

# 聖教雜誌

二十五卷

第三期

民國二十五年三月

1936-3

## 目 要

- 訓練公青思想……………編者
- 天主教對於中國社會問題所演之實效……徐宗澤
- 潔德是一個戰爭……………吳應楓
- 宗教與道德……………朱者赤
- 最近發現王徵遺文記略……………方豪
- 讀「男女間」之感想……………沈才俊
- 聖依納爵成己成人之工作……………
- 耶穌傳……………楊堤
- 西婆羅洲旅行見聞錄……………黃鶴樓



# REVUE CATHOLIQUE

## 誌 雜 教 聖

期 三 第      N°298      卷 五 十 二 第  
月 三                      年 五 十 二 國 民

### 目 要

中外大事表	教中新聞	隨筆	二十四年份中國教務一覽表	慶賀聖教雜誌二十五週紀念	西婆羅洲旅行見聞錄	耶穌傳	聖依納爵成己成人之工作	讀「男女間」之感想	最近發現王徵遺文記畧	宗教與道德	潔德是一個戰爭	天主教對於中國社會問題所演之實效	訓練公青思想
甘肅天水修院之成立及迄今狀況	羅瑪傳大祝聖二十五位新司鐸	山額夫人的來華	景 瞻	張之江蒞臨羅瑪傳大參觀	楊 堤	聖教掌故拾零——明末聖教傳到之地	J. Dissard	沈才俊女士	方 豪	朱者赤	吳應楓	徐宗澤	編者
陝西興安教區安康縣會堂慶祝聖	總監督于斌司鐸巡視澳門公進會紀盛							建 恒					
黃州佳主教升任為首任代牧	甘肅天水修院之成立及迄今狀況												
羅瑪傳大祝聖二十五位新司鐸	甘肅天水修院之成立及迄今狀況												
羅瑪傳大祝聖二十五位新司鐸	甘肅天水修院之成立及迄今狀況												
羅瑪傳大祝聖二十五位新司鐸	甘肅天水修院之成立及迄今狀況												

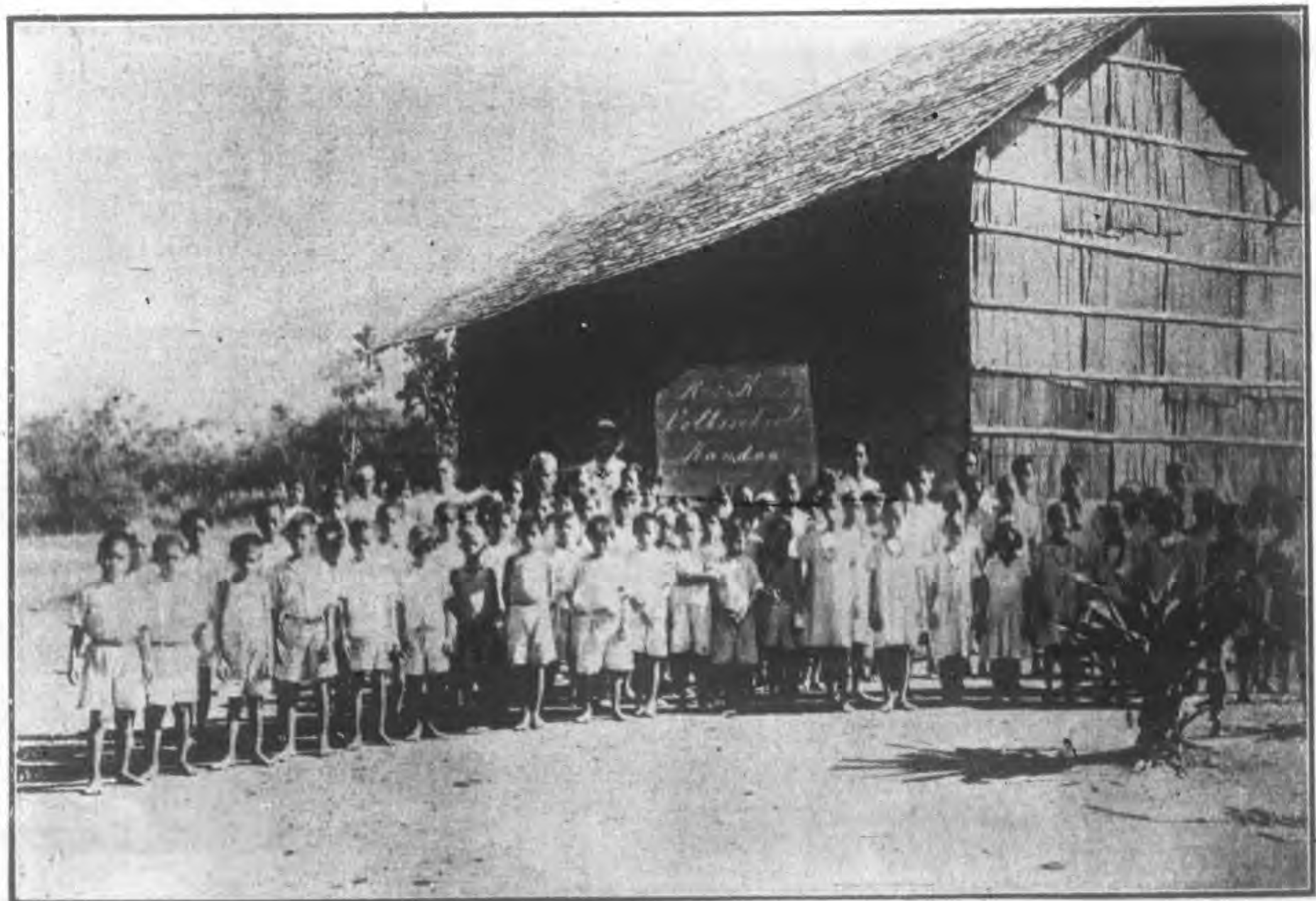
匯 家 徐 \*      版 出 社 誌 雜 教 聖      \* 海 上

號 一 三 八 二 第 字 警 証 記 登 部 政 內

類 紙 聞 新 為 認 號 掛 政 郵 華 中



華僑沙零嘉天主堂

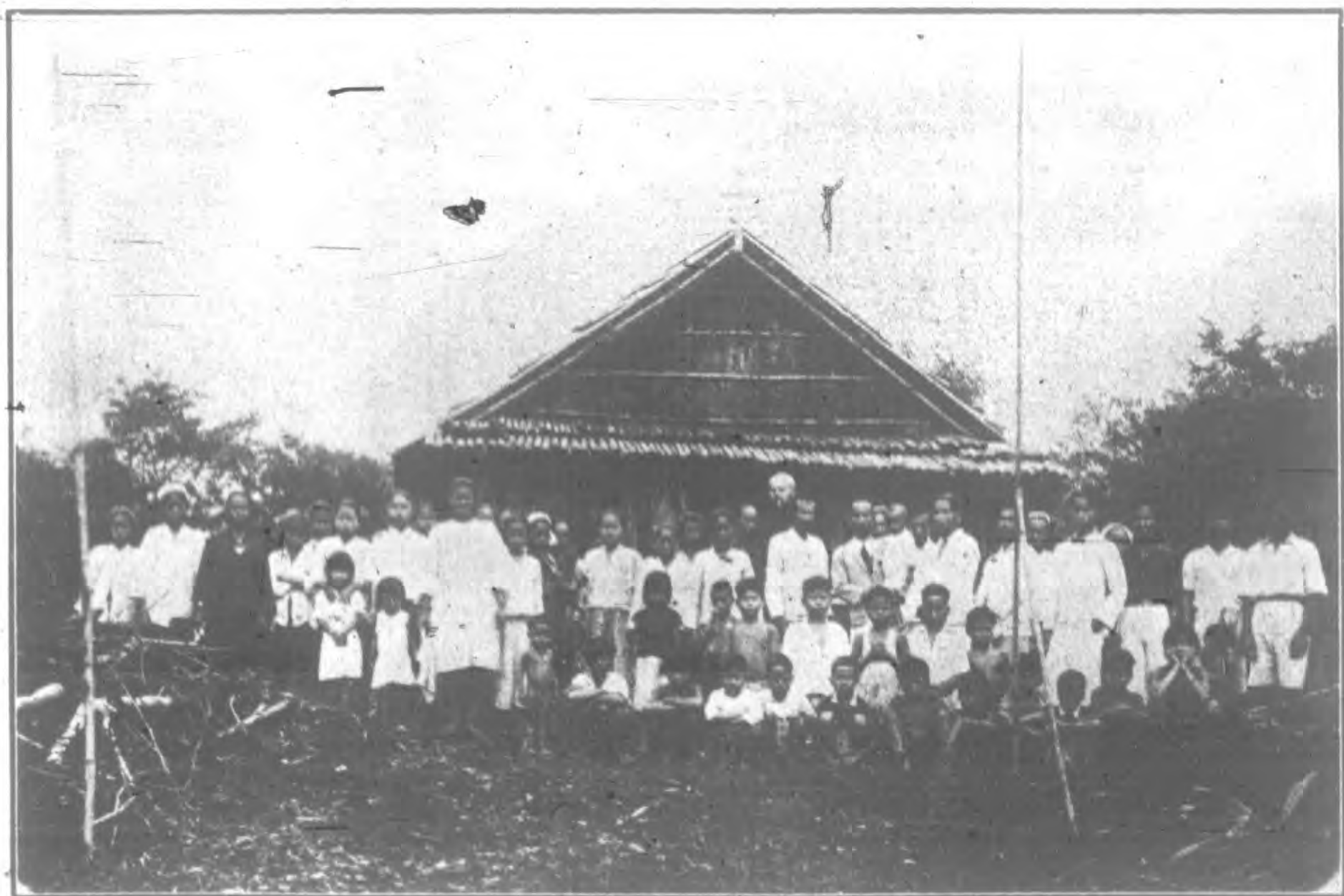


蘭婁華僑公教學校





荷司鐸在廉居施藥情形



華僑東戎天主堂 (黃鶴樓贈)

# 訓練公青思想

編者

近閱某雜誌，見有此一段言論：

自十七世紀生聖西門 Saint-Simon，十八世紀生盧梭 Rousseau，十九世紀生馬克斯 Engels，於是人類之思想，與列國之政治，遂起一大變化矣。……洎於二十世紀，乃有兩大主義之產生，磅礴於世界，各操持其一國之政柄，欲實行世界之革命；問此為何主義乎？曰：布爾什維克與法西斯蒂是也。

讀此，可見思想與主義，影響於人心實大，宛如物體之振動於空間，而傳佈聲音於上下四方也。何以言之？思想者，事實之母，蓋先有所思想，而後有事實之發生，未有一事實之顯現而不先於明悟思想之者也。是以有好思想，乃有好事實；惡思想，乃有惡事實，一念之微，關係至大；此思想所以不可不訓練，而公青之思想更當訓練。

如何訓練？曰：培植其判斷力。判斷者肯定二觀

念，或否認二觀念。此定義似無足輕重，不知按之於事，有極大關係。蓋觀念或善或不善，或正確或不正確，判斷一有錯誤，則是非顛倒；施之於事，則此行為為不善，為不正確，更俱體言之，社會上不道德之事業，不公正之行為，莫不根基於觀念也。

訓練當有訓練之對象，訓練思想之對象，至為廣大，其主要者莫若現代之各種主義，與各種問題，若社會主義，共產主義，法西斯蒂主義，帝國主義，社會問題，婦女問題，勞資問題，宗教問題，其他類似之主義與問題甚多。而此現代之各種主義與問題，允為現代的公青當研究而討論之者；換言之，對於上言之各主義與問題，當有正確之知識，與健全之批評，庶不受不良宣傳之影響也。現在有許多青年誤入共產主義之迷途者，推原其故，大抵思想不正確，批評不健全有以致之也。吾故曰：公青之思想，當訓練而培植之者，蓋為此也。

## 天主教對於中國社會問題所演之實效

徐宗澤

天主教自明末傳至中國以迄今日，與吾國之社會問題，似無重大之關係，重大之影響，而孰知不然，實予以深刻之變化者也。蓋天主教教會，由人類而生存，生活於人類之中，因而與人類不能不發生關係。人事之遷移變化，社會之盛衰興亡，天主教生存其間，自然不能不有其接觸；且有許多問題，欲求其解決之道，亦不能脫離乎倫理，依據於道德，而倫理道德又不能離宗教而生效力。此所以中國之社會問題與天主教有其密切之關係者也。

其關係之至大者，當推近今之各種新潮流：若帝國主義，共產主義，社會主義，婦女問題，溺嬰問題，以及慈善事業，教育事業等等，均為今日社會問題中之尖銳問題也；而吾天主教對於此種種問題，均有相當之貢獻，試申述如下：

\* \* \* \* \*

社會問題是現代之全世界問題；蓋人生於世，

不能離羣而獨居，必也相助相扶，人類乃有進步。但人有私慾，有偏情，強凌弱，眾暴寡，人與人然，國與國，社會與社會，亦莫不皆然，於是社會上遂發生許多問題矣。

一 帝國主義。帝國主義是指資本主義國家向國外膨脹發達，想支配世界的傾向。（見陳綬蓀編社會問題辭典。）現在的帝國主義已變殖民地之政策，而專在擴張市場，行經濟之侵畧。吾中國工業不發達，又受不平等條約之束縛，受帝國主義之壓迫固多且重；於是一時有人妄誣傳教士為帝國主義之先鋒隊者。試思吾天主教士離家去國，到中國傳教，死在中國，葬在中國，他們的宗旨是為宣傳帝國主義否？他們果然有主義，但此主義，是耶穌神國主義，非斯世所謂之帝國主義。耶穌答應彼拉多問爾為如德亞王否？曰：予國非為今世國，若是，予臣子民，俱出力，使不被付於若人，予國允非在茲。準是：信

仰耶穌，傳揚耶穌之教士不傳耶穌之神國而宣傳帝國，豈非與教士之職位相悖乎？別教會的人，吾不論，吾祇言在吾國傳教之天主教教士決非此等人也。但人不察，幾時有國際關係之事件發生，無論直接間接有涉及教會者，列強有藉此事故乃行帝國主義之手段，橫行不法，屢見而特見；於是人即市禍於教士，以爲教士是帝國主義之先鋒隊，此真不知辨別，誣妄之言也。

消極地說，天主教教士不是帝國主義的先鋒隊；積極地說，教士更爲反對帝國主義者。因爲帝國主義者之許多政策，許多手段，實有不合公義正理者；我天主教保護公義正理，排斥以不義不正之方法，榨取人民之錢財，天主教第七誡禁止偷盜；此其証也。所以吾國多一教士不啻多一個反對帝國主義者，多宣揚天主教道理，即爲中國社會多打一預防帝國主義之傳染針，此中潛移默化之功，在無形不知不覺之中，實演有其極大之效力；惜人不加審度而未知之耳。

二、資本主義。資本主義可以解作：以運用資本，獲得利潤爲唯一目的的經濟慾求。所以行資本主義者大抵團集大資本，操縱一切生產事業，以壓迫小資本家，小營業家，而獨吞獨食大眾之錢財。此種資本主義爲聖教會所禁止，教皇良第十三，庇護第十一之勞工通牒，可以覆按也。中國傳教士秉聖教會之精神，宣揚教皇聖旨，對於資本主義者，違理悖義之舉動自然深痛疾惡不暇，豈有助其勢哉。

三、社會主義，共產主義。社會主義主張個人之生產財產爲共有，排斥私有財產之制度；所以土地，資本，生產用具等等均要歸公有。共產主義則更進一層，欲完全廢除私有制而易以完全共產制，使社會組織由根本破壞，而創立一夢想之新社會。此二種主義顯然與天主教道理背馴，而爲天主教所絕對排斥者也。在理論方面，因爲私有權是基於人性。人之心理自然爲自己思積財置產，所以肯勞心勞力以盡職業。如果人終日終年勤勞，而所積之財不能爲自己，然聚爲他人享用，試問誰肯勤勞乎？或



雖勤勞，然祇謀一日衣食住之所需而已，安肯再謀其他，夫果如是，則試問社會事業如何能有進步？即曰衣食住可由政府供給，人不勞力工作者不得享用。然即如是，試問如何能鼓動人之多勞作工，多出心力耶？此所以共產主義依之心理而不能行也。再從事實方面觀，共產亦有所不能，蓋一人一家之需用各不相同，而人之嗜好性情習慣又各不一，試問如何能共產而統一之？既共產矣，一切管理財產，支配用度，政府將用大批人員以經理之。夫國家設官治民，既多煩擾，今再欲召用大批人員處理各家日用所需之事，在事實上，亦有所不可也。

吾國近年來社會主義之思想滿佈於全國青年腦海之中，共產黨之禍幾延及全國，政府為剷除共禍也，用盡許多心力財力兵力而猶未完全奏效，則共禍為患之重且大可知矣。吾天主教素反對共產主義，則全國天主教教士及全國天主教友與許多中小學校學生曾受天主教道理之薰陶者，彼等在全國民眾之中，豈不是一部份健全康強之肢體

否。此等健全部份為中國社會之和平，國家之秩序，其所施之功績，誠不可忽視也。

勞工問題為社會問題中一至重要之問題，此問題之發生往往由於勞資間不得妥協而起。吾天主教對此問題，教皇良第十三及庇護第十一曾有勞工通牒，予以明白之原則及切實之方法。其大綱是以愛德與公義為解決勞資間之紛糾。所以資本家對於勞動者，須尊敬其人格，不當待之如犬馬，服役之如器械。勞動者之道德信仰，更當兼視顧及；工資須合公義。勞動者對於資本家須勤謹工作，愛惜器具，不糾眾罷工；務使互相合作，以發展生產事業。此其大要也。吾天主教教士傳教於吾國，以愛德公義曉示於教友勞資，使之各安分守己；而教友勞資與社會上其他勞資階級不無有所接觸；則交際之間，吾天主教之公義及愛德精神，宛如衛生之清鮮空氣，滿佈於此污濁社會之中，則所收之效，當有其神化之功也，可知矣。

\* \* \* \* \*

婦女問題自古而已然，不自今日始也；惟古時非如今日之有組織有規模之婦女運動以鼓吹之耳。中國婦女受苦最多最大，其苦楚之根由，完全發生於重男輕女之一端。於是男女不平等，婚姻不自由，納妾寵婢，溺女典妻，以及童養媳，冥通婚等等輕視婦女之作爲，覩然行之，而不以爲愧矣。吾天主教最尙平等自由，最尊人品人格，所以自公教傳入吾國後，對於婦女問題，在理論上既示以其鮮明之原則，在事實上復施其優良之改革。先以男女平等言之。男女者均爲天主所生造，各有人格，各有地位，用以互相爲助，以傳佈人類者也。吾國在教婦女與在教男子，在教會前，有其同等之尊敬。婦女不能有外好，無論婚前婚後，當嚴守貞潔；男子亦然，不能納寵，無論思言行爲當心清而神潔也。婦女之地位與人格，在外教之國，向爲人所輕視，而公教人爲之設法提高，凡一切侮慢女性之舉動，不能施之於彼等。所以消極方面，公教竭力反對妓娼生活，奴婢女性；積極方面，設立學校，與女子以求學之機會，俾她們在

社會上能得經濟獨立之能力，蓋男女均是人均當平等也。

至論婚姻，吾國向來注重父母之命，媒妁之言，無自由之可言，而婦女絕對無選擇之權。此真不合理情。公教不然，凡一女子自己無意婚嫁，卽父母亦不能強迫；或有逆女子之意而定婚者，女子可陳訴心事於本堂司鐸，本堂有保護女子之責職，當設法爲之解約。又如男女同意成婚，婚姻之前，須到堂領受婚配聖事；本堂司鐸欲審查婚姻之究出於各人之自由權否，當在眾教友集聚在堂之時，詢問男曰：汝願某女娶爲正妻結爲夫婦否？繼又以同樣之問女。男方面大抵無異言；然在女方面，不無發出勉強，於此時也，女苟不願，當在堂婚配時，可以直截了當答曰：「不要」，一則司鐸不降福婚配，而結親無可能性矣。公教重視女性之自主權爲何如哉。吾國還有一種惡習，或女家興起問題而不能成婚時，則有搶親之舉。公教則絕對禁止之，有犯此者且科以重罰。如非將女送還女家，再出以和平自願之手續，方

准結親。蓋在權勢威逼之下，女子已失去自由，故不准之也。

娶妾納婢最爲卑辱女性，而吾國豐厚之家，左抱右擁，竟習爲常事；以無後爲大之美名，行蹂躪女性之工作，可恥孰甚焉。吾天主教絕對禁止此種行爲；凡有不遵命令而敢娶妾，或離婚者，聖教會擯斥於教會之外，聖教中之聖事等，且亦不准其領受，若臨死而猶執迷不醒不肯改過者，亦不准葬在聖教聖墓之中。可見吾公教對於此端之嚴厲，即貴爲天子，富有四海，或大官鉅紳，權高勢重者，亦不能出此教規。杭州楊廷筠赫赫大官也，其在李之藻家，得晤郭居靜金尼閣二司鐸談論聖教道理，娓娓不倦，繼請領洗，司鐸以廷筠有妾，靳勿予。廷筠謂之藻曰：「泰西先生奇甚，僕以御史事先生，詎不能容吾一妾耶？」之藻歎曰：「惟其如是，乃可以挽頹俗。」廷筠感悟，終屏妾異處而受洗焉。見明李之藻傳又李水部之藻在京得識利子瑪竇，心向公教，屢求利子爲之藻早日付洗，但李子有阻當，不能即邀聖洗之寵，故遲遲未付。迨病

