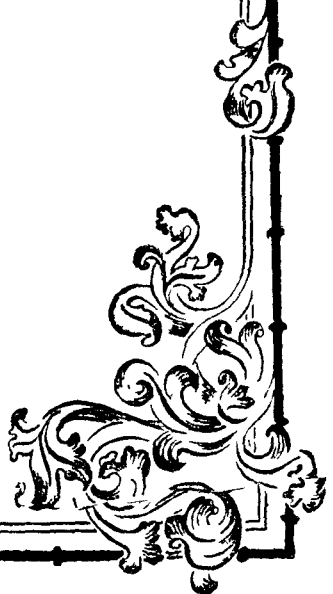


新哲学社会学解释辞典



辭書編譯社編輯
光華出版社發行

新哲學會學
辭典釋學



編輯及檢查例要

一 人民社會百科全書編輯主旨，係以科學社會觀爲中心，而對一切社會現象，而介紹與批判，務使讀書界獲得一部完整有力工具。

二 本卷包括下列各部門：哲學、社會學、論理學、倫理學、心理學、宗教學，以及一部分與社會科學有關之天文學、地質學、生物學、物理學、化學等必要知識，但以辯證唯物論及歷史唯物論爲主要重心，其範疇法則及術語概念，巨細無遺，搜羅完備。

三 本卷內容不僅包括各種專門名詞之解釋，且對自古及今凡能代表某一流派之學者、經典著作、名言警句，均列有專條，扼要介紹。

四 本卷每一條目均附有外文，普通名詞術語一律附註英文，人名儘量採用其本人原名，不以英文爲限；有特殊原因者以拉丁拼音爲標準，因英文拼音出入頗大，故不採用。

五 術語之中文譯名，在中國出版界甚不統一，尤以人名譯音更覺混亂。本書雖儘量採用最普通之譯名，倘讀者未能一查即得，則請按該項術語之其他譯名詳查；如係人名，則請按其發音近似之漢字詳查。

十 九 八 七 六

條目之解釋務求簡潔通俗，俱應對讀者提供一明確概念，故長短視輕重而定，長者達數千字，短者則僅數十字。

條目中有須參考其他條目始能完全瞭解其意義者，均在其後註明參閱某條。凡一名詞有兩種以上意義者，均分段解釋。

條目排列以中文筆劃多寡爲先後次序，同一筆劃之條目，則以部首爲排列順序。卷末附有「條目索引」，務求便於讀者檢查。

編輯方針採取「述而不作」之態度，任何條目均有其來源，少數採自本國出版物，絕大多數採自外國資料而譯成中文，並經過重新剪裁，因節省篇幅，未能一一指明其出處，特此向中外原著作者及出版者表示歉意。

編者學識簡陋，未敢自信其工作完美，苟有種種缺憾，願接受各方善意指正，切望時賢明達不吝賜教是幸。在未來完善之大百科全書出版以前，本書自有其存在價值。編者願效古人引玉之義，謹以此書獻供中國大百科全書備作初稿，並引領望其早日問世。

條目索引

一畫

一致.....二

一般.....二

一元論.....二

一神教.....二

一種說.....二

一夫一妻.....二

一夫多妻.....二

一妻多夫.....二

一般概念.....二

一般感覺.....二

二畫

一般與特殊.....三 人性.....十

一統歸於物質.....三 人格.....十

一切真理都是客觀的.....四 人權.....十一

一國社會主義勝利的理論.....四 人種.....十一

人生觀.....十二

二元論.....七 人格說.....十二

二元教.....七 人種說.....十二

二分法.....八 人道教.....十二

一律矛盾.....八 人差律.....十三

二重二元.....九 人類學.....十三

二重人格.....九 人口統計.....十三

二重生活.....九 人生哲學.....十三

二重真理.....九 人生主義.....十三

人口.....十 人文主義.....十三

人口密度	十四	人是製造工具的動物	二〇	三階段法則	二五
人本主義	十五	人民精神的和政治的	二〇	上層建築	二六
人道主義	十五	統一	二〇	下意識	二六
人格交替	十五	十二範疇	二一	千年至福說	二六
人權宣言	十六	十八世紀法國唯物論	二二	土地革命	二六
人口決定論	十六	十二月黨人的哲學觀點	二二	土地問題	二六
人口時中點	十六	力	二三	土地綱領	二六
人格教育說	十七	力學	二三	土地公有制	二六
人格唯心論	十七	力本說	二四	土地社會化	二六
人類本位說	十七			大我	二七
人類中心說	十七	三畫		大辭	二七
人種社會學	十七	三分法	二四	大眾	二七
人口自然增加	十八	三段式	二四	大宇宙	二七
人類集團意識	十八	三位一體	二五	大概念	二七
人的生產關係	十九	三段論法	二五	大前提	二七

大氏族	二七	工人運動	二九	中農	三五
大同主義	二七	工具主義	三〇	中世紀	三三
女權	二七	工資奴隸	三〇	中概念	三三
女權主義	二八	工人貴族階級	三〇	中間階級	三三
女性中心說	二八			中世紀哲學	三三
小我	二八			中世紀實在論	三四
小辭	二八			互助論	三四
小農	二八	不定論	三〇	今日主義	三四
小宇宙	二八	不周延	三〇	元素	三四
小概念	二八	不可知論	三〇	內在	三五
小前提	二八	不可知論者	三一	內函	三五
小資產階級	二八	不動產奴隸	三一	內容	三五
小資產階級的意識形態	二九	不容間位律	三一	內婚	三五
山額主義	二九	不抵抗主義	三一	內觀	三五
工人階級	二九	不定性和教條	三一	內在矛盾	三五
		中和	三一		

四畫

內在哲學	三五	分析和綜合	四二	反映論	四五
內在目的論	三六	分斷性和非分斷性	四二	反省哲學	四六
內觀心理學	三六	什麼是人民之友與		反杜林論	四六
公式	三七	他們怎樣對社會		反宗教運動	四七
公社	三七	民主黨鬥爭	四二	天然	四七
公理	三七	化	四三	天演	四八
公娼	三七	化石	四三	天擇	四八
公式主義	三八	化學反應	四四	天體	四八
分子	三八	化學現象	四四	天主教	四八
分化	三八	反映	四四	天定論	四八
分析	三八	反語	四四	天演論	四八
分野	三八	反動	四四	天動論	四八
分裂	三九	反應	四四	天文學	四八
分類	三九	反題	四五	天然淘汰	四九
分析判斷	四〇	反對	四五	天賦人權	四九

天賦觀念	四九	巴爾索夫	五六	文化統制	五九
天變地異說	四九	巴門尼德	五六	文化哲學	六〇
太陽系	五〇	巴柴羅夫	五七	文化科學	六〇
太古紀	五〇	巴哈運動	五七	文化價值	六〇
太陽中心說	五〇	幻覺	五七	文藝復興	六〇
孔德	五〇	心理	五七	文德爾斑德	六一
孔德主義	五一	心理學	五七	方法	六一
少年黑格爾派	五一	心理主義	五八	方法論	六一
巴里亞	五一	支配階級	五八	日石文化	六二
巴比夫	五一	文化	五八	日常鬥爭	六三
巴枯寧	五二	文明	五九	日常經濟利益	六三
巴勃派	五四	文盲	五九	比重	六三
巴克利	五四	文化主義	五九	比較宗教	六三
巴裏爾	五五	文化水準	五九	比較心理學	六三
巴夫洛夫	五五	文化運動	五九	氏族社會	六三

氏族共產制	六四	世界觀	六八	主意說	七二
氏族羣婚制	六四	世界主義	六八	主德說	七二
水準	六四	世界意志	六八	主情說	七二
父權	六四	世界可認識性	六八	主觀的	七三
父系制度	六四	世界統一性問題	六九	主觀論	七三
牛頓	六四	世界本質上是物質的	六九	主觀唯心論	七三
牛頓的機械論	六五	世界是物質無窮形態	七〇	主體和客體	七三
犬儒主義	六五	的統一與運動	七〇	主體與客體的統一	七四
犬儒學派	六五	自我	七一	他律	七五
厄爾威修	六六	主義	七一	他律道德	七五
		主體	七一	他律的意志	七五
		主觀	七二	代生	七五
		自我說	七二	以太	七五
世紀	六七	主知說	七二	功能說	七五
世紀病	六七	主美說	七二	功利主義	七六
世俗的	六八				

加里來	七六	卡西萊爾	八〇	四偶像	八七
加利契	七七	卡爾查維勒赫兄弟	八〇	外延	八八
加塞狄	七七	古代社會	八一	外圍	八八
加爾文	七七	古代哲學	八二	外觀法	八八
加特力教	七八	古石器時代	八三	外在世界	八八
加速運動	七八	古代生產方式	八三	奴隸	八九
加爾文主義	七八	古代物理學家	八三	奴隸戰爭	八九
半封建	七八	可能性和現實性	八四	奴隸所有者制度	八九
半意識	七九	史前	八五	尼采	九〇
半封建社會	七九	史迪納	八五	尼古拉·庫生魯斯	九〇
半無產階級	七九	史米德	八五	左翼盲動主義	九一
占星學	七九	史丹姆勒	八五	右翼機會主義	九一
卡魯斯	七九	史特魯威	八六	市民權	九一
卡巴尼斯	八〇	史特拉斯	八六	布芬	九二
卡內亞德	八〇	司各脫	八七	布魯諾	九二

布爾喬亞	九二	本能	九八	民族	一〇三
布爾加苛夫	九三	本質	九九	民族性	一〇四
布魯諾·鮑威爾	九三	本體	九九	民族學	一〇四
布爾塞維克黨的民族		本務論	九九	民權說	一〇四
政策	九三	本體論	九九	民族文化	一〇四
平凡的	九五	本有觀念	九九	民族問題	一〇四
平行論	九五	本體論的	一〇〇	民族精神	一〇五
幼稚病	九五	本質和現象	一〇〇	民族意識	一〇五
弗洛伊特主義	九五	本質和實體	一〇一	民粹派的哲學	一〇五
必然	九六	正題	一〇二	民族解放與工人革命	一〇六
必然論	九六	正統派	一〇二	民族問題上兩條戰綫	
必然命題	九六	正反合	一〇二	的鬥爭	一〇七
必然判斷	九六	正統的馬克斯主義	一〇三	民主共和國與蘇維埃	
必然性和偶然性	九七	母權	一〇三	共和國	一〇七
末日	九八	母系制度	一〇三	永生	一〇九

永久主義	一〇九	生命力	一一一	生物的感覺	一一五
永久主義	一〇九	生物學	一一一	生殖器崇拜	一一六
永久真理	一〇九	生產力	一一二	生存競爭說	一一六
永久快感說	一〇九	生機論	一一二	生物機械論	一一六
犯罪學	一〇九	生活程度	一一二	生產力的發展	一一六
犯罪問題	一〇九	生活內容	一一二	生產關係的類型	一一七
犯罪社會學	一一〇	生活水準	一一三	生理學的唯心論	一一九
玄學	一一〇	生活資料	一一三	生產力和生產關係	一一九
玄學時代	一一〇	生活機能	一一三	生產永遠變化和發展	一二〇
瓦斯	一一〇	生育節制	一一三	生物發展與人類社會	一二二
生成	一一〇	生產性質	一一三	生產・生產力	一二二
生命	一一〇	生產技術	一一三	生產關係	一二二
生活	一一一	生產工具	一一四	白奴	一二三
生殖	一一一	生產關係	一一四	白倫	一二三
生存權	一一一	生命的發生	一一五	目的	一二四

目的論	一一四	的變化	一二九	全稱命題	一三三
目的意識	一二四				全民社會主義	一三四
目的派心理學	一二五				充足理由律	一三四
矛盾	一二五	交互作用	一三〇	先天的	一三四
矛盾律	一二五	交互作用論	一三〇	先驗的	一三四
矛盾法則	一二六	交替神教	一三〇	先史時代	一三四
矛盾概念	一二六	伊洪	一三〇	先天的範疇	一三四
矛盾邏輯	一二六	伊克蘭教	一三〇	先驗唯心論	一三四
石器時代	一二六	伊壁鳩魯	一三一	光年	一三五
立場	一二六	伊柏格威	一三一	光明勢力	一三五
皮浪	一二七	伊奧尼亞派	一三一	光微粒說	一三五
皮薩列夫	一二七	休謨	一三一	共鳴	一三六
由感性階段到理性階		休謨主義	一三三	共有地	一三六
段	一二八	休閒權	一三三	共同體	一三六
由量的變化到質		休養所	一三三	共感覺	一三六

六書

共濟主義	一三六	印度教	一四七	同情	一五一
共濟組合	一三七	危險思想	一四八	同覺	一五一
共產社會	一三七	各盡所能	一四八	同格	一五一
共產主義	一三七	各取所需	一四八	同一律	一五一
共產黨宣言	一三八	合題	一四八	同異律	一五一
決定論	一四〇	合法	一四八	同一哲學	一五一
決疑論	一四〇	合理的	一四八	同一概念	一五一
再浸會派	一四〇	合作主義	一四八	同性神教	一五一
冰點	一四〇	合理主義	一四九	同族結婚	一五一
冰河時代	一四〇	合法則性	一四九	同值概念	一五一
列寧	一四〇	合理的核心	一四九	同義反覆	一五二
列魯亞	一四七	合作社社會主義	一五〇	同類意識	一五三
列比節夫	一四七	合法馬克斯主義	一五〇	同一標誌的一定聯繫	一五三
列寧主義	一四七	同一	一五一	名學	一五三
印象	一四七	同化	一五一	向心力	一五三

回教	一五四	地主階級	一五八
回想	一五四	地理環境	一五九
回聲	一五四	地理唯物論	一六〇
回到康德	一五四	地球中心說	一六〇
因	一五四	地質年代表	一六一
因素	一五五	地理決定論	一六三
因襲	一五五	地球中心的和太陽中心	一六三
因果律	一五五	的宇宙體系	一六三
因果性	一五六	多元論	一六三
因素論	一五七	多神教	一六四
地主	一五八	多塞爾	一六四
地球	一五八	多米尼康派	一六四
地文學	一五八	多克梭洛拉弗	一六四
地史學	一五八	多伯羅留波夫	一六四
地動說	一五八	存在	一六五
			存在原則上的同類性	一七〇
			和聯繫性	一六六
			宇宙	一六六
			宇宙觀	一六六
			宇宙光	一六六
			宇宙塵	一六七
			宇宙觀	一六七
			宇宙論	一六七
			宇宙進化論	一六七
			宇宙創造說	一六八
			宇宙機械論	一六八
			宇宙不動論	一六八
			宇宙開闢論	一六九
			宇宙論論證	一七〇
			宇宙觀和方法論的	一七〇
			一致	一七〇

安那其.....	一七一	有間階級.....	一七四	米爾.....	一七六
安迪芬.....	一七一	有機化學.....	一七四	米勒.....	一七六
安塞爾姆.....	一七一	有機體說.....	一七四	米尼.....	一七六
安提斯鄭尼斯.....	一七二	有機感覺.....	一七四	米列.....	一七七
尖端.....	一七二	有機礦物.....	一七四	米契尼可夫.....	一七七
尖銳化.....	一七二	有機細胞的發見.....	一七五	米利特學派.....	一七七
托蘭德.....	一七二	汎.....	一七五	米哈意諾夫斯基.....	一七八
托爾斯泰主義.....	一七三	汎心論.....	一七五	考古學.....	一七九
早熟.....	一七三	汎意論.....	一七五	考現學.....	一七九
曲解.....	一七三	汎理論.....	一七五	考茨基.....	一七九
有限.....	一七三	汎神論.....	一七五	自我.....	一七九
有神論.....	一七三	汎靈論.....	一七六	自然.....	一八〇
有機的.....	一七三	汎愛主義.....	一七六	自律.....	一八〇
有機體.....	一七三	灰色.....	一七六	自動.....	一八〇
有性生殖.....	一七四	百科全書派.....	一七六	自覺.....	一八〇

自由民	一八一	自然神論	一八三	自在與自爲	一八七
自然人	一八一	自然社會	一八三	自發與自流	一八七
自然力	一八一	自然現象	一八三	自發與自覺	一八七
自然界	一八一	自然崇拜	一八四	自然與人類	一八八
自動論	一八一	自然權利	一八四	自然證辯法	一八八
自發性	一八一	自然主義	一八四	自然證辯法	一八八
自耕農	一八一	自然哲學	一八四	自由與必然	一八九
自意識	一八一	自然科學	一八四	自然唯物論	一九〇
自由意志	一八一	自然分工	一八五	自然合法則性	一九一
自由職業	一八一	自由王國	一八五	自治證社會主義	一九一
自我批判	一八一	自由勞動者	一八五	自然是無窮盡的	一九一
自我實現	一八一	自然齊一律	一八五	自我批判和自我糾正	一九二
自我主義	一八一	自然地理學	一八五	自在階級與自爲階級	一九三
自然生長	一八一	自然無飛躍	一八六	色彩	一九四
自然法說	一八二	自律的意志	一八七	色聽	一九五
				色情狂	一九五

血祭.....	一九五	伏格德.....	一九七	克魯鮑特金.....	二〇〇
血債.....	一九五			克勞什維茲.....	二〇〇
血族.....	一九五	七畫		克塞諾法奈斯.....	二〇〇
血緣.....	一九五	似是而非推論.....	一九七	克列印比特爾.....	二〇一
血族復仇.....	一九五	位置感覺.....	一九七	免役制.....	二〇一
血族共產制.....	一九五	低能.....	一九七	初民.....	二〇一
血族羣婚制.....	一九五	低級趣味.....	一九七	初夜權.....	二〇一
行爲主義.....	一九五	佛福.....	一九八	判斷.....	二〇一
行會主義.....	一九六	佐比爾特.....	一九八	利己主義.....	二〇二
行會制度.....	一九六	伯恩斯坦因.....	一九八	利他主義.....	二〇二
行爲心理學.....	一九六	克服.....	一九九	否定.....	二〇二
行會社會主義.....	一九六	克羅納.....	一九九	否定的否定.....	二〇二
西米爾.....	一九六	克拉可夫.....	一九九	均衡.....	二〇三
西格瓦爾特.....	一九六	克拉梯魯斯.....	一九九	均衡論.....	二〇四
伐理斯.....	一九六	克甲杜亞斯.....	二〇〇	妖教.....	二〇四

妥協	二〇五	形而下的	二〇八	把真理變成事實	二二三
妥適有效性	二〇五	形而下學	二〇八	折衷主義	二二五
完全論	二〇五	形式主義	二〇八	折衷學派	二二五
完形派心理學	二〇五	形式邏輯	二〇八	投入作用	二二五
尾巴主義	二〇五	形式社會學	二〇九	改造	二二六
希畢斯	二〇五	形式與內容	二〇九	改善觀	二二六
希克爾	二〇五	形式論理學	二一〇	改良派	二二六
希爾茨	二〇五	形而上學的唯物論者	二一〇	改良主義	二二六
希臘教會	二〇六	的真理觀	二一二	改良的自由主義	二二七
希伯來主義	二〇六	快樂主義	二一二	改良的工團主義	二二七
形態	二〇六	我思故我在	二一二	李慈	二二七
形式	二〇六	批判	二一二	李克爾	二二八
形式的	二〇六	批判哲學	二一二	李比特	二二〇
形而上的	二〇六	批判主義	二二三	李凱特	二二〇
形而上學	二〇六	把握	二二三	李畢門	二二〇

李維利爾	二二一	冲積期	二二六	見地	二二九
李扎諾夫主義	二二一	沙寧主義	二二六	見解	二二〇
村落社會	二二一	笛卡兒	二二六	身分	二三〇
村落經濟	二二一	狄慈根	二二七	那姆塞	二三〇
村落集產制	二二二	狄德羅	二二七			
杜林	二二二	狄俄哲尼斯	二二八			
杜威	二二二	男性中心說	二二九	事象	二三〇
杜開姆	二二二	男女平權主義	二二九	事態	二三一
杜根姆	二二三	私有權	二二九	事象性	二三一
杜威思惟法	二二四	私有財產制	二二九	亞歷山大	二三一
求神主義與造神主義	二二四	究極的	二二九	亞第加哲學	二三一
決定的	二二四	系列	二二九	亞里斯多德	二三一
決定論與非決定論	二二五	系辭	二二九	亞尼契科夫	二三一
沒落	二二五	系統	二二九	亞那克西門	二三一
沒收	二二五	系統化	二二九	亞濶拉利烏斯	二三三

八畫

亞那克薩哥拉	二三四	兩性論派	二三九	協調主義	二四一
亞那克西曼德羅	二三四	具體	二三九	叔本華	二四一
亞德列爾·馬愛斯	二三五	具象物	二三九	周延	二四一
亞細亞生產方式	二三五	具體的	二三九	命令	二四二
亞歷山大利亞哲學	二三六	具體化	二三九	命題	二四二
亞德列爾·費利德利赫	二三六	具體名詞	二三九	和平主義	二四二
享樂主義	二三六	具體的真理	二四〇	和平之神	二四三
使命	二三七	具體的同一性	二四〇	和平與革命	二四三
來比多	二三七	具體的演繹方法	二四〇	奇蹟	二四三
侏羅系	二三七	典型	二四一	始元	二四三
侏羅紀	二三七	典型的	二四一	始新紀	二四三
兩刀論法	二三七	制約	二四一	始石器時代	二四三
兩個策略	二三八	制度	二四一	孟德爾	二四三
兩個世界	二三八	刺激	二四一	孟德爾律	二四三
兩歧命題	二三九	剎那主義	二四一	孟德威爾	二四四

- 孟德列耶夫……………二四四 定性分析……………二四八 抽象觀念……………二五一
- 孟塞維克化的唯心論……………二四五 定量分析……………二四八 抽象的方法……………二五一
- 宗教……………二四六 岩石……………二四八 抽象的同一性……………二五二
- 宗族……………二四七 幸福主義……………二四九 拉佛西……………二五二
- 宗法的……………二四七 底哀爾……………二四九 拉馬克……………二五二
- 宗法社會……………二四七 彼佐爾特……………二四九 拉采爾……………二五二
- 宗教改革……………二四七 性質……………二四九 拉發格……………二五三
- 宗教哲學……………二四七 性格……………二四九 拉薩爾……………二五三
- 宗教裁判所……………二四七 性慾主義……………二五〇 拉美特利……………二五四
- 官能……………二四八 或然性……………二五〇 拉普拉斯……………二五四
- 官能心理學……………二四八 所與的……………二五〇 拉衛羅夫……………二五五
- 定律……………二四八 所有權……………二五〇 拉吉式塞夫……………二五五
- 定理……………二四八 抽象……………二五一 拉馬克主義……………二五六
- 定義……………二四八 抽象的……………二五一 放射能……………二五六
- 定言判斷……………二四八 抽象名詞……………二五一 昂揚……………二五七

昇華	二五七	物質	二六二	物質和現象	二六七
明天	二五七	物自體	二六四	物質與運動	二六八
東方社會	二五七	物活論	二六四	物質與感覺	二六八
林納	二五七	物神教	二六四	物質和意識	二六九
法則	二五八	物理主義	二六四	物質認識問題	二七〇
法律	二五八	物質學說	二六四	物理學的週期	二七〇
汝蘭西百科全書派	二五九	物質消滅	二六五	物理學的新機械論	二七一
波爾	二六〇	物理現象	二六六	物理學中的現象論	二七二
波動	二六〇	物質主義	二六六	物理學動搖的原因	二七二
波克爾	二六〇	物質文明	二六六	物質運動及轉化法則	二七四
波爾茨曼	二六一	物質慾望	二六六	物質運動的具體形式	二七五
波那溫杜拉	二六一	物質不滅律	二六六	物質財富的生產方式	二七五
波格達諾夫	二六二	物質主動論	二六六	物自體與爲我們的物	二七六
泥盆紀	二六二	物質幻覺論	二六七	物質的第一性與第二性	二七七
物種	二六二	物體的天性	二六七			

物理學中新發見的本質	二七八	知識份子	二八三	社會問題	二八九
物理學的實在論和象徵論	二七九	知的直觀	二八四	社會運動	二八九
物理學向唯物辯證法的發展	二八〇	知行合一	二八四	社會意識	二八九
物質是第一次的，意識是第二次的	二八一	知識份子的意義與教育	二八四	社會關係	二八九
直覺	二八二	社會化	二八五	社會象徵	二九〇
直言命題	二八二	社會學	二八六	社會科學	二九〇
直覺主義	二八二	社會主義	二八七	社會動學	二九〇
知能	二八二	社會革命	二八七	社會哲學	二九〇
知識	二八三	社會心理	二八八	社會環境說	二九〇
知覺	二八三	社會清算	二八八	社會生產力	二九〇
知識論	二八三	社會現象	二八八	社會契約說	二九一
		社會規範	二八八	社會環境說	二九一
		社會政策	二八八	社會經濟機構	二九二
			二八九	社會民主主義	二九三
			二八九	社會改良主義	二九四
			二八九	社會連帶主義	二九四

社會愛國主義	二九四	社會主義由空想到科學的發展	三〇二	肯定和否定	三〇九
社會排外主義	二九四	社會主義國家的發展	三〇二	近因	三〇九
社會主義革命	二九五	形態與機能	三〇三	近代	三一〇
社會意識形態	二九六	空間	三〇四	近代的	三一〇
社會的經濟結構	二九六	空想	三〇四	采邑制度	三一〇
社會契約有機體說	二九七	空想的	三〇四	長老制度	三一〇
社會——達爾文主義	二九七	空間感覺	三〇五	芝諾·埃利亞	三一〇
社會物質生活條件	二九七	空間和時間	三〇五	芝諾·吉伯羅斯	三一〇
社會主義與共產主義	二九八	空想社會主義	三〇六	表象	三一〇
社會存在和社會意識	二九九	空洞的理論與盲目的實踐	三〇七	阿威羅斯	三一〇
社會學中的主觀方法	三〇一	肯定	三〇九	阿威塞那	三一〇
社會生活發展的合法則性	三〇一	肯定的	三〇九	阿比拉爾德	三一〇
社會生活發展的可認識性	三〇二	肯定命題	三〇九	阿刺伯哲學	三一〇
				阿爾基丹瑪	三一〇
				阿爾袞琴紀	三一〇

阿加德米學派.....	三一三	侶伴家族.....	三一六	勃蘭葵.....	三一九
阿利斯梯波斯.....	三一三	便宜主義.....	三一六	勃列斯特萊.....	三二〇
阿比爾杜斯.....	三一三	馬克斯主義俄國修正派.....	三一六	哈特萊.....	三二〇
青銅器時代.....	三一三	俗流的.....	三一七	哈特曼.....	三二一
非我.....	三一四	俗流唯物論.....	三一七	契機.....	三二一
非決定論.....	三一四	保守主義.....	三一八	契爾諾夫.....	三二二
非物質論.....	三一五	保存上層·拒絕下層.....	三一八	契爾勒塞夫斯基.....	三二二
非理性的.....	三一五	保守的社會改良主義.....	三一八	威廉斯基.....	三二三
非道德的.....	三一五	信念.....	三一九	客我.....	三二三
非道德論.....	三一五	信仰主義.....	三一九	客體.....	三二三
非中斷性.....	三一五	信仰自由.....	三一九	客觀.....	三二四
非物質慾望.....	三一五	信仰哲學.....	三一九	客觀論.....	三二四
九畫					
侵略社會主義.....	三一六	冒險主義.....	三一九	客觀的.....	三二四
前埃.....	三一九	客觀真理.....	三二四	客觀唯心論.....	三二五

玻非洛斯	三四〇	科涅利烏斯	三四七	英國唯物論	三五四
相對的	三四〇	科學社會主義	三四八	英國經驗論	三五四
相對我	三四〇	科學和哲學的黨派性	三四九	虐殺	三五四
相對說	三四一	科學結論的理論價值		表現	三五四
相對論	三四一	和實踐價值	三四九	表情	三五四
相對真理	三四二	突變	三五〇	表象	三五四
相對原理	三四三	突變說	三五〇	表面化	三五四
科學	三四三	約爾德	三五〇	表象說	三五四
科根	三四四	紀元	三五二	要素	三五四
科學的	三四五	美利索斯	三五二	要革命不要改良	三五四
科瓦達	三四五	背景	三五二	要鬥爭不要妥協	三五五
科林斯	三四六	英雄主義	三五二	要看前不要看後	三五五
科學抽象	三四六	英雄時代	三五二	退化	三五六
科學方法	三四七	英雄崇拜	三五三	會長	三五六
科學的哲學	三四七	英雄與羣衆	三五三	重心	三五六

革命	三五六	哥白尼	三六六
韋伯	三五八	哥爾巴哈	三六〇
飛躍	三五八	哲學	三六七
風尚	三五九	哲學筆記	三六九
			哲學的貧困	三六九
			哲學與階級	三六九
			哲學根本問題	三七〇
			哲學修正主義	三七一
			哲學家兩條陣線	三七三
			哲學的物質觀與自然	三七三
			科學的物質觀	三七三
			席奧佛拉斯達	三七五
			埃利亞學派	三七五
			埃勒西狄勒斯	三七五
			城市與鄉村之間的對	三七五
修正主義	三五九	原子價	三六一
倫理學	三五九	原子化	三六一
倫理道德	三五九	原始化	三六三
個性	三六〇	原始界	三六三
個體	三六〇	原形質	三六三
個人主義	三六〇	原動力	三六三
個人快樂主義	三六一	原人狀態	三六三
個人的無政府主義	三六一	原理請求	三六四
剝奪	三六一	原始共產制度	三六四
			原子論假設	三六四
			原理同格論	三六五

真理	三三八	純粹我	三九三	記述的社會學	三九七
眞實性	三八九	純粹理念	三九四	財產關係	三九八
眞理和誤解	三八九	純粹經驗	三九四	財富不均	三九八
眞理時常是具體的	三九〇	素樸	三九四	馬赫	三九八
祕傳的	三九一	素樸的唯物論	三九四	馬布利	三九九
祕密術	三九一	素樸的實在論	三九四	馬爾薩斯	四〇〇
祖先崇拜	三九一	耆那教	三九五	馬列伯朗契	四〇〇
神學	三九一	能力	三九五	馬爾克·奧利爾	四〇〇
神聖	三九二	能量	三九五	馬爾薩斯人口論	四〇〇
神權	三九二	能動的	三九六	馬克斯主義中派	四〇一
神話	三九二	能力不減律	三九六	馬哈意斯基主義	四〇一
神智學	三九二	次測則	三九七	馬克斯和恩格斯	四二〇
神祕主義	三九二	虔敬主義	三九七	馬赫主義的元素學說	四一三
神聖家族	三九三	記憶術	三九七	馬克斯主義列寧主義	四一四
納托爾卜	三九三	記述科學	三九七	馬克斯主義的理論泉	

源.....	四二一	偶然性.....	四三一	唯象論.....	四四四
馬克斯主義的辯證論.....	四二一	偶存性.....	四三一	唯活論.....	四四四
方法.....	四二三	偶婚制.....	四三一	唯神論.....	四四四
馬克斯主義的哲學唯		偶像破壞主義.....	四三一	唯靈論.....	四四四
物論.....	四二六	動機.....	四三一	唯心史觀.....	四四六
高原期.....	四二九	動機論.....	四三一	唯物論的根源.....	四四七
高蹈派.....	四二九	動力論.....	四三一	唯心論的根源.....	四四八
高爾吉亞.....	四三〇	動力學的.....	四三三	唯心論的認識論.....	四四九
十一畫					
假設.....	四三〇	動物崇拜.....	四三四	唯心論的時空觀.....	四四九
假象.....	四三〇	動物奴隸.....	四三四	唯心論的真理論.....	四五〇
假言判斷.....	四三〇	唯心論.....	四三四	唯心論的世界觀.....	四五〇
偶像.....	四三一	唯物論.....	四三七	唯物論的世界觀.....	四五〇
偶因論.....	四三一	唯名論.....	四四三	唯物辯證法的對象.....	四五一
		唯我論.....	四四三	唯物辯證法的認識論.....	四五一
		唯理論.....	四四三	唯物論與經驗批判論.....	四五三

唯物論與唯心論的鬥爭……………	四五四	基調……………	四六三
唯物論哲學與人類實踐……………	四五五	基點……………	四六四
唯物辯證法是論發展的學說……………	四五六	基督教……………	四六四
唯物論的與唯心論的運動觀……………	四五七	基爾特……………	四六四
啓蒙運動……………	四五八	基諾斯……………	四六四
國家……………	四五八	基督新教……………	四六四
國際主義……………	四五九	基本的核心……………	四六五
國家與革命……………	四五九	基斯塔心理學……………	四六五
國家社會主義……………	四六二	基爾特社會主義……………	四六五
基佐……………	四六三	基礎和上層建築……………	四六六
基準……………	四六三	基督教社會主義……………	四六七
		婆羅門教……………	四六七
		倍爾……………	四六八
		倍根……………	四六八
		婚姻制度……………	四六九
		強方說……………	四七七
		寂靜主義……………	四七一
		寄生階級……………	四七一
		常識……………	四七二
		常態的……………	四七二
		常識哲學……………	四七二
		庸俗化……………	四七二
		庸俗唯物論的意識觀……………	四七三
		康……………	四七三
		康德……………	四七三
		康多塞特……………	四七六
		康帕爾茲……………	四七六
		康帕內拉……………	四七六
		康狄拉克……………	四七七

強迫觀念	四七七	教育學	四八〇	湯麥·亞奎加	四八四
從屬關係	四七八	教父哲學	四八〇	現代	四八五
情操	四七八	教條·教條主義	四八一	現象	四八五
情調	四七八	教條的馬克斯主義與	四八一	現實的	四八五
情緒	四七八	創造的馬克斯主義	四八一	現象學	四八五
情緒說	四七八	救貧律	四八二	現象論	四八六
情感社會主義	四七八	族內婚姻	四八二	現實性	四八六
捨象	四七八	梅林	四八三	現代主義	四八六
排中律	四七八	梅契尼可夫	四八三	現實主義	四八六
掠奪婚姻	四七九	梭洛維耶夫	四八三	現代物理學的三派	四八七
採集經濟	四七九	條件	四八三	現象的一般聯繫與	
推理	四七九	淘汰	四八四	交互作用	四八七
教化	四七九	淨化	四八四	理性	四八九
教權	四七九	深入	四八四	理智	四八九
教養	四八〇	清教	四八四	埋想	四八九

理論	四八九	第米那謝夫	四九四	貧農	五〇〇
理想型	四八九	笛卡兒	四九五	逍遙學派	五〇〇
理神論	四九〇	細胞	四九五	透視	五〇〇
理論哲學	四九〇	細胞發見的意義	四九六	通則	五〇〇
理論鬥爭	四九〇	紳士	四九六	造神主義	五〇〇
理論與實踐	四九〇	朗格	四九六	造物主	五〇一
理性認識依賴於感	四九〇	莊園制度	四九六	連鎖法	五〇一
性認識	四九二	莫爾	四九七	連接判斷	五〇一
畢涅爾	四九二	莫勒索特	四九七	部落社會	五〇一
畢薩列夫	四九三	鷄和蛋	四九八	野蠻時代	五〇一
畢達哥拉斯學派	四九三	規定	四九九	陷落地震說	五〇二
第一等級	四九四	規範	四九九	雇主	五〇二
第二等級	四九四	規範科學	四九九	雇農	五〇二
第三等級	四九四	規律性·法則	四九九	雪林	五〇二
第四等級	四九四	貧窮	五〇〇	雪林與發見	五〇二

十二畫

傅立葉.....	五〇三	單個的、特殊的和普遍的.....	五〇六	新賓諾莎.....	五一二
創造說.....	五〇三	媒介.....	五〇六	斯多葛學派.....	五一三
創造衝動.....	五〇三	寓意.....	五〇七	斯托列托夫.....	五一四
創造的進化.....	五〇三	富農.....	五〇七	斯科伏羅達.....	五一四
勞動解放社與民粹派的鬥爭.....	五〇四	寒武紀.....	五〇七	普遍.....	五一五
博愛主義.....	五〇五	幾何率.....	五〇七	普遍性.....	五一五
單子.....	五〇五	循環.....	五〇七	普遍論.....	五一五
單純.....	五〇五	悲觀主義.....	五〇七	普羅丁.....	五一五
單子論.....	五〇五	情性.....	五〇八	普魯東.....	五一六
單純化.....	五〇五	揚棄.....	五〇八	普安卡爾.....	五一六
單一神教.....	五〇五	斐倫.....	五〇八	普列哈諾夫.....	五一七
單一判斷.....	五〇六	敦斯·斯可特.....	五〇八	普羅克洛斯.....	五一八
		斯大林.....	五〇九	普羅狄科斯.....	五一八
		斯賓塞.....	五一一	普洛塔哥拉斯.....	五一九
				普羅科婆羅突.....	五一九

普遍自然象徵論	五二九	發明	五二八	統一	五三二
智力勞動與體力勞		發展	五二八	統覺	五三一
動之間的對立	五二〇	發展論	五二八	統整法	五三一
游離	五二二	結論	五二八	華茨	五三三
濫情主義	五二二	結果論	五二八	華爾夫	五三三
無限	五二三	結婚制度	五二八	華利耶西	五三三
無神論	五二三	絕緣	五二九	萊辛	五三三
無宇宙論	五二四	絕對	五二九	萊布尼茲	五三四
無產階級	五二四	絕對我	五三〇	虛無主義	五三五
無意識的	五二五	絕對論	五三〇	象徵	五三五
無關心論	五二六	絕對精神	五三〇	象徵論	五三五
無政府主義	五二六	絕對理念	五三〇	貴族	五三七
無政府主義或		絕對真理	五三〇	買辦階級	五三七
社會主義	五二七	絕對命令	五三一	費希特	五三七
發見	五二七	絕對同一性	五三二	費西納	五三八

費爾巴哈	五三八	階級	五四四	傳播論	五五二
費爾巴哈與法國古典		階層	五四五	傾向	五五二
哲學的末日	五三九	階級鬥爭	五四五	勢力主義	五五二
貼烈肖	五四〇	階級鬥爭熄滅論	五四六	奧肯	五五三
超人	五四〇	雅科俾	五四六	奧菲派	五五三
超階級	五四一	雅典學派	五四六	奧陶紀	五五三
超有機體	五四一	雅布利克諾斯	五四七	奧古斯丁	五五三
超自然主義	五四一	黑格爾	五四七	奧斯特華德	五五三
超道德主義	五四一	黑格爾學派	五五〇	奧卡姆·威廉	五五四
週期律	五四一	黑格爾左派	五五一	奧地利學派	五五四
近代與革命	五四二	黑格爾「法律哲學」		微粒學	五五五
量變質	五四二	批判	五五一	塞奈卡	五五五
間接還元法	五四四			塞赫杜斯	五五六
開普拉	五四四			塞切諾夫	五五六
				愛因斯坦	五五六

十三畫

愛皮克德	五五六	感動	五六〇	新康德主義	五六四
愛斯賓那斯	五五六	感情	五六〇	新理想主義	五六五
愛里非羅巴爾	五五六	感傷的	五六〇	新達爾文主義	五六六
愛里安·米加拉學派	五五七	感受性	五六〇	新柏拉圖主義	五六六
徭役	五五七	感覺論	五六一	新拉馬克主義	五六七
想像	五五七	感情移入	五六一	新黑格爾主義	五六七
意向	五五七	感情錯倒	五六一	新伊壁鳩魯主義	五六八
意識	五五八	感覺與表象	五六一	新馬爾薩斯主義	五六八
意志哲學	五五八	感覺的複合	五六二	新物理學的危機	五六八
意志自由	五五八	感覺的發生	五六三	榨取	五六九
意識之流	五五八	新生代	五六四	榨取制度	五六九
意識的能動性	五五八	新成世	五六四	榨取階級	五六九
意識和物質的相互關	五五九	新陳代謝	五六四	歇士底里	五六九
係	五五九	新活力論	五六四	準則	五六九
感覺	五五九	新實在論	五六四	煉獄	五七〇

煉金術	五七〇	經驗一元論	五七五	資產階級	五八七
煩瑣哲學	五七〇	經濟唯物論	五七六	資產階級的客觀主義	五八七
當爲	五七〇	經驗批判論	五七六	跡先	五八八
禁慾主義	五七〇	羣起源說	五七八	路德	五八八
經驗	五七〇	羣衆心理學	五七九	路易·勃郎	五八八
經驗我	五七一	聖西門	五七九	農民	五八九
經驗律	五七一	與件	五八〇	農奴制度	五八九
經院氣	五七一	萬有引力	五八〇	農奴解放	五九〇
經驗論	七一五	補助定理	五八〇	農民戰爭	五九〇
經濟史觀	五七二	詭辯	五八〇	遁詞	五九〇
經院哲學	五七二	詭辯學派	五八一	游牧經濟	五九〇
經濟基礎	五七三	詹吉爾	五八二	運動定律	五九一
經濟和政治	五七三	詹姆士	五八二	運動與靜止	五九一
經驗的泉源	五七四	資本論	五八三	過程	五九二
經驗象徵論	五七五	資本主義	五八五	過渡期	五九二

過飽和	五九二	圖騰崇拜	五九七	慈根	六〇一
過渡階級	五九三	實在	五九七	慢性	六〇二
雷朱斯	五九三	實象	五九七	慣性	六〇二
電子	五九三	實質	五九八	構成	六〇二
電氣論	五九三	實體	五九八	構成的	六〇三
達爾文	五九四	實踐	五九八	構造派心理學	六〇三
達爾多夫	五九四	實驗	五九九	演繹法	六〇三
達蘭彼爾	五九四	實體論	五九九	漸新紀	六〇三
達爾文主義	五九四	實證論	五九九	瘋人院哲學	六〇三
十四畫					
僧侶	五九六	實用主義	六〇〇	福祿持爾	六〇四
偽智論	五九六	實踐哲學	六〇一	福瑪·亞克文斯基	六〇四
厭世觀	五九六	對立	六〇一	種族偏見	六〇五
厭人主義	五九六	對照	六〇一	算術率	六〇五
		對象	六〇一	精神	六〇五
		對立性的統一和鬥爭	六〇一	精靈論	六〇五

精神文明	六〇五	認識的感性階段	六一一	僻論	六一六
精神生產	六〇五	認識的理性階段	六一一	德波林	六一六
精神科學	六〇五	認識的歷史性和辯證	六一一	德伏里斯基	六一六
精神感應	六〇六	性	六一二	德摩克利圖	六一六
精神複合說	六〇六	語言學	六一三	德國古典哲學	六一七
精神和肉體二元論	六〇六	說明科學	六一三	德意志觀念形態	六一八
綜合	六〇七	赫胥黎	六一三	德摩克利圖和伊壁鳩	
雜科	六〇七	赫爾岑	六一三	魯的自然哲學的分	
蒙田	六〇七	赫拉克利圖	六一四	歧	六一九
蒙昧主義	六〇八	赫爾姆哥爾茨	六一四	摩爾根	六一九
蒙昧時代	六〇八	銅器時代	六一六	摩列來	六一〇
蓋然性	六〇八	領主	六一六	數理哲學	六一〇
認識學	六〇八	領域	六一六	數學邏輯	六一〇
認識論	六〇九			數學的實在論	六一一
認識的泉源	六一〇			數對的矛盾	六一一

十五畫

概念.....	六二二	確實性.....	六二四	唯物論.....	六三一
概括.....	六三一	確言判斷.....	六二五	調和.....	六三一
概論.....	六二二	範疇.....	六二五	複合.....	六三二
概念論.....	六二二	衝動.....	六二五	資深.....	六三一
樂觀主義.....	六二二	論戰.....	六二五	質.....	六三三
標準.....	六二三	論理學.....	六二五	質子.....	六三三
標意法.....	六二三	論辯的.....	六二五	質量.....	六三三
樣相.....	六二三	論理主義.....	六二六	適應.....	六三三
樣態.....	六二三	論辯證法問題.....	六二六		
樣式.....	六二三	論列寧主義問題.....	六二六		
歐文.....	六二三	論列寧主義的基礎.....	六二八	學院的.....	六三三
歐德美.....	六二四	論歷史一元論發展問		戰爭.....	六三三
歐幾里德.....	六二四	題.....	六三一	機智.....	六三四
潛在意識.....	六二四	論戰鬥唯物論的意義.....	六三一	機能.....	六三四
執素.....	六二四	論辯證唯物論和歷史		機構.....	六三四

十六畫

機會主義	六三四	盧克勒茨	六四五	頽廢	六四九
機械唯物論	六三五	盧吉波斯	六四六	默認	六四九
機械論的意識觀	六三六	盧那察爾斯基	六四六		
歷史	六三七	積極主義	六四六		
歷史觀	六三七	親族制度	六四六	十七畫	
歷史主義	六三七	諷刺	六四七	優生學	六四九
歷史使命	六三八	諾維科夫	六四七	擬人觀	六五〇
歷史唯物論	六三八	諾摩該尼斯	六四七	環境	六五〇
歷史中的人物	六四二	豫期	六四七	聯繫	六五〇
獨斷	六四三	豫感	六四七	聯想說	六五〇
獨斷的	六四三	穆勒	六四七	聯共黨史簡明教程	六五〇
獨斷論	六四三	遺傳學	六四七	講壇社會主義	六五一
獨在論	六四三	選言命題	六四八	邁蒙狄斯	六五一
獨立發展論	六四四	錯倒	六四八	還元	六五二
慮厥	六四四	霍布斯	六四八	輿論	六五二
				隱德來機	六五二

隸農……………六五二

繫辭……………六五五

嚴肅主義……………六五九

十八畫

羅素……………六五五

蘇格拉底……………六五九

羅哥斯……………六五五

蘇伏羅夫……………六六〇

斷片……………六五二

縮比納……………六五六

蘇赫諾夫……………六六一

斷序……………六五二

羅斯塞倫……………六五六

蘇柳的階級……………六六一

歸納法……………六五三

羅吉爾·培根……………六五六

蘇格拉底學派……………六六三

歸納和演繹……………六五三

藝術……………六五六

警察社會主義……………六六三

轉化……………六五三

藝術社會主義……………六五八

黨派性……………六六四

轉機……………六五三

邊沁……………六五八

二十一畫

魏士曼主義……………六五四

關係……………六五八

十九畫

類化……………六五八

屬性……………六六四

懷疑論……………六五四

類型……………六五八

護教論者……………六六四

曝露……………六五五

類比……………六五九

辯護……………六六五

獸慾主義……………六五五

二十畫

辯證法……………六六五

辯證唯物論……………六六六

辯證的和歷史的重要.....六六

性.....六六八

辯證法·論理學·認

識論的一致.....六六九

鐵器時代.....六七〇

二十二畫

權威.....六七一

權力意志.....六七一

權威主義.....六七一

二十三畫

變形.....六七二

變革.....六七二

變質.....六七二

變化.....六七二

變更.....六七二

變例.....六七二

變態.....六七二

變化論.....六七二

變態心理學.....六七二

邏輯.....六七二

體系.....六七三

體現.....六七三

體驗.....六七三

二十四畫

靈魂.....六七三

靈感.....六七三

靈物崇拜.....六七三

二十五畫

觀念.....六七四

觀照.....六七四

觀點.....六七四

觀念形態.....六七四

觀念實在論.....六七五

一 畫

一致(Consensus)凡是抱着共同主張而做着同一的行動，就叫做一致。例如「一致禦侮」、「一致行動」。

一般(General)從各種事物或各種現象中抽出一個共同的普遍性來，這種普遍性就叫做一般。例如資本主義各國的國情是沒有一國相同的；但是牠們有一個共同點，那就是恐慌和危機的潛伏。而這種共同點也就是資本主義國家裏的一般現象。

一般性(Generality)是從許多的事物或現象中所抽出的共同具有的性質。和特殊性相反。參閱「一般」條。

一元論(Monism)是和二元論(參閱「二元論

」條)相反的哲學上的一種學說，是僅把一種元素用做基礎。有唯物論的一元論，也有唯心論的一元論。唯物論者是把作為現象的唯一基礎的物質認作世界的元素。唯心論者把精神(照黑格爾說來是「絕對理念」或神)認做一切現象的唯一元素。只有辯證唯物論才真正是一元論的哲學。

一神教(Monothelism)是和多神教相反的一種宗教信仰，即是主張信奉唯一的神。牠的歷史，比起源於原始社會的多神教晚得多，大約發源於紀元前十四世紀巴比倫和古埃及。古代猶太人形成了比較完整的一神教，後來漸漸地傳播到了歐洲各民族中間。一神教的發展，大概是適應着中央集權的專制君主政體而發生的。

一種說 (Monogenism) 認爲人類最早是由一對男女蕃衍下來的。另有一派主張『多種說』的，却認爲人類是由多數的男子各自蕃衍下來的，所以成爲現在這樣的多種民族。

一夫一妻 (Monogamy) 這是婚姻制度發展到近代的一種形式，婚姻上以一男一女爲單位的意思想。今日各文明國都很重視這種制度，並且用法律來限制重婚。可是實際上，法律所限制的是女性的重婚，一般上層階級的男子仍舊在公然蓄妾。可見現在社會還脫離不了男性中心主義。參閱『婚姻制度』條。

一夫多妻 (Polygamy) 指一個男子娶兩個以上女子的一種婚姻形式。這種制度大概發生於女性沒有得到真正解放的社會裏。近代資本主義各國的法律雖然嚴禁一夫多妻，而事

實上社會制度不允許女性經濟獨立，於是女性不得不依附有錢的男子，做妾也不計較。所以近代婚姻制度形成了名爲一夫一妻，而實則一夫多妻。參閱『婚姻制度』條。

一妻多夫 (Polyandry) 這種婚姻制度在原始社會野蠻時代的低級階段流行得很廣泛，就是一個女子同時作爲兩個以上男子的共同的妻子，或者幾個弟兄共娶一個妻子。參閱『婚姻制度』條。

一般概念 (General idea) 就是從許多的事物裏面抽出其共通的或代表的特徵的表象，在意識裏再現出來的意思。例如『牛』、『辭典』等都是單獨的概念，而『動物』、『書籍』等就是一般的概念了。

一般感覺 (General sensation) 感覺器官的

部門所共起的感覺，而不能分別它的個別性質的，這種感覺就叫做一般感覺。

一般與特殊 (General and Particular) 人類思考時，不能不使用概念，這就容易使我們的認識分裂為二方面，一方面是個別的與特殊性質的事物，一方面是一般性質的概念（例如「西安是城」這個判斷）。特殊和一般本來是互相聯系不可分裂的，分裂就脫離了客觀真理。客觀真理是表現於一般與特殊一致的，沒有特殊，一般就不存在，沒有一般，也不會有特殊。把一般同特殊脫離開來，即把一般當作客觀的實體看待，把特殊只當作一般之存在的形式，這就是一切唯心論者所採用的方法。

一統歸於物質 (All unity in matter) 辯證

法唯物論的物質觀，不承認世界有所謂非物質的東西（獨立的精神的東西）。物質是永久與普遍存在的，不論在時間與空間上都是無限的，如果說世界上有一種「從來如此」與「到處如此」的東西（就其統一性而言）那就是哲學上的所謂客觀存在的物質。用澈底的唯物論見地（即唯物辯證法見地）來看意識這種東西，那末所謂意識不是別的，他只是物質運動的一種形態，是人類物質頭腦的一種特殊性質，是使意識以外的物質過程反映到意識之中來的那種物質頭腦的特殊性質。由此可知我們區別物質同意識並把二者對立起來是有條件的，就是說，只在認識論的見地有意義。因為意識或思維只是物質（頭腦）的屬性，所以認識與存在的對立就是認

識的物質同被認識的物質的對立，不會多一點。這種主體同客體的對立，離開認識論領域就毫無意義。假如在認識論以外還把意識同物質對立起來，就無異於背叛唯物論。世界上只有物質同他的各種表現，主體自身也是物質的，所謂世界的物質性（物質是永久與普遍的）、物質的客觀實在性與物質對於意識的根源性，就是這個意思。一句話，物質是世界的一切。「一統歸於司馬懿」，我們說「一統歸於物質」，這就是世界的統一原理。

一切真理都是客觀的 (All truth are objective) 真理首先是客觀的。在承認了物質的客觀實在性及物質對於意識的根源性之後，就等於承認了真理的客觀性。所謂客觀真理

，就是說：客觀存在的物質世界，是我們的知識或概念的內容之唯一來源，再也沒有別的來源。只有唯心論者否認物質世界離人的意識而獨立存在——這一唯心論的基本原則，才主張知識或概念是主觀自生的，不要任何客觀的內容，因而承認主觀真理，否認客觀真理。然而這是不合事實的，任何一種知識或一個概念，如果他不是反映客觀世界的規律性，他就不是科學的知識，不是客觀真理，而是主觀地自欺欺人的迷信或妄想。人類以改變環境為目的之一切實際行動，不管是生產行動也能，階級鬥爭或民族鬥爭的行動也能，其他任何一種行動也能，都是受着思想（知識）的指揮的，這種思想如果不適合於客觀的規律性，即客觀規律性沒有反

映到行動的人的腦子裏去，沒有構成他的思想或知識的內容，那末這種行動是一定不能達到目的的。革命運動中所謂主觀指導犯錯誤，就是指這種情形。馬克斯主義所以成爲革命的科學知識，就是因爲他正確地反映了客觀世界的實際規律，他是客觀的真理。一切反馬克斯主義的思想所以都是錯的東西，就是因爲他們不根據於正確的客觀規律，完全是主觀的妄想。有人說，一般公認的就是客觀真理（主觀唯心論者波格達諾夫這樣說）。照這種意見，那末宗教和偏見也是客觀真理了，因爲宗教和偏見雖然實質上是謬見，可是却常常爲多數人所公認，有時正確的科學思想反不及這些謬見的普及。唯物辯證法根本反對這種意見，認爲只有正確地反映

客觀規律性的科學知識才能被稱爲真理。一切真理必須是客觀的。真理與謬說是絕對對立的，判斷一切知識是否爲真理，唯一的看他們是否反映客觀的規律。如果不合乎客觀規律，儘管是一般人都承認的，或革命運動中某些說得天花亂墜的理論，都只能把他當作謬說看待。

一國社會主義勝利的理論 (The theory of socialist victory in one country) 列寧說過：經濟和政治發展的不平衡性，是資本主義無條件的法則。由此可知，社會主義起初在數個或甚至在單獨一個資本主義國家內是可以勝利的。這個國家勝利的無產階級，在剝奪了資本家財產、組織了自己的社會主義生產以後，將要起來反對其餘的資本主

義世界，把別國的被壓迫階級吸引到自己方面來。資本主義的發展在各國是極不平衡的。在商品生產下也不能不這樣。由此可得出一個不可變更的結論：社會主義同時在一切國家內獲得勝利是不能夠的。它起初是在一個或者數個國家內獲得勝利，而其餘的國家在若干時期內還依舊是資產階級或資產階級以前的國家。這不僅會引起磨擦，而且會引起別國資產階級毀滅無產階級勝利的社會主義國家的直接企圖。在這種情形下，戰爭在社會主義國家方面將是合法的和正義的。這將是個爭取社會主義、謀使別國人民從資產階級下解放出來的戰爭。上述的理論，是社會主義革命的一個完善的新理論，關於社會主義在一國可以勝利和勝利的條件與前

途的理論。這個理論跟帝國主義以前的資本主義時期馬克斯主義者中間所流行的那種方針根本不同，那時馬克斯主義者認為社會主義在某一國內的勝利是不可能的，社會主義的勝利要同時發生於一切文明國家。列甯根據關於帝國主義時代資本主義的資料把這個陳腐的方針倒轉過來，而給了一個新的理論方針，根據這個方針，認為社會主義在一切國家內同時勝利是不可能的，而社會主義在單獨一國內勝利却是可能的。列甯的社會主義革命理論的不可估量的意義，不僅在於它以新的理論使馬克斯主義更加豐富並向前推進。它的意義還在於它對各國的無產者指出了革命的前途，展開了他們向本國民族資產階級攻擊的自動精神，教訓他們利用戰爭局

勢去組織這類攻擊，並鞏固了他們對無產階級革命勝利的信心。一切國家的機會主義者

始衰落，無產階級就會失敗，無產階級的敵人就會勝利。

二 畫

，拘泥於馬克斯恩格斯的舊公式，誣蔑列寧脫離了馬克斯主義，可是，掌握了馬克斯主義理論的真正馬克斯主義者，當然是列寧，而決不是機會主義者，因為列寧把新的經驗豐富了馬克斯主義理論，把它推向前進，而機會主義者則拖它後退，把它變成木乃伊。

如果列寧懾服於馬克斯主義的字句，如果他沒有足夠的理論勇氣去拋棄馬克斯主義的舊結論，而代之以適合新的歷史境況的關於社會主義可能在一個個別國家內勝利的新結論，那末我們的革命和馬克斯主義就會變成什麼樣子呢？黨就會迷惑於黑暗中，無產階級革命就會失去領導，馬克斯主義理論就會開

二元論 (Dualism) 是哲學上的一種流派，牠和一元論 (參閱「一元論」條) 相反，認為存在的元素不是一個，而是兩個不同的實體。例如笛卡兒認為人是兩個互不依存的實體所構成：肉體的和精神的——靈魂和肉體。二元論企圖調和及結合唯物論與唯心論。辯證唯物論是站在一元論的立場上，並且排斥着二元論。辯證唯物論承認運動着的物質是一切自然現象的起源，認定意識是由物質而來的第二輪的、派生出來的東西。

二元教 (Dualism) 主張神有對立的善惡二種

。如波斯的瑣羅斯德教(Zoroastrianism)說烏爾摩特和阿爾曼即是。

二分法(Dichotomy)是芝諾的辯論命題之一。他想用如下的論證以及別的論證(參看「阿基利與龜」條)來證明運動的不可能。即我們不能通過任何長短的距離，例如通過一里路。因為在通過整里路以前，我們必須先通過它的二分之一；在通過這二分之一以前，必須先通過它的四分之一；在通過這四分之一以前，又必須先通過它的八分之一，如此類推，以至無窮。這個「詭辯」，從形式論理學的觀地說來是不易駁倒的；可是從辯證法的觀地看來，就很容易看出它錯誤的原因是在於採取片面的運動觀，把運動解作非連續性的緣故。

二律矛盾(Antinomy)是那種雙方都被公認為正確的二種立論或原理間的矛盾。康德認為當我們超出經驗界限以外，想去認識「物自體」的時候，我們就會碰到不可調和的矛盾。康德認為這樣的矛盾有四種：(1)「宇宙在時間上是有起始的，但在空間上是無限的；宇宙在時間上沒有起始，在空間上也無限度」；(2)「宇宙間的一切，是由單純的(不可再分的)物質所組成；世界上沒有任何單純的東西，一切都是複雜的」；(3)「世界上存在着自由的原因；宇宙間沒有任何的自由，一切都是自然的(即都是必然的)」；(4)「在宇宙原因的行列中，存在着某種必然的實質；在這一行列中，沒有什麼必然的東西，一切都是偶然的」。康德認為

這種二律矛盾，是人們思想上的矛盾，是「絕對理念」的矛盾；然而實際上這些矛盾是存在於現實本身中，存在於宇宙本身中；宇宙本身就是一個矛盾的統一體；這個統一體分裂爲二，把事物推向前進，使事物發生變化。矛盾是生命的要素，因爲宇宙間、自然中、社會內和人的思想中的一切都是對立體的統一；統一體中對立性的鬥爭，是宇宙萬有發展的本源。

二重二元 (Double dualism) 哲學家笛卡兒分

宇宙爲「神」與「世界」二重，又把「世界」分爲「物質」與「精神」二元，所以叫做「二重二元」。

二重人格 (Double personality) 有幾種說法，

從心理學方面來講：同一個人而具有兩種矛

盾不同的人格，就是意識和記憶互相脫離的精神病狀態，患這樣病的前後判若兩人，意識完全改變。也有沒有病態而具着二重人格的，不過這是很少見的。一般說來，平常一個人的言行不一致，口裏說着這樣，表現出來的行爲却是那樣，譬如有一種人說話和做文章都好像是非常革命的、澈底的，然而一考察他的行爲却又是處處腐化和反革命的，像這樣的人，我們也可以說他是具有二重人格的人。

二重生活 (Duplicate life) (1) 指同一個人過

着謹嚴的和放蕩的矛盾生活。(2) 指同一個人營着兩種生活方式，如藝術家兼商人。

二重真理 (Twofold truth) 是中世紀經院哲

學區分哲學上的真理和宗教上(神學上)的

真理的學說。最初，由西門（十三世紀）、其次由致斯·斯可特提出下面的意見：即從神學（宗教）的立場說來是真正的真理，從哲學的立場說來，却是虛偽的；反之亦然。這種二重真理論，在當時是極有效果和進步的學說。這是哲學和科學從中世紀所受的壓迫下解放出來的呼聲。這個學說，起初只批判中世紀宗教教義中的根本命題的某一部分，漸次批判教義的全部，更由此而對中世紀的基本制度加以一般的批判。最後，圍繞二重真理問題的鬥爭，對於哲學本身的發展上也有很積極的意義。以此問題為中心而捲起的鬥爭，提出新的問題和新的解決方法，促進了哲學的發展。二重真理最顯著的擁護者，除前述二人以外，還有奧卡姆·威廉。

現在資產階級的哲學，似乎想使二重真理的問題復活起來。把信仰脫離科學而獨立，這在十三四世紀是進步的，在今天却是反動的。因為，他們嘗試復活這學說的企圖，無非想把快要死滅的宗教信仰，從長足進步的科學加給的致命打擊下解救出來。

人口 (Population) 就是人的數目，譬如說中國有四萬七千五百萬人口，日本有七千萬人口。

人性 (Human nature) 是人類所特有的一種普遍的本性，如同情心、憐憫心、快活、憤怒等等，人類有這種「人性」就是他別於禽獸的地方。

人格 (Personality) 表示人類價值的基準，就叫做「人格」。比如說，我尊重他的人格，

就是尊重他的人的價值。

人權 (Right of man) 人權是指人類在社會上

應該享受平等的權利。如言論、出版、集會、居住、信仰等各人都應有自由權。

人種 (Race) 是說在人類發展各種階段上所

組成的生物學上的人羣。根據各種標誌——

膚色、髮的樣式和顏色、面貌、體格等等

——分成三類主要的人種：黑種人——有着

暗色的皮膚和捲髮；黃種人（中國人、日本

人、蒙古人等等）——有着黃色的皮膚和直

的黑髮；白種人——有着白色的皮膚和某種

顏色的頭髮。在人類歷史中，過去和現在都

發生了人種的混合，使這些標誌成了有條件

的和變化不定的。人種是萬不可拿來和民族

及國家混同的，民族和國家是社會現象、社

會長期歷史發展的結果。民族，這是歷史上

所形成的語言、領土、經濟生活、及在文化

共通性中所表現出來的精神和諧及其他等等

的鞏固共通性。在這下面，顯然，民族也和

種種歷史現象一樣，是被變化的法則所管轄

的，有着自己的歷史、起始和終了。法西主

義者所宣傳的人種「理論」，把人類分成了

以支配爲使命的「高貴的」人種，命運上註

定了隸屬的「下賤的」人種，這種理論離

開科學是和天離地一樣遠。法西主義者的

這種理論，是用來辯護自己的反動政策和自

己的人敵主義。馬克斯主義認爲一切人種都

是平等的。蘇聯社會主義的勝利，充分證明

了一切民族和國家——和人種的標誌沒有關

係——都能由榨取下解放出來，而且自這時

起，也就會由相互的敵意下解放出來，有同樣的能力吸收進步的文化和把這種文化向前推進。

人生觀 (View of life) 是指對社會所抱的意義和價值的意見，人生觀總是受現實和階級的限制，例如在沒落的階級和時代中，他們的人生觀一定不會樂觀的；反之，在前進的階級和時代中，他們的人生觀一定是都樂觀的。

人本說 (Homocentric theory) 即以人類為中心，而主張宇宙萬物皆為人類而設的學說，如古代蘇格拉底、柏拉圖等都持這種說法。這種學說不合科學，牠與一般宗教、尤其與基督教有密切的聯繫。

人格說 (Personalism) 是一種「把哲學上最

根本的統一原理，視作人格體」的學說。他把「法」、「實在」、「真理」……等，都當做人格體看待。

人種說 (Rassen-theorie) 人種說的理論代表是奧國的坎普魯微茲 (Gumplovitz)。他們認為決定人類歷史進化的要素是人種，所以各國歷史發展的相異也就是因為人種的原故。此外還有英國斯梅茲將軍的所謂「連續的哲學」，德國荷賓伯爵的種族主義，宣傳着「神祕的血緣」，宣傳着各種人種自始就是「不平等的」和「低級」人種服從於「高級」人種的必然性。這些學說都是替侵略者起着精神支柱的作用。參閱「人種」條。

人道教 (Religion of Humanity) 以增進人類幸福為道德最高目的，而主張用人類代替神

來做崇拜對象。這是法國哲學家孔德所創的
敬說。

人差律(Personal Equation)各人的精神作用
都是各不相同的。無論在工作能力上、速度
上、以及觀察事物上，都不盡同。這種差異
的地方，就叫做人差律。

人類學(Anthropology)是研究人類的本質、
由來和現狀以及人體的發生、結構的學問，
即是把人當作生物學上的物種來加以研究的
科學。

人口統計(Vital statistics)是對於一國或一
省內居住一定地域的居民，統計其人數、分
佈狀態及其變動等等。

人生哲學(Philosophy of life)是人類對於人
生所抱的態度的一種哲學。它的主要內容是

考察人生、探求生命的意義。

人生主義(Anthropologism)有三種說法：(

1)與人本說同義。(2)在知識論上主張人
的學問應以人生為中心的學說。(3)以神與
人類具有相同的形態與感情的神學學說。

人文主義(Humanism)人文主義發生於十四

世紀至十六世紀，是為着把人類的個性和科
學由封建制度和教會的束縛下解放出來、為
着信賴人類及其理智而鬥爭的先進的資產階
級的世界觀。初期資產階級人文主義最著名
的代表者，在意大利是佩特拉克、波伽邱
等人，在德國是愛拉斯莫斯等人。資產階級
的人文主義，在十八世紀啟蒙時代達到了自
己的最盛期。獲得了政權，資產階級放棄了
人文主義的思想，並且不讓任何的自由思想

出現。在資本主義制度的條件中，要存在真正的人文主義是不可能的。「真正全人類的、無產階級的，馬克斯——列寧——斯大林的人文主義，是這樣的人文主義：牠的目的是要把一切人種和民族的勞動者大眾由資本的鐵蹄下完全解放出來」（高爾基）。這種真正社會主義的人文主義只有在蘇聯才存在。

人口密度 (Density of population) 當然，人口增加影響着社會的發展，幫助或阻滯社會的發展，但是牠不能成爲社會發展的主要力量，牠對社會發展的影響不能成爲決定的影響，因爲人口增加本身不能解釋爲什麼這種社會制度恰恰爲那一種新的制度所代替而不是別一種，不能解釋爲什麼奴隸制度代替了原始共產制，封建制代替了奴隸制，資產

階級制度代替了封建制，而不是任何別種制度。假如人口增加是社會發展的決定力量，那末人口密度更大就應該引起適合牠的更高形態的社會制度。事實上却不是這樣。中國的人口密度四倍於美國。但是從社會發展的觀點來看美國高於中國，因爲中國現在還是半封建制度統治着，而美國已經達到了資本主義發展的最高階段。比利時的人口密度十九倍於美國，二十六倍於蘇聯，但是從社會發展的觀點上看，美國高於比利時，而比利時較之蘇聯却落後了整個歷史時代，因爲比利時還是資本主義制度統治着，而蘇聯已經推翻了資本主義建立了社會主義制度。所以，人口增加不是也不能是社會發展和決定社會制度性質和社會面貌的主要力量。

人本主義(Anthropologism)是一種以人爲基礎的哲學思潮，含義和「人本說」近似。但普通說到人本主義，是指費爾巴哈的學說。因爲費爾巴哈把自然人來做研究和觀察宇宙的出發點。他把人看做物質的實體，認爲思維是腦髓這一物質活動的內在側面。他由此得出思維和存在統一的結論。他認爲人是「主體和客體」或「我與非我」的統一，是「爲己的我」與「爲他的我」的統一。但以此作爲說明社會發展的根據却必然會陷入唯心論的泥沼中。因爲照這種理論看來，自然人在發展中變得和其他物體有區別，只是因爲人有思維、情感和慾望罷了，所以就認爲思維、情感、慾望是歷史發展的原動力。實際上社會的變化和發展却是以社會人的本

質做出發點。社會人的本質不是屬於思維，而是屬於製造工具以從事勞動而征服自然，因參加生產過程而處在客觀的生產關係中。這些生產關係的總和構成了社會的經濟結構，構成了社會真實的基礎，在這種基礎上建築着政治和意識形態上層建築。而生產關係的發展却又是以生產力的發展做基礎的。

人道主義(Humanism)是一種以博愛的精神求人類共存共榮的思想，主倡者有托爾斯泰、武者小路實篤、賀川豐彥等，他們主張以道德上的同情使壓迫者自動起來解放被壓迫者，這完全是知識份子的幻想。

人格交替(Alternation of personality)通常是指同一人前後具有兩種矛盾人格互相更替的精神病。如患歇斯特里病的，病發時精神

狀態和平時大異，病愈後本來的人格復現。

人權宣言 (Declaration of Right of Man and

Citizen) 是一七八九年十月二日，法蘭西大

革命時代，由國民議會所通過的宣言，原稱

「人民和公民的權利宣言」，但普通譯為「

人權宣言」。這宣言後來被列入一七九一年

的法蘭西憲法中，作為該憲法的導言。人權

宣言的要旨是「人類生來就有平等自由權利

，除為公共利益以外是不可侵害的。國家的

權利，是爲了保護人權而存在，所以也是不

可侵犯的」。其實所謂人權，只是資產階級

的權利，法國過去的革命，不過解放了資產

階級，資產階級是抬頭了、自由了，勞動者

却依然處處受到拘束和壓迫。不過人權宣言

在現在看來，仍不失爲一種重要文獻。尤其

在半封建半殖民地民主革命的中國，爭取人權依然有着頭等的意義。

人口決定論 (Population determination) 即

馬爾薩斯主義，閱「馬爾薩斯人口論」條。

人口時中點 (Time-middle point of populat-

ion) 所謂人口時中點，即是最適合於人類生

活和社會發展的最高人口密度的標準。如人

口的增殖，超過了這個標準，人口中必有一

部分凍餓而死，或降低一般人的生活程度。

至決定人口時中點的標準也不一律，有以生

活程度爲標準的，有以財富多寡爲標準的，

有以公共衛生、教育、道德等爲標準的。普

通人口學者所說的人口時中點，大半以經濟

狀況爲標準。實在說來，人民的忍飢受餓不

是由於人口過多的原故，而是由於榨取制度

，如果消滅了人對人的榨取，人類就有充分的力量利用最新的科學去征服自然，就決不致因人口過多而遭受飢餓或貧困。

人格教育說 (Education for personality) 是一種唯心論的教育觀，注重個人人格的完全發展——創造力和情意的活動力的發展，尊重理想主義而反對自然主義。德人 Lind, Budde, Gurliitt 及 Ellen Key 女士但足說最力。

人格唯心論 (Personal idealism) 是唯心論的一派。出現於最近的英美。主張人格為意識的永久活動的實在，而重視意志，反對自然主義及絕對主義。

人類本位說 (Anthropocentric theory) 舊時的「人類本位說」，謂「宇宙的一切，都是

爲人類而設立的」。但近代的科學的「人類本位說」，是謂人類的努力能使宇宙更適應於人類。

人類中心說 (Homocentrism) 同「人本說」，閱該條。

人種社會學 (Anthropo-sociology) 照法國人類學家馬魯佛利 (Manouvrie) 的說法，這是一種「假科學」。這種科學是把社會學建築在物質科學的人類學的基礎上的，這樣未免把極複雜的社會學太簡單化了。人種社會學的奠基者是哥比諾 (Gobineau)，在十九世紀後半期才經拉普基作成有系統的學說。照他的見解，認爲人類中最高的種族，就是頭長的、皮膚白的、身材高大的人 (德國、英國等民族)，他們適合於統治一切其他的種

族。人種社會學企圖「從科學上」找根據來袒護種族的敵視和階級壓迫。結果自然一無所成。

人口的自然增加 (Natural Increase of population) 從人口出生數減去死亡數而有剩餘，就叫做「人口的自然增加」。比如美國在某一年度，出生數為一百萬人，死亡數為六十萬人，所剩的四十萬，就是人口的自然增加的數目。

人類集團意識 (Consciousness of human

Group) 波格達諾夫一切掩蔽自己和主觀唯心論的血緣關係的企圖，都是藉口他不是由主體的意識出發，而是由「人類集團」的意識出發。照波格達諾夫說，「真理是觀念形態——人類經驗有組織的形態。用普通的

話翻譯出來，這個公式應當是說：集團的意識或社會的意識，影響着個人的意識。如果同意波格達諾夫的這種定義，那末就會引到承認一切僧徒的宗教胡說都是真理，因為牠們也是「人類經驗有組織的形態」。宗教一直到現在都被人類大部分並甚至是絕大部分遵守着。至於說到這種學說是否含有因果性的連鎖，那末首先這種宗教學說本身就是非因果性的，是被一定的原因所惹起的，是由社會發展的條件中所推演出來的，並且除那以外，僧侶主義在一定的歷史情況中並不排斥科學和牠的原因的說明，而只是排斥客觀的真理，如果客觀真理存在着（像唯物論者所設想的一樣），如果自然科學是在人的經驗中反映着外在世界，僅僅這一種才能有能

力對我們提供客觀的真理，那末一切信仰哲學（即是僧侶主義）就都會無條件地被排斥。如果沒有客觀真理，真理（其中也有科學的真理）不過是人類經驗的組織形態，那末這本身就承認了僧侶主義的基本前提，對牠們打開了門戶，對宗教經驗的「組織形態」掃出了地位。

人的生產關係 (Human productive relation)

人的生產關係，是說在物質財富生產過程中人與人之間所設定的相互關係。人不是孤獨地、不是隔離地、而是共同地、只有用一定的方式聯合起來共同活動和相互交換這種活動的生產品，纔能生產物質財富。生產無論在什麼時候並且無論在什麼條件中都是社會性的生產。生產關係的類型（參閱「生

產關係的類型」條）是各不相同的。生產關係中主要的，這是對生產手段的關係，即是生產手段被那一個人所有和支配。這決定着社會生活的整個制度。在階級的、敵對的社會中，生產關係表現出來了階級和階級之間的關係、統治和服從的關係。在社會主義時代、在生產手段社會公有權支配的時代，生產關係是人們彼此協力和互助解除權取的關係。人的生產關係的變史，是處在對生產力的發展和變更的從屬性中。但生產關係却不是生產力發展的被動結果。生產關係在對生產力的從屬性中發展起來了，但牠也就會轉來影響着生產力，加快或阻礙生產力的發展。現代資產階級社會中，生產手段上的資本主義的私有權，是和生產過程的社會性質處

在毫無妥協的矛盾裏。資本主義的生產關係，妨礙了社會生產力的發展。資本主義的這種生產力和生產關係之間的矛盾，是社會革命的經濟基礎。蘇聯是生產關係和生產力完全適合的實例，蘇聯生產手段上的社會公有權，是和生產過程的社會性質處在完全的適合中，蘇聯社會主義的生產關係是生產力發展的強有力的泉源。

人是製造工具的動物 (Man is tool-making

animal) 馬克斯說：「勞動工具的使用和創造（雖然牠的萌芽的形式爲某種動物所固有）是人類勞動過程的特點，因此佛蘭克林說人是製造工具的動物。勞動工具的遺骸對於研究消失了的社會經濟形態的重要，等於骨骼的遺骸對於研究消失了的動物

一樣。區別經濟時代不在生產些什麼，而在怎樣生產。……勞動工具不僅是人類勞動力發展的鏡子，而且是勞動在其中實現的社會關係的指標」。

人民精神的和政治的統一 (Moral and political unity of people) 現在只有蘇聯才存在，這是人對人的掙取的消滅、社會主義在城市和鄉村中全部勝利、工人階級政治和文化巨大成長的結果，使全體人民都密切地團結在政府和黨的周圍。同時，在資本主義社會中，因爲工人和資本家、農民和地主之間的不可調和的矛盾，致令造成了國內精神和政治的不一致。斯大林在十八屆黨大會上有歷史意義的報告中，大大地鞏固了蘇維埃社會精神政治的統一以及工人、農民、知

識份子友愛的協力，鞏固了蘇聯人民兄弟般的友愛精神，這在蘇聯擊敗法西斯主義的野獸侵略的事件中有了充分的證明。

十二範疇 (Twelve categories) 康德把範疇

分爲四類，每類各含三範疇：(1) 數量 (單一、複集、總合)；(2) 性質 (實在、否定、制限)；(3) 關係 (實體、因果、交互)；(4) 勢態 (可能及不可能、存在及不存在、必然及偶然)。

十八世紀法國唯物論 (French materialism in eighteenth century)

是法國大革命前一期法國資產階級的戰鬥意識形態。馬克斯說：法國唯物論有兩派，「一派以笛卡兒的物理學爲原則」，與他的形而上學抗衡；別派以洛克的學說爲原則；「後一派唯物論

者大體都是法國教育份子所構成，而直接走上了社會主義」。法國唯物論者是反對封建的政治制度和思想。他們對宗教、神學和十七世紀的形而上學作過最無情的鬥爭。從法國唯物論者的眼光看來，唯一的實在性是物質，物質的基本性質爲延長、運動和感覺。

列寧同恩格斯一樣，指出了法國唯物論者有三個基本的狹隘性：第一個狹隘性是從他們「把機械學的標準完全應用於化學的和有機的自然的過程」(恩格斯)「一點說來，是「機械的」；……第二個狹隘性是就「他們的哲學的反辯證法性質」一點說來，是形而上學的；……第三個狹隘性是「高高」地保存了唯心論，在社會科學方面，不了解歷史唯物論。列寧在敘述舊唯物論者(連法國唯物

論者在內)的這三個狹隘性時，並加重指出說，僅僅因為這三點，僅僅在這些範圍內，恩格斯才指斥十八世紀的唯物論，……關於其餘一切比較基本的問題，馬克斯和恩格斯與舊唯物論者之間是沒有任何區別的，也不能夠有任何區別」。

十二月黨人的哲學觀點 (Philosophical view

of Decembris)在十二月黨人間有着許多思想上的、政治上的派別，由北方會(特魯貝茲克、勒列耶夫)的自由貴族、到南方會(培斯特爾)和斯拉夫人聯合會的雅各賓的觀念。與這些觀點相聯系，十二月黨人在世界觀的基本問題上是極其多樣的。在他們中間顯着古典德意志唯心論影響的因素，也顯着共濟派的殘餘，也有依附於十八世紀法蘭

西唯物論觀點的團體。在十二月黨人中比較一致的是社會哲學的問題。在這領域內佔優勢的和有決定作用的是十八世紀法蘭西啓蒙哲學(孟德斯鳩、馬布利、盧梭、哥爾巴哈、厄爾威修)，特別是拉吉式塞夫的影響。十二月黨人在社會哲學的觀點上可以基

本地歸納如下：暴政(專制)、盲從(教會的統治)、奴隸身份(農奴法)應該消滅。應該建立一個基於自然和理性原則上的社會來代替它。這些原則都印上自然法則的印記，對於一切都是平等的，而被當作自然界的基本法則的自然法所制約。這個觀念反映着法蘭西革命資產階級的基本觀點和形式上自由平等的原則，法蘭西革命資產階級曾經利用這些來掀起一七八九年的革命。法蘭西唯

物論的觀念在最革命的十二月黨人的組織中，即在斯拉夫人聯合會中，有着特別強大的影響。這個團體的會員——波里索夫、巴拉丁斯基——達到了直接的無神論。

力 (Force) 是物質運動的一種形態。力學上把在一定時間單位內以一定運動速度所移動的

一定質量的運動量稱爲力。力的單位 (dyne) 就是可使一克重物質在一秒間移動一厘米的速度之力。普通所謂力，是說克服阻礙的肌肉能力的意思。這就等於說力是運動的原因。把力解釋爲運動的原因却是不對的。因爲力不是物質運動的原因，而只是物質運動的一種表現形態。→運動從某種物質向另一物質轉移的時候，可以把轉移的能動的運動看做被轉移的被動的運動的原因。這個能

動的運動，我們稱爲力，這個被動的運動被稱爲力的表現。所以力的大小與其所表現的一樣，這是顯明的道理；因爲二者所表現的是同一的運動 (恩格斯)。

力學 (Dynamics) 是關於在空間的移動以及引起這種移動的力的運動的學問。在外界對象的

影響下所引起的空間上的移動，就叫做力學運動。這樣看來，力學不過是物質的一定運動形態。在力學運動以外，還有其他必需用特殊方法研究的運動形態，所以將力學及其方法當作一般的運動形態與方法，這是非常錯誤的。當機械唯物論者規定一切科學的任務是在於把它所研究的對象還原於力學的對象，還原於原子運動和交互作用時，就犯了上述的錯誤。

力本說 (Dynamism) 主張宇宙間一切現象皆爲力的表現。如希臘伊奧尼亞派以「愛」與「情」說明宇宙的運動；德國萊布尼茲以「正」、「負」二力解說一切現象，英國斯賓塞以「引」、「拒」二力說明運動，都是「力本說」。

三 畫

三分法 (Trichotomy) 是把一個總體分爲三個部分的方法。

三段式 (Triad) 照黑格爾看來，種種的發展過程都要通過三個階段。第一個階段——「正」，被第二個階段——「反」——所否定；第二個階段又重新被第三個階段所否定。第三個階段叫做「合」，因爲牠不僅排斥着前

一個階段，而且更把以前兩個發展階段的特徵按新的樣式在自身中結合起來了。在黑格爾那裏，三段式是一種圖式，把現實自然而然地驅到了這種圖式下。「照黑格爾看來，理念的發展，按辯證的三段式的法則，決定着現實的發展」(列甯)。杜林和米哈意洛夫斯基都企圖把黑格爾的三段式附加於馬克斯主義。他們認定馬克斯證明社會主義到來的不可避免性，不是被那種對社會發展的法則的具體研究所指導，而是被三段式所指導，即是被這種預定的意見所指導：因爲資本主義的私有財產是公有財產的極端否定和對立性，所以社會主義的公有財產當然不可避免地會消滅資本主義的私有財產。事實上，馬克斯是運用客觀研究支配資本主義時代經

濟矛盾的方法，確證了社會主義的不可避免性。馬克斯主義的辯證法，時時都要求在生命的全部意義、矛盾、轉變中來研究生命，

不把牠人工地關到抽象的圖式下面去。黑格爾的三段式中有着「合理的核心」，牠包含着辯證法的這種法則：否定的否定（參閱『否定的否定』條）。這種『合理的核心』，在於黑格爾的三段式是表現着由低級到高級的發展、轉變，在轉變的時候高級階段保存了低級階段的肯定的特性。至於說到「三位一體性」，那末牠不過是辯證法的外表方面。

三位一體(Trinity)本為宗教上的名詞，基督教把父(耶和華)、子(基督)、聖靈(父子共有)三位本質合而為一。現在這個名詞

已經普遍化了，凡三種勢力連結起來的，都叫做三位一體。

三段論法(Syllogism)三段論法是邏輯(論理學)的一種推論方法，它分為三段；第一段稱為大前提，第二段稱為小前提，第三段稱為結論，就是從前面兩個前提中推論出來的結果，例如：(1)凡是人都要死；(2)希特勒是人；(3)所以希特勒也要死。

三階段法則(Law of the three stages)是法國孔德的主張，他說社會進化是由思想進化而來，人類思想進化一般可分為三個階段：(1)「神學時代」，這時代尊重軍權；(2)「玄學時代」，這時代以注重法律為特徵；(3)「實證時代」，這時代的特徵在於尊崇實業。

上層建築(Super structure)一切構造在「

基礎」(下層建築)上面的東西統稱爲「上層建築」。屬於上層建築的有：國家和它

的各種機關(法院、警察、監獄、教堂、學校和其它)、法律、道德、宗教、科學、藝術、哲學、文學等等。「上層建築」分成兩

部份：(1)社會政治的「上層建築」：國家、政黨、法律等。(2)意識形態的「上層建

築」，即最高級的「上層建築」：宗教、藝術、哲學、文學等。參閱「基礎與上層建築

條」。

下意识(Sub-consciousness)即「潛在意識」

。凡不受意識的指揮，不自覺的起一種潛在的作用，就是「下意识」。

千年至福說(Millenarianism)基督教一派相

信在世界「最後審判」之前，基督會再降臨

世上，支配人類一千年，造成至福世界。這叫做「千年至福說」。

土地革命(Agrarian revolution)以奪取土地爲目的的資產階級社會的農民革命。

土地問題(Agrarian problem)關於土地所有權(社會各階級間的土地分配)和土地使用權的問題。

土地綱領(Agrarian program)政黨綱領中述及該黨對於土地使用權和土地所有權的一部

或全部政綱的，叫做「土地綱領」。

土地公有制(Agrarian community)即全體

社會人員共同使用土地，而沒有土地私有現象，如原始共產時代。

土地社會化(Land socialization)即土地歸

全體社會人員所公有，絕對廢除土地私有制。
「土地社會化」比「土地國有」還要更進一步。

六我 (Higher-Self) 唯心論者以宇宙一切活動與自我的理性合一，稱宇宙萬有的本體爲大我，主觀的自我體爲「小我」。在倫理學說上，他們主張犧牲小我而復歸於大我。

大辭 (Major term) 也作「大語」，是指三段論法中斷案的賓詞而言，例如「所以希特勒也要死」，「要死」兩個字就是大辭，參閱「三段論法」條。

大眾 (Mass) 廣大的羣謂之「大眾」。或譯「羣衆」。普通多指集體的人羣，如「農民大眾」、「勞動大眾」等。

大宇宙 (Macrocosm) 有一派唯心論者以大自

然世界爲神的表現與象徵，稱「大宇宙」；至於個人乃宇宙的縮型，稱「小宇宙」。在唯物論看來，大宇宙是指天體界而言，以別於肉眼看不見的極小物體（原子、電子等）的現象和運動，後一種叫做小宇宙。

大概念 (Major concept) 在三段論法中居於結論的賓位的叫大概念。居於主位的叫小概念。

大前提 (Major premise) 閱「三段論法」條。
大氏族 (Phratry) 閱「氏族社會」及「氏族共產制」等條。

大同主義 (Cosmopolitanism) 閱「世界主義」條。

女權 (Right of woman) 即婦女在社會上、政治上、教育上有和男子同等的權利和待遇。

在資本主義下，女權運動常常忽略了階級統一戰鬥的作用，而被資產階級用來破壞被壓迫和被榨取的男女人民大眾的統一鬥爭。

女權主義(Feminism)主張一切和男子平權的主義。

女性中心說(Gynocentric theory)主張物種的進化以女子爲中心，如女性對於男性所行的「性的選擇作用」是最有力的證明。

小我(Empirical-ego) 閱「大我」條。

小辭(Minor term) 一作「小語」，是指三段論法中斷案的主詞而言，例如「所以希特勒也要死」一句中的「希特勒」就是小辭。

小農(Petty-peasants) 是小土地所有者或小作者，即不使用別人的勞動而自己耕種土地以維持家族的辛苦生活的農民層。

小宇宙(Microcosm) 閱「大宇宙」條。

小概念(Minor concept) 閱「大概念」條。

小前提(Minor premise) 閱「三段論法」條。

小資產階級(Petty bourgeois) 是小有產的階級，包括那些出賣自己的勞動生產品來滿足生活需要的農民、手工業者、家庭手工業者。資本主義社會中的自由職業者和小商人，也都屬於小資產階級。(參閱「知識階級」條)。小資產階級有着二重性：他一方面是有產者，在維護私有財產的觀念下使他接近了資產階級；另一方面他又是勞動者，在被資產階級的壓迫下他又接近了工人階級。所以小資產階級是在資產階級和無產階級之間動搖着的。隨着資本主義的發展，小資產階級也就不斷地在零落下去，逐漸喪失自己

匪財產而變成了出賣勞動力的雇傭工人。他們越看清楚了自己在資本主義下沒落的不可避免性，他們也就越加堅決地站到了無產階級方面。只有無產階級革命才能把小資產階級由貧窮和被榨取的情況中解放出來。無產階級的任務，是要保障無產階級對小資產階級起作用，領導小資產階級參加反對資本家及地主的鬥爭，在無產階級革命勝利以後引導他們去參加社會主義建設。

小資產階級的意識形態 (Petit-bourgeois

ideology) 小資產階級的意識形態，就是他所具有的私有財產制度和民主觀念。

山額主義 (Sangerism) 山額夫人倡生育節制

主義，稱「山額主義」。參閱「生育節制」條。

工人階級 (Labour class) 是資本主義社會中

的主要階級，即是喪失了生產工具而不得不出賣自己的勞動力的無產階級。他們是資本主義的掘墓人和社會主義革命的担当者。在蘇聯，工人階級已經不再是無產階級了，而變成了一個新的階級，他們在社會主義革命以後消滅了資本主義的經濟制度，撲滅了貧窮和榨取，創造了生產工具和生產手段上的社會主義所有權，大大地提高了工人階級和全體人民的物質和文化生活水準，而大踏步地把新社會推上共產主義的道路。

工人運動 (Labour movement) 是以爭取工人

階級解放為目的的運動，這種運動是政治運動和經濟運動的配合，只有政治上的完全勝利，才能把工人階級由資本主義的榨取下解

放出來。

工具主義(Instrumentalism)即「實驗主義」在倫理學和論理學方面的稱呼。

工資奴隸(Wage-slave)受雇於資本家的工人

雖名為自由勞動者，而他們的生活却日益惡化，其地位酷似奴隸，所以叫做工資奴隸。

真正的奴隸是被鍊條鎖着做工，工資奴隸是被看不見的繩索束縛着。

工人貴族階級(Labour aristocrats)是資本

主義國家中工人階級的最高層，是由最高熟練工人和工頭所組成，他們的工資比一般工人高得多。資產階級利用由榨取殖民地人民大眾而獲得的巨量超額利潤中的一部分，來收買這些上層工人，或是提高他們的工資，或是把他們安插到更好的位置上，或是直接

進行賄賂，目的是利用他們來破壞工人運動。這種工人貴族是第二國際在工人羣衆中的內奸，他們成了支持資本主義制度的社會支柱。所以他們取得了「工賊」的頭銜。

四 畫

不定論(Indeterminism)是主觀唯心論的一種，主張意志自由、不為因果所支配，是「決定論」的對立名詞。

不周延(Undistributed)閱「周延」條。

不可知論(Agnosticism)是一種哲學上的學說，牠認定人類的理智是有限的，人類的認識對於物體的真實本性是很難理解的。休謨和康德都是站在這種觀點上，而且還有許多唯心論的哲學家（孔德、斯賓塞、馬赫等

人)也都站在這種觀點上。照不可知論者們的學說看來，以爲被我們所看見的世界，在我們的認識中我們和牠才有關係，這不是客體的現實，而僅是我們的感覺和理智器官活動的產物。不可知論被經驗和實踐駁倒了。科學每天都更深刻地和更多方面地認識了一切自然現象。我們的認識沒有止境。沒有不能認識的物體，僅有已經認識了的物體和還未認識的物體之間的差異。

不可知論者(Agnostic)恩格斯把他們叫做「害羞的唯物論者」。這是那一類的自然科學家(恩格斯特別注意英國的生物學家赫克斯爾)，他們是站在自然唯物論的立場上，可是又用不可知論掩蔽着，是爲了要避免僧侶及資產階級政府方面控訴他們主張無神論。

不可知論者和新康德主義者的這種傾向，使休謨和康德的見解復活了，這種見解無論在理論上和實踐上都是早就被推翻了，恩格斯把他們這種運動叫做科學意義中後退的運動，即是復古運動，「而在實踐上却對這些害羞的人們提供了有經過後門而進入真正唯物論的可能性，這種唯物論是在公眾的眼前被驅逐了的」(恩格斯)。像這樣，不可知論是唯心論，有時不過是自然唯物論的惡劣掩蔽，時常最後的結果還是歸着到唯心論。

不動產奴隸(Immovable slave)指「農奴」而言，閱「農奴制度」條。

不容間位律(Principle of the excluded middle)亦作「排中律」。閱「形式邏輯」

條。

不抵抗主義 (Non-resistance doctrine) 對於他人的侵略主張不用武力抵抗，而以情感去感化，就叫做「不抵抗主義」。不抵抗主義的典型代表者是印度的甘地，他的不抵抗主義，成了印度民族解放運動的毒素。

不定性和教條 (Uncertainty and dogma) 在區別相對真理和絕對真理的事件中表面上的不定性，是對立概念的辯證法相互關係特有的特性。「牠（即是相對真理和絕對真理的區分）：好像是相當『不定的』，以便防止把科學變成這種惡劣字義中的教條，變成一種死的、凝固的、硬化的東西；可是牠同時又好像是相當『規定的』，以用最決定的和不能反復的形式來由信仰哲學、不可

知論、哲學的唯心論以及休謨和康德的後繼者的詭辯劃清界限。界限是在那裏，你對牠不注意，對牠不留心的時候，就會跌進反對哲學的泥沼裏去。這是辯證唯物論和相對論之間的界限」（列寧）。

中和 (Neutralization) 兩種偏性物相遇，偏性即化為中性，叫做「中和」。如陰陽電相遇，就起中和作用。兩種相反的狀態的彼此調和，也叫「中和」。

中農 (Middle peasantry) 普通的自耕農，或自己有相當的土地和耕具的農民，叫做「中農」，其地位介於富農和貧農之間。在資本主義社會中，中農注定了沒落的命運，只有極少數才能爬上富農的行列。所以無產階級在革命中不僅要和貧農結成鞏固的同盟，而

且要爭取中農的中立化及支持。

中世紀(Middle Age)是歐洲發展史上的一種假設的歷史時代；它以羅馬社會經濟崩潰爲起點，以近代資本主義的興起爲終點；約在西歷五世紀到十六世紀之間。這一個時代的特點，是生產力低度水準和發展的緩慢，自然經濟和手工業的統治。這時代的主要的社會關係是封建關係。封建領主和受他們束縛的農奴式的農民，是中世紀社會的兩個基本階級。在這兩個階級之間，逐漸成長出來了商業資本家階級，這階級在起先是沒有特權的，以同行公會(閥=同行公會=寮)爲他們的團結機關。中世紀的文化生活，以教會的統治(排斥異教徒)和人民的愚昧爲特徵。

中概念(Middle concept)是三段論法中結合大小兩前提而引出結論的共通概念。

中間階級(Middle class)「中間階級」卽社會的「中間層」。大別之有兩種意義可以解釋：第一，自己具備生產手段的直接勞動者，主要還是封建時代的殘餘，也就是近代資本主義社會中的中小商工業者；第二，所謂的新中產階級，在資本主義社會中，具備必要技術和文化知識，自己不是生產手段的所有者，同時，因爲他們具備技能和文化的修養，又不能作爲無產階級，凡一切薪俸生活者、自由職業者、知識份子等，都可以稱爲「中間階級」。

中世紀哲學(Medieval Philosophy)是說封建制度時代的哲學，這一整個時代哲學的特

色，就是牠的經院主義，一切哲學思想都限於解釋聖經及替神學找尋哲學根據。中世紀哲學根據亞里斯多德學說中的唯心論要素，而完全與神學合流了。這個時代的哲學取得一個總名稱，就是經院哲學或煩瑣哲學。

參閱「經院哲學」條。

中世紀實在論(Medieval realism)是中世紀經院哲學中的一種流派，認定一般概念(「全般」)有着實在的和客觀的存在，並且先於具體物的存在。實在論者提出了兩個命題：(一)「全般比物體更早就存在」，(二)「全般是實在性」。這樣看來，中世紀的實在論是站在古希臘哲學家柏拉圖的唯心論的立場上，他認為只有理念的未來世界才是實在的，而地上的現實只不過是理念世界

的模糊的抄本。中世紀的實在論是天主教的哲學基礎、實在論的最著名的代表者是安塞爾姆和查姆伯的威廉。經院哲學中唯名論派的代表者，對實在論進行了頑強的鬥爭。(參閱「唯名論」條)。

互助論(Theory of Mutual aid) 俄國克魯泡

特金從生物學的觀點，主張在人類乃至一切生物的進化中，個體之間利益互相調和，彼此具有天然的同情心，實行互助；而否定生存競爭說，這就是互助論。

今日主義(Todayism)是只顧今日生活的美滿，不慮將來，不溯過去的主張。

元素(Element)是某種整體的構成部分，是基本的概念。在物理學上，元素是構成物體的單純材料。現在所知道的物理元素有九

十種。宇宙萬物的形形色色，都是由這九十種元素結合而成的。元素和原子不同。元素是構成原子的材料。原子是物理學上由一定元素所構成的極小的物體。

內在 (Immanency) 是說某種性質或事物包含於他物之中而存在。參閱「內在哲學」條。

內函 (Intension) 與「外延」相對。外延是指一概念所得適用的事物範圍，內函是指事物所含的諸屬性的總和。如就「階級」一概念言。資產階級、無產階級、地主階級、農民階級等都是「外延」，而在生產過程中的共同地位、共同利害與共同心理和習慣，則為內函。

內容 (Contents) 和「形式」相對，指某件事

物的實質而言，如說「沒有內容的文學」，就是指不能充分反映實際生活與客觀情形而缺乏質量的形式文學。參閱「形式與內容」條。

內婚 (Endogamy) 凡同族結婚，就叫做「內婚」。

內觀 (Introspection) 就是從內面觀察，閱「內觀心理學」條。

內在矛盾 (Immanent contradiction) 這是存在於一切事物或現象（自然、社會和思想）內部的矛盾，牠是事物發展的基本動力。

內在哲學 (Immanent philosophy) 是一種主觀唯心論的哲學思潮，是新康德派的別友。內在哲學斷定：一切「實在」是意識的實質，「實在」是內在地存在於意識中的，在意

識之外是不能存有任何「實在」的。牠把那種作爲主觀意識的經驗認做認識的唯一源泉。內在哲學在休謨和巴克利的學說中就有明白明白的古典的表現。「內在論者是最顯明的反動主義者，信仰哲學坦率的說教者，一身都完全是人間的極端反動主義。他們裏面沒有一個不是把自己關於認識論的最大的理論著作，引到辯護宗教，引到辯護某種中世紀的事物」(列寧)。他們中間有一個(列克列爾)，爲了辯護自己的哲學，而藉口說他的哲學是在滿足「一切宗教情緒理智的要求」；別個(蘇比爾特)確信：內在哲學雖然否定一切超出直接經驗範圍外的東西，却仍然沒有想去否定神和來生，並且甚至責難了那種使教會由國家分離的「無意義的言

論」。內在論者蘇比爾特——卓爾德然，他是馬赫的哲學戰友，證明了他的獨在論不僅和來世的信仰共處，而且直接進到了牠的裏面。他說：「我的個體的『我』，『只能在論理上和世界分離，可是在時間和空間中不能分離(這就是等於亞溫拉利烏斯的『原理同格』。因此我的個體的『我』，不可避免地應當存在着，並且在我死後，『整個世界也不會馬上跟着他消滅』。

內在目的論(Immanent teleology) 閱「目的論」條。

內觀心理學(Introspective psychology) 返觀自己的內心狀態與變化，以研究意識過程，叫做內觀法；用內觀法研究的心理學，叫做「內觀心理學」。

公式(Formula) 就是一定的法則。如化學的構成法則，數學中代數幾何以及社會科學中都有公式。

公社(Commune) (1) 西歐某幾個國家(法蘭西、比利時等等)的地方自治機關；(2) 烏托邦社會主義者企圖在資本主義制度下組織的一種社會主義團體，在這種團體裏面不存在私有的生產手段，但這種計劃從未成功過；(3) 蘇聯集體農場(參閱「集體農場」條)的一種，在這種公社中，生產手段以至於生活資料都屬於公社全體，生產和消費都已經共同化，整個公社好像一個大家庭，而每個社員就是大家庭中的一份子；(4) 1971年時，巴黎工人所建立的政府(參閱「巴黎公社」條)；(5) 社會組織的最高形

態(參閱「共產主義」條)。

公理(Axiom) 是不要求任何證明的真理。關於公理的起源，有兩種根本不同的見解，反映着哲學上兩大流派的鬥爭：唯心論者(笛卡兒、萊布尼茲、康德)以為公理是人類生來所固有的，是在經驗以外並且不依賴經驗而獨立存在的，公理是不能加以證明的。唯物論者認為公理是由於人類長期觀察及經驗而獲得後世代相傳下來的，所以是完全可以證明的。並且事實上，應用唯物辯證法就可以加以證明。說公理或科學上的基本原理是人類生來固有的那種學說，是暗中(康德或公然(笛卡兒)承認公理是神的創造物，也就是直接承認造物主的存在。

公娼(Licensed prostitution) 凡得到政府的

允許，向政府繳納一定的稅金而賣淫的妓女，叫做「公娼」。在現代資本主義世界中，多盛行公娼制度。娼妓是階級社會的產物，只有消滅人對人的榨取，娼妓制度才能澈底消滅。

公式主義(Formulaism)公式是一定的理論體系的原則。拘泥於這個公式，被其原則所局限而不加以發展，叫做「公式主義」。

分子(Molecule)是物質的微小的粒子，牠是由更小的粒子(原子)構成的。一切物體不是直接由原子構成，而是由分子構成。最初由同質或異質的原子結合成分子，然後再由這種分子構成一切物體。物質的化學屬性是由這種分子的組成(含有些什麼原子)和構造(原子怎樣排列)所決定。

分化(Differentiation)或稱分解，是說統一體分解為不同的各個部分的發展過程。例如農民階層的分化，農業中資本主義的發展，必然會使農民發生兩極端的分化，即是分成少數的富農和極大多數的貧農及雇農。

分析(Analysis)是說爲了研究起見，把物質對象或邏輯對象分解爲各個構成部分。凡運用分析來進行的研究過程，叫做分析過程，「分析方法」一詞就是由此而來的。分析在科學上起着很大的作用。不過分析的結果是否有價值，要看這些結果對整體有着怎樣的關係而定。那種拋開整體不管而進行的分析各個結果，就會變成抽象的、枯死的範疇。詳「分析與綜合」條。

分野(Field)在一個機構中所分割出來的一部

分，叫做「分野」。如文學、美術、電影等等，爲藝術的分野。

分裂(Segmentation) 一個細胞因增殖而分爲兩體。生物體的成長就是細胞在不斷地分裂的緣故。

分類(Classification) (一)是把物體按照牠們的一般特徵分成各種類別。(二)是一種認識方法，是解剖客觀現實的現象規律的方法。按照類似和差異的原則而把現象分爲各種集團，是分類的初步階段。每種科學都要通過這個把資料分成各種集團的階段，就是把那些具有類似徵候的對象歸屬一個總集團。在這個階段上，分類暫時停留在歸納的總括上，即是運用找尋對於這一羣現象最普遍的和固定的徵候的方法，以及運用把個別集

團當作固定的和不變的東西清理出來的方法，而來到這種目的。這種分類的缺點，依照科學轉到解剖這個現象領域更深刻的方面、聯繫、規律的程度，就逐漸暴露出來了。要剖明這種現象各方面之間以及牠的固定徵候和變化徵候之間的規律，分類也就企圖建立在這些徵候之間的相互依存性的基礎上。然而分類同時要顯露現象各羣之內的聯繫、牠們之間轉變的形態。這時就要說到那些以前把牠們看做不變的東西之間所存在的歷史發展和變化。歸納的分類站在這些事實前面就顯得無能爲力；牠不能指出也不能說明這些聯繫和轉變。只有在剖明某種現象領域的發展法則的基礎上，才能理解牠們。只有在理解現實四圍的現象歷史性質的基礎

上，分類本身才是可能的。恩格斯寫過：「因為發展理論的進步，甚至一切有機體的分類都拋棄了歸納法而採用了演繹法，而採用了關於起源的學說……」。對於有輻射能元素上的最新工作，指出了在關於化學元素分類的問題中就有考慮發展原理的必要。唯物辯證法不否定前一階段分類的補助作用，而把建立在研究現象的發展法則上的分類看做分類的高級階段。

分析判斷(Analytic judgement)是說那種和綜合判斷相反的、賓位對主位不加任何新概念、僅從主位所固有的概念加以說明的判斷。在綜合判斷中，賓位對主位則加進了牠原來所沒有的概念。最初區分分析判斷和綜合判斷的是康德，他說明這兩種判斷的定義如

下：「分析判斷，就是把在一切主辭的觀念中雖然不怎樣明白、不怎樣有意識、但現實地加過一番思考的東西，而在賓辭裏面表達出來。當我們說一切物體都能延長時，我一點也沒有把物體本身的概念加以擴大，而不過把牠分解了一下。因為延長雖然未被明白表示出來，可是在判斷以前，在關於物體的概念裏面，已經實在的被思考到了。所以這種判斷是分析的。反過來說，某物體有重量，這一原理，就是在物體這個一般的概念中，把實際上還沒有思惟到的某種東西，包含在賓位裏面。這樣一來，這一原理，就擴大了我們的意識，在我們的觀念中加進了某種新的東西。所以牠應該叫做綜合判斷」。康德所以要區別這種判斷的原故，是因為要給

先驗認識的可能性、即超經驗的認識的可能性建立基礎。在這種場合說來，康德是從判斷現實的（客觀的）區別出發的。就是說，我們不僅抽出（綜合）概念，並且處理既成概念，而把牠在標式上加以分析（分解），所以我們實驗上在思維過程中處理着種種的判斷。但是康德從這個現實的區別，下了三個不正確的結論：（一）在分析判斷和綜合判斷之間，劃分了絕對的界限。（二）把分析判斷當作先驗的判斷。（三）認為只有綜合判斷，才能擴大我們的知識。但實際上一切認識過程都是分析判斷，同時也是綜合判斷。因為任意提出的話（即判斷），不僅包含牠以前的認識的總和，並且包含着新的認識階段，即超出已被達到的界限以上的認識

。所以事實上一切判斷，如果不是簡單的重複語（黑的東西是黑的），都擴大了我們的認識。同樣，任何判斷，都不是先驗的判斷，而是以經驗為基礎的判斷。

分析和綜合 (Analysis and synthesis) 分析

是把物體或現象分解成爲牠的單純的構成部分。綜合是把物體或現象的部分結合成爲一個整體，在由簡單的進到複雜的層級中、在統一中來研究這種物體。形而上學把分析和綜合彼此對立着。和牠相反，唯物辯證法却指出了分析和綜合的統一。「……思維是把認識的對象分析成各要素，也把同類的要素結合成爲一個整體。沒有分析也就沒有綜合」（恩格斯）。因此在認識的過程中，必須應用分析的方法，也必須應用綜合的方法，

牠們是作爲從屬的因素包括在唯物辯證法的方法裏面。例如分析人類有機體的結構，學者們要詳細地、精密地來個別地研究每個器官。但爲着完全地和深刻地理解每個器官的意義、作用和機能，單靠解剖的分析却還是不夠的。必須把有機體作爲統一的、活的和起作用的有機體來把握，並且在統一中、在綜合中來研究牠的構成部分。

分斷性和非分斷性 (Brokenness and Unbrokenness) 自然中的一切物體，在同一時間中，是非分斷性的——因爲構成統一的整體，也是分斷性的——因爲是由個別的極小的部分(分子、原子、電子等等)所構成。非分斷性和分斷性，彼此互相缺少就是不能想像的，整體如果沒有各部分，或各部分如

果沒有整體，就都是同樣不能想像的。發展的每個過程，也都是非分斷性與分斷性的統一。漸進的、細微的量的變化(非分斷性)，被那種使現象起質的變化的躍變(漸進性的中斷)所代替了。

什麼是「人民之友」與他們怎樣對社會民主黨鬥爭? (What is "people's friend" and how they strive against social-democrat?) 是一部優越的馬—列主義的著作，是列甯於一八九四年春夏之間寫成的，並且在這一年內分三冊出版了(膠版)。第二冊完全散失。在這部著作中，「列甯徹底暴露出來了冒充「人民之友」的民粹派的真面目，他們事實上是在反對人民」。民粹主義，是俄國社會民主運動及傳播馬克斯主義

的道路上主要的、基本的思想障礙。爲着使馬克斯主義能夠在俄國獲得勝利，所以就必須徹底粉碎民粹主義，暴露民粹派觀念形態的反動的本質。普列哈諾夫及其團體勞動解放社開始做了這種工作。但普列哈諾夫却遠沒有做到在思想上完全粉碎民粹主義。列甯才在思想上海徹底粉碎了民粹主義。列甯在和民粹主義的鬥爭中，不僅保衛了馬克斯主義，粉碎了民粹派歪曲馬克斯主義學說的可憐的企圖，而且發展了馬克斯主義的學說，充實了辯證唯物論和歷史唯物論的理論。列甯把馬克斯主義應用到了俄國實際的具體條件中，並且說明了俄國馬克斯主義者的緊要任務。列甯在自己的這部書中，最先提出了工人階級和農民革命同盟作爲推翻俄皇專制、

地主、資產階級支配權的主要手段的思想，列甯認爲俄國馬克斯主義者的主要任務，是由零零碎碎的馬克斯主義的團體來組織統一的社會主義革命黨。列甯更指出了：俄國工人階級正是要和農民同盟來打倒俄皇的專制，在這以後，俄國無產階級要和勞動者及被榨取者大眾同盟，與其他國家的無產階級比肩前進，沿着公開的政治鬥爭的直接道路以達到勝利的共產主義革命。

化 (Zation) 表明一件事物要轉變到某一種狀態去，叫做化。例如科學化、理想化、社會化、標準化。

化石 (Fossils) 在深厚的地層中所埋葬着的幾千幾萬年以前的生物，因爲經過的時間太久了，所以變成爲「化石」。化石是考古學上

很重要的資料，牠提供了遠古時代人類生活
和文化的指標。

化學反應(Chemical reaction)是兩種以上的
物質相遇互起變化而成爲別種物質的現象，
如注硫酸水於食鹽中，則起反應而生硫酸鈉
(Sodium sulphate)及綠化氫(Hydrogen
chloride)。

化學現象(Chemical phenomenon)物質的狀
態和位置的變動稱「物理現象」，如水的結
冰、雨的墮地等。物質的實質和內部結構起
變化稱「化學現象」，如鐵的生鏽、酒的發
酵等。前者爲物理學的對象，後者爲化學的
對象。

反映(Reflex)光線進行時遇着別種物體阻礙
(如鏡)，則反向射回，這就叫做「反映」。

。由基本事物的一定狀態和關係而發生與牠
相符的副象，也叫做「反映」。如「觀念是
現實生活的反映」。

反語(Irony)是對於正面的意義以反面語調表
示出來。常用於諷刺文學上。如將「你太吝
嗇了」說作「你太慷慨了」。

反動(Reaction)(1)在物理學上，反動係對
原動(或正動)而言。例如甲物體以力加於
乙物體時，則乙物體以反對方向加相等之力
於甲物體，這便叫做反動力，簡稱反動。

(2)在社會政治生活中，凡反對革新，主張
恢復或維持舊有的社會制度的，叫做反動。
故反動係對革命而言(參閱「革命」條)。
反應(Reaction)在化學中，如果兩種物體相
遇發生化學作用而成爲另一種物體，叫做「

化學的反應」。人體上受到重大刺激，在神經系統上或肉體上發生出來的一種特殊行動，也叫做「反應」。

反題 (Anti-thesis) 在辯證法的「三段式」(Triad) 中，反題就是正題的反面，也就是發展的第二個階段。詳「三段式」條。

反對 (Antagonism) 是矛盾的特殊形式（但和矛盾並不一樣），是對立勢力的鬥爭，是不能相容的矛盾。但是不能把反對理解為互相抗衡的外部力量的鬥爭。而應該理解為辯證發展進程中所產生的一個階段。這時，內部對立的因子互相接觸，跟着就轉變為矛盾，這個矛盾的鬥爭，使這一體制、事物和現象發生破壞，而引起新事物的產生。所以反對力量，不是外在的、孤立的、相互隔離的，

而是在對立的統一中。「對立和矛盾決不是同一的東西，對立雖然消失了，但矛盾就是在社會主義下也仍殘存着」（列寧）。

反映論 (Theory of reflection) 「……承認外
在世界及其在人類頭腦中的反映，是辯證唯物論的認識論的基礎」（列寧）。人類的感覺和概念，是客體世界過程和物體的抄本、照片、表現。感覺是認識世界的初步的和出發的階段。認識是由感覺開始。「……感覺是意識和外界的真實的直接聯繫，是把外在的刺激力轉變為意識的事實」（列寧）。感覺不過是人類認識自然的初步階段。認識的第二階段是總括個別的現象，創造概念、範疇，發見反映客體世界主要特色的法則。在科學的概念中，比直接在感覺中更深刻地反映

了世界，因為利用科學認識了物體和現象的發展法則。人是在自己實際活動的過程中，在自己積極影響自然的過程中來認識自己周圍的世界。『……物體是在我們以外存在着。我們的知覺和表象是牠們的肖像。要用實踐來檢驗這些肖像，分別真和偽』（列寧）。實踐上檢驗我們的知識，這是認識過程的第三階段，人的頭腦中反映客體世界法則的第三階段。現實在人的意識中的反映，在階級社會中帶有階級的性質。發生社會思想、社會理論、政治見解的泉源，最後都必須在社會物質生活的條件中來尋求，在社會存在中來尋求，這些思想、理論、見解是社會存在的反映。

反省哲學 (Reflection philosophy) 黑格爾主

張用反省法體驗物我的分別，叫做反省哲學。黑格爾所謂內的反省，就是理念在本身內部的自我深化，概念本身所固有的規定或規定性的發見。

反杜林論 (Anti-Durine) 是馬克斯主義哲學的經典著作——恩格斯著的「杜林先生所造成的科學中的革命」的簡名。在反杜林論中，「討論了哲學、自然科學和社會科學領域中的極重大的問題。……這是一部令人驚贊地內容豐富和富有教訓意義的書籍」（列寧）。這部書是反對德國哲學家杜林，他是馬克斯主義的敵人。杜林在自己的「理論」中結合了俗流唯物論、唯心論和小資產階級的社會主義，曾經被機會主義者、尤其是伯恩斯坦因所熱烈歡迎。恩格斯從一八七七年開始

寫了許多批評杜林的見解的論文。一八七八年把這些論文印行了單行本。這本書全部都經馬克斯校閱過，而且馬克斯親自寫了第二篇第十章。反杜林論對於國際共產主義運動的發展起了巨大的作用。批判杜林的同時，恩格斯更有系統地引述了馬克斯主義的基本論旨，把和馬克斯約有四十年的共同學術工作和革命鬥爭作了一個總結。反杜林論包括着三篇：哲學篇、政治經濟學篇、社會主義篇。在恩格斯的序論中分析了人類思維發展的方法，並且明白地揭出了辯證法和形而上學之間的區別。他證明了「關於宇宙、關於宇宙的發展和關於人類的發展的正確表象，關於這種發展在人們頭腦中的反映也是一樣，只有運用辯證法的方法纔能獲得」。在哲

學篇中，恩格斯批判了杜林的哲學，同時用許許多多自然科學和歷史的資料證明了馬克斯主義哲學的正當和生命力。在政治經濟學篇中，恩格斯用簡潔的方式重述了馬克斯的經濟學說。恩格斯指出了資本主義社會的階級矛盾的毫無妥協性。在社會主義篇中，恩格斯創立了科學的社會主義，批判了空想的社會主義，並且闡明了唯物史觀的基本論旨。在這裏，也確立了無產階級革命和無產階級專政的任務。

反宗教運動 (Anti-religion movement) 指出

宗教是毒害民衆麻醉民衆的東西，暴露宗教的反動的任務，喚醒被壓迫者爭取解放的正確的道路的運動，叫做「反宗教運動」。

天然 (Nature) 即「自然」。

天演(Evolution)即「進化」。

天擇(Natural selection)即「天然淘汰」。

天體(Heavenly body) 天空中一切星球總稱天體。

天主教(Catholicism) 閱「加特力教」條。

天定論(Teleology) 即「目的論」的別譯。

天演論(Theory of evolution) 即「進化論」，閱「達爾文主義」條。

天動論(Ptolemaic system) 希臘埃及的天文學家普托勒枚主張太陽及眾星以地球爲中心，繞之而運動，後稱天動論，或「普托勒枚天動論」。參閱「地球中心的和太陽中心的宇宙體系」條。

天文學(Astronomy) 是研究天體(日、月、行星、恆星、彗星等)的位置和運動的科學

。天文學很早就發生了，在古代，因有藉天體運動和位置來測定時間、預言天候、便利航海的必要，在哈爾德、巴比倫和埃及就成了有系統的學問。這證明馬克斯主義主張學問的發達是由于生產上的必要而引起的論旨是正確的。天文學在古希臘已經獲得了數學上的基礎。希臘人又基於天體研究，創造了一種地球中心說。後來哥白尼提出宇宙的太陽中心說。(詳「地球中心的和太陽中心的宇宙體系」條)。十六世紀以來天文學異常發達，許多偉大學者(加里來、開普拉、牛頓及其後的拉普拉斯等)以許多重要的發現和法則，使這門科學的內容豐富充實，天文學才像今天這樣成了基礎穩固的科學。到了十九世紀和二十世紀，天文學由於科學上

的種種發現和方法上（分光分析和分光器）的許多成果，內容更加豐富了。

天然淘汰(Natural selection) 亦作「自然選擇」，閱「達爾文主義」條。

天賦人權(Natural rights) 法國革命前盧梭等學者倡天賦人權說，認為每個人人生下來就有生存權和自由權。參閱「人權」和「人權宣言」條。

天賦觀念(Innate ideas) 唯理論者（如笛卡兒、萊布尼茲等）主張人生來即有觀念，稱「天賦觀念」。

天變地異說(Theory of convulsion of nature) 天變地異說是法國生物學家丘維爾(Cuvier 1769—1832)關於生物進化上的一種唯心論的臆說。牠認定「現在所生存的動植

物的種屬，都是世界開闢當時神所創造的。這所謂開闢，也不止一次；在這些開闢之前，海變爲山，山變爲水，有天翻地覆的大變動，那時存在的一切動植物，一時完全死滅，以後更創造新的動植物。現今的動植物，雖然和那時變爲化石而被掘出來的動物，同爲神所創造的；但其所創造的時期不同，是從前所創造的動物死亡後，重新創造出來的，所以中間沒有什麼關係。如今高山頂上出現魚類和貝殼的化石，就是從前那地方是海的證據；又這化石凸凹起伏的狀態，就是表示海突然變爲山的痕跡。從最初世界開闢以來，直到現在，地球表面至少有十四五次這樣的大變動，每逢變動的時候，其生存的動植物都歸死亡，成爲化石」。

太陽系 (Solar system) 太陽及所屬行星衛星等所構成的天體系統。

太古紀 (Archean era) 閱『地質年代表』條。

太陽中心說 (Heliocentrism) 創於哥白尼，即主張地球繞太陽而運動並行自轉的學說。詳閱『地球中心的和太陽中心的宇宙體系』條。

孔德 (Comte, Auguste) 一七九八——一八五七年。是法蘭西哲學家兼數學家，實證主義的創始者。早年曾為聖西門的門徒，但後來就和先生的意見發生了分歧。孔德在所著“Cours de Philosophie Positive”『實證哲學教程』(1832年——1840年出版)一書中發表了他的實證主義的哲學體系。他認為自己的學說已從形而上學的前提下解放出來

，而建築在以經驗的事實為基礎的實證的知識上。孔德根本是站在休謨的懷疑論和唯心論的立場上，他企圖把休謨與聖西門的論人類發展前進階段庸俗化了的觀念相結合。孔德否認物體本質的認識的可能。一切處於感性感覺範圍以外的東西，孔德宣佈牠們是科學的「實證」認識所不能理解的，是應該由科學中排除的「形而上學」。在社會學的領域中，孔德的唯心論更完全顯露出來了。他斷定是觀念在支配世界，思惟的發展決定全部人類社會的發展。因此他分人類歷史為三個階段：神權的階段，是宗教的統治；形而上學的階段，是哲學的統治；實證的階段，是科學的統治。照孔德的意見，社會學的任務是在於「緩和」階級的敵對和保證有機

社會的「均衡」。他憤怒地攻擊一切革命的理論和學說，宣佈這些革命理論和學說是「形而上學」，努力證明牠們的非科學性等。孔德創立了各種抽象的和具體的科學的分類，他稱之為學術系統。各種科學都包括在這系統中，而在時間上順着一定的分類次序發展着，按照這次序，科學的普通性是依次低降着，而複雜性是依次增加着。各科學中最普通的是數學，而最高的是社會學。社會學又分為社會的靜力學和社會的動力學。歷史屬於社會的動力學，道德屬於社會的靜力學。孔德在所著「實證政治學系統」(1851

——1857年出版)一書中，敘述了自己對於道德和政治的意見，並且企圖創立一種新的宗教——人道教。這宗教提倡人類應本着愛

情和秩序謀取人類的進步。孔德第一個應用了「社會學」這個術語。雖則不能因此而把他當作這門科學的創始者，但他是認識歷史進程有一定的規律性的思想家之一。他所發明的人類思想的三個階段的學說已為後世科學進步所推翻。雖然孔德的實證哲學是對於唯心論的局部的反抗，但它本身仍充滿了唯心論的矛盾。

孔德主義(Comtism) 閱「孔德」及「實證主義」條。

少年黑格爾派(Young Hegelian) 即黑格爾左派。閱「黑格爾左派」條。

巴里亞(Pariah) 本為印度最下等賤民階級。

現在也可以指一般社會的下層貧苦羣衆。

巴比夫(Babeuf, Francois Noel) 一七六四—

一七九七年，是法蘭西大革命時代的革命首領，曾參與奪取巴士的監獄 (Bastille)。初時，他隸屬於雅各賓派。他辦了一個雜誌「人民論壇」。同時，又組織了一個「平等俱樂部」，這團體後來因政府的壓迫變成一個「秘密集團，改稱爲「秘密行政部」，曾發表過一個「平等宣言」。這「秘密行政部」的目的是用暴力手段奪取政權以實行共產主義。據巴比夫所擬的計劃，法國將成立一個「人民大公社」，全國人民將共有一切財產和生產工具，在這公社中，每個人都應參加勞動。這公社將供給全體社員（人民）以必需的東西。巴比夫主張把一切反革命的僑民及其他革命敵人的財產充公，平分與一切貧民。共和國的一切窮人都遷到公共住所居住，

而且國家必須爲他們購置必需的家具和衣服。巴比夫認爲勞動者專政只是走入平等的「人民大公社」制去的過渡政權。這就是所謂的巴比夫的共產主義。巴比夫的主張極爲一般平民所同情。但巴比夫的活動主要地只限於軍隊的聯絡，對於一般勞動運動並未加以組織。巴比夫的計謀終爲反動的行政部（當時法國的反動政府）所撲滅，主要的計謀者及其首領巴比夫和達爾脫於一七九七年五月二十七日被殺於斷頭台。

巴枯寧 (Bakunin, Mikhail) 一八一四——一八七六年。是俄國民粹派的理論家，近代無政府主義的創始者之一。三十年代曾參加過黑格爾研究會。一八四一年往遊柏林和巴黎，與左翼黑格爾派及馬克斯接近。在一八四八

年和一八一九年積極參加了巴黎和特來斯屯的革命，曾親立在「巴立卡台」（巷戰時的障礙物）之旁作戰。一八五〇年巴枯甯於薩克遜地方被捕，爲當地法庭判處死刑，但隨即又減刑爲終身監禁，他在牢獄中受了慘酷的待遇。以後他被引渡回俄國，監禁於彼得堡監獄中。他在那裏坐了五年以後，便寫了一封信給俄皇，要求特赦。因得放逐於西伯利亞的極東。一八六一年又從那裏逃回歐洲。巴枯甯第二次到了歐洲以後，在國際社會主義革命運動中成了極重要的人物。起先他和馬克斯成了朋友，而且加入了第一國際。但不久以後，他們之間因思想分歧而發生了極大的鬥爭。巴枯甯在第一國際內部宣傳他的無政府主義並組織「國際弟兄協會」。他

把國家和中央集權的政府看作最大的仇敵，因此他否認無產階級的專政，反對奪取政權，不主張政治鬥爭。他認爲國家政權應代以「自由的協商和自由的結合，條約便是主要的法律，未來的人類社會便應該建築在這樣的基礎上」。巴枯甯否認一切立法，不論是代表人民意志的，或是爲君主所製定的。「個人和公社的自由同盟，由公社結爲省份，由省份結爲民族，末了，由民族結爲歐羅巴合衆聯邦，然後便是全世界的合衆聯邦」。這便是巴枯甯的理想社會。巴枯甯完全不注意組織和革命的準備工作，他認爲革命不論在什麼時候都是可以的。照巴枯甯的意見，農民和流氓無產階級是革命爆發的唯一基礎。他認爲熟練工人已經資產階級化了。巴枯

甯以這種主張與馬克斯發生了嚴重的爭辯，這爭辯繼續很久，終於使第一國際內部發生了分裂。當巴枯甯在國際內部另行組織「協會」的時候，一八七二年的第一國際海牙大會便決定開除巴枯甯。巴枯甯的觀點在工業落後的國家（意大利、西班牙、法國南部）和民粹派時代的俄羅斯有很大的影響。他的重要著作有：『國家和無政府』。

巴勃派 (Babism) 波斯回教的別派，成立於十九世紀中葉。巴勃派的名稱得自該派首創者巴勃的姓氏。巴勃自稱是預言者之一，被殺於一八五〇年，巴勃不僅是宗教的改革家，而且是為社會改革家，他企圖解放婦女，反對多妻制，而主張提高婦女的地位，使其參與一切教儀。

巴克利 (Berkeley, George) 一六八四——一七五三年，是英國主教、哲學家、主觀唯心論者。對於作為無神論的哲學基礎的唯物論進行了無情的鬥爭。照巴克利看來，物體的一切性質都不過是人的感覺。巴克利由這裏作出了結論：我們周圍的具體物都不過是感覺的總和。物體是因為被人所覺觸到纔存在。巴克利說過：存在着，這就是說覺觸着。『由這種前提出發，存在，除自己以外是不能達到別的人們的；這是極純粹的獨在論』（列寧）。努力避免獨在論的不合理性，致令巴克利自相矛盾——轉到了客觀唯心論的立場，並且承認神的客觀的存在。巴克利在哲學中把許多地方都轉到了神的身上：神把感覺引入了人的心靈裏，親自『創造着』自然

。巴克利的反動學說，在馬赫主義中找到了繼續發展。在列寧的「唯物論與經驗批判論」中，巴克利及其後繼者的見解遭到了破壞性的批判。巴克利的主要著作是：一七一〇年的「關於人類知識的基礎的論文」和一七一三年的「三人談話」。

巴亥爾(Bauer, Otto) 一八八二年，是奧地利社會民主黨的領袖，奧地利馬克斯主義的主幹，也是第二國際有名的理論家。他主張無產階級沒有用武力奪取政權的必要，只要通過民主的議會取得多數，就可以過渡到社會主義，是一個十足的機會主義者。哲學上他是馬赫主義的信徒，企圖用康德的唯心論哲學來「補充」馬克斯主義。

巴夫洛夫(Pavlov, E. D.) 一八四九——一九

三六年，是俄國的生理學家，偉大的世界學者之一，自然科學真正的古典作家，奠下了人類心理的科學唯物論說明的基礎。他研究過高級神經活動的生理學。他的關於條件反射的學說在人類行為的研究上立下了唯物論的基礎，使心理學變成了客觀的科學。因而確定了人與動物的腦與心理活動間的正確聯繫。這是唯物論的根本原理最合科學的確證，因為唯物論認為腦是有機物質的特殊構造。巴夫洛夫的研究說明了條件反射是基本的心理現象，這種現象的生理的基礎因這種研究而被十分正確地規定了。條件反射的學說明白地說明了思想如何發展起來，說明了人類複雜的精神活動如何在社會的生產實踐所由寄托的周圍環境的影響下，在造成條件反

射的影響下形成起來。同時巴夫洛夫又說明了條件反射也為高級動物所具備。他曾經用實驗的方法引起狗的神經病。這種狗的神經病也和人的神經病相類似。這就澈底消滅了動物與人之間的不可逾越的鴻溝，消滅了神學和各種唯心論所由逃脫的鴻溝。它又一次確證了全部有機界的統一，這統一是在建築在自然歷史發展的基礎上的。

巴爾索夫 (Barsov, A. A.) 是俄國十八世紀莫斯科大學開創期的哲學教授，他是華爾法的形而上學唯心論的追隨者。他這樣規定了哲學的任務：哲學「探索着不能體驗的神的本性，闡明我們精神的力量和特性，並由此而規定在考察我們的造物者、我們人類寄居的土地以及高的、低的、平等的、自己的、他

人的、血緣關係的、知心的朋友和敵人時我們的本分」。

巴門尼德 (Parmenides) 約紀元前五四〇年。是古希臘的哲學家，起初屬於畢達哥拉斯聯盟，後來成了埃利亞學派的一個著名代表者。他是唯物論者，却是一種極端的形而上學的唯物論。這種唯物論的主要特徵，就是否定運動、發展和變化，並且排斥矛盾。他把「一」作為不可分的存在，看做完全不發生變化的東西，認為牠是萬事萬物的出發點和基礎。然而他也和一切古希臘哲學家一樣，又不得不注意自然界的辯證法，所以黑格爾把他這一派哲學家的辯證法叫做「消極的辯證法」；就這一點說，這一派的哲學觀點比赫拉克利圖落後得多。

巴柴羅夫(Bazarov, B. A. 1874—)俄國的經

濟學家，兼政論家和哲學家。一九〇五——

一九〇六年，曾加入布爾塞維克。一九一七

年二月革命後，做了孟塞維克派國際主義者

。馬克斯「資本論」俄文譯者之一。他的哲學

觀點接近波格達諾夫。他藉口批評普列哈諾

夫的個人見解，而攻擊辯證唯物論。在十月

革命以後，他加入秘密的孟塞維克組織「孟

塞維克聯盟局」，進行反革命的搗亂工作。

巴哈運動(Poahaism)是一種宗教運動，最初

的首領是節爾薩·亞利·摩罕默德(Mirya

Ali Mahomet)，生於十九世紀中葉，是波

斯人。他所宣傳的教義，是說一切宗教都根

本相同，一切派別系統都是出自一個來源。

波斯政府因他的主張危及波斯國教，把他在

大不列士處了死刑。巴哈運動的精神是主張

平等、博愛、服務。他死了以後，巴哈運動

反而擴大，由波斯傳到了印度、土耳其、南

俄、北美等地。

幻覺(Hullucination)即感覺過敏，是神經衰

弱的一種病態現象，是一種失去意識的下意

識作用。

心理(Psychics)是說意識或思惟活動的總和

。參閱「思惟」條。

心理學(Psychology)是關於人類有機體最高

神經活動的科學。一切心理現象的基礎是感

覺、感觸、記憶、思惟，是腦子和感覺器官

的最高神經的活動。唯物論學者們，尤其巴

夫洛夫的工作和實驗證明了：僧侶們和唯心

論哲學家所說的任何「靈魂」都不存在。人

的心理活動是在反映着外在世界，即是在反映着自然和社會。人類心理的內容是被人們的社會關係所規定。

心理主義(Psychologism) 哲學上的心理主義，就是主觀唯心論。關「主觀唯心論」及「唯心論」條。

支配階級(Ruling class) 是在一定的社會內握有政治權力的階級。也就是握有國家權力的階級。在封建社會，貴族是支配階級；在資本主義社會，資本家是支配階級；在蘇聯，勞動者是支配階級。

文化(Culture) 是技術、科學、文藝中，國家和社會生活與存在的組織中，社會教育中，風俗習慣中所表現出來的社會物質和精神成果的總和，常常把文化理解做教育和教化。

人類的勞動是文化發展的基礎。在階級社會中，文化也是階級的，每一個統治階級都努力創造那種能夠鞏固自己的政權的文化。

在資本主義的最盛期，資產階級的文化對世界提供了許多偉大的學者、發明家、哲學家、著作家。這些文化的成果被資產階級強佔去擴大自己的財富和加強對勞動者的榨取。現在，當帝國主義的時代，資產階級的文化腐敗了，並且進到了衰落，使居民的文化水準降低了。工人階級創造着自己的社會主義文化，同時吸收並批判地改造先前一切積極的成果。在這種基礎上，社會主義文化創造了比資本主義時代高得多的技術、科學和藝術。牠顯露出來了社會主義國家全體人民創造力的無窮盡的財富。社會主義文化和資產

階級文化的根本區別是趨向滿足極廣大的人
民大眾的需要。因此牠是全人類的文化。同
時，因為各民族所有的語言、生活及其他民
族特性的不同，社會主義文化採取了各種不
同的民族形態。全人類的文化就內容說是社
會主義的，就形式說是民族的。

文明 (Civilization) 是人民或人民集團所達到
的社會發展的平均高度水準。文明是和野蠻
相對立的，人類的原始狀況就是野蠻。

文盲 (Illiterate) 凡有眼睛而無知識，即沒有
受過教育的人，叫做「文盲」。現代文明的
民族中，文盲最多的恐怕要算中國了。文盲
的產生是社會——政治的罪惡，在統治階級
榨取、壓迫和愚民政策下，肅清文盲幾乎是
不可能的，只有社會主義社會才能根本解決

