

新 生 活 運 動 七 週 年 紀 念

新 運 講 座 論 文 集



新 運 叢 書 第 二 十 四 種

民 國 十 三 年 八 月 印 行

323 24

黃4

黃
召
雲
林

敘言

新生活運動是使全體國民「衣食住行」，日常生活合乎「禮義廉恥」之最高精神的運動。這是新運發起人亦即我們最高領袖 蔣委員長所昭示大眾一體遵行的了！

七年來的事實誠如 委座此次新運七週紀念所說：「我國政治軍事社會經濟教育各方面已經逐漸的蛻變改造而有了很大的進步，抗戰的新環境自然也促成我們生活上一番新的適應。但其實這種種進步有許多都受着新生活運動的影響，雖然是無形的，其實是很深刻的」。

不過我們負責推行的人，尤其在新運總會的崗位來負責推行的人，只覺着我們的工作仍是不夠深刻，不夠普遍，更不夠完成。領袖囑託之殷重。因之在此次七週紀念的時候，我們秉承 領袖的意旨，除在大會中舉辦農座的展覽，工作的競賽，體育的表演，以及集團祝壽

以敬者，集團結婚以新約等等工作之外，並請黨國先進，社會名流，同時自有系統的發運理論之講演，由陪都黨政軍學校各機關派遣固定代表參加聽講，更請全體聽講人就其心得，彙撰爲文實行比賽。其間不惟於新運理論得精闢之發揮，同時於新運工作亦提供吾人若干最寶貴之意見。茲謹彙印成冊，用公同好，並以此表示吾人對此次惠助諸先生之謝意云爾。

黃仁霖謹誌

新運講座論文集目錄

敘

言

黃仁霖

特載

會長新運七週年紀念講詞

講座

禮義廉恥在中國倫理史上的發展

新生活運動與各國復興運動的比較

新運實現後之理想社會

吳稚暉

張厲生

于斌

論

文：我此次參加新運七週年紀念新運講座之心得

十篇

張一寬

王

銘

楊寄平

熊德元

陳天一

瞿秋白

卓振東

褚匯宗

謝章浙

侯輔成

新運講座論文集

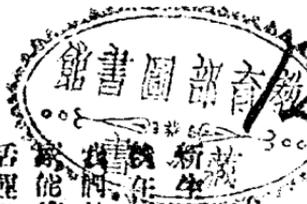
目

錄

增選

五篇：沙湖因 郭秀岩 任 菲 畢祥銘 許 健

書 後……………殿 廟



特載

會長新運七週年紀念講詞



(南)

全國同胞：在我們神聖抗戰已進入第五年頭之初，又逢到新生活運動的七週年紀念日，新生活運動在當年發起時所含的真義，實在就是「明恥教戰」的運動，新生活運動的目的，就在造成我們國民能耐苦忍痛，不畏飢寒，不懼強暴，整齊嚴肅，勤勞儉樸的戰時生活，使我們整個民族，能在此生存競爭非常的大時代中，奮鬥犧牲，而求得進步與發展，使我們國家能獲得永久的獨立和自由，我們抗戰到今天，所以能愈戰愈強，實際上得力於七年來新生活運動推進的效果，實是不少，然而我們今天以後，應該怎麼樣再接再厲，自反自強，以完成抗戰勝利，達到建國成功，這個任務，是比過去更艱辛，職責也更重大了，因此，在這個紀念日，對已往新運工作的效果，不能不作一番檢討，同時要將今後推進新生活運動的要點，與實際力行的意義，懇切向各位同胞說明，以提起全國軍民的反省和自覺。

自從民國二十三年春間，我在南昌發起新生活運動，到今天已經七年了，這七年之間，

我國政治、軍事、社會、經濟、教育各方面，已經逐漸的蛻變改造而有了很大的進步，抗戰的新環境，自然也促成我們生活上一番新的適應，但其實這種種進步，有許多都受着新生活運動的影響，雖然無形的，其實是很深刻的。回想二十三年新運未發起以前，我們的國家，雖在九一八國恥創痛之時，但在政治上，各處行政效能固是很低，國家的統一也沒有完全實現，地方自治更沒有基礎，在軍事上，作戰精神還缺少訓練，民衆組織更配合不上戰時的需要，在經濟上是國家企業幼稚，國民生產不足，在教育上，是思想錯雜凌亂，教育者很少能明瞭人格化導，與提高民族精神的重要。我們整個的社會生活，是充滿着卑污，奢靡，怯懦，因循等等的舊習染，而沒有高尚，樸實，勇敢，生動等建國的新氣象。現在呢，我們決不敢稍存矜誇自滿之心，也不諱言除惡還有未盡。但是我們國家社會個人生活的各方面，究竟與前不同了。我們的國家，已實現真正的統一，我們的政治，在此統一精神之下，正在向提高效率的目標邁進，我們的軍民，只有堅強勇敢的戰鬥精神，和整齊嚴肅的戰鬥紀律，無論前方後方，男女老幼，共同一致，在整個的敵愾衛國的神聖意志下，奮勇作戰，誓死不屈。我們的經濟，在敵倭破壞摧殘之中，有不斷補充的與新生的建設，國家企業與私人生產互相配合，更見活躍，我們的教育，已推廣及於德行人格的化導，與民族精神的提高，我們的社會，已經生了許多合乎新運標準的新精神，尤其我們國家的思想，更儘排除了許多錯雜離離的觀念，與淺薄紛歧的心理。凡是愛國的同胞，都一致接受了三民主義的立國最高原則

，成爲我們共同的信仰，若將這七年來前後作一個精密的對比，就不能不認我國各方面的進步之大了。

國趨新生活運動發動之初。我們的敵人對我們是如何的嫉視如詆毀，他們說是一「排日運動的結晶」又說，這不過是中國人「五分鐘熱度的再演」。他們忌嫉這一個運動，深恐這一運動的推行將爲我們復興運動的始基，而將予他們侵略政策以最大的打擊。現在諷刺我們的已證明其估量錯誤，而其所嫉忌防範的，則已使他們身受最嚴重的迎頭的教訓了。至於國內一般人士，在當時也多懷疑觀望，以爲禦侮衛國，重在實力，這種新運，不是當務之急，更有許多喪失民族自信心的人士。祇知道好高騖遠，標新立異，忘却了我們自身歷史和民族固有的精神。因而任意非難，有的說禮義廉恥太陳舊了，有的甚至說恢復禮義廉恥四維，乃是一種後退的復古運動，引我們所提倡的新生活爲笑柄，爲頑固。但是現在經過了七年的事實教訓，尤其是在三年半的抗戰中間，一切敵前敵後我們老幼同胞不怕死，不畏難，忠勇節烈的犧牲奮鬥，那一件不是禮義廉恥固有的精神的表現，所以到了今天，不但再沒有人反對禮義廉恥的心地，而且莫不確認禮義廉恥爲立國的基本救國的要道了，我們一般國民過去之精神萎靡，思想錯雜，心理懦怯，現在則活力日見旺盛，步伐日趨整齊，自信日益堅強，于是已往所謂「禮義掃地」，「廉恥蕩然」，被人侮蔑爲一盤沙的國民，現在已逐漸構成了團結一致生氣蓬勃的戰鬥的勇士。大家一致在抗戰建國的大纛之下，充分表現我們民族發揚蹈厲與勇

往邁進的新精神。同胞們祇要把前後的情形比一比，就知道這種不知不覺的進步，正是我們對敵抗戰最可要的力量。我們在這四十個月抗戰戰爭之中，使敵軍死傷了一百七十萬的官兵，使敵國消耗了一百八十億的軍費，這並不是全靠我們武器所能打得他到這地步的，這種成績，乃是我們前後方軍民同胞接受了禮讓廉恥的精神力量所造成的。

講到這裏，我們要請我們同胞尤其有領導責任的知識分子，和社會上各界領袖，澈底的一想一想，今天全國同胞皆認新生活運動為救國必由的途徑，是毫無疑問的了，但是我們每一人對於推行新生活運動已經盡到了最大的努力沒有？我們已經誠意接受了新生活運動的主旨和辦法而能實行了沒有？已經使這一運動普及了沒有？我要求今天聽我講演的各位，更把新生活運動綱要之中所載的「為何需要新生活」、「為何需要新生活運動」兩節，從新檢出夾念一下，更把綱要中間新生活運動的方法檢出來看一遍。我們是不是已經做到了，由城市而漸入鄉村，由機關學校而推廣於一般的民衆。雖然不錯，我們對新生活運動是有了相當的努力的，我們最初提倡了清潔運動和規矩運動，而收到了若干的成效。在抗戰以前，我們舉辦了集團訓練。舉辦了暑期農村服務等等工作。在抗戰以後，這三年半以來，我們更致力於戰地服務和後方救濟，我們舉辦了戰地服務團，舉辦了婦女訓練，發動了兵役宣傳和傷兵救濟運動，收養了難童，救濟了同胞的生活，推進了節約獻金，實行了空襲服務，協助了精神總動員，更推行了其他種種於抗戰建國有關的工作。但是我們的工作，實際這是零星的，局部的，我

們工作的功效，還是沒有達到抗戰建國事業所要求，祇看我們烟賭惡習還沒有根本剷除，社會頹風沒有普遍澄清，國民精神沒有完全振作，不僅領導新運的人員，應該自認職責未盡，一般同胞也要自認努力不夠。

我以為爲一個民族要能够振作自強，必須對外能打倒敵人，對內能掃除惡習。古人說：「去山中賊易，去心中賊難」，山中賊和心中賊一樣，足以妨害社會的進步，和民族的生存。我們民族在目前，有外在的有形的寇敵，也有內在的社會風俗上和民族道德上的公敵。我們同時必須克服這雙重的敵人，我們民族纔能真正復興。各位同胞。我們爲什麼要提倡禮義廉恥呢？大家須知「禮」的對面就是不重秩序，不守紀律，不諳規距；「義」的對面是不講信義，不盡職責，不負責任，「廉」的對面就是不明是非，不辨公私，不重操守，「恥」的對面就是沒有氣節，沒有羞惡，沒有覺悟；所以我們必須改正這種缺點，纔算實踐了「四維」。再看我們新生活運動爲什麼要提倡整齊、清潔、簡單、樸素、迅速、確實呢？這就是針對我們民族最大的病根，而要加以根本的救治。大家須知，「整齊」的對面是混亂，散漫，「清潔」的對面是污穢，腐敗，「簡單」的對面是複雜，繁瑣，「樸素」的對面是奢侈浮華；「迅速」的對面是遲鈍麻木，「確實」的對面是虛偽欺詐；這六大病根如果能完全剷除，中國的建國工作，便一日千里，正因爲我們沒有實行四維，不能完全剷除這六大病根，所以到今天前綫軍民雖然造成英勇的戰績，而我們全國的社會風氣和個人生活，還不能推動抗戰建國的

成功。

我認爲上面所舉種種的缺點，表現在社會惡習上的莫過於煙賭盜娼四件醜事，而表現在個人生活上的，莫過於奢侈貪怯四種劣性。我們只要想一想，敵人在淪陷區域所獎勵的，無不是煙賭盜娼，就可以知道這四種是戕殘我們民族生命的毒素。我們只要想一想，凡是奢侈的，懶惰的，貪污的，怯懦的，不賣國亦要誤國，就可以知道這四種乃妨害我們抗戰建國的最大惡德。總括一句話，煙賭盜娼是社會生存的公敵，奢侈貪污是個人生活的大敵，我們若不能運用大勇大忍的精神，把這兩種內在的敵人加以無情的殲滅，那麼我們社會就無法生存個人決不能自強自立，我們抗戰到了今天，已有驅逐外敵達到勝利的自信，但我們如果不把這兩種內在的敵寇打倒，就是把敵寇驅逐了以行，我們的國家民族還依然沒有出路，甚且仍不免於次殖民地的悲運，試問這樣我們如何對得起革命先烈，如何對得起前線軍民，如何對得起痛苦流離的同胞。所以我要求大家切莫把新生活運動當作一件與抗戰建國無關係的事，要知道這真是關係我們四萬萬五千萬人死存亡千年萬世運命所繫的一件大事，我所以不憚反復叮嚀，就要我們同胞認識這一個意義，以十分的決心，致力新生活，以十分的熱情，來推動社會，實行新生活。

現在是新生活運動的第八年開始。本人感過去工作不够實在，也不够普遍，認爲今後更應特別着重新運工作的考核。我們應該在各省市新運分會和各級機關普遍執行考核，來評

定各項成績的優劣，並且要分項分期經常舉行。用競賽獎懲的辦法，策策勵大家實行新生活。至於今後改造社會，轉移風氣的實際工作，我在今天特別要對我們同胞提出下列四點，希望共同注意，一致實行。

第一、是切實戒除賭博，賭博在各國是都有的，似乎是不足為奇，但在我國實在是民族最大的羞辱，這不儘是國民墮落腐敗的象徵，也是民族道德最大的障礙。大家只要看同桌聚賭的人，他們因為勝負利害的不同，就是對家人親友也都要變着面對面的鉤心鬥角勢不兩立的敵人，有人批評中國賭風普遍的結果，造成了民族嫉妬忌恨的惡德，這話不為無因，所以賭博不但耗時耗財，而且傷失民族胞與的情誼，為親愛積誠的最大蠹賊，今後全國上下，務必痛切認識賭博和新時代民族親愛互助的道德，與積極奮發的風氣，絕對不能相容，無論前方後方，家庭學校或機關，都應該切實嚴禁，羣惡痛絕，更應該互相勸誡，澈底戒除，總要趁這個對敵作戰的時期，掃淨我們普遍於社會各層的這個最可恥痛的污點。

第二、是澈底肅清煙毒，禁煙拒毒，政府早已反覆申令，我在去年新運六週年紀念日，先已稟揭「肅清煙毒」為主要工作之一，年終六年禁煙計劃滿期，又通令全國戒勉。目前在我們後方各省，禁種禁運禁售禁吸，本已大體完成，但敵人殘暴狠毒，正在淪陷區域內大施其毒化政策，我們後方更應該痛切覺悟，共同來剷除殘餘的煙毒切莫因疏於防範，使得他死灰復燃，乃至於前功盡棄，要知道在淪陷區域內的同胞，受敵人淫威逼迫，就是你要決心戒

煙，也不該讓你自由來戒了，這種求生不得，求死不繼的慘痛，簡直是人間地獄。但是我們民族決不能束手待斃，所以我特別要勸勉淪陷區內的同胞，敵人無論怎麼樣殘酷的強迫我們吸煙服毒，我們更要對於煙毒疾惡如仇，立志戒除，誓死無受敵人的誘惑，並且要以戒煙除毒視為在戰場上與敵作戰一樣重要。我們各級政府和領導人士，對於剷除烟毒的餘焰，應時認為本年新運的中心工作，務必貫徹法禁，人民亦應互助勸勉，協力檢舉。至於前方收復每一處失地以後，政軍當局尤當以澈底禁煙為撫綏與革最先的一種要政，必須去掉這個最大的毒惡，一切不合理的惡習，纔可剷除，積極向上的精神，纔能發揮。

等三、是普及節約儲蓄，節約本是廉潔的前提，應該貫徹於衣食住行與平時一切的生活，何況當此戰時，大家怎麼能忘却前方將士的浴血苦戰，而不知道加倍刻苦，抗戰勝利愈接近，抗戰工作必然更辛苦，軍醫民生一切來源必然更艱難，為公為私，我們不但應節約，更應該努力於儲蓄，我們要革除舊習，要維持生活，要救助同胞，要貢獻國家，都不能不節約，不可不儲蓄，須知節約能使「物盡其用」，纔能使家不貧乏，國有餘財，也纔能適合戰時的道德標準，節約也可說是重於生產，而且可以促進生產，至於儲蓄的意義，更應該推而廣之，不但要蓄財，而且要愛物，近世文明國家的兒童教育，多以搜集廢物當作一件愛國的美德，以利用廢物當作一種愛國的常識，無論廢銅爛鐵，積累善用，便成機械，就是破布碎紙，一草一木，亦沒有一件不是有用的原料，我們不僅要愛護公物，抑低消費，尤當獎勵同胞

，搜集廢物，指導同胞，利用廢物，這便是廣義的節約和儲蓄，要知道只有厲行節約儲蓄，纔可以養成簡樸的風俗，如此，直接就能醫治我們民族「奢」與「貪」的病根，而間接的更可消除「盜」與「娼」的惡風，且得造成廉恥的風尚了。

第四、是推動衛生體育，一般人看到我國近百年來國勢的陵夷，和四十年來敵倭對我國的侵略，就自認我們中國是一個弱的民族，以爲「弱」是我們民族一種永來的病根。我決不承認我們中華民族是一個弱的民族，但我所憂所恥的只是我們各個國民體格之弱，就一般來說，也只弱在體格而不在精神。大家看我國歷史上文人死義匹婦殉國的例固然很多，就是這次抗戰中間慷慨節烈的事實那更多了。譬如最近在敵後上海申報稿輯金華亭的殉國，就是一個壯烈的事實，這三年多以來，敵人無論施行他如何蠻橫殘暴的獸行，但我們各地同胞，不論男女老幼，只憑着我們一腔愛國的熱忱和血肉之軀，都能不避艱險，在敵人轟炸，焚燒，砲燬，槍刺，火光漫天血腥遍地之中，經年累月，夜以繼日，連續不斷的非常悲慘生活之下，誓死不屈的堅忍奮鬥，更能沉着穩定的如常工作，這種刀鋸鼎鑊甘之如飴，動天地而泣鬼神的事實表現，更足以證明我們中華民族黃帝子孫在世界上最忠勇最堅強的一個國民性，那裏是衰弱呢？那裏是怯懦呢？如果我們全國同胞的體格，能够更強健，更堅實，那我們民族必能發揮他更強烈更猛勇的精神，自不待言了，可惜今日一般國民，有並不勞動而多病的，有尙在少壯而老衰的，各個國民的「病」和「弱」，實在是我們民族最可遺憾的大恥。推究

他的原因，多由於不知衛生，不重體育，新生活衣食住行各方面，本來都以衛生爲重要原則，對於國民體育的普及，歷年都作爲重要工作之一，今後不單要使各級學校特別注重體育，就是一切機關，商店，工廠，農村，無論老幼男女，由私人以及於公共場所，都要普及衛生清潔的習俗，更應該使每一同胞，都知道他更有一種適當的健身運動，來改善個人的體格，增進民族的健康，必須這樣，纔能洗雪「東方病夫」，「老大中國」各種稱號的恥辱，纔能造成富強康樂的現代國家，而且只有增進國民體格，纔能醫治我們民族「惰」與「怯」的病根，養成我們整齊，迅速，確實的精神，而確立了國家社會禮義的風尚，上面所說四點，在今後推進新生活運動中，是特別重要的工作。此外，我們更要本著過去提倡勞動服務的精神，來獎勵勤勞，推廣生產。就目前最需要的來說，我們要倡導各地同胞努力服務於驛站運輸，來補充機械運輸之不足。最近婦女指導會指導長，正提倡婦女同胞下田耕種，來補充農村的勞力，增加我們的農業生產量，我們更要推廣空襲服務，加強消防救濟，在這種工作中，來訓練一般同胞親愛，互助，守崗位，維秩序，勇敢機警的技術和精神，總之，後方流汗出力，前方浴血奮鬥，要一樣的緊張，一樣的忠勇，前方後方配合一致，不但可以造成光榮的勝利，也要在戰鬥中培養我們奮發蓬勃積極勞動的新風氣，爲我們艱鉅的建國工作，奠立了良好而確實的基礎。這是我們新生活運動當前的急務，也是抗戰進入第五年頭每一同胞所應該擔負起來的責任。

關於今年新運推進的實際各點，我已經大概的說明了。現在我還想補充幾句話。新運工作綱要，原來規定有負責推行的中心機關的。自從實施以來，照規定施行的固然有之，但只重形式虛行故事甚至諛報敷衍者也是不少。現在要提醒各地負責人員，今後對於新生活運動，務必再接再厲，實事求是，負責執行，尤其希望各級學校的師生，本「先覺覺人」的精神，作成有系統有組織的長期計劃。例如每一教師或學生，指定幾家幾保為其服務指導的目標，向民族切實倡導。現在各大學和中學多半疏散在鄉間，正是接近民衆最好的機會，協助民衆推行新生活，正是教師們和青年學主為社會服務最有意義的工作，因為新生活運動也就是一種社會教育運動。

最後我要向大家再提一提，敵人對於我們國家的多方誣蔑，日本人以前常斥我們為「劣等民族」，為「凌亂自私」，為「散漫無紀」至於譏笑我們國民毫無國家觀念，毫無民族意識，不是真正的現代國家。現在由於我們的堅強抗戰，已經給予他們以事實的駁斥，但是軍事的成功，必須配合整個社會的進步。我們對於敵人輕視賤視我們的這些說法，還須我們本身警惕知恥，切已反省，是否尚有此種病根的殘留，而力求奮發矯正，洗雪恥辱。我記得有許多人士，曾說我們國家的大患在「貧」，「愚」，「私」，「弱」，其實我們國家並不窮，人民更不愚拙，而且並不是生成的「私」心，和生成的「弱」點。大家要知道，貧由於奢，愚由於懶，私由於無廉恥，弱由於不自強。如果全國同胞，皆能實行新生活運動的項目，這四個病根都

「不難，一律打消，我上面提到古語所謂『去山中賊易，去心中賊難』的話。其實『去山中賊』固然容易，『去心中賊』更是容易，只要我們有志氣，有決心，能自覺，能自強，一轉念間，就可把自己完全改造了。只要大家能够誠實的去厲行新生活，我深信在最短期間內，就必能改造我們整個的國家。我們必須澈底明瞭新生活運動的要義，力行禮義廉恥的真精神，不虛偽，不敷衍，勿中途而廢，勿有始無終。世界上凡是虛偽假借來做事，結果必歸失敗，我們要完成革命，必須要誠實，我們要實行新生活，也只要誠實，如果你不誠不實，那無論何事，決不能成功，決沒有不失败的，何況是復興民族改造社會的大事業呢？要知道抗戰到了今天，我們打倒敵寇，實在是早已不成問題了，但更重要的工作，却要改革我們社會與個人一切的惡習慣，創造我們民族與國民的新風氣，來普遍造成抗戰勝利建國成功的社會條件。我們從歷史上可以證明一個新時代政治的開創，必先有蕩除舊習轉移風氣的工作，同時我們認為新生活運動，實在就是這種除舊更新移風易俗的工作，所以特別希望智識分子和各界領袖，格外要以身作則，負起責任來，使新運成爲全國新風氣。現在我們大家都已認識禮義廉恥在革命建國中地位之重要，但這樣僅僅的認識，還是不够深切和普及，必須我們全國同胞無論男女老幼，真能澈底認識新生活運動的意義，誠誠實實的來厲行新生活運動，沒有一點假借，沒有一點虛偽，那麼，抗戰纔能達到真正勝利，建國纔能真正成功。也必須這樣，我們纔能以新運來促成我們抗戰的大業，促進三民主義獨立自由新中國的實現，深願全國同胞們，爲

新生活運動而努力，爲我們民族開闢光明燦爛的前途。我的講演已經完畢，敬祝我們全國同胞，身體健康，抗戰勝利。

講座

禮義廉恥在中國倫理史上的發展

吳稚暉

——在新運七週年紀念大會新運講座之演講——

自從新生活運動發動以來，——昨天是第八年的開始。這七個整年，總裁指示我們的要義很詳很盡的演講，已有過二三十次。尤其最切實簡明的，是前天的播講。可以說無義不備，無隱不揭。我們的一知半解，皆包括在他的訓話中間，那裏還用得着我們再來說話呢？但是我們若把他訓話中間的幾點或多點，從新向大家提提，無異來助他向大家丁甯反復，鄭重記取。而且也可以試驗我們接受的程度，使他有工夫時節，多方面的來指導或糾正。所以我今天也敢來把不賢識小的部份，向各位陳述。

今天的題目是會內指定，要我講「禮義廉恥在中國倫理史上的發展。」這個題目講起來，是可大可小的，當然不配我講，就請倫理學大家來講，也要再三準備，還免不了困難。至

于小的，若不計較淺陋，古人說「君子之道賢而隱，夫婦之愚，有以與知」。況且古人又說「譬如登高必自卑，譬如行遠必自邇」，總裁的新運，他是爲大家說法，不嫌迂近。正要試驗人，淺近的見解，就是我們說得太淺陋了，只要用意真誠。大家懂得，已是。總裁要在倫理史上發展到絕對解放。我所以今天又敢於接受只個題目，把我所見的小處，不成條理的講講，引起將來別人有條理的貢獻，叫 總裁滿意。

禮義廉恥明明是我們古人的舊生活，爲何反叫他新生活。總裁已經再三說明。就是說這個無上寶貴的舊生活。已經喪失了多時，現在把他回復過來，自然在我們現在是去掉無禮義無廉恥的舊生活，從新得到了禮義廉恥，我們的生活是新的了，當然要叫新生活。就同我們的五千年文明的舊中國，做過世界上最光榮的一國，但過去幾百年，把文明弄到衰敗，現在我們再復興起來，自然要叫新中國。新生活與新中國，是一樣的意義。

還有一層，總裁說「我們提倡新生活，不是講那一個人，那一部份人，要實行新生活的，其餘的人不要實行。也不是說那一個地點，要實行新生活，其餘的地方，就可以隨便。如果這樣解釋，那是錯了」大家聽到只一段話，就可以明白禮義廉恥，經 總裁把他發展到最大限度，我今天講倫理史上的發展就在 總裁只一段話上悟出來的。我想或者能懂得有點意思。我來講下去。現在先要來推想，道德是古人所謂「放之則彌六合卷之則退藏于密」道德的名目雖繁多，是一貫性質，有連帶關係，有藏於密處的源泉。種種名目不過對於實行

上一切方便，立出來的。儘管繁多到糶於六合，藏起還可說祇於一個。這個一個，古今中外的倫理學專家，指示得很多恐怕還聚訟紛紜，鑽仰未必能罄盡。如我的淺陋，如現在短短的時間，當然不敢來嘗試，來對那「一個」，作癡人的說夢。我把新生活運動綱要上，簡單明瞭指示我們的，所謂禮而無義如何，禮而無廉如何，禮而無恥如何，義而無禮如何，無廉如何，無恥如何廉而……恥而無……如何，這種相互關係，便知有一貫源泉。就從禮義廉恥本身，明白從一個德目，可包括三個德目。從禮義廉恥四個德目，推而廣之并可以包括一切德目。如古人所謂「人而無仁如禮何」又謂「道德仁義，非禮不成」又謂「主忠信、徙義、」諸如此類，說得很多。就在上面三句話內，已可見禮義包括仁與忠信，那末道德名目的發展，我說還是適於實行上的便利隨宜設立似有這個理由。

因此，我可以說一切禮義廉恥智仁忠信等等，包括起來，各種道德可以顯現與存在，祇是一個道心。他的隱藏，祇是一個人心。人心道心的分別，在變遷時代，早已發明。然那種惟精惟一，允執厥中的奧妙，祇有少數上智聖賢，可以懂得，普及必然的為難。發展到宋明大儒，那班理學先生，要想一旦豁然貫通，把他普及，仍落了一般常人的口實，嫌他們迂遠，還要用良知良能來救濟。所以古人為普及起見，三代以前的道心，變到春秋時代，就發展了禮義廉恥，易知易行的四維。到了戰國，孟子另有作用，發展了惻隱羞惡辭讓是非，仁義禮智的四端。到了漢代，又加上信字，發展了仁義禮智信的五常。中間也曾縮短了，變為智

