

詹輔明 著
李榮芳 譯



青年協會書局出版

集二第書叢年青

種八十三第

誌物人約舊

目錄

目	錢
第一章 摩西……………	一
底本 壓迫 摩西的召選 與法老抗爭 紅海遇救 西乃的路程 西乃的盟約 曠野時期 摩西與其工作的批評	
第二章 約書亞……………	二一
底本 約書亞繼續摩西 佔耶利哥城 約書亞的宗教思想	
第三章 底波拉……………	二七
底本 底波拉救以色列	
第四章 基甸……………	三〇
米甸人的暴行 基甸爲拯救者 基甸在以色列宗教中的重要	
第五章 撒母耳……………	三四
底本 撒母耳在示羅作先知 示羅毀後的撒母耳 撒母耳立第一王 撒母耳與掃羅	
分隸 撒母耳的退隱 撒母耳的批評	
第六章 掃羅……………	四二

第七章 大衛.....五〇
掃羅作以色列第一王 掃羅見棄於撒母耳 掃羅與大衛 掃羅陣亡 掃羅的批評

第八章 所羅門.....六一
底本 大衛的聲名日著 大衛作法外人 大衛作以色列王 大衛的統治 大衛對於耶和華的信仰 大衛以耶和華為戰神 大衛養成耶和華的崇拜 大衛宗教的幼稚性 大衛的宗教影響其道德 大衛對於以色列宗教的重要

第九章 以利亞.....六八
底本 耶羅波安 耶西別以米勒加代替耶和華 以利亞使人歸回耶和華 以利亞定亞哈家罪 摩西宗教在以利亞裏面復生 以利亞為寫書的先知之前導 以利亞對於以色列宗教的貢獻

第十章 以利沙.....七六
以利沙繼以利亞效忠於耶和華 以利沙從事於政治活動 以利沙為民中之

友以利沙的宗教批評

第十一章 以色列早期的思想家耶典記者…………… 八〇

耶和華是惟一的上帝 他對於神性的觀念 耶典記者注意人道 耶典記者關於罪的教訓 耶典記者對於後來宗教思想的影響

第十二章 阿摩司…………… 八六

阿摩司時代的以色列人 阿摩司代表耶和華 耶和華是惟一的上帝 阿摩司的其他思想 耶和華對將來沒有建設的計畫 阿摩司對宗教的貢獻

第十三章 何西阿…………… 九四

何西阿對於以色列的看法與阿摩司不同 何西阿的選召 何西阿宣傳以色列不忠於耶和華的愛 耶和華必懲罰以色列但不捨棄他 何西阿與阿摩司的比較 何西阿對於以色列宗教的貢獻

第十四章 以賽亞…………… 一〇一

底本 以賽亞的選召 以賽亞工作的特色 以賽亞早年的工作 以賽亞晚年的工作 在上帝眼前人不算甚麼 上帝是熱心倫理的 上帝的興趣集中耶路撒冷 上帝要求悔改與信仰 「餘民」得救 「餘民」光榮的將來 彌賽亞 以賽亞對於以色列宗

教的貢獻

第十五章 彌迦..... 一一一

底本 一至三章的彌迦 四至七章能補足對彌迦的印象 彌迦的重要

第十六章 申典記者..... 一一六

律法發現與底本 崇高樹靈的一神思想 上帝主要的性品是愛 耶和華的性情是倫理的他要求倫理的行爲 耶和華也注意崇拜與禮文 耶和華處理物質的賞罰 缺少世界眼光 記者注意教育 記者對於宗教的貢獻

第十七章 耶利米..... 一二三

底本 耶利米工作的時期 耶利米的選召 猶大犯罪必遭懲罰 耶利米與全地反對 耶利米以上帝爲憑藉 耶利米的世界眼光 建設栽植 新約

第十八章 以西結..... 一三五

底本 以西結的選召 耶路撒冷定刑 耶路撒冷之罪 個人的責任 先知爲守望者 審判臨到 以色列人回國 以西結爲先知 以西結爲啓示者 以西結與異邦 以西結的其他缺點 以西結對以色列宗教的貢獻

第十九章 第二以賽亞..... 一四六

底本 第二以賽亞對喪膽的以色列人說話 以色列的上帝管理世界 耶和華仍愛他的百姓 以色列超乎列邦 世界因耶和華的僕人得救 第二以賽亞對以色列宗教的貢獻

第二十章 哈該與撒迦利亞……………一五七

底本 哈該與撒迦利亞應付新時代 哈該要求猶太人重修聖殿 撒迦利亞要求猶太人建殿悔改 哈該與撒迦利亞希望耶路撒冷因世界遭禍而升高 對於哈該與撒迦利亞的意見

第二十一章 瑪拉基……………一六六

底本 瑪拉基住在訴苦的民中 瑪拉基為耶和華辯護 瑪拉基的批評

第二十二章 祭典記者……………一七一

祭典 祭典記者要使教會的制度長久 祭典記者寫成一部教會制度發源史 祭典記者對於上帝的觀念 祭典記者的遺產

第二十三章 尼希米……………一七六

底本 尼希米得知耶路撒冷的零落 尼希米被任為猶大省長建築牆垣 五十二 日建完牆垣 尼希米的其他行動 對於尼希米的批評

第二十四章 以斯拉…………… 一八二

底本 以斯拉率領許多巴比倫的猶太人回耶路撒冷 以斯拉使民立約守法 以斯拉反對與外人結親 以斯拉與他的工作

第二十五章 歷代志記者…………… 一八八

底本 歷代志用歌者的眼光寫猶太教史 歷代志以大衛爲猶太教的創立人 歷代志記者提高利未人與殿樂的地位 歷代志記者只信猶太教會爲上帝所批准北國除外 歷代志記者的上帝觀 記者對於宗教的貢獻

第二十六章 箴言裏的哲士…………… 一九四

哲士的智慧與個人 智慧乃依從上帝的造化 智慧帶給人們歡樂 凡願學習的可得智慧 哲士的教育方法 哲士致力於動機 哲士與先知的比較 哲士不能有終論

第二十七章 約伯記記者…………… 二〇〇

底本 理想哲士約伯的艱困生活 約伯與三友皆用哲士賞罰的道理解除痛苦 約伯保留向上帝抗議權 約伯轉向上帝以他爲惟一的朋友 耶和華顯現責備約伯並認他爲友 記者自己怎樣思想呢？ 記者對於以色列宗教的貢獻

第二十八章 傳道者……………二〇九

底本 傳道者的經驗與品格 傳道者批評世界 傳道者在世上找出甚麼價值 上帝

從何而入 傳道者對於以色列宗教的影響

第二十九章 但以理書的記者……………二一五

底本 但以理書記者扶助在安提阿庫手下受迫的猶太同人 記者藉已往英雄故事激

發同人 他應許他們上帝即將干預 記者的上帝觀念 記者對於宗教的貢獻

年代表

弁言

舊約是傳記最偉大的寶庫。然而舊約裏的人物委實太多，讀起來極難一目了然。他們的故事，和那個時代的史蹟繽紛錯雜地交織着，除了最謹慎最精細的讀者外，恐怕很少有人能夠真正清楚地摸得着頭緒吧。

本書由詹輔明博士用簡捷的傳記體裁，描述舊約裏領導以色列人思想和行動的不朽人物。他把每個重要人物描繪得淋漓盡致，筆調動人而親切；從它裏面可以反映出舊約的時代精神和史實。

所述的人物如摩西、撒母耳、大衛、何西阿、耶利米、尼希米、底波拉等——每個人物都是經過慎密謹嚴的觀察、推敲、與考據、佐證而刻畫出來的。讀了此書，當能獲得舊約的精華和它裏面所充溢着的生命與力量。

第一章 摩西 (紀元前第十三世紀?)

如果我們相信奇事，那麼有兩件事是可以算為奇事的：一是猶太民族，自紀元後七十年猶太亡國，散居全世，與異族時合時分，常受逼迫，但到處他們是進取有力的一種能力，雖暫時被武力壓服，但未能長久受制，這是歷史上的一件奇事。二是養成他們的猶太教，這兩件事皆起源於摩西一人。更奇的是普世的宗教基督教，也是起始於他；我們還可加上一件，就是回教也是起源於摩西的。

我們研究舊約人物，當從他宗教的創立人摩西入手。從人的方面看，沒有他便沒有舊約，沒有猶太人，沒有猶太教，沒有基督教會，或許也沒有回教。

底本

我們研究摩西最重要的底本，是五經最早的兩個文獻耶典（約紀元前八五〇？）與上典（約紀元前七五〇？）學者承認五經有四個文牘，耶典與上典是最古的。既然摩西活在紀元前一二五〇年，這些文牘距他有四五百年，恐怕難作正確的寫真吧？這兩個文牘按現狀是八九世紀的作品，但其中含有很早的資料，不過這些資料經過口傳的變化就是了。那麼他們有多少是可靠的呢？

然而，總有幾分是可靠的，近代學者認為在大體上它們保存摩西的記憶，他的人格，工作，特性，都可從

裏面看出來，至於詳細處，便有不同的見解，因此往往有人撇開其中詳細之處，而撮其梗概。其實要尋一位活摩西，必需從詳細處入手。除非我們有位摩西，擊殺埃及人，助祭司女兒，與上帝辯論，與法老抗爭，於紅海說服民衆，在曠野與岳父會談，終日判斷，登山面神，打碎石版，擊壞金牛，代民祈禱，爲民尋食，戰敗亞瑪力人，平服叛變的百姓，纔能有位帶血帶肉的摩西。那麼怎樣辦呢？沒有辦法，我們不能把摩西的遺聞，變爲可靠的歷史。但我們可以假定摩西的故事，不是杜撰，它們回到實況，保存摩西的真蹟。他們所描述的環境，多半可靠。這樣，我們當尊重細情，不可任意丟棄，這些是我們惟一的具體知識。若非顯然可疑，總可認爲與近代所猜想的是一樣可靠。我們甯可失於過信，不要失於過疑。

壓迫

摩西故事起始於埃及被迫，若非因此壓迫，摩西或無所成就。這事激起他的反抗，指明他所要倡的宗教特性，這是個救贖的宗教，耶和華要救他的子民脫離壓迫。創世記告訴我們以色列因爲饑荒來到埃及，在歌珊牧畜，這種情況學者認爲有理。他們或者相繼移來，並非整個民族，就是以法蓮，瑪拿西，與便雅憫，大約人數不多，相傳兩個收生，婆可以照料，不過數千民衆，他們在歌珊很是得意。

出埃及的遺傳起自一個不同的環境，「有不認識約瑟的新王起來，治理埃及」（出一八）或許換了朝代，無論如何新法老不顧念以先的政策，恐怕這些半遊牧的民族演成邊禍，如早年的海克蘇一樣；同

時，他要建築又需要工人，於是埃及人派督工的轄制他們，加重擔苦害他們，他們爲法老建造兩座積貨城，就是比東和蘭塞（出十一）。不過未能達到苦害他們的目的，「只是越發苦害他們，他們越發多起來，越發蔓延。」這段故事似乎可靠，現在的瑪書他破城爲比東古城，這裏用過一種普如（Pr）民族作工，或爲當年的希伯來人。蘭塞第二（紀元前一三〇一至一二三五年）是壓迫他們的法老。以色列人愈增，法老對他們的待遇愈刻毒，至終他吩咐殺害一切初生的男兒，摩西就是這樣逃生的的一位。這種蒙救的故事，多人認爲稗史，但摩西的名字是埃及的，應當起於埃及。

下面摩西已經成人，「他出去到弟兄那裏，看他們的重擔」（出二）他看見二個埃及人打他「一個弟兄，」他便把埃及人打死，藏在沙土中。第二天他干預兩位以色列人爭鬪，保護弱者。強者對他說，「誰立你作我們的審判官呢？難道你要殺我，像殺那埃及人麼？」摩西懼怕法老，便逃出埃及。學者對於這事，多認爲稗史，但他表現摩西的性品，他自幼與民族打成一片，反抗不義，喜愛和睦，不過仍缺一樣，他還未成爲「神人」從上帝領受使命。

摩西的召選

摩西逃往米甸，靠近一山，這山相傳有兩個名字，西乃與何烈。至於山的所在，意見不同，有說在西乃半島，有說在加底斯沃填，有說在阿喀巴灣的東北有火山之處。其實無人確曉，究竟那個是對的，并無多大關

係，這些米甸人是遊牧人與基尼相近，後與以色列人發生親密關係。因基忙葉忒羅的七個女兒，很受歡迎，娶一女爲妻，給岳父牧羊。這段風流史，普通認爲不可靠，但學者多注意摩西與米甸祭司的關係，葉忒羅既爲米甸祭司，摩西在他家必接近他的宗教，普通說，米甸人拜耶和華，摩西從葉忒羅習學耶和華及其崇拜，但這個說法與古傳所告訴我們的不符。

牧羊乃寂寞的生活，多有思想的機會，有一件事繼續不斷的在他心裏，同胞在埃及的痛苦，他們必需得救，但有甚麼方法呢？他也無疑的聽見埃及的消息，至終法老去世了，有新的法老登位，現在是拯救同胞的時候了。

他在曠野的西面何烈山上牧放羣羊，古傳告訴我們說他忽然看見上帝（出三二）轉去要看被焚的荆棘，他聽見一個聲音對他說：『摩西，摩西，不要進前來，當把你腳上的鞋脫下來，因爲你所站之地是聖地。』然後說話的神說：『我是你父親的上帝，是亞伯拉罕的上帝，以撒的上帝，雅各的上帝。』摩西甚是害怕，便蒙上了臉。上帝顯現是有目的的，他說：『我的百姓在埃及及所受的困苦，我實在看見了，他們因受督工的轄制所發的哀聲，我也聽見了，我原知道他們的痛苦，我下來是要救他們脫離埃及及人的手，領他們出了那地，到美好寬闊流奶與蜜之地。』這個目的涉及摩西，『故此我要打發你去見法老，使你可以將我的百姓以色列人從埃及及領出來。』

按古傳摩西不敢擔任，『我是甚麼人，竟能去見法老，將以色列人從埃及及地領出來呢？』上帝有現成

的答復：「我必與你同在，你將百姓從埃及領出來之後，你們必在這山上事奉我。」遵行我的命令，你的成功必證實我。

摩西另生一個難處，「我到以色列人那裏，對他們說，你們祖宗的上帝打發我到你們這裏來，他們若問我說，他叫甚麼名字，我要對他們說甚麼呢？」古人看名字表顯品格，摩西所要知道的是上帝的性格。上帝啓示給他說：「我是自有永有的……你要對以色列人這樣說，那自有的打發我到你們這裏來……耶和華你們祖宗的上帝，就是亞伯拉罕的上帝，以撒的上帝，雅各的上帝，打發我到你們這裏來，耶和華是我的名，直到永遠，這也是我的記念，直到萬代。」

這樣，相傳耶和華把自己啓示給摩西，以色列的宗教於此發生。但摩西仍有疑難之處：百姓必不信他看見上帝。上帝回復他給他行奇事的能力。他仍懷疑說：「主阿，我素日不是能言的人，就是從你對僕人說話以後，也是這樣，我是拙口笨舌的。」但耶和華對他說：「誰造人的口呢……豈不是我耶和華麼？現在去罷，我必賜你口才，指教你所當說的話。」

這是耶典與上典兩篇不相連的文牘中自然而暢達的敘述。他們的不連，與距摩西的年代久遠，使我們不能看他們如以賽亞與耶利米蒙召的描寫那樣可靠。葛來斯滿認爲完全不可靠，且謂那些尋求歷史中心的爲將幻想變成史實。但這種否認的看法並不公允，裏面誠然包含幾種關於摩西的性品。

我們應當承認所有關於摩西蒙召可靠的回憶，必是來自摩西自己。他若有這經驗，必述說給以色列

人聽，這種蒙召與別的經驗，很可藉耶上兩典保存下來。

第一摩西看見上帝是很可能的，據傳亞伯拉罕，以撒雅各都見過上帝。摩西從火焰中看見上帝，聽見他的聲音，也與先知們的經驗相符。耶典與上典在這一點上是一致的，啓示給摩西的上帝，不是一個新神，乃是他們祖宗的上帝，這與一般學者所主米甸的說法不符。

第二顯現給摩西的上帝，很像摩西自己。他也聽見他民的呼聲想要幫助他們。「我下來是要救他們脫離埃及人的手。這也許是摩西上帝的最著特性，他不安然坐在天上，乃要進入人間的痛苦，他替被壓迫的人出力，要救他們脫離困難，進入福田。他是拯救的上帝，憐愛窮人，建設歷史。

他要藉人行事，故此「我要打發你去見法老，使你可以將我的百姓以色列人從埃及領出來。」他召選人不是默想，乃是工作。不是安逸，乃是捨己，沒有再比這種以色列宗教聲調更可靠的。

他要求信仰，當摩西的工作告成以後，他必帶他所領出的民衆到山上崇拜上帝，那時摩西必曉得是上帝差遣他，同時他必需依舊進行。

他啓示自己爲耶和華，學者對於這個意思是一致的，摩西把耶和華的名介紹給以色列。耶典自然說從亞當後第三世，就呼求耶和華的名（創四二六）並且經行始祖時期，他就是亞伯拉罕，以撒與雅各的上帝名稱。但上典似乎暗示這名在摩西以前無人知曉。晚代祭典很顯然的證實這個觀點。按兩個遺傳這完全是新名稱，直接啓示給摩西的。學者普通接受上祭兩典的說法，仍有學者抱不同的理論，說摩西從米

旬得這名稱。不過無關重要，因全承認摩西給了個新意義，這新意義對以色列與世界都有重要的關係。

這個新意義是甚麼呢？學者意見不同，有說「砍伐者」或「吹者」指「風神」，有說「生物者」也有說「我要成所要成的」，摩西看他是要成他所要成的上帝。此外仍顯幾種特性很是自然，摩西的退縮，他不自信，「我是誰？」我是「拙口笨舌的」，與上帝的發怒。這裏更特別的是上帝當前，摩西在後，這代表所有以色列的領袖，直到耶穌降生神人相遇，他說：「我實在告訴你們」以先是「耶和華對摩西說」與「耶和華如此說。」

關於奇事問題，摩西想他能行奇事，他是否能行奇事呢？可以這樣說，信上帝的人不能否認奇事的可能；但遺傳所給的奇事未必全然可信。摩西時代的一個大奇事，就是摩西自己，或說摩西加上上帝。因為有這樣一位偉大人格，許多奇事就實現了，有的或許為自然的發展，在那時也就被認為奇事。

與法老抗爭

摩西受命以後，便告別葉忒羅去救他的弟兄。耶典與上典都說亞倫與他同去，上典說在起身以前，耶典說在到埃及以後。第一步摩西先呈他的憑據，招聚了一個長老大會，按耶典亞倫作舌人，述說耶和華對摩西所說的一切話，「百姓就信了，以色列人聽見耶和華眷顧他們，鑒察他們的困苦，就低頭下拜。」這樣，遺傳刪去摩西的難處，長老們並不認識摩西，他必需用許多方法與他們辯論，說服他們，取得他們的信任，

方能作事。

下面他必需接近法老提出要求（出五）。相傳這兩位領袖，可以隨時去見法老，近代學者有人懷疑，但這是很可能的，古時君王較比現在容易接見，況且他們代表一班可以作亂的民衆。這個要求不是藉個人的名義，乃藉他們所拜之神的名義，『耶和華以色列的上帝這樣說，容我的百姓去，在曠野向我守節。』這是第一次這些被壓迫的民族這樣說話，所以激怒法老，『耶和華是誰，使我聽他的話，容以色列人去呢？我不認識耶和華，也不容以色列人去。』然後對督工的人說：『你們要把更重的工作加在這些人身上，叫他們勞碌，不聽虛說的言語。』

這正得了所希望的結果，激動的人失了信用，當以色列的官長見了摩西亞倫時，發洩他們的怒氣說：『願耶和華鑒察你們，施以審判，因你們使我們在法老和他臣僕面前有了臭名，把刀遞在他們手中殺我們。』

這是第一次摩西失敗，他藉祈禱應付這個問題，清清楚楚地放在耶和華的面前，耶和華自己失敗了。上帝接受這個挑戰，耶和華對摩西說：『現在你必看見我向法老所行的事，使他因我大能的手容以色列人去』（五三）。

從他的祈禱摩西轉入戰爭的態度，按傳述交戰的是耶和華與法老，不像近代學者所說耶和華與埃及的衆神。耶上兩典一點不提埃及的神，耶和華所抓住的是世權的化身埃及王法老。他們的戰爭是能力

的戰爭，耶和華藉摩西降連續的天災到埃及人身上，至長子死亡，也從法老得到連續的退讓，繼而後悔，終則喪志。三部遺傳同意此點，不過所記的災難各有增減，主持戰爭的是耶和華。很可能的這些災難就是天災，以色列與埃及人解為耶和華的行動，這樣，是耶和華直接打破法老的頑梗。迷信的恐怖，戰爭的危險，并助以色列人出離埃及。與此相連的有逾越節，獻頭生的給上帝，有人想這節的來源，或遠在摩西以前，可是摩西採用他們，這些便成了以色列人出埃及的代表。所有耶上典的傳述，最不受學者歡迎的，就是十災的記載，因他神跡的盛行，更因他所表現的精神。他們歡喜埃及人受難，也以借鄰舍的東西逃走為榮，耶和華對於法老與埃及人毫無興趣，無非要藉他們彰顯他的榮耀（九十五）。這似乎與上帝的性品不和他管理埃及，而不加以愛護。這種思想恐怕發源於摩西，不能歸於耶典的記者，因耶典於早年創世記故事所表現的上帝，對於壞的民族，甚表同情。直到他論摩西的時候，方顯這種衝突，這種狹隘的見解，在遺傳而不在耶典記者。摩西是位國家主義者，他的宗教起於戰爭，不能免去戰爭的悲慘。

紅海遇救

相傳以色列人起身以後，法老改了主意（出十四一）。法老遣人去追，到一個地方，希伯來文稱「葦海」，希臘稱「紅海」，距歌珊不遠，或為俗厄司灣的上段，或為俗厄司灣北邊之鹹湖，他們尚未出離邊境。敵人快要趕到，「他們對摩西說，難到在埃及沒有墳地，你把我們帶來死在曠野麼？你為甚麼這樣待

我們，將我們從埃及領出來呢？我們在埃及豈沒有對你說過，不要攪擾我們，容我們服事埃及人麼？因為服事埃及人比死在曠野還好。」這是十分重要的時候，耶典未如從前記摩西把責任推到上帝，但他託耶和華的名說話，並且求上帝幫忙，「不要懼怕，只管站住，看耶和華今天向你們所要施行的救恩，因為你們今天所看見的埃及人，必永遠不再看見了，耶和華必為你們爭戰，你們只管靜默，不要作聲。」

立刻有了變化，上典告訴如何「在以色列營前走上帝的使者，轉到他們後邊去。」耶典說：「在埃及營和以色列營中間有雲柱，一邊黑暗，一邊發光，終使兩下不得相近。」並說：「耶和華用大東風，使海水一夜退去，水便分開，海就成了乾地。」以下多歸之於祭典，但這古典應述以色列人如何利用這水退的機會過去，埃及人也要過去，耶和華起始爭戰。故事寫的甚為活潑：「到了晨更的時候，耶和華從雲火柱中向埃及人的軍兵觀看，使埃及的軍兵混亂了，又使他們的車輪脫落，難以行走，以致埃及人說，我們從以色列人面前逃跑罷，因為耶和華為他們攻擊我們了。」這似乎暗示以色列人理會敵人的困難，將要攻打他們。「到了天一亮，海水仍舊復原。」受驚的敵人想要逃去，時期已晚，「埃及人避水逃跑的時候，耶和華把他們推翻在海中……當日耶和華這樣拯救以色列人脫離埃及人的手，以色列人看見埃及人的死屍都在海邊了。」這事在民衆身上甚有效力，忘記已往的失望，他們「就敬畏耶和華，又信服他和他的僕人摩西。」現在皆有熱烈的信仰，「亞倫的姐姐女先知米利暗，手裏拿着鼓，衆婦女也跟他出去拿鼓跳舞，米利暗應聲說：

「你們要歌頌耶和華，因他大大戰勝，

將馬和騎馬的投在海中」（出十五二一）。

傳述所給的這種景象，永存在以色列人心裏，幾乎所有的學者都承認這裏保存歷史的回憶，就連這兩句詩也由這事而起，但一細論，學者的見解便不同了。

西乃的路程

紅海遇救以後，經文又添三章（出十六至十八章），記由紅海至西乃的路程。耶上典的故事未載確定的連繫，也許有許多在西乃居住以後。我們先遇三個故事，皆與飲食有關，有兩個述說奇事，天降嗎哪，與石中出水。嗎哪的故事或許因為摩西利用樹汁以作食品，這種樹汁是見冷則結，見熱則化。直到如今，亞拉伯人仍舊採用，稱他為「木恩」。石中出水是對於一種石泉的普通解釋，這種流法好像是耶和華一擊而成。鶴鶉的故事，也是很自然的，每年有許多鶴鶉，從北向南飛去，然後飛回，可作食物。這些故事都是證明當日摩西在曠野如何給他們預備食物，他們自然是必需祈禱，更是必需努力。另一印象即摩西是以色列人的牧者，牧者必需給羊預備食物，首領也必需給窮苦人預備食物，這是耶和華向以色列君王所要求的。

食物故事尚含有一種特色，即每感食物缺乏，他們就向摩西發怨言，想起以前的好處，「我們記得在埃及的時候，不花錢就喫魚，也記得有黃瓜，西瓜，菲菜，葱蒜」（民十一五）。我們見他們示威，「各在各家

的帳棚門口哭號」(民十一十)也無怪摩西向他們發怒，對耶和華說：「這百姓豈是我懷的胎，豈是我生下來的呢？你竟對我說，把他們抱在懷裏，如養育之父抱喫奶的孩子，直抱到你起誓應許給他們祖宗的地去，我從那裏得肉給這百姓喫呢？」(民十一十二)

第二件事記載以色列人與亞瑪力人爭戰。有一次摩西藉約書亞與亞瑪力人攻伐，亞倫戶珥助戰，摩西舉手，以色列人勝利，摩西垂手，亞瑪力人勝利，直到晚上以色列人得勝。亞瑪力人暗算以色列人，摩西起誓要滅亞瑪力人，摩西築了一座壇，起名叫耶和華尼西。又說，耶和華已經起了誓，必世世代代和亞瑪力人爭戰(出十七十五)。這件事所代表的宗教思想，甚不高尚，但他很可以代表當日摩西的思想，這種精神與同法老相抗的精神相似，不過這裏動了武力，以後傳下一個聖戰，與一個好戰的上帝。

第三件事是葉忒羅來見他的女婿摩西。他帶着摩西的妻子和兩個兒子，來到上帝的山。按上典的記載，他們留在米甸，爲的是安全。摩西告訴岳父耶和華所行的一切事，葉忒羅就歡喜的說：「我現今……得知耶和華比萬神都大。」他於是「把燔祭和平安祭獻給上帝。亞倫和以色列的衆長老都來了，與摩西的岳父在上帝面前喫飯。」第二日他看摩西終日審判百姓，便勸他將小事交給別人，免得自己和百姓都要疲憊。摩西只將大事帶到上帝面前決定。摩西接受了勸告，葉忒羅便歸回本地去了(出十八章)。

這個傳述似乎保存可靠的回憶，特別是關乎摩西判斷一方面。他必需盡行這個職務，因爲古時的領袖，必需判斷，判斷好了，才能保持和平，但摩西未只倚靠自己的聰明，大事他要交託上帝，藉啓示或神諭知

曉上帝的意旨。這裏他又是神與人間的中保，藉判斷將關於責任的律法告訴人。

西乃的盟約

這故事表現摩西三種特性：他忠於百姓，他善於聽勸，他喜歡委託。

從出埃及記十九章至民數記十章，統論西乃山所遇的事。大多數的資料屬於祭典，但仍存耶上典內緊要的資料，我們要在這些古代的資料上注意。

於十九章的起首以色列人來到西乃的曠野，摩西的信仰與能力，使他完成上帝起初召選他的使命。下面的資料耶上相問。

上典記載以色列人安營以後，摩西被上帝選召上山，並受命預備百姓來見上帝，到了第三天，於雷轟閃電，密雲之中，摩西領百姓來在西乃山下，於甚大的角聲中，摩西與上帝談話，就在這個時候，上帝將十誡授予摩西（二十一）。

耶典起始先說耶和華選擇以色列人：「我向埃及所行的事，你們都看見了，且看見我，如鷹將你們背在翅膀上，帶來歸我，如今你們若實在聽從我的話，遵守我的約，就要在萬民中作屬我的子民，因為全地都是我的，你們要歸我作祭司的國度，為聖潔的國民。」這是一個很大的理想，以色列人要與旁的民族分開，好像祭司與普通的民衆分開一樣，誰能說這種思想不是出於這偉大的領袖呢？

摩西然後招聚民中的長老，將耶和華的誠命放在他們面前，百姓應許遵守。這是盟約的起首，雙方甘心樂意，耶和華聲明要向摩西顯現，使百姓聽見他的聲音，好永遠信仰他。他要在第三日顯現，全山都分別爲聖，不許挨近，這是聖潔最初的意義，挨近聖物的人要成爲聖潔，耶和華被寫成一種神力，是有形體的，但是人不得窺視，視者必死。這種幼稚的上帝觀念，也起始於摩西。

下面是上典的傳述，敘說十誡裏的上帝旨意，上帝指名介紹自己說：『我是耶和華你的上帝，曾將你從埃及地爲奴之家領出來。』傳誡以後，百姓祈求上帝藉摩西對他們說話，不要親自對他們說話，因爲他們懼怕死。摩西退入幽暗之中，從上帝接受約書。出埃及二十四章繼續這個故事，資料爲耶上相間，或純爲上典。摩西受命揀選代表前來接見上帝，他們進前，仍是站的離耶和華甚遠，只有摩西一人挨近上帝。

摩西回去把耶和華的命令放在民前，他們應許遵守，摩西記下來，又在山下建一座壇，青年人獻祭給耶和華，他的禮文很有意思，摩西將一半血灑在壇上，然後將約書讀與民聽，又將血灑在百姓身上，將神與人聯成一契。此後有節期慶祝此約，又有摩西約書亞上山接受十誡。

於三十二章回到耶上的傳述，摩西在山上親見神的時候，百姓請求亞倫爲他們造神代替領袖。亞倫允從造金牛犢，以他爲領民出埃及的神，第二日慶祝耶和華，將他與金牛犢看爲一個。摩西下山毀壞金牛，懲罰民衆，又懇切的代民祈禱。

我們現在要問這個故事有幾分可靠，第一大多數的學者，都承認摩西將百姓領到西乃與耶和華立

約。若不然，我們難解何以從此以色列人承認他們自己屬於耶和華，這件事在以色列人對神的態度上很有影響。旁的國民以為他們與他們的神有自然的關係，但以色列人總覺得耶和華接受他們的國，由於自由選擇，上帝自由選擇他們，憐愛他們，所以他們謙虛感謝。

第二個歷史因素，就是耶和華在西乃啓示爲風雨火山的神。這並不是說這雷轟，閃電，密雲，煙氣，都在山上發現，不過以色列人所得神的印象是這樣的，他們多少年未曾忘記這種神的印象。這種與創世記中和平的上帝觀念頗爲不同，這是西乃山上的印象，摩西是這樣的，他想上帝也是如此。

很可能的摩西給以色列人一個簡式的十誡，許多學者承認十誡的可能，如果十誡起自摩西，他注重責任，只有兩條注重儀文，其餘注重人與神，及人與人的關係。摩西似乎承認儀文的價值，但最要的，上帝要求真理，和平，清潔，與純厚。

藉着禁止偶像，摩西似乎教授物質的器品如約櫃銅蛇等，不過只是表號，不能代表上帝。十誡還給予摩西對宗教的另一種觀念，除耶和華以外不許拜別的神，這不一定暗示一神主義，也許是選神主義，許多學者的見解是如此，他們看的也許不錯，但早年的傳述，總未顯出耶和華以外還有別神，也許摩西抱的比學者想的更近一神思想，無論如何，他給以色列的是個實用的一神思想。

牛犢的崇拜，在曠野遊牧時期，似乎有些難處，因爲這是農業時期的宗教，學者有各種的解釋，不過在曠野時期，人民墜落，使摩西發怒懲罰他們是可能的事。但這故事所表現的摩西特性，還不是他的發怒，而

是他的代禱。

從三十三章起耶上典並用，意思並不一致，他先說以色列人犯罪，耶和華發怒，吩咐摩西進行，上帝不願同去，恐怕因他們逆命剪除他們。因此百姓憂傷，摩西代禱，得蒙應許，上帝與他們同去。摩西受命再造石版兩塊，此後耶和華下降，與摩西交往，摩西求告耶和華的名。

「耶和華在他面前宣告說，耶和華，耶和華，是有憐憫，有恩典的上帝，不輕易發怒，並有豐盛的慈愛和誠實，為千萬人存留慈愛，赦免罪孽，過犯，和罪惡。萬不以有罪的為無罪，必追討他的罪，自父及子，直到三四代。」（出三十四六。）

摩西急忙伏地下拜說，「你赦免我們的罪孽和罪惡，以我們為你的產業。」耶和華應允，與以色列人立約要行奇妙的事，從他們面前擡出迦南的土人。但他們也要謹守，不可與那地方的居民立約，下面有些條例，學者認為是儀文的或耶典的十誡（出三十四十七至二六。）

在離西乃以前，我們當提約櫃與會幕，耶上典未使約櫃與西乃相連，或許他的記載為祭典所代，約櫃實在的性質尚有疑問，不過他代表耶和華的臨在，不是代表耶和華個人。耶和華住在裏面，摩西到那裏求指教。與此相連的有安息日與祭祀，或許均為摩西所主持。

會幕的遺傳所代表的，超乎儀文，是更親切的宗教，「耶和華與摩西面對面的說話，好像朋友與朋友說話。」這很似上帝啓示先知，但仍超過這個。另一處說：「我的僕人摩西不是這樣，他在我全家盡忠的，

我要與他面對面說話，乃是明說，不用謎語，並且他必見我的形像」（民十二七。）這樣，摩西被認為先知。何西阿說：「耶和華藉先知領以色列從埃及上來」（何十二三。）

曠野時期

在我們已討論與將要討論的耶上的敘述之間，有許多祭典的資料，如摩西造幕（出三十四二九至四十三八）儀文的律法（利未記與民數記四章）計算人數（民一至四）我們希望獲得這些所代替的耶上古料，可惜不能到民數記十章二十九節，我們又遇古代資料。

我們只注意與摩西品行有關的資料，與鴿鴉相連的有耶和華給摩西幫手的記載。摩西對耶和華說，「管理這百姓的責任太重了，我獨自擔當不起。」耶和華命他招聚七十個長老到會幕說，「我要在那裏降臨與你說話，也要把降於你身上的靈分賜他們，他們就和你同當這管百姓的重任。」這樣作了，七十個人都受了靈感，消息傳來，約書亞勸摩西禁止他們。摩西的回答是遺傳中很美的：「你為我的緣故嫉妬人麼？惟願耶和華的百姓受感說話」（民十一十六。）這個故事很代表摩西願與旁人分擔責任的精神。

另一個傳述記載亞倫與米利暗攻擊摩西，一個緣故是因為他娶古實女子為妻，他們不喜歡；另一個緣故是因為耶和華也與他們說話，未得相當承認。耶和華降災給他們，摩西便代米利暗祈禱使癱瘋離開了他。與這故事相連有論及摩西品格的話，「摩西為人極其謙和，勝過世上的衆人」（民十二一。）原文

是謙卑不是溫和，所以與摩西容易發怒的古傳，並無衝突。他不願自己的聲望，只願上帝與民衆的利益，有人攻擊他，有上帝護佑他。

第三件事記載民衆不肯從加低斯攻擊迦南，耶上的敘述記載摩西如何遣十二人去窺探迦南，他們回來說那地方的人如何偉大，那地方的城如何堅固，他們不能取勝，雖有迦勒持不同理由，（也不能說服民衆。他們不願意攻擊迦南，使自己喪命，妻子兒女被虜。『我們不如立一個首領，回埃及去罷！』耶和華又干涉了，他要用瘟疫擊殺他們，使摩西成爲更大更強的民族。摩西代他們祈求，以耶和華的利益，名譽，與性品，爲求饒恕的理由。耶和華應允了，但使他們的子孫，承受迦南爲業（民十三，十四章）。）

另一種的叛逆載在民數記十六章，首領人爲大坍，亞比，與安。他們反抗摩西擅自專權，摩西請他們來見，他們不肯。後來摩西求耶和華爲他作證，因爲他『並沒有奪過他們一匹驢，也沒有害過他們一個人。』後來他們受懲，耶和華證明他的無辜。這裏所表現的品格，也與他的謙卑相符，因爲只不關乎他的聲望，乃是純全的品格受了人的攻擊，必需上帝替他辨明。

耶上典論及以色列人進行，因以東不准過境，故違道而行。民衆反抗，故有蛇災，摩西又代民祈禱，使他們免禍。到了約但河東摩西領民戰勝亞摩利人西宏，與巴珊王噩。這裏摩西代表戰神，指揮軍事。

此後以色列人住在什亭，百姓與摩押女子行淫，敬拜他們的神巴力毘珥，摩西將百姓中的族長，對着日頭懸挂，使耶和華的怒氣可以止息。這種嚴刑很有效力，以色列人便忠心事奉上帝。

最末的耶上典的資料，在申命記的末段。

「摩西從摩押平原登尼波山，上了……毘斯迦山頂，耶和華把基列全地直到但，拿弗他利全地，以法蓮，瑪拿西的地，猶大全地直到西海，南地，和棕樹城，耶利哥的平原，直到瑣珥，都指給他看。耶和華對他說，這就是我向亞伯拉罕，以撒，雅各，起誓應許之地。說，我必將這地賜給你的後裔，現在我使你眼睛看見了，你卻不得過到那裏去，於是耶和華的僕人摩西死在摩押地……耶和華將他埋葬在摩押地，伯毘珥對面的谷中，只是到今日沒有人知道他的墳墓。以後以色列中再沒有興起先知像摩西的，他是耶和華面對面所認識的」(申三十四一)。

摩西與其工作的批評

摩西建設了以色列的民族與宗教，在這兩樣中他的指導經行數百年。第一件要注意的是他作領袖格外的成功。這一點常有時因為民衆的反對，容易忽視，晚代申命記的著者寫他對民衆說：「自從我認識你們以來，你們常常悖逆耶和華」(申九二四)以為他是為民衆所反對，其實他是為民衆所歸依的。除非他能使埃及的民衆，一致的反抗法老，否則他不能成就甚麼。與亞瑪力人爭戰，必須先有結合的民衆。到末了克服西宏若不是依靠勇敢團結的民衆攻打仇敵，決難成功。那時摩西已組成一個英勇無敵的軍隊。

軍隊的團結由更深的一個團結而生。摩西已將宗教的信仰與倫理的關係，深切的刻在以色列民衆的心裏，他們具有同樣的思想。

從起初他就曉得招聚領袖——亞倫，拿答，亞比戶，戶珥，約書亞，士師，長老，與利未人，將權柄委託他們。又鼓勵宗教的創作，造成一種一國必需以上帝爲中心的人格。摩西任何事都是仰望上帝，人的方面佔很少的部分，耶和華可以倚靠，其他全不可靠。他是一位以能力干涉救人的上帝，他揀選人作他救人的工具；他是一位忌邪的上帝，不容罪惡，要求順從，他是一位火焰的上帝，神聖不可侵犯。但他是一位愛護以色列人的上帝，懲罰中藏着慈愛；一位純潔的上帝，要他的民真誠，潔淨，與公平。他要人以儀文拜他，但是必需公義，他是一位顧念孤苦的上帝，賜民食物，並使他們曉得他的聖意。這種自然有他的缺點，容易養成狹小，殘暴，好佔領，以及其他戰神的惡點。但他也帶一種超然的能力，因爲他的上帝，也暗含着是天地的主宰，他要向全人類啓示他的慈愛。

古傳給我們所保存的摩西，是激進的，他替受壓迫的代戰。他是一位審判者，對於召選有些畏縮，不好說話，因信仰的要求起而應事，行奇事，好戰爭，克服法老，愛護民衆，一位設備者，代求者，謙卑，無我，非常善作，永不休息，永不喪志。但這些品質，我們不能斷定任何一樣，或是算在一起爲他永久影響人類的真因。在摩西的工作裏有超乎人類，超乎摩西的質素。古遺傳解的合式，『耶和華對摩西說，我要在密雲中臨到你那裏，叫百姓在我與你說話的時候可以聽見，也可以永遠信你了』（出十九九）。

第二章 約書亞 (紀元前十三世紀末葉)

