

金剛般若波羅蜜經序

金剛經者乃諸佛傳授之心法而天人光

明無盡藏也靈山會上拈花微笑迦葉音攝

已了此一大事世尊在靈山會上拈起青蓮花迦葉破顏微笑是

時佛本無經經亦無說然法無頓漸人有

利鈍性無加損乘有上下由是見聞覺知

文字論說紛然自此而熾至唐時解註已

有八百餘家心法隱於耳目之傳殃及後

代兒孫莫此為甚矣切以諸佛說法不離

自性須知一切萬法皆從自性起用吾心

地無非自性戒心地無癡自性慧心地無

亂自性定。常見自心自性。自修自度。不從人得。即是自性釋迦。自心彌勒。先天地而不爲始。後天地而不爲終。所以一宿覺云。法身覺了。無一物本原。自性天真。佛山谷道人亦云。公若知本原。佛亦不相似。此又百丈竿頭。進步下注脚也。蓋性無生滅。氣有聚散。煉氣合性。則千聖同源。萬靈常在。經中所謂金剛不壞身者。此乃學佛之極功。初非有待於外。切忌從人脚跟音根走也。嘗謂諸佛無輪迴。聖賢無地獄。然未至於聖賢諸佛。隨人唱和。一切付之無有。此後世小人敢於無所忌憚者。決裂於爲惡。

越越於越。善流轉六塵。拘攣四相。愛河漂浪之深。慾海沉溺之苦。形骸未變。而行甚虎狼。幽陰未墮。而鬼沉鬼魅。乃知造物之無造。而四生六道之自造也。見第三分。造化因心等偈。我佛大慈氏。橫說縱說。感應無邊。如一月水。萬竅風。聽其自取。悉皆充足。亦不過爲衆生解粘釋縛。妄幻掃除。真實現前。還汝本來面目。而無一衆生可度也。雖然道本無言。言之則粗。禪本無說。說之則末。所以

德山棒。

德山入

臨濟喝。

臨濟入

大愚三拳。

臨濟三度。問黃蘗。佛法的的大意。三度被打。後得大愚。點破。忽然大悟。不覺失聲云。元來黃蘗。佛法無多子。愚云。你見箇甚麼。便恁麼道。臨濟於大愚。肋下望三拳。愚遂

托開云。汝師黃天龍一指。俱脰和尚欲往。蔡非干吾事。和尙豎一指而示之。俱脰當下大悟。每云。我得天龍一指頭禪。一生用不盡。

無二法門。付之亡言。維摩經。文殊師利問。已。仁者當說。何等是菩薩入不二法門。時維摩詰默然無言。纔舉話

頭且喫茶去。趙州。和尚。恁麼也不得不恁麼也。不得恁麼不恁麼總不得。祖師言。後來尊

到這裏。懸崖撒手。口耳俱喪。纔有所重。便成窠臼。若頭。示衆。應無所住而生其心。六祖因

道。蓋所重所住。皆為禪病。而諸佛祖所訶也。如上見成公案。會得時。活潑潑地。不會

得時。只是弄精神。蓋好事不如無也。文遠。禮拜。被趙州打一棒。遠云。禮拜。或謂吾道也。是知事州云。知事不如無。

自濂溪河洛諸公。開其秘。朱張文宣二先生。集其成。昭如日星。人病弗繇耳。子於是

學。存養省察。亦有年矣。今乃遽然自叛。其說而於異學張本。以犯天下之不韙。何邪。

僕曰。此一卷經。窮鄉委巷。匹夫匹婦。人人受持誦念。叩其理義。懵然不知下落。

今掇拾諸解之英華。因其所向而順導之。使人人知佛之行。此亦覺則同覺。成不獨

成之意。元城劉先生有言曰。芻蕘之言。聖人擇焉。且佛法豈不及於芻蕘之言乎。公

因舉法華經云。或遭王難苦。臨刑欲壽終。念彼觀音力。刀尋段段壞。猶如割水吹光。

念彼觀音力。刀尋段段壞。猶如割水吹光。

水火之性不動搖。亦如遇諸毒苦。吾性湛然。此乃得觀音無畏之力。僕謂若參到無畏境界。則生死涅槃。猶如空華。得馬亡羊。無非夢幻。三境九幽。皆為淨土。三清之境。九幽之獄。玉食糲飯。均是一飽。山林朝市。到處隨緣。逆境順境。總是樂國。心與般若相應。則六根四大。何聚何散。身與真空相應。則刀割香塗。何苦何樂。王荆公讀維摩經有感。詩云。身如泡沫。亦如風刀割。似有神通。有黃龍臨刑。云。將頭迎白月。一似斬春風。又華嚴經云。以白旃檀。塗身。能除一切熱惱。得清涼也。此儒家謂之無入不自得。佛氏謂之隨順覺性也。又况國初以佛學名家者。不可勝舉。如王

文正公。晁文元公。楊文莊公。文公。近世陳忠肅公。李忠定公。扶皇極。開太平。持危枝。顛排姦斥邪。風節凜然。與日爭輝。然亦何貶於儒道。文元公法藏碎金諸書。無非開佛心見。文莊公平日五鼓盥漱。誦金剛經者三十年。而不輟。文公與璉禪師遊。出其所得。撰景德傳燈錄。以淑後人。由是而觀。區區之迹。未可論人也。或曰。德山樞金剛經鈔。南遊見龍潭。至夜入室。揭簾而出。潭乃點紙燭付之。方接吹滅。山當下大徹。盡焚其鈔。德山長講金剛經。後聞南方禪宗。夜入室。侍立更深。潭曰。子何不先去。山遂揭簾而出。潭乃點紙燭度與山。方接次。潭