仁勇三達德。唐宋以後，停頓在高遠，直到我們總理，又發展成功忠孝仁愛信義和平的八德。又爲實行上的便利，把八德製成守則十二條。總裁知八德十二條，適於一部分人，欲八德十二條的實行，且普及到大衆，要易知易行，又兼採禮義廉恥的四維，加上整齊、清潔、簡單、樸素迅速、確實六個細目，又使四維能大衆化。並着十二守則，將總理的八德，可以實行到圓滿，這是倫理史上德目的變動發展，其實還祇是一個道心。

道心時代，祇是少數上智聖賢懂得，上面已經說過。到了管子時代，道心變爲明白易知的禮義廉恥，這個四維，所見似必能推廣。然恐怕推廣還不能多。因其時的國事，看做君王公卿大夫的事，庶人可以不議。爲定只個四維，在管子等心目中，祇以責難於君王公卿大夫，着重在當時的國。四維者，好比四條大索子，好比國是洪流中的船隻，全靠君王公卿大夫，拿這四條大索子，把他拴牢。其時禮不下庶人。刑止上大夫，非大夫的，大都駝可馬虎，非刑不可。又說：「人之異於禽獸者幾希，庶民去之，君子存之。」卽幾希之四維，僅存於君子，而被去於庶民。又云：「君子所以異於人，……我猶未免爲鄉人。」鄉人便可以逃却責備。

直到孟子時代，那四端便不是僅僅如四維的維國。直截痛快說到無惻隱之心非人也云云。又言：「人之有是四端也猶其有四體也。」從治國的少數人，推廣到人人。因爲孟子主張民權，幾乎以爲國之興亡，匹夫有責。然終究歸結到衆民而王，還吃重在治國者身上。直到

顧亭林在明末，始能說匹夫有責，進化的空氣，方自然發展。到了現在，知道別人的國，都挑在人人的肩上，所以他的興盛超軼古代。我們若不能人人出來成功四條維國的大索，我們的國一定如洪流中的船隻，大風中的茅屋，非沉毀不可。於是禮義廉恥，應變爲人之四圍。總裁又望在現代國家在洪流中大風中，人人負了責，成爲繫舟捨屋的四條大索子。

四維變爲四體，禮義廉恥變爲仁義禮智，祇是孟子適於他的保民而王之仁，就把義并做仁。仁義本可一解，惻隱教人曰仁，亦可曰義，故各看一面仁者見仁，智者見智。羞恥當然是恥義則其別解。辭讓當然廉，禮則其一節，故孟在別處，又改爲恭敬，庶爲禮之正解。是非可禮可義，禮是規規矩矩，是非之表現於外者也，非規非矩，不成圓方，是非禮矣。義是正正當當，是非之分別於內者也，正正當當，義理之正解，惻隱之仁。所謂仗義，義之一解。故若以管子解四端，是非禮也，惻隱義也，辭讓廉也，羞恥也、四端仍四維也。德目之變更，皆適於環境之實行而已。

新生活運動綱要之解釋，最爲切當，規規矩矩是全盤態度之表顯。切切實實是內心澈底之覺悟。正正當當，清清白白是良知的不昧。約之卽三達德的智仁勇。廣之卽總理之八德。而禮義廉恥，發展爲規規矩矩，正正當當，清清白白，切切實實。附之以整齊清潔簡單樸素迅速確實，如此明白透澈，今之庶民，與今之鄉人，自問自己的程度，就使不必高於古之上智所賢齊人君子，亦當遠超於古之庶民，古之鄉人，因今之世界各國之人民，皆能進而上

比於我國古代之君子，如此四維。還不能普及。我們對着各國人民，似乎顏之太厚，不可以將古人說的無恥之恥，自己警告警告了。

拿倫理史上的發展來判斷。我們規規矩矩的四維，亦可謂新四維。我們把他來生活，當然是新生活。我們如果不虛 總裁普及的希望自然又關我國的新紀錄了。苟日新，又日新，我祝我們個個拿了新生活，來享新中國的幸福。

新生活運動與各國復興運動之比較

張厲生

——三十年二月二十四日講演要點——

一、國民生活之革新為國家民族復興之動力

(一)生活之要素——1.思想 2.行爲 3.習慣 4.環境

(二)何以「能」生活——1.適應能力 2.創造能力

(三)何謂「新」生活——除舊佈新，改良進步

(四)革新國民生活即所以提高民族之文化水準——對於民族之傳統文化，依時代環境，使之改良進步，有「適應」亦有「創造」。

二、新生活運動對於中國民族復興之時代任務

(一)新生活運動之歷史背景

1.數千年來國民教育之原理與方法——「己立立人」之「人格教育」與「躬行實踐」之「生活教育」。(以小學為童蒙養正之始，以大學為入德之門)

2.由歷代國民教育所形成之兩種民族精神

(1)自覺自強自尊自治之精神(「天行健君子以自強不息」能治其國家誰敢侮之)

(2) 勤勞耐苦困心衡慮之精神（「動心忍性增益其所不能」）「生於憂患，死於安樂」。

(二) 新生活運動之思想背景

新生活運動淵源於三民主義（民族主義，孫文學說與軍人精神教育）

1. 恢復中國民族之固有道德（忠、孝、仁、愛、信、義、和、平）以（禮、義、廉、恥）四維爲起點。

2. 恢復中國民族固有之智能（格物、致知、誠意、正心、修身、齊家、治國、平天下）從修身着手。

3. 除恢復固有之道德智能外必須迎頭趕上歐美科學之長（迅速，確實爲科學之精神）。

4. 「行易知難」及「智」「仁」「勇」「有志竟成」之力「精神與」「明禮義、知廉恥、負責任、守紀律」之精神相表裏。

(三) 新生活運動之時代背景

1. 新生活運動產生之原因——民族道德之墮落，民族智能之減退，科學之落後，民生生活與時代環境不適應，（民族文化衰落，民族不能生存）。

2. 新生活運動之目的，在於藉國民教育與社會運動之力量，提高國民之精神道德與

文化水準，達成改造社會復興民族之任務。

三、各國復興運動必先改造國民生活之史例

(一)德國十九世紀之民族復興運動

1. 國難與復興之過程——一八〇六年耶拿戰敗至一八七〇年普法戰爭之勝利。

2. 思想家之影響——(1)康德(以道德為無上之良心命令)(2)斐希特(發表對德意志國民講演，提倡新國民的道德教育)(3)黑格爾(倡歷史哲學，主張個人應絕對服從國家之意志)。

3. 俾士麥之政策——倡導鐵血主義，厲行社會政策及軍國民教育。

4. 德國民族精神之特點——堅忍、實在、重紀律與服從，組織嚴密，高度之民族自信心。

(二)意大利之統一建國運動

1. 意大利之衰落——異族的統治(奧國及西班牙)國內的分裂(傀儡諸侯之割據)政治的腐敗，故發生十九世紀後半期之統一建國運動

2. 瑪志尼思想之影響——著「人的義務」以宗教的熱情，獻身愛國運動，力主以道德與自我犧牲之精神，恢復祖國，建設統一的共和政體。

3. 統一運動之艱苦過程——「燒炭黨」之失敗，「少年意大利黨」之奮鬥，加富爾之策

用外交（聯法驅奧），整理內政；加里波的之遠征那不勒斯王國；卒於一八〇六年完成意大利統一，（其中最可佩者爲加里波的之成功身退）。

（三）法蘭西大革命

1. 民權思想與民族國家——盧梭，福祿特爾諸人之民權學說不僅爲推翻專制創立民主政治之先聲，且足統一各級階人民之意識與情緒，造成「民族國家」之基礎。
2. 大革命與民族發展過程——三次帝政與三次共和；拿破侖第一之武功與創制法典，普及教育；一八七九年第三共和國之完成。

3. 法國國民生活思想之革新——（1）數十年流血犧牲爭取「自由、平等、博愛」（2）「人權宣言」之規定，「平等」以「公善」爲依據，自由必須不妨害「法定秩序」，不濫用自由。

（四）土耳其民族復興運動

1. 土耳其之衰落——俄托曼帝國之崩潰；俄奧之侵凌；第一次歐戰之失敗。（「近東病夫」）。

2. 凱末爾之復興運動——國民黨人反對一九二〇年之色佛爾條約，凱末爾率軍驅法軍於境外；一九二一至一九二二年大敗侵入之希臘軍（英援助希臘軍）；一九二三年訂立洛桑條約，宣佈成立共和國。

3. 新政之設施與國民生活之改造——新政設施之原則爲「土耳其現代化」；實行政教分離（廢回教爲國教），改良司法，開發實業，振興教育，尤重提倡民族主義，改造國民生活（如廢除一夫多妻制，規定結婚禮俗；廢除男子之紅色氈帽及女子之面罩，注意國民之健康與衛生事業等）。

四、結論——中國與各國之比較

（一）中國與德意復興之比較

1. 國家遭遇相似——內憂外患交迫，國民道德墮落。
2. 思想運動相同——以恢復民族道德，克盡國民義務爲中心。

（二）中國與法國革命之比較

1. 革命之背景不同——法國爲單純的推翻君主之政治革命。中國目前爲抗戰建國與民族復興運動。

2. 社會運動方式略同——法國之啓蒙運動與中國之新生活運動其方式有相同之處。

（三）中國與土耳其復興之比較

1. 相同之處——探歐美科學之長。
2. 相異之點——土耳其完全摹仿歐西；中國特重恢復民族固有之道德與智能。

（四）今後新生活運動應努力之方向——道德與科學之建設（智能——追求真理與應用真

理——與行——實現自我與利他——在生活實踐中之綜合）。

(五) 中國之民族復興運動，以新生活運動為基礎，必能樹立億萬年不拔之根基。

新運實現後之理想社會

于 斌

真善美聖四要義

——于主教二月二十五日晨在新運講座演講——

新生活的真諦，不像一般人的簡單說法，是僅僅注意生活上的整潔，行路靠左走……等等，這不過祇是要我們日常生活的規律化標準化而已。真正的最大的目的，是在造成人類最高的理想社會。這理想的社會，醫學家給了一個範疇，就是「真」「善」「美」，若果缺乏這三要素，人生毫無意義，只不過是醉生夢死，猶蠶飯袋罷了。現今有很多醫學家與宗教家又加上一個「聖」字，也就是人類理想發展到最高的表現。人的理想達到，亦即是社會的理想達到。

新生活運動七年來工作的成績表現，已是衆人皆知，在真、善、美方面亦得到相當的成績，但是「聖」的方面，則仍須各界正確的瞭解與積極的推動。

茲將真、善、美、聖分別加以闡述於下：

引 論

眞善美聖的社會卽新運實現後之理想社會，換言之，卽學問道德美術宗教平衡且諧和發展之社會。

一、求眞的社會

(一) 眞理的概念

(二) 科學精神

(三) 哲學的重要

(四) 思想自由問題

二、崇善的社會

(一) 善惡的標準

(二) 道德原則與實踐

(三) 道德綱目問題

(四) 道德與教育

三、愛美的社會

(一) 美的正解

(二) 藝術的價值

(三)藝術與道德

(四)審美力的培養

四、希聖的社會

(一)聖的意義

(二)宗教的精神

(三)宗教與科學

(四)宗教與政治

結 論

一、「真」——新生活運動是追求真理，將真理懸為最高的準繩，也就是知識水準提高，智慧加大。

新生活運動是要一切合理，亦即是求真，求真的社會，是將來理想的社會。

真的概念可分為物的真，理的真及話的真三方面。物的真是要物的本質合乎我們理想中的概念。理的真是妥我們腦中的觀念與實際相吻合。話的真是妥我們口裏所說的與心中所想的相符合。

有些對於真理的誤解，認為有價值的就是真，反之則否，這是唯物主義者的看法；至於康德一派的唯心論者，認為真理可由心造，這是拋開了事實專注重理想，都是不合理的。

真理是絕對的，要將其定義肯定，就是「思想與事實相吻合」，這才是真理。

科學的精神，科學並非萬能，科學分爲兩種，一是自然科學，一是人文科學，科學是要有根據，要有事實，同時還要有理由。科學精神，就是無根據，無事實，無理由絕不accept的精神。

科學與哲學的論爭甚烈，迄今尙未能解決，一切哲學的研究都不能脫離科學的根據，否則便成唯心論，而想入非非。

科學是將事實追求澈底，而哲學則是將理由追求澈底，科學家重實驗，哲學家重思致。思想自由問題，思想自由是新生活運動成功後應有的表現。所謂自由，是研究的自由，是懷疑中的自由探討，並不是拒絕光明或反對真理，否則便不是「自由」了。

二、「善」 善惡的標準，議論紛紜，最合理的應當是：合乎人之靈性，而助之進步者爲善，反之爲不善。

行善避惡，孝順父母，夫妻親愛，愛國家，這一切都是道德的實則，原則不變，應用上，則因時空關係而難免變動，道德的綱目本來類型繁多，禮義廉恥只是代表一般，外國人有四樞德之稱：（一）智慧，（二）正義，（三）節制，（四）勇敢。從古希臘起一直到最近都是如此講法，然而並不能概括全部道德綱目。近人從個人社會與宗教三方面規定道德綱目，尙稱完備。

至於道德與教育這是不能分開的，目前學校與社會教育上的一個缺憾，就忽視了道德的教育。

三、「美」——一種悅耳的音樂是美，一幅圖畫能悅目也是美；美是秩序的圓滿的。合乎完整，充足、統一、變化與調諧的便是美。

有些人說藝術天才的發展不應以道德去限制，這是錯誤的。人都要尊重道德，藝術家既然是人，當然不能脫出道德的規律，國人因美育缺乏，故對藝術不注意，藝術作品亦不大愛惜，新生活主張藝術化，故民眾審美力應設法培養。

四、「聖」——孔子說：「七十而從心所欲，不逾矩」這是聖。聖是道德的最高峯，不過宗教家之所謂「聖」指天人交感，互愛，共存，同生，合德，合一。天就指造物主，「聖」就是得了造物主的新生命，惟有新生活才有新生活，最高的新生活就是神聖新生活的表現。天主教人，宗教的精神是愛，愛天主在萬有之上及愛人如己，犧牲精神是愛的結果，因有愛，則一切皆可犧牲去做。

宗教與科學，不特不相違背，而且是併行不悖，有很多科學家信仰宗教的，全世界有四分之三的人口皆信仰宗教，在中國遍地是教會學校，造就出不知若干人才，而上海徐家匯的天文台，及震旦大學的博物院都是遠東最負盛名的。基督教二千年來將歐洲文化改變過好幾次。吾人對於這些現象充耳不聞是很不對的。

結論：新生活運動的理想，既在真善美聖，我們就應注重發揚新運在「求真」，「崇善」，「愛美」，與「希聖」上用功夫，以實現自由獨立富強康樂的新中國！

論 文

我此次參加新運七週年紀念新運講座之

心得

張一寬

新生活運動到現在已經七週年了。在抗戰期間，我們還來提倡新生活運動，一定有許多人會懷疑這是「緩不濟急」的辦法，是「不切實際」的空談。因為一般人所重視的，是獲得勝利之「果」的有形力量，而忽視了散佈勝利之「因」的無形力量，只認定新運是平時建國的必由途徑，而忽略了戰時的重新估價。新生活運動的目的，在於革新國民的生活習慣，振作國民的道德精神，來求民族的復興；以禮義廉恥的四維，貫徹於每一國民日常生活之中。就是要使每一個中國國民，都能具備國民應有的道德，做一個適合於時代需要的健全國民。換一句話說，就是要使每一個國民，當國家危急的時候，有決心、有勇氣、並且有能力來保衛國家民族的生存。現在我們幾千年禮義之邦，受敵寇這樣的蹂躪，我們要「雪恥復仇」，就要提高我們對於四維的認識，就要做一個健全的國民。要提高對於四維的認識，要做

一個健全的國民，就非要實行新生活運動不可！

新生活的起點，就是衣、食、住、行。古時所謂，禮儀三百威儀三千與曲禮周官所載，論語鄉黨所記等等，都是對於衣食的規定。漢董仲舒上策，以妓優爲后飾爲敗壞紀律。可見對於衣、食、住、行的規定，是歷代都有人注意到。不過有兩點不同之處：

第一、過去的規定，比較的注意事项士大夫階級，而忽略了一般民衆；

第二、對衣、食、行的規定較多，而對於住的規定較少。個人認爲要想其把禮、義、廉、恥貫徹於衣食住行，第一、必須由內政部對於人民的衣食住行，根據新生活的要求，詳密的規定；然後設立若干新村以爲實驗之所。同時各級機關，各團體，應該先行遵照規定實行，以倡導風氣。風氣造成之後，自然衣服的式樣，居室的優劣，飲食的精粗，都有了是非與美醜的標準。然後才能談到合禮與不合禮，傷廉與不傷廉等等的問題。

關於規定的辦法，當然是一件極繁瑣極困難的事，但也不應存古人所謂「非聖人不敢制禮」的那樣態度。舉例來講，譬如規定飲食，如果能提倡一人一湯一菜制，禁止無謂應酬，自然不難於達到簡單樸素，而恰中禮義的目的。制禮應該是政府的工作，推行創造風氣，是公務人員和本黨黨員的責任。個人相信在上政府有極詳密的規定，在下能有倡導的幹部，風行草偃，其成功一定非常迅速。

爲促進新生活，就是要使全國國民，從衣食住行日常生活上表現我國禮義廉恥固有的道

德習慣，以達到全國國民一切言行舉動，都能整齊劃一，而奠定民族復興的基礎。所以總裁訓詞說：「一個國家和民族復興，不是只有怎樣的武力就行，完全在乎一般國民有高尚的知識道德；但是要提高國民的知識道德，必須先從改革國民的基本生活着手。因為衣食住行這四項基本生活，包括了我們全部的日常生活，是每個人時時刻刻不稍離的。一國國民的精神，思想，知識，道德，是否高尚，總統可以從其基本生活上表現出來。」新生活運動自經總裁倡導以來，已轉瞬七載。於直接間接有形無形間，裨益於國家民族前途者，固已有目共視。但以我國幅員的廣大，人口的衆多，推行致效，亦難期迅速普遍。而事之愈細微瑣屑者，愈易爲一般所忽略，收效亦愈見其遲緩。吾人爲檢討過去，策勵將來起見，猶認爲有百尺高竿，更進一步的餘地。現在先舉幾件事來說：

第一、要矯正散漫輕佻的習慣。我國古稱禮義之邦，社會酬酢往來，向重禮貌；一言一動，都有規矩準繩；不但內心要莊敬，外表也要整齊嚴肅。所以說：「君子正其衣冠，尊其瞻視，儼然人望而畏之」，這纔是大國民的風度。現在一般的習俗，都是散漫輕佻，生活不按規律。雖在抗戰期間，各大都市中仍是紙醉金迷，放浪形骸；衣食起居，只見其奢靡繁華，未必切合實際需要。甚或奇裝異服，招搖過市，習以爲常，這種人的生活，既日趨墮落，其精神自亦不免漸就頹廢。馴至利慾薰心，勇氣漸失；自身既無進取之心，對於國家也就漠不關心。既缺乏團體精神，又不能遵守紀律，成事不足，壞事有餘。這種習性，小之固屬墮

損個人品德，大之實足以擾害公共秩序。在抗戰軍事緊張的時候，更應極力矯正，使一般國民生活都能嚴肅莊重，不苟且、不儉安、自尊自重、自勉自制、然後社會纔能有進步，民族纔能有復興的希望。

其二、要剷除污穢村俗的習慣，生活的簡單高尚、是社會文化進步的標幟。在文明先進國家，不但國民的衣食起居，都是整齊清潔，就是言語舉止，也都是循循有禮即使是心理上有所增進，口頭上也不肯說出惡言。中國人的大缺點，就是口出村語，急不擇言，咒詛譴責，必求其刻薄汗耳而後快。舉凡祖宗敗德虧理之事，家庭醜惡陰私之行，平時所不易聞見者，往往於村婦罵街時藉情暴露而無遺。其污穢村俗，恆至於不堪入耳。這種習慣實是野蠻之極，最易引起外人的輕視，亟應努力剷除。

第三、要祛除自私自利的觀念。這一點在目前國家所處的環境之下，更為重要。今日國家危機所在，就是一部份人自私心太重，凡事只爲自己打算，不惜犧牲大多數人的利益。漢奸傀儡奸商之出賣國家民族者，固不待論；就是一般不顧大體的國民，對於公共福利，也是不知道注意。對於公共道德，既不注意講求，而於公家物力尤不知愛惜，凡諸公共場所的設備，公營事業的器物，都是任意毀損，毫不措意。如遇有團體利益與個人的利益互相衝突的時候，更是甯犧牲團體而保全個人，這種觀念一日不祛除，國家難望有光明的前途。

上面所說，都是以個人爲出發點。希望全國國民衆都能修身立品，努力向上，作良好完善

的國民，以促進整個社會的進步。但是這還不足以盡新生活運動的整個任務。新生活運動的最終目的，不但是在消極方面要力求改善國民的生活習慣與方式，更要在積極方面對於各種有益於國家民族的事功，不斷的努力推動！而其發動參加，尤貴能本諸個人良心的驅使！惟有這樣，一切事業纔能够有精神，有朝氣，蓬蓬勃勃，收效宏偉。新生活運動是以提倡恢復禮義廉恥為主要目標，但是禮義廉恥的含義，並不僅是消極的潔身自好，而是具有積極的意義。正如

總裁指示：「要以禮的含義，實行互助合作，守紀律、重秩序；要以義的含義，實行任勞任怨；負責任、肯犧牲；以廉的含義，實行刻苦節約，辦公私守職分；以恥的含義，實行自強自立，能奮鬥、知進取。」現在我國方在以全民族的力量，從事於爭取獨立生存的神聖抗戰。在這個烽火漫天，殺人盈野的慘苦戰爭中，人類同情的心理，仁慈的觀念，與夫互助合作精神，是國民最應該激發的。不論男女老幼，應該在共同利害的關係上，一致團結起來，勳員起來，以爭取最後的勝利。

個人在考試院中，奉派為新生活指導委員之一。隨時以新生活須知，對同事，對工人講解，使其切實了解；要用「整齊、清潔、簡單、樸素、迅速、確實」等六大原則來養成軍事化，生產化、合理化、之生活。在平時能發揚忠、孝、仁、愛、信、義、和、平的民族美德，在戰時能發揮殺敵致果，成功成仁的精神。

此次新生活運動總會，舉行盛大的「新生活運動七週年紀念」，個人并得參加新運講座，恭聆各講師的講演，覺得非常榮幸。謹略述個人對於「新生活運動」的感想，和奉行，「新生活運動」的經過，以供參攷；并希冀全國同胞能够切實推行新生活，造成我們理想的三民主義的新社會！

我此次參加新運七週年紀念新運講座之

心得

王 鉉

民國二十三年，總裁在南昌號召「新生活運動」，至今，時間正正已是七年，回顧這七年當中，由於新運理論根據 總裁一貫的哲學體系——「力行」的最高原則的決定，及一班推行新運工作的同志們的努力，一般的說；推行新運后的中國，和以前確是大不相同了，因此無怪英國的名史家威爾士有以新運將是中國國民革命成功的決定力量的估計，同時更有人認為抗戰之所以一天天接近勝利，并非由於劣勢的物質所決定，恰恰相反，而是靠我們全國軍民的精神——「明恥教戰」的精神所決定，這就是七年前 總裁領導發動新運的作用所在，所以新運至今仍為國內外一般有識之士加以稱道者，決非歷史的偶然。

但是；我們僅僅知道它的一般意義，絕對不夠的，因為 總裁之提倡新運，標榜禮、義、廉、恥、實為古今中外一切道德綱目之總結，同時；「整齊」「清潔」「簡單」「素」

「迅速」「確實」六小題，則爲推行「四維」的着手處，其最大作用，在於一個「行」字，正因如此，七年來在理論上，除了總裁以外，很少人能够有系統，有計劃的加以闡揚，雖說一切「知」，均由於「行」，而前人的「行」的綜合結果——「知」，仍不失爲今日我們的「行」的一個準則，或重要參攷，甚至「知」可能每每爲「行」的指針，所以總裁看準了這點，特地在這新運七週年紀念日，舉辦新運講座，以開新運理論研究的風氣，這意義是很重大的，因此我在參加此次新運講座之後，對於新運理論的認識和見解，特地寫出來作爲一點紀念，我想，是不無價值的。

一一、

一種思想運動之發生，無不有其時代作根據。

德意志之有今日者，識者歸功於斐希特與黑格爾，所恃的理由，則以一八〇六年耶拿一役德意志戰敗於拿破侖后，法軍即長驅直入，這時，一般國人鑒於國家民族之垂危，由於國人道德之墮落，因此有斐希特，黑格爾諸賢人，以「新國民的道德教育」及「個人應該絕對服從國家的意志」相號召，卒有一八七〇年普法戰爭之勝利，而一九一八年凡爾賽條約，終不能束縛德意志的前途，竟有今日之喧赫者，并非全是希脫拉之功，斐黑爾氏實有其不朽的貢獻。

我國古代，自春秋至三國，數百年間夷狄之未敢入侵中原者，國學家章太炎先生歸功於管仲的「四維」之說，以此推論，可見思想運動與存在環境的作用，殊不容我們忽視，而新運產生，自然同樣有其時代作爲根據。

所謂時代根據是些什麼呢？就是指新運發生時中國社會的一般情勢，這可以分五個方面說：

(一)、百年來因帝國主義不斷的有形無形的侵略，致使中國成爲次殖民地的地位，最主要的其造過中國的買辦階級，而對中國的社會經濟機構所起的支配作用，而形成一般人的意識形態是追求物慾的滿足，忽略精神生活的整飭，尤其是通商大埠，表現得最顯著，因此物質生活與精神生活發生衝突，卒招致「九一八」事變的爆發。

(二)、中國數千年來的封建殘餘的思想，仍在中國的廣大的農村中流行着，與二十世紀的世界潮流相隔太遠，因此在民國前后三五十年間，思想界發生急劇的動搖，而流於分歧複雜，缺少了一定的思想規範和道德準則，爲人所共信。

(三)、因此日本帝國主義，一面看清了中國內部的贖弱點，一面則以統一的強固的國家民族的意志，將隨國民革命統一工作的完成而完成，表示恐懼，遂即發動「九一八」事變，企圖實行「田中奏摺」的初步計劃，事變后的二三年中，全中國的人民，類多沉溺於震驚，動盪，苦悶及不安的狀態中而無以自拔。

(四)、國內一般的政治情勢，未見樂觀，有以主張立即開戰而非議中央者，言以國事之垂危而表示消極者，甚至有以中央未能即戰而另約政府者，當時中國，雖有統一之名，而無統一之實。

(五)、國際一般情勢，亦甚模糊，英國既不贊同美國史汀生出而干涉日本，蘇聯邦交雖復，或以中國共黨尙爲歸順中央，多少表示冷觀，其他國家，自顧不暇，自然談不到其他，因此，客觀情勢決定中央外交政策者，大致是「國聯路線」，結果；「國聯」并不如吾人理想，而終于接連的失望，致全國朝野更陷於消極，悲憤、無可如何的境地。