底本

研究約書亞的資料，多取自約書亞書內的耶上典，與五經內的幾段耶上章節。士師記開始的一段（士一一至三六）學者認為侵佔迦南時代的敘述，應歸入耶典。此外有幾段古詩，射映佔據迦南不久的狀況：底波拉詩（士五），雅各祝福（創四十九至五七），摩西祝福（申三十三）仍有許多考古學所給我們的資料，如阿麻那所找出來的書信（主前一四一五至一三六二年）這裏提到哈必如，有人想是希伯來人。書內提到一位媧書亞，有人想是約書亞，但未為多數學者所承認。現在許多地方被發掘了，使我們了解約書亞的時代。

約書亞繼續摩西

摩西的古傳中五次提到約書亞，每次都與摩西有親密的關係。當亞瑪力人攻擊以色列人的時候，摩西命他選人與他們爭戰（出十七八）後來他隨摩西上了上帝的山，作摩西的幫手，四十日下山，他先理會營中的呼聲，錯認歌唱為爭戰的聲音（出二十四十三，三十二七）留守會幕的青年人是約書亞（出

三十三十一)他對於摩西的忠心顯於反對伊利達與米達受感的事，他說，「請我主摩西禁止他們。」他受的責備是溫和的，「你爲我的緣故嫉妒人麼？惟願耶和華的百姓都受感說話。」(民十一二八)遺傳描寫這兩個人有親密的關係，長者預備幼者將來負領袖的責任，也無怪乎末了摩西將領以色列人到應許地的責任交約書亞(申三十一十四二三)。

約書亞的起首以色列人仍在約但河東，摩西已死，但留下熱心團結的民衆。葛斯唐(Garsstad)想約有一千二至一千五百人，婦女嬰兒在外，他們有舊式的武器，組織與武器都不如迦南人。戈來斯滿(Gressmann)想約有二千至五千人，塞林想約有六千人。他們的營盤約在山脚下的平原邊境，在約但河東約有七哩。從此可以看見伯勒斯丁的主要地區，耶利哥可以清楚看見，相距約有十二哩地。

他們所要侵掠的地方是個小地方，南北約一百五十哩，北邊寬約二十三哩，南邊約寬八十哩，一共約有六千方哩，有英國的六分之一大。裏面的居民甚是複雜，有早年的穴居人，有從北方來的赫人，有居鄉村的比利洗人，有居城市的迦南人。他們的文化大略相仿，遠超以色列人所有的文化。他們普通用銅，打成器具，也有能幹的技術人才。但有一個致命的弱點，就是缺少團結。嚴重地說來，他們並非一個國度，乃是許多少有聯絡的村莊和城市合在一處，各城有各城的君王，各村有各村的領袖，他們彼此嫉妒，互相仇視，連被侵掠的時候，都不能團結。近來有埃及的勢力伸展，雖然壓迫，但也保護，可是現在似已離開。在埃及勢力所影響的城市，或仍有他的能力存在，但於中部的地區，早就脫離了埃及的勢力，他們的組織很懦弱，他們的

人數又不多，很容易被有團結有毅力人所侵佔。

這樣，約書亞眼前的工作，不是完全無望，但也不很容易。申命記的輯者起初就發鼓勵的言論，不是沒有理由。約書亞受了耶和華的鼓勵，轉來又鼓勵他的同人。這是一個軍事計畫，他們所需要的上帝，也是一個戰爭的上帝，要他吹起號角，引領他們奔赴戰陣。

佔耶利哥城

正在侵掠者所行的道路當中，座落着耶利哥城。在環繞約但谷的西山，一個土邱上，建設着耶利哥城，按現在看不過一個小城，面積不到六英畝，二百三十碼長，一百三十碼寬，週圍約六百五十餘碼。居民約有一千五百人。它有着看起來尙堅的城牆，外牆約六呎寬，內牆約十二呎寬，或許二十五呎高，但這牆建築的很劣，多處建於灰堆之上。只有東邊一門，便於取水。

約書亞聽了探子的報告，說那裏的人心恐慌，有妓女喇合願意獻城，便發命進攻。葛斯唐從今日鄉民的觀察，描寫當日進行的情形，大略如此。先有羊羣，散佈約七哩之遙，再有牛羣，然後戰士，有婦孺隨在後面，最末有長老與領袖。這樣他們可以到夜晚行盡什亭與河邊的八哩路程，在河邊紮營。

過約但河據說是由於河水停止，這或許是約書亞所預料的。探子或許告訴他上流約十六哩路有懸岸將要墜入水中——至少歷史記載有三次實際住——地的震動可以使他希望這事不久實現。無論如

何遺傳記載以色列人過去，靠近耶利哥紮營。在這裏約書亞得見上帝，他對着城站立，忽然他理會有一個人手持拔出來的刀，站在對面。約書亞到他那裏，問他說：「你是幫助我們呢，是幫助我們敵人呢？」他回答說：「不是的，我來是要作耶和華軍隊的元帥……把你腳上的鞋脫下來，因為你所站的地方是聖的。」

（書五十三）

城的陷落據傳述為耶和華的工作，以色列人繞行七日後，耶和華使城牆傾覆。無論如何，遺傳告訴我們城被襲擊，每樣東西皆「獻給」耶和華，除喇合因保護探子被拯救外，悉照約書亞吩咐全行毀滅，他并且監督如此實行。

這裏是初次見這可怕的宗教習慣，我們可略想他的意義。在一個克服的城市裏，殺戮所有的活物，毀壞一切的東西，認為特有價值的舉動，因為勝利者捨棄可以收為己有之掠物，獻給他們的上帝。仍有比捨己還深的意義，就是使上帝滿意。約書亞的舉動也是如此，他誠信耶和華藉着全行毀滅，滿足他憎惡迦南人的心意。

佔領耶利哥以後，約書亞遣軍去取艾城。這裏以色列人受了損失，約書亞像摩西懇切的祈禱上帝，繼而曉得因亞干犯罪，將他治死。後來約書亞用智佔領艾城，又佔據高處的幾處要地。

很有意思的一段載在二十四章，普通歸於上典，這裏約書亞把以色列全招聚在示劍，叫他們的長老，士師在上帝面前代表他們。約書亞述說耶和華如何領他們到現任的地位以後，直接勸他們忠心事奉耶

和華，除去已往所事奉的別神，或是選擇別神，就是他們祖宗所拜之神或亞摩利人所拜之神；至於他自己，他已決定：『至於我，和我家，我們必定事奉耶和華。』百姓回答說：『我們斷不敢離棄耶和華去事奉別神；因為他是我們的上帝。』

約書亞的宗教思想

若是我們不滿意的底本准我們論約書亞任何事體，他准我們說這個，約書亞比旁的舊約中任何人多代表耶和華爲戰神的思想。這是不能避免的，因為沒有旁的思想可以滿足他所承辦的事業。他是要進攻一個有居民，滿有文化的所在，逐出現在的主人，佔據他們的土地。這種醜事只能藉羣衆的兇暴完成，一個狂民的兇暴，最好藉聖戰的思想養成。他們爲耶和華的熱誠，激起爭戰的狂熱，約書亞的職務是養成這種狂熱，他必需自己充滿，也使跟從他的人充滿，他能利用這戰神的思想，所以他能格外成功。

五十年前讀經的人對此沒有不滿。許多對青年所講的言論以約書亞爲英雄聖者。今日約書亞成了問題。一面我們要問從主人取一段迦南，爲他戰爭，殺人，毀壞是否合理。另一面爲以色列人的宗教發展，迦南是否必需，若是必需，是否還有旁的方法可以取來。

設若不是嫩的兒子約書亞，是另一位稱耶穌的約書亞，接續摩西，他也能這樣合宜接續摩西的宗教麼？若不然，上帝在那時需要那樣的一位約書亞作他的代理人，正如後來需要耶穌一樣？我們可否說他遺

約書亞到耶利哥，遣耶穌到迦百農？在上帝的計畫中每樣事體都有他的時宜。全以色列史在迦南都有他的時期？

記述者與那些拒絕戰神主義的完全表同情，他想上帝永未曾是約書亞所想的上帝，那樣的上帝。他永未領軍隊到迦南，他也不領今日的軍隊。他未用冰雹擊殺迦南人，也未毀滅耶利哥的民衆。

同時約書亞仍舊在我們的宗教史上有確定的地位，他不再是一位英雄聖者，乃是一位真實的領袖，連索內的一環。主持戰神主義的不只約書亞，我們也不能怪罪他竭力實行，摩西的時候已經這樣主持，他不過繼續摩西的主義而已。

第三章 底波拉 (約紀元前一五〇年)

底 本

很幸運的關於底波拉的故事，士師記內有兩個底本，第四章用散文，第五章用詩句，第四章有很可靠的資料，但遠不如第五章的詩句，描寫以色列人的勝利。這事當代最可靠的歷史，多半出自底波拉個人之手。

底波拉救以色列

約書亞死後五十餘年，以色列民散佈在山地，滿有立腳的根據地，當他們開始農業耕作的時候，便感受迦南人的威逼了。這些迦南人永未失去彼此間的聯絡，在山中似乎對以色列人無可奈何，但在平地上他們很顯能力，他們有城垣，有鐵車，很可以拒絕以色列人。現在迦南人又要反攻，在西西拉的指揮之下，軍事很見發展。作詩的說：

『大道無人行走，都是繞道而行』(士五{六})

不但旱路危險，水路也很難行，以色列居民受了劫掠，只好逃生避難，若是這樣繼續下去，以色列人不

堪設想了。這時出了一位英雄，在以法蓮山地，拉瑪和伯特利中間，「有一位女先知名叫底波拉，是拉比多的妻，當時作以色列的士師」（士四四）他熱心事奉耶和華，為人民謀幸福，以色列人便轉到他那裏求指引。他「在底波拉的棕樹下，以色列人都上他那裏去聽判斷」（士四五）他的勢力日見增長，到現在為全以色列族所認識。他紀念民間的痛苦，并相信上帝的大能。

他不失望，他聽見上帝的吩咐。他「作以色列的母」，「他打發人從拿弗他利的基低斯，將亞比挪菴的兒子巴拉召了來，對他說，耶和華以色列的上帝吩咐你說，你率領一萬拿弗他利和西布倫人，上他泊山去。我必使耶賓的將軍西西拉率領他的車輛和全軍往基順河……我必將他交在你手中。」這是女人吹的戰神號筒。巴拉有些躊躇說：「你若同我去，我就去，你若不同我去，我就不去。」有神女同去必能得勝。底波拉說：「我必與你同去，只是你在所行的路上，得不着榮耀。因為耶和華要將西西拉交在一個婦人手裏」（士四六）他缺乏信仰便受了責備。

按敘述巴拉所招聚的是西布倫人和拿弗他利人，但按詩句所招聚的支派很多，有中部高地的拉族，便雅憫，以法蓮，瑪拿西；有平原邊境的以薩迦；有北方的但與亞設；有河東的流便與基列。此詩很嘲笑那些未來的，流便坐在羊圈的聽音樂聲，基列人安居在約但河外，但人在船上靜坐，亞設在港口安居。只有西布倫與拿弗他利人出去應戰。

同時迦南人也有預備，趕起車輛，到基順古河那裏爭戰。現在耶和華顯了聖了，「那時地震天漏，雲也

落雨，山見耶和華的面，就震動……」這一陣暴雨將乾地變為泥塘，也許在這時底波拉鼓勵他們說：「你起來，今日就是耶和華將西西拉交在你手的日子，耶和華豈不在你前頭行麼？」

戰事進行得非常劇烈。「君王都來爭戰，那時迦南諸王在米吉多水旁的他納爭戰，卻未得擄掠銀錢，星宿從天上爭戰，從其軌道攻擊西西拉。」耶和華替以色列人打仗，迦南敗北被水淹沒，「基順古河，把敵人沖沒……那時壯馬馳驅，踢跳，奔騰。」西西拉棄車逃跑，為希百的妻雅億所殺。迦南的軍隊慘遭敗北，「沒有留下一人。」下面詩人描寫西西拉的母親等待他的兒子，終歸失望。並發願說：「耶和華阿，願你的仇敵，都這樣滅亡，願愛你的人如日頭出現，光輝烈烈！」從底波拉我們見最好的耶和華為戰神的思想，他將全體聯為一契，反對個人主義，那些不合作的當受咒詛（五二三）。

第四章 基甸 (紀元前一一五〇年以後)

基甸的故事，載在士師記六至九章。這裏記述他如何克服米甸人，如何爲首，如何建殿，如何娶妻，生七十兒子，一子亞比米勒殺戮昆弟，在示劍作王，後來喪命。這個敘述出自兩個底本，一稱耶典，一稱上典，二者又經記者聯絡稱上典。這兩個各自單獨論基甸的事蹟，耶典較爲可靠，上典受晚代神學的影響，但也保存可靠的回憶。兩個合在一處，給基甸一個很好的寫真。

米甸人的暴行

在底波拉與巴拉指導下，迦南人被克服，彼此可以相安，後來又有大隊騎快駱駝的苗人，從約但河東面的曠野來行劫掠，相傳他們爲米甸人，他們來不像以色列人來尋長久的住處，乃是奪取農人的收穫，帶回本地去享用。

敘述很活潑地說：「米甸人壓制以色列人，以色列人因爲米甸人，就在山中挖穴，挖洞，建造營寨，以色列人每逢撒種之後，米甸人，亞瑪力人，和東方人，都上來攻打他們，對着他們安營，毀壞土產，直到迦薩，沒有給以色列人留下食物，牛羊驢也沒有留下，因爲那些人帶着牲畜帳棚來，像蝗蟲那樣多，人和駱駝無數，都進入國內，毀壞全地，以色列人因米甸人的緣故，極其窮乏，就呼求耶和華」（士六二至六六）。這個說法，大概

不差，他們丟失了耶和華的信仰，只有這個信仰可以保存他們的團結力。

基甸爲拯救者

基甸住在俄弗拉，是約阿施的兒子，有一天，地正在酒醉裏打麥子，遇見一個人，對他說：『大能的勇士阿，耶和華與你同在。』基甸說：『主阿，耶和華若與我們同在，我們何至遭遇這一切事呢？』那人說：『你靠着這能力去從米甸人手裏拯救以色列人。』他說：『主阿，我有何能拯救以色列人呢？』那人說：『我與你同在，你就必擊打米甸人，如擊打一人一樣。』基甸沒有繼續往下求問，祇請那人等候。他拿來食物，那人未喫，叫他把食物放在磐石上，用杖一挨，就有火從石中出來，燒盡食物。基甸甚是懼怕，恐怕見了上帝的使者必死，後來他給耶和華建一座壇，稱耶和華沙龍（六十一至二四）。

下面一段更進一步耶和華吩咐他如何行動，要他拆毀他父親爲巴力所築的壇，砍下壇旁的木偶，並爲耶和華築一座新壇，這事在夜間行了。第二日市民甚是懼怕，要求約阿施把兒子交出，叫他們治死。約阿施不肯，說若是巴力是神，他可以爲自己爭論，因此基甸就成了耶路巴力，意思說讓巴力爭論。這個故事因爲解釋名字，有人歸於上典，他很可以代表當日基甸的主持，反對認巴力爲耶和華的習慣。

下面基甸用羊毛的乾溼，證耶和華與他同在（六三六至四一）。米甸人在北邊的平原靠近摩利岡紮營，同時基甸也招聚了三萬二千人在哈律泉旁安營（七一）。基甸用各種的方法，減少人數，從三萬二千

滅到三百人，恐怕他們後來誇口說：『我自己的手救了我。』藉這三百人基甸用策驚潰敵軍，又遣人去以法蓮，命他們把守渡口，捉住兩個首領。以法蓮人有些不悅，與米甸人爭戰，爲何不招聚我們？基甸婉言相勸，纔算了結。

基甸得勝回來，以色列人要立他作王管理他們。基甸說：『我不管理你們，我的兒子也不管理你們，惟有耶和華管理你們。』此後基甸請求他們將所擄的金子交出，約有七十五磅，造了一個以弗得。吉特勒想這是一步屈從巴力的崇拜。但記者以爲這也不可厚非。偉大的大衛從始至終熱心事奉耶和華，他並未曾丟棄以弗得。基甸似乎用以弗得，可是完全忠心於耶和華。以弗得與壇前的木偶完全是兩件事，木偶與淫蕩的崇拜有密切的關係。若是基甸毀壞他父親的巴力祭壇，砍下壇前的木偶是個潔淨運動，我們就不應當認他造以弗得爲反動的工作。

基甸在以色列宗教中的重要

泛言之，基甸於以色列宗教發展上，屬於那些代表戰神主義的人。但於一個重要點上，古傳以爲他與衆不同，因爲他被記念爲領袖，是用特別小的軍隊應敵。這樣，勝利顯然來自上帝。三萬二千人中只留下三百人也許屬於遺傳，但不是論以色列軍事領袖的平凡遺傳，米甸的日子似乎成了上帝救人不用人力的喻言（參賽九四），所以基甸主持信仰。

人們想基甸拒絕了王位，因為惟有耶和華是以以色列正當的主理，又是一個不凡的遺傳。很可以根據人對基甸態度的真實印象，與約坦的喻言並論，給我們一個以色列人起始對神的印象。

倫理方面，總言之基甸是可愛的一個人。他虐待疎割人與毗努伊勒人一定使我們震驚，雖因笑罵所激，但根本出於對民族的責任心。他尋得血統報仇，但早年人想這是惟一保全社會安全的方法。他妻妾衆多，不適合我們的口味，可是我們應當記住，在他那時代這是好高心，不是色慾。與這些污點相對的，有他對於耶和華的忠心，他的愛國心，他的謙讓，他聰明的策略，他的勇敢，他的遜良與大量。按遺傳所保存的，他或者是舊約中最超著，最可愛的軍事領袖。

第五章 撒母耳 (約紀元前一〇五〇年)

底本

關於論撒母耳的資料，都載在撒母耳記上。一至三章論撒母耳青年時代，從第七章撒母耳已經成年。他在拉瑪居住審判以色列人。以士師或神人的資格，他建設帝國，膏立第一個王（八至十二章）。先與新王合作，後來分離（十三、八、十五、十）。膏大衛爲王以後，退到拉瑪後，又見他爲先知的首領（十九、十八）。第二十五章記他的死。這些資料，學者說來自兩個底本。

第一個稱甲典包含九一至十六、十一、章（十二至十三節或不在內），十三至十四章。撒母耳先作「先見」受一點報酬，便可以爲民解釋困難（九五）。他受命膏掃羅爲王，要救以色列脫離非利士的轄制。掃羅從亞捫人手內救出基列雅比人，被選爲王，與撒母耳分裂以後，又勝非利士人。這個底本的筆法，新奇，活潑，生動。他的見識幼稚，他的顏色濃厚，人格真實，景色豐盈。

第二個底本包含七、三至八、三、二十七至二七、十二章，這個底本稱乙典，描寫老年的撒母耳爲全以色列著名的祭司和士師，任意招聚國會，責懲他們的罪愆，藉祈禱戰勝非利士人，從拉瑪巡行審判百姓。不得他的許可，無事可作。這個底本異於甲典的是他反對君王建設的態度。他的筆法是勸善性的，不是歷史性

的；史實的記載較少，而多為發揮神學思想的。對於乙典的歷史價值，學者很少倚賴，雖然裏面含有可靠的回憶，對於甲典的歷史價值，學者甚是尊重，但也承認裏面有稗史的原素。

撒母耳在示羅作先知

拉瑪瑣非有一個人名以利加拿，每年一次領着眷屬到示羅去崇拜，在那裏快樂守節，有一年哈拿甚為不樂，他丈夫用各種方法使他喜樂，都是枉然。一日哈拿逃入聖殿，在那裏祈禱上帝，應許若是上帝給他一個兒子，他必將他獻給上帝。經以利的祝福，他得了保證，便歡喜回家，後來添了一個男孩，斷乳以後帶到示羅，母親把他獻給上帝，這一段的主角，不是撒母耳，乃是他的母親哈拿（撒上一至二六）。他的熱誠與他的祈禱，不能不影響他的兒子撒母耳。童子長大不能不理會殿裏事情，以利的兩個兒子何弗尼，非尼哈，利用他們的地位，實行勒索且與會幕門前伺候的婦人苟合，有人告訴以利，他也不加禁止，這些事都存在童子的心裏，以利若是不管，上帝必要干預。一夜他在殿中睡覺，他聽見一個呼他的聲音，不是以利的聲音，乃是上帝的聲音，第二日為以利所迫，很勉強的告訴以利上帝的用意，以利只好謙遜接受（撒上三）。

記者清楚地告訴我們，當那些日子，「耶和華的言語稀少，不常有默示」（撒上三一）。撒母耳的默示更容易動人。這種默示以後仍有。「耶和華又在示羅顯現，因為耶和華將自己的話默示撒母耳，撒母耳就把這話傳遍以色列地。」所以「從但到別是巴所有的以色列人，都知道耶和華立撒母耳為先知」（撒

上三十九至二。雖然有些學者懷疑，而很多人都曉得撒母耳不只是祭司，也是先知——那時并未稱他爲先知，祇稱先見（撒上九九）意思說能見上帝的啓示。多少人要到他那裏去請教，所請教的或許是重要的事，他似乎也收一點小費（撒上九七）。

示羅毀後的撒母耳

這位青年人在示羅的工作，很慘痛地停止了。他所居住所崇拜的保存約櫃的聖殿，被非利士人拆毀了。他所寶貴的全歸虛空，他的耶和華受了污辱。現在聖殿沒有了，但他對於耶和華的信仰沒有間斷，他仍有爲耶和華所作的工作，現在的工作與從前不同，他不要再與祭司往來，未回他們的新城挪伯，乃住在拉瑪，以此爲工作的中心。他心中最重視的，就是救以色列脫離非利士人。想作這事他必需見許多國內的領袖，現在他不能再作地方的先見，必需作全國的士師。

到第七章他作了全以色列的領袖，責懲罪孽，祈禱退敵。本章結論說：「撒母耳平生作以色列的士師，他每年巡行到伯特利，吉甲，米斯巴，在這幾處審判以色列人，隨後回到拉瑪，因爲他的家在那裏，也在那裏審判以色列人，且爲耶和華築了一座壇。」

這裏他不只爲士師，也是全國的祭司，這自然不是歷史，但比說他是「地方先見」還有理。若是我接受甲乙兩典的聯合記載，他立掃羅爲王，更是超乎地方領袖了。他必是爲民所尊重，他必能替上帝作宣傳。

人遺傳記載他的樣子『一個老人身穿長衣』（撒上二十八、四）是一位可敬的尊者。

撒母耳立第一王

這四十年非利士人的壓迫，在百姓身上，在撒母耳心裏，都很沉重，以色列人呼求上帝的救援，必需拯救他們，撒母耳不失他對於耶和華的信仰，他必拯救他們，因他是作事的上帝。在他祈禱的時候，他思想這個問題，也與長老們商議，忽然他想到要想破非利士人，兩樣事是必需的，團結與領袖。士師的時候過去了，何況現在連士師都沒有呢！回想前四十年，以便以謝的敗北，以色列人的不是一個人，乃是衆長老，一個戰爭的委班（撒上四三），所以失敗。現在想要救以色列人，惟一的方法是立一個王，撒母耳感到這是上帝的旨意。

但是誰應選立呢？自然是耶和華自己，兩個底本都說不是由人立的，乙典說藉着掣籤，甲典說直接啓示。『明日這時候，我必使一個人從便雅憫地到你這裏來，你要膏他作我民以色列的君，他必救我民脫離非利士人的手，因我民的哀聲上達於我，我就眷顧他們』（撒上九十六）。

這兩個底本，甲典似乎更近情理。一個青年的農夫，出來找驢，撒母耳便立他作王，似乎是太理想，也無怪乎吉特路認他爲不可靠。但我們不能完全認這爲稗史，很可能的撒母耳與掃羅二人是初次見面，近代謀國者也許不這樣找一個領袖，但撒母耳是古代人，這種思想與古以色列的思想相符，我們很可以接受。

許多較爲可靠的回憶。

他告訴我們撒母耳如何歡迎掃羅，「以色列衆人所仰慕的是誰呢？不是仰慕你，和你父的全家麼？」那日晚上先知便把這種責任栽培在掃羅的心裏，第二天早晨便用管管他爲王，並且說：「這不是耶和華管你作他產業的君麼？」後來提到幾個兆頭，此後他就可以趁時而作，因爲上帝與他同在（撒九至十）。這樣，按早年的敘述撒母耳給以色列立王，但他所作的超乎這個，他將這事刻在他們心裏，王是耶和華立的，他必需服從耶和華的旨意。

撒母耳與掃羅分離

撒母耳立掃羅爲王以後，事情進行的很順利。掃羅回到家中，等候機會，後來基列雅比受困，使者求救，掃羅便興起拯救他們出亞捫人的手。撒母耳爲掃羅的勝利所感，報聚百姓到吉甲，「在耶和華面前立掃羅爲王。」然後掃羅攻擊非利士人，藉神力趕走他們。

撒母耳這時應當歡喜，不略起了衝突。兩個底本都記載這事。於十三八至十五告訴掃羅如何不聽撒母耳的禁令（十八）。掃羅見百姓因非利士人的攻擊，將要逃走，想應有舉動，便未等滿七日，進前獻祭。因這個緣故，掃羅必失去國度，旁人繼續他的王位。

第十五章記載另一個說法：撒母耳命掃羅殺盡所有的亞瑪力人。掃羅的戰爭，甚見順利，但他未行

「滅盡」的命令，將亞甲與最好的牛羊留下獻祭。撒母耳甚是發怒，雖經掃羅的各種解釋，撒母耳也未能諒解，「你既厭棄耶和華的命令，耶和華也厭棄你作王。」掃羅百般請求，撒母耳才暫時留住，他親手在吉甲耶和華面前將亞甲殺死，執行「滅盡」的命令。下面有這可慘的字句：「撒母耳回了拉瑪，掃羅上他所住的基比亞回自己家去了，撒母耳直到死的日子，再沒有見掃羅，但撒母耳為掃羅悲傷。」這兩個故事第二個更近情理。就因這一點事就植得離開麼？是的，「滅盡」是他們所認為上帝的命令。掃羅未按良心所主持的去作，直接反抗上帝，這是他的罪過，他想要用旁的方法代替上帝的命令，所以被棄絕。

撒母耳的退隱

若是撒母耳不再見掃羅，他在拉瑪作甚麼呢？有一時他為掃羅憂傷，因為他愛他。晚代的遺傳說上帝命他立大衛接續掃羅（撒上十六一至十三）這個遺傳恐靠不住，因為他不像以利亞，以利沙受命廢王，他只能安靜等候希望一個好王與好世紀。

另一個遺傳說他在拉瑪作一班出神先知的首領（撒上十九十八）這個遺傳，也未必可靠，他也許招聚一班熱心的人，將他的信仰培養在他們心裏。

後來他死在拉瑪，死的時候，「以色列衆人聚集，為他哀哭」（撒上二十五）。

在敘述有兩次提到撒母耳與一班先知相連，因他的指引掃羅與一班先知相遇，也受了感動（撒上

十五) 在晚年又說他在拉瑪作先知的首領。先知不只屬於以色列，也屬於旁的地中海左近的人民，以色列先知所不同的是忠心於國神，他們用音樂跳舞，激起宗教與愛國的熱誠。若是撒母耳認他們與耶和華的靈有關，是因為他屬於那個時代，但他的見識超乎他的時代，他看這運動裏可以向上發展，將狂熱換為公義的熱誠。他雖然贊成這個舉動，他自己仍作默思的先見，永未走到發狂的地位。後來有許多先知興起或許由於他的倡導，他作祭司，但他覺得還有比獻祭更重要的：

『耶和華喜悅燔祭和平安祭，

豈如喜悅人聽從他的話呢？

聽命勝於獻祭，

順從勝於公羊的脂油，

悖逆的罪，與行邪術的罪相等，

頑梗的罪，與拜虛神和偶像的罪相同』(撒下十五三。)

撒母耳的批評

這些底本雖然不甚清楚，給我們一個很深的印象，撒母耳創始一個新生命，摩西以後他是第一位偉大人物，連約書亞都在他以下。從摩西到耶穌在以色列史上他是第二位。從他有新的發展，一面守摩西之

舊法，一面創應時之新政。於創造帝國上，他有摩西的創作才能；他給先知們一個新動機，倡始支配以色列宗教的新運動。

他如何能作這事呢？甚麼使他在以色列發展上有這樣高的地位呢？這事很難解釋。他立掃羅不是像亞希雅立耶羅波安（王上十一二九）以利沙立耶戶（王下九一）一樣麼？他實行「滅盡」殺戮亞甲，不是太不人道麼？他忠心耶和華，也未忘記倫理。他本公義判斷，從小就反對以利二子的行爲，人有難處他要幫忙（九六）他記念以色列人（九十六）他愛掃羅。我們感覺他被尊重由於他的宗教信仰，與他的人格。他主持清潔，爲民代禱。我們可以說因他的爲人，能以成就這些事。他清潔，簡樸，直爽，見識遠大，屈己從人，爲以色列的幸福謀求，爲耶和華的事業代戰，有信仰，有毅力，有恆心，到老年仍能應付新的環境，全心全意的輔佐一位青年人——這個使他與最高的神人並列，這些是以色列給世界單獨的禮物。

第六章 掃羅（紀元前一〇三六(?)至一〇一六年）

研究掃羅所用的底本，與研究撒母耳的相同，就是甲典與乙典，此外還有些短文，似乎甚難規定，是屬甲或是屬乙。我們可以說我們的記載富於早年的回憶，雖然有些稗史性，但給我們一個正確的寫真。況且這些記載都是擁護大衛的人寫的，對於掃羅的評判不一定公允。

掃羅作以色列第一王

掃羅是一位富有地位的便雅憫人的兒子，他的家在基比亞，在耶路撒冷北相距三哩的一個小山上。出世的時候是中年人，已經有個兒子可以持鎗。遺傳告訴我們他與父親同住，幫着作工。鄰舍都認識他，因他身體高大，面貌不凡。人說他「又健壯，又俊美，在以色列人中沒有一個能比他的，身體比衆民高過一頭。」他是威嚴冷靜的，他有熱烈的感情，但這時仍沒有激起。

他見了撒母耳，從他口裏得知耶和華命他拯救以色列人。這種經驗改變了他的生活。「上帝就賜給他一個新心。」這位神人與衆不同，他的言語與他的舉動，激動了掃羅的熱誠。他遇見一班先知山上下來，上帝的靈大大的感動他，他就在先知中受感說話，素來認識他的看見這事就說，「基士的兒子遇見甚麼，掃羅也列在先知中麼？」從這日起掃羅變成一位堅強信宗教的人。

掃羅回家等候機會，一日從田間工作回來，聽見衆人痛哭，問明理由，就被上帝的靈大大的感動，甚是發怒，便將一對牛切成塊子，說凡不跟隨掃羅的，也必這樣切開他的牛，百姓出來如同一人，第二日早晨入了亞捫人的營，直殺到近午，救了雅比人。以色列人將掃羅帶到吉甲，立他爲王，雅比人永未忘記他的恩惠。（撒_上九一至十六，十一。）

眼前的大問題，還是非利士人，掃羅選了三千的一個軍隊，與子約拿單分領，約拿單攻擊非利士人在迦巴的防營，掃羅吹角，百姓聚集在吉甲，因爲非利士人衆多，以色列人便失敗了。後來約拿單與拿兵器的人到非利士的防營密抹，殺敗他們。掃羅看見也忿着擊殺他們，直追至伯亞文。（撒_上十三至十四。）

此後常有戰事，「掃羅平生常與非利士人大大爭戰」（撒_上十四五二。）因爲掃羅多年非利士人未能作以色列的主人，無非擾亂而已。這種新的局面，由於掃羅的勇敢，與他的領袖才能。他組織軍隊，「遇見有能力的人，或勇士，都招募了來跟隨他」（撒_上十四五二。）大衛就是其中的一位。以色列中也有了新的團結，全國承認他爲君王忠心於他，沒有支派的觀念。這並非說他有一個中央政府像大衛那樣，他不過簡樸的住在基比亞，「坐在垂絲柳樹下，手裏拿着槍，衆臣僕侍立在左右」（撒_上二十二六。）基比亞倒像是一個防營，而不大像一個都城，沒有聖殿，沒有妃嬪，他祇有一個妻（十四五十，）還有一個妾給他生了兩個兒子，（撒_下二十一八。）

掃羅不浪費民間的資財，有時他受禮物，必要時也許課稅，他沒有像大衛按系統的方法征斂，建造宮

殿，也沒有強迫人工作。掃羅一生可以與民接近，這也與大衛不同。遺傳未提他判斷百姓，這多半由於資料缺乏，因為判斷本是君王的要職。

軍事方面他很成功，若是這個可疑的遺傳不錯，他的敵人不祇非利士人。「掃羅執掌以色列的國權，常常攻擊他四圍的一切仇敵，就是摩押人，亞捫人，以東人，和瑣巴諸王，並非利士人，他無論往何處去，都打敗仇敵，掃羅奮勇攻擊亞瑪力人，救了以色列人脫離搶掠他們之人的手。」（十四 四七，四八）掃羅作王是以色列光明日子的起首，以色列人頗堪慶幸。

關於他的宗教態度，我們可以略述一二。當他看見非利士人潰散，他便命亞希亞運約櫃來，可見於危機時他要曉得上帝的意旨，當他聽見喊聲大了的時候，便不等到禮文完畢，告訴祭司停手，前去殺敵。掃羅有些感情用事，任意而為，不肯謙心等候指導。戰爭的起始他從早到晚宣佈禁食，為得上帝的幫助，他不准喫帶血的牛羊。因為上帝不答，他停止夜間對於非利士人的追擊。因無意中未守禁令，他要治兒子於死地。從這些事中我們可以曉得第一掃羅具幼稚的迷信；第二他是十分的誠懇；第三雖然誠懇，有時因迫而妥協；第四他有時因宗教而誤軍政。

掃羅見棄於撒母耳

我們曉得召喚掃羅，改變掃羅心志的是撒母耳。撒母耳為全國的名人，這樣全心全意的擁護掃羅，穩

固他的地位。同時掃羅對於撒母耳也是尊敬感激，認撒母耳是代表上帝，撒母耳認可，就等於上帝認可。一日忽然起了誤會，撒母耳責備掃羅不尊上帝的命令，掃羅多方請求，撒母耳只應許暫時逗留，後來二人就永別了。這個分離從旁處看，不甚重要，臣僕依舊聽命，掃羅仍然作王。從掃羅心性上看，這個分離大有關係，他覺得被撒母耳丟棄，便是被上帝丟棄，一個受傷的良心，終日使他不安，他是已經被棄，他的國位不能長久。他的心是這樣想，可是他又不肯接受這種的判斷，所以他便與自己的良心終日爭戰。

掃羅與大衛

大衛見掃羅有兩個記載：一個說掃羅爲惡魔所擾，大衛善於彈琴，又是位勇敢的戰士，說話合宜，容貌俊美，所以掃羅把他召來。另一個說法，大衛是個幼童，無人知曉，因殺歌利亞得見掃羅。學者自然採取第一說法。大衛一來，掃羅甚是愛他，叫他作掃羅掌兵器的人。他的藝術也好，惡魔臨到掃羅身上的時候，大衛就拿琴用手而彈，掃羅便舒暢爽快。掃羅和大衛自然常去與非利士人交戰，克服他們。掃羅的兒子約拿單也很喜歡大衛，結爲好友。一日打仗回來，衆婦女唱和說，「掃羅殺死千千，大衛殺死萬萬。」掃羅聽了，大爲不滿，發怒說，「將萬萬歸大衛，千千歸我，只剩下王位沒有給他了。」從此掃羅便監視大衛（十八六）。

他先把他派往外邊，立他爲千夫長，這更給他作事的機會，「大衛作事無不精明，」以色列和猶太衆人，都愛大衛。當時掃羅理會他的女兒米拉，愛惜大衛，他要藉此陷害大衛，可是大衛前去打仗，殺了二

百非利士人，將陽皮滿數交給掃羅，娶了他的女兒爲妻，他也無可奈何（十八—十五）。從此掃羅公然要害大衛，對他兒子及諸臣僕說明，經約拿單的解釋，他又起誓說，「我必不殺他」（十九—一）。後來聽說大衛戰勝了非利士人，又喚起他的恐懼，有一天他用鎗刺大衛，大衛逃避，他又派人到家中去拿，若不是米甲將他放走，他的性命很危險了。米甲的舉動更使掃羅懷疑人都與他作對（十九—八）。此後掃羅要到各處去搜尋大衛，害他的性命。大衛則具相反的態度，雖然他有機會可以報仇，但是他不肯殺害上帝所立的受膏者。大衛逃到非利士去，在那裏避難。

掃羅陣亡

現在掃羅有暇思想他與他的百姓所站的地位，因爲追趕大衛，他對於非利士人的抵抗便鬆懈了。非利士人要回復他們先前的勢力，便聚集軍旅，要與以色列人打仗（二十八—一）。爲抵抗非利士的軍隊，掃羅聚集以色列衆人，在基利波安營，現在掃羅的自信力丟了，他求問耶和華，耶和華卻不藉夢，或先知，回答他。他便改了裝，夜裏去見一位交鬼的婦人，這是他從撒母耳得的回復：「耶和華已經離開你，且與你爲敵，你何必問我呢……並且耶和華必將你和以色列人交在非利士人的手裏，明日你和你衆子必與我在一處了。」掃羅一聽這話，便失了勇氣，驚惶失措，婦人勸他進餐，他又不肯，但他的僕人與婦人再三勸他，他纔從地上起來，坐在牀上，用完飯，當夜回去了，還得預備第二日的軍事。

不久非利士人就要攻擊，他們扒上基利波山，殺戮以色列人，「緊追掃羅和他的兒子們，一個一個的仆倒了——約拿單，亞比拿達，麥基舒亞。弓箭手趕來，射傷掃羅，恐怕受敵人的凌辱。掃羅伏刀而死，拿兵器的也伏刀死在旁邊。」次日非利士人來剝那被殺之人的衣服，看見掃羅和他三個兒子仆倒在基利波山，就割下他的首級，剝了他的軍裝，打發人到非利士人的四境，報信與他們廟裏的偶像，和衆民，又將掃羅的軍裝放在亞斯他錄廟裏，將他的屍身釘在伯珊的城牆上，基列雅比居民聽見非利士人向掃羅所行的事，他們中間所有的勇士就起身，走了一夜，將掃羅和他兒子的屍身從伯珊城牆上取下來，送到雅比那裏，用火燒了，將他們骸骨葬在雅比的垂絲柳樹下，就禁食七日」（撒三十一—八）。

掃羅的批評

我們如何想掃羅呢？經典判他爲被棄者。掃羅有個大弱點，雖然那樣爲耶和華熱心，不能靠他服從耶和華的意旨；一經壓迫他要行自己的路，不行他所以爲的上帝的路。他缺少克服一時的感情，力求將來利益的能力——缺少自制與先見。他忘記更高的終局，不相信控制人類歷史的神意，我們稱此爲固執。根本他未忘記，不過他不負責任。但——這是掃羅的阻礙——他不能輕易的不聽，常受良心的責備。

顯然的你不能把無限的權柄交給他，撒母耳見的不錯，耶和華必需另尋別位作以色列的王；但我們不能說他的生活是失敗的生活，他適度的作了他蒙召所要作的事業。若是他未能取消非利士人的能力，

他教導以色列人抵抗他們。雖然非利士人至終得勝，將他們的屍體釘在牆上，但那是在最末的時期，不到二十四個鐘頭屍體就不見了。大衛根據掃羅的工作，不久便把非利士人解決了，從此他們永未很嚴重的擾害以色列人。

抵抗非利士人以外還有旁的長處，他與約拿單甚是勇敢，立了許多功勳。在大衛的弓歌裏，很頌揚他們的英勇：

「以色列阿，你尊榮者在山上被殺！

大英雄何竟死亡……

約拿單的弓箭，非流敵人的血不退縮，

掃羅的刀劍，非剖勇士的油不收回……

他們比鷹更快，比獅子還強。

以色列的女子阿，當爲掃羅哭號，

他曾使你們穿朱紅色的美衣，

你們的衣服有黃金的妝飾！

英雄何竟在陣上仆倒！」（撒下一十九。）

掃羅不只是勇士，他聯合全國，使之至終團結。他的臣僕服從他到底，這半由於他的才幹，半由於他的

爲人。他的身量高大，勇力過人，爲人所敬畏尊崇，他能愛人，也能爲人所愛。他愛撒母耳，更愛大衛。俠心的約拿單至死未與父親分離。掃羅對待兒子比大衛成功。」

『掃羅和約拿單，活時相悅相愛！

死時也不分離！』（撒下一三三。）

他忠心於以色列，以色列也忠心於他，你不能懷疑他的誠懇。雖然他爲自己的家忌妒，甚而發狂，但他能捨棄自己爲他的民族，這是以色列偉人中的特色。

末了，他雖然自持，永未改變他對於耶和華的忠心。他的宗教自然因迷信發暗，他的上帝是最幼稚的戰神，關心「滅盡」咒詛，「他布」，「太犧牲的時候他不聽命，但他仍舊忠心。他從耶和華得那打仗的熱誠。連反對他的先知記者未說他拜巴力。他是誠懇，受膏時所得的宗教經驗沒有丟失。還有一個問題，就是這種舉動，是否自己能負責任。撒母耳與先知記者，以爲他能，所以判他的罪名。有人懷疑他的腦子有病，不能直接管理自己，我們的資料缺乏，只好留爲一個疑案。