垂危乃受洗也。P. Senedo: *Histoire de la Chine, seconde partie, p. 361 seq.* 又利先生行蹟載，徐文定未進教之前，止有一子，尙未有孫，因思納側室以廣嗣。羅如望司鐸告以有子無子，一憑主命，烏可以犯此誠。先生毅然堅決，不可犯誠，惟聽主命，遂欣然受洗。陝西王徵奉教後，惑於其父嚴命，娶妾廣嗣，教士不與之解罪，當絕犯罪之端，方可解也。厥後卒擯妾而得邀罪之赦。（見崇禎十一年崇一堂日記隨筆）夫徐李楊三子中國聖教史稱謂中國聖教之三大柱石，王徵亦明末大官，及聞聖教，而欲領洗入教焉，宜教士羅致之不暇，何敢拒之。然李楊二子因有側室，必須絕棄，徐子則以無後爲大躊躇不決，故亦必須絕去納寵之思想，方可領洗，投名教籍。王子雖已領洗，然必須守一夫一婦之誠，吾天主教之誠命嚴正無私，無分貴賤長幼，當一體遵守，其模範之所及，能影響於社會道德，全國風化爲何如哉。

至於離婚又是一件傷風敗俗之事。自歐風美雨，飄蕩吾國後，離婚之數，日益加增，甚至法律且許

可離婚，此風俗所以日益澆漓也。吾天主教則絕對禁止離婚，禁止重婚；惟一方面死後，男婚女嫁乃得自由。蓋夫妻而可分離，則家庭分崩離析，影響於整個社會至大至深，以人厭舊喜新，肉慾迷心，離婚之能日出不窮也。教友中如有納妾重婚，違犯此命者，新婚則視為無效，舊婚之束力又仍存在；再有嚴罰以隨之於其後，必也改過遷善而後可也；或一方面死亡後，乃可成爲正式夫婦，否則於聖教神益，不能有所通功也。如是之不肯教友，在吾國未嘗或乏，而公教待若輩未嘗因循苟且，而任彼等破壞此一夫一妻制，及夫妻不能離婚之二鐵律也。

中國貧苦之家，猶有一種陋習，即女子未達成人之年，童養在夫家，所謂童養媳。殊不知童養媳在道德方面，能發生許多妨害，殊與倫常不合；吾天主教禁止之。所以教友人家無此劣習；或偶有而隱密之者，一經本堂司鐸覺察，即嚴命補贖，以糾正其非。他若冥婚，既涉迷信，又關異端，天主教中無此不合理之事情。指腹爲婚，亦違理背情，天主教無有

行之者。望門寡更厭迫人婚姻之自主權，天主教中，絕對不有此惡習；寡婦再嫁亦爲天主教所許可。凡此皆爲天主教對於婦女問題光明正大之答案也。夫人心不古，世風日下，吾國對於婦女所施之種種侮辱，種種束縛，誠不可與歐美之婦人比；則反抗此等之積弊惡習，實爲天理人情所要求。聖教傳入自吾國，得以改正許多的不人道之觀念，糾正許多違理之事情，而作中流之底柱，移風易俗之功實多且大也。

\* \* \* \* \*

一國之人口，與民族之盛衰，至有關係；人口增加，則民族興盛；減少，則衰敗，此所以各國皆獎勵生育也。吾國地大物博，生齒繁多，而對於人口之提倡，反漠不關心，甚至有棄嬰殺嬰之惡習，至可痛也。考棄嬰之風，已發端於古昔，前漢書王吉傳：「聘妻送女無節，則貧人不及，多不舉子。」又地理志云：「嫁娶太早，尤崇侈靡，貧人不及，多不舉子。」又據救嬰輯要載：「宋開禧間，申禁民間生女棄殺之



條。一明宣德間，令遺棄子女民間能收養四五口者，官槁以羊酒，給匾額；十口以上者，加綵緞，免其終身差役；二十口以上者，給與冠帶榮身。成化間，諭民間婚嫁妝奩，稱家有無，不許奢侈，產女溺死者，着鄰舉首，發戍邊方。

至清代而殺嬰棄嬰之風更變本加厲。試觀遜清幾道上諭：

- 一、順治十六年，閏三月二十三日講官王熙曹本榮恭侍講幄之次，奉上諭：「朕向聞有溺女者，猶未之信。今覽憲臣左都御史魏裔介奏，始信果有其事，深爲可恨。彼父子天性，男女應無異視，何獨忍戕害其女……」
- 二、乾隆三十七年十月二十九日，奉上諭：「查故殺子孫之律，原以子孫並無違犯教令，而祖父母父母有心故殺，故擬以徒杖，以懲其不慈之罪。若甫生幼女，毫無知識，何有違犯，乃以惡習相沿，甘心溺斃，其殘忍不慈，實與故殺無異。」
- 三、同治五年十月奉上諭：「御史林式恭奏民間

溺女積習未除，請嚴行禁止一摺。民間溺女，自乾隆年間部議，照故殺子孫律治罪，例禁綦嚴，乃據該御史奏，近來廣東、福建、浙江、山西等省，仍有溺女之風，恐他省亦所不免……」

四、光緒四年二月三十日，奉上諭：「翰林院代遞檢討王邦璽奏請禁民溺女一摺，據稱民間生女，或因撫養維艱，或因風俗浮靡，難於遣嫁，往往有溺斃情事，此風各省皆然，江西尤甚！」

他若官吏之出示禁溺，善堂之設法救溺，書不勝書，茲不多贅。要之滿清之時，殺嬰棄嬰，沿爲習俗，其殺棄之故，大半由於貧弱，亦有迷於異端而爲者；其殺棄者，大多爲女兒，蓋重男輕女之風爲之厲也。其殺棄之方，或溺之於水，或棄之於道，甚至有石灰納入鼻孔，包衣墮於口上，滅其形迹，詭稱出腹夭亡者。（見同治九年湖南劉巡撫告示）此種殘忍之手段，真有言之痛心。

今夫嬰兒亦天主所生造，有生活之權利者也；乃因無自衛能力，一任他人之溺棄，至可慘憐。我天

主有第五誠毋殺人之嚴命，所以對兒童之生命一如成人之生命，極端保護。明末清初，天主教傳入吾國後，於拯救嬰孩之舉，亦早已留意，且有顯著之成效。於北京及各省教士所在之地，凡遇拋棄之嬰兒，莫不盡力救之，爲之付洗，又設法撫養。據傳教史記

載：一七三七年北京三聖堂常訓練教友外出尋覓嬰孩，每年只在北京，付洗嬰兒有二千之數。徐上海

孫女許母徐太夫人在婦女中見有明白道理，嫻於

交際者，特別加以訓練，使之出尋拋棄之嬰兒，與以

再生之洗禮。又令其子續曾在松江本城，開一育嬰

堂，收養遺兒，堂中又令女教友照管，俾能多救嬰兒

之靈。據其子續曾所著寶綸堂稿卷五鶴沙自序中

有曰：「居一載續會康熙十一年一六七二年回家母召續曾謂曰：汝居家年

餘矣，果有善事以慰我屬望乎？愧不能對。又明年正

月朔旦，子孫羅拜，母勗勉如初。余益慚愧。乃謀之太

守魯公曰：京省俱有育嬰所，而雲間獨未舉行。伏望

明府勸建于前，僕奉行於後。魯公曰：此我慈親夙願

也，特未有人焉以啓其端爾。余乃獎勵同善諸子，連

名呈請魯公。魯公通申各憲，皆出示捐銀，遍行勸勉，不一年而綱舉目張，條分縷悉，規畫井井，歲以爲常事。載育嬰編中。通計自康熙十四年正月起，至三十五年九月，共收救道上棄嬰五千四百八十名，皆悉本母訓，歲久勿替焉。」

據此段事實觀之，足見吾天主教設有嬰堂，養育嬰兒，其活人生命，真指不勝屈。

又一八四三年法國襄西福爾平尚松主教

Charles de Forbin Janson, évêque de Nancy 憐視中國

拋棄許多無辜嬰孩，惻然心動，乃創立一聖嬰會，徵

求法國之兒童爲該會會員，出資救濟；此會發起於

法國，不久而傳至歐美各國，現在且成爲羅馬宗座

之事業；此會之宗旨專爲設法付洗外教國之嬰兒，

開辦孤兒院；自一八四六年至一九二三年全球爲

聖嬰會共收二二八，四八四，〇〇〇法郎；每年共付

洗嬰兒五〇〇，〇〇〇收養一〇〇，〇〇〇。吾國各

省傳教士得有該會經濟之扶助，全國聖嬰會事業

非常發達；據徐家滙光啓社所出版一九三六年之

「中華教務統計」一九三五年之調查，全國現有  
四〇二孤兒院，共教養男嬰二六三六，女二三五八  
入；該年共收三六二二四名。不可謂不多矣。凡天主  
教所傳到之處，莫不有聖嬰事業，凡貧窮之家產生  
子女，無力養育，即可送至天主堂，歷年因而得救出  
於溺斃或拋棄之嬰兒，真不知其數。此舉之有功於  
社會，有功於民族之復興，為何如哉！惜愚夫愚婦有  
不明天主教之功德，誣天主教教士收養兒童，剖心  
挖眼，造出許多妄言，致有興起碩大之教禍者，如同  
治九年之天津仁慈堂一事，此真言之痛心也。  
至所收養之嬰兒，幼則育之養之，長則教之訓  
之，俾能學成一職業，不致餬口無門。及至年近婚嫁  
之期，則為之擇配，使成家室；他處吾姑不論，祇以上  
海新普育堂之嬰孩部，徐家匯聖母院之育嬰堂，土  
山灣之孤兒院言之，其栽培孤兒之忠且誠，可以概  
見一斑矣。

\* \* \* \* \*

社會上還有許多問題，關於社會之繁榮者，以

消極方面言，社會之病態如何醫治；積極方面言，社  
會之事業，如何促進？吾天主教對於此二方面，有其  
相當之供獻焉。

先從消極方面言。吾國人口，號稱四百兆，雖地  
大物博，惜富源未開，故饑殍不給之貧民，隨地而有，  
近年來又農村破產，水旱繼續而來，流離失所者更  
無可計數。貧乏問題，誠為社會中嚴重問題之一。吾  
天主教秉我同胞博愛之心，博施濟眾，救援貧民，  
不遺餘力。夫人生最苦者為疾病，疾病而有醫治尚  
可以得寬慰，至病而無可告訴則誠苦矣。吾天主教  
亦注意及到貧民之病而無靠者。試觀吾中國之天  
主教據一九三五年調查之報告，現在醫院及安老  
院二百三十三，病人有八萬九千二百二十一，老人  
有五千九百八十二，施醫所有九百三十九，施醫共  
計八百七十六萬三千三百五十一，廣東省并有麻  
瘋院，創辦已多年，此種慈善事為社會公益之補助  
豈淺鮮哉。

鴉片亦為吾國之最大害病，是滅種之毒藥也，

幸現在嚴加禁止，盼望禁絕之有日也。吾天主教對鴉片素不准教民吸食，有吸者予以相當責罰；凡犯而不改，致成癮癖者，本堂司鐸且斷其四規；四規者，公教教友每年在規定之時期當行之告解聖事也；凡不守教規之教友不准舉行，令他行此補辱，在眾教友前失去光榮也。吾公教有此禁令，所以即有吃鴉片者，其數已有限矣。此道德之取締，宗教之誠令，較之以法律科罰者，其效自然更大也。

次言積極方面。請論教育。吾國人口雖眾多，然知書識字者甚少。吾天主教注重教友之教育，所以教中之子女，無論在都市與鄉村之兒童，均須入學校讀經文，即在隱僻之小村亦莫不有學校。學校中直接須注重教理及經文，然間接入學校一二年學生頗能識字。所以外教人說天主教中兒女均入校讀書也。至於求深造學問之學校，如今日之中小學校，吾天主教於八十年前早先政府而創辦，別處不論，祇以徐家匯徐匯中學及徐匯女子中學已有八十多年之歷史矣。迨政府提倡新式學校而吾全國

天主教之學校，據民國二十四年之調查，有北平輔仁大學，大學生有五四五，附中有三四六；天津工商學院，大學生有一二三，附中有四九〇；上海震旦大學，有大學生三二五，附中三一，全國男中學有五二，教友學生二六一三；教外生五〇三六。女中學有三六，教友學生一七八七，教外生二八二七。男高級小學校二九七，教友學生八〇三九，教外學生八八六二六；女高級小學校一八三，教中學生四一〇〇，教外生五二六二；男初級小學二六一七，教中生五六二八八，教外生四一八〇五；女初級小學校一〇二〇，教中生二五五八六，教外生二〇八一。其他蒙學校一一五二三，男學生一二五四九八，女學生一〇四〇四一。吾天主教有如是多之中小學校，則能補助國家學校之不足其功可知矣。

一國之繁榮，端賴一國之好國民，猶一家之聲望，要恃一家之好子女也。吾國天主教教友現在散居於全國者有二百八十多萬，教友因受天主教之薰陶，天條十誡之束縛，百之九十七八，大抵守教規



盡教友本分者也。盡教友本分之教友，即是安分守己之好國民。好國民則遵守國家之法律，善盡國民之義務，為社會之和平秩序，予以保障者也。夫一國多好國民，猶一家多好子女，為一國之治安興盛，自然至有關係。吾國有四千多中西傳教士，司鐸引導教友，又有六千多中西修士、修女，投身教育及慈善事業，則為吾國各種繁榮之工作，豈不大有貢獻。試以最近中華公教進行會全國教區代表大會團集於上海觀之，即可以見公教之勢力。蓋羅瑪教皇祇表示一意願，即由駐華宗座代表召集全國公進代表，而全國教區之公進會，莫不一致服從，無有異言，一心一德，共商傳教之進行，不必調解，不必疏通，然後得到此同力合作之效。公教教士對於教友，亦由此以德化人之效，則教士對於吾國之治安與進展，豈不至有助哉。意相墨索利尼知其然，故其秉政之初，即調和民教，與羅瑪教廷先解決數十年國與教相持不決之羅瑪問題，并又承認天主教為國教，又予以許多舉行宗教典禮之便易，墨氏之知識真

高人一等；而吾當局亦知所效仿之哉。

從上所言，可見在中國之天主教，不特有益於中國億兆人靈，使之出離幽冥，而得信德之光，且有益於社會國家，予以許多物質及精神上之補助。但不知天主教之真相者，尚有捕風捉影，力事誣妄，以為天主教為社會人類進步之阻礙，天主教教士大抵以傳教之美名，而從事殖民政治之工作，讀此篇論文，當恍然於前所見之謬矣。若再研究天主教教士在明末清初在學術界上之種種貢獻，中國整個之文化受其深刻之影響，而至今猶保存其餘澤者，則更當景慕天主教不已，更無詆毀之可能。所以吾天主教不怕人之妄誣，祇怕人之不研究耳。

### ●中國聖教掌故拾零

★明清遞嬗際的江蘇教務

一六四八年，潘國光司鐸，在上海和松江，共付洗一六二人；賈宜陸在蘇州和常熟，自一六四四年至四八年，共付成人洗三千。

## 潔德是一個戰爭

吳應楓

若伯說：「人的性命，是一個戰爭。」聖徒保祿勸人做基多的勇兵，論攻擊魔鬼的神槍利劍，生龍活虎，描寫得非凡出色：「穿天主的甲冑罷，使風雲之日，能抵抗，壓倒一切，屹立不搖。你們當果敢，當以真理的帶束腰，義德的甲披身，執那信德的盾牌罷！靠牠，你們能撲滅惡魔的火矢。戴那救命的盔兜，持那聖神的寶劍罷！」

聖依納爵很明白這戰爭的性命，神操書裏，兩旗，神國，善惡神的壁壘，針鋒相對，著墨雖不多，然識者覺其中有無窮的寶藏。

總而言之，在神修界上，你若願保全你潔德的河山，你當戰爭。聖伯多祿達彌盎為撲滅他的慾火，投身於冰水裏頭。聖本篤為壓制肉情，赤身在荆棘上打滾。

聖熱羅尼莫寫了一段極沈痛的文字：「呀！我幾次在這浩浩無垠，被日火薰炙的曠野，隱士們的

修德地，我覺我如在羅馬淫樂場中。僻地獨坐，牢騷滿腔，一條鐵鏈，壓於肢體上，皮膚黧黑，像哀底凹邊人一般。天天哭泣，天天嘆息，有時抵抗不住睡眠，我的枯骨躺於硬地上，但仍無所謂休息。在這牢獄裏頭，做我同伴的，只有蠍子野獸；到底仍若處身於羅瑪繁華的旋渦中。是的，因得我的齋戒，我的邪念，已經遜色。到底我的靈魂，仍舊在邪念中沸騰。在這冰冷的肉體裏，在這先時求死的血肉中，情慾的火，依舊氣餒萬丈。為打倒我的逆軀，我一連守了幾星期的齋。我走到荒野深處，碰到了一空谷，一險峰，一絕壁，我就在那邊求一祈禱地，求一禁身獄。他的結語是：「保持潔德，是一種致命。」

實在，這仗是難的；到底聖教會裏，已生產了千萬萬的童貞聖人聖女，冰清玉潔，令人景仰稱賞。他們在天堂上，隨着無玷羔羊，歌聲出金石，唱人家不能唱的歌。

A. Egmieu S. J. 神父在他題名 *Parvens* 的一本書裏，有下邊一段：「羅瑪求覓六個 *Vestales*，就是六個自願守貞修身的女子，爲看守 *Vesta* 女神的聖火。應召的女子，可以得到下列的幾個出乎尋常的待遇：碰到她們，軍人當舉槍致敬，總統當讓步。幾時她們做証人，判官當完全信任她們。爲罪犯轉達，執法者當即寬赦。到底羅瑪在二千萬居民當中，竟一個都找不到。於是羅瑪引用強迫手段，選擇了六個 *Vesta*，在殘酷的恫嚇，嚴密的監視下，教她們盡職。耶穌來了，他求童男童女，看守貞德的聖火。登高一呼，萬山響應。現在公教內，幾多守身如霜的男女呢？個中又不少才貌雙全，出自望族的青年男女。試問在那一教裏，可以找到這樣的名花呢？」

所以聖盎博羅削在貞德篇裏稱守貞的人，爲活於肉軀裏的天神；守貞者在肉軀裏奏凱。聖伯多祿金口說：「奪得的天神的光榮，比得諸先的，更加美麗。」金口聖若望說：「天神們沒有偏情，淫歌淫樂，婦女的美麗，都不足煽動他們。無身者的潔德，是

不是貴的，有身者的潔德，纔是可貴的。」

潔德的勝仗，是最光榮的。青年，隨你在運動場裏，怎樣威風凜凜，若你晚來不能壓倒你的肉情，你不過是一個懦夫。

潔德爲眾人是一個戰爭，到底戰爭的大小，視各人的環境而不同。

(1) 性情脾氣 在青年當中，有等多愁，有等少憐；有等熱烈，有等冷落。在熱烈冷落當中，還有許多不同的層序。爲此，個人的戰術，也就不同了。

(2) 變更 上面我說過：這青年，和那青年有分別。這裏我要說：同一青年，能前後不同。這個不同，是從年齡，教育和別種各種環境來的。這個前後的不同，我叫牠變更。

(3) 遺傳 那破崙說：「你們可知道小孩子的教育，何日開始？在他生前一百年。」從此看來，祖宗和子孫中間，有一極密切的關係。另外情慾的遺傳性，更加劇烈。理由是極顯明的：因爲兒童的血肉，就是父母的血肉。

親愛的青年，不當忘記：你不但是終點，也是出發點。你是人家的兒子，你愛自己；你將是人家的父親，你將援於人。請你想想：這個責任，怎樣地重大？一人作惡，累及子孫，這豈不是一件傷心事？幾時你在你的兒子身上，找到了什麼神形的缺點，你若捫心自問，你將說：這是我給他的。你的良心，能不受刺擊嗎？

Melch de Vogue, Les morts qui parlent 華格在他死者講話一書裏說：「你信：你只見今世人的恣勢言談。在他們背後，你不見別的一大堆人麼？無數的死人，正在推動他們，教他們怎樣作勢，怎樣講話。我們想在死人的灰上行走，實在他們圍繞着我們，強迫我們。他們的重量，壓在我們身上。他們在我們的骨髓裏，血液裏，腦筋裏，尤其是幾時情慾開始流動的時候，大聲疾呼，侃侃而談。」

(4) 氣體 氣體和情慾，關係非常密切。波平如鏡的海上的船，穩當無擾；惡浪滔天的海上的船，震盪不安。氣體平和的人，情慾易平；氣體失常的人，

情慾較烈。請看中大學的學生，在他們埋頭苦趕，預備考試，幾夜不睡以後，淫慾的誘惑，往往比眾利害。治精神病，先當治形病。聖女德肋撒寫道：「有幾天，我覺我冷淡。追尋牠的緣故，我纔知道：我的氣體違和，我消化不好，我夜裏沒有好好兒睡覺。有幾天，我覺我熱心，稍加考察，我纔知道：我氣體好，我消化好，我睡覺好。」

一句話：希望願意保守潔德的人，努力保持氣體的協和，一切刺擊性利害的東西，當知節制。(5) 性 在潔德的領域內，男青年覺到的誘惑，比女青年覺到的，往往更加劇烈。青年女子中間，甜蜜的爱情表示，不發生什麼大影響；到底同一的表情，苦在男子中間，就兩樣了。

