



大佛頂首楞嚴經會解叙



師子林沙門 惟則

首楞嚴經者諸佛之慧命衆生之達道教網之

宏綱禪門之要關也世尊成道以來五時設化

無非爲一大事因緣求其揔攝化機直指心體

發宣真勝義性簡定真實圓通使人轉物同如

來彈指超無學者無尚楞嚴矣釋其名則一切

事究竟堅固卽所謂徹法底源無動無壞而如

來密因菩薩萬行靡不資始乎此而歸極乎此

耳考其所詮則談圓理以明真性開圓行以示
真脩其性也體用雙彰其脩也果因一契原始
要終了義之說也良由諸脩行人皆真向妄不
成無上菩提或愛念小乘得少爲足或欲漏不
除畜聞成過故阿難以多聞邪染爲緣浚發大
教而世尊首告之曰一切衆生生死相續皆由
不知常住真心性淨明體用諸妄想此想不真
故有輪轉又曰有三摩提名大佛頂首楞嚴王
具足萬行十方如來一門超出妙莊嚴路斯一

經理行之大本也歟由是破七處攀緣別二種
根本因見顯心因心顯見雖心見互顯而正顯
在心如以盲人瞶暗喻見非眼屈指飛光驗見
不動印觀河之非變比垂手之無遺辨於八還
擇於諸物非舒非縮無是無非使悟淨圓真心
妄爲色空及聞見耳旣悟妄爲尚疑混濫故又
破自然因緣示見見之非見合別業同分指見
妄之所生且以一人例多人以一國例諸國揔
顯器界根身同一妄耳自淺而深自狹而廣雖

多方顯妄而所顯惟真故又覺陰入處界廣及
七大融會入於如來藏性使悟物我同根是非
一體妄無自性全體即真凡十界依正之相皆
循業發現而已既悟即真尚迷循發故又峇山
河大地之難深窮生起之由譬虛空不拒諸相
發揮顯真妙覺明圓照法界一多互應小大相
容卽體卽用非俗非真至于離卽離非是卽非
卽則藏心妙性不涉名言矣復引照鏡狂走喻
妄無因結責多聞勸脩無漏通而言之皆圓理

也理解雖圓非行莫證故又明二決定義初審
因地發心伏斷無明為脩行之要次審煩惱根
本意擇圓根為發行之由於是定六根優劣令
一門深入擊鐘驗常縮巾示結陳二十五聖所
證法門勅選耳根為初心方便而又教以攝心
軌則安立道場遂聞四重律儀頂光神呪通而
言之皆圓行也乃至由三增進成就五十五位
真菩提路雖談證位未盡行因下而戒業習於
七趣情想防禪定於五陰魔邪無非行門之事

必期於圓滿菩提歸無所得始得名爲究竟堅固之證也然則依究竟堅固之理立究竟堅固之行脩究竟堅固之行證究竟堅固之理楞嚴教旨大抵如是是知教行理三悉號楞嚴了義之說莫此加矣科經者合理行爲正宗離正宗爲五分一見道二脩道三證果四結經五助道謂見道而後脩道脩道而後證果此常途之序固爾究論上根脩證如發明藏性之後謂不歷僧祇獲法身請入華屋之前謂疑惑銷除心悟

實相之類又豈局於常哉大哉教乎夫欲發真歸元明心見性者於此宜盡心焉然是經無教不收無機不攝或言偏意圓或名同體異昧劣之士有所不達弘經者思所以達之從而爲之解自唐而宋解者凡十餘家始余見長水璿師孤山圓師泐潭月師溫陵環師之說又閱吳興岳師之集併得興福慈資中沈真際節樵李敏諸師之意無不大同惟所見或各從一長乃不能不小異遂使行者泣岐莫辨良導則不達之

患不在彼而在乎此矣今余會諸家要解以通
大途異不公乎衆者節之異而互通者互存之
互為激揚者審其的據而取之閒有隱略乖隔
處則又附已意自為補註若合殊流同歸于海
故謂之會解噫道本無言非言不顯佛不得已
而言矣言有不達道無以明則諸師之言亦不
容其已也言既多而不同去道轉遠則會解者
又豈容其自已哉解既會矣庶幾覽者因會解
以知人之言因人言以知佛之言佛言知矣究

竟堅固者得矣曰行曰理曰教曰禪曰達道曰
慧命皆剩語矣况所謂解與會哉時至正二年
壬午佛成道日廬陵沙門惟則述于姑蘇城中
之師子林

昔天台智者大師聞西域有是經夙夜西
望願見而未及見也唐武后長安末般刺
密帝三藏始持梵本自南海至廣州會宰
相房融知南銓在廣請就制止寺譯出而
筆受之中宗神龍元季乙巳五月廿三日

經成騰寫入奏適朝廷多故未遑頒行有神秀禪師入內道場見所奏本傳寫歸荊州度門寺時慧振法師訪度門而得之經始傳天寶十年西京興福寺惟愨法師復於故相房融家得其筆受之本始作疏解而廣傳之繼是則有長水孤山吳興諸公遞相發明而解益詳矣然學者或困於詳而莫能徧探今師子林天如禪師會解一出則不待徧探而衆美具在不勞辨覈而

羣疑自消誦習之便莫便於是矣愚與師遊從既久自其搜括諸家叅酌去取凡三年而會解成皆愚所目擊蓋亦頗知其深有功於是經者也茲因募衆梓以流通乃復記經來之歲月云臨川沙門克立題

會解所引教禪諸師名目

年代未詳姑據所聞而列

興福法師諱惟愨 資中法師諱弘洸

真際法師諱崇節 檇李法師諱洪敏

長水法師諱子璿 孤山法師諱智圓

吳興法師諱仁岳 泐潭禪師諱曉月

溫陵禪師諱戒環

楞嚴經卷第一

天竺沙門般刺密帝譯 烏菴國沙門彌伽釋迦譯語

菩薩戒弟子前正議大夫同中書門下平章事房融筆文

師子林沙門 惟則 會解

明特進光祿大夫少保兼太子太保中軍都督府左都督總理勳昌保定三鎮兼鎮守薊州永平山海等處前鎮守福新軍潮柳桂南贛伸威營總兵官定遠東平威繼光移刊

溫陵曰如來果體其體本然何假密因菩薩道用其用無作孰為萬行無因無行無脩無證無了不了大小名相一切不立此真首楞嚴究竟堅固者也特以衆生如來隱於藏心

非密因不顯衆生菩薩淪於七趣非萬行不脩覺皇於是示之以大法使不迷於小道而默得乎無外之體喻之以佛頂使不滯於相見而妙極乎無上之致指如來密因使明本妙心知三世諸佛皆依此爲初因明脩證了義使悟究竟法知一切聖人皆依此而證果乃至具足菩薩萬行一切事法無不究竟至於實相堅固不壞故名大佛頂如來密因脩證了義諸菩薩萬行首楞嚴經經卽能詮之