便吹滅。山於此忽然大悟。來日山遂取疏
鈔於法堂前。將一炬火提起。云。窮諸玄辯
若一毫致於大虛。竭世樞機。似
一滴投於巨壑。將疏鈔便燒。今子摺摺

筌蹄。正所謂百年鑽故紙。未有出頭時。答
曰。要熟須從這裏打過。如未造德山地位。
便欲焚鈔。切恐子未夢見金剛經在。一日

舉似潘舜卿。龔德莊。大噱極虐切。唯舜
卿載初清修之士。不茹葷酒。深於此經。同
共編集。去取之功尤多。主指金銀梓。以廣

法。施云。紹定辛卯。長至日。太中大夫浦城
縣開國男食邑三百戶。賜紫金魚袋。致仕
楊圭謹識

十七家解註金剛經姓號目錄

五十三如來 晉康樂侯謝靈運

後秦解空僧肇 武當山居士劉蚪

一註本不顯名 梁朝傅大士頌

智者頌 李唐六祖慧能

李唐疏鈔僧宗密作序

皇宋富沙僧子榮 龍舒居士王日休

冶父僧道川頌 上竺僧若訥

致政陳雄 如如居士顏柄

雲庵僧了性 茨庵僧微師

男承議郎知廣州淳安縣事楊宗元 校正

蠡 峯 逸 民 潘 舜龍 同編

中大夫浦城縣開國男食邑三百戶賜紫金魚袋致仕楊圭編

經中二字三樣刊以便披究其義

黑字者 乃佛說正經義

白字者 乃須菩提問答

圈字者 乃阿難結集語

昭明太子分三十二分亦用黑字

金剛經啟請

若有人受持金剛經者先須至心念淨口業真言然後啟請入金剛四菩薩名號所在之處當擁護

淨口業真言



修唎修唎 摩訶修唎

修修唎 薩婆訶

安土地真言

南無三滿多 沒馱喃

唵度嚕度嚕 地尾

娑婆訶

普供養真言

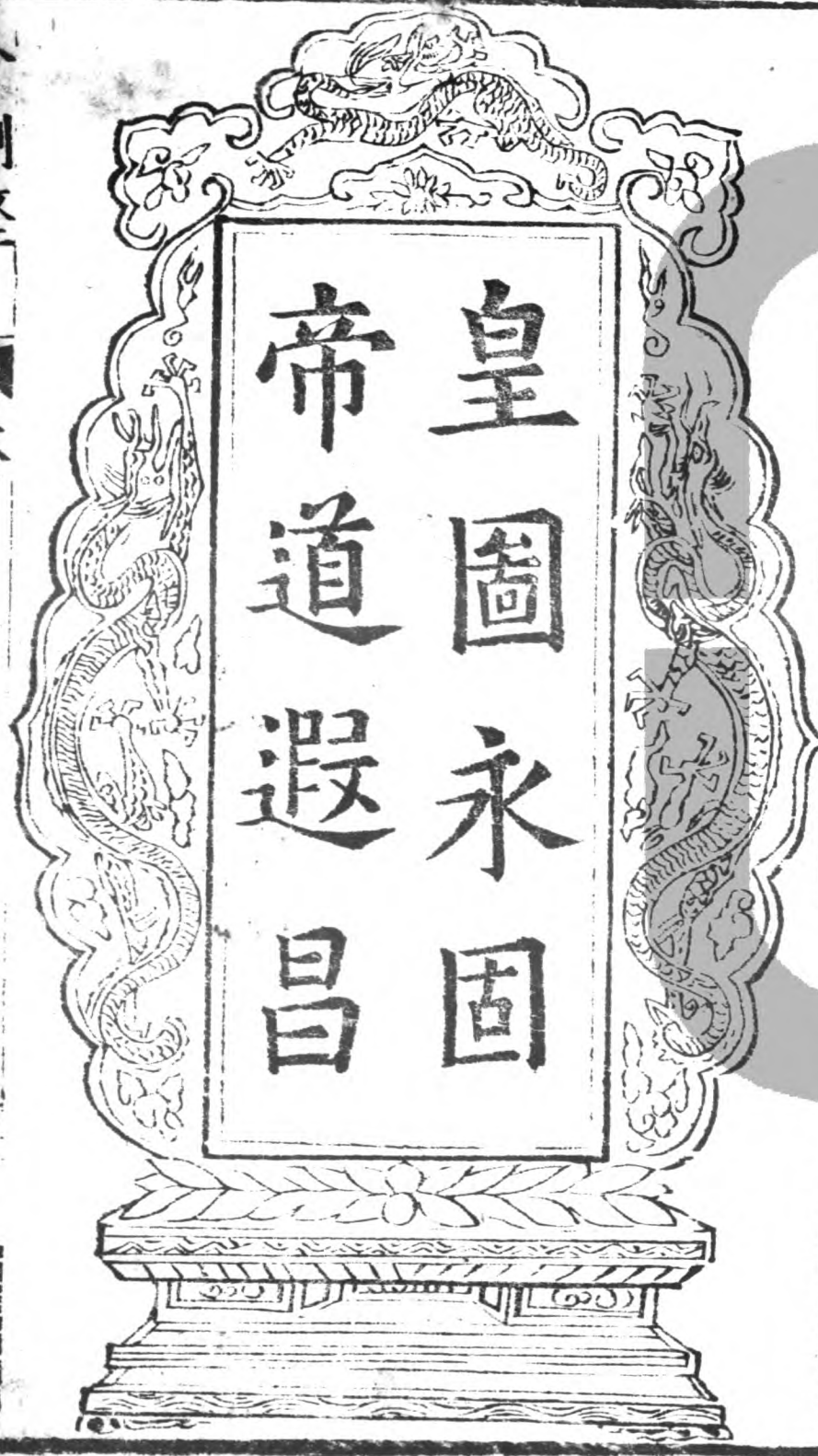
清身業

唵 誡誡曩 三波嚩

耶耶南

鞞日囉斛

真諦記云六種金剛對持經人行獲無漏功德今云八者以對行人轉八識成四智



皇固永固
帝道遐昌

奉請青除災金剛

除一切衆生宿世災殃主大海



奉請辟毒金剛

除一切衆生瘟毒病患主火毒



奉請黃隨求金剛

令一切衆生所
求如願主功德



奉請白淨水金剛

除一切衆生
惱苦主一切寶





奉請定持火金剛

除一切衆生
難苦主之琉璃



奉請赤聲金剛

除一切衆生
明見佛主生風



奉請大神金剛

能令一切衆生智
芽成就主之龍王



奉請紫賢金剛

能令一切衆生心
開悟解主堅牢藏

奉請四菩薩

乃四無量心

奉請金剛眷菩薩

慈也



奉請金剛索菩薩

悲也





奉請金剛誦咒菩薩

拾也



奉請金剛愛苦菩薩

喜也

金剛經舊是套卷摺接不
裝今刻式如書何以故懼
有斷毀乃成之為書也本
分為四計二百一十九葉
皇明嘉靖四十年歲次辛酉
閏月廿三日學易山人記

發願文

行願相符

稽首三界尊。皈命十方
佛。我今發弘願。持此金
剛經。上報四重恩。下濟
三塗苦。若有見聞者。悉
發菩提心。盡此一報身。

同生極樂國。

云何梵

雙開秘密
飯

云何得長壽。金剛不壞
身。復以何因緣得大堅
固力。云何於此經究竟
到彼岸。願佛開微密廣

為衆生說。

開經偈

無上甚深微妙法
百千萬劫難遭遇
我今見聞得受持
願解如來真實義

金剛般若波羅蜜經

僊遊翁集英曰。金剛者。金中精堅者也。剛生金中。百鍊不消。取此堅利。能斷壞萬物。五金皆謂之金。凡止言金者。謂鐵也。此言金剛。乃若刀劍之有鋼鐵耳。譬如智慧。能斷絕貪嗔癡。一切顛倒之見。般若者。梵語。梵語者。西國之言也。性體虛融。照用自在。故云般若。梵語波羅蜜。唐言到彼岸。欲到彼岸。須憑般若。若此岸者。乃衆生作業。受苦生死輪迴之地。彼岸者。謂諸佛菩薩。究竟超脫清淨安樂之地。凡夫即

