

佛學講義第三種

佛教概述



佛教概述目次

佛教的目的

- 一、總說……………(一)
 - 佛教的開顯——佛教二大目的——
- 二、轉迷開悟……………(二)
 - 迷的境界——去迷開悟——去迷開悟的方法——應當息滅的三毒——應當脩習的三學——
- 三、離苦得樂……………(四)
 - 苦的境界——苦的相狀——離苦得樂——離苦得樂的方法——
- 四、結言……………(七)
 - 生佛的差別相——迷悟苦樂的分齊——學佛爲向

學佛人應皈依的三寶

- 一、總說……………(九)
 - 佛法僧三寶——皈依三寶——
- 二、佛……………(一一)
 - 佛的意義——佛的殊勝——應皈依佛——
- 三、法……………(一二)
 - 法的意義——應皈依法——
- 四、僧……………(一三)
 - 僧的意義——應皈依僧
- 五、合論……………(一四)
 - 三寶的尊勝——諸種三寶——應當殷重皈依學行

學佛的階程

- 一、總說……………(一七)
——學佛的階程——信解行證四種階程——
- 二、信……………(一八)
——信爲第一階程——
- 三、解……………(一九)
——解爲第二階程——
- 四、行……………(二〇)
——行爲第三階程——
- 五、證……………(二一)
——證爲第四階程——

六、結言……………(一一一)

——就事理兩方面言——就四者因果言——信爲總因——

亟應脩習的三學

一、總說……………(一二四)

——三無漏學——三學的相資——三學的重要與次第——

二、戒……………(一二五)

——戒的意義——持戒的重要——戒的種類——五戒——八戒——十

戒——十善業戒——具足戒——三聚淨戒——戒爲根本行持——

三、定……………(一三〇)

——定的意義與重要——定的種類——世間禪——出世間禪——出世

間上上禪——三種禪定的差別——禪宗法門——

四、慧……………(一三五)

——慧的意義與重要——慧的種類——世間智慧——出世間智慧——

出世間上上智慧——智慧的妙用——求慧應先脩戒定——

五、結言……………(三九)

——對於戒定慧的信解行證——

佛法的分類

一、總說……………(四〇)

——佛教分大小二乘——大乘與小乘的意義——小乘教的地位——大乘教的地位——大小二乘並皆重要——分論大小二乘

二、從佛的教上言……………(四三)

——在佛的教上——分爲二藏——大小二乘的經教——

三、從佛的理上言……………(四四)

——佛教之理的分類——小乘的教理——大乘的教理——大小二乘之

教理的依據——

四、從佛的行上言……………(四六)

——佛教之行的分類——大小二乘的脩行——

五、從佛的果上言……………(四八)

——佛教之果的分類——小乘的果——大乘的果

佛教的世界觀

一、總說……………(四九)

——出離世間的佛教——世間與出世間的分別——佛教的世界觀——

二、世間……………(五一)

——世間的苦相與六道——六道之相——輪廻——六道的因——應出

離世間——

三、出世間……………(五四)

——出世間四聖——四聖界的區別

四、合論……………(五五)

——世出世間的依正二報——應脩佛道以求出世——出世間道的行果

佛教的脩行

一、總說……………(五七)

——佛教的脩行——

二、四諦……………(五八)

——四諦概說——苦諦——集諦——苦集二諦的因果——滅諦——

道諦——滅道二諦的因果——四諦的順序——

三、十二因緣……………(六一)

——十二因緣的意義——三世因果——十二因緣的流轉——十二因緣

的還滅——

四、六度……………(六五)

——六度的意義——三學加施忍進爲六度——布施度——持戒度——

忍辱度——精進度——禪定度——智慧度——六度互資

五、結言……………(六九)

——諦緣度行法一體——

學佛的究竟

一、緒說……………(七〇)

——成佛與往生——二種學佛的究竟——

二、成佛……………(七一)

——成就佛果——佛的尊勝——佛的身土的果地——成佛匪易當求往

生——

三、往生……………(七三)

——往生之處——往生的聖果——

四、成佛與往生辨異……………(七四)

——成佛與往生的區別——

各種學佛的方法

一、總說……………(七五)

——各種學佛的方法——應明各宗的大意——

二、佛教各宗……………(七六)

——十宗——俱舍宗——成實宗——律宗——法相宗——三論宗——

天台宗——華嚴宗——真言宗——禪宗——淨土宗——

三、結論……………(八〇)

——各宗的分別——

佛教概述

(佛學講義之三)

佛教的目的

一、總說

顯佛教的開

佛教爲距今二千數百年前，釋迦牟尼佛所創立的教法。世間的衆生，居於迷境，恆不能自解其迷；居於苦境，恆不能自拔其苦。輪轉陷溺，解脫無由。我釋迦牟尼佛，於此開顯無上的至道，教化衆生，使衆生依教解行，得以轉迷而開悟，離苦而得樂。此種教法，即名「佛教」。

佛教二大目的

佛教以「轉迷開悟」「離苦得樂」爲二大目的。前者係求真理，屬於解的方面；後者係修聖道，屬於行的方面。佛教雖不外乎從這

兩方面以出發，其實這「迷悟」一「苦樂」仍是二而一，一而二的境界；假使了悟了真理，即便是離苦得樂，假使修證了聖道，也便是轉迷開悟，所以佛教乃是解行合一的教法。

二、轉迷開悟

迷的境界

昧於宇宙人生的真理，謂之迷；明於宇宙人生的真理，謂之悟。本來這個真理，明白現前，毫無隱匿；惟吾人因為種種的惑障就障蔽了這個真理，而不獲見；長居於迷夢虛妄顛倒之中，不能自悟；沉溺於苦海之中，不能自覺；這便是迷的境界。

去迷開悟

所謂迷者，只因衆生對於真理，一念不覺，無明妄動；由此發生一切情欲，起惑造業，這就叫做妄心，這便謂之迷境。若能去此妄心，斷除

去迷開悟
的方法

惑業；而使情欲不生，無明消除，真理顯現；這種境界，便謂之悟境。譬如一面明鏡，被塵垢蒙住了，這就是迷境；去掉塵垢，明鏡自現，這就是悟境。佛教教人，便專在這「去迷開悟」上用工夫。

佛教中「去迷開悟」的方法，便是勤修「戒」「定」「慧」，息滅「貪」「瞋」「癡」。「貪」「瞋」「癡」又稱爲三毒，是人陷於迷界的煩惱根本。「戒」「定」「慧」又稱爲三學，是使人趣入悟界而循修的方便。今且將這「三毒」與「三學」的簡單解釋，寫在下面

應當息滅
的三毒

「三毒」者，第一是「貪」；是以迷心對於世間一切幻妄的事物，妄起染着，盡力攝取，無有厭足；如貪色，貪食，貪名，貪利等等皆是。第

應當脩習
的三學

二是「瞋」；是以迷心對於世間一切逆情的物事，妄起瞋心，忿怒惱恨，便加仇害，或起殺業。第三是「癡」；又名「無明」；對於世間一切諸法，昏迷闇蔽，迷失本性，起諸惑業，招雜染法。以上三者名爲「三毒」。

「三學」者，第一是「戒」；或名「禁戒」；謂能防止身口意中所作的惡業，而生諸善法者。第二是「定」；或名「禪定」；謂能息緣靜慮，而攝心覺道者。第三是「慧」；或名「智慧」；謂能觀達真理，而斷除迷惑者。以上三者，卽名「三學」。

三、離苦得樂

苦的境界

入於迷境，便是苦境；離於悟境，便非樂境；吾人妄心既生，惑業既長，情欲既滋；在此三界火宅之中，便免不了種種的苦惱。所謂生苦，老

苦的相狀

苦，病苦，死苦，苦苦，愛別離苦，怨憎會苦，求不得苦，貧窮困苦，所有一切，無非是苦，無一可樂。

煩惱業苦，與生俱來，不可避免。所有貪瞋癡慢，皆是根本的煩惱；殺盜婬妄，皆是根本的惡業；病患老死，皆是根本的苦患。如是煩惱業苦，輾轉相生；吾人陷身其中，不易解脫。實因我身，由過去世無明業力的妄動而有；既有此身，便有直接的需求，如衣食住等；間接的需求，如金錢產業等。因此貪欲叢起，需求愈多；一有不得，便生瞋恚；得而患失，更屬愚癡。由是從流忘返，不能自己；殺盜婬妄，任意造作。此種惡業已成，便種下未來的惡因，而形成種種的苦果。由是生生相續，無有已時；煩惱業苦，永無斷絕；繫縛於人的生、老、病、死，而永遠存在。因為人既有

生有死，便離不了種種的苦惱，若要脫離生死的苦惱，必須要了脫生死。而在佛教的教人，便專以「脫生死，斷除煩惱業苦，而使真樂現前爲根本。」

離苦得樂

佛教中的目的地，名爲「涅槃」。一涅槃，一乃是圓寂之義。真美善，無一不備，故稱爲圓；煩惱業苦，無一不滅，故稱爲寂。其本體與境界，是恆久不變，安樂平利，自由自在，清淨潔白的。具有這種常樂我淨的四德，脫離生死苦海的根本，這便是佛教教人的最大目的。

