

總裁訓詞

政治的道理



MG
D092-6
36



3 1762 8673 4

(二十八年三月二十一日)

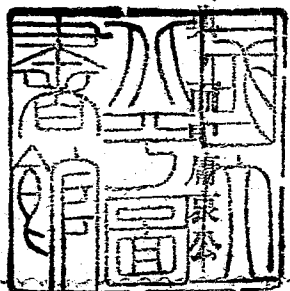
一、大學中庸與禮運為中國政治哲學寶

關政一章尤為治政的原理。

二、分段闡明袁公問政章的內容要義：

1, 政治要以人為本，要以修養人格和推己及人為推行的根本。

2, 政治應該由個人對家庭社會和國家完滿負責做起，應篤行五達道與三達德，而以「誠」字貫徹到底。



底！

3, 說明修養人格的重要和效果，勉人努力自強，勿自暴棄。

4, 列舉九經的功用和要義，說明爲政之道，在乎由內及外，使天下人由親及疏，各得其所，以達和平安樂之治。

5, 一切事業開始以前須有預備，而原理原則，尤爲一切行動的前提。

6, 政治原動力在乎「誠」，而完成「誠」之德性，在乎力學與篤行。

三、本章要義之總提示，與「誠」爲成已成物之詮釋。

四、中國政治哲學的精義：

1, 政治的理想和目的在提高「人」的品格，發揮「人」的價值和功用，修明「人」與「人」的關係，爲政在人，一切以人爲本。

2, 政治哲學與倫理哲學相合一——政治以倫理爲基

礎。

3, 禮運篇爲「地方自治」之圭臬。

4, 中國政治哲學的最高目的在使人盡其才，各得其所，各遂其生。

5, 中國政治哲學以行「仁政」爲本，故特別注重疾病、痛苦、困窮、的救濟。

五，希望大家究明政治哲學的精髓，認清實際政治的本務，共同一致，篤信力行，來實現三民主義，完成

建國使命！

各位同志：

今天要將我個人研究中國政治哲學所得的幾個要義，貢獻給各位。因為各位都是擔任推行三民主義的幹部，每一個人都是要管理幾十幾百乃至幾千人，而且要感化到幾百幾千乃至於幾千萬人。不可不明白政治是什麼？我們政治的目的是什麼？我們的入手方法又是什麼？

我們總理生前常常稱道我國古時的政治哲學，曾說「論到政治哲學的真諦，恐怕歐洲人還要求之於中國」。

總理最推崇的是大學中庸和禮運。總理在三民主義和軍人精神教育中，屢次提到大學之道和禮運的大同之治，至於中庸的道理，似乎沒有多所發揮，但是軍人精神教育講演中所說的知仁勇，與生而知之學而知之困而知之的道理，又說是非之別，就是合乎道和不合乎道，再則於分別說明知仁勇三者以後，又特別詳述「決心」的一章，這些遺教，都是由中庸一書而來的，中庸第一章在中國政治哲學上的價值及其地位之要重，我從前已經在陸軍大學裏講

過了。（現在已有專本）今日再要將他第二十章即哀公問政一章，特別提出來講解一下，這實在是我們同志尤其是担任各級幹部的同志，更不可不熟讀精思的一部治國行政，革命做事的要則。我們把這一章書裏面所講的各點，拿來和大學與禮運相會通，就可以明瞭我國政治哲學的真諦了。

爲着說明的方便 我要首先講明哀公問政章的內容精義，但是有兩點不可不首先注意的：（一）這是孔子答魯

哀公的話，哀公是一國的君主，所以孔子所答的，中間有許多話，是以一個君主作主體；（二）孔子時代有那時代的環境，中間列舉節目，或者有和現代不盡相和的，我們要體會他的精意大義所在，不必拘泥於每一句一字，這纔叫讀書能得其用，纔不會以文害意。