此岸。佛道即彼岸。一念惡即此岸。一念善即彼岸。六道如苦海。六道者。天。人。阿修羅。餓鬼。畜生。無舟而不能渡。以般若六度為舟航。度與渡同。六度見此後。渡六道之苦海。又西土俗語。比作事了辦。皆言到彼岸。經者徑也。此經乃學佛之徑路也。

冲應真人周史卿作。楊亞夫真讚解云。鐵之為物。其生在鑛。其成為鐵。性剛而性不變。火王去而器乃成。佛之所以喻金剛也。又因其兄看圓覺經。以書示之。曰。古人有云。青青翠竹。總是真如。鬱鬱黃花。無非般若。真如與翠竹一體。蓋無色聲香味觸法

也。六塵般若與黃花一類。蓋無見聞覺知也。

陳曰。波羅蜜有六。或布施。度慳或持戒。度婬

邪或忍辱。度嗔或精進。度懈或禪定。度散

各占六度之一。唯一般若。能生八萬四千

智慧。則六度兼該。萬行俱備。是故如來。以

智慧力。鑿人我山。以智慧因。取煩惱鑛。以

智慧火。鍊成佛。性精金。夫植善根者。始而

誦經。終而悟理。得堅固力。金剛是也。其大

智慧。般若是也。度生死海。登菩提岸。波羅

蜜是也。五祖大師。常勸僧俗。但持金剛經。

即自見性成佛。六祖大師。一夜聽五祖說

法。恰至應無所住。而生其心。言下便悟。茲

其所以為上乘頓教也歟。

顏曰。只這一卷經。六道含靈。一切性中。皆

悉具足。蓋為受身之後。妄為六根。眼耳鼻舌身意

六塵。色聲香味觸法埋沒此一段靈光。終日冥冥

不知不覺。故我佛生慈悲心。願救一切衆

生。齊超苦海。共證菩提。所以在舍衛國中。

為說是經。大意只是為人。解粘去縛。直下

明了自性。自性堅固。萬劫不壞。如金性堅

剛也。

姚秦三藏鳩摩羅什奉詔譯。譯者用中國之言。翻改西土之語也。

按晉書。鳩摩羅什。天竺人也。父鳩摩羅炎。

龜茲。西漢書龜茲音丘茲王聞其名。請為國師。王有

妹遂乃逼以妻去聲焉既而羅什在胎其母
慧解唯買切倍常母遂與俱出家年十二其
母攜到沙勒姚興後秦迎羅什入逍遙園譯
出衆經羅什死於長安新滅形碎惟舌不
爛。

法會因由分第一

說法聚會由此起因

如是我聞

王曰是此也指此一經之所言也我者乃
編集經者自謂是阿難迦葉阿入音迦音

也如是我聞者如此經之所言乃我親聞
之於佛也弟子嘗問佛云他特編集經教
當如何起首佛言從如是我聞起

一時佛在舍衛國祇

音祁

樹給孤獨園

肇曰一時者說此般若時也

疏鈔云佛者梵云婆伽婆唐言佛佛者覺
也自覺覺他覺圓滿故一切有情感具此
道悟者即名佛迷者曰衆生

川曰佛無面目說是非漢頌曰小名悉達

長號釋迦。度人無數。攝伏群邪。若言他是佛。自己却成魔。祇把一枝無孔笛。爲君吹起太平歌。

六祖曰。舍衛國者。波斯匿王所居之國。祇者。匿王太子祇陀。樹是祇陀所施。故言祇樹。

疏鈔云。經云。舍衛國有一長者。名須達拏。常施孤獨貧。故曰給孤獨長者。因往王舍城中。護彌長者家。爲男求婚。見其家備設香花。云來且請佛說法。須達聞之。心生驚怖。何也。須達本事外道。乍聞佛名。所以怕怖。至來日聞佛說法。心開意解。欲請佛歸。

佛許之。令須達先歸家。卜勝地。惟有祇陀太子有園。方廣嚴潔。往白太子。太子戲曰。若布金滿園。我當賣之。須達便歸家。運金側布八十頃。園並滿。是以太子更不復愛。其金同建精舍。請佛說法。曰。祇樹給孤獨園。

與大比

鼻音

丘衆千二百

五十八人俱。

子榮引智度論三卷云。如來臨入涅槃時。告阿訶難言。十二部經。汝當流通。復

告優波離言一切律戒。汝當受持。阿難聞佛付囑。心沒憂海。時優波離尊者語阿難言。汝是守護佛法藏者。當問佛未來要事。於是優波離尊者同阿難往問世尊。四條事。第一問一切經首當置何言。答曰一切經首當置如是。第二問以何為師。答曰以波羅提木叉是。汝大師。此云戒。第三問依何而住。答曰皆依四念起而住。四念者一觀心不淨。二觀受是苦。三觀法性空。四觀心無我。第四問惡性事匿如何共住。答曰惡性比鼻。以梵檀持之。此云默擯。持之。中國言默。擯者正。如黃魯直云。萬言萬當。不如一默。百戰百勝。不如一忍。擯者敬而遠之之意。此處惡性比丘之道也。如來於是付囑言。訖。在俱尸羅大城娑羅雙樹間。示般涅槃。阿難聞佛入涅槃。悶絕憂惱。不能前問四事。

王曰梵語比鼻。丘此云乞士。謂上乞法於諸佛。以明已之真性。下乞食於世人。以為世人種福。此所以名乞士也。大比丘則得道之深者。乃菩薩阿羅漢之類也。俱謂同處也。謂佛與此千二百五十人同處於給孤獨園中。