離苦得樂的方法

佛教中離苦得樂的方法，也便是勤修「戒」「定」「慧」息滅「貪」「瞋」「癡」，「貪」「瞋」「癡」乃是有漏的煩惱，是感召業苦的原動力；所以必用那無漏的聖學「戒」「定」「慧」

來息滅他；而使脫離「苦」的境界，而得到「樂」的境界。

四、結言

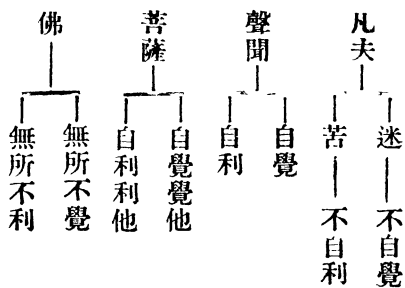
佛與衆生，原爲一體；若居迷界，便名衆生；若居悟界，便名爲佛；若處苦境，卽名衆生；處眞樂境，卽名爲佛。蓋因衆生本具佛性，但因不覺悟故，不自利故長居苦海，不能出離。佛則不獨自覺，且能覺他，復能覺行圓滿。不獨自利，且能利他，且能二利具足。是爲衆生與佛的差別之相。

在此迷悟苦樂之間的差別境界，可分爲四種一者佛，二者菩薩，三者聲聞，四者凡夫。凡夫迷而不覺，苦而不樂。聲聞僅能自覺，僅能自利。菩薩自覺之外，兼能覺他；自利之外，並能利他。佛則無所不覺，無所

生佛的差別相

迷悟苦樂的分齊

不利。



學佛爲尚

吾人誠欲於此迷境苦海中，求悟求樂；亟應以佛爲模範，依佛的聖教，修習所以成佛之道。勤修「戒」「定」「慧」，息滅「貪」「瞋」「癡」，此爲吾人學佛之所不可刻緩的。

【問題】

- (一) 去迷開悟離苦得樂的方法如何？
(二) 迷悟苦樂的四種分齊如何？

學佛人應皈依的三寶

一、總說

方今吾人所信仰脩學的佛教，即爲佛的教法；立此教的謂之「佛」，佛所說的教謂之「法」，傳持佛教的謂之「僧」。佛法僧三，謂之三寶。

皈依三寶

吾人初入佛門，必先受三皈依。此三皈依，即是皈依佛法僧三寶。所謂「盡此形壽，皈依於「佛」，終不皈依外道天神；歸依於「法」，

佛法僧三寶

終不皈依外教典籍；皈依於僧，終不皈依外道邪衆。』因爲佛法僧三者，卽是整個佛教的所在；於此皈依，於此生解，於此起行，於此證果；乃至達到佛教目的之地，得大覺悟，獲諸利樂，皆必基於皈依三寶。因此，吾人欲求佛道，對於佛法僧三寶，必須先事皈依；既信仰此三寶已，乃能認識佛教。

佛教以「佛」爲主體，以「法」爲軌則，依「僧」以傳持。吾人學佛，卽以「佛」爲吾人所修學的目標，以「法」爲吾人依之修學，乃至成佛的方便，以「僧」爲吾人學佛的模範者。

今爲略述佛教的大意，故應對於佛法僧三者，先事解說。若能了解此三者的體相，與修學的所依，則對於佛教的大旨得之矣。

二、佛

佛的意義

「佛」爲梵語佛陀的略稱，若譯出他的意義，便是「覺者」。自覺，覺他，覺行圓滿，便謂之「佛」。自覺異於凡夫，因爲凡夫迷而不覺。覺他異於小乘，因爲小乘僅急於自度故。覺行圓滿異於菩薩，因爲菩薩雖自覺覺他，而未究竟故。

佛的殊勝

佛的身相，照諸經論上說：有三十二相，八十種好。又復具足五眼，六通，十力，四無畏，四無礙，十八不共法等，神通威力，無礙智慧。本書爲節省篇幅計，這些名相，恕不一一詳述，讀者可參考佛學書局出版的「實用佛學辭典」。所以由我們凡夫眼光看來，天上人間，最尊最勝的，無過於佛。而佛的相好神通威力智慧的殊勝，實非吾人思念之所能窺及其萬一。

並且具有這種殊勝，非僅釋迦牟尼佛一人爲然；十方三世一切諸佛，莫不具足這樣的殊勝之處。佛的所以最尊最勝，卽在於此；吾人學佛的希望，亦在於此。

應皈依佛

何況佛的慈悲無量，利濟衆生的法門無盡；而其一切言教，皆可爲吾人的所依；一切行爲，皆足爲吾人的軌範。所以吾人對於這無上的佛尊，亟應皈依敬仰，乃至解佛之解，行佛之行，證佛之果，方爲吾人學佛的本務。

三、法

法的意義

「法」爲梵語達磨的譯稱，若譯出他的意義，便是「軌持」。謂佛所說的無量勝妙法門，能令衆生軌持此法，修證佛果，故名爲法。

應皈依法

佛以「法」教化衆生，使衆生轉迷開悟，離苦得樂。衆生依於此法，如理解行，便得離諸煩惱迷惑，而得清淨的利樂，乃至成佛。所以吾人學佛，尤要奉佛所說的「法」，以爲吾人修學與修行的準繩。

「法」爲吾人學佛乃至成佛的方便的總稱。吾人學佛乃至成佛的方便甚多，故法門亦復無量。如聲聞修四諦法，緣覺修十二因緣法，菩薩修六度法；乃至佛的教理行果，三藏經教，無非是法。古德說：「法門無量誓願學。」凡欲學佛者，應先修學於「法」，乃能成「佛」。

四、僧

「僧」爲梵語僧伽的略稱，他的意義爲「和合衆」。即是傳持佛法，依教修持，志同道合的衆修行者；如是等衆，即名爲「僧」。

僧的意義

凡十方三世修行於佛法者，皆謂之「僧」。凡小乘學人謂之「聲聞僧」；大乘學人謂之「菩薩僧」。不獨現在道行高卓的出家的比丘名爲僧；即古來的大德賢哲乃至佛的諸大弟子，聲聞菩薩，皆名爲「僧」。總之所謂「僧」者，即是依於佛法而修行之人的名稱。

應皈依僧

吾人生於今世，未能親眼見「佛」，未能親耳聞佛的說「法」，故必須依止於「僧」，以從事於求「法」學「佛」。換言之，凡求一種學問，必須受師保的教導提攜，乃不至於盲然入於歧路。今所謂「僧」，即是吾人學佛的師保，導引吾人依於佛法，修行佛道。所以吾人學佛，皈依於佛法以外，尤應皈依於僧，以完成學佛所必須的條件。

五、合論

勝三寶的尊

古人有言：「佛」爲兩足尊，「法」爲離欲尊，「僧」爲衆中尊。何以言之？因爲「佛」「法」「僧」三寶，爲世間最尊最勝，無可倫比的；故稱爲「尊」。「佛」的福德與智慧，並皆具足，故稱爲「兩足尊」。「法」爲修行的軌則，能遠離煩惱苦患，故稱爲「離欲尊」。「僧」爲清淨的行者，融和妙樂，故稱爲「衆中尊」。

諸種三寶

此「三寶」又有「自性三寶」、「別相三寶」、「住持三寶」的名稱。何謂「自性三寶」？謂吾人自性，本具三寶，非向外求；如靈明覺照的爲「佛」，寂常圓淨的爲「法」，融和妙樂的爲「僧」。何謂「別相三寶」？謂此三寶，各有人、法、因果、性、相、體、用的分別；如妙覺及佛的三身，皆謂之「佛」；眞如理體及一切方便法門，皆謂之「法」；

五十位賢聖及二乘果等，皆謂之「僧」。何謂住持三寶？謂此三寶，住持於世，能使佛法傳持不失，而為世間所利賴；如佛像舍利，謂之「佛寶」；經律論藏，謂之「法寶」；出家徒衆，謂之「僧寶」。是為三寶的種種差別。

應當般重
皈依學行

吾人既入佛門，則修學的目的為「佛」，修學的軌範為「法」，修學的所資為「僧」。然則吾人對於這「佛」「法」「僧」三者，應生如何殷重之心，皈依信仰，如理學行，蒙得三寶的加被，俾於佛道，速得成就呢？

【問題】

(一) 學佛者何故須皈依三寶？

(二) 三寶有幾種？

學佛的階程

一、總說

吾人學佛，對於這無上的佛法，不單只應當皈依敬禮；更應依止他的法門，修學他的正道，希求他的聖果；這都是學佛的階程，爲吾人學佛所應經歷的途徑。

學佛的階程，可分爲四。那四種呢？

- (一) 信——信樂
- (二) 解——了解
- (三) 行——修行

信解行證
四種階程

(四) 證——證得

學佛的人，必須經過這四種階程。在最初的時候，聽聞正法，歡喜信受，這便是第一階程。既已信樂正法，又從而探討思惟，深能了解，這便是第二階程。了解之後，依着正法，精勤修行，這便是第三階程。修行的終極，萬德莊嚴，證得佛果，這便是第四階程。