本來這一章書，篇幅相當的長，層次章節，也不容易劃分得很清楚。我現在列舉他主要的內容，其餘所沒有列舉的，各位要知道那些祇是說明的部分，可以拿來參讀的。

他的主要內容，可分爲下列的幾節：

(一)是說明政治要以人爲本，要有人來運用，要合乎人類的本性，要以修養人格和推己及人爲推行的根本，這就是原文所說：

「文武之政，布在方策，其人存，則其政舉，其人亡，則其政息」。注意：這裏所謂人，並不是指個人，乃是指多數人，必須有明瞭這個政制的原理和價值的人，然後良好的政制纔有人來運用，纔有人來實行，

不然就像我們敵國——日本一樣，明治時代奠立了的一些政治的規模，後來風氣一變，一般暴亂軍人蔑視成規，就可以壞法亂紀，使政治改形變質，釀成福亂。

「人道敏政，地道敏樹，夫政也者，蒲蘆也」。蒲蘆，是最易滋長之物，政治如果不違反人類的本性，就像植物得到養料一樣，必能推行無阻，而且成長得格外迅速。「故爲政在人，取人以身，修身以道，修道以仁」。這四句是主意，自始至終都注重在人，所謂「

「仁」亦只是人道人性。換一句話說，就是人對人的關係，和人與人間共同的理性。以此修道，以此修身，再以修明的人格，影響他人，吸引他人，政治就可推進。其次乃曰：「仁者，人也；親親爲大。義者，宜也；尊賢爲大，親親之殺，尊賢之等，禮所生也。」這一節就是說無論仁與義，無論親親與尊賢，皆應行施得當，毋使有過與不及之處。故一切行政，皆要折中於禮，而且要以禮來節制。這個禮，在政治上地

位之重要，我屢已詳言，今不贅述，不過這個禮字的意義，在本章裏所說「從容中道」一句話，格外可以解釋得透澈了，各位因此更可知禮的意義與重要了。總之，政治上一切法律制度，和政治者的行動態度皆要合乎禮，就是合乎宜。否則就有過與不及，如此，就要亂了，就不成其為政治了。

(二)是說明政治應該由各個人對家庭，社會和國家完滿負責做起，說明所謂五達道和三達德，原文說：

「天下之達道五，所以行之者三，君臣也，父子也，夫婦也，昆弟也，朋友之交也，五者天下之達道也」。所謂達道是指人人所應該履行的大道，不論地域職業有所不同，沒有一個人可以例外。所謂君臣關係。在那時自然只知道是臣子對君王個人的關係，但其實就是國民對國家的關係，能在現在的解說，更可推而廣之，因為現在是民國，自然以民爲主，亦就是以民爲君，不過從前所謂忠於君者，只是忠於個人，而現在



是要忠於衆人了。從前所謂忠者，只是忠於人，現在還要忠於事了。所以在政府裏爲國家和人民服務的上下官吏，就是一切公務人員，都要以臣僕自居，盡忠於民，盡忠於職，而我們國民亦要人人以中國爲主人自居，但是做國家主人的人民，亦必要對他自己的國家和職務，更要負責盡忠。至於父子，夫婦，昆弟是個人對家庭的關係，朋友之道，推而廣之就是個人對社會，對團體的關係。『知仁勇三者，天下之達德也。』

『所以行之者一也』。不論對家庭對社會對國家，要盡到責任，就必須要有良知，（智）良能，（仁）和決心（勇），不然就祇會倚賴而沒有貢獻，祇知侵奪剝削而不知服務了，上面說的達道，是說對人的關係，知仁勇三達道，乃是盡己的本務，所以行之者一，就是說不論求知行仁尚勇，都要貫徹到底，所謂『一』者，就是成己成物的『誠』字。

（三）是說明修養人格的重要和效果，要大家努力自強，不

自暴棄，乃必有成。原文說：

「或生而知之，或學而知之，或困而知之，及其知之
一也；或安而行之，或利而行之，或勉強而行之，及
其成功一也。」這是說人類資性有高下，環境有難易
，聞道有先後，祇要鍥而不舍，最後個個人必能同樣
地達到終點。「如學近乎知，力行近乎仁，知恥近乎
勇」。這是說知仁勇是人格的標準。好學，力行，知
恥，是修養的入手方法，「知斯三者，則知所以修身。