同一的情愛的行爲，在人身靈上發生的感覺，看牠或在青年女子中間，或在青年男子中間，或在青年男女中間，這感覺的劇烈緩頓的程度，有高下的分別。

女子最易迷於愛情，女性的焦點，在求人崇拜，



中人心意。不差，世界上，不少墮落的女子。到底她們的墮落，可從別方面去解釋：貧苦求利，愛珠寶首飾，好奇心，怕患難，或知識幼稚，或受人愚弄。

(6) 年齡 年齡關係極大，一塊天真的孩童，並非沒有性慾，不過暫時潛伏着。青春一到，即要嶄頭露角，蠢蠢而動。這個青春，就是成年的年齡。男子在十四歲左右，女子在十二歲左右。

Em. Barbier 巴爾皮愛在他給學生們的訓話裏說：「童子的燦爛天真，若沒有得勝誘惑的工程去鍛鍊牠，不能變作完美堅強的寶物。這個時候，遲早一定要到的。你們當知道：潔德非袖手可保的，到該當經過辛苦的戰爭，假使你們一隨覺司的衝動，求快樂，你們必定要墮落。」

●通微教師——湯若望

順治皇帝待湯若望，是非常優渥的。一六五三年，送他「通玄教師」一匾額，匾之外圍，環有二龍；此匾由法公使館獲得，贈與獻縣耶穌會保存。「玄」字後改爲「微」字；因康熙名玄燁，及其即位，不使用此字。但此徽號由順治賜與，康熙不能擅改；湯公自己乃上疏求改的。

Dr. Beauvais 博士說：「成年的年齡，是第二個誕辰。」實在方纔成年的人，在心靈上，感到一種神秘的牽動，浮泛的驅策，幻想風情，涕泣多感，肉慾怒吼。在軀體一方面，也有一種新氣象。童子的身軀，變爲成人的身軀。

Chateaubriand 說：「睡時還是一個童子，醒來已爲成人。」喉管變聲，鬚鬢漸出，這是時期已到的象徵。」

做父母，做教師的，當格外留心指導這個時期的青年。因爲這個時期的危險性，很大很重。並且爲青年們的前途，是很吃緊的。

廿四·十·十一·松江光啓中學·

## 宗教與道德

朱者赤

『我是道路』 若望十四章六

道德，即是倫理學，是生活的藝術；所以令性命隸屬意識，使在高尙的，和健全的主義之下，度她圓滿生活。道德原來如此美善，可是這非常尊貴的主義，應當監察吾，維持吾生命於正直之路，縱然蹈湯赴火，亦所不辭，請問這主義有何基礎？吾說：美善的，命令吾的道德，當有宗教做基礎。

一、宗教是道德緊要的原則

人的悟司，在一定環境之中，能夠判斷行爲之優劣，區別善惡，這是誰都承認的。可是事實上，對乎天主十誡，聖經金訓，祇靠悟司，不甚妥當，照吾人經驗所知，每當私利，或私慾衝動時候，悟司就昏迷，感立脚不穩了。

悟司不常可靠，而意識也未嘗可靠，吾之意識給吾說：這是許可的，那是違禁的，可是意識之責在運用，而不在于創造道德，人之意識有時差誤的，變化

的，黑暗的，故意識之効力有限，或則尊重主權，或則放縱私慾，不聽意識忠告之人，比比皆是：意識好靠得住嗎！

意識這樣，而法律之於責任，亦屬徒然無益，蓋法律保護道德，而不是道德之根本，心靈之下深藏罪惡，迥非法律所能達到，而要法律阻止吾不犯罪，難乎不難。一般不信真主之人，但求外面光鮮，巧避法網啊，死法律不能羈縻活人也。

道德的原則，當超乎吾以上，要使悟司站在美善的路上，要使意識深透自己功過，那麼這道德不能不發源於天主，道德發源於天主，然後好使規矩的原始和終局，聯屬於專一的原則，永久的意念，若使你問一個小孩，爲什麼不好碰他人財物？他不會說：這是法律禁止的，而說是天主不許的，這是天真瀾漫的孩童心話，不會欺騙人的。

從前拿破侖要創設國立大學，發表公教教規

爲教育之基礎的，確唯宗教的信仰，真實安定，宗教的責任，明瞭統一，我們當進退維谷之時，需要天主，因爲祇有天主的權力不屬於人，而天主的命令，神聖不得爭議，世界無造物主，不成爲世界，而道德無立法之主，不成爲道德。

### 二、宗教賦道德束縛之力

吾能認識責任之所在，而不能強迫吾盡責，故道德之束縛，不能求之於吾，人勸吾修德，而吾婉辭說「修德固好，而吾沒有這毅力」，人未嘗不知什麼是公理所要求的，什麼是意識所提示的，而偏生不肯奉行，人之欲司浮動的，無效的，每每作奸犯科，不能自禁。

人之輿論，也不能責吾行善，輿論能教吾增進智識，教吾謹小慎微，可是吾能欺騙人，所以輿論不能禁止吾嗜好，更不能壓束吾劣性。

那末法律怎樣？要使法律感動意識，當看天主聖意，在宗教之外，要找品度之原則，真所謂緣木求魚也。相反，道德之來自天主，而是天主命令的，才能

束縛吾；不但適應潮流，合乎法律，而也達到靈魂隱秘，天主透澈吾心，要吾心思純正，要吾愛仇，要吾慎獨。

道德既然當根源於天主，爲此，故如聖經之不分階級，一視同仁，國府主席屬牠，總司令屬牠，公民屬牠，侵犯牠的人，無論軍政長官，無論小百姓，道德都要聲討的，善則善，惡則惡，道德鐵面無私，不稍假借。

### 三、宗教用賞罰維持道德

人而遠離天主，道德就頓失靠傍，良心之咬，不足以止住人之傾向於惡，犯罪之人，日久天長，不以爲羞恥，故不盡責任之人，反叛道德，怎能覺着，良心刺激，勿要說：意識引人向善，意識越是高雅，越是造到成全之梯，越是自視坎然，曉得一己之不可靠。

怕罰之念，爲行善避惡，也沒有多大益處的，假使人但求逃避法律之處分，而沒有其他主動力，則德行之價值，喪失殆盡，而犧牲的精神，何以振作！

唯宗教有賞有罰，或則天堂永福，或則地獄永罰；犯法的人，天主罰他，義德之人，天主賞他，一人祇

有一死，此後受主判決，」黑白義書信 第九章廿七聖經表示對於我工作，賞罰嚴明，不差累黍；這話的刺激人欲司，比之理解，和哲學之論說，勝過多多。

天主在我之上，在我之旁，做我無形証人，天主全知，我之一切動靜，天主都看見，都記着，天主無所不在，各處照臨我，監察我，我的願望，我的意念，天主明察秋毫，一天還要審判賞罰，人知道要在主前算賬，而後靈魂勇氣百倍，堅決為善。

可知宗教與道德攜手，互相呼應，倘使道德沒

有天主的意念做根基，則非真道德；道德如無天主之公義為賞賞，則道德失掉効力；其他一切，例如：理由，光榮，意識，都是附屬品；沒有超性之聯合，或宗教之輔助，不能有補的。時至今日，世人每嘆人心不古，道德淪亡，可是伐木求根，風俗之敗壞，不是一朝夕，必定日久天長，有所以敗壞牠的，我們要認清症根所在，對症下藥，而後有濟。耶穌說：『我是道路』，我們唯有信耶穌所立真教，才能走正道，才能修道。

#### 一六四十年之教務情形

明末在一六四〇年時，中國全國之傳教情形，大約如下 全國有二會長管理全國教務。

一 在華北者，傅汎濟為會長；湯若望，龍華民駐北京，湯公是時年近五十，專任曆事，龍公以八十歲之老翁，猶不時到山東傳教。河南有費樂德，駐開封府，山西有金尼閣，萬密克，接管高一志的教務。陝西有方德望及郭納爵，在北方惟有教士八位。

二 在華南者，艾儒畧為會長，駐福建；南京有畢方濟，賈宜睦駐常熟一帶，上海有潘國光。杭州有孟儒望，杜奧定從陝西調至福州，聶伯多在泉州，陽瑪諾，瞿西滿在延平及建寧。江西南昌有謝貴祿。武昌府有何大化。四川成都有利類思。在華南六省，大約有十三西士。海南有林本篤及 *Mirquez* 教士。

明清易朝之際，在北京 滿清保留湯若望及龍華民，南京弘光帝，一萬曆帝之孫，福王常洵之子，原名由崧，一保留畢方濟；四川張獻忠稱帝保留利類思及文安思；陝西李自成闖王保留郭納爵及梅高於西安；弘光遇害，唐王朱聿鍵，稱帝於福建，改元隆武乃召畢方濟前去，隆武遭不幸，桂王朱由榔稱帝於肇慶，改元永曆，保留瞿安德，卜彌格。

## 最近發現王徵遺文記畧

方 豪

昨輔仁大學校長陳援菴先生垣，以國立北平圖書館館刊八卷六號，（民二十四年十一月十二月）王徵專載抽印本，郵寄示余，余既細讀一過，乃爲之記：

九年前，余讀陳先生王徵傳（益世主日報十六年八期等）知徵爲明末教友，時陳先生所據者，僅陝西通志涇陽志（康熙乾隆王志蔣志）暨清初張縉彥撰王公墓誌銘，並職方外紀西儒耳目資，遠西奇器圖說錄最等序跋，及四庫評語，既而已故北大黃教授節，亦有王徵傳之作，余未寓目。民十七余亦於望溪文集得見書涇陽王僉事家傳後民二十，于右任先生獲孫元化致徵手扎墨蹟，我友徐景賢君爲之考釋，（載同年聖教雜誌九期及二十一年五期）所得新史料有：清初張炳璿撰王公象讚（二十年十一月期聖教雜誌插圖）馬侍輦王葵心盡節詩，明儒學案道學淵源錄王傳，及所撰崇一堂日

記隨筆小引（徐家滙藏書樓藏抄本，我存雜誌一卷四期揭載）並溫恭毅城祠記二十一年于右任先生又於溫氏海印樓名賢詞翰中得王先生和陶靖節歸去來辭，滬紳朱志堯爲之注釋。（載我存雜誌一卷四期）去年秋，于先生復於三原書肆得端節天啟時會試朱卷三冊，從張扶萬鵬一先生之請，贈藏陝西省立圖書館。今歲張先生本人亦於涇獻文存中發現徵文甚多。北平圖書館編者，假抄一副本，合張（？）撰端節公會試朱卷跋，及陳先生所作徵傳，（？）行本以備言明清之際西學者省覽焉。余以徵遺文中，頗多教理語，且間有教會史料，故摘而記之，蓋不獨徵個人之宗教信仰將因此而愈明，卽明末公教之文獻亦可藉此而畧窺一斑也。

（二）奏奴氛日熾人心動搖敬請祈天固本以  
佐末議疏

（案王徵文中屢有「天」或「上帝」等字樣，因明末時尙未禁用，故此處一仍其舊。）

（上畧）「何謂挽天意？從古治亂相尋，謂之天運，至於殷憂儆戒，實係天威。夫君道首稱敬天，卽時當康寧，尙不敢不畏天命，矧茲天威已赫，尙可泄泄然不亟加恐懼修省乎哉！第不知實動籲天哀悔之誠，與夫祈天挽回之念否？：徵曾聞海外有一小國，爲強敵所圍困，其勢將亡。維時國中一大德人，仰跪祈救於天。：此小國遂以獲免。：一人回天之力如此，何況聖主之轉念！果能齊心禱悔，痛洗從前悠悠忽忽之心腸，另換一番臥薪嘗膽之幹局。用一人必當天心，行一事必合天理，誅一人不稽天討。：以誠意祈禱于皇天，天心一轉，何物小醜，不立時殄滅也哉。：徵愚夙聞光祿少卿李之藻，忠勤不貳，廉幹無私，見理城守軍需，如果徵言可採，簡命斯人主持提督，而徵得以布衣從容謀議其間，相與悉心調度。」（下畧）

### （二）登島兵變情形摺

按登島兵變情形，史冊所載，對元化與徵頗致微辭，讀此摺乃恍然矣！但摺有云：「少刻孫撫台乘馬而至，見城已破，輒自刎仆地。」此傳聞之誤也。蓋元化後曾歸朝待罪，且有手書致徵，可資證也。

（三）簡而文自記（徵自築別墅名簡而文）  
（上畧）「遠離市塵，漸掃三仇濁累，潛伏洞壑，永遵十誠（原作械）清修，此余素懷，而今計可幸愜耳。暫爾行遊，曹寄余心之藥，（原文恐有舛誤）終焉安止，終成自在之鄉。（謂息止安所也）爰述數言，用券異日。」

（四）兩理略序（崇禎丙子一六三六）  
此序略述生平，可作自傳讀。有云：「獨時時將畏天，憂人念頭提醒，總求無愧寸心。會書一聯自警曰：『頭上青天，在在明威真可畏；眼前赤子，人人痛癢總相關。』」序末自署支離叟，未見他書，蓋因得怪木而自號也，有怪木供讚。

（五）天問詞序（萬曆丙午一六〇六）  
（上略）「且托言問帝，亦知我惟天之意云耳。」



「此言承行主旨也」

(六)賀張儀昭授滿城縣令序(崇禎己卯一六三九)

卯一六三九

(上畧)「居恒仰顙造物主，既已篤生此千古難違之聖主矣，奈何不遑令斯世斯民安平治之福，每與表弟張儀昭盱衡談天下事，蓋未嘗不動聖主賢臣之想云。」(下畧)

(七)告神文

(上畧)「有此人力無如之際，惟有哀顙神聰，默載天聽而已。倘得天心一轉，遄發寬大浩蕩之傍言，寧惟茲土之幸，官茲土之幸，實亦寵綏茲土者之幸。乃徵夙屑圖維，冀神頽聽之第一義也。：：更願微神之靈，借我明照。：：迄無令徵得罪於百姓，得罪于朝廷，得罪于垂佑下民之上帝。則神之惠也！」(下畧)

(八)與張儀昭書

(上畧)「邇來百無一事於心，三碗飯飽後，一枕黑甜餘，自立工課，彙輯西儒縹緗要略，每日手錄

五七葉，業已多半。計其全，可數百葉，或成一種不刊之奇書也。」(下畧) 縹緗者，書卷也，則此要畧殆即道學家傳之類歟(見青年會季刊一卷二期)信然，則韓霖張賡不得專美於前矣。余所藏辯學抄本，亦有康熙年間陸希言思默氏所撰鐸德姓氏錄序，並求政凡例，可知前人之從事於此者正復不少，而散佚為可惜也！

(九)卽事

「老天生我意何如？天道明明忍自迷。精白一心事上帝，全忠全孝更無疑。」按張縉彥所撰王公墓誌，稱其臨危書「全忠全孝」四大字，付公子永春曰：「吾且死，死豈為名？欲汝識吾志耳！」讀此詩，乃知王公平日固無時不以「全忠全孝」為念也。

(十)山居自詠

正宮端正好 依美陂先生春游韻

(上畧)「買鼎安爐，傍門安戶，那個識天真主。：奇人幸得多奇遇，資人耳目元音譜，一指其所校刊金尼閣撰西儒耳目資」敢我靈函聖蹟圖，但開

口，皆奇趣。情知道天花香艷，那怕他世路荒蕪。：牛  
生潦倒，笑百樣顛危賴主扶。一此出早晚課感謝經  
語也。：灑聖水消除了白業。一（想係百業之誤，業  
與孽通，借用佛教名詞也。）：三仇五濁誰能去。

文抄中尚有許北正翁訓子歌，跋歷代事畧發  
蒙歌，祭尙宜人文，怪木供讚，五雲太守來公墓志銘，  
山居再詠，同春園卽事，山居題詠跋及附錄梁爾昇  
簡而文小引，張縉彥兩理略序，錢洪謨兵約題辭以  
與聖教無關，概行從畧。

又徵會試朱卷，館刊以其過繁，不錄，僅載張先  
生所爲跋。跋錄考試官羅喻義首場第二題思知人  
不可以不知天批語曰：「其佳句云嘗試想賢豪之  
結契，覲面若隔，而精神感召，反若千里同堂，則不以  
形遇而以神遇者，天之默相通也。：：寫天人感想

之義，真功獨至。『讀此，真所謂嘗一臠足以知鼎之  
味矣！猶憶甯波府順治五年舉人朱宗元（見余藏  
咸豐七年京師板國朝兩浙題名錄）大比時，文題  
爲「郊社之禮，所以事上帝，一宗元有語曰：『上帝

者，天之主也，爲天之主，則亦爲地之主，故郊社雖異  
類，而統之曰事上帝耳。』時文宗頗加擊賞，乃拔置  
第一。批語曰：「此公少習天主教，故能如此精策。」  
（見益世主日報十八年四十七期，恬廬君我華公  
教先賢的學識。）可見吾教先達，每能以文字自見，  
雖策試亦不例外，而當時信教之風之所以極濃者，  
亦由此而造成，漪歟盛矣！

（豪按順治五年，浙江解元係慈谿人王嗣臬，  
恬廬君「拔置第一」之語，容有失檢處也。）

● 上海的消費統計

娛樂場所

上海之娛樂場所，有影戲院四十處，遊戲場六處，舞台四處，影戲院每日每院三場，觀客平均約一千五百人，每日各院  
觀客合計約六萬人，遊戲場每日每處日夜二場，觀客約三千人，舞台每日每院觀客約一千五百人，每日各院觀客共計約六千  
人，三種娛樂場所的每日觀客總計約有八萬四千人，每人直接間接的消費平均以五角計算，每天約四萬二千元，每月約一  
百二十六萬元，每年約一千五百十二萬元。

龍川

## 讀「男女間」之感想

沈才俊

打開人類的歷史，何時何處，莫不有女性被男性蹂躪痛苦的痕跡。女性在數千年壓迫歧視摧殘之下，能得到一點真正的善遇，尊重的保護，只有在我公教中了。聖教之外，雖然婦女運動，婦女解放的聲浪，高入雲霄，但社會上現在女性被壓迫歧視摧殘的事實，還排在眼前，何容多為節辯。試觀社會習俗，男的儘可自由擇配，離婚，再婚，重婚，遺棄，甚至任意購置婢妾，狎妓宿娼，不受人以科罰。而對於女子，却懲以嚴重之貞節，女性在嫁前，似為父母待沽之貨源，嫁後則為丈夫隸屬之物件，夫死則又似為翁姑之奴婢，夫死再醮，猶遭非議，其他雜題，更無論矣。雖則現行法律，因着女性的爭獲，男女同等懲處，但法律雖是法律，事實還是事實，只有我聖教會，始終常是女權之保護者，不必多為引證，只耶穌立定婚配為七件聖事之一，男女領後，配偶存在，絕對不能離棄二節，已足見其端倪。聖保祿宗徒給格林多第

一書第七章上詳加討論，其第四節說「妻子不得自主其身，乃夫主之，丈夫也不得自主其身，乃妻主之。」十一節上說「……妻子不可和丈夫離散，丈夫也不能同妻子離散。」這個比了以妻子為舖蓋，自由離婚，三從七出相並，其保護女性為如何？至於寡婦再醮之自由，大宗徒也在前書同章第三十九節上說的很明白，他說「幾時丈夫活着，妻子被法律束縛，若丈夫死去，妻子乃得自由，願意嫁誰，就嫁誰，只要在主的人。」聖保祿又於是書十一章十一節上很明顯的聲明男女之平等說「在主，也不是有女無男，因為女出於男，男也出於女，一切都出於天主。」這寥寥數語諒已足証聖教之善視女性的了。

女性之為聖教善視，不只根據經史，而於理論與事實，俱有不可磨滅之鐵証。

且女性亦人也，與男性同樣的有靈魂肉身，同

樣的受救贖於吾主耶穌，吾主耶穌也未嘗爲女性少流了一滴血。創世紀第三章第十八節也明明記載「天主看人獨居不好，造配偶幫助他；」既不說奴婢，而說配偶，那當然與男的處在平等地位，而且說是爲幫助他。既云幫助，就是有補男性之缺之義，況上文又明明說男子獨居不好。難者或謂女與男平等的權利，因原祖母誘原祖逆命之罪而完全喪失，且因之而成爲諸禍之根，萬惡之源，死亡之門。爲此說者，大約他還不甚明白原罪之理罷。論到原罪之禍，固女的啓其端，而成其惡者，實男而非女，因爲當時代表全人類的法人，是男而非女，是以假使當時只厄伐一人吃命菓，而亞當不吃，也許厄伐獨當其罰，而不及後世子孫，但事實上是亞當吃了，後世子子孫孫因之而同受其禍。是以聖保祿宗徒致格林多前書十五章二十一、二節上說：「死亡既因一人而來，死人之復活也由一人而來，猶如因着亞當而眾人都死，同樣的，因着基多而眾人都要復活。」大宗徒說，死亡因一人而來，西文用的是男人一字，