二、信

吾人對於任何事物，若是自心先有些懷疑不信；那麼縱然勉強去加以研求，也就會粗心看過，不能深入；或挾着成見，任意批評；又安有成功的可能。何況這個佛法，甚深微妙，不是先具信心的人，更絕對不能得着真實的利益。所以說「信」是學佛的第一階程。

信爲第一
階程

因爲吾人因着無明的病根，患着三苦八苦的種種重病；若欲打破這些魔惱，便當對於佛法，發起正信，如教修行，纔能離苦得樂。並且因爲深信不疑之故，我們的身心，得了依止；仗着諸佛的悲願和威力的加持，使吾人戰勝那些魔惱，脫離生死業苦的範圍。所以吾人學佛的第一階程，就是「信」。

三、解

吾人對於任何事物，縱然自己相信了牠；若對於牠不能了解，也就無法勉強去做；即使勉強做去，也會處處發生窒礙；甚或師心自用，倒行逆施，致有無限的危險。何況這個佛法，甚深微妙；不是由信而解的人，更絕對不能得着真實的利益。所以說：「解」是學佛的第二階

解爲第二
階程

程。

因爲雖能深信佛法是斷惑除苦的利器；然而吾人對於佛法裏面的教理和脩法，若是一點也不了解；那麼，雖然做了佛教信徒，仍然絲毫沒有受用。所以吾人對於佛法，既然發起了正信，便當努力的進而探求；務期一切教理，一切修法，莫不有充分的了解；然後纔不致中途發生障礙。所以吾人學佛第二階程，便是「解」。

四、行

吾人對於任何事物，雖能相信與了解；然若不去實行，也就沒有成效。何況這個佛法，甚深微妙；不是由解而行的，更絕對不能得着真實的利益。所以說：「行」是學佛的第三階程。

行爲第三
階程

因爲雖然深信佛法能斷惑除苦，雖然了解佛法能如何斷惑除苦；倘若只將這無上的妙法，只當作口頭之禪，而不復求之於躬行實踐上面；那就猶如數寶說食，騙了自己了。所以吾人對於佛法，既能信解，就必須如法修行，漸次修證；然後可使功圓果滿，至於佛地。所以吾人學佛的第三階程，就是「行」。

五、證

證爲第四階程

吾人對於任何事物，假使能够充分的信解，充分的修行；那麼一定可以得到一種成效，而證明這種事果的真實不虛。何況這個佛法，甚深微妙；不是由行而證入的人，更絕對不能得着真實的利益。所以說「證」是學佛的第四階程。

吾人雖能相信佛法確是甚深微妙，至高無上；雖能對於佛教的文字與形式上，獲有相當的了解；然而對於真正的佛地，尚有所隔膜；因爲真正的佛法，還須要親證的。一旦明星乍現，霍然大悟；纔知道前此所談和親證的境界，大有不同；纔能真正認識這甚深微妙至高無上的佛法；纔能真實的得着一種享受。所以吾人學佛的第四階程，就是「證。」

六、結言

以上對於學佛的四種階程，已經約略的說過。在這裏面，我們應當知道信解屬於「知」的方面，所致力於的在「理」上；行證屬於「行」的方面，所致力於的在「事」上。但是不有信解，何有行證？所以信

就事理兩
方面言

就四者因
果言

信爲總因

解是行證的因，行證是信解的果。

若更一一言之：證由於行，不行卽不能證；是行爲證因，證爲行果。行又由於解，不解卽不能行；是解爲行因，行爲解果。解又由於信，不信卽不能解；是信爲解因，解爲信果。

若再從而推論：不有最初的「信」，便不能「解」；既不能「解」，便不能「行」；既不能「行」，便不能「證」。故信又爲一個總因。因此在學佛的階程中，可以說「四滿成佛」也可以說「信滿成佛」了。

〔問題〕

- (一) 四種學佛階程的順序如何？
- (二) 何故信爲學佛過階的總因？

亟應脩習的三學

一、總說

「戒」「定」「慧」稱爲「三無漏學」。漏者，煩惱之意，由此三學，斷除煩惱，而爲超凡成佛者之所由，所以稱爲「三無漏學」。

三學的相資

佛的大覺妙果乃是依慧而成；可是智慧生於禪定，禪定生於戒律。要求智慧，必需先修禪定；要修禪定，必須先守戒律。若是戒律有缺，禪定便無所資；禪定不成，智慧便無由發；除却智慧，又何能成佛？又何必學佛呢？所以真正的學佛者，必須修習「三無漏學」。

戒——止惡脩善——依戒而資定

三學的重
要與次第

定——息緣靜慮——依定而發慧

慧——破惑證真——依慧而成佛

這「戒」「定」「慧」三學，爲衆生修行成佛的因素；如鼎的三足，缺一不可。吾人亟應依此修學，以求佛道。此「三無漏學」尤以「戒」爲根本，今先說「戒」，次說「定」「慧」。

二、戒

戒的意義

「戒」或名「戒律」，是學者修身治心的軌範，爲止惡修善的總稱；所謂「諸惡莫作，衆善奉行；自淨其意，是諸佛教」此十六字，便是戒律的大意，也就是佛教的主眼。

（一）諸惡莫作（去惡）

持戒的重
要

(一) 衆善奉行(行善)——是諸佛教

(二) 自淨其意(淨心)

須知吾人日常的生活，無時無處，不與貪瞋癡等煩惱，爲生死交習爲故常，幾成本性；致使吾人永沈苦海，不能出離。要想猝然改變，將這些三毒煩惱，立刻斷他一個乾淨，那是絕對不可能的事。因此吾人必須先事守持這個「戒律」，先修其麤，再治其細，外潔其身，內淨其心，既制其流，復清其源；使這些煩惱漸次斷除。否則身心散漫，意志模糊；只有受着煩惱的包圍，何能由得自己作主？所以吾人學佛，必須從守持戒律入手。

戒的種類

戒律是什麼呢？戒律中止惡修善的條文甚多；其大要者，可分爲

五戒

五戒八戒，十戒具足戒三聚淨戒，多種。

何謂五戒？五戒乃是一切戒律的根本，第一戒殺，第二戒盜，第三戒淫，第四戒妄，第五戒酒。若就普通的世法上說：不殺屬於仁，不盜屬於義，不淫屬於禮，不妄屬於信，不飲酒屬於智，此爲五種根本戒；一切戒條，都依之而立。五戒若破，則一切戒破；五戒若持，則諸戒自持。所以吾人學佛，必先堅守五戒。

八戒

何謂八戒？五戒之外，另加第六不坐高廣大牀戒，第七不觀聽歌舞戒，第八不過中食戒，此又名爲八關齋戒。

十戒

何謂十戒？第八戒之外，另加不著華鬘好香塗身戒，不捉金銀財寶戒。

十善業戒

又有大乘十戒，一不殺生，二不偷盜，三不邪淫，四不妄言，五不綺語，六不惡口，七不兩舌，八不慳貪，九不瞋恚，十不邪見，此又稱爲十善業戒。犯此十戒，便爲十惡。殺生，偷盜，邪淫，三者屬於身業。妄言，綺語，惡口，兩舌，四者屬於口業。慳貪，瞋恚，邪見，三者屬於意業。去除這身口意業上的十惡，卽名十善；此十善戒是從止惡的方面以脩善的。

具足戒

何謂具足戒？此乃比丘、比丘尼所受持的戒律。比丘有二百五十戒，比丘尼有五百戒。其戒律的條目甚多，爲出家二衆所持。

又以上五戒爲一切戒的根本，在家與出家者，並宜守持。十善戒是在家戒。八戒、十戒、具足戒，皆是出家戒。以上諸種戒律，多是從防非止惡的方面，以脩善行的。還有一種三聚淨戒是止惡，脩善，自利利他。

三聚淨戒

並重爲最完備的大乘菩薩的戒法。

何謂三聚淨戒呢？第一攝律儀戒，乃是受持五、八、十、具等一切的戒律；從消極的方面，防除一切過惡。第二攝善法戒，是以脩一切善法爲戒律；從積極的方面，以自行諸善。第三攝衆生戒，是以饒益一切衆生爲戒律；更從積極的方面，以廣事利生。以上第一屬於止惡，第二屬於行善；又第二屬於自利，第三屬於利他。此三聚淨戒，較諸上說的諸種戒律的範圍，實進一步。不獨求清淨自己利樂一身；而且期於清淨衆生利樂一切。

