

毗  
婆  
沙  
論

卷  
七  
十  
七

三百七十一  
隱七

50437



元祿九年丙子二月日重修

皇國聖圖 帝齋銀昌

佛日增輝 懺輪常轉

山城州天安寺法金剛院置



阿毗曇毗婆沙論卷第七十七

隱

迦旃延子造 五百羅漢釋

北涼沙門浮陀跋摩共道泰譯

智捷度他心智品之三

如說時解脫是愛法問曰何故時解脫是愛法耶答曰如經本說時解脫阿羅漢守護愛

重此法使我於此法莫退如人唯有  
家眷屬皆共護之不令冷熱風冷而毀壞之  
彼亦如是復次時解脫阿羅漢於解脫不得  
自在多用功乃現在前起現在故心生歡喜  
故名愛法非時解脫於解脫得自在不多用  
功而現在前起現在故心不生喜不名愛法



後次時解脫阿羅漢有退以畏退故數數起  
解脫現在前非時解脫阿羅漢無退以不畏  
退故不數數起解脫現在前後次時解脫阿  
羅漢多人所愛用故名愛法與此相違名不  
愛法後次時解脫阿羅漢以多信得道故名  
愛法非時解脫阿羅漢以慧多得道故名不  
愛法後次非時解脫阿羅漢有憎惡聖道善  
根如空無願無相空無願無相三昧以此善  
根憎惡聖道故不愛此法時解脫阿羅漢無  
此善根故愛護此法經本雖不說義應如是  
問曰何故非時解脫阿羅漢名不動法耶答  
曰以勝妙故如今世間所有勝妙飲食衣服

瓔珞所在之處不動人瞋心彼亦如是復次  
煩惱能令人心動能令人心生而不熟濕而  
相著以穢污故在善心上不堪勢力故不得  
自在故名不動復次已斷煩惱更不復退故  
名不動如善射人正射於的稱言不動彼亦  
如是如經說佛告舍利弗若比丘比丘尼有  
不動解脫法寶瓔珞者能斷不善法修於善  
法問曰何故不動解脫名法寶瓔珞耶答曰  
以堅牢故勝妙故無過故輕舉故無垢故清  
淨故難得故名寶瓔珞復次譬如泉池之中  
若以寶珠投之則不雜垢穢若人身中有不  
動解脫寶瓔珞者則不雜煩惱垢穢亦復如

是後次如人屋中有摩尼寶珠者則無黑闇  
若人身中有不動法寶珠者則無無明黑闇  
亦後如是後次如方寶珠所置之處即安不  
動若人身中有不動解脫方寶珠者其心不  
動亦後如是後次如人家中有無價寶珠者  
其家畢竟更無貧窮之苦若人身中有不動  
寶珠者其又永斷聖道貧窮之苦亦後如是  
後次譬如如意寶珠安置。上隨人意念雨幢  
種種寶能令百千衆生離貧窮苦佛世尊亦  
亦以不動寶珠安置四無量幢上隨衆生所  
念雨種種法寶除去衆生貧窮法寶之苦亦  
後如是問曰若不動心解脫是勝妙法者何

故經說是不增不減法耶答曰行者等得此  
法故若滿東方有利利子若滿南方有婆羅  
門子若滿西方有居士子若滿北方有首陀  
子剝除鬚髮身著法服信家非家於正法出  
家皆身證不動心解脫而此法無有增減復  
次欲說佛法饒財多寶故佛法除不動心解  
脫更有無量餘善法功德不動心解脫唯是  
一法故復次欲現如來身中有無量功德故  
除不動心解脫更有無量餘善功德不動心  
解脫唯是一法故復次欲令疑者得決定故  
經說尊者目捷連於僧中擯出瞻婆比丘諸  
比丘咸有是念今僧減少佛作是說若我弟

予得深遠勝妙不動心解脫於僧中出者不  
能令僧有增有減何況彼犯戒衆威儀遠離  
白淨法者豈能令僧有增減耶復次此法是  
無增無減法故無增者無勝進無減者不退  
失一切時心解脫盡與盡智相應耶問曰何  
故作此論答曰欲令疑者得決定故時解脫  
阿羅漢修二種慧謂盡智無學正見非時解  
脫阿羅漢修三種慧謂盡智無生智無學正  
見或謂如時解脫阿羅漢修二種慧非時解  
脫者亦亦如非時解脫阿羅漢修三種慧時  
解脫亦亦欲決定說時解脫修二種慧非時  
解脫修三種慧故而作此論



