

6252  
社會形式發展史

陸一遠譯

54.4

387-0

上海

江南書店印行

1929

# 社會形式發展史

陸一遠譯

上 海

江南書店印行

1 9 2 9

# 社會形式發展史

1929 5 4 付排

1929 6 20 初版

1 — 2000册

版權所有  
不准翻印

每册實價大洋四角五分

# 社會形式發展史

## 目 錄

第一章 緒論

第二章 人類的起源

社會的原始狀態……達爾文論種類的起源……社會的自然現象

第三章 原始共產社會

人類是進化的社會動物……人類的社會組織……人類的生活……舊石器時代火的發明……一般經濟的性質及分工……團體的組織形式……

婚姻 ..

#### 第四章 血族共產社會

人類思想的發達……工具與語言的發展……宗教的起源……圖騰的發生

#### 第五章 氏族共產社會

這個進化時代的意義……新石器時代的經濟和技術……從舊石器時代過渡到新石器時代……前新石器時代……中新石器時代……農業與畜牧的發生……文化的形式……後新石器時代……考古學對於人類在整個石器時代關係的觀察……社會的婚姻等級……氏族之起源……男室之崩壞……父權氏族和私有財產……酋長，武士和僧侶的產生……統治階級與奴隸的發現……氏族社會的風俗習慣……婚姻家族及承繼權

……共產主義的殘迹……交換商業  
與搶掠的發生……各民族間的關係  
……生產地與部落……大家庭與封  
建領主……靈魂不滅的信仰與由來  
……男室是崇拜中心與男室崇拜的  
各種形式

## 第六章 封建制度

封建制度是發展中的一個階級……  
封建制度的必然性……封建制度的  
經濟基礎……農奴制與商業資本…  
…封建制度發生的條件與原因……  
氏族社會中的封建原素……戰士成  
為封建諸侯的經過……封建制度發  
生的爭奪作用……村落……剝削的  
形式……封建社會的分工……商業  
的發展……貨幣的發現……手工業  
與城市……商會與行商……資產階  
級的發生



## 第七章 商業資本主義

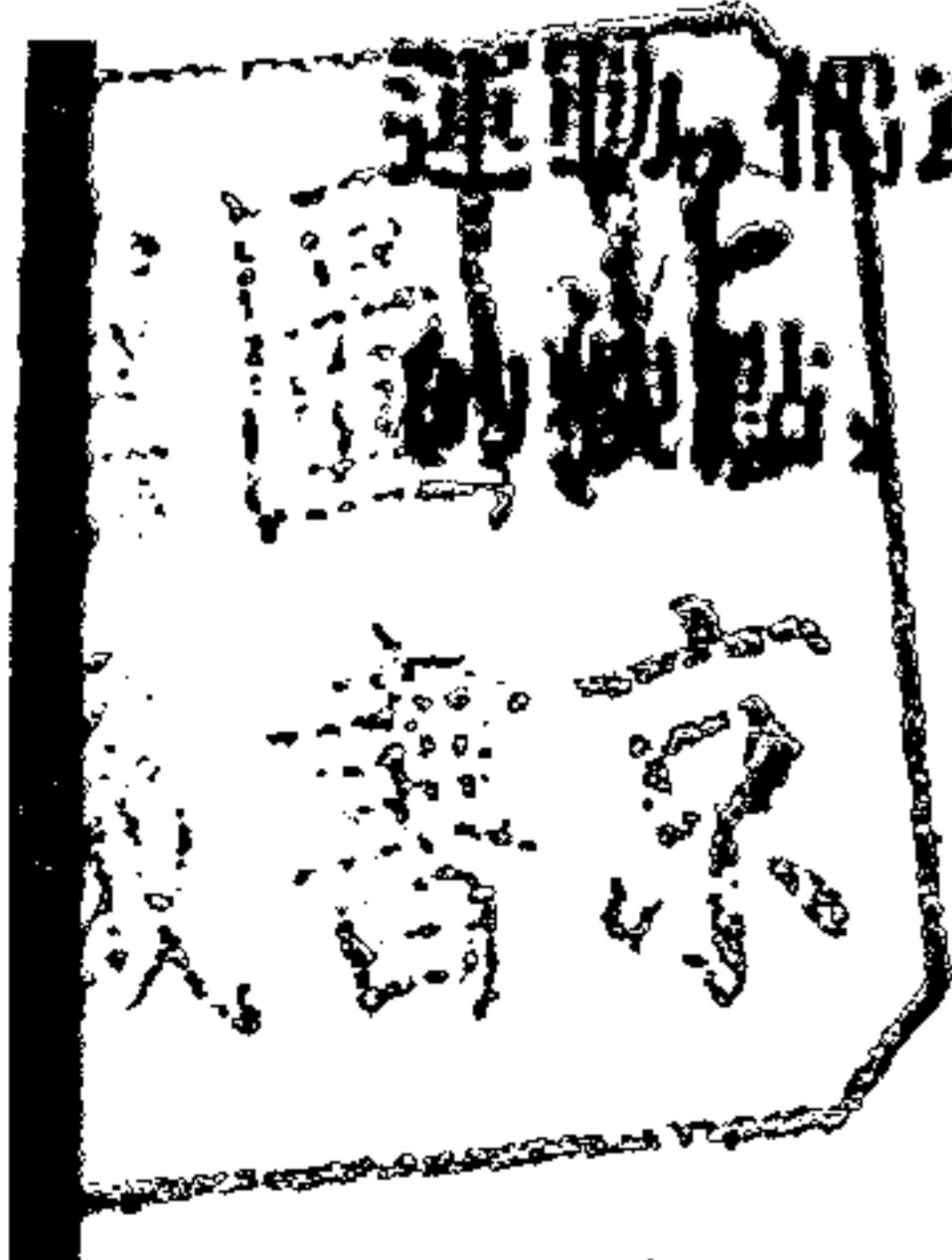
什麼是資本主義……城市在社會發展過程中的影響……城市發展的原因……居間的國際產業……城市聯合會……手工業的發展……地方市場與商業資本……商業資本在生產過程中之統治……自然經濟的崩壞  
商業資本主義社會的糾紛……科學發達的原因……科學與宗教……科學與生產的實際需要……科學的理想作用……商業資本如何促進科學之發展……國家……城市共和國時代關於國家的學說……社會主義的思想專制君主的思想……專制政體與孔教……商業資本時代的宗教……  
結論

541.4  
387-0  
2

## 第一章 緒論

(一)凡一個革命者，都必須有歷史的知識。但普通所得到的歷史知識，大部份都是關於英雄豪傑的行爲，皇帝偉人的事跡，換言之，普通所得到的歷史是皇帝的統治史，換朝更代的歷史，而非民衆的歷史，社會生活的歷史，社會關係的歷史。縱或這些歷史，對於社會生活和民衆運動，偶或提及，但他敘述的觀點，是統治階級的觀點，所以這些歷史，是一個階級的歷史。試

[1]



( )

觀這些歷史對於過去農民運動的批評，便可證明這話是確實的——這些歷史，對於過去一切農民運動，都認為是一種無意識的舉動甚或認為是叛逆的行爲。

其在中國，整部的歷史，不是研究歷代帝皇改朝換代的歷史嗎？這種欠缺不全而且是根據於治者階級的觀點，怎能使我們了解過去的民衆生活社會現象？階級社會是怎樣形成的？階級之間為什麼有糾紛？什麼是過去社會發展的動力？——解答這一切一切的問題，便是我們現代歷史學者的責任。

(二)階級鬥爭的歷史，延至數千年之久，階級的本身，是階級社會以前人類社會長期發展的產物。在中國民族四千年歷史以前，曾經數千萬年無史的發展；在無史的社會以前，又曾經由動物演進到人類的長期進化。中國的歷史家，敘述上面這種原始時代情形，連遍累牘都是傳說帝皇賢聖的事蹟，誇讚偉人開天的功勞，或簡直

否認這個時期的任何意義。西歐資產階級的歷史學，不久以前也像中國的歷史學家一樣，但他們現在却想曲解有史以前的歷史，因為若真正研究這種歷史，其結果就會證實現代社會制度，（私有財產）國家，家庭，宗教等的臨時過渡的歷史性，而表現統治階級所要的正是相反，他們要證明現代的社會制度，能永遠存在，證明這種制度沒有根本變更之可能。惟其如此，所以我們不能放棄這時的對原始時代研究歷史，因為我們更能了解舊社會制度存在與發展之根本原因，而消滅且變更此種制度正是現代革命運動之根本責任。此外，研究原始人類的歷史，尤其是對於東方的革命者有國際的意義，就是現在東方民族所經過的歷史時代，異常複雜，其中不但有進步民族不久才經過的時代存在，而還有原始時代制度的存在。

（三）我們研究歷史還有一個缺點，就是當我們研究中國歷史的時候，把其他各國歷史的

發展看作與自己所研究的不相關連。中國的歷史學家來敘述歷史的時候，只是說如何的由某朝代變到某朝代，由某皇帝變到某皇帝，美國由某總統變到某總統，歐洲由某國王變至某國王，同時只說這些皇帝，總統，國王，有何種的功業事蹟等等。這種研究的方法，結果每一個民族的歷史，只是自己的與其他毫不相關連的歷史。反之，我們在中國現代的革命過程中間，能看見這種革命鬥爭與西歐各國及蘇聯無產階級革命鬥爭有如何密切的聯繫，而且能看見這些革命鬥爭中之互相依靠的規律性，與歷史發展中之共同點。中國革命運動是各國解放運動之一部分。同樣中國的歷史也就是人類發展史的一部分。如若不研究，與鄰近中國的民族史(韃靼，蒙古，滿洲，日本)不知道遠邦的民族史(意大利，西班牙，葡萄牙，英吉利)不明瞭俄國與美國，那我們便不能了解中國內部歷史上的許多重要事變，而漢族驅逐苗夷及其他許多小的民族，元朝之

統治，滿洲人侵入，南京條約，馬關條約等，便成爲一些不明顯的單個的偶然現象。只有攷察每個民族發展的規律，並且將中國民族的發展與其他一般的——與中國接觸過的——民族的發展兩相對看一下，我們才能了解中國的歷史與國際情勢的意義。

(四)但是普遍的研究又很難。我們不能把許多事變的經過都詳細具體的敘述，因爲這樣的研究，非要費數年的時間不可，同時，這樣研究或致毫無裨益，因爲我們儘管詳細，而必不能注意到歷史發展的根本傾向；或者對於所有民族的歷史統篇研究起來，那必將重變了還要重變，如果我們有可能十分詳細的研究一般的歷史，那我們無妨把這個研究當作各民族發展經過之混合研究，前後，再攷究其中各民族發展之特點。這種研究固然是必要的，但因實際上我們沒有時間，我們的責任只在參究中國一國民族的歷史之發展，至於其他的民族史只有在必要的時

候，提到他一般的特點。此種一般的研究就是我們這個『社會形式發展史』。社會形式發展史是研究人類社會發展的一般的過程，社會關係變遷的一般規律，以及社會形式之更代。所謂『社會』，所謂『社會關係』，就是指人與人之間關係之總和（這些關係是人類存在必需條件），這些關係，首先是經濟方面的；其次由這方面所發生出來的，就是政治，法律，宗教等等的關係。我們根據客觀的標準（最重要的就是經濟關係）把社會關係各種不同的形式按次研究，即原始共產主義，氏族制度，封建制度，資本社會，社會主義的社會。實際上這些社會形式沒有如刀切蘿蔔那樣清晰，明瞭的。前一期的遺跡與後一期的萌芽彼此交叉是地理的條件與歷史上具體的事實所造成的，形式或欠整齊，進化的程度或有快慢，這些都是使上面各種社會形式不能分得很明顯的原因，而常常使歷史敘述非常複雜；但是詳細研究這些特點，是狹溢的歷史的事情，而非本

書的責任。

(五)我們研究人類社會的歷史須從原始時代着手；我們研究一時期的歷史，從什麼地方去取得材料呢？上古的書面的紀載，可以相信的，除非是這些事實的記載，是在這事實發生時候的記載。但是這種材料的來源到了封建制度時候就沒有了，中國的上古史如春秋之類在這一點上已經不能完全可靠，其餘的古書，都是在事變發生之後，甚至在春秋出世以後才追述的，因此在這些古書中，甚至在中國字體變遷中間我們能看見對古代的事跡是曲解了。同時這些解說，還未追述到上古的淵源，這個是研究歷史的一個材料出發點，也是最不可靠的一個出發點。第二個來源就是考古學（研究發現於地層中的有史前的工具，服飾等的科學）幫助考古學來研究的還有古代生物學及地質學。第三個來源，就是研究現代社會中的落後民族生活狀況的人種學。這些來源固然有其缺點，但是牠們對上古的



情形還能給我們一個概念，得到這種，自然不是我們研究中古及近古史有許多正確的書面記載可以作根據。

## 第二章 人類的起原

I. 在上面，我們曾經說過，我們要研究社會形式的歷史，必須要從人類社會的原始狀態開始。但人類的起源，他是沒有確定的日期，它不是像基督教聖經上所說密多斯 (Midos) 是世界的創造者那樣的神話，它也不是某天某時忽地裏發生出來的，所以我們要下它一個確定的產生日是萬不可能的事。我們只知道人類是從獸類經過很長的時期變化出來的東西，決不是

如中國陶唐時代(堯)的古典上所說，天地是盤古所開，皇帝是騎着古牛御着活龍而下降人地，來統治天下的怪譚。我們已經說過原始人類是極慢而且經過極長久幾千萬年的時間，從現在的猿類的習慣上及體格構造上漸漸的變化出來的，它與皇帝與活龍都沒有關係。

這種陶唐時代及僧侶們的神話，對於我們只有一點可取的地方，就是我們可以從中知道這些封建時代的諸侯及國王的尊嚴及宗教的威權和人民對於這些人如何的尊敬及服從等事。正在從事於打破封建思想的時候，於是乎發明了人類的科學分析，造出原始人類是從獸類變化出來的學說，這是我們首先要感謝達爾文的地方。在歐洲一直到資產階級勝利後，還有封建餘孽，這些餘孽對於資產階級的發展妨害不少；特別是那宗教式的偏使對於工業發展很重要的自然科學的進步受了莫大的阻礙，所以1859年出的達爾文所著『種的起源』一書，不但是對於

科學界作了一個貢獻，同時還給了反資本主義分子的思想上一個大的打擊。

2. 我們有何種事實來證明達爾文的分析以鞏固人類的來源是從獸類變化而出的學說呢？茲將最重要事實列舉於下：

我們看見人體中現在還有許多萎縮了的沒有作用的器官及設備，獸類還正在使作為保持生存必須的工具。從這一點看來我們就可證明人是從獸類變化出來的理論。在人體中失掉了的器官如下：尾椎骨，毛身的汗毛，盲腸等等。此外更有往往可看得見的特別的事件是：剛下地的小孩帶着一條尾巴，婦女們生出數個小乳頭，全人身長很密很長的汗毛等等。

不但是那成了廢物的器官，就是人體的構造骨骼的組織，肌肉及內臟的形樣，神經的系統，血液的循環狀態等也是與獸類相似。特別是在身體組織上最相似的：就是人類與高等猿類，我們不要拿普通方法相比，因為普通的方面無論

哺乳動物或有脊動物也都具備，我們只拿特別的方面來比，猿類血液的化學成分與人類極相似，並且還有事實證明人類的血與猿類的血完全不能溶化，這就是說人類的病症可以及可能傳染到猿類去。此外再從母腹中的胎兒發展過程看來，也可以保證人類是從獸類變化出來的話。黑克爾(Huxley)曾經證明過，他說所有在母腹中的動物界的胎兒，在它的最先的發展過程中總是從最下等的就是從它的最先的祖宗為開始點作一種進化的運動，它這種運動在人類也是一樣它進化的第一天是最下等的動物的形樣，以後變為較有高等組織的動物，最後才變成人類的面目，我們看剛下地的小兒往往保存着或多或少的前人類的質貌。

最後我們還有個確證，就是我們從地中發現了很多當時獸類及人類遺跡，(如骸骨)，這些遺跡都是歷史以前的東西，這些東西現在只在胎兒的形態中表現出多少來。據考究的結果他

是猿類的一種，並且比現在的高等猿類還與人類相近。在這裏我們就知道了一種很有趣的事，就是從前的哺乳動物中各種族的體格組織差別，沒有現在的獸類這樣大。（譬如從前已經死去的哺乳動物大多數都有五個很明顯的腳趾掌蹄，但是現在它的子孫的只有一個，有的有三個，至于沒有的地方只有些足趾蹄的痕跡）

3. 我們雖然不能對於人類的起源下一個確定的日期，但是至少可以作一個大約的規定，就是可以把人類獸類分離的時候，作為人類的起源，而又想作確定的時期，這不是不可能的，不過因為天然生活條件的變化使動物的體格組織也生了變化這件事，是費了很多的時間及進行又很慢，所以還是不下一個確定的時期好。

我們看有許多的學者對於地球上面的歷史，從沒有找出一個確定的日子。我們知道科學界只研究地上各種現象的關聯，因果，用比較的長度計算各時代的長久，（根據當時的地質情形

而分析那種是屬於那時代，就是說根據各地層的厚薄及其他表現，來規定各地層及各淤積經過了多少的時間才成立的問題，分析各遺跡的特別成分及特點而與另一種地層內所含的各種動物的遺跡相比較。)繼續最長久的地層就是地球的最古地層經過幾百年或幾萬萬年之後，才由極濃厚的瓦斯噴出，造成了原始的地面，這個原始的地面慢慢的生出來一種很堅固很厚的地殼，後來漸漸的冷下去，結果才發生海洋，以後再經過很久的時間地面上才具備了使簡單動物能生存的條件，從這簡單的生物變成複雜的生物，也要費相當的時日，從複雜的生物再經過比較很短的時間才出現高等的動物。

學者們根據這種的表現，所以把地面的歷史分成數個大時期，所以人類何時出現的問題，只能在最後的開以諾(Kaonoz)時期才起作用。這個開以諾時期再分成兩段，一段是第三石系時代，一段是第四石系時代，前者大約有 300—

700百萬年之久，後者的前大部分叫做前冰期，大約有 50—100 萬年之久，後小部分叫做後冰期，有2—2½百萬年之久。從學者們的著作，說在第三石系時代就發生了最下等的猿類，在其末葉才有高等猿類與下等猿類之分。照達爾文之推測，人類的最老的祖宗出現在第三石系時代的初期，但是這事還沒有確定的證據，達爾文不過給了我們一個對於人類先祖的假定的說明而已。1891 有個荷蘭醫生壽潑斯(Dubcass)在南洋羣島中爪哇島發現一種遺跡，(一個頭蓋骨，一個牙齒，一個骨盤骨)他並且說這種遺跡是似人猿的東西。所以以後在很久的期間中就把這個似人猿的當作了人類及現在高等猿之祖宗。至於這個似人猿，它有一個容積不少的頭蓋骨，但它是人類一樣的直立式的行走，它並且是一種雜食動物。不過這種斷定，因為對於似人猿是否是人類祖先這一層，沒有找到個確實的證據及說明的緣故，所以很容易被人所攻擊，譬如以



後一經在爪哇再研究的結果，就馬上發生了在地質時代第四石紀以前曾有過似人猿的疑問。就是後發現了第四石系時代與第三石系時代時期的似人猿的過渡狀態，也不能解決人類最老的祖宗的發生問題，因為所發現出來的狀態與人類不相近，而與猿類相近。但是總之人類的痕跡是無疑的在地質時代第四石紀就有了的。

4. 人類生存之最古痕跡就是他們所製造的工具，這種工具很難與天然石器分別。這樣工具在第四石系時期之初就已經有了，無疑的在第二中冰期層中已出現了這種工具，（這就是完全四個冰期時代及第三中冰期時代當中的四等石系時期中間）並且在這時代之初，人類已經達到比較高的進步；當他們已經學得製造工具時，同時也完全與獸類隔別了。我們所知道生長在最古的原始人類之遺跡，就是1907年在德國海登堡附近發現的嘴巴骨，這些完全人類的得顎牙齒可以證明指出這種一定的生活方法來，而不

是屬於旁的獸類的，這種下顎突出之缺點就可以證明他們的本身還未曾能說話的，又從那牙床的面積可以證明他們的營養是很粗糙的。

一個更晚的時期即是生長於第三冰期的所稱爲南得塔爾(Randetahl)人類之殘餘者，他是生存在第三冰期當中的。

第一發現南得塔爾人種的腦蓋已經是在1857年了，在當時人們還沒有對於這種發現之意義的概念，以爲這不過是得了風溼症的不幸之人腦。而在1907年有人在法國(Moyete)附近發現南得塔爾人類之骸骨。在1908年及1909在別的地方發現其他殘餘而後又得着許多發現，在現在我們已經佔有二十件這類人種的骸骨和腦蓋。南得塔爾人類和現在人類不同的就是他很矮的身體及更大的頭。他還不能十分立得着，他的脊骨還不能彎曲的與現在的人類一樣，他幾乎是直的背脊骨，所以強使他走路的時候有一點挺胸的姿勢，並且用他的手常常去幫助他的

行動，他有很低而凸的額突出如一張弓，又有平而凹的額骨突出的上牙，不十分發達的下顎與鼻孔，朝上翻的寬大鼻子，現在僅僅只能在小孩處找得着，又有寬大而又支出的下面部。南得塔爾所有的人都與猴子相像，並且有很多的毛把他蓋着，然他們是較有才分的人類，他能製造很好的工具，應用火物打勝怪獸，在他生存的時期他的腦子比最高明的猴子有更高明的發達，並且在同一周圍之中與現在人類腦子之分別僅僅是他的不十分發達的額及簡單的縐紋而已。這種人類不僅是比一切的獸類高，他們還有一定的社會組織與應用的裝飾品，並且執行一定的禮式以維繫這個種族生存之最末。

從南得塔爾人類到有更高組織人類的過程形式，在歐洲還沒有發現，可以說很明顯的決不會得。反之，有人於1927年在南非洲 (Rodeze) 地方發現人類的腦蓋比南得塔爾更高，有人證明這是與南得塔爾人相似。

南得塔爾人類在歐洲是從 (Golemardo) 埃及 (Kromalon) 族脫化出來的，(Golemardo) 族還保存他突出來的牙床及翹出之下顎的樣子，還有很明顯的記號，就是現在的黑人相像(Kromalon) 族差不多完全適合於現代人類之形式了。那腦子之範圍幾乎超過現在之歐洲人。

