

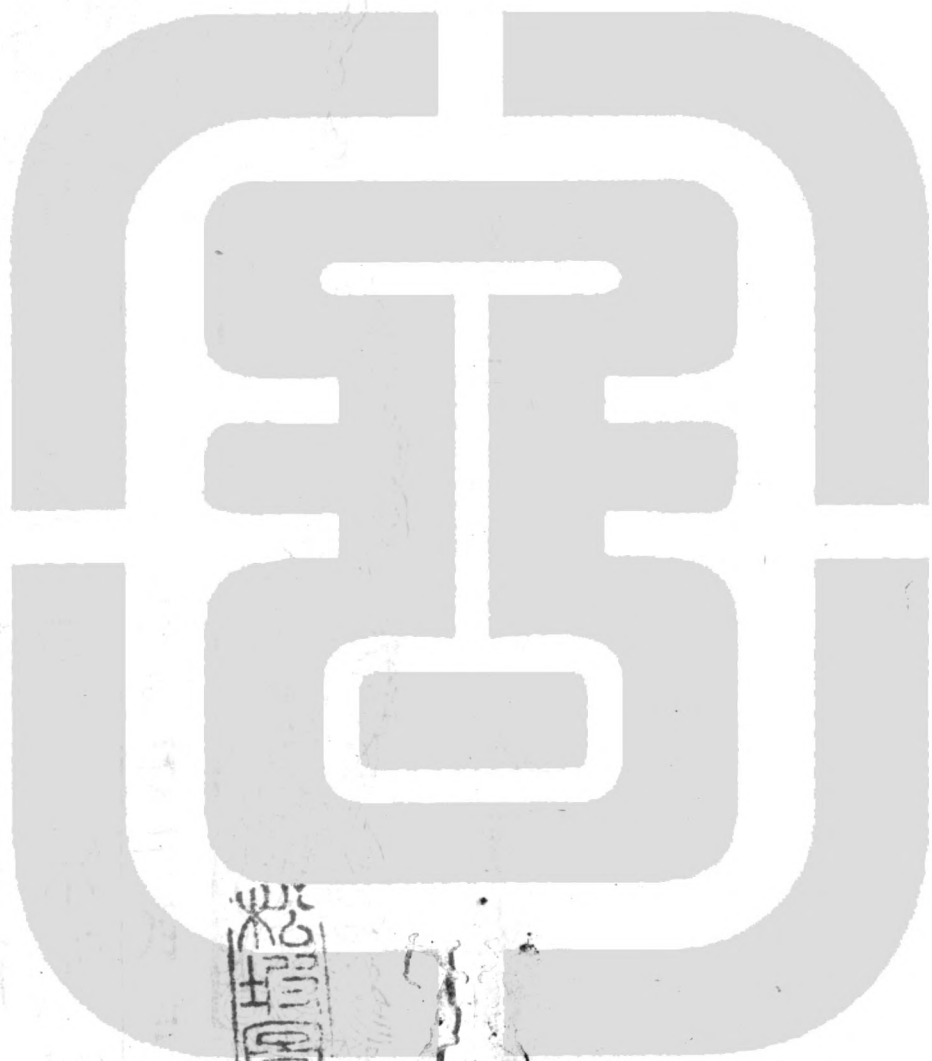
瑜伽師地論

籍

第九十五

二百卅二  
度五

49085



Vertical text or stamp, possibly a library or archival mark, located below the large logo.



瑜伽師地論卷第九十五

彌勒菩薩說

沙門

玄奘奉

詔譯



慶

攝事分中契經事緣起令諦界擇攝第三之三  
復次唄陀南曰

如理攝集諦 得相處業障 過黑異熟等  
大義後難得

若於諦智增上如理及不如理不如實知不  
能盡漏與此相違如實知故能盡諸漏當知  
此中間不正法不為寂靜不為調伏不為涅  
槃所起諸智名不如理聽聞正法與上相違  
當知如理又於此中任惡說法補特伽羅於  
此正法佛佛弟子真善丈夫不樂瞻仰於別



