

新 民 主 義 講 演 集

講 斌 繆



新 民 會 中 央 指 導 部 印 行

中華民國二十七年四月初版

# 新民主主義講演集一冊

每冊定價大洋貳角

著者 繆

斌

發行處 新民會中央指導部

印刷所 北京晨報社

總代售處 新民書局

代售處 各省市各大書店

版權所有  
翻印必究

# 新民主主義講演集

繆斌講



## 新民主主義淺說

今天是舊歷新年元旦，我們富有舊文化的民族，到了舊歷新年，我相信四萬萬同胞，是非常高興的，所以兄弟趁舊歷元旦的機會，我們來談一談新民主主義淺說。

什麼叫做新民呢？我們先要明白新的意義是什麼，譬如今天是舊歷新年的元旦，今天就是新年的第一天，去年的一切，已經過去，今年的一切，重新做起，無論老少，對着今天舊歷的元旦，還是存着一個除舊換新的意思，新民主主義的新字，也就是如今天元旦的新年的意義一樣，要把我們過去的一切，結算清楚，由今天起，我們要從新做個新的人物，這就是所謂作新民。

我們人類是沒有一刻不在那裏進步的，也就是沒有一刻不在那裏革新的，我們每個人身體中，有赤白血球二種，赤白血球，就在那裏不斷的新陳代謝，身體也就

天天的革新，昨天我們的身體，從嚴格的科學上分析起來，已經不是我今天的身體了，所以我們人類實際上，都是過着新的生活。天地間的運行，是一刻不斷的，時間也是一刻不停的，一點鐘過了又一點鐘，一天過了又一天，天天在那兒革新。天天在那兒進步。我們的新民主義，亦是按照天地以及人類自然的一個革新法則，爲我們新民主義的原理，大學上說：『苟日新，日日新，又日新』，這就是我們新民主義精神的所在。

天地間自然的革新法則，是構成春夏秋冬四時，春夏的時候，萬物發育生長，秋冬的時候，萬物隱伏收藏，在這秋冬時候，就把萬物所有不適於自然法則的，加以淘汰，因爲那個不適於自然法則的，而允許其存在，就會有害於其他萬物的生存，人類的社會，也是如此。好的人是能適應天理，應該存在的，惡的人是違反天理，不應該存在的，人類歷史上，盛衰的變遷，無非是好人起來，惡人革除，雖然有時發生戰爭，而這種戰爭，就是好人與惡人的戰爭，或者就是君子與小人的戰爭，在君子勝，社會國家必會興盛；小人勝，社會國家必會衰亡。譬如國民政府成立以後，充滿了小人執政，所以害了我們四萬萬人民，害了我們友邦，受盡了許多犧牲

和痛苦，不過這也是沒有法子的，我們不把國民政府打倒，小人不能去，君子不能來，中國政治就不能革新，所以此次友邦拿他的充分力量來打倒國民政府，是順天應人的事體。

現在我們的新民主義，就在這一個大變動中間產生出來，我們是要根據我們固有的東方文化，來實行王道的主張，王道是什麼呢？就是天人合一，大公無私的大道。王道怎樣實行呢？簡單說起來，就是克己復禮四個字。克己是什麼呢？就是大學上說的格物，致知，誠意，正心，修身五項。復禮是什麼呢？就是齊家，親鄉，治國，平天下四項。

什麼叫做格物，我們先要明白格的意思是什麼，物的意思是什麼，格的意思就是格鬥，物的意思就是物事，就是環境，要和環境去格鬥，這便是格物。這個格物的道理，恰恰和馬克思的唯物史觀相反對；唯物史觀以爲人類的一切，只能跟着外界的物事走，只能跟着環境的變遷而變遷，就把人類看成物慾支配的，被動的，所以他的學識就根本差誤了。現在我們的新民主義的格物學識，是要以人來改造環境，不是以環境來改造人，人是動的，環境是死的，人的時時刻刻的動，就是我們所

謂的新，時時刻刻要新，便是時時刻刻要改造環境，並且不但要改造外面的環境，而且還要改造由外面的環境反映於心中的心境；這個心境，王陽明便叫他心中之賊。格物之學，便應當先把心中之賊格去，然後再把環境來革新。唯物的學說，既不主張向自己革新，又不敢向環境來革新，只是順着環境來推波助瀾，他只是一個環境的被征服者，結果被自然淘汰而已。