陳曰比丘。今之僧是也。智者頌曰。如來涅槃。日婆羅雙樹間。阿

難沒憂海。悲慟不能前。優波令請問經首立何言。佛教如是者。萬代古今傳。

尔

尔與爾同

時世尊食時着

酌畧切

衣持鉢。

王曰。尔時者。彼時也。佛為三界之尊。故稱世尊。三界者。謂欲界。色界。無色界也。

訥引毗羅三昧經云。早起諸天。日中諸佛。日西異類。日暮鬼神。今言食時。正當午前。將行乞食之時也。疏鈔云。着衣持鉢者。著僧伽之衣。即二十

五條大衣也。持四天王所獻之鉢。

入舍衛大城乞食。

訥曰。寺在城外。故云入也。乞食者。佛是金輪王子。而自持鉢乞食。為欲教化衆生。捨離憍慢也。

於其城中次第乞已。

訥曰。不越貧從富。不捨賤從貴。大慈平等。無有選擇。故曰次第。

還至本處。飯食訖。收衣。

鉢洗足已

洗小禮切
訥師音鉢

王曰乞食而歸故曰還至本處飯食已畢收衣鉢洗足者謂收起袈裟與鉢盂然後洗足以佛行則跣足故也

敷座而坐

顏曰敷乃排布也排布高座而坐

智者頌曰法身本非食應化亦如然為謂

長轡人天福慈悲作福田收衣息勞慮洗

足離塵緣欲證三空理加跌示入禪疏云鉢

空者三輪鉢空也施者受者并財等名三輪也施者反觀體性本無一物故云理空

受者觀身无相現法无各身尚不有物從何受故曰受空施受既空彼此无云其物自空故云三輪体空

善現起請分第二

善現即須菩提也起來請佛說法

時長老須菩提

王曰長老謂在大眾中乃年長而老者也

訥曰梵語須菩提此翻善吉善現空生尊

者初生時其家一空相師占之唯善唯吉

後解空法以顯前相

雲庵曰須菩提人人有之若人頓悟空寂

之性。故名解空。全空之性。真是菩提。故名
須菩提。空性出生萬法。故名空生尊者。空
性隨緣應現。利人利物。亦名善現。萬行吉
祥。亦名善吉尊者。隨德應現。強名五種。

在大衆中。即從座起。偏袒右肩。右膝着地。合掌恭敬。而白佛言。希有世

尊

訥曰。言偏袒者。此土謝過請罪。故肉袒。西土興敬禮儀。故偏袒。兩土風俗。有所不同。言右肩者。弟子侍師。示執提之儀。作用之便。言右膝着地者。文殊問般若經云。右是正道。左是邪道。用正去邪。將請以無相之正行。

王曰。白謂啓白。希少也。世尊佛號也。先嘆其少有。次又呼佛也。

如來善哉護念諸菩薩。善哉。付囑諸菩薩。

王曰。如來者佛號也。佛所以謂之如來者。以真性謂之真如。然則如者真性之謂也。真性所以謂之如者。以其明則照無量世。界而無所蔽。慧則通無量劫事而無所碍。能變現爲一切衆生而無所不可。是誠能自如者也。其謂之來者。以真性能隨所而來現。故謂之如來。真如本無去來。而謂之來者。蓋謂應現於此。而謂之來也。若人至誠禱告。則有感應。若欲爲一切衆生設化。則現色身。皆其來者也。此佛所以謂之如來。然則言如如者。乃真性之本體也。言來者。乃真性之應用也。是則如來二字兼佛

之體用而言之矣。此經所以常言如來也。梵語菩薩。本云菩提薩埵。結畧其文而便於稱呼。故云菩薩。梵語菩提。此云覺。梵語薩埵。此云有情。有情則衆生也。一切衆生有佛性者。皆有生而有情。唯菩薩在有情之中。乃覺悟者。故謂之覺有情也。大畧言之。情則妄想也。菩薩未能絕盡其情想。唯修至佛地。則情想絕矣。故佛獨謂之覺。而不謂之有情。佛言一切諸佛。解脫諸想。盡無餘故。是也。佛又云。十一地菩薩。皆有二種愚癡。豈非所謂愚癡者。亦情想之類乎。此菩薩所以謂之有情。而不得獨謂之

覺也。

陳曰。菩薩受如來教法者也。諸菩薩指大衆言之也。大衆聽如來說法。固當信受奉行。儻如來不起慈悲心。衛護眷念。俾信受是法。則惡魔或得以惱亂。不付委囑託。俾奉行是法。則勝法有時而斷絕。故須菩提於大衆聽法之初。未遑他恤。惟願如來起慈悲心。爲之護念。付囑也。

世尊。善哉。男子。善哉。女人。發

阿耨

奴沃切

多羅

彌畧切

三藐

彌畧切

三菩提

亡沼切

三藐三菩提心。

王曰。梵語阿。此云無。梵語耨多羅。此云上。梵語三。此云正。梵語藐。此云等。梵語菩提。此云覺。然則阿耨多羅三藐三菩提者。乃無上正等正覺也。謂真性也。真性即佛也。梵語佛。此云覺。故畧言之。則謂之覺。詳言之。則謂之無上正等正覺也。以真性無得而上之。故云無上。然上自諸佛。下至蠢動。此性正相平等。故云正等。其覺圓明普照。無偏無虧。故云正覺。得此性者。所以爲佛。所以超脫三界。不復輪迴。

訥曰。菩薩初修行。皆發此廣大心也。

云何應

於陵切

從云何降

胡江切

伏其心

王曰。應當也。云言也。云何者。言如何也。須

菩提於此問佛云。為善之男子。或女人。發

阿耨多羅三藐三菩提心。謂求真性成佛

之心也。發求真性成佛之心。云何應住。謂

當住於何處也。云何降伏其心。謂當如何

降伏此妄想心也。

訥曰。須菩提正發此二問。一問衆生發無

上心欲求般若。云何可以安住諦理。二問

降伏惑心。云何可以折攝散亂。一經所說

不出此降住而已。

佛言。善哉。善哉。須菩提。

如汝所說。如來善護念

諸菩薩。善付囑諸菩薩。

汝今諦聽。當為汝說。

王曰。諦審也。謂仔細聽也。

善男子。善女人。發阿耨

多羅。三藐三菩提心。應

如是住。如是降伏其心。

唯以水切然五教切世尊願樂五教切欲

聞

陳曰。唯者。諾其言也。然者。是其言也。顏曰。發阿耨多羅三藐三菩提心。唐言謂

無上正等正覺心也。應者當也。住者乃常

住不滅也。須菩提問。有向善男女發菩提

心者。應當如何得常住不滅。如何能降伏

其心。佛稱善哉善哉。乃讚嘆之辭。發菩提

心者。應如是住。如是降伏其心。如是者。只

這是也。唯然者。乃須菩提領諾之辭。與曾

子曰。唯無異樂者。愛也。願愛欲聞說法也。智者頌曰。希有希有。佛妙理極泥洹。此云。一覽集入滅品云。能事既畢。云何降伏住降。伏住為難。二儀法中妙。乎上座曰。法身之理。橫亘十方。殊綸八極。包括二儀。所謂包三。括二儀者。與此二儀法中妙之意同。包三。乘教喻寬。得快樂。自求涅槃。是名乘。乘。便。