這時——民國二十三年；總裁看清了各方的危機，毅然決定以「自立更生」及「攘外必先安內」爲中央唯一的國策，因此在這個前提之下，決定任何戰爭勝負的精神作用，實亦有「攘外必先安內」的必要，以肅清國民內心的敵人，用以進一步的抵抗外在的敵人，以民族生活的革命，用以進一步的展開民族生存的革命，在這種情勢決定之下，「新生活運動」才應運而起。

三

綜觀新運理論，主要的特點有二，

(一)、縱的發展，——古今中外的倫理思想均包攝於新運，禮、義、廉、恥、爲古今

中外倫理思想的最高準則，這可由中外的倫理思想的發展過程中找它的根據，以我中國來說，戰國以前，流行所謂「人心惟危，道心惟微」的說法，以後則轉以「仁」「義」「禮」「智」爲人類行爲的唯一標準，降至漢代，則於「仁」「義」「禮」「智」以外，增加一「信」，號稱「五帝」，唐宋以後，則由「智」「仁」「勇」而化爲良知良能之說，迄至民國，總理主張恢復「八德」——忠、孝、仁、愛、信、義、和、平，——爲國人行爲的規範，經裁鑿於時代的迫切需要，及便於一般人「力行」起見，遂歸納爲「禮、義、廉、恥、國之四維，四維既張，國乃復興」的結論，至於西洋；在中古以前，以「智慧」「正義」「節制」「勇敢」爲道德四大綱目，近世則以「個人的道德」「社會的道德」「宗教的道德」——亦即是「己」「人」「神」——（天）三者爲一定行爲的標準，因此我們初看自古至今，中外道德綱目，各各不同，細加分析，則不論其方式名義如何由時代的不同和需要，而不能盡同，內容原則，則仍爲不變，且均不出「四維」範圍之外，由此可見古今中外的一切倫理思想，均包攝於家運，這是新運理論第一個特點。

（二）、橫的聯繫——古今中外國家民族復興原理，無不與新運相通，任何一個國家民族之復興，決不是憑空得來，而有其一定的指導原理，和思想準則爲其影響的，同時一個國家民族的盛衰，無不由各該國家民族思想綜合的產物——文化所代表，先以我國來說，宋代史家葉水心說過：「秦漢時孔孟之論不行，學者以童子之書爲教」，因此秦漢時代的國家民

族也最強盛，唐代文物之盛爲歷史所稀有，而其武功及疆土之遼闊，亦爲歷史之獨創，所以才造成唐太宗的「雪恥酬百王，陰功報千古」如此豪邁的氣概，說到外國，固亦不可能例外；如意大利之統一，固以加里波的勞績最大，而瑪志尼以「人的義務」爲號召的思想愛國運動，所起的作用，更不容忽視，士其之民族復興運動，亦首由國民生活之改造着手，而我們望國，其明治維新之所以成功，及德川幕府，居然在談笑之間以大政奉還者，實得力於我國明儒朱舜永流亡彼邦，授以陽明之學，而渾成一「水戶學派」所致，但是這些國家民族復興的指導原理和思想準則，我們的新運理論，幾無所不包，無所不通，這是新運理論第二個特點。

我們在新運之發生、淵源，及其關係清楚之后，就是新運最高的理想和怎樣「行」的問題，我們新運新運完成后的社會，一定可以進展到一個真善美的理想社會，——亦即是「總理主張的大同世界，這正如佛教的「極樂世界」，耶穌，穆罕默德的所謂「天國」，拍拉圖的「理想王國」，以及馬克思的「共產社會」有其同一的意義，但是我們的方法不同，既不主張大乘小乘之分，亦沒有什麼「造物主」之說，更不主張非階級鬥爭，不起以進展到共產社會，而是繼承中國的一個道統，——堯舜禹——湯文武周公——孔子——總理，爲我們的

思想準則，亦即是「正心、修身、齊家、治國、平天下」的一貫的政治哲學體系的發展，腳踏實地，由各個人的生活上的改進，用求全體人類生活的改進，一天天接近這個理想社會，而進生活的改進，自然祇有根據四個方面，——「四維」着眼，現在我們可以根據 總裁的解釋，略加引申：

（一）、待人，接物，以致治事處世，要合乎一定的「理」——「禮」——規規矩矩的態度，——戰時則是嚴嚴正正的紀律。

（二）人生以服務為目的，不爭名，不爭利，而爭大家不爭，實際卻有益於人類大眾之事——「義」——正正當當的行為——戰時則為慷慨慨慨的犧牲。

（三）、在兩可之間之物，決不妄取，遵守法律與道樞所規定的界限——「廉」——清清白白的辨別——戰時則為切切實實的節約。

（四）、一切本着良心去做——「恥」——切切實實的覺悟，——戰時則為轟轟烈烈的奮鬥。

總裁的哲學體系——「力行」是繼承 總理的「知難行易」的論據而來，亦即是宋儒「格物致知」的發展結果，同時；亦是「己立立人」「躬行實踐」的一貫精神所在，但是我們如何使社會上所有人士對新運都能貫徹「己立立人」「躬行實踐」的傳統精神呢？這，我們有幾點較具體的意見：

(一)、小學教育，原為一般國民的基礎教育，因此其課程必須以中國的倫理優秀傳統——新運理論為一切人文學科的主要內容，以養成作一健全的，現在的中國國民。

(二)、一般大中學校的教育目的，無非在求「為學」與「做人」，而我教育制度因受經濟易及社會思想復雜與分歧，因此做人之道，頗為一般人所漠視，為求挽救此項缺陷起見，可仿照此次新運講座，在大中學校中廣為設立。

(三)、新運本質上為一社會教育運動，為求此運動順利并切實開展起見，應該盡可能舉辦地方博物館，運動場，娛樂場及其他服務場所，開展新運，才有一定的據點。

(四)、政黨之如何掌握民衆，為發展政黨的必要手段，以目下中國情勢而言，本黨實應採取「政教合一」的態度，藉以切實掌握民衆，用求三民主義國家之早日實現。

最后；我們所要再三致意的；在於我們之提倡推行新運後其理論之普及的作用，并非過份偏重精神作用，而忽視物質的力量，事實上，新運中除「四維」六小題之外，還有「三化」——軍事化，生產化，合理化，——無一不與物質有密切關係，因此我們要以「四維」為「體」，「三化」為「用」，「體」為萬世不變，「用」則根據「體」及時代需要而變化，所以，我們一面固以「四維」為做人的唯一要則，一面則以「三化」為三個方向，而向其開展，這點；在現階段的中國來說；更有其特別重大的意義——

(完)

我此次參加新運七週年紀念新運講座之

心得

吳林第參加新
運講座聽講人 楊寄平

「我們在這裏的收穫將超出於補償我們的損失，我們將在已經確立的基礎上，迅速的、堅實的締造起一個復興的國家來——一個嶄新的強盛的有力的中華民國。」

——節錄蔣宋美齡著中華民族的再生

在連續着六天的新運講座裏，使我有更多的機會瞻仰到我生平所敬佩的人和聽到從來未曾聽過的理論，時間一霎那又過去幾天了，榮繞而刻畫在我的腦際的，是下面兩行排句三十字的一個重要的歷史啓示：

生活的目的在增進全體人類的生命

生命的意義在創造宇宙揚起的生命

一、名詞的定義

「新運」是新生活運動的簡稱，牠的內容，則爲禮、義、廉、恥、的四維與忠孝仁愛信義和平的八德，具體的表現又爲整齊、清潔、簡單、樸素、迅速、確實六種主要的項目，這

有爲道六項所不能概括完全的，便應當包涵在四維和八德的範圍之中，可以說：人類行爲的合理法則，新生活的二名詞充任了全權代表。

自宇宙構成，物種產生以迄人類的成長，生活是伴隨着有機的生命以俱來的。有了生命就不能不有生活，而自原始社會起，人類便一直棲息在羣體的生活當中，人和人相處的關係，可說是無地不有，無時不有。自那時起一直到現在，這其間不知閱過了多少民族的興亡和國家的存廢，殘酷的戰爭，野蠻的屠殺，中世紀長期的黑暗狀態，歷史學家心理學家社會學家「殫窮日力」以從事於此種盛衰絕續的原因之探索，結果言人人殊，莫衷一是。有說好爭是人類的天性；有說命運在操縱着一切；有說是由於物質分配的不均。還有許許多多的說法，可說是應有盡有，無所不有。這樣紛紜擾攘了好幾千年，直到我們的國父孫中山先生手裏，才解釋了這一個中外古今所不能解釋的宇宙大謎。他明白的指出：「民生爲歷史的重心」。人類一切的活動爲的是求「生」，若要問你有不有生存的權利，那就首先要看你不具備生存的條件。新生活運動是 總裁蔣先生繼承着 國父一貫的哲學思想系統而加以發揚光大更具體更實際的指示給我們以如何取得生存條件的一條明確的道路。

如果說：人類社會並不是進化的，那我們生活方式自然也不必苦苦的去追求一個適當的合理的法則來作爲大家共同遵守的準繩，一切低等動物乃至較高級的動物如猿猴之類，牠們現在的生活方式比之幾千年前乃至幾萬年前並沒有顯著的變化，可是人類的歷史是進化的，

人類活動的目的是不斷的追求真理與光明，前進的軌迹是日新又新，行健不息，因為在新的時代環境的奮發求之下，首先要使物極而歸。這一個時代變遷的無疑的便是我們的生活，自個人的衣、食、住、動、靜、語、默之微以至羣體的互助合作協同一致之效，莫不以生活為其基礎點。惟有新的生活才是合理的生活，才是現代的生活，亦才是「人」的生活。

二、新舊的界說

「新」和「舊」是互相對待的一種形容詞，世界上沒有那種東西絕對是新或舊，新不一定要很時髦，舊也不一定是很古老。總裁曾經訓示我們：「新舊都沒有絕對的，天下事物愈是新的愈舊，愈是舊的愈新。」這一個訓示的意義，就是要我們去竭力求「真」求「是」，求內容的合理，不要為表面形態所迷惑。有些人認為凡是以前未曾發現過而獨在此時發生的為新，反之則為舊，也有人以為凡是從外國輸進來的洋學說洋道理是新，反之亦為舊，殊不知發現之遲早與存在之久暫是根本不生關係的，哥倫布發現新大陸，大家以為是一塊新土地被發現了，其實早在若干萬萬年前當地球由星雲凝聚成硬壳時，新大陸即已凸起在海洋的中間，幾萬萬年一直就存在着，你能說她是新的嗎？凡從外國輸進來東西，我們認為是新，而在他們本國則早已厭其陳腐了，反之我們幾千年遺留下來的老東西，人家又以為時新不過。這樣看來，新和舊有甚麼標準呢？我認為合理與適應時代與否才是這中間一條明確的鴻溝。

當 總裁於民國二十三年在南昌倡導這一個含有對時代偉大的意義的運動的時候，一班淺見者流疑心是提倡復古，而許多食古不化頭腦冬烘的先生們，大家更彈冠相慶，以為從此高頭講章又要將行起時來，不久政府便將要恢復八股文章試帖詩用以開科取士了。誰知道這一個運動是要將一個落後的國家推進到現代國家的行列，使其適存於世界，沒有這一個運動的興起，那我們今日和敵寇苦戰惡鬥抵抗到將近四年之久，這精神力量的產生之源，試想從何處發脈？我敢說：我們的全民抗戰雖然是自七七事變開始，實際上我們對敵人的精神抗戰，便是在二十三年的那一年，已經下過總動員令了。

三、四維的詮釋

兩千餘年前齊國的管仲，說過這樣的幾句話：「禮義廉恥，國之四維，四維不張，國乃滅亡」一直到現在，這四句十六字還依然存在着牠顛撲不破的價值。今天，更成為我中華民族立國的基本精神，不過 總裁的修改，將後面的兩句改為「四維既張，國乃復興」。尤其表示出一種積極的前進的意義，中國幾千年來統治者所用以規範人心扶持世運的主要的是靠儒家所蘊蓄，有的時候也偶無參用法治。管子是有名的法家，但是他所揭櫫的治道之要，依然不肯于儒家的倫理精神，可知儒法本同出一源，不過法家更將儒家所主張的科條進一步的將其具體化罷了。本來，一個人人生在世上，時起時來不外乎四種重大的思想與行為。即條已

，治人，處事，應物，除了這四者之外可以說更找不出其他甚麼，祇要這四者樣樣都弄得很好，則一個人以至一個社會便能秩然有序的朝着繁榮和向上的道路上走，修己最緊要的是在子求進步，不甘落伍，所謂「人一能之己百之，人十能之己千之」，這便是知恥。「知恥近乎勇」，「古者言之不出，恥躬之不逮也」，所以知恥的人，沒有不循真而務實的，決不好爲大言以欺人，立奇論以譁衆，徇曲說以阿世，有了恥，一切良好的行爲才算有了動力，恥字是四維的根本。其次講到「禮」狹義的禮僅是指的揖讓升降這些儀注，但廣義的禮則包含一切行爲的規律，活動的方式，團體的組織，社交的往來，可以說只要你是一個人，你就得時時受着禮的節制和糾察，凡根之於內者謂之誠，發之於外者謂之禮，心有不誠，則必至於失禮，一個人當他發現他對人有失禮的時候，一定要面紅耳赤，跼促不安，這便是知恥的表現，知恥而後能有禮，孔子說：「不知禮，無以立」。詩相鼠之章曰：「人而無禮，胡不遄死」？皆是說明禮與恥的連帶關係。再其次講到「義」，義的意義是合宜，亦即現代語所謂合理。凡事不僅爲了自己，同時更要爲多數人，故犧牲一己救助別人通常謂之義舉，古代稱弔民伐罪之師亦曰義戰。孔子說：「不義而富且貴，於我如浮雲」。孟子說：「王何必曰利，亦有仁義而已矣」。義的對面是利，專講功利主義的人，只要問有不利，不暇計較是合乎義，孟子又繞過，「賊仁者謂之賊，賊義者謂之殘」。今日的世界，強凌弱，衆暴寡，無一不是賊仁賊義的結果。所以我們在對事的一點上，一定要以義來做唯一標準，所謂「見義

勇爲」，「赴義恐後」。卽凡事首先務必問得一個「爲甚麼」？若問得過去便做，問不過去便不做。又其次講到「廉」。廉字的意義是要分清界限，人我的界限，公私的界限，通要分個清白，辭受取予，都要問個適當與否？所以和「義」又是有着密切關聯的。

以上是就禮義廉恥的本義加以解釋；不過時代是進步的，道德的標準是隨着時代的進步向前引伸而延長下去，並不受以往窠臼的束縛。新生活運動所提出的「三化」，卽軍事化，生產化，藝術化，在這裏，我們的領袖是一方面主張恢復固有民族道統的精華，一方面又積極提倡科學之進步，可以說是理論與事實，精神和物質都雙方兼顧的，不過從中分出一個本末先後的次第，以爲輕重緩急的權衡而已。有些人以爲新運綱要不免流於空洞，那只算是盲人捫象，知其一不知其二，見其偏未見其全了。

四、心物的互用

一部哲學史可以說完全是一部「心」「物」論戰史。古今來的哲學家先生們生生的將精神和物質兩個如手如足的兄弟，結成一對深仇大恨的冤家，如像有我便應當沒有你，有你便留肯沒有我。因此一元論，二元論，多元論種種多目纏個不清。因父孫先生審斷這一件千古不決的懸案，於是釐定了一個至當不移的信諭，原來這兩位先生本是一家人，不但不應當尋仇冤恨，而且更應該彼此扶持，精神失去了物質固然是無所附麗，物質若是離開了精神

乃是一個死的東西，猶之沒有靈魂的軀殼。精神是駕馭物質創造物質的，精神的效用往往超越物質而上之，有精神而物質條件不足，我們還可以提高精神的力去彌補物質的缺陷，若物質具備而精神不全，結果必至如一個手執利刃而神經失了常態的人，要鬧出絕大的亂子，現今世界戰爭悲劇的重演，老實說：便是在這個情形之下造成的，一班人只抱怨科學的發達反製成種種進步的殺人的利器，而不知道的科學的本身是不負甚麼責任的。一把刀可以拿來切菜，同時也可以拿去殺人，刀子的本身有何功罪之可言？關鍵只在使用刀子的人的心術如何，動機怎樣？這所謂心術和動機，便是屬於精神的範疇，便是以「心」控「物」的妙用。有刀而沒有人，刀子是毫無作用，但如果使用刀子而不得其人，則一切的罪惡便要由此開端了。新運的意義，不僅要充實生活的資料和工具——物質，最主要的乃是要改善生活的態度和生活的方式，並進一步的擴大生活的目的以延續生命的意義——精神。誰能說新生活運動的理論，不是世界上最崇高最完整的人生哲學體系？而新運的實際推行，不是解救全中國人民以至全世界人類沉淪陷溺於物慾橫流中的慈航寶筏？由此，我們更可以說：有了新生活的規程，纔可以引導物質文明的效用發揮到至善至美的境域來。

五、時代的背景

由半封建落後的農業國跨入並世工業先進國的行伍，這是時代課予中國的歷史任務，而

內亂外侮的交相煎逼，更加重完成這一任務的迅速性和緊張性，但由農業經濟國家過渡到工業經濟現代化的國家，這中間的距離不是可以「一蹴而幾」的。而尤其不易驟形改變的是農業人民的生活習慣，農業經濟制度下的人民，過慣了幽閒，隨便的生活，從來就不知道時間和空間之可貴，無論甚麼事總是以馬馬虎虎隨隨便便的態度出之。蔣夫人宋美齡先生在其中華民族的再生一文中曾經指出國人許多傳統的惡劣習性，概括之為七種致命的痼疾，認為此七種痼疾如不急速祛除，則足以永遠阻害國家的進步。這是一種何等驚心動魄的提示！中國當前的急務，無過於使國家各種建設迅速地達到現代化的水準，而國民生活的現代化則是基本的前提。現在抗戰將近四年，我們應當要以「精神戰」「生活戰」為抗敵戰爭之最大武器，而爭取最後完全的勝利。總裁曾經訓示過：「生活即是戰爭」。我們要體認這一訓示的深意，以生活精神的脫胎換骨來代替戰場上的銜鋒肉搏，更即以此嶄新煥發的精神來培養建國的規模氣象，增強建國工作的熱誠和動力，這種偉大的貢獻是有其永遠不可磨滅的功績的。

六、復興的信念

一個國家的復興和強盛，從表面上看去只見到許許多多數字的積累，其中有一種無形的力量是不容易看得見的，便是民族的自尊心與自信心，而這種心理上發皇蓬勃光明俊偉的胸

襟氣度之養成，無不是先從生理上生活上的整齊嚴肅做起。總裁有言：「從形式而求精神易，從精神而求形式難」。觀於德、意、法、土各國復興之造端，無不由於國民道德之提高與國民生活之改造，雖時異地異，然莫不殊途同歸，即返觀吾國歷史上各朝代之興廢，無不以民情風教占國運安危之先機，「見披髮於伊川，知百年而為戎」，那治之世，耕者讓畔，行者讓路，視其小者，即可驗其大者。誠使今日全國人民皆能確然遵守新生活的紀律，達到精神總動員的要求，則民族復興的基礎，可說已奠定其大半了。

七、婦女的責任

天下的男子，都是女人生的，而胎教與母教之良否，往往決定一個人性情的溫熱和國民品質的好壞，所以談到新運的推行，婦女實在應處於中堅的地位。不管婦女是跑到社會去也好，回到廚房去也好，只要佔全人口二分之一的婦女大多數都有了深切的認識和養成了自動推行新運的習慣，則不獨可以使目前整個的社會面貌改觀，而且也為下一代的國民涵養成良好德性的基礎，將侵蝕在整個國民性裏的種種惡根性從根剷除，從來說：「天下興亡，匹夫有責」，這樣看去，有甚麼理由能將我們二萬萬以上的女同胞單獨除外？婦女鬥爭的對象應該是自已不良的生活，能戰勝自已才能戰勝一切的敵人，婦女要替自已爭氣只有這樣才是正確的道路，我以爲：

八、理想的完成

「我們既有這等應許，就當潔淨自己，除去身體靈魂一切的污穢，敬畏上帝，得以成聖。……哥林多後書第七章」如果你們聽過他的道，領了他的教，學了他的真理，就要脫去你們從前行爲上的舊人，這舊人是因私慾的迷惑，漸漸變壞的。又要將你們的心志改換一新，並且穿上新人，這新人是照着上帝的形像造的，有真理的仁義和聖潔」。

——以弗所書第四章——

理想的社會是要由我們親手去造成的，我希望參加講座的同志們以及全中國有志於復興民族事業的同胞們，從即時即地起，以萬分真誠的努力，去贖轉以往無數年代積累下來的罪孽。

顯現在我眼前的，仍是那兩行三十個光明燦爛的大字；

生活的目的在增進全體人類的生命

生命的意義在創造宇宙繼起的生命

(完)

我這次參加新運七週年紀念新運講座之

心得

熊德元

民國三十年春二月初旬，德元奉振參加新運七週年紀念新運講座，得聆黨國先進——吳稚暉、張溥泉、黃炎培、張厲生及于斌諸先生之言，對於新生活運動之理論，闡述洽詳，宏揚光大，不啻左氏之傳春秋，唐賢之疏百氏。得之於心，筆之於書，意在不可一日忘之也。凡國家之能獨立生存於世界者，必有健全之國民，健全之國民，必有合理之生活。是故必有新生活，然後有新國民，有新國民然後有新國家。其所以關係國家之興亡盛衰者，深矣巨矣。試觀近代歐洲各國之復興，莫不自國民生活之振新始，如十九世紀末葉德國之復興，意大利之統一，及歐戰後土耳其共和國之成立，史實昭然，斑斑可攷。

我國自趙宋而後，民族道德日漸低落，民族智能日益減退，文化衰落，不能生存，遂一亡於元，再亡於清。迨海禁大開，更感科學之落伍，尤痛外患之頻仍。國民之生活，與時代環境相去懸殊，不能適應。因而國勢危弱，至九一八變作，可謂達於極點。總裁有見於此，深以爲欲復興中華，非振新人民生活，恢復固有道德不爲功。乃於二十三年江西剿匪，軍事倥傯之際，領導倡行新生活運動，七年來已風被全國，成效卓著，殆爲今日抗戰建國之基

石，新生活運動之重要，與夫 總裁識慮之遠大，謀國之深誠，於斯可見。

所謂新生活運動，在予民族以新生命，予國家以新生機。而其內容則以禮義廉恥爲綱目，以整齊、清潔、簡單、樸素、迅速、篤實爲實踐。使國民能有合理之生活，明禮義、知廉恥、則如 總裁所言：『禮義廉恥，國之四維，四維既張，國乃復興』矣。

夫禮義廉恥四字，乃我國道德名目之代表。自論理史上觀之，皆同出一源，卽古所謂『道心』。至春秋時，管仲相齊，析而明之爲『禮義廉恥』，尊之爲國之四維。行之於政，齊以強盛。戰國孟軻出，紹成道統，則名之爲『仁義禮智四端』，以不在其位，其道弗行。至漢增而爲『仁義禮智信五常』，五常張，而漢代興隆。至唐代起於北方，雖承魏晉清談之後。尙能遠紹遺風，克振國威。唐代亦盛。自宋有國，羣儒尙微言大義，務爲深遠，不切實際，致有南渡之禍，卒亡於元。明王陽明鑒宋室之傾覆，乃倡『良知良能』、『知行合一』之說，以救其弊。然亦學說之倡導而已，不得掩明室於危亡。清則以異族入主，禮義廉恥之道，陵夷失緒，故 總理倡恢復固有道德，列爲『忠、孝、仁、愛、信、義、和、平』八目，總裁更引申其義，訂爲『黨員守則』十二條，而仍以禮義廉恥爲其綱要焉。

綜觀我國道德名目之演變及歷代興衰之故，道德名目時有繁簡稱謂之不同，而其淵源則一，且有一貫之標準，雖歷古今而不變。齊國之強盛，漢唐之興隆，則莫不有賴乎禮義廉恥之教，而重要者尙在其能行禮義廉恥之政，政教合一，然後有濟。故孟軻陽明之說長，而無

補於當時之國家民族也。孔子云：「微管仲，吾其披髮左衽矣」；明葉水心云：「秦漢時孔孟之論不行，學者以管子之書爲教。」盛哉管子禮義廉恥之教，自春秋以至三國，歷七百年而不衰，使胡人不敢南下，華胄得以圖存，誠功垂不朽。而距今則已二千五百餘年，其間自宋以下，其緒久失，今總裁更能遠紹能弘揚之，尤望矣、遠矣。

夫禮義廉恥之教，其重要關係國家民族之存亡盛衰。究如何而可使全國國民，被其化育，成其風尚，總裁乃倡行新生活以爲其實踐。乃教民以平易之道，曰整齊、清潔、簡單、樸素、迅速、確實。其釋禮也則曰：「規規矩矩」，其釋義也則曰：「正正當當」，其釋廉也則曰：「清清白白」，其釋恥也則曰：「切切實實」。其意易明，而教易行。至是道德之觀念，得普及於全國，與人民生活融爲一體。無昔日意爲高遠之弊，而有卽知卽行之效。實齊政教合一之道也。

明禮必循規矩，則進可成嚴整之風，整秩生活，嚴守紀律，隨處毋苟免，爲公而忘私，行義必由正當，則進可成慷慨之節，爲國捐軀，毀家紓難，甯爲瓦碎，不爲瓦全。尙廉必辨別清白，則進可立篤實之美俗，節制私慾，力行儉樸。知恥必有切實覺悟，則進可作轟烈之奮鬥，共赴國難，殺身成仁。斯四者皆今日抗建大業之所嚮，克敵制勝，復興民族，實多利賴。

及三民主義之行也，天下大同，凡我國民皆大同之民，必有高尚之道德，修己治人，內

聖外王之智能。亦必自明禮義，知廉恥始由是言之，新生活運動，不但爲抗戰必勝必成之原，抑且爲實現大同世界理想之所先，任重道遠，必先覺覺檢覺，上倡而下從，然後庶幾乎得底於成功。可不勉哉！可不勉哉！

我此次參加新運七週年紀念新運講座之

心得

陸軍步兵上校
(國府參軍處派出聽講員)

陳天一

Ⅰ 卷頭的引言

我在奉派參加新運七週年新運講座的時候，心中的欣慰，真是不可以形容，這理由很簡單，新運，是具有靈活機構的社會運動，在含義上，是歷史上作新民的根本，在目的上，是必須達到抗戰的勝利，和建國的功，何況這運動正屆滿七週年！七週年是來復年，按照人體機構發育的過程，足以發現它顯著變化的傾向，從而估計它今後滋生榮茂的前程。

自本月二十日，以至二十五日，每日平均都有一百分鐘的講座，各先知先覺者，從各種不同角度所給予我們的理論，足以滿足我們對新運充分關懷的心情，無異乎贈予了我們許多紀念於它的珠寶，它的保姆，却要我們聽憑自己的手藝，來將這些珠寶，為它製作究竟了解於它達到若何程度的紀念品，我祇得在戒慎恐懼的情緒中，冒着大胆試作一套。

