

佛

學

與

人

生



序

予震岑學呂之名四十年矣，前年遇於南華，論學論政論教，輒忘晨夕。予出示毫園近稿，學呂爲之序，有曰：「點出金剛眼睛，讓雪筠文章照天地去。」今李揚敬陳國倫陳鴻藻諸先生，爲學呂刊佛學與人生演講稿，問序於予，因果相乘，湊合如是。學呂文之雄也，儒學湛深，兼通內典，去冬避兵滄川，龍天推出，隨緣說法，談笑之間，成此妙諦，深入淺出，契理契機。且術語無多，如誦樂天詩，老嫗能解，如聽生公法，石點頭。又如擊塗毒鼓，遐邇疾病，聞者皆瘳。斯非善巧度生之寶筏歟！茲由諸善人，集資刊行，普利有情，甚美事也。大智度論云：佛說，仙人說，外道說，凡夫說，皆是佛說。所以者何，以其不離世出世間中道義故，學呂善說法要，不違中道，則此佛學與人生之文，作佛經讀誦可也，謂學呂是古佛化身亦可也，即謂學呂是今魔說法亦無不可也。金剛眼睛

佛學與人生

何在？問諸讀者。

時

中華民國三十五年丙戌四月八日番禺湯瑛拜序（後出家法號融熙）



佛學與人生目錄

第一章 世間法 研究佛學先學會做人……………(一)

釋佛 人類與鬥爭 有我與自私 無我 修養

答問 修持初步

第二章 出世間法 欲了解人生須研究佛學……………(一五)

生死事大 十法界生 原人 人空 人不空

人空不空

第三章 世出世間法 佛說法……………(三五)

七衆 三皈 五戒 十善 二乘 聲聞乘

緣覺乘 大乘 禪宗 淨土宗

佛學與人生 目錄

一

國家圖書館



002822471

結 論..... (五一)

佛法是正信而非迷信 佛法是積極而非消極

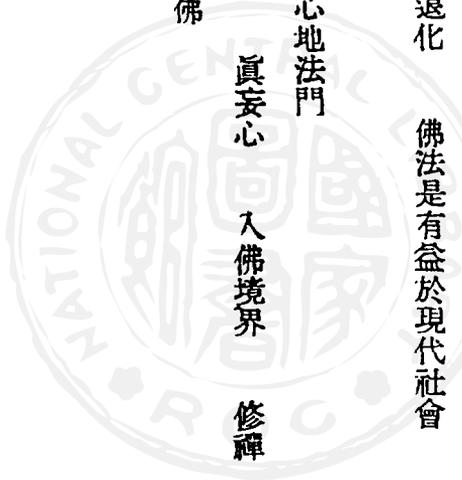
佛法是進化而非退化 佛法是有益於現代社會

佛法是發明科學

唯物與唯心 心地法門

夢境 心與識 真妄心 入佛境界 修禪

修淨 見性成佛



佛學與人生

潘渭涵筆述

今日應廣東省政府統計長陳鴻藻先生之召，來此演講佛學。學呂本未了凡夫，兼之學殖荒落，安敢妄談教乘，惟佛制不許問而不答，匿法自私，謹以我一知半解之愚，貢獻諸君，望賜教正。

第一章 世間法 釋佛

研究佛學先學會做人

吾人何以要研究佛學？因為吾人不能滿足其所知，對於宇宙觀，人生觀，都抱一種「迷惘」及「懷疑」的心理；又聞佛學是能够解疑迷，所以有哲理興趣的人，都想研究佛學。

佛與人有何分別？佛說：「心佛衆生，三無差別」。夫佛者覺也；已成正覺而不迷謂之佛。有時覺，有時迷，可以覺，可以迷，日在倒顛矛盾中，謂之衆生。所以佛是已成正覺之衆生，衆生是未成正覺之佛。更從切近些言之，前一念迷是衆生，後一念覺是佛。前一念着境即煩惱，後一念離境即菩提。最上乘的佛學，就是「心地法門」，你要相信得及，你就是佛，你與佛無二無別，只要了解你的心性，掃明淨你的心地，「識自本心，見自本性」。體用如如，萬法無滯，你就是三世諸佛。

我佛出世，爲一大事因緣。所謂大事者，是開示衆生佛之知見，使人明了各各本有之佛性。由迷此佛性而成生死，如明了生死大事，生知其所以生，死知其所以死，歸根到脫離生死，其旨在度世度人，就是救世救人。

我們是人，有甚麼危難苦厄，要佛來救。又聞得佛說「世界無盡，衆生無盡」，「百千日月，億萬佛土」，廣泛到如許，怎麼去救。就我們平常所見到所

知到的太陽系中，有若干星球，一個星球一個世界。我們所住地球，是八大恆星之一，生在此地球之中，數十萬萬圓顛方趾，我是數十萬萬人中之一人，渺小到極了。我們日日跟着太陽系去運去轉，除了飲食男女，生生死死之外，又有甚麼危難苦厄，要佛來救。

人類與鬥爭

就是因爲「一切衆生，以淫欲而正性命」。列在欲界之內，又賦有最高思想，不能無欲。從此嗜欲日增，靈明日減，以自己個人爲出發點，去爭奪飲食男女。漸漸結成民族，結成部落，結成國家，從事於爭奪。後來有聖帝明王，爲防止過份起見，定出禮樂政刑的法律，以安定其國家。又有先聖往哲，提倡道德仁義的教條，以敦厚其風俗。但以人類日繁，物質日富，思想日進，嗜欲日增，自從有歷史以來，我們試翻開世界史一看，那一種人類，那一個國家，不是互相爭

奪，互相屠殺。演出極悲極慘，以人食人以人殺人的事！所以一部人類史，簡直是一部血淚史。至於政教風俗，亦如江河日下。「國亂官邪，民貧俗侈」。所謂禮樂政刑，道德仁義，其補救的效果，能有若干收穫。

科學日益發明，不向民生日用處着想，而製造極毒的殺人利器。提高人民生活，不向合理節約處規定，而導社會於淫佚奢華。將來如果有第三次世界大戰，恐怕人類不止減少了一半！

其始也，人類假利器以相爭；其終也，人類與利器而俱盡！我們是人，為甚麼日日向自己人類中作自殺的工作呢？其原因又在甚麼處呢？記得第一次世界大戰時，許多人說是麵包問題。及戰事結束，所耗軍費，以美金鈔票，連續起來，可繞地球幾週。倘使以此項戰費，移用作改良農作，增加農產，推想可以供給第二個星球吃飽。而凡爾賽條約，又誤於「何以利吾國」一語，種下第二次世界大戰之因。試執問這幾個禍首罪魁，叫他清夜自思，為甚麼不好好吃飯睡覺，要闖

出這彌天大禍來打仗，恐他亦無言以自解。第二次世界大戰，第一度估計死亡二千二百萬人，受傷三千零四十萬人，共五千餘萬人，毀滅物質不可以數計。地球上無論那一個角落，都騷動了，每一個人，都受到影响了。災難之重，禍害之深，無以復加！你看看戰事結束以後，痛猶未定，人心風俗，有沒有覺悟，有沒有改進？在我看祇有各爲其私，乘亂取勢，直接簡接，仍舊做以人食人，以人殺人的事。復員後？奢侈先恢復了！危難苦厄到如此，人心敗壞到如此，是不是要我們有願力的人，來救度呢，欲想救度，非仗佛法不可了。

有我與自私

我們救人，要先自救。要救他人，自己先學會做人；要學會做人的本領，然後才有救人的技能，這是佛法救人的方法。

佛說：「我不入地獄，誰入地獄」。就是捨己救人。又說：「無我相」，就

是犧牲小我，以成大我。

佛說：「無我」，孔子亦說：「毋我」，大意是相同的。惟佛氏所說無我，是做到大智，大仁，大勇，大無畏，才能做得到「我不入地獄，誰入地獄」的境界。

我們是人，人人都知道認爲此肉體是我的，這個就是「病根」，認自己是我，於是跟着來的：我的名譽，我的財產，我的利益，我的妻子，乃至我的車馬衣服，一切一切，都歸到我自己去。我心所欲，我意所知，我能力之所及，我智識之所至，皆以我爲立場，一切事物，從我自己的利害計較，先來打算一下。由於事事都爲「我」自己，於是事事都走入「自私」的一路。除我自己以外，一切都忘掉了。更因爲我自己要爭權，要奪利，要享用豐富，要優越他人，自然而然，就要侵犯掠奪人家所有了。我如此，你如此，大家都如此，社會秩序安定時，是爾虞我詐；國家利害衝突時，是飛機大炮，如此安得不亂？其原因皆由一「我」字，

生出一個「私」字。何以利吾身，何以利吾家，何以利吾國。由小羣以至大羣，由國家以至世界。所以亂，所以以人食人，以人殺人！

無我及修養

我們想學就做人的本領來救人，當先從「無我」做起，無我是從修養中得來。

講到修養的初步，佛家與儒家又是大致相同的。大學說：欲平天下者，先治其國。欲治其國者，先齊其家。欲齊其家者，先修其身。欲修其身者，先正其心。欲正其心者，先誠其意。欲誠其意者，先致其知，致知在「格物」。可見平天下的大事，都從格物，致知，誠意，正心，修身做起。宋儒解格物致知之「格」字，作研究解。所以有格窗前竹的，有格塔前草的，雖然與禪宗參話頭相似。似是誤解了。明代憨山大師謂「格物」應該當作「格」君心之非，格去物欲之蔽

解，因為有了物欲之蔽，便不能致知誠意正心修身了，何等明白。

佛家教人修養，是先從識自本心做起。他主張從消極方面，先剷除物之蔽。（一切私欲都盡去）打掃自己的心境，使心如止水，清清淨淨，又如明鏡當空，物來自照，而不污染。教人守戒，教人忍耐，教人戒貪，戒嗔，戒癡，以鍛鍊心志。久而久之，自然發出智慧，心體光明，將小我滲入大我之中，發動智仁勇的精神，出來救人救世。唐宋以來，諸大思想家，大學問家，大功業家，以及宋明末業，忠臣烈士，多受佛學的濡染者。

佛教人初步學做人，是剷除私欲，光明心地，堅定意志，入世間救世間的人，比較澈底，但在孔子以前，學術未明，三國之際，佛教未盛，有幾個大人，也是這樣做的。我如今舉出來兩個人來：