乘。度脫一切是名大乘。善哉今諦聽。六賊免遮攔。

大乘正宗分第三

大乘非小乘正宗非邪宗。六。相。壇。經。日。乘。許。是。乃。車。乘。之。乘。聲。

佛告須菩提。諸菩薩摩訶薩。應如是降伏其心。

王解詳見

第二分

所有一切衆生之類。衆。法。華。經。

平聲。訥。曰。言。衆。生。者。應。去。聲。呼。今。皆。平。聲。呼。之。者。自。古。相。承。稱。呼。之。便。

六祖曰。一切者。總標也。次下別列九類。

王曰。凡有生者。皆謂之衆生。上自諸天下至蠢動。不免乎有生。故云一切衆生也。衆生雖無數。無窮。不過九種。下文所言是。

若卵生。若胎生。若濕生。若化生。若有色。若無色。

若。有。想。若。無。想。若。非。有。想。非。無。想。

六祖曰。卵生者。迷性也。胎生者。習性也。濕生者。隨邪性也。化生者。見趣性也。迷。故造諸業。習。故常流轉。隨邪。心不定。見趣。墮阿鼻。起心修心。妄見是非。內不契。無相之理。名爲有色。內心守直。不行敬恭。供養。但言直心是佛。不修福慧。名爲無色。不了中道。眼見耳聞。心想思惟。愛着法相。口說佛行。心不依行。名爲有想。迷人坐禪。一向除

妄。不學慈悲喜捨智慧方便。猶如木石。無有作用。名爲無想。不着二法。想。故名。若非有想。求理心在。故名。若非無想。

王曰。若卵生者。如大而金翅鳥。細而蟣虱。是也。若胎生者。如大而獅象。中而人。小而貓鼠。是也。若濕生者。如魚鼈。黿。鼉。以至水中極細蟲。是也。若化生者。如上而天人。下而地獄中。而人間米麥菓實等所生之蟲。皆是也。上四種。謂欲界衆生。若有色者。色。謂色身。謂初禪天。至四禪天。諸天人。但有。色身。而無男女之形。已絕情欲也。此之謂。色界。若無色者。此謂無色界。諸天人也。此。

在四禪天之上。唯有靈識。而無色身。故名無色界。若有想者。此謂有想天。諸天人也。此天人唯有想念。故自此已上。皆謂之無色界。不復有色身故也。若無想者。此謂無想天。諸天人也。在有想天之上。此天人一念寂然不動。故名無想天。若非有想非無想者。此謂非想非非想天。諸天人也。此天又在無想天之上。其天人一念寂然不動。故云非有想。然不似木石而不能有想。故云非無想。此天於三界諸天爲極高。其壽爲極長。不止於八萬劫而已。

我皆令入無餘涅槃。而滅度之。

六祖曰。如來指示三界九地。各有涅槃妙心。令自悟入。無餘者。無餘習氣煩惱也。涅槃者。圓滿清淨義。令滅盡一切習氣不生。方契此也。度者。渡生死大海也。佛心平等。普願與一切衆生。同入圓滿清淨無想涅槃。同渡生死大海。同諸佛所證也。煩惱萬差。皆是垢心。身形無數。總名衆生。如來大悲普化。皆令得入無餘涅槃。

證道歌曰。達者同遊涅槃路。註云。涅槃者。即不生不滅也。涅而不生。槃而不滅。即無生路也。

冲應真人周史卿對契不拓和尚指香煙云。要觀學人有餘涅槃。爐中灰。即是要觀學人無餘涅槃。爐中灰飛盡。即是。

王曰。梵語涅槃。此云無爲。楞伽經云。涅槃乃清淨不死不生之地。一切修行者之所依歸。然則涅槃者。乃超脫輪迴出離生死之地。誠爲大勝妙之所。非謂死也。世人不知此理。乃誤認以爲死。大非也。此無餘涅槃。即大涅槃也。謂此涅槃之外。更無其餘。

故名無餘涅槃。此謂上文盡諸世界所有九類衆生。皆化之成佛。而得佛涅槃也。

如是滅度無量無數無邊衆生。實無衆生得滅度者。

王曰。一切衆生。皆自業緣中現。故爲人之業緣。則生而爲人。修天上之業緣。則生於天上。作畜生之業緣。則生爲畜生。造地獄之因緣。則生於地獄。如上文九類衆生。無

非自業緣而生者。是本無此衆生也。故菩薩發心化之。皆成佛而得涅槃。實無一衆生被涅槃者。以本無衆生故也。

訥曰。第一義中。無生可度。即是常心也。若見可度。即是生滅。良由一切衆生。本來是佛。何生可度。所謂平等真法界。佛不度衆生。

陳曰。大乘智慧。性固有之。然衆生不能自悟。佛實開悟無量無數無邊衆生。令自心中愚癡邪見煩惱衆生。舉皆滅度矣。滅度如是其多。且曰。實無衆生得滅度者。蓋歸之衆生。自性自度。我何功哉。六祖壇經云。

自性自度。名爲真度。淨名經云。一切衆生。本性常滅。不復更滅。文殊菩薩問世尊。實無衆生得滅度者。如何。世尊曰。性本清淨。無生無滅。故無衆生得滅度。無涅槃可到。此皆歸之衆生自性耳。華嚴經云。若人欲了知。三世一切佛。應觀法界性。一切惟心造。造化因心。偈云。賦象各由心。影響無欺詐。元無造化。工羣生自造化。

何以故。須菩提。若有菩薩。有我相。人相。衆生相。壽

者相即非菩薩

高麗祖名稷避諱改即為則

六祖曰。修行人亦有四相。心有能所輕慢。衆生名我相。自恃持戒輕破戒者。名人相。厭三塗苦。願生諸天。是衆生相。心愛長年。而勤修福業。法執不忘。是壽者相。有四相。即是衆生。無四相。即是佛。