這種任務。

文化主義 (Culturism) 本為和平主義運動者所
標榜，其目的在反對軍國主義和「物質慾
望」的過度發展，而實際是反社會主義的清
談。

文化水準 (Culture level) 人民或人民集團的
平均文化教養，就是「文化水準」。

文化運動 (Culture movement) 以前進意識
的文化教養一般民衆，揚棄舊文化，確立新
文化，這種運動就叫做「文化運動」。

文化統制 (Cultural control) 把一切文化運動
統制在政府的管理之下，叫做「文化統制」
。文化本為人類の上層意識形態，為人類的
精神活動。文化統制的目的就是要把人羣的
意識和精神活動控制在同一的範疇之下，這

是在獨裁國家早就實行了一種政策。

文化哲學 (Cultural philosophy) 德國唯心論

者文德爾班德稱研究及批判文化的價值的哲學爲「文化哲學」。

文化科學 (Cultural science) 德國唯心論者文

德爾班德科學分類法的名稱，和自然科學相對。

文化價值 (Cultural value) 是新康德派李凱

特、韋伯 (Weber) 等在社會學上所用的術語。照他們的意見說來，社會過程本身客觀上是沒有規律性的，是混沌的，在各個現象中是不會重複的，而且各個現象沒有任何客觀的根據。爲着把歷史過程整理成爲一個體系，使它成爲合規律性的過程，就應當把歷史現象作成系統，而把牠放進我們所創造的範

疇裏面。在處理這些歷史觀念的時候，我們應當根據先驗的（即超經驗的）一般原理，即「價值」；但一切現象並非全屬人類史的現象，所以在我們處理歷史範疇的時候，我們應當以「文化價值」爲根據。我們可以由「文化價值」來確定某一現象是否有文化（社會、歷史的）現象的價值。「文化價值」，是超經驗的先驗的價值。所以，承認以「文化價值」爲歷史認識的出發點，正是唯心論，而且是主觀唯心論。因爲在他們看來能夠有「文化價值」的，只是人，而且只是某一教理和體系的信奉者以及某一階級利害的代表者。

文藝復興 (Renaissance) 從十五世紀起開始了西歐歷史上的文藝復興的時期。資本主義

生產的第一次萌芽，開始於十四—十五世紀的意大利，十五世紀產生於意大利的文藝思潮，不久就擴展到了全歐，而成爲歷史上有名的文藝運動。文藝復興期階級內容的特徵，是封建制度崩潰的開始和資產階級的增強，資產階級起來反對在經濟、政治領域內和意識形態範圍內的封建主義。這個時期人民羣衆運動的特徵，往往是在宗教衝突的旗幟下進行。這些運動中最大的是波希米亞的農民戰爭（*胡斯特和塔波里特的運動*）和德國在一五二五年的偉大的農民戰爭。反對封建的鬥爭引起了人類活動的一切領域內的巨大的變動。恩格斯用下面的話來說明十四—十五世紀的特徵：「這是偉大的進步的變革」，當「舊的地圖被打破了」時，事實上……

已爲後來的世界貿易及手工業向工廠的轉變開拓了地盤並奠下了基礎」；當時「依靠於市民的王權摧毀了封建貴族階級的力量而建立了龐大的、本質上是民族的君主政體，當時歐洲的民族和當時的資產階級社會就在這個君主政體裏獲得了發展」。這個時期創建了新的光輝的反封建的文化。就反農奴制和教會的尖銳來看，它已是前進途程中的更高階段。偉大的文藝復興的活動家「只在不受資產階級限制時才是更適合的」（恩格斯）。新的意識形態，從希臘羅馬世界所積貯下的寶庫內吸取材料的來源。資產階級返歸於古代社會的遺產，以之與封建的教會的意識形態相對立。對古代思想和藝術原著的研究的增強，在新文化的創造上演了巨大的作用

。從「文藝復興」(法蘭西語爲「Renaissance」)這個術語中，其意是指古代文化的復興。當然這遠不能完全包括牠的時代內容。這個時期的偉大代表者們獨立地研究了並推進了一切可能的知識部門。

文德爾班德(Windelband, Wilhelm)一八四八——一九一五年。是德國新康德主義的哲學家。弗萊堡學派的創始者之一。他研究的中心問題是倫理道德問題。他想從方法論上把科學分爲自然科學和歷史科學，把自然科學作爲建立法則的方法，把歷史科學作爲記述的方法。

方法(Method)是研究客觀存在的各種現象所應用的手段。馬——列主義的研究方法，和不可知論、新康德主義、馬赫主義等唯心論

哲學的研究方法根本不同，唯物辯證法認爲論理學、辯證法、認識論是統一體，所以方法和世界觀是不可分的。馬——列主義接近自然現象、研究自然現象的方法、認識這些現象的途徑是辯證法的，牠對自然現象的說明、對自然現象的理解、牠的理論是唯物論的。所以唯物辯證法就是馬——列主義研究自然和社會的方法。

方法論(Methodology)第一，是關於方法的學說；第二，是某種科學所採取的研究方法及方式的總和。關於整個科學的方法論和關於特殊諸科學中的各自的方法論應該分開來說：前者在普通形式論理學的方法論中稱爲汎論，後者可以稱爲特論。在形式論理學中又可以分爲兩部分：一種是原理論，一種是思

考的形式和法則，即關於概念、判斷、推論的理論的論述。一般說來，所謂「方法論」，就是論究理論和行動的規準的，如辯證法的方法論和形式邏輯的方法論，是哲學上兩個主要不同的方法論。然而辯證法却不完全排斥形式邏輯，而把牠當做輔助的手段包括在自己本身中。

日石文化(Helioithic culture) 新石器時代的一期，其特徵爲崇拜太陽及建造石柵。

日常鬭爭(Daily struggle) 是工人和農民在日常生活中心爲了自己的利益而對資本家或地主所進行的經濟鬭爭。

日常經濟利益(Day-to-day economic interest) 是說工人階級切身的經常生活的利益，如增加工資、減少工作時間、改良工場條件

等。參閱「日常鬥爭」條。

比重(Specific gravity) 本來是物理學上的名詞，現在已經普遍的使用了。凡用兩種以上的力量對比時，就叫做「比重」。

比較宗教(Comparative religion) 是就各種族的宗教崇拜及觀念比較其各自的特點，藉以研究宗教史的變遷。

比較心理學(Comparative psychology) 研究各種動物的心理作用而與人類心理作用來加以比較，叫做「比較心理學」。有時也指與普通心理學作比較研究的變態心理學、兒童心理學及動物心理學等而言。

氏族社會(Gens society) 人類原始的社會集團。特徵爲：以母系爲中心，氏族中實行共產制，不過禁止同一氏族通婚。

氏族共產制(Gens-communism)即在氏族內

全體人員實行財產共有、共同勞動。這是人類社會最原始的經濟制度，當時因為勞動生產性異常低下，氏族內還沒有剩餘生產品，所以私有財產無從發生。

氏族羣婚制(Consanguine marriage)即「血

族婚姻」。閱「婚姻制度」條。

水準(Level)標準、基準、或規準的意思。如

提高工人和農民的文化水準，就是增高工人和農民平均的文化程度。

父權(Patriarchate)即宗法家庭中家長的權威

，他支配共同財產，也支配成員的命運。

父系制度(Patriarchal Family)以男子為中

心的家族制度，詳「家族制度」條。

牛頓(Newton, Isaac)一六四二——一七二七

年，是英國偉大的物理學家、天文學家、數

學家、現代機械學的創始者。發明了萬有引力法則，並且研究了天體運動的理論。牛頓製造了第一隻望遠鏡。首先提出了關於色的科學的理論。他把太陽的光分析成了七色景

，並且認為光是由光源所放射出來的極小的細粒所構成。照牛頓看來，空間是離開物質

而存在着的，並且類似虛空的箱子一樣是被物質所充滿着的。牛頓認為彷彿是神給了使行星繞日運動的最初的動力。牛頓這兩種

唯心論的錯誤，以及他的世界觀的形而上學的性質，從恩格斯方面遭到了嚴厲的批判。

牛頓——用恩格斯的話來表現——完結了自然科學中機械論的和形而上學的時代。牛頓

在哲學上的影響，尤其是對十八世紀法國唯

物論見解的影響，是巨大的。現在物理學領域中的許許多多科學的發明，尤其是愛因斯坦的相對論，使牛頓的物理學的許多主旨受到了再檢討。牛頓的主要著作是：一六八七年的「自然哲學的數學基礎」和一七〇四年的「光學」。

牛頓的機械論 (Mechanism of Newton) 辯

證唯物論在時空問題上，不但要同唯心論觀點作鬥爭，而且要同機械唯物論作鬥爭。特別顯著的是牛頓的機械論，他把空間看做同時間無關係的不動的空架子，物質被安置到這種空架子裏面去。辯證唯物論反對這種機械論，指出我們的時空觀念是在發展的。世界上除了運動的物質以外便沒有別的東西，而運動的物質若不在空間和時間中便無運動

的可能。人類關於空間和時間的概念是相對的，但是這些相對的概念積集起來就成爲絕對的真理。這些相對的概念不斷發展着，循着絕對真理的路線而前進，日益走近絕對真理。人類關於空間時間概念的變動性，始終不能推翻二者的客觀實在性，這正和關於物質的運動形態及其組織的科學知識的變動性，不能推翻外界的客觀實在性，是一樣的。

犬儒主義 (Cynicism) 否定一切道德規範和廉恥的主張叫做犬儒主義，不顧社會譏議而任性破壞社會道德規範的人叫做犬儒主義者。

犬儒學派 (Cynics) 是古代希臘哲學中的一派

，牠的創始者是安提斯鄭尼斯，他們主要是討論蘇格拉底早就提出了的倫理上的問題，而達到了對倫理道德否定的結論：(一)人應

電絕對自由，(二)人應當完全拋棄學問以及世俗的享受，(三)人不應當受任何的約束，連家族及國家的約束也一概否認。在宗教方面他們是一神論者。這些論旨在新多嘴學派中有了更加充分的發揮。他的這種學說的承繼人是狄奧基尼斯(Diogenes of Sinope, 紀元前四〇三——三三三年)。

厄爾威修(Helvetius, Claude Adrien) 一七一五——一七七一年，是十八世紀法國唯物論哲學家。厄爾威修是由英國哲學家洛克關於人類的理念和表象有着感覺經驗的泉源的學說出發，發展了唯物論的認識論。厄爾威修立起了自己的目的，是根據唯物論原理的本質，把這種認識論主要用來解釋社會生活。他認定人是自己周圍環境的產物，並且認定

人的性質不是生成的，而是被經驗、外在的環境所決定的。這是厄爾威修唯物論的社會學說的出發點。然而他却又斷定環境是被社會中所存在的法制所造成。法制又是被支配社會的思想所決定。這樣地來解釋人類社會，牠的最後結論就得出了這種論調：「見識主宰着世界」，這却不是唯物主義的。在厄爾威修的社會學說中，最後的結局是站在唯心論的立場上。厄爾威修關於環境、政治設施對於形成人的性質的見解，有着更大的革命的意義。「如果人的性質是被環境所造成，那末就必須用人力來製造環境」(馬克斯)。由這裏推演出來了必須變更封建關係的要求。馬克斯指出了：厄爾威修的這些見解，對於十九世紀初葉空想的社會主義顯

出了很大的影響。厄爾威修的主要著作是：一八五八年的「論理智」和一八七三年的「論人」。

五 畫

世紀(Century)每一百年叫做一世紀。例如一八〇一年至一九〇〇年就叫做十九世紀。世紀以耶穌紀元爲始，在耶穌以前叫做紀元前。例如紀元前三二〇年。一世紀中又可分作幾個單位，如一八七一年至一八八〇年叫做十九世紀八十年代。

世紀病(The malady of the age)在某一個時代內社會上發生極大的變革，人心因而也極度不安，例如反動勢力的高漲，社會制度的動搖更迭，都足以引起那一個時代裏的人

們心理上的懷疑苦悶，於是發生所謂「世紀病」。在歐洲十九世紀上半期，時值拿破崙敗落，反動勢力籠罩全歐，人民所渴望着的自由全歸絕望，所以那時候的「世紀病」特別顯著。這種傾向首先就反映到文藝上來，在泰納的「英國文學史」內，可以得知那時「世紀病」在文藝中所占有的勢力。泰納說：「他們共同的悲聲曾經揚溢于他們的世紀，我們立于他們的周圍，我們的心中，仍舊聽到他們呼聲的回響。我們像他們一樣憂傷，我們也像他們一樣傾向反叛。民主主義的得勢，只挑撥了我們的奢望而沒有滿足這種慾望，哲學的宣示，也只發揚了人們的好奇心，而沒有滿足人類的好奇心。因此詩人宣言幸福是不可能，真理是不可達，社會是失調

，人類是失敗的……」。『世紀病』在「近代」更風靡着人類的心理，原因是很複雜的，科學的飛速發達使人類對於宗教失却了信仰，資本主義末期的經濟崩潰使一般人陷于非常的苦悶中。

世俗的(Secular)對「宗教的」而言，如國家就是「世俗的」。

世界觀(View of the world)是對世界的觀察、見解，是對人類四周的自然和人類社會一切現象的理解。爲着考察人類四周的世界各種各樣的現象、爲着獲取自然和人類歷史現象複雜而且錯綜聯鎖的統一理解，爲着明瞭牠的發展的規律性，就必須有嚴密統一的**世界觀**。世界觀在哲學上分爲兩種派別：一是唯物論的世界觀，一是唯心論的世界觀；前

者認爲宇宙根本以物質爲基礎，人的力量可以改變世界；後者認爲宇宙根本以精神爲基礎，一切都被精神所支配。

世界主義(Cosmopolitanism)和民族主義或國家主義相反的一種觀點，主張世界大同，否認一切民族或國家的界限。贊成這種主義的人自稱爲「世界公民」(Cosmopolite)。

世界意志(World Will)是德國哲學家叔本華的形而上學原理，他以世界意志爲宇宙萬物的本體，最初世界意志爲自然界無意識的造化作用，以後才形成有機體及人類，而發生觀念，現象界就是由觀念顯現出來的。

世界可認識性(Cognition of world)唯心論反駁世界及其法則認識的可能性，不相信我們知識的確實性，不承認客觀的真理，認

定全部「物自體」世界無論什麼時候都是不能被科學所認識的。和這種唯心論相反，馬克斯主義的哲學唯物論是由這裏出發；世界及其法則是充分可以認識的，經過經驗和實踐所檢驗的我們關於自然法則的知識，是有着客觀真理意義的確實的知識，世界上沒有不能認識的物體，僅有還不認識的物體；這些不認識的物體，將來因科學和實踐的力量，是能夠發現和認識的。

世界統一性問題 (Question of world unity)

唯物論解決關於世界統一性的問題，是處在和唯物論的基本學說的聯繫中。物質是用來表示實在的現實性的最廣泛概念，物質以外什麼也不存在。這種學說對於「來世」，對於非物質的、喪失了肉體的「靈魂」以及

其他宗教幻想的產物，沒有留下任何的餘地。雖然形態是無窮盡地各種各樣的，世界却只是一個。恩格斯反駁不徹底的唯物論者杜林（杜林永久迷失在唯心論裏）的時候，說明了「世界實際的統一包括在牠的物質性中」。在這下面，他揭穿了杜林用空洞的妙語掩蓋自己的唯心論的企圖。恩格斯說，世界的物質統一性，「不是借助於若干美妙的辭句來證明，而是要用哲學和自然科學長久而且緩慢的發展來證明」。

世界本質上是物質的 (World essentially is material)

唯心論認為世界是「絕對觀念」、「世界精神」、「意識」的體現。和這種唯心論相反，馬克斯主義的哲學唯物論是由這裏出發：世界就牠的自然本質說是物質的

，世界各種各樣的現象是運動着的物質的各種不同的形態；爲辯證法所確定的現象的相互聯繫、相互依存性，是運動着的物質發展的規律性；世界是按物質運動的規律而自己發展的，用不着任何的「世界精神」。恩格斯說：「唯物論的世界觀，是說簡單地了解自然，按照牠的本來面目而不作任何的添加」。講到古代哲學家——赫拉克利圖的唯物論觀點時，他說：「世界一切都是處在統一中，不是任何神也不是任何人所創造出來的，過去、現在、將來都是永遠活躍着的火，合規律地燃燒着並合規律地熄滅着」。列甯說「這是辯證唯物論基礎很好的說明」。

世界是物質無窮形態的統一與運動 (World is unity and motion of infinite forms

of matter) 辯證唯物論不把運動看作單純的場所移動及循環運動，而把牠看作無限的質的多樣性，看作由一形態向別一形態的轉化，世界物質的統一和物質的運動，便是世界物質無限多樣性的統一與運動。恩格斯說：「運動的一切高級形態必然同力學的（外的或分子的）運動形態結合着，例如如果沒有熱和電氣的變化，化學的作用就不可能；如果沒有力學的（分子的）、熱量的、電氣的、化學的變化等等，有機生命也不可能；這當然是不能否認的。然而如果只有某些低級運動形態的存在，是決不能包括各種狀況中主要形態的本質的」。這千萬萬確地合於事實上學的觀點去解釋牠。須知一切運動形態都

是辯證法的，雖然牠們之間的辯證法內容的深度與多面性有着很大的差異。機械運動仍然是辯證法的運動，所謂物體某一瞬間「在某處，其實是同時」在某處，同時又不在某處；所謂在某處、所謂「不動」，僅是運動的一種特殊情況，牠根本上依然是在運動。物體在被限制着的時間內和被限制的空間內運動着，物體總是不絕地克服這種限制性，跑出這種一定的有限的時間及空間的界限以外去，成爲不絕的運動之流。而且機械運動只是物質的運動形態之一。在實在的現實世界中，沒有牠的絕對獨立的存在，牠總是聯繫於別種運動形態的。熱、化學的反應、光、電氣，一直到有機現象與社會現象，都是質地特殊的物質形態。

主我(Subjective ego)主觀唯心論者把自我分爲主我和客我，前者指經驗思考的自身，後者指外在世界通過主觀意識的表現。

主義(Ism)是對於宇宙、人生、社會、經濟以及一切學術等所懷抱的理論、態度、主張、行動等的規範。如「三民主義」、「法西斯主義」、「馬克斯主義」、「甘地主義」等等。

主體(Subject)對於「客體」的認識，就是「主體」。譬如說中國因爲帝國主義的侵略、軍閥貪官污吏的剝削，而使經濟破產；對於帝國主義、軍閥、貪官污吏等現實的認識是「客體」；認識這些現實的變化運動及牠們的必然性，進而至於打倒帝國主義、軍閥貪官污吏，就是「主體」。所以「主體」和「

客體」是「統一」的，但不是「同一」的。
 主觀(Subject)是「客觀」的對稱，認識上的
 概念屬於自我意境者，稱爲「主觀」。

主我說(Egoism)即「利己主義」，閱該條。

主知說(Intellectualism) (一)實驗心理學
 中的主知說，是認爲一切心理生活都發源於
 知的因素(即認識的因素)——感覺、思惟
 及其聯合——的一種心理學學說。這派心理
 學的代表人物是萊布尼茲、海爾白德
 (Herbart)等，主知說和主意說是相反的。
 (二)認識論中的主知說，是認爲理智可以
 認識一切現實的一種理論。

主美說(Aestheticism)即「耽美主義」。閱
 「耽美主義」條。

主意說(Voluntarism) (一)哲學上的主意說

，是唯心論的一派，這派學說的特點在於承
 認主意(意志)是一切現實的基礎。(二)
 心理學上的主意說，是在實驗心理學中封德
 所主張的一種學說。封德把主意(意志)當
 作一切心理生活的因子，按牠的形態發生一
 切智識因子(如感覺、知覺等)的變遷。但
 封德並不否認後者(知識的因子)質量上的
 差異，並且不曾把一切心理行爲都歸於主意
 (意志)。

主德說(Moralism)以道德爲至高無上，認世
 界人生皆爲道德而存在。如費希特以爲認識
 完全是爲了道德行爲而發生的。

主情說(Emotionalism)在哲學上主張以感情
 爲精神活動的中心，在倫理學上主張以獲得
 最高快樂情緒爲人生目的；在藝術學上主張

美是由快樂情緒而發生的。

主觀的 (Subjective) 有二義：(1) 是說屬於自我的條件與屬性及起自內心的狀態。參閱「主觀」條；(2) 凡以自己的偏見批評事物，叫做「主觀的」；以公認的標準批評事物，叫做「客觀的」。

主觀論 (Subjectivism) 否認客觀的認識的可能性，在認識上特別加強主觀的要素，叫做「主觀論」。

主觀唯心論 (Subjective idealism) 是唯心論的主要派別之一。認為主觀的思惟、意識的內容、主觀的我，是世界的本源泉。世界上並不存在，僅因我的思惟活動才發生，是在我的意識中才存在。主觀唯心論的代表者是巴克利。主觀唯心論和客觀唯心論只

有相對的區別（參閱「客觀唯心論」條），因為牠們都不是以客觀存在為出發點而是以意識、精神為出發點。主觀唯心論認為意志是神授與的，所以牠們是替神學找尋哲學的根據。

主體和客體 (Subject and object) 在哲學中，主體（或主觀），被理解做具有那種適於自己固有的目的的、已經認識了的和作用着的意識和意志的本體。和主體相反的是作為外物的客體（或客觀），主體的意識和動作是來對付客體的。唯心論哲學說道：「沒有主體也就沒有客體」，即是說：外在世界如果在意識以外及不依賴意識，那末就不存在。反之，辯證唯物論却認定「客體是不依賴主體而存在着的」，所以，如果沒有物質存

在，也就不能有任何的意識。同時，辯證唯物論更承認主體不是消極地覺察着客體世界，而是對牠加以影響，並且把牠變更，同時也變更自己本身。辯證唯物論確立了主體和客觀的相互聯繫及交互作用，承認客體的優先地位。

主觀與客觀的統一 (Unity of Subject and

object) 唯心論與機械論，機會主義與冒險主義，都沒有唯物辯證的認識論的根據，他們都是以主觀同客觀相分裂、以認識與實踐相捨離為特徵的。以科學的社會實踐為特徵的馬克斯主義的認識論，不能不堅決反對這些錯誤思想。馬克斯主義者承認絕對的總的宇宙發展過程中各個具體過程的發展都是相對的，因而人的認識也在絕對的真理中對於

在各個一定發展階段上的具體過程之認識只是相對的真理。客觀過程的發展是充滿着矛盾與鬥爭的發展，人的認識運動也是充滿着矛盾與鬥爭的發展。一切客觀世界的辯證法的運動都或先或後的能夠反映到認識中來，實踐中之發生、發展與消滅的過程是無窮的，人的認識之發生、發展與消滅的過程也是無窮的。根據於一定的理論、思想、計劃、方案以從事於變革客觀現實的實踐一次又一次的向前，人對客觀現實的認識也就一次又一次的深化，客觀現實世界的變化運動永遠沒有完結，馬克斯主義沒有結束真理，而是在實踐中不斷地開闢認識真理的道路。我們的結論是主觀與客觀、理論與實踐、和與行的具體歷史的統一，反對一切離開具體歷史

的「左」的或右的錯誤思想。

他律(Heteronomy) 閱「自律」條。

他律道德(Heteronomous morality) 閱「自律道德」條。

他律的意志(Heteronomous will) 閱「自律的意志」條。

代生(Daisen, Paul) 一八四五——一九一九年，是德國哲學家。叔本華的繼承者。是著名的第一個詳細著述了印度哲學史的人。

以太(Ether) 這個名詞是由希臘哲學家畢達哥拉斯和亞里斯多德等提出來的，他們把牠作為宇宙構成的要素之一。在現今自然科學中，以太是一種媒質；這種媒質有極大彈性，瀰漫太空，充滿分子以至分子與原子、原子與電子之間間隙，而為光、熱、電、磁等

傳達的媒介。以太雖然沒有具備普通物質屬性（重量、惰性），但牠們是一種物質，因為牠是不依賴我們的意識而客觀存在着。不過以太到現在還不能實驗，但物理化學的實驗明白指出了牠的存在。

功能說(Theory of function) 為人類學上重要學說之一，係英國人類學家馬理諾斯基(Malinowski)等所主張。他們認為文化的起源是由於人類的慾望。因為人類有慾望，對於客觀的環境、自然常不滿足。為滿足他的慾望起見，當然就要從事創造。物質文明與精神文化，都是在這樣情形下產生的。一個文化物質的產生，有時為大眾接受，而成普遍物質；有時不為大眾接受而歸於消滅，這都要看這種文化對於社會有無用處而定。因

此，文化的特質是有新陳代謝的現象。

功利主義(Utilitarianism)是倫理學上的用語

。目的在求大多數人們的最大幸福和快樂。

在藝術上，主張藝術須有益於社會和人生的

那種思想，也叫做「功利主義」。

加里來(Galilei, Galileo) 一五六四——一六四

二年，是科學的機械學和天體物理學(論天體構造的科學)的首創者，意大利偉大的天文學家、物理學家和數學家。加里來利用自己製造的望遠鏡而完成了一些天文學上的重要發現，這些發現確證了哥白尼觀點的正確性。因為他確證和辯護哥白尼的學說體系，而遭到了宗教裁判的無情迫害。加里來號召丟棄一切荒誕的虛構，而用經驗的實驗方法去研究自然。神管不着世界上的事情，自然

中的一切都按照自然的必然法則而完成。加里來進行過反對人們按自身的特質而賦予自

然以生命力的鬥爭，這正是經院派的自然哲

學的特徵。加里來推翻了目的論的觀點，而要

求對自然採取因果的解釋。物體的容量、形

式與數量及按機械學法則而遂行的運動，正

是世界的基本原素。世界上的一切現象都應

該憑藉數量關係及聯系來正確測定。宇宙的

秩序，按其物質的實體說是統一的、按機械

運動的法則說是同質的，這都要靠數學來表

現。數學和機械學是一切科學的基礎。知識

的方法是分析、找尋有形世界的單純因素。

分析又為綜合所代替，所謂綜合就是確定這

些因素之間的聯系。「自然是一本書，在這本

書內寫着數學的語言，它以三角形、圓形以

及其他的幾何學圖形而出現」。加里來完成了文藝復興期的自然哲學，並奠定了在當時是進步的唯物機械論的自然科學。

加利契(Galich, A. E.) 一七八三——一八四八年。是俄國唯心論哲學家，他在彼得堡師範學院和大學裏主講哲學史，他以雪林的唯心論做根據，編了一部哲學史講義（「哲學體系史」——一八一八年），並在論文集「思辨哲學特徵」內祖述雪林的哲學。

加塞狄(Gassendi, Pierre) 一五九二——一六五五年。他起初是一個牧師，後來是巴黎皇家學院的數學教授。在反對亞里斯多德關於物質與形式的學說中，加塞狄提出了德摩克利圖和伊壁鳩魯的原子論，並企圖使牠與當時的自然科學相結合。加塞狄也和伊壁鳩魯一

樣，認為物質的原子和真空是萬物的基礎。原子具有重量，加塞狄把這重量與由內部衝擊所引起的運動視同一律，運動是原子不可分的固有性。加塞狄堅決反對笛卡兒關於天賦觀念的學說。他認為理性像一塊白板，經驗在白版上書寫文字；他堅持感覺論的有名原理：沒有感覺就沒有理性。加塞狄的功績，主要是作為伊壁鳩魯唯物論的復興者和宣傳者，十八世紀的唯物論者對他給了崇高的評價。他們同時又批評了加塞狄的哲學有着神學的不徹底性。因為加塞狄認為原子是神造的面非永久存在着。

加爾文(Calvin, Jean) 一五〇九——一五六四年。是歐洲宗教改革時代獨倡一派宗教改革思潮運動的人。他的宗教改革運動的特徵

，在於信仰上帝預先規定人的命運（即宿命論的信仰）以及信仰教會有全能的權力。他和一切宗教改革家一樣，極力想由改革當時所流行的天主教着手，以鞏固天主教在那個時代所受到的非常動搖的宗教立場。

加特力教 (Catholicism) 意譯是「共同教」或「普及教」，我國俗稱「天主教」。牠的基本教義是：教皇是基督的代理人，他是沒有過失和罪孽的教會領袖。牠在中世紀有很大的勢力，西歐各國的君主也受教皇的管轄。現今加特力教在波蘭、法蘭西、德意志等國仍然很有勢力。

加速運動 (Acceleration) 物體運動速度不絕的增大，叫做加速運動。如物體下落，因受地心引力速度每秒鐘增加九百八十公釐。社

會某種運動（如革命）呈累進的發展形式，也叫做加速運動。

加爾文主義 (Calvinism) 是宗教家加爾文的學說。這學說的內容在於改革加特力教（天主教）因此加爾文被稱為改革教會的創始者。在法國曾引起加特力教派和加爾文主義派（在那裏，後者被稱為新教派 Protestants）之間的激烈鬥爭。結果，加爾文主義派遭到了殘酷的屠殺。加爾文主義是小資產階級的意識形態，這種運動被資產階級利用於反封建的鬥爭，替資產階級的意識形態及改革運動充當了開路先鋒。

半封建 (Semi-feudality) 在近代比較落後的國家中，社會生產關係常為半封建的，農村中雖然已被相當的資本主義勢力侵入，有時土

地所有者也就是資本家，但許多封建剝削關係——如高利貸等形態——仍遺留着。這種性質就是半封建的性質，這種社會也就是半封建的社會。

半意識(Subconsciousness) 即「下意識」，閱「下意識」條。

半封建社會(Semi-feudal society) 城市中主要生產關係為資本主義式的，土地剝削關係為封建式的，稱半封建社會。

半無產階級(Semi-proletariat) 半無產階級是有極少的生產手段而以出賣勞動力為副收入來源者，他們被逼以一部分時間受僱於工業資本家或地主和富農。特別是指貧農。

占星學(Astrology) 一種依據恆星及行星等的運行及其位置來預卜國族前途或判斷個人命

運的偽科學。占星學在古埃及已經發生，一直到十八世紀還存在。這可由若干歷史的原因，特別是社會政治的條件以及科學的幼稚落後來說明。在地球中心說盛行時，相信行星對於地上一切事物的運命和個人的運命有所影響，這是當然的事。自哥白尼的太陽中心說流行後，占星學就失去了勢力，到了十八世紀科學十分發達後，占星學也就完全沒落了。

卡魯斯(Carus, P.) 一八五二——一九一九年，是美國的哲學家，自命是馬赫的「崇拜者和朋友」，他同時編輯兩個雜誌：「一元論者」是討論哲學的，「公開論壇」是從事宗教宣傳的。他在這裏主張「意志自由」，宣傳「科學的神學」，並且熱烈地批評自然唯

物論者——自然科學家希克爾，因為他「挺身而出，做一個現存教會的敵人，同時高興使牠們的高度發展感到困難」。十分顯然，他是一位美國文壇騙子們公司的指導者，他們正在從事着用宗教的鴉片使民族結合起來。馬赫也是卡魯斯主編的雜誌「一元論者」的經常撰稿人。

卡巴尼斯(Cabanis, Pierre Jean George) 一七五七——一八〇八年，是法國唯物論哲學家。他的唯物論中，帶着顯著的心理學的痕跡。因為他根據生理學而奠定精神為肉體的屬性的基礎。在認識論方面，他是唯物論的唯覺論者（以感覺為認識的出發點），認為物理的條件（年齡、溫度、氣候、疾病等）對於人的心理生活以及道德的影響極大。大

體說來，他是十八世紀法國唯物論學說的繼承者，可是在許多地方，他超過了他們；不過他的唯物論也逃不出時代環境的支配，早已失去他的先驅者們的那樣的戰鬥性了。

卡內亞德(Karnades) 紀元前二一四——二九年，是皮浪所創立的懷疑論著名的後繼者。參閱「懷疑論」條。

卡西萊爾(Cassirer) 一八七四——年，是德國新康德主義的馬堡學派的代表者，企圖結合康德和黑格爾。參閱「新康德主義」條。
卡爾查維勒赫兄弟(Carzshavimakh) 是十八世紀五十年代俄國被控告犯罪的兩個商人，他們的罪狀是相信無神論。告發者引用了卡爾查維勒赫兄弟的一篇無神論的演說，這篇演說證明了他們受了法蘭西啓蒙哲學的影響

以及政治觀點的急進，其中說過：「自然，假如像神學所說的一樣，上帝是最仁慈的、最有力量的、萬能的、洞見一切的，……那末像世間所作的這些破壞行爲：虛偽、侮辱、強暴、無辜的流血，……人們看到了也會發生恐怖並且流淚，然而上帝却一點也沒有加以幫助。如果上帝自己是懶惰的，那麼也可以派天使去保護那些無罪的人……假如上帝果真存在着並且統治着，那麼爲什麼要讓那些不稱職的人們高踞要職來管理人民呢？像我們所常見那樣呢？……」

古代社會(Ancient society) 古代是歷史上劃分年代的標記，約當紀元前至紀元後第四世紀羅馬帝國崩潰。古代社會是最發展的奴隸所有者的社會，牠在古希臘和羅馬存在着。

古代社會一方面是由奴隸所有者，另一方面是由奴隸大眾所構成，奴隸的勞動廣泛地應用於城市和鄉村中。在古代社會中，除奴隸外，也有小有產者——農民和手工業者。紀元後五世紀，古代社會因奴隸起義及外族侵入而崩潰了，因爲奴隸制度成了經濟上不利因素的，阻礙了生產的發展。奴隸所有者制度於是把自己的地位讓給了更進步的封建制度。古代社會的文化遺產——古希臘和羅馬的技術和科學——到現在還保有自己的價值。

古代哲學(Ancient philosophy) 是說古希臘和羅馬時代的哲學；牠的發展是從紀元前六世紀開始，到紀元後五世紀結束。古代哲學在哲學史中有着巨大的意義，因爲在牠的許許多多的形態中，幾乎就有了後來各種世界

觀的胎芽、發生。比如說，在地裏面已經就出現了唯心論（柏拉圖）和唯物論（德摩克利圖等人）之間的鬥爭。古希臘的哲學家是生成的自然而然的辯證法家；在他們看來，自然是變化、發生和消滅的奔流。在和素樸的唯物論的世界觀聯繫中的辯證法因素，在赫拉克利圖那裏尤其明明白白地表現出來了，他指出了世界不是任何神也不是任何人所創造出來的，而是『永遠活躍着的火』，他更指出了：世界上『一切都在流動着，一切都在不斷地變化着』。然而古代哲學家對於自然的辯證法的見解，整個地說來雖然是可信的，但用來說明特殊性、說明世界的個別現象，深刻地研究個別物體，却仍是不夠的。古代哲學家還沒有進到就各部分來分析自

然；然而要想科學地正確地認識整個自然，却只有在認識了自然的各方面的時候方才可能。古代哲學的發展能夠分做三個時期：（一）奴隸所有者社會形成時期的哲學（紀元前六世紀）；屬於這個時期的有米利特學派、畢達哥拉斯、赫拉克利圖、埃利亞學派。（二）繁盛和危機時期的哲學（紀元前五世紀和四世紀的前七十五年間）；這時期最重要的哲學家有德摩克利圖、蘇格拉底、柏拉圖、亞里斯多德。（三）古希臘文明凋落期的哲學；在這時期出現了伊壁鳩魯、新柏拉圖學派（代表者是普羅丁）、懷疑論派、斯多噶學派。在古希臘思想的影響下，大約從紀元前二世紀的中葉起，發生了羅馬的哲學（盧克勒茨、塞奈卡、茨測朗、馬爾克·奧利爾

。古代哲學的滅亡，是和奴隸所有者社會的滅亡聯繫着。古代哲學對於後來科學和哲學的發展顯出了巨大的影響。

古石器時代(Paleolithic age) 關「石器時代」條。

古代生產方式(Ancient mode of production) 馬克斯把生產方式分爲古代的、亞細亞的、中世紀的及資產階級的四種。古代的生產方式是說古希臘及羅馬時代的奴隸生產制，這是世界充分發達了的奴隸生產方式。在這種生產方式下，直接生產者的奴隸，是一種活工具，是奴隸主人的私有財產，主人對奴隸擁有生殺權，並且可以拿他們來買賣。

古代物理學家(Ancient physicists) 稱呼紀元前五世紀古希臘哲學家中的一派。如亞

那克薩哥拉、恩比多克來、盧吉波斯、德摩克利圖等都屬於這一派。他們把存在放在發生、發展、變化、消滅的過程中來觀察。不過，原子論者們却把這種過程看做純粹的量的變化，一方面承認物質的永遠變化與運動，同時又把不變化的實體的多樣性作爲基礎，是從這種不變化的實體的量的組合中來抽出變化。恩比多克來把火、空氣、土當做宇宙初原的要素。亞那克薩哥拉以無限多數同質的種子(Homoiomera)作爲這種要素。盧吉波斯以量雖不同，但本質却係同一的原子爲基礎。五世紀的物理學家們，受了埃利亞學派極大的影響，也與埃利亞學派一樣，提出存在問題(主要是宇宙發生的問題)作爲根本問題。古代唯物論，到了五世紀的物

理學家們，特別是到了盧吉波斯與德摩克利圖，發達到了最高峯。在認識論方面，他們也是唯物論者。因為他們雖然拿理論當做真理的標準，但仍以感性的認識作為知識的源泉。不過他們的唯物論，是激頭激尾的機械唯物論。因為他們否定了質的發展觀念，而把變化看做具有所謂本質上相同要素的混合而成的性質。

可能性和現實性(Possibility and reality)

可能性，這是那種還沒有現實的，並且在有一定的條件的時候就能夠實現出來的東西。現實性，這是已經實現了的可能性。要區別形式上的、空洞的可能性和實在的可能性。以形式上的可能性的觀點看來，「一切都是可能的」：比如說：月亮今天可能落到地

上及其他等等。這種觀點漠視了對於某種可能性的實際條件的存在。和形式上的可能性不同，實在的可能性是說這樣的可能性：牠有客觀的原因，牠在一定的條件下必然會實現出來，即是變成現實性。必須嚴格地來區別可能性和現實性。蘇維埃制度創造了建設社會主義社會的實在可能性。但必須把這種可能性變成現實性。在為着把可能性變成現實性所必要的條件中，趨向一定目標的活動起着重大的作用。「為着把可能性變成現實性，必需許許多多的條件，在這些條件裏，黨的路綫和這種路綫的正確施行起了絕非次要的作用」(斯大林)。因為黨的正確政策，纔把蘇聯社會主義勝利的可能性變成了現實性。

史前(Prehistoric age) 人類沒有歷史以前的

時代，叫做「史前時代」；已有歷史以後的時代，叫做「有史時代」。

史迪納(Stirner, max) 一八〇六——一八五

六年。是屬於黑格爾左派的德國哲學家。他的哲學基本原理是絕對的個人，即「自我」。『自我』是一切事物的尺度，我以外的一切只有和「自我」發生關係才能存在。他由黑格爾的哲學出發，達到了他自己獨特的主觀唯心論。史迪納在「唯一者及其財產」一書中，出面宣傳無限制的個人自由，並把牠與矇昧的和呆滯的羣衆對立。史迪納的無政府主義，表現了破產的小資產階級爲保持個人的獨立和財產的要求。顯而易見，對於改變德國既存秩序的某種程度嚴重的實際意義

，青年黑格爾派是不能有這種活動的。

史米德(Schmidt, Conrad) 是德國社會民主黨

員，修正主義者。曾企圖證明馬克斯主義在哲學方面沒有自己的立場，因此他認爲要用新康德主義的哲學來「補充」馬克斯主義。

史丹姆勒(Stammeler, Rudolf) 一八五六——

年。是德國新康德主義的哲學家，著有「經濟法律與唯物史觀」一書，反對馬克斯主義。他說社會現象跟自然現象的區別是：自然現象爲機械的、盲目行動的原因所產生；社會現象則由人所自覺設立的目的地支配。因此，他把研究自然科學和研究社會科學區別開來，以爲研究自然科學是從因果觀點來考察一切；研究社會科學是有目的的科學。他以爲社會生活，不是由歷史唯物論所確立的

物質法則所控制，而是由法制所支配。法制規定並調理着經濟關係，决定着社會行爲的標準等。不難看出，這些觀點的基礎是關於意志自由的唯心論的前提，而不是科學的前提。說社會現象爲目的所調理，法制决定着社會制度及其經濟的、政治的和文化的的生活，那是說人樹立社會目的，創造法制標準，其意志不受任何客觀的東西所限制，人可以絕對自由地設定自己的目的。

史特魯威(Strouve, P. B) 一八七〇——年。

是十九世紀九十年代俄國所謂「合法的馬克斯主義」最有名的代表。曾加入俄國社會民主黨，爲該黨成立宣言（該黨第一屆大會所決定）起草人之一。在「檢討」馬克斯的名義下，以階級合作的觀念代替了馬克斯主義

的革命觀念。於一八九〇年初，脫離馬克斯主義，而投入自由主義的陣營。自俄國立憲民主黨成立以後，當選爲該黨委員。一九〇五年以後，滑入了極反動的國家主義。內戰時期曾加入但尼金政府，後來又做過白衛軍首領佛朗喀爾的部長。失敗後流亡國外。

史特拉斯(Strauss, David Friedrich) 一八〇

八——一八七四年。是德國的哲學家，屬於黑格爾左派。一八三五年史特拉斯的「耶穌傳批判的修正」一書出版，於是就開始了黑格爾右派和左派之間的鬥爭。史特拉斯在這本書中從黑格爾唯心論的立場來推翻基督教的。他說全部福音書上的記載都是荒唐無稽的神話，這些神話，照史特拉斯的意見，是屬於第一個基督教團體的人們無意識的集體創

作。史特拉斯對宗教產生的問題上採用了「實體」觀點的名稱。雖然史特拉斯的論斷帶着唯心論的性質，但他對福音書的批判，對於反基督教會的鬥爭有很大的意義。

司各脫 (Scott, Erigena) 八一五——八七七年，是中世紀最偉大的哲學家之一。他把存在分爲四種自然：(一)第一自然是不能被造而能自造一切的自然，即萬物最高動因的神；(二)第二自然是既能被造而又能自造的自然，即觀念；因觀念不但是神的思想，而且是創造原因的潛能，所以是由神所發出的觀念的總體；(三)第三自然是不能創造別的面只能被造的自然，即包含可以由感性而知覺的個體的世界；(四)第四自然是不能被造也不能創造他物的自然，即指萬物不外是神

自己的窮極目的的精神而言。第一自然可用睿智認識，第二自然可用理性認識，第三自然可用外的感覺認識，第四自然可用內的感觉認識。關於認識真理的道路有二：(一)由下向上的路，即從感性的認識而前進的路；(二)由上向下的路，即體會神的本體而向睿智邁進的路。在這裏，可以明白看出司各脫有欲區分演繹和歸納的暗示。就對於靈魂的意見說，司各脫毫不遮掩自己是個基督教教義的擁護者，他所區分的四種自然，就是要奠定基督教教義的基礎。

四偶像 (Four Idols) 是哲學家培根在闡發他的哲學見解時所指出的，他認爲人們意識裏有四種要不得的偶像，這四種偶像是：(一)種族偶像 (Idols of tribe)，那就是人們從

種族所秉承來的先天心理的傾向；(二)穴洞偶像 (Idols of cave)，是後天的習慣僻見等；(三)社團偶像 (Idols of forum)，是在一個集團中與他人交際而取得的人人的錯誤見解；(四)劇場偶像 (Idols of theater) 是指演戲一樣的層出不窮的哲學家的天花亂墜的獨斷學說而言。以上四種偶像，培根認為都能引人懷着一種不正確的成見而走上歧途。所以培根認為人必須拋棄那四種偶像才能探得事物的真理。培根的意思就是當你思索一個真理時，不要憑着人家的意見而判斷，完全要靠自己思索，對事理下精密的考察，再由事實中推出結論來，然後才能尋出真理。

外延 (Extension) 是內函的對稱。內函是說質的強度，外延是說質的範圍。外延量與內函

量是同一數量的兩個對立因素。普通所謂外延的增大或減小，是說質的強度有所增減而範圍不變。內函的變化是表示深化，外延的變化是表示擴大。

外圍 (Surroundings) 是環繞人物的外在狀態與條件。

外觀法 (Observational method) 與「內觀法」相對，即從外部觀察個人的表情與行為以研究心理的方法。

外在世界 (The external world) 外界或外在世界，是說人以外及不依賴人而存在的物質對象、現象彼此相互聯繫的總和。在唯物論者看來，外界是人類認識的唯一泉源。在唯心論者看來，外界或是超世界的靈物所創造出來的生產品（客觀的唯心論），或是個

人意識的生產品（主觀的唯心論）。

奴隸(Slave)是喪失一切自由——勞動力、意志與肉體的自由，而從事勞動的賤民階級。他們本身就是主人財產的一部分。在古代，他們多半是由戰爭中俘虜來的，或由負債不能償還而變成的，在古希臘羅馬佔全人口的大部分。

奴隸戰爭(Slave war)古代羅馬曾發生好幾次

奴隸戰爭：(一)西西里暴動(紀元前一三五至一三三年)，指導者爲西里安·達士，初勝利，後被鎮服；(二)西西里第二次暴動；(三)斯巴達克叛亂(紀元前七三至七一年)，首領爲斯巴達克，率四萬戰士轉戰二年，蔓延全羅馬，結果失敗，被殺者萬餘人。

奴隸所有者制度(System of Slave-holders)

在奴隸所有者制度下，生產關係的基礎是奴隸所有者私有生產工具及生產工作者——奴隸，奴隸所有者可以把奴隸如同牲畜一樣買賣或殺死。這種生產關係，基本上適合於這時期的生產力的狀態。代替石器工具，人們現在有了金屬工具，代替不知畜牧，不知農業的貧乏的原始狩獵經濟，出現了畜牧、農業、手工業，因爲這些生產部門的分工，出現了各個人及各氏族之間生產品交換的可能性，財富積聚於少數人手中的可能性。生產手段積聚到了少數人手中；出現了大多數人服從少數人的可能性，而把大多數人變成了奴隸。這裏，生產過程中一切社會成員公共的自由勞動沒有了——這裏是那種被不勞動的奴隸所有者所剝削的奴隸們的強迫勞動起

着支配作用。生產手段以及生產品的公共所有權沒有了，私有財產代替了牠。這裏奴隸所有者是第一個主要尊貴的私有者。富者與貧者，剝削者與被剝削者，全權者與無權者，他們之間殘酷的階級鬭爭——這是奴隸所有者制度的圖畫。

尼采 (Nietzsche, Friedrich Wilhelm) 一八四四——一九〇〇年，是德國哲學家，他創立了急進的貴族道德觀，以為歷史的目的是在於創造偉人，一般人民不過是達到這種目的的手段。他把社會分為兩個階級——創造一切華美與進步事物的上階級與創造物質價值的下階級。上階級的道德基礎是權力意志和對下階級的統治，下階級的道德基礎是基督教的精神——同情、互助、溫順。

、忍受。尼采是貴族階級掌握政權的資本主義社會的貴族階級意識形態的代表者，他充分表現了這個階級反對社會前進運動的自信心。

尼古拉·庫生魯斯 (Nicolaus Cusanus) 一四〇一——一四六四年，是由經院哲學到近代哲學過渡期的偉大哲學家，是對柏拉圖和畢達哥拉斯的信仰者，他首先擁護機械論的自然觀及原子論的假說。他在認識論上站在神祕論的立場；因為他提出了對立性統一（合致）的原理以及無限小和無限大同一性的原理，所以也就把他作為黑格爾唯心辯證法的先驅者。他在哥白尼證明地球為圓體一百年以前，就提倡了地圓說，並且指出了地球是以地軸為中心而運行。

左翼盲動主義 (Left-Confusionism) 我們也反對

「左」翼清談主義，中國一九三〇年的××主義，蘇聯在還可作爲一個共產主義派別看待時的托羅茨基主義（現在已經成了最反動的派別）以及世界各國的超左思想，都屬於這一類。他們的思想超過客觀過程的一定發展階段，有些把幻想看作真理，有些則把僅在將來有現實可能性的理想強迫放在現時來做，離開了當前大多數人的實踐，離開了當前的現實性，行動上表現爲冒險主義。

右傾機會主義 (Right opportunism) 我們反對

對革命隊伍中的頑固派，他們的思想不能隨變化了的客觀情況而前進，在歷史上表現爲右傾機會主義。中國一九二七年的××主義，蘇聯的布哈林主義，都屬於這一類。這

些人看不出矛盾的鬥爭已將客觀過程推向前進了，而他們的認識仍然停止在舊階段，一切頑固黨的思想都有這樣的特徵。他們的思想離開了社會的實踐，他們不能站在社會車輪的前頭充任嚮導的工作，他們只知跟在車輪後面怨恨車輪走得太快了，企圖把牠向後拉，開倒車。

市民權 (Rights of citizens) 發端於法國革命的

人民及市民權利宣言，在從前封建制度下，人民是處於絕對被動的地位，可說是封建領主的私產，一切生殺予奪都操之於封建領主的手中，所以法皇路易十四曾說：「朕即國家」。革命後人民對於法律的制定與國家政治，都有參與的權利，人民的生命、身體、財產都不得無故侵害，言論、集會、結社、

出版等都有絕對的自由，有能力就得任爲官吏，這些就是市民的基本權利。

布芬(Buffon, George Louis Leclere, Comte de) 一七〇七——一七八八年。是法國自然科學家 and 哲學家。一七四四年他著作的「自然史」出版，在這部書中，他達到了世界統一的思想。

布魯諾(Bruno, Giordano) 一五四八——一六〇〇年，是文藝復興期意大利偉大的哲學家。他認爲「哲學與神學問題是絲毫沒有關涉的」。哲學的目的，是要在自然的統一中去認識自然。他辛辣地攻擊一切基督教的信仰學說，他盡全力爲哲學與科學的解放而鬥爭，並惡毒地嘲笑了經院哲學的屍體。布魯諾否認了基督教的教條，例如「神聖的三位一

體」、「聖餐」等等。他堅決地主張沒收「托鉢」團體的財產。布魯諾是一個唯物論者，當然不是一個完全徹底的唯物論者。布魯諾常常說到神，並承認自然界賦有一般的生命力。但是他的神不是別的，不外就是宇宙本身。布魯諾把哥白尼的學說擴張用於宇宙萬有上。宇宙在空間上和時間上都是無始無終的。宇宙是統一的。發展任何時候都不會停止。世界裏的一切都是彼此聯系着的。與經院哲學不同，布魯諾謳歌物質。物質是活生生的和積極的始源。代表進步的社會力量的哲學家布魯諾，是樂觀主義的俘虜。世界在其統一與無窮的完整上不知道有什麼災害與死亡，牠是毫無缺點並和諧一致的。

布爾喬亞(Bourgeoisie) 中古是說市民階級。

現代是說資產階級。閱「資產階級」條。

布爾加奇夫 (Bulgakov, S. N.) 一八七一年。

是俄國哲學家兼經濟學家。曾爲合法的馬克斯主義的同道者。其實他是俄國自由資產階級的思想家。不久他便丟棄了馬克斯主義，而投向公開的唯心論和求神論方面，拚命反對辯證唯物論。革命後他是流落國外的帝俄白黨的有名的代表者之一。

布魯諾·鮑威爾 (Bruno, Bayer) 一八〇九—

一八八二年。是黑格爾右派的代表者之一。一八四一年他發表了這些著作：「福音書新約和約安歷史批判」和「羅格爾最後審判的號聲——無神論和反基督教」。在這些著作中，他批評了史迪納的福音神話產生的學說，而更加展開了對宗教的尖銳批評；他認

爲宗教是意識虛構的產物。照鮑威爾的意見

，人類歷史的基礎是偉人，「批判地思索着的個人」的活動。後者在其創作中表現着當代的「自我意識」並對羣衆指示道路。鮑威爾把羣衆描寫成了無知的羣盲，他們應該溫順地追隨着共同的領袖和先知者。與此相聯繫，鮑威爾在宗教產生的問題上採取了「自我意識」的觀點。在其全部唯心論中，布魯諾·鮑威爾達到了無神論的結論，他斷定基督教不是神所創造的，而是人所創造的：在當前的時期，宗教已經衰老，而且不適合現時代的「自我意識」了。

布爾塞維克黨的民族政策 (National policy

of Bolshevik) 「民族壓迫政策是專制君主制度的遺傳，地主、資本家及小資產階級

爲着保衛自己的階級特權及爲着使各個民族的工人分裂起見，贊助這個政策。現代帝國主義加強趨向於征服弱小民族，是民族壓迫尖銳化的新因素。只有在最徹底的民主共和國制度與國家管理制度下，牠保證各民族語言完全平權，才能在資本主義社會內達到廢除民族的壓迫。組成俄羅斯的各民族應該都承認有自由分立與建立獨立國家的權利。否認這種權利以及不設法保障這種權利的實際實現，就等於援助強奪和吞併政策。只有無產階級承認民族分離權，才能保證各民族工人團體的接近，並幫助各民族真正民主主義的接近。：民族自由分離權問題，不能與某個民族在某個時候分離是否適當的問題相混同。無產階級政黨應該從整個社會發展的

利益及無產階級爲社會主義而鬥爭的階級鬥爭的利益觀點上，來在每個具體情形下完全獨立地解決分離是否適當的問題。黨要求廣泛的區域自治，廢除自上而下的監視，廢除強迫使用國語。並由地方居民自己來估計各地方人民的經濟情形、生活條件及人民的民族成份等等，以決定自治區域的邊界。無產階級政黨堅決否認所謂「文化的民族自治」，即是所謂把學校等類文化事業從國家手內拿出來，轉交給民族議會等類機關去。文化的民族自治，把住在同地及在同企業內工作的工人們，人爲地把他按照不同的「民族文化」來劃分，即是加強工人與各個民族的資產階級的文化相聯繫，然而社會民主黨的任務却是要加緊全世界無產階級國際文化的

聯繫。黨要求把宣佈任何民族不能享受特權及宣佈任何破壞少數民族權利的行為無效，規定在憲法中作為基本法。工人階級的利益，要求俄羅斯各民族的工人融合於政治的、職工的、合作社的及文化的等等無產階級的統一組織以內。只有把各民族的工作融合為統一的組織，才使無產階級有戰勝國際資本及資產階級的民族主義的可能性」。

平凡的 (Banal) 普通的、沒有任何新內容的東西，叫做平凡的。

平行論 (Parallelism) 是以思維法則和存在法則等量齊觀的學說，例如斯賓諾莎主張「觀念順序聯結與事物順序聯結是同一的」，這就稱為平行論。但真正能夠稱為平行論的，不僅堅持思維法則和存在法則的一致，而且

認為這兩個系列的法則，同時又是各自獨立的。兩者各自獨立發展的學說的雛形，最初起於笛卡兒。他不僅承認兩個實體（精神和物體），並且認為兩者的發展各自依照自己的特殊規律性。這種思想，在笛卡兒的繼承者，所謂偶因論者（參看「偶因論」條），表現得更明顯。近代資產階級哲學家和心理學家的思想，完全採取平行論的觀點，最顯著的代表是費弗納爾和封德等。平行論是二元論和折衷主義的一個變種，目的是要加油加醋地使唯心論與唯物論互相統一並調和，實際上却是站在唯心論方面。

幼稚病 (Infantile malady) 缺乏經驗、認識和理解的行為或思想叫做幼稚病。

弗洛伊特主義 (Freudism) 奧國的精神病學

者弗洛伊特(Sigmund Freud, 1856——)所主張的一種學說。他施行關於精神發生的因果性，試以病理的心理解剖，明確地指出了種種精神現象和牠的發生條件以及加工狀態的原因。他主要是從「歇思的里」的病源研究起，分解人的潛在意識、無意識等等的問題，特別研究「夢」的諸表徵的複合性和幼年期的性慾等的心理的基礎，同時分析現在的意識的精神現象。這樣就可以明白意識生活受理性的壓抑或精神的缺陷等等的心理狀態。他把一切的文化意識問題如哲學、藝術、宗教等等的精神過程完全作為是性慾或慾望的作用。

必然(Necessity)與偶然相對。必然是指事物本身發展與運動的不變規律性，如液體加熱

到沸點，就化成氣體；拋物空中，必向地面下降；資本主義發達到帝國主義階段，就要爆發世界大戰，這都是必然現象，偶然是事物帶着或多或少的單獨意味非人所能預測而出現的傾向，例如我走至某處，恰恰遇見一位友人，這就是偶然現象。偶然與必然並非絕對對立的，而是同一事物的兩面。

必然論(Necessitarianism)是一種倫理學說。主張由一定因果關係決定事物現象的形態。
必然命題(Apodeictic proposition)在形式邏輯上，表示事物間的必然關係的命題，叫做「必然命題」。如「水燒沸到攝氏表一百度，必化為氣體」。

必然判斷(Apodeictic judgement)形式邏輯上，把概念判斷分為必然判斷、蓋然判斷和

確言判斷。所謂必然判斷，就是從概念本身，從明顯的、不需要證明的概念中必然產生出來的判斷。例如「在有經驗的建築家指導之下，在四個基石上用水門汀所建築的房子，可以存在一百年」這一必然判斷，是與「房子可以存在一百年」這一確言判斷相區別，而且是這一確言判斷的基礎。

必然性和偶然性(Necessity and contingency)

(c) 辯證唯物論把必然性理解做自然中的客觀法則性，即是那種由先行的現象中、由事件發展內在全部行程中不可避免地推演出來的現象的發展。唯心論的哲學或是完全否定自然中的必然性，或是把牠由非物質的力量中——由神的決定中、理念中——引出來。辯證唯物論承認必然性的客觀性、牠的合法

則的性質。同時，辯證唯物論却也不否定偶然性。偶然性也是客觀地存在着的，但牠却不是由現象合法則的發展中必然地推演出來的，雖然牠也有着自己的原因。比如說，種子如果落在適宜的環境裏，由種子中就必然地會長出植物來。但也能夠有這種情形：種子中也有時也長不出植物來。例如被雹會損害牠的嫩芽。就對植物成長的關係說，被雹是一種偶然性；如果牠不落下來，植物也許就能夠成長出來。偶然性是那種能夠有的、也能夠沒有的事物。形而上學把偶然性和必然性分拆開來：現象在他們看來或是偶然的、或是必然的。機械論者完全否定偶然性。辯證唯物論認定必然性和偶然性是互相聯繫着的，偶然性不過是必然性的補充和表現

形態。在發展的過程中，牠們是彼此互相轉變的。比如說，一類有機物中某個有機物細微的、偶然的差異，能夠強化到使這一有機物的種類發生變化。這時，偶然的變化就成了必然的。社會中也存在着偶然性和必然性。『……表面上發生着偶然性的遊戲的處所，這種偶然性本身却常常是服從着內部的、潛在的法則的。全部問題是在於要去發現這些法則』（恩格斯）。例如在資本主義的市場上，商品的價格是依從着許多偶然的原因而漲落着。但在這種價格的偶然漲落中，勞動價值法則却必然地在顯著自己的影響。這樣看來：『偶然性是隱蔽着必然性的一種形態』（恩格斯）。必然性表現着現象發展更深的聯繫，並且是現象內部所固有的這些現

象發展的法則。偶然的現象也無論什麼時候都不是無原因的，現象偶然的、單一的聯繫是和必然的、普遍的聯繫聯結着的，在牠裏面使我們確信一切發展、那裏的必然性或發展的內在法則，是和表示必然性的外在形態的單一的、偶然的現象錯綜着。

末日 (End of the world) 基督教把世界最後受基督大審判的一天叫做世界的末日。一般是說某人、某階級或某種制度走到絕境時候的意思。

本能 (Instinct) 是動物世代相傳無需意識就能完成的合理的動作和運動的能力；本能的動作就是不用經過學習的、無需意識的、但是合理的動作。牠的作用是在於保護和加強個體和種屬的生存。本能有自然的本能和社會

的本能的區別。社會的本能是說社會實質的方面新特殊本能的內容，除起源外，牠與生物學的本能沒有絲毫共同點。

本質(Essence)事物必須具備的內部聯繫叫做本質。閱「本質與現象」條。

本體(Noumenon)是康德的哲學術語，是說和現象相對立的東西。他把「物自體」叫做本體。然而實際說來，本體不外就是客體。這個術語和「本質」有類似的意義。但照康德的看法，本體却是完全不能認識的。

本務論(Deontology)是論究人的道德責任與義務的性質、起原與範圍的學說，為倫理學的一部分，依據所謂普遍的道德律來說明本務的實踐。

本體論(Ontology)即關於宇宙本質形態、聯

繫等等的學說。恩格斯在「費爾巴哈論」中說過，任何哲學的基本問題，是關於思維與存在相互關係的問題。不過這種相互關係，可從本體學上來研究，也可從認識學上去研究。從本體學上研究這個問題，就是說研究思想與物質存在間的真正現實的相互關係，首先表現是研究誰產生誰的問題——物質是思維發展的結果呢？還是思維是物質發展的結果呢？認識學僅提出了一個問題：思維與存在在認識過程中的相互關係是怎樣的？不過認識學和關於思維與意識相互關係的一般辯證學說，不能看作兩個不同的東西。從馬列主義的觀點看來，兩者是符合一致的。

本有觀念(Innate Ideas)是唯心論哲學中的一種學說，認定我們認識世界時當作出發點

的基本觀念，是天賦的，是生來就有的，是在我們經驗以前就存在的。例如柏拉圖把一切觀念都看做本有觀念；在他看來，認識就是一種回憶。笛卡兒也把某種觀念，特別是神的觀念，看做本有觀念。大多數的唯心論者，往往採取隱蔽的形式來承認本有觀念，例如康德的先驗的思維形態就是這樣的。唯物論排斥這一切先天的本有觀念的說法，把觀念看做是外界影響我們的感覺器官而發生的產物，是經驗的產物。

本體論的(Ontological)是關於本體論的東西。本體論證明，原是從分析存在概念出發的證明。例如安塞爾姆就建立了證明神的存在的基础，其後笛卡兒又再來闡述這個證明，這個證明的要點就是：因為我們具有最高本

體的理念(Idea)，所以這個最高的本體，必需存在，如果不是這樣的話，牠就不是最高本體了。然而實際上人們的理念的產物却不一定現實地存在。例如人們可以設想任何的妖魔鬼怪，但實際上却沒有這些東西。

本質和現象(Essence and phenomenon)本質是表現着自然的內部聯繫，牠是在現象裏顯露出來。例如資本主義所固有的生產的社會性和估據的資本主義私有形態之間的矛盾，這是本質，牠在勞動和資本之間的鬥爭中，在經濟恐慌中，在失業中，在戰爭中以及在其他等等現象中，找着了自已的各種多樣的表现。本質和現象構成着統一體。「……出現了本質，現象就是本質的」(列寧)。但本質和現象却不直接一致。例如商業資本

家的利潤，看來是商品價值上的簡單附加物。事實上，利潤的泉源却是榨取工人們所創造的剩餘價值。這樣看來，本質不會在現象中直接出現，牠需要去發見，去認識。『：：如果物體的本質和表現的形態直接一致的話，那末一切科學也就都會成爲多餘的了』（馬克斯）。

本質和實體 (Essence and Substance) 辯證

法不承認『永久不變』的物體或本質的存在。列寧說：『以恩格斯的觀點看來，只有一件是不變的，這是人的意識（當人的意識存在的時候）對於不依賴牠而存在的和發展着的外在世界的反映。無論怎樣的別種『不變性』，無論怎樣的別種『本質』，無論怎樣的『絕對實體』，就幫閑的教授們的哲學

對這些概念怎樣描寫的意義說，在馬克斯和恩格斯看來都不存在』。形而上學把本質理解做某種對意識難理解的、不明瞭的、潛在的物體屬性；在形而上學看來，實體是和普遍的物體分離的牠們不變的基礎。這些形而上學的見解，早就被辯證唯物論完全駁倒了。辯證法採用本質的概念，並沒有把牠由物體的外表或現象分割開來，而是把牠們放在不可分割的聯繫中來觀察。實體，這是物體的基礎，這種基礎不是躺在物體以外，而是物體所固有的，這種物質、牠的各種各樣的運動形態，創造着世界一切多種多樣的形象。這就是說，一切物體所固有的一般的『屬性』，——牠的物質性——，不是和這些物體分開存在着。而且因爲物質世界是處在無

窮發展的過程中，所以也不能有不變的、一

舉就永遠提供了的本質。列寧說：「物體的「本質」或「實體」也是相對的；牠們不過是表示人對客體認識的深度，並且如果昨天這種深度沒有超過原子，今天沒有超過電子和以太，所以辯證唯物論主張，逐漸進步的人的科學，對自然所有一切認識的標誌，都是有着臨時的、相對的、近似的性質。電子，也和原子一樣，是無蕪藏的，自然是無窮的，而且牠是無窮地存在着，這也就是對於牠在人的意識和感覺以外的存在唯一確實的、無條件的承認，並且使辯證唯物論由相對主義的不可知論及唯心論區別出來了」。

正題 (Thesis) 就是最初的設定、主張。在辯證法中為認識發展的出發點、對象的原初狀

態就是正題。參閱「正·反·合」條。

正統派 (Orthodox) 就是說「嫡派」。凡是繼承某種思想體系的嫡系，就是這種思想體系的正統派。然而有些自命正統派的，却在曲解或修改他的先驅者的思想，例如考茨基自命是正統派的馬克斯主義，事實上他却把馬克斯主義的革命精神完全抽掉了。

正·反·合 (Thesis, antithesis, synthesis) 是黑格爾在他自己的三段式(參閱「三段式」條)中用來表示三個要素的術語，照他的見解看來，宇宙的理性、「絕對的理念」(神)，是在三段式中發展起來的。黑格爾的三段式有時帶着極不自然的性質，牠們強迫自然把整個宇宙都驅到了三段式下。例如對於黑格爾，非洲——這是正，亞州——這

是反，歐洲——這是合。

正統的馬克斯主義 (Orthodox marxism)

是考茨基所代表的馬克斯主義中派的「夫子自道」，是表示向修正的馬克斯主義（伯恩斯坦因）及合法的馬克斯主義（史特魯威）鬥爭的「真正的」馬克斯主義。而事實上，考茨基的馬克斯主義正是歪曲了的馬克斯主義，牠是割裂了的馬克斯主義和俗流唯物論、實證論、馬赫主義等折衷的結合體。

母權 (Maternal right) 即「母系制度」下母性

所有的生產支配權及親權。事實上，因為當時人類社會還是處在雜婚或羣婚的階段，所以他們只知有母而不知有父，或只知有母和羣父。

母系制度 (Matriarchy) 是以女性為中心的社

會制度，這種制度發生於原始社會採集工作在經濟生活中起重要作用的時代。

民族 (Nation) 這個概念包括幾種要素：(一)

言語的共通。這一點民族和「國家」不同，一國內即使有數多的語言，但不妨礙國家的統一。(二) 地域的共通。譬如說英國和北美洲雖然語言相同，但因地域的不同而形成不同的民族。(三) 經濟的結合。為了融合全體民族的起見，內部經濟的結合是必要的。(四) 心理的共通，即民族文化的顯現。(五) 歷史的永續性。人種是由社會經濟一定的發展階段而發生的，故歷史的永續性也是構成民族的重要因素。那末，所謂民族就是由言語、地域、經濟生活、作為文化而顯現的心理，這種共通體的統一，由歷史而形成的協

同體。先以物質生產力的一定發達爲前提，而形成經濟生產的連繫。所以言語和地域的共通，是構成民族結合的固定條件，由此更發生共通的心理、感情（民族意識）和文化（民族文化）。民族是歷史的範疇，也從屬着變化的法則，有自己的歷史、起始和終了。

民族性 (National characteristic) 民族所共有的特性，叫做「民族性」。如英國人富於保守，日本人好向海外發展，中國人的刻苦耐勞等都是民族性的表現。

民族學 (Cultural anthropology) 是研究各民族的文化發達與社會生活狀況的科學。它是由人類學（廣義的）分化出來的，它和狹義的人類學的不同，是在於它偏重各民族文物制度的探究，故英法文皆作「文化人類學」

，而後者則偏重於人類體質的自然方面的研究。故 (Anthropology) 亦作 (Physical anthropology) (體質人類學)。以前者可劃入自然科學中，後者可劃入社會科學中。

民權說 (Popular sovereignty) 主張一切主權屬於全體人民，所謂「德謨克拉西」的精神。一七八九年法國的「人權宣言」中說：「主權的實體屬於國民，任何個人或團體，不能行使未經國民賦予的職權」。

民族文化 (National culture) 一個民族因語言、地域風俗、習慣、經濟生活等的相同，而發生一種共通的文化，這種文化就叫做「民族文化」。(參看「民族」條)

民族問題 (National problem) 現階段革命過程中當前的課題之一，即被壓迫民族如何說

離帝國主義的壓迫的問題。要達到民族自決，必須打倒帝國主義，建立新的政治機構，纔有澈底的保障。

民族精神(National spirit) 指某一個民族特有的精神，即思想和氣質等等。

民族意識(National consciousness) 一個民族因為言語、地域的相同，經濟的連繫，因而發生一種共通的情感，這種情感就是『民族意識』。(參閱『民族』條)

民粹派的哲學(Philosophy of narodnik) 俄國一八六一年的『農奴解放』，是上層農奴所有者領導的半途而廢的、未完成的、資產階級的改良。農民和一般的小資產階級都是處在兩層壓迫下：保留下來的農奴制的殘餘和發展着的資本主義，引來了人民大眾的破

產和貧窮。民粹主義反映農民羣衆對這種壓迫和破產的鬥爭，因缺乏無產階級的領導，而沿着錯誤的空想的道路進行，並採取了民粹派唯心論的變形的理論。民粹派的大理論家是巴枯寧、拉佛羅夫、特卡車夫、米哈伊洛夫斯基。他們的哲學觀點，與唯物論者和辯證法家的赫爾岑及契爾勒塞夫斯基不同，是站在主觀唯心論的立場上。他們折衷地結合了各種唯心論體系，例如孔德、斯賓塞、康德主義等等。在哲學問題上他們是實驗論者和不可知論者。他們主要的錯誤是在於：「第一，民粹派斷言資本主義在俄國是『偶然的』現象，資本主義在俄國不會發展，因此無產階級也不會生長和發展。第二，民粹派不承認工人階級是革命中的先進階級。他

們幻想不要無產階級可以達到社會主義。民粹派認爲智識份子所領導的農民及農村公社是主要的革命力量，他們把農村公社看作是社會主義的萌芽和基礎。第三，民粹派對於人類歷史的全部進程上有着錯誤的和有害的觀點。他們不懂得和不了解社會的經濟和政治發展的法則。他們在這方面完全是無知和落後的人物。照他們的意見，歷史不是階級和階級鬥爭所創造的，而只是「個別的傑出人物——『英雄』所創造的，羣衆、『羣盲』、人民、階級盲目地跟着英雄走」。

民族解放與工人革命 (National liberty and

labour revolution) (一)世界分成兩大陣營

：少數文明民族的陣營（他們占有金融資本並榨取地球上絕大多數的居民）和構成多數

的殖民地與從屬國被壓迫和被榨取的人民的陣營；(二)被金融資本榨取和壓迫的殖民地與從屬國，是帝國主義勢力最偉大的後備軍和最重要的泉源；(三)從屬國家和殖民地國家的被壓迫人民反對帝國主義的革命鬥爭，是他們解除壓迫和榨取的唯一的途徑；(四)最重要的從屬國家和殖民地國家，已經走上了民族解放運動的道路，牠不能不引來全世界資本主義的危機；(五)發展的資本主義各國中無產階級運動和殖民地民族解放運動的利害關係，要求這兩種革命運動結合成爲反對共同敵人、反對帝國主義的共同陣線；(六)在發展的資本主義國家中工人階級的勝利和被壓迫民族由帝國主義枷軛下的解放，如果缺少形成和鞏固共同的革命陣線就是不

可能的；(七)要形成共同的革命陣線，如果壓迫民族的無產階級方面，對於被壓迫民族反對「本國」帝國主義的解放運動，不給予直接的和重大的支持，這就是不可能的，因為「壓迫其他民族的民族，是不能有自由的」(馬克斯)；(八)這種支持，是說主張、擁護、採取這樣的口號：民族享有脫離權、國家獨立存在權；(九)如果不採取這樣的口號，各民族在統一的世界經濟(牠是社會主義勝利的物質基礎)中的聯合就是不可能的；(十)聯合，只有在各民族的相互信任和友好關係的基礎上發生的自願聯合，這才是可能的。

民族問題上兩條戰線的鬥爭(Fight of two lines on national problem) 斯大林在聯共

第十七屆大會上講到民族問題上人們意識中的資本主義的殘餘，這種殘餘在那裏是生命特別長久的。布爾塞維克黨進行着兩條戰線的鬥爭，一方面反對大俄羅斯民族侵略主義的傾向，同時也反對地方民族主義的傾向。在一些共和國中(烏克蘭、白俄羅斯等)黨的組織減弱了反對地方民族主義的鬥爭，讓牠能夠發展到那樣的程度，以致牠和敵人的力量聯繫起來，和干涉着聯繫起來，變成了國家的危險。

民主共和國與蘇維埃共和國(Democratic republic and Soviet republic) 在俄國第二次革命(一九一七年二月)以前，一切國家的馬克斯主義者，都以爲國會主義的民主共和國，是從資本主義轉到社會主義時期內社

會主義政府組織最適當的形式。真的，馬克斯在七十年代，指出了無產階級專政最適當的形式，不是國會主義的共和國，而是「巴黎公社」式的政治組織。但是可惜馬克斯的這一指示，在馬克斯的著作中沒有得到進一步的發展，而被人遺忘了。此外，恩格斯在一八九一年對「愛爾福特綱領草案的批判」中，作了權威的申明：「民主共和國……是無產階級專政的特殊形式」。這一申明，無疑地指出了馬克斯主義者繼續認為民主共和國是無產階級專政的政治形式。恩格斯這一論點，以後成爲一切馬克思主義者（列寧也在其中）的指導原則。可是，俄國一九〇五年革命，特別是一九一七年的二月革命，提出了社會政治組織的新形式——工農代

表蘇維埃，列寧從馬克斯的理論出發，根據俄國兩次革命經驗的研究，得出了這樣的結論：無產階級專政的最好的形式，不是國會主義民主共和國，而是蘇維埃共和國；根據這一基礎，列寧在一九一七年四月從資產階級革命向社會主義革命轉變的時期，提出了組織蘇維埃共和國的口號，因爲他是無產階級專政最好的政治形式，一切國家的機會主義者，拘泥於國會主義共和國，誣蔑列寧脫離馬克斯主義，破壞民主，可是，掌握了馬克斯主義理論的真正馬克斯主義者，當然是列寧，而決不是機會主義者，因爲列寧用新的經驗豐富了馬克斯主義的理論，把它推向前進，而機會主義者則把它的論點之一變成教條，而把馬克斯主義理論拉向後退。如

果列甯懾服於馬克斯主義的字句，而不敢用適合新的歷史境況的、關於蘇維埃共和國的

新論點，去代替恩格斯所規定的馬克斯主義的舊論點，那末，黨、革命和馬克斯主義會成什麼樣子呢？黨就會迷惑於黑暗中，蘇維埃就會被瓦解，蘇聯就不會有蘇維埃政權，馬克斯主義的理論就會受到嚴重的損害，無產階級就會失敗，無產階級的敵人就會勝利。

永生(Eternal life) 基督教說：信仰上帝的善人死後靈魂會升入天堂，永遠與神同在，這就是所謂的「永生」。

永久性(Eternity) 凡在時間上持久不斷的繼續，叫做「永久性」。

永久主義(Eternalism) 主張宇宙本質不變、

真理不為時間所限制的學說。常與「絕對主義」並稱。

永久真理(Permanent truth) 就是說絕對真理，闕「相對真理和絕對真理」條。

永久快感說(Permanental hedonism) 主張美永久和情感相聯，在情感的變化過程中不會引起不快之感的美感，才具有永久性。

犯罪學(Criminology) 研究犯罪的原因及其和
法律關係的科學。

犯罪問題(Criminal problem) 俗流的社會學者認為犯罪是隨着「社會道德」的墮落而增加的，或抓住一些小的原因來解釋犯罪問題。其實犯罪問題是社會制度有了缺陷的產物，即使犯罪的主觀原因(如精神病)，本身也是由社會環境造成的。在整個人類由階級

制度解放出來以後，犯罪問題是不成其爲問題的。

犯罪社會學(Criminal sociology)即研究社會狀況和犯罪關係的科學，首倡者爲比國克多勒。

玄學(Metaphysics)就是形而上學，閱『形而上學條』。

玄學時代(Metaphysical period)閱『三階段法則』條。

瓦斯(Gas)即氣體，是易於流動而無一定體積的物質。毒瓦斯就是一種含有毒質的氣體。

生成(Growth)在生長和消滅、發生和死滅的階段上的變化、發展，叫做生成。在生成上，新的東西和舊的東西處在統一中，但是對立的統一，它的發展是矛盾的鬥爭。鬥爭的

結果，是新的征服舊的，揚棄舊的，而產生某種已發生的一定具體的「定性」。所以生成是發生與消滅的統一，在這中間，這兩個對立的因子互相轉移。依照格爾的說法，所謂生成，是存在的最初規定。事實上，當我們研究自然、社會時，最初映入眼簾的，是不斷的運動、變化、發生和消滅。但是我們不能止於生成，止於證明變化就完事。因爲對象不僅在變化、發生、死滅，而且也實際存在，而有一定的質、量等等。

生命(Life)是特殊組織的物質的特殊運動形態。牠的特徵是物質不斷的新陳代謝、繁殖與遺傳、吸收與淘汰。牠與其他一切物質一樣，有自己的起始和終了。牠的發生有着歷史的過程，由於內在對立性的鬥爭，從低級形

態轉向高級形態。生命雖是物質，却不能僅藉解剖來認識牠的本質，牠應從自己的特殊規律。要認識這種規律，一方面要依藉生物學的研究，另一方面要把牠放在統一中來觀察，要把牠作為物質的特殊統一組織或構造來加以研究。

生活(Life)狹義地說，生活是有機體及個人生命的綿延過程（如飲食起居等）。廣義地說，生活可指集體的物質和精神方面的創造、變革、活動和享受過程，如社會生活、政治生活、文化生活皆是。普通把生活分為物質生活和精神生活兩種，但二者不是各自孤立的，後者是由前者所決定。

生殖(Reproduction) 凡動物延續其種類的過程，叫做「生殖」。其能力叫做「生殖力」

或「生殖機能」。

生存權(Right of existence) 社會主義主張個人既為社會的一員，便不應剝奪其生活的權利。這種要求生存權的口號是在資本主義社會中勞動階級受生活壓迫所激發起來的。

生命力(Vital force) 有一派生物學家（即所謂生機論者），因為遇着生命（有機）現象的現實複雜性以及說明這種現象的困難，就以為生命有機體不受一般的自然法則所支配，而受一種特別的非物質的生命力所支配、所約制。對於生命現象的這種解釋，絕對是唯心論的虛偽的見解，是庇護僧侶主義和神祕論的見解。

生物學(Biology) 是關於生命的科學，即觀察生命的一切現象和一般法則、研究生命成立

的條件和法則以及規定生命成立的原因的科學。現代生物學，分爲三個主要部門：(一)研究動植物有機體的構造的形態學；(二)研究有機體的生命機能的生理學；(三)研究動植物與周圍環境的關係的生態學。普通說的生物學，多指生態學而言，不過這把生物學的概念弄狹了。因爲生物學是研究生命的一切現象的科學，生態學却只研究生命的起源與進化的問題。

生產力(Productiveness) 人爲了要生活，必須要有食品、衣服、鞋子、房屋、燃料等等；爲了要有這些物質財富，就必須生產牠們；爲了要生產牠們，就必須要有生產工具(人們是用生產工具來生產食品、衣服、鞋子、房屋、燃料、等等)，就必須能生產這些

工具，就必須能使用這些工具。用來生產物質財富的生產工具，由於一定的生產經驗和勞動習性而運轉生產工具與實現物質財富生產的人們——這一切因素組成社會的生產力。但生產力只是生產的一方面，生產方法的另一方面，牠表現着人們對於用來生產物質財富的自然對象與自然力的關係。

生機論(Vitalism) 是自然科學中一種反動的唯心論的思潮，承認有一種特殊本質的非物質的「活力」存在，想用牠來說明有機生命的活動和發展。參閱「活力說」條。

生活程度(Standard of living) 生活所必需的基準，就是「生活程度」。在現代社會中，各階級的生活程度顯然是不同的。

生活內容(Content of living) 即是人間的一切

經驗，和生命的意思相近。肉體方面的成長、生殖、營養、適應環境；精神方面的創造、文化等，都是『生活內容』。

生活水準(Subsistence-level) 是一定社會一定人羣依其階級的生活習慣所需要的一般生活品的標準線。

生活資料(Means of subsistence) 勞動者生產的物品一部分是用作生產工具，另一部分則供人直接消費，以滿足其慾望，這就是生活資料，如飲食衣服等。

生活機能(Vital function) 是有機體營繕的生活過程中所具有的諸能力及活動，如吸收營養資料、生殖、適應等機能。

生育節制(Birth control) 依據馬爾薩斯主義而用人工限制人口的增殖，叫做生育節制。

如山額夫人(Mrs. M. Sancker) 就是提倡生育節制的，她主張用人工避孕及節慾等方法實行生育節制。她認為應行生育節制的人有四種：(一)有遺傳病的；(二)二十三歲以下的女子；(三)過勞的婦女；(四)暫時有重病的。

生產性質(Nature of production) 卽一定社會中的生產類屬與勞動使用形式，牠隨着生產力的變化而改變。例如原始社會的生產性質是獲取現成物(漁獵等)，封建時代就有定住的農業與牧畜及農奴的勞役；在資本主義社會中，則爲使用機械與電力的大工業及農業資本主義化與『自由』工人的勞役。

生產技術(Technique of production) 是一定社會中勞動工具在數量上的製造與配合及在

質量上的效率諸狀態的總和。例如石器時代的生產技術是石器的製作與使用，遠不及鐵器時代使用鐵器的生產力大。現代的生產技術是製造、組織及使用機械與電力。所以生產技術決定着社會生產力的大小。

生產工具(Tools of production) 是說生產力最重要的成分：工具、機器、耕具等等，人類爲着生產物質財富而運用這些手段來影響自然。製造和應用勞動工具，是人類脫離動物界的最重要的條件。勞動工具的發展和改善，經過了好幾千年的時期，跟牠同時增高了人類支配自然的程度。技術在人類社會的發展中起着巨大的作用。生產力、首先是生產工具的變化和發展，引來了社會物質財富的生產方式的變更，並且引來了整個社會制

度的變更。馬克斯像下面這樣評定了生產工具對於社會生活的意義：「不是以那些生產出來的東西，而是以那些用怎樣的勞動手段生產出來的東西，來區別各經濟時代。勞動手段不僅是人類勞動力發展的尺度，而且也是那種實現着勞動的社會關係的指標」。

生產關係(Relation of production) 人對自然鬥爭及用自然來生產物質財富時，不是各個人互相孤立地、各不相關地來進行，而是共同地、集團地、社會地來進行。因爲生產在一切條件下永遠是社會的生產。在實現物質財富的生產時，人們在生產中確立了自己之間的某種關係、某種生產關係。這種關係可以是沒有剝削的合作與互助的關係，牠也可以是統治與服從的關係，最後牠可以是從一

種生產關係的形式到另一種形式的過渡的關係。但無論生產關係有怎樣的性質，牠在一切條件下，永遠是和社會生產力共同組成生產的必要因素。馬克斯說：「在生產中人們不僅影響自然，而且相互影響着。他們如果不藉一定的方法聯合起來共同活動並互相交換自己的活動，他們就不能進行生產，爲着生產，人們加入了一定的聯系和關係中，只有通過這種社會的聯系和關係，他們才能實現對自然界的關係，生產才有地位」。

生命的發生 (Rise of Life) 在溫度、壓力、電力緊張性及其他等等一定的良好條件下，行星上就由無機的自然中形成着有機的物體，由有機物體發生第一個「生物」、有生命的實體，發生命。在有生命的實體發展的

一定階段上，就發生了高級動物、高度發展類型的「原人」，並且發生了人類社會。

生物的感覺 (Sensation of lively being) 人

本身是由高級動物而發生，這種高級動物是人和類人猿的共同祖先；而高級動物就自己的起原說，却是和一切動物及植物密切地聯繫着的。自然科學因此提出問題：如果沿着生物的梯子向下走，那末感覺的能力究竟達得怎樣遠呢？不發生絲毫疑惑，凡是具有神經機構的一切生物都能感覺，這就是說，不只高級動物會感覺，而且低級動物也會感覺，以至最低形態的脊椎動物也會感覺。自然科學却毫不遲疑地斷定說：一切生物，直到最簡單的、單細胞的、眼睛看不見的細微的形態，和具有獨立運動和營養能力同時，也

具有感覺性。這些判斷也應當關涉到植物界。恩格斯在自己對杜林的反駁中提出了這個問題：「有感覺性的植物不是在輕輕一觸的時候會捲縮自己的葉子或收閉自己的花朵嗎？食蟲的植物難道喪失了感覺的一切痕跡、甚至喪失了感覺的一切能力嗎？」自然，對於這個問題，自然科學是以肯定的意義來答覆，即是斷定說：感覺能力，是一切「生物」，即高度有機組織的物體所固有的。恩格斯說過：「感覺，必然和某些到現在還沒有確實規定的蛋白質聯繫着」。

生殖器官崇拜 (Phallicism) 原始時代宗教形態的一種，崇拜生殖器官，或以生殖器官為象徵。這種風俗，直到現在，在各落後民族中還有遺留。

生存競爭說 (Struggle for existence) 閱「達爾文主義」條。

生物機械論 (Biomechanism) 是現代科學的一派，牠把生命當作物理化學的過程或力學的過程來研究。牠反對生機論，否定生命有機體所特有的任何特殊要素。生物機械論抹殺生物和無生物之間的一切區別，把一切東西（包括思維）都還原為原子和電子。

生產力的發展 (Development of productiveness) 下面就是從古代到今日生產力發展的圖案：從粗石器轉變到弓箭，與這相關聯的就是從狩獵生活轉變為飼育動物及原始牧畜；從石器工具到金屬工具（鐵斧、鐵口鋤等等），而與此相適合的就是轉變到培植植物，轉變到農業；金屬工具製造材料的繼續改

進，轉變到冶鐵風箱，轉變到陶器生產，而與此相適合的就是手工業的發展，手工業與農業的脫離，獨立手工業生產及手工工場生產的發展；從手工業生產工具轉變到機器與從手工業工場生產變成機器工業；轉變到機器制及現代機器化大工業的出現——這是人類歷史上社會生產力發展的一般（絕非完全的）圖畫。這裏，明白得很，生產工具的發展與改進，是由那些與生產有關的人來實現，而不能離開人，所以伴着生產工具的變化與發展，人——生產力最重要的因素——也就變化和發展了，他們的生產經驗，他對勞動的習慣，他們使用生產工具的技能也都跟着變化和發展了。

生產關係的類型 (Types of productive rela-

tion) 歷史上計有五種生產關係的類型。在原始公有制度時代，人類是無力和自然鬥爭的。粗糙的石頭器具，弓和箭，使人類不得不共同地、集團地來工作。由這裏產生出來了生產手段和生產品的公有權。沒有階級也沒有權取。跟着改用金屬工具，跟着出現了鐵斧和有着鉄的犁頭的木犁，遊牧民也就定住起來了，並且開始從事農業、牧業和手工業。勞動生產性的增大，致令發生了私有財產、交換及少數人手中的財富積蓄。於是出現了階級——奴隸和奴隸所有者。在奴隸所有者制度時代，奴隸所有者是生產手段和奴隸的所有主。代替原始社會人們不受權取的自由勞動，而為被權取的奴隸的勞動。封建社會生產關係的基礎，是封建領主——地主手中

的生產手段所有權，以及對生產勞動者——農奴的半所有權。和封建領主大規模的土地所有權同時，也有了農民和手工業者手中的生產工具所有權。這種所有權是以手工業者和農奴的個人勞動為基礎的。封建領主寧願要那些更關心勞動的農奴。農奴把自然品（一部分收穫、各種貢物等等）送給封建領主，當貨幣經濟有力發展了的時候就以貨幣（貨幣租稅）送給封建領主。生產力的發展、商業的增大，在封建制度內部發生出來了資本主義的手工工場——大規模的作坊，這裏有着幾十個或幾百個工人——手工業者在替資本家做工。採用機器，把手工工場的生產變成了大規模的工業，並且惹起了生產關係的根本變更。代替封建制度的大地產和小所有權

的支配，而發生了資本主義大規模工業和商業所有權的支配。握有生產手段的資本家階級和喪失了生產手段並且被資本家所榨取的雇傭工人，這是資產階級社會的主要階級。跟着資本主義的發展，資本主義的矛盾也就逐漸地尖銳起來了。大規模工業中的生產社會化的性質，和佔有這種社會化的生產的生產品的形態發生了矛盾。和資本主義的私有權的支配聯繫着的競爭、生產的無政府狀態、經濟發展中沒有計劃的原則，致令發生了生產過剩的恐慌，這種恐慌破壞着生產力，使工人階級陷於失業、飢餓和貧窮。進到了資本主義發展的最後階段——帝國主義時代，資本主義的矛盾尤其尖銳化了。無產階級革命消滅着資產階級的生產關係，並且確立

着社會主義的生產關係。這種生產關係是唯一適合着資本主義內部所發展起來的強大的生產力的。社會主義制度時代，這種制度暫時僅在蘇聯實現了，牠的生產關係的基礎是生產手段的公有權，生產手段是國家的和合作社——集體農場的財產。消滅了榨取者階級及榨取。生產品是依照「誰不做工，誰就沒得吃」的原則按勞動來分配。（參閱「社會主義與共產主義」條）。

生理學的唯心論 (Idealism of physiology)

費爾巴哈用這個術語說明了生理學家約根·沒列爾轉到唯心論立場上的特性，把這種偏向叫做「生理學的唯心論」。這種「生理學的唯心論」的本質，是在於：生理學家規定了所謂的感覺器官的專門性，即是牠們的能

力在不同的影響下有同樣的反應：例如，視神經在各種影響下——機械的、化學的及其他的影響下，會在腦子裏引起光的感覺。由這裏，他們得出了感覺的完全主觀性的結論，由那裏前進一步就達到了物體客觀實在性的否定。

生產力和生產關係 (Productiveness and

productive relation) 生產關係不適合於生產力性質的例子，牠們之間衝突的例子，就是資本主義國家的經濟恐慌，那裏生產手段的資本主義私有與生產過程的社會性質、生產力的性質是顯然不適合的，這種不適合的結果就是經濟恐慌，引到生產力的破壞；而且這種不適合就是社會革命的經濟基礎。社會革命的使命就在破壞現有的生產關係而創

造新的適合於生產力性質的生產關係。相反地，生產關係完全適合於生產力性質的例子

就是蘇聯的社會主義國民經濟。這裏生產手段公有和生產過程的社會性質是完全適合的

，因之，這裏沒有經濟恐慌，也沒有生產力的破壞。所以，生產力不僅是生產最活動和最革命的因素，而且是生產發展的決定因素

。什麼樣的生產力就應該有什麼樣的生產關係。假如生產力的狀態所回答的問題是人們

用什麼樣的工具生產他們所必需的物質財富，那麼生產關係狀態所回答的是另一個問題

，就是生產手段（土地、森林、水道、蘊藏、原料、生產工具、生產的房舍、交通手段

等）在什麼人手中，生產手段在什麼人支配下，在整個社會支配下呢？還是在個別的人

、集團、階級支配下用以剝削別人、別的集團、別的階級呢？

生產永遠變化和發展 (Production eternally change and development) 生產的特點之一，是牠永遠不長期停留在一點上，而永遠

處在變化與發展的狀態中；生產方法的變化，必然會惹起整個社會制度、社會思想、政治觀點、政治制度的變化——惹起整個社會

政治結構的改造。在發展的不同階段上，人們運用着不同的生產方法，或者粗淺些說，

過不同樣式的生活。在原始公社下有一種生產方法，在奴隸制度下有另一種生產方法，

在封建制度有第三種生產方法，諸如此類。與此相適應的，人們的社會制度、他們的精

神生活、他們的觀點、他們的政治制度也是

各不相同的。社會生產方法是什麼樣，那末社會本身根本上也就是什麼樣，牠的思想與理論、政治觀點與制度也就是什麼樣。或者粗淺些說：人們過什麼樣的生活，那末他們的思想也就什麼樣。這就是說：社會發展的歷史首先是生產發展的歷史。幾世紀中互相交替的生產方法的歷史，生產力與人們生產關係發展的歷史。這就是說：社會發展的歷史，同時就是物質財富生產者本身的歷史，勞動者的歷史。勞動者是實現生產社會存在所必需的物質財富的生產過程的主要力量。這就是說：歷史科學假如想成爲真正的科學，那就不能再把社會發展的歷史歸屬於皇帝與將軍的行動，歸屬於國家的「勝利者」與「征服者」的活動，而應該首先歸屬於物質財

富生產者的歷史、勞動者的歷史、民衆的歷史。這就是說：研究社會歷史規律的鎖鑰，不應該從人們的頭腦中、從社會的觀點與思想中去找尋，而應該從每個一定的歷史時期中社會所實行的生產方法中去找尋，從社會經濟中去找尋。這就是說：歷史科學的第一等的任務，是研究與發現生產的規律、生產力與生產關係發展的規律、社會經濟發展的規律。這就是說：無產階級的政黨，假如想成爲真正的政黨，首先就應該深知生產發展的規律，深知社會經濟發展的規律。這就是說：要在政治上不犯錯誤，無產階級的政黨不論在其政綱的製定上，不論在其實際行動上，均應首先以生產發展的規律、社會經濟發展的規律爲其出發點。

生物法則與人類社會 (Biological rule and

human society) 波格達諾夫把他的「生物

主義」適用到理論——認識的唯心論上，即
是把那種就生物界的關係說是真實的規律，
移用到社會和社會關係上。這種方法的破產
是顯然的。雖然人也是由動物界成長出來，
然而人類社會是特殊的新現象，這種現象是
因為人在物質生產過程中積極影響自然的結
果而發生的，即是從人製造工具的時候起而
發生的。因此在人類社會中發生了和生產聯
繫着的新規律，並且那種規定動物和植物種
類發展的、生物學上的對自然環境「適應的
法則」，在人類社會的關係中已經沒有了力
量。約制着生產發展和階級鬥爭的規律，是
決定的規律。波格達諾夫完全背着馬克斯

主義的方法，而把生物學的和「動力論的」
規律移用到社會上來了。

生產·生產力·生產關係 (Production,

productiveness and productive relation)

生產的變化與發展永遠是開始於生產力的變
化與發展，首先是生產工具的變化與發展。這
樣，生產力是生產中最活動與最革命的因素
。社會生產力開始變化了、發展了，以後，
依賴於這些變化及適合於這些變化，人們的
生產關係、人們及經濟關係也變化了。但是
，這不是說：生產關係不影響生產力的發展
，後者不依存於前者。依賴於生產力的發展
而發展起來的生產關係，自己也影響着生產
力的發展，加速或阻滯生產力的發展。這裏
必須指出：生產關係不能過久地落後於生產

力的生長，不能過久地處在與生產力矛盾中，因為只有生產關係能適應生產力的性質與狀態并給生產力以發展的領域，生產力才能充分發展，因為不論生產關係如何落後於生產力的發展，牠早晚必須走向（而且真正走到）生產力發展的水準，與生產力的性質相符合。不然，我們就會有生產體系中生產力與生產關係統一的完全破裂、整個生產的破裂、生產的危機、生產力的破壞。『社會關係與生產力密切地聯結着。獲得了新的生產力，人們改變了自己的生產方法。而隨着生產方法、保證自己生活的方法的變更，他們也改變了自己一切的社會關係。手磨給人們以封建領主爲首的社會，蒸汽機給人們以工業資本家爲首的社會』。生產關係的發展對

於社會生產力發展、首先是生產工具發展的依存性，由於這種依存性，所以生產力的變化和發展，早晚要引起生產關係相應的變化與發展。

白奴(White slave) 凡被迫而爲妓女的叫做「白奴」，但在歐美有時也把一無所有的勞動者叫做白奴；因爲他們處於和奴隸同樣不自由的位置。

白倫(Pain, E. P.) 一七七三—一八〇五年。是拉吉式塞夫的學生，出身貴族，在沙皇帕佛爾一世黑暗的反動時期，他連續一整年（一七九七年），出版了十二期「聖·彼得堡雜誌」。在這十二冊雜誌中，他譯印了哥爾巴哈的「自然體系」三章和「一般道德」八章，在明顯的無神論的地方當然刪掉了一些

。在他的「人」的讚美歌中，這是爲了回答「神」的權力的讚美歌而寫的，白倫以詩的形式出面否認宗教上關於上帝造人類的學說。他斷定說：人類「通過勞動和經驗」，而改善自己的命運並創造了一切財富。

目的(End)是人類一切行爲所趨向的預定點。人類的勞動就是依照預定的目的進行的。

目的論(Teleology)是唯心論的學說，照牠看來，自然中的一切都是適合目的的。目的論的一羣贊成者，認爲世界上的一切都是神所創造的，一種物體是用做別種物體的手段。

恩格斯嘲笑了目的論者的這種見解，照目的論者看來，「貓是爲着吃老鼠而被創造出來的，老鼠是爲着給貓吃而被創造出來的，像這樣，自然界一切都是爲着證明創造主的智

慧」。目的論的別一些辯護者（亞里斯多德、黑格爾）却認爲內在的目的是有機體構造的基础。這種內在的目的預定了植物和動物的發展方向，並且認爲這種目的是神所給予的。辯證唯物論指示出來了：只有人的活動才能用合目的性來加以說明。在這下面，人的活動是被他的生存的客觀條件所決定，並且首先是被社會生活的物質條件所決定。有機界中所看得出來的合目的性，是含有有機體構造和生命力中的，這是自然淘汰的結果。參閱「達爾文主義」條。

目的意識(Idea of purpose)是「自然成長」的對語。即是勞動者由自然成長的階級意識，認識了資本主義社會的內在矛盾後，而自覺地運用政治鬥爭把自己這個階級由資本重

壓下解放出來，進而建設無階級的新社會。這種自覺的意識，就是所謂的目的意識。

目的派心理學 (Purposive psychology) 主

張人的觀念行爲都有一定的目的；是與行爲主義機械主義聯想派學說絕對相反的學說，這派學說的代表者是米杜加爾 (W. McDougal) 和普寧西 (M. Prince)。

矛盾 (Contradiction) 在形式論理學中，是指

概念或判斷的相互排斥及互不相容的關係。形式論理學認爲「甲」不能同時是「乙」又是「非乙」，像這樣來排除矛盾。形式論理學認爲矛盾是思維上的錯誤。而事實上，實際現實中到處都包含着矛盾。辯證法所謂的矛盾，是指概念、屬性、事物的互相排斥及互爲條件的關係。物質及社會現象統一的分

裂及發展，是矛盾鬥爭的結果。對立性的統一和鬥爭是辯證法的基本法則。

矛盾律 (Principle of contradiction) 是形式

論理學的原理之一。認爲一個概念中不能同時包含兩個或兩個以上互相矛盾的記號。假使我們在某一概念中看出矛盾的記號時，那末這就是論理的錯誤。矛盾律認定「A」不是「非A」。形式論理學的矛盾律，是一種形而上學的思維方法，因爲牠不是在總的過程中、在運動中來觀察世界，而把世界看做凝固不變的過程的總體。這一法則的錯誤，就在於形式論理學不了解概念就是現實的反映，而現實中却處處包含着矛盾及矛盾的互相對立。一切事物都是對立性的統一，所以，反映現實的概念，當然也同樣包含着矛盾

的記號。

矛盾法則 (Antinomy) 辯證法的出發點是自然的對象，自然現象都固有着內部矛盾，因為他們都有自己的正反兩方面，自己的過去與將來，自己的衰亡方面與發展方面，而這些對立的鬭爭，新與舊之間的鬭爭，衰亡與生長之間的鬭爭，消滅與發展之間的鬥爭，組成了發展過程內部的內容，從量變到質變的內部的內容。因此，辯證法認為：從低級到高級的發展過程不是發生在現象的和協的展開上，而是發生在對象、現象所固有的矛盾的發露上，發生在根據於這些矛盾而動作的對立傾向的「鬥爭」上。列甯說：「辯證法，就其本義說，是研究對象的最本質的矛盾」。「發展是對立性的鬥爭」。

矛盾概念 (Contradictory concept) 例如「有」與「無」，「人間」與「非人間」等互相否定，其間不容有第三種概念，所以叫做矛盾概念。

矛盾邏輯 (Logic of antinomy) 即與形式邏輯相對的「辯證法」。

石器時代 (Stone Age) 是有史以前的時代之一。當時人類還不知道利用金屬，武器和器皿全用石頭製成。石器時代分新石器時代和舊石器時代，前者較晚，所製石器也比較精細，曾經加以琢磨。舊石器時代的石器是粗糙的、沒有琢磨的。

立場 (Standpoint) 是觀察、批評或研究某事物或問題的一定的方法基礎與思想中心點，是爲了使思想系統化。

皮浪(Purilon)約於紀元前三六〇—二七〇年，是懷疑論的創始者。參閱「懷疑論」條。

皮薩列夫(Pisarev D. E.)一八四〇—一八六八年。他直接參加六十年代契爾勒塞夫斯基和多伯羅留波夫所設立的革命團體。他也站在他們的方面反對沙皇的專制政體、宗教和唯心論而擁護自由、啓蒙運動和科學。在這種鬥爭中他是左翼的、反農奴制的、急進陣綫的中堅人物之一。然而契爾勒塞夫斯基及多伯羅留波夫和皮薩列夫之間也有着一些差異。皮薩列夫深信唯心論是真正知識的道路上的大障礙。唯心論束縛着發揮唯物論的前進人們的思想，因此皮薩列夫在哲學上是站在唯物論的立場上，並且批評了唯心論者，他特別辛辣地攻擊了柏拉圖的唯心論。然而

皮薩列夫是從庸俗唯物論的立場批評唯心論，他在唯心論中看不見任何積極的成份。和契爾勒塞夫斯基和多伯羅留波夫相反，他以消極態度對待黑格爾，他不懂得把黑格爾看做辯證方法的創造者，從皮薩列夫的觀點看來，辯證法是「空洞的誇張」，就其本質來看是科學思想所難理解的。同時皮薩列夫也知道唯心論是由某些原因產生出來的。他說出了唯心論認識的根源，照他的意見，這個根源包含在人們對於夢想、幻想的癖好裏。皮薩列夫不能揭露唯心論的階級根源。他認為正常的、健康的人們只能具有唯物論的世界觀。皮薩列夫過度簡單地描述了精神依屬於物質，在他的理解下，思想和感覺不僅依屬於物質，並且是我們接受了食物的直

接結果而產生，好像消化過程一樣。對精神與物質關係的這種觀點，從辯證唯物論看來是不正確的。皮薩列夫認爲自然科學的發展是反對唯心論、宗教和無知的最可靠的武器。皮薩列夫以爲自然科學無需乎理論上的一般化和世界觀就能起作用。在他的眼中看來，一切哲學都與唯心論相等。皮薩列夫根本推翻哲學、理論和世界觀，這一切都使他與唯心論和經院學說糾纏在一起。在認識論上，皮薩列夫是從感覺器官所得的具體事實出發。照他的觀點看來，科學不能發現一般的概念和法則，而只滿足於記錄經驗中所給予的東西。他有時也達到這樣的結論，就是我們不能認識物自體，因爲對於它，不能在我們的感覺中去把握。雖然有這種不可知論

的因素，皮薩列夫基本上仍是唯物論者，而且在認識論上他承認物體的本質有認識的可能性。皮薩列夫斷定說：知識份子¹是歷史的動力，歷史的進程決定於知識份子理論發展的水準。知識份子的這個特徵，被民粹派的理論家所接受，而更加把牠誇張起來了。

由感性階段到理性階段 (From sensitive

stage to reasonable stage) 這種基於實踐之由淺入深的唯物辯證法的認識發展過程的理論，在馬克斯主義以前是沒有一個人這樣解決過的。馬克斯主義的辯證唯物論，第一次正確地解決了這個問題，唯物地而且辯證地指出了認識之深化的運動，指出了社會的人，在他們的生產與階級鬥爭之複雜的經常反覆的實踐中由感性認識到論理認識之推移的

運動。列寧說過：「物質的抽象，自然法則、價值的抽象，及其他等等，即一切科學的（正確的、重要的、非瞎說的）抽象，都比較深刻、比較正確、比較完全的反映自然」。列寧又曾這樣指出：認識過程中兩個階段的特性，在低級階段認識表現為感性的，在高級階段認識表現為論理的，但任何階段都是統一的認識過程中的階段。感性與理性二者的認識不同，但又不是互相分離的，他們在實踐的基礎上統一起來了。

由量的變化到質的變化 (From quantitative change to qualitative change) 與形而上學相反，辯證法觀察發展的過程不當做簡單的上昇的過程、量的變化不引起質的變化的過程，而看做這樣的發展：從細微的、隱秘的

量的變化轉到公開的、根本的變化，在這裏，質的變化到來不是逐漸的、而是迅速的、突然的，採取從一種狀態到另一種狀態跳躍式的轉變，質的變化到來不是偶然的，而是合規律的，是看不見的、逐漸的量的變化積累的結果。因此，辯證法認為：發展的過程不應該了解為循環的運動、過去事物的簡單重複；而應該了解為前進的運動、上昇的運動、從舊質的狀態到新質的狀態的轉變，從簡單到複雜、從低級到高級的發展。恩格斯說：「自然是辯證法的試金石，而現代自然科學對這個試驗供給了最豐富與日益增加的材料，這便證明了：自然中歸根到底一切都是依辯證法而不是依形而上學完成着的。自然不是在一個永遠同樣地、經常重複的圈上

運動，而是通過着真正的歷史。這裏應該首先指出達爾文，他對自然的形而上學觀點給了最有力的打擊，他證明了整個現代的有機世界、植物和動物（人自然也包括在內）是千百年長久發展過程的結果。

六 畫

交互作用 (Reciprocity) 是說二種以上的事物相互發生影響，是關於自然及社會一般聯繫的最切實的說明，也是關於這一範疇的最具體的概念。詳「現象的一般聯繫·交互作用」條。

交互作用論 (Theory of reciprocity) 認為社會一切現象之間僅有互相影響的關係，並沒有主從的關係，所以無所謂基礎與上層建築

。倡這種理論的是社會學上主張因素論及主觀方法的代表者們，牠的缺點是不了解各種社會現象都以經濟、生產力為基礎，只有在這種基礎上才能闡明各種社會現象的本質。

交替神教 (Kahenotheism) 吠陀教隨同時間和地點的不同而常變換所崇拜的最高神祇，與一神教及多神教都不同。比較宗教學家穆勒 (Max Muller) 把牠叫做交替神教。

伊洪 (Ion) 亦作「離子」。是物體中能導電的帶電微粒子。含陰電的，叫陰伊洪，其符號為「-」或「 \ominus 」，含陽電的，叫陽伊洪，其符號為「+」或「 \oplus 」。

伊斯蘭教 (Islam) 阿拉伯語暗依的意思，摩罕默德所創的宗教學說，我國稱為「回教」。伊斯蘭教發生於西歷六六二年，教義載於可

蘭經 (Koran) 上，教徒滿佈全世界（共二萬萬五千萬人），以近東爲最多，大伊斯蘭主義就是想把全世界回教徒統一於一個政權下的學說。

伊壁鳩魯 (Epikuros) 紀元前三四一—二七〇年，是唯物論哲學家，「希臘最偉大的教化者」（馬克斯）、德摩克利圖的後繼者。照伊壁鳩魯看來，世界是由原子和虛空所構成，原子在虛空中造成了無窮多的世界。神不參加世界的生活，他們是平靜地住在世界的空隙中。伊壁鳩魯確證了原子論的基本原理，同時在德摩克利圖的學說中帶來了重要變更。照伊壁鳩魯看來，一直前進的原子能夠作成「偏差」。這些偏差是自發地、偶然地發生出來的。伊壁鳩魯採用了偶然性的概念

，同時努力避免那種由德摩克利圖的學說中所推演出來的宿命論。伊壁鳩魯在認識論中擁護了感覺論（參閱「感覺論」條），並且在倫理學中是站在理智地利用感覺的享樂的立場上。這給了唯物論的各種敵人一種機會，誹謗伊壁鳩魯主義好像是獎勵放蕩淫亂的哲學。照伊壁鳩魯看來，聖賢的任務是在於達成精神的恬靜（不亂）；他用認識和避免對於神和死面前的恐怖而達到了。伊壁鳩魯本人、尤其是他的後繼者盧克勒茨，對十七世紀和十八世紀唯物論的發展，顯出了很大的影響。

伊柏威格 (Uberweg, Friedrich) 一八二六—一八七一年。是琴尼堡 (Kensberg) 的哲學教授，著有「哲學史」一書頗著名，在他生

時，曾再版數次。他曾受唯物論者喬柏的若干影響，本人頗近於唯物論。因此，可算在「害羞的唯物論」的擁護者以內。至關於方法論的問題，伊柏威格是站在形式邏輯的觀點上，據普列哈諾夫說，他是「黑格爾辯證法的死敵」。他的關於邏輯的主要著作有「邏輯體系」一書。

伊奧尼亞派(Ionian school) 紀元前六世紀希臘殖民地伊奧尼亞出了好些唯物論的哲學家，他們以物活論的觀點來解釋宇宙和精神的本質。伐理斯以爲這種本質是「水」；亞那克西門以爲是「氣體」，赫拉克利圖以爲是「火」。這一學派就叫做伊奧尼亞派。

休謨(Hume, David) 一七一一年——一七七六年。是英國資產階級哲學家、歷史學家和經

濟學家。在哲學中休謨是不可知論者。關於客觀實在性是否存在的問題，休謨認爲不能解決。他認爲我們不僅不知道物體本身是怎樣的，而且甚至不知道牠們是否存在。休謨以爲在自己的認識中，我們不是和物體有關涉，而不過是和感覺有關涉。把神認做是感覺的原因，神創造「思想的靈魂」(即是人)以及他們的感覺；處在感覺範圍以外的東西，一般都是絲毫不能知道的。處在這種範圍以外的一切，照休謨的說法，都是不能認識的，因此他的哲學也就得到不可知論和懷疑論的名稱。「休謨完全不希望知道『物自體』，認爲關於物自體的思想在哲學上是不容許的」(列甯)。休謨更徹底的不可知論，和承認物體存在的康德的不可知論的區

別就在這裏。休謨認爲因果的聯繫不是自然

法則，而是由於觀察現象的交替所造成的習慣，這種習慣無論在自然本身中，更無論在人的表象中，都絕無基礎。休謨否定了物體的物質基礎和因果性，作出了這樣的結論：

人的意識不過是一種精神知覺的奔流，並且科學也只能簡單地記載這種奔流，沒有理解

何種法則的可能性。休謨的不可知論和主觀主義，被人類的實踐所駁倒了。人類影響自然及其變化，證明了世界的客觀性及世界的能夠認識性。休謨的哲學對康德顯出了很大的影響，而且也對馬赫主義顯出了很大的影響。列寧在「唯物論與經驗批判論」中明明

白白地批判了休謨。休謨的重要哲學著作是：一七三九年——一七四〇年的「論人類天性

」，一七四八年的「人類理性的研究」。

休謨主義(Humeism) 休謨主義是英國哲學家

休謨及其後繼者的學說(閱「休謨」條)。

休閱權(Droit of parents) 亦作「怠惰權」。

爲法國社會主義者拉發格有名的一句話。他

主張勞動者應享有休養身心的權利，因爲人不只是爲飲食而生存的。

休養所(Sanatorium) 俄國革命成功後，從貴

族、地主、資本家等沒收來的別莊、邸宅，

改建爲工人、農民、公務員等利用休暇時期

靜養的場所。特別是工人享有到休養所去靜

養的優先權利。地址多在南俄濱海一帶，時

期多在夏季。

全稱命題(Universal Proposition) 閱「命題

」條。

全民社會主義 (Integral socialism) 全民社會

主義爲法國馬龍和比國白布所提倡的改良社會主義思想。反對階級鬥爭，而主張各階級協力促進人類的幸福。尤其是優秀知識份子的利益爲全民社會主義所注意。這一派的社會主義，僅僅是知識份子的一種空想，而起着掩蔽階級社會榨取和奴役的作用。

充足理由律 (Law of sufficient reason) 關「形式邏輯」條。

先天的 (A priori) 凡不是由經驗而得來的，具備必然性和普遍性的，叫作「先天的」。反之，如由經驗而得來的，叫作「後天的」。

先驗的 (Transcendental) 康德把直觀形式 (時間、空間) 與思維形式 (範疇、因果性、必然性等) 認爲是先驗的，即先經驗並離經驗而獨立存在的，所以他的哲學也就叫做先驗哲學。

驗而獨立存在的，所以他的哲學也就叫做先驗哲學。

先史時代 (Pre-historic Age) 還沒有歷史記載的時代，叫做「先史時代」。

先天的範疇 (A priori categories) 康德認爲他的十二範疇是先天的具備於認識中，所以現象界 (外界) 能被人們所認識，這些範疇就叫做「先天的範疇」。

先驗唯心論 (Transcendental idealism) 即康德的唯心論。這是康德給他的哲學所起的名稱。據康德的學說，哲學的基本部分，即全部哲學體系賴以構成的部分，是認識論，因爲照他的意見，在知道世界以前，先要研究認識的可能性，批判地檢查知識是否可靠。因此，康德又把他的哲學叫做「批判哲學」。

。大家都知道，康德批判地研究科學知識可靠問題的結果，得出了一個結論：一切認識都有某些原則（如空間、時間、統一、衆多、本體、原因等等），這些原則雖然只有在經驗中才能表現出來，但在經驗以前就有了，作爲一切經驗的先決條件。這種哲學的基礎，是相信認識的主體和被認識的物質客體屬於各種不同的世界（二元論），其中每個都有自己的特殊性質。因此認識不過是主體和客體交互作用的結果，在這種交互作用下，主體按自己的原則或形態來接受客體的作用。但物自體仍是不能認識的；自然法則不過是主觀原則的體系吧了。

光年 (Light Year) 天文學家計算距離地球最遠的星球，以光行一年間的距離爲單位。光每

秒鐘能行一八六·三三〇哩（繞地球七週半），每年以三一·五五六·九二七秒計，當行五·八八〇·〇〇二·二〇七·九一〇哩。例如「堪泰烏爾斯」星座的A星距地球爲四·三光年，即爲五·八八〇·〇〇二·二〇七·九一〇乘四·三哩。銀河系中諸恆星，其距離有達一萬光年以上的，換句話說，這些恆星的光線要經過一萬年以上才能到達地面，比太陽光線到地球不過八分十九秒，其距離之遠實至足驚人。

光明勢力 (Light Force) 是說真理及正義的勢力，和黑暗勢力相對。

光微粒說 (Corpuscular theory of light) 是十九世紀初葉以前所流行的關於光的學說。牠認爲「光能」是由極微小的分子（微粒子）

所展開的，微粒子從光源放射出來，以一秒間十八萬公尺的速度，運動於空間。一般認為這個學說的首倡者是牛頓。光微粒說的中心點如下：微粒子（光的擔當者）是彼此完全孤立的，所以光也是各個絕對分離的分子所組成，這個學說是以那種把物質看作非連續性的東西的物質觀為前提。這個學說後來被波動說所打倒。波動說却走到了另一極端，把光及其媒介完全看做連續的完全流動的東西。現在，光子說用新形式復活了微粒說的原理，在科學上取得暫時的支配以後，最近又被綜合這兩個原理的所謂物質波動說所代替了。

共鳴 (Resonance) 同一振動數的兩個發聲體相對，其中任何一個發聲時，因空氣的傳遞

，另一發聲體也會因振動而發聲，這叫做共鳴。一個人的行為表現（如詩）激發他人的情緒所引起的同響，也叫共鳴。

共有地 (Commons) 是當作原始共產制的遺跡而存在於世界各國的部落民族的共同牧畜、刈草、採薪的土地。如英國的「康蒙士」、日本的「鄉有地」、中國的「族有地」。

共同體 (Community) 指由共同血緣與共同地域的人所構成的共同生活關係的團體。

共感覺 (Concomitant sensation) 人類的身體上有一種共感覺的作用。譬如說某一部分的皮膚受到刺激，別一部分的皮膚也會連帶地感到刺激，這就叫做「共感覺作用」。

共濟主義 (Freemasonry) 是十八世紀後半期和十九世紀最初二十五年，在俄國貴族中間

廣泛流行的唯心論思潮。帝俄政府對哲學和一切思想的壓抑，使哲學完全從屬於正教會的教條，因而引起某些還沒有和宗教絕緣的貴族羣起來反對官立的教會，有時甚至反對政府。宗教哲學領域內的這種反抗，採取了特殊的貴族知識份子宗派的變態形式。這個宗派就是俄國的共濟主義。共濟社員組織了一個秘密團體，取名「虛偽」，他們擁有複雜的僧侶社員並舉行秘密的禮拜儀式。共濟主義當作社會現象來看興趣較大，對專門哲學思想貢獻甚微。他們的倫理觀點是謳歌「博愛」和「道德自我完成」的學說。在解決哲學基本問題時，他們站在神祕的觀點上，他們確信神是一切存在物的起源。

共濟組合(Friendly association) 由勞動者繳

納會費，經資本家補助經費而成立的一種友誼救濟組織。當會員發生意外事故時，即由共濟組合予以救濟。共濟組合常為資本家利用來謀他們自己的利益。

共產社會(Communitistic society) 近代社會學者認為人類原始時代沒有私有財產。大家共同勞動、共同消費，叫做原始共產社會。他們又認為在資本主義消滅以後，經過社會主義的過渡期，會進到各盡所能各取所需的共產社會。

共產主義(Communism) 是人類社會的最高形態，在那時代，消滅了人對人的權取，生產手段是社會的所有物，開闢了生產力發展無限的原野，創造了人類個性充分發展的條件。牠分為兩個階段，低級階段叫做社會主

義，高級階段叫做共產主義。詳「社會主義與共產主義」條。

共產黨宣言 (Manifesto of communist party)

(一) 是科學共產主義的綱領文獻，是馬克斯和恩格斯寫作的，出版於一八四八年革命的不久以前。在「共產黨宣言中」，「以特別的明白性和清晰性描述了新的世界觀、包括社會生活領域在內的澈底的唯物論、多方面地和深刻地論到發展學說的辯證法、階級鬥爭的理論和無產階級——共產主義新社會的創造者——有全世界歷史意義的革命的作用」(列寧)。「共產黨宣言」分爲四章：(一) 資產階級和無產階級，(二) 無產階級和共產主義者，(三) 社會主義的和共產主義的文獻，(四) 共產主義者對各種反對黨的關係。在

第一章中，馬克斯和恩格斯確立了一切敵對關係的人類社會發展的主要法則——階級鬥爭，提述了歷史上奴隸所有者社會被封建社會所代替及封建社會被資本主義社會所代替的綱要。以後他們更分析了資本主義因爲自己內在不可和洽的矛盾力量而不可避免破滅的原因，並且創立了工人階級的終極目的——共產主義。馬克斯和恩格斯寫過：資產階級的滅亡和無產階級的勝利「是同樣不可避免的」。宣言的第二章主要是闡明作爲工人階級不可分割部分及其先鋒隊的共產黨的作用，並且敘述了共產黨的綱領。消滅生產手段上的私有權和樹立公有權，在公有權的基礎上會發現對於個性的自由發展及文化和科學的繁榮的一切可能性，——這就是共產主

義者鬥爭的主要綱領的目的。只有共產主義革命，纔能在人類的社會生活和意識中，在社會——經濟關係中產生根本的變革。「工人革命的第一步，——馬克斯和恩格斯寫着——，是要把無產階級變成統治階級」。這樣看來，宣言公式化了「馬克斯主義在關於國家問題中的一項最顯著的和最重要的思想，正是『無產階級專政』的思想」（列甯）。在第三章中，深刻地批判了在寫作宣言以前及寫作宣言的時期所存在的各種非無產階級的社會主義思潮。最後，宣言的第四章敘述了共產黨的戰術和策略的基礎。宣言中指出：共產主義者隨時隨地都擁護一切傾向反對現存社會和政治制度的革命運動，直到和資產階級共同對封建制度鬥爭。但共產主義

者任何一分鐘都不會忘記主要的任務——這是要使工人們明明白白地覺悟無產階級和資產階級之間敵視的對立性。隨時隨地都努力團結和聯合一切國家的民主勢力。共產主義者公開地聲明：只有用暴力推翻直到現在以前所存在的一切制度，纔能達到他們的目的。宣言末了號召：「一切國家的無產階級團結起來！」把共產主義運動的國際性質宣佈出來了。蘇聯在列寧和斯大林黨領導下所獲得的社會主義的勝利，伴來了馬克斯和恩格斯在不朽的「共產黨宣言」——這部共產主義革命的讚美歌——中所敘述的思想特別偉大的凱旋。這部著作雖然出版到現在將近一百年，但他敘述的生動性在馬克斯主義經典文獻中仍是首屈一指的。

決定論 (Determinism) 認定人的意志不是自由任意發展的，而是被客觀生產條件所約制。和決定論對立的是非決定論，牠認為人的意志絕對自由。然而照辯證唯物論看來，決定論却不是宿命論，人的意志及社會現象雖然受着客觀條件的約制，但當人們和集團或階級一旦認識了這些客觀約制的條件的時候，他們就有力量加速客觀條件的發展，而有計劃地爭取人類意志的自由和主動，來征服客觀條件。這就是人們由必然王國向自由王國的躍進。

決疑論 (Casuistry) 是爲了證明可疑的和不正確的立場的一種曲解、遁辭。

再浸會派 (Anabaptist) 十六世紀勃興於德國的一種宗教團體，爲斯多斯所創，攻擊路德

宗教改革不徹底，主張一切基督教徒平等與財產共有。後來他的門徒閔黎根據這種教義領導農民暴動，但被消滅。再浸會派的精神是在實行宗教的共產主義。

冰點 (Freezing-point) 水在華氏表三二度或攝氏表零度時結成冰，這就是冰點；若加熱至華氏表二二〇度或攝氏表一〇〇度時則水變沸，這就是「沸點」。個人或羣衆的情緒的低落和高漲，也常借冰點和沸點來表示。

冰河時代 (Pleistocene) 闊「地質年代表」。**列寧** (Linin, Nikolai) 一八七〇——一九二四年，是人類最偉大的天才，馬克斯—恩格斯事業的繼承人，布爾塞維克主義的創立者，蘇聯共產黨和共產國際的創立者和領袖，人類歷史中第一個無產階級專政國家的組織者

和指導者，全世界勞動者的領袖、教師和摯友。他一生，都是爲了全體勞動者的幸福，而對人民之敵進行毫不妥協的鬥爭，在無產階級解放運動歷史中，是馬克斯死後唯一偉大的人物。列甯本來的姓名是烏里耶諾夫·佛拉基米爾·伊里奇，一八七〇年四月二十二日（新曆十日）生於西姆比爾斯克（現在叫做烏里耶諾夫斯克）。他的父親是一個教師。他的大哥亞歷山大是一個革命家，因爲謀刺俄皇亞歷山大第三而被處死刑。列甯於一八八七年中學畢業後，進了喀山大學的法律系。幾個月以後就因爲參加學生運動而被逮捕，並被逐出喀山回到鄉村裏。在鄉村裏將近住了一年，列甯又回到了喀山，着手研究馬克斯的「資本論」並加入了馬克斯主義

的革命團體。一八八九年五月移居薩麻拉，在那裏組織了第一個馬克斯主義的團體。那時列甯就已經具備了很深刻的馬克斯主義的知識。一八九三年他移居彼得堡。一八九四年他在彼得堡寫了一部天才的著作：「什麼是「人民之友」及他們怎樣對社會民主黨作戰？」。在這部書中，列甯粉碎了民粹主義，指出了工人階級在俄國反沙皇制度及資本主義的鬥爭中的領導作用，並第一個提出了把工人和農民革命同盟作爲推翻沙皇制度、地主階級和資產階級的主要手段的思想。列甯看出了，爲了執行這種任務，一定要有一個無產階級政黨。一八九五年，他創立了彼得堡的「爭取工人階級解放鬥爭同盟」，這是俄國無產階級革命政黨的萌芽。一八九五

年十二月列寧被捕，關於監獄裏，一八九五年充軍西伯利亞。列寧在監獄中和流刑地繼續做着革命工作，寫了許多書、論文、傳單。一八九九年，列寧出版了一部著名的書「俄國資本主義的發展」。一九〇〇年由流刑地回來以後，列寧到國外創辦了「火花報」。「火花報」展開了爭取在俄國建立無產階級政黨的組織計劃，粉碎了工人階級的敵人——「經濟派」和社會革命黨。也就是在這個時候，列寧和斯大林有了精神上的認識。自此以後，列寧和斯大林的生活和事業，在革命事業鬥爭中密切地結合着。列寧在「火花報」上發表了「做什麼？」列寧在這部著作中奠定了馬克斯主義政黨意識形態的基礎。列寧的「火花報」，在自己周圍團結了大多數俄

國社會民主黨的組織，並準備了召開黨的第三屆大會，在一九〇三年召開的第二屆大會上，創立了俄國社會民主工黨。爲爭取新型政黨而和機會主義者的鬥爭中，列寧在大會上創立了布爾塞維克團體。粉碎了孟塞維克。列寧在會後寫了一部書「前進一步，後退兩步」，在這部書中，作成了關於黨是無產階級領導者的學說，沒有無產階級的政黨，在爭取無產階級專政的鬥爭中就不能得到勝利，並因此奠定了布爾塞維克黨的組織基礎。當一九〇五年俄國發動了革命的時候，列寧把布爾塞維克的全部工作都用來指導革命中的羣衆。列寧在自己不朽的著作「社會民主黨在民主革命中的兩個策略」中，用社會主義革命的新理論充實了馬克斯主義，他製

定了由資產階級民主革命轉上社會主義革命的理論，奠定了布爾塞維克黨戰略的基礎。列寧無情地揭穿了孟塞維克和托羅茨基，他們對工人暗示，要工人不相信工人階級的力量，是工人和農民同盟的反對者，使革命遭到失敗。爲了直接指導工人階級在革命中的鬥爭，列寧在一九〇五年十一月回到了俄國，在達米爾福爾召開的布爾塞維克的會議上，列寧和斯大林第一次晤面，那時斯大林是在領導後高加索的革命鬥爭。在俄國第一次革命失敗以後，列寧於一九〇七年又不得不到國外去，這次在國外繼續住了九年多。在史托勒平反動的艱苦的各年間，在工人運動低落、知識份子脫黨、孟塞維克企圖解散黨的情形中，列寧在對工人運動中反黨的流派

的鬥爭中，積聚了黨的力量。列寧在馬克思主義理論領域中對修正派及改造派作戰的時候，寫了一部著名的書——「唯物論與經驗批判論」。在這部著作中，他確立了馬克思主義黨的理論基礎。在列寧的領導下，布爾塞維克一九一二年召開了巴黎會議，在這次會議上開除了孟塞維克，並正式組成了獨立的純粹布爾塞維克的黨。跟着工人運動新高潮的開始及「真理報」的出版，列寧於一九一二年六月由巴黎移居克拉科夫，到了俄國境的附近，直接領導黨的一切工作。帝國主義第一次大戰開始的時候，列寧被奧地利的警察所逮捕並監禁了十一天，以後送到了瑞士，直到一九一七年二月革命以前他都住在瑞士。列寧猛烈反對戰爭，暴露了帝國主

義戰爭的強盜性質。他號召把帝國主義戰爭轉變為內戰，並且提出了使本國政府在帝國主義戰爭中失敗的口號。列寧揭發了第二國際領袖的叛變，他們從帝國主義戰爭爆發的時候起，就轉去對資產階級服務，成了戰爭的擁護者。他也揭發了隱蔽的社會愛國主義者——所謂的中央派——考茨基、托羅茨基及其他馬克斯主義的叛徒，他們辯護帝國主義資產階級的利益。列寧從戰爭的第一天起，就集中力量創立新的第三國際。在戰時（一九一六年），列寧寫了一部書「資本主義最高階段的帝國主義」，在這部書中提供了馬克斯主義對帝國主義極深刻的分析。以自已的帝國主義理論為基礎，列寧科學地確定了一國社會主義勝利的可能性，以及各國社

會主義同時勝利的不可能性。在一九一七年二月打倒了沙皇政府以後，雖然看到俄國臨時政府的反動，他却毅然回到了俄國。四月三日列寧到了彼得格勒，工人羣衆熱烈歡迎了自己的領袖。四月四日列寧在布爾塞維克大會上發表了自己的「四月論綱」，在這個論綱中奠定了黨的總路線，是要由資產階級民主革命轉到社會主義革命，提出「一切政權歸蘇維埃」的口號。以這個計劃做基礎，布爾塞維克展開了準備社會主義革命的戰鬥工作。在七月事變以後，臨時政府下令逮捕列寧。嫌恨列寧到了極點的資產階級及牠的孟塞維克——社會革命黨的代理人，決定要殺死列寧。孟塞維克和社會革命黨，會同托羅茨基、卡末涅夫、勒科夫，想把列寧處以叛

國罪。斯大林挺身掩護列寧，並設法把他送出彼得格勒。從事地下工作，列寧繼續指導了黨。在這些日子裏他寫了一部著名的書「國家與革命」，在這部書中繼續發展了馬克斯關於無產階級專政的學說。一九一七年十月，鑒於布爾塞維克對羣衆影響的巨大增高，列寧指出了起義的時機成熟。十月七日列寧回到彼得格勒，十月十日布爾塞維克黨中央委員會在列寧報告以後，通過了他的武裝起義的提案。十月二十四日，中央委員會發出了起義的信號。列寧站在起義的前頭。他的忠實的助手斯大林，和列寧共同組織了十月社會主義革命的勝利。在列寧的旗幟下，工人階級在偉大的十月社會主義革命中勝利了，第二屆蘇維埃大會，熱烈地通過了列寧

起草的有歷史意義的和平法令和土地法令，並且成立了世界第一個工農政府——以列寧爲首腦的人民委員會。在列寧的領導下，布爾塞維克黨和蘇維埃政府獲得了爲鞏固蘇維埃共和國所必要的休息，和德國締結了和約，並粉碎了托羅茨基——在哈林對戰爭的煽動。列寧用強硬的手段建立了蘇維埃國家，壓伏了被推翻的各階級——資產階級和地主階級——的反抗。人民的敵人不只一次想刺死列寧。一九一八年八月三十日，列寧遭到社會革命黨的暗殺，使他受了重傷。列寧在極艱苦的環境中領導了工人和農民的鬥爭，以求鞏固蘇維埃政權及蘇聯的獨立，反對外國的干涉及白衛軍的圍攻，並且直接領導了國防工作，和斯大林手挽手地組織了紅軍在內

戰中的勝利。在列寧的指導下，工人和農民肅清了地主階級，粉碎了資產階級，大大地打擊了富農階級。在和工人階級的敵人的鬥爭中，列寧於一九一九年創立了全世界工人運動的總部——共產國際，並親自領導了共產國際的第一次大會，並確定了牠的思想和組織基礎。在內戰結束以後，在列寧的領導下，完成了把全國轉上恢復國民經濟的和平工作。一九二〇年十月，全俄第八屆蘇維埃大會通過了列寧的全國電氣化的計劃。列寧指出了新經濟政策的道路，牠保障了蘇聯社會主義的建設。托羅茨基、布哈林及其他的叛徒，在成了外國間諜代理人以後，不只一次企圖破壞布爾塞維克黨的統一，並強迫牠背棄列寧的路線。每一次，都在列寧的領導下，

布爾塞維克黨都對這些叛徒加了重大的打擊。在列寧的提議下，一九二一年黨在第十次大會上通過了關於黨的統一保障布爾塞維克隊伍統一的鐵則的議案。一九一八年被刺及不斷的緊張工作，損害了他的健康。列寧從一九二二年起，就常常不得不因病而停止工作。一九二二年十一月二十日，列寧出席莫斯科蘇維埃會議。這是他最後一次的演說，他用這句話結束了這次演說：「由新經濟政策的俄羅斯，會長成社會主義的俄羅斯」。一九二二年底，列寧病得很沉重。然而在病的時候他也沒有停止自己有利於革命的工作，他對革命貢獻了自己的全部力量、整個生命。他在重病時還寫了許多極重要的論文（例如「論戰鬥唯物論的意義」），在這

此論文中總結了一切光榮的工作，並計劃了建設社會主義的方案。一九二四年二月二十一日下午六時五十分，這個人類最偉大的人物逝世了。他的死，引起了全世界一切被壓迫階級及民族的哀痛和呼號。列寧的全部事業，在他死後由斯大林繼續執行而達到了光輝的成就。