第一個伊尹：以天下爲己任，志在生民。當修養時間，是耕於有莘之野，以鍛鍊意志。及出而用世「治亦進，亂亦進」，「五就湯，五就桀」。



認成湯爲大有爲之君，甚至不惜「割烹要湯」，終歸達到目的，做成三代中第一個相業之人，伊尹是能做到「無我」的。

第二個諸葛亮：當他在隆中修養時，以淡泊明志，寧靜致遠自勵。其志趣自比管樂。在隆中時，雖乃心漢室，然未嘗不爲自己私自打算，所以出師表中有「臣本布衣，躬耕南陽，苟全性命於亂世，不求聞達於諸侯」。這顯見得尙有幾分爲自己。殆先主三顧，激以大義，「遂許馳驅」。自出隆中以至五丈原。做到「鞠躬盡瘁。死而後已」。又說：「臣在外任，無別調度。隨身衣食。仰給於官。不別治生。以長尺寸」。卒後果如所言。這種公爾忘私，不以身爲己有，是值得我們做榜樣的。

伊尹爲成湯相業，武侯是乃心漢室，其動機不過爲展布經綸。圖報知遇，尙且如此，倘使動機爲不忍衆生痛苦，目的在救世救民，其成就不更偉大。所以學出世間法，要研究佛學；就是入世間法，亦要稍明佛學，乃能把握此心，找出我

的大我來，以成就我的事業。

答 問

有人反問我，這樣說：我是一個中級公務員，我有伊尹之志的，我又有武侯鞠躬盡瘁，死而後已決心的，而又不肯營私舞弊，發國難財，劫收財，種種非分，但是從抗戰至今，奔走數千里，室家流離，沒有一頓飽飯吃，復員以後，物價飛漲，生活困難，弄到一身以外無長物，到今呢，更不用說了，妻啼饑，子號寒，走頭無路，簡直是非人生活！你教我如何能「無我」，如何能不「自私」，更如何能「鍛鍊與修養」，並誦古人詩一首給我聽，

十扣朱扉九不開 滿身風雪夜歸來

入門怕見妻兒面 撥盡寒爐一夜灰

我聽了，長歎一聲說：近時術語，有所謂「時代之犧牲者」，你們可算時代

之受難者罷，如果解說詳明，未免離題，姑且簡單講講：

我們中國以農立國，當然以農爲主體。漢以前大都是士農不分的，祿足代耕，不過是一時應機的話。古人以農爲正業，以做官爲副業，所以罷官以後，便說歸田。出處裕如，進退有節，就因爲有田可歸。唐以後，士農分開，士人便以做官爲業了。三月無君，皇皇如也。患得患失，便無所不至。這個錯得太大了！你看以上我所舉出兩個人，一個是耕於有幸，一個是躬耕南陽，這是處常的法子。

至於現在時世，是古今中外未有之變。在這個巨變中，注定受難；好在受難也一時的，我希望你認清前路，咬實牙根，豎起脊樑，踏實地步，一步一步，向前行，是有機會的，螞蟻以合羣而養生，蜘蛛是獨立以養生，何以人而不如「龜」乎？（何以不如龜，因爲龜是不吃飯的，爲甚麼不吃饭，他是服氣以養生的）。以我看來，一切過去與現在的情況，仍舊是壞於「有我及自私」。

孔子曰：「素富貴，行乎富貴；素貧賤，行乎貧賤；素患難，行乎患難；是

以君子無入而不自得也」。又曰：「未若貧而樂，富而好禮者也」。「一簞食，一瓢飲，在陋巷，人不堪其憂，回也不改其樂。賢哉回也」！你看，處貧賤境，在患難中，「自得」個甚麼？吃飯不飽，居處不安，「樂」在何處？你們想想，深深的理想，這個就是「修養」，就是「鍛鍊」。

我是個直心直口的人，不怕開罪你，更說穿些，你在患難中，「操心危，慮息深」，所以覺得逆境苦境是難受。但是你如今體力是鍊好了，每日能行幾十里路。你的太太，能挑水，能炊飯，能洗衣。你的少爺，賣了早報才上學。如果沒有災難的話，以你的地位，你的能力，仍舊在廣州或香港，過其舒適的日子，怕你不是仍舊漂亮的西裝，全家人自頭至腳都是舶來品，坐「汽車」游車河，吃西餐，你的太太仍舊用寇丹，染紅指甲，紅指甲，你的少爺仍舊着女工人跟他上學。如此一年一年的過去，「懷與安，實敗名」。是成德呢，是墮落呢，孟子所謂：「苦其心志，勞其筋骨，餓其體膚……所以動心忍性，增益其所不能」。患難

於你未嘗無益啊。

有些人在抗戰前後中，並未受難，或者反而自以爲得意的人也有。他們出身是一枝洋水筆，幾級甚麼官，昧盡良心，無惡不作，博得一部汽車，兩間別墅，萬兩黃金，幾本銀行摺子，養活一堆家人；到頭來三尺桐棺，一抔黃土，帶着滿身罪孽而去！富與貴於他有益呢，還是有損呢，此種就連人都不會做了。

此外更有許多人，一日之間，兩餐好飯，三度茶樓，四圈麻雀，五友羣神，六街流蕩，七顛八倒，九流不收，十足甚麼，叫他自己位置罷。

修養初步

佛說：自度度人，自救救人。未有自己不能救，而能救他人者。（菩薩發心是例外）自救方法，如上所說，剷除私欲，刻苦修持，使心體光明，自然發出真愛的熱情，（即大悲心）去救度衆生，倘或一方面想做些救世救人的事業，同時

又不能剷除私欲，所謂「入見道德而悅，出見紛華而亦悅」，如漢武帝內多欲而外施仁義，便是駁雜不純，即使能成就，世間多少事功，亦不過英雄豪傑而已，未聞君子之大道也。

如其真下決心，實行研究佛法，自度度人，自救救人，其下手工夫，有個很簡便的方法：

第一、當起心動念時，自己問問自己：是正念，是邪念？是佛心，是衆生心？時時用正覺的心，照破邪迷的念。

第二、當舉手動足做事時，自己問問自己，所做的事，是爲公，是爲私？是有益於人，有損於人？是菩薩心腸，是畜生行業？

第三、當聲色貨利，及一切物欲誘惑時，自己問問自己：我的理智能克服他，是修養進境；我的理智不能克服他，便徇情墮落。

於此一切時中，念念自見。檢攝身心，漸漸把習氣掃除，自然成個「人樣」。

雖未能立地成佛，而氣象自然不同了。在具眼的人看來，見他：

襟懷如光風霽月

志節如嶽峙淵渟

氣韻似秋菊春蘭

與人若和風甘雨

能够如此，才叫做人，才能入世間去學出世間法。以上所講，是從研究佛學，先學會做人。

第二章 出世間法

生死事大

或謂，孔子曰：「未知生，焉知死」。「未能事人，焉能事鬼」。我們既是人，在社會中能够敦倫盡分，行人之事便了，又何必在世間，學出世間法呢。

我說，你莫誤會了孔子的意思。所謂「未知生，焉知死」。應該解釋作：你未知生之來處，焉知死之去處。這樣講，才澈頭澈尾。如果祇須曉得有生以後，

及未死之前的事，便了却人生哲學，他又何必說：「慎終追遠」，「鬼神之爲德，其盛矣乎」。又說：「精氣爲物，游魂爲變」等等。譬如吃飯，是人人都曉得的。但是你教人，祇要知道米是麻包運來的，不必知道稼穡之艱難，歲時之調洽，一味吃飯便了。聖人斷沒有如此教人，何況佛是豎窮三際，橫遍十方，以教化衆生爲責任者。

你自己說是人，你知道人類是怎來的，處於何等地位？你也許照生理學家所說，是猿猴進化的；或者照宗教徒所說，是上帝手造的。宗教論靜暫置不談。我今舉出幾條例，你去問問生理學家，或宗教家。

我們是圓顛方趾的人類，照醫學解剖，骨節若干，血管若干，神經系若干，溫度若干，脈搏若干，普通是有一定的，過與不及皆是病。可見世界上人類，構造是相同的，何以面貌沒有相同的？微細的言語舉動性情，沒有相同的？銀行印鑑簽字，沒有相同的？甚至昔代衡文取士一條題目，而幾萬幾千秀才，各作兩句

破題，沒有相同的？可見同其所同，異其所異，其中具有至理的了。

至於人類是上帝創造之說，上帝是誰手造的？歸之自然。自然又是誰手造的？倘說自然就是自然，那麼就與三家村老婆子問教書先生，雞蛋先生，抑鷄母先生？一樣混沌。

十法界生

然則人是從何生的呢？佛說：從業生。業何以生呢？因為宇宙間，祇有一點靈明，謂之「佛性」，即「覺性」，又稱之為「真如」，「菩提」等等。此覺性在宇宙間，無始無終，無形無相，不生不滅，不增不減，常自如如。但是以此覺性在不守自性，一念無明妄動，墮於有界，薰染諸緣，起惑造業，輪迴六道，無有休息。因其業力，（造作之業力）和合三緣，（父母與自己）假借四大以為身，（地水風火）呱呱墜地，大哭三聲，這個就是我。（至於第一個人，如何生的，

如楞嚴經說因緣和合，虛妄有生。因緣別離，虛妄有滅。世間一切人物，都是因緣和合，假借而生。從無中生有；又復自有還無，此定律也。）

以佛眼觀，判此覺性，分爲十法界。惟心所造，惟心所至，善惡自作，升沉自召。又將十法界，判爲四聖六凡。修到四聖法界，則不再入輪迴，如仍在六凡，則因果相乘，自作自受。十法界如下：

四聖

- 一、佛
佛者覺也。自覺覺他，覺行圓滿，稱之爲佛。菩薩本行經云：諸惡永盡，諸善普會，六度清淨，皆悉滿畢，以權方便，隨時度生。
- 二、菩薩
具言菩提薩埵。譯言，覺有情也。求覺自度，求能度人。
- 三、緣覺
（卽辟支佛）出有佛世名緣覺，修十二因緣（詳下）得道；出無佛世名獨覺，常樂寂靜，不欲雜居，悟甚深因緣故。
- 四、聲聞
（卽羅漢）諸佛經教，聲爲上首，從師稟教，修四諦法，（詳下）永出三界，證小乘果，故名聲聞。