第七章 大衛（紀元前一〇一六至九七六年爲王）

底本

研究大衛的要本，仍是包含在撒母耳上下與列王紀上前兩章的歷史中。我們已經理會有兩種底本，晚年的乙典，與早年的甲典。乙典從撒母耳以後，沒有連續，不易辨認。甲典連續的很親密也很詳細，供給許多論掃羅與大衛的資料，也有的重複。艾似非將甲典再分兩本：一稱平_L，爲論撒母耳，掃羅與大衛更早期可靠的底本；一稱耶_J，根據平，但引進不少的稗史。許多的學者只認甲典爲一本，不管重複處，也有的將重複處歸於乙典，並且接受論大衛的事爲完全可靠。學者對乙典用的時候格外小心，歸乙典的資料如下：大衛殺歌利亞（撒_S上十七）；拿單禁大衛建殿（撒_S下七）；有的重複處，既然與甲典一樣可靠，不必與甲典分開。另幾段未分類的資料，如撒母耳膏大衛（撒_S上十六一至十三）；大衛在撒母耳處避難（撒_S上十九十八至二十四）多認爲不可靠。

大衛的聲名日著

約紀元前一千年，大衛在伯利恆爲他父親牧羊。遺傳說他是八弟兄中最小的。『他面色光紅，雙目清

秀，容貌俊美」(撒_上十六六)。此外他善於彈琴，會作樂器，使聽見的人歡喜(撒_上十六十四)。他有打仗的天才，又勇猛又巧妙。相傳未曾應敵以前，他就有這訓練，因為當熊與獅子來攻擊他的羊，都可以被他打死(撒_上十七三四)。但大衛最重要的是他的腦力，他能見事正確，行動靈敏，志向堅決，有忍耐，有勇敢，完成他的志願。此外他有很深的宗教熱誠，很大的服務心性。他是一位有錢財有地位之人的兒子。遺傳說他是地主波阿斯與路得的孫子，血裏含有摩押的血脈(得_四二一)。幼年的時候，他就在伯利恆左近牧羊。

時候到了他要使勇敢的君王注意，關於這件事有兩個記載：為一般人所知曉的說法，是他與歌利亞打仗。一個無名的幼童，到前線看望兄長，見非利士人罵陣，要與他對敵，被帶到王前，不肯用王的戰衣，只靠着耶和華的名戰勝歌利亞，因而得與掃羅王接進(撒_上十七一至十八五)。另一個說法：經一位少年人介紹，說他「善於彈琴，是大有勇敢的戰士，說話合宜，容貌俊美」，因而掃羅把他召來，作掃羅拿兵器的人，掃羅一病，大衛就拿琴用手而彈，掃羅便舒暢爽快(撒_上十六十四)。這兩個說法前後不合，舊約的希臘譯者把前者消去。第一個故事十分完美，但是少有可能，況且殺歌利亞的不是大衛，乃是伊勒哈難(撒_下二十一十九)。從此大衛便進入軍事的生活。

大衛作法外人

我們已經提到掃羅因婦人的稱讚要害大衛，就在這個時候，大衛與約拿單的交情更顯親密。約拿單實在處於為難的地步，他愛掃羅也愛大衛，他相信大衛無辜，要竭力保護他，至使他父親生疑。至終約拿單無能為力，大衛不得已逃亡在外。現在處於極危險的地步，不知那時喪生（撒上二十三）同到近鄰的亞杜蘭洞，在伯利恆的西南，相距十二哩路。「凡受窮迫的，欠債的，心裏苦惱的，都聚集到大衛那裏，大衛就作他們的頭目，跟隨他的約有四百人。」這裏自然有「他的弟兄和他父親的全家。」

這班法外人有兩個需要，不受擒拿，食品與掠物。這兩樣大衛辦理的甚是完善。大衛還有一個需要，他要成全大事，他不能得罪他的本族，他必需到旁處去掠，這事他辦的甚好，他撈掠猶太的仇敵，且與他們共分掠物。他保護本地的農民，有一次他從基伊拉驅出非利士人（撒上二十三）關於那個安全的需要，他領着他們逃來逃去，未被擒住，就在這個時候，掃羅無意中落在他的手裏，他將他放走（撒上二十四，二十六）也在這時因亞比該的緣故，未害拿八（撒上二十五）

此後大衛逃往非利士地，投奔迦特王，他住在洗革拉，擾害非利士的聯軍，反說擾害猶大地面（歷上二十七）現在非利士要攻掃羅了，大衛必需表明態度，幸有非利士王的臣僕，懷疑大衛，纔把他遣回（撒上二十九）到洗革拉，他又從亞瑪力人手裏，救回他們的眷屬（撒上三十）兩日後消息傳來，掃羅被殺，從此他法外的生活便停止了。

大衛作以色列王

掃羅一死，大衛作王的機會到了，他必需得擁護掃羅之人的心，他先殺死報凶信買好的亞瑪力人，又作了一首弔掃羅的弓歌。自然這發表他心中的誠意，也更是他採的一種好政策。然後他到猶大的中心希伯崙城去，在那裏聲明他的態度，猶太人便選他作猶太王。猶太人勿論如何存心，大衛好高的心已經超過猶大，他遣人去到基列雅比，稱讚他們厚待掃羅，將他葬埋，並聲明他也要爲此厚待他們，並說自己已經被膏作猶太王，意思是尋得他們的擁護（撒下二）。

但現在時機未到，掃羅的元帥押尼珥擁護掃羅的兒子伊施波設作了以色列王，一面要收復猶大，一面要擴張地土，兩方起了衝突，結果押尼珥失敗。七年半後，押尼珥又遣人到希伯崙與大衛立約，要將以色列國交他管理。大衛要求將他妻子米甲送回，米甲一來他又成了掃羅正式的女婿，得了那些擁護掃羅之人的同情。押尼珥也幫着大衛說服以色列的長老，不曉得大衛應許給押尼珥怎樣的報酬，那個報酬一定很重。但無論大衛應許甚麼，他無需履行了，因爲約押在城門口把押尼珥殺死，約押自然有他自己的理由，但大衛心中去了一塊大病。他立刻將這罪歸在約押身上，洗清自己，並爲押尼珥舉哀，作弓歌，一日不進飲食。無論如何他未懲罰殺人的約押，推說自己軟弱，洗魯雅的兩個兒子比他剛強（撒下三）。押尼珥一死，伊施波設也被刺了，以色列的長老來到希伯崙，膏他作以色列王（撒下五）。這樣他就作了猶大與以色列

列兩國的國王。

大衛的統治

大衛第一步是佔據耶路撒冷的耶布斯保障作他的京都，這樣取消地方的忌妒，藉一個中立地點與一個堅固保障。他也在這裏建造宮殿，加增妃嬪。很有見識的一件事他把久已不用的法櫃，藉嚴重的禮文運到耶路撒冷（撒下六）。他也要爲法櫃造一個殿，但爲拿單所不許（撒下七）。

不久他又必需應付非利士人了。爲兩國的聯合所驚恐，他們想要克服他，不過現在已經晚了，大衛很快的把他們克服了。大衛組成一個很好的軍旅，接連幾個戰事，他克服了非利士，摩押，亞捫，以東，與大馬色境的亞蘭人，這樣以大衛城爲中心組成一個小的帝國。

至少有兩個結果，一個是這些克服的民族給他進貢，大衛甚是豐足。這使他能有的物質的炫耀，叫人感覺他的偉大，他的化費似乎未超過他的收入，但他的臣僕與他的妃嬪使日見繁華。耶路撒冷成了以色列其他城市的表率，市民也多要聚斂錢財。這種環境最不利的是他的衆子，不但不易得乃父的品德，而容易流入於迷途。

第二個結果就是大衛的朝廷成爲一個國際的。他必需與各國常有往來，遣派使臣，聚斂賦稅，有腓尼基的工匠給他建殿，他與推羅王希蘭的關係甚是親密（撒下五十一，王上五一）。他的妃嬪從各處得來，

他的軍隊包含異族。

他怎樣治理以色列國呢？根據誓言他待約拿單的子嗣很好（撒下九）但旁的掃羅的子嗣便不這樣幸運（撒下二十一）有一次他數點民間人數（撒下二十四）有一次他判斷案情（撒下十四四）晚年似乎對於判斷有些忽略，使人不滿（撒十五二）這也不過是一時，因為晚年的遺傳很稱頌他的公義（撒下八十五）對於課稅沒有不滿的記載，有一位管理服苦的人在官吏之中，「亞多蘭掌管服苦的人」（撒下二十二四）很顯然的大衛利用官工，到所羅門的時候，仍是亞多蘭掌管服苦的人，所以爲人所痛恨（王上二十八）其他的官有「史官」及「書記」。

權與利未曾加增大衛家中的幸福，反使他流於淫蕩，一日在房上見一婦人貌美，設法將他污辱，爲掩蓋這種罪名，他把他丈夫烏利亞召回，但烏利亞不肯回家，大衛便遣他回去，給元帥約押去信叫他死在戰場，後來娶拔示巴爲妻，這件事爲拿單所重責，然後纔肯認罪（撒下十一、十二）。

大衛犯罪影響他的兒女，暗嫩羨慕，強姦，然後又丟棄了他瑪，他異母同父的妹妹。女子的哥哥押沙龍把暗嫩謀害了，然後逃往岳父基述王亞米忽那裏，後經約拿設謀說服，又把押沙龍召回。但押沙龍是位高大的青年，預備了四年然後背叛，跟隨他的人很多，大衛不得已逃往河東去保存自己的性命。大衛逃亡是經典中很慘的一景，大衛蒙頭赤脚，上橄欖山，一面上，一面哭，跟隨他的入也都蒙頭哭着上去。這時大衛的大量很是顯然，示每罵他，他不准人傷害。他留下戶篩破押沙龍的計畫，足見他的智謀（撒下十五至十七）。

大衛的軍隊在河東與新王的軍隊交鋒了，新王大敗爲約押所殺，大衛聞信慟哭不已，直等約押進來恐嚇，纔止住了。後來大衛返歸耶路撒冷，猶太人與以色列人起了衝突，若不是約押的手快，恐怕就要分裂了。（撒下十八至二十。）此外還有兩事，一是所羅門謀位（王上一），一是大衛的遺言（王上二）。

大衛對於耶和華的信仰

大衛未曾崇拜巴力，他忠於耶和華，舉止承認耶和華的恩惠，尋求他的榮耀。當米甲譴責他的時候，他回答說：「這是在耶和華面前，耶和華已揀選我，廢了你父和你父的全家，立我作耶和華以色列的君，所以我必在耶和華面前跳舞，我也必更加卑微，自己看爲輕賤……」（撒下六三一）。

他常藉掣籤尋求耶和華的意旨，在他被掃羅追趕以前，便常那樣作，等到亞比亞他將以弗得帶到大衛那裏以後，若非訊問耶和華，他便無任何重要的舉動。約櫃遷到耶路撒冷以後，未提這事，但大衛的態度未改。有兩次提命令由先知而來，一次載於乙典，說上帝藉拿單禁止他建殿，他便停止。另一次耶和華藉迦得吩咐他在亞勞拿的禾場上爲他築一座壇，他便遵行（撒下二十四十八）。

但大衛真實的服從，還是服從耶和華倫理的命令。這裏不藉掣籤，也不藉先知，乃藉大衛自己良心的覺悟，這更近乎現代宗教。上帝要他怎樣，他便怎樣。他對撒督說：「你將上帝的約櫃抬回城去，我若在耶和華面前蒙恩，他必使我回來，再見約櫃和他的居所，倘若他說，我不喜悅你，看哪，我在這裏，願他憑自己的意

旨待我』(撒下十五二五至二六)拿單責備他的時候聽命更難。當先知對他說，「你就是那人。」他回答說，「我得罪耶和華了。」又一次說，「我願落在耶和華的手裏，因為他有豐盛的憐憫，我不願落在人的手裏。」(撒下二十四十四)也無怪遺傳稱他為「合他心意的人」(撒上三十四)。

大衛以耶和華為戰神

大衛的工作包含戰爭，很自然的他的耶和華帶戰神的彩色。他對歌利亞說：「你來攻擊我，是靠着刀槍和銅戟，我來攻擊你，是靠着萬軍之耶和華的名，就是你所怒罵帶領以色列軍隊的上帝，今日耶和華必將你交在我手裏。」(撒上十七四五，四六)早年所得的神諭，都與戰事有關，「你可以去攻打非利士人」(撒上二十三二)。「我追趕敵軍，追得上，追不上呢？」(撒上三十八)另一個說：「不要一直的上去，要轉到他們後頭，從桑林對面攻打他們，你聽見桑樹梢上有脚步的聲音，就要急速前去，因為那時耶和華已經在你前頭去攻打非利士人的軍隊。」(撒下五二三，二四)這種戰神思想不是大衛創的，他不過從古時的領袖與士師承繼這種思想，因為這種思想他領袖猶太人到最榮耀的地點，克服敵人，建設一個以耶路撒冷為中心的小帝國。這樣不但以色列升高，耶和華的名也受了尊崇。大衛給戰神的信仰一個最高的證明。

大衛養成耶和華的崇拜

按可靠的遺傳描寫大衛把約櫃遷到耶路撒冷（撒下六）這很顯明他對約櫃的態度。他一在耶路撒冷建都，便把約櫃存在裏面。自然這是很好的政策，因他把這新帝國很堅強的繫在耶和華的古傳上，使君王城市都成耶和華宗教的要素。大衛相信這樣作便使他的朝代與他的京城與上帝聯為一契。他與他的同代都看耶和華與約櫃是分不開的。他止上帝也止，他動上帝也動，他左近所有的舉動，都是上帝作的。比如說大衛「進去，坐在耶和華面前，」就是坐在約櫃的面前。

兒櫃的時候好像歡迎上帝自己，用三萬餘人，奏美的音樂，自己在前面領着，後邊跟着約櫃，在路上烏撒因傷喪命，以為上帝不悅，便運到迦特人俄別以東的家中，三月後見俄別以東蒙福，大衛就去歡歡喜喜的把櫃運到大衛城裏，想着上帝現在願意進入耶路撒冷。走了六步，大衛獻牛與肥羊為祭，大衛「在耶和華面前極力跳舞，」將約櫃安放在大衛所搭的帳幕裏。大衛獻燔祭和平安祭，奉耶和華的名給民祝福，回家又給自己的眷屬祝酒（撒下六）在這故事裏大衛指導禮文，利用音樂，好像一位祭司。

大衛宗教的幼稚性

他想上帝可以怒殺烏撒（撒下六七）耶和華可以因收祭物而息怒（撒上二十六十九）他在約櫃前邊跳舞（撒下六十六）他相信數目人數為上帝所不允（撒下二十四十）他家中有一以弗得神像（撒上十九十三）他相信血統報仇，若是不報在本身，可以報在子孫身上。約押殺押尼珢和亞瑪撒，大衛

當時未能報復，良心不安，至死仍託付所羅門把他殺死（王上二五，六。）他懼怕示每的咒罵，有約不能殺他，他告訴兒子去殺，使咒罵的效果回歸己身（王上二八。）他因為饑荒求問上帝，把掃羅的子嗣七人懸掛在山，以息他的怒氣（撒下二十一。）

大衛的宗教影響其道德

大衛苦待俘虜，到了危機好說謊言，他欺哄亞希米勒說有公事出發，明知將來效果惡劣。他對亞比亞他說：『那日我見以東人多益在那裏，就知道他必告訴掃羅，你父的全家喪命，都是因我的緣故』（撒上二十一至二十二。）但大衛並未覺得不對，心中痛悔，只說：『你可以住在我這裏，不要懼怕，因為尋索你命的，就是尋索我命的，你在我這裏，可得保全。』對於亞吉王，他更是心存奸詐，亞吉王一點沒有看出，對他說：『我知道你在我眼前是好人，如同上帝的使者一般』（撒上二十七，八，二十九，九。）

對於家庭他缺乏高尚的理想，他是淫蕩多妻的，對於女人甚是卑視。他對於子女不負教育的責任（王上一六。）

但大衛有他的長處，非不得已他不願殺人。他不肯殺害掃羅，對跟從他的人說：『我的主，乃是耶和華的受膏者，我在耶和華面前萬不敢伸手害他……有誰伸手害耶和華的受膏者而無罪呢？』（撒上二十四，二十六，九。）他對亞比該說：『耶和華以色列的上帝，是應當稱頌的……因為你今日攔阻我親手報

仇，流人的血」(撒下二十五三二，三三)。示每咒罵時，他對亞比篩說：「由他咒罵罷，因為這是耶和華吩咐他的，或者耶和華見我遭難，為我今日被這人咒罵，就施恩與我」(撒下六十一)。旁的方法也為宗教所影響，他恩待米波非設(撒下九三，七)。他對拿單說：「我得罪耶和華了」(撒下二十三)。他願慮百姓，祈禱說：「我犯了罪，行了惡，但這羣羊作了甚麼呢？願你的手攻擊我，和我的父家」(撒下二十四十七)。他能愛人，青年時他愛約拿單，老年時他愛押沙龍，這全是至死不忘的。因為他能愛人，所以他也能為人所愛。他的勇士肯為他冒死取水(撒下二十三十三)。年老時他的僕人祈求他不要出戰說：「以後你不可再與我們一同出戰，恐怕熄滅以色列的燈」(撒下二十一十七)。逃亡時許多人與他一齊出走。青年時許多男女向他投誠——米甲，亞比該，勇士，掃羅自己，最知心的是約拿單，「約拿單愛大衛如同愛自己的性命。」他作歌說：

「我兄約拿單哪，我為你悲傷：

我甚喜悅你！

你向我發的爱情奇妙非常，

過於婦女的愛情」(撒下一二六)。

大衛對於以色列宗教的重要

大衛是猶大民族的創業者。自然摩西創造以色列族，使他對耶和華有共同的信仰；但這民族到大衛的時候方成一國，有組織，有聲望。大衛給了一個京都，一個朝廷，一個政府，他像大國之王與鄰國來往，使以色列成爲埃及與亞述間的大國。耶路撒冷先前無非一個美好險要的迦南城，他看他可成耶和華的居所，他世上的家，他民族的宗教中心。他不能預料那裏將來是何等偉大，但藉他直覺的天才他立了根基。他可以稱「大衛的城」和「耶和華的城」。以耶路撒冷的殿爲耶和華的家，也追源於大衛。他雖未得造殿，他爲崇拜的禮文思想，也藉着音樂崇拜。

他成了後來的理想君王，年深日久，他們忘記他的短處，追念他的長處。看大衛完全信仰上帝，得上帝的歡欣，屢次因他僕人大衛的緣故人民蒙恩寵。他們追憶大衛作王的時候，他如何保護窮困與受壓迫的人，他如何出去戰勝敵人。所以他們希望將有一日大衛回轉，或是自己來，或是「兒子」來拯救以色列人，重新建設一個公義富足的國度。他的物質的期望自然價值很少，但他靈性的志願，窮困有人照顧，上帝爲人了解，是很偉大的。

第八章 所羅門（紀元前九七六至九三六年爲王）

底本

論大衛的可靠資料，繼續到所羅門，可惜不多（王上一四九至二四六。）於第二章末節忽然停止，換上一種資料，這些告訴我們所羅門的事蹟。於王上三至十一章裏面有一本書，王上十一四一稱所羅門記，纂集這幾章的申典記者把他引來保存在裏面。這個底本不只限於年鑑，內有幾個關於王的故事，雜以名簿及統計，這裏面或含更早的資料，若建殿的記載。這些資料大致可靠，不過也含有稗史。

所羅門的爲王的起始

大衛年老，他兒子亞多尼雅謀竊王位，順從他的有元帥約押與祭司亞比亞他。反對的有祭司撒督，護衛長比拿雅與先知拿單。正當亞多尼雅在隱羅結請客的時候，拿單藉拔示巴鼓動大衛就在基訓立所羅門爲王。亞多尼雅的衆客聽見消息就都四散，亞多尼雅抓住壇角不肯放鬆，直等所羅門赦他無罪。所羅門立刻赦免他說：「他若作忠義人，連一根頭髮也不至落在地上，他若行惡，必要死亡。」（王上一五二。）亞比亞他被遣回家，王對他說：「你回亞拿突歸自己的田地去罷，你本是該死的，但因你在我父親大衛面前

抬過主耶和華的約櫃，又與我父親同受一切的苦難，所以我今日不將你殺死。」（王上二二六。）約押沒有這樣幸運，他被殺死在祭壇前（王上二二八。）亞多尼雅未活甚久，因他求娶書念女子亞比煞，被王治死（王上二十三。）示每也在這時被殺，王命他在耶路撒冷建房居住，不許出去。示每果然三年未出，後因出來追一個僕人，被王殺死（王上二三六。）

所羅門素懷大志

敘述的起首就有論及選擇的故事（王上三四。）他到基遍去禱告，夢見耶和華對他說，「你願我賜你甚麼，你可以求。」他說，「求你賜我智慧，可以判斷你的民，能辨別是非。」這是所羅門一生的態度，他不像摩西蒙召救以色列民爲上帝作甚麼，他聽的聲音是「你願我賜你甚麼，你可以求。」他求聰明爲要判斷，但也爲個人的好處，「甚至在你以前沒有像你的，在你以後也沒有像你的。」不只智慧，還有物質的好處，「就是富足，尊榮，使你在世的日子，列王中沒有一個能比你的。」他希望從上帝得這個，並且他得着了。

他聰明超著

所羅門得智爲要判斷，他先判斷二婦爭兒一案，百姓甚是喜歡，「因爲見他心裏有上帝的智慧。」關於他對亞多尼雅也很聰明，他赦免了他，等後來又起私心，纔將他殺死。對示每也顯聰明，雖有大衛的遺

命，他未殺他，直等他犯了法律纔治死他。另一方面說他寫過箴言三千句，詩篇一千零五篇，數目很大，有人推想也許有一部分是出自朝中其他哲士的手筆，其中有許多是關於動物植物與人生的（四二九至三三三）。同時，他善於解答問題（王上十三）也顯出他的智慧。

所羅門豪華著名

所羅門的豪華：他每日所用的食物，細麵三十歌珥，粗麵六十歌珥，肥牛十隻，草場的牛二十隻，羊一百隻，還有鹿、羚羊、羆子並肥禽（四二二，二三）有妃七百，都是公主，還有嬪三百（十一三）這自然顯他的荒淫，更表他的誇大。他很喜用金品，他用錘出的金子，打成盾牌三百面放在宮裏（十七）他用象牙製造寶座，用精金包裹，有六層臺階，上有獅子站立，在列國裏沒有這樣作的（十八）他有戰車一千四百輛，馬兵一萬二千名（二十六）他更用許多銀錢爲自己建造宮殿（七一）「積貨城」並屯車和馬兵的城（九十五）

所羅門爲耶和華造華美聖殿

在論所羅門的資料中，有一段論他造殿的事（王上五至七）這是所羅門早年的工作，他費了許多心血，用了七年的工夫才把聖殿造成，很令人注意的是他雕刻的工作。聖殿告成，便運約櫃（王上八）他聚

集以色列人的長老，有祭司擽着約櫃，王與長老並民衆行在約櫃的前面，在路上獻了許多祭，把約櫃安放在內殿，所羅門率衆祈禱說：「耶和華曾說，他必住在幽暗之處，我已經建造殿宇作你的居所，爲你永遠的住處。」（王上八十二。）他建殿的立意，就是要歸榮耀給上帝。

所羅門偏於開放主意

很早的他娶了埃及王法老的女兒，並得基色城爲嫁資。這位埃及公主永作他的首后，他的宮也離所羅門最近。後來建殿的時候，他與推羅王希蘭立約通商，並請各種的工匠來幫着建殿，聖殿的規模，也似乎摹倣埃及與腓尼基。爲酬報希蘭，給他麥子二萬歌珥，清油二十歌珥，作他家的食物。二十年後，所羅門給他加利利的二十座城，爲補他的缺乏，這兩國的關係似很親密。

示巴女王來覲的事（王上十一），學者多認爲稗史，也許有事實作背景，著名的客人或者不時的來此朝拜，他帶來香料，寶石和許多金子，記者頗以後來貢奉的不再有這樣多爲恨。

所羅門娶的不只埃及的公主，他也寵愛許多外邦女子，如摩押女子，亞捫女子，以東女子，西頓女子，赫人女子（王上十一）。所羅門本主張開放主義，但這種行爲很容易使他受妃嬪們的誘惑。遺傳告訴我們說：「所羅門年老的時候，他的妃嬪誘惑他的心，去隨從別神，不效法他父親大衛，誠實實的順服耶和華他的上帝。」（王上十一四。）甚而西頓女神亞斯他錄，亞捫神米勒公，和摩押神基抹，都在耶路撒冷有

了崇拜。

所羅門的政策使民窮困

在讀所羅門的奢華與建築的時候，我們理會他有很大的資源。他必是一位善於組織，善於管理的人。許多銀錢直接來自課稅。爲供給食物，他把以色列分成數隊，每隊有官管理，各按各月供給食物（王上四七）。此外每年所羅門送走許多麥子與油給希蘭（王上五十一）。最可注意的是他建造利用官工。一處說（王上九二十云云）利用不屬以色列的迦南人，但旁的地方（王上五十三）說以色列人也在其內。他也從屬國中收稅（王上四二一）。許多來自通商，爲得工匠他送麥子與油給希蘭（王上五七九十四）。他也買賣車馬（王上十二八至二九）。示巴的故事反映與亞拉伯通商。這些來源，仍恐不足，因他的敘述告訴我們，他每年所得的金子，共有六百六十六他連得，另外還有商人和雜族的諸王，與國中的省長所進獻的金子（王上十四至十五）。

讀這些段我們覺得所羅門的政策，不合經濟原則，迦南本是一個小國，不能供養這種的計畫，況他的建築並不增進農業的產量，也不增富國裏的資財。二十年建築以後，他還得劃出加利利的二十座城，以補虧空。這種作法，也給後來的君王留下一個很不好的榜樣，叫他們同樣喜歡奢華。他的政策對於社會也沒有好影響。他毀壞民間的快樂，重稅，官工，將城市送與外人，都是各代人民所不喜歡的，也無怪乎以法達的

一位青年起來「舉手攻擊王」（王上十一二六）

這種政策是不道德的。他未能執行作王的首要職務——福利人民；用先知的話說，他未照顧交給他的羊，只求自己的光榮，未謀人民的幸福，這種政策是淺見的。從宗教方面，他也許認這是上帝賜與他的，那更可笑了。

對於所羅門爲政的最末批評

所羅門爲以色列作了兩件有價值的事，他爲智慧的始祖，他建築他們的聖殿。數百年後許多有思想的人利用智慧文學教授很深的神學和很高的倫理。在所羅門時究竟發展到甚麼地步，我們雖不得而知，但却可以把這個功績歸他。聖殿是從他來的，藉此以色列人發展很清潔的崇拜，代替那些不純正的禮俗。但他創造了這種狀況，在這狀況之下，後來發展的很有效力。此外，他奢侈，壓迫，建築，車馬，與外人同盟，崇拜外來的宗教等舉措，都爲後來的先知所反對。

第九章 以利亞（約紀元前八五〇年）

底本

以利亞的故事多載於列王紀內（王上十七至十九，二十一，王下一至二章）這些是取自古本，或者是先知們於紀元前八百至七百五十年寫的，爲要稱讚他們的神人領袖。這本是根據先前的口傳，已經雜以稗史，因他喜愛奇事，至使以利亞的真像不很清楚，但學者皆同意裏面保存以利亞與他工作的真實回憶。他描寫的宗教與政治狀況，以及所記的人格都很實在。拿伯的故事似乎是真史（王上二十一）以利亞求天火（王上一）及升天（王下二）近乎小說。我們最好不用王下的資料。

耶羅波安

所羅門與以利亞當中，有一個人可以注意，就是耶羅波安，他作了兩件事：他使以色列永久背叛猶大，他創立金牛犢的崇拜。他是位很殷勤勇敢的青年，所羅門就派他管理約瑟家的一切工程，他得民間的信用，所以他敢起來背叛，遺傳說是由於先知亞希雅의 鼓舞。所羅門死後，他從埃及及返回指導革命工作，領以色列人脫離猶大的管轄。他立了兩個金牛犢，一個在但，一個在伯特利。他的工作在當時似乎是一個自由

運動，其結果並不甚佳，他使以色列丟失一個有聲望的統一政府，他使以色列的宗教退化成一個縱慾的宗教。這樣，耶和華的宗教便巴力化了。

耶洗別以米勒加代替耶和華

我們看分國後前一百年的歷史，北邊以色列國比南邊猶大國更顯興盛。幾次換朝代後，國權落在暗利手裏，他是一位軍人爲軍隊所擁護，篡位後，發展他的國度甚爲著名。亞述記載稱以色列國爲「暗利的家」。列王紀只提他買了撒瑪利亞立爲京都，這很顯他的見識。雖與大馬色常有戰事，他能制服河東的摩押作他的屬國，給他進貢羊毛。他也效法所羅門與外邦結盟，給兒子亞哈娶西頓王謁巴力的女兒耶洗別爲妻（王上十六二三），在以色列宗教史上起了衝突。

從此以下以色列王追蹤前人的路徑，「行耶羅波安所行的」，亞哈走一條新路，他在新都爲他的西頓后「爲巴力築壇」。這位巴力是耶洗別所拜的米勒加。耶洗別與所羅門的妃嬪不同，他是一位霸道的，女人，有力，易怒，固執，堅決，有志必達的，此外又加上宗教的熱狂。他不能容他的神處於客位，他必需與耶和華並列，爲此他運來四百五十事奉巴力的先知，四百位事奉亞舍拉的先知；這些人定然要從事活動，耶和華的先知自然反對他們。耶洗別起始殺戮耶和華的先知，以後也許要除淨崇拜耶和華的領袖，俄巴底人藏了耶和華一百個先知，敬拜耶和華的地點也受了攻擊（王上十八十三，十九十四）。亞哈這時也許

跟着崇拜巴力，後來歸回耶和華。百姓當時沒有聽見，「心持兩意」（王上十八三二）。許多人願意跪拜巴力而保存耶和華的信仰，他們不能保護耶和華的宗教，耶和華的宗教幾乎喪在一個婦人手中。但比他更偉大的一位人格來臨了，與他對抗。

以利亞使人歸回耶和華

在耶洗別正進行的時候，我們的敘述引進一位與他對抗的耶和華的代戰者，「基列寄居的提斯比人以利亞」。他是一位奇人，越河到以色列西方來寄居。相傳「他身穿毛衣，腰束皮帶」（王下一八）。他是邊境草場上的牧人，飲食粗陋，能一氣在馬前跑十八哩路（王上十八四六）——一位神人，常去荒野，少沾文化，行止嚴肅。他來到亞哈面前說：「我指着所事奉永生耶和華以色列的上帝起誓，這幾年我若不禱告，必不降露不下雨」（王上十七一）。

以利亞逃走了，兩年未聽他的消息。遍地乾旱，亞哈恨透了他。兩年後他又去見亞哈，王氣憤地說：「以色列遭災的就是你麼？」以利亞說：「使以色列遭災的不是我，乃是你和你父家，因為你們離棄耶和華的誠命，去隨從巴力」（王上十八十八）。以利亞吩咐亞哈允從，將百姓招聚在迦密山，這裏有個偉大的試驗。結果，百姓說：「耶和華是上帝，耶和華是上帝！」巴力的先知被殺了，大雨也下降了。

事情尙未完，耶洗別想要報仇，以利亞逃跑了，在耶和華的山上，他見烈風，地震，火，耶和華不在其中，火

後有微小的聲音。他見了耶和華，耶和華命他回去，告訴他未向巴力屈膝的尚有七千人。現在耶和華自己要戰了，墮落的要滅亡，忠信的要存留。這次以利亞回來，耶洗別不能抵抗了，只得退到次等的地位。以賽亞回來了耶和華的崇拜。

以利亞定亞哈家罪

以利亞在何烈山時受命膏耶戶作以色列王（王上十九十六）賽哈薛作亞蘭王（十九十五）。既然以利亞未作，也許這段是從以利沙的故事得來，因執行這事的是以利沙。但無論如何，他回來便與亞哈作對。

耶斯列人拿伯有一個葡萄園，亞哈願意得來作菜園，應許很好的代價，拿伯以為這是祖傳的遺產，不肯出賣。亞哈回來，甚是惱怒。耶洗別一聽這事，便嘲笑着問他是否治理以色列國的！「只管起來，心裏暢暢快快的喫飯，我必將耶斯列人拿伯的葡萄園給你！」耶洗別便設計把拿伯害死，然後很高興的對亞哈說：「你起來得耶斯列人拿伯不肯為價銀給你的葡萄園罷，現在他已經死了。」

亞哈下去要得他的新產，心中也許感覺耶洗別作的太狠。忽然見一位熟人站在眼前。他說：「我仇敵阿，你找到我麼？」以利亞回答說：「耶和華如此說，你殺了人，又得他的產業麼……狗在何處舐拿伯的血，也必在何處舐你的血。」

耶洗別要何等的厭惡，當他看見丈夫回來懊喪的樣子。因為他聽見以利亞的話，「就撕裂衣服，禁食，身穿麻布，睡臥也穿着麻布，並且緩緩而行，」仇敵又得勝了。

摩西宗教在以利亞裏面復生

以利亞忠於摩西的遺傳，耶和華尚未完全本地化，以利亞雖然在本地接近上帝，但他覺得摩西受律法的何烈山是耶和華的住家。失望的時候他跑到那裏，從一個山洞裏看見上帝。耶和華要為曠野的上帝。他是一位超越的神，有威嚴能力。遠超當地的迦南神，不在風，地震，火裏，只在微小的聲中見他。耶和華是忌邪的上帝，因此他對以色列人的爭點是要他們服從一個上帝，「心持二意」是違犯上帝的法律。忌妒裏面含着怒氣，他對亞哈謝說：「他必不下你所上的牀，必定要死。」他對百姓說：「拿住巴力的先知，不容一人逃脫。」「將來躲避哈薛之刀的，必被耶戶所殺，躲避耶戶之刀的，必被以利沙所殺」（王上九十七）他也是位戰士——激烈，進取，不敗。他對以利亞說：「你回去……。」

以利亞的上帝也是愛的上帝。他降旱災為使民心歸順，他命烏鴉照顧以利亞，他遣以利亞到西頓婦人那裏祝福，也聽以利亞的祈禱救他兒子，他恩待悔改的亞哈（撒上一二九—二九）像摩西他信上帝喜歡獻祭，他親手重修祭壇，以色列人的罪狀是「毀壞了你的壇」（王上十九十四）此外耶和華要求公義，從拿伯的故事，可以看出。摩西與以利亞都是生活神祕，有許多奇事環繞他們。他自己也信他能行奇事，

他們都是有信仰的人。他們也都會祈禱，站在上帝面前尋求上帝的旨意。他爲寡婦的兒子代禱，也爲民衆求雨（王上十八四三至四四）。

最末的相同點，是他們實際的一神主義。學者常說摩西爲選神主義，但他把埃及神看若虛無。以利亞也並未把西頓神看眼裏，耶和華雖爲何烈的上帝，但他也管理迦南與西頓。他說巴力，却并未以他爲神。以利亞也有與摩西不同之處，他不像摩西反對偶像。以色列雖有兩個金牛犢，他未向他們實行攻擊。這並非因摩西沒有禁止偶像，乃是因以利亞專心攻擊西頓的巴力，而忽視了以色列的偶像崇拜。

以利亞爲寫書的先知之前導

若因以利亞復興摩西主義，就說他向後看是錯誤的。反言之他也屬於百年後跟從他的那些偉人。自然他宗教上的見識，有的屬於比他們更幼稚的發展。比如沒有大先知要像他往何烈山去朝見上帝，他們曉得能在巴勒斯丁接近上帝。雖然他們有信仰，也不能在以利亞的奇妙環境裏覺得自然。總而言之，他們見上帝藉自然現象與歷史作事，而不藉奇事。至少，他們不像以利亞那樣重視禮文，因爲他們重視公義，以爲這是他惟一願慮的。末了，他們也不用強暴完成上帝的事工。他們多講怒氣與報復，但他們任上帝自己實行；他們沒有殺人，也未激起革命反對惡王。

雖然有這些不同處，我們找出許多相同之處。他忠心於摩西便把他們聯爲一契，因爲先知就屬於摩

西也共享他的主義；以利亞與耶和華有親密的關係，他站在耶和華面前，執行他的職務；他明曉上帝的意旨，也順着去行；他等待上帝的言語，他發表上帝的法令；以利亞看上帝是萬有人不算甚麼。君王不能威壓他，危險不能恐嚇他，是的，他有一次在耶洗別前畏縮，但那只是一時的，回來他便反抗他。他也與先知一樣，看自然的災難爲上帝的懲罰，乾旱是因爲亞哈悖逆。他說：「使以色列遭災的不是我，乃是你，和你父家。」以利亞已經脫去民族主義，他看耶和華不是反對以色列的仇敵，乃是反對背棄他命令的以色列人，這種思想很近乎先知的思想。仍有一點他似乎創造「餘民」的思想，有七千人沒有向巴力屈膝，這七千人是以色列的根基。

以利亞對於以色列宗教的貢獻

若是我們看以利亞的故事，看他爲以色列人成就甚麼，便理會不是指定的那一件事，乃是他給的一種衝動。他是一位神人，他有能力，他一來人事止息，上帝出現，從深淵裏有風吹起，在耶和華面前大石崩裂，地震與火跟隨。歷史家也許以奇事太多爲憾，但這些古遺傳的記者了解他，只有這種描寫纔能保存他的真像，他使我們看見這位真人。在他裏面事實不是通常的，是奇特的。上帝在他裏面，他使以色列人轉回，這是他的偉大處。

比這更重要的，從他起我們有連續的幾位神人。摩西死前預備一位領袖，撒母耳預備一位君王，以利

亞預備一位先知，「並替……沙法的兒子以利沙作先知接續你」（王上十九十六。）以利亞把他的外衣去給以利沙（王下二十三。）他將他的能力傳給以利沙；自然以利沙所求的，「願感動你的靈加倍的感動我」是件難事，完成這事是以利亞的偉大處。從此以色列二百年間代代有先知，直等先知的工作完成。

我們應當記住，這些先知的門徒，是神人謙卑的弟子，對他十分忠心。他們是分別為聖，散居民間為耶和華服務的人。在以利亞的活動裏，他們定然有分。無論多高的領袖，不能在真空裏作事，必須有跟從他的人，吸取他的靈感傳給別人，他必須有門徒。後來瑪拉基希望有他這樣的一位給上帝開路者：「看哪，耶和華大而可畏之日未到以前，我必差遣先知以利亞到你們那裏，他必使父親的心轉向兒女，兒女的心轉向父親，免得我來咒詛遍地」（瑪四五，六。）

第十章 以利沙（紀元前八五〇年以後）

底本

論以利沙的資料，接續以利亞的資料，包含於王上十九至二十一，王下二至七，八一至五九，一十三至四至二。這些是從同類的先知團體發出，顯示他的個性。他們的連屬並不親密，不如以利亞故事寫的高尙，比以利亞故事更多奇事。奇事雖多，以利沙無疑的是歷史上的人格，也是革命的煽動者，其餘的故事也大約保存他人格與工作的真意。

以利沙繼以利亞效忠於耶和華

以利沙讓心跟從以利亞。我們先見他耕地，在他前頭有十二對牛，他顯然是農夫的儿子，以利沙將外衣搭在他身上，他立刻跟從以利亞（王上十九至十九）數年後稱「倒水在以利亞手上的」（王下三十一）。後來我們見他在吉甲很知道以利亞將要離開他，跟的很緊。老先知要走他先想到自己的苦惱，「我父阿，我父阿，以色列的戰車馬兵阿，」撕裂衣服以後，拾起以利沙身上掉下來的外衣，起首作他終身的事業（王下二一）。

像以利亞他站在耶和華面前服事他（王下三十四）。以利亞是神人，表現上帝的威權與慈愛。婦人對丈夫說：「我看出那常從我們這裏經過的，是聖潔的神人，」這代表普通的意見。他們相信他跟隨耶和華，明曉他的意旨，對他甚有勢力，他預言甚麼必要應驗，他祈求甚麼必要蒙應允，外人有病求他醫治，他有上帝的特別保護，不怕災難。

他爲上帝所作的一種特別工作，是他與先知門徒的親密關係。以利亞離他們太遠，不易接近，以利亞常與他們交往，他爲他們尋找食物（王下四三八），預備房屋（王下六一），照管家庭（王上四一），解決困難（王下六六），尋找東西（王下六五），作他們親密的先生，藉以擴充耶和華的勢力。可是他也未曾反對以色列的金牛犢。

