

萬 有 文 庫

第二集七百七種

王 雲 五 主 編

宗 鏡 錄

(四)

釋 延 壽 集

商 務 印 書 館 發 行

專



宗 鏡 錄

(四)

釋延壽集

國學基本叢書

宗鏡錄卷二十一

宋慧日永明妙圓正修智覺禪師延壽集

夫一切真俗等法。各有理事。通別行相。果報歷然。云何一向就已消融。未入斯宗。恐成空見。答得本方了未執末。則違宗。若不觀心。法無來處。若但修有爲事行。不達自心無爲。則迷事失宗。果歸生滅。若體理行事。雙照無違。只恐一向偏修。理事俱失。如大寶積經云。假使造寶塔。其數如恆沙。不如剎那頃。思惟於此經。又只爲一心是萬行之原。因茲能起同體之悲。無緣之化。如起信鈔云。若信一味空理。則欣猷都絕。若信一向法相。則聖凡懸隔。斯皆不能起行修進。今令信一心是凡聖之原。但由迷悟使之有異。是則必能起行修進。望佛果故。是知真心不守自性。隨緣升降。果報歷然。又隨緣不失自性。緣假無實。境智冥寂。所以起信論云。所謂雖念諸法自性不生。而復卽念因緣和合。善惡之業。苦樂等報。不失不壞。雖念因緣善惡業報。而亦卽念性不可得。若云果報不失。卽須具修萬行。若云性不可得。當知唯是一心。且萬行之初。無先五戒。若依事相。報在人天。藏教但證無常。通教空無自性。別教歷別因果不融。唯圓教觀心。卽具法界。所以大涅槃經云。雖信別相。不信一體。無差別相。名信不具。信不具故。所有禁戒。亦不具足。故所有多聞。亦不具足。何謂信不具。未了一法。卽一切法。信豈圓耶。何謂戒不具。未知戒性如虛空。戒豈具耶。何謂

聞不具。未聞如來常不說法。是爲具足多聞。聞豈具耶。若入宗鏡。寧唯戒善。乃至諸佛果德。菩薩萬行。靡有一法而非所被。則念念了知。法法圓滿。且如五戒者。戒從心生。心因戒立。若心不起。爲四德萬行之基。若心妄生。作六趣三途之本。則無善而不攝。無惡而不收。故台教云。此五戒。亦是大乘法門。束此五戒爲三乘。卽對三無失。三不護。三輪不思議化。三密。三軌。三身。三佛性。三般若。三涅槃。三智。三德等。無量三法門。橫豎無邊際。與虛空法界等。亦是無盡藏法門。亦是無量義三昧。舉要言之。卽是一切佛法也。天台金光明經疏云。五戒者。天地之大忌。上對五星。下配五嶽。中成五藏。犯之者。陵天觸地。自伐其身也。一不殺者。害命名事。殺不害命名事。不殺法門解者。析法名理。殺體法名理。不殺若作意防護。如馬著勒。如牧牛執杖者。報在入道。百二十年。唯得肉眼。若任運性成。如河注海者。報在六天。極長者。九百二十六億七千萬歲。唯得天眼。若加修定戒。無常苦空。無我等慧者。報在變易。壽七百阿僧祇。唯得慧眼。若加修常無常等慧。報在蓮華藏海。受法性身。分得五眼。分得常壽。比佛猶是諸根不具。壽命損減。若圓教人。持事不殺戒。又持理不殺戒。不壞身因。常隨一相。不斷癡愛。起於明脫。體陰界入。無所傷毀。若子若果。不生不滅。成就智慧。居寂光土。常壽湛然。五眼具足。得根自在。修短自在。是則名爲究竟持戒。諸根具足。命不損減。圓人何但持是之戒。唯殺唯慈。亦作事殺。亦作理殺。如僊預大王。殺五百婆羅門。與見其佛之眼。與其十劫之壽。又作法門殺者。析蕩塵累。淨諸煩惱。如樹神折枝。不受怨鳥。如劫火燒木。灰炭雙亡。故楞

伽經云。殺無明父。害貪愛母。斷隨眠怨。壞陰和合。斷七識身。若有作者。現證法身。此逆卽順。鶩蠅云。我誓斷陰界入。不能持不殺戒。一切塵勞。是如來種。斷此種盡。乃名爲佛。成就金剛微妙法身。湛然應一切垂形九道。隨其所宜。示長短命。任其所見。用缺具根。而化度之。二不盜者。不與取名事盜。與取名事不盜。法門者。如佛言他物莫取。名法門不盜。菩提無與者。而取菩提。是名法門盜。若持戒使業求可意果者。無常速朽。悉是他物。臭如糞果。害如毒食。有智之人。所不應求。云何殷勤飲苦食毒。而自傷毀。涸泆困苦。豈過有流。三障障佛。第一義天之所捨離。是盜非不盜也。又二乘以四諦智。觀身受心法。厭惡生死。欣求涅槃。涅槃心起。卽取他物。卽非時取證。卽不待所說因。焦種不生。見苦斷集。修道造盡。非求法也。謂有涅槃。成涅槃見。若有著空。諸佛不度。身長三百由旬。而無兩翅。墮二無爲坑。飢餓羸瘦。體生瘡癬。豈非貧窮困苦耶。又不見佛。不聞法。不入衆數。豈非第一義天遠離耶。此猶名盜。非不盜也。若別人從淺至深。捨一取一來。已更復來。去已更復去。悉是辱於去來相。亦是不與而取。取已能捨。亦是貧窮。捨已更取。數數去取。卽是困苦。不與第一義天相應。卽是遠離。此猶名盜。非不盜也。圓人觀法實相。受亦不受。不受亦不受。亦不受。亦不受。非受非不受。亦不受。不取是菩提。障諸取故。是法平等。無有高下。不高故不取。不下故不捨。如是觀者。觀如來藏。具足無缺。是如意珠。隨意出寶。卽修羅琴。任意出聲。卽是大富。大富故無取。卽第一義天。故不遠離。是名究竟持不盜戒。圓人亦有盜法門者。菩提無與者。而取菩提。如海吞流。不隔萬派。

如地荷負。擔四重擔。衆生悉度。煩惱悉斷。法門悉知。佛道悉成。三不姪者。男女身會名事姪。法門解者。若心染法是姪。若關禁七支。如猿著鎖。擊一油鉢。過諸大衆。割捨樂觸樂。求於未來淨潔五欲。如市易法。如銅錢博金錢。此乃增長欲事。非不欲也。若斷欲界麤弊之欲。染著色無色界禪定之樂。如冰魚蟄蟲。墮長壽天。是爲一難。貪著禪味名大縛。是染欲法。非不欲也。若憎生死。愛涅槃。棄之直去。涉路不迴。諸有色聲不能染屈。如八風不動須彌。若聞菩薩勝妙功德。甄迦羅琴聲。迦葉起舞。不能自持。毗嵐風至。破如腐草。是染欲。非不染欲也。若菩薩惡生死如糞穢。惡涅槃如怨鳥。捨於二邊。志存中道。起順道法。愛生名頂墮。是菩薩旃陀羅。既無方便。此慧被縛。不能勝怨。己所修治。爲無慧利。是染欲法。非不欲也。圓人觀一心三諦。卽空何所染。卽假何所淨。卽中何所邊。卽空卽假何所中。卽空故。無我人十六。知見依正等愛。卽假故。無空無相無願等愛。卽中故。無佛菩提轉法輪度衆生等愛。三諦清淨。名畢竟淨。唯佛一人具淨戒。餘人皆名汙戒者。圓人又有染愛法門。如和須蜜多女人。見人女。天見天女。見者卽得見佛三昧。執手者得到佛三昧。鳴者得極愛三昧。抱者得冥如三昧。亦如魔界行不汙。菩薩變爲無量身。共無量天女從事。皆令發菩提心。又先以欲鉤牽。後令入佛智。斯乃非欲之欲。以欲止欲。如以楔出楔。將聲止聲。四不妄語者。法門者。未得謂得。凡夫癡人。於下苦中。橫生樂想。豎我慢幢。打自大鼓。執有與無。諍執無與有。諍起六十二見。破慧眼。不見於真實。備口四過。三十三天。黃葉生死。謂是真金。非想自地。謬計涅槃。此非妄語。誰是妄

語耶。二乘競執瓦礫。歡喜持出生滅度想。生實未盡。寧得滅度。生安樂想。所作未辦。寧得安隱。其實未得一切解脫。未得謂得。豈非妄語耶。佛爲別教人。四門說實相。執於一有。隔礙三門。乃至執非有非無。不融有無。夫實相者。言語道斷。心行處滅。云何以字。字於無字。云何以數。數於無數。豈非妄語耶。圓人如實而觀。如實而說。如實觀者。非內觀。乃至非離內外觀。亦不以無觀得是智慧。如實說者。一切實。乃至非實非不實等。如是皆名諸法實。經云。諸佛皆實語。即是以佛道聲。令一切聞。圓人亦有妄語法門。無車說車。誘戲童子。無樂說樂。止彼啼兒。若有衆生。因虛妄說得利益者。佛亦妄說。又言我是貪欲尸利等。我是天是人。實非天人。將虛以出虛。令得不虛耳。五不飲酒。法門解者。迷惑倒見名酒。夫酒爲不善諸惡根本。飲酒招狂。外道等是。卽世間醉也。大經云。從昔已來。常爲聲色所醉。流轉生死。三界人天。通有此醉。二乘無明酒未吐。如半瘧人。大經引醉歸之。世間無常樂。而言我淨。如來實我淨。而言無常樂。如彼醉人。見日月轉。此二乘醉也。菩薩無明未盡。不了了見。夜觀畫像。譬如醉人。朦朧見道。迦葉云。自此已前。我等悉名邪見人也。此是菩薩醉。圓人行如來行。具煩惱性。能知如來祕密之藏。雖有肉眼。名爲佛眼。所可見者。更不復見。是則五住正習。一時無有餘。酒法旣除。何所可醉。圓人亦有飲酒法門。鴛鴦云。持真空瓶。盛實相酒。變化五道。宣揚哮吼。波斯匿醉。轉更多恩。末利后飲。佛言持戒入于酒肆。自立其志。亦立他志。夫得其門者。逆順俱當。失其柄者。操刀傷手。是知能以塵勞煩惱爲佛事者。斯乃見一切法皆實相矣。於一心實相中。

不見有世間過患障礙之法。則何所捨。亦不見有出世殊勝尊妙之法。則何所取。但爲未入實相門中。見有凡聖種種差別而生忻厭者。遂乃徇彼機宜。隨其所作。善巧方便而化導之。皆令入此一際平等。無諍無失自證法門。究竟常樂。如是開示。不負前機。若解肘後之方。似探囊中之寶。實爲第一之說。括盡初終。開大施之門。復誰前後。得自己法身之髓。到一心智海之源。初阿已攝無邊。過茶無字可說。問。夫戒是軌持。全依事相。大綱所立。出自四分等律文。今宗鏡中。云何於萬行之門。皆稱等一。答。夫萬行之由。皆爲契真顯本。若違真逐末。不識教宗。凡一切衆生。皆本具自性之律。若鈍根者。則漸以相示。若上器者。直從性明。如傳大士云。持律本爲制生心。我今無心過戒律。首楞嚴云。持犯但束身。非身何所束。如是之機。如是之教。豈須戒耶。已自知各具佛性戒。故然於初心。凡夫及出假菩薩。亦不壞於事相。遮性二戒。悉皆等持。以初心自行根劣。故須理事相資。以久行化他圓滿。故須權實雙備。且如凡夫二乘。菩薩諸佛。凡持戒者。莫不皆由一心所起。以凡夫全不自知垢淨之戒。因從自心生。罪福之戒。果當自心受。二乘雖知由心轉變。執有前塵。權小菩薩。雖不執前境。實有住無自性空。都不了外本無空。皆自心變。諸大菩薩。正了唯心。空有雙泯。無明未盡。功德未圓。理行猶虧。尙居因位。諸佛則圓證真唯識性。離念清淨。故經云。唯佛一人持淨戒。其餘盡名破戒者。如六行法云。次就戒明人心。別有六不同。先明羸凡。依戒起罪。謂有愚人。身雖持戒。不知看心。復不護口。自謂己能。毀他破戒。由此惡說。壞人敬信。便成罪業。當生惡道。次明凡夫。身口

持戒未學觀慧。唯成福行。次明二乘出世道戒。謂二乘人觀生空時。離凡我倒。則成道戒。次明大乘小菩薩觀相空慧。心淨明時。離取相罪。卽名爲戒。次明大乘大菩薩戒。謂觀唯心本無外色。無色可破。相空亦無。離取相過。故名爲戒。此則不同小菩薩戒。雖離著有。仍著空相。此大菩薩知空亦空。無空可著。則證大空。故智論云。破諸法皆空。唯有空在。而取相著之。大空者。破一切法空。空亦復空。以此文證。著空是過。大根離之。故名爲戒。次明佛戒。謂證唯心。離念常淨。無明垢盡。卽成佛戒。但佛心中具諸功德。離過義邊。則名爲戒。諸大菩薩。雖具功德。無明未盡。則不同佛。故佛淨戒。與因有異。如上所說。六種持戒。雖卽優劣不同。皆是一心所作。以凡小不了唯心。證空取相。取相者成罪福之垢。證空者背圓常之門。若入宗鏡之中。自成戒德。則不爲空。有諸緣所動。豈非第一耶。戒法旣爾。萬行例然。所以華嚴論云。夫小乘戒爲情有宗。爲如來創爲。凡夫造業處。言是應作。是不應作。說善不善。如此立教。未爲實有。如此有教。且約凡情虛妄之處。橫繫諸惡。以教制之。令生人天。是故戒序云。若欲生天上。及生人中者。常當護戒足。勿令有毀損。衆生有爲作業。虛妄非實德。故生人天無常。虛妄非實。未得法身智身。非爲實有宗。且爲情有宗。於小乘中。爲軌持教也。如華嚴經持戒卽不然。經云。身是梵行耶。身業四威儀。乃至佛法僧十衆七遮。和尙羯磨壇場等。是梵行耶。如是諦觀。求梵行者。了不可得。是故名爲清淨梵行。如梵行品說。如是清淨行者。名持佛性戒。得佛法身故。乃至初發心時。便成正覺。以持佛性戒故。與佛體齊。理事平等。混真法界。如是持戒不

見自身能持戒者。不見他身有破戒者。非凡夫行。非賢聖行。不見自身發菩提心。不見諸佛成等正覺。若好若惡。若有少法可得。不名淨行。當如是觀。如是性戒。卽法身也。法身者。卽如來智慧也。如來智慧者。卽正覺也。是故不同小乘。有取捨故。然雖無取捨。於理行二門。亦不廢具修。如寒山子詩云。五嶽俱成粉。須彌一寸山。大海一滴水。吸在我心田。生長菩提子。徧蓋中天。爲報慕道者。慎勿繞十纏。夫九結十纏。性雖空寂。初心學者。且須離之。是以諸佛所說深經。先誡不可於新發意菩薩前說。慮種子習重。發起現行。又觀淺根浮。信解不及。如淨名經云。佛說姪癡性。卽是解脫。又云。不斷姪癡。亦不與俱。故云得之者。隱。傍之者現。若於姪癡情生。味著。得其事者。則道隱。若傍善觀之。了其性者。則道現。雖了而不著。故云亦不與俱。若非久行根熟菩薩。不能理事無礙。如先德偈云。久種善根深。逢塵塵不侵。不是塵不侵。自是我無心問。法身無像。真土如空。皆是一心。無別依正。云何教中廣談身土。答。只於自心性相。分身土之名。以自心相義名身。自心性義名土。清涼疏問。法性身土。爲別不別。別則不名法性。性無二故。不別則無能依所依。答。經論異說。統收法身。略有十種。一依佛地論。唯以清淨法界而爲法身。亦以法性而爲其土。性雖一味。雖身土相而分二別。智論云。在有情數中。名爲佛性。在非情數中。名爲法性。假說能所。而實無差。唯識論云。雖此身土。體無差別。而屬佛法。性相異故。謂法性屬佛。爲法性身。法性屬法。爲法性土。性隨相異。故云爾也。今言如虛空者。唯識論云。此之身土。俱非色攝。雖不可說形量大小。然隨事相。其量無邊。譬

如虛空徧一切處故。如虛空言通喻身土。二。或唯大智而爲法身。所證真如爲法性土。故無性攝論云。無垢無罣礙。智爲法身故。若爾云。何言身相如虛空。智體無礙。同虛空故。三。亦智亦如而爲法身。梁攝論中。及金光明經。皆云。唯如如及如。如智獨存。名法身故。此則身含如智。土則唯如。四。境智雙泯而爲法身。經云。如來法身。非心非境。土亦隨爾。依於此義。諸契經中。皆說如來身土無二。此則依真之言。顯無能所。方曰。依真成如空義。五。此上四句。合爲一無礙法身。隨說皆得。土亦如之。六。此上總別五句。相融形奪。泯茲五說。迥然無寄。以爲法身。土亦如也。此上單就境智以辯。七。通攝五分及悲願等所行恆沙功德。無不皆是此法身收。以修生功德。必證理故。融攝無礙。卽此所證真如體大爲法性土。依於此義。身土迥異。今言身相。卽諸功德。言如虛空。卽身之性。華嚴經云。解如來身。非如虛空。一切功德無量妙法。所圓滿故。八。通收報化色相功德。無不皆是此法身收。故攝論中。三十二相等。皆法身攝。又法華經云。微妙淨法身。具相三十二。然有三義。一。卽相如故。歸理法身。二。智所現故。屬智法身。三。當相並是功德法故。名爲法身。其所依土。則通性相。淨穢無礙。我此土淨。而汝不見。衆生見燒淨土不毀。色卽是如。相卽非相。身土事理交互依持。通有四句。一。謂色身依色相土。二。色身依法性土。三。法身依法性土。四。法身依色相土。此上猶通諸大乘教。九。通攝三種世間。皆爲一大法身。具十佛故。其三身等。並此中智正覺攝故。土亦如之。卽如空身而示普身。于何不具。此唯華嚴十上分權實。唯以第九屬於此經。若據融攝及攝同教。總前九義爲一總。

句是謂如來無礙身土。又諸土無礙。通有十種。諸教說土。或謂但是無常。或云心變。理事懸隔。一多不融。故今要辯無礙。一。理事無礙。謂全同真性。而刹相宛然。經頌云。華藏世界海。法界無差別。莊嚴悉清淨。故二。成壞無礙。故謂成卽壞。壞卽成等。三。廣狹無礙。不壞相而普周故。經頌云。體相如本無差別。無量國土。悉周徧等。四。相入無礙。經頌云。以一刹種入十方。十方入一亦無餘。亦是一多無礙。五。相卽無礙。經云。無量世界卽一界故。六。微細無礙。經頌云。清淨珠玉布若雲。炳然顯現諸佛影等。七。隱顯無礙。謂染淨異類。隱顯等。殊見不同故。八。重現無礙。謂於塵中見一切刹。刹內塵中見刹亦然。重重無盡。如帝網故。九。主伴無礙。凡一世界。必有一切以爲眷屬。經頌云。毗盧遮那昔所行。種種刹海皆清淨。種種刹。卽眷屬也。十三。世無礙。一念融故。如上無礙。皆是一心。若有異法相參。則不能融攝。如大集經云。佛言。善男子。云何菩薩自淨有國。如諸佛土。若菩薩知一切法。無國無非國。至一切處。無至無不至。若菩薩見法對六情。皆知是佛法。亦不見凡夫法。佛法有異。作是念。此一切法皆是佛法。佛法至一切處故。一切諸法及佛法。但假名字。亦非是法。亦非非法。是故我等不應取著。以自土淨故。知諸佛國淨。此與法平等。等眼界是佛界。耳鼻舌身意法界是佛界。我不應分別。有尊有卑。菩薩如是。至一切法平等處。是爲菩薩自淨其國。如諸佛土。則知主伴依正。不離五蘊。五蘊性空。卽是平等。又見法從緣。則知國由心現。國由心現。故有而卽空。空爲法性。萬法由生。見法性原。是真智慧。所以諸佛他受用土。隨根不同。見有差別。故法華經云。我淨土不毀。

衆生見燒盡。昔人云。如人於餓鬼火處見水。餓鬼於人水處見火。亦如羅刹宮殿與人宮殿。同在一處。互不相見。他受用土。亦復如是。若自受用土。故是徧周。不卽三界。不離三界故。若法性土。卽起滅常如。故知佛土難思。不可作存滅染淨之見矣。又古德釋有三義。一。自性身土。旣同所證明是體同。如一室之空。二。自受用。如千燈光。同徧室內。三。他受用及變化二土。正證於前。亦相似名同。而隨機見異。如首楞嚴經云。循業發現者。隨衆生業果。皆能顯現。如釋迦出世。國土狹小。海水增盈。彌勒下生。世界寬弘。四大海滅。菩薩在會。無諸邱坑。聲聞處中。穢惡充滿。故知隨諸一切有情。而出應現。寬狹淨穢。總是衆生心量所成。佛果無作。裕公云。心則諸佛證之。以爲法身。境則諸佛證之。以爲淨土。則二皆所證。智爲能證。慈恩疏云。問淨土以何爲體。答。准攝論云。以唯識智爲體。爲佛及菩薩。唯識智爲體。卽金剛般若論云。智習唯識通。如是取淨土。若佛地論。以佛自在無漏心爲體。非離佛淨心外。別有實等淨心色也。又云。色等卽是佛淨心所感。離佛自心之外。別無能感。如是假實之色。皆不離佛淨心。卽此淨心。能顯假實之色。如經云。青色青光。黃色黃光等是也。天台無量壽疏云。夫樂邦之與苦域。金寶之與泥沙。胎獄之望華池。棘林之比瓊樹。誠由心分垢淨。見兩土之升沈。行開善惡。觀二方之麤妙。喻於形端。則影直。源濁則流昏。乃至可謂微行妙觀。至道要術者哉。此經心觀爲宗。實相爲體。記云。妙觀至道者。業行雖多。以心觀爲要術。一念心起。淨土宛然。無作體如。故言微行。一心三觀。皆空假中。能所雖分。互照不思議境。要在心原。卽觀功也。橫周豎

窮平等無二。三觀因圓。三德果滿。皆由心要義成。故言至道要術。肇法師云。萬事萬形。皆由心成。心有高下。故邱陵是生。又云。佛土常淨。豈待變而後飾。蓋是變衆人之所見耳。是以衆生見爲土石山河。皆是自業之影起。菩薩純爲妙慧。卽是真智之所爲。離凡聖心。無眞俗境。如華嚴論云。此華嚴經明緣起法界門。理事無二。無緣不寂。無事不眞。十方世界。一眞性海。大智圓周。爲國土境界。總爲性海。爲一眞法界。非有情無情。隨業說故。爲華嚴中純眞境界。總爲智故。十住菩薩以慧爲國。十行菩薩以智爲國。十迴向十地。以妙爲國。不說情與無情二見差別。以華嚴經爲彰本法。異三乘權學教故。是無情是有情。有生有滅。故問一切身土。八微所成。云何唯心而無質礙。答。執色極微有質礙性。是小乘宗。非通大旨。人水鬼火。豈在異方。毛海芥山。誰論巨細。一塵一識。萬境萬心矣。若迷心而觀色。則通塞宛然。若了色而明心。乃是非絕矣。所以古德云。若知色卽空。觀色非耶。若迷色不空。觀色是耶。若知空卽色。觀空非耶。若觀空異色。觀空是耶。此乃解惑異途。自分妍醜。何關色空二境。以辯邪正耶。若曉此宗途。常色觀而恒正。若迷斯旨趣。雖空觀以恒邪。且夫衆生不了二空。皆爲執心色實有。觀心不妙。照境無功。旣不解卽色明空。又不能微細剖析。罔知麤細色聚。焉窮眞妄心原。今對深淺之機。略標性相之義。令圓頓之根不濫。使中下之智無遺。如先德云。如來出世。本爲度生。有情迷執根深。妄計實有我法。佛卽巧設方便。令除顛倒之心。於色聚中。遣其分析。顯彼二執我法皆空。觀心析時。有如刀用。顯所析者。色雖無量。不越兩般。一者俱礙。二者所礙。

俱礙色者。謂五根五境。能造四大。此乃總體。於中別者。卽青黃赤白。此四是實。長短方圓。麤細高下。若正若不正。此十是假。依實有故。名爲形色。能礙於他。亦被他礙。故名俱礙。依此分析。成極略色。極略色。卽法處收。復有光影明暗。煙雲塵霧。迴色表色。空一顯色等。皆是假有。由被他礙。不能礙他。名所礙色。依此假想分析之時。名極迴色。極迴色。卽法處攝。三顯示行相及所依定者。謂瑜伽師作觀行時。依四靜慮根本定心。與慧俱時。託彼根境。及與外色爲質。於自識上變影而緣。於一色聚之中。初析爲二。觀此二分色上。我法都無。了了分明。不沉不掉。復恐二分色裏。我法猶存。更以慧心。析爲四別。如是乃至鄰虛一相。更不可析。名色後邊。若更析之。便爲非色。依斯假立極略極迴二種極微。推覓我法。實體都無。達徧計空。悟依他假。便能引起二空。無漏根本智生。卽證二空所顯真理。又佛國者。如今一國之內。皆天子所握領。無不屬於國者。今亦爾。隨心一想一緣。有情無情。若色若心。皆是實智所照之境。無不了其性相。故名佛國。天台淨名疏云。隨成就衆生。則佛土淨。隨佛土淨。則說法淨。隨說法淨。則智慧淨。隨智慧淨。則其心淨。隨其心淨。則一切功德淨。是故寶積菩薩。欲得淨土。當淨其心。隨其心淨。則佛土淨者。觀心性本淨。猶如虛空。卽是性淨之境。卽國也。觀智覺悟此心。名之爲佛。初觀名因。觀成名果。若論自行。卽是心王無染。若論化他。卽是心數解脫。智慧數爲大臣。能排諸數上惑。以還心原清淨土也。故云心淨卽佛土淨也。又隨四教所明四心。此四種心淨。卽四種佛國悉淨。此四種心。只是一自性清淨心。此心若淨。一切佛土皆悉淨。

