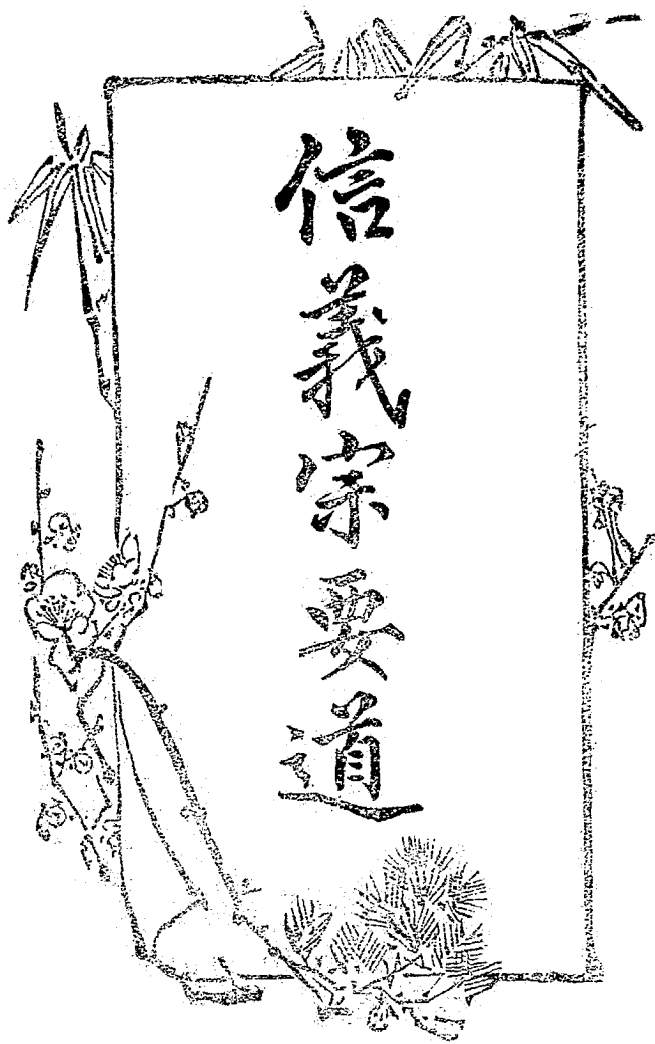


信義宗要道



信義宗要道

信義宗要道

信義宗道理的根本特點



凡屬信義宗或多看了信義宗書籍的人必定注意了信義宗如何多講論罪。得赦免的道理。信義宗的特點就是：牠從這個罪得赦免的中心真理去認識基督教。因此牠注重基督教乃恩典的教理，非善功的教理；因此牠看基督是我們藉着他可蒙赦罪的基督；因此牠注重因信稱義，認為有關於為教會存亡的條文，並以稱義的根本概念即是罪得赦免；因此牠認罪不單是外表不正的行為，乃是人性全部的敗壞，惟獨藉着上帝的恩典，才能消除；因此牠有一個赦罪之恩，乃是藉上帝的道與聖禮做器皿而賜給人的要道；因此，總說一句，牠認識基督教是福音，不是律法。

米蘭頓 (Melancthon) 說：「福音的真諦就是我們因信而得蒙赦罪。」信義宗

就是對此福音真諦力求認識，而使其不與非根本的道理相混淆。因為基督教是福音，不是律法；是給予，不是索取；是恩典，不是善功。凡聖經所載任何種律法與誠命都是為基督所啟示的恩典作預備，而附屬於恩典。「律法本是藉着摩西傳的，恩典和真理都是由基督來的。」人不是因律法得救，這是約翰的立場。這是保羅的立場。這是信義宗教會的立場。信義宗成爲一個與衆有別的教會，乃是在創立之時由於反抗那改基督教爲一大錯特錯的律法主義而來。時至今日，牠仍是擁護恩典的福音，反抗任何種以善功之義爲得救要素，而以假亂真的偽道。

主要的教理

信義宗與衆有別的特點在乎兩個根本的要道：一是因恩典稱義，二是恩典的器皿（Means of Grace）之功效。這兩條中心道理是互相爲用的。我們因信稱義，因爲

惟有基督是我們在上帝面前的義；我們知道我們乃如此稱義，因為上帝不但藉着他的道與聖禮對人宣告他的愛，乃是藉此道與聖禮做器皿把基督的義和他一切的恩典賜給人。羅馬教是有缺陷的基督教，主要的原因就是牠在稱義裏面加入許多屬人的善功，以至於基督的功勞被減削而成了不穩定的。非信義宗的復原派是有缺陷的基督教，主要的原因就是牠所講的恩典的器皿不是真正恩典的器皿，因為他把恩典的器皿只當作宣告和表證。救贖的恩典，而不是賜給人救贖的恩典，叫基督徒還是要按自己的生活與行為去斷定，而不確知是否得到了上帝的恩典。