，知所以修身，則知所以治人，知所以治人，則知所以治天下國家矣。這是與修齊平等的道理互相發明，我們人生認清楚個人在家庭社會和國家中的責任，把握住三達德來修身，必先自己能夠修養完滿，而後纔可以管理直屬的部下，這樣管理纔能生效，這樣做事，纔能有成，這樣纔可以對國家對世界有所貢獻。

(四)是說明爲政之常道在乎由內及外，使天下人從最親近到最疏遠的都能各得其所，來達到政治的目的，就是

所謂「九經」，這是和現代的情形有多少不同的，但項目雖應該變通，而原理還是一樣，原文首先說「凡爲天下國家有九經」，列舉其項目，其次說明九經的功用，再次說明如何實現九經的條件，各位要參看原文，細心體察，善爲活用，現在照原文列一個表如下：

（九經的項目）	（方法）	（效果）
一、修身	齊明盛服，非禮不動	道立

二、尊賢	去讒遠色，賤貨而貴德，	不惑
三、親親	尊其位，重其祿，同其好惡，	諸父昆弟不怨
四、敬大臣	官盛任使	不眩
五、體羣臣	忠信重祿	士之報禮重
六、子庶民	時使薄斂，	
七、來百工	日省月試，既稟稱事，	
八、柔遠人	送往迎來，嘉善而矜不能，	

九、懷諸侯

繼絕世，舉廢國，治亂持危，
朝聘以時，厚往而薄來，

這上面所說的「親親」，當然是孔子依照那時君主的环境，對一個國君說的話，但實際上在我國古代政治哲學，和修己治人的人生哲學中，沒有不注重個人對人，和人對家庭的義務的，所謂「親親而仁民，仁民而愛物」，以及「齊家而後治國」，都是一貫的道理，一個人如果他在家庭都不能負責任，盡義務，那對社會對國家，更不能希望他盡忠了。家與國的關係，

正與國和世界的關係一樣，總理說「我們要提倡民族主義……纔可以講世界主義」，又說：「必先要鞏固民族主義，世界主義纔能發達」。所以我們必先實行民族主義，然後才配得上談世界主義。中國的政治哲學，就是由內及外層層開展，所以是很踏實的。我們現在是民國時代，「親親」二字的解釋，應該推廣開來，不限於父子兄弟夫婦。尤其是革命黨員，我常常說要以黨爲家，這「親親」二字至少要作黨員和

黨員的親親來解釋，便是親親的方法，也不是要『尊其位重其祿』，而是要竭誠扶助，使各得其所，各盡其分，就是要同甘苦，共榮辱，還是我們應守的道德標準。現在讀古書要會其意而活用之，這不過舉一個例子。我們必須明白這一個道理，纔可以研究這一張表。再有幾點要特別提出的：第五項所謂『體羣臣』，就是我常常說的要與一般幹部和同志同甘苦共患難，不但恤其困乏，量他的工作而優給報酬，還要以忠

爲爲先。忠的意義包括恕字。推己及人謂之恕，信就是講信修睦，我們能推己及人，能講信修睦，就能使部屬同事踴躍盡力，這是第一點。第六目所謂「子庶民」，是要「時使薄斂」。所謂「時使」，就是要發動民衆，爲國家服務，但要不要奪其時，不妨礙他的生業，然後雖勞不怨，這是第二點。第七項「來百工」以下所謂「日省月試既稟稱事」，這在現在不僅是對於百工而已，我們對於部屬同事，都要規定工作計劃