戒爲根本
行持

戒者，戒除煩惱，而使業苦不生之意。過惡爲煩惱的現象，所以必須戒除；由此而使煩惱不生，身心清淨；然後乃能資定，發慧，獲諸利樂；

所以戒律爲學佛者的根本行持。

三、定

定的意義
與重要

「定」或名禪定。脩之可發神通的勝業，啓無漏的慧根，而免情慮上的散放，去除精神上的紛亂。所以唐宗密禪師曾說『三乘學人，欲求聖道，必須脩禪，離此無門，離此無路。』

定的種類

禪定的種類頗多，大別言之，可分爲世間禪，出世間禪，出世間上禪諸種。

世間禪

一世間禪，此中又分有二種：第一根本味禪，爲凡夫外道厭下地而欣上地者所脩，因而發出有漏的智慧，故名世間禪。此根本味禪中有四禪四無量，四空的三品。凡厭棄欲界，而欣慕色界的，脩習四禪，及

出世間禪

四無量。厭色界而欣無色界的，脩習四空。此三品共分爲十二門，故又稱爲十二門禪。第二根本淨禪，爲利根的外道凡夫所脩因而發出有漏的智慧，故亦名爲世間禪。因此種禪，又可發生無漏的智慧，故又別稱爲淨禪。此根本淨禪中，亦有六妙門，十六特勝，通明禪的三品凡慧性多的，脩六妙門。定性多的，脩十六特勝。定慧均等的，脩通明禪。

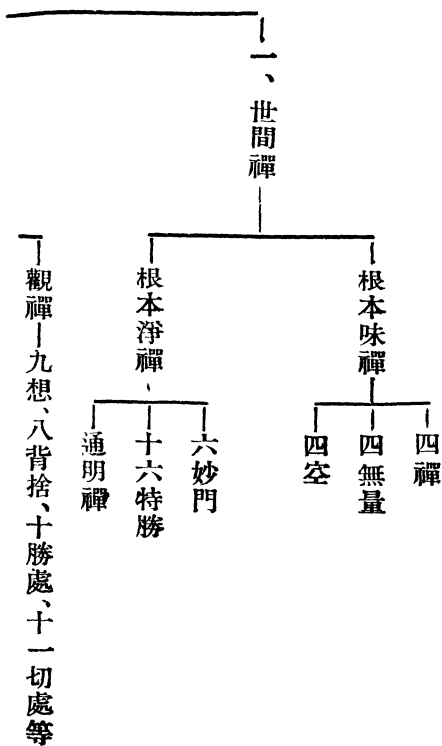
二出世間禪，此中又分有四種禪定。第一觀禪，又有九想，八背捨，十勝處，十一切處，四種。觀爲觀照之意，觀照世間一切不淨的事物，起不淨想，而生厭離，卽名爲觀。第二鍊禪，卽是九次第定。鍊爲鍛鍊之意，脩此九次第定，從淺至深，順次鍛鍊，不雜異念，故名爲鍊。又以無漏鍛鍊有漏故，亦名爲鍊。第三薰禪，卽是獅子奮迅三昧。薰爲薰熟自在之

意脩此三昧，能順逆自在，如師子奮迅，進退自如。又能除雜念，如師子奮迅，而拂塵土，故名爲薰。第四修禪，乃是超越三昧。脩此三昧，始得超越，自在出入，故名爲修；亦名超越三昧。以上觀鍊薰脩的四種禪定，能離諸欲過患；以是發出無漏的智慧，故總稱爲出世間禪。

出世間上禪

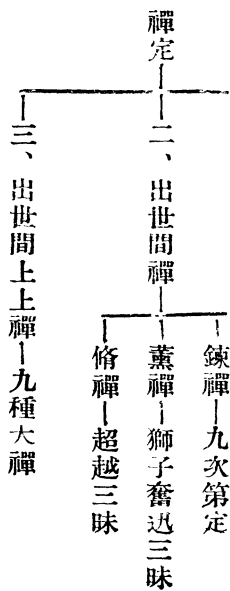
三出世間上上禪，此爲大乘菩薩所脩。有九種大禪：第一自性禪，由自心的妙用，能生萬法；依心而脩，不向外求；故名自性禪。第二一切禪，世間出世間一切體相用，皆是唯心所現；由此能得自行化他一切的功德，故名一切禪。第三難禪，依禪心而運其悲智，爲深妙難脩之禪，故名難禪。第四一切門禪，心入於禪，一切禪定，皆由此門出，故名一切門禪。第五善人禪，慈悲喜捨，爲大善根的衆生所脩，故名善人禪。第六

一切行禪，含攝大乘的一切行法故名一切行禪。第七除惱禪，悲心深重，除滅衆生的苦惱，故名除惱禪。入此世他世樂禪，心入於禪，能與衆生得到此世與他世的安樂，故名此世他世樂禪。第九清淨禪，心入於禪，斷盡煩惱，得清淨果；雖得淨果，而淨相亦不可得，故名爲清淨禪。



三種禪定的差別

禪宗法門



以上世間的味淨二禪、以觀「息」為門、出世間禪、以觀「色」為門、出世間上上禪、以觀「心」為門、初脩世間禪、可得世間的神通勝果；更進而脩出世間禪、可得小乘行果；更進而脩出世間上上禪、可得大菩提果。這三種禪定、體本相通；但因用心有異、而有勝劣的差別而已。

此外還有菩提達磨祖師傳來的禪宗法門、以直指人心、見性成

佛爲教義，此又稱爲祖師禪。其脩行的方法，有「觀心默照」與「看話頭」兩種。如今日各宗門中禪僧所脩的便是。

在以上各種禪定的法門中，我們應量着自己的根機，而脩學之；切不可以躡等，也不可以盲從。須知各種禪定，體本一味；其淺深的差別如階梯然，必須吾腳踏實地，一步一步的向上而已。

四、慧

「慧」或名智慧，爲學佛者脩證的目的所在。由此而成就佛道，證悟真理，得大利樂。倘使脩學戒定，而拋却智慧；那便失所指歸，不能趣至佛地。又若脩學智慧，而拋却戒定；那便失却根本，亦復不能證果。所以吾人脩學戒定，更須修植智慧；脩植智慧，必先脩學戒定；這是相

慧的意義
與重要

輔而相成的。

慧的種類

智慧的類別，可分爲三大項：

世間智慧

一世間智慧，卽是凡夫外道所得的智慧。凡夫的智慧或則天才卓異，或則巧慧博達，或則淬志習成。外道的智慧，或則入非想定，勤求解脫；或則入無想定，亦得五通；或則悟此苦空，唯求生天。以上皆是有漏的智慧，不能出離世間，免諸惑業；此種智慧，非學佛者所當求取的。

出世間智慧

二出世間的智慧，卽是聲聞緣覺所得的智慧。聲聞有十智：一世俗智，二法智，三類智，四苦智，五集智，六滅智，七道智，八他心智，九盡智，十無生智，是爲聲聞乘的十智。緣覺有七十七智：一無明緣行有七智，二行緣識七智，三識緣名色七智，四名色緣六入七智，五六入緣觸七

出世間上
上智慧

智，六觸緣受七智，七受緣愛七智，八愛緣取七智，九取緣有七智，十有緣生七智，十一生緣老死七智，是爲緣覺的七十七智。以上諸智，總名爲「一切智」。

三出世間上上智慧，卽是佛菩薩所具的智慧。菩薩有二智：卽名實智，與權智；或名實慧，與方便慧；或名道慧，與道種慧；或又有四智與八智九慧等。以上諸智，總名爲「道種智」。佛所具的有二智：卽名根本智，與後得智；或如理智，與如量智；或眞智，與俗智；或正智，與徧智；或有大圓鏡智，平等性智，妙觀察智，成所作智，法界體性智的五智；或十種智；或十善巧智；或十廣大智。以上諸智，總名爲「一切種智」。是爲佛的果地的無上智慧，爲學佛者唯一的目的所在。

智慧的妙用

能得佛的智慧，便遠離了一切的見著；見著既除，煩惱業苦，自不得生。什麼是見著呢？見著有二：一名有見，一名無見。或分爲四：於有見，無見之外，再加亦有亦無見，非有非無見。或又由此四見，分爲六十二見。或分爲百非百見，皆以此四見爲本位。若能得到佛的智慧，則此四見，悉皆遠離。若能離了「有見」，便能破時間空間的限制而獲大自在；極色法心法的變化，而顯大神通；這便是智慧的一種妙用。而超脫了凡夫的境地。若能離了「無見」，便能徧遊三界諸趣，而不失妙樂；廣度一切衆生，而不昧大悲；這又是智慧的一種妙用，而超脫了小乘的境地。若能離了「亦有亦無見」，便能深知諸法如幻，而徹見有情，的生死宿命；洞明因果如環，而妙得神足的隨意變現；這又是智慧的

求慧應先
脩戒定

對於戒定
慧，信解
行證

一種妙用而超脫了外道的境地。若能離了「非有非無見」，便能具足方便而轉三密輪，不動真際，而成大佛事，這又是智慧的一種妙用，而超脫了方廣道人的境地。

至於智慧的本體，終是不可思議；直是言語道斷，心行處滅。吾人若要證悟他的本體，應先脩習戒定二學，以爲之先容；否則殊不易於體認。

五、結言

吾人若欲斷除煩惱業苦，求證佛果；卽非由信解行證的過程，從這戒定慧三學用功不可。先從信心上持戒，脩定，證慧；次復從解的上面持戒，脩定，證慧。次復從行的上面持戒，脩定，證慧；終則從證的上面