文而已詮猶筌也知經爲筌則從而釋之者皆筌也非魚也學者慎勿執筌爲魚然後首楞真經可得矣補註曰梵語首楞嚴乃大定之揔名也此翻一切事究竟堅固古師云未脩此定一切事法宛尔差殊爲法所縛得此定時山河大地明暗色空一切事法當處寂滅卽是常住心性故云究竟堅固如法華云是法住法位世間相常住韶國師云心外無法滿目青山亦此義也上略釋經題竟若其

翻譯筆受等來歷及分門科判之類諸師旣有明文茲不繁引

如是我聞一時佛在室羅筏城祇桓精舍與大比丘衆千二百五十人俱

溫陵曰如是之法我從佛聞此集者因佛立言證法有所授而已不必他說一時之語亦因佛立諸經通用故不定指也孤山曰室羅筏或云舍衛新翻豐德以國豐四德一貨財二欲境三多聞四解脫祇具云祇陀正云逝

多此翻戰勝太子之名也生時父王與外國戰勝因立美號卽須達為之買園造立精舍以施佛者桓卽林也比丘含三義乞士破惡怖魔也長水曰千二百五十人者初度陳如等五人次度三迦葉兄弟兼徒一千次度舍利弗目犍連各兼徒一百次度耶舍長者等五十人經舉大數故減五人此衆並先事外道勤苦累劫一無所證纔遇佛卽得上果故感佛恩常隨佛化爲常隨衆也補註曰會解

之例不以人品年代先後爲次第蓋於諸家之解互有去取但以所取之解隨經文先後而插入焉解之同者不重取貴在一路貫通如出一人之口而已

皆是無漏大阿羅漢佛子住持善超諸有能於國土成就威儀從佛轉輪妙堪遺囑嚴淨毗尼弘範三界應身無量度脫衆生拔濟未來越諸塵累

孤山曰無漏者內冥中道不漏落二邊也準

涅槃四依品十地菩薩名阿羅漢溫陵曰華嚴歎衆住一切菩薩智所住境護持諸佛正法之輪所謂佛子住持也法華歎衆盡諸有結心得自在所謂善超諸有也能於國土成就威儀者隨刹現身正容悟物也從佛轉輪妙堪遺囑者道能助化德足利生也而又嚴毗尼而作範示應身而度生意非利彼一時直欲拔濟未來使皆超諸有塵累耳此阿難同列之德也凡經序衆皆隨緣起此經以阿

難起教示墮姪室疑若未能住持佛法善超
諸有虧威儀汗戒律不堪遺囑度生拔濟未
來故因歎同列之德以顯阿難示迹實無虧
汗意在拔濟也

其名曰大智舍利弗摩訶目犍連摩訶拘絺羅
富樓那彌多羅尼子須菩提優波尼沙陀等而
爲上首

長水曰舍利此云鶖也弗即子也其母名舍
利以其眼黑白分明轉動流利如之故連母

爲名目犍連姓也此云采芣氏名拘律陀此
云無節樹摩訶拘絺羅此云大味乃舍利弗
之舅常論勝姊姊懷鶖子論卽不勝知懷智
人寄辯母口遂往南天學十八經無暇剪爪
號長爪梵志學畢還家而甥已爲佛弟子起
大憍慢往佛所奪之佛令立論義墮負愧得
法眼淨成阿羅漢獲四辯才富樓那父名此
云滿彌多羅尼母名此云慈今連父母名召
云滿慈子須菩提云空生生時庫藏皆空占

者云既善且吉故亦云善現善吉優波尼沙
陀此云塵性空孤山曰諸經列名不同尚年
臘則先陳如尚聲德則先驚子今從尚德之
例也

復有無量辟支無學并其初心同來佛所屬諸
比丘休夏自恣十方菩薩咨決心疑欽奉慈嚴
將求密義卽時如來敷坐宴安爲諸會中宣示
深奧法筵清衆得未曾有迦陵仙音徧十方界
恒沙菩薩來聚道場文殊師利而爲上首

長水曰辟支具云辟支迦羅此云獨覺亦云
緣覺獨但自悟緣依教悟獨覺自分二類其
利根者曰麟喻喻麟之獨出無佛世觀物變
易自覺無生其鈍根者曰部行亦出無佛世
部黨而行師徒訓化也緣覺依佛教觀十二
緣作流轉還滅二種觀法者也資中曰此是
部行遇佛回向者吳興曰弁其初心正似師
徒共集實部行也孤山曰自恣律開三日七
月十四十五十六也溫陵曰自有愆失恣任

僧舉曰自恣九旬禁足莫由覲佛故於休夏
咨決心疑自恣決疑皆所以考九旬德業也
欽奉如來而稱慈嚴者慈以恩言嚴以威言
宣示深奧所以為楞嚴發起如法華以無量
義為發起也迦陵頻伽仙禽也其音和雅佛
音如之文殊此云妙德表根本智楞嚴會上
為擇法眼故居上首也

時波斯匿王為其父王諱日營齋請佛宮掖自
迎如來廣設珍羞無上妙味兼復親延諸大菩

薩

孤山曰波斯匿此云勝軍溫陵曰匿王舍衛
國王也宮掖王之內庭也於內庭延佛敬之
至也

城中復有長者居士同時飯僧佇佛來應佛勅
文殊分領菩薩及阿羅漢應諸齋主惟有阿難
先受別請遠遊未還不遑僧次既無上座及阿
闍黎途中獨歸其日無供卽時阿難執持應器
於所遊城次第循乞心中初求最後檀越以為