列魯亞(Leroy, E.)一八七〇——年。是法國極端反動的唯心論哲學的代表者，他認為科學的真理是有條件的記號或象徵，因此科學僅僅對於人類活動的一個領域有意義，對於實用才有意義，而對於別個領域——思維領域就要承認神的真理性。所以他認為科學根本不能僭望認識客觀真理。

列比節夫(Lebedev, P. N.)一八六六——一九

一二年。是俄國著名的物理學家，他發現了光的壓力並證明了光的物質性，因而肯定了形而上學物理學對光的解釋。

列寧主義(Leninism)是帝國主義和無產階級革命時代的馬克斯主義。在恩格斯死後，馬克斯主義最偉大的理論家是列寧，列寧死後就是斯大林。他們在無產階級革命鬥爭的環境中，用新經驗充實了馬克斯主義的理論，把馬克斯主義推向前進，所以列寧主義是馬克斯主義更加向前的發展。詳「馬克斯主義——列寧主義」條。

印象(Impression)凡從外界得到的感想，反映在意識上的形態，叫做「印象」。

印度教(Hinduism)印度教是對於佛教所起的一種反動，屬多神教。崇拜梵天、濕婆及毗

濕社。

危險思想(Dangerous idea) 在某一時代的社

會內，凡足以威脅支配階級的地位，動搖統治者的特權，破壞固有道德的思想，都叫做

「危險思想」。例如亞丹·斯密的「自由貿易論」，在封建社會時代是危險思想；馬克斯的「剩餘價值學說」，在資本主義的現代也是危險思想。

各盡所能(Each according to his faculties)

社會主義者主張廢除私有財產及階級制度，即是取消人對人的榨取關係，實行全體勞動；各人貢獻自己的體力和智力來爲全社會服務，同時按照他的需要而取得生活資料。這種各盡所能、各取所需的目標，是各派社會主義者的共同主張，可是實現的途徑和方法

各派都不相同。馬克斯主義派主張由無產階級專政來消滅階級及私有財產，而建設共產主義；無政府共產主義者却主張立即取消一切權力和組織來達到共產主義。

各取所需(Each according to his needs) 閱

「各盡所能」條。

合題(Synthesis) 簡稱「合」。詳閱「正、反、合」條。

合法(Legality) 法律範圍以內的活動叫做合法

活動，如「合法政黨」、「合法工會」。合理的(Rational) 是適合目的的，適合合理性的，適合論理的。

合作主義(Cooperation) 即主張大家站在共同

利益和平等原則上實行生產、消費或分配的主義。合作主義者希望藉合作社及合作運動

來消弭資本主義個人主義經濟的弊害，這是小資產階級的社會改良主義的理想。在資本主義下，合作社不免成爲資本主義榨取的一個旁枝，只有推翻了資本主義，才能利用合作機構來建設社會主義。

合理主義 (Rationalism) 閱「唯理論」條。

合法則性 (Regularity) 一切自然和社會現象

都是合理發展的，牠們都是處在互爲條件及互相影響中。牠們的這種本質上的特性叫做合法則性。合法則性是不依賴人的意識而客觀存在着，是自然及社會現象本身所固有的。合法則性不是像唯心論者所設想的實現上帝所賦與的目的性，而僅僅有着因果聯繫，受着外在世界一切客觀條件的約制。

合理的核心 (Rational nucleus) 馬克斯與恩

格斯在說明自己的辯證方法的時候常常引證黑格爾；把黑格爾作爲是完成了辯證法基本要點的哲學家，但這不是說：馬克斯和恩格斯的辯證法與黑格爾的辯證法一樣。實際上，馬克斯與恩格斯僅僅由黑格爾的辯證法採取了「合理的核心」，拋棄了黑格爾唯心論的外殼，并繼續發展了辯證法，對辯證法給了科學的形態。馬克斯說：「我的辯證法不僅根本和黑格爾的辯證法不同，而且正和他的辯證法直接相反。對於黑格爾，思惟的過程（他把他叫做理念，甚至變成了獨立主體）是現實的創造者，而現實，不過是牠的外表。相反，對於我，理念的東西，不過是移植在人的頭腦中并在人的頭腦中改造過的物質的東西」。

合作社社會主義 (Cooperative socialism) 是

合作社運動的一派。這一派的主張是：反對階級鬥爭，宣傳合作社是以和平手段克服資本主義的武器。事實上牠們只是欺騙工農大眾而助長資本主義採取的手段，因為在資本主義制度下合作社運動根本不能改善大眾的生活狀況。

合法馬克思主義 (Legal marxism) 是發生於

九十年代俄羅斯急進資產階級知識份子的隊伍中的一種思潮，馬克斯主義在俄國廣大傳播，因此資產階級的知識份子也穿上馬克斯主義的服裝。他們在合法的、即沙皇政府允許的報紙和刊物上發表文章。因此他們被稱爲「合法的馬克斯主義者」。他們在馬克斯主義的旗幟下，準確地說，他們利用馬克斯

主義來反對反動的小資產階級民粹派的思想，以證明自由主義政策即資本主義政策的「進步作用」和「合理」。他們抄襲馬克斯主義的歷史唯物論的一些糟粕，以證明資本主義制度的必然到來。但他們企圖利用這種鬥爭和馬克斯主義的旗幟，使工人運動服從並適應資產階級社會的利益——資產階級的利益。他們從馬克斯的學說中拋棄最主要的東西——無產階級革命的學說、無產階級專政的學說。著名的合法馬克斯主義者彼得·史特魯威頌揚資產階級，倡言「承認我們的文化落後並跟資本主義學習」，藉此來代替反對資本主義的革命鬥爭。列寧在反對民粹派的鬥爭中，認爲與「合法馬克斯主義」暫時妥協是容許的，是爲着利用他們來反民粹派

，例如共同出版反對民粹派的論文集。但同時，列寧却尖銳批判了「合法馬克斯主義者」，暴露了他們的自由資產階級的內心。實際上，這些合法馬克斯主義者只是自由主義的客觀論者。是俄國革命那個階段的暫時的同路人，這些「同路人」中後來很多加入了立憲民主黨——「俄國資產階級的主要政黨」，而在內戰時更成了最兇惡的白黨。

同 (Identity) 兩個以上的對象或概念完全一致叫做「同一」，形式論理學把同一原理作為基本原理，以為概念通過整個思維過程完全不變。而事實上，世界上一切事物都沒有絕對的同一，因為一切事物都是處在變化和發展中，這種變化和發展是以內在對立性的鬥爭為基本動力。所以「同一」和「差異」

是不可分的。

同化 (Assimilation) 生物體吸收營養料而加以消化，以構成另一種物質，來補償所耗損的或繼續生長所需要的資料，如植物藉炭酸及水製造澱粉，就是同化作用。一民族或個人在文化上思想上影響着別民族或別人，使他漸漸地和自己類化，也叫做同化。

同情 (Sympathy) 對於別人的喜怒哀樂，自己也感到相同的情感，叫做「同情」。

同覺 (Synaesthesia) 一種感覺器官因受刺激而發生感覺時，別種感覺器官也隨着發生感覺，是為同覺。例如聞聲而見色，見色而聞音皆是。亦作「伴生感覺」。

同格 (Coordination) 是兩種事物關係外在的結合。同格是表示兩種並立事物的一致；

和同格相反的是從屬；從屬關係是表示一種事物對別種事物的依存。

同一律(Law of identity) 是形式論理基本法則之一，認為概念通過整個思維過程始終不變，且和其自身為同一的，如 A 是 A，B 是 B。事實上，概念在思維過程中常常因新規定更充實而起變化，而且被概念所反映的事物也是在不斷地變化和發展，所以概念也就不能不發生變化。

同異律(Law of identity and difference) 閱「形式邏輯」條。

同一哲學(Identity-philosophy) 是把平常在哲學上對立的問題都看做無差別的同一體的哲學學說。例如把精神與物質、思維與存在完全渾為一體。德國雪林把主觀與客觀、心

與物、精神與自然、觀念與存在完全合而為一，他的學說就是同一哲學的典型。

同一概念(Concept of identity) 概念的內涵與外延同一，叫做同一概念。例如「帝國主義」和「瀕死的資本主義」，即是同一概念。至於外延相同而內涵略異的概念，稱「同值概念」，如「等邊三角形」和「等角三角形」。

同性神教(Homothelism) 閱「交替神教」條。

同族結婚(Endogamy) 閱「族內婚姻」條。

同值概念(Equipollent concept) 閱「同一概念」條。

同義反覆(Tautology) 與「同語斷定」同。即主辭和賓辭語義相同所成立的斷定。如「白者白也」，「天者天也」。轉為兩個主張或

詞語意義相同的說明，目的是要證明虛偽的事物，而不惜用種種意義相同的辭句來加以說明，似乎對內容有所增加，而實際却一無所有。

同類意識(Consciousness of kind)有一派社會學者，如季定斯(Giddings)和布拉克馬爾(Blackmar)，認為社會及國家的起源和發達，是由於同類意識的發生和不斷擴大。所謂同類意識本指一生物能認識他生物與自己同類的意識狀態，季定斯則指同類意識為一定人羣的共同感覺及情緒狀態。

同一標誌的一定聯繫(Definite tie of identical sign)照彼佐爾特說，地球過去和現今存在的因果聯繫的事實，是地球在有人類以前就存在的證據。當他求助於表現地球過去

狀態和現在狀態之間「同一標誌的一定聯繫」的時候，彼佐爾特宣佈因果性不是物體本身所固有的客觀法則性，而是跡先的概念，即是人類理智的屬性。這就是說，在他看來，地球過去不是本身存在着。地球過去的存在，是由人類的理智能力負責，在主體本身所固有的理智特性的幫助下，（像康德所說的，是在「跡先的悟性範疇」的幫助下），來思考現象的聯繫。換句話說，他雖然也對唯物論實行了讓步，可是在關於因果性的問題中，（也如同在自己全部的認識論中一樣），完完全全是一個主觀唯心論者。

名學(Logic)是論理學的別譯，閱「邏輯」及「形式邏輯」條。

向心力(Centripetal force)本為物理學上的名

詞。一物體旋轉時被引到中央部分的力，叫做「向心力」。物體向切線進行的力量叫做「離心力」。例如地球繞日而行是「向心力」，地球前進是「離心力」。現在社會科學方面也應用了這個術語，如「民族的向心力」及「地方的離心力」等等。

回教 (Mohammedanism) 即「伊斯蘭教」。

閱「伊斯蘭教」條。

回想 (Anamnesis) 在內心起一種作用把過去經驗再現出來，叫做回想。柏拉圖認為回想是智識的源泉。

回聲 (Echo) 聲浪遇阻礙物折回而起的一種重複聲音，叫做回聲。一種言論或建議發表後得到社會的響應，也叫回聲。

回到康德 (Return to Kant) 十九世紀的七十

年代，資產階級的哲學中，擴大了「回到康德」的呼號，把哲學造成了比黑格爾的哲學大大的退步，尤其是在認識論的問題中。在資產階級的哲學中，認識世界的不可能性，成了支配的觀點。在說到多數哲學家都站在世界可認識性的觀點上的時候，恩格斯特別強調說過：「有一夥別種的哲學家，他們反駁認識世界的可能性，或就最低限度說，反駁對世界完全認識的可能性。新時代的哲學家，休謨和康德就屬於這一羣，他們在哲學發展中起了很大的作用」。

因 (Cause) 「因」和「果」是相互爲用的，有了「因」必有「果」。譬如說下種子就是「因」，結果子就是「果」。所謂「因」，就是在發生事物以前已經具備了的條件。

因素(Factor) 亦作「要素」。即是構成一種

事物狀態的諸主要成份。如「使用價值」與「價值」爲「商品」的二因素。

因襲(Convention) 凡承繼以前的習慣、風俗、思想、道德等而不加以革新的，叫做「因襲」，這種觀念叫做「因襲觀念」。

因果律(Law of cause and effect) 因果律是

辯證唯物論對自然和社會各種現象的相互關係的看法。原因和結果的聯繫，即現象界中一種現象(原因)引起別種現象(結果)的時候各種現象之間的聯繫，是物質世界客觀固有的這種普遍相互聯繫或法則性的形態之一。幾千遍觀察各種現象之間經常的聯繫，例如太陽升起和空氣暖和平，以及多到了無數的這一類的聯繫，使人類接近了對因果律的

理解，而且人的活動、人的實踐對人提供了檢驗這種因果的可能性。當原始人因兩塊乾木頭的磨擦而取得了火的時候，他就在實踐上發見了這種機械工作的磨擦和熱之間的因果聯繫，雖然這種聯繫的科學理解是人類幾千年發展的結果。把因果律看做客觀的、物體本身所固有的依存性的見解，是一切唯物論的資產，可是辯證唯物論把這種見解由片面性下解放出來了，指出了：原因和動作的關係，這不過是普遍相互聯繫、法則性的許多形態中的一種形態，不過是各種現象之間多到了無窮的各種各樣的聯繫環練中的一個環圈。恩格斯說：「原因和動作是一種表象，牠僅僅應用到既有的個別情況才有意義；而且我們觀察這種個別情況時，只能在牠

和整個世界的一般聯繫中來觀察，這些表象在普遍的交互作用的表象中集合起來了並錯綜起來了，在這種普遍的交互作用的表象中，原因和結果經常地變換地位。

因果性(Causality)是客體世界現象普遍相互依存性的一種形態。原因和結果「不過是全世界事物相互依存、普遍聯繫、交互連鎖的契機，不過是物質發展鎖練中的一環」(列寧)。世界上沒有無原因的現象。種種自然現象，都有自己自然的、物質的原因。原因和結果是處在交互作用中。原因產生着結果，然而結果却不是無爲的，牠也會影響着自己的原因。比如說，無產階級對資本主義鬥爭的實踐，是發生馬克斯主義——列寧主義革命理論最重要的原因，但理論却又成了推

翻資本主義和建設社會主義社會的事業中的強有力的槓杆。在普遍的交互作用中，原因和結果會變換着地位。在這種聯繫中是結果的事物，在別種聯繫中也能成爲原因；在這種聯繫中是原因的事物，在別種聯繫中也能成爲結果。原因和結果之間存在着內在的合法則性的聯繫。原因和結果之間的交互作用，不可放在和這種具體情況的分離中來觀察，這種具體情況是牠們在其中進行着交互作用的。比如說，在社會主義體制的條件中，技術的發展是增大勞動者大眾的富裕生活的一種原因。在資本主義國家中，技術的發展却不僅不會使被榨取者的生活改善，而且是加大失業和貧窮的一項原因。唯心論的哲學(例如康德主義)否定因果性的客觀存在，

把因果性看做主觀的範疇，看做被理智帶入自然中的那種東西。現代資產階級反動哲學的許多代表者，否定現象之間的因果性的聯繫，企圖用所謂的機能的依存性來代替因果性，即是承認現象一定的連續性，但不願承認因果性的客觀存在。資產階級的哲學否定着因果性的客觀性質，同時却儘一切方法擁護反動的、反科學的、僧侶主義的目的論的學說，照這種學說看來，發展是某種內在目的的实现，這種目的彷彿是物體或現象本身所固有的。

因素論 (Theory of factors) 因素論是資產階級最流行的理論，照這種理論看來，社會的發展是社會生活各方面和各種條件（地理環境、政治、科學、倫理道德等等）交互作用

的結果。把這些方面中的每一方面，都看做是獨立的及和社會發展的其他因素（力）隔離了的。因素論通常無論什麼時候都被判明了是折衷主義的，牠用一種社會現象對別種社會現象的相互影響的、什麼也沒有說明的指示來解釋一切，比如說：經濟影響政治，政治又反轉來影響經濟，以及其他等等。馬克斯主義在物質生產中發見了社會生活和發展的決定基礎，最先證明了社會生活的各方面（政治制度、社會意識形態——科學、倫理道德等等）都依賴着物質生產的發展，並且是跟着生產方式的變化而變化。這絕對不是說馬克斯主義不承認政治設施、思想等等對歷史過程的重大意義。馬克斯主義是把社會理解做一切資源和自己各方面交互作用中的

統一體。但整個社會的發展，也如同社會生活每個領域的發展一樣，最後是被物質生產力的發展所決定。

地主(Landlord) 擁有廣大土地，自己脫離生產，把土地租給農民而收地租爲生的人叫做「地主」。土地私有本來是封建制度的殘餘，因爲資產階級革命的不徹底性才繼續保留下來。現在，在資本主義國度中，資本家也因收買土地而變成了地主。資產階級和地主階級合流起來了。

地球(Earth) 古代希臘人把地球看做是位在世界中央的、被海洋環繞着的（雖然在他們那裏也發生過關於地球狀性的思想）平面圓形體。以後科學的發展，發生了哥白尼的地球繞日運動的學說，關於地面的球狀性的學

說，更後就引到了地球及一切太陽系都是原始的霧狀體而發生的假說。依照科學繼續向前運動的程度，我們關於地球的知識也會變化、精確並豐富起來，可是那些確實的東西和被檢定了的東西却不會被拋棄，因爲牠是關於地球的完全、絕對真理的一部分。

地文學 (Physical geography) 即「自然地理學」。閱「自然地理學」條。

地史學 (Historical geology) 研究地球進化的階段和年代及變遷歷史的科學部門，是地質學的一部分。參閱「地質年代表」。

地動說 (Copernican system) 閱「太陽中心說」及「地球中心的和太陽中心的宇宙體系」等條。

地主階級 (Landlords class) 閱「地主」條。

地理環境 (Geographical surroundings) 是說

社會周圍的自然、社會生活外在的自然條件：氣候、土壤、地下富藏等等。地理環境是社會物質生活一個必要的和固定的條件。人類運用生產工具來影響自然，及利用牠的力（水、火、風等等）來生產自己存在所必需的生活資料和物質財富。地理環境能夠影響社會的發展。牠能夠加快社會的發展，例如某個國家處在有利的地理位置上，其中有着天然富源；或者和上述的情形相反，那末就會使這種發展困難起來。但地理環境却絕不是起着決定的作用。因為社會的變化和發展比地理環境的變化和發展快得多。在三千年內歐洲更換了三種不同的社會制度：原始公社制、奴隸制、封建制；在歐洲東部、

在蘇聯，已經更換了四種不同的社會制度。而在同一時期內，歐洲地理條件或完全沒有變動，或變動得極小，連地理學上都值不得一提。因為地理環境比較重大的變化需要幾百萬年，而人們社會制度極重大的變化有幾百年或千餘年就足夠了。所以，地理環境不能成爲社會發展的主要原因，決定原因：因為幾萬年中差不多不變的東西，決不能成爲那種幾百年中會根本變化的發展事物的主要原因。地理環境對社會影響的事實，和物質生產發展的水準有連帶關係，並且在社會生產力的各種水準下也不一律。例如河和海在社會發展的最初階段致令人類彼此隔離，但跟着造船和航海事業的發展，牠們變成了交通的路線，並且成了各民族之間接近和

聯繫的手段。古時許多有用的礦物（煤、石油、鐵礦等等）對社會沒有重要意義；在現代工業和技術下牠們却在物質財富的生產中起着重大的作用。

地理唯物論 (Geographical materialism) 是資產階級社會科學中的一種流派，這種流派說地理環境對於社會的發展有着決定的意義。地理唯物論對於各民族之間的差異、各民族社會制度之間的差異，都企圖用這些民族所居住的地理環境的差異來說明。例如法國地理學家列克留及其俄國後繼者梅契尼可夫，就是地理唯物論的代表者。梅契尼可夫認為：人類一切文化和文明的發展，都和河與海對民族與國家生活的重要意義有連帶關係。因此他把人類文化的全部歷史分成了河

、海和洋的文化史。地理唯物論不能科學地說明社會發展的真正原因。地理環境在幾千幾萬年的期間都是很少變動的，不能是短期間（幾百年、甚至幾十年期間就發生了偉大的變化）就受到了根本變化的社會發展的主要原因。社會發展的決定原因，不是包含在外在的自然裏，不是包含在地理環境裏，而是包含在物質財富的生產方式的變化裏。社會的生產力越發展，社會對地理環境的從屬性就越小。

地球中心說 (Geocentrism) 古時普托勒枚所主張的一種學說，認為宇宙是以地球為中心，衆星環地球而行。參閱「地球中心的和太陽中心的宇宙體系」條。

<p>一萬四千萬 或 四千萬年前</p>	<p>中生代 (中生界) Mesozic</p>	<p>三疊紀(三疊系) 侏羅紀(侏羅系) 白堊紀(白堊系) Cretaceous</p>	<p>班砂期 Bunter 層 Muschelkalk 上疊期 Keuper Savhic } 下 期 Anisic } 中 Muschelkalk (Ladinic) Carnic Noric Rhaetic } 上 Lias Dogger Malm</p>	<p>兩棲類及爬蟲類全盛時期；多巨大動物，魚類及哺乳類亦始出現，植物以松柏科木賊類最盛。</p>	<p>岩石以砂岩、灰岩、黏板岩、黏土為主；又有石質岩；火成岩有斑岩；凝灰岩；末期地熱減退地殼有劇變，氣候帶剖分。</p>
<p>四千萬 或 一百萬 或 五十萬年前</p>	<p>新生代 (新生界) Cenozole 或 (近生代) (近生界)</p>	<p>第三紀(第三系) Tertiary 第四紀(第四系) Quaternary</p>	<p>舊成期 Paleogene 新成期 Neogene 漸新統 Eocene 漸新統 Oligocene 中新統 Miocene 漸新統 Pliocene 洪積期及冰河期(時代) Diluvial & Pleistocene 沖積期及近世期 Alluvial & Holocene</p>	<p>前期爬蟲類幾絕跡 哺乳類大增；被子植物繁生。</p>	<p>岩石以砂岩、礫岩、板泥岩、灰岩為主；火山時常爆發，地震變態殊甚；現今喜馬拉雅山、高加索山、阿爾卑斯山等皆成於此代。</p>
<p>人類初期 (海德爾堡人、皮爾當人)</p>					

地理決定論 (Geographical determinism) 地

理決定論是主張一定社會的生活狀況與文化是由圍繞牠的地理環境所決定。地理決定論者常以一民族的氣候、地勢、物產、海岸線等來解說該民族的國民氣質、文化及政治等。英國巴克爾 (Buckle) 就是著名的地理決定論者。參閱『地理唯物論』條。

地球中心的和太陽中心的宇宙體系 (Geo-

centric and heliocentric system of the world) 在十六世紀以前，是古希臘學者普托勒枚的地球中心的宇宙體系說支配着，照這種學說看來，地球是不動的並且是宇宙的中心，在牠的周圍迴轉着太陽、月亮、行星和星座、全宇宙。因此以爲自然中的一切都彷彿是爲地球、爲人類的利益而完成的（這

種誤解被教會所擁護）。哥白尼（十六世紀）

證明了這種理論的破產，並且提出了太陽中心的宇宙體系說，照太陽中心的宇宙體系說看來，宇宙的中心是太陽，在牠的周圍迴轉着行星（地球也是行星之一）。這種體系現時仍被採用着，不過有了相當的修正：太陽僅是處在太陽系的中心，這種太陽系是在宇宙的空間自己運動着的。

多元論 (Pluralism) 是和一元論（參閱『一元

論』條）相對立的一種哲學系統。多元論認爲宇宙是由許多單子所組成，即承認宇宙有好幾個基源。有唯心論的多元論（認爲那些單子是精神的東西），有唯物論的多元論，（認爲那些單子是物質的東西或現象），有二元論的多元論（閱『二元論』條）。

多神教 (Polytheism) 崇拜幾個神的宗教或宗

教學說，叫做「多神教」或「多神論」。

多塞爾 (Dozel, Henry) 一六四一——一七一

一年。是理論論者、英國自由思想的哲學家，他原任牛津大學的教授，因主張自由思想而被解職。他批判了殉教徒並駁斥了聖經中關於上帝的種種神話。是由有神論過渡到無神論和唯物論的那個階段的思想代表者。

多米尼康派 (Dominicans) 中世紀天主教同

異教徒鬥爭，於是創立了宗教裁判所，在宗教審判法庭中設立了審判官，並成立了最忠實的神學教會，這就是所謂的多米尼康派。牠的著名的代表者是湯麥·亞奎那。參閱「湯麥·亞奎那」條。

多克梭格拉弗 (Doxograph) 古代希臘傳記作

者的總稱。他們根據古代學者的著作和傳記中的個人知識，來記述古希臘各哲學家的意見的斷片。狄俄哲尼斯最有名，他寫的列傳至今還是研究古希臘哲學最豐富的典籍。

多伯羅留波夫 (Dobrolubov, N. A.) 一八三六

——一八六一年。是契爾勒塞夫斯基在革命鬥爭上的卓越的戰友。友情和相同的世界觀把他們結合在一起。他也認為只有唯物論的哲學才能成為革命民主主義的精神武器。他特別集中自己的活動於文藝批評，文藝批評在俄國常常是爭取社會影響的重要戰場。他很好地理解了理論的重大意義。照他的觀點看來，文藝批評也和一切其他的科學一樣，如果沒有結論、理論上的總結就無濟於事。同時他認為革命鬥爭是社會改革的決定力量。

。所以他不但偉大的空想社會主義者，而且是民主主義的戰士。他指出兩種偏向在哲學基本問題的解決上都不能容許。一種是「粗暴的唯物論」（即俗流唯物論），牠認為精神是微妙的物質細片的綜合，多伯羅留波夫對這種觀點毫不妥協；別種是唯心論，牠更不合理地斷定精神不依存物質。跟著費爾巴哈和契爾勒塞夫斯基以後，多伯羅留波夫也說到人體中精神和物質的統一。從人類學的原則出發，他證明了一切心理現象都被有機體的生理過程所約制。關於精神對物質關係的哲學基本問題嚴格唯物論的解決，他對這一點毫不懷疑：就是人們在以經驗和觀察為基礎的狀況中，能夠達到對現實正確的認識。他從世界可以認識的原則出發，駁倒

了不可知論和主觀論者的一切論證。他認為正確地反映着世界的知識、文藝和藝術，是人類生活的重要因素。他認為假如牠們是人民精神的產品並服務於人民的利益，那末牠們的意義就是無法估計的。在他的著作中，描述了革命者的光輝的典型。他們應該不是只會說漂亮話的人，而是從事實際事業的人，他們應該不是夢想家而是實際活動家。他們的知識充滿了血肉，因此表現為行動；他們的行動常常都受健全理性的指導。他們根據事前慎重思慮過的計劃去進行鬥爭。

存在 (Being) 是一切存在物的總概念，和「非存在」相對稱。一切存在物都是處在發生、發展、變化、死滅中，處在存在與非存在的統一中。唯物論以為先有存在而後有思維，

先有物質而後有精神：唯心論否定客觀現實的獨立存在，以爲客觀現實僅在人們的意識中才「存在」，沒有人的意識也就沒有存在。參閱「思惟和存在」條。

存在原則上的同類性和聯繫性(Homogeneity and connection on principle of being) 馬赫主義者尤世克維契宣布說：科學是由「存在原則上的同類性和聯繫性」的假定出發，就這個問題重述着那種被恩格斯揭穿了的林林的胡說。照尤世克維契的說法，這種假定不是由經驗得出來，而是先於經驗。尤世克維契的紛亂，目的是藉此拖過唯心論。可是那裏面，事情在這裏是十分明白的。整個問題是在於世界的統一性由什麼地方得出來：是如同唯心論者所做的由思惟中

得出來呢？或是如同一切徹底的唯物論者所做的由客觀現實本身得出來呢？恩格斯以杜林做例指出過：「相當徹底的哲學都能夠得出世界的統一，或是由思惟中——那時牠反對唯靈論和信仰論就會陷於孤立無助……並且那種哲學的論證就不可避免地會引到欺人的妙語，——或是由那種客觀實在性中，這種客觀實在性是在我們以外存在着，很早就認識論中叫做物質並被自然科學所研究」。

宇宙(Cosmos) 包括世界萬物的大機構，空間和時間無窮綿延的整體，就是「宇宙」。有時「宇宙」與「世界」的意思相同。

宇宙光(Cosmic rays) 亦作「宇宙線」、「太空輻射」。是天空的一種強烈光線，最強者

能透過十八呎的鉛版，比愛克斯光線強十餘倍。關於宇宙光的來源各人的說法不同，不過現在一般科學家都承認宇宙光不是由地球或太陽發出來的，多數學者認為是由星雲層中放射出來。即是星雲在不絕的運動中，將蘊伏於原子中的能力解放出來，或原子在絕對溫度中因崩解而發出一種光線，這光線就叫宇宙光。一九三一年五月瑞士科學家畢卡德 (Piccard) 教授乘氣球上昇測驗宇宙光，一九三二年八月又乘氣球昇至同溫層作第二次測驗，證明宇宙光隨高度增加而加強。

宇宙塵 (Cosmic dust) 宇宙塵是由別的星體落於地球上的微小的碎片。兩極因磁性最強，宇宙塵也就落得最多。

宇宙觀 (View of universe) 就是世界觀，是

對於自然及人類社會見解的體系。辯證唯物論是馬一列主義黨的宇宙觀。「馬克斯的學說是全能的，因為牠是可靠的。牠充分地並完整地給了人們整套的宇宙觀，這種宇宙觀是和任何迷信、任何反動、任何對資產階級壓迫的辯護都是毫不妥協的」。

宇宙論 (Cosmology) 是關係宇宙或世界的學說，作為一門獨立科學的宇宙論已經沒有了，牠分成了研究天體的天文學以及研究地體的地質學、物理學、化學、生物學等等。此外，研究自然、社會及思維的一般發展法則的任務，是由哲學來担任。

宇宙進化論 (Theory of cosmic evolution) 宇宙進化論是生物進化論的展開，即承認宇宙不是由神創造，而是循自然法則不斷地演

變的。參閱「星雲說」。

宇宙創造說 (Creationism) 主張宇宙是由超絕的神依照祂的自由意志而造成的。基督教主張上帝在六日中創造了宇宙萬物，就是一種「宇宙創造說」。

宇宙機械論 (Cosmic-mechanism) 辯證唯物論不承認簡單化的運動觀，就是說把一切的運動都歸結到一種形式上去，即歸結到機械的運動，這是舊唯物論宇宙觀的特點。舊唯物論（十七十八世紀的法國唯物論，十九世紀的德國費爾巴哈唯物論）也承認物質的永久存在和永久運動（承認運動的無限性），但仍然沒有跳出形而上學的宇宙觀。不去說他們在社會論上的見解依然是唯心論的發展觀，就在自然論上，他們物質世界的統一，

歸結到某種片面的屬性，即歸結到運動的一個形態——機械的運動，這種運動的原因在外力，像機械一樣由外力推之而運動。他們不從本質上也不從內部原因上去說明切或運動的性質或關係的一切多樣性，而從單純的外面的發現形式上從外力原因上去說明牠，這樣在實際中就失掉了世界的多樣性。他們把世界一切的運動，都解作場所的移動與數量的增減。物體某一瞬間在某一場所，另一瞬間則在另一場所，這樣就叫做運動。如果有變化，也只是數量增減的變化，沒有性質的變化，變化是循環的，是反復產生同一結果的。

宇宙不動論 (Cosmic-immobilitism) 離開運動而考察物質，則有形而上學的宇宙不動

論或絕對均衡論。他們認為物質是永遠不變的，在物質中沒有發展這回事，認為絕對的靜止是物質的一般狀態或原始狀態。辯證唯物論堅決反對這種意見，認為運動是物質存在的最普遍的形式，是物質內在的不可分離的屬性。一切的靜止與均衡僅有相對的意義，而運動則是絕對的。辯證唯物論承認一切物質形態均有相對的靜止或均衡之可能，並認為這是辨別物質因而亦即辨別生命的最重要條件（因格斯），但認為靜止或均衡最多是運動的要素之一，是運動的一種特殊情況。離開運動而考察物質的錯誤，就在於把這種靜止要素或均衡誇張起來，用地掩蔽了並代替了全體，把運動的特殊情況一般化、絕對化起來。中國古代形而下學思想家愛說的一

句話：『天不變，道亦不變』就是這樣的宇宙不動論。他們也承認宇宙及社會現象的變動，但否認其本質的變動，在他們看來，宇宙及社會的本質是永遠不變的。他們之所以如此，主要的原因在於他們的階級限制性，封建地主階級如果也承認宇宙及社會的本質是運動與發展的，就無異在理論上宣佈他們自己階級的死刑。一切的反動勢力他們的哲學都是不動論。被壓迫階級同民眾，却眼睛看到了世界的發展原理，因而主張改造這個社會及世界，他們的哲學就是辯證唯物論。

宇宙開闢論 (Cosmogony) 是研究宇宙（或世界）的起原、成因和形態的學說。宗教家認為宇宙是神的創造物，這被科學所駁倒。在科學上，康德、拉普拉斯的假說，現在取得

普遍的公認。這個假說的中心，是關於太陽系如何發展的學說，牠認為太陽系是受內在力量及原因作用而從最初形態的星雲發生的。康德、拉普拉斯星雲說的中心思想，雖然許多地方已被修正，可是直到今天還沒有發生動搖。整個宇宙，與一切物體一樣也有自己的起始和終了，這種宇宙發展的思想，是科學研究最大的收穫。

宇宙論論證 (Cosmological argument) 即從作為結果 (被約制物) 的某物已經存在的事實，而來推論牠的原因 (或約制物) 的真實存在。例如笛卡兒曾經詳盡地說過神的存在宇宙論論證，要點是從既成結果的宇宙存在出發，而推論出作為原因的神的存在。亞里斯多德也採取同樣的神的存在宇宙論論

證的見解。這個論證的謬誤，不僅因為牠害本體論論證的隱蔽形態 (這一點康德已經指摘過)，而且還是從萬物存在必須有外的原因的形而上學的因果觀出發。其實，斯賓諾莎已經指出過了，世界有自身的原因，用不着外的原因。

宇宙觀和方法論的一致 (Consensus of world-view and methodology) 辯證唯物論是無產階級的宇宙觀，同時又是無產階級認識周圍世界的方法和革命行動的方法，牠是宇宙觀和方法論的一致體。唯心論的馬克思主義修正派認為辯證唯物論的全部實質只在於牠的「方法」，他們把方法從一般哲學的宇宙觀割裂開來，把辯證法從唯物論割裂開來。他們不了解馬克思主義的方法論——辯證

法，不是如同黑格爾一樣的唯心的辯證法，而是唯物論的辯證法，馬克斯主義的方法論是絲毫也不能離開牠的宇宙論的。另一方面機械唯物論者却又僅把馬克斯主義的哲學看作一般哲學的宇宙觀，割去了他的辯證法，而且認爲這種宇宙觀就是機械的、自然科學的各種結論。他們不了解馬克斯主義的唯物論不是單單的唯物論，而是辯證法的唯物論。對於馬克斯主義哲學的這兩種割裂的看法都是錯誤的，辯證唯物論是宇宙觀和方法論的一致體。

安那其(Anarchy) 卽「無政府狀態」的音譯，閱「無政府主義」條。

安迪芬(Antiphon) 紀元前四五六一——年。是青年詭辨學派的哲學家，他提出了「自然法

」的概念，他說一切的人在自然上是平等的，希臘人和野蠻人之間不能有平等。依他的意見，自然法是作用不變的必然法則，最能保證個人的福利。他在一般哲學問題上是原子論者，是德摩克利圖的學生和繼承人。

安塞爾姆(Anselm of Canterbury) 1033—

1109年。是中世紀經院哲學最初的重要人物，代表封建社會的意識形態，開始使經院哲學構成完整的體系，而替基督教的教義奠定哲學基礎。他認爲信仰是一切現象的第一性，神是最初的動因，也是最終的目的，因爲我們想到有神，也就證明了神的存在。他的主要任務是使哲學成爲神學的侍婢。實際上人所設想的東西，並不一定就真實存在着，這是顯而易見的事實，只要這一點

，就證明了他的全部理論的破產。

安提斯鄭尼斯(Antisthenes) 紀元前四四四

——三六九年，是蘇格拉底學派、犬儒學派的創始者，他認為概念不是真實客觀存在，而不過是外在世界對人的影響而使人發生的一種印象；就這一點說，他可以說是中世紀一元論的最初倡導者，所以他也是蘇格拉底學派中的唯物論派的代表。

尖端(Spearheads point Tip) 站在最前線的

叫做「尖端」，例如「時代的尖端」。

尖銳化(Spearpenin) 事物的對立關係入於最緊張的狀態，叫做「尖銳化」。譬如說：自第二次大戰以後，美國和蘇聯走上了直接的對立，牠們的關係一天天尖銳化起來了。

托蘭德(Toland, John) 一六七〇——一七二

二年。是英國哲學家，洛克學說的繼承人，

但他很快就由理神論轉變為公開的唯物論和無神論。托蘭德無情地批判了十七世紀唯物論的形而上學方面：如割裂物質與運動等。活的和創造的能(energy)為整個宇宙本身所固有。物體的一切屬性，如形式、色、熱、冷、香，這些都只是物質所固有的運動和作用的現象。世界上發生着物體的普遍交互作用及不斷的新陳代謝。精神不外是物體的一種能力，思想是腦子活動的產物：沒有腦子也就沒有思想。托蘭德嚴厲地批判了斯賓諾莎在運動以外來觀察實體的觀點。在其主要著作「寄塞烈那書簡」中，托蘭德證明了運動是物質的屬性。托蘭德的重要性，在於他從牛頓和理神論認為必需「第一次推動」才

能引導物質運動的世界觀中，打開了一條出路，並奠下了物質自動說的基礎。

托爾斯泰主義 (Tolstoism) 是托爾斯泰所主張的，內容以「人道主義」和「不抵抗主義」為基礎，對人們予以同情和感化。他不了解罪惡的社會是建築在人對人的榨取上，只有社會主義革命才能消滅這種制度。

早熟 (Prematurity) 過早的發育及成熟狀態，如「生理的早熟」，「革命的早熟」。

曲解 (Distortion) 把別人或前人的思想學說加以斷章取義牽強附會的不正確解釋，使失本來面目，叫做曲解。如「馬克斯主義的曲解」。

有限 (Finiteness) 是無限的對稱，表示有終點、有程度，質與量都有一定的限制。

有神論 (Theism) 是一種哲學——神學的學說，以承認那種作為理性的本體、宇宙的創造者、並且干涉人類日常生活的神的存在為基礎。有神論極近於通常的神學，但因不承認那些顯然的不合理性（例如關於世界是六日內創造出來的，神的三位一體及其他等等的話），而和神學有所不同。

有機的 (Organic) 凡事物和事物間互相連絡而有不可分離的統一性的，叫做「有機的」。『有機的』這名詞，與「機械的」相對立。**有機體** (Organism) 是具有生命及各種生活機能而為若干部分或要素合成的自然物體。牠的各部分之間有統一的聯繫，各部分與全體之間也有不可分離的關係，與由各部分偶然的集合而成的「機械體」不同。有一派社會

學者——政治學者認為社會與國家是有機體
(「有機體說」條)。

有性生殖(Sexual reproduction) 植物由一細胞分裂而造成芽胞，叫做「無性生殖」；由二細胞原形質所生的一個或數個生殖細胞而合為一發芽細胞，叫做「有性生殖」。

有閒階級(Leisure class) 凡不勞動而消費的，都叫做「有閒階級」。

有機化學(Organic chemistry) 專門研究炭質及炭質化合物的化學，叫做有機化學。研究金屬及非金屬的原質和化合物的化學，叫做「無機化學」。

有機體說(Organic theory) 有機體說認為社會和國家只是一個由複雜的生命器官和機能所構成的龐大有機體系統。有機體說有三種

：(一)「國家生物的有機體說」，即將國家比作生物有機體，應用生物學及物理化學來解釋國家的組成與生長，如 Zacharia, Volgarf, Frantz, Bluntschli 即主此說。(二)「國家社會有機體說」，即以社會全部為一大有機體，而以國家為社會結構內的特殊器官或特殊部分，如 Comte, worms, Fouillee, Spencer, von Lilienfeld, Schafle 皆倡此說；(三)「國家心理有機體說」，即以國家具有人格與意識作用，如 von Gorres, Krause, Schmithenner, Ahrens 等倡此說。

有機感覺(Organic sensation) 在筋肉感覺以外的內部——消化器、呼吸器、血液、循環系統等的感覺。
有機礦物(Organic mineral) 是由動植物的遺

體經過長遠時期變化而成的礦物，如煤、金剛石等。

有機細胞的發見 (Discovery of organic cell)

這是世黑登(Schleiden)和世溫諾(Schwann)所作成的，這種細胞是作為生物學的單位，用牠來構造複雜的有機體的組織和器官。包藏着有機體的發生、成長、構成的過程的那種祕密的遮蔽物被撕去了。一直到現在都不可理解的奇異的東西以過程的形式出現了，牠是依照那種按本質說是對於一切多數細胞的有機體同一的法則而發生出來的。

汎(Pan)表示事物的普遍性，如「汎說」，「汎論」等，有「大」或「全」的意思。

汎心論 (Panpsychism)

認為宇宙萬有都具有

靈魂，具有心理作用，無論動物、植物，甚

至原子、分子都有感覺和情緒。唯靈論以及物活論都屬於汎心論。

汎意識論 (Pantheism)

是以意志為宇宙的本源的學說。如叔本華以盲目的意志為宇宙的原理，費希特以道德意志為絕對的。

汎理論 (Panlogism)

是以理念為宇宙本源的學說，認為理念和法則是存在的基礎，自然和社會法則是論理法則的體現。主要的代表者是黑格爾，他主張理念是絕對的，世界不過是理念的展開。而事實上，論理法則是客觀存在的自然和社會法則的反映，論理「理念法則應當服從自然和社會法則，黑格爾剛剛巧把牠弄得顛倒了。

汎神論 (Pantheism)

是一種神學上的學說，照牠看來，作為非人性的精神起原的神，不

是站在自然以外，而是站在自然裏面，分佈在自然物中間，約束着他們的運動和發展。神就是宇宙，宇宙以外就沒有神。汎神論在十六世紀和十七世紀的哲學史中（例如在布魯諾那裏）起了積極的作用，並且擔任了無神論和唯物論的先導。

汎論(Panpneumatology) 是折衷於汎理論和汎意識之間的學說，主張絕對爲超越理性與意志二者之上，而又兼括二者。牠的主要代表者是哈特曼。

汎愛主義(Philanthropism) 卽「博愛主義」。
主張普遍地愛護人類。

灰色(Gray) 凡沒有明顯的表示、模稜兩可、態度曖昧，就叫做「灰色」。那些不左不右的團體，就叫做「灰色團體」。

百科全書派(Encyclopedists) 十八世紀法國學者盧騷、狄德羅、達蘭彼爾、福祿特爾等編輯百科全書，主張思想自由，爭取人權，爲當時新興資產階級意識形態的代表者。這派人物被稱爲百科全書派。

米爾(Mir) 是俄國原始村落共產制度的團體。

米勒(Millet, Jean Francois) 一八一四——一八七五年。是法國畫家，近代畫史上的重要人物。他的畫一般都是描寫農民生活，充滿着讚美勞動的色彩。他是當時富有戰鬥氣氛的貧農的代表者，他在關於無神論的「遺書」中猛烈攻擊宗教。

米尼(Mignet, Francois Auguste) 一七九六——一八八四年。是法國歷史學家。著有「法國革命史」一書頗聞名。米尼是個坦白、激

底的資產階級的典型歷史家。他把法國革命看作資產階級與貴族僧侶的鬥爭。並且他完全同情於資產階級方面。但當他敘述小手工業者、學徒、工人反對資產階級的鬥爭時，他却不願認為這一鬥爭是階級鬥爭，而僅僅看做是平民的「輕舉妄動」了。同時，米尼很知道，階級的「利益造成了政黨，而政黨便進行鬥爭」。米尼承認資產階級利益和資產階級政黨有進行鬥爭的權利，但他却不承認「平民」也有這種權利。米尼和復辟時代的其他歷史家——如基佐、底哀爾——齊名，他們以其階級利益和階級鬥爭的理論，創造了馬克斯歷史唯物論出現的某種前提。

米列(Melle, Jean) 一六六三——一七二九年

(?)，他原來是一個牧師，以後解脫了神

的信仰而變成無神論者，他在自己的「回憶錄」中，深悔過去對教民所作的欺騙說教。他的社會思想接近共產主義，並對這種主張作過熱烈的宣傳。哲學上他是一個唯物論者，認為只有物質才是唯一的實在，運動是物質永遠的屬性。

米契尼可夫(Metchnikov, Lob. Ilich) 一八三

八——一八八八年，是俄國的地理學家、社會學家、時論家、地理唯物論的重要代表者。他在「文明與歷史的大潮流」一書中，發表了近於馬克斯主義的社會理論，但過份重視了地理環境對社會發展的影響，以致把地理環境看做社會發展的出發點。雖然有這種錯誤，但仍不失為一個唯物論者。

米利特學派(Milesian School)這一派的哲學

(代理斯、亞那克西曼德羅、亞那克西門)產生於紀元前六世紀。小亞細亞沿岸伊奧尼亞的米利特城，是當時希臘的工商業的中心城市之一，希臘、波斯、埃及以及黑海沿岸各國間的商業都通過牠來進行，在米利特也和高度發展和繁榮的城市裏一樣，開始發生了希臘的唯物論哲學。米利特學派的哲學，無條件帶着唯物論的性質，世界本源既然沒有什麼永在的最初的造物主，那末解釋自然就要依照自然本身的法則來進行，而不能用神話的方法來進行，他們認為世界本源是具體的物質——水、空氣。米利特學派是目發的辯證論者，他們從運動、交互作用和交互轉化中去觀察整個世界。米利特學派哲學上的重大缺點，在於他們不了解物質運動和

世界變化的根源是牠們本身內部對立性的鬥爭。

米哈意洛夫斯基 (Mihailo vs kij, Hiholai Konstantinovich) 一八四二——一九〇四年，是俄國社會學家、政論家、自由主義——民粹主義的理論家。「祖國紀事」和「俄羅斯富源」兩種雜誌的編者。米哈意洛夫斯基和馬克斯主義進行了殘酷的鬥爭，他是馬克斯主義極兇惡的敵人。社會學中的主觀方法（參閱「社會學中的主觀方法」條）的擁護者——米哈意洛夫斯基，認定社會是有着單調的、灰色的、日常的表面象的「羣盲」。「英雄」組織着「羣盲」，對這些「羣盲」加入了引上鬥爭的暫時聯繫。米哈意洛夫斯基論到「英雄」和「羣盲」的理論，用做民粹派恐怖主義

策略的根據。列寧和普列哈諾夫對民粹派的這種策略及他們的反動的、唯心論的理論進行了無情的鬥爭（列寧在著名的書「什麼是「人民之友」與他們怎樣對社會民主黨鬥爭」及其他的著作中，普列哈諾夫是在「論歷史一元論發展問題」一書中）。米哈意洛夫斯基的主要著作是：一八六九年的「何謂進步？」，一八八二年的「英雄與羣官」。

考古學 (Archaeology) 是研究古代遺物（如金石建築文字等）而追溯古代文化的一種科學，對於歷史學及社會學有極大的關係。

考現學 (Modernology) 這是最近對「考古學」而興起的一個流行名詞，即搜集與考查現代的零碎事物或觀察人情而記錄及研究現代的世相的趣味科學。

考茨基 (Kautsky, Karl Johann) 一八五四—

一九三七年，是德國社會民主黨的重要領袖，第二國際的理論指導者，所謂「忠心信仰」的馬克斯主義者，即馬克斯主義正統派的重要代表者。他在政治上是一個機會主義者，在哲學上是一個修正主義者。他直接拒絕馬克斯的辯證唯物論，公然宣稱馬克斯主義是唯物論和馬赫主義及新康德主義的混合物，事實上成了馬克斯主義的叛徒，後來他成了和平的社會法西主義的指導者。列寧寫過一本「無產階級革命與叛徒考茨基」，對他作了無情的批判。

自我 (Ego) 「自我」就是自身的意思。詹姆士分自我為社會我、物質我、精神我數種。在費希特的哲學中，把能動的活動作為自我，

即創造「非我」(客體世界)的主觀意識。

自然(Nature)一切天然生長的東西，叫做「自然」。如空氣、日光、山河、樹木等都是。保有自然的地方就叫做「自然界」。參閱「自然與人類」條。

自律(Autonomy)純由自己意志支配自己而不受外界的規範所束縛，叫做自律，如康德所主張的道德律獨立於官能經驗之外即是。以人的行為完全受制於外物的，叫做「他律」，如霍布士所主張的快樂主義是。由這種觀點來區別道德，就有「自律的道德」和「他律的道德」之分。實際上，意志的自由不是離開外界的影響而獨立活動，而是認識了必然性後以這種認識為根據的活動。

自動(Automaticity)整個世界都是處在不斷

的運動和發展中。唯心論者和僧侶們認定運動的原因不是在自然中，而是在自然以外，在神的身上。辯證唯物論是由世界本身來說明世界，認定運動和發展的原因不是神，而是世界本身所固有的法則。在自然和社會中，運動和發展是以內部矛盾的物體和現象所固有的力量來完成。因此物體的運動和發展，是牠們的自動和自我發展。「認識世界一切過程的條件是在牠們的「自動」中、在牠們自然的發展中、在牠們活的生命中，是把牠們作為對立性的統一來認識」(列寧)。**自覺(Self-Consciousness)**自我意識的東西，就是由於自我的舉動而內省認識行為的意識狀態，且對於自己的性質、能力給予正確的評價與認識的意思。

自由民(Freeman)是奴隸社會中享有自由權

不事勞動而爲奴隸主人的階級。參閱「奴隸制度」條。

自然人(Natural person)對「法人」而言，即當作自然物之一看待的人。

自然力(Natural force)爲人類利用以輔助勞動進行的自然界諸動力，如風力、水力、汽力、電力等是。

自然界(Natural world)對「人類社會」及「精神界」而言，閱「自然」及「社會」條。

自動論(Automatism)主張人的行爲並非以意志爲主動，而是循着機械法則而自動，意識也是隨物質的分子活動而發生。

自發性(Spontaneity)即不假人力自然生長的性質。如勞動者反抗資產階級就是逐漸由自

發性的運動到自覺性的運動。

自耕農(Yeomanry)農民階層的一種，以自

己的勞力耕作自己的土地，叫做「自耕農」。自耕農比沒有土地的農民雖然站在更好的地位，但因資本主義的發展，自耕農也和工人中的手工業者一樣，終于不免沒落下去，而被大地主或城市資本所吞滅。另有一種「半自耕農」，就是除了耕種自己的土地以外更不得不兼種他人的土地的農民層，他們占着自耕農和佃農之間的地位。

自意識(Self-consciousness)以經驗爲中心的自我意識，叫做「自意識」。與「自覺」同。

自由意志(Free will)在心理學上是說合目的的活動。這種活動對外表現爲體力活動的約制，對內表現爲精神活動的約制，依其活動

的認識程度，表現爲三個連續的形態：衝動

——希望——意志自由。

自由職業(Liberal profession)不爲某一人或某一團體所雇用，自己具備獨立的性質以從事於勞動的職業，稱爲「自由職業」。從事於自由職業的人稱爲「自由職業者」(Liberal professional)，如著作家、新聞記者、教員、醫生、律師、藝術家等都是。

自我批判(Self-criticism)自己檢討自己的行爲思想，而加以分析，就是「自我批判」。在革命政黨或革命階級內，自我批判往往是檢討及清算本身行動的最有力的武器。詳「自我批判和自我糾正」條。

自我實現(Self-realization)使自我的諸性能完全充分的發展，稱自我實現，爲亞里斯多

德所主張。

自我主義(Egoism)或作「利己主義」，與「利他主義」相對。即以自我爲中心而以企求自我幸福爲目的的個人主義。自我主義認爲社會進步和退化完全以個人幸福爲依歸。

自然生長(Natural growth)勞動者因爲對於現實生活的不滿，便自然地發生反抗的意識，要求改良待遇、增加工資，這就是「自然生長」。最初這種經濟鬥爭是無組織的，其後漸漸發展到有組織的有計劃的運動。最後則從經濟鬥爭轉爲政治鬥爭，也就是從自然生長而進到目的意識的鬥爭。

自然法說(Theory of natural law)是一種理想的法學說，主張法的存在，是主觀的、絕對的。除人定法之外，還有一種千古不易各

地適用的自然法，而這自然法是萬法的法、真正的法、萬法的基礎。事實上，這只是十七世紀新興資產階級的意識形態的具體化，因為他們當時的要求大致適合一般人民的要求，因此便以爲是萬古不變的原則。而就自然法的基本內容說，牠的根本精神只代表資產階級的利益，並非永久不變地適合人民大眾的利益。

自然神論(Deism) 是一種宗教哲學思潮，企圖把承認自然界的規律性和承認神的觀念溶合起來。自然神論代表着和有神論不相同的宗教，認爲宇宙的創始者是一種理性的元體，這個理性的元體創造了宇宙，並賜給一種不可侵犯的規律，從此以後，牠再干涉世上一切事物的自然進程和萬有的一切行動。

自然神論否認了有神論的人格化的上帝以及一切宗教奇蹟。在自然神論的解釋中，神變成了一個超越世界以上的、和世界不相侵犯的東西。在歷史上，自然神論與唯心論及唯物論都發生過關係。當牠和唯物論結合時，就成了進到無神論的過渡階段。或譯「理神論」，參閱「理神論」條。

自然社會(Natural society) 社會契約說者盧騷等認爲人類在社會契約締結以前，過着完全的自由平等的生活，這就是自然社會。他們主張重新歸返這種自然社會。

自然現象(Natural phenomenon) 即存在於自然界的一切物體運動、狀態、性質的總稱，如生物現象、化學現象、物理現象、天文現象等。自然現象爲自然科學研究的對象。

自然崇拜(Nature-worship) 是最原始的宗教

形態。原始人以爲自然有精靈，把牠們（日月風雷山川等）當作崇拜的對象，這是精神和肉體分工的反映。自然崇拜在現今也仍有很多遺跡。

自然權利(Natural right) 亦作「天賦人權」

，陸克以來的新興資產階級政治學者，爲要反抗封建統治，主張人生來即享有人身自由及言論自由，稱「自然權利」。

自然主義(Naturalism) 否定一切超自然的事

物，認爲一切事物都服從自然法則。廣義說猶也是一種唯物論。十八世紀法國唯物論，就某種意義說，也可以叫做自然主義；因爲牠把一切事物都套進自然永久法則中去，這是一種機械的世界觀，而根本忽略了歷史的

、發展的、動的邏輯。

自然哲學(Natural philosophy) 是哲學中研

究自然的一部門，牠以某種哲學的一般觀點來研究自然，把認識自然的結果來確定一般的原則。自然哲學僅在自然科學幼稚的時代才有重要地位。自然科學發展以後，留給自然哲學的任務，只是根據各種科學的實驗知識，來作成一般的世界觀及研究自然現象的方法而已。

自然科學(Natural science) 是研究各種自然

法則和科學的集合名詞。其中包括數學、物理學、化學、天文學、地質學、生物學等等。自然科學的各部門，是專門研究某一領域的特殊物質的發生、發展、消滅或轉化的運動形態。爲了實現這種任務，自然科學就要

利用各種概念和範疇。但只有辯證唯物論才能提供正確的研究方法，如果陷入唯心論的迷途，自然科學就不能得出具體的成果。參閱「新物理學的危機」、「生理學的唯一論」、「物理學的唯一論」等條。

自然分工(Natural division of labour) 是說家族中根據生理、性別、年齡的差異而實行的分工。如男耕、女織、家長指導、壯丁狩獵、兒童採集果實等等。在自然經濟狀態下，自然分工進行得很普遍。

自由王國(Realm of freedom) 「由必然王國向自由王國躍進」，是說人類對客觀存在的自然法則不認識的時候，只能做自然的奴隸，盲目地受着自然的必然法則所支配；一旦認識了這些法則，人類就可以根據這種認識

來支配自然，驅使自然爲人類服務，於是人類成了自由的。

自由勞動者(Free Labourer) 在資本主義時代，勞動者形式上都是「自由勞動者」，和雇主間可以任意解約，不像從前的奴隸階級把整個的身體都賣給了主人。

自然齊一律(Uniformity of nature) 自然界一切現象都有統一的普遍的法則(合法性)，這法則在任何時地都可適用，因此一種現象出現後，第二次仍可再現。這種規律稱自然齊一律。

自然地理學(Natural geography) 與「天文學」同義。即研究地球的形勢、運動及與其他天體的關係的科學。如氣候、地勢、海洋、生物及地球在太陽系中的地位與運動，都

是自然地理學研究的對象。

自然無飛躍 (Nature non sprung) 這是萊布尼茲、康德等的常用語。即以爲自然界一切現象都是連續的，所以是逐漸展開的，決無躍進的變化。唯物辯證法却證明了這句話的不確，因爲自然本身是包含着無窮的突變的。「在物理學上……每種變化都是由量到質的轉變——某種固有物體的量變或其所有的某種運動形態的量變的結果。例如：水的溫度，起初對於牠的液體狀態沒有什麼意義；但在增高或減低水的溫度達到某一時機，水的凝結狀態就會起變化，水或化爲汽或結爲冰；——例如必須有一定的最低限度的電力才能使白金絲發光，例如每種金屬都有牠自己的溶解度，例如每種液體都有在一定

的氣壓下特有的沸點與冰點——只要我們現有的工具能得出這樣的溫度。最後，例如每種氣體都有危險點，在這點上加上氣壓與冷化可以變成液體狀態……所謂物理學上的定數，大部份實質上不過是一個聯接點的名稱，在這裏，運動的量的增減（變化）喚起某種物體質的變化。——這就是量變質」（恩格斯）。其次講到化學，恩格斯繼續說：「化學可以稱爲討論物體在量的組成部份變化的影響下面發生質的變化的科學。這是黑格爾自己也知道……以氧氣爲例，如果分子中不是兩個而是三個原子，那末我們就會得到臭氧，這是與普通的氧氣香味性能都不不同的物體。至於說到氧氣與氮氣或硫磺的各種不同的比例的結合，那末每一種都會提供

和其他各種不同的物體」。

自律的意志(Autonomic will)是服從約制自己的規律的意志。和「他律的意志」相反，後者是服從外界一切原因所約制的法則的意志。參閱「自律」條。

自在與自爲(In-itself and for itself)是黑格爾的哲學術語。所謂的自在，是說潛藏在事物、現象或概念(黑格爾是說「理念」)中未經發展的對立性統一的階段；所謂的自爲，就是說這種潛在的對立性不僅發生了差異，而且進到了矛盾和衝突，已經出現了敵對關係的階段。

自發與自流(Spontaneity and self-currency)列寧指出：讚美工人運動的自發過程，否認黨的領導作用，把黨的作用變成記事員的作

用，這就是宣傳「尾巴主義」。宣傳把黨變成自發過程的尾巴，變成運動的消極力量，這種力量只能認識自發的過程，並且依賴自流的運動。進行這樣的宣傳就等於消滅黨，就是說使工人階級沒有黨，就是說把工人階級解除武裝。當工人階級前面站着的敵人是像沙皇制度(牠是用鬥爭的全部武器所武裝着的)和資產階級(牠是用現代的方式組織起來的，並且有自己的政黨在領導反工人階級的鬥爭)的時候，如果工人沒有武裝，這就是出賣工人階級。

自發與自覺(Spontaneity and self-consciousness)列寧指出，向工人運動自發性屈服，減低自覺性的作用，減低社會主義意識、社會主義理論的作用，這就是：第一，侮

辱工人，因為工人們都在追求着自覺性，像追求光明一樣。第二，在黨內減低理論的價值，這就是減低黨用以認識現在和預見未來的武器的價值。第三，完全並且最後捲入機會主義的泥坑裏去了。列寧說：「沒有革命的理論，就不能有革命的運動……只有被先進理論所領導的黨，才能執行先進戰士的作
用」。

自然與人類(Nature and humankind) 自然科學確定了，地球離開中央的行星發光體系漸漸地冷卻以後，經過了好幾百萬年(大約是在十萬萬年以上)，地球形成了硬壳，並創造了適於發生生命的條件。有機物體是很久以後的現象，是繼續發展的結果。這就是說，在地球發展早期的階段上沒有主體、人

，沒有一般任何有感覺的實體，也沒有有機物體。所以沒有任何什麼「感覺的複合」，沒有任何什麼「我」，這種「感覺的複合」或「我」，照亞溫拉利烏斯的理論說，是和環境不可分割地聯繫着的。從自然科學的結論說，和唯物論哲學的立場完全一致：「物質是初次的，——思惟、意識、感覺是極高發展的成果」(列寧)。

自然辯證法(Natural dialectic) 是恩格斯的著作，是一九二五年才在蘇聯最先發表的。牠是由恩格斯於一八七三年至一八八三年期間關於自然哲學的許多記錄所編成的。恩格斯認為辯證唯物論哲學應當建立在自然科學和數學各方面的知識上。在自然辯證法中，包括着對自然科學和數學歷史的深刻的哲學

研究，以唯物辯證法的觀點分析了自然科學最重要的問題。在這部書裏批判了機械唯物論，也批判了資產階級的學者——自然科學家的唯心論的理論及他們的形而上學的方法。

自由與必然(Liberty and necessity)形而上學者常常把自由和必然對立起來。他們中間某個人斷定意志是絕對自由的，即牠不受任何的約束。別人却斷定沒有自由的意志，只有絕對的必然。形而上學者認定：或是意志自由，或是必然。馬——列主義否定這種非科學的提出問題，同時把這種問題辯證法地解決了。以馬克斯主義哲學唯物論的觀點看來，自由不是包含在脫離自然法則的空想的獨立性中，而是包含在認識這些法則中、把牠們利用於實踐活動的可能性中。「當我們不

知道自然法則的時候，牠在我們的認識以外存在着和活動着，使我們成了「盲目必然性」的奴隸。我們一旦知道了這種不依賴我們的意志、也不依賴我們的意識而活動着的法則（這是馬克斯幾千回反復說過的），我們就成了自然的主人」（列寧）。意志的自由，不外就是有力利用知識來解決問題。「所以，自由，是在於能夠支配我們自己和外界的自然，在於能夠支配以認識為基礎的宇宙萬有的必然性」（恩格斯）。所以，自由是認識了的必然。如果不認識必然性，也就不能有真實的自由。「最後、人類成了自己所屬有的社會存在的主人，因此也就成了宇宙萬有的主人、自己本身的主人——自由人」（恩格斯）。

自然唯物論 (Spontaneous materialism) 是

說習慣上、無意中對自然的唯物論的見解。古希臘唯物論者，在哲學史中是自然唯物論者。大多數人在自己的實際活動中，也都抱着這樣的見解。大多數自然科學家，如果他們在哲學中即令否定唯物論，那末在自己的科學研究中，却都自然而然地站在唯物論的立場上。「樸素的實在論者」(即全體人類)都相信我們的感覺是客觀存在的外在世界

的省像。列寧說：「自然科學發展的行程，雖然有牠的一切浮游和動搖，雖然有自然科學家的唯物論的不自覺性，雖然有昨天對摩登的「生理學的唯一論」的熱中，或今天對摩登的「物理學的唯一論」的熱中，却仍然拋棄了一切小體系和一切詭計，從新又新地

提拔出來了自然——歷史唯物論的「形而上學」。自然科學家只有在唯物辯證法的幫助下，才有能力免除動搖和半信半疑性，把自己的唯物論由自然的變成自覺的，替牠掃除機械論的形而上學，把牠作成辯證唯物論。列寧於一九二二年在自己的哲學遺著中，在「論戰鬥唯物論的意義」的論文中說：我們應當理解，「缺少堅固的哲學基礎，無論任何的自然科學、任何的唯物論都不能支持對抗資產階級唯心論的襲擊及恢復資產階級世界觀的鬥爭。爲了支持這種鬥爭並把牠引到澈底勝利，自然科學家應當做一個現代的唯物論者、這種唯物論自覺的擁護者，這種唯物論是馬克斯所代表的，即是應當做一個辯證唯物論者」。

自然合法則性(Natural regularity) 物質是

合法則地運動着、變化着、發展着。多到了無窮的各種各樣的自然現象，不是各個事物的混亂堆積，一切現象都是處在互相聯繫及交互作用中，牠們的變化是合法則地完成着。在自然現象的交替中，我們發現了一定的恆久性和規則性，牠對我們提供了認識這些現象的可能性。「世界是物質合法則的運動，並且我們的認識是自然的高級產物，只有力量反映這種合法則性」(列寧)。

自治體社會主義(Communal socialism) 反

對一切生產機構歸國有，主張歸地方自治體(如自治州、自由市等)所有。自治體社會主義者反對一切國營的形態，聲稱自治體的一切不能置於牠的自治機構以外的統制下。

自然是無窮盡的(Nature is inexhaustible)

馬克斯和恩格斯的辯證唯物論，認為科學的對象是無限量的和無窮盡的，自然在自己所有的部分中是無數的，極小的原子或電子也是無窮盡的。因此馬克斯和恩格斯對機械唯物論進行了毫不妥協的鬥爭，而且由這裏推演出來了有用辯證唯物論來代替機械唯物論的必要，但不拒絕唯物論。列寧說：「爲了以唯一正確的觀點，即是以辯證唯物論的觀點來提出問題，就應當問：電子、以太是不是也像客觀的實在性一樣很早就人的意識以外存在呢？對於這個問題，自然科學家也應當如同他們毫不動搖地承認自然在人類及有機物出現以前就存在一樣，毫不動搖地答覆並且經常地答覆一個是字。這也就有利於唯

物論解決了問題，因為物質的概念，如同我們已經說過的，在認識論上除表示不依賴人的意識而存在的及被人的意識所反映的客觀實在性外，不能表示任何別的東西。只有辯證唯物論才保證了科學在唯物論基礎上的無限發展，因為正是唯物辯證法才指出了：自然中沒有絕對的界限及一舉就永久提供了不變的本質；牠指出了：發展是被對立性的鬥爭所約制，因此他規定了一切科學論旨的相對性質，並因此在物理學新發見中看出了不是「科學的危機」，而是牠繼續向前的運動的新源泉，逐漸要深入地認識世界。列寧說：「以『健全思想』的觀點看來，不可用秤稱的以太變成可以用秤稱的物質，以及可以用秤稱的物質變成不可用秤稱的以太

，一點也用不着吃驚，在電子那裏，除電磁質量以外，一切別的質量都不存在，這也沒有什麼「奇怪」，機械的運動法則僅限於一種自然現象的領域以及牠們服從更深刻的電磁現象的法則，這也沒有什麼「異常」，以及其他等等，——這一切都不過是辯證唯物論的過分的確證」。

自我批判和自我糾正 (Self-criticism and

self-correction) 黨如果被勝利所炫惑而開始自高自大，如果牠不再能指出自己工作的缺點，如果牠害怕承認自己的錯誤，害怕及時公開糾正自己的錯誤，那末黨就不能完成自己工人階級領導者的使命。如果黨不害怕批評和自我批判，如果牠不抹殺自己工作上的錯誤和缺點，如果牠指出黨的工作錯誤來教

導並教育幹部，如果它能夠及時糾正自己的錯誤，那末黨就是不可戰勝的。如果黨遮蓋自己的錯誤，抹殺病態，虛偽表揚盡善盡美來遮蓋自己的缺點，不容有批評及自我批判，浸潤自滿的情緒，懷抱自傲的情緒，而開始高枕安臥，那末黨就要趨於毀滅。列寧說：「一個政黨對於本身錯誤所抱的態度，就是最主要和最可靠的標準之一，以審查這個政黨是否尊重其事和是否在事實上執行自己對於本階級和勞動羣衆的義務。公開承認錯誤，揭露錯誤的原因，分析產生錯誤的環境，仔細討論改正錯誤的方法——這就是鄭重其事的政黨的標誌，這就是政黨履行自己的義務，這就是在教育和訓練階級和羣衆」。列寧又說：「直到現在遭受毀滅的一切革命

黨，毀滅的原因都是由於自高自大，由於不能看到他們的力量在什麼地方，由於害怕講自己的弱點；可是我們不會毀滅，因為我們不怕講自己的弱點，並且學會了克服自己的弱點」。

自在階級與自爲階級 (Class "in itself" and

class "for itself") 馬克斯和恩格斯在「共產主義宣言」中說過：無產階級的發展是由「自在」階級變爲「自爲」階級。「自在」和「自爲」的概念，表現出來了無產階級的成熟、無產階級作爲獨立政治勢力的自覺的成長的各種階段。爲着使無產階級能夠覺悟自己的利益是和資本毫不妥協地對立着的，需要經過歷史的整個階段。例如歷史上英國的魯德運動就是這樣的，當時工人們因爲殘酷

的榨取而暴動起來毀壞機器，却不知道把機器和被資本主義用做榨取工具的機器分別開來，這表現出來了無產階級不能一下就成爲有覺悟的階級。「鬥爭起初是由個別的工人來實行，以後是由同一工場的工人們來實行，更後是由同一地方的同一勞動部門的工人們來實行，反對直接榨取他們的個別資本家」（馬克斯）。工人在這個階段上還不是把資本家們作爲階級來鬥爭。無產階級還沒有達到理解自己全體階級的任務，所以他們還是「自在」階級。「在這個階段上，工人還是在全國散開的和因競爭而四分五裂的羣衆」（馬克斯）。無產階級轉上了以後的、更高的階段，在資本主義本身發展的基礎上引起了他們的階級自覺。跟着工場、工廠的增

長，同時也就加大了無產階級的人數、他們的組織、團結性、階級鬥爭的經驗。工人們由和個別資本家、自己的直接主人的鬥爭，轉到了對資本家全體階級的鬥爭及對資產階級國家的鬥爭。無產階級在和資本家實際鬥爭的過程中引來了自覺的增長，並且在無產階級自己的政黨——共產黨、大衆的戰鬥前衛——的組織中，找到了自己的最高表現。無產階級理解了自己的歷史使命並且成了「自爲」階級。

色彩 (Color) 用作繪畫的一種工具。有時以顏色作爲象徵：如白色表示純潔，紅色表示熱情，綠色表示青春。更有以色彩用作政治傾向的表準，如白色表示右傾（如白俄，白色恐怖等），紅色表示左傾，灰色表示不左不

右等。

色聽(Coloured hearing) 即聽見聲音而聯想到

顏色或由色彩而聯想到聲音的精神現象。在心理學上叫做感覺類通。

色情狂(Erotomania) 對於情慾的過度的需求而引起一種變態的色情慾。文藝上描寫色情狂的很多，如歌德的「少年維特之煩惱」，都德的「莎弗」，都可歸入這一類。

血祭(Blood-sacrifice) 是猶太教以牛、羊、鴿等祭神的祭典。有犧牲的意義。現在，革命運動遭到白色恐怖鎮壓的時候也叫做血祭。**血債**(Blood-debt) 壓迫者虐殺革命份子的舉動，被壓迫者稱之為欠血債；等後者取得權力時，則將失敗的壓迫者付之革命裁判，這就是償還血債的日期。

血族(Consanguineous family) 是同一祖先所

傳的子嗣們構成的家族，在氏族社會階段，血族中實行自然分工，財產有着血族公有的形態。參閱「氏族」、「母系家族」條。

血緣(Ties of kinship) 即血族中的親屬關係。**血族復仇**(Blood-feud) 是氏族社會各氏族之間無數戰爭的重要原因之一。參閱「氏族」條。

血族共產制(Consanguineous communism)

閱「氏族共產制」、「原始共產制」條。

血族羣婚制(Consanguineous marriage) 閱

「婚姻制度」條。

行為主義(Behaviourism) 是心理學中的一派。以單純地研究人類的行動，不探究人和社會的關係為其特徵。

行會主義(Guildism) (1) 即「基爾特主義」

。(2) 在革命運動中出現的一種地域化、狹隘化、帶着手工業氣味的機會主義傾向。行會主義足以阻礙羣衆運動的發展與統一，削弱羣衆的鬥爭力量。

行會制度(Guild system) 中世紀手工業主及

商人所結成的一種同業公會制度。行會有決定商品價值、規定貨物品質、份量及形式與徒弟制度、制定度量衡及選拔師傅諸權力，故在行會制度下產業是不能自由發展的，資產階級所以要求取消行會制度。

行爲心理學(Behavior psychology) 與「行

爲主義」同。閱「行爲主義」條。

行會社會主義(Guild socialism) 即基爾特社

會主義，閱「基爾特社會主義」條。

西米爾(Simmel, Georg) 一八五九——一九一

八年。是德國唯心論的哲學家 and 社會學家，屬於社會學上的心理學派。他沒有統一體系的著作，但片斷的意見却富於趣味，致力於文化哲學(論理道德、經濟哲學、社會哲學、歷史哲學)方面，是所謂的「唯生哲學」的代表者。

西格瓦爾特(Sigwart, Christoph von) 一八三

〇——一九〇四年。是德國著名的唯心論的哲學家。他企圖採用辯證法要素來修正形式論理學的缺點，甚至在概念論中完全採用了黑格爾的學說。然而基本上他仍然沒有超出形式論理學的範圍。

伐理斯(Thales) 約紀元前六二四年——五四

八年，是古希臘最初的偉大哲學家、米利特

學派（即伊奧尼亞學派）的始祖。伐理斯認為水是萬物之本。照他的意見，萬物由水組成，反過來說，萬物也都復歸於水。水是萬物發端的物質，沒有水就沒有創造，也沒有消滅。但水不斷地變化着自己的構成，因而轉變為各種的物。伐理斯像這樣摧毀了希臘宗教的基礎，否認神是自然和人類的創造者。伐理斯還不能完全克服宗教。他說，世界是精神的，磁石也有精神，因為有精神才能吸鐵。但神在他那裏僅起着極輕微的作用。

伏格德 (Vogt, Karl) 一八一七——一八九五年。是德國動物學家，所謂的自然——歷史唯物論的重要代表者，他的哲學見解和莫勒索特沒有什麼不同，以為思維對腦髓的關係，是如同膽汗對肝臟、尿對腎臟的關係一樣的。

因為他根本不知道辯證方法，所以他的唯物論的見解完全是機械的。

七 畫

似是而非推論 (Fallacy) 推論違反規則，所得結論表面看來似無不妥，其實已陷於謬誤，這就是似是而非推論。

位置感覺 (Sensation of bodily position) 與「均衡感覺」同。即意識自己的空間位置的自覺體狀是否平均正直的感覺。這種感覺乃合視覺、觸覺、筋覺等而成。

低能 (Feeble mind) 因生理上有缺陷，智慧較低於常人，而缺乏處理自己生活及適應環境的能力，叫做低能。

低級趣味 (Inferior interest) 無聊的、消遣的

、俗惡的趣味，稱爲「低級趣味」。如現代中國的黃色小說之類可以說就是低級趣味的，完全是迎合一般落伍的小市民的心理。

佛福 (Wolf, Christian) 一六七九——一七五四年，是德國形而上學的哲學家、經院哲學著名的代表者，萊布尼茲哲學體系的組織者與宣傳者。他對十八世紀德國及俄國的啓蒙運動都有相當的影響。

佐比爾特 (Gioberti, Vincenzo) 一八〇一——一八五二年，是意大利的客觀唯心論的哲學家、信仰主義和僧侶主義的擁護者，他以爲只有神是客觀實在物，神可以由直觀而直接認識，一切其他的認識都不過是神的啓示。他替神學找尋哲學的根據。在政治上是一個改良主義者和極端的民族主義者。

伯恩斯坦因 (Bernstein, Eduard) 一八五〇—

一九三二年，是德國修正主義和政治上機會主義的思想代表者，是改良主義的社會民主黨的領袖之一。在伯恩斯坦因的書中，馬克斯主義的主要論旨遭到了完全的篡改。他出面反對馬克斯的階級鬥爭理論，反對馬克斯的關於資本主義不可避免崩潰的學說，反對馬克斯的關於社會主義革命和無產階級專政的學說。放棄了無產階級的終極目的——社會主義，伯恩斯坦因提出了機會主義的公式：「運動就是一切，沒有什麼終極目的」。在哲學中，伯恩斯坦因出面反對唯物辯證法，把他叫做馬克斯學說中的「叛亂的因素」。在哲學的領域中，伯恩斯坦因本人是使馬克斯主義和唯心論、康德的理論（參閱「康

德」條)混合起來的擁護者之一。列寧在許多的論文中(例如「馬克斯主義與修正主義」、「做什麼」、「國家與革命」)對伯恩斯坦因修正派的理論給了破滅性的批判。

克服(Overcome)是對於困難、障礙及不良衝動加以壓制、消滅的意思，如「克服小資產階級的意識」。

克羅納(Kroner, Richard)一八八四——年，是德國新黑格爾主義者的領袖。他附和柏格森的「生命哲學」，把黑格爾放在神祕的——非理性的精神中來加以解釋，而發揮到雪林的那種解釋的程度。他拒絕黑格爾唯心論的辯證法的方面，並努力損害黑格爾哲學中一切科學認識的基礎。

克拉可夫(Krakov, M.)是十二月黨人的青年

團體的會員，從他的保留下來的手冊上，可以看出他的唯物論的觀點。他逐漸由否認宗教的儀式而轉到否認神，通過「物活論」而達到無神論。他所發起的「教育指南」，這部著作也貫穿十八世紀唯物論的精神，他認為「教育、美好的模範和好的立法」是人類組織的基本要素。

克拉梯魯斯(Kratilus)約紀元前五〇〇年，是古希臘哲學家，赫拉克利圖的信徒，他從赫拉克利圖一切皆動的學說中得出了極端的結論，說在同一的河內不能再踏入一次，因為河時時在流着，時時在變着。在當時他說過：物象不要叫出名字，僅用手勢指出牠們就好了，因為名字有着一定的、堅固的意義，而物象却時時在變化着。結果，他的辯證

法變成了極端的懷疑主義。

克里杜亞斯(Khiduas) 約紀元前五世紀前，是青年詭辯學派的哲學家。他是柏拉圖的父輩，五世紀末鼓動雅典貴族的大暴動，經過幾年殘酷的恐怖。他認為宗教是上層社會壓迫羣衆的必要手段，並強調宗教的政治性質。

克魯鮑特金(Kropotkin, P. A.) 一八四二——一九二一年，是世界著名的無政府主義者。根據他的學說，社會革命應該迅速地消滅國家、成文法律、生產工具以至消費品的私有權。克魯鮑特金反對一切形式的國家，因此也反對無產階級專政。他的主要著作有：「一七八九年到一七九三年法蘭西大革命」、「暴徒的演講詞」、「麵包的奪取」、「互助是進化的因素」、「革命家記事」和其它等等。

克勞什維茲(Clausewitz, Karl von) 一七八

〇——一八三一年，是德國的軍事理論家，在他的軍事理論中應用了許多和辯證法類似的方法。例如「戰爭是政治的延長，不過手段不同吧了」。

克塞諾法奈斯(Xenophanes) 約紀元前五四〇——五〇〇年，是埃及亞派的哲學家。他認為世界就是神，同時攻擊擬人觀的宗教信仰。照克塞諾法奈斯的意見，人們是把自己的本性附加到了神的身上。愛非亞勃人描寫自己的神是獅子鼻和黑色的，弗拉基人描寫神是赤毛和青眼的。假如動物也有一雙能夠創造神像的手的話，那麼牠們也會造出如同牠們一樣的神像。列寧很重視克塞諾法奈斯這種認為宗教是產生於地上的觀點，因為牠

實質上否定了神的存在。

克列印比特爾(Klempeter, H.) 一八六八年。是德國的哲學家、馬赫的學生，他主張「意志自由」，並把馬赫叫做「康德事業的成就者」，證明了馬赫主義和唯心論及公開的僧侶主義的切實聯繫。

免役制(Immunity) 是免除賦役的制度。古代及中世僅貴族領地及寺院領地享有免役權。

初民(Primitive man) 原始社會的人，現在把他們叫做「初民」。

初夜權(Prime nocturnus) 是說女子在結婚前，先由別一個享有特權的男子破其貞操，以後才和本夫結合。從古代即通行於各民族間，現在還殘留在未開化的民族間。初夜權發生的時候，是帶一種宗教的意義，以前享

有這種初夜權的是祭司、僧侶等等，後來成爲君主、領主、地主等的特權。在中世紀的封建時代，農奴對於領主所盡的義務，初夜權就是其中的一種。近世資本主義社會中，娼妓中的處女，以初夜權出賣於狎客而博取較高的代價。

判斷(Judgment) 即根據事實及證據就二種以上意義及解釋選擇其一而得出結論。判斷可分：(一)「肯定判斷」，如「學校者，教育事業機關也」；(二)「否定判斷」，如「學校非商業機關」，(三)「全稱判斷」，如「凡學校皆爲教育機關」；(四)「特稱判斷」，如「某學校是工業學校」。形式論理學只把各種判斷形式和推理形式拿來各別地加以比較；辯證法却要探究牠們的相互

關係和演變。

利己主義(Egoism)是不顧他人的利害，只求自己滿足爲目的，是一種絕對自私自利的主義。

利他主義(Altruism)是「利己主義」的對稱。哲學家孔德等主張一切應以社會的利益爲依歸，而犧牲個人的利益，就是哲學上的利他主義。而事實上，在階級社會中，一切倫理道德都是以一定的階級意識形態爲基礎，決沒有一般的利他情感。

否定(Negation)是「肯定」的對稱，就是「不承認」的意思。把事物放在運動和發展中來加以考察，都不可避免地會否定自身而轉化爲自己的對立物。但唯物辯證法的否定觀，却不認爲否定是絕對的，不是說把原有的

事物完全拋棄或消滅，而只是由原有的事物中「揚棄」陳腐的東西，而把牠的精華及新生的方面吸收到新的對立物中。

否定的否定(Negation of negation)是「自然歷史和思惟發展的最一般的法則，因此也就是最廣泛地活動着的和最重要的法則：這種法則在動物界和植物界、地質學、數學、歷史、哲學中都表現出來了」(恩格斯)。否定的否定的法則，是辯證法的一種基本法則。每個現象都有着內在的矛盾，自身中就包含着自己本身的否定。牠的內部成長着的事物和衰老着的事物，新的事物和舊的事物，在進行着鬥爭。然而，否定舊的，却不像形而上學對這事所解釋的那樣，以爲是把一切舊的都毫無意義地、赤裸裸地否定，單純

地拋棄。「在辯證法中，否定不是表示單純地說「不要」，或宣佈物體不存在，或用任意的方法來把牠消滅」（恩格斯）。辯證法「要求指出……否定的事物和肯定的事物之間的聯繫，在否定的事物中來找出這種肯定的事物」（列寧）。最高社會經濟結構的共產主義，如果沒有那種生產力發展的最高水準，也許就是不可能的，這種生產力發展的最高水準却是一切先行的社會歷史所創造出來的。共產主義是資本主義的否定，但牠却保存了人類在資本主義的羈伴下所創造出來了的一切肯定的事物。因此對於發展的過程不應當理解做循環的運動，而應當理解做前進的運動，沿着上昇的路綫的運動，由舊的事物到新的事物的轉變，由簡單的事物到複

雜的事物、由低級的事物到高級的事物的發展。對於自然和人類社會所特有的，是進步的發展。列寧指出了：在高級發展的階段上，我們保存了某些低級階段的特色、屬性，由表面上看來，好像還原到了舊的。這不是單純地返回到走過了的階段，而是更高的新階段。原始公有制度被榨取者的階級社會所否定了。輪到階級社會，却又被作為新的社會經濟機構的共產主義所否定了。顯然，現代的共產主義，不是還原到原始公有制度，牠是社會發展中十分更高的階段。階級社會是原始社會的否定；共產主義社會却又是榨取者的階級制度的否定，即是否定的否定。均衡（Equilibrium）是運動的一種表現形態，即兩物體或某物體內部諸力暫時保持對抗相

持不偏的形勢。均衡是機械運動特殊的、一時的、相對的形態。運動與均衡是同一運動的兩方面，均衡只是被局限的運動的結果。

均衡論 (Theory of equilibrium) 是現代機械論者的理論，最著名的代表者是布哈林。事實上，這種理論在資產階級的哲學家斯賓塞那裏早就存在過，而且也曾經被波格達諾夫用來和馬克斯的辯證法相對立。均衡是表示運動着的物體、發展着的體制以及其他等等靜止狀態，這是由各種起着作用的物體力的相互消滅所推演出來的。均衡論的主要作用，是希望用外在的各種力的均衡來代替內在的矛盾的鬥爭，所以是和唯物辯證法根本相反的。均衡論把均衡作為認識上的出發點，以為事物處在均衡的狀態中，事物的運

動不是因內在的原因而是因外在的原因而發生起來。由這種理論引出來了各階級的勢力均衡，而使對立的各階級停止鬥爭。布哈林哲學上、方法論上的均衡論，不可避免地產生出來了「有組織的資本主義論」和保護富農、復興資本主義的右傾綱領，他們根本背叛了馬—列主義，尤其背叛了辯證唯物論的一切基本法則。

妖教 (Shamanism) 或譯「黃教」，是以信仰靈魂及有與靈魂交接的可能性為基礎的宗教。妖教徒的宗教儀式，採取激烈的動作，野蠻的舞蹈，而以狂熱的發作來結束。在北亞細亞、中亞細亞、美洲、非洲、大洋洲、印度尼西亞，都碰得到這種宗教。妖教徒大體都出身富農的家庭。

妥協(Compromise)是說敵對勢力互相讓步而消除爭端的行爲，如「勞資妥協」。

妥適有效性(Validity)即基本判斷或理論公式具有普遍的價值，而到處可以適用的性質。如「資本集中法則」、「恐慌論」，在任

何資本主義國家都可以適用。
完全論(Perfectionism)是以使人格得到完全發展爲目的，而反對功利主義及快樂主義的一種倫理學上的主張。

完形派心理學(Gestalt psychology)反對用分析法研究心理的原子論，主張心理作用是整個有機性的統一體。全體決不只等於諸分子所合成的總和，而此後者大得多。因爲各分子在組成知覺的過程中表現了一種特性，這是決非分子相加所能說明的。

尾巴主義(Tailism)一個前進的政黨或團體不能適應羣衆的要求而領導他們的鬥爭，反落在羣衆自發鬥爭的後面，就叫做「尾巴主義」。

希畢斯(Hippias)約死於紀元前四九〇年。是古希臘的哲學家，「詭辯派」的著名人物。他認爲「法律是人們的暴君，強制許多違反天性的事」。他是民主主義的絕對擁護者。
希克爾(Heckel, E.)一八三四—一九一九

年，是德國著名的自然科學家，他是一個自然唯物論者，挺身做一個現存教會的敵人，從自然科學上否定神的存在，使教會的發展遭到了很大的困難。

希爾茨(Hertz, Heinrich Rudolph)一八五七—一八九四年，是十九世紀傑出的德國物

學理家，因發見電氣擴張法則而著名。這位自然唯物論者說明了因爲什麼原故，新物理學甯願依靠自己關於能力概念的議論：正是因爲這種概念免除了具體說明那種還不知道清楚的物體的必要性，像「原子的形態，牠們的結構，牠們的運動；他希望對以太繼續的研究會闡明「舊物質的本質，牠的惰性和引力」。列甯說：「由這裏看出來了，希爾茨甚至沒有把對能力的非唯物論的見解的可能性拿到頭腦中想一下」。

希臘教會(Greek Church)或作「希臘正教會」。原爲十一世紀由羅馬教會分化出來的「東方基督教會」。牠的教義與羅馬教會相反，反對羅馬教會注重機械的儀式和僧侶的獨身。現在盛行於巴爾幹半島各國。

希伯來主義(Hebrewism)即基督教思想。注重精神，追求未來，忽視現世的物質享受。這種思想是統治階級用來愚弄被統治階級的，叫他們做安份的奴隸不要起來反抗，來生就有幸福可享。

形態(Form)就是外表的狀態，與「形式」同。**形式**(Form)凡明確地表現事物體式於外表的，叫做「形式」，與包含事物本質於內部的「內容」爲對立名詞。

形式的(Formal)是對「內容的」、「實質的」而言，即表示事物的外觀上的樣式。

形而上的(Metaphysical)即超乎形體以上的，如精神、神、「理念」、「本體」等，都是形而上的。參閱「形而上學」條。

形而上學(Metaphysics)是和辯證法直接相

反的接近自然現象的方法、研究自然現象的方法。形而上學的方法，是歷史上所形成的人類思維發展中的一個階段。把自然分解成牠的個別部分，把自然中的各種現象和物體分成一定的類別，這是十五世紀至十八世紀期間自然科學所獲得的巨大成績的極重要的條件。但這種研究方法在我們的習慣中仍然是把物體和現象看做彼此沒有聯繫的、不發展的和不變化的。「照形而上學看來，物體及其思維的表現、即是概念，是各個的、不變的、凝固的、一舉就永遠提供出來的對象，把牠們一個一個地、彼此毫無關係地來研究」（恩格斯）。形而上學在自然中發見了物體或現象的偶然的積聚，這些物體或現象是彼此毫無關係的和孤立着的。牠們把目

然放在靜止和不動、停滯和不變的狀態中來考察了。形而上學認為發展的過程是量的增加的簡單過程，在這裏，量的變化不會引到質的變化。以形而上學的觀點看來，物體自身中沒有包含着內在矛盾，外在對立着的勢力的衝突是發展的泉源。自從馬克斯與恩格斯創造了辯證唯物論和發展了科學的自然知識的時候起，形而上學的世界觀遭到了全般的破滅。但在形而上學後面過去和現在都跟隨着成串各種反動主義者，這些人們是拼命努力保護舊的事物、把歷史的車輪拉向後跑的。資產階級的理論家不厭煩倦地「證明」資本主義的永久性。「……牠（資產階級的科學）不把資本主義制度看做歷史上發展的過渡階段，反而是看做絕對的、最終的社

會生產方式」(馬克斯)。資產階級的理論家，把人類社會的發展史拿來形而上學地看，做是資本主義不變的特性的反復。俄國民粹派站在形而上學的立場上，否定土地共有體的分解和工業無產階級的成長；第二國際的機會主義者和修正主義者也站在形而上學的立場上，否定階級鬥爭的毫無妥協性，證明由資本主義轉變為社會主義不需要飛躍、不需要無產階級革命，而是用「由資本主義和平地成長出來社會主義」的方法來完成。在哲學史中，那部分討論出於經驗範圍以外的現象(神、靈魂、自由意志等等)的哲學，都被認為是形而上學。

形而下的(Concrete)就是說具體的，閱「具體」條。

形而下學(Concrete science)「形而上學」是無形的「玄學」，「形而下學」是研究有形的實物的科學。生物學、化學等都屬於「形而下學」。

形式主義(Formalism)不考察形式和內容的關係，而以形式來決定內容，即是形式重於內容的見解，叫做「形式主義」。所以形式主義者，把內容和形式分開，而以內容作為形式的幻想。辯證唯物論者則不同，他們認為被表現出來的東西(形式)，和必須表現的東西(內容)，有着一一定的、正當的辯證法的關係，並且不是形式決定內容，而是內容決定形式。參閱「形式與內容」條。

形式邏輯(Formal logic)就是形式論理學，閱「形式論理學」條。

形式社會學 (Formal sociology) 爲郭爾格·

詹米爾和佛地蘭、鄒尼斯等人所倡導的社會學，與向來的綜合社會學對立，把社會生活分爲宗教的、經濟的、政治的及其他的內容，以及共有、協作、競爭、支配、服從等形式，把從這種內容抽象出來的純粹形式作爲研究對象。

形式與內容 (Form and content) 自然、社會、思维中的一切，都有着自巳的內容和自巳的形式。生產力，是作爲生產關係的內容，在有着生產關係一定形式的統一中存在着。在形式和內容的統一中，有決定作用的是內容。『集體農場是社會主義形式的經濟組織，如同蘇維埃是社會主義形式的政治組織，一樣的。集體農場和蘇維埃都是我們革命的

最大收穫、工人階級的最大收穫。但集體農場和蘇維埃却不過是這種組織的形式，的確是社會主義的，但依然不過是組織的形式。一切都有賴於這種形式中將來有着怎樣的內容』（斯大林）。當內容發展起來了而形式發生了矛盾的時候，那末形式就會被內容拋棄掉。比如說，資本主義社會生產力的發展，和生產關係發生了重大的衝突，成了生產力發展的障礙。無產階級革命就會運用消滅舊生產關係的方法來解決這種矛盾。這種在生產力的基礎上發生出來的新生產關係，就又要對於生產力繼續向前的發展顯出巨大的影響。例如社會主義的生產關係替生產力的發展開闢了無限廣大的原野。列寧這樣簡明地表現出來了內容和形式的辯證法。『

內容與形式鬥爭，形式也與內容鬥爭。拋棄形式，改造內容」。

形式論理學(Formal logic) 是關於人類思維法則的學說，是把這些法則和自然分開來研究的。這種論理學不是關心具體的真理(自然現象在思維中的正確表現)，而是關心形式的真理(適合論理學的規則)。所以叫做「形式論理學」。形式論理學，對於人類判斷和推論的各種形式的研究，有着頗大的意義，形式論理學僅僅關心成立這種判斷或推論是否適合論理學的規則。牠是形而上學的方法的基礎。辯證法——唯物主義的論理學——是由這裏出發：無論思維的內容或論理學的規則、法則，都應當和物質、自然一致，和自然的法則一致。形式論理學的法則是

和辯證論理學的法則對立的。形式論理學的第一個法則——「同律」——是用這種公式來表現：「A是A」，這就是說：一切物體及一切概念，無論什麼時候都是和自己本身相等的。照這種法則看來，每種現象都是不變的和固定的東西。唯物辯證法指出了關於物體的這種見解的破產。照唯物辯證法看來，一切物體是和自己本身同一的也不是同一的，因為一切物體都是處在變化、發展的過程中。「植物、動物、每個細胞，在自己生命的每一瞬間是和自己本身同一的，同時却因為物體消化和排泄的原故，因為細胞呼吸、形成和死滅的原故，又是和自己本身有區別的。……但那種在無機自然中的同一性，事實上却並不存在」(恩格斯)。形式論

理學的第二個法則——「矛盾律」——是這樣的：「A同時不能是A和非A」，即是斷定物體無論什麼時候都只能具有一種相同的屬性，不能有相反的、互相排斥的屬性。形式論理學的這種法則，也有着形而上學的性質，因為牠沒有注意到一切發展都是矛盾推演出來的。「一切具體的物件，一切具體的東西，對於一切其餘的東西，都是站在不同的並且常常是矛盾的關係中。……是自己本身也是別種東西」（列寧）。像這樣看來，矛盾是一切現象和思维的真實基礎。形式論理學的第三種法則——「排中律」——是這樣的：「某種東西或是A，或是非A，第三者是不可能的」。這種「或是這樣或是那樣」的法則的公式，在形式論理學所給予的形

式中，是形而上學的、抽象的、沒有內容的。辯證法不拒絕論到每種事情和現象的時候能夠並且應當說：「或是這樣、或是那樣」。比如斯大林說過：「我們比先進的國家要落後五〇至一百年。我們必須在十年期間通過這段距離。或是我們做好這事，或是我們崩潰」。辯證法的方法和形式論理學的方法在這種關係中的區別，是在於辯證法的方法不承認現象的不變性，並且把牠們在發展中、在變化中、作為矛盾着的現象來觀察。因此能夠真正地解決某種問題，這種解決無論什麼時候都是由考慮具體條件所推演出來的，都是由考慮實際發展所推演出來的。形式論理學的基礎却是承認不變性，否定物體的內在矛盾。

形而上學的唯物論者的真理觀 (View of

the truth by the metaphysical materialist)

形而上學的唯物論者根據於他們「物質世界無變化」的形而上學的基本原則，認為人類思维也是不變化的，即認為在人的意識中這「不變的客觀世界，是一下子整個被攝取了

。這就是說他們承認絕對真理，而這個絕對真理是一次被人獲得的，他們把真理看成不動的、死的、不發展的東西。他們的錯誤不在於他們承認有絕對真理——承認這一點是正確的，而在於他們不了解真理的歷史性，不把真理的獲得看作一個認識的過程。不了解所謂絕對真理者，只能在人類認識的發展過程中一步一步地開發出來，而每一步向前的認識，都表現着絕對真理的內容，但對於

全部真理說來，他具有相對的意義，並不能一下子獲得絕對真理的全部。

快樂主義 (Hedonism) 是一種關於倫理道德的學說，牠以爲人類道德行爲的目的就是享樂。快樂主義也是一種抽象的原理，是完全空空洞洞的。

我思故我在 (I think, therefore I am) 這是法國哲學家笛卡兒的話。即主張先有思维然後有存在，和唯物論認為存在決定思维的主張相反。

批判 (Criticism) 即「批評」。對於事實或學說，依據一定的理論基礎指出其是非正誤或予以估價，就是批判。

批判哲學 (Critical philosophy) 是康德哲學的別名。康德反對獨斷論的哲學學說，主張

經驗和理性二者不能偏恃，所以折衷經驗論和唯理論。他認為吾人所能認識的只是現象界（靠着先驗的範疇），至於事物之本體——「物自體」——却不是認識力所能把握的。因為他主張對認識試作根本的、無假定的——批判的研究，所以把他的先驗哲學叫做「批判論」或「批判哲學」。

批判主義(Criticism)是康德所首倡的一種哲學思潮。批判主義的主要思想，認為哲學家首先必須研究認識的過程和認識的界限。批判主義者以這種見解為基礎，想建立一種為一切智識所必需的範疇的系統，並想說明可以應用這種範疇的界限。批判主義和認識論，是以唯心論為立場的唯理論和經驗論的混合物。批判主義的最終結論，認為不依賴人

類的知覺而獨立存在的宇宙不能被人們所認識，同時認為人們所能認識的只限於現象界。在倫理學（關於道德的學說）方面，康德的批判主義不從人類幸福的立場去觀察道德，而把道德看作一種絕對的道德律，這種道德律強迫人們有承認自由意志的上帝存在的必要。批判主義從這裏出發，而辯護一切宗教學說。牠企圖把科學的觀點和宗教的觀點協調起來，這就是批判主義的基本任務。因此康德的唯心論——先驗論學說成了一種開倒車的、反科學的反動哲學。

把握(Retention)不令現實的事勢與運動逸出意識以外，而予以正確的認識，叫做把握。如「時代性的把握」。

把理論變成事實(To transform the theory

Into fact) 社會的人投身於革命，在某一定發展階段內之某一一定客觀過程的實踐中（不論是關於變革某一自然過程的實踐，或變革某一社會過程的實踐），由於客觀過程的反映與主觀能動性的作用，使得人的認識由感性的推移到了理性的，造成了大體上相應於該客觀過程之法則性的理論、思想、計劃或方案，然後再應用這種理論、思想、計劃或方案於該同一客觀過程的實踐，如果能發實現預想的目的，即將預定的理論、思想、計劃、方案在該同一過程的實踐中變為事實，或大體上變為事實，那末，對於這一具體過程的認識運動算是完成了。例如在變革自然的過程中某一工程計劃的實現，某一科學假想的證實，某一器物的製成，某一農產

的收穫，在變革社會過程中某一罷工的勝利，某一戰爭的勝利，某一教育計劃的實現，某一救國團體的成立，都算實現了預想的目的。然而一般說來，不論在變革自然或變革社會的實踐中，人們原定的理論、思想、計劃、方案，毫無改變地實現出來之事，是很少的。這是因為從事變革現實的人們常常受着許多的限制，不但常常受着科學條件與技術條件的限制，而且也受着客觀過程表現程度的限制（客觀過程的方面及本質尚未充分暴露），在這種情形下，由於實踐中發現前所未料的情況，因而部分地改變理論、思想、計劃、方案的事是常有的，全部地改變的事也是有的。即是說原定的理論、思想、計劃、方案部分或全部不合於實際，部分錯了

或全部錯了的事，都是有的。許多時候，須反覆失敗過多次，才能糾正錯誤的認識，而到達於能同客觀過程的規律性相符合因而能夠變主觀的東西爲客觀的東西（即在實踐中得到預想結果）之正確的認識。但不管怎樣，到了這種時候，人們對於在某一定發展階段內之某一一定客觀過程的認識運動才算完成了。

折衷主義(Ecclecticism) 折衷主義是說各種思潮、見解、信念、理論的那種無原則的機械的結合。折衷主義者企圖把唯物論和唯心論結合起來。在種種不澈底的哲學中，都能夠在相當的程度中發現折衷主義。企圖無原則地「結合」馬克斯主義和唯心論流派——例如康德主義、馬赫主義等等——的第二國際

理論家的見解，能夠用做折衷主義的實例。折衷主義和辯證法相反，牠是從表面上來混和各種不同的意見，而辯證法却是從客觀發展過程中來研究對立性的鬥爭和統一。

折衷學派(Ecclectics) 是古代社會哲學崩潰的時期所發生的一派哲學思潮，表現爲折衷主義，這種哲學思潮已經沒有什麼力量提出新的特別的東西了。最大的代表者是羅馬著名的演說家茨測朗。折衷學派企圖調和諸敵對的哲學思潮：柏拉圖派、亞里斯多德派、伊壁鳩魯派和斯多騰派。但他們沒有創立任何體系。

投入作用(Introjection) 亞溫拉利烏斯反對唯物論，責難唯物論由世界自然概念的退却，這種關於世界的自然概念，對唯物論加入了

一切在人腦中直接觀察出來的東西的「投入」。這樣發生了新的遭到惡劣批評的「投入作用」的理論，照這種理論說，唯物論的哲學研究着感覺、表象和思維在腦子中的「投入」，在腦子中不能公開地用科學的觀察。因此亞溫拉利烏斯提議放棄那種思維在腦子中的「投入」，而同意牠的觀察，照這種說法，無論腦子或思維，都是同等價值的「元素」，或率直說感覺。這一切詭計和戲法，完全被列寧揭穿了，列寧說過：「那種詭辯，完全是詭辯，對牠，我們看出了那種遭到惡劣批評的同格的例子。亞溫拉利烏斯把讀者對唯心論詭辯的注意引開去了，同時事實上又用一些別的話來辯護同樣的唯心論：思維不是腦子的機能，腦子不是思維的器官，

感覺不是神經系的機能，不，感覺，這是「元素」，在一種聯繫中只有心理的，在別種聯繫中（雖然也是「同樣的」元素，可是）物理的。用新的紛亂的術語、新的虛張聲勢的話句，所表現的那種似乎新的「理論」，亞溫拉利烏斯始終蹲在一個地方，並回到了自己基本的唯心論的前提」（列寧）。

改造(Reconstruction)是把舊的制度和舊事物重新改變其基礎和結構。如「社會改造」。**改善觀**(Meliorism)是介於樂觀主義與悲觀主義之間的一種社會觀與人生觀。主張現世人生固不能認為圓滿，但人類可以力求改善，以漸臻於至善境界。未來的總比現在的好。

改良派(Reformist) 閱「改良主義」條。

改良主義(Reformism) 是各國社會民主黨內

的一種潮流。改良主義者否認工人階級的革命鬥爭的必要，主張用改良運動代替這種鬥爭，就是在資本主義制度的範圍內逐漸改善工人階級的生活狀況。在社會主義者看來，在資本主義制度下所能實現的改良，只是增強工人階級的力量以達到最後解放（無產階級革命）的一種手段。但在改良主義者看來，改良就是唯一的目的。在目前，歐美各國的社會民主黨都已奉改良主義為黨綱。創立改良主義的理論基礎的是德國社會民主黨員伯恩斯坦因。（參考「伯恩斯坦因」和「修正主義」條）。

改良的自由主義 (Reformative liberalism)
為布連塔諾、康拉德等所倡，主張個人在法律上享有平等與自由權。改良的自由主義者

不贊成極端的個人主義，但認為個人生來有智愚賢不肖之分（自然的平等），故反對個人在物質上的平等，同時也不否認國家對於個人自由行動的干涉。

改良的工團主義 (Reformist syndicalism)

閱「工團主義」條。

李意 (Rey, A) 一八七三——年，是法國物理學家，物理學的「實在論」的代表者，作為一位學者的時候，李意是站在唯物論的立場上，他聲明說：「經驗是對客體的認識……，經驗是提供出來的東西……，經驗是主體……前面的客體。可是作為一個站在反動資產階級統治意識形態前面的小資產階級卑怯的代表者，李意就企圖用馬赫主義的現象論來遮蔽自己的唯物論，斷定說：科學不過敘述現

象，而不是認識物體的本質。這是恩格斯所說的「害羞的」唯物論者。李意唯物論的傾向，是他有過這些表示：要求自然科學家採用自己那些適合不依賴意識而存在的物體的假定和理論，用對這些客體實驗的方法來檢查自己的假定。因此李意把認識論中實踐的準繩，放在唯物論的意義中來解釋。李意說：「和懷疑論的前提相反，我們有權說，科學的實踐價值，是由牠的理論價值中引出來，……無論這種價值或那種價值，都是牠的客觀價值的不可分裂的並嚴格平行的兩方面。要說，這種自然法則有實踐的價值，就實質說，就要引到說這種自然法則有客觀的意義」。李意接着說，我們的理論是被客體及我們的活動所檢驗。列寧關於李意的這

些見解說：「這是十足的唯物論的認識論，並且僅僅是唯物論的認識論，因為別種觀點，尤其馬赫主義，都否定客觀的，即是不依賴人和人類的實踐準繩的意義」。然而調和主義者李意，却企圖拭去物理學中唯物論和唯心論之間所有的差異，並且把馬赫及普安卡爾都算做科學中反對僧侶主義的戰士。列寧揭穿了這種詐欺的同時，更指示了一條唯一的道路，在這條道路上能夠克服唯心論。列寧說：「物理學的唯物論的基本精神，也和一切現代的自然科學一樣，只要用辯證唯物論來確實代替形而上學的唯物論，就會戰勝一切種種的危機」。

李克爾(Rücker, A. W.)一八四八——一九一六年。是物理學中客觀的、即唯物論的流派

的代表，英國的物理學家。他在一九〇一年英國自然科學家的大會上，清清楚楚地規定了物理學中兩種流派的分歧。他說「爭論的問題是在於：那種莫做最普遍的科學理論的基礎的假設，應不應當作爲我們周圍的世界構造的正確敘述來觀察，或是僅僅作爲便利的假定來觀察」。李克爾本人毫不動搖地贊成第一種論斷，即是認爲物理學的理论是客觀實在性的表現，並用這來擁護自然唯物論的立場。他正確地反駁了馬赫主義者的論據，照馬赫主義者的意見說，原子和電子看不見，所以彷彿牠們應當承認是「純粹的概念」。李克爾證明了：藉口許多這一類的科學事實——某種物理學的對象不易接近直接觀察的事實，這不能是有利於說牠們是非實在

性的論據。李克爾說，如果在現今的時期，科學還沒有能力說這些物質的微粒是不是物質的特殊形式，或不過是這些微粒在其中的浮沉的「基本環境」或「宇宙光子」的特殊狀態，那末由這裏不能引申說牠們在現實中不能以某種樣式存在着。因此李克爾剛毅地主張原子、電子、光子的實在性、客觀的存在。他說：「可以表示同意，無論關於原子在其中生存的宇宙，無論關於光子在其中生存的宇宙，我們還不能構成整個完全的圖畫，可是，……雖然我們的某些理論有着近似的性質，……原子理論，……就主要的基本的東西說，是信得過的。……原子，在唯物論者看來，……不僅是輔助的概念，……而是物理學的實在性」。李克爾的一切議論指

出了：他以多數自然科學家的名義，保衛自然唯物論的立場。列甯說：「他的立場的本質，是說物理學的理論是由客觀實在性而來的攝影（逐漸更加正確的攝影）」。可是這

位物理學家不理解物理學的物質概念和哲學的物質概念之間的差異，即是不理解：爲着有利於電磁的實例而拒絕「機械論的」世界圖畫，不是拒絕唯物論。他不理解那種相對真理和絕對真理的相互關係。列甯說：「對這位物理學家缺少的，僅僅是辯證唯物論的知識。（自然，如果不算那種很重要的對生活的適應的話，這些適應迫使英國的教授們把自己叫做「不可知論者」）」。

李比特(Liebert, Arthur) 一八七八——年，是德國新黑格爾主義的哲學家，他努力調和

黑格爾和康德，把新康德派的批判主義用於歷史現象的認識，並充分發展了黑格爾哲學的黑暗面。

李凱特(Rickert, Heinrich) 一八六三——年。德國新康德主義第一期的代表者，繼承康德的先驗唯心論，傾向費希特式的主意識。以爲一切認識都是客觀價值的承認或否認，他說自然科學只關涉到一般而努力從其概念中除去歷史的因素，也就是說自然科學是反歷史的，而歷史也相反地只關涉到個別，歷史不能兩次重現，故不能確立一般的法則。他的哲學立場是反動的。

李畢門(Liebmann, Otto) 一八四〇——一九一二年，是唯心論的哲學家，德國新康德主義早期的代表者之一。提倡「回到康德」，

站在反動的哲學立場上。參閱「新康德主義」條。

李維利爾(Leverrier, Urbain Jean Joseph)

一八一——一八七七年。是法國著名的天文學家。他對於天體力學，尤其對於惑星運動論有很大的貢獻。一八四六年，因天王星運動失常，他預言海王星的存在。一八五四年任巴黎天文台長，研究大惑星的運動並製作牠的位置表，奠下了今日天文歷的基礎。他又研究暴風的經路，也奠下了暴風警報事業的基礎。他當時使用的研究方法，正是無意中吻合辯證唯物論。

李札諾夫主義(Ryazanovism)是孟塞維克化的唯心論最澈底的形態，牠不僅不了解列寧主義是馬克斯主義發展的更高階段，是帝國

主義和無產階級革命時代的馬克斯主義，而根本否定列寧主義的存在和重要性。李札諾夫把列寧看做一個馬克斯主義的實行家，以為列寧根本沒有發展或充實馬克斯主義的理論。結果他不可避免地陷入了孟塞維克化的唯心論的泥沼中，而變成了革命的叛徒。

村落社會(Village community) 村落社會就

是行着「村落集產制」的農業社會，是由氏族共產社會分化出來的。例如從前俄國的「米爾」與德國的「馬爾克」就是村落社會。「米爾制」實行家族輪流耕種制，土地歸全族所有，每年分給各家耕種，各家族在此期間享有所耕土地的收益，期滿再行分配；「馬爾克制」也是村落共有土地，實行輪流耕種制，部族即為若干村落所組成。

村落經濟 (Village economy) 「村落經濟」

是以「氏族」爲經濟團體，凡一鄉一村附近的土地山林都是此鄉此村的氏族所共有，氏族中的諸成員，共同耕作，共同消費。

村落集產制 (Village collectivism) 閱「村落

社會」條。

杜林 (Dühring, Karl Eugen) 一八三三——一

九二一年，是德國機械學教授、哲學家和經濟學家。在哲學中是不澈底的機械唯物論者，是在唯心論的立場上迷了途的。出面反對黑格爾，並且反對馬克斯和恩格斯的唯物辯證法，擁護形而上學的世界觀。他的哲學和政治經濟學的見解，在恩格斯專門寫作的書「反杜林論」中遭到了破滅性的批判（參閱「反杜林論」條）。

杜威 (Dewey, John) 一八五九——年，是美國

著名的哲學家和教育理論家，他的哲學理論是實用主義。他認爲對客觀世界的科學反映是無益的，說唯物論是形而上學。他認爲實踐才是真理的準繩，但不是革命的、生產的和社會實踐的思想，而是狹隘的功利主義的思想。但杜威表達這種見解的時候不是十分露骨的，有時也不厭誇示「左」的文詞，但他在實踐問題上的主觀唯心論和僧侶主義的本質却沒有任何變更。

杜開姆 (Durkheim, Emile) 一八三八——一九

一七年，是法國孔德學派的哲學家、社會學家，也是一個實證論者。他的哲學是由康德出發，而受斯賓塞的影響很大。認爲社會現象是客觀的，竭力排斥社會學上的主觀方法

。但他不了解階級鬥爭是歷史發展的動力，因而限制了思想的发展。

杜根姆(Duhem, Pierre Maurice Marie)一八

六一——一九一六年，是法國物理學家、科學批判家。作爲一個物理學家時候，他承認在我們感覺的基礎中是放着客觀實在性。他說：「我們知道聲音，就對我們的關係說，牠怎樣存在，並不同在產生聲音的物體中牠本身怎樣存在一樣的。這種實在性，我們的感覺不過由牠發見了外在的東西和表面的東西，對我們提供了認識聲學理論的可能性。牠們告訴我們，我們的知覺不過在那裏抓住了我們把牠叫做聲音的那種皮相，而在那裏實實在在地存在着「一種週期的、細微的、極快的運動，以及其他等等」。杜根姆

由這裏作出了那種徹底的結論，說感覺是物體的象徵。如果杜根姆理解感覺不是象徵，不是任意的、主觀的、有條件的記號，而是物體的肖像，那末他的解釋就會和唯物論者的解釋一致。並且就對認識實在性的過程的理解的關係說，也適合事實。杜根姆說：「物理學的發展，惹起了不倦地提供資料的自

然和不倦地認識的理智之間經常的鬥爭……實在性和物理學法則之間的鬥爭，會無窮地延長下去；物理學所確定的一切法則，和實在性對立着，從早到晚都是粗野的辯駁，以事實做工具的辯駁；可是物理學會不屈不撓地修正着，改變着，錯綜着所辯駁的法則」。在這裏，杜根姆也接近了辯證法地說明認識的過程，然而沒有說得徹底。列寧根據

杜根姆的議論指出了：「這就是辯證唯物論十分正確的敘述，只要作者堅毅地主張這種不依賴人類的客觀實在性的存在的話」。

杜威思維法(Dewey's law of thinking)即實驗主義的論理學。杜威以爲思想要經過五個階段：(一)疑問發生；(二)指出疑點；(三)疑難的假定解決；(四)比較假定的結果；(五)解決法的證實。

求神主義和造神主義 (Bogoskateystvo and bogostroitelystvo)是宗教上一哲學上的一種思潮，俄國一九〇五年至一九〇七年的革命失敗以後，是在資產階級和小資產階級的知識分子中間發生出來的。一部分脫離了馬克斯主義的知識分子，他們起來宣傳有創造新宗教的必要(所謂的「求神主義者」

和「造神主義者」)。造神主義者和求神主義者企圖創造新型的、「社會主義的」宗教，並且像這樣使宗教和馬克斯主義結合起來。「……種種的造神主義，——列寧寫着，——都正是愚鈍的小市民根性、脆弱的俗物根性、「絕望的和疲倦的」小市民和小資產階級彷彿惚惚的「自暴自棄」，這些性質的美好的自我寫照」。列寧指出了盧那察爾斯基的造神主義是由馬赫主義者的哲學中直接推演出來的。求神派的代表者是梅列支科夫斯基 (Merezhkovskii)、伯爾德耶夫 (Berdyaev, 他曾經是合法的馬克斯主義者)、布爾加科夫 (Bulgakov) 等人。
決定的 (Decisive) 有「明確」及「最後確定」的意思，如「決定的勝利」。

決定論與非決定論 (Determinism and Indeterminism)

決定論，是關於一切事物和現象都有必然的聯繫及牠們互為因果的條件性的學說。例如資本主義生產方式的無政府狀態不可避免地會發生經濟恐慌，階級鬥爭的發展必然會引來社會革命，以及其他等等。唯心論者把決定論和非決定論對立着，非決定論認為物體在世界中的自然行程不服從法則性、因果性，有着自由意志，是對無論什麼也不依存的。但事實上，人的行動、意志是決定論的，即是有條件的、被一定的原因所惹起的。辯證唯物論承認一切自然現象具有條件性，同時却否認形而上學的絕對決定論，絕對決定論斷定承認必然性就要完全否認自然和社會中的一切偶然性，並且把人類

一切積極的活動作為不必要的。在達到自己的論理的成就以前，這樣的決定論就變成了宿命論（參閱「宿命論」條）——相信命運和無為主義——宣傳人類完全不用活動。馬克斯主義承認社會和歷史中的必然性，同時却絕不否認偶然性，偶然性是客觀因果聯繫的表現形態。馬克斯主義也不否認人類意志相對的自由（參閱「自由與必然」條），並且要求人類積極地、實際地參加事件的行進。

沒落 (Decline) 是「落伍」或「衰亡」的意思。凡向滅亡的路上走的，就叫做「沒落」，如「資本主義的沒落」等。

沒收 (Confiscation) 革命的社會主義者主張在無產階級取得政權後，把資產階級的工場、設備、交通、文化機關及地主的土地，無代

價收歸國有，這就叫做「沒收」。

冲積期 (Alluvial period) 閱「地質年代表」。

沙寧主義 (Saninism) 俄國作家阿志巴綏夫的

小說「沙寧」的主人公讚美肉慾，否定一切國家、社會、道德等等，後世就叫牠做「沙寧主義」。

笛卡兒 (Descartes, Rene) 一五九六——一六

五〇年。是法國哲學家、新時代哲學奠基者之一。他的哲學是在反對中世紀的經院哲學的鬥爭中所形成的，後來在法國和荷蘭取得廣泛的發展。他是個二元論者，即認定存在有兩個本原——物質與靈魂，以爲兩者是個獨立實體。這個二元論，後來爲斯賓諾莎的唯一一元論所克服。笛卡兒創立了唯理主義的認識論，認爲理性是認識的源泉，明確

的觀念是真理的標準。在認識方法的探討上，笛卡兒採取了很別緻的途徑。他定下一個目標——不要相信任何東西。因此他是從懷疑一切現有的知識開始的。只有一點他不懷疑，這是當他在懷疑一切的時候，他自己確實是在懷疑着、思索着、因而是存在着。他以爲真正的知識（一目了然的觀念）是在理性本身中，是上帝所賜的，是天賦的。因此，認識可歸納爲天賦觀念的醒悟，並使牠們清晰明瞭。經驗在真正的認識上不是起着源泉的作用，而只起着原因的作用，理性在其純粹的認識上是由這種原因出發的。從經驗中所得的一切觀念，是不能夠清晰明瞭的，換句話說，是不能夠成爲真理的。在物理學方面，笛卡兒的見解，是完全沒有神的。

在這裏，他是完全站在數學機械式的解釋物理現象的觀點上。他的物理學，對整個十八世紀的宇宙觀，尤其對法國唯物論者的宇宙觀，有很大的影響。

狄慈根(Disgen, Joseph) 一八二八——一八八八年，是社會主義者和唯物論哲學家，由工人自學而成。狄慈根獨立地達到了辯證唯物論。馬克斯關於狄慈根說道：「雖然有一些混淆和屢見不鮮的重複，但是他的著作却包含着好多卓越而有價值的——當作一個工人獨立思維的產物看——令人驚佩的思想」。狄慈根的功績，是對唯心論進行堅決的鬥爭及他對辯證唯物論的保護，雖然他也不免有對唯物論個別的違反和錯誤。他以無情的正直揭發了哲學妥協主義克服唯物論和唯心

論不可調和的矛盾的一切可哀的呼號。狄慈根說：「由一切黨派中，最可惡的是中間的黨派……。如同在政治中黨派逐漸更加團集在僅有的兩個陣營中一樣，科學也分成了兩個基本的階級……，那裏是形而上學者（狄慈根是指唯心論者說），這裏是物理學家和唯物論者。有着種種名稱的中間分子和妥協主義的騙子，像唯靈論者、感覺論者、實在論者及其他等等，在自己的道路上都落到了這種或那種潮流中。反動的反開化主義者自己叫做唯心論者……，那末一切努力使人類理智由形而上學的隱語下解放出來的人們，就應當叫做唯物論者」。〔狄慈根：「社會民主黨的哲學」〕。

狄德羅(Diderot, Denis) 一七一三——一七八

四年，是十八世紀法國最偉大的唯物論哲學家、著名的著作家。是製造刀子的手工業者的兒子。百科全書的發起者和編輯者，在這部百科全書裏面貫穿了十八世紀法國革命的資產階級的思想。因為自己急進的見解而遭受了壓迫。狄德羅是唯物論者、無神論者。他承認永遠運動着的物質的客觀存在。物質是由分子所構成。每個分子都生成有內在的運動泉源——「親力」，牠的外在的表現是在空間的機械的移動。感覺是物質的屬性。但根據狄德羅的意見，以為這種屬性不是像辯證唯物論所斷定的在物質發展的一定階段上發生出來的，而是一切物質都具有感覺性（「石頭也有感覺」）。物質影響着我們的感覺器官就會惹起感覺、知覺，這是我們知

識的泉源。狄德羅把社會制度放在對社會的政治組織的依存性中，這種社會的政治組織是由於現行的法制而發生起來的，並且最後的結果却是由於支配社會的理念而發生起來的。結果在社會學上依然陷在唯心論的謬誤中。但在狄德羅那裏有着許多辯證法般理解世界的成份，尤其是關於生物進化的問題更有着這樣的成份。他的主要著作是：一七五四年的「關於解釋自然的意見」，一七六九年的「達蘭彼爾和狄德羅的談話」，一七六二年的「拉摩的姪甥」（小說）。

狄俄哲尼斯 (Diogenes Laertios) 約二四〇——年。是古希臘的思想家和歷史家，他根據傳說、故事以及個人的知識，編著了一部古代哲學家的列傳，這部書至今仍是研究古

代哲學的重要資料。

男性中心說(Androcentric theory)是說以男性爲中心的社會，開始於氏族社會的高級階段，參閱『女性中心說』條。

男女平權主義(Feminism) 閱『女權主義』。

私有權(Private ownership)在法律上說，是人對物的絕對的支配權；這就是說，物主得排他人而自己單獨使用、處分、毀滅、或收益該物的權利。私有權是人對人壓迫、榨取、奴役的根源。

私有財產制(Private property system)人類自原始共產社會崩潰後就進入私有財產制度時代，於是出現了人對人的榨取和壓迫，少數人的富有和大多數人的貧困。直到社會主義代替了資本主義的時候，私有財產制才被

廢除，人類也就開始進入大同世界。

究極的(Ultimate)有『根本的』、『最後的』的意思。如『究極目的』。

系列(Series)是由若干部分連續起來而形成的「串聯貫的狀態，如『思想系列』。

系辭(Copula)是由已定立的命題直接引出來的必然結論，也就是自某種定理已誘導出來或可誘導出來的東西。

系統(System)凡把許多原素集合起來成爲一個有組織的整體，就是『系統』。譬如說某人的思想有系統，就是說某人的思想有條理、有體系、有層次。

系統化(Systematization)把事物或觀念整理成一定的系統，這就叫做系統化。

見地(Opinion)和觀點同。就是指觀察事物的

立場的意思。

見解 (View) 站在有意識的一定立場去理解事物，叫做「見解」。

身分 (Status) 指人們在社會上被法律所承認的地位與資格。

那姆塞 (Ramsay, Sir William) 一八五二——

一九一六年。是著名的英國化學家，他的關於能力構造（即是物質）的論斷，能夠用做自然科學家可以觸及並自然而接近唯物辯證法的實例。解決光和電等等的微分子的構造之間的矛盾以及以太的波動的理論之間的矛盾，對於理論物理學是巨大的困難。許多事實證明了電子是（物質的）微分子，但許多別的现象說到對電氣的理解，却是好像不間斷的以太中的波浪的擴張一樣的。那姆塞

企圖像下述的這樣來解決這種矛盾：「我常常問自己：難道電氣不是震動麼？怎樣能夠用極小的（物質）微分子或物體的小部分的移動來說明無綫電報呢？我是像下述的這樣答覆了這一點：電氣是物體；牠是這些極小的物體，而且當這些小物體離開某種客體而飛去的時候，那末就是沿着以太像光波一樣的波浪擴張着，並且這種波浪被利用做無綫電報」。這種說明，不過是第一次接近理解物質構造（而且是說光和電）中非中斷性（波動論）和中斷性（微分子論）的辯證法的統一吧了。

八 畫

事象 (Event) 是說人們所要經驗、觀察、研究

的人間主要現象。牠與『事故』(Occurrence)不同的地方，在於後者是帶有偶然性，不易查明牠的因果關係，事象則有很明顯的因果關係存在。又事象也可解作現象和實象的總稱。

事態(Situation)是說新生的實際形勢或局面，如『事態尖銳化』，『事態表面化』。

事象性(Objectivity)即『對象性』、『客觀性』，或存在的必然本質的事態。

亞歷山大(Alexander, Halesias) 一七〇(？)——一二四五年。是經院哲學最初的學者。亞里斯多德的專門研究家，他對亞里斯多德著作的阿剌伯語及歐羅巴語譯本做過很多註釋。他建立了概括的神學體系，詳細論列了他所贊成或反對的主要論著的基本問題

。他的這種體系的特點，是關於具有永遠運動及實體變化能力的「普遍質量」的學說，他承認複雜物體所含有的實體形相的多樣性。然而他認為神是作用的始因。他的哲學體系對中世紀哲學思潮起了很大的影響。

亞第加哲學(Artic philosophy) 亞第加為古希臘之一邦，包括雅典。亞第加哲學即柏拉圖、亞里斯多德、芝諾等所代表的由詭辯學派到亞里斯多德為止的這個時期的哲學。

亞里斯多德(Aristoteles) 紀元前三八四——三二二年，是『古代最偉大的思想家』(馬克斯)、天才的無所不通的學者、自然科學家、古代世界最偉大的辯證法家之一、論理學的創始者。亞里斯多德是柏拉圖的學生，然而他却排斥了柏拉圖的唯心論的理念論，

照柏拉圖看來，理念是預先就存在的並且是不依賴物體而存在的，物體不過是理念的不完全的抄本。理念（照亞里斯多德看來是形式）是逗留在物體本身裏。亞里斯多德在唯心論和唯物論之間動搖着。照亞里斯多德看來，每一單位的物體都是由物質和非物質的形式所構成，牠們之間是不可分割地聯繫着的。物質是被動的，牠是物體的可能性；形式是主動的，牠是把物體的可能性變成現實性的力量。照亞里斯多德看來，世界是永存的、統一的；宇宙有着以地球為中心的球狀的形式，在地球的後面動轉着和地球密接着的天體的「環圈」。在天體的後面站着神——世界「不動不變的第一位推動者」，同時也就是世界終極的目的。在認識論中，亞

里斯多德緊密地接近了唯物論，和柏拉圖不同，亞里斯多德主張知識是由感覺發源的。亞里斯多德的學說支配了整個中世紀，但「僧侶主義却殺害了亞里斯多德的有生命力的東西，並且把死的東西永久保留起來了」（列寧）。亞里斯多德最重要的著作是：「形而上學」、「倫理學」、「政治學」、「物理學」、「論靈魂」、「範疇」、「分析學 I」、「分析學 II」。

亞尼契科夫 (Anichev, Dmitri) 是十八世紀俄國莫斯科大學初期的哲學教授，他因「自然神學論」而招致了正教僧侶的反抗，因為在這篇論文中有適度的汎神論的內容。

亞那克西門 (Anaximenes) 約紀元前五〇〇年。是亞那克西曼德羅的學生。丟棄了亞那

克西曼德羅的抽象的物質，亞那克西門重新轉到具體形式的物質——以空氣為物質的本原。照亞那克西門的意見，萬物生於空氣的永久運動並復歸於空氣。最稀薄的空氣變成火，濃厚的空氣變成風、雲、水、土、石。按照亞那克西門的意見，空氣因冷而濃厚化，因熱而稀薄化。亞那克西門沒有直接否認神的存在，但他是以唯物論的觀點去觀察神，他宣佈神也是由空氣而產生的。

亞溫拉利烏斯 (Avenarius, Richard) 一八四

三——一八九六年，是德國哲學家、主觀唯心論者、經驗批判論的創始者之一。（參閱「經驗批判論」條）。照亞溫拉利烏斯看來，思维和存在（「我」和「環境」）是處在這種意義的固定的、當然的聯繫（原理同格

）中：沒有思维就沒有存在，沒有存在也就沒有思维。亞溫拉利烏斯把意識認做是這種聯繫的基礎。照亞溫拉利烏斯看來，如果沒有思维的主體，世界就不能存在。因此「亞溫拉利烏斯的原理同格也就是主觀唯心論」（列甯）。牠是違反科學的，科學證明了意識是物質長期歷史發展的產物，並且有過這樣的時期：當時地球上沒有人類及其意識。他努力由自己的「原理同格」的學說所引到的不合理性中逃脫出來，亞溫拉利烏斯提出了「潛在中心機體」的學說。依照這種學說，我們能夠「設想出來」、即是我們能夠想像出來，當沒有人的時候，地球却早就存在了。亞溫拉利烏斯——反動的資產階級的思想代表者——的學說，對俄國的馬赫主義者

(波格達諾夫、巴柴羅夫等人)有過很大的影響。亞溫拉利烏斯的哲學，在列寧的著作「唯物論與經驗批判論」中遭到了完全的粉碎。亞溫拉利烏斯的主要著作是一八八八年至一八九〇年的「純經驗批判」。

亞那克薩哥拉 (Anaxagoras) 約紀元前五〇

〇——四二八年。生長和求學於雅典。他的哲學和米利特學派不同，他認為世界的本源不是同一性的物質，而是物質的多樣性。物質在他看來是各種小片的無限的集合，他把這個集合稱為「物體的家庭」。照亞那克薩哥拉的意見，每一個這樣的小片都是和物體適合的極微小的膠本。亞那克薩哥拉的機械論的萌芽，在於他認為運動的本源是小片，物質運動過程的形成，是以外的第一次推

動為基礎，第一次推動又是產生於他所謂的「精神」。精神喚起小片的迴旋運動並促進牠的質的分化。但「精神」的作用在亞那克薩哥拉那裏是受限制的。牠不就是物質的創造主，物質不為任誰所創造而是永久地存在的。「精神」只是物質運動的外的始源。這就替唯心論打開了一條道路。但「精神」本身又被亞那克薩哥拉理解為物質的、細微的、輕巧的東西。

亞那克西曼德羅 (Anaximandros) 約紀元前

六一五——五四六年。是伐理斯的學生。認為「無限」是萬物的本源，所謂「無限」就是無定形的無質的規定的物質。這種無定形的物質從本身中分出矛盾——熱與冷，由於熱與冷的分出而形成世界上的具體物。從熱

與冷的交互作用中第一次形成水。水的凝固而引來火、空氣、土地的出現。各種物質都產生於統一的「無限」，一切都復歸於「無限」，同時由牠再生出其他的物。這個永久的物質運動，亞那克西曼德羅認為是必然的、合規律的過程。按照亞那克西曼德的意見，世界是存在於「無限」的內在矛盾鬥爭所引起的不斷的變化構成中。亞那克西曼德羅理解到自然是自發的辯證法。他承認世界是存在於「無限」的複合裏，世界的「無限複合」又是自然而地從永久的「無限」中所形成。牠們在時間的過程中消滅，而在其位置上又產生新的世界。雖然亞那克西曼德羅沒有否認神的存在，但照他的意見，神並不參預世界的形成和消滅。亞那克西曼德

羅以樸素的形式闡明了原始的革命的自然觀。他說，萬物生於水，而人類本身也是由魚變成的。

亞德列爾·馬愛斯 (Adler, Max) 一八七三——年，是奧地利社會學家、奧地利社會民主黨員、奧地利社會主義思想代表者。他認為馬克斯主義沒有自己的哲學，所以努力探求馬克斯和康德的思想聯繫，希望在馬克斯主義中發見康德的要素，而把馬克斯的理論作為康德的先驗論對社會學的應用。所以他是一個新康德主義者，代表最反動的唯心論，而根本背叛了馬克斯主義。

亞細亞生產方式 (Asiatic-mode of production) 是說亞洲許多社會所特有的生產體制，牠的特徵是農業與手工業結合，土地公有

。馬克斯把歷史上的生產方式分爲四種，這是其中之一。馬克斯認爲印度公社是典型的亞細亞生產方式。在這種公社中，生產集中於少數上層份子（祭司或族首）手中，事實上公社基本的生產工具（如田地、水渠等）都被站在統治地位的祭司和族首所佔有。

亞歷山大利亞哲學 (Alexandrian philosophy) 是紀元前二世紀至紀元後六世紀間各種哲學派別的總稱。因爲這些哲學派別都發生於埃及商業最大中心亞歷山大利亞。牠的一般特徵是使古希臘哲學與東方神祕信仰結合。主要學派有三：(一)希臘猶太哲學；(二)新畢達哥拉斯學派；(三)新柏拉圖學派。

亞德列爾·費利德利蘇 (Adler, Friedrich) 一八七九——年，是奧地利馬克斯主義修正

派的代表者之一。就他的哲學見解說是屬於馬赫主義的。

享樂主義 (Dietantism) 是一種倫理心理學的學說，爲古希臘哲學家阿利斯塔克斯和愷勒乃學派 (Cyranaice) 中其他哲學家所提倡。根據享樂主義的觀點，認爲人生的最高目的是享樂，享樂應該選擇爲害最小而能持久的。享樂主義是古希臘的有產階級的生活哲學。在近代哲學中，享樂主義的信徒有霍布斯和十八世紀的法蘭西唯物主義者，如厄爾威修，哥爾巴哈等以及英國的功利主義者如邊沁 (Bentham) 等。十八世紀的法蘭西唯物論者以及英國的功利主義者曾想把個人的利益和公衆的利益聯繫起來。但辯證唯物論者的觀點和享樂主義不符合，他們所選擇的研

究對象不是爲個人利益而是爲大眾利益。

使命(Mission)即被派定或規定而必須履行的

任務，如「文化使命」，「歷史使命」。

來比多(Libido)是變態心理學上的名詞。據

奧地利變態心理學家佛洛德的意見，人類有兩種最根本的本能：一是自我本能，其功用在於保存個體；二是性慾本能，其功用在於保存種族。這種性慾本能，自從原始時代一直到现在，沒有經過多大的變化，可以說是文明時代的蠻性的遺留。因此牠常常遭到社會上的禮、法、道德、風俗等的束縛，而不能自由表現。不過，佛洛德的所謂性慾是廣義的，不僅是指生殖的活動而言，凡足以引起性的快感的活動如觸摸、吸乳、接吻等等都包含在內。這種性慾的後面有一種偉大的

潛勢力，常常在那裏驅遣人去尋求性慾的快

感。這種性慾後面的衝動力，佛洛德稱之爲

「來比多」。「來比多」是沒有一定的表現

方式的。如果循着正常的途徑，牠可以發洩

於正當的性慾的活動。但有時候，牠可以旁

軼斜出，隱藏在旁的活動如文學、美術等裏

面，而不爲人所覺察。

侏羅系(Jurassic system) 閱「地質年代表」。

侏羅紀(Jurassic period) 閱「地質年代表」。

兩刀論法(Dilemma)是兼用假言命題和選言

命題的三段論法。反對者必須在兩個互相反

對的命題中選擇一種的論法，通常以大前提

爲假言命題，小前提爲選言命題。例如若A

爲B，則C爲D，若E爲F，則C亦爲D；

今非A爲B，即E爲F，二者必居其一，知

道C必爲D。

兩個策略 (Two tactics) 列甯在自己有歷史意

義的著作「資產階級民主革命中社會民主黨的兩個策略」一書中，對孟塞維克的策略給了典型的批判，而對布爾塞維克的策略給了天才的解釋。這本書出版於一九〇五年七月，即第三次代表大會後兩個月。照書名來看，也許以爲這本書只講到資產階級民主革命中的策略問題，只對俄國的孟塞維克而說。實際上，他批判孟塞維克的策略時，就同時揭破了國際機會主義的策略，解釋布爾塞維克的策略及區分資產階級革命與社會主義革命時，他同時就規定了從資產階級革命到社會主義革命的轉變時期的馬克斯主義策略的基礎。列甯的這本著作的歷史意義，首先在

於牠在思想上粉碎了孟塞維克的小資產階級的策略方針。武裝了俄國工人階級，向前發展資產階級民主革命，去向沙皇制度進行新的攻擊，並且對俄國社會民主黨人提供了資產階級革命必須轉變爲社會主義革命的明顯的遠景。但是列甯這本著作的意義還不限於此。他的不可估價的意義，就是他以新的革命理論充實了馬克斯主義，並奠定了俄國無產階級於一九一七年用來戰勝資本主義的布爾塞維克黨的革命策略的基礎。

兩個世界 (Two world) 唯心論者認爲人類除

了物質的現世界外，還有另一以精神爲基礎的世界存在。現代所稱「兩個世界」，一般係指資本主義體制與社會主義體制二種絕對不同的體制而言。

兩歧命題 (Dilemmatic Proposition) 閱『命題』條。

題』條。

兩性論派 (Dyophysites) 即主張基督耶穌是有神人兩重性格的教義；有的主張神與靈及人類的肉體與精神同具於基督一身；有的謂神人兩性分立而存。

具體 (Concrete) 是『抽象』的對稱。就是從經驗中指出事物的真實形態的意思。在『具體』之中，包含有個別、特殊等契機。具體物是由多樣的複雜的統一而形成，是我們的思维的出發點。

具象物 (Concrete being) 即具體存在的事物，如觀念就是客觀條件所規定的具象物。

具體的 (Concrete) 是『抽象的』的對稱。有數義：(一)把握各個特殊部分的關係綜合為

一全體而加以思考的意思，即是就可以綜合思考的一定的全體系抽取其各個部分時，對其全體而言；(二)表現在爲人所知覺或可得而爲知覺的對象，即有形的實在的事物；如『新聞』、『恐怖』爲『抽象的』，『報紙』、『炸彈』爲具體的；(三)爲現實條件所規定的特殊狀態，如具體的觀念；(四)具有實質的一定明確內容的，如『具體的主張』。

具體化 (Materialization) 即使未成熟的事物實現，或使潛在的、無形的事物變成有形的、可見的。

具體名詞 (Concrete term) 有形的名詞，叫具體名詞，如『雞』、『犬』等；爲人想像出來的無形的名詞，叫『抽象名詞』，如『好』、『壞』等。

具體的真理 (Concrete truth) 馬—列主義認

爲真理無論什麼時候都是具體的，因爲都是和條件、地點及時間有連帶關係。馬克斯主義否定永久有效的抽象真理的存在，並且要求在說明現象的時候採取具體的——歷史的態度。例如一九〇五年在俄皇專制政體的條件中，資產階級民主共和國的要求在俄國是革命的，而在蘇聯的條件中牠却是毫無意義的和反革命的，因爲資產階級共和國比蘇維埃共和國是退步。一切定義，如果牠成了抽象的，立在一切聯繫和關係以外，就會變成毫無內容的和毫無意義的。例如「平等」、「博愛」、「民主」等等抽象概念就是這樣的。「平等」的概念，只有在下述的這種情況中纔有意義，如果把牠來具體地研究：誰和誰

平等？在什麼裏面平等？也沒有「一般的民主」，而只有資產階級的民主和無產階級的、社會主義的民主。馬克斯主義指出了沒有抽象真理，真理無論什麼時候都是具體的。

具體的同一性 (Concrete Identity) 就是辯

證邏輯的同一性。這種同一性不僅包含與本身同等性的契機，而且也包含差別的非同一性的契機。具體的同一性，是一個統一體，在這個統一體中，同一性（對象與概念本身的絕對同一性）與差別互相聯繫並互相轉變。

具體的演繹方法 (Concrete deductive method) 亦種「物理的方法」，是「抽象的方法

」或「幾何的方法」的對立名詞。即就許多前提或歸納的法則與事實而行演繹（由一般到特殊），認定每一種效能均爲多數原因之

果的一種方法。因為他是着重於各個具體事實與問題，所以叫做「物理的方法」。

典型(Type)在同種類中最能明顯地表示其特徵的東西，叫做「典型」。如某人為知識份子的典型。

典型的(Typical)是表示事物的代表性質或標準性質的，如「典型的現代女性」。

制約(Condition)有二義：(一)一種事物受特定的條件的限定的狀態，即甲種事物必依乙種事物始能成立，例如資本主義為形成帝國主義的必要條件，後者即被前者所制約。(二)介於因果關係中的契機或緣，亦稱制約。例如物件墮地，是由於地心吸引力的作用，空氣的阻力對於物質墮地速度的關係，就是制約。

制度(System)是在一定的歷史條件下所產生的社會、政治、法律、經濟等各方面的有一定的組織系統或秩序形態，如「資本主義制度」。

刺激(Stimulus) (一)是由外界或有機體內部所發生的，足以影響有機體的意識狀態的原因。參閱「行為主義」。(二)是引起事故發生或變化的動力。

刹那主義(Momentarism)主張在極短促的時間內，儘量地追求自己所需要的事物和享樂，就叫做「刹那主義」。

協調主義(Conciliationism)即主張勞資合作反對階級鬥爭的社會改良主義，如第二國際就是主張協調主義。

叔本華(Schopenhauer, Arthur) 一七八八—

一八六〇年，是德國唯心論的哲學家，主意延的。

說的代表者。他的思想體系是厭世的，他認為我們這個世界是最醜惡的。哲學上他認為客觀的「物自體」不外就是我們的意念。客觀的意念就是存在。他和康德唯一的不同，是認為那種作為客觀意念的「物自體」是可以認識的。

周延 (Distribution) 命題中的名詞能對於所表示的同類諸事物概行包括無遺，這就是「周延」。反之，若只能代表同類的一部分就叫做「不周延」。例如「犬」這一概念，因為是由眾犬的屬性中抽取其共通性而得名，可以適用於一切的犬，這是周延的。又如「叢書」這一概念，對於各個叢書雖然適用，但對於組成叢書的各書則不適用，這就是不周

延的。

命令 (Imperative) 康德把永久不變的道德原理叫做「絕對命令」，他認為命令是先天的（先驗的）行為原則，這充分表現了康德的哲學是唯心論。因為照辯證唯物論看來，沒有什麼永久不變的道德規範，真理永遠是具體的，所以根本否認所謂的「絕對命令」。一切道德都有階級的內容。無產階級不能把資產階級的行爲規範做自己的行爲準則。

命題 (Proposition) 以判斷用言語所表現的東西叫做「命題」。例如「他是反革命」這句話中，判斷「他」和「反革命」之間的關係的辭句，就是命題。

和平主義 (Pacifism) 不了解戰爭的本質，不知怎樣纔可澈底消滅戰爭，只是高叫反對戰

爭、和平萬能的主義。

和平之神(God of peace) 對「戰神」而言，
喻和平的精神與保障。

和平與革命(Peace and revolution) 布爾塞

維克，不只是口喊和平以及只限於宣傳和平的單純和平主義者(和平派)，像多數左派社會民主黨那樣。布爾塞維克主張進行積極的革命鬭爭，以爭取和平，直至推翻黷武的帝國主義的資產階級的政權爲止。布爾塞維克把和平事業跟無產階級革命勝利事業聯繫在一起，認爲消滅戰爭及取得正義的和平(無兼併和無賠款的和平)最可靠的手段，是推翻帝國主義的資產階級的政權。

奇蹟(Miracle) 本指自然界或人世間出現的異常事蹟。如平原忽變滄海，死人復蘇等。轉

爲一切偉大不可思議的成績，如「五年計劃」是現代的一大奇蹟。

始元(Primæv) 是最初的、基本的、首輪的意思。如唯物論認爲物質是始元，唯心論認爲意識是始元。

始新紀(Eocene period) 閱「地質年代表」。
始石器時代(Eolithie age) 閱「石器時代」。

孟德爾(Mendel, Gregor Johann) 一八二二—一八八四年。是德國植物學家、天主教的神父。他奠定了幾個關於有機體繁殖作用(遺傳)的法則，但發表的時候沒有被人注意，死後才由特夫里斯的實驗證明了這些法則的確實性。以後這些法則對進化論及遺傳學都有很大的影響。

孟德爾律(Mendel law) 要點有三：(一)形質

優劣法則；(二)形質分離法則；(三)形質獨立遺傳法則。根據第一種法則，例如黑白二犬相交，第一代雜種原則上兼有黑白兩種的特性。這些形質稱為優點，那些沒有顯現出來的稱為劣點。根據第二種法則，雜種再相交就必會比例地顯露出來各種劣點。前兩種法則是以第三種法則做基礎，根據第三種法則，因基（遺傳因子的單位）有相對的獨立性，因此才有形質優劣和分離的可能性，這就是孟德爾律。

孟德威爾 (Mendeville, Bernard) 一六七〇—

一七三三年。是英國啓蒙時代初期的思想家，十八世紀初葉資產階級意識形態的代表人物。他認為人的利己的天性，不僅對社會無害，而且對社會有利，因為社會各個成員因

為力謀自利而活躍，就會促進社會的繁榮。這充分表現了以個人為中心的自由競爭的精神。他對十八世紀英法兩國的思想家都有很大的影響。

孟德列耶夫 (Mendeleev, D.I.) 一八三四—

一九〇七年，是偉大的俄國化學家和物理學家，他的著作對於世界科學有很大的意義。因他對化學元素週期律的發現，而引起化學上的革命。這個規律說：「元素的屬性依存於原子量的週期」。在他的週期律發現以前，化學元素被視為完全獨立的、彼此分離的，化學只局限於對元素及其屬性的無秩序的列舉。因他的發見而結束了化學上的這種形而上學的觀點。他創造了一個和諧的合科學的化學元素的體系，這個體系容許預言未知

元素的存在。週期律揭露了無機界發展的客觀規律與化學元素的交互聯系，確定了元素轉變的思想，說明了進化不僅存在於有機界，並且還存在於無機界。因此，他的著作對於辯證唯物論關於一切自然現象的普遍聯繫、及關於發展由低級形態到高級形態的基本原理的確證上，有很大的意義。他的世界觀是站在自然歷史唯物論的立場上，當然是不徹底的。他雖然有些動搖而向宗教及不可知論作了口頭的讓步，但在一切基本問題上却是一個唯物論者。他宣佈說：在實踐中不能有認識的事物和佔有的事物的任何界限。他堅決反對唯靈論，反對馬赫主義，特別反對奧斯特華德的唯心論的「能力說」，這個學說把能力從物質割裂開來，並用物質的唯心

論的解說來闡明世界的實質。孟德列耶夫指出了精神的東西不僅與物質的東西相聯繫，並且只有通過物質的東西才能認識；物質相離開精神而存在。孟德列耶夫一生都為理論與實踐的聯系、為把科學上的發現用於生產中而不屈不撓地鬥爭着。

孟塞維克化的唯心論 (Menshevizing idea.