得戒，得定，得慧。在這信解行證四種過程中間，脩習「戒」「定」「慧」學；只須功力純熟，自可應時悟證，而沒有時間的限制；既可漸脩，亦可頓悟，只看學佛者的功力如何而已。

【問題】

- (一) 三學的次第與其相資如何？
- (二) 諸戒律中以何種戒為最圓滿？
- (三) 世間禪與出世間禪，出世間上上禪的分別如何？

佛法的分類

一、總說

佛教的法義深廣，教海汪洋；若大別言之，可類分為大乘與小乘。

佛教分大
小二乘

大乘與小
乘的意義

小乘教的
地位

當日釋尊對機說法，普被羣根；因為衆生的根器，有大有小；而釋尊所說的教法，遂亦有大乘與小乘的區別。

乘者，運載之義；以其能運載行人，出離生死煩惱超出世間，故稱曰乘。大乘就是佛菩薩所脩的法，所證的果；小乘就是聲聞緣覺所脩的法，所證的果。又小乘者，功在自利，純爲超出世間的；大乘則功在度世，故爲超出世間，而又適應世間的。此大乘與小乘，卽爲我佛利濟衆生的兩種教法。

但此所言的小乘，係純對着佛菩薩的大乘以言小；聞者不可因其小而小之。須知小乘的果位，已經超出了三界，已斷除了有漏的煩惱業苦，不落人天；非世間所傳的外道天人，與善因福業所能比擬其

大乘教的地位

萬一。所以小乘的教法乃能在佛法中，與大乘教法平分一席的地位。大乘教法雖較小乘爲更進一步，但是不能不以小乘爲基礎。超出三界，而又迴入三界，救護衆生，斷除個人的煩惱之外，而又使諸衆生離苦得樂；這就是大乘教法高特之處。但亦須以小乘教法爲根本的基礎，否則不離三界，不斷煩惱，輕棄小乘，而徒謂脩學大乘，豈非笑話。

大小二乘並皆重要

須知大乘與小乘，皆是我佛親口所垂的教法。對大乘的根機，則言大乘；對小乘的根機，則言小乘。大乘與小乘的證入，雖有淺深不同；利益雖有廣狹不同；須知兩種教學，與脩行的地位的重要，實堪並駕齊驅，而無所軒輊於其間的。所以佛教的教海汪洋，法義深廣大別言

之，可類分爲大乘與小乘。

今從佛法的教理行果方面，以分說大乘與小乘的區分。

二、從佛的教上言

「教」爲如來所說的言教，如經論所說的言文，名身，句身，文身等。若廣言之，則所有一切律儀，經法，行爲等，皆可謂之教；若狹言之，則能詮表佛法義理的，即謂之「教」。依於此「教」，乃能轉迷成悟，轉惡成善，轉染成淨，轉苦成樂，轉凡成聖，轉衆生成佛故。

佛的言教，傳於世間的，可分爲三藏的經典。此等經典，可分二類：

一、聲聞藏

二、菩薩藏

分論大小
二乘

在佛的教
上

分爲二藏

大小二乘
的經教

如上二藏，聲聞藏者，即是小乘的經典；菩薩藏者，即是大乘的經典。大小二乘，各有經律論三藏；如華嚴、法華諸經，即為大乘的經藏。如梵網經、菩薩戒本等，即為大乘的律藏。如起信、中觀、瑜伽諸論，即為大乘的論藏。又如四阿含經等，即為小乘的經藏。四分、五分、十誦等律，即為小乘的律藏。俱舍、成實等論，即為小乘的論藏。此為佛的經教上大小二乘的區別。而佛的言教的範圍，亦不出此大小二乘。

所以從佛的教上言之，即有大乘與小乘的分類。

三、從佛的理上言

「理」為經教所詮的義理。佛教的言文分別，雖則無量；但其究竟，純是一味；而其教義，得分兩途：一為以「般若」為根本的大乘教

佛教之理
的分類

小乘的教理

理一爲以「業力」爲根據的小乘教理。佛教的義理雖廣但大別之不出此二。

以「業力」爲根本的小乘教理，謂世間一切物事皆起於「業」。所有生、老、病、死的變遷，生滅流轉的「無常」皆由「業」轉。不能自主，所謂「我」者，實是虛妄，唯有斷除我執等惑，脫離生死輪迴諸苦，而得到「寂靜涅槃」的果，乃爲最後的目的。此便是小乘教理的大意。

大乘的教理

以「般若」爲根本的大乘教理，則謂世間一切物事皆是眞如本體，本來圓滿，原無偏缺，雖以諸行爲「無常」而亦無有斷滅，以諸法爲「無我」而亦以化他爲本懷，以涅槃爲寂靜，而更以涅槃爲無

住，因為大乘的教理，建立在中道實相上，不落偏隅，無所執着。所以大乘的教理，較小乘為更進一步。

大小二乘
之教理的
依據

所謂「無常」「無我」「寂靜涅槃」為小乘教理所根據的，此又稱為「三法印」。小乘教理，即依此三法印而建立。所謂「真如」「中道」「菩提」「般若」「圓覺」「如是」「阿字」「法性」「一法句」「涅槃妙心」等，皆是「實相」的異稱，為大乘教理所根據的，此又稱為一實相印。大乘教理，即依此一實相印而建立。

整個佛教的義理，不出此三法印與一實相印的根據，亦即不外乎大乘與小乘的分類。

四、從佛的行上言

佛教之行的分類

大小二乘的脩行

「行」乃從事於佛法的脩行。佛法的行門，有所謂「四諦」「十二因緣」「四念住」「四正勤」「四如意足」「五根」「五力」「七覺支」「八正道」「六念」「六度」「三學」「止觀」等，無量種類；但區別之，亦可攝入於大小二乘。

大小乘之脩行的區別，小乘急於自度，心量較狹；大乘普度衆生，心量廣大。又小乘根鈍，厭生死苦，求證涅槃；大乘根利，了知煩惱本空，不住生死。又小乘但破法執，大乘則兼破我法二執。這便是大小二乘在脩行上區別的條件。

所有一切脩行的法門，合於以上大乘的條件的，便爲大乘的行門。合於以上小乘的條件的，便爲小乘的行門。整個佛教的脩行的分

類，即在於此。

五、從佛的果上言

「果」爲修行最後所得的極果，此果亦有小乘與大乘的區分。小乘的極果，爲羅漢，或辟支佛；大乘的極果，卽爲佛。

小乘所證的涅槃妙果，出離三界寂滅無爲，而具有滅盡離妙的

四德，滅却一切煩惱，盡除生死有漏諸業，離脫三界九地諸苦，妙應眞常，而證得無生法性妙智，這便是小乘的果地。

大乘所證的菩提妙果，圓滿寂照，更爲殊勝，又復有依正二報，正

報謂佛身，依報謂佛土，此佛身與報土，又各有法報，化的種類，如各經論所載，此不詳說。

佛教之果
的分類

小乘的果

大乘的果

出離世間的佛教

佛教的果德甚多，而亦可別之爲大乘與小乘。

【問題】 (一)大小二乘的分別如何？

(二)大小二乘教理上的依據如何？

佛教的世界觀

一、總說

「世間」乃是無量時間，與無量空間聯貫而成的一個幻體。其現象至爲繁複，吾人耳所聞目所見，心所思，乃至科學者所研究，哲學者所觀察，其所得者，皆不過其枝枝節節的虛幻的景象，皆是吾人無始以來惑業所演變的境界。若能打破這種惑業所演的妄境，乃能得

世間與出
世間的分別

見宇宙的真相。如是破妄顯真。出離世間。卽爲佛教着眼的所在。

「世間」與「出世間」卽爲佛教的世界觀中迷悟染淨分別的兩途。「世間」屬於迷界染界。出世間屬於悟界淨界。又佛教中立有十法界。一地獄界。二餓鬼界。三畜生界。四脩羅界。五人界。六天界。以上六界屬於「世間」。七聲聞界。八緣覺界。九菩薩界。十佛界。以上四界屬於「出世間」。又所謂世間的六界爲起惑造業。輪轉於生死煩惱中的衆生所居。故又名爲六凡界。所謂出世間的四界爲斷除惑業。超脫於生死輪迴中的聖者所居。故又名爲四聖界。

佛教以超脫「世間」出離生死苦惱的凡界而入於「出世間」的聖界爲宗旨。因之佛教的世界觀在「出世間」。

佛教的世
界觀

世間的苦
相與六道

六道之相

今先分論「世間」與「出世間」的體相，次述出離「世間」而趣於「出世間」之道。

二、世間

「世間」即是吾人所居的世界，號爲娑婆。娑婆二字，乃是忍受煩惱業苦之義，因爲居此「世間」的衆生，其本性皆爲迷情妄見之所蒙惑，煩惱業苦之所纏縛，在此六凡界中，隨所造的業力，輪迴流轉，或入地獄，或爲餓鬼，或爲畜生，或爲脩羅，或爲人，或爲天，隨業昇降，輪轉無定，世所稱爲「六道輪迴」。