解脫尸羅律儀密護根門正知而住如是等  
類賢聖法中不自調伏不受學轉於諸聖諦  
無聞思修照了通達又即於彼諸惡說法毗  
柰耶中間不正法起邪勝解於不如理生起  
如理顛倒妄想於不如理不如實知是不如  
理又於聽聞正法如理不如實知是其如理  
由不知故於諸所有惡說惡解有縛無脫不  
應思惟顛倒法中不能解了而故思惟於諸  
所有善說善解有脫無縛應可思惟無顛倒  
法所謂契經及應頌等乃至廣說不能解了  
而不思惟如是亦名非理作意由此作意不  
為寂靜不為調伏不為涅槃故名非理又復



聽聞不正法故依三言事增上緣力顯示過  
去未來現在計我品類即由如是增上力故  
於三世境起不如理作意思惟謂於過去分  
別計我或有或無未來現在當知亦尔彼既  
如是不如正理作意思惟或緣所取事或緣  
能取事此不如理作意思惟或即諸行分別  
有我或離諸行分別有我彼於所計得決定  
時若緣所取事分別爲我或成常見由此見  
故作是思惟我有其我於現法中是實是常  
或成斷見由此見故作是思惟我無其我於  
現法中是實是常若緣能取事計有我見分  
別爲我作是思惟我今以我觀察於我或謂

我我先有今無作是思惟我今以我觀察無  
我或復即緣能取之事計無我見於現法中  
以其無我分別爲我作是思惟我今以其無  
我隨觀昔曾有我如是且說所取能取差別  
五相不如正理作意思惟五種見處謂即三  
世所有諸行分別有我又復由於不如正理  
比度作意離於諸行分別有我彼謂如是所  
計實我或自能作感後有業名能作者或他  
今作名等作者或自能起現法士用名能起  
者或他今起名等起者或自己作後有業故  
或他今作後有業故感果異熟名能生者或  
自能起現士用故或他等起現士用故得士



用果名等生者或由自見或由他見隨起言  
說如是或由自聞覺知或由他聞覺知隨起  
言說名能說者或於妻子及奴婢等所有家  
屬隨其所應施設教勅令住其處如是亦復  
名能說者或復當來業果已生名能受者或  
於現法諸士夫果已現等生名等受者或於  
過去彼彼生中造作種種善不善業今於現  
法領受種種彼果異熟名領受者或有乃至  
壽量減盡而便夭喪能捨此蘊能續餘蘊若  
異此者既無有我云何得成如上所說諸所  
作事是名第六不如正理作意思惟所攝見  
處如是諸見且說皆以薩迦耶見爲其自性

能生其餘薩迦耶見以爲根本所有見趣故名見趣由能障礙能取真實微妙慧故名見稠林損善法故名見曠野勞役他故名見獸背欲求有不所行歷故名見行歷詰責他論免脫已論而動搖故名見動搖能善結構後有苦故名爲見結習行如是諸邪行者於現法中未現前漏今起現前既現前已今依下品趣其中品今依中品趣其上品由此爲因生起當來老病死等一切苦法如是當知由於如理及不如理不實知故造作苦諦集諦雜染與此相違聽聞正法起正勝解於其如理無不如理顛倒妄想於其如理如實了知



是其如理廣說乃至於應思惟無顛倒法能  
正思惟由此因緣於三世行并其所取及以  
能取如實隨觀無我我所當於聖諦入現觀  
時於見所斷所有諸漏皆得解脫得此事已  
於上修道所斷諸漏爲今無餘永斷滅故精  
勤修習四種因緣何等爲四一善護身故二  
善守根故三善住念故四如先所得出世間  
道以達世間出沒妙慧多修習故善護身者  
謂正安住遠避惡象乃至廣說如聲聞地由  
遠避故於盡諸漏無有障礙善守根者謂正  
安住於諸可愛現前境界非理淨相能正遠  
離如理思惟彼不淨相善住念者謂住四處