也。如鏡明則照遠。鈴響則聲高。心淨則智行俱清。意虛則境界咸寂。凡曰垢淨。無有不由心者。乃一淨一切淨矣。或見成住壞空。皆是衆生善惡業現。如首楞嚴經云。思報招引惡果。此思業交。則臨終時。先見惡風。吹壞國土。亡者神識。被吹上空。旋落乘風。墮無間獄。古釋云。思者。意也。國土不壞。由心分別。見國土壞。由意思影像。法塵生滅。報處還然。能受生滅之遷變。又生人見國土。死人則見壞。皆由意生法生。心滅境滅。十四科淨土義云。經有恒沙佛國者。皆是聖人接物之近迹。佛實無土。何以明之。夫未免形累者。故須託土以自居。八住已上。永脫色累。照體獨立。神無方所。用土何爲。而言有者。以衆生解微惑重。未堪真化。故以人天福樂引之。令行戒善。或以三乘四果誘之。勸修道品。然涉善之功。自然冥歸菩提。因起貪報之惑。故流轉生死。實卽土屬衆生。故無國而不穢。淨屬於佛。故無國而不淨。故經云。我淨土不毀。此之謂矣。問。所明淨土。敬如高旨。但尋玄宗。不以事爲淨。淨取無穢。此卽行業不同。報至不雜。是以石沙之人。不得同天踐七珍之土。今疑畜生業與人異。而同履石沙之地。以乖所立義耶。答。畜生所以得與人同踐石沙者。良由一毫微善同人。俱免燒煮之痛。以善微故。不及人爲苦。然鑪鑊與石沙。爲善輕重雖異。而事實相鄰。所以猶與人同踐石沙之地。善勝事精而域絕。故石沙之人。絕階於七珍之土也。問。淨穢似無定質。如釋摩男。捉瓦成金。餓鬼見水成火。云何淨穢域絕耶。答。因緣之法。誠有此理。但經云。如釋摩男。此莫不是示旨。欲明法無定相。以祛衆生封滯之甚耳。餓鬼惑故。見水爲火。不遂是火也。所以域絕者。石沙之人。不

得同生安養故也。釋云：淨取無穢者，不以形爲淨，取無形爲淨。又云：七珍無石沙之穢爲淨，不取七珍爲淨。若畜生與人善業相鄰，所以同履石沙。善勝事精者，人天業殊，故人絕階七珍之土。畜生不及人爲苦者，緣遭鞭楚烹宰，及自互相食噉等苦，人無此事，故云不及人爲苦。鑪鑊者，輕趣與人同處，故經云：諸小地獄在鐵圍山間，或海邊曠野等是也。若阿鼻獄等，卽與人別居。天善爲勝，七珍事精，所以與人限域隔絕。問中難釋摩男，明人中卽受天報，何故云人絕階於七珍之土？又舉餓鬼欲明人不絕鬼限域，可卽人報成鬼報耶？答云：示旨者，云現意也。意除封迷常之極，所云不遂是火者，餓鬼雖自業惑所迷，見水爲火，然水不從惑成火，遂者從也。因緣之法，誠有此理者，謂如來說法有二門種：一謂因緣門，二謂因果門。因緣門者，卽無定質因果門者，卽有定義。又經明一切世間淨穢國土，皆是菩薩行所成，衆生業共感。若娑婆緣熟，卽華藏是娑婆。若華藏緣熟，卽娑婆是華藏。若無行無感，世界不成，則離心之外，更無一法。如華藏世界海者，略有二因：一約衆生如來藏識，卽是香海，亦法性海，依無住本，是謂風輪，亦妄想風。於此海中，有因果相，恆沙性德，卽是正因之華。世出世間未來果法，皆悉含攝，故名爲藏。若以法性爲海，心卽是華。含藏亦爾，然此藏識相分之中，半爲外器，不執受故，半爲內身，執爲自性，生覺受故。如來藏識，何緣如此。法如是故，行業引故。二約諸佛，謂以大願風，持大悲海，生無邊行華，含藏二利染淨果法，重疊無礙，故所感刹相狀如之，所以重重無盡，皆是凡聖之心，真如性故。上之大海，旣是藏識，今明心華之內，攝諸種

子。一。種。子。不。離。藏。識。海。故。有。多。香。海。然。一。一。具。於。性。德。故。皆。有。莊。嚴。故。又。夫。一。切。諸。法。隨。緣。幻。生。體。用。俱。無。隱。顯。互。起。或。多。中。現。一。一。中。現。多。若。不。知。起。盡。之。根。由。則。任。運。但。隨。境。轉。或。隨。好。境。而。忻。集。或。逐。惡。緣。而。怖。生。若。能。明。了。一。切。凡。聖。等。法。悉。是。自。心。境。界。以。此。一。印。衆。怖。潛。消。所。以。持。地。經。云。佛。告。阿。逸。多。菩薩。於。一。切。法。於。一。切。菩。薩。法。莫。生。恐。怖。於。一。切。辟。支。佛。法。亦。莫。恐。怖。於。一。切。聲。聞。法。亦。莫。恐。怖。於。一。切。凡。夫。法。亦。莫。恐。怖。乃。至。於。靜。於。亂。亦。莫。恐。怖。於。假。於。實。亦。莫。恐。怖。於。信。不。信。亦。莫。恐。怖。於。善。念。不。善。念。亦。莫。恐。怖。於。住。不。住。亦。莫。恐。怖。如。是。菩。薩。於。一。切。法。莫。生。恐。怖。阿。逸。多。我。於。往。昔。修。如。是。等。無。畏。法。故。得。成。正。覺。悉。能。了。知。一。切。衆。生。心。之。境。界。而。於。所。知。不。起。知。相。以。我。所。證。隨。機。演。說。能。令。聞。法。諸。菩。薩。等。獲。得。光。明。陀。羅。尼。印。得。法。印。故。永。不。退。轉。釋。曰。了。一。無。畏。法。能。持。五。怖。畏。入。此。一。心。門。當。生。歡。喜。地。又。云。心。淨。得。佛。士。功。德。淨。故。云。欲。德。淨。土。果。者。當。淨。其。心。舉。果。勸。因。謂。由。心。也。云。何。稱。淨。若。行。者。不。得。心。處。則。心。無。起。滅。無。起。滅。故。是。曰。淨。心。又。大。品。經。云。空。故。離。故。不。生。故。寂。滅。故。名。之。爲。淨。隨。其。心。淨。則。佛。士。淨。者。明。因。則。是。心。此。明。心。外。無。境。界。隨。心。而。生。心。既。清。淨。外。報。相。亦。淨。淨。穢。從。心。自。無。體。質。豈。有。相。礙。而。異。處。是。故。行。業。不。同。各。各。異。見。行。業。同。故。所。以。見。不。異。如。聲。和。響。順。形。直。影。端。淨。穢。之。異。皆。由。心。作。若。無。心。分。別。垢。淨。何。生。見。垢。實。性。卽。無。淨。相。豈。有。二。法。相。待。而。論。差。別。乎。故。華。嚴。經。頌。云。佛。刹。無。分。別。無。憎。無。有。愛。但。隨。衆。生。心。如。是。見。有。殊。所。以。對。機。立。教。於。分。別。門。中。論。衆。生。淨。心。非。唯。一。種。不。可。雷。同。古。釋。有。四。一。眞。實。淨。謂。

無漏善心。二相似淨。謂有漏善心。三究竟淨。謂佛世尊。四不究竟淨。謂十地已下。乃至凡夫。又四句料簡體相淨穢。一體淨相穢。謂佛現穢土相。佛心清淨無漏。故經云。爲欲度斯下劣人故。示是衆惡不淨土耳。二體穢相淨。如十地已還。本識及有漏六七識。并地前凡夫。一切有漏心。所現淨土。是有漏。故名體穢。以依如來清淨佛土。自識變似淨土。相現名相淨。三體相俱淨。如佛及十地已還。無漏心中。所現淨土。四體相俱穢。如有漏心。所現穢土。若分別淨土淨心。更有多種。復有究竟淨心。未究竟淨心。有有漏淨心。無漏淨心。有有相淨心。無相淨心。有伏現行淨心。斷種子淨心。有自力淨心。他力淨心。諸佛隨機。說無定法。若論大旨。尚不得一淨。何況多門。此乃一心真如。不守自性。隨緣對處。有淺有深。或垢或淨。不可滯理妨事。守一疑諸。迷卷舒之門。起通局之見。雖同一旨。約相差別不無。雖云有異。順體一如不動。何者。若言其一。則安養寶方。娑婆邱隴。若言其異。十方佛國。一道清虛。若言其有。無邊淨刹。猶若虛空。若言其無。妙土交羅。如天帝網。所以精超四句。妙出百非。道不可以一言詮。理不可以一義宣。故如上所說。身土唯心。但將世間所見所聞之法。驗之。自然可解。且如河嶽不靈。爲人所感。何者。土木瓦石。豈有所知。皆精志在人。從識所變。或非人所附。俱不出心。如唐國史。德宗皇帝貞元七年。驃國有使。重譯來朝。上乃親聘。使者云。自秦漢已來。未曾通於中國。上又問。何以知朕臨朝。對曰。我國三年。牛馬頭向東而臥。水無巨浪。海不揚波。所以知中夏有華風。乃陛下之聖德。乃至珠還合浦。劍去吳都。虎負子而過江。鳳呈祥而入境。牛虎無計。

度分別。珠劍本屬於無情。豈能感德知恩。抱彊負弱。全是人心之所變。真唯識義之所成。如篤善則天堂現前。習惡則火車盈側。命富則珠珍溢藏。業貧則茆土攢身。但以宗鏡照之。萬事難逃影響矣。

宗鏡錄卷二十一

宋慧日永明妙圓正修智覺禪師延壽集

夫真心無形妙體絕相。云何有報化莊嚴等事。答。諸佛法身如真金。相好似金莊嚴具。以金作具。體用全同。從心現色。性相無二。如起信論問云。若佛法身無有種種差別色相。云何能現種種諸色。答。以法身是色實體。故能現種種色。謂從本已來。色心無二。以色本性。卽心自性。說名智身。以心本性。卽色自性。說名法身。依於法身。一切如來所現色身。徧一切處。無有間斷。十方菩薩。隨所堪任。隨所願樂。見無量受用身。無量莊嚴土。各各差別。不皆障礙。無有斷絕。此所現色身。一切衆生。心意識不能思量。以是真如自在甚深用故。故知所現一切依正二報。供具莊嚴等無邊佛事。皆從一心而起。如華嚴經云。以從波羅密所生一切寶蓋。於一切佛境界清淨解所生一切華帳。無生法忍所生一切衣。入金剛法無礙心所生一切鈴網。解一切法如幻心所生一切堅固香。周徧一切佛境界如來座心所生一切佛衆寶妙座。供養佛不懈心所生一切寶幢。解諸法如夢歡喜心所生佛所住一切寶宮殿。無著善根無生善根所生一切寶蓮華雲。一切堅固香雲。一切無邊色華雲。一切種種色妙表雲。一切無邊清淨栴檀香雲。一切妙莊嚴寶蓋雲。一切燒香雲。一切妙鬘雲。一切清淨莊嚴具雲。皆徧法界。出過諸天供養之具。供養於佛。其諸菩薩一一

身各出不可說百千億那由他菩薩。皆充滿法界虛空界。其心等於三世諸佛。以從無顛倒法所起。解深密經云。爾時曼殊室利白佛言。世尊。如來成等正覺。轉正法輪。入大涅槃。如是三種。當知何相。佛告曼殊室利。善男子。當知此三皆無二相。謂非成等正覺。非不成等正覺。非轉正法輪。非不轉正法輪。非入大涅槃。非不入大涅槃。何以故。如來法身究竟淨故。如來化身常示現故。釋曰。非成等正覺者。以法身究竟淨故。離常見故。入第一義諦故。非衆生見聞故。非不成等正覺者。以化身常示現故。離斷見故。約世俗諦故。隨機熟有情心現故。然法報雖分。真化一際。又法身普徧有二。一隨相各別徧。以法身徧在一切大小相中。不壞相故。二圓融總攝徧。以法身無相。能融一切。有相總攝歸一體故。自身即體之用。徧智身修成。如體之徧。遂則十身布影。散分十刹之中。一體分光。不動一塵之內。色身如日之影。隨現世間。智身似日之光照臨法身。又佛身諸根。一一相好。皆徧法界。以諸根體同故。若眼爲門。諸根相好。及佛刹土。莫不皆是一眼中現。如經云。衆生身中有如來眼。如來耳等。以佛法身共衆生性。無別體故。皆從無性而起。起不遠真。因法界而生。生不礙事。所以一切諸佛。於一切世界。皆是得菩提處。若以真身。則稱性徧周。若以應身。則隨機普現。所以天親云。廣略相入者。諸佛有二種身。一法性法身。二方便法身。由法性法身故。生方便法身。由方便法身故。顯出法性法身。此二種身。異而不可分。一而不可同。是故廣略相入。法身無相故。則能無不相。是故相好莊嚴。即是法身也。法身無知故。則能無不知。是故一切種智。即是真實智慧故。華嚴

論云。法身相好。一際無差。曉公起信論疏序云。原夫大乘之爲本也。蕭焉寂滅。湛爾沖玄。玄之又玄。豈出萬像之表。寂之又寂。猶在百家之談。非象表也。五目不能覩其容。在言裏也。四辯莫能談其狀。此明真體。與一切法非一非異。華嚴經疏序云。冥真體於萬化之域。顯德相於重玄之門。記釋云。此明無礙。則與諸法非一異矣。如肇公云。道遠乎哉。觸事而真。亦體卽萬化矣。故云冥真體於萬化之域。顯德相於重玄之門者。明相不礙體也。重玄卽是理體。明德相只在體上。若離體有相。相非玄妙。勝德之相。名爲德相。言重玄者。借老子之言。老子云。玄之又玄。衆妙之門。彼以有名無名。同謂之玄。河上公云。玄者。天也。天中復有天。莊子云。天卽自然。則自然亦自然也。依此而生萬物。故云衆妙之門。今宗鏡中。亦復如是。無法不收。無德不備。可謂心之至妙幽玄矣。清涼記引華嚴經頌云。佛以法爲身。清淨如虛空。問云。佛身旣如虛空。何緣現於金色等。云。何令人悟於虛空。答有三意。一體雖爲相。爲物現相。物宜見故。隨他意耳。二若不現相。云何令人悟於無相。如不因言。豈顯無言之理。三如虛空。言取其清淨無相。非離相求相。卽無相不乖空。故經頌云。佛住甚深真法性。寂滅無相同虛空。而於第一實義中。示現種種所行事。此一偈。總收前三意。肇論云。用卽寂。寂卽用。用寂體一。同出而異名。更無無用之寂。主於用也。寂用元是一體。同從理出。而有異名也。非謂離用之外。別有一寂爲用之主也。故云般若之體。非有非無。虛不失照。照不失虛。故曰不動等覺。而建立諸法。如鏡鑒像。虛不失照。似日遊空。照不失虛。又不動等覺。建立諸法。則寂而常用。不壞緣。

生而觀實相。則用而常寂。斯乃千差萬用。別相異名。俱同出一真心體矣。所以又云。經稱聖人。無爲而無所不爲。無爲。故雖動而寂。無所不爲。故雖寂而動。雖寂而動。故物莫能一。雖動而寂。故物莫能二。物莫能二。故逾動逾寂。物莫能一。故逾寂逾動。法性如是。動寂難量。焉能一其寂而二其動哉。故名不能名。相不能相矣。又云。所以聖人戢玄機於未兆。藏冥運於既化。總六合以鏡心。一去來以成體。古今通。始終同。窮本極末。莫之與二。浩然大均。乃曰涅槃。所以聖人玄機。預察於未來。鋒芒未兆之事。冥運過去。已變化之緣。則心鏡能照萬事。十方三世。無有遺餘。今古去來。始終本末。莫不同一心無二之體。是以入佛境界。經云。如來如實。知本際中際後際。如彼法本際不生。未來際不去。現在際不住。如實知彼法足跡。如一法一切法亦如是。如一切法。一法亦如是。文殊師利。而一多不可得。故知生佛同一莊嚴。同一慈心。同一悲體。如諸法無行經云。文殊師利言。一切衆生。皆成就大悲。名不動相。文殊師利云。何是事。名不動相。世尊。一切衆生。無起無作相。皆入如來平等法中。不出大悲之性。以惱悲無分別故。是故一切衆生。皆成就大悲。名不動相。故知萬法不動。悲惱何分。一真匪移。垢淨誰別。然雖現莊嚴。皆如海印。如古德云。謂香海澄停。湛然不動。四天下中。色身形像。皆於其中。而有印文。如印印物。亦猶澄波萬頃。晴天無雲。列宿星月。炳然齊現。無來無去。非有非無。不一不異。如來智海。識浪不生。澄停清淨。至明至靜。無心頓現。一切衆生。心念根欲。心念根欲。並在智中。如海含像。故經頌云。如海普現衆生身。以此說名爲大海。菩提普印諸心行。是

故正覺名無量。非唯智現物。心亦依此智。頓現萬形。普應諸類。賢首品頌云。或現童男童女形。天龍及與阿脩羅。乃至摩睺羅伽等。隨其所樂。悉令見。衆生形相各不同。行業音聲亦無量。如是一切皆能現。海印三昧威神力。以此海印三昧之力。頓現一切。爲衆生不知故。佛方便力。垂諸教迹。是以昔人云。佛興由生迷實。說法示於真實。不動真際。建立諸法。則性不可壞。不壞假名。而說實相。則相不可壞。斯則天魔外道等皆法印。故無能壞。且五逆四魔尙法界印。況無漏淨智一真相好。而能障實相之妙旨耶。故華嚴經頌云。清淨慈門刹塵數。共生如來一妙相。一一諸相莫不然。是故見者無厭足。法華經偈云。深達罪福相。徧照於十方。微妙淨法身。具相三十二。則法身爲一切法之印。無有一法出此印文。台教云。如無行經云。五逆卽菩提。菩提卽五逆。逆與菩提。不出心性。故無二相。體旣不二。故不可壞。以逆本來無自性故。苦卽實相。陰死二魔卽法界印。煩惱卽實相。煩惱魔卽法界印。業卽實相。天魔卽法界印。魔旣卽印。印豈壞印。大論云。有菩薩教人修空。斷一切念。後時纔起一念有心。便爲魔動。卽便憶念本所修空。魔爲之滅。修空尙爾。況復觀之卽法界印。是知心有卽縛。心無卽解。若了於心。何縛何解。問。心無自性。生滅無恒。體用俱空。如何起行。答。雖自體常空。不壞緣生之因果。而無有作者。寧亡善惡之業門。故心王論云。觀心空王。玄妙難測。無形無相。有大神力。能滅千災。成就萬德。本性雖空。能施法則。觀之無形。呼之有聲。爲大法將。持戒傳經。水中鹹味。色裏膠青。決定是有。不見其形。心王亦爾。身內居停。面門出入。應物隨情。自在無礙。所作

皆成。清涼疏釋經云。法界如幻者。卽體從緣。一切法如實際。卽事而寂。世人皆謂實際不變。而謂諸法無常。理實圓融。世間之相。卽是常住。然古德以七喻展轉釋疑。一疑云。世間幻火。不成燒用。佛現益物。豈同幻耶。釋云。如影。亦有應質陰覆等義。豈有實耶。然諸法喻。各有三義。一緣成義。二無實義。三有用義。意取無實。故不著也。二疑云。若佛如影。菩薩何以起行往求。因既不虛。果寧非實。釋云。如夢。夢亦三義。無體現實。與覺爲緣。謂有夢走而驚覺。故菩薩行亦爾。證理故空。無明未盡。故似實。能與佛果爲緣。勤勇不已。豁然覺悟。如夢渡河。三疑云。若菩薩行如夢。何以經說此是菩薩行。此是二乘行。釋云。如響。緣成無本。稱聲大小。聖教亦爾。機感無本。隨機異聞。四疑云。果行可然。世間未悟。此應是實。釋云。如化。心業神力所持。無實有用。五疑云。若皆如化。何有差別之身。釋云。如幻。六疑云。身者如幻。何有報類不同。釋云。如心。以心無形。如幻。故雖如幻不定。無有自性。然隨緣現。能成衆善。如大寶積經云。菩薩摩訶薩。復作是念。此緣起法。因果不壞。雖復是心法性。無有自性。無有作用。無有主宰。然此諸法。依止因緣而得生起。我當隨其所欲。積集善根。旣積集已。修相應行。終不捨離。是心法性。復次舍利子。菩薩摩訶薩。云何此中積集之相。舍利子是諸菩薩摩訶薩。作如是觀。積集之相。是心本性。猶如幻化。無有一法而可施者。是心法性。而能布施。一切衆生。迴向積集。莊嚴佛土。是則名爲善根積集。又舍利子。是心本性。如夢所見。其相寂靜。是心法性。而能積集。守護尸羅。皆爲迴向神通作用。是則名爲善根積集。又舍利子。是心本性。猶如陽燄。究竟滅盡。

是心法性。而能修習一切可樂忍辱之力。迴向積習莊嚴菩提。是則名爲善根積習。又舍利子。心本性者。如水中月。究竟遠離積習之相。是心法性。而能發起一切正勤。迴向成熟無量佛法。是則名爲善根積習。又舍利子。心本性者。不可取得。不可覩見。是心法性。而能修習一切靜慮解脫三摩地。三摩鉢底。迴向諸佛勝三摩地。是則名爲善根積習。又舍利子。觀此心性。本非色相。無見無對。不可了知。是心法性。而能修習一切慧句差別說智。迴向圓滿諸佛智慧。是則名爲善根積習。又舍利子。心無所緣。無生無起。是心性。而能建立無量善法。攝受色相。如是名爲善根積習。又舍利子。心無所因。亦無所生。是心法性。而能攝受覺分法。因是則名爲善根積習。又舍利子。心性遠離六種境界。亦不生起。是心法性。而能引發菩提境界。因所生心。是則名爲善根積習。舍利子。如是名爲菩薩摩訶薩。依般若波羅密多故。於一切心。隨心觀察。修習念住。復次舍利子。是菩薩摩訶薩。又依般若波羅密多故。於一切住。隨心觀。爲求證得勝神通故。繫縛其心。修學通智。得神通已。但以一心。而能善知一切心相。既了知已。依心自體。宣說諸法。又云。化樂天王白佛言。世尊。彼實際者。徧一切處。無有一法。而非實際。世尊。謂菩提者。亦是實際。世尊。何者是菩提。一切法是菩提。離自性故。乃至五無間業。亦是菩提。何以故。菩提無自性。五無間業。亦無自性。是故無間業。亦是菩提。是了心本性。自體無生。從無生中。建立諸法。觀無性之心。說無性之教。隨淨緣。而無性成佛。隨染緣。而無性爲凡。不見纖塵。暫出性空之理。未有一念。能違平等之門。所以大般若經偈云。有法不

成有法。無法不成。無法有法不成。無法無法不成。有法釋曰。有不成。有無不成。無者。以一體故。無能成。所成。有不成。無無不成。有者。自既不成。焉能成他。故知各無自體。互不成就。大集經云。一切諸法。究竟無生。一切諸法。無性無生。無起無出。是以緣不生。因不生。緣。自性不生。自性。他性不生。自性。自性不生。他性。他性不生。自性。是故說一切諸法。自性無生。勝思惟。梵天所問經云。爾時普華菩薩語舍利弗。汝入滅盡。定能聽法耶。答言。善男子。入滅盡。定。無有二行。而能聽法也。大德舍利弗。汝信諸法。皆是自性滅盡否。答言。如是。諸法皆是自性滅盡之相。我信是說。普華曰。若如是者。則舍利弗。常一切時不能聽法。何以故。以一切諸法。常是自性滅盡相。是以諸法本空。但是緣起。緣會則似有。緣散則似無。有無唯是因緣。萬法本無生滅。如真金隨工匠而器成。卽金體不變。似虛谷任因緣而響發。與法性無違。如有頌云。如人掘路土。私人造爲像。愚人謂像生。智者言路土。後時官欲行。還將像填路。像本無生滅。路亦非新故。是知但是一土。生滅唯是因緣。例如一心萬法。更無前後。何者。掘路成像時。土亦不滅。壞像填路時。土亦不增。以不失本土故。如成佛時。心亦不增。爲凡時。心亦不減。以心隨緣時。不失自性故。又像生。但是緣生。像滅。唯從緣滅。像無自體故。如成佛。但是淨緣生。爲凡。亦是染緣起。凡聖本無生故。是知萬法從緣。皆無自性。本未曾生。今亦無滅。如文殊師利觀幻頌云。此會衆善事。從本未曾爲。一切法亦然。悉等於前際。所以正作時無作。以無作者故。當爲時不爲。以無自性故。任從萬法縱橫。常等未生之際。假使羣生出沒。不離無性之宗。