六凡

道惡三

- 十、地獄
- 九、餓鬼
- 八、畜生

道善三

- 七、阿修羅
- 六、人
- 五、天

仙類，神祇附。修十善業得生天，以光明照耀，故名天也。增上十善，生欲界散地天，有漏十善，以定相應，生色界天，若離色修，以定相應，生無色界，報盡亦受輪迴也。

善惡相雜，苦樂相兼，以夙業曾持五戒，（詳下）得生人身。以能用意思維，觀察所作之事，或多慳慢，能為靜寂意，故名人。

梵言阿素恪。譯言非端正貌。界天人畜之間，楞嚴經謂：若於鬼道，以護法力，從卵而生，為鬼趣攝。若天降貶墜，卜居鄰日月，從胎而生，為人趣攝。若執持世界，以無畏力與天王帝釋爭，因變化力，為天趣攝。下劣修羅，生大海中，沉水穴口，且遊虛空，暮歸水底，為畜生攝。

旁生也。業報差別經謂十惡業生畜生道，身口意惡，貪嗔癡起惡，毀罵衆生，惱亂衆生，施不淨物，邪淫，以衆生雜業，感果而生其中。

種類甚繁，畧說有三十六，廣說無盡，皆慳貪衆生所生。

梵語，泥塗耶。譯言無善樂也。謂彼有情，無悅無樂，祇有苦趣。

又將下六凡境界判爲三界，種性義，因義，分段義，因果不同，故有三果：

一、欲界 欲界有四：一情，二色，三食，四淫欲。四欲具足，故名欲界。

有六天同隸此界。四天王，忉利，夜摩，兜率，化樂，他化自在，其欲與人類相同。

二、色界 有色可以設施，故名色界。有十八天，初禪三天，二禪三天，

三禪三天，四禪九天，至色究竟天。（更詳見法苑珠林）

三、無色界 無色可設施，大四天，空處，識處，無所有處，非想，非非想處。

或謂十法界生，得無涉於虛誕及迷信嗎？我說：你親眼見的，你信不信。他說：自然信。我又說：將此身心奉塵刹，以度生爲急，而無一毫人欲之私者，如現在南華寺之虛雲老和尚，佛菩薩也。僻處深山，自修自了，緣覺聲聞也。正直光明，手握大權，止戈定亂，舉世崇拜，錦衣玉食，取精用宏者，天也。你看國

怕沒有這樣不平的事罷，天下沒有無因之果，而何況有果中之因。種瓜得瓜，種豆得豆。你不去種稻糧給自己吃，而去種荆棘刺自己的手，又怨誰啊！所以十法界由心生，由心起行，造作諸善惡業。等到種子成熟，機會相逢，就自食其報。十法界生，由你自己去揀擇。

人生苦樂

我們人類，列在欲界之中。爲甚麼要列在欲界之中？因爲以一念淫欲，生而爲人，其來處源頭，已經不淨了。任憑你說：「天地之大德曰生」，「一陰一陽之謂道」，「關雎爲人倫之始」。「夫婦爲造化之原」。說盡多少正經的名詞，都是掩飾的；其實佛說：「一切衆生以淫欲而正性命」，一語破盡，人類來處不淨，何庸諱言。（至於父母養育之恩，昊天罔極，爲子盡孝，是天倫性分中應盡之責）。

我講到此，先插入一段「因物顯理」的事，宇宙間，萬物生於土，萬物歸於土，所以一切生物，火化，水化，蟲化，自然化，都是歸土的，獨有鳥類是「羽化」的，他死的時候，飛上半天被空氣爆炸了，化爲「游絲」，盪漾而散，所以世俗說，山上有死獸，路上無死鳥，「羽化而登仙」，惟有一種鳥，不是羽化的，叫做「梟鳥」俗名「貓兒頭鷹」又名「倒掛鷹」他大如角鴟，晝不能開目，無肛門，捕物食後，消化畢，由口嘔出，其狀至苦，其臭甚於貓屎，死的時候，把頭掛在樹杈杈，從前問斬之罪，就宣告「梟首」示衆，爲甚麼這種梟鳥，受此罪報，因爲梟與獍，生食父母，不孝之禽獸也，天生此類以示人，就是凡係不孝忤逆，食父母的禽獸，應該「食飯，嘔屎，吊頸死的」，天生物以示人，——如此——如此：好了，繼續講人生苦樂的事。

我們自受生之初，由於父母赤白穢液，胎育之際，困於血液胞胎，出生後在

皮囊之外的，汗液垢膩；在皮囊內的，是屎溺痰涕。臨到命根一斷，浮腫腐爛，蟲蟻交食，一個人自始至終，自內及外，那一處是潔淨的呢？生身不淨，又何庸諱言。

不止此也，佛說我們所處的世界，名娑婆世界。譯言堪忍，以此土衆生難可忍受也；又稱之爲五濁惡世。五濁者「劫濁」，「見濁」，「命濁」，「衆生濁」，「煩惱濁」。以天眼視之，謂此世界淫殺積穢之氣，高數十由旬，天人清潔微妙，時欲避之，但以佛尙爲度衆生而來，不辭趨侍耳。此境界之不淨也。

又不止此也，我們生在世界之中，人壽不過百歲，寒暑遞更，流光電閃，得意者自以爲住世千年，失意者雖俄延於頃刻。其實秋草冬蟬，一例俱化，數十年間摩囉一場了事。惟此數十年間，人人必不能避，必不能免之八苦，須要一一嘗過，一一嘗透。何謂八苦？處胎寒熱，出胎逼塞，墮地即哭，是曰「生苦」。由少至老，刻刻推移，形體變易。中年以後，髮白齒疎，氣衰力竭，是曰「老苦」。

四時不調，歷諸疾病，是曰「病苦」。四大分離，如生龜脫壳，是曰「死苦」。父母兄弟妻子親友，皆欲長聚，然各各修短有數，聚散有定，是曰「愛別離苦」。怨家仇家，心所不喜，不欲見之人，往往必會常見，是曰「怨憎會苦」。求名求利，一切所求，不如意事十八九，是曰「求不得苦」。色，受，想，行，識，時熾盛，週身不自在，是曰「五陰熾盛苦」。以上八苦，那個人能避免的？此外尚有各人自有的夙因，自有其特殊所受之苦，此行業之不淨也。

有人問我：謂人類如此污濁，世界又如此苦惱，何不集體自殺了事。或者令納碎黨徒，窮兇極惡，多製毒氣，比原子彈更厲害的；或多打幾回大仗，為世界上減少些苦惱之人，豈不是功德。

我笑着對他說：你想死嗎？你死了就了事嗎？恐怕你死了更不了呢。譬如某人犯了罪，由甲縣逃往乙縣，就可以銷案嗎？某人欠了債，由甲村避往乙村就能够了賬嗎？徒見其多此一番逃匿罪案而已。

我上文不是說過人類是苦樂參半麼？苦處已經說了普通的部份，而今說樂的。佛說：世人耽着五欲之樂，所以造業。甚麼五欲呢？第一「財」：潤屋潤身，左宜右有，沾沾自喜，得意非凡。諺語：有錢駛得鬼推磨，何以見得呢？孔子曰：惠則足以使人。第二「名」：名聞四海，位居人上，風生兩腋，到處逢迎，面孔有若裝金然。第三「色」：自嬌妻美妾，艷婢姣童，以至宮室衣服用具，一切俱謂之色。第四「食」：珍饈百味，海錯山肴，極盡口腹之慾。第五「睡」：象床鴛枕，寒暑適宜，日上三竿，花磚八步，美哉睡乎。

你平心靜氣，用超然的眼光，去衡量世人，他們享用此五欲，支配此五欲，向天人三善道的存款多，抑向畜生三惡道的借債多呢？佛說：行十善始得生天，持五戒乃生人道。輪迴之際，得人身者，如指甲上土，墮三途者，如大地上土。人身難得，中國難生，佛法難聞，正法難住，人身已經是不容易得的了，你還想自殺。

你以爲人生世間，一死便了麼？「其生也有自來，其逝也有所爲」。你今年所吃的飯，是去年的積穀；你明年所吃的飯，是今年所種的穀。欲知前世因，今生受者是。欲知來世果，今生作者是。如何還不覺悟呢！

這樣說法，你一定懷疑到，生不是，死又不是，苦不是，樂又不是，豈不更增加你的迷惘麼？不要忙，且聽下回分解：

原人

我而今把人的全部分，分析說明，便明白了。我不必照亞力士多德邏輯學的規律解，也不採用海格爾以「宇宙的主動者是理智的理性」解，更不摭拾宋明理學家囫圇說：「聖人人倫之至也」解。

人是空的

第一、「人是空的」。因爲世界上一切人與物，皆由因緣和合而成，只有現象，而無本體。不斷的動作變化，以無體故，顯於外者謂之現象；潛於內者，只有變化。如人身中之骨骼是地大，血輪津液是水大，煖氣是火大，噓氣是風大。少年的視聽筋力，與老年不同；少年的精神氣魄，與老年不同，是謂之變化。此數十年間，只有動，只有用，只有變，至其究竟，是四大還之四大，終歸於銷殞。愛惜肉體，認此爲我的人，不犧牲小我而成大我，不作善業而作惡業，只爲此數十斤骨頭，多生存幾年，試問有甚麼意義。所以我上文第一章說要捨己救人，捨身救世，因爲此肉體的我，始終是空的。

人是不空的

第二、「人是不空的」。因爲衆生本有之覺性，卽佛性（所以稱衆生者，人類是衆生之一，所有胎卵濕化，蜎蠕蠕動，皆具覺性。旁生以罪障深，迷情重，

因其構造單純，所以感覺單純。人類福報稍厚，能迷能覺，所以見聞覺知，較爲靈敏，然趨生避死則一也。一念妄動，墮落有界，因愛生取，因憎生怨，歷千百劫，經億萬世，所造罪業，愈積愈多，除深明佛法，修行證果，至四聖法界，不再受輪迴外，其餘六道衆生，以因果牽纏，輪迴不息，殺人償命，欠債還錢。你說公道嗎？如果公道，那麼你宰一頭雞，便要變一頭雞還他的命；你吃一百頭蝦，須要變一百世蝦還他的命。講到此，有人問：我現在是人，就可以殺雞，可以食蝦，弱肉強食，理所當然。我答曰：然則我有飛機大砲，有原子彈，便可以隨便殺你，這理論通嗎。佛戒首重戒殺，因爲一切衆生，皆具覺性，痛癢是相關的。此種覺性，乃宇宙間「生之力」，亦可說「生命之流」；本性是一樣的，因果隨緣，乃有優劣智愚之別。構造簡繁，遂至形體不同。高等動物，與下等動物，形體不同而已。「生命之流」則一也。譬如電燈，天人是一百枝燭光的電燈，畜生是十枝五枝燭光的電燈，生命之流，是發電廠電流的本質，電流所經之