一者安住思擇受用衣服等處二者安住能  
正除遣麴靜現行惡尋思麴三者安住能正  
忍受發勤精進所生疲倦踈惡不正淋漏等  
苦他麴惡言所生諸苦界不平等所生苦處  
四者安住於所修道依不放逸無雜住處由  
正安住如是四處名善住念彼由如是善護  
身故善守根故善住念故如先所得出世間  
道善修習故於修所断所有諸漏皆能解脫  
及隨證得最極究竟

復次若有說言此四聖諦唯是境界或有其  
我或有有情緣此聖諦修諸善法應告彼言  
勿作是說所以者何諸有無量世出世間善



法生起一切皆歸四聖諦攝當知諸法略有二種一能知智二所知境其能知智亦所知境是故諸智俱行善法無不攝在四聖諦中彼復修習循身念故觀品止品所有善法始修業地已作辦地揔得生起云何名為修循身念謂若有任始修業地如理攀緣若內若外諸大種色為境正念或復由他愛與非愛增語有對觸現行時如理攀緣觸受想行及與諸識為境正念或若有任已作辦地如理攀緣諸所造色為境正念或復如理攀緣作意及彼所生受想行識為境正念如是一切略攝名為修循身念當知此念或緣色身或

緣名身云何名觀云何生起觀品善法謂於  
內外諸大種色及所餘蘊正決擇慧說名爲  
觀若有從初無倒修習分析聚想於外大種  
由觀劫盡修無常想於內大種所合成身由  
觀唯食漸漸不淨修不淨想由觀從愛所生  
長性及於後際老死法性修無常想及與苦  
想若於此身一切愚夫不能如實了知體是  
無常苦故或執爲我或執我所即於此身具  
足多聞諸聖弟子如實知故無有所執是即  
能修苦無我想此無我想由於其身唯有界  
想有此想故若復由他愛與非愛增語有對  
諸觸現行言非愛者即是手足杖塊等觸彼



則於此及此爲緣所有受等無色諸行正觀  
無常離愛離恚唯觀有界心緣此身正安住  
故如是亦名遠離愚癡如是所有分析聚想  
於外大種修無常想於內大種修不淨想若  
無常想無常苦想苦無我想於所生起受等  
諸法依大種身修無常想離貪瞋癡如是觀  
品無量善法始修業地由正修習循身念故  
皆得生起云何名止云何生起止品善法謂  
由修習循身念故以觀爲依如理修止又言  
止者謂於其內正安住心止品善法者謂得  
如是正思擇力攀緣鋸喻沙門教授於怨家  
所正修忍辱又即緣彼無倒修慈旣由忍慈

所攝受故戒得清淨觀戒淨故作是思惟我  
今已於大師聖教微有所作由是因緣無所  
憂悔無憂悔故深生歡喜廣說乃至得三摩  
地彼於尔時由靜定心乃至獲得第四靜慮  
此三摩地行拘執故未能雙運無功用轉未  
善清淨為欲令其善清淨故修如前說四支  
所攝不放逸行發勤精進無有怯弱乃至廣  
說彼於後時第四靜慮清淨鮮白若復為其  
靜定愛味漂轉其心不能於定正捨而住於  
滅涅槃不觀寂靜彼乃依佛或法或僧深生  
厭耻作是念言我依如來大師佛寶法毗柰  
耶善說法寶無倒修習善行僧寶為無所得



非有所得是其惡得非爲善得於薩迦耶愛  
藏而住於滅涅槃不觀寂靜彼由內心善調  
柔故纔生馱耻便能安住引沙門義平等妙  
捨於滅涅槃能觀寂靜生起如是止品善法  
所謂忍慈尸羅清淨無悔歡喜廣說乃至得  
三摩地四支所攝不放逸行引沙門義平等  
善捨觀滅涅槃寂靜功德彼於今時由二因  
緣多有所作一由其妙慧於大師教爲盡諸  
漏能淨修治第四靜慮故二於薩迦耶心增  
上捨故齊此名爲始修業地究竟成滿從是  
已後於所修習不生喜足爲欲趣入已作辦  
地修脩身念觀造色身如草木泥及彼所生