諸時解脫盡盡智相應耶廣作四句如經本  
說盡智者時解脫阿羅漢金剛喻定一刹那  
頃現在前盡智次第相續起現在前從盡智  
起或起無學正見或起世俗心非時解脫阿  
羅漢金剛喻定盡智俱一刹那頃現在前次  
第相續起無生智現在前從無生智起或起  
無學正見或起世俗心一切阿羅漢盡修無  
學正見不心盡起現在前問曰盡智無生智  
有何差別耶答曰或有說者名即差別是名  
盡智是名無生智後次所作已竟名盡智從  
無學因生名無生智後次或未曾得而得或  
未曾得而得名盡智未曾得而得名無生智後

次解脫道勝進道所攝名盡智惟勝進道所  
攝名無生智後次盡智有五種阿羅漢無生  
智有一種阿羅漢謂不動心解脫盡智無生  
智是謂差別問曰初盡智爲是何智耶答曰  
或有說者是苦比智所以者何行者初入聖  
道時觀果出亦觀果如以毒箭射獸毒遍身  
中後若死時毒氣還在瘡孔彼亦如是後有  
說者是集比智所以者何行者入聖道時觀  
果出聖道時觀因故如是生死法或是因是  
果若知因知果則生死道斷名爲苦邊評曰  
應作是說是苦比智集比智若是苦比智非  
集比智若是集比智非苦比智

我生已盡者爲盡過去生爲盡未來生爲盡  
現在生言我生盡耶若盡過去生過去生已  
滅若盡未來生未來生未至若盡現在生現  
在生不住答曰應作是說盡三世生所以者  
何此中言生者是非想非非想處四陰行者  
於三世中盡明見故能離非非想處欲  
尊者佛陀提婆說曰佛經說牟尼見生盡亦  
作是問爲見過去生未來生現在生盡言生  
盡耶答曰應作是說見未來生盡所以者何  
行者修一切梵行苦行盡爲止未來生故如  
人有三厄難一者已受二者今受三者當受  
已受者受竟今受者忍受當受者若以財物

若因親族力作諸方便斷當生者行者亦介  
過去不用功已滅現在生當忍受竟未來生  
以正方便滅永令不生生有種種或說入母  
胎時名生或說出母胎時名生或說時五陰  
名生或說不相應行陰少分名生或說非想  
非非想處四陰名生何處說入母胎時名生  
者如經說諸家生彼彼處生出現出母胎時  
名生者如說菩薩已生行於七步說時五陰  
名生者如說有緣生說不相應行陰名生者  
如說一刹那頃誰起耶謂生也說非想非非  
想處四陰名生者如此中說我生已盡梵行  
已立者爲立學道名梵行已立爲立無學道

名梵行已立答曰已立學道名梵行已立無  
學道名今立所作已辦者已斷一切煩惱所  
作事已竟復次畢竟盡一切界畢竟盡一切  
生畢竟斷一切增長生死法名所作已辦不  
受後有者是明無生智尊者和須蜜說曰若  
不斷煩惱不名生盡若斷煩惱名爲生盡若  
不斷煩惱不名梵行已立若斷煩惱名梵行  
已立若不斷煩惱不名所作已辦若斷煩惱  
名所作已辦若不斷煩惱名受後有若斷煩  
惱名不受後有問曰一切阿羅漢不盡得無  
生智何以故一切經中盡說不受後有耶答  
曰佛說利根與經相應者然集經法者一切

經中皆說後有說者集法諸尊者皆有願智  
無礙智以觀察之若利根與經相應者說之  
後有不善誦持經者一切經中皆作是說評  
曰應作是說一切阿羅漢盡不受後有問曰  
何等阿羅漢修二種惠何等阿羅漢修三種  
慧答曰或有阿羅漢心善解脫慧善解脫或  
有心善解脫慧不善解脫若心善解脫慧善  
解脫者修三種慧若心解脫慧不善解脫善  
者修二種慧後次或有以苦智集智盡三界  
結者或有滅智道智盡三界結者若以苦智  
集智盡三界結者修三種慧若以滅智道智  
盡三界結者修二種慧後次或以空苦集無

願三昧盡三界結者或以無相道無願三昧  
盡三界結者若以空苦集無願三昧盡三界  
結者修三種慧若以無相道無願三昧盡三  
界結者修三種慧後次或有為定入聖道或  
有為慧入聖道若為定入聖道者修三種慧  
如定道慧道定多道慧多道欲可定道欲可  
慧道鈍根利根緣刀因力說亦如是後次或  
有以定修心以慧得解脫者修二種慧或有  
以慧修心以定得解脫者修三種慧後次得  
內心寂靜不得觀慧法或有得內心寂靜亦  
得觀慧法前者修二種惠後者修三種慧後  
次若人成就四法甚為希有一親近善知識