處，本無差別，不能說百枝燭光的電。與十枝燭光的電不同；更不能因我是百枝燭光電燈有用，而毀滅你十枝燭光的電燈，你如不戒殺，業網交織，動經千劫。比如人壽百年，而蚊蠅只有數日，更有些朝生暮死，更有些微菌，卽生卽死，怕你還不了債嗎？再講明白些：你身中已經有幾萬萬，幾億萬生命，向你討債，日日食你，一直食到你死了，仍然食，食到由微蟲變爲蛆蟲，還之地大，才算了事，這種微細觀察，尙在可思可議之中，況且尙有不可思議的，卽儒家說：「天地與我同根，萬物與我一體」如此解釋，便明白了。因之分段受生，分段受報，輪迴六道，無有窮期，所以佛說：「經百千劫，常在生死」。

你以爲輪迴之說，是荒唐話嗎？裨官野史，紀之不盡。正史所載，也就不少。畧紀一二，以資證明：「伯鯨爲熊」，見史記正義。「如意爲犬」，見漢書。

「羊祜前身爲李氏子」，見晉書。「梁元帝前身爲眇目僧」，見南史梁紀。「劉氏女前身爲李庶」，見北史齋紀。「劉沅前身爲牛僧孺」，「范祖禹前身爲鄧禹」，

「郭祥正前身爲李太白」，均見宋史。「夏原吉前身爲屈原」，見皇明通紀。歷代史官，豈輕於下筆者，亦足信而有徵了。

又有人懷疑，一個人既是死了，四大分離，「吾苟無身，吾有何患」是誰墮落三途受苦呢？如此，就要講到「八識」了。所謂八識者，卽「眼，耳，鼻，舌，身，意，末那，阿賴耶」。是爲八識。前六識。眼，耳，鼻，舌，身，意，名爲六根，外對色，聲，香，味，觸，法，名爲六塵，中間遂生出六識。如眼見樹木，樹木是塵，眼是根，所見是識。又如耳聞鐘聲，鐘是塵，耳是根。所聞是識。餘可例知：至於第七識「末那」，有「執持」，「傳訊」，「恆久」卽汙染意也。意識有時間斷，而「末那」是不斷的。凡夫世人，便執此「末那」識爲我。第八識「阿賴耶」又名藏識。蘊藏無量無邊夙業，非有知，非無知，由第七識往來傳送，藏於「阿賴耶識」中。此識對於人生，所謂「去後來先作主人」者是也。

如何謂之「去後來先作主人」？人之生也，於陰陽相摩，自己加入其中，爲

三緣和合。即所謂投胎之時，藏識先入母胎，經若干時期，分若干部分，組成嬰體。其眼，耳，鼻，舌諸識，均有「生」以後陸續而來。（如初生之孩，每日見遠一拳是也）。及由壯而「老」，眼漸漸朦，耳漸漸聾；殆「病」重時，眼根，耳根，鼻根，舌根，意根，所含之識，漸漸銷失，都去了，氣管呼吸亦停止了，心臟脈也停了，醫生說「死」了，而身中尚煖，藏識仍在其中。及後肉體漸漸凍殞了，此藏識，（以暖氣驗之）或由額出，（生天道）或由胸中出，（仍生人道）或由膝蓋出，（生畜生道）或由脚底出，（生地獄道）此去後來先之藏識也。

藏識究竟甚麼東西，從何處來呢？就是上文所講宇宙間一點靈明之氣。謂之佛性，又謂之覺性。自薰染諸緣，障蔽本體，加以情想愛憎，造成業力，因果循環，自作自受，肉體的人，是要死的，所以「空」，這個藏識，是不死的，所以「不空」。他受福報時，生之天宮，如世人往北平頤和園租一間宮殿住住，享用享用。生在人道時，如到南京中山路租號樓住住。生在畜生麟介類時，如在窮荒島

嶼中，搭間茅寮住住，搬來搬去，還是這個人。

不必遠論三世，現在目前，諸君在此聽講，我是用舌根講的，你是用耳根聽的，你見我，我見你，是眼根互用的。入座以前，入座以後，是動手動足去來的。在尋常講，可以斷定非眼不見，非耳不聞，非足不行了，但是你晚上做夢，與人說話，是不是要開口呢？所見的人，是不是要開眼呢？所行的路，是不是要動足呢？都不要的。這個就是獨頭意識的作用，心理學家謂之下意識。你夢中的喜怒哀樂，恐懼痛苦，是不是如醒時一般，那又何須問是誰墮落三途受苦者。所以佛說地水火風是人身四大，地水火風空根識，是人生七大。

人是空不空

第三、「人是空不空的」。我們知道肉體的我，一期果報，終歸消滅，不必看得太重。正好犧牲此身，以救世救民。我們又知道神識的我，業報未完，萬難

解脫，正好改行從善，度己度人。我們又知道阿賴耶識的藏識，即是佛性。不過被衆緣污染，所以輪迴，正好刷垢磨光，盡除業障，即可轉阿賴耶識而爲大圓鏡智矣，是謂之「空不空」義。

綜上所講，知道人類的生命，其來無始，一生一死，不過因果相乘，生命流中一種變現而已。不是那一年生後才有我，那一年死後便無的。生滅變化，相續不斷。試觀人的心念，念念不停，佛所謂「遷流」也。生生世世，輪轉不已，佛說所謂「輪迴」也。因爲人的心念，總是打不破環境，且隨着環境，時時轉念頭，對着環境順的時候，就起「貪愛」的念頭；遇着環境逆的時候，便起「嗔恨」的念頭。時貪時嗔，總不明白現前的環境是妄的，於是墮落在「癡迷」一路。又由於念頭不息，造成種種自己縛束自己的環境，心念爲環境縛束。身體自然爲環境所縛束了，由是身與心都爲貪嗔癡三毒所縛，生時如此，死了亦如此；死了之後，再生又如此，總在這個圈子裏轉，你說苦不苦啊。

所以有智慧的人，知道我與衆生，受盡六道輪迴之痛苦，非打破他不可。想打破他，非明白了「佛學」去「學佛」不可。那麼釋迦牟尼佛便是打破這個圈子的先覺者，我們依着他的指示的方法去學，由衆生的地位，漸修漸證，一直達到成佛的地位。智慧無量，壽命無量，自由自在，那才不辜負我自性中本有之佛性啊。

第三章 世出世間法

佛說法

釋迦牟尼佛示現王宮，出家雪山，悟道成佛，惟有一義曰：「開佛知見」。願衆生迷深障重，不堪頓說，因之說法四十九年，現在所譯出三藏十二部經，皆隨機接引，不滯一途，故曰「歸源性無二，方便有多門」此三乘之所由分也。佛說五時教：第一時說華嚴經，凡愚不測。又於第二時說阿含經。第三時說方等維摩

楞伽等經。第四時說金剛般若等經。第五時說法華涅槃等經。初說有，繼說空，再和會空有，直觀唯識。四十九年所說諸經，始終祇說了八個字：「三界唯心，萬法唯識」。最後拈花示衆，直指一心，離名絕相，頓觀藏性，無言可說。

七衆 三皈依 五戒 十善

佛於教化衆生，分別人非人等。非人則諸天修羅乃至微物，人則分爲四衆及七衆。四衆者，出家修行二衆；在家修行二衆。又預備出家修行者三衆，共爲七衆。出家修行者，如世間之大學教育系，學成師資，以教人者也。其餘五衆，皆可以自修自證，不必一定教人做和尚。其七衆別如下：

一、比丘 梵語比丘，譯言乞士。乞法於佛以增慧命，乞食於世以養

色身。受沙彌十戒，比丘二百五十戒，菩薩十重四十八輕戒，具足三大戒，乃可稱比丘，爲正式出家僧人。

二、比丘尼 女性。受三具足戒，守三百五十條戒律，爲正式出家女尼。

三、沙彌 由守五戒而增至十戒，修天人之福者。

四、沙彌尼 女性。守戒與沙彌同。

五、式叉摩尼 女性。預備出家，先守沙彌十戒，在寺庵修行，住滿二年，始爲剃度；因恐其在家時曾受孕也。

六、優婆塞 譯言近事男，又稱在家居士。堪以奉事佛也，守五戒。

七、優婆夷 譯言近事女，守戒與上同。

無論在家出家，具初發心，須先受三皈五戒：

一、皈依佛 六祖大師解釋作，消皈自性，最爲超絕。謂皈依自性覺則邪迷不生，少欲知足，能離財色，名兩足尊。

二、皈依法 卽皈依正。念念無邪見，卽無人我貢高傲慢之見，名離欲

尊。

三、皈依僧 卽皈依淨。一切塵勞愛欲境界，自性皆不染着，名衆中尊，如此修行，是自己皈依自性。

三皈之義，是起中心信仰，由信願以起行，若對中下根言，不妨依照像教儀式，由觀起信。若利根上智，只須了却自心。六祖云：「凡夫不會，從日至夜，受三皈依，若然皈依佛，佛在何處；若不見佛，憑何所歸，言却成妄」。此係從掃跡上言之。

既言自性皈依，當然要自性清淨。惟是凡夫障重，多生習氣，豈易掃除。因先制定根本五戒，令人遵守，得生人身，免墮惡道。五戒如下：

- 一、不殺生 凡一切有生命，有知覺者，皆不得殺害。
- 二、不偷盜 凡不與而取，皆名爲盜。
- 三、不邪淫 凡非己之妻，妄生淫慾，卽名邪淫。

四、不妄語 凡言而非實，鬥擗兩家，名爲妄語。

五、不飲酒 酒能昏迷亂性，發狂生禍，爲衆惡之本。

右列五戒，看之似極平常，但如切實遵守，便是社會完人。佛制五戒，不異於儒教五常，不殺仁也，不盜義也，不邪淫禮也，不妄語信也，不飲酒智也。世人能持五戒，則無詞訟，省刑罰，家治而風淳。昔宋侍中何尚之對文帝言：「百家之鄉，十人持五戒，則十人淳謹；能行一善，即去一惡；去一惡即息一刑，一刑息於家，百刑息於國，天下治矣。奈何視爲迷信耶，此真以不狂爲狂也。故首列五戒爲根本戒，一切人類，皆當遵守。」