又昔有龐居士命女靈照曰。吾當先逝。汝可後來。專候日中。可脫斯殼。靈照曰。午卽午矣。有蝕陽精。居士怪之。自臨窻下。其靈照忽爾迴登父座。俄爾坐亡。居士笑云。甚爲鋒捷。空華落影。陽燄翻波。吾道于先。吾行于後。遂往于相公爲喪主。告于公曰。但願空諸所有。慎勿實諸所無。言訖而逝。斯亦不墮有無之見。妙得無生之旨矣。問。菩提卽自身心者。云何。教中說。菩提者。不可以身心得。答。夫言菩提之道。卽心者。乃是自性清淨心。湛然不動。蓋是正覺無相之真智。其道虛玄。妙絕常境。聰者無以容其聽。智者無以運其知。辯者無以措其言。像者無以狀其儀。以迷人不了。執色陰爲自身。認能知爲自心。故經云。身如草木。無所覺知。心如幻化。虛妄不實。所以除其執取之心。故云。菩提者。不可身心得也。菩提非是觸塵。不可以身得。菩提非是法塵。不可以心得。若就了人。卽達陰身本空。妄心無相。以本空故。法身常現。以無相故。真心不虧。如此發明。五陰卽菩提。離是無菩提。不可以菩提而求菩提。不可以菩提而得菩提。文殊云。我不求菩提。何以故。菩提卽我。我卽菩提故。維摩經云。不觀是菩提。離諸緣故。菩提非所觀之境。則無能緣之心。所觀境空。卽實相。菩提能緣心寂。卽自性菩提。大般若經云。龍吉祥言。頗有能證菩提者否。妙吉祥曰。亦有能證。龍吉祥言。誰爲證者。妙吉祥曰。若無名姓。施設語言。彼爲能證。龍吉祥言。彼旣如是。云何能證。妙吉祥曰。彼心無生。不念菩提。及菩提座。亦不慙念一切有情。以無表心。無見心等。能證無上正等菩提。龍吉祥言。若爾尊者。以何心等當得菩提。妙吉祥曰。我無所趣。亦非能趣。都無所學。非我當來詣菩提樹。坐金

剛座證大菩提。轉妙法輪。拔濟生死。所以者何。諸法無動。不可破壞。不可攝受。畢竟空寂。我以如是非趣心等。當得菩提。龍吉祥言。尊者所說。皆依勝義。令諸有情。信解是法。解脫煩惱。若諸有性。煩惱解脫。便能畢竟破魔罣網。妙吉祥曰。魔之罣網。不可破壞。所以者何。魔者不異菩提增語。何以故。魔及魔軍。性俱非有。都不可得。是故我說。魔者不異菩提增語。龍吉祥言。菩提何謂。妙吉祥曰。言菩提者。迷諸時處。一切法中。譬如虛空。都無障礙。於時處法。無所不在。菩提亦爾。無障礙故。徧在一切時處法中。如是菩提。最爲無上。仁今欲證何等菩提。龍吉祥言。欲證無上。妙吉祥曰。汝今應知。無上菩提。非可證法。汝欲證者。便行戲論。何以故。無上菩提。離相寂滅。仁今欲取。成戲論故。譬如有人。作如是說。我令幻士。坐菩提座。證幻無上。正等菩提。如是所言。極成戲論。以諸幻士。尙不可得。豈令能證幻大菩提。幻於幻法。非合非散。無取無捨。自性俱空。諸佛世尊。說一切法。不可分別。皆如幻事。汝今欲證無上菩提。豈不成分別幻法。然一切法。皆不可取。亦不可捨。無成無壞。非法於法。能有造作。及有滅壞。無法於法。能有和合。及有別離。所以者何。以一切法。非合非散。自性皆空。離我我所。等虛空界。無說無示。無讚無毀。無高無下。無損無益。不可想像。不可戲論。本性虛寂。皆畢竟空。如幻如夢。無對無比。寧可於彼起分別心。龍吉祥言。善哉尊者。我今由此。定得菩提。何以故。由尊者爲我說深法故。妙吉祥曰。吾於今者。未曾爲汝有所宣說。若顯若密。若深若淺。云何令汝能得菩提。所以者何。諸法自性。皆不可說。汝謂我說甚深法者。爲行戲論。然我實非能說者。諸

法自性亦不可說。如有人言。我能辯說幻士識相。謂諸幻士。識有如是如是差別。彼由此說。害自實言。所以者何。夫幻士者。尚非所識。況有識相。汝今謂我說甚深法。令汝證得無上菩提。亦復如是。以一切法。皆如幻事。畢竟性空。尚不可知。況有宣說。是以一切衆生之性。卽是無相平等菩提。於自性中。云何有能證所證之差別乎。如般若經云。覺法自性。離諸分別。爲菩提故。又經云。諸所有行。皆有所是。無所是。是菩提何者。若有所是。卽立所證之境。便有能證之心。能所盡處。名爲大覺。大覺之義。唯悟自心。如大毗盧遮那成佛經云。爾時金剛手菩薩復白佛言。世尊。誰尋求一切智。誰爲菩提成正覺者。誰發起一切智智。佛言。祕密主。自心尋求菩提。及一切智。何以故。本性清淨。故心不在內。不在外。及兩中間。心不可得。故乃至欲識知菩提。當如是識知自心。莊嚴菩提心經云。佛言。菩提心者。非有非造。離於文字。菩提卽是心。心卽是衆生。若能如是解。是名菩薩修菩提心。是則心外無菩提。何所求耶。菩提外無心。何所得耶。如華嚴經云。知一切法。無相是相。相是無相。無分別是分別。分別是無分別。非有是有。有是非有。無作是作。作是無作。非說是說。說是非說。不可思議。知心與菩提等。知菩提與心等。心及菩提與衆生等。又頌云。雖盡未來際。徧遊諸佛刹。不求此妙法。終不成菩提。故知心法妙。故當體卽是。若向外遠求。則失真道。故云善財徧巡諸友。不出娑羅之林。慈氏受一生成佛之功。不離一念無生性海。所以淨名經云。若彌勒得阿耨多羅三藐三菩提者。一切衆生皆亦應得。所以者何。一切衆生卽菩提相。若彌勒滅度者。一切衆生亦當滅度。所

以者何。諸佛知一切衆生。畢竟寂滅。卽涅槃相。不復更滅。故知已成不更成。已滅不更滅。爲未知者。方便說成。方便說滅。若執方便。則失本宗。如大莊嚴法門經云。爾時文殊師利。語金色女言。如是五陰體性。卽是菩提體性。菩提體性。卽是一切諸佛體性。如汝身中五陰體性。卽是一切諸佛體性。諸佛體性。卽是一切衆生五陰體性。是故我說。汝身卽是菩提。復次覺五陰者。名覺菩提。何以故。非離五陰。佛得菩提。非離菩提。佛覺五陰。此方便知一切衆生。悉同菩提。菩提亦同一切衆生。是故我說。汝身卽是菩提。大寶積經云。菩提者。名心平等。無所起故。菩提者。名衆生平等。本無生故。乃至菩提者。性相如是。若於此法有所願求。徒自疲勞。何以故。如菩提性。菩薩應行。能如是行。名爲正行。思益經偈云。菩薩不壞色。發行菩提心。知色卽菩提。是名行菩提。如色菩提然。等入於如相。不壞諸法性。是名行菩提。不壞諸法性。則爲菩提義。是菩提義中。亦無有菩提。正行第一義。是名行菩提。瓔珞經云。發心住者。是人始從具縛。未識三寶。乃至值佛。菩薩教法中起一念信。便發菩提心。旣云始從凡夫最初發心。明知此中發心。該於初後。問。此旣是初。何得乃具後諸行位。及普賢德耶。古德釋此。略有二門。一行布次第門。謂從微至著。從淺至深。次第相承。以階彼岸。二圓融攝門。謂一位卽具一切位等。如華嚴經所說。亦如大品等中。一行具一切行。此中有二門。一緣起相由門。二法界融攝門。前中普攬一切始終諸位。無邊行海。同一緣起。爲普賢行德。良以諸緣相望。略有二義。一約用。由相待故。有有力無力義。是故得相收及相入也。二約體。由相作故。有有體無

體義是故得相卽及相是也。又有二菩提。一性淨。二圓淨。從緣起者卽是圓淨。圓淨復二。一明緣起。萬行爲緣故。二明性起。全是真如性淨功德之所顯。又緣起無性卽性淨故。如法華經偈云。諸佛兩足尊。知法常無性。佛種從緣起。是故說一乘義耳。又有二義。一約行布展轉義。二約圓融展促無礙義。如善財見優人執手。一一佛所經無量劫。故知修短難思。特由於此。如賢首菩薩云。信大乘者猶爲易。能信此法倍更難。以初心卽具一切德。故難信也。又設於夢中驚懼。怖令發菩提心。尙得稱爲大菩薩摩訶薩。何況正信之發。開發之發。如大涅槃經。如來性品云。迦葉菩薩白佛言。世尊。云何未發菩提心者。得菩提因。佛告迦葉。若有聞是大涅槃經。言我不發菩提心。誹謗正法。是人卽於夢中見羅刹像。心中怖懼。羅刹語言。咄善男子。汝今若不發菩提心。當斷汝命。是人惶怖寤已。卽發菩提之心。是人命終。若在三惡趣。及在人天。續復憶念菩提之心。當知是人。是大菩薩摩訶薩也。問經云。佛言。學我法者。唯證乃知。今言菩提者。不可以身心得。無修無證。則初發菩提心人。如何趣向。答。若能信悟菩提。無相不可取。無性不可修。如是明達。卽是真證。如大樹緊那羅王所問經云。菩薩已得。應更作如是思惟。是中何者是我。誰爲我所法。誰能得成。諸佛菩提。爲身得耶。爲心得耶。乃至如是觀時。分明了了。見是身相。不得菩提。亦知是心。不得菩提。何以故。諸法無有以色證色。以心證心故。然彼於言說中。知一切法。雖無色無形。無相無漏。無可觀見。無有證知。亦非無證。何以故。以一切諸如來身無有漏故。又諸如來身無漏故。心亦無漏。又諸如來心無漏故。

色亦無漏。若能如是知無所發。能發此心。若入宗鏡中。是名真發。既能發心。便又爲他開示。則諸聖同讚。功德無涯。如經偈云。發心畢竟二不別。如是二心先心難。雖自未度先度他。是故我禮初發心。

音釋

蛻舒芮切蛻皮也殼正作殼蝕乘力切捷疾葉切罨古法切攬盧感切寤五故切

宗鏡錄卷二十三

宋慧日永明妙圓正修智覺禪師延壽集

夫菩提之道不可圖度。約一期方便。寧無指示。如何是菩提之相。答若約究竟菩提。體常冥寂。如淨名經云。寂滅是菩提。離諸相故。若以無相之相。於方便門中。不無顯示。令初發菩提心人。分明無惑故。如先德云。謂寂照無二。爲菩提相。猶如明鏡。無心爲體。鑒照爲用。合爲其相。亦卽禪宗卽體之用。自知卽用之體。恒寂知寂不二。爲心之相。又云。理智相攝。以離理無智。離智無理。如珠之明故。以珠是體。明是用。用不離體。體不離用。明不離珠。珠不離明故。問有念卽衆生。無念卽佛。云何言凡聖一等。答衆生雖起念。不覺念本無念。與佛無念等。妄墮有念中。佛得無念。知念本無。衆生雖現在念中。佛知念卽無念。斯則佛無念。與衆生無念義同。又以衆生不知念空。於念成事。似有差別。若實了念空。則於苦樂境不生執受。何者。以境從念生。心空則境何有。旣無有境。相縛自除。能所俱空。誰生取著。旣不取著。生死自無。如圓覺經云。知是空華。卽無流轉。亦無身心受彼生死。問卽心成佛之宗。曹谿正意。見性達道之旨。靈鷲本懷。如今信不及人。謂不現證。古今悟者。請垂指南。答若親見。無一人而非佛。若不信。無一佛而非人。迷則常作佛之衆生。悟則現證衆生之佛。人佛不異。妄見成差。迷悟雖殊。本性恆一。如過去有佛。號住無住。發願使己國衆生。

同日同時成佛。卽日同滅度。又賢劫前有佛。號平等。亦願己國。及十方衆生。亦同日成佛。卽日滅度。如寶積經云。是時妙慧童女。重白目連。以我如是真實言故。於未來世。當得成佛。亦如今日釋迦如來。乃至若我此言非虛妄者。令斯大衆身皆金色。說是語已。衆皆金色。又思益經云。思益菩薩。放右掌寶光。一切四衆。皆如佛相。下方四菩薩踊出。欲禮世尊。乃發願言。今此衆會。其色無異。當知一切法。亦復如是。此語不虛。願釋迦如來現異相。令我禮敬。卽時釋迦如來。踊起七多羅樹。坐師子座。又最勝王經云。佛言。修菩提行者。於諸聖境。體非一異。不捨於俗。不離於真。依於法界。行菩提行。時善女天白佛言。世尊。如上所說菩提正行。我今當學。時梵天王問曰。此菩提行。難可修行。汝今云何於菩提行而得自在。善女天曰。我今依於此法。得安樂住。是實語者。願令一切五濁惡世。無量無數無邊衆生。皆得金色。三十二相。非男非女。坐寶蓮華。受無量樂。乃至說是語已。一切五濁惡世所有衆生。皆悉金色。具大人相。非男非女。坐寶蓮華。受無量樂。猶如他化自在天宮。釋曰。於諸聖境。體非一異者。卽是不捨於俗。是不一。不離於真。是不異。若一卽壞真俗。若異卽成斷常。不斷不常。卽是依於法界。非真非俗。乃曰修習菩提。故云我依此法。得安樂住。所以善女天。悟五濁質成真金之色。闍浮提。迷大人相成惡業之身。是知若智照之。卽世法而成佛法。若以情執之。卽佛法而成世法。一心實不動。二見自成差。同共一法中。別成凡聖解。若了非男非女之體。現具三十二相。坐寶蓮華。若執是男是女之形。常繫二十五有。沈無明海。故知信力所及。發真實言。可驗現

證法門。頓明心佛矣。問。此猶敍古引文。如何是卽今之佛。答。如今一念纔起了。不可得。無有處所。是過去佛。過去不有。未來亦空。是未來佛。卽今念念不住。是現在佛。但一念起時。莫執莫斷。不取不捨。則三際無蹤。一念圓具十法界。非因非果。因而果之法。若能如是一念而達者。則念念相應。念念成佛。凡聖悉等。今古皆齊。故云。了了識心。惺惺見佛。是佛是心。是心是佛。念念佛心。心心念佛。欲得早成。戒心自律。淨戒律心。淨心卽佛。除此心王。更無別佛。欲求萬法。莫染一物。心性雖空。含真體實。入此法門。端坐成佛。如是則十方諸佛。同一法身。若欲念外施功。心外求佛。便落他境。無有得時。遂卽前後情生。凡聖緣起。徒經時劫。枉用功夫。所以華嚴論云。不如一念緣起無生。超彼三乘權學等見。問。一念成佛。已入信門。如何得目前了了分明。而見答。目前無物。是見真佛。如文殊師利巡行經。以經中說文殊。徧巡五百比丘房。皆見寂定。因以爲名。最後難舍利弗。以顯甚深般若。問。舍利弗言。我時見汝。獨處一房。結加趺坐。折伏其身。汝爲當坐禪耶。否耶。答云。坐難云。爲當欲令未斷者斷。故坐禪耶等。因此廣顯性空無得之理意。五百比丘從座而起。於世尊前。高聲唱言。從今已去。更不復見文殊身。不復聞其名字。如是方處。速應捨離。所有文殊一切住處。亦莫趣向。所以者何。文殊煩惱解脫。一相說故等。舍利弗令文殊爲決了。文殊言。實無文殊。而可得故。若實無文殊。可得者。彼亦不可見等。廣爲說法。四百比丘漏盡得果。一百比丘更謗。陷入地獄。後還得道。廣如彼說。所以無見是真見。無聞是真聞。不見不聞文殊。是真見真聞文殊矣。若不信此說。雖起

謗而陷獄。以曾聞故。終熏種而得道。何況聞而信耶。則成道不隔於一念。故知宗鏡見聞無不獲益矣。所以寶積經云。無畏女言。大迦葉。諸法永無不可示現。是故大迦葉。一切法皆無。若法本無。云何可見。彼清淨法界。大迦葉。若欲見清淨如來。彼善男子善女人。應善淨自心。時大迦葉語無畏言。云何善淨自心。女言。大迦葉。如自身真如。及一切法真如。若信彼者。不作不失。如是見自心清淨故。迦葉問言。自心以何爲體。女言。空爲體。若證彼空。信自身故。卽信真如空。以一切法性寂靜故。又云。如來者。卽虛空界。是故虛空卽是如來。此中無一物可分別者。華手經云。一切法如卽是如來。如來卽是一切法。如是故世尊。無所住處。是如來義。又報化如影。空無去來。心淨佛現。則云佛來。佛亦不來。心垢不現。卽云佛去。佛亦不去。斯卽來而非來。去而非去。佛旣無來去。心亦不生滅。如是解者。可見真佛矣。故金剛經云。若人言。如來若來。若去。若坐。若臥。是人不解我所說義。如來者。無所從來。亦無所去。故名如來。則知若人若法。俱不出一如之道。如是通達。六根所對。無非見自性。如如佛矣。此以不見爲真見。見實爲真佛。肇法師云。佛者何也。蓋窮理盡性。大覺之稱也。生法師云。以見實爲佛。如是則亦名真見道。亦名真供養。問。如何是真供養。答。契如理之心。無見佛之想了。自法身。是真供養。寶積經云。真供養者。無佛想。無能見佛。何況供養。若供養佛。當供養自身。問。自身如何供養。答。若捨己徇塵。是名違背。能迴光返照。隨順真如。境智冥合。是真供養。故維摩經云。無前無後。一時供養。此是運無捨無得之意。起一際平等之心。則徧十方共養一切如來。盡法界。

含靈一時受潤。如是之供。施莫大焉。所以寶雨經云。如理思惟。卽是供養。一切如來。問云。何如理思惟。答。但一切不思惟。是真思惟。以頓悟一心。無法可思量。故。是以十方諸佛。證心成道。故稱如理。若了自心。能順佛旨。卽是供養。一切如來。若不依此。如理悟心。能隨事施爲。心外見佛。設經多劫。皆不成真實供養。爲背諸佛指授。故。如華嚴經頌云。設於念念中。供養無量佛。未知真實法。不名爲供養。云何真實法。所謂了心真如無生之旨。故。是以思益經問云。誰能供養佛。佛言。能通達無生際者。文殊般若經云。佛問文殊。汝云何供養佛。答言。世尊。若幻人心數滅。我則供養佛。台教云。供養佛者。只是隨順佛語。今順佛教。修三觀心。卽是供養佛。爲破五住得解脫。故。卽供養法。三諦理和。卽供養僧。又衆行心資觀智心。卽供養佛。觀智心。開發境界。卽供養法。境智心和。卽供養僧。此是真實供養。亦名法供養。如義海云。謂以無生心中。施一切珍寶。乃至微塵。皆能攝於法界。卽以此法界塵。而作供養。此供養。乃至徧通三世一切諸如來前。無不顯現。彼諸如來。無不攝受。何以故。由塵卽法界。是理與佛法界相應。是故徧至一切。名廣大供養。無空過者。何謂無空過。以心通卽法通。法徧卽心徧。一切處無非見理。故悉皆通達。則是一一承事。無空過者。亦不礙香華等種種供養。以內外唯心故。破執顯宗。故有是說。又若於正觀心中。不唯供養。乃至行道禮拜。一切施爲。皆須就已。方得其力。如三藏勸那云。正觀修誠禮者。此明自禮自身佛。不緣他境他身佛。何以故。一切衆生。自有佛性平等本覺。隨順法界。緣起熾然。但爲迷故。唯敬他身。己身佛性。妄認爲惡。若能反

照本覺。則解脫有期。經云。不觀佛。不觀法。不觀僧。以見自身。他身平等。正法性故。如涉遠道。要藉自身。欲見佛性。要觀己佛。體同無二。是名正觀禮。問。若心外無相。相外無心。如是圓通。名真供養者。云何教中說。供養諸佛。得福無量。答。如前已說。諦了一心。理事無礙。云何堅執疑境疑心。故維摩經云。各見世尊。在其前。法華經偈云。乾闥緊那羅。各供養其佛。牛頭初祖釋云。如觀貪。卽見貪性。貪卽是衆生。悟貪性。智卽是佛。貪衆生。自見佛在其前。一切例爾。又各供養其佛者。卽是於一一法門。各自發明。如理思惟。卽是各供養佛。設爾。事法香華供養者。經云。十方諸佛。機宜感出。旣隨感現。何離自心。如靈山四衆八部。各隨根力。心念見佛不同。如龍見是大龍王。鬼見是大鬼王等。則心外無法之詮。有文有理。空外執色之見。無理無文。設有惡慧邪見之人。抱疑不信之者。擬陳狂解。彊欲破之。似將一蚊鬚。擬吸大海之水。如以十指爪。欲壞妙高之山。我此圓頓之詮。真如之理。如刀斷水。似風吹光。徒自勞神。反招深咎。問。如上剖析。義理雖明。猶是因他方便。彊說。云何得如今親自現證。得見自心之佛。答。當自審問。問。如何審問。答。還就人覓。豈有歇時。欲絕纖疑。應須親到。問。豈無他助之力。發自智照之心。答。無正無助。非自非他。若以智求。智則成解。解背圓宗。若起照心。照則立境。隨照失旨。皆是影事。不契斯宗。若了真心。自然無心。合道。合道則言語道斷。無心則境智俱閑。如龐居士偈云。須彌頽。五嶽崩。大海竭。十方空。乾坤尙納毛頭裏。日月猶潛毫相中。此是西國那提子。示疾不起現神通。妙德啓口問不二。忘言入理顯真宗。問。如上所說。卽心成佛之旨。事

已皎然。只如禪宗。從上先德云。如今須知十方諸佛。出身處空。知有佛。不得成佛。如何是諸佛出身處。答。石牛生象子。木女孕嬰兒。諸佛從中出。最初成道時。問。既衆生已成。理事圓備。則諸佛何以出世。更化衆生。答。衆生不如是知。所以須化。故經云。俱同一性。所謂無性。大悲相續。救度衆生。隨門不同。種種有異。約成佛門。一切成也。同一無性。故得現成。妄性本虛。生元是佛。眞性叵得。非今始成。故皆成也。物物無性。故成種智。證斯同體。而起大悲。一得永常。故云相續。只由不知無性。故教化不絕。雖現報化。法體不遷。如隨色之摩尼。衆相現而本體不動。似應聲之虛谷。羣響發而起處無心。不著自他。豈見衆生之相。本非出沒。常冥大覺之原。華嚴經云。佛身無有生。而能示出生。法性如虛空。諸佛於中住。又頌云。無體無住處。亦無生可得。無相亦無形。所現皆如影。思益經云。大迦葉言。善男子。幻所化人。離於自相。無異無別。無所志願。汝亦如是耶。若如是者。汝云何能利益無量衆生。網明言。阿耨多羅三藐三菩提性。卽是一切衆生性。一切衆生性。卽是幻性。幻性卽是一切法性。於是法中。我不見有利。不見無利。又云。網明菩薩白佛言。世尊。若有菩薩。希望功德利。而發菩提心者。不名發大乘也。所以者何。一切法無功德利。以無有對處故。若有衆生可度。而求功德之利。斯則心外見法。全不識心。何名發大乘心也。以絕待心。無對處故。如楞伽經云。佛語外道言。若能了達有無等法。一切皆是自心所見。不生分別。不取外境。於自處住。自處住者。是不起義。不起於何。不起分別。此是我法。非汝有也。我法者。卽衆生心也。以不知不信故。自成疎外。有亦同無。所

以祖師西來。只爲直示衆生。令自知有。頓入凡聖平等真原。如勝天王般若經云。菩薩摩訶薩。行般若波羅密。得心微細。作是思惟。世間熾然大火之聚。所謂貪欲火。瞋恚煙。愚癡闇。云何當令一切衆生皆得出離。若能通達諸法平等。名爲出離。如實知法。猶如幻相。善觀因緣。而不分別。是以若欲捨劣就勝。厭異忻同。欲令凡聖一倫。垢淨平等者。無有是處。但明宗鏡。萬法自齊。卽究竟出離三界火宅義。亦是與諸子同住祕藏義。如云。若夫以齊而齊。不齊者未齊矣。以齊而齊於齊者。未齊焉。余聞善齊天下者。以不齊而齊天下者也。何須夷嶽實淵。然後方平。續鳧截鶴於焉始等。故知但了法法皆如。自然平等。則青松綠蕙。不見短長。鵬鷲蜎飛。自忘大小。如肇論云。是以經云。諸法不異者。豈曰續鳧截鶴。夷嶽盈壑。然後無異哉。誠以不異於異。故雖異而不異耳。乃至經云。般若與諸法。亦不一相。亦不異相。信矣。莊子南華經云。長者不爲有餘。短者不爲不足。故鳧脛雖短。續之則憂。鶴脛雖長。斷之則悲。故性長非所斷。性短非所續。以明境智雖異而同。不待同而後同也。若能如上了達同異二門。或諸佛出世。不出世。衆生可度。不可度。乃至有無高下。皆絕疑矣。若執同則滯寂。若執異則兩分。迷此同異二門。皆智不自在。金剛辯宗云。以有鏡故。男女之像於中現。以有法身故。而能處處應現。往只緣鏡中本無像。所以能現男女像。佛身本無身。所以能現一切身。衆生機感。無緣之慈。任運能應。若定有身。卽爲所礙。肇論云。佛非天非人。而能天能人耳。故一切菩薩。皆以無所得爲方便。能入無量無邊塵勞幻網。以心外無法故。方成無所得慧。若心外有一毫。