這樣的種族即是到現在人類過程階段的幾乎沒有什麼興趣可言了。除了很顯明的遲緩的思想進步，及表現出來的原有樣子以外(例如生毛等等)差不多與現代的無有什麼分別了。

5. 若是我們談到人類的起源，那末，我們就不要把一個最要緊的狀況忽視了，就是我們的社會自然現象。

社會是一個原始的，從自然所發生的現象，許多組織成立在各種不同的互相的關係當中。我們在自然社會中發現同樣的事實，就是人類的社會組織根本與獸類社會組織不同的，鳥類

蜂群，黃蟻，堆水獺的社會，野馬羣野鹿羣或者很聰明的猿類生活在自然條件上建築在適合于生物之上，牠們比較是固定的，并且僅僅在地質期之過程中，隨着自然條件影響之下才能發展。若只在他們的社會當中那就沒有發展的力量生存。反之，人類恰恰是相反的。雖然是沒有疑惑的，人類社會也是同樣的，它是從獸類，組織的形式發生出來的。

人類社會的發展，不是人類之自然變遷，也不是因為人類隨新的自然機關與設施而構成更高的組織；而是因為人們之關係互相變遷，并且很迅速的超過於在人類組織中所經的自然變遷。因之人類社會的特質與人類組織之自然變遷是無關的。所以牠的發展，對人類社會能夠從獸類組織變成一個人類組織，這是很無疑的重要。就是在人羣組織當中與其他一切所有獸類不同，是無論那一個都能表現他的發展的力量出來。然而從何處得來這種力量，怎樣表現他的

本能來，我們可以用簡單的一句話說：即是因爲有「人」與「獸」之分。

人類所誇者爲知覺與語言，較早是數量之區別而進之於質量之區別，同樣獸類之言語及知覺的不同，完全是經過社會生存而限定的。言語之複雜很明顯的僅經過一個思想的繁雜的關係，並且思想與知覺之繁雜，若沒有豐富的言語是不可能的。

若是我們想去分別人類在生物學上一定的特質，即是直接爲生存而奮鬥的關係，那末，我們就可以發現是直立的動物，並且不使用前肢爲前進動作的機能。我們常常聽說從手就可以辨別人類與獸類，這手雖是一個長期進步，和練習的產物，然而對於自己到第一階段的時候，它不是對於敵人唯一可怕的工具，而是收集食物唯一有用的機關，這可以從與猿類的比較中更明顯看得出來。

後來手肢發達的結果才變成爲對於敵人一

個可怕及有能力的東西，幾乎所有的東西獸類都以前肢作為防禦。氣候之變遷，與乎在世界其他仇敵。如葉沙樹枝穀粒等等的工具用途，譬如水獺使用前肢用較大的樹幹來建築堤堰等等，此外如猴類用棒敲着有空洞的樹弄出聲音來作樂。用石去打核桃，并同人們使用工具一樣。因此關於利用工具一項，在人與其他的動物中間起初也只是有一種數量的區別。但是在過去的期間中，這種區別也只是成了質量上的。工具之應用，漸漸從偶然變到一般和固定，并且在工作時用適用的石子來作自然的標準，工作的改良從這一時代傳到別一個時代；因此技術之進步，也走在不間斷的線上。

人類是動物之一，因之，也要說明一切與獸類之區別，如手與腦之變化言語之豐富和思想之開端等等，從這些說明中我們就可以知道人類為了進化，也是跑不出社會進化律之外。

### 第三章 原始共產主義社會

一般學者理想家以為原始人類是孤立的動物，在森林中過單獨的生活。此種臆斷，只是資產階級社會所特有的個人主義以及現代家庭的保守主義和利己主義之反映。在事實上，原始時代絕對沒有個人主義存在的根據的。在動物界中，有過單獨生活的動物，又有過家庭生活的動物：(1)低等動物，能適應於或種環境和食物，無需乎社會；(2)掠食動物，需要廣大的地方，供給食物，有了社會即難於尋食；(3)弱小動物單獨



生活，是它們防禦敵人的主要方法。現在的高等猴類，有的過配偶的生活，有的成羣集隊，結合於一時；但是此種猴類，只是由社會性較強的一種動物祖先退化出來的，而不是解釋原始人類的祖先的普通法則之例證。反之，就我們所知道的來說；原始人類的社會性，較強於其他的動物，絕無存在之可能；第二因為人類沒有社會，便不能製造工具，使它人知道工具與火的應用，又不能用人功舉火，促進言語的等等。第三如果人類的祖先，不是一種社會的動物，那末，人類社會，決不能在最短期內有那麼迅速的發展，人類發展時期與較短於他地層時期；在地層時期中，一般的動物的習性與本能，已有強大的變化了。

人類是社會的動物，而社會的本身又是人類現有實體的表證。我們已經說過，人類和自然爭鬥時，他是社會的一分子；與其他人類爭鬥時，他是某一個團體的一分子（如現代社會的階級）技術的進步不但變換人類對於自然的關係，

及其在自然中的形狀，并變換人類的關係與社會的構造。在變換的開始，社會組成的發展，對於人類和自然的爭鬥，所有作用，較大於技術的進步，人類以外的動物如蜂蟻等類，他們單獨的生活似乎同樣依靠社會的組織；而其成羣集隊的社會，又有不同的作用，但是此種社會，純然建築在生理適應的基礎上面的：第一因為自然解決了傳種問題，免除社會內性的衝突；第二因個體有天賦的特性，保證了社會的分工。高等動物沒有同樣的適應，故其社會形態較低弱於昆蟲。只有人類的社會較有高度的發展，其發展的基礎，又與昆蟲類不同。社會性強固的動物，不會再有羣體的結合，因為內部性的競爭，是使羣體瓦解；在不利的環境當中，羣體或至於全體消滅，例如猴類海猿等類。如果人類能繼續羣衆的結合，那就是說人類所處的環境，不是社會性易被消滅的環境，不然就是人類能解決蜂蟻類須由生理解決的根本問題如雌雄競爭與社會分工

是。人類怎樣解決這個問題呢？這個問題要牽連到人類社會的由來，及其與羣體的區別，因為在群體的形式下，此種問題，獸類是永無解決的可能的。

自原始人類的社會組織與其他高等動物的社會組織分別時的形式是怎樣的呢？這我們不能真確的知道，考古學所有的遺物，說明得很少；同時就遺物的本質說，年代愈久的愈少而愈不可解，尤其是人猿交替時期的遺物，久已絕跡了。現在沒有一個民族還在低等距動物羣體較遠或近的進展狀態中，因此欲研究人類最初的發展，只得在現代落後的民族許多許多事實中推想出來。結果引起了有興趣的許多科學爭論，因為事實缺乏常為唯心論者所曲解。他們根據古代人物的科學，為社會階級的制度辯護，並證明家庭私有制度，剝削行爲，信仰上帝，婦女被壓迫情性，及其他種是永遠存在的東西。所以我們研究原始的文化，必須注意到，比較人種學的材

料，大部分是由傳教士與販賣商人採集的，他們用自己的眼光觀察各種的現狀，曲解和誤解的地方是很多的。用馬克斯的眼光去研究這種問題的著作，非常之少，因為研究未開化民族的著作，現在還不是一個無產階級當頭的任務。關於哲學方面和封建時代的舊著作，敘述現代一切社會現狀的由來，更不可深信而無疑；在此種著作中大部分是沒有實事做根據的。那時的人種比較學，尚在雛形發展中，考古學幾等於零，正因為如此所以給了唯心論者無限的餘地。他們（舊著作）依據現代的和封建時代的形象，描寫古代的社會，作後人的模範。

要解決原始社會組織的形式是怎樣的這個問題，我們只能從原始人類的的生活條件及其與自然的爭鬥中，就是從他們的經濟狀態中研究得出來。考古學所告訴我們的，即是關於原始人類的的生活條件及其生存源泉這些材料。他描寫原始人類一種雜動物，如哥切爾必爾根（Guezo）

bargon) 人山, 牙齒, 顯然證明是雜食的。這就是說人類是一種雜食動物, 有時是食草, 有時是食肉的。他吃樹, 果, 根, 葉, 小動物以及大動物的屍體, 甚至食昆蟲與蠕蟲等類, 現在還有幾處的民族也是過這樣生活的。自然原始的工具是不能獵取大的動物的; 考古學却在人類初期的地層中, 掘出人類曾經吃過猛獸 (象, 犀, 野牛, 馬屍體的殘跡, 但是沒有找到人類火食生活的形跡。雖然在那些地層中找到人類的燒火場, 但這些燒火場, 只能證明那時的人類已經有共同抗禦猛獸的社會組織罷了。

上面所說的, 就是證明原始人類的經濟是採食的經濟, 採集的大部分是自然的食料, 無需勞力製造, 又無須為將來貯藏的。此種採取植物, 小動物以及昆蟲等類的『生產方法』, 自然不必需要團結的力量, 那時人類只知尋取食物就地用食而已。這樣, 人類在採食時期, 社會是不需的, 只有為自己保衛起見是在採取食料區域。

和呼號戲逐的時候，社會才有益於人類。所以在此種社會裏沒有勞働（就字的本義講）又沒有如其他動物所有的分工。

獵取獸肉的時候，情形便不同了。初期打獵或須沒有大的作用。但是後來，不僅打獵是需要團結的力量，即是在分食獸肉的時候，也需要各種形式的工具，和團結的力量，以及自衛的組織，保護獵取的食物，免得猛獸的襲擊。

人類進到食肉的程度，顯然是因為草食缺乏的原故，草食的缺乏，或許是氣候變化時令不調的結果。但在肉食的時期，必需要勞力的生產，技術和社會的結合。人類在社會中所以有與獸類不同的地方，是在人類能盡獸類所不能盡的職務。人類肉食與獸類肉食的不同點，又是在人類能用獸類的力是獵取獸類之肉，而獸類是用單獨的力量去獵取的。人類自進到肉食以後，技術日漸改良，我們可以從舊石器時代的工具形式看得出來，那時代的石器，完全是為打獵用

的。同時，人口的增加，也是技術進步的一個重要原因。技術愈進步，人類本身愈不重要，牠們與人類發生關係愈密切了。

此外，肉食的結果，還有性的分工產生，因為女子打獵，是一時間的職務。打獵愈進步，技術的意義更重要，而性的分工亦愈仔細。男子打獵，女子掌火，建築窗戶，免用去外力入。

這就是我們觀察原始人類生活條件的幾個結論。

從舊石器時代的遺物中，考古學只說明那時的人類是一個採食的人類。打獵不能算是一個主要的職務。

比較晚期的遺跡，證明哥切爾必爾根人是一個打獵的人種，他的吃肉量頗大，並給年老年幼者以食料。廣大的燒火地場，廚房中的殘留物，與獸奪取岩洞的爭鬥，都可說明原始時代的經濟與社會組織都很穩固，羣體的消費與協作已很進步了。當時技術是很幼稚的，打獵當然不

是尋食的唯一方法。大只採食是站在重要的地位，不過那時的採食的方法與現代的不同，因為現代的男子的勞動與社會的弱小份子，共有生產的職能，如管理灶爐，建築房屋製造工具等等。

最後新石器時代的社會，因為發展不均量，各有所別的地方，但此種社會主要的生產是打獵，他們有很進步的技術，打獵時使用弓矢，受領袖指揮的。但是他們打獵常常不計及需要量的大小，因此發生沼澤的恐慌缺乏獸肉的供給。巨象及犀牛等均為人類的獵取而消滅了。此種恐慌，促進捕魚的生產方法，作為打獵的副業，局部的婦女經濟繼續保存，但降為次等重要，這在男女葬儀的區別處，就可看出來的。還有保留着很有神秘意義的繪畫與裝飾物，這些又證明了那時的分工，已經不盡於性分配而已。

一般地說，舊石器時代的經濟是用採食經濟進到打獵經濟，再由打獵經濟進到漁獵合併的經濟。此後漸有勞動的有計劃的經濟生產，但



那時的勞動，還不是有固定性的勞動。只在需要緊急的時候，才去使用的。同樣，分工又漸漸發展，開始時只是性的分工，當打獵成爲按期職業的時候，分工更加仔細了。此外，男子間的分工更加顯明。男子分工，不僅根據勞働技術的區別，也根據組織性與社會性的區別，它不但與尋食物有關係，也與建築社會生活有關係的。

考古學雖然給了我們一些材料關於當時經濟的一般的性質及分工方面的根本形式，但考古學並沒有說及人類合作共居的形式之發展的基礎。至於原始人類怎樣永久維持社會與夫社會人口怎樣擴大的這些問題，考古學是不能解決的。因爲那時人與人之間除了留些生產關係方面的材料給我外們，另外的關係，完全沒有留下一點上古時代物質方面的遺跡。上面這些問題，我們只能從現代的野蠻人種（比較人種學）與動物，（動物學）方面去觀察，方能得到比較正確的答覆。我們已經說過，那時動物社會所能達

到的最高的社會組織形式，是沒有固有性與永久性的體羣。惟當時唯一的生產方法是採食，所以人類(或人類以前的)的團體，同獸類一樣，要組織非常堅固是不可能的。婚期(性慾衝動最盛旺的時候)常在一年中食物豐裕的時期，那時人類齊集在一個地方，爭逐雌性，因而引起情海風波的爭奪。所以原始人類在婚期中，四處雲集起來了，這在普通動物與低等動物中，亦有此種現象存在的。只有在這種『時而盈餘，時而飢餓』現象消滅和爭女子的習氣絕止後，社會經濟的生活條件，不至廢壞，團體組織，方能維持。所以此種社會範圍，因受天然生活條件的限制，不能擴大起來。為維持社會的生存，須獲得廣大的食料區域。此種區域是散在各處的，因之此種個體，自然也分散了。技術不進步，即使人類自然的團體，也需要廣大的採集食料的區域。因此，團體內的組織，還不能脫離動物組織的形態。每一個團體，佔領了一塊區域，好像動物一般地，就牢

守這塊土地，不使敵人侵入了。

那麼，這種社會怎樣向前發展？使我們把以後人類發展的現象，（這種現象，我們明瞭的比以前最原始時代更清楚些）研究一下，我們就可看出有兩方面：第一社會人口不斷的增加；第二這個社會漸漸分裂為許多小的民族團體，最後發展到夫妻家庭的組織。第一個發展方面的基礎，我們很容易知道的，就是技術的進步，在同樣大的食場或區域可以養活比以前多的人口，所以社會人口可以向前擴大。第二個方面的基礎怎樣呢？那時還沒有社會分工，一個社會分裂成為許多民族團體時，並不是各個團體從事於不同的生產，或生產不同的物品，以後互相交換的，實際上各民族團體有經營的生產是一樣的。至於各個民族間的關係，按着一定的規約，雙方（民族間）可以互相通婚。這種規約的內容與原則，並不是根據改良種族，增加子息，亦不根據于通婚者雙方的感情若何，性情若何等等。這樣的

條件只有近代的婚姻才注意到的。我們在這些氏族看見唯一的始終不變的原則，就是在一氏族範圍裏，絕對不准有『爭奪女子』的行動的。某一團體裏的男子是不許與其自己團體中的女子結婚的，但與其他的團體中的婦女，却可以發生性的關係；技術愈進步，人類的社會組織愈擴大，則這些規則，亦愈複雜，即男人之從可能的競爭者的數目中被除外者亦愈多。然而這種規則並不顧到個人的利益，也担保不着什麼個人利益，它只是團結整個的團體，並不許其有團體的或個人的關係。正是因為這種的血族制所以不必按照母系或父系組織。血族制的組織乃是按照一定的團體，（看是屬於某個一定的團體）。因此小孩常不與其母親或父親相同居，而另歸一個旁的團體。由是，人類有了一個團體的界限；縱然人類中發生爭奪婦女事實之可能，亦可藉此使這種鬥爭不致危及整個社會的存在。在動物羣中，這種危險是不能擔保沒有的，動物

羣中的和平，常有被擾亂的時候，因此這是動物進步爲人的障礙。由是人類用他自己製定的婚姻法則，替人類社會解決了一樞問題。這個問題在蜂蚊羣和螞蟻羣中只能用生理解決的。

究竟這個法則——雖形式異常簡單——在人類社會中是不是極原始呢？或在這種規則成立以前，是否還有某種其他狀態呢？這個問題至今還沒有解決。據我的意見，這種規則的成立，比其他一切應該都是早些；然而在現在的科學界中，還有另一種其他的見解，認爲其初的時候，在人類社會中，因爲相互圖存，通力合作的緣故，所有專門佔取女性的傾向，已早被社會的才能的發達，驅逐殆盡，因此在人類中，爭寵的事實差不多完全消滅，人類即從此開始彼此在一種紛亂的性的關係中，換句話說，即在亂交狀態中度生活，社會的才能的發達有對於爭奪婦女有和緩作用，此種普通的意見當然是很對的，不過這種亂交狀態的存在設想是否正確，——

據我看來，——是很有可疑之處，因為我們實在明白，人類在原始時代即已大部分解決了這種衝突，（這種衝突在動物界中是已經過了不少的時代，在一個很長很長的時間中養成的）那末，究竟有何種社會的必要，能使人類往後形成這種複雜的規則呢？這種複雜的規則，比起亂交狀態來，是足以限制社會同性的範圍的。因此，亂交的學說使我們沒有法子解釋一種很重要的現象，這種現象我們在很低的現代的民族社會中，各處可以看見，這就是『外婚法』（Ekogamy）換言之，即一種限制婚姻的規則。（譯注）

（譯者注）：Exogamy 按字的意義說，是『外婚』意思。在許多民族中有種禁止與母族女人結婚的風俗，即叫作（Exogamy）

此外還使我們不能解釋一種其他的現象，因為在文化程度低的人類社會中常分有『年齡團體的界限』。這譬如在奧洲黑人社會中，小孩和半成熟的青年人都是屬於女性社會，并且男

子有許多所有的權利，他們都不能享有。到了春情發動時期，才用種儀式和試驗將他們引渡到男子社會中。這種風俗的遺跡我們在一切文化程度高和很文明的民族中，還是可以發現。

站在亂交說的立場上，這種現象是很難解釋的，但是如果我們假定未曾有過亂交的狀態，假定由獸羣狀態進爲人類社會的地步，就是採用限制婚姻法，那這種按年齡分團體的現象，就比較容易解釋了。這正因爲社會上的一部分成年男子受游獵時代合作的傳說影響，有保持社會統一的責任，同時那達到了春情發動的青年人，却常因爭奪婦女有分裂社會的危險。所以這第一條禁例，就必得趕緊制定出來，而極力使之傳緒後代，而防舊有獸性的勃發。在這條規則的傳諸中，還含有原始社會的教育的極重要的任務。我們正是要這樣來解釋這種年齡階級的制度；這是一種教育的制度，年長的男子的權力，就在沒法維持這種社會的規則并正引渡成年的

青年時，使其重視此種規則，同時組織批評的『考試』來審定青年人的定性，及其服從這種社會規則的能力。

7. 在原始社會中，所有現在人認為最親切的任何個人主義都是少有，更找不出任何私有財產的觀念和表現。在原始社會中只能說對於採食的區域有一種一定的限制，有一種有條件的有暫時的分別，如有違犯這種限制的事實發生時，常與鄰人共商解決之。除開此種社會財產的現象外，我們還可以看出一種事實，即是利用工具的人常是這個工具製造者。這種事實之發生，（絕不是由於私有財產的觀念，因為這種工具既不可以出賣又不可以用任何的方法轉歸他人；即使在這個製造工具的人死了以後，牠仍只是她的本質的一部分。他一方面（如果這種工具可以被一個傍人利用時，便直截了當的劃歸他用，毫用不着某種的困難手續。我們可以說工具是個人的財產，而這種財產大半是為傍人所用不



着的。生產也是和消費一樣，帶有共產主義的性質；因為並沒有根據財產權的個人的佔有，同樣並沒有某種財產的存在。這在現存一切民族和古代原始人類的遺跡中都有很多例子，可以證明這是絕對的正確的。然而，這並不能說，在這種社會的分子中間，是絕對平等的。在遊獵時代，分工是按性的，關於食物的分配，在男女中間已有了一種不平的現象。婦女和兒童只能從男子的獵品中得到極壞的一部分，同時在被迫的時候，男子是可以從女子收取的果實中取得平均的一部分，或至消費一部份的。自從男子中有了分工，也同樣有與此分工相適應的分配物品不平的現象。最後在社會的『特權』分子的需要滿足以後，一切其餘的人（有特別的『達布』（Tbao）幾個很少的例外）都有平均參與食餐的特權。在這種社會中，『權力』是由一部分『最年長的人』——擁護傳說的人，實際經驗的代表者，精通世故的老頭子——所掌握。一切男子（在或

種情形中，甚至社會全體分子)都得參與最簡單的，同時責任最重的議決。社會法則愈是隨着社會情形而歸於複雜，愈是與純粹本能的獸性分別出來，愈是成爲一種覺悟的產物，(社會法則實在需要社會保護人，有一種大的個人的經驗，有一種好的記憶和智力。)則愈將從那年長的人中間，分出一種專門家，頭目，明哲人和法師來。(英人譯澳洲黑人這種號稱爲馬奇亞，即大師傅的意思)。

## 第四章 原始共產社會

原始人類思想的發展，與自然的生活條件，與初期打獵技術的發達及種種社會的變遷，有密切的聯繫。在原始共產制度中，社會組成員，僅有長幼男女的區別，與性的分工。

人類受自然社會的影響，改換其天然的形體，成爲精神生活的物質基礎。人類後肢漸失去抓爬的職能，而習於實地的行動。此種後肢抓爬的特性，在未開化及已開化的民族的新生嬰兒身上，尙有形跡可尋。人類後肢變動的結果，

形式身軀直挺與胸部突出的形態，行動的機能變動，技術進步，一切工作均由手來操作了。手部發達，直接影響於腦部；左右不平均的發達，其左右腦部的發達有相互聯繫。最後，人類頭部因技術與手部的發達，解除了攻掠和用力的職務，但獸類尚以鼻端（尤以顎骨牙齒為最）作攻掠的使用，頭部直挺，筋骨失了支持的作用，腦部更有發達的餘地了。此種形體的特性，足使頭部的器官與腦部的兩部更能發達和擴大，而尤以前額為最。此外人類的天然嗜好，也發生變化。肉食雖然增強，卻沒變成肉食的動物，又沒有單調的生活，反之，打獵的生活，更加鞏固了人類的社會性及其社會本能。社會本能發達的結果，使人類的獸性和『反社會』（Antisocial）的衝動完全消滅。這樣看來，社會性的發達，是人類思想發達的一個主要原素。