在此「六道」之中，「地獄」乃是犯了極惡的業因所受的惡果；最大的苦痛，皆於此境界受之。「餓鬼」亦是受饑渴難忍的惡報，

其苦痛僅次於地獄界。「畜生」受吞噬虐殺的惡報，其苦痛又次於餓鬼界。以上三者，皆屬迷界；由過去的惡業所招，受此惡果，即謂之「三惡道」。「惡」的反面爲善；善少者爲「脩羅」，「脩羅界」干戈不停，鬥爭不止，樂少苦多。次則爲「人」，然猶煩惱熾盛，苦多樂少。較善者爲「天」，樂多於苦；然而天福享盡，五衰相現，仍是一樣的墮落。以上三者，亦屬迷界；惟由過去尙有善業，感此尙非劇苦的果報，此又謂之「三善道」。

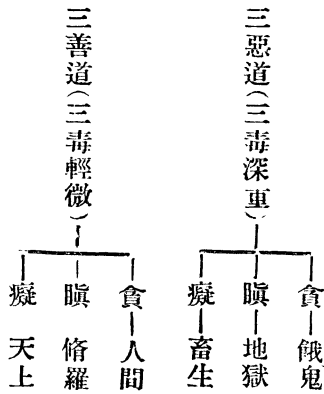
輪迴

在此六道迷界之中，常與煩惱業苦相俱；故感惡最易，而受苦甚多。然三惡道中的衆生，既可因微善而生於人天；人天道中，復易造惡業而入三惡道。衆生爲業力所牽引，在六道中，如車輪的迴轉不能自

六道的因

主，故稱輪迴。

此六道輪迴，皆是貪瞋癡三毒所感召。三毒深重的，入於三惡道；三毒輕微的入於三善道。



此六道同屬於迷妄苦惱的境界，具足於身形，心形，情欲三事之中；劫劫生生，輪迴不已；此即所謂「世間」是也。

應出離世間

世間無安猶如火宅；欲免此患，應求出世。

三、出世間

出世間四聖

佛法，又稱出世間法；以出離世間，免除生死輪迴爲旨趣。而其果地，亦有四界：一佛界，二菩薩界，三緣覺界，四聲聞界。

以上四界，稱「四聖界」；超脫迷妄苦輪而入於悟的境界，卽爲吾人學佛所求的歸趣。又因其悟的程度，深淺有殊，故有四界之分。然皆能超出苦界迷界，故並稱四聖。

四聖界的區別

四聖界中，「聲聞」「緣覺」同稱小乘；以其所悟的境界，淺而未深，狹而未廣；其志僅在於自己的轉迷開悟，而無濟度衆生的願力。故「菩薩」界則稱爲大乘；以其所悟的境界廣大，自度之外，復能度

世出世間
的依正二
報

他起四弘願，行六度行，出離世間，而得世間自在，迴入生死，而不繫於生死，且能濟度諸衆生故。「佛」界，爲萬德圓滿最勝涅槃的境界，爲大乘之悟的極致，而爲純善無惡，純美無醜，純真無妄的圓寂的境界。四聖的境界，雖有淺深之別，而皆爲悟的境界，出離苦趣，是則名爲「出世間」。

四、合論

「四聖」「六凡」卽爲佛教中所謂「世間」「出世間」的所由分；而其總稱，則爲「十界」。此十界，各由其因，而受其果；卽所謂爲依正二報是也。「正報」者，乃正由其原因，所受的果報；如生於人間，則備四肢五官，受人間的果報；生於畜生，則備羽毛齒革，受畜生的

果報等。「依報」者，依於正報，而受附帶依止之果報；如受人間的正報，必有附帶的衣食屋宇等依報；若受畜生的正報，必有附帶的巢穴等依報。推而至於佛的境界，即有真美善常，無礙自在的佛身，與佛土，是爲佛的依正二報。

「世間」的依報與正報，皆是迷境與苦境；「出世間」的依報與正報，皆是悟境與樂境。誠欲離苦得樂，轉迷開悟，超出世間，即應於佛道中而勤求之。

出世間道的行果

蓋由脩行佛道，乃能獲得出世間的四聖道果，以斷除貪瞋癡等煩惱惑業爲根本，脩四諦法，而得聲聞聖果；脩十二因緣法，而得緣覺聖果；以六度萬行，上求下化法，而得菩薩聖果；以無緣大慈，同體大悲

法，而得佛果。斷惑有淺深得果有高下；然其同脩佛道，超出世間去迷拔苦，其致則一。

故吾人應捨此「世間」而求「出世」，斷除惑業，而從事於佛道的脩行，實有不容以自懈者。

〔問題〕 (一)世間與出世間的分別？

(二)佛教的宗旨，在世間乎？抑出世間乎？

佛教的脩行

一、總說

佛教中脩行的法門甚多；其大要者，則有右列三種：

佛教的脩行

一、四諦

二、二十二因緣

三、六度

四諦法爲聲聞乘所脩，十二因緣法爲緣覺乘所脩，六度法爲菩薩乘所脩；前二屬於小乘，第三屬於大乘，今試分別言之。

二、四諦

四諦總說

何謂四諦？詳審真實的理法，卽名爲諦；此有四種：一者苦諦，二者集諦，三者滅諦，四者道諦，此爲聲聞乘所脩行的法門。

苦諦

（迷的果。卽苦果）

集諦

（迷的因 卽苦因）

世間的因果

四諦

滅諦（悟的果。即樂果）

出世間的因果

道諦（悟的因。即樂因）

苦諦

審視世間一切，悉皆是苦，即名「苦諦」。苦，以痛惱為義；即是六道輪迴的苦根，衆生有老、病、死、三種身苦，有貪、瞋、癡、三種心苦，有地獄、餓鬼、畜生、三種後苦；又有苦苦、壞苦、行苦的三種之苦，又有內苦、外苦、共苦的三種之苦，又有生苦、老苦、病苦、死苦、愛別離苦、怨憎會苦、求不得苦、五陰盛苦、八種之苦；如是世間無量種種的苦，無論何人，不能避免；所以世間一切，即是一大苦諦。

集諦

推之苦的來源，在於「集諦」。集，以集起為義；苦不自生，必有集起他的因由；集的主力為惑，此惑有見思二種。「見惑」乃是心起煩

惱迷妄相續之謂；「思惑」乃是心著垢染繫縛不脫之謂。此見惑與思惑並具含有十使；一貪，二瞋，三癡，四慢，五疑，六身見，七邊見，八邪見，九見取，十戒禁取。由此十使而起見思二惑，爲一切苦的所由集，是卽名爲「集諦」。

「集」爲「苦」的根本，二者又爲流轉於世間的因果；知苦而斷集，斷集以離苦，爲聲聞乘厭離世間的觀行。

既知諸苦，爲煩惱業集合而有；是則欲了生死，須除業因；欲除業因，在斷見思；這便是「滅諦」。滅，以滅無爲義；如煩惱業苦滅，則生死亦滅，是爲小乘涅槃的聖果。

既欲斷除見思二惑，便不可不求如何斷除的方法；故進而求苦

苦集二諦
的因果

滅諦

道諦

滅道二諦
的因果

四諦的順
序

提之道，這便是「道諦」道，以能通爲義；通達於涅槃之道，其要旨在脩「戒」「定」「慧」三無漏學。脩「戒」以防非遏過，脩「定」以息慮靜緣，脩「慧」以破惑證真；三者之中，戒有專條，定有專法，今不具述，慧則以「我空」爲歸。欲明「我空」的理，須返觀自身一切，皆是「不淨」；所受一切，悉皆是「苦」；自心所念，皆是「無常」；觀一切法，悉皆「無我」；脩此四觀，名脩四念住；此爲小乘脩行的要着；尙有五停心觀，十六行相等觀行，皆屬於此「道諦」。