Ⅱ 我在聽講後對於新運的體認

甲、關於新運的哲理根據

哲理的直率解釋，當是在客觀體認中，來發現真理的歸趨和存在，自堯，舜，禹，湯，以至穆理總裁，自古埃及，巴比倫，印度，波斯，希臘，羅馬，以至目前的德，意，法，英，美，蘇，許多哲人，都在不同的空間與時間上，用各種不同的角度，不斷地探求真理，想覺人類整個的生活，都扶上真理的軌道，真理，是可以純客觀立場體認得到的，所以我們不必過於懷疑我們祖先們所已發現的真理，孔子曾稱它爲不見而章，不動而變，無爲而成，又稱它爲視之而弗見，聽之而弗聞，體物而不可遺，又曾形容它爲語大，天下莫能載，語小，天下莫能破，在政治哲理的體用上講，總理更稱讚它爲吾人獨有的寶貝。

六天以來，各先知先覺們，更在各種不同的角度上，向我們明白清楚地，提示了關於新運含義中的許多哲理上的根據，我必須把它綜合地臚列出來。

(子) 大學之道

大學之道，即君子之道，是費而隱——放之，則彌六合；卷之，則退藏於密，——帝堯，首先發現，道是有生機的，同時也發現，人也是有生機的，所以他曾說過，道的生機是微妙，人的生機是危險，這便是對他繼承者所述的薪傳，道心，人心，可解作道籽與人籽，這樣便容易體認到，道籽所發生的，就是許多不同的道德綱目，人籽所發的，就是許多不同的反道德的綱目，這就是新運有所由來的契機，新運的功能，是在滋榮道心所發育的德目，而在鑄鋤人心所發育的反德目，由此便可產生精神文明，更在人類日常生活上不斷孕乳，不謂

表現上，便可產生物質文明，俱是道心役使人心；假如人心萃乳，凌逼道心，便被視為爲物所役的小人，人類歷史過程上，又比較弱者，容易爲物所役，所以，如常川保持了道心的孔子，便能不客氣地，痛斥這些爲難以教養的人們，不過爲物所役的人，縱使做出元愆巨兇的罪惡，窒息了他的道心，但他那還心的生機，是不會泯滅的，這在大奸的秦檜臨死出東甯事發的讖言，洪承疇耳赤面紅接受父執的大罵，吳三桂在昆明向明陵大哭，不得志於國內的王猛，遺囑勸勿伐晉，都是道心的回照，常能保持道心的人們，不論服勞政府，或是服役社會，便可表現責任在人先，利居衆後的風格，古今中外，如范仲淹先生等人的例，更是舉不勝舉，總理淵源道心，作述遺教，蔚爲本黨典章；由蘇格拉底遞至黑格兒等，俱淵源道心，演爲學理；由斐希特，馬志尼，以至凱末爾，戴高樂等，亦俱淵源道心，提倡新運，黨國鞏固，由此，便可體認到大學之道，卽是真理的代名詞，因爲將它客觀地與事物配合，恆能形成不偏不易的中庸正軌，這正可幫助我們來了解人心惟危，道心惟微，唯精唯一，允執厥中的真諦啊！

(丑) 在明明德

道心是不斷地萌動，與萌動的人心搏鬥着，這種現象便叫喜怒哀樂之未發，因當時的對象，道心在行爲上的表現，可謂發而皆中節，就產生了道德綱目，人心在行爲上的表現，可謂發而皆作戾，也就產生了反道德的綱目來，不啻隨時恆等着，因此，禮，義，廉，恥，在

管子稱它爲四維。仁，義，禮，智，在孟子稱它爲四端，仁，義，禮，智，信，漢儒稱它爲五常。孝，弟，忠，信，禮，義，廉，恥，宋儒稱它爲八德。總理重訂忠，孝，仁，愛，信，義，和，平爲八德。總裁更重訂忠勇，孝弟，仁愛，信義，和平，禮節，服從，勤儉，整潔，助人，學問，有恆諸德目，爲守則十二條，古代歐洲，以智慧，正義，節制，勇敢爲四綱，人權宣言時代，又以自由，平等，博愛爲三綱，文武周孔時代，以智，仁，勇，爲三德。穆迪信徒，以戒，定，慧爲三大德目，基督信徒，以仁愛，喜樂，和平，忍耐，恩慈，善良，信德，溫柔，節制，目爲聖果，我國一貫建軍的德目，雖始終着重於「明恥教戰」的恥字，但在軍人守則上，則適於時勢，提示孔多，新運提示的德目，雖僅四個，但在二千七百年前，卽曾蔚爲新運，收致內安外攘的功効，以今日四百兆羣力，在英明仁武最高領袖領導之下，重張四維，其效之偉，定勝古代萬倍。

(寅) 在新民

管子既以禮，義，廉，恥四大德目，作當時新運的指針，收尊周攘夷九合一匡之效，自不啻領導當時民衆，一一領受新運洗禮，蔚爲新民，漢代竟創設有類德目系統的行政部門，稱爲「孝弟力田科」，漢武帝遂能統率是項新民，在葱嶺以西，天山以北，播種文化之籽，唐太宗愧於外侮的嚴重，以博索鴻詞的文學德目，集中優秀青年，躬親施以當時之新運教育，乃能統率健兒，解除其子後裔的痛苦，在他凱旋以後，曾題示過「雪恥酬百王，除兇報千

古」足以自慰的文藻，明成祖以「孝廉方正」的德目，選拔當時智識份子，領導當時新運，得以興發戰船，為今日僑胞，奠定南洋一帶，數百年來，至今經濟權勢尚奇操於手中者棲止生息之所，實不啻為食當時荷戈出海諸新民之厚賜。

九一八前後，觀風之士，開唱妹妹我愛你諸後庭花似的情調，見及上海北平的夜俱樂部裏每多習見經傳的人物，割據稱雄之徒，竟自建立偽朝，開府瑞金，所謂熱血的青年，更擊外交當局，臥軌呼戰，真臨銅駝泣荆棘的境地，無不有國脈懸危之憾，總裁大願宏發，近示新運提綱，立肩扶顛濟危的重任，敵人自此為備戰舉動，付於敵軍官對英記者答話中，近示無遺。其實，吾人對敵的精神動員，早在濟南慘案以後，當時總裁即已頒佈明禮義，知廉恥，守紀律，負責任的守則，不啻為新運過程中的預備工作，不過對象，僅限於所謂在朝之士大夫階級而已。

這種作新民的新運，證以人類歷史，每在正當敵國外患之秋，如戒廉一世在耶拿戰役以後，國勢凌替，立即提示「個人應絕對服從國家意志」的黑格兒德目，斐希特諸幹部，以作新民的口號，實踐躬行，卒收統一國家，克勝強敵的功効，與登保時代，國勢復替，提示習歷忍，重實際諸德目，養成了都七千萬具有高度自信心與組織嚴密的新國民，遂給了希特拉諸人，以輕輕掙斷凡爾賽鉅大鎖練的機會，又如馬志尼諸人在異族壓凌，偽府林立的衰頹國勢中，提示出自我犧牲的德目，倡導躬行，終於完成抗戰建國的大業，愛麥虞限因被勸參加

上次大戰，國力不敵，墨索里尼諸人，重行提示了人的義務諸德目，披上黑衫，表示果決，卒滿雪凡爾賽和會當時被人欺騙播弄的羞恥，更如被目爲近東病夫的土耳其，當二十三年以前，不僅受盡割地賠款的恥辱，而且在被迫屈服以後，尚被陷入四面楚歌的境地，凱末爾諸人，趁時提示了犧牲，勇敢諸德目，實踐當時被目爲大胆的新運，僅僅四年光景，即於士每拿戰役後，立致民族復興的大業，至今尚被世人目爲巴爾幹火藥庫之消防者，這些都是新運過程中，足可資爲借鑒的先例。

(卯) 在止於至善

新運的基本含義，既在實際諄諄提示的四大德目，究竟應該達到如何的境地，這在古今中外的哲人，曾昭示過如左的歸納。

A 合理化

合理化的含義，是在實踐德目上，解決某種客觀事實的過程，處處吻合真理，達到了天衣無縫的階段，表現出真知，哲人們地所於它的，是目之爲「真」。

B 理想化

理想化的含義，不啻止於至善的總稱，在實踐德目上，適休止於發而皆中節的階段，有如令德之憲憲，哲人們所加於它的，是目之爲「善」。

C 藝術化

藝術化的含義，是在實踐德目上，不容有客觀的缺陷，亞里斯多得曾與它下了協調，統一，充足，圓滿的定義，孟子更直率解爲『充實之謂美』，如像齊明盛服，以承祭祀的時候，賢人們所加於它的，是日之爲『美』。

D 神聖化

神聖化的含義，是在實踐德目上，達到了名無能名的境地，如負責的伊尹，被目爲『任聖』，高齒的伯夷，被目爲『清聖』，謙謙的柳下惠，被目爲『和聖』，時中的孔子，被目爲『時聖』。任何一位最高的領袖，本着『九經』的階段，忠實履行了德目，便被目爲『聖君』。是謂之『聖』。

乙、新運含義的解析

六天以來，各先知先覺者們，對於新運含義的解析，茲綜合贗舊於次。

(子) 生活的含義

生活的含義，可解釋爲人類爭取生存的本能表現，亦即人生一切活動之總稱，人類備由茹毛飲血，穴居野處，文身葉服老死不相往來的階段，進化到現代食衣住行的階段，是因為在本能方面，發生出適應環境與創造環境兩大能力的緣故，培植這種能力的，就是德目實踐後所表現的文化，有了文化的生活，表現到食衣住行，政教制度方面，就被稱爲文明，有了高度的文化就會產生盛世的文明，在一切作爲上，都能表示出清潔，整齊，樸素，簡單，確

實、迅速諸美德，歷史上的文景之治，貞觀之治等，俱已達到這境地。

(丑)運動的含義

運動的含義，即是合乎造化之功的運行，是不會一秒幾分之幾的時間，所可停止的，先民會以『天行健君子以自強不息』的詞句來形容它，即使在新陳代謝某一霎那間，遭遇到衡慮困心的環境，仍可忍性動心地，克服這種環境，從而增加人生本能上適應和創造的兩種能力來。

(寅)新的含義

新的含義，在三千年前，即被我們歷史上第一次革命領導者的聖君成湯，在日用的浴盆中，刊出了它的含義，來警惕自己，意思就是今天革新了嗎？明天還應努力地革新，後天以後更要繼續地銳意革新，所以二千七百年前的四維新運，對今日新運所提示的德目，在含義上是沒有絲毫差別，但在表現於事實方面，所產生的嶄新效果，必會突過往昔萬倍。

III 我在聽講後，對於今後新運的展望，述說點略涉主觀的感想。

新運，在本年二月十九日，踏進第二來復年度的階段，它的重要性和必然性，客觀上的

體認，必較第一來復年度，增加百倍，個人脫不掉祖先竹窗夜譚的癖性，想以主講人的次序，在尊諱方面，來安排一下李淳風式的年將，藉示新運未來第二來復年度中的推測，以當感想。

甲、一九四一年

是年，可視為新運敬恆年，敬其恆，均係古今中外哲人，目為最大的德目，它的含義，不外敬恭新運的業務，從而快樂地爭取了新國民，這就是先民所垂示的敬業樂羣的真諦，至於有恆為成功之本，更是總裁提示的必須奉行的守則之一，所以今年在國民革命的意義上說，在新運推行上，當收抗戰勝利的成功。

乙、一九四二年

是年，可視為新運繼年，繼續敬，恆博大德目，展拓新運的業務，必繼續臻致完成國民革命最後目的的偉大成功。

丙、一九四三年
是年可目為新運亥年，這却形成了新運的玄關年份，事實擺在我們眼前，都二萬萬二千五百萬名的婦女，是否都領受了新運的洗禮？都五千萬名的未成年的男性兒童，是否容易感受母性人物的影響？陶先生希望今後，多多產生些螺祖和孟母等，這是正確的，不過在客觀要求上，更希望多多產生些中國的南丁格蘭，蒙梭利亞，居里夫人，甚至塔布衣夫人等，而

却須提防產生出孛羅關夫人而不得的陳逆碧君一流的人物，這個玄關，果真被突破而飛躍扶搖的語，是年便可蔚爲玄之又玄的紀念年。

丁、一九四四年

是年可目爲新運炎培年，因爲突出了玄關，炎黃帝胄的四百餘兆的神裔些，都一個賽一個地，拿出如火如荼的熱烈心情來，培植新運，而且它的展拓，似乎真備了南進的姿態，向着有僑胞所在的南太平洋各國培植新運的趨勢。

戊、一九四五年

是年可目爲新運厲生年，這却毋庸解釋，新運的樂園既經擴張，自必按照提綱和計劃，更堅決地，雷厲風行地，來加緊推行新運。

己、一九四六年

是年可目爲新運乃文乃武年，象徵新運已將踏進理想社會的初階，因爲我們的戡德佈理曾在穿着工作服時，肩負着十字架，躬親參與服務社會的工作，實現了誰要被尊爲大就得首先服侍於人的寶訓，這樣的精神，如果那年竟能普遍到四百餘兆的國人，那末，容許我們都來試行爭取服務人羣的工作！我敢明白告訴你，每人還爭取不到五個人，地行星上，便會不再有被我們爭爲服務對象的人了。請問果真達到這種境地，又是否大同主義的實現和完成？

IV 我在聽講後，對於今後新運的展拓，貢獻點比較客觀的

建議

照理，新運踏進抗戰時期，便應在困心衡慮的環境中，動心忍性地來，增添許多出乎預期以外的成果，因為新運本身，即是正氣，為正氣所薰陶的，文必為文文山，武必為岳忠武，商人必為卜式，童子必為汪錡，自不應有石敬瑭，張邦昌，劉豫，吳三桂，甚至錢謙益一流的醜態再現，我們應該具有自我批評的勇氣，來忠實地承認，新運的暗礁，實不外所謂在朝的士大夫，與乎在野的士紳，今後新運的對象，便在如何蛻變這一流人物，蔚為新運推行中的先鋒隊，別動隊，甚至敢死隊，不然的話，即使今年全國各鄉鎮間，都遍設了新運促進會，恐怕仍有被人目為準衙門之虞，今後新運的本身，應發出偉大無似的感召力，一面培育士大夫士紳們道心之苗的禮，義，廉，恥，一面鋤斃他們人心之苗的無禮無義無廉無恥的名譽利鎖，使他們都能欣然齊起，肩負新運推行的神聖義務，來與新運當局精誠合作，協力爭奪當地的全體民衆，從而澈底粉碎敵人以戰養戰以華制華的惡毒企圖。

根據這種客觀的體認，敢事貢獻在勝利年中，推行新運的一得之愚的說養，檢討，和他人的管見。

甲、新運婦女競賽週

不妨定三月份爲新運婦女競賽週，在非定日程上，宜側重深入民間的訪問工作，以實際可以解除若干民間痛苦，爲中心任務，必須有如良醫之訪問有關親友，忠實履行望，聞，問，切的工作，最忌僅以發動若干青年，從事標語式，口號式之宣傳。

乙、新運青年競賽週

不妨在四月份內，排定日程，其側重工作，除深入民間訪問外，宜在可能範圍的內，趁機表現義務服務之精神，便利新運的推進。

丙、新運工人競賽週

不妨在五月份內，排定日程，側重於中國史汗洛夫運動，旁及所謂苦力階層，注意渠等日常生活，略帶可能的強制性質，加以改善。

丁、新運因徒競賽週

不妨在六月份內，排定日程，側重粗重的社會服務工作，如清道，捕鼠，滅蚊，殺蠅等，以及舉行懺悔式的公開講術等。

戊、新運保甲競賽週

不妨在七月份內，排定日程，側重各保各甲間衛生清潔之比賽，正常娛樂事項之比賽等。

己、新運軍警憲競賽週

不妨在八月份內，排定日程，專事民間治安疾苦等訪問，及戰況之報導，警律之解釋，及新運要求上，必須履行之事等項，俾可實際發生推行新運之效。

庚、新運上級官吏競賽週

不妨假定九一八至九二四日，爲文職銜任以上，武職少將以上，排定日程，訪問僚屬，訪問民衆，順便檢閱推行新運之成績，製成報告，遞呈會長。

辛、新運海外競賽週

不妨假定十月四日至十日，爲海外僑胞新運競賽週，俾向駐在地人士，作新運上之確切宣揚，側重各種各式可能應用之宣傳方式。

壬、新運黨員競賽週

假定十一月五日至十一日，由中委至區分執監委按編排日程，分組出動，側重有關新運所有表格之調查填記，然後齎送或郵送總會。

癸、新運外僑觀摩週

假定十二月二十五日至三十一日，按照日程，邀請所在地外僑，區分職業別，婦女，兒童，參加各地新運當局爲外僑召集之展覽，遊藝，講演，或懇談會等。

此外，擬請在卅一年元月內，排定日程舉行新運工作檢討週，由各地新運當局按照日程，邀請當地社團民衆前往指定場所，予以工作上之儘量檢討與批評，而應鄭重紀錄風詞，俾

俟當局檢討考證。

最後，擬請在卅一年新運紀念日，舉行授受或頒給新運紀念章典禮，此項典禮，應以每縣民衆中，公舉之周處型之人物爲對象，習以每縣一人爲限，此項紀念章，應由總會鄭重精製，藉示敬重新運事業之意。

V 淺泛的結論

六天以來，聽了各先知先覺們，對於新運的管理根據，含蘊解析，目的指示以後，深切客觀體認到，新運本身，須力求日常生活之合理改善，以期蔚爲德智體羣美五育兼備兼善之偉大而崇高之新國民，而在新運過程的客觀上體認，它的最爲重要的工作，確在民族文化水準之如何提高？蓋惟文化，始可影響人類的思想，從而表現到日常生活方面，就被認爲文明，故欲提高民族文化的水準，除每個國民都負有相對的責任外，它的專責，就不能不放在目前爲國勤勞而鬢已皤的陳部長立夫肩上，然後產生的新民，始能修明或修治。總裁苦心提示的新運綱領——禮，義，廉，恥——四大德目，此卽總理所稱吾人獨有寶貝的政治管理，所客觀垂示的『修道之謂教』的基本含義。

至於總裁爲何指定禮，義，廉，恥爲德目，作爲新運的提綱？還在客觀的管理方面，更有其論證，因爲德目的實踐是譬如行遠必自邇，譬如登高必自卑的，道德的任何一種綱目

俱不離人過遠，甚至俯拾即是，因此，修身以道的垂示，並不是怎樣高遠的企圖！這即是人生本據道心，修身以道，是不啻驅除人心，重見道心之意，此為「率性之謂道」的基本含義。

新運的最大目的，是在使四百兆國人，實踐四大德目的禮，義，廉，恥，實踐到「真」「善」「美」「聖」的境地，不僅復興大中華民族，而應復興地行星上的人羣，這是可以辦得到的，因為在哲理上體認，是十足具備了客觀的理由，人類既生而含有表現任何德目的至於至善的本能，這就可以被目為與道同源的反證，所以古今中外偉大的哲人些，便俱承認人類是生來含有靈性的，這就無怪老莊信徒，敢說人人都具真元，基督信徒敢說人人都可作真宰的冢嗣，釋迦信徒更堅決稱道，不僅人人具備佛性，而且自阿米巴以至節脊椎類的哺乳動物，亦俱據有佛性，所以我們的先民，能够陡胆地自命為小天地，更陡胆地說，我即三才之一，與天地同參，新運既在實踐道德綱目，以逐漸改善人生生活，至於至善境地，其最高的境地，已被世界哲人，認定為既真且善，既美且聖的境地，請問這種妙境，是有它的客觀哲理，可能，在人世間做到，既能做到，豈不是次之，可以贊天地之化育，大之，可與天地同參了麼？此即「天命之謂性」的基本含義。

新運，並不是所謂形而上的運動，新運是有它哲理上的根據，尤其是吻合於政治的哲理，是應應用所有科學的方法，來推動實行，俾能產生極高度的文化，來藉人類日常的生活，

表現出極高的文明。這文明實現的時期，就可被目爲大同世界的實現，世界終竟是世界，大同終竟是人類的大同，祇不過人類所個個具備的靈性，比較活躍於人心，靈性既是造化的使命（天命），充其量，在這種真善美聖的境界裏，被目爲與天地同參；多方實現天人交感的妙境而已。但這并不是不應享受，而却正是我們所渴望的社會，所以我敢於由衷地來歡呼三聲新運萬歲！

我此次參加新運七週年紀念新運講座之

心得

農本局

瞿詠哉

此次陪都新運模範區舉行新生活運動七週年紀念大會，爲期一週，情況熱烈，效果宏偉，會中爲闡揚新運理論，提高禮義廉恥精神起見，特設新運講座，敦請黨國先進吳稚暉馮玉泉等諸先生分任主講，予奉本機關首長諭派，按日到場聽講，飽飲名言議論，益信新生活運動爲醫救時弊之良藥，惟自慚譾陋，學殖荒蕪；領會無多，敢云心得？茲將聽畢之後，特就個人對於促進新運之芻見，草成斯篇，以就正於有道。

我國自古以來，以禮義廉恥爲立國之本，修身濟世，視此爲基，家喻戶曉，深入人心；行之者舉世欽崇，違之者骨肉不齒，此實爲我祖先賢賢苦心發揚，蔚爲風氣，以之鍛鍊民族，一意志，一耕爲生存奮鬥之資，益以國家歷史如此悠久，整個民族性如此渾厚，而民族氣魄之偉大，文物之秀美，尤爲舉世無匹。世界文明古國，今皆漸滅殆盡，而我國獨能屹然不勳，卓立於亞東大陸者，實以此也。降及近代，海禁既開，外患洊至，政治失修，外交失敗，民族精神，日趨頹廢，思想錯亂，心理懦怯，舉首社會，所呈現於目前者，無非敷衍，塞責，萎靡，虛偽，浮誇，卑劣，等惡習；民德日墮，民風日偷，他如僥倖之心，傾軋之技，

貪鄙之習，機詐之風，無所不用其極，推演所至，良俗美風，百無一存，上無道揆，下無守，禮義掃地，廉恥蕩然，至晚清而尤甚，馴至外人譏我爲劣等民族，擊首而尾不動，國結危，有如蠱卵，長此因循，國社將斬，有識之士，痛心疾首，莫不有以思匡救之圖，我總統有感於此，認爲此種民族絕大病根，必須加以根本之救治，故於七年前毅然提倡新運意在革除舊習，更始新生，其精神建築於四維之上，而實際行動則表現於衣食住行四大需之中，更揭橥「整齊」「清潔」「簡單」「樸素」「迅速」「確實」諸美德，爲國民立身事之準則，綱舉目張，方法詳備，且也簡切易行，不涉空泛，發軔於南昌，推行於各地，行草偃，全國長從，影響之捷，無以復加，用能心趨正，風氣轉移，民族復興，不難拭目以待，彼且夕謀我之最爾倭寇，惟恐我國不亂者，觀此情形，認我國推行新運成功以後，路迷夢，無由實現，於是迫不及待，三年前掀起侵略戰爭，不知我國國民已非昔比，自全抗戰以來，一致覺，國難禦侮，苦戰三年，愈戰愈奮，收精神克敵之功，定勝利必屬於之局，卒使敵寇陷於泥淖，欲進不得欲退不甘，日暮途窮，充滿覆敗之恐怖，此種勝利之礎，乃我國民力行新運所樹立者也。

惟是履霜堅冰，由來之漸，欲返積重，其事大難，我人苟加以精密之檢討，則所以改精神，革除舊染者，實覺不够，缺憾彌多，國民情性既未完全剷除，社會頹風亦未完全洗，甚至口是心非，視爲迂闊，虛行故事，粉飾太平，凡此情況，皆屬有目共見之事實，亦

必諱疾忌醫，推其原因，有如下列：

(一)我國民夙有五分鐘熱度之流行病，持久弗懈之精神，逐漸減退，久為外人所訕笑，自北伐成功以後，當局提倡之各項運動，如節約運動，造林運動，識字運動等，莫不花樣翻新，聞之悅耳，當其發動伊始，往往傳單標語，集會遊行；演說勸導，一片熱誠，傳單則洋洋灑灑，演說則娓娓動人，大吹大擂，極盡宣傳之能事，一若家喻戶曉，普入人心，迨事過境遷，熱度銳減，為日既久，淡然若忘，從前轟轟烈烈提倡之精神，已經雲消霧散，面目全非，事後能否實行，能否與宣傳之標語傳單相符合，殊難覓得負責之人，此種另一方面之病態，識者所痛，必須嚴切糾正，予在抗戰以前，服務於京滬綏附近各縣，其時正領袖提倡新運之後，當地均有新生活運動促進會之組織，所見之病態，即為如此，所發現於民衆者，祇牆壁上之標語，與門首之招牌耳，至促進之成績如何，領導人員之力行如何，不難想見，其餘各地類此者，時亦不少，此次總裁播講，有：「只重形色，虛行故事，甚至謊報敷衍者，亦屬不少」等語，誠可謂慨乎言之，不知負促進之責者，作何感想？

先聖有言：「道之以政，齊之以刑，民免而無恥，道之以德，齊之以禮，有恥且格」，可見一種良好習慣之養成，端賴居領導地位者躬行實踐，以身作則，藉收潛移默化之功，有恥且格之效，蓋在上者道德高尚，足資矜式，則部屬受其薰陶，自不敢沾染惡習，所謂：「子率以正，孰敢不正」，此種德治主義，始足以收倡導之效，今則不然，若干領導人物，或

漠視新運，或未孚衆望，當其調譎或演說之時，頭頭是道；冠冕堂皇，及至講畢以後，言不顧行，視爲當然，即使今日發一禁令，明日立一戒條，表面上以實行新運自居，而下屬以其只許州官放火，不許百姓點燈，陽奉陰違，恬不爲怪，所謂：「夫子教我以正，夫子未出以正也」，斬其收獲，不亦大難？其尤不肖者，混入本黨，投機取巧，競事浮誇，信仰之心力既差，犧牲之精神乃無，雖曰開口總理，閉口領袖，不過藉主義以竊聽，藉領袖以盜官，欺騙於上，營私於下，何能談及國家之觀念與民族之意識？上有所好，下必有甚矣者，如此而欲提倡禮義廉恥，豈非緣木求魚？

神聖之抗戰，已四十餘月矣，我人試就後方之智識份子觀之，其能恪遵領袖之苦心提倡，明禮義知廉恥者幾何？負責任守紀律者又有幾何？能實行整齊清潔等美德者更有幾何？黃任之先生此次講演，對「義」字之解釋，謂：「義者義務也，總理有言：『人生以服務爲目的所以人到服務時期，應當竭力盡義務，生活固應維持，但不當衡量待遇之高低，計較薪給之厚薄，以商業情形言之，卽所謂薄利多賣，方算做到義字』，其言誠然，然肝衡當世實多權利則信信以爭，義務則望望而去之輩，求一利居衆後責在人先者，實不多見，張厲生先生此次講演，說到「廉」字，謂：「昔人作官，以清廉爲無上光榮，所謂一襟明月，兩袖清風，卽爲清官之寫照，如爲貪官，則不義之財，縱使廣廈連雲，良田滿眼，空爲清談訕笑，鄰里不齒，今則反是，社會多拜金者流，某公作官數年，腰纏疊疊，雖屬貪污有據，只須案不舉