Izm) 是說德波林等人的團體，反馬克斯主義、反黨、唯心論地歪曲馬克斯主義，他們對於布爾塞維克黨在哲學中的路線進行了鬥爭，並且復活了第二國際有害的教條——理論和實踐分裂。孟塞維克化的唯心論者否定列寧主義是馬克斯主義繼續向前的創造的發展、馬克斯主義哲學發展中列寧的階段、馬克斯主義論到科學和哲學的黨派性的學說，

企圖用黑格爾的唯心論的辯證法來偷偷地替換馬克斯主義——列甯主義唯物論的辯證法。在對黨的路線的鬥爭中，許多孟塞維克化的唯心論者都變成了民衆的直接敵人、法西斯主義的間諜、反蘇維埃的托羅茨基——布哈林團體的參加者。黨在斯大林的領導下，把孟塞維克化的唯心論者當作哲學戰線上的奸細舉發出來了並且加以撲滅了。

宗教 (Religion) 是「隨時隨地都壓在終身爲別人工作、貧窮和孤苦的民衆身上的一種精神壓迫」(列甯)。宗教這是支配着人類的自然力和社會力在人類頭腦中歪曲的、空幻的反映。宗教在原始社會發生，是和人類無力和自然鬥爭聯繫着的。原始人不能正確地說明自然現象，在自然現象中，看出了有一種

特殊精神的、善或惡的勢力在起作用。現代宗教的根源，主要是階級的。宗教教訓勞動者對權取者寬恕、服從和恭順，應允了對地上忍受窮苦的人們，「來世」或會受到褒獎。宗教無論什麼時候都是壓迫者的武器。宗教叫人相信神和「來世」，誘引人不去認識自然和社會的法則。所以種種宗教都是和科學對立的東西。宗教是資本主義在人們意識中的最生動的殘渣。蘇聯勞動者們享有反宗教宣傳的自由，來爭取克服宗教的殘渣，講解唯一科學的馬列主義的世界觀，宣傳科學的知識。所以，一點也不用懷疑，代表低級形態的世界觀的宗教，雖然被權取者階級用做人對人壓迫和權取的工具，但終於會被代表高級形態的世界觀的科學理論完全掃除。

宗族 (Phratry) 與「大氏族」同。是由若干近親的氏族集合而成的血緣團體。

宗法的 (Patriarchal) 卽氏族社會的，凡氏族社會的習慣和思想，或它的殘餘，統稱「宗法的」。如宗法的思想（或宗法社會的思想）等。

宗法社會 (Patriarchal society) 是一種社會形態，其特徵爲家族中以家長爲中心，家長有無上的威力，其餘都是他的財產。一個男子往往擁有幾個女子爲妻妾，但女子對於男子須絕對保守貞操。

宗教改革 (Reformation) 十六世紀開加特力教（天主教）發生內部的分裂。分裂的結果形成了基督新教。宗教改革運動由德意志宗家路得 (Luther) 首先發起，這是城市和

鄉村的中小資產階級反對封建地主制度、反對加特力教會所徵收的繁重貢稅而起的一種宗教改革運動。被壓迫階級因不能完全拋棄宗教，於是發起了一種新的（自己的）宗教以與壓迫者的宗教對抗，因此本質上是階級鬥爭的事變而罩上了一件宗教的外衣。資產階級取得政權以後，他們就利用基督新教來壓迫一般平民了。

宗教哲學 (Philosophy of religion) 廣義地說，宗教哲學是指一切用哲學解釋宗教的學說。狹義地說，宗教哲學單指基督教神學的哲學研究。如宗教源流、宗教理想、宗教的世界觀與人生觀等都是宗教哲學研究的問題。**宗教裁判所** (Inquisition) 爲羅馬時代及中世紀教會所創設，審判及懲罰異端，戕害一切

進步的、和天主教不相容的思想，殺害了許多天才的哲學家 and 思想家。

官能 (Faculty) 即精神上的各種能力。如推理力、記憶力、想像力等都是。

官能心理學 (Faculty psychology) 就是把人類的精神——靈魂分為許多屬性，如記憶、悟性等，而予以個別研究的心理學。這是原始的**心理學理論**。

定律 (Law) 閱「**法則**」條。

定理 (Theorem) 已經證明的公式、命題可成為一原理或一規律的東西，叫做**定理**。理論 (theory) 即由定理所構成。

定義 (Definition) 規定概念的意義，叫**定義**。

定言判斷 (Categorical judgement) 是說形式

論理學中賓詞從屬主詞的判斷，這種從屬關

係是絕對的，不因任何條件而變更。定言判斷也可以譯做斷言判斷。牠可為否定的判斷，也可為肯定的判斷。

定性分析 (Qualitative analysis) 分析各種化合物而考察牠所由構造的成分，叫做**定性分析**；若考察這些成分的重量為怎樣的分數，就叫做「**定量分析**」。

定量分析 (Quantitative analysis) 閱「**定性分析**」條。

岩石 (Rock) 岩石是構成地殼的物質。普通分為無機岩及有機岩二類。(一)無機岩又分：
 (1)「**火成岩**」，由熔體冷卻後凝固而成。
 如火山岩、深成岩等；(2)「**水成岩**」，由水的沖激沈積砂土而成，如石膏岩、石灰岩都是；(3)「**不變質岩**」，由遠古的水成岩

經上部高壓力和地下高溫度溶解其成分復經凝結而成。(二)有機岩又分：(1)「植物岩」，如石炭、土瀝青等；(2)「動物岩」如石灰岩、石油、燧石等。

幸福主義 (Eudemonism) 主張幸福爲至善，是人生的究極目的，如快樂主義和功利主義都可包括在內。

底哀爾 (Thierry Auguain) 一七九五——一八五六年。是法國歷史家。認爲歷史不僅應當記載過去的事件，而且應當說明引起這些事件的原因。從征服的事件中，便可以得出失敗的種族與戰勝的種族對抗的結論。種族鬥爭以後，一定要走向階級鬥爭。在關於法國及其他國家第三等級史的著作中，底哀爾接近了科學歷史觀，即認爲歷史就是階級鬥

爭史。他認爲英國革命史是資產階級與貴族的鬥爭史，法國第三等級史是法國資產階級反對封建政權的不斷鬥爭史。底哀爾甚至達到了這種地步，他以爲中世紀革命時英國的宗教鬥爭只是各階級生活利益的反映。主要著作有：「諾爾曼人征服英國史」，「第三等級的發生與發展史」。

彼佐爾特 (Petzoldt, Joseph) 一八六二——年。是德國實證論派的哲學家，他是一個「害羞的唯心論者」，不敢明目張膽地主張唯心論，而企圖假裝「批判」唯心論而來加以掩蔽，最後却依然達到了康德的先驗論。

性質 (Quality) 指事物所固有的屬性與實質。**性格** (Personality) 是人們由於精神活動的總和而產生的特殊的性質。

性慾主義(Sensualism)是主張以性慾的滿足爲人生最高目的的學說。這裏所說的性慾是較廣義的。

或然性(Probability)闕「蓋然性」條。

所與的(Given)有「既知的」、「規定的」、「設定的」、「前提的」等意思。

所有權(Property)照馬列主義的學說看來，所有權是被生產形態所決定，所以有着歷史的性質。和資產階級的學者們所堅持的私有財產原則的永久不變性相反，馬列主義證明了：私有財產僅是在社會發展的一定階段上才發生的，而且所有權的形態在社會發展的每個歷史新階段上都有變更。在原始公有制度時代，生產手段的公有權是生產關係的基礎。在奴隸所有者制度時代，奴隸所有者手

中的生產手段以及對生產勞動者——奴隸的所有權，是社會關係的基礎，奴隸所有者能夠把奴隸如同家畜一樣買、賣、殺死。在封建制度時代，封建領主手中的生產手段所有權及對生產勞動者——農奴的半所有權，是生產關係的基礎，封建領主能夠買賣農奴，但已經不准把農奴殺死。和封建領主的財產同時，更有了農民及手工業者個人的生產手段、以自己的勞動爲基礎的私農場所有權。在資本主義制度時代，資本家手中的生產手段所有權，是生產關係的基礎，這時生產勞動者——雇傭工人已經不是資本家的財產，資本家不能殺死他們，也不能出賣他們，因爲他們已經由人身隸屬下解放出來了，但他們喪失了生產手段，爲着不致餓死，不得不把自己

的勞動力賣給資本家，並且帶上了被榨取的沉重的枷鎖。在社會主義制度時代，這種制度暫時只有蘇聯實現了，生產手段的公有權是生產關係的基礎。這裏已經沒有了榨取者，也沒有了被榨取者。蘇聯社會主義所有權的勝利，在「斯大林憲法」中找到了自己法制上的表現。生產手段的公有權（國有和合作社——集體農場所有），是社會主義制度神聖不可侵犯的基礎。

抽象(Abstraction) 凡觀察一切事物或宇宙間各種現象而不注意其個別的現實的特有的方面，但取其共同的總括的方面，叫做「抽象」，與「具體」相對。

抽象的(Abstract) 「具體的」的對稱。(一) 不具形象的，如「愛情」、「廉潔」等，就

是抽象的名詞；(二) 無差別的、具有一般性或共通性的，如抽象的勞動；(三) 籠統而缺乏實質與一定內容的，如抽象的議論。

抽象名詞(Abstract term) 是「具體名詞」的

對稱。即表示品質、屬性與情況的名詞，如「善」、「惡」、「積極」、「消極」等。

抽象觀念(Abstract idea) 由事物中抽出特殊的一點，放在意識中加以想像但沒有加以分析的，叫做「抽象觀念」。如「難」、「易」，均為「抽象觀念」，如分析出「什麼難」、「什麼易」，那就是「具體觀念」。

抽象的方法(Abstract method) 亦稱「幾何的方法」。抽象的方法有二義：(一) 是專用抽象的思維與演繹法企圖把一些抽象的法則普遍地應用於一切問題上的方法，例如揭出

某種政治理想，企圖適用於任何社會及任何時代；(二)作為許多研究方法的一種來運用的方法，即對於某些事物與問題，不能藉觀察與實驗來研究，而僅訴諸抽象的思惟作用，是即用分析使事實簡單化。除去那些使事實複雜的種種條件，使現象原則顯現出來。

抽象的同一性(Abstract identity)是說事物僅與自己本身相等而把發展除外的形式論理論的同一性。

拉佛西(Lavoisier, Antoine Laurent) 一七四

三——一七四九年，是法國著名的化學家，近代化學的首創者。他作成了許多重要發見，而且奠定了物質不滅法則的基礎。照這項法則說，自然界物質的量既不會增加也不會減少。最後擊破燃素說的也是他。

拉馬克(Lamarck, Jean Baptiste) 一七四

——一八二九年。是法國自然科學家、達爾文進化論的先驅者。他認為高等物種是從低等物種進化而來的，進化主要是由外界的生活條件所決定。外界的生活條件一變化，動物的欲望也就會跟着發生變化。爲了滿足新欲望，動物就必須有新的機能，必須具備新的習慣。因此，某一器官使用越多，另一器官使用就不得不減少了。某一器官接二連三地繼續使用，這個器官就會發達和強化；不使用的器官就會退化。動物由使用而發達和不使用而消失的一切器官，都會在遺傳上固定起來。

拉采爾(Ratzel, Friedrich) 一八四四——一

九〇四年，是德國地理學家兼遊歷家。他的

「人類地理學」一書很著名。他不是唯物論者，但他以為精神文化的發展是以物質文化為轉移的。

拉發格 (Lafargue, Paul) 一八四二——一九

一一年。是德國社會黨的組織者、馬克斯的女婿、第二國際的理論家。然而他對馬克斯主義的理解却是不大高明的，雖然他寫過不少馬克斯主義的通俗讀物。他不了解馬克斯的唯物辯證法是生動的革命的靈魂，放棄辯證法就等於背叛馬克斯主義。

拉薩爾 (Lassalle Ferdinand) 一八二五——

一八六四年。是德國職工運動初期指導者、德意志第一個獨立無產政黨的創辦人、社會主義的理論家、政論家和大演說家。生於有錢的猶太人家庭中。一八四八年時，參與馬

克斯主辦的「新萊因報」的工作，因發表號召武裝起義的文字而被監禁。在反動年代，他從事哲學的研究，著有「赫拉克利圖的哲學」(一八五七年)、歷史劇「弗朗茨·方·齊根亭」(一八五六年)和「權利關係論」(一八六一年)。在一八六一年到一八六三年之間，拉薩爾極力從事於組織工人獨立政黨。起初他得到了極大的成功。政府屢次通緝他，法庭屢次審判他，但他利用法庭做他的公開演壇。他建立了「全德工人協會」。雖然他是馬克斯派的社會主義者自居，但他對於唯心論做了許多讓步。在經濟學方面，他創立了所謂的「工資鐵則」的學說。他根據這項學說，證明工人的經濟鬥爭是無用的。因此他主張無產階級直接從事政治鬥爭

。但他所主張的政治鬥爭方式是議會鬥爭。「全德工人協會」的進展並沒有拉薩爾所預期的那樣迅速。他開始和首相俾斯麥進行談判。他答應領導工人幫助政府反對進步黨人（自由資產階級政黨），但要求政府實行普選制。這項談判已有使拉薩爾陷於政治破產的可能。但他沒有等到這項談判結束，就爲着戀愛問題而和人決鬥死了。拉薩爾在德國職工運動的歷史上有重大意義。

拉美特利 (La Mettrie Julien Offray de) 一

七〇九——一七五一年。是十八世紀偉大的法國唯物論者之一。他的哲學觀點，大體上可歸納如下。物質實體是一切現存事物的基礎，這個實體的主要性質爲延長、運動和感覺。各種自然實體之間，並沒有絕對不可逾

越的界線，人類也屬於自然，正如動植物一樣。人類和動植物間的差別，只是物質分子配合發展階段不同。人的靈魂可歸納爲感覺的能力，感覺却是認識的泉源。食物、氣候及教育，對人有很大的影響。他說知識優於信仰，指信仰是「愚蠢而不聰明的東西」。

拉普拉斯 (Laplace, Pierre Simon de) 一七四

九——一八七五年。是偉大的法國算學家和天文學理論家。公尺制創造人之一。他在「世界體系釋義」（一七九六年）一著中，闡釋了他的太陽系天然起源說，這一學說，在許多點上，接近於康德在其「上天理論學歷史」一書中的假說。他們的太陽系起源說，大意謂世界（連地球在內）最初是一圓形霧狀體，後來才逐漸形成的。他有些著作，比

如「天體機械學」至今還沒有失掉科學的價值。

拉衛羅夫(Lavrov, Piotr, Lovrovitch)一八二

三——一九〇〇年。是俄國民粹派的重要理論家，「土地與自由社」的首創人之一。他要求以和平的宣傳方法長期準備農民革命，要求革命青年到民間去。他在哲學和社會學問題上的見解，充滿了主觀唯心論和空想社會主義，是不可知論者。他認為世界就其本質說來是永久不變的，對人則表現是可以認識的現象和不能認識的根底的總合。他也可以說是社會學上主觀方法的開創人，他想把這種主觀唯心論和馬克斯主義結合起來，而腐化馬克斯主義以便適合民粹派的要求。

拉吉式塞夫(Radishchev, Alexandr Nikola-

evitch)一七四九——一八二〇年。他的思想受了法蘭西啓蒙哲學、特別是法蘭西唯物論很大的影響；他專心研究過厄爾威修的著作「精神論」和「由此而學得思考」。他遭到專制政府無情的迫害，被逮捕而判處死刑，所有的著作都被燒燬。在宣判後數日，拉吉式塞夫被流放於東西伯利亞以代替死刑，在流放地他寫了一篇哲學論文「論人，論人的死與不死」。他在自己這個時期所寫的這篇論文的前半篇中，他相信自己的老師，即法蘭西唯物論者。他超立在十八世紀哲學以上，有時追隨他們，又有時獨立解說自己的觀點。他的認識論完全是唯物論的，他以爲認識的來源是感性、感性的經驗。判斷是對經驗的「附加」，是經驗的繼續；物的存在

除通過經驗外，其他都不可靠。他認為唯一的實體是物質——「有形體」。他詳細解釋了物質的基本屬性，認為空間和時間是物質存在的客觀的和根本的條件。物質和運動是不可分的。他認為生命到處都存在，但具有各種的形式，反於物質主體的非物質的精神不能存在。但他有時又相信生命在死後仍能繼續。拉吉式塞夫這樣以某些哲學的二重性的裂痕結束了他的論文：他的理智、思想引導他達於唯物論，他的靈魂的延續又使他離開唯物論。他不是一個完全澈底的和完成的唯物論者。

拉馬克主義(Lamarckism) 拉馬克主義是法國生物學家拉馬克所創的生物進化說。他主張生物進化在於生物體有適應環境的能力，

這種適應的原因完全存於有機體內，外界一有變動，生物常藉那種適於生存的變化去直接適應外界的變動，這和達爾文所主張的生物選擇說不同。拉馬克主張外界的變動和生物的適應行為若繼續不斷，可以造成一種新習慣，使不用的器官漸次退化，而有用的器官則保留而發達。結果新的種屬就產生出來了。例如長頸鹿的頸是因爲常常伸到樹上去吃樹葉而變長的，駝鳥的翼短才不能飛。這就是他的「用進廢退說」。

放射能(Radioactivity) 或說輻射能。某些化學原子(如鐳[Radium]，鈾[Thorium]，錒[Actinium]，鏷[Polonium]，鏷[Torium])，鈾[Uranium]，等)因崩解而放射電子，以高速度前進而自己發生放射線的能力。

昂揚(Elevation) 卽上昇而發展的形勢，如「

革命昂揚」。

昇華(Sublimation) 「昇華」本爲化學上的名詞，如固體變爲氣體，氣體變爲固體，不先變爲液體，這就是昇華的作用。又，事件不經過中間階段而由低級形態轉化爲高級形態，也叫做「昇華」，這種現象特別是在精神領域中爲常見。

明天(To-morrow) 有「希冀」、「期待」的意思，卽象徵理想的勝利的未來境界，如「明天的學校」、「明天的勝利」。

東方社會(Oriental society) 指亞細亞各國的社會而言。牠以亞細亞生產方式爲基礎；特點是農業公社爲生產的單位，手工業與農業結合，大規模的水利組織與徭役勞動。所謂

河面文明時代，就是說東方的社會時代。

林納(Linné, Carl von) 1707——1777

八年，是瑞典博物學者。以動植物分類的「自然體系」一書而著名。他認爲物種數量及其外觀是恆久不變的。他說：「上帝當初創造了多少物種，現在仍有這麼多物種」。從這一方面說，他的體系是形而上學的，早就陳舊了。他在當時的功績却不小，在於他把一切動植物種加以分類使之系統化，把牠們排列成了一個系列，由最簡單的起，到最複雜的止（他把人和猿同列在靈長類內）。所以，林納一方面是頭一個把動植物按各個種類排列起來、確定各種之間由最簡單逐漸升到最複雜的演變方面、而認真想實行動植物分類的人，別方面，他也是頭一個主張人與

猿統一的人。這兩點在十八世紀都是最重大的科學上的成就。到了十九世紀，拉馬克、達爾文把林納的物種固定階梯看做樹形的發展，分枝雖各不相同，根幹却是共同一個。法則 (Law) 凡具備事物的一定方式，而有最高度的必然性的，叫做「法則」。

法律 (Law) 是法規和法制的總和，由國家方面以一定的方式來調整人與人之間的關係 (生產手段的所有權、分配、交換等關係)。法律，是在國家法制中所確立的這個社會的統治階級的意志。馬克斯和恩格斯在共產黨宣言中，用下面這樣的話說明了資產階級法律的性質：「你們的法律，不過是在法制中所確立的你們階級的意志，這種意志的內容，是被你們的階級存在的物質條件所決定的

」。資產階級法律的這種有經典意義的定義，是理解種種法律的本性及內容的出發點。馬列主義指出了：法律和法律關係最多不過是社會生活經濟條件的反映，並且不能「由本身中，由所謂的人類精神的一般發展中」(馬克斯)來探尋和理解。法律的內容，是被社會經濟關係、統治階級存在的物質條件所決定。蘇聯社會主義的法律，這是在法制中所確立的蘇聯人民的意志，這種意志的內容，是被立在工人階級專政面前的這些任務所決定：工人階級和農民同盟、鎮壓權取者、建設共產主義。蘇聯社會主義的法律和法制，是工人和農民手中用來繼續向前鞏固工農社會主義國家的經濟基礎、用來完成社會主義社會的建設、用來保衛社會主義成果免

除資本主義包圍及其間諜危害、用來繼續向高級共產主義勝利推進的一項主要工具。

法蘭西百科全書(French Encyclopaedia)是

法國於十八世紀最後二十五年間所出版的大百科全書，大約在一七五〇年左右開始編纂，首爲一書商集團所發動。編輯人爲狄德羅和達蘭彼爾。從第一卷起（一七五一年）「百科全書」周圍便團結了對政府持反對情緒及對法國全部舊有秩序持否定態度的學術力量 and 讀者羣衆。「百科全書」的指揮核心爲一唯物論者集團，以狄德羅和哥爾巴哈爲首。雖然他們在「全書」的條文中，因害怕查禁，並依出版者的要求，未公然表露具體態度，但一切條文中所充滿的解放精神，對社會起了革命化的作用。「全書」的這一路綫

，後來被政府和耶穌會（當時法國最反動的天主教團體）所發覺，第一第二兩卷禁售，以後即停止出版。一七五七年復刊後，數年後又被禁止。達蘭彼爾因疲於壓迫，終於離職，於是編輯人僅留下了狄德羅一人。狄德羅仍繼續忠實進行，他和助手大約工作了二十五年，共計編好了主文七十卷，又版畫十一卷（除此以外，後來還出了附錄四卷，索引兩卷）。年青而急進的法國資產階級，在「百科全書」中試驗了他們的力量。人類活動的全部領域，不論理論的或實踐的（工業、手工業），都以準備奪取政權的觀點來加以檢討。「全書」各卷文字，都充滿着戰鬥的（雖然有檢查的條件）精神和急進的世界觀。所以，後來人們把「百科全書」稱爲「

反對迷信和苛政的神聖的聯合」。

波爾 (Bohr, Niels) 一八八五——年。是丹麥物理學家，他應用量子假說於魯札福特的原子模型，微妙地說明了水素的分光綫系列，以後更索及氦和其他各元素，詳細探求原子構造。

波動 (Wave) 液體的靜止面因受外力 (例如物體落下及風的作用) 而被攪亂時，經過努力維持液體原來平面的凝聚力鬥爭的結果，這一攪亂平面的動搖就會逐漸消失。但液體的微粒子間，是互相連續的，所以「動搖」就會遠遠地傳開去。攪亂均衡的原因的作用如是相等的，動搖就會發生週期性。動搖着的液體最高點間の間隔，就叫做波動。波動的概概念，更引用以表示一切媒質、空氣和以

太等的均衡狀態被破壞時的狀況。波動因各種攪亂均衡的力、各種媒質本身的構造和屬性以及附屬條件的不同，其長度、深度以及形態、週期性也各不相同。在物理學上，光的波動說 (創立者是求根) 是很有名的。光的波動說，因法拉第 (M. Faraday) 和馬克斯威爾 (J. C. Maxwell) 的研究而更有進步。這一理論，是把光當作由電磁氣粒子的震動而生的一定長的電磁波來觀察的。

波克爾 (Buckle, Henry Thomas) 一八二一——一八六三年，是英國著名的歷史家，他是第一個想把歷史科學化的人。他認為地理環境對社會發展有影響。但波克爾却拋開了這種自然主義的世界觀，而重視人類理性對周圍社會環境的影響。他所著的「英國文明史

「，在科學化的歷史發展上，是第一部份時代的革命著作。

波爾茨曼 (Boltzmann, L.) 一八四四——一九

〇六年，是德國著名的物理學家，他比希爾茨更堅決地和物理學中的唯心論鬥爭了。他怕把自己叫做唯物論者，可是他的認識論，就實質說是唯物論的。照他的說法，理論是由自然、由外在世界而來的「描繪」或攝影。波爾茨曼對奧斯特華德的動力論鬥爭了，也對一般馬赫主義的物理學家鬥爭了，他

證明了數學的公式和方程式有獨立的意義，而且牠們是在描繪着實在的現實。波爾茨曼主張世界的圖畫必然是原子論的，「那種圖畫，根據一定的規律，會使按立方體放在空間的大量物體在時間中發生變化。自然，這

些物體可能是一律的或不同的、不變的或可變的」。由這些話，也如同由波爾茨曼其他的發明一樣，是明明白白的，他沒有能力克服機械論的缺點，也沒有能力把機械論提高到辯證唯物論（他不知道辯證唯物論）。因此在他那裏是關於物質構造和性質的機械論的表象占優勢。可是他們站在唯物論的立場上，並且把以太放在最嚴格的意義中作為物質的東西來觀察，即是剛毅地站在主張世界是物質運動的立場上。

波那溫杜拉 (Bonaventura) 一二三一——年

，是意大利的哲學家，他繼承舊經院哲學的傳統，是十三世紀神學的神祕主義最完全的化身。他反對阿威羅斯主義和汎神論。門徒很多。從十三世紀末到十四世紀，他的註釋

，成了哲學教團各部分的公教研究對象。

波格達諾夫 (Bogdanov, Alexander Alexandrovich) 一八七三——一九二八年，就職業說是一位醫生，他是俄國社會民主黨的黨員；有一個時期參加了布爾塞維克。早在一九〇五年的革命以前，就帶着修正派的見解現身於哲學領域中。在一九〇五年至一九〇七年的革命以後，無論是對工人階級政治鬥爭任務的理解，無論是在理論領域中，都和布爾塞維克大大地分道揚鑣了。曾經是反布爾塞維克團體「未來派」和「召還派」的組織者，列寧論到這些團體的時候說過：他們是「孟塞維克的變種，新型的清算派」。在反動的時期，在卡伯爾島上組織了反布爾塞維克黨的學校。波格達諾夫和巴柴羅夫、盧

那察爾斯基、孟塞維克派的尤世克維契及華倫梯諾夫，共同出面隱然「批判」馬克斯主義哲學理論的基礎，波格達諾夫發展了馬赫主義者哲學的特殊變種——經驗一元論（參閱「經驗一元論」條）。列寧在「唯物論與經驗批判論」中對波格達諾夫的哲學理論給了批判。波格達諾夫的主要著作是：一九〇四——一九〇六年的「經驗一元論」，一九二二年的「活經驗的哲學」，一九二二年的「組織形態學」。

泥盆紀 (Devonian period) 閱「地質年代表」
物種 (Species) 卽生物的類屬。達爾文著有「物種原始」一書。

物質 (Matter) 世界就本性說是物質的。自然中所看到的許許多多的現象，都是運動着的

物質的各種形態。辯證唯物論區別着哲學上的和物理學上的物質概念。物理學上的概念是被我們關於物質的構造及其屬性的科學知識所決定；牠不能不跟着科學上對物質構造的認識的發展而變更。比如說，因為十九世紀末葉及二十世紀初葉科學上的新的成功的連帶關係，我們關於物質構造的知識起了變化，被新的發明（輻射能、電子論等等）所充實了。哲學上的物質概念是和物理學上的概念密切地聯繫着的，提供了這樣的定義：物質是在人的意識以外並且不依賴意識而存在，牠對人的感覺器官顯出影響，同時惹起感覺，牠是在這些感覺中所提供的客觀實在性。這樣看來，這種斷定是唯物論的基本立場：物質，就對意識的關係說，是初次性，

意識是第二次的，即是物質的特性或表現。哲學的或認識論的物質概念，正是闡明這些立場，研究關於物質特性的問題，關於牠的構造及牠的運動形態對於適當的自然科學的問題（物理學、化學關於有機物 and 無機物說得那樣多）。不能引申起來而把關於物質構造的物理學的理論和哲學的物質概念混同（如同馬赫主義者那樣做的），因為這把馬赫主義者引到了糾纏不清。對於唯物論，這種論斷是最本質的東西：感覺是被那種不依賴意識的客觀實在性所惹起。列甯說：「對於這種客觀實在性的哲學概念是必要的，並且這種概念是早就、很早就作成了的，這種概念也就是物質。物質是用來表示客觀實在性的哲學範疇，這種客觀實在性是在人的感覺

中對人提供出來了的，牠被我們的感覺所描寫、攝影、表現，同時是不依賴這些感覺而存在着」。物質具有許多重要的屬性，其中最主要的是運動。物質是在空間和時間中存在着，時間和空間是物質的存在形態，是和物質不可分割地聯繫着的。

物自體 (Thing in itself) 康德認為那些對人的感覺器官起作用的物體是感覺的原因。然而這些物體，好像牠們是獨自（用他的哲學的話來說就是「物自體」）存在着，即是在自己對人的影響以外存在着，是絕對不能認識的。

物活論 (Hylozoism) 是一種學說，照這種學說看來，生命是一切物體本性中所固有的東西，所以感受性也是一切物體中所固有的東

西。希臘最初的唯物論者以及法國某些唯物論者（羅比納等人），都是物活論者。這種學說是不可信的，因為感覺和思維都僅是高度發展了的物質的屬性。

物神教 (Hylotheism) 是一種最幼稚的宗教，牠以爲宇宙萬有，如日月星辰山川草木等，都是有靈魂和神通的，所以奉之爲神。

物理主義 (Physicism) 是以物理學的觀點和法則來解釋自然現象——物質的實在。

物質學說 (Theory of Matter) 關於物質的學說，關於物質世界，牠在空間和時間中的無窮性的學說，關於這個世界永恆和無窮發展的學說，是唯物論哲學的奠基石。這種學說，是作爲一切人類實踐的集成，作爲科學認識世界的結果而發生、成長、形成。古代世

界偉大的唯物論者德摩克利圖就指教過：物質是永恆的和無窮的，並且是按照牠所固有的必然法則活動着。

物質消滅 (Destruction of matter) 物理學中的新發見指出了：物質微分子的質量，依於這些微分子運動的速度，也依於牠們的電子裝包，引到了這些微分子的電氣本性的結論。因此物理學家起來說用電氣代替物質，並得出了這樣的結論：原子物質化和和物質消滅了。唯心論者十分高興地去抓住這個公式，他們以爲像這樣就可惡的唯物論帶來了致命的打擊。馬赫主義者也加入了反開化主義者的這種合唱，他們確信：電氣，照他們的見解看來即是一種能力，代替普遍的物質，就駁倒了唯物論，並且引到了所謂的「

能力論的「世界觀的勝利。列甯解釋說：當物理學家們說「物質消滅」的時候，他們是希望藉此說：到現在以前，自然科學把自己對物理世界的一切研究，都歸屬到了三種最後的概念：物質、電氣、以太；現在只留下兩種最後的概念了，因爲做到了把物質歸屬到電氣，……代替十來個元素，所以做到了把物理世界歸屬到二個或三個元素……所以自然科學辦到了「物質的統一」……這就是那種關於物質消滅、關於電氣代替物質及其他多到了使人頭昏腦亂的言論的真實內容」。由這裏看出來了：「物質消滅」的表現，證明了實驗科學的代表們無能力理解我們對客觀世界認識的過程是在什麼裏面。列甯說：「物質消滅」，這是表示那種我們在現

在以前對牠所知道的限度消滅了，我們的知識進得更深了；物質的這種特性消滅了，這種特性以前好像是絕對的、不變的、初原的

(不可滲入性、惰性、質量、及其他)，牠現在被暴露出來了是相對的，只是物質的某些狀態所固有的。因為物質唯一的「特性」

，是哲學唯物論和對他的認識聯繫着的，這是客觀實在性，牠是在我們的意識以外存在着」。在這下面，在唯物論者看來，這種說

物質是在意識以外存在的表現，是表示物體在空間和時間中存在着，被發展着，影響着我們的感覺器官，並在我們的意識中被反映出來。

物理現象 (Physical phenomenon) 閱「化學現象」條。

物質主義 (Materialism) 「物質主義」不是「唯物論」，而是注重物質的幸福與享樂的一種社會倫理學說。

物質文明 (Material civilization) 指以物質為基本的文明。例如汽車、汽船、電車、電話等都是。

物質慾望 (Material wants) 人類對於物質物品的慾望，就是「物質慾望」，如求金錢、圖衣食等是。

物質不滅律 (Law of conservation of the matter) 宇宙間一切物質都有一定數量，雖常改變其形態與位置，變為他種物質，而其本來分量並有所增減，換言之，宇宙間物質的量的總和永久不變，是為物質不滅律。

物質主動論 (Epiphenomenism) 以為意識

是由生理作用產生，而前者不能產生後者；一切動作，都是反射動作，並無意識爲其原因。

物質幻覺論(Illusionism)認爲自然和社會現象完全是由我們的意識所產生出來的幻覺。叔本華就是一個物質幻覺論者。幻覺論是由巴克利和休謨的哲學體系在推論上必然產生的結果。參閱「獨在論」條。

物體的天性(Nature of thing)說明唯物論者的見解，羅馬詩人盧克勒茨在自己的哲學詩「物體的天性」中寫過：「宇宙中任何一方面都沒有界限，……牠沒有界限、沒有窮盡、沒有範圍……宇宙在你前面到處無窮盡地伸展着」。古代唯物論所固有的物質永久性的不可動搖的確信：「如果說物質不是永

久的，將來整個世界就會完全變成一無所有了」。

物質和現象(Matter and appearance)辯證

唯物論者狄慈根指出了：作爲被我們所表現的物質和作爲牠自身存在的物質之間，沒有根本的區別。他說：「很容易瞭解，「世界本身」和作爲被我們所表現的世界、世界的表現，前一種和後一種的區別，不會比全體對部分的區別更大……表現和那種被表現的東西的區別，不會比十公尺的道路對全條道路的區別更大，也不會更小」。在狄慈根這些辛辣的言論中，包含了完全正確的思想：物質和現象之間沒有任何根本上的界限或「生成的不一致」。狄慈根正確地把那種使「物目證」和現象完全的分裂叫做「不健全的

神祕說」。

物質與運動(Matter and motion)對於唯物論者，世界是運動着的物質，而且辯證法的唯物論者，不僅不容許任何一部分沒有運動的物質存在，而且不把運動本身歸屬於物體的單純轉移，而要考察牠們的全部變化。列寧說：「形而上學的，即是反辯證法的唯物論者，能夠接受沒有運動的物質的存在（雖然是在「第一次推動」以前暫時的及其他）。辯證法的唯物論者，不僅認為運動是物質不可分離的屬性，而且也排斥那種對於運動的單純見解及其他」。以這種唯物論的見解看來，相反的情況也是處在直接的聯繫中。如同沒有缺欠運動的物質一樣，也沒有缺欠物質的運動。這就是表示一切運動，不僅包

括物體的轉移和相互影響，而且也包括像思維那樣的最高形態，都是時時和物體的物理——化學變化聯繫着的（腦子就是處在這種情況中），所以極小的物質細片或物質的部分，都是和運動聯繫着的。

物質與感覺(Matter and sensation)唯物論認為物質是第一次的，而意識、感覺却是第二次的、派生出來的。主觀唯心論認為感覺是第一次的，並且把物體看做是感覺的複合（參閱「感覺的複合」條）。形而上學的唯物論認定在物質以外沒有感覺和思維，這種看法是正確的；但牠假定感覺和思維是一切物質所固有的，並且在這種關係中認為有機物質和無機物質之間的差異純然是量的差異，不過是感覺力、意識力的程度上的差異，

這種看法却是錯誤的。辯證唯物論斷定由物質到感覺的轉變是質的飛躍。在明白表現的形態中，感覺僅是和有機物質聯繫着的，而在無機物質中，這却不過是對於物質的前提，這種物質發展起來，會具有感覺和思維的能力。「……在物質本身構造的基礎中，僅能假定有着類似感覺的能力」（列寧）。

物質和意識 (Matter and consciousness) 列

寧揭穿了經驗批判論者以掩蔽自己的唯心論爲目的而企圖拭除物理的東西和心理的東西之間的區別的手法，同時竭力指出了：物質和思維的絕對對立是形而上學。牠是對於確定出發的地位，即是對於答覆什麼是初次和什麼是二次的那種問題所必要的和正確的，可是在這個範圍以外，物質和意識那樣絕

對的對立就成了不可信的。事實上，意識不是附在無感覺的、被外力所推動的物質中的某種沒有被判明的本質。意識是物質本身的特性，是物質在自己發展的高度階段上而產生。列寧在這種聯繫中說：「當然，物質和意識的對立，僅在很有限的領域的範圍內才有絕對的意義：除非是在關於承認什麼是第一次的和什麼是第二次的那種認識論的基本問題的範圍內才有這種情形。在這種範圍以外，這種對立的相對性是用不着懷疑的」。物質和意識絕對的對立，不可避免地會引到承認兩種獨立的、自己之間沒有任何共同的實體。在這種情況中就得到了二元論，具有特性的例子是笛卡兒的哲學，牠承認兩個獨立的實體：引申的實體或物質，和思維的實

體或精神。

物質認識問題 (Cognitive question of matter) 關於物質能否被認識的問題，是一個複雜的問題，是一切過去哲學家都覺得無力對付的問題，只有辯證唯物論能夠給予正確的解決。在這個問題上，辯證唯物論的立場既同不可知論相反，又同直率的實在論不同。休謨同康德的不可知論，把認識的主體從客觀隔離開來，認為越出主體的界限是不可能的，「物自體」和他的形象之間存在着不可跳過的深溝。馬赫主義的直率實在論，則把客體同感覺等同起來，認為真理在感覺中就已經成就了完成的形態。同時，他們不但了解感覺是外界作用的結果，而且還不了解主體在認識過程中的積極作用，即外界作

用在主體的感覺器官和思想的腦子中所做的改造工夫（取印象和概念的形式表現出來）。辯證唯物論的反映論，肯定的答覆了物質可認識性問題，成為馬克斯主義認識論的「靈魂」。根據這一理論，指明我們的印象和概念不但被客觀事物所引起，而且還反映客觀事物。指明印象和概念，既不像唯心論者所說的那樣是主體自動發展的產物，也不是不可知論者所說的那樣是客觀事物的象徵，而是客觀事物的反映、照像和樣本。

物理學的週期 (Period of physics) 在現代物理學中，因為物理學家沒有能力總括新的、到這時還不知道的物質屬性及牠的運動形態的結果，唯心論和自然科學之間的任何有機聯繫都不能確立。列甯說：「向着反動哲學

方面的偏向，是在自然科學一部門中的自然科學家一種學派那裏的某種情況中暴露出來了的；是在科學歷史中的患病時期所通行的臨時的之字路綫，發展的疾病首先惹起了舊時確立的觀念的大破壞」。在科學的歷史中，要經常地觀察這一樣的之字路和成長的危機。這是物理學的「實在論」的代表（即是「害羞的唯物論」的代表）李意所創始，他寫過：「在物理學的歷史中，也和在一切歷史中一樣，能夠區別出來大規模的周期，牠的特性被不同的理論共同形式、不同的形態表現出來了。……只要有一個這樣的發見襲來，這種發見是在物理學的一切部分惹起了反響的，同時確立了某種根本的事實，這種事實是在這時以前不知道的或沒有完全估價

的，那末物理學的全部樣式就會變更；開始着新的週期。在牛頓的發見（萬有引力法則、運動法則）以後，邁爾的發見（能力保存法則）以後，克拉克烏齊烏斯的發見（能力分解）以後都是這樣的。我們看見了，在輻射能發見以後，也同樣發生了這種情形」。

物理學的新機械論 (Neo-mechanism of

Physics) 說到在物理學中起支配作用的，就自己的傾向說是唯物論的流派的時候，李意把牠叫做「新機械論派」，他斷定說：這種「物理學中的學派，是在那種意義中相信物理學理論的實在性，是如同人類相信外在世界的實在性一樣的」，在他們看來，「理論希望是……由客體來的攝影」。列甯根據這種對物理學中新機械論的思潮的特性說明指

摘說：「這是說得公平的。這種新機械論的學派的主要特色，不外也就是唯物論的認識論的基礎。無論李意怎樣拒絕唯物論者，無論他怎樣相信新機械論者就本質說也就是現象論者，以及其他等等，都不能削弱這種根本的事實。新機械論者（是多少帶一些差澀的唯物論者）和馬赫主義者的區別的本質是在這裏面：馬赫主義者離開着那樣的認識論，並且，離開了牠的時候，就不可避免地跌進信仰論裏去了」。

物理學中的現象論 (Phenomenalism of physics) 馬赫主義自稱是在俄國地基上對「自然科學的最新哲學」的崇拜者，實際上不過代表一種流派，這種流派不過是和一種物理學的學派（純概念論的或現象論的學派）

聯繫着的。而且十分顯明，是他們的唯心論使馬赫主義和這種學派聯合起來了，因為，無論純概念論，無論現象論，都不過是表示拒絕客觀實在性的不同的術語。列甯說：「我們所觀察的新物理學的學派的基本觀念，是否定那種在感覺中對我們提供的和被我們的理論所反映的客觀實在性，或是懷疑這種實在性的存在。在這裏，根據一般的承認，這種學派脫離了起支配作用的唯物論的（牠是不正確地叫做實在論、新機械論、物質遺傳論的，並且不是物理學家自己相當自覺地發展了的）物理學家的團體，作為物理學的唯心論的學派而離開去了。」

物理學動搖的原因 (Oscillatory causes of physics) 十九世紀引到了物理學和數學的密

切接近，理論的物理學成了數學的物理學。那時開始了形式物理學的時期，即是數學的物理學的時期，牠成了純粹數學的，即是數學的物理學不是作爲物理學的部門，而是作爲數學的部門。在這個新階段中，習慣於那種構成他的工作的唯一資料的純概念的元素

的數學家，自己感覺到是被粗雜的物質元素所束縛的時候，他發現牠們是不十分順從的，不能不努力儘可能更多的使牠們抽象化，把牠們表現做完全非物質的、純論理的、或甚至完全漠視牠們。那些有着實在的、客觀的資料性質的，即是有着物理學的元素（物體）的性質的元素完全消滅了。由這裏也就發生了把一切實際性引到概念、引到思惟產物的趨向。列寧說：「這就是『物理學的』

唯心論的第一種原因。這是被科學進步本身所惹起的反動的偏向。自然科學巨大的成功、對那種物質同種的和簡單的元素的接近、牠的運動法則，容許了數學家的改造，產生了數學家對物質忘記。「物質消滅了」，留下了一個方程式。在發展的新階段上，恰好從新取得了舊的康德主義的觀念：「理智對自然指示法則」。物理學家對於人的認識過程本身不理解和無知，是惹起一部分物理學家轉向懷疑論和唯心論的第二種原因。他們不理解：認識的相對性，一種物理學理論被別種物理學理論經常的更換，不是牠們的專斷性和主觀性的證明，而不過是證明牠們近於真實的性質。這些自然科學家不理解：藉實踐來檢驗和證明對現實的認識的每種科學實

驗是客觀真理，這種客觀真理是相對的（就他自己接近實際的程度說），同時也是絕對的（就他自己客觀的、不依賴人的內容說），這是列甯十分深刻地闡明了的。「產生」物理學的「唯心論的第二種原因，這是我們知識的相對性、相對主義的原理，牠是以特別的力量把物理學推進了舊理論強烈破壞時期的原理，牠也是在不知道辯證法的時候不可避免地把物理學引到唯心論的原理」。列甯得出了闡明物理學家由自然唯物論經過相對論（認識的相對性）到懷疑論（懷疑世界的實在性），而由這裏到主觀唯心論的動搖原因的總結的同時，更指出了：不知道唯物辯證法是這些動搖的理論基礎。他說：「今天的「物理學的」唯心論，恰好是和昨天的「

生理學的」唯心論一樣，不過是表示自然科學的一種部門中自然科學家的一種學派滑落了反動的哲學裏，他們不懂直接地並一下子就由形而上學的唯物論提高到辯證法的唯物論」。

物質運動及轉化法則 (Law of motion and

change of matter) 十九世紀與二十世紀交界時期的自然科學的劃時代的大功績，就在於發現了運動轉化法則，指出物質的運動總是由一形態轉化成爲另一形態。這樣地轉化的新形態是與舊形態本質上不同的。物質所以轉化的原因，不在外部而在內部，不是由於外部機械力的推動，而是由於內部存在着性質不同的互相矛盾的兩種因素互相爭鬥推動着物質的運動與發展。由於這個運動轉化

法則的發現，辯證唯物論就能夠把世界的物質統一原理擴大到自然與社會的歷史上，而不但把世界當作永久運動的物質去考察，而且把世界當做由低級形態到高級形態的無限前進運動的物質去考察，即把世界當作發展、當作過程去考察，做一句話來說：「統一的物質世界是一個發展的過程」。這樣就把舊唯物論的循環論擊破了。

物質運動的具體形式 (Concrete form of the motion of matter) 整個世界包括人類社會在內，是採取質地不相同的各種形式的物質的運動，因此也就不能忘記物質運動的各種具體形式這個問題。所謂「物質一般」與「運動一般」是沒有的，世界上只有各種不同形式的具體的物質或運動。「物質和運

動這些字只是一些簡寫的名詞，在這些名詞中，我們依照他們的共同特性，把各種不同的被感覺的事物概括在內」（恩格斯）。

物質財富的生產方式 (Productive method of material good) 是說獲取人類生存、社會存在及發展所必需的生活資料（衣、食、住、生產工具）的方式。生產方式的一方面是社會的生產力（參閱「社會的生產力」條）。在這裏面，表現着人類對於用來創造生存所必要的物質財富的自然力和物體的關係。生產方式的別方面是人的生產關係（參閱「人的生產關係」條），物質生產過程中的人與人之間的關係，這種關係解答這樣的問題：生產手段屬於那個人所有。歷史上每種存在過的生產方式（原始公有制度、奴隸所有

者制度、封建制度等等），都是生產力與適合着這種生產力的生產關係的統一。生產方式是人類社會制度的基礎，並且決定着人類社會制度的性質。每種新的生產方式，都表現是人類歷史中新的和更高的階段。這就是說：社會發展史，首先是生產發展史、經過好幾個世紀才彼此交替的生產方式史、生產力和人的生產關係的發展史。

『物自體』與『爲我們的物』（"Thing in itself" and "thing for us"）『物自體』的概念，在康德的哲學中是說不依賴意識而存在的東西，但是絕對不能認識的東西，也不能成爲『爲我們的物』，即是不能成爲認識的；我們關於這樣的『物自體』不能有任意的概念。照辯證唯物論的學說看來，沒

有不能認識的『物自體』，僅僅有着已經認識了的（『爲我們的物』）和還沒有認識的（『物自體』）之間的區別。物自體是說這樣的物體：牠是獨自存在着，即是不依賴人類的意識而存在的。當『物自體』被我們認識了的時候，牠就成了『爲我們的物』。物體，牠們是自身存在着，當然和我們關於牠們表現有所不同，列寧解釋說：『物自體和爲我們的物有所不同，因爲爲我們的物只是物自體的一部分或一方面，如同人本身一樣，只是在他的表現中所反映的自然的一小部分』。費爾巴哈用別的實例說明了同樣的思想。他說：『我的味覺神經，如同鹽一樣，也是自然的產物，可是不能由此引申說：像那樣的鹽味，簡直就是牠的客觀特性

」。這就是說：感覺是物體影響我們的感覺器官的結果，是客觀物體的主觀肖像。費爾巴哈用這一切實例證明了：感覺和物體本身不是同一樣的，可是也不能代替地說：關於物體的表現和物體本身之間有不可越過的界限，因為這兩樣都是自然的產物，而且是在一樣（表現）中反映着別一樣（物體）。因此列寧說：「現象和物自體之間一切神奇的、微妙的、造作的界限是一連串的哲學廢話。事實上，每個人都億萬次看見過物自體簡單而且明顯變成了現象，「爲我們的物」。這種轉變也就是認識。當化學還不知道把天然橡膠——植物汁——用在工業的需要上的時候，這種橡膠就是物自體，一旦知道了，就把牠由不認識的物自體變成了爲我們的物

。跟着科學和技術的發展，不認識的物自體也就一天比一天更少了。

物體的第一性和第二性 (Primary and secondary qualities of the thing)

在馬克斯時代以前的某些唯物論者（例如洛克），把距離、運動、形式、容積及其他等叫做物體的第一性或屬性，而把色、聲、味、嗅及其他等等叫做物體的第二性。他們認爲物體的第一性質是客觀的，因爲這些性質在物體的一切變化下都是保留不變的；第二性却是主觀的，這些性質是被認識的主體附加給物體的。這種區分，使唯心論者巴克利有理由認定不僅第二性是主觀的，而且第一性也是主觀的，像這樣完全否定了具體的客觀存在。辯證唯物論拒絕把性質分爲第一性和第二

性，認為物體的性質都是物體本身所固有的，所以都是客觀的。辯證唯物論斷定：物體的性質在人類意識上反映的正確性，是被實踐、經驗、人類知識的進步來檢定。

物理學中新發見的本質 (Essence of new

discovery in the physics) 李意說：「電子的物理學，雖然牠的基本原理不是由機械學中拿過來，而是由實驗的現成的電氣理論中拿過來，就精神上說却是機械的，因為……牠使用着固有的……物質的元素，以便提出物理的特性及牠們的法則……。如果牠不把物理現象作為機械學的特殊情形來觀察，那末牠就是把機械現象作為物理現象的特殊情形來觀察」。舊的機械學有的事務，是關於天體和地體比較緩慢的運動；新的物理學有

的事務，是關於那種想像不到的迅速的、就自己的速度說近於光的速度（一秒鐘三十萬公里）的運動，而且「把物質歸屬到電氣的微分子」。李意的這一切議論，指出了他正確理解物理學中新發見的本質，這些發見確認了唯物論，却不是機械唯物論，機械唯物論是把各種運動歸屬到不變的和固定的質量的單純轉移。列甯說：因此，「無論李意和物理學家們怎樣和唯物論決絕，他說到牠的時候，却仍然是毫無疑惑的：機械學是緩慢的實在的運動的攝影，而新物理學是巨大迅速的實在的運動的攝影。承認由客觀實在性而來的攝影、近似的拷貝，這裏面也就是唯物論」。公開地走上唯物論的道路，在這下面克服先前的唯物論的形而上學性和機械主

義性，用辯證唯物論代替這種形而上學的機械唯物論，資產階級的學者是沒有能力的。列寧說：「不應當剛剛忘記這一點：除一切形成的小市民根性反對唯物論的一般偏見以外，最優秀的理論家還要假裝做和辯證法完全完全不認識哩」。

物理學的實在論和象徵論 (Realism and

symbolism of physics) 約爾德規定了物理

學中兩種流派之間的區別，作為「物理學的實在論者」(即是自然唯物論者)和「物理學的象徵論者」(即是唯心論者)之間的區別。約爾德聲明：這兩種學派都是由感覺的經驗出發，「可是一派假定：地逐漸更加接近最後的實在性……別一派假定：地使便於悟性業務的總括敘述圖式放在複雜的具體

事實下面」。這是自然明白的，唯靈論者約爾德，表示贊成第二種學派，而且企圖說服讀者，好像這兩種學派是在處理同一樣的實際資料，把他們之間的一切區別，都歸屬於哲學見解的不同。列寧說：「露骨的和澈底的唯靈論者所提出的問題是十分可靠和顯明的。事實上，現代物理學中兩種學派的差異，僅是哲學上的差異，僅是認識論上的差異。事實上，主要的不同僅是在這裏面：一派承認：「被我們的理論所反映的最後的(應當是客觀的)實在性，而別一派却對這否認，認為理論不過是經驗的體系化、經驗象徵的體系及其他。新的物理學，地發見了新的物質種類和這種物質運動的新形態，就舊物理學概念破壞的情形，提出了哲學的老問題

。並且如果「中間的」哲學流派的人們（「實證論者」、休謨主義者、馬赫主義者）沒有明確地提出爭論的問題，那末公開的唯心論者約爾德就把一切遮蔽物拋掉了」。

物理學向唯物辯證法的發展 (Physics De-

velopment by the materialistic dialectics)

物理學最近的發展，引到了以前認為分開的物體——物質和能力——完全的統一。現在的物理學說到物質的波動論，也說到波動的機械學。在關於牠們的構造的問題中，現代物理學不得不承認物質波狀的構造和微分子構造的統一：牠們在關於以光為例的構造的問題中這樣答覆了：光同時是微分子也是波浪。物理學這種向着辯證唯物論不可避免的發展，列寧在距今四分之一的世紀以前，

就以天才的洞察力把牠確立了，當時任何人都沒有力量指示物理學走出危機的出路。他說：「這種步伐（即是走向辯證唯物論的步伐），現代物理學在做着，可是牠走向自然科學唯一可靠的方法和唯一可靠的哲學，不是直接地，而是曲折地，不是自覺地，而是自然地，同時沒有鮮明地看出自己的「最終目的」，而是藉摸索來接近這種「最終目的」，迂迴着，有時甚至後退着。現代的物理學是在產褥中。牠在分娩辯證唯物論。分娩是帶有疾病的。除活的和有生活能力的實體外，牠們還提供了某些不可避免的死的產物、某種廢物，這些東西是要送到垃圾場上去的。整個物理學的唯心論、全部經驗批判論的哲學、以及經驗象徵論、經驗一元論等等

，都是屬於這一類的「物」。

物質是第一次的，意識是第二次的（*Material is primary, consciousness is secondary*）

唯心論斷言：真實存在的祇有我們的意識，物質世界、存在、自然是存在於我們的意識、感覺、想像、概念之中，和這種斷言相反，馬克思主義的哲學唯物論的出發點是：物質、自然、存在是客觀的實在性，牠在意識以外並且不依賴意識而存在；物質是第一次的，因為牠是感覺、想像、意識的泉源；意識却是第二次的、派生出來的，因為牠是物質的反映、存在的反映；思維是高度發展向物質的產品——即腦子的產品，腦子却是思維的器官，所以如果不想陷入靈柩的謬誤中，就不能把思維從物質分離開來。恩格斯說

：「一切哲學的最高問題是思維對存在、精神對自然的關係的問題。……按照他們怎樣回答這個問題，哲學家分成了兩大營壘：肯定精神先於自然而存在的人們……組成了唯心論的營壘。認為自然是基本發端的人們便參加了唯物論的各種學派」。又說：「物體的、可感覺出來的世界（我們自己也屬於這個世界），是唯一的真正的世界，……我們的意識與思維，（不管牠怎麼好像是超感覺的），是物體的肉體器官、腦子的產物，物質不是精神的產物，精神本身却是物質的高級產物」。講到物質和思維問題時，恩格斯說：「不能夠把思維與思維着的物質分離開來。物質是一切變化的主體」。在說明馬克思主義的哲學唯物論時，列寧說：「唯物論

一般承認，離開着意識、感覺的那種經驗：

……客觀的、真實的存在（物質），……意識

……僅僅是物質的反映，在最好的情形下牠

也只是物質的近於正確的（同等的、理想地

確切的）反映」。又說：（一）『物質就是影

響感覺器官而發生感覺的東西。物質是給我

們感覺的客觀實在性，……物質、自然、存

在和物理的東西是第一次的，而精神、意識

、感覺和心理的東西却是第二次的』（二）

『世界圖畫是物質怎樣運動及物質怎樣思想

的圖畫』（三）『頭腦是思想的器官』。

直覺

(Intuition) 判別事物的意義，人們普通

都訴之於理性，而加以斷定。但『直覺』則

不假思索，在瞬息間即判定對象的真實性。

例如指頭觸着火焰的時候，自己馬上就感到

痛，即是一種直覺的表現。

直言命題 (Declarative proposition) 閱『命

題』條。

直覺主義 (Intuitionism) 費希特、雪林等主

張藉直覺達到絕對的認識，柏格森主張不出

反省與概念，只由『直觀』及體驗就能把握

世界最深的本質，這些學說都叫做直覺主義

。直覺主義是反科學的學說，這種學說強有

力地被利用來替帝國主義掠奪和奴役殖民地

人民作意識形態上的辯護。企圖縮小理性的

權力，宣揚非理性的發端，替反動資產階級

找尋榨取的根據。

知能 (Intellect) 就是理智或理性，是人的理

性活動的總稱。是和感覺及感情活動對稱的

名詞。

知識 (Knowledge) 是外在世界在人的意識中反映的結果，也就是以獲取客觀真理爲目的的認識過程的結果。對於一定事物或對象的明確的意識就是知識，牠在科學中整理成了有系統的，所以科學就是關於世界的有系統的知識。知識可分爲「直知的知識」和「關知的知識」，前者是指對於事物的直接認識，後者是指知識的比較判斷或作爲其結果的客觀的普遍恰當性。

知覺 (Perception) 是感覺器官接受外界的刺激而傳達於中樞神經，從中樞神經加工改造的最初階段，便給與這種刺激的外界事物被人類意識着。知覺是以前相似的反應部分的再現、及以前的反應與新反應聯合而成。萊布尼茲把普通知覺叫做「被動的知覺」、把在

我們的意識中起積極作用的知覺叫做「能動的知覺」。

知識論 (Gnosiology) 是研究知識的起原、本質、作用和效果的哲學的一部分。和「認識論」同義。

知識份子 (Intelligentsia) 社會上從事知識勞動的人叫做「知識份子」，他們的出身屬於各種不同的階級。在政治上、經濟上，他們並沒有一個共同的立場，嚴格說不能稱爲階級。但大體說來，知識份子以出身於小資產階級爲最多。他們都是有知識的，很容易接受新的思想。同時，在社會上，他們大半也是被壓迫者(當然不是最受壓迫的)，因此他們在一切革命運動中，尤其是在它的初期，往往起了很大的作用。可是又因於他們的社

會出身關係，往往成了革命陣營中最動搖的份子。無產階級的任務，一方面要打擊反革命的知識份子，另一方面要爭取前進的知識份子爲自己服務，要使他們了解他們的利害關係是和無產者更接近的。此外更要創造自己階級的知識份子。

知的直觀(Intellectual intuition)是說那種不是由感覺和知覺而得知的有形物的直觀，而是那種只由起於感覺和知覺以上的思惟而得知的對象的直觀。如「藝術的直觀」、「宗教的直觀」都是。

知行合一(Unity of Knowledge and accomplishment)馬克斯以前的唯物論(機械唯物論)，沒有強調思惟在認識上的能動性，僅給以被動作用，把牠當作反映自然的鏡子看

。機械唯物論對唯心論採取橫暴的態度，不注意其認識論的根源，因此不能克服唯心論。只有辯證法唯物論，正確地指出思惟的能動性，同時又指出思惟受物質的限制。指出思維從社會實踐中發生，同時又能動的指導實踐。只是這種辯證法的「知行合一」論，才能澈底的克服唯心論。

知識份子的意義與教育(Meaning and education of the intelligentsia)任何一個國家不能沒有自己的知識份子，工農社會主義國家，尤其不能不有自己的知識份子。在蘇維埃政權下生長起來的知識份子，是蘇聯國家機關的幹部，工人階級經過他們來實行自己的國內的和國外的政策，這是昨天的工人農民士兵的子女而提拔到指揮位置上來的。在

蘇聯，知識份子有特殊的意義，在這裏，國家指揮着經濟和文化的一切部門，農業也包括在內，在這裏，每一個國家的工作人員爲着覺悟的、勝利的執行自己的工作，就應該懂得國家的政策以及牠的國內、國外的任務。所以馬列主義教育蘇維埃知識份子的任務，是布爾塞維克黨第一等的和最重要的任務之一。不管知識份子在蘇維埃國家中有怎樣重要的作用，但是蘇聯直到最近還沒有克服對於知識份子的輕視態度，這就是把在革命前的時期中散佈的對於爲地主、資產階級服務的知識份子的態度，有害地移用來對待蘇維埃的知識份子。這種對於知識份子輕視的態度，表現于忘記了對幹部進行思想工作，放棄了在知識份子中——職員、教員、醫

生、學生、集體農莊知識份子中進行政治工作，表現於對於黨的以及非黨的知識份子採自高自大的、輕視他們的態度，把他們看做次要的人，雖然這些人是昨天的斯達哈諾夫工作者，因爲自己的功勞而提拔到蘇維埃國家的領導位置上來的。對於蘇維埃知識份子的這種反布爾塞維克主義的態度，是野蠻的、流氓式的，對於蘇維埃國家危險的。必須了解：正因爲放棄了在知識份子中、在幹部中進行政治工作，以致一部份幹部受到黨的政治影響，失去了思想上的鍛鍊，政治上弄糊塗了，而驅使他們成了外國偵探機關及資產階級民族主義派的代理人。

社會 (Social) 是因從事生產而結合起來的人羣的最大體制。這種體制是生產關係的總和

，是歷史上特定的生產關係體系。參閱「社會的經濟結構」、「社會生產力」、「人的生產關係」、「社會關係」、「社會經濟機構」等條。

社會化 (Socialization) (一) 人類不能離開社會而生活，爲了生產和生活，必須和社會上其他的人發生不可避免的關係，所以個人的生活是社會化的。(二) 指生產機構爲全社會共有，這種所有權的社會化，只有推翻資產階級的政權、取消私有財產才能實現。

社會學 (Sociology) 馬克斯以前，曾經有過在理論上創立社會學各種企圖。在這些想把社會學造成包括一切的社會科學的企圖中，尤其要說到十九世紀資產階級的學者——孔德和斯賓塞的企圖。「社會學」這個字是孔德

製造的。孔德把社會學分做社會靜態學——研究在靜止狀態中的社會有機體，和社會動態學——研究在運動狀態中的社會有機體。整個社會機構理念上是靜止着的，人類的精神提供了社會發展的方向。緊接着孔德的是斯賓塞，他是社會學中所謂的有機派的代表者。這一派努力按有機體的類比來解釋社會的生活及說明牠的構造。把社會對照着動物有機體的職能分成各部分；比如說：農業和工業執行營養的職能，商業執行循環的職能，以及其他等等。資產階級的學者們，還創造了許許多多別種的包括一切的社會學理論，但他們却都是毫無能力的。他們大家所特有的，是抽象地來研究，並且如同列寧所指出的，不是從起點，而是從終點來開始。異

實的科學不是從一般社會是怎樣的問題開始，而是從研究歷史上一定社會的具體現象開始。馬克斯執行了這種任務。他詳細地研究了一種社會形態、資本主義社會形態，同時指出了社會的發展不是被理念所決定，而是被生產關係所決定，即是由人們參加物質生產過程的彼此相互的關係來決定。像這樣，他證明了理念的行進是依賴着物體的行進的。他唯物主義的解釋明白了社會的發展。「……這種假設第一次把社會學提昇到了科學的階段上」（列寧）。除此以外，他更指出了：社會在對生產關係的從屬性中採取怎樣的構造，即是在牠們的基礎上如何的階級會發揚光大起來，有着如何的國家制度及如何的思想狀態。他「隨時隨地都不斷地研究了

和這種生產關係適合的上層建築，在骨格上加起肉與血來」（列寧）。和種種類似孔德及斯賓塞的社會學——是拭掉了各種不同的歷史時代的特色的——的抽象理論相反，馬克斯指出了「每個歷史時代都有自己固有的法則」（列寧）。他指出了：科學地研究社會的任務，是在於「闡明那種特別的（歷史的）法則，這些法則是制御着這個社會有機體的發生、存在、發展及死滅的，並且是會使別種更高級的有機體來替代牠的」（列寧）。就馬列主義論到人類社會發展法則的學說——歷史唯物論（參閱「歷史唯物論」條）的一切本質說，是徹底唯物主義的和嚴格歷史主義的科學。

社會主義(Socialism) (一) 代替資本主義而

起的一種社會制度。(二)是關於社會主義社會制度的學說。閱「社會主義與共產主義」及「空想的社會主義」等條。

社會革命(Social revolution) 某一階段的社會生產關係，假如和該社會的物質生產力相衝突甚至成爲生產力的桎梏時，便非使其變革不可。這種變革就叫做「社會革命」。

社會心理(Social psychology) 是社會各階級的觀念、情感與意志的總和。

社會清算(Social liquidation) 把資產階級及封建地主的私有財產轉變爲社會的公有財產，即廢除私有制度的政策與變革，叫做「社會清算」。

社會現象(Social phenomena) 表現於社會上的種種事象，叫做「社會現象」。

社會規範(Social norm) 通常的社會學，把那些「規限」社會生活帶有強制作用的諸形態叫做社會規範。分爲道德的規範、秩序的規範、法律的規範諸種。俗流的社會學者們認爲這些規範是絕對的、永恆的，甚至認爲那種強制作用是所謂社會規範自身所固有的。他們不知道所謂的社會規範是在一定的社會關係下所形成的各種特定的生活方式，這些方式如果一移到別種社會中就要完全或大部分喪失意義。例如殺食老人成爲某些野蠻民族的道德規範，但在文明社會中，這些規範就和一般道德規範根本相反。

社會政策(Social policy) 是改良社會、增進一般福利、緩和勞資間的鬥爭的一種政策。例如對於勞動者的保護政策、工場法的制定

、各種社會保險制的確立、救濟失業的職業介紹所的設立、救濟事業的施行等，都是社會政策的具體表現。所謂「社會政策」的理論的根據，資產階級社會學者認為國家係超階級的存在，爲了增進國民全體的安甯和幸福，必須施行社會政策。如抑制強者、保護弱者、緩和階級鬥爭、主張一切以國家爲本位。他們也承認資本主義制度的缺點，想在資本主義本身的機構內來加以改良，這一派和主張根本推翻資本主義制度的革命的社會主義派是根本對立的。

社會問題 (Social problem) 是人類社會全體週圍所表現的矛盾問題。如勞動問題、農民問題、婦女問題等都是「社會問題」。

社會運動 (Social movement) 有廣狹二義：

廣義言之，凡改善一切社會的運動，都可以叫做「社會運動」，如勞動運動、婦女運動、青年運動等都是；狹義言之，是專指勞動運動而言。

社會意識 (Social consciousness) 是社會中共通的思惟和概念。社會意識的發生和發展，依存於人與人之間的社會勞動和物質生產的發展。在階級社會中，社會意識是統治階級的意識。因爲統治階級對於被支配階級不僅施以經濟和政治的壓迫，而且對於「觀念形態」也施以種種的壓抑。

社會關係 (Social relations) 是說人們在共同活動的過程中所樹立的人與人之間的各種關係。社會關係分爲物質的關係及觀念形態的關係。觀念形態的關係不過是物質關係的上

層建築。物質財富的生產是人類社會存在及發展的基础。因此一切社會關係中最重要的是生產的、經濟的關係。生產關係决定着其他一切社會關係——政治的、道德的及其他的——的性質。理解一切社會關係對於作爲決定關係的生產關係的依存性，才能夠把每種社會制度作爲整個的統一體來說明。

社會象徵(Social symbol) 社會象徵是維持並鞏固社會秩序所用的一定的物質的符號，如原始氏族社會的圖騰、封建社會的神像與寺院、現今的警察武裝等都是。

社會科學(Social science) 研究社會生活的各方面的科學，叫做「社會科學」。如社會學、經濟學、法律學、政治學均屬社會科學。
社會動學 Social dynamics) 孔德把社會學分

爲「社會靜學」與「社會動學」兩部，「社會靜學」是研究橫的靜的諸要素，如思想、產業、藝術、法律等的交互作用的法則；「社會動學」是研究動的縱的諸現象，即是社會的發生與發展、繼起與滅亡，而發見其中的動的原理。

社會靜學(Social statics) 閱「社會動學」條。

社會生產力(Productive forces of society) 是說用來生產物質財富的生產工具、以及因爲對於勞動有着相當的經驗或熟練所以能夠運轉生產工具並且實行生產物質財富的人類。生產力，即是生產手段(工具、機器、用具、原料等等)和人類的勞動力，勞動着是物質生產勞動時時完全必要的因素。社會的勞動生產性、人類支配自然的程度，是處在

對生產力發展的歷史水準、生產工具的改善及人類對於勞動的生產經驗和熟練的從屬性中。由這裏顯明地看出來了生產力及其成長對於社會的意義。在每個歷史時期，社會生活都和生產力有着連帶關係，社會生活是被生產力所支配。野蠻人的存在，如果沒有他們的弓和箭、石斧及其他等物就是不能想像的；這如同現代資本主義的存在，如果沒有機器和構成社會主要生產力的工人，就是不能想像的一樣。生產力的發展、首先是生產工具的發展，是生產方式（參閱「生產方式」條）變更和發展的基礎。生產方式的變更，就會引來社會整個制度的變更。例如由手工工場生產到機器工業的轉變，形成了社會制度的根本變更，形成了由封建制度到資本

主義的轉變。在各種社會中，生產力的發展是各種各樣地進行了。資本主義時代，這種發展是被深刻矛盾的方法實現出來，這種矛盾是生產的社會性和佔據的私有資本主義的方式之間所存在的敵對主義的結果。在社會主義的社會裏，在蘇聯，生產力是按計劃來發展，是關心擴大社會的財富，不斷地提高勞動者們的物質和文化水準，鞏固蘇聯的獨立和加大牠的國防實力。

社會契約說 (Theories of social contract) 說

爲國家是由於人民自己爲了某種必要（保障本身利益）才互相締結契約、把權力集中所組成的，社會契約說的派別很多，在政治學說上普通分爲三大系統：（一）霍布斯的社會契約說——大意是人類天性是利己的，由

於人民對於爭奪與殘殺的憎厭，才互相締約，組織國家，各以權力讓渡於強有力的個人或團體，而服從此強力。所以此說頗傾向君主專制政體；(二) 陸克的社會契約說——大意是人民結成契約，把自然權(除信仰自由權以外)自動地集中於社會長者之手，而服從之，君主的權力即是由人民委託的。所以平時人民應絕對服從君主，君主背約，則人民有革命權，此說頗傾向於君主立憲制；(三) 盧騷的社會契約說——大意是人類因脫離自然的生活，生出許多罪惡，為脫離這種痛苦，不得不將自然權的全部集中起來而服從之。但主權仍然保留於全體人民手中，法律應為人民的一般意志的直接表現，政府僅僅是執行人民意志的代理人。所以此說頗

傾向資產階級的民主政治。

社會環境說 (Theories of social surrounding)

認為人口密度、人類的經濟生活、政治組織等被自然環境如氣候、地理位置、土地形態等所決定。我們知道，人類雖不能脫離自然而生活，却可以改變自然，所以自然環境對社會發展沒有絕對的意義。

社會經濟機構 (Social-economic formation)

是說歷史上一定的生產方式、人類社會生活的樣式。在物質財富的生產過程中，人們為着進行共同的生產活動而團結起來了。『生產關係在自己的總和中形成了那種叫做社會關係、社會的東西，並且當形成了站在歷史發展一定階段上的社會的時候，社會就有着特殊的獨異的性質』(馬克斯)。原始公有

制度、奴隸所有者制度、封建制度、資本主義制度、共產主義制度，都是社會經濟機構、人類社會發展進步的階段。在每種社會的經濟基礎上，都形成了複雜的上層建築的體制：一定的政治制度——國家，而且也形成了相應的社會意識形態——宗教、科學、藝術、道德等等。每種社會經濟機構，都有各自發生、發展及滅亡的特殊歷史法則。由一種社會形態轉變為別種社會形態，不是偶然地，而是嚴格合法則地、因舊社會內部的矛盾發展的力量而完成，這種矛盾把舊社會引向滅亡，並且創造了更進步的新制度的基礎。在階級社會中，由一種社會經濟機構轉變為別種社會經濟機構，是運用統治階級和被壓迫階級之間的階級鬥爭的方法、被壓迫

階級革命地推翻統治階級的方法來實現。比如說，工人階級和資產階級的鬥爭，就會引起消滅資本主義制度和創造社會主義制度。

社會民主主義 (Social democracy) 是第二國際的理論原則，和第三國際的理論原則——共產主義處於對立的地位。在大戰以前，社會民主主義為正統派（即社會民主黨）的馬克斯主義。大戰勃發時，分裂成左右二派，左派反對帝國主義的戰爭，右派則在「保護祖國」的口號下贊助戰爭。十月革命後，左派另組第三國際，成為列寧所領導的布爾塞維克黨，右派則變成第二國際領袖考茨基所領導的社會民主黨，他們不主張以暴力奪取政權，而以議會運動為中心任務，完全採取改良主義的路綫。一九二〇年四月德國社會

民主黨的機關報上說：「社會民主黨的目標是社會主義，但並不主張一切暴力和無產階級專政，是以獲得純粹的民主主義和民衆的意志爲目的」。現在，社會民主主義者完全和帝國主義合流，成了無產階級在工人羣衆中的代理人，變成了阻礙革命發展的有力工具，而完全服務資產階級的利益。

社會改良主義(Reformism) 主張在保存現代資本主義制度下來解決勞動問題。社會改良主義者主張維持資本主義和私有財產制度，主張階級協調。社會民主黨就是典型的社會改良主義者。

社會連帶主義(Solidarism) 主張社會成員相互依存，彼此利害休戚相關，社會是以成員們的協調和合力爲基礎。個人對社會有共同

休戚的義務，社會責任則在使各個人在法律上、經濟上得到平等的機會。這種學說爲法國資產階級學者的社會改良主義的理論。如(Leeon, Bourgeois, Duguit) 都是社會連帶主義的理論家。

社會愛國主義(Social-Patriotism) 一九一四年大戰時，西歐各國社會主義政黨的負責領袖拋棄了自己的社會主義的信條，在愛國主義的旗幟下，以「保護祖國」的標語號召工人羣衆參與帝國主義侵略戰爭。這些社會愛國主義者是工人運動中資產階級思想的散佈者。這種人是社會主義者其名，愛國主義者其實，因此稱爲社會愛國主義者。

社會排外主義(Social chauvinism) 也就是社會愛國主義。帝國主義的資產階級靠他們從

殖民地、從落後國家取得的超額利潤，用較高的工資和其他的小惠方法，收買熟練工人的上層份子，即所謂工人貴族。不少的職工會和合作社的領導者、市議會和國會的議員、刊物和社會民主黨組織的工作人員，都是出身工人貴族階級。在戰爭的時候，這些人們害怕失掉自己的地位，便成了革命的敵人，便成了本國資產階級——本國帝國主義政府的彰明昭著的擁護者。於是機會主義者變成了社會排外主義者。社會排外主義者，連俄國的孟塞維克和社會革命黨在內，宣傳國內工人對資產階級的階級和平，而跟國外的其他人民作戰。他們辯護戰爭的真正禍首，而欺騙羣衆，說本國的資產階級在戰爭中是沒有罪的。好多社會排外主義者都做了本國

帝國主義政府的部長。

社會主義革命 (Socialist revolution) 是無產階級推翻資產階級的統治，奪取政權而建立自己的專政的革命運動。社會主義革命不是由孤立無援的無產階級反對一切資產階級來實現，而是無產階級担任領導者，有着人民中的半無產階級社層、千百萬的「勞動者與被剝削者」作其聯盟者。依照這個理論，在資產階級革命中，在無產階級和農民聯盟中的無產階級領導權，應該繼續長成在社會主義革命中無產階級與其他勞動者及被剝削者羣衆聯盟中的無產階級領導權，而無產階級與農民的民主主義專政，應該爲無產階級的社會主義專政的準備基礎。他推翻了西歐社會民主黨的那種流行理論——否認城鄉半無

產階級羣衆的革新的可能性，并以爲：「除了資產階級和無產階級以外，我們看不到別的可以爲反對派的或革命的結合所依靠的社會力量。」（普列哈諾夫）。西歐社會民主黨認爲：在社會主義革命中，無產階級將是單獨反對一切資產階級，沒有同盟者，反對所有的非無產階級的階級與階層。他們不願意考慮下面的事實：就是資本主義不僅剝削無產階級，而且城鄉的幾千百萬半無產階級的階層也被資本主義所壓迫，而能夠成爲無產階級爭取把社會從資本主義的束縛下解放出來的鬥爭中的同盟者。因此，西歐社會民主黨認爲：在歐洲，社會主義革命的條件還沒有成熟，而且只有在社會經濟繼續發展的結果中，使無產階級成爲社會的多數、民族

的多數時，這種條件才能算成熟。列寧的社會主義革命理論，根本推翻了西歐社會民主黨的這種腐朽的與反無產階級的方針。

社會意識形態 (Social ideology) 社會意識形態是社會觀念已經條理化了而成爲社會心理規範的體系，如藝術、哲學、道德、宗教等。閱「觀念形態」條。

社會的經濟結構 (Economic structure of society) 是社會的、階級的社會機構，適合物質生產力發展的一定階段的生產關係的總和。一種社會形態（社會——經濟機構）和別種社會形態不同，首先是被自己的經濟結構、支配這個社會的生產關係的類型區別出來。比如說，資本主義制度所特有的生產關係的支配權，是以資本家手中的生產手段私

有權及榨取僱傭工人的勞動為基礎。社會主義社會的生產關係，這是生產手段的公有權的關係，是由榨取下解放出來的人與人之間合作和互助的關係。

社會契約有機體說 (Constitutional organism)

() 法國社會學者佛依耶調和社會有機體說和社員契約說以解釋社會的本質，這種學說就叫做「社會契約有機體說」。他以為從社會的有生命與死滅中，就可以看出社會有機體的進化與解體。參閱「社會有機體說」和「社會學」條。

社會——達爾文主義 (Social-Darwinism) 是把

達爾文主義 (參閱「達爾文主義」條) —— 達爾文所發見的動物界和植物界生存競爭的法則——拿來不正確地轉用到社會關係的領

域、階級鬥爭的領域上去。社會——達爾文主義者，斷定統治的榨取者階級，好像是由最有天賦的人、生存競爭中的勝利者所構成。資產階級、尤其是法西斯主義者，利用這種「

理論」，來辯解帝國主義的侵略戰爭、榨取殖民地人民、煽動人種的嫌恨、資本主義社會中人與人之間社會地位的不平等。社會——達爾文主義和科學沒有任何共通性。馬克斯主義認為：「把動物社會的法則，單純地轉用到人類社會中是不可能的」(恩格斯)並且是不正確的。人類社會發展的基礎，是牠們自己所固有的發展法則、物質生產的發展法則，和有機界生物學的發展法則是大有區別的。

社會物質生活條件 (Conditions of social)

material life) 社會物質生活條件中，包括着這些條件：(一) 社會周圍的自然，地理環境；(二) 一國或一個社會的人民——居民及其密度；(三) 人們用來創造那些爲着自己生存所必需的物質財富的生產。社會不能處在自然環境以外，不能不利用自然的力量和財富。的確是這樣：無論任何一種社會，如果沒有一定密度的入口，那末就是想都不能想像的。然而，自然環境和居民却都不是社會制度的性質、社會的發展、由一種社會制度轉到別種社會制度所依賴的主要物質條件。自然環境影響社會的制度，如同人口密度一樣，也從屬着物質生產的水平。決定社會的發展，由一種社會制度轉到別種社會制度的主要力量，這是物質生產、社會生產力

的發展。(參閱「社會生產力」條)。

社會主義與共產主義 (Socialism and communism) 是共產主義社會發展的兩個階段。社會主義，這是共產主義社會的第一個階段、低級階段。生產手段上的私有權已經肅清了，社會的經濟基礎是社會主義的經濟體制和生產手段及工具上的社會主義的所有權。肅清了榨取者的階級，消滅了人對人的榨取。蘇聯社會主義的社會，是由城市和鄉村的勞動者——工人階級、農民和知識分子所構成。他們之間的階級差異是在漸漸地抹除掉。社會的經濟生活，是被國家的國民經濟計劃所決定和指導。對全體勞動者都保障有勞動、休息、受教育的權利。勞動是每個人的義務和光榮事業。社會主義的原則是：「誰

不工作，誰就沒有飯吃」。每個人都按照自己的能力來工作，並且按照勞動來受報酬。社會主義社會保障了勞動生產性、技術、科學、文化有着這樣的發展；創造着漸漸地轉上高級共產主義的一切條件。在第二階段上、在高級共產主義時代，將來人與人之間不會有任何的階級差異，人們意識中的資本主義一切殘渣都會肅清，會澈底消滅城市與鄉村之間的對立及智力勞動與體力勞動之間的對立。轉上高級共產主義最重要的條件，是要使勞動生產性達到這樣的水準：要能夠實現共產主義的根本原則：「各盡其力、各取所需」。現在，當蘇聯已經根本建設了社會主義社會的時候，蘇聯進入了新的發展地帶、完成社會主義社會建設並漸漸地轉上共

產主義社會去的地帶。

社會存在和社會意識 (Social being and social consciousness) 以辯證唯物論的觀點看來，存在是第一次的，意識是第二次的，牠是物質、自然在人類頭腦中的反映，人類的頭腦也是自然發展的高級產物。歷史唯物論也是要解決社會存在對社會意識的關係的問題。社會存在——物質財富（衣、食、住等等）的生產方式——是第一次的，決定着社會意識、社會的精神生活。列寧關於這事說過如下的話：「確實和人類的認識反映着不依賴人而存在的自然（即是發展了的物質）一樣，人類對社會的知識（即是哲學的、宗教的、政治的及其他的各種見解和學說）也是在反映着社會的經濟制度」。在馬克

斯以前是唯心論的歷史觀支配着（參閱「唯心論的歷史觀」條）。唯心論者把社會意識（人類的思想、學理、信念）或「絕對理念」、神及其他等等看做是社會發展的基礎動力。馬克斯把辯證唯物論擴張到了社會現象的領域上，發見了是社會存在、物質財富的生產方式決定着社會意識，這是極偉大的發見，牠把社會科學變成了真實的科學。同時，馬克斯主義更指出了：前進的社會思想對於社會發展偉大的改造、推動和組織作用。馬克斯說：「不是人們的意識決定他們的存在，而相反地是他們的社會存在決定他們的意識」。這就是說：要在政治上不犯錯誤，不陷於空洞的夢想家的情況，無產階級政黨的行動不應該從抽象的「人類理性的原則」

出發，而應該從社會物質生活的具體條件出發，因為這是社會發展的決定力量；不應該從「偉人」的善良的希望出發，而應該從社會物質生活發展的現實要求出發。空想主義者的沒落（民粹派、無政府主義、社會革命黨也在內），其原因之一就在於他們不承認社會物質生活條件在社會發展中的首要作用，而陷入了唯心論，把自己的實際活動不建立在社會物質生活條件的基礎上，而離開牠們、違反牠們，把實際活動建立在脫離社會實際生活的「理想計劃」和「包羅萬象的方案」的基礎上。馬列主義的生命力，就在於牠正是把自己的實際活動依據在社會物質生活條件的要求上，永遠不脫離社會的現實生活。

社會學中的主觀方法 (Subjective method)

in sociology) 是唯心論地認識社會的態度，牠在俄國的代表者和宣傳者，是民粹派的黨徒拉衛羅夫和米哈意洛夫斯基。照他們的見解看來，社會的發展不是被物質生產的發展法則所決定，而是被偉人、「英雄」的意識、思想和願望所決定。民粹派對於人類歷史全部行程的見解是錯誤的和有害的。他們不知道並且不理解社會經濟和政治的發展法則。在這種關係中他們是十分落伍的人。照他們的意見看來，歷史不是階級也不是階級鬥爭所造成的，而是個別的偉人、「英雄」所造成的，大眾、「羣盲」、民衆、階級都盲目地跟着英雄走。對歷史的這種認識，致令民粹派採取了個人恐怖主義的戰略。把個人

(主體) 及其思想看做社會發展的主要動力，這就是說：在社會科學中是站在主觀觀念論方法的觀點上。「……除好的希望和壞的悟性以外，著名的「社會學中的主觀方法」沒有把任何東西表現出來」(列寧)。

社會生活發展的合法則性 (Regularity of development of social life) 假如自然現象的普遍聯繫及其互相依存性是自然發展的規律，那末社會生活現象的普遍聯繫及其互相依存性也同樣不是偶然的事，而是社會發展的規律。這就是說：社會生活、社會歷史不再是「偶然性」的堆積，因為社會歷史是社會合法則性的發展，而社會歷史的研究便變成了科學。這就是說：政黨的實際行動，不應當以「傑出人物」的良好希望為基礎，不

應當以「理性」、「全部道德」等等的要求為基礎，而應當以社會發展的規律、對這些規律的研究為基礎。

社會生活發展的可認識性 (Perceptivity of development of social life) 假如世界是可以認識的，我們關於自然發展規律的知識是可靠的知識、有客觀真理的意義，那末社會生活、社會發展同樣是可以認識的；關於社會發展規律的知識也就是可靠的知識，有客觀真理的意義。這就是說：關於社會歷史的科學，不論社會生活現象如何複雜，可以成為如同生物學一樣的確實的科學；而且牠是能夠實際應用社會發展規律的科學。這就是說：政黨的實際行動，不應該由任何偶然的理由來領導，而應該以社會發展的規律、以

這些規律的實際結論來領導。這就是說：社會主義，從人類未來的優美夢想，變成了科學。這就是說：科學與實際行動的聯結、理論與實踐的聯結，牠們之間的一致，應該成為政黨的南針。

社會主義由空想到科學的發展 (Socialistic development from utopia to science) 是恩格斯的著作，單行本於一八八〇年出版，是恩格斯為着使牠在法國出版而由「反杜林論」中取出三章（「緒論」的第一章和「社會主義篇」的第一及第二章）所編成的。在這部著作中恩格斯指出了：馬克斯主義是人類思想中有着優良成績的思想的繼續，研究了自己的先驅們的學說，並且創立了革命的科學世界觀。清清楚楚地指出了以前的

社會學說、尤其是空想的社會主義的缺點，恩格斯說明了：馬克斯創立了歷史唯物論和剩餘價值論，跟着也就把社會主義由空想的妄念變成了科學、科學的社會主義。恩格斯這部書的主要思想和內容就是這樣的。

社會主義國家的發展形態與機能 (Evolutional form and function of socialistic state) 從十月革命起，蘇聯的社會主義國家發展上經過了兩個主要階段。第一個階段，包括由無產階級專政的建立至奪取階級被消滅的時期。在這個時期，蘇聯實現了兩個基本機能：就是鎮壓國內的階級敵人和抵抗外來的侵犯。這個機能，以前的國家也是担负過的。但是這裏有一個原則上的區別，那就是以前的國家是鎮壓大多數的被壓迫者和保

衛少數人的財富和利益，而蘇維埃國家却是鎮壓少數的奪取者和保護勞動者大眾免除外來侵犯的掠奪。第三個機能是國家機關的經濟組織和文化教育工作，牠在這時期沒有得到重大的發展。第二個階段包括由城市和鄉村資本主義成份消滅到社會主義體制完全勝利及通過新憲法這一整個時期。社會主義國家的機能也隨着環境和任務的改變而改變了。武力鎮壓國內奪取者的機能，代替爲保護社會主義財產並防範人民財產被偷竊和侵吞的機能。武力保護國家、反抗外來侵犯的機能依然完全保存，因而紅軍、紅色海軍以及那些用銳利眼光來對付外敵及他們派來的偵探和間諜所必要的懲罰機關和偵探機關也仍然存在。國家機關的經濟組織和文化教育工

作的機能得到了全面的展開。結果蘇聯有了完全新的、社會主義的國家，這樣的國家是歷史上空前未有的，按其形式和機能說，都與第一階段的社會主義國家有着顯著的區別。「但是發展並不能停止在這裏。我們還要更加前進，走向共產主義去。在共產主義的時期，我們的國家是否還要保存呢？是的，假如資本主義的包圍還沒有消除，假使外來武裝干涉的危險還沒有消滅，那末國家就還要保存着。並且明顯得很，我們國家的形式將隨着國內外環境的變化而變化。不，假如資本主義的包圍被消滅，假如牠被社會主義的環境所代替，那末國家就無須保存，牠就會衰亡下去。關於社會主義國家的問題，事情就是這樣的」（斯大林）。

空間(Space)是物質存在形態，是物體、客觀現實所固有的形態，凡占有面積和體積的就是「空間」。例如一個國家，從牠的歷史上說是時間的，從牠所占有的領土說是空間的。(參閱「時間和空間」條)。

空想(Imagination)是脫離現實根據而憑空設想的事物的印象。牠的特點是不把新的印象用做材料，而用舊印象來憑空結成新形象。**空想的**(Utopian)是不能實現的理想。這個術語的來源，是得自摩爾著的「烏托邦國」的小說，在這部小說裏，摩爾描繪了由他那個時代的社會缺陷與矛盾中解放出來的未來社會制度的姿態。自此以後，凡是不以科學做根據的、描述未來社會的著作，都叫做「空想的」。

空間感覺(Sensation of Space) 視覺、觸覺、運動感覺，都是「空間感覺」。平面的如繪畫，即用視覺來鑑賞；立體的如雕刻，即用觸覺來鑑賞；空間的如建築，即用運動感覺來鑑賞。

空間和時間(Space and time) 空間和時間，唯物論認為是運動着的物質本身存在的形態，因為運動不能採取異於在空間及時間中的方法來進行。列寧說：對於唯物論者，把物質作為客觀實在性的見解，承認運動是這種物質的基本屬性，是和那種關於空間及時間的客觀實在性的見解處在不可分的聯繫中。他說：「承認客觀實在性——即是不依賴我們的意識而運動着的物質——的存在，同時唯物論不可避免地應當承認時間和空間同

樣的客觀實在性」。並且事實上，唯物論哲學不變地承認空間和時間實在的、客觀的性質，雖然對這個問題的澈底理解僅是辯證唯物論所發展的。空間和時間的客觀性質，是費爾巴哈在對於主觀論者康德的見解的對立中而異常竭力指出來了。照康德的說法，空間和時間，這對於天生的智力是一種跡先的「思辯形態」，在這種形態的幫助下，把那些藉印象感覺做手段而取得的東西作成有秩序。因此，照康德的說法，這些思辯形態只能應用於「現象」，即是只能應用於主體的感覺，至於說到「物自體」，那末我們就是在空間和時間以外存在着。唯物論者費爾巴哈，指出這種主觀見解破產的同時說過：「空間和時間不是單純的現象形態，……而是

存在的根本條件」。而且費爾巴哈把「存在」這個字用來表示物質的存在或物質。在這個問題中的一切動搖，都不可避免地表現是對唯心論的讓步，這是恩格斯用杜林的動搖做實例而指出的，杜林在這種基礎上避開直接答覆關於空間和時間客觀性質的問題：人關於空間和時間的概念是變化不定的。像形而上學者一樣，杜林沒有能力去理解這種事實：人關於空間和時間的表象的變化不定性，是人的認識運動的結果，是逐漸地更完善、更深刻擁有客觀真理的結果。並且在這個問題中，也和一般在關於客觀真理的問題中一樣，只有辯證唯物論的學說，才能指示克服種種唯心論的道路，才能指示無限接近真理的道路。列寧說：『如果不堅決地和確

定地承認我們所發展的時間和空間的概念是在反映客觀——實在的時間和空間的話，那末徹底堅持哲學中敵視種種信仰論和種種唯心論的觀點就是做不到的。在這裏，也和在一般的地方一樣，接近着客觀的真理』。

空想社會主義 (Utopian socialism) 是一種社會主義的學說，和馬克斯的科學社會主義的理論不同，牠建立了一種廣泛地和包括一切地改造社會的計劃，這種計劃是和社會的實在生活及階級鬥爭隔離着的。十九世紀初葉偉大的空想主義者是聖·西門、傅立葉和歐文。空想的社會主義是發生在無產階級的階級鬥爭還沒有充分發展的時候。因此社會主義的宣傳不可避免地採取空想的、即是幻想的和不實在的性質。空想的社會主義，深刻

地並明白地批判了資本主義的矛盾，確信資本主義必然會被社會主義所代替，預先就看到了城市與鄉村之間的對立、私有財產

以及其他等等都會消滅掉。然而，「牠却完全不知道去闡明資本主義時代雇傭奴隸的本質，完全不知道去發見資本主義的發展法則，完全不知道去找尋那種有能力成為新社會的創造者的社會勢力」(列寧)。空想的社會主義者不過把無產階級看做被壓迫的大眾，這些被壓迫者是值得同情的和援助的，却没有在他們身上看出偉大的歷史勢力，只有牠才有力量用自己的鬥爭來保證實現社會主義的思想。只有馬克斯和恩格斯，才把社會主義由空想變成了科學。他們說明了社會主義不是幻想者、空想者的虛構，而是資本主

義社會發展和無產階級鬥爭的必然結果，無產階級的歷史任務，是消滅資本主義和建設社會主義。

空洞的理論與盲目的實踐 (Empty theory

and blind practice) 馬克斯主義哲學認為十分重要的問題，不在於懂得了客觀世界的規律性因而能夠解釋宇宙，而在於拿了這種對於客觀規律性的認識去能動地改造宇宙。在馬克斯主義看來，理論是重要的，牠的重要性充分地表現在列寧說過的一句話——「沒有革命的理論就沒有革命的運動」中。人的一切行動(實踐)都是受人的思想指導的，沒有思想當然就沒有任何的行動。然而馬克斯主義看理論，正是，也僅僅是，因為牠能夠指導行動，如果有了正確的理论，只在把牠

空談一會，束之高閣，並不實行，那末這種理論再好也是沒有用的。認識從實踐始，經過實踐得到了理論的認識，還須再回到實踐去。認識的能動作用，不但表現於從感性的認識到理性的認識之能動的飛躍，更重要的還須表現於從理性的認識到革命的實踐這一個飛躍。抓住了世界現實規律性的認識，必須把牠再用到改造世界的實踐中去，再用到生產的實踐、革命的階級鬥爭與民族鬥爭的實踐以及科學實驗的實踐中去，這就是檢驗理論與發展理論的過程，是整個認識過程的繼續。理論的東西，或理性的認識之是否符合於客觀真理性這個問題，在前面說的由感性到理性之認識運動中是沒有完全解決的，也不能完全解決的。要完全地解決此問題，

只有把理性的認識再回到社會實踐中去，應用理論於實際，看牠是否能夠達到預想的目的。許多自然科學理論之所以被稱為真理，不但在於發現此學說時，而且在於為爾後的科學的實踐所證實。馬克斯主義之所以被稱為真理，也不但在於馬克斯等人科學地構成此學說時，而且在於為爾後革命的階級鬥爭與民族鬥爭的實踐所證實。辯證唯物論之是否為真理，在於經過無論什麼人的實踐都不能逃出牠的範圍。認識史的實踐告訴我們，許多理論的真理性是不完全的，經過實踐的檢驗而糾正了牠們的不完全性。許多理論是錯誤的，經過實踐的檢驗而糾正其錯誤。所謂「實踐是真理的準繩」，所謂「實踐是認識論第一與基本觀點」，理由就在這個地方

。斯大林說得好：「離開實踐的理論是空洞的理論，離開理論的實踐是盲目的實踐」。

肯定(Affirmation)對於一件事物，以正當的認識而下決絕的斷定，叫做「肯定」。是和「否定」相反的用語。比方說：「帝國主義是我們的敵人」，「資本家是靠工人的血汗生存的」，這都是表示「肯定」的意思。參閱「肯定與否定」條。

肯定的(Affirmative)是「否定的」對立名詞。「正面的」、「決定的」、「積極的」意思。如「肯定的答覆」，「肯定的判斷」。

肯定命題(Affirmative proposition) 閱「命題」條。

肯定和否定(Affirmation and negation) 對於形而上學特有的，是經過一次動作就有了

永久有效的、固定的和不變的概念。恩格斯說：「對於牠，物體或是存在着或是不存在；對於牠，對象不能是自己本身並同時是某種別的東西；肯定的東西和否定的東西是互相絕對排除着」(恩格斯)。對於辯證家，「一切都在流動着，一切都在變化着」。物體和概念，牠們是在互相反映着的、對立着的、同時又是互相聯繫着的。肯定的東西和否定的東西是在統一體中聯繫着的，例如磁石的北極和南極一樣。

近因(Immediate cause)直接誘起事件發生的原因爲近因，間接而蓄積許久造成事件發生的原因爲「遠因」。如奧國皇子被刺爲第一次帝國主義大戰爆發的近因，帝國主義爭奪市場和霸權的衝突爲戰爭的遠因。

近代(Modern times)是由中世以後直到今日的這個時代，即資本主義時代。

近代的(Modern)在歷史上，普通以紀元前到紀元後三三九年叫做古代，第四世紀到十五世紀叫做中世，十六世紀到現代叫做近代。所以照歷史的分法，近代與現代稍微有點不同。「現代的」是形容適應於現代的諸現象時被採用；「近代的」是形容適用於較現代為廣的諸現象時被採用。

采邑制度(Manor system)閱「封建制度」條。

長老制度(Presbyterianism)是宗教改革時代盛行於英美的一種宗教制度；反對教會中的等級制度和一切宗教儀式，要求人民參與教會的行政。會中執事，以年高有閱歷者充之，不置監督，而有長老，故名長老會或長老

制度。這種教派是代表十六世紀的商工業資產階級的思想的，牠在反對封建貴族制度的鬥爭中，在十七世紀英國革命的歷次事變中，都起過絕大的作用。

芝諾·埃利亞(Zeno of Elea)約生於紀元前五百年，是埃利亞學派的哲學家。他在擁護存在靜止上提出了一些「命題」(主要是關於矛盾不可克服的論文)，專為駁斥運動的真實性，如：「二分法」、「阿基列與龜」、「飛矢」。作為一個一切矛盾的反對者，芝諾拒絕承認運動的矛盾性質。因為運動實際上是一個矛盾：物體在運動中，每一瞬間都存在於空間的特定的位置上，因為牠還沒有轉移於另一位置；同時又不存在於這個位置，因為牠轉移於其他位置。芝諾形而上地

說明：物體在每一分斷的時間裏，必須只存在於某一位置上，而不存在於其他的位置上。他由這裏就走到了否認一般運動的可能性。但芝諾決沒有否認感性認識能夠說明運動的存在。他認為運動既不能在邏輯認識上、理論上去把握，因此他認為感性所證明的運動存在對我們是不可靠的、欺騙的。感覺上可以把握的世界，各種各樣的物體都在變化着，埃利亞派說牠們是非真實的、虛偽的；存在的靜止和不變才是真實的。在這種問題上，埃利亞派是形而上學的。但埃利亞派也有自己的歷史功績，就是他們第一次企圖揭露運動的矛盾和提出必須在邏輯概念上把握運動的問題。

芝諾·哲伯羅斯(Zenon of Kyrnos)紀元前

三三六——二六四年，是斯多葛學派的創始者。他主張拋棄一切肉體享受，專重精神生活，而希聖希賢。

表象(Presentation)是在意識上反映出來的事物的形象。我們通過事物的各個屬性的感覺而獲得這種事物的表象。

阿威羅斯(Averroes)一一二六——一一九八年，是偉大的阿剌伯哲學家和中世紀的大思想家之一。阿威羅斯的學說建立在亞里斯多德的自然而傾向的基礎上，阿威羅斯認為亞里斯多德的哲學高於一切哲學。阿威羅斯寫道：「亞里斯多德的學說是最高的真理，因為他的智力是人類智力的終極限度」。阿威羅斯得出某些「異端的」結論：物質是永久的、非神造的和不滅的，神與世界是統一的。

汎神論)，否認個人的靈魂不死。同時他的「二重真理」論指出了：宗教觀點上的真理，對哲學可能是虛偽；哲學觀點上的真理，對宗教也可能是虛偽。所以阿威羅斯企圖使科學和宗教分離，給科學以獨立的地位。

阿威塞那(Avicenna)九七九——一〇三七年，生於布哈爾，是偉大的阿剌伯哲學家之一。他的哲學著作多出亞里斯多德。阿威塞那是一個出色的自然科學家。他是中世紀「醫學規則」的通俗解說者。雖然阿威塞那企圖隱蔽自己真正唯物論的無神論的傾向，但他的「質神論」仍不免受到當時人的責難。

阿比拉爾德(Abelard, Pierre)一〇七九——一一四二年。是十二世紀的天才哲學家。他嚴酷地批判了中世紀的實在論。可是，他雖

然否定了普遍概念的實在性，但他仍承認普遍是同型的、單一的客觀事物的級或類的賓詞名稱，結果他自己依然站在實在論的立場上。在宗教上他是一個理神論者，認為不認識的東西是無從信仰的。

阿剌伯哲學(Arabian Philosophy)八世紀末葉以後，哲學中心由希臘移到了阿剌伯的巴格達。阿剌伯人在八世紀至十一世紀期間，是文化和精密科學的唯一担当者。他們深入地研究了天文學、數學和醫學。阿剌伯哲學的貢獻，主要是對於希臘哲學的註解，尤其是對亞里斯多德的哲學體系的註解。但亞里斯多德的學說，一方面因為柏拉圖主義的影響，另一方面由於回教神秘色彩的影響，在他們那裏遭到了很大的歪曲。阿剌伯哲學最繁

盛的時期，是十一至十二世紀，當時阿剌伯人是希臘哲學的保存者，對西歐中世紀的哲學起了不小的影響。主要代表者是阿威塞那，阿威羅斯，阿爾法拉貝等人。

阿爾基丹瑪 (Alkidamas) 約於紀元前五世紀末，是青年詭辯學派的哲學家。他和青年詭辯學派其他的人們不同，是他甚至贊成廢除奴隸制度。他說：「神造我們都是自由的，並沒有把任何人造成奴隸」。

阿爾賽琴紀 (Algonkian period) 閱「地質年代表」。

阿加德米學派 (Academy) 是柏拉圖學派的別名，這個名稱的來源，是由於柏拉圖常在阿加德米園講學。閱「柏拉圖」條。

阿利斯梯波斯 (Aristippos) 約三五〇——一年

。是蘇格拉底的學生。是蘇格拉底門下三派中蘇勒拿學派的奠基者。在認識論方面是一個極端主觀主義者、不可知論者。他認為我們能夠認識的只能物體屬性的感覺，而不是物體客觀的本質或物自體。世界是主觀的經驗的總和。在倫理學上他主張快樂說，認為享樂是絕對的好事。

阿比爾杜斯 (Albertus Magnus) 一一九三——一二八〇年。是中世紀的哲學家。他引用亞里斯多德的學說來辯護基督教，並奠定基督教教義的基礎。他主張動植物都是由物質中所固有的「發芽性」的能力而生長的，但人却是神的創造物。

青銅器時代 (Bronze age) 即使用青銅器具和工具的時代。是由石器時代進化到鐵器時代

的過渡期。銅加錫鍛冶，即成青銅，較銅更堅硬。歐洲在紀元前一千年至五百年間，東方諸國在紀元前一千八百年至一千年間屬於青銅器時代。中國的青銅器時代有的說開始於商周，有的說在唐虞以前就已經有了廣泛的銅器使用。

非我 (Not self) 費希特把「自我」的創造活動而造成的客觀世界叫做「非我」。這種「非我」所代表的「客觀世界」，費希特認為是我們意識的創造物，要「自我」存在，「非我」才能存在。然而實際上，客觀世界却是我們的意識以外並且不依賴我們的意識而存在着。

非決定論 (Indeterminism) 是一種唯心論的哲學見解。非決定論是和決定論（閱「決定

論」條）相反的。牠認為事物的自然進程，即整個宇宙進程，包括精神生活在內，都不受規律的限制。這種觀點根本是非科學的，而且是和自然科學的一切知識相矛盾的。照非決定論的說法，人類的意志是自由的、獨立的，並且可以任意發揮而不受一切因果的約制。許多資產階級的社會學者和歷史學家都站在非決定論的立場上。他們認為研究社會的科學是不可能的。非決定論的基礎建築在關於人類靈魂的宗教觀念上；根據宗教的解釋，靈魂有一種神的本能，可以在「善」、「惡」之中自由選擇一種。宗教家認為上帝是最善而且是萬能的，因此，如果否認意志的自由，那麼他們就不得不承認上帝對於世間一切禍害以及人類的一切「罪孽」的責

任了，就是說：他們應該拋棄對於上帝最善的信仰。非決定論的任務，就是要調和這兩件事：人類對於自己的行為負責以及上帝是公正的。

非物質論(Immaterialism) 否認物質的實在性，承認只有精神才存在。非物質論是一種唯心論，並且是必然會達到完全否定世界實在性的最徹底的唯心論。

非理性的(Irrational) 與「理性的」相反，即不合理的、不能用思想形式來表現的。例如叔本華的盲目意志，就是一種把非理性的東西作為哲學體系的出發點的思潮，所以叫做哲學上的非理性主義。

非道德的(Amoral) 是不道德的意思。道德規範是一個相對性的概念。牠充滿着階級的內容。

容。例如無產階級否定資產階級的道德，從資產階級道德的觀點看來，無產階級是不道德的。但無產階級有自己的道德，所以從無產階級的道德觀點看來，就不能說他們是不道德的。

非道德論(Amoralism) 是否定任何道德制度和道德教條的主張。我們要注意，在階級社會中，一切道德都有着階級的內容，所以信奉某一階級道德的人，多稱其他階級的道德是非道德的。

非中斷性(Un-discontinuity) 閱「中斷性與非中斷性」條。

非物質慾望(Immaterial wants) 對於無形物的慾望，就是「非物質慾望」如：聽音樂、觀劇、讀書等。

九 畫

侵略社會主義(Jingo socialism) "Jingo" 原意是極端的愛國主義者，領土擴張主義者，本指一八七八年贊助英國比康士麥首相(Lord Beaconsfield)的武力外交政策的一派人。現今則借用 "Jingo" 這字來指那些幫助帝國主義戰爭及侵略弱小民族的社會愛國主義者，所以侵略社會主義就是社會愛國主義的別名。

侶伴家族(Punaluan family) 音譯爲「碧蘭侶家族」，閱「婚姻制度」條。

便宜主義(Conventionalism) 是以爲世間一切風俗、習慣與道德都是爲了便利社會生活而發生。道德絕無客觀標準，完全以主觀便利

爲斷。

馬克斯主義俄國修正派(Russia revisionist of marxism) 俄國一部份黨內的知識份子在一九〇五年革命失敗後爲消沉頹廢及失去信心所染及，他們自認爲馬克斯主義者，但從來沒有堅固地站在馬克斯主義的立場上。其中有這類著作家：如波格達諾夫，巴柴羅夫，盧那察爾斯基，尤世克維契，華倫梯諾夫。他們展開了這樣的「批評」：既反對馬克斯主義哲學理論的基礎——辯證唯物論，又反對牠的科學歷史的基礎——歷史唯物論。這個批評與普通批評的不同，是在於這個批評不是公開和誠懇的，而是彎彎曲曲的、虛偽地藉「保衛」馬克斯主義基本立場的旗幟掩護着的。他們說：我們基本上是馬克斯主義者

，但是想「改良」馬克斯主義，把牠的某幾個基本論點除去。實際上，他們是仇視馬克斯主義，因為他們企圖破壞馬克斯主義的理論基礎，雖然口頭上他們虛偽地否認對馬克斯主義的仇視，并繼續兩面派地自稱爲馬克斯主義者。這種虛偽批評的危險，就在於牠是用來欺騙普通的工作人員，并可以把它們引入歧途。而且這種破壞馬克斯主義理論基礎的批評實行得越虛偽，對黨就越危險，因為牠與反動派反對黨、反對革命的總攻擊就聯結得越密切。部份脫離馬克斯主義的知識份子，一直走到了宣傳必須建立新的宗教（所謂「尋神派」與「造神派」）。

俗流的（Vulgar）就是平凡的、粗雜的、簡單而且歪曲的。俗流化就是對某種思想異常簡

單的歪曲，大大地歪曲牠的本質的意思。

俗流唯物論（Vulgar materialism）是十九世紀的五十至六十年代在德國醫生和自然科學家中間發生的哲學思潮。這種思潮的最著名的代表是畢涅爾、伏格德和莫勒索特，恩格斯把他們叫做「廉價唯物論」的小販和俗流唯物論的「遊方傳道者」。俗流唯物論者承認物質是唯一的實在性並且擁護無神論，同時却被這種見解所惑亂：彷彿腦髓製造思想是和肝臟製造膽汁一樣，即是俗流唯物論般的來解釋思惟。這種觀點不僅和辯證唯物論比較起來是退步，而且和十八世紀法國唯物論比較起來也是退步。對於俗流唯物論特有的，是絕對漠視辯證法，擁護那種在他們的時代就已經很陳腐的對自然運動法則的機械

論的見解及認識社會的唯心論。

保守主義(Conservatism)主張維持現存制度，反對革新，就是「保守主義」。

保存上層·拒絕下層(Keep super-structure, reject lower-structure)那些希望做馬克斯主義者的俄國馬赫主義者，他們在資產階級哲學轉向認識論問題及唯心論復興的影響下，從事着「從下層」復興唯心論，即在關於自然的學說的領域中(因為把自然變成了「感覺的復合」)和在認識論的領域中從事復興唯心論，同時保存「上層」，即在關於社會的學說的關係中，「歷史唯物論當然是卑俗的並且是被唯心論強烈地損壞了的」。十分明顯，「下層」拒絕馬克斯主義並用唯心論來代替牠，當然不可避免地會把這

一類馬赫主義者引向並且引到修正主義，引到在「上層」對馬克斯主義的偽造，這就是波格達諾夫主義。列甯像下面這樣把牠揭穿了：「逐漸更加精巧地偽造馬克斯主義，逐漸更加精巧地把反唯物論的學說偷偷地放到馬克斯主義下面去，這就是在政治經濟學中、在策略的問題中、在一般哲學中，也如同在認識論中一樣，在社會學中的現代修正主義的特性」。

保守的社會改良主義(Conservative social-reform)即主張藉國家的權力來限制個人的自由而保障社會經濟的「公平」，以消除因個人主義而產生的弊害的主義。在政治上，則主張君主政體最足以實現這種理想。所以也叫做「國權的社會改良主義」。

信念(Belief)對於事物的認識抱有一種正確的判斷，就是『信念』譬如我們從種種方面證明帝國主義是必然要沒落的，這就是我們的『信念』。

信仰主義(Fideism)是一種學說，牠把信仰來代替知識，或是把一切重要的意義都歸於信仰。列寧把哲學上的唯心論叫做『多少緩和了一些的，稀薄了一些的信仰主義』，即是僧侶主義。

信仰自由(Liberty of the faith)在民主國家，人民有宗教信仰、學術信仰的自由，政府不得干涉。

信仰哲學(Faith philosophy)是以信仰為根本原理的哲學。牠主張通過直觀和默示以達到真理，如德國的哈曼、赫德爾及雅科比等

即以主張信仰哲學而著名。

冒險主義(Adventurism)不顧主客觀的情勢而企圖以少數人的陰謀與軍事投機行動而來奪取政權，這種傾向與路線叫做冒險主義。冒險主義是左傾的盲動主義與英雄主義，牠常常斷送羣衆的戰鬥力量。

前提(Premise) (一)閱『三段論法』條。(二)事件或制度成立前必不可少的預備條件，如『資本主義的發展替社會主義革命準備了物質前提』。

勃蘭葵(Blanqui Auguste)一八〇五——一八八年，是法國革命家和社會主義者。勃蘭葵曾參加巴黎的每次革命，而且他是這些革命的組織者和領導者。勃蘭葵的一生有一大半是在牢獄裏過的，他在裏面總共被禁了三十

七年。一八四〇年時，他曾被判死刑，但後來改爲徒刑。一八七一年巴黎公社時，他被選爲公社社員，但當時他已爲凡爾賽政府所拘禁，未能親自參與公社的活動。勃蘭葵是國際社會主義運動中的勃蘭葵主義的創始者。他認爲由於少數有毅力有堅決意志的革命家的祕密計謀，而無需廣大的勞動羣衆的參與，便可實行革命政變。他很輕視經濟鬥爭以及羣衆革命組織的意義，却很重視個人的作用。這就是勃蘭葵主義的特點。勃蘭葵主義成了德國和俄國許多革命的工人祕密會社的信條。雖然勃蘭葵的革命策略有很多錯誤，他的革命密謀遭到失敗，但他個人不屈不撓的革命精神仍不失爲革命家的模範。

勃列斯特萊(Priestley, Joseph) 一七三三一

一八〇四年，是英國偉大的自然科學家和急進的政治思想家。作爲自然科學家的勃列斯特萊，在化學史中留下了深刻的業績，他發現了一些前所未知的物體（特別要說到他是酸素的第一個發現者）。勃列斯特萊解釋精神是腦的機能，他把心理作用歸屬於生理的神經系統。在物體自動的過程裏，勃列斯特萊繼續了托爾德的路綫，他在自己的著作「唯物論學說的自由討論」中辯護唯物論並反對僧侶主義。

哈特萊(Hartley, David) 一七〇五——一七

五七年。是英國哲學家，他從唯物論觀點解釋心理現象，證明了心理過程對生理過程的密切聯系及其依存性，而奠定了科學的心理學的基礎。

哈特曼(Hartmann, Karl Robert Eduard von

一八四二——一九〇六年，是德國的唯心論哲學家，他比科根有着更反動的性質，和他的其他對唯物論鬥爭的戰友們一樣，歡迎馬赫主義的物理學家向唯心論的轉向。照哈特曼的特性表現的說法，認為新物理學的基礎中是放着三種認識論的體系：實在論的體系，牠承認物理學的現象是物質的運動；動力論的體系（哈特曼用這來正確地稱呼中間的和不可知論的體系）；以及物力論，即是承認那種沒有物體的能力。這是自然明白的，照列甯的定義說，這位「真正德國的黑色百人團員」，贊成物力論，並且邀請物理學家徹底拒絕實在論者的前提，即是不僅不承認物質的客觀存在，而且不承認空間、時間

及因果律的客觀性。列甯說：「哈特曼正確地感覺到了，新物理學的唯心論正是「摩登」，而不是離開自然——歷史唯物論的嚴肅的哲學轉向，並且他正確地闡明了，因此物理學家爲了向激底的、圓滿的哲學唯心論作「摩登」的轉變，就應當根本改造關於時間、空間、自然因果律和法則的客觀實在的學說。不能僅僅把原子、電子，以太認爲是簡單的象徵、簡單的「工作的假設」，而且應當把時間、空間、自然法則、整個外在世界宣佈爲「工作的假設」。或是唯物論，或是在一切物理的自然下面普遍揆置心理的東西」。

契機(Moment)有「要素」、「動因」、「機會」、「偶緣」的意思，是自黑格爾以來哲

學上廣泛使用的術語。黑格爾把一切經過揚棄、經過克服、否定，但還沒有被拋棄的、當作否定的構成要素而存在的東西，叫做契機。一切存在物中，都具有把自己遲早引到否定和死滅的東西，作為自己的契機的先驅和對立性的東西。契機是全體發展上的一個片斷，但是處在全體的統一性中。

契爾諾夫 (Chernov, Viktor, Mikhailovich) 一

八七六——年，是俄國社會革命黨的領袖，十月革命以後是反蘇維埃政權的國外流亡者。就哲學見解說，他開始是新康德主義者，後來變成了馬赫主義者。

契爾勒塞夫斯基 (Chernashvskii, Nikolai

Gavrilovich) 一八二八——一八八九年，是

「俄國偉大的黑格爾主義者和唯物論者」(

列寧)、多方面的學者、著作家、文學批評家、空想社會主義者、六十年代民主革命運動的領袖及思想指導者、俄國著名的革命教師。契爾勒塞夫斯基領導了「爭取推翻一切舊政權的羣衆鬥爭的思想、農民革命的思想」(列寧)。在哲學中，契爾勒塞夫斯基是唯物論者、費爾巴哈的後繼者，並且發展了所謂的人類學的唯物論，即是由實在的、肉體的人出發，但這種人却是生物學上的本體，而不是社會的、歷史的人。契爾勒塞夫斯基比費爾巴哈的優點，是理解黑格爾辯證法的意義，契爾勒塞夫斯基知道應用辯證論的方法來證明自己社會主義的見解。契爾勒塞夫斯基十分接近辯證唯物論，但因爲不理解社會的物質基礎，致令不能成爲辯證唯物論

者。在這裏，要說到那時俄國生活條件的落後及契爾勒塞夫斯基不知道馬克斯主義的思想。帝俄政府殘酷地制裁了契爾勒塞夫斯基。他曾經被判死刑，改處徒刑和監禁，他在監獄中過了二十年，他的最重要的著作是：一八六〇年的「哲學中的人類學的原理」，一八五五年的「藝術對現實的美的關係」，一八五八年的「對公有權的哲學上的誤解的批判」，一八五六年的「果戈爾時代俄國文學大綱」。

威廉斯基(Willanski, D. M.) 是十九世紀初葉的俄國生物學家和哲學家，他是德國古典哲學的追隨者。他在醫學者外科醫術學院的講演和著作「作爲基本科學的醫學的將來豫測」(一八〇五年)和「自然界的生物從其

質的創造與被創造中的研究」(一八一二年)內，祖述了青年雪林及其後繼者奧肯的自然哲學。

客我(Objective ego) 閱「主我」條。

客體(Object) 在我們以外、不依賴我們而獨立存在的現實的物質世界，叫做客體。客體是和主體(閱「主體」條)相對立的。客體是對主體而言，居於本原的地位，它充實了主體的內容。主體也能反過來影響客體，使客體發生種種變化。客體和主體是一致的，但它們在一致中却有自己的特點和差異。客體和主體的分裂(二元論)以及客體和主體的類化(澈底的唯心論)都會造成同一的結論，即否定認識客體世界的可能性，並把人類和自然界的其餘一切對立起來，成爲超自

然的人，根據辯證唯物論的觀點，客體和主體的一致，是在人類的社會生產活動中顯示出來了。

客觀 (Object) 是「主觀」的對立名詞。凡以外界客體為對象的觀察，就叫做「客觀」。

客觀論 (Objectivism) 從客體（即「客體」條

）出發去研究一切事物和現象的，叫做客觀論，客觀論是和主觀論相對的。辯證唯物論和一切唯物論一樣，是承認客體為本原；但同時又認為不應該把現實看作是單純的直覺的對象，而應該把它看作人類的社會生產活動的結果。在這一點上，便顯示出來了客觀論的缺點，因為它是以形而上學的立場來研究現實的。在歷史學方面，客觀論者想不站在任何一個社會集團的立場上去研究歷史

上的各種事件，但實際上這是不可能的，因為任何人都不能脫離社會集團而存在。

客觀的 (Objective) 和主觀的相反，是說在人的意識以外並且不依賴人的意識而存在着的，而且也是客觀世界在人類思維中的正確反映。

客觀真理 (Objective truth) 存在於人的意識以外並且不依賴人的物體或客體，影響着人的感覺器官並惹起着感覺。感覺是這些客觀存在着的物體的肖像。以這些感覺做工具而獲得的真理，牠經過適當形式的實踐所檢驗，就會提供物體的客觀可信的知識。所以真理就自己的客觀內容說是不依賴於主體。否定客觀真理，就會引到不可知論、主觀主義、主觀主義的唯心論。列寧說：「即令是由下

面引述的一個自然——歷史的真理的實例看來，這種否定的不合理也是顯而易見的。自然科學不許對這事懷疑：牠斷定地球在人類以前就存在是真理。從唯物論的認識論看來，這是完全適合的：不依賴於反映着的被反映者（不依賴意識的外在世界）的存在，是唯物論的基本前提。自然科學斷定地球在人類以前就存在，這是客觀真理」。唯物論者費爾巴哈說：「我的感覺是主觀的，可是牠的基礎或起因却是客觀的」。他繼續說，唯物論是由被感覺的世界出發，也和後者一樣，是客觀的真理。唯心論者否定在意識以外並且不依賴意識而存在着的客觀世界，所以也不承認客觀的真理。

客觀唯心論 (Objective idealism) 客觀唯心

論和主觀唯心論有着重大的區別，因為牠把那種不依賴人而獨立存在的觀念或精神與做自己的哲學基礎。自然，由於這種事實，就本質說來沒有變更，因為觀念不能在人的意識以外存在，所以客觀唯心論是按更抽象的形式把人的意識拿來做基礎。因此列寧十分明白地證明了：澈底的唯心論者是「站在那種觀點上，以為整個世界都是我們的感覺或我們的表象及其他」。至於說到客觀唯心論者，那末他也是把人類意識的產物——觀念或表象——莫做基礎，却認為牠們是「客觀的」，即是不屬於任何人的：「如果採取不屬於任何人的感覺或表象，——列寧說，——那末因此不過改變了哲學唯心論的樣式，可是沒有改變牠的實質」。

客觀世界與主觀世界的改造 (Reconstruction of objective and subjective world)

大中自然發展與社會發展到了今日的時代，正確的認識宇宙與改造宇宙的責任已經歷史地落在無產階級及其政黨的肩上。這種根據科學認識而定下來的改造世界的實踐過程，在世界在中國均已到達了一個歷史的時節——自有歷史以來未曾有過的重大時節，這就是整個兒地推翻世界與中國的黑暗面，把他轉變過來成爲前所未有的光明世界，無產階級及革命人民改造世界的鬥爭包括實現下述的任務：改造客觀世界，也改造自己的主觀世界——改造自己的認識能力，改造主觀世界同客觀世界的關係。地球上已經有一部分實行了這種改造，這就是蘇聯，他們還正在