且下句也說因着亞當，眾人都死。大宗徒却沒有說：「死亡因一女人而來，」也沒有說因着厄伐而眾人都死。是以開諸禍之根，總惡之源，死亡之門者，實男而非女也明矣。至論女的因原罪而喪失女與男平等的權利，因前說之不能成立，此說也無成立之可能。固也，原祖犯罪後，天主嘗科原祖母以嚴罰，但此亦只關兩性之天然倫序而言，當不在兩性的權利義務地位人格而說的。聖教雜誌十八卷九期徐宗澤司鐸保祿宗徒之婦女觀一篇上，已有反覆的詳論，讀者可以考照。現在我姑作退一步說，就算天主罰的，係指女性的權力地位人格而言。但天主當即預許聖子降生救贖。創世紀第三章第十五節上載：「耶和華向蛇說：『將來有一個女人同她的子，永將與你爲仇，你要咬其足跟，彼反將踏破你的頭。』」四千年之後，物爾朋由無原罪童貞女瑪利亞之允諾，降生爲人，救贖了人類，則是亞當由女人故而人類遭死亡，基多也由女人降生故而救贖了人類。倘女性當初因致原祖於罪而喪失一切，現在的女性

亦當因聖母故而恢復一切，提高一切。據此男女地位人格的平等，已明如觀火，何況女子之才能德操，無論超性本性方面，並沒有半點差於男人的地方，事實最雄辯，我們且看事實罷！

按本性而論，假如男性的無上尊榮，是在威加四海，君臨天下的，則唐代武則天，英后依撒伯爾，比了許多誤國的劉阿斗，自然要強的多；假如男性的花冠是在興邦保國，挽狂瀾於既倒，奠國基於磐石的，則聖女儒弟德，聖女若翰納的勳功偉業，自當使許多臨陣倒戈的降將軍慚顏，假如男性的光輝是藉着能犧牲一切，殺身成仁，視死如歸的話，則滿野的貞節坊，全部的烈女傳都能和男性的光芒同輝。至若超性方面的德操與力量，更何容細述，只要打開一部致命錄，或是一張瞻禮單，就可以給你顯明的鐵証。更令人心折的，就是人們所謂膽怯懦弱的弱女子，竟能踏湯赴水，奔赴火燒場，奔赴獅子圈，就義致命，若聖女依搦斯，聖女則濟利亞，聖女亞加大，聖女路濟亞……等，均係妙齡閨秀，貴族千金，

受誘之烈，受刑之慘，俱屬非人。古史瑪加白阿致命七子之母，日本致命母子同釘十字架，慰勉幼子之瑪達肋納，其剛毅與偉大實令人可泣可頌。至若為主犧牲，守身如玉的童貞女，救困扶弱終身服事的修女，梯山航海，遠適異國，拋棄家鄉，拯救人靈的傳教女，往古來今不知幾千幾萬，假如女不如男，曷克臻此。

天主且為表示其對於男女之無分歧視，時或給以特別之使命，若近世耶穌聖心之顯與聖女瑪加利大，露德聖母之顯於福女伯爾納德，最近天主之特別顯揚，聖女小德肋撒等，都是些不可磨滅的鐵証。

余近在聖教雜誌上，讀到一篇男女間的論文，一若女性為男性之禍源，不無有感於中。夫女子固亦如男子，自有其本性上的缺點，史冊上也有女性不可毀滅的污點，如男子之有不道德之歷史，然但不可抑此而揚彼也。我並非為現代的女青年，代鳴不平，來博一個冒牌律師的義名，不過以我所感，質

諸我女同志耳。

男女間上說實在有等婦女奸惡異常，在許多淫亂的事情裏，女性每是禍首；又引大利雅害了山嵩，阿爾彌迷了十字軍英雄的故事來教親愛的青年，用心防備那些妖精。而對於男性，種種淫亂的禍首，施於女性的蹂躪，則默焉不說。男女間關頭就引據古經，現在我也來根據古經，講述一二樁的史事罷！

撒慕爾傳第二卷第十一章，達味玷辱手下營官烏利亞之妻拔爾巴後，因掩醜不成，密令致烏利亞於險地而死之，且接拔爾巴於宮而娶之爲妻。撒慕爾傳第二卷第十三章，雅蒙（暗嫩）私戀大瑪爾伴病引至私室而強污之，污之而又趕走之。大義厄爾先知篇第十三章載兩個年高望重的長老，因強逼閨秀蘇撒納不遂，反誣以姦而欲坐以死罪。這幾樁事，一則殺人之夫，奪人之妻；一則始亂終棄，一則和姦不遂，強坐以死。統觀古史前事所載，所謂女性之智巧戰畧與毒計，俱不如男性遠甚。

這幾樁史事，夠以証實了嗎？不夠時，尚可打開全部廿四史，或是全部世界史，或是每日的各種報紙，事實最雄辯，大可作証焉。

親愛的女青年！你們觀了上述的史事，請你們也留心防備一般男青年，外表志氣軒昂，雄心勃勃，但當他們口頭甘言密語的來趨奉你時，你也該想到他們滿腹的加減乘除，及到他們所欲既遂，他們就來送你一個不貞，不潔，不出息，不道德，甚至殘物，賤貨的美名來報謝你。大瑪爾蘇撒納的往事，已足使我們警醒而有餘。原來繭蠶自縛，飛蛾撲燈，可說全是咎由自取，但是原祖母推諉於蛇的飾詞，沒有傳給了我們；而原祖「是女人教我吃的」一句巧語，却世世傳授不迭，是以往古來今的一切罪賬，竟要完全算在女性頭上，我復何語？

女青年們，我奉勸你們，在社會交際上，極當注意，勿入男女同校之學校，勿入跳舞場與男子攜手而舞，勿入電影院，勿與男子通信，更要的，勿穿露肉的絲襪，勿穿高跟鞋皮鞋，勿染血紅的胭脂，濃厚的香



粉，受人以口實，被人侮辱。你們當給男青年佳行善，賞玩，採取到天國，供獻於天主聖三之前，同在天諸表，成爲保護他們的芬芳之花。這樣，男女在人類上，天神聖人聖女永遠讚美天主曰：「聖，」「聖，」「組成一個美麗的地堂，滿佈聖德的鮮花，任耶穌來，聖。」在那時，無有所謂「男女間」了，豈不快哉。

## ◎中國家庭改造問題

簡錫東方雜誌  
十二月一日 建 恒

中國的舊式家庭，因爲時代潮流的影響，是有徹底改造之必要。

### 家庭改造的要點

- (一) 家庭組織問題 中國以前的社會，都贊美大家庭，同居的代數愈多，愈博得多數人的欣羨，所以五世同堂，至今還稱美談，然而大家庭的流弊很多，還不如直捷痛快改爲小家庭制。
  - (二) 家長權力問題 在大家庭最盛行的時候，家長的威權，差不多是絕對的，不獨管理一家財產權，主持家人的一切，既然癥結在家長權力上，所以要改造家庭，應先從減少家長權力去入手。
  - (三) 婚姻改良問題 中國的婚姻，向來是偏重在一父母之命，媒妁之言，「至於婚嫁的男女，反而一點不能自主，最近因爲受了新思潮的鼓盪，纔在婚姻自主的趨勢，在現代的潮流中，做家長的，應該認定婚姻是子女自己的事情，婚姻的責任，由子女自己去擔負，家長祇要退居監督和指導的地位。
  - (四) 遺產支配問題 大概說來，一種是分配繼承與總括繼承，還有一種是宗祧繼承與遺產繼承，宗祧繼承祇有我國與日本有這種制度，國民政府立法院所擬的繼承法毅然廢除宗祧繼承，至於遺產繼承以前遺產的支配，祇及於男子，女子是沒有分的。現在民法繼承亦規定男女繼承平等，女子無論已未出嫁，皆有繼承權。
- 家庭改造步驟 (一) 實地調查 (二) 努力宣傳 (三) 身體力行。
- 理想家庭的建設 理想的家庭，當然是採用小家庭制度，所以參加的份子，以夫婦做主體，而以未成年子女做附屬。我們要建設的理想家庭，是有二種，一種是科學化家庭，一種是社會化家庭。

# 聖依納爵成己成人之工作

Jean Dissard 著  
本社 譯

## 神修的戰術

上篇作者曾說過依納爵初到芒雷斯時候，便已懷着那些有勢力的偉大觀念了。後來他訂立會規，便把這些觀念闡發出來，繹成了條文。換一句說，就是依納爵編纂會規的大工作，雖則是在晚年告成，却早就在芒雷斯受了天主的默導，做這部寫作的根據和動機。

這裡我們也該把他的避靜神書，把這篇專論神修和神秘的戰術一書，畧講一下。這避靜神書也是那題名耶穌會的組織一種律法彙編的一部份，給他做了深切的解釋的。

這避靜神工，是依納爵個人經驗的結晶。他在芒雷斯經過了許多的誘惑；一會兒得天主聖神的默導，一會兒又受魔鬼的試探。有時候，他墮入幻想，受了榮感，却更能透切了解聖經的奧旨。這聖經的教訓，使他在初嘗着神修苦味的當兒，獲得了光明，他便在避靜神工小書本中，有條不紊地記着。他又把這部著作一再改修，直到後來經教宗保祿三世審定時為止。這當然不是為要增廣篇幅起見，却在斟酌書中詞句，使他漸歸精確，好把他所有豐富的思想闡發無餘。

這部著作問世後，很受當時異教人士指摘攻擊，和攻擊他的作者一般。便是聖教中人，也未嘗沒有加以非難的。我並不懷疑着那非難者的信德。可是無論如何，這書自經歷任教宗鄭重嘉許

，又經許多已經列入聖品的人們，和一般熱心出衆的信友們，極加推崇之後，總該使那些批評家不敢妄加訾議了。幾時我研究了聖教會對於聖依納爵著作的定斷之後，我要把上述褒揚的原文，摘錄出幾段來，供讀者參考。

我們如果要對於這部著作下一斷語，先該知道只讀過是不够的。而且，這算不得是一部書，全篇文字，印成十八開本，也只有百五十來頁，文辭質樸，全沒是典麗雋皇，鋪張雕琢的詞藻。

作者曾讀過一位同時代的耶穌會士，關於這書的討論。他是個最熟悉耶穌會一切的歷史掌故，和神修方法的人；他寫着道：

讀了避靜神書便以為有了認識，這就無異於在一篇描寫的文字中去研究一座大聖堂。依着依納爵的方法，做一回三天或八天的避靜，這猶如依據着一件雕刻的模型或一個雛形去認識那碑坊。一個人如果要去研究那大堂或認識那碑坊，必須親自去看，走進堂裡，或是走到碑前，細加觀察。要有討論避靜神工的資格，也該先依着書中的話，全部實行做過，才能有真確的認識。

書中所說的避靜神工，分做長短不同的四個時期。作者把第一個時期依資料可縮成一日。第二個時期是十二日；第三個七日，第四個又可作一日。不過第四條規矩裡，開首有幾條詮註，聖

依納爵說這些時期的長短，該依着行這神工者的需要，把他酌加增減。通常，有些人把第一個時期定爲八日，第二個，定爲十二日，第三四個定爲五日或是六日。

這書開首講着造物主的誠命，是我們一生，所當絕對遵守的。隨後，作者從這個理想伸說到那可悲的現實，就是罪惡，直論到罪惡最後的結果，就是地獄，才提出憑着告解聖事來滌除罪過。當然，人們在沒有做到這一步以前，所爲的一切，都是屬於消極的。把天主聖寵加給一個恐喪失落聖寵的人，好比給了他一切超性生活的原素。罪惡會把人的靈魂永遠變成污穢，人既然知道愛重他靈魂的生命，就不會失落聖寵了。吾主耶穌爲我們受難而死，來救贖我們，我們對於他就該多麼懷恩感激，避靜的人們想到這裡，感恩戴德的心，就要油然而生，不能遏止了，何況這基利斯督既是我們的救贖恩主，又是信友生活的模範，不該更深切地去把他一生的言行德表，細細研究一下麼？這書中講着怎樣默想吾主言行的地方，倒佔了全書四份之三的篇幅。行這避靜神工的人們，只須看了吾主神貧謙遜的表樣，得着聖寵的神光，便要擇定以後生活的方針，或是改良他生活的狀況，還要在以後的生活上，加上了兩重印號。一個是在研究吾主被釘架上的痛苦中，所得滿身流血印號，一個是在研究吾主復活後的光榮中，所得輝煌燦爛的印號。

有人批評避靜神書，不曾把信友的心靈，提得很高，就妄加責備，我們只須把書中「默想那耶穌基利斯督的神國」這一段重

要的伸論研讀一下，便可以知道這種責備的無謂了。的確，這位注重現實的聖依納爵依據着人類的實情，就是陷在罪惡的卑污中，立論，他先引人到了在愛和悲苦的情緒中，效法吾主的境界，然後再引他到愛慕天主而不圖自利的境界，到了神秘生活的門口，可是常人到了這門口，就是止境，要是沒有天主的特召，誰也不能跨進去的。這避靜神工所有的教訓，就拿這樣極純潔的愛情，天主的教訓，做全書的歸結。

也有人以爲這避靜神書使祈禱成爲機械化，特加指摘。我相信這班指摘的人們，一定沒有把聖依納爵對於祈禱一層所有的訓導，仔細研究過。他說：我們「總要用心去感覺，要深切體味那默想着的道理：」還說：「抓住了不可就放過，到心神參透的時候，不必急急默想下去。這就是教我們細細體味天主事理，對天主心嚮神往的意思。我們正該說避靜神書中所講的方法，是在使行這神工的弟子們，很迅捷地練習着避免那些機械式的祈禱，那些有口無心的祈禱，怎可反說他講着祈禱機械化呢？」

聖依納爵編纂這一部避靜神書，定下種種步驟，來指導行這神工的人們，主要的宗旨，是在使人認識天主對於他在世生存的聖意。凡是尋求天主聖意的人，不論是爲要擇定他終身的地位，或是爲要改善他紊亂煩惱的生活，都該依着書中預定的次序，來行這神工，聖依納爵在這書中條理分明地教人知道天主生養的大恩，和吾主耶穌救贖功勞的價值；做避靜的在滌淨了已往的罪過之後，靈魂上就得了吾主聖寵的扶持，加給他神力，使他勉自奮

發，去選擇更善的生活，不論在修院裡，或是在世俗場中，總要依照天主的聖意，確定他以後立身處世的方針。這些意思，也在原書題名下寫着，道：「這避靜神工的寫作，是為教人怎樣克服自己，使他度着有秩序的生活，不致因了苟且偷安，任聽環境支配。」

我所以斤斤於避靜神書中大概的立論和所講的道理，是因這些道理，使我們在耶穌會士的神修工夫上，得到了許多啟發。這實在是教人怎樣愛慕天主的道理，而且很準確地，明白教人尋求和天主相契的簡單方法，怎樣該先克勝自己的私慾偏情，然後去尋覓天主。我們只要有了聖寵的扶助，就能聽見天主的呼喚。雖然有人這樣說着，我們却既不是那斯多噶派 (Stoic) 又不有那貝拉齊派 (Pelagius) 即使「準貝拉齊」派 (Semi Pelagius) 也不是。聖依納爵引証聖經，只揀着像下面一樣的話：「凡不和我相偕的人，便是反對着我，一個人同時不能事奉兩個主子。」從這上頭看來我們猜想他的意思，是指着一種軍人化的神修工夫。然而我們這裡所特別注意的，還不是這避靜神工一書中的大概立論。我曾說過聖依納爵在芒雷斯寫那一默想耶穌基督的神國一頁的時候，便已畫下了他未來修會的樣稿。這避靜神工對於他定志精修的觀念，有多麼重大的影響啊。

在這「耶穌基督的神國」的默想中，聖依納爵曾設想了一個比擬。他想像着耶穌基督是個君王，「這君王兩字在十六世紀西班牙朝臣心目中，有多麼重大的意義啊，——是個空前絕

後，世上從不曾有過的，獨秉神權的君王，是全體信眾所當服從忠順的君王。這個君王聯合了他手下的軍人，宣示他的作戰計劃，組織一個要征服那不信奉的人們。他督師的訓話中，又有這樣的話：「凡願意同我來的，該自甘於所甘的飲食衣服，白天該和我一同工作，夜裡和我一同醒着，我的勞苦他既然有份，我的勝利他也必有份。」凡有高尙人格的人聽了這些話，該怎樣感慕奮興呢。

在這種情形下，要是那充滿着古騎士精神的依納爵，心懷躊躇，當着這樣良善，這樣寬共的首領，倒不肯去應他的呼召，這不是成了鄙夫的舉動嗎？他於是立即依着他的想像去進行了。這位首領，這位獨秉神權的君王，便是吾主耶穌。他發出這出征的號召，還使眾靈魂聽見了。他到這世界來是為要在世上建立他聖父的神國——就是聖經上差不多每一頁裡都說着的「天主國」——他要找幾個和他一同工作的助手，要在艱難困苦中，求得那共同的光榮。這種宗徒的生活，看來好像是一種作戰的征討，可是一個人和吾主分任着這神聖業務，和基督相親密契，要覺得多麼甘飴啊！吾主曾對他的宗徒們說：「你們這班人都是我的朋友。」當下就起了一陣歡呼響應的回聲。——依納爵的滿心神火就此燃着了。他立刻就在這班器帶粗氣，却都是質直樸實，願意加入基督的軍隊，好確實救得自己靈魂的人們答應之後，挺身站了過去。其實他對於這班人並不十分關切。可是這幾句描寫那特選隊伍的話是多麼出色；「他們都是那些願意一心歸嚮他們神聖的

君王，爲他們的君王耶穌基督擔起各樣任務的人。這些人不但只爲了勞苦操作，才把自己完全奉獻，却更把自己獻作有更大價值的祭牲，說：『萬有永生的主子，我來憑着你的佑助，獻給你作祭牲。我立誓我要，我願意——這個是我堅決的意志——在忍受欺侮凌虐中，效法你的表樣，也要效法你神貧之德，心中一無留戀只依着你的聖意，承行你的聖召。』依納爵却更進一步，他的見解還要切實，他有和聖奧斯定一般的思想，聖奧斯定寫了一部書，叫做兩個領域——是兩種愛情所建立的兩個相反的領域。他也寫了那兩旗的默想，這兩旗就是兩個營帳，兩個軍隊，兩個在世界上相爭的首領。一方是耶穌基督和他的朋友，一方是魔鬼和他的奴隸。聖依納爵的思想確和聖奧斯定的一般無二，可是他用了這個題目，令人想見在戰場上迎風飄動的旗幟，就給他的思想染上了軍事色彩。

吾主耶穌教訓我們的戰術，就是謙遜，神貧，和輕棄世俗。我們該用這樣進攻的計劃，求在普世建立天主國。我們行這避靜神工，得聖依納爵思想的啓迪，便能完成那已經做過的奉獻。這時候，一個做避靜的就要想：『爲使我效法吾主，更求實際起見，我寧願捨棄富有，和貧窮的基督督共守神貧，寧願捨棄尊榮，和飽受凌辱的基督督同受凌辱。我寧裝做痴愚，不願被人視爲賢智，因爲基督督首先被人當作痴愚的緣故。』一個已經預備好臨陣作戰的軍人，對於他的首領傾心愛戴着，很高興地去分擔着首領勞苦，好教他一仗成功；這首領一有撥派，便是赴湯踏

火也所不辭，不論甚麼戰爭吃緊的地方，一經奉命，立即前往，因爲他對於他的神聖君王，處處都懷着英武的愛戴，還帶着些剛毅果敢的精神。——這是親信職官特有的心理——這便是聖依納爵在芒雷斯時候懷着的志願，也做了他個人聖德的基礎。

無疑地，誰都能有這些根據着聖經所生的觀念，便是一世度着默想生活的人也能有。對於一切基督督的信友，生命有一種內心的奮鬥，但是照聖依納爵默想神工中的語意來，這宗徒生活的聖召，是對那和宗徒事業相宜的人說的。

所以當天主上智指引聖依納爵到羅馬去，要他做一個修會會祖時候，這位芒雷斯的隱修士只須把他所有默想建立天主國的熱情，繙述出來，寫成律法的條文，那基督督勇兵的重要工作，——就是說耶穌會會規和耶穌會——就會實現了。

至今耶穌會士們常把這天主國的理想認作他們專務精修的理

## 二 神戰的軍旅

實在耶穌會用這三字做名稱，是表示他有願意做一個軍人的隊伍的意思。耶穌會這名稱，尤其是他拉丁文的名稱（Societas Iesu），在法文中往往譯作「耶穌的會社」（Société de Jesus）能有含糊的意義。也許有人以爲這個會社，不過是屬於本會的人們一種不很嚴密的組合。不，耶穌會，在本文的意義，和教律的意義上，有一個正式修會。他的全體會士們，都是受三種修會的通

常誓願束縛的：就是那神貧，貞潔，聽命，（絕財，絕色，絕意）三大誓願。而且這三種誓願，多數耶穌會士以為還是那聖教法所稱為嚴重的誓願，就是說這種誓願，修會和會士，雙方都有相互的束縛，這是聖教會正式承認的規約，有特別堅強的法律效力。所以這不是一種依着通常文字意義解釋的會社，也還不是一種簡單誓願的修會，却是一種正式的修會。

然而這個名稱雖則能有含混的意義，聖依納爵却擇定了這耶穌會的稱號。他在擇定這在西班牙文中是 (La Compania de Jesus) 的名稱時候，他以為 *la Compania* 這個字，是像我們對於軍隊稱為隊伍一樣，有隊伍這兩字的意義。以前，他在邦貝呂納帶兵時候，手下這枝兵馬就叫做洛姚拉隊；這名稱是跟着統領的名字題下的。如今這新隊伍的真正首領，除了耶穌基督外，還有誰呢？在他的避靜神書中，他不是已把耶穌叫做信友們的總隊長麼？便在他「天主國」的意想中，也懷着這樣的觀念。他反對人們把他的弟子們叫做依納爵會士，也是爲了這個緣故。聖依納爵的秘書波朗哥更切實地確定了他老師的思想，他寫道：「世人該注意我們擇定這耶穌會名稱，並不是我們敢妄自尊大，自命真是吾主的伴侶，(Compagnons) 我們不過採用這軍事上的意義就那發號司令者的名字，取作本會的名稱罷了。」