如能遵守五戒，進而修十善業，分身三，口四，意三，持而不犯，因感善果，報在天人。

一、身三業 不殺生，不偷盜，不邪淫。

二、口四業 不妄言，不綺語，不惡口，不兩舌。

三、意三業 不慳貪，不嗔恚，不邪見。

右列三皈，五戒，十善，是佛教世人做人的初步，由此漸修漸進，才可以學出世間法。

二 乘

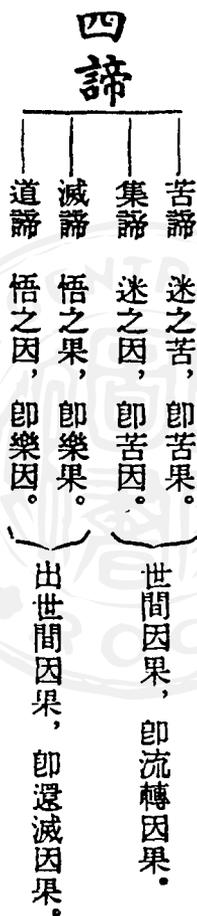
二乘者，中小乘也。因為根性各有利鈍，所聞的教理不同，於是修證的行為有別。小乘志在自了，純為超出世間的。大乘則自己既學到超出世間，而又能適應世間的，今先說小乘。

小乘人對於世間因果律，已極明瞭。見到世間一切展轉變幻，不離生住異滅，（即成住壞空）無不是受業力所支配，不能自主。就去從果尋因，明其所自，然後將因解脫，使不發生。此中分為兩路：（一）以聞佛法音而入道的，謂之聲聞乘，可以修到羅漢地位。（二）觀察因緣生法，知道世人生生死死，死死生生

之所以然，謂之緣覺乘，可以修到辟支佛地位。此二乘均能超出三界，而不受輪迴的。

聲聞乘

聲聞乘之主旨，在於修習四諦，詳審真實的理法：



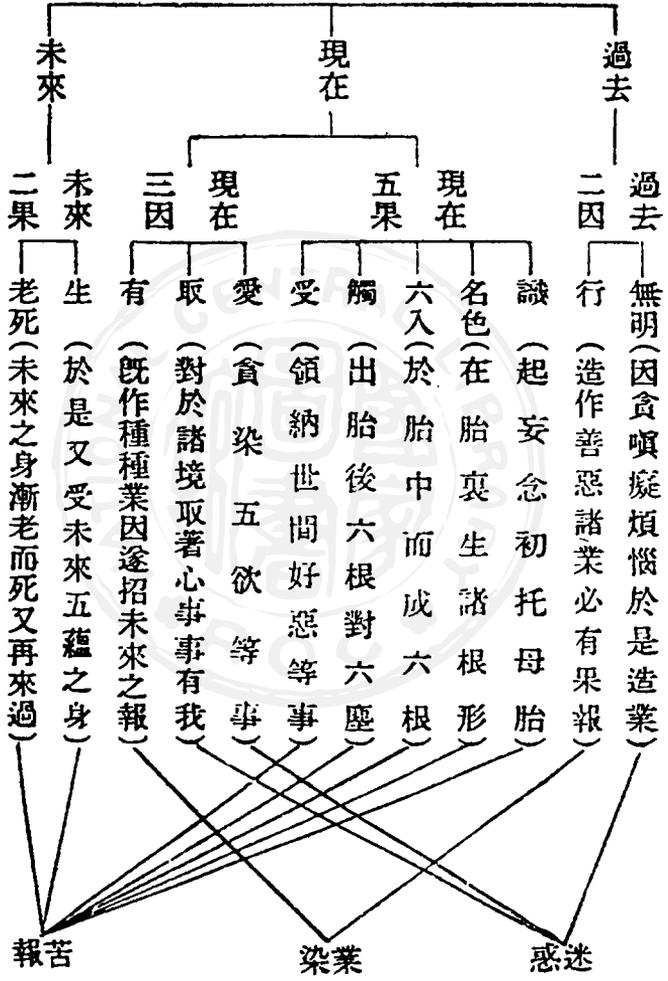
四諦先果後因之義，因為果易於見，而因則微而難知。所以四諦順序要聲聞人。知到「苦諦」是生死果報，使他厭。次示「集諦」是煩惱的業，使他斷。再示「滅諦」的涅槃果，使他樂。後示「道諦」是涅槃的因，使他修。此引誘初機

之善巧方便也。（涅槃是不生不滅義）

緣覺乘

緣覺乘，是用十二因緣，證明三界流轉之理。世間一切的事相，一切的組成，都離不了那業力之網。佛說十二因緣，是解釋明白這個業力變遷及流轉的源委。明乎此，則三世因果之說，成爲世間的幾何定律了。表如下：

緣因二十



第三章 世出世間法

我們細看這十二因緣，只是幾重的因果，那過去爲現在之因，現在爲過去之果。同時現在又造未來之因，未來又爲現在之果。過去還有過去，未來還有未來，果從因生，因由果起，循環無盡，是一個業力之網。我們學佛的人，知道「流轉」如是，就應該要還滅。我們既覺悟諸苦而修行，必先斷「無明」煩惱，無明既斷，不會造作諸業，業既不造，自不會起妄念而投胎，既不投胎，何有名色與六入？觸受愛取，從何而來？不作有漏之因，自不至招承來之生死。此逆流斷滅之義，其修證處，仍在此一念之覺也。

大乘

大乘佛法，是超出世間，而適應世間的。小乘祇知自度，不度衆生。爲佛所呵，是要由小乘而進於大乘；所謂以慈悲心，行菩薩道，具度人度世之願者。慈是與人以樂，悲是救人之苦。他的行業如何能够成就呢？戒、定、慧三無漏學，

是一定的途徑。但大乘菩薩更要修六度萬行，所謂六度，波羅蜜也，波羅蜜，譯言到彼岸。

一、布施度 梵語檀那波羅蜜。包括法施，財施，無畏施，爲救衆生故，不惜身命。

二、持戒度 梵語尸羅波羅蜜。持戒本意，是止惡修善，菩薩身心清淨，不過稱其所宜。如儒家制禮作樂，從其心之恭敬處流出，便是禮；從其心之和樂處流出，便是樂。

三、忍辱度 梵語羼提波羅蜜。凡情最難忍者，莫如侮辱；辱既可忍，一切諸忍容易做到。

四、精進度 梵語毘離耶波羅蜜。純一之謂精，直前之謂進。上求佛道，下化衆生，當以純一之心前進。

五、禪定度 梵語禪那波羅蜜。禪定能對治散亂，使身心寂滅，可分爲理

事兩種：事定者，以境攝心；理定者，以心除心。住于正念，當知唯心，無外境界，即復此心，亦無住相，其心得住，漸漸猛利，隨順入真如三昧。

六、智慧度 梵語般若波羅蜜。真空妙有，圓融無礙，是謂正智慧。

菩薩修六度以行萬行，申之以四弘願：（一）衆生無邊誓願度；（二）煩惱無盡誓願斷；（三）法門無量誓願學；（四）佛道無上誓願成。修行人以此爲目的，日日在藏識中成爲一種趣向，以至直成正覺，此是大乘通途之意。

禪宗

按經教說，修行通途，經三大阿僧祇劫，乃成佛道。雖則時間無定義，而程途遠矣。佛最後自說：我四十九年說法，未說一字，末後拈花示衆，天人百萬，罔措不知，獨摩訶迦葉破顏微笑，以此傳心，爲「教外別傳」之旨。從此西天四

七，東土二三，達摩西來，目爲「禪宗」。六傳至六祖惠能，禪法大盛，此宗修行，離言說相，離名字相，離心緣相，直指人心，見性成佛，又謂之單傳法門。直證明佛未開口說法前的心源覺海，他打開了自心，澈天澈地的大光明藏的佛心，自心印合了與佛一般無二的覺性本體，然後用一切地方雅語粗言，乃至全宇宙的事事物物，活潑潑地，以表現其指示於世人，使人人各證佛的心境，這是「佛學的核心」，也是中國有大乘氣象，堪受佛法的骨髓，是曰「禪宗」。

（講到此，也許有人懷疑：不落言詮，微笑一下，就是以心傳心，究竟是甚麼回事呢？我說不落言詮，就不落言詮。但天下妙理，一切都是本來擺在這裏的，由人悟取。所以佛經說：「山河大地，皆是法王身」。我舉個例給你聽：數學是小學生都知道的，考其原始，在一萬幾千年前，由於伏羲畫八卦，「一畫開天」，演出乾三連，坤六斷等等，確定一者數之始，十者數之終，過了十是要加一個○或跳進一位的，一加二得三，二加二得四，是一

定的。中國人這樣算，外國人也這樣算，這條道理，是明明白白擺在這裏了。爲甚麼要等伏羲畫一畫，乃畫出來，這個一畫，是不是伏羲創造的？不是。伏羲未一畫之前，整盤數，已經擺在這裏了。稱伏羲爲發明「一」則可，謂伏羲爲創造「一」則不可。你們從伏羲一畫之前想想，又從今日大眾心理中想想，如果有個人執拗說「一加二得四」，大家一定望着他笑笑，這個亦可以說以心印心，而況自始自終，從一至十，何等簡單，乃衍出不可說，不可數的數目。你說各大銀行，出入帳有相同的嗎？各行商帳簿，有一本相同的嗎？數有定，而變無定。由一定至變到無定，雖無定，而必須歸於一定，因爲任何數目錯一釐都不對。以此例彼，佛未出世，佛未說法以前，整個宇宙間的衆生，都有覺性，並且與佛一樣，無二無別。所以佛成道時第一語曰：「奇哉！一切衆生，皆具如來智慧德相，但以妄想執著而不證得」，是由一定而變到無定。及後說：「一切衆生，皆當成佛」是由無定而終歸一