所得云何成無緣之慈。同體之化。以宗鏡明。故能廣照世間。觀生也。如石女之懷兒。觀住也。若陽燄之翻浪。觀異也。同浮雲之萬變。觀死也。猶狂華之謝空。是以深達無生。知皆無我。空生空滅。幻墜幻昇。愍彼愚迷。盲無慧目。遂乃發無能作之智照。開無所捨之檀門。秉自性空之戒心。具無所起之精進。圓無所傷之法忍。修無所住之禪門。了無身而相好莊嚴。達無說而縱橫辯說。遊戲性空之世界。建立水月之道場。陳列如幻之供門。供養影響之善逝。徧習空華之萬行。施爲谷響之度門。降伏鏡像之魔軍。大作夢中之佛事。廣度如化之含識。同證寂滅之菩提。問絕待真心。本無名相。云何成佛。又作異生。若云隨順世法。立此假名。又因何法而得成立。答。實際理中。本無凡聖可得。以一切衆生。迷無性理。以無性故。不覺起妄。於真空中。妄立名相。故名爲凡。了名相空。復稱爲聖。凡聖之號。因五法成。猶如幻化。名相非真。且如幻以術成形。因業有術業俱假。形幻同空。但有迷悟之名。本無凡聖之體。五法者。瑜伽論云。一名。二相。三妄想。四正智。五真如。古釋云。名相妄想。三法成。凡正智真如成聖。名相妄想者。是凡夫法。名相二法。是凡夫境。妄想一法。是凡夫六識。迷事緣境而起。故名妄想。經偈云。不了心及緣。則生二妄想。正智真如者。是聖人法。正智是聖人對治金剛緣修無漏斷惑智。亦名能覺智。真如是聖人心中所證之理。真如是體。正智是用。異者未曾異。同者未曾同。同者是真如。異者是正智。正智常用。故障生滅。真如常體。故無生滅。體用無礙。法界不思議。真實義也。又凡夫心惑。不達名相空故。妄計爲有。迷有不空。名之爲妄。從妄起心。名之爲想。正

智者覺知名相本來空寂。以知空故。妄想自息。息妄歸真。顯理分明。正智現前。不立名相。故名正智。經偈云。了心及境界。妄想不復生。真如者。卽此正智心性真故。卽名真如。故知但是一法。無中執有成。凡達有本空成聖。不唯五法。乃至恒沙。義出無邊。理恒一道。此唯心之道。卽是如來行處。步步履法空故。亦是摩訶衍處。念念無所得故。如持世經云。佛言。諸善男子。是故我說。一切法是如來行處。如來行處。是無行處。何以故。一切法行處。是中無法可行。是故說無行處。文殊悔過經云。文殊師利言。吾往古時。希望諸法。求空處所。遊於閑居。限節知足。少欲爲得。不能識知一切法空。心無所著。爾乃可謂靜處。宴坐。住於法界。釋曰。若了人法二空。見真唯識性。卽常在三昧。住真法界矣。問云。何說入此宗鏡。一念相應。見道速疾。超過劫量。答實有斯理。世況可知。若不直下頓悟自心。功德圓滿。卽於心外妄求。徒經劫數。若能內照。如船遇便風。一念圓成。所作無滯。如大涅槃經云。譬如有人在大海中。乘船欲渡。若得順風。須臾之間。則能得過無量由旬。若不得者。雖復久住。經無量歲。不離本處。有時船壞。沒水而死。衆生如是。在於愚癡生死大海。乘諸行船。若得值遇大般涅槃猛利之風。則能疾到無上道岸。若不值遇。當久流轉無量生死。或時破壞。墮於地獄畜生餓鬼。故知不遇宗鏡之風。有爲行船。終不能速度生死之波。直至涅槃之岸。有茲大利。廣集無勞。唯囑後賢。轉相傳授。如法句經云。善知識者。有大功德。能令汝等。於貪欲瞋恚愚癡邪見。五欲五蓋衆塵勞中。建立佛法。不起一心。得大功德。譬如有人。持堅牢船。渡於大海。不動身心。而到彼岸。故知入

宗鏡中卽凡卽聖可謂不斷煩惱而入涅槃不斷五欲而淨諸根矣所以華嚴論云十住初位以無作三昧自體應真煩惱客塵本無體性唯真體用無貪瞋癡任運卽佛故一念相應一念佛一日相應一日佛此宗鏡錄中前後益悉微細委曲一一直指示了見卽便見不在意思纔信入時理行俱備終不更興惡行似有纖疑若不如然爭稱圓頓以了心外無境故則念念歸宗何有虛幻能惑所以寶藏論云一切如幻其幻不實知幻是幻守真抱一又如學人問大梅和尚師常言神性獨立學人不識乞師指示答阿誰教汝問莫不問者便是否答若不是是阿誰能如是問問神性非是聲色師所示問者是神性學人只識得聲色不識真性乞師指示如何得識答譬如大寶藏衆寶皆具足上福德人見直捉得明月寶珠薄福德者只見銅鐵之類非是藏中無寶亦非主藏者不與我如今向汝道性不是聲色汝只見聲色我亦無過汝知麼此神性火不能燒水不能溺須臾能到千里萬里山河石壁不能礙汝如今揚眉動目彈指警咳口喃喃問答總是此性喚作大道常在目前雖在目前難覩汝若疑惑不信受破法墮惡道若是上根者聞言下便會更不作諸惡喚作一受不退常寂然中根者親近善知識近於智者數數聞說不久還會若是下根千徧萬徧與說元來不會雖然記得少許如破布裹明珠出門還漏卻汝知麼佛道不遠迴心卽是若悟則剎那不悟恒沙劫問此一心宗成佛之道還假歷地位修證否答此無住真心實不可修不可證不可得何以故非取果故不可證非著法故不可得非作法故不可修以本淨非瑩法爾天成若

論地位。卽在世諦行門。亦不失理。以無位中。論其地位。不可起決定有無之執。經明十地差別。如空中鳥跡。若圓融門。寂滅真如。有何次第。若行布門。對治習氣。昇進非無。又染淨階位。皆依世俗名字分別。則似分階降。不壞一心。譬如衆生位。如土器。菩薩位。如銀器。諸佛位。如金器。土銀金等三種器量。雖殊。然一器中虛空。徧滿平等。無有差別。虛空卽喻一心法身平等之理。諸器卽況根器地位階降不同。道本無差。隨行有異。夫論行解。頓漸不同。現行煩惱有淺深。熏染習氣有厚薄。不可一向。各在當人。業輕則易圓。障深則難斷。只如登八地菩薩。親證無生法忍。觀一切法。如虛空性。此猶是漸證無心。至十地中。尙有二愚入等覺位。一分無明未盡。猶如微塵。尙須懺悔。又若未自住三摩地中。不信心外無法。如患眼醫者。不信空中無華。以分別智。解心不亡。但緣他境。未住自地。如首楞嚴經云。十方如來。及大菩薩。於其自住三摩地中。見與見緣。并所想相。如虛空華。本無所有。所云大菩薩者。卽八地已上。若八地菩薩。尙心外見淨土。以智緣理。不名自住。若十地菩薩。雖心外不見境。猶有色心二習。是以有頌云。唯佛一人持淨戒。其餘並名破戒者。故知若入宗鏡。究竟一乘門中。方云持戒。方云見道。且知見有四。一知而不見。初地至九地。二見而不知。卽十地。三亦見亦知。唯佛。四不見不知。地前異生等。若得直下無心。量出虛空之外。又何用更歷階梯。如未頓合無心。一念有異者。直須以佛知見治之。然後五忍明其正修。六卽揀其叨濫。則免墮增上慢。究竟圓滿佛乘。若入宗鏡中。則爲普機。菩薩乘不思議乘。依普門法。一位一切位。如善財一生具五

位等皆是普法相收。此普賢機。乃見一切所見。聞一切所聞。卽普眼境也。普法相收者。以心外無法。故名爲普。一切行位。皆在心中。豈不相收耶。於行布門。似分深淺。又玄義格云。圓教四十二位。同一真理。就智論之。遂分明晦。太虛一也。日行空中。具有中旦。圓教登住。如船入海。似日遊空。智皆無作。行亦無爲。任運道風。自然增進。如止觀云。入佛正宗。免墮邪倒。創發圓信之人。須明十種觀法。十種觀法者。一觀不思議境。二發真正菩提心。三巧安止觀。四破諸法徧。五善識通塞。六三十七品調適。七對治助開。八善知位次。九安忍彊軟兩賊。十順道法愛不生。如是不濫。方入圓乘。且最初一念信解之心。能成五品。台教云。若人宿植深厚。或值善知識。或從經卷。圓聞妙理。謂一法一切法。一切法一法。非一非一切。不可思議。起圓信解。信一心中。具十法界。如一微塵。有大千經卷。欲聞此心。而修圓行。圓行者。一行一切行。略言爲十。謂識一念心平等具足。不可思議。傷已昏沉。慈及一切。又知此心常寂常照。用寂照心。破一切法。卽空卽假。卽中。又識一心諸心。若通若塞。能於此心具足道品。得菩提路。又解此心正助之法。又識己心及凡聖心。又安心不動不墮。不退不散。雖識一心無量功德。不生染著。十心成就。舉要言之。其心念念悉與諸波羅密相應。是名圓教初隨喜品。從此具修十法。得入圓教初發心住。分眞卽中初阿後茶。發心畢竟二不別。以行位念三不退故。台教接人。止住於此。爾後直至十行十迴向十地等妙二覺位。所有智斷昇進。任運無功。念念圓滿無上菩提。又廣釋不可思議境者。如華嚴經頌云。心如工畫師。造種種五陰。一切世間中。莫

不從心造種種五陰者。十法界五陰也。法界者有三義。十數是能依。法界是所依。能所合稱。故言十法界。又此十法。各各因。各各果。不相混濫。故言十法界。又此十法。一一當體皆是法界。故言十法界。十法界通稱陰入界。其實不同。三塗是有漏惡陰界入。三善是有漏善陰界入。二乘是無漏有漏陰界入。菩薩是亦有漏亦無漏陰界入。佛是非有漏非無漏陰界入。釋論云。法無上者。涅槃是。即非有漏非無漏法也。無量義經云。佛無諸大陰界入者。無前九陰界入也。今言有者。有涅槃常住陰界入也。大經云。因滅無常色。獲得常色。受想行識。亦復如是。常樂重沓。即積聚義。慈悲覆蓋。即陰義。以十種陰界不同。故名五陰世間也。攬五陰通稱衆生。衆生不同。攬三塗陰。罪苦衆生。攬人天陰。受樂衆生。攬無漏陰。眞聖衆生。攬慈悲陰。大士衆生。攬常住陰。尊極衆生。大論云。衆生無上者。佛是。豈與凡下同。大經云。歌邏羅時名字異。乃至老時名字異。芽時名字異。乃至果時名字亦異。且約一期。十時差別。況十異衆生。寧得不異。故名衆生世間也。十種所居。通稱國土世間者。地獄。依赤鐵住。畜生。依地水空住。修羅。依海畔海底住。人。依地住。天。依宮殿住。六度菩薩。同人依地住。通教菩薩。惑未盡。同依人天住。斷惑盡者。依方便土住。別圓菩薩。惑未盡者。同人天方便等住。斷惑盡者。依實報土住。如來依常寂光土住。仁王經偈云。三賢十聖住果報。唯佛一人居淨土。淨土不同。故名國土世間也。此三十種世間。悉從心造。又十種五陰。一一各具十法。謂如是相性體力。作因緣果報本末究竟等。此是十如。五陰世間。衆生世間。國土世間。即是三種世間。此一心具十法界。

一法界又具十法界。卽百法界。一法界具三十種世間。百法界具三千種世間。此三千在一念心。若無心則已。介爾有心。卽具三千。亦不言一心在前。一切法在後。亦不言一切法在前。一心在後。例如八相遷物。物在相前。物不被遷。相在物前。亦不被遷。前亦不可。後亦不可。只物論相遷。只相遷論物。今心亦如是。若從一心生一切法者。此則是縱。若心一時含一切法者。此卽是橫。縱亦不可。橫亦不可。只心是一切法。一切法是心。故非縱非橫。非一非異。玄妙深絕。非識所識。非言所言。所以稱爲不可思議境。意在於此。既自了達一心不思議境。遂起同體大悲。發真正菩提心等。以下九種觀門成熟。華嚴論云。如三乘中。亦說根本智後得智。今欲令三乘人迴心。指此金色世界不動智佛。令使直認是自心能分別智。本無所動。文殊師利。卽是自心善揀擇無相妙慧。覺首目首等菩薩。卽是自心隨信解中所見之理智。如是三乘之人未迴心者。定當不信。何以故。爲立三阿僧祇劫後當得佛故。爲直自認身及心總是凡夫。但信佛有不動智等。不自信自心是根本不動智佛。與佛無異。以是義故。不成此教法界乘中。以根本智爲信心。此經信心。應當如是。直信自心分別之性。是法界性中根本不動智佛。金色世界。是自心無染之理。文殊師利。是自心善揀擇妙慧。覺首目首等菩薩。是隨信心中理智現前。以信因中契諸佛果法分毫不謬。方成信心。從此信已。以定慧進修。經歷十住十行十迴向十地十二地。日月歲劫時復無遷。法界如本。不動智佛如舊。而成一切種智海教化衆生。因果不遷。時劫不改。方成信也。若立僧祇定實身。是凡夫。凡聖二途。時劫移。

改心外有佛。不成信心。又如圓覺經云。金剛藏菩薩白佛言。世尊。若諸衆生本來成佛。何故復有一切無明。若諸無明衆生。本有何因緣故。如來復說本來成佛。十方異生。本成佛道。後起無明。一切如來。何時復生。一切煩惱。唯願不捨無遮大慈。爲諸菩薩。開祕密藏。乃至佛言。善男子。一切世界。始終生滅。前後有無。聚散起止。念念相續。循環往復。種種取捨。皆是輪迴。未出輪迴。而辯圓覺。彼圓覺性。卽同流轉。若免輪迴。無有是處。譬如動目。能搖湛水。又如定眼。猶迴轉火。雲駛月運。舟行岸移。亦復如是。善男子。諸旋未息。彼物先住。尚不可得。何況輪轉生死垢心。曾未清淨。觀佛圓覺而不旋復。是故汝等。便生三惑。善男子。譬如幻醫。妄見空華。幻醫若除。不可說言。此醫已滅。何時更起。一切諸醫。何以故。醫華二法。非相待故。亦如空華滅於空時。不可說言。虛空何時更起空華。何以故。空本無華。非起滅故。生死涅槃。同於起滅。妙覺圓照。離於華醫。善男子。當知虛空。非是暫有。亦非暫無。況復如來圓覺隨順。而爲虛空平等本性。善男子。如銷金鑛。金非銷有。旣已成金。不重爲鑛。經無窮時。金性不壞。不應說言。本非成就。如來圓覺。亦復如是。故知圓覺妙心。如虛空之性。生死涅槃。卽空華之相。醫眼不無起滅。真性何曾有無。如鑛藏金。金非鑛有。又非銷得。要以銷成。迷時如未淨之金。悟了若已成之寶。真金不動。垢淨俄分。妙性無虧。迷悟自得。所以不思議佛境界。經云。爾時須菩提。又問言。大士。汝決定住於何地。爲住聲聞地。爲住辟支佛地。爲住佛地耶。文殊師利菩薩言。大德。汝應知我決定住於一切諸地。須菩提言。大士。汝可亦決定住。凡夫地耶。答曰。如是。

何以故。一切諸法。及以衆生。其性卽是決定正位。我常住此正位。是故我言。決定住於凡夫地也。須菩提。又問言。若一切法。及以衆生。卽是決定正位者。云何建立諸地差別。而言此是凡夫地。此是辟支佛地。此是佛地耶。文殊師利菩薩言。大德。譬如世間。以言說故。於虛空中。建立十方。所謂此是東方。此是南方。乃至此是上方。此是下方。雖虛空無差別。而諸方有如是如是種種差別。此亦如是。如來於一切法。決定正位中。以善方便。立於諸地。所謂此是凡夫地。此是聲聞地。此是辟支佛地。此是菩薩地。此是佛地。雖正位無差別。而諸地有別耳。所以天台云。四教如空中四點。四點雖歷然不壞。虛空性。然此地位。至究竟位中。若理若行。方可窮盡。如菩薩瓔珞本業經云。佛子。第四十二地名寂滅心妙覺地。常住一相。第一無極。湛若虛空。一切種智。照達無生。有諦始終。唯佛窮盡。衆生根本。有始有終。佛亦照盡。乃至一切煩惱。一切衆生果報。佛一念心。稱量盡原。一切佛國。一切佛因。一切菩薩神變。亦一念一時。知住不可思議。二諦之外。獨在無二。是知先得宗本。然後鍊磨。於鍊磨時。不失道本。如巧鍊金。不失銖兩。於圓漸內。階降寧無。從有爲而至無爲。因生忍而成法忍。圓融不壞。行布不礙。圓融礙則失全事之理。然雖理事一際。因果同時。生熟之機似分。初後之心不混。直至妙覺。如月圓時。始盡因門。方冥果海。如華嚴經云。佛子。譬如乘船。欲入大海。未至於海。多用功力。若至海已。但隨風去。不假人力。以至大海。一日所行。比於未至。其未至時。設經百歲。亦不能及。佛子。菩薩摩訶薩。亦復如是。積集廣大善根資糧。乘大乘船。到菩

薩行海於一念頃。以無功用智。入一切智智境界。本有功用行。經於無量百千億那由他劫。所不能及。問入實觀者。一尚不存。云何廣明十法。答。夫入實觀者。是觀諸法之實。一法既實。萬法皆然。則一實一切實。如知蜜性甜。則一切蜜皆甜。則不假諸多觀門。但了不思議一法。自然橫周法界。皆同此旨。大根一覽。蕩爾無遺。如上醫治患。見草童舞而衆疾咸消。又直聞其言。病自除愈。則何須診候。更待施方。又如上醫以非藥爲藥。中醫以藥爲藥。下醫藥成非藥。非藥爲藥者。如云無有一物不是藥者。攬草皆成。豈云是藥非藥。如行非道而通佛道。卽煩惱而成菩提。一切世法純是佛法。以藥爲藥者。卽應病與藥。隨手痊愈。附子治風。橘皮消氣等。如觀根授法。不失其時。思覺多者。修數息觀。姪欲多者。修不淨觀等。藥爲非藥者。卽不識病原。反增其疾。如說法者。不逗其機。淺根起於謗心。下士聞而大笑。醍醐上味。爲世珍奇。遇斯等人。翻成毒藥。如上上根人。纔悟其宗。不俟言說。所以古聖云。上士見我詩。把著滿面笑。楊修見幼婦。一覽便知妙。或遮障深厚。根思遲迴。須備歷觀門。對治種現。如加減修合。服食後差。台教約中下之根。備歷十乘觀法。然雖具十不離一門。如法華玄義云。明入實觀者。卽十乘觀法。一不思議境。卽是一實四諦。謂生死苦諦。不可思議。卽空卽假卽中。卽空。故方便淨。卽假。故圓淨。卽中。故性淨。三淨一心。得名大涅槃。淨名經云。一切衆生。卽大涅槃。不可復滅。此卽生死之苦諦。而是無作之滅諦。亦是集道。故名不可思議四諦也。煩惱集諦不可思議。卽空卽假卽中。卽空。故名一切智。卽假。故名道種智。卽中。故名一切種智。三智一心。

中得名大般若淨名經云一切衆生卽菩提相不可復得此卽煩惱之集而是無作道諦亦是苦滅故名不思議一實四諦也亦是真善妙色何者生死卽空故名真生死卽假故名善生死卽中故名妙此名有門不可思議境也二發真正心者一切衆生卽大涅槃云何顛倒以樂爲苦卽起大悲興兩誓願令未度者度令未斷者斷一切煩惱卽是菩提云何愚闇以道爲非卽起大慈興兩誓願令未知者知令未得者得無緣慈悲清淨誓願慈善根力任運吸取一切衆生也三安心者旣體解成就發心具足豈可臨池觀魚不肯結網裹糧束脚安坐不行修行之要不出定慧譬如陰陽調適萬物秀實雨旱不節焦爛豈生若兩輪均平是乘能運二翼具足堪任飛昇體生死卽涅槃名爲定達煩惱卽菩提名爲慧於一心中巧修定慧具足一切行也四破法徧者以此妙慧如金剛斧所擬皆碎如無翳日所臨皆朗若生死卽涅槃者分段變易苦諦皆破若煩惱卽菩提者四住五住集諦皆破雖復能破亦不有所破何者生死卽涅槃故無所破也五識通塞者如王兵寶取捨得宜彊者綏之弱者撫之知生死過患名爲塞卽是涅槃名爲通知煩惱雜亂名爲塞卽是菩提名爲通始從外道四見乃至圓教四門皆識通塞節節執著卽是塞節節亡泯名爲通若不識諸法夷險非但行法不前亦亡去重寶也六善識道品者觀生死卽涅槃十界生死色陰皆非淨非不淨乃至識陰非常非不常能破八顛倒卽法性四念處念處中具道品三解脫及一切法又知涅槃卽生死顯四枯樹知生死卽涅槃顯四榮樹知生死涅槃不二卽一實諦非枯非榮住大涅

槃也。七善修對治者。若正道多障。應須助道。觀生死卽涅槃。治報障。觀煩惱卽菩提。治業障。煩惱障也。八善知位次者。生死之法本卽涅槃。理涅槃也。解知生死卽涅槃。名字涅槃也。勤觀生死卽涅槃。觀行涅槃也。善根功德生。卽相似涅槃也。眞實慧起。卽分眞涅槃也。盡生死底。卽究竟涅槃也。觀煩惱卽菩提。亦如是。九善安忍者。能安內外彊韌遮障。不壞觀心。若觀生死卽涅槃。不爲陰入境。病患業魔禪。二乘菩薩等境所動壞也。若觀煩惱卽菩提。不爲諸見增上慢境所動也。十無法愛者。旣過障難。道根成立。諸功德生。觀生死卽涅槃。故諸禪三昧功德生。觀煩惱卽菩提。故諸陀羅尼無畏。不共諸般若生。觀生死涅槃不二。故法身實相生。相似功德。順理而生喜。起順道法愛生。名法愛。不上不退。名爲頂墮。此愛若起。卽當疾滅。此愛若滅。已破無明。開佛知見。證實相體。觀生死卽涅槃。故證得解脫。煩惱卽菩提。故證得般若。此二不二。證得法身。一身無量身。無上寶聚。如意圓珠。衆法具足。是名有門入實。證得經體。三門亦如是。乃至歷一切法門亦如是。問。若卽心是佛者。則一切含生。皆有此心。盡得成佛。教中云。何不見授劫國名號之記。答。劫國名號。乃是出世化門之中。現前別記。欲知眞記者。淨名經云。一切衆生亦如也。一切法亦如也。華嚴經頌云。顯佛自在力。如說圓滿經。無量諸衆生。悉受菩提記。又頌云。一一心中。普觀一切法。安住眞如地。了達諸法海。又頌云。一一微塵中。能證一切法。如是無所礙。周行十方國。斯則人法心境。悉記成佛。以一念具足。一塵不虧。念念證眞。塵塵合體。同居常寂光土。俱號毗盧遮那。終無異土別身。聖彊凡劣。與

三世佛一時成道。前後情消。共十類生。同日涅槃。始終見絕。免起有情無情之妄解。不生心。內心外之邪思。可謂上無所求。下無可化。冥真履實。得本歸宗。俱登一際解脫之門。盡受平等菩提之記。又古德問云。既色心不二。修性一如。何不見木石受菩提記耶。答。一一諸色。但唯心故。心外無法。豈唯心滅而色猶存。佛但記有情。攝無情也。譬如幻事。要藉幻心。心在幻中。能持幻事。若其心滅。幻事同無。故但滅心。不復滅事。衆生色心。亦復如是。皆如幻相。一切外境。從幻心生。豈猶滅心而存幻色。此卽有情得記。無情亦然。是故無情。不須別記。玄義格云。眞佛者。從初發心。卽體一眞法界。全同古佛。相極三際。全現一塵。性海無邊。表裏不可得。信此法故。名爲發心。心無異念。故名爲證。證成名佛。的無方處。又圓教入初住人。心同法界。神無方所。何用天衣天座。四衆圍繞。夫立劫國名號。授記作佛者。爲引未發心者。令嚮慕耳。若愛著身土。情未盡耳。所以華嚴論云。初發心時。便成正覺。於一刹那際。皆得此之法。不許於刹那際外有別時。當知卽非本法故。若有人於佛法中見佛成道。作劫量延促處所而生見者。信亦未成。未論修道。若解者本來全得。處迷者自沒輪迴。又云。但有所見境界。及如來名號。總是自心佛果所會之法。若自心不會。對面無覩見之期。