格物之學，簡單的說明了。我現在順着次序，要說明什麼叫做致知，致知便是我們能夠內而不爲心中之賊，外而不爲環境所蒙，內外表裏都是十分光明，十分活動，然後心中想的，外面看的，都是合乎天理，這便是良知了（俗語所謂良心）。有了這種良知良心以後，再去博學，審問，慎思，明辨，於是所得到的學問，便是真知灼見了。社會上有知識的人很多，然而有的去做壞事，甚至禍國殃民，有的去做好事，而利民福國，一樣是有知識的，却是一個用在壞路上去，一個是用在好路上來，這是什麼緣故呢？便是壞人沒有良知良心，好人有良知良心的分別。譬如蔣介石的知識能力，未嘗不豐富，然而這次要和友邦抗戰，實行焦土政策，他的知識能力，便用在壞的路上去了，以至於禍國殃民。爲什麼呢？他還是欠缺了致知的工

夫，自己要想獨裁，要想利用別人，心地就不光明了。同時他又被宋氏的三姊妹，左右的小人，和共產黨所包圍蒙蔽，於是他聰明一世，懵懂了一時，他的良知良心沒有了，以致國家人民受了歷史上少有的損害，我們多麼痛心，由此可知致知的工夫是何等的重要啊。

我們有了良知以後，沒有誠意去實行，亦是空的，所以有很多有良知良心的好人，而不去實行。結果雖是好人，而好事一點都做不出來，所謂誠意的意思，便是着重在實行，王陽明的知行合一，就是將致知誠意二項的工夫連合起來。我們古時有知易行難的一句話，而孫中山却主張知難行易，他的意思，無非要叫國民黨員，盲目的跟他走，可是這個學說，却影響非淺，這十數年，便養成了一般國民囂張之氣，以謂知是很難的，行是很易的，於是不去努力求知，撻拾一些淺浮俗見，便盲目的去實行。譬如這幾年來的反日宣傳，在宣傳的人，他亦沒有把日本研究清楚，日本的歷史，日本的文化，日本的社會，以及一切日本的軍事政治的力量，都沒有過精細的研究，只是盲目反日，實際比較義和團，高明不了多少，國民政府做領袖的人也是奉了知難行易的學說，竟糊裡糊塗的向日本打起仗來，他的失敗是當然

的了，我們現在的新民主主義要矯正這種謬說，所以一定要實行致知誠意的知行合一。

我們惟恐知行合一之後，還要走錯路，所以大學又教我們要正心，把我們的心力，完全集中起來，不去思索到邪的地方，所謂正心者，便要時時刻刻，要使我們的思想，不偏不倚，合乎天理人情，所以論語說，『非禮勿視，非禮勿聽，非禮勿言，非禮勿動』，這幾句話，就是教我們的心時時刻刻不離正道，又恐我們怠慢起來，所以又說，『十手所指，十目所視』，警戒我們的心，不可時刻離開正道。所謂正道，就是天地萬物生生自然之道，正心工作，就要使我們心的活動，常與天地同流，萬物同生，然後可以大公無私，我們正心之學，與西洋的唯心學，大不相同。西洋的唯心學，是站在個人主義的上面，站在一己私慾上面，而成唯我獨尊的思想，英雄主義的思想，那就離開天理很遠了。歷史上專制帝王，以及近代的所謂獨裁者，如斯大林，蔣介石之流，那都是以個人主義為出發點之唯心派，都是走入邪途，和我們先聖先賢以天地為心的正心之學，一邪一正，有天壤之別。

我們的心，已經常在正道上活動，這還不够，還要把所謂正道，定出個範圍



，叫做修身。我們要知道修身並不是練身體，要知道一個人的身體之外，還有一種叫做人格，是我們人的無形的身體。這個無形的身體，還要比有形的身體，來得要緊，我們先要有無形的身體，做我們生活的範圍。我們有形的身體，才可以得到合理的生存。因此我們先聖先賢，定出了許多的道德，作為我們修身的人格，我現在不必把所有的道德，一一說明，我們現在只想說一說，自由和人格的關係，自從西洋有了自由主義之後，到了我們中國，便有廢除禮教的運動，以為禮教太縛束了個人的自由，於是一切道德不顧。只要得到了自由為快，於是父母師長的教訓不聽了，夫婦男女亦各自由行動了，家庭之間，父子夫婦，便常常互相脫離關係，甚至對簿公庭，只知個人自由的私利，把我們數千年來的人倫大道，以及家庭制度弄亂了，於是因此個人的自由主義，推而至於一切政治經濟上面，於是經濟政治亦被弄亂了。