因信稱義

基督教一切的救恩全在得蒙上帝的悅納。甚麼可使我們得蒙上帝悅納呢？人自然的心理當然以為必是在我們裏面有甚麼品性。或狀態。可做蒙上帝恩寵與悅

納的根據。這種思想在全基督教會中佔一大部分勢力。但按照福音的教訓，人蒙上帝的悅納，全是因着基督，不是因人裏面的甚麼狀態或品性。聖保羅說：「在愛子裏蒙悅納。」奧斯堡信條說：「人在上帝面前不能靠自己的能力，功德，或善行稱義，乃是因基督的緣故，藉着信，白白的稱義。」因基督的緣故，」是因基督的義爲人蒙上帝悅納的惟一根據。因上帝的恩惠，「白白的」稱義，是因人不是因他自己裏面的甚麼好處可蒙上帝悅納。「藉着信，」是因人稱義乃因信靠上帝，因基督的緣故而赦免人罪惡的恩典。稱義本是法律上的名辭，照法律的觀念，稱義離不了行動，因此稱義是上帝法律上的行動，由此行動罪人與上帝的關係得以藉着基督爲中保而完全改變。此後，人不再因他罪惡的本性在上帝的忿怒之下，乃是在上帝的恩典之下。羅馬教也說基督的義與功勞有益於人，但有一內心相稱的條件，而此內心的相稱乃由人的品性，行爲，功德而來。照這種觀念，稱義就是內心一步一步的變化而成爲聖潔，實際上，把上帝稱義的行動變做了人的行動。

信義宗完全全持定聖經的觀念是信靠上帝稱義的信乃是信靠基督的信。義爲得蒙上帝恩惠的惟一根據。內心的相稱全算不得甚麼。羅馬教不懂這樣的信。羅馬教的信單是智識的，那就是說，信是對於某種道理的認可。因此，人不是因信稱義，乃是在種種善功上的愛慕與熱心而稱義。這不是聖經所講的。照這樣，人得救就不是由於上帝的行動，乃是由於人自己力求一相稱的狀態與品性的行動。

在此中心的要點上，信義宗不但不同意於羅馬教，也不同意於凡對於這道理略加修正，而代以人稱義，乃由於他生活與品性之改變的復原派。信義宗講稱義是人在上帝面前的一種地位，這種地位乃是上帝因他的恩典，爲基督的緣故，而賜給人的。這種新地位確是全基督徒生活與品性的基礎，但不是基督徒生活與品性的本身。

論上帝

照因信稱義的道理講來，上帝是一，是有位格的，是父子，聖靈，而特別是愛。

中保基督

照因信稱義的道理講，我們單藉着耶穌基督纔曉得上帝的本性與他救人的愛。我們所認識的上帝，乃是在我們救主與中保身上所顯明的上帝。信義宗的道理是以基督爲中心。除了藉着基督，信義宗不知道上帝的愛與救贖。人在罪惡之中，他的狀況與上帝水火不相融洽。單藉着基督，人纔與上帝和好，因爲上帝以基督的緣故不再以罪歸於人。信義宗信條的中心就是：「我信耶穌基督，真上帝，真人，是救贖我的主。」

贖罪

照因信稱義的道理講，基督的義能歸與我們。他是義的，聖潔的，不但因他是神，乃是因他成了人，並代人贖罪，取得了一種義，在此義上人可以有分。我們雖然都是罪人，但我們藉着他可成爲上帝的義，因他代替我們成了罪。他自動的順從，爲我們成全了上帝的旨意與律法，他被動的順從，以至於死，忍受了我們因罪所應得的刑罰，因此他使上帝可不再看我們在忿怒之下，乃用赦免與恩惠看待我們。基督的死，不單是一種驚心動魄的悲劇，可激發人仇恨罪惡，甚至於不單是上帝愛的表現，自從十七世紀荷蘭的亞米尼安派（Arminians）之後，這類的觀念已日漸流行，但基督的死，乃是一個實在贖罪的死，乃是代替我們獻給上帝的一個真犧牲，乃是爲我們的罪所作出的挽回祭，乃是一個實實在在與上帝復和，使上帝改用和平待我們。根據總說一句，乃是消除我們被咒詛的根據的一個救贖。基督因他救贖的功夫爲我們創造了一個前所未有的義。