發，儘可逍遙自然，一旦榮歸故里，個人利其多金；趨附勢者，比比皆是，而同時另一鄉人作官僅兩袖清風者，友朋咸僅竟有笑其愚拙，不會括錢者，「痛哉斯言」環境既造成貪污風氣，此清官之所以日趨減少也，社會之風尚如此，欲求廉潔政治之造成，是為可得？

我人再誦曾文正公之言曰：「無兵不足憂，無餉不足憂，獨舉目斯世，求一忠心耿耿，利不爭先，義恐爭後者，渺不可得，此所以可憂可嘆也」。以視今日之景况，又為如何？此風不革，何以立國？新運之急須實事求是，切實推行，貫徹到底，已屬天經地義，促進之方法維何？詳述于后：

(一) 新運之促進，必須由城市推及鄉村，由機關學校而普及一般民衆，是以政府對於各級機關首長，學校校長，在任用之先，必須攷察其過去能否實行新運為標準，凡違反四維八德，已失去民衆信仰者，即使才高八斗，學富五車，亦摒除不用，藉維人類正氣，及道德制裁之效。

(二) 嚴格考核推行新運機關之工作成績，其能恪守規定，奉行努力者，上級機關予以特殊之獎勵，反之虛行故事，誑報擄舉者，是誠民族之罪人，必加以嚴厲之懲處。

(三) 政府對所屬機關之能否推行新運，為重要考成之一，更必須對機關首長，察其言而規其行，機關對職員考績，以實行新運為陟黜之標準。

(四) 各級學校以「禮義廉恥」為共同之校訓，必須樹立楷模，協助附近民衆，推行新生

活，務使生活規律，爲盡人皆知之常識，每至一地，盡人應實行之規律。

(五) 各省各縣各城鎮，均應籌建新運機關區，按時舉行各種有意義之活動，樹民衆之模範，使舉相景，逐漸改善，成瞭然新生活運動關係我四萬萬五千萬民衆生死存亡千年萬世運命所繫的一件大事，必須十分決心，一致力行勿替，勿有始無終，半途而廢。

綜上所言之略舉其要，誠卑之無甚高論，然欲風氣轉移，非在上者躬行實踐不可，由小而大，由內及外，由近而遠，由寡而衆，由長而幼，由家庭而社會，父詔其子，兄勉其弟，相率以改正生活，養成新氣象。革除惡習爲無上光榮，一一做到，處處檢討，互相策勉，爲國家盡忠，爲民族盡孝，不見再見。數年，效果益著，國力何患不充？敵寇何患不滅？勾踐沼吳，同治中興之偉績，不難重見於今日，而抗建大業，亦不難完成，此予之願望，得有一日貫徹乎？我此文能不虛作一乎？

我此次參加新運七週年紀念新運講座之

心得

牟震東

——要樹立真確的一貫的生活學——

一 生活與生活學

「道也者，不可須臾離也。可離非道也」。「人之異於禽獸者幾希」，竊以為即具有此「不可須臾離」之「道」而已。「道」是終始一貫的，他不能讓人家岐路徘徊，莫知所適；他不能讓人家兩端首鼠，昨是今非。「道」又是千真萬確的，他不會誇張為幻，他未常不可捉摸，他是本然之體，他也是「赤子之心」，以今譯古，則具體言之，「道」就是生活，生活乃是「道」之已然；抽象言之，「道」就是生活準則，亦就是生活學，生活學乃是「道」之應然。

生活一詞，本為我人一切動作云為之全般綜合。人類社會生活，隨着人類歷史之演進，依於種種方便，對全般生活，自可分為或多或少之若干部門，有如政治生活經濟生活等等；分別予以說明及指導之者，有如政治之學經濟之學等等。惟是體認理解引導探究此全般綜合之生活的生活學，迄尚未及完滿建立。或陷偏蔽，或蹈玄虛；或涉支離，或嫌陳腐；甚或

侈談心性，睽離現實；本思懸的以赴，終乃自觸藩籬者，比皆是，此皆無當於我人不可須臾或離之「道」。故明「道」之責，仍有待於來茲。必如何由生活之體驗而建立生活學，必如何由生活學之引導而確立生活，竊以爲其端已見，今日之新生活運動，實可當之而踴躍。從此一意義言，新生活運動乃爲生活學之新生；從此一意義言，新生活運動，實更有其樂高之價值。

二 生活哲學與生活科學

更有進者，我人此際所指陳之生活學，乃爲生活哲學與生活科學之綜合的稱爲。更爲生活哲學與生活科學之統一而有機的全般組合。昔人言倫理道德，或陳義甚厲，反不切於實際，坐是田夫野老，遂不足以共喻；試思「天下庶人」之「禮」，士夫專利，適以自限而已。此則生活學之偏於生活哲學，其極致使生活自生活，寓學自哲學，流弊乃有不可勝言者。其次則形式主義，法則主義，流毒所至，桎梏身心，近人所咒詛之「名教」「禮教」云者，或卽類是。繁文縟節，虛行故事者，轉成爲敷衍塞責，委曲求全。此則生活學之符爲貌是實非之科學所生之錯誤也。我人對全般生活，本不能不有最高之信念，至上之理則，生活哲學之可貴在此；日常動作云爲，不能不有諸般軌範及不可逾越之限制，生活科學之可珍則在此。然必一貫而真確，有至密切無間之關聯，而後立身處世，成已成物，乃能無碍而融通，相成而相濟。

。新生活運動之所希求者正在於此，故不能不認爲生活學之新生。

古聖先賢，所垂教示範於我人者，與時繁賾，足資證味，中心而論之史的發展，與夫倫理之學之史的發展，已屬筆難盡述，益以泰西名賢之名言至理，自有若由陰道上，目不暇接之概。惟尋根究底，「允執厥中」，竊爲「自新生活運動始。以「禮義廉恥」之教，納之於日常生活之「食衣住行」中，無放，高論之議，有實事求是之效。生活學之普遍化，系統化在此；生活學之真確性一貫性在此；生活學之最高綜合與夫有機統一亦卽在此。治生活學與生活科學於一體而爲生活學之全般確切的樹立，尙何言哉！尙何言哉！

三 生活學與諸般社會科學

問嘗以爲必有生活學之全般確切的樹立，庶幾一切所謂社會科學，乃有其依據，乃有其中心，乃能如衆星之拱北辰，乃能如引力之吸萬有。吾國前代政統於教，治平在於修齊，實得此中三昧。叔世末俗，綱紀不立，道揆已墮；自西學東來，學者震於分科研習，惑於專門成就，見其偏而不見其全，其弊滋甚。其實祇有所謂生活，是無不可以自外的，眞是所謂「止自大總統，下至抗糞桶」摸業儘有不同，生活無由避免。「道」之應然的生活學，始爲一切諸般社會科學之源，論政而不明生活學，無以爲政；論教而不明生活學，亦無以爲教，新生活運動之必須普遍推行家喻戶曉者以此。新生活理想之更待發揚光大堆闡無遺者亦卽以

此。

抗戰建國，所期待我人之諸般努力者自多，然而亦正爲國民精神總動員綱領中之所詔示，要「首求國民精神之充實，次求國民精神之集中，而更求國民精神之革命化」。新生活運動，斯仍爲當務之急。寧有本末，物有終始，此爲「吾道」，「吾道」以貫之。

我此次參加新運七週年紀念新運講座之

心得

褚匯宗

一 我的自述

在未參加此次新運講座以前，我人對於新生活運動之觀感，不免有點誤會和錯覺。我以為新生活的真諦，就是生活上的整潔，行路靠左，扣齊鈕釦等日常生活之規律化標準化而已。我人素性剛直，故立身處世，守正不阿。至整齊清潔，簡單樸素，迅速確實，以及負責任；守紀律之精神，敢自信不後於人。可是立身現在的社會，深感不合時宜，痛苦無窮。故對於新生活運動，未加十分注意。同時對於新生活運動，又有以下幾種錯覺：

1. 新生活運動，僅注意行路靠左，扣齊鈕釦等形式的作風，還有什麼高深的理論沒有？
2. 新生活運動，以禮義廉恥四維相號召，不免有點復古的味道，似乎與今日之物質文明相反！

3. 現值抗戰建國大時代，要提倡的東西太多。今日提倡新生活運動，在建國時期有什麼貢獻？

4. 我國現在要復興國家民族，就要提倡新生活運動，究竟世界各國復興國家民族時，有無此史例可資比較乎？

5. 新生活運動實現後，其最高的理想社會果如何乎？

一 參加新運講座之心得

我人此次奉命參加新運七週年紀念新運講座後，各講師都是黨國的先進，對於新運的理論，素有研究。那種有威可畏，有儀可敬，和誠可親的態度，對於不學無術頑固不化的我，用循循善誘的方法，誨而不倦的精神，對於上述五種錯覺，都有很詳盡的分析。開我茅塞，實使我恍然大悟，對於新運，頓改舊觀，也可以說有一點初步的認識。茲將各講師予我的心，分述於次：

1. 新生活運動有無高深理論問題 這個問題，吳稚老講師，在「禮義廉恥在中國倫理史上的發展」講題中，指示非常清白。吳講師云：中國一切道德的名詞，都是發源於「道心」二字。由道心發展為禮義廉恥四維，由四維發展為仁義禮智信五常，由五常發展為智仁勇三大德，由三大德發展為忠孝仁愛信義和平八德，由八德發展為黨員十二守則，國民十三公約，以及規規矩矩，正正當當，清清白白，切切實實等禮義廉恥淺的解釋。抗戰軍興後，又向下發展，為嚴嚴整整，慄慄慨慨，實實在在，轟轟烈烈的禮義廉恥戰時淺的解釋。總裁現

在禮義廉恥作新生活運動之標的，喚醒醉生夢死酒囊飯袋之國民，而不用其他的道德名詞。其淺而便於一般人所熟悉。這是由淺入深由簡入繁之意，當有他最高深的理論存焉。且價值之內憂外患交迫，國民道德墮落今日之中國，惟有拿管子所謂「禮義廉恥，國之四維」四維不張，國乃滅亡」最沉痛語詔示國人，使一般人容易知道新運之含義，憤起對存，豈能說僅有這形式的作風，能無高深的理論嗎？

2. 新生活運動所提倡之禮義廉恥是否與物質文明相反的問題。本問題張溥老講師在一禮義廉恥與物質文明」講題中，解答異常詳盡。報講師云：現在我國仿行歐美物質文明進化太快，而我國固有精神文明，不僅未有新的發展，且連舊的道德都忘掉了，以致兩者不能相應。而進入了卒致失常，越軌背道而馳。遂一響國家衰微，民族道德墮落，始存今日之社會局勢。現在要挽救危亡，非積極提倡文明，恢復我國固有道德與智能，而與物質文明相適應不可。總裁今日提倡新生活運動，以禮義廉恥四維相號召，就是見了精神文明與物質文明不能互用而越軌，特提高精神文明，而與物質文明相適應。並用社會教育方式，由淺入深，由近及遠，循序漸進以便將禮義廉恥四維，普及一般民衆。尤以四維適應於衣食住行四者上面，使三尺童子，皆知禮義廉恥，以復興國家民族為目的。從此可知禮義廉恥與物質文明是相適應的，不是相反的，尤其不是復古和開倒車的。

張 講師更講得透澈的說：管子相濟稱霸的，不僅是行四維之教，並行四維之政。管子的

四維之政，就是每年必須召集四鄉鄉長問政。你們那一鄉有深知識義廉亮之明人沒有？有孝順父母和睦鄉鄰之賢人沒有？有無禮無義無廉無恥之壞人沒有？假使鄉長知有明人不報者，必科以蔽明之罪；知有賢人不報者，必科以蔽賢之罪；知有壞人不報者，必科以下比之罪。如是鄉賢輩出，壞人減退，地方政治清明，而國家政治亦隨之光明。假使當時管子僅提倡四維之教，而不行四維之政，還是不足以挽回當時之頹風，使齊稱霸。後來漢武帝能攘夷而王天下，和唐太宗能「雪恥酬百王，除兇報千古」，都是能行管子四維之教，並能行其四維之政之所致。後世一般人只知鼓勵人學史可法文天祥等民族英雄之正氣充其量不過完成個人消極正氣耳，與國家民族適應環境而生存有何關係？故我人主張還要積極提倡與國家之存續，民族之生存，有積極維持之功者，如管子漢武帝唐太宗等先聖先賢才是。現在 總裁提倡新運，教人民以禮讓廉恥四維，這就是「明恥教戰」之意。不僅挽回現時之頹風，且早與倭寇精神宣戰，奠定今日民族復興之基礎，樹立抗戰建國之大業。故吾輩國民必須擁護 總裁所提倡之新運，而獲勝逐倭寇歸於國土之外、收復失地，還我山河，以達到抗戰必勝，建國必成之使命。

今日提倡新生活運動在建國時期有何貢獻問題 此問題黃任之講師在「新生活運動在建國時期應有的貢獻」講題中，分析得非帝明切。黃講師曰：新運在建國時期貢獻是非常偉大。要抗戰必勝建國必成，對於新運之種種心理建設，必須建樹起來，我國固有的道德和

智能，尤須恢復起來。精神文明先立有基礎，物質文明迎頭趕上；並相互爲用，相生以成，則國家民族，未有不固之而復興也。

黃誘師接着解釋禮義廉恥四字的新含義。他說禮有古今不同，古時要行三跪九叩首的大禮，今則不然，只能行三鞠躬的大禮。因古今時代不同，生活方式更異，則禮之儀式，亦必隨之不同。義與務相連，就是義務，乃我國人開口便說盡義務，爲無上之美德。其實人生之目的，就是孫中山先生指示我們曰：「人生以服務爲目的」。所以我的主張，人們服務社會，「錢要少拿些，事要多做些」，那才合人生以服務爲目的的道德。我的口號，就是「利居人後，責在人先」。與廉字相對的有個貪字，不廉就是貪。孔子曰：「可以取，可以無取，取傷廉。」也可以這樣說：「可以用，可以無用，用傷廉。」廉字有法律與道德兩方面：公務員貪賊枉法，固爲法律所不許，而爲道德所許；假使代友作事而貪小利，固爲法律所許，然爲道德所不許。做我人立身處世，所行所爲，不僅要避免法律所不許，同時也要避免道德所不許。廉字還有界限的意思，如人坐位，一人而佔兩人的地方，當然是破了界限，就是不廉。由此推及衣食住行四者上面，凡屬越了界，過了分，皆可說是不廉。廉字俗言是要臉，無廉就是不耍臉，與廉字有關係。凡人有遠良心而傷廉的地方，經人指責而紅耳赤者，乃有廉恥的表示。所以世界上的人，儘管畢生做了許多沒良心而無廉恥的事，而人總是有恥的。所謂「人之將死其言也善」，就是尙有良心的反映，也就是有廉恥的表現。

4. 我國要復興國家民族就要提倡新運世界已復興的國家有此史例可資比較的間題 張委員厲生講師在「新生活運動與各國復興運動之比較」講題中，講解異常明晰。張講師舉各國復興運動的史例，都是先從改造國民生活着手。如德意志之復興運動，自一八〇六年與法戰敗耶拿後，大思想家康德主張以道德爲無上之良心命令，斐希特提倡新國民的道德教育，黑格爾主張個人應絕對服從國家之意志。再經俾士麥倡導鐵血主義，厲行社會政策，及軍國民教育。因之養成德國民族精神之特點：如堅忍，實在，重紀律與服從，組織嚴密，和高度之民族自信心。所以到一八七〇年，普法戰爭，打敗法強，而達到復興民族之目的。

其次意大利之統一建國運動。意大利自被異族奧西統治後，國內四分五裂，政治腐敗已達極點。首由瑪尼志著「人的義務」一書問世，主張以宗教的熱情，獻身愛國運動。並以道德與自我犧牲的精神，恢復祖國，建設統一的共和政體。後來燒炭黨雖然失敗，而少年意大利黨之奮鬥，加富爾之運用外交，整理內政；加里波之遠征那不勒斯王國，卒於一八六〇年，完成意大利之統一大業。

再其次法蘭西之大革命。首有盧梭福祿特爾諸人之民權學說，不僅爲推翻專制，創立民主政治之先聲，且足統一各階級人民之意識與情緒，造成民族國家之基礎。至於法國國民生活思想之革新可足述者：(1)數十年流血犧牲，爭取自由平等博愛。(2)人權宣言之規定；「平等」以「公善」爲依據，「自由」必不妨害「法定秩序」不濫用自由。所以三次帝政與三次

共和，拿破侖第一之武功，與創制法典，普及教育，卒於一八七九年第三次共和國之完成。最後講到土耳其之民族復興運動。當俄托曼帝國之崩潰，俄奧之侵凌，以及第一次歐戰之失敗，一般皆稱土耳其為近東病夫，其衰落可知矣。後來有凱末爾之復興運動，首先定新政設施之原則，為土耳其現代化。實行政教分離，改良司法，開發實業，振興教育，尤重提倡民族主義，改造國民生活。國民黨人反對一九二〇年之色佛爾條約，凱末爾率軍驅法意軍於境外，一九二一至一九二二年，大敗侵入之希臘軍。一九二三年訂立洛桑條約，宣佈成立共和國。

德意法土四國復興史例分舉後，張講師接着將中國民族復興運動與各國作簡單之比較。先拿中國與德意志復興之比較。他說兩國遭遇是相似，均在內憂外患交迫，國民道德墮落之悲境。而思想運動略同，全以恢復民族道德，克盡國民義務中心。次與法國革命之比較。張說革命之背景不同，因法國為單純的推翻君主之政治革命，我國目前為抗戰建國與民族復興運動。而社會運動方式略同，法國之啓蒙運動，與中國之新生活運動，其方式有相同處。最後與土耳其復興之比較。張講師云：中土兩國相同處，均是採取歐美科學之長；相異點，土耳其完全摹仿歐西，中國特重恢復民族固有之道德與智能。

5. 新運實現後之理想社會問題 關於這個問題，于主數講師在「新運實現後之理想社會」講題中，指示很清白。于講師云：新生活的真諦，不像一般人的膚淺的看法，是僅僅注意

行路靠左，扣齊鈕釦，日常生活上清潔等形式的規律化標準化而已。其真正的最大的目的，是在造成人類最高的理想社會。這理想的社會，哲學家給了一個範疇，就是「真」「善」「美」，若果缺乏這三要素，人生毫無意義，只不過是醉生夢死酒囊飯袋罷了。現在有很多哲學家 and 宗教家，又加上了一個「聖」字，也就是人類理想發展到最高的表現。人的理想達到；亦即是社會的理想達到。茲將真善美聖分別加以闡述於下：

新運是追求真理，將真理懸為最高的準繩，也就是知識水準提高，智慧加大。新運是要一切合理，亦即是求真，求真的社會，是將來理想的社會。真理是絕對的，要將其定義肯定，就是「思想與事實相吻合」，這才是真理。

科學是要有根據，要有事實，同時還要理由。科學精神，就是無根據，無事實，無理由絕不接受的精神。科學與哲學的論戰是很烈的，迄今尙未解決，一切哲學的研究，都不能離科學的根據，否則便成唯心論，而想入非非。科學是將事實追求澈底，而哲學則是將理由追求澈底，科學家重實驗，哲學家重思考。至於思想的自由，是新運成功後應有的表現。所謂自由，是研究的自由，是懷疑中的自由探討，並不是拒絕光明或反對真理，否則便是「自由」了。

善惡的標準，議論紛紜，最合理的應當是：合乎人之靈性，而助之進步者為善，反之為不善。道德的原則：不是行善避惡，孝順父母，兄弟友愛，夫婦親愛，愛人類，愛國家等。原

則是不變的，應用上，則因時空關係而難免變動。道德的綱目類型繁多，禮義廉恥只是代表一般。外國有四樞德之稱，曰智慧，曰正義，曰節制，曰勇敢。從古代起一直到最近都是如此講法，然不能概括全部道德綱。惟有從個人社會與宗教三方面規定道德綱目，尙稱完備。至於道德與教育是不可分離的，現在學校與社會教育上的最大缺點，就是忽略了道德教育。美是秩序的圓滿的。合乎完整、充足、統一、變化與調諧的便是美。所以一種悅耳的音樂是美，一幅圖畫能悅目也是美。我國人因美育缺乏，故對藝術不大注意，藝術作品亦不大愛惜，新運主張藝術化，故民衆審美力應設法培養。

孔子說：「七十而從心所欲不逾矩」這是聖。聖是道德的最高峯，大而化之謂之聖。不過宗教家之所謂聖，指天文交感，互愛、共存、同生、合德、合一。天就是指造物主，聖就是得了造物主的新生命，惟有新生命才有新生活，最高的新生活，就是神聖新生活的表現。天主愛人，宗教的精神是愛，愛天主在萬有之上及愛人如己。犧牲精神是愛的結果，因有愛，則一切皆可犧牲去做。宗教與科學，不特不相違背，而且是併行不悖，有很多科學家及信仰宗教的。中國遍地是教會學校造就所出的人才不知有多少，而上海徐家匯的天文台，及震旦大學的博物院，都是遠東最負盛名的。基督教二千年來將歐洲文化改變過好幾次，吾人對這些現象充耳不聞，是很不對的。

于講師的結論：新運的理想，既在真善美聖，我們就應注重發揚新運在「求真」「崇善」

「愛美」與「希望」上用功夫，以實現自由獨立富強康樂的新中國。

三 我的建議

1. 對新運像我誤會與錯覺的人總有不少，故建議新運講座，應不斷的舉行，尤希供應一般聽者的研究材料。

2. 新運方法固在以社會教育方式，普及一般國民，但所謂知誦份子，不瞭解禮義廉恥四維者，恐不在少數。補救之道，張溥泉講師指示了，他說僅行管子四維之教不行，必須還行四維之政。將禮義廉恥懸一個榜樣，凡能向四維的榜樣去做有成績者獎勵之，否則嚴罰之。

3. 上項辦法，是就一般人言。鄉村用管子問政辦法仿行之，對各機關之公務員考績，要將禮義廉恥四維作主體，每半年或三個月，垂詢該機關長官一次。仿管子聽政的方法，要該長官報告該機關賢明之士，再加考核而重用之，其無禮無義無廉無恥者嚴革之。

4. 我國學校與社會教育，均缺乏道德教育，這是張厲生講師和于主教講師所告訴的。故建議我國教育原理與方法，必須注意「己立立人」之「人格教育」與「躬行實踐之生活教育」，尤其對於學校修身一課必須改正。

三十年三月一日寫於陪都

我此次參加新運七週年紀念新運講座之

心得

經濟部謝章淞

目錄：

1. 新運之史的任務
2. 新運之時代使命——復興中國
3. 推行新運方法討論
4. 抗建與新運
5. 新運之鵠的

附表解五：

新運之史的任務

任何一項社會運動，必由遞嬗醞釀，內變外激、有所淵源而來。例如北伐之役，導源於辛亥起義，辛亥之前，有十次革命，而總理倡導革命，就明說受的洪楊影響很大。國民革命，就小處言，固祇是政治改革；但放大的說，可視為改造社會大舉。由此而言，一項運動的興起，就表面上看，好像是突然發生，詳究其根源，却是蛻化導引，必有其歷史的根據。換句話說，也就是有其歷史的任務。

新生活運動可說是中國近代史上最廣大的社會改革運動。但因為字面冠以「新」字，一般人往往以為其興也驟，無史可溯。可是根據吳稚暉先生的演講，這却是「古已有之」的。

新運的中心項目，是禮義廉恥。這四維的綱目之提出是由於齊國管仲，然而並不是曇花一現即已，遡循至於兩漢，因儒家學說的影響，衍擴為「仁義禮智」。蓋以孔孟之說，以博愛親民為首要，故特注重「仁」字；然而在實際上，禮義廉恥推行之極，即在於仁，兩者的內涵原是一樣的。

降及唐宋，更為深切的認識這幾項為社會道德的中心，欲堅強的樹立為公共紀律的綱目，因此再加上「信」的一項。因為要確求社會道德的推行，互信是一個基本條件。「信」也可以說是實行這四項道德紀律必須的態度和紀律。所以雖然是增為仁義禮智信五目，其所包

容顏與管子的四維一樣。

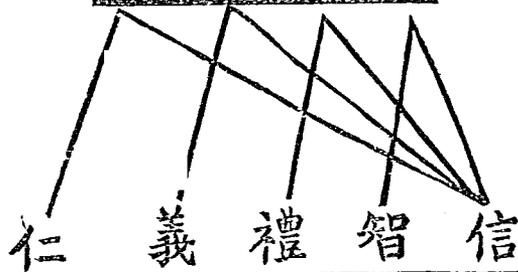
迄於 總理博納時代潮流所需求，以之衍化爲「忠孝仁愛信義和平」的八德。若是逐項的加以分析，忠與孝爲對國家與家庭盡其大禮。仁愛是實行四維時的態度，信義是實行四維時的手段，和平是實行四維後的結果，總括起來，還是禮義廉恥。所以 總裁倡導新運時，爲替廣溥於大眾，由博而返諸約，以祈思想力簡單的人民易於瞭解接受，乃重提出「禮義廉恥」明明白白的四項信條。

所以新運是有二千餘年的歷史可以追溯的，二千餘年來道德紀綱的維繫，雖然形式上有種種的變化，在實質上還是由四維一貫的繼承下來，現在畫一個簡表來顯示這一點，也說明新運是一種重鞏道德運動。

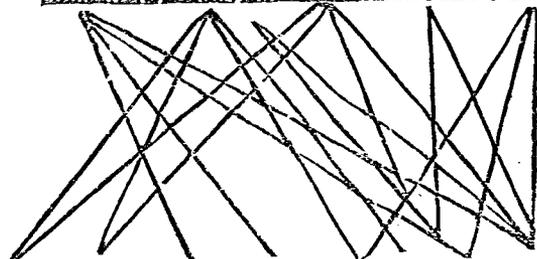
禮義廉恥



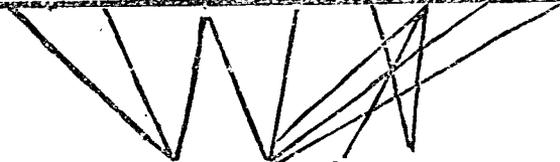
仁義禮智



仁義禮智信



忠孝仁愛信義和平



禮義廉恥

新運之時代使命——復興中國

上面已說過新運的歷史遞嬗，現時裏進而述其在「此時」所應負的任務，研討他的時代使命。先逐項闡揚然後加以總的結述。

先談經濟。有人常以爲新運祇與文化有關，同經濟無涉。實在我們若澈底實行新運於經濟方面，始能解除種種束縛，由附屬的經濟進而爲經濟的獨立。我們明恥，方肯在經濟上與束縛我們者努力奮鬥。守廉，則經濟機構方能健全，經營方能富有效率。明禮義，方能一切爲「公」，建立起國家民族所需要的農工商礦各業。所以欲求經濟獨立，必先實現新運。

次論教育。中國推行新的教育將近百年，但自始即注重學點技術，惟求物質上有所變革而已。以致一切科學方法到中國都可以走了樣；學化學的配紅丸，讀機械造賭具。這原因由於精神方面的訓教空乏。是以今後改造教育當先充實精神生活，自以新運是尙。