餘非色法以如實慧通達緣起能隨趣入如  
實諦智既得入已依上修道於去來今諸根  
境界能起厭患乃至解脫能如實知我已解  
脫如是名爲已作辦地修偕身念所生善法  
謂觀色身如草木泥想如是觀察無色諸法  
真實妙慧通達緣起能隨趣入四聖諦智於  
修道中能起厭患離欲解脫解脫智見齊是  
名爲於大師教以其妙慧所應作事皆已作  
訖所以者何一切自義皆已究竟從此已後  
更無所作非於作已復須分別若有作已餘  
時退失當更有作此作雖作非畢竟作如諸  
異生以世間道而得解脫此中若先始修業



地有漏善法若後所有已作辦地無漏善法  
如是一切隨其所應當知皆入四聖諦攝  
復次由四因緣應正了知集諦所攝百八愛  
行一由內外差別故二由所依差別故三由  
自性差別故四由時分差別故云何名為內  
外差別謂由內外六處為依起諸愛行云何  
名為所依差別謂愛依止五種我慢何等名  
為五種我慢謂於我見未永斷故得有如是  
我慢現行於其六處計我起慢乃至未為衰  
老所損諸行相似相續而轉作是思惟是我  
如昔彼若復為衰老所損或於一時成就好  
色或於一時成就惡色或於一時成就大力

安樂辯才或於一時乃至無辯彼若成就好  
色大力安樂辯時作是思惟我今美妙若違  
於此作是思惟我非美妙若為衰老所損敗  
時作是思惟我今變異云何名為自性差別  
謂此五種我慢為依發起有愛及無有愛又  
彼有愛與中上品差別而轉於其無有由審  
思擇方能起愛非由意樂任運而住是故於  
中無有三品差別建立當知此中與有愛者  
謂於當來願我當有即於六處願我當有即  
如是類願我當有於同類生有希求故異如  
是類願我當有於異類生有希求故若先自  
體是可愛者願彼相應故造善業作是思惟



願我當有如是種類如今所有若先自體不可愛者願彼離隔故造善業作是思惟願我當有如是種類異今所有中有愛者謂於無有不生希欲為治彼故願我得有即於六處願我得有如前所說即如是類願我得有異如是類願我得有如是一切應知皆名中品有愛上有愛者謂即如是行相差別作是念言願我定有猛利思求四種相愛應知說名上品有愛此五種愛自性差別由有所依內處別故說十八種愛行差別於其外處當知亦亦此差別者謂如於彼內六處中計我起慢如是於色計為我所而起於慢謂於此色

我自在轉如是乃至於諸法中計爲我所而起於慢謂於此法我自在轉餘隨所應如前應知如是十八并前愛行合說揔有三十六種愛行差別云何名爲時分差別謂即如是三十六行各有過去未來現在三世差別如是名爲由四因緣有差別故愛行合有一百八種又於此中無差別相凡諸所有染汙希求皆名爲愛又即此愛集諦攝故說名爲因津潤性故順生死流而漂轉故名爲流潤於諸境界執著性故名爲著境能與生已依五取蘊如癰病等所有衆苦爲因緣故說名癰根難制伏故說名流溢微細現行魔所縛故



說名纖繳上至有頂高標出故說名條幹今  
無飽故說名枯渴又即如是所說相愛纏衆  
生故說名爲礙由隨眠故說名爲覆即由如  
是纏及隨眠成上品故說名上脊成其中品  
及粟品故說名發起若欲界愛於所知境令  
迷惑故說爲冥闇若色界愛於所知境令迷  
惑故說爲昏昧若無色愛於所知境令迷惑  
故說爲瞽瞖如有三人第一盲瞽第二閉目  
第三瞽瞖微覆其眼此中第一全無所見第  
二少分似有所見第三雖見眼不淨故不覩  
真色如是三愛隨其次第冥闇昏昧及與瞽  
瞖當知亦尔