人類在動物形態的時候，所有原始的工具，已足推定當時人類的社會本能與傳達方法有高

度的發展，初期人類的聲音同其他動物一樣，他們發音的目的不僅是一種相互的招呼，而大部分未必與尋取食物有直接關係。他有自衛的和傳種的意義，例如引起雌雄性的注意，傳遞羣體遊戲的快感，發生遇險呼救，集族分食與驚嚇敵人的起號，此種呼喊的聲音，便是語言的起源。因為人類有發達的技術，打獵時有羣體的活動，所以構成了感覺的新境界，和語言的需用，然此種現象則為動物界所無。因此人類與動物比較，人類各種不同的語言字形，當有增加的必要。我們尤須注意到在各種環境中，人與人傳遞的方法，不盡藉聲音一種，還有效仿與姿勢的應用，否則，對於現代的民族語言，將無從了解了。

原始人類的語言，多半是行動的表演，較字的本文尤很切實，因之，只有在某一定的環境中，才能了解某一定的意義，他（原始的語言）不是由單獨的具有一定的意義的字，或是由合理組織的字聯成的，而此種認的需要，又是依姿勢和

環境的變化而變化的。

此後因技術的發展，行動的差別，和勞働習性的固定，所有字語，遂有一定的意義（字根）形成，因此人類的社會，各有不同的語言，但在社會羣體發生密切關係的時候，才能形成普通的語言。現在在落後民族中，或在新生小孩中尚可看出此種語言進化的特性。

原始人類語言的發達，對於社會生活的複雜化，有很大的意義，因為要把日常經驗和社會生活的法則傳授給後人。但這些經驗和法則，並非由自然界直接付予，而是由整個的人類一代積累而得的；因為要保存這些複雜化的口傳，所以在原始人類發展的階段上，需要上部的發達，以及多量享用所得的各種方法。自然，原始人類不會妙想天開的創製他們的『法則』，但因簡單的使他們的青年人知道：——重要的條件，恐怖與尊敬的感悟，更需用要各種靈巧的才能，以及『戲劇式』和『演說式』的伎倆。只要有這些，便

足支配全人類了。

語言是如何發達的，我們固不能十分真確的知道。但是毫無疑義的：在涅金爾達 (Niger-tan) 人類的時代已就常常使用語言。這只要一看他們顎骨的構造，便可證明。至於扒萊歐粒特 (Pareolet) 人類的時代，並且有許多人羣會用的語言了。

然而當說某種要事時，他們的語言還不夠用；非有別的附加的方法，不能表現出來。於是他們繪畫豐富的和戲劇式的複雜的行動，遂應這種要求而產生了。

語言成立以後，人類思索的能力也漸次發達了。按『思索』不過是一種沒有說出的語言罷了。動物因為沒有了思索，所以固定的事物和行動，亦不能用語言去象徵。然而，人類思索的才能，並不完全和說話的才能同時發展的；而是在人類能說話以後，才開始有了思索。思索不一定就用口說出來，倘在某種情形之下，用不着要說

的時候，他還能保持在腦子裏邊。亦猶之乎動物有阻止他們自己的無意識的舉動，——假使這種舉動於他沒有益處的——的能力是一樣的。人類所以有此種保持思索的特性，是因與社會組織有切密關係的原故。在普通環境中，動物幾乎不能阻止情感的表露，因為他們都是直接被感覺所衝動的，這一點，在新生嬰孩中，也可以看得很多的例子。現有的野蠻人種和小孩們，他們的感覺比成年的文明的人種為快，而且不能阻止其直接的衝動。他們同動物比較，相差亦沒有多大。在人類社會開始進化時，此種無規則的表露情感，是一件不可免的事實，如使原始人的行動有礙於共同利益時，他并遭衆人的唾棄，這樣遂能使全社會的組成員，養成維持紀律的習慣。所以當原人表露他的情感時，如與全社會的利益有妨礙，社會必使之習於阻止語言的發表。但同時社會的習性，也有重大的作用。此種社會的習性，社會生活的法則，男女間禁例，都



是使人類感覺不至因本能衝突而有害於表露的現象，人類的理智生活，也是在抑制感情的結果。從這一方面發展的結果，足以形成成年『階級』的思想。青年人須參加一切社會的集會，受年長者指揮及其思想上的領導。

原始人類的思想是怎樣的呢？它和近代的思想有區別否？

這些問題，我們不能直接的回答，但是根據近代的野蠻民族來研究原始思想的方式，或是考察古代文明的痕跡和分析兒童的思想，就知道和原始人類的思想界有莫大的區別。原始的思想有下列幾種特點：

(1) 只有象形的和具體的而無抽象的能力。此種具體的思想，在很不開化民族的語言文字中，可以找到很多的證據。即在開化民族的身體內部，還留下不少的殘餘物，但他們尚未曾注意到此種殘餘的由來。

(2) 原始思想對於各種現象，缺乏因果聯繫

的認識，不能說明某種現象之所以發生的起源及其原因。譬如下雨，原始人類和近代野蠻人一樣，決未想到雨是某物某人造成的。原始人類對於這種事實，簡直和小孩子一樣，沒有明瞭的解釋，同時也沒有嘗試去解釋它。他們以為這些現象純是偶然的。各種現象之表面的和暫時的連繫，就形成一種不能了解的聯想。

(3)缺乏自覺，是原始人類思想的特點。人類和自然，——特別和動物界，差不多沒有分別。他不以為自己是下等動物，他以為動物變化和人轉變為動物，是完全可能的。另一方面他又以為一切動物，也有思想和言語的機能的。

以上幾點思想的要點，與近代野蠻民族的思想毫無二致，特別是野蠻民族保留着的傳說，他們自己也不知道此種傳說是與原始思想有聯繫的。此種在邏輯範圍以外的思想，可稱之為邏輯以前的思想。我們必須注意到原始思想是非常守舊的。要使他發生重大的變遷，非有數千年

的時間不可。這些遺留下來的思想，現在還保留着，只有用人的思索方法，才能使它腐化。在歐洲和北美洲的地方，尚有許多的傳說遺留下來，至於它的產生時期，則當是古巨象和犀牛還在的時代。後來因人類社會技術的發展，思想性質，漸生變化，他們不以爲自己是下等動物，消滅了從前的萬能觀念，注意到認識的作用了。語言，思想和行爲，是人類用以制服自然的工具，人到領袖地位，一切動物，都要受他的支配了。

什麼是原始人類的社會意識？什麼是他的觀念？他們有法律，宗教和『國粹』否？這些問題，我們即刻可以回答說：這是意識的方式，在原始時代，是沒有存在的，因爲原始時代社會，絕對沒有此種意識的基礎存在。然而原始社會，已經有了社會的精神生活，只有在此基礎上，才能形成將來階級社會所必具的條件。在原始社會裏，人與人的關係，並不是私有財產的關係。人類社會是和自然相對立的，每個社會份子，都親身與

自然直接鬥爭。社會組織，是適應和改進這樣鬥爭的方法，在這種爭鬥中，人不過是社會動物的份子，參加社會活動而佔得優勝地位而已。所以在原始社會裏，只有共同的法則保障全體，所謂個人利益是沒有的。這種共同的法則——Tabo——含有絕對的性質，而沒有真實的理解和動機，它只是適於新環境的意思之一種，而為動物羣類中所沒有的，這種 Taboy 雖然不能均等支配全社會的所有份子，但它的目的也不是用來保障私有財產權的。在這種情形下，原始社會只是共產主義的社會，他們完全不知道有什麼私有制度。在文化幼稚的民族中給我們不少關於原始共產主義社會的殘留物，比較更文明的，如『旅客交誼』的形式，及其他風俗，都是和私有制度原則相矛盾的。普通糧食分配雖有不均等的現象，但是不均等的原因，只是在自然分工和天然消費不同而發生糧食缺乏的原故。在這種情形之下，社會發展，成為極堅固的人類同居。

什麼「屈服」「忌憚」等等，是絕對沒有的一回事。

原始社會，既無法律，又無宗教，現在所講宗教，藝術，科學觀念，即原始人類用以對付自然的實際關係罷了。起初，人類與動物，同樣獲取自然產物，毫無分別，以後應用各種工具，如思想語言，才能戰勝動物，打獵時，應用語言記號，免除危險，并應用記號到各種現象的聯繫中去。因此，社會中每一分子都是賢者能者，特別是一般年老者，他和自然爭鬥最久，積聚經驗最多，有特別的能力，彷彿成爲魔術家一樣。普通，原始人類，以爲這種有能力的人，能驅除疾病呼喚風雨，迷引野獸，準備射擊，這些有能力的人，在死後葬埋時，常加以某種方法，使死屍與其他物件，不與生人發生任何影響。人們雖未想到死後的生活，但已有葬埋存在——對於死者的安置，如入殮時，消滅他所有的工具，或吃了屍體的一部分，以圖在社會上保存同死者生前一樣偉大的能力。我們在涅金爾達人群裏面，尚

可找得相似的葬禮。以後漸漸想到死後的生活，並相信把人的手和足纏結埋葬起來，死人便有力量，但同時因食肉恐慌，動物缺乏的原故，舊石器末期的魔術，曾得了一個旺盛的機會。這在各種圖畫和彫刻中表現得很明顯。那時，並沒有什麼上帝的認識，和個人祖先的崇拜。人類發展到很高的時期，才有崇拜個人祖先的行動。近代科學發現了一種動物祖先的標記，即『圖騰』的原始，是比較人種學與古代文化史中最難了解的一個問題。原始人族常以為每個氏族，是由于某一種動物類遺傳下來的（如鼠貓等）他們以為他們的祖先曾下過命令說：每一個『圖騰』下的人，不能與同一『圖騰』下的人結婚。我們要解釋這種觀念的起源，是很困難的一回事。原始人類的思想是一種沒邏輯的思想，這是很明顯的，然而『圖騰』在原始人類的社會又是一種很普遍的現象，且和婚姻的風俗，禁例種種複雜的典禮，有聯帶的關係，這又是無可疑惑的。所以我們要研

究「圖騰」發生的起源，只有在社會法律的起源中，在原始人類的心理中，可以看出原始人類中的「圖騰」觀念，並不是一種崇拜，因為他們對於「圖騰」的認識，與普通神的性質，毫無聯繫。「圖騰」不過是一種特別的象徵，其作用不過在某團體的人，依照此表準去結婚。並且每一種人都有其各自的標記，以示區別。原始人類，除用具體動物的形狀，來區別各種團體的不同外，更沒其他的工具來做區別的工具；他們不會記數，只知道某一團體的存在條件，因其特性所在，不能不與其他團體發生分工關係的這些問題。

## 第五章 氏族共產社會

社會進化的兩個階段，—— 氏族社會比較原始共產主義要好研究些。這是因為 1，差不多所有現存的原始民族還都處於氏族社會的種種進化階級上，2.『文明』民族的過去歷史亦同樣建築在已經消失的氏族社會上。這種氏族社會的遺物在宗教方面，習俗方面或傳說方面等所找得的，雖然是很零碎，很晚近的，但為數很多，並且在紀念像的碑文上面也反照出來。文明民族只能以現存的原始民族看為他自己民族，因



爲一般考古學的發現，都證明現在之所謂『文明』民族與落後民族之間的區別只是由于前者進化快而後者進化慢的結果。我們現在在許多文明比較低的民族中還可以看見一種社會生活形式，這是文明民族在有史以前二萬或一萬五千年間，已經不斷的消失了的。一般資產階級學者常常認爲這種社會生活形式是這些『野蠻人』——這些『卑鄙東西』所固有的天生特性，好像這些『卑鄙的東西』夾在『真正的人類』（歐洲殖民政治家）中間本來是有名無實。

這第二個時代——氏族社會時代——若與能用粗的石器並且用遊浪不定的原始共產主義社會比較起來，時間要短促的多，差不多還佔不到第一個時代的時間的十分之一呢。然而因爲在經濟方面，在社會的構造方面以及在人類的覺悟方面都有很深的和很複雜的變化，所以它比第一個時代什麼都要豐富多了。

我們要研究氏族社會，不僅是因爲它可以

替我們解釋現存的文化很低的民族的社會生活和文明民族有史以前的生活，並且還因為它可以替我們解釋歷史的階級社會所有的一切主要組織的由來。財產，家庭，宗教，國家——所有這些組織的發生都是由於民族社會的解體並分成許多階級的結果。

氏族關係是成立並發展於新石器時代中，它的破壞大約是始於應用金屬器具的時代。新石器時代它最重要的經濟特點即已『專門佔取的經濟』過渡到『生產的經濟』，並且這種生產的經濟，已在固定的生活和經常的勞動之基礎上發達起來。

我們知道，在舊石器時代結局的時候，生存競爭的事實是非常厲害了。隨着氣候的變遷，氏族中間也有了一種移動，這譬如南部的種族會由酷熱的中非洲遷往北部的海岸，又如地中海沿岸的民族復向歐洲中部遷移，結果消滅了舊有的種族。同時因為此時的人口非常稠密，技術

非常進步，加之生活質料又異常豐富，所以人類的住所亦有了相當的『固定』，工作程序亦因之有了相當的秩序和規則，這在歐洲一方面自從冰山消失以後，因為受了各個季節溫泉擺動增大的影響故更加固定起來了。

前新石器時代這種事實亦可作為前新石器時代的特點。起初，經濟還完全是佔取式的（行獵捕魚）在沿海一帶已有衰替的表現而回復到採集式的經濟行爲（收集軟體動物之類）然而巨大的廚房裏的廢物堆却足以證明此時差不多已經完全定居。石器工藝各處都經讓替。小的和極少的石器——有時甚至沒有可以製作的——可算是這個前新石器時代的特產。木器的應用已很普遍，浮船以及用樹皮和樹心合縫而成的小艇的利用已是從此時起頭一次的發生。這個時期的最顯著的特性——雖然不是各處如此——要算是馴養狗類。除公開的牧場和洞窟以外，此外還有不少的小的茅舍。所有這些技術的

性質都足以確證此時人類已經定居，職業已經固定，勞動行程已經有了秩序和規則。

中新石器時代只有人類已經定居，在中新石器時代（約在我們現時以前 12—9,000年）才完全發達了完全新的經濟特點，這種特點可就是後來後新石器時代以及廢用金屬的時代的基礎。在中新石器時代的技術中，琢磨的工作還很希稀少，然而製造石器的技術已有了很大的進步。有幾個地方，甚至發現有從地下掘取粗的燧石的井洞，同時除小石器具外，還可以得到很大的石器以及精製的一部分還加了琢磨的器具和工具。骨器製作業重新發生。陶業亦已開始。這時更有了好些新的工具如鏟鋤等是。建築業和製造業的進步尤其可觀。并且經常的開墾事實也非常多。但是最重要的變動還在發生了園業和牧畜。

農業的產生——人類幸虧有了婦女的採集食料的經濟行爲，隨着發生了園業。園業發生的

原因我們可以這樣解釋：因為人類既已有了固定和半固定的生活，他便將已經收集的穀物和果實，保存在地上，作為儲糧，因此可以常常看見種子在地下發芽的事實，便因起了人類經常農事的思想。原始的農業只有剷除雜草，用一根棍子或一張鏟鋤等將土掘動過來，再行種植，如果不是男子的職業一天一天的衰替，迫於不得已，而必需參與農業時，農業始終只是婦女的事務。起初男子參與農業時所担任的工作還只在砍伐森林和耕耘地土，其他一切的工作還是由婦女照管呢！

畜牧的發生——關於畜牧的發生曾有很多的假說，其中只有兩種假說，值得我們提起出來。在或種情形內，人類的社會也許與畜羣生活在一種相依為命的狀態中，人類必需跟隨畜羣而遷徙，這譬如今日北方諸地那種馴養鹿類的人們的情形一樣。然而除人類外，在其他動物，我們仍不能找出有同樣相似的情形。還有一個最可

哀?的假說,就是多牧畜類的馴養,起初只是偶然的,只是捕捉動物的幼子來供給娛樂,并無半點經濟的目的含在裏面。但無論如何,它總與行獵時有關係,它的發生,總不是由於經濟的目的,像後來一般文明民族的畜牧情形一樣。馴養動物并不是因爲農業方面的需要或取乳而發生的。起初,除狗以外,并没有家畜作行動用。畜牧最新的動經濟意義只能說是在乎它能供給肉和皮子。講到這裏,畜養的家畜還有兩個條件才能辦到,第一有其他的經常的并且很豐富的生活資料,能使人類不必在一定時間內屠宰家畜。第二必需有了經濟的習慣,一方面有計劃的來整理肉類的消費,他方面很嚴格的去防止過度的屠殺(像新石器以前盡量消滅田野間的巨象和其他大動物一樣),總之,在畜牧發生以前總有了相當發達的農業。

鄉村隨着農業的發達,人類的居住也是一天一天的固定起來,作成許多的家宅(專爲簡單

的家庭和複雜的家庭住的)的鄉村便成了中新石器時代的一個特有的現象。農業,牧畜,鄉村,——所有這些都是表示在社會的建設上有了很大的變化。

文化的形式——考古學家按照陶製紀念碑上的花紋形式中將新石器時代的文化分爲兩大種類:一爲東方文化(爲五彩的,亂雜的)一爲西方文化(是有章法的),東方文化所通行的地域是一直從歐洲中部直達日本,新石器時代文化中心點,當新石器時代在西方要算是小亞細亞和非洲北岸,同時因爲前新石器時代『地中海民族』的傳播以及中新石器時代該民族不斷的侵入歐洲南部,所以這種文化就隨着麻布到這裏了。

後新石器時代——後新石器時代即已有很複雜的文化。但此時最高的文明區域仍在舊的東方諸國(如荷蘭,米索不達米亞,尤其是埃及,克勒達等)由此我們可以看出非洲的北部和亞洲的文明在這些國家內的影響,這個時期中的

技術表顯得非常豐富，複雜。鋸開，穿孔和琢磨這種種的工作已成製造石器時的日常事件。差不多所有現時的工具的形式都已為後新石器時代的人類所認識。戰爭的武器，如強弓戰斧之類，已有這樣精巧：幾個與歷史時代中同形式的金屬武器相提并說這個時代中的木工已經發達到了這種程度：村落（譯者按：這是用木柱子在水上架的一種村落）幾成為這個時代的特產。每個湖村有成百數千個橡木柱子的。這時代并有了很大的整木而成的船。陶業非常普及。纖維製作業亦已開始。（已有繩，網，織物之類）在這個時代文化最發達的地方，我們還可以看見有磨石呢。我們更常常可以找得畜牧的遺跡（家畜羣的骨骸）這比之馴養類的原始階段已經進步得多。所有每個時代最高文化的遺物都使我們知道這個時代的生活已完全固定，并有了一種很複雜的經濟；所以在以前的主要事務如行獵捕魚之類，在這個時代中已沒有很大的作用了。在社會



生產方面亦有了很大的變動，這種大規模的開墾，體方的石頭建築物（麥加立特的紀念碑）以及固定的都市建築方面，可以看出來。有幾個地方，社會已經分裂成爲階級，已經有一層統治的人住在「皇宮裏方」，專管對外宣戰，如遇有死亡時亦必得用一種特殊的方法，用一種特殊的形式來葬埋。考古學家認爲國家的發生卽在此時。有好些複雜的精神，文字的遺跡證明此時宗教已經發達，並且產生了文字。

考古學對於人類在整個時代的關係之觀察——根據考古學所得的遺物來斷定一般社會組織的變遷是不夠的，它只告訴我們那原始人類一般進化的程序，由舊石器時代的經濟關係進至舊石器時期之堅固的共產組織（此時男子尙居優越地位）繼又進至廣大的組合，在此組合中，又分別形成新石器時代的小經濟單位）此外，它（指考古學）還告訴我們原始採集經濟以前的兩性分工，在整個的舊石器時代，打獵與打漁是男

子的最主要的職業，在新石器時代中，就有女子的農業，後來特別因畜牧的發展（在新石器時代之末期）獸力耕地的應用，此種農業就轉入於男子之手。最後，考古學的遺物，又指證出男人間的分化，分化的基礎，是以年齡的差別，經濟和社會經驗為標準。我們要充分地解釋此種變化，非得比較的人種學助力不成功，因為它告訴我們，在整個的後石器的時代，有所謂「圖騰」組織的演進事實，此種組織在初期石器交替時代崩壞，而轉為民族的組織，以母系血族為基礎。

原始社會的婚姻等級 —— 在原始社會裏，人類隸屬於某一定的社會團體，不是按照父系或母系而是按照圖騰團體或等級的，孩子們常適合於外婚法（Exogamy），不限定屬於父母所屬的等級或團體的，各種氏族內男子和女子，各在限制的範圍內，以免去內部衝突的危險。就一般說，婚姻等級制的發展方向，是一步步縮小多夫多妻的範圍，兩性間經濟的差別增大，對於

妻子的要求增高，因之女子的經濟遂成爲男子經濟活動的副業了。

氏族的起源——此種在婚姻等級制面前的實際上的困難，不是使此種制度向前發展，即是使此種制度破壞，或是使男女的婚姻不限於自己的部落，使本族圖騰的婚姻等級有所限制。但此種婚姻，又不曾破壞外婚法，不過在實際上，婚姻所有的孩子，究屬於圖騰內部的那一個婚姻等級，是要看女子的情況爲標準的，就是說，孩子是依照母氏的系統爲歸屬的標準的。推動此種婚姻制度發生的主動力，是在舊石器時代新石器時代開始時男子職業的衰微而母屬經濟尤其是女子耙耕種業之發展。

在新石器時代的初期與中期，產生了新的社會組織——即父權氏族，這種父權氏族在耙耕農業開始時，就成了當時最普遍的社會組織的形式，在單個的氏族看來他們仍是與女子發生密切的關係的，但此時又有共產的「男室」與

『婦女團體』的分別存在，在這種婦女團體中，婦女們容納男子們，須以後者所貢獻於前者生產物為條件的。

地方組織的原則變化了，圖騰時代的外婚法，現在是成了部落內的內婚法了。從前是血族的結合，而現在是與其他血族混合成為部落的組織了。

男室的崩壞 —— 在父權氏族的組織內部，家庭關係是很堅固的，常有自由的性交關係，但此種父權氏族的組織，如沒有男室的破裂，和男子不參加農業與畜牧的工作，現在還是可以保存的。男室的破壞，只有在採食經濟破壞而產生農業經濟的時候，因為在先，男子還可以在打獵和作戰工作上過自己較便的生活或是靠助女子的農業，以及清理林地，但當男子參加農業畜牧的工作後，女子的生活就變成痛苦的生活，她們僅能做次等田舍的工作與家庭經濟的事業了。她們的經濟地位，以為男子所佔有，她們失了獵

