沛 興

出版者 中華信義會書報部

印刷者 漢口聖教書局

發行處 漢口信義書局

如欲翻印須得本部許可

GOD'S PLAN OF SALVATION

Translated by

Ernst Michelfelder

Lutheran Board of Publication

1934

SALES OFFICE

Lutheran Book Concern

Hankow, China

2
406037

2

406037