但是世人往往不能這樣精微地理會着，他們以為這個名稱未免有些壟斷，聖保祿宗徒不會對着衆信友說過：「天主呼召你和他聖子耶穌基督做夥伴，是信實的。」(哥，一書一，九。)

嗎？既然如此，爲甚麼要了少數人的利益佔着這個名義呢？凡屬信友都是耶穌的伴侶。的確，這是和司祭們都是司鐸，都是傳揚聖道的人一般。三世紀前，多敏我會士們也因他們自稱傳道神昆的緣故受着同樣的非議。可是歷任教宗總給那聖多敏我的弟子們保留着這傳道者的佳名。正和脫利騰公會議，和好幾位教宗保留耶穌會那有軍人性的稱號一般。

便在這種正式核定成立以前，聖依納爵也已預備好怎樣衛護那他所給他的修會立下的名稱了。他決計無論如何，要保持這「耶穌」的名字。據波朗哥講，一天他曾說道：「假使有人反對我們用這「耶穌會」名稱，(Compañia de Jesus) 我們就不妨改稱「耶穌的教會」(Congregation de Jesus)，或是一「耶穌的修會」(L'Ordre de Jesus)，但我以為這耶穌的名字，總不該廢除。」他用這名字，還有一定的程序。從聖依納爵時代直到如今，耶穌會所用正式的印章，很簡單地只用着耶穌的聖號做標記，也是爲了這個緣故。別的修會都有精心特製的會徽，耶穌會的會徽上，却只有他統領的名字。

耶穌會這名稱，既含着軍事上的意義，便足以使聖依納爵的弟子們獲得不少的慰藉。說到這裡，我們不妨聽聽一位老史家會士，奧朗第尼神父 (P. Orlandini) 對於這名稱設計的言論。他說：「我們的會祖，必然預先見到這個名稱，要給他的弟子們在一切事態，一切時代中，加上不知多大的力量。其實，對於那些獻身事主的會士們，這個名稱要使他們了解他們蒙主聖召，進了這



耶穌會，不是只爲着救己靈魂，在依納爵的隊伍中參加工作，却是被召加入了天主聖子的特別軍旅，好在那裡跟着他背十字架，參加作戰，爲反對罪惡和沙殫而戰；使這件神聖大事，迅速完成，就是那吾主耶穌爲了他從天降世，流血捐軀的大事，他們該站在吾主的旗幟下，盡心服務，該擎着這基利斯督的旗幟遍歷全球，到各民族中豎立起來，他們該在吾主耶穌的監視命令下，奮勇着，依恃着，該不避困難，不辭艱苦，去掃除層層的阻礙，他們該爲吾主耶穌去克敵制勝，効死疆場，不該有貪生怕死的心，也不該違着這主子和天上首領的調度和先例去應戰，這個名稱是多麼輝爛，有多麼大的力量啊！這對於懶漢們是一服劇烈的奮興劑；對於懈怠的，是一種咬者良心的責備；對於軟弱的，是一種最有力的扶助；對於畏怯的，是一種最堅強的激勵。這在困苦艱難中是無上的安慰，在快樂中，也給人更好的福樂；是黑暗中的光明，勞動中的休憩，對於加入這行伍的衆弟兄們，這名稱是他們所

忠誠事奉的首領永久不息的呼召，也是他們做了基利斯督勇兵所當勞動操作的呼召。

可是聖依納爵所屬萬分寶貴的這耶穌會名稱，曾有一次從他弟了們手中剝奪了。教宗西斯篤五世(Sixte Quint)命耶穌會總會長，克勞特亞瓜維伐(Claude Aquaviva)草擬一道諭旨，令耶穌會取消這光榮的名稱。耶穌會對於基利斯督手下的上級長官，無論如何，總該服從，亞瓜維伐便遵命照辦了。耶穌會士們該服從，便是要他們死，他們也必服從；在十八世紀中，耶穌會會因服從的緣故死了一次。但是西斯篤教宗以後也就不再迫促了，那一道詔諭，也不會公佈。這耶穌會的名稱，是在一五九一年六月二十八日，由教宗額我略十四世又切實核定的。

而且過了不多幾時，民衆方面，更衆口一辭的，創造了一個表示同樣真實的新名詞，成了更簡單的口頭禪：人們就把耶穌的修士，叫耶穌會士(Jesuit)流行到現在。

明末聖教傳到之地

明代全國共分十五省，聖教除邊省雲南貴州外，都已傳到。廣東聖教之傳入最早，而反不進展；其中一故，亦良由接近澳門，和外商多有接觸，而他們的表樣，又不甚可風，兼之當時荷西葡諸國競爭商務都想入中國內地，因而廣東官紳防之維恐不周。這也是爲聖教廣佈的一阻碍。又當時教士不多，而所作之事業，竟有驚人之處；對於文化又多成績。比以今日，真可愧多多。如果他們的傳教的政策，繼續到現在，中國聖教早已廣揚了。

## 中國聖教掌故拾零

明末聖教傳到之地

# 耶穌傳(續)

原著 Remigio Villarino Urigarte S. J.

楊堤

## 第二 先知的預言

### 四 以色列人仰望默西亞

耶穌降生前若干年，內憂外患，烏烟瘴氣籠罩著整個的猶太已經不成國家。

以色列民族國難日殷，受着奇恥大辱，弄得走投無路。外族的種種虐待，漸漸的叫他們忍受不住，此時便出了一個名將叫著如達瑪加伯 (Judah Maccabeus)，他幾乎能脫離一切強鄰而獨立。不幸，他在戰陣上死了，幸虧有他的兄弟西門 (Simon)，續成其志，在紀元前一百四十一年，猶太成了獨立的國家，暫時享受太平之樂。可是不久便起了分裂，羅馬有名的龐培 (Pompey)，又打破了耶路撒冷，擄了許多猶太人到羅馬去。後來龐培被愷撒打敗了，便叫一個外國人以士買安貼勃 (Idumean Antipater)，來治理這地方，然後他的兒子黑洛德 (Herod)，才被羅馬參議院，舉為猶太國王。

國破山河在！以色列人，亡國奴，在水深火熱中，非人的牛馬的生活裡過活，你若觀光猶太的城市，你若漫遊加利肋亞的村莊，引你流淚惹你傷心的是到處瘡痍，一片荒涼傷心慘目的亡國恨！但也有一種你不應當輕輕抹殺的印象：雪恥的希望，復興的曙光，沒有一個以色列人不熱烈的希望來一個解放者，救星，先知，恩主，默西亞，基多。耶穌，比梅瑟，若蘇愛，達味，索羅

巴伯，如達瑪加伯更偉大，更威風，更有本領的解放者，先知從永劫裡救出亡國滅種的民族。

他們的救星不是別人，而是耶穌。請聽天神的報告！當耶穌誕生時，天神向牧羊的人說：「我報告給你們一個大喜信，是關係萬民的；因為今天在達味城裡，為你們生了救主，就是主基多。」便是說，「你們所仰望的救主，今天誕生了！」

三王入了耶路撒冷城，也這樣訪問說：「新生的猶太王在那裡？」黑落也問「基多應當生在哪處？」

亡國的以色列人希望救主，人同此心，心同此理。

又公義又虔誠的西默盎老人盼望「以色列的安慰」來到，他得了聖神的啓示，知道自己未死以前，必看見主的基多。

「女先知亞納向一切盼望以色列救贖的人，說這嬰孩的事。」

有人以為聖若翰保第斯大是救主，先知。就詢問若翰究竟是什麼人，若翰答道：「不是，我不是基多。」那末，你是先知嗎？「我也不是先知。」意思是說，「我雖然是先知，但不是你們希望的唯一救星，先知。」

耶穌纔是唯一的救星，先知。若翰在縲縲中，耳聞耶穌所為的種種，便打發兩個徒弟去問道：「那將要來的是你麼？還是我們等候別人呢？」安德肋尋到了耶穌後，回去這樣對伯多祿

說：「我們遇見了默西亞基多。」耶穌宣講，佈道，顯全能，行異跡，民人不禁地嘖嘖說：「這真是先知，該來世的先知吧？」又自証自疑地說：「退一萬步說，這不是基多默西亞，然而基多默西亞來時，能行比這人更大靈蹟麼？」

耶穌是不是基多默西亞？「你對我們說！你是基多麼？」蓋法直截了當地問。

希望救主，希望默西亞，這種希望，在猶太人中一天擴大一天，一天迫切一天，古籍中，有當時心理的寫照，非猶太籍的人，亦有影響和同情。他西多斯(Tactus)說：「古書記載，多數人確信；有猶太人在東方出頭，然後在全世界稱雄。」史託牛斯(Suetonius)也有同樣的話語，他說：「一種古遠的悠久的輿論瀰漫在整個的東方，就是有猶太人出來作世界的主人翁，這是天命。」

猶太人如何實現這種理想？

所希望的救主從那裏出來？

爲什麼稱默西亞又稱基多？

默西亞和基多有什麼意思？

默西亞是希伯來語，基多是希臘語，兩句話有一樣的意思，

就是解說：「傅過膏油者。」

可以這樣解說，而且人家也這樣解說了：「傅過膏油者是神聖不可侵犯的，如同傅過膏油的祭司，先知與君主，更好似加冕的帝王。」

自先知達尼厄爾時代，尤其是自他的預言七十週起，默西亞基多之名神聖的了不得，他的使命至大且重，是在禳除災星，祈禱主佑，特地是恢復民族民權民生，征服全世界，討伐一切異族；由弱轉強，奴隸變爲世界的主人翁；使異族年年進貢，歲歲來朝，爲猶獨要。

相傳，自是之後以色列人把一切的體面光榮，威風、偉大等好處美名都加在默西亞一人身上。他們心目中的基多是司祭，先知，皇帝，不是平常的司祭，先知，皇帝，是最大的司祭，先知，皇帝，是司祭中的司祭，先知中的先知，皇帝中的皇帝。「傅過膏油者，」不是平常的膏油，是全能天主祝聖，降福的膏油，默西亞，不是平常的默西亞，是空前絕後的默西亞，來救出耶和華的子民，並支配天下一切的人。

畢竟，猶太人的願望，如願以償，至大的「傅過膏油者。」至大的默西亞，基多，耶穌來了，以他「十二猶太人」宣佈福音於整個的世界，他以「甘怡的鞭」支配一切的人；他在世界上建立國家，不過不是猶太人所想像的物質的國，而是出他們意料之外的，精神的，神聖的，奇妙的，「公會」[Ecclesia Catholica]。耶穌降生以前爲猶太人所仰望，尋找。

但是，現在，——耶穌降生以後——猶太人啊，我問問你們，你們的仰望，尋找呢？

舊約聖經是聖神啟示聖祖和先知們所寫的，其價值與重要，以及天主四千多年的垂目憐視子民，種種大事，一切的一切，若

不是神經過敏，或神經麻木的人，絕對不會否認的。換句話說，舊約聖經是信史。

世界沒有一個民族如同猶太民族這樣悠久地，三番五次地，毫無疑義地，具有證據地，向全世界宣傳默西亞，救世主至高立法者的來臨。

他之來，如窮谷之迴春霖，如久旱之沛甘霖，但是關於他的預言很多，讓我們作個檢討吧！

譯者按：譯文中曾有猶太，以色列，希伯來，三個不同的名詞。似乎需要一點解釋。以色列就是雅各伯的名字（見創世記三十二章廿八節。）他的後裔最先用這個名稱的大概只有八個部落，其後別的部落也加入，成一國家。紀元前九三七年，這個國家分裂，南部最強盛的部落名猶太（Judah），其後即以此為全族的名稱，猶太（Judah）的轉音。希伯來（Hebren）原文為依伯（Eber），為亞巴郎第六代始祖，原文之意義為「渡過」，即渡過烏佛里特河之意。其後遷徙至該處的其他部落，加入成一大族，以色列人亦其中之一，而希伯來遂為此混合部落的總名稱，到現在，以上三個名詞已經取得同一的意義了。

### 五 不堪回首（創世記參章）

黃昏，憂鬱的黃昏！亞當厄娃犯罪當日的黃昏！清幽的晚風起了，晚風帶來了天主，他曉得那對人兒墮落了！美麗的世界，給第一個罪破壞了！耶和華發怒，從脣中吐出咒詛，咒詛亞當，

咒詛厄娃，咒詛長蟲，咒詛魔鬼附着的長蟲，咒詛魔鬼，咒詛附在長蟲的魔鬼！

不盡是咒詛，咒詛中帶着憐憫，因為那時他許下救世主來救贖人世，並報告人子將要得勝長蟲，始祖被打敗的長蟲。

所以天主對蛇，魔鬼附着的蛇說：

「我要叫你和你女人彼此為仇，你的後裔和女人的後裔，也彼此為仇，你若咬破她的脚跟，她反而踏碎你的腦袋。」

這便是說，「女人和你有一面之交，因為她對你的提議表示同意，不過我要把這點友誼變為敵愾，你雖然要咬傷她及她後裔的脚跟，但是她的後裔要完全得勝你」。不是一切的的人獲得完全的勝利，因為許多罪人和不幸者已經吃了敗仗，不過凱旋隊中的將軍，是我們的主基督。

亞當和厄娃默存一切，「嗚，多少「悔不當初」和「不堪回首」的情緒！

思想起來，好不悲傷人也！

### 六 洪水之後（創世記九章）

浩浩蕩蕩的洪水，氾濫了四十晝夜！這空前絕後的洪水漸漸消去之後，諾蘭和兒子們天天戴笠披蓑，攜鋤趕犢，到田裏去鋤雨犁雲，辛勤隴畝，種些米麥黍稷及菜蔬瓜果等類，也種了幾架葡萄，那葡萄的嫩幹，如同草龍一般，高高的蔓衍開去，結成個大大的翠雲珠帳，綠葉中，青藤上，掛着一串一串的水晶穗子，磊落精瑩，人家看了，都要咽口水。諾蘭空閒的時候，把已熟的

葡萄擠下，壓出汁，釀成美酒，你道這酒是什麼樣的滋味？有個嘗過的人說，恰如甘蔗之甜，微帶酸梅之味，那可口的區處，真的是「攝取微柑薦新釀，蓬壺玉醴世間稀」。一日諾謊一連飲了數杯，便覺面紅耳熱，頭暈眼花，不知道是什麼意思，繼而身子歪斜，兩眼朦朧，赤條條，寸絲不掛的，斟斟的深入醉鄉去了！諾謊底次子名字叫崗的，瞧見了自己的父親醉臥在地，形景怪難看，不覺失笑，當作奇聞，舌頭又長，連忙跑去告訴他的哥哥弟弟，豈知他們弟兄兩個，倒不是和他一般見識，並不希罕他的殷情，雙手拿着髦衣倒退着走近父親跟前，遂把髦衣輕輕的蓋上，並未看見父親的裸體。

諾謊酒醒，曉得了崗的把戲：失敬，便說：「迦南當受咒詛，必給他弟兄作奴僕的奴僕」，又降福雅弗德，尤其是降福森，並說：「耶和華，森底天主，是應當稱頌的，願迦南作森底奴僕，願天主使雅弗德擴張，使他住在森底帳裏，又願迦南作他的奴僕」。

的確，天主降福森，森底子孫越傳越多，天主也降福雅弗德，雅弗德的後代比森底後代還多。耶穌是森底後裔；崗底子孫沒有出息，愚蠢貧窮，只是爲人服役。

至此，預言還不算明白，我們還要看看什麼女人的兒子踏碎毒蛇的頭，以後的預言一次清楚一次。依撒依亞曾述說森的帳棚與擴張，以及雅弗德和崗的子孫都進到森的帳棚裏，並預言必有「童女懷孕生子，他的名字叫做厄瑪綠厄耳」。

## 七 聖祖亞巴郎 (創世記 XII, XV, XVIII, XXII)

自從建築巴伯爾塔時，人民變亂口音後，世風又復大壞，信奉異端，敬拜泥塑木雕，到底在衆人中出了一個超凡入聖的人，名叫亞巴郎，住在亞藍 (Ure) 地方，因此天主揀選他，要在和他的子孫身上，保存真實的信德，和天主預許救世者的盼望。應許他迦南福地及萬族因他納福，說：「你要離開本地，本族，父家，往我所要指示你的地方去，我必叫你成爲大國，我必賞福你，叫你的名爲大，你也要叫別人得福，爲你祝福的，我必賜福與他，那咒詛你的，我必咒他；地上的萬族都要因你得福。」

這便因着亞巴郎及其後裔，地上一切民族將得降福，快樂和幸福的將來。

天主和亞巴郎談話不是絕無僅有的一次，而是五次三番，因爲亞巴郎五十歲上，天主這樣向他說：

「亞巴郎，你不要懼怕，我是你的盾牌，必大大的賞賜你。」

「主，耶和華啊！我既無子，你還賜我什麼呢，並且要承受我家業的是大馬色人愛理愛才 Eliezer de Damasco。」亞巴郎說：

「你沒有給我兒子，那生在我家中的人，便是我的後嗣。」

亞巴郎又說：

「這人不是你的後嗣，你本身所生的，纔是你的後嗣。」耶和華說：於是領他走到外邊，說：「你抬望眼，仰天觀着，數繁星，若你能够——你的後裔將要如此。」

其後，亞巴郎約有九十來歲，天主許其妻撒拿（Sara）懷孕生子。當天神暗示亞巴郎要去懲罰瑣多瑪（Sodom）時，天主這樣說：「我所要作的事，不可瞞着亞巴郎；他必要成爲強大的國，地上的萬國不都要因他得福麼？」

畢竟，天主試探亞巴郎的信德，要他犧牲唯一的愛子。亞巴郎真心順命，將愛子當作全燔之祭，正在奉獻時，被天神所阻，未果。天主高興的說：

「你既行了這事，不姑息你的兒子，唯一的兒子；我便指自己起誓說，論福，我必賜大福給你，論子孫，我必叫你的子孫多起來，如同天上的星，海邊的沙；你的子孫必得着仇敵的城門，並且地上萬國都必因你的後裔得福，因爲你聽從了我的話。」

這是說的「我樂之緣」和「救世主」將出自亞巴郎之族。自此以後，一切猶太人都堅心全信默西亞救世主出自亞巴郎的後裔

耶和華和「割損禮」的民族（el pueblo circunciso）立了這種條約，發了這種誓詞，後起的先知的預言更有把握，更是靠得住。

這種條約，應許和起誓，聖母瑪利亞在她的我靈讚頌主（Magnificat）一歌中加以印証：「他扶助了他的僕人以色列，爲要記念亞巴郎和他的後裔，施憐憫，直到永遠，正如從前對我們列祖所說的話」。

匝加利亞在若翰誕生的讚美詩裏也說：「耶和華向我們列祖

施憐憫，記念他的聖約；就是他對我們祖宗亞巴郎所起的誓，叫我們既從仇敵手中被救出來，就可以終身在他面前，坦然無懼的用聖潔公義事奉他」。

亞巴郎是舊約中最重要的角色，和一切應許實現的焦點。

## 八 以色列（創世記四十九章）

以色列，與神交鋒的以色列。以色列是天神給雅各伯起的名字。天主的子民用這名稱的是最普通的，雖然有時也會用過別樣名稱。以色列人就是雅各伯的子孫，也就是領受聖約的亞巴郎底後裔。雅各伯亞巴郎的兒子依撒格的孿子中的一個，也就是十二族的鼻祖。

雅各伯以前，爲天主子民，列祖中只有一人當選；雅各伯以後，十二支派的大家庭中無一人休妻，都想「聖約」實現在自己家中。

由此觀之，雅各伯是聖祖中最後的一位；從這一位裏分出十二支派。

他的預言載在舊約中，值得一述

他生命的最後的一刻，他向十二個兒子說：

「你們都來聚集，我好把你們日後必遇的事告訴你們。雅各伯的兒子們！你們要聚集而聽，聽你們父親以色列的話！」

他又向個別的預言了相當的事情。他對猶大說的話是一首絕妙好詞。

「猶太啊，你弟兄們必讚美你；你的手必摺住仇敵的頸項。



你父親的兒子們必向你下拜。猶太是個小獅，我兒啊，你抓了食便上去；你躺下身來休息，臥如公獅，蹲如母獅，誰敢惹你？權杖必不離猶太，第一把交椅必不離他兩腳之間，直等「那位使者」，「萬民的仰望」來到。」

這偉大的，真誠的關於救世者的預言，在納匝肋人耶穌的身上，絲毫不錯地一句一句地應驗了。猶太國的國祚雖然有一個期間，曾經做亞述（一作亞西里亞 Assyria）和埃及的屬國，却比以色列延長了一百多年；雖然經過多次慶戰和打擊，而權杖和第一把交椅未曾失掉；他們的再接再厲自治和團結的精神，耶穌來時，尙有生機；不屈不撓的猶太人，不愧為天主的選民。會堂未曾廢去，祭獻未曾停頓，這真是直等「那位使者」，「萬民的仰望」來到，來接受第一把交椅和權杖，來做主上和大司祭，不是來斷送國祚，而是來改良國是和國教，他以自己的威權把會堂 (Sinagoga) 變為聖堂 (Ecclesia)，世界上一切的人願意進去禮拜的聖堂。