立的性質，須服從於男子的處置。幾乎爲男子的私有一樣了。

父權氏族和私有財產——婦女受人束縛的事情是很遲緩的，跟着有母族氏族的爭鬥。因爲共產的「男室」破壞了，一般少年男子都進入於耕種畜牧的家庭經濟生活，因爲發生私有財產和承繼權的問題。這問題在母權時代是沒有的，因爲那時婦女的財產，很久留在女族的內部，各個社會分子，都可以享受的。在男子反對母族和企圖用禮教符術方法，逐漸改換古時風俗前，各處地方的私有財產，在男室破壞當中，也沒有同樣和同時的發生的情形。因爲各處的自然條件和社會進程是不同的，所以共產制度，還保留到許多時間。共產的男室的習慣，漸漸轉到農業去了。一到牧畜時期，私有財產就發生得異常迅速，因爲承繼權和交換貨物的利益，用武力掠奪牧畜的事實，表現得很快或很普遍。在農業方面，財產的進步，比較慢些，財產不僅對於土地而言，

因爲那時還談不到這樣廣闊的土地，但是農業品的收穫，對於交換別種物品，和向統治者繳稅等等，也有相當的意義。金屬的器具牧畜，發生在農業以後，所以男子很久還沒有把氏族共產習慣破壞。此外，婦女在農業經濟時代重要的地位，還沒有像牧畜時代，衰落的利害，所以束縛她們，也并不是無條件的，並且在父族氏族當中，在所謂大家庭內，保留了共產關係和男女平等。

大家庭——父權氏族，在這樣的大家庭內特別表示得衰落，這樣大家庭是已婚的兒子和他的小孩，家僕，以及他的家族一起同居的。自家族散居各處後，大家庭破裂起來，與鄰近的氏族互相發生經濟的關係——公共的，鄰近的——所存留的氏族共產主義，完全衰微下去，同時女子終于受男的束縛了。

酋長，僧侶，武士——我們要研究『男室』內部關係的進化，比研究兩性間的關係，困難的多了。

在男室以前的時候，已經有了分化，除了長輩外，還有對原始社會有特別作用的法師，（巫術家，求雨師，傳授圖騰的人員等等）和武士，在男室內，亦有同樣的社會的職務存在，不過此中只有法師的職務是固定的而在戰爭發生的時候，得舉一臨時的首領，自男室崩壞，男子出而從事於農業後『男室』的房屋均落于法師的手裏，而法師亦漸為古代的習慣和社會任務的象徵以及血族社會政治生活的中心了。當時部落的事務由族長會議決定，但是『男室』的保管者還是部落的一個主要人物罷了！

酋長——酋長即是將來封建社會制度雛形的基礎，他的政治上的集中地位，漸漸失却，而成了負擔一切禮儀的中堅人物了。酋須負全社會的責任，凡有流離顛沛的人，他不得辭其咎，關於過去事物的商議一切意見的糾正，一個上帝的代表者，但他的權力因男子農業與牧畜之發展，與夫父權氏族和私有制度之鞏固而漸次

減少了。

統治階級的發現——氏族社會破壞的第一步，是因為有大家庭之產生，在這大家庭中，勞動者和富有者分成等級了。所有大家庭的族長開始幫助社會中失業的社員，因為他們有大宗的生產品供其使用，同時，他們又是軍事行動的領袖，在實際的經濟行動上，漸漸成了全社會的主人翁了，他們在軍事行動時，又藉貿易的手段，劫奪他人的剩餘生產品，以為私有的財產，這樣，由軍事的優勝地位，轉到政治上的優勝地位了。

因此，封建諸侯，普通所有的特性，此時已經存在了。他們有軍器，戰馬，及戰鬥上的一切工具，昔日所有的氏族元老，已為他們所排擠而消滅了。

奴隸——氏族崩破後，還有一個社會階級的產生，即奴隸是。凡有大的農業經濟，多因軍事優勝的結果，擁有大批的奴隸，耕種田地。但



在父權氏族中，奴隸的生活亦十分痛苦，比之于婦女，不相上下。因為在大家庭中，他們還認為家庭中的一分子受同等的待遇哩。

婚姻與家族——在母權氏族還留着各種羣婚的形式，有的幾個男女共同結婚，有的在正式結婚以前（即在雙方發生經濟關係前）得自由發生性交關係。即在父權氏族的嫁娶儀式中，也還留下不少羣婚的痕跡。初生的女孩，名義上要受僧侶的玷污，未婚夫的友伴，或僧侶王子，主人等得實際玷污未婚婦的貞白（即享受婚夜的權力，）而未婚妻的姊妹，亦得在初婚的前一夜須參加宴會。此種神殿的賣淫即是羣婚痕跡的表現。自『男室』崩破後，男子從事於農業，私有制度，日漸鞏固，因而女子的狀況，乃不堪設想了，她在父權的氏族中，是父權的一分子須服侍丈夫，但在形式上女子還似乎在自己的氏族中容納男人的（如西臘婦女在夫家掌火的，他的火笏還由母族取來的女子的）經濟地位逐步減

低，只視為丈夫的私有財產，和子女的生殖機械，即在子女當中，男子又重於女子。所以當時婚姻制度之最大任務，即傳繼氏族，增加男子人口，担保男子承繼權鞏固父系氏族。愛情在那時候是沒有作用的。女子不生育，是女子的恥辱，視為一件不幸的事，由她娘家領回。如有變心，要受慘酷的懲罰，或置之死地，因為他破壞了氏族的清白。男子要獲得此種優勝權常以女子禁閉的處置。同時，男子是不受禁例的，他可與幾個女子發生關係，用各種方法，保障後裔的傳繼。富有的男子，娶幾個女子；而女子又要受到男子的買賣。丈夫去世時，他得為夫弟的妻子，作夫族的繼承者或服務長子。

承繼權——自男子私有財產(畜類與農具)發生後，當日所有母系氏族的財產，不復由女子承繼而由妻族或母族的男子承繼了。男子要保障父系的血統制使母系氏族中的男孩有承繼父產的習慣，此種習慣，即成為男子承繼父產的保

障。此外尚有一種普通的習慣，男子一到成年的時候，即與母族團體脫離，並且不必服從母親的命令，同時，最重要的，長子是父親的承繼者，而且是優先的承繼者，他有父親一切的威權。在大家中，他和父親一樣，是一個有限權力的主人。他在一方面是氏族的承繼者，另一方面又是祭禮的承繼者。但是承繼權的變換，不得視為私有制度的開端，因為承繼者還沒有將財產賣給他人的權利。私有財產屬於全民族，一個人不得享有財產權。自有交換關係後，才有私有制度的產生。大家破裂的結果，使家長不得將財產分給幼子。承繼權（或承繼大宗財產權）全屬於長子。此外，生產的主要工具，尤其是土地，本來視為氏族私有的財產，但氏族破壞後，土地就不復為氏族所私有了。

共產主義的殘跡在氏族社會中留下不少的原始共產主義的殘跡，如「男室」是。除了原始的婚姻習慣，與遺囑人不能變更之一定的承繼

糧外，還留下公共的食堂。此種食堂的殘跡，即是原始共產時代全族的聚食處；大家族的內部完全是實行共產的，所有一切，成年的男子，對於普通的工作是平等。

假使男子的農業擴大了，就逼迫大家族分成許多小家族；分散各地，各自耕種。假使居民向前發展，就把鄰近利於耕種的土地，耕種起來，而此種小家族時常與鄰近的小家族合併成爲新的社會單位，即毗鄰的村落。

在此村落中，所有氏族中的職能都往前進行，且維持氏族中之共產主義的風俗。假使此種氏族之不再分裂，同時又認很好的土地耕種完結，那麼，它就敬請各鄰近的來幫助他開墾山地以便耕種。氏族和村落時常利用地理造成人力的工具如家族的圍籬堤坊，灌溉的水道水井等等，且知道收穫的生產與分配普通的貯蓄。在氏族社會破壞後一百年中，還有許多地方依照當地的情形，留下所謂農業共產社會的殘留物。

交換商業——在原始共產社會裏，有一種未必等值之相互贈送的習慣，交換關係就是從此種之互相贈送的習慣中發生出來的。

發生此種習慣的基礎：一方面是各種間在生產上按照自然環境而形成的分工（如打獵者，與陶器匠），另一方面是相互招待的關係。每一個客人來到文化較低的種族地方，他可以取到有用的東西；同時該客人亦把自己所有的東西贈給主人。客人與主人兩方面當然是互相滿意的，因為客人所有的東西而主人沒有；主人所有的東西而客人沒有。因此客人常把自己所生產的東西用為禮物贈送給主人，同時在主人處取得些自己有用處的東西。所有剩餘生產品，他們都是這樣交換的，因此剩餘生產品愈多而交換的機會則必更有定時。此種交換的步驟與『默認的交換』習慣相近似。默認的交換是雙方物主背面把生產品放在某一定的地方，再做一記號表示雙方對此數量肯否交換，此種交換

起始時，還是單方面的，不平均的，尤其是在某種族有專利的生產品時（如鹽，五金等），更爲不平均，然而此種交換尙未有個人的性質。

當農業發展父權氏族滅亡時，必有擴大貸與和協助的習慣隨之產生。此種貸與和協助未必有何等值的報答，然經過一時期後，即在鄰村所得到的貸與和協助，便能知其所有勞動量之多少。

搶掠——搶掠的商業，給交易發展以興奮劑。這種商業，是用戰爭時所掠奪得的生產品做交易，因爲搶掠者往往只需用所得的生產品的一部分。同時搶掠的商業，也給私有權的發展以一刺激，因爲搶掠來的東西，屬於那些參加搶掠人，而平分之。剝削掠奪的財貨與收集那些貢品，當然比剝削自己的生產品容易得多，但是到了後來，就是自己的生產品，也要入於流通商品的範圍，而爲私有財產的性質。這個原則，同樣也用到土地上去；農民用自己的勞動耕種土地，經

營生計，絕對以滿足一個不大的家族的消費爲原則，并不想要把土地，歸爲己有。但是較富的家族，進行戰爭與商業，養有很多軍隊與僕僮，並且還各人參加經濟生活到一不很高的程度，最後——因爲自己生活的形式，或與其他家族的衝突，漸有一定的需要，於是利於生產中所得的大批剩餘生產品，因而佔據大批土地。可是這種現象的發生，比較很緩，當時貴族不得不發展的經濟，而感覺朝貢他的剩餘生產品的數量不夠處置。

各氏族間的關係——氏族社會中各氏族的關係。第一個特徵，就是以氏族爲單位。在氏族社會以前，各人羣間的一般關係，很簡易不複雜，他們有互相通婚的聯繫，有時有共同的企業（如遠游採集染料，美玉，炫人的東西等等）有時因破壞食場疆界或其他事故，而起爭執與衝突。經濟的共產性質，與不曾開墾的食物區域的廣泛，常可免除爲占有權而起的長期爭執。

生長地——在女子耕種的時候，損壞財產，是一樁很容易的事情，而要補償財產，那就難得多了。毀壞田地，消滅篷舍，褫奪固定工作者的經濟等等是很容易的，這樣給社會一切經濟單位以一大困難，所以社會不得不來幫助那被難者，如果這種幫助，還有可能。所以一個氏族，當有任何危害加於其分子的財富時，必整個的起來防護。因此長生地的風俗，往往對於所損害的財產，容易用相當物質償助的辦法以恢復之。

部落——氏族的聯合，其一部分的意義，與以前圖騰的羣體聯合一樣——婚姻的聯繫，其他一部分的意義，就是共同保護以防外力的侵襲；至於什麼目的，則以前的社會組織談不到；因為當時經常的戰爭，弄得就是最低的文化，也完全沒有。

大家庭——氏族的崩壞，乃有大家庭起而代之，做政治的基本單位。每個這樣的家庭，與其他家庭的關係，都與『國際』間的關係一樣。如



果他們按照農業便利的土地，相處距離是很遠的。

封建領主——血族關係比較薄弱的種族組織，因政治分化的結果，產生各封建領主——戰士——之集中的新權力；此種新權力，不僅有各稅員，並且強佔各部落與氏族社會一切的機關。實際上，封建領主的產生，是由於古時酋長政權之衰落，有的完全敗亡，有的變為僧侶，或避免同種之血戰，對於公王諸侯，願以罰金了事。因此封建領主須執行以武力防衛的職務，免為敵人所侵襲。

有史以前的人類意識很舊的。此後因技術的發達和社會關係的變遷，人類的意識也有了莫大的變化了。在自然採食經濟進為生產經濟的時候，社會意識因推理思想的發達，而原始之神秘思想隨之破產；但是推理思想之發達，又為有規則的勞動之結果。有規則的勞動，頗有影響於語言的發展，增加新的語言，使人類對於事物

與現象更有明確的認識，語言更得普通。事物間偶然發生的實體思想，成為抽象化和能分析的思想。同時，此種思想的基礎，又為外界事物與勞力活動之結果。

靈魂不滅的信仰——思想發達的結果，形成了靈魂不滅的新觀念，此種新觀念，主要的不在解釋自然的現象，而在限制人類對於個人意志的估量。從前人類用一種新方法（魔術）反應外界的物體，現在他們以物體代表靈魂，給人一種反應的作用，其結果如何，又不可以預測。

靈魂不滅信仰的由來，——人的夢境，和死的痛苦，以及人類死與病的觀察，都是構成靈魂不滅的信仰之元宗。人類對於靈魂的信仰，（最先稱為實體的靈魂）起因於神秘的觀念（魔術）如埋葬死人時的舉動與咒語，都是原始人類極幼稚的觀念，而靈魂不滅的思想，如信仰墓外的生命及其對於病的觀察，則較前者為進步了。假使原始的思想，以為一個人要加害於敵人而反

致死，是敵人加害的原故，則在信仰靈魂的人們看來，反以為這是靈魂反應的結果，並不是敵人的實際行動。人類的行動，一次得不到解釋，那麼，其他一切的行動都由靈魂反應的觀點來解釋了。在很多地方，靈魂不滅的信仰，較原始的神祕思想(魔術)更為荒誕，因此又有原始科學(實驗的智識)的產生。

『男室』是崇拜的中心——在抱世界觀的人心裏，他的社會關係，反映在靈魂不滅的某種形態中，與圖騰社會，迥然不同。彼時圖騰制度，名存實亡，起而代之者，遂有『男室』的崇拜。

『男室』崇拜的各種形式——在這時期，祖先的祭祀，極其重要。這是圖騰儀式繼續着的簡單表現，亦是人類社會由動物的祖先蛻化出來的一種表現。那種祭祀，由男族共產制的崩壞，轉交氏族，各自劃成廟堂的祭祀，即是社會的(以及後來之國家的)和家庭的祭祀。

死者的崇拜，——這是迷信人們死後，他的靈魂依舊存在。這樣迷信，與原始時代的『魔術』(Mag)很有關係。此外，自然現象的崇拜，(如向雨神禱雨)亦是根據原始魔術而來的。

以上各種崇拜之中，只有社會的祖先的祭祀是一致的。因為『魔王』思想發達的結果，以後便形成了現在的宗教。

在那個時候，其他的崇拜，有一部分，興旺起來了，另有一部份却消沉下去了。因為人們的迷信與偏見，醞釀出非正式的和秘密的宗教潮流，這與封建制度中階級鬥爭的環境有關。

『男室』血族的祭禮，(即社會祖先的祭禮)由母系血族的組織轉向到父系血族，叫做祖先的祭禮。此時，用人類代替動物的祖先，這是他與圖騰社會兩者不同之點。這種代替含有異常重大的意味。關於動物遠祖的故事，從神話中現在還可以找得着。而人類的第一個祖先的式樣，帶有圖騰的儀表，他和動物不同的，就是標

誌和品性。

動物的祖先蛻變成人類的時期，有人說很晚，就是說從祖先的祭禮開始以後才能。人類在父族的大氏族內，有了祖先的祭祀，因此發生私有財產的繼承。

因這父權氏族加入了別的分枝——如妻，奴婢，雇工等，雖非同一血族，亦要依樣畫葫蘆的祖先的祭祀。又因在氏族社會中，常將私有財產遺留在一家之內，所以父權氏族的私有財產，只歸祭祀的繼續者承受。換言之，在祭祀祖先的父權氏族中，與私有財產有關的事件，都交給氏族的代庖者去掌管。由此我們可以很明確的知道：固定的祖先的祭祀，在氏族社會裏面，與圖騰儀式之在血族社會中間，都和圖騰有不同的標誌。

由祖先祭祀的發生，崩壞了大家庭制度，並且很輕便的，氏族的統治，又繼起而代祖先的祭祀了。

## 第六章 建封制度

封建制度是社會發展中的一個階段——封建制度我們認為是社會發展的必要階段，也是新社會制度的一個形式；發生於氏族共產社會的崩壞與利益衝突的階級出現時期，而消沉於商業資本統治經濟生活時期。封建社會與過去社會發展的不同點，就是封建社會是階級社會的開始；即少數剝削者能向多數的生產羣衆有組織的剝削其剩餘生產品。

奴隸並非是封建制度的特徵，在歷史發展

上看來，奴隸在氏族社會中，已經是被壓迫的一部分人了。所以奴隸不能算是封建社會的特徵。當氏族社會存在的候，奴隸也算家庭中的一分子。他所供給的剩餘勞動，并不比家庭中那一部的人來得多些。例如封建諸侯的門役，不但不是一個生產者，而竟是一個寄生者。有時，奴隸也能充當統治階級中的一員。如果奴隸從事於生產的勞働，脫離了家庭管理的職權，他就成爲剩餘的源泉。這在封建社會或非封建社會都是可能的。『奴隸制度社會』這個社會名詞，不是表示經濟發展過渡中一個特別階段，而是表示勞動力主要的來源。巴比倫，埃及，希臘等的奴隸社會制度，以及工業資本發現以前的歐洲社會，也曾經過此種發展的過程。（封建制度，商業資本）。北美合衆國即在工業資本時代，也曾有奴隸制度的存在。

封建制度是社會發展的必經過程——封建制度特性，就在更換氏族社會的關係而代以經

濟的剝削與統治的關係。自由的與疏遠的民族人員，依賴統治者的現象，即是封建制度的開始。統治者剝削農村公社的土地，形成了大宗的私有財產，——這就是封建時代社會關係變遷的主要點。

對於封建制度的認識——『封建制度』這個名詞，是從『封土』兩字來的，『封土』的意義，是掌握大宗土地產業的特殊形式。『封土』是皇帝賜給封建諸侯的土地。在這種土地上的農民，經濟上和政治上都應歸入於封建諸侯的掌握中。所以『封土』是國家的政治單位，也是封建社會中『諸侯』與『農民』生產關係的最高經濟單位。諸侯與農民的關係，正像皇帝與諸侯和大諸侯與小諸侯的政治關係樣。

這個農民與諸侯，小諸侯與大諸侯，諸侯與皇帝的政權關係的特殊形式，名之曰『封建社會』。

封建制度不僅是一個政治制度——資產階



級的歷史家，只注意統治階級的生活，而輕視一般民衆的生活；他們只看到政治一方面，而沒有看到經濟一方面；他們以爲封建社會僅是一種政治制度，與經濟制度是沒有關係的。所以資產階級的歷史家常下了封建制度的定義，他們解釋封建制度時，却不知道各種社會的區別，是應以生產方法，生產關係與社會關係爲標準的（例如現代的中國社會，與過去的埃及的和墨西哥的社會，或過去中國周朝時代社會）。

封建制度的經濟基礎——封建關係的最初形式，雖已存在於畜牧社會，但它只在農業經濟爲主要生產的社會，才得到充分的發展；此種農業經濟的耕種技術，甚爲低弱，而土地範圍，又甚狹小。

大批的剩餘勞働，（統治階級藉以生存的要素）與簡單的生產品，是封建制度最特殊的地方。在此種社會裏面，掠奪剩餘生產品的戰爭，是構成大經濟的要素，而此種大經濟，却爲商業所

排擠。開採工業（例如煤礦）與製造工業發展得很小。我們在剩餘生產品的增長中，（手工業與農業之劃分）在交換關係的發展中，可以看得出封建社會的<sup>上</sup>生產力，已經有長足的進步，因此種進步，却又促進了城市和城市資產階級的生活。初期，城市是封建制度的一部分，在長期的過程中，它已變成了破壞封建制度的主因，和產生新社會的搖籃了；商業資本遂也因此得了統治的地位。

農奴制與商業資本——商業資本破壞封建制度的最大影響，是在『封土』不復成為獨立的經濟單位，而封建諸侯的經濟，轉入於商業貿易的漩渦中，使破產的農民，株守於某定量土地單位。這樣一來這成封建制度崩壞的朕兆，而非封建社會的特點，雖則有時候農奴株守土地的現象，在純粹的封建制度中還是存在的。

氏族社會中的封建原素——在父權社會裏，已經有了封建制度發生的根本原素——即

剩餘生產品的出現，和封建諸侯分裂的本條件：(1) 氏族社會中各個氏族同獨立國家一樣，與別個氏族發生「國際」的關係。氏族間爭鬥的習慣，時常成爲常期的戰爭，各個父權家族，均去經營掠奪的事業，氏族即因之而崩壞；(2) 父權家族發長，血族連繫減弱的結果，形成了父權專一的權力，此種權力即爲他日封建諸侯權力的先例。部落與氏族權力，喪失殆盡，僅保留道德上的威信而已；(3) 最後父權家族的散處，使各別家族得到和平共居，形成毗鄰的農村會社，此種會社並且不是以共有財產和儲蓄的氏族爲基礎的區域併合，它是以經濟利益的共同性爲基礎的社會組織，它的軍事關係，較古代的爲弱。

戰士成爲封建諸侯的經過——在常期的經濟爭鬥中，大家庭的武士，佔有氏族中的重要地位，因爲他是一個經驗豐富的勞動者，戰鬥工具的創造者，有力抗禦敵人的組織者，戰敗弱小鄰族的先鋒者。自戰士舉行推選後，大家庭的家

長，漸漸獲得世襲的領袖地位。它們的權力，能播及於屬下的部落，而且容易地影響到鄰近的弱小部落，與離居的農村公社。血族與部落的聯繫愈形破裂，戰士所統治的區域，愈有權力，結果，使氏族中的戰士，酋長，僧侶的威權，僅供宗教的使用而已。此種統轄土地的戰士，便成了封建諸侯。

戰士成了封建諸侯，還特別需要掠劫的貿易。在可能的地方，便去掠劫，發生衝突時候便交換掠奪品。封建諸侯，就是這樣增漲財富，提高生活程度的。所以武力統治能擴充到廣大的區域，也就因為這個原故。