「滅」爲「道」的收穫，二者卽爲超出世間的因果，求證滅而脩道，由脩道以證滅，是爲聲聞乘脩證涅槃的行果。

四諦的順序，是先由「苦諦」以厭離生死，次由「集諦」以斷

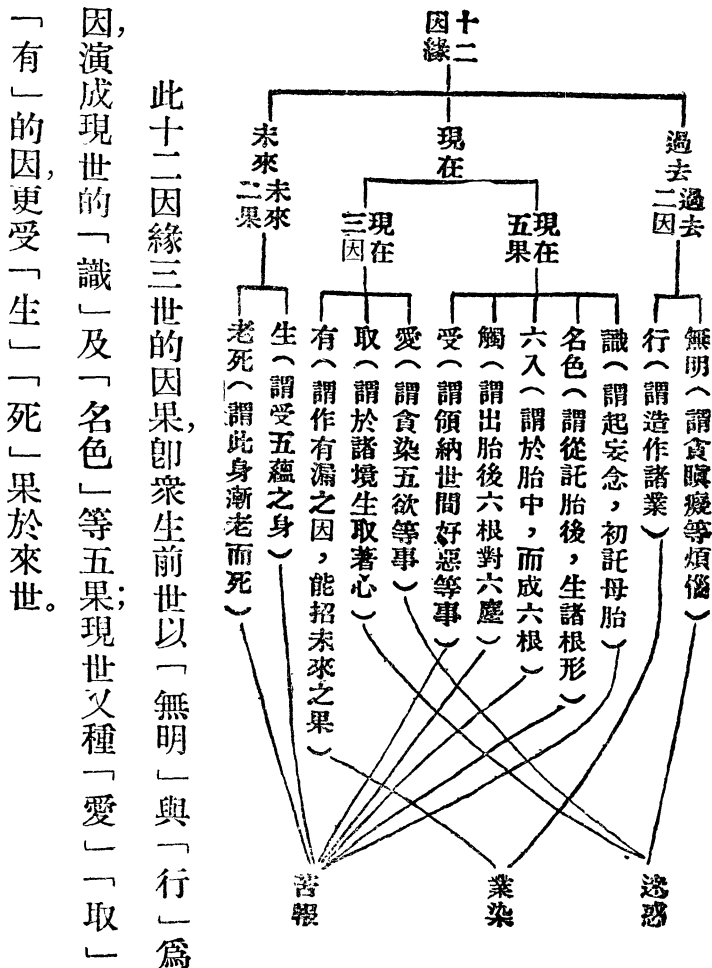
除煩惱，再由「滅諦」以明涅槃果，更由「道諦」以脩涅槃因；直至見惑思惑都斷盡了，即證聲聞乘極果的稱號；既證得此果，便永不受生死，離諸輪迴苦趣了。

三、十二因緣

十二因緣
的意義

何謂十二因緣？此即世間生死流轉的因緣。凡十二支：一無明，二行，三識，四名色，五六入，六觸，七受，八愛，九取，十有，十一生，十二老死，此亦名爲十二有支。謂世間一切所有的生死流轉，都因這十二支分而循環不息；故由此十二因緣，證明三世流轉之理，滅除一切惑業苦報，這便是緣覺乘脩行的法門。

三世因果



此十二因緣三世的因果，即衆生前世以「無明」與「行」爲因，演成現世的「識」及「名色」等五果；現世又種「愛」「取」「有」的因，更受「生」「死」果於來世。

十二因緣
的流轉

試看吾人在過去世時，因着無明煩惱，造諸業行，種下了生死的苦因；於是起著妄念，投入母胎；從投胎後，生成了這個軀殼，便具有眼耳等六根；出胎之後，眼見色，耳聞聲，這六根對着六塵，領納世間好惡諸事，這是現在所受的果。同時又因貪染五欲之樂，於一切境界，起取著心，執爲實有，又種下了生死的苦因；於是再受未來的身，又是一番生死；這般流轉不息，便是十二因緣的流轉門。

十二因緣
的還滅

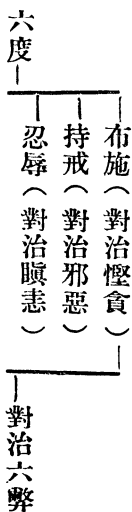
再反轉來從出世法中看：吾人既因覺悟諸苦而脩行，必先斷無明煩惱；無明既斷，自不會造諸染業；業既不造，自不會起妄念而投胎；既不投胎，更何有名色六入；既無六入，何來觸受；愛取也無從而生；自不致造作有漏的因，再招未來的生死；既了脫生死，卽是由菩提的樂

因，而得涅槃的樂果；這般的相依還滅，便是十二因緣的還滅門。其所行證的果，即名辟支佛；這是證緣覺乘極果的稱號，從此更不受三界流轉之苦。

四、六度

六度的意義

何謂六度？由生死此岸，而超到涅槃彼岸，即名為度。此有六種：一、布施，二、持戒，三、忍辱，四、精進，五、禪定，六、智慧。此六度即對治慳貪、邪惡、瞋恚、懈怠、散亂、愚癡的六弊，而為菩薩乘上成佛道下化衆生一定的修行法門。



三學加施
忍進爲六
度

布施度

「精進（對治懈怠）
「禪定（對治散亂）
「智慧（對治愚癡）」

「戒」「定」「慧」三無漏學。原是脩行的一定途徑；但大乘更於持戒、禪定、智慧之外；加布施、忍辱、精進，合爲六度。因「布施」能攝取一切衆生故，「忍辱」與「精進」能增長善行，於諸衆生，能勤教化故。今分述六度的行門如次：

「布施度」，梵語檀那波羅蜜，包括財施、法施、無畏施三事。「財施」是捨己資財，隨力施與。「法施」是對衆宣揚世出世法。「無畏施」是救護衆生一切患難。此皆由大慈悲心，自然出發；不特無有望報之心，也絕無能施之念；所謂「於法無所住而行布施」，非那有心

持戒度

爲善者所能比擬；由此乃能發現清淨莊嚴殊勝無邊的境界。

「持戒度」梵語尸羅波羅蜜。戒律的條文多種，其意唯在止惡脩善，令身心清淨。如能處處合於戒律，這心的圓明妙德，也自然應現。所以持戒純熟，此心清淨圓明，自不再爲垢穢所染污。

忍辱度

「忍辱度」梵語羼提波羅蜜。包括有「生忍」「法忍」二事。「生忍」是供養父母三寶，艱苦不懈，他人打罵，不怒不怨。「法忍」是外忍寒熱飢餓老病死苦，內忍瞋恚憂愁淫慾等念。總之對於任何事物，皆當有忍；由此乃能免除煩惱，而出離生死。

精進度

「精進度」梵語毗奈耶波羅蜜。純一之謂精，直前之謂進；行人要上求佛道，下化衆生；當然要以純一之心，運以勇往之行，纔能掃彼

禪定度

積習，顯此妙心，自度度人，無有退墮。

「禪定度」，梵語禪那波羅蜜。禪定能對治散亂，使身心寂靜，漸入聖道；若細分別，有世間禪，出世間禪，出世間上上禪等；如前所述。

智慧度

「智慧度」，梵語般若波羅蜜。真空妙有，圓融無礙，是爲正智慧，此包括有「權智」與「實智」二者。實智乃是達觀宇宙的本體，透徹真理的根源；權智乃是通達宇宙的現相，明察善惡邪正之類。倘若智慧不足，則不能明辨真偽邪正，而布施、持戒、忍辱、精進、禪定的五度，或竟失其效用，所以智慧在六度中，尤爲重要。

六度互資

須知大乘行者，脩行六度，必要互相資助，不可缺一。因爲慧而不定，未能受用。定而不慧，未免沉迷。定慧雙脩，而不持戒，便礙於積習。三

學具足，而不布施，便不能攝化衆生。布施而不脩三學，只種人天之因。持戒而不能忍辱，難調瞋恚之氣。有精進而無諸度，則徒勞無功。有諸度而無精進，必半途而廢。所以定要六度齊脩，纔能够完成大乘的波羅蜜行。

五、結言

諦緣度行
法一體

「四諦」「十二因緣」「六度」在佛教的脩行法門中，本無高下的差別；但就其通途言之：聲聞乘恆脩習「四諦」，緣覺乘恆脩習「十二因緣」，菩薩乘恆脩習「六度」，因此以上三者遂別爲聲緣、善、三乘的脩行法門。

若就其別途言之：則「四諦」「十二因緣」亦復通於大乘，如

天台宗所言的無生無量，無作的「四諦」「十二因緣」爲通，別，圓三教，即菩薩佛乘之所脩，而不局局於二乘的境界。由是可知佛教中一切行門，本屬一體；但因學者發心有廣狹，起行有深淺，而成就的果地，有究竟與不究竟之異而已。

【問題】（一）四諦的順序如何？

（二）六度何以需互相資助，不可缺一？

學佛的究竟

一、緒說

學佛的究竟，即爲超出世間，捨離此濁惡的娑婆世界，成就無上

二種學佛
的究竟

的佛道，此爲佛教的通途。然亦有因在此濁惡的娑婆世界，成佛不易；而求先行往生於他方淨土，以成佛者；此亦爲衆生學佛最方便的途徑，而釋尊在各種經典內所殷殷垂示者也。

總之，前者係在此世界脩行成佛，後者係先求往生淨土；此成佛與往生，遂同爲學佛者的二大究竟歸宿。今先說成佛，次論往生。

二、成佛

成就佛果

何謂「成佛」？菩薩功行具足，六度圓成，卽得阿耨多羅三藐三菩提，而成爲自覺，覺他，自度，度他，二行圓滿的覺者，此卽名爲「佛」。

佛的尊勝

佛乃妙合真如本性，故其無漏的真實功德，不可稱量；而具足有三十二相，八十種好，五眼，六通，十力，四無所畏，四無礙解，十八不共法

佛的身土
的果地

等；此爲極聖的果位，世出世間，莫可比尊，故佛又稱爲世尊。

佛身有三：一法身，二報身，三應身。所謂法身者，無明煩惱，斷盡無餘，心與真如，妙合爲一，不涉迹象，離言絕思。其所依的土，姑名常寂光土，亦復言思無寄，身土一如。所謂報身者，二覺圓滿，福慧雙脩，所感得的色身，無量清淨，無量光明；自成佛日，盡未來際，湛然常徧，備受無上的法樂，此名「自受用身」。若爲諸菩薩，轉大法輪，使同登正覺，身具無量色，色具無量相，相具無量好，此名「他受用身」。其所依土，衆寶莊嚴，未可以世法形容其萬一，此名實報莊嚴土。所謂應身者，爲欲廣度一切衆生，而示現全身，具足相好，及諸通明，不共法等；其示現的處所，或在方便有餘土，以度二乘諸聖；或在凡聖同居土，以度六道衆生。