所以我們要矯正個人的自由主義，我們必須先整齊我們的家族主義，我們要知道家族是我們人生的單位，家庭間的父子兄弟夫婦都是天然的應當相依為生的。父子兄弟夫婦，都是各有各的身分，所以家庭之間的組織，只有各人身分不同，而並

沒有階級的存在，所謂齊家之道，只是把家庭間的人，個個按照他的身分，相親相愛，所謂父慈子孝兄愛弟恭夫外婦內等道德，都是個人分內的事，各人守他的本分，於是家庭間，便親愛了，便團結了，便有生氣了，我們的家族主義，對於活的人，固然要親愛，對於死的人，亦要達他親愛的意，所以還要注重祀祭；就是數千年前的祖先，至今還是受他子孫的祭祀，因此我們東方家族主義的道德，可以推而至於親鄉治國平天下，所謂祭政一致，就是這個道理。

什麼是親鄉呢？這就是地方自治的意思，我們的地方自治，是根據家族主義的親親之道而推行的，使一鄉之間的人民，都像一家的父老兄弟姊妹一樣，相親相愛，做鄉長的都是從家長中有道德學問的人中，選舉出來的，他雖是官的身分，同時也像家長的身分一樣，所以他可以作之君，作之師，把政教合一起來，官民之間，只是身分不同，而並不是階級的對立，不比西洋式的地方自治，只是一種地方官治，地方警察政治，新民主義的親鄉自治，是着重在一個親字。着重在教化，養成良善的風俗；使政簡刑清，使官治的力量逐漸減少，自治力量逐漸增加，以至於達到完全自治的境地。

地方能够自治，那末國家亦沒有不治的了，現在新民主主義的治國之道，提出政教養三者合一。所謂政，就是論語的齊之以禮，所以便叫做禮治主義，所謂教，就是論語的尊之以德，所以便叫做德治主義，所謂養，就是書經上的德善惟政，政在養民，所以叫做生產主義。禮治主義是根據人類的名分，就是所謂人倫，用來制定法律，使社會秩序能够君君臣臣父父子子夫夫婦婦兄弟第一絲不亂。西洋的法律只是根據個人主義，沒有所謂人倫，他們雖然號稱法治，個人主義的法律不知道訂立了累千累萬，於是動輒都是法網，惡棍，訟師遍地皆是，社會成了一種奸詐取巧的習俗，所以越是法治國家，法庭的訟案越多。律師的生意越好，這和我們禮治主義的社會，根本不同，我們要使父子有親，君臣有義，夫婦有別，長幼有序，朋友有信，來達到政清刑簡的理想。所以歐美個人主義的制度，以及一黨專政，我們都要反對的，就是女子參政，也是要反對，因為女子的天職，名分，只是在家庭的，女子參政便不是禮治主義。

其次什麼叫做德治主義呢？便是主張做官吏的，先要有道德，修己才可以治人，現在國民政府，只許州官放火，不許百姓點燈，無論做了任何違法的事，只要有

私人關係，便什麼都可不問、反之，若是有了私怨，便沒有罪，也可使他有罪，政治道德，一點都沒有，於是上行下效，國家那得不亂，所以說一人貪戾，一國作亂，就是這個意思。德治主義，就是要使政治家，能够一言一動，都爲天下人民的法則，所謂上老老而民興孝，上長長而民興弟，上恤孤而民不背，這便是德治政策的效果。

禮治德治，就是政教已合一了，然而人無恆產，則無恆心，所以在政教之外，要使人人有恆產，這便是我們生產主義的目的，我們中國是一個農業的國家，農民雖有相當的土地，但終歲勞動，所得不足，以應現在的生活，我們要改正這種毛病；第一要使工業不要集中在都會，而要把他分散到農村去，第二要使人來遷就機械，要使人來改造機械，使機械的生產，成爲農村家庭的生產；使農村變成自給自足，近代工具生產的，男耕女織的社會。

最後我們要講到平天下之道，最先須解決的，就是一個土地問題，個人和個人中間，國家和國家中間，都發生這個問題，我們新民主主義主張，有德此有土，不論個人國家，皆是如此。我們主張以德來均天下之地，所以反對狹義的國家主義，同