，督率進修，每日有每日的考核，一月有一月的考核，看他們工作是不是合乎預定的進度，這一月較前一月有沒有進步，乃至年終考績，給以升降獎懲，都是這個意思。這就是要綜核名實的道理。至於「既稟稱事」的「既稟」二字，原文是「餼稟」，古時以穀代祿，看他的工作，定他的俸祿或工資。要使報酬和工作相稱，不能使部下無功受祿，或工少而酬多，這樣就叫作「餼稟稱事」。這亦就是政治要賞罰嚴明的道

理。第八項所謂「柔遠人」，在我們這個時代，就是對於邊地民族的同胞，我們要一視同仁，爲他們開關交通，便利來往，尊重他特有的習慣，使他們起居供給便利，如果文化程度上和內地有所差異，那麼我們對於他們的缺點，切不要菲薄他，譏評他，而對於他們中間比較進步的分子，更要特別的獎勵他，扶助他。這就是「嘉善而矜不能」。最後一項所謂「懷諸侯」，這一段更是我們中國古來最高尙最博大的政治理

想，總理在民族主義講演中說「我們中國強盛的時候，從來不用經濟力去壓迫他族，從來不以武去征服人家，中國的心理，向來不以打得爲然」，這種和平共存的思想，就是淵源於這古來政治哲學。試看孔子這一段話，是對魯哀公說的，哀公也是諸侯之一，孔子對他說的，對於諸侯的義務，首先就說「繼絕世，舉廢國、治亂持危」就是說人家已被摧殘了的獨立主權，就要扶助他繼續起來。已經廢除了的國家民族，

乃要扶助他恢復獨立，是亂要替他平治，顛危要替他扶持，這就是我們國民革命援助一切被壓迫民族的精
神，我們決不乘人之危，反之，我們還要仗義尚俠，
替別人謀幸福，我們一切要自給，並不取求於人，我
們還要多所貢獻於人，這就是所謂「厚往而薄來」，
如果我們中國革命成功，總理的主義，普及於世界
以後，國際上都以這種精神相處，豈不是和平繁榮的
大同世界？

(五)是說明一切事業開始以前，需要有預備，也說明原理原則，是一切行動的前提，原文說：

「凡爲天下國家，有九經，所以行之者一也。」這裏所謂「一」，就是下文的誠字，九經是行的綱目，誠是行的原理。「凡事豫則立，不豫則廢」，這是說一切事，都要事先有豫見，有豫定，有豫備，不論爲學，從政，作事，必須要豫想開始以後的情形，所以未開始以前，就要豫定種種的計劃步驟，來預備一切，如

此乃能成功，反之就會失敗。「言前定則不」，踏即躓，所謂不躓就是站得住，說得通，行得開，不是信口亂說，隨便應付，「事前定則不困，行前定則不疚」，凡做事必須有預定計劃，而後纔免於後悔，「道前定則不窮」，這就是說如果先將原理確立了，然後對於各種不同的事項，以及各種可能的變化，皆能夠措置裕如，一切合乎機宜，不致窮於應付。

(六)是說明一切政治的動力在乎「誠」，而完成「誠」

之德性，要靠力學與篤行，這是總結全文，揭示一切政治人員修養的基本。原文說：

「誠者。天之道也。誠之者。人之道也」。這是說天地間的現象，只是圓滿貫徹，永久不變，人類要合乎天道的現象，是全靠修行。「誠者不免而中，不思而得，從容中道，聖人也」。古時所謂聖人，是完滿的人格之意，而並不是一種天生特別的奇才，所謂「不勉而中，不思而得，從容中道」，是說明誠的本能，應着上文「

天之道也」而言，「誠之者，擇善而固執之者也」，這和人人立業，以達乎理想標準的途徑，「擇善固執」是說我們從許多事理中，選擇出最完善最合理的成分，發現了以後，就要牢牢把定，不斷修習，以此爲一切行爲所發生的基準，無論如何困難，絕不放鬆，不絕拋棄，絕不中止，正像我們革命黨員對於三民主義，終身信奉服膺，至死不變一樣。『博學之。審問之，慎思之，明辨之』，這是修養學習的階段，『篤行之』，這