「從若翰保弟斯大的時候到現在，天國可以努力奪取；凡努力的，就能奪得來。因為衆先知與法律書上的預言，至若翰為止。」耶穌在講道的時候這樣說。

如今，天之驕子，猶太人，分散各處，沒有自治，沒有國度，把過去的光榮，「天之驕子」和「主的選民」的資格，拋到東洋大海裏去了！不過他們人民在現在世界上，依舊很佔勢力，他們人數也很繁殖，這是雅各伯的祝福，坐第一把交椅的拄著權杖

來了，他們不歡迎，不三呼萬歲，而喊着釘死他，釘死他；棄明投暗，自作自受，墮落到這般田地，令人浩嘆！

### 九 梅瑟 (申命記十八章十五——十九節)

關於將來的默西亞和救世主的預言，一次顯明一次。梅瑟在其申命記裏描寫默西亞是一位和自己彷彿的先知。梅瑟救以色列人出埃及，替天行道，頒佈十誡；救世主救贖世界，創立新教會，提倡新教條。梅瑟真的是耶穌的象徵。

#### 梅瑟向民人說：

「耶和華，你的天主要從你們弟兄中間，給你興起一位先知像我，你們要聽從他。正如在何烈山 (Horeb) 大會的日子，求耶和華，你的天主一切的話，說：求你不再叫我聽見耶和華，我天主的聲音，也不再叫我看見這大火，免得我死亡。耶和華就對我說：他們所說的是。我必在他們弟兄中間興起一位先知像你，我要將當說的話傳給他，他要將我所吩咐的一切都傳給他們。誰不聽他奉我名所說的話，我必討誰的罪。」

聖伯多祿，聖斯德望，納達厄爾及撒瑪利亞人一見耶穌，便憶這一段家喻戶曉的預言，便認得他是衆人所仰望的真先知。

(待續)



# 西婆羅洲旅行見聞錄

黃鶴樓

世界諸民族，因氣候，習俗，環境之不同，則生活因之而異。余生長於溫帶，地大物博，文明古國之中華，猝入熱帶叢林茂密，荆棘地之叢洞，見其巢居腥食，露腹交身，恍若置身於原始社會，與太古人羣相周旋。於此心目中，不免發生奇異之觀感，因有奇異之觀愛，便引起余探訪其實況之興致。

余於民國十八年春，應西婆羅洲穆大主教之召，南來幫助傳教工作，跟隨馬，雷，慕，嘉諸司鐸，深入叢林內地，前後有六年之久，足跡遍行婆羅全島，凡外人所不能到之處，余得以入之。與叢族人往來既久，感情甚佳，他稱余為Golon（即我師之謂），余稱他為Sohat（即親愛之友），他們知者無不告余，而余疑者無不問他，舉凡叢族之衣，食，住，婚，喪，習尚等事，知之畧詳，每思欲將見聞之事零星寫出，奈自知學識淺陋，不敢動筆，茲因親朋再四諄促，不得不將歷年見聞之事，概括纂篇，然畧而未詳，望諸君有以教之，則幸甚矣。

一、衣——叢族人之居於深山者，一因氣候之幫助，一因習俗之養成，身上一絲不掛，幾無所謂衣服，男女所藉以蔽體者，統名曰（招粵），皆以樹皮為之，男人以長形樹皮一條，兜於下身之前後，女人以方形之樹皮一幅，圍於臍下至膝上，其色尚赤，與其皮膚之色無異，遠望之幾疑為赤體之人，招粵之製法，先用刀剝大樹之皮，浸於水中，數日後，披於平板上，用木棍細心扣

之，使其柔輭，晒乾後染之以赤色，或畫花鳥及格形，每件可供一二個月之用。

男女頭上亦皆結樹皮帶一條，因男子蓄髮頗長，下覆及額，為工作便利起見，以帶束之，適成一種天然帽，可以抗猛烈之日傘。婦女全蓄長髮束帶上可以附插生花，或鳥獸毛羽，以為美觀，至老人頭上多有戴帽者，其帽多以藤竹或草類織成，形似籃子，平頂無邊，亦有用布纏首者，以上之裝飾，對於內地之普通人言之，至於近城市，沿車路，及嘗沐歐華文化者，及皈依天主教者，其進化之速，勝於馬來由人。

二、食——叢族人之飲食，更為簡便，家中可免鼎，灶，碗，鉢，缸，甕等物，以青竹筒可以代鍋，竹之一端去其節，米實其中，和水少許，以木塞其口，以火煨之，則可成飯，余嘗食之其味甚香，亦有用鍋造飯者，其法以長索一條，結鍋之耳一端懸於樑上，一端隨地而用，用火焚之，濃烟滿屋不以為苦，煮熟之飯菜，均盛於芭蕉葉上，普通所食之菜，多用山菜，巫勝前，及穉葉，若獵有山獸，則懸在屋樑上，或埋在土中，候其生虫發臭，稱之曰肉筍奇味，早晚二餐，家人會食，男女圍聚於席上，半坐半踞，以葉作碗，以手作箸，以母指彈入口中，和以冷水，滑浪嚥下，至其盛水之器，以竹筒數十節結成一把，（形如錢筒）或用水瓜壳（形如葫蘆）其汲水時以數十竹筒綁在婦人背上，成羣

而出，傾身入水，任一注滿，負之回家，以備一日之用。

所食之節穀，自耕足以自給，菜則盡其山中之所有而採之，糧食可以無需外求，惟鹽一項不得不仰於外來之接濟，若糧食缺乏者，向其同鄉借貸，無敢慳吝。

三、住——拉族人之居住尤無一定之形色，屋有大小久暫之別，大而久之屋，名爲（監公），小而暫之屋，名爲（分祿），監公多選近水之處，搭成長形矮樓一排，以其家口之多寡，聯屋之長短，以堅硬之樹皮，作圍壁，以阿搭芳草作屋瓦，門開在首尾兩端門之下安獨木梯一架，以爲升降之用，（若不慣於行者，則傾跌難免）。屋內分爲前後兩片，後半爲寢室，家人父子兄弟共住一塲，前半爲總廳，各家房口各放六穀桶一個，（亦以大樹皮作成），高約六五尺，可容穀二三十石；視其穀桶之大小，可以定其家之貧富，若現年之穀桶最大，酒甕增多者，衆皆稱他爲荷浪嘉耶，（即富翁之意）。至小而暫之屋，或架搭在大樹幹上，或附搭在數樹相連之中間，其形或圓或方，則隨其樹之形勢而成，遠望之若鳥巢然。建屋之材料，盡其山中所有而取之，可以不費一文錢，新屋建成之後，試居一年，若有惡夢或生疾病，則即時捨去而不顧。

四、家庭組織——拉族人多行小家庭制度者，其養育子弟至成年能工作時，即行分出，俾其自營生活，對於倫理頗知尊重，有伯叔姑孀之稱呼，家長有主持一家之威權，遺產傳其子，若無子，入贅女婿亦得承其業，父母年老，不能工作時，子女均有奉養

之責，其孝道遠勝於巫來族人。

喪禮——拉族之喪禮，各處習俗畧有不同，最壞者莫若巴灣流域之蘭樓等處，父母臨終時，欲將其蔽體之招粵脫光，他云來時赤體，去時亦應赤體，才可見其祖宗於地下，及其死後，家人親戚團圍屍側，大哭一場，三日後子女同往深山尋折大樹一栽扛回家中，斷削刻成龍頭鳳尾之棺，其死屍務欲使其在家中腐爛，必候其頭斷目吐，才可入棺。他言完屍入棺，則其陰魂不散，出葬時，子弟親自昇棺，若無子弟，則由親及疎，埋後欲殺豬數頭，放在墓上，又雕一形狀兇惡之木人，豎立其上，初入其地者，猝然見之，心爲之寒。

五、耕田——拉族人之耕田，不用犁，不用耙，不用鎌，亦不用鋤，只用一柄巴零刀，便可應付裕如。每年於六七月旱季時候，家人齊出找尋山塲，尋有適宜塲點，則動工折找樹木，候所折之樹曬乾，放火一燒則童山濯濯燃燒之灰，便是肥料，然後施其簡單之手續不需鬆土，亦不需養秧，只用尖禾一柄，隨手將土鑽一小孔，穀種撥放孔中，用足踏平，便算了事，不久其禾出，亦不需加肥及除雜草，任其自生自熟，惟堤防野禽山獸之殘害而已。及十二月左右，稻已成熟收穫時，不用鎌刀割禾，不用穀房打粒，只用手摘其已熟之穀穗，用足踏脫其稻莖，不用鷄脫殼，不用春去糠，斷木爲臼，揉干爲杵，便成玉粒。拉族人居此熱帶肥饒之地，因氣候之適宜，植物易於生長，每歲僅費十餘日之工作，經四閱月之時期，一家糧食可以無慮。因想我國人口過利，農

場有限，同胞終歲勤勞，手胼足胝仍有飢寒之苦，此邦地廣人稀，隨處皆可開闢農場。余沿巴嚮河而上，舟行五六日，不見人家烟火，土地肥饒，有河道灌溉之便，可容納數十萬人，而飢者可得飽矣。然此地雖肥，拉族以太古簡單之死法，只能闢山地之旱田，不知儲水之法，名曰天田，一遇久旱，則赤地千里，餓殍載道，而其執古不變之俗，又爲可恨。余前年聖誕節後，有事往西窩地方，晚間拉人成羣，鳴金吹角，飲酒，高歌。余往視之，見一華人立於其間，垂首喪氣，口喃喃操客語而怨罵。余詢其拉人，今晚作何勾當如此熱鬧，及聞此華人之姓名，他言姓張，名添林，因失業來此拉洞，被拉女招贅，今日至山巴割禾，我以唐山之法，用鐮刀割禾頭，盡一日之工夫，割了稻田三畝，殊不知拉人執古不變，言我殘忍，取其穀穗，斷其禾頭，破其古例，罰我黃酒二甕以作熱鬧。余聽而憐之，即操巫語對拉人而言曰：你等拉人，真是愚駿，無怪人看你等爲未開化之人，人家以良好之法教你等，你等不獨不師法他，尙且如此難爲他，我中華文明古國，以四千餘年農業之經驗，雖三尺童子，尤勝你等萬倍，我國土地不像如此肥饒，用唐山之法，每年除早晚二冬之外，尙種一冬小麥，及地瓜等，你等應奉此人爲農師，聽其指導之不暇，反而難爲他，此爾之過也。拉人聞言即改容，向張添林握手道慊。

六，副業——拉族人對於耕田事業，有固定之時間，每年僅四閱月耳，其餘時間，多在深山中摘油只，挖居精，抽白藤，斬鹽樹，採蜂糖，獵麂鹿，射山猪，狗熊等，或淘金沙，掘鑽石，得

利甚厚，此輩平日登高山，入深穴，俱以太古式之武器，或以長刀，或毒箭，與猛獸爭鬥，以性命作交換品，得之亦非易易。

(居精)係深山中數百年之古樹，滲出之脂，凝結在樹身之凹處，形如松仁，以小刀挖之，銷售歐洲作藥添，及化學之用。

(油只)係一種樹之果只，內含油質甚多，煮熟若牛油一般，可

爲食料。

(白藤)西婆羅洲之山隨處皆有爲用至廣。

(山猪)則取其牙，價值頗高，其肉可脂爲脯。

(山羊)取其血及皮。

(鹿)取其角，稚者爲茸，老者可製器。

(熊)取其胆及唇掌。

(蜂糖)拉人各在深山種一種道房樹，其生長甚易，高數十丈，

引蜂前來營巢，時有狗熊上此樹食蜂糖，候其自行墜下則可殺之。

(毒箭)取其脂，塗在刀口，或箭尖，入人獸之皮膚，立時即斃。

七，禮節及應接——拉族人之對馬來王族仍行專制之禮節，一見面，先作鞠躬之姿勢，然後當胸合掌，趨至其前，跪親其足，等其作扶起時，方敢起。

幼輩對長輩行禮，長輩先伸出右手，向幼輩一握，幼輩即縮回已手至胸部，作懷抱狀，再一鞠躬，平輩則行握手點胸禮。

稱歐洲人曰 Toan。

稱中國人曰頭家。

至於應接外客其禮貌甚好，一見面則趨則握手，祝之曰 *Salam datang*（即言平安前來），隨捧上清水一筒與客飲，（因其水皆盛在竹筒，）同村之人，各托上一銅盤白米，上加雞蛋一只作敬禮，客納之，以熱煙作回禮，他不勝喜歡，不然亦隨你之便，若請你飲食時，客若不思食，取得拾幾粒飯放在口頰，以表領受，在彼亦認爲滿意，不然則以爲藐視他，認爲奇恥大辱，甚且有意外之事變。

迎客則曰 *Salamat datang*。（即平安到來）

送客則曰 *Salamat djalan*。（平安行路）

早安則曰 *Salamat pagi*

晚安則曰 *Salamat malam*。

臨眠則曰 *Salamat lidoer*。（即平安如睡）

八，經濟問題——拉族人此刻仍可云未脫原始式之生活，因天氣之輔助，環境之造就，物質需要之簡單，自可不虞凍餒，其他又無所奢求，生於袒胸露腹習慣之山村，若被之以錦衣，住在荆天棘地，左牽右掛不及若結招粵，圍樹之爲便，此衣服之對於經濟，不發生問題矣。時逢八月，攜斧入山，斫樹焚山，播種稻穀，採野蔬，摘果實，以充口腹，彼輩素習慣之人，一飽已足，不思甘味，雖食之以山珍海味，他更嫌爲多事，此飲食之對於經濟不發生問題矣。至於竹木藤葉，隨處可取，伐木建屋，編竹爲籬，因陋就簡，居而安之，此居住之對於經濟，不發生問題矣。婚姻嫁娶，朋友辭酢，不以財帛作交換，就在此不景之氣彌網六合

之時，他則宴如也。樂天之命，而不憂惻，噫此無懷氏之民乎，抑葛天氏之民乎。

九，求婚——拉族之求婚，可分爲新舊二式，舊式之求婚，可稱爲英勇式，凡及年之青年男子，欲向一女子求婚，必要先展其英勇，對衆誇言他能取某敵人之首級，則拔刀外出，尋覓敵人，或遇外來之生客，即與他相搏殺，敗則自喪其生，勝則斬其首級，洋洋回寨，如狀元及第然，全寨之妙齡女子，聞訊出郊迎接，牽其手，扶其身，前者呼，後者應，歡聲雷動，咸稱爲英勇出衆，遠近女子，任其選擇，得其寵愛者，則爲莫大之榮幸焉。此凡經荷蘭政府嚴禁，仍有所聞，後由各傳教司鐸盡力教導，今時已息，然舊時所得之首級，仍懸在棟樑間，新式求婚，則可稱爲門耐式之求婚，每年于農事已畢，望連成熟之時，男女皆集于河邊，初則鬥槍榴連，繼則互相餵飼，或互相塗抹，更用藤竹互相痛答，混戰連日，塵埃滿面，以致皮破血流，有意求婚之男子，忍勞耐痛，務要爭扎最後之勝利，便得乘龍之選矣。

十，迷信——拉族人住在深山森林中，多與鳥獸接觸，舉凡動作皆欲決於鳥獸之聲音，如建屋種田出門等，先審鳥聲之否泰，其聲清而亮，及步數，時數相適合者，則自信前途吉祥，敢放膽作去，如鳥聲混而亂，及其心理有所疑忌者，其屋雖建成，而不敢居，田雖種好，亦不敢收，行路雖至三四十里，仍欲折回，假如家中有患急症者，差人往市求醫購藥，若行至半途，遇見猪鹿等獸，則認爲兇多吉少之預兆，歸時若如此，則認爲吉兆，此種

迷信，以致耗財失事者甚多，拉族人本不知宗教，只言最初有一造物者，名曰段亞拉，造成日頭，其光極熱，世人多爲晒死，後段亞拉廢去六個日頭，變做六座大山，山有惡神人死爲鬼，山神死鬼，應時拜祭，不然災禍立至。又有一種叫零網者，若有人患病，鮮有用藥石醫治，只請施術之巫覡來家作零網，其作法如落病，鮮有病者臥於席地，羅鼓大鳴，笙角齊吹，一男一女互相應和，念其訣語，繼則巫者口含荖葉水噴在病者面上，然後持椰鬚亂舞，百米亂撥，諸如此類三番四次，又用雞蛋一粒，在病者之面頰身胸輾轉摸擦，口喃喃而念咒語，即叫旁人將蛋打開，果然蛋中有小虫一尾，巫者言此病是被人放中（貢頭），若肯送他使用，其病可愈。據近在拉洞之僑胞言，此法醫人非常靈驗，余一次回馬司鐸至道房之蘭樓監公，有一病者，巫者無法醫治，余給他金鷄納數粒，八掛丹一包，服之，次日他能來學校道謝。余戲語之曰，余之便藥勝爾巫神萬倍矣。

七、鋸木取火及植樹誌年——拉族人之居在內地交通不便之處，與附近波市舟車可通之地，其日用貨物，多有不同，居近波市者，所用之物，多購之市纏，居在內地者，多採之山野，余統查人造之貨品——流入拉族內地最普遍者，莫若自來火牌一項，然在咕嚕地方，仍有沿用古法鋸木取火者，余爲好奇之心所迫，於民國廿三年春，詣其地，請其演鋸，其中年之人皆云用此法取火甚爲繁難，近有自來火之便宜，引火之煤又不具備，既有一老者卽半乾之木二截，架在凳上，又取盈握之木一柄，爰作十字形，用

力磨鋸，約有三四刻鐘之久，有火星射出，卽用火引一小煤承其下，俟火星滴在火引時，以口氣吹之則得火。後余依其樣鋸之，至半點鐘之久只覺其熱而不見其火，老者笑曰，此非一時可以學得，務必練習手勢純熟，按力不停，方可得火。余觀此人年紀雖老，氣力仍健，請問其年歲幾何，他茫然不能答再向之，他指屋前之樹，語余曰，此樹與我同老，我母產我時，我父卽植此樹，余觀其樹甚蒼老，（因數十年前有種收冬無定時，樹上亦無標誌），又不便代樹驗輪，觀人度樹，約在九十年許人也，又有數中年人，各指其樹曰，此我之紀年樹也，引余至樹邊，指其樹斑點示余曰，余拉族人，以每收冬一次謂之一年，故每冬在樹上鋸一缺，以誌年歲。

吃人樹及迷戀油——沿卡布亞河上游文律森林中，有一種毒樹，土人號爲吃人樹，據云此樹每年欲吃人及獸甚多，因其樹下之四圍有骨殖成堆，景象甚爲可怕。余嘗路其地，身無防毒之具，不敢冒險近前觀察，然照余個人推想，此樹非有特別機能以吃人，因其樹之脂汁極毒，人與獸在於不知不覺之中，誤中其毒，由皮膚注入血管而暴死其間耳。然拉族人有用器收其毒脂，塗在箭頭，刀口，作殺人打臘之利器者，故在旱季時，若無他處之流水參和下游之人，一飲其水，則吐瀉發瘧而死甚多。

拉族人事事皆用邪術，連男女間之戀愛亦可以施其邪技者。據說有一種草名爲娘奶草，用法製成油，又名爲迷戀油，儲之瓶中，久後可利其使用，假如爾單戀一個閨秀未克如願，若將此油

抹在女人衣服或襯身之物，則可以如願以償。此事余初不信，亦不合於科學之邏輯，然此邦之人引出許多事實證明，及華巫等婦女，一談此事，色爲之變，人人有懼怕之心；謹誌之以待明哲者解此疑惑焉。

雪把沃山中掘得古船——卡布亞河之中段，雪把沃地方離河二十餘里，有一高年，去年因採金礦，在地心中掘得一古之中國船，裏面有古碗古盤，甚引起一般人之注意，議論紛紛，有人云此古船是壞的，被人放棄在水邊，後因堤岸崩倒，埋在其間，有人云西婆羅洲在千幾百年前，是大海，船沉其中，後因地殼變動，海地變有高山，各有各的理由，余非地質學家，不敢妄斷，謹將其事實誌之。

查卡布亞河之水道，在百數十年來，往還船隻除政府郵船外，完全操於中國人之手，船中之用具，皆是中國式，食時仍用碗箸盤碟。

新黨修女遭難及余常栢險——拉族人生活之艱苦，環境之困難，造其康健之體魄，剛直之性情，日蒸雨打不知苦，踏荆穿棘不知痛，深目高頰，露牙垂耳，形狀猙獰，養成一副膽大心雄，殺人不轉眼之態度，先時欲求婚之男子，必欲殺得人頭以表示其英勇，視文弱爲一件羞恥事，雖經當地政府百端防患，力加教導，其蠻性仍未盡改。若去歲新黨公教醫院，有一拉人送其患肺病之妻就醫其間，照醫院定規，無病之人不得在院住宿，院長哀窮苦而容納之。該拉人見其妻之病久不見痊，日夜長呼短嘆，狀若癡

狂，適院長姑娘巡視其房，該拉人用利刀當頭劈去，院長昏倒地，同院二修女前往救護，皆受重傷，至今將及一年，傷未痊愈。此三修女捨己爲人，行此慈善事業，尙遭此不測之禍。

余於去年陰曆七月十一日奉主教命，往常栢（卽巴巴叻）視學，（教會設有華文小學一所）該鄉居在崇山峻嶺內，經過九嶺十三窟方至其地四圍數十里均是拉人所居，該處華人迷信未除，仍沿中國舊時陋俗，每年在七月十五日作孟蘭勝會，設牲祭孤，四處拉人前來參觀，不知因何事口角，觸動拉人之怒，即晚遞下血盤，（卽下戰書）有拉人數千，將該鄉圍得水難泄，喊殺之聲，天崩地裂，十六早天明，有伯公灣之拉族教友引余逃出而路被斫樹塞住匍匐而行，行不數武，有拉人持刀擁來，叱曰，支那往裏那去，如此再四，幸虧二拉教友多方引証保護，不然不被殺傷，則有嚇死矣。