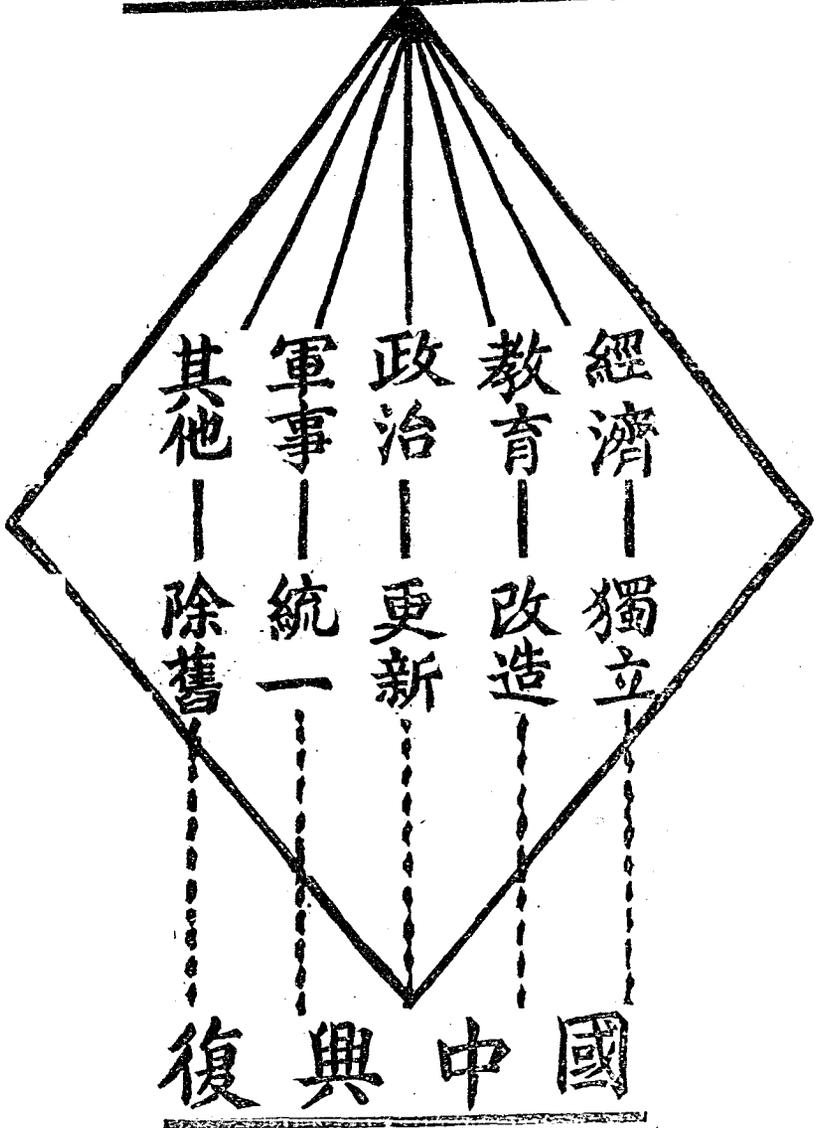
又次言政治。過去舊政府裏的情形，都是賤賚泄因循暮氣深沉的份子，更不乏無恥寡廉不明義不和禮的氣象。以致貽誤國家，外侮頻頻。今後務要力行新運，方能去弊更新。

再其次說到軍隊，中國練兵建軍已數十年，反而內訌屢屢，因招外禍。這原因多由於意識不準確，故實行新運，即所以統一此意識。用是總裁發起新運後，軍隊首先實行。於是軍政統一，藉積巨大能力，担負起全面抗戰鉅業。

總之新運是要使國家在一切方面都做到除舊弊，樹新猷的境地：期此老舊落伍的中國，努力更新，積極發奮的趕上，而達到復興的地步。

作簡圖表解者后；

新運之時代使命

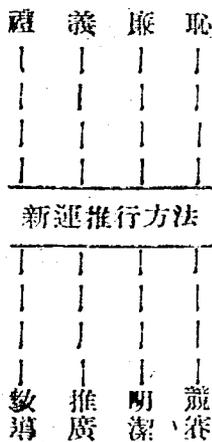


推行新運方法討論

筭首說明了新運是一樁偉大的社會運動。可是古今中外有無數的社會運動，何以新運推行的效力能超越他們呢？這就特別值得提出來研討的了。

因為新運推行的方法，就以新運所含的四維爲範疇。如重禮，所以新運的方式，先出之以教導，絕不同於其他社運之含有強制性者，這因爲我們民族性素重王道，才能做得到。又次如新運綱要內規定的運動之程序，「要由自己作起，再求之他人，由公務員作起，再推之民衆，」這就深合於義的道理。自於新運開始推行的項目，都選取動作簡「潔」易於「明」瞭的來首先試做，合於義這項目。新運的迅速廣宏，由於其探工作競賽之法者尤太，「競賽」之易收效，因爲他能激動大家知落伍之恥，收個個爭先之效。

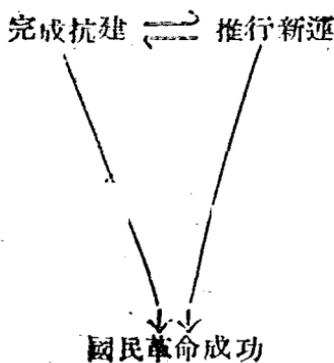
爰作簡圖以明之：



抗建與新運

新運起於民二三國家方上軌道之時，有人常誤解以為這是承平時代做的工作，而不適於戰時，這種論調是由於對新運理解欠深所致，借此將他與抗戰的關係一說。

新生活運動實是國民工作的一環，新運不實現，不到澈底實現程度，國民革命便談不上圓滿完成。而國民革命之逐步推進，也就是協助新運廣被深入的開展。兩者是相因相成的。抗建與新運呢？抗建激促新運加速推進；新運保證抗建必底於成。而達成國民革命固人人知道非經抗建這階段不可。他三者的關係是這樣的。



總裁因此曾特別的闡明過，平時以規規矩矩的態度來實行禮道「節目」的，在戰時要進

一步爲嚴嚴整整的紀律；義由正當當的行爲進爲慷慨慨的犧牲，廉由清清楚楚的辨別進爲實實在在的節約，義由切切實實的覺悟進爲轟轟烈烈的奮鬥。這就是確證新運在戰時應較平時更切實更加速的推進。

新運之鵠的

新運的意義方法與各方關係都說過了，現在進而論評他的鵠的爲何？

他的鵠的可分爲兩類說，一種是終極的目的爲何；一種是應時代環境需要逐步分定的鵠的。後者是趨向前者的途徑上所必需的標記與里程碑。

當然，現階段新運所趨赴的，也就是國家民族力爭以往的，乃是抗戰這一大業。抗戰以後，接着就趕向建國這鵠的邁進。迄乎建國完成，再推進以達到大同世界的境地。

大同是新運的終極鵠的，爲什麼我們要特別提出抗建爲進行程途間的兩鵠的呢？因爲有的人常誤解，以爲抗戰是新運進展上的意外阻障，這種觀念太錯了。因爲欲求新運生效，其先決條件在除舊弊；不是抗戰，除舊決不會這樣快。除舊以後，乃能建新，於是建國工作因以加速的完成。這所以世界大同雖是新運的終極鵠的，而途中却非賴抗建以爲促助不可的意義。他們間的關係如下表：

新運 ↓ 抗戰 ↓ 建國 ↓ 大同

我此次參加新運七週年紀念新運講座之

心得

侯輔成

民三十年二月十九日爲新生活運動七週年紀念，新運總會爲闡揚新運理論，提高禮義廉恥，特舉行新運講座，敦請黨國先進擔任，前後共五講，卽（一）禮義廉恥在中國倫理史上的發展。（二）禮義廉恥與物質文明。（三）新生活運動在建國時期應有的貢獻。（四）新生活運動與各國復興運動之比較。（五）新運實現後之理想社會等題。講者對於各人擔任之題，闡明詳盡，意義新穎，鄙人代表國民外交協會參加聽講，獲益良多，茲將個人之心得，試述於后，以冀賢者之指教。

各國復興運動

凡一運動之產生，不論其爲政治抑或宗教須具備三種條件：（一）須出於非常之環境，（二）須有偉大之領袖爲之倡導。（三）須樹立一中心思想。當國內平安，外無禍患，各種事業能順利推進，人民安居樂業，自無須任何運動以改造其環境。故任何運動之產生，必在非常之時代，應付非常之事變。然當一政治或宗教運動勃起之時，若無知高卓見之偉大領袖

之倡導，則人民無所適從，其結果或中途夭折或爲少數不肖份子所操縱，進行損人利己之企圖，不但不能應付非常之事變，反益增國家之紊亂，損害人民之福利。既有偉大之領袖爲之倡導，則其領導之運動，須廣播一中心思想灌輸於民衆，蔚爲風氣，使一般人民成其信仰，由信仰發生力量，再運用此偉大之力量，以達到其鞏固民族復興國家之目的。吾人試研究各國復興運動史，常能證明此見解之準確也。

(一) 德國民族復興運動：德意志之強大，決非一朝一夕所能作到，必須經過數十年或數百年之努力奮鬥，方能臻此。一八〇六年前，並無德意志國家，當時日爾曼民族，分裂爲三百餘國，其中最強大者爲普魯士。法國拿破崙欲征服歐洲，德意志民族，迭遭蹂躪，備受虐待，幸有崇高思想家出而倡導復興運動。康德宣傳以道德爲無上之良心命令，斐希特提倡新國民之道德教育。里格爾主張個人應絕對服從國家之意志。有此實學家與思想家之教化，德意志民族遂變爲堅忍，實在重紀律與服從，組織嚴密，自信心強大之民族。待俾士麥執政，輔助威廉第一，倡導鐵血主義厲行社會政策及軍國民教育，故能於一八六四年敗丹麥，一八六六年屈奧國，一八七〇年勝法國，遂完成德意志帝國。歐戰敗後，希特勒崛起，領導國社黨，勵精圖治，進行全世界最大之軍備運動，撕毀凡爾賽條約，發動第二次歐戰，以遂其建立第三帝國之慾望，不及一年，滅亡七國，其聲勢之雄，舉世無有其匹。德國之有今日者，當歸功於其民族之堅毅奮發精神與希特勒之賢明領導也。

(二) 意大利統一建國運動：意大利於十九世紀之初，僅係一地理上之名稱，分裂為數小國，受奧國之統治，遭奧人之宰割數十餘年。後三傑崛起，情形大變。思想家瑪志尼以宗教之熱忱與自我犧牲之精神，獻身於愛國運動，以謀祖國之解放與統一。軍事家加里波的率數千之精兵，遠征那不勒斯王國，所經之地無不受民衆之歡迎，待意大利統一完成，解甲歸田。外交家加富爾於一八五三年參加英法對俄之克米里戰爭，獲得在巴黎和會之發言權，詳陳奧國壓迫意國之暴政，深得英法之同情，卒能於一八六〇年顛覆奧國之統治，驅逐奧人於半島之外，完成意大利之統一。

(三) 土爾其民族復興運動：第一次歐戰以前，土爾其內政腐敗，國勢衰微，致遭俄奧侵凌。俄國覬覦韃靼尼爾海峽，奧國佔據波斯尼亞與黑賽哥維那兩州。歐戰失敗以後，協約國迫迫色佛爾條約，希臘趁機侵略，幾乎亡國。幸凱末爾堅毅不屈，率數萬之衆，得蘇聯之助，大敗希軍，於一九二三年與列強及希臘簽訂洛桑條約，保存土爾其之獨立。如是力行新政，實行政教分離，使回教不復爲國教，改良司法，使領事裁判權得以廢除，開發實業，振興教育，使人民之生活得以豐裕，文化水準得以提高，故經二十餘年新政之設施，土爾其遂變爲現代之強國。

其他各國之復興運動，如美國獨立戰爭，蘇聯十月革命，均有其非常之環境，偉大之領袖及革命之主義，故能達到其目的也。

一、新生活運動之思想背景

(一) 恢復民族固有的道德：禮義廉恥係中國之固有道德，淵源於二千五百年之前，中國之精神文明，建立於禮義廉恥之推繫。我國周代國勢頹靡，西北蠻夷，相繼侵入中原，一般人民醉生夢死，罔知自覺，漢族生存，類於危急，管仲遂於斯時提倡禮義廉恥，以教誨國人，故曰：『禮義廉恥，國之四維，四維不張，國乃滅亡，』及管仲相齊，鋪佐齊桓公，力行禮義廉恥，提高國民道德，激發國民愛國熱忱，齊國則為五霸之首。漢武帝以武功著稱，大敗匈奴，因其本管子遺規，明恥教戰，身體力行，故能富國強兵。唐代國勢鼎盛，政教相輔而行，即管子所謂以禮義廉恥為教，亦以禮義廉恥為政。唐太宗於武功鼎盛之際，曾言：『雪恥酬百王，除兇報千古』，其能建立助業者，端賴禮義廉恥之力行也。

(二) 精神文明與物質文明並重：禮義廉恥即精神文明之基礎，前已言之，物質文明，賴孫總理學說中所指示之衣食住行。凡一民族生存於世界，必須有物質條件，即衣食住行以維持其生命，保持其健康方能服務社會，獻身國家。然而僅有豐足之衣食，舒適之住所，迅速之交通，無體義廉恥以糾正其思想與行為，改良其習慣與環境，則無恥之事必作，不義之財必取，驕奢淫佚，頹風敗俗，其社會必擾亂不安，其國勢必日趨衰微，此種民族自斃圖存於世界。吾人翻閱史籍，實例極多，當十六世紀之初，西班牙於發現新大陸之後，航業發達

，商業興旺，大批黃金源源輸入，上望皇室，中及平民均稱豪富，益以美洲之南部，太平洋之菲島，均受其統治，國勢之隆盛，其他歐洲國家殊不能與其相比擬也。然而貴族平民僅知享受，不能奮發，所留之日用品，不從事製造，均取之於國外，以致驕奢淫佚，怠惰成風，民氣不振，國力衰弱，故於一五八八年敗於英國。昔羅馬帝國之建立，匪伊朝夕，經數百年之艱難奮鬥，刷新內政，整理軍備，其人民不畏痛苦，勇於進取，初滅希臘，繼與加泰基衝突，前後三戰，而亡其國，愛昇利阿半島，亦受其統治，如是其勢力南及菲州，北及英吉利，東至亞細亞，西至大西洋，其統治土地之廣大，人民之衆多，歷史上殊罕其例。後以組織鬆散，官吏貪污，人民蓄發奴隸，不事操作，醜醉於奢侈放縱之生活，其生活要素，如思想，行爲，習慣，環境，無禮義廉恥爲之維繫，日趨乖離，人民如此，國家亦然，東西二大羅馬帝國，終於先後滅亡。他如士爾其帝國之崩潰及清代我國對外戰爭之失敗，其原因則一也。然若全恃精神文明之發展，而物質文明不能相輔並進，亦難在國際間爭取其平等地位，古代埃及與希臘，文學藝術，最爲發展，文化水準高於他國，因物質文明遠遜於精神文明，致前者淪爲英國之被保護國，後者亦失去其強國之地位。在今之法蘭西丹麥荷蘭等國，教育之發達，文化之水準，不遜於任何強國，因其物質上之準備稍差，致爲德國所戰敗或併吞。基於上述之實例，故一民族欲生存於世界，保有其應得之權益，其精神文明與物質文明，須有同等之發展也。

三、新生活運動時代背景

自九一八至七七事變之時期，內有共匪之擾亂，外有日寇之侵凌，全國人民道德墮落，智識減退，科學落後，國民生活與時代環境不適應，委員長忱於國難之日急，民智之未啓，民德之未厚，民力之未強，內不足以圖存，外不足以禦侮，毅然提倡新生活運動於南昌行營，以四維八德揭示於四億五千萬同胞之前，以委員長之偉大人格，賢明領導，七年以來，頗著成效，民族固有之道德已奠定，民族固有之智能已提高。惟以人民衆多，教育尙未普及之故，已獲之成功，距吾人預期之成績尙遠也。

四、新生活運動之促進方法

(一) 廣事宣傳：凡一運動之推進，端賴宣傳，過去宣傳大半限於城市，未暇深入鄉村，今後之宣傳應以農村爲對象，宣傳方法，文字，圖畫，講演，同時運用。現縣之下有鄉，鄉之下有保，一縣之宣傳由縣長負責，一鄉之宣傳，由鄉長負責，一保之宣傳由保長負責。務使一般農民，無論男女老少了解四維八德，行之於日常生活，變爲風氣，成爲習慣。

(二) 上行下效：力行重於宣傳，凡軍政黨界之長官，須以身作則，實踐四維八德於日常生活，使僚屬有所仿效，教師力行四維八德以繩其生活要素，使學生有所適從，父母以四

維八德爲其日常生活之準則，則子女自能學習，如此上行下效，習爲風氣，則全民族之固有美德當能提高也。

(三)與教育并行：學校中科目繁多，關於如何做人之道過去有修身一科，現代以公民學，其內容多關政治經濟法律常識，絕少涉及做人之道，然而不知做人之國民，焉能利用公民常識獻身於黨國乎？爲培植民族道德與智能，教育原理與方法，應注重『己立立人』之『人格教育』與『躬行實踐』之『生活教育』，以小學爲童蒙養正之始，以大學爲入學之門。中小學之公民學，應予以改變，代以新生活運動所提倡之四維八德，編成課本，定爲中小學之必修科，躬行實踐，以培養國民之人格道德。

五、新生活運動之目的

(一)完成抗建偉業：新生活運動之最終目的，在求民族之生存，爲完成此目的，現在進行之步驟，即抗戰建國，同時並進。吾國抗戰將近四年，前方將士創造無數可歌可泣之英勇事蹟，每一城鎮或鄉村之得失，敵人須付極大之代價，曾未聞以寸土之地拱手讓敵，或一士卒屈辱投降，此種以身成仁捨身取義之精神，動天地而泣鬼神。今之捷克不戰而亡，比法兩國向德屈服，數百師之精旅或做俘虜，或繳械投降，與我國將士相較，誠不可以道里計也。至于後方民衆，愛國熱忱，有增無已，觀乎此次出錢勞軍，各界無不踴躍輸將，情形至爲

熱烈，重慶一處，已獻四百萬元。建設方面，尤見積極，關於教育，大學與獨立學院，實甚方面，較戰前增加進步，中小學無論在戰區非戰區，均較前增多，以安徽一省而言，中小學較戰前增加三分之二，此種可喜之現象在戰時爲他國所無。實業方面，川康鑛產之開闢，農工業之興辦，蓬蓬勃勃，欣欣向榮。交通方面，滇黔湘桂及其他路線之完成，其便利運輸，誠非淺鮮。根據上述之事實，故我國愈戰愈強，敵人愈戰愈弱，抗戰建國之偉業，已進入成功之階段也。

(二)創造大同世界；我國抗戰建國成功之後，非僅在闔我國民族之生存，並須進而謀世界之和平。我國係愛好和平之民族，願與世界上任何民族以平等相處，共同努力，以泯除國際間之戰爭，奠定世界永久和平，提高世界上之文化水準，以自由平等博愛三大原則以維持國與國間之關係，不但人與人應患難相助，國與國亦應推誠相與，則理想之大同世界，即能實現於將來矣。

增刊

參加新運講座後的幾點意見

沙湖因

一、緒論

新運總會在七週紀念時，舉行了一個新運講座，請了學界負有盛名，而且在社會上負着實際責任的幾位先生，以他們寶貴的經驗，與湛深的理解，來對於新生活運動，抒發宏論。我們能有這麼一個機會，來聽講，使我們對於「新生活運動」這一件偉大的事業，有了更深刻的認識，因此也更明瞭這個運動所負的重大的責任，這是我們認為非常榮幸的。

新運會的會局，希望大家在聽講之餘，各人把心得寫為論文，以為集思廣益之計，這是一個很有意義的提議。不過，從我個人看來，很像一個還不會語言的孩子，吃飽了美味的糖果，他只能心滿意足地盛覺好的滋味，却不知道怎樣說出來。所以，我雖然終於寫了這篇短文，自己却感到深深的慚愧。

二、新生活運動是抗戰的前奏曲

第一點值得我們注意的「是：新生活運動在中國抗戰的前夜，實負有最嚴重的使命，那便是：「明恥教戰」四個字。我們的領袖在七年前，雖然還沒有向侵略者予以實質上的抵抗，但已在向他們準備着精神的抗戰了。我們爲什麼這麼說呢？要知道一個國家的存亡，決不單決定於他的物質條件，而更有賴於精神的振奮，這在歷史上是很容易找到例子的。卽如南宋時代，人民泄沓成風，萎靡不振，卽至君王被虜，河山破碎，一般人仍是朝歡暮樂，醉生夢死。當時偶然有清醒的詩人，便不禁要吟「暖風薰得遊人醉，莫把杭州作汴州」了。試想以那樣暮氣沉沉，顛預糊塗的民族，要想和朝氣的，新興的，金國相拮抗，那當然是毫無希望。再反觀越王勾踐滅吳復國的故事，更可以加強我們的信念。本來在人生的途程上，誰也難免於惡風浪的襲擊，在那顛播旣隕的時候，便是你能不能奮鬥，有沒有毅力的試金石了。在個人是如此，在民族國家又何莫不然？現在的抗戰，是空前偉大的事業，也是空前艱鉅的工作，這種任務，決不是一個頹唐渙散，沒有覺悟，不知羞恥的民族，所負得起的。所以我們的領袖，看清楚了，戰的危機已不可避免，他首先就注意到民族精神的改造，七年前，他就發起了新生活運動，他要使每一個國民，都從噩夢中覺醒，把一切舊的惡習，完全革除，做一個簇新的人，庶幾才能够來適應這個新的時代。

三、爲什麼恢復舊道德而名之爲新生活？

常有人問，禮義廉恥，是中國固有的舊道德，現在要恢復舊道德，却爲什麼稱做新生活運動呢？這話表面上是對的。不過我們應當知道，我國自海禁大開，歐風東漸以來，因了自已國家的積弱，於是一般沒有深刻的了解力的人，就認爲凡是自已固有的東西，都是不好的，所以某一時期，有廢棄綫裝書的提倡者，甚而至於有人主張非孝，想把我們中國道德律上認爲百善之先的孝道也推翻。這種種狂謬之論，真是不一而足，舊的既被蔑視，新的又未能建立，以至於數十年來，國家不像國家，社會不像社會，在上者蠅營狗苟，貪污弄權，在下者諂媚敷衍，因循推諉，相習成風，恬不知恥。蓋因社會上已沒有了準繩，當然引起了人欲橫流的現象。所以我們的國家，正像一個蕩子一般，墮落得太深了，非要洗心革面，從頭到腳地另做一個人才行。我們所要恢復的，雖然是固有的舊道德，但我們却必須具有；『以前種種譬如昨日死，以後種種譬如今日生。』的堅決志願。才能達到挽救救亡的目的。所以這個運動——恢復固有道德的運動——實具有清道夫的任務，她要把一切污濁陳腐腐敗的東西，一概掃淨，刷清，重新造成一番整潔莊嚴的氣象。難道照這樣看來，不應該稱她爲新生活運動嗎？更有進者，吳稚暉先生曾說：『中國一向是注意禮義廉恥，但是中國古代的禮義廉恥，却是上流社會的專有品，而不是屬於一般人民的』。這話一點不錯，我國古時本有『刑

不上大夫禮不下庶人」之說。而我們現在所提倡的禮義廉恥則不然，我們是要使他普遍深入於每一個人的生活中去，使每一個人都有合理的人生觀，都能享受合理的生活，這也可以說新新生活運動，不僅僅是復古的，而實有其新的含義。新的方式。

在小學課程上一點商榷

這一次新運講座幾位先生的演說，有一點差不多是大部分的人都提出的，而也正是我向很注意的，那就是關於現在小學校的課程問題。我們都知道，一個人讀書進學校的目的，是分為兩方面，一、智識的啓發，二、道德的培養。後者實較前者尤為重要，所謂道德的培養，通俗點說，也就是教我們怎樣做人。我們儘管可以不會寫文章，不會畫地圖，但我們必須要懂得做人的道理。所以中國自古以來的教育，就特重於修身，迄至現在為止，我們不能否認我們的社會秩序，是聚個人而為家，聚家而為社會，聚社會而為國家。所以個人的一切，是直接影響到社會與國家的，大學上脩齊治平之道，未嘗便不適合於今日，然而我國自從接受了歐美一切制度之後，對於小學教程上，也有了相當的改變，從前小學校本有修身一科，專講做人基本的道理，舉許多古人為例，使兒童的腦筋裏，從幼就有很深刻的印象，這種課程，在我小學的時代，還受過。自己覺得，那時雖只覺有趣的故事一般聽着，但是頗能影響到成人之後的一切。再看現在的小學校，已沒有這一科目了。代替牠的，是公民與社會等

當然，人是社會的動物，爲人的最高目標，是要他能適應社會生活，以公民社會等來做爲一部份的德育科目，也未可厚非，不過依我個人的愚見，我們如要不驕不誇，切切實實地做去，似乎最好是適應着兒童的年齡與他們的生活環境，智識範圍，施以適當的教育，在教者既易於訓練，在習者也易於接受，蓋兒童在十一二歲以下，他所接觸的環境，多半是限於家庭和親友，雖然我們的目的，將來是要把他們貢獻與社會國家，但是我們並不想揠苗助長式地使他們不自然地早熟。所以我的意見，在小學——至少是低年級時代。——這個時代，有如植物才發嫩芽一般，我們要格外小心去培養他，才能希望將來的繁榮。我以爲不必在那麼小的年齡，就五花八門地灌輸他種種尚不必需的東西，却正可利用這培根的時代，把人生基本的道德範疇，切切實實地訓導他。所謂禮廉恥，整齊清潔，簡單樸素，迅速確實等做人治事的必要條件，惟有在幼小時候，不憚煩，不間斷地去訓導他們。才能够希望他們將來做一個好公民。古諺說的；『求忠臣於孝子之門』。孔子說；『孝弟而好犯上者鮮矣，不好犯上而好作亂者未之有也』。這是確切不移的話。所以與其好高騖遠地忙著使小孩子讀公民讀社會，不如腳踏實地使們先明修身之道。這一點我認爲與我們未來中國的整個盛衰，都有關係，却非一時衝動之談。