齋主無問淨穢刹利尊姓及旃陀羅方行等慈
不擇微賤發意圓成一切衆生無量功德

溫陵曰此叙其悞墮姪室之由也律制僧遠
出侶須三人一上座一軌範師所以嚴行止
防誤失也鉢曰應器最後檀越謂未飯僧者
平等之慈於已等心而化使彼等心而施於
食等者於法亦等所以能成無量功德若摩
登者卽穢而微賤阿難旣無揀擇所以誤墮
也刹帝利王族旃陀羅云殺者卽屠膾姪酒

之家

阿難已知如來世尊訶須菩提及大迦葉為阿
羅漢心不均平欽仰如來開闡無遮度諸疑謗
經彼城隍徐步郭門嚴整威儀肅恭齋法

溫陵曰此叙平等行慈之意也須菩提捨貧
從富大迦葉捨富從貧一謂富者易施一為
貧者植因如來訶之欲其心無遮限而息不
均之疑謗故阿難欽仰以肅恭齋法齋法者
齊整嚴重次第行乞之謂也或局維摩經謂

非如來訶責安知如來不訶獨淨名訶哉
爾時阿難因乞食次經歷姪室遭大幻術摩登
伽女以娑毗迦羅先梵天呪攝入姪席姪躬撫
摩將毀戒體

長水曰摩登伽義翻本性下經云性比丘尼
是也温陵曰摩登伽妓女也娑毗迦羅此云
黃髮外道所傳幻呪名先梵天實妖術耳姪
躬撫摩將毀戒體者以身逼近將毀淨戒之
體也後云心清淨故尚未淪溺則將毀而已

如來知彼姪術所加齋畢旋歸王及大臣長者
居士俱來隨佛頌聞法要于時世尊頂放百寶
無畏光明光中出生千葉寶蓮有佛化身結跏
趺坐宣說神呪勅文殊師利將呪往護惡呪銷
滅提拏阿難及摩登伽歸來佛所

資中曰如來常儀受請齋畢皆為說法今旣
速歸必有所為故王臣大眾隨而來也温陵
曰頂門為無上果光有百寶色謂之照畏者
能懾魔外物無以勝也世尊不自說呪而於

頂光化佛說者示此呪乃無為心佛無上心
法也孤山曰登伽得益而經家不叙者下文
顯故然約實行則機熟得道之時由阿難牽
以欲鉤故使後入佛智也若是大權則同阿
難發起斯教以益萃機耳補註曰一經大分
準常為三一序分二正宗分三流通分序分
齊此下文為正宗分蓋阿難返省前非啓請
妙奢摩他等政是正宗之發端也環師於正
宗一分又科為五初見道分始於此而止於

第四卷中二脩道分始於第四卷中而止於
第七卷三證果分始於第七卷末而止於第
八卷中四結經分在證果分後五助道分始
於第八卷中而止於第十卷末正宗文竟遂
入流通而卷終焉

阿難見佛頂禮悲泣恨無始來一向多聞未全
道力殷勤啓請十方如來得成菩提妙奢摩他
三摩禪那最初方便於時復有恒沙菩薩及諸
十方大阿羅漢辟支佛等俱願樂聞退坐默然

承受聖旨

補註曰奢摩他等三名乃楞嚴大定之名也。昔孤山嘗用天台三止配之一曰體真止止於真諦二曰方便隨緣止止於俗諦三曰息二邊分別止止於中道第一義諦以止屬於定故也。今復釋而明之奢摩他者寂靜之義也。三摩者觀照之義也。禪那者審照不二之義也。義立三名體惟一法舉一具三言三即一三一互融故謂之妙如是妙脩方曰楞嚴

大定此乃一經之要旨趣理之玄門阿難昧之是以遭難至是始多聞小慧爲恨而以楞嚴大定爲請雖以大定爲請然如來下文所示別無其方始則決擇真妄次則真妄和融乃至會通藏性深窮萬法直至第四卷中皆是發明究竟之圓理而已蓋此圓理乃大定之本也。吳興曰最初方便者阿難所請有通有別通謂奢摩他等是諸佛成道之法也別謂最初方便即當機發行之由也應知下文

從破心見以去酬其通請如佛告阿難有三
摩提名大佛頂首楞嚴王具足萬行十方如
來一門超出妙莊嚴路汝今諦聽等至辨諸
聖圓通本根酬其別請如佛告大衆吾今問
汝最初發心悟十八界誰為圓通從何方便
入三摩地等舉要言之惟觀音所觀耳根圓
通是此經最初方便舊有多說今無取焉

佛告阿難汝我同氣情均天倫當初發心於我
法中見何勝相頓捨世間深重恩愛阿難白佛
我見如來三十二相勝妙殊絕形體映徹猶如
琉璃常自思惟此相非是欲愛所生何以故欲
氣麤濁腥臊交遘膿血雜亂不能發生勝淨妙
明紫金光聚是以渴仰從佛剃落

溫陵曰阿難此云慶喜斛飯王之子如來成
道夜生淨飯旣聞太子成道斛飯又奏宮中
生男舉國欣慶因名慶喜是佛堂弟故云同
氣同氣共本也天倫兄弟也吳興曰阿難旣
厭多聞而欣妙定如來欲談是義先詰妄緣

故問發心見相之由爲止散入寂之本迷解之要並在于茲孤山曰見相實有生滅宛然緣此發心安趣常果故下經云若於因地以生滅心爲本脩因而求佛乘不生不滅無有是處補註曰阿難見相乃緣塵分別之見其所發心卽妄想攀緣之心後文七徵八辨重重逐破者此也