訥曰。言我相者。以自己六識心相續不斷。於中執我。此見乃計內也。人相者。六道外境。通稱為人。於此諸境。一一計着。分別優劣。有彼有此。此見從外而立。故云人相。如衆生相者。因前識心。取物投託父母。續有

色受想行。四陰計其和合名衆生相。如壽者相者。計我一期命根不斷。故云壽者相。陳曰。貪嗔癡愛。為四惡業。貪則為己私計。是有我相。嗔則分別爾汝。是有人相。癡則頑傲不遜。是衆生相。愛則希覲長年。是壽者相。如來不以度衆生為功。而了無所得。以其四種相盡除也。圓覺經云。未除四種相。不得成菩提。菩薩發菩提無上道心。受如來無相教法。豈應有四種相哉。設若有一于此。則必起能度衆生之心。是衆生之見。非菩薩也。菩薩與衆生。本無異性。悟則衆生是菩薩。迷則菩薩是衆生。有是四種

相在夫迷悟如何耳。何以故者。辯論之辭也。佛恐諸菩薩不知真空無相之說。故爲之辯論。而有及於四種相。十七分二十五分皆云。

頽曰。一切衆生者。涅槃經云。見佛性者。不名衆生。不見佛性者。是名衆生。摩訶者大也。佛告須菩提。及大覺性之人。若郊胎濕化。乃蠢動含靈也。有形色。無形色。有情想。無情想。乃至不屬有無二境衆生。體雖不同。性各無二。此九類衆生。我皆令入無餘涅槃。而滅度之。涅槃者。不生謂涅槃。不死謂涅槃。經云。如來證涅槃。永斷於生死。滅度者。

滅盡一切煩惱。度脫生死苦海。今者使也。我皆使入無餘涅槃。無餘者。羅漢雖證涅槃。尚有身智之餘。經中謂之有餘涅槃。唯無身智餘剩者。方謂無餘涅槃。又曰。實無衆生得滅度者。衆生既悟本性空寂。更滅度箇甚麼。若四相未能直下頓空。即非菩薩覺性也。

傳頌曰。空生初請問。善逝應機酬。善逝即世尊號先答云。何住。次教如是修。胎生郊濕化。咸令悲智收。若起衆生見。還同着相求。

川曰。頂天立地。鼻直眼橫。頽曰。堂堂大道。赫赫分明。人人本具。箇箇圓成。祇因差一

念現出萬般形。

妙行無住分第四

與妙之行本無住着

復次須菩提。

王曰。謂再編次佛與須菩提答問之言也。

此乃叙經者自謂

頰曰。復次。

乃再說也。

菩薩於法應無所住行

於布施。

疏鈔云。言應無所住者。應者當也。無所住者。心不執着。

所謂不住色布施不住

聲香味觸法布施。

王曰。色謂形色。聲謂音樂。香謂鼻之所聞。味謂食物之味。觸謂男女之慾。法謂心之所校量。思惟者。乃教化衆生。不使着於六塵也。

陳曰摩訶般若經云。眼色識。耳聲識。鼻香識。舌味識。身細滑識。意法識。又懺法云。眼着色。耳着聲。鼻着香。舌着味。身着觸。細滑。意着法。塵起種種業。此言住亦識着之謂。凡夫六根不淨。貪是六者以快其欲。是名六塵。一不如其所欲。則必布施以求滿其欲。有所住而布施者然也。菩薩受如來無相教法。無諸欲之求。無能施之心。但以法施。利益一切衆生。如水行地中。無有罣碍。無所住。行布施者然也。華嚴經云。不求色聲香與味。亦不希求諸妙觸。但爲救度諸羣生。常求無上最勝智。正此之所謂行布

施也。

華嚴二十四卷云。眼識所知種種諸色。耳識所知種種諸聲。鼻識所知種種諸香。舌識所知種種諸味。身識所知種種諸觸。意識所知種種諸法。又天地八陽經云。眼常見種種無盡色。耳常聞種種無盡聲。鼻常嗅種種無盡香。舌常了種種無盡味。身常覺種種無盡觸。意常思想。分別種種無盡法。詳此二經。既言種種諸聲。種種無盡聲。則王氏所言聲。謂音樂者。恐失之拘於音樂矣。既言種種諸觸。種種無盡觸。則王氏所言觸。謂男女之慾者。恐失之執於男女

之慾矣。

須菩提。菩薩應如是布
施。不住於相。

六祖曰。應如無相心布施者。為無能施之
心。不見有施之物。不分別受施之人。故云
無相布施。

訥曰。應如是布施者。指出色香等六塵也。
不住於相者。乃不住六塵之相。若住相布
施者。但是人
天果報而已。

何以故。若菩薩不住相
布施。其福德不可思量。

陳曰。世尊答文殊曰。財施為凡法。施為聖。
蓋凡夫布施。必以滿三千世界七寶為求
福之具。財施也。此住相布施也。且以人天
大福報自期。數盡未免輪迴。菩薩布施。但
一心清淨。利益一切。為大施主。法施也。此
不住相布施也。雖不徼福。自然離生死苦。
受大快樂。歷千劫而不古。超三界以長會。
是所謂無限福德。實不可思惟而量度也。

佛憫末世衆生。被六塵染。未可遽化。姑誘以福德無限之說。使之頓悟。法施之會。維摩經云。當爲法施之會。何用是財施會。爲顏曰。住者着也。菩薩於佛法中。應當無所着。布施布施者。捨施也。所謂不住於色聲香味觸法布施。六者。謂之六塵。眼貪色。耳貪聲。鼻貪香。舌貪味。情塵相對。謂觸貪着。有爲謂法。人性清淨。本無六根可得六塵。又向什麼處安頓。所以佛云。應當如是布施。不住於相。若不着相捨施。其福德量等虛空。非思量可及。

傳曰

檀波羅蜜 布施頌曰

施門通六行。六行即六行束三檀。疏鈔云。資生檀。戒淨法故曰。資生檀。持戒。忍辱。是無畏檀。法檀者。精進禪定。智慧是也。因定生慧。因慧生種種法。故曰。法檀。

色勿相干。二邊純莫立。中道不須安。子榮邊。即有元。二邊不立。有元俱遣。中道何安。是文元。公曰。凡夫着有。不見有中。之空。二乘。着空。不見空中。妙有。不着見於二邊。不取相於中道。惟佛知見。欲識無生處。背境向心觀。