音釋

蕙胡桂切 蚬許玄切 脛胡定切 歌邏羅梵語也此云擬 駛疎士切 醫於計切 鑊古猛切 銖市朱切

宗鏡錄 卷二十三

鉢曰診章忍切
候脈也綏息遺切
安也

宗鏡錄卷二十四

宋慧日永明妙圓正修智覺禪師延壽集

夫成佛本理。但是一心者。云何更立文殊普賢行位之因。釋迦彌勒名號之果。乃至十方諸佛國土。神通變現種種法門。答。此是無名位之名位。無因果之因果。是心作因。是心成果。是心標名。是心立位。普賢觀經云。大乘因者。即是實相。大乘果者。亦是實相。釋論云。初觀實相名因。觀竟名果。故知初後皆心。因果同證。只爲根機莫等。所見不同。若以一法逗機。終不齊成解脫。須各各示現。引物歸心。雖開種種之名。皆是一心之義。若違自心。取外佛相勝妙之境。則是顛倒。所以華嚴經頌云。若以威德色種族。而見人中調御師。是爲病眼顛倒見。彼不能知最勝法。又頌云。假使百千劫。常見於如來。不依真實義。而觀救世者。是人取諸相。增長癡惑網。繫縛生死獄。盲冥不見佛。云何不見佛。一爲不識自心。二爲不明隱顯。何者。衆生之因。隱於本覺。諸佛之果。顯於法身。因隱之本覺。是果顯之法身。果能成。因則佛之衆生。果顯之法身。是因隱之本覺。因能辦果。則衆生之佛。故云。凡聖交徹。理事相含矣。所云釋迦牟尼者。釋迦。此云能仁。牟尼。此云寂默。能仁者。卽心性無邊。含容一切。寂默者。卽心體本寂。動靜不干。故號釋迦牟尼。覺此名佛。彌勒者。此云慈氏。卽是一心真實之慈。以心不守自性。任物卷舒。應現無方。成無緣化。故稱慈氏。阿彌陀者。此云

無量壽。卽如理爲命。以一心眞如性無盡故。乃曰無量壽。阿閃者。此云不動。卽一心妙湛然不動。妙覺位不能增。無明地不能減。故稱不動。如三藏勒那云。徧入法界禮者。良由行者。想觀自己身心等法。從本已來。不離法界諸佛身外。亦不在諸佛身內。亦不在我外。亦不在我內。自性平等。本無增減。今禮一佛。徧通諸佛。所有三乘位地無漏。我身旣徧。隨佛亦徧。乃至法界空有二境。依正兩報。莊嚴供具。隨緣徧滿。不離法界。隨心無礙。並薦供養。隨喜頂禮。如一室中。懸百千鏡。有人觀鏡。鏡皆像現。佛身清淨。明逾彼鏡。遞相涉入。鏡無不照。影無不現。此則攝他爲總。入他爲別。一身旣爾。乃至一切法界凡聖之身。供養之具。皆助隨喜。悉同供養。旣知我身在佛身內。如何顛倒妄造邪業。不生愧恥。又諸佛德用旣齊。名號亦等。隨稱何名。名無不盡。如稱一阿彌陀佛名禮召。一切諸佛無不周備。西天云阿彌陀佛。此云無量壽。豈有一佛非長壽也。設一切佛不化衆生。但一佛化生。卽功歸法界。法界德用徧周。是名徧入法界禮也。楞伽經云。佛告大慧。以四等故。如來應等正覺。於大衆中唱如是言。我爾時作拘留孫。拘那含牟尼。迦葉佛。云何四等。謂字等。語等。法等。身等。是名四等。云何等義。所謂同一名字。同一梵聲。同一乘門。同一眞體。乃至同一心。同一智。同一覺。同一道。如鶻崛摩羅。與文殊師利共遊十方。所見十方諸佛。彼佛皆稱釋迦佛者。卽我身是。又法華經明十方諸佛。皆是釋迦分身。則阿閃彌陀。悉本師矣。本師卽我心矣。釋云。非獨彌陀阿閃。十方諸佛。皆我本師。海印頓現。且法華分身。有多淨土。如來何不指已淨土。而令別往。彌陀妙喜。思之。故知

賢首彌陀等皆本師矣。復何怪哉。言賢首者。卽壽量品中。過百萬阿僧祇刹。最後勝蓮華世界之如來也。經中偈云。或見蓮華勝妙刹。賢首如來住其中。若此不是歎本師者。說他如來在他國土。爲何用耶。且如總持教中。亦說三十七尊。皆遮那一佛所現。謂毗盧遮那如來。內心證自受用。成於五智。從四智流出。四如來。謂大圓鏡智。流出東方阿閼如來。平等性智。流出南方寶生如來。妙觀察智。流出西方無量壽如來。成所作智。流出北方不空成就如來。法界清淨智。卽自當毗盧遮那如來。言三十七者。五方如來。各有四大菩薩在於左右。復成二十。謂中方毗盧遮那如來。四大菩薩者。一金剛波羅密菩薩。二寶波羅密菩薩。三法波羅密菩薩。四羯磨波羅密菩薩。東方阿閼如來。四菩薩者。一金剛薩埵菩薩。二金剛王菩薩。三金剛愛菩薩。四金剛善哉菩薩。南方寶生如來。四菩薩者。一金剛寶。二金剛威光。三金剛幢。四金剛笑。西方無量壽如來。亦名觀自在王如來。四菩薩者。一金剛法。二金剛劍。三金剛因。四金剛利。北方不空成就如來。四菩薩者。一金剛業。二金剛法。三金剛藥叉。四金剛拳。已有二十五。及四攝八供養。故三十七。言四攝者。卽鉤索鎖鈴。八供養者。卽燒散燈塗華鬘歌舞。皆上有金剛。下有菩薩。然此三十七尊。各有種子。皆是本師智用流出。與今華嚴經中海印頓現。大意同也。問。若依此義。豈不違於平等意趣。平等意趣云。言卽我者。依於平等意趣而說。非卽我身。如何皆說爲本師耶。答曰。平等之言。乃是一義。唯識尙說一切衆生中有屬多佛。多佛共化以爲一佛。若屬一佛。佛能示現以爲多身。十方如來。一一皆爾。今正一佛能爲多

身依此而讚本師爾。如弟子問傳大士。從來啓佛文疏。那只啓釋迦而不稱彌勒耶。答曰。十方諸佛。共一法身。何必須二。又三身十身。隨用而說。約其本性。唯一身而已。如冥室曦光。隨孔而照。光雖萬殊。而本之者一。所謂真法身也。亦是隨機所現。形相不同。如出現品頌云。譬如梵王住自宮。普現三千諸梵處。一切人天咸得見。實不分身向於彼。諸佛現身亦如是。一切十方無不徧。其身無數不可稱。亦不分身不分別。方知不是他佛智徧自。則乃自佛智徧他。亦非自因趣他果。本是他果承我因。則因果同時。凡聖一際。是以了無二相。能過魔界。不得一法。安住佛乘。若取相則沉六入之海。起念則投五陰之城。皆是衆生隨差別情。起自他見。則影分多月。迹任殊形。不離一真。各現心水。故融大師云。不離五陰有佛。經言。如心佛亦爾。如佛衆生然。又云。離心求菩提。譬如天與地。那有丈六身。身無丈六也。小品云。不以身為佛。用種智爲佛。若相好是佛。輪王是也。今多許人。身中佛。那不見爲煩惱。故經云。具煩惱衆生。雖近而不見。只在身內。甚近而不見。又我等無智故。不覺內衣裏。有無價寶珠。乃至心者。信也。謂有前識。法隨相行。則煩惱名識。不名心也。意者。憶也。憶想前境。起於妄。並是妄識。不干心事。心非有無。有無不染。心非垢淨。垢淨不汙。乃至迷悟。凡聖行來去住。並是妄識。非心心本不生。今亦無滅。若知自心如此。佛亦然。故云。直心是道場。無虛假故。經云。世間如是身。諸佛身亦然。了知其自性。是則說名佛。是以一身無量身。皆同佛體。以無性理同故。所以志公云。食時辰。無明本是釋迦身。坐臥不知元是道。作麼忙忙受苦辛。華嚴私記云。從如是我

聞已來。乃至一切經中菩薩衆。聲聞衆。莊嚴具。華旛幢蓋。七珍寶等事。並是如來淨業所起。或作法名雲。名。並是淨心中事。文殊則是衆生現行分別心。普賢則是衆生塵勞業行心。觀音即是衆生大悲心。勢至即衆生大智心。如華嚴經云。一切處文殊者。文殊雖東來。而即一切處。以是法界之身。不動之智。觸境斯了。六根三業。盡是文殊。實相體周。萬像森羅。無非般若。何有一處非文殊哉。淨名疏云。定自在王菩薩者。用一心三觀。能觀心性。名爲上定。得此上定。於一切真俗禪定。即得自在如國王也。寶積菩薩者。一心三觀。正觀心性。雖空。具足萬行之法寶聚。故名寶積也。妙生菩薩者。觀心不生。則一切法不生。般若妙生也。故經云。色不生。般若生。觀世音菩薩者。請觀音經云。觀於心脈。使想一處。即見觀世音也。如是等菩薩。隨舉一觀門。別以標菩薩名。引物歸心。若一人各具一切觀門。即名字互通。即是字等。語等。身等。法等。以一切法。本自無名。無名而有名者。皆從心起。故心即名也。其能如是解者。即於正觀心中。見一切菩薩諸佛也。乃至聲聞十大弟子。皆是自心十善法數。又云。十心數者。三藏教毗曇偈云。想欲更樂慧。念思及解脫。作意於境界。三摩提以痛。此心通大地數法。扶心王起一切諸心數。如國有十臣。共輔佐一主。若君臣共行非道。國內人民。悉皆作惡。君臣相輔。共行正治。國內人民。悉皆有道。今衆生有心王。通十心數。若念不善。即有無量不善煩惱數法起。若心王十數相扶念善。即有無量諸善功德智慧心數而起也。復次心王即是師。十數即是十弟子。如師資共作惡。即化一切人皆惡。如師資共作善。則化一切人修善。心王及十

心數法亦如是。故此經云。弟子衆塵勞。隨意之所轉也。今一切衆生。皆有。心王十通心數法。若遇天魔外道。愛論見論。卽起諸煩惱。流轉生死。如爲惡君惡臣。惡師惡弟子之所化也。今佛爲法王。十弟子爲法臣。卽是正法之師。正法弟子。用慧行。行正法。共化衆生。心王十通心數法。若衆生信受。修行慧行。卽見論諸煩惱滅。成一切見道無量諸善心數法也。若衆生信受。修習行行。卽破一切天魔生死不善諸心數法。成修道無量善心數法也。故經云。心王若正。則六臣不邪。復次。此十數。卽是十法門。悉能通入涅槃也。初以十數爲種子。從此修習。遂致成道。如合抱之樹。起於毫末也。今法王欲以半滿之教。化諸衆生。先當隨其樂欲。故此經云。先以欲鉤牽。後令入佛智也。今十弟子各弘一法者。人以類聚。物以羣分。隨其樂欲。各用一行法門。攝爲眷屬也。雖各掌一法門。何曾不具十德。如十心數。隨有一起。十數卽隨起。雖用一數當名。而實有十數也。別對十弟子者。初想數。卽對富樓那。想數偏彊。從想入道。是故聲聞弟子中。說法第一也。成論云。識得實法。想得假名。富樓那用想數分明。故能分別名相無礙。辯才無滯。於說法人中。最爲第一。欲數。對大迦葉。用善欲數入道。故諸弟子中。頭陀第一也。一切善法。欲爲其本。迦葉絕世榮華。志存出要。樂在。山林。是則善欲心發。捨世惡欲也。更樂對迦旃延。卽起此數。研覈義理入道。故聲聞中。論義第一也。問答往復。更相涉入。論義不窮。無滯無闕。以其偏修更樂數。故能如是也。慧數。對身子。用慧數入道。故於諸聲聞中。智慧第一。法輪之將也。念數。對優波離。用念持律入道。於諸聲聞中。持律第一也。憶持不忘。

名之爲念。波離身口對緣。詮量輕重而無忘失。持律之上也。思數對羅云。因祕行入道。諸聲聞中。密行第一也。行陰卽是思數。思數若利。修諸戒行。覆藏功德。密行之上也。解脫對善吉。用此數法。修空解脫入道。故諸聲聞中。解空第一。無諍三昧。蕭然獨脫。不與物競也。作意境界憶數。對阿那律。因其失眠。佛令起此數。修天眼入道。故聲聞中。天眼第一。夫修天眼。必須住心緣境。取日月星光相。而修發天眼通也。三摩提數。對目連。是定數偏利。修此定進道。故諸聲聞中。禪定第一。痛數對阿難。當受數彊利。聽受聞持以入道。故諸聲聞中。多聞總持第一。痛通言受。以領納爲義。故此數分明。領持佛法。如完器盛水也。是十數弟子。共輔如來。莊嚴半滿。四枯四榮之教。引衆生入中道。見佛性。住大涅槃。卽是住不思議解脫也。是知自利實行。利他權門。若師若弟。若教若觀。終不出衆生心數法門。一一同歸宗鏡。乃至一切言說義理。行位進修。悉皆是心。無不收盡。以一切語言。由覺觀心。一切諸行。由於思心。一切義理。由於慧心。故又心王卽佛寶。心數卽僧寶。所緣實際。無王無數。卽法寶。善入實際。王數之功力用足矣。心心數法不行。故名行般若。波羅密。普賢觀云。觀心無心。法不住法。我心自空。罪福無主。卽是無心無數。名爲正觀。是心數塵勞若不盡者。觀則不訖。故經言。衆生不度。我不成正覺。卽此意也。若能如是解者。無一佛菩薩名。及一法門。不於正觀心中現。故法華經云。若有人信汝所說。則爲見我。亦見於汝。及比丘僧。并諸菩薩。何者。聞經心信無疑。覺此信心明淨。卽是見佛。慧數分明。是見身子。諸數分明。是見衆比丘。慈悲心淨。是見菩薩。黃蘗和尙。

云。諸佛與一切衆生。唯是一心。更無別法。覺心卽是。唯此一心卽是佛。見此心卽是見佛。佛卽是心。心卽是衆生。衆生卽是佛。佛卽是心。爲衆生時。此心亦不減。爲佛時。此心亦不添。但悟一心。更無少法可得。此卽眞佛。文殊當眞空無礙之理。普賢當離相無盡之行。諸大菩薩所表。人皆有之。不離一心。悟之卽是。但能無心。便是究竟。學道人。不直下無心。累劫修行。終不成道。不如言下自認取本法。此法卽心。心外無法。絕諸思量。故曰。言語道斷。心行處滅。此心是本原清淨佛。蠢動畜生。與佛菩薩一體。只爲妄想分別。造種種業果。本佛上實無一物。虛通寂靜。明妙安樂而已。但於見聞覺知。認取本心。然本心不屬見聞覺知。亦不離見聞覺知。但莫於見聞覺知上起解。亦不離見聞覺知。覓心。不卽不離。不住不著。世人聞道。諸佛皆傳心法。將謂心上別有一法。可證可取。遂將心覓法。不知心卽是法。法卽是心。不可將心更求於心。歷千劫終無得日。不如當下無心。便是本法。乃至出家。皆不出一念心地。故香嚴和尚偈云。從來求出家。未詳出家稱。起坐只尋常。更無少殊勝。以心外更無別出家法。有何勝境可求。所以淨名經云。無利無功德。是名出家。則阿難未悟斯宗。但觀如來勝相。求身出家。遂懺悔云。我身雖出家。心不入道。台教云。觀一念心。淨若虛空。不爲二邊桎梏所礙。平等大慧。無住無著。卽名出家。以中觀自資。活法身慧命。名爲乞士。觀五住煩惱。卽是菩提。是名破惡。一切諸邊顛倒。無非中道。卽是怖魔。天台拾得頌云。無瞋是持戒。心淨是出家。我性與汝合。一切法無差。夫出塵之人。心不依物。故經云。出家放曠。猶若虛空。志公詞云。言下不求無

處所暫時喚作出家人。所以先德云。汝若悟此事了。但隨時著衣喫飯。任運騰騰。故知此事。唯自己知。別無方便。故云一飲一啄。各自有分。豈非悟心出家。非從事得。又云。觀一一心中。皆具王數。爲成觀故。王數相扶而取開悟。或於想數入道。或於欲數入道。隨所宜者。心王心數而共攻之。化取塵勞諸心。而作佛事。作此觀未悟觀行。如乳若發。無漏觀行。如酪若破。塵沙如生熟酥。若破無明觀。如醍醐。至醍醐時。王數功畢。大寶積經偈云。如來觀衆生。於法建立者。以心能知心。彼則真佛子。故云從佛口生。從法化生。以知心故。一切法門。如在掌中。爲未知者方便解釋。皆令信入。此宗鏡內。則無有一法而非佛事。飲食爲佛事者。淨名疏云。於食等者。諸法亦等。如小品經云。一切法趣味。是趣不過。味尚不可得。云何當有趣非趣。今言一切法趣味。味卽是食。當知食卽是不思議法界。以食中含受一切法。一切法不出食法界也。食若是有。一切法是有。食若是無。一切法皆無。今食不可思議故。尚不見是有。云何當有趣。尚不見是無。云何當有非趣。若觀食不見趣非趣。卽是中道三昧。名眞法喜禪悅之食。而能通達趣非趣法。卽雙照二諦。得二諦三昧。法喜禪悅之食。是名食等。諸法亦等者。一切諸法趣陰入界。乃至一切種智陰入界。一切種智不可得故。云何當有趣非趣。而宛然具足趣非趣者。則一切諸法皆有二諦之理。如智度論明。一剎那中有生住滅三相之喻也。又如香積佛國之香飯。經云。無盡戒定慧。解脫解脫知見。功德具足者。所食之餘。終不可盡。以一心眞如無盡之理。五分法身資熏之功。自體性空無作妙用。豈有盡乎。又云。若未發大乘意。食

此飯者。至發意乃消。已發意食此飯者。得無生忍。然後乃消。已得無生忍。食此飯者。至一生補處。然後乃消。譬如有藥。名曰上味。其有服者。身諸毒滅。然後乃消。此飯如是。滅除一切諸煩惱。毒然後乃消。如諸大菩薩。雖復捨生受生。後身之中。識中有種子。種子遇緣。還生香飯。相續不斷。流至初地。發無漏心。斷惑證真。名之爲消。非是食滅。名爲消也。故知食此飯者。何法不消。又云。彼國菩薩。聞香入律。卽獲一切德藏三昧。得此三昧者。菩薩所有功德。皆悉具足。是以若從香入法界。自身卽是衆香世界。自心卽是香積如來。無量功德。一心圓滿。悟入此者。何假外求。香界旣然。十八界亦爾。盡是栖神之地。皆爲得道之場。如阿難白佛言。未曾有也。世尊。此香飯能作佛事。佛言。如是如是。阿難。或有佛土。以佛光明而作佛事。有以諸菩薩而作佛事。有以佛所化人而作佛事。有以菩提樹而作佛事。有以佛衣服臥具而作佛事。有以飯食而作佛事。有以園林臺觀而作佛事。有以三十二相八十隨形好而作佛事。有以佛身而作佛事。有以虛空而作佛事。衆生應以此緣。得入律行。有以夢幻影響。鏡中像。水中月。熱時燄。如是等喻。而作佛事。有以音聲語言文字而作佛事。或有清淨佛土。寂寞無言。無說無示。無識無作。無爲而作佛事。如是阿難。諸佛威儀進止。諸所施爲。無非佛事。阿難。有此四魔。八萬四千諸煩惱門。而諸衆生爲之疲勞。諸佛卽以此法而作佛事。是名入一切諸佛法門。菩薩入此門者。若見一切淨好佛土。不以爲喜。不貪不高。若見一切不淨佛土。不以爲憂。不礙不沒。但於諸佛。生清淨心。歡喜恭敬。未曾有也。諸佛如來。功德平等。爲教化衆生故。

而現佛土不同。阿難。汝見諸佛國土地有若干。而虛空無若干也。如是見諸佛色身有若干耳。其無礙慧無若干也。又如華嚴經中。具足優婆夷。得菩薩無盡福德。藏解脫門。能於如是一小器中。隨諸衆生種種欲樂。出生種種美味飲食。悉令充滿。乃至東方一世界。不可說不可說佛刹微塵數世界中。所有一生所繫菩薩。食我食已。皆菩提樹下。坐於道場。降伏魔界。成阿耨多羅三藐三菩提。如東方。南西北方四維上下。亦復如是。又如明智居士。得隨意出生福德。藏解脫門。爾時居士。知衆普集。須臾繫念。仰視虛空。如其所須。悉從空下。一切衆會。普皆滿足。然後復爲說種種法。所謂得美食而充足者。與說種種集福德行。離貧窮行。知諸法行。成就法喜禪悅。食行。修習具足。諸相好行。增長成就。難屈伏行。善能了達。無上食行。成就無盡大威德力。降魔怨行。得好飲而充足者。與其說法。令於生死。捨離愛著。入佛法味等。且如優婆夷器內。明智居士。空中。隨意而出。無限珍羞。繫念而雨。衆多美食。凡來求者。皆赴所須。得之者。盡證法門。食之者。咸成妙道。可謂無一塵而不具足佛事。無一法而不圓滿正宗。但隨衆生心。應所知量。循業發現。所見不同。外道見爲自然。凡夫見爲生死。聲聞見爲四諦。緣覺見爲因緣。小菩薩見爲但空。大菩薩見爲中道。諸佛見爲實相。若入宗鏡。諸見並融。色塵爲佛事者。如頻婆娑羅王。因佛口放五色光照頂後。證阿那含果。又如寶積等五百長者。見佛淨土。證無生法忍。此是覩色也。香塵爲佛事者。卽香飯普熏三千大千。及欲色界。諸天聞香入室。又燒香者。謂以智火發輝。萬行普周徧故。塗香者。以性淨水和之。飾法身故。秣

香者。以金剛智破令無實故。又如慈悲不淨觀等。斷諸惡者。如安息香能辟惡邪。正見智慧無惡不斷。又十善行等生歡喜香。如沉檀等。卽攝根器行施悅自他等。味塵爲佛事者。食此飯者。身安快樂。譬如樂莊嚴國。觸塵爲佛事者。以手捫摸我。一何快乃爾。光明爲佛事者。涅槃經云。遇斯光者。一切煩惱皆悉消除。夫放光者。卽是一心智慧之光。以能照萬法之性故。卽不隨塵墮其愚闇。如義海云。顯光明者。謂見塵法界真如事理之時。顯了分明。此是智慧光明照也。若無智光。則理事不顯。但見法時。卽是光明。由積智功。圓是故。放一光明。則法界無不顯示。常觀察一切法界。是爲放光明照一切。此宗鏡光。卽是諸佛毫光。普照法界。如華嚴經云。如來眉間有大人相。名徧法界光明雲。摩尼寶華以爲莊嚴。放大光明。具衆寶色。猶如日月。洞徹清淨。其光普照十方國土。於中顯現一切佛身。復出妙香。宣暢諸法。法華經云。放一毫光照萬八千佛土。光中悉見菩薩六度莊嚴。衆生受報好醜等事。又云。放一淨光。照無量國。大乘本生心地觀經云。爾時會中有一菩薩。名師子吼。觀如來放金色光明。四向觀視。海會大衆發大音聲。而作是言。乃至以是因緣。如來不久從三昧起。當爲演說心地觀門大乘妙法。告諸大衆。無量一切人天福樂。速求出世。阿耨多羅三藐三菩提。所以者何。今日世尊。從胸臆中。放金色光。所照之處。皆如金色。佛所顯示。意趣甚深。一切世間聲聞緣覺。盡思度量所不能知。汝凡夫不觀自心。是故漂流生死海中。諸佛菩薩能觀心故。度生死海。到於彼岸。三世如來。法皆如是。放此光明。非無因緣。釋曰。夫金色光者。表所說宗。如文殊住方。

須彌南面。皆同一色。無復異文。如寶篋經云。文殊師利言。大德須菩提。如須彌山王光所照處。悉同一色。所謂金色。如是須菩提。般若光照一切結使。悉同一色。謂佛法色。此之心色。可謂明逾日月。量逸太虛。照燭包含。無幽不盡。所以大般若經云。若幽冥世界。及於一一世界中間。日月等光所不照處。爲作光明。應學般若波羅密多。寶積經云。我有光明名無生。持其名者。獲無所得。華嚴論云。光明覺品者。爲令信自心。以自心光明。覺照一切世間無盡大千世界。總佛境界。自亦同等。以心隨光。一一照之。心境合一。內外見亡。初三千大千世界已。次還以東方爲首。光至東方十三千世界。照百三千大千世界。如是十方十重。倍倍周迴。十方圓照。身心一性。無礙徧周。同佛境界。一一作意。如是觀察。然後以無作方便。定印之。八十住初心。生如來智慧家。爲如來智慧法王之眞子。一如光明所照。如經具明。不可作佛光明自無其分。須當自以心光如佛光。開覺其心。圓照法界。華嚴疏云。因中分別法相。決了眞理。無虧理事。不減佛法。故得一念悉解多門。所以放一光。總圓福智。涅槃疏云。放光照文殊者。見色知心。文殊觀光。遂解佛意。淨名私記云。或有光明而作佛事。何故如此。體徧虛空。同於法界。畜生蟻子。有情無情。皆是佛子。此卽是解脫法。卽是須彌入芥子。如上解釋。方了佛所說經。卽同淨名之見。不同二乘唯見空解脫。故法華經云。但離虛妄。名爲解脫。其實未得一切解脫。若得一切解脫者。豈有一法非佛事乎。菩提樹爲佛事者。此樹色香微妙。復出法音。見聞顛觸。皆悟聖道。衣服臥具。爲佛事者。昔閻浮提王。得佛袈裟。懸置高幢。以示國人有病之。