以利亞從事於政治活動

以利亞爲全國所注目，他屢次于預政治，從以利亞承受了反暗利朝的態度，當約蘭求問他的時候，他對王說：「我與你何干，去問你父親的先知，和你母親的先知罷！」（王上三十三）。他想要推翻亞哈家，特別是他母親耶洗別。他用甚麼方法呢？以色列王約蘭要從亞蘭奪取基列的拉末，約蘭請了猶大王亞哈謝來幫忙，這件事似乎容易，因亞哈謝是約蘭的外甥，打仗的時候約蘭受了傷，回到耶斯列來醫治，把軍隊留給他的軍長。後來他外甥亞哈謝也來看望。正在這前方無王的時候，以利亞看他的機會到了，他打發一位

先知的門徒去到基列拉末，尋找一位軍長耶戶，暗暗立他爲王，以利沙平日也許認得耶戶，所以選擇他的緣故，因爲他勇猛殘忍。耶戶被軍隊選立作王，立刻帶兵來至耶斯列，先殺二王，後踐踏王后耶洗別，又殺了亞哈的七十個兒子，與亞哈謝的親族四十餘人，來到京城他除滅所有的亞哈家，與一切拜巴力的人（王下九至十）。

這種舉動一定爲以利沙所允許，因爲是執行以利亞的政策。但這事很使以色列的國度微弱，也爲晚代先知所反對（何一四）。以利沙常替這些君王藉他屬靈的恩賜完成軍事計畫（參王下六八，王下三十四，王下五八）。以利沙的行動，自然爲後來的先知所不取。但在他的政治活動中有使我們可稱讚的因素，這是他全部生活中的一種特性。

以利沙爲民中之友

以利沙與以利亞最不同的，是他在民中生活的方法。沒有上帝的靈把他帶到無人知曉之處（王上十八十二）。他常在眼前，書念婦人說：「我看出那常從我們這裏經過的，是聖潔的神人」（王下四九）。他各處都去，人人知曉。人有難處求他幫忙，他處處行善，他滌淨水泉（王下二十九），爲寡婦母子設備（王下四一），他爲書念婦女求子，又使他復活（王下四十六），他醫治亞蘭人乃縵（王下五），歸還丟失的斧頭（王下六六），他助人解除饑渴，對門徒說：「你將大鍋放在火上，給先知門徒熬湯」（王下四三八）。

他接得禮物時說：「把這些給衆人喫。」（王下四四二。）他扶助孤寡（王下四二，二五。）這樣他使他們覺得耶和華時刻與他們同在。

以利沙的宗教批評

若是我們的底本可靠，那麼，我們便可以看出以利沙的宗教發展并不崇高。他打水的外衣（王上二四，）放在孩子臉上的杖（王下四二九，）他命約阿施射的得勝箭，這些都近乎魔術。於第三章他似乎是一位狂熱的，藉音樂說預言的人。他的耶和華是殘忍的戰神，他不但指揮戰爭，也要毀壞一切（王下三十九，）倫理方面更顯幼稚，因開玩笑他使兒童爲獅所撕（王下二二三，）他令哈薛說謊，並教以叛亂（王下八十，）他激動耶戶革命（王下九至十，）他沒有給民留下倫理的教訓，不過他的行爲很好，使人知道上帝要人好待鄰舍，他反對貪污從懲罰基哈西可以看出來。

第十一章 以色列早年的思想家耶典記者（約紀元前八五〇年）

以利亞和以利沙在北國工作時，猶大有位古以色列思想家，這位是近代評判家所找出來的，多半只是一個人，有意見不同之處，或來自他採用的資料。關於他，我們只能得自他的書籍，他的名字，住處，地位，我們都不知道。從他所告訴的故事中，我們曉得這位寫書的人，是經典中一位很超著的人物，不過這裏也得小心，他引用古料，有時我們不曉得是他的意思，或是古料的意思。當我們見他很幼稚的描寫上帝時，就說他上帝的觀念是擬人的麼？也許他自己的思想不那樣幼稚。

談到始祖的故事，問題更加多了，有人想始祖故事沒有歷史價值，只代表君王時代的記者思想，但更近情的，若這些遺傳根據古料，我們便不能認為是記者的創造品了。對於論摩西的遺傳，更是如此。耶典記者把古料與自己的思想合在一處，不容易分開。一到民數記又添一個難處，耶典與上典的資料，混合一處，要想分開甚為不易。他論上帝與人最清楚的觀念，顯於創世記的起首。最好我們根據創世記前十一章，也涉及論始祖及摩西的資料，研究耶典記者的思想。

耶和華是惟一的上帝

記者回顧自然與歷史的起首，只有一個神能工作——耶和華。他創造天地（二四乙），他使人類的

始祖，地上的草木，走獸與女人出現（二七），一切都與他有關。自然有旁的超人之物，我們見娶人女子的「上帝的兒子」（六一），我們聽他對天上的同人說「我們下去……」（十一七），我們見他同兩位天使向亞伯拉罕顯現（十八），但這些全是他的使者，惟他獨尊，此外未提別神。這很可注意，因這些資料，先浸入多神思想中，這裏沒有別神，因他是一神思想者。這樣希伯來人的上帝是創世的上帝，耶典記者從起初就很勇敢的用他的名，亞當後第二代就求告耶和華的名（四二六）。

他對於神性的觀念

最使人注意的是他的擬人思想。造物者很像一個人樣，他「用」地上的土造人，將生氣「吹」在他鼻孔裏，他「立」了一個園子，晚上在裏面「行走」，他「呼喚」那人，他為亞當和他妻子用葉子「作」衣服（二至三）。

上帝除了創造人的身體之外，還有更深的相似處。他並無先見之明，創造的全部工作似有試驗性，他先造人，然後預備園子，後來發覺他需要女人。為此他造走獸，又用男人的肋骨創造女人（二五）。以下與人交往，常遇未想到的狀況，隨時應付（三九，三三，六三）。末了全人類都不滿意，他後悔造人在世（六六）。他決意毀滅他們，只留挪亞藉他保存性命。為挪亞的祭物所感，他定規不再滅世（八二）。人類增多又要造塔，他將他們分散，從裏面又選亞伯拉罕為選民的始祖（十二三至三）。

他也藉人的方法探知事情，他呼喚說：「你在那裏？」「誰告訴你赤身露體呢！莫非你喫了我吩咐你不可喫的那樹上果子麼？」（三九。）他問該隱說：「你兄弟亞伯在那裏？」「你作了甚麼？你兄弟的血，有聲音從地裏向我哀告。」（四九。）「他降臨要看世人所建造的那城。」（十一五。）他「下去」察看他們所行的，「果然盡像那達到我耳中的聲音一樣麼，若是不然，我也必知道。」（十八二一。）

他有像人的感情，他因人逆命而發怒（三十一。）他因人作惡，「心中憂傷」（六六至七。）他忌妒怕人有了知識，再得長生（三三三。）阻礙人類在巴別的進化（十一六。）他容易悔恨（八二一。）因人的祈求可以減輕懲罰（四十三，十八三三。）

好多方面他看上帝是仁慈的，創造了人，他愛惜他們，為他們預備一切（二九。）人雖背叛他，他仍為他們製造皮衣（三三一。）他與該隱講理（四五。）犯罪以後仍照顧他（四十五。）他拯救挪亞，召選亞伯拉罕，他容以色列人在曠野違命，他懲責他們，並不毀滅他們。他所要求的是公義，若是行的好，他悅納祭物（四五至七，八二十至三二。）他分走獸為潔與不潔（七二，八三〇。）但他最注意的，是服從他的命令，自制（三十七。）謙卑（十一六。）禁殺（四九。）止惡（六五。）

耶典記者注意人道

他看耶和華最關切最憐愛的是人，一切萬物全是為人預備的。詳細探討則可理會創世記與人的能

度與埃及的不同，這多半是由於埃及的底本，見識太窄，耶典記者未得修正。要知耶典對人的觀念，最好是看創世記。從起初上帝是萬人的上帝，為萬人設備，他從所多瑪領出羅得（十九），他愛夏甲使他成為大族（十六），他同情於以掃，為之祝福（二十七）。耶和華愛惜所有的民族，將全地分與閃，含，雅弗兄弟三人居住（九十九）。

上帝雖然以人為中心，人不可將自己看的太高。耶典記者懷疑人類於知識、權柄、聲名上的進步。女人知道善惡的分別是不對的（三五，二）。士八該隱打造各樣銅鐵利器，不過使他父親拉麥更能報仇，介紹更惡的時代（四三，三）。神子與民女同居生出英武有名的人，不過更使人興起反抗上帝（六五至六）。耶典記者特別不信任大的城市。新人類說：「來罷，我們要建造一座城，和一座塔，塔頂通天，為要傳揚我們的名。」這並不合耶和華為人所設的計畫（十一，四）。耶典的記者看人克服環境，纔有些不吉，這到何時為止呢？他使耶和華說：「如今既作起這事來，以後他們所要作的事，就沒有不成就的了」（十一，六）。繼續很贊成的告訴上帝如何變亂他們的口音，「他們就停工不造那城了」（十一，八）。這纔是正當的路徑！

耶典記者關於罪的教訓

他認為罪是由于不聽上帝的命令而招致的，上帝的命令是善意的，他不准人喫分別善惡樹的果子，因他願意保存赤子的清白，他不要該隱發怒，要他行善，好蒙悅納（四，七）。罪反抗上帝，毀壞人的前途。罪

如何進入人心呢？一個故事說罪從外來，蛇將罪放入人心（三二）；另一個說法，是罪如野獸伏在門前（四七）。人是不穩妥的，他必須用所有的靈巧（三一），能力（四七），避免罪。

於夏娃墮落他寫犯罪的程序，蛇從知識方面下手，「上帝豈是真說，不許你們喫園中所有的果子麼？」孩子般的倚靠凋謝了，他學了懷疑。他的回答受了輕蔑，「你們不一定死，」不要怕，沒有事。還有自由與能力，「上帝知道，你們喫的日子眼睛就明亮了，你們便如上帝能知道善惡。」他看上帝由於忌妒不准人喫，怕人發展。「於是女人見那棵樹的果子好作食物，也悅人的眼目，且是可喜愛的，能使人有智慧，就摘下果子來喫了」（三一）。

該隱故事寫罪的另一方面，該隱作的不好，起始就有罪，一個罪可以引入另一個罪。因行的不好，上帝不悅納，他發怒了。上帝說「爲甚麼發怒呢？」現在所需要的是悔改，「你若行的好，豈不蒙悅納？」還可以回到神恩，若是繼續作惡，要入於危險。上帝要喚起他的意志，「你卻要制服他！」該隱未聽這個聲音，以至殺人。罪是有社交性的，夏娃犯罪，延及人類。犯罪的人，個人受罰，他被逐出樂園，終日勞苦，後來也有了死亡。但人不是完全無望，犯罪後如肯悔改便能制服罪惡；亞伯與挪亞都蒙上帝所悅納，因他們制服了罪惡。

耶典記者對於後來宗教思想的影響

若是我們的見解不錯，耶典記者是很深奧有創作的思想家。他一定對於以後的人甚有影響，基督以

外必有別位從他領受教訓（可十六）但確定他的影響，也很不易；他的教訓與先知的教訓有相彷彿處是很顯然的。阿摩司就許從他得他的耶和華不看國家的情面（摩三，九七）以賽亞得他的上帝遠超世人，第二以賽亞得他崇高的一神思想。但這些書裏似乎沒有他文字的清楚記憶，雖然如此，我們不能不記念在阿摩司未在伯特利講道以前，耶典記者已經有這樣的思想，并且著作成書。學者論紀元前九世紀多取以利亞以利沙爲代表而忽略耶典記者。若是對於切近的先知我們不能談很多他的影響，對於晚代的啓示家拉比與新約記者，他的影響甚爲重要。

第十二章 阿摩司（約紀元前七六〇年）

阿摩司時代的以色列人

耶戶的殺戮使以色列日見衰危，直到耶羅波安第二時，才克復亞蘭，收復失地。近來的戰爭使他誇耀他們的軍隊，慶祝他們的成功（六十三），很熱心的述說他們的馬快兵強（二十四）。雖然有荒災，瘟疫，地震，他們的生意興隆，商人得利（八四至五），上等社會的人甚是奢華，他們建造過冬和避暑的別墅以及象牙的房屋（三十二，六三）。他們喫羊羔牛犢，有上等的酒油（六三至六）。他們唱消閑的歌曲作樂狂歡（同上）。

上層階級的人沉湎于自己的歡樂，百姓們的食物缺乏，蝗蟲，地震，無人想到，更無人顧及亞述的侵伐。從外面看百姓熱心宗教，多人到伯特利，吉甲，與別是巴去朝聖。他們獻祭過於律法所規定的（四四至五五）。他們聚會的時候歌唱彈琴（五二三），嚴守月朔與安息（八五），指聖殿的名起誓（八十四），他們羨慕耶和華的日子快快來到（五十八）。這些人絕想不到他們的行為有甚麼不滿。

但從阿摩司觀察便令人太不滿意了，他們得錢的方法甚不道德，他們用欺壓（三九）與哄騙（八五），二者皆為法庭所許可。一個窮人不能得公義的判斷，富人反可勒索罰款（五十一）。要借錢必須當

他的大衣爲質，晚上受冷（二八）法律與窮人作對，很有些被賣爲奴隸的（八六）。

這種舉動對於國內富足人的影響，更是不佳。簡單的生活不見了，代替他的有醉酒，作樂，奢華的宴席；安逸的床榻，消閑的歌唱。婦女也歡喜暢飲，勉強他們的丈夫貪污，勒索金錢（四一）男女都不管他們的行爲對社會有甚麼影響（六六乙）。

他們貫於實行的崇拜也使人不安。他們雖然那樣熱心，但不影響品格，他們並未將耶和華與真理公義聯爲一契；他們不要人提醒他們，說他們祖傳的宗教是講克己（二十二）無論何人公然爲窮人說話，都有危險（五十）壇旁的宴席所用的酒樽，都是從窮人得來；父子與同一個女子行淫，破壞家庭的道德倫常（二七）末了他們崇拜的形式，近乎崇拜偶像，但阿摩司對於這點，不甚清楚（五二六）。

阿摩司代表耶和華

阿摩司住家在伯利恆東南約七哩的提哥亞村，牧羊的時候，他默思當代的罪惡，藉着每年到北邊去賣羊毛，他觀察各國的狀況，每見一事他就要問，「耶和華是如何說法！」有一日耶和華召選他說預言，他丟下羊羣北行二十五哩到伯特利，以色列的宗教中心對他們講道，他不是普通的先知，是滿有能力的一個人。

「耶和華如此說：

大馬色三番四次的犯罪，

我必不免去他的刑罰！

因為他以打糧食的鐵器打過基列：

我要降火在哈薛的家中，

燒滅便哈達的宮殿，

我必折斷大馬色的門門，

剪除亞文平原的居民，

和伯伊甸掌權的；

亞蘭人必被擄到吉珥，

這是耶和華說的。」

聽的人格外的喜歡，他們聚到他那裏要往下聽，因為他責懲以色列的敵人。

他全是這種說法。迦薩，推羅，以東，亞捫，摩押——都是以色列所不喜歡的——連續受了懲罰。他們的罪名是：殘忍，賣奴，悔約，忌恨，瀆聖！也無怪乎上帝譴責！

正在他們喝彩的時候，先知忽然轉向他們：

「耶和華如此說：

以色列人三番四次的犯罪，

我必不免去他們的刑罰；

因為他們爲銀子賣了義人，

爲一雙鞋賣了窮人；

他們見窮人頭上所蒙的灰，也都垂涎，

阻礙謙卑人的道路；

父子同一個女子行淫，

褻瀆我的聖名；

他們在各壇旁鋪人所當的衣服，臥在其上；

又在他們神的廟中，喝受罰之人的酒！

是的，以色列蒙恩最深的，犯罪最大。他們拒絕上帝最好的恩賜！

「我從你們子弟中興起先知，

又從你們少年人中興起拿細耳人，

你們卻給拿細耳人酒喝，

囑咐先知說，不要說豫言」（一三至二十二）。

連亞實突和埃及及見這強暴都要落膽，而這些行強暴的人毫不自覺，仍是崇拜耶和華，以為上帝諒解。

「耶和華如此說……」

我厭惡你們的節期，

也不喜悅你們的嚴肅會。

你們雖然向我獻燔祭，

和素祭，我卻不悅納；

也不願你們用肥畜獻的平安祭。

要使你們歌唱的聲音遠離我；

因為我不聽你們彈琴的響聲。

惟願公平如大水滾滾，

使公義如江河滔滔！」（五二一）

這一切的結局如何呢？多許人想望耶和華的日子快到！

「想望耶和華日子來到的有禍了！

你們為何想望耶和華的日子呢？

那日黑暗沒有光明……」

耶和華的日子，不是黑暗沒有光明麼？
不是幽暗毫無光輝麼？（五十八。）

他們如何信任軍隊！但軍隊必要瓦解：

「快跑的不能逃脫；

有力的不能用力；

剛勇的也不能自救；

拿弓的不能站立；

腿快的不能逃脫；

騎馬的也不能自救；

到那日，勇士中最有膽量的，

必赤身逃跑」（二十四。）

「所以我要把你們擄到大馬色以外，

這是耶和華名爲萬軍之上帝說的」（五二七。）

「主耶和華的眼目察看這有罪的國，

必將這國從地上滅絕」（九八。）

耶和華是惟一的上帝

他判斷各國（一三至二三），他使古代民族遷居，「領以色列出埃及地，領非利士人出迦斐託，領亞蘭人出吉珥」（九七），人無論到何處不能逃避他（九二）。他顧念以色列也顧念別國人，他不以外貌取人，「我豈不看你們如古實人麼？」（九七）。他需要的是公義不是祭祀，「任你們往伯特利去犯罪，到吉甲加增罪惡」（四四），在他看他們崇拜就等於犯罪，最重要的是尋求上帝，「不要往伯特利尋求，不要進入吉甲，不要過到別是巴，要尋求耶和華，就必存活」（五五）。他多講公義，反對奢華（五十一，八四，六一）。

阿摩司的其他思想

阿摩司還有兩種影響後人的思想，一個是軍事預備不能躲避將來的災難，這是屬於人類的驕傲，使他們不倚靠上帝倚靠自己。阿摩司輕視以色列所倚靠的武力，這種思想遠超乎戰神思想，上帝不但不領着以色列去打仗，反叫亞述人來懲罰以色列人。另一個意思，是先知以警告人爲事，叫他們曉得上帝所要行的。「主耶和華若不將奧秘指示他的僕人衆先知，就一無所行。獅子吼叫，誰不懼怕呢？主耶和華發令，誰能不說豫言呢？」（三七）。意思說聽先知話的人，得知眼前的災難，這也是由於愛，叫他們好悔改，最可怕的是聽不見先知的話（八十二）。

耶和華對將來沒有建設的計畫

學者從阿摩司書所得的印象是止於懲罰，除非我們接受九八乙至十五爲可靠。他把耶和華爲以色列人所要作的一切事都撇棄了，沒有希望好的日子。壓迫人的與受壓迫的都同歸於盡。阿摩司爲窮人的朋友，爲何在耶和華的日子不給他們設備呢？剩下的餘數怎麼樣呢？上帝的恩惠終歸失敗麼？阿摩司不是沒有愛，但他的愛仍未達到希望的地步；或說阿摩司並沒有工夫詳細思想這個問題。

阿摩司對宗教的貢獻

阿摩司給後來的先知留下的遺產，我們提過不少。人皆公認他來到以色列的宗教裏爲初步的爆發的能力，後來演成更自由，更清潔，更屬靈的能力。他不但是以色列也是人類新時代的曙光，且使摩西的宗教入於屬靈的新時代。他的思想有許多不適於現代，但他的著作使人讀着愉快，他把重要事放在重要地點，他的自由使我們丟棄躊躇。阿摩司的思想寬大，他看錢財與君王都不是至要的，至要的乃是公平，清潔，與真理，他爲窮苦人爭自由。

第十三章 何西阿（紀元前七四五年以後）

何西阿對於以色列的看法與阿摩司不同

何西阿說預言離阿摩司不遠。耶戶朝仍在，耶羅波安第二尙存，至少前三章反映這時候。到紀元前七四三年耶羅波安去世，他兒子撒迦利雅繼續作王（王下十五八），六個月後沙龍篡位，作王一月，爲米拿現所篡。米拿現作王七年（王下十五十三），他兒子比加轄接續他作王，不到二年又爲他的將軍比加所殺，比加從紀元前七三六至七三〇年作王（王下十五二三），又爲何細亞所篡，何氏作王到紀元前七二二年，亞述王撒耳根佔領撒瑪利亞（王下十五三十，十七一）。

很妥當的說，何西阿所見的以色列與阿摩司所見的大致相同，但他的看法不同。阿摩司所責懲的奢華（七五），壓迫，並未逃過他的眼（十二七），但他更注意普通不負道德責任的罰孽，說謊，殺害，偷盜，縱慾，姦淫，強暴等類。像阿摩司他也多思想崇拜問題，但他以爲最壞的是敬拜偶像。他理會祭司如何使民墮落，君王如何放蕩，醉酒，笑罵神聖，敗壞人民。他反對與鄰邦聯絡，彼此結盟。二人更不同的是他們的精神，阿摩司宣傳懲罰，講完就滿意了，但何西阿不肯，他愛以色列人，這或許因他們的地位不同，他是本國人，他不能用客觀的態度看以色列人受懲罰。

何西阿的選召

先知的職業住處我們不曉得，只知道他是備利的兒子。他常思想以色列的罪惡，需要先知出世，他蒙召的方式很特別。「耶和華初次與何西阿說話，對他說，你去娶淫婦為妻，也收那從淫亂所生的兒女，因為這地大行淫亂，離棄耶和華，於是何西阿去娶了滴拉音的女兒歌篋」（一二）。他的意思是按字而解麼？有人說一定不能，上帝永不吩咐他的先知作這種可憎的事，何西阿是講寓言。但大多數的學者不想他的話是寓言，他是說一個真實的女人，「歌篋不是夢幻，他是帶血帶肉的人。」看他是真人的，意見也有不同，有人想先知娶歌篋的時候，他不是妓女，乃是處女，後來纔證明他是對他不貞。另一面有人（記者是一位）按字面解他的話，按這個看法先知信耶和華命他娶妓女，藉這樣作使百姓知道他們是背叛耶和華。怎麼一個好人娶那樣一個壞女人是，耶和華娶了一個不貞的國！還能有比這更好的講論麼？不久有了孩子，每人為以色列受懲的表號。

「這婦人懷孕，給他生了一個兒子，給他起名叫耶斯列。」

因為再過片時，

我必討耶戶家在耶斯列殺人流血的罪，

也必使以色列家的國滅絕。

到那日，我必在耶斯列平原，

折斷以色列的弓』（一四）

這是先知的第二個講論，他要懲罰耶戶朝與以色列民。

「歌篋又懷孕生了一個女兒，耶和華對何西阿說，給他起名叫羅路哈瑪，因為我必不再憐憫以色列家，決不赦免他們。又懷孕生了一個兒子，耶和華說，給他起名叫羅阿米，因為你們不作我的子民，我也不作你們的上帝。」這樣何西阿全家都作了耶和華的表號。

何西阿宣傳以色列不忠於耶和華的愛

何西阿說耶和華與以色列的關係是夫妻的關係，他們的感情也當這樣親愛，但是以色列破壞了這種愛的盟約。耶和華娶以色列為妻，丈夫應當盡的一切義務他都盡了，他賜他迦南與其中豐富。那是他的計畫，他願意他們平安富足的居住，但他尋求他們，要他們以愛報答他，也明瞭他的真性。

「我喜愛良善，不喜愛祭祀；

喜愛認識上帝，勝於燔祭」（六六）

但以色列使他失望，幼年的日子從埃及上來的時候（二五）他還以愛相應，但這愛存留不久，一

到迦南他就與巴力行淫了。『他說，我要隨從所愛的，我的餅，水，羊毛，麻，油，酒，都是他們給的』（二五。）以色列這樣作由於無知，『他不知道是我給他五穀，新酒，和油，又加增他的金銀，他卻以此供奉巴力』（二八。）他的無知不止於此，他不認識耶和華的真性，『知所反對的不是崇拜別神，乃是崇拜上帝，用迦南的儀式，使他墜落到巴力的地位。先知格外反對的是撒瑪利亞的牛犢，『這是匠人所造的，並不是神』（八六。）按我們所知道的，以前無人反對過這些偶像。『以法蓮增添祭壇取罪，因此，祭壇使他們犯罪』（八十一。）他們行淫與這些祭壇有關，『你們的女兒淫亂，你們的新婦行淫，我卻不懲罰他們，因為你們自己離羣與娼妓同居，與妓女一同獻祭』（四十四。）一切罪孽都是因人不認識上帝（四一），反言之，『姦淫和酒，並新酒奪去人的心』（四十一。）』

百姓『所行的使他們不能歸向上帝』（五四。）他們的領袖祭司忘記了律法，『他們喫我民的贖罪祭，滿心願意我民犯罪』（四六。）政界的領袖也歡喜下流，『他們行惡使君王歡喜，說謊使首領喜樂。』（七三。）』

除了迦南的崇拜，還有兩樣先知揀出來認為是遠離上帝的：一是倚賴君王，當時的革命很多，這些革命若是不得百姓贊成也難成功，每有不滿，百姓便希望革命，換一位新王，其實換了新王，百姓還不能滿意，這種倚靠君王的態度，先知反對。

『衆民也熱如火爐，』

燒滅他們的官長，

他們的君王都仆倒而死，

他們中間無一人求告我」(七七)。

末一行是先知找出來的難處，若是他們倚靠耶和華，不倚靠新王，何至於犯這些罪過呢？更換朝代不是上帝的意思：「他們立君王卻不由我，他們立首領我卻不認」(八四)。說不是上帝的意思，也是上帝的意思，因他任憑他們。

「以色列阿，我毀壞了你，誰是幫助你的呢？」

援救你的王，現在在那裏呢？

治理你的官，現在在那裏呢？

你論他們說，給我一個王與官長。

我在怒氣中將王賜你，

又在烈怒中將王廢去」(十三九)。

時候要到他們自己要承認錯誤，

「他們必說，我們沒有王，

因為我們不敬畏耶和華，王能爲我們作甚麼呢？」(十三)。

以色列人第二個不忠，就是與外邦聯盟，當時因為奪取王位，有多人與埃及或亞述聯盟，先知看這是不忠於耶和華。『以法蓮好像鴿子愚蠢無知，他們求告埃及，投奔亞述，他們去的時候，我必將我的網撒在他們身上，我要打下他們如同空中的鳥』（七十一，十二）。『以法蓮見自己有病，猶大見自己有傷，他們就打發人往亞述去見耶雷布王，他卻不能醫治你們，不能治好你們的傷。我必向以法蓮如獅子，向猶大如少壯獅子，我必撕裂而去，我要奪去無人搭救』（五十三）。這一切只能有一個結果，就是被人擄去。『他們必要歸回埃及地，亞述王必要作他們的王，因他們不肯歸向我』（十一五）。

耶和華必懲罰以色列但不捨棄他

『因此，到了收割的日子，出酒的時候，我必將我的五穀新酒收回，也必將他應當遮體的羊毛和麻，奪回來……我也必毀壞他的葡萄樹，和無花果樹，就是他說，這是我所愛的，給我為賞賜的，我必使這些樹變為荒林，為田野的走獸所喫，我必追討他素日給諸巴力燒香的罪，那時他佩帶耳環，和別樣妝飾，隨從他所愛的，卻忘記我，這是耶和華說的』（二九）。

他們應當被逐，『降罰的日子臨近，報應的時候來到，作先知的是愚昧，受靈感的是狂妄，皆因他們多作孽，大懷怨恨』（九七）。先知看懲罰是必需的，但上帝不肯捨棄他們。『以法蓮哪，我怎能捨棄你？以色列阿，我怎能棄絕你？……我回心轉意，我的憐愛大大發動。我必不發猛烈的怒氣，也不再毀滅以法蓮，因

我是上帝，並非世人，是你們中間的聖者，我必不在怒中臨到你們」（十一八。）

眼前的災難不過要引他們歸回。「後來我必勸導他領他到曠野，對他說安慰的話。他從那裏出來，我必賜他葡萄園，又賜他亞割谷作爲指望的門，他必在那裏應聲，與幼年的日子一樣」（二十四。）此後新世降臨，人歸上帝。「我必聘你永遠歸我爲妻，以仁義，公平，慈愛，憐憫，聘你歸我，也以誠實聘你歸我，你就必認識我。」結果是人神合一，「本非我民的，我必對他說，你是我的民，他必說，你是我的上帝」（二三三。）

何西阿與阿摩司的比較

二人同主張一神思想，同責懲罪孽，主持公義，同了解先知的重要，同認天災爲上帝發怒的表號，同想上帝所注意的是國家。何西阿多注意上帝對以色列的愛護。何西阿缺少阿摩司的世界眼光，他是專對以色列人說話，他反對與鄰邦立約。他看神人的關係是愛的關係，一切道德全根據人對上帝的態度。

何西阿對於以色列宗教的貢獻

他給人一種衝動，他影響以賽亞反對與外邦立約。影響耶利米，以西結以神人的關係，及屬靈的宗教，影響第二以賽亞以上帝的慈愛。耶穌說，「我喜愛良善，不喜愛祭祀，喜愛認識上帝，勝於燔祭」（六六）也是受他的影響。

第十四章 以賽亞（約於紀元前七四〇至七〇〇年說預言）

底本

最可靠的資料爲以賽亞一至三十二章，這裏面有幾段是先知的親筆，也有的得自他的門人，也有的是晚代加入的。前三十九章裏可分出三種不是以賽亞的資料：

1. 大家否認的十三一至十四二三，二十一一至十，二十四至二十七，三十四至三十五，三十六至三十九。
 2. 多人否認的二一至四，三十八至三三，四二至六，十一十至十二六，十九十八至二五，三十三。
 3. 早於以賽亞的資料：十五一至十六十二。
- 其餘的出自先知以賽亞。

以賽亞的選召

烏西雅王崩的那年，以賽亞得見上帝，他在聖殿裏默思的時候，他見主坐在高高的寶座上，有撒拉弗彼此呼喊說，「聖哉，聖哉，聖哉，萬軍之耶和華，他的榮光充滿全地。」（六三。）在煙雲地震之中，以賽亞聽這聲音，他先感覺到自己與民衆的不配。「禍哉，我滅亡了，因為我是嘴唇不潔的人，又住在嘴唇不潔的民

中，又因我眼見大君王萬軍之耶和華』（六四。）他的嘴唇潔淨以後，便聽耶和華說：「我可以差遣誰呢，誰肯爲我去呢？我說，我在這裏，請差遣我。他說，你去告訴這百姓說，你們聽是要聽見，卻不明白，看是要看見，卻不曉得，要使這百姓心蒙脂油，耳朵發沉，眼睛昏迷，恐怕眼睛看見，耳朵聽見，心裏明白，回轉過來，便得醫治」（六八。）

以賽亞工作的特色

以賽亞的工作與前二位先知不同，這是一生的工作，從小到老，經過許多國內國外的改變，他能始終保持他的信仰。他奔走于自己的社會中作事，爲人人所知曉，早年警告亞哈斯，晚年幫忙希西家。他以耶路撒冷京城，並大衛的朝代爲他施教的中心。

以賽亞早年的工作

以賽亞於紀元前七四〇年起始工作，我們可以說他是位二十餘歲的青年，娶了一位女先知（八三）得了一個兒子，他給起名叫施亞雅述，「餘數歸回。」三至五章若是他早年的工作，他起始就反抗壓迫，奢華，驕傲，拜偶像，與婦女的妖豔。他來在街上提琴歌唱葡萄園的詩歌，收尾說：「萬軍之耶和華的葡萄園，就是以色列家，他所喜愛的樹，就是猶大人，他指望的是公平，誰知倒有暴虐，指望的是公義，誰知倒有冤聲。」

(五一)

不久又遇危機，因亞述王的進取，亞蘭王利汎和以色列王比加合在一處反抗他。他們也要聯合猶大，但爲猶大所拒絕。二王合兵來攻猶大，全國驚慌起來。這時以賽亞受命去見猶大王亞哈斯說：「你要謹慎安靜，不要因亞蘭王利汎和利瑪利的兒子，這兩個冒煙的火把頭所發的烈怒害怕，也不要心裏膽怯。」他們有計畫攻擊你，但「主耶和華如此說，這所謀的必立不住，也不得成就。原來亞蘭的首城是大馬色，大馬色的首領是利汎，以法蓮的首城是撒瑪利亞，撒瑪利亞的首領是利瑪利的兒子。」以賽亞很輕視他們，收尾警告說：「你們若是不信，定然不得立穩。」

亞哈斯不聽這些，他寧可尋求亞述王，不願尋求上帝，耶和華又藉以賽亞說：「你向耶和華你的上帝求一個兆頭，或求顯在深處，或求顯在高處。」亞哈斯說：「我不求，我不試探耶和華。」這纔惹起先知的怒氣，「大衛家阿，你們當聽，你們使人厭煩豈算小事，還要使我的上帝厭煩麼？因此，主自己要給你們一個兆頭，必有童女懷孕生子，給他起名叫以馬內利，到他曉得棄惡擇善的時候，他必喫奶油與蜂蜜，因爲在這孩子還不曉得棄惡擇善之先，你所憎惡的那二王之地，必致見棄。」這樣，三四年內，這兩個全要荒涼，災難也要延及猶大。這兆頭對猶大又是救濟，又是懲罰。亞哈斯的不信，不能改變耶和華對亞蘭與以色列的懲罰，不過加添自己的懲罰。猶大必受責懲，他只好等待，教訓弟子（八十三）。

以賽亞晚年的工作

在北國未於紀元前七二二年陷落以前，他責懲撒瑪利亞的罪惡（九八至十四，十七一至十一，二十八一），同時也在耶路撒冷發表反非利士（十四二九）摩押（十六十三）大馬色（十七一）埃及（十九一至十七）亞拉伯（二十一十三）與推羅（二十三）的預言。

同時亞述進攻，於紀元前七二二年滅以色列國，擄去二萬七千二百九十八人。猶大的亞哈斯也許得一點地爲賞賜。於紀元前七一八年希西家一位有志的青年，接續亞哈斯作猶大王。七年後非利士叛變，希西家似乎在内，因撒耳根提到與非利士一同懲罰猶大。同年（紀元前七一年）以賽亞受命露身赤脚行走三年，預表猶大所倚靠的埃及與古實被擄（二十）。

撒耳根死後（紀元前七〇五年）希西家又與鄰邦聯合背叛亞述，爲首的爲巴比倫王米羅達巴拉。但猶大是當年的一小強國，廣聚資財（賽三十九一，王下二十二）希西家的宗教改良，廢止邱壇，多半是在這時（王下十八四）在這種政治改變時，老以賽亞又發表預言，說耶和華反對叛變，尋求埃及，等於無用。

「他們把財物馱在驢駒的脊背上，將寶物馱在駱駝的肉鞍上，……往那不利於他們的民那裏去，埃及的幫助是徒然無益的，所以我稱他爲坐而不動的拉哈伯。」

不但無用，而且有害。

「禍哉，這悖逆的兒女，他們同謀，卻不由於我，結盟，卻不由於我的靈，以至罪上加罪，起身下埃及去，並沒有求問我，要靠法老的力量，加添自己的力量，並投在埃及的蔭下，所以法老的力量，必作你們的羞辱，投在埃及的蔭下，要爲你們的慚愧。」（三十一）

巴比倫使臣來的時候，以賽亞責備希西家將寶庫指給他看（王下二十七），以賽亞仍主持安靜，「主耶和華以色列的聖者曾如此說，你們得救在乎歸回安息，你們得力在乎平靜安穩。」（三十五）他的話對王毫無影響（三十六），後來猶大果然受了懲罰。或許正在猶大受劫掠的時候，先知說一章五節以下的一段話。

「你們爲甚麼屢次悖逆，還要受責打嗎？……你們的地土已經荒涼，你們的城邑被火焚燬，你們的田地，在你們眼前爲外邦人所侵吞，既被外邦人傾覆，就成爲荒涼，僅存錫安城，好像葡萄園的草棚，瓜田的茅屋，被圍困的城邑，若不是耶和華給我們稍留餘種，我們早已像所多瑪，蛾摩拉的樣子了。」（一五）

末了，侵略者越來越近，希西家引水入城，預防圍困，或許在這時候，先知的聲調也改了，他說敵人必不能進城，因爲上帝與他們同在。

「亞述是我怒氣的棍，手中拿我惱恨的杖，我要打發他攻擊褻瀆的國民，吩咐他攻擊我所惱怒的百姓，搶財爲擄物，奪貨爲掠物，將他們踐踏，像街上的泥土一樣。然而他不是這樣的思想，他心也不這樣打算，

他心裏倒想毀滅，剪除不少的國。——因此，主萬軍之耶和華，必使亞述王的肥壯人變為瘦弱，在他的榮華之下，必有火燔起，如同焚燒一樣，以色列的光必如火，他的聖者必如火焰，在一日之間，將亞述王的荊棘和蒺藜，焚燒淨盡」（十五）。

亞述受懲，便等於耶路撒冷得救。「耶和華對我如此說，獅子和少壯獅子，護食咆哮，就是喊許多牧人來攻擊他，他總不因他們的聲音驚惶，也不因他們的喧嘩縮伏，如此，萬軍之耶和華，也必降臨在錫安山岡上爭戰。雀鳥怎樣搗翅翔舞，萬軍之耶和華也要照樣保護耶路撒冷，他必保護拯救，要越門保守」（三十一—四）。

在上帝眼前人不算甚麼

先知所見是高高在上的上帝，他四圍有天軍環繞，「萬軍之耶和華，」「以色列大能者，」「主，」「以色列的聖者，」他是「創造者。」自然他是惟一的上帝，「他的榮光充滿全地」（六三）他的旨意是全部的旨意，他的手向萬國伸出（十四二六）人向他所具的態度是謙卑倚靠。一切倚靠自己，倚靠人，或倚靠別的都是錯誤。因此以賽亞輕視錢財，車馬，防衛，結盟，認他們與偶像，祭壇，木偶為同類。他反對高抬自己過於他的創造者。他看亞述的軍隊不過上帝手中懲罰的杖（十五至十九）他們不這樣感覺，甚為可笑。他對人的態度可藉二章二十三節發表出來，這段雖不出於以賽亞個人之手：「你們休要倚靠世人，他鼻孔

裏不過有氣息，他在一切事上可算甚麼呢？」

上帝是熱心倫理的

他一見上帝的崇高，便感覺社會的不潔（六五）。他稱上帝為「聖者」，「聖字不祇屬神，也是清潔的意思。他急欲將公義，真理，柔和放在社會裏面。他要懲罰長老首領，因為他們壓迫窮人。」喫盡葡萄園菓子的，就是你們，向貧窮人所奪的，都在你們家中」（三十四）。

他像阿摩司說上帝憎惡沒有道德的崇拜。

「你們舉手禱告，我必遮眼不看，就是你們多多的祈禱，我也不聽，你們的手都滿了殺人的血。你們要洗濯，自潔，從我眼前除掉你們的惡行，要止住作惡，學習行善，尋求公平，解救受欺壓的，給孤兒伸冤，為寡婦辨屈」（一十五至十七）。

上帝的興趣集中耶路撒冷

以賽亞見主是在聖殿，耶路撒冷便成了「耶和華安置他名的地方」（一八七）。有一時他好像看耶和華注重地方勝過其中的居民。但上帝是愛「他住錫安的居民。」以賽亞看耶路撒冷不只是上帝同在外面的表號，他自己對上帝有相當的價值（十二四，三二，十四三二，十八四，三十二七，三十一四，八）因

爲上帝特別愛護耶路撒冷，所以他必保護他。與這相連的是他窄小的國家思想，他似乎沒有阿摩司的寬大主張。

上帝要求悔改與信仰

以賽亞看上帝將要干涉人事，『必有萬軍耶和華降罰的一個日子（二十二）』。他現在已經起來辯論，站着審判衆民（三十三）。屢次攻擊，他的怒氣還未轉消，他的手仍伸不縮（九十二，二十七，二一，十四，五二五）。以先以賽亞想這種懲罰爲天然的災難（三一），後來轉成亞述的侵伐。如何使上帝息怒呢？『你們得救在乎歸回安息，你們得力在乎平靜安穩』（三十五）。第一步轉回上帝，就是從他眼前除掉你們的惡行（一十六）；第二步是安心等候上帝。