五、提倡積極的精神

在張繼先生的演講內，有一點很值得我們注意的，就是『積極精神』的提倡。的確，在中國過去直到今日的抗戰期間，所諄諄然向民衆所舉來示範的民族英雄，總是岳飛啊，文天祥啊，史可法啊，這幾位的一生的事蹟，當然最值得我們領教而同情的。但是他們在整個的功業上，却是失敗了。我們中國的民族，因了積弱的原故，所謂失敗主義本已很深刻地潛植在各人的意識裏。倘再示以歷史上許多失敗的事蹟，那豈不更能動搖他們對於抗戰必勝的信心嗎？又豈是我們教忠教義的原意呢？爲了醫治一般人心理上的缺點，我們確應多多提倡秦始皇，武漢帝，唐太宗等，有魄力，有遠志，而且得到成功的民族英雄的精神。使我們一般人民，對於祖宗的光榮歷史，發生追蹤邁往的志趣。唐太宗曾說過兩句壯語：『雪恥酬百王，除凶報千古』。這是何等適合於現在抗戰精神。我們領袖在抗戰的七年以前，就決意提倡新生活運動，並且選定了管子所說的四維，作爲新運的綱領，我們都知道，管子在中國歷史上，是稱爲法家的，法家的特點，就是：『不敷衍，重實行』。換句話說，也就豐富有積極精神。以前常聽得有些不了解新生活運動的人說：『新生活運動，太注意小節了，何必要管到人家的衣服和走路等等』。庶不知這正是我們領袖細心縝密，能從根本上來針砭民族弱點的表現。我曾聽見一位朋友說，在英國有些機關，錄用新職員時，除了考試他的辦事能力之外，往往還要觀察他頭髮衣服鞋襪等，是否整潔，語言是否明晰，然後再定去取。他們認爲應一身的儀容服飾，都不能弄端整的人，決不能做一個辦事明敏果負責任的好職員的。反

觀我們中國，除了少數的人，注意到廉潔二字之外，大部份都是散漫隨便，做出一付名士落拓的態度，不論在辦公室裏工場上，都不缺少隨地涕唾以及倦容滿面的闌珊的人物。我們切不要以為這是他個人的壞習慣，與國家民族無涉。須知對於自身尚且如此懶散的人，要使他對於公務，精神飽滿地去幹，那真是不易多觀了。許多歐美人士來中國遊歷過的，都有一種印象，覺得中國人是非常之閑散，時間在中國是不值錢的。淺澈地講，也就是中國人特別『懶』的怠思。我們倒不要以為這是人家在污蔑我們。自己清夜捫心，子細反省一下，的確我們是不整齊，不嚴肅，太散漫，太敷衍。我們不但應正人民的精神上，多多提倡往古成功的英雄來作模範，並且要切切實實，在人民的生活上，多多地提倡積極精神。這樣才能適合抗戰建國的需要。

六、政教合一的重要性

宋儒高談理性，晉賢月旦人物，批評固是，揮塵清談。而終無補於晉之亂，宋之弱，可見光有一種理論，而不能使之實現。於一切的行政方面，那是完全無用的。管仲之所以能治齊國，商鞅之所以能興秦國，其得力之點，無非是『政教合一』，信賞必罰，八個字。試一觀察我國歷年來政治上最大的缺點，就是政教不能合一，賞罰不能分明。一令之行，則陽奉陰違，一政之施，則有首無尾，不但在下者敷衍敷衍，愈圖朦混，即在上者也敷衍做啞，自欺

欺人，所以儘管教的方面，有許多完善的理論，而政的方面，還不是我行我素，像這樣收效不能打成一片，國家是永遠不能走上革新與復興之途的，最近我們領袖指示了行政三聯制的重要，而且現在已見諸實施，使設計執行考核，成了一個環形的東西，這樣設計者既不是閉門造車，執行者也不能敷衍了事，而考核的結果，正是設計的依據。考核的意義，更能夠消極與積極兩方面發展。我們對於這個行政計劃，實在敬佩極了。我覺得在任何方面，都可以運用這種三聯制。這行政上的三聯制，也正可以做我們實現政教合一的工具。使我們一切的理論，不至變為空洞的具文，而必定要嚴密實施，表現在一切的事實上。即我們新生活運動的推行，也應該本有這種精神，才能够達到理想的階段。

以上所談五點，不過是拉雜地把幾天來所聽到的提示，加以個人的管見，非常簡略地寫了下來，恐怕和新運當局要我們寫給文的初意，相離太遠。不過，我雖然未能盡其地有所發揮，而對於新運的推行，却抱有極大的熱忱，這不能不深深地感謝此次指示我們的諸位先生了。

我此次參加新運七週年紀念新運講座之

心得

郭秀岩

目次：

- 一 緒言
- 二 新運與中國之歷史背景暨管理發展
- 三 新運與中國之物質文明
- 四 新運於抗建戰國之貢獻
- 五 新運與未來之新中國
- 六 新運與未來之新世界
- 七 結論

一 緒言

總裁發起之新生活運動，其目的在使，我全體國民生活革新也。簡言之，即以最簡易而急切之法則，掃除不合時代，不適環境之習性，使趨於合乎時代環境之生活而已，自此新運推行迄今，已有七載，在此期中，總裁無時無刻，莫不以中華固有道德禮義廉恥爲基礎，在衣食住行方面，竭力提倡，去吾中華民族，本重禮義，本明廉恥，而時至今日，反粗野卑陋，亂邪習儒，爲人所不齒者，厥爲禮義廉恥不張之故，今欲以合理之生活，易其粗陋之習尚，以美好之德性，化其亂邪之行爲，則有待乎禮義廉恥之復興，換言之，即新生活運動之推動矣。總理嘗言，「民生卽人民的生活，社會的生存，國民的生計，羣衆的生命」，可見民生之重要，高於一切，人類欲繁衍生命，保障生存，惟有刷新其生活，湯之盛銘曰，「苟日新，日日新，又日新」，作新民者，蓋祈求人民有新生活，社會有新民衆，國家有新國民耳，今日中國一般心理，苟且萎靡，仍未改進，不分善惡，不辨公私，不知本來者殊衆，非擴展新運，掃除而廓清之，則不爲功，故新運乃如勁疾之風，以掃除社會之污穢，又如薰和之氣，培植社會之生機，總裁負易風易俗復興中國之宏願，發揚天地正氣，鼓勵民族精神，常日夜因心衡慮，努力推行，擬將新運精神，動員全國，期達抗戰必勝，建國必成之旨，吾輩智識份子，且係機關代表，能不戮力同心，努力奮勉，以襄厥成乎。爰將此次本人被派

參加聽講之心得，質言之，即對新運之新認識，謹述如次：

一、新運與中國之歷史背景暨倫理發展

今之新運德目，「禮義廉恥」，原係管子之言，管仲云，「禮義廉恥，國之四維，四維不張，國乃滅亡」，可見四維實繫於國家之興亡存替，其實四維即「忠孝仁愛信義和平」八德，質言之，亦即「知仁勇三達德，知者不惑，仁者不憂，勇者不懼，孔子之言恭詳，其後孟子所述之「仁義禮知信」，同一意義，我國數千年來國民教育之原理與方法，對於己立立人，已達達人之人格教育，以及夙夜匪懈，行躬實踐之生活教育，本為全世界冠，惜乎降及後世，世衰道微，不去注意，致原有優良藝術，無從發揚，而染受粗野之卑陋習尚，固有之品性，不去保存，徒留爭盜竊乞之行爲，言念及此，痛心曷及，我國古代以小學爲童蒙養正，入學之初，故即教以灑掃應對脩身爲人之道，以大學爲入德之門，因而授以「格物致知誠意正心脩身齊家治國平天下」之道，歷代教育莫不以自覺自強自尊自治之精神，引導之，教化之，如「天行健君子以自強不息」句，即勉人自強之明證，孟子嘗語人曰「物必自腐而後蟲生，人必自侮，能後人侮」，其所以諄諄論此者，豈非促人之自覺，又孔子有言，曰：「君子泰而不驕，畏而不猛」，其所謂不猛不驕者，即中和之道，又語人曰：「中立而不倚，強者矯，國有道無蔽我寒，國無道，守正不二」，所謂中立，無蔽我寒，守正不二，即勸人自治自

立，不但如此，我國古代之教育，且注重勤勞耐苦，因心術慮之實際教育，故我民族，習勞耐苦爲世界翹首，奈經歷代異族侵凌，民族固有精神日漸退化，自歐風東漸，更變本加厲，最近二十年來，社會秩序紛亂，邪說橫行，人多沉迷陷溺，莫知所從，處政施教，猶如捕風搏沙，未易見效，振衣者必挈其領，提綱者，必挈其綱，欲改善今日國民之生活，既如我國古代之美意，必須恢復舊觀，以糾正亂邪習氣，陷溺沉迷之風始，新道德日，不自今日始，古代已有，不過喚醒國人，實行切實注意，躬行實踐而已。

新運與中國物質文明

歐西各國，雖無新運暨統一之道德綱目，然其國民能謹守秩序，自立自強，固無日不在新運中過活，道德綱目，我國以四維八德，三運暨爲標準，歐美文明國家，大概以「智慧、正義、節制、勇敢」八字相勉，文詞、詞、意、辭却一致，歐西暨近東文明各國，自十九世紀後，除努力精神文明外，對於物質文明，突飛猛進，其表現於衣食住行者最著，人民生活之要素，既經解決，而再加之優良之精神文明，故國民待人，處世、持躬、接物、均遵循規律，無稍僭越，反觀我國所呈現於目前者，祇淩亂昏懦而已，其相去幾何！總理嘗言：「政府當與人民協力，共謀農業之發表，以足民食，共謀織造之發展，以裕民衣，建設大計劃之各式房屋，以樂民居，脩治道路運河，以利民行」，故總理之三民主義，即解人民

食衣住行之救生主義，換言之即救國救民主義，今尚未徹底實行，因之人民最大之生活要素，尙未解決，新運之推動，乃在刷新人民精神，迎頭趕上歐西科學，以實現總理之三民主義，故在物質方面，總裁有國民經濟建設運動，以解決人民衣食住行四大物質之要求，在精神方面，恢復舊道德，實行新生活，以謀精神與物質表裏一致，總裁所解釋之四維即：禮：禮者、理也、理在自然界者，謂之定律，理在社會中者，謂之規律，理之在國家者，謂之紀律，人之行爲，能以此三律爲準繩，謂之守規矩，凡守規矩行爲之表現，謂之規規矩矩的態度。

義：義者、宜也、宜卽人之正當行爲，依乎禮——卽合於自然定律，社會規律，與國家紀律者，謂之正當行爲，行而不正當，或知其正當而不行，皆不得謂之義，故義是正正當當的行爲。

廉：廉者、明也、能辨別是非之謂也，合乎禮義爲是，反乎禮義爲非，知其是而行之，知其非而舍之，此之謂清清白白之辨別。

恥：恥者、知也、卽知有羞惡之心也，已之行爲，若不合禮義與廉，而覺其可恥者，謂之羞，人之行爲，若不合乎禮義與廉，而覺其可恥者，謂之惡，惟羞惡之念，恆有過與不及之弊，故覺悟要在切實，有切實之差，必力圖上進，有切實之惡，必力行消雪，此之謂切切實實之覺悟。

又對四大要素，須有之認識，即

食：飲食養生，人之大欲，食貴定時，莫恣口腹，食具須淨，食物須潔，要用土產，利勿外溢等等。

衣：衣服章句，禮貌所寄，莫趨時髦，儀素勿恥，式要簡便，料選國貨，主婦自做，注意經劑……等。

住：住居有室，創業成家，天倫樂聚，敦睦毋譁，黎明即起，漱口刷牙，剪甲理髮，沐浴勤加……等。

行：行是走動，行亦作爲，舉止穩重，步伐整齊，乘車搭船，上落莫擠，先讓婦孺，老弱扶持……等。

總裁諄諄勸人，注重四維德目暨生活四大要素，無非悅全國上下，均能豐衣足食，並過禮義廉恥之生活，其經國之忱，憂國之勤，實遠超乎古聖賢，暨千古之大英雄，新運推行，既重乎精神，又注意物質，其勸人，整齊、清潔、簡單、儉素、迅速、確實者精神也，勸人注意生產，便解決衣食住行者物質也，故曰新運精神成功之日，亦即中國物質文明造成之時也。

四、新運於抗戰建國之貢獻

倭寇深入，瞬將四年，總裁於七年前，早鑒及此，祇因當時在國際間，不能露佈精神，總動員之名義，乃倡新生活運動以代替，藉此號召民衆，喚醒國民於七年中，將整個國家意志集中，力量集中，故於七七廣講時事變起，決定與倭寇抗戰，敵八初為數月以內，即可解決中國問題，豈知泥足愈陷而愈深，迄今幾不能自拔，故至再至三，在國際間，製造種種和平空氣，因事實未成，乃利用漢奸組織傀儡政權，以掩塞視聽，其一種欲罷不可，欲退不能之苦況，誠難於言表，然則我武器不如人，訓練不如人，藉河種精神有此結果？曰惟總裁偉大之精神，暨七年來推行之新生活運動，有所得力耳，由新生活運動，乃有國民精神總動員，有國民精神總動員，故海內外同胞全力一致援助政府，初如華僑陳嘉庚先生之歸國，繼如胡文虎鄺炳昇先生等之來渝，捐貲巨款，同心戮力國是者，無非當初新運之力，亦即今日國民總動員之功，如果此種精神，繼續不懈，則抗戰到底，勝利必屬於我，可以達到，否則一切還係言論，總理嘗言，「精神勝於物質」，於此次抗戰之種種表現益信無疑，故曰新生活運動，是抗戰中唯一之生力軍，今年為勝利年，姑不論其結果如何，要之我之精神，如果始終不渝，即係勝利，志士志在救國，祇問於國家有利，戮力同心，為國效命，即犧牲亦在所不惜，昔孟子曰「自反而不縮，雖千萬人我往矣」，這一個求真理實踐之精神，即係今日新運之精神，亦即後日所需要之建國精神。

五·新運與未來之新中國

我知新運產生之原因，即因國民道德之墮落，智能之減退，科學之落後，國民生活與時代之不適應，我又知新運之目的，在藉國民教育，與社會運動之力量，提高國民之精神道德與文化水準，遂成改造社會，復興民族之任務耳。故新運成功之日，即達到理想新中國實現之期，理想之新中國，人民是健康的，又是愉快的，社會是和睦的，又是有禮讓的，國家是太平的，又是昌盛的，惟在過程期間，非受一番磨折，實不能達到上述希望，即以世界之列強而論，如：

甲、德意志 於一八〇六年耶拿戰敗，至一八七〇年普法戰爭乃勝利，其今日能够復興，且成爲世界第一等強國，亦有下列諸因：

子、思想家之影響：

(A) 康 德 以道德爲無上之真心命令

(B) 斐希特 發表對德意志國民講演，提倡新國民道德教育

(C) 黑格爾 倡歷史哲學，主張個人絕對服從國家之意志

丑、俾士麥之政策 倡導鐵血主義 重紀律與服從，厲行社會政策，及軍國民教育。

寅、德國民族精神之特點：堅忍、實在、重紀律、能服從，組織嚴密，高度民族之自信

心。

乙、意大利受異族之統治，國內有僥倖諸侯之割據，至威爾分五裂之局面，故發生十九世紀後半期之統一建國運動，其能建國之原因：

子、聖志尼思想之影響，蓋「人的義務」，以宗教的熱情，獻身愛國運動，力主以道德與自我犧牲之精神，恢復祖國，建設統一的共和政府。

丑、統一運動之艱苦過程——「煽炭黨」之失敗，「少年意大利黨」之奮鬥，加富爾之運用外交，整理內政，加里波利的遠征那不勒斯王國，卒於一八六〇年，完成意大利統一。

丙、土耳其民族之被人輕視，釀為近東病夫，帝國之崩潰，受俄奧之侵凌，第一次歐戰之失敗，幾國不成國，其所以能復興之原因：

(子)凱末爾之復興運動：國民黨反一九二〇年之色佛爾條約，凱氏領導民軍驅法意軍於境外，一九二一年至一九二二年，大敗侵入之希臘軍，一九二三年訂立洛桑條約，宣佈成立共和國。

(丑)新政之設施與國民生活之改進：新政設施之原則為「土耳其現代化，實行政教分離，(廢回教為國家)，改良司法，開發實業，振興教育，提倡民族主義，改造國民生活。

其他國家，不勝枚舉，故一國之復興並非簡單，尤其在今日，孟子嘗云「生於憂患，死於安樂」，又云「無敵國外患者國恆亡」，國人頻年來全在憂患中生存，國家日在敵國外患中掙扎，此民而無知覺，不知所警惕，不成爲國民，此國而不自勵，圖所以復興，則不成爲國家，我國古有優美之文化，最近又接受不少外來之新文化，同時在此大時代，已與敵國周旋四爭，古人所謂「因心衡慮，行拂亂其所爲，而後從違」，「整個的國民，今後可以達，同時來來之新中國，必定完美無瑕的，我對於新中國的期望：

一、教育——教育國有，一切學校全歸政府辦理，使國家教育宗旨，得能一統，既有真才，全能選拔，在國家既獲人才，在私人亦學用一致，古所謂人盡其才，卽此道耳，此外更須注重生產教育，以裕民生。

二、政治——人才主義，既不分男女，又不分長幼，凡屬有才有德者，均得向政府貢獻才能，以謀國是，收政治上無上之效能。

三、法律——在民法上限制保護財產額之所有權，在刑法上取消死刑之存在。

四、經濟——遵照總理三民主義，實行平均地權，節制資本，充分謀國民經濟之平等。

五、民族——改良生活，注重優生，成一統一，中和，優秀之大中華民族。

六、文化——統一語言，文字，優良道德，成一融和，合理，健全，博大之新中華文化。

總裁推行新運，領導抗戰，復興民國，堅苦卓絕，倍於常人，其一言一行，足以旋轉乾

地，已能垂爲千古法則，抗戰結束後，一旦勝利完成，新中國之實現，全國國民本愛護新運之熱忱，翹首起踵而盼望之。祈禱之。

六、新運與未來之新世界

世界之動盪不定，不講公理，不講道德，惟強權是恃，至今已極，「禮義廉恥」云乎哉？「忠孝仁愛信義和平」云乎哉？「智仁勇」云乎哉？「仁義禮知信」云乎哉？希特勒，黑索里尼，固一世之雄，其今日之榮辱不足論，自有千秋歷史之正評，惟吾總理所嘗言之博愛，猶如釋迦牟尼之慈愛，又如墨子之普愛，其意義至爲重要，總裁所提倡之新運，一而維繫東方傳道遠，一面迎頭趕上西方新科學，亦本總理博愛之精神，祈求達到合理之新社會而已，新社會之標目，即「真、善、美、聖」四字，與「禮義廉恥」相較，既在文字上之差別耳，茲將「真、善、美、聖」，釋述如次：

真——純正無假，於物、於理、於言種種對象，完全與腦海中反映一致，故率直之謂真，無欺之謂真，真者正也。

美——有靈性之萬物，自身感覺有圓滿，有秩序，即成美，故悅人心目者生美，一事圓滿，諸和者生美，美之生，有由完整而來者，有由充實，曲折，統一而來者，美之爲美，在乎靈性之反感耳。

善——適合理性，使物使人，感受良好之印象謂之善。

聖——道德至高，能與天神合德，即成爲聖，聖人有充分之仁愛心，亦有充分之犧牲心，故能超脫一切，拯救衆生者是謂仁人，亦稱聖人。

人而有此四德，即成完人，國而有此四德，即成理想國，國際而有此四德，即成理想新世界，新生活運動之推行，表面上實行禮義廉恥，實際上祈達到真善美聖之理想社會，所謂理想社會，即「學問、道德、美術、宗教平尚且諧和發展之社會耳」。

理想社會一切根據乎真理，即理論與事實，時刻相符，亘古不變，即孔子所謂中庸之禮，與堯典所載「人心惟危，道性惟微，惟精惟一，允執厥中」，密持平之正論而已，世人期望有理想社會，由此理想社會生產理想新世界，人類心目中的新世界：

人類——互助、平等的。

萬物——博愛、混同的。

新世界是科學之世界，同時亦是真理之世界，即孔子所謂之「大同世界」，老子所謂「至治之世」也。

自第一次世界大戰後，美國威爾遜總統，因痛人類之相互殘害，特喚起世人組織國際聯盟會，日內瓦，同謀國際間之安逸，滅除人類間之痛苦，全世界人民莫不頌首相賀，以爲從

豈可以太平，理想世界可以達到，豈料徒具組織，未置實力，以致一切等於虛設，我東三省之無故被佔，訴之國聯，一無辦法，一二八之夜，淞滬又任意起釁，一再訴之國聯，又未制裁，從此各強國視國聯之開會等於兒戲，意大利突起滅阿比西尼亞，德國撕毀凡爾賽和約，進兵萊茵河，世界之有實力者，羣相仿效，迄今烽火環球，宇宙將無一片乾淨土，自由、博愛、已成歷史上之名詞，嗚呼世風如此，人類痛苦，不知伊於何底，盼望全世界人士，在此大血戰之教訓中，得能有澈底之覺悟，則未來之痛苦，或因循此而滅除，我國為五千年文明之古國，總裁遵循總理之遺教，不辭勞瘁，本有志竟成之宏旨，竭力維持真理，抗禦強權，於今三載，無時無刻，莫不在建設新中國，同時提醒各國，實行未來合理之新世界，新運倡立，以時開言紙七年，以空開言，傳佈到全人類，惟遵守實踐，尙有待乎羣策羣力，共相奮勉也。

七、結論

總之新運之目的，在改良人民之日常生活，使「污穢」、「浪漫」、「懶惰」、「頹唐」、不合新時代國民之生活，全部剔除，另換「整齊」、「清潔」、「正確」、「嚴肅」、劃一之革命生活，祈復與民族，振興國家，影響世界，以新運之基礎，樹立中華於億萬年不拔之基，同時與世界各國，共達理想之新世界而已。

大凡一種運動，出自民間推動，其收效小，如出自政府，則其收效大，如以教育而論，非政教合一，則教育與政治永不相投，今新運推動，上自政府，下至民間，均為一致之希求，其效力之宏，自可想見，抗戰及今愈戰愈強，新運之力，居其半也。總裁領導新運，於今七年，七年間尤其說領導新運，毋甯說對外宣戰，過去國人不容，每以為新運一事，抗戰又一事，其實鼓勵民向上，提高民族國家地位，固無時無刻，不與外國宣戰，故抗日與新運，實異途同歸，甚願全國國民，本愛護總裁之旨，共同遵守新運規約，以達抗戰必勝，建國必成之旨，則理想之新中國，暨理想之新世界即在目前矣。

本人不才，年來在滬辦理教育，深感職責之未盡，故於客歲十二月十九日，專程來渝，歷時五旬，極轉閱贛湘桂黔五省，把晤前方抗日同志暨後方政府人員，曷勝欣慰，此次在人才調劑協會佐理會務，承派代表聽講，得聆中樞各講師金玉良言，如獲至寶，惜才疎學淺，兼之車塵甫除，深恐未能將總裁新運宏旨，暨各長官與各專家之偉論，發擧萬一，成為至正確之心得耳，如荷新運總會，代為匡正，尤所祈禱矣。

我此次參加新運七週年紀念新運講座之

心得

軍政部軍需署儲備司任 蕭

引言

在抗戰建國，軍事高於一切的現階段下，深深感念

總裁所唱導的新生活運動，很迅速的已是七個週年。這具有劃時代精神，富有歷史性，民族意識的偉大運動，在陪都——重慶，燃著穩定火炬，烈燄般的照徹了寰宇黑暗，象幽遠的鐘聲，喚起了中國的國魂，這項運動的開始，即是生聚教訓的啓發，亦即是接受大時代洪流的砥柱，使每個國民在警惕奮發中，改善生活，向預期塗程，固定標的，努力新生命的尋求，這是民族無上的光榮！國家至高的準則。我們這次恭讀

總裁向全國播講全文以後，精神極爲興奮！那「明恥教戰」前提，「自由獨立」的爭取，都在每個國民「自反自疆」回潮中，激起了一般自熱化的情緒，也可以說，這項工作的檢討，是每個國民應有的信念，基於信念的成果，我們需要有一行遠自邇，登高自卑，及「日新又新，昨死今生」的決心，這是「完成抗戰勝利」，達到「建國成功」的唯一寶筏。

追憶 總裁在南昌發動新生活運動時，給與我們的深刻印象與認識，最明切的，就是：「我現在所提倡的新生活運動是什麼？簡單的講：就是全國國民能够徹底軍事化，能够養成勇敢迅速，刻苦耐勞；尤其其同一一致的習性和本能，隨時爲國犧牲。……」這樣偉大的啓示，即是抵抗現在的敵人——日寇，精神作戰的開始，我們才獲到三年半抗戰光榮歷史的一頁。

新運總會，爲闡揚新生活運動理論，提高禮義廉恥精神，特於大會中舉辦新運講座，自二月二十日起，至二十五日止，每日上午九時至十時三十分，敦請名人講演，本人奉派每日出席，恭聆吳稚暉張溥泉黃炎培張厲生于斌諸先生講演，在這短短過程中，把我們的思想，意志整個集中，各位先生，從每個題解裏，將辨證，演繹，歸納，的原則，發揮崇高的理論，明徹的加以訓示，這不啻使我們回到學校生活的環境，把拋荒了的學業，未加整理的書本，重新溫習一次，我們默唸放翁「青燈有味」的詩意，這是值得紀念，值得感謝的嘉惠！

尤其是，各位先生從每題解裏，說明了個人的——人生哲學，都能有意無意，給與我們很深刻的認識和體念，這是無上的楷模，足以矜式！那末，我們要本着希賢、希聖、希天的願望，步武各位先生的後塵，努力尋求做人的方式，達到至高至善境界，自然要接受各位先生的嘉言讜論，懸爲終身範型。

幾個不平凡講題回溯

吳稚暉先生講——「禮義廉恥在中國倫理史的發展」

吳先生者年碩德，道高望重，一諳到中國的倫理史浩如煙海，多蒙他不從空泛說法，只是一「道」字，合乎一個「中」字，便引領而解，本來孔孟兩先生只講：「吾道一以貫之」。「夫道一而已矣」。「中立而不倚，強哉矯」。「中者天下之正道」。「禮、義、廉、恥、首重」。「禮」字，周禮天官冢宰所謂：「六典」。「八法」。「八則」。「八統」。「九職」。「九式」。「九兩」都基於一個禮字，八統所指：「親親」「敬故」「進賢」「使能」「保庸」「尊貴」「達吏」「禮賓」即以合乎現代「政治。禮記曲禮」……賢者狎而敬之，畏而愛之，愛而知惡，憎而知其善，積而能散，安安而能遷，臨財毋苟得，臨難毋苟免，很毋求勝，分毋多求，疑事毋質，直而勿有」。從這點看來，禮應居首，所以孔子固禮於老聃，就是特重禮的崇學。

其次，諷到義、廉、恥、舍義，吳先生以「仁」為引申，仁、從二，從人，相對為偶，這合於孟子所說「道二也，仁與不仁而已」。吳先生給我們說明了道的微極。以「允執厥中」及「放之則彌於六合，卷之則藏於密」為喻，對於朱程陸王咸覺空泛，以次闡明所謂四維，八德，三達德，及一切守則，都是基於一個道字，「人心惟危，道心惟微」。進而研究「致知格物」，嚴之以「正心誠意」，在道德定律上是如此，在個人修養上也是如此。

張溥泉先生講——「禮義廉恥與物質文明」

張先生吾黨健者，學行文章，早所欽止，這次講演，不特闡明了禮義廉恥的真詮，同時把管

子學說，「蔽明」「蔽賢」「蔽比」定義，加以解釋，誠然，管子是採取政教合一的政治家，明儒素本心說：「秦漢時孔孟學者，以管子之書爲教」，在秦漢時政體崇尚實際，故能舉賢任能，儒家多以博覽研經爲務，兩京文字，蔚爲大觀，管子能攘夷狄，孔子稱之「微管仲吾其披髮左衽矣」。