---

時主張有教無類，不分種族，只要文化相同，都要聯合起來；何況我們同文同種的  
中日滿，當然先要聯盟；進一步就要大亞細亞的聯盟，再進一步就要協和萬邦，達  
到我們王道天下的理想。

這些是新民主主義的一個簡單的淺說，希望我們全國的同胞，大家都到我們新民  
會的旗幟之下，來共同救國，共同復興我們的東亞。



## 明哲保羣



繆斌 講  
新民報記者紀錄

在近時代綜錯複雜的國際現狀抱狹義的民族與國家觀念，非發生戰爭不可，中國歷史上從無此種狹隘思想，自來均以天下主義爲基點，所謂「四海之內皆爲兄弟」但近百年以還，西洋思想乘虛而入，遂發生民族國家的狹義觀念。夫愛國必先愛民，不愛民者不是愛國，而是害國，如國民黨之焦土政策，及無理的反日政策，徒然犧牲民衆，絕非愛國。孟子曰：「保民而王，莫之能禦也」新民主主義的真精神，不外乎愛民，保民。新民會既不尙空想的無理的愛國主義，纔提倡中日和平，實現兄弟之邦陸隣親民是其要素，尤欲使中日思想趨於一致，大家以復興東亞文化爲共同目的。反觀國民黨政府，他爲代表西洋文化的一個東西，自不能代表真正的中國，因他們的思想不是中國的。此次事變，並非中日之戰，實爲東洋思想與西洋文化的正面衝突，無非數典忘祖之中國人，即不應再與西洋文化奴隸的國民黨政府走向死路，希望大家到新民會來，實行新民主義，擁護新政權，以步上民族復興的一條生路。再有一點，即顧亭林有云：「天下興亡，匹夫有責」現在我們抱天下主義的新民會，要從東亞團結起頭來與天下，未來前途非常之大。余望智識階級份子，不可消極或祇守明哲保身主義，此種頹唐的病態，多緣不明愛國與愛民之分別而起。假使我們知道愛民，纔是愛國，那麼我們就不應消極而應積極，不應明哲保身，而應打起一新的口號，即明哲保羣是也。以上爲余對於改革中國青年思想之見解如此。



## 新民主主義的生產主義

今天講的題目是新民主主義的生產主義，我們要明白甚麼是生產主義？先要明白甚麼是生產。我們知道人類的生存，是藉利用萬物而厚生的；什麼是利用萬物而厚生呢？就是把天地間山林魚澤的種種天然產品，利用人力開發出來，供給全人類一切的生活需要，這就叫做生產。

人類的生活程度，大約可以分爲必需的生活，高尚的生活，以及奢侈的生活三種之不同。人類之所謂文明，就是由必需的生活，進而爲高尚的生活，更進而爲奢侈的生活。

不過現在的西洋文明，雖然利用機械，使人類得着歷史上所未曾有過的物質享樂的奢侈生活，像美國大工程師鏗爾格著的有部「未來的科學世界」，說再過五十年後的人，穿衣吃飯，都可利用電力來幫助動作。好固然好極了，但試看現在西洋文明的國家，還有成千萬的人，連必需的生活還會沒有，這是什麼道理呢？我們想起

來，無非機器工業發展之後，西洋各國的生產，全是資本家專為個人謀利益的。一般發明者與工程師，又以謀利之心，或迎合資本家之心理，隨時造出種種新機械，供其利用。由機械的發明，很多的工廠成立了；一切近代的文明，形形色色，莫不大放異彩，表面上看來，於人類是非常有利。優秀份子及鄉村中人都集中在都市，於是造成了都市的文明，同時却造成了都市的罪惡。都市的一切太集中了，便造成都市像人的腦溢血之病症；同時農村的力量太薄弱了，於是便造成農村像人的貧血的病症；所謂都市的腦溢血症，便是自由主義個人主義的放浪，引起種種的罪惡；所謂農村貧血的病症，便是發生勞資問題，而引起共產主義及種種社會主義的出現；但這些都是受機械的集中生產而起。

因為機械的集中生產，農村男女青年，不得不脫離家庭到都會去工作，而家族主義，自然地破壞了；家族主義的破壞，自然發生自由主義和個人主義了；再由自由主義和個人主義，便引起社會主義和共產主義了。現在講共產主義的人，只看到資本家利用機械，佔奪勞動者應分享的餘利，本着不平等的衝動，就主張打倒資本家；然因單注重打倒機械集中生產的資本家，而忽略了如何改造機械，使機械適應