佛言善哉阿難汝等當知一切衆生從無始來生死相續皆由不知常住真心性淨明體用諸

妄想此想不真故有輪轉

孤山曰常住真心卽下文如來藏心圓融三諦也用諸妄想謂九界衆生不達此三本惟一念於是六趣見其俗二乘見其真菩薩見其中皆由不了圓融妄生取著故致輪轉二種生死

汝今欲研無上菩提真發明性應當直心酬我所問十方如來同一道故出離生死皆以直心言直故如是乃至終始地位中間永無諸委

曲相阿難我今問汝當汝發心緣於如來三十
二相將何所見誰為愛樂阿難白佛言世尊如
是愛樂用我心目由目觀見如來勝相心生愛
樂故我發心願捨生死

泐潭曰此正陳妄體也目卽眼根心卽意識
根識虛妄猶如空花若執有體能見能樂豈
惟迷於法空亦起我人見愛故後文云六爲
賊媒自劫家寶無始虛習住地無明皆由根
識更非他物想相為塵識情為垢生死輪轉

莫不由斯故下推徵令知虛妄

佛告阿難如汝所說真所愛樂因于心目若不
識知心目所在則不能得降伏塵勞譬如國王
爲賊所侵發兵討除是兵要當知賊所在使汝
流轉心目為咎吾今問汝惟心與目今何所在
孤山曰王譬真心賊譬妄想真為妄轉如國
被賊侵發兵討除喻脩大定汝合國王心目

合賊

阿難白佛言世尊一切世間十種異生同將識

心居在身內、縱觀如來青蓮華眼、亦在佛面、我今觀此浮根四塵、祇在我面、如是識心、實居身內、

溫陵曰、謂心在內、目在外、自衆生至如來、阿難皆然、文互見也、異生有十二類、除土木空散、非心眼倫也、補註曰、浮根四塵、言眼也、詳

見第四卷中

佛告阿難、汝今現坐如來講堂、觀祇陀林、今何所在、世尊、此大重閣清淨講堂、在給孤園、今祇

陀林、實在堂外、阿難、汝今堂中、先何所見、世尊、我在堂中、先見如來、次觀大衆、如是外望、方囑林園、阿難、汝囑林園、因何有見、世尊、此大講堂、戶牖開豁、故我在堂、得遠瞻見、

溫陵曰、定內外境、欲明在內之心、當次第見、定先後見、欲破在內之心、不先見內、汝囑等、皆且引事、辨定下了、牒破、

爾時世尊、在大衆中、舒金色臂、摩阿難頂、告示阿難及諸大衆、有三摩提、名大佛頂首楞嚴王、

具足萬行十方如來一門超出妙莊嚴路汝今諦聽阿難頂禮伏受慈旨

溫陵曰三摩提亦云三摩地亦云三昧此云正定首楞三昧千聖共由故曰一門妙莊嚴海由此而至故謂之路孤山曰阿難向以三名爲請今如來但舉三摩提者圓融三止舉一卽三故下文奢摩他路其意亦尔

佛告阿難如汝所言身在講堂戶牖開豁遠矚林園亦有衆生在此堂中不見如來見堂外者阿難荅言世尊在堂不見如來能見林泉無有是處阿難汝亦如是汝之心靈一切明了若汝現前所明了心實在身内尔時先合了知内身頗有衆生先見身中後觀外物縱不能見心肝脾胃爪生髮長筋轉脉搖誠合明了如何不知必不内知云何知外是故應知汝言覺了能知之心住在身内無有是處

溫陵曰心在身内合見身中頗猶可也引衆以問決不能也心胃内藏縱不能知爪脉外

浮云何不曉既不內知果非在內矣補註曰
前文雙呈心目所在今乃先破妄心雖曰破
妄心而但言此心無有處所却不顯言此心
是妄者要引阿難處處推呈令其情盡而理
窮也由是直至七處徵心之後始告之曰此
非汝心等然則七處逐破者且破妄心無所
在也

阿難稽首而白佛言我聞如來如是法音悟知
我心實居身外所以者何譬如燈光然於室中

是燈必能先照室內從其室門後及庭際一切
衆生不見身中獨見身外亦如燈光居在室外
不能照室是義必明將無所惑同佛了義得無
妄耶佛告阿難是諸比丘適來從我室羅筏城
循乞搏食歸祇陀林我已宿齋汝觀比丘一人
食時諸人飽不阿難荅言不也世尊何以故是
諸比丘雖阿羅漢軀命不同云何一人能令衆
飽

溫陵曰因破非內復生妄計謂心在外彼食

不能飽此則外心不能知身矣宿預也食有四種搏即段也有形段可搏取揀非思食識食等也孤山曰前云受請今言從我乞食者提獎阿難在赴請日為彼演法事應隔宵故指即日循乞為例我已宿齋者即我一人已飽也

佛告阿難若汝覺了知見之心實在身外身心相外自不相干則心所知身不能覺覺在身際心不能知我今示汝兜羅綿手汝眼見時心分
別不阿難答言如是世尊佛告阿難若相知者云何在外是故應知汝言覺了能知之心住在身外無有是處

溫陵曰身心相外下辨非外也我今示汝下驗非外也兜羅此云細香其綿色如霜佛手柔軟如之

阿難白佛言世尊如佛所言不見內故不居身內身心相知不相離故不在身外我今思惟知在一處佛言處今何在阿難言此了知心既不

知內而能見外如我思忖潛伏根裏猶如有人
取琉璃椀合其兩眼雖有物合而不留礙彼根
隨見隨即分別然我覺了能知之心不見內者
為在根故分明矚外無障礙者潛根內故

長水曰琉璃喻根眼喻於心眼根色淨不礙
於心同琉璃椀不礙於眼隨照一境心隨根

知

佛告阿難如汝所言潛根內者猶如琉璃彼人
當以琉璃籠眼當見山河見琉璃不如是世尊

是人當以琉璃籠眼實見琉璃佛告阿難汝心
若同琉璃合者當見山河何不見眼若見眼者
眼即同境不得成隨若不能見云何說言此了
知心潛在根內如琉璃合是故應知汝言覺了
能知之心潛伏根裏如琉璃合無有是處