尸波羅蜜 持戒頌曰

尸羅得清淨。無量劫來因。妄想如怨賊。貪愛若參辰。參辰。即參商二星。一出一移。常相遠離。在欲而無

欲居塵不染塵。權依離垢地。當證法王身。
圓竟經註云。佛為萬法之王。

羸提波羅蜜 忍辱頌曰華嚴六十卷

恐心如幻夢。辱境若龜毛。楞嚴經云。凡則同於龜毛兔角。

常能修此觀。法逢難轉堅牢。無非亦無是。

無下亦無高。欲滅貪嗔賊。須行智慧刀。

毗離耶波羅蜜 精進頌曰

進修名燄地。良為慧光舒。二智心中遣。真俗

智三空境上祛無明。念念滅。十二因緣行法

綠識識綠名色名色綠六入六入綠觸觸

老死受受綠愛愛綠取取綠有有綠生生綠

無餘。高下執情除。觀心如不聞。何嘗至。

禪波羅蜜 禪定頌曰

禪河隨浪靜。定水逐波清。澄神生覺性。息

慮滅迷情。遍計虛分別。由來假立名。若了

依他起。無別有圓成。華嚴合論第四卷云。

性圓成實性。

般若波羅蜜 智慧頌曰

慧燈如朗日。蘊界若乾城。華嚴四十二卷

能具雲有人仰視所見宮殿當知是乾闥

婆城子榮曰。乾城者即乾闥婆城。海上能

此破化現餘氣。人見樓閣忽爾還无。明來暗

便謝無暇。暫同時停。妄心猶未滅。乃見我

人形。妙智圓光照。唯得一空名。智者禪師。萬行齊修。頌曰。三大僧祇劫。音祇

不阿僧祇數名阿者无也。萬行具齊修既

僧祇者數也。乃无數劫。悟無人我長依聖道流。二空方漸證。一入法

三昧梵語中因言三昧任遨遊。正定亦云止見創居歡喜

地常樂遂無憂。

川曰。若要天下行無過一藝強。頌曰。西川

十樣錦。添花色。轉鮮欲知端的意。北斗面

南看。虚空不闕。外代切絲頭念。所以彰名

大覺仙。

須菩提。於意云何。東方

虚空可思量不。音香不音弗

也世尊。須菩提。南西北

方。四維上下。虚空可思

量不。不也世尊。須菩提。

菩薩無住相。布施福德

亦復如是。不可思量。須

菩提菩薩。但應如所教

住。

謝曰。聖言無謬。理不可越。但當如佛所教而安心耳。

疏鈔云。何以故者。此證問意。施本求福。今令不住於相。其意云何。佛答。若菩薩不住相布施。其福德不可思量。若達三輪體空。方名不住相布施。不住者。心不住。有爲之福也。三輪者。施者。受者。并財等。是三輪也。施者。反觀體空。本無一物。故云理空。受者。觀身無相。觀法無名。身尚不有。物從何受。故曰受空。施受既空。彼此無妄。其物自空。

故曰三輪體空。

陳曰。佛謂所教之住。與華嚴經住無所住同。如來教菩薩法。不過住無所住之法。菩薩受如來教。非敢變異。但當如其所教者。以無住爲住處。楞伽經云。得住般若波羅蜜。文殊般若經云。佛告文殊師利。當云何住般若波羅蜜。文殊言。以不住法爲住般若。若波羅蜜。復問云。何不住法。名住般若波羅蜜。文殊言。以無住相。即住般若波羅蜜。此住之法。詳矣。無非住無所住之意。三昧經云。如來所說法。悉從於無住。我從無住處。是處禮如來。

顏曰。四維者。四隅也。如東方。東南方。西方。西北方之類。東西南北。及四維上下方。總謂十方。佛問。如十方虛空。可思量。不須菩提。不可思量。蓋大莫大於十方虛空。佛所以借此喻福德也。

傳頌云。欲知檀狀貌。如空遍十方。佛云。菩薩無住相。布施福德。亦復如此。虛空不可思量。測度菩薩。當如佛所指教。處住佛教。所謂住者。湛若十方空。無所住而住。頌曰。若論無相。施功德。極難量。行悲濟貧乏。果報不須望。阿尼。其情行。劣初且畧。揚欲知檀狀貌。如空遍十方。

如理實見見分第五。

此如如之理為真實見解。

須菩提。於意云何。可以身相見如來不。

寶積如來解曰。如來真身本無生滅。湛然常住。託陰受形。同凡演化。入神母胎。探胡切。此凡相各別。故云。若見諸相。非相。即見如來。頌曰。凡相滅時。性不滅。真如覺體。離塵埃。了悟斷常根。果別此名佛眼。見如來。

王曰此如來乃謂真性之佛也佛呼須菩提而問之云可以用三十二相見真性之佛否

不也世尊不可以身相得見如來。

王曰此須菩提言否也而又呼世尊云不可以身相得見如來是其言否也者乃大畧言之下乃詳言之也

何以故如來所說身相。

即非身相。

王曰此如來謂色身佛也須菩提又自問何故不可以身相見如來乃自答云如來所說身相非是真實故云即非身相謂無有真實身相也

川曰且道只今行住坐卧是甚麼相休瞿睡頌曰身在海中休覓水日行山嶺莫尋山鶯吟燕語皆相似

莫問前三與後三

佛告須菩提凡所有相

皆自是虛妄。若見諸相非相，即見如來。

陳曰：須菩提欲人人見自性佛，所以有即非身相之說。色身是相中無真實之體，故云皆是虛妄。法身非相，却有真如本體寓乎其中。若見諸相非相，是見色身中有法身見自性。中有如來而如來，豈可外求耶？吾性見矣。增經云：佛即是性，離性無別佛。顏曰：佛問可以身相見如來，不須菩提答不可。如來者乃自性，不屬去來也。四大色

身本由妄念而生。若執虛妄身相而欲見如來之性，譬如認賊為子，終無是處。所以佛告須菩提云：凡所有相皆是虛妄。若見諸相非相，即見如來。若能迴光返照，得具身相無形可得，即是見自性如來。

傳頌曰：如來舉身相為順世間情，恐人生斷見權且立虛名。假言三十二、八十也。空聲。大藏一覽集示生品曰：菩薩以四月八日因母晝寢，以示其夢。從右脇入。夫人夢寢自知身重，菩薩作胎十月滿足。四月八日苦薩化從右脇而生。自行七步，奉其右手作師子吼。天上天下唯我獨尊。九龍空中吐清淨水灌太子身。三十二相。八十種好。放大光明。普照三千大千世界。即名太子為悉達多。妄言顛吉。有身非覺體，無相乃真形。