這個代替人贖罪的救贖對於一切人，對於一切罪，都是夠的。信義宗拒絕克爾

文派 (Calvinists) 所主張的道理，因為他們認上帝救人的目的之中，基督的救贖僅限於一些被揀選的人，但人是因接受救贖纔成了被揀選的人，不是因被揀選纔接受救贖。信義宗又同樣反對羅馬教的幻想，因為羅馬教認上帝僅准基督的救贖應用於某樣的罪，而其餘的罪必須由人遵行教會所規定的功德以自求救贖。

基督的位格

照因信稱義的道理講，基督是能立於上帝與人之間作中保的一個位格；換言之，他是上帝與人合為一體的位格。信義宗與衆有別的，乃是對於認識基督的生活與工作的契合。所持堅定的精神，別的教會多少把基督的神性與人性分開，劃出甚麼是屬他神性的，甚麼是屬他人性的，甚麼是他在此性或彼性內所能作與不能作的。信義宗力持基督裏面的神人兩性有完全的契合。凡基督為我們在地上所作成

的救贖，與凡現今在榮耀中爲我們所作的，都是神人兩性的動作，是他裏面神性與人性合作而成的工夫，不是或爲人性或爲神性分別作成的工夫。在他裏面，不但是上帝與人合在一起，乃是上帝是人，人是上帝。在他裏面，上帝實實在在用了自己的血救贖教會，有如聖經所說（使二十章二十八節）在他裏面，人性同有上帝的屬性與威榮，所以上帝不但在基督裏面，乃是亦神亦人的基督，掌有天上地下的權柄，常與他自己的人同在，直到世界的末了。除去世人之罪的就是一個如此位格所作出的功夫與義。

人類的罪

照因信稱義的道理講，人的罪不但是在上帝面前成爲不義的原因，也是全然不能靠自己的能力，在上帝面前得成爲義的原因。信義宗認識罪不僅是許多犯罪

的行爲，乃是完全敗壞人裏面靈性生活的一個元素，而此元素，非因重生無以解脫。人裏面的這個惡元素是普遍的，本性的，遺傳的，起原於亞當。這個元素昏迷人的心理，奴役人的意志，所以凡未曾悔改的人，就有屬情肉與仇恨上帝的心理，不能成全誠命的第一條，因此也不能成全其餘的各條。他不能真實敬畏，敬愛，信靠上帝。這是人大大需要救贖，需要從外來的救贖，非從內出的救贖的地方。那認人有未爲罪所敗壞的本性上的能力，如羅馬教，亞米尼安派，倫理的復原派所持的，就是認人尙有自救的能力。如此，就是減削基督救贖所有的榮耀與能力。我們本性的能力若有助於我們的救贖，那麼，基督就不是惟一的救主了。

罪的捆綁

照因信稱義的道理講，就有神學家所稱的意志的捆綁。意志是心智的主要官

能，意志受了罪的捆綁，內心一切的能力就都受了捆綁。意志受捆綁的道理不是說無意志的自由，乃是說屬情欲的人沒有意志與能力用清潔的心認識、敬愛、並服事上帝。屬情欲的人在他的盲目與罪惡的敗壞之中不能接受上帝聖靈的事，因此必須在稱義之中接受聖靈的恩賜。

因此靈性的盲目與捆綁，有的人，特別是克爾文派的人，以為救贖僅由上帝絕對的預定和一無可拒卻的上帝恩典的工作纔能有效。信義宗不認為如此。信義宗不相信強迫的救贖，但相信上帝實實在在願意萬人得救，相信他所設立恩典的器皿能勝過任何罪人的盲目與捆綁。

悔改

無悔改，不能有稱義的信，因為人不離開罪，決不能在信仰上歸向上帝。知罪，認

罪恨罪，棄罪，都是不可少的。但赦罪非因悔改而賜給人，乃單因基督的緣故而賜給人。因此，爲罪懊悔，必須同時相信基督。信義宗的教訓乃是：悔改包含懊悔與信。米蘭頓在精答書上說：「信是猶大與彼得懊悔所不同的地方。」基督徒的悔改，要一直做到他離世之時，因爲他仍在世界的時候，他裏面的信常與罪作戰以抵抗罪惡。