定、釋迦佛不過是發明「覺性」，並非創造「覺性」。與伏羲畫卦，發明真理，其例正同。所以後來佛說法四十九年，未嘗說一字，以一笑結局，就明白指出，天下妙理，就是這樣。你們不要以「一加二得四」就得了，因為「一加二得四」是迷，是錯誤；「一加二得三」是覺，是正智啊。世間多少癡迷事，盡在如來一笑中。

禪學本甚深微妙，不落言詮，很難解說的。以上所講，不過拈一莖草，示其毫末而已。

淨土宗

淨土法門，普被三根，於在家人，更爲適應，以在家人，各有職業，不易研究宗教等法，惟此念佛一法，契理契機，老實念佛，念到業盡情空時，父母未生前本來面目，如來藏妙真如性，悉皆觀體全彰。其或業障未空，以持佛名號，求

生西方，感應道交，親蒙接引，此「阿彌陀佛」之願力也。學大小乘謂之豎出三界，專淨土宗謂之橫出三界，此宗專教人發願往生西方極樂世界，清淨佛土，故名淨土宗。諸大乘經所共讚揚，唯淨土三經（詳下）專明其致。世人每以參禪爲上乘，持佛屬凡豪，不了解淨土妙義。試看「唯心淨土，自性彌陀」。心境一如，佛我無異。一念心性，以空間言，是橫遍十方的；以時間言，是豎窮三際的。如約橫遍十方說，正當一念念西方阿彌陀佛時，西方依正即在我心中，而我此心，亦在西方依正之內。如約豎窮三際說，當念佛時，即見佛時，亦即成佛時。當求生時，即往生時。亦即度生時。更無前後，只須堅持信願，念茲在茲。一句彌陀，終身受用不盡，此無上甚深微妙法也。蓮池大師說「一句彌陀，駭羅八教，圓攝五宗」，何以故？三藏十二部教理，都在裏許；千七百則向上公案都在裏許；三千威儀，八萬細行，都在裏許。所以真能念佛者，不起貪嗔癡，即是大持戒，真能念佛者，不計是非人我，即是大忍辱。真能念佛者，不稍間斷夾雜，即

是大精進。真正念佛者，不妄想馳逐，即是大禪定。真正念佛者，不爲他歧所惑，即是大智慧。足見此宗賅羅八教，圓攝五宗，若以淺近視之，豈非大錯。

結 論

以上第一章，是講學佛先要學會做人，及做人必具的修養。第二章是說明人生哲學的前因後果。第三章依照教理，畧些說明修證入佛的門徑，及其方法。

有些人認爲我連日所演講，是近於「迷信的」，「消極的」，「退化的」，「不合於現代社會的」，「非科學的」，我不能不畧爲辯正。

佛法是正信不是迷信

第一點，佛法是正信，而不是迷信的，因爲人生不能無一個中心信仰，如其你說一切都不信，那麼就連你自己都不信；你自己都不信自己，你是個甚麼東

西。所以佛教人，就是教你自己信自己，只要你自己明白自己的心性，覺而不迷，就成佛。你去信奸，信邪，信欲，信暴，是墮落的迷信。如其你信心，信性，信理，信義，是成佛的正信，況且佛教人，有四依四不依義：「依法不依人」，「依義不依語」，「依了義經，不依不了義經」，「依智不依識」。豈不是明白告訴你：「如其佛說有不依義理的話，你不必信佛」。這樣公開研究的學理，何等光明正大。你不妨將世界上各宗教主的教義，各哲學家的理論，研究清楚，那時你學佛的心念，便萬牛莫挽了。又闢佛最深的理解，要推朱子及王陽明。但朱子註經，如「用力之久，一旦豁然貫通焉，則衆物之表裏精粗無不見，而吾心之全體大用無不明」。諸如此類的，甚多甚多。王陽明初說致良知，知行合一。最後說明：「無善無惡性之體，有善有惡性之用，知善知惡是良知，爲善去惡曰格物」。兩位前賢，最精妙的學理，却是偷襲佛經來的，偷了佛義來罵佛，且可以蒙蔽後來若干人，你們把弘明集，辯惑集，正誼明道編及明初空谷所著的尙理尙

直編，看一回，便可知朱王兩位的性理論。我們讀書，不可被古人蒙却，況且講到宋明學案的傳統，王陽明遠傳朱陸，朱陸傳自二程，二程傳自濂溪，周子太極傳自東林總禪師，東林總傳自壽涯禪師，宋元明理學，却從此中來的，佛法是公開研究，無門戶見的。

佛法是積極的不是消極的

第二點，佛法是積極的，由於平常人不研究佛法，祇看見深岩邃谷的老頭陀，祇看見都市寺院的粥飯僧，更看見不守清規，貪名逐利的獅子虱，便訾議佛法是消極的，是無益於人的。豈知佛法的宏願，先犧牲自己所享用世間的五欲，摒除一切榮名利養，以學成救世救人的本領，以財施法施濟人，甚至不惜頭目腦髓，犧牲生命，以度衆生。

佛法是進化的而非退化的

第三點，佛法是進化而非退化，較之科學家將動植物改進，尤有意義。因為佛家所拯救者，為整個宇宙之衆生，使得解脫。此等事業，此等心量，何等偉大。例如第二章所列十法界，拯及畜生餓鬼，即以人類言，凡夫俗子，避身毛病，滿腔嗜欲，多行不義，甘自沉淪，佛乃以清淨，持戒，修養，精進拯救之，使之由壞人進為好人，由天人進為二乘，由二乘進為大乘，直進至大覺無迷而成佛。

佛法是有益於現代社會的

第四點，佛法是有益於現代社會的。社會的要旨，在於互愛互助，互惡互勸，以及一切秩序之嚴整。現代風俗禮節，容有與古代不同，而涵義則一也。佛

法以慈悲爲宗旨，與人以樂，拯人之苦，若以儒教意義言之：「父母愛子之心，無所不至」，慈也。「如得其情，則哀矜而勿喜」，悲也。如此解釋，尙未能盡慈悲之旨；因慈悲之義，足以函蓋一切，豈止互愛互助等等。至於秩序嚴整，基於禮教。記得我們少時，讀童子禮，對於灑掃應對進退，都有訓練的。禮樂射御書數，都有說明的。及讀至禮記，最縝微處，教人「並坐不橫肱」。「主人之前不叱狗」。「將入門，聲必揚，將履戶，視必下」。「入不中門，行不履闕」。種種禮節，都是教人守秩序的。我看見近日所稱爲有智識可以領導社會的人，對於舊禮節，未之聞也。對於新生活，未之行也，趾高氣揚，橫衝直撞，舉動浮躁，言語粗鄙，其影響社會秩序，恐不淺罷。佛教人三千威儀，八萬細行，不能具說。且觀百丈禪師，定下清規，教導僧衆，凡出家人，飲食起居，動靜語默，皆有一定準繩。你們入十方寺院，各大叢林，如揚州高旻寺，鎮江金山寺，南京龍潭寺，及吾粵南華寺，常住千數百僧衆，除梵唄外，不聞聲也。除執事外，不

見人也。晨夕殿課，粥鼓齋魚，皆有一定儀節。宋儒程明道先生入寺，見僧人赴齋堂，盤箸不驚，進退有序。歎曰：三代禮教，盡在是矣。我們應將僧規細微處，融洽於現代社會生活中，作有組織的訓導，其收效比其他方法還好。因為佛法，有心理上的訓練哩。況叢林規制，十方共住，粒米同餐，世界大同，莫如真正的和尙了。

佛法是發明科學的

第五點，佛法是發明科學的。我少年時未看佛經，篤信科學，舉凡所謂破除迷信之事，不知做了多少。後來漸漸知到錯誤了。看楞嚴經，見其說到萬象的原理：說此世界在虛空中，如何世界相續，如何衆生相續，如何地水火風空根識的七大遍滿宇宙；如何山上有水，水中有火；如何抽爲林木，如何注成江河。說到有情界之卵以想生，胎因情有，濕以合感，化以離成，以至草木鳥獸，一一皆說

明原理。佛在二千九百多年前，說出此種事理，已經被他嚇倒了。後來又陸續探討諸經，皆與現代所發明之科學，一一相符。即如維摩經不思議品，說菩薩拆三千大千世界，如陶家輪（即瓷業）置之掌中，擲向恆沙世界外，而此土衆生不見其去，還而置之原處，而此土衆生不知其回；此世界亦並不損壞。（經文大意如此）粗心讀之，豈有此理。但我們想觀，吾人所住之地球，每年繞太陽一週，每日自轉一週，美國人與我們，脚底對脚底。每日自轉一週，其速度豈可思議，其動盪豈可思議。而我們所見山川林木，城郭宮室，有動盪沒有？有破壞沒有？有來去沒有？豈有此理嗎？佛說世界末劫時，草木可以化爲刀兵。文殊師利說，一莖草可以殺人活人。現在最新發明之原子彈，不是鈾的原子嗎？不是木石嗎？佛經因物顯理的，差不多十之四五。我希望世界科學家把他發掘出來，做人類的福利事業。如以佛經難於遍讀，先把法苑珠林的一種類書，搜羅一番，已經用之不盡了。

唯物 唯心

此外更有一種唯物史觀的人，攻擊唯心論者。他說佛說「一切唯心造」，你不能想一袋米出來給我吃？你不能想一張椅子出來給我坐？我說：世間萬物，本無自體，都由因緣和合而成，已經說過了。你叫我想出一袋米給你吃，你試想想，穀種是否自己跳入田中生禾，成穀後是否跳入機中碾米，米是否自己炊熟跳入你口，都是由人的「心」力人工去造成的啊。就是我在坐的椅，你說是呢，還是無呢？當木材未成的時候，椅子在何處，可說是「無」。由於塵土和合水性的濕潤，和合太陽的熱力，空氣的作用，風候的寒溫，抽為林木；復用心力人工造成此椅子，現在明明白白，實實在在是「有」了。但經若干時間，腳折的，板壞了，如令變柴，立刻化為灰燼；若盡其形壽，則化為微塵，此椅又在何處。是「有」呢？還是「無」呢？所以世界一切有形之物，都從因緣和合而成，