子從其闡法三內正思惟四如法修行若成  
就初二種法者修二種慧若成就後二種法  
者修三種慧復次或有從他闡法多或有內  
正思惟多若從他闡法多者修二種慧若內  
正思惟多者修三種慧或有無貪善根多或  
有無癡善根多若無貪善根多者修二種慧  
若無癡善根者修三種慧多  
我生已盡是說盡智梵行已立所作已辦不  
受後有是說無生智復有說者我生已盡梵  
行已立是說盡智所作已辦不受後有是說  
無生智復次我生已盡梵行已立所作已辦  
是說盡智不受後有是說無生智問曰無有



阿羅漢二盡智刹那後起無生智者何況多  
何故作是說言我生已盡梵行已立所作已  
辦是盡智耶答曰雖是一刹那而有三種義  
故作是說尊者波奢說曰如是說者不說盡  
智不說無生智亦不說無學正見此是讚歎  
阿羅漢辭言阿羅漢生已盡梵行已立所作  
已辦不受後有復次我生已盡是說盡智梵  
行已立是說道智所作已辦是說滅智不受  
後有是說無生智復次我生已盡是說知集  
梵行已立是說知道所作已辦是說知滅不  
受後有是說知苦說盡作證亦如是復次我  
生已盡是說斷集梵行已立是說修道所作

已辨是說證滅不受後有是說知苦後次我  
生已盡是說斷因梵行已立是說修道所作  
已辨是說得果不受後有是說知體後次我  
生已盡是說集智梵行已立是說道智所作  
已辨是說滅智不受後有是說苦智後次我  
生已盡是說集無願梵行已立是說道智無  
願所作已辨是說無相不受後有是說空及  
苦無願

問曰何故名盡智爲以緣盡故名盡智爲以  
煩惱盡身中生故名盡智耶若以緣盡故名  
盡智者滅智應是盡智若以煩惱盡身中生  
者盡智者無生智無學正見亦應是盡智答

曰應作是說煩惱盡身中生故名盡智問曰若  
若然者無生智無學正見應是盡智答曰若  
智在初一切皆有者名盡智無學正見雖一  
切皆有而不在初無生智不在初亦非一切  
皆有盡智在初一切皆有故問曰十六聖行  
外更有無漏慧不此中問答廣說如雜捷度  
云何學明云何學智云何無學明云何無學  
智問曰何故作此論答曰世間以種種世俗  
諸論以爲明想不識真明欲止如是說者意  
亦明真明義故而作此論後有說所以作此  
論者此是佛經經說佛告居士如汝以學智  
學見學明見四聖諦今此耶奢童子亦以無

學智無學見無學明見四聖諦不獲更住居士家受五欲樂佛經雖作是說而不廣分別佛經是此論所爲根本今欲廣分別故而作此論云何學明答曰學慧是也云何學智答曰學八智是也云何無學明答曰無學慧是也云何無學智答曰無學八智是也謂四法智四比智此是明體性乃至廣說

所以今當說何故名明明是何義答曰覺識了了義是明義問曰若覺識了了義是明義者善有漏惠亦覺識了了是明義耶答曰若於四真諦覺識了了畢竟了了更不生顛倒廣說如雜捷度問曰若善有漏慧不名明者

佛經云何通如說無學有三種明無學念前世智證明無學生死智證明無學漏盡智證明答曰有少分明勢故名明何者是少分明與煩惱相違亦不雜煩惱故名少分明復次此二明能生。隨順實義無漏明故名明是能故尊者和湏蜜作如是說第一實義無漏明者是漏盡明餘二明能生此明故名明復次念前世智證明知前際增長法生死智證明知後際增長法漏盡智證明知涅槃寂靜法尊者佛陀提婆亦作是說念前世智證明知此衆生從彼處沒來生此間過去世因果相續法生死智證明知此衆生作如是業當出

彼處未來因果相續法漏盡智證明知此處  
生以如是道能盡漏因果畢竟法是名第一  
實義明後次念前世智證明覺識了了過去  
世事生死智證明覺識了了未來世事漏盡  
智證明覺識了了無為涅槃後次念前世智  
證明除過去無知黑闇生死智證明除未來  
無知黑闇漏盡智證明除於涅槃無知黑闇  
問曰何故六通中三立明三不立明耶答曰  
身通是工巧法又耳通聞聲而已他心智通  
緣別相法此三明能隨順厭離法能棄生死  
隨順善法能到涅槃問曰此三明云何能隨  
順厭離法能棄生死隨順善法能到涅槃