爲自己爲世界推進這種改造過程。中國人民與世界人民也都正在開始或將要通過這樣的改造過程。所謂被改造的客觀世界，其中包括了一切反對改造的人們，他們的被改造須通過強迫的階段，然後才能進入自覺的階段。世界到了全人類都自覺地改造自己與世界的時候，那就是世界共產主義的時代。

封特 (Wundt, Wilhelm) 一八三二——一九二〇年。

是近代偉大的德國唯心論哲學家，折衷主義者，科學的實驗心理學的創立者。在論理學、一般方法論、社會心理學各方面有很多著作。他主張一種特別的唯心論——心物平行論。照這種理論看來，心的東西（思惟）和物的東西（物質）沒有因果性的依存關係，而是互相平行、互相關連、各自獨立

的系列。他沒有否定神的存在。

封建的(Feudal) 封建時代所遺留下來的風俗習慣和觀念等，叫做「封建的」。現代凡稱「非現代性的」、「中古的」事物都說是「封建的」。

封建時代(Feudal Age) 就是封建社會的時代。歐洲自第四世紀到十五世紀，日本在明治維新以前都是封建時代。中國大致稱鴉片戰爭以前的時期為封建時代。

封建制度(Feudalism) 是中世紀的社會制度。在封建制度下生產關係的基礎是封建領主對於生產手段的私有權及對於生產工作者——農奴不完全的私有權。封建領主已經不能殺死農奴，但仍可以買賣農奴。封建私有權之外，同時存在着農民和手工業者以自己的

勞動為基礎的生產工具及自己私有經濟的個人所有權。這種生產關係根本適合這個時期的生產力的狀態。鐵的冶煉的改進，鐵犁和織機的傳佈，農業園藝、釀酒、造乳的向前發展；手工業者以外還有手工業工場的出現——這是生產力狀態的特點。新的生產力要求工作者在生產中多少有些創造性、對勞動的好感、對勞動關心，因此，封建領主拋棄了對勞動不關心並完全沒有創造性的奴隸，而甯願要農奴，農奴有自己的經濟、自己的生產工具，對勞動多少有些關心，這是耕種土地及以收穫品付給地主所必要的勞動担当者。私有財產在這裏得到進一步的發展。雖然榨取和在奴隸所有者制度下同樣殘酷，但多少減輕了一些。榨取者與被榨取者的階級

鬥爭，構成封建制度的基礎。

封建階級 (Feudal class) 封建時代的統治階級就是「封建階級」。如國王、貴族、領主、軍閥等都是「封建階級」。

封建勢力 (Fendal influence) 是指封建時代所殘存的貴族、軍閥、地主、土豪等份子在地方上壓迫和榨取人民大眾的惡勢力。

封建的榨取 (Fendal exploitation) 即封建領主、貴族及地主對農民的剝削，如賦貢、徭役等。

後天的 (Aposteriori) 是「先天的」的相對名辭。凡由於經驗而來的，就是「後天的」。

後天說 (Aposteriorism) 同「認識論」、「經驗論」條。

後天獲得性 (Acquired characteristics) 和「

習得性」同。指生物由後天的經驗與生活獲得而非由遺傳得來的特性。

思想 (Conception) 由思惟而生產的意識內容的總和，叫做「思想」。

思惟 (Thinking) 與「思考」同。即「抽象」、「推理」、「概括」、「判斷」等精神活動的總稱，在哲學及社會科學上，「思惟」佔着異常重要的地位。他是高級有機物質所具有的特性，離開了物質就不能存在。詳「物質與思惟」、「物質是第一次的，思惟是第二次的」等條。

思潮 (Current) 因思惟而產生的意識內容的總體 (思想)，是建築在那個社會的生產關係上，經常發展和變化，那個社會的意識形態 (哲學、藝術、道德及其他) 的總體的流動

，就叫做『思潮』。簡單說就是思想的潮流。

思辨(Speculation)是說不靠經驗的方面完全依仗純粹思惟的力來達到認識的精神作用。

參閱『思辨哲學』條。

思辨哲學(Speculative philosophy)不從經驗和觀察，而從『純粹的思惟』、從自己的學說的一般原則去解釋社會的哲學，叫做『思辨哲學』。

思惟節約(Economy of thinking)馬赫主義者對於世界統一性的泉源，不是在客觀世界中來找尋，不是在世界物質性中來找尋，而是在主體中來找尋，在人的思惟的特性和特質中來找尋。經驗批判論，以亞溫拉利烏斯出面，宣佈節約是思惟的根本原則，即是用儘可能少數的原理來說明一切現象。亞

溫拉利烏斯在這種『思惟節約』的名義下，也就提議在說明世界一切種種現象的時候，要由唯一的原理出發，要由感覺出發，宣佈物質是『被組立起來的』。在這裏用怎樣的方法來達到『世界的統一』呢？是採用把整個世界都歸屬主體的感覺的方法。

思惟的運動(Movement of thinking)對於唯心論者，運動不是實在的物質的運動，而是感覺更替的過程或『思惟的運動』，牠是不需要任何的担当者。馬赫主義者比爾遜把這種思想表現得十分明白，他和其他馬赫主義者的不同，是他認為無需遮蔽自己的唯心論。他說：『一切物體都是在運動着，可是不過是在概念中』。這是自然而然的，如果能夠設想沒有物質的運動，那末對於馬赫主義

者就不難承認缺乏腦子的思想了，這把他們引到了完全徹底的唯心論——獨在論。

思惟是至上的 (Thinking is the highest) 形而上學的哲學家，例如杜林，他認為思惟是至高無上的，當地認識世界的時候，具有絕對的、超越一切的無限能力。這是不合實際的。因為「人的思惟，就地的素質、使命、可能性、歷史的最終目標說，是至高無上的，不受任何限制的。但從個別的思惟和當時的現實說，却不是至高無上的，而是有局限的。……思惟的至上性是在絕非至上的，思惟着的人們中來實現。……只有通過人類無窮存續的過程才能充分實現」(恩格斯)。

思惟不能產生思惟 (Thinking can not produce thinking) 恩格斯證明了思惟不能由自己

本身吸取自己的原理：「對思惟的存形感，無論什麼時候都不能從思惟本身汲取並引導出來，而僅能從外在世界汲取並引導出來……原理不是研究的出發點，……而是研究的最後結果；這些原理不去適應自然也不去適應人類歷史，而是由牠們裏面抽取出來；不是自然也不是人類去順應原理，而是相反，實在的原理僅僅因為牠們本身適合自然和歷史。這就是對於對象唯一的唯物論的見解，而杜林的相反的見解，是唯心論的見解，這種唯心論見解顛倒着實際的相互關係，由思惟中來創造實際世界」。

怎樣掌握馬列主義理論 (How to hold the theory of marxism-leninism) 掌握馬列主義的理論，不是說熟記牠的所有一切的公式及

結論，而拘泥於這些公式及結論的每一字句。爲着掌握馬列主義的理論，首先要學會怎樣去區別它的字句和實質。掌握馬列主義的理論，這就是說，領會這一理論的實質，並且學會在無產階級鬥爭各種不同條件下使用這一理論去解決革命運動的實際問題。掌握馬列主義的理論，這就是說，善於用革命運動的新經驗去豐富理論，善於用新論點、新結論去充實它，善於把它發展，把它向前推進，不怕根據理論的實質而用適合新歷史環境的新論點與結論去代替它的某些已經過時的論點與結論。

恰當的 (Apropos) 即是相等的、適合的、一致的。恰當的認識，就是這樣的認識：牠能夠正確地表現物體或現象一切最基本的特徵。

拜物教 (Fetishism) 是原始階段的宗教形態，牠認定某種物體具有特殊的、奇蹟的、不可思議的性質，而加以崇拜。任何宗教都多少帶着拜物教性質。

拜占廷哲學 (Byzantine philosophy) 七世紀中葉以後希臘哲學中心地，漸趨衰落，哲學中心移到了拜占廷。在這地方，延續存在，過了整個中世紀。不過在這裏所存留下來的，已經不是原來獨立的學派，而是把古希臘哲學體系（主要是柏拉圖和亞里斯多德）加以通俗化和註釋的學派。希臘哲學自十三世紀又從拜占廷傳入了西歐。拜占廷哲學的主要代表人物是拜占廷的列翁·啓俄斯（七世紀上半期），亞歷山大利亞的斯提反（七世紀），伊凡·大馬斯金（八世紀）、伏奇奧斯（

九世紀)、亞列夫·斯威特(十世紀)、米哈爾·普賽(十一世紀)等。拜占廷哲學最興盛的時代是十世紀。

拷貝(Copy) 有數義：(一)謄寫本；(二)電影複印片；(三)原稿。

指導理論(Hegemony theory) 是一定社會運動經常行動的基準理論。例如社會民主黨以改良主義為其指導理論；共產黨則以馬列主義為其指導理論。

星雲(Nebula) 是瀰漫天空中還沒有凝成星體的稀薄物質。據天文學家的推論，以為一切星球——天體都是由星雲變化而成。星雲不絕的迴轉，生出多數的環，環彼此相吸，次第收縮，便成球形，這個母球就是恆星(如太陽等)；因迴轉的速度增加，由離心力而更

生出多數的環，凝縮再成次等球，是為行星(如金星，火星，地球等)；經過同樣的轉變，再成第三等球，是為衛星(如月球等)。星雲仍在不絕的進化中。有些天文學家認為空中的星球崩解後，也會還原為星雲。

柏拉圖(Platon) 紀元前四二七——三四七年，是古希臘的哲學家，客觀的唯心論者。奴隸所有者社會貴族階級的思想代表者。照他的哲學體系看來，和被感覺出來的物的世界(不真實的世界)平行，存在着被理智所理解出來的特殊的理念世界(真實的世界)；例如除實在的馬以外，照柏拉圖看來，還存在着『馬性』，除椰子以外還存在着『椰子性』，以及其他等等。照柏拉圖看來，物體不過是理念的影子。理念是永久的，物體

是暫時的。如果物體是在個別的表象中被感覺出來的，那末理念就是被人在一般性質概念中認識出來的。這樣看來，不是感覺，而僅是理智、概念，才提供出來了對物體本質的真確的認識。柏拉圖的唯心論的哲學，對於基督教論到靈魂不滅和肉體——物質罪惡的學說的造成，起了頗大的作用。柏拉圖在自己的兩部著作——「共和國」和「法律」——中，敘述了他對於理想社會的觀點；普通人對於柏拉圖的理想社會稱為柏拉圖的共產主義，但這是不大確切的。在柏拉圖的理想共和國中，根據他對於人類的本質的學說，而有明顯的階級的劃分。有智慧的一部份人民組成社會的統治者，他們的美德是賢能，因此柏拉圖的理想社會應是哲學家所統治

的。保衛社會的階級，即武士階級，代表忠實和毅力，他們的美德是勇敢。平民階級代表人類的物質慾望，他們從事體力勞動，以供給全社會的需要。共產主義的生活制度只適合於前兩個階級，而且這個共產制不僅施之於財產和房屋，並及於女人和孩子。勞動者可以有自己的私產和家庭。為執行下賤的事役起見，照柏拉圖的思想也可以允許把軍事俘虜作為奴隸。由於孩子的共有，他們的教養也歸國家負責。在教育完成以後，國家根據孩子的嗜好和能力，把他們歸入統治階級和武士階級，最無用的孩子被歸入平民階級。所以他的理想社會，依然是階級社會。

柏爾頓(Borton, Richard Francis) 一八一—

——一八九〇年，是英國的遊歷探險家。他

在印度和東方回民區域，逗留了好些年，對東方語言和風習深有研究。他研究東非的時間更長，尼羅河的源流就是他發見的。他在調查非洲赤道湖泊區域時，和畢克共同發見了坦噶尼喀湖（一八五八年）。除遊歷外，柏爾頓且以英國外部官吏的資格，在非洲居住頗久。他譯有阿拉伯的小說「天方夜譚」。

柏格森(Bergson, Henri) 一八五九——年。

是法國哲學家，直覺主義著名的代表者。柏格森斷定說：科學，例如數學、物理學、化學，所提供的悟性認識，只適合狹隘的實踐的目的，而完全沒有暴露物體的本質。理性只能從外的方面認識現實，但這種認識不是正確的認識，因為牠歪曲了真正的現實。照柏格森的意見，對於現實內部的真正認識，

只有超越理性界限和復歸於直覺的哲學才能做到。這種神祕的直覺，分解物質世界為連續的、對理性不能讓步的、精神過程的長流；物質被稱為「壓抑的意識」。生命被解釋為非物質的東西，一切生命過程的原理被稱為神祕的「生命的衝動」。最後，柏格森露骨地宣佈說：精神過程和「生命衝動」的源泉，是作為「創造活動」的連續長流的神。

柏格森用來宣傳他這種神祕唯心論的巧辯，目的是想對他的哲學賦加某種新奇的和獨創的外貌。然在事實上，牠是從舊的反動哲學的廢物中吸取出來的。一九三二年，柏格森出版了一部反動著作——「道德和宗教的兩個來源」，在這部書中，他從生物學的觀點宣傳戰爭的必然性，反對民主，認為民主是

「違反自然的」政治概念，認定神祕的超人的天才是人們精神上的領袖，斷定宗教是現存的資本主義制度的精神支柱的永久必然性。

柏林斯基 (Balinsky, Vissarion Grigorievitch

一八一—一八四八年，是著名的俄國哲學家兼文學批評家。十九世紀三十和四十年代俄國急進知識份子的偉大代表者。柏林斯基於一八三〇年間研究黑格爾的哲學以後，

便從「一切現實者皆合理，一切合理者皆現實」的觀點，來辯白和擁護「俄國的現實」。但是他不久就明白了自己觀點的錯誤，轉而激烈批評俄國的現實。柏林斯基一身兼有文學批評家的光耀才能和觀察現實的敏銳眼光。他的論文是文學批評作品的良好模範。

柏狄耶夫 (Berdyaev, N. A.) 一八七四—

年。是俄國的哲學評論家。他是採取修正主義立場的馬克斯主義批評家走向極端唯心論和反動陣營去的最好的典型。他青年時代雖然是馬克斯主義的社會主義者，但在九十年

代末期，就因伯因斯坦因的影響而轉到馬克斯「批評家」的陣營去，後來他在哲學方面一直發展到了神祕主義，在政治方面詛咒蘇維埃政權。

柔化 (Melt) 是由強硬的狀態轉化到鬆弛的狀態的傾向。如農奴的徭貢轉化為簡單的租稅義務，這種轉化，就是柔化。

洗禮 (Baptism) 本指基督教的贖罪洗禮，轉為特殊薰陶的意思，如「革命的洗禮」。

柯亨 (Cohen, Hermann) 一八四二—一九一八年，是德國新康德主義馬堡學派的領袖。

他狂呼「返回康德！」「返回折衷主義與唯心論！」的口號。他的哲學特點，在解決一般哲學問題時使康德和黑格爾的學說混合起來，而企圖把這種理論用做「論理社會主義」的基礎，這種主義當然離不開神。

洛巴丁(Lopatín, L. M.) 一八五五——一九二

〇年，是俄國的唯一論哲學家，他對於現代歐洲唯心論者的關係，大約是和「俄羅斯民族同盟」對西方反動政黨的關係差不多的。「這位黑色百人團員的哲學家，以極大的高興，抓住了物理學家世式庚及著名的自然科學家維爾拉德斯基的馬赫主義，他們把一般的世界由科學的方法分隔開來，正是爲着可能在物理學的領域中保持科學的方法，在一般世界觀的領域中主張宗教。洛巴丁正是把

這種劃分看做是世式庚的功績。洛巴丁指着世式庚的名字說：「他完全沒有想一想，機械的理論暴露出來了所研究的現象的真正本質，他在其中只看出來了爲了科學的目的使牠們結合和創立的最方便和最有效果的方法。因此在他看來，機械論對自然的理解及唯物論對自然的見解，牠們之間遠不一致……關於物體的初原和末尾的問題，我們精神的內在本體的問題，意志自由的問題，靈魂不死的問題，以及其他等等的問題，在我們理解力的實際緯度中，不能使牠（即科學）屬從權勢，——因爲，牠，作爲研究的方法，是局限在自己對物理經驗的事實適用的自然界限中」。在哲學唯心論者的這些話裏，完全暴露出來了「物理學的唯一論」和率直

的、公開的僧侶主義同盟的意義。

洛克(Loeke, John) 一六三二——一七〇四年

，洛克在哲學史上的意義是他的主要著作「人類悟性論」(一六九〇年)分不開的。這部書的主要任務是研究「人類知識的發生、可靠性和延續」。在這個問題上，他依附培根和霍布斯的唯物論和經驗論，並且是他們的直接繼承者。洛克是經院學派的哲學家笛卡兒的天賦觀念和原理的堅決反對者。他證明了人的精神是一塊「白板」，沒有任何的構圖及觀念。精神對於一切物質的議論和知識都是由經驗而獲得：「人的全部知識都包含在經驗中，知識最終是由經驗所產生的」。但洛克在辯護唯物論的認識論的一個重要原理上，却暴露了不徹底性——就是他

承認經驗的二重來源。洛克以為一方面存在「外的經驗」，這是因為外界的物象影響人的感覺器官而獲得的，就是通過知覺的經驗。另一方面却存在着「內的經驗」——它是通過「反射」或「精神內省」而獲得的。在認識的可能性和可靠性的問題上，洛克反對懷疑論者，並指明了人類可以相信自己的感覺，沒有理由引起對存在物的懷疑。他把由經驗(內的和外的都一樣)而獲得的表象叫做觀念。他把經驗分為單純的觀念(表現同樣的表象或感覺)和複雜的觀念(是由悟性的活動，由單純觀念的聯合、比較和孤立而獲得的)。洛克哲學一般的基礎是唯物論的，但在他的學說中還對唯心論留有餘地。例如他承認兩個實體——物質和精神——以外還

有作為物體的最高來源的神。他承認物質具有思惟能力，但以爲這種思惟能力是神賦予物質的。洛克的不徹底性也表現於他的關於物體的第一性和第二性的學說中。洛克把物的不可入性、延長、形態和運動叫做物的第一性，它們是客觀地存在着的；把色、香、味叫做物的第二性，它們是主觀的。洛克哲學觀點的這種二重性，提供了哲學發展的兩條路線的來源：唯物論與唯心論。從洛克產生了巴克利的主觀唯心論和狄德羅的唯物論。洛克的形而上學，也是他的哲學的基本缺陷。洛克缺乏發展的觀點，他把物質看做是停滯的質量，物質的運動是由神從外面所加的第一推動而引起的。洛克把從機械的自然科學上借用來的形而上學的方法，轉用到哲

學裏面來了。雖然洛克的學說有這些缺陷和階級限制，他的哲學却仍起了很大的進步作用。恩格斯把培根、霍布斯和洛克，叫做輝煌的十八世紀法蘭西唯物論學派的先驅者。洛塞倫(Roccellinus)約一〇五〇——年。是中世紀唯名論的創始者，他認爲自然界中只有個別的本體才存在，代表一般性的類不過是言詞或言詞的形式。

洛摩諾索夫 (Lomonosov, Michail Vasilievič)

一七一——一七五六年，是一個百科通的大學者和著名的俄國哲學家。因受華爾法哲學的影響，洛摩諾索夫在自然科學上以及在其它科學的方法論上多少算是一個唯物論者。洛摩諾索夫確信物質的統一，它是由分子即微分子所構成的。與當時進步的科學

相適應，他發揮了機械的熟論，他認為熟是因物體細片內在的看不見的運動而發生的，他並堅決反對『熱素』論。他反對牛頓的光的『流出說』而擁護『波動說』，他也擁護物質不滅和能力轉變的法則。在科學的方法論上，他提出了當時非常勇敢的要求，就是要求物理學、化學和數學的統一。在他看來，基本的自然科學是物理學；『公正地說來，化學應該稱為物理學的手，而數學應該稱為它的眼睛』。他理解了佔統治地位的宗教、政治體系是科學發展的障礙，因此要求（在大學法規的草案內）『僧侶不得束縛知識，不得束縛那用來指導啓蒙的物理學的真理，尤其不得在傳教中謾罵科學』。他的政治觀點沒有高出當時的水準以上，他支持開

明的專制制度的學說，認為這種開明的專制制度無論如何是能夠推進俄國的工業和科學的發展、培養俄國的學者的。

洽亞達耶夫 (Chaadaev, P. Y.) 一七九二—

一八五六年，是在尼古拉反動的黑暗時期仍保持着出色的哲學立場的著作家，他是普式庚的朋友，曾與十二月黨人有聯系，但他沒有積極參加暴動，因為他這時正在國外而要在一八二六年才回俄國。他寫過『哲學書信』（共八封），其中的第一封發表於一八三六年。刊載了這封信的雜誌『望遠鏡』的編輯者被充軍，雜誌被封，而他被宣佈為狂人。洽亞達耶夫尖辣地攻擊了專制政治、農奴制度、正教教會。他的懷疑論和悲觀論是由十二月黨人運動的失敗和不相信有戰勝尼

古拉反動的可能性所造成的。因為憎惡專制政治和農奴制度，他傾向於當時先進的西歐資產階級社會，這種資產階級社會是興落後的農奴制的俄國相敵對的。他甚至否認俄國文化的歷史作用和意義。這項根本的誤解，是同他的某些神祕主義的因素連繫着的。

洪積期(Deluvial) 同『地質年代表』。

活力論(Vitalism) 與『生機論』同。主張有機體爲自動的、自爲規定的。生物形態的變化，是起自內部的變化，這種動因叫做 Entelechy (『隱德來希』)。

派生的(Derivative) 對『本源』而言。由一個概念所引導出來的別一概念，就叫做派生的概念。如拜金藝術、實用主義哲學等等就是資本主義派生的現象。

致非洛斯(Porphyrios) 約三三三——三〇四

年，是古希臘著名的亞里斯多德的註釋家。是最初把『一般性』問題當作如下的根本問題提出來的：(一)類和種(一般的表象和概念)是不是在自然中存在呢？或只是思想上的形像呢？(二)類和種是有形的客體呢？或是無形的呢？(三)牠們是離開感性的事物而存在呢？或是在感性的事物中被實現出來呢？致非洛斯對這個問題雖然避免作明確的解答，但大體上偏向於實念論的解答。

相對的(Relative) 同『絕對的』條。

相對我(Relative self) 對『絕對我』而言。費希特以絕對我爲本體——第一原理，而以相對我爲現象。前者爲主觀我、認識我；後者爲客觀我、實踐我；後者包括在前者中。

相制說(Interactionism) (一)是在本體論上假定物質與精神彼此獨立存在而互相制約、互相影響的學說，也叫做「偶因論」；(二)認為意識作用與神經之間有一定的關係存在，而互為因果。例如感情變化常常可以引起生理上的變化，反之，生理上受了刺激，也能影響到心理方面。

相對論(Relativism) 是論到人類認識的主觀性、相對性和條件性的學說。相對論承認我們知識的相對性，同時更否定認識的客觀性，認為在我們的知識中不是反映着客體世界的屬性。「作為認識論的基礎的相對論，是不僅承認我們知識的相對性，而且更否定無論何種客觀的、不從屬人類而存在着的準則和範型，我們相對的認識是向着這種準則和

範型接近起來的」(列寧)。當科學證明了：我們關於物體構造的知識是相對的、近似正確的，以及原子能夠分解為電子、電子也不是我們關於物體知識的極限的時候，相對論的物理學家都起來否定原子和物體的實在性。相對論斷定我們的知識是絕對的相對性、即牠們完全是條件性、主觀性、恣意性，因此相對論本身就成就了主觀唯心論。辯證唯物論承認認識的相對性，認為牠僅在我們所獲得的知識的全部意義中才是相對的，但牠有着客觀真理(參閱「客觀真理」條)的意義，是實際存在着的世界的反映。資產階級哲學的代表，尤其是亞溫拉利烏斯和馬赫的後繼者，把相對論作為自己的特殊功勳。俄國的馬赫主義者就是沿着這條道路進行，並

以自己的相對論驕傲。列寧對這些「想做馬克斯主義者的馬赫主義者說明：相對論是作爲一個因素加入在辯證法中，可是辯證法不是引到相對論。辯證法，——如同黑格爾已經說明的，——在自身中包括着相對論、否定、懷疑論的因素，可是不是引到相對論。馬克斯和恩格斯的辯證法，無條件地在自身中包含着相對論，然而不是引到相對論，即是承認我們一切知識的相對性，不是在對客觀真理否定的意義中，而是在我們的知識接近這種真理的界限的歷史約制性的意義中。

相對真理 (Relative truth) 是認識世界及其法則的過程，如同社會和自然的發展是無窮的一樣，這種過程也是無窮的。我們的知識在牠們發展的每個實在的階段上是相對地真理的，依照科學發展的程度，就會更加深入和更加準確。比如說，在二十世紀的初葉以前，原子是認爲不可分的，二十世紀初葉曾經證明了牠也是由電子所構成的。物質構造的電子論，深化了和擴大了我們關於物質的知識。然而大家都知道，現在關於物質構造的科學，仍不是最後的和確定的真理。……辯證唯物論認爲人類日漸進步的科學認識自然的一切標誌，都有着暫時的、相對的、近似的性質。和原子一樣，電子也是無盡藏的。自然是無窮極的」(列寧)。辯證唯物論斷定我們認識的真理有着相對的性質，同時却認爲每個相對的真理都是在接近着絕對的真理，科學認識的每一步伐都包含有絕對的、即完全的真理的成分。相對的真理和絕對的真理

理之間沒有不可越過的界限。相對的真理在自己發展中的總和，就提供出來了絕對的真理。『科學發展中的每個階段，都對這種絕對真理的總額添加了新的種子，但每種科學定義的真理限度却是相對的』（列寧）。

相對原理 (Principle of relativity) 是現代物理學家愛因斯坦所主張的運動原理。他認為一切運動都是相對的，時間與空間是互相關係的，在 A 空間的 X 時並不是在 B 空間的同時 (X 時)，故時間隨空間而變，反之亦然。他假定光的速度在一切惰性系中經常不變，即任何觀察者在任何處所見自由空間的光速度，都常常相同，與光源及觀察者自身的動速沒有關係。這種應用於等速運動的相對原理稱為特殊相對原理，牠是演為一般相對

原理，即不但對於惰性系確立相對原理，而且對一切可能的空間座標系成立一般的相對性的理論，完全否認絕對空間的認識；對於物質的惰性與力的概念重新確立法則，使牛頓的力學原理改變了不少。相對原理公布於一九一五年。一九一七年愛因斯坦觀測日蝕，結果證實了他的學說的正確。現在已成為物理學上和數學上極有權威的學說了。

科學 (Science) 是一種觀念形態的上層建築，是被社會的觀念形態所決定的。『……科學的目的是提供真實的……世界的情景』（列寧）。科學不是努力在世界個別部分的外表的混沌的種種樣的形式中來表現世界，而是努力找尋現象的法則，牠的目的是說明現象。科學在一切知識領域中對我們指出來了

：現象外表的混沌中有着基本的法則。科學是跟着社會的發展而發展起來並向前推進；科學的進步是在於牠更完滿地和更深刻地來反映現實。某個歷史時代的科學傾向都是被支配社會的關係所決定。在階級社會中，科學有着階級的、黨派的性質。支配社會的制度越進步，對於科學的發展也就有着更順利的環境。資產階級在自己存在的初期曾經促進了科學的發展。獲得政權以後，企圖在和無產階級的鬥爭中鞏固自己的統治，牠就成了反動階級，阻礙着社會的發展和科學的進步。在資本主義社會中，無產階級是唯一進步的階級。牠的觀念形態是馬列主義的學說。

「馬克斯的學說是全能的，因為牠是確確實實的。牠是完整的，對人們提供了整個世

界觀，這種世界觀是和任何的迷信、任何的反動、任何替資產階級的壓迫的辯護都毫不妥協的」（列寧）。只有在推翻了資本統治權的蘇聯，科學才享有充分的自由。在蘇聯，科學有了粉碎一切傳統和偏見的可能性，這些傳統和偏見是妨害着牠的自由發展的；在蘇聯，科學是真實地替民衆服務。斯大林用下述的幾句話規定了蘇聯科學的任務：「爭取科學的繁榮，這些科學不是和民衆隔離的，……而是準備替民衆服務，準備對民衆傳授一切科學的成果，科學不是被強制地、而是自願地、熱心地替民衆服務」。

科根(Cohen, Hermann)一八四二——一九一

八年，是德國新康德主義者——唯心論者，一八九六年表示了這樣的希望：「電氣理

論判斷對物質認識中發生的偉大變革及物質轉變為能力的方法做基礎，引來了唯心論的勝利」，使唯心論徹底戰勝了唯物論。這種希望的破產，是列寧在唯靈論者約爾德的例子上就指出了的（參閱「約爾德」條），列寧以致命的諷刺揭穿了唯心論的陰謀。列寧說：「物質轉變為能力……，在科根看來是唯心論主要的收穫……。電氣是唯心論的協力者，因為牠破壞了關於物質構造的舊理論，分解了原子，發見了物質運動的新形態，這種新形態是和舊形態不一樣的，是還沒有研究清楚的、沒有觀察清楚的、不習慣的、「奇怪的」形態，能夠把對自然的解釋扯到非物質的（精神的、想像的、心理的）運動，我們知識的昨天的範圍消失了，物質的微

分子是無窮的，——所以，唯心論的哲學家以為物質消滅了（可是關於物質的思想却保留着）。一切物理學家和一切工程師都知道電氣是（物質的）運動，可是誰也不知道是什麼推動那種運動，——所以唯心論的哲學家以為能夠用那種富於誘惑的「省事的」提議，來欺騙那些在哲學上沒有教育的人們，這種提議是：你們去思想着沒有物質的運動好了」。

科學的(Scientific)是合乎科學方法與科學法則整齊有系統的意思。如「科學的頭腦」，「科學的藝術」。

科瓦達(Kuvada)科瓦達為許多落後民族中所實行的一種習慣，當母親生了孩子以後，做父親的要有相當的時期假裝剛生下來的孩子

，同嬰兒一道睡在牀上。在這個時期中，不吃東西，也不做沉重的工作。這風俗散佈很廣，如南美洲、南洋羣島、印度、非洲及美拉尼西亞等處的落後民族中，都有這種習慣。我們怒江與瀾滄江的上流，在十八世紀時，還風行這種習慣。據說當時那些地方的女子生產後，即作家庭的工作，而她的丈夫要同新生的嬰兒一同睡在牀上四十天。科瓦達，據許多歷史學家的意見，雖是一種行爲的象徵，但藉此表示父親和兒子的關係，並不比母親疏遠，他對兒子的權威，也不應小於母親。牠是在母系氏族中孕育着，使男性起來反抗母系統治的制度，是後來引起父系氏族代替母系氏族的胚胎。

科林斯 (Collins, John Anthony) 一六七六一

——一七二九年。是英國的理論自由思想最著名的代表者之一，他在自己的著作「論自由思想，以及所謂的思想自由的產生及發達」(一七一三年)中，挺身保衛理性的正當，而完全否認「啓示」、奇蹟、信仰精神不死以及其他宗教的教條。

科學抽象 (Scientific abstraction) 是說抽出某羣現象所有的非本質的、次要的徵候，而把牠最本質的特殊性作思惟上的分泌和總括。「物質」和「運動」這一類話，這是一句簡略的話，在這句話裏，我們要依據牠們一般的性質大約地說到感覺上所體會出來的各種不同的事物」(恩格斯)。科學的抽象，對我們提供了比直接的感覺更完全的和更深刻的關於現實的表象。例如在直接觀察的

時候，以爲資本主義市場上商品的價格最後是被供給和需要來決定。實際上牠們却是被商品生產上所支費的社會——必需勞動的數目所決定，換句話說，就是被價值所決定。價值的概念是馬克斯在科學抽象的結果中所抽取得來的，深刻地並正確地反映了商品生產實在的社會關係。「……分析經濟形態的時候，不能利用顯微鏡，也不能利用化學實驗。這兩種方法都應當用抽象的力量來代替」（馬克斯）。

科學方法 (Scientific method) 合於科學原理和系統的方法，叫做科學方法。

科學的哲學 (Scientific philosophy) 以科學的方法和原理做基礎，而綜合各種科學的法則與理論所建立的哲學體系，叫做「科學的哲

學」。

科涅利烏斯 (Cornelius, Hans) 一八六三——

年。是經馬赫認可的學生中的一個，他完全接受馬赫主義的基本論旨（感覺、元素），僭望克服唯物論以及唯心論。這位官許哲學的代表不滿意唯物論，是因爲牠「把人變成了傀儡」。「沒有什麼說得，——這位反開化主義的學者代表沈思着，——牠（即唯物論）損害了我們的行爲和我們的責任的習慣價值的全部評價。牠對於我們死後生命繼續的思想也的確沒有留下餘地」。這位担任教授職位的巡警，勸告要以「對於義務和美的不朽價值、對於我們內部和外部……神的基礎的崇敬的精神來教育青年」。這位反開化主義的學者的公開發言，使有關這種反動哲

學服務什麼人的利益的事情，沒有留下極小的懷疑，正是他公開地由經驗批判論中作成了有利於宗教和神道的結論。

科學社會主義 (Scientific socialism)

是馬克斯和恩格斯在他們自己所發明的唯物史觀及深刻地研究資本主義社會的法則的基礎上所創造的關於共產主義的學說。和空想社會主義（參閱「空想社會主義」條）相反，馬克斯和恩格斯證明了：社會主義是資本主義社會的發展及無產階級的階級鬥爭的必然結果。他們科學地證明了：資產階級社會的發展及其中的階級鬥爭，不可避免地會引到資本主義的消滅和無產階級的勝利；無產階級不是用和平的方法，而是用暴力的與革命的方法、無產階級革命的方法，來獲取社會主義

的勝利；由資本主義過渡到共產主義，有着無產階級專政的時期，無產階級專政必須鎮壓權取者的反抗，創造無階級共產主義新社會。社會主義由空想地論及未來社會主義社會的思想和幻夢，變成了嚴密科學的和革命的理論。「不可抵抗的吸引力，使一切國家的社會主義者都傾向這種理論，是在於這種理論中結合着嚴密的和最高的科學性（最新的社會科學）與革命性」（列寧）。關於社會主義的學說，是和辯證唯物論不可分割地聯繫着的。辯證唯物論是使社會主義由空想變成科學的理論武器。「馬克斯主義不僅是社會主義的理論，這是整個的世界觀、哲學體系，由這種哲學體系中合於論理地推演出來了馬克斯的無產階級的社會主義」（斯大

林)。

科學和哲學的黨派性 (Partism of science

and philosophy) 辯證唯物論指示出來了：

哲學，也和一切科學一樣，是階級的、黨派的。『最新的哲學，也和兩千年以前一樣是黨派的』(列寧)。哲學見解的鬥爭，時常潛伏着社會中黨派的及階級的鬥爭。列寧指出了：在唯心論者——馬赫主義者的言論後面，『不能不看到哲學中的黨派鬥爭，這種鬥爭，最後仍是表現着現代社會中敵對階級的傾向和觀念形態』。在階級社會中，不能有超階級的、無黨無派的哲學。哲學和科學，時時都是某個階級手中的階級鬥爭的精神武器。馬——列主義的古典作家，標明出來了辯證唯物論的革命性質，並且指出了：哲學

只有把自己作為反對資本主義制度，反對各種奴役及迷信的武器的時候，才是深刻地科學的和階級——黨派的。理論和實踐的統一，是和馬——列主義關於哲學黨派性的學說不可分割地聯繫着的。布爾塞維克無論什麼時候都不使言和行分離，這是布爾塞維克黨最高的原則。

科學結論的理論價值和實踐價值 (Theo-

retical and Practical significance of scien-

tific conclusion) 辯證唯物論的立場，提供

了對世界真正認識的堅固基礎。因此一切站在自然——唯物論的立場上的自然科學家，也都接近了實踐準繩的重要性的正確理解。這類自然科學家的代表，他沒有被唯心論的哲學解釋所迷惑，在其他的法國哲學家之中，

有李意·亞比爾，他像下面這樣討論了科學結論的理論價值和實踐價值：『無論這種或

那種價值，都是牠的客觀價值不可分裂的和嚴格平行的兩方面。說某一種自然法則有實踐的價值，……在本質上就是歸着到說這種自然法則有客觀的價值……。客體的影響預定了適合我們的期望和先見的客體的反動，客體的變更，我們這種影響也是根據牠來設計。所以，這種期望和先見，本身就含有檢驗了的客體和我們的活動的因素，……這裏面有各種不同的理論，都表示一部分『客觀的東西』。李意的這種議論，列寧把牠叫做十足的唯物論的認識論。

突變(Mutation) 水遇冷達到零度時，就突然由液體變成固體，遇熱達到一百度時，就突

然變成氣體，這種突然完成的變化就叫做突變。

突變說(Theory of mutation) 或名『生物突變說』。是荷蘭生物學家德佛里斯所提倡的學說，同時也是反達爾文的進化論的學說。認為有機物種形態的變化，決不是完全依藉迂迴的緩慢的進化來完成，而是飛躍的、突然發生的。即由生殖細胞的變化，而使這一有機物種形態飛躍地轉變為別種形態。

約爾德(Word, J.) 一八四三——一九二五年。是英國的唯靈論者，他和其他的不可知論者——唯心論者一樣，因這事而真難唯物論者：說他們走出了經驗的範圍（這些唯心論者把經驗理解做感覺的複合）以外。列寧說：率直的和公開的唯心論者約爾德，捉住了

自然唯物論的弱點並在對他們的批評上奠定了自己的唯心論的結論。第一，他斷定：唯物論不過是因爲機械的運動而承認實在性並認爲意識是更少實在的；第二，他聲明：唯物論是機械論，即是把世界的一切變化，都理解做物體或物體不變的小部分的機械轉移；並且末了他宣佈：物理學理論的真實性只要有一次是相對的，那末牠們一般就不是表現在實在性。約爾德這一切聲明，擊中了機械唯物論的弱點，可是不能動搖辯證唯物論。事實上，辯證唯物論沒有說意識是更少的實在性，牠是否定唯心論把存在和意識等量齊觀，而不過主張意識和物質、思维和腦子的必要聯繫；而且，辯證唯物論拒絕了機械論的世界圖畫，因爲把運動理解做一切物質變

化。聯合，其中機械的轉移不過是運動的許多形式或形態中的一種形態；末了，辯證唯物論闡明了相對真理和絕對真理的相互關係，同時證明了真理是客觀的，真理反映着客觀的實在性。列寧就唯靈論者約爾德捏造的論據說：『這當然是全面的胡說，好像唯物論主張意識是『更少的』實在性，或必須是『機械的』，而不是電磁的，不是某種不能測量的複雜得多的、作爲運動着的物質的世界圖畫。唯靈論者約爾德的目的明明是明白的。他需要宣佈自然科學的理論是『工作的假設』，以便煽動物理學家由僧侶們的唯靈論的學說中來找尋最後的真理。列寧說：『現代文明的信仰論（約爾德直接把他自己的唯靈論中引出來），不想也不要求它實

佈自然科學的概念是「工作的假設」更多的東西。自然科學家先生們，我們把科學讓給你們，你們把認識論和哲學讓給我們吧，——這就是「先進的」資本主義國家中神學者和教授們同居的條件」。

紀元(Era) 凡歷史上出現了重大的事件，常以這事件的開端時期爲紀元，如「耶穌紀元」、「民國紀元」。

美利索斯(Melissos) 約紀元前五百年。是埃及亞學派的代表者，他想以存在的統一作爲他自己的學說的基礎。他認爲存在就是一，就是永遠，不是無限（在時間、空間上），而是不變。他認爲存在排除了空虛，所以否定運動，因爲到處都充滿了存在，所以沒有運動的餘地。他是這個學派中最明顯的唯理

論者，他把自己的判斷力全部用在反對感性知覺的確實性上。

背景(Background) 普過是說圖畫上周圍餘地的襯托景及舞臺照相處背後的布景。但也指事體、思想及制度等成立和變化的實際原本四周的景況或奧援，如「政治背景」、「經濟背景」。

英雄主義(Heroism) 「英雄主義」有幾種解釋：(一)崇拜個人，以英雄爲最高價值的人格；(二)凡以個人爲中心的行動，叫做英雄主義；(三)積極的勇敢的革命行動，如「革命的英雄主義」。

英雄時代(Heroic age) 這是指古希臘開始有歷史記載的時代。所謂英雄只是描寫於荷馬史詩「伊里亞德」及「奧德賽」中的人物。他

們不限於英勇善戰的人物，凡是一時傑出之士都被加以英雄的稱號，例如音樂師 Demotokos 就是英雄之一。後世稱呼這個傳說時代爲英雄時代。在英雄時代希臘的氏族制度還存在，但正在逐漸崩潰中，並開始發生了商品生產。

英雄崇拜 (Hero-worship) 把智慧、權力、胆量高超的人物當做神一般崇拜的信心。

英雄與羣衆 (Hero and crowd) 俄國民粹派所採取的與沙皇專制制度鬥爭的方法，用謀刺個別人物的方法，用個人恐怖的方法，是錯誤的，是對於革命有害的。個人恐怖政策是從民粹派不正確的理論出發，所謂：積極的「英雄」和消極的「羣衆」，他們等待「英雄」的偉業。這種荒謬的理論說：只有個

別的傑出的人物創造歷史，而羣衆、人民、階級、「羣衆」（像民粹派作家侮辱的說法）沒有能力走上自覺的有組織的行動，他們只能盲目地跟着「英雄」走。因此民粹派拒絕在農民中和工人階級中進行革命的羣衆工作，並走上了對個人的恐怖行動。民粹派強迫當時一個最大的革命家——斯切潘·哈爾杜林放棄組織革命工人聯合會的工作，而完全去進行恐怖的活動。民粹派用對革命無益的謀刺壓迫階級的個別代表的活動方式，而使勞動羣衆不注意反對壓迫階級的鬥爭，因而阻礙了工人階級和農民革命自動性和積極性的發展。民粹派妨礙工人階級了解自己在革命中的領導作用，阻礙工人階級創立獨立的政策。

英國唯物論(English materialism)是英國哲

學思潮中的一種。從以經驗論為基礎的培根的哲學出發，把他的學說體系化，構成了比較完整的唯物論體系。英國唯物論最著名的代表，除培根以外，還有霍布斯(十七世紀)和勃列斯特萊(十八世紀)。

英國經驗論(English empiricism)是英國從

培根到休謨這一新時代的哲學思潮的名稱。同是從經驗論出發，因為對於「經驗」的解釋不同，也有成爲唯物論的，也有成爲唯心論的。參閱「唯心論」、「唯物論」條。

虐殺(Massacre)即對於羣衆大規模的屠殺。

表現(Expression)把思想、感情和一切思慕的、感覺的、想像的東西，用各種形態顯示出來，叫做「表現」。如文章、演說等也是

表現方法的一種。

表情(Emotional expression)音樂奏唱表現個人的感情叫表情。由面部表現內心的情緒也叫表情。

表象(Presentation)是說經過感覺反映於意識上的實在形象。

表面化(Become apparent)事態由潛在的狀態轉化到露骨的表白的狀態，叫做表面化。

表象說(Presentationism)是一種認識論，牠主張意識界的知覺不僅同於客觀事物的主觀表象，而且等於存在外界的事物本身。

要素(Element)是指某一事物中所包含的重要素質。

要革命不要改良(Must be revolutionary, not to be reform)假如緩慢的量變轉變爲迅

速的、突然的質變是發展的規律，那末，明白得很，被壓迫階級所完成的革命變革，是完全自然的、不可避免的現象。這就是說：從資本主義到社會主義的轉變、工人階級從資本主義壓迫下的解放，不是經過緩慢的變化、經過改良的道路來完成，只能經過資本主義制度的質變、經過革命的道路來完成。這就是說：假如要在政治上不犯錯誤，那末就要做革命者，而不要做改良主義者。

要鬥爭不要妥協 (Must be fight, not to be reconciliation) 假如發展是產生於內部矛盾的發現上，是產生於根據這些矛盾而來的對立力量的衝突以克服這些矛盾上；那末，明白得很，無產階級的階級鬥爭是十分自然的和不可避免的現象。這就是說：不應該掩蔽

資本主義體制的矛盾，而應該把這些矛盾揭發出來並暴露出來，不應該消滅階級鬥爭，而應該把牠貫徹到底。這就是說：要在政治上不犯錯誤，那末就要實行不可調和的、無產階級的階級政策，而不要實行無產階級與資產階級利益協調的改良主義政策，而不要實行由資本主義「長成」社會主義的妥協政策。

要看前不要看後 (Must look forward, not look back) 假如世界是在不斷的運動與發展中，假如舊的死亡和新的生長是發展的規律，那末明白得很，沒有什麼「不可動搖」的社會制度，沒有什麼私有財產和榨取的「永久原則」，沒有什麼農民必須服從地主、工人必須服從資本家的「永久原則」。這就是

說：資本主義制度是可以由社會主義制度來代替的，恰像資本主義制度代替封建制度一樣。這就是說：不應該依據不再向前發展的（雖然現在還是佔優勢的）社會階層來確定方針，而應該依據正在發展着的、有前途的階層來確定方針，儘管這個階層目前還不是佔優勢的力量。這就是說：要在政治上不犯錯誤，那末，就要向前看，而不要向後看。

退化 (Degeneration) 或稱「變質」。即生物器官因不運用而喪失作用的結果。如人的盲腸、男子的乳房等都是退化了了的器官。社會文化頹廢後退的傾向，也叫「退化」。

酋長 (Patriarch) 人類社會發展的初期，氏族部落的領袖叫做「酋長」。酋長是全部落的權威，他有全權處置部落內的一切事件，當

氏族社會有了剩餘生產品的時候，他就把部落中的剩餘勞動的生產品佔為己有。

重心 (Centre of gravity) 是支持物體的全體重量的集合點。也指事勢或羣衆支持的中心力量或人物。

革命 (Revolution) 是社會發展中最重要的一段、社會和國家生活的根本變革。革命的時候推翻衰老的、陳舊的社會制度，同時確立新的社會秩序。革命完成着一定的進化過程、新的關係在舊社會的內部漸漸地生長的過程。「社會物質生產力在自己發展的一定階段上，——馬克斯說，——就會和現存的生產關係發生矛盾，或是和所有權關係——這不過是生產關係在法律上的表現——發生矛盾，直到這時以前，社會物質生產力是在

這種關係的內部發展着的。這些關係，由生產力發展的模型，變成了生產力發展的桎梏。這時就進入了社會革命的時代」。革命消滅着這種矛盾，把新的、在以前的社會內部成熟起來的生產力，由舊的生產關係的桎梏下解放出來。在革命中，實現了一種社會經濟機構被別種社會經濟機構所代替。政權問題是一切革命的主要問題。政權由阻礙社會發展的反動的統治階級手中，轉到革命的階級的手中，是使用尖銳的階級鬥爭的方法，使用內戰的方法來完成。社會革命不會自己自動地來完成。在新的生產力成熟了以後，現存的生產關係及其擔當者——統治階級，變成了「不能克服的」障礙物，只有使用新階級自覺的活動、使用這個階級的強迫的動

作、使用革命的方法，才能把牠由道路上剷除掉。在這裏，以暴力廢除舊社會關係爲使命的新政權、新政治制度、新社會思想的巨大作用，是十分顯然的。革命，如果用馬克斯的話來表現，這是歷史的發動機。牠們在人類歷史中開闢了新時代。偉大的社會主義十月革命，啓開了資本主義滅亡的時代。社會主義革命，是歷史上所知道的一切革命中最偉大的革命，因爲牠在人民生活中惹起了極深刻的變化。先前的一切革命，那時都不過是變更了榨取被壓迫階級的方式；而社會主義革命，却是要完全消滅階級，並且消滅人對人的榨取。蘇聯社會主義的勝利，消滅榨取者階級和榨取，是無產階級革命的這種有全世界歷史意義的任務的具體實現。

韋柏 (Weber, Max) 一八六四——一九二〇年，是德國經濟學家、社會學家、康德主義的歷史學家、唯心論哲學家。他在自然科學與記述科學之間，劃了一條不可逾越的鴻溝。他研究所謂「理想型」的學說。依他的意見，社會現象本身是混沌而無秩序的。韋柏爲要使這些混亂的社會現象具有規律性，而作成了概念的體系（如資本主義、封建制度、資產階級及其他），其次，他勸人要應用這些概念來研究現實。這些概念只是理想的，現實中的任何事物也不會和牠符合，不過把牠作爲理論的範疇而創造出來。他這種理論不合理是十分明顯的。因爲資本主義、資產階級等等範疇，不僅是理論的範疇，而且是反映客觀現實的範疇。

飛躍 (Spring) 是說由一種質到別種質迅速的和突然的轉變。「由一種運動形態轉變爲別種運動形態的全部漸次的進程下，常常有着飛躍、斷然的轉向」（恩格斯）。爲着飛躍，必須預先積蓄着相當數量的細微的和漸進的量的變化。比如說，燒水還沒有達到溫度一百度的時候，水的狀態還不會明顯地起變化，但達到了一百度的時候，水就會忽然變成蒸氣；量變質。社會生活中的革命，是表示向着新社會形態的飛躍。生產力在舊社會內部相當地發展起來了，成了和舊生產關係勢不兩立的時候，革命就是不可避免的。害怕革命的一切反動主義者、修正主義者、機會主義者，都出面反對飛躍發展的法則，努力使無產大衆由革命的道路上撤退。

風尚 (Manner) 是—定社會中反映出來的特殊社會生產關係中最佔優勢的習慣、時髦、傾向等的總名稱。

十 畫

修正主義 (Revisionism) 企圖修正或刪改某種政綱或學說，叫做修正主義。一般所說的修正主義，是指十九世紀九十年代想修改馬克主義的一種社會改良運動而言，牠們企圖抽除馬克斯主義的革命靈魂。

倫理學 (Ethics) 即詳論人們的實踐行為的規範的善惡、正邪、道德和義務等的學問。

倫理道德 (Moral morality) 人們的品行、共同生活的規範、規律，是社會意識形態之一。唯心論者認為倫理道德是和人類生活的

物質條件完全沒有連帶關係的。馬列主義對倫理道德及其需要的理解不是由一般的和抽象的定義出發，而是由具體的歷史條件出發。跟着社會機構形態的變更，倫理道德也會變更。比如說，跟着資產階級制度的勝利，封建的倫理道德也就讓位給資產階級的倫理道德了。「一切事情都歸着於兩種社會組織形態的更替：把農奴束縛在土地上的剝奪剩餘勞動的制度，創造出來了農奴所有者社會的倫理道德：「爲別人的利益」、爲貨幣所有者而工作者的「自由勞動」的制度，代替農奴所有者社會的倫理道德而創造出來了資產階級社會的倫理道德」（列寧）。無產階級革命的勝利也就帶來了新的倫理道德——共產主義社會的倫理道德——的勝利。新

社會的倫理道德是服從無產階級鬥爭的利益。以共產主義的倫理道德的觀點看來，只有那種能夠幫助消滅舊世界、榨取和貧窮的事物，以及那種能夠鞏固社會主義新制度的事物，纔是合於倫理道德的。「共產主義的倫理道德的基礎，是爲着鞏固和完成共產主義的鬥爭」(列寧)。

個性(Individuality) 個人的感情、意志、意識、觀念等，是由其本人的生活環境所決定。所以各個人都有各個人不同的特性。這種不同的特性，普遍叫做「個性」。在藝術上，個性是不可缺乏的東西。沒有表現個性的作品，也就沒有藝術的價值。但個性不能超過社會性，否則，那就成爲完全主觀的東西，而在藝術上也就失去了其作用的效果。

個體(Individual) 構成一大總和的事物單獨存在的單位，個別而不可再分的實體，單個的人，都叫做個體。

個人主義(Individualism) 是倫理學、社會學、政治學和經濟學上的一種思潮，是和集體主義相反的。個人主義認爲個人的發展是歷史進化的目的和內容。極端的個人主義認爲每個個人必須完全從任何社會羈絆和強制下解放出來；他應當只以自己的志願爲方針。在中世紀時，個人主義代表新興的資產階級的利益，反對教會和封建君主的壓迫，那時牠起了進步的作用。近代的個人主義反對社會主義，擁護現有資本主義制度(即擁護生產手段的個人佔有)，它已經成了一種反動的思想了。澈底個人主義的代表，舊的有說

辯學派，新的有斯梯納 (Stinner, max, 一八〇六——一八五六年)、易卜生、尼采等人。個人主義是小資產階級的特性，他們愛好自由，不願受着黨派的拘束，所以很容易接受無政府主義的世界觀。

個人快樂主義(Individual hedonism) 是以發展和滿足個人的快樂爲人生最高的目的的主張，與「自我主義」相近。

個人的無政府主義(Individualistic anarchism) 闕「個人主義」、『無政府主義』條。

剝奪(Expropriation) 與「收奪」同。把財產、生產手段、利益等由一方奪取回來，這種舉動叫做剝奪。例如資產階級剝奪勞動者的生存手段，勞動階級在取得政權以後，又沒收資產階級的財產歸社會所有，這就做叫「

剝奪剝奪者」。

原人(Primitive man) 是地球上最初出現的人種，如海德爾堡人、皮耳當人，他們和人類祖先——人猿只有很少的區別。

原理(Principle) 是由複雜現象或事象中發見出來的共通法則或不變規律。如萬有引力原理、電子原理、相對性原理等。辯證唯物論的基本原理，是存在約制着思維。

原素(Element) 爲組成物體的單純的微小物質，已經發見的有八十餘種。分金屬(如金、銀、銅、鈉等)與非金屬(如硫、氧、氮等)兩大類。近來又於普通原素外，發見一批放射性原素(Radioactive elements)，如鐳(Radium)、鏷(Polonium)、錒(Actinium)、鐳(Ionium)、釷(Thorium)、鈾(Uran-

ium) 及其他等等。

原子 (Atom) 原子概念，最初是經德摩克利圖和伊壁鳩魯引進科學中的，他們認為原子是物質最小的，甚至是再不能分割的小粒。這樣的原子以後在加塞狄和哥爾巴哈的哲學裏模擬出來了，而且也被牛頓在物理學裏模擬出來了。原子的這種形而上學的理解，從十九世紀初葉起纔加入了物理學和化學裏。十九世紀物理學和化學的發展，確證地、實驗地有了原子。曾經確定了每種化學原素的份子都是由這種原素的一定數量的原子所構成。在十九世紀和二十世紀交界的時期，科學放棄了先前對原子的見解，這種見解認為原子是物體不能再分割的小粒。原子被發現了是能夠分割的、能夠變化的、能夠破裂的，

牠有着複雜的結構，並且有着電磁的天性。

原子是由核心和電子所構成。輪到核心，牠也有複雜的結構並且能夠分解。列寧在這裏面發見了辯證唯物論關於物質統一、關於自然及牠的認識範圍沒有絕對終了、關於自證。列寧批判形而上學對原子的理解的時候說過：辯證唯物論承認原子的無窮盡性，並且斷定「電子也是和原子一樣無窮盡的」。

原子量 (Atomic weight) 即各原素的化學的重量。如氧的原子量爲一六，氮的原子量爲一〇〇八。

原子價 (Atomic value) 這一原子和別一原子結合的定數，叫做原子價。普通是以氫爲測量原子價的標準。例如氧一氫二化合爲水，氧即爲二價原子價。

原始代(Archaen epoch) 閱「地質年代表」

原始界(Archaen group) 閱「地質年代表」

原形質(Protoplasm) 是生物細胞中所含有的半固定、半流動的物質，為生命的策源地，原形質營着新陳代謝的作用。

原動力(Original power) 物體A加力於物體B，使其運動，則B亦從反對方面加相等的力於A。A加於B的力為「原動力」，B反加於A的力，為「反動力」。事變發生或運動推進的動因或勢力，也叫「原動力」。

原人狀態(The state of nature) 主張「社會契約說」的人，大都謂在沒有國家以前，人民是生活於無政府無法律的狀態中；這種狀態就是原人狀態。關於原人狀態的實際情形，各派的主張却很不一。霍布所謂原人狀

態是一種人類終日互相爭殺的野蠻狀態。洛克則謂原人狀態並不是互相爭殺的，不過生命和自由不很安全吧了。盧騷則謂原人狀態是一種樸素的愉快的生活，但後來因人口增加而遭到壓迫。我們根據近代社會學的研究，知道國家並不是自有人類以來就有的。人類在原始的時代，生產方法很簡陋，一人勞動之所得只夠維持一人的簡單生活，但那時的生產手段是公有的，共同勞動，共同消費勞動的成果。可說是樸素而愉快的生活。不過，後來人口一繁殖，耕種的土地、畜牧的草原、打獵的獵場就漸漸不夠，因而發生爭奪的事。但這種爭奪的事，是各氏族之間的爭奪，所奪得的土地、草原等，仍是屬於氏族所共有。等到生產方法比較進步，生產品

漸有餘剩：才發生了『私有財產』。私有財產制度發生及發展的結果，握有生產手段的人們就需要一種有組織的強力來保護他們的財產，於是發生了國家，原人狀態也就停止了。

原理請求(Petition of principia)那種作爲論證的基礎，同時自身也需要論證的命題，從這種命題所得出的偽論，叫做原理請求。

原始共產制度(Primitive communism)在原始生產制度下，生產手段的公有是生產關係的基礎。這根本適合這時期的生產力的性質。石器工具及以後出現的弓箭，沒有可能孤單地和自然力量及野獸鬥爭。爲了在森林中採集菓實、水中捕魚、建築居處，人們假如不願餓死，不願爲野獸及相鄰的氏族的犧牲品，就不得不共同工作。共同勞動引來了生

產工具以及生產成果的公共所有。這裏還沒有生產工具私有的概念（如果不計及某些防禦野獸的工具同時也是生產工具的個人私有），這裏沒有階級，也沒有代表強力政治的國家，這時是以無階級的氏族的血族團體爲社會單位，而營着集團的生活。

原子論假說(Hypothesis of atomism)最初提倡這個科學假說的是德摩克利圖。他認爲世界萬物是由小得不能再分的物質粒子即原子所構成。這個假說現在已被科學所證實。但科學的進步，却超過了原子論的假說，證明原子是由比原子更小的物質粒子——即質子與電子所構成，所以世界萬物是由質子與電子所構成。然而「電子也和原子一樣是無窮盡的」（列寧）。即電子也不是物質不可

再分的界限。世界萬物都由電子所構成，這是無可爭論的事實，但一種物體與其他物體的不同，不單是因爲原子（或質子與電子）量的不同。電子種種不同的量的結合，使物體之間有了質的差異。而且一個物體異於其他物體，不僅由於電子的量，也由於牠的特殊構造、規律性以及運動形態。所以要認識物質，單是分解牠的構成部分的電子是不夠的，還必須認識牠固有的特性。要認識一種物質的特性，不僅要分析，而且要用統一的綜合的方法來加以研究，所以只把複雜的東西還元爲單純的東西的方法，作爲科學的分析是不夠的。爲要提高現代科學的地位，必須採用辯證法把「還元」作爲科學認識的一階段，一側面而包含在自身中。

原理同格論 (Principle Co-ordination) 亞溫

拉利烏斯把「我」和環境不可分性的學說叫做「原理同格」學說。「我」和環境，或像他所表現的，「我們的我……和環境不可分的……同格（即是相互的聯繫）」。這樣看來，這種學說的意義，是在於：當敘述某種現象或事件的時候，我們也就要說到四周的環境和觀察、感覺這一事件的人，或思考和談論這一事件的人。亞溫拉利烏斯說：「現有的（或被我們所發見的）事件的任何完全的記載，不能包含缺少若干「我的」環境」……這種環境是誰的環境，——就最低限度說，那是我，是我在記述這種發見的事件（或現有的事件）……」。在最切一瞥下，這種觀點似乎和常識或「素樸的實在論」的觀點一

致。素樸的實在論不懷疑外界在意識以外的存在。爲了揭穿這種在素樸的實在論下面的偽造，列寧提議來考察下一位唯心論者的議論，這位唯心論者說：從「單純的常識的觀點看來，『我』和物，主體和客體，是到處彼此互相不可分裂地聯繫着的。這種議論是這樣的：『不要去熱望跳出自身以外，去攝取比你所能握取的更多的東西，即是：意識和物體，物體和意識；或說得更正確些：無論這種和那種都絕對不是處在隔別中，而不過是後來才分成了這一種和別一種，是無條件地主體是客體的和客體是主體的」。自然，在這種議論下，亞溫拉利烏斯和馬赫是可以簽字的。在這裏，可是，這種議論，是由亞溫拉利烏斯和馬赫的「發見」以前七十五

年，著名的主觀唯心論哲學家費希特所發表的著作中引述出來的。這樣看來，經驗批判論者希望避開主觀唯心論者巴克利，却又投到了別一個主觀唯心論者——費希特的懷抱裏。巴克利和費希特之間在這種關係中的全部不同，僅僅是在於巴克利把一切實際都歸着到感覺，那時費希特却把他歸着到主體的意識，歸着到「我」。經驗批判論者這種在素樸實在論下偽造的企圖沒有得到成功。

哥白尼(Copernicus, Nicolas) 一四七三——

一五四三年，是著名的天文學家和思想家。他最先反對宗教的經院哲學家們所說的太陽及行星環繞地球運動的地球中心說，而提出了行星及地球環繞太陽而運動的太陽中心說。哥白尼這個假說，後來在科學上得到了證

明，爲近代科學所採納，成了完整的科學的宇宙體系。哥白尼的學說反對他以前的一般的世界觀，尤其反對宗教的教義，因此哥白尼遭到了教會的殘酷迫害。

哥爾巴哈(Holbach, Paul) 一七三三年——一

七八九年，是十八世紀法國唯物論哲學家，革命的資產階級最偉大的思想代表者。哥爾巴哈承認物質的存在不依賴人類的意識，認定物質是永存的，並且不是被創造出來的。他認爲物質是由原子所構成。物質本來就有內部運動，這種運動是因爲各小部分的衝突和機械運動而發生出來的。哥爾巴哈僅承認機械的運動，否認自然的運動。他認爲靈魂和意識是特殊樣式的有機物質。哥爾巴哈是無神論者。他認爲宗教是人類的無知

和落伍的結果。哥爾巴哈在自己論及人類社會的著作中，發展了人類是被利害關係所指導的思想。人類的利害傾向是被環境所決定。環境是被法制所造成。立法者是被見解所指導。像這樣，哥爾巴哈引到了唯心論的結論：「見識主宰着世界」。哥爾巴哈承認有消滅封建制度的必要，提出了回歸到「自然制度」的思想，這種「自然制度」事實上就是說資本主義制度。哥爾巴哈的主要著作是：一七七〇年的「自然體系」，一七七三年的「社會體系」，一七七三年的「自然政治學」，一七六一年的「被指摘的基督教」，一七七二年的「健全的理解力」。

哲學(Philosophy) 在辯證唯物論中，哲學是關於自然、人類社會和思維的最一般的法則

的科學。哲學的根本問題，是關於存在對思維的關係的問題。依於這種問題的解決，一切哲學流派分成了兩大陣營——唯物論的陣營（參閱「唯物論」條）和唯心論的陣營（參閱「唯心論」條）。在上古時代，中國和印度早就有了哲學。在歐洲，哲學於紀元前六世紀在古希臘發生出來了，哲學在希臘達到了光輝的發展。到了中世紀，哲學不是作為獨立的科學存在着，而是神學的一部分。從資產階級科學開始發展的時候起，十七世紀和十八世紀，資產階級的古典哲學（也叫做新哲學）繁盛起來了。在德國古典派的唯心論（康德、黑格爾——是在十八世紀末葉和十九世紀初葉）以後，資產階級的哲學開始退化而變成了煩瑣的、真正反動的唯心論

的「體系」，這些體系都喪失了科學的意義。從馬克斯和恩格斯的時代以來的唯一科學的和進步的哲學，是辯證唯物論——無產階級的哲學。因為個別科學沒有發展，哲學在很長的期間都佔有「科學的科學」的特殊地位，其中包括了人類知識的一切部門。十九世紀中葉自然科學和社會科學脫離哲學而發展，致令哲學喪失了這種地位。在辯證唯物論中，哲學是作為關於現實最一般的法則的科學而出現。馬克斯主義的辯證論方法，提供了研究和認識自然的方法。馬克斯主義的哲學唯物論，提供了自然及其法則的唯物論的解釋。歷史唯物論的理論，是辯證唯物論對人類社會現象的應用。辯證唯物論和歷史唯物論，是共產主義理論的、哲學的基礎，

是馬列主義理論永遠有效的構成部分。

哲學筆記 (Note of philosophy) 是列寧對於

哲學的札記，編印在列寧全集第九卷和第十二卷裏。列寧的哲學筆記，是偉大的哲學家（亞里斯多德、黑格爾、費爾巴哈等人）的著作的概要。哲學筆記是在一九一四年至一九一六年期間記錄的。這部筆記的中心論題，是關於辯證法的問題。列寧對於黑格爾的「論理科學」這部書的概要，尤其有着重要的意義，牠是唯物論地改造黑格爾的辯證法的典型。哲學筆記中關於辯證法問題的片斷記載，尤其有着重大的意義。在這些片斷記載中，列寧以簡潔的方式闡明了馬克斯主義辯證法的基本規律。

哲學的貧困 (Poverty of philosophy) 是馬克

斯的著作，寫於一八四七年，是為反對普魯東的「貧困的哲學」而寫的。在這本著作中，馬克斯粉碎了普魯東的政治和經濟學說的小資產階級的、烏托邦的性質。同時更粉碎了這些學說的哲學基礎，即庸俗的黑格爾的唯心論。這個時期馬克斯和恩格斯為科學共產主義進行了無情的鬥爭，來反對支配着當時工人運動各種形式的小資產階級的社會主義。在鬥爭中間他們發展了科學共產主義、辯證唯物論和歷史唯物論。

哲學與階級 (Philosophy and class) 各種哲

學學說，都是隸屬於一定社會階級的人們所創造的。這些人們的意識，又是歷史地被一定的社會生活所決定。所有的哲學學說，表現着一定社會階級的需要，反映着社會生產

力發展的水平和人類認識自然的歷史階段。哲學的命運，看哲學滿足社會階級的需要之程度如何而定。唯心論和唯物論的社會根源，存在於階級的矛盾的社會結構中。最初唯心論之發生是原始野蠻人類迷妄無知的產物。此後生產力發展，促使科學知識也隨之發展，唯心論理應衰退，唯物論理應起而代之。然而從古至今，唯心論不但不會衰退，反而發展起來，同唯物論競長爭高，互不相下，原因就在於社會有階級的劃分。一方面壓迫階級爲着自己的利益，不得不發展與鞏固其唯心論學說，一方面被壓迫階級同樣爲着自己的利益，不得不發展與鞏固其唯物論學說。唯心論和唯物論學說都是作爲階級鬥爭的工具而存在，在階級沒有消滅以前唯心論

和唯物論的對戰是不會消滅的。唯心論在自己的歷史發展過程中，代表剝削階級的意識形態，起着反動的作用。唯物論則是革命階級的宇宙觀，他在階級社會內，從對反動哲學的唯心論之不斷的戰鬥中生長與發展起來。由此，哲學中唯心論與唯物論的鬥爭，始終反映着反動階級與革命階級在利害上的鬥爭。哲學中的某一傾向，不管哲學者自身意識到與否，結局總是被他們所屬階級的政治方向所左右的。哲學上的任何傾向，總是直接間接助長着他們所屬階級的根本的政治利害。在這意義下，哲學中的一定傾向的貫徹，便是他們所屬階級的政策之特殊形態。

哲學根本問題 (Fundamental question of philosophy) 是關於思惟對存在、精神對自

然的關係的問題。恩格斯指出了：哲學家分成兩個陣營——唯心論者和唯物論者，是取決於他們把存在或意識認做第一次的。唯心論的哲學的一切代表們，都是把意識、理念、精神作為第一次的。反之，唯物論者們却認為自然、物質是第一次的，而把意識認為是由物質派生出來的自然的屬性，是第二次的。哲學的根本問題還有第二方面——我們有沒有能力認識周圍的世界。大多數哲學家都以為認識周圍的世界是可能的，但有些不可知論派的哲學家却否定認識世界的可能性。辯證唯物論駁倒了不可知論。我們的感覺、表象、概念都是客體世界的抄本、反映。實踐用做我們的認識是真是偽的規範。「當我們把被我們所感觸出來的某種物體的屬

性拿來為着自己而使用起來的時候，——在這時候，我們就受到了這種不會發生錯誤的試驗：我們所感覺出來的知覺是真是偽」（恩格斯）。只有辯證唯物論，才提供了哲學根本問題澈底一貫的解決。

哲學修正主義 (Philosophical revisionism)

是敵視馬克斯主義的流派，最初於九十年代的末了，在「重行審查」和「修正」馬克斯主義哲學基礎的旗幟下，實行反對辯證唯物論。伯恩斯坦因（參閱「伯恩斯坦因」條）被認為是修正主義的始祖。修正主義者們用俗流的進化論——把運動看做成長的簡單過程，看做緩慢的和漸進的發展——來代替辯證法、即那種以內在矛盾和飛躍為基礎的發展的學說。由這裏出發，他們否定無產階級專

政，並且和這相反地主張「由資本主義和平地長成社會主義」；宣傳和資產階級合作，調和階級利益的學說及其他等等。跟着伯恩斯坦因等人的康德派的修正主義以後，出現了馬赫主義派的修正主義者們：在奧地利是亞德列爾，在俄國是波格達諾夫、盧那察爾斯基、尤世克維契等人。馬赫主義派的修正主義者，企圖用馬赫主義的反動哲學，來偷換地替代辯證唯物論和歷史唯物論。考茨基及第二國際其他的理論家，是哲學領域中典型的修正主義者。他們哲學上的修正主義，是他們政治上的機會主義和背叛無產階級革命的根據。列寧把修正主義的主要特徵歸納如下：（一）「越加巧妙地偽造馬克斯主義，越加巧妙地以反唯物論的學說來偽造馬克

斯主義，這是政治經濟學上、策略問題上及整個哲學上現代修正主義的特點」。 （二）「馬赫及亞溫拉利烏斯的整個學派走向唯心論」。 （三）「我們的馬赫派都和唯心論聯結起來了」。 （四）「不能不在經驗批判論的認識論的煩瑣哲學後看到哲學上的黨派鬥爭；這種鬥爭最後結算起來是表現着現代社會中互相敵對的階級的傾向和思想」。 （五）「經驗批判論的客觀階級作用，整個地歸結於替宿命論者在一般反對唯物論的鬥爭中、尤其是在他們反對歷史唯物論的鬥爭中效勞」。 （六）「哲學上的唯心論是走向宗教的道路」。 只有列寧和斯大林才挺身反對修正馬克斯主義哲學和歷史科學的基礎，保全了這些基礎。在蘇聯，機械唯物論（參閱「

機械唯物論」條)和孟塞維克化的唯心論(參閱「孟塞維克化的唯心論」條)，牠們也都是哲學中反馬克斯主義的、修正主義的流派。

哲學家兩條陣線 (Two lines of philosopher)

(恩格斯說過：「一切哲學，尤其最新的哲學，根本的大問題，是關於思惟對存在，精神對自然的關係的問題……是精神先行於自然呢？或是自然先行於精神呢？……按照他們怎樣答覆這個問題，哲學家分成了兩大陣營。那些斷定精神先於自然存在的人們，所以也就是這樣或那樣承認天闢地的人們，……結成了唯心論的陣營。那些認為自然是根本基礎的人們，加入了各種唯物論的學派」。在人類全部歷史期間，從發生了階級社

會和階級意識形態的時候起，這兩個陣營之間就進行了不容妥協的鬥爭，其間，唯物論時常是代表無神論，並和宗教進行鬥爭，同時，唯心論時常和宗教勾結，並直接或間接辯護宗教的鬼話。

哲學的物質觀與自然科學的物質觀 (Con-

ception of matter of philosophy and natural science) 哲學的物質觀同自然科學的物質觀是不相同的。如果說哲學的物質觀在於指出物質的客觀存在，所謂物質就是說的離開人的意識而獨立存在的整個世界(這個世界作用於人的感官，引起人的感覺，並在感覺中得到反映)，那末，這種說法是永遠不起變化的，是絕對的。自然科學的物質觀則在於研究物質的構造，例如從前的原子論

，後來的電子論等等，這些說法是隨着自然科學的進步而變化的，是相對的。根據辯證唯物論的見地去區別哲學的物質觀與自然科學的物質觀，是澈底貫澈哲學的唯物論方向之必須條件，在向唯心論和機械唯物論作鬥爭方面有着重要的意義。唯心論者根據電子論的發見轟傳物質有識的謬說，他們不知道關於物質構造之科學知識的進步，正足證明辯證唯物論的物質論之正確性。因為表現在舊的物質概念中的某些物質屬性（重量、硬度、不可入性、惰性等），經過現代自然科學的發現，即電子論的發現，證明這些屬性僅存在於某幾種物質形態中，而在其他物質形態中則不存在。這種事實，破除了舊唯物論對於物質觀念的片面性與狹隘性，而對

於承認世界的物質性及其客觀存在之辯證唯物論的物質觀，却恰好證明其正確。原來辯證唯物論的物質觀，正是以多樣性去看物質的，世界的統一，就是物質多樣性的統一。這種物質觀，對於物質由一形態轉化到另一形態之永久普遍的運動、變化這一事實，絲毫也沒有矛盾。以太、電子、原子、分子、結晶體、細胞、社會現象、思惟現象——這些都是物質發展的種種階段，是物質發展史中的種種暫時的形態。科學研究的深入，各種物質形態的發現（物質多樣性的發現），只是豐富了辯證唯物論的物質觀的內容，那裏還會有什麼矛盾？區別哲學的物質觀同自然科學的物質觀是必要的，因為二者有廣狹之別。然而是不相矛盾的，因為廣義的物

質包括了狹義的物質。

席奧佛拉斯達 (Theophrastus) 約於紀元前四世紀，是亞里斯多德的學生，「亞里斯多德全集」的寫成，他也是一個執筆著者。亞里斯多德死後由他和歐德美繼續支持了亞里斯多德學派。

埃利亞學派 (Eleatics) 這一學派的名稱是由希臘的附屬城市埃利亞 (南意大利) 而得來，因為這個城市中產生了許多思想家。埃利亞學派的主要代表者，是出自小亞細亞的克塞諾芬、巴門尼德、埃利亞的芝諾。巴門尼德和芝諾起初屬於畢達哥拉斯聯盟。他們都站在貴族——奴隸所有者方面而攻擊民主集團。埃利亞派的保守性也在他們的哲學中表現出來了，他們宣佈一切存在都是沒有矛盾

的和靜止的。作爲米利特派哲學和赫拉克利圖的反對者，埃利亞學派認爲世界根源不是具體的、可感覺的物質，而是唯一的、不可分的、不變動的、靜止的和均等的存在。埃利亞派認爲存在具有最完全的球狀體。存在全般地、均等地無始無終。埃利亞派由否認空間的存在而達到運動不可能的錯誤結論。埃利亞派否認存在的可感覺性，認爲存在只能靠理性去把握，因而對存在給了唯心論的解釋，但同時因爲埃利亞派由於否認存在的造物者而說牠是球體，却又承認了牠的物質性。因此，埃利亞派在關於物質存在的學說中，是站在唯物論與唯心論的中間立場上。

埃勒西狄勒斯 (Aenesidemes) 約紀元前一世紀。是青年懷疑論學派的著名代表人物。以

下述的十個推論作爲懷疑論的基礎。努力證

明確的知識是無法獲得的：(一)即使是同一的事物，也會在具有靈魂的種種本體上發生各種不同的印象。(二)不同的人，所得的感覺也不同。(三)構造不同的感官，反映出不同的地位。(四)所處的地位、情形不同，就會對知覺發生不同的影響。(五)條件、距離等等不同，也會對知覺發生不同的影響。(六)感覺的知覺不是直接的，也不是確實的。(七)從事物所發生的感覺印象，是以事物的數量及複雜性爲轉移的。(八)事物感性的屬性，由溫度及其他所決定。(九)感覺印象，由知覺地的人以及對初次遇着的東西是否新奇而定。(十)知覺上的差異以及人的道德界限，對於判斷

有影響。

城市與鄉村之間的對立 (Opposition between city and country)

跟着社會分工的增大，發生了城市和鄉村的分離，歷史上形成了城市與鄉村之間尖銳的對立，以及經濟、政治和文化關係中鄉村對都市的極端落後。這種對立在資本主義時代尤其擴大了。『：城市與鄉村之間的對立，是鄉村經濟和文化落後的一項極深的基礎……聯共把消滅這種對立看做共產主義建設的一項根本任務』。馬克斯和恩格斯最先科學地證明了：這種任務只有在共產主義時代纔能解決。偉大的社會主義十月革命的勝利，創造了成功地解決這項最困難的任務的一切必要的條件。在帝俄，農戶中百分之六十五是貧農，木犁是

主要的生產工具。鄉村停滯在貧窮、落後和無文化的狀況中。全國工業化和農業集體化，纔根本變更了蘇聯鄉村的狀況。「……代替個體的小農經濟的汪洋及其貧弱而技術和富農的優勢，現在我們有着外觀上是集體農場和國營農場整個體系的、世界上規模最大的、機械化的、用最新技術設備了的生產」（斯大林）。社會主義的所有權，成了農業中全般的支配者。農業的主要工作，都用複雜的機器來進行。農業勞動成了工業勞動的變種。鄉村中有了幾十萬訓練的曳引機駕駛者、收穫機駕駛者、機器師。幾千所國營農場和機器—曳引機供應所，把高級的社會主義文化帶來了鄉村表面。建築了幾千公里新的道路；鄉村生活中也經常應用着電氣；電

話、電報、無線電，把鄉村和其餘的世界聯絡起來了。建設了俱樂部、讀書室、實驗室、電影院、圖書館的網。蘇聯以前有着的城巿與鄉村之間的對立，現在已經根本摧毀了。城巿與鄉村之間現在仍然存在着差異，將來也會隨同共產主義的建設而徹底消滅。

家長制度(Patriarchal system)有二義：(

一)宗法家族中家長或族長爲全族的中心及財產的所有者；族員絕對服從他的指揮，是爲家長制度；(二)政黨內一二領袖擁有極大的威權，一切活動都以他們爲中心，使黨的民主基礎極端削弱，也叫家長制度。

家族制(Family system) 家族是以血統爲

基礎的社會單位。在氏族社會時代，因女性在經濟生活中起着重大的作用，是以母系爲

中心，子女只知有母不知有父，或只知有羣父，這稱爲「母系制度」時代；後來因生產力發展的結果，生產事務由男子担任，女子就處於從屬的地位，私有財產制度確立，而成爲「父系制度」，即「男性中心社會」。家族制度的變遷，在封建時代是行「大家族制度」，以五世同堂爲最高典型；資本主義勃興，變爲小家庭制度，成爲「一夫一妻」制，與父母及祖父母等分居；在社會主義的國家，男女各從事生產工作，家族制度漸漸地失去了社會中心單位的力量了。

家族共產體 (House community) 即營大家族共產生活的組織體。在母系共產社會中常有這種家屬共同生產、共同消費的共產體。現在印度、中國、日本還有這種遺跡。

家族、私產及國家的起源 (Origin of family, private property and state) 是恩格斯的經典著作，寫於一八八四年。依據美國學者摩爾根著的「原始社會」的資料及其他關於原始社會的最新資料，恩格斯詳細地研究了古代、所謂的未開化和蠻荒時代社會制度歷史的主要特徵。恩格斯首先指出了，婚姻與家庭的形態，因爲社會經濟進步而發生了怎樣的變化。恩格斯把三種民族——希臘人，羅馬人和日耳曼人——做例，分析了原始氏族制度崩解的過程，並且闡明了這種崩解的經濟原因。在氏族制度時代，還沒有任何私有財產、任何階級、任何國家，但因勞動生產性的成長和分工，致令發生了交換和私有財產，致令破壞了氏族制度，致令形成了

階級，發生了階級的矛盾。興起了作爲保護統治階級利益的工具的、作爲統治被榨取着和被壓迫者階級的機關的國家的發生。恩格斯的這部書，就理論的豐富說是令人驚嘆的，並且在對資產階級的理論的鬥爭中有着重大的意義。這部書對資產階級一切種種的理論都加給了打擊。牠證明了：（一）私有財產、階級和國家不是無論什麼時候都存在的，而是在經濟發展的一定階段上發生起來的；（二）榨取着階級的國家，無論什麼時候都不過是強制和壓迫廣大民衆的工具；（三）「階級，如同牠們在過去不可避免地發生起來了一樣，也是不可避免地會消滅的。跟着階級的消滅，國家也不可避免地會消滅」（恩格斯）。這就是恩格斯這部書所得出的

總結論。

害產的唯物論者 (Bashful materialists) 絕大部分的自然科学家、自然唯物論者，他們藉口自己的不可知論，藉口對那種不是自然科学研究對象的東西的不可認識性，來保護自己免除因主張無神論而遭到的責難。英國的自然科学家厄克斯爾就是這一羣的代表，他並且使用了「不可知論者」這個術語。當然，厄克斯爾作爲資產階級尊貴社會的代表，他拒絕了唯物論者的名稱，可是當他說到科學和科學發展的利益的時候，那時他就不避嫌疑地表示贊成唯物論。他說：「難道對這一點可以懷疑嗎：科學更加向前進步，那末用唯物論的公式表象，就會把一切自然現象表現得更加廣汎並更加澈底」當最後在他

面前提出這樣的問題——他屬於怎樣的陣營——的時候，就暴露了這位「害羞的唯物論者」的階級立場。他寫過：「如果我不不得不在絕對的唯物論和絕對的唯心論之間加以選擇的話，那末我就不得不採用絕對的唯心論」。……「這種精神世界的存在，是我們確切知道的唯一的東西」。

展望(Prospect) 凡對於未來情形的推測或觀察，就叫做「展望」，如「新民主政府的展望」，即預測新民主政府成立後的情形。

展開(Extension) 普通把隱藏着的東西使牠表面化、鮮明化，叫做「展開」。又，在一個過程中其內容所包含的東西，也可以說是另一個新的局面的「展開」。

差別(Difference) 是「同一」的對稱。形式邏

輯是從概念或對象本身的同一性、絕對同等性、同類性出發。辯證法與牠相反，認為沒有「差別」也就沒有「同一」。萬事萬物及反映牠們的表象、概念都是各不相同的，以客觀現實的差別為前提才能產生「同一」，「同一」是對立性的統一形態，「差別」是對立性的表現形態，要由差別才能成立內在矛盾統一的必然規定。

庫格爾曼(Kugelmann, Ludwig) 一八二八——一九〇二年，是第一國際的活動份子，多次出席第一國際的大會，是馬克斯和恩格斯的朋友，和馬克斯有過長期的通信。馬克斯給庫格爾曼的信件，對於馬克斯主義的理論有很重要的意義。

恩格斯(Engels, Friedrich) 一八二〇——

八九五年。他和馬克斯同爲科學社會主義的創始者。閱「馬克斯和恩格斯」條。

恩培里可(Empirikos, Sextos) 大約生於紀元前一五〇年，是懷疑論的著名代表者。參閱「懷疑論」條。

恩契門主義(Enchimentism) 是一九二三年由路易馬歇爾·恩契門所倡的學說，是一種小資產階級修改馬克斯主義的運動。他自稱這種學說是以反射論的最後成果爲根據，實際上却是以馬赫主義爲中心，把思維與物質還原爲「運動的有機體系」，想藉此來調和、甚至消除唯心論與唯物論的對立，他把這種「調和」或「混合」叫做有機的「一元論」。這種「以馬赫主義爲中心的生理學」體系，把人描寫成了失去了勞動和思維的「運動

的有機體系」，「反應的體系」，而一味地主張無限的享受，如果未來共產主義社會的人完全是這樣的，那末這種社會也就沒有自己存在的價值了。恩契門主義是一種極端的空想，與實際完全不適合，牠的「調和」的企圖完全失敗，最後暴露了唯心論的本質。

恩契門主義是托羅茨基主義的變種。

恩比多克來(Empedokles) 紀元前四八三—四二三年，是哲學家、詩人、醫生、物理學家和希臘最優秀的演說家。他認爲世界的基源是四種物質元素：火、空氣、水和土。由這四種「元素」形成萬物。他的機械論和形而上學的萌芽，就在於他把每種物都看做是四種不變的元素的量的結合。這些元素不同比例的結合，引起各種物的形成。假如在赫

拉克利圖那裏物是產生於內在矛盾的力量，那末在恩比多克來那裏，物質元素却是被動的。有兩種外在力量促使牠運動，這是愛和憎。愛促進這些元素的結合而形成物，憎則分裂這些元素而引起物的分解。恩比多克來反對一切埃及亞學派所承認的運動真實性及運動永久性，他却機械地來觀察運動，因為他只承認一種運動形態——物體在空間轉移，他認為整個世界的過程是循環的運動，在這種循環中各個發展時期不斷地反復着。他宣佈世界的發展和死亡是變和憎在世界中統治的互相更迭。

悟性(Understanding) 黑格爾把思惟分爲兩個階段，把低級階段叫做悟性，把高級階段叫做理性。馬克斯主義對悟性的理解却是這樣

的：先設定一個普遍不變的範疇，而把各種對象加以隔絕，完全忽視牠們的交互作用及相互聯繫，而來孤立地加以考索。悟性的思惟不承認任何的矛盾，有着形而上學性質。

振幅(Amplitude) 是說振動範圍的大小。以鐘擺為例，即是從中點向左擺再向右擺而回到中點的幅度。這個術語也應用到了意識形態的領域上，把創作或著述的範圍也叫做幅度。

時間(Time) 是「空間」的對立名詞。凡繼續而永恆的，叫做「時間」。詳「時間和空間」條。

時間性(Timeliness) 行動或言論能迎合時局或事勢的發展，而不至落在後者的後面的性質，叫做時間性。例如新聞界的時評就是有

時間性的。

時代精神(Spirit of the age) 在社會發展到某一時期，一定有表現該社會的特質的精神，這種精神，就是「時代精神」。

時代錯誤(Anachronism) 人類的思想與習慣是跟着時代的變化和社會的進展而變動的，假如在資本主義的社會裏仍抱着封建社會時代的思想和習慣，則其人一定不能切合現社會的需要，這種錯誤就叫做「時代錯誤」。

時代意識(Consciousness of the age) 代表一定社會意識形態的意識，就是該時代的社會意識。參閱「社會意識」、「時代精神」、「階級意識」等條。

時間和空間(Time and space) 馬克斯主義哲學唯物論，指出了世界上除運動的物質以

外，再沒有其他任何東西，這種運動着的物質，僅僅在空間和時間中纔能移動。所以空間和時間是物質存在的客觀形態。空間和時間是不能和物質分離的，物質也是不能和牠們分離的。和這相反，主觀唯心論却認定時間和空間不過是人類思惟的產物，並且認為牠們和物質毫無關係。唯物論斷定時間和空間如果沒有物質就喪失了一切內容。『……物質存在的兩種形態如果沒有這種物質就是虛無的，僅僅是空洞的表象，不過是在我們頭腦中存在的抽象的東西』(恩格斯)。自然科學關於空間和時間的表象和概念變更了和發展了。但這種事實却是不會變更的：自然只有在時間和空間中纔存在。『……我們所發展了的時間和空間的概念是在反映着客

觀的——實在的時間和空間」(列寧)。

根據(Ground)或「理由」，是一個很抽象的範疇，是作為過程(現象、對象)的發端來觀察的本質。形式論理學所謂的根據，是說結論的真理性所依據的命題。形式論理學的**根本法則之一**——充足律，就是以有否根據或理由充分與否來決定的，這是完全形式的、形而上學的，因為牠不是從客觀現實中來找尋根據，而是從論理形式上來找尋根據，所以任何不合理的事物與行為都可以找出自己的根據和理由。因此辯證法不把充足律作為思維的絕對法則。根據不過是過程統一的反映。所以認識過程的時候不僅要找牠的根據和理由，而且要進一步澈底分析產生牠的條件以及內在的規律性。

核(Nucleus)是說原子的陽電子，位在原子的

中心，陰電子(普通說電子)環繞牠旋轉，像這樣就形成了電子的運動。一切元素的原子都是由二個以上的氫原子所組成；一個氫原子中包含一個核與一個陰電子；氫原子叫做質子。

氣質(Temperament)氣質是各人本然具有的

特殊的性格、傾向與素質，古代希臘醫學家**格林**(Galen, A. D. 131—201年)

把人的氣質分為四種(一)膽液質——情緒易變化，一種情調不能長久繼續下去，好勝心極強，常傲慢，喜居人上。(二)多血質——不拘泥於一事一物，性活潑而敏捷，好交際，不願受約束；(三)神經質(或憂鬱質)——性悲而多疑，思慮極多，心境極苦

；(四)粘液質——感覺遲鈍，不善活動，然易繼續其固定情緒，不易受外界影響。這種氣質分類法，現在看來已不大適合科學了。

氣象學(Meteorology)是研究空氣層中的物理變化的科學。但也常常借來比喻研究及預測事變發生與變化的理論體系，如「政治氣象學」，「經濟氣象學」。

泰因(Taine, Hippolyte)一八二八——一八九三年。是法國哲學家、社會學家兼政論家。泰因哲學觀點的形成，一方面是受了英國經驗論與法國感覺論的影響，別方面是受了黑格爾的影響。不過泰因既沒有作到澈底的唯物論，也沒有達到辯證法的觀點；他仍是一個經驗實證論者，而傾向於機械的概括。他所抱的目標之一，是反對精神論，但他不是

澈底的唯物論者，所以他本人又滑入唯心論的泥沼裏去了。

泰洛爾(Taylor, Edward Burnett)一八三七

——一九一七年。是英國著名的人類學家、進化論的擁護者。泰洛爾證明：要了解原始的文化，就必須承認人類歷史是逐漸不斷發展的過程，唯有人類自然的普遍同一性，才能說明各民族在不許抄襲的環境下物質和精神文化產品中的顯著類似性。泰洛爾雖有一般唯心論的觀念，但他由於進化論的觀點，並憑藉事實的研究，對於萬物有靈論的發揚，貢獻頗多。萬物有靈論說明了原始宗教和神話的起源，並給了一種可能，能夠去探究文明民族宗教與原始民族宗教之間發生上的聯系。泰洛爾的主要著作有「史前的人類生

活與文明的開始」、「原始文化」、「人類學」。

流派(School) 在某一思想或主義中，派生出來的相異的派別，叫做「流派」。例如象徵主義、新感覺主義、唯美主義等都是文學領域中不同的「流派」。

流氓無產階級(Vagabond proletariat) 是說那些脫離勞動生產的游民羣衆，如下層失業者、流氓乞丐等，他們的生活極不安定，不像無產階級那樣集團化、組織化，有時他們也可以參加革命；但也常被反革命所利用。例如，拿破崙三世的統治有許多地方是全靠「十二月十日協會」所組織的流氓無產階級的力量。他們對於資本制度至多只有一種盲目的仇視心理，因此他們普通只能成爲無政

府主義的羣衆。

海克爾(Heckel, Ernst) 一八三四——一九一九年。是德國著名的自然科學家。一八九九年他的著作「宇宙之謎」出版，這書引起了反動者對其著作者狂怒的攻擊。反之，在勞動大衆中間，這部著作却受到了很大的歡迎，並被譯爲二十四種語文。海克爾創立了一元論協會並反對宗教，自稱是一元論者以至汎神論者，他拋棄了唯物論者的稱號。雖然他的唯物論是不澈底的和局限的，但海克爾終不失爲自然科學中唯物論的最大的護衛者。他鮮明而且確信地證明了；自然科學只有在唯物論的基礎上才能發展，與唯心論是勢不兩立的。海克爾的世界觀，是在十九世紀的偉大發見——能力永存和轉變法則、達爾

文進化論——的影響下形成的。海克爾熱烈地保衛這些發見而反對反動主義者的非難，並以新的研究充實了牠。他理解了這些科學發見的重大的哲學意義，牠對唯物論給了新的光輝的確證，而對唯心論和僧侶主義給了致命的打擊。海克爾世界觀的基本的主導原理，是自然發生和發展的原理。

浸禮教派(Baptists) 是基督教的一派。否認教堂和偶像的崇拜，反對小兒洗禮，認為只有成年人的洗禮才是有效的。這一派於十七世紀初創始於瑞士。起先很受正教徒和各國政府的壓迫，但現今在英美德等國有很大的勢力。

消極(Negative) 是「積極」的對稱。就是無論對什麼問題，都是採取退却、消沈、否定的意向。

等的意向。

烏托邦(Utopia) 是空想或理想的意思。這個術語是得自英國政治家托瑪斯·摩爾(空想社會主義者)的一部小說，他在這部小說中描述一個想像中的制度良好的島嶼以後，「烏托邦」便成了一個通用的名詞。自那時起，凡不能實現的計劃、主張、幻想等，都叫做「烏托邦」。

烏摩夫(Umov, N. A.) 一八四六——一九一五年。是俄國的大物理學家、莫斯科大學教授，他著述了幾部很有價值的著作，在這些著作中說明了能力的物質性，銳利地批判了奧斯特華德的唯心論的能力說。

特殊(Particular) 是「普通」或「一般」的對稱。是表示具有個別性、獨特性、單個性的

事物的。如「特殊概念」、「特殊問題」。但「特殊」不能由「個別」或「普通」分離開來，牠們是統一的、具體的事物的三個方面。參閱「單個的、特殊的、普遍的」條。

特殊性(Particularity) 是說事物具有特殊屬性。例如中國的民族資本主義生產和英國的資本主義生產同屬資本主義，是二者的共通性；但前者帶有半殖民地的性質，而後者帶有帝國主義的性質，便是二者的特殊性了。

特殊科學(Special science) 是「一般科學」的對稱。即以獨特的科學範圍為研究的對象，如「有機化學」、「星雲學」、「岩石學」、「古生物學」等都是。

特殊概念(Particular concept) 閱「概念」條。

特殊感覺(Special sensation) 閱「一般感覺」

特稱命題(Particular proposition) 閱「命題」

特權階級(Preferential class) 即在政治上握有特權的支配階級，如中世紀的貴族，近代的資本家等。

特卡契夫(Tkachev, Petr, Nikitich) 一八四四

——一八八五年。是俄國民粹派的理論家。他提出了依藉秘密組織的謀叛而奪取政權的理論。拒絕在農民和工人中間進行羣衆的革命工作，而轉向於對個人實行恐怖。雖然他認為人的世界觀和人類活動的性質是完全被經濟生活的條件所決定，但他的唯物論却夾雜着很多的唯心論和不可知論的成份。

真空(Vacuum) 一個容積體沒有任何質量就是真空，如瓶內空氣抽去後，就成爲真空狀態。在社會科學上普通用來表示某種勢力退出

後的地域，例如「英國勢力退出印度後，這個眞空有被美國勢力填入的危險」。

眞理 (Truth) 關於眞理的問題，是認識論一個最重要的問題。事實上，眞理是科學認識的結果，即是發現物質世界運動和發展的法則。獲得這種眞理用來爲人們的利益而改造現實，就是科學認識的目的。當科學確立了的時候，即是物體在牠們一切的變化下不會從新發生也不會消滅的時候（物質永在法則），那末這種眞理就服務於農業及化學工業巨大成功的基礎。當眞理確立了的時候，即是能力（或實行工作的能力，這是運動着的物質的基本屬性）不會因什麼而發生也不能轉變爲什麼或消滅的時候（能力保存法則），那末這種眞理的發現，就具備了蒸氣和電力

在工業領域中巨大成功的條件。馬克斯所發見的階級矛盾的毫無妥協性的法則，以及無產階級專政的不可避免性的法則，用革命的理論武裝了無產階級，並且也是他們在蘇聯戰勝了資產階級的一個必要的條件。

眞實性 (Reality) 即現實的、非空想的、本質的、語性質的概括名稱。

眞理和誤解 (Truth and untruth) 「眞理」和「誤解」的概念僅在窄狹的有限的領域中才能應用，即是在一定的界限中才能應用。例如波意爾關於瓦斯的容積在固定的溫度下對壓力取反比例的法則，在繼續向前的研究下，發現了在個別的情況中是不適用的，並且一般只是在一定的範圍中才是可信的（即是對於在遠離液體化點的狀態中的瓦斯）。

(lete) 對絕對真理和相對真理之間的聯繫不
理解，是形而上學思惟的結果。形而上學者沒
有能力去理解對立的定義的聯繫。形而上學
者把真理理解做抽象的，如同他們一些人的
判斷，這種真理是無論什麼時候及在一切情
況中、「對於一切時代及對於一切民族」都
是有力量的。這樣的見解，和辯證法對真
理的理解根本矛盾。列寧指教過：沒有抽象
的真理，真理時常是具體的，牠依於地點和
時間的條件，依於一切歷史情況。在和孟塞
維克派的鬥爭中，在和種種機會主義者的鬥
爭中，列寧時常用對條件及歷史情況的深刻
分析的實例，發展了馬克斯主義辯證法的一
項最重要的論旨：沒有抽象的真理，真理時
常是具體的。每一種現象，每一種社會制度

和社會運動，都應當以產生這種制度和這種
社會運動的條件的觀點來評價。

祕傳的 (Secret) 是一般人所不知道而只有特
殊挑選的人物所知道的祕密。古代及中古許
多哲學體系都是祕密傳授的，牠們常常成了
組織宗教和政治祕密結社的根據。

祕密術 (Occultism) 在中世紀是指鍊金術、占
星術等學問，後來轉變為指那些研究神祕的
超越普通知識境界以外的學問，再轉變為指
神祕的祕密的學說儀式。

祖先崇拜 (Necrolatry) 是把死去的祖先當作
崇拜的對象來祈禱他們冥護家族的信仰，這
是古代社會家族生活的基調之一，起源於氏
族社會，在母系制度下以女祖先為主要崇拜
對象，在父系制度下以男祖先為主要崇拜對

象。祖先崇拜的主要意義，起初是爲紀念祖先的勞動經驗的獲得與傳留，用各種祭祀來表示這種經驗的繼續，後來變成了單純的迷信，藉此來鞏固那種以共同血緣爲基礎的家族關係。

神學(Theology) 是一種虛偽的學問，牠企圖利用哲學的論據來創立宗教。

神聖(Holy) 卽最高貴不可褻瀆侮蔑的意思，如「勞工神聖」，「神聖的家族」。

神權(Divine right) 在部落社會中，統治者藉口他的統治權爲神所授與，他不過是神的代理人，因此取得了神權的名稱，如中國專制君主自稱「天子」，卽是表示他是代天統治的意思。中世紀歐洲各國的專制帝王也都持此說。

神話(Myth) 把不可解釋的現象用神怪化的方式來加以解釋，這就叫做神話。普遍把沒有現實根據的空想叫做神話。

神智學(Theosophy) 是神學的一種，是以神祕的知覺來體認神的存在的一種學說。

神祕主義(Mysticism) 是一種超感覺器官而依藉幻想的主義。「神祕主義」者主張宇宙的一切都是由於神的無限力量而產生的。這種主張在人智不發達的中世紀占着相當的優勢。神祕主義者從新柏拉圖主義出發，他們斷定說：對真理的直接認識，是神光的「照明」。在中世紀特殊條件下，封建制度的反對者採取了當時的神祕主義的形式。神祕主義者認爲教會是「人與神之間的媒介」。他們認爲「幸福」是信仰的結果，而非「善事」

的結果。在所謂「善事」的名義下，教會引申出來了合於自己利益的供物。神祕主義者不用拉丁文而用民族語寫作，並且粉碎了官許的教會的各種學說。從另一方面看，神祕主義者有其反動的性質。神祕主義者根本否定或降低邏輯的認識。這不只打擊了經院哲學，並且也打擊了一般的理性知識。在近代資本主義沒落期間，神祕主義又有復活的徵候，因為一般失去立場的知識份子，感到自身的孤獨而無出路，也就不得不向「神祕」方面去追求「自我」了。

神聖家族(Sacred family)是馬克斯和恩格斯的共同著作，寫於一八四四—一八四五年，目的是反對黑格爾左派，特別反對鮑威爾兄弟。馬克斯和恩格斯批判了黑格爾的唯心論

，同時他們唯物論地改造了黑格爾的辯證法。他們在客觀實在性中，在人類歷史中，發見了辯證法的法則，他們說推動人類歷史前進的力量，不是理念的自我運動，而是羣衆運動。類活動和社會歷史發展是以勞動爲基礎和動力。

納托爾(Natop, Paul) 一八五四—一九二四年，是屬於新康德主義的德國哲學家，馬堡學派的有力代表者。提倡所謂的「再構成方法」的心理學，哲學上是站在「回返康德」的反動立場上。

純粹我(Pure self)詹姆士等以自理論上求得「我」的根本觀念爲純粹我，是「經驗我」的對稱，而與所謂「超絕我」、「理論我」同義。

純粹理念(Pure reason)在康德的哲學上，是和先驗的理性(Apriori reason)同義的，即不混入經驗而先天具有的認識能力。

純粹經驗(Pure experience)從經驗出發，以經驗為認識的出發點的哲學派別，叫做純粹經驗論。牠把經驗解做意識內容而否定世界的客觀性，是一種主觀唯心論的認識論。主要代表是巴克利和休謨。

素樸(Naive)單純而質樸的素質，叫做「素樸」**素樸的唯物論**(Naive materialism)初期的「唯物論」被稱為素樸的唯物論，牠們以為萬有都是由物質構成，甚至「神」也不能例外。一切認識都為經驗所限制。如德摩克利圖的原子說，赫拉克利圖的「羅各斯」(神火)說都是。

素樸的實在論(Naive realism)是自然發生的唯物論的世界觀，是每個人所固有的。每個能夠正當思惟的人，如果沒有進瘋人院或向唯心論哲學家請教，就能夠理解出來一切物體都是不依賴人的意識而存在着的。這樣看來，素樸的實在論，是自然而然的，大多數場合是下意識的，確信世界就本性說來是物質的。然而素樸的實在論却還不是科學的唯物論的世界觀。自然而然的，素樸的唯物論者，容易被唯心論的詭辯所惑亂。辯證唯物論，是把唯物論的世界觀提高到了最深刻的和最澈底的哲學的學說水準上，這種學說是以科學最高的成果為基礎的。我們對素樸的實在論的理解，是和唯心論者——巴克利和馬赫主義者們——所宣傳的不同。他們斷

定素樸的實在論是這樣的世界觀：照這種世界觀看來，人類僅僅和自己的感覺有關係，事實上有或是沒有物體的問題對牠是沒有差別的。列甯在「唯物論與經驗批判論」中證明了：這是曲解素樸的實在論的真實本質，「素樸實在論，——列甯解釋說，——是包括在這裏面：物體、環境、世界是不依賴我們的感覺、不依賴我們的意識、不依賴我們的「我」、不依賴一般的人而存在着……。我們的感覺、我們的意識不過是外界的肖像，並且是自然明白的，如果沒有被表現者，表現就不能存在，可是，被表現者却不依賴表現者而存在着。人類「素樸的」信念，是自覺地把唯物論奠做他的認識論的基礎」。參閱「自然唯物論」條。

耆那教(Jainism)印度的宗教之一，牠的產生時期或許比佛教還早(約在紀元前六世紀)。耆那教的名稱是由傳說中的賢人耆那(Jaina)(意即勝利者)這個名字而來的。耆那教是對於婆羅門教(參閱「婆羅門教」條)的反動。耆那教的基本教條是和佛教相近的。

能力(Energy)是物質運動的一種形態。是推動一定的物質的量的能力。所謂能力，是指由其他形態測定一種運動形態的情形而言。現代科學證實了一切的運動形態都互相轉變，能量不滅，即不增不減，只不過形態有變化。人們的精神和肉體的勞動力，也叫做「能力」。

能量(Capacity) 心理學家以天賦的能力大小

爲能量，換句話說，即納入各種經驗而使之同化的作用。

能動的 (Active) 是被動的對稱，即對於某種事件主動地參加活動。

能力不減律 (Conservation of energy) 據物理和化學的經驗，能力既不能消失，也不能創造，不論如何轉變，牠的數量總是不變的。能力的主要方式爲機械的、熱的、電的、光的、化學的等。機械的能力又可分爲運動的和潛在的兩種。十九世紀和二十世紀初葉自然科學的巨大成就，是恩格斯的這種立場的充分的確證：「自然是辯證法的試金石」。一八四二年邁爾所發見的能力保存及能力各種形態轉變的法則，是關於一切自然現象的普遍聯繫和交互作用的學說的顯明確證。

恩格斯說：「現在證明了：一切無數的在自然中活動着的原因，牠一直到現在，都是看做所謂的能力的種類中——機械的能力、熱、輻射（光和輻射熱）、電氣、磁力、結合和分解的化學能力——的某種不可理解的和不可思議的存在來處理的，都是同一種能力存在的特殊形式或形態，即是運動的形式或形態。我們不僅能夠指出自然中經常發生的能力由一種形態向別種形態的轉變，而且我們甚至能夠在實驗室中和在工業中像這樣把牠們再生產出來：若干數量的一種形態的能力時常適合着一定數量的某種別的形態的能力……。自然中一切運動形態的統一，現在已經不是單純的哲學論斷，而是自然科學的事實」。

茨測朗(Cicero, Marcus Tullius) 紀元前一〇

六——四三年。是羅馬的雄辯家，折衷論最大的代表者。參閱「古代哲學」，「折衷論」等條。

虔敬主義(Pietism) 是十七世紀反對宗教墮落於形式的世俗的塵泥中而提倡虔敬生活的運動。其精神在排除形式的方面，而着重於宗教的靈的方面。虔敬主義的倡始者為荷蘭的台林、法國的拉巴爾，以後波及於路德派教會中。哲學家如斯拉哀爾馬夏(Schleiermache) 也、康德、格德等都頗受其影響。

記憶術(Memories) 是各種使記憶容易的人為方法的總稱。記憶術在中世紀，尤其在新時代，普及於各個科學的命題方面，如布魯諾及萊布尼茲等許多著名的哲學家都從事這

種研究。當時，以為記憶術會把天賦的記憶力加以改良。當時主張人的天賦記憶力，只能隨着人的生理條件的變化而變化，後來，對於記憶術的研究就漸漸冷淡了。但現在，記憶術又重興起來了，在科學上佔着堅固的地位。現在用各種方法來改良記憶，已經確實得到了很多的結果。但還不能在實際上加以運用。

記述科學(Descriptive science) 是記載客觀現象而不注重原理的科學。如地理學、風土學等即常被列入記述科學中。

記述的社會學(Descriptive sociology) 是記述觀察社會現象所得的結果而予以整理的社會學。牠的任務在於提供實際材料，而不注重解釋。嚴格說來，記述的社會學不能稱為

社會學。

財產關係(Relation of property)與「所有關係」同。財產關係是生產關係在法律上的表現，一方面是生產手段所有者與勞動者的社會關係，一方面是財產所有者之間的一定關係。例如中世封建的財產關係表現於封建的土地關係上，近世資本主義的財產關係表現於資本對於勞動的榨取關係上。參閱「人的生產關係」、「所有權」等條。

財富不均(Inequality of wealth)在現在的私有財產制度下，財富的分配不能平均，少數人得到極大的財富，多數人流於貧窮。據美國鏗恩博士(Dr. W. I. King)的統計，美國有百分之二的人民，擁有全國財富百分之六十，而國中三分之二極貧的人，只擁有全國

財富二十分之一，還有五分之四極貧的人僅僅擁有全國財富十分之一。由這裏，足見資本主義社會階級分化的深入了。

馬赫(Mach Ernst)一八三八——一九一六年，是奧地利物理學家和唯心論哲學家。馬赫的反動哲學，是記述在他自己的這些著作中：一八八六年「感覺的分析」和一九〇五年的「認識和誤解」。在這幾部著作裏，馬赫把物體看做是喪失了物質基礎的「經驗要素的複合」，而把物質看做是由第一次的精神序列中所派生出來的現象的「物理序列」。馬赫哲學研究的出發點，是康德批判的唯心論，這是馬赫自己承認的。他說：「我以極隆重的謝意，應當承認，正是他(康德)的批判的唯心論，是我的一切批判思惟的出發

點」。然而康德不能使這位經驗批判論的創立者感到滿足，並且超過了他對巴克利的主觀唯心論的舊式同情。馬赫繼續說：「可是我不能留下來做他（康德）的信仰者。我很快就重新回到了巴克利的見解」，並且後來「達到了近於休謨的見解的那種見解」。馬赫本人是物理學家，起來發展唯心論的哲學學說，一部分是受資產階級學者所特有的沒有能力由物理學最新的發明中作出正確結論的影響，一部分是因爲階級的原因——資產階級嫌惡社會主義和工人階級。馬赫在自己的專門物理學的研究中，有時反於自己哲學上的唯心論而站在唯物論的立場上。馬赫主義的哲學，在亞德列爾和巴哀爾一類的西歐「馬克斯主義者」中間和俄國一部分自命爲

馬克斯主義者的，但無論什麼時候却都不剛毅地站在馬克斯主義的立場上的知識份子中間，在波格達諾夫、盧那察爾斯基、尤世克維契、華倫梯諾夫等人中間，有了頗大的成功。列寧在自己的著作「唯物論與經驗批判論」中詳細地敘述了並且嚴格地批評了馬赫的學說（參閱「唯物論與經濟批判論」條）。

馬布利(Mably, Gabriel Bonnot de) 一七〇九——一七八五年。是法國的政論家和歷史家，啓蒙時代的哲學家，盧騷的後繼者。在認識論上，馬布利是感覺論的擁護者，認爲經驗和感覺是我們的知識的出發點和根源，他從盧騷的學說出發，而達到只有共產主義才能脫出現狀的結論。可是他找不到走上共產主義的真正道路，而認爲共產主義是可以

借助當時立法家的力量來實現的。所以馬布利是一個空想社會主義者。

馬爾薩斯(Malthus Thomas Robert) 一七六六——一八三四年，是英國經濟學家、僧侶兼為經濟學教授。一七九八年發表著名的「人口論」一書，聲名大著。他把社會貧困的原因歸之於人口繁殖的過速。他認為窮人對於自己的貧困應該自己負完全責任，因為這是他們早婚和縱慾的結果。後世資本家把馬爾薩斯的「人口論」奉為自己的經濟學說，以對抗馬克斯的剩餘價值說。(參閱「馬爾薩斯人口論」條)。

馬列伯朗契(Malebranche, Nicolas de) 一六三八——一七一五年。是法國唯心論的哲學家，他受新柏拉圖派及奧古斯丁的影響，努

力調和哲學與宗教的神祕主義。發展笛卡兒的二元論，而達到了唯心論的一元論。

馬爾克·奧利爾(Marcus Aurelius) 紀元一二一一——一八〇年，是羅馬皇帝，斯多葛學派的哲學家。參閱「斯多葛學派」條。

馬爾薩斯人口論(The theory of population of malthus) 是英國經濟學家馬爾薩斯的學說。牠以為一切社會災難和貧窮的根源在於人口繁殖比生產力的發展更快。因人口是以等比級數(或幾何級數)增加的，如1, 2, 4, 8, 16, 32……等，而生產力是以等差級數(或算術級數)發展的，如1, 2, 3, 4, 5, 6, 7……等。所以社會發展到了一定的階段，人口必過剩，食物就不敷分配，於是便發生飢荒、革命等天災人禍。在這些變亂中

，有許多人民被殺戮或餓斃，人口與生產力之間的平衡才逐漸恢復，社會也就漸漸地恢復常態。總之，馬爾薩斯的人口論，是把一切社會災害的根源歸之於不可避免的自然規律。爲避免這種災害起見，馬爾薩斯主張勞工節育。以節育運動來代替階級鬥爭，這就是馬爾薩斯人口論的主要任務。事實上，失業和貧困的真正根源，不是在於人口的過多，而是在於資產階級獨佔生產手段而榨取廣大的人民大眾，是因爲資本主義社會分配的不合理的結果。在社會主義下，因爲榨取的消滅和科學的發展，澈底消滅了失業和貧困，人口過多根本不能造成社會的災害。

馬克斯主義中派(Middle marxism)是第一
次大戰時隱密的社會排外派，對於無產階級

事業也是同樣危險的。中派——考茨基，托羅茨基，馬爾托夫等人，都替公開的社會排外派辯護，後來更加進而擁護他們的主張，以至跟社會排外派在一起背叛無產階級，而以「左」的反戰的言辭（意在欺騙工人階級）來掩蔽自己的叛變。在事實上，中派是支持戰爭的，因爲中派的提議並不是反對戰爭公債，而只限於在表決戰爭公債時棄權——這就是表示擁護戰爭。他們跟社會排外派一樣，要求在戰時放棄階級鬥爭，爲的是不要妨礙本國帝國主義政府去進行戰爭。中派托羅茨基，關於戰爭和社會主義的一切重大問題，都反對列寧，反對布爾塞維克黨。

馬哈愈斯基主義(Machaevshchina)是對持
知識階級、尤其是對馬克斯主義——社會主

義的知識階級所採取的敵視的、反動的態度。這種對待社會主義知識階級所採取的無政府主義的、反無產階級的態度，牠的名稱是照馬哈意斯基的姓名而取得的。馬哈意斯基在自己一八九八年發表的著作「精神勞動者」中，斷定知識階級是榨取者的、寄生的階級，他們用自己的勞動工具（知識）榨取工人階級。照馬哈意斯基看來，知識階級在一切條件下都是對無產階級懷有敵意的；馬克斯主義的知識階級，他們努力把社會主義的知識貫輸入工人階級裏面，照馬哈意斯基的見解看來，他們是無產階級的主要敵人。馬哈意斯基主義是「經濟主義」的變種。牠傾向反對社會主義，傾向反對工人階級的政治鬥爭和無產階級革命。馬哈意斯基惡意地

動反對知識階級，是和黑色百人團（帝俄極反動的團體）勾結着，這種煽動被前進工人深惡痛絕，並且沒有得到工人們的擁護。無產階級的黨時時都對馬哈意斯基主義進行了無情的鬥爭，在對待蘇維埃的、勞動者的、由民衆出身的知識階級的態度中，現今仍在對馬哈意斯基主義的種種殘餘進行着鬥爭。

馬克斯和恩格斯 (Marx, Karl and Engels, Friedrich) 馬克斯和恩格斯，是科學社會主義的共同創始者。他們的生活和事業、學說和理論，都是以無數的線索互相聯繫着的，彼此分不開的。他們將近四十年的友好合作，創造了人類社會發展法則的科學理論。這種空前的發見——人類社會發展法則的發見，如同達爾文對於有機界的發展法則的發見

一樣，是人類有史以來一切先行思想最偉大的集成，是人類歷史中劃時代的轉變。這種理論不僅剖明了勞動者大眾在人類歷史中的作用，而且授給了他們極銳利的武器，指示了他們爭取解放的道路，使這些被馬克斯主義全付武裝了的人們，獲得了充分的力量，足夠摧毀社會發展大道上的一切障礙，來結束人類的前史並揭開人類真正歷史的序幕。一八一八年的五月五日，在普魯士一個不大的城市——特利爾，卡爾·馬克斯出生了，就他的民族性說來是猶太人，就他的國籍說來是德國人，這位人類空前偉大的天才，在貧窮、艱苦、奮鬥和緊張的生活中，活了六十五歲，一八八三年三月十四日，死在英國的首都——倫敦。卡爾·馬克斯，是在特利

爾度着他的童年，一直等到中學畢業以後，才到波昂去進大學，以後轉入了柏林大學。馬克斯在大學裏進的是法律系，但他對的歷史和哲學却更加覺得有趣味。一八四一年，大學畢業了，他這時是一個二十三歲的青年，打算自己將來做一個哲學家，也就把大學讀書的時候住過的城市——波昂，選做今後的住所，目的是便於從事深刻的學術研究。這時，德國洶湧地襲來了政治的反動，政府迫害一切自由思想的出現，而馬克斯：却正是站在敵視政府的革命立場上的人，所以在國內實際政治形勢的逼迫下，也就不敢不放棄學者的生活了。一八四二年，馬克斯由波昂遷到了克倫，在這裏擔任「萊因報」的主筆。因為馬克斯的論文充滿着革命的內容，

致令這個報館不斷地接到政府的警告，最後，一八四三年一月一日，「萊因報」被政府完全封閉了。就在這一年（一八四三年），馬克斯和幼年時代的女友茲尼·芬·威斯特華倫結了婚，他們在學生的時候早就訂了婚。茲尼·馬克斯在三十八年的長期間（她死在一八八一年）都是馬克斯最忠實的朋友和助手，她和自己的偉大的丈夫過了一世艱難困苦的生活。馬克斯不僅是一位偉大的理論家，他最重要的還是一位反抗社會的勇敢的戰士。他在青年的時候，就積極地參加了政治生活。從那時起，經過了四十多年，始終為解放被壓迫者、被榨取者而奮鬥。他的理論的研究和集成，都是為着實踐。也就因為這種原故，資產階級政府殘酷地迫害了他的

一生。當德國政府封閉了「萊因報」的時候，一八四三年秋天，馬克斯離開了德國，來到巴黎，在巴黎出版了一種革命的雜誌——「德法年鑑」，牠在第一次出版以後，就因為由法國秘密運入德國的困難，而不得不停刊，在這種雜誌中，當時不過剛剛二十五歲的馬克斯，就表現出來了是一位無產階級的革命家，他同情勞動者大眾，同情無產階級。一八四四年秋天，馬克斯在巴黎和費利德利赫·恩格斯認識了，從這時起，恩格斯成了馬克斯最親近的夥伴和心胆相照的朋友。一八四五年，因為普魯士政府的請求，巴黎當局把馬克斯看做危險的革命家而驅逐他出去。馬克斯由巴黎來到了比利時的首都——布魯塞爾，在這裏，他和恩格斯共同組織了

「共產主義者同盟」。一八四八年二月間，當時巴黎爆發了革命，馬克斯遭到了逮捕，以後而且由比利時被驅逐出去了。馬克斯又重新來到了巴黎，當德國爆發了革命的時候，又重新回到了克倫，他在這裏擔任「新萊因報」的主筆。「新萊因報」在馬克斯的領導下，擁護革命的要求。因為這種原故，一八四九年馬克斯被反動政府交給法院裁判，而且後來由德國被驅逐出去了。他重新跑來了巴黎，但以後又因為參加大規模的示威運動，也由巴黎被驅逐出去了。自此以後，馬克斯長期住在英國的首都——倫敦。在倫敦從事着緊張的學術工作，並指導各國的革命運動，一直到死的時候為止。馬克斯和他的家屬，在放逐中的生活，是異常艱苦的。他

的著作生涯和革命工作，是在極度貧窮的環境中進行。往往爲着必要的麵包，而不得不支出自己的力量。馬克斯的妻子茲尼，在一封信裏這樣描述了馬克斯寫「資本論」的環境：卡爾白天是爲當日的麵包而工作着，夜裏是爲完成自己的經濟學而工作着。馬克斯死過四個鬼子，他們死的原因，都是這種困難的生活條件所造成的。馬克斯在兒子死的時候，爲着要錢購買棺材，甚至把自己睡的牀都送進了當舖裏。在馬克斯的家裏，也常常發生這樣的情形：比如說，有一次馬克斯寫信給恩格斯，說到妻子病了，不僅沒有錢請醫生和買藥，而且過幾天就沒有飯吃，家裏佈滿了可怕的愁慘的氣氛。然而，馬克斯的物質生活雖然這樣艱苦，但他的精神生活

却依然是勇往直前的。在這個時期及以後的一切年間，馬克斯一分鐘也沒有停止和科學社會主義的敵人進行鬥爭，一分鐘也沒有停止領導革命團體的活動。不過，這種可怕的貧窮，却損害了馬克斯的體力，致令馬克斯沒有完成「資本論」就死去了。這種罪惡當然屬於反動的資產階級。在馬克斯一生中，資產階級用一切手段迫害了他，攻擊、造謠、誹謗，以至阻止他的著作出版。等到馬克斯死了以後，資產階級會同機會主義者們，又企圖偽造他的學說，抽去馬克斯的學說的革命本質，使這種學說遭到庸俗化。資產階級這一切手段，自然絲毫不能損害馬克斯，不過暴露了資產階級自己的卑劣而已。所以，馬克斯的偉大，在他生存的時候就獲得

了全世界的聲名。第一國際在一次大會上，就把馬克斯的「資本論」認為工人階級最好的讀物。馬克斯的學說，奪得了世界各國千百萬勞動者羣衆，變成了偉大的物質力量。牠提供了工人階級完整的世界觀，這種世界觀和任何的迷信、任何的反動、任何的資產階級壓迫的辯護，都是毫不妥協的。馬克斯在自己天才的著作「資本論」中，展開了他所創造的經濟學說。「資本論」是自從有資本家和工人以來對於工人有利益的第一部偉大的著作。馬克斯在經濟學說中，以天才的洞察力，發見了資本主義社會發展的極重要的法則，以及資本主義社會發生和不可避免滅亡的條件。馬克斯解剖出來了資本主義階級的本性。他解剖出來了資產階級和無產階級

之間矛盾的底奧。他指出了資本主義社會是一端在少數人手中積聚財富，別端在絕大多數人那裏積聚貧窮。他證明了：以生產的無政府狀態爲基礎的資本主義社會，爆發恐慌是不可避免的。馬克斯指出了：這些恐慌怎樣殘酷地迫害了被榨取者階級，怎樣使他們激昂起來了，怎樣擴大了他們的組織性和自覺性，以及資本主義世界怎樣不可避免地會走到滅亡。馬克斯指出了：消滅資本主義是工人階級的歷史任務；無產階級是資產階級的掘墓人。馬克斯指出了：人類的全部歷史，除原始社會的歷史以外，都是階級鬥爭史；這種階級鬥爭在革命中達到了最高的發展；自從人類社會分成了階級以來，這種階級鬥爭正是社會發展的動力。馬克斯學說中主

要的東西，這是關於無產階級專政的學說。雖然在馬克斯以前，就有一些學者和政治家說過階級和階級鬥爭。但馬克斯的歷史功績，在於他科學地證明了：在資本主義社會中，階級鬥爭不可避免地會引到無產階級專政，並經過無產階級專政而達到消滅階級和階級社會，而達到共產主義。馬克斯自己竭力指出了：他的功績是在於發見無產階級專政是由資本主義過渡到社會主義的方式。馬克斯的無產階級革命的學說，是他的關於無產階級專政的學說不可分割地聯繫着的。馬克斯指教過：只有使用暴力的方法，使用武裝起義、內戰、無產階級革命的方法，才能推翻資產階級的統治和建立無產階級的專政。馬克斯指教過：而且在革命中得到了勝利

的無產階級，還應當破壞、拆毀資產階級的國家機構，並用自己的無產階級的國家來代替牠。馬克斯指教過：無產階級專政包括着資本主義和共產主義之間的整個過渡期，在這個過渡時期，在自己專政的時期，無產階級利用國家政權，來鎮壓奪取者階級的反抗，來破壞並消滅一般階級存在的經濟基礎，來建設共產主義社會。馬克斯天才地預先看出了社會主義改造農村經濟的道路，沿着這種道路前進，在無產階級領導下的農民，就足夠逃出奴役和貧窮。馬克斯指出了：無產階級應當利用國家的力量，來直接改善農民的狀況，並把他們吸收到革命方面來。應用這種方法，才容易把土地私有制變成土地公有制，使農民自願地轉上社會主義經濟的軌

道。馬克斯說過：壓迫剝削民族的民族是不能有自由的。這指示了無產階級應當採取怎樣的民族政策。馬克斯對於這種使工人階級敵視並迫害其他被壓迫民族的愛國主義、民族主義，進行了無情的鬥爭，他對勞動者大眾教給了無產階級的國際主義。在馬克斯以前，工人階級沒有自己的無產階級的政黨。馬克斯一生都為創造工人階級的政黨而奮鬥了，這種政黨是要有力量領導工人階級對奪取者階級進行革命鬥爭的。一八四七年，馬克斯和恩格斯共同組織了世界上第一個無產階級政黨——「共產主義者同盟」，並寫了無產階級第一件革命綱領——「共產黨宣言」。「共產黨宣言」，到現在雖然經過了將近一百年，却依然保有重要性，並且依然是

第三國際各國共產黨的綱領的基礎。馬克斯是第一國際的組織者和領袖，他和恩格斯共同奠定了國際工人組織的基礎，準備工人階級對資本家實行革命的進攻。所以，第一國際，是馬克斯和恩格斯的國際。馬克斯首先是革命家，他採取種種的方式，參加破壞資本主義社會及資產階級的國家機關，參加現代無產階級的解放心業，他首先使無產階級明白了自己的狀況和要求，創造了他們解放的條件。他一生充滿了鬥爭，他一身是理論和實踐的統一。馬克斯積極參加了一八四八年法國、德國和奧國發生的革命，這些革命的主要目標，是反對地主制度。一八七一年，他挺身保衛巴黎公社，對巴黎公社提供了許許多多忠告和指示。馬克斯證明了：就本

質說來，巴黎公社是無產階級專政。馬克斯在兩條戰綫上對種種機會主義進行了毫不妥協的鬥爭，這些機會主義者企圖阻礙工人階級執行自己的歷史任務——用暴力推翻資產階級的政權，建立無產階級的專政，建設社會主義社會。馬克斯對工人階級的功績是極端偉大的，因為馬克斯的理論和實踐工作，才使現代的無產階級有了自覺，才使他們由自在階級變成了「自為階級」，不然的話，被壓迫、被榨取的勞動者大眾，也許直到現在都摸不到解放的道路。馬克斯一切超人的天才著作和偉大的歷史功績，都是和恩格斯分不得開的，恩格斯是馬克斯偉大事業的共同建設者。費利德利赫·恩格斯，一八二〇年十一月二十八日生在德國的巴爾門，他的

父親是一位工廠主。他在埃爾比爾費德進中學，但沒有畢業。在還差一年畢業的時候，就被他的父親帶到馬列門商界裏去服務。恩格斯在馬列門自修着科學的和政治的教育。他努力研究那時在哲學思想中起着很大作用的宗教問題。他起初參加了「青年德意志」的社會民主主義的文學運動，但很快就退出了（一八三九年）。在研究哲學的道路上，恩格斯起初屬於左派黑格爾主義者（馬克斯也一樣）。一八四一年，他到了柏林，他的著名的小冊子——「雪林與發見」，就是這時寫成的。一八四二年，他成了「萊因報」的投稿者，我們在前面說過，這時「萊因報」的主筆是馬克斯。一八四二年底，恩格斯離開德國到英國去了，住在曼徹斯特，他在

那裏擔任一個紡織工廠的管理員，他的父親是這個工廠的股東。恩格斯在英國，親眼看到了迅速發展着的資本主義的生產情況，他在工廠中的位置，協助他實踐上知道了英國的經濟和工人的勞動條件；嚴謹的哲學準備，使他有了這種可能性：容易研究英國資產階級古典政治經濟學的理论，並對這種理論給了批評；他對那時在英國活動着的第一個工人政黨——「憲章黨」——很有興趣，在這個團體中，參加了偉大的空想社會主義者歐文的一些學生們。恩格斯在這樣的環境下，寫了天才的「政治經濟學批判綱要」，和馬克斯的論文一同刊登在「德法年鑑」上。馬克斯和恩格斯在自己的論文中得到了關於社會發展的途徑和階級鬥爭法則的同一

的結論。從這時起，他們開始了相互的影響和合作。他們的這些結論和他們在其中生活的一切革命情況，把他們造成了革命的同志和爭取社會主義的勇往直前的戰士。他們在文字上雖然有了好幾年的神交，但直到一八四四年九月間，因為恩格斯由英國回到德國去，路過巴黎才和馬克斯認識了。自此以後，馬克斯的著作，是和恩格斯的著作極密切地錯綜着的。一八四五年，恩格斯發表了一部著名的書——「英國工人階級的狀況」；一八四八年，發表了和馬克斯共同寫作的歷史文獻——「共產黨宣言」；一八四八年，恩格斯和馬克斯共同積極參加了德國的革命，恩格斯也是「新萊因報」的一位指導者；一八四九年，恩格斯參加了武裝起義

，失敗以後他僑居在倫敦。直到一八七〇年以前，恩格斯都住在英國，在曼徹斯特，和住在倫敦的馬克斯處在經常極密切的交往中。恩格斯對自己的朋友和戰伴馬克斯，給了很多的資助，馬克斯在五十年代至六十年代的期間，在進行着偉大的工作——創作「資本論」。恩格斯寫了很多極重要的著作：如「反杜林論」、「家族、私產及國家的起源」、「費爾巴哈論」、「自然辯證法」等等。恩格斯也和馬克斯一樣，是以第一國際領導者的資格，熱烈地歡迎了巴黎公社。根據公社的經驗，馬克斯和恩格斯發展了自己的關於國家的學說、關於無產階級革命的學說、關於無產階級專政的學說。因為馬克斯和恩格斯的指導，科學社會主義才戰勝了馬克

斯以前的各種社會主義，十九世紀的七十年代至八十年代，在先進的資本主義各國組織了無產階級大眾的政黨。恩格斯是偉大的思想家和多方面的學者——哲學家、經濟學家、歷史學家、自然科學家和軍事技術家、文學家、語言學家（他大約知道二十種語言）。恩格斯會同馬克斯創造了辯證唯物論——工人階級革命的世界觀。所以，在自己的朋友馬克斯以後，恩格斯是最傑出的學者和現代世界無產階級的教師。他對於人類，尤其對於工人階級的功績，是和馬克斯一樣偉大的。一八八三年，馬克斯逝世了，「資本論」第二卷和第三卷還沒有完成。能夠勝任這項工作的，除馬克斯的志同道合的最好的朋友恩格斯外，再也找不出第二個人。恩格斯

異常小心地做了這項偉大的工作。所以，「資本論」也和馬克斯與恩格斯其他的許多著作一樣，可以說是他們共同的作品。在馬克斯死後，恩格斯在許多著作中宣傳了馬克斯的哲學、歷史、經濟學的見解，為着完成馬克斯的遺著而不知疲倦地工作着。末了，並以巨大的力量來從事重新建立國際，第一國際是在一八七二年崩潰了，並在一八七六年完全終止了自己的存在。這時開始了各地工人運動的迅速發展，要求創造無產階級新的國際革命的組織。一八八九年，在巴黎召集了國際會議，在這次會議上成立了第二國際。第二國際成了國際無產階級運動的新的中心。恩格斯是世界各國工人組織的思想上的領袖。各國的工人團體，遇着有什麼問題的特

候，就都去請教恩格斯，他也就對牠們不厭煩倦地指示着。他所以能夠這樣做的原因，因為他對各國的情形異常明瞭，瞭解牠們的特殊性和條件。無產階級的五·一勞動節，是

恩格斯領導下的第二國際的光榮紀念品，世界各國的無產階級，爲着爭取八小時工作日，爭取免除戰爭的危險，爭取由資本主義的枷鎖下的解放，而一致團結起來了。恩格斯死在一八九五年，享壽七十五歲。以上的敘述更加證明了：恩格斯的的生活和工作，與馬克斯的生活和工作，是彼此分不開的。他們共同創造了關於共產主義的科學，共同爲爭取共產主義而鬥爭了。他們高舉着共產主義的旗幟，高舉着國際無產階級革命的旗幟，和資產階級及一切反動主義者鬥爭了，和種

種機會主義者及改良主義者鬥爭了。他們對世界無產階級留下了偉大的遺產，這是戰無不勝的馬克斯主義。

馬赫主義的元素學說(The teaching element of machism)

馬赫主義者聲明，他們是站在唯物論和唯心論以上，他們的學說和任何哲學都完全絕緣，是專門以「純經驗」爲基礎。這就是馬赫怎樣運用關於「元素」的學說企圖避開哲學根本問題。他說：「一切自然科學，都只能表現……那些元素的合成物，這些元素我們習慣上叫做感覺。來說一下這些元素的聯繫。A(溫暖)和B(火)之間的聯繫屬於物理學，A和P(神經)之間的聯繫屬於生理學。無論前一種聯繫或後一種聯繫都不是各別存在，這兩種聯繫是

共同存在。我們只能暫時把這一種或那一種抽取出來。顯而易見，像這樣看來，甚至純機械學的過程也時常是生理學的過程」(馬赫)。這種關於元素學說的要點是在什麼裏面呢？馬赫親自說過，我們把各種元素(色、聲、重壓等等)叫做感覺。這就是說，一切存在的東西都歸結到感覺。然而馬赫對這一點却不願說得直截了當。那時一切就都成了明明白白的，他的學說是很早就人所週知的巴克利型的主觀唯心論。因此他甯肯在這種意義中用「元素」這個字來粉飾欺騙：說元素既不是物理學的，也不是心理學的。一切都依觀點而定。如果把元素離開人的神經來研究，那時這就是物理學的現象；如果把牠們放在和人的神經系的聯繫中來加以研究