真際曰此責阿難有法喻不齊之過喻見琉
璃法不見根縱許見根根即是境若是境者
不得言隨以前文云彼根隨見隨即分別故
溫陵曰事理俱違非潛根矣

阿難白佛言世尊我今又作如是思惟是衆生
身腑藏在中竅穴居外有藏則暗有竅則明今
我對佛開眼見明名為見外閉眼見暗名為見
內是義云何

吳興曰初計心在身內佛以不見腑藏為破
次計在外復招身心相離之難又計潛根且
乖琉璃籠眼之喻今立內外欲免前三之過
也何者良以有藏則暗故見暗時卽名為內
何必須見內之物耶有竅則明故見明時卽

名為外豈應更責外不相干耶內外若成自
顯此心不在一處亦異潛根也然則雖云見
外所執心體還成在內以開眼見明不同燈
在室外故泐潭曰白虎通云五臟卽肝心肺
腎脾六腑者卽五臟之官府也胃為脾之府
膀胱為腎之府三焦為命之府膽為肝之府
大小腸為心府肺府也溫陵曰復計心在內
故以見暗為見腑藏也下約三節破之

佛告阿難汝當閉眼見暗之時此暗境界為與

眼對為不對眼若與眼對暗在眼前云何成內
若成內者居暗室中無日月燈此室暗中皆汝
焦腑若不對者云何成見

溫陵曰汝當下問之若與下難之若不下結
也

若離外見內對所成合眼見暗名為身中開眼
見明何不見面若不見面內對不成

溫陵曰眼前之境名外見身內之境名內對
前以對眼為外不得成內今縱離外見而成

內對即是眼能返觀且合能返觀身中則開
應返觀已面若不爾者義不成矣

見面若成此了知心及與眼根乃在虛空何成
在內若在虛空自非汝體即應如來今見汝面
亦是汝身汝眼已知身合非覺必汝執言身眼
兩覺應有二知即汝一身應成兩佛是故應知
汝言見暗名見內者無有是處

溫陵曰展轉辨明無返觀理也汝眼已知身
合非覺者既在虛空自非汝體也若執兩皆

有知則成兩體矣。吳興曰：是故應知下不言見明為外者略也。又見外為成見內，今從正討結也。

阿難言：我嘗聞佛開示四衆，由心生故，種種法生；由法生故，種種心生。我今思惟，即思惟體實我心性，隨所合處，心則隨有，亦非內外中間三處。

孤山曰：心生法生，境從心起也。法生心生，心逐境遷也。溫陵曰：以心法相生，則隨境思惟。

即是心體，心法合處，即為心在。

佛告阿難：汝今說言，由法生故，種種心生，隨所合處，心隨有者，是心無體，則無所合。若無有體而能合者，則十九界因七塵合，是義不然。若有體者，如汝以手自捏其體，汝所知心為復內出，為從外入，若復內出，還見身中，若從外來，先合見面。

溫陵曰：以即思惟體為心，特浮想耳，故難其體之有無也。設若無體，則空有其名，云何隨

合如十九界七塵持空名耳設若有體當何
所在令捏身而驗明體實無在也捏猶觸也
阿難言見是其眼心知非眼為見非義佛言若
眼能見汝在室中門能見不則諸已死尚有眼
存應皆見物若見物者云何名死

溫陵曰阿難言下解上難也謂心但能知不
可言見曾不悟能見在心徒眼不見也佛言
下舉門喻能見在心舉死明徒眼不見
阿難又汝覺了能知之心若必有體為復一體

為有多體今在汝身為復徧體為不徧體若一
體者則汝以手捏一支時四支應覺若咸覺者
捏應無在若捏有所則汝一體自不能成若多
體者則成多人何體為汝若徧體者同前所捏
若不徧者當汝觸頭亦觸其足頭有所覺足應
無知今汝不然是故應知隨所合處心則隨有
無有是處

溫陵曰當知真心非一非多非徧不徧四義
既非則不可謂隨所合處心隨有也

阿難白佛言世尊我亦聞佛與文殊等諸法王子談實相時世尊亦言心不在內亦不在外如我思惟內無所見外不相知內無知故在內不成身心相知在外非義今相知故復內無見當在中間

溫陵曰以為在內則不見腑藏以為在外則身不相知二義不成當在根境之中長水曰外不相知合云外又相知恐字之誤也

佛言汝言中間中必不迷非無所在今汝推中

中何為在為復在處為當在身若在身者在邊非中在中同內若在處者為有所表為無所表無表同無表則無定何以故如人以表表為中時東看則西南觀成北表體既混心應雜亂

溫陵曰此且各就根境辨定中位身即根處即境也若在身者下謂身有中邊二義在邊則不得為中在中則同前在內應見內矣若在處者下亦辨中位無定也表者標物以表顯也混亂則無所取中矣

阿難言、我所說中、非此二種、如世尊言、眼色為緣、生於眼識、眼有分別、色塵無知、識生其中、則為心在、佛言、汝心若在根塵之中、此之心體、為復兼二、為不兼二、若兼二者、物體雜亂、物非體、知成敵兩立、云何為中、兼二不成、非知不知、即無體性、中何為相、是故應知、當在中間、無有是處。

溫陵曰、若兼二者、下破兼二、不得為中也、物根塵也、體心體也、物非體知者、物不同體之

有知則根塵與心兩立、無中位矣、兼二不成、下破不兼、不得為中也、不兼根則非知、不兼塵則非不知、二義既非中、云何定補註曰、環師解物非體、知則曰根塵無知、心體有知、及解非知、不知則又以根為有知、語似未順、今應仍以知屬心體、不知屬根塵、蓋謂若不兼二、則非心、又非根塵、即無體性矣、中何相哉、物非體、知占人有以體知為根者、非也、蓋佛明言此之心體故。

阿難白佛言世尊我昔見佛與大目連須菩提
富樓那舍利弗四大弟子共轉法輪常言覺知
分別心性既不在內亦不在外不在中間俱無
所在一切無著名之為心則我無著名為心不
泐潭曰既非內外中間即知心無所著而不
知佛意破妄無體令識本真如云三際求心
心不有心不有故妄元無妄心無處即菩提
生死涅槃本平等不了此意謬引佛言妄立
無著