我以為管燕并稱，燕子以尚儉名，他的名言，「昔者禹湯，下無以親上，器器奢侈，上無以親下」。「力多足以勝其長，勇多足以堪其君，而禮不度也，禽獸矣，力爲政，強者犯弱，而曰：易君主將安立矣？凡人之所以貴於禽獸者，以有禮也」。「古者百里而習異，千里而殊俗，故明王審道，一民同俗」。燕子於禮教合一，實有現代政治家風度。

張先生引後輩子之言，「正其誼不謀其利，明其道不計其功」，而以嚴習齋所改「正其誼而謀其利，明其道而計其功」，爲事功張本。於周則魯宣召父以爲他的政治，確有表見，而秦皇漢武唐太宗皆爲歷史上有事功可考者，他以文信國與國部雖然長留正氣，只是失敗英雄，我想，張先生是從積極上著眼，其實，此時我們正需要文史兩先生的正氣，作爲復興民族的基幹。

物質文明，是隨著時代而演進的，這是自然定律，現在各國的物質文明，發展到了極端，結果，引起人類互殺的慘酷戰爭，我們雖然在苦悶中，要以精神戰勝物質的勇氣，適應大時代的環境，「明恥教戰」，是我們歷史固有的精神，要以精神戰勝物質。

張先生講到「恥」字，他說計民祿大，「天大，地大，人亦大」，人既秉此稟賦，例應知恥，「無恥之恥無恥矣」。是顯然直斥那些賣身投靠，爲虎作倀者。漢奸，聽了張先生的偉論，真是貪廉慚立了。

黃炎培先生講——「新生活運動在建國時期應有的貢獻」

黃先生是教育界的先進，一向努力職業教育，桃李門牆，遍於社會，黃先生說「禮」是以禮貌，禮俗爲啓端，「入國問禁」，「入境觀風」，因爲禮不能異於人。他說「義」字，是著重「人生以服務爲目的」。這是合乎孟子所說「非以役人，乃役於人」，以爲人生社會，不應只知享受，譬如築屋穿衣，都是經過相當勞力，在另一方面，認我們爲知識階級，可以不勞動，而獲享受，我們今後希望改正的，是如何能使勞動階級，亦有知識，知識階級，亦能勞動。他說，初到社會服務的青年，只要貶價求售，經過相當銜價，自會身价十倍的，他以韓昌黎所說：「利居人後，責在人先」，爲勸勉。他說「廉」字，不應以「貪官污吏」爲對象，實際各階層，亦應廉潔，不可偏於一面，「可以，可以無，取傷廉」。在這一語間，便可尋味。他舉出「給包袱」方言——即是包直，希望砥厲廉隅風氣，應從四川地方做起。他感覺官吏養廉的不足，承他在參政會兩次提出議案，他是如何企望養成廉潔官吏，實現清明政治啊！他說「恥」字，著重內心與外感，他指出漢奸們的苦悶環境，形之於詩，秦檜殘害岳飛，至臨刑時，對王氏說：「東窗，事發矣。」這是一個很好的例證，我們要「說得做

得」，才可以「勉而行之」，黃先生所說，善以爲喻，處處表現出是一位修養兼到的學問家。

張廣生先生講——「新生活運動與各國復興之比較」

張先生以自然學者態度，從多方面列舉各國復興運動之歷史背景，給與我們以良好印象。

張先生說民族復興運動力，最扼要的把握現實，不忘過去，這是合於人類生活進化的規律，因爲在初民的求知，皆於長輩實際工作中追求，而成學習生活的行爲，積知既多，往往離開實際生活，結果知識本身，成爲目的。民族文化的演變，不外以上的動態。民族復興的時代任務，張先生特別提出教育問題，這不是復古運動，要以四德六藝爲教學科目，我個人亦嘗感想，現代學生，學與養，都甚貧乏，有人主張，用「人格教育」。於學，則主「讀經」，那末，張先生憧憬往學，正與我的見解相同，不過學費費用，如何使他有用，及培植美的德行，那便是教育家的責任，張先生把各國復興運動的史例，翔實說出，我們知道，在每個時代裏，都受一種思潮的激發，這思潮的起源，可以說，一芥子，一砂粒，而他的成功，是蓬蓬勃勃，巖巖峨峨，我國周秦時代的思潮，即是兩漢六朝的結晶，隋唐詩文發達之點，才有宋元詞曲之濺觴，各國復興史例，他的中心思潮，不外種種刺激而長成，一景外來，一景應變，我們不需要「隔淵羨魚」，所需要的是，「退而結網」。張南皮說，「中學爲體，西學爲用」，這是何等警闢的語調。張先生最後結論，把我國現時處境與各國加以比較，并

指出他的特點，我想，現代的國家，與我國處境，無例可尋，我們要從教、養、術、三方面努力，推行新生活運動，那才是復興民族的原動力。

于斌先生講——「新運實現後之理想社會」

于先生的學養深湛；尤其在抗戰中間，貢獻國家社會，成績很多，他的講題，維合實學意義，——于先生特以粵語講出，（一）求真；（二）善善；（三）愛美；（四）希望為論列。這暗合三民主義——民族、——民權、——民生，自由、——平等、——博愛、——大同世界，要算別有會心，獨具機杼。

「真理」是什麼？簡單的說，就是「相應實在」，凡事有了真理，也就是「共信」「互信」「親愛精誠」的建立，因為真理被泯滅，所以公、平、是、非、相率來擾，「崇善」是人類最高企圖，菲希特氏他認清道德的活動，會說：「絕對我，產生非我，就是為實現道德活動緣故，道德的活動，是努力向上，是打破一切障礙，所以道德活動，必定要有障礙時我的東西，非我對我而言，即居有反對之地位，有反對，即有活動，即有勝利，因此有道德活動之實現」。我們需要崇善，自應首重道德，道德是活動的，障礙的，我們要有活動，自須打破一切障礙，爭取最後勝利。「愛美」是人類天性，由思想構成藝術文物，那是人為的美，至於自然的美，——宇宙美，那是包括很多了。不過審美的觀念，各有不同，因為基於一般學養和處境關係，直覺顯然差別。藝術，是調節人生興趣的，學問家因興趣而有以發明，

繼他所發明的東西，就是他的生命寄託。

「真」「善」「美」的社會，如何做到？那便是領導者的責任。

最後，于先生希望「——可以說，是人類共同希望——天人合德，我們如果能够得到宗教上的慰藉，確便是入德之門，歸於上帝，自是人人所引望的一件事。」

最後的幾句話

近代學者分析人類生活：以現實，超現實爲綱，以物質生活；生活維持，生活表現，生活慰藉爲目的。其中包含經濟、政治、法律、藝術、文學、宗教、等部門。新生活，是以現實生活做起點，企圖則在超現實。我們這次聽講，受賜良多，謹以至誠，藉申謝意！

我此次參加新運七週年紀念新運講座之

心得

畢祥銘

「前言」

新運七週年紀念，新運總會舉辦「新運講座」，聘請吳敬恆，張繼、黃炎培，張厲生，于斌諸先生分別講演有關新運諸問題，聆悉之餘，不勝嘆服，同時對於新生活運動有更進一步的瞭解，謹就諸主講先生講演內容並參合個人意見將新運在各方面的意義作一個簡單的陳述。

新生活運動在現階段之歷史意義

新生活運動所標示的綱目是「禮義廉恥」，禮義廉恥乃為中國固有倫理道德之結晶，而倫理道德又乃用以維持人類相互合理關係的不成文法律信條，因此，在原則上，倫理道德是無時間性空間性的，過去的社會需要道德，中國需要道德，外國同樣需要道德，不過在不同時空之下，其本身有其發展而已，質言之，倫理道德雖有因時代變遷而有不同的實踐意義，但

其原則仍爲「貫」，有很多人認爲在今日提倡禮義廉恥是一種落伍，甚至是開倒車的表现，這的確是一種錯誤的見解，而此種錯誤發生的原因，是由於沒有從發展的眼光上去觀察理解禮義廉恥在今日之歷史意義，在人心頹廢，道德淪亡，社會秩序紊亂之今日，是萬分需要有一種新刺激，新提倡用以喚醒國魂。實際上，新生活運動是一種社會教育運動，國民道德教育運動，甚至於是民族復興運動，據此，我們可以正確了解新生活運動在現階段的歷史意義。

義廉恥在中國倫理史上的發展

關於禮義廉恥在中國倫理史上發展的過程，吳敬恆先生有過很完善的分析，這裏謹就縱的方面作一個概略的分斷，我將它分爲四個時期來說：

一 舜 期

在這一期中的倫理道德觀念，未能有明白的標示，只以「道心」「人心」爲善惡的分界，一般都主張「道心」常常受「人心」的蒙蔽，所謂：「人心惟危，道心惟微，惟精惟一，允執厥中」而且在「惟精惟一，允執厥中」這兩句話中，可以看出積極的挽救方法，吳先生特別強調「中」字的意義，他說「中」者即是「恰好」的意思，而不是中庸的意思，這實在

是一種精微的見解。

一、春秋管仲時期

在春秋時代之前，中國倫理道德思想，尚未明示綱目，以致不能行於下而為一般人所不了解，至管仲時始標明禮廢廉恥為道德綱目名之為「四維」並以「禮義廉恥，國之四維，四維不張，國乃滅亡」的理論普遍警惕號召人心，甚得當時的民衆底理解與擁護，結果齊桓公之治世，日益昌明，孔子說：「微管仲，吾其披髮左衽矣，章太炎先生也講道：『管子出，維持中國幾千百年的春秋』可見當時倫理道德的提倡，於社會的改革，政治的刷新上有巨大的作用，同時在倫理道德思想發展史上，創一新紀元。

、由孟軻至唐宋時期

在此期中，倫理道德思想綱目又具有其演變，孟子提出「仁」「義」「禮」「智」為道德綱目，各為「四端」有云：「測隱之心人皆有之，羞惡之心人皆有之，禮讓之心人皆有之，是非之心人皆有之」對於個別之間更有明白的界說，至漢儒時代，在「四端」之外，尚加「一信」，是名「五常」，以後又演變為「智」「仁」「勇」三達德，唐宋之後多言而不行，故又有「良知」「良能」的提倡。

四、國父至 總裁時期

自清季末期以發，社會風氣頹靡，國勢日危，國父中山先生乃在積極方面首創國民革命，在消極方面提倡固有道德思想，並明白標示『忠孝仁愛信義和平』八德爲國人修身治世之張本，在中國倫理道德思想史上作了更進一步的推動工作。至 總裁時期，南昌首創新生活運動，以『禮讓廉恥』爲標的，更明白解釋爲『整齊、清潔、簡單、樸素、迅速、確實』。其用意無非是力求通俗化爲普遍化，使得全國上下成一種好的風氣，個個能實行，個個能了解。

由上面四個時期，我們可以看出中國倫理道德思想底發展具備一種通俗化，普遍化的過程，亦即表示禮義廉恥等道德思想在發展上的進步性。

精神文明與物質文明無從屬關係

人類有兩種生活，一是物質的生活，一是精神的生活，我們固然不可否認物質生活的重慶，然而也不能抹殺精神生活作用於物質生活的對等力量，個人如此，推至整個國家亦然，張繼先生在講演中指出精神文明與物質文明的關連性正如鳥之兩翼，人之左右手，並特別強調精神，物質在現實上的從屬問題，他說：『在抗戰期中，對於親身成仁（失敗者）——精神

如文天祥，史可法諸先輩的忠義精神，因應崇敬，但對於成功者（實行——物質）如管仲之流的精神，尤應提倡與效法，「這種卓越的見解在抗戰期實在是一種極重要而極現實的理論主張，是值得大家宣揚的。」

他並特別提倡『政教合一』以春秋管仲之治爲法，誠然如果教育的作用不能貫入政治之中，或者竟是『政』『教』背道而馳，其結果必定發生種種不合理的現象，國民道德教育應該通過政治行政機構而普遍地實行與發展，不然，言而不行，只是變成一種死板的教條而已，管仲時代每當一年之始，『上』即召集鄉長垂詢在一年之中是否有聰明賢智之士？有則告，否則科以『蔽明』之罪；有否孝順父母，致力公盡之人？有則告，否則科以『蔽賢』之罪，有否不孝，忤長，驕噪，凶暴之人？有則告，否則科以『下比』之罪，可見當時能够樹立良好的人事行政制度，切實做到『政教合一』，我們更能強調地說：『政』包括『制度』『機構』二個範疇，而這二個範疇無外乎要求合乎『科學』的『組織』，科學文明即位於物質的，『教』即是一種教育（道德的）其涵義是偏於精神的由此可見『政教合一』即是精神文明與物質文明的合流，從而，也能够正確認識精神文明，物質文明在客觀上並無從屬關係。

新生活運動在民族復興運動上之意

依一般而言，國家乃是個人的結合，國民生活的整飭與頹喪，間接影響國家民族興衰很

大，這是從中外歷史中可以找到充分證明的往往一個國家由衰落過渡到興盛的當中，必定有一代賢明君主，或者是政治家，思想在每種不同的口號下提倡國民道德教育，以轉移社會風氣，張厲生先生在這一點上舉很多例證。

德國十九世紀的民族復興運動，即是由於俾士麥的提倡，與受了思想家康德，斐希特，黑格爾學說，影響，意大利統一建國運動，亦是由於瑪志尼，加里波里的思想的影響，法蘭西大革命亦是受了盧梭，福祿特爾諸人『民權學說』提倡的結果，土耳其民族復興運動的成功亦是凱末爾決心改造國民生活的產物，其他如蘇聯經濟建設的迅速完成。

新生活運動在世界各國表現的方式，提倡的理論雖各有不同，但其養成國民底『適應能力』，『創造能力』之目的則一，中國今日之社會有提倡新生活運動的必要是不可否認的事實。

新生活運動發展背景

了解新生活運動底意義是應該從其發展的背景上去觀察分析的，新生活運動具有歷史背景，時代背景，思想背景，張厲生先生有過明確的分析；

甲、歷史背景

一、數千年國民教育之原理與方法——『已立立人』之『人格教育』與『躬行實踐』

之「生活教育」。

二、由歷代國民教育所形成之自覺，自強，自尊，自治，勤勞，耐苦，困心衡慮民族精神。

乙、思想背景

淵源於三民主義，乃爲恢復中國民族固有道德，固有智能，並擇取歐美迅速確實的科學精神故結果實行易知難及「智」「仁」「勇」有志竟成」之力行精神與「明禮讓，知廉恥，負責任，守紀律」之精神相表裏。

丙、時代背景

新生活運動產生之原因乃爲民族道德之墜落，民族智能衰退，科學之落後，國民生活與時代環境不適應，其目的在於藉國民教育與社會運動之力量提高國民之精神道德與文化水準，造成改造社會復興民族之任務。

由新生活運動展望中國前途

究竟新生活運動實行完成後，在中國有何理想社會出現，于斌主教講述甚詳，他說：新中國理想社會爲「真」「善」「美」「聖」，「天人合一」的社會，這當然是于主教站在宗教觀點上的一種見解，如果在全面性上說，則新生活運動實行成功以後，中國將變成一個以三

民主義爲『政制』，以『真』『善』『美』『聖』爲『精神』的新生社會，于主教並指明『聖』是一種道德的最高峯，『善』（此處卽代表『真』『善』『美』）與『行動』相吻合卽爲『聖』之表現，亦卽孔子所說的『從心所欲不踰距』之謂；于主教又以哲學觀點解釋『真』『善』的涵義，他把『真』分做『物』『理』『法』三個單元，主張概念與事實符合，方法與思想合一，並極力批判唯心哲學，提倡科學精神，『善』底方面也分做『物的善』與『理之善』，他底界說是：『物』與其『物性』相合而能進步者曰『善』，『理』與『性』相合而能完成者曰『善』，誠然，我們判斷事物底真僞，合理與不合理，正當與不正當都是應該具備客觀的態度，質言之，只有從客觀事物發展的過程中去了解認識事物的本身，才能得出正確的結論。

抗戰建國過程中新生活運動應有之貢獻與實踐。

新生活運動既是一個民族復興運動，則應在抗戰建國工作中起推動作用，則甚明顯，這裏『實踐』的問題尤其重要，黃炎培先生在他底講辭中卽是立於這種觀點上解釋『禮義廉恥』的涵義，事實上，在推行新生活運動之今日，在理論上固然做到了研究充實的工作，但在（實踐）上是未能令人滿意的，譬如貪污之風未絕，囤積之象又興，就可談，禮、義、說廉恥，至於觀顏事敵者，好見不窮，更非禮義廉恥之可喻，黃先生在實踐上提出了幾句切要的口號：利居業後，責在人先，『說到做到，想到做到』，這確是一針見血之語，新生活運

勸是應自上而下地自下而上地做起，而且只有通過「實踐」才能發生所具的偉大效力，若憑一紙空文，或大家轉爲宣傳之詞句，則不獨有背總裁提倡之苦心，抑且於事實無補，終貽國家百年之憂，不可不加深切之注意。

我此次參加新運七週年紀念新運講座之

心得

許健

本人很榮幸，得有機會參加這次新運講座，聽了黨四元老及諸位先進的五篇極有價值的演講。在聽完以後，頗有些感想。現在寫出來，就算是我綜合研究各位先生演講後的一點心得吧。

(一) 在各位先生的演講裏，有一個共同之點，就是認為新生活運動與教育的關係極爲密切。張廣生先生對於「生活」的解釋，完全根據教育原理。并說：『新生活運動，卽一種新的教育論。』于主教的「新運實現後之理想社會講題大綱」中，列有「道德與教育」一個子目。吳稚暉，黃炎培兩先生所講的，只頗多涉及教育問題之處。張溥泉先生更肯定的說：『推行禮義廉恥要有禮義廉恥之教。』本人對於教育，是一個門外漢，不敢妄事批評。但對中國今日教育現狀，覺得有個問題，頗值得我們注意研究。

新活運動所提倡的禮義廉恥四字，本是中國民族的固有道德。吳稚暉先生講：『禮義廉恥在中國倫理史上的發展，是由一個，(道心)而四維，(禮義廉恥)而三達德，(知仁勇)而

四端，（仁義禮知）而五常，（仁義禮知信）而八德（忠孝仁愛信義和平）十二守則，（黨員十二守則）而又爲今日之四維。總之，其淵源於中國舊有之文化，則毫無疑義。然而試問今日在二十歲以下之青年，有幾人會讀過關於記載上述文化道德的書籍？黃炎培先生講「論語」一書，有七十五個禮字；孟子「醫」有一百零五個禮字。這兩部書，青年們有幾個翻閱過，研究過？再過二十年，我恐怕今日台上諸位先生的演講，台下也許沒有人能聽得懂了。這不能不說是教育上的很大缺陷。我們儘管提倡扶植固有道德和固有文化是怎麼一回事。空言提倡，有何效果。難怪于主教在演講中不勝慨嘆的說：「我不明白，爲什麼以前學校，要把修身一個課取消。一個人不能修身，還能做一個好公民嗎？」我決不是盲目的提倡讀經復古，我覺得這一個問題，值得我們研究來設法解決。最近還有一個試驗，因爲滬市屢遭轟炸，許多學校，都疏散到鄉間，而鄉間又不一定都有學校。因此不得已，我將我的十一歲的（十足年齡十歲）女孩子，帶在身邊，親自晚間教讀。而先以「論語」一書，代替她原來在學校所讀的國語讀本。預備「論語」讀完，再讀「孟子」，以後再讀其他經書。（大學「中庸」比較難解，擬在讀「禮記」的時候讀。）每次教時，先講好一遍。據已經教了一個月的經驗，我的女孩子，她覺得「論語」并不比她原來讀的國語讀本難記憶背誦，聽講時也還頗有興趣。因此我以爲與其教小孩子背誦白話書籍，不如教他背誦古書。白話書籍，祇要小孩子看得下去，認識裏面的字就行。小孩子背誦古書，容有困難之處；但這也不過和我初習

外國文時，要背誦外國文語句一樣的困難吧。

自然，經濟還有許多句子講解出來，小孩子還是不能懂的。這需要一番整理工夫，重行加以編訂。又在何種學齡及何種學級讀時最適當？庶不致妨礙兒童心理及生理的發展。以及此種教授人才，如何大量養成，均非本文所欲討論。總之，現在的學校課程中必須加入講述固有道德和固有文化的訓目。（現在學校裏的歷史課本，可說是講述固有文化的一種。）在個人看來，述是必要的。因此，學校應與教育部署密切聯繫合作，擬定其確實施辦法，以達到上述目的。

（二）張君泉先生講：「我們不但要有禮義廉恥之教，還要有禮義廉恥之政。」并以管子治齊為例。這一點，我覺得也是極其重要的。我們從張廣生先生的演講各團體與運動中，可以看出德國民族復興運動，固由於道德，麥希特、黑格爾、諸人在思想上之指導，而俾士麥之政策，實奠其功。意大利統一建國運動，固然受着瑪志尼思想之影響，而加富爾，加里波之政績，尤不可以磨滅。德國大革命，煥發，福錄特爾為當時思想之先導，至拿破侖一世，乃完成國家建設。這些事實，亦可與溥泉先生的話，互相參證。

禮義廉恥之政是什麼？我以為一、是凡屬政府公務人員，無論大官小吏，其生活行為，統統要有禮，有敬，有廉，有恥。二、是政治上的「一切設施，均要合乎禮義廉恥。現在的政治，無庸諱言，遠不夠上述標準。須待吾人努力，尤其是各級政府負責人，要痛加反省。

「新生活運動綱要」內說：新生活運動是一種轉移風氣的工作，又說「此運動之進行，端賴國民人人自覺其需要。發乎己，應乎人，由近及遠，由淺入深。而修其身，所以立一家之風；能治其家，所以立一鄉之風；與政相輔而行，而常在政教之先；與政教相得益彰，然不賴政教之力而始著。」這種說法的用意，是勉勵我們人人要自覺自動的推行新生活運動，毋待於政教之督責。實際上就所謂「與政教相輔而行」，「與政教相得益彰」等語看來，均可見新生活運動與政教方面，自亦不能卸其責任。

(三)最後個人對於新生活運動推行，還有一個認識。覺得新生活運動所提倡的禮義廉恥四字，固然都要普遍推行。但在各時期中，各有其特別着重之點。總裁今年新運紀念播講，說：「新生活運動在當年發揚時，所含的真義，實在就是明恥教戰的運動」。可知當初最早提倡時，是重在一個「恥」字。是教我們要過臥薪嘗胆的生活，以為復仇雪恥之準備。抗戰序幕揭開以後，政府下了最大決心，甯為玉碎，不為瓦全。自然是有進無退，不為敵屈，非幹到底不可。所以廿八年新運五週年紀念總裁廣播講演，訓示我們：「禮的解釋，應進為嚴嚴整整的紀律；義的解釋，應進為慷慨慨慨的犧牲；廉的解釋，應進為實實在在的節約；恥的解釋，應進為轟轟烈烈的奮鬥。」這個時期，重在一個「義」字。是教我們明白大義，捨身取義。今年是抗戰勝利年，總裁在新運七週年紀念前夕廣播講演中有以下的一段話「總括」句話，烟、賭、盜、娼、是社會生存的公敵，奢、惰、貪、污、是個人生活的大敵。我們若

不能運用大勇大忍的精神，把這兩種內在的敵人，加以無情的殲滅，那麼我們社會就無法生存，個人決不能自強自立」。因此，列舉今年的中心工作：第一，是「切實戒除賭博」；第二，是「澈底肅清烟毒」；第三，是「普及節約儲蓄」；第四，是「推進衛生體育」。所費重的，可說在一個「廉」字。是教我們要革除嗜好，培養儉德，勝利雖有絕對把握，祇怕我們自身腐化。假使上面的看法是對的，我想再進一個階段，抗戰勝利結束，那時便應當特別着重「禮」字了。因為那時社會上的一切，一定要使他有秩序，上軌道；政治上要建成立一個近代法治的國家；「禮」便是一個最重要的條件。

以上拉雜寫來，敬請担任講座的各位先生賜予指教。

三十年二月廿八日於黨政工作考核委員會

書 後

本年二月十九日爲新生活運動進入第八年度亦即整整達到七個週年的一日，總會方面爲了檢討過去，策勵將來，特自是日起至二十五日止，舉辦了一週的盛大紀念與慶祝，當軸爲使新運工作的理論與實際平均發展，認識與行動密切配合，囑由本人負責大會中「新運講壇」這一部份的責任，當時我以爲：

第一、新生活運動不是由天而降的運動，乃是在中國史上有其深遠的根基與泉源的運動，故在講題方面，決擇了「禮義廉恥在中國倫理史上的發展」這一題目，請由吳稚暉先生主講。

第二、新生活運動不是空洞虛無的唯心運動，而是提倡精神物質發展平均，機械技術有效使用的運動，故在講題方面，決擇了「禮義廉恥與物質文明」這一題目，請由張溥泉先生主講。

第三、新生活運動在抗戰期間不但有其特殊的任務，在建國時期尤應有其特殊的貢獻，故在講題方面，決擇了「新生活運動在建國時期應有的貢獻」這一題目，請由黃任之先生主講。

第四、新生活運動不但是中國民族的復興運動，而且是世界各民族復興所不可少的運動，故在講題方面，決擇了「新生活運動與各國復興運動之比較」這一題目，請由張厲生先生主講。

第五、總理革命在求中國之自由平等，耶穌上十字架是為求天國的實現，新生活運動為什麼而運動？運動而後究有什麼樣的效果？這不是每一個從事新運工作的同志所追求的，而且是每一個注意新生活這一運動的人所常常問到的。爲了答復這一疑問，我們在講演方面決擇了「新運實現後之理想社會」這一題目，請于斌先生主講。

總之，我們很野心的想在此一次的講座當中，從縱深和橫寬兩方面，來探討研究，闡明發揮這在中國近世史上鮮與倫比的偉大運動，使其精義普遍，真諦顯明，最終，建立起它在理論上的根基與體系。明知事實沒有這樣容易，但是「做」總比「不做」要強。

並且，在這一次辦理中，無論是主講各先生的慷慨諾允，與熱心講述，以及各機關聽講代表的踴躍參加，與精記心得，均使我們感動萬分，不能不說這是新生活運動成人之深，尤不能不說這是大家對於新生活運動需要之切，而這一次的講座，不過是具體無微表現之一。這一冊的文集，尤不過是這一表現的備忘參考，但望各地同人，後之來者，更有日新又新之貢獻，則斯篇之集爲不虛也。

最後吾人有在此說明的，就是這一次所選的論文，除開 會長七週年紀念的講演，我們

認為是新運的理論之理論，並可以藉瞻新運七年來之歷史發展，謹以特載名義彙刊外，其次在講演欄中，張溥泉黃任之陶玄三先生的講演，因紀錄不清，未能刊印，使我們到無限的歉然。再其次在論文中，我們收到的不下七八十篇，此地因篇幅關係，只選錄了經吳稚暉先生評定的十篇及增選五篇，其餘擬交本會導報擇要發表，以提起大家新運理論之研討，並以答謝參加競賽之各同志。

嚴 肅謹誌于重慶陪都

三十、四、十、



10
448021
(2)