，那時在我們前面的就是心理學的現象。馬赫以爲他用這樣的方法就克服了唯物論，也克服了唯心論。他的理論實際上是代表什麼呢？不難認定，「牠是最無聯繫的、紛亂的、對立的哲學觀點」(列寧)。事實上，如果把元素理解做感覺，那時馬赫的理論就是唯心論。如果容許那些不依賴感覺的、而且是惹起感覺及對人的感覺器官起作用的物理學的對象的存在，那時這就意味着轉到了唯物論的立場上。結果得到了什麼呢？那種站在唯心論和唯物論以上的企圖，僅僅引到了不統一的觀點的無原則的混亂，經驗批判論的哲學家們，正是希望用他們自己所捏造的「元素」這個術語來遮藏那些無原則的混亂。

馬克斯主義——列寧主義 (Marxism-Leninism)

ism) 是無產階級解放運動的理論、無產階級專政的理論和策略、建設共產主義社會的理論。「哲學史和社會科學史」明白地指出了：在馬克斯主義中，沒有任何類似戰鬥主義和頑固不化的、站在世界文明發展的大道以外而發生出來的學說的意義中的「宗派主義」。反之，馬克斯的一切獨創性，正是在於他解答了人類前進思想已經提出的問題。他的學說，是作為哲學、政治經濟學和社會主義最偉大代表者的學說的直接繼續而發生出來的「(列寧)」。馬克斯主義的哲學——辯證唯物論和歷史唯物論，是共產主義的理論基礎，是馬克斯主義黨的理論基礎。馬克斯和恩格斯堅決地保衛哲學的唯物論免除一切把牠曲解的企圖，而對各種形態的哲

學唯心論戰鬥，並不以十八世紀的唯物論爲止境，而且把哲學向前推進了，更用德國古典哲學的收穫——尤其是黑格爾體系——把哲學充實了，以後更引用了費爾巴哈的唯物論。這些收穫中最重要的是辯證法。馬克斯主義的靈魂是唯物辯證法，牠是「最完全的、深刻的及由片面性下解放出來了的論到發展的學說，是論到人類知識的相對性的學說，這種知識是被永遠在發展下去的物質的反映對我們所提供出來了的」(列寧)。「加深了和發展了哲學的唯物論，馬克斯把牠引到了極點，把牠的對自然的認識擴張到了對人類社會的認識上。馬克斯的歷史唯物論，是科學思想最偉大的收穫。在這時以前支配着歷史和政治見解的混沌和專橫，被十分圓

滿的和嚴密科學的理論所代替了，這種理論指出了：由一種社會生活機構中，因為生產力的增長，就會發展出來別種更高級的社會生活機構，例如由農奴制度中成長出來了資本主義（列甯）。和承認觀念、理智是社會發展的基礎的唯心論相反，馬克斯證明了：社會發展的基礎是經濟制度、物質的生產條件，而不是觀念，在這種基礎上建築起來了政治和其他的上層建築；在分成了敵對階級的社會中，發展動力是階級鬥爭。馬克斯的主要著作是「資本論」，在「資本論」中研究了資本主義社會的經濟制度。馬克斯揭發了和證明了：在物的關係（商品交換）後面有着人與人之間的實際關係。在自己的剩餘價值論中，馬克斯剖出了資本家階級財富

的源泉。「關於剩餘價值的學說，是馬克斯經濟理論的奠基石」（列甯）。研究了資本主義的生產方式的發展法則，馬克斯證明了資本主義滅亡和共產主義勝利的不可避免性。代替封建制度的資本主義是比較進步的制度。但依然不過是把一種榨取和壓迫勞動者的制度代替為別種榨取和壓迫勞動者的制度。作為資本主義壓迫的反映及對牠的抗議，發生出來了各種社會主義的學說。但最初的社會主義是空想的社會主義。牠嚴厲地批判了、吐責了資本主義制度，設想了一種更好的、沒有榨取的制度，但牠不能指示實在的出路。馬克斯和恩格斯首先把社會主義由空想的變成了科學的。他們闡明了作為資本主義的掘墓人的、作為社會主義的創造者的工

人階級有全世界歷史意義的作用。馬克斯主義中的主要點，是無產階級專政的學說。馬克斯寫過：「資本主義社會和共產主義社會之間，有着由資本主義社會革命地轉變爲社會主義社會的一個時期」，「這個時期的國家，除革命的無產階級專政以外不能有任何別樣的國家」。馬克斯主義對於在和資產階級鬥爭中的工人階級，用革命理論把他們武裝了；對於在這時以前自然地發展了的工人運動，給了社會主義的指導。在馬克斯主義的思想對大眾初顯出了影響的時候，「歐洲一切的舊勢力就都團結起來從事神聖地討伐」馬克斯主義了。資產階級過去和現在都不僅採用暴力來和馬克斯主義鬥爭。「歷史的辯證法是這樣的：馬克斯主義理論上的勝

利，致令牠的敵人也不得不來假裝做馬克斯主義者。內部朽腐了的自由主義，企圖採用社會主義的機會主義的形式來還魂」（列甯）。機會主義不是說無論什麼時候都直接否定馬克斯主義理論或牠的個別的主旨和結論。機會主義是有時在這些企圖中表現出來了：引用馬克斯主義中已經陳舊的個別主旨，把牠們變成教條，藉此來阻礙馬克斯主義前進的發展，所以也就是阻礙無產階級革命運動的發展。馬克斯主義是有着創造性的科學。馬克斯主義的創始者時常把自己的理論看做是革命的理想，看做是對行動的指導。在恩格斯死後有最偉大的理論家列甯。在列甯死後有斯大林及列甯別些學生們，是唯一的馬克斯主義者，他們不僅無情地摘發了各種色

調的機會主義者並保護馬克斯主義避免了歪曲，而且更把馬克斯主義的理論大大地向前推進了，把在新條件中無產階級鬥爭的新經驗充實了馬克斯主義。他們實踐地在事實上證明了創造性的馬克斯主義的萬能。馬克斯主義——列寧主義是工人階級統一的、不可分割的、完全科學的世界觀。馬克斯和恩格斯是在仍屬於沿着向上的路線發展着的工業資本主義時代、無產階級準備革命的時代工作和鬥爭了。列寧和斯大林，他們是馬克斯和恩格斯的富有天才的學生，是出現在帝國主義時代、腐朽了的資本主義時代、無產階級革命的時代，在這個時代中，無產階級革命已經在一國勝利了，並且揭開了無產階級民主政治的新紀元、蘇維埃的新紀元、建設

社會主義的新紀元。「所以列寧主義是馬克斯主義繼續向前的發展」(斯大林)。列寧主義是帝國主義時代和無產階級革命時代的馬克斯主義。「……列寧沒有對馬克斯主義「添加」任何「新的原理」，因為列寧沒有變更馬克斯主義任何一項「舊的」原理」(斯大林)。完完全全地站在馬克斯主義的原理上，列寧發展了馬克斯主義，把他適用到了新的條件，適用到了資本主義的新階段。斯大林在和美國工人第一次訪問團的談話中，指出了那些被列寧放進了馬克斯主義寶庫中的新的東西。第一，他研究了關於資本主義新階段的帝國主義的問題。所以，列寧的功績和列寧那裏的新東西，是他站在「資本論」的基本主旨上創始了馬克斯主義關於資

本主義最後階段的帝國主義的分析，剖發了牠的潰瘡和牠不能避免滅亡的條件。在這種分析的基礎上，發生了列寧關於這事的著名的議論：在帝國主義的條件中，社會主義可能在個別資本主義國家中單獨獲得勝利」（斯大林）。其次，列寧更發展了馬克斯關於無產階級專政的思想，發見了蘇維埃政權是無產階級專政的國家形態；列寧確定無產階級專政是無產階級和非無產階級的被權取者大眾（農民等等）階級同盟的特殊形態；他指出了：無產階級專政是階級社會中民主的最高類型。列寧主義中的主要點，這是無產階級專政，牠使列寧主義學說成了「一切國家無產者的國際主義的學說，這種學說是對一切國家都毫無例外地適用的和必要的，而

且也包括資本主義發展了的國家在內」（斯大林）。列寧在新的條件中，在由資本主義過渡到社會主義去的時期，在被資本主義國家包圍着的國家中，從新提出了有成效地建設社會主義的形式和方法問題。列寧證明了：在被資本主義國家包圍着的無產階級專政的國家中，在這個國家還沒有被軍事干涉逼斷氣的條件下，能夠建設社會主義社會。列寧指示了建設社會主義的具體方式和途徑，證明了蘇聯對於社會主義的勝利有着一切必要的條件。而且，列寧更發展了馬克斯關於無產階級領導權的思想；他把這種思想發展成了「無產階級領導權的嚴整的體系、無產階級領導城市和鄉村勞動者大眾的嚴整的體系，不僅在推翻專制政體和資本主義的事業

中是這樣的，而且在無產階級專政時代建設社會主義的事業中也是這樣的」（斯大林）。站在馬克斯關於民族—殖民地問題的思想上，列寧把牠們發展起來應用到了新時代，蒐集了而且同時作成了帝國主義時代民族—殖民地革命見解的嚴整的體系。列寧指出了：解決民族—殖民地問題，是和推翻帝國主義不可分割地聯繫着的，「宣佈民族—殖民地問題是國際無產階級革命總問題的構成部分」（斯大林）。列寧對於俄國的及國際的全體工人階級，提供了關於黨及黨的政綱、政治、策略和組織基礎的嚴整的學說，這個黨是新型的黨，牠和第二國際的黨根本不同，第二國際的黨是通身都染上了機會主義的。馬克斯—恩格斯—列寧的理論，在斯大林

的著作中取得了更加向前的發展。斯大林不僅無情地把敵人舉發出來了，不僅保護了黨的統一、完整和純潔因而免除了敵人的危害，而且更發展了和向前推進了列寧關於黨的學說。在列寧學說的基礎上，斯大林向前發展了社會主義首先在少數國家或甚至在一國單獨獲得勝利可能性的理論，以及在帝國主義的條件中社會主義在一切國家同時勝利不可能性的理論，向前發展了列寧關於全國工業化和農業集體化的偉大的思想。斯大林研究了社會主義改造農村及在全面集體化的基礎上當作階級來肅清富農的方法的問題。斯大林研究了而且向前發展了馬克斯—恩格斯—列寧關於社會主義時代、資本主義包圍着的環境中的國家的學說。他用新條件中的階

級鬥爭的法則的知識武裝了蘇聯的黨和民衆，指出了無產階級國家在保護共產主義勝利的事業中的作用。斯大林向前發展了馬克斯—恩格斯—列寧關於社會主義的學說。他指出了：斯達哈諾夫運動在準備着由社會主義過渡到共產主義去的條件。在斯大林的領導下，科學共產主義的主要論旨，在蘇聯已經事實上實現了，並且在蘇聯（世界上第一個社會主義國家）的憲法中完全確定了。在「斯大林憲法」中總括了蘇聯建設社會主義的偉大的經驗。斯大林研究馬克斯、恩格斯和列寧所認為最困難的問題：由社會主義過渡到共產主義去的問題，肅清城市與鄉村之間的問題、體力勞動與智力勞動之間的對立性的問題的主要特色，並且這些問題在他的領導下都

實際上得到了解決。斯大林指出了：社會主義時代歷史任務連環中的中心的一環，是使蘇維埃知識階級幹部熟習馬克斯主義—列寧主義理論的任務。而熟習馬克斯主義—列寧主義，這就是說要去學習把牠的文字和牠的本質區別清楚，攝取牠的本質，學習把牠們在階級鬥爭的各種條件中來應用，要理解在新歷史情況及新任務的適應中來充實、發展及把牠向前推進。聯共中央委員會在斯大林參加下所創作的「聯共黨史簡明教程」，是熟習馬克斯主義—列寧主義最好的工具。

馬克斯主義的理論源泉 (Theoretical sources of marxism) 馬克斯主義的源泉，是德國的古典哲學（黑格爾和費爾巴哈）、英國的政治經濟學（亞丹·斯密、李加圖）和空

想的社會主義（聖·西門、傅立葉、歐文）。德國古典哲學最偉大的收穫，是黑格爾的辯證法。但黑格爾的辯證法却是唯心論的辯證法。爲着使牠變成真正科學的方法，就必須把牠拿來唯物論地改造。『我們的辯證論方法，——馬克斯說道，——牠的基礎不僅和黑格爾的基礎不同，而且是黑格爾基礎的直接對立物。對於黑格爾，他把他自己叫做理念的思維過程的東西甚至變成了獨立的主體，認爲牠是現實物的創造主，而這種現實物却不過是牠的外在表現。反之，對於我們，理想的東西不外就是移植到了人的頭腦中的並且在其中改造了的物質的東西』。在馬克斯和恩格斯的唯物辯證法中，曾經總括了馬克斯以前科學所創造的所有一切積極的、

進步的事物。費爾巴哈的重大的功績，是唯物論地批判黑格爾的唯心論。但費爾巴哈雖然說明自然現象的時候是唯物論者，但在認識社會的時候却依然是唯心論者。馬克斯和恩格斯把哲學上的唯物論，一貫地擴張到了解釋社會現象上面。『……唯心論由自己最後的收容所、由歷史領域中被驅逐出來了，現在歷史觀也成了唯物論的』（恩格斯）。英國的政治經濟學奠下了勞動價值論的基礎。但亞丹·斯密和李加圖卻沒有力量去認識商品——資本主義經濟的歷史特性——榨取僱傭勞動是剩餘價值的泉源。亞丹·斯密和李加圖把資本主義制度看做是永久的和自然的社會制度。只有馬克斯，才發見了是歷史上一定的社會經濟制度的資本主義的發展法則

。馬克斯剖明了剩餘價值是資本主義榨取的基礎。『剩餘價值學說，是馬克斯的經濟理論的奠基石』（列寧）。馬克斯創造了剩餘價值論，同時更指出了資本主義是建基在榨取僱傭勞動上，並且在自己發展的過程中不可避免會引到滅亡。馬克斯主義的第三個泉源是空想的社會主義。空想的社會主義銳利地並勇敢地批判了資本主義的矛盾，把作爲最圓滿的社會制度的社會主義思想來對抗資本主義。但空想社會主義却因自己歷史有限性的關係，不能夠說明資本主義時代僱傭奴隸制度的本質、資本主義的發展法則及作爲社會主義創造者的無產階級的意義。馬克斯和恩格斯把社會主義空想變成了科學，變成了科學社會主義，指出了階級鬥爭是歷史

推動力。馬克斯證明了：過渡到社會主義去的唯一道路，這是無產階級革命運動的道路，無產階級革命和無產階級專政的道路。

馬克斯主義的辯證論方法 (Marxian dialectic method)

有着如下的根本特色：（一）辯證論方法把自然看做統一的、聯繫着的整體，自然中的物體和現象是彼此互相依存的、彼此互爲條件的；辯證法斷定一切都是處在聯繫中和交互作用中。（二）辯證論方法把自然看做是處在不斷地變化和革新的狀態中的，自然中時常在使某些東西發生起來和發展起來，使某些東西破壞掉和消滅掉；辯證法指出了一切都是處在運動中和變化中。（三）辯證法把自然的發展看做是過程，在這種過程中因爲積聚着細微的和漸進的量的

變化，而完成着趨向根本的、質的變化的飛躍的轉變；『量變質』是辯證論方法的一個主要的規則。照辯證法看來，發展不是單純反復地進行着的，而是由低級向着高級前進的運動。(四)辯證法是由這裏出發：自然的物體和現象都生成有內在的矛盾，一切東西都有着自已的積極方面和消極方面，自己的衰老方面和發展方面，衰老方面和發展方面之間的鬥爭是發展過程的內部的內容，是量的變化轉變為質的變化的過程的內部的內容；『矛盾引向前進』，這是辯證法一個最重要的規則。辯證法這些關於自然發展的規則，也關係到社會的發展。每種實在的社會——經濟機構（奴隸所有制、封建制度、資本主義、社會主義）都是統一的整體，其

中各個方面和現象（物質財富的生產方式、政治制度、精神生活過程）彼此都是在統一中聯繫着的，都是處在交互作用中。社會思想、政治制度，在社會生活的物質條件中有自己的根源，牠們對社會存在顯出了反作用，其間，這種交互作用的基礎却是物質財富的生產方式。歷史社會中一種社會——經濟機構被別種社會——經濟機構所代替的事實說明出來了：社會生活是被運動、變化、舊的滅和新的發生所完成的。一種社會——經濟機構被別種社會——經濟機構所代替，是因為積聚的量的變化而由一種質的狀況向着別種質的狀況飛躍的、革命的轉變。比如說吧，漸漸地積聚着的無產階級的勢力（無產階級人數、組織性的增大，他們的階級自覺，他們

和一切勞動者及被榨取者聯絡的增大)，在社會主義革命勝利的結果中，就會使無產階級由資本主義下被壓迫的和被榨取的階級，變爲統治的階級和指導社會發展走向共產主義去的階級。而每種新的歷史機構比牠以前的社會機構都是更進步的、更高的階段：資本主義比封建制度是更高的結構；社會主義比資本主義是更加高得多的階段。由一種社會——經濟機構到別種社會——經濟機構的這種發展過程的內部的內容，是一切階級社會機構中所進行的階級間的鬥爭，這種鬥爭是生產方式本身中的——生產力和生產關係之間的內在矛盾的表现。這樣看來，社會史和自然史都證明了：世界上的一切都是辯證法地完成起來的。馬克斯主義的辯證法指出了

：對社會和自然現象的正確態度，是研究和認識世界的科學方法，牠也服務於行動的指導。馬克斯主義的辯證論方法最重要的要求，是在實踐上來檢驗所獲得的真理，考核和人類實踐活動聯繫着的一切變化。由馬克斯主義辯證法的規則中，推演出來了許多政治上和策略上最重要的指導原理，列寧——斯大林的黨時時刻刻都遵守着這些原理。馬克斯主義——列寧主義的辯證法指出了：要想實行正確的政策，就必須站在那種發展着的和有前途的社會階級的立場上，應當向前看而不應當向後看，要做革命者而不是改良者，實施無產階級毫不妥協的階級的政策。列寧和斯大林把辯證法和辯證論方法，叫做馬克斯主義的靈魂。列寧和斯大林一切理論上的活

動，都是繼續研究馬克斯和恩格斯的辯證論方法及使牠具體化。

馬克斯主義的哲學唯物論 (Marxian philosophic materialism)

哲學是階級鬥爭的武器，唯物論的哲學是科學共產主義的創始者所鍛鍊的、無產階級最銳利的武器。列寧說：『馬克斯和恩格斯的天才，恰恰就是在這裏面：經過很長的時期，幾乎經過半個世紀，他們發展了唯物論，把哲學中一個主要的流派向前推進了，不是盤旋在重述已經決定了的認識論的問題上，而是引到了徹底，指出了應當怎麼把同樣的唯物論引進社會科學的領域中去，把那些誇大而且自負的蠢話、哲學中『新』路線的『發見』、想出『新』流派以及其他的無數企圖，像垃圾、廢話一

樣無情地加以排斥了」。他們剖現出來了折衷主義的教授們在黑格爾以後的哲學的無成果性、實證論的平凡性質和新康德主義理論的無力。他們無情地批判了俗流唯物論者畢涅爾、杜林等人的混亂、不徹底性和動搖。『或是貫徹到底的唯物論，或是哲學唯心論的謬說和混亂，——在「反杜林論」的每一小節中都是這樣提出了問題，只有那些有着被反動的教授們的哲學損壞了的腦子的人們，才會不注意這些問題」。他們排斥了最新哲學、『實證論』、『實在論』、『不可知論』以及無數其他的學派和支派的詭計，同時剖現出來了一切唯心論哲學和宗教、僧侶主義的密切的血緣關係。『馬克斯和恩格斯自始至終都是哲學中的黨派者，他們懂得

在一切種種「最新的」流派中發見對唯物論的背反及對唯心論和信仰論的寬容……因此費爾巴哈被他們責難了，是因為費爾巴哈沒有把唯物論引到澈底，是因為他看到個別唯物論者的錯誤就放棄唯物論，是因為他和宗教作戰目的是為了整理或創立新宗教，是因為他不懂在社會學中剔除唯心論的辭句並做一個唯物論者」（列寧）。馬克斯主義的哲學唯物論，是唯物論的最高形態。舊的唯物論是機械唯物論；牠把極簡單的、機械的運動形態的法則擴張到了自然和社會的一切現象上。馬克斯主義的唯物論，是以研究物質運動各種形態的一切科學的成果為基礎。舊的唯物論是形而上學的唯物論，即牠是把世界放在靜止和不變的狀態中來考察着。馬

克斯主義的唯物論是辯證法的唯物論，因為牠是把自然和社會放在不斷的發展和革新中來考察着。舊的唯物論不能唯物地來說明社會現象。馬克斯主義的唯物論首先應用辯證唯物論的規則來說明社會，並且創立了唯物史觀。舊的唯物論是直覺的唯物論，因為牠不理解人類實踐活動的改革作用。舊的唯物論者「把「人的本質」理解做抽象的，而不是「一切社會關係的總和」（是被具體歷史所決定的），因此只有在世界實行「變更」的時候纔能「說明」世界，即是不理解「革命的哲學唯物論，是認識和改造世界的强有力的工具。馬克斯主義的唯物論，是徹底敵視唯心論，宗教、僧侶主義的。馬克斯主義哲

學唯物論的主要特色是：(一)承認世界的物質性(具體性)，承認世界是依照物質運動的法則在發展起來；(二)承認物質是第一次性和客觀實在性，意識是第二次性；(三)承認物質世界的可認識性和牠的合法則性，承認科學知識有着客觀的真實性。馬克斯主義的哲學唯物論是由這裏出發：世界就本性說來是物質的，世界上的一切現象都是運動着的物質的各種不同的樣式。馬克斯主義的唯物論證明了：所有一切各種各樣的自然體——由極小的原子粒到巨大的行星，由極小的細菌到最高的動物、到人——都是各種形態的和在各種發展階段上的物質。和承認世界是神(或「絕對理念」、「世界精神」、意識)的創造物的唯心論相反，馬克斯主

義的哲學唯物論是由這裏出發：物質是永久存在着的，不是任何人創造出來的，世界是根據物質的法則發展起來的，不需要任何的「世界精神」。和認定只有我們的意識才真實存在，物質世界、存在物、自然都不過在我們的意識中、在我們的感覺、概念中才存在着的唯心論相反，馬克斯主義的哲學唯物論是由這裏出發：物質、自然、存在物都是客觀的實在性，牠們是在意識以外並不依賴意識而存在着，物質是第一次的，而意識却是第二次的、派生出來的，因為牠是物質的反映，思惟是那種達到了自己發展中高度完成階段的物質的產物、腦的產物。馬克斯主義的唯物論完全同意自然科學把實在的物質看做是第一次的，認為感覺、意識是第二次

的。馬克斯主義的哲學唯物論也澈底解決了哲學根本問題的別方面：我們的思維有沒有能力認識現實的世界？和反駁認識世界及其法則的可能性、不相信我們知識的確實性的唯心論相反，馬克斯主義的哲學唯物論是由這裏出發：世界及其法則是完全可以認識的。馬克斯主義的唯物論斷定：人類的實踐是我們知識的真實性的確證，世界上沒有不能認識的物體，只有還未曾認識的物體，這些物體是將來會被科學和實踐的力量所發見和認識的。把馬克斯主義哲學唯物論的法則應用到社會和無產階級政黨的實踐活動上，有着巨大的意義。馬克斯主義——列寧主義的力量和生命性，是在於牠建立在自己的實踐活動上，正是建立在社會物質生活發展的需要

上，無論什麼時候都不和社會的實生活分離。馬克斯主義的無產階級政黨的實踐活動，不是根據「理智」、一般「倫理道德」等等的要求，而是根據對於社會發展法則的研究。馬克斯的哲學，是成熟的哲學唯物論，牠對人類、尤其對工人階級給了偉大的認識工具（列寧）。

高原期 (Plateau) 即個人在學習的過程中達到一定點即感覺進步停滯的時期。例如練習寫字，最初進步甚速，到了某一時期，即無進步表現出來。轉而感到艱澀，但過了這個階段，進步就加速了。

高蹈派 (Parnassians) 是指與現實脫節，抱着自己高於一切的見解的人們。一般說來，高蹈派都是一些比較具有孤僻個性的人，因為

對罪惡社會的不滿而把自己局限在狹隘的圈子裏不能自拔。

高爾吉亞(Gorgias)紀元前四八三——三七五年，是老詭辯學派的代表。高爾吉亞比普洛塔哥拉斯更進一步走向主觀唯心論和懷疑論方面去。他否認真實的、正確的認識世界的可能性，並懷疑自然的客觀存在。他的主要著作是「論不存在或自然」。

十一 畫

假設(Hypothesis)是科學上用來說明某種現象所提出的合理前提，經過實驗檢證以後，假設就成了科學的理論。某種新事實一經發現，以前陳舊的法則就失去了效力，這時候，爲了使於研究，就必須根據暫時還不十分

充足的材料來提出假設，這種假設在實際研究過程中經過淘汰、修正及純化後，才能達到建立適合新現象的新法則。

假象(Semblance) 黑格爾把通過外的反映而認識本質的最初階段叫做假象。假象和真實世界是不能對立的，因爲假象是本質的假象，假象階段的認識也是對客觀世界的認識。客觀的假象只是本質的外表化。假象與本質之間沒有不可潛越的界限，而是在各種契機上互相統一的。非本質的假象的東西是不如本質那樣『堅固』的，是易於消滅的，但假象離開本質就是不能想像的，所以假象雖然有着暫時的性質，但牠也是客觀現實的反映。

假言判斷(Hypothetical judgement)是用連接詞把兩個以上的確言判斷連繫起來的判斷

。例如「我今天也許寫那篇文章，或許什麼也不寫」。應當辯別假言判斷和約言判斷。如果把上面的句子改成：「我今天如果不寫那篇文章，就什麼也不寫了」。這種有約制性的兩個句子，就是約言判斷了。

偶像 (Idol) 人或動物的形象，被人誤認為有神的威力隱藏在裏面，把牠當作神來加以崇拜，叫做「偶像」。現代有許多偉人，也常被一般人當作「偶像」崇拜着。實際上，成了偶像的代表人物，他的實際價值往往不及別人對他想像中的價值。

偶因論 (Occasionalism) 是十七世紀法國哲學中的一派，根據笛卡兒的心物二元的實體論，以為各自獨立的精神和物質交互作用及互相約制是毫無疑義的。却不能對牠加以合理

的說明。牠只有把這種不能說明的事實歸之於神的力量，以為是神在支配和指揮的結果。偶因論著名的代表者是華倫克赫 (Arnold Geulincx) 和馬列伯蘭契 (Nicolas de Malebranche)。

偶然性 (Contingency) 不是發生於一定規律性的發展過程中，而是來自過程以外的一切事件，都叫做偶然性事件。但偶然性事件，也是有原因的，牠是必然性的個別表現。閱「必然性與偶然性」條。

偶存性 (Accident) 凡事物非本質的屬性或狀態，沒有必然的因果關係的，叫做偶存性。

偶婚制 (Pair marriage) 即「對偶婚制」。閱「婚姻制度」條。

偶像破壞主義 (Iconoclasm) 即反對一切偶像

一切傳統、一切迷信而予以澈底的破壞。持這種主張的人，叫「偶像破壞主義者」。

動機(Motive) 在心理學上，是指意志的發生原因的表象和感情的複合體的意思。在倫理學上解作慾望的意思。

動機論(Motivism) 是「結果論」的對稱。主張就個人的動機善惡來做評判他人的行為善惡的標準；而結果論則是主張就行爲結果的善惡來作爲評判行爲價值的標準。

動力論(Dynamism) 奧斯特華德的動力論，是在物理學家頭腦中所發生的紛亂的鮮明實例。奧斯特華德是停在物理學的地基上，把能力理解得就本質說和物質沒有任何的區別。物理學的事務，是處理各種能力，如熱、電、光等等，牠們互相轉變。動力論斷定

說：除能力以外什麼也不存在，緩慢的物質本身也要歸屬到能力，因爲是運動着的電氣微分子的複雜結合。如果是像奧斯特華德所斷定的，那末能力就不需要物質的担当者，並且是自身運動着。奧斯特華德的任務，是以克服唯物論和唯心論爲目的，他不理解，在唯物論看來，重要的是不承認物質某種個別的性質，而物質的基本「性質」，是在空間和時間中的客觀實在性。如果能力是不依賴人的頭腦而存在着，如果牠一切的轉變是在空間和時間中完成，那末牠就是客觀實在性，即是哲學意義中的物質。列甯說：「如果能力是運動，那末你們不過把困難由主辭移到了賓辭上，不過把物質是不是在運動着的問題，改成了能力是不是物質的問題。能

力是不是在我的意識以外、不依賴人和人類而轉變呢？或這不過是觀念、象徵、有條件的記號等等呢？」動力論的哲學解決不了這個問題，並且滑落到了唯心論。這事的發生，是因為奧斯特華德爲着克服唯物論和唯心論之間的對立，而提議對這兩個概念——物質和精神——用一個能力的概念來代替。如果站在這種道路上，那末這就是表示承認意識是一種有力量轉變爲別種能力的能力。可是在那種情況中，進一步就要得到這種結論：意識能夠是「能力」的出發狀態，用轉變的方法，由牠發展着其餘的各種能力。雖然奧斯特華德也沒有作出這種結論，而用更曲折的方法轉到了唯心論，當時他說：「什麼能夠表現一切外在現象呢？是能力之間的過

程，這種情形比一切都更簡單地說明了，我們意識的過程本身正是動力論的，並且把自己那種性質讓給了……一切外在的經驗」。這是自然明白的，奧斯特華德用這些話指出了，他運用動力論來克服唯物論和唯心論的企圖，把他引到了最普通的主觀唯心論。列寧說：「這是純粹的唯心論，說我們的思想不是在反映着能力在外在世界中的轉變，而是外在世界反映着我們意識的『性質』！」

動力學的(Dynamic) 所謂動力學的觀點，就是把自然及社會的一切事物與現象放在自我發展及運動中來觀察的觀點，事物的自我發展和運動，是以本身內在對立性的鬥爭爲基礎，而不需要外來的推動力。僅從外來的推動所產生的移動的觀點來解釋運動，這是機

械論者（尤其是布哈林）所固有的特色，布哈林在「歷史唯物論的理論」一書中所發揮的均衡論，就是這種觀點的直接結果。

動物崇拜(Zoolatry) 這是原始人一種崇拜自然物的宗教形態，普通是對於作為一個民族的圖騰的動物所實行的崇拜。

動產奴隸(Movable slave) 中世紀農奴依屬於土地，叫做「不動產奴隸」，古代奴隸及近代黑奴可以當作動產出賣，叫做動產奴隸。

唯心論(Idealism) 是哲學上兩種主要流派之一，牠在解決思維對存在的關係的問題的時候，和唯物論相反，主張意識、精神是第一次的，否認意識是物質的產物。唯心論認為世界是「絕對理念」、「宇宙精神」、「意識」的具體化。唯心論斷定只有我們的意識

纔真實存在，物質世界、存在、自然都不過是在我們的意識中、在我們的感覺、表象、概念中纔存在。哲學中的唯心論流派分為兩大系別。主觀唯心論是把個人、主體的感覺、表象、意識作為基礎。客觀唯心論是把總的意識——世界的理性、一般性的意志及其他等等——作為基礎，照客觀唯心論者的意見看來，這種總的意識是不依賴人而獨立地存在着的。唯心論是和宗教密切地聯繫着的，並且祕密地或公開地引到神的觀念。列寧指出了唯心論是僧侶主義，並且同時特別指明了：「哲學上的唯心論是經過人的無窮複雜的認識（辯證法的）中的一種陰影走到僧侶主義去的道路」（列寧）。列寧把唯心論的理論——認識的根源剖發出來了。在認

識本身中、在總括現象的過程中，有使意識和現實分裂崩解的可能性，有使一般概念變成和物質分離了的和偶像化的絕對物的可能性（這種變化是極細微的和人們不易意識到的）。這種可能性在一定的社會條件下會實現出來。智力勞動和體力勞動分離、階級和榨取的出現，就是這樣的社會條件。唯心論地解釋自然現象，好像成了通例一樣，被反動階級的思想代表者、或和反動階級妥協了的那些階級的思想代表者發展了。哲學上的唯心論最古的代表者是畢達哥拉斯派。在畢達哥拉斯派的學說中（畢達哥拉斯派是古希臘貴族階級的政治組織，曾經和民主主義積極地鬥爭了），發展了作為世界基礎的「數」的唯心論的學說。古希臘唯心論最偉大

的代表者是柏拉圖。柏拉圖把特殊的、超感覺的理念世界宣佈為真實的世界，而把現實物體的世界宣佈為影的世界、理念暗淡地反射的世界。封建社會中是唯心論的經院哲學支配着，這種經院哲學把哲學變成了神學的婢女。在封建制度崩潰和資產階級諸關係發展的時期，先進國家（英國、荷蘭）革命的資產階級中產出了許多唯物論哲學家（培根、斯賓諾莎、霍布斯等人）。當資本主義諸關係在英國鞏固的時期，對英國哲學唯物論的反動是巴克利主教的主觀唯心論和休謨的不可知論。十七世紀和十八世紀初葉，關心資本主義關係的發展及和封建制度妥協並且密切地和牠聯絡着的德國資產階級中，產出了唯心論哲學家萊布尼茲。在十八世紀和

十九世紀的前半期，德國形成了唯心論的古典哲學（康德、費希特、雪林、黑格爾）。這種哲學反映了那個時期的德國資產階級的妥協性：一方面牠有着革命的幻想，另一方面因為德國經濟關係的不發展和政治上的四分五裂，致令牠要想完成資產階級的革命却是軟弱無力的。德國古典唯心論的代表們，不僅由科學的發展中把許許多多有價值的東西吸收到了自己的哲學裏面，而且以唯心論的形式發表了許多天才的意見，這些意見預告了十九世紀自然科學的發明（康德的自然哲學，雪林的自然哲學）。德國唯心論哲學的完成，是客觀唯心論者黑格爾的哲學，他以唯心論為基礎，最先把全世界以過程的形式表現出來了，即把全世界看做是不斷地運

動着的、變化着的和發展着的，並且企圖來探尋這種運動和發展的內在的相互聯繫。——那種使黑格爾手中的辯證法遭受了的神祕化，絕沒有妨礙這種事件：正是黑格爾首先在運動的一般形態中提出了牠的完全的和自覺的圖畫」（馬克斯）。黑格爾是這種唯心論哲學最後的代表者：在這種哲學裏有了反唯心論有價值的、進步的因素。在馬克斯和恩格斯創造了辯證唯物論——革命的無產階級的方法和哲學上的世界觀——以後，資產階級的哲學墮落了，由唯心論的體系中引用了過去最反動的、反科學的和神祕的觀念。在帝國主義時代，資產階級的哲學採取了尤其反動的性質。資產階級反動的——唯心論的哲學，成了修正主義和機會主義的標誌。擠

護階級妥協的思想，對無產階級革命的思想鬥爭，修正主義由馬克斯主義中抽去了唯物辯證法，並且企圖把馬克斯的學說和某些唯心論的哲學結合起來。只有在蘇聯，因為那裏社會主義的經濟體制成了統一的支配體制，那裏消滅了人對人的榨取，那裏消滅着智力勞動和體力勞動之間的對立性，才能夠在生產和科學的發展中有了連續不斷的進步，纔能夠創造澈底撲滅唯心論——宗教的世界觀的條件和前提。在說明社會現象的事件中，馬克斯和恩格斯以前的一切哲學家都是由唯心論出發，是由承認理念把歷史引到了進步、歷史的主要推動者是有教養的人們——「英雄」、歷史不是民衆所創造出來的這種觀念出發。俄國民粹派（拉衛羅夫、米哈意

洛夫斯基）是站在這種唯心論的立場上，資產階級的科學直到現在也是站在這種立場上。只有馬克斯主義總指出了社會的真實基礎，發見了理念的基礎中是放着物質的生活條件。馬克斯主義最先創造了澈底敵視唯心論的一貫的唯物論的世界觀。

唯物論 (Materialism) 是哲學中兩大派別中的一種，牠唯一正確地解答了哲學的根本問題：思惟對存在的關係。和唯心論相反，唯物論承認物質是第一次的，而意識、思惟却是第二次的。唯物論最高的形態是馬克斯主義的哲學唯物論，牠克服了以前的唯物論學說的一切缺點和弱點。唯物論在自己的發展中是以科學、尤其是以自然科學為基礎。在全部哲學史中，成了慣例，哲學唯物論

都是爭取進步的、關心科學發展的、前進的社會階級的世界觀。唯物論在古希臘的殖民地——伊奧尼亞孕育起來的，是在紀元前七世紀的末葉和紀元前六世紀的初葉，在這個時代成立了古希臘的共和城市，在這些共和城市裏加強了手工業和商業的發展。古希臘最初幾位思想家的唯物論的世界觀，是和初步科學密切地聯繫着的。古希臘的哲學家（紀元前七世紀），所謂的伊奧尼亞派（即米利特派）哲學的代表者（伐理斯、亞那克西曼德羅、亞那克西門、赫拉克利圖），都發展了自然唯物論的和素樸辯證法的世界觀。「唯物論的世界觀，最初在古希臘的哲學家那裏是自然而理解的東西」（恩格斯）。他們的哲學的根本問題，是關於最初元素

和最初物質的問題。伐理斯認為水是一切物體的最初元素，亞那克西曼德羅認為無極的物體（亞卑朗）是一切物體的最初元素，亞那克西門認為空氣是一切物體的最初元素，赫拉克利圖認為火是一切物體的最初元素。恩格斯說明伊奧尼亞派哲學的特性寫過：「……這裏擺在我們面前的全部都是最初的自然唯物論，牠們在無窮盡地各種各樣的自然現象中，自然而然地考慮到了在發生之初的自然而然的統一，在某種一定的具體物中、某種特殊的物體中，比如伐理斯在水中找着了這樣的統一」。把各種不同的物質元素作為世界的基礎，伊奧尼亞派是把世界看做聯繫着的整體，看做這些最初物質變遷和轉化的無窮的過程。他們都是生成的辯證法家，

世界一切現象的普遍聯繫在他們那裏是直接覺察出來的結果。對世界的這種素樸的、但就實質說來却是正確的見解，赫拉克利圖（大約是紀元前五四四——四八四年）明明白白地充分表現出來了。唯物論繼續向前的發展，主要是和亞那克薩哥拉（大約是紀元前五〇〇——四二八年）、恩比多克來（大約是紀元前四八五——四二五年）、尤其是德摩克利圖（紀元前四六〇——三七〇年）、伊壁鳩魯（紀元前三四二——二七〇年）及盧克勒茨（紀元前九九——五五年）等人的姓名聯繫着的。德摩克利圖、伊壁鳩魯和盧克勒茨是古代原子論的唯物論的代表者。他們把在無窮的虛空中運動着的、不可分的、不會腐化的極小的物質部分——原子，作為

一切的基礎。照他們的意見看來，把這些有着各種不同的形態的小粒結合起來，就形成了一切各種各樣的自然現象。世界是無窮多的。牠們是由原子的旋轉運動所發生出來。一種世界發生出來了，別一世界就消滅掉。德摩克利圖、伊壁鳩魯和盧克勒茨原子論的唯物論，傾向反對神干涉世界命運的那種思想，並且反對一般宗教的迷信。他們認為靈魂是物質的，是由極輕虛的原子所構成，並且否認靈魂不滅。中世紀是唯心論和經院哲學支配了。哲學變成了神學的侍婢。經院哲學中在唯名論者（敦斯·斯可特、奧卡姆）那裏出現了若干唯物論的傾向。唯名論者斷定一般的概念在實物以前並不存在（是像極端實在論者指出的一樣），這不過是個別具

體物的標記。科學的發展及唯物論的復興，是和封建社會的崩潰及資本主義的新生產方式的形成聯繫着的。十五世紀末葉和十六世紀初葉偉大的地理發現（發見美洲、到印度、到印度洋、旅行世界一周），證明了地球的狀態是球狀的。哥白尼（一四七三——一五四三年）排斥了教會所擁護的關於處在宇宙中心點中的不動的地球的概念，並且發展了太陽中心的宇宙體系，對中世紀教會的世界觀加給了絕大的打擊，開普拉（一五七一——一六三〇）和加里來（一五六四——一六四二年）的著作，證實了太陽中心的宇宙體系是唯一合科學的，雖然這種學說被教會所禁止並且對牠的擁護者加給了殘酷的制裁。以科學思想的收穫所充實了的新的唯物論哲學

，和經院哲學、教會的權威進行了鬥爭，把實驗看做是真理的教師，把自然看做是真正的哲學對象。新時代唯物論的始祖是英國哲學家培根（一五六一——一六二六年）。培根出面反對經院哲學，擁護實驗的知識；他認為感覺、經驗是我們知識的泉源。培根的唯物論雖然含有機械論的傾向，然而還沒有片面的——機械的性質。在霍布斯（一五八八——一六七九年，他是培根的唯物論的整理者）那裏，唯物論就有了明白表現出來了的機械性質。「感覺性喪失了自己鮮明的色彩，並且變成了幾何學者抽象的感覺性。物理學的運動成了機械學的或數學的運動的犧牲品」（馬克斯）。法國哲學家笛卡兒（一五九六——一六五〇年）在自己的物理學中

發展了機械唯物論，在自己的形而上學中依然停留在唯心論的立場上。哲學家加塞狄（一五九二——一六五五年）復活了伊壁鳩魯的原子論的唯物論，並且和笛卡兒的唯心論的形而上學鬥爭了。偉大的荷蘭哲學家斯賓諾莎（一六三二——一六七七年）克服了笛卡兒的二元論。斯賓諾莎是把統一的實體——自然作為基礎。他把距離和思惟看做是這種統一實體必然的並永遠有效的屬性。求理解世界的統一及由世界本身來說明世界的這種渴望，在斯賓諾莎論到作為本身原因的實體的學說中找到了表現。斯賓諾莎的哲學雖然有着許許多多的弱點和缺點，却是那個時期宏大的知識綜合。洛克（一六三二——一七〇四年）的哲學，雖然還沒有由唯心論和

不可知論下解放出來，但却發展了這種唯物論的議論：感覺器官由外在世界所取得的知覺是認識的泉源；這種哲學對十八世紀法國唯物論者的認識論顯出了影響。法國唯物論（拉米特利（一七〇九——一七五一年）、哥爾巴哈（一七二三——一七八九年）、狄德羅（一七一三——一七八四年）、厄爾威修（一七一五——一七七年）及其他等人），是被十七世紀和十八世紀自然科學的成就所充實了的，並且是一七八九年法國大革命前夜革命的資產階級反對封建制度的觀念形態而鬥爭的理論武器，使這種哲學特別有了戰鬥的和進步的性質。法國唯物論挺身爭取科學的進步，反對宗教的非開化論，反對十七世紀唯心論的形而上學。然而法國唯物

論却依然沒有走出形而上學的唯物論、機械論的運動觀的範圍以外。法國唯物論者在說明社會現象的時候是唯心論者。在馬克斯以前的唯物論最後的偉大代表者是德國哲學家費爾巴哈（一八〇四——一八七二年）。費爾巴哈和黑格爾的唯心論鬥爭，斷定自然是依賴意識而存在的，斷定人是自然的產物。然而費爾巴哈却把人看做是抽象的，不過是一般的人，而不是變更着他的四周世界的具體社會的人。費爾巴哈不理解社會實踐的意義，依然停留在直覺的唯物論的立場上，而在說明社會現象的時候更成了唯心論者。費爾巴哈挺身嚴酷地批判了宗教。然而他却沒有能力去剖發宗教的社會根源，致令又去承認一種新的宗教——內心的宗教、愛的

宗教。他拋棄了黑格爾的唯心論，也拋棄了黑格爾的辯證法，並且依然停留在形而上學的唯物論的立場上。只有馬克斯和恩格斯——唯一澈底革命的階級——無產階級的思想代表者，才改造了先行的科學和哲學思想所提供的一切有價值的東西，創造了最高形態的唯物論——辯證唯物論。馬克斯和恩格斯首先把唯物論擴張到了對社會的認識上，創造了歷史唯物論。在馬克斯和恩格斯以後，資產階級的哲學家 and 學者們有時曾經企圖復活唯物論先前的形態，對這種唯物論賦加單純化和庸俗化的性質（十九世紀的五十至六十年代在德國曾經出現了俗流唯物論者：畢涅爾、伏格德、莫勒索特）。馬克斯和恩格斯對這種淺薄的、庸俗的唯物論戰鬥了。在

列寧和斯大林的著作中繼續發展了的辯證唯物論，是布爾塞維克黨的哲學世界觀。

唯名論(Nominalism)是中世紀經院哲學的一種流派，牠認為只有個別的物體及其特性才真實存在着，而我們的思維所創造的關於這些物體的一般概念，不僅不能脫離物體存在着，而且也不能反映牠們的屬性和性質。唯名論者提出了這樣的命題：『物體比一般概念更早就存在』和『一般概念不過是名稱』。唯名論有力的方面，是在於牠承認物體的第一性和概念的第二性。這是唯物論的路線。因此馬克斯和恩格斯認為唯名論是中世紀期間『唯物論最初的表现』。然而唯名論却 misunderstanding 一般概念反映着客觀存在的物體的真實性質，並且不理解個別的物體是和一般的

物體分不開的，而是包括在一般的物體裏面的。最著名的唯名論者是：羅斯塞倫、敦斯·斯科特、奧卡姆。

唯我論(Solipsism)就是獨在論，牠是唯心論哲學的一派。閱『獨在論』條。

唯理論(Rationalism)是盛行於十七世紀和十八世紀的一種哲學思潮。唯理論認為理性是認識的基礎，是真實知識的唯一源泉。唯理論代表革命資產階級的意識。這學說在反對中世紀的宗教思想和神祕主義的鬥爭中起了很大的作用。唯理論的主要代表者有笛卡兒、斯賓諾莎和萊布尼茲。從三個唯理論的代表者看來，知道唯理論有唯心論的唯理論(萊布尼茲)、唯物論的唯理論(斯賓諾莎)和二元論的唯理論(笛卡兒)三種。唯理論的

觀點，恰恰和承認感覺是認識真理的唯一泉源的經驗論相反。辯證唯物論克服了唯理論和經驗論的片面性，科學地解決了關於認識中的感覺契機和論理契機的問題，把牠們看做有機的聯繫和統一。感覺的經驗是認識的出發契機，而論理的概念，即理性的契機，是感覺出來的資料在人的頭腦中的改造。

唯象論(Phenomenalism)與「現象論」同。

牠主張我們所能認識的只是現象或意識內容，而非物的本體——物自體。康德即創此說。閱「現象論」條。

唯活論(Animism)是說自然現象的靈魂化，承認在每個自然物體後面都隱藏有看不到的、非物質的靈魂，這種靈魂支配着物體。「……這是努力處處都人格化地來創造神」(

恩格斯)。唯活論是在人類歷史的曙光期所形成的，當時人類還不能正確地去說明自然法則。原始的唯活論是宗教和哲學上的唯心論的根源。普列哈諾夫在關於意識的問題上，也有着唯活論的見解，這表現在他的這句話中：「石頭也有意識」。這種見解是反歷史的、反辯證唯物論的；辯證唯物論認為意識是高級有機體的特性。

唯神論(Acosmism)是唯心論哲學的一個流派，他們認為世界不是客觀獨立的存在，只有神才是真正唯一的存在。

唯靈論(Spiritualism)是唯心論哲學的一種流派，以為精神是宇宙的本體，物質是精神的產物，一切物質現象不過是精神的臨時表現形態，只有精神才是真正永久的存在。唯靈

論在物理學上的表現，最著名的代表者是約爾德，在他看來，物質的概念是最討厭的，他對這種概念進行了堅決的鬥爭。在他的論證中，再產生着動力論的論據，同時引到這樣的結論：物理學在世界中除運動外不能找着任何什麼東西。列寧指出了這些論斷的破產，同時提供了物理學中唯物辯證法簡潔的、十分清楚的特性說明：唯靈論者相信運動是和物質分離。物體的運動在自然中變成了那種沒有固定質量的物體的運動，變成了在不明確知道的以太中底不明確知道的電氣底不明確知道的裝包運動，——這種在實驗中和工廠中所做的物質轉變的辯證法，在唯心論者的眼中（也如同在廣大公眾的眼中一樣，也如同在馬赫主義者的眼中一樣）看來

，不是用做唯物辯證法的確證，而是用做反唯物論的論證」。在他們看來，拒絕機械的世界圖畫，就是表示拒絕唯物論。列寧說：「我們回答說，世界是運動着的物質，就對緩慢的運動的關係說，機械學反映着這種物質的運動法則，就對迅速的運動的關係說，電磁理論反映着這種物質的運動法則。末了，馬赫主義者認為唯物論潰滅了，因為新物理學拒絕關於原子不可分性的見解，好像這種見解是唯物論的支柱。列寧對這答復說：「原子的可分性、牠的無窮性、物質和牠的運動的一切形態的可變性，到處都是辯證唯物論的支柱，自然中的一切界限都是有條件的、相對的、可動的，表現着我們的理智對物質認識的近似，——可是這却絕對不是說

明自然、物質本身是象徵、有條件的記號，即是我們理智的產物……，人的理智發見了自然中許多不可思議的東西，發見得越多，同時就越擴大自己對牠的支配力量，可是這不是表示自然是我們的理智或抽象的理智的創造物，這種抽象的理智即是約爾德的神、波格達諾夫的「換置」及其他。約爾德出面反對唯物論，是因為在唯物論的道路上無論什麼時候都不能走到「神」那裏去。

唯心史觀 (Idealistic conception of history)

這種社會發展觀，是在觀念、理論中，在「精神」及其他等中等來發見歷史事件的根本原因。在馬克斯以前，唯心論在歷史觀中是有着支配力量的流派，甚至馬克斯以前的唯物論者，都不知道把自己的唯物論擴張到社

會現象的領域上去，而在說明社會現象的時候也站在唯心論的立場上。例如十八世紀法國唯物論者得到了這樣的結論：社會生活被理念所決定（「見識主宰着世界」）。歷史事件被法國唯物論者看做是幸與不幸的偶然性的結合的結果，而不是看做社會合法則地發展的結果，社會的這種合法則地發展的基礎是放在人類物質生活的條件上。歷史觀中的唯心論，在黑格爾的哲學中找到了完成了的和鮮明地表現了的形態。照黑格爾的觀點看來，社會史是人類文化發展和完成的合法則的過程。但社會發展的法則性和泉源的基礎，却不是包含在社會本身中，而是包含在神秘的「絕對理念」中。「絕對理念」是創造的基礎，牠支配着民族和國家的生活，推動

社會前進。空想的社會主義者們，例如聖·西門，雖然他們說過工業和技術對於社會生活有着巨大意義的這種個別的天才的推斷，但在歷史觀中却依然是唯心論者。俄國的民粹派、社會革命黨、無政府主義者也是唯心地來理解歷史的發展。如同大家知道的，民粹派認為歷史是「英雄」、特出的人物所造成的。民粹派的活動，是建立在概括的、和生活脫離了關係的「理想的」計劃上，而不是建立在科學地理解社會物質生活的條件和要求上。馬克斯最先指出了物質生活的發展是社會發展的基礎。因此馬克斯主義——列寧主義黨的政策是科學的政策，是由社會物質生活及階級鬥爭的具體條件和要求出發的。

唯物論的根源 (Source of materialism) 承認

離意識而獨立存在於外界的物質是唯物論的基礎，是人類從實踐中得到的。勞動生產的實踐、階級鬥爭的實踐、科學實驗的實踐，使人類逐漸從迷信與妄想（唯心論）脫離，逐漸認識世界之本質，而達到於唯物論。人類在長期的生產過程中同周圍的自然界接觸，作用於自然界，變化着自然界，造成衣食住用的東西，使自然適合人類的利益，使人類深信物質是客觀地存在着。人類在社會生活中，人與人之間互相發生關係與影響，在階級社會中並且實着階級鬥爭。被壓迫階級考慮形勢、估計力量、建立計劃，在他們的鬥爭成功時，使他們確信自己的見解並不是幻想的產物，而是客觀上存在着物質世界的反映。被壓迫階級因為採取錯誤的計劃

而失敗，又因為改正其計劃而成功，使他們懂得只有主觀的計劃依靠於對客觀世界的物質性與規律性的正確的認識，才能達到目的。科學的歷史給人類證明世界的物質性及規律性，使人類覺悟到宗教與唯心論的幻想之無用，而到達於唯物論的結論。

唯心論的根源(Source of idealism) 唯心論認為物質為精神的產物，顛倒着實在世界的姿態，這種哲學，最初之發生，是原始野蠻人類迷妄無知的產物。但在生產發展之後，促使唯心論形成哲學思潮之首先的條件，乃是體力勞動與智力勞動的分裂。社會生產力發展的結果，社會發生分工，分工再發展，分出了專門從事智力勞動的人們。但在生產力貧弱時期，兩者的分裂還沒有達到完全分離的

程度。到了階級出現，私產發生，剝削成爲支配階級存在的基礎之時，就起了大變化了，智力勞動成爲支配階級的特權，體力勞動成爲被壓迫階級的命運。支配階級開始顛倒地考察自己與被壓迫階級之間的相互關係，不是勞動者給他們以生活資料，反而是他們以生活資料給勞動者，因此他們鄙視體力勞動，發生了唯心論的見解。消滅體力與智力勞動的區別，是消滅唯心論哲學的條件之一。使唯心論哲學能夠發展的社會根源，主要的還在於這種哲學意識地表現剝削階級的利害。唯心論哲學在一切文化領域的優越，應該拿這個去說明。假如沒有剝削階級的存在，唯心論就會失掉他的社會根據，唯心論哲學之最後消滅，必須在階級消滅與共產主

義社會成立之後。

唯心論的認識論 (Gnostology of idealism)

我們的思惟不能一次反映出當作全體看的對象，而是構成一個具有接近於現實的、一切種類的無數色調的、生動的認識之辯證法的過程。唯心論依據於思惟的這種特性，誇大其個別方面，不能給過程以正確反映，反把過程弄彎曲了。列寧說：「人類的認識不是直綫的，而是曲綫的。這一曲綫之任何一段，都可以變爲一段單獨的完整的直綫，這段直綫就有引你陷入迷陣的可能。直綫性和片面性，見樹不見林，和呆板固執性，主觀主義和主觀盲目性——這些就是唯心論的認識論的根源」。哲學的唯心論是將認識的一個片段或一個方面，片面地誇張成爲一種脫

離物質脫離自然的神化的絕對體。唯心論就是宗教的教義，這是很對的」。

唯心論的時空觀 (View of time and space of idealism)

(一) 康德主義的時空觀：時間和空間不是客觀的實在，而是人類的直覺形式；(二) 黑格爾主義的時空觀，認發展着的時間和空間的概念，日益接近於絕對觀念；(三) 馬赫主義的時空觀，認時間和空間是「感覺的種類」，「使經驗和諧化的工具」。所有這些唯心論觀點，都不承認時間和空間的客觀實在性，都不承認時間和空間的概念在自身發展中反映着物質存在的形式，這些錯誤理論，都被辯證法唯物論一個一個地駁翻了。把空間和時間看作物質存在的形式的見解，是徹底唯物論的見解。

唯心論的真理論 (Theory of truth of idealism) 唯心論的相對論，否認知識之絕對真理性，只承認牠的相對意義。他們認為一切科學的發明，都不包含絕對真理，因而也不是客觀真理，真理只是主觀的與相對的。既然這樣，那末，一切謬說就都有存在的權利了。帝國主義侵略弱小民族，統治階級剝削勞動羣衆，這些侵略主義與剝削制度也就是真理，因為真理橫直只是主觀的與相對的。否認客觀真理與絕對真理的結果，必然到達這樣的結論。並且唯心論的相對論，他們的目的本來就是爲着要替統治階級作辯護的，例如相對論的實用主義（或實驗主義）之目的就在於此。

唯心論的世界觀 (View of the world of

idealism) 照唯心論的世界觀看來，始原的和真正的造物主或宇宙的基礎，這是「精神」或「意識」。物質世界，是被僧侶們和理想家作爲由那種什麼也沒有的非物質的精神或神所創造的成果而表現出來，或是作爲人的意識的單純錯覺而表現出來。

唯物論的世界觀 (View of the world of materialism) 照牠看來，物質世界或自然，即地球、行星、太陽、星宿和極遠的星的宇宙，都是永恆的和無窮的物質發展的結果。地上的生命、植物和動物、人類社會和那些有着自己的思惟能力的人，都不過是物質發展更高級的階段吧了。唯物論的世界觀，正確地反映客觀世界，並適合實際，因此牠和那些健康人們合理的論據適合，並被生活的

實踐所證實；牠作爲人和自然鬥爭中的科學認識的結果而成並鞏固起來了；牠作爲階級鬥爭的經驗的總括而發展起來了；牠因自然和人類一切實踐中的科學知識不容反駁的確定所證明了。

唯物辯證法的對象 (Object of materialistic dialectic) 列寧把(作爲馬克斯主義的哲理科學看的)唯物辯證法，看做關於客觀世界的發展法則及(在辯證法的各範疇中反映這客觀世界的)認識的發展法則的學問。他說：「論理學不是關於思維的外在形式的學問，而是關於一切物質的、自然的及精神的事物之發展法則的學問，即關於世界的一切具體內容及其認識之發展法則的學問。換言之，論理學是關於世界認識之歷史的總計、總和

、總結」。列寧雖然把作爲一般的科學方法論看的唯物辯證法的意義強調起來，然而這是因爲辯證法係由世界認識的歷史中得出來的結論。因此他說：「辯證法就是認識的歷史」。上述列寧對於當作科學看的唯物辯證法及其對象所給與的定義，他的意思是說：第一，唯物辯證法與其他任何科學同樣，有他的研究的對象，這個對象便是自然、歷史和人類思維之一般的發展法則。並且研究的時候，唯物辯證法的任務，不是從頭腦裏想出存在於各現象間的關聯，而是要在各現象本身中觀察出他們之間的關係來。列寧的這種見解同少數派唯心論者把(事實上離開了具體科學及具體知識的)範疇的研究當做唯物辯證法的對象之間，存在着根本的區別

。因爲少數派唯心論者企圖建立一個從認識社會科學和自然科學的現實發展中游離了的各範疇的哲學體系，這樣他們就事實上放棄了唯物辯證法。第二，各個科學分科（數學、力學、化學、物理學、生物學、經濟學、及其他自然科學、社會科學），是研究物質世界及其認識之發展的各個方面，因此各個科學的法則是狹隘地片面地被各個具體研究領域所限制了的。唯物辯證法則不然，他是一個具體科學中的一切有價值的一般內容及人類的其他一切科學認識之總計，結論、加工和普遍化。這樣，唯物辯證法的概念、判斷和法則，是由其廣泛的（包含着一切科學的最一般的法則，因此也包含着物質世界的本質的）各種規律性和規定。這是一方面，

在這方面，他是宇宙觀。另一方面，唯物辯證法是從一切空想、僧侶主義和形而上學解放出來的真正科學認識上的論理學和認識論的基礎，因此牠同時又是研究具體科學的唯一確實的有客觀真確性的方法論。我們說唯物辯證法或辯證唯物論是宇宙觀和方法論的一致體，在這裏更加明白了。這樣對於否認哲學存在權的馬克斯主義哲學的歪曲者和庸俗化者的錯誤，也可以懂得了。

唯物辯證法的認識論 (Gnology of materialistic dialectic) 通過實踐而產生真理又通過實踐而證實真理與發展真理；從感性認識而能動地發展到理性認識，又從理性認識而能動地指導革命實踐，改造主觀世界與客觀世界；實踐認識，再實踐再認識的形式循

環發展以至無窮，而實踐與認識之每一循環的內容都比較的進到高一級的程度——這就是唯物辯證法的全部認識論，這就是唯物辯證法的知行統一觀。

唯物論與經驗批判論 (Materialism and empirio-criticism) 是列寧的天才著作，這本書的出版，宣示了辯證唯物論哲學發展中的新時代。這部書是新型的馬克斯主義黨的理論上的準備。「唯物論與經驗批判論」這部書是列寧於一九〇八年寫作的，於一九〇九年五月出版。列寧寫作這部哲學著作的直接的動機，是必須舉發反動年間在「擁護馬克斯主義的旗幟下出面反對馬克斯主義哲學的俄國馬赫主義者。然而列寧的這部著作却遠遠地超出了這種任務的範圍以外。列寧不

僅暴露了馬赫主義者的二重性質，而且更發展了新型的黨的理論基礎，天才地總括了由恩格斯到列寧的整個歷史時代革命經驗和科學所獲得的事物中的一切重要的東西。列寧剖出了經驗批判論者的學說的反動性質，並且指出了他們是在復活舊唯心論的灰屑——巴克利主教的學說及休謨和康德的不可知論，對僧侶主義、對宗教的辯護投降。列寧一貫地發展了是唯一正確的和以科學資料為基礎的馬克斯主義的觀點。保衛馬克斯主義，列寧發展了反映論，指出了辯證唯物論的認識論的基礎是承認客體世界及其在人類頭腦中的反映。第五章尤其有着重要的意義，在第五章中，列寧分析了自然科學中最新的革命，多方面地暴露了資產階級科學危機的原

因，並且證明了只有應用辯證唯物論纔能克服自然科學中的危機。在這部書裏闡明了布爾塞維克黨的方法論和世界觀的一切根本問題。牠從頭到尾都貫穿着深入的原理性、布爾塞維克的黨派性、勇敢地對付一切對革命的馬克斯主義的背反的毫不妥協性。

唯物論與唯心論的鬥爭(Fight of materialism and idealism) 從哲學最初萌芽的時候起，一直到現在的時候為止，唯物論和唯心論之間，都進行了不容和解的鬥爭，並且這種鬥爭是階級鬥爭的表現的一種。人類社會自從分成階級的時候以來的全部歷史，都是階級鬥爭史。並且這種鬥爭不僅透入了政治和經濟領域，牠而且在人類感覺、傾向、觀念的領域中，在人類關於宇宙及社會的觀念

的全部總和中，都發現了自己的反映。所以世界觀時時都有階級的性質，並服務一定階級的利益。唯物論的世界觀，在無產階級爭取變革世界的革命鬥爭中，把他們武裝起來了。哲學唯物論的主旨擴張用在社會生活的研究上，對於無產階級政黨的實際活動有着巨大的意義。唯心論的世界觀，服務資產階級的利益，他們切望和僧侶們結成同盟，來毒害被榨取者大眾的自覺；來鞏固自己的統治。在十七世紀—十八世紀的時期，那時資產階級有能力站在唯物論的立場上，並和唯心論及宗教進行過鬥爭。當時資產階級是在和舊統治階級、貴族及封建制度鬥爭，也和他意識形態、宗教鬥爭。可是歷史却對我們指出了別種情形。資產階級剛剛得到了政

權，牠就對唯物論失去了興趣。而且，牠認定了唯物論對於牠們自己的統治權是有危險的，並轉身投在宗教和唯心論哲學的懷裏。

在資產階級革命時代完成以後，即是從十九世紀的中葉起，資產階級更加斷然拋開了自以前的哲學熱心，並更加兇猛地來進攻唯物論了。不難明瞭，資產階級的哲學教授們，尤其是神學教授們，他們在反駁唯物論的事件中的這種熱心，是在說明什麼事情。他們的使命，正是「忠心而且真誠」地服務於資產階級的制度、榨取制度，辯護宗教，以便約束被榨取者大眾對他們服從，保衛資產階級社會的全部基礎。

唯物論哲學與人類實踐 (Materialistic philosophy and human practice) 人類的實踐

史——向自然鬥爭史、階級鬥爭史、科學史，在長久年月中，爲了生活與鬥爭的必要，考慮物質的現實及其法則，證明了唯物論哲學的正確性，找到了自己鬥爭的思想工具！

——唯物論哲學。社會的生產發展越進到高度，階級鬥爭越發展，科學認識越暴露了自然的「祕密」，唯物論哲學就越發展與鞏固，人類便能逐漸從自然與社會的雙重壓迫之下解放出來。資產階級在爲了向封建階級鬥爭的必要及無產階級還沒有威脅他們的時候，也曾經找到了並使用了唯物論作爲自己鬥爭的工具，也曾經確信周圍的事物是物質的產物，而不是精神的產物。直至他們自己變成了統治者，無產階級的鬥爭又威脅着他們時，才放棄這個「無用」的工具重新拿起另

一個工具——哲學的唯心論。資本主義的掘墓人——無產階級，他們本質上是唯物論的。但由於無產階級是歷史上最進步的階級，就使得無產階級的唯物論不同於資產階級的唯物論，是更徹底更深刻的，只有辯證法的性質，沒有機械論的性質。無產階級吸收了人類全歷史中一切實踐的成果，同時又由於自己的實踐，經過他們的代言人與領導者——馬克斯、恩格斯之手造成了辯證唯物論，不但主張物質離人的意識而獨立存在，而且主張物質是變化的，成爲整個完整系統的嶄新的世界觀與方法論，這就是馬克斯主義的哲學。

唯物辯證法是論發展的學說 (Materialistic-dialectic is teaching of development)

關於哲學對象問題，馬克斯、恩格斯和列寧，都反對使哲學脫離實在的現實，使哲學變爲某種獨立實質的東西。指出了那根據實在生活和實在關係的分析而生長出來的哲學之必然性，反對單單以論理觀念和論理觀念的自然做研究的對象，如同形式論理學及其少數派唯心論的那種幹法。所謂根據實在生活和實在關係的分析生長出來的哲學，就是唯物辯證法這種論發展的學說。馬克斯、恩格斯和列寧，都解說唯物辯證法爲論發展的學說，恩格斯稱唯物辯證法爲「論自然、社會及思維之一般的發展法則」的學說。列寧把唯物辯證法看作「最多方面的、內容最豐富的和最深刻的發展學說」。他們都認爲在這種學說以外的其他一切哲學學說所述一切發

展原則的公式，概屬狹隘的、無內容的，是「截去了自然和社會之實際發展過程的東西」（列寧）。至於唯物辯證法之所以被稱爲最多方面的內容最豐富的和最深刻的發展學說的原故，乃是因爲唯物辯證法是最多方面和最豐富地最深刻地反映了自然和社會變化過程中的矛盾性和飛躍性。

唯物論的與唯心論的運動觀 (View of motion of materialism and idealism) 辯證唯物論的運動論，首先是同哲學的唯心論及宗教的神道主義相對立的。一切哲學的唯心論及宗教的神道主義的本質，在於牠們從否認世界的物質統一性出發，設想世界的運動及發展是沒有物質的，或在最初是沒有物質的，而是精神作用或上帝神力的結果。德國唯

心論哲學家黑格爾認爲現在的世界是從所謂「世界理念」發展而來的，中國的周易哲學及宋明理學都作出唯心論的宇宙發展觀，基督教說上帝創造世界，佛教及中國一切拜物教都把宇宙萬物的運動發展歸之於神力。所有這些離物質而思考運動的說法，都和辯證唯物論根本不相容。不但唯心論與宗教，就是馬克斯以前的一切唯物論及現在一切反馬克斯主義的機械唯物論，當他們說到自然現象時是唯物論的運動論者，但一說到社會現象時就無不離開物質的原因而歸着於精神的原因了。辯證唯物論堅決駁斥所有這些錯誤的運動觀，指出他們的歷史限制性——階級地位的限制與科學發展程度的限制，而把自己的運動觀建設在以無產階級立場及最發達

的科學水準爲基礎的徹底的唯物論上面。辯證唯物論首先指出運動是物質存在的形式，是物質內在的屬性（不是由外力推動的），設想沒有物質的運動，同設想沒有運動的物質是一樣不可思議的事。把唯物運動觀同唯心的及唯神的運動觀尖銳地對立着。

啓蒙運動 (Enlightenment) 這是十七世紀末到十八世紀間歐洲資產階級思想與文化勃興的運動，資產階級在反抗封建的傳統的意識與精神中，努力建立自己的哲學、文學、宗教、道德及政治思想的系統，對於舊的思想與習慣一概重新估定其價值。特別是在哲學方面，有法國的唯物論、英國的經驗論、笛卡兒、斯賓諾莎、萊布尼茲等的唯理論，這些總括叫做「啓蒙哲學」。這個時代就叫做

「啓蒙時代」。近來凡關於新興的文化勃興運動，也叫做啓蒙運動。如中國的五四運動就是啓蒙運動之一。

國家 (State) 是經濟上的統治階級的政治組織，目的是在於保護現存的經濟制度和鎮壓其他階級的反抗。國家「是扶助一個階級支配別個階級的機關」（列寧），是「握在統治階級手中用來鎮壓自己的階級敵人的反抗的機關」（斯大林）。國家是隨同社會分化爲榨取者階級和被榨取者階級而發生的，是毫無妥協的階級矛盾的產物。歷史上有過三種基本類型的榨取者的國家：奴隸所有者的、封建的和資產階級的。榨取者的政治上的統治形態能夠是不同的。比如說，資產階級政治上的統治形態有資產階級的君主政體、民

主共和國、法西斯主義獨裁。這些形態的階級本質是一個，這是資本獨裁。甚至資產階級國家最進步的政治形態——有着議會和形式上承認普選權的民主共和國，也依然是資本統治的工具。「資本的力量支配一切，交易所支配一切，而議會、選舉，這不過是在演傀儡戲、木偶戲」（列寧）。因為無產階級社會主義革命的結果，消滅了資產階級的國家，並且創造了原則上新型的國家——無產階級專政。使用暴力地、革命地推翻榨取者（居民中的極少數）的統治的方法，完成了向新制度的轉變。無產階級專政的任務，是消滅人對人的榨取，肅清階級，實行建設共產主義。「我們今後向着共產主義前進。共產主義時期在我們這裏是否也保存着國家呢

？是，會保存着，如果還沒有解除資本主義的包圍，如果還沒有消滅由外方來的軍事襲擊的危險的話。否，如果將來已經解除了資本主義的包圍，如果將來這種包圍已經被社會主義的環境所代替了的話，國家就不會保存而且會死滅掉」（斯大林）。

國際主義(Internationalism) 是不把自己的國家利害為立場，站在整個世界的利益上而行動的主義。現在各國的科學社會主義者，就是這一主義的實行者。

國家與革命(State and revolution) 是列寧的天才著作，寫於一九一七年八月至九月間。「國家與革命」這部書是馬克斯主義國家學說發展中的新階段，同時也是革命的無產階級實際行動的戰鬥綱領。在這本書的第一

章中，列甯指出了：國家是在社會發展的一定階段上作為階級矛盾的毫無妥協性的產物而發生起來的。國家是一個階級壓迫別個階級的機關。先前所存在過的種種國家，都是少數人（權取者）壓迫大多數人（被壓迫者）的機關。現代資產階級的民主共和國，也是權取者（資本家）統治絕大多數被壓迫者（民衆）的形態。列甯指出了：社會革命黨員和孟塞維克派認定國家是調和階級的機關，這是曲解馬克斯主義；否定無產階級有消滅資產階級國家機關的必要的考茨基，是更精巧地偽造了馬克斯主義。在第二章、第三章和第四章中，列甯指出了：馬克斯和恩格斯總括了一八四八年至一八五一年革命經驗，尤其是一八七一年巴黎公社的革命經驗

，得出了這樣的結論：樹立了自己的專政的無產階級（這種專政是爲着鎮壓權取者的反抗以及爲着建設社會主義所必要的），應當消滅、粉碎舊的資產階級的國家機關。列甯指出了：馬克斯和恩格斯學說中主要的，是關於無產階級專政的學說，正是這種學說被馬克斯主義的敵人由馬克斯主義中抽掉了。列甯不只一次地竭力說過：資產階級的國家不會像機會主義者們所宣傳的那樣死滅掉，而是要被無產階級革命所消滅，後來無產階級的國家才會死滅掉。在第五章中，列甯分析了無產階級國家死滅的經濟基礎。暴露了資產階級民主的全部虛偽，這種民主的目的是在於欺騙和壓服大眾，列甯闡明了：無產階級專政在歷史上第一次給了人民真正的民

主，表現着絕大多數人的利益。無產階級專政的任務是要消滅階級，建設共產主義社會。說明了共產主義第一階段（社會主義）的性質，列寧指出了這個階段的基本原則是：「每個人都按他的能力來貢獻，每個人都按他的勞動來酬報」。在共產主義的高級階段，當時因為大大地發展了生產力，就會造出充分數量的生產品，生產品就會按這種原則來分配：「每個人都按能力來貢獻，每個人都按需要來分配」。列寧這本著作的最後的部份，就國家問題對無政府主義的見解及機會主義者對馬克思主義的歪曲給了破滅性的批判。評判了普列哈諾夫和無政府主義者的論爭，列寧竭力指出了：普列哈諾夫在反無政府主義的鬥爭中，迴避了最現實的、政治上

最本質的東西——無政府主義者對國家的態度。關於立即取消一切國家的無政府主義者的理論（布哈林的國家「破滅論」也是其中的一種）是反革命的，因為傾向反對無產階級專政。分析了考茨基背叛馬克思主義的歷史，列寧指出了：考茨基有系統地傾向機會主義，正是在關於國家的問題中表現出來了。考茨基的這些機會主義的動搖，終於使他轉上了機會主義的立場，完全放棄了無產階級革命，放棄了破壞資產階級國家機關的思想。列寧得出了結論：第二國際大多數正式的代表者都陷入了機會主義。「所以我們——列寧寫過——和機會主義者實行分裂，全體有覺悟的無產階級也就都會和我們一同去為……推翻資產階級、破壞資產階級的議會

制度、爲共產公社類型的民主共和國或工人和士兵代表的蘇維埃共和國、爲革命的無產階級專政而鬥爭」。在這部著作中，列寧證明了工人階級政權的國家形態，即無產階級專政的形態，是蘇維埃政權，而不是這時以前馬克斯主義者所想像的議會制度類型的共和國。

國家社會主義(State socialism)是一種社會主義思潮，主張不經過社會主義革命和無產階級專政而出現存的國家組織直接發展爲社會主義社會。這種國家社會主義者主張由國家組織（或僅由國家給以財政上的援助）一種生產組合，經過相當時期以後，一切生產將完全集中在這種組合的手裏。國家社會主義有力的倡議人是法國的路易勃郎，德國的

拉薩爾和拉薩爾派。拉薩爾說過：以普遍生產的民主國家爲基礎並利用牠的信用放款，工人組合將能逐漸佔有整個國民經濟並消滅生產的無政府狀態。國家社會主義一方面受那些反對任何國家組織的無政府主義者的非議，另一方面又受到馬克斯主義者的攻擊。後者批評國家社會主義不了解國家的性質，認爲無產者在沒有取得政權之先是沒有方法可以利用國家機關的。此外，對於那種提倡國家須干涉勞資間的經濟關係，以便於現存國家制度下相當地保護工人利益的主張，普遍也叫做國家社會主義。這種國家社會主義的代表者是德國經濟學家羅得貝圖斯(Rodbertus)。廣義地說，英國的費邊協會和德國的講壇社會主義者（參閱「費邊協會」和

「講增社會主義」條），甚至現代各國的社會改良主義都可以叫做國家社會主義。牠們的特點是在維持資本制度的總任務下，利用國家的力量以謀工人生活的局部改善。

基佐(Guizot Francois Pierre Guillaume) 1

七八七——一八七四年，是法國復辟時代的政治家和歷史家。他的野心開始於他做新歷史學教授的時候。屬於崇拜英國憲法的所謂立憲派 (Doctrinaire)。一八二二年反動的威列爾內閣禁止他授課，後來比較溫和的馬丁亞克內閣又允許他恢復講座。基佐和復辟時代的其他歷史學家，如庇哀爾、米乃，在某種關係上準備了馬克斯所發見的唯物史觀的基礎。基佐所持的觀點，認為要說明歷史事件，須求之於人們的社會生活，換句話

說，須求之於社會的成份、各階級的關係、這些階級的生活樣式和利益，並且他已經換到了這種社會生活的經濟背景。比如他說，「要明白政治制度，應當去研究社會中所有的各種階層和其相互關係。要瞭解這些社會階層，應當知道農田關係的性質」。這裏只是以農田關係的形態來表象經濟關係而已。這一項階級相互關係（據基佐的意見，階級的相互關係是社會生活的基本內容）的經濟（即使是農田的）基礎的指示，在準備唯物史觀出現的基礎上就不能不起重大的作用。

基準(Standard) 卽一定標準的意思，如「批評的基準」是。

基調(Key-note) 本爲音樂上的用語，解作「基調音」、「主調音」的意思。轉爲中心概

念、中心思想、中心觀念等意義。例如把握「事件的基調」。

基點(Cardinal point)是說人物寄托的根本立足點。如「階級基點」、「恐慌基點」。

基督教(Christianity)創始於猶太人耶穌(Jesus Christ)。耶穌死後，他的弟子們即奉他爲基督，信仰「神」的存在、「靈」的啓示，認爲宇宙間的一切都由上帝(耶穌)所支配，人生前必須忍耐，死後才可入天國。基督教支配西洋文化甚久，現代始日漸衰微。

基爾特(Guild)即同行公會，這是中世紀時期西歐各國的商人和手工業者組成的組合。基爾特的任務是：於旅途中共同防禦盜匪的行劫，規定商品價格，爲同業獲得某種特權並共同享受這種特權。基爾特的勢力逐漸擴張並鞏

固以後，獲得了在城市範圍內經營商業的專利權，參加了城市自治機關，獲得監視商業的實權，受理會員間的訴訟。基爾特對於商業關係的發展曾有極大幫助。中世紀西歐的基爾特在法蘭西大革命後消滅了。在中國古代，同行(同業)公會也有過極大的勢力，但近年來，隨着資本主義的發展，也逐漸趨於衰落了。

基諾斯(Genous)是發生的意思，指生殖細胞中遺傳形質的物質担当者，因爲牠，才發生了各種各樣的特殊標誌。

基督新教(Protestantism)一般表示十六世紀由宗教改革而發生的基督教學說。西文所以稱爲 Protestantism，是因一五二九年斯拜爾(德國)參政院爲了鎮壓宗教改革運動，

舉行會議，帝國少數官吏表示抗議，而取得這個名稱。後來“Protestant”一詞，便漸漸獲得了更廣泛的意義。歐美基督教的一切主要派別，除天主教和正教外都叫做 Protestant。

基本的核心(Basic nucleus)馬克斯和恩格斯在說明自己的唯物論時，常常引證費爾巴哈，把費爾巴哈作爲是恢復了唯物論的權力的哲學家。然而這不是說馬克斯和恩格斯的唯物論與費爾巴哈的唯物論是一樣的。實際上，馬克斯和恩格斯只採取了費爾巴哈唯物論的「基本的核心」，把牠繼續發展成爲唯物論的科學哲學的理論，拋棄了牠的唯心論的和宗教——倫理的成份。大家都知道：費爾巴哈雖然基本上是唯物論者，可是他起來反對

唯物論這個名稱。恩格斯不止一次說過：費爾巴哈「雖然有唯物論的基礎，但是還沒有從老的唯心論的枷鎖下解放出來」。『當我們接近他的倫理學及宗教哲學時，費爾巴哈的眞正唯心論就馬上顯露出來了』。

基斯塔心理學(Gestalt psychology) 閱「完形派心理學」條。

基爾特社會主義(Guild socialism) 就是「行會社會主義」，簡稱基爾特主義，即行會主義。基爾特社會主義是英國工人運動中新起的支流，發生於一九〇〇年間，曾隸屬於第二國際的各政黨把基爾特社會主義視作「反對共產主義革命的防毒劑」。基爾特社會主義的首創者及其理論家爲英人高爾(George Douglas Howard Cole)，他是英國工人運

動中的重要工作人員之一。基爾特社會主義認為必須在「經濟民主」的基礎上，根本改造現代的國家制度，必須廢除僱傭勞動制，但反對階級鬥爭和無產階級專政。基爾特社會主義也像一切改良主義的思潮一樣，想走「和平進化」的道路來完成「勞動解放」的任務。基爾特社會主義的學說系統如下：（1）國家為消費者的組織，握有最高政權；（2）基爾特為生產者的組織。生產手段的所有權以及對於牠的監督權屬於國家；同樣，生產者所生產的剩餘生產品也交給國家處理。對於生產的直接領導權則交給基爾特——是握有最廣大的全權的自治團體。根據高爾的意見，等到基爾特發展到了包括全體人民的時候，基爾特組織將代替現行的一切社

會組織，於是就能夠毫無震動地「改革」國家本身。

基礎和上層建築 (Basis and superstructure)

（1）生產方式，即是生產力和生產關係，構成社會的經濟基礎，在這種基礎上建築起來了上層建築的體系——政治制度和設施，而且也建築起來了社會的觀念形態——倫理、科學、宗教、哲學等等。跟着基礎的變化，一切上層建築也就都會或多或少迅速地變化起來。社會生活的經濟條件，影響着政治和觀念形態的鬥爭。上層建築雖然直接地或間接地被經濟基礎所決定，然而不像俗流經濟學家所設想的一樣，以為牠們是經濟的被動結果；而且經濟也並非社會發展的唯一主動的力量。上層建築也會對基礎顯出自己的影響

，並且牠們也能夠加快或延緩社會的發展。比如說吧，資產階級利用自己的政治權力來和無產階級革命鬥爭，像這樣，也就會阻礙社會革命的發展。所以，政治的上層建築，在這裏也就起着積極的反動作用。無產階級奪取了政權，就會取消阻礙生產力發展的資產階級的私有財產，把小農經濟轉上社會主義集體經營的軌道。代替生產手段上的私有權而樹立社會主義的公有權。無產階級國家用這些手段創造了發展生產力的無窮盡的可能性。這是政治的上層建築對於社會及其經濟與生產力的發展起着積極的、革命的作用的鮮明實例。在蘇聯，鞏固社會主義的農工國家和獲取馬列主義的理論，是已經開始逐漸地過渡到高級共產主義去的能夠成功的最

重要的條件。

基督教社會主義 (Christian socialism) 由莫

里斯 (Morris)、京斯萊 (Kingsly) 等所首創，主張信奉耶穌，基於基督教精神，信仰上帝，提倡博愛平等，為空想社會主義的一種。**婆羅門教** (Brahmanism) 是以吠陀 (Veda)

為中心信仰而發展起來的一種宗教，盛行於印度。紀元前五世紀時曾為佛教所排斥而失勢。但以後又成為印度的極有勢力的一種宗教。不過在這時期，牠已受了佛教思想的洗滌。所以印度宗教學者把復興的婆羅門教稱為新婆羅門教。婆羅門教是多神教，主唱輪迴說。經過長期的流傳以後，「吠陀」上的文字成了一般人所不易了解的聖經。能夠懂得「吠陀」的，只有特殊的僧侶等級（婆羅

門族)。他們是宗教學說的保存者，宗教儀節的維持者，教義中有關於四種等級——

- (一) 僧侶等級即婆羅門族 (Brahman)；
- (二) 武士等級，即刹帝利族 (Ksatriya)；
- (三) 庶民等級，即吠舍族 (Vaishya)；
- (四) 賤民等級，即首陀羅族又名「不可觸者」(Sudra)——的規定。更鞏固了僧侶等級(婆羅門族)的統治。所以實際上，婆羅門教是維護僧侶等級的統治的一種宗教。這種等級制度影響了印度全國的經濟社會生活。僧侶等級(婆羅門族)在社會上享有政治的和經濟的特權，而所謂賤民等級則被剝奪了一切權利，甚至不准進教堂。隨着印度民族運動的發展，這種妨礙國家的政治經濟發展的等級制度已逐漸改良了。

培爾(Bell, Pierre)一六四七——一七〇六年，是法國懷疑論哲學家，對於新舊經院哲學毫無忌憚的批評家。培爾不是澈底的唯物論者，也不是無神論者，但是他的帶有批判性質的著作，却開闢了近代唯物論和無神論的啓蒙道路，所以他是十八世紀法國唯物論的先驅者。「培爾不僅用懷疑論使形而上學解體，造成了在法國可以發展唯物論及常識哲學的地盤，並且用他的理論證明了可以建立無神論社會。因為證明了無神論者的社會是可能存在的，無神論者是值得尊敬的人物，人類不是因無神論而墮落，而是因迷信和崇拜偶像而墮落，所以無神論的社會不久的將來就可以實際成立」(馬克斯)。

培根(Bacon, Francis)一五六一——一六二六

年，是英國哲學家，資產階級剛要抬頭時代的思想代表者，經驗論和唯物體的先導者，歸納論理學的奠立者。反映當時資產階級狀況的培根的哲學體系，因為資產階級本身的落後而規定了他的唯物論的不澈底性，雖然培根爲了由科學中驅逐神學而對經院哲學進行了堅決鬥爭，但終因客觀條件而限制了他的無神論，最後並引到了對神學讓步。培根在哲學上的功績有自己不朽的價值，他復活了古代哲學唯物論並奠定了新時代一般經驗科學的基礎。他把自然科學看做真正的科學，尤其把依於實驗而證明的物理學看做自然科學的主要部分。他以爲感覺是可靠的，牠是一切知識的泉源。科學是實驗的科學，是採用合理的方法來研究感覺所提供的資料。

合理方法的主要條件是歸納、分析、比較、觀察和實驗。他把運動看做是物質所固有的特性中最重要東西，這種運動却不是機械的和數學的運動，而是當作生命力看的運動。在作爲新時代唯物論創始者的培根的著作裏，還只是以素樸的形式包含着唯物論學說全面發展的萌芽。但用格言式所表現的培根的學說，却仍然充滿了不澈底性，因而承認宗教的存在權及神和靈魂的不死。

婚姻制度 (Matrimonial Institution) 婚姻制

度是隨着社會生產關係的變化而漸次變動的，牠是家族制度的基礎形態。歷史上的婚姻制度種類很多，主要的如下：(一)「血族婚姻制度」——爲家族的第一階段，婚姻集團是以世代來區分的；所有的祖父母均互爲

夫妻，第二代以至第四第五代也都是以同代的男女爲婚姻羣。兄弟姊妹以及從兄弟姊妹都互爲夫妻；(二)『伴侶婚姻制度』——這階段的婚姻制度開始禁止兄弟姊妹性交，一系列或數系列的姊妹成爲家屬共產體的中心，牠們的兄弟又成爲別一家屬的中心。一定數目的同胞姊妹或疎遠姊妹成爲她們「羣夫」的「羣妻」，但她們的兄弟不得爲她們的夫。成爲她們「羣夫」的異族兄弟互稱爲「伴侶」(Punalua)而不稱兄弟，女子方面——姊妹間也是這樣的；(三)『對偶婚姻制度』——是在集團婚姻制度成爲不可能以後發生的，爲一夫一妻制的雛形，但結合很鬆弛，只要一方要求離婚，就實行分居，以後男女得自由結婚，子女多歸妻所有。在對偶

婚姻制度下，開始有掠奪婚姻及買賣婚姻出現；(四)『一夫一妻制』——是由對偶婚姻制度發達而來的，男子成爲家族的中心，男女結合以後婚姻不易解除。女子的貞操爲男子異常重視，如女子和別人通姦，就要受到殘酷的懲罰；(五)『一夫多妻制』——這在本質上和『一夫一妻制』沒有區別，因爲貞操只能束縛女子，在奴隸制發達的狀況下，女奴隸事實上常成爲男子的妾媵。至於今日中國、日本、土耳其的蓄妾制，自然也是這種婚姻制度；(六)『一妻多夫制』——一個女子同時爲兩個以上男子共同的妻，這在西藏與內爾最盛行，在西藏是盛行兄弟共有一妻制，在內爾則共同的夫並無這種血緣關係。

宿命論(Fatalism)是一種唯心論的學說，照

這種學說看來，歷史的發展是被無形的力量——某種宿命、命運所預定的。宿命論否定個人、政黨、階級在歷史中的積極的創造作用，認為人不能干涉社會的發展、歷史的事件。人不過是無情的歷史法則手中的盲目玩具。宿命論是一種反動的學說，因為牠宣傳忍耐、無爲、聽其自然，並且否定革命的鬥爭。馬克斯主義——列寧主義關於社會發展合法則性的學說，關於個人、階級、政黨在這種發展中的作用的學說，是和宿命論對立着的，也是和主觀論對立着的，這因爲主觀論是把社會的發展歸功於「英雄」、偉人的動作。馬克斯主義——列寧主義關於社會發展中的歷史必然性的學說，絕不抹殺個人在歷史

中的作用。馬克斯主義——列寧主義是由這裏出發：人類自身創造歷史，但他們的活動即是被社會生活的物質需要所制約和決定的。

寂靜主義(Quietism)即主張廢棄宗教儀式而專事寂靜以與神靈交通的一種主義，主要代表者是基翁夫人(Gnani)。寂靜主義在哲學上是一種神祕的學說，以爲我們的行爲是神所預定的，所以主張但求精神的完全安靜，對於周圍的事情完全採取被動的態度。這種學說，在十七世紀曾盛行一時。從論理的見地來說，牠與宿命論相同，與辯證唯物論顯然矛盾。辯證唯物論承認各種現象的必然性，同時也承認人的活動對各種社會過程的發展有重大的影響。所以辯證唯物論雖然承認必然的因果關係，却不主張無爲。

寄生階級 (Parasitic classes) 不事生產的階級，就叫做「寄生階級」。如從前的貴族階級，近代的資產階級等都是。

常識 (Common sense) 非專門的、非特殊的知識，而為一般人所具備的，叫做「常識」。『常識』必然受着社會制度的影響，在封建時代和資本主義時代的常識顯然不同，而在社會主義社會，常識的水準一定更加高得多。

常態的 (Normal) 是「變態的」的對稱。凡依照一般的尋常的規律而發展或顯現的狀態，叫常態的，反之就是「變態的」，如普通男女戀愛，為常態的戀愛，同性戀愛則為變態的戀愛。

常識哲學 (Common-sense philosophy) 蘇格蘭派哲學家(如里德、哈密爾敦、斯特華德

等) 反對巴克利的主觀唯心論，而專憑直覺原理來建立自己脫離懷疑主義的哲學體系。他們視常識為人所共有的直觀，這直觀為其哲學的基本內容，因而取得常識哲學的名稱。

庸俗化 (Vugarization) 庸俗兩字是我們很熟悉的，但意思却不很明瞭。平常講的「俗不可耐」、「俗人」等等，都在庸俗之列。一般是指那只見眼前的小利，沒有遠大的眼光，只看見事物的表面，而不能有深刻的觀察的人。輕浮淺薄，被人看做庸俗的一種，也是這種意思。庸俗化，就是把不庸俗的東西弄成庸俗的。平常很有眼光的人，忽然貪起小利來，我們就可以說這人是庸俗化了，一種很深刻很正確的見解，被人曲解作很淺薄的見解，我們就可以說這人把深刻的見解

庸俗化了。所以，庸俗化是實在包含着淺薄和錯誤的兩種成分在內的，庸俗化了的理論，一定是不正確的淺薄理論。

庸俗唯物論的意識觀 (View of consciousness of vulgar materialism) 庸俗唯物論者認思想是腦子分泌出來的物質，這種見解歪曲了馬克斯主義關於意識的概念。須知思想感情和意志行爲，不是具有重量和伸張性的東西，意識同重量伸張等是同一物質之不同的性質。意識是運動的物質的內部狀態，是反映着在運動的物質中所發生的生理過程的特殊性質。這種特殊性，同客觀的神經作用過程不可分離。但又不與這過程相同，把這二者混同起來。推翻意識的特殊性，這就是庸俗唯物論的觀點。

康 (John, Jonas) 一八六九——年，是德國新黑格爾主義的哲學家，他發揚黑格爾唯心論體系的反動方面，把黑格爾哲學描寫成了神祕的和僧侶主義的東西。

康德 (Kant, Immanuel) 一七二四——一八〇四年，是德國古典唯心論的創始者。康德的哲學，他自己承認是批判的唯心論，實際上是二元論的哲學。在這種哲學中，有唯物論的因素和唯心論的因素，是唯心論佔優勢，正是主觀唯心論佔優勢。康德哲學的這種二元性，照馬克斯的定義說，是十八世紀末葉德國卑怯的、凡俗的資產階級的政治二元性的反映。資產階級使用和封建制度及封建制度的意識形態妥協的方法，來努力實現自己的階級利益。在康德的哲學中，這種妥協的

立場，是以調和科學與宗教、知識與信仰、唯物論與唯心論的樣式反映出來了。「康德的哲學的主要特色，是調和唯物論與唯心論，使牠們彼此妥協」（列寧）。康德一方面斷定某些物體是在我們的意識以外存在，把這種物體叫做「物自體」。但另一方面，康德却把「物自體」看做是根本不能認識的，看做是超越我們的認識以外的。「當康德承認我們的表象適合在我們以外存在的某種東西、某種物自體的時候，康德是唯物論者。當康德宣佈這種物自體是不能認識的時候，康德就是唯心論者」（列寧）。承認物自體是不能認識的，康德於是把認識論建立在這樣的基礎上：這種基礎使他接近着主觀唯心論。照康德看來，是在「物自體」傳導來的衝

動的影響下，使人類的感覺能力創造了知覺的混沌，這種混沌要在主觀的思辨形態——空間和時間——的幫助下而被整理起來。像這樣，才取得了現象或感覺的對象。進而影響着悟性，悟性運用自己所固有的主觀的、論理的範疇來把這種感覺的對象（現象）變為概念。人類認識的最高範圍是理智，牠也是被主觀的理念所指導，這種理念是：實體的靈魂、統一體的世界、神明。像這樣，康德認為自然的法則、空間、時間、因果性，都不是自然本身的屬性，而是人類認識力的屬性。康德承認牠們是前於經驗的「先驗的」，並且是種種經驗的條件——「先驗的」（因此康德把自己的哲學叫做「先驗的唯心論」，這種唯心論承認跡先的意識形

態先行於經驗，並且是經驗的條件。康德說過：悟性支配着自然法則。自然被人類的認識所表現出來的全部圖案，康德認為這都是主觀的理智所製作出來的東西。照康德看來，自然的統一不是被自然的具體性所創造出來的，而是被認識的主體——「我」的統一所創造出來的。照康德看來，理智的種種企圖，如果走出了經驗的範圍以外，就不可避免地會把理智引到難以解決的矛盾。康德正確地指出了理智不可避免地會陷入矛盾，但他却把矛盾本身不過看做是迷悟、錯覺，而不是看做現實真正矛盾的反映。如同康德親自指出過的，他的認識論的任務，也是以理智的權力為限度，在認識的範圍外依然替神保留着地位。康德在自己的倫理學說中，

認定爲着保持道德就必須承認神的存在和靈魂不滅。康德在十八世紀首先作出了這樣的企圖：以自然發展的觀點來接近自然；他是關於太陽系起源的所謂康德—拉普拉斯假說的共同創立者之一。康德的哲學是德國青年資產階級的觀念形態，他們是有着批判封建時代的哲學和法律概念的必要的，但是力量薄弱的，和專制政治妥協了的，是還不能沿着新近產生的自由主義的道路前進的。康德學說的自由主義的性質，直到十九世紀末葉在所謂的新康德主義派那裏才有了成就。康德的主要著作是：一七五五年的「自然通史和天體論」，一七八一年的「純理性的批判」，一七八八年的「實踐理性的批判」，一七九〇年的「判斷能力的批判」，一七八三

年的「序論」。

康多塞特

(Condorcet, Antoine Nicolas

Marquis de) 一七四三——一七九四年，是

法國大革命時代著名的學者、哲學家，是當時資產階級意識形態的代表者，他在政治上主張糧食自由貿易、出版自由及廢除農奴制度。他的社會觀是以人類進化論為基礎，以為社會通過了三個發展階段。一七九三年因反對民主憲法而被人民議會判處死刑，因而服毒自盡。

康帕爾茲(Gomperz, Theodor) 一八三二——

一九二二年，是奧國哲學家，以研究哲學史為中心任務，著有「希臘思想家」頗著名。

康帕內拉(Campanella Tommaso) 一五六八

——一六三九年，是意大利一個卓越的烏托

邦主義者。他因參加民族解放起義而被宗教裁判法庭所逮捕，他在獄中度過了二十七年的歲月。他說道：「我是對三大惡魔鬥爭而生，即暴君、詭辯和偽善」。在康帕內拉的哲學中，神祕主義與唯物論的因素巧妙地結合在一起。他在許多地方都追隨着帖烈肖。人應當統治世界並使自然屬從自己，統治的基礎是依據於數學和自然科學的知識。感性的知覺是認識的源泉。使康帕內拉著名的不是他的哲學觀點，而是他的一部小說——社會烏托邦「太陽國」(一六二三年)。在這部著作中，他描述一個廢止了私有財產、家庭和國家、宗教的社會，這造福於人類的社會之首是站着學者。人們每天只做四小時的工作，不知有飢餓，也不知有貧困。科學和

技術進步的發展，應該看作過渡到這個社會的基礎。完全沒有私有財產、生產組織的社會性、勞動的普遍義務，以及爲了從事勞動而實施勞動訓練的普遍要求，這些就是「太陽國」內社會生活的基本組織原理。

康狄拉克(Condillac, Etienne)一七一五——

一七八〇年，是法國哲學家、感覺主義者。

康狄拉克是一個經驗主義者，特別注意認識源泉的問題。洛克把認識的源泉分爲感覺與理性兩種，康狄拉克與洛克相反，以爲我們一切認識的根源都是感覺。據他的意見，理性的知識不是一種獨立的东西，不過是加工製造過的感覺罷了；記憶與判斷不過是感覺所起的作用。正如外界是通過感覺來認識的一樣，主體也是賴感覺而知道的。康狄拉克

把感覺分爲兩類，一爲嗅覺、視覺、味覺；二爲觸覺。他對觸覺在認識中的作用，比對其他一切感覺更加重視。在外界和主體的認識中，觸覺佔着領導的作用。

強力說(Force theory)主張在社會進化中以

強力或暴力爲基本決定原因，由於這種強力才發生了人類最初的不平等關係，即政治支配的關係；以這爲基礎，又生出經濟的不平等關係，階級的差別於是成立。國家就是由於強者要壓服弱者而建立起來的，故弱者服從強者，在歷史上完全是一種自然現象。如德國的杜林、奧本海墨(Franz Oppenheimer 1894)都主此說。

強迫觀念(Imperative idea)觀念脫出意志的支配，暫時或間歇衝破正常的觀念聯合的進

程，即在觀念進行中，突來其他觀念，驅之不去，就叫做強迫觀念。例如殺人犯的犯罪行為常常是由強迫觀念所引起的。

從屬關係(Subordination)和同格關係相反，是一種外在的主從的關係。

情操 Sentiment(凡由多數感情所組成的優美的系統的觀念，叫做「情操」。比如說某人富於革命情操，就是說某人富於革命精神而具有優美的革命人格。

情調(Mood)通過內心隨着感覺而起的一種心理狀態，叫做「情調」。如悲哀的情調、懷鄉的情調等等，藝術製作的風格，也可叫做「情調」。

情緒(Emotion)也就是情感、感性的經驗、感動，是通過人的內心所起的一種感覺的反

應。例如多年不見的親人一旦久別重逢，我們的情緒就突然緊張而生出喜悅的感覺來，這就是「情緒」的表現。

情緒說(Emotionalism)與「快樂說」同義。主張以感情與情緒為精神活動的重心與基礎的學說。

情感社會主義(Emotional socialism)是「科學社會主義」的對稱。指那種重視感情、注重道德的社會主義，許多在感情上痛恨資本主義而主張平等博愛的烏托邦社會主義都屬於情感社會主義。

捨象(Abstraction)在英法文中與「抽象」為同一字。惟德文則另有一字，與抽象對立。**排中律**(Principle of excluded middle)與「不容間位律」同，是形式論理學的原理之一

。在概念的兩個互相矛盾的標誌中，不是這個正確就是那個正確，而決不是第三者。這項原理也如形式論理學的一切規律一樣，是從脫離現實和發展的絕對概念出發。而實際上，任何事物及反映牠的概念，都是因內在矛盾的鬥爭而變化、而發展，並揚棄這些矛盾而綜合為更高級的統一物。所以正確的思想惟不排除第三者——綜合，而是把綜合作為認識事物的更高階段的前提。

掠奪婚姻(Marriage by capture)是「對偶婚姻」時代所出現的婚姻形態之一，一部落的男子掠奪他部落的女子為妻，是為掠奪婚姻。與之相伴的為買賣婚姻，是以物質為交換條件的。參閱「婚姻制度」條。

採集經濟(Collective economy) 原始人類的

生活資料完全採自自然界的現成物，如菓實等。這種經濟叫做採集經濟。

推理(Inference) 是由某一事實的理論，推出其他事實的表象的意思。普通論理學分推理為二種：(一)從普遍到個別的推理，即演繹的推理，就是三段論法(閱該條)。(二)從個別到普遍的推理，即反於三段論法的歸納的推理。事實上，認識過程是應用演繹法也應用歸納法。唯物辯證法的推理就是把牠們作為自己的契機而綜合應用的。

教化(Enlightenment)就是對於落後的人們，以文化的手段教育他而使他覺醒的意思。

教權(Power of church)在科學不發達的中世紀裏，宗教為社會生活的基調，所以人與一切行為都受牠的支配和限制，因此宗教保有

絕對的權力，而和政治權力相混合，爲統治被壓迫階級的工具，這種權力就叫做教權。

教養(Culture) 提高個人或團體的意識形態和文化水準，叫做教養。例如說某人有教養，就是表示他的文化程度更高的意思。

教育學(Pedagogy) 是關於教授及教育的科學。牠在古希臘就成了獨立部門，蘇格拉底爲首的舊哲人派，就是初期的教育學家。新時代因受洛克哲學的影響而使教育學有了長足的發展。洛克以爲人不是生來就具備知識的，知識是因四週環境的影響而在生活過程上及經驗過程上所獲得的；經驗是認識的源泉。因此而有了對兒童（一般人）施行全般教育的必要。洛克以後，盧騷對於資產階級教育學的發展有重大的影響，盧騷更加發揮了

洛克唯覺論的認識論，主張人的本性無所謂善和惡，人的道德品性完全以四週的環境及教育爲轉移。教育也是上層建築的一部門，牠不能不受着社會生產力的約制，並且跟着階級的變化而變化自己的內容，服務於統治階級的利益。所以教育也是階級鬥爭的工具和方式。在新社會制度下，教育的主要任務如下：（一）養成無產階級的世界觀和集體主義，（二）使個性調和並充分發展，（三）養成勞動和生產的習慣，和生產結成一體。

教父哲學(Patristic Philosophy) 中世紀加特力教研究神學的神父們叫做「教父」。他們爲要鞏固世人對宗教的信仰，引用希臘哲學來對他們的教義作合理的解釋，這種哲學叫做教父哲學。教父哲學是古代哲學和中世紀

哲學的分界線，成了後來的經院哲學的先驅。教父哲學是第一種基督教哲學，牠和神學緊密地結合着。這種哲學的主要內容，是猶太神學和希臘文明凋落期及羅馬時代的哲學學說（斯多葛派、新柏拉圖主義、新畢達哥拉斯主義）的混合物。教父哲學著名的代表是奧古斯丁。

教條・教條主義(Dogma, dogmatism) 教條

是無需證明的立論、盲目接受的東西、信仰。教條主義是對於一切宗教、對於下面這樣的一切理論體系所特有的：這些理論體系是保護過時的、陳舊的、反動的事物的，並且是對新的、發展的事物鬥爭着的。反動的社會理論尤其是教條主義的，這些理論在發展着的現實中是找不着根據的。某種立論就其

本身說來是正確的，如果是非辯證法地來應用，沒有考慮到具體的、變化着的情況，也就能夠變成教條。在這種意義中馬克斯和恩格斯常常說過：「我們的學說不是教條，而是對於行動的指導」。列寧、斯大林對於那種把馬克斯主義變作教條主義的卑俗化堅決地鬥爭了，這種卑俗化是種種機會主義者所企劃的，他們的目的是要由馬克斯主義中抽去牠的革命的內容。真正革命的馬克斯主義是創造的馬克斯主義，牠是不斷地應用社會發展及大眾革命實踐的新資料來充實理論的。

教條的馬克斯主義與創造的馬克斯主義

(Dogmatic and creative marxism) 或許有人以為掌握馬克斯、列寧的理論，就是老老實實的熟讀馬克斯、恩格斯、列寧著作中所

有的個別結論及論點。學會及時加以摘引，而就心滿意足，希望把所記着的結論及論點適應於任何環境，適合於人生的一切場合。可是，對於馬克斯—列寧主義的理論採取這樣的態度，是完全不正確的。決計不能把馬克斯—列寧主義的理論，看做是教條的匯集，看做是教義，看做是信仰的象徵。決不能夠把馬克斯主義者本身看做是咬文嚼字者及讀死書者。馬克斯—列寧主義的理論，是關於社會發展的科學、關於工人運動的科學、關於無產階級革命的科學、關於共產主義社會建設的科學，它既是科學，就不應當停佇而且不能停佇於一個地方。牠是在發展着、改善着。顯然，在自己的發展中，它不能不用新的經驗、新的知識來豐富自己，而牠的

個別論點及結論，因為時間的變化，也就不能不改變，不能不用適合新歷史條件的新結論與新論點來代替。所以不應當掌握教條的馬克斯主義，而應當學習創造的馬克斯主義，創造的馬克斯主義才是革命實踐的真理。
救貧律 (Poor Law) 是英國十四世紀施行的法

律。把貧民分為健康的游民和弱者兩種。對於前者課以刑罰，對於後者予以相當救濟。一三八八年制定第二次救貧律。一六〇一年的「伊利沙伯救貧律」情形改變，規定以教會區為救貧單位，教區住民須納救貧稅。

族內婚姻 (Endogamy) 與「內婚制」、「同族結婚」同。在血統家族氏族時代，男子於別氏族尋找配偶，是為「族外婚姻」，如伴侶婚姻制就是這樣；至於娶氏族內的女子為

妻的婚姻制，則是族內婚姻。

梅林(Mehring Franz) 一八四六——一九一九

年。是德國和第三國際的革命理論家，斯巴達克團的創立人之一，「馬克斯傳」的作者。他在政治上是一個機會主義者，在哲學上是一個修正主義者。他拒絕馬克斯主義生動革命的唯物辯證法，而代以漸進的進化論和均衡的機械論；拒絕馬克斯主義的辯證唯物論，而代以實證論和俗流唯物論。

梅契尼可夫(Metchnikov, Ilya Ilich) 一八四

五——一九一六年，是俄國的生物學家。他關於海綿及水螅的研究在學術界開拓了一個新紀元。關於殺菌細胞及白血球的研究及關於梅毒的研究都很重要，尤以關於不老長生術的研究最爲著名。

梭洛維耶夫(Solovief, Vladimir Sergievich)

一八五三——一九〇〇年。是俄國代表黑色

百人團的意識形態的哲學家，他是俄國宗教神祕的最反動的學派的創立者。這個「哲學」學派塗改了唯物論，評議一切科學，目的是企圖復活中世紀的經院哲學而使之重新服務於神學。他們宣傳要組織農奴制爲基礎的全世界基督教的君主國家。這個學派的一切著作的構想，都圍繞着聖經中的福音問題。例如他們宣稱一九〇五年的革命是反基督的產物。在戰爭期間，這一派哲學家都從事排外主義的和反猶太主義的狂暴宣傳。

條件(Condition) 有「制限」、「要素」的意

思。如革命的客觀條件，爲經濟與政治的危機，羣衆組織與指導的健全則爲革命的主觀

條件。

淘汰 (Selection) 卽「選擇」的意思，如「天然淘汰」。

淨化 (Purification) 清除雜亂的成分使事情或觀念純粹起來的舉動，叫做淨化。如文藝的淨化、思想的淨化。

深入 (Deepening) 事態發展到最深的程度，叫做深入，如「危機深入」。

清教 (Puritanism) 是英國十六世紀末葉所興起的教派，其教義注重宗教的精神，主簡單、清淨、嚴肅，輕視儀式，尤反對國教。十七世紀英國革命，清教徒實爲中堅，故又稱「清教徒革命」。

湯麥·亞奎那 (Thomas Aquinas) 一二二五——一二七四年，是加特力教神學的完成者

和正統派經院哲學的體系化者，多米尼康派的代表人物。他所著的「神學綜論」，是一部特殊的、官許的、中世紀的意識形態的百科全書。當時加特力教承認湯麥的學說是「唯一真正的哲學」。湯麥想使亞里斯多德的服務於加特力教。廣泛利用亞里斯多德的學說，雖然無疑地是一大進步，但不要忘記，僧侶階級在亞里斯多德的學說中，抽掉了活的東西而宣揚死的東西。湯麥主張「適度的」唯實論，一般和普遍在「物以前」是存在於「神的理性」中，「在物中」是存在於有形的世界中，「在物後」是存在於人類的意識中。湯麥的學說也把自然包括在哲學以內，然而不過是把牠當作神的「恩惠王國」的基石，把自然界中的一切，排列爲嚴格適合教

會政治上昇的各階段，一直引導到至高無上的目的，即引導到神。湯麥在論自然實體的觀點上多少有些特色，他把自然客體看做是一種不能認識的、不能分析的「隱秘形式」或「質」的綜合。

現代(Contemporary times) 普通把人類的整個歷史過程分爲四個時期——古代、中世、近代、現代，或把近代和現代合稱現代。資產階級的興起（英國工業革命和法國大革命）是近代的開始，等到十九世紀末葉和二十世紀初葉自由資本主義被獨占資本主義所代替，也就由近代轉入了現代，現代是代表帝國主義形成以來的新時代。

現象(Phenomenon) 一切在空間和時間中被我們所觀察的事物，都叫做現象。在哲學上，

康德把牠和「本體」對稱。他把「物自體」影響我們的感覺器官所表現出來的東西叫做「現象」。康德以爲現象可以認識，物自體却不能認識。而事實上，現象是由物自體而產生，那末認識了現象也就可以認識物自體，雖然物自體和現象並不是同一的。

現實的(Actual) 具有當前意義的事物，叫做現實的。現實的東西是具有生命力的東西。

現象學(Phenomenology) 一般的解釋，現象學是「本體論」的對稱，是論究本體的活動與作用，即論究本體顯現出來的現象的理論。這名詞原爲蘭伯特、康德等的用語，經黑格爾、費希特運用後，便成了最有含義的名詞。黑格爾以爲絕對的事物是精神，精神是無限的概念，有限的事物是假象，精神揚棄

假象的限制，而到達獨立的自由境界，才把它自身完全顯示出來。這種過程即絕對精神的自我解放的表現。黑格爾的精神現象學就是論究這些過程的。至於費希特的現象學，則是以純粹的直觀來研究先驗的純粹意識境界的本質的學問，是唯心論的最新形態。

現象論(Phenomenalism)是一種哲學思潮，巴克利和休謨是牠的著名代表者。現象論是一種主觀唯心論，在康德的哲學上就有了現象論的因素。現象論把現象看做是唯一實在的東西，看做是和主觀的表象同一的東西，看做是和意識內容同一的東西。現象論者認為一切存在都不過是一種意識狀態，物質是我們感覺的複合。自然科學上的現象論者，一般都是暗中的唯物論者。列寧說：「恩格

斯是怎樣天才地眼光銳利的，他說明哲學不可知論和現象論的最新類型的擁護者的特性的時候，把他們叫做『害羞的唯物論者』。實證論者兼勇敢的現象論者李惹，是這種類型最好的標本。如果經驗是『對客體的認識』，如果『經驗是主體前面的客體』，如果經驗是存在那種在外面存在着和必然存在着東西裏面，……那末這就明顯得很，屬於唯物論了」。

現實性(Actuality)是可能性的對稱，因「可能性與現實性」條。

現代主義(Modernism)讚美現代，反對復古，主張現代人應當接受及推進現代文化，具有現代精神。

現實主義(Actualism)一切都以現在的實體

爲本位，不回憶過去，不幻想未來的主張，叫做現實主義。

現代物理學的三派 (Three school of modern

Physics) 李意把現代的物理學家分成了三

種學派：純概念論學派，機械論或新機械論學派（這種學派繼續被多數物理學家所支持），以及批判論學派（這一派是普安卡爾所領導）。因爲第三種學派，即是批判論學派，牠不是獨立的，他不僭望創立自己的世界觀。所以是第一派和第二派代表兩條基本路線的對立。李意像下面這樣說明了機械論學派的特性：『傳統的機械論建築了物質世界的體系』。物理學『是用實在的材料和實在的西門上來建築建築物。物理學家掌握物質的因素，牠們活動的原因和方法，牠們活

動的實在法則』。就實質說，李意在這裏提供了自然唯物論派的特性說明，可是機械論的唯物論，牠沒有提高到辯證法的水準。概念論學派却拋棄了理論本體的價值，換句話說，就是不承認理論是實在的現實性的反映，而把理論叫做人的意識的產物、純粹的抽象。像這樣，雖然有李意不清晰的區分及其他的不足確性，由他自己的敘述中却表明了：新的學派和舊的學派的對立，是唯心論對唯物論的對立。列寧說：『現代物理學危機的本質，是在於舊的法則和基本原理的破壞、對意識以外的客觀實在性的拋棄，即是用唯心論和不可知論代替唯物論』。

現象的『一般聯繫及交互作用 (General interrelation and interaction of the pheno-

menon) 自然和社會的物體與現象的相互聯繫、交互作用，有着普遍的性質。「一切被我們所理解的自然，組成物體的某種體系、某種總的聯繫，而且我們在這裏是在物體這個字下面來理解一切物質的實在性，自星球始以至原子止，甚至還有以太的微分子。……由這些物體處在相互聯繫中的那種事實，論理地引出來了牠們是在互相影響着，並且牠們這種相互影響，也就是運動。在這裏就已經暴露了物質沒有運動就是不可思議的」(恩格斯)。在一切現象的聯繫和相互影響中來觀察一切現象，是辯證方法的一項主要的特色。和形而上學相反，辯證法不是把自然當作彼此分離的、互相絕緣的、互不依存的物體、現象的偶然集積來觀察，而

是當作聯繫着的統一的整體來觀察，在那裏，物體、現象是互相有機地聯繫着的，彼此依存着並且互相約制着。例如太陽系是一個統一體，牠的一切構成部分都是處在相互聯繫和交互作用中。相互聯繫在動物和牠們周圍的地理環境之間也有地位。人類社會也是多方面地處在極密切的相互聯繫和互為條件性中。歷史上每種社會制度和每種社會運動，都應當以產生這種制度的及和牠聯繫着的那些條件的觀點來考察。例如奴隸所有着制度在我們的時代看來是毫無意義的，而在分解原始社會制度的條件中，牠却是合理的現象，因為比原始社會制度是前進的步伐。現象之間的交互作用的存在，不是說所有的原因和結果都是一律重要的：辯證論的方法要

求去發見現象的交互作用的基礎，確定形成某種現象的最重要的、根本的原因。

理性(Reason) 是人類思維的最高階段，是思惟在認識過程中依照辯證法的法則而進行的一個階段。在這個階段上，是把事物放在牠的運動、發展和變化中，放在對立性的矛盾和鬥爭中來加以考察。只有人類在自己發展的高級階段上，才具有合理的辯證法的思維，而思維的其他形態和階段，例如悟性、歸納、演繹、抽象、分析、綜合等等，都是人類和動物所共有的。

理智(Intellect) 凡不憑情感的衝動以辨別和思忖事物的作用，叫做「理智」。

理想(Ideal) 最高成就叫做理想，要用全力去達到的目的也叫做理想。和空想不同，理

想是從現實的發展傾向用科學分析所建立的，目的是沒有科學根據的幻想及希望。

理論(Theory) 綜合人類某一部門經驗的知識，成爲有系統的集中表現，就是理論。理論必須和實踐統一。詳「理論與實踐」條。

理想型(Ideal-type) 德國新康德主義的哲學家，認爲社會現象是毫無秩序的，爲了替牠整理出來一個系統和規律，就必須製造一般承認的某種概念（如資本主義、封建制度），然後用這些概念套到現實身上去。這就是所謂的「理想型」，這種「理想型」學說的主要代表者是馬克·維巴。他認爲「理想型」和現實根本不一致，而是一種純概念的論理範疇。而事實上，封建制度、資本主義這一類的概念，都是客觀現實的反映，如果和

現實不一致，牠也就不合於科學了。

理神論(Doctrin) 即自然神論，牠一方面反對汎神論而承認超神的存在，另一方面反對有神論而排斥天啓與奇蹟；牠把宗教的信仰基礎放在人類的理性上面，牠認為僅在無人的世界初原的性質中才有神的存在，在其餘的處所，照這種學說的觀點看來，世界僅有自然法則的活動。在封建教會的世界觀支配的條件下，理神論在許多情況中都是無神論（參閱『無神論』條）的掩護形態。『理神論不外是脫離宗教的比較輕便的方式，至少在唯物論者看來是這樣的』（馬克斯）。理神論的代表：在法國是福祿特爾、盧騷，在英國是洛克、托蘭德、雪佛斯比利。

理論哲學(Theoretical philosophy) 舊時把哲

學分爲理論哲學和實踐哲學二部分，理論哲學包含本體論、心理學、神學、宇宙論等。

理論鬭爭(Strife of theory) 爲了要發展革命的理論，必須要克服或批判反對者及猶豫者的理論，這就叫做『理論鬥爭』。不過『理論鬥爭』決不能離開『實踐』而獨立，不能忘記經濟的、政治的、組織的鬥爭。

理論與實踐(Theory and practice) 馬克斯主義的哲學唯物論，認爲社會實踐是理論的基礎。因此『生活、實踐的觀點，應當是認識論首要的和基本的觀點』（列寧）。科學的論據，時常都是要被實踐、經驗來檢驗的。理論，是經驗、實踐的總括，對人們提供了他們實踐活動的前景，馬克斯主義——列寧主義的理論，來自一切國家工人運動的經驗，

這些經驗是在牠們一般的形式中取出來的。列寧發展唯物論的認識論，指出了作爲真理準繩的實踐的重要性的同時，更主張革命的認識論和革命的實踐有着不可分的聯繫。哲學的科學，同時也是對行動的指導。科學和實際活動的聯繫、理論和實踐的聯繫、牠們的統一，應當成爲無產階級政黨的導星。馬克斯主義——列寧主義理論的力量，在於牠對黨提供了這種可能性：能夠明悉情況、理解四周事件的內部聯繫、預先看出事件的進路，以及不僅能夠辨別現在事件會怎樣和向什麼地方發展下去，而且更能辨別將來事件應當怎樣和向什麼地方發展下去。理論如果不和革命的實踐聯繫起來，這種理論就會成爲沒有對象的；而實踐如果不藉革命的理論來

照明自己的道路，這種實踐也就會成爲盲目的。「……理論如果和革命實踐結成了不可分割的聯繫，那末這種理論就能夠變成工人運動的偉大力量」（斯大林）。列寧說：「馬克斯主義，因爲在物體的客觀狀態和進化的客觀行程的分析中採取完全科學的本然面目，和對羣衆（自然也是說那些懂得接觸並實現和某一階級聯繫的個人、集團、組織、黨派）的革命能力、革命創造力、革命倡導力的意義作最堅決的承認，因這種卓越的合併，而和一切其他的社會主義的理論有所不同」。第二國際的機會主義者創造了理論與實踐之間的分裂。他們由馬克斯主義的理論中抽去了生動的革命精神，並且把理論變得和大衆生動的革命鬥爭沒有關係，變成了可

憐的教條，這種教條是被革命鬥爭的實踐所駁倒了。理論和實踐的統一，在布爾塞維克黨的活動中取得最高的表現。馬克斯主義——列寧主義，是革命理論與革命實踐真確的統一。獲取馬克斯主義——列寧主義的理論，這就是說要去攝取這種理論的本質，並且學習把這種理論在無產階級所進行的階級鬥爭的各種條件中用來解決革命運動的實際問題。

理性認識依賴於感性認識 (Reasonable cognition dependent on sensitive cognition)

如果以為理性認識可以不從感性認識得來，他就是一个唯心論者。哲學史上有所謂「唯理論」一派，就是只承認理性的實在性，不承認經驗的實在性，以為只有理性靠得住，而感覺的經驗是靠不住的。這一派的錯誤在

於顛倒了事實，理性的東西所以靠得住，正由於牠來源於感性，否則理性的東西就成了無源之水、無本之木，而只是主觀自生的靠不住的東西了。從認識過程的秩序說來，感覺經驗是第一的東西。我們強調社會實踐在認識過程中的意義，因為只有社會實踐才能使人的認識開始發生，開始從客觀外界得到感覺經驗。一個閉目塞聰同客觀外界根本絕緣的人，是無所謂認識的。認識發源於經驗——這就是認識論的唯物論。

畢涅爾 (Buchner, Ludwig) 1824——1

八九九年，是德國俗流唯物論派哲學家。他對於自然科學唯物論的世界觀作過廣大的宣傳，認為力與質量是唯一實在體的兩面，自然僅有因果性而無目的，意識是腦子的分祇

物。因爲他不了解辯證法，所以陷在俗流唯物論的泥沼裏。

畢薩列夫 (Pisarev, Dmitry Jvanovich) 一八四〇——一八六八年，是俄國的政論家、急進民主主義者。他的哲學著作充滿了十九世紀下半期的德國自然科學的俗流唯物論的觀點，他正是以這種觀點批判了唯心論的哲學體系。

畢達哥拉斯學派 (Pythagorean school) 這一學派的奠基者畢達哥拉斯，生於紀元前六世紀，他自己沒有寫過什麼哲學著作，只限於口述自己的觀點。畢達哥拉斯認爲：萬物存在的基礎，不是如同米利特學派和赫拉克利圖所說的第一個次序是可以感覺的物質，而是數！——拋棄了一切感覺性質的抽象

的數。畢達哥拉斯派以爲：認識物體和全世界，就是認識數，數不合法則地支配着這個世界。他們斷定數是世界基礎的動因，萬物都是由面所組成，面又是由綫所組成，綫又是由點所組成。因此他們就把物體的實質歸屬於點和數，點與數在他們看來就是物的起源。把數認爲是萬物的基礎，畢達哥拉斯派就由唯物論轉到了唯心論。這裏唯心論的傾向，更被畢達哥拉斯的後繼者加強了。他們對數採取了神祕的觀點，甚至產生了對數的崇拜，例如「十」這個數，在他們看來是神聖的和盡美盡善的東西。畢達哥拉斯派的歷史功績，在於他們最先說明了關於世界法則的思想，在於認識了數量關係的形式，他們闡明了世界的數量存在的一方面，闡明了

物與物間的數量關係。但是他們從物體質量的多樣性中，抽出了數量，而把世界歸結於抽象的數，他們把神祕的數擴張到了整個世界上。

第一等級(First estate)第一等級指國王，第二等級指僧侶貴族，第三等級指平民。也有人分成國王、僧侶和貴族、資產階級、無產階級等四種等級。

第二等級(Second estate)關「第一等級」條。
第三等級(Third estate)是法國於一七八九年大革命前表示一切未加入其他兩個支配等級(僧侶與貴族)的無特權的人們的稱謂。第三等級包括農民、工人、手工業者及資產階級，自資本主義的生產方法和資產階級的社會法律制度確立以後，第三等級已經消滅了。

，其中分出了資本主義社會的兩個基本階級——資產階級與無產階級。

第四等級(Fourth estate)拉薩爾稱工人階級為第四等級，以區別於第一等級的僧侶，第二等級的貴族和第三等級的資本家。但實際上這名稱是不正確的。(參閱「等級」條)。
第米那謝夫(Timiryazev, K. A.)一八四三—

—一九二一年。是俄國偉大的自然科學者、著名的植物學家。他在最黑暗的時期，在反動勢力佔優勢的年份，大胆地起來反對僧侶階級，保護和發展達爾文主義。他的基本科學工作都貢獻於光力分成的問題，即植物吸收太陽的能力，而使植物轉化為有生命物，轉變為有機物質。他的這項研究，對於唯物論的世界觀具有重大的意義。他證明了無機

物和有機物之間有着不可分開的交互轉變和演化，澈底消滅了僧侶和形而上學者在生命界和無生命界所設立的萬里長城。

笛卡兒(Descartes Rene) 一五九六——一六

五〇年，是法國的物理學家、數學家、新時代理學的創始者和代表人物。他是一個二元論者，既承認物質的實體，同時又承認神的實體、精神的實體。他在認識論上採取『本有觀念』的觀點。就哲學方面說他是個唯心論者，在物理學和數學方面却是機械唯物論者，他把獨立的創造力歸於物質，把力學的運動看做物質生命的發現，把物質看做是存在和認識的唯一基礎。笛卡兒的學說在當時有很大的影響，形成了獨立的一派，這一派是以研究他的自然哲學原理及使之普及為基

礎。笛卡兒學派與法國十八世紀的機械唯物論有密切關係，他是機械唯物論的兩個起源之一，另一個起源是洛克的學說。法國機械唯物論吸收了笛卡兒的唯物論的學說，而拒絕了牠的形而上學。笛卡兒的後繼者都是一些物理學家和醫師，最著名的是勒魯、卡巴尼斯和拉美特利。

細胞(Cell)細胞是組織生物體的基本單位，分為身體細胞與生殖細胞兩種。生物即由細胞的分裂而發達與繁殖。(一)勞工階級黨組織的基本單位，也叫做細胞，或稱支部。工廠細胞、地域細胞、組合細胞諸種，細胞發展到一定數目以上，就行細胞分裂，即由一個細胞變成多數細胞，這樣擴大黨的羣衆基礎；(二)社會一定現象的基本單位也

叫做細胞，如「商品」是資本主義社會財富的細胞。

細胞發見的意義 (Significance of discovery

of cell) 恩格斯說，細胞的發見與能力轉變的發見和進化論合在一起，對自然的辯證觀點創造了科學的基礎。他說：「對自然中所進行的過程的相互聯繫的認識，特別由於三種偉大的發見，而一日千里地在發展着。第一，是由於細胞的發見，根據這些單位的發見，（動植物的有機體是從這種細胞的增殖和差異中發展而來的），不僅說服了我們，最高有機體的發展與生長是屬於一個共同法則，而且，除指出了細胞的變化能力以外，同時也指出了有機體走向種類變化的道路，因這種變化的原故，有機體不但是當作各個

特殊物來發展了」。

紳士 (Gentleman) 有身分地位的上流社會的人或「上等人」的尊稱。在中國則指代表地主階級接近官僚的智識份子的領袖——所謂的縉紳。

朗格 (Lange, Friedrich Albert) 一八二八—

一八七五年，是德國哲學家、新康德主義者，著有「唯物論史」和「工人問題」等書。「唯物論史」一書，是這方面唯一而有系統的著作，包括古代與近代。該書是用康德主義的精神寫成的，哲學的定義、作者的批評意見、以及各個唯物論體系的解釋，處處都脫離不了這種精神。

莊園制度 (Manorial system) 閱「封建制度」條。

莫爾(More, Thomas) 一四七八——一五三五

年，是英國烏托邦社會主義者。少年時很窮困，曾任眾議院議員，後爲亨利八世所愛，任政府要職，一五二九年升任大法官。後來因反對亨利和皇后離婚，觸亨利之怒，被處死刑。莫爾寫了許多歷史的和宗教政治的著作。他的最著名的著作，是一五一六年所刊行的「論最完美的國家制度與烏托邦新島的金書」。莫爾在這部書中批評了發生於英國的原始蓄積過程並分析了農民因墾地所引起的損害和不幸，他於是提出了消滅階級制度而以共產主義爲基礎的社會理想。拒絕了一切讓步，莫爾要求「私有財產的完全消滅」。倘若讓牠存在着，那末絕大部份的人們就仍是不幸的，並担负着不可避免的痛苦

的重荷」。國家中的一切生產物都要有計劃，國家應該組織生產和調節各生產部門之間的勞動力。基本的經濟單位是家庭；家庭把它的一切生產品都交給國家去分配。人人都可選擇任何的職業。社會的每個成員都有受教育的機會。雖然莫爾是宗教改革的反對者和忠實的加特力教徒，但在他的烏托邦中主張信仰自由，反對刑殺，贊成民主主義的制度。後來的烏托邦社會主義的名稱就是由這裏面來的。

莫勒索特(Moleschott, Jakob) 一八二二——

一八九三年，是德國生理學家、俗流唯物論派的哲學家。生長荷蘭。他不把思維看做高級有機物的屬性，而看做腦髓的特殊分泌，腦髓分泌思維是像肝臟分泌胆汁一樣的。他

說如若沒有腦皮質，或腦皮質上沒有磷素，人就沒有思想。同時他也不懂辯證法的意義。他說世界一切都受自然法則的支配，人類的意志也受自然法則的支配。但他在生理學上和生理化學上却是一個自然唯物論者，因此有過很大的成就。

雞和蛋 (Eggs and hen) 這是狄德羅用來說明唯物論的一個論證。他說：事實上，蛋是什麼呢？蛋是沒有感覺的東西。可是在暖氣的影響下，蛋裏面就發生了發展的過程，結果，由蛋孵化出來了動物，牠運動着，興奮着，啼叫着，即是也和人所固有的一樣感受到激情並完成着動作了。生命和意識是由什麼地方出現呢？——狄德羅問。如果像笛卡兒對這事所做的一樣，否定動物有「靈魂」或

精神生活，並把牠們叫做沒有感覺的機械或機器，那末「小孩子都要對你們哄然大笑了，——狄德羅說，——可是哲學家就會回答你們說，如果這是機器，那末你們也就是機器呵」。狄德羅說：因此得到了唯一正確的結論，正是「由不活動的按一定的樣式組織的物質，在別種不活動的物質的影響下，因為暖氣和運動，而取得了感覺、生命、記憶、意識、情緒、思惟的能力」。狄德羅更證明了：爲了說明生命只有兩種道路：或是承認某種不知道由什麼地方鑽進了蛋裏面的「穩秘的元素」，牠引到了矛盾和妄誕；或是站在唯一正確的道路上：作一個「普遍的假定，這個假定說明一切，即感覺能力是物質的普遍屬性或物質組織的產物」。

規定(Determine) 凡決定一個事物的概念的形式，叫做「規定」。

規範(Norm) 「規範」是為實現科學的真理、藝術的美、道德的善時，人類的思惟、意志、感情必須服從和承認的法則、原理、原則；同時也是評價真、美、善的標準的東西。但規範是根據世界觀而決定的，所以它的意識并非絕對的。例如以資本主義的世界觀為基礎的規範，有資本主義的原理；以社會主義的世界觀為基礎的規範，也有社會主義的原理。

規範科學(Normal science) 舊時科學分類法把倫理學、論理學列為規範科學，因為牠們是研究當然的生活思想規範的。

規律性·法則(Regularity, law) 「世界是合

規律的物質運動，我們的認識也是自然的最

高產物，僅僅有力量來反映這種規律性」(

列寧)。辯證唯物論認定自然不是物質、現

象或種偶然的集積，而是在自然裏有着客觀

的規律性、因果性、必然性。哲學中主觀主

義和不可知論的擁護者(休謨、康德、馬赫

)，否認法則和規律的客觀性，不正確地斷

定：彷彿是「人類賦予了自然的法則」，照

他們的意見看來，彷彿是人類的意識對混沌

的現象世界引入了規律性。實際上是認識在

自然和社會現象中發現了客觀的法則、客體

世界的內在聯繫。法則表現出來了現實最一

般的、最本質的方面和聯繫，因此法則也就

更深刻地和更完全地表現出來了客體世界的

情況。真正科學的認識是在於發見客體世界

的法則。憑藉認識了的法則，人類來積極的影響自然和社會發展的進程。我們熟悉了馬克斯主義——列寧主義的理論，就能獲得關於自然發展最一般法則和社會發展法則的科學知識。

貧窮(Impoverishment) 貧窮是由財富分配不均、經濟榨取加深所引起，例如資本集中在少數人手裏，勞動者相對工資和絕對工資日益下降，小資產階級日益破產，就是社會貧窮的由來。貧窮的一般水準叫做貧窮綫。

貧農(Poor peasantry) 是農民階層之一。他們自己沒有土地或僅有最少數的土地而不足生活，而不得不去幫地主耕種土地，而經常受着地主富農等等的剝削和榨取。

逍遙學派(Peripatetic school) 是指希臘亞里

斯多德學派，因他常與弟子在樹下逍遙散步(Peripatos)，或說他常常在Peripatoi(林蔭)之下講學，所以有這種稱謂。亞里斯多德的弟子中著名的，有席米佛斯特拉圖、斯特拉圖、亞歷山大洛斯等。

透視(Perspective) 依據視線對於遠近距離作配合的觀察，叫做透視。轉為對於時局及事勢的一般的觀察，如『國際形勢的透視』。**通則**(General law) 是可以適用於各個領域的法則。如辯證法的法則不但適用於自然界，也適用於人類社會。

造神主義(Bogostroitelystvo) 盧那察爾斯基出面主張『人的最高潛能的崇拜』和『宗教的無神論』，是和馬赫主義的唯心論的認識論處在密切的親屬關係中。事實上，在馬赫

主義看來，整個世界都歸結到人的感覺。造神論者附和這種立場，宣布人是一切物體的基準，並且「崇拜」人的本然的屬性（潛能是可能性或能力性）。這樣看來，人或人類，變成了神。「造神論者」把自己叫做無神論者的時候欺騙了大眾，因為他們希望創造神的新概念來代替僧侶們的神的舊概念，同時用科學的論據來支持這種神的新概念。列寧說：「盧那察爾斯基墮落到了那種不顧羞恥的地步，不是除去而是產生經驗批判論，這種理論是俄國的，也是德國的……，沒有看見盧那察爾斯基的「人的最高潛能的崇拜」和波格達諾夫的「在一切物理的自然下普遍換置心理的東西」之間觀念上的血緣關係，當然就是一個盲人」。