川曰山是山水是水佛在甚麼處頌曰有相有求俱是妄無形無見墮偏枯堂堂密密何曾間一道寒光爍太虛

正信希有分第六

生真正信向心此人最為希有

須菩提白佛言世尊。頗

有衆生得聞如是言說

章句。生實信不。佛告須

菩提。真作是說。如來滅

後。後五百歲。有持戒修

福者。於此章句。能生信

心。以此為實。

陳引華嚴經云。信為道源功德母。長養一

切諸善法。智度論云。佛法大海。信為能入。

蓋實信者。實諦之階也。須菩提疑衆生不

能生實信。故作此問。而佛恐沮衆生實信

之心。且告之以莫作是說。

訥曰持戒者諸惡莫作。修福者衆善奉行。夫持戒修福者。即種善根者也。

傳頌曰。因深果亦深。理密與難尋。當來未法世。唯恐法將沉。空生情未達。聞義恐難任。評如能信此法。定是覺人心。

川曰。金佛不度爐。木佛不度火。泥佛不度水。頌曰。三佛形儀總不真。眼中童子面前人。若能信得家中寶。

啼鳥山花一樣春。

當知是人。不於一佛二

佛三四五佛。而種善根。已於無量千萬佛所。種諸善根。

六祖曰。何謂種諸善根。所謂於諸佛所。一心供養。隨順教法。於諸菩薩。善知識。師僧。父母。耆年。宿德。尊長之處。常行恭敬。供養。承順。教命。不違其意。是名種諸善根。於一切貧苦衆生。起慈愍心。不生輕厭。有所須求。隨力惠施。是名種諸善根。於一切惡類。

自行柔和忍辱。歡喜逢迎。不逆其意。令彼發歡喜心。息剛戾心。是名種諸善根於六道衆生。不加殺害。不欺不賤。不毀不辱。不騎不箠。不食其肉。常行饒益。是名種諸善根。

王曰。何謂種善根乎。至誠稱其佛號。或拈香一炷。或爲一拜。或以一物供養。皆謂之種善根。

訥曰。顯其已多種善根者。見佛多。聞法多。修行多也。

聞是章句。乃至一念生

淨信者。須菩提。如來悉知悉見。是諸衆生。得如是無量福德。

六祖曰。信心者。信般若波羅蜜。能除一切煩惱。信般若波羅蜜。能成就一切出世功德。信般若波羅蜜。能出生一切諸佛。信自身佛性。本來清淨。無有染污。與諸佛性平等無二。信六道衆生。本來無相。信一切衆生。盡得成佛。是名淨信心也。

傳頌曰信根生一念。諸佛盡能知。生因於

此日。證果未來時。三大經多劫。六度久安

施。證道歌曰。六度萬行。鉢中圓。註云。六度者。布施。度。慳。貪。持戒。度。毀。犯。忍辱。度。真。

志。精進。度。懈怠。禪定。度。昏。散。智。惠。度。愚。癡。重。成。無。漏。種。阿。毗。達。

漏。者。令。心。連。注。流。散。不。絕。故。名。為。漏。僧。問。

清。平。和。尚。曰。如。何。是。有。漏。平。曰。策。籬。僧。曰。

如。何。是。无。漏。方。號。不。思。議。借。作。平。声。取。其。

平。曰。本。杓。

何以故。是諸衆生無復

我相。人相。衆生相。壽者

相。無法相。亦無非法相。

肇曰。無法相者。明法非有。遣着有心也。亦

無非法相者。明法非無。遣着無心也。

訥曰。法相者。有見也。非法相者。無見也。捨

二邊之着。故云無也。

川曰。圓空太虛。無欠無餘。頌曰。法相非法

相。開拳復成掌。浮雲散碧空。萬里天一様。

何以故。是諸衆生若心

取相。即為着。我人衆生

壽者。若取法相。即着我

人衆生壽壽者。何以故。若取非法相。即着我人衆生壽壽者。

傳頌曰。人空法亦空。二相本來同。遍計虛分別依他礙不通。圓成沉識海。流轉若飄蓬。圓成之理。墮在識海。欲識無生處。心外斷行蹤。

是故不應取法。不應取

非法。

傳頌曰。有因名無號。無相有馳名。有無無別體。有之與無。本無有無之形。有無無自性。有無之問。妄起有無情。有無妄起。有無如谷響。勿着有無聲。

川曰。金不博金。水不洗水。頌曰。得樹攀枝未足奇。懸崖撒手丈夫兒。水寒夜冷魚難覓。留得空

船載月歸

以是義故。如來常說。汝

等比丘。知我說法。如筏
喻者。法尚應捨。何況非
法。

筏音伐

王曰。筏謂徧竹木成牌。以渡人。乃過水之具。亦船之類也。以是義理之故。乃指上文所言之意也。佛嘗謂汝等比丘。當知我之說法。如船筏之譬。喻是未渡之時。不可無船筏。喻若未了悟真性之時。不可無佛法也。既渡之後。則不須船筏。喻既了悟真性

之後。即不須佛法也。如此則既悟之後。佛法尚當捨去。則非佛法而爲外道。法者尤當捨去。故云。法尚應捨。何況非法。傅大士頌曰。渡河須用筏。到岸不須船。此言盡之矣。

訥曰。筏喻經云。若解筏喻者。善法尚捨。何況不善法。如欲濟川。先應取筏。至彼岸已捨而去之。

頌曰。法相屬有。非法相屬無。乃兩頭見。直須截斷。是故不應取法。不應取非法。以此義故。如來常說。汝等比丘。知我說法。如筏喻者。筏乃大船也。譬如人未渡河。須假船

筏既到彼岸當離其筏不可執着也。人未
出生死愛河須假佛法方得度脫。法亦當
捨。所以趙州道佛之一字吾不忍聞佛法
尚應捨何況非佛法。

傅頌曰。渡河須用筏。到岸不須船。人法知

無我。悟理詎勞筌。中流仍被溺。誰論在二

邊。子榮曰存心中道尚被流溺中道不立二邊何安有無如取捨

即被污心出

川曰。水到成渠。頌曰。終日忙忙。那事無妨。

不求解脫。不樂天堂。但能一念歸無念。高

步毘盧頂上行。

金剛般若波羅密多經卷之二終