成佛匪易
當求往生

以上均爲「成佛」所證的果地。

菩薩三祇百劫，脩行佛道，乃至「成佛」，甚非易易；必須六度圓成，四攝功滿。然而衆生的業障過厚，見思惑極難斷除；但使煩惱有絲毫存在，終不免爲業力所牽引，而輪迴於六道中，累劫脩行，他世雖可出離解脫，然已不知多受幾多煩惱了。欲免此苦，惟有現生求生淨土，一生成辦，出離此五濁世間；所以「往生」亦爲學佛者的究竟歸宿。

三、往生

往生之處

何謂「往生」？卽是出離此娑婆濁世，而往生那西方極樂淨土。

此淨土爲阿彌陀佛所化，莊嚴清淨，功德殊勝，不可思議，絕非娑婆世界可比；故特稱爲「淨土」，或稱爲「阿彌陀佛國」。

往生的聖果

淨土以黃金爲地，七寶爲池，樓閣樹林，欄楯羅網，莫不瓊瑤燦爛，珠寶輝煌；彩禽和唱，天樂自鳴，網樹乘風，清響並作，一一皆演微妙法音，莊嚴殊勝，不可稱量。淨土中人，莫不智慧絕倫，諸根明利，神智洞達，威力自在，悉得天眼，大耳，他心，宿命，神足，漏盡，等通；又具足無礙的辯才，能爲衆生廣說妙法；具足無量的神力，能於諸佛廣興供養；依正二報，悉皆特勝，永遠不復退轉；故能超出三界，脫離生死，而成佛道；是爲「往生」所得的聖果。

四、成佛與往生辨異

「成佛」與「往生」同爲出離此五濁世間，同爲學佛者的歸宿。然前者係在此娑婆世界脩行成佛，後者係往生極樂淨土而成佛。

成佛與往生的區別

各種學佛
的方法

前者係依於釋迦牟尼佛爲本尊，後者則依於阿彌陀佛爲本尊。前者須經三祇百劫的修行，後者一生即可成辦，永不退轉。又在各種學佛的方法中，前者可由「性」「相」「華」「天」「禪」「密」各宗以趣證，後者則可循淨土宗以趣得。此則當於另章述之。

【問題】

(一) 何故名爲世尊？

(二) 成佛與往生的異點何在？

各種學佛的方法

一、總說

爲欲達到「轉迷開悟」「離苦得樂」的佛教目的地，必須依

着種種學佛的方法，而循之以修行。所謂種種的學佛方法，就中土歷代流傳者言之，卽有俱舍，成實，法相，三論，天台，華嚴，禪，淨，戒律，真言等各宗

應明各宗
的大意

原來佛教的目的，本無二致；而在佛道的修行上，自不妨有各宗的不同。所以在法相宗，有法相宗修行佛道的方法；在三論宗，有三論宗修行佛道的方法；其他各宗，亦莫不皆然。而初學者，爲欲於各宗修行的方法內，知所取擇，應先有明瞭各宗大意的必要。

各宗的內容，在各宗的教典內，言之甚詳。今於此章，僅能略撮其簡要者言之耳。

二、佛教各宗

十宗

佛教，爲釋迦牟尼佛隨機演說，初無所謂宗派；但至後世，佛弟子各就其所脩習的，分別門類，承傳流衍，遂成十宗。

俱舍宗

一、俱舍宗，以世親尊者所著的俱舍論爲所依，故稱爲俱舍宗；而以世親尊者爲宗祖。由中國唐玄奘法師傳到中土，其門人普光法寶著疏弘揚。此宗以宇宙間萬有，分類爲七十五法；以無漏正智，觀四諦之理，而得涅槃，卽爲此宗脩行的方法。

成實宗

二、成實宗，以訶梨跋摩尊者所著的成實論爲所依。姚秦時，鳩摩羅什法師譯來中國；於六朝時代，傳弘頗盛。此宗觀宇宙爲世界門及第一義門；而以第一義門的人法二空觀，爲主要的行法。

律宗

三、律宗，以四分律等爲所依。唐道宣律師，盛行弘倡，以止惡脩善，

法相宗

守律持戒，爲隨順聖道，超出生死大海的要行。

四、法相宗，以判抉諸法的性相爲教義，故名法相宗。以解深密、阿毗達摩等經、瑜伽、唯識等論爲所依。在印度則彌勒，無着，世親，護法，戒賢諸菩薩，遞相傳弘。在中土則有玄奘三藏的翻譯經論，窺基，慧沼，智周諸師，次第相承，宗風甚盛。此宗以宇宙萬有，悉爲識所轉變；三界唯心，心外無法；其脩行的法門，則有唯識止觀等。

三論宗

五、三論宗，以龍樹菩薩所造的中論，十二門論，提婆菩薩所造的百論爲所依，故名三論宗。此三部論，由姚秦鳩摩羅什譯弘中土，以破邪，顯正，八不，二諦，無得正觀，爲脩行的津要。

天台宗

六、天台宗，係陳隋間，智者大師，居天台山，建立此宗；因山爲名。以

華嚴宗

法華經爲主，旁依其他經論。其教義，則有一念三千，百界千如等，其脩持的法門，則有三止，三觀。三止者：一體真止，二方便隨緣止，三息二邊分別止。三觀者：空觀，假觀，中觀是也。

七、華嚴宗，以華嚴經爲所依，故名華嚴宗。唐杜順和尚依經立觀，爲此宗的初祖。其後智儼，法藏，澄觀，宗密諸師，相繼傳弘，大闡厥旨。其教義立有五教，十宗，十玄，六相等；而以法界觀爲脩行的法門。

眞言宗

八、眞言宗，或稱眞言陀羅尼宗，爲一切如來祕密之教。以大日經，金剛頂經，蘇悉地經爲所依。由善無畏，金剛智，不空諸三藏，傳入中國。以六大（地、水、火、風、空、識）四曼（大、三、法、羯）四曼荼羅爲教，以身口意三密爲脩行的法門。

禪宗

九、禪宗，係由達磨西來，不立文字，唯主禪觀，因之稱爲禪宗。達磨傳六世至慧能，其道大行；後有臨濟，潯仰，曹洞，雲門，法眼五派。其脩持的法要，則抱定一句話頭，真實參究，以期澈悟。所謂勦滅情識，證澈心源是也。近來南北的大叢林中，猶盛行此法門。

淨土宗

十、淨土宗謂專教人發願往生西方極樂淨土，因之名爲淨土宗。以無量壽經，觀無量壽經，阿彌陀經，往生論爲所依的教典。晉代慧遠大師創蓮社於廬山，始行傳弘。其教於理論以外，尤重實行；以觀佛與念佛，特爲此宗脩行的法門。

各宗的分別

三、結論

在以上各宗中，尙有大乘與小乘之分，顯教與密教之分，難行道

與易行道之分。

何謂大乘與小乘之分？俱舍成實兩宗，屬小乘；其他八宗，同屬大乘。何謂顯教與密教之分？真言宗屬於密教，其餘九宗，同屬顯教。何謂難行道與易行道之分？淨土宗屬易行道，其他九宗屬難行道。是爲自來判釋佛教各宗的大別。

【問題】

- (一) 學者何故需明佛教各宗？
- (二) 佛教各宗區別云何？

佛 教 概 述

全 一 冊

中華民國二十六年七月初版

▲每冊定價大洋壹角五分

(外埠酌加郵匯費)

編輯者 高 觀 如 居士

出版者 佛學書局 表代 沈彬翰

印刷者 大 華 印 書 局
上海北山西路底 電話四三五六九

總發行所 上 海 佛 學 書 局
膠州路愚園路 電話三五五二四

分發行所 佛 學 書 局 分 局

分 銷 處

各 埠 佛 經 流 通 處

- (一) 上海滬西：麥特赫司路路中
- (二) 上海開北：新民路國慶路口
- (三) 上海中區：望平街有正書局
- (四) 湖南長沙：玉泉街七十號
- (五) 浙江杭州：西湖龍翔橋
- (六) 河北北平：東西湖南大街

1-
643