復次由五種相轉法輪者當知名爲善轉法  
輪一者世尊爲菩薩時爲得所得所緣境界  
二者爲得所得方便三者證得自所應得四  
者得已樹他相續今於自證深生信解五者  
令他於他所證深生信解當知此中所緣境  
者謂四聖諦此四聖諦安立體相如前應知  
若略若廣如聲聞地得方便者謂即於此四  
聖諦中三周正轉十二相智最初轉者謂昔  
菩薩入現觀時如實了知是苦聖諦廣說乃  
至是道聖諦於中所有現量聖智能斷見道  
所斷煩惱尔時說名生聖慧眼即此由依去  
來今世有差別故如其次第名智明覺第二



轉者謂是有學以其妙慧如實通達我當於後猶有所作應當遍知未知苦諦應當永斷未斷集諦應當作證未證滅諦應當修習未修道諦如是亦有四種行相如前應知第三轉者謂是無學已得盡智無生智故言所應作我皆已作如是亦有四種行相如前應知此差別者謂前二轉四種行相是其有學真聖慧眼最後一轉是其無學真聖慧眼得所得者謂得無上正等菩提樹他相續今於自證生信解者謂如長老阿若憍陳從世尊所聞正法已最初悟解四聖諦法又答問言我已解法從此已後如前所說究竟行相五皆

證得阿羅漢果生解脫處最後令他於他所  
證生信解者謂如長老阿若憍陳起世間心  
我已解法如來知已起世間心阿若憍陳已  
解我法地神知已舉聲傳告經於剎那曠息  
須臾其聲展轉乃至梵世當知世尊轉所解  
法置於阿若憍陳身中此復隨轉置餘身中  
彼復隨轉置餘身中以是展轉隨轉義故說  
名為轉正見等法所成性故說名法輪如來  
應供是梵增語彼所轉故亦名梵輪

復次於四聖諦未入現觀能入現觀當知略  
有四種瑜伽謂為證得所未得法淨信增上  
發生厚欲厚欲增上精進熾然熾然精進有



善方便言淨信者謂正信解所言欲者謂欲  
所得精進如前略有五種有勢有勤有勇堅  
猛不捨其扼善方便者謂為修習不放逸故  
無忘失相說名為念於諸放逸所有過患了  
別智相說名正知此二所攝名不放逸於諸  
染法防守心故常能修習諸善法故

復次苦諦如諸疾病集諦如起病因滅諦如  
病生已而得除愈道諦如病除已今後不生  
諸有病者詣良醫所但應尋求亦所正法諸  
有良醫亦但應授亦所正法是故更無第五  
聖諦諸佛如來拔大愛箭無上良醫亦但宣  
說亦所正法

復次背聖諦智不成現觀諸有沙門若婆羅  
門當知略有十相過患謂有勝義諸沙門等  
意不許彼為沙門等言亦不數為沙門等於  
諸後有生等眾苦皆未解脫於諸惡趣亦未  
解脫堪能棄捨正所學處不堪能證諸出世  
間過人勝法所謂聖道道果涅槃向善趣故  
堪能尋訪除學無學餘外福田於超苦苦更  
不還果無所堪能於現法中究竟悟解解脫  
一切有餘依苦無所堪能與此相違當知即  
是不背諦智成就現觀所有沙門若婆羅門  
十相功德

復次趣向諦智樂正覺者應當了知依四聖



諦增上緣力得所依處得彼方便應知是處  
於善說法毗柰耶中淨信出家名得依處若  
四沙門果所攝受聲聞菩提若諸獨覺所有  
菩提若諸如來無上菩提如是三種當知名  
得如前所說三周正轉隨其次第智見現觀  
名得方便應知於入諦現觀時如實了知是  
苦聖諦乃至廣說是道聖諦說名智位從此  
已後於諸諦中復有所作應當遍知廣說乃  
至應當修習由此觀故說名見位於無學地  
如實解了我已遍知我已永斷我已作證我  
已修習名現觀位復有差別謂諸無學盡無  
生智所攝一切極解脫智說名智位即此無

學極解脫智所引正見說名見位從預流果  
乃至究竟當知所有一切學慧名現觀位  
復次應知諦智略有六種作業及相謂此諦  
智是能永滅衆苦前行如日將出先現明相  
正盡苦者謂初見諦所斷衆苦作苦邊者謂  
阿羅漢所斷衆苦又此諦智是能對治太無  
明闇如日光明能破世間所有大闇又如有一  
一已證諦智永斷三結從此無間由失念故  
暫爲欲貪瞋恚所染彼於尔時依不放逸入  
初靜慮由觸諦智得不還果如是漸次雖入  
非想非非想定而與外凡有其差別由已證  
得不退法故如是諦智有廣大用有廣大果