封建制度發生的爭奪作用——戰士及其部屬得到技術上的勝利，是應用鐵類武器增進運輸工具（如牛馬，車輛等）的結果。但技術的發明和進步很滯緩的普遍到各地，所以單獨分居的部落和民族能在順適的環境中保護本身勝利敵人。此種優越地位，常為游牧民族所佔有；它們

與農業民族不同，前者有廣大的經濟聯繫，有行動上和軍事的一致，以及氏族組織的穩固。此種民族與農業民族的爭奪，便是形成封建制度的推動力，因為大部分國家的封建制度，都是由各民族間爭奪的形式中發生的。爭奪者深染着氏族的習慣，把獲得的土地，依據氏族權利的原則互相分配的，爭奪者中間因為有仇敵的情形，不得不建築保壘，抵禦武力的侵入，有的整隊進取，爭奪他種民族的財產。

村落——封建社會的基礎，為農村公社。農村公社的發生，為氏族崩壞的結果，其時由原始的各種形式，過渡而為新的形式。

原始的農業形式為『剷除』或焚燒的農業，就是說農民把森林燒了，用其土地從事耕種，直到這塊的地方的土地用盡為止，於是再移到別的土地上去。這種農業狀況，需要一塊很大的土地。把大家庭分佈於所耕種的鄰近地方去。這樣遂使氏族崩壞了。當時農村公社還沒有產生，但

是後來把森林土地，一塊一塊的燒盡了，可耕地一天一天減少，情形就不同了。各個氏族的家庭，散居於氏族疆域的邊界上，漸漸接觸了而成爲鄰居。小村落形式，從各個不同的氏族來的家庭，雜居一處了。於是擺在農村公社居民的問題——怎樣整個的共同利用自然的富源問題就發生了，如森林，澤地，捕魚以及共同耕種等等。可耕地，既然日漸減少，農民不得不重回到那些他在幾年前已耕種過而已有休息的土地上去了。起初，自到那很早種過（經過好多年）的土地上去，後來，農民就不得不於兩年或三年後回去耕種了，最後，農民乃至不能離開其常種的土地了。二田制，三田制因此發生，田制經常種，只不過讓一塊休息着，其他一塊或兩塊，則用以種植五穀罷了。此時土地範圍，已有限制，人口密度足夠很高，尤其是在由「剷除」制度，變成永久田地以後，那時組織農村公社，土地所有權屬於公社，而由各氏族的各個家庭。

公社農業，不僅是森林，澤池以及其他有用的富源，共同使用，並且可耕土地，亦共同使用之而以有規則的分配於各家族間。土地不是各個家族的私有財產，而是整個的村社的公產。當公社的人口增加時，如果沒有新的森林清除出來，則要土地分成更小的塊。這種公有土地權，在封建社會初期，任何國家都有過，只是到了後來，由於很多因素——這樣因素下面再說——才有土地的私有權。在土地公有的時候，有時一塊土地可讓一個家族種一代，或至兩代，不過亦只限於那塊土地，是由於那個家族的單獨的力量，所清除出來的；以後就是這塊土地，都變成公共的東西了。這就是農村公社顯著的特徵。這種情形，在中國亦同樣的存在過。我們知道，所謂『井田制度』就是代表農村公社的。中國有同歐洲一樣的耕種方法，亦有二田制與三田制。據中國的學者所說，中國人工，從前已是很密，在封建時代已有『多田制』。『孔子與其門徒的經濟

原理』(“Economic Principles of Confucius And His School”)一書的著者張氏說，早在周朝時候，土地已分三等，第一等的土地，每年要種兩熟，第二等的土地，每年有一次收穫，至於第三等的土地，則只有兩塊土地耕種，其餘一塊必須休息着。

公社內部的關係，已和氏族社會時有很大的差異。氏族社會的關係，是建築在血統上的，而公社不然，他是以經濟聯繫為基礎的，共同利用無耕種土地上一切的富源。

這種農村公社，完全代表『閉關的經濟』，因為他們的經濟完全是自足的，有必須的手工業者，至於交換差不多是沒有的。

剝削的形式——怎樣才能剝削這樣的公社呢？他不能奪其所有，供諸侯的需用，在公社中常有剩餘的生產品。倘遇荒年或不幸，公社內所貯糧粒，足備不時之需。然而這種生產品常有落到諸侯之手之可能，而使公社大感困難。其時公



社可將貯藏物的一部分，向外出售。而諸侯在公社內剝削的第一形式，就是所謂「貢」但彼時之貢，或用麵包，或用獸皮，或用其他物品（如密蠟蜂蜜，紡織品等等）。所有這些物品，農民立即貢獻，或代為貯存均可。初期。諸侯所統治的，一定的疆界，故亦無一定的領土。王侯和王國只簡單的測量一年中追隨他們的軍隊有多少，要用什麼方法去調度他手下的諸侯。國王的，除去於四面築牆的「園內」而外（諸侯的軍隊於農民無可搜括的時候，亦休息於其中）沒有經常的棲止地。這些圍牆，當農民或其他諸侯來攻時，可藉以抵禦，於是遂成為諸侯城治之雛形。諸侯在這城治內住些時後，每年應出去一次或二次，且須數月之久，為其王收取貢品。

這樣的剝削形式，對農民經濟發生如何的影響呢？自然，第一步就把善良的公社破壞了，使農民為經濟感覺着大的恐慌，這即叫做剝除生產品的剝削。但同時他也促進了農事的發展。

因農民已被限制，應竭其全力，每年必須獲得若干剩餘生產品。惟公社仍須負擔收集貢品的責任。故公社開始壓迫農民，並監督其工作。諸侯的剝削促成了鄉村經濟的發展，這是第一結果。他的第二結果是由於諸侯的剝削，農民日趨貧苦。許多堅固的大家庭，人口衆多農具齊備的。用他們的勞力去耕種田地，非常易於治理，但大部分弱小的農家，都很快的貧窮起來了。他們被迫無路只得向富家和王侯告貸。於是他們居在一種依賴的地位。嗣以農民無力還貸，以身爲質，最後且至永無自由之可言。因此諸侯的剝削使一部的農民變爲奴隸，或半奴隸，不能憑己的意志，隨便換居住地點和工作。他們完全受諸侯的支配，把他們當奴隸或貨物，可以賣給別的國家。

從此以後。進貢已成固定的習慣。農民爲着要得諸侯所需用的剩餘生產品，那能不枯其血汗，死而後已！況諸侯又派兵到鄉村來了！惟當他巡行的時候，多半含有和平的性質。富家諸侯

的好助手，他們中有一部分或為統治階級。在另一方面，諸侯將一部的兵留在鄉間，且永久住在那裏，因此軍隊也開始要種地了。但是所有土地都被佔領了，他們從何處找地呢？諸侯的軍隊，侯王的親貴，最先將閒地統統收為己有，繼而奪取農民公社的土地了。故其時倘有公共土地，則地主便宣告在這塊地上，他有所有權。

要使我們來研究中國的歷史，我們就看得出同樣的封建諸侯剝削的形式。最初，中國有賦役的形式。在孟子書中，曾有古諺的記事，述：「夏豷曰，春省耕而補輔不足，秋省斂而助不給；我王不遊，吾何以休，我王不豫，我何以悅。」嗣後才有「役工制」的發生。而後因封建最後的時期的貨幣形式之出現，發生「穀租制」。孟子描寫那時候演進的情形有下面幾句話：「昔夏后氏五十畝而貢……」在科崙佈大學出版的中國土地稅一書中，也曾這樣說過的。

如此，我們在歐洲封建諸侯剝削的特點，亦

能在中國的封建時代歷史中發見出來。

封建制度興盛時的皇廷，是由於王親國戚，諸侯質子（諸侯將其親子，質之於王，以證互信）朝臣家僕組成的。皇廷是依靠皇帝的貢稅，王土的收入以維持的。農民耕種王土以後，才能算是盡他的役工責任。而皇對於距王土數里以外的農民，已不採服役工制，盡使其執行各種社會的工作而已。所以距王土愈遠，「役工制」愈少，而穀租制則愈增加。農民以天然的物品，納諸皇帝。凡距王土更遠之地，皇則遣其臣僕駐之施行役工與穀稅等的剝削。王的領土，以及大臣（歐洲稱大臣曰 Minister 中國稱之曰「儒」）的采邑，並沒有十分擴大的面積。此外尚有隸屬於國王的地位，他們的組織，亦如上國，宛然成一獨立國家。諸侯亦將其土地分封於小諸侯（歐洲名小諸侯曰 Arier）而此小諸侯亦可分封於臣僕；分門別類，各目繁多，宛如梯階一般。

諸侯須侍服其上國，誓當信從上國；且為保

韓信任故，而將一親子，質之於上國。至其對上國之責任，即為朝貢，并當備有定量的軍隊以作應付戰爭之用，諸侯之服侍與依賴上國君王之任務，止此而已。倘國王不滿意於此諸侯，後者可保有一封土可另投一大諸侯。然諸侯之更換傾投，常發生危險。其或殺其質子，或引起戰爭。在封建國王的境邊，常遇有小諸侯之變動，時而歸附此王，時而背棄而另投他主；然小國欲求久存，非在歸附一主而求其保護不可。諸侯之背從此彼之權名之曰易主權（Commedation）。那時農民亦有棄舊君移新主之權，惟須繳納一定的贖身金。以上種種就是構成封建關係的特徵。

再拿中國來看一看，我們所見到的是與歐洲一色一樣的。我們在孟子書上找到非常明顯的封建等級，在歐洲有王，伯爵，公爵，子爵男爵，在中國亦有同樣的等級（見周代官制）孟子那時描寫封建各等級的權力：「——孟子見梁惠王，王曰，叟，子不遠千里而來，亦將有以利吾國乎，孟

子對曰：王何必曰利。王曰：何以利吾國？大夫曰：何以利吾家？士庶人曰……上下交征利……」孟子并說及王有多少車，諸侯有多少車，大臣有多少車，小臣有多少車。同時我們在中國亦看到小國之背舊君，易新主的情形，例如春秋時鄭國位於齊楚兩大強國之間，鄭君不知何所適從，孟子告之曰『勿事齊，亦勿事楚』。可見中國也存在像歐洲一樣的小國而能保持其獨立性的情形。

中國封建制度與歐洲的封建制度的區別在什麼地方呢？假使我們看一看歐洲統治階級的成分，我們就知道，除了君主與諸侯以外還有一個强有力的階級，就是封建諸侯的特殊階級——教士，教堂有大宗的產業，常與諸侯作鬥爭。在中國却看不到有這種的現象存在。歐洲的封建諸侯擁有臣僕吏士，在中國則有『儒生』的服務人員，此種『儒生』代替了歐洲的教士。歐洲的教堂是由羅馬世襲而來的，因此，歐洲的教堂是有大宗的財產和遠深的影響。中國則不然，中國的

民族沒有像羅馬那樣為文化的先驅者。所以在中國沒有產生強有力的教會組織，即其宗教本身亦無偉大的意義。

中國的『儒生』即是封建諸侯的臣僕，他們從一個諸侯，轉到另一個諸侯，同時他們本身也是小諸侯和地主。就我們所知道的，孟子便是其中之一，此種儒生有弟子數百人向諸侯遊說。有一個門生問孟子曰：『從車數千乘，從者數百人，以傳食於諸侯不亦泰乎？』孟子回答曰：『非其道則簞食不可受於人，入其道則舜受堯之天下，不以爲泰，子以爲泰乎？』這樣，我們看得出，中國只有一個服務的儒生而沒有教士。在歐洲教會與諸侯鬥爭，時常得到勝利。在中國，我們得到另一種景象，就是臣僕與從者，不僅有重大的意義，彷彿同獨立的封建諸侯一樣，且要幫助封建君主與小諸侯爭鬥。在諸侯中間時常發生不斷的爭奪土地和剩餘生產品的爭鬥。在此爭鬥中，儒生是幫助君主而反抗小諸侯的。他們幫

助君主，藉以獲得領土，他們以為小諸侯的權力集中到偉大的君主，是對於國家，農民與儒生最有利益的事。中國儒生的此種傾向，在一定時期內，是一種進步的傾向，因為一般封建國家進步到商業資本主義的專制君體的時候，此種傾向，是必然相應而發生的結果哩！

封建社會的分工——在氏族社會裏，社會分工只有一種形式，就是各氏族的分工，有些氏族，從事於農業，有的從事於牧畜。而在封建社會時，社會分工，已很複雜了。我們知道，此時戰爭已成專業，和耕種分開了，而在統治階級中，封建武士，各有他的分工，——有諸侯的專門役侍，官吏，學者，祭司等等。最下層的有自由的和不自由的農民與奴隸。現在我們說到存在於封建社會中的新的分工形式——商業與手工業者的分工。

商業的發展 1，搶奪商業——在封建社會初期，諸侯以各國的生產品，來滿足自己的需要。



而其獲得生產品的方法，則以搶奪商業，由自己國內所搶奪的生產品去交換外國的生產品。這種交換，亦帶半點強迫的性質。搶奪商業之轉為和平商業，當諸侯不能武力奪取旁人的生產品時才發生。與搶掠混在一起的商業，為封建諸侯的專業。此時即所謂國外貿易，即各氏族或各部落間的貿易。國內市場，或國外市場在當時是沒有的。<sup>2</sup> 商人武裝商業——後來封建諸侯漸有固定的駐所，商業對於他們很少可能了。諸侯采邑，與農村公社，都是自足的經濟，一切主要的必需品，無需乎外助，不過諸侯要有一部分生產品，要從外面來的：即各種奢侈品，兵器牧畜（特別是馬）等等。這些物品，諸侯已不能從戰爭及搶奪中得來了，因為此時諸侯不能如往日那樣還沒有固定的土地時容易往來，他必需去找中人——專門從事於商業的人。

當時商人本身，幾乎亦與從前諸侯一樣，——

武裝的別國商人，還是半帶搶掠性質的。原來「客人」這個字，爲中世紀時商人的稱呼，其意義就是「敵人」或是「外國人」。例如在歐洲從十世紀到十一世紀時諾爾曼(Norman)人，不知從什麼地方航海到了現在的荷蘭，愛尼斯亞，與立陶瓦，船俱武裝，不知從什麼地方搶掠的商品，用以交換別的商品。當他們來以和平的交易時，就用盾牌掛在船桅上爲號，交易完了，盾牌就拿下去，如果有可能時，他們就馬上搶掠那剛才和他交易的人。後來商業中這種搶掠，因原素逐漸減少，而成第二種形式。至於海上商業則不僅諾爾曼人，就是一切歐洲民族，直到工業資本主義時代，還有武裝的，並且沒有脫離直接搶掠的方法。而同時商人自身，却又受那專以搶掠爲業的海盜與傍岸的封建貴族不斷的危險。

同樣河道與陸路的商業，亦經過武裝或半武裝的形式。商人可以自由搶掠各種落後部落與民族，而在另一方面，商人亦受以搶掠爲專業

的強盜——大概都是諸侯，商人常要經過諸侯的轄地，並不比來往於海道爲少。諸侯武士之侵襲來往商旅，乃是通常的現象。一個商人而不武裝，普通是決不能行走的。不過陸路商業之成爲和平形式，一般說來，總比海上商業早些，這一方面因爲陸路上商人已有組織，另一方面，因爲封建諸侯自己也有利於商業的原故。

封建社會日漸發展，諸侯所得到的剩餘生產品亦愈多。他可以用這些生產品來交換，於是他就出來維持商業，保護商業了。那麼此時的商業形式是怎麼？

市鎮 這是很明的，在原始半搶半掠的商業情形之下，貿易只能發生在沒有危險的和中立的地方，如在封建諸侯的疆邊，半島，河畔，要之以便於保護利於逃避爲主旨。市鎮就在這些安甯不擾的地方擇日開設起來的，國外與國內的商賈均雲集於該地，互作買賣。

後來，市鎮不僅舉行於封建諸侯的邊疆，即

在國內，大江巨川之地，亦開始舉行了。封建諸侯見商業之有利於己，乃自任保護商業之職，命商人在城堡附近，自由經商，藉以徵收一定的租金——扣取進貨中之一部分——即爲商業稅，而商人恐遭遇險而損失大宗應獲得的利潤，不若繳納商業稅於封建諸侯，較有利益。因此在封建堡壘附近，有市場興起，或爲暫時的商人的駐紮地。

在歐洲有以教堂作爲保護商業的使用的，因教堂有厚牆的包圍，每遇戰爭可作逃避之地。

有時即在兩國的交界或在城堡附近的貿易地，商人亦往往在教堂內貯藏貨物甚至交易於其中，惟交易只限於舉行祈禱禮的時候，因祈禱時決無爭擾發生，故利於經商，然而祈禱方畢，爭奪旋生，商人爲避免獲罪於上帝故，頃刻停止交易，將貨物收藏，牆門緊閉，自執刀槍，從事於防禦。

在大的交易中心地，兩氏族的商人，或數民

族的商人，茵集于此，而各氏族又有自己的教堂，教堂四周，圍以堅牆。那時教堂的勢力宛如大諸侯的勢力一樣，故教堂是有利於商業的地方。商人依賴教堂，較依賴諸侯更覺重要。

教堂訂定萬國一致的『聖日』，該日絕對禁止戰爭的暴烈。封建時代市場的特徵，就是這種。歐洲在開張的『市鎮的日期』都高舉着『和平的旗子』。中世紀的市鎮，迄今還有它的遺跡保存着。例如俄國的小城市，當舉行市鎮時輒懸旗誌盛，懸旗之舉，除表示正式開市之外，別無他意。然而在中世紀時舉旗則為和平，禁止舉行市集之地作戰，然而旗幟一下，和平之保障，頓若烟消霧散，而戰爭隨之而起。

貨幣——當封建制度開始發展時，交易大部分是含有偶然的性質的。

等植物的發現是非常遲緩的。通常等植物——貨幣的發現，也是一步一步的發現的。當貨幣發現的時候往往貴金屬，就是現在的貨幣也

是一樣，有時用皮，有時用獸類，有時用寶石，有時只用貝殼。

同樣中國在有史與封建以前的時期，金屬貨幣的發現也經過非常遲緩的過程。中國各處有不同的貨幣，以貝殼作貨幣者，更有盛絕一時之概，因為中國文字之含有價值意義者，必有一「貝」字置其旁也。有的地方以石器，或金屬工具作貨幣，往後以小的金屬工具作貨幣的形式。總之貨幣改為金屬從『偶然的形式』進到『發達的形式』只有在交易發達到最高的程度的時候。那時的鑄幣權，尚非在政府人的手裏。人人可以定量鑄貨貢給諸侯，即有貨幣權。因之各地有各地的鑄幣，種類非常繁多，絕無一種通用的貨幣。經過長時期後鑄幣轉屬於大城市，此後復因王權之增大，鑄幣權即為皇帝所操縱了。

貨幣的發現，具有莫大的影響，然而開始發現時，尚未有普通等植物的真實表現。

封建制度開始發展時，商業只含有偶然的

性質，它在交換的基礎上經營的，真實的等值交換發展得非常遲緩。所以在整個的中世紀時期，視商人為欺詐的人物，『不欺不賣』這就是中世紀貿易的原則，在鑄幣流通地方，非常盛行的。

手工業——在農村公社中，手工業沒有與農業分離的。從事於農業的農民，手作公社所必需的物品，例如耕耘的鐵具。但在封建諸侯的領地內，需要手工業的生產品，因此，諸侯有獎勵手工業的傾向。他們獎勵手工業者，為的是要使手工業者能預備大宗的手工業品，為貴族使用，又藉以招使商人，以本地的手工業品，與別國的生產品相交換。所以，封建諸侯，對於一般手工業者，取消其賦稅的職務。他應許手工業者就堡壘的附近地居住，解放其他農民所應盡的責任，如役工制或穀租役是。手工業者由農村公社退去，自己形成特殊的村舍，在城堡的周圍居住，成為將來城市的居住者。

城市——在城堡周圍，因有良好的環境，居

民漸形繁殖，時有戰事發生，危及居民治安，因有建築第二層城牆之必要。這種模範的建築物，即是中世紀時的城市：諸侯的城堡居其中心。城壘的周圍，即為城市，我們在中國的城市中，也可以看到同樣例子。在孟子書中，對於城市的建築，描寫得很詳細，我們在他的文字中間，看到同樣的情形。城市一步一步的發展起來，它吸引了許多的商人，薈萃於一時一地，此種商人，不僅因市鎮而來聚，他們就在那些城市裏，永久居住了。有時他們在城市居住，須有一定的條件，就是封建諸侯不得向他們有任何覬覦。商人所懼的，就在封建諸侯監察他們的商品，若果商品合乎他們的慾望，即有被劫取的危險，因此商人在自己的居住地，另有城圍保護。同樣，手工業者因營養發達，物品繁多，恐為人所掠奪，亦有特別城牆之建築。這樣城市分為許多區域，各有城牆作保障。日間公開文書，自由通達，晚間各自閉守，往來禁絕。故由朱熹所說的話看來，中國



的城市亦同樣的情形。在貿易的市鎮上，俾有商人居住着，諸侯或是諸侯的臣僕，不得擅入，窺取富庶之地。城市經過長期的發展便成爲手工業者和商人的中心了。但在城市中間，還有城市存在。我們在埃及以及在現在俄國的莫斯科城建築的圖形，就可看得出，從前，確曾有田畔存在那裏的，而城牆作其保障。在城牆中間，曾有田畦與農民的居住，這是因爲手工業者，就是農民，他們還有從事於農業的原故。

商會與行商——在城市中一定區域居住的手工業者與商人，因爲要盡互助的責任，向諸侯取得一定的權利，乃有特別聯合會的組織。城市的居民，具有特別強大實際力量，封建諸侯不能不和他們發生契約的關係，手工業者與商人享有各種不同的特權：如集會組織的權力，設備衛兵，法庭，鑄幣的各種權利。此種聯合，除有各種特權外，還有排除競爭與壟斷獨佔的能力，以一定商品做買賣的商人，不願意減低自己商品的

價格，同時，又害怕別的商人以廉價的商品做買賣。所以他們有一定的規則，決定商品買賣的數量及其價格的高低。此種聯合組織，即是商會。同樣小手業者也有相似的組織，每一個手業者應加入同業的組織——行會，這種行會，也有一定的規則，規定一年內應做幾天工，生產多少商品及何種商品，用何種價格去銷售此商品。這樣看來，商會與行會的組織，調劑了一切的營業了。每個商會與行會，須選定經理人員，董事會員，執行一切會務，但大會解決此重大的事案。在大會中，只有行東與獨立的商人有選舉權，而夥計與學徒沒有此種選舉權。對於共同的事物，亦不自由得預聞，而有相當限制。手工業者，要做一行東須經過絕長的時候。開始，他是一個學徒，以後漸成爲夥計，做夥計的時期，亦須數長之久。他應該精細的研究自己的職業了解行會了解行會的規則，與秘密的事項，並須往來各城市間，藉以增長營業的智能，以後經過考試而登第