聖潔的生活

稱義是聖潔生活緊要的起點。善行是信仰的果子，而非得救的原因。有人常說，感我們白白得救的恩典是基督徒善行與聖潔生活的原動力，這固然不錯。但信與聖潔生活的關係較此更切。路得主張信自然生出善行，不必要人告訴，他纔去行善。相信基督和他的義，卽是相信善與聖潔。這如何能生出惡來呢？信是一活着而有行動的東西，爲基督徒一切德行的根本。「凡不出於信心的都是罪。」

生活的標準

路得的改教運動引入了一個生活的新標準。這個標準與寺院生活 (Monastic life) 的標準是相反的。路得說，凡因信而為萬事之主人的，也是因愛而為衆人之僕。基督徒弟服務的領域非不自然的，強迫的，遁世的種種動作，乃是屬乎家庭，社會，國家的種種自然的生活。這是基督徒弟所應表現他完全生活的區域。因為基督徒弟的完全非不自然的寺院生活，也不是自以為無罪的幻想，乃是信仰的生活。「基督徒弟的完全在乎誠心敬畏上帝，懷大信心，確信我們因基督的緣故有一和好了的上帝；照着我們的職業在一切事上求告並切望上帝的幫助；在行為上殷勤行善，盡我們的本分。真正的完全，真正敬拜上帝，就在這些事上；不在乎守童身，要飯或穿破爛衣裳。」——奧斯堡信條。

恩典的器皿

「爲要使我們得着這信，所以設立了教導人福音和施行聖禮的職分。因爲藉着道和聖禮，好比器皿一樣，聖靈得以賜給人。」奧斯堡信條用這些話說明因信義與恩典之器皿的關係。照信義宗所懂得的，上帝的救恩乃是藉着他所立的恩典的器皿而授與人，不是藉着凡可促進（聖餐聖洗）宗教與道德生活的甚麼東西而授與人。上帝所立恩典的器皿就是上帝的道與聖禮，恩典原是罪得赦免和赦罪之後所隨從而來的福氣，那麼，上帝藉道與聖禮所賜給人的就是罪得赦免與隨赦罪而來的福氣。

信義宗的道理沒有甚麼比恩典的器皿之功效的道理更特色的。羅馬教人一說到他的宗教，就不離教會的聖禮。非信義宗的復原派一說到他的宗教，就不離聖靈。信義宗一說到他的宗教，就不離上帝的道。信義宗與羅馬教一樣尊重聖禮，但尊重的理由不同。信義宗的聖禮乃是因聖禮內所有上帝的道爲上帝恩典的有效的器皿，非如羅馬教所信的一樣，聖禮是上帝的權能成爲物質化。信義宗也與非信義

宗的復原派一樣，重視聖靈；信義宗人以救恩的應用全由於聖靈，但他認聖靈將救恩應用於人，乃單藉着上帝的道與聖禮，除此以外，別無途徑。大半的非信義宗人不知道聖靈的恩賜是怎樣來的，他們不明白聖靈賜給於人乃是藉上帝所設立的道與聖禮。照他們的推論，道與聖禮可證明有救贖與恩典的存在，但聖靈不需器皿，乃由一種無可形容的方法直接來到人心裏的。約與古時的先知使徒得啟示相似，這種來法或者可隨着應用道與聖禮而來，但不是藉着道與聖禮爲器皿而來。這種理論的自然結果就是貴格派 (Quaker) 的「內心之光」的道理。信義宗却反對凡傾向於內心之光及直接靈感主義的道理，而上帝的道爲賜給人聖靈的有效器皿。

上帝的道

對於信義宗，福音是救人的上帝的道。基督所說的話就是靈，就是生命，他的話可作有功效的功夫。道不單單的講論恩典，赦罪，與救贖，乃是把這些恩賜貢獻給人。傳遞與人。上帝的聖靈乃是在道裏面，與道同在此內在的，有效的能力屬於道，因為這是有靈感的道。有的學者稱提後三章十六節譯「上帝所默示的」的希拉文實際上只是由上帝的靈氣而來的意思，不是有上帝的靈氣的意思。但無論是一個意思，凡由上帝的靈氣而來的道也必有上帝的靈氣，這是很明顯的。由靈感而來的道也必是有靈感的。由聖靈所賜給的也必定能傳遞聖靈與人。一個古信義宗神學家說：「禮拜堂裏的風琴，用技能去彈時，那風琴就彷彿再活起來，吐出並產生和美的音樂，同樣，若誦習，聽從，並虔誠的揣摩聖經，聖靈也要藉着聖經吐出靈氣來。」因此信義宗注重上帝的道內在的功效為種種靈性果效的能力與器皿。