劉羅之軼事——英國克飛一，印度公司之書記手耳，卒統英兵九百，乘敵不備，攻孟加拉，走其王而據其地。及後哈丁繼其任，得其祖國之協助，以滅印度全國，後人食其利，而歌其功，今英人恆以此二傑誇耀於世。我國於十七世紀雍乾年間，明末志士有劉乾相者，僅率同志數十人，深入西婆羅洲腹地，開疆闢土，據有民旺毛，恩百里之地，建土城等戰壘，征服土人，儼若小國規模，及羅芳伯襲其位，以蘭芳公司之名義，運用外交手段，與土王訂立借地採金之條約，具有建國策劃，東征西伐，蠶食四方，其領土東至萬那，西至喃吧哇，南至坤甸卡布亞河，北至萬洲



界，開府設治建都於東萬律，（卽金山頂）禮賢下士，選精英而用之，歡迎祖國僑胞移植其間，其部下江武伯 宋什伯，廟世伯，劉台二伯，皆一世雄，當時設有國力援助，以劉羅雄厚之魄力，偉大之精神，其成功定不遜於克哈二氏之下矣。其世系羅，江，宋，廟，後劉，（台二）古，（六甲）謝，葉，（廷伯）劉，（太郎）劉，（生甲）於光緒十年甲申七月而亡（西一八八四）計時百餘年，同時殉難者有劉丙郎君，宋亞傳，古亞文，何亞生等，今劉城羅墓，僅作歷史上之陳蹟耳。

●明末各省之教友數

自一五八三年，利瑪竇，羅明堅入肇慶傳教，以迄明末（一六四四年），在此時期中所有之教友數，據一六六三年，在羅馬耶穌會所保存之文獻庫文案內，有下列之數目：

北京	一三〇〇〇	河間府	二〇〇〇
山東濟南府	三〇〇〇	蒲州	三〇〇
山西絳州	三〇〇〇	漢中	四〇〇〇
陝西西安府	二〇〇〇	淮安	六〇〇
湖廣武昌府	一〇〇〇	揚州	八〇〇
江蘇南京	六〇〇	上海	四〇〇〇
江西	三七〇〇	常熟	一〇〇〇
浙江	一〇〇〇	蘇州	三〇〇〇
福建	三七〇〇	鎮江	二〇〇〇
四川	三〇〇	嘉定	四〇〇
松江			二〇〇〇

注意●廣東等省尚不在內

中 國 聖 教 掌 故 拾 零

以上總計一〇九九〇〇。但據傳信部另一報告在一六七二年公布的，謂從一五八一年至一六五〇年全國共有教友一五〇〇〇〇；此數較爲可托；因在明末必定已有教友二〇〇〇〇〇，或至少一五〇〇〇〇。蓋明末改制之際，各省擾亂，教友遭禍死亡者，亦不在少數也。又據另一報告，只在江南全省教友有一〇〇〇〇〇。

西婆羅洲旅行見聞錄

## 慶賀聖教雜誌二十五週紀念

景 瞻

聖教雜誌出版到今年已經二十五年了。在這二十五年內，他爲聖教，爲社會，出了無數的力。因他出生的目的，就在保護聖教，維持社會，打倒異端，攻斥邪說。二十五年內，不知盡了多少義務，出了多少筆力，真是一位聖教干城。國家砥柱。

今年歡逢他的銀慶紀念，我們能不踴躍慶賀麼？所以我寫了下面的幾句話，來賀賀我聖教雜誌。

哎！聖教雜誌，你是一位偉大傳教士，你不怕勞苦，不避艱險，不分中國外國，不管東洋西洋，凡是請你去的地方，你就欣然肯去，絕不爲難。去時帶上你那無畏精神，裝上你那滿腔學問，去啓迪訓蒙。無數教內外同胞受了你的潤澤，真是一位精神傳教士。

哎！聖教雜誌，你真是中華的一位出名著書家！你白日黑夜，春秋四季，常是冷棹子，熱板凳，坐在那裡靜悄底工作。凡爲聖教有光榮，社會有益處的，你就盡力收羅。你這樣勤勞，這樣

勤作，二十五年內誰知你著了多少書。中華著書家有能跟上你的麼？所以你真是一位中華出名著書家！

哎！聖教雜誌，你是我中華信友的一位好神師，你不惜雅教，不吝筆墨，常替教友代釋疑難。凡教友有疑難來問時，你就給他們個清楚明白的答覆。凡聽了你答覆的，無不讚嘆你學問的偉大和深淵。你真是一位好神師。

哎！聖教雜誌，你真是一位愛護中華的忠臣。你不怕被辱，不懼被難，盡力排除惡黨，指引華民正路，凡爲國家有害之黨派學說，你即攻斥剷除之，毫不畏難，真是中華之忠臣。

哎！雜誌，雜誌，在前你既如是服務聖教，如是供獻中華，我還望你努力前進，盡心前趨，現今我祝你前途光明，賀你將來日新，爲表我賀之至誠，三呼我聖教雜誌萬歲！

一九三六，二，一。

## 歡迎訂閱聖教雜誌

凡以現款定閱者

定一份贈勒賽夫人日記一冊

定二份贈小英雄一冊

定三份贈增訂徐文定公一冊

# 隨筆

澤

一百十二

我寫隨筆，今日已到一百十二條，今日又值國慶日，亦是一個喜日。我們的中華民國值此遭遇，本無可慶可喜；但民心未死，心中所蘊藏的許多痛苦，必要有宣出的一日，這日就是我們漢族復興之日。

一百十三

順治皇帝待湯若望，是非常優渥的，一六五三年，送他「通玄教師」匾額。「玄」字後改爲「微」字，因康熙帝名玄燁，湯若望乃上疏求康熙帝改的。今見吳梅村集卷六有通玄老人龍腹竹歌，茲錄下：

通玄老人來何方，碧瞳朝面拳毛蒼；  
手披地圖向我說，指點西極天微茫；  
視彼萬里若咫尺，使我不得悲他鄉；  
京師公卿誰舊識，與君異國同周行；  
九州喪亂朋友盡，此道不絕留扶桑；  
床頭示我龍腹竹，夜半風雨疑騰驤；  
尾燒鱗蛻飛不得，蒼皮倔強膺微張；  
此中空洞亦何有，得無領下驪珠藏；  
漢家使者通大夏，仍來邛蜀搜寶管；  
更躡葱嶺訪異種，攜歸上苑棲鸞皇；

我欲裁之作龍笛，水底老蛟吟不得。  
縱使長房投葛陂，此龍僵臥難扶策；  
可是天教產竹郎，八荒奇事誰能識；  
一從海上西南來，中原篠簞多良材；  
淇園已竭蒼生痛，會稽正採和夫哀；  
天留異質在無用，任將拋擲生塵埃；  
若有人兮在空谷，束素娟娟不盈匊；  
苦道腰肢瘦勝肥，此君無乃非其族；  
雪壓霜欺直幹難，輪困偃蹇忘榮辱；  
邛君豈出子魚下，高人磊砢遭題目；  
玉筍新抽漸拂雲，摩挲自倚東牆曲；  
苦節長同處士飢，寬心好耐湘妃哭；  
吁嗟乎崑崙以外，流沙西當年老，  
子驕青犢手中符，杖插成林殺青堪，  
寫遺經讀君不見，猶龍道德五千字；  
要言無過寧爲腹，何可一日無此竹。

一百十四

傳教於一國，第一條件先要同化於這國人民的思想習俗，才能深入民衆，而能了解他們的心理。民衆的心理既能了解，乃能

知民衆的期望而爲他們造福；漸漸之，他們的感情得到了，於是容易對他們講道，而收效果。所以本國傳教士比外國傳教士傳教爲易，因深知民情故，雖然傳教救人，是一件超性工作，但人爲也是要緊的；人爲是預備工作，天主救人，也要人合作的。

一百十五

人無錢財，曰窮；凡寫隨筆無思想，豈也不是窮？一則錢財窮，一則思想窮；窮一也，惟所窮者，不同耳。我寫隨筆，已一百多條，每條一個意思，已有一百多意思，於是思想枯了；再要寫下，所寫者恐祇意同而字不同；我也無心翻閱已刊佈之隨筆。這可見人之才能有限，何必矜伐。

一百十六

凡大初入社會作事，往往目空一世；以爲做事很容易，只要這樣，那樣，一旦開始作事，遇到許多難處，於是方覺做事，非如始料之所易。自己的思想乃逐漸改變，所以人們的經驗，在作事上能得到的。因而經驗事體越多，年紀越高，他們的知識，也越豐富，青年們看不起老人，實在是一個錯誤。

至於老年人呢，也瞧不起青年，以爲幼年無知，孺子不可教；這也很錯。人類的盼望，國家的盼望，都在青年身上；因爲青年的才能正如春天的植物，得雨露之滋潤，蓬蓬勃勃地向榮；青年中能出許多英雄。老人已爲過去人，他們已有過去的功績，至於將來的，要期望在青年身上了。

一百十七

去年十月文化建設月刊上孟真先生有一精神建設與教育改革一一篇中，有這幾句話：「中國目前的教育，由記者個人的觀察，是小學校較優，中學次之，大學成績是最不良。而大學之中，則私立大學率較優於國立。因爲私立雖如商店，尙知注重經濟與效率；而國立者，大都有如衙門，只知塗飾表面，浪費國幣，毫無成績可言。」錄之，可以得今日教育之總評。

一百十八

人多吃多病，多病則壽不長，此邏輯自然之結論，無足異也。因爲人的胃口，如火爐，火爐充滿了煤，通風不轉，不易發火，胃口亦然，你吃得太多太飽，則胃口塞滿，不易消化，你就覺不舒如；漸漸要壞胃口，胃口一壞，則百病發生，作事無精神。所以要活長壽，吃要適稱，要有定時；太多有害無益，太少不會壞事的。爺娘鐘愛小兒，不時給他們吃什物，則易生病，也是這個緣故。

一百十九

學習寫字有格，所以字有格，做人也有格，所謂人格，立國也有格，所謂國格。字而無格，則東斜西歪，字不成字矣；人而無格，則無禮義廉恥，失其爲人之道矣；國而無格，則恃強侮弱，機械變詐，不得屬於文明之國矣。所以格是一個重要字。



# 二十四年份中國教務一覽表

民國二十五年	區二										區一				大區											
	北河區三					省三東					古蒙區一				主教區											
易縣	天津	宣化	獻縣	承德	北平	保定	正定	趙縣	安國	集寧	綏遠	西灣子	寧夏	主教	中司鐸	外司鐸	中修士	外修士	中修女	外修女	人口總數	以兆計	教友總數	教友增進數	保守	
—	1	1	1	—	1	1	1	1	1	5	1	1	1	2	—	—	—	—	—	—	4	0,1	22264	—	7407	
2	30	36	47	4	21	58	44	27	29	84	38	23	13	13	236	44	51	40	—	36	9	0,8	31830	873	4633	
8	30	2	52	14	45	8	14	—	2	236	2	44	51	40	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—
—	6	4	48	—	44	2	39	—	135	25	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—
2	22	—	27	2	23	—	2	—	—	32	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—
5	72	25	85	4	80	86	130	19	90	186	59	—	19	36	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—
2	41	—	35	6	59	10	7	—	1	174	9	20	14	9	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—
0,75	2,5	1,7	7	1	4	2	4	1	1,25	22,	0,8	1	0,1	4	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—
4600	55111	33056	113489	16045	261724	79999	48437	38461	35893	159643	31830	34950	37854	22264	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—
248	1820	841	2587	801	1229	4634	1525	2608	1656	58993	873	1544	2216	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—
638	—	2030	10496	1545	5121	3981	3458	4009	2752	—	4633	9254	3636	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—

續北河

永年 永平

1 2

18 19

— 20

— 18

— 5

14 45

— 5

2,3 4

44680 30928

2040 4283

3084 4988

東山區四

張店 烟台 益都 臨清 曹州 濟南 青島 威海衛 陽穀 兗州

— 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1

2 11 11 16 8 17 5 4 14 10

16 17 11 1 38 38 24 6 1 41

— 8 2 2 18 4 7 2 5 5

— 1 1 1 1 16 5 16 1 16

2 31 19 7 20 15 19 7 8 77

12 43 5 11 9 36 36 15 6 56

3 3 2,5 2 3,7 5 7 3 3 3,5

48791 14421 40326 47061 49480 35053 35126 2774 46045 43045

4386 773 714 698 1 964 1450 528 789 4500

4375 5625 2408 3524 41590 7368 5940 747 3368 7924

西山區五

汾陽 洪洞 潞安 朔州 大原 大同 榆次

1 1 2 1 1 1 1

23 16 12 1 12 1 1

— — 41 19 16 19 12

5 2 1 1 4 1 4

— — 3 4 3 4 7

— 2 15 1 24 24 9

— — 27 12 27 12 9

2 4,3 5 1,3 1,4 1,4 1,5

43645 14066 32541 8229 27567 7437 44026

406 454 495 708 3784 849 4384

2493 1 5641 1964 4085 3899 3849

蘇江區八				肅甘區七				西陝區六								大區
徐州	上海	南京	海門	秦州	新疆	平涼	蘭州	延安	同州	西安	三原	興安	漢中	鳳翔	整屋	主教區
1	1	—	1	1	—	—	1	1	—	1	—	—	1	—	—	主教
9	66	13	24	2	—	1	6	15	3	2	5	—	8	22	17	中司鐸
15	102	2	3	21	11	17	31	17	9	10	11	16	17	1	1	外
—	37	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	5	—	中修士
7	111	—	4	4	—	4	11	3	—	—	1	4	2	—	—	外
38	312	24	24	—	—	—	31	—	5	19	36	11	100	—	5	中修女
4	270	4	9	25	—	8	29	—	—	—	11	—	19	—	—	外
4.6	18	6.5	5	3	3	2	6	3	1.9	1.2	1.5	2	3	0.8	1	人口總數 以兆計
598 1/2	128446	31146	34865	5601	669	3766	13325	9515	4413	9592	8089	2653	17605	4873	14809	教友總數
1872	3981	620	214	233	12	191	1004	951	417	769	502	279	654	111	1435	教友增進數
20445	9464	2526	1665	910	10	991	3478	6896	4497	4227	5144	1926	995	1055	4009	保守



徽安區九

南河區十

川四區一十

雅州	萬縣	打箭爐	叙府	須慶	寧遠	重慶	成都	衛輝	信陽	南陽	洛陽	歸德	開封	駐馬店	鄭州	湖蕪	蚌埠	安慶
1	1	2	1	1	1	1	1	1	1	1	1	—	1	1	1	—	—	1
23	35	3	32	21	11	51	42	11	—	—	—	—	6	15	11	2	2	3
—	—	18	28	—	10	26	34	31	23	23	12	15	26	—	18	62	28	32
—	—	—	—	—	—	3	—	—	—	—	—	3	—	—	—	1	1	4
—	—	5	—	—	—	1	—	—	10	3	1	1	—	—	1	27	3	27
—	5	32	25	16	37	83	15	26	24	15	8	10	52	—	74	52	28	41
—	3	10	14	—	13	14	27	10	19	20	6	8	6	4	18	15	14	8
1	5	3,5	8	7	2	11	1,6	5	7	3,6	3	2,5	5	1,3	3,7	7	8,7	7
18978	16649	4955	27421	18647	11043	40495	39323	43711	7826	16479	6898	4857	13900	11215	45984	35585	44369	26143
83	490	193	441	—	280	558	—	2080	597	420	1061	884	975	806	1930	1359	1807	910
224	160	149	1945	317	1700	498	1033	3600	4735	8826	2260	4358	2010	2800	4732	26283	14636	11732

四十		南湖區三十							北湖區二十						大區	
吉安	贛州	永州	沅陵	岳州	澧州	衡州	常德	長沙	武昌	蒲圻	老河口	宜昌	黃州	漢陽	漢口	主教區
1	1	—	1	—	—	1	1	1	1	—	1	1	—	1	1	主教
16	17	1	—	—	2	7	1	3	—	10	26	13	—	4	15	中司鐸
10	17	16	32	10	8	9	9	18	13	—	19	52	18	34	34	外
—	—	—	—	—	—	1	4	—	5	—	4	—	—	—	23	中修士
—	—	4	—	—	—	—	—	1	—	—	5	5	1	2	13	外
19	31	—	2	12	4	16	5	11	44	9	94	54	4	—	87	中修女
—	—	17	16	—	4	2	3	7	28	1	15	27	5	22	96	外
4.5	4	10	4.5	2	2	4	3	9	2.7	0.7	4.5	9.5	3.5	3.8	4.2	人口總數 以兆計
21084	19843	9365	3002	7795	5564	21132	6345	9863	6580	3078	17599	30868	9374	26600	26032	教友總數
884	—	231	252	615	69	1891	157	464	293	666	1897	406	837	2642	1348	教友增進數
1600	1849	4697	4594	2199	722	2085	973	2189	2620	681	20834	4751	4296	18364	6214	保守

西江區

餘江	南昌	建昌
1	1	—
24	24	2
18	16	23
—	—	—
—	—	—
—	36	—
6	18	6
6	4,9	1
—	33291	4476
—	1643	33
—	5800	749

江浙區五十

台州	寧波	杭州	延州
1	1	1	—
19	51	46	2
—	21	13	13
—	4	1	—
—	2	—	—
12	31	74	—
—	22	27	5
2,2	9,5	8,7	1
5970	45743	38300	2100
316	2389	1821	—
260	14045	7499	660

建福區六十

汀州	邵武	建寧	福寧	福州	廈門
—	—	—	1	1	1
—	—	—	7	16	11
11	6	11	16	21	19
—	—	—	—	—	—
2	2	2	—	3	—
—	—	—	6	1	—
—	5	5	12	30	8
2	0,8	4,5	1,2	4	5
2000	4330	775	28678	33462	14511
—	32	—	—	889	320
400	4,33	144	786	1199	1176

廣區七十

江門	嘉應	香港	海南	廣州
1	1	1	—	2
1	5	17	—	35
25	25	57	8	19
—	—	5	—	—
2	—	45	—	—
2	—	104	11	72
10	10	167	3	27
6	2,6	2,5	2,5	4,6
8535	9458	32055	1802	17185
603	1195	458	290	954
574	1236	2150	228	928

區十二 南 雲			區九十 州 貴			區八十 西 廣		東			天區		
雲南府	大理	昭通	石阡	安龍	貴陽	桐州	南寧	澳門	汕頭	韶州	北河	主教區	主教
1	—	1	—	1	2	—	1	1	2	1	1	中	司鐸
12	2	10	1	9	31	1	10	17	2	2	6	外	外
28	17	1	13	16	28	18	21	29	19	19	17	中	修士
—	—	—	—	—	—	—	—	2	—	—	—	外	外
—	2	—	2	—	—	1	—	16	—	2	—	中	修女
48	—	—	—	6	36	8	37	17	3	—	53	中	修女
3	6	—	8	—	10	—	9	54	11	15	5	外	外
8	5	2	3	15	6	55	67	5	5	22	5	以	人口總數
41372	2243	4633	3400	10510	31003	4601	6030	4147	28023	4392	4313	數	教友總數
49	290	—	90	103	122	1297	481	—	358	205	670	進數	教友增進數
2301	987	—	609	9621	1003	2196	3684	—	—	495	4306	保	守

●山額夫人的來華

一九二二年山額夫人到中國，宣傳她不道德的節育主義。現在她又乘着我國民生凋敝，經濟恐慌之秋，又再度來華了。上海她的信徒，還要歡迎她遷附她，奉她如救星一般！山額夫人所宣傳的節育主義，是用醫術，或別種工具和方法阻止婦人的生育，這是重重地違反婚姻的向，有于主律和性律的，且與中國民族復興之運動抵觸的。

下期本誌上，有**攻斥節制生育的一篇論文**，特此預告。

## 教中新聞

### ◎教宗舉行祝聖新樞機加冕典禮

(寵光社華諦岡通訊) 去年十二月十九日教宗庇護十一世於聖伯多祿大堂公開御前會議時，舉行祝聖十六位新簡任樞機加冕典禮。儀式至為隆重。頗極一時之盛。站立宗座祭台之御座前者，為公教皇室貴族領袖。異常令人注意。聞有十九位樞機主教至羅馬參禮。並祝賀新簡任之十六位樞機。

在公開御前會議開幕前，十六位新樞機齊集小堂中按照聖教法律宣誓。

#### 聖父蒞臨大堂

聖父乘坐御椅蒞臨大堂。御紅色披肩。戴黃金式帽。銀號齊鳴。報告聖父及隨侍之蒞臨。羣衆於大堂中歡呼教宗萬歲之聲。不絕於耳。

聖父陞御座後。即令各新樞機引領至御座前。每位新樞機近聖父前行禮致敬。聖父即行抱吻禮。後新舊各樞機交互相行抱吻禮。於是新樞機即按等級。正式陞任樞機矣。聖父舉行加冕禮。於每位新樞機首上。安放紅小帽一頂。誦聖教經言。末後各錫以宗徒降福宣告禮成。