是踐履篤實、力行貫徹的階段。『有弗學，學之弗能弗措也』，這是說所知未廣，務求其博，一切學問，必要求其澈底明瞭，『有弗問，問之弗知弗措也』。這是說要事事留心，事事虛心，當其未澈，問之必審，『有弗思，思之弗得弗措也』，這是說有了學問，還要運用思想，學問求博求審，但思想則求其慎，因為思想不能漫無軌道去求，不然就是馳騫空想，所以學問要博要審，而思維則以慎密為主，『有弗辨，辨之弗明。

弗措也』，這就是擇善的工夫，辨擇道理，方法和途徑的時候，必然要透澈內外，有得於心，洞明他整個的內容，然後纔固執此理此法，安心奉行，『有弗行，行之弗篤弗措也』，篤與誠在意義上是連用的，篤行，就是貫徹始終，完滿達成的意思，亦就是我常常所說的「力行」——「人一能之，己百之，人十能之，己千之，果能此道矣，雖愚必明，雖柔必強」，明與強即是誠的兩面，明是光明澈照，絕無滯礙，強是自強

不息，貫徹到底。

以上是分段說明哀公問政章的內容。在這一章裏面，孔子把一切「爲政之要」都說明了。這中間提到爲政的原理，爲政的方法和步驟，爲政的先決條件，爲政的內容與項目，而最後提出一個「誠」字作爲政治的基本，看去似乎錯落繁複，實際是很貫串的，他的主旨就是說爲政要以「人」爲對象，從作爲方面來說，若要得人，就要修己，知仁勇的修習，與學問思辨行的工夫，都是修己的內容，

，從主體方面說，「正己」。（古人說政者正也，正己而後能正人），也要納人於正，使各得其所，並且使各盡其力，而最後又貫以一個「誠」字，照應着通篇前後。這「誠」字實在是一切的骨幹，知仁勇達德由此而生，九經由此而行，那麼究竟「誠」的內容是什麼呢？「誠」是修己治人的根本，一切事業的原動力，我們看後面第二十二章所說「誠者非自成己而已也，所以成物也」。可見得孔子這一章的主意，就是要說明爲政之本，在使人盡其性，不相要成己

，還要能成物，此物字包括本身以外的一切人和事，而成物之功，要從成己始，這不僅是對於一國君主的說法，實在對於一切負有管理教導訓練責任的主管人員，一篇極完滿的教科書，所以我希望大家對於這一章，要熟讀精思，反覆研究，對於行政處世。作事做人，必有不少裨益。

明白了袁公問政這一章的內容以後，我們再來與總理常常提到的大學之道，和禮運大同之治，以及其他古時論政治的學說相會通，我們就可以獲得下面幾個極精的要

義：

第一，中國的政治哲學一切皆以「人」爲本。大學之道所說的三綱（一）明明德，（二）親民，（三）止於至善，都離不了人。明德是存乎人的本性之中，親民的對象是人，止於至善，即擇善固執，也要由人從學問思辨篤行中去把握，至於所謂格物，致知，誠意，正心，修身，齊家，治國，平天下的八目，前四者是個人的修爲，後四者是由個人而影響到更大範圍的人類分子，這八目也都

是以「人」爲本。再從禮運大同之治一章來說：開頭所謂講信修睦，是說人對人應有的關係，選賢與能的賢能是人，接着說不獨親其親，不獨子其子，使老有所終，壯有所用，幼有所長，矜寡孤獨廢疾者皆有所養，以至男有分，女有歸，這裏所謂親，所謂子，所謂老者，壯者，幼者，矜寡孤獨廢疾者，以及男的，女的，每一句每一項都指的是人。差不多離了人就沒有作爲，離了人就無所謂政治，便是最後一段雖然講的經濟，但是他說不必藏於己，不必