「餘民」得救

以賽亞蒙召時所受的使命，很是可怕：『要使這百姓心蒙脂油，耳朵發沉，眼睛昏迷，恐怕眼睛看見，耳朵聽見，心裏明白，回轉過來，便得醫治』（六十）。有人想這是遇見難處以後纔想出來的，其實不然，他早就想到，所以給他兒子起名叫施亞雅述，「餘民」悔改，歸心耶和華的人數不多。以色列與猶大都以耶和華爲絆腳石，所以耶和華懲罰他們，只有國中很小的「餘民」耶路撒冷（一八）未滅，就連這個小城還

不能使上帝滿意。

「餘民」光榮的將來

「餘民」的說法有他的積極性，「餘民」必要回轉。他的中心是耶路撒冷，渣滓已經煉盡，雜質已經澄清（一二四參十一九我的聖山）偉大的回轉成爲事實（十二一）人民要信仰上帝，並且倚靠他，不信仰人力，或是別神的偶像（二十，十七七）君王與審判官必保護窮困不受壓迫（一二六，三十二一至八）

彌賽亞

有兩段描寫介紹新世界的君王。從耶西的根要生一枝，滿受靈感，他必拯救窮困，設立公義的國度，在他治下，「豺狼必與綿羊羔同居，豹子與山羊羔同臥，少壯獅子，與牛犢，並肥畜同羣，小孩子要牽引他們……我聖山的遍處，這一切都不傷人，不害物，因爲認識耶和華的知識要充滿遍地，好像水充滿洋海一般」（十一六）另一章說：「因有一嬰孩爲我們而生，有一子賜給我們，政權必擔在他的肩頭上，他名稱爲奇妙，策士，全能的神，永在的父，和平的君」（九六）這樣以賽亞是舊約中最高預言彌賽亞的先知。

以賽亞對於以色列宗教的貢獻

先知注意上帝的聖潔，上帝不但是超然的，也是聖潔的。他主持安閒，不倚靠人力，只倚靠神能。他以耶路撒冷為宗教的中心，影響以後許多先知。以賽亞的餘數思想，也影響後人不少，到以西結演成個人主義。他的彌賽亞思想，為先知中最美的，在新舊約當中，以及新約時代，甚有威力。此外他的勇猛，信仰，要求，清潔，怕貧，保證，以及文字的美麗，都喚起我們的注意。

第十五章 彌迦

底本

我們研究彌迦的資料載在彌迦書與耶利米二六八至九九。所有的學者，都承認彌迦書一至三章爲彌迦的預言。不過二十二至二十三多被認爲晚於彌迦。大多數的學者不願完全丟棄四至七章，他們想這裏面關於責懲的章節（五十五至五九至七六）屬於他，關於應許的章節（四一至五九，七七至三十）不屬於他。我們最好以一至三章爲研究彌迦的根據。

一至三章的彌迦

彌迦書第一章說他是摩利沙人，摩利沙是耶路撒冷西南，相距二十五哩的一個小村，他是鄉村的一個農人。按耶利米二十六章十八節，他活在希西家時代，但霍路士認爲一章一節說他在約坦與亞哈斯時說預言，也許靠得住，這樣他便是以賽亞的同代了。他早年的預言是責懲撒馬利亞，可見北國京城仍未陷落，不久他被亞述圍困，並於紀元前七二二年陷落了。

彌迦見上帝的懲罰，他邀請各國來聽上帝反對他們的話。他用出神的眼光，見上帝從聖山下來，諸山

都在他下面如蠟消化，「這都因雅各的罪過，以色列家的罪惡」（一五。）因為北國背叛上帝，上帝懲罰他們。

「所以我必使撒瑪利亞變為田野的亂堆，又作為種葡萄之處，也必將他的石頭倒在谷中露出根基來」（一六。）

上帝的毀滅不止於撒瑪利亞，也延及先知的鄰舍，甚而先知的本村，也不能保。「瑪利沙的居民哪，我必使那奪取你的來到你這裏」（一十五。）當地的居民都要逃跑，到先前大衛的避難所。「以色列的榮耀，必到亞杜蘭」（一十五。）

為甚麼呢？至於猶大激怒上帝的是倫理的罪惡，不是宗教的罪惡。先知最痛恨的是富足人壓迫窮人。「禍哉那些在牀上圖謀罪孽，造作奸惡的，天一發亮，因手有能力，就行出來了。他們貪圖田地就估價，貪圖房屋便奪取，他們欺壓人，竊佔房屋和產業」（二一）……「你們將我民中的婦人，從安樂家中趕出，又將我的榮耀從他們的小孩子盡行奪去」（二九。）

這種殘暴愈演愈厲，等於強盜。「然而近來我的民興起如仇敵，從那些安然經過不願打仗之人身上剝去外衣」（二八。）耶路撒冷有華美的房屋用血建起，「以人血建立錫安，以罪孽建造耶路撒冷」（三十。）貪利腐敗到處皆有。「首領為賄賂行審判，祭司為雇價施訓誨，先知為銀錢行占卜」（三十一。）先知警告他們，他們不聽，「他們說，你們不可說預言，不可向這些人說豫言，不住的羞辱我們」（二六。）他們

所要的是好聽的言語，「若有人心存虛假，用謊言說，我要向你們豫言得清酒和濃酒，那人就必作這民的先知」(二十一)。

他與那以預言護口的先知(三五)不同，「至於我，我藉耶和華的靈，滿有力量，公平，可以向雅各說出他的過犯，向以色列指出他的罪惡」(三八)。沒有旁的先知像他這樣責懲壓迫的人：「雅各的首領，以色列的官長阿，你們不當知道公平麼；你們惡善好惡，從人身上剝皮，從人骨頭上剔肉，剝他們的皮，打折他們的骨頭，分成塊子像要下鍋，又像釜中的肉，到遭災的時候，這些人必哀求耶和華，他卻不應允他們，那時他必照他們所行的惡事，向他們掩面」(三一)。

不慈憐的人不能希望慈憐的待遇，「所以因你們的緣故，錫安必被耕種像一塊田，耶路撒冷必變爲亂堆」(三十二)。這是以賽亞所未想到的，彌迦爲此甚是傷心。「因此，我必大聲哀號，赤腳露體而行！因爲撒瑪利亞的傷痕無法醫治，延及猶大和耶路撒冷我民的城門」(一八)。

四至七章能補足對彌迦的印象

五章十至十五節先知反抗車馬防衛，這些是武力的表號，百姓常倚賴這些，因而忘記耶和華。

「耶和華說，到那日我必從你中間剪除馬匹，毀壞車輛，也必從你國中除滅城邑，折毀一切的保障，又必除掉你手中的邪術，你那裏也不再占有卜的，我必從你中間除滅雕刻的偶像和柱像，你就不再跪拜自

己手所造的，我必從你中間拔出木偶，又毀滅你的城邑。」

六章九至十二節或許是反抗耶路撒冷城，因為其中的腐敗，耶和華向這城呼叫……惡人家中仍有非義之財，和可惡的小升斗麼？我若用不公道的天平和囊中詭詐的法碼，豈可算為清潔呢？城裏的富戶滿行強暴，其中的居民也說謊言，口中的舌頭是詭詐的……

七章一至六節仍繼續這個責懲，也許包含全國，多注意他普遍的叛逆。「地上虔誠人滅盡，世間沒有正直人，各人埋伏要殺人流血，都用網羅獵取弟兄，他們雙手作惡，君王徇情面，審判官要賄賂，位分大的吐出惡意，都彼此結聯行惡，他們最好的不過是蒺藜，最正直的不過是荆棘籬笆……」不可倚靠親友，「不要倚賴鄰舍，不要信靠密友，要守住你的口，不要向你懷中的妻題說，因為兒子藐視父親，女兒抗拒母親，媳婦抗拒婆婆，人的仇敵就是自己家裏的人。」

四至七章的記者，是位激烈人，若不是彌迦，也是彌迦的同志。但於六章一至八節先知的聲調溫和多了，像一章二節，耶和華與人爭辯，「我的百姓阿，我向你作了甚麼呢？我在甚麼事上使你厭煩？你可以對我證明。」百姓被上帝說服了，「我朝見耶和華，在至高上帝面前跪拜，當獻上甚麼呢？豈可獻一歲的牛犢為燔祭麼？耶和華豈喜悅千千的公羊，或是萬萬的油河麼？我豈可為自己的罪過，獻我的長子麼？為心中的罪惡，獻我身所生的麼？」底下先知告訴他們上帝實在要甚麼：「世人哪，耶和華已指示你何為善，他向你所要的是甚麼呢？只要你行公義，好憐憫，存謙卑的心，與你的上帝同行。」這段如果可靠，先知已化為心慈的

人了。

彌迦的重要

一件使他被記憶的事，是耶路撒冷陷落，雖然以賽亞與旁的先知擔保耶路撒冷陷落了，這證明上帝重看公義勝過他的聖山。彌迦爲耶利米，以西結，以及我們的救主，預備了靈性宗教的道路。第六章八節所載上帝的要求，爲後來建設上帝思想的一個要素。彌迦是反抗人壓迫人的另一個聲音。聖經反對殘酷沒有比彌迦二章前幾節更有能力的。

第十六章 申典記者（約紀元前七〇〇至五〇〇年）

律法發現與底本

於列王紀下二十二章八節，記載律法書的發現，祭司希勒家從聖殿裏找到這書，把他交給約西亞王，爲了要知道這書的真偽，王遣人去問女先知戶勒大，戶勒大告以可靠，約西亞王便招聚猶大和耶路撒冷的衆長老來，把書內所載的約書念給他們聽，「王站在柱旁，在耶和華面前立約，要盡心盡性的順從耶和華，遵守他的誠命，法度，律例，成就這書上所記的約言，衆民都服從這約」（王下二十三）。王制定很重要的宗教改良。

這本很有效力的書是甚麼呢？學者一致主張爲申命記的大部。最大的理由是改良的詳細處與申命記的教訓相符。狄偉特從一八〇五年就倡這個說法，到現在仍無更好的解釋，至於這本書是誰寫的，在甚麼地方寫的，我們不得而知，我們只好說在紀元前六二一年以前，以色列某處某時有一個人寫了一本書，爲要集中崇拜，這本書到了聖殿，被祭司希勒家發現了。

學者皆承認殿中所發現之書包含律法的要典申十二至二十六章與二十八章。許多人想這段以前早就有個引言申四四至十一三二。申命記現在的引言申一一至四四三，學者皆認爲晚於原書。二十九

至三十章與二十七章皆認爲次等申典資料（申二）三十一一至八與九至十三或爲原書之一段。三十一章其餘的幾節分爲申二與耶上。這兩首詩（三十二一至四三，三十三一至二九）不屬於申典書的他段爲耶上與祭或申二。

崇高屬靈的一神思想

「以色列阿，你要聽，耶和華我們上帝是獨一的主。」兩千餘年爲以色列的信條，起始於申命記。有人想「一」字與多字相對，不是各處有各處的耶和華，只有一位耶和華管理各處。有人想一是獨一，耶和華是惟一的。「惟有耶和華他是上帝，除他以外，再無別神」（申四三五）。「天和天上的天地和地上所有的，都屬耶和華你的上帝」（申十四）。

有的章節似乎反映幼稚的思想，如「別神」（十三二，六十三，十八二十，參十二二，十七三）的說法，但記者看他並不嚴重。十章十七節說耶和華是「萬神之神，萬主之主，至大的上帝，」但這說法，並不表現記者信有別神。

這一位上帝是莊嚴可畏的，他是至大（三二四，七三一，十七七）有力（三二四）可畏（七二一，十七七），烈火（四二四），聽他在火中說話的聲音必死（四三三）。申典超過耶上，他的神是無形像的，「耶和華從火焰中對你們說話，你們只聽見聲音，卻沒有看見形像」（四十二五）。若是耶和華是惟一的，他

應當作萬國的神，但申典記者未曾這樣決定，耶和華仍是以色列人的上帝。

上帝主要的性品是愛

申典記者從以色列的歷史見到上帝愛人的明證。上帝揀選埃及的以色列人是由於特愛，他拯救他們，攜帶他們，領他們經過曠野，賜他們飲食，佔據迦南，賜他們福祉，這些全包括在何烈的盟約裏。上帝使他們在曠野受苦，為的是要教導他們，「他苦煉你，任你飢餓……使你知道人活着，不是單靠食物，乃是靠耶和華口裏所出的一切話……你當心裏思想，耶和華你上帝管教你，好像人管教兒子一樣」(八三)上帝的愛顯於他的意旨，藉先知與律法以以色列人曉得他的意旨，摩西是第一位代上帝說話的先知(八十五)。此外上帝藉着律法對人說話，「又那一大國有這樣公義的律例典章，像我今日在你們前所陳明的這一切律法呢」(四八)。立法的這位上帝，愛他的男女，他也要他們響應他的愛。「你要盡心，盡性，盡力，愛耶和華你的上帝」(六五)。

耶和華的性情是倫理的，他要求倫理的行爲

他的律法是公義的(四八)，反對不孝(五十六，二十七，二十六，二十一，十八)，殺人(五十七，十九，十一)，姦淫(五十八)，偷盜(五十九)，虛假(二十五，十三)，僞證(五十九，九十五)，輕慢父母，必受咒

訊（二十七十六）挪移邊界的也必如此（二十七十七）耶和華也是公義的，他不以貌取人，也不受賄賂（二十七）人也應當如此，「審判的時候，不可看人的外貌，聽訟不可分貴賤，不可懼怕人，因為審判是屬乎上帝的」（一十七）上帝格外憐愛孤寡（二十八，二十七十九，二十四十七）

放債不許取利（二十三十九）「不可拿人的全盤磨石，或是上磨石作當頭，因為這是拿人的命作當頭……他若是窮人，你不可留他的當頭過夜，日落的時候，總要把當頭還他，使他用那件衣服蓋着睡覺……也不可拿寡婦的衣裳作當頭」（二十四六十二十七）

記者也注意僕人，「你任他自由的時候，不可使他空手而去，要從你羊羣，禾場，酒酢之中，多多的給他……要記念你在埃及地作過奴僕，耶和華你的上帝將你救贖，因此，我今日吩咐你這件事」（十五十二）不要傷人的感情，「你借給鄰舍不拘是甚麼，不可進他家拿他的當頭，要站在外面，等那向你借貸的人把當頭拿出來，交給你」（二十十）

有幾種人可以免戰，「誰建造房屋，尚未奉獻，」「誰種葡萄園，尚未用所結的果子，」「誰聘定了妻，尚未迎娶，」可以免戰，這都是體諒人情之處。對於鳥獸也要愛護（二十二六至七，二十五四）

耶和華也注意崇拜與禮文

這是申典記者與先知不同的地方，他注重禮文。他說摩西規定在「選擇何處為立他名的居所」即

耶路撒冷獻祭（十二五）。這是他的居所，「將你們的燔祭平安祭，十分取一之物，和手中的舉祭；並還願祭，甘心祭，以及牛羣羊羣中頭生的，都奉到那裏」（十二六）。王下二十二至二十三章的宗教改良，以此為要點。

每年有三個大節，即逾越節，七七節，住棚節，以色列的男丁都應當到耶路撒冷來朝見上帝，奉獻祭物（十六）。這是很快樂的幾個節期，人要將東西帶到那裏去喫。記者多注意平信徒，指導他們的崇拜。只有沒殘疾的犧牲可以奉獻（十七一）。如何奉獻十分取一之稅（十四三二，二十六十二）。如何照顧利未人為他們籌備（二十九）。記者也禁止喫不潔之物（十四三）。出兵打仗要保持營盤不染（二十三九）。村莊有人被殺，要藉打折母牛頸的頸項清除（二十一）。罪犯的屍首必須葬埋，免得污染（二十三二）。大麻瘋病也包含儀文的不潔（二十四八）。二十三與二十四章內，高尚的倫理與幼稚的迷信相雜，影響晚代猶太教的是這種儀文，不是先知的倫理。

耶和華處理物質的賞罰

申命記是一本講賞罰的，有恐嚇，有應許，善惡都有他的報應（四二六，六一，七十二，十一二六，二十八一，十五二十九十八，三十一）。不聽耶和華的命令應受很慘的刑罰。頑梗逆悖的兒子可以用石頭砍死（二十一十八），犯姦淫的也是死刑（二十二二二）。作假見證的按他所見證的罪受懲罰，「你眼不可顧惜，

要以命償命，以眼還眼，以牙還牙，以手還手，以腳還腳」(十九三)。上帝施報也是這樣殘酷，二十八章有許多咒詛上帝加給悖逆的以色列人。殘酷還是小事，這些懲罰多為物質的懲罰，毀壞錢財，莊業，健康，榮耀等類都與人的靈性無關。未提悔改，不見上帝，不聽主言。人的賞賜也是物質的，如「你必借給許多國民，卻不至向他們借貸。耶和華必使你作首不作尾，但居上不居下」(二十八十二)。

缺少世界眼光

記者看上帝不顧念外邦人，也不用他們崇拜，他們有天上的萬象可以崇拜(四十九)。他們存在為以色列人，對以色列若有貢獻可以保留，若有傷害必被剪除。採取他們的宗教，惹神發怒(十二三十)與他們結婚必受咒詛(七三至四)。記者眼中的上帝仍是戰神，他的營盤是聖的，爭戰的百姓專屬於他(二十三九)。他把迦南人趕出(九一)，他使西宏心中剛硬好毀滅他(二三十)。他喜歡「滅盡」的實行，「要記念……亞瑪力人在路上怎樣待你……你要將亞瑪力的名號，從天下塗抹了，不可忘記」(二十五七)。對於河東的鄰居也是一樣殘忍，「亞捫人或摩押人，不可入耶和華的會……因為你們出埃及的時候，他們沒有拿食物和水，在路上迎接你們……你一生一世永不可求他們的平安，和他們的利益」(二十三三)。

記者注意教育

記者注意兒童教育，珍視將來的社會，這種責任在父母身上，他們應當把上帝的律例典章教訓他們。『我今日所吩咐你的話，都要記在心上，也要殷勤教訓你的兒女，無論你坐在家裏，行在路上，躺下起來，都要談論，也要繫在手上為記號，戴在額上為經文，又要寫在你房屋的門框上，並你的城門上』（六六至九）。他們要世世代代的這樣作，叫他們的兒女知道，默思，記念，聽從，敬愛。要養成一種喜歡談論上帝的男女。為此他們所用的是個好方法，也更能造成一種環境適用這種方法。

記者對於宗教的貢獻

記者最大的影響是約西亞的宗教大改良，無疑的他清除了以色列的崇拜，集中他在耶路撒冷。以西結計畫將來的崇拜，從這裏採取了許多，不過未肯認所有的利未祭司在聖殿裏有地位。尼希米所力行的也是申典的律法，記者的影響在這方面是很大的。另一方面他們編輯以色列史，士師記，列王紀上下，都用他們的歷史哲學作主體。約書亞記與撒母耳記上下也帶申典的彩色。屬靈的方面記者主張上帝愛人，人也應當愛上帝，愛世人，愛禽獸。在這一點何西阿與耶利米都有相近之處。

第十七章 耶利米（約于紀元前六二六至五八五年作先知）

底本

最主要的耶利米書，分爲（一）耶利米預言，（二）巴錄記錄。這裏有兩類：

1. 學者認爲晚代加入的：十一至十六，十七至十九，二十七，五十五至五十一，五八，五十二。

2. 幾位學者認爲非耶利米的：三十四，四十五，十七至十八，十六，十四至十五，十七，十二至十三，二十五，十二，十四，二十四，三十一至三十三，三十九，一，三十一，七至十四，二，三，三十八，三十五至四十四，三十二，一，五，十七，七至三，二八至三五，三十一至三十三，三十九，一，三十一，四十六之幾段，四十八，四十九。

認爲巴錄記錄的爲十九，二十一，一至六，二十一，一至十，二十六，二十八，二十九，三十四至三十八，三十九，十四至十八，四十至四十五。其餘的認爲出自耶利米。

耶利米工作的時期

耶利米在紀元前七世紀後半葉說預言，同時有幾件重要事件發生：西替亞人犯境，新巴比倫興起，亞述國被滅。在他本國有申命記發現，約西亞的宗教大改良（六二二年）。耶利米是亞拿突城的祭司希勒

家的兒子，亞拿突是耶路撒冷東北相距約三哩的一個小村，座落在山上，從那裏可以望見約但谷與死海。所羅門起始作王，把祭司亞比亞他驅逐到那裏，因為他反對所羅門。他就在自己的田地裏居住（王上二二六）執行祭司的職務。耶利米所屬的或者就是這一家，這樣耶利米就是亞比亞他的後人了，耶利米的家中或者有錢，因為他可以專作先知的工作，到晚年還可以從他的堂兄手裏買塊田地（耶三二六）在這種好環境之中，心性易感如耶利米的，不能不默想以色列民的罪況，與上帝的要求，使他不安於這種的社會。他讀過大先知書，用他們的眼光去看人的叛逆與上帝的傷心，他不能不感覺他自己的責任，或者上帝在未生他以前，對他就有一種的使命。

耶利米的選召

耶利米蒙召的故事，出自他個人的口唇，為最親密自訴的一種文學，我們從中看出他的人格，與他對全部工作的思想。

「耶和華的話臨到我說，我未將你造在腹中，我已曉得你，你未出母胎，我已分別你為聖。」
從此他得到個人的預定，並覺得自己對上帝無限的重要。

「我今日立你在列邦列國之上。」這顯明他國際的眼光。

「我就說，主耶和華阿！我不知怎樣說，因為我是年幼的。」他是這樣靦腆，退縮，溫柔性格的人。

「耶和華對我說，你不要說他是年幼的，因為我差遣你往誰那裏去，你都要去，我吩咐你說甚麼話，你都要說。」

這樣，上帝叫耶利米勝過躊躇順從他的意思。

「你不要懼怕他們，因為我與你同在，要拯救你。」

這位膽怯的先知，不能克服的勇敢之祕密就在此。

「於是耶和華伸手按我的口，對我說，我已將當說的話傳給你。」這裏他與上帝的關係很密切，沒有以賽亞的撒拉弗用炭沾他的口，上帝在高處坐着。這裏很簡單，直接，切己，耶和華與耶利米是面對面的。

「看哪，我今日立你在列邦列國之上。」

先知所要站的地位是何等高，他像上帝在世界之上。

「爲要施行拔出，拆毀，毀壞，傾覆，又要建立栽植。」

耶利米不只是位發言人，也藉他的「話」替上帝完成他所說的，他有兩種工作要作，破壞，建設，他的預言表明他作這兩樣工作。

下面有兩個異象，一個表明上帝警醒要完成他的話——上帝要作，就在眼前。另一個表明上帝藉北邊的侵略者工作，於紀元前六二六年耶利米以爲是西替亞人，後來以爲是巴比倫人，但他總是想着那涕釜從北方來，不是從南方，從埃及來，他不止息的說他必來。

這個選召以特別的聲調收尾：「看哪，我今日使你成爲堅城，鐵柱，銅牆，與全地，和猶大的君王，首領，祭司，並地上的衆民反對。」

是的，耶利米常反對他們所有的人，至少似乎是這樣的，雖然真正說來沒有一位像他那樣愛護他們，若是他們能了解。

「他們要攻擊你，卻不能勝你。」他們不再克服他，雖然有時好像他們必需要克服他。

「因爲我與你同在，要拯救你，這是耶和華說的。」

這是他能力的祕密，一生常發現出來。

蒙召不久，上帝又禁止他娶妻，也禁止與鄰舍來往，只代表上帝，實行他的使命（耶十六一）。

猶大犯罪必遭懲罰

先知看猶大的罪惡是悖逆上帝的愛，上帝引他們出埃及，在曠野他們倒忠心於耶和華（二二）後，來他們更換了上帝，「他們離棄我這活水的泉源，爲自己鑿出池子，是破裂不能存水的池子」（二十三）巴力以外，又加上天后，「孩子揀柴，父親燒火，婦女搏麵作餅，獻給天后，又向別神澆奠祭，惹我發怒」（七十八）比這更壞的是以兒童獻祭，「他們在欣嫩子谷建築陀斐特的邱壇，好在火中焚燒自己的兒女，這並不是我所吩咐，也不是我心所起的意思」（七三一）。

此外他們又與外邦結盟，『現今你爲何在埃及路上，要喝西曷的水呢？你爲何在亞述路上，要喝大河的水呢？』（二十八）拜偶像與結盟都有不好的結果，道德敗壞。『你們當在耶路撒冷的街上，跑來跑去，在寬闊處尋找，看看有一人行公義，求誠實沒有，若有我就赦免這城』（五一）無人行善，無人悔改，『我留心聽，聽見他們說不正直的話，無人悔改惡行，說，我作的是甚麼呢？他們各人轉奔已路，如馬直闖戰場』（八六）。沒有誠實，『你們各人當謹防鄰舍，不可信靠弟兄，因爲弟兄盡行欺騙，鄰舍都往來譏謗人……你的住處在詭詐的人中，他們因行詭詐不肯認識我，這是耶和華說的』（九四，六）。

雖然如此，他們良心並不受責，他們稱偶像爲父並不覺得有什麼不安，雖然作惡，卻想上帝可以拯救他們（二三七）。他們永未懷疑上帝保存他們的聖殿（七四）。上帝屢次勸他們悔改，他們不聽，現在仍有希望，『耶和華說，以色列阿，你若回來歸向我，若從我眼前除掉你可憎的偶像，你就不被遷移』（四一）。但以色列人不能悔改（十三三三），上帝不能再忍（五二九），必需懲罰，毀壞聖殿（七十四），與聖城（五十，六六）。

耶利米與全地反對

耶利米蒙召時便覺得他的使命，是反對國民，他們也要與他作對——君王，祭司，首領，民衆。他的譴責與他的恐嚇，都容易激起別人的反對。當時有一種信仰以爲先知口裏出的話是有能力的，耶利米自己也

這樣相信，「我的話豈不像火，又像能打碎磐石的大錘麼？」（二十三三九）他覺得他被「耶和華的忿怒充滿」，他要「傾在街中的孩童，和聚會的少年人身上」（六十一）。他是上帝試驗人除去人中間的虛偽的（六二七）。他帶繩索與軛（二十七二，二十八十），擊瓶（九十九十），都被認為有傷害的能力。耶利米也認自己為耶和華破壞的代表，所以百姓認他為公敵，格外的恨他。

其實先知很喜歡交往友愛，他不喜歡災殃的日子（七十七六），實在的，他替他們代求（十一十四，十八二十，三十七三），他願呼籲平安，也聽平安的回復。但是他受了笑罵，無人聽信他的預言。

「我終日成爲笑話，人人都戲弄我。」

耶和華的話終日成了我的凌辱，譏刺」（二十七）

從各方面，他聽見咒詛。

「我的母親哪，我有禍了，

因你生我作爲遍地相爭相競的人」（十五十）

百姓對他笑罵不止。宗教改良時，先知贊成，勸人服從，因此受一般守舊人的反對，他自己的家鄉也在其內。

數年後他與當局衝突，在一般領袖前，他把一只瓶打碎了，說猶大也必這樣被滅，到了聖殿，管殿的巴施戶珥打了他，施以枷鎖，放他的時候，備受恐嚇（十九十四至二十六）。

約雅敬的初年，他預言聖殿被毀（七一，二十六一）衆人將他拿住要治死他，他自辯以後，他們判他不應當死，說：「這人是不該死的，因為他是奉耶和華我們上帝的名，向我們說話。」

約雅敬爲王的時候，利用官工蓋房，又遭先知反對，說他如此的作爲，必受懲罰，「他被埋葬好像埋騷一樣，無人舉哀」（二十二三）先知最末次與約雅敬衝突是在紀元前六〇三年。前一年上帝命他把前二十二年來的講論都寫出來，他一面說，巴錄一面寫，寫完以後，巴錄拿到殿裏，讀與民聽，百姓甚受感動，牧伯把書帶到王前，約雅敬把書焚毀，要拿耶利米，卻不見了。先知受命，另拿一本，寫約雅敬所燒前卷上的一切話，另外「又添了許多相彷彿的話，」這本就成了我們現在耶利米書的根據。

耶利米最兇暴的敵人，是預言豐盛的先知。

「他們常藐視我的人說，耶和華說，你們必享平安。又對一切按自己頑梗之心而行的人說，必沒有災禍臨到你們」（二十三十七）。這般人也許誠懇，他們代表陳舊的傳統，但耶利米說他們「未站在耶和華的會中，」耶和華沒有打發他們，沒有對他們說話」（二十三十八，二一）。與這些衝突最利害的是哈拿尼雅（二十八），他折毀耶利米項上之轆。耶利米說：「今年你必死，因為你向耶和華說了叛逆的話。」耶利米的預言應驗了，西底家被人圍困。這時人更懷恨他，因為他勸他們歸順迦勒底人。至終耶利米規勸發生效力，西底家爲得耶和華的喜悅釋放了奴隸，後來他又反悔，因此很受耶利米的責斥（三十四八）。耶利米的困難更加多了，首領對王說：「求你將這人治死，因他向城裏剩下的兵丁和衆民說這樣的

話，使他們的手發軟，這人不是求這百姓得平安，乃是叫他們受災禍。」（三十八四。）因此先知下獄，直到京城陷落。

耶利米以上帝為憑藉

「我與你同在，要拯救你，這是耶和華說的。」

這是先知起始所得的應許，他留下這事怎樣完成的記錄，上帝把他分開，使他遇見各種的仇敵，除了上帝他沒有甚麼可倚靠的。所以他常去祈禱，與上帝說話，這樣他得了友誼，救濟，鼓勵，確證，向前進行。

第一次記在十一至十二章，原來的次序或為十二一至六，十一至十八至二十三。耶利米受了嘲弄，他去見耶和華。

「耶和華阿，我與你爭辯的時候，你顯為義，但有一件，我還要理論，惡人的道路為何亨通呢？大行詭詐的為何得安逸呢？他們的口是與你相近，心卻與你相遠。」（十二一。）

但先知是清白的，「耶和華阿，你曉得我，看見我，察驗我向你是怎樣的心。」這話表現他在上帝面前何其誠懇！

這是他的呼求，不合基督的理想，但那時是合理的！

「求你將他們拉出來，好像將宰的羊，」

叫他們等候殺戮的日子！

對這種性急的呼求，上帝回答說：

「你若與步行的同胞，尙且覺累，怎樣與馬賽跑呢？」

你在平安之地，尙想逃脫，在約但河邊的叢林要怎樣行呢？」

「因為連你弟兄和你父家，都用奸詐待你」（十二三。）

先知的祈禱不是躲避事實，乃是性格中勇敢的原素，勝過急迫與自憐。

第二段祈禱載在（十五至二十一）也是求上帝來干涉的：

「耶和華阿，你是知道的，求你記念我，眷顧我，向逼迫我的人爲我報仇。」寬容惡人可以，爲何使我受

害！

「不要向他們忍怒取我的命，要知道我爲了你的緣故，受了凌辱……難道你待我有詭詐，像流乾的

河道麼？」

上帝回答道：

「你若歸回，我就將你再帶來，使你站在我面前，你若將寶貴的，和下賤的分別出來，你就可以當作我的口。」

耶利米必須悔改，不要找錯，這樣可以回去工作，得他的能力：「我必使你向這百姓成爲堅固的銅牆。」

耶利米的世界眼光

宇宙間只有一位上帝，也只有一個神權的管理。他被召作萬國的先知，他看滿世都是罪孽，所以全要受懲。『耶和華說，看哪，日子將到，我要刑罰一切受過割禮，心卻未受割禮的……因為列國人都沒有受割禮，以色列人心中，也沒有受割禮』（九二五）。先知手拿上帝的怒杯要給萬國的人喝。『你從我手中接這杯忿怒的酒，使我所差遣你去的各國的民喝』（二十五五）。萬國犯罪，萬國受罰，只有一個方法免脫，就是安然服從迦勒底帝國，這是上帝設立管理世界的。他對於同盟的國度所給的教訓就是服從迦勒底，不然必遭擄掠（二十七）。這是耶利米與本國愛國人民所感不同的地方，他已打破國家的觀念，也許他起首感覺個人範圍的重要。

建設栽植

先知的使命有二，即改造，建設。前半的工作已完，他要進行這建設的工作。紀元前五九七年，有一班猶太人被巴比倫擄去，他看這些人比留在猶大國的人好，他們是「好的極好的無花果」（二十四三）。他想他們定然蒙恩，至終得救回國，結論說：『我要賜他認識我的心，知道我是耶和華，他們要作我的子民，我要作他們的上帝，因為他們要一心歸向我』（二十四四）。後來他給他們去信勸他們安心度日，耶和華

必回他們來（二十九一）

耶路撒冷將陷的時候，人人悲觀，他買了一塊田，預表將來的希望。『因為萬軍之耶和華以色列的上帝如此說，將來在這地必有人再買房屋，田地，和葡萄園』（三十二六）

京城陷落，他同俘虜向北走到拉瑪，他好像聽見他們的祖母拉結為早先被擄的兒女哭泣，也聽見上帝安慰他的話：『耶和華如此說，你禁止聲音不要哀哭，禁止眼目不要流淚，因你所作之工，必有賞賜，他們必從敵國歸回』（三十一十六）他信上帝是愛，以色列與猶大一樣都要歸回。『耶和華如此說，脫離刀劍的，就是以色列人，我使他享安息的時候，他曾在曠野蒙恩……以色列民哪，我要再建立你，你就被建立。』（三十一一）他又聽上帝說：『以法蓮是我的愛子麼？是我喜悅的孩子麼？我每逢責備他，仍深顧念他，所以我的心腸戀慕他，我必要憐憫他』（三十一二十）

以色列人悔改了，他們存真心事奉他們的上帝。

『我聽見以法蓮為自己悲歎說，你責罰我，我使受責罰，像不慣負軛的牛犢一樣，求你使我回轉，我便回轉，因為你是耶和華我的神，我回轉以後，就真正懊悔，受教以後，就拍腿歎息，我因擔當幼年的凌辱，就抱愧蒙羞』（三十一一十八至十九）

新約

以色列人必須悔改。耶利米早就勸他們「要開墾你們的荒地，」「你們當自行割禮，歸耶和華，將心裏的污穢除掉」（四三）。四十年的經驗使他曉得除非改革個人的心性，上帝的意旨不能在以色列實行，他得了一個偉大的思想。

「耶和華說，日子將到，我要與以色列家和猶大家，另立新約……我要將我的律法放在他們裏面，寫在他們心上，我要作他們的上帝，他們要作我的子民，他們各人不再教導自己的鄰舍，和自己的弟兄，說，你該認識耶和華，因為他們從最小的，到至大的，都必認識我。我要赦免他們的罪孽，不再記念他們的罪惡。」（三十一—三三—三四。）

這個盟約的特質是：（1）內蘊的。（2）與上帝交往的。（3）直接的。（4）普遍的。（5）赦罪的。

耶利米是舊約與新約間最重要的連索。他是先知，有人想是最大的先知。在他所說的預言以外，他給我們留下一個與神有親密交往的生活。

第十八章 以西結（於紀元前五九二至五七〇年作先知）

底本

我們研究以西結，根據以西結書，這本書是布西的兒子祭司以西結，在迦勒底人之地，迦巴魯河邊寫的。他說他在俘虜中，意思是指紀元前五九七年被擄的俘虜（王下二十四）。這是按年代的次序寫的，散插十三個年頭，起於紀元前五九二年，止於紀元前五七〇年。第一段（一至二十四章）包含耶路撒冷將要被毀的恐慌，第二段（二十五至三十二章）是論列國的預言，第三段（三十三至四十八章）論以色列的將來。這些資料雖有晚代加入的可能，但大致可靠。

以西結的選召

在耶利米工作的中頁，有以西結興起，他是耶路撒冷祭司布西的兒子，雖然他未提耶利米，他總可以認識年長一點的先知，他的性格雖然與耶利米不同，他却對耶利米的工作表同情，也必受他思想的影響。於紀元前五九七年，先知的生活有個大改變。這一年迦勒底人佔據了耶路撒冷，擄去許多有為的青年人，以西結也是其中的一位。按我們所知道的，他永未回耶路撒冷，他不能忘記那三個多月赴巴比倫行走的

路程。五年後他出世，居住在迦巴魯河邊，他的境遇似乎甚好，他同他的愛妻同住，他的房子可容以色列的長老在裏面聚集，他有閒暇的工夫，或許也有子女，不過書裏未提。

約雅敬王被擄去第五年（紀元前五九二年）四月初五日，在迦巴魯河邊，他入於出神的狀態，「耶和華的手降在他身上，」他看見「天開了，」他看見上帝的異象。他先見四活物，與四車輪，然後見上帝的寶座，座上有彷彿人的形狀，就是上帝榮耀的形象。

「我一看見就俯伏在地，又聽見一位說話的聲音。他對我說：人子阿，你站起來我要和你說話，他對我的時候，靈就進入我裏面，使我站起來，我便聽見那對我說話的聲音。他對我說，人子阿，我差你往悖逆的國民以色列人那裏去……你要對他們說，主耶和華如此說。他們或聽，或不聽，（他們是悖逆之家，）必知道在他們中間有了先知。人子阿，雖有荆棘和蒺藜在你那裏，你又住在蠟子中間，總不要怕他們，也不要怕他們的話……」

人子阿……不要悖逆像那悖逆之家，你要開口喫我所賜給你的，我觀看，見有一隻手向我伸出來，手中有書卷，他將書卷在我面前展開，內外都寫着字，其所寫的有哀號，歎息，悲痛的話。他對我說，人子阿，要喫……這書卷，好去對以色列人講說。於是我開口，他就使我喫這書卷……我就喫了，口中覺得其甜如蜜」（一二八乙）。

以西結這樣形容他的召選，這裏面有幾個特點，我們要注意，一是他深覺上帝超然的偉大崇高，從描

寫活物看出來。二是他的心性，他「見上帝的異象，」出神的異象是以西結的特色。三是他的獨斷性，「他們或聽，或不聽，必知道在我們中間有先知。」他不怕他們悖逆，也不怕他們的臉色，與耶利米不同，他似乎「欣賞」責懲的言論，其甜如蜜。四是他的聽衆，他被遣到「被擄的子民」那裏去，他是對俘虜說話。

耶路撒冷定罪

以西結即刻進行他的工作。

「那時靈將我舉起，我就聽在我身後有震動轟轟的聲音，說，從耶和華的所在顯出來的榮耀是該稱頌的。……於是靈將我舉起帶我而去，我心中甚苦，靈性忿激，並且耶和華的靈在我身上大有能力。我就來到提勒亞畢住在迦巴魯河邊被擄的人那裏……在他們中間憂憂悶悶的坐了七日。」（三十二）

先知用這種類癡的昏迷，喚起人的注意，一天一天的似乎沒有動作，過了七天，他起來了，拿一塊磚擺在面前，上面畫一座城，又築壘安營攻這座城，在他與城中間，放個鐵鑿，預示上帝毀城的決心。雖然默默無聲，誰能疑惑上帝是要毀壞聖城呢？（四一）這是七年傳道工作的起首，從紀元前五九二年他蒙召，至紀元前五八五年耶京陷落的消息傳來，在這些年藉象徵的方法警告人，有時向左側臥一百五十天，向右側臥四十天，預表以色列與猶大受罰的日期（四四），有時他將糧放在量器裏，顯明被困絕糧（四九），有時以剃髮爲喻以示市民的命運（五一），有時他搬運東西以兆被擄（十二三），有時他飲食顛抖以表驚

惶（二十七）有時他舞刀而跳以示死亡將至（二十一、八）他妻死後先知不哭預表以色列人受苦「無暇悲痛」（二十四、十五）有時他說比喻如無用的葡萄枝（十五）兩隻鷹（十七）小獅（十九）不貞之妻（十六與二十三）有一次他藉啓示描寫耶路撒冷的罪惡與市民被戮（八至十一）有時他藉預言痛責金錢主義的先知（十三）判定耶路撒冷的罪惡（三十二）或向他唱耶和華的嘲笑歌（六十一）用各種不同的筆法寫耶路撒冷的滅亡。

耶路撒冷之罪

先知有懲罰是由於罪惡，以色列人從起初就犯罪，在埃及時悖逆上帝（二十八）此後屢次犯罪早宜滅亡（二十）先知當代的市民，悖逆更甚，他們崇拜別神（六、六、九）昆蟲與獸。並有婦女為搭模斯哭泣，有二十五人崇拜太陽（八十）

於二十二章先知總述耶和華反對他們的罪狀，倫理的罪過，超過儀文的罪過。

「在你中間有輕慢父母的，有欺壓寄居的，有虧負孤兒寡婦的……在你中間有譏謗人流人血的，有在山上喫過祭偶像之物的，有行淫亂的……在你中間有為流人血受賄賂的，有向借錢的弟兄取利，向借糧的弟兄多要的，且因貪得無厭，欺壓鄰舍奪取財物，竟忘了我，這是主耶和華說的」（二十二、七）

先知，祭司，牧伯，庶民，都是一樣違法悖逆（二十二、三）這種流血的城，不當受審判麼？「我在他們

中間尋找一人重修牆垣，在我面前為這國站在破口防堵，使我不滅絕這國，卻找不着一個，所以我……用烈怒的火滅了他們，照他們所行的，報應在他們頭上，這是耶和華說的」（二十二、三十）。