從無中生有，又復自有還無，逃不出「成住壞空」的定律。就以原子彈講，宇宙間有此原子，亦由微細和合而成。所以用中子的轟擊力，就可以碎他；碎的時候，研究出爆炸及和合空氣的作用。此佛說七大遍滿宇宙之理，而其原子呢，仍屬無體。因為將世界一切物，碎爲沙塵，再碎爲微塵，再將微塵分開七份，便成鄰虛塵。過此以上，便與虛空等。有形之物，一切皆空，此佛說也。你又那能以唯物史觀來攻擊唯心論呢。

他說：是了，是了，你的義勝。但是你說：「佛性即覺性」又說：「心地法門」又說：「識自本心，見自本性」，「一切唯心造」。你能不能拿出心性來，給我看看。或者講明白「明心見性」的方法，使我立地成佛。

心地法門

我笑道：你太便宜了，豈不是叫我送一個佛給你做。你將來自有成佛的日

子，但是你日前還是凡夫啊！佛雖然教人開示悟入佛之知見，但要你自己自證，自覺自悟。金剛經說：度盡一切衆生，而實無一衆生得度者，就是要你自己自度。修證到甚麼地方，如人飲水，冷暖自知。又如吃飯，你吃你飽，我吃我飽，我不能替你吃飽，已飽未飽。飽到甚麼程度，還要問你自己才知到。佛法無上妙義，不落言詮，你看拈花微笑，以心傳心，有何言說。

但是我今日不惜口業，爲你說破：第一、你叫我拿出心性來給你看。我先問你：演講的是誰，聽講的是誰。如其說是岑學呂演講，某某人聽講，那還用你說。我又問你：你今日在連州，晚上睡在床上，睡着了，做夢回到廣州。先見五層樓，後見海珠橋，遇着親戚故舊，殷殷講道劫罅逃生那一段。而睡在床上的你，有耳不聞，有目不見，有識不知，究竟夢在廣州的是你，抑或睡在床上的是你？有個人來，用巨力的搖撼你？或用錐子向你大腿一扎，你「唷」聲一下，便醒了，廣州也回來了。究竟那一個是你？又或睡着了，並無夢時，你跑向何處

去？如此連肉體的我，與神識的我，分別不清楚，那能够談到明心見性呢。

釋 夢

今先說明第一：演講的是佛，聽講的是佛。佛者覺也，如其無覺，誰講誰聽。你睡在床上時，肉體是四大和合的，中含八識；第八識不屬知，不屬不知，第七識末那。執持爲我，藏識是恆而不審。第六意識是審而不恆。第七識末那是能恆能審。第六意識覷人睡着了，帶同眼耳鼻舌身前五識出去游玩，做夢了，所以意識稱爲獨頭意識。至被人搖撼，或用錐子一扎，末那識知痛癢了，牽連意識一齊回來了。倘疑惑這樣，豈不是有幾個身嗎？須知佛說七大之義，「識」是遍滿法界的。你的意識，想到紐約，便見百五十層高樓，想到開羅，便見偉大的金字塔；想到南京，便見雄壯的中山陵。西遊記孫悟空，一個跟斗打十萬八千里，就是這個東西。

心與識

第二，心識與及覺性。你叫我闡明心性，使你立地成佛。我如今包你十分鐘可以見佛，你信嗎？

我用寫字的方法，先講明心與識。筆墨紙張，工具也；（形而下者謂之器）紙筆齊下，怎樣寫？要用手來拈筆。誰叫手來拈筆？是第六意識命令手來拈筆。紙數好了，筆拈在手了，寫甚麼，寫淫詞艷曲嗎，抑或寫道德仁義呢？是由執持爲我的第七末那識審定，去命令第六意識。誰叫第七識末那審定呢，是由真心轉變爲妄心，由體起用，易經：「大哉乾元，萬物資始」，已經由體落到用了。（形而上者謂之道）。

真心 妄心

真心與妄心，如何分別？直截一句講：妄心即是真心。自從由體起用，真心變爲妄心，因爲一落到用，辨是非，別善惡，一切有爲法，皆由妄心起行的。

你今想親自看見真心與妄心，以及見性成佛，你揀一處清淨地方，或者夜深在蚊帳子內，端坐斂念，先行「收視遮聽」，所謂迴光返照，掃除一切念頭，前事不思，後事不量，現在不理，用眼識向自心內看。此時要一齊放下，放到乾乾淨淨，「祇有看」，「祇有看」，看這個妄念是由甚麼地方來的。看了不久的時間，自然而然的，有些浮思亂想湧上來，有條理的，是過去，現在，未來的事。

無條理的，便是亂七八糟，聯想下去，這個就叫「妄心」。你自至少壯至老，自晨至午至昏，以至做夢，都是這個，如果你能繼續一切掃盡，妄心一起，又復掃去，不要聯想，那時你便見此心清清淨淨，了了明明，這個就叫做「真心的影子」。到此境界，你已經能夠親自看見妄心與真心的粗分別。

做了半世人，幸虧你有此幾分鐘內的迴光返照，分別出真妄，否則不止認

影，更屬迷頭啊。

既然知道了真心妄心的粗分別，那時你可以研究，妄心是從何處生，向何處滅？起妄念的是誰，掃除這個妄念的又是誰？時時觀照起心動念處，是正是邪，不獨靜坐時如是觀照，即一切動靜云爲，亦如是觀照。能够如此，做人與做事，才有幾分把握。

從此在靜裏多做些功夫，漸漸發見「真心影子」的樂趣。此時仍舊是第七末那識「宰制」，「揜壓」，第六意識的作用。你又漸漸把揜壓的七識都掃除，掃之又掃，便有時發見「靈光獨耀，迥脫根塵」，到此境界，剎那間偶見「真心」流露了。此時仍舊有我見在，你又去掃，掃到一念不起，一塵不染，並不知道一念與一塵，祇有「歷歷孤明，如如不動」。這個便是「覺性」，便是「佛」。

如此這般，我講了不到十分鐘，你已見了佛了。話雖如此講，講是很容易的，從來得道的人，歷劫修行，尙要見思惑盡，塵沙惑盡，乃證羅漢四果，難道

你十分鐘功夫便成了佛麼。

然亦不難，你自己去試驗一下。閉目靜坐，迴光返照，淨念觀心，如果係未經修持的人，我敢保證他一分鐘不起妄念也不能，何況十分。倘能一分鐘不起妄念，便是一分鐘的佛。一日，一月，三月，三月不起妄念，便是一日，一月，二月，三月的佛，孔子曰「回也其心三月不違仁，其餘則日月至焉而已矣」。可見古昔聖賢，亦會履及這個門庭啊。

然則顏回已證到佛境界麼？我說未也。因為他有個「仁」，尚在修行保任中做功夫而已。朱子解釋「仁」字，謂「仁者心之德，愛之理」。甚麼叫做心之德，愛之理，他不註，我還懂得些，他一註，我可糊塗了。

我說「仁」是「杏仁」，「桃仁」，「郁李仁」，「冬瓜仁」。笑話嗎？不是笑話，仁者果之核心也，種子也，傳之不盡，以生生為義者也。我佛出世，就是傳佛種智，令人背塵合覺，及悟入佛智，更令人除去佛見法見，隨度隨掃，不

留痕跡，所以稱爲大覺。而顏回時時抱着一個「仁」字，尙係想積極度生時的功夫，而未曾做到「實無一衆生得度者」功夫，因此我說顏回尙未成佛。

入佛境界

聞佛既如此其易，何以成佛又如此其難，其原因在甚麼處，解決其困難又在甚麼處？我說：衆生以歷劫夙因，生於人類。一切因果，皆自妄心中一念而生。你看自己妄念的生滅，便知道你分段的生死了。如係多生修行的人，乘願再來，或許一聞卽悟。若係根基淺薄，業重障深，對於佛法，聞若未聞。比如你在靜中，看見真心與妄心，感覺得有理解，有樂趣，那便容易悟入；最難克治的，就是這個妄心。你想以一念截斷衆流，你沒有那種利器，然則如何而後可？孟子曰：「學問之道無他，求其放心而已」，已經說得一概，因爲怎樣求法，他沒有說。又古人說：「制心一處，無事不辦」。如何制法，他亦沒有說。究竟以如何

修行爲方便。

楞嚴經內二十五聖證圓通，（即悟道）各各不同。如觀音菩薩以耳根證圓通。大勢至菩薩以念佛證圓通，最妙者莫如周利槃陀迦，以「掃地」證圓通。我今附帶說說周利尊者的事跡：周利槃陀迦，夙生爲一有智解的法師，因人問法，匿而不說，墮落今生爲一愚蠢之人。以佛在世，求佛出家，佛知其夙世因緣，而又憫其愚癡，許以出家，命其掃地。以「若帚」與之，（即掃把）教他只念若帚二字。周利尊者，念「若」忘了「帚」，念「帚」忘了「若」，經年屢月，不能將若帚二字念出，可謂愚癡極了。一日掃地頃，忽然將若帚念出來，歡喜禮佛，佛告知他，你已證道了。從此智慧無礙，辯才無礙，你看他是甚麼因緣呢？就是求其放心而已。就是制心一處，無事不辦。

我們想找出我的真我來，悟出我的覺性來，就要制心一處，我們不必學周利尊者念掃把，但其作用亦差不多了，因爲我們在靜中覷見真心的影子了，覷見

「歷歷孤明，如如不動」的佛性了。但以習氣太深，妄念太重，無法除他，不能不找出一種方法來，對治那種習氣和妄念，就要靠上文所講禪淨兩門了。

修禪

一、學坐禪：坐禪的方法，依照「小止觀」，「摩訶止觀」兩書，已知其大要，古來祖師教人參話頭，如趙州和尚教人參一「無」字，雲門祖師教人參「布一匹」，「麻三斤」之類。把話頭放在心念中，一秒鐘都不放過他。參到功夫純熟，自然發明心地，見性成佛。但是坐禪必須得明師指點，隨時隨地矯正，痛箭深錐，割除迷網，否則歷劫多生的習氣，善善惡惡的夙因，被猛烈心力來逼迫，逼到厲害處，激爲狂禪，或顛或癡，或生大病，前功盡廢了，所以坐禪，必要擇清淨叢林的禪堂，尤其必要得明師指示。今日禪門稱宗匠者，惟南華虛雲老和尚手屈一指。