爲己，還是以人爲出發點，可以說整篇每一句都是以「人」爲對象。我們再來看中庸裏面所說的五達道，亦就是古時所說的五倫。其中君臣，父子，夫婦，昆弟，朋友（包括家族和政治關係以外的一切人）都是說明人與人的關係。再看所說的九經，所謂修「身」親「親」敬「大臣」體「羣臣」，子「庶民」，來「百工」柔「遠人」懷「諸侯」，他的對象又無一不是「人」，因之我們可以說整個的中國政治理想，綜括一語以貫之，就是要把「人」的品格提高起來。

，把「人」的價值或功效發揮出來，把「人」和「人」的關係修明起來，中國政治的目的，爲政的精義，就是以「人」爲本，所以說「爲政在人」。

第二，中國政治哲學與倫理哲學相合一——政治以倫理爲基礎。本來所謂倫理照中國文字的本義說：「倫」就是「類」，「理」是紋理，引伸爲一切有條貫，有脈絡可尋的條理，是說明人對人的關係，這中間包括分子對羣體的關係，分子與分子間相互的關係，亦卽是人對於家庭，鄰

里，社會，國家和世界人類應該怎麼樣。闡明他各種關係上正當的態度。訴之於人的理性而定出行爲的標準。倫理與法制的不同，就是倫理是從人類本性上啓發人的自覺的，法制是代表着國家公共權力而帶着強制性的。倫理不僅是指明某種行爲是正當的。而且從人生意義上去探求爲什麼這種行爲是正當的。法制祇是行爲的正當與不正當。不容許人們逃避其所當爲，或爲其所不當爲而已。所以倫理的教條，比較法制更積極，更自然，亦更能深入於人心。

在中國政治哲學上，很明顯可以看出大部分就是倫理哲學。從一個人的修身推到親親，再從親親而推到睦姻任卹，推到仁民愛物，甚至一切的制度和組織，也染上不少的倫理色彩，這是中國政治哲學的特點。我們在現在時代來看，因為社會組織的不同，似乎覺得宗法觀念，或家族主義和現代不相合，但是祇要不將已失時代性的部分如九經裏面所講的，以尊其位，重其祿，為親親的表現之類不攔在制度裏面去，專就倫理來說，仍不能不承認中國政治哲學

將一個人，由內發展到外，將一個人對於外在的關係，一步步的推廣開去，是層次最分明，而步驟最確實的，照我個人的見解，政治的條件雖然包含着軍事經濟文化的種種，但政治的基礎，實在是築在倫理上面，這樣纔是最有根柢而最爲完善了。凡是人類，必有他與生俱來的天性，愛父母，愛家庭，以及對於自身關係的同族同國人的相愛相卹，推而至於愛人類，實在都是人的天性。無論如何否定道德和倫理價值的人，當他獨居深念的時候，或是當他

疾病痛苦的時候，他一線良知發現了，這種天性還是要完滿的表現出來。我國古來認定不能盡孝於父母的人，決不能作有益社會國家的事業，因此無論何人，皆不能相信他的一切言行了，這是問政章所說的「在下位，不獲乎上，民不可得而治矣；獲乎上，有道，不信乎朋友，不獲乎上矣；信乎朋友，有道，不順乎親，不信乎朋友矣；順乎親有道，反諸身不誠，不順乎親矣；誠身有道，不明乎善，不誠乎身矣」。這就是說無責任觀念，而祇知自私自利的人，決

爲祇知自私自利的惡德，是多數人獲得共同生存和幸福的最大障礙，所以我說以倫理爲基礎的政治理想，纔是最完善的政治理想。

第三，中國政治哲學的最高目的在使人盡其才，各得其所，各遂其生。關於這一點，我們可以禮運一篇作重要的參考，中國的政治理想，是側重義務而不側重權利的，是主張服務和互助共濟的，是主張多所生產創造而少所消費的，是主張以能力強者的勞動，支持能力弱者的生存的。