答曰念前世智證明見過去世事生大厭離  
生死智證明見未來世事生大厭離以厭離  
故漏盡智證明能作正觀斷於煩惱復次念  
前世智證明知過去相續種種諸因生死智  
證明見諸衆生未來陰如散微塵生大厭離  
故漏盡智證明能作正觀斷於煩惱復次念  
前世智證明知過去自身衰惱事生大厭離  
生死智證明見未來他身衰惱事生大厭離  
以厭離故漏盡智證明能作正觀斷於煩惱  
復次念前世智證明除於有愚生死智證明  
除衆生愚漏盡智證明除於法愚復次念前  
世智證明對治常見生死智證明對治斷見

漏盡智證明對治二邊住於中道後次念前  
世智證明能生空生死智證明能生無願漏  
盡智證明能生無相以如是等義故此三明  
隨順厭離之法能棄生死隨順善法到於涅  
槃集法經說有三種無學明謂念前世智證  
明生死智證明漏盡智證明云何無學念前  
世智證明答曰知諸衆生生死為相續法無  
學智云何無學生死智證明答言知諸衆生  
自所作業無學智云何無學漏盡智證明答  
言盡漏無學智問曰漏盡智證明言是無學  
可介餘二明是非學非無學何故說是無學  
明耶答曰集法經應作是說無學人有三明



而不說者有何意耶答曰二明雖是非學非  
無學以是無學人身中可得故亦名無學如  
施設經說三昧有二種一是聖二非是聖聖  
三昧有三種一善有漏二無漏三不隱沒無  
記善有漏三昧以善故名聖不以無漏無漏  
三昧以善故以無漏故名聖不隱沒無記長  
昧亦非善亦非無漏而名聖者以是聖人身  
中可得故名聖彼亦如是問曰何故無學人  
身中立明學人身中不立明耶答曰以明義  
勝故若以法而言無學法勝於學法若以人  
而言無學人勝於學人復次不雜無明故名  
明學人身中慧雜無明故名明

如來身中所有漏盡智有三事一名通二名  
明三名力四名示現通者是漏盡通明者是  
漏盡明是者是漏盡力示現者是說法示現  
辟支佛無學聲聞所有漏盡智有三事一是  
漏盡通二是漏盡明三是示現非力如來身  
中所有念前世智生死智有三事一是通二  
是明三是力非示現辟支佛無學聲聞所有  
念前世智生死智有二事是通是明非力非  
示現學人身中所有念前世智生死智有一  
事謂是通非明非力非示現問曰如來身中  
所有智立力非辟支佛聲聞身中智耶答曰  
無障礙義是力義聲聞辟支佛智為無障所

障礙故非力曾聞佛世尊尊者舍利弗共六  
處經行有一衆生來詣其所佛告舍利弗汝  
可觀是衆生過去世中何處與是衆生而共  
同止時尊者舍利弗即以初禪念前世智觀  
不知乃至以第四禪念前世智觀亦不知即  
從定起而由佛言我觀是衆生都不能見所  
從來處佛告舍利弗辟支佛所有智見過於  
汝等復過辟支佛所有智見此衆生從某世  
界來生此間後時世尊與舍利弗復在一處  
經行時有一人命終世尊見已告舍利弗言  
汝可觀是人爲生何處時尊者舍利弗即以  
初禪天眼觀之而不能見乃至起第四禪天

眼觀之亦不能見。即從定起而白佛言。然以  
天眼觀察是人不知。為生何處。佛告舍利弗。  
過辟支佛所知境界。有某國土。此人生於彼  
中。問曰。如來所有念前世智。生死智。勝妙可  
念。如佛漏盡。智聲聞。辟支佛。亦亦。何故。佛漏  
盡。智立力。非聲聞。辟支佛。耶。答曰。佛漏盡。智  
亦勝妙。如來身中所有漏盡。智其性猛利。若  
緣煩惱。煩惱即斷。聲聞。辟支佛。漏盡。智不猛  
利。故數數緣煩惱。煩惱乃斷。譬如二人斫樹。  
一人勇健。加用利斧。一人性劣。又用鈍斧。雖  
俱斫樹。而勇健以利斧者。疾。非劣性以鈍斧  
斫者。彼亦如是。是非以自身所有漏盡。智。為