佛告阿難汝言覺知分別心性俱無在者世間
虛空水陸飛行諸所物象名為一切汝不著者
為在為無無則同於龜毛兔角云何不著有不
著者不可名無

補註曰七徵之文皆且破其妄心無所依處
阿難前云隨所合處心即隨有佛即難其心
體是有是無是一是多是徧不徧雖似破其
隨有之心然既令其捏身以驗則意在破其
隨所合處也今指一切無著名之為心佛乃

難其世間虛空水陸飛行一切物象為在為
無等者亦是就其所依之處破也溫陵曰為
在為無者問汝心不著而彼物象為存在耶
為空無耶若彼空無則同龜毛云何可著而
說不著若有不著者則為有物故曰不可名
無此皆牒難下乃結破

無相則無非無即相相有則在云何無著是故
應知一切無著名覺知心無有是處

溫陵曰物果無相則同龜毛物果非無即自
有相知相有則心有在云何得為無著也吳
興曰夫相不自有由心在故有心不自無由
相盡故無是以有相而言無著者理不可也
孤山曰總此七番似破四性在內潛根見內
似自性在外似他性中間似共性隨合無著
似無因性故龍樹云諸法不自生亦不從他
生不共不無因是故說無生是知如來七番
逐破使分尔妄心無逃避處妄賊既除真王
得顯無生之理於茲見矣利根上智已合潛

悟但為中下之輩更廣說耳補註曰虛妄浮
心緣塵而有本無實體亦無定所上文七番
破其妄所意在顯真而阿難未悟故於下文
重請開示世尊乃復放光現瑞示以二種根
本次則舉拳驗見重詰其心引其復認能推
然後咄而告之乃至令其微細揣摩離塵無
體等始是破其妄心無實體也

爾時阿難在大衆中即從座起偏袒右肩右膝
著地合掌恭敬而白佛言我是如來最小之弟

蒙佛慈愛雖今出家猶恃憍憐所以多聞未得
無漏不能折伏娑毗羅呪為彼所轉溺於婬舍
當由不知實際所詣惟願世尊大慈哀愍開示
我等奢摩他路令諸闍提隳弭戾車作是語已
五體投地及諸大衆傾渴翹佇欽聞示誨

溫陵曰因前徵發乃知迷妄而責躬請教求
請實際實際者真心實際也奢摩他路乃所
以詣實際也長水曰闍提即撥無之人隳壞
也弭戾車惡見也

爾時世尊從其面門放種種光其光晃耀如百
千日普佛世界六種震動如是十方微塵國土
一時開現佛之威神令諸世界合成一界其世
界中所有的一切諸大菩薩皆住本國合掌承聽
溫陵曰將顯本明故先現此瑞言面門放種
種光卽口眼耳鼻眉間之光並放示此本明
於諸根門無所不現也以無所不現故齊彰
並照如百千日普佛世界卽法界也六震者
表破六識無明感結妄境也微塵國土一時

開現者本明洞照妄塵不隔也十方世界合
成一界者智境圓現情量不礙也菩薩聽衆
皆住本國者心量本周心聞本洞也了茲光
瑞則菩提涅槃元清淨體得矣補註曰六種
震動者卽動踊震起吼擊也搖颺不安曰動
隣隴凹凸曰踊隱隱有聲曰震自下升高曰
起砰磕發響曰吼打搏警物曰擊然各有三
直動名動四天下動名徧動盡大千動名等
徧動餘五例此

佛告阿難一切衆生從無始來種種顛倒業種自然如惡义聚諸脩行人不能得成無上菩提乃至別成聲聞緣覺及成外道諸天魔王及魔眷屬皆由不知二種根本錯亂脩習猶如煮沙欲成嘉饌縱經塵劫終不能得云何二種阿難一者無始生死根本則汝今者與諸衆生用攀緣心為自性者二者無始菩提涅槃元清淨體則汝今者識精元明能生諸緣緣所遺者由諸衆生遺此本明雖終日行而不自覺枉入諸趣

溫陵曰衆生業種成聚行人不成正果皆由不知二本錯亂脩習故須決擇也業種者顛倒妄惑也惡义果一枝三子生必同科喻惑業苦三生必同聚也攀緣心即前七處妄認者清淨體即今正與決擇者不染煩惱名菩提不涉生死名涅槃不染不涉故號元清淨體識精陀那性識也元明本覺妙明也根身器界一切緣法依此而生而人者認緣失真故曰緣所遺者由遺此故無明不覺枉入諸

趣言元體元明又言本明者自本而出曰元
直指當體曰本

阿難汝今欲知奢摩他路願出生死今復問汝
即時如來舉金色臂屈五輪指語阿難言汝今
見不阿難言見佛言汝何所見阿難言我見如
來舉臂屈指為光明拳耀我心目佛言汝將誰
見阿難言我與大眾同將眼見佛告阿難汝今
答我如來屈指為光明拳耀汝心目汝目可見
以何為心當我拳耀阿難言如來現今徵心所

在而我以心推窮尋逐即能推者我將為心

溫陵曰金拳舉處直下要識本明塵相未除
依舊認賊為子

佛言咄阿難此非汝心阿難矍然避座合掌起
立白佛此非我心當名何等

孤山曰佛言咄者嗟其迷重故叱以語之矍
驚愕貌

佛告阿難此是前塵虛妄相想惑汝真性由汝
無始至于今生認賊為子失汝元常故受輪轉

阿難白佛言。世尊。我佛寵弟。心愛佛故。令我出家。我心何獨供養如來。乃至徧歷恒沙國土。承事諸佛。及善知識。發大勇猛。行諸一切難行法事。皆用此心。縱令謗法。永退善根。亦因此心。若此發明。不是心者。我乃無心。同諸土木。離此覺知。更無所有。云何如來說此非心。我實驚怖。兼此大衆。無不疑惑。惟垂大悲。開示未悟。