造物主 (Demiurge) 是古代某些哲學體系中關於世界創造者的名稱。黑格爾是用這個名稱來表示他的哲學的唯心論性質。照黑格爾的哲學看來，自然和社會是絕對精神的外在形態，所以他認為絕對精神是創造現實的創造主體。

連鎖法 (Chain rule) 把若干命題聯系起來作為前提然後下斷案的推論式，叫做連鎖法。

連接判斷 (Conjunctive judgement) 是一個主辭和許多賓辭相連接所作的判斷。

部落社會 (Tribal society) 是古代一種社會形態，由幾個大族組成一個部落而構成的社會。中國邊疆地方現在還有這種形態殘留着。

野蠻時代 (Barbarism) 野蠻時代是由野生時代進化而來的，分三期：（一）初期——開

始發明陶器，飼畜很普及；(二)中期——穀類種植及園藝已發生，由飼畜轉爲遊牧，銅器開始使用；(三)末期——發明鑄鐵與象形文字，定住農業與城市開始出現。

陷落地震說(Depressive earthquake) 地球表面下的岩層因某種作用而生空缺，缺上的地盤不能抵抗上層的壓力，不能繼續支持自身的重量，漸與附近的岩層脫離而向缺中崩陷，因此激動地殼而發生地震。這是地震的原因解說之一。

雇主(Employer) 是僱着勞動者替自己生產剩餘價值的資本家。

雇農(Employed peasantry) 沒有土地而受地主或富農僱傭的農業工資勞動者，如中國的長工就是僱農。

雪林(Schelling, Friedrich Wilhelm) 一七七五——一八五四年，是德國哲學家，古典唯心論的代表者，他的哲學是從費希特過渡到黑格爾的橋樑。在費希特的哲學中，沒有關於自然的學說。雪林所抱的目標，是想證明自然和精神怎樣從絕對「我」中發展而來。絕對是主體與客體、精神與自然的同一。主體沒有創造客體，因為客體沒有創造主體，牠們彼此互爲前提，而在絕對中構成十足的同一、無差別。可是從排斥任何差別以及發展的絕對中，怎樣能夠得出自然的具體多樣性呢？這却明白了。雪林爲了克服這個基本的困難，放棄了邏輯分析的道路，而採取了神祕默想的立場。

雪林與發見(Schelling and discovery) 是恩

格斯初期的著作，寫於一八四一年，他在這部論文集集中，是以黑格爾左派和革命民主主義者的面目來出現的，大胆地批判了雪林對黑格爾哲學序論的污蔑。他堅決反對與專制政治任何的妥協，要求言論出版自由，要求創立人民代表機關，這個代表機關應當推翻封建制度並創立民主共和國。

十二畫

傅立葉(Fourier, Charles) 1772——1835年。是法國空想社會主義三大代表之一。他用全力暴露並批判資產階級社會物質的和道德的醜態，企圖計劃未來的理想社會，然而他的未來社會組織的描寫，却都是一些缺乏現實根據的空想。在哲學上他是一個唯

心論者，他認為神是主動的，物質是被動的，作了從運動形態的分類出發而以人類為中心的詳細的科學分類。

創造說(Creationism) 認為人類的靈魂為神所創造，每個人的靈魂是在出生時或距出生不久時才注入肉體的，如亞奎那、喀爾文都主張創造說。

創造衝動(Creative impulse) 英國哲學家羅素以為衝動是支配人類生活的力量；衝動分所有衝動和創造衝動兩種，創造衝動即是不許獨佔的價值——如智識、藝術等賦與人生的衝動；牠是社會進步的原動力。

創造的進化(Creative evolution) 簡稱「創化」。法國哲學家柏格森認為生物的進化不只是由於外界條件的影響，而且是由於內部

生命力量的創造的發展。故進化不是逐漸的，而是飛躍的，這叫做創造的進化。因有『Elian vital』（生命飛躍）一語。

勞動解放社與民粹派的鬥爭 (Fight of "os-vobozdenij truda" and narodnik) 俄國第一個馬克斯主義的集團、普列哈諾夫的『勞動解放社』，進行了傳播馬克斯和恩格斯的觀點的工作。當勞動解放社在國外的俄文報紙上高舉起馬克斯主義的旗幟的時候，俄國還沒有社會民主主義的運動，首先必須在理論上、思想上為這個運動開闢道路。當時在傳播馬克斯主義運動的道路上，主要思想上的阻礙，就是民粹派的觀點，當時這種觀點在先進的工人和有革命情緒的知識份子中佔着優勢。由於資本主義在俄國的發展，工人

階級成爲有力的、先進的，能夠進行有組織的鬥爭，但民粹派不了解工人階級的先進作用。俄國民粹派錯誤地認爲主要的革命力量不是工人階級，而是農民，認爲沙皇和地主的政權只要用農民「騷動」的方法就可以推翻，他們不了解不與工人階級聯盟和沒有他的領導，僅僅農民是不能戰勝沙皇和地主的。民粹派不了解工人階級是社會上最革命的和最先進的階級。起初民粹派企圖掀起農民反對沙皇政府的鬥爭。爲着這一目的，革命的青年知識份子穿起農民的服裝，出發到鄉村去，即當時所謂的：「到民間去」，「民粹派」的名稱也就是從這裏來的。但農民不跟他們走，因爲他們不知道、不了解農民，農民也不知道、不了解他們。大多數民粹派

被警察逮捕了。這時候民粹派決定用自己單獨的力量，不要民衆，繼續反對沙皇專制政體的鬥爭，還就走上了更嚴重的錯誤。雖然民粹派的秘密組織被沙皇政府所摧毀，而民粹派的觀點還長期在那些有革命情緒的知識份子中保存着。民粹派的殘餘，頑固地抵抗

馬克斯主義在俄國的傳播，妨礙工人階級的組織。因此馬克斯主義在俄國發展和鞏固起來，就必須與民粹派進行鬥爭。勞動解放社展開了反對民粹派錯誤觀點的鬥爭，指出了民粹派的學說和他的鬥爭方法所給與工人運動的害處。普列哈諾夫在反對民粹派的著作中，他指出民粹派的觀點與科學社會主義沒有一點相同，雖然民粹派也自稱爲社會主義者。普列哈諾夫最先對民粹派的錯誤觀點

給了馬克斯主義的批判。普列哈諾夫對民粹派的觀點加了打擊，同時光輝地擁護了馬克斯主義的觀點。

博愛主義(Philanthropy)是基督教的道德觀，爲托爾斯泰所主張，主張人類應互相愛護，個人要爲公衆利益而生活，死後才能進天國。**單子**(Monad)是德國哲學家萊布尼茲唱的一萬有本體，或稱作不可延長的精神原子。**單純**(Simplicity)是不蕪雜的、純粹的。

單子論(Monadology)萊布尼茲把他自己的哲學著作叫做單子論，是以關於單子的學說爲中心的哲學體系。

單純化(Simplify)就是把複雜的事物化爲簡單的。

單一神教(Henotheism)是那種雖然承認多神

的存在，但特別崇拜其中重要的一位神的宗教。實際上是「多神教」的一種。

單一判斷(Single judgement) 是說那種以單獨概念為固有名詞的判斷，例如「孫中山是國民黨的創立者」。

單個的、特殊的和普遍的(Single, special and general) 自然中有着單個的現象，牠們結合成了集團，這種集團有着自己的特殊法則，然而這些集團却都服從這種已經有了普遍意義的法則。像這樣看來，自然中單個的、特殊的和一般的是相互聯繫着的。「個別的不外是在這種聯繫中存在：這種聯繫是引到一般的。一般的也只有在個別的中間、通過個別的纔能存在」(列寧)，認識反映着這種客觀的聯繫。「……種種確實的、完全的

認識，只有在這裏面纔存在：我們在思考中把單個的個別性抽取出來，並且把牠轉變為特殊性，再把這種特殊性轉變為普遍性」(恩格斯)。例如，定義：「磨擦生熱，這是個別性的判斷，因為這裏是特別注意單個的事實。定義：機械的運動會變成熱，這是特殊性的判斷，因為這裏是特別注意運動的特殊形態，機械的運動因為磨擦而變成了別種特殊的運動形態——熱。末了，定義：任意的運動形態都有力量並且應當變成任意的別種運動形態，這是普遍性的判斷。」

媒介(Intermediary) 任何事物在發展中都要通過種種階段，起初是在和其他事物的關係上，其次是在自己內部所固有的過程的關係上，來獲取質和量的規定性，這種過程，就

叫做媒介的過程。事物的運動和發展，反映在思惟上，以更加鞏固的新規定和特點來充實概念的過程，也叫做媒介的過程。事物表現完全的規定——本質時，就是事物在媒介自己，思惟是以認識事物的本質來進行對事物的媒介。

寓意 (Allegory) 是不對思想作正面直接的敘述，而間接通過某種別的事物表達出來。寓意的解釋，就是找出所含蓄的意義。

富農 (Rich peasantry) 是農民階層的一種，擁有較大的土地，除自己耕作外，其餘的租給貧農，或雇用雇農耕作。有時他們放高利貸以剝削貧農和雇農。為農民中經濟地位較優的一種，僅次於地主。

寒武紀 (Cambrian) 即「寒武利亞紀」。閱「

地質年代表」。

幾何率 (Geometric ratio) 即「等比級數」。

與算術率(等差級數)對稱。後者是指任何相鄰二項，其相較之差皆相等，如2, 4, 6, 8, 10等。幾何率是指任何相鄰二項，其相比之差皆相等，如2, 4, 8, 16, 32。馬爾薩斯以人口增加為幾何率的，食物增加為算術率的。參閱「馬爾薩斯主義」條。

循環 (Cycle) 運動周而復始，經過某一階段後，再演成同樣的情態，叫做循環。如「商業循環」、「產業循環」。

悲觀主義 (Pessimism) (一)是和樂觀主義相對立的一種哲學思潮。悲觀主義認為現世界是最壞的一個世界，是罪惡的淵藪。悲觀主義的代表者是叔本華。一切宗教學說都帶有

悲觀主義的情緒。悲觀主義也叫做厭世主義。(二)在舊用語中，悲觀主義是指對於人生失望，對於自己的前途失去了自信的那種情緒而言。凡是將滅亡的階級的情緒總是悲觀主義的，反之則是樂觀主義的。

惰性(Inertia)與「慣性」同。物體如無外力相加，常保其固有的速率與方向而不變，即靜止物體不能自動，運動物體不能自靜，這種性質叫做惰性。凡不喜改變及進取始終陳陳相固，也叫惰性。惰性的物質，就是不運動的、無生命的物質。

揚棄(Aufheben)音譯為「奧伏赫變」，是黑格爾哲學的用語。黑格爾把發展進程中已被自己所否定、所克服的過程叫做揚棄。揚棄不是把舊的東西完全拋棄，而是吸收舊事物的

積極因素，排斥牠的消極因素，改造為新的更高級的事物。矛盾的對立和鬥爭，最後轉變為對立性的統一，這種過程也叫做揚棄，牠揚棄了對立的契機，排斥了牠們各自的獨立性和特殊性，而造成了新的綜合。

斐倫(Philon)約紀元前七九——年。是古希臘懷疑論派的哲學家。他認為人們關於事物的性質的表象是出自主觀，所以不是真實可靠的，而是虛偽的、可疑的。所以他得出了一項結論：達到幸福的最有希望的道路——內在的寧靜，是必不可缺少的，以斐倫為首的這一派的希臘哲學，叫做斐倫學派。

敦斯·斯科特(Duns Scotus, Johannes)約一二七〇——一三〇八年，是當時大思想家之一，他詳盡地批判了湯麥的哲學體系。斷

定宗教的「祕奧」不能從理性去認識，只能由信仰去接近。因此把神學作爲論信仰的科學是無益的，因爲它不能發現任何東西，斯可特這樣區別了神學與哲學的聯系，然後使哲學由神學有了相當的解脫。在斯可特的學說中，明顯地可以看出一些經驗論和唯物論的傾向，這些傾向是與數學及自然科學的研究聯繫着的。他承認思惟是物質的屬性。

斯大林 (Stalin, Joseph, Vissarovich) 一八

七九——年，是世界無產階級解放運動的領導者、布爾塞維克黨及社會主義國家蘇聯的組織者、列寧最優秀的學生和戰友、工人階級最勇敢的戰士。原姓德朱加式維里。一八七九年十二月廿一日生於第佛利司的哥利鎮，他的父親起初是貧農，後來改業鞋匠，他

的母親是農奴的女兒。斯大林一八八八年進哥利教會學校，一八九四年畢業後考入第佛利司神學院，一八九九年五月因在校內組織祕密的馬克斯主義團體而被開除，自這時起，他成了職業的革命家。起初他在第佛利司的工人中間工作，領導第佛利司的工人運動，展開了大規模的罷工鬥爭。一九〇一年當選社會民主黨第佛利司委員會委員。這一年的十一月底，他被派到巴東去工作。在巴東組成了社會民主黨的組織，創辦了機關報，展開了罷工鬥爭，發動了示威運動，舉行了大規模的示威。一九〇二年四月被捕，被判三年流刑，發配到了東西伯利亞的伊爾庫茨克省巴拉干郡新烏得村。一九〇四年逃出流戍地，又回到了高加索，起初在巴東，後

來在第佛利司，領導了後高加索的布爾塞維克的組織，對孟塞維克進行了猛烈的鬥爭。這時日俄戰爭爆發，他積極執行了列甯的「使沙皇失敗」的路線。在一九〇五年「血的星期日」聖彼得堡大屠殺以後，他在高加索發動了工農的革命鬥爭，爆發了第佛利司的工人總罷工。以後，在巴庫、巴東等地都爆發了總罷工，並舉行了羣衆示威運動，和警察及軍隊發生了衝突。在這個時期，他寫了一些重要論文——「答社會民主黨人」、「略論黨的不一致」、「武裝起義和我們的策略」。一九〇五年革命失敗後，他沉着地進行黨的組織工作。一九〇六年他出席了在斯拉克霍姆召開的第四屆黨大會，他熱烈擁護了列甯的主張。會後寫了一本「目前時局和

工人政黨的統一大會」。一九〇七年他又代表第佛利司的布爾塞維克部份出席了倫敦的第五屆大會，他在大會上對孟塞維克加給了重大的打擊。一九〇八年三月斯大林又被捕，大約在巴意洛夫監獄裏監禁了八個月以後，判處兩年的流刑，被發配到了伏洛哥德省的索里感切哥德斯克。一九〇九年六月他又逃回巴庫繼續進行秘密工作。一九一〇年三月他又重新被捕，監禁半年後再送到了這個流戍地。一九一一年夏天，他逃到了彼得堡，九月又被捕再送回伏洛哥德省。以後經過多次被捕與逃回，直到一九一七年二月才回到彼得格勒，不久就加入了真理報的編輯部，並參加了第七屆黨大會。四月會議後當選黨的中央委員，並積極參加了十月革命的準

備，並把革命引到了勝利。十月革命勝利後擔任民族事務人民委員長，起草了有歷史意義的「俄羅斯各民族——人民權利宣言」。在內戰期間，他擔任了主要的軍事工作，派到了對革命最危險的前線，組織了紅軍重大的勝利，而徹底保障了蘇維埃的存在和鞏固。一九二二年四月，當選了黨的中央委員會的總書記，一九二五年擔任了共產國際執行委員會的主席團的主席之一。自十月革命政治局建立以來，斯大林始終是負主要的責任。蘇聯在斯大林的領導下，實行肅清托羅茨基、布哈林、齊諾維耶夫等人的反黨陰謀，肅清了富農階級，建設了社會主義，把農業引上了社會主義的道路，通過三屆五年計劃，使蘇聯由落後的農業國家變成了全世界先

進的工農業國家，保障了蘇聯經濟的獨立和無限發展的遠景。因為社會主義建設的成功，所以才有力擊破氣焰沖天的希特勒匪軍，在第二次世界大戰中得到了勝利。現在，戰後「斯大林憲法」的充實和改進，更充分保障了蘇聯社會主義新型民主政治的廣大發展。斯大林對於哲學的充實和發揮，參閱「馬克斯主義——列寧主義」、「辯證唯物論」、「歷史唯物論」等條。

斯賓塞 (Spencer, Herbert) 一八二〇——一九〇三年，是英國哲學家，實證論的代表者。斯賓塞是不可知論者。斯賓塞雖然承認物自體不依賴我們的意識而存在，但他和孔德一樣，以為這種「物自體」是絕對不能認識的。照斯賓塞的意見，科學只能認識「現象

」，却不能認識物自體。斯賓塞是一個庸俗的進化論者，他認為在進化中沒有飛躍的位置，其中是所謂的「均衡論」起着重大的作用。斯賓塞說：「進化，在一切形態下，都不斷的接近運動的均衡，而或多或少地保持着均衡」。在他的社會學說中，斯賓塞引入了這個關於「敵對力量間的均衡」的思想。他提出了社會「有機論」，這個學說把人類社會和生物有機體視同一律，並宣佈階級社會是完美的社會，它有着各別器官部份的高度發展的分化，和「低級」部份從屬於高級部份的最完全的生物有機體。這種虛偽理論的階級思想是很明顯的，那就是擁護資本主義的榨取制度，並宣佈它是社會永久的和自然的狀態。斯賓塞以庸俗化了的達爾文主義

做基礎，以生存競爭的學說做基礎，來為階級壓迫及榨取的不朽作辯護。

斯賓諾莎(Spinosa, Baruch de) 一六三二—

一六七七年，是最著名的荷蘭唯物論哲學家。斯賓諾莎不承認神是自然的創造主，認為自然本身就是神。斯賓諾莎把自然叫做神，這就是說自然即是本身的原因，牠在自身中包含有自己存在及一切物體的原因。和笛卡兒的二元論（參閱「二元論」條）不同，斯賓諾莎創造了一元論的體系，在這種體系中，思维和距離都是唯一的實體——自然——的屬性（主要的性質）。斯賓諾莎把運動理解做物體在空間機械的移動，並且沒有考慮到牠的實體的屬性，這種實體的屬性是僅僅屬於牠的單一的物體的。由這裏，斯賓諾

莎在哲學中作出了這樣的判斷：只有個別的物體才會變化，而整個自然却無論什麼時候都是保留不變的。在認識論中，斯賓諾莎是笛卡兒的理性論的後繼者，並且認為真實的認識是理智本身所發掘出來的，是不需要感覺來幫助的。有時把斯賓諾莎斷定是汎神論者（參閱「汎神論」條），這是不正確的，事實上他是一位無神論者，並且嚴格地批評了宗教，因此在一六五六年他被猶太教會所開除並驅逐出境。就政治見解說來，斯賓諾莎是資產階級民主政治的擁護者。斯賓諾莎的唯物論，對十八世紀法國的唯物論者和德國的啓蒙運動有着頗大的影響。他的主要著作是：一六七五年的「倫理學」，大約是一六六二年的「論理性的改善」，一六七〇年

的「神學政治學的論文」，一六七七年的「通信集」。

斯多葛學派 (Stoic) 斯多葛派哲學產生於希臘的崩潰期。這派哲學的創始者是芝諾。在羅馬，斯多葛派有名的代表者是皇帝的教師塞奈卡，曾經當過奴隸的愛皮克德和馬爾克·奧利衛皇帝。斯多葛派借用了赫拉克利圖和亞里斯多德的原則。早期的斯多葛派接近於唯物論。和赫拉克利圖相同，他們也提出了物質的第一次性的思想，他們也認爲火是世界的基源。但斯多葛派却沒有貫徹唯物論的立場，他們把火與創造世界的神的思想視同一律。在認識論上，他們有許多地方重述着亞里斯多德的觀點。斯多葛派很注意研究了道德問題。斯多葛派承認一切人們（包括奴

隸在內)原則上的平等。每個人都是世界的公民，而非個別城市或國家的公民。斯多葛派認為哲學的活動首先應該指導人們品行規則的確立，指導人們的道德教育。在其倫理觀中，他們主張自我抑制，這就是說由精神懺悔而達到禁慾主義。流行於羅馬的斯多葛派，特別注重宣揚服從的美德和唯心論。斯多葛派的這些觀點，後來被基督教所採用。

斯托列托夫 (Stoletov, Aleksandr Grigorevich) 一八三九——一八九六年。是俄國的大物理學家，莫斯科大學教授，他創立了俄國的物理學派。他是一八九六年起來公然反對馬赫主義的第一個俄國學者，馬赫主義正是在這些年份開始侵入物理學中。

斯科伏羅達 (Skovoroda, H. S.) 一七二二—

一七九四年。是烏克蘭的民主思想家、浪漫的哲學家、教師和詩人。他的哲學，是在反抗僧侶宗教的路綫上發展起來的。斯科伏羅達出身於中等哥薩克的隊伍，接受了哲學的宗教學說的教育，他反對死的教會的經院哲學和官許的正教的精神的壓迫，他駁斥了宗教的傳統形式。但他在哲學上，仍以聖經為根據。他的觀點的另一來源，是某些唯心論哲學家的思想，特別是柏拉圖。斯科伏羅達同時還受了斯賓諾莎的影響，但他用汎神論來解釋斯賓諾莎；他與斯賓諾莎不同，在斯賓諾莎那裏，除自然以外就沒有神，而在斯科伏羅達看來，自然即是神的顯現。斯科伏羅達承認有兩個存在：顯明的和隱祕的，可以看見的現實和不能看見的精神、惡與善

。他企圖在神的起源下調和這兩種存在爲形而上學的統一。斯科伏羅達教導說：「神的王國是在我們身上」，「我們的幸福是靈魂的世界」。由此而得出了他的實踐哲學的基本要求：『認識自身』。因爲人們在自我認識上就能認識真理。斯科伏羅達的哲學，主張對個人人格的尊重，所以不是革命的而是人文主義的。

普遍 (Universal) 凡對於一切事象具有共通的全般的作用與效力，叫做普遍，如人類都有死，就是普遍的必然現象。

普遍性 (Universality) 是一切事物所具有的共通性質。例如因果性、變化性、矛盾性等，即是自然與社會萬有現象的普遍性。

普遍論 (Universalism) 凡不注重特殊而注重

普遍，不注重個體而注重全部的見解，就是『普遍論』。倫理學上的普遍論，是主張以團體（如國家、團體）的利益爲重，而以個人的利益爲輕。哲學上的普遍論，是謂：真正的實在是由普遍而成的；個別的現象是因分有這種普遍而得到自己的存在。

普羅丁 (Plotinos) 紀元二〇四——二六九年，是亞歷山大時代的新柏拉圖派的著名哲學家。他和柏拉圖一樣，把世界分爲現象世界和理念世界，認爲理念世界才真實存在，可以感覺出來的現象世界却不是真實存在。他認爲我們的感性認識和悟性思維都不能給我們真實的知識。只有睿智的直觀才可能達到真正的認識，在這裏思維和無限才能完全一致。我們就是在這種一致中直接和神溝通，曾

學就是達到直觀的道路。他的這種極端的神祕主義，正是古代文化崩潰的反映。

普魯東 (Proudhon, Pierre Joseph) 一八〇九——一八六五年，是法國小資產階級的空想社會主義者與無政府主義的始祖。他認為在向前發展的資本主義下，解脫一切痛苦的方法，不是在於走向社會主義的運動，不是在於無產階級為社會主義制度而進行的階級鬥爭，而是在於退回到小有產的獨立生產者的制度上去，這種制度，要以小的私有財產為基礎，並且不要有對僱傭勞動的榨取，他的交換銀行就是要為這種目的而工作。根據普魯東的方案，這一銀行，應當按照小「生產者」在其生產品上所化費的勞動來實行他的生產品的交換（「勞動換勞動」），並用

這種方法使他們的小生產與小私有財產能夠免除破壞、貧困與毀滅。至於工人，爲了要把他們從資本主義的榨取下解放出來，也同樣要依靠交換銀行，這一銀行，也要把他們轉變為獨立的小生產者。

普安卡爾 (Poincaré, Jules Henri) 一八五四——一九一二年。是法國的馬赫主義的物理學家。他認為物理學中的新發見，是進到物理學一切基本原理動搖和疑惑的時代的標誌。他藉口「質量」概念中的根本變化來支持自己的思想，這些概念都是和牛頓主義的力學的一切基本法則——如萬有引力法則、作用和反作用相等的原理、以及古典力學一切其他的法則——的公式化聯繫着的。在這種古典的力學中，認為質量永在的原理是確乎

不可動搖的，觀察這種質量是和運動着的物體的速度沒有關係的。因此普安卡爾斷定說：科學的真理是有條件的記號或象徵，而由此發揮他的信仰論。列寧用厭惡的語氣指出了他的出了壞名的哲學值得什麼：「那種宣佈唯物論是被擊破了的『理論』，這種理論在第一次的被襲下就躲到唯物論的庇護下去了！因為這是一種純粹的唯物論，如果你們以為是這樣的話：說實在的對象在我們身上惹起了感覺，『相信』科學的客觀性是如同『相信』外在對象的客觀存在一樣」。

普列哈諾夫(Plechanov, Georgii Valentinovich) 一八五六——一九一八年。是俄國一位偉大的馬克斯主義者。普列哈諾夫起初是民粹派。在亡命國外的時候（一八八〇年），

普列哈諾夫和民粹主義斷絕了關係，並且於一八八三年在國外組織了俄國第一個馬克斯主義團體「勞動解放社」。這個團體的參加者，把馬克斯和恩格斯的著作譯成了俄文，在國外出版，並且祕密地散佈到俄國去。普列哈諾夫這個時期的哲學著作，對於保衛和創立辯證唯物論的事業有了頗大的益處。普列哈諾夫特別偉大的功績，是他爭取哲學唯物論、反對唯心論、反對許許多多想把馬克斯主義和康德主義合併起來的企圖。普列哈諾夫自己的著作，對民粹主義加給了重大的打擊；民粹主義思想的澈底粉碎，被列寧實現了。普列哈諾夫嚴格地批判了伯恩斯坦因的修正主義。「二十年間，由一八八三年至一九〇三年，他寫作了大量優良的著作，尤

其是反對機會主義者、馬赫主義者、民粹派的著作」(列寧)。在俄國社會民主勞動黨第二次大會以後，普列哈諾夫參加了孟塞維克派。列寧把普列哈諾夫的哲學著作評定是「馬克斯主義一切國際文獻中最好的」。然而在普列哈諾夫的哲學著作中，却也有很大的缺點，這些缺點經列寧在自己許多著作中批判了。例如普列哈諾夫對於象形論(參閱「象形論」條)問題犯了很大的錯誤，使認識論和辯證法分開了，不理解辯證法也就是馬克斯主義的認識論，不曾明明白白地展開唯物論的經驗觀和唯心論的經驗觀之間的差異，致令唯心論得到了逃避的道路，並且還犯了別一些嚴重的哲學上的錯誤。普列哈諾夫最重要的著作是一八八三年的「社會主義與

政治鬥爭」，一八八五年的「我們的不同意」，一八九五年的「論歷史一元論發展問題」，一八九八年的「論人物在歷史中的作用問題」，一八五六年的「唯物論歷史綱要」，一八九七年的「論唯物史觀」。

普羅克洛斯(Proklos) 四一〇——四八五年。是所謂雅典新柏拉圖派的代表者。初期的新柏拉圖學派以爲是最高原理的理性在支配世界，他却以爲在這種理性以上還有更高級的「原理之神」，所以他認爲至高無上的是直接溝通神和原理的信仰。他的哲學直接成了神學的侍婢，而宣佈了古希臘哲學的結束。**普羅狄科斯(Prodikos)** 紀元前五〇〇年。是希臘詭辯學派著名的代表。他和哥爾基亞斯(Gorgias) 同是極端的相對論者，爲了便於

研究蘇格拉底的概念論，他首創了關於類語——語義的學問，而達到了很大的成功。

普洛塔哥拉斯(Protagoras) 紀元前四八〇—四一一年。普洛塔哥拉斯生長亞布吉拉，是德摩克利圖的同鄉，他是希臘民主派的支持者，他的哲學基本上是唯物論的。他承認物質世界的存在，承認物質的可變性及其「流動性」。他對宗教採取批判的態度，他說：「我不知道神是不是存在着」。在認識論問題上，普洛塔哥拉斯却陷入了唯心論：他說：「人是萬物的尺度」。照他看來，每個人都依照自己的見解去認識世界，所以關於世界的知識不是可靠的。甲認為是真理，乙或許認為是虛偽。普洛塔哥拉斯無疑的是主觀主義者。

普羅科婆維契(Prokopovich, Sergel, Nikolaevich) 一八七一——年。是俄國的經濟學家和社會活動家，有一個時期是俄國社會民主黨的黨員，是「經濟主義」的擁護者，後來他轉到左派立憲民主黨的特殊立場上。二月革命以後他參加了克倫斯基政府，十月革命以後成了反對蘇維埃政權的反動派，以後流亡國外。哲學觀點上他是用新康德主義來修改馬克斯主義。

普通自然象徵論(Universal natural symbolism) 是主觀唯心論者所愛好的理論，主要代表者是巴克利，他斷定說：「我們對牠們(觀念或物體)的認識是異常朦朧的、紛亂的，引到對那種關於感覺對象二重……存在的假設發生最危險的誤解，即是：一種是悟

性的存在。理智中的存在，別一種是實際的或理智以外（即是意識以外）的存在」。像這樣，巴克利把唯物論的學說叫做「世界二重性」，因為唯物論者承認物體的實際存在，即是在人的意識以外存在，以及承認物體在人的意識中的反映。十分明白，排除這種「二重性」，巴克利就把整個實際世界變成了感覺的複合、普遍的自然象徵了。

智力勞動與體力勞動之間的對立 (Opposition between mental and physical labours)

是跟着生產手段上私有權的出現、社會分工的發展、社會分爲階級而發生出來的。這種對立是一切階級社會——奴隸所有者社會、封建社會、資本主義社會——所特有的。在階級壓迫的環境中，勞動者——奴隸、農奴

、工人——註定了從事艱苦的體力勞動，而人類好些世代所積蓄的科學和文化，却成了統治階級的財產並且被他們的知識份子、智力勞動的人們所享有。資本主義時代，以工業發展爲基礎，迅速地推進了技術、文化、科學，智力勞動與體力勞動之間的對立更達到了最尖銳的表現。改良技術，從事科學、文學、藝術等等事業，這是專門的工作，是要求特別的教養和生活條件的，這些教養和生活條件都不是勞動者和工人能夠有的，勞動者和工人的宿命，是從事精疲力盡的體力勞動。機器——人類勞動和科學有力的創造物，在資本主義的條件中不是用來減輕工人的勞動，而是使工人更加奴役化並把巨大數目的工人變成了機器的附屬品。馬克斯、

恩格斯、列寧、斯大林指示了：智力勞動和體力勞動之間的對立，只有在共產主義時代纔能消滅。建設共產主義社會的一項最主要的任務，就是消滅智力勞動與體力勞動的人們之間的差異。爲着克服這種差異的社會和政治的根本條件，跟着無產階級革命的勝利就創造出來了。這些條件是：（一）消滅人對人的榨取，建設社會主義的經濟，肅清榨取階級；（二）空前地提高大眾政治上的積極性，把他們廣泛地吸進管理國家的事業裏；（三）人民大眾有了參加讀書、文化、科學、技術的巨大可能性。蘇聯建設社會主義，新的技術、工場、工廠的增加，滿足農業的機器，加大勞動者們的富裕生活，不斷地提高他們的閱讀水準和文化程度，——這

一切都是發生斯達哈諾夫運動的基礎。這種運動指出了這種道路：「只有在這種道路上，纔能獲得由社會主義過渡到共產主義、消滅智力勞動與體力勞動之間的對立所必要的勞動生產性的最高指數」（斯大林）。蘇聯進入了社會主義建設完成的地帶，並且漸漸地轉上了建設共產主義。這時期一項最重要的任務，是提高工人階級的文化——技術水準達到工程師——技術工作人員的水準。在共產主義社會的第一階段上（社會主義時代），「智力勞動與體力勞動之間的對立仍繼續存在」（斯大林）。只有在第二階段、最高階段（共產主義時代），工人階級的文化——技術水準，纔會足夠「消滅智力勞動與體力勞動之間的對立」（斯大林）。「爲着實現這

種偉大的任務、消滅智力勞動與體力勞動之間的對立的這項任務，自然，一屆或兩屆五年計劃還是不夠的。完全解決這項任務，需要幾十年，但我們已經是在沿着這種道路有成績地向前推進。第三屆五年計劃，會在解決這項偉大任務的事業中，把我們提高一個階段」（莫洛托夫）。

游離 (Isolation) 即單體不與他體化合而存在或自別的化合物分離而存在的現象。亦指由某種勢力分裂出來而孤立存在的行動，如「游離份子」。

溫情主義 (Paternalism) 是一種社會改良政策，雇主爲防止或減少勞資的紛爭而自動改善工場設備和勞動待遇。中心的主張是把資本家和勞動者之間的關係，認爲父子的關係或

家族的形態。具體的設施是工場衛生、道風和預防危險的設備、提供住宅、廉價發賣生活資料、實施教育事業等等。這是封建時代的基爾特思想的殘餘，發生在「勞資協調主義」之先。「溫情主義」既然主張和舊式的家庭主義相結合，主張「人道主義」的美德，則在現代的社會實行起來，當然不免發生困難。因爲現代勞動和資本間的意義，與封建社會的階級關係大相徑庭，現代的階級利害的對立，已是不可隱瞞的事實。如工廠委員會、產業會議等等基於合理化的組織以解決紛爭的運動，都是這種關係的具體表現。可是所謂「溫情主義」，都有意識的或無意識的迴避這種根本事實的認識，而把勞資的對立問題解釋爲家族關係以圖解決，這當然

會使抱這種主張的人碰壁了。在封建社會的生產形態上，這種「溫情主義」的見解，或許還可認為有其妥當性，但封建形式的工場，早已不是現代社會生產的基礎，只是前時代的殘餘形態。隨着產業發展的躍進，勞資的對立形態也更激化，於是這種對於階級間根本的事實沒有明確的認識的主張，便不能為勞資各方真誠的採納。而且「溫情主義」本身，又含有極大的矛盾，妨礙自己澈底的實施。所謂矛盾，即經濟學上的「報酬遞減法則」在其實施中所發生的現象，所以底主也認為「溫情主義」僅在某種程度上可以實行，澈底實施就很困難了。

無限(Infinitude)是「有限」的對稱。形而上學和形式論理學把「無限」和「有限」絕對

分開，把牠們作為完全對立的範疇，所以不能解決「無限」問題。黑格爾應用辯證法才解決了這個問題，他把牠們看做統一中的對立，突破有限就是接近無限，牠們之間沒有絕對的界限，只有相對的界限。

無神論(Atheism)是科學地來根本否定宗教、奇蹟的信仰、來世的生命及其他等等。無神論發生於古希臘。唯物論者德摩克利圖、伊壁鳩魯都否定超自然的事物，並且指出了世界上除由原子構成的物質外沒有任何別的東西。在十六世紀至十七世紀和封建制度鬥爭的時期，哥白尼、加里來、布魯諾的科學發明，對於涉及世界及其構造的宗教上的粗俗表象加給了極重大的打擊。十八世紀唯物論最偉大的代表（狄德羅、厄爾威修、哥爾

巴哈、拉米特利等人），都無情地暴露了宗教和教會的騙局，這些騙局致令人民大眾愚昧無知。但科學地、深刻地理解宗教和階級統治及權取的聯繫，只有馬克斯主義纔最先提供出來了。馬克斯主義證明了宗教是權取者精神上奴役勞動者的武器。隨同革命運動和政治覺悟的增長，工人階級和勞動者中的先進的層級，在資本主義的條件中就已經和宗教的偏見斷絕了關係。只有消滅資本主義和權取才能澈底消滅宗教。蘇聯「斯大林憲法」（第一百廿四條）許可勞動者有良知的完全自由，有舉行宗教禮拜的自由，也有作反宗教宣傳的自由。宣傳科學的唯物論的世界觀和對勞動者耐煩地講解宗教的害處，這是政治和文化工作很重要的任務。因為社會

主義勝利、文化和科學繁榮的結果，蘇聯好幾百萬的勞動者都永遠和宗教斷絕了關係。

無宇宙論（Acosmism）不承認作爲包含個體的總體的宇宙的真實存在。例如斯賓諾莎把萬有還原爲神，把一切個體看作神的表現。

無產階級（Proletariat）在資本主義社會中是僱傭工人階級。在資本制度下，無產階級是喪失了生產工具和手段的階級；那時生產工具和手段屬於資本家，那時是資本家階級在權取着無產階級。這時的無產階級是被資本家所權取的階級。無產階級是隨同資本主義的出現而發生並發展。被強迫脫離土地的農民的零落，對資本主義創造了最初的無產階級幹部。資本主義的成長，加強了城市和鄉村的小資產階級（手工業者、家內手工業者

、農民)的沒落。他們都變成了無產階級。跟着資本主義的成長，資本家和無產階級之間的階級矛盾尖銳化了，並且更加暴露了這種矛盾的毫無妥協性。現代大規模的企業，使工人階級團結起來了。在鬥爭的進程中，無產階級更加意識到了自己的階級利益，並創立了自己的階級組織。無產階級是作爲最有組織的、政治上最覺悟的、最徹底革命的階級，來領導農民和被壓迫的人民大眾，指導全體勞動者反對榨取者的鬥爭。在階級革命鬥爭的進程中，他創立自己的先鋒隊——工人階級的政黨，這個政黨成了全體勞動者的領袖和指導者。馬克斯主義——列寧主義，是無產階級在階級鬥爭中的科學的理論和指導。他們在自己政黨的領導下，用暴力革命

的方法來推翻資產階級的統治，建立自己的專政，作爲建設無階級共產主義社會的工具。在工人階級專政的時期，無產階級成了一個嶄新的階級，是解除了榨取並把社會發展引上共產主義去的工人階級。

無意識的 (Unconscious) 在心理學上，是用來表示不帶有任何意識的心理作用，無意識領域叫做潛意識領域或下意識領域。在哲學上，這個概念有種種的意義。柏拉圖用來表示不明確的理念，雪林把他作爲意識的根據，叔本華把無意識的意志作爲萬物的根本，只有萊布尼茲才有近似心理學的理解，把他作爲是從量上來看「小的知覺」，在各別上是不能認識的，在全體上是與意識相聯接的。馬克斯、恩格斯和列寧也用過這個概念來

表示社會現象——無意識地發生的社會意識形態。

無關心論(Indifferentism)是中世紀經院哲學的一種思潮，在關於「一般」問題的論爭上，無關心論者認為「一般」不是各別獨立的東西的各別存在，而是和個體標誌一同作為種屬標誌而存在於個體物中。離開了與「個體」的關係，僅在思想上才有「一般」。因而他們主張除個體以外什麼也不存在，所以他們是反實在論者。查姆伯的威廉是無關心論的代表者。

無政府主義(Anarchism)或稱安那其主義，是一種社會學說，它的特點是徹底否認一切權力（特別是國家政權），而以人類的自由大團結為理想的未來社會。因為無政府主義

反對一切自上而下的強制力，所以否認一切集權的政黨組織和一切有組織的政治鬥爭，為貫徹這一主張起見，無政府主義者反對建立任何革命政府，也反對無產階級專政的政府。無政府主義可分為兩派，即無政府共產主義，和無政府工團主義。在策略方面，無政府主義偏重於個人的恐怖手段。以社會基礎而言，無政府主義代表小資產階級的思想。因為他們本能地反對一切集中的政權，所以他們也把這種敵視的心理移向資產階級國家和無產階級國家。無政府主義的階級性更可以在無政府主義者對戰爭的態度上看出來；在第一次大戰時，大多數的無政府主義者都站在防護祖國的立場上。無政府主義在法國、意大利和西班牙的工人運動中有極大影

響。無政府主義在一九〇六年到一九〇八年的反動時期的俄國也有相當的發展，一九一七年十月革命後，無政府主義者曾在南俄組織許多反對革命政府的暴動。無政府主義思想的主要代表者有蒲魯東、巴枯寧、克魯泡特金等。

無政府主義或社會主義 (Anarchism or socialism) 是斯大林的早期論文，這篇論文寫於一九〇六年，斯大林在這篇論文中就已經對唯心論和形而上學庸俗的唯物論給了毀滅的批判。自然是統一而不可分的，它表現於兩種形態上——物質和精神，但物質方面先於精神方面，——斯大林說這就是馬克斯唯物一元論的實質。斯大林說，馬克斯主義和無政府主義之間的重要分歧之一，就在於無

政府主義者把個人放在第一位，而馬克斯主義者却把羣衆放在第一位。無政府主義者認為羣衆的解放要以個人的解放為前提，馬克斯主義則認為如果沒有羣衆的解放就不能有個人的解放。斯大林強調領袖與羣衆密切聯系的必要性。當最偉大的權威者不再信任工人羣衆的時候，當他們失去與羣衆聯系的時

候，他們就會逐漸從人們中間消失掉，就會變得一無所有。

發見 (Discovery) 凡以過去的未經整理的經驗為基礎而創造一種機體，叫做「發明」，如瓦特發明蒸氣機，愛迪生發明電燈是。凡將隱昧的為前人所未知的祕密和法則暴露出來而加以整理，使成為公認的體系或原理，叫做發見。

發明(Invention)閱「發見」條。

發展(Development) 發展是最充實最具體的運動觀，萬物都是因內在矛盾鬥爭的結果而成長和變化，由低級形態向高級形態轉移。

發展論(Theory of development) 辯證唯物論的第二個基本原則在於牠的變動性(或發展論)，即承認運動是物質存在的形式，是物質內在的屬性，是物質多樣性的表現，這就是世界發展的原理。世界的發展原理同世界的統一原理結合，就成為辯證唯物論的整個宇宙觀。世界不是別的，就是無限發展的物質世界(或物質世界是無限發展的)。

結論(Conclusion)(一)與「三段論法」中的「斷案」同。(二)文章或演說中最後的收束。

(三)為一切事物問題解決的結果。

結果論(Consequentialism) 是關於道德的判斷的一種主張。牠主張行為的正邪善惡是以結果的善惡如何來判斷的。例如：殺人的行為，不管殺害者的意向如何，都是惡的。

結婚制度(Matrimonial institution) 結婚制度的變遷概括如下：(一)雜婚時代，這是人類最古的結婚形態。(二)血族羣婚，即由世代區分的一種婚姻制度，如祖父母互為夫妻，以下一代代的傳下去均以同代作為婚姻對象，禁止親子相互間的性交，而兄弟姊妹均互為夫妻。(三)普那洛家族。結婚制度進展到這一階段，不僅禁止親子之間的結婚，而且禁止兄弟姐妹互相結婚。這時候分為二個集團，一以姊妹等為中心的系列，一以兄弟等為中心的系列，以上二種所謂羣婚(集團

婚)，摩爾根稱爲野蠻時代的結婚形態的特徵。(四)母系的對偶婚，在集團結婚不可能以後，就發生一種母系的對偶結婚，男子在多數妻子之中有一個本妻，他對他的本妻成爲多數丈夫之中最重要的一個男子。不過在這種對偶結婚之下，小孩尙不知確實的父親是誰，小孩的血族關係由母親而定。又，女子屬於一個大氏族，男子則分屬於許多氏族，因爲這種原故自然是着重母系了。(五)父系的對偶婚，這是由母系向父系推移的結果。女子漸漸的離開了生產活動，漸次確立父系制度的時代，也是一夫一妻制的雛形。(六)一夫一妻制。這時候父權確立，私有財產制已十分強固，男子要求女子絕對保持她的貞操。(七)一夫多妻制。這是和一夫一妻

制同時代產生的，即家族的中心爲男子，一切財產均歸男子所掌握，女子完全成爲男子的隸屬，這時在富裕的家庭，男子就同時占有幾個女子作妻妾了。

絕緣(Insulation)以不良導體把良導體隔離以防熱或電失散，叫做絕緣。甲事物和乙事物脫離關係的狀態，也叫絕緣。

絕對(Absolute)在形而上學和唯心論哲學上是指不附屬於任何事物的、不受制於任何事物的、無條件的、無比較的、無制約的、永久不變的、超絕時間的萬物本體。在絕對中把具體的多樣性的一切界限和差別都消失了。辯證唯物論認爲客觀世界的存在和發展才是絕對的，我們對客觀世界的認識是通過相對的真理而接近絕對的真理。

絕對我 (Absolute self) 閱「相對我」條。

絕對論 (Absolutism) 是唯心論哲學中和「相對論」相反的用語。以爲真理并不是跟着時、地、人而變化的，不論什麼時候牠始終是絕對的無變動的東西。

絕對精神 (Absolute spirit) 黑格爾認爲宇宙萬物的基礎是絕對精神，事物的發展是絕對精神發展的反映。

絕對理念 (Absolute idea) 在聖格爾哲學中，「絕對理念」這一名詞，隱藏着神的觀念，這種概念遮蓋着對於造物主的信仰的殘餘。

絕對真理 (Absolute truth) 形而上學是把「絕對真理」理解做人類知識的不變性。把一切物體和現象都看做是不變的和一舉就永久提供出來了的；形而上學也把一切的真理都

當做是經過一次認識就永久提供了的和成立了的結果。列甯說：「對於辯證唯物論，絕對真理和相對真理之間沒有不可越過的界限……。以現代唯物論的觀點看來，即是以馬克斯主義的觀點看來，我們的知識接近客觀的、絕對的真理的界限，是歷史地約制着的，可是這種真理的存在却是不受約制的，我們接近這種真理是不受約制的。圖畫的輪廓是歷史地約制着的，可是這種圖畫表現客觀存在着的模型却是不受約制的。這些事情是歷史地約制着的：什麼時候及在怎樣的條件下，在石煤油中發現茜草色素以前，或在原子中發現電子以前，我們能夠把物體要點弄進自己的認識裏，可是這些事情却是不受約制的：每一種那樣的發現，都是「無條件地

客觀認識」的前進步伐。總而言之，種種意識形態是歷史地約制着的，可是種種科學的意識形態（例如和宗教的意識形態有區別），牠適合客觀真理、絕對的本然，却是不受約制的」。認識本身是由「不知」到「知」的運動的歷史過程，是由對自然的單一現象、單一方面的知識到更深刻地和完全地認識自然、發見自然一切新而又新的發展法則的運動的歷史過程。認識的每一階段都是被科學的水準、社會生活的歷史條件所限制的，這些條件不可避免地會把我們關於自然的知識造成相對的，即是不完全的。然而被我們的認識所發見的真理雖是相對的，但其中也同時含有一部分絕對的真理，因為牠雖不能完全地却能正確地反映外在的客體世界。

因此認識是使我們由不完全的、相對的真理接近絕對的真理、即是接近完全的和全面的認識客體世界的手段。然而要想網羅一切地認識客體世界，這却是想都不容想像的。這種事情只有在這樣的條件下也許可能：或是物質世界停止了發展，或是牠停止自己的運動並且汲盡了自己的一切。但這種事情却無論什麼時候都不會有。世界是處在永久的變遷和革新的狀態中。所以，認識，牠是思惟上對外界的反映，如同世界不會汲盡一切及永無窮盡一樣，也是不能網括一切並且無論什麼時候都是不會完結的。

絕對命令 (Categorical imperative) 康德把絕

對的、超經驗的道德原理叫做絕對命令。公式是：「我必須使你的意志準則時時適合立

法原理而行動」。就是說，使人在任何條件下都應當遵從永久不變的原理。事實上這却是不可能的，因為第一，用思辨的方法來獲得永久真理，這一般是不可能的；第二，一切道德原理都帶着階級的性質，要各階級都遵從這種代表一階級的道德原理也不可能。

絕對同一性(Absolute identity)是形式論理學絕對排斥差異的同一性，以為對象或概念僅和自身相等。

統一(Unity)統一是「同一」的對稱(參閱「同一」條)。辯證唯物論認為對象及反映牠的概念不是「同一」的，然而含有不可分離的對立因素，所以牠們是在「統一」中。比如說：「思维和存在的統一」。世界上沒有無肉體的思想，也沒有無思想的人，思维與

存在不是一樣的，是有差別的，但處在相互聯繫的統一中。

統覺(Apperception)是說自明的知覺，是被動的知覺的對稱。康德把統覺分為經驗的統覺和超絕的統覺兩種：前者即所謂內的知覺，暫而不常；後者為常住不變的自我的感覺，為一切意識構成的先驗條件。我們的意識不僅是被動地知覺外界，而且是能動地知覺外界，這是不容否認的事實。但這種知覺的能力却不是先驗的，而是外界影響我們感覺器官的結果。所以統覺具有經驗的起源和性質，決不是經驗的基礎和出發點。

統整法(Method of systematization)統整法是把既得散漫的諸經驗加以系統化，如定義、分類、論證等都屬之。統整法為科學研究

成立的主要方法之一。

華茨(Waltz, Theodor) 一八一——一八六四年，是德國人類學家、哲學家和教育學家。主要著作「野蠻民族的人類學」(一八五九——一八六四年)，有系統地搜集了豐富的人類學上的資料，當時對於德國人類學和人種學的影響很大。據華茨的意見，人類學須把關於人的自然歷史的研究(生理學和心理學)跟關於人的文化歷史的研究(即跟歷史科學)聯繫在一起。華茨用四個基本因素的相互影響來說明歷史的發展，這四個因素就是人的生理組織(種族)、每個民族特有的精神生活方式、自然環境及社會關係與聯繫的總和。

華爾夫(Wolf, Christian) 一六七九——一七

五四年，是德國唯心論哲學家、形而上學者、形式論理學體系化者之一。是萊布尼茲的學生，也是萊布尼茲哲學思想的宣傳者。他不但對於十八世紀德國啓蒙運動有影響，而且對於俄國十八世紀社會思想也有很大的影響，當時莫斯科大學哲學系就是以傳授他的哲學為基本內容。

華利耶西(Vorvash, Alexander) 一八八五——一八八九年，是匈牙利修正主義哲學家，有着馬赫主義的傾向，著有「論理學與辯證法」、「哲學史」等書。

萊辛(Lessing, Gotthold Ephraim) 一七二九——一七八一年，是德國有名的著作家，德國古典詩的首創者，批判和評論的開道者。他堅決擁護自由、人道和宗教寬容，認為基

督教的眞精神不是在於盲目信仰宗教教義，而在於身體力行這種教義。他的哲學和社會學見解，十分接近十八世紀法國唯物論及偉大的空想社會主義者的觀點。

萊布尼茲(Leibniz, Gottfried Wilhelm) 一六四

六一—一七一六年，是德國的哲學家，十七世紀的啓蒙者。他批判了中世紀的經院哲學，出面擁護科學的發展和科學知識的傳播。他在許多科學部門上都表現了偉大的創造能力。在數學上他是無限小方法的創立者之一，在物理學上他發現了力的保存法則，在技術學上他是卓越的發明家，在地質學上他主張地球的生成是由太陽分離出來的學說，在生物學上他提出了第一個進化論的公式，却是以機械論爲基礎；在心理學上他提出了人

類觀念發展的學說。此外他還是歷史家、新的法律理論的著作家和言語學的革新者。萊布尼茲的哲學體系是客觀唯心論。雖然是以形而上學爲基礎，他的哲學却包含了明顯的辯證法因素；萊布尼茲把動力或自動的原則和斯賓諾莎的實體的觀念結合起來了。萊布尼茲達到萬物個別聯系和無限聯系的觀念，達到了發展的觀念，但發展被理解爲意識的發展。列寧說：「萊布尼茲通過了神學而達到物質與運動不可分的（並且是普遍的、絕對的）聯系的原理」。他承認實體的基礎特性是「活動的力」，並確定個別與一般的聯系。列寧說：「雖然有唯心論和僧侶主義的成分，但這是獨特而且深刻的辯證法」。在論理上，萊布尼茲企圖改良形式論理學。他

在以前的形式論理法則（同一律、矛盾律、排中律）以外又補充了第四個法則——充足理由律。前面的三個法則是爲了設定理性的真理或永久真理，後一法則是爲了設定事實的真理或偶然的真理。萊布尼茲的哲學對法蘭西唯物論者（例如對魯賓（Robine），對狄德羅及其有機體的變革和原子具有活力的觀念），發生過影響。萊布尼茲是德意志古典唯心論以及唯心辯證法的先驅者，這種唯心辯證法在黑格爾哲學中達到最高峯。

虛無主義（Nihilism）主張「不服任何權力，否定一切不可證明的法則」，而主張社會急進的變革，要求個人的絕對自由。但他們在否定了現存的社會秩序以後，却不知道要建立一種什麼社會制度。十九世紀中葉，俄

國資產階級的青年，因受當時專制政治的專橫壓迫，而主張急進地變革政治上的農奴制度及封建關係，都自命是虛無主義者，而進行全般的否定和永久的破壞。

象徵（Symbol）對於一種非人的感覺器官所能觸到的無形的東西，以某種比喻的名稱或擬稱的符號使其具象化的意思。例如以赤色爲革命的象徵，黃色爲改良主義的象徵，白色爲恐怖的象徵。

象形論（Theory of hieroglyphic）以爲人類的感覺和表象僅是世界有條件的記號（象形）。象形論的擁護者斷定：我們的意識彷彿不是客體世界的對象和物體的反映。他們企圖用這種認識，來摧毀對於認識世界的可能性的信念。「表現，必然地並且不可避免地推

測出來了那種「被表現着的」東西的客體實在性。「有條件的記號」、「象徵」、象形，這是完全不必要的不可知論的因素所提出的概念」(列甯)。表現無論什麼時候都不能和所表現出來的對象完全一致，但這却依然是實際存在着的對象的真實表現。而不是有條件的記號。有許多自然科學家都擁護象形論。普列哈諾夫有一個時候也曾經贊成過這種理論。他附和俄國著名的生理學家塞契諾夫的觀念，塞契諾夫是一個自然科學的唯物論者，可是容許了這句話：我們關於對象的表象是有條件的記號。普列哈諾夫自己的見解，是在一八九二年像下面這樣公式化了：「我們的感覺，這是那種在實際中所發生的東西達到了我們知識中的一種象形。象形

不是和牠所傳達的那種事件一樣的。可是牠們能夠完全忠實地把事件本身傳達出來，也說——這也是主要的——把牠們之間所存在的那種關係傳達出來」。普列哈諾夫一八九九年在「再論唯物論」的論文中發展了這同樣的見解，他在那裏說：「我們關於物體的形態和關係的表象，不會多於象形；可是這些象形是在正確地標示這些形態和關係，並且這足夠使我們能夠研究物體對我們的作用及輪到我們自己對牠們的影響」。普列哈諾夫像這樣不過承認我們的表象和客觀的物體特性之間的某些適應，而我們的表象却是客觀物體特性的表現。普列哈諾夫在這回一篇論文中別一種錯誤的公式是和這聯繫着的，這種錯誤公式是：「空間和時間是意識的

形態，並且……因此牠們第一件區別的特性是主觀性」。這當然是深刻的錯誤，因為事實上空間和時間是物質存在的客觀形態，所以牠們第一件區別的特性是客觀性，即是不依賴意識的獨立性。由這裏很顯明，象形論不可避免地會引到承認我們的感覺、表象和概念的主觀性，會引到唯心論。

貴族(Aristocrat) 貴族是封建時代的特權階級，即指皇族、地主而言。在現代民主國家中，這種特權階級已經取消，但握有社會經濟統治權的資產階級，在社會上處於絕對優越地位，因此他們成了「新貴族」。

買辦階級(Compradores as the bourgeoisie) 「買辦階級」是指半殖民地的大資產階級而言，民族資本不能發展，所有的大

資產階級，幾乎都是依存於帝國主義而榨取本國的人民大眾。推溯其源流，是發生於外國商人對這些國家的貿易，因為不通語言和幣制的複雜，便僱用熟識情形的當地人作他們的媒介或代他們經理，給這些人一定的手續費或折扣。這些中間業者就是最初的買辦階級。其後殖民地人民發生排斥外貨運動，外人尤不能不利用這種「買辦」以繼續其經濟的侵略，於是「買辦階級」逐漸肥胖起來了，成爲半殖民地國家的大資產階級。

費希特(Fichte, Johann, Gottlieb) 一七六二——一八一四年。是德國古典哲學第二階段的代表者。費希特發展了康德哲學中的辯證法，但同時他却割棄了康德哲學中的唯物論因素，因而走上了主觀唯心論的立場。費希

特發展康德哲學而為更徹底的主觀唯心論。

他推翻了「物自體」的學說。他的體系的出發點是意識、「自我」。意識，按本質說應該是人類通常的意識，但在費希特看來，牠是不依賴人類而獨立存在的，變成了抽象的東西。照費希特看來，一切外在世界——「非我」——都是「自我」的創造活動的產物。費希特強調意識的積極性和活動性。但這種活動的方面，在費希特是極端抽象的。「自我」產生「非我」，當作其對立性，以便發現其積極性的適用點。在這種對立鬥爭的基礎上，就產生了人類自意識的發展。在歷史發展的過程中，存在着漸進運動的最高目的——適合理性要求的人類生活結構。辯證法的發展學說，在費希特的哲學體系中，變

成了主觀自意識的唯心論學說。

費西納 (Ficinus, Marsilius) 一四三三——一

四九九年，是當時知名的人文主義者，柏拉圖學院的發起人和主持人。費西納在新柏拉圖主義的觀點下，宣傳柏拉圖主義。他企圖彌補柏拉圖與亞里斯多德之間的分歧，而證明他們和基督教完全一致。

費爾巴哈 (Feuerbach, Ludwig) 一八〇四—

一八七二年，是一位最偉大的唯物論者，十九世紀三〇——四〇年代他在德國宣傳了並且保衛了唯物論和無神論。他對馬克思主義的創始者們顯出了頗大的影響。費爾巴哈是形而上學的唯物論者。他拒絕黑格爾的唯心論，也拋棄了黑格爾的辯證法，未能由其中提取「合理的核心」。費爾巴哈在認識社

會現象的領域中依然是唯心論者。他沒有看出社會的物質基礎，而把人類發展的各時代完全按意識形態、按彼此交替的宗教來區分。費爾巴哈提出了創造由基督教下面解放出來的新社會的任務，同時卻又建立了人與人之間相親相愛的宗教，認為這種宗教是社會的基礎。費爾巴哈不理解革命——實踐活動的意義，不理解人與自然之間的辯證法的交互作用，也不理解人類本身在生產過程中的變化。因此雖然費爾巴哈的唯物論對馬克斯和恩格斯哲學見解形成的時期有過影響，但這却不是說馬克斯和恩格斯的唯物論等於費爾巴哈的唯物論。事實上，馬克斯和恩格斯是由費爾巴哈的唯物論中取出了牠的「基本的核心」，把這些「基本的核心」在科學——

哲學唯物論的理論中繼續向前發展了，並且剔除了牠的唯心論的和宗教——倫理的成層。費爾巴哈是革命的民主主義的資產階級的思想代表者。他的主要著作是：一八三九年的「黑格爾哲學的批判」，一八四一年的「基督教的本質」，一八四二年的「對於哲學改良的預備論綱」，一八四三年的「未來的哲學基礎」。

費爾巴哈與德國古典哲學的末日 (Ludwig

Feuerbach and close of German classica philosophy) 是恩格斯的著作，單行本於一八八八年出版。在這部書裏恩格斯深刻地說明了黑格爾和費爾巴哈哲學的特性，指出了辯證唯物論對機械唯物論及黑格爾唯心辯證法的基本區別。在第一章中清楚地說明了黑

格爾哲學的特性，剖出了牠的辯證論方法和唯心論體系間的根本矛盾。在第二章中，公式化了哲學的根本問題，把哲學家分成了兩大陣營：唯心論者和唯物論者。恩格斯在第二章和第三章中指出了是唯物論者的費爾巴哈的功績，同時却揭發出來了費爾巴哈形而上學的、直覺的、不實在的唯物論的有限性以及費爾巴哈社會觀中的宗教——倫理的成層。在第四章中公式化了並清楚地說明了歷史唯物論（參閱『歷史唯物論』條）的基本論旨。恩格斯的這部書是馬克斯主義偉大的哲學著作，並且是研究辯證唯物論的時候必要的參考書。

貼列肖(Telesio, Bernardino) 一五〇九——一五八八年，是意大利自然哲學發展上的一個

偉大的代表者。貼列肖是唯物論者，在他看來，科學的對象是客觀存在着的 world。貼列肖復活了伊奧尼亞派的唯物論。物質是世界的基礎，這種物質是由內在矛盾即熱與冷所構成，熱生於太陽，冷生於地球，因這兩極矛盾的鬥爭而生出四種自然現象：空氣、火、水、土地。因這些東西的結合，而構成各種各樣的物體。精神也是一種微妙的物質。把知覺作為認識的基礎。貼列肖是一個經驗論者和感覺論者。他甚至把他的感覺論擴大到了道德的領域。生存的本能是美德的基礎。貼列肖要求哲學探討的自由，因此他嚴厲反對亞里斯多德在哲學和科學領域中的權威。他創設了第一個自然科學家的團體。

超人(Superman) 這是德國的哲學家尼采發明

的用語。他主張以自我爲中心，徹底發達自我的力量來征服多數的人們，這種理想人物就叫做「超人」。

超階級(Super-class)不附屬任何階級的，叫做「超階級」。事實上超階級是不可能的，因在在階級社會中決不是超立在階級以上來觀察一切。

超有機體(Super-organism)英國斯賓塞以社會爲超有機體，即是超絕於生物有機體之上的高等有機體。

超自然主義(Supernaturalism)是哲學上的用語。主張在世界與人生之外，還有一種超乎自然的東西存在。所以要說明世界與人生的究竟，就非用那個超自然的東西不可。

超道德主義(Super-moralism)神祕主義派重

視內觀，以人格與神靈交通融合爲目的，而輕視現實社會與一切道德生活，主張超絕善惡，稱超道德主義。

週期律(Periodic law)是俄國孟德列耶夫所創立，他觀察元素的物理——化學的屬性時，發現了各元素具有按原子量的次序而表現合規律的週期反復的性質，因此他把一切元素按原子量的大小排成橫列，按元素的屬性排成縱列，這就是所謂的元素表。元素表中直列各元素都具有嚴格的週期性。週期律不僅是元素的分類，而且可以幫助我們預知未發見的元素。

進化與革命(Evolution and revolution)運動有兩種方式：進化的方式和革命的方式。進化的方式是通過細微的、潛在的、不斷的

量的變化。質的變化却是以突然的、飛躍的、革命的方式來完成。「實際歷史包含着這些不同的傾向，是類似自然中的生命和發展所包含着的緩慢的進化和迅速的飛躍、漸進性的中斷一樣的」（列寧）。所以發展就是進化和革命。進化準備了並提供了革命的基礎，革命也就會把進化完成起來並且繼續向前助長進化的工作。機會主義用改良的鬥爭來代替革命的鬥爭。「反之，對於革命家，主要的是革命的工作，而不是改良，革命家把改良看做是革命的副產物」（斯大林）。

量 (Quantity) 是對象的規定性之一，量的規定性即使有變化、有增減，沒有超過一定的限度以前，對象仍保持原狀。量的最抽象的表現是數，較具體的表現是大小，最具體的

表現是度量。參閱「量變質」條。

量變質 (Transition from quantity to quality)

舊唯物論者是停留在機械論的立場上。他們把變化作為量的成長、增加或減少來理解。他們不理解是對象質的變化的那種變化。現代的科學，對於唯物論不過是推測的那種情形，完全加以確切的證明了。簡單物體或化學元素，牠們以前是被認為物體中完全不變的、永久的構成部分，實際上，如同因為輻射及輻射元素的發見對這所闡明的，也在時間中變化着，雖然牠的變化過程是很慢的，並且是用直接觀察及肉體的感覺器官所不能接近的，而觀察這種變化過程，就要求應用複雜的儀器。馬克斯主義的辯證法，是把發展看做由細微的和潛在的量的變化，到根

本的、顯明的質的變化的轉變。質的變化是突然地、飛躍地出現的，例如水變成蒸氣的時候就是這樣的。種種革命的變革，提供了由一種社會狀況飛躍到別種社會狀況的鮮明的實例。蘇聯政府一九二九年由限制和排斥富農的政策，變為當作階級肅清富農的政策，這是極深刻的革命的轉變，由舊質的社會狀況向着新質的狀況的飛躍，就這種轉變的結果說來，是和一九一七年十月革命的變革有着同等意義的。形而上學把發展看做量的增大的簡單過程，以為在這種地方量的變化不會引到質的變化，舊的事物不會讓位給新的事物。辯證法不是把發展看做循環的運動，不是看做過去了的事物的簡單的重演，而是看做沿着上昇的路線的運動。由量變質的

辯證法的法則，推演出來了對於無產階級政黨實踐活動的最重要的結論。如果發展有着現象的質的飛躍變化的性質：那末由資本主義過渡到社會主義及工人階級由資本主義壓迫下的解放，不是用緩進的變化（改良）的方法，而只有用資本主義制度質的變化（革命）的方法，纔能夠實現出來。所以要想在政策中不犯錯誤，就應當做革命家，而不應當去做改良主義者。新的質創造着新的量。不僅量會變質，而且質也會變量。例如集體農場，就和單個的農場比較說來是新的質，創造着更加高得多的勞動生產性。『……農民因為在集體農場中聯合起來了，現在有了這樣的可能性：付出同樣的勞動，生產比以前多得多』（斯大林）。

間接還元法(Reduction of indirection)是把

某種判斷或命題不依規則還元而證明其爲虛偽的方法。

開普拉(Kepler, Johannes) 一五七一——

六三〇年，是德國天文學家，一生都在貧困與不幸中努力天文學。他的最大的成就，是作成了開普拉第一，第二，第三法則，爲牛頓發見萬有引力的先驅，這三種方法是：(一)行星繞日，遵橢圓規道而行；(二)一行星一時間所行之路，自路的兩端，作線至太陽所居的中心，其所含面積常相等；(三)二行星繞日一週，所需時間之平方與其大徑之半的立方成正比。開普拉是太陽中心體系說的創立者之一。

階級(Classes)「階級是稱呼這樣的一大羣人

：就他們在歷史上一定的社會生產體制中的地位說，就他們對生產手段的關係說(大部分是在法律中確定了的和具體化的)，就他們在社會勞動組織中的作用說，所以就分配給他們的那部分社會財富的規模和收受的方式說，都是各不相同的。階級是這樣的人羣：其中一羣人能夠把別羣人的勞動剝奪爲己有，因爲他們在一定的社會經濟機構中的地位是不同的」(列寧)。歷史上發生階級，是和發生與發展社會分工及出現生產手段上的私有權聯繫着的。奴隸所有者和奴隸，是奴隸所有者社會的主要階級。把土地佔爲己有的地主和服從他們的及被他們所榨取的農奴，是封建社會的主要階級。資本家——工廠所有者和在資本主義工廠中做工的無產階級

，是資本主義社會的主要階級。被榨取者大眾以自己的勞動創造了社會的全部財富，這種財富的絕大部分都被榨取者佔爲己有。勞動者不過取得他的勞動所創造的財富的極小部分。階級間的矛盾不可避免會引來被榨取者和榨取者的階級鬥爭。在階級社會和階級鬥爭的歷史中，無產階級屬有特別的地位。奴隸反對奴隸所有者的鬥爭，農奴反對封建——地主制度的鬥爭，都不過是使一種榨取形態來代替別種榨取形態。取消資本主義制度和創造社會主義制度的無產階級的革命，就會肅清生產手段上的私有權，消滅階級並永久埋掉人對人的榨取。

階層 (Class-stratum) 同一階級，因經濟利害的差別，又可分爲許多層次，如資產階級內

部可以分爲金融資本家、工業資本家、商業資本家、地主（資本主義的）等；農民階級中又可分爲富農、中農、貧農等。這些劃分的層級，就叫做階層。

階級鬥爭 (Class struggle) 是說榨取者與被榨取者之間的鬥爭，是階級間利害關係毫無妥協性的表現。除原始公有社會歷史外，全部社會史都是階級鬥爭史。階級鬥爭是階級社會中的歷史發展的動力。資產階級革命消滅了封建制度，無產階級革命在地球六分之一的部分上消滅了資本制度，並且會在全世界消滅資本主義制度。階級鬥爭貫穿着政治、經濟、觀念形態。階級鬥爭的方式是各種各樣的。無產階級的階級鬥爭的主要方式是政治的、經濟的和理論的。其中，無產階級的

政治鬥爭、即是奪取政權和樹立無產階級專政，有着首要的意義。政治鬥爭、樹立無產階級專政，是把工人階級和全社會由榨取解放出來的決定的條件。經濟的和理論的鬥爭形態，都服從政治鬥爭的任務。樹立了無產階級專政，階級鬥爭並沒有結束，而是採取着新的形態。在無產階級所實行的無情的階級鬥爭中，把榨取者階級撲滅掉。

階級鬥爭熄滅論(Theory of extinguisher of class struggle)是右派機會主義的理論，這一派的首領是布哈林和雷可夫，他們根據這種理論斷定說：社會主義在與資本主義成份鬥爭中的勝利越大，階級鬥爭就越緩和，階級鬥爭很快就會完全熄滅，階級敵人會不加抵抗地放棄自己的陣地，因此無需採取向

富農進攻的政策。這樣他們就恢復了自己的破爛的資產階級的理論，關於富農和平地長成社會主義的理論，而踐踏了列寧的著名的論點，照列寧的論點說，階級敵人的根基越動搖，社會主義的勝利越大，階級敵人的抵抗也就越猛烈，只有在階級敵人消滅以後，階級鬥爭纔能「熄滅」。

雅科德(Jacobi Friedrich Heinrich) 一七四三——一八一九年，是德國著名的哲學家，所謂信仰哲學的組織者。他反對康德的唯理論，而採取唯覺論的觀點，認為感性的知覺是認識外界的源泉，主張不由論證而直接達到對神的認識。

雅典學派(Athenian school)雅典是在米利特以後的古希臘的哲學中心，這時希臘哲學發

生了劇烈的變化，由唯物論轉到了唯心論。雅典哲學從研究自然出發，適合當時民主制度的要求，漸漸地轉到了以人類問題爲哲學研究的中心。雅典學派，是以對社會問題估哲學研究中心的詭辯學派開始，蘇格拉底學派則從事於社會問題的解決，最後以柏拉圖、亞里斯多德學派而結束。

雅布利克諾斯(Jamblikhos)約三三〇年，是敘利亞學派的創立者，他把柏拉圖的學說和畢達哥拉斯的見解結合起來，企圖把柏拉圖主義改造成爲和基督教體系不同的特殊宗教體系。所以人們都把他看做預言家和宗教改革家，不把他看做哲學家。他認爲神是「世界理性」和「感性的現象界」之間的媒介，而沒有達到神是唯一最高體的思想。

黑格爾(Hegel Georg Wilhelm Friedrich)

七七〇——一八三二年，是德國偉大的唯心論哲學家和辯證法家。照黑格爾的唯心論體系看來，世界的基礎是自然和人類出現以前就存在的某種客觀的「絕對理念」。就自己的本性說，「絕對理念」是活動的開端，然而牠的活動只有在思惟中、在自我認識中才能表現出來。對於理念的活動及自我認識的推動力，是牠的辯證法的特性。「絕對理念」本身是矛盾的，牠運動着和變更着，否定自己本身並且轉化而成自己的對立性。在自己辯證法的自我發展的過程中，「絕對理念」經過着三個主要階段。「絕對理念」發展的第一個階段，是論理的階段，當時「絕對理念」還是在自己的「前世界的」、「前宇

宙的「存在中活動着，是在「純思惟的元素」中活動着。在這個階段上，「絕對理念」是當作論理的概念——範疇、當作論理的體系而出現。在第二階段上，「絕對理念」變成了自然，自然是「絕對理念的異在」。照黑格爾看來，自然不是在時間中發展着，而不過是在空間中永遠變化着。「絕對精神」是理念自我發展的最高階段。在這個第三階段上，「絕對理念」否定着自然，並且還原到了自己本身，重新在思惟的領域中引來了發展，但這種思惟已經是人類的思惟。黑格爾把個人自覺的階段、社會自覺的階段和最高的階段都歸到這個階段。在這個階段的時，理念在宗教、藝術和哲學的形態中達到了自己自我認識的終極。黑格爾把哲學宣佈

是「絕對知識」，而認定自己的哲學就是理念自我發展的終極的階段。黑格爾的唯心論的哲學體系就是這樣的。黑格爾的唯心論哲學中有價值的東西，是貫穿其中的辯證論的方法，這種方法認定：理念是在辯證法的矛盾的基礎上被發展起來，在發展中發生了由量的變化轉到質的變化，真理是具體的，人類社會發展的過程，是合目的地在成就着的，而不是因為個人專斷的力量。然而黑格爾的辯證法却不是和他的唯心論體系分離的，而是和這種唯心論體系密切地聯繫着的。由這裏，在黑格爾的哲學中就發生了方法和體系之間深刻的、使這種哲學分裂的矛盾。辯證論的方法說過：認識的發展過程是無限的；而唯心論的體系却引到了這樣：黑格爾宜

條自己的哲學是一切發展的終極，並且是最後的、一舉就永久完成了的真理。辯證論的方法說過：一切都是辯證法地在發展起來；而黑格爾的體系却把自然當作辯證法的否定表現出來了。黑格爾是十九世紀初葉德國資產階級的思想代表者，就立在他面前的任務說是進步的，但却是卑怯的和不澈底的、半途而廢的。在絕大的程度中，因為這種原因，致令天才的辯證法家黑格爾卑怯地匍匐於普魯士的封建君主政體面前，並且宣佈這種君主政體是人類社會發展最後的和最高的階段，完全違反了自己的辯證法。黑格爾的辯證法，因為牠和唯心論聯繫着，是大大地歪曲了的、殘缺不全的、被唯心論的外衣掩蔽着的、「黑格爾主義化的」。馬克斯和恩格斯

創造自己的哲學學說——辯證唯物論——的時候，不能把黑格爾的辯證法和牠們在黑格爾那裏原封原樣地拿過來，而是把這種辯證法改造了，把牠由倒立改成了正立。說明自己的辯證論方法的時候，馬克斯和恩格斯慣常引證黑格爾的話，把黑格爾作爲是把辯證法的基本特色公式化了的哲學家，然而這却不是說馬克斯和恩格斯的辯證法是和黑格爾的辯證法一樣的。事實上，馬克斯和恩格斯不過由黑格爾的辯證法中取來了牠的「合理的核心」，拋棄了黑格爾的唯心論的外衣，並且向前發展了辯證法，同時對辯證法賦予了現代科學的形式。「我們的辯證論方法——馬克斯說——在自己的基礎中不僅不同於黑格爾的辯證論方法，而且是牠的直接對

立性。對於黑格爾，思惟的過程被他在理念的稱呼下甚至變成了獨立的主體，是實物的創造者，這種實物不過是牠的外在的表象。反之，對於我們，理念的東西不外就是物質的東西，牠是移植到了人類頭腦中的，並且是在人類頭腦中被改造了的。黑格爾的主要著作是：一八〇七年的「精神現象學」，一八一二年至一八一六年的「論理科學」，一八三三年至一八三六年的「哲學史講義」，一八一七年的「哲理科學百科全書」（「小論理學」、「自然哲學」、「精神哲學」），一八二一年的「法律哲學」，一八三七年的「歷史哲學」，一八三六年至一八三八年的「美學」。

黑格爾學派 (Hegelians) 黑格爾死後黑格爾

學派分裂為兩個基本派別：右派或老黑格爾派及左派或青年黑格爾派。這種分裂反映着德國資產階級政治上的分化——內部分成了保守的流派和急進的流派。在黑格爾右派和左派之間，同樣在這兩個集團的內部，都開始了殘酷的鬥爭。這一哲學鬥爭的基本問題，是對宗教的態度。在支配着德國的警察制度的條件下，公開批評專制主義和農奴制、公開反對封建殘餘的政治起義是不可能的，因此反對封建的鬥爭採取了反宗教鬥爭的形式，宗教是封建制度意識形態的主要支柱。黑格爾右派拋棄了黑格爾的辯證法，發展了黑格爾保守的哲學體系。他們從黑格爾的哲學中作出了反動的結論，就是肯定普魯士的君主政治。黑格爾右派承認神的存在、靈魂不死

等等，想把科學與宗教結合起來。照他們的意見，科學並不推翻宗教，而不過解除粗野的迷信，並使宗教具有合理的性質。老的黑格爾派，在哲學上反映着德國資產階級保守集團的政治要求，他們害怕革命而與貴族階級尋求妥協。

黑格爾左派 (Left-hegelians) 青年黑格爾派或左派是民主主義者，是革命的小資產階級和知識份子的代表者。他們的活動，基本上只限於對宗教的批評，但他們從黑格爾哲學中作出了革命的和無神論的結論，並且他們中的某些份子轉到了唯物論方面。青年黑格爾學派中著名的代表者，是史特拉斯、鮑威爾、布魯諾兄弟、埃德格爾和史迪納。費爾巴哈和青年的馬克斯與恩格斯起初也都屬於

青年黑格爾派。但黑格爾左派也始終是黑格爾唯心論的俘虜：正如馬克斯所指出，他們中沒有一個人企圖起來精密地批判黑格爾的體系。黑格爾左派的軟弱性，反映着小資產階級在反封建鬥爭中的不徹底性和不堅決性。因此馬克斯和恩格斯起初參加了黑格爾左派，但很快就和他們分離，並展開了反對他們的鬥爭。

黑格爾法律哲學一批判 (Criticism of "Law philosophy" of Hegel) 是馬克斯的著作，寫於一八四三年，馬克斯在這部著作中完成了到唯物論和共產主義方面的轉變。馬克斯批判了黑格爾的唯心論，指出了黑格爾把社會關係顛倒了。例如黑格爾斷定國家是絕對理念的體現。國家的觀念在發展過程中產生了

家庭、階級和社會本身。馬克斯指出了黑格爾的錯誤，確信國家的基礎不是觀念而是羣衆——人民。不是國家創造着人民而是人民創造着國家，正如不是宗教創造着人類而是人類創造着宗教一樣，因為黑格爾辯護普魯士專制政體，認爲這種政體是絕對理念的最高體現。馬克斯在這種批判中指出了國家的階級性質，國家的作用是階級統治的武器。馬克斯在這部著作中強調着黑格爾辯證法的意義，但摧毀了牠的唯心論的性質，並把他放在唯物論的基礎上加以批判改造了。

十三畫

傳統(Tradition) 因襲過去積集下來的經驗叫做「傳統」。把這「傳統」當做自身行動的

標的人叫做「傳統主義者」。

傳播論(The theory of diffusion) 又名轉借論(The theory of borrowing)，是人類學上一種很重要的學說。主張這種學說的人如英國斯密斯(Smith)等，認爲人類一切文化特質，如制度、風俗、信仰及物質上的發明等，在一民族發明後，就會傳播至其他民族，而爲其他民族所採用，故世界各民族有許多文化特質相同，因爲牠們都是同出一源，從他族轉借而來的原故。

傾向(Tendency) 是發展或運動的方向。這種方向不是事物外在的偶然表現，而是牠的合法則的發展。

勢利主義(Energism) 和「快樂主義」相反。即主張人的意志不以快樂爲目的，而以個人

及社會完成爲終極。凡具有增進或保存個人及社會的生活傾向的行爲則爲善，反之則爲惡。道德的法則是爲人類生活而存在。

奧肯(Oken, Lorenz) 一七七九——一八五一年，是德國古典唯心論的哲學家兼自然科學家。他是雪林的後繼者，哲學上的立場是斯賓諾莎式的汎神論。

奧菲派(Orphics) 起源於古希臘神祕詩人奧菲(Orpheus)，以極端宗教的神祕世界觀爲主要特徵。以後在羅馬帝國發生了許多奧菲教團，成了基督教會的雛型。這一派認爲世界是由卵而生，人類是由亞林西亞神們所征服的怪物的灰而生。同時主張靈魂移入、人類性惡各說，後來原樣不動地成了基督教教義的基礎。

奧陶紀(Ordovician period) 屬『地質年代表』。奧古斯丁(Augustinus) 紀元三五四——四三〇年。他是教父哲學最大的代表。對中世紀的意識形態發生了強烈的影響。他的活動和羅馬帝國的崩潰及加特力教會的鞏固時期有關係，他是這個時期著名的理論家和實際家。

奧古斯丁極端殘酷地對一切『異端』施行報復並熱心建造加特力教。在奧古斯丁看來，「真正的哲學和真正的宗教是同一的東西」。他企圖從柏拉圖主義中找出基督教的哲學基礎。柏拉圖的理念，被奧古斯丁認爲是「造物者在創造行爲之前的造物思想」。神從無中創造了世界。人類的慈善事業和道德生活不足以「救助」人類的來世生活，只有皈依於基督教，這種救助才有可能，在基督教

會以外，人類是「無救的」。奧古斯丁關於教會是「天國」在地上的代表和模型的學說，起了特別的作用。四一〇年西高特人在阿拉里克(Alarik)的領導下佔領了「萬世都城」的羅馬。奧古斯丁對羅馬的陷落作出了神學的解釋。陷落的只是「地上的政府」——由異教徒所創造的罪孽深重的國家。而代替它的則是永恆世界的「神的」國家——「天國」。這在實際上，就是要求神權在人世間的優位，並確切表現了教會渴望着世界的統治權。

奧斯特華德(Ostwald, Friedrich Wilhelm)

一八五三——年，是有名的德國化學家和唯心論哲學家。在哲學方面，奧斯特華德擁護能力的觀點。他用能力集成物概念來代替物

質概念。他認為只有與空間有關係而在時間上流動的各種能力，我們才能夠知道。認識是經感覺而完成，經驗是認識的基礎。在方法論方面，奧斯特華德是進化論者、機械主義者(反辯證法者)。奧斯特華德把能力原理應用到了社會學、倫理學及美學上。

奧卡姆·威廉(William of Occam)約一三〇

〇——一三五〇年。屬於佛朗西斯派，他因遭到法王的迫害而逃脫出來，托庇於巴伐利亞的路易王。他對路易王說：「你如果用你的刀來保護我，我將用我的筆來保護你」。

在他的政治論文裏，威廉·奧卡姆為反對教會的世俗政權而鬥爭，他認為教會只應管理宗教的事宜。他認為國家的政權是來自人們的慾望和理性的要求，而非來自神的設立，

他把哲學由神學分離出來，因而開闢了哲學思想解放的道路。神學，當作「科學」來看應該被拋棄，因為它的原理不能用理性證明。只有個別的、單獨的事物才是真實的。牠們在意識以外客觀地存在着。一般是確定個別事物之類同點的抽象名稱和「術語」。認識起於感覺、經驗而完成於思惟。精神的非物質性，得不到經驗的證明，也得不到理性的證明。

奧地利學派(Austrian school)即是新康德學派之一。十九世紀末葉和二十世紀初葉，維也納出現了一批所謂的「維也納青年馬克斯主義派」，領袖是安德列爾和希爾費丁等人，他們的指導理論是社會民主黨的妥協主義。他們拋棄了馬克斯主義的辯證唯物論，而

以康德的先驗論做基礎。在經濟學上，他們不注重生產，而注重流通，認為消費合作社的發展可以削弱資產階級的勢力。後來在一九二七年維也納起義中，他們成了工人階級的公開叛徒，和社會民主黨合作抵抗工人階級的進攻。

微粒子(Corpuscule)是說那種極微小的同時各各分離的物質粒子。把物質僅僅看做中斷的東西現在已經成了落伍的思想。在現代光學和電學中，一天比一天更接近了把物質看做中斷性及非中斷性的統一的見解。

塞奈卡(Seneca, Lucius Annaeus)紀元前三年至紀元後六五年。是羅馬著名的斯多噶學派的哲學家。實在說來，他不僅是斯多噶學派，而是伊壁鳩魯學派、畢達哥拉斯學派、

柏拉圖學派等等的混合物，所以他是一個折衷主義者。他的哲學體系以懷疑論為主要特徵，與基督教有着內在的聯繫。

塞赫杜斯(Sextus Empiricus)約二〇〇年，是古代青年懷疑論學派的代表人物，「經驗醫學家」的亞歷山大利亞學派的哲學指導者。這一學派的主要代表者，都是自然科學家 and 醫學家，使懷疑論與赫拉克利圖的萬物皆流說結合起來了。

塞切諾夫(Sechenov, E. M.)一八二九——一九〇五年。是俄國偉大的生理學家，自然科學唯物論者。他奠定了俄國生理學的基礎，以後經他的繼承人巴夫洛夫發揚光大了。

愛因斯坦(Einstein, Albert)一八七九——年，是現代世界最偉大的數學家、物理學家，

因發明「相對論原理」而著名。參閱「相對論原理」條。

愛皮克德(Epiketos)約紀元五〇——一三八年。是斯多噶學派的哲學家，他是由奴隸出身的。參閱「斯多噶學派」條。

愛斯賓那斯(Espinasoe, Alfred Victor)一八四四——年，是法國哲學家、法國進化論傳播者之一。

愛里非羅巴爾(Eleteropalus, A.)一八七〇——年，他以研究哲學宇宙觀對社會經濟關係的依存性為目的。但他沒有完成這一任務，而歪曲了哲學宇宙觀對社會關係的依存性，他對古希臘哲學體系的社會分析，實際上不過是對歷史唯物論加以歪曲吧了。他的方法論的主要缺點如下：(一)他認為經濟關係只

是意識形態的形式原因，換一句話說，他以為經濟關係有着維持生活的意義，但不能決定意識形態的內容與方向，因而意識形態是跟經濟沒有關係的。(二)他以為意識形態只是個人的產物，這種產物受哲學家的人格及哲學家得自各國天然環境、民族性格及現

有慾望等方面的影響所決定。愛里非羅巴爾在自己的著作中，常常講到階級鬥爭的影響，謂這一影響可以形成民族的性格，引起某種慾望等等，但是他從來沒有想到對這加以具體的分析。他自己知道他的方法論與歷史唯物論不符合，所以他把他的方法論叫做「希臘的轉化論」。

愛里安·米加拉學派(Elian-megara school) 就是小蘇格拉底學派。他們以蘇格拉底的

「普遍」做自己的學說的基礎，認為「普遍」是感性事物世界永恆的基礎或本質。神就是這種「普遍」，認為神就是存在，存在是神的表現。這一派最後達到了極端的主觀辯證法——詭辯論。牠的代表者是費陀·歐幾里得。

徭役(Corvee) 在封建社會中，諸侯領主強迫農奴無償地從事種種的勞動義務，叫做徭役。參閱「封建制度」條。

想像(Imagination) 是構想的意思。就是指追求和經驗相融合的暗示的各樣的可能性，且欲將其闡明的那時心情的活動狀態。

意向(Intention) 對於某種事件或主義所抱持的心理的傾向或目的。在經院哲學的心理學上，把心理行為上認識所傾向的意識內容作

爲意向。是胡薩爾 (Husserl) 哲學的基本概念之一。

意識 (Consciousness) 是人類精神現象的反應，內在的感覺、感情、意志、表象等的統一，叫做「意識」。

意志哲學 (Voluntary philosophy) 以意志爲一切實在——宇宙人生根本原理的哲學，即哲學上的主意說，叔本華、尼采等都持此說。

意志自由 (Freedom of will) 唯心論者主張人的意志是絕對不受制於客觀的因果律的支配的，意志是在自由活動和自由發展，並且成爲支配歷史社會的主要因素。歷史是自由意志的創造物。實在說來，意志自由就是被認識了的必然性。參閱「由必然王國向自由王國的躍進」條。

意識之流 (Stream of consciousness) 美國心

理學家詹姆士 (William James, 一八四二——一九一〇年)，認爲精神狀態繼續進行不息，前後階段並不間斷，因而把這種過程叫做「意識之流」。

意識的能動性 (Activeness of consciousness

) 一切唯心論者拿意識、精神或觀念來代替離開人的意識而獨立存在的客觀實體。從這裏出發，唯心論便強調着人類意識在社會實踐中的能動性，他們不能指出意識受物質限制的這種唯物論的真理，却主張只有意識是能動的，物質不過是不動的集合體。加上被階級的本性所驅策，唯心論者便用一切方法把意識的能動性誇張起來而片面地發展了牠。使這一方面在心智之中無限制的脹大，成

爲支配的東西掩蔽着別一方面並使之服從，而把這一人工地脹大的東西確定爲一般的宇宙觀，以至化爲物神或偶像。經濟學上的唯心論，過分誇大交換中非本質的一方面，把供求法則提高到資本主義的根本法則。許多人看到科學在社會生活上發生了能動的作用，不知道這種作用受一定的社會生產關係所規定與限制，而作出科學是社會發動力的結論。唯心論歷史家把英雄看成歷史的創造者。唯心論政治家把政治看成萬能的東西，唯心論軍事家實行拚命主義的作戰，唯心論革命家主張白朗基主義，頑固份子說，要復興民族惟有恢復舊道德，都是過分誇張主觀能動性的結果。

意識和物質的相互關係 (Interrelation of

consciousness and matter) 物質是初次的東西，在物質世界發展的一定階段上不可避免地會發生意識，牠是物質的屬性、不可消滅的特性，在物質構造的基礎中，存在着物質發展一切階段所固有的這種反映能力的屬性發展的可能性和必然性。恩格斯說：「物質的、感覺上感覺得出來的世界，我們自己也屬於這個世界，是唯一實在的世界……。我們的意識和思維，好像牠是什麼超感覺的東西，却是物質的、肉體的器官——腦子——的產物。物質不是精神的產物，精神本身却不過是物質的高級產物」。

感覺 (Sensation) (一) 感覺是外在對象影響人的感覺器官的結果，是人和外在世界互相影響的結果；牠是「外在的刺激力轉變爲意

識的事實」。(二)感覺是最初的和最簡單的意識形態。(三)感覺時常是和腦子中物質的物理——化學的變化聯繫着的。(是說人和高級動物)，並且是以最簡單的形態時常和蛋白質的物質的、物理——化學的變化聯繫着的(是說一般動物有機體)。(四)感覺，在明白表現的形態裏，是僅僅有機體才固有的；至於說到無機物，「物體構造本身的基本」，那末牠就固有類似感覺的屬性，即是反映的能力。(五)感覺是外在對象的肖像，牠近於真實地反映或表現外在對象，再生產外在對象，提供這些對象的拷貝。(六)感覺是「意識和外在世界的直接聯繫」。(七)但感覺卻不過是認識過程的第一階段。思维——認識的高級階段——把提供出來

的感覺改造為表象、概念、法則及其他等等，牠們更深刻地反映着客體世界，並且被實踐檢定着牠們的正確性。

感動(Affection)在心理學上，把有機體生命活動中片刻的深刻擾亂叫做感動。感動是出其不意的強烈刺激的反應，是短時間變應的、心意的混亂。

感情(Feeling)凡人們受外界的刺激，心理上起的一種反應，叫做「感情」。如喜、怒、哀、樂等都是感情的作用。

感傷的(Sentimental)是一種憂傷苦悶的情緒的表現。如失戀後心境苦悶，革命失敗後引起心理上幻滅的表現，都是感傷的情調。

感受性(Sensibility)是說感覺器官對於外界事物的吸收能力，為藝術創造與鑑賞的重要

機能。

感覺論(*Sensualism*) 感覺論是哲學上的一種流派，他們承認感覺是認識的泉源。列寧解釋明白了：由感覺出發，能夠沿着唯心論的路線向前進，也能夠沿着唯物論的路線向前進，唯物論的感覺論者（洛克、哥爾巴哈、厄爾威修、費爾巴哈）認為感覺是外界物體影響我們的感覺器官所惹起的。唯心論的感覺論者（巴克利、休謨、馬赫、亞溫拉利烏斯、波格達諾夫）認定我們的感覺不過是主觀的體驗，並不能反映客觀的外在世界，因為照他們的觀點看來，這種客觀的外在世界是不存在的。辯證唯物論是站在唯物論的立場上。

感情移入(*Immigration of feeling*) 即是使情

感融入於知覺的或想像的對象內，例如聞悲

哀的音樂而動容落淚，就是感情移入的現象。

感情錯倒(*Perversion of feeling*) 是一種感

情異於常人的精神病象，例如在別人看來是不快的事，他却以為可樂，又如色情異常、性喜慘虐等都是感情錯倒的表現。

感覺與表象(*Sensation and presentation*)

外在的對象影響人的感覺器官的結果而發生的感覺，就是最單純的意識形態。當我們看一株樹的時候，我們覺出葉子的綠色，嗅出花的香氣，觸出樹皮的堅硬性和粗糙性，聽出被風所吹動的葉子的騷聲，我們得到了各種的感覺，這些感覺對我們提供了立在我們面前的對象的特性的表象。人所經驗的某些內在的能力、感覺，是外在對象影響人的感

覺器官的第一結果。一切更複雜的意識形態——感覺、表象和思維，都是從人和外在世界相互影響而取得的感覺所發生。

感覺的複合(Complex of sensations)是馬赫和亞溫拉利烏斯的唯心論哲學學說中的概念，照這種學說看來，自然物體不過是我們的感覺——顏色、形式、重量、大小等等——的總和(複合)。物體的表象是和感覺的總和一樣都是沒有物質基礎的，這是馬赫和亞溫拉利烏斯由主觀唯心論者巴克利那裏拿過來的。馬赫是從這一點開始：規定物理學的物體是研究各種感覺之間的聯繫，而不是研究各種物體之間的聯繫。爲着建立這種違反健全思想的斷定，馬赫提出了這種論調：「物體」是那些具有相對固定性的全體感覺的想

像的象徵。不是物體，而是顏色、聲響、壓力、空間、時間(那些我們習慣上叫做感覺的東西)，才是真正的世界因素」。爲着證明這種認斷，馬赫以如下的樣式討論了：如果我們面前有一件尖的物件，例如針，那末我們觀看牠，就不能體驗出來別種感覺，可是把針頭向皮膚上一按，我們也就覺得刺痛。這就是說，刺痛也能沒有，而針却當作我們知覺的固定實質留存下來了。因爲這一類的觀察經常地重複，所以人們習慣着把物體的一切特性看做對象對我們的身體所發生的作用。而且，馬赫達到自己的結論，就事實的本質說來，我們却時常和我們的感覺發生關係。「那是實在的，」他說，——世界僅是由於我們的感覺所構成。而且我們那時

也僅僅知道我的感覺，並且，容許那種核心，作爲牠們之間的相互影響，牠也僅是感覺的成果，這是完全無用的和多餘的」。馬赫立場的破產，已經在這裏面顯示出來了：在由他自己的出發的觀點而來的一貫結論下，他不可避免地當然會達到獨在論，即是達到這種斷定：整個世界都不過是我的表象，除我的「我」以外，任何的物體和任何的人都不存在」。如果「容許」外在世界是「無用的」，——列寧作出必要的結論說，——「容許那種不依賴我們而存在的針以及我的身體和針尖之間發生相互影響是「無用的」，如果這一切容許都是實實在在「無用的和多餘的」，那末，首先「容許別人的存在就是無用的和多餘的。只有我存在，而一切別的人

，也如同整個外界一樣，都陷入了無用的「核心」的類別裏」。唯物論者認爲感覺是外在世界物體的反映、肖像、拷貝，這些物體是不依賴人的意識而存在着的。

感覺的發生 (Genesis of sensation) 在「有生命的實體」出現的階段上，那是從有生命的蛋白質及最初分化出來的一點有生命的物質發生的時候起，也就發生了有生命的東西對外在的影響起反作用的能力，即是發生了最初的一些感覺因素。和獨立運動及營養平行也有感覺性，這是有生命的物質、細胞原形質和簡單的有生命的實體所特有的特性。這種感覺性，在有生命的實體更高級的發展階段上，變成了感覺能力，最後變成了意識（在高級動物那裏）和思維（在人那裏）。

新生代 (Cenozoic) 閱『地質年代表』。

新成世 (Neocene) 閱『地質年代表』。

新陳代謝 (Metabolism) 生物有機體不絕地從外界攝取營養物而加以同化，這時把不要的物質排除於體外，同時把所取得的能力利用於機體的精神活動方面，並為日後的活動蓄積能力，這種不絕的攝取同化排除過程，叫做新陳代謝。此外，凡更新除舊的過程，常稱新陳代謝。人類和自然之間進行物力的交換，也叫新陳代謝。

新活力論 (Neo-Vitalism) 反對『活力論』把生活現象當做有機體的物理和化學過程，而主張有機體的活動不僅是自動的，而且是自我約制的，這種有機體自我約制的動因叫做『隱得來機』或『普希爾特』。他們不僅認

為生命體和無生命體之間有本質的差異，而且認為生物和無生物之間有絕對不可逾越的鴻溝，因此否定了進化論，否定了有機自然是由無機自然發展而來的，所以完完全全是一種唯心論。

新實在論 (Neo-realism) 否認萬物的本體的存
在，認為心物的相關並非互為因果的關係，而是兩個級系間的函數的關係，所以在新實在論那裏因果關係被函數關係所代替。至於心物的作用，新實在論認為完全是由它們的構造所決定。

新康德主義 (Neo-Kantism) 新康德主義是帝國主義直接的先行時期和帝國主義開始的階段自由資產階級時期的哲學。新康德主義有好幾個不同的派別。列寧指出了：一切新

康德主義的一般特徵，是新康德主義者「使康德從屬於休謨」，而丟棄康德哲學的唯物論因素（例如他的唯物的「物自體」）。第一期的康德主義代表者李畢門和朗格，比後期的新康德主義者更接近真正的康德。他們還沒有完全拒絕承認「物自體」是客觀存在着

、機械學、物理學、生物學）加以唯心論的說明。第二國際大多數的機會主義者（伯恩斯坦因、福祿特爾等）都依附於馬堡學派，在第二國際的機會主義者中間，新康德主義長期是法定的哲學。新康德主義的修正主義者，偷偷地以新康德主義代替辯證唯物論。弗萊堡學派的代表者（維德爾巴德、季凱特）專門研究歷史問題。他們想在自然科學和社會科學中間挖下一條不可逾越的鴻溝，並以唯心論的偽造來「證明」歷史領域內沒有任何客觀的法則性。

後期的新康德主義者，離開康德向「右」走得更遠了，完全走到了主觀唯心論方面。他們認為「物自體」只是有條件的、「有有限度的」概念，在思惟以外就不存在。十九世紀末葉，在新康德主義者中間出現了兩個主要學派，即馬堡學派和弗萊堡學派。馬堡學派的代表者（柯亨、納托爾卜、卡爾萊爾），把他們的主要注意集中於對自然科學（數學

新理想主義 (Neo-Idealism) 是一種反對自然主義與機械論的人生觀，着重精神生活——以精神生活代表最高級的實在，主張實現超感覺與現實的普遍必然價值的世界。

新達爾文主義 (New-Darwinism) 就是魏士

曼主義，閱『魏士曼主義』條。

新柏拉圖主義 (Neo-Platonism) 是宗教的神秘哲學，在基督教的發展上，曾經發生過很大的影響，這種學說由直傳宗教和禁慾主義的道路，而使柏拉圖的理念學說與基督教結合起來了。新柏拉圖主義的最大的代表者是普羅丁，照他的學說，神是一切存在的基源和起因，神是最完美的精神實體。神以自身的流出創造了世界理性的流出，輪到理性又產出了世界精神，世界精神再產生可感覺的物質——自然。從唯一的神所產出的自然，是世界精神的組成部份。也產生了人的靈魂。這正如衣服附在肉體上一樣，人的靈魂是存在於超感覺的世界中，這裏可以見到世界

理性和神。人體也和任何物體一樣，是邪惡的，它引導人的靈魂走向違反神的願望的感性的罪惡深淵，因此人的操作的任務，是要拒絕一切肉體的誘惑，從人體內救出人的靈魂。在這個條件下，人的靈魂在死後又回歸到超感覺的世界中，這就可以見到神並與神相融合。假如這個人的靈魂犯了罪，沉醉於感覺的滿足，那末他就會受到被貶為其他低等物體——奴隸、動物甚至植物——的處罰。這種神秘的新柏拉圖派的哲學，有許多部份被基督教所吸收。基督教徒排斥希臘和羅馬的唯物論，燒燬了唯物論學派的一切著作，在整整的幾千年中，無情地報復了自己的反對者，凡是起來反對宗教和唯心論而爭取科學自由發展的人，都遭到了殺身的慘禍。

新拉馬克主義 (Neo-Lamarckism)

是現代生物學中的一支派，新拉馬克主義者認為一切有機物，甚至最簡單的，連植物也包括在內，都適宜地適應着外部環境。所以，適應就是適宜行爲的結果。新拉馬克主義，以其現代的體系說，是唯心的活力論傾向的代表者。新拉馬克主義把心理的本源看做某種形而上的本源，這種形而上的本源是與死物質對立的，這種死物質一有形而上的本源於是就復活了。由於這種心理的本源，一切有機物都具有自覺而且隨便行動的能力，這種能力首先表現於對外部環境的適應。

新黑格爾主義 (Neo-Hegelianism)

於十九世紀的六十年代產生於意大利和英國，但直到第一次帝國主義戰爭的前夜，尤其是在戰後，

它才獲得比較廣泛的流行。新黑格爾主義出現於德國（克羅納、李畢特、康），出現於意大利（詹吉爾）、法蘭西、荷蘭。新黑格爾主義者發揚黑格爾唯心論體系的反動方面，把它描述成了神祕的和僧侶主義的東西。他們說黑格爾是百分之百的神祕家、直覺主義者和非理性者，他們用主觀唯心論的精神來解釋黑格爾，黑格爾被他們頌揚為哲學和宗教的裁判者。他們迷醉於黑格爾的國家偶像化，迷醉於黑格爾的關於戰爭道德的正確尺度的學說，迷醉於黑格爾對權和力的等量齊觀，迷醉於黑格爾的階級制度的辯護，迷醉於他的民族主義。他們利用一切手段來誇張黑格爾主義的這些特別反動的因素，把它絕對化並利用它來為帝國主義國家反動的内

外政策作辯護。他們是法西主義意識形態的代表者。新黑格爾主義者常常說到「現實主義」、哲學的「現實性」。他們甚至說到個人的「自由」。然而事實上，他們的「自由」理論，正是企圖由歷史的必然法則（即資本主義的必然崩潰）中解放出來，企圖扭轉歷史的車輪。他們號召資產階級走向「主動」，即是號召資產階級去對羣衆的革命運動進行鬥爭，走向獸性的恐怖，來屠殺工人階級的前衛。

新伊壁鳩魯主義 (Neo-Epicurism) 或作「新快樂主義」，是爲法國小說家古爾蒙 (Remy de Gourmont) 表現於所著哲理小說「盧森堡的一夜」中的思想，主張滿足自我幸福。它和「伊壁鳩魯主義」不同，是傾向於人

生幸福積極的進取方面，而反對恬淡自適。

新馬爾薩斯主義 (Neo-Malthusism) 主張以人爲的方法來限制人口的增殖。牠提倡緩婚，提倡節制生育，提倡二子制，使人口不會過多。美國的山額夫人的節制生育的主張，就是新馬爾薩斯主義。（參閱「馬爾薩斯主義」條）。

新物理學的危機 (Crisis of neo-physics) 新物理學的卓越的發見（沒有看見過的光線、輻射能、元素的轉變、物質的電子說），動搖了舊習慣的表象。新現象不能以舊時確立的原理來說明，並要求牠們根本的破壞。如果在十九世紀的物理學中是古典的、牛頓主義的力學原理所支配，那末在新的物理學中，這一切原理就都遭到了疑惑。因此許多優

秀的物理學家標出了物理學「嚴重危機」的標誌。列寧說：「在哲學關係中，「現代物理學危機」的實質，是在於舊的物理學在自己的理論中發見了「物質世界實在的認識」，即是發見了客觀實在性的反映。物理學中的新思潮，僅僅在理論中看出對於實踐的象徵、記號、符號，即是否定那種不依賴我們的意識及對他反映的客觀實在性的存在。如果李意握有正確的哲學術語，那末他就應當說：

唯物論的認識論，牠是被以前的物理學自然而然接受的，被唯心論的和不可知論的認識論所代替了，牠違反唯心論者和不可知論者的希望而被信仰哲學所利用了」。

榨取 (Exploitation) 是一部分人無償地掠奪別一部分人的勞動的行爲。如奴隸主對於奴隸

，封建主對於農奴，資本家對於勞動者，都實行着榨取。

榨取制度 (Exploitation system) 社會中握有主要生產手段的階級，對於別一階級施行勞動的榨取，以這爲基礎的社會制度，稱榨取制度。如奴隸制度、農奴制度、資本制度，都是榨取制度。

榨取階級 (Exploitation class) 掠奪他人的勞動結果的階級，就叫做「榨取階級」。古代的奴隸主、中古的領主、現在的資本家，都是「榨取階級」，而古代的奴隸、中古的農奴、現在的勞動者，都是「被榨取階級」。

歇士底里 (Hysteria) 是一種精神失常、神經錯亂的精神病。

準則 (Maxim) 是具有權威足以規範行爲的重

要原理，如格言箴規之類都是。

煉獄(Purgatory)是天主教的傳說，在天國與地獄之間，另有一種「煉獄」存在，是不良的信徒受罪的地方。後人稱受罪為「煉獄」。

煉金術(Alchemy)十六世紀以前，把現在的化學叫做煉金術，目的是想發現把賤金屬煉成貴金屬(即金銀)的法術。雖然帶着祕密和神祕主義的色彩，然而因為要搜集物體變化的知識，所以做了偉大的工作，漸次發明了許多化學方法而奠定了化學發展的基礎。

煩瑣哲學(Scholasticism)是十一世紀到十五世紀盛行於歐洲的中世紀哲學。這種哲學是努力將基督教教會的教義，根據希臘哲學使之合理化。因其內容支離煩瑣，所以叫做煩瑣哲學。煩瑣哲學就是經院哲學的別名。

當爲(Oughtness)是康德、費希特及他們的後

繼者所使用的唯心論哲學的用語，是說那種不是由客觀物質的必然性的規定，而是由道德律或絕對命令的規定。他們把當爲作為「存在」的對立性，把牠視為唯心論的倫理學說的基本原理。

禁慾主義(Asceticism)爲了要獲得奇蹟，而禁止肉慾，自覺地禁止慾望而過着靈的生活，就是「禁慾主義」。牠盛行於古希臘——羅馬文化頹廢期的僧侶們中。

經驗(Experience)通常被理解做實驗，即是在實驗室中或在客觀現實中使用觀察現象的方法來檢驗我們的知識。經驗在哲學中是被唯物論地和唯心論地解釋着。辯證唯物論是把經驗預定爲物質的客體世界的實際存在，

牠是不依賴人的意識而存在着的。經驗是在社會的人和外界交互作用的過程中被創造出來的，是在實踐活動的過程中被創造出來的，人類在這種過程中改變着自然和人類本身。照唯心論者的意見看來（例如馬赫主義者），我們在經驗中不是和物質的物體及現象發生關係，而僅僅是和自己的感覺發生關係，和自己本身的體驗發生關係。例如他們把宗教感情認為是神存在的「經驗的」確證。

經驗我(Empirical self)是對「純粹我」而言。即由經驗而認識的我自體。例如具有心靈與肉體的我，是依據經驗而認知的，就是經驗我。

經驗律(Empirical law)由觀察實驗而得來的定律，其真確性沒有其他保證，這種定律，

稱經驗律。

經院氣(Scholastic)在六七百年前，歐洲社會是封建社會，僧侶在社會上的地位很高，在當時，只有他們有機會研究學問。他們所研究的學問以哲學為主，並且研究哲學的目的，是爲了要證明聖經上的事實，證明神的存在，他們是把哲學當做神學的奴僕來看待的。這一派的哲學，後來被稱爲經院哲學。經院哲學所研究的既然盡是神的問題，和人類社會的實生活完全隔開，因此他們的研究也全是一些空理論。到現在，經院這兩個字有時也不必專指經院哲學而言，凡是講空理論、離開現實問題的研究，我們都可以說它有點經院氣。

經驗論(Empiricism)是哲學上的一種學說，

這種學說認定所感覺出來的經驗是我們知識的唯一來源。有唯心論的經驗論，也有唯物論的經驗論。唯心論的經驗論（巴克利、休謨、馬赫、亞溫拉利烏斯、波格達諾夫）把經驗限於感覺或表象的總和，否定物質的自然是經驗的基礎。唯物論的經驗論（培根、霍布斯、洛克、十八世紀法國唯物論者們）認為物質的自然物體是感覺出來的經驗的基礎。辯證唯物論不承認唯心論的經驗論，認為唯物論的經驗論的出發立場是正確的。然而辯證唯物論却不承認片面的經驗論的極端性，沒有充分估計一般理論和科學抽象的作用的馬克斯以前的唯物論，就顯有這種片面的經驗論的極端性。辯證唯物論承認感覺出來的經驗是一切認識的基礎，同時却特別標

明出來了理論、思想、概念的巨大的作用。

經濟史觀 (Economic interpretation of history)

有些俗流的社會學者、經濟學者，稱唯物史觀為經濟史觀（如美國的塞利格曼），這是異常曲解的，因為唯物史觀，第一，並非以經濟為孤立的決定因素，同時它並不否認社會「上層建築」和基礎結構的交互作用；第二，唯物史觀並不否定自然環境對人類社會的影響。

經院哲學 (Scholasticism) 這是對於中世紀的

全部哲學所設定的名稱，是因為中世紀的哲學曾經分成了許許多多互相敵視的學派的原故，而且也因為中世紀哲學所固有的哲理思索的特性的原故。中世紀的哲學是完全在於替教會的宗教學服務，所以是「神學的侍婢

」，因此也就沒有去研究自然及周圍的現實，而是努力由教會的一般教條中引出具體的結論及人的品行規則。所以『經院哲學』是稱呼種種脫離實生活的和無成果的思索、立學、研經主義、專門探究概念和推理而不顧事實和實踐的諸如此類的哲學。牠的最典型的特點如下：（一）強調神學；（二）唯心論和偽善的禁慾主義；（三）抽象的形式邏輯的方法，不是用來指導新的發現，而是用來使「神學的」抽象真理強固和體系化；（四）使古代希臘哲學的唯心論（主要是亞里斯多德）失去獨立性，而適應於自己的目的，偽造並轉變牠為神學和形而上學。經院哲學中主要的流派，是實在論（參閱『實在論』條。代表者是安塞爾姆、湯麥·亞奎那）和

唯名論（參閱『唯名論』條。代表者是敦斯·斯可特、奧卡姆·威廉）。資產階級初期哲學都是在和經院哲學鬥爭中成長起來的。經濟基礎(Economic base)是說用做某種社會制度的基礎的生產方式。社會的經濟基礎决定着社會的一切上層建築——國家、政治設施、思想、理論。跟着社會經濟基礎的變更，時常就會「在一切巨大的上層建築中相當迅速地發生激變」（馬克斯）。

經濟和政治(Economy and polity) 馬克斯

主義，是把經濟和政治作為不可分割的總體的發展和交互作用來觀察。「政治不能和經濟分開來。我們不能離開經濟，也同樣不能離開政治。爲着便於研究，人們通常在方法論上把經濟問題和政治問題分開來。但這種

分離不過是方法論上的、人工的，不過是爲着便於研究。反之，在生活中、在實際上，政治和經濟却是不能分開的。他們共同存在並且共同活動（斯大林）。每種社會制度，都被牠所固有的某種一定的物質財富的生產方式所決定。（參閱「物質財富的生產方式」條）。生產方式包括着社會的生產力，也包括着人的生產關係，全體形成了社會經濟結構——經濟。社會的經濟制度約制着政治的和觀念形態的上層建築。「……政治是經濟的集中表現。……政治對於經濟不能不有優先權利」（列寧）。階級的對立、榨取者和被榨取者及壓迫者和被壓迫者利益的毫無妥協性，在政治和政治鬥爭中找着了最高的表現。政治、政治鬥爭的中心問題，是關於

政權的問題。建立和管理國家、指導階級鬥爭、一個階級領導別個階級（例如無產階級領導農民）等等一切問題，都屬於政治的領域。在政治領域中，還加入了和各國及各民族之間的相互關係——外交政策的領域，牠是以統治階級的利益來決定的。蘇聯黨和政府的政策，是以科學地預先決定的蘇聯的發展方向爲基礎的。這種發展不是聽其自然地和自動地來進行，而是按計劃地被那種利於新社會建設的全國國民經濟計劃所指導，並且是在和那些敵視社會主義社會的份子的

一切階級作無情的鬥爭中來實現。

經驗的泉源 (Source of experience) 客觀存在着的世界是認識的源泉，這個客觀存在着的世界影響着人的感覺器官。感覺是外在世

界的肖像，牠們的正確性，牠們對外在物體的適合性，是藉實踐來檢驗。像這樣，一切唯物論哲學，都把不依賴人的經驗與意識的實際存在着的實在的世界，叫做人的經驗的源泉。唯心論哲學，在關於經驗的問題中，占着直接對立的立場，把人的感覺複合或人的意識狀態叫做經驗。因此，如果提出關於經驗的源泉的問題，就無論什麼人都不會對「經驗」這個術語發生誤解。

經驗象徵論(Empirio-symbolism) 是主觀唯心論哲學，馬赫主義的變種。在法國，認為普安卡爾是牠的創始者；在俄國，反動年間孟塞維克尤世克維契宣傳了這種理論。經驗象徵論否定了外在世界的客觀性和唯物論的反映論，同時更承認象徵和概念不是物質世

界的肖像，而不過是我們感覺的象徵、有條件的標誌。

經驗一元論(Empirio-monism) 在俄國是經驗批判論或馬赫主義的變種。唯心論哲學的經驗一元論的創始者是波格達諾夫。他企圖在單一的(一元論的)經驗(因此叫做「經驗一元論」)的基礎上來證明思維和存在的同一性。波格達諾夫用集體的意識來代替那種在亞溫拉利烏斯和馬赫那裏起着自然創造者作用的個人意識的方法，用確認物質世界是「人羣社會的——有組織的」經驗的方法，造成了唯心論的經驗一元論體系。列寧批判波格達諾夫寫過：「想用人羣的意識代替個人的意識，或用社會有組織的經驗代替個人的經驗，來消滅哲學上的唯心論，這是完全

等於想用股份公司代替個別資本家來消滅資本主義一樣的」。波格達諾夫由承認社會意識是一切存在物的基礎出發，宣佈了一般自然都是意識的產品。波格達諾夫的經驗一元論的哲學，曾經替僧侶主義辯護。列甯剖明了經驗一元論與求神主義和造神主義的聯繫。（參閱「求神主義和造神主義」條）。

經濟唯物論(Economic materialism) 經濟唯物論是對歷史片面的、庸俗的理解，認為社會發展的唯一力量是經濟。經濟唯物論不承認政治和政治設施、思想、理論對歷史過程的積極意義。經濟唯物論的擁護者，在西歐是伯恩斯坦因，在俄國是那些「合法的馬克斯主義者」、「經濟主義者」、孟塞維克、坡克羅夫斯基。經濟唯物論者，企圖把自己

的俗流唯物論冒充馬克斯主義的歷史觀。實際上，歷史唯物論是和經濟唯物論根本不同的。歷史唯物論把物質生產看做社會發展的主要推動力，並且闡明了政治設施、思想、理論的起源都是來自社會物質生活條件，却同時更極力誇出了政治設施、思想、理論對於歷史發展的巨大意義。缺少無產階級專政，就不能建設社會主義社會；缺少馬克斯主義——列甯主義的革命理論，缺少牠的組織的、發動的和變革的作用，蘇聯工人階級有全世界歷史意義的勝利就是想都不能想像的。

經驗批判論(Empirio-criticism) 馬赫主義，是哲學上反動的主觀唯心論的流派，是十八世紀下半葉在德國和奧國發生出來的，經驗批判論的創始者是亞溫拉利烏斯和馬赫（參

閱「亞溫拉利烏斯」和「馬赫」條）。他們認為「世界的元素」或「經濟的元素」是一切現象的基礎。每件物體都是「元素的複合」。亞溫拉利烏斯和馬赫是把「元素」這個字來掩護着這種事實：即是他們把感覺作爲現象的基礎，因爲他們所謂的「元素」是和感覺同一的。在這裏，經驗批判論整個採用了巴克利主觀唯心論的基本前題（參閱「巴克利」條）。亞溫拉利烏斯和馬赫發展了對於自然的主觀唯心論的見解，並且證明了客觀（宇宙）如果缺少主觀（意識、感覺）就是不可能的；證明了自然法則沒有客觀的意義，牠是意識形態；證明了客觀的真理是不可能的（參閱「客觀的真理」條）。經驗批判論是各種各樣的、互相矛盾的、自己之間

沒有聯繫的哲學立場的折衷混合物。經驗批判論者克服唯物論和唯心論的企圖，僅僅把唯物論和唯心論的基本立場引到了糾纏不清和混淆。「經驗批判論，像一切思潮一樣，是活着的、成長着的、發展着的東西，牠向某一方面成長的事實，比長期的討論更能幫助解決關於這種哲學的真正本質的根本問題。……判斷一個哲學家，不應當根據他掛在自己身上的招牌（「實證論」，「純經驗」的哲學，「一元論」或「經驗一元論」，「自然科學的哲學」以及其他），而應當根據他們事實上在怎樣解決根本的理論問題，他們是和什麼人手挽手前進，他們學得了什麼以及他們對自己的學生和後繼者指教了什麼」（列寧）。經驗批判論，是和唯物論鬥爭的一

種形態，牠的任務是把自然科學由自然唯物論回轉到唯心論。執行這種資產階級的社會法令的時候，經驗批判論露出了自己和僧侶主義的血緣關係，並且是在僧侶主義中再生長着。在馬赫的影響下，經驗批判論在自然科學家——物理學家中間有了相當的傳播。物理學中的最新發明（原子分解爲電子和核，發見原子的電磁性），確證了辯證唯物論的正確性，但照那些對辯證法的思惟無能力的資產階級物理學家的見解看來，却以爲這些最新的發明證明了「物質消滅」、「認識真理的不可能性」、轉上唯心論立場的必然性、以及其他等等。列甯在自己的著作「唯物論與經驗批判論」中，剖發了經驗批判論的根源，並且暴露了這種哲學是反動的唯心論

和隱藏着的僧侶主義。經驗批判論和資產階級哲學其他流派有着血緣關係，一切經驗批評論者及馬赫自己都承認這一點，他們認爲自己「很接近」內在學派，而從別方面說，法國的新實證論的代表者，認爲這種事情是馬赫的功績：「馬赫的實證的科學，和新批判論者的唯心論一致」。列甯粉碎了俄國史托勒平反動時代所發生的許許多多馬赫主義的學派（波格達諾夫、尤世克維契等人）。現在，經驗批判論在資本主義國家的影響大地衰落了，然而直到現在，也還有許多資產階級的物理學家依然受着牠的影響。

羣起源說 (Herd-beginning) 關於最初的人類生活，有二種假說：一是「羣起源說」，一是「家族起源說」。摩爾根、華爾德等，主

張「羣起源說」，謂：人類最初是生活於小的「羣」(Herd)中，在羣的內部，兩性的關係並沒有何等限制，當時的男性比女性強大和美麗，但這決不是對女性征服的武器，而是「性的選擇」(Sexual selection)的結果，這就是說，那時的社會是以女性為中心的。威斯德馬爾克等則主張「家族起源說」，謂：人類最初就有一男一女或一男數女的小家族生活，而社會是以男子為中心的。

羣衆心理學(Psychology of Crowd)當多數人集合於一處時，因大家的情感意志與衝動意識等互相激勵與作用，常發生一種特有的心理狀態，這就是羣衆心理學。個人的心理這時每易受羣衆心理的暗示，例如在羣衆起義或示威時，就可發見這種心理狀態。研究

這種心理現象的科學，叫做羣衆心理學。

聖西門(Saint-Simon Comte) 一七六〇—

一八二五年，是法蘭西空想社會主義者。出身於名門貴族。青年時，曾參與美利堅獨立戰爭。他的著述都是在中年以前寫的。他在所著「一個日內瓦居民的來信中」，已經見到產業的進步作用和階級鬥爭的不可避免性。在他的宇宙觀中，已經有模糊的歷史唯物論的觀點，例如他了解政府形式和意識形態都受經濟支配。但他未曾見到勞資間的利害衝突；在他的觀念中，資本家和工人同屬於貴族、商業資本和僧侶等相敵對的「實業家」的範疇內。在「新基督教」一書中，聖西門描寫了他的理想社會，這社會是以友誼為基礎，沒有階級的劃分，但有嚴格的等級的

分別和新的宗教，主張消滅人對人的榨取，而代之以人們團結努力征服自然；放棄個人利益的鬥爭，而實現一個普遍的原則；各盡所能，各取所需。聖西門的觀點對於十九世紀先進的貴族青年有很大的影響。他的主要著作有：「十九世紀科學勞作入門」、「工業」、「組織者」、「工業制度」、「實業家問題」、「新基督教」。聖西門死後，他的門徒宣傳他的學說，組成了聖西門學派。

與件(The given)與件是被承認無疑問而足爲哲學或科學推理與思考的一般基礎或依據的，如經驗爲科學的與件。

萬有引力(Gravitational force)是說一切物體彼此相吸引的能力，在宇宙間無處不有，大至行星繞日運動，小至樹葉落地，莫不憑藉

萬有引力。牛頓發見萬有引力法則：兩物體間的引力與其質量的乘積成正比，而與其距離的平方成反比。

補助定理(Lemma)是爲了要證明某種原理、主張、定理而設置的命題。這種命題不是由本門科學中得出來的，而是由其他科學中得出來的。比如說，爲了要證明一個幾何學上的原理，而設置一個數學上的命題；爲了要證明一個化學上的原理，而設置一個生物學上的命題。因爲各種科學及牠們的運動形態之間有着不可分割的聯繫，所以這種補助定理有着自己的可能性和意義。

論辯(Sophistry)是說憑藉種種詭計、假的表面上的、形式上的正確性，所謂的巧辯，拿來應用到爭論上，或用來證明不正確的論據

。詭辯家的最特有的手法，是『抓取事件聯繫以外的、表面上類似的事故』（列寧）。例如普列哈諾夫在第一次世界帝國主義戰爭的時候，用詭辯的手法來辯解自己的社會——愛國主義。他把帝國主義戰爭詐稱做民族解放戰爭，像這樣，並且企圖把馬克斯擁護民族解放戰爭的言論，拿來應用到帝國主義戰爭上去。依附歷史外表上類似的事故，詭辯家努力把一種範疇的現象的特性或法則，應用到完全不同的別種範疇的現象上去，藉這種方法來誤解真理並加以歪曲，而達到欺騙大眾的目的。

詭辯學派（Sophists）就其政治屬性及哲學觀點來看，是多種多樣的。第一期的詭辯學派是唯物論占優勢，後來轉入了心論。詭

辯學派第一批哲學職業者，他們週遊希臘各城市，為獲取酬報而教育和啓發人民。他們銳利地批判並嘲笑宗教和神話的世界觀，破壞傳統道德等等。這無疑是他們的功績。詭辯學派的著作幾乎一本也沒有保留下來。在哲學史上，他們分爲老詭辯學派和青年詭辯學派，老詭辯學派最大的代表者是普洛塔哥拉斯和高爾吉亞。青年詭辯派的代表者是安迪芬、克里杜亞、阿爾基丹馬。詭辯學派對矛盾問題給予極大的注意，但與埃及亞派僅從想像上、虛幻上說明矛盾不同，詭辯學派指明世界上一切現象都是矛盾的。因而他們從新提出了辯證法的問題。但在絕大多數的場合，詭辯學派都得到了唯心論的、主觀主義的結論。任何兩個矛盾的論斷，照他們

看來，都能同時被證明。由這裏他們就達到了否定客觀真理。青年詭辯學派的矛盾觀，反映着希臘社會本身已經開始趨向沒落期（紀元前四世紀）的矛盾趨勢。在這個社會裏，爲數不多的進步份子，已經達到了必須廢止奴隸制度的思想，因爲這種制度已經成了社會生產力向上發展的阻礙。奴隸所有者也知道，爲了恢復自己的統治，就必須成爲奴隸制度的擁護者和殘酷壓迫廣大民衆的支持者。

詹吉爾 (Gentile, Giovanni) 一八七五——年，是意大利的新黑格爾主義的哲學家。他曲解黑格爾的辯證法，以爲主體和客體都是抽象的，只有在綜合上才有現實性。他的哲學體系是意大利法西斯主義的意識形態。

詹姆士 (James, William) 一八四二——一九一〇年，是美國唯心論哲學家、心理學家，實用主義的重要代表者。實用主義者的特徵，是對理論採取懷疑的態度，並舉拜狹隘的、利己的實用和有效的利益。照他的觀點看來，凡實際上能幫助人們適合於生活的一切都是真理。真理不必適合對象，而要適合我們實際上的任務和效用。所以照這種觀點看來，宗教觀念也可以叫做真理，因爲他也具有實際的意義，牠給了人們「安慰與緩和」。因此詹姆士非常詳細地解釋着「宗教的經驗」、「實際的神」等等。由此可見實驗主義者所引用的唯心論的偽造的實踐，達到了如何的厚顏無恥！詹姆士在這方面是最露骨的實驗主義者。

資本論 (Capital) 是馬克斯的主要著作，是

一部天才的不朽的作品，牠在對人類社會的見解中造成了完全的革命，並且在科學的軌道上把社會主義建設起來了。「資本論是我們這個世代最偉大的政治經濟學的著作」(列寧)。馬克斯把「資本論」看做自己的終身事業。馬克斯寫作「資本論」是在四十年代的中葉開始，一直做到自己死的時候為止。「資本論」第一卷於一八六七年出版。以下各卷是在馬克斯死後纔經恩格斯準備付印和出版：第二卷是在一八八五年，第三卷是在一八九四年。「資本論」是分析資本主義經濟發展的法則。用馬克斯的話來說，「資本論」的目的是「剖發現代社會經濟發展的法則」。馬克斯是從商品、單純商品經濟開

始分析，以後指出了：這種經濟在自己所固有的內在的發展法則的基礎上，如何變成了資本主義的經濟，如何產生了資本主義，以後，他更剖發了資本主義榨取僱傭工人——資產階級社會一切財富的真正創造者——的本質。這種資本主義榨取的本質，被馬克斯在關於剩餘價值的學說中剖發出來了。列寧說過：這種學說「是馬克斯經濟理論的基石」。馬克斯天才地剖發出來了資本主義經濟的一切矛盾。他指出了：資本積蓄的法則，一方面會把資產階級引到增加富有和奢侈，而另一方面卻同時不可避免地會把工人階級引到相對和絕對貧窮化。跟着資本主義發展的行程，跟着生產力的增長，就更加有力地開始暴露出來了資本主義的根本矛盾——生

產的社會性質和全體財富被少數資本家佔爲私有的性質之間的矛盾。這種矛盾在無政府狀態、恐慌、失業等等中找着自己的表現。但資本主義不僅準備好了自己不可避免的滅亡的條件，這些條件同時也就是使革命的工人階級獲得勝利的條件。在資本主義的內部，替新的、社會主義的社會創造了客觀的和主觀的條件——物質基礎（現代的技术、大工業、運輸等等）和革命的無產階級——資本主義的掘墓人和社會主義新社會的創造者。馬克斯的「資本論」不僅是經濟學的著作。牠也是最偉大的歷史和哲學著作。「資本論」對於馬克斯的歷史唯物論的理論提供了擴大的根據，首先應用到了多方面研究一定的社會——經濟機構——資本主義上。「資

本論」也是闡明唯物辯證法和把牠應用到人類社會的研究上的超羣拔類的範型。「……資產階級社會的辯證法，在馬克斯那裏不過是辯證法的一部分的根據」（列寧）。在和眞確的實際完全適應中，馬克斯在「資本論」中把社會的生產方式作爲社會全部生活的基礎來研究了，不是把牠作爲永久和不變的，而是把牠作爲在歷史上產生起來的、發展着的和必然會準備好自己的滅亡條件的東西來研究了。「資本論」在自身中把深刻的科學性和偉大的黨派的毫不妥洽性結合起來了。在「資本論」中，馬克斯不是單純地說明資本主義的實際，而且更指出了革命地變更這種實際的方法。馬克斯研究政治經濟學，完全是由於工人階級革命鬥爭的需要所推

演出來的。馬克斯認爲自己最重要的黨派的義務，是要對於在反資本主義鬥爭中的無產階級提供理論的武器。馬克斯的「資本論」有着這樣的小標題：「政治經濟學批判」。這完全適合「資本論」的理論內容。「資本論」在研究資本主義法則的同時，更科學地批判了資產階級的政治經濟學。自從「資本論」出版的時候起，——因爲在「資本論」中科學地證明了資本主義崩潰和社會主義社會革命地替換牠的不可避免性，——直到我們今天，資產階級的科學都對「資本論」實行了毫不妥協的鬥爭，誹謗地把牠曲解了。在列寧和斯大林的天才著作中，毫不留情地批判了那些敵視共產主義的理論，繼續向前發展了馬克斯的學說，使馬克斯不朽的創造

物——「資本論」——的思想找着了真正創造性的體現。

資本主義 (Capitalism) 在資本主義制度下，生產關係的基礎，是對於生產工具的私有權，對於生產工作者（僱傭工人）却沒有了私有權，資本家既不能殺死僱傭工人又不能出賣他們，因爲他們人身是自由的，不過他們被剝奪了生產工具，爲了不致餓死，不得不把自己的勞動力賣給資本家並忍受資本家的榨取。在生產手段的資本主義私有之外，那些從農奴制度下解放的農民及手工業者以個人勞動爲基礎的生產工具的私有，在初期也有很大的流行。代替手工業工場，出現了以機器裝備着的大工廠。代替以農民原始工具耕作着的貴族領地，出現了以農業技術爲

基礎的使用農業機器的資本主義農場。新的生產力，要求生產工作者比被壓迫的愚昧無知的農奴有更高的文化程度，好使他們懂得機器及正確地使用機器。因此資本家寧願要那些從農奴制度壓迫下解放出來的僱傭工人，他們有足夠的文化程度以便正確地使用機器。但把生產力發展到巨大範圍以後，資本主義就陷入了自己不能解決的矛盾中。生產商品越多，商品的價格就越低，資本主義的競爭就越尖銳，使中小私有者大批破產，把他們拋入無產階級中，壓低了他們的購買力，因此生產出來的商品就沒有了銷路。發展了生產，集結了成千成萬的工人在大工廠中，資本主義對生產過程給了社會性質，這便搖撼了自己的基礎，因為生產過程的社會性

質要求生產手段的公有，然而生產手段的所有權仍然是資本家私有，牠和生產過程的社會性質不相符合。生產力的性質與生產關係之間不可調和的矛盾，暴露於週期的生產過剩的恐慌中，這時候，資本家因為資本主義所造成的人工破產，而被迫焚燬生產品，消滅已經製成的商品，停止生產，破壞生產力，這時千百萬人民被迫忍受失業和飢餓，不是因為商品不足，而是因為商品生產過多。這就是說：資本主義的生產關係已經不適合社會生產力的狀態，而處在和社會生產力不可調和的矛盾中。這就是說：資本主義成熟了革命，革命的使命就在於以生產手段的社會主義的公有來代替資本主義的私有。這就是說：榨取者與被榨取者之間最尖銳的階級

鬥爭，是資本主義制度的基本現象。

資產階級 (Bourgeoisie) 是資本主義社會兩

個基本階級之一，牠佔有生產工具，藉榨取僱傭勞動以剝奪剩餘價值而生存，在資本主義發展的初期，牠是生產的組織者，曾經和封建制度作鬥爭，鬥爭的結果，多半是形成了資產階級和地主貴族的妥協。到帝國主義時代，資產階級完全變成了一個寄生階級。由於股份公司的企業形式的發展，牠完全和生產脫離了關係，而把生產管理的職務委託了牠的僱傭人（經理和技師等）。同時大資產階級的侵略政策破壞了殖民地國家的經濟，牠的對內的經濟政策使許多中小資本家、農民、手工業者陷於破產；牠的獨佔的企業形式阻止了社會生產力的發展。總之，到這

時期，牠完全失去了自己在青年時代所有的進步作用，而成爲社會發展的障礙。

資產階級的客觀主義 (Bourgeois objectivi-

sm) 是說那種辯護和頌揚資本主義制度的對歷史過程的必然性和法則性的解釋。比如說·史特魯夫，他是俄國「合法的馬克斯主義者」的一個代表，批評民粹派不理解十九世紀俄國資本主義發展的客觀必然性，宣傳着放棄對於立在此種基礎上的資本主義的鬥爭；這種資本主義是有了客觀的必然性而發展起來的。他否定那種不可避免地會引來無產階級革命的資本主義的不容妥協的矛盾。和資產階級的客觀主義相反，馬克斯主義——列寧主義證明了：資本主義發生是有着歷史必然性的，但用暴力革命推翻的方法使牠滅

也是歷史上必然的。馬克斯主義對客觀性的理解，是包括在黨派性裏，必須以革命的無產階級的觀點來估計歷史事件。

跡先 (A priori) 是說在感覺的經驗以前，在事實以前預先就提供出來了的。所以『跡先的認識』，就是說僅是根據預先抽取出來的推測，却不是根據經驗和實踐而來的認識。和這對立的是『跡後』，這是表示經驗了以後提供出來的，由經驗中，由事實中產生出來的。辯證唯物論否定不是根據感覺的經驗和實踐而來的認識。