在這一點上，信義宗注意並分別上帝的道應用於救贖上的雙層功效：因為道有使人悔改與信的效力。福音是產生信的道，產生悔改的道是那與福音有關係之

道的先導，那就是律法。律法顯出上帝的命令與索取，那樣的命令與索取決非我們憑自己的理智與能力所能成全的。福音是應許的道，將上帝在基督裏面豐富的恩典傳遞與人。律法所傳遞的是罪的知識，使人自覺有罪，喚醒人必須得救。人因信基督，重生之後，律法又再引導他應如何爲人。福音是上帝救贖的大能，藉着福音就是藉着上帝在基督裏面的救恩之啟示，就產生得救的信。

聖洗

上帝的道在聖洗中有救人的功效。信義宗對於聖洗的觀念，其顯著的特點是：道由上帝的設立而與普通的水聯合，藉此產生適當的功效。這功效就是「使罪得赦，救人脫離死亡與魔鬼，賜永遠的救贖給凡相信上帝之應許的人。」聖洗爲一種救人的恩典的器皿，有重生的效力，因爲作成稱義之信的聖靈乃藉聖洗而賜給人。

信義宗以此屬神的效力歸之於聖洗，不是甚麼神秘觀念，以聖洗所用的水因一種神秘的方法而變化了，路得明明白白的反對學究派所持「上帝賜給水一種屬靈的能力，那能力藉水而洗去罪」的異論。聖洗乃是上帝的道與水聯合，作成生命的水，藉聖靈而成重生的洗。信義宗的聖洗固然不是神秘觀念，也不是專為表證的觀念。信義宗不能看基督所設救人的禮單是基督用一種無可說明的方法所行之事的一個記號與標記，也不能單看為是聖靈用甚麼另外的方法所行之事的一個印記。

全部救贖的恩典乃在聖洗中，由人應用，因為「信而受洗的必要得救。」因此聖洗只行一次，不可再行，以後也不能如羅馬教所行的一樣，要甚麼別的東西來彌補。羅馬教人自以為他們的告解禮可使人再得他領洗之後因犯罪所失落的路。得說，我們絕對不應以我們所受的洗是過去的洗，「功效的存在，一直到我們從今世苦難的境界轉入永遠榮耀的時候。」因此他也說我們必須常常再進入我們的

聖洗就是藉悔改每日在罪上死，變成一個新人出來。

信義宗也不力持甚麼浸洗，澆洗，或漬洗爲上帝所定聖洗的特殊方式。浸禮派（Baptists）每稱路得是主張浸洗的人，但我們應記得路得有時雖表示過他以浸洗爲代表聖洗的標記最好的方式，然有路得在內的信義宗從未以浸洗或他種洗法爲聖洗所應用的惟一方式。

但路得力持嬰孩必須受洗，並力持嬰孩有接受聖洗的福氣所應有之信的，能在這一點上，信義宗却追隨路得而行。

聖餐

信義宗聖餐的道理每爲人視爲信義宗惟一特異的道理。這固然是盡人皆知的信義宗的特異處，但不是惟一最緊要的。信義宗聖餐的道理不過表信義宗的全

部道理與衆不同的特徵，表得顯著些。信義宗的全部道理是承認基督爲救贖的緣故，眞眞實實在他的教會之內，且是藉恩典的器皿而在。

基督的道在聖餐之內有赦罪的功效，而在聖餐內的基督的體血是此功效的信物與印記。基督的體與血在聖餐之內是眞在，而非單是一個表號；然而又不是如羅馬教的物質變化說（Transubstantiation），餅酒變成了基督的體血；也不是如人所妄評信義宗教會的體血與餅酒混合了，那些妄評信義宗教會的，以爲信義宗所相信的是體物混合說（Consubstantiation）或體藏物內說（Inpanation），這兩說都是路得所棄絕的。受餐人領受餅酒時，也領受了基督的體血。在此聖禮中領受基督的體血不是信仰的行動，乃是吃喝的行動。但照克爾文的觀念，這是信仰的行動，在此行動中信徒得上與高舉在天上的基督聯合。信義宗却相信在聖餐中乃是基督下。就我們，不是我們上。就基督，凡相信藉吃喝而領受此聖禮的，就是領受基督所說的那聖禮，「他的身體與他的血」領受基督爲益處或爲害處，爲叫他活的香氣，或