於公開御前會議後。新樞機又集於聖伯多祿大堂之一小堂中。同唱「吾儕讚頌吾主」聖詠。後咸赴華諦岡宮。舉行新秘密御前會議。聖父於此會議時。即結束啓封新樞機口之禮儀。此種啓

封禮儀之意義。即表示聖父授與新樞機在御前會議時。能有發言權。聖父同時又贈每位一特別樞機權手指一隻。並授彼等之公教名銜云。

### ◎剛總主教升任傳信部秘書之前後

去年十二月十八日。羅馬聖部發表前駐華宗座代表剛毅總主教擢升傳信部次長職。此間輿論。毫不視為驚異。蓋一般有識人士。早已料及八九分也。誠以是項重任。當今舍剛氏莫屬。而教庭於發表前次長薩主教晉升樞機後。曾絡繹召見傳信部長富樞機。薩主教及剛總主教。故事實上。顯然可見「剛氏替薩氏」之必然性。羅瑪觀察報。登刊剛主教之四寸照像。及其詳細之履歷大注重總主教在中華之十年努力。舉為真真正正以宗徒精神現諸事實之傳教士。近代中華聖教之棟樑。蓋剛總主教之一生。不啻一部現代中華傳教史也。

總主教於接任之日。對全體部員作訓示云云「凡入傳信部之大門者。除「宗徒精神」以外。不准攜帶任何其他主義。若爾等以環境關係。必須具有他類主義者。則請於進此門時。留置門外。及工作完畢。方可携之歸去云云。」語出至誠。聞者莫不動容。故今後傳信事業之進展。未可限量。而我中華公教之勃興。尤可拭目待矣。

(傳大來稿)

### ◎羅瑪傳大祝聖二十五位新司鐸

去年十二月廿一

聖多默宗徒瞻禮。羅馬傳信部大學祝聖新司鐸廿五位。是晨由部長富大樞機。校長巴主教等。同將受祝聖之廿五位六品。赴救世主大堂。即若望拉脫郎大堂。舉行祝聖禮儀。午刻始歸。受同學之歡迎祝賀。新司鐸各以降福答謝。歷一小時有餘。翌日。主日。本校歡迎新任傳信部次長（即秘書長）前駐華宗座代表剛總主教。並同時舉行歡迎新司鐸。故重喜雙慶。融融一堂。席間由華籍學生唱歌。蓋一即表示華人之特別歡迎剛大主教。一則因新聖司鐸中。依國籍論。華人實佔最多數。共五人。計湖南衡州教區郭司鐸中藩。河北永年教區李司鐸少虛。四川順慶教區黃司鐸海若。四川成都教區。唐司鐸。上海教區錢司鐸守璞。錢司鐸於四年前被派赴傳大。乃本教區肄業傳大之第一人。聞今年二月間。該校尙擬祝聖廿四位司鐸。其中華籍四位即河北宣化教區夏清穎。湖南衡州教區羅光。北平教區周連墀。及四川成都教區鄧及洲云。

（傳大來稿）

### ●張之江蒞臨羅馬傳大參觀

十二月八日無原罪瞻禮

下午四時。張之江氏蒞傳大會見華生。作久長懇切之講演。大意謂。

鄙人此次係受中央委任赴各國考察體育。以圖強種救亡之道。而本人於體育救國外尤注重道德救國。誠以中國人非但於體育不及格。而於道德尤甚。無道德。體育亦無所爲用。鄙人係革命同志。以前的觀念。以爲欲救中國舍革命手段莫屬。現在則最

注重於道德宗教的一方面了。四五年前。鄙人曾入基多教信仰救國十人團。該團性質。即以宣佈福音爲宗旨。鄙人敢說。這「道德救國」。是由聖經上得到的一種結論。換言之。此非鄙人之私見。實天主默示於我而使我不得不大聲疾呼者也。諸位在此研究神哲學。正抱此種救國之方針。此天主特賜與諸位之福氣。鄙人雖是基督教徒。而對天主教素表欽佩。誠敢真真地說。也希望有一天天主召我到此來和諸位同學一處。實在萬分的福份。叫我非常羨慕的。

今我將考察體育之片段。報告我國體育所以不普及之實情。謂。按現今中國之景况。我們！尤其諸位修士極宜祈禱天主。耶穌基多說。「求則得之」。從前亞把郎一心依靠天主。以三百壯丁得獲奇異的勝仗。我們若有一般之信仰。必能救中國於傾覆云云。

按張之江係耶穌教人。但此次講演。完全不稱上帝。而稱天主。甚可注意。且「希望天主召我來此與諸位同學」一言。說得奇特。臨行又與我們一一握別。態度甚親熱。彼今晚（即十三日）將搭輪往日路撒冷朝聖云。

傳大來稿

### ●公進會總監督于斌司鐸巡視澳門公進會紀盛

公教進行會總監督于斌司鐸。月前奉蔡寧主教南來視察會務。及調查學校。本澳公進會據訊。事前召集各部會。開聯席會議。籌備歡迎事項。經衆議決。派該會副會長何國卿。暨評議員劉公裕。親赴江門。歡迎蒞澳。不圖總監督偕劉鴻遜會長。提前一月

廿五夕抵澳。料必避免該會迎歡之故也。該會得接消息。即由指導司鐸借何副會長。親詣行轅。三巴仔修道院。拜候一切。翌早八時。一月廿六日。迎至望德堂。舉行彌撒。禮畢。檢閱聖體章軍。後在望德中校茶會。旋由數位職員。伴乘汽車。參觀該埠聖堂。及名勝古蹟。時至正午。何副會長延至東亞酒店。共用午膳。後送返行轅休息。是晚由何副會長與崔顧問員。聯譚總監督等。席設東亞酒店。聊作洗塵。譚罷聯袂步遊市場。觀覽風光。直至魚更二躍。始返行轅就寢。翌午。一月廿七日。高若瑟主教歡宴總監督等於西望洋山主教府。并請中西神長。暨公進職員共同歡談。下午參觀公教各校。即午四時半。赴公進會歡迎大會。會場門面。佈置生花橫額。懸掛週旗。頗為輝煌。到會者約有七百餘人。其熱烈情形。充滿會場。首由總監督祝聖該會新會旗。然後由指導司鐸嚴紹漁宣佈開會理由。該會男。婦。青。女。四部。均有頌詞。當總監督訓詞之際。娓娓動聽。真有雨沛葡林。令園于不得不努力其稼穡之工作也。閉會後。各會員合資款宴總監督於會所。并請外籍神長作陪。餐用西式。席間。由何副會長致詞恭祝。觥籌交錯。賓主盡歡而散。翌早八時。一月廿八日。高主教偕總監督。同乘汽車赴中山縣。路經孫總理故鄉翠亭。乃下車參觀。蒙孫總理之胞妹招待。及至石岐天主堂。始用午膳。後循原路返澳。下午五時。出席公進會聯席會議。討論公進各種問題。由總監督指示一切。衆皆悅服。閉會後。赴梁顧問員之宴。待至九時。乃乘輪往廣州。轉赴廣西。各職員均至碼頭。

握手送行。查澳門公進會成立以來。成績頗佳。大受總監督之嘉許。最爲總監督之滿意者。則去秋舉行第一次集團領洗。已有五十人。今擇其信德堅固。道理明白者。又有七十五人。定於二月九日舉行第二次集團領洗。屆時由高主教暨總監督分行主禮。故總監於巡視廣西會務後。即趕返澳門。爲集團領洗之主禮云。

(澳門公進會來稿)

### ●山西忻縣教務發展之概況

忻縣在太原之北。人民樸素。性情和順。故有順民之稱。該縣東鄉之民多行商。故出口在外者甚多。西鄉之人多務農。故居家樂業者衆。該縣之老教民僅有千餘。武氏居半。均在西鄉務農。然其奉教之早。實有二百餘年之歷史。蓋其先人約在明末清初之時由北平奉教。奉教之後。世世相繼。直傳至今。惟自其先人奉教後。教外者不惟不聽其勸奉教。且仇恨侮辱教民。每與教民同行時。若不知爲教民時。則喜笑言談。及知之後。卽分離而行。或前行。或後隨。絕不與教民同行。且有時若見教民路經彼村。彼等即在地畫一十字。使教民踐踏。此種仇教主義可見。般矣。

前者雖有傳教士盡力宣傳福音。望教外者棄邪歸正。然奉教寥寥無幾。而教外者之故態仍存。不意近數年來大變其態。不惟不仇恨聖教。且歡迎之。往有大村小莊請司鐸給一傳教員欲明教理而奉聖教。是以近數年來。忻縣之教務甚形發達。領洗之人數。頓顯衆多。此故。第一乃聖神顯化之功。蓋聖神因世人之祈求。指引感該縣教外者之心。使之棄邪歸正。敬奉真主。昔日之仇



恨化爲今日之愛慕，是以奉教之數大增。三四年內竟有四五千受洗者，非聖神默化之功而何。況忻縣在意國有一修女院專爲彼歸化祈求乎，此更顯明爲聖神默化之功矣。

第一、忻縣教務之發達，乃邢杜二位司鐸努力傳教之功。前者忻縣雖有傳教先生，然不及現今三分之一。邢杜二位司鐸自蒞任該縣後，見順民皆悞入迷途，敬拜邪神，不覺惻隱之心大動，榮主之心頓發，遂召傳教員，廣設傳道所，凡近堂之大小村莊，均設有一傳道所派一傳教員，使之廣傳聖道，頒佈福音。因傳教先生之衆，而奉教受洗者隨之亦多。忻縣全縣男女傳教員竟有八九十位，以此衆多之傳教員，撒佈福音之佳種，能不發苗而均生長乎。故忻縣教務之發展，實邢杜二位司鐸努力宣傳之功也。聖保祿曾言無宣傳如何能聽，不聽，如何能識，可知欲聖教廣揚，非有宣傳福音者不可。有傳福音者始有奉教受洗者，無傳福音者如何能有奉教者，故曰忻縣教務之發展，第一乃聖神默化之功，第二乃邢杜二位司鐸努力宣傳之功。

(秦山士)

### ●甘肅天水修院之成立及迄今狀況

天水乃甘南名城，濱臨渭水，地靈人傑，物產豐富，自古以來已有光華燦爛之歷史，源自聖方濟各加佈遣會主教法來善，接蒞該地教務以來，遂洗舊刷新，日異月異，廣設教堂，增加學校，不特振興原有之若瑟公學，增其舊觀，且特設小修院於徽縣，該縣開教有年，信友繁多，已出有二位國籍司鐸，兼之地址寬闊，茂林修竹，豐草葦葦，林木青幽，空氣鮮潔，最適宜於修道生活，故設立修院於

該地，先將已有之學屋一所，粉飾重刷，鑿牖啓戶，昔日荒院，竟成光明雅宜靜院，儼有百廢俱興，煥然一新之概。十六年八月，有天水若瑟公學，學生八位，入院修道，主教特委才德雙全，品學兼優，堪爲諸生之表率者，師道範司鐸，爲徽縣修院之第一任院長，到任後，苦口婆心，灌輸學識，陶情淑性，栽培道德，諄諄訓誨，孜孜不倦，於諸生體育運動，亦極爲關懷，故院內修生舉皆體健身畔，樂也陶陶，日砥月礪，駒光似箭，越一年，師公因病，割愛回德，續任者爲馬進修司鐸，(美籍)公溫良慈愛，待人接物不亞師公，但越一月奉主教命移修院於天水總堂，徽縣小修院遂移地址，至天水總堂，總堂適有新建之養正學校，本擬招集新生，設立中學，旋因種種不便，未得教育界之同情，故養正學校地址，遂爲修院，地址寬闊，建築美麗，牖戶高大，長有廿餘，高盈卅尺，屋間清潔，光線充足，書棟離樓，誠爲天水罕見賓甲隴南者矣，是歲又添新生七名，馬公耳提面命，循循善導，孜孜不倦，越一年甘肅亢旱，疫癘盛行，馬公染疫，離世升天，翩翩修生，榮光無靠，十九年五月十日主教又委傅鐸歸民，爲修院第三任院長，傅公爲人極其活潑且富有學識，棄舊更新，不惜資財，購書製圖，以供參閱，兼置化學原料，物理儀器，等以資深究，不獨聲聞教會，即全城人士，亦莫不稱修院之設備周全，於是日增月盛，大有起色，不惟天水教區之青年莘莘入院，而平涼教區之高主教亦遣生徒，負笈就學焉，二年後有趙劉二位中學卒業，飽讀拉丁諸科，升爲大修院生，然因地址關係未能盡地

劑角·分出大小修院·然課程規則頗有異焉·從此便有大小修院之名·每年入院修道者·絡繹不絕·所增至廿七名·教授有茂安·傅諸位司鐸·並聘有中文教授多位·按時授課·

不幸好事多磨·廿三年五月由當地各界之慶難·天水修院停辦七月·愈一年院長招集大修生·以宗教團體名義·教授諸生·不料去歲七月有徐海東·殘餘赤匪·由蜀竄甘·將攻天水·風聲鶴唳·一日數驚·人心惶慌·逃往一空·本教區副主教·函致屬鐸·各自逃潛·修道諸生·三三五五各自奔逃·院長同副主教·修生·修女共十五人·經甘谷縣·靜甯·平涼等縣·逃出至西安·小住半月·匪勢澎湃·回春無望·便函致散處修生·東行就道·經往山東滋陽修院·親率修生五人來至山東兗州大修院·嗣後隴南平靜·傅鐸返甘·十月五日(廿四年)起程修生安抵兗州·入大修院者·神學生·趙經農·劉正清·哲學生王文舟·謝顯道·楊志超·黃忠道·雷雲跟七人·入小修者五人歐陽鏞·趙雅松·李志清·王天忠·員振鐸·同岑異苔·春日并煦·求主啟迪·早晉鐸品·是所至望也· (雷清川誌於兗州大修院)

### ●陝西興安教區安康縣會堂慶祝聖誕節之概況

安康縣自本教區成立以後·會堂附屬總堂·每年關聖誕佳節極其隆重·均先期張燈結彩·今歲亦然·屆期各鄉間傳教先生各率已滿四規之老教友·及預備妥當領洗之新教友·齊集總堂·除子時巴主教舉行大禮彌撒外·早八時馬神父作大彌撒·並講聖誕節道理彌撒畢·本市商會主席兼本堂會長汪更生氏·給預備領洗

之新教友·講堅固信德道理·因汪君係地方大紳·平素熱心敬主·表襟頗好·鄉間新教友得面聆伊之教導莫不歡欣·汪君講演後·主教同神父給新教友·行聖洗禮·此次計成年領洗之新教友達一百五十二名·聖洗禮節畢·主教神父與新領洗之教友攝影紀念·嗣後馬公發給傳教先生銀質獎章各一枚·以資獎勵·下午三時·聖體降福畢·主教偕神父率眾教友至將行建築新大堂之基地前·行祝聖基石之典禮·隨時攝影·查安康堂自新教區成立後·每年慶祝聖誕佳節·無不熱鬧異常·雖每年聖誕節日領洗之新教友固屬不少·而今歲為聖嬰所獻之新領洗教友·實本會堂空前所未有之大盛禮也· (齊養源)

### ●大名新監牧已委任

(龍光社北平二月五日消息)此間宗座代表公署接得羅馬電稱·查司鐸 (Vat's Rev. Nicholas Spavals S. I.) 被任為河北大名監牧區監牧·

大名原隸屬於獻縣代牧區·自去年三月間因傳信部發表命令·立為監牧區·歸匈牙利籍耶穌會士主持·為耶穌會在中國之第七教區·

### ●黃州佳主教升為首任代牧

(龍光社北平二月三日消息)此間宗座代表公署頃接羅馬電報稱·湖北黃州監牧區·着陸為代牧區·其名稱則改為圻州代牧區·主教公署·即設於圻州城內·

# 中外大事表 (凡事發生之日多以載於各報者爲憑)

- 一月廿一日行政院通過發行鐵路公債一萬二千萬 日本第六十八次議會解散
- 廿二日蔣自杭乘機返京 須磨入京傳達外務省意見 外部聲明否認曾贊同廣田三原則 英新王愛德華八世登極 法拉佛爾內閣總辭職
- 廿三日候補中委兼蒙政會委員尼瑪鄂特索爾在張北被狙殞命 駐奧公使劉崇傑遞國書
- 廿四日迎胡代表葉楚傖等返京覆命 法薩勞內閣組成
- 廿五日國府明令組設綏境各盟旗自治政委會 胡漢民入廣州 日陸軍武官磯谷謁蔣作歸國談話
- 廿六日國府公佈綏境各蒙旗政會組織大綱 行政院通過發行鐵路建設公債 張學良劉峙抵京謁蔣 粵人士熱烈歡迎胡漢民 日外相廣田宣布外交方針 國聯行政院會議結束
- 廿七日蔣院長召見駐京蒙旗代表 胡漢民與粵方各要人晤商國事 中央迎胡大員居正葉楚傖等自粵到滬 中日貿易協會正式成立 希臘開始總選
- 廿八日居葉等抵京謁蔣報告南下迎胡經過 政院訓令教部整飭各校紀律秩序 滬市民舉行一二八紀念大會 英故王喬治五世奉安 日本永田暗殺案開審
- 廿九日西南各領袖謁胡漢民討論時局 日大使有吉到京辭行 中華工業總聯合會組西南實業考察團 英法當局在倫敦作重要談話 希臘總選自由黨獲勝
- 三十日林主席電促胡漢民入京 蔣院長饒別有吉大使 孔部長赴常熟主持白茆開奠基典禮 四國海軍會議英提質的限制案 法總理宣布政見主張英法合作
- 卅一日立法院修正印花稅法 胡漢民電復李白不擬赴桂 日大使有吉發表離任感想 日僞軍侵入俄境蘇聯對日抗議 法國薩勞內閣宣布大政方針 希臘前攝政貢第利斯逝世 埃及新政府成立
- 二月一日全國禁烟總會開首次委員會 日政府正式同意許世英任駐日大使 財部發行統一復興兩公債 廣田進行與英美親善外交 海軍會議通過通告造艦程序草案
- 二日孫科發表對新公債意見 井岳秀中彈殞命 各國政治家巴黎進行外交談話 國聯會研究對意禁油
- 三日西南各委一致贊成胡提整理黨務辦法 津日軍人討論擴編華駐北軍豫算 許崇智自港返抵滬 蘇聯充實遠東防務 中歐各國要人與法當局進行談話
- 四日行政院通過任命許世英顧維鈞駐日法大使 蔣院長播音演講 日大使有吉在滬茶話會話別 法國鞏固中歐地位 四國海軍會

讓擱淺

五日中午政會通過發行兩公債 昌平秩序已恢復 巴西新任公使賴谷抵滬 日外務省軍部討論對華方針 瑞士國社黨魁被狙擊殞命

六日旅順婁港司令和田在津與日駐軍商決聯絡方案 財部規定土地農村放款辦法 大沽口外冰山凍固船隻 英美談判促進國際貿易復興方法 蘇俄與羅馬尼亞談判軍事協定

七日立法院通過統一公債條例 日大使有吉返國 蘭州發生地震

日本外陸海三省聯合決定外交方針 德國非正式要求恢復舊殖民地

八日宋哲元土肥原均自津到平 大沽口外冰融商輪六艘脫險 監察委員杜羲自殺 英國積極充實國防

九日宋哲元宴和田 大沽口外冰山因天寒又凍合 青島工業觀摩團抵滬 英法同意召集國際和平會議 美前任副總統寇蒂斯逝世

十日土肥原陳中孚在平初步協商 蔣通令嚴辦烟民登記 新鑄銅鑲質輔幣今日起流通市面 蘇聯交長視察遠東防務 法內閣舉行重要會議

十一日行政院議決任劉家慈為津保安司令 中宣部發表告國人書 各界名流為蔡元培祝壽 新任美總領事戈士抵滬 海軍會議成立妥協

十二日中政會決議復興及鐵路建設公債年息均改為六釐 鍾祥隄堵口告合龍 法俄互助公約提出法國會討論

十三日土肥原訪宋哲元談冀察問題 大沽口外又有凌冰 國聯禁油專家委員會報告書發表 法外長解釋法俄互援條約

十四日立法院通過兩公債條例 津市大火焚斃百五十人 冀察政委會增聘經濟外交委員 美財長宣布中美金銀交易經過 蘇俄封閉駐瀋陽總領事館

十五日宋哲元召僚屬商外交對策 禁烟總會發表告全國民眾書 張學良飛漢返陝 中日無線電話通話 美國全境風雪各災肆虐 歐洲全境大霧

十六日陳中孚訪晤多田談冀東問題 滬無名英雄墓揭幕 英訪問機抵港 美國務次長演說對遠東政策

十七日薛岳剿匪軍克復天全蘆山 土肥原赴通暗殺汝耕旋在平接見歐美記者 西班牙宣布全國警戒狀態 東非戰事北路意軍告捷

十八日冀察政會外委會組織規程公佈 蔣委員長發表新運二週紀念感想 財部公佈統一公債換償舊券辦法 薛岳部克復靈關

日俄談判邊境事 法向英借款四千萬鎊 巴拉圭發生革命 十九日首都及各地分別舉行新運二週紀念 剿匪軍收復大定城

汪精衛赴歐療養 日陸軍外務決定對俄和平解決 西班牙內閣辭職

二十日國府明令頒佈維持治安緊急辦法 蕭陳訪多田永見談冀東問題 銀行聯合準備會委員銀行代表大會 日本派遣兩師團赴滿 西班牙新內閣成立

中華民國二十五年三月 上海惠主教准