念佛

二、修淨土：以念佛爲宗旨。依淨土三經「阿彌陀經」、「無量壽佛經」，「觀無量壽佛經」三經所說，依教修行，及參看蓮池大師彌陀疏鈔，淨土十要，雲棲法彙，龍舒淨土文，淨土聖賢錄，高僧傳，居士傳，夢東語錄諸書，其修行要點將一句「阿彌陀佛」放在心念中，無論動靜閒忙，看見句句佛，都從心念中流出。以心念佛，以念念佛，不是以口誦佛，而胡思亂想。如此久而久之，功夫純熟，心念兩忘，自然發明心地，見性成佛。

見性成佛

爲甚麼見性成佛，要從禪淨兩門，擇一門來學？就因爲你習氣太深，一分鐘妄念都不能除，雖然在靜中偶然覺得「歷歷孤明，如如不動」的佛性，但是你不

能保住他，不到幾秒鐘，又被那妄念拖去了。妄心與妄念是病，參話頭與念佛是藥。將一句話頭，一聲佛號，來制止你的妄心妄念，使你熟處漸生，生處漸熟，等你病痛盡除，藥亦可以停止矣。（所謂心佛兩忘的時候）參話頭參到開悟時，念佛念到心佛兩忘時，因地一聲！身心光明，天地異色，無上正覺，慶快平生，那時你便悟道了。

張拙秀才悟道時詩曰：

光明寂照遍恆沙

凡聖含靈共我家

一念不生全體現

六根纔動被雲遮

斷除煩惱重增病

趨向真如亦是邪

隨順世緣無罣礙

涅槃生死等空華

悟後境界，何等快活，何等自由自在。因為證到此境界後，無所不知，無所不見，這個時候，才認出你自己的本來面目。覺悟了，一切事理都有把握了！與

大覺慈尊，三世諸佛，無二無別了！不受三界輪迴苦了。遊戲往來十法界，如夢中事了。

從此以後，由你發願，去救世救人。

或現世今生，或來生，或多生。

或現帝王身（英倫及荷蘭等）或現宰官身，或現大將軍身，做世間事業，立德立功，以救世救人。

或現比丘身，或現長者身，或現女人身，以財施衆生，以法施衆生，傳佛種智以救世救人。

你總是以（法身）端居佛座，以（報身）（化身）爲救世救人之工具，不亦樂乎。

（法報化三身，具有妙理，解釋甚繁。顯而易見者，喻如你處事時，你假設你自己分一個身在你目前，你在後頭看他，言語舉動對不對，處事當不當。）

鄙人叨叨絮絮，說了幾天，由做人以至成佛，從自度以至度人，無非發明「心地法門」，使人「識自本心，見自本性」。發大慈悲心，以救度衆生。雖然所講的，都是膚淺的義理，通俗的語言，然而佛法大意，畧在於是。「開佛知見，示佛知見」，鄙人已不惜口舌了。至於「悟佛知見，入佛知見」，惟望諸君去實行。今年（民國卅四年乙酉）春初，鄙人避亂於乳源雲門寺，侍虛雲老和尚，一夕夜話請法，虛老說：你老居士，佛法知見，已撐破肚子，甯待老朽說：不過你從前如無目盲人，不識道路，今日盲人已開眼了，正好望着大路，一直行去。如果眼已開了，站在大路中間不行，那又與盲時何異。鄙人當時聽得，汗流浹背！今日拈出此段公案，向各位說，一滴墨水。幾處成龍，你各位亦看見虛雲老和尚的真面目了，我前文所講的義理未知有無違背佛旨。所引經教，因客中無書籍可參考，不知有無錯誤。敬請大善知識，多多指正。尤望諸君多讀大乘經典，探討甚深妙義，無待鄙人詞費了。

畧述虛雲和尚事蹟

正當演講完畢。將退席時。聽衆諸君。有數位起立。請畧講。虛雲老和尚的事蹟，鄙人義不容辭。第念皈依他老人家已二十年。而親侍左右者不及一載。就以我之所見所聞。如果講起來。要費一兩日時間。尙不能盡。今承諸君厚意。畧述他老人家出家修行。及三二事蹟。好在他老人家著述記載很多。現經刊行面世。可酬諸君向道的誠吧。

虛雲老和尚爲當代禪宗大德。其禪宗的造詣。和弘法利生的密行。他老人家素不肯向人說的。現在把我所知道的一點情形。來告訴大家一聽。他老人家於道光廿年庚子。（一千八百三十九年）農曆七月三十日。誕生於福建泉州。其時乃父玉堂公適爲泉州知府。原籍則湖南湘鄉。俗姓蕭也。自幼不喜吃葷。及讀儒書。看到佛經及寺觀僧伽。就生歡喜和恭敬心。十三歲回湖南。隨家人去南嶽進

香。益生羨慕。遂萌出家之想。十七歲時。曾背着家人欲往南嶽出家。中途被家人追回。送到福州玉堂公府署。玉堂公只此一子。恐他出家絕嗣。因乘祿故。率老太夫人命。爲之娶二妻。皆宦門淑女也。他老人家以智慧劍。斬斷情根。不起染念。且爲說修行利益。（後皆出家爲尼）不久又遁往鼓山湧泉寺。禮妙蓮老和尚。受具足戒。法名古巖。字德清。虛雲名字。是後來改的。時年十九歲。他老人家。雖然是公子輩出身。出家後。一切放下。行頭陀行。冬夏一衲。常住在深山石窟裏。以松子野草爲食。有四年多。後來去天台山參鏡融和尚。及金山。高旻。天寧等。各大禪寺的長老善知識。並任各種苦行職事。在阿育王寺拜舍利很久。曾燃二指度父母。又朝禮四大名山。尤其是從南海普陀山起香。三步一拜的。朝禮五台。經三年餘。始得到達。途中所受凍餓和疾病等等苦難。恍惚與唐三藏法師西行時相似。但他老人家一心不亂。克服了種種困難。完成了這偉大的願力。後來又遊訪蒙古。西藏。印度。緬甸。錫蘭。暹羅。越南等。佛教國家。

飽受艱苦。九死一生。說之不盡。而道心愈加堅固。至於興建叢林道場。開單接衆。在雲南鷄足山。建護國祝聖寺。昆明華頂峯。建雲棲寺。福建鼓山。重建湧泉寺。廣東韶關寶林山。重建南華寺。乳源雲門山。重建大覺寺。皆是規模宏敞。備極莊嚴。大則可住千餘衆。小亦能住數百人。其他所興建廢宇。百數十刹。禪規整肅。僧戒精嚴。又在鼓山及南華。創辦戒律學院。培植僧才。極具苦心。有一次在終南山獅子巖茅蓬。將近農曆新年。煮着芋頭。跌坐待熟。不覺深入禪定了。至年初。鄰山的同參復成法師等來看他。只見棚外虎跡徧滿。深以爲憂。入則見他老人家。屹然坐在那裏。推之不動。知是入定。乃以引磬開靜。問吃了飯沒有。答。剛才煮了芋頭在這裏。想已熟了吧。拿起一看。霉長寸許。屈指一算。已有二十一天了。這是他老人家六十三歲時的事。後來六十八歲時到暹羅。於龍泉寺講經。在講座中入定。一定九日。哄動暹羅全國人士。上至王公大臣。及商紳士庶。咸來禮拜。出定後。暹羅國王。迎他老人家入王宮供養。誦

經說戒皈依。離暹時。國王送他樹膠園地三百頃。（名洞裏地）他老人家知檳榔嶼極樂寺。無僧糧。施與之。以告於王。極樂寺成大富。而老人家分文不取。一條行杖回國了。這是事實上充分證明他老人家的禪定工夫。至於建大梵宇。鄙人所親眼見者。如曹溪南華寺。他老人家以十年功夫。自曹溪門至卓錫泉。由南至北一百五十一丈。等於廣州市一條仰忠街的長度。重新建造殿堂房宇二百四十間。大小佛像六百九十尊。莊嚴宏麗。爲粵省冠。計費百數十萬銀元。至民國三十三年。將職務付弟子復仁主持。一笠。一拂。一鉢。一背架。一衲隨身。逕往乳源。又以十年工夫。重興雲門寺。此爲人之所共見者也。至於他老人家著述宏富。向不示人。但知到已積稿數尺。皆從自性中流出的精華。其度生願宏。無論甚麼人見之。但覺其可親可愛可敬。依依不忍捨而已。他老人家今年（乙酉）已一百有六歲。精神健旺。步履如飛。而救度衆生。無有疲厭。在鄙人以博地凡夫。瞻仰十地菩薩。祇有不可思議。如果必欲我讚歎他幾句。我就肯定他。一以

度盡一切衆生爲忠。以奉事一切衆生爲孝。以廣用施主財力物力。而一介不取爲廉。以隨順衆生因地心。而一事不苟爲節。——這就是我管窺他老人家行履之萬一。菩薩住世。難值難期。諸君總有見他老人家的時候。也許一言頓悟。萬勿錯過這時節因緣啊。！

諸惡莫作。

衆善奉行。

自淨其意。

是諸佛教。

以此功德。

普及含靈。

一切有情。

同圓種智。

後序

余曩鑄一小石章曰，讀書豈必皆觀國，學佛何須定出家，以明志也，顧世變日亟，人心益漓，瀕洞風塵，天地異色，沉沉以思，欲明其癡結之所在，而錐筭之，末由也，後讀佛經，知三界唯心，萬法唯識之旨，以之勘驗中西哲學，諸子百家，由一本化為萬殊，萬殊復歸一本，信焉弗誣，故敢下一斷語曰：欲拯救今日世界人類，當從殺心，盜心，淫心，妄心，貪心，嗔心，癡心，慢心，及一切不良心處，深錐而痛筭之，則沉疴立起矣，鄉丈岑學呂善說法要，讀其演講佛學稿，能將極深奧佛理，用通俗語言，深入而淺出之，於世道人心，大有饒益，歡喜讚歎，爰約友好，集資重印，以廣流通，是亦君子所樂許乎，讀書豈必皆觀國——正法眼藏——學佛何須定出家——涅槃妙心——更進——何謂正法眼藏——月印千江——何謂涅槃妙心——手此一卷。

歲次壬辰夏五月順德歐陽雪峯序於馬來亞吉隆坡之談苑

淡江大學圖書館

00001309037

中華民國玖拾叁年肆月玖日

贈送

國家圖書館



002822471

F81