吳興曰。阿難以對境覺。知異乎土木。封為我心。此則正當人執之相。忽聞訶斥。故以無情。

為難而不知真我。無我靈知。無知妙淨明心。何所不在。斯由大權起教。豈慶喜之實然乎。爾時世尊。開示阿難。及諸大衆。欲令心入無生法。忍於師子座。摩阿難頂。而告之言。如來常說諸法所生。惟心所現。一切因果。世界微塵。因心成體。阿難。若諸世界。一切所有。其中乃至草葉。纒結。詰其根元。咸有體性。縱令虛空。亦有名貌。何況清淨妙淨明心。性一切心。而自無體。

溫陵曰。因其怖謂無心。故舉常所說引物以。

證示有真心使知所措也。心入無生法忍者，令悟實相不生滅心也。三界惟心，萬法惟識。故曰諸法所生，惟心所現。一切因果，指十界正報也。世界微塵，指十界依報也。既無不因心成體，安得謂之無心？同土木哉。以本自無染，曰清淨；不染，曰妙淨。孤山曰：諸法所生，惟心所現者，因心本具，隨緣能造，故所造法全能造。心体正，既是一心，一心實無能所。譬如水具波性，方能造波。全所造波，即能造。

水故觀所造，惟見本具。此則實相真心法尔。具足諸法，諸法法尔。性本無生，故雖本具有而不有，共而不雜，離亦不分。雖一一徧亦無所在。性一切心者，即常住真心，能為九界妄心之本性也。

若汝執恠分別覺觀，所了知性必為心者，此心即應離諸一切色香味觸諸塵事業，別有全性。如汝今者承聽我法，此則因聲而有分別，縱滅一切見聞覺知，內守幽閑，猶為法塵分別影事。

溫陵曰此依六塵辨無自性也分別覺觀即能推心也此心離塵無性不應執以為真覺知滅則意幽閑然彼幽閑者猶是法塵影事亦無自性也真際曰諸塵事業即色等六塵皆有牽心為緣業用

我非勅汝執為非心但汝於心微細揣摩若離前塵有分別性即真汝心若分別性離塵無體斯則前塵分別影事塵非常住若變滅時此心則同龜毛兔角則汝法身同於斷滅其誰脩證

無生法忍

補註曰我非勅汝執為非心等者暫縱之辭也蓋上已破其執恡分別覺觀非真心矣恐其固執而未悟乃復暫縱之曰我非勅汝所執定非真心汝且試將此心微細揣摩以自驗其真邪妄邪孤山曰但汝下勸其揣摩分別之心為當離塵有體為復離塵無體若此妄心離塵有體則容是真心既離塵無體非妄而何應知即真汝心亦暫縱之語非顯真

也蓋六塵如形分別如影影由形有故無自體心因塵有豈有體邪

即時阿難與諸大眾默然自失佛告阿難世間一切諸脩學人現前雖成九次第定不得漏盡成阿羅漢皆由執此生死妄想誤為真實是故汝今雖得多聞不成聖果

長水曰四禪四空及滅受想名為九定從一禪入一禪次第而脩然脩此定能成無漏今言不得成阿羅漢者此明不得大乘阿羅漢

也滅受想亦云二乘滅盡定補註曰上文破妄心此下破妄見以至會見歸心漸顯真性也原夫妄心本無自性依真發現全體即真所謂破無所破無明即明真無別真一念即是如鏡現像全像是鏡此乃今經之圓旨也世尊前云一切衆生不知常住真心用諸妄想今云執此生死妄想誤為真實然則妄想果非真心邪當知法無得失迷悟在人若根利感薄者了達妄想之體直下便是真心是

猶因像悟鏡則無像而不是於鏡因鏡悟像則無鏡而不具於像也今阿難示同於迷大似不識鏡體却認去來之像而執以為鏡不亦誤哉故假重重破斥掃蕩執情使其是非明白然後始可會妄全真也會通之文備見於第二第三卷中

阿難聞已重復悲淚五體投地長跪合掌而白佛言自我從佛發心出家恃佛威神常自思惟無勞我脩將謂如來惠我三昧不知身心本不

相代失我本心雖身出家心不入道譬如窮子捨父逃逝今日乃知雖有多聞若不脩行與不聞等如人說食終不能飽世尊我等今者二障所纏良由不知寂常心性惟願如來哀愍窮露發妙明心開我道眼

資中曰煩惱所知名爲二障煩惱障謂根本及隨也所知障亦云智障障一切種智故吳興曰前破妄心但離麤執故今請云發妙明心也將破妄見欲顯真見故復請云開我道

眼也。又則眼見必由識心，故心眼雙舉，扣佛音教其旨甚微，問何故先破妄心，後破妄見。答應有三義：一者心為迷妄之元，復是人執之本，須先破之；二者心屬王數，通乎三性，故在前破，見惟眼識，但屬無記，故在後破；三者所破妄心，且離緣塵，分別想相，而未能知心性常住，今破妄見，則引盲人瞶暗等，以彰見性不滅，乃至舉手飛光，皆顯性無搖動，當知如來從麓至細，自淺而深，闡示阿難奢摩他

路也。

即時如來從胸卍字涌出寶光，其光晃昱，有百千色，十方微塵普佛世界，一時周徧徧灌，十方所有寶剎，諸如來頂，旋至阿難及諸大眾。

溫陵曰：將明真見而從卍字放寶光者，表由寶明妙心發正知見也。佛胸有卍字表吉祥萬德所集，其光晃然，明昱然，盛有百千色，亦表妙心照用具足萬德也。光徧佛界者，示清淨本然也。徧灌佛頂者，表極果所同也。旋

及大衆者示羣靈共有也此即妙心道眼之
真光在聖不增慶凡不減但隨量應現耳
告阿難言吾今為汝建大法幢亦令十方一切
衆生獲妙微密性淨明心得清淨眼

溫陵曰幢表摧邪立正也下明妙心淨眼使
摧伏邪異得正知見是謂建大法幢邪異既
摧知見既正則妙心可獲淨眼可得矣生佛
等有而不可測知曰妙微密垢不能滌暗不
能昏曰性淨明見離昏病廓然照了曰清淨