此中所有過去諸行說名已生現在諸行說名正生未來諸行說名當生如是一切揔名集法即此一切由無常滅或有已滅或有向滅或有當滅揔名滅法又於諦智已證得者如大石樓已善雕飾八方猛風不能傾動一切異論不能移轉所有悟解不假他緣不視他面彼將何說我當聽受不觀他口適出語已尋我聽聞思惟籌量審諦觀察諸他沙門婆羅門者當知即是諸外道輩又即一切四聖諦智漸次集成名諦現觀非隨闕一此諦現觀猶如餽饌諸聖弟子無上慧命皆依此活如受欲者食用餽饌苦等諦智闕餘三智

如瞭彌葉當知餘似娑羅支葉四聖諦智漸  
次集成一切圓滿又諸諦智與喜樂俱覺真  
義故能令身心極輕安故名諦現觀生那落  
迦中略有二苦一燒燃苦二治罰苦由闕諦  
智獲斯二苦此無量生猛利大苦由聖諦智  
皆能超越如是諦智假使因其燒燃治罰猛

利大苦於現法中一身滅壞而可得者應生  
踊躍歡喜忍受縱毀百身尚應歡喜況乃唯  
一復次若有為修聖諦現觀當知略有四種  
障礙何等為四一者不信二者上慢三者待  
時四者放逸言不信者復有三種一於諦現  
觀不生信解二於僧善行不生信解三於佛



菩提不生信解爲欲斷除初不信故世尊自  
引現量所證聖諦現觀告諸弟子言我已於  
四聖諦理得現觀故證覺無上正等菩提爲  
欲斷除第二不信故復說言我昔與汝輩長  
世久流轉由未正思惟覺悟於真諦我今與  
汝等由正見通達以通達爲因盡生死流轉  
彼因緣盡故自今無後有唯餘最後身任持  
令不滅第三不信於佛菩提如是相轉謂若  
沙門喬答摩種是一切智何故有問一類能  
記一類不記爲欲斷除如是不信故復說言  
我所覺法無量無邊譬如大地諸草木葉爲  
他說者少不足言譬如手中外攝波葉多分

能引無義利故少分能引有義利故當知此  
中非不知故而不記別但由能引無義利故  
而不記別言上慢者謂即於彼諦現觀中起  
增上慢爲欲斷除如是上慢故復說言如人  
在遠以箭射箭筈筈無遺甚爲希有或復一  
毛折爲百分以毛積毛端端不落以極細故  
是事復難通達聖諦轉難於彼所以者何由  
即以其能取作意還即通達能取作意如是  
方有能緣所緣平等平等無漏智生通達諦  
理是故此最細最難箭射箭筈毛積毛端  
則不如是言待時者謂於所作推待後時爲  
欲斷滅如是待時故世尊說無墜人身基爲



難得復引盲龜以況其事云何放逸謂略而  
言若邪思惟若邪尋思若邪戲論是名放逸  
當知若於不應思處而強思惟名邪思惟謂  
或思惟我於過去世爲曾有耶乃至廣說於  
未來世於內猶豫我爲是誰誰當是我今此  
有情從何而來於是沒已當往何所或思世  
間謂世間常乃至廣說如是或謂世間有邊  
乃至廣說或思有情謂命即身乃至廣說或  
思有情業果異熟謂妄思惟此作此受乃至  
廣說或復思惟諸靜慮者靜慮境界或思諸  
佛諸佛境界如來滅後若有若無乃至廣說  
彼由世俗勝義善巧於是一切二因緣故不