者。觀見歸命。病皆除愈。發菩提心。因此悟道。大集經云。爾時五百大聲聞。各以己身所著鬱多羅僧。奉虛空藏。奉上衣已。一時同聲說如是言。其有衆生。深發阿耨多羅三藐三菩提心者。快得善利。於如是大智法藏中。不墮其外。所上之衣。即便不現。時諸聲聞。問虛空藏言。衣何所至耶。虛空藏答言。入我藏中。華手經云。佛言。我今當現神通之力。令諸菩薩。自知所願。發心行道。淨佛國土。成就衆生。及成佛時。世界嚴淨。聲聞菩薩。衆數如是。演說正法。度人如是。壽命長短。佛法如是。形色相好。正行如是。滅度之後。法住久近。令諸菩薩。各於衣中。見如是事。得斷所疑。乃至偈云。佛入三昧故。令我得是眼。及諸總持門。徧入一切法。故知成佛度生。不離自身心內。乃至所用法中。如大乘千鉢大教王經云。曼殊室利菩薩。手中吠瑠璃鉢內。傍看有何等相。大迦葉則從座而起。便於世尊前。頭面作禮而去。大迦葉則於曼殊室利前。頭面禮敬。訖便於鉢內觀看。乃見鉢中有百億三千大千世界。百億無色界。百億色界。百億六欲界。有百億須彌山。百億四天下。百億南閻浮提。百億娑訶世界。百億釋迦如來。百億千臂千鉢曼殊室利菩薩。百億迦葉。在曼殊鉢內。有百億世界。世界中有百億大迦葉。各各向曼殊前。請問大乘法義。虛空爲佛事者。如文殊滅色像現虛空相。以化閻王。因得悟道。又如大集會中。虛空藏來時。純現虛空相。經云。虛空藏菩薩謂阿難言。大德。我以自身證知。是故如所證知。能如是說。何以故。我身卽是虛空。以虛空證知一切法。爲虛空印所印。又如虛空藏菩薩。以虛空爲庫藏。雨十方無量阿僧祇世界。所需寶物。飲食衣服。故偈云。虛空無

高。故下亦不可得。諸法亦如是。其性無高下。又偈云。虛空藏菩薩。得虛空庫藏。充足諸有情。此藏無窮盡。諸煩惱門爲佛事者。如經云。煩惱是道場。知如實故。仁王經云。衆生未成佛。菩提爲煩惱。衆生若成佛。煩惱爲菩提。猶如下醫以藥成非藥。上品良醫用非藥爲藥。衆生將諸佛心爲塵勞門。諸佛用衆生心成菩提道。亦如福德者。執石成金。業貧者。變金爲石。法無定相。迴轉由心。道絕名言。理無變異。如眼色等。一一皆具十法界。不瞬世界。瞪視得無生法忍。卽眼爲法界。見華謝而悟無常。證辟支佛果。卽色爲法界。故經云。菩薩有一照法性冠。著此冠時。一切諸法悉現在心。諸事亦爾。又如輪王有一牀寶。聖王居上。卽能離欲。逮得四禪。玉女雖見。如觀佛像。不生欲心。是以色爲所造。心爲能造。未有一法非是我心。若迷所造。則成世塵。若悟能造。則爲妙旨。又打觸髅作聲。知過去善惡生死之處。卽聲爲法界。是知直觀本理。理具諸法。若無妙觀。日用不知。若能了知。則見一切萬法。皆具一心。不思議圓頓之理。故肇法師云。聖遠乎哉。體之卽神。道遠乎哉。觸事而真。可謂心境俱宗矣。若得宗鏡之明。任運能照。若色若心。無不通達。是以華嚴經云。此諸供具。皆是無上心所成。無作法所印。如華藏世界。山河草木。皆成佛事。善財童子。見聞覺知。悉入法界。卽知一切諸法。皆是佛法。並爲宗鏡之光。靡現一塵之迹。釋論云。不以敗壞色。得趣平等道。觀色不異。乃能等於大乘。如明與暗共合。而汝不見。謂明暗異。欲知其義。如彼日光。又日出時。暗不向十方。暗常在無所歸趣。明亦如是。與暗共合。生死與道合。道卽是生死。是以生死如暗。大道如明。不去暗而卽明。

不動生死而是道故。化人爲佛事者。如須扇多佛。留化佛度衆生。大集經云。時化比丘語舍利弗言。大德。汝意將無謂我今者異於汝耶。舍利弗言。不也。比丘。何以故。如來常說一切諸法。皆悉如化。如如來說。我亦如化。大德。若有人能供養如來。卽是供養化無異也。時舍利弗語不可說菩薩言。善男子。誰入是化。今作是說。大德。如鏡中像。其誰在中。而有像現。善男子。無在中者。直以清淨四大因緣。故有像現。大德。化亦如是。法性淨故。能作此說。善男子。若爾者。一切衆生。何故不能如是宣說。大德。鏡之背後。俱不離鏡。像何不現。善男子。鏡背四大不清淨故。大德。衆生亦爾。不能清淨法界性故。不能宣說。寂寞無言爲佛事者。卽示心輪。雖無言說。不妨有寂寞之樂。若非樂者。何得言作佛事耶。若佛不示心。十地不知。若示心者。蛄蟲能知。當知是示心義。此間亦用無說無示爲佛事。如淨名杜口。文殊稱述。又如大集經云。清淨寂靜。光明無諍。如是四法。等入一界。一法一句。如是四法。卽是涅槃。遠煩惱故。名之爲清淨。畢竟淨故。名曰寂靜。無暗冥故。名曰光明。不可說故。名爲無諍。以是故言釋迦如來。默無所說。是以語默動靜。無非佛事。故先德云。雲臺寶網。盡演妙音。毛孔光明。皆能說法。香積世界。餐香飯。而三昧顯。極樂佛國。聽風柯。而正念成。絲竹可以傳心。目擊以之存道。旣語默視瞬。皆說。則見聞覺知。盡聽。苟能得法契神。何必要因言說。如琴中傳意於秦王。脫荊軻之手。相如調文君之女。終獲隨車。帝釋有法樂之臣。馬鳴有和羅之技。皆絲竹傳心也。目擊存道者。莊子云。夫子欲見溫伯雪子。久而不見。及見。寂無一言。及出。子路怪而問曰。夫子欲見溫

伯雪子久矣。何以寂無一言。子曰。若斯人者。目擊而道存。亦不可以容聲者矣。雲臺說法者。華嚴經云。於虛空中。成大光明雲網臺。時光臺中。以諸佛威神力。故而說頌言。佛無等等如虛空。十力無量勝功德。人間最勝世中上。釋師子法。加於彼。寶網說法者。華嚴經云。其師子座。摩尼爲臺。蓮華爲網。乃至復以諸佛威神所持。演說如來廣大境界。毛孔說法者。入法界品云。世界海微塵數菩薩。俱來向佛所。於一切毛孔中。出說一切衆生語言。海音聲雲。光明說法者。現相品云。爾時諸菩薩。光明中。同時發聲。說此頌言。諸光明中。出妙音。普徧十方一切國。演說佛子諸功德。能入菩提之妙道。乃至逆順善惡。無非佛事。如從二乘止佛。是順行。從地獄止魔王。是逆行。又如釋迦純行善。調達純行惡。身子志誠信。善星堅不信等。妍醜同歸。無非佛事。故經云。平等眞法界。諸佛不能行。不能到。又云。實際理地。大魔王不能行。不能到。以佛魔俱不出法界之門。實際之地。以是一法故。若有行有到。則有人有法。在法界之外。成二見故。所以首楞嚴三昧經云。佛授魔女佛記後。魔聞諸女得記作佛。來白佛言。我今於自眷屬。不得自在。是時天女示怯弱相。而宣妙理。復語魔言。汝莫愁惱。我等今者。不出汝界。所以者何。魔界如佛界。如不二不異。我等不離如是魔界。魔界卽佛界。故魔界無有定法。可示佛界。亦無定法。可示一切諸法。皆無定性。無定性故。無有眷屬及非眷屬。若能了此一際法門。可謂當魔跡而履佛跡。居俗流而泛法流。但了自心。則衆妙普會。故云妙法。亦喻蓮華。華開之時。卽鬚髮臺子。種種皆現。喻衆生心開。悲智行願亦開。此妙法常住。卽一心爲佛果。

種子。所以如來得此一法。卽具足一切法。是故於一微塵。一毛孔中。與無量微塵毛孔悉等。如來於中演說一切法。法理重重。不可盡也。以重重妙故。惑衆生不知心妙。但逐羸浮。若開悟時。不隔刹那。便成佛果。所以首楞嚴經云。彈指超無學。如闍室中寶。蘭燭纔然。一時頓現。故云心開意解。得法眼淨。亦云心目開明。以見法界體。心內心外無一毫塵相。故得法眼明淨。若見有無。皆成障翳。是知非獨心爲佛事門。乃至恆沙萬行萬德之根本。如瑜伽論云。若有人問言。菩薩以何爲本。應決定答言。以大悲爲本。大涅槃經云。若有人問。誰是一切諸善根本。當言慈是。以是義故。實非虛妄。善男子。能爲善者。名實思惟。實思惟卽名爲慈。悲卽如來。慈卽大乘。夫言實思惟者。無非真實心是。若入宗鏡中。似處栴檀室。純一無雜。湛爾混融。念念盡證法門。步步皆參知識。如華嚴經中。或以音聲。或現妙色。或以奇香。或以上味。或以妙觸。或以法境。或內六根。或四威儀。或弟子人物。或一切所作。或順行正法。或逆施邪道。凡有見聞。皆堪攝物。所以入法界品云。於一毛孔。出一切佛妙法音。又頌云。諸寶羅網相扣磨。演佛音聲常不絕。又普賢行品頌云。佛說菩薩說。刹說衆生說。三世一切說。乃至密嚴經中。金剛藏菩薩。徧身毛孔出聲說法。是以橫該十方一切處。豎徹三際一切時。常轉法輪。無斷無盡。所以阿僧祇品偈云。彼諸一如來等。出不可說梵音聲。於彼一一梵音中。轉不可說淨法輪。於彼一一法輪中。雨不可說脩多羅。於彼一一脩多羅。分別諸法不可說。於彼一一諸法中。又說諸法不可說等。故知若順旨冥宗。雖不說法。觸境而常聆妙音。或緣背障深。設

居佛會。當說而不聞一字。如演祕密教。同席異聞。似談華嚴宗。二乘不見。可謂幽玄莫測。唯除種如來相。善根之人。至妙難思。不入一切餘衆生之手。又雜華嚴飾論云。衆生流轉生死。所以不得眞道。誠由不識心源。若識心源者。能捨邪執。歸於正道。乃至云。一切衆生心識。一剎那中。徧至十方。速疾無礙。直過石壁。至處無畏。如師子故。如經云。於師子胸臆中住。則知一心法界。法界一心。函蓋十方。不露絲髮。豈唯心具。身亦徧含。且如十身中有國土。身虛空身。云何不具耶。如禪波羅密云。衆生身內世間。與外國土義相關。行者三昧智慧願智之力。諦觀身時。卽知此身具做天地一切法俗之事。所以者何。如此身相。頭圓象天。足方法地。內有空種。卽是虛空。腹溫煖。法春夏。背剛彊。法秋冬。四體法四時。大節十二。法十二月。小節三百六十。法三百六十日。鼻口出氣息。法山澤谿谷之風氣。眼目法日月。眼開閉。法晝夜。髮法星辰。眉爲北斗。脈爲江河。骨爲玉石。皮肉爲地土。毛法叢林。五藏在內。在天法五星。在地法五嶽。在陰陽法五行。在世法五常。內爲五神。修爲五德。標位爲五方。治罪爲五刑。主領爲五官。昇爲五雲。化爲五龍。心爲朱雀。腎爲玄武。肝爲青龍。肺爲白虎。脾爲勾陳。此五種衆生。則攝一切世間禽獸。悉在其內。亦爲五姓。謂宮商角徵羽。一切萬姓。並在其內。對書典。則爲五經。一切書史。從此出。若對工巧。卽是五明六藝。一切技術。悉出其間。當知人身雖小。義與天地相關。如此說身。非但直是五陰世間。亦是國土世間。又身內王法治正義。行者於三昧內願智之力。卽復覺知身內心爲大王。上義下仁。故居在百重之內。出則有前後左右官屬侍。

衛肺爲司馬。肝爲司徒。脾爲司空。腎爲大海。中有神龜呼吸元氣。行風致雨。通氣四支。四支爲民子。左爲司命。右爲司錄。主錄人命。齊中太一君。亦人之主。柱天大將軍。特進君王。主身內萬二千大神。太一有八使者。八卦是也。合爲九卿。三焦開元。爲左社右稷。主姦賊。上焦通氣入頭中。爲宗廟。王者於間治化。若心行正法。羣下皆隨。則治正清夷。故五藏調和。六腑通適。四大安樂。無諸疾惱。終保年壽。若心行非法。則羣僚作亂。互相殘害。故四大不調。諸根闔塞。因此抱患致終。皆由心行惡法。故經言。失魂卽亂。失魄則狂。失意則惑。失志則忘。失神則死。當知外立王道治化。皆身內之法。如是等義。具如提謂經說。又明內世間義。相關者。上來所說。並與外義相關。所以者何。佛未出時。諸神僊世智等。亦達此法名義相對。故說前爲外世間義也。是諸神僊。雖復世智辯聰。能通達世間。若住此分別。終是心行理外。未見真實。於佛法不名聖人。猶是凡夫。輪迴三界二十五有。未出生死。若化衆生。名爲舊醫。亦名世醫。故涅槃經云。世醫所療。治差已。還復發。若是如來療治者。差已不復發。此如下說。今言內義世間者。卽是如來出世。廣說一切教門名義之相。以化衆生。行者於定心內。意欲得知佛法教門主對之相。三昧智慧善根力故。卽便覺知。云何知。如佛說五戒義。爲對五藏。若四大五陰。十二入十八界。四諦。十二因緣。悉人身內也。卽知四大。此義爲對五藏。風對肝。火對心。水對腎。地對肺脾。言聞五陰之名。尋卽覺知對身五藏。色對肝。識對脾。想對心。受對腎。行對肺。名雖不次。而義相關。若聞十二入十八界。亦復卽知對內五陰。一入三界。義自可見。二入三界。

今當分別五識悉爲意入界外五塵內法塵以爲法入界此卽二入三界相關意識界者初生五識爲根對外法塵卽生意識名意識界若聞五根亦知對內五藏憂根對肝苦根對心喜根對肺樂根對腎捨根對脾五根因緣則具有三界所以者何憂根對欲界苦根對初禪喜根對二禪樂根對三禪捨根對四禪乃至四空定皆名捨俱禪當知三界亦與五藏其義相關聞說四生亦覺知此義關五藏所以者何欲界具五根五根關五藏五藏關四大對四生一切卵生多是風大性身能輕舉故一切濕生多是水大性因濕而生故一切胎生多屬地大性其身重鈍故一切化生多屬火大性火體無而歟有故亦有光明故如來爲化三界四生故說四諦十二因緣六波羅密當知此三法藥神丹悉是對治衆生五藏五根五陰故說所以者何如佛說一心四諦義當知集諦對肝因屬初生故苦諦對心果是成就故道諦對肺金能斷截故滅諦對腎冬藏之法已有還無故一心已對脾開通四諦故乃至十二因緣六波羅密類此可知也此種法藏則廣攝如來一切教門是故行者若心明利諦觀身相卽便覺了一切佛法名義故華嚴經言明了此身者卽是達一切是則說內義世間義相關之相意在幽微非悟勿述如上廣引諸聖微言則知我之身心世出世間一切淨穢國土真俗法門配當無差靡不具足故云一塵含法界九世剎那分又云解則十方一心中迷則方寸千里外若能如是正解圓通則十方世界擎在掌中四海波瀾吸歸毛孔有何難哉可謂密室靜坐成佛不久矣

宗鏡錄卷二十五

宋慧日永明妙圓正修智覺禪師延壽集

夫一代時教了義諸經。雖題目不同。能詮有別。皆目一心之旨。終無識外之文。凡挂一言。盡歸宗鏡。橫周法界。皆同此釋。如稱妙法蓮華經者。妙法即是絕待真心。稱之曰妙。蓮華以出水無著爲義。卽喻心性。隨流墮凡而不染垢。返流出塵而不著淨。乃至下之七喻。比況皆同。火宅即是第八識體。起四倒八苦之火。燒三界五陰之身。鬼神配利使諸見之邊邪。禽蟲喻鈍使根隨之煩惱。乃至一切經教。無量法門。或譬喻說。或因緣說。或廣略說。或橫豎說。所有名相句義。皆是心王心所之法。若迷一念心。執著外境。隨處生著。卽入火宅義。若悟一念心。通達一切。無非實相。卽出火宅義。但是生煩惱時有業留處。卽是繫縛。卽是生死。若了煩惱性空。無有業處。卽是解脫。卽是得道。如思益經云。佛言。我坐道場時。唯得顛倒所起煩惱。畢竟空性。以無所得故得。以無所知故知。如云不得一法。卽與授記。是斯旨也。若信解品內法喻之文。長者卽是心王。窮子卽是妄念。一念纔起。五陰俱生。背覺合塵。名爲捨父。伶俚五趣。號五十年。歸家。是返本還原。付財。是悟心得記。三草二木。同會一心。化壘草庵。卽是真實繫珠。指懷中之佛性。鑿井。出心地之智泉。乃至觀音品中云。若三千大千國土。滿中怨賊者。卽衆生十使利鈍煩惱。徧一切處。惱亂行人。稱爲怨賊。

若遇順境而起輒賊。即是華箭射體。若遇逆緣而起彊賊。即是毒箭入心。利使見賊煩惱徧一切處者。如經云。處處皆有魍魅魍魎。以依言執法。隨處起見解故。若鈍使怨賊煩惱徧一切處者。如經云。諸惡蟲輩。交橫馳走。以觸目覩境。逆順交馳。念念憎愛。隨處動結故。有一商主者。即是心王。將諸商人者。即是眼等。六識。商人。貨易珍寶義。若眼商人。被色塵所易。貨眼自性之珍寶。若耳商人。被聲塵所易。貨耳自性之珍寶等。齋持重寶者。即是俱懷佛性。經過險路者。即是三界之險。有六趣之迷津。其中一人。作是唱言者。即是意根。能起隨念計度之分別。常引導五根入於善惡。諸善男子。勿得恐怖。汝等應當一心稱觀世音菩薩名號。是菩薩能以無畏施於衆生。汝等若稱名者。於此怨賊。即得解脫者。若了一心。則無外境。眼不爲色所劫。乃至意不爲法所劫。即當處解脫。所以華嚴經頌云。一中解無量。無量中解一。了彼互生起。當成無所畏。即是於一心中。能了萬法互生互滅。無有自性。萬境皆空。不爲所怖。即是以無畏施於衆生。於此根塵怨賊。即時解脫。衆商人聞。俱發聲言。南無觀世音菩薩。稱其名故。即得解脫者。六根都會一心。即是俱發聲言。纔了唯心。諸境自滅。即是稱其名故。即得解脫。以無法對治。不生欣感故。所以方便品云。十方佛土中。唯有一乘法。如法華名相云。經云。色涅槃。受想行識涅槃。此中亦爾。色法華。受想行識法華。經云。色非染非淨。色生般若生。色性虛微名妙色。體自離假名爲法。色無塵垢。借喻蓮華。文字性空。目之爲經。經者以身心爲義。如來在乎陰界。陰界即如何異之有。略統始終以爲心要。啓發心路。名之爲序。悟心將

發達本來空。卽是悟佛知見。一色寂滅。一切色亦然。一切聲亦然。卽是十方佛同說法華。諸法從本來。常自寂滅相。此是何物法。並是眼法。乃至意法。身心皆寂滅。佛子行此寂滅道。卽是佛也。所以古師云。妙法者。是如來靈智體也。或名大方廣佛華嚴經者。大方廣者。是一心所證之法。佛華嚴者。卽一心能證之人。攝所歸能。人法冥合。皆是一心。大者。卽是凡聖一心真如體大。以真如性徧一切處故。方者。卽是真如相大。能具足無漏性功德故。廣者。卽是真如用大。能生世出世間諸善根故。佛者。是一心無作之果海。華者。是一心萬行之因門。嚴者。是一心妙用之莊嚴。經者。是一心真如無盡之妙理。如破塵所出之卷。仰空所寫之文。乃至八十卷中。所有長行短頌。一文一字。如善財所見五十三位善知識。若人若神。或男或女等。一一皆是自心逐位所證法門。如三乘說解而非行。如說人名字而不識其人。若此宗鏡一乘之理。說者卽行卽解。如看其面。不說其名。而自識也。或託事說。或立況說。若大乘中所明託事以顯法。卽以異事而顯異法。多是一事表一法。如室表慈悲。衣表忍辱等。今明一事。卽法卽人。卽依卽正。具無盡德。隨一事卽攝無盡。以稱性爲事。事何有盡。從真起相。相復何窮。又三乘所說教門。但以別教而詮別義。所以得理而妄教。若入此圓宗者。而教卽是義。以一法纔興。卽一切無邊萬法。皆悉同時具足相應故。此一法外。更無餘法。所以經云。知從一法出一切法。而能各各分別演說。以一切法種種義。究竟皆是一義故。以一心能生一切萬法。演出無邊義趣。展卽徧滿法界。還攝種種法義歸於一心。不動一心而演諸義。不壞諸義。而

顯一心。卽卷常舒。如來於一言語中。演說無邊契經海。卽舒常卷。一切法門無盡海。同會一法道場中。如草木四微。從地而生。還歸地滅。猶波浪鼓動。依水而起。還復水源。故經頌云。佛智通達淨無礙。一念普知三世法。皆從心識因緣起。生滅無常無自性。故清涼疏云。華嚴經者。統唯一真法界。謂總該萬有。卽是一心也。或名維摩經者。此云淨名。卽是一切衆生自性清淨心。此心弗澄而自清。弗磨而自瑩。處凡而不垢。在聖而不淨。故云自性清淨。所言名者。以心無形。但有名故。文中所說。以四海之渺瀰。攝歸毛孔。用須彌之高廣。內入芥中。飛佛土於十方。未移本處。擲大千於界外。含識莫知。日月懸於毫端。供具現於體內。腹納劫燒之燄。火事如然。口吸十方之風。身無損滅。斯皆自心轉變。不動而遠近俄分。一念包容。無礙而大小相入。天台疏云。以須彌之高廣。內芥子中。無所增減。須彌山王本相如故。而四天王忉利諸天。不覺不知己之所入。唯應度者。乃見須彌入芥子中。是名不可思議解脫法門。又以四大海水入一毛孔。不覺不覺。鼈鼉蠃水性之屬。而彼大海本相如故。諸龍鬼神阿脩羅等。不覺不知己之所入。於此衆生亦無所媿。此是明不思議之大用也。正以實慧與真性合故。得有斯莫測之用。此如大智論偈云。水銀和真金。能塗諸色像。功德和法身。處處應現往。若須彌高廣。內於芥子而無增減。亦不迫迮。不覺不知者。具不思議解脫者。迹居依報之境。得自在也。此義難解。有師言神力能爾。今謂不思議性。非天人修羅佛之所作。神力何能爾。有師言小無小相。大無大相。故得入也。今謂小是小。大是大。是自性小大。不得相入者。小大大小。既

是他性之小大。何得人也。今解華嚴經。明一微塵有大千經卷。觀衆生一念無明心。卽是如來心。若見此心。則能以須彌入芥子。無相妨也。下諸不思議事。窮劫說不能盡。皆是此意耳。所以然者。此經云。諸佛解脫。當於衆生心行中求。若觀衆生心行。得諸佛解脫。住此解脫。則能現如是種種不思議事也。所以然者。諸方便教。明二乘得偏真之理解脫。是思議解脫。如得玻璃珠。不能兩寶。大乘圓教。明菩薩中道圓真眞性解脫。卽是不思議解脫。如得如意珠。能兩大千寶也。見衆生心行眞性。得芥子須彌眞性。一如無二。如若得芥子眞性之小。能容須彌之大。得須彌眞性。則須彌之大。不礙芥子之小。舉此一意。可以例下諸事也。而言其中衆生不覺。唯應度者。乃能見之者。衆生既不見小大眞性之理。豈覺知也。其有得度之機。卽見此事也。又若能觀此眞性。入觀行卽相似。卽因此必得如來滅度。故言乃能見之。故法華經明六根清淨云。唯獨自明了。餘人所不見也。經言又以四大海水入一毛孔者。正報得自在也。若會海水不思議眞性。卽是一毛不思議眞性者。能以海水入一毛孔。於正報之身。無所妨損也。輔行記釋云。且約一念剎那心所起。故言小也。卽此一念。具足法身一切佛法。卽是能容須彌之大。大小常徧。理事無礙。事理本來相卽。故所以不斷煩惱而入涅槃。只指凡夫一念剎那心。具足難思法身之體。本來相在。故是故方便教中。之人迷於相。在不思議理。縱聞常住。解惑分歧。故別教道中。仍存異解。唯於圓教。始末一如。故五分法身。不逾凡質。所以云。欲見如來心。但觀衆生心。則諸佛衆生。是名心常契旨。有識無情。是號法本同原。認名。