眼

阿難汝先答我見光明拳此拳光明因何所有
云何成拳汝將誰見阿難言由佛全體闍浮檀
金綈如寶山清淨所生故有光明我實眼觀五
輪指端屈握示人故有拳相佛告阿難如來今
日實言告汝諸有智者要以譬喻而得開悟阿
難譬如我拳若無我手不成我拳若無汝眼不
成汝見以汝眼根例我拳理其義均不阿難言
唯然世尊既無我眼不成我見以我眼根例如

來拳事義相類

溫陵曰閻浮檀樹果汁入水沙石成金赭赤
焰也眼根例拳事義不類而阿難示同未悟
故荅言類

佛告阿難汝言相類是義不然何以故如無手
人拳畢竟滅彼無眼者非見全無所以者何汝
試於途詢問盲人汝何所見彼諸盲人必來荅
汝我今眼前惟見黑暗更無他睹以是義觀前
塵自暗見何虧損

溫陵曰見暗即見矣是知盲非無見特無眼
耳

阿難言諸盲眼前惟觀黑暗云何成見佛告阿
難諸盲無眼惟觀黑暗與有眼人處於暗室二
黑有別為無有別如是世尊此暗中人與彼羣
盲二黑校量曾無有異阿難若無眼人全見前
黑忽得眼光還於前塵見種種色名眼見者彼
暗中人全見前黑忽獲燈光亦於前塵見種種
色應名燈見若燈見者燈能有見自不名燈又

則燈觀何關汝事是故當知燈能顯色如是見者、是眼非燈、眼能顯色如是見性、是心非眼、

溫陵曰若燈見者下牒上結明見不由眼也、資中曰心為其主、餘是助緣、既知見性、屬心、漸明真見矣、

阿難雖復得聞是言、與諸大眾口已默然、心未開悟、猶冀如來慈音宣示、合掌清心、佇佛悲誨、真際曰大眾默然、佇誨良由真妄未明、若認見境之心、前來已奪、若謂本真之見、豈假根

塵口既默然、心希開悟、

爾時世尊舒兜羅綿網、相光手開五輪指、誨勅阿難及諸大眾、我初成道於鹿園中、為阿若多五比丘等、及汝四眾、言一切眾生不成菩提、及阿羅漢、皆由客塵煩惱所誤、汝等當時因何開悟、今成聖果、

長水曰五比丘者、初佛入山脩道、王命父族三人、一阿濕婆、二跋提、三摩訶男、拘利、淨族二人、一憍陳如、二十力迦葉、隨而衛之、後各

捨佛去在鹿苑脩異道佛得果已乃往為三
轉四諦法輪問言解不陳那先答已解已知
故佛命名阿若多者解也憍陳那姓也此云
火器其先事火因以命族也資中曰客塵煩
惱即見思二惑非無始無明也吳興曰此中
所問且約昔時小乘所悟耳意令答出客塵
是動主空不動欲將動以譬妄不動喻真下
文屈指飛光義亦如是或曰此教既經開顯
故今問答客塵二字即是根本無明者非也

時憍陳那起立白佛我今長老於大衆中獨得
解名因悟客塵二字成果世尊譬如行客投寄
旅亭或宿或食食宿事畢做裝前途不遑安住
若實主人自無攸往如是思惟不住名客住名
主人以不住者名為客義又如新霽清暘升天
光入隙中發明空中諸有塵相塵質搖動虛空
寂然如是思惟澄寂名空搖動名塵以搖動者
名為塵義佛言如是

吳興曰小乘客塵喻見思生滅主空喻真諦

寂然真諦理一以喻從法則主之與空不可
分二見思惑異則客之與塵應有二義何則
客義麗故喻迷事之惑塵義細故喻迷理之
惑

即時如來於大眾中屈五輪指屈已復開開已
又屈謂阿難言汝今何見阿難言我見如來百
寶輪掌衆中開合佛告阿難汝見我手衆中開
合為是我手有開有合為復汝見有開有合阿
難言世尊寶手衆中開合我見如來手自開合

非我見性有開有合佛言誰動誰靜阿難言佛
手不住而我見性尚無有靜誰為無住佛言如
是如來於是從輪掌中飛一寶光在阿難右即
時阿難迴首右盼又放一光在阿難左阿難又
則迴首左盼佛告阿難汝頭今日何因搖動阿
難言我見如來出妙寶光來我左右故左右觀
頭自搖動阿難汝盼佛光左右動頭為汝頭動
為復見動世尊我頭自動而我見性尚無有止
誰為搖動佛言如是

長水曰前明手有開合見無動靜對外境以辨也次於內身自分動靜動中有不動也

於是如來普告大眾若復衆生以搖動者名之爲塵以不住者名之爲客汝觀阿難頭自動搖見無所動又汝觀我手自開合見無舒卷云何汝今以動爲身以動爲境從始洎終念念生滅遺失真性顛倒行事

補註曰只一身境所計不同凡夫則計其身境以為實有是於無常而計常也二乘雖知

身境無常而尚未悟其真常之理是於真常而計無常也故佛因普告大眾而總責之語意淺深隨機各解吳興曰此因阿難謂身境有動見性不動寄斥大眾迷真常而見無常也智論明無常有二種謂相續法壞及念念生滅今云從始洎終蓋言從生至死即相續法壞也既失真性惟造妄業故曰顛倒行事性心失真認物爲已輪迴是中自取流轉

吳興曰前云顛倒行事但是爲物所轉正斥

能迷之心今言認物為已又斥認所迷之境
 為我我所也如圓覺云妄認四大為自身相
 六塵緣影為自心相若如是則塵勞之境何
 由可出邪故曰輪迴是中自取流轉已上經
 文雖明見性不動然猶未論此見亦妄離見
 乃真資中曰此寄麗相密談真見分別顯了
 並在後文

大佛頂如來密因脩證了義諸菩薩萬行首楞
 嚴經卷第一

經解音釋

序

矚音燭視也 璿音旋 沆以轉切 檣音辭檣李
 慙音確

經

筏房發切 締音痴 屬音燭會也 掖音亦 臊蘇曹切

遘音構 搏徒官切 挫音質 隳喧規切 翹祈光切

矍居縛切 恡良刃切 揣楚委切 昱音育 焮迄力切

俶昌六切 盼匹覓切

解

怛當割禡勑尔邏郎箇

國