，支付行會會員費。這樣才能成爲行東，所以欲做一個行東，實在是一件很難的事情。行會的發現是在封建制度興盛貿易發展的時期。行會在歐洲是於十二與十三世紀發生的。中國的商會與行會在封建制度的初期尙未發現，直至秦始皇併吞天下以前，他們組織是異常薄弱的。但到後來，它便有發展的現象。中國的文字『行會』這個名詞與歐洲的『行會』有同樣的意義。我們知道在中國現在還有許多地方存在着同中世紀一樣的行會組織。

資本階級的產生——自城市行會與商會互相發生關係後，組織城市公社與封建諸侯相周旋，并規定城市自治的條例。那時最富有的行東和商人做了城市管理的首領；封建諸侯的勢力，全靠着商人的支持，倘若商人不滿意於諸侯時，甚至把她們驅逐出去。這樣以前的統治者，現在却變了他們的奴僕，例如在俄國末期中，在大新城——大商業的城市——的諸侯做了備用的兵

役，當着商人不滿意諸侯的時候，他們就迎接另一諸侯，以後并且完全不要諸侯了。在西歐的城市中也有同樣的情形，在中國的歷史中，也有同樣的例子。在孔子書中，給我們許多城市暴動反抗諸侯的事實。自治的城市公社，有不同的社會成分，那裏有富裕的商人，有手工業者、有師傅，有學徒，他們有鬥爭的引起，在中世紀時候，城市中所激騰的階級鬥爭，更比鄉村為顯著。這樣，可見當時的城市，不僅有大的繁雜分工，并有新的分子複雜的階級——資產階級。以後這階級對封建制度的破壞是有極大的影響的。

現在我們說到封建制度的精神生活了，深奧的文字，像關於研究的文學的意義抽象的以至特別精深的，在封建時代中，已有高度的發展。所以封建社會的特點，就在文字的發達。統治階級不滿於血族社會的舊習，他要把新的規例，用他的命令，向人民公佈。王侯的事蹟年紀，像那些土地是屬他的，那些封建諸侯是應該服

從他的等等，都有紀載。上層的思想構造，如法律，道德，宗教等，頗有深刻的研究，與階級性的存在。在大部的農民生活，還守着血族社會的舊習，沒有變更，但是內部的封建階級已經廢除了血族的舊習，創立了他自己的行動規範，這都是表示時代光榮的法典。封建諸侯，互相往還是要守着信義禮讓等等的法則，封建諸侯，須一致遵守，作為保護他們統治者的護身符，以制伏社會中落後的階級。這種例子，我們在孟子書中，找得很多。

在資產階級方面，也創造了他們本階級行動的規範。在半軍事式的生活條件之下，他們用金錢的勢力，利潤的剝取，和批評的態度來對付封建階級。一切的法律，關於農民，封建，資產各階級的生活的，有特別詳細的研究。<sup>113</sup>人類的進步，是很受限制的。因為一切的規例，均受長期的限制的。所以保守主義，就是封建時代社會心理之最明顯的特質。

婦女地位，在家庭中繼續惡化，封建社會的上等階級，雖則對於婦女有一種特殊的崇拜，如崇拜女性的美麗，和女性的美德，但此種禮教，實在是婦女受壓迫的象徵。正確的說，婦女的貞節，是家庭中根本的美德，在封建社會中，不僅保存以嚴厲的法律，並且以這種殘酷的方法，去約束他們。譬如當諸侯出征的時候，要用特別的鐵的腰帶，束縛他的妻子，爲的是要使婦女的貞節，不至於沾污。婦女沒有丈夫在家，或是她的丈夫遠征他方，那婦女要在這個時期中，一定要帶着那鐵的腰帶。

氏族的和農村公社的法庭，變成了諸侯的法庭；這個法庭，爲諸侯收入的一種來源。法庭的刑律，原來是氏族的地方的刑律，現在成爲審判員個人的刑律。此種審判員的特點，就在他們可以拿金錢來代替刑罰。諸侯就有享受此項金錢的權利。僅僅犯着對諸侯稍有危險的罪，就施以各種異常殘酷的手段。在中國的現在，以及中

世紀的歐洲也有同樣的例子。若是我們到任何博物館中，還可看見這種可怕的刑具。甚至對於無辜的良民，當時亦可藉此刑具加以罪名。

封建社會宗教已經存在了，且帶有階級的性質。血族時代，所有靈魂不滅的信仰，彼時改用自然現象的神秘去代替了。人們巧立名目，假造出許多上帝來。據說那些上帝上天宮發號施令，支配人類的社會，人民便秉着他的意志，產生各種制度。所以天上人間，兩相吻接，若合符契的。低等之神，用力處理自然界，土神管理土地，此外還有好些高等的神，不過各神之主，乃是天宮上帝。在周朝末葉，亦有此等說法，與歐洲的一神論很相近。歐人對宗教的發展，曾經過許多次的毀壞。他們在古代已有宗教的模形。但在封建的歐洲社會裏，宗教失去了本性。所謂宗教，完全是適合諸侯需要的一種東西。以前的宗教和封建制度的關係，非常密切，比較現代的基督教，還要近些。因為基督教是和商業資本主義

的關係相契合的產物。

我們在中國也可看見同樣的事實，封建社會時，漸有一種宗教觀念的形式，後即趨向於孔教。其實孔子的思想在耶穌紀元前五世紀，已有肯定的宗教的哲學系統。從中國的古書上可以得到一個確定的結論，就是：孔教的發生和其他封建的宗教比較要晚一點。到漢朝時候，（商業資本發展到最高時候），方才有完備的孔教。



## 第七章 商業資本主義

資產階級的政治經濟學，者謂資本是用於將來生產的『生產物積壘』或『勞動積壘』。但是這樣看來，不但現代資本主義社會裏的企業家為資本家，即原始人類亦將為資本家了，因為他們所使用的工具都是為將來生產的勞動生產物和『勞動積壘』。這種寬泛的定義所給我們的只是一團黑漆，對於社會問題只是模糊而不易解。我們所要探求的是社會的現象及其他一定的特

質。資本是現代社會制度所特具的現象，我們就要把這種現象來研究一下。

什麼是資本？資本不是商業的為將來生產的生產物，亦不是簡單的生產工具，像我們日常所見到的一樣。它是一種私有性質的生產工具，而以剝削為目的的。

資本常取貨幣的形式，但貨幣亦只是『勞動積壘』價值的表現，因此我們說到資本時不僅包括以剝削僱用勞動力為目的的貨幣，或由轉賣而取得商業利潤的商品，普通來說。它又包括那些資本家用以剝削剩餘價值的生產工具。

什麼是資本主義呢？

資本主義是一種社會制度，所有生產關係，都是建築在資本家壟斷的私有工具上面，在資本主義的私有制度上面的。這樣，一方面有一部分人——階級，佔有一切生產工具，而另一方面有一階級沒有任何的生產工具，而不得不出賣

自己的勞動力。

但此種資本主義的認識，我們是僅指現代工業資本主義的純粹的形式，商業資本主義是一種工業資本主義以前的社會制度，剛從封建制度內部發生出來的；它並不是直接在生產中剝削僱傭勞動者，而是以商業資本剝削小生產者。所以商業資本主義是商人剝削生產者的一種制度，但商人還沒有使生產者變成僱傭勞動者，并沒佔有一切原料，生產工具，不過他在銷售生產品的關係上，已完全依賴于商人，給商人以剩餘勞動——非滿足生產者個人需要的勞動。

各國商業資本主義的發展，是沒有同樣的速度的，所有各種特點之分差，遠非封建制度所能比擬。同時它的發展時期之繼續，亦有參差不齊的現象。

城市——商業資本主義是在封建社會城市手工業者生活條件中發展的。商業發展的結果，

就是城市之產生，現在我們就是要研究手工業的城市制度，——城市制度發展的情形及其在農村中的影響。

上面我們已經說過封建社會中的城市的形式，城市常在交通便利的地方發生的，因為商業在開始時期，帶有居間貿易的性質。在一個地方，所銷售的是由遠處生產的生產品。此種居間貿易的商業，需要便利的道路，河以和海岸等利於運輸的地方。市場就在這些地方發生的。在這些地方，聚有大宗的財富，足以引起鄰近居民——特別是鄰近諸侯的注意與覬覦之心，因此就在這些市場的周圍築牆以禦之。所以垣牆就成了中世紀城市的特別痕跡。

在城市裏，經過相當的時候即有手工業的發展，商人的組織以後有手工業者的組織——商會與行會。城市居民形成了特殊階級，一資產階級。但正確的說，它在開始的，還不是一個純粹的階級，它是各階級混合體而已。這般城市的

資產階級開始和封建諸侯鬥爭，取得一定的法律權，特權有時還可以取完全獨立的地位。他們有自己的自治機關——即城市管理機關即市政府是。關於自治機關的普通性質，前面已經說過在這裏我們不再提及了。

城市在社會發展過程中的影響——起初，城市僅為居間貿易的中心，統治階級有恃於此種貿易，故能使諸侯崩頹，自諸侯從事於商業後，日以交換裝飾品或武裝品為業此種物品漸集於城市，結果，諸侯由於城市商品的交換，日趨破產，對於農民之剝削，日益加緊，生活日形痛苦。農村經濟的發展，以致停滯而不前進。所以在商業資本時代城市發展的結果，使農村經濟日呈停頓現象。商業資本對於農村的發展，不能給以條廣大的出路，結果只使農村破產破別無能出。

在封建社會，城市本身，自有其進步和革命的現象。然而進步只是城市。而在農村，則因商

業資本家，不願爲農民的發展而拔一毛，是以有日趨衰頹與落後的情形。

城市發展的原因——城市進步的主因是這樣的：第一，城市的勞動與鄉村農民的勞動不同。城市勞動是自由的，非強迫的，亦非如農民之『徭役的勞動』，徭役勞動之於農民，最爲繁重，且其所生產者亦甚少。徭役勞動破壞了農民經濟，農民爲地主而作工，所得代價，不得一飽口。城市與此大異其趣。城市的勞動是獨立的小生產者的勞動，他們的工作是自由的，較其他強迫的工作爲優良，所以手工業勞動的生產，較高於農村勞動的生產。

第二，城市技術的發展和分工的完備。自技術發展後，各種物品的製造法，漸趨復雜而精細。每一個城市的工人，得了長期的經驗，和農民的原料幫助以後，手工業的分工，更加細密，成爲專門化。假使以前手工業者做各種物品的時候，例如英國在封建時代的鐵匠，同時又須兼工

如營造房屋等是。此後，分工漸行複雜了，鐵匠和木工有嚴格的區別，就是這些分工中的每一部門成爲專門化。最後，每樣物品的各部門，亦都有專門的手工業者了。例如：英國鐘錶機件的產生，分爲許多門類：有的手工業者——他們有自己的行會——專門製造指針面，另一部分人製造輪子，第三一部分人製造發條，第四一部分人製造鐘擺。在法國巴黎，同是鞋匠，補鞋的與製鞋的不同，坤鞋的生產，有單獨的行會，時髦鞋的生產，又另有單獨的行會。總之，手工業的發展，已到了很高的程度。但此種發展的程度，當然是有限的，因爲他只是利用手的工具加入人力而已。要在於手工業外，再生產，是不可能的。如在手工業內的範圍以內，各種物品在長期的製造中，因有精細，優良，和完善的方法，故能盡量發展。在農村中決不能有此好現象，因爲那裏所有耕種地的方法幾乎是沒有改進的。

第三，鄉村的剩餘生產品，爲諸侯所佔有，

供那些不生產者消費。諸侯用農民的剩餘生產品，如麵包，織物之類，去交換裝飾品和機器。但他們從不注意到擴大農民生產，以便多得剩餘生產品。且正與此相反，他們剝削農民，甚至妨害擴大農民的生產。而在城市內，大部分的剩餘生產品，都是用以擴大生產和發展商業的。自然，此種生產品的積壘，是很慢的，然而運用到城市方面，就有生產的性質了。

以上所說的，就是城市在封建時代之進步的主要原素。因為城市的勞動是自由的，非強迫的，城市生產的技術，可以自由發展，所有剩餘生產品，只用於生產方面，和鄉村剩餘生產品之純被諸侯掠奪的大相懸殊。

居間的國際商業——城市中社會發展的過程是怎樣呢？我們上面已說過，第一就是生產居間的商業的形式。居間的商業，首在城市發展。歐洲最早的商業資本主義，是在交通適宜的地方產生的，意大利在十三世紀就發生商業資本



主義，比現在歐洲任何民族，都要早些。在意大利和東方的貿易中，發展最早的城市，就是維納司，維納司不僅將東方的物品運輸給意大利，並且由內河的交通，輸運到歐洲的北部。越高原，經阿拉伯，過萊茵河，出北海，至波羅底海分送到英國和俄國等。此種物品的運輸，是由南部或東方運輸到北部的。至於北方的物品有木製手工品，麻臘，銅等等。意大利，德國，英國倫敦，俄國大新城的財富，皆由此種物品積壘起來的。

城市聯合會 —— 爲了保護國際間的商業，城市間互有聯合會的組織，此種聯合會，有時具有重大的國際意義。在中世紀的歐洲，城市聯合會曾經有過很大的作用，如干斯（Ganss）聯合會是。這干斯聯合會，包括了德國和現代的荷蘭，比利時，英國，瑞士，挪威，俄國，等城市。它有自己的軍隊，艦船，其勢力與國王埒，有宣戰和訂約權。

手工業的發展——居間的對外貿易，推動了本地手工業者的發展。例如意大利對外貿易的地方有埃及，北亞非利加，加利島（Krota）黑海，亞蘇富（Azoffo）海，喀里姆島（Kromma），和丹河（Don）兩岸。但他們不但希望由北方各國收買的物品，來和東方的物品交換，免得依賴北方的商人。所以他們回來後，想得到自製的物品來換東方的物品，因此意大利的商人，就竭力鼓吹本地的手工業，如皮革的產生，器具的製品，精細的編織品，銀品，絲織品，各種玻璃製品。在歐洲的城市，也有同樣的發展。例如在德國的柴林根（Solengen）城，（現在還常常看見刀背上刻着Solengen字樣）鋼鐵工業已有長足的發展，如兵器，甲冑，刀劍，戈矛的製品是。在手工業發展的時候，技術成爲專門化，在某城所得的物品和遠方輸入的物品交換，商人就在這些地方得了利潤。

地方的市場——城市中商業和手工業發展

的結果是怎樣呢？第一個結果，就是城市成爲本地的市場。原來城市是居間貿易的中心點，對於附近居民的生活，還沒有影響，然而在這過程中城市脫離了農業，開始需要農產品的輸入。因此附近的區域，就和城市發生交換關係。城市人口加密了，荒地佔盡了，因此一部的人口要從事於漁獵的生活，和一切的工業品的尋取，這樣就推動了本地商業的發展，城市擴大而成爲市場了。當市場貨物漸漸流入農村後，農村與城市就發生很重要的關係。市民資產階級，不滿意於封建諸侯的干涉，開始爲保護商業而鬥爭，和他們有關係的地方，都想完全沒有諸侯干涉的障礙。地方的市場的城市的經濟關係與勢力，互相的逐漸發展擴到全省地方。因此使資產階級有聯合各地的傾向，在一個政權之下，保護商業的安甯。在封建社會，商業安甯的保證。1 就只是：城牆的保護，2 有時由諸侯的保護，3 教堂的保護。但是當城牆失力的時候，封建諸侯不能作爲一個

好的保護者，這樣，諸侯的政權在他們的領土內再也沒有擴展。附近的諸侯，再也沒有和外地的商人發生連繫，隨時可以掠奪他們，那時教堂開始作為貿易的最有力的庇護者，但後以教堂兼躉賣貨物，更起貪念，要想從商人抽取最高利潤，因此教堂即成了資產階級的敵人，他們就起來暴動反對教堂，這些行動，都帶有嚴重的政治意義，在下面我們就可以說到。

商業資本——城市發展的另一結果，就是手工業對於商業，漸漸失了獨立的地位。從前搶掠式的商人以及『手工業』的商人，到了商業發展的時候，大部分都成了資本家。他們用何種方法取得利潤呢？他們因為手工業失了獨立的地位，就能壟斷他們的剩餘生產品。手工業者不熟習遠地的市場情形。比方說，在維納司（Venis 意大利的城市）的手工業者，製造了玻璃而不知購買玻璃者為那一個土耳其人，他們又不能把所有的玻璃運往東方，所以這買與賣的關係全

屬於商人了。商人深悉市場的情況，當商人不肯安置按值買貨的時候，手工業者必不能居奇貨以自待。因為他的本錢是有限的，非從速售出其生產品不可，商人處於優越的地位，久待是可能的。他能利用時機，付與手工業品的價格，遠不及生產過程過中所消費的勞動量的代價。他在手工業者那裏，取多了一部分，因此，所有的剩餘生產品，即為商人所議。此種小商人漸為現代的資本家，而手工業者的獨立地位，消失殆盡了。但商人的剝削，雖屬嚴重，然較之於行會，又為溫和。當商人處於優勝地位時，行會中的行東漸從事於商業。有時一個單獨的行東，或是一個小行東，操縱了買賣的機關而成為商人。譬如英國鐘錶的行東，買集鐘錶持向他處作買賣，他們同是行東，又包括攬銷售的人。他們雖是行會的會員，與手工業者，而實際却是個商人了。在別種行會裏也有同樣的情形。富有的行東見有利可圖；即擴大其生產，竭力增加學徒的數量，盡量剝削。

減低學徒的工資，增加工作時間，減縮節日等等，雖爲行會所不許，亦所不願，因此，行東們在行會的章規上，尋得種種新的解釋，把不利于己的條例刪去。所謂行會中的商業資本家就是這樣產生的。有的接近於商業資本的人，和商人勾結，共向手工業者剝削，行會就因此而解體。

商業資本在生產過程中的統治——凡是沒有行會組織的手工業者非家庭手工業者，最易受商業資本的支配。在沒有行會的地方，商人操整個的生產管理權。手工業者強使妻子工作；他們沒有工錢在手，所有的原料都是商人給予的原料。商人利於此種條件，使手工業者，落上商人手裏。手工業者，既無錢購買原料，自不能脫離債務的桎梏。商人替他備置原料，他在實際上，已經同工人一樣了。他所得的除工資外，還能

到工具遺耗的代價。他與無產者不同的地方，就在這裏，他是一個生產工具的所有者，雖然他的工具是有限的，蠢純的，然而他總是與純粹的

無產者有一小小的界限。當手工業和商業發達到極高度，小規模的生產，實際上在沒有繼續存在的餘地；此時的商人，已經變成了家庭工業的主人翁。直截的說，這已不是小規模的生產，而是大規模的家庭生產了。此種生產，直到現在，還是存在着，有資本家，向成衣匠，鞋匠等定貨。貨成由資本家收取出售。在中世紀末（十四至十五世紀，柴林根（Solingen）地方每個商人，平均有十六個工人工作，在英國的鐘錶業中，每個商人甚至有五十個工人工作。

城市手工業發展的趨向，使獨立的手工業者變成了『半無產者』而這『半無產者』是隸屬於商人的。行會漸漸的破裂了，內部又有階級鬥爭發生，行會的許多學徒集合起來與行東鬥爭，因為後者對於前者的剝削異常嚴重的。通常最容易得到技術的智識者，只有工匠的與子，要是非富有的工匠兒子，而是從鄉間上來的學徒，想成一個行東，是非常困難的，因為他須經過長時

間的學習，等到滿期時候，還須製成一種作品，作為辨識能力高下的試驗物，所謂“Shodegor”——考試是也。在這種考試時候，行東給以難題，使之不能獲選，比方，德國的鐵匠為的不讓他的學徒做行東，在滿期時候，令他打個鐵馬掌，而不給以式樣，學徒要想知道鐵馬掌的式樣，非至遠地探索不能窺其究竟。若果他是鐵匠的兒子，那就事前他預備好了。

自然經濟的崩壞——在上面我們已經說過封建社會的城市，是一種具有進步作用的所在地。城市經濟越是向前發展，它對於農村自然經濟的破壞，越是利害。

自大宗貨品——如武器，裝飾品等——輸入後，封建諸侯便處於盡量剝削的一途，他們所有收入。一部分用徵稅的方法得來的，另一部分是由農產品與外貨交換得來的。封建諸侯因為欲得多量的農產品，就向農民盡力的剝削。同樣因商業資本發展的結果，工役制的範圍盡力擴



大。有時農民受強迫勞動的約束，幾無瞻養家庭的可能，甚至於不可能。例如十九世紀羅馬尼亞的役工制，形式上雖有二十日的限定，而實際上要受地主的命令，為地主做三百六十五日的工，地主解釋此都法律時，就說廿日的工作不能認為實際的工作日，因為一半的日子，被休息睡眠佔去了，所以要延長日期以補助之，換句話說，即是要做三十六至五十日的工才能完了。此外農民還要盡種種義務為地主服務。有時除正式規定的日子外，還要增加例外的工作日，而此種工作日，都是農民耕種最緊要的日期。

在中國的封建社會中亦有同樣的事實。據孟子書上的紀述，當謂國王剝削農民的工作時間，乃至使農民沒有瞻養父母的可能。孟子也曾提及國王侈奢淫淫佚與農民被剝削役的頗苦情形。孟子的門生說，這般國王的兇悍，就同劫路的強盜一樣。

這種封建諸侯取得奢侈品的第三種方法，就

是政權的出賣。諸侯爲要獲取貨幣與奢侈品，不惜於種種特權出售於城市生人，即取消其法庭權與軍力等等，亦所不顧。

自城市發展後，城對於農產品的需用，亦因之而增加。城市人民漸離農村的生活，靠農品謀生活，這樣，城市就以農村爲商品流通所場所，本地的市場即因爲而形成。但是當農民開始有貨幣的時候，而厭貧的地主就企圖把貨幣奪爲己有，他們就以錢租制代以後工制。因此，農民的自然經濟被迫而轉爲貨幣經濟。同樣，農村公社的組織亦從此失去其本來面目，而成爲加緊剝削農民的工具了。假若農村中有不按時納租，（農產品或貨幣）或不執行役工義務的農民，農村公社就須替他們執行納租與役工的義務。這樣，公社就成爲逼使農民完稅的工具，稱之爲剝削農民的工具亦無不可。在商業資本主義開始發展的時候，地主壓力加重，使農民棄地主而遠逸，藉以免除役工和無代價的工作的剝削。地主