號而世諦成差。觀體性而真門一等。法華經法師功德品云。菩薩於淨身。悉見世所有。唯獨自明了。餘人所不見。古釋云。何意不見。有我相故耳。無我卽見性。了人法二空。真心自現。卽是淨身。於真心中。世間所有一切境界。悉於中現。故首楞嚴經云。諸法所生。唯心所現。性空無伴名獨。若取陰界入。卽名餘人。爲陰所覆。不見自性。龐居士偈云。居士元無病。方丈現有疾。唯憂二乘者。緣事不得出。所以訶穢食。純說波羅密。上方一盂飯。氣滿於七日。不假日月光。心王照斯室。文殊問不二。忘言功自畢。過去旣如然。現在還同一。若能達此理。無求總成佛。牛頭淨名私記云。經明於一毛孔中見摩耶身。摩耶胎中行無量步。如不可說微塵世界闊。一日行無量步。是何物法門。亦作室中容三萬二千師子座說。又作須彌入芥子說。涅槃經中作藕絲懸須彌山說。大品中作鍼鋒上無邊身菩薩名說。只是一意。一解千從。當於觀智心行中求。若事相上看終不得。經云。是名不可思議解脫法門。明一切法。當體自解脫。色大故般若大。色如虛空。萬法例爾。故知諸佛凡有所說。雖約事言。皆是卽相明宗。終無別意。故法華經云。十方諦求。更無餘乘。唯宗一法矣。靈辯和尚華嚴論問云。大小淨穢。相各差別。云何而得大小相卽。答。性非性故。如像入鏡中。像如本而鏡中現。鏡如本而容衆像。俱無增減。以無性故。一念入一切世界。不思議住故。是故心藏功德無邊。或云金剛般若波羅密經者。卽是本心不動。喻若金剛。般若真智。乃靈臺妙性。達此而卽到涅槃彼岸。昧此而住生死迷津。文中所說應無所住而生其心者。起念卽是住著。心若不起。萬法無生。卽心徧一切處。

一切處徧心。如是了達。頓入自宗。故云。若是經典所在之處。則爲有佛。以心徧卽法徧。以法卽佛。故以智通卽境通。以境卽心。故如華嚴經云。如來成正覺身。究竟無生滅。故如一毛孔徧法界。一切毛孔悉亦是。當知無有少許處空無佛身。何以故。如來成正覺時。無處不至。故是以若不悟自心徧一切處。則心外見法。顛倒輪迴。豈得稱正徧知成善逝之者。如經云。凡所有相。皆是虛妄。若見諸相非相。則見如來。以譬有一毫起處。悉落見聞。從分別生。俱非真實。若不達無相卽相。則是取相凡夫。若了相卽無相。則成唯心大覺。既不可取相求悟。亦不可離相思真。不卽不離。覺性自現。又云。一切諸佛及諸佛阿耨多羅三藐三菩提法。皆從此經出。以十方三世一切如來。悟心成佛。乃至三寶四諦。並從心出。覺此名佛。軌此名法。和此名僧。金剛辯宗云。金剛般若波羅密經者。一切如來悟心之門也。了無明之妄心。卽妙慧之真心。故曰悟心。經云。過去心不可得。現在心不可得。未來心不可得。悟三世之妄心不可得。而有真心。故曰悟心。若不壞假名論云。若菩薩心不住法而行布施。如人有目。日光明照。見種種色者。如人有目者。得無生忍也。日光明照者。決定了知諸法無性。見種種色者。悟一切法不生不滅。不斷不常。不一不異。不來不出。無所得等。菩薩如是行。不住施。速成正覺。得大涅槃。釋曰。云何行不住施。速證菩提。以了一切法卽心自性。不住於法。寂照無涯。成觸目之菩提。得現前之三昧。若住一法。爲境所留。失心智之光。入愚癡之闇。金剛經義云。常見自性。念念不離。故云佛在。正見性時。恆沙數劫。只如今時。故名爾時。知心是佛。卽是佛付囑。

了於法應無所住。行於布施。十方國土中。唯有一乘法。只是一心。心卽是法。法卽是心。更住何法。故言不住。若離心別有法可得。卽生執心。住於法相。卽是無目之人。故稱最上第一希有之法。修此法者。現世成佛。十方合爲一相。見一切佛及諸衆生。本無差別。見三世之事狀。如彈指。此豈不是希有之法。又如諸義經中云。聽法之衆。從十方世界外來者。卽是悟心爲來。若迷此宗。乃遠在他方之外。如華嚴論云。十佛刹微塵數世界外來者。明從迷入信。故號爲來。言彼世界中有佛。號不動智者。爲明不動智佛。是十方凡聖共有根本之智。明於此智能起信心。故號之爲來。此不動智佛。一切衆生。常自有之。若取相隨迷。卽塵障無盡。若一念覺迷達相。卽淨若虛空。但爲隨迷稱外。悟處言來。而實佛刹本無遠近內外等障。亦無去來。無邊佛刹。不出毛孔微塵之表。今致遠近。意令初心者。心廣大故。言其從彼世界中來。又明從迷悟入。故言爲來。是以入宗鏡中。理當絕學。百氏之說。一教能明。萬化之端。一言可蔽。或云香積去。此有四十二恆河世界者。卽是經歷四十二位心地法門。或云散華瓔珞。空中成四柱之寶臺者。卽是常樂我淨一心四德之涅槃。所以華嚴經云。此華蓋等。皆是無生法忍之所生起。或佛言彼時鹿王者。卽我身是。卽結會古今。明自心一際之法。或教中凡有空中發聲告示。言下息疑者。並是頓悟自心。非他境界。或法華移天人於他土。卽是三變心田。或維摩取妙喜來此方。斯乃卽穢明淨。或丈室容於高座。寶蓋現於大千。未離兜率。已般涅槃。不起樹王。而昇忉利。執手經無量之劫。登閣見三世之因。釋迦眉間。出菩薩身雲之衆。

普賢毛孔。示諸佛境界之門。小器出無限之嘉羞。仰空雨難窮之珍寶。不動此處。徧坐道場。十刹寶坊。合爲一土。聞經於五十小劫。猶若刹那之時。現通七日之中。舒之爲一大劫。乃至恆沙法聚。無量義門。舉一例諸。俱不出自心之法。故知菩薩隨世所作。皆表一心。故淨名經云。不捨道法。現凡夫事。如華嚴經云。一念於一切處。爲一切衆生。示成正覺。是菩薩園林。法身周徧。盡虛空一切世界。故又云。一切菩薩行。遊戲神通。皆得自在。是菩薩宮殿。善遊戲諸禪解脫。三昧智慧。故是以正報依報。皆成佛法。所以淨名私記云。取妙喜來此土者。辯於淨穢無二也。彼界雖來入。此土亦不增減。本性如故。雖來畢竟不動。何意如此。好自思之。故知萬法施爲。隱顯往復。若事若理。皆不出一真心矣。如是解者。稱可佛心。發智明而若千日照空。攝衆義。而如百川歸海。畢竟更無一法現於心外。及在心中。乃至下及衆生無明。上該諸佛種智。皆是無生性空妙旨。如摩訶般若經云。爾時釋提桓因。及三千大千世界中諸天。化作華。散佛菩薩摩訶薩比丘僧。及須菩提上。亦供養般若波羅密。是時三千大千世界華。悉周徧於虛空中。化成華臺。端嚴殊妙。須菩提心念。是天子所散華。天上未曾見。如是華。此華是化華。非樹生華。是諸天子所散華。從心樹生。非樹生華。釋提桓因。知須菩提心所念。語須菩提言。大德。是華非生華。亦非意樹生。須菩提語釋提桓因言。憍師迦。汝言是華非生華。亦非意樹生。憍師迦。若是非生法。不名爲華。釋提桓因語須菩提言。大德。非但是華不生。色亦不生。受想行識亦不生。須菩提言。憍師迦。非但是華不生。色亦不生。若不生。是不名爲色。受

想行識亦不生。若不生。是不名爲識。六入六識六觸。六觸因緣生諸受。亦如是。檀波羅密不生。若不生。是不名檀波羅密。乃至般若波羅密不生。若不生。是不名般若波羅密。乃至一切種智不生。若不生。是不名一切種智。故知萬法都會無生。千途盡歸宗鏡。如先德云。今佛之三身十波羅密。乃至菩薩利他等行。並依自法融轉而行。卽衆生心中有真如體大。今日修行引出法身。由心中有真如相大。今日修行引出報身。由心中有真如用大。今日修行引出化身。由心中有真如法性自無慳貪。今日修學。順法性無慳引出檀波羅密等。所以華嚴經頌云。文殊法常爾。法王唯一法。一切無礙人。一道出生死。又頌云。金剛鐵圍數無量。悉能置在一毫端。若明至大有小相。菩薩以此初發心。以大小無性。廣狹隨緣。若能明見至大無外之相。卽至小無內之相。皆是一毫端心地法門。名爲見道。故云菩薩以此初發心。如是解者。不易凡身生如來家。成真佛子。義海云。生佛家者。真如法界無生。菩提涅槃爲家。如見塵無生無性時。卽此智從無生法顯。卽爲生佛家也。經頌云。於法不分別。是則從如生。又云。普於三世佛。法中而化生。但契義理。卽名生佛家也。是佛之子。亦名爲佛出現也。故知凡挂文言。盡爲心跡。乃至稱爲真如。亦名爲跡。若能尋跡得本。自然絕跡歸宗。或迷跡徇塵。則爲失本。所以了之者本跡雖殊。不思議一昧之者本跡俱迷。隨情自異。故大寶積經云。我證菩提無差別跡。何名爲跡。真如法性二俱名迹。諸法實際亦名爲迹。無生無滅亦名爲迹。今時多執方便言教之跡。失於一心正義之本。是以宗鏡所示。皆令尋跡得本。雖徧引言詮。殷勤委細。

同指於此。故天王般若經云。利根性人。說文知義。若能說文知義。見法識心。方入宗鏡中。頓消疑慮。則不用天眼觀。徹見十方界。不用天耳聽。徧聞法界聲。不假神足通。疾至十方際。端坐寂不動。諸佛常現前。如般舟三昧經云。何因致現在諸佛。悉在前立三昧。如是跋陀和。其有比丘比丘尼。優婆塞。優婆夷。持戒完具。獨一處心。西方阿彌陀佛。今現在。隨所聞當念。去是間千億萬佛刹。其國名須摩提。在衆菩薩中央。說經。一切常念阿彌陀佛。佛告跋陀和。譬如人臥。在於夢中。見所有金銀珍寶。父母兄弟妻子親屬知識。相與娛樂。喜樂無比。及其覺已。爲人說之。自念夢中所見。如是跋陀和菩薩。若沙門白衣。所聞西方阿彌陀佛。當念彼方佛。不得缺戒。一心念。若一日晝夜。若七日七夜。過七日已後。見阿彌陀佛。於覺不見。於夢中見之。譬如夢中所見。不知晝夜。亦不知內。亦不見外。亦不用在冥中。故不見。不用有所蔽礙。故不見。如是跋陀和菩薩。心當如是念時。諸佛國界。名大阿彌山。其有幽冥之處。悉爲開闢。目亦不蔽。心亦不礙。是菩薩摩訶薩。不持天眼徹視。不持天耳徹聽。不持神足。到其佛刹。不於是間終。不生彼間。佛刹爾乃見。便於此間。坐見阿彌陀佛。聞所說法。悉受持得。從三昧起。悉能具足。爲人說之。如上所說。皆是頓入之門。以備上根。非爲權漸。今則傍明佛旨。略讚經文。大意並依先德解釋。卽何理而不盡。何事而不窮。然更在後賢智眼明斷。以佛意深奧。一句能生無量義。故問如上所說。芥納須彌。毛吞巨海。旣唯一心。須彌爲復入芥子。不入芥子。若言入。經何故云。須彌本相如故。若言不入。又云。唯應度者見之。答若有所入處。卽失諸法。

自性。若言不入。又成二見。又或云。小是大家之小。大是小家之大。或云。芥子須彌。各無自性。此皆是以空納空。有何奇特。故知未入宗鏡。情見難安。局大小於方隅。立見聞於妙道。致使一真潛隱。萬法不融。今明正義者。所謂入而不入。卽識須彌之本相。不入而入。解了諸法之自宗。還原觀云。所言入者。性相俱泯。體同法界。入無入相。名爲入也。經偈云。如來深境界。其量等虛空。一切衆生入。而實無所入。華嚴經云。悉入法界而無所入。若別有一入處。則入時失本相。不得說種種諸法。以當體自虛。名入法界。無別可入。則不壞種種。又經云。雖諸法無一無異。而說一異。故知要由事相歷然不入。方得相資相徧耳。若入則失緣。則無諸緣。各異義。不入則壞性用。不得力用交徹。則無互徧相資義。若具入不入。則成俱存無礙義。具此三緣。方成緣起了。此緣性。則能變通。遂乃方而能圓。小而能大。狹而能廣。短而能長。無非我心神德自在。則觸目皆是須彌。入芥。舉足住不思議。解脫矣。故古人云。納須彌於芥中。擲大千於方外。皆吾心常分也。豈假於他術乎。則是衆生全力。非待證聖方具。所以諸佛於不二法中。現妙神通。菩薩向無性理內。成大佛事。故信心銘云。極大同小。不見邊表。極小同大。妄絕境界。傅大士頌云。須彌芥子父。芥子須彌爺。山海坦然平。敲冰來煮茶。是以一法爲宗。千途競入。五嶽崢嶸而不峻。四溟浩渺而不深。三毒四倒而非凡。八解六通而非聖。問。如何是坦然平處。答。千尋滄海底。萬仞碧峯頭。日出當中夜。華開值九秋。問。如上所說。卽心卽佛之旨。西天此土。祖佛同詮。理事分明。如同眼見。云何又說非心非佛。答。卽心卽佛。是其表詮。直表

示其事。令親證自心。了了見性。若非心非佛。是其遮詮。卽護過遮非。去疑破執。奪下情見。依通意解。妄認之者。以心佛俱不可得故。是以云非心非佛。此乃拂下能心。權立頓教。泯絕無寄之門。言語道斷。心行處滅。故亦是一機入路。若圓教卽此情盡體露之法。有遮有表。非卽非離。體用相收。理事無礙。今時學者。既無智眼。又闕多聞。偏重遮非之詞。不見圓常之理。奴郎莫辯。真僞何分。如棄海存漚。遺金拾礫。掬泡作寶。執石爲珠。所以經云。譬如癡賊。棄捨金寶。擔負瓦礫。此之謂也。今當纂集。正爲於茲。且心之與佛。皆世間之名。是之與非。乃分別之見。空論妄想。曷得真歸。所以祖師云。若言是心是佛。如牛有角。若言非心非佛。如兔無角。並是對待彊名邊事。若因名召體。豁悟本心。證自真知。分明無惑者。終不認名滯體。起有得心。去取全亡。是非頓息。亦不一向離之。妄起絕言之見。亦不一向卽之。反墮執指之譏。如華嚴論云。滯名卽名立。廢說卽言生。並是背覺合塵。捨己徇物。若實親省。現證自宗。尙無能證之智心。及所證之妙理。豈況更存能知能解。有得有趣之妄想乎。近代或有濫參禪門。不得旨者。相承不信。卽心卽佛之言。判爲是教。乘所說。未得幽玄。我自有宗門。向上事在。唯重非心非佛之說。並是指鹿作馬。期悟遭迷。執影是真。以病爲法。只要門風緊峻。問答尖新。發狂慧而守癡禪。迷方便而違宗旨。立格量而據道理。猶入假之金。存規矩而定邊隅。如添水之乳。一向於言語上取辦。意根下依通。都爲能所未亡。名相不破。若實見性。心境自虛。匿跡韬光。潛行密用。是以全不悟道。唯逐妄輪迴。起法我見。而輕忽上流。特錯知解。而摧殘未學。毀金

口所說之正典。撥圓因助道之修行。斥二乘之善提。滅人天之善種。但欲作探玄上士。傲無礙無修。不知返墮無知。成空見外道。唯觀影跡。莫究圓常。積見不休。徒自疲極。如孔子迷津問漁父。漁父曰。人有畏影惡跡。疾走不休。絕力而死。不知處陰以休影。靜處以息跡。愚亦甚矣。何不一心爲道。息諍除非。自然過量超情。還淳返朴。若以道自養。則不失。以道濟他。則不誑。以道治國。則國泰。以道修家。則家安。故不可頃刻妄道矣。所以道德經云。故失道而後德。失德而後仁。失仁而後義。失義而後禮。夫禮者。忠心之薄。而亂之首。莊子云。五色不亂。孰爲文彩。五聲不亂。孰爲律呂。白玉不毀。孰爲珪璋。殘朴以爲器者。工匠之罪。毀道德而爲仁義者。聖人之罪。君能焚符破璽。賊盜自止。剖斗折衡。而民不諍。聖人生而賊盜起。聖人死而賊盜止。故知仁義禮智信。而利天下者少。害天下者多矣。曷如開示。如是不思議大威德廣大法門。普應十方。羣生等潤。可謂深達妙旨。冥合真歸。如香象渡河。步步到底。似養由鴛箭。一一穿楊。盡爲破的之文。皆是窮源之說。此是圓頓義。非權宜門。如水月頓呈。更無來去。猶明鏡頓照。豈有初終。如首楞嚴疏鈔云。若聞此經。卽悟得微塵毛孔一切衆生。皆在我本覺中。推一切物皆無自性。則除無明。無明若除。一時頓證。則是頓得。不從修得。如觀音入流亡所。阿難自慶不歷僧祇。獲法身等。並是頓也。

音釋

魍魎 魍丑知切 魎靡寄切 魍魎 魍文紡切 魎力蔣切 纂作管切 韜土刀切 爾息里切 魍魎 魍魎鬼屬也 魍魎 魍魎文紡切 魎力蔣切 纂作管切 韜土刀切 爾息里切

宗鏡錄卷二十六

宋慧日永明妙圓正修智覺禪師延壽集

夫如上所說妙旨難聞。云何頓斷疑心。生於圓信。答所以云難信者。如一微塵中有大千經卷。人無信者。實相之理。止在心中。無勞遠覓。近而不識。說之不信。故云難信。是以須具大信。方斷纖疑。此是難解難入之門。難省難知之法。如鍼鋒上立無邊身菩薩。將藕孔中絲懸須彌之山。不思議中不思議。絕玄妙中絕玄妙。所以法華會上身子三請。四衆驚疑。只如五千退席之人。皆有得聖果之者。聞說十方佛土中。唯有一乘法。開權顯實。直指自心。尚乃懷疑拂席而起。何況末法機劣之人。遮障既深。見惑尤重。情塵尙壅。欲火猶燒。而能荷擔斯大事者。歟。是以妙得其門。成佛匪離於當念。若失其旨。修因徒困於多生。唯在信心。別無方便。以是入道之原。功德之母。故所以古聖云。明者德隆於即日。昧者望絕於多生。會旨者山嶽易移。乖宗者錙銖難入。此宗鏡錄不揀內道外道。利根鈍根。但見聞信入者。皆頓了一心。理事圓足。如圓覺經云。譬如大海不讓小流。乃至蚊蚋及阿脩羅。飲其水者。皆得克滿。如華嚴經頌云。深心信解常清淨者。古釋云。與理相應。方曰深心。若昔染今淨。淨則有始。始卽必終。非常淨也。信煩惱卽菩提。方爲常淨。由稱本性而發心。故本來是佛。更無所進。如在虛空。退至何所。慨衆生迷此。起同體大悲。悼昔不知。誓期當證。

有悲。故不爲無邊所寂。有智。故不爲有邊所動。不動不寂。直入中道。是謂真正發菩提心。又云。信佛身名。等於衆生。則知我名如佛名也。信佛法門隨宜而立。知我妄念苦集。亦全法門。信佛意業光明徧照。則知自心無不知覺。則一切因果理事。皆衆生性有。如性非金玉。雖琢不成寶器。良以衆生包性德而爲體。約智海以爲源。故須開示。所以般若文殊分云。若知我性。卽知無法。若知無法。卽無境界。若無境界。卽無所依。若無所依。卽無所住。如是開示。如是信入。則是眞實句。亦是金剛句。以無虛假及可破壞。故云爾。如大集經云。眞實句者。如一法。一切法亦如是。如一切法。一法亦如是。又云。一衆生心。一切衆生心。悉皆平等。名金剛句。是知無有一法可得。名深信堅固。如金剛不可沮壞。無信心中能見佛。若有一法可信。卽是邪見。一切不信。方成其信。如般若經云。若念一切法。不念般若波羅密。不念一切法。則念般若波羅密。如是解者。可謂深達實相。善說法要矣。所以云。無一法可得。名深達實相。如法華經偈云。於諸過去佛。在世或滅後。若有聞法者。無一不成佛。諸佛本誓願。我所行佛道。普欲令衆生。亦同得此道。未來世諸佛。雖說百千億。無數諸法門。其實爲一乘。諸佛兩足尊。知法常無性。佛種從緣起。是故說一乘。是法住法位。世間相常住。於道場知已。導師方便說。天人所供養。現在十方佛。其數如恆沙。出現於世間。安隱衆生故。亦說如是法。知第一寂滅。以方便力故。雖示種種道。其實爲佛乘。釋曰。本師以出至梵天之舌相。演眞實言。放一萬八千之毫光。現希奇瑞。乃至地搖六動。天雨四華。警歎彈指之聲。周聞十刹。百千諸佛世界。一道融通。

引三世之覺王同詮此旨。付十方之大士。共顯斯宗。故十方諦求。更無餘法。論位是最實之位。言詮乃第一之詮。可謂究竟指歸。眞實行處。若但志心讀誦。靈感難思。毛孔孕紫檀之香。舌表變紅蓮之色。何況信解悟入。如說修行。供養則福過正徧知。行處則可起如來塔。有斯大事。孰不歸依。除不肖人。實難信受。又如神力品偈云。以佛滅度後。能持是經者。諸佛皆歡喜。現無量神力。囑累是經故。讚美受持者。於無量劫中。猶故不能盡。是人之功德。無邊無有窮。如十方虛空。不可得邊際。能持是經者。則爲已見我。亦見多寶佛。及諸分身者。故知證此一毫之靈智。量逾無盡之太虛。如觀牖隙之中。遠見十方之際。現神力以囑累。恐墜斯文。發歡喜以讚揚。唯精斯旨。今者與諸有緣信士。遇茲正教之人。自緬曩生。障深垢重。諸佛出世。不覩毫光。得廁嘉筵。親聞正法。復思夙願。微有良因。於末法中。偶斯遺教。旣欣遭遇。傍惑未聞。遂乃略出要詮。徧示後學。可謂醍醐之正味。不覺不知。甘露之妙門。不問不信。如斯大失。實可驚心。是以安樂行品云。佛告文殊師利菩薩摩訶薩。於後末世。法欲滅時。有持是法華經者。於在家出家人中。生大慈心。於非菩薩人中。生大悲心。應作是念。如是之人。則爲大失。如來方便。隨宜說法。不聞不知。不覺。不問。不信。不解。其人雖不問。不信。不解。是經。我得阿耨多羅三藐三菩提時。隨在何地。以神通力。智慧力。引之令得住。是法中。釋曰。於在家出家四衆之中。生大慈心者。卽是示如來一心方便門。慈能與樂。俱令信入。同證大般涅槃四德之樂。於非菩薩人中。生大悲心者。卽是外道邪見。不生正信之人。悲能拔苦。卽是示如來一心

解脫門。皆令悟解。永拔分段變易二死之苦。此宗鏡錄。於後若遇有緣信心。或曉夜忘疲。精勤披覽。以悟爲限。莫告劬勞。是以諸大菩薩。皆思過去波流苦海。作不利益之事。喪無數身。都無利益。又今猶處生死惡業之中。皆是過去世中。妙行不勤。故今者偶斯正典。可謂坐參。但仗三寶威神。諸佛加被。無諸難事。早得心開。普及一切法界含生。皆同此悟。卽斯願矣。須知圓宗罕遇。若芥子投於鍼鋒。正法難聞。猶盲瞶值於木孔。若非夙熏乘種。久積善根。焉偶斯文。親得傳受。應須慶幸。荷佛慈恩。所以古人或重教輕財。則輸金若市。或忘身爲法。則立雪幽庭。且金是身外之浮財。豈齊至教。命是一期之業報。曷等眞詮。是故因聞般若深經。以爲乘種。遂得乘急。常聆妙音。可以身座肉燈。歸命供養。皮紙骨筆。繕寫受持。如大涅槃經云。佛言。善男子。於乘緩者。乃名爲緩。於戒緩者。不名爲緩。菩薩摩訶薩。於此大乘。心不懈慢。是名本戒。爲護正法。以大乘水而自澡浴。是故菩薩雖現破戒。不名爲緩。止觀云。戒急乘緩者。事戒嚴急。纖毫不犯。三種觀心。了不開解。以戒急。故人天受生。或隨禪梵世。耽湏定樂。世雖有佛說法度人。而於其等全無利益。設得值遇。不能開解。震旦一國。不覺不知。舍衛三億。不聞不見。著樂諸天。及生難處。不來聽受。是此意也。譬如繫人。或以財物求諸大力。申延日月。冀逢恩赦。在人天中。亦復如是。冀善知識化導修乘。卽能得脫。若於人天不修乘者。果報若盡。還墮三途。百千佛出。終不得道。若理事俱緩者。永墜泥犂。失人天果報。神明昏塞。無得道期。迴轉沈淪。不可度脫。故知處世俗家。拘三界獄。不求一念出離。猶如散禁之人。應須生如。