力令彼衆生得漏盡故名力。世尊知此衆生以苦遲通能盡漏。此衆生以樂速通能盡漏。是故名力。

問曰：此六通幾是明，非示現幾是示現，非明幾是明，亦是示現幾非是明，亦非示現耶？答曰：二是明，非示現者謂念前世智、生死智。一是示現，非明者謂身通、他心智、通是明，亦示現者謂漏盡通。非明非示現者謂天耳通。問曰：此六通何故？三是示現，三非示現。答曰：令他信樂生希有想，入於法者名爲示現。三通不介，若作是說：我天耳聞聲、天眼見色，能知過去無數生事，人皆生疑，此事或虛或實。

聞有一居士請尼捷陀若提子及弟子衆於  
其家食時尼捷陀若提子既入其家而便微  
笑居士問言大師已離種種調戲今何故笑  
師答之言今我法中所有妙法汝可悉得聞  
耶是時居士慙懃重問而便答言南跋提河  
側有二獼猴共鬪不已忽然墮河爲水所漂  
是以我笑是時居士而作是言大師天眼甚  
爲希有明淨乃尔時諸尼捷各坐其牀次第  
下食以飯覆羹而上其師餘諸尼捷以羹在  
上諸餘尼捷應時皆食其師而獨不食居士  
問言大師今者何故不食師答之言此飯無  
羹是以不食是時居士便語師言天眼明淨

希有乃忒見南跋提河側獼猴墮河而不見  
飯底羹耶以是事故三通非示現不能令他  
信樂生希有想入於佛法若以身通令一身  
為多多還為一種種變化上至梵世令多衆  
生生希有想若有知他心所念法者語他人  
言汝有如是念作如是思惟悉如其心而不  
相違令多衆生於佛法中生希有想若為他  
說法使遠塵離垢得法眼淨者亦令多衆生  
於佛法中生希有想以是事故三通令他信  
樂生希有想入於佛法

問曰何等人應為現神變何等人不應為現  
神變耶答曰若一向信若一向不信者不應

爲現神變。若在中不定。信不定。不信者。應爲現神變。令入佛法。何以知之。經說佛住那迦捷陀城。波婆利迦菴羅林。時有居士子名翅跋多。往詣佛。頭面禮足。却坐一面。而白佛所。言世尊。此那迦捷陀城。豐樂熾盛。人民衆多。加信敬佛法僧。唯願世尊可聽。一沙門於此國土。諸人衆前。現上人法。種種神變。使那迦捷陀人。於佛法僧。倍生信敬。佛告居士子。我不爲諸弟子作如是說。汝等來往之處。於諸人前。現上人法。種種神變。我爲諸弟子而作是說。汝等應覆藏善法。發露惡法。尔時居士子復白佛言。世尊。見何過患。不令諸弟子現



神變而作是說覆藏善法發露惡法耶佛告  
居士子示現有二種一神足示現二知他心  
示現三說法示現云何名神足示現居士子  
若沙門婆羅門示現種種神變一身為多身  
多身為一身乃至梵世身得自在有信者見  
向不信者說而作是言我見沙門婆羅門示  
現種種神變一身為多身多身為一身乃至  
梵世身得自在時不信者語信者言汝見此  
事有何竒異有咒名捷陀羅有人受持讀誦  
亦能示現種種神變居士子於意云何如是  
不信者豈非嫌責諸信者耶居士子白佛言  
世尊實生嫌責後次居士子若沙門婆羅門

說他人心所念汝有如是念如是思惟悉如其言而無虛者有信者聞向不信者說而作是言我見沙門婆羅門知他心所念法乃至廣說時不信者言汝見此事有何奇異有咒名利尼迦若有受持讀誦之者能知他人心中念法乃至廣說居士當知我以如是過患故不聽諸弟子示現種種神變而作是說汝等當履藏善法發露惡法以是事故一內信一向不信不應為示現種種神變若在中不定信不定不信者應為現神變令入佛法問曰何故名示現答曰如守門者法故名為示現如守門人示現內法令外人知示現外

法令內人知示現內法令外人知者如說王  
 今在內澡浴飲食觀種種珍寶示現外法令  
 內人知者如說今某國某村持如是信物令  
 在門外以是事故如守門者法故名為示現

阿毗曇毗婆沙論卷第七十七

隱

蜜糜 下密碑也 誓言 上亦 狸猫 上力之反音 苗 下莫

豹狗 下必貞反 正 上音光 梯 上音梯 上 上音梯 橫 上音梯

願以此功德慈母無病息災現世安樂信心堅固臨終正念往生淨土

元祿十四辛巳十月十四日

祖唱謹書