應思惟一非思惟所緣境故二由其事無所  
有故若有思求非思境事或有思求無所有  
事如是一切皆無所得唯有令心轉增迷亂  
若於此中不如正理強思惟者雖有一類由  
宿因力或起厭離或起厭離相應作意緣實  
境界於其中間暫介現行而復於彼見爲過  
患生不實想如是思惟世間等法能引無義  
邪尋思者當知即是欲等尋思邪戲論者復  
有六種謂顛倒戲論唐捐戲論諍競戲論於  
他分別勝劣戲論分別工巧養命戲論耽染  
世間財食戲論如是一切摠名放逸爲欲斷  
除此放逸故如來親自爲教誨者爲堪受化



補特伽羅聞已速能斷諸放逸世尊弟子爲  
斷如是聖諦現觀四種障礙由三行相任持  
聖諦何等爲三一由聞慧任持其文二由思  
慧任持其義三由修慧任持其證此中間慧  
如其所聞能正任持是苦聖諦乃至廣說又由  
思慧任持其義謂諸聖者知其是諦故名聖  
諦當知此中由二緣故得名爲諦一法性故  
由真實義說名爲諦二勝解故由即於此真實  
義中起諦勝解說名爲諦一切愚夫但由法  
性得名爲諦非勝解故若諸聖者俱由二種  
得名爲諦故偏說此名爲聖諦又由修慧於  
諸諦中獲得內證現量諦智亦得證淨由是

因緣於諸諦實遠離疑惑諦智證淨更于相依若處有一必有第二

復次若有沙門或婆羅門於聖諦智而未相應於諸聖諦未成現觀當知略有四種過患何等爲四謂於能往下分惡趣生本行中深起愛樂造作增長彼相應業由此顛墜生惡趣坑又於欲塵人天兩趣衆多煩惱常所燒煮生本行中深起愛樂造作增長彼相應業由此因緣既生彼已大生熱惱常所燒然又於此上色無色塵所有相應如前所說無明昏闇及諸瞖膜生本行中廣說乃至墮於生闇又由退失受用境界涅槃道故於其中間



如生三種世界中間墮在三種妄見黑闇一  
者常見二者斷見三者現法涅槃見由是因  
緣墜墮三界生黑闇處攝受如是自妄見故  
邪無明闇所覆障故不如實觀如前五支所  
攝受斷由是因緣應知如實顯示諸諦  
復次或有一類於諸聖諦不得善巧造作增  
長黑黑異熟業已能感那落迦傍生鬼趣由  
此業故譬如擲杖根墮那落迦中墮傍生趣  
端墮餓鬼界如是一類造作增長黑白黑白  
異熟業已由此雜業譬如擲杖或墮惡趣不  
清淨處或墮善趣少清淨處如是一類造作  
增長白白異熟業已由此業故生在五趣生

死諸業所隨逐處壽盡業盡即還從彼色無色界沒已退墮五趣生死如五輻輪旋轉不住若有爲他說世間道乃至雖能上昇有頂當知此說非第一義今上昇教何以故如是上昇非畢竟故若諸如來所說聖諦相應言教當知此教是第一義今上昇教何以故如是上昇是畢竟故又若由得諸世俗智乃至有頂名聰慧者非第一義說名聰慧如前說故若由諦智名聰慧者是第一義名爲聰慧如前說故

復次於其四種聖諦智中初聖諦智能入聖諦漸次現觀譬如本足第二諦智譬如牆壁



第三諦智如下層級第四諦智如上寶臺又  
即如是四聖諦智如四階墜能令上昇大智  
慧殿又即如是四聖諦智如四枕梯能令墜  
上解脫寂滅當知此中有三種愛譬如三槍  
諸惡魔羅執持撓攪生死大海令彼受生諸  
有情類隨而迴轉如是三種魔羅愛捨不能  
令彼三種有情隨而迴轉一者勁銳即是預  
流二者處中即餘有學三者逆流道行圓滿  
隨其所欲皆能造作已見聖諦補特伽羅永  
斷所有慢所作苦慢所成苦由是因緣諸苦  
少在多分已斷謂諸有學及阿羅漢如慢所  
作所成衆苦如是諸愛身語意業貪瞋癡等