爲叫他死的香氣，全憑領受者有信無信爲斷。

信義宗不想到基督的體血有甚麼空間的。在法主的身體是不受空間限制的。他的在法因他裏面神人兩性的生活而特別不同。對於這個在法信義宗只信基督。所說的他是真在此外。卽不過問。同時信義宗所論基督在聖禮中的道理與牠論基督位格的全部道理是相協和的。

教會

恩典之器皿的道理又形成信義宗論教會的道理的特徵。因爲藉福音的宣傳與聖禮的施行我們纔曉得聖靈的工作。凡聖靈工作並生出信的地方就有信徒。信徒結合起來，就成爲教會，因爲真正的教會是「聖徒與真實相信者的結合」（見奧斯堡信條）就根本上說，教會不是一種組織，乃是在信仰上的聯合。教會是全世界

信徒的集合，是因他們與所共戴之主基督的關係而團結攏來的。但此集合在世界上一實體，能在牠按照真義應用上帝的道與聖禮上表現出來。職分或甚麼教牧的等級都不是教會根本的標記，因為聖靈不為甚麼職分或教牧的等級所束縛。聖靈乃是藉道與聖禮以為器皿而賜給人；因此道與聖禮為教會根本的標記。這些標記必得有一連帶的職分，但照信義宗的觀念，這職分不過是恩典之器皿的職分。

一教導人福音與施行聖禮的職分。二按照福音，天國鑰匙的權柄，或說監督的權柄，就是傳福音，赦免或保留罪過，和施行聖禮的權柄，或從上帝而來的命令。（奧斯堡信條）

沒有甚麼行政上的特殊方式認為是必要而以為是上帝所設立的。信義宗論教會的道理，不講羅馬教物質化的傾向；羅馬教以基督的教會是那能看見的組織與以教皇居羅馬的政府；也不講教會的假靈性化，把教會與一切能看見的組合完全分開，使其成一純粹理想的聯合。教會的實體以按照真義宣傳上帝的道與施行。

聖禮。爲表現，因爲道與聖禮有聖靈的恩典，以產生信徒。

恩典的地位

罪人成爲信徒，並得以保守爲信徒，是因信，「不是憑着他自己的理智或能力。」乃是由於聖靈。恩典的地位是由歸正（Conversion）重生，成聖，而發生效力，且是藉歸正，重生，成聖，以資保守。歸正，根本上，是聖靈所賜悔改的心；重生，根本上，是聖靈所賜的信，成聖，根本上，是聖靈所賜遵行上帝的律法的新意志，因此信義宗亦每稱之爲更新。信義宗對於恩典的地位所有概念的特點就是：凡基督徒生活上真純的經驗都是道與聖禮的功效，非由人力而來。

注重點

有兩件事必須分別清楚，就是上帝在我們教贖上所作的，與我們在我們教贖上所作的。信義宗多注重前一項。信義宗的禮拜，禱告，詩歌以祝頌那「上帝奇妙的工作」為主。信義宗堅持着此重要的一點，因為牠相信若合法的了解，了上帝的工，人的真正工作就自然會追蹤而至。



信義宗要道終

中華民國卅三年三月拾八日收到

呈

繳

DISTINCTIVE DOCTRINES OF LUTHERANISM

by

A. G. Voigt,

Translated by

C. H. Chen

Second Edition, 1932

LUTHERAN BOARD OF PUBLICATION
HANKOW

版權所有

民國十八年二月初版
民國二十一年七月再版

信義宗要道一冊

定價五分

原著者

A. G. Voigt, D.D.

譯述者

陳建勛

出版者

中華信義會書報部

印刷所

漢口聖教書局

發行所

漢口信義書局

研究信義宗要道者必讀之書

信義宗所信仰的是甚麼所持守的是甚麼不但有本書和基督徒要學可供參攷更有奧斯堡信條一書發行該信條為改教時所出復原派最重要的信條也是信義宗所尊重謹守而認為簡要說明聖經教贖之道的信條本宗人士固當人手一編凡欲知信義宗之所以為信義宗者也當瀏覽一下

奧斯堡信條每冊定價一角郵費在內

漢口特二區信義書局發行

2
752916
3/