個人的責任

先知陳述以色列已往的罪孽，便興起這樣一個俗語，「父親喫了酸葡萄，兒子的牙酸倒了。何用再努力？我們的世紀沒有機會，上帝不公。」這種思想早先沒有，現在申典已經問世，那裏說：「不可因子殺父，也不可因父殺子，凡被殺的都為本身的罪」（申二十四十六）。這種思想以西結發展到極點。

「主耶和華說，我指着我的永生起誓，必不再有用這俗語的因由。看哪，世人都是屬我的，犯罪的他必死亡（十八三）……義人的善果必歸自己，惡人的惡報也必歸自己」（十八二十）。

「世人都是屬我的。」在上帝面前各人有他的權利，不能因別人的行為受影響。以西結詳細發展這一點，寫一個義父有個惡子，惡父又生義子，相傳三代，確說善惡都與子嗣無關，每個孩子都是自由的。更進一步，人也不受個人已往的約束，全看現在對神的態度。

「惡人若回頭離所作的一切罪惡，謹守我一切的律例，行正直與合理的事，他必定存活，不至死亡，他所犯的一切罪過都不被記念，因所行的義，他必存活。惡人死亡，豈是我喜悅的麼？不是喜悅他回頭離開所行的道存活麼？」

反過來也是一樣，「義人若轉離義行而作罪孽……他豈能存活麼？他所行的一切義，都不被記念，他必因所犯的罪所行的惡死亡。」（十八二一）

還有比這再公平的麼？「你們還說，主的道不公平，以色列家阿，你們當聽，我的道豈不公平麼？你們的道豈不是不公平麼？」不但公平，且開希望之門，所以先知請他們悔改：「你們當回頭離開所犯的一切罪過……你們要將所犯的一切罪過，盡行拋棄，自作一個新心和新靈，以色列家阿，你們何必死亡呢？主耶和華說，我不喜悅那死人之死，所以你們當回頭而存活。」（十八三十）

先知爲守望者

這是以色列人從以西結所得的第二個大思想，他信他替他的同人作守望的人，他的責任是宣布敵人臨近。

「人子阿，我照樣立你作以色列家守望的人，所以你要聽我口中的話，替我警戒他們，我對惡人說，惡人哪，你必要死，你若不開口警戒惡人，使他離開所行的道，這惡人必死在罪孽之中，我卻要向你討他喪命的罪。倘若你警戒惡人轉離所行的道，他仍不轉離，他必死在罪孽之中，你卻救自己脫離了罪。」（三十三七，參三十六）

這裏有一點新意見，先知的警戒都是對大眾，這裏是警告個人，他必須叫每個人都聽他的話。他的職

務不但是警戒，也是鼓舞。對那些失望的人說：「主耶和華說，我指着我的永生起誓，我斷不喜悅惡人死亡，惟喜悅惡人轉離所行的道而活，以色列家阿，你們轉回，轉回罷，離開惡道，何必死亡呢？」（三十三）

審判臨到

先知的恐嚇有甚麼效力呢？似乎沒有甚麼效力，雖然百姓對以西結很是客氣，他所說的懲罰也未來到。至終西底家背叛了，於九年（紀元前五八八年）十月十日，以西結聽見上帝吩咐他說：「人子阿，今日正是巴比倫王就近耶路撒冷的日子，你要將這日記下」（二十四二）。但他的災難比這還切己，他的愛妻死了，上帝不准他哀痛，他便沒有憂傷的表現，人間他理由的時候，他告訴他們說：

「主耶和華如此說，我必使我的聖所，就是你們勢力所誇耀，眼裏所喜愛，心中所愛惜的，被褻瀆，並且你們所遺留的兒女，必倒在刀下。那時你們必行我所行的——不可悲哀哭泣，你們必因自己的罪孽相對歎息，漸漸消滅」（二十四二）。

從那一天以西結靜默不言，有人想三章二十五、六節的一段屬於這個時候。「人子阿，人（或許是我）必用繩索捆綁你，你就不能出去，在他們中間來往，我必使你的舌頭貼住上膛，以致你啞口，不能作責備他們的人，他們原是悖逆之家。」以下幾月仍不言語，至終京城陷落了。

「我們被擄之後十二年十月初五日，有人從耶路撒冷逃到我這裏，說，城已攻破」（三十三二）。

以色列人回國

耶路撒冷一破，普通民衆失望了，他們說：『我們的骨頭枯乾了，我們的指望失去了，我們滅絕淨盡了』（三十七十一）。但以西結以爲得了解放。『逃來的人未到前一日晚上，耶和華的手降在我身上，開我的口』（三十四三二）。現在他不必再警誡了，他可以宣傳希望，從三十四章起他注意將來。

第一他說耶和華要自己牧養他的百姓，因爲他們的君王與首領忽略小民，『看哪，我必親自尋找我的羊，將他們尋見……我必從萬民中領出他們，從各國內聚集他們，引導他們歸回故土，也必在以色列山上……牧養他們』（三十四十一）。以色列必有領袖照看羣羊，『我必立一牧人照管他們，牧養他們，就是我的僕人大衛，他必牧養他們，作他們的牧人，我耶和華必作他們的上帝，我的僕人大衛必在他們中間作王，這是耶和華說的』（三十四二三）。

但是他們的罪孽怎樣呢，悔改了麼？沒有，但歸回的時候，上帝要使他們重生。『我必用清水灑在你們身上，你們就潔淨了。我要潔清你們，使你們脫離一切的污穢，棄掉一切的偶像。我也要賜給你們一個新心，將新靈放在你們裏面。又從你們的肉體中除掉石心，賜給你們肉心，我必將我的靈，放在你們裏面，使你們順從我的律例，謹守遵行我的典章』（三十六二五）。

有一次以西結見以色列復興的異象，他見滿谷的枯骨，先知對他們說預言，他們就復活起來，這個無

望的民族，也可一樣復興起來。

「主耶和華如此說，我的民哪，我必開你們的墳墓，使你們從墳墓中出來，領你們進入以色列地」（三十七十二）。

另一段預言宣稱南北兩國將來要聯合為一（三十七十五）。

以西結為先知

以西結與先前的先知一樣，預言耶路撒冷罪大惡極，必受外人的侵犯。國滅以後又描寫將來的回復，上帝賜他們新心新靈，這都在歷史的範圍以內。只有一點似乎與其他先知不同，他好像越過被擄的同人對耶路撒冷的民衆說話，因而有人想以西結未在巴比倫說預言，乃在耶路撒冷說預言，巴比倫的背景，不過是晚代想出的。但是我們得記住兩件事：一、被擄的民衆急需把他們立刻回國的奢望打消；二、以西結很可能對他被擄的同人講了許多話，未曾記入本書之內。

以西結為啟示者

以西結書內有兩大段不能列入歷史範圍，是屬於超然世界的。第一段是八至十章，於紀元前五九一年，以西結在異象中被帶到耶路撒冷的殿內，他看見那些忌邪的偶像，是可憎之事，見猶大行惡干犯主怒，

他見街上有免災者，也有被殺的，他見耶和華的榮耀離開他的聖城。

十九年後（紀元前五七二年）上帝的手又在他身上，他第二次被運到耶路撒冷，不是現在的，乃是將來的耶路撒冷，他見建築之異象，他見耶和華的榮光又回到耶路撒冷（四十三一）並見聖殿理想的儀文。

這些是啓示，一切所作的都不是用人手，神人殺戮惡人，毀壞城殿，又重新建築，用神水澆灌，兩旁有奇樹生長。背景仍是迦南地，百姓仍是以色列人，社會仍需君王管理，有買有賣，有種有收，有娶有嫁。連重要的崇拜都未經甚麼特別的改變，仍是在聖殿裏舉行，那殿不是人手所建造的。但他的風氣改變了，他的空氣因超然的光輝已經透明了。啓示不是以西結創立的，但他是第一位寫書的先知隨意採用他。

以西結與異邦

以西結也有論異邦的預言，二十五至三十二章包含連續論異邦的章節，論亞捫，摩押，以東，非利士（二十五）推羅，包含西頓（二十六至二十八）與埃及（二十九至三十二）三十五章也論以東。在這些預言中沒有大量的聲調，殘酷與反對佈滿書中，這多半由於這些鄰邦在猶大急難之中與他作敵。在他描寫理想的聖殿時，在那裏崇拜的只有以色列人。

以西結的其他缺點

以西結未想上帝愛別的民族，同時他想上帝對以色列的態度，也有缺點，在他重述以色列歷史時，他說上帝不毀滅以色列人的緣故，是要辯明他自己的榮耀（三十六）。先知似乎缺少同情的心，缺少熱情；熱情是有，但是熱力不足。有人想先知注重上帝超然的觀念，把上帝與人分的太遠，不過這種觀念，多在啓示的章節之內，我們不能過於非難。以西結與旁的先知不同的地方，他多偏重儀文。旁的先知說上帝所要的是仁愛不是祭祀，以西結便把祭祀儀文與倫理列為同等的地位。他想上帝十分注重物質的聖潔，所以多方警告勿要錯用一切獻祭的東西。即如祭司必需在「聖所」喫「至聖物」，在聖所服務必需穿特別的禮服等等。

以西結對以色列宗教的貢獻

以西結見以色列死，而不認死，因為他信上帝，他有信有望，也有愛麼？起首似乎沒有。但他愛他的同人，作他們的牧者。回國的猶太人是以崇拜為中心，以西結所指的方面，似乎不錯。自然這不是基督徒認為最重要的路程，但在他以後五百餘年，也許是最好的引路星。我們也當記念在他的教會與儀文中產生了希伯來的智慧哲學，與詩篇裏的個人宗教。由于他，我們得了自由的基礎。

第十九章 第二以賽亞（約紀元前五四〇年）

底本

以賽亞書早就被學者分爲兩段：一至三十九章，四十至六十六章。前一段包含第八世紀的以賽亞預言；第二段包含另一位先知的預言。起初，人們認爲四十至六十六章是一個人的手筆，不過後來又有人懷疑五十六至六十六章另歸一人，稱第三以賽亞，這個說法從杜慕倡行，採取的人很是不少。不過他的說法也受了限制，有人想五十六至六十六章不一定出自一人之手，乃是多人的零碎詩句。

最盛行的說法，是四十至五十五章，是一位居住在巴比倫的無名先知，說預言的年代是紀元前五四〇年，這是推論出來的。先知書中的古列已經著名，但仍未佔巴比倫。古列因於紀元前五四七至五四六年，克服呂底亞王葛婁蘇而著名，這些預言當說在這事以後。他佔巴比倫在紀元前五三九年，所以這些預言當寫在五三九年前。

近年有寶瑞氏認爲四十至六十六章應全歸第二以賽亞，阿亮光與寶瑞同意，認爲四十至六十六章統歸第二以賽亞，並把年代定在紀元前五四〇至五二二年，記者與阿氏同意。

我們研究第二以賽亞當依照普通的看法，只用四十至五十五章的資料，同時要記住有的近代學者

也包含五十六至六十六章在第二以賽亞之內。

第二以賽亞對喪膽的以色列人說話

第二以賽亞的事蹟，我們知道的很少，他的名字，父母，家庭，地位，年歲，經驗，我們全不曉得，只知道他是一個說話的聲音。他開始便說：『你們要安慰，安慰我的百姓。』他的時代是個失望的時代，他們所需要的是安慰。

甚麼使他們失望呢？就是耶路撒冷的陷落。紀元前五八六年把以色列人的聲調改了，先前他們總是自信，上帝必要保護耶路撒冷。這時的景況與從前不同了，猶太國已成荒邱。第二以賽亞提『荒涼的城邑』（五十四三），『荒涼之地』（四十九），『荒廢淒涼之處，並被毀壞之地』（四十九九）。耶路撒冷已成『土堆』，要想回復聖殿必需重立根基（四十四二八）。人數格外的減少，先知稱錫安為喪子獨居的寡婦（四十九九），或稱不懷孕不生養的母親（五十四一）。

『他所生育的諸子中沒有一個引導他的，他所養大的諸子中沒有一個攙扶他的，荒涼，毀滅，饑荒，刀兵，這幾樣臨到你，誰為你舉哀？我如何能安慰你呢？你的衆子發昏，在各市口上躺臥，好像黃羊在網羅之中，都滿了耶和華的忿怒，你上帝的斥責』（五十一一八至二十）。

人數為何這樣稀少呢？有的死於戰場，有的死於荒年，有的死於瘟疫，有的被擄到外邦，有的自由出外

營業。這些散居的猶太人感受痛苦，自然也許有的猶太人生意興盛，不過第二以賽亞所描寫的猶太人，不甚興隆，他看各處都是痛苦。最大的困難是被擄，他們不得自由（四十五十三）也受巴比倫的虐待：

「但這百姓是被搶奪的，都牢籠在坑中，隱藏在獄裏，他們作掠物，無人拯救，作擄物，無人說交還」（四十二三）。

這一段究竟是甚麼意思不甚清楚，因為先知用的是詩句，其所述者，大概是受虐待的情形。第二以賽亞提到「向你發怒的，」「與你相爭的」（四十一十一）。「聚集攻擊你的」（五十四十五）猶太人常懷恐懼，怕遭暴行，被人治死。「又因欺壓者圖謀毀滅要發的暴怒，整天害怕」（五十一十三）。

其中最難的一件是被人藐視，各處有污辱，他們「怕人的辱罵，因人的毀謗驚惶」（五十一七）雅各不過是一個「蟲」（四十一十四）。「他們曾對你說，你屈身，由我們踐踏過去罷，你便以背為地，好像街市，任人經過」（五十一二三）也無怪我們的先知用可憐的言語，描寫他們的狀況：「困苦窮乏人尋求水卻沒有，他們因口渴，舌頭乾燥」（四十一十七）。

這一切事對於以色列心中的效果是不幸的。這不能使他們勇敢信仰上帝，反倒使他們背叛他。他不是離開他們麼？他們說，「我的道路向耶和華隱藏，」「我的冤屈上帝並不查問」（四十三七）。「耶和華離棄了我，主忘記了我」（四十九十四）他休他們的母親（以色列）將他們賣給一個債主（五十一）有人想上帝已經疲乏困倦（四十二八）有人想他的膀臂已經縮短，不能救贖（五十二）有的人

無禮生氣（四十五三四）與主爭論（四十五九）不聽他的律法（四十六十二）使他們的頸項如鐵，他們的額如銅（四十八四）。

反言之他們投靠偶像，有點好處便歸與他們（四十五八）。這是先知的環境，但在他身上的效果，完全不同，他信仰上帝，覺得他的召選，出來要安慰這些失望的以色列民。

以色列的上帝管理世界

他看上帝管理自然，管理人類。他創造天地與人。「我耶和華是創造萬物的，是獨自鋪張諸天，鋪開大地的」（四十四三四）。「我造光，又造暗，我施平安，又降災禍，造作這一切的是我耶和華」（四十五七）。

「你們向上舉目，看誰創造這萬象，按數目領出他一一稱他名，因他的權能，又因他的大能大力，連一個都不缺」（四十二六）。

這樣的上帝遠超世界上的諸國，他們全在他手內，隨意處置（四十五五）。

在他旁邊沒有甚麼屬於人的可以長存：

「有人聲說，你喊叫罷。有一個說我喊呼甚麼呢？說，凡有血氣的，盡都如草，他的美容，都像野地的花，草必枯乾，花必凋殘，因為耶和華的氣吹在其上。百姓誠然是草，草必枯乾，花必凋殘，惟有我們上帝的話，必永遠立定」（四十六）。

所以指導歷史程序的是耶和華，這可以藉他僕人的預言證明，因為他曉得他怎樣作，所以能預先告

訴。
 「我會指示，我會拯救，我會說明，並且在你們中間沒有別神，所以耶和華說，你們是我的見證，我也是上帝」（四十三二）。

他也指導現在的歷史。第二以賽亞特別從近來古列的勝利看出來，他希望古列要成大事。

「我從北方興起一人，他是在告我名的，從日出之地而來」（四十一二五）。「誰從東方興起一人，憑公義召他來到腳前呢？耶和華將列國交給他，使他管轄君王，把他們如灰塵交與他的力，如風吹的碎積交與他的弓，他追趕他們，走他所未走的道，坦然前行。誰行作成就這事，從起初宣召歷代呢？就是耶和華，我是首先的，也與末後的同在」（四十一二）。

想耶和華疲乏是何等無理！

「你豈不會知道麼？你豈不會聽見麼？永在的上帝耶和華，創造地極的主，並不疲乏，也不困倦，他的智慧無法測度，疲乏的他賜能力，軟弱的他加力量。就是少年人也要疲乏困倦，強壯的也必全然跌倒，但那等候耶和華的，必從新得力，他們必如鷹展翅上騰，他們奔跑卻不困倦，行走卻不疲乏」（四十二八）。

這樣的一位上帝，人若是離棄他，投靠偶像，是何等愚昧？除了耶和華沒有上帝，「耶和華以色列的君，以色列的救贖主萬軍之耶和華如此說，我是首先的，我是末後的，除我以外，再沒有真神」（四十四六）。「我

就是耶和華，在我以前沒有真神，在我以後，也必沒有』（四十三、參四十四、四十五、六十八、二、四十六、九、四十八、一）。

敬拜偶像，更是無味（四十八、四十一、二、四十六、一）。

耶和華仍愛他的百姓

第二以賽亞自然說上帝向他們發怒，懲罰他們，因為他們犯罪（五十一）。但發怒與懲罰現已過去，上帝已經饒恕他們：「要對耶路撒冷說安慰的話，又向他宣告說，他爭戰的日子已滿了，他的罪孽赦免了，他爲自己的一切罪，從耶和華手中加倍受罰」（四十二）。他似乎想這罪不能再去追求，因爲他屢次這樣說。

「惟有我爲自己的緣故塗抹你的過犯，我也不記念你的罪惡」（四十三、二、五）。「我塗抹了你的過犯，像厚雲消散，我塗抹了你的罪惡，如薄雲滅沒」（四十四、二、參四十八、九、五十一、二、三、五十四、六）。

耶和華赦免了他們，他要先知告訴他們。耶和華用很親切的名字稱呼他們，保證不丟棄他們：

「惟你以色列我的僕人，雅各我所揀選的，我朋友亞伯拉罕的後裔，你是我從地極所領的，從地角所召來的，且對你說，你是我的僕人，我揀選你並不棄絕你」（四十一、八）。他從小就愛他們，到老還是愛他們（四十六、三）。他告訴他們在你眼裏他們是何等可愛，遠勝於別國（四十三、三）。他們怎能想他丟棄

他們呢？「婦人焉能忘記他喫奶的嬰孩，不憐恤他所生的兒子，即或有忘記的，我卻不忘記你，看哪，我將你銘刻在我掌上，你的牆垣常在我眼前」（四十九，十五）。

以色列人不應當害怕：「你不要害怕，因為我與你同在，不要驚惶，因為我是你的上帝……」（四十，一十）要記念他們的上帝比人強壯！「惟有我是安慰你們的，你是誰；竟怕那必死的人，怕那要變為草的世人？」（五十二，三；四十一，一十，五十四，四，十四）上帝憐恤他們的痛苦，像牧羊的他必喂養他們，把他們抱在懷中（四十，十一）。他要開通河道使他們得水，澆灌林木使他們歇涼（四十一，十七）。他要引領瞎眼的（四十二，十六），釋放被囚的（四十九，九）。他要牽着他們的手（四十一，十三），扶持他們（四十一，十四），使他們經過水火（四十三，三），勝過他們的仇敵（四十一，十一，十五）。

以色列超乎列邦

以色列的俘虜必從巴比倫得釋放（四十九，二，四）。如何得解放呢？先知已經看見古列在小亞西亞得勝，波斯王就是上帝解放以色列的工具，古列的寬宏，先知或者已經知曉（四十五，一）。藉上帝的能力古列必要克服巴比倫，為以色列民報仇（四十七，一）。古列必擄掠巴比倫的財寶，因耶和華的感動，使俘虜自由回國（四十五，十三）。先知很快樂的叫他被擄的同人，離開這可憎的城：

「你們要從巴比倫出來，從迦勒底人中逃脫」（四十八，二十）。

「你們離開罷，離開罷，從巴比倫出來，不要沾不潔淨的物。

要從其中出來，你們扛抬耶和華器皿的人，務要自潔！

你們出來必不至急忙，也不至奔逃：

因為耶和華必在你們前頭行，以色列的上帝必作你們的後盾」(五十二一)。

他們回去是很榮耀的，古列必回復殿裏的儀器，酷熱的曠野必變為有樹有水青綠的平原。「我必在曠野開道路，在沙漠開江河」(四十三九)。耶和華必引領他們進他久別的耶路撒冷(四十九)。然後耶路撒冷以及旁的猶太荒城，都要重修(四十四二六)。聖殿必要重修，京城極其華麗(五十四一)。

第二以賽亞想得勝的君王必遵耶和華的命令成就這些事(四十五二)。

在這新建的城邑，必有各種的人民居住，錫安必住滿了人民，「至於你荒廢淒涼之處，並你被毀壞之地，現今衆民居住必顯為太窄，吞滅你的必離你遙遠，你必聽見喪子之後所生的兒女說，這地方我居住太窄，求你給我地方居住，那時你心裏必說，我既喪子獨居，是被擄的，漂流在外，誰給我生這些？誰將這些養大呢？撇下我一人獨居的時候，這些在那裏呢？」(四十九九)。

為這些子民，萬象都要更新(四十一一八，五十一三)，每人都無匱乏，不但如此，耶和華要為他們預備屬靈的宴席，他自己也要歸回錫安，使他們親眼看見。「你的兒女都要受耶和華的教訓，你的兒女必大享平安」(五十四三)。

這些被輕視的以色列人必爲列國之首，上帝使他們「成爲有快齒打糧的新器具，要把山嶺（或指仇敵）打得粉碎，使岡陵如同糠粃」（四十一十五）。所有的仇敵都要抱愧（四十一十一），無力（五十四十五）。外人不再進城污辱聖所（四十九十七，五十二一）。以色列得救以列強爲代價（四十三三）。反對以色列的必被判罪（五十四十七）。萬民要承認他的救贖：「耶和華在萬國眼前露出聖臂，地極的人都看見我們上帝的救恩了」（五十二十）。他們要管理世界：「你的後裔必得多國爲業」（五十四三）。

世界因耶和華的僕人得救

在這些章節中有一位奇妙的人格稱耶和華的僕人，我們先看他所要作的工作。四十二章一節耶和華論他說：「看哪，我的僕人，我所扶持，所揀選，心裏所喜悅的，我已將我的靈賜給他，他必將公理傳給外邦，他不喧嚷，不揚聲，也不使街上聽見他的聲音，壓傷的蘆葦，他不折斷，將殘的燈火，他不吹滅，他憑真實將公理傳開，他不灰心，也不喪膽，直到他在地上設立公義，海島都等候他的訓誨。」

立刻我們看出他的工作超過以色列的範圍，自然上帝藉他救他的選民，但耶和華對他說這還不足：你「使雅各衆支派復興，使以色列中得保全的歸回，尙爲小事，我還要使你作外邦人的光，叫你施行我的救恩，直到地極」（四十九六）。

他的使命是普世的，表明上帝的慈恩，在地上設立公理，憑真實將公理傳開（四十二三，四）解放囚

犯（四十二七）將飢渴的領到水邊（四十九十）保護他們不受日曬。自己受教也能扶持疲乏（五十四）也無怪乎諸島都要等候他的律法（四十二四）。

他的工作不是勉強的，他是謙心領受，不懼痛苦（五十五六）他柔和並非懦弱，他不灰心，直等工作完成（四十二四）曉得上帝與他同在，他可以臉硬如石（五十七）有時他覺着未得到所當得的（四十九四）但不久他又得了天上的證據。但至終他被治死，與罪人同埋。不過他必看見自己的勞苦的功效（五十三十）那末主僕爲甚麼受難呢？這是他的解釋（異邦人說）

「我們所傳的，有誰信呢？耶和華的膀臂向誰顯露呢？他在耶和華面前生長如嫩芽，像根出於乾地，他無佳形美容，我們看見他的時候，也無美貌使我們羨慕他，他被藐視，被人厭棄，多受痛苦，常經憂患，他被藐視，好像被人掩面不看的一樣，我們也不尊重他。他誠然擔當我們的憂患，背負我們的痛苦。我們卻以爲他受責罰，被上帝擊打苦待了，那知他爲我們的過犯受害，爲我們的罪孽壓傷，因他受的刑罰我們得平安，因他受的鞭傷我們得醫治。我們卻如羊走迷，各人偏行己路，耶和華使我們衆人的罪孽都歸在他身上……至於他同世的人，誰想他受鞭打，從活人之地被剪除，是因我百姓的罪過呢？……耶和華卻定意將他壓傷，使他受痛苦，耶和華以他爲贖罪祭……」

（耶和華說）「有許多人，因認識我的義僕得稱爲義，並且他要擔當他們的罪孽，所以我要使他與位大的同分，與強盛的均分擔物，因爲他將命傾倒，以致於死，他也被列在罪犯之中，他卻擔當多人的罪，又

爲罪犯代求」(五十三)

第二以賽亞對以色列宗教的貢獻

這本書無疑的影響許多人，所以被選入經典，在晚代的舊約書常反映他的思想，特別在第三以賽亞，如果是五十六至六十六章來自另一個人，他一定對一神的思想予以很有力的推動，對於上帝恩愛與他的性品皆有感力。他的應許雖少見實現，但於困難中總能給人鼓勵。他的普世思想也繼續的進行，他的主僕的思想，似乎在猶大無甚影響，不再發現於舊約。

但他對於人類的影響十分偉大，各時代都有人得他的靈感。他的超然上帝的思想，甚是熱烈，但他仍與世人交往，使他們服從他的旨意。他是一位希望的先知，也是安慰的先知。於主僕的描寫他給人理想的服務。從他的書中我們的主看出他自己的使命，「叫我傳福音給貧窮的人，差遣我報告被擄的得釋放，瞎眼的得看見，叫那受壓制的得自由。」再者，他所倡導的代死的真理，要有永存地位，耶穌基督在這一點上很受他的影響。

第二十章 哈該與撒迦利亞（紀元前五百二十年）

底本

研究哈該與撒迦利亞的底本是哈該書，爲先知哈該於紀元前五二〇年八月至十二月所寫，與撒迦利亞書前八章（其餘六章爲晚代的一位作家寫的）爲比利家的兒子先知撒迦利亞於紀元前五二〇年十二月，至紀元前五一八年十二月所寫。這些皆爲學者公認爲很好歷史資料。此外仍有以斯拉前六章爲回國至重修聖殿當中的猶太歷史（紀元前五三七至五一六年）我們最好用這六章的資料認他爲可靠，同時要記住也有著名的學者否認他的歷史價值。

哈該與撒迦利亞應付新時代

這二位先知引我們進入以色列歷史的新時代，就是回國時期，這是由於古列的新政策，他於紀元前五三八年佔據巴比倫，承繼迦勒底帝國。迦勒底的政策是毀壞一切的聖所，擄掠重要的人民，使他們忘記祖國。古列的政策正是相反，他要聯絡各種的民族，回復他們原來的宗教。他一得志便令猶太人歸國，恐怕當時回國的人數不算很多，這些人一到耶路撒冷，便成立回國的民衆團體，這個團體，與被擄前的團體大

不相同。

第一他們發現國內的居民甚是悽苦，雖然房屋有人居住，田地有人照管，但景色甚是荒涼，許多城市被迦勒底人毀壞，房屋成了荒邱。猶太的地界也漸縮小，只存圍繞耶路撒冷左近的地方，方圓不過二十餘方哩。更令人注意的，這個團體很是窮困，早年那些奢華的房屋，現都變成廢墟，新來的民衆雖然帶來一點金銀，但是數目太少，不足供建設的需要。另一個與前不同之點，現無君王管轄，只有一位波斯省長統治，鄰邦的態度，也與先前不同了，他們對猶太甚顯輕視，認他們的災難由於上帝的懲罰。

反言之，他們有個同情的政府，沒有先前的那種壓迫。他們有多年被擄的經驗，他們的宗教洗淨了，他們的信仰深厚了，他們有信仰，有希望，有恆心，都成後來猶太人品德的要素。

現在他們以為最重要的是重修聖殿，他們爲此回國。他們於紀元前五三八年秋回來以後，就聚在耶路撒冷要重修聖殿，第一件事是先修祭壇，每日獻祭，每年守節，他們先守住樹節，他們也捐錢，預備修殿。建殿起於第二年春，有利未人作他們的領袖（斯三八）不過這工作不久就停止了。當建殿的消息傳到北邊撒瑪利亞的民衆，他們甚表同情，願意幫忙工作。現在他們只有兩條路可走，歡迎，或是拒絕。他們並未思索立刻便拒絕了：

「我們建造上帝的殿與你們無干，我們自己爲耶和華以色列的上帝協力建造，是照波斯王古列所吩咐的」（斯四一）。這樣，便把友誼化爲反抗。那地的民，就在猶大人建造的時候，使他們的手發軟，接

亂他們。從波斯王古列年間，直到波斯王大利烏登基的時候，賄買謀士，要敗壞他們的謀算。」（斯四 四至五）此外也有許多人因為經濟困難，覺得建築耶和華殿的日子尚未來到，趕快建築個人的房屋，有如先知哈該所說。

哈該要求猶太人重修聖殿

哈該的事我們曉得的很少，他父親的名字沒有記載，我們只知道他是「耶和華的使者先知哈該」。他是否是個俘虜？若是，他是否紀元前五三七年轉來？他為何早未說話？也許他像撒迦利亞六九所提的那人新近歸國。他有多大歲數？或許以前年歲太輕不能擔負責任？這些都難以解答。正在危急的時候，他步入以色列歷史，五個月內，講了四個講章，然後就不見了。

他細看四圍的痛苦，他明白由於一個緣故，有一件事當作，無人去作，直等作完這事，其他全歸無效。在大利烏王二年（紀元前五二〇年六月一日，八至九月）耶和華的話臨到他。也許從獨對上帝的地方往耶路撒冷寬廣的地方去走，聽見有人談論建殿的難處：「萬軍之耶和華如此說，這百姓說，建造耶和華殿的時候，尚未來到……這殿仍然荒涼，你們自己還住天花板的房屋麼？」

你們窮苦的原因在此：「你們要省察自己的行為，你們撒的種多，收的卻少，你們喫，卻不得飽，喝，卻不得足，穿衣服，卻不得煖，得工錢的，將工錢裝在破漏的囊中」（一二）。你不看見麼？「你們要省察自己的

行爲，你們盼望多得，所得的卻少，你們收到家中，我就吹去，這是爲什麼呢？因爲我的殿荒涼，你們各人卻顧自己房屋。」那麼，應當怎樣辦呢？「你們要上山取木料，建造這殿，我就因此喜樂，這是耶和華說的。」

這段演講立刻見效，所羅巴伯和約書亞，並百姓都聽耶和華的話，敬畏他。耶和華也激動他們，「他們就來爲萬軍之耶和華他們的上帝的殿作工。」

從哈該一月後的講論（二一）我們推論百姓感覺他們窮困無力，不能完成這工，先知很勇敢的應付這個問題：「你們中間存留的，有誰見過這殿從前的榮耀呢？現在你們看着如何？豈不在眼中看如無有麼？耶和華說，所羅巴伯阿，雖然如此，你當剛強……大祭司約書亞阿，你也當剛強，這地的百姓，你們都當剛強作工，因爲我與你們同在，這是萬軍之耶和華說的……你們不要懼怕！萬軍之耶和華如此說，過不多時，我必再一次震動天地，滄海，與旱地。我必震動萬國，萬國的珍寶，必都運來，我就使這殿滿了榮耀……銀子是我的，金子也是我的，這殿後來的榮耀，必大過先前的榮耀……在這地方我必賜平安」（二一三）。

這種失望仍然存在，到十二月先知又講論第三篇，聲調較前嚴厲，他們已往的祭物不潔，所以工作失敗。他似乎說，「你們不能希望的太多，要進行，將來必來」（二一四）當日他又對所羅巴伯自己說：「我僕人撒拉鐵的兒子所羅巴伯阿，到那日，我必以你爲印，因我揀選了你，這是萬軍之耶和華說的」（二一五）。

撒迦利亞要求猶太人建殿悔改

撒迦利亞無非是一個有人格的聲音，他也許新從巴比倫回來，也許在起初回國的人中，或為留居伯勒斯丁人的後裔。很顯然的紀元前五二〇年以前，他也未曾活動，並無與哈該初次合作的證據。他與哈該的工作表同情是無疑問的，但耶和華的話於紀元前五二〇年十二月臨到他的時候，他的聲調甚為不同——喚人悔改。

「耶和華曾向你們列祖大大發怒，所以你要對以色列人說，萬軍之耶和華如此說，你們要轉向我，我就轉向你們……不要效法你們列祖，從前的先知呼叫他們說，萬軍之耶和華如此說，你們要回頭離開你們的惡道惡行，他們卻不聽——你們的列祖在那裏呢？那些先知能永遠存活麼？只是我的言語和律例……豈不臨到你們列祖麼？他們就回頭說，萬軍之耶和華定意按我們的行動作為向我們怎樣行，他已照樣行了。」（亞一二）

撒迦利亞與哈該不同，他看以色列之亡是由於犯罪，而那罪仍在現在的社會中活動。在他預言中顯明他記念猶大的罪，約書亞衣污水（三三），飛卷得知盜竊妄誓等罪，毀滅他們（五二），量器中的婦人代表罪孽各處遊行（五五）。在這種記念罪過上，先知提醒我們早年的先知；他責懲罪孽，可是培養他們的能力與悔改心。他一面要求公義，一面激起希望。這樣於八十四他先提醒他們上帝改變了態度，現在他如何要善待耶路撒冷，他們不必害怕，然後他繼續說：「你們所當行的是這樣，各人與鄰舍說話誠實，在城門口按至理判斷，使人和睦，誰都不可心裏謀害鄰舍，也不可喜愛起假誓，因為這些事都為我所恨惡，這是

耶和華說的。『聲明禁食必變為節期後，他又說：『所以你們要喜愛誠實與和平。』

另一方面他要安慰，用美善的安慰話（一十三），『所以耶和華如此說，現今我回到耶路撒冷，仍施憐憫，我的殿必重建在其中，準繩必拉在耶路撒冷之上』（一十三，二八，八三，十二）。他很喜歡這個思念上帝久別的耶路撒冷，現在要回來使地再歸他自己（二十二，八三）。城市要回復，物產要豐富，人要在自己的樹下安息，聖殿要重新建造。

『耶路撒冷必稱為誠實的城，萬軍之耶和華的山必稱為聖山。萬軍之耶和華如此說，將來必有年老的男女，坐在耶路撒冷街上，因為年紀老邁就手拿拐杖，城中街上，必滿有男孩女孩玩耍』（八四）。

罪惡要除淨（三九五），以色列與猶大在列國中得享榮耀（八十三）。

撒迦利亞也注意修殿的工作，他說所羅巴伯必完成他起始的工作（四九，六十二）。這日的事雖為小事，但不可輕忽，眼前的難處雖大，必能勝過，『大山哪，你算甚麼呢，在所羅巴伯面前你必成為平地，他必搬出一塊石頭，安在殿頂上，人且大聲歡呼說，願恩惠歸與這殿』（四七）。他扶助建殿的領袖，在一個異象中，他見約書亞從撒但的控訴得解放（三一），於另一個異象中，他見所羅巴伯與約書亞從上帝得力（四十二）。兩年後於紀元前五一八年十二月，殿尚未完，人民敗興，他鼓勵他們說：『你們不要懼怕，手要強壯』（八九，九十三，十五）。那時，他發出很光明的應許。在哈該的聲音止息以後，我們仍聽他安慰以色列人。

哈該與撒迦利亞希望耶路撒冷因世界遭禍而升高

我們看早年的大先知都有個世界觀念，我們這二位先知也有他們的世界觀念。撒迦利亞覺着他站在全世之主的面前（四十四，六五）見他的眼與他的風遍察全地（四十六，六七）。哈該看世界要因上帝干涉而結束，他必『震動天地，滄海，與旱地』（二六，二一）。撒迦利亞說：『凡有血氣的，都當在耶和華面前靜默無聲，因為他興起，從聖所出來了』（二十三）。

耶路撒冷必被高舉。哈該看世界一切的財寶金銀都要聚在主殿（二八）。上帝必傾覆列邦的朝代，毀壞他們的車馬，振興猶太（二二，二一）。撒迦利亞希望一天反對猶大的角被毀，猶太人必復興（二二，二八）。

彌賽亞必要出現，二位先知都想所羅巴伯就是彌賽亞，哈該清楚地說：『萬軍之耶和華說，我僕人撒拉鐵的兒子所羅巴伯阿，到那日，我必以你為印，因我揀選了你，這是萬軍之耶和華說的』（二三）。

撒迦利亞使大祭司約書亞與彌賽亞並列（四十一，六九）。他們如何影響所羅巴伯呢？撒迦利亞告訴他不要倚靠武力：『萬軍之耶和華說，不是倚靠勢力，不是倚靠才能，乃是倚靠我的靈』（四六）。於第三異象中的天使警告，或許因他想要防衛京城：『耶路撒冷必有人居住……耶和華說，我要作耶路撒冷四圍的火城，並要作其中的榮耀』（二四）。

若是撒迦利亞沒有多說，我們就要把他與哈該並列，說他是國家主義者。哈該對於別國沒有興趣，除非得他們的金銀，他們可以自相殘害（二二二），將來的快樂與他們無分。撒迦利亞也帶這種聲調，他向四鄰安逸的國家發怒（一十五），他特別反對巴比倫，因他們虐待猶大（二八），他很滿意的把罪孽送到示拿地（五九）。連宏量的波斯也不得他甚麼好感。

但於撒迦利亞書內有兩段超乎國家思想：第一段在二章十一節：「那時，必有許多國歸附耶和華，作我的子民。」第二段在八章二十至二十三節：「萬軍之耶和華如此說，將來必有列國的人，和多城的居民來到，這城居民必到那城說，我們要快去懇求耶和華的恩，尋求萬軍之耶和華，我也要去。必有列邦的人，和強國的民，來到耶路撒冷，尋求萬軍之耶和華，懇求耶和華的恩，萬軍之耶和華如此說，在那些日子必有十個人，從列國諸族中出來，拉住一個猶大人的衣襟說，我們要與你們同去，因為我們聽見上帝與你們同在了。」

對於哈該與撒迦利亞的意見

這二位不是先知中最大的，他們以前有光明的歷史，以後有偉大的希望，他們處在當中，將前後聯為一個。猶大所需要的是個聖殿，哈該完成了那個使命，並且完成的很好。當時需要一個領袖，能從微弱的現在見到將來的成功，這需要信心，哈該有這種的信心。

撒迦利亞雖然重視物質的發達，他也注意上帝的慈愛。他鼓吹國家主義，也宣揚世人的希望；他提倡建設，也提倡悔改。他書內有許多很有意思的，他講老幼在街上休息，他勸放膽建造，他論喜愛真理和平，與照顧孤兒，寡婦，寄居的，與窮困者。他很近乎近代人，一面爲上帝建殿，一面爲人類造房，將靈性的與物質的融合爲一。

第二十一章 瑪拉基（約紀元前五〇〇年）

底本

研究瑪拉基只有瑪拉基書，學者公認這本書出於他手，是完全可靠，這本書稱耶和華藉瑪拉基傳給以色列的默示，他的筆法與普通預言的筆法不同，他顯然以先知自居，我們只能從書內得他的思想，瑪拉基是誰我們不知道，連他的名字（我的使者）都不是真名。他甚麼時候作先知也未記載，從他所提的「省長」與同外人結親，並忽略祭祀等事上看，他工作在紀元前五一六年以後，在祭典問世以前，約在紀元前四六〇年。

瑪拉基住在訴苦的民中

在經濟蕭條時期，農業不振，蝗災盛行（三十一），這解為上帝的懲罰，但百姓不覺有錯，因為他們按時獻祭（一六，三七），他們守他的誠命，禁食自卑（三十四），全然無益。有人不顧法律存心驕傲，倒無災難（二十七，三十五）。這一切都使人不滿，他為何不顯愛的證據？他為何不證他的公平？人民未反抗他，他們仍忠心於他，不過他們談論上帝的鬆懈（三十六）。先知們豈不是已經應許順境快到了麼？為什麼上

帝尙在懲罰他們呢！

瑪拉基爲耶和華辯護

在訴苦的人中，忽然來了一位確說上帝是愛，「耶和華說，我曾愛你們。」他叫他們反駁，「你們卻說，你在何事上愛我們呢？」他答道：「耶和華說，以掃不是雅各的哥哥麼？我卻愛雅各，惡以掃，使他的山嶺荒涼，把他的地業交給曠野的野狗。」（一二。）他似乎指出以東人新近遭受的一件災難，先知從此看出上帝的愛，況且上帝不想叫他們回復（一四。）但這不是很好的解釋，人需要比這更積極的證據。