所生衆苦當知一切皆少分在多分已斷譬  
如礫石及大雪山如是諸慢所作所成所有  
衆苦若餘若斷當知亦尔如大池沼其水盈  
滿於中沾引二滴三滴依大池沼水尚甚多  
如是無色愛所生苦若餘若斷當知亦尔如  
大陂湖餘如前說如是色界愛所生苦若餘  
若斷當知亦尔又如大海餘如前說如是欲  
界愛所生苦若餘若斷當知亦尔又大雪山  
若諸金山若蘇迷盧及大地喻又有六種礫  
石之喻又渥團喻餘如前說如是身業語業  
意業貪瞋癡等所生衆苦若餘若斷當知亦  
尔如是多苦已遠離故少苦在故當知聖諦



如實現觀有大義利謂諸有學最極七生人  
天苦在諸惡趣苦皆已越度若諸無學唯有  
現法所依苦在餘一切苦皆已越度

復次若住是身入諦現觀當知此身最爲難  
得又聖明眼見諦有學轉甚難得又聞思修  
所成妙慧亦爲難得由此慧故於善說法毗  
柰耶中如其次第解了勝了及以決了於解  
了時能審分別於勝了時能生勝解於決了  
時於法入證又諦現觀所有資糧善有漏法  
亦爲難得謂於父母識恩養等諸善業道有  
暇圓滿亦爲難得又有世間初正見等乃至  
解脫智爲後邊十種正法亦爲難得如是諸

法即是有學即是無學當知此中善知恩養  
所有士夫補特伽羅如實了知一切父母皆  
應孝養如是知已於其父母勤修孝養是名  
善識父母恩養又樂己利所有士夫補特伽  
羅於他有德一切沙門及婆羅門如實了知  
是福田已如其所應勤修供養是名善知所  
有沙門若婆羅門又無貪嗔所有士夫補特  
伽羅於諸妻子及奴婢等一切親屬如實了  
知彼既以我為室為歸我若有樂彼亦隨樂  
我若有苦彼亦隨苦如是知已於時時聞正  
以飲食衣服給賜復以病緣醫藥攝受於彼  
義利自然勇勵而為施造非於一切求彼憶



念稟性忠平好等分布亦不姪佚損費財寶  
不於非處生毗柰耶亦不非處而興憤發於  
諸耆長及尊重處正善隨轉如是名爲善御  
家長善能造作自他義利諸所施爲皆以正  
法不以非法於現法中他作惡行深見過失  
謂或殺或縛或罰或退或被譏毀正思擇已  
終不現行如是名爲於此世罪深見怖畏又  
正觀見造惡行已於其後世感惡趣苦及感  
所餘匱乏等苦正思擇已終不現行如是名  
爲於他世罪深見怖畏又時時能正受學  
施福業事造作種種差別福行所謂看病事  
佛法僧躬爲執當如是等類名作福行於一

日夜乃至盡壽所有尸羅能正受學如是揔  
名惠施作福受齋學戒十業道者謂二三等  
差別宣說乃至爲令由聞思慧於彼相應所  
有作意正多修習又諸有情生惡趣已難可  
解脫生善趣已速疾乖離當知是名有暇圓  
滿甚爲難得又見諦故無有差別正見生起  
於過去世名已生起於現在世名今生起於  
未來世名當生起如前所說若習若修若多  
修習其義應知若世間正見應隨防護若有  
學正見并其斷果應隨觸證若無學正見并  
自離繫果應隨作證如說正見如是乃至解  
脫智應知亦尔



瑜伽師地論卷第九十五

慶

稠林

上直

構

反古

淋漏

上音

鋸

音

溢

一夷

反織繳

上息

廉反

條幹

下反

瞽膜

上音

反

盲瞽

下音

曠息

上詩

扼

厄音

瞽

古瞽

肴饌

睽弥禁

上夫

高峇

上橋

括

二字

活

反上

贛贛

子乱

反

唐捐

下音

塵

音

輻

音

墜

下都

梳梯

上音

槍

反七

撓攬

反上

呼

高

反巧

勁銳

下俞

歲

反礫

石

上音

陂湖

上音

下反

夷

居盛

反

反

反

反

反

反