是着重人與天然爭，而蔑視人與人爭的，總之是主張不侵不奪的，安樂共存的。看禮運上所說：「人人不獨親其親，不獨子其子」這種博愛思想，已經夠明顯了。下面一段更重要，我們要注意他所謂「老有所終，幼有所長，矜寡孤獨廢疾者皆有所養」，就是說：對於能力已衰退的或未成年長的，以及無依無靠而疾病痛苦的，要以公共的力量去供給他，養育他，扶持救濟他，但是對於壯者却不說有所養，而說「壯有所用」，接着又說「男有分，女有歸」，可

知對於一般能力壯健的，都要責成他們勞動服務，不論男女，都要使他們有所貢獻於生產，所謂「有所用」，就是要人盡其才，人盡其力，爲自己的生存和公眾的福利而服務。「貨不必藏於己」，但「惡其棄於地」，「力不必爲己」，但「惡其不出於身」，這兩個惡字，可見得那時的政治理想，就以開發天然爲人生本務，以游惰和自私，爲衆所共棄的惡德，如果天然的資源不開發，不論是誰荒棄了的，却是人人共有的恥辱；如果有了力量，不爲公眾而使用，就

要招受公衆的鄙棄！這真是天下爲公，協作互助的和平世界，人類最高尙最完滿的大同社會。我們看禮運一篇，自始至終不主張個人有「爲己」的權利，而祇有「盡己」的義務，這是「地方自治」的法則，亦是「地方自治」之圭臬。而「地方自治」的功效，就是對於社會上所有的人，必要使之有所終，使之有所長，使之有所養，而大多數的壯健分子，則要使之有所用，書經上說：「匹夫匹婦不獲自盡，民主罔與成厥功」，這更是說「地方自治」的效用，不能使

有一個男子或女子，沒有貢獻能力的機會，否則國家政治的目的，就算沒有達到。總之，我國政治的目的，是要使人人各盡其才，各得其所，各遂其生，這種政治理想，與中庸所說「九經」「五達道」配合起來看，實在是仁至義盡，極平易，也極自然的理想，和歐洲國家以私人資本「佔有慾」來激勵生產，或是利用人類嫉惡爭奪的物欲，來強求「唯物史觀」和「社會革命」的方法相比較，真有天淵之別了。這種理想的所由發生，以「天理」爲其思想之背景

所謂天理，祇是人人心中所同具的本性，所以樂記上說：「一人化物也者，滅天理而窮人欲者也，……是故強者脅弱，衆者暴寡，智者詐愚，勇者苦怯，疾病不養，老幼孤獨不得其所，此大亂之道也。」。這一段話所描寫的景象，恰恰與禮運所說大同之治相反，因為悖天理，就有這種大亂的現象，所以修明教化，養成好風氣，使人人知道自求多福，唯有從勤勞互助，造成公共福利上去求，是我國古時政治哲學的固有的理想。我們要造成三民主義的政治

，就必須有這種的覺悟和努力。

第四，是我國古時政治哲學特別注重於疾病痛苦困窮的救濟。古時所謂仁政，就是要發動人民的力量，救濟人民的痛苦，爲政之要，就在於竭盡能力，定出方法和計劃，來救治人民的困乏與痛苦。禹思天下有溺者猶己溺之，稷思天下有饑者猶己饑之，這是担負政治責任的人，應有的自覺。古時以矜寡孤獨四者爲天民之窮而無告者，文王發政施仁，必先此四者，這四種人，有的是老而無依，有

的是幼而無恃，古時候因為要使沒有一夫不獲其所，對這些人是首先顧恤得很周到的。現在「地方自治」亦就是要特別注重此點，纔能說是真正的「地方自治」可見養老育幼，是政治的要務，而政治的出發點，完全是在民生，至於病者，傷者，殘廢者，更是特別受到公家的救護，我們看上段所說，以「疾病不養」為大亂現象之一種，以及禮運所說「廢疾有所養」再證以周官所說「守望相助」以外，還要加上「疾病相扶持」可見對於傷病殘廢的醫治療養，在古時是十分