他先叫他們看他們的祭司。「藐視我名的祭司阿，萬軍之耶和華對你說，兒子尊敬父親，僕人敬畏主人，我既爲父親，尊敬我的在那裏呢？我既爲主人，敬畏我的在那裏呢？」（一六。）百姓獻有病的牛羊，祭司不敢說話，以耶和華的棹子爲污穢的，以崇拜爲煩瑣事，這就是藐視上帝的名。上帝怎能不見怪呢？你把這樣禮物獻給省長，他能收納麼？上帝能喜歡這種祭司，從他手內受禮麼？甚願你們中間有人關門，免得他們在壇上焚燒。

你們還不如外邦人，「萬軍之耶和華說，從日出之地，到日落之處，我的名在萬邦中，被尊爲大，在各處有人奉我的名燒香，獻潔淨的供物，因爲我的名在外邦被尊爲大。」（一一。）猶大還不如外邦，所以上帝懲罰他們。

然而祭司的職業，是很崇高的，先知提醒他們。

「我曾與他立生命和平安的約，我將這兩樣賜給他們，使他存敬畏的心，他就敬畏我，懼怕我的名，真實的律法在他口中，他嘴裏沒有不義的話，他以平安和正直與我同行，使多人回頭離開罪孽，祭司的嘴裏，當存知識，人也當由他口中尋求律法，因為他是萬軍之耶和華的使者」（二五）

但先知所攻擊的不只祭司，也有平民。「行詭詐的在羣中有公羊，他許願卻用有殘疾的獻給主，這人是可咒詛的」（一十四）。當他要求他們悔改時，他們說，「我們如何纔是轉向呢？」他回答說，「在當納的十分之一，和當獻的供物上，奪取我」（三八）。「因你們通國的人，都奪取我的供物，咒詛就臨到你們身上……使我家有糧，以此試試我，是否為你們敞開天上的窗戶，傾福與你們，甚至無處可容」（三九）

先知責備他們不只因奪取上帝，也更因為他們休妻另娶。這有兩個壞處：第一是不清潔，上帝願人得虔誠的後裔（二五），娶外邦的女子所生的子嗣不易虔敬，況且這是破壞猶大的純潔。第二不道德，放棄他對幼年之妻的神聖責任。「我們豈不是一位父麼？豈不是一位上帝所造的麼？我們各人怎麼以詭詐待弟兄……你們又行了一件這樣的事，使歎息哭泣的眼淚，遮蓋耶和華的壇，以致耶和華不再看顧那供物，也不樂意從你們手中收納。你們還說，這是為什麼？因耶和華在你和你幼年所娶的中間作見證，他雖是你的配偶，又是你盟約的妻，你却以詭詐待他……所以當謹守你的心，誰也不可以詭詐待幼年所娶的妻……所以當謹守你們的心，不可行詭詐」（二十）

末了，先知責備他們因為訴苦。「你們用言語煩瑣耶和華，你們還說，我們在何事上煩瑣他呢？因為你們說，凡行惡的，耶和華眼看為善，並且他喜悅他們，或說，公義的上帝在那裏呢？」（二十七）「你們用話頂撞我……你們說，事奉上帝是徒然的，遵守上帝所吩咐的……有甚麼益處呢？如今我們稱狂傲的人為有福，並且行惡的人得建立，他們雖然試探上帝，卻得脫離災難」（三十三）

先知看這種說法不對。因為：1. 這是頂撞上帝。2. 上帝就在眼前，他必煅練他們（三五）。3. 勝過試練的存活（三十七）惡人滅亡（四一）。

瑪拉基的批評

他有他的缺點：他說上帝恨惡以東，他叫虔敬人踐踏惡人，他坦白的堅持物質的報應，利用自私的動機。有人說他偏重儀文的宗教，注意無殘疾的牲畜勝過倫理；但這個看法似乎太過。他反對休妻，壓迫，與獻祭的虛偽。從猶大歷史的使命上看，他們應當注意崇拜方面。先知認為於禮文上對上帝不敬就根本涉及神人的關係。

他所發表的祭司理想甚為高尚，敬畏上帝，誠實，高潔的品格，知識，負責改善他人，深信上帝的使命，可靠的訓誨，在和平公義中與上帝同行。這是先知對於祭司所希望的資格。

瑪拉基第二個貢獻是他驚人的寬大，認外邦人的崇拜就是崇拜耶和華（二十一）但這一點不能

看的太重，因為還有旁的解釋的可能，可是按普通學者的解釋，這是舊約中很美的。

第三個貢獻，先知增富舊約宗教的思想，稱上帝爲父。顯然別人也有這種用法，但先知根據這點力行人類弟兄的原理。他又用這種思想安慰善良，你們是上帝的兒女，他必憐恤你們（三十七）。

最末先知對婚姻的觀念是甚爲完美的。幼年所立的盟約，應當終身相守；他對於女人方面更表同情，他看婚姻有上帝的意旨在此，他不贊成申命記內休妻的自由（申二十四一）。

第二十二章 祭典記者（約紀元前五五〇至五四〇年）

祭 典

「起初上帝創造天地，」這個創世故事的起首，引入很長的一個敘述，我們稱他爲祭典，因爲他注意祭司的儀文，他的筆法正確，合節，平凡，他的年代約在紀元前第六或第五世紀，但學者承認其中含有更古的資料。這個底本很是重要：一、他位在經典之起首，二、他的篇幅很長，三、他的筆法奇特，四、對於猶太宗教的貢獻很大。

祭典記者要使教會的制度長久

在被擄的時期，有許多祭司願意保存宗教的制度，若安息日，割禮，節期，禁食，清潔的律法，可食與不可食的食物。這些都應當在被擄的地方保存。更要緊的是祭司的職務，不能不放在百姓的面前使他們熟習，爲完成這種使命，就有些人聚斂各種關於這些制度的遺傳，有的記載，有的口傳，把他們合在一處，結果就是我們的祭典。

祭典記者寫成一部教會制度發源史

僅寫制度不能使人感覺興趣，必得把各種制度的來源敘述出來，然後纔能喚起人的注意。第一是制度起自創世，上帝創造人只許他喫菜蔬，這時的制度是守安息日，上帝六日工作，第七日安息（創一二八）。第二是挪亞的盟約，上帝准他喫肉，但不許「喫帶血的肉」，末了上帝應許不再洪水滅世（創九一）。這時他被稱為上帝。第三是亞伯拉罕的盟約，上帝使他作多國的父，把迦南給他的子孫為業，但他的男兒必需都受「割禮」作為記號（創十七）。現在亞伯拉罕稱神為全能的上帝。從此到出埃及記，這裏有一逾越節，無酵節，與贖頭生之兒子的「制度發起」（出十二一至二十，十三一）。最後有西乃的盟約，上帝命摩西造「約櫃」，「會幕」，並令所有的以色列人守「利未的典章」（出二十五至三十一，三十五至四十，利未記，與民數記的一段）。現在上帝啓示摩西為「耶和華」（出六二）。這個歷史於克服迦南，以色列人各佔應得之地收尾（約書亞）。

祭典記者對於上帝的觀念

祭典記者主持以色列的上帝是惟一的上帝，顯然可於創世故事中看出（創一二至二四甲）。「起初上帝……」上帝是永存的。「創造天地」無中生有，他是宇宙的來源。「上帝說要有光，就有了光」他只

要發令；上帝是秩序的上帝，一天一天的按次序工作。他是愛美的，他命給亞倫作聖衣爲榮耀，爲華美（出二十八二）。

祭典的上帝雖是超然的，也帶人的特性，他看他的工作是真的（創一三一），第七日安息（創二二）。他我也想也作也說，甚而說人是按他自己的形像造的（創一三六）。上帝格外愛人，使他管理萬物。他是慈愛的上帝，他救挪亞，與亞伯拉罕立約，拯救羅得（創一九二九），聽以色列的哀聲（出六五），領他們出埃及，過紅海（出十四），降嗎哪（出十六）在西乃收他們作他的子民（出二十五），利民的一段，末了賜他們迦南地（書）。

一到儀文上，上帝是很嚴刻的，他不體諒人情，拿答與亞比戶獻凡火，就有火燒滅他們（利十一），亞倫和他衆子也不准爲他們哭泣（利十六）。『那擅敢行事的』必被剪除（民十五三十）。凡不潔就近上帝的，必被剪除（民十九十三）。祭典的上帝是當代教會的上帝，他高舉祭司，國中一切都歸他們管理。若說祭典記者不注重倫理是錯誤的，當人在世作惡，上帝毀滅他們，只留挪亞一家（創六九）。他對亞伯拉罕說：『你當在我面前作完全人』（創十七一）。一切儀文的條例都假定道德的責任若是見證隱藏事實（利五一），若有人犯罪，干犯耶和華，在鄰舍交付他的物，或是在交易上行了詭詐，或是搶奪人的財物，或是欺壓鄰里（利六一），都當獻贖愆祭。我們也當記念記者把倫理的聖典探入裏面（利十七至二十六章）。這裏說：『你們要聖潔，因爲我耶和華你們的上帝是聖潔的』（利十九二），『卻要愛人』

如己」(利十九十八)。

這些儀文使人感覺上帝的崇高與他的神聖，除非行各種的禮節，人不能接近上帝。除非特別成聖的人物，不能執行這些禮節，他的至聖所，只有大祭司每年進去一次，這樣，上帝似乎離開普通地位了。很奇怪的，反到因此感覺他離人甚近，許多儀文與普通生活發生了切己的關係。更進一步，他的祭祀，使人感覺自己的罪孽。祭典告訴我們有許多事能使人與上帝隔離，並且這事十分嚴重，必藉血的調合，方能回復人神的關係。人不能想悔改修正，便得與上帝有正當的連屬，必需獻祭，贖罪，纔能回復，這是祭典嚴厲的聲調。

我們很容易過講先知與祭司的不同，不只於倫理方面，也於儀文方面。先知亦講罪與懲罰，但主持悔改的必得與上帝合一。先知與祭司都是尋求一個主要的目的——一個公義或聖潔人民與上帝有親密的生活往來。他們所不同的是求達目的的方法，先知堅持上帝需要真實的悔改，並且他白白的饒恕他們，因他自己的公義與慈愛。他們似乎否認贖祭的必需與適當；祭司則認為二者都是必需的。

祭典記者遺產

祭典記者對於後來影響是深而且久。在當世以色列便成了守法之民，他們所守的就是祭典，聖殿存的時候，百姓完全遵守，聖殿毀壞(紀元後七十年)以後，仍有許多律法流行。直到現在，正宗的猶太人仍從祭典得全部或一部分關於安息日，割禮，潔食，贖罪日與年節的規例。

於呈現宗教的制度方面，他們補足一種急需，就是崇拜制度所給的保證，他們使人覺悟上帝的崇高與神聖，同時以色列與他有親密的關係。他們使人知罪，需要救贖。祭典的記者雖重儀式，但儀式不過是求靈性生活的工具，詩篇滿佈個人與團體的虔敬，應得聖殿祭司的批准，甚而有很美的詩歌，也許出於祭司之手。祭司的祝禱，也是很好的靈修作品，「願耶和華賜福給你，保護你。願耶和華使他的臉光照你。願耶和華向你仰臉，賜你平安。」（民六二四。）

祭典中所述的基督教思想較深，很顯然的利未記十九章常在耶穌心中，於登山寶訓中他說，「所以你們要完全，像你們的天父完全一樣。」（太五四八。）好像反映利未記的命令，「你們要聖潔，因為我耶和華你們的上帝是聖潔的。」（利十九二。）人問他最大的誠命時，他只提出兩條，一條是從利十九章十八節，「卻要愛人如己。」從崇拜方面基督徒所受的影響也不在少處。

第二十三章 尼希米（紀元前四四五至約紀元前四三二年在猶大活動）

底本

研究尼希米所根據的資料，是尼希米日記，從尼希米一乙起首直到七七三甲，又從十一一到末了。後一段學者認為不如前一段可靠，裏面是晚代的資料。但十一一至二與十三四至三一應認為可靠資料，像尼希米的手筆；十二二七至十三三，雖得自尼希米日記，好像經史家修正，用時必需小心。

尼希米得知耶路撒冷的零落

約於紀元前四四五年尼希米在亞達薛西王面前作酒政（一十一）他有錢有勢為王所信任。他身在波斯，心在耶路撒冷，惦念祖塋（二三）與伯勒斯丁的民衆。建殿以後，先知所應許的光榮並未實現，以至宗教鬆懈，地方荒涼，人很希望朝中有位有勢力的人，幫忙他們整理，一章二節所提的猶大人，或許是特派來邀尼希米的代表。他問他們老家的狀況，得了這樣的答覆：「那些被擄歸回剩下的人，在猶大省遭大難，受凌辱，並且耶路撒冷的城牆拆毀，城門被火焚燒」（一三）。

這種消息十分驚動尼希米，他也許略知猶大的景況不振，但絕未想到這樣的荒涼。「我聽見這話，就

坐下哭泣，悲哀幾日，在天上的上帝面前禁食祈禱……」（一四）

尼希米被任爲猶大省長建築牆垣

尼希米看這種情形，除非他親自到猶大去不可。他必捨去現在的地位，得亞達薛西的諒解去整理猶大，他是有信仰的人，藉祈禱堅固他的意志，「使你僕人現今亨通，在王面前蒙恩，」你來到王前，依舊奉給王酒，不過面帶愁容，王問理由，他便很害怕的對王說：「願王萬歲，我列祖墳墓所在的那城荒涼，城門被火焚燒，我豈能面無愁容麼？」王未發怒，問他要求甚麼？默禱後他說：「僕人若在王眼前蒙恩，王若喜歡，求王差遣我往猶大，到我列祖墳墓所在的那城去，我好重新建造。」（二五）

這是一個鹵莽的要求，但王甚表同情，「你去要多少日子，幾時回來。」他定了日期，「王就允准我，因我上帝施恩的手幫助我」（二八）。「王派了軍長，和馬兵護送我，」到時他就在耶路撒冷作了波斯省長（二十一）。

五十二日建完牆垣

尼希米來作失望猶太人的朋友，參巴拉與多比亞，「聽見有人來爲以色列人求好處，就甚惱怒」（二十）。要修城垣的事他並沒有告訴人，他必得親自察看，三日後他晚上帶人察看城牆，所見與所聽的相符。

他另集首領與平民，告訴他的來意，「他們就說，我們起來建造罷，於是他們奮勇作這善工」(二十七)。

於第三章他告訴我們工作的分派法，大祭司以利亞實和他的弟兄衆祭司，起來建立羊門(三一)，旁的祭司在旁處修造(三三，三三，三三)。利未人與地方首領一同建造(三十七)，尼提寧人(三三六)，商人(三三三)，作香的(三八)，銀匠(三八，三一)與農人並遠方村莊之人。

他遇見許多難處，參巴拉與多比雅多方攔阻，他們嗤笑，藐視，說「你們作甚麼呢？」「要悖叛王麼？」尼希米說：「天上的上帝必使我們亨通」(二十九至三十)。後來參巴拉聽見猶大人進行工作就發怒，嗤笑他們，對他的軍兵說：「這些軟弱的猶大人作甚麼呢？要保護自己麼？要獻祭麼？要一日成功麼？要從土堆裏拿出火燒的石頭再立牆麼？」多比雅也說：「他們所修造的石牆，就是狐狸上去也必蹠倒。」尼希米祈禱說：「我們的上帝阿，求你垂聽，因為我們被藐視，求你使他們的毀謗歸於他們的頭上……因為他們在修造的人眼前惹動你的怒氣」(四一至五)。

敵人看不能藉嗤笑停止工作，便想利用武力(四八)，同時猶大也露失望的聲調，他們說：「灰土尚多，扛抬的人力氣已經衰敗，所以我們不能建造城牆」(四十)。尼希米還是藉着信仰勝敵，「然而我們禱告我們的上帝，又因他們的緣故，就派人看守，晝夜防備」(二九)。然後他對官長並平民說：「不要怕他們，當記念主是大而可畏的，你們要為弟兄，兒女，妻子，家產爭戰」(四十四)。

現在裏面又起了困難，許多百姓因貧苦呼號嗟怨，尼希米聽見甚是發怒，便起來解脫他們的困難，對

領袖說：「我們盡力贖回我們弟兄，就是賣與外邦的猶太人，你們還要賣弟兄，使我們贖回麼？」「你們所行的不善，你們行事不當，敬畏我們的上帝麼？不然難免我們的仇敵外邦人毀謗我們。」他也勸貴冑不要向貧窮的弟兄取利（五一）。

參巴拉用旁的方法阻礙他，都未成功，請他談話他不肯去，令人恐嚇，他說：「像我這樣的人，豈要逃跑呢？」（六一）至終城垣建成，大家歡欣的慶祝。

尼希米的其他行動

建完了城垣，第一件事就是繁榮耶路撒冷，他使領袖住在城內，其餘的百姓每十人中使一人來住耶路撒冷（十一），很顯然的這事成功，後來未提。尼希米也注意民族的清潔，所以他回答參巴拉等說：「你們卻在耶路撒冷無分，無權，無記念」（二二、三〇）。城牆修完，他派哈拿呢與哈拿呢雅管理，早晚關門，預防外人，連猶大自己也應當清查譜系，看他們是否純正的猶大人（七五）。

這個純正的團體作甚麼呢？尼希米設備每日的供獻（七一），他來以前未提這種供獻，他走以後就停止了，我們可以推論社會的供給不足（十三、十四）。他不准非猶大人在殿內居住（參十三、十四），他熱心安息（參三十五）。

對於經濟問題他很注意，自己不要薪俸，時常款待來人，他一定使猶大的首領固守盟約，不向貧窮的

弟兄取利。尼希米對於外人的壓迫，恐怕是無能爲力，不過竭盡心力減輕他們的痛苦，增加他們的虔敬。這樣有十二年的工夫（十三六）到紀元前四三二年，他回到波斯王那裏，不久又回到耶路撒冷（十三六七）。

在他離開的時候出了錯誤，管理庫方的祭司把殿中一個大屋給了多比雅，尼希米回來甚是發怒，把他的家具擲出去。他看殿中的服務人都都散了，就責備首領人說：「爲何離棄上帝的殿呢？」然後又把利未人與唱歌人等請回來（十三十）。此後他又作了兩件事，戒民勿犯安息，禁與異族聯姻。

對於尼希米的批評

讀尼希米不能不使我們欽佩他的人格與他的工作。自然他也有缺點：他對待非猶太人的殘忍，窄小的國家觀念，沒有寬大的覺悟以上帝爲全人類的上帝，堅持家譜，種族清潔，與一切的儀文的宗教，不能妥協的嚴酷，對於別人無情的紀律，全是反對他的。不過他人格全部的印象是很好的，雖然是位平信徒，他能與以色列最大的靈性領袖共分光榮，犧牲自己服務上帝與人民。他不注意自己，注意以色列的宗教命運。他不利己，坦白，誠實，勇敢，真爽，熱心信仰上帝與祈禱，不倦的能力，可靠，恆心，於危機的狀況中想出可能的出路，而有勇敢使他實現。他是一位領袖，能領人完成偉大的事業。

他能得人心，亞達薛西信任他，他的弟兄與他的僕人投誠於他。他能把勇敢放入一個失望的民衆裏，

雖有嗤笑，藐視，恐嚇，困難，仍能於五十二天完成他造牆的工作，這是領袖人才。像大衛他能認人，能斷事，所以到了危機他不請教人，只憑自己的果斷。更好的一方面，他愛護窮人，他不要薪金，十二年的工夫爲國家服務。他勸他的官長體諒窮困，不以殘暴待人，這一切事都是因爲他敬畏耶和華（五十五），也是由於他有憐憫心，「因爲百姓服役甚重」（五十八）。

他對於律法的忠心影響猶太人最深，猶太從此成爲有律法的民衆，完全與外邦人分開，尼希米建築城牆，從物質方面，從靈性方面，他使他們與異邦人分開。

第二十四章 以斯拉（紀元前三九七年？）

底本

經典中的以斯拉尼希米先給我們一段以斯拉自述（拉七二七至九二五，或許七十一至九十五）前面附亞達薛西王一封信（拉七十二至三六），這信是用亞蘭文寫的。這全段常稱「我」段敘述，還有一段論以斯拉的稱「他」段敘述（拉十，尼八至十章，雖然尼希米十章也許不是論以斯拉）還有三個名單（拉八一至十四，十八至四四，尼十一至二七），這些皆算入底本，雖第三名單不甚可靠，自述段為最可靠，其餘用時得小心。至以斯拉的時候，普通以為與尼希米同時，現在多以為在尼希米以後，在亞達薛西第二的時候（紀元前三九七年）。

以斯拉率領許多巴比倫的猶太人回耶路撒冷

從尼希米以下的三十餘年中，因為沒有相當的領袖，猶太的宗教又鬆懈了，特別在與外人結親一事上，在巴比倫的猶太人對於這事甚為不滿。這些巴比倫的猶太人，日見發達，在經濟方面，在宗教方面，都有相當的進步，但他們不願以巴比倫作宗教的中心，宗教中心仍當在耶路撒冷。在我們故事的起首有兩件

事，喚起他們的注意。

一是聖殿沒有裝修，從哈該時人就感覺這個缺點，直到現在仍是缺少榮耀，巴比倫的猶太人看這事十分重要。一是伯勒斯丁的團體對於律法缺少熱誠，他們一聽這種消息，覺得十分難過，他們所輯的法典，快要完竣，可以帶到耶路撒冷去實行。

這個團體的首領是西萊雅的儿子以斯拉，他是一個祭司，「是敏捷的文士」(七一)。他心裏只有一件事，就是「考究遵行耶和華的律法，又將律例典章教訓以色列人」(七十)。意思是領一隊人到耶路撒冷去管理那裏的事務；要這樣作必需得波斯王的許可。有幾位猶大人從亞達薛西王得了諭旨，賜以斯拉很大的權柄辦理這事。叫他調查猶大與耶路撒冷，設立士師判斷人民，攜帶樂獻的禮物裝飾，奉獻適宜的牛羊，因為權柄過大，有的學者懷疑他是否可靠，不過波斯王現在正要聯絡猶大作他的親信，這種的佈置也是情理中事。

以斯拉招聚民衆在流入亞哈瓦的河邊，約一千五百男丁，一共約五千餘人(八一)，帶着這種禮物預備起行。以斯拉感覺他的責任重大，便投降在上帝面前。「那時我在亞哈瓦河邊宣告禁食，爲要在我們上帝面前克苦己心，求他使我們和婦人孩子，並一切所有的，都得平坦了道路……他就應允了我們」(八二)。

他們一月十二日起身，四個月後便平安來到耶路撒冷，在那裏住了三日，第四日便把帶的金銀和器

盟交與當局（八三一）他們一定給本地的居民一個很大的快樂與希望。

以斯拉使民立約守法

以斯拉帶來一部律法，格外全備，他先守秘密，直等大家請求「將耶和華藉摩西傳給以色列人的律法書帶來」（八二）。以斯拉很嚴肅的站在臺上，每邊有六個利未人，他打開書，衆人很自然的站起，「以斯拉稱頌耶和華至大的上帝，衆民都舉手應聲說，阿們，阿們，就低頭，而伏於地，敬拜耶和華」（八五）。

然後進行宣讀，「講明意思，使百姓明白所念的」（八八）。以斯拉念的是什麼未提，多半是他選出關於鬆解的章節，百姓聽了悔改痛哭。以斯拉告訴他們說：「今日是耶和華你們上帝的聖日，不要悲哀哭泣……你們去喫肥美的，喝甜的。有不能豫備的，就分給他……因靠耶和華而得的喜樂是你們的力量」（八九）。

第二日衆族長首領要聽律法，所聽的是關於住棚節的條例，大衆就按律法所寫的豫備守住棚節，以斯拉每日念上帝的律法書，多半涉及恩惠方面，所以百姓大大快樂（參尼八十二）。衆人這樣守節七日，第八日守嚴肅會，這個會募集人以爲是從古卽有，但學者多認爲是現在纔起始遵行。

罪的問題也必需解決，到這月二十四日，以色列人聚集禁食認罪，與外邦人分開，承認祖宗的罪惡，然後有利未人站着稱頌耶和華，向他祈禱，述說上帝已往的恩惠，始祖的悖逆，他們的懲罰，上帝的赦免，國家

的滅亡，但上帝沒有完全滅絕，現在仍受壓迫，給人爲奴納稅。從這些引到簽盟約，「因這一切的事，我們立確實的約，寫在冊上，我們的首領，利未人，和祭司，都簽了名。」以後各種人民都跟着簽字，「發咒起誓，必遵行上帝藉他僕人摩西所傳的律法，謹守遵行耶和華我們主的一切誡命，典章，律例，並不將我們的女兒，嫁給這地的居民，也不爲我們的兒子，娶他們的女兒。這地的居民若在安息日，或甚麼聖日，帶了貨物或糧食來賣給我們，我們必不買，每逢第七年必不耕種，凡欠我們債的必不追討」（尼九至十）這事以外，他又定爲殿輸金之例，維持殿儀的進行。

以斯拉反對與外人結親

改良並不容易，當時大家決志不與外人聯姻，不到兩個月，就有人告訴他盟約的重要條件並未實現，「以色列民和祭司並利未人，沒有離絕迦南人……仍效法這些國的民，行可憎的事，因他們爲自己和兒子，娶了這些外邦女子爲妻……而且首領和官長，在這事上爲罪魁」（拉九一）

或者這不是新聞，也許按姬特路說，這是他的佈置，「我一聽見這事，就撕裂衣服和外袍，拔了頭髮和鬍鬚，驚懼愛悶而坐」（九三）。這是在「殿前」（十一）作的，看見的人很受影響，不久聚來許多，「因上帝命令戰兢之人，」他們看着他。

時光很久，「默晚祭的時候我起來，心中愁苦。穿着撕裂的衣袍，雙膝跪下向耶和華我的上帝舉手。」

他的祈禱甚是懇切（拉九六）他承認他們的失敗，他們能希望什麼呢？「看哪，我們在你面前有罪惡，因此無人在你面前站立得住」（九十五）人是越聚越多，「衆民無不痛哭」（十一）。

末了，示迦尼代表大衆對以斯拉說：「我們在此地娶了外邦女子爲妻，干犯了我們的上帝，然而以色列人還有指望，現在當與我們的上帝立約，休這一切的妻，離他們所生的，照着我主和那因上帝命令戰兢之人所議定的，按律法而行，你起來，這是你當辦的事，我們必幫助你，你當奮勉而行」（十二）以斯拉允從，正在九月二十日，以斯拉力勸他們認罪出其外邦的妻子，百姓歡喜聽命（十九）。

以斯拉與他的工作

以斯拉有許多地方像尼希米，具有能力，創造才，領袖才。都是無私的人，忠心於主張；對於上帝與祈禱都有熱烈的信心；都是嚴厲，甚而發狂，但他們有很大個人的威力。

他們的目標大致相同——使以色列作律法的人，他們的辦法不同。尼希米是位實驗的平信徒，建造城垣，組織崇拜。以斯拉是位祭司文士，手裏拿着律法書，來尋屬靈的目的——百姓願意遵從。在運用方法的時候，都是民主的，引人的，不是勉強的。以斯拉比尼希米多進一步，他希望婦孺也在他的宗教計畫之內。他的要工是教育，所以他每日讀律法書，作教師，對於他兩個職務都很忠心。他是將來代替祭司作以色列領袖的人物，雖然現在他推崇祭司。

他帶來禮物要裝飾聖殿，爲榮耀祭司方面的宗教。他愛借宗教美術，所以美術在猶太人中甚有地位。快樂的聲調在以斯拉的宗教甚爲顯然，「你們去喫肥美的，喝甘甜的，……因靠耶和華而得的喜樂是你們的力量」（尼八十）。他堅持友愛，「有不能豫備的，就分給他」（同上）。「每逢第七年不必耕種，凡欠我們債的必不追討」（十三一）。這是他們的盟約。以斯拉顯着太殘酷的地方，是他命所有娶外邦女子的人出妻。以斯拉於建立守法主義上超過尼希米，所謂守法主義者是相信上帝把他的意旨藉着摩西啓示在律法中。先知不信這個說法，他們說上帝只要倫理，尼希米與以斯拉說倫理與守法，他們使猶太人成一種民族，至少外面必守法。

第二十五章 歷代志記者（約三五〇年？）

底本

研究歷代志記者的資料，就是所輯的一套歷史，包含歷代志上下，以斯拉與尼希米。他採用古料：（一）摩西五經，約書亞，撒母耳列王紀；（二）或有撒母耳與列王紀記者所用的底本；（三）「列王的傳」（代下二十四、二七）或為建立信仰的註釋；（四）名單與家譜；（五）以賽亞書（代下二十六、三二）；（六）以斯拉日記；（七）尼希米日記；（八）亞蘭文公文（於以斯拉書內）。

記者用這些資料，如何分別他的意見，或是古料的意見呢？（一）從他選錄撒母耳與列王紀，可以顯明他注意甚麼。（二）從他所刪去的，可以知道他認甚麼為不緊要。（三）從他所加添，所改變的，可以看出他的思想。

歷代志用歌者的眼光寫猶太教史

作書的顯然是個利未人，是殿中唱歌的，他注意音樂，注意利未人。寫書的年代，學者定在尼希米以斯拉之後，若是以斯拉在尼希米以後，就是紀元前三五〇年或再晚一些；若是以斯拉在前，就定在紀元前四

三三年以後。他對於以往的歷史皆不滿意，想要自己寫部教會歷史，他指明大衛成立猶太教會，建造聖城，計畫聖殿，組織殿儀，留下一個永蒙神恩的朝代，所羅門按大衛的意見造殿，所以興盛，他死以後耶羅波安分國，使以色列離開教會，遠離主恩。

歷代志以大衛為猶太教的創立人

讀歷代志上，就看出記者給大衛定的地位很高，他是以色列最大的王，他創造猶太教會，律法，聖殿，與崇拜。換句話說他在猶太教所站的地位，好像祭典中摩西在以色列宗教中所站的地位。大衛首要的工作是計畫建殿。正如摩西在西乃山得建造約櫃與會幕的計畫，大衛也這樣得默示建造耶路撒冷的聖所。他把一切不合乎他思想關於大衛的記載，都從古書中刪去，使他盡合他最高尚的理思，同時又加上他以為最要的性品。他所給我們的是位粉飾的大衛，一方面粉飾的不太過，大衛仍是勝利的軍人，至少有一次虐待他的俘虜（代上二十三）。另一方面他把大衛的幾種特色蓋上，不易顯露，如他遇難的精神，偉大的勇敢，他的大量，他的赦免，與他的溫和。我們不再見他饒恕掃羅，不再聽他為掃羅哀悼，他不顯愛約拿單的心，他不為死的押沙龍哭泣。連大衛的錯誤，弱點，一概抹去，我們不見歷史的大衛，只有宗教制度的創立人。

歷代志記者提高利未人與殿樂的地位

讀歷代志不能不理會利未人在各處所站超越的地位。沒有利未人的地方，他添上利未人，抬約櫃，獻殿禮，本沒有利未人，他把他們寫的甚為重要。他把利未人提的很高，祭典給利未人下等的地位，歷代志使他們幾乎與祭司平等。他自然承認進至聖所獻祭，為民祝福，為祭司的特權，但他以利未人為祭司的同事，為弟兄（代上二十三三二，代下五十一參尼九三八，十三四）。他使利未人與祭司同抬約櫃（代上五十四），是的，是惟一適當抬櫃的人（代上十五三）可以隨便進入聖所（代上二十三三三）可以幫忙祭司獻祭，管陳設餅，潔淨聖物，管理聖所（代上二十三二八）宰殺逾越節的羊羔，將血遞給祭司（代下三十六，三十五六）。他們與祭司同負教育民衆的責任（代下七七，三十五三）以斯拉宣律時，他們給民衆解釋律法，警告他們不要哭泣，要快樂守節（尼八七）。大衛委他們管理殿裏的府庫，殿外的常事，辦理耶和華與王的事（代上二十六二二，二九），看守殿門（代上二十六）另一種要緊的職務，是引領民衆讚美祈禱，他們組織歌詩班，主領祈禱會。

其他提高利未人的章節，他們裏面有富足人（代上二十六六，三二）能出四千六百名戰士（代上十二二三），大衛以外他們為旁的王所注意，所羅門派定利未人的職務（代下八十四）希西家（代下三十一二），約西亞（代下三十五三）省長尼希米（尼七一）文士以斯拉（拉八十六）都感覺他們的重要。有一次記者論利未人，「誠心自潔，勝過祭司」（代下二十九三四）。

這樣，記者對於利未人甚顯忠心，對於猶太教會裏旁的有力團體，如祭司先知等，也甚和睦，不過對於

離開羊圈的人民施以責懲。

歷代志記者只信猶太教會爲上帝所批准北國除外

記者對於北國，對於掃羅與掃羅以前的時代，均不注意，真教會的歷史起於大衛被選作全以色列國王（代上十一）。這裏是正當的聯合朝代與整個民衆。所羅門時代繼續進行，人人快樂。到耶羅波安時，北國叛變，與上帝所立的君王，與耶和華的真宗教斷絕關係（代下十一）。這還是按列王紀的思想（王上十二），底下他便述說耶羅波安如何驅逐祭司與利未人，「爲邱壇，爲公山羊，爲自己所鑄造的牛犢，設立祭司」（代下十一十三）。這裏他越過列王紀上十二章二十五節的記載，確說利未祭司完全被剪除，耶和華宗教完全被丟棄。從此真正的宗教與真正的祭司只在猶大（代下十三四）。他的結論是「耶和華不與以色列人以法蓮的後裔同在」（代下二十五七）。從耶羅波安以色列人，不再在上帝對他百姓的計畫上有分。

這樣完全拒絕北國生出兩個推論：一、北國成了一種佈道區域，從此可得悔改的人歸回真實的上帝，歸入真正的教會，有許多人用各種方法引他們歸回。二、猶太人不應當與分開的北國有甚麼關係。

歷代志記者的上帝觀

記者的上帝觀念與別人的上帝觀念相同之處頗多，但也有他的特點。他自然信耶和華以色列人的上帝是「至大超乎諸神」的（代下二五）。是的，他是惟一的，「超乎諸神」，諸神不過是表號，沒有實在任何房屋都不能容他（代下二六）。但聖殿仍是十分要緊，上帝把計畫啓示給大衛，命所羅門如法而造，命祭司與利未人按律而行（代上二十八十一）。他是實在注意這些禮文，這種觀念與先知的上帝觀念甚有不同，很像祭典的上帝觀念，而又與祭典有別。祭典只注意祭司，記者則注意利未人與唱歌人，如何讚美，感謝，祈禱，這些是上帝最珍視的，他們必需有正當的人，用規定的方法去獻祭。上帝也積蓄許多捐款，為建造與裝飾聖殿，並供養職員之用。記者看人只能藉猶太教會認識上帝，崇拜上帝。只有耶路撒冷的殿是殿，只有耶路撒冷的祭司，利未人，君王，是真正的。

記者的上帝不是個寬大為懷的上帝，全書之內沒有一處提到上帝待人類的善意，萬國不過是彰顯上帝榮耀，提高猶大君王的所在（代下三十二三）。沒有一個字提聖殿或君王是為萬民的。對於外邦人既然如此，對於背叛的以色列人自然更甚（代二十五七）。但在猶太教會裏面，除了悖逆他的，耶和華要恩待所有。可是他所愛戴的是會衆，一個崇拜的團體，至於個人他不甚注意。記者的上帝也是一位戰爭的上帝，他看許多猶大的戰爭，都為耶和華所悅納。

記者對於宗教的貢獻

很可能的這一部歷史爲當代的人所歡迎。無論如何，他爲人所保存，後又選入經典。這部史藉提高了利未人與聖樂隊，可以鼓勵猶大的排外心，特別是排斥撒瑪利亞，並培植對大衛宗教的愛護熱誠。以上不過是推想，因爲舊約本身未顯任何歷代志的影響。

對於現代有甚麼重要呢？細心研究就知道他補幾種急需，他呈現崇拜方面的需要，他像祭典，但他有兩樣與祭典不同，他注意讚美與祈禱，不注意獻祭，所以更靈性化。他採入他的書內許多靈修的資料，使宗教感情溫和而有彩色。喜愛教會崇拜的人，容易賞識他的價值。

但他有他的短處，他看上帝重視儀文，以至忽略更重要的公義慈愛與信仰。他偏於不實在，不但在他呈現歷史人格方面他不實在，就在實際人生方面，他也不實在。好像宗教與日常的生活不發生關係，而最使人不滿的是他的倫理觀念。

第二十六章 箴言裏的哲士（大多在紀元前五八六年以後）

哲士的智慧與個人

一讀箴言便覺哲士是對讀者自己說話，『我兒，要聽你父親的訓誨（一八）……我兒，你若領受我的言語（二一）』這與先知大有不同，先知是對一國一族說話，哲士是對個人。而他說話的對向，還不必是猶太人，乃是個人。他們對個人有興趣，他們是以家長的地位說話，不是說耶和華這樣說。他們惟一的威權是他們的年歲經驗與學識，他們以自己的名義說話，勸人歸服智慧。

智慧乃依從上帝的造化

在大多數的箴言中，智慧不過是屬於人的品質，但哲士是宗教家覺者必需給他一個更高的來源。他們信上帝，有知識，有品格，有目的。依照本性的計畫，他創造世界，這個計畫他稱智慧。智慧自己說：『在耶和華造化的起頭……就有了我……未有世界以前，我已立……他立定大地的根基，那時，我在他那裏為工師』（八三至三十）。智慧是製在宇宙的構造中，他是為人而有，而與人分。他說：『我喜悅住在世人之間』（八三一）。人的智慧就是瞭解這個神智——計畫或次序——與他合調，『敬畏耶和華是知識的』

開端』(一七)。「你要專心仰賴耶和華，不可倚靠自己的聰明，在你一切所行的事上，都要認定他，他必指引你的路」(三五、六) 人生的智慧與上帝創世的計畫相符。上帝既然是倫理的，世人也應當符合倫理，智慧書所給的倫理標準甚高。

智慧帶給人們歡樂

上帝安派世界，必使各人在死之前按他所行的受賞受罰，這並不是新的創見，以西結與申命記記者都有這種思想，哲士不過以他爲不辯而明的真理。「看哪，義人在世尚且受報，何況惡人和罪人呢？」(十一三一) 這是很容易推論的，若是上帝是公義的，他的宇宙是倫理的，必有賞罰，既然他們仍未信將來的生命，賞罰自然就在眼前了。他們發展很詳的報應說法，處處皆有。「不義之財，毫無益處，惟有公義，能救人脫離死亡。」「手懶的，要受貧窮，手勤的，卻要富足。」「義人的記念被稱讚，惡人的名字必朽爛」(十二四、七)。

凡願學習的可得智慧

與賞罰並行的有自由的意志，每人都能藉智慧得快樂，若是他願意用他，哲士的態度有：「權柄在你，若是你願付代價，你能健康長壽，有力，養育兒女，因他們快樂，得人的好感，留個好聲名。」不學習智慧的是

恐人墜落了無人表同情，「反輕棄我一切的勸戒，不肯受我的責備，你們遭災難，我就發笑，驚恐臨到你們，我必嗤笑」（一二五）

哲士的教育方法

人如何得智慧呢？藉着教育，哲士看自己就是介紹智慧給青年人的教育家，箴言告訴我們所用的方法。他們是要保存改良遺傳，他們所要傳的就是關於人生的已往經驗。他們也承受一種教育的工具，就是箴言。這已經用過多少年，每代有他的貢獻，寫成一種美而有力的文字，哲士相信他的效力，使人注意，激人思想，容易記憶。

有了資料，他們再去找學生，他們尋找普通民衆，喚起多人的注意，他們不是要授甚麼奧理，給高等的社會，乃是介紹通常知識給普通的人民。「智慧豈不呼叫……他在道旁高處的頂上，在十字路口站立，在城門旁，在城門洞，大聲說，衆人哪，我呼叫你們……恐蒙人哪，你們要會悟靈明……你們來，喫我的餅」（八一至四，九四）這些人不是等人來問，乃是去到街巷中宣傳。

有這些學生環繞他們，他們藉格言教授，一定講的很有效力，使聽的人順從他們的勸導。他們的目的，是實驗的，每個格言都是要引人作一件事。他們不用辯論，他們的方法是斷言，不是表證。從書裏常看出有人不贊成他們所給的結論，他們並不與之辯論。對於聽的民衆，他們也不用理論的根基。他們的威權就是