路德 (Luther, Martin) 一四八三——一五四六年，是德國著名的宗教改革家。他猛烈反對天主教及僧侶主義，否定政教合一，主張聖經的解釋應以一般人都相信的為標準，否

認聖母和聖像，而承認洗禮和聖餐。路德的宗教改革運動，是在宗教掩蔽下的農民反抗運動，這種運動被資產階級利用來替自己奪取政權。

路易勃郎 (Louis Blanc) 一八一——一八八二年，是法蘭西烏托邦社會主義者。他創造了一種特殊的理論。他主張創設一種由國家管理的公共工場和農業公社。他認為經過這種工場和公社就可以走入社會主義的社會。一八四八年法國二月革命後，路易·勃郎曾加入資產階級政府。後為緩和工人的情緒起見曾創辦了幾處工場，但這些工場不久便停閉了。一八四八年六月起義被鎮壓後，來了一個恐怖的反動時期，路易·勃郎便逃往英國。到一八七〇年又重回法國。此後，路

易。勃郎開始宣傳勞資合作的觀點。在巴黎公社時期，路易·勃郎屬於凡爾賽政府方面，變成了革命的敵人。

農民 (Peasantry) 是農業中的小生產者的階級，他們的農場是以私有權及小商品生產為基礎。在農奴制度時，農民是被壓迫的基本階級。他們隸屬於地主，地主有權買賣農民，必須耕作地主的土地，對地主服勞役。農民自己也利用一小塊分地，要對地主及國家繳納力不勝任的租稅，生活困苦而且黑暗，毫無權利可言。在資本主義的條件中，農民已經不是統一的階級，牠起了分化。極少數的農民變成了農村資產階級（富農）。耕種自己的土地的中農的人數，不可避免地減少了，他們零落了，變成了貧農——農村中的

無產階級和半無產階級。在資本主義時代，中農有着二重立場：作為有產者，他們接近資產階級；作為勞動者，他們也遭到地主、富農及資本主義國家的壓迫和榨取，所以又接近無產階級。農民常常起來反對自己的壓迫者，但在沒有得到無產階級的領導以前，往往遭到失敗。在社會主義革命中，農民（中農和貧農）和工人結成同盟，才戰勝了自己的壓迫者和榨取者。在社會主義時代，農民因為土地國有化和農業集體化，大大地提高了自己的文化和物質生活，漸漸地肅清城市與鄉村的對立，使農業成了工業的變種，農民的本質起了根本的改變。

農奴制度 (Serfdom) 是歷史上的一種經濟社會制度。農奴制度是建築在強迫勞動的

基礎上的經濟式。但每個農奴都有一小塊分地，這是農奴制與奴隸制不同的地方。農奴必須對地主賦役或賦貢，往往兩者是相並而行的。農奴制度在古代就發生了，如在埃及、亞述、巴比倫、希臘的一部份，尤其是在羅馬帝國。後來，到中世紀時，農奴制度便成了整個歐洲的通行制度，而在大多數國家則直到十八世紀末期和十九世紀初期還存在着。只有英國和意大利、佛蘭得爾、瑞士一部分地方，較早就廢除了這種制度。

農奴解放 (Serf emancipation) 十九世紀中葉俄國工業資本主義已有相當發展，而各地農奴叛亂又繼續蔓延不已。俄皇亞歷山大二世因於一八六一年發佈農奴解放令，使農奴有任意移動的自由。因此許多農奴轉變為產

業工人。這是俄國資本主義發展的主要契機，而使資產階級獲得了充分的工作人手。

農民戰爭 (Peasant's war) 即農民反抗地主的戰爭。如十五世紀宗教改革時期爆發的德國各地的農民戰爭，就是最著名的實例，後來為政府軍所撲滅了。

遁詞 (Ignoble eulogus) 不對論題立論，而超出於論旨之外，是為遁詞。例如有人主張反帝國主義封建勢力的民主革命，反對者不提出理由來批評或反駁他的主張，而只攻擊這個人思想過激化，這就是遁詞。

遊牧經濟 (Nomadic economy) 有許多種族在進化到半開化的中期以後，由於畜羣的飼養的擴大，就形成了一種遊牧生活。人們追逐有水草的平原移動不定，畜羣成了他們——

特別是酋長們的主要財產，例如塞姆族人在幼發拉底河和底格里斯河的草原，雅利安人在印度的草原，以及中國古代商族由黃河下游向西移動，這種經濟生活一概叫做遊牧經濟。在遊牧經濟時代，由於戰爭和掠奪，開始發生了奴隸制度。

運動定律 (Laws of motion) 是說牛頓的運動三定律：(一) 物體如無外力作用，靜者恆靜，動者恆保持等速沿一直線運動；(二) 運動量的變更與外力作用成正比。例，轉變方向同於外力作用的方向；(三) 作用與反作用大小相等，方向相反。

運動與靜止 (Motion and quiescence) 運動是物質存在的基本形態之一。『缺乏運動的物質，也和缺乏物質的運動一樣，都是想都無』

法想像的』(恩格斯)。物質的運動有着各種形態，例如：機械的運動、熱、光、電、生命，末了，最高的形態是意識。牠們都是處在統一中、相互聯繫中，並且在一定的條件下彼此互相轉移，一種運動形態變成別種運動形態。馬克斯主義的辯證法總括了自然中所有的各種運動形態，理解了運動下的一般變化。機械論的運動觀把種種運動都歸結到物體在空間的移動，這是對於自然實際存在的各種各樣的運動形態片面的、簡單的和殘缺不全的理解。機械論的運動觀假定有着外在的推動力。這引到了向唯心論的動搖。馬克斯主義的辯證法是把基點放在承認運動有着內在的泉源、自動上。靜止、均衡是運動的因素。自然中沒有絕對的、永久的靜止

。『宇宙間一切都是處在運動中，……如果我們留心觀察牠的各部分，那末我們就會看出來，牠裏面沒有一樣東西是處在絕對的靜止中』（哥爾巴哈）。這種見解是完全正確的，被一切觀察和經驗所確認。事實上，不僅行星、太陽及其他的天體，其中也有所謂的『恆星』，都有時是以極大的速度在空間移轉，所以在行星表面上和牠的內部以及在我們地球上的一切物體，都參加在這種運動中。可是除這種外面的和看得見的移轉外，在每種物體中，都在進行着內部的、用直接觀察看不出來的牠的極小部分——分子、原子、電子——的運動。一切自然物體和對象，甚至牠們的固定環境本身，都是處在不斷變化的過程中。十八世紀的唯物論者哥爾巴

哈說：『我們以為處在靜止中的一切，實際上在任何一瞬間都不是停留在同一的狀態中：一切存在物都是在按或快或慢的速度不斷地產生、成長、虧損和消滅』。這樣看來，靜止同時也就是運動。運動和靜止是相互關聯着的。『個別運動趨向着均衡，一般運動却重新破壞着均衡』（恩格斯）。

過程 (Process) 指事物的推移、進行、變化的經過。

過渡期 (Transition period) 在事物發展過程中，還未達到質的根本轉變以前叫做過渡期。

過飽和 (Super saturation) 是一種溶液達到一定溫度時所含液質超過常度的現象。又凡超過滿足水平的過分狀態，也叫過飽和。例如通貨膨脹有人叫做『通貨的過飽和』。

過渡階級 (Transitional classes)

過渡階級是原來由社會的先行形態發生而在現社會形態下漸次分解的階級，即當作舊社會的遺物而存在的社會殘餘階級，如封建社會遺留下來的農民、手工業者等即是。

雷朱斯 (Legius, Henricus) 一五九八——年，

是最著名的笛卡兒的後繼者之一。他排除了笛卡兒的唯心論的形而上學，而把笛卡兒的體系和他的自然科學學說融合起來，因而在許多地方促使笛卡兒的後繼者們走上了唯物論方面。所以恩格斯把他叫做近代唯物論的先驅者。他是由笛卡兒進到斯賓諾莎及十八世紀法國唯物論的橋樑。

電子 (Electron)

是說陰電粒子，牠和陽電粒子（原子核）一樣，都是原子的微粒子。作為

物質一切要素的原子，皆因圍繞原子核周圍的電子量、構造、排列及組織而各不相同。電子的質量，比最輕的氫原子還要小一千八百倍。

電氣論 (Theory of electricity)

遠不是物理學中所有的唯物論路線的物理學家都繼續支持機械的世界圖畫。他們的絕大部分都認識了機械論的缺點（物質『不變的』極小部分的運動），並且表示贊成對物質及世界圖畫採取新的電氣理論。列寧說：『以電子學說做基礎的理論，是在認識世界的統一性中的前進步伐；對於牠，物質世界的元素是電氣裝包』。這些物理學家站在唯物論的立場上，因為在他們看來，世界是在時間和空間中合法則地進行着的物質運動。這些自然科學家

的主要缺點，是完全不認識辯證唯物論。

達爾文 (Darwin, Charles Robert) 一八〇九—

一八八二年，是英國著名的生物學家，現代進化論的創始者。『達爾文澈底結束了把動物和植物的種類看做是絕對沒有聯繫的東西的見解』(列寧)。達爾文的學說被俄國著名的學者第米那謝夫發揚光大了。

達衛多夫 (Davidov, E. E.) 一七九四—一

八六三年。是莫斯科大學哲學教授，他由十八世紀法蘭西的經驗哲學，轉到了費希特的唯心論。

達蘭彼爾 (D'Alembert, Jean le Rond) 一七一

七—一七八三年，是法國啓蒙時代偉大的學者、實證論的先驅者。他曾經和狄德羅合編法蘭西百科全書。照他的見解說，哲學和

科學一致，因此他把哲學融化在科學中。在認識論方面，他主張感覺的印象是認識的源泉，以爲物自體不能認識，因而承認精神的實體。除此以外，他還相信神，結果他承認了三種實體：物質、精神和神。

達爾文主義 (Darwinism) 是達爾文關於植物

和動物(人類也包括在內)起原的進化論。

達爾文證明了動物和植物都是不斷地變化着的，這種變化提供了新的形態。新的形態出現，等於是舊的形態消滅，這不是像宗教所告訴的一樣被神的創造行爲所惹起的，而是自然——歷史發展的結果。並且在達爾文以前，就有過對動物界和植物界則進化論的見解的擁護者，例如拉馬克，但只有達爾文纔最先科學地創立了進化論。在他以後出面反對

自然中的進化的，僅僅是些無知或敵視科學的人們。研究動物和植物的化石確證了：更古代的有機體比更近代的有機體是更簡單地結構着的，這即是說有機體發展是由不大複雜的形態向着更複雜的形態來完成。有機體的血族關係也被牠們的結構證實出來了。人的手、蝙蝠的翼、海豹的前腳都是按同一的類型構造的，都是由於以一律的順序排列着的骨所組成的。有機體血族關係能夠藉比較牠們的胚胎來證實。彼此大不相同的長成了的有機體，在胚胎的狀態中牠們之間却是很類似的。達爾文是用爭取生存鬥爭和自然淘汰來解釋物種起原。植物和動物中常常出現偶然的變化，偏向。這種變化被判明了是動物和植物在爭取生存的鬥爭中有用的，這

種變化也就被保留着。積集起來和遺傳下去，牠們造成了新的動物和植物形態的出現。因為這種自然淘汰，只有最適應者才能生存下去和繁殖起來。達爾文把這種淘汰和人們在農業中所實行的人工的淘汰比較了。人們是按有用的特徵來選擇植物和動物的。變化性、遺傳性和自然淘汰，對有機體的合目的的結構提供了唯物論的說明。和宗教的陳述相反，達爾文提出了人類的起原是由類人猿發生出來的不容反駁的科學的證明。但達爾文仍然是站在純生物學的立場上，所以不能完全解決人類起原的問題。恩格斯在「猿變人的過程中勞動的作用」的論文裏證明了：人類由動物界分化出來，勞動工具的應用起了決定的作用。這引來了人類身體性的變

化，引來了人的手和腦的發展，而造成了人類和其他的動物大不相同。也就是這種事實，指明了在作爲社會本體的人類發展中的決定基礎不是地理環境和外在的生存條件，而是物質生產。達爾文親自作出了一種不正確的企圖，想把自己的自然淘汰論拿來轉用到人類社會上去。這種轉用的反動性質，在所謂的社會——達爾文主義中取得了表現。（參閱『社會——達爾文主義』條）。

十四畫

僧侶 (Clergy) 是中世紀第二等級（第二身分，與貴族同等）的教會執權者。他們支配着智識與學問，與封建領主一樣榨取農奴。特別是在法國革命前，僧侶階級的勢力極大。

僞智論 (Gnosticism) 是西歷紀元前後一種宗教哲學上的運動，包括許多思潮和學派，企圖解決罪惡起源的問題，及尋求救濟罪惡的方法。他們認爲世界上存在着兩種永恆抗爭的根源——善與惡、光明與黑暗，世界不是由最高的神所創造，而是由中等的精靈——造物主所創造，而被罪惡的根源所支配，所以世界成了不完善的和罪惡的。

厭世觀 (Pessimism) 是樂天觀的對稱。牠認爲現在的世界是最壞的世界。牠在哲學上的代表是叔本華。一切宗教都相當具有這種厭世觀，在一種階級社會沒落的時代，厭世風氣就特別盛行。

厭人主義 (Misantrophy) 即憤世嫉俗不滿惹現世的人的態度，如希臘時代的犬儒主義者，

便帶有獸人主義的傾向。

圖騰崇拜 (Totemism) 『圖騰』本為北美印第安人語，他們用動物或植物作為區別種族或氏族的血統的標幟，即是各以某種動物或植物當作自己的祖先崇拜，這種崇拜行為稱圖騰崇拜，被崇拜的對象（或符號）叫做『圖騰』。圖騰崇拜不僅在印第安人中存在，人類社會各種族最初大概都經過這種圖騰崇拜時期。這種圖騰崇拜遺跡現在仍舊到處可以看到，特別是在野蠻民族裏（如澳洲非洲許多部落及台灣生番等，圖騰崇拜還在盛行着）。行着圖騰崇拜的種族常把崇拜的『圖騰』雕刻或繪畫其形像（如『圖騰柱』），令全族人祭祀。與被崇拜的『圖騰』相同的動物絕對禁止殺害（中國古代有龍的崇拜，

即以某種鱗魚為圖騰）。這種行着圖騰崇拜的社會，大體是處在血族共產時期，叫做『圖騰社會』。

實在 (Being) 有許多意義：（一）可得而思考的一切事物。有『存在』及『有』的意味；（二）一定的『實際情況』，是夢幻、幻覺、空想的對稱；（三）真實性的意思，對虛偽而言。如「 $1+1=2$ 」，部分小於全體，即是可靠的妥當性；（四）現實之意，對可能而言；（五）本體之意，對現象而言。

實象 (Reality) 是『現象』的對稱。現象是為人的感官所感覺的事物的肖像。而實象則是事物本來存在的狀態和關係，例如乘火車而見兩旁山野樹林移動，這是現象；至於本來面目的山野樹林，就是實象。實象是由三個

部分成立的，即物、運動與關係。事象就是由現象和實象所構成。

實質(*Matter*) 質料和材料的意旨，與「形式」相對，形式是指外表，實質是指內容。

實體(*Substance*) 在馬克斯以前的哲學中，實體是說一切存在物的不容變更的基礎，和個別物體變更的性質相反，牠是這些性質的不變支柱。唯物論者承認物質是實體。在唯心論者看來，實體是精神、神、理念。笛卡兒承認兩種獨立的實體：靈魂和肉體。霍布斯、洛克、康德耶克認為物體屬於感覺的性質，因此其中不能有任何潛在的實體。他們一般都否定實體存在的必然性。不可知論者（休謨、康德）認為物的實體是不能認識的。辯證唯物論否定物的不變的實體，照辯證唯

物論看來，「實體」的概念是和「物質」的概念一致的。以馬克斯主義哲學唯物論的觀點看來，實體，即本質、世界的根本基礎，這是物質。

實踐(*Practice*) 對於馬克斯和恩格斯，實踐，這不僅是我們關於實在世界的表象正確性的檢驗，而且也是獲取自然法則以便強迫牠們為人類服務（技術和工業）的途徑：這最後是改造世界、改建人類社會的革命活動。早在一八四五年，馬克斯以經典的明確性，在「費爾巴哈論」中，就正式規定了辯證唯物論哲學的基本論旨，指出了：「關於人的思惟能不能具有具體的（或客觀的）真理性的問題，完全不是理論的問題，而是實踐的問題。……關於那種脫離實踐的思惟的實在

性或非實在性的爭論，是純粹煩瑣哲學的問題』。對於馬克斯和恩格斯，事情不是單純地包括在我們關於實在物的知識的檢驗裏，而且也包括在目的是要改造、改革現實而佔有這種實在物中。馬克斯說：『哲學家不過是種種說明世界的肖像，可是事情是包括在這裏面：是要變更世界』。

實驗 (Experiment) 是說人工設備環境下所進行的試驗工作。普通是說實驗室中的實驗。

實體論 (Substantialism) 是承認離開現象之外還有活動的本體存在着的學說。

實證論 (Positivism) 是現代資產階級哲學中最流行的唯心論的流派。實證論把這事看做自己的功績：牠不是依據抽象的推論，而專是依據實證的、肯定的事實。此外，實證論

以爲牠自己是超立在唯物論上，也超立在唯心論上，不是唯物論，也不是唯心論。然而事實上，實證論却是唯心論形而上學中的一種最淺薄的和庸俗的變種，實證論的特色，是對經驗和科學的作用作爲單化的唯心論的理解，實證論把經驗理解做主觀的感覺或表象的總和，而把科學作用僅僅歸着到事實的記載（而不是事實的說明）。實證論的創始者是十九世紀的法國哲學家孔德。十九世紀末葉和二十世紀初葉，那些企圖置身於唯物論和唯心論之間來克服牠們的對立的哲學家，都要算是實證論者。馬克斯主義的古典作家，對待這種反動的哲學流派是很蔑視的。例如馬克斯一八六六年七月七日致恩格斯的信中寫過：『把孔德』和黑格爾來比較，……』

引起了更惡劣的印象」。列寧在「唯物論與經驗批判論」中，對實證論加給了破滅性的批判！他把實證論者叫做自命爲哲學家的那種極無聊的強辯家，而他們的辯論方法却是『資產階級的全部欺騙法門』。蘇聯機械論的馬克斯主義修正派的代表者，和實證論者一般地來提出哲學問題，把牠歸屬到『自然知識的最後結論』的作用，或擁護實證論者的口號——『不需要哲學』。和實證論相反，具體科學的發展，不僅沒有使哲學變成不需要，而且只有在一定的哲學學說——辯證唯物論——的基礎上，這種發展才可能。

實用主義 (Pragmatism) 是現代資產階級哲學中一種反動的唯心論的流派，牠否定真理的客觀性，並且認定科學理論的價值不是被牠

在如何的程度中正確地反映現實所決定，而專是被這種理論在某種具體情況中帶來的這些利益所決定。由這種前提出發，實用主義認爲宗教的『真理』（例如關於耶穌無垢受孕的神話，關於有神、地獄、天堂等等的話）是和科學的真理同樣確實的。同時，實用主義更拒絕承認數學和自然科學理論是客觀自然法則的真實反映：牠在這些理論裏面，僅僅看出了主觀的、學者們隨意組成的假設，這些假設是被學者們用來多少更方便地解決某種實際任務的。實用主義反動的本質是十分顯然的。作爲哲學學說的實用主義，是在十九世紀末葉形成的，在美國和英國有了極大的傳播。這些地方的實用主義的代表者，是詹姆士和杜威等人，這種哲學是完全

以馬赫主義做基礎。實用主義也和馬赫主義一樣，是僅僅以『經驗』做基礎，並且想都沒有想一下，爲了『經驗』和『實踐』的利益而把神和宗教丟出去。這樣看來，『最新的』哲學本身是和中世紀最黑暗的殘渣——宗教的反開化主義勾結着的。

實踐哲學(Practical philosophy)是理論哲學的對稱。是研究關於人生實踐諸問題的哲學，其目的在探討行爲的原理與規範，如倫理學、法理學、美學都可包括在內。狹義地說，實踐哲學即是指倫理學而言。

對立(Opposition)是指兩種事物互相矛盾而相持不下的狀態。

對照(Contrast)是指以相反的兩個要素的特徵使其更加鮮明的意思。例如善與惡，美與

醜都是鮮明的對照。

對象(Object)是爲意識作用的目的物，我們認識的客體。凡處在我們的主體以外的一切事物，都是『對象』，牠們不依賴人們的意識而獨立存在着。

對立性的統一和鬥爭(Unity and struggle the opposites)是唯物辯證法的本質和核心。和形而上學相反，辯證法是由這種事實出發：自然物體和現象都生成有內在的矛盾。自然中一切都在運動着、變化着。內在的矛盾是發展的泉源。每種物體都是對立性的統一。一切事物都有着自已的過去和將來，自己的衰老和發展，自己的否定方面和肯定方面。因此，發展的過程，是在物體或現象生成矛盾顯露的程序中，在對立趨向的鬥爭程

序中，由低級向高級推移。對立性相互排斥着，同時却又相互聯繫着。『矛盾的方面，如果缺少別方面，就是想都不能想像的：這如同手裏緊握着一個整個的蘋果，在收握以前就吃去了半個，是一樣不能想像的』（恩格斯）。無產階級和資產階級，都是資本主義的生產方式產生出來的，在這種生產方式的範圍內，他們是彼此聯繫着的，但同時他們却又互相排斥着，因為無產階級和資產階級進行着毫不妥協的鬥爭。由於對立性統一和鬥爭的法則，對無產階級政黨的政策和戰略推演出來了極重要的結論。如果發展是在矛盾的鬥爭及其克服的程序中來完成，那末就是說，不應當去堵塞資本主義制度的矛盾，而應當去把他們剖發出來並且展開起來

；不應當去壓制階級鬥爭，而應當把這種鬥爭引到極點。這就是說：不要在政策中犯錯誤，應當實施無產階級毫不妥協的階級的政策。（參閱『敵對的矛盾』條）。

慈根 (Ziehen, Theodor) 一八四二——一九一八年。是德國著名的生理學家和哲學家，在哲學上是批判的實證論的代表，是馬赫主義的繼承人，他重述着巴克利所愛好的論旨：『外在的客體不是牠本身存在着，而是在我的意識中存在着』。這完全證實了馬赫主義和唯心論的密切聯繫。

慢性 (Chronic) 『急性』的對立名詞。即緩慢進行的。如『慢性的恐慌』。

慣性 (Inertia) 即惰性，閱『惰性』條。

構成 (Construction) 就是組織、建造的意思。

在哲學上，是說把歷史的或自然的客觀現實塞入預先製好的論理圖式中。

構成的 (Construtive) 即主要的、本質的、根本的。構成的標誌就是特別的標誌。

構造派心理學 (Structural Psychology) 把心理作用和活動分析為許多原素，研究這些原素相互的交涉與作用及生理上的血液循環、呼吸運動等與心理的關係。構造派心理學着重分析法，牠比內省心理學雖然進步些，但牠的理論有許多不合科學。德國哲學家兼心理學家封德就是構造派心理學的代表。

演繹法 (Deduction) 是論理學中推斷事理的方法，按照這方法，可以根據一個或幾個一般的原理，即所謂大前提和小前提，推引出新的原理——結論。敘述物體總和的叫做大前

提 (如：人類必死)，敘述這總和的一部份的叫做小前提 (如：某些人很聰明)。從一個原理 (大前提) 直接推引出結論來的，叫做直接演繹 (例如從「一切哺乳動物都是熱血動物」這一個事實中，推引出「非熱血動物即不是哺乳動物」)。如果結論是從幾個前提中推引出來的，則叫做間接演繹 (「三段論法」或其它等。例如：從「凡人心死」這個大前提為基礎，就可以從「蘇格拉底是人」這個小前提而推引出「蘇格拉底必死」這個結論來)。(參閱「歸納法」、「三段論法」各條)。

漸新紀 (Oligocene) 閱「地質年代表」。

瘋人院哲學 (Philosophy in the Lunatic asylum)

(叔本華諷刺主觀唯心論為瘋人院哲學，因

為主觀唯心論根本否認任何客觀的存在，而以為一切現象都不過是自我的主觀意識或心理作用。

福祿特爾 (Voltaire) 一六九四——一七七八年，是法國啓蒙者羣中最著名的人物，法國自由主義著名的代表者，多方面的著作家，政論家和文學家，教會和僧侶的重大敵人。他挺身要求從教會、耶穌教會和宗教審判的迫害下得到人身解放，他嚴厲地責難了宗教，無情地嘲笑了神學、教會和王權神授的學說。福祿特爾的哲學觀點是自然神論者。他藉自然神論的幫助而擁護科學的世界觀和宣傳思想自由。福祿特爾的反宗教的和反教會的小冊子（『公平者』『Orléans 處女』等），在歐洲各國風行一時，使教會的威望遭到了重大的損害。

福瑪·亞克文斯堪 (Foma Aevinsky) 一二二一——一二七四年，是中世紀著名的經院哲學家。他抱有很大的企圖，想使科學與哲學適應於宗教的觀念，目的是爲了使宗教（基督教）不要吞沒其餘的一切。他把世界分爲天惠界與自然界，天惠界（神界）高於自然界，它却没有消滅自然的相對獨立性。宗教信仰高於知識，但知識也有着獨立的意義，而是神祕的認識上帝和天惠界的準備階段。在唯實論與唯名論——經院哲學的兩個主要派別——的辯論中，福瑪則抱着溫和的唯實論的折衷立場。一方面，他說普通概念並不是離開具體物象而分別存在，普通實證是沒有的，普通概念只是一種名稱（唯名論），牠們是被理性從物象中引出的。但別一方面

，他却駁斥普通概念的現實性，因為牠們是神的意念（唯實論）。像這樣，福瑪便承認有個三重的普通概念：（一）在物象以前存在的普通概念（神的意念）；（二）爲反映事物本體和物中實有的普通概念；（三）爲人們在認識過程中丟開事物以後而存在於頭腦中的普通概念。

種族偏見 (Racial prejudice) 是一個種族對於另一個種族所懷抱的歧視或優越感，尤其白色人種對於有色人種更表現得鮮明。

算術率 (Arithmetical ratio) 指『幾何率』條**精神** (Sp. It.) 有種種解說：（一）對『物質』而言，指無形的抽象的力量；（二）對『肉體』而言，就是心靈或靈魂的意思；（三）在學上指唯心論者所說的『精神高於一切』的原理

，（四）指宗教而言。

精靈論 (Spiritualism) 是唯心論的一種，承認

精神或精靈是實體，物質只是精神的產物。

精神文明 (Spirit culture) 和『物質文明』相反的用語。凡是人類的心理方面的東西，如道德、宗教、藝術、哲學等，都叫做『精神文明』。

精神生產 (Mental produces) 是指那些藉精神活動而造成的各種意識形態及文化而言。如宗教、哲學、藝術、科學、道德等都是精神生產。它們屬於社會的上層建築。

精神科學 (Mental sciences) 有二種解說：（一）研究精神過程的科學，即心理學；（二）精神所產生的科學，即歷史學、經濟學、法律學、宗教學、政治學、藝術學等。

精神感應(Telepathy)是說一個人的心中的一切印象，傳達到別個人的心中，起一種交通感應的作用。

精神複合說(Theory of compositions)主張精神狀態是若干根本要素結合的結果。如萊布尼茲以單子的結合說明精神，封德以單純的感覺和感情的結合證明意識都是。

精神和肉體二元論(Dualism of spirit and body)波格達諾夫斷定說：我們僅能直接觀察物質的肉體，關於別人的體驗我們只能成立假設，別人的體驗對於我們是要想像地置身在他的肉體裏面，投入他的有機體中。這已經是多餘的假設，並且甚至是惹起了許多矛盾的假設。波格達諾夫夥同亞溫拉利烏斯，提議放棄那種『投入作用』，因為牠產

生了精神和肉體的二元論。他沒有注意，亞溫拉利烏斯所設想的『投入作用』論，實際上是傾向反對唯物論關於這事的論斷：『思惟是腦子的機能，感覺是人的神經中樞的機能，即是爲了破壞唯物論而否定生理學最基本的真理』。這樣看來，對那種亞溫拉利烏斯所製作的精神和肉體二元論的克服，是使用否定不依賴意識的客體的方法對二元論作唯心論的克服。列寧作了一個總結說：『關於「投入作用」的學說，是牽強附會的唯心論的胡說和矛盾的自然科學的糾纏。自然科學是不屈不撓地主張思惟是腦子的機能，感覺，即外在世界的肖像，是物體影響我們的感覺器官而在我們身上所惹起的。對『精神和肉體二元論』實行唯物論的排除，(即

是唯物論的一元論)，是在於：精神不依賴肉體就不存在，精神是第二次的東西，是腦子的機能，是外在世界的反映。對『精神和肉體二元論』實行唯心論的排除，（即唯心論的一元論），是在於：精神不是肉體的機能，所以精神是初次的東西，『環境』和『我』只有在同一『因素合成物』的不可分割的聯繫中才存在。除這兩種直接對立的排除『精神和肉體二元論』的方法外，不能有任何第三種方法，如果不算折衷論，即是唯物論和唯心論不可解的糾纏』。

綜合 (Synthesis) 是說把某一事物的許多分析集而為一的意思。閱『分析與綜合』條。

維科 (Vico, Giovanni Battista) 一六六八——一七四四年，是意大利的哲學家，歷史哲學

的創始者。他在啓蒙時代的歷史思潮內，重視人類的社會性和歷史性，提出了相當正確的社會進化論，但他的進化論只適用於民族時代的歷史，却未能擴展到人類進化思想的領域上去。他認為民族的歷史及社會進化的法則互相融合，一切民族都有同樣的進化，通過同一的時代。他所說的這種歷史的反復，即螺旋形的社會進化說，對孟德斯鳩的思想有很大的影響，而孟德斯鳩又對黑格爾有很大的影響。

蒙田 (Montaigne, Michel Eyquem de) 一五三

三——一五九二年，是文藝復興時代的法國哲學家，懷疑論著名的代表者。蒙田認定沒有一般完全可信的知識，只有懷疑和批判的態度，才能把我們從偏見中挽救出來。蒙田

的懷疑論，基本上是傾向於反對封建傳統和秩序。神是不能認識和證明的，因為牠『違反理性』。神學對於任何人都是不需要的，而各種各樣的『奇蹟』都有其自然的必然解釋。被宗教戰爭弄得困憊的蒙田，出面宣傳信教自由。同時他嚴厲地攻擊亞里斯多德爲『教條主義者和經院哲學家之父』，而且一切以前的哲學也和他一同遭到攻擊。『不要發表不合理的意見，因爲那不是任何哲學家所應當表述的』。蒙田號召研究經驗和自然，雖然他的確信極不充分。因此蒙田的懷疑論爲新思想、新知識掃清了道路，它與後來資產階級哲學家反動的不可知論和懷疑主義根本不同。

蒙昧主義(Obscurantism) 認爲知識和人文的

進步不外是對信仰和制度的一種反動，牠就從這種見解反對智識的發展和人文的進步。
蒙昧時代(Obscurity) 人類最初的原始時代，又叫做『蒙昧時代』，爲美國摩爾根所定名，蒙昧時代就是野生時代。

蓋然性(Probability) 是判斷某種事實是否會發生的論據的比例，如可能發生的論據只有一個，不可能發生的論據有十個，那末牠的蓋然性就是十分之一。蓋然性的原理在科學上很重要。因爲自然現象很複雜，要找出牠的真正原因就有借助蓋然性原理的必要了。
認識學(Gnosiology) 卽是認識論，是於人類認識現實和追求真理的才能的哲學上的學說，是關於認識的泉源(感覺、理智)及進行認識的形態(知覺、表象、概念、判斷、

推論等等)的學說。種種認識學的出發點，都是關於下述這種問題的唯物論的或唯心論的解決：我們認識我們周圍的世界對於世界本身有怎樣的關係。唯物論的認識學是由這裏出發：對象、物體、物件是在我們以外並且是不依賴我們而存在的，我們的感覺是外在世界的肖像。唯心論的哲學以爲人的認識或是理念的反映(柏拉圖、黑格爾)，或是和存在本身一致，存在僅在人類的知覺中才存在(巴克利和馬赫主義者的主觀唯心論)，或是根本否定認識世界的可能性(休謨和康德的不可知論)。在馬克思主義的哲學中，認識學不是專門的科學：唯物辯證法剖明了自然、社會和思維的一般法則，也就是唯一科學的認識論。牠「在自身中包括了現

代所謂的認識論、認識學」(列寧)。

認識論(Epistemology) 認識論同認識學。牠的重要結論如下：「(一)物體是不依賴我們的意識，不依賴我們的感覺，在我們以外存在着，因爲這是無疑的，茜草色素昨天就在石油中存在着，並且這也是無疑的，我們昨天一點還不知道這種存在，由這種茜草色素沒有取得任何的感覺。(二)現象和物體之間，自身中決然沒有也不能有任何原則上的區別。認識的東西和還不認識的東西之間的區別是簡單的，而那些關於認識的東西和不認識的東西之間的特別界限、關於處在現象「外側」的物自體(康德)、或是關於能夠而且應當用如何的哲學格壁來把關於還不認識的可是在我們以外存在的世界某部分的

問題分隔開來（休謨）的哲學杜撰，——這一切都是空洞的廢話……，狂想，捏造。（三）在認識論中，也和在一切其他的科學領域中一樣，要辯證法地來討論，即是不把我們的認識預定為既成的和不變的，而是要用怎樣的方式由不知區別出來知，用怎樣的方式使不完全的、不確實的知識成為更完全的和更確實的知識」（列寧）。

認識的泉源 (Source of cognition) 唯物論的

哲學，是在這種意義中來解決意識對存在、思維對物質的關係的問題：存在、自然、物質，是第一次的東西，而意識、『靈魂』，思維却是第二次的東西，是派生出來的東西。這對唯物論本身提供了鎖鑰，以及對於認識泉源的問題、最單純的意識能力的問題的

答覆，那些複雜的精神生活是和這種最單純的意識能力結合着的，並且這種最單純的意識能力充當着複雜的精神生活的基礎。一切唯物論的哲學，從古時候起，就以某種形態保持這種見解。感覺是一切複雜的精神生活的初源，感覺本身却又在外部、在人以外存在的對象中有自己的泉源。『唯物論者恩格斯，——列寧說，——經常並且毫無例外地在自己的著作中說到物體及牠的思維的表現……其間，是自然明白的，這些思維的表現不外是由感覺所發生』。不僅感覺，而且最發展的思維形態，都有自己的泉源，這是在對象、外在世界的影響，或更確實說，是在對象、外在世界的影響，或更確實說，是社會的人和這些外在世界的相互影響；就廣義說來，要把外在世界理解做外在對象和社

會關係的總和，這些外在對象和社會關係是不依賴人的意志和意識而組立起來的。相反的觀點正是這樣的：認爲人本身的意識、理智、精神是一切認識的初源，這是唯心論。

認識的感性階段 (Sensitive stage of cognition)

原來人在實踐過程中開始只是看到過程中各個事物的現象方面，看到各個事物的片面，看到各個事物之間的外部聯系。例如考察團到某地的頭一二天看到了這個地方街道屋宇，接觸了許多的人，參加了宴會，晚會與羣衆大會，聽到了各種說話，看到了各種文件，這些就是事物的現象、事物的各個片面，以及這些事物的外部聯系，這叫做認識的感性階段，就是感覺與印象的階段，也就是此地這些各別的事物作用於考察團先生

們的感官，引起了先生們的感覺，在他們的腦子中生起了許多的印象，以這些印象間的大概的外部的聯系，這是認識的第一個階段。在這個階段中人們還不能造成深刻的概念，作出理論的結論。

認識的理性階段 (Reasonable stage of cognition)

社會實踐的繼續，使人們在實踐中引起感覺與印象的東西反覆了多次，於是在人們的腦子中生起了一個認識過程中的突變，產生了概念。概念這種東西已經不是事物的現象，不是事物的各個片面，不是他們的外部聯系，而是抓着了事物的本質、事物的全體、事物的內部聯系了。概念同感覺，不但有數量上的差別，而且有性質上的差別。循此繼進，使用判斷與推理的方法，就可生

出理論的結論來。三國演義上所謂：「眉頭一皺，計上心來」，我們普通說話所謂：「讓我想一想」，就是人在腦子中運用概念以

作判斷與推理的工夫。這是認識的理性階段，或叫論理階段，是認識的第二個階段。認識之真正任務不在感性的認識，而在理性的認識。認識之真正任務在於經過感覺而達到思惟，達到了解客觀事物的內部矛盾，了解牠的規律性，了解這一過程與那一過程間的內部繫系，了解各個客觀過程間的內部繫系，即到達於理論的認識。再重複說，論理的認識所以和感性的認識不同，是因為感性的認識是屬於事物之片面的、現象的、外部繫系的東西，論理的認識則推進了一大步，到達了事物之全體的、本質的、內部繫系的東

西，到達了暴露周圍世界之內的矛盾，因而能在周圍世界之總上，在周圍界一切之內的繫系上，去把握周圍世界的發展。

認識的歷史性和辯證性

(Historical and dialectical character of cognition) 理性

認識依賴於感性認識，感性認識有待於發展到理性認識，這就是唯物辯證法的認識論。哲學上的唯理論與經驗論都不懂得認識的歷史性或辯證性，然而各有片面的真理（對於唯物的唯理論與經驗論而言，非指唯心的唯理論與經驗論），但在認識論的全體上則都是錯誤的。由感性到理性之唯物辯證性的認識運動，對於一個小的認識過程（例如一個事物或一件工作）是如此，對於一個大的意識過程（例如一個社會或一個革命）也是如此。

此的。

語言學(Philology)是研究語言的起原、組織、系統、派別和演變的科學，常爲民族學與社會學所借助。若將各民族的語言作比較的研究，就叫做『比較語言學』。

說明科學(Explanatory science)是研究現象的起原、變化、運動而說明牠的因果關係，求出牠的因果法則的科學。

赫胥黎(Huxleay, Thomas Henry)一八二五——一八九五年，是英國自然科學家、哲學家、達爾文主義的偉大代表者之一。對傳播達爾文主義的貢獻頗大。在哲學方面，赫胥黎爲不可知論者，他頭一個把這個名稱應用於否定事物的可認識性的觀點上。

赫爾岑(Herzen, Alexandr Ivanovich)一八一

二年——一八七〇年，是俄國革命家，近代俄國大思想家之一。他是黑格爾辯證法的崇拜者，把牠叫做『革命的代數學』。那時赫爾岑就克服了黑格爾的唯心論，而向費爾巴哈的唯物論前進一步。赫爾岑是俄國民族主義的奠基者之一。從一八四七年起，他流亡國外，刊行第一個俄語的非法的雜誌『警鐘』，這個雜誌在當時俄國的政治發展上起了巨大的作用。『警鐘』專揭發俄國官吏和地主的黑幕。不過他的綱領却很溫和，僅要求從土地上解放農民、出版自由、取消肉體懲罰。這是十九世紀四十年代俄國自由主義的『人道主義』的貴族的綱領。到五十年代末和六十年代初，俄國革命主義的青年，受一切衝動塞夫斯基的影響，已經不滿意赫爾岑

的活動，認爲他太落後了。

赫拉克利圖 (Heraclitus) 約紀元前五四四—

一四八四年，是古希臘唯物論哲學家和辯證法家。遠在我們以前，他的著作中的斷片就提供了『辯證唯物論原理很好的敘述』(列寧)。赫拉克利圖指出了：『世界是一切東西的統一物，不是任何神也不是任何人所創造的。而曾經是，仍然是和將來也是永遠活躍着的火，這種活火是適合法則地燃燒着的和適合法則地熄滅着的』。照赫拉克利圖看來，物質的第一物——火，是一切物體的基礎。世界是處在永遠的奔流中：『一切都在流動着，一切都在不斷地變化着』，『不能兩次踏入同一的河流裏』。發展是通過對立的元素的鬥爭來進行。物體的一切變化都要

服從極嚴格的法則。赫拉克利圖把這種法則

叫做『羅各斯』，即是表示理性、法則的意思。這種『羅各斯』是物質的實體——火——

所固有的；照赫拉克利圖看來，牠是自然本身法則。

赫爾姆哥爾茨 (Helmholtz, Hermann) 一八一

一——一八九四年，是德國著名的物理學家和生理學家。在一八四七年發表的『論力的保存』一書中，公式化了一八四二年邁爾發明的能力保存法則。赫爾姆哥爾茨的哲學信念是不澈底的，他是在唯物論和康德主義之間動搖着。就康德的唯心論和主觀主義批評了康德，赫爾姆哥爾茨同時却否定認識物體的可能性，認爲我們的感覺是物體的標誌、象徵，但不是物體的表现。可是以後赫爾

姆哥爾茨却把我們的感覺和表象叫做外在對象對我們神經系的作用，即是像唯物論者那樣來討論了。他說：「我們的觀念和表象，是一種作用，牠是我們看見的或我們設想的對象對我們的神經系，對我們的意識所實行的」。然而他不能堅持這種立場，並且重新開始傾向主觀論，傾向否定客觀的實在性，當時他聲明：我們的表象不外是用來標示客體的象徵，並且用純粹康德主義的論綱來結束這種討論：「觀念和牠所表現的客體，是兩件東西，顯然牠們是屬於兩個完全不同的世界」。赫爾姆哥爾茨因為這些動搖，遭到了唯物論者的批判，也遭到了唯心論者的批判。當赫爾姆哥爾茨這樣斷定的時候——在我們的感覺的幫助下我們認識客觀的物體特

性——，他是站在唯物論的立場上，在這種情況中，象徵論被判明是完全虛偽的和不需要。列寧說：「象徵論和那樣的見解（如同我們看見的，是和全部唯物論的見解）不能和洽，因為牠帶來了某人對感覺性不信任，對我們感覺器官的提示不信任。這是不用着爭論的，表現無論什麼時候都不能和模型完全相等，可是表現是一回事，象徵，有條件的記號是另一回事。表現必須並且不可避免地預定有那種「被表現的」客觀實在性。「有條件的記號」、象徵、象形，是概念，這種概念有着完全不需要的不可知論的因素」。因此「象形主義的」或「象徵主義的唯物論」或赫爾姆哥爾茨的半唯物論，被唯物論者以徹底唯物論的名義所排斥了。唯心論

者完全別樣地批判了赫爾姆哥爾茨。他們不能寬恕他的唯物論的見解。他們攻擊赫爾姆哥爾茨不應該承認客觀存在着物體，攻擊他不應該承認客觀的法則性和客觀的真理。

馬赫著名的學生和戰友，經驗批判論者和內在論者，正是從這種唯心論的立場來破壞赫爾姆哥爾茨。

銅器時代(Bronze Age) 閱『青銅時代』條。

領主(Feudal lord) 是封建時代領有土地及莊園的封建地主。參閱『封建制度』條。

領域(Domain) 事物和活動的一定範圍叫做領域。如『科學的領域』、『文學領域』。

十五畫

悖論(Paradox) 是與普通常識所認為的真理相

反的主張。這種主張，形式上看來好像是錯誤的，而實際上却不少是至理名言。作這種諷諭的人，常常是高於學識而敢說常人所不敢說的真理的人。

德波林(Deborin, Abram Moiseevich) 一八八一年。是蘇聯孟塞維克化的唯心論的哲學家。遭到米丁等人的嚴格清算和批判。閱『孟塞維克化的唯心論』條。

德伏里斯基(Devolskiy, Nikolii Gavrilovich) 一八四二——一九一八年。是俄國著名的唯心論的哲學家，象形主義哲學的創始者。他的哲學體系，是康德、費希特、黑格爾哲學體系的混合物。

德摩克利圖(Demokritos) 約紀元前四六〇—

一三七〇年，是古希臘偉大的唯物論哲學家

。列寧認爲德摩克利圖是古代唯物論最明白的表現者，他的路線是和柏拉圖的唯心論的路線對立着的。德摩克利圖是原子論的創立者。照德摩克利圖看來，最初存在着兩種物體：原子和虛空。原子，即是物質的不可分割的小部分，是永久的、不變的，並且是站在運動中的。牠們僅僅形態、大小、位置、次序彼此不同。其他的屬性，比如色、聲、味等等，都不是原子所固有的。在德摩克利圖的這種見解中，有着關於初次性質和二次性質（參閱『物體的初次性質和二次性質』條）的機械論的學說的胚胎。因爲原子的結合才形成了物體。靈魂也是由原子所構成的。無窮盡的原子在無窮盡的虛空中永遠運動着；脫落的時候原子彼此相碰着，就會形成

原子的旋圈；由於旋轉着的原子的運動，形成了無窮盡的『生的和死的』世界，牠們不是被神所創造，而是自然而然的發生出來和消滅掉。德摩克利圖的後繼者是希臘 學家伊壁鳩魯（紀元前三世紀）和羅馬哲學家盧克勒茨（紀元前一世紀）。

德國古典哲學 (Classical Philosophy of Ger-

many) 是說十八世紀末葉和十九世紀前半期的德國哲學。這派哲學的創始者是康德（參閱『康德』條），他的後繼者是費希特和雪林；黑格爾體系（參閱『黑格爾』條）是『從康德時期所開始的哲學運動的結束階段』（恩格斯）。德國古典哲學反映了十八世紀末葉和十九世紀初葉歐洲革命運動的影響，然而這種影響却因穿過德國那時落後的社會

——經濟條件的三稜鏡而弄屈折了。德國資產階級的虛弱性、不徹底性、對封建領主的從屬性，在牠的哲學家那裏被說明出來了，在康德、費希特、雪林、黑格爾那裏惹起了對唯物論的敵意、對宗教的效忠、神祕的——唯心論的思想方法。德國古典哲學有過許多功績，其中最重要的是創立了辯證法。「黑格爾的辯證法，是最多方面的、內容豐富的和深刻的關於發展的學說，馬克斯和恩格斯認為牠是德國古典哲學最偉大的收穫」(列寧)。

從康德開始到黑格爾為止的德國古典哲學，發展了唯心論。然而牠却被費爾巴哈的唯物論所結束了。馬克斯和恩格斯研究了人類所積蓄的全部知識的寶藏，由黑格爾的辯證法中拿來了牠的「合理的核心」，即是發

展和普遍聯繫的思想，而拋棄了唯心論的外衣，並且向前發展了辯證法，對牠賦予了現代科學的形式。馬克斯和恩格斯也利用了費爾巴哈唯物論的基本核心，而拋棄了牠的宗教的——倫理的成屑。這樣看來，德國古典哲學是馬克斯主義的一個泉源。恩格斯在「費爾巴哈與德國古典哲學的末日」一書中，清楚地分析了德國古典哲學。

德意志觀念形態 (Ideology of Germany) 是

馬克斯和恩格斯的共同著作，是一部六十萬字以上的巨大著作，在這部著作中，馬克斯和恩格斯已經完全形成了辯證唯物論，他們不僅完全從黑格爾和費爾巴哈哲學的影響下解放出來了，並且還從他們的術語的影響下解放出來了。這部著作寫作於一八四五—

——一八四六年，但馬克斯和恩格斯沒有找到願意承印它的出版者，它直到一九三二年才在蘇聯出版。在「德意志觀念形態」中，馬克斯和恩格斯批判了黑格爾左派（布魯諾·鮑威爾和馬克斯·史迪納），同樣也批判了直觀的、抽象的費爾巴哈唯物論。這部著作直接從這個信念開始：就是人類歷史活動的物質過程規定他們的意識和社會全部政治和意識的上層建築。馬克斯和恩格斯寫道：人類第一次的歷史行動，因為這行動而使人類和動物所有不同，不是在於他們會思索，而是在於他們開始生產為生存所必需的物質資料。這部著作是在兩條戰線上鬥爭的典範：反對費爾巴哈宗派的唯物論的有限性，並反對黑格爾以後唯心論代表者們的種種捏造。

這部著作已經以展開的姿態奠定了辯證唯物論和歷史唯物論的基礎。

德摩克利圖的和伊壁鳩魯的自然哲學的

分歧 (Distinction of nature, philosophy of

Demokritos and Epikuros) 是馬克斯的第

一篇著作，也就是他的大學畢業論文。馬克

斯在這篇論文中還是站在唯心論的、黑格爾

派的觀點上。馬克斯認為：世界歷史的實質

，是在人類「自意識」的過程中，這種過程

為哲學史所揭露，並被個別哲學家所實現。

摩爾根 (Morgan, Lewis Henry) 一八一八—

一八八一年，是美國著名的人種學者和社

會學家。主要的工作是從事最古的家庭形態

的研究。他曾經調查了許多美國印第安人的

部落，蒐集了許多資料，根據這些資料，探

究了遠古氏族和社會組織形式的演進。恩格斯在「家族、私產及國家的起源」一書中，指出了摩爾根的主要結論光輝地證實了歷史唯物論的理論。

摩列來(Morelly)是十八世紀法國社會哲學家，當時空想社會主義思潮的倡導者。他是一個牧師，但對社會問題很感興趣。他在一七五五年出版的「自然法典」上重視自然法，責難盲目製造的反自然制度，唱廢止私有財產說。他認為人性本善，因為社會制度和虛偽思想才使人性變惡。利己主義是一切罪惡根源，利己主義又是私有財產制度所造成，所以無論生產手段或消費資料都不許私有。

數理哲學(Philosophy of mathematics) 數理哲學一語，是最近極常見的名詞。其意義也

隨學者而異。有些學者認數理哲學是數學的認識論，同時是研究數學原理的學問；還有些學者以為數學原理的研究，即數學者所謂數學基礎論，是不屬於數理哲學範圍內；也有些學者僅以數學基礎論為數理哲學。眾說紛紛，莫衷一是。因對於數理哲學意見的分歧，故在數理哲學中有以論理學為立場的羅素(Bertrand A. W. Russell 1892)派，及以形式論為立場的希伯德(David Hilbert 1862)派，以直觀論為立場的卜羅洋(L. E. Brouwer) 威爾(H. Weyl)派，後二派的理論，更相對峙；而各以其自己的立場闡明數學原理。

數學邏輯(Mathematical logic) (一)和「符號邏輯」同義。是指以符號代表名辭或命

題的關係的，常應用微積分的規則實行推理。
• (二) 用數學來作論理的分析，也叫數學邏輯。

數學的實在論 (Mathematical realism) 有一派實在論哲學者說：數學的觀念的內容，是存在於自我精神裏面，而為實在的，這種理論，就叫數學的實在論。

敵對的矛盾 (Antagonistic inconsistencies) 這是毫無妥協餘地的矛盾，這種矛盾是要用強暴的手段纔能解決的。例如資產階級和工人階級之間的矛盾，只有社會主義革命纔能解決。『無產階級和資產階級之間的敵對主義產生了階級鬥爭，這種鬥爭會引到自己緊張的最高度，這就是完全的革命』(馬克斯)。蘇聯在過渡的時期，一方面是工人階級

與勞動者農民，和另一方面是富農之間的敵對的矛盾，曾經用強暴的手段解決了，是在全面集體化的基礎上把富農當做階級肅清了。工人階級和勞動者農民之間的矛盾，沒有敵對主義的性質。這些矛盾在蘇聯是使用社會主義改造小農經濟的方法解決了。但這些階級之間却依然存在著本質上的差異。牠們之間經濟上和政治上的差異，跟着蘇聯社會主義建設的發展纔會一步步地拭除掉和漸漸地消失掉。

概念 (Concept) 是人類的思惟形態，我們在概念中表現着物體的一般標誌，形式論理學把概念看做是形式的，和現實沒有聯繫的。反之，唯物辯證法却不把概念和現實分裂開來，而是由這裏出發：正確的面不是寬泛的概

念反映着現實，並且總括着這種現實最本質的、最重要的標誌。

概括(Generalization)是把個別的事物歸納於一般的概念裏面。所以進行概括的科學常被稱爲一般科學，這種科學的方法常被稱爲一般方法。然而實在說來，一切科學都是歷史科學，也是建立法則的科學，也就是使對象普遍化的科學。

概論(Generality)把問題概括而論叫做「概論」。即是處置一個問題的時候，不是用詳細的分析，只是對那個問題的輪廓給與一般的理解而已。

概念論(Conceptualism)是一種介於「唯名論」和「實在論」之間的哲學學說。普遍的觀念和特殊的對象，那一種較真實呢？「唯名

論」說：僅特殊的對象是真實的，普遍的觀念不過是名稱而已。「實在論」則謂：普遍的觀念是比特殊的對象較爲真實的。「概念論」則謂：「普遍」是有真實的存在的，但只存在意識裏，例如，心中有了「船」的概念，我們以這概念來判決某一對象是否爲「船」；「船」固然不過是一個名稱，但離開了牠，所適用的諸特殊的對象就不存在；這就是說，「普遍」的現實，是純粹抽象的或概念的。

樂觀主義(Optimism)(一)是一種哲學思潮。根據樂觀主義的觀點，現世界雖有許多缺點，但却是一切可能實現的世界中最好的一個。代表樂觀主義的思想家爲萊布尼茲，他說：「在這最好的世界中，一切都向好的方

面發展着』。(二)在習用語中，樂觀主義是指對於生活充滿了樂趣，對於自己的事業的成功充滿了自信的那種情緒而言。以社會階級而言，前進的階級總是樂觀主義的，反之則是悲觀主義的。參閱『悲觀主義』條。

標準(Criterion)是事物的準則或尺度。唯心論者以論理法則作為真理標準；唯理論者以命題的明晰判斷為標準；也有人以為根本沒有一般標準；辯證唯物論以實踐為標準。

標意法(Ideographical method)是『法則立法』的對稱。新康德主義者以為標意法也適用於無反復的社會現象的研究。辯證唯物論反對一切分割標意法和法則立法法的企圖，而是以自然和社會統一法做出發點，但在這種統一中要區別牠們各自的特殊形態。

樣相(Modality)在形式論理學上用樣相表示事物的判斷與事物本身的一定關係，即用來表示確實性的程度。康德把形式論理分為三種樣相：蓋然判斷、確言判斷、必然判斷。

樣態(Mode)是實體的表現形態。斯賓諾莎因此把自然中的一切事物和現象都叫做樣態。在他看來，實體就是自然，所以樣態就是存在他物之中而被他物所表現出來的東西。**樣式**(Manner)就是一定行為觀念或組織表現於外部的格式模樣，如『生產樣式』，『創作樣式』。

歐文(Owen, Robert)一七七一——一八五八年。是英國空想社會主義者，又是最初發起消費合作運動的人。他的根本思想認為人類是被環境所左右的，所以只要社會組織改良

，就可以出現合於理想道德的人類生活。他的哲學見解近於十八世紀啓蒙主義者的見解，所以他心目中的社會改造過程是用不着暴力革命的，資產階級的政權也可以讓他保存，這一切都是缺欠現實根據的空想。

歐德美(Eudemos) 約於紀元前四世紀，是亞里斯多德的得意門生，「亞里斯多德全集」的共同執筆者之一。也是亞里斯多德學派的支持者之一。

歐幾里德(Euclid of Alexandria) 紀元前三一五——二五五年。是古希臘著名的數學家，幾何學基本原理的體系化的奠基者，幾何學公式的建立者。他的著名的定理是：(一) 二平行線永遠不能相交；(二) 平面三角形內角之和等於兩直角。這兩個基本原理現

在雖然遭到別一派的幾何學者所懷疑，但在比較不大的空間及平面測量上依然有效。

潛在意識(Sub-consciousness) 是心理學上的用語。指平時潛伏於意識下層，受了某種刺激或在特別場合下纔會顯現於表面的意識。

熱素(Caloric) 是說發生熱的特別物質。在十九世紀以後還流行這種假說，以爲物體的冷熱是熱素在起作用。現在科學證明了熱是由於物體各分子的運動而發生，分子運動越快，熱度也就越高。

確實性(Certainty) 是已經完全證實的、不容懷疑的真理。關於我們的知識的確實性的問題，是認識的根本問題之一。唯心論者否定我們的知識的客觀確實性，也就是否定對象認識的可能性。辯證唯物論者認爲相對真理

的積聚就是絕對真理，我們認識的確實性也是具有歷史性的，並且受着實踐的檢驗。參閱『實踐』條。

確言判斷 (Assertive Judgment) 是把兩個概念用一個聯接詞結合起來的判斷。如『孫中山是三民主義創立者』。

範疇 (Category) 就是概念，牠表現着現實世界最本質的聯繫和法則。範疇和概念，在辯證唯物論中是：物質、運動、空間、時間、必然性，因果性，本質，量，質，形式，內容等；在歷史唯物論中是：社會—經濟結構、生產力和生產關係、基礎和上層建築、觀念形態等。自然和歷史的認識過程，不是現在人類頭腦中反映的單純機械的動作。認識是形成範疇、概念法則的複雜過程。牠們

不是像唯心論者所斷定的那種被人類理智所隨意造成的創造物或某種超世界的『絕對理念』的實現的階段。概念·範疇，是不依存於人的意識的那種自然過程和現象的總括。**衝動** (Impulse) 是說沒有目的和意識律因一時刺激而作出的沒有經過思索的行爲。

論戰 (Theoretical struggle) 是說哲學上、科學上、文學上、政治上以及一切社會問題上，由於各派對於某種中心問題不同的意見而激起的理論鬥爭。

論理學 (Logic) 就是邏輯。閱『形式論理學的法則』條。

論辯的 (Discursive) 是『直觀的』的對稱，牠是以悟性的認識為基礎，也就是所謂『理智的』，而不是『感情的』。論辯的認識不

能和感性的認識分開，牠是我們的認識作用的一個因素，我們起初因感性而獲得經驗，論辯的認識就是對感性的經驗加以合理的改造，所以牠不是認識的終點，而是新的經驗的開始。

論理主義 (Logicism) 是不滿意從心理方面研究知識及其根本問題，而企圖從論理方面來加以批評，主張以推理、抽象、分析等思辨活動來建立妥當的知識。

論辯證法問題 (Concerning the question of dialectic) 是列寧的著作，收集在他的「哲學筆記」和「列寧全集」第十三卷中。一九二五年在「布爾塞維克」雜誌第五一六號上首次發表。列寧以簡潔的文體深刻地分析「唯物辯證法的根本問題。在這部書裏，列寧分

析了辯證法和形而上學的對立性，指出了發展的兩種基本概念——發展的辯證法理論和形而上學理論——的區別。列寧在這部著作中提出了天才地分析唯心論理論——認識根源的綱要。列寧關於對立性的統一和鬥爭及關於自我運動的意見是尤其有價值的。

論列寧主義問題 (Concerning the questions of Leninism) 是斯大林的著作，寫於一九二六年一月。牠是傾向反對布爾塞維克主義的敵人——托羅茨基——齊諾維耶夫派的，這個黨派以托羅茨基及其助手卡末涅夫、齊諾維耶夫、布哈林為首領，企圖分裂布爾塞維克黨，傳播他們對蘇聯社會主義勝利的無信心，並且創造着別一種政黨，使資本主義復興的政黨。斯大林在自己的著作中，粉碎了

托羅茨基派和齊諾維耶夫派用托羅茨基主義來祕密地代替列寧主義的企圖。粉碎了羅托茨基派說列寧主義有着民族的窄狹性、說列寧主義中的主要點好像是農民問題的誹謗。斯大林指出了列寧主義中的主要點。關於無產階級專政的問題，並且指出了列寧主義是國際無產階級的學說，是『對於一切國家，其中也包括着資本主義發展了的國家，都是毫無例外地適用的和必要的』（斯大林）。斯大林暴露出來了托羅茨基派的『永久革命論』的孟塞維克的本質，並且證明了：馬克斯論到的不斷革命的學說，在列寧關於把資產階級的民主革命變成社會主義革命的思想中，找到了真正的具體化和繼續向前的發展。在和資產階級革命的區別中分析了無產階

級革命任務的特性和內容，斯大林究明了實現無產階級專政是無產階級革命的根本內容，是階級鬥爭在新形態中的繼續，是無產階級和農民及其他非無產階級的勞動者層階級同盟的特種形態。發展了列寧關於無產階級專政三個主要方面的學說，關於無產階級專政發展的各期中牠們的統一和相互關係的學說，斯大林特別竭力指明了：在有着資本主義的包圍和干涉的條件中，仍有保存和鞏固無產階級專政的機構的必要。斯大林大大地注意了關於共產黨及其在無產階級專政體系中和在共產主義建設中的領導地位的問題，暴露了托羅茨基派把無產階級專政和黨的專政等量齊觀的企圖，並且指出了：把黨的領導地位和無產階級等量齊觀，就是把

黨來祕密地代替階級，就是深刻地歪曲列寧關於前衛和階級之間的相互關係的學說。關於一國社會主義勝利及在蘇聯爭取社會主義勝利的問題，是「論列寧主義問題」最後兩章（第六章和第七章）的內容。在這裏，斯大林暴露了托羅茨基派、資本主義復興派對一國社會主義勝利可能性的否定，並且發展了列寧關於以一國的力量建設社會主義可能性的學說。斯大林證明了：只有社會主義革命在一切國家，就最低限度說來也要在許多國家勝利的結果中，在完全解除了資本主義的干涉和恢復的時候，社會主義才能澈底勝利。保衛和奠定關於建設社會主義的列寧主義的理論，斯大林粉碎了敵視列寧主義的托羅茨基派的陣地：他們否定農民有沿着社會

主義的道路向前發展的可能性，否定國有工業的社會主義的本性，把新經濟政策評做資本主義並且僅僅是退却，以及其他等等。斯大林的著作「論列寧主義問題」，在揭發和粉碎托羅茨基主義中起了巨大的作用，在蘇聯共產黨爭取社會主義勝利的鬥爭中，用馬克斯主義——列寧主義理論的銳利武器把黨武裝了。這部馬克斯主義——列寧主義的著作理論上的和政治上的偉大意義就是在這裏。

論列寧主義的基礎 (Concerning the Foundation of Leninism)

是斯大林的著作，是由寫給史維爾德洛夫共產主義大學學生的講義所編成的。這部書是要在理論上奠定列寧主義。於一九二四年出版。在這部書裏，斯大林指出了列寧在馬克斯主義的寶庫中所添加

的那些特別的和新東西。列寧主義是馬克斯主義應用到帝國主義和無產階級革命時代的條件中的繼續向前的發展。列寧主義是產生在俄國，但牠是在國際的一切發展中有着根源的國際現象。俄國成爲列寧主義的根源地，因爲俄國是帝國主義一切矛盾的糾結點；俄國所孕育的革命比其他隨便那一個國家都更多；因此只有牠才有力量用革命的方法來解決這些矛盾。斯大林說過，是下面這些原因決定了列寧主義的國際性質：『列寧主義是帝國主義和無產階級革命時代的馬克斯主義。更確實地說來，列寧主義是一般無產階級革命的理論和策略，尤其是無產階級專政的理論和策略』。在「方法」和「理論」章中，斯大林舉發了第二國際機會主義的方

法和理論教條，深入地說明了列寧主義對於無產階級革命鬥爭實踐的革命方法與理論的本質和意義。斯大林指出了：如果不去暴露第二國際機會主義的教條及和牠進行毫不留情鬥爭，就不能創造地發展馬克斯主義，第二國際這種教條是叫工人階級放棄革命地推翻資本主義和樹立無產階級專政的革命鬥爭的。應當恢復並且創造地向前發展革命的馬克斯主義的方法，馬克斯主義的唯物辯證法，肅清理論和實踐之間的分裂，創造真正無產階級的政黨——新型的黨，用革命理論武裝了的黨。理論如果不和革命鬥爭的實踐聯繫起來的話，就是毫無目的的；實踐如果不用革命的理論來照明白己的道路的話，也就是盲目的。在這部書的最後幾章中，斯大

林澈底研究了並且奠定了列寧學說一切根本問題的總和。在「無產階級專政」一章中，闡明了這些問題：關於把無產階級專政作為社會主義革命的基本內容的問題，關於無產階級專政的歷史任務的問題，關於把蘇維埃政權作為無產階級專政的國家形態的問題。關於無產階級專政的問題，是馬克斯主義——列寧主義的根本問題。斯大林更注意地研究了農民問題和民族問題（「農民問題」章和「民族問題」章），闡明了牠們都是關於無產階級革命、關於無產階級專政的總問題的一部分，並且是列寧主義最緊要的問題。在「戰術和策略」一章中，斯大林深入地並且嚴整地敘述了列寧主義的革命戰術和策略的本質。列寧把黨作為工人階級自覺的和有組

織的先鋒隊，作為無產階級階級組織的最高形態，作為無產階級專政的工具的學說，在斯大林的書中（「政黨」章）找到了理論上的奠定和發展。斯大林根據黨和敵人——機會主義者鬥爭的巨大經驗，向前發展了列寧論到黨的統一、論到運用清除黨內異派的、敵對的、機會主義的份子的方法來鞏固黨及鐵的紀律的學說。在最後一章「工作方式」章中，斯大林指出了：養成黨和國家工作人員的特種類型、黨和政府工作的特種方式的列寧主義的理論和實踐訓練，是在於結合兩種特性——俄國的革命規模和美國的事業心。斯大林的「論列寧主義的基礎」這部書，在黨對托羅茨基派及布爾塞維克主義其他一切敵人、人民的敵人的鬥爭中，起了巨大的作

用。斯大林的理論著作「論列寧主義的基礎」，事實上有了這樣的重大意義：在思想上粉碎了托羅茨基主義和保衛了列寧主義。這本小冊子是列寧主義的精細的敘述和理論上嚴謹的創立。牠那時和現在都以馬克斯主義——列寧主義理論的銳利武器武裝了和仍在武裝着全世界的布爾塞維克。

論歷史一元論發展問題 (Concerning the

questions of development of historical

nomism) 是普列哈諾夫的著作，是在一八九

五年用筆名比里託夫發表的。這部書「教育

了俄國整代的馬克斯主義者」(列寧)。在

這部書裏，敘述馬克斯主義哲學的時候，更

深刻地批評了民粹派的反動的見解。有四章

分析了馬克斯以前的哲學和社會學，在這幾

章裏，普列哈諾夫批評地審查了十八世紀法國唯物論者、王政復興時期法國資產階級的歷史學者、空想社會主義者、德國唯心論哲學的代表(黑格爾)等的見解。普列哈諾夫指出了：只有馬克斯和恩格斯才澈底製造出來了一貫的唯物論的哲學，只有馬克斯才創造出來了真正的社會科學，發現了社會發展的物質基礎。在這部著作裏，普列哈諾夫也對民粹派關於「英雄」和「羣盲」的反動的理論給了明明白白的批判，並且敘述了馬克斯主義對於個人在歷史中的地位和社會發展的合法則性的見解。

論戰鬥唯物論的意義 (About the significance of battle materialism) 是列寧最後的

哲學遺著，他在這篇論文中，在理論戰綫面

上，在理論戰綫面

前提出了唯物論地改造黑格爾的辯證法及其哲學著作的任務（特別是「論理學」概要），提供了那種改造辯證法最重要的範疇的經典模範。

論辯證唯物論和歷史唯物論 (About the

dialectical and historical materialism) 這是

黨史教程中的第四章，是斯大林執筆寫作的。在這部著作中，斯大林闡明了馬克斯主義——列寧主義的哲學同布爾塞維克黨的鬥爭有不可分的內在聯繫。斯大林用許多例子，說明着在政治上不犯錯誤，就必須掌握馬克斯主義的辯證方法和馬克斯主義的哲——唯物論。斯大林是創造的馬克斯主義的一個偉大的代表者，他對辯證法有着無可比擬的精通。他在這部著作中總結了布爾塞維克黨極豐

富的實踐和理論經驗。這部著作是馬克斯主義——列寧主義哲學思想真正的最高峯。

調和 (Harmony) 是多樣性的統一，各種動向、利害或音調的和諧。

複合 (Complex) 把幾種元素綜合而為一個整

體，這就叫做複合。

賣淫 (Prostitution) 在資本主義制度下，財富的分配既不平等，而勞動的機會又不是常常有的，所以有許多無產階級的婦女為生活所迫，不得不把自己的肉體供男子為性慾滿足的手段，求得相當的報酬，以維持其生活。同時，無產階級的男子，有許多沒有能力維持家庭的，不得不「買淫」，「圖性慾滿足，資產階級為圖淫樂，也時常「買淫」。故「賣淫」實為資本主義不能除去的弊病。

質(Quantity)是對象的規定性，對象如果失去了質，牠就不能再是原來的樣子。質與屬性不同。質比屬性更大。屬性是在外的關係上表現出來。質却決定牠的內容。質，是永恆不變的，量的增加突破某一個限度就會引起質的變化。(參閱「量變質」條)。

質子(Proton)是說氫原子的陽電子核。原子的陰電子核(電子)，以質子為中心而旋轉，原子是由一個或幾個質子所組成的體系。質量(Mass)是質與量的統一。物質有質的規定性，也有量的規定性，物質是質與量的統一。質規定量，量也規定質。質與量是不能分離的整體。

適應(Adaptation)是生物順應環境以求生存的活動。參考『達爾文主義』條。

十六畫

學院的(Academic)因柏拉圖曾在雅典(Academy)講學，故後世稱學術團體或專門學校為『學院的』。

戰爭(War)是國與國間或國之一部與他部間互以兵力相鬥，以迫對方服。其意志的行爲。所以戰爭必須為國與國之一部與他部間的鬥爭；而不是私人間的鬥爭；戰爭必須是雙方互用強力，若僅單方運用強力，則不能成爲戰爭。在資本主義制度下，國際的戰爭是國際的資本家的競爭。各產業先進國的資本家為要爭奪商品市場、原料源泉、投資市場，於是指揮其國家以武力來實現他們的要求。所以，要根本消滅國際戰爭，就一定要推

霸資本主義。戰爭是人民生活中、國際工人階級生活中的一大轉變。牠拿國家的命運、人民的命運、社會主義運動的命運作賭博。所以，戰爭同時也就是自命爲社會主義的各黨各派的試金石，當時的問題是：這些黨派是否仍忠於社會主義的事業、國際主義的事業，或是甘願背叛工人階級，捲起自己的旗幟，把牠丟在本國民族資產階級的腳底下。

機智 (Wit) 在利那間的危難中，或緊急的問題中，能隨機應變、避免危險、設出安全辦法的才智，叫做『機智』。

機能 (Function) 生物或事物的一定的能力與作用叫做機能。如『人類有生殖機能』是。
機構 (Mechanism) 由機械的結構體爲特定事物的組成狀態或體系，如『國家機構』。

(1) (Organic composition) 有機構成的關係，指兩種以上要素緊密的相互配置關係。

機會主義 (Opportunism) 在馬克斯和恩格斯兩人和列寧中間，隔着第二國際機會主義獨佔統治的整個時代。爲要說得確切起見，就應該補充說，不是機會主義在形式上的統治，而是機會主義在實際上的統治。在形式上，當時領導第二國際的，是「忠心信仰的」馬克斯主義者，「正統派」——考茨基及其他等人。可是，在事實上，第二國際的基本工作，當時都是按照機會主義的路線進行的。機會主義者當時由於他們的小資產階級的天性而迎合了資產階級，而「正統派」也是爲着和機會主義者「保持統一」、爲着維持「黨內和平」起見而迎合了機會主義者。結

果便弄成了機會主義的統治，因為資產階級的政策和「正統派」的政策間的鍊條已經聯結起來了。社會民主黨變成了無產階級利益和小資產階級利益聯合的政黨，牠彈着「中派主義者」的基調，企圖調和資產階級與無產階級，修正主義與馬克斯主義。中派主義者最後終於滾到機會主義裏去了。當世界帝國主義戰爭開始的時候，社會民主黨的領袖，機會主義者和中派主義者，可恥地出賣了工人階級而轉到了資產階級方面。第一國際的領導者，日益拋棄了革命的馬克斯主義，最後終於完全與馬克斯主義分離了。第二國際以矛盾的割裂的理論來代替完整的革命的馬克斯學說，他們把理論與羣衆的活生生的革命的鬥爭分裂開來，而使之變成陳腐的教

條。第二國際的理論家在口頭上擁護馬克斯主義的 A B C，他們以這種 A B C 爲滿足，而在事實上却把牠和馬克斯主義的精神完全分裂了。機會主義不常常都指馬克斯主義理論的直接否定，他們有時也依附於已經陳舊了的個別的馬克斯主義的原理，面使之變爲死的教條，以便阻止馬克斯主義更進一步的發展。

機械唯物論(Mechanical materialism) 是唯物論哲學發展中的一個階段。機械唯物論企圖把一切自然現象都用機械學的法則來說明，並且把種種質地上各樣的自然現象和過程（化學的、生物學的、心理的以及其他的）都歸屬到機械的。牠不是把運動看做一般的變化，而是看做物體在空間的機械的移動，

這種移動是外在影響——物體對物體碰擊——的結果。機械唯物論否定物體的自動性、牠的質的變化、發展的飛躍性、由低級向高級的發展。機械唯物論的萌芽，在德摩克利圖的哲學中就有了地位。機械唯物論的興盛期是在十七世紀至十八世紀（霍布斯、笛卡兒在物理學中，斯賓諾莎、十八世紀英國和法國的唯物論者）。費爾巴哈也屬於機械唯物論者的數內。機械唯物論在自己的時代（十七世紀和十八世紀）是唯物論哲學發展的必要的和進步的階段。唯物論的這種形態，是被下述的原因所形成的：直到那個時期，全體科學中只有機械學和數學達到了相對高度的發展水準。在馬克斯和恩格斯創造了現代辯證唯物論的學說以後，機械唯物論

完全衰老了。馬克斯、恩格斯、列寧和斯大林對機械唯物論進行了最堅決的鬥爭。在蘇聯，幾年以前機械論者（亞克塞爾羅得、華利耶西、第米那謝夫等人）的團體企圖以機械學的觀點來修正辯證唯物論。他們不僅單純化地歪曲了科學及對馬克斯主義的辯證法進行了鬥爭，而且就許多問題說來（尤其是

在認識論中他們擁護象形論）更和唯心論結合起來了。在黨的領導下，曾經把這個團體當作反馬克斯主義的團體舉發了。機械唯物論的『主幹』之一，是法西主義密探局的組織者，資本主義復興的擁護者——布哈林。（參閱『均衡論』條）。

機械論的意識觀 (View of consciousness of mechanism) 冒牌的馬克斯主義的機械論，

附和心理學中某些資產階級左翼學派的見解，實質上完全推翻了意識。他們把意識解作理化的生理的過程，認爲高級實體的行爲之研究可以由客觀生理學和生物學的研究去執行。他們不了解意識的本質之實的特殊性，看不到意識是人類社會實踐的產物。他們把客體和主體之具體歷史的一致，代之以主客的等同，代之以片面的機械的客觀世界。這種意識混同於生理過程的觀點，無異取消了思惟與存在關係這個哲學中的根本問題。

歷史(History) 自然和社會的一切現象，都是在不斷的運動、發展和變化中，所以一切科學不能不是歷史科學，不能不把牠的對象放在發展中來研究，不能不去探求牠們的發生、發展、轉化、死滅的法則。人類社會發展

當然也不能例外，也應當作爲一個客觀過程來考察，牠的發展動力是物質生產力的運動。恩格斯說：「每一個歷史時代的經濟生活及由牠必然發生的社會結構，組成這時代的政治和思想史的基礎。……適合這種情形，從原始公社公有土地制瓦解以來，整個歷史都是階級鬥爭史，是在社會發展各階段上被榨取者與榨取者、被統治者與統治者之間的鬥爭史」。

歷史觀(View of history) 是基於一定的哲學觀點對於歷史的演變與法則的觀察和見解，如唯物史觀、唯心史觀、機械史觀等都是。
歷史主義(Historicism) 不在靜的不變的狀態中去觀察事物和現象，而在牠生長死亡的過程中去觀察，叫做歷史主義。這些事物和現

象叫做歷史的、歷史性的事物和現象。歷史主義是辯證法的構成因素之一。(閱『辯證法』、『辯證唯物論』、『歷史唯物論』各條)。

歷史使命(Historical mission)就是由一新興階級担負起來促進社會向前發展——變革歷史的使命。例如勞動階級的歷史使命，是要消滅資本主義以至階級差別，由建立社會主義的社會進到無階級的社會，即是揭去歷史的前幕，而把社會駛入真正的歷史階段。

歷史唯物論(Historical materialism)列寧說：『馬克斯的哲學，是最後完成的哲學唯物論』。『馬克斯加深了和發展了哲學唯物論的同時，更把他引到了徹底，把他由對自然的認識，擴張到了對人類社會的認識上。馬

克斯的歷史唯物論，是科學思想最偉大的收穫』。歷史唯物論，是辯證唯物論的論旨向社會生活研究上的擴張，是辯證唯物論的論旨對社會生活現象的應用，對社會研究上的應用，對社會歷史研究上的應用。歷史唯物論或唯物論的歷史觀，這是和唯心論的歷史觀相反的科學理論。這同時也是無產階級反對資本主義的革命鬥爭綱領的理論基礎。關於作為社會主義社會創造者的無產階級全世界歷史意義的作用的學說，關於無產階級和資產階級之間階級矛盾的毫無妥協性的學說，關於社會主義革命和無產階級專政的不可避免的學說，有唯物論的歷史觀做自己的理論基礎。創造歷史唯物論的理論是和偉大的發明聯繫着的，這些發明是馬克斯說明歷

史和歷史事件的時候作成的。『如同達爾文發見有機界的發展法則一樣，馬克斯發見了人類歷史的發展法則。直到最近的時期以前，這種發展法則都是在唯心論的成層下遮蔽着的，這些簡單的事實：人們要有了食、飲、住、穿以後纔有力量來從事政治、科學、藝術、宗教等等；所以，直接用來維持生存的物質資料的生產，以及國民或時代經濟發展每個實際階段，構成了這種基礎；這時人們的政治制度、法律見解、藝術、甚至宗教的表象都是由這種基礎取得了發展，因此牠們都應當由這種基礎來說明，——而不是像在這時以前所做的反而把牠們來說明基礎』（恩格斯）。歷史唯物論在對於人類生存所必需的物質財富的生產方式的發展中，看出

了決定人類一切社會生活和造成這一種社會制度轉變而為別種社會制度的主要力量。如果生產物質財富，任何一種社會都不能存在下去。人類運用勞動工具和技術，在生產過程中影響着自然，並且來獲取對於生活所需要的物品。社會的進步是依賴着物質生產的改善和發展。自從人類知道使用工具和變成了『會製造工具的動物』的時候起，就開始了人類社會的歷史。人類對自然支配力的增長，在社會生產力的發展中找着了表現。而且跟着生產力的發展，也就變更着物質生產所必要的第二方面——生產關係（人與人之間的關係，牠們是在這種關係中來從事生產），變更着社會——經濟制度。社會經濟機構（參閱『社會經濟機構』條）——原始公

有制度、奴隸所有者制度、封建制度、資產階級制度、社會主義制度——在歷史中的變革，首先是把別種更進步的生產關係來代替這種生產關係。這種變革無論什麼時候都是社會生產力發展必然的、合法則的結果。新的生產關係，經濟制度——牠們必然是生產力的發展對生活狀態所惹起的——的確立，通常都是使用革命地推翻舊的生產關係的方法來達到。所以，馬克斯的歷史唯物論最偉大的功績，是在於牠首先注意到了物質生產的客觀條件，注意到了社會生活的經濟法則，牠們是人類全部歷史活動的基礎。因為馬克斯的理論，「總把這時以前那種支配歷史和政治見解的混亂和專橫，被十分完滿的嚴整的科學理論所代替了，這種理論指出了：

因為生產力的成長，才由一種社會生活結構中發展出來了別種更高級的社會生活結構，例如由農奴制度中成長出來了資本主義」（列寧）。在物質生產中發見了社會全部生活及發展的真實基礎，纔初次了解人民大眾、勞動者在歷史中的偉大的創造作用。纔初次了解社會發展是物質財富生產者自身的歷史，是勞動者大眾的歷史，勞動者大眾是生產過程的主要力量，是他們實現了爲着社會存在所必要的物質財富的生產。這就是說，歷史科學，如果牠希望成爲真正的科學，就不可把社會發展史多多地歸功於國王和將帥們的活動，「應當歸功於國家『征伐者』和『侵略者』的活動，而首先應當去研究物質財富生產者的歷史、勞動者大眾的歷史、人

民的歷史。在對存在着的生產方式、社會物質生活的依存性中，整個社會制度、政治設施、人們的思想樣式，他們的見解、觀念、理論，也就有着一定的歷史特性。社會的存在決定着社會的意識。如果忘記了這種政治制度、觀念和理論的起源的物質基礎——社會生活的經濟結構，也就不能正確地去理解這種政治制度、觀念、理論的本質。如果是由制度和觀念本身出發，而不是由生產方式出發，也就不能理解因為什麼在這個時代會發生這種制度和觀念，而在別個時候又會發生別種制度和觀念。例如榨取者國家的形態（奴隸所有者的、封建的和資本主義的），常常是和社會分解為階級有連帶關係的，比如奴隸所有者和奴隸，地主和農奴，資產階

級和無產階級。社會意識形態（政治見解、科學、宗教等等），終歸也常常是和人與人之間有支配力量的生產關係有着連帶關係的，並且是跟着生產方式、經濟制度的革新而根本變化着。歷史唯物論的理論雖然說明了政治制度、觀念、理論是由生產方式起源並且是依存着生產方式的，但同時却絕不否認牠們在社會生活中的嚴正的意義。歷、唯物論和經濟唯物論（參閱「經濟唯物論」條）的根本區別就在這裏。社會的和政治的制度及觀念一旦發生了，本身就成了影響着產生牠們的條件的力量。牠們或是阻礙着社會的發展，作為替社會落伍的羣層和階級服役的互動力量；或是把這種發展推向前進，而替前進的、革命的階級服役。澈底的唯物論和

歷史觀，是在歷史唯物論中密切地、不可分割地結合着的。正因此跟着歷史唯物論的理論的發見，社會科學纔初次變成了關於人類社會發展法則的真正的科學。

歷史中的人物 (Personality in History) 資產

階級的理论，常常或是把歷史歸屬到偉大人物（國王、將帥等人物）的有意識的活動，在歷史中看不見任何的法則性，或是使人的活動等於零，把人看做是盲目的必然性、神的意志、冥冥中的命運的工具。在第一種情況中，是把歷史看做這樣的領域：其中一切是依照知識份子或『英雄』『批判地思考出來的』專斷、希望、理想所創造着的。例如俄國『粹派關於『英雄』和被動的『羣盲』的理论就是這樣的。在第二種情況中，歷

史有着這種宿命論的性質：其中一切都是天定的，並且用不着人的活動而完成着的。俗流經濟唯物論者的觀點尤其不可避免地會引到這種歷史觀，『經濟學派』、孟塞維克派等人的觀點都是這樣的。滅小革命政黨積極活動的意義、聽其自然、否定前進理論和思想的偉大作用——俗流經濟論者的歷史觀的本質就是這樣的。所以，對於事件的預測，無論懷有這兩種觀點中的任何一種，要想有合科學的政策就是不可能的。馬克思主義——列寧主義指出了：人類自身創造着自己的歷史，但歷史上無論什麼時候都是被物質條件所決定的。個人對事件過程就越能顯出影響，如果他越理解客觀法則性和發展的趨勢。『……歷史必然性的思想，絲毫不會

損害個人在歷史中的他位』（列寧）。歷史的行程是被社會物質生活的條件所決定。但個人如果理解了社會經濟發展的需要，前進階級的需要，就能夠成爲事件的首腦，並且把人們團集在自己的周圍，把這些事件推向前進。這就是個人真實的重要性，他的權威，他在社會生活中的作用的基礎。馬克斯主義！列寧主義對於歷史中的人物的作用的問題，是拿來放在和關於羣衆作用的問題的密切聯繫中去解決，『馬克斯主義的奠基石是羣衆，照馬克斯主義的見解看來，羣衆的解放是個人解放的主要條件』，換句話說，照馬克斯主義的見解看來，在羣衆沒有解放的時候，個人的解放是不可能的，所以牠的口號是：『一切都是爲着羣衆』（斯大林）。

無產階級革命和社會主義勝利，把幾百萬勞動者羣衆由壓迫和榨取下解放出來了，也就創造了對於人類個性發揚的空前可能性。

獨斷 (Dogma) 指不接受第三者的意見，只憑

自己的思考力而判定對象的真理的意思。

獨斷的 (Dogmatic) 不加任何反省與思考而把

常識當作真理看待，叫做『獨斷的』。

獨斷論 (Dogmatism) 是『懷疑論』、『批判

論』的對立名詞。即缺乏嚴密的考察而盲從

某一學說與信仰，以之爲研究的基礎所構成

的主觀理論。例如『煩瑣哲學』就是一個獨

斷論的哲學。康德把那些不考察認識能力的

性質與界限而遽下論斷的學說叫做獨斷論。

獨在論 (Solipsism) 是一個哲學上的觀點，照

這種觀點看來，只有我一個人或我一個人均

意識才存在，至於說到其餘的整個世界，也包括全體人類在內，那末事實上都不存在，而是被我的意識、想像力所創造出來的。一切主觀唯心論者，都不可避免地會引到獨在論，因為他們都認定：世界不過是我的感覺或表象，他當然會認為別人都是我的感覺，只有我自己一個人才真實存在。獨在論的不合理是顯而易見的，並且被科學和經驗所駁倒。休謨和巴克利是獨在論著名的代表者。

獨立發展論

(Theory of independent deve-

lopment) 亦名平行論(Parallelism)，又名獨立起原論(Independent origin)，與傳播論同為人類學上的重要學說，但這兩種學說站在對立的地位。照後一種學說看來，人類文化上，在不同的地域及不同的民族中所以有

類似的文化特質的原故，是因為傳播的結果。這在許多地方實在講不通，因為文化特質的傳播，必須文化先有接觸才可能，兩種文化根本上沒有接觸，當然沒有傳播的可能。

但人類文化中，往往有類似的特質存在於毫不相關的民族間，照獨立發展論的解釋，這種相同的文化特質，並不是由於傳播，而是由於各個民族獨立發明，獨立發明的結果所以相同的原因是：(一)人類普遍心理的傾向相同；(二)人生的基本需要相同；(三)滿足人類的客觀環境相類似，所以適應環境的人為努力的結果也類似。

盧騷(Rousseau, Jean Jacques) 一七二二丁

一七七八年，以法國急激的富有戰鬥氣氛的小資產階級和農民的意識代表者。小資產階

級和農民處在兩重壓迫下：一方面是封建的苛稅和政治上的無權利，另一方面遭到發展着的資本主義的壓迫。他是鐘錶師的兒子，這對於革命的意識的形成有很大的影響。他的最重要的著作，是著名的「社會契約論」

(Le Contrat Social, 一七六二年)。他在這部書中，採納了霍布斯和洛克的思想，發展了政治和社會制度是人們協和的結果的思想。在盧騷的學說中，有着歷史唯物論觀點的萌芽：他認識了分工是產生社會不平等的根源，並且把政治不平等視為人們財產不平等的結果。這部著作是社會改革的革命綱領。

在哲學世界觀上，盧騷的特徵是自然神論者，並進行了反唯物論和無神論的鬥爭，他擁護「自然的」宗教——感覺宗教。盧騷的

平等觀念，對於革命民主主義觀點的發展，起了強大的影響，並且幾乎對一切國家的社會主義運動都起 廣大的鼓動作用。

盧克勒茨(Lucretius)紀元前五——一五一年

，是古羅馬伊壁鳩魯哲學的熱烈擁護者，他的哲學觀點，都敘述在「論物體性質」一詩中。盧克勒茨在某些哲學問題上，是德摩克利圖及伊壁鳩魯的後繼者，他使希臘唯物論的路線有更進一步的發展。在他的無神論中，前進得更遠，他要求以日益普遍傳播的科學知識的方法來完全消滅宗教。照盧克勒茨的意見，世界與神沒有絲毫關係。世界是按自身特有的法則存在着 發展着。「有不能產生於無」：任何東西都非神所造，萬物都是由永久存在着的物質原子所產生。在盧克

勒夫的哲學裏，可以找到一些辯證法的原理。

例如，他承認有機體是產生於無機體。特別使人感到興趣的，是盧克勒夫的社會政治觀點，在這上面，他企圖歷史地來觀察社會生活，說明牠的發展過程。社會歷史的發展及其一般的技術和文化發達的根源，盧克勒夫認為是由於人類本性的認識的發展及人類滿足慾望的傾向。

盧吉波斯 (Leukippos)，約在紀元前五世紀中葉，他是古代唯物論哲學家德摩克利圖的老師，原子論和原子論機械世界觀是他們師生共同創立的。照這種理論說，萬物都是由原子和空虛所造成，世界萬物都是形態、地位及配置各 相同的原子的結合。萬物都服從嚴格的因果規律。關於他個人本身的一切沒

有留下任何的記載。

盧那察爾斯基 (Луначский Анатолий Васильевич) 一八七五——一九三四年。是蘇維埃社會主義文化建設者之一，雖然有過很多的錯誤，但仍不失為一個馬列主義文化、藝術、文學批評的重要代表者。就他的哲學見解說來，把許多馬赫主義的成份滲雜到了馬克斯主義哲學裏。

積極主義 (Positivism) 認人生為有意義，而主張人們不斷的努力克服生存上的障礙和困難，積極地適應和變革環境。

親族制度 (Kindred system) 親族制度是由血緣所構成的人和人間的關係。與家族制度有時是相矛盾的，家族常超過親族制度的範圍而發展。只有當家族起了根本的變化的時候，

親族制度總跟着變化。

諷刺(Satire)不站在正面的方向去攻擊時代、

社會或人物，只運用自己的機智，以冷嘲熱諷的態度側擊對方的缺點，叫做『諷刺』。

諾維科夫(Novikov, N. E.)一七四四——一

八一八年。是俄國共濟主義團體的重要份子，俄國出版業的第一個奠基者。

諾摩該尼斯(Nomogenes)這是一種有機體進

化論方面的反動思潮，牠的代表者是白爾格

。照這種思潮說，有機體是由多數原形質發達而來，有機體的進化，至多不過是既成堆積物的展開吧了。

豫期(Anticipation)是對於某種事件結果的豫

先的希望和期待。例如『勝利的豫期』。

豫感(Premonition)事情發生之前即起的一種

預先的感覺，如對於戰爭的豫感，對於死亡的豫感。

穆勒(Mill, John Stuart)一八〇六——一八七

三年，是英國的哲學家、政治學家和經濟學家。在經濟學方面，他是極力辯護資本主義的所謂的俗流經濟學的代表者，是馬爾薩斯學說的信奉者。在哲學方面是唯心論的經驗論者和實證論者。他也和休謨一樣否認我們知識的客觀性。在論理學上，他是歸納邏輯的擁護者。在倫理學上，他跟着邊沁一樣主張『最大多數的最大幸福』的功利說，在政治方面是一個急進主義者。

遺傳學(Genetics)是生物學上的一分科，即研

究遺傳及其進化法則的科學。生物學上主要

學派有二：(一)新拉馬克主義，祖述拉馬克的學說，主張有機體在個體生命發展過程上所獲得的變化可得遺傳。(二)新達爾文主義，主張獲得的形質不得遺傳，有機體新形態完全是由於自然淘汰和生存競爭的結果而產生。這兩種學說都是片面的。更正確的說法應當是：形質的變化是受四周環境的影響而發生的，在形質變化中，一方面與生殖器官有聯繫，另一方面，生存競爭中所獲得的東西，也能促進有機體新形質的固定化。

誤言命題 (Dianective Proposition) 閱『命題』條。

錯倒 (Perversion) 是心理上一種反常(以苦爲甘、以痛爲樂等)的現象，如味覺錯倒，色情錯倒，感情錯倒等。

霍布斯 (Hobbs, Thomas) 一五八八——一六七九年，是英國的唯物論哲學家。霍布斯的唯物論浸透着機械的觀點。據霍布斯的學說，哲學的對象爲有形的世界，因爲凡存在着的一切都是物質實體(非物質的實體是沒有的)的表現。人的精神生活，可歸納爲物質分子的運動。這樣，現實界便是由物理形體及其運動的總和所構成。霍布斯把物理的形體(如石、樹)和社會形態(如國家)，同叫做形體。第一種形體爲天然的；第二種形體爲人造的。因此，研究形體界的哲學，在邏輯上可分爲兩部分：自然學和社會學，研究政治的倫理學，也可以算在社會學以內。據霍布斯的意見，認識的源泉爲經驗，經驗基於感覺，而感覺是有機物對外部形體的反應。

動。不論在自然中或在社會中，一切都有機械般的因果性。

頹廢 (Decadence) 消極的、病態的、懷疑的傾向，就是『頹廢』的表現。對於人生不抱積極向上的精神，而陷於墮落失望之中，就是『頹廢派』。

默認 (Tacit consent) 對於某方的意見或某一件不直接公然表示明白的主張，而無形中予以承認或容許，叫做默認。如有時對於某一事件或意見不表示反對，也就是予以默認。

十七畫

優生學 (Eugenics) (一) 是依據孟德爾的遺傳律以研究用人力改良種族的科學，在積極方面，是選擇配偶及注意性的衛生，使產生健

全的善美的子嗣，以增進人類健康；在消極方面，則限制在生理上精神上有所缺陷的人（如低能兒、白癡、癲癇者、癲瘋者等）結婚，使劣種不至遺傳繁衍。優生學創始者為英人迦爾頓 (Francis Galton)，經卡爾·皮爾遜加以闡發。與優生學對立的為「優境學」 (Euthenics)，即改善環境以達到上述的目的。社會主義者認為根本改良人種，只有在社會階級消滅以後纔可能。(二) 醫學上的優生學或稱『種族衛生學』 (Rassenhygiene)，葛羅特馮 (A. Grossam) 把他叫做『繁殖衛生學』 (Fortpflanzungshygiene)。是研究及改善一種族的先天諸性質所發生的種種影響的科學，其實際任務為：(一) 預防遺傳素的障礙，(二) 防止低能者的繁殖；(三)

促進水平以上的優秀者的繁殖。

擬人觀(Anthropomorphism)即對於人類以外的事物而賦以人的形態並使之人格化的觀念。這種觀念盛行於原始社會裏面。

環境(Environment)本指生物生活的四周外界而言，如土壤、海洋、山川、食物、氣候、別的生物等等。生物必須適應牠們的環境才能生存。在社會學上，有自然環境和社會環境兩種，如地理、物產、地質等即屬於前者，經濟、政治、風俗、習慣、宗教、道德、法律等即屬於後者。

聯繫(Link)把兩種在表面上分離的事物聯結起來，使之打成一片，叫做聯繫。例如日常經濟要求與總的政治鬥爭的聯繫。

聯想說(Associationism)聯想說是以觀念的

「聯想」來解釋意識的活動狀態與過程的學說。有三種法則：(一)接近律——例如看見鋼筆而聯想及墨水；(二)類似律——例如見鉛筆則聯想及鋼筆；(三)對比律——例如醜婦而思及美人。對於聯想說現在反對者極多。

聯共黨史簡明教程(Short course of history)

SCP(B)這部書的出版是布爾塞維克黨思想上生活上最重大的事件。因聯共(布)黨史簡明教程的出現，黨得到了布爾塞維克主義的新的有力的思想武器，得到了馬克斯主義——列寧主義方面的基本知識的百科全書。黨史教程是布爾塞維克主義的科學歷史，其中敘述了並總結了蘇聯共產黨的巨大的經驗，世界上任何政黨過去和現在都無與倫比的經

驗。「聯共(布)黨史簡明教程」是解決精通布爾塞維克主義的任務，以馬克斯主義——列寧主義的理論(就是社會發展及政治鬥爭規律的知識)去武裝黨員的最主要的工具，是提高黨的以及非黨的布爾塞維克的政治警覺性的工具，是把馬克斯主義——列寧主義的宣傳事業提高到應有的理論高度的工具。聯共(布)的歷史是三個革命的歷史：一九一七年的資產階級民主革命，一九一七年二月向資產階級民主革命，以及一九一七年十月的社會主義革命。聯共(布)的歷史是推翻沙皇專制、推翻地主和資本家的政權的歷史，是在國內戰爭時粉碎外國武裝干涉者的歷史，是在俄國建設蘇維埃國家和社會主義社會的歷史。「聯共黨史簡明教程」，就是一

部簡略敘述蘇聯共產黨(布)的歷史的書；這部書是在斯大林直接參加下編輯的。

講壇社會主義(Socialism of the chair)是十

九世紀末葉在一部份資產階級智識份子中，特別是在德意志大學的教授學生中，所宣傳的社會改良主義。這派思想的領袖大半是經濟學家，他們反對古典派經濟學和馬克斯主義；主張階級合作和改良主義的工人運動。講壇社會主義是人家譏笑他們而起的名稱。

邁蒙狄斯(Maimonides)——一三五一——一二〇

四年，是中世紀唯理論哲學的著名代表者。研究亞里斯多德的專家。他企圖把自己的哲學和猶太教結為一體，認為解釋聖經應和科學真理不相矛盾。科學和宗教的最高目的，就是真實地認識神。他的見解對於當時的哲

學及神學的發展都有很大的影響。

還元 (Reduction) 把複雜的事物分解爲單純的構成部分，叫做還元。還元與分析相同。(參閱『分析與綜合』條)。辯證唯物論把還元作爲科學認識的要素或階段之一，經過還元以後，還要進一步去研究事物的特殊性、規律及構造，研究牠的發展過程、轉化和飛躍的法則。

輿論 (Public opinion) 抽象地說，輿論是一定社會的合意識的表現，它是由社會成員的共同意見所構成。但在階級社會中，統一的輿論是不存在的，各階級常有自己特殊的輿論，這些輿論正反映各階級的利害關係。輿論的具體表現，就是新聞。

隱德來機 (Entelechy) 本爲古代希臘哲學家

的用語，指能力過程的目的，例如在某種意義中，靈魂就是身體的隱德來機。近時德國生物哲學家杜里舒的活力說，稱生物自體所含有的自發的活力爲隱德來機。

隸農 (Villan) 是歐洲封建時代莊園制度下的一種半農奴性質的農民，他們比農奴自由。

十八畫

斷片 (Fragment) 指全體系中的一部分，如『生活斷片』，『思想斷片』。

斷層 (Dislocation or fault) 地殼發生罅裂，其中一部分或若干部分沿罅裂而陷落或上昇，移動其相互位置，致地層不相聯絡，是爲斷層。斷層發生過激，常發生地震，甚至使陸地陷落。

歸納法(Inductive method) 是從許多個別的

原理中求出一個總結論的思惟方法。如我們研究草、木、鳥、獸、魚、蟲、人等而發現它們有一種共同性——「死」；因此我們就得到一個普通定理：「凡是生物都要死」。

歸納和演繹(Induction and deduction) 歸納

是由部分的到一般的，由事實到總括的研究方式。演繹是由一般的到部分的，由總的狀態到各部分的結論的研究方式。經驗論哲學家(培根、穆勒)特別提高了歸納的意義，

壓低了演繹的意義。反之，理性論哲學家(笛卡兒、斯賓諾莎、萊布尼茲)却把演繹放在第一位。唯物辯證法認為歸納和演繹不過是特殊的，但不是獨立的研究樣式，牠們不是彼此隔離的。如果缺乏別個，這個也就是

不可能的。一切科學的演繹，都是預先歸納

了的研究物體的結果，並且是以這種研究為基礎的。輪到歸納，在研究各個部分的現象的時候，也只有以發展的一般法則的知識為基礎，才是真正科學的歸納。應當「注意到牠們相互間的聯繫，牠們彼此相互的補充」(恩格斯)。馬克斯在「資本論」中分析了許許多多實際的資料，並且總括了資本主義發展的總行程。在這下面他同時利用了歸納和演繹。

轉化(Inversion) 應義說，凡事物的性質和關

係變化為其他的性質與關係叫做「轉化」；狹義說，凡事物達到一定的新階段、形式或狀態也叫做「轉化」。

轉機(Turning point) 不幸事態發展到某一階

段，而由於內外原因呈現特殊的好轉朕兆，叫做轉機。

魏士曼主義 (Weismannism) 德國生物學者魏士曼 (August Weismann 一八三四——一九一四年)，一方面發展雅韋術 (Jager) 的胚種原質連續性說，另一方面否認拉馬克的遺傳說，確立了遺傳根性屬於身體的理論。他主張變化的主要原因是外部環境的影響。如果這些外在環境使胚種原質發生變化，這種變化遺傳下去，只限於一代。外部條件不過是發揮有機體原質的潛在力，這是魏士曼的遺傳說大要。他又主張內的淘汰說，即細胞、組織與原生質之間行生存競爭，好像各生物個體行生存競爭一樣。這就是魏士曼主義或「新達爾文主義」。

十九畫

懷疑論 (Skepticism) 是奴隸制度沒落期的第一派哲學。這一派的創始者是希臘的皮浪，他的著名的後繼者是卡內亞德、恩培里可。懷疑論派也從道德問題出發，他們在恬靜裏發現了人類的幸福。爲達到這種恬靜，人類應該放棄對物的肯定的判斷，因爲他不知道它們本身是什麼，而任何時候也不能認識它們的本性。感覺器官所給予的認識是不充分的，不同的人們依其不同的特點去感覺物體，結果就作出了對物體的矛盾的判斷，每一個判斷都不是真實的，因爲牠只有「蓋然性」。因此就必須放棄認識世界，應該對真理採取漠不關心態度，而由這條道路達到恬靜。

的生活。

曝露(Revelation)是說以攻擊的批判手段，使對象本身的矛盾，對立等盡情顯露出來，例如說「曝露資本主義的機構」，意思就是指出資本主義內部的缺陷與矛盾。

獸慾主義(Animalism)和「動物主義」相同。即專以動物本能的官能方面的活動爲主的生活態度。換一句話說，就是不顧道德的生活，而僅藉本能的力以活動的傾向。

繫辭(Corolla)聯結命題的主辭和賓辭，以表示牠的肯定或否定的，叫做「繫辭」。

羅素(Russell, Bertrand) 一八七二——年，是英國唯心論哲學家，社會改良主義者。出身貴族，肄業於劍橋大學，後任該校教職。一九〇八年被選爲倫敦皇家學會會員。大戰

時因提倡反戰論入獄。逾六月餘始恢復自由。一九二〇年到中國等處講學，一年後回歐。現爲倫敦大學教授。他的哲學理論是站在所謂新實在論的立場上。他對於社會的見解，是以衝動爲分析的出發點。並且把創造衝動和占有衝動相對立。凡希望獲得或占有不能與他人共有的事，名之爲「占有衝動」。反之如知識、藝術等不能爲個人所獨占，而是天賦與人的衝動，則謂之「創造衝動」。不論在政治上、個人生活上，非使創造衝動高出於占有衝動不可，否則人類的文化是不會進步的。

羅各斯(Logic)這個名詞出於希臘，意思是「道」或「理」，和(Nous)(精靈)相對稱，在哲學上，是指最高原理而言。(Logos)(

邏輯) 一字就起源在這上面。

羅比納 (Robinet, Jean Baptiste) 一七三五

——一八二〇年，是十八世紀法國唯物論的代表者。他的唯物論，比同時代的哲學家含有更多的辯證法要素。他和斯賓諾莎觀點相同的地方，是神與世界的同一性，認為神不過是宗教的外衣；他們相異的地方，是他認為世界是處在永恆變化發展中，不斷地由一階段向另一階段轉化中。他甚至達到了否定無機自然和有機自然之間質的差異。他的發展觀的特徵，是萬物有靈論。他對唯物論哲學的發展，尤其是對十八世紀法國唯物論的發展，有很大的影響。

羅斯塞倫 (Roscelin, Compendiensiis) 約一

〇五〇——一一二三年，是法國的哲學家，

唯名論的主要代表者。著名的三位一體說的

創立者。

羅吉爾·培根 (Roger Bacon) 一二一四——

一二九四年，是英國的自然科學家 and 哲學家。對教皇、僧侶及封建領主的罪惡的猛烈攻擊者。他嚴格批判了經驗哲學的抽象方法。他以為認識有三個來源：權威（要區別真正的權威和虛偽的權威）、理性和經驗。

藝術 (Art) 包括文學、建築、彫刻、繪畫、音

樂、戲劇、電影各部門，是社會觀念的一種形態。藝術所獨有的特殊性，是在感覺樣式的形態中夾認識、再生產現實。藝術也和一切觀念形態一樣，最後是被社會生活的物質條件所決定。在階級社會中，藝術是各種階級利益的表現和階級鬥爭中的觀念形態的武

器。藝術在階級敵對的社會中的發展，是進行得十分矛盾的和不均衡的。資產階級的社會，就生產發展的水準說來，例如比古代社會是高大的，同時，就促進藝術的發展說來，却是比古代社會小得多的。『資本主義的生產，——馬克斯寫過，——對於精神生產的某些部門，比如藝術和詩歌，是懷有敵意的』。因此在資本主義時代，藝術僅在以其種方式不斷地進到和統治階級的矛盾中纔能發展。反動階級中的多數偉大的藝術家，努力嚴肅地和忠實地反映現實的藝術家，在自己的作品中都和本階級的觀念及利益進到了矛盾（普式庚，果戈里，托爾斯泰等等）。他們中間一部分人轉到了前進的和被壓迫的階級的立場上。自從革命的無產階級在歷

史舞台上出現的時候起，資產階級的藝術更加成了假造的和偽善的。在帝國主義的條件中，資產階級的藝術更遭到了激底的墮落。在和資產階級反動觀念形態的鬥爭中，早在舊制度的內部就發展了無產階級的藝術（高爾基）。在無產階級專政的條件中，在社會主義時代，藝術達到了最盛期。無產階級的藝術，是公開的階級的和黨派的藝術，牠是在爭取共產主義社會的戰鬥中被創造出來的。因為牠是民衆所創造的，服務民衆的事業，並且是被民衆的意見、情感所營養着的，因此牠同時也就是真正民衆的藝術。社會主義的藝術是歷史上發展的新階段，只有批判地吸收和利用人類文化在許多世紀的發展中所創造的一切有價值的東西，總能發展起來

。社會主義的寫實主義，是蘇維埃藝術的主要方法，這種方法能夠深刻地和正確地在藝術中反映社會主義的生活，以無產階級社會主義任務的觀點來認識社會主義的生活，並且把藝術用做共產主義教育勞動者的强有力的手段。

藝術社會主義 (Aesthetic socialism) 主張推翻資本主義，實現社會主義，消滅藝術商品化的現象，而使藝術大衆化、勞動藝術化的藝術論。其說創於英國的摩里士 (Morris)，加本特等。

邊沁 (Bentham, Jeremy) 一七四八——一八三二年，是英國的哲學家兼法學家，爲功利主義派的代表者（閱「功利主義」條）。他以功利爲倫理的出發點，以理性來決定功利

的標準，在公益問題上主張「最大多數的最大幸福」說，在政治上勇敢地唱導民主主義。他的主要著作有：「高利貸的弊病」；「經濟學要論」；「道德及立法的原理」；「倫理學」等。

關係 (Relation) 是說思維和外在世界的聯繫以及事物內在的聯繫。事物本身的屬性在關係中表現，關係一變化，屬性就消失。但屬性的消失却不是事物的消失。在事物的客觀關係中表現着事物的相互聯繫和規律性、原因和結果、時間和空間等等。這些範疇是物體本身所固有，都是物體的客觀屬性。

類化 (Apperception) 是依據已得的經驗和知識以解釋新經驗的事物和現象的作用。
類型 (Type) 事物種類的模型叫做「類型」。

類比 (Analogy) 假使兩個或兩個以上的物象，有一個或數個主要的徵候符合一致，便可推測出來兩者在其他爲我們所不知道的關係上也是相似的，這就叫做類比。

二十畫

嚴肅主義 (Pisotism) 是主張排斥一切慾望，拒絕各種快樂而服從理性的命令，以約制自己的一種倫理學說。如康德、費希特、席勒等都是嚴肅主義哲學家。

蘇格拉底 (Socrates) 紀元前四六九——三九九年，是古希臘的大哲學家。他自己並不會寫任何著作，他的學說散見於他的門徒的記述（柏拉圖的『對話』和其它）中。照他學說的內容而論，蘇格拉底是貴族奴主社會的

思想代表者；這社會的基礎已因雅典的手工業和商業的民主勢力的發展而在動搖和崩潰中。舊的社會基礎的崩潰引起了新社會的思想代表者——詭辯派——對於舊的道德和社會制度的批評。詭辯派中甚至有人說『道德的標準是相對的』，『法律是強者的法律』，『有產者的政府製定了有利於自己的法律』。詭辯主義者甚至進一步而宣傳無神論的學說，有的甚至否定了希臘貴族國家的基礎的奴隸制度。蘇格拉底站在舊社會的道德和一切秩序的辯護者的立場上，起來反對詭辯派。根據蘇格拉底的學說，哲學的任務在於教育人類怎樣去生活，人類應依照永久不變的公理生活，而公理必需探求然後才可獲得。蘇格拉底所認的公理便是合法性。蘇格拉

底以他的個人的才能和學說吸引了許多青年追隨他的左右，這些青年大都是貴族家庭出身的。代表商人和作坊主的雅典民主勢力控訴蘇格拉底以『引誘青年腐敗』罪。於是他被判處死刑。蘇格拉底因忠於自己的『服從法律』的信條，放棄了種種脫獄的機會，從容服毒而死，時年七十一歲。蘇格拉底是唯心論者：他認為自然是神所創造的，並且神為人的利益而創造世界以便滿足他們全部的慾望。他認為研究自然是違反神的行動，人類干涉神的事業，在他看來是不能容許的。唯一的客觀的知識應該是人類自身。所以蘇格拉底主張『認識自身』。人類理性的觀念，他稱牠為『一般』，而道德問題是唯一的認識對象。蘇格拉底的歷史功績，在於他第

一次提出了一般概念在認識中的作用的問題，但他是從唯心論的見地來考察概念本身。假如唯物論者確定概念，抽象是客觀世界、自然中所發生的東西在人類意識上的反映，那末蘇格拉底就認為概念是世界的根源、基礎，照他看來，概念產生萬物，而不是萬物產生概念。他不承認感性認識和知覺是認識的泉源。

蘇伏羅夫 (Суворов, Г. А.) 一八六九——一九

一八年，是俄國馬赫主義者，他出面反對馬克斯主義的哲學——辯證唯物論。蘇伏羅夫在用『均衡論』暗中代換階級鬥爭的事件中，及在宣傳階級利益妥協的事件中，屬有優先的發言權。他為了創立社會哲學在『馬克斯主義哲學綱要』一書中這樣寫過：『階級

鬥爭傾向確立各種社會勢力之間的均衡形態……。社會的不和、敵視和鬥爭，就本質說是消極的、反社會性的現象。社會的進步，就牠的基本內容說，是社會性、人們的社會聯繫的加大』。這種說教是在對什麼人服務，這是十分顯明的。資產階級的思想代表者，用種種方法努力暗示這種思想：階級鬥爭『傾向確立各社會勢力之間的均衡』。這個公式表示什麼呢？是不是希冀權取永遠不朽呢？實際上階級鬥爭不可避免地引起推翻權取者和樹立無產階級專政。因此用不着奇怪，資產階級的保護者說了這樣的確斷：階級鬥爭就本質說是消極的現象』。關於這樣的馬赫主義者的社會學是對誰有利的問題，沒有留下極小的含混性。現在法西斯主義

的思想代表者在宣傳這件事，同時掩蔽着金融資本的恐怖主義的獨裁。

蘇赫諾夫 (Sechenoff Ivan Michioviech)

一八二九——一九〇五年，是俄國著名的自然科學家和生理學家。他在生理學上有許多重要發見。一般說來，他是站在唯物論的立場上，認為客觀現實是我們觀察現象的根本，而我們所確立的類似和差別，都與客觀的類似和差別相符合。但他却以為『物自體』不能認識，只能認識物體的屬性，而陷入了不可知論。他對普列哈諾夫有相當的影響。蘇聯的階級 (Classes in USSR) 社會主義的勝利，根本參更了蘇聯的階級構成。在內戰的各年間，曾經肅清了地主階級，曾經沒收了大資產階級的財產。但要想馬上就消滅階級

却是不可能的。蘇聯國內還殘留着各種的經濟結構。蘇聯自從十月革命勝利的時候起，就變出了階級的相互關係。無產階級和農民成了主要的階級。但除他們以外，還有城市中的資本主義的資產階級和鄉村中的富農階級。一九一七年在政治上消滅了資本主義，工人階級在和農民同盟中起了自己的任務，是要在經濟上也消滅資本主義，毀掉營養資本主義的經濟根源。全國工業化、農業集體化、當作階級來肅清富農，引來了社會主義的勝利。榨取者階級被肅清了。工人階級不再是以前那種字義中的無產階級，變成了新的，由榨取下解放出來的階級，牠「消滅了資本主義的經濟制度，確立了生產工具和手段的社會主義的所有權，使蘇維埃社會

沿着共產主義的道路前進」(斯大林)。蘇聯的農民也根本改變了，代替幾百萬有着簡陋的和落後的技術的、細碎的、中等的和小的農場，現在蘇聯成長出來了完全新的農民：沒有大地主和富農、商人和高利貸者，他們是也能夠榨取農民的。農民經濟的絕大多數都加入了集體農場。這種集體農場的基礎不是生產手段上的私有權，而是在集體勞動的基礎上成長出來的集體所有權。這是新型的農民，他們是由一切榨取下解放出來的，這樣的農民是人類的歷史還不知道的。革命以前的知識階級，絕大部分都是由貴族和資產階級所構成。現在蘇聯的知識階級大多數都是由勞動者出身。蘇聯知識階級的百分之八十至九十，都是昨日的工人和農民

及工人和農民的兒女。這種黨的、青年團的、蘇維埃的、經濟的、合作社的、商業的、職工會的、農業的、教育的、軍事的工作人員幹部，工人階級和農民在他們的幫助下來管理蘇維埃國家。舊知識階級都企圖超立在階級以上，却替資本主義的事業服務。蘇維埃的知識階級纔是真正民衆的知識階級。他們是蘇維埃社會同等權利的成員，他們服務社會主義。在無階級社會主義社會建設完成和漸漸地轉到共產主義去的過程中，會完全磨滅掉工人、農民和知識份子之間的界限和差異。『……我們的社會現在是由兩個彼此友愛的階級所構成，是由工人和農民所構成，他們是在總事業中、建設共產主義的事業中團結着的。……蘇聯勞動者的兩種階級之

間的界限逐漸地在磨滅掉，這些階級和從事着有利於蘇維埃社會的智力勞動的知識階級之間的界限，也漸漸地在磨滅掉和消失掉』
(莫洛托夫)。

蘇格拉底學派(Socratists)是蘇格拉底學說的後繼者，就他們的社會基礎和學說來看，是複雜得很多的。他們的共通點是倫理問題。一切蘇格拉底的後繼者都把倫理問題作爲自己的學說的中心，而且解決一切倫理問題時都是站在個人主義的立場上。結果，他們的哲學都有着主觀唯心論的傾向。

警察社會主義(Police socialism)沙皇政府除了對工人運動加強壓迫以外，還企圖採取別的更『靈活』的不帶壓迫性的辦法。吸引工人離開革命。他們曾經企圖在憲兵和警察

保護下，建立假的工人組織。這些組織，當時叫作『警察社會主義』的組織，或叫做蘇巴托夫的組織。（這是根據警察官蘇巴托夫的名字而起的，他建立了這些警察的工人組織），沙皇的警察通過自己的走狗去說服工人，好像沙皇政府自己準備幫助工人，滿足他們的經濟要求。『如果沙皇自己是幫助工人的，那末爲什麼還要從事政治活動呢？還要進行革命呢？』——蘇巴托夫對工人這樣說。蘇巴托夫派在幾個城市中建立了自己的組織。照蘇巴托夫組織的模型，爲着同樣的目的，一九〇四年，牧師加朋也成立了一個組織，叫做『彼得堡俄羅斯工廠工人會』。但沙皇警察想控制工人運動的企圖，並沒有成功。用這種方法，並沒有能夠對付得了

日益高漲的工人運動。工人階級日益發展的革命運動，使這些警察組織消滅了。

黨派性 (Partiness) 這是列寧特別加以發揚光大了的學說。他指出了一切哲學和科學都是黨派性的科學，就是說，哲學和科學都必須與階級的、黨派的實踐打成一片，應當負起階級解放的實踐任務。

二十一畫

屬性 (Attribute) 屬性是由拉丁語 "Attribuere" 這一個字的語根變化而來的，意思是『附加的東西』，一般是用來指附屬物的。在哲學上，是說物體本質的、永不消滅的性質。例如運動是物體的屬性。

護教論者 (Apologists) 是說二世紀左右在異

教徒與猶太教徒的攻擊下擁護基督教的一羣哲學家，其中最著名的代表者是印斯梯諾斯和梯爾杜利安烏斯。

辯護 (Apology) 是說替某種制度作理論上的庇護而藉此來緩和敵對階級進攻的企圖。

辯證法 (Dialectic) 古代某些哲學家都把辯證法理解為這種技巧：運用剖發對方判斷中的矛盾及克服這種矛盾的方法，以求獲得真理。以後辯證法變成了關於一般聯繫和發展的學說。辯證法把一切現象都看做是永遠運動着的和變化着的，所以自然發展也就是自然中矛盾的發展和鬥爭的結果。古希臘的哲學家都是生成的辯證法家，古代著名的唯物論哲學家赫拉克利圖指出過：一切都存在着同時也沒有存在着，因為一切都在流動着和不

斷地變化着、發展着和消滅着。古希臘別一位最卓越的哲學家——亞里斯多德，也研究過辯證思惟的最重要的方式，但在希臘的哲學中，辯證法却還沒有走出原始的樸素性以外。古希臘的辯證法是純樸的。對於現象的普遍聯繫，他們不是詳細地來證明，是把自然作為整體考察了，但他們却沒有達到分析自然的個別現象和物體，缺乏這事就不能明明白白地知道世界的總情況。以後在好幾世紀的長期間，都是那種和辯證法相反的形而上學的世界觀取得支配權。僅從十八世紀的下半葉起，形而上學的世界觀纔被揭露了破綻。這種世界觀中的第一個大缺口，被德國哲學家康德打開了，康德是帶着太陽系的歷史形成論來出場的。最新的德 哲學

在黑格爾身上找到了自己的完成。『牠的最偉大的功績是回歸到了辯證法，把辯證法作為思惟的最高方式』（恩格斯）。黑格爾的辯證法最先以過程的樣式，即是以不斷的運動、變化、發展和革新的樣式，敘述了整個自然、歷史和精神的內在本質。過程的內在矛盾，在這下面有着自我運動和自我發展的泉源的性質。但黑格爾是唯心論者。黑格爾是把『絕對理念』的自我發展看做是一切存在物的基礎和本質。照黑格爾看來，思惟就是現實的創造者。『由這與推演出來了全部費盡苦心的、常常令人望而生畏的結構：世界——他也許是那樣想或者不是——應當和論理學的體系一致』（恩格斯）。僅在馬克思和恩格斯把辯證法由黑格爾的唯心論的外衣下

解放出來、並且作為關於發展的學說繼續發展而創造了唯物辯證法的時候，辯證法總成了科學。馬克斯和恩格斯利用了黑格爾辯證法中的『合理的核心』，唯物論地改造了黑格爾的方法，不是把理念而是把物質的現實拿來用做發展的基礎。從這裏也就可以看出來：馬克斯主義的辯證論方法，在自己的基礎中是直接和黑格爾的辯證法對立的。馬克斯主義的辯證法，是最完全的、深刻的及由外表的片面性解放出來了的關於發展的學說。馬克斯和恩格斯所創造的、列寧和斯大林繼續發展了的辯證法，是關於自然、人類社會及思惟發展的一般法則的科學。（參閱『馬克斯主義的辯證論方法』條）。

辯證唯物論 (Dialectic materialism) 是關於

自然、人類社會和思惟發展的最一般的法則的哲學的科學，是馬克斯和恩格斯所創造的。列寧和斯大林所繼續發展了的馬克斯主義——列寧主義政黨的世界觀。牠叫做辯證唯物論，是因為牠對自然現象的態度，牠研究自然現象的方法，牠認識這些現象的方法都是辯證法的，而牠對自然現象的說明，牠對自然現象的理解，牠的理論却是唯物論的。創造了唯物辯證法，馬克斯和恩格斯把牠擴張到了對社會現象的認識上。歷史唯物論是科學思想最偉大的收穫。辯證唯物論和歷史唯物論，構成共產主義的理論根柢，是馬克斯主義黨的理論基礎。馬克斯主義『是整個世界觀、哲學體系，由牠論理地推演出來了馬克斯的無產階級社會主義』（斯大林）。馬

克斯和恩格斯是站在人類思想一切有價值的收穫上作成了這種前進的哲學世界觀，馬克斯和恩格斯的哲學先驅者，首先是黑格爾和費爾巴哈所創造的最好的東西，都經馬克斯和恩格斯批判地重行審定了。他們由黑格爾的辯證法中僅僅取出了牠的『合理的核心』，而拋棄了黑格爾的唯心論的外衣，繼續向前發展辯證法，對牠賦予了現代科學的形式。『……注意到人生，他們發見了不是精神的發展說明了自然的發展，而且相反，是要用自然、物質來說明精神』（列寧）。費爾巴哈的唯物論是不徹底的、形而上學的，違反歷史的。馬克斯和恩格斯由費爾巴哈的唯物論中取出了牠的『基本的核心』，並且拋棄了他的哲學中的唯心論的宗教、倫理的成

層，繼續向前發展了唯物論，創造了科學——哲學的唯物主義的理論。辯證唯物論，是最前進的和唯一科學的世界觀。馬克斯和恩格斯，而以後是列寧和斯大林，把辯證唯物論的規則應用到了工人階級的政策和戰略上，應用到了馬克斯主義黨的實際活動上。「如同哲學在無產階級中找着了自已的物質武器一樣，無產階級也在哲學中找着了自已的精神武器」(馬克斯)。依照列寧的說法，只有馬克斯的辯證唯物論纔能指示無產階級由精神奴役中的出路，至今全體被壓迫階級都是陷在這精神奴役裏。在馬克斯和恩格斯以後最偉大的理論家是列寧，在列寧以後，斯大林及列寧其他的學生們是唯一的馬克斯主義者，他們把馬克斯主義及其科學——理論

的基礎——馬克斯主義的辯證唯物論——向前推進了。列寧在自已天才的著作「唯物論與經驗批判論」中(這部著作是布爾塞維克黨的理論的寶庫)，因為和修正派及改造派堅決鬥爭，替黨保全了理論上的巨大財富，奠定了爲布爾塞維克主義黨的哲學的辯證唯物論。斯大林的天才的著作「論列寧主義的基礎」(參閱「論列寧主義的基礎」)及他的別種著作，在斯大林親自密切地參加下著作的「聯共黨史簡明教程」，更加向前發展了和充實了辯證唯物論和歷史唯物論。辯證唯物論是改造世界的革命理論，是革命行動的指導，「給了人類——尤其工人階級——認識的偉大工具」(列寧)。參閱「馬克斯主義的辯證論方法」，「馬克斯主義的哲

學唯物論』，『歷史唯物論』等條。

辯證的和歷史的重要性

(Significance of

dialectical and historical) 馬克斯主義在哲學

領域中的歷史任務，是把唯物論建築到『頂

層』。這是發見唯物論的歷史觀。列寧說：

『馬克斯和恩格斯，是由費爾巴哈而長大，

並且是在和那些手藝惡劣的人們的鬥爭中而

成人，當然對於唯物論哲學頂層的建築加了

極大的注意，即不是對唯物論的認識論，而

是對唯物論的歷史觀加了極大的注意。因此

馬克斯和恩格斯在自己的著作中，說『辯證

』唯物論，比說辯證『唯物論』竭力得多，

說『歷史』唯物論，比說歷史『唯物論』固

執得多。

辯證法、論理學、認識論的一致 (Unity

of dialectic, logic and epistemology) 在現代資

產階級哲學中，論理學——『關於思維的科

學』——是和生活沒有關係的。和這相反，

列寧唯物主義地闡明了黑格爾的這種主旨：

『思維的範疇不是人的助手，而是自然和人

類法則性的表現』。牠們不是思維的跡象形

態，而是人類全部歷史實踐在意識中的反映

。因此論理學和認識論不是哲學思辨的產物

：『論理學和認識論應當是由「自然和精神

全部生活的發展」中引出來的』。像這樣割

發了論理學和認識論之間的分裂的不正確。

論理學的範疇，本身不外是實際發展的因素

或人對自然認識中的因素、法則、形態的反

映，——『分出的階段（由自然分出的自覺

的人），即是對世界的認識，是幫助認識牠

和占有牠的網中的關結點」。因此辯證法的論理學是科學世界觀和革命活動方法的基礎。因此論理學和認識論完全一致，論理學也就是認識論：「論理學不是關於思惟的外在形態的學說，而是關於「一切物質的、自然的和精神的的事物」發展法則的學說，即是世界及牠的認識一切具體內容的發展，即是認識世界的歷史的總計、總額、總結」。可是客觀世界的法則就是辯證法，即是被一切物體所固有的矛盾所約制的發展，而且認識本身也就是這些客觀法則在意識中的反映：「辯證法也就是客觀世界的法則和認識的法則」。黑格爾早就得到了關於論理學、辯證法和認識論的同一性的天才結論。可是對於一個唯心論者的黑格爾，這種同一性是觀念本

身發展的結果。只有唯物論的反映論，才能提供論理學、辯證法、認識論的聯繫的正確定義：「辯證法是世界永久發展的正確反映」。像這樣在唯物論的基礎上證明了論理學。辯證法及認識論的統一。因此列寧特別竭力指出了這三種概念——論理學、辯證法、認識論——在馬克斯主義哲學中的統一，這三種概念，在目前的哲學中，是作為各別的存在來處理。他說：「在「資本論」中，採用了論理學、辯證法和唯物論的認識論（這不需要三個字，這三個字都是相同的）統一的科學，這是由黑格爾那裏拿來的充分有價值的東西，並把這種有價值的東西向前推進了」。

鐵器時代 (Iron age) 一般是在青銅時代以後

開始的。這時期人類已經進到半開化時代的高期，開始知道鑄鐵來製造勞動工具。自鐵器發明後，社會的生產力起了一個根本的變動，好些地方奴隸制度在這時得到很大的發展，都市經濟達到了相當的興盛。

二十二畫

權威(Authority) 人們在事業上或學術上因自己的功績或特殊地位而獲得的尊敬和勢力，叫做權威。

權力意志(Will to power) 這是德國哲學家尼采用以指示一種基本本能的名稱。他認為人們只能認識本能的或慾望的世界，而爭取最高的權力的意志，正是本能中的根本本能。動物也要征服或消滅其他種族，以增大自己

的權力，人類當然更要向着這方面發展。這是和他的超人主義一貫的理論。

權威主義(Authoritarianism) 即以宗教、習慣、思想、人格等使之權威化，而令人服從、尊敬、信仰。

二十三畫

變形(Metamorphosis) 昆蟲由蛹變為幼蟲，由幼蟲變為成蟲，這種變化過程，叫做變形。事物由一種形態變為別一種形態，也叫做變形。

變革(Reformation) 根本的改革，叫做『變革』。如『社會的變革』，就是把社會制度根本改革和更替的意思。

變質(一)(Degeneration) 顯露的外部與感覺

器官表現異常的狀態，叫做『變質』。如下顎突出，耳殼異常，多指，複乳，色素異常，陰陽性異常，多毛，發育不全等等都是變質。又，精神上呈現不健全的反常狀態，也叫變質。如多幻想，感情錯倒等，都是變質。具有這種傾向和現象的人，叫做變質者。

(一)(Transmutation) 指事物本質的轉變。

變化(Change) 一切事物都是處在不斷的運動和發展中，所以牠的屬性和本質也是時時在變化中。事物的變化是牠內部對立性鬥爭的結果。變化具有量的性質和質的性質。參閱『量變質』條。

變更(Modification) 是說與事物的本質，內部構造，規律性沒有關係的事物的屬性和狀態的變化。

變例(Anomaly) 是說現象出於一般法則以外的變態。

變態(abnormality) 異於常態的，叫做變態。

變化論(Transformation) 卽進化論，是論到生物變化的學說。這種學說指出了：現代的動植物種，是由於不多的、以前存在過的、和現在的種類不同的物種在長期自然歷史過程的結果中而發生起來的，變化論反對形而上學關於生物不變、發展在自然中不存在的表象。變化論在達爾文的學說中取得了根據。

變態心理學(Abnormal psychology) 是研究變態的精神現象的心理學。如精神病及各種反常的精神作用(錯覺、幻覺、夢幻、催眠、透視等)都是變態心理學的研究對象。

邏輯(Logic) 是研究思維的一般法則、形式及

範疇的科學。即「論理學」或「名學」。參閱「形式論理學」、「辯證法」、「唯物辯證法」等條。

體系(System)有系統的結構，叫做「體系」。

體現(Embodiment)一種事物的性質或精神依托別的事物來代表或表現，叫做體現。如「作品是作家的人格和精神的體現」。

體驗(Experience)自身所嘗過的經驗，叫做「體驗」。如某人參加過革命，即有革命的體驗等。

二十四畫

靈魂(Soul)在各種宗教上都認為是人身和肉體相對的一部分，牠是獨立存在的，甚至在肉身死滅以後靈魂仍可存在。哲學上是指生

命有機體的運動、構成「心靈」體驗基礎的特別實體。唯心論者把靈魂看做產生一切存在物的最初本源。二元論者把牠看做有着獨立規律性的實體之一。唯物論把牠看做心理經驗的總體，不過是物質的一種屬性。

靈感(Inspiration)音譯作「煙士披里綽」。是一種直覺的微妙的感情的作用。

靈物崇拜(Fetichism)是對個別的物體或對象(靈物)的崇拜；對這種靈物附以人類所不能理解的神秘的和超自然的力量。在宗教發展的低級和初步階段上，靈物(偶像)是信仰者的崇拜對象，然而一切宗教都無論如何不能脫離靈物崇拜——物體粗俗的偶像化。資本主義時代，對於是物質對象的商品、貨幣和資本也附以這樣的性質，(例如交換也

會替資本家創造利潤的性質)，牠實際上不是牠們的自屬性，而是資本主義生產關係的表現。資本主義時代，「人的關係是作為物的關係而表現出來」（恩格斯）。這些性質創造出來了商品的靈物崇拜，這種靈物崇拜在社會主義時代消滅了。

二十五畫

觀念(Idea) 是一個哲學上的術語，牠在各種不同的哲學中有各種不同的用法。一般所說的「觀念」，就對於某一事物或現象的觀念。所以觀念是客觀對象影響人的感覺器官而產生的肖像，是客觀實在物移植在人腦中加工製造的結果。

觀照(一)(Contemplation) 靜默地反省自己的

內心狀態的精神的過程，叫做觀照。(二)(Intuition) 即「直覺」或「直觀」。

觀點(Point of view) 即研究、分析或批判一切問題和事象的一定的見解的根據，如「形而上學的觀點」，「辯證唯物論的觀點」。**觀念形態**(Ideology) 就是社會的意識形態——

——一定的見解、思想、概念、表象的總和。政治見解、科學、倫理道德、藝術、宗教等都是觀念形態。全體觀念形態都是社會存在的反映。在階級社會中觀念形態也是階級的。牠表現和擁護戰鬥着的階級的利益。在資產階級社會中，「問題只能這樣提出來：資產階級的觀念形態或社會主義的觀念形態。沒有中庸的觀念形態，因為人類不能造成任何第三種的觀念形態，是的，一般說來，

在分裂成了階級矛盾的社會中，也就任何時候都不能有階級以外或超階級的觀念形態』（列寧）。觀念形態在社會生活和社會歷史中起着巨大的作用，作為社會物質生活條件和一定的階級利益的反映而發生的觀念形態，從自己方面對社會的發展顯出了積極的影響。前進的觀念形態服務於社會革命勢力的利益。馬克斯主義——列寧主義是工人階級的觀念形態。馬克斯主義——列寧主義，是工人階級革命地、社會主義地改造社會的偉大的思想力量。反之，現代資產階級的觀念形態却是反動的力量。在資產階級對工人階級、對社會主義的鬥爭中，牠服務於資產階級的利益。拒絕科學，主張唯心論、僧侶主義和極端反動主義，宣傳排外的愛國主義和人

種主義，——這一切都是現代資產階級和法西斯主義觀念形態的永不磨滅的特色。工人階級的勝利和社會主義的凱旋，就會撲滅營養着資產階級的觀念形態的地盤。除掉資產階級的觀念形態對人們的影響，是不能在自願和自動中達到的，而是要在和牠們作酷烈的思想鬥爭中來達到。

觀念實在論 (Ideal realism) 是唯心論的一種，牠認為觀念的東西同時就是實在的東西。牠所謂的實在的東西，不是說客觀存在的東西，而是說觀念中存在的東西。費希特得出了這樣的公式：『沒有觀念的東西就沒有實在的東西，反過來說，沒有實在的東西也就沒有觀念的東西』。這完全是唯心論。牠的主要代表是赫爾伯特、哈特曼、封德等人。