來家遇善知識。聽聞正法。如理思惟。事戒理乘。雙行雙照。身律心慧。俱習俱持。以戒急故。受人天身。以乘急故。紹祖佛之位。如是則方諧本願。不負初心。可以上合慈風。下同悲仰。難逢良便。恐慮緣差。深勸諸賢。莫成後悔。又我此宗鏡所錄之文。但爲最上根人。不入餘衆生手。唯令佛種不斷。聞於未聞。誓報慈恩。不孤本願。若涉名利。非被此機。如古德釋華嚴教所被機。五簡非器。一違真非器。謂不發菩提心。不求出離。依傍此經。求名求利。莊飾我人。經非彼緣。故非其器。經云。爲名利說法。是爲魔業。又云。不淨說法。墮惡道等。二背正非器。謂詐現大心。僞飾邪善。近滅人天。遠違成佛。墮阿鼻獄。多劫受苦。經云。忘失菩提心。修諸善根。是爲魔業。三乖實非器。謂雖不邪僞。然隨自執見。以取經文。遂令超情至教。迴不入心。故成非器。地論云。聞作聞解。不得不聞。又如隨聲取義。五過失等。此上三位。俱是凡愚衆生境界。經云。此經不入一切餘衆生之手。唯除菩薩。良以此經。非是衆生流轉之緣。故不入手。四狹劣非器。謂一切二乘無廣大心。亦非此器。經云。一切聲聞緣覺。不聞此經。何況受持。五守權非器。謂三乘共教。諸菩薩等。隨自宗中修行。未滿初阿僧祇。此亦非器。經云。菩薩摩訶薩。雖無量億。那由他劫。行六波羅密。修習道品。若未聞此經。雖聞不信。受持隨順。是等猶爲假名菩薩。問。瓔珞經等。十千劫修十信行滿。何故此中無量億等時。不信此經。答。以彼但於行布位中。修行信等。於此圓融普賢十信。一攝一切。猶未聞信。故知不偶斯文。虛功累劫。纔聞此旨。便入圓通。但不涉前五非器之中。則永固一乘之佛種。可以手得。可以心傳。深囑後賢。無失法。

利。又若過去曾聞此法。未得信入。以法力所熏。方起疑心。若未曾聞。疑終不起。如入大乘論云。薄福之人。不生於疑。能生疑者。必破諸有。是以著有衆生。皆因染習。如輕毛之不定。垢淨隨緣。猶素絲之攬色。青黃任受。悉是聞熏之力。各入三乘之門。況聞宗鏡之文。速發一乘之種。但有心者。熏皆得成。華嚴論云。如世間一切井泉。以海爲體。若人飲者。皆得海味。一體無異。但隨業力而得鹹味。此經亦爾。若有大心衆生。聞持信入。便得如來法身佛性。大悲智味。闡提之人。無所堪任。然如來智性。常作生因。故知具大信根者。聞之成佛。如不信者。卽是闡提。然雖不信。亦熏其種。故云如來智性。常作生因。所以法華經偈云。若有聞法者。無一不成佛。昔泥蛤聞法而生天。廡象聽經而悛惡。比丘戲笑而獲果。女人思惟而悟空。何況聞宗鏡中純圓頓教。如善見律論云。昔佛在世時。到瞻婆羅國迦羅池邊。爲衆說法。時彼池中有其一蛤。聞佛池邊說法之聲。卽從池出入草根下。聽佛說法。時有一人持杖放牛。見佛在坐。爲衆說法。卽往佛所。欲聞法。故以杖刺地。悞著蛤頭。卽便命終。生忉利天。以福報故。宮殿縱廣十二由旬。與諸天女。娛樂受樂。卽乘宮殿。往至佛所。頭頂禮足。佛知故問。汝是何人。忽禮我足。神通光明。相好無比。照徹此間。蛤天卽以偈而答。曰。往昔爲蛤身。於水中覓食。聞佛說法聲。出至草根下。有一牧牛人。持杖來聽法。杖剗刺我頭。命終生天上。佛以蛤人所說偈。爲四衆說法。是時衆中八萬四千人。皆得道跡。蛤天人得須陀洹果。含笑而去。大智度論云。昔王不立廡於寺者。謂此王有象。可以敵國。每有怨敵。莊嚴器仗。無不剋勝。後敵國皆懼。久而無

敵遂於寺中立廡養之。久聞僧衆禮念熏心。馴善成性。後有鄰國兵衆相侵。嚴象敵之。都不肯戰。其王憂愁慮國衰敗。智臣白王。此象久久處之精舍。見聞善事。與之化矣。可處屠坊。令常見殺。後未經久。惡心還起。畜生尙爾。況復於人。近善不善。近惡不惡。故儒典中。亦令君子慎所習也。今若聞宗鏡。熏起一乘。廣大難量。善利無盡。雜寶藏經云。佛法寬廣。濟度無涯。至心求道。無不獲果。乃至戲笑。福不唐捐。如往昔時。有老比丘。年已朽邁。神情昏塞。見諸年少比丘。種種說法。聞說四果。心生羨尙。語少比丘言。汝等聰慧。願以四果。以用與我。諸少比丘。嗤而語言。我有四果。須得好食。然後相與。時老比丘。聞其此語。歡喜。卽設種種餚饈。請少比丘食。共食已。更相指揮弄老比丘。語言。大德。汝在此舍一角頭坐。當與汝果。時老比丘。聞已歡喜。如語而坐。諸少比丘。卽以皮毬打其頭上。而語之言。此是須陀洹果。老比丘聞已。繫念不散。卽獲初果。諸少比丘。復弄之言。雖與汝須陀洹果。然其故有七生七死。更移一角。次當與汝斯陀含果。時老比丘。獲初果故。心轉增進。卽復移坐。諸少比丘。復以毬打頭而語之言。與汝二果。時老比丘。益加專念。卽證二果。諸少比丘。復弄之言。汝今已得斯陀含果。猶有往來生死之難。汝更移坐。我當與汝阿那含果。時老比丘。如言移坐。諸少比丘。復以毬打而語之言。我今與汝第三之果。時老比丘。聞已歡喜。倍加至心。卽時復證阿那含果。諸少比丘。復弄之言。汝今已得不還之果。然故於色無色界。受有漏身。無常遷壞。念念是苦。汝更移坐。次當與汝阿羅漢果。時老比丘。如語移坐。諸少比丘。復以皮毬撩打其頭。而語之言。我今與汝

彼第四果。時老比丘。一心思惟。卽證阿羅漢果。得四果已。甚大歡喜。設諸餽饌。種種香華。獻諸比丘。報其恩德。與少比丘。共論道品。無漏功德。諸少比丘。發言滯塞。時老比丘。方語之言。我已證得阿羅漢果。已諸少比丘。聞其此音。咸皆謝悔。先戲弄罪。是故行人。宜應念善。乃至戲弄。猶獲實報。況至心也。又雜寶藏經云。昔有一女。聰明智慧。深信三寶。常於僧次。請一比丘。就舍供養。後時便有一老比丘。次到其舍。年老根鈍。素無知曉。齋食訖已。女人至心求請說法。敷坐頭前。閉目靜坐。比丘自知不解說法。趣其泯眼。棄走還寺。然此女人。至心思惟。有爲之法。無常苦空。不得自在。深心觀察。卽時獲得須陀洹果。旣得果已。向寺求覓。欲報其恩。然此比丘。自審知弃他逃走。倍生慚恥。轉復藏避。而此女人。苦求不已。方自出現。女人見已。具說蒙得道果。因緣。齋供報恩。老比丘聞。甚大慚愧。深自剋責。亦復獲得須陀洹果。是故行者。應當至心精誠求法。若至心者。所求必證。如上所獲聖果。豈有前人爲說深妙法耶。皆是自悟。從心所證。可驗宗鏡。達者無疑。如大乘本生心地觀經云。佛言。我今演說心地妙法。引導衆生。令入佛智。如是妙法。諸佛如來。過無量劫。時乃說之。乃至以是因緣。難見難聞。菩提正道。心地法門。若有善男子。善女人。聞是妙法。一經於耳。須臾之頃。攝念觀心。熏成無上大菩提種。不久當坐菩提樹王。金剛寶座。得成阿耨多羅三藐三菩提。華嚴十地品云。金剛藏菩薩云。佛子。此集一切種一切智功德。菩薩行法門品。若諸衆生。不種善根。不可得聞。解脫月菩薩言。聞此法門。得幾所福。金剛藏菩薩言。如一切智所集福德。聞此法門。福德如是。何

以故。非不聞此功德法門。而能信解受持讀誦。何況精進如說修行。是故當知。要得聞此集一切智功德法門。乃能信解受持修習。然後至於一切智地。故知若不聞此。不思議廣大威德圓頓法門。何由修行。速證究竟一乘。常樂我淨大涅槃果。以衆生處不定聚中。聞小修小。遇權習權。不偶斯文。俱成大失。今所集者。所益弘多。設聞而不修。亦成其種。何況聞思修者。如先德云。如今若要直會。但不取一切相。卽得更無別語。佛是自心義。亦名爲道。亦云覺義。覺是靈覺之性。只今自鑒照語言。應機接物。揚眉動目。運手動足。皆是自靈覺之性。亦是心。心卽道。道卽佛。佛卽是禪。禪之一字。非凡所測。若知諸法從心生。卽不應執。執卽不知。若不見本性。十二分教。則爲虛設。故知因教明心。何執文義。又教從心生。心由教立。離心無教。離教無心。豈心外別有教。而可執乎。所以唯識疏云。若頓教門。大不由小起。卽無三時前後次第。卽華嚴經中說。唯一心。是初成道。竟最初一說。又云。諸愚夫。類從無始來。虛妄分別。因緣力故。執離心外。定有真實。能取所取。如來大悲。以甘露法。授彼令服。斷妄狂心。棄執空有。證眞了義。華嚴等中。說一切法皆唯有識。所以佛證唯識。說一心經。令依修學。釋云。天親造頌。成立佛經。令諸學者。了知萬法皆不離心。卽大乘中道義理顯矣。是知圓中之信。此信難成。如起信鈔問云。此信若言本有。衆生何故沈迷。如其本無。憑何發起。答。此信本來非有非無。以非有故。衆生沈迷。以非無故。遇緣卽起。若言定無。發起何物。若言定有。何假因緣。然上所述。是約迷悟因緣說。若論此信。須不信一切法。乃能成信。亦不是非有非無。何者。以衆生不

覺似迷非迷。真性不沈。故卽不是非。有以一念復本。似悟非悟。不從新得。故不是非無。故云自心起信。還信自心。又何故此心難信。以如來本覺體。卽衆生心。諸佛菩薩不能見。如來本覺體。離見相故。當知衆生心綿密。亦不可見。小品經云。佛觀衆生心。五眼不能見。無自他能所相故。昔人詩云。海枯終見底。人死不知心。又云。相識滿天下。知心能幾人。是以宗鏡深旨。一心妙門。非大智而不能觀。匪大根而不能信。觀之卽齊。佛智信之卽入。圓通但懇志無疑。決取成辦。如管子云。利之所在。雖千仞之山。無所不上。深源之下。無所不入。商人通賈。倍道兼行。夜以續日。千里不遠。利在前也。漁人入海。海水百仞。衝波迸流。宿夜不出。利在水也。此乃世間勤苦求利之志耳。如或堅求至道。曉夕忘疲。不向外求。虛襟澄慮。密室靜坐。端拱寧神。利在心也。如利之所在。求無不獲。況道之在心。信無不得矣。故知訓格之言。不得暫捨。可以鏤於骨。書於紳。染于神。熏于識。所以楚莊輕千乘之國。而重申叔一言。范獻賤萬畝之田。以貴舟人片說。此乃成家立國。尙輕珍重言。況宗鏡中言下契無生。聞之成入道。寧容輕慢乎。問一心其實性。凡聖是虛名者。云何作凡之時。熾然繫縛。諸有證聖之日。豁爾解脫。真空乃知不唯但名的。有其事。答雖有其事。如同夢中之事。設有其名。皆非得物之名。故知夢覺俱虛。名體雙寂。如淨名私記云。法相如是。豈可說乎。若說則言有一法可得。存法作解。還是生死業。今時只欲令衆生除一切見。此中見無別義。亦無巧釋。如人夜夢種種所見。比至覺時。總無一物。今亦爾。虛妄夢中言有萬法。若悟其性。畢竟無一物可得。此中亦無能說能示。

亦無能聞能得。是以異生非墮。凡夫地迷處。空諸佛不證真如門。悟時無得。則不見有一法可斷。無生死所出之門。不見有一法可成。無菩提能入之路。思益經云。諸佛出世。不爲令衆生出生生死入涅槃。但爲度生死涅槃之二見耳。現寶藏經云。文殊師利言。大德迦葉。如人熱病。是人種種妄有所說。是中寧有天鬼持耶。有大明醫。飲彼人酥。熱病卽愈。止不妄說。是中頗有天鬼去否。答言不也。乃至世間如是顛倒熱病。無我我想。住我想已。流轉生死。是故如來出現於世。隨彼形色。應解法門。知解我想。斷於顛倒。爲彼衆生而演說法。旣聞法已。除一切想。無所執著。知解想已。越度諸流。到於彼岸。名爲涅槃。是中頗有我及衆生。壽命養育人及丈夫。可涅槃者否。答言無也。文殊言。爲是利故。如來出世。但爲顯示平等相故。不爲生不爲滅。但爲解知煩惱不實。釋曰。如來出世。但爲顯示平等相者。夫執妄苦而求離。望聖量而欲修。皆是妄我施爲。情識分別。是以大雄垂跡。但示正宗。破妄我而顯真我之門。斥情識而歸淨識之道。真我淨識。卽平等相。以淨識絕分別。真我無執情。絕分別。故差別自亡。無執情。故平等自現。首楞嚴經云。由汝無始心性狂亂。知見妄發。發妄不息。勞見發塵。如勞目睛。則有狂華。於湛精明。無因亂起。一切世間山河大地。生死涅槃。皆卽狂勞顛倒華相。大般若經云。佛言。善現。一切法皆以無起無作爲趣。諸菩薩摩訶薩。於如是趣。不可超越。何以故。無起無作中。趣與非趣。不可得故。大集經云。佛言。若有菩薩。成就自然慧。方便而求菩提。於此五陰中。爲如實覺故。求於菩提。是菩薩知色無常。而行布施。乃至受想行識亦如是。知識無

常應行布施。知識苦。知識無我。知識鈍。知識無智。知識如幻。知識如野馬。知識如水中月。知識如夢。知識如影。知識如響。知識如旋火輪。知識無我。知識無衆生。知識無命。知識無人。知識無主。知識無養。知識如空。知識無相。知識無願。知識無作。知識無生。知識無起。知識無出。知識無形。知識寂靜。知識離。知識無終。知識無成。知識與虛空等。乃至知識如涅槃性。而行布施。菩薩如是行施時。以施離故。知識亦離。以識離故。知識亦離。以識施離故。知識亦離。以願離故。知識施願亦離。以識施願離故。知識亦離。以菩提離故。知識施願離。而知一切法同菩提性。善男子。是爲菩薩出世間檀波羅密。是知識空故。一切凡聖萬法皆空。以了此空故。方能行無上菩提。具足十波羅密。則悲智圓滿。二利無虧。具此悲智。何所爲耶。佛種不斷。故佛種不斷。有何相耶。謂成三德。救護衆生。成就恩德。永斷煩惱。成於斷德。了知諸行。成於智德。是以入此宗鏡。動止唯心。更無一法。而能破壞。如大虛空。藏所問經云。譬如有情。於空中行。而彼虛空。無有破壞。如是一切有情。於真如中行。而彼真如。無有斷壞。菩薩如是。由以智故。於色於法。以真如印之。不於真如間斷破壞。是爲菩薩。以如來印。印於真如。不間斷善巧智故。歸命三寶。是仗他勝緣。四諦法門。依真俗二境。乃至三乘三藏。六度六通。三十七品助道之門。十八不共果位之法。云何總歸一心正義。而悉圓通。答。諸聖以無爲而得名。圓修以無作而成行。不分別諸境。是真調伏心。了一切法空。則常在三昧。超日三昧。經云。知色心空。得佛何難。斯之謂矣。故知一切諸法。未有不由心者。心攝一切。如如意珠。無不具足。且

論三寶。義廣恆沙。今依古德。約五教門。略論同別二種三寶。一約觀別論三寶者。一小乘。以妄心卽空爲佛寶。寂滅爲法寶。無諍爲僧寶。二大乘。初教。妄心不可得爲佛寶。離思惟爲法寶。無我爲僧寶。三終教。妄心無自性。無礙自在爲佛寶。以是寥廓名法寶。以無所求爲僧寶。四頓教。以妄心本無生爲佛寶。絕念爲法寶。無分別爲僧寶。五一乘圓教。以妄心起無初相不動爲佛寶。以無非是爲法寶。以無非是爲僧寶。二同體三寶者。一小乘。約立事就義門。以末歸本故。佛體上覺照義邊爲佛寶。軌則義邊爲法寶。違諍過盡爲僧寶。二初教。約會事從理門。以能見三寶差別相卽平等故。以真空爲佛寶。此空離自他爲法寶。此離無二爲僧寶。三終教。約理事融顯門。以卽事中有理。理中有事故。以本覺爲佛寶。恆沙性德爲法寶。性德不二爲僧寶。四頓教。約絕相理實門。以三寶無爲相與虛空等故爲佛寶。卽是法。法卽是僧。五圓教。約融通無礙門。以法界諸法無不是寶故。以覺故。約義而論皆佛寶。軌則而言無非是法。和合而言無不是僧。是以不動真心成一體三寶。雖約機開五教。隨智各不同。然不離一心門。卽分同別理。所以教中。但云自歸依佛等。終不云歸依於他。故云自性不歸。無所歸處。夫歸者是還原義。衆生六根。從一心起。旣背自原。馳散六塵。今舉命根總攝六情。還歸其本一心之原。故曰歸命一心。卽具三寶。夫一體三寶者。只是一心。心性自能覺照卽佛寶。心體本自性離名法寶。心體無二卽僧寶。思益經云。知法名爲佛。知離名爲法。知無爲名僧。是菩薩徧行。知法名爲佛者。卽是真佛法身如來。佛卽是法。故法卽是佛。亦猶如來者。卽諸法。

如義。次應問言。法卽是佛。於義已解。何者是法。故次句云。離卽是法。以一切法本性離故。心體離念卽是覺故。次應問言。法本自離。則無所修。何得有僧。次解云。知無爲名僧。無爲卽法。法本自離。由知無爲。故得成僧。故小品經云。由知諸法空。分別須菩提等。故大般若經云。般若甚深。知一切法本性離故。又文殊云。如佛世尊。堪受供養。以於一切法覺實性故。是故經云。如實覺一切法。名爲大捨。釋曰。於一切法見心自性。卽是如實究竟之覺。卽是頓成佛義。三寶常現世間義。真實慈義。同體悲義。大喜捨義。具足檀波羅密義。一切願行成就義。又璨大師問可大師曰。但見和尚。卽知是僧。未審何者是佛。云何爲法。答曰。是心是佛。是心是法。法佛無二。汝知之乎。若有不信。如上所引祖佛誠言。一體三寶。歸依自心之旨。不唯後果永墮泥犁。亦乃現受人間華報。如大涅槃經云。佛告迦葉菩薩。善男子。汝今不應如諸聲聞。凡夫人分別三寶。於此大乘。無有三歸分別之相。所以者何。於佛性中。卽有法僧。爲欲化度聲聞。凡夫故。分別說三歸異相。又云。若有不識三寶常存。以是因緣。唇口乾焦。如人口爽。不知甜苦辛酸鹹淡。六味差別。一切衆生。愚癡無智。不識三寶。是長存法。是故名爲唇口乾焦。復次善男子。若有衆生。不知如來是常住者。當知是人。則爲生盲。若知如來是常住者。如是之人。雖有肉眼。我說是等名爲天眼。又若決定直心信伏。入宗鏡中。於剎那間。念念見一心三寶。常現世間。或障重遮深。任經塵劫。終不省信。尙不聞三寶之名。豈遇一真之道。如法華經偈云。衆生旣信伏。質直意柔輒。一心欲見佛。不自惜身命。時我及衆僧。俱出靈鷲山。我時語。

衆生常在此不滅。以方便力故。現有滅不滅。乃至是諸罪衆生。以惡業因緣。過阿僧祇劫。不聞三寶名。諸有修功德。柔和質直者。則皆見我身。在此而說法。故知親見佛親聞法人。難得。阿難二十年爲佛侍者。尙不見佛面。唯觀救世者。輪迴六趣中。又但以緣心聽法。此法亦緣。非得法性。如大寶積經云。實行沙門。以正法身。尙不見佛。何況形色。以空遠離。尙不見法。何況貪著音聲言語。以無爲法。尙不見僧。何況當見有和合衆。又舍利弗。問諸比丘。汝等從何聞法。答。無有五陰。十二入。十八界。從是聞法。又問。汝等爲誰弟子。答。無得無知者。是彼弟子。是以悟者方知。非言所示。又心爲苦實際。名苦諦。心性無和合。名集諦。心本寂滅。名滅諦。心本圓通。名道諦。觀心空。出聲聞乘。觀心假。出菩薩乘。觀心中。出諸佛乘。觀實相心。非色非心。不同頑礙。故非色。不同受等。妄情分別。故非心。非色非心。以爲戒體。出律藏。廣博嚴淨經云。若能持此經。具足一切戒。金剛三昧經。明悟本覺者。佛言。如是之人。不存二相。雖不出家。不住在家。雖無法服。雖不具戒。能以自心無爲自恣。而獲聖果。大寶積經云。文殊師利言。一切諸法。畢竟寂滅。心寂滅故。名究竟毗尼。又云。若不得心。則不念戒。若不念戒。則不思慧。若不思慧。則無復起一切疑惑。旣無疑惑。則不持戒。若不持戒。是則名爲真持戒也。文殊師利所問經云。若以心分別男女。非男非女等。是菩薩犯波羅夷。菩薩瓔珞本業經云。一切菩薩。凡聖戒。盡心爲體。是故心亦盡。戒亦盡。心無盡故。戒亦無盡。大乘千鉢大教王經云。一者。如來一切心法。金剛自性。本來清淨。畢竟寂滅。菩薩若於大乘性中。能持十重戒者。覺心真淨了。

見心性無染無著。是故菩薩能持十重戒者。是則名爲不壞毗尼。又一切善惡等法。可軌可持。出經藏。觀心能研妙義。出論藏。是以檀因心捨。圓清淨之施門。戒因心持。成自性之淨律。辱因心受。具無生之大忍。進因心作。備牢彊之進門。能觀心性。名爲上定。則禪因心發。般若靈鑒。窮幽洞微。則智從心起。卽六度門。故經云。空心不動。具足六波羅密。何者。經云。無可與者。名爲布施。豈心外有法。可住相耶。經偈云。戒性如虛空。持者爲迷倒。寧執事法分持犯耶。經云。忍者。於一刹那。盡一切相。及諸所緣。又云。何謂菩薩能行忍辱。佛言。見心相念滅。豈可伏捺自心。對治前境。而爲忍受耶。經偈云。若能心不起。精進無有涯。又云。何謂菩薩能行精進。佛言。求心不可得。寧著有爲。妄興勞慮耶。經云。不見心相。名爲正定。豈避諠襍。而守靜塵耶。經云。不求諸法。性相因緣。是名正慧。寧外徇文。言彊生知解耶。是知心外見法。盡名外道。故經云。外道樂諸見。若直了自心。則不爲諸見所動。如經云。菩薩無所見者。卽無所有。無所有者。卽一切法。夫言無所見者。非是離一切法。云無所見。卽見一切法。而無所見。以無所有。卽一切法。卽無所有。故首楞嚴經云。法法何狀。所以經頌云。若能除眼翳。捨離於色想。不見於諸法。則得見如來。大足法師。臨終題壁偈云。實相言思取。真如絕見聞。此是安安處。異學但云云。

音釋

鐺側持切八兩曰鐺 警去頂切欬去頂切苦蓋隙綺戟切緬彌兗切綰時戰切編錄文耽都含切灑都含切

也溺
帶切大
也
昏
不呼
昆切
也
心
蛤
古沓
屬沓
切
廐
居祐
舍祐
切
也
象
倭
改此
也緣
切
劓
斷銜
也銜
切
嗤
笑赤
也脂
切
毳
渠竹
也竹
切
鏤
雕耶
刻豆
也切
紳
式
眞