遺傳，他們可以說這事早已這樣規定了。他們也喚起人對各事結果的觀察，無論有甚麼難題，他們都用簡單的斷言，約伯的朋友就歸這類。

他們要求他們的學生們容納的態度，他們立意激起一種的心情，藉此遺傳可以很正確的傳流下去。他們注重留心，記憶甚為重要。「我兒，不要忘記我的法則，你心要謹守我的誡命……不可使慈愛誠實——那是我教訓的要素——離開你，要繫在你頸項上，刻在你心版上」（三一）。他們不是要教學生們思想，乃是要使格言在他們腦海中轉動，自由的思考是不許的，「你見自以為有智慧的人麼？愚昧人比他更有指望」（二十六十二）。

這種教育方法自然有他的缺點，他使人拒絕新的真理，他使人固執量小，不容易應付新的環境，但他能幫人保存以往的遺傳。他給人堅固，熱心，能力。

他們教育兒童聽從父母的訓誨，使父母與他們合作。同時他們主持嚴厲的方法。「不可不管教孩童，你用杖打他，他必不至於死」（二十三十三）。「趁有指望，管教你的兒子，你的心不可任他死亡」（十九十八）。他們也用各種方法指教他們。

哲士致力於動機

教育裏很要緊的是動機，要想在人生有效果，必需激起他的動機，再者人生有數種動機，都可喚來培

植人生。哲士不願意偏於太簡，他們注意數種動機。

一、最大的數目是訴諸私利，哲士很坦白假定人心最有力的動機是個人的快樂，所以他屢次陳明他們選擇善惡都是爲己，「你若智慧，是與自己有益，你若褻慢，就必獨自擔當」(九十二)。他們描寫智慧給人善報，「他右手有長壽，左手有富貴，他的道是安樂，他的路全是平安，他與持守他的作生命樹，持定他的俱各有福」(三十六至十八)。

二、哲士也以利人作爲動機。人與別人有關係，應當使人快樂。「你要使父母歡喜，使生你的快樂」(二十三、五)。使丈夫(十二四)，使別位(十五三、十二二五)快樂。勿要使人憂愁(二十八)給人生命(十一)用話養人(十二)遮隱事情(十一三)和平饒恕(十二)引領鄰舍(十二三六)藉品格高抬己城(十一)與己國(十四三四)。

三、以愛智慧自己爲動機。「你也必明白仁義、公平、正直，一切的善道，智慧必入你心，你的靈要以知識爲美」(二九、十)。「得智慧……這人便爲有福，因爲得智慧勝過得銀子，其利益強如精金，比珍珠寶貴，你一切所喜愛的，都不足與比較」(三十三至十五)。

四、哲士訴諸上帝，要討他的喜歡。「我兒，你不可輕看耶和華的管教，也不可厭煩他的責備，因爲耶和華所愛的，他必責備，正如父親責備所喜愛的兒子」(三十一至十二)。「正直人爲他所親密」(三三三)這樣，哲士以討上帝的喜悅爲動機。

哲士與先知的比較

哲士有許多與先知相同的地方：同持一神主義，只有公義的崇拜能蒙他的悅納，「行仁義公平，比獻祭更蒙耶和華悅納」(二十一三)。「惡人的祭物是可憎的，何況他存惡意來獻呢？」(二十一二七)哲士也像先知注意社會倫理，「貧窮人，你不可因他貧窮，就搶奪他的物，也不可在城門口欺壓困苦人」(二十二三二)。「他們回應先知的信仰，不是倚靠自己，乃是倚靠上帝，「你所作的，要交託耶和華，你所謀的，就必成立」(十六三)。「惟他是人的避難所(十八十)」。他們保存先知與祭司的要訓，甚而有超過之處，如好待仇敵，柔和，慈愛，同情，饒恕，注意個人。但他也有損失：一、國家不見了，對他的責任心也少了；二、上帝不像先前活潑了；三、與此相近的感情也冷淡了；四、以智慧為至寶，較比先知的宗教有缺點。

哲士不能有終論

生活大廣泛，太多情，太難斷言的，不能限制於哲士的計畫之內。雖然他們的教訓平日可作指導，但有時人覺得他們的指導不足，多需要幫忙。或是覺着賞罰不公，對於痛苦另需解釋，如約伯記者所感的。

第二十七章 約伯記記者（約紀元前四百年(?)）

底本

研究約伯記記者，所根據的是約伯記，其中有為多數學者所否認的可以不用。第二十八章，以利戶的言論（三十二至三十七），河馬與鱷魚的描寫（四十五至四十一三四）引言與結論，最好認為原書的一段，代表記者的思想，不過用的時候比詩句應當小心。約伯或許代表記者的經驗，他發表言論以後，有上帝的答復，這個答復就是記者對於約伯言論的批評，約伯自己也承認他的真理。

理想哲士約伯的艱困生活

所有的學者都承認約伯記是反對箴言的思想，箴言的倫理思想很高，他們應許為善在世就有賞賜，他們屢次聲明賞善罰惡，是最確的神權統治（箴十一三一）。記者描寫約伯為理想的哲士，「完全正直，敬畏上帝，遠離惡事」（一一）。這是什麼意思呢，從二十九與三十一章的描寫可以明白。

「因我拯救哀求的困苦人，和無人幫助的孤兒，將要滅亡的為我祝福，我也使寡婦心中歡樂，我以公義為衣服，以公平為外袍和冠冕，我為瞎子的眼，癩子的脚，我為窮乏人的父，素不認識的人我查明他的案

件，我打破不義之人的牙牀，從他牙齒中奪了所奪的」(二十九、三十、三十一、三十二、三十三、三十四、三十五、三十六、三十七)。

在個人道德上他期望的也高。「我與暗眼立約，怎能戀戀瞻望處女呢？」(三十一) 他遠避虛謊與詭詐(三十一、三十二、三十三、三十四、三十五) 他不玷污鄰舍之妻(三十一、三十二、三十三、三十四、三十五) 他款待客旅(三十一、三十二) 善待仇敵(三十一、三十二、三十三、三十四、三十五)

他未曾忽略宗教儀文，當他兒子的筵宴過去，「約伯打發人去叫他們自淨，他清早起來，按着他們衆人的數目獻燔祭，因為他說，恐怕我兒子犯了罪，心中棄掉上帝，約伯常常這樣行」(一、二、三、四、五、六、七、八、九、十、十一、十二、十三、十四、十五、十六、十七、十八、十九、二十、二十一、二十二、二十三、二十四、二十五、二十六、二十七、二十八、二十九、三十、三十一、三十二、三十三、三十四、三十五) 他不敬拜天象(三十一、三十二、三十三、三十四、三十五) 也不貪戀錢財(三十一、三十二、三十三、三十四、三十五) 待神待人，無一不好，他物質的賞賜怎樣呢？有些年似乎很好，他有幾千牛羊，許多僕婢，健康，尊榮，子女，「這人在東方人中就爲至大」(一、二、三、四、五、六、七、八、九、十、十一、十二、十三、十四、十五、十六、十七、十八、十九、二十、二十一、二十二、二十三、二十四、二十五、二十六、二十七、二十八、二十九、三十、三十一、三十二、三十三、三十四、三十五) 他的兒女常久設席(一、二、三、四) 約伯回顧他的歡樂日說：

「惟願我的景况如從前的月分，如上帝保守我的日子，那時他的燈照在我頭上，我藉他的光行過黑暗，我願如壯年的時候，那時我在帳棚中，上帝待我有密友之情，全能者仍與我同在，我的兒女都環繞我，奶多可洗我的腳，磐石爲我出油成河，我出到城門，在街上設立座位，少年人見我而迴避，老年人也起身站立，王子都停止說話，用手搗口，首領靜默無聲，舌頭貼住上膛，耳朵聽我的，就稱我有福，眼睛看我的，便稱讚我」(二十九、三十、三十一)。

忽然大變，一日間失去所有，自己又身患毒瘡，他的名譽也沒有了，稱讚也失去了，只有咒詛辱罵(一

十三，二七，三十一。）因此巨變三位朋友來安慰他，一見十分傷痛（二十一至十三。）這四位人起了談論，他們不曉得這不是上帝的懲罰，乃是撒但的試驗（一二，二六。）

約伯與三友皆用哲士賞罰的真理解除痛苦

讀書中的談論，便覺約伯與三友的意見不合，三友於三週談論中所重複的，就是約伯所反對的。他們信約伯因罪受懲，起首他們只暗示。以利法開始的話是很客氣的，他意思說人都犯罪，在上帝面前不能稱義，約伯對於上帝責懲所發的呼聲是錯誤的，最好是悔改轉向上帝。『至於我，我必仰望上帝，把我的事情託付他』（五八。）正像約伯自投災難，他還能躲避災難，要他在上帝公義權能的手下自卑，自然還要順利。『上帝所懲治的人是有福的，所以你不輕看全能者的管教，因為他打破，又纏裹，他擊傷，用手醫治』（五十七，十八。）

約伯的挑戰越增，朋友的聲調越厲，直等粗暴的瑣法告訴他，『當知道上帝追討你，比你罪孽該得的還少』（十一，六。）連以利法末了都指出很重要的罪過。『你的罪過豈不是大麼？你的罪孽也沒有窮盡，因你無故強取弟兄的物為當頭，剝去貧寒人的衣服，困乏的人你沒有給他水喝，飢餓的人你沒有給他食物……你打發寡婦空手回去，折斷孤兒的膀臂，因此有網羅環繞你……』（二十二，五至十。）

反抗這種的控訴，約伯主持他的清白。是的，他也許像別人一樣犯罪，他並未絕對的主張在上帝面前

公義，就是公正也難向上帝辯白。但他竭力否認的，是他作了甚麼罪惡使上帝專揀出他來責懲，屈服這一點是愚弄真理的感覺。「我的嘴決不說非義之言，我的舌也不說詭詐之語，我斷不以你們爲是，我至死必不以自己爲不正，我持定我的義，必不放鬆，在世的日子我心必不責備我。」（二十七至六。）

約伯並未說朋友的假定是錯的，罪是當罰的。上帝應當賞善罰惡，但按他的經驗這事在他身上沒有辦到，在旁人身上也沒有辦到。「惡人的燈何嘗熄滅，患難何嘗臨到他們呢？上帝何嘗發怒，向他們分散災禍呢？他們何嘗像風前的碎秸，如暴風颳去的糠粃呢？」（二十一十七、十八。）這種的不公使他不安，「我每逢思想，心就驚惶，渾身戰兢。」（二十一六。）他不反對朋友說上帝向他發怒，這也是他自己的觀察（十六七至九。）這樣在約伯是否有罪外，又生一個賞罰的道理是否正確的問題。

約伯保留向上帝抗議權

在談論中不像在引言裏，引言中他少說話，在談論中他自由向上帝發表意見。到第三章他改變了態度，呪詛生日，願意早死，他生着氣說：「受患難的人，爲何有光賜給他呢？心中愁苦的人，爲何有生命賜給他呢？」（三三、三六、三八至九。）下面他更進一步，在想人生短促無望後，他面向上帝，「我不禁止我口，我靈愁苦，要發出言語，我心苦惱，要吐露哀情，我豈是洋海，豈是大魚，你竟防守我呢？」（七十一至十二。）在回答比勒達的時候，他墜入最暗的雲霧，他說上帝太強不能與他辯論，「我雖有義，自己的口要定我爲有罪，我雖完全，

我口必顯我爲彎曲，我本完全，不顧自己，我厭惡我的性命，善惡無分，都是一樣，所以我說，完全人和惡人都滅絕，若忽然遭殺害之禍，他必戲笑無辜的人遇難，世界交在惡人手中，蒙蔽世界審判官的臉，若不是他是誰呢？」（九二至四）

他進行要求上帝不要禁止他發言九（三四、三五），他問上帝爲何譴責他（十二至七）。他說上帝恩待他，爲的是使他遭禍：「你將生命和慈愛賜給我，你也眷顧保全我的心靈，然而這些事，你早已藏在你心裏」（十二至十三）。在呼籲的末了，他重複前言，「我的日子不是甚少麼？求你停手寬容我，叫我在往而不返之先……可以稍得暢快」（二十二、二）。

約伯屢次說上帝與他爲敵，他控告全能的上帝，所以他的朋友以利法以爲常安慰人的（四二），不當這樣說話，這話有危險性（五二），這是背棄宗教，「你是廢棄敬畏的意，在上帝面前阻止敬虔的心。」以利法只有一個解釋：「你的罪孽指教你的口，你選用詭詐的舌頭，你自己的口定你的罪，並非是我，你自己的嘴證見你的不是」（十五四至六）。他抗議約伯的舉動，「你的心爲何將你逼去，你的眼爲何冒出火星，使你的靈反對上帝，也任你的口發這言語」（十五十二、十三）。

約伯認爲得罪上帝的不是他，是他的朋友們，因爲他們要判約伯有罪，免得人說上帝不公，這是替上帝說謊。「你們要爲上帝說不義的話麼？爲他說詭詐的言語麼？你們要爲上帝徇情麼？他查出你們來，這豈是好麼？人欺哄人，你們也要照樣欺哄他麼？你們若暗中徇情，他必要責備你們，他的尊榮，豈不叫你們懼怕

廢？他的驚嚇，豈不臨到你們麼？」（十三至十一）。

約伯所深信的在此，最要緊的對上帝要誠實，若是人對他作的不滿，應當發表，那是上帝所要的。另一件事，上帝明白人在受痛苦時所發表的話，不一定全是他的意思。「惟願我的煩惱稱一稱，我一切的災害放在天平裏，現今都比海沙更重，所以我的言語急躁」（六三）他覺得朋友們也當了解這個，「絕望人的講論，既然如風，你們還想要駁正言語麼？」（六二六）他所求於他們的是同情，不是講論：「那將要灰心，離棄全能者，不敬畏上帝的人，他的朋友，當以慈愛待他」（六十四）。「我朋友阿，可憐我，可憐我，因為上帝的手攻擊我，你們為甚麼彷彿神逼迫我，喫我的肉還以為不足呢？」（十九三，二二）。

約伯轉向上帝以他為唯一的朋友

約伯反抗上帝時所說的並不全是他的意思，他不真反對上帝，在他的呼籲中他就近上帝，他比朋友們更愛上帝，有六處表現他這種的愛。在第二次的言論中，述說在世之勞苦後，他呼籲說：「求你想念，我的生命不過是一口氣，我的眼睛不再見福樂，觀看我的人，他的眼必不再見我，你的眼目要看我，我卻不在了」（七七至八）。這好像一個傷心的孩子說：「我要去了你必難過。」

在他回復比勒達時，又發出這樣像小孩子的呼聲：「你的手創造我，造就我的四肢百體，你還要毀滅我，求你記念，製造我如搏泥一般，你還要使我歸於塵土麼？」（十八至九）。

在第一週言論的末了，約伯有一時希望死後得與上帝交往。他先想人生之短促，死後不能復生，迅見復生的可能。「惟願你把我藏在陰間，存於隱密處，等你的忿怒過去，願你爲我定了日期，記念我！人若死了，豈能再活呢？我只要在我一切爭戰的日子，等我被釋放的時候來到，你呼叫，我便回答，你手所作的，你必羨慕。」（十四十三至十五。）這裏看出約伯的希望，就是回復上帝的交往。

下面一段言論，他從朋友轉到上帝。他若處他們的地位，必施安慰（十六五），但他們信他有罪，他忽然呼籲說：「地阿，不要遮蓋我的血，不要阻擋我的哀求，現今，在天有我的見證，在上是我的中保，我的朋友譏誚我，我卻向上帝眼淚汪汪，願人得與上帝辯白，如同人與朋友辯白一樣。」（十六十八至二十一。）

這種信仰在回復比勒達時，又整個回來，他不求朋友的安慰，只盼望死後可以辨明。「我知道我的救贖主活着，末了必站立在地上，我這皮肉滅絕之後，我必在肉體之外得見上帝，我自己要見他，親眼要看他，並不像外人，我的心腸在我裏面消滅了。」「你們若說，我們逼迫他，要何等的重呢？惹事的根乃在乎我，你們就當懼怕刀劍，因爲忿怒惹動刀劑的刑罰，使你們知道有審判。」（十九二三至二九。）約伯只轉向上帝，以上帝爲他的護佑者，辯白者，拯救者。

耶和華顯現責備約伯並認他爲友

至終耶和華來了，從旋風中對約伯說話，先是責備，「誰用無知的言語，使我的旨意暗昧不明？」（三

十八二) 約伯錯了，甚麼錯了？「你要如勇士束腰，我問你，你可以指示我，我立大地根基的時候，你在那裏呢？你若聰明只管說罷——」下面有幾個諷刺問題，使約伯曉得他缺少智慧，就是創造與維持世界的知識，意思是說約伯沒有資格評判上帝對於人類的管理。他說話好像他準知道一個公義的上帝應當怎樣作。賞罰論所包含的就是這個，爲善得賞，作惡受罰，上帝的回答是叫他離開自己，離開人類，去看上帝對於自然的管理，對於牲畜之設備（三十八至三十九）。

約伯承認不能回答後，上帝令他努力懲罰惡人（四十至四十四）。約伯回答耶和華說：「我知道你萬事都能作，你的旨意不能攔阻，誰用無知的言語，使你的旨意隱藏呢？我所說的，是我不明白的，這些事太奇妙，是我不知道的。」此後他尋求學習上帝，「求你聽我，我要說話，我問你，求你指示我。」約伯的批評只憑耳聞——現在證明完全不當：「我從前風聞有你，現在親眼看見你，因此我厭惡自己，在塵土和爐灰中懊悔」（四十二一至六）。

記者自己怎樣思想呢？

一、他相信賞罰的理論不甚適宜，他不能解明人生的痛苦與快樂，順逆與善惡不一定發生關係。二、記者取消這個理論，還有一個好處，就是一個無所爲的虔敬，記者以爲真正的愛上帝，是個無所爲的愛心。三、他信上帝是寬大的，諒解的，不因人的妄語而發怒。上帝所要求於人的是誠實，真正的錯誤是在他面前

隱匿難處。四、所以上帝不要人認罪，在他不覺有罪的時候。約伯這樣拒絕對了，他確認自己清白，永未撤回而得平安。五、爲何義人受苦？按引言證無所爲的善良。記者以爲人應當接受痛苦，然後前進。

記者對於以色列宗教的貢獻

人或者想記者對於賞罰理論的攻擊，可以使以色列人失去對於賞罰的信仰，其實不然，普通人仍是信他的賞罰理論，但這本書在以色列人中成了麵酵，也影響少數的人，所以後來選入經典。

第二十八章 傳道者（約紀元前二五〇年）

底 本

約伯後約一百五十年，傳道者出現，本當代的筆法，他藉所羅門的名字寫書，他的名字未露，他的年歲住址我們都不曉得，我們所根據的是傳道書，這本書返射所羅門的事蹟。但記者是希臘時代（紀元前三三二年以後）的猶太人，他受希臘影響，也用埃及的方式。書中的思想並不一致，所以有人想出於數人之手，近來多人認為是一人於各種不同的心情下寫的，其中也有一點是後來補入的。

傳道者的經驗與品格

「傳道者說，虛空的虛空，虛空的虛空，凡事都是虛空，」這是傳道者的結論，但他起首不這樣看，他起首用智慧尋求查究天下所作的一切事（一十三）。這是很大的志向，包含全宇宙，特別注意人生，他「專心要看世上所作的事」（八十六）。這不但要滿足他的好奇心，也要求人生的實際認識，「要看明世人，在天下一生當行何事為美」（二三）。大約他起初接受哲士的訓誨，以為智慧不但「認識上帝」，也可使人生快樂。

他用的方法不同，他用觀察，他要看見每件東西，他試驗人生方路，等他「看明世人，在天下一生當行何事爲美」(二三)這是哲士所不肯作的。他尋求智慧的結果是失望，他察出研究世界所得是煩惱，不是快樂，知識加增，痛苦也加增。因世上沒有道德秩序，乃是一個環，進化是虛幻(一二)。

深信智慧是虛空，他底下試驗喜樂。在喫喝，音樂，女人以外，他順着建設的衝動，栽種，建築，生財，自然他藉所羅門的經驗，但自己也在小範圍中有過閱歷(二一至十)。但這些都證明是虛空的，有一件事使他難過，他必需死，死後不定歸誰，也許歸一個愚人享受，這是世上常有的事(二十九)。因爲傳道者少信任人，一點也不信任女人(七二八)。

結果使他恨惡「生命」與「在日光之下所行的事」(二十七，二十八)。萬事令他厭煩(一八)他「轉想他在日光之下所勞碌的一切工作，心便絕望」(二三十)。他失望的背景是甚麼呢？從表面上看，他願意在高位上的不公，壓迫，罪惡，全然丟棄——哭泣的有人安慰，無人實行傷害，每人享受福樂，無人感受孤苦。他要信任男女，他願被人記念。從深處裏看，他要求世界與人生意義，要找個道德秩序，藉以大膽的爲將來計畫，更要緊的，覺得有所歸宿，個人在進化上有助力，在創作上能增新，此外他希望恆久不變。因爲不能得到這些，他失望了。

傳道者批評世界

傳道者是位批評家，他批評世界，特別關於人生一方面，他批評的結果是虛空的虛空，一切的應許都歸虛幻，終無所得。第一是沒有實在進化的可能。人「在日光之下的勞碌，有甚麼益處呢？」（一三）意思是「盈餘。」勞苦一生，一無所得，傳道者現在明白，因為轉圈，「已有的事，後必再有，已行的事，後必再行」（一九），不但人生這樣，自然也是這樣。「一代過去，一代又來，地卻永遠長存——江河都往海裏流，海卻不滿，江河從何處流，仍歸還何處」（一四七）。無盈餘，「海卻不滿，」人心也是如此，「眼看，看不飽，耳聽，聽不足」（一八）。沒有新的，從此可以推論，「日光之下，並無新事，」「豈有一件事人能指着說，這是新的那知，在我們以前的世代，早已有」（一十）。

惟一的緣故，人可以欺哄自己以為有新的經驗，就是他的忘記！這個忘記就是人生銳利的痛苦。「已過的世代，無人記念，將來的世代，後來的人也不記念」（二十一）。這件事在傳者的心中甚重，他屢次提說。他舉了兩個例，有一位貧窮的少年人，代替了一位老年不肯納諫的王，青年甚得人心，「我見日光之下一切行動的活人，都隨從那第二位，就是起來代替老王的少年人。」連這種的衆望，都不能長久，「在他後來的人，尚且不喜歡他」（四十三）。

常有時一位慈善家未死之前已被忘記，有一座小城被大王攻擊，為一位智慧的窮人所救，「欲沒有人記念那窮人」（九十三）。我們無論怎樣忙碌，成就甚麼，都被忘記。

另一個結果，是善惡皆不恆久，「凡事都有定期，天下萬物都有定時。」我們只能說這個現在美好，連

這個我們也不能確定（三一）。甚麼都是難解的，傳道者用許多年「查究天下所作的一切事」（一三三），也不能看透，不曉得何為人（六十），有甚麼益處，「誰知道甚麼與他有益呢？誰能告訴他身後在日光之下有甚麼事呢？」（六十二參八七，十一五六）。

總觀人生是個重擔，不能抑制的衝動要求知曉，而無真知識的可能。願意成功，積財，但死後留給浪子享用。更注意的是成功的人不能享用（六一），有人孤單無侶，而終日勞碌不息（四七），到處欺壓（三十六，四一，五八，九），上下騙取（五八），剝削得勢（四一），都使人「讚歎那早已死的死人，勝過那還活着的活人」（四二）。最令人傷痛的是「萬事令人厭煩，人不能說盡」（一八）。

這種煩惱到老了更甚，到那時他要說，「我毫無喜樂」（十二一），末了有死等待，這是最痛苦的，「沒有工作，沒有謀算，沒有知識，也沒有智慧」（九十）。「原來人也不知道自己的定期，魚被惡網圍住，鳥被網羅捉住，禍患忽然臨到的時候，世人陷在其中，也是如此」（九十二）。人的命運是痛苦的，他不能更改，「彎曲的不能變直」（一十五）。「他也不能與比自己力大的相爭」（六十），他只好順從，「雲若滿了雨就必傾倒在地上，樹若向南倒，或向北倒，樹倒在何處，就存在何處」（十一三）。更不能免死，「無人能權力掌管生命，將生命留住，也無人有權柄掌管死期」（八八）。

傳道者在世上找出甚麼價值

傳道者找不出永久的價值，但有暫時的價值。生命是可享受的，「光本是佳美的，眼見日光也是可悅的，人活多年就當快樂多年，然而也當想到黑暗的日子，因為這日子必多」（十一七、八）。活勝於死，「與一切活人相連的，那人還有指望，因為活着的狗，比死了的獅子更強，活着的人，知道必死，死了的人，毫無所知」（九四）。第二樣好處是智慧，智慧給人眼，叫他在光明中行（二十三），智慧護庇人（七十二），使臉發光（八一），保護團體（九十三）。第三樣好處是喜樂，「人莫強如喫喝，且在勞碌中享福」（二二四）。這個勸勉，他屢次重複（三十二、三三、五十八至二十、八十五、九七、十一、八至十）。「你只管歡歡喜喜喫你的飯，心中快樂喝你的酒，因為上帝已經悅納你的作為，你的衣服當時常潔白，你頭上也不要缺少膏油，在你一生中虛空的年日……當同你所愛的妻快活度日」（九七）。另一種好處是知足，不要貪婪（五十），也不要行義過分（七十六）。不要思慮後事（三三二），不要糾正世界（七十三），不要尋求煩擾（七二二），不要過於活動（五三），不要嫉妒鄰舍（四四、六），要利用機會，「凡你手所當作的事，要盡力去作」（九十），「早晨要撒你的種，晚上也不要歇你的手，因為你不知道那一樣發旺，或是早撒的，或是晚撒的，或是兩樣都好」（十一六）。

上帝從何而入

傳道者深信上帝管理世界。上帝使人不解，「上帝造萬物，各按其時成為美好，又將永生安置在人心

裏，然而上帝從始至終的作爲，人不能參透（三十一）。「我知道上帝一切所作的，都必永存，無所增添，無所減少」（三十四）人「不能與那比自己力大的相爭」（六十）。在這種範圍中他給人快樂，快樂是他給人的分（九九），但也有他的壞點（六一至三），更黑暗的是世界爲命運所管，所以人與獸無異（三十六），無分善惡，一樣結果（九二）。

傳道者對於以色列宗教的影響

傳道書很是流行，他憂中有美，苦中有甜，他瞥見「人生嚴肅的邊際」，他那不能抵抗的感情，不忽視令人不快的事實，都直接的動人心性。到處有人誦讀覺着代表他們的意思，也有人藉此反抗遺傳的思想，但大多數的人仍是保存摩西的遺傳，認此爲可惜的作品，他的威力不會很大。

第二十九章 但以理書的記者（寫於紀元前一六六至一六五年）

底本

我們研究但以理書記者，惟一的資料是但以理書，這本書說是紀元前六世紀一位猶大俘虜寫的，前半論但以理與同人的事蹟，後半是論末日的啓示。近代學者多以爲這本書寫於安提阿庫伊皮腓尼逼迫猶太人的時代（紀元前一六八年起），記者是位猶太人，要鼓勵道心維持信仰。所持的理由如下：記者論六世紀的事有顯著的錯誤，論二世紀前段事寫的甚詳，所用的希伯來與亞蘭晚於六世紀，啓示的性質屬於晚代，神學思想較六世紀的過於發展，書的目的是要應付安提阿庫的逼迫。

但以理書記者要扶助在安提阿庫手下受迫的猶太同人

爲要明白當時的背景，最好我們略述猶太人在馬其頓朝的狀況。他勒米朝管理伯勒斯丁約有百年，然後西路基安提阿庫第三從埃及手內把他奪過來（紀元前一九八年），安提阿庫第三未加甚麼新的負擔。於紀元前一七五年安提阿庫第四（伊皮腓尼）登位，剛一登位就有希臘化的領袖耶孫，請求作大祭司代替他哥哥歐尼亞第四，他應許給安提阿庫重賄，又請求在耶路撒冷建希臘體育館訓練青年，並登

錄耶路撒冷居民爲安提阿的市民（比貳四七）

這種要求正合安提阿庫的心意，耶孫被立爲大祭司，一個體育館建在耶路撒冷，多人醉心於希臘文化。事情是愈演愈壞，耶孫爲門尼勞所代，門氏不是大祭司的後人，不過應許多給賄賂，這叫正宗的猶太人難以忍受，後來起來反對，門尼勞求助於安提阿庫，安氏認此爲侮辱他的威權，領兵到耶路撒冷殺戮多人，兩年後又回到耶路撒冷重新報復，又在聖殿南邊建築堡壘，使希臘化的猶太人居住。他們不時衝出殺戮殿中的崇拜人。

還有更嚴厲的，安提阿庫決志要完全取消猶太教。作史的說（比壹一四四）：「並且王差人送信給耶路撒冷與猶太城市，他們應當服從異邦律法，應當禁止在殿中獻燔祭，祭祀，與奠祭，應當褻瀆安息與節期，應當玷污聖所與聖人，應當爲偶像建壇殿與神龕，應當獻豬肉與不潔之獸，應當叫兒子不受割禮，應當使他們的靈魂藉各種的不潔污穢成爲可憎之物，爲的是忘記律法，改變儀式，凡不按王命令行的必死。」

這種規令要預備實行，於紀元前一六八年吉斯流月（十二月）十五日，建了一個小偶像壇在聖殿的壇上，污穢他（比壹一五四）。於吉斯流月二十五日在新壇上給偶像獻祭（比壹一五九）。聖殿又重獻給天神歐林皮阿，在猶太城中各處有爲偶像建的祭壇，房門與街上都有人獻祭，有律法的人被殺，律法毀壞，忠心律法就是死罪。有孩子行割禮，凡參與的皆當治死。各村有人拜訪，都被勉強給偶像獻祭，喫豬肉，守異邦的節期（比壹一五四）。

對於這個有的服從，有的反對；反對的只有逃亡，或是殉道。許多因為忠於他們的律法，因而被人治死（比壹一六二）。只到現在不背教的就是兩條路，或是逃亡，或是殉道，仍有一個旁的選擇呈現出來。有一日王派欽使到低山地的慕旬強令服從法令，先請村長瑪太提亞以身作則，服從命令，以得厚賞。他還沒有講完一個拒絕的講論，有的猶太人為得恩寵，進前在壇上獻祭。瑪太提亞不能再忍，發着狂怒，他跑去把冒犯者殺死壇上，並殺死欽使，毀壞祭壇，召集一切為律法熱心的人，同他五個壯子逃到山上，從此開仗，他沒有想到這便開始猶太的戰爭，領他的民衆經二百年流血之路，直到耶路撒冷於紀元後七十年陷落。

不久，當馬加比剛毅的軍隊得了些開始的勝利，但以理書的記者便寫他的書。他是位「虔敬人」憎惡希臘化的侵入，當逼迫爆發的時候，他在那些決志忠心律法的人中，直到現在他得逃避，但他預備好了犧牲。

同時，他想到危險中的同人，他們不能領悟熱烈試驗的意義，以為這是上帝懲罰他們罪孽的表現，無管他們決志如何勇敢，他們可以猶豫。他們需要鼓勵——吹號。他們也需要殉道的哲學，二者他皆能預備，他心裏有個消息鼓動，他相信是出於上帝。若是用他自己的名義，或匿名，不能認為來自上帝。因為先知已經停止，他有甚麼權利替上帝說話呢？所以他大膽的說出自早年一位猶大聖人，神人但以理。

記者藉已往英雄故事激發同人

他先吹號筒，藉幾個動人的故事，他要激動同人衰弱的靈性，使他們勇敢應付試練，我們不能詳述這些故事，只得統論他們如何補足主民的需要。

一、記者願人覺得西路基朝遠遜於古代帝國。他把屬人的背景寫的偉大，特於前四章尼布甲尼撒的故事，他代表世權，他是『金頭』（二三八），高過以後諸王。他在杜拉所立的金像遠越安提阿庫的偶像，他巨大的官吏（三三），各國各族的人民（三四），遠勝西路基朝，他的火鑪（三六）比現在的酷刑猛烈數倍。甚麼城能與大巴比倫城（四三）較比伯沙撒王給一千大臣設筵（五一），大利烏立一百二十個總督（六一），這纔是偉大時期。

二、但這些有權的在以色列上帝面前——『天上的上帝』（二二八），『至高上帝』（三二六），等於虛無。他們的榮耀從他而來，他曉得一切的奧秘（二二八），他創造打碎世界的大石（二三一），他使尼布甲尼撒降卑（四二五），他用指判伯沙撒王的罪（五五），他是全能全智的上帝（二二二）。

三、要忠心於這樣的上帝，但以理與同人至死不變。他們不肯污穢自己（一八）。全世跪拜金像的時候，三友不肯屈服，『尼布甲尼撒，這件事我們不必回答你，即便如此，我們所事奉的上帝，能將我們從烈火的鑿中救出來，王阿，他也必救我們脫離你的手。即或不然，王阿，你當知道我們決不事奉你的神，也不敬拜你所立的金像』（三十六）。在人只許向王祈禱的時候，但以理曉得結果，仍進屋『一日三次，雙膝跪在他上帝面前，禱告感謝，與素常一樣』（六十）。他既不怕獅洞，我們也能不怕酷刑！

四、早年這些人所信的上帝是靠得住的，他使青年健康（一十五），他聽但以理與友人的祈禱（二十七），他遣天使救三友出離火爐（三三八），他使獅子閉口（六三二），他現在一定不丟棄他的百姓。

五、不但猶太人承認他的尊榮，連異邦的君王也是如此，尼布甲尼撒三次這樣承認（二四七，三二八，四一）。伯沙撒也這樣默認，因而推崇但以理（五二九）。大利烏稱他為「永遠長存的活上帝，他的國永不敗壞」（六二五），這兩位所承認的，「小角」安提阿庫也得承認。

六、這些猶太人常得榮耀，因為上帝與他們同在，青年比巴比倫的術士勝強十倍（一二一），但以理能啓示奧秘（二三十），三友能改變王命（三二八），只有但以理能解王的第二夢（四十九），能讀牆上的指書（五二五）。猶太人是不可輕忽的，不要喪膽。

他應許他們上帝即將干預

以色列的試練不過是歷史中的一段，耶利米曾說俘虜要在外七十年（耶二十九十），記者解為七十個星期年，即四百九十年。他把這個時期用四個國度補滿，完全描寫於尼布甲尼撒所夢的大像（二二一），但以理所夢的四獸（七二），與人子（七十三）之中，一部表現於但以理綿羊與山羊的異象（八二）之中。他信世權就是一個，所以是一個大像。

第一國是迦勒底，以尼布甲尼撒為代表他是金頭（二三八），他像獅子，有鷹的翅膀（七四），他是最

好的，近乎人形，「獸從地上得立起來，用兩腳站立，像人一樣，又得了人心」(七四)。

第二國是瑪代，記者誤為迦勒底與波斯之間，他是銀的胸膛和膀臂(二三二)，他是如熊的獸，旁跨而坐，口齒內啣着三根肋骨(七五)。在但以理異像中，他是公綿羊的矮角(八三)，大利烏是他的代表，甚有權勢。

第三國是波斯，他是銅作的肚腹和腰(二三二)。在獸夢裏他是四翅四頭像豹的獸(七六)，也是綿羊第二個更高的角，往西往北往南抵觸，獸在他面前都站立不住(八四)，這無疑的是古列。

第四國是希臘(二三二)，這是最劣的，這是鐵腿(亞力山大)，半鐵半泥的脚(亞氏的繼續者)，他是第四獸，「甚是可怕，極其強壯，大有力量，有大鐵牙，吞喫嚼碎，所剩下的用脚踏踏」(七七)，他是山羊的大角(八五)，他死以後國度分裂(二四二)，成爲四角(八八)。

從此更顯清楚，那半鐵半泥的脚指(二四二)，十角(十王七七)南北的衝突(十一五)，末了一個卑鄙人，用諂媚得國(十一二)，一個小角，這角有眼，像人的眼，有口說誇大的話(七八)。「面貌凶惡，能用雙關的詐語」(八二三)，「他用權術成就手中的詭計，心裏自高自大」(八二五)，換句話說，安提阿庫伊皮腓尼。他向天象之君自高(八十一)，向至高者誇大(七二五)，他取消祭祀(八十一)，污穢聖所(十一三一)，他心反對聖約(十一二八)，改變節期和律法(七二五)，因此與聖民開仗，勝了他們(七三一)。他用巧言勾引背約者(十一三二)，爲甚麼這樣作呢？因爲上帝發怒(九十六)也。

要試驗聖者。

末日快到，在小角說大話的時候，上帝預備要審判世界，書已展開（七九至十一），安提阿庫的日期不久，我們在但以理所說的末一一五〇日之內（八十四），只有三年半的年限，已經過了些時。然後第四獸被毀（七十一），全世為非人手所鑿的石頭砸碎（二三四）。上帝要引進第五國就是至高者的聖民（七二七）代表他的是一位像人子的（七十三），萬國萬民都要敬拜他（七十四），這塊石頭要變成一座大山，充滿天下（二三五）。

記者的上帝觀念

上帝是「天上的上帝」（二十八），「至高的上帝」（四二），「永生的上帝」（六二），「萬神之神，萬王之主」（二四七），他是「天象之君」（八十二），「事奉他的有千千，在他面前侍立的有萬萬」（七十）；上帝藉天使成就他的工作，藉他們教導聖者，有天使長替他爭戰（十二十）。記者好像思想各國有各國的天使，他們的爭戰也影響世上的爭戰。代以色列戰爭的是米迦勒，現在雖有強敵，至終他必得勝，克服世上各國（二四四）。

上帝這樣崇高，最大的罪惡是驕傲，尼布甲尼撒（四三二）與安提阿庫（七八）都必因此受懲。這位威嚴的上帝對聖者並不可怕，對守他律法的人他顯出慈愛（九四），他是他們祖宗的上帝（二三三），他

聽他們的祈禱（二二八，九二一）在困難之中他差遣他的使者拯救他們（三二八，六三三）為他們解釋上帝的奧秘（九二一，十十，十二五）上帝愛護聖者，也愛護好待聖者的人（四一，六二五）聖者的國不只為聖者也為人類，「使各方各國各族的人都事奉他」（七十四）

記者對於宗教的貢獻

這本書對於當代有多大影響我們不得而知，但他被選入經典，總是有些威力。對於後代影響很大，「有一位像人子的，」為許多啓示家所採用，更有意思的是為我們的主所採用（可十四六二）耶穌似乎把全書適用於當世。他提「那行毀壞可憎的」（可十三十四）「自從上帝創造萬物直到如今，並沒有這樣的災難」（可十三十九）但用時另有更深的用意。

年 代 表

(日期指工作時期)

摩 西	紀元前第十三世紀	
約書亞	紀元前第十三世紀末葉(?)	
底波拉	約紀元前一一五〇年	
基 甸	紀元前 一一五〇以後	
撒母耳	約紀元前一〇五〇年	
掃 羅	紀元前 一〇三六(?)至一〇一六年	
大 衛	紀元前 一〇一六至九七六年	
所羅門	紀元前 九七六至九三六年	第一聖殿告成, 紀元前九六六年 南北分國, 紀元前九三六年 亞述在西方活動約紀元前八五〇年
以利亞	約紀元前八五〇年	
以利沙	紀元前八五〇年以後	
耶典記者	約紀元前八五〇年	
寫書的先知	約紀元前七六〇至五〇〇年	
阿摩司	約紀元前七六〇年	
何西阿	紀元前七四五年以後	
以賽亞	約紀元前七四〇至七〇〇年	撒瑪利亞陷落, 紀元前七二一年
彌 迦	約紀元前七三〇年	
申典記者	約紀元前七〇〇至五〇〇年	律法書發現, 紀元前六二一年
耶利米	約紀元前六二六至五八五年	迦勒底朝始, 紀元前六〇五年
以西結	紀元前五九二至五七〇年	城殿被毀, 紀元前五八六年
第二以賽亞	約紀元前五四〇年	波斯朝始, 約紀元前五四〇年
哈該與撒迦利亞	紀元前五二〇年	第二聖殿告成, 紀元前五一六年
瑪拉基	約紀元前五〇〇年	
祭典記者	約紀元前五〇〇至四〇〇年	
尼希米	紀元前四四五至約四三二年	
以斯拉	紀元前三九七年(?)	
歷代志記者	約紀元前三五〇年(?)	希臘朝始紀元前三三一年
箴言裏的哲士	紀元前五八六年以後	
約伯記者	約紀元前四〇〇年(?)	
傳道者	約紀元前二五〇年	
但以理書記者	紀元前一六六至一六五年	馬加比革命, 紀元前一六七

所 版

種八卅第集二第書叢年青

誌物人約舊

有 權

民國三十八年三月初版

著 者 詹 輔 明

繙 譯 者 李 榮 芳

發 行 者 青 年 協 會 書 局

上海(○)虎丘路一三一號

每 冊 定 價 (郵費另加)

YOUTH LIBRARY SERIES II

No. 38

PERSONALITIES OF THE OLD TESTAMENT

By Fleming James

THE ASSOCIATION PRESS OF CHINA

Price: G.Y.

Postage Extra

March, 1949

#24

272656

4

1-656