見此情形加緊農民的約束，使之株守於片地，而隸屬於地主個人。農民即因為而變成農奴，他們失去解放的能力，漸趨於頹廢而退化。例如，俄國在農奴解放前數十年，農民人口的增加凡至於完全停頓了。

在商業資本特別發展的國家，地租不僅以役工制變成錢租制，且在所有的土地上已發展了僱傭勞動的農村經濟了。例如英國，它以羊毛的產品供給當時比利時與荷蘭的手工場，英國的地主見有利可圖，便從事於牧羊生活，用強力肅清了農民的自然經濟，藉以達到擴張牧場的目的。農民被逐於地主，匍匐於道上，所有各國的農民革命即固之而形成。同樣，中國在紀元前六世紀至五世紀齊秦稱雄時期，亦有農民革命的發生，公社的土地，悉被佔為私有。但此種革命，是商業資本發展的結果，這是毫無疑義的事實。

商業資本主義社會中的糾紛——自商業

資本發展後，新階級的生命隨之而興，舊日自然經濟的生產關係根本發生變化，結果，使階級間的爭鬥，加緊而又趨於複雜。最初在資本階級內部發生爭鬥。城市中小私有的階級——即開元時之城市資產階級，漸漸分裂為利害相衝突的部分，商人階級與商人的商會與手工業者的行會發生衝突，他們在爭鬥時，有兵戈相見者。再進一步看，在行會內部也發生行東與學徒的爭鬥，做行東的想加力剝削學徒，而學徒則組織秘密的社會作罷工的抗制，這種工人運動的第一聲就在那時萌芽了。除城市資產階級的內部衝突外，資產階級又與封建社會的統治階級——封建諸侯與教士，發生比較劇烈的鬥爭，商業逐步擴張了，它不僅佔有近城市一帶的區域，而又擴張到全國地方。內部的市場行成了以後，需用要治安的維持與貿易的保障全國被內地市場統一了，但同時又被封建制度破壞，這樣對於商業的關係有無很的騷擾與危險。封建

諸侯中間，不斷發生長期的戰爭，每個諸侯在他領地的邊境徵取重稅，如果沒有能力購取商品，他便出之於武力搶掠一途。資產階級就為反對此種情形而鬥爭，他幫助大諸侯或皇帝與小諸侯爭鬥，資產階級在此種鬥爭中最易獲得城市的自治權，與獨立的共和國。我們曾經知道中世紀的共和國與自由的城市，在中國當然也有同樣的情形。知道孔子傳記的人就能了解孔子屢次敘述城市暴動的危險。在傳記中說。暴動者會把這個週游列國的哲學家當作封建諸侯的臣僚看待，給以死刑的威嚇。孔子是否存在過，他的傳記是否真確，（普通講來，孔子的傳記有許多荒誕的地方）這對我們無十分大的意義，我們只注意到這種事實，是證明在中國封建制度的末期，確有普通的城市反抗封建諸侯的暴動。

教堂開始時是商業的保護者，它對於奢侈品，外來商品與軍器等的要求，特別比封建諸侯

爲大，但商業關係和城市發展的結果，教堂同士諸侯一樣，開始與城市商業資產階級發生嚴厲的衝突，有時，教會擁獲一國的商業，排斥他國的商業，像在歐洲一樣。羅馬的教皇禁止一切國家，——除意大利外不得在東方佔有領地，不久它又把西班牙與葡萄牙除外了，因爲這兩個國家能夠抽出領民地獲得的商品與金子供給教會，此外教會的要保存純粹的教義與統一的指揮，它對於被壓迫階級的覺悟進步的運動，概取嚴酷的壓迫手段。此時，教會已成了封建社會的唯一的保障了，每一種科學的進步，就要與它發生劇烈的衝突，此種教會與商業資本所發生的矛盾，使後者不得不對於教會和以爭鬥的一途。爭鬥的開始，帶有一種宗教的性質，取不同的非教與反宗教哲學，宗教說的形式，藉以保障商業的利益。

我們知道，中國在封建末期，也有許多非教性質的運動，反對封建的思想。在孟子書上紀述

有一個門徒問他，說他是否這樣的好辯？孟子答曰『我豈好辯哉，我不得已也……聖王不作，諸侯放恣，如士橫議，楊朱墨翟之言盈天……』我們從這裏可以看得出，墨子是一個資產階級的學者，他與古代希臘的哲學家與宗教改革家相似，它的學說只表現商業資產階級與商業時代的宗教（基督教，佛教，回回教）的一般傾向。而揚子很與希臘的個人主義學者相近似，它的學說只是上層社會個人主義傾向的反映，如果我們把『孟子』研究一下，就可以找到其他的邪教的學說，這些都證明階級間思想境地上所表現的鬥爭。

資產階級的學說，也是反對教會與封建思想的主要工具。

資產階級在自己的爭鬥中，獲得小地主與小官僚方面的同盟者。小諸侯與貴族官僚在發展商業與推翻大諸侯的爭鬥中，也需要擁護一個單獨的強有力的君王。君王的權政愈大，資產

階級自對於國家政權的需要亦愈大，而在貴族官僚方面。所得土地的分配與收入亦愈多。

同封建諸侯鬥爭時，貴族階級是君王的最好的保障者，而城市的資產階級同形直接的經濟利益，不若貴族階級之穩健。總之，總之，貴族與大諸侯間爭鬥，有時貴族與資產階級聯合反對封建諸侯的爭鬥，是商業資本時代一般社會生活中最主要的特點。中國亦非例外，當然有同樣的爭鬥運動發生。此種運動在孔子的思想系統中，反映得非常清楚。孔子的學說，實際上是當時貴族與學者的政治思想的反映，頌贊專制政體而反斥封建制度的紊亂而已。

封建諸侯與農民的鬥爭，更加嚴重。在商業資本時代，最可注意的就是農民暴動，和農民戰爭，他們能佔有廣大的區域，把很殘酷的爭鬥延長至數年之久，農民受種種剝削的結果，引起他們怨詈的思念，時時欲給統治者以殘酷的報復。譬如在法國『沙克里』(Saccotén)的時期，也發



生同樣的事實，農民殺死了一個諸侯，把他焚燒起來，強使其妻女生食其死者之肉。但在農民一方面，他們和地主一樣殘殺，有時在戰爭時期農民之死亡者更不可以數計。

在秦始皇時代，商業資本發展得很快，有偉大的農民暴動先後爆裂，此種暴動常與大諸侯聯合，作向秦室進攻的爭鬥。前漢之所以滅亡，也是因為農民暴動的結果；此後每十年中，因商業資本向前發展一步，隨着即有農民暴動的發生，有幾次暴動，表現得非常劇烈，據中國歷史的紀述，因暴動而致亡者幾佔全人口十分之八。

農民戰爭常受失敗而得不到一次勝利過，因農民的利益，僅限於最近的範圍內而不能有廣大的結合。農民一時得到勝利，把地主慘殺後若是他們再欲與其他的諸侯去爭鬥，非費很大的力，決不能繼續的鬥爭。因此農民不能把強有力的政權集結起來，此外農民運動的政綱，沒有一定的主張，有時却含有反動的性質。這裏可

有一件可注意的事，就是在農民戰爭時，尚有原始共產制的政綱，此種政綱是由破產的農民，受私有制度的剝削，起來作反對私有財產的鬥爭而產生的。有時，此種傾向，尚引起恢復農村公社的土地與制度的企圖。在西歐史上，我們可以看到社會主義的運動，產生在中世紀及新時代時候——如十五世紀末之英德及其他各國。

農民暴動雖遭失敗，但農民欲謀農奴制度之解放，不得不處於暴動一途。商業資本發展結果，貨幣租稅與自由僱傭勞動自屬必需的條件，昔日之役工制此時已失了意義了。例如十五世紀之德國，欲得到農奴的御夫勞動，比較一個簡單的御夫為貴，在輸運時候，地主又須給以飽馬腹的燕麥與大量的麵包。自然付租亦不能滿足地主的使使用。英國在農民革命以前，普通付租的形式，是麵包與牛油，付租無一定的規衡，只要牛油堅實，擲地而不裂，雄雞高與桌子等。農民解放後，而土地亦被侵奪了。地主被農民由土地

上驅逐出去，或是把農村公社的土地佔奪過來，僱傭自由的農民勞動來營經私有的經濟，或是把土地租給農民，坐享租稅的權利。

在下面我們要把商業資本主義社會的精神生活的現象與科學智識的發展，以此政治思想與宗教觀念來作一個簡單的研究。

科學——我們研究這一門科學，直到現在還未曾提到『科學』兩字，這個問題。在原始社會，所謂科學智識，就是一種實際經驗的積壘，這樣的現象，同樣發生在血族和封建社會裏，因為血族社會和封建社會還是保留着自然的自足經濟，人們還是生活於很狹小而閉塞的團體以內，和原始時代沒有什麼原則上的差別，因此，在這時期社會內的社會智識，還是和從前一樣，具有實際經驗積壘的性質的。自商業資本主義發達後，理想的科學知識漸有發展的現象。那時代的科學，只是有系統化的，和加以審查的經驗，它與一般的宗教觀念與血族的遺傳思想逐漸分離出

來。

科學在最初的時候，當然不會完成它的形式。它沒有分化，沒有分別爲名類的科學，——數學，生物學等等，而且它所代表的，完全是自然哲學的形式，常與宗教發生密切的聯繫的。

科學發達的原因——科學是怎樣發達的呢，它的發展是在與商業資本主義發生連繫以後。商業資本需要遠地的社會與運輸的技術，包括航海的技術發生聯繫。武裝商船的技藝是很複雜的，爲發展航海業起見，又需要許多輔助的知識，如地理學如天文學是。商人要在他發生關係的國家內，必須知道那裏天然的和土人的狀況，及其商品的質量，例如鋼鐵，寶石，藥草，染料等商人必須是一個讀書識字的人，或者他有識字的書記，因爲寫信，是他日常的事務。筆記，寫賬及會計計算時期和利息等等，是他日常的事務。

商人需要一切的知識，結果就有抽象科學產生，因爲商人和船主必須熟諳天文學，但是要

熟諳天文學，又須學習數學——抽象的科學，數學在那時候，還是一種輔助的科學，但此外，又需要抽象的統一的科學。自科學與宗教分離，成爲解決宇宙觀和自然哲學問題的必需工具後，它漸能從宗教的觀念中脫化出來。代替宗教的神秘觀念的，就有唯物思想的形式。

科學與宗教——我們從前已說過原始的魔術，是由於當時人們過於信計他們的本身和思想及其願望的結果：他們以爲人能影響自然，能改變自然只要用咒語就能達到他們所願望的目的。他們沒有一種批評的眼光，對於過去的經驗并沒加以估量。現在當人們傾向於科學的時候，他們就開始審查以前所未審查過的經驗，無論什麼東西，要是未經過批評，他們是不會相信的。原始的魔術在民族與封建社會裏面已經很少，較之靈魂不滅的信仰與宗教已經讓步的多了。因爲他的本身已有了限制和變化，人們從事於農業，整日注意到自然界，知道人類不能按照

自己的願望直接改換自然界的。如果他們自覺的聚集科學的經驗并將經驗重新審查，去除了迷信否認了超自然的力量。這裏所說的當然是指社會的先進階級——即商業資產階級是。

我們在這裏不能解釋唯物哲學的原理與科學知識的發展。我們現在將古代希臘來說一點。希臘的商業資產階級較西歐各國發展得早些。在紀元前六世紀至五世紀間已經發生了最先的唯物的學說（在Eonuo島）。現代歐洲民族的科學智識，精確的說，也是跟着商業資本的發展而發展的，例如，第八世紀的意大利是。意大利人不僅利用自己的經驗，並且利用在意大利商業資本主義發展以前的民族所存在的經驗。他們能夠從商業資本發展得最早的阿拉伯人那裏，得到古代希臘及古代羅馬的科學智識以及唯物哲學的思想。所以，歐洲科學的發達，是由外界的醞釀和佔奪尋來的結果。西歐的歷史也就是依照了這種道路而向前進展的。

科學與生產的實際需要——我們已經說過，科學的發達，是由商業資本的實際需要而決定的，但這並不是說，所有的科學都是供商業實際目的地而驅使的。究只是說科學思想被商業推動後，才能單獨的發達到某種程度。此外，還有一般學者看到科學智識的發達，就以爲科學是一件完全獨立的東西，並不依靠其他的任何的條件。此種學者不啻離開了實際生活而設想的，他們以爲科學本身的發展就是社會本身發展的主因。現在還有不少的人具有這樣的見解，但此種見解，當然是不正確的。實在說，科學常由實際的需要推動的。科學的工作，是由一部分人的單獨職能做成的，似與生產的活動全無關係的，而實際并不如此。

因爲科學與生產不相衝突的原故，它與生產的需要就不能常有直接的關係。我們知道，許多科學的發明，甚至技術的發明，並不是應實際生產的直接需要而引起的。例如：列昂納爾多

(Leonardo-DaVinci意大利人)已在十六世紀研究航空問題了。在工業革命好久以前，已經發明了第一個紡機，德國發明這樣一件機器，就被市政管理局焚燬，發明者還受極刑的恐嚇，因為他不應該有那樣鉤心鬥角的機器發明出來。那時還用不着大量的生產，並沒有足夠的材料供它製造。過了些時，又有汽力的發明，但是當汽船近岸的時候，就被打成無數的碎片。發明家接着逃避起來，因為有把他燒死的提議。可知在那時間，航海術的實際需要，沒有到建造汽船的程度，所有貨物，也無需乎有迅速裝運的汽船哩。

有時一般的發明，或科學的發明，是偶然的，若是不切中直接的需要，它就要趨於毀滅的一途。科學的發明和學理的發展只能在它們和實際需要發生關係的時候。但科學開始發展，不僅有實用的意義，並且還有抽象的意義，如哲學是。這就是說不僅有實用的傾向，且有理想的傾向。

科學的理想作用————抽象科學和理想



科學的存在有什麼意義呢？此種科學是否全不需要的，還是因為他的發展是與社會需要有關係的？我們看一看最近的科學的發展史便知道實際的需要，有時比他種需用的意義還小：如唯物哲學的發展，最初是資產階級作用反對封建階級社會的工具。封建諸侯統治了社會，利用宗教的理想，壓迫民衆。因此資產階級用非教，或用科學的唯物主義批評來反對諸侯。此種思想上的要求，是反對封建思想的一種武器；而此種武器，就促進了抽象的科學的發展。但科學要發展到最高程度，只有它與商業資本社會的技術的需要而後可能。

商業資本如何促進科學的發展————在  
未講到政治的和社會的學理以前，我們還要提到一個問題，就是在商業資本社會，和貿易同時發展的，尚有金錢存在。金錢是萬能的，人們若能得到黃金，把它貯藏起來，那就怎應都當解決的可能了。因此釀成了積壘的野心和積壘的慾

望，想不用勞力得到金子和財富。此種積壘的慾望，是推動整個社會的極有力的興奮劑。又是推動科學發達的主要原因之一。當中世紀商業資本發展的時候，科學的目的，是在想輕巧的方法，尋找金子，或由其他的各種金屬，成為金子。當時諸侯在金子上面，得到自身的救命符，他們知道剝削農民，不能使他們獲得大量的剩餘生產品，結果，只有逐漸的破產，無從購得奢侈的物品，所以他們尋找方法，使低價的金屬變成黃金，每一個王，在自己的宮殿裏，均有專門的技師，終身在金屬方法經營秘密的工作，尋求點石成金的方法，彷彿接觸一件金屬就能變成黃金似的。在此種煉金的探索裏，引起了許多的發明。人們在最後的一線希望中，還是要向前探索的。如果西班牙與葡萄牙不知道在印度有可獲取的東西，我們還不能解釋它們為什麼要航海到印度的原因。商人只就他所知道的範圍內經營的，他不敢冒着險去發現美洲和印度的，

他們所走的路，都是別人已走的路，但探險家只要有利可圖，爲黃金所炫，便不畏神鬼，捨身前往了。只由當他們渴望黃金的時候，才有1492年科崙布的航行，和1493年互斯科（Baskogama）遠達印度的可能。

國家——在資業資本時代的過程中，我們首先要注意的，到城市資產階級的政治思想。

在商業資本順利發展的地方，在封建統治階級容易變成資產階級的地方（例如希臘）資產階級不僅獲得了種種特權，並且在短時期內達到完全自治的獨立的目的，昔日的封建制度，此時形成了商業資本的共和國；近代的國家政權，也就這樣產生的。大部分看來，建封的勢力，還帶着父權的性質，封建階級還沒有堅強的常備軍，法庭，監獄等等的國家組織。資產階級就建設了此種機關，備有雇用的和出防的軍隊，警察和法庭。此種固定的機關，不僅以管理租稅的收入爲

目的，並以保護商業資產階級的私有資產和政治統治爲任務的。

城市共和國時代關於國家的學說——此外，商業資產階級尚種種學說昌之於世，如關於社會的學說，政治制度的學說，以及共和國家的是。在商業資本國家內（剛從封建社會脫化出來的商業資本階級國家），我們看到各個的統治階級均有千差萬別的政治學說產生；這裏所謂統治階級，一方面有資產階級，他方面有封建貴族的殘孽，因此跟着有德謨克拉西（民主）的學說與城市的手工業者以及破產份子的學說，在古代希臘，有各種政治學說的起伏的爭鬥，如亞里士多德關於國家的學說，就他的階級性看來，差不多是一種代表資產階級的學說。拍拉圖創造了半封建貴族的學說，與資產階級的學說處在相反的地位。再則我們在德謨克拉西的演說家的零碎語句中，也可以看得出他們對共和，自由的等等學說，與資產階級，貴族的學說，有

相等的意義。

在古代希臘，曾發生過城市下級社會與上層商業資產階級劇烈的階級爭鬥，爲的是要增大的民主政體。

共產主義的思想 —— 參加這個鬥爭的，不僅有小手工業者，並且有完全無產的人們——即我們所稱的流氓無產階級無論他們是無產階級或流氓無產階級，這個字的意義，在當時是不妥當的，因爲他們不曾生長在工業資本主義的時代)。此種人們，在商業資本社會裏，不能謀生活，都變成了失業的閑人。當他們參加鬥爭的時候，他們就提倡共產主義的學說。在古代希臘，曾有過共產主義的學說——即當時破產份子的思想的表現，統治階級被共產主義的思想驚動後，他們就開始破壞這些破產的共產主義者以及低等民『地摩沙』族(Demosia)，但他們却也戴着共產主義的假面具與前者爭鬥。例如柏拉圖的思想，原是共產主義運動反映之一，

但是它和『地摩莎』民族的共產主義不同，它是要在統治階級內實行共產主義的，因為這樣，就是保得住統治奴隸的經濟。

資產階級的共和思想，與德謨克拉西甚至於共產主義思想的鬥爭，只有在商業資本明顯發達和階級衝突劇烈的地方，才能發生。在中世紀歐洲社會的情形，較為複雜。資產階級思想也比較進步，有時也宣發共和政體的思想，例如意大利在商業資本發達的時候，曾有過這樣的事實。但在商業資本發展較緩的地方，資產階級還是站在宗教旗幟底下和封建階級爭鬥，他的思想帶有異教的性質。破產的遊民和農民，有時也能提出共產主義的思想政綱來。在歐洲革命運動史上，我們可看到在十七世紀的以前革命的農民，苦的手工業者，無業遊民，均有共產主義學說的宣傳。

專制君主的思想——歐洲資產階級共和思想的發達，民主主義以及社會主義的思想

的發達，并不是歐洲社會的特點，因為歐洲的民族和中國的民族很有相近的地方。

歐洲封建制度，從偉大的威權和疆土緩緩的崩壞以後，商業資本才跟着發展，那時在封建階級與商業資本勢力中間還發生劇烈的長期的鬥爭。封建階級極力要維持舊的封建制度，保存封建的聯繫，并盡力禁止相互間的鬥爭。封建諸侯時時召集盟會，相互締結和約。雖則封建諸侯間的矛盾，免不了盟約的破裂，但這種盟約多少要阻止政治與商業資本的發展的。在中國可以看到同樣的情形，當紀元前五六世紀的時候，諸侯的盟會，是常見的，在『春秋』一書，我們可以看出盟會的事實。在孔孟書籍中也有諸侯互訂盟約的記述。封建諸侯所以要訂立此種盟會，是想極力維持封建制度。但城市的資產階級竭立得到種種特權，等待他們完全得到獨立後，他們就要想極力的壓迫諸侯了。所以，歐洲社會的資產階級只擁有一個强有力的封建諸侯。因為他

自己不能單獨奪得政權，他只能擁護一個能夠統一國家的國王，利用他的武力，消滅國王的勢力，使他臣服。因此，歐洲的資產階級，沒有共和思想，只作專制政體唯一的助手。我們有這樣一個例子就是在商業城市發展的共和國內也有著名的政治思想家，主張專制制度的設施并提倡他的學說，說到君主制，應該要怎樣的管治的，例如意大利，作君主專制的擁護者有墨其洲佛利（Machiavelli）在中國古代，也有同樣的表現。這是歐洲和中國相近之第二特點。總之，我們在商業資本的社會中，就有這樣的主要的政治運動。

#### 專制政體與君教，關於國家學說的階級性

——專治政體生長在商業資本發展的基礎上，但它不僅靠商業資產階級的，當時商業資產階級還是一個非常柔弱的階級，在整個的城市居民中，常有內部的衝突發生。專治君主依賴小諸侯與官僚以及一般『服務公職者』，他在這種



情形之下，就能推倒大諸侯使他們成爲一種簡單的特殊階級，奪去他們獨立的政治地位，所謂專制的帝王，就是這樣形式的。他代表誰的利益呢？他代表貴族，服務公職者，以及商業資產階級的利益，他不能代表而且他沒有代表過農民的或諸侯的利益。他同諸侯爭鬥；他注意農民，是因爲僅僅看作他們徵稅的對象，與常備軍的候補者。（帝王也是極端需要稅賦的）

這樣看來，專制君主所保護的利益，是一定階級的利益，它在階級的爭鬥當中才能產生出來。因爲當時沒有一個能夠統治一切，所能統治一切的，就只有專制君主。如果資產階級能夠統治其他的階級，它一定要把政權握在自己手裏，用不着什麼帝王。在有農處的城市中，曾有過這樣的事實，但在不可能的地方，資產階級只得對君主讓步，君主看自己是一個階級的仲裁者。