注重的，我們民族所以能夠綿延如此久遠，滋生如此衆多，不能不說是這個以仁爲本的人口政策之所賜。不但疾病殘廢而已，凡是無衣無食，失其所養的分子，都應該得到公家的周恤。書經上說：「先王子惠困窮，民服厥命，罔有不悅」。這是說所有困窮痛苦的人，都要拿父母愛護子女一樣的慈愛心理，去救濟他，護持他，纔是造成良好政治的起點。我們革命，目的在救國救人和救世，如果不能做到救濟疾病困窮最痛苦的同胞，一切的事業都是空的。

上面所說：把我們古時政治哲學的幾個要義，已經作一個大概的敘述。諸位要知道政治的目的，本來不外乎解決人民的需要，近來研究政治的人，不是把政治看得太繁難，太複雜了，就是把政治看得太狹小太空泛，而流於形式主義了。學者們有的研究政治的性質和起源，有的鋪敘各家政治的理論和學說，這種專門研究不是我們實際工作中所必需。至於那些不明白政治的全體，祇知道「行政」是政治，甚至以公文承轉，就當作政治的，更是離題萬里。

，而不切民生的需要。政治的定義，唯有我們 總理所

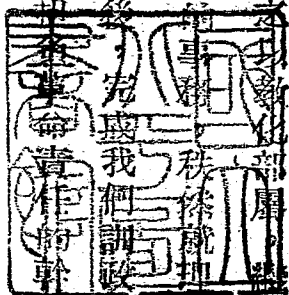
說「政就是衆人的事，治就是管理，管理衆人的事便是政治」這一句話最簡括最明白。我們要知道政治的目的，無非是滿足人類生存的要求。政治的精神就是 總理所說

的「忠孝仁愛信義和平」的八德，而以一個「誠」字貫徹之；這個八德的精神，在這一章裏所說的「誠」字整個的表現出來了。講到政治的法則，乃全在於禮。並且要知道這「禮」與「誠」兩個字，是互相表裏的。所謂誠

者，就是「誠於中」的道理。所謂禮者，就是誠之「形於外」的表現，故理之表現，必須出於誠，必須誠於中，這個禮，方是真正的禮，方能有效。否則就會流於虛偽的形式，或是繁文縟禮，就失了禮的真意了。至於政治的力量，則全在於篤行的「行」字。若說政治的極致，則不外使人人各盡其力，各得其所，各遂其生，而政治的首要，還是在於得人。在使有道德，有能力的人，和各種事業配合起來。而得人的先決條件，是要我們担負各級政治，尤其

基層幹部的，先把自己修養成功完滿的人格，我們自有身了完滿的人格，纔能吸引已有能力的人才。訓練出各級勝任的人才，能夠踐履篤實的去行，這就是我所說的快幹，實幹，硬幹，苦幹的精神，把現行政治的效率增進了，把民衆的知識能力提高了，把政治的基層築得很確實了，而後我們纔能夠順利的推行我們三民主義的政治理想，和五權憲法的政治制度，來達成我們革命建國的目的。我希望我們同志切實記住政治的起點和終點，都是以人爲本。

離却人生的政治，決不是爲全體人類謀幸福的政治。由此體會政理，瞭解我們自身的責任，確定我們實際工作的步驟，拿我們中國古來政治哲學已經闡明的精義，師其本意，勿拘泥其節目，與我們時代環境和實際情形相比照，把他融會貫通起來，先之以修己治身，繼之以教化部屬，繼之以感應民衆，使屬於我本身職權以內的事務，秩然就緒，而一切有當於人心，有裨於國計，最後，完成我們訓練時期應有的一切建設，這是我對於各級行政機關的責任的幹



部最大的希望，也是我講述自己研究我國政治哲學幾點心得的用意，諸位要知道我這篇講詞，並不是專家學者，要建立一種學說的著作，而是供給我們工作幹部，以一種實際的教材。所以諸位不但是、要、接、受、，而且、要、能、研、究、，能、力、行。纔能切實受用，有裨於實際。

——完——

10
122051

KBC
G
092.6
6