實際上，君主利用雙方的弱點，當他要打倒諸侯的時候，他就傾向于諸侯的貴族階級，作爲

後盾。

自然，這並不是說君主保護了一切民衆利益，他只能代表統治階級的利益的。資產階級政治學說，擁護專制政體，極力作欺人的宣傳，說政權是站在各階級，全社會的，是超階級的。他在階級爭鬥中，絕對沒有偏向的性質的。如果我們注意到孔子的學說，就容易看見，那時沒有什麼特出的地方，所有關於中國社會活動的記述，是絕無意識的。

但孔子的學法，還不少存在現時，爲什麼？因爲他是代表小土地年的貴族與發展的資產階級利益的政治理想。此種思想是要使一切的階級服從上級政權；現在不僅在孔教徒心裏，存着此種思想學說，卽在一般資產階級國家的理論中，每一個統治階級也注意到此種學說，使被壓迫的階級沒有自覺的可能，使他們看不出誰是統治者，看不出統治者對於物質要求的野心。

每一個統治者需要某種美麗的衣服，遮蔽他們的醜惡，這種美麗的衣服。就是政治學說，在中國則有孔子學說。

商業資本時代的宗教——我們還有一個重大問題沒有提到，這個問題就是商業資本社會的發展中的宗教。現在就把它的主要點研究一下。

在商業資本時代『偉大的宗教』的發展，即是一種可注意的特點，著名的宗教，如佛，儒，耶，回。何時是它們興盛的時期？我們知道那時即在商業資本時代。佛教在紀元前五百年發生的。儒教較遲于佛教，約在耶穌降生前三四世紀間形成的。耶教在耶穌降生後二世紀發達的。這就可證明說，印度的商業資本發達的最早，其次是中國，最後在地中海的沿岸一帶，（羅馬帝國），簡言之，那時已經發生了『泛愛主義』和『新的倫理』。

我們知道，在民族社會中人羣的集合，是很

狹少的閉塞的。當這種社會進化的時候，所有宗教亦隨之而變化了。甲族征服了乙族，甲族就統治乙族。當征服的氏族變成封建階級的時候，人們心裏都有這種感想，以為在被征服的氏族中的神道，也被征服了，被人俘獲了，戰勝者的神道應當統治他們了。在古時代的希臘，常有此種事實發生，此城的人們偷取彼城的神主，因為神主極小的，如若偷得神主藏在屋子裏，即有利於戰了，以為在敵人一方面就沒有主替他扶佑了。歐洲雖然是崇拜基督教的，可是在中世紀時候，也還有這樣的事實。商業資本是不知有什麼限制的。封建社會僅自囿于封建的領地中，其他的去處概不與牠相干的。商業資本就保存在各國中間，而為各國間的『中間人』。商人既同各個民族發生了關係，他就看出各國民族所信仰的宗教，全是大同小異的，此時，若是商人信仰了宗教，他就想到真神是唯一的，不過各異其名而已。他想，在天上的世界是極樂的，是個專制的

局面，那裏只有一個上帝和許多天使，不像人間有許多大的封建諸侯的，因此商人間也要擁護着專制君主，形成出一種神教，主張人們是有同樣價值的。封建時代宗教範圍是狹隘的。每個民族總是這樣想，他自己是他所信的神之驕子，其他的民族，均是沒有地位的，民族所信仰的神道是荒謬的，有害妨的。一到商業資本時代，此種思想即被破壞了。因此平等，互助，一神等等的教義誕生了。應商業資本而產生的新教義，灌注於群衆的心坎裏，這是什麼原故呢？因為舊社會中已經起了極大的變化，其時封建的社會崩潰了，農民便貧乏了，手工業者日趨於產無化了。中世紀的封建思想是一種牢不可破的思想，在每個行會中，有自己的菩薩供奉，他們以為這個菩薩能佑保他們的工業安全。每個國王也有他自己的神道，以為這個神道，會降福於他們的。到了商業資本時代，這些思想完全不能穩固了。當社會破壞，每個階級動搖——封建諸侯衰頹，

農民破產，手工業者貧乏的時候，當舊宗教，舊信仰已失其効力，開始批評氏族社會的偏見的時候，大家很容易傾向於商業資本所推動的思想，在政治方面是絕對的專制政體，在宗教方面是人與人間的平等的教義。其時一般下層的階級與民族，行會分離起來，破除其保守性。他們在人間不能用暴動或鬥爭的方法取得自由和平等，只有在上帝面前尋求死後的平等，到天堂極樂世界尋取安慰的去處。

結論——當我們開始研究這門科學的時候，我們曾經說過，我們應當認識歷史，而我的所要認識的歷史，並不是這樣的歷史：——朝代的歷史，和皇帝的歷史，『偉人』英雄的歷史，却于此相反，我們所要研究的是人類社會的歷史。當然所有的人類具體的歷史，不能盡量去獵涉，而只能將其某幾個民族最重要的歷史，寫在這裏。並且爲着要明晰某幾個民族的歷史起見，我們即找他的發展的共同點，而容易了解歷史。

發展的過程中所有共同道路的概念。我們的目的如此，因此我們開始來研究這門科學——社會形式發展史，而不去研究某一個民族的單獨的具體的歷史事件和某一個民族的特性；而採取一般的材料，由這種材料可以觀察出來各民族必然經過的歷史過程。

到這裏，我們這本科學書算將結束了，現在我們應回頭來看看我們這本科學書所研究的內容。

開始我們就說過，在一般意義上，人類的歷史并非將無數量歷史的事件，一一含接敘述出來，而是要將憑化的過程表現出來。我們要推究古代的歷史過程，可以得到一種簡單的一般的歷史的特性，就是宇宙的本身，也是經過長期間的進化而來的。最初地面上是絕對沒有生物的，後來過長時經間的氤氳，才現出下等的生物。當自然界的生存條件，日就適宜於生物時，這樣簡單的生物，繁殖到多數的數量，因此在他們中間

就發生了生存的爭競，這種競爭，點綴了生物界的全部歷史。在這個競爭中，將適應環境的生物留存下來，而其餘不適應環境者，死亡殆盡，所謂優勝劣敗是也。物競天擇，適者生存，這就給生物界開了一條向前進化的道路。天然界的擇選，促使生物變換它的形態，由低等的形態，進化到高等的形態。從簡單的機體，發達比較複雜的機體和比較高等的動物。動物界進化的過程，歷有數萬年之久，才有人類發現出來。

生物界的歷史，是非常複雜的。在這裏我們不能詳細的說到，但我們可以看到地球上的生物，在長期當中繼續孳長，且因太陽與地球質量上的改變，而改變其生活條件了。生物的生存與動作，是自然界一個最重要的原素。現在我們要說到生物的變化有何種重大的意義。我們知道，堅硬的地殼，崢嶸的崗嶺，皆是古代微細動物屍體的堆積。我們還知道由珊瑚集成的島，生產石灰及煤油的礦山，這全是上古時代動植物的殘



餘，自然界現象不斷的改變，世界上的生物不斷的動作，那些生物耗費了大量的食物，在新陳代謝中變更了物質的化學成分，已死的生物剩下他的軀殼堆積而成地球的表皮。凡舉上述的原因，生活條件因之大變，適應於從前環境中的動物到這便滅亡了，於是再發現新的動物來代替舊的，間或有比舊時還下等的動物，因為他們只要適應於新的環境中，也要孳生起來。因此一支舊的生物滅亡了，新的一支生物開始向新的方面進展，再經過長時期的地質變化，這種新的情形經過極長的時期，宇宙中再生變化，以至發生生物革命（生物革命是需要極長的時期）。一直到现在還有古代生物的遺跡呢，可是為數甚微，決不能與現代的生物相比較。凡各時代有各時代特有的動植物，特殊的生物世界，與現在的動植物迥異。

人類的發生，和人類的勝利是生物界中最大的變化，最大的革命。我們已經知道在第四

時期裏面，由人猿進化成人，而前發展爲成各種人種。人類是本身去改變自然界的，他不僅在自然界宇宙中消極的改變了身體的構造，並且他還積極的去戰勝自然界，以及統治自然界，因此自然界發生的變化與人類無關，別種生物，別種原素的發展與人類無甚影響，并不能阻止人類的進化或催促人類的進化。人類戰勝自然界，致使外界的物體，自然界的環境不能左右人類的進化。一般的生活的條件可以使人類進化的迅速或遲緩，然而人類進化的傾向和他的性質，決不爲自然界的環境所阻止。人類從盲目的服從自然界規律中跳出來，而創造了人類社會進化的規律。

這就是宇宙中最大的革命。這個革命並不是幾千年所能完成功的。這個革命的過程至少也有幾十萬年之久，足足經過第四個時期和後冰期。在此數十萬年中人類便動物的樣子，猿的形態進化到現代人類的面貌。我們說過，就是現

代的人還有古代的一種遺跡，可以找出來。

從動物進化到人類，是從某一種動物的形態轉變到別種的形態。在這種變化之中沒有什麼特殊之點。人類異於動物之處，就是從身體改變之後，人類就不受天然的動力而變化。

人類的特殊地方研竟在何處呢？

人類因本身的自然條件，就逃出了自然界統治的法則了。我們說過，人類之所以能得到發長的可能，首因人類有構造完備的身體，能直立行動，他的兩手解放了步行的功用，他的頭部，也從保護的，擊敵的，咬堅食硬的重要作用，進到由手來代替操作的地步。人類機體的變化，都可以用自然的法則來解釋。人類手部的發達是因為人類有系統的使用工具。人類手部能夠有這樣的靈敏的作用，皆由勞動使然而非其他動物所能望及的。有系統的利用各種工具，也須受自然發展律的限制。有許多動物，能使用工具，應用各種物件，但此種工具，不是從他一身

的器官上得來的，而是從身外的自然界得來的。區別之點，在原始人類使用工具，雖和動物一樣，沒有系統的，但以後因有各種條件，人類漸能有系統的利用。然而這些條件，又怎樣發生呢？或者人類把不用工具而得來的食物，都採食殆盡了，結果就不得不靠工具得採取食物，這種工具，從前是沒有適用過的。所以這種現象，也受自然法則的限制。但欲解釋人類的發展，及其技術和身體的發展，而不去注意到人類的社會性，無論如何，是不可能的。

大羣的動物，生存於各式的社會。他們成立羣體社會的原因，是便于求生活和便于戰勝一切的障礙物。這些社會，同時是自然法則的產物。在最初的人類社會，亦有同樣的情形。歸納起來有以下三種情形：人類機體有適當的構造，有系統的利用工具，有社會的環境——這種歸納，是使人類得到這樣的發展的原因，提醒他從自然法則的統治下解脫出來。這樣，人類是駕乎

自然法則而上之動物的了。

人類智慧的啓發，并沒有一點稀奇。在初時他的才能，也是完全和動物沒有一些差異的。動物也享有多少的精神生活，一切動物在一定的**情形之下對於外界現象也有反感的作用**，雖然機體不大發達的動物，他對於外**界的現象，也有別的器官，作他對外界的反應**。至動物間的分別，是以感覺的簡單複雜為標準的；比較高等的動物，不但感覺到實際的自然現象，并且感覺到其他的次要的現象。最簡單的器官組織，只是直接對食物有感覺，但是較為發展的器官組織不單是直接對食物有感覺，對其他的現象，也是有感覺的。好像餵犬的時候，同時搖鈴，那末，犬的感覺不單在食物，并且在鈴聲。除了簡單和複雜的自覺以外，犬也有連帶的感覺，不僅在食物而在與食物有關的別種現象。若是拿人類與智慧發展去與差人尚遠的犬來比較，那末，區別的地方僅以直接和連帶感覺的分量和複雜

爲標準而已。

我們知道，動物是可以節制他自己的刺激的。倘若狗試過多次的鈴聲，而得不到食物的時候，他就立刻停止他對於鈴聲的反感。他並不像初時那樣的垂涎。實在的，愈發達的動物，他的這種能力也愈大，這裏，人和猴或其他動物的區別，就在人類有這種節制的能力較大。這裏，人類智慧的發展，並不是怎樣從天上吊下來的，而他也是自然發展的結果。人類的社會生活在他們間接的感覺性上，能利用言語和節制發言，這種表現，就是我們刺激機關高度發展的結果。這是，所有人類的發展，所有一切根本的表現，人類都是優於動物的。這正可用自然法則來解釋。我們將以前的朝代和階級的歷史，從頭翻閱一遍，我們立刻可以見到人類社會發展主要現象，並不是靠那樣的天才，那樣的偉人，也不是靠什麼君臣，這種發展實在是由自然法則所先成的。

人類已從自然法則的統治之下解脫出來

了，但這有什麼意義呢？人類在主要的自然法則的統治之下維持生活，為繼續維持生活和種族而奮鬥。所謂生活，就是人類的機體，必須藉一切有機體的生活質，來和外界行循環的作用；這活動的有機體，是時常幫助着行循環作用和維持生活的，有機體自然一定的條件，使這種進行不息，他本身也不絕的增殖。

人類在這些至要的自然法則中，是不會超脫的，他和維持自己的生活 and 傳種，但是人類生活的這些傾向和自然的表現，都是經過社會的作用的；人類為生活而爭鬥，而繁殖，不外是社會動物的行動。不能使人類離開了社會生活的條件。倘若我們拿其他社會動物來看，像拿一羣野馬和一羣野牛來見那來，在這一羣裏，固然是在很適宜的條件下生活着。但是分離的動物，在羣外生活，也和羣內生活情形一樣。有些社會團體，把他離羣索居起來，就會之刻消滅。蟻和蜂，一般的說，沒有社會是不能生活的。倘若拿

人類來說，他在社會外生活也不至於死滅；但是他可以在社會內工作也可以在社會外工作；他終久無是社會的動物。人類或以農民，以工人，或以資本家等等形式，和自然鬥爭，和自然發生聯繫。倘若現在有任何一個孤立的獵者，他打獵有一定工具，並且很有豐富的理想經驗等等，他的行動就不同跑出羣外的動物，他是從歷史經驗中產生出來的一個人，他得到過去人類豐富的遺傳，這就是人和動物的區別。動物在他社會中，就沒有這樣依較，倘若動物到沒有社會不能生存的時候，也只因為生理學的特性使他的互相依附。我們拿任何一種動物來看，他們是幫助一羣為生活，為採集食物而奮鬥。但是同時個體養活自己比較養活全羣容易，這樣即發生了矛盾：在一羣裏，很容易得到食物，但是要保證充足的食物，那就一個的生活比一羣的生活容易了。同樣的，對於繁殖也是這樣的。

動物界有社會的集團是利於蕃殖物種的現



象。因為這樣的動物才能得到羣體的保護，但同時動物的羣體有一定的界限而不能無限制的發展。若羣體過大覓食為難這就是一個矛盾，並且動物無論何時亦不能把這矛盾清除。人類却能解決這問題。社會數量加大不至妨害他的生存和蕃殖，因社會雖無限制的發展而由於新科學的發明，仍可得到他自己的食物。

人類社會之所以異於動物界者其故安在？——由於技術的發展動物的羣體一方面協力論自然界奮鬥，他方面又自相攪擾而無甯日，然而人類的羣體既無礙於社會的發展，而又襄助他的發展；動物界為自己的自然所限制，人類却因技術的發展就完成他歷史的使命這就是人類能由被自然界支配的環境解放出來的緣故。人在各種天然的法則影響之下是社會一份子並不是什麼天之驕子不過人類社會一方和自然界奮鬥，他方又能對於本身的社會發展律表示服從。

我們知道社會發展過程全賴技術的發展。

我們看一看人類的工具由新舊石器時代，進到銅鐵時代，可以了然，我們已經知道，由於技術的改良同時覓食的方法也發展了，人類由採集食物，轉變到獵獸，後進至網魚，耕種，牧畜以及開採，製造等等工業。但這不是歷史的實質。歷史的實質，不是技術的歷史，亦不是覓食方法的歷史，因我們不能簡單的分歷史為石器銅器或採食，獸獵耕種等時期。人類歷史的實質，是敘述人類社會內部交換的關係。假如我們只取覓食和方法，將要犯一個歷史的錯誤。例如打獵是覓食方法之一。但原始時代的打獵和封建時代以及現代的打獵，雖同屬一事，但其性質完全各異。做的是同樣的事（人殺獸），但不同的地方，是人們在這裏邊，人與人間的關係，（在原始社會，和封建社會，或現代社會），完全不同。他們分割自己的一部分的時間去做打獵（無論如何這是職業，而非為遊玩），并用各種形式，分配所得物。原始社會與封建社會不同。在生產上的區

別，還有其他等等。所有這些，都是社會關係。故此我們分人類社會的歷史為這樣幾個時期：原始共產社會，血族共產社會，封建社會，商業資本社會。我們研究人類社會發展的歷史，不是按照工具的時代，而是係據在生產中人和人的關係。

根據我們對歷史發展過程的觀念，深信人與人間的關係是要改變的。生產機關中的私有財產不是永久的現象，私有財產的存在是有時間性的，社會的發展曾經有過這樣的時期，彼時人類全不知所謂私產。到了共產制度實現時，各盡所能，各取所需，生產工具，盡屬於全社會。我們知道，在血族社會固已有社會的某種不平等，但私有財產，到封建社會才鞏固起來。在資本主義社會得到充分的發展。私有財產是暫時的過渡的歷史現象，而不是永久的。私有財產的性質常常是變換的。我們看見在血族時代的私有財產及封建時的私有財產。同時還看見在階級對抗的過程中，諸侯的私產怎樣被剝削。我們看

見商業資本開始用生產工具來統治社會。我們更看見商業資產階級消失自己社會上的領導意義。生產機關內大部分財產都在業資產階級手中，現在引起了資本家和無產階級的鬥爭。私產的形式，將重歸消滅。在這裏我們就可看到私產在過渡歷史中的性質。

我們已經知道了，家庭不是變更的，雖然人類永遠繼續自己的血統，傳種和繁殖，但是家庭結合之形式在這過程中也是不同樣的，現代式的結婚和家庭的形式，不是突然發生的，而是經過許多時期，因為生產方法與生產關係的變更而變更的；並且現在因為生產關係變更而向社會主義方面去，所以結婚形式亦隨之而變更了。伴同私有財產而滅的，即為私有式的對偶家庭。

我們知道這種政治制度，在資產階級看來，是永久不變的東西，或者極端的說，它是發展的出路，祇是為實現資產階級德模克拉西，亦即為資產階級專政而施行的，然而在事實上這種政

治制度，並不盡是資產階級專政的制度，在原始社會，是沒有什麼國家組織的，國家組織的發生，僅僅在氏族崩壞以後，那代，造成了社會階級，一向階級壓迫另一個階級，他們需要一個統治機關，來壓迫其他階級，於是所謂代表階級利益的國家機關就應運而生了。所以我們說，國家就是壓迫的機關，並且從階級消滅的時候，而國家亦滅隨之消滅了，當着沒有階級的時候，是沒有國家的，這是可以斷言的。

這就是我們所研究社會形式發展史的內容，這樣情形，我們應該從這本書中得着歷史的認識，並由此可引起我們對現社會現象的估計如因生產力和生產關係變遷的影響而發生的歷史的現象。

在社會的變遷過程中，個個作用是非常小的，偉大人物和偉大思想等等僅有輔助的作用。人類思想是發展的，人類之完成自己的技術，自然是要受思想的幫助，”然而這種思想的發達是

由技術的發展程度來決定的，並且偉大的政治思想及其他一切的思想——都是由社會發展的要求而創成的，偉大的思想的，此有固定的物質原因，而他們不能算做社會發展的主要原因，主要原因就是社會關係。偉大的人物只能受羣衆的擁護和信仰而不是發展社會特點，首領皇帝，首相黨的指導者，例如封建社會的資產階級首領，或農民運動的首領等等，並不是歷史發展的根源，又不是社會向前活動的原因，而僅是有覺悟的或盲目的完成那些客觀條件已準備好的變遷而已。

這裏我們所研究的對具體的歷史有何關係？從這本書中已明顯的指出來，各民族社會形式發展的歷史具有一種普通的和整個的通律。有時因發展的具體條件不同（例如不適宜的地理條件）能阻礙其一民族很快的發展而較其他民族爲落後。又如具體的歷史條件，像時常和鄰邦衝突，亦可左右其民族之發展的過程，並且同樣能夠造成發展速度之不平均，然總言之，他們

從某種社會進化到某種社會之過程還是一而二二而一的。在普通說起來，這種社會的結合是漸漸擴大的。原始社會，人類至少，血族結合而造成種族聯合，以後封建制度造成或大或小的王國。資產階級革命的結果，造成君主政體。工業資產階級形成了世界市場而使人們中間有國際的聯繫。在工業資本主義時代，技術之發展沒有任何的自然的障礙，然而在現代資本主義社會保存的又使資產階級無產階級中間之社會不平等，並且保存各民族發展之不平等。

現在，世界社會主義革命的時期已經接近了，並且無產階級在資本主義社會為技術發展基礎，而使人類完全戰爭自然界以造成於全人類都有幸福的社會。這般最落後的民族，將起來進於人類歷史發展之普遍的過程中，他們很快的進上先進民族，他們和其他民族混合起來，作最後的爭鬥。而這個爭鬥，將要使各社會，各民族的歷史都變為全人類社會的歷史。

## 本店出版書目

- |            |      |     |
|------------|------|-----|
| 1, 前奏曲     | 彭康著  | 五角  |
| 2, 無神論     | 林伯修譯 | 三角半 |
| 3, 辯證法底唯物論 | 李鉄聲譯 | 三角  |

## 新書預告

- |               |      |
|---------------|------|
| 1, 近代帝國主義概略   | 梁止戈譯 |
| 2, 俄國勞働運動史    | 黃芝葳譯 |
| 3, 馬克司昂格斯傳    | 李一氓譯 |
| 4, 馬克司主義底根本問題 | 彭康譯  |
| 5, 轉形期的經濟學    | 王學文譯 |
| 6, 史的唯物論      | 黃藥眠譯 |
| 7, 政治經濟學      | 陸一遠譯 |
| 8, 龍二老爺       | 顧仲起等 |



王獨清先生

生平傑作的

貂蟬

不日出版

這部書底內容，我們彷彿在別處廣告上看見過。料想大家也知道牠是怎樣地有價值了。我們現在不願多吹，我們只趕緊把牠印出來，給大家一個證明就是。我們還要告訴大家一聲：這部稿子，是獨清先生費數年的思索，經過了許多的波折，才把牠整理出來的。拿到我們書店來出版，更是費了千迴百折的功夫。現在已經付印，不久即可與讀者見面。裝璜精緻，取價特廉。

$$\begin{array}{r} 7 \\ 1 \\ 4 \\ 5 \\ 8 \\ \hline 23 \end{array}$$