於家族主義下的生產。

蘇俄共產黨不知道這個道理，把一切政治社會制度，都革命而遷就機械了。這種革命，真是削足就履，人民痛苦，不堪言狀；雖然屢次改變政策，終久得不出一個好辦法來，只是被機械的集中生產迷住了。於是仿照資本家的辦法，更擴大之，將一切生產，都集中在國營制度之下，使少數特權階級操縱之，政府成爲權威無比的大資本家，於是一般人民，所過的生活，比在資本家手下更爲痛苦，尤其是在農村方面。自從推行國營農場和集團農場制度後，都變作了農場的勞工，都離開農村去過流浪式的生活，影響成社會上種種的不安，最近發生的清黨運動，其原因即在於此。總而言之，就是蘇俄只知道拿機械來支配人生，不知道拿人力來善用機械。我們所主張的生產主義，就是認清了這個病源，要以人生爲第一，要以機械來適應我們的人生；因此我們的生產主義，第一要注重有百分之九十的農村。

中國近來農村苦極了，其原因就在農村的收入，不够現代生活需要。以前一切生活的需要，都可由農村自給自足的；現在因爲有洋貨的進口，衣食住用的材料，都要出錢去買，而自己所生產的農產品，因爲不能採用科學方法，以及利用新式工

具，即使如何刻苦耐勞，亦有不能免於饑寒之虞。所以我們主張，工業農村化，使農村中有工業的生產；農民除農產品的收入外，還有工業生產的收入；那麼農民的生活，便可逐漸的向上了。

然而如何纔可以達到工業農村化的目的呢？首先要解決的問題，就是要電氣農村化。因為近代的機械生產，要靠電力為原動力的。從前我在友邦日本靜岡縣富士山各地農村去考察，看見農村的家庭裏，都有電力的設備，所以農村的家庭工業非常發達。現在工業界裏，有所謂工業件頭制，就是一件東西的零件，可以由許多人領去分頭的做法，這是最有利於農民的。我們主張要把輕工業的機械，設法散在農村裏，利用公營的電力供給農村應用，再用件頭制的辦法，分配給農民在家裏去做，這樣便可以達到工業農村化的目的，由資本主義所發生的流弊，自然就根本消滅。

工業農村化了，我們的農民，都能工業的生產了，那末工業的生產，亦自然可以發達，於是農村就可以自給自足，這便是大學上所謂：「生之者衆，食之者寡，爲之者疾，用之者舒」了。百分九十之農民，都能工業的生產，這不是可以生之者衆而食之者寡嗎？農村都用了電氣機械來生產，這不是爲之者疾用之者舒嗎？孔子

所說的「不患寡而患不均，不患貧而患不安」，亦是這個意思，所謂不均者，不一定是平均產業，而是平均生產。因為即使產業平均了，而不能平均生產者，亦是要感到生產的缺乏，而患寡的。

所以蘇俄雖然是共產國家，然而常常有鬧飢荒，甚至常常要餓死數百萬人，都是因為不曉得平均生產的原理。所以新民主主義的生產主義底下是最注意的一項，就是均產，就是平均生產，工業農村化，便是在均產的原則之下而成立的。

其次，新民主主義的生產主義，還有一個原則，叫做恒產。這便是孟子說的「有恒產者則有恒心，無恒產者則無恒心」的二句話來的。孔子說不患貧而患不安，便是要求要有恒心，然後纔可以安。又說「人而無恒，不可以作巫醫」，就是說人生無論如何事業，都需要有恒心去做，然後纔可以成功。能恒心去做事，自然不致患貧了。

孟子還補充了恒心之外，應當要有恒產，這個恒產不一定要有一定的產業，而還着重在有一定的職業，或者進一步說，有一定的生產事業。工農二者，都是生產事業，假使我們百分之九十的農民，都有農工的生產事業，那末農民生活安定，

國家便可以不思不安了。總之新民主主義的生產主義下，有兩項重要原則；便是均產和恆產，但是均產和恆產，都是從積極方面去解釋去實行的。

說苑建本篇，子貢問爲政，孔子曰：「富之，既富乃教之也」。與論語答冉有一問，意義相同。足見聖人於生產養民之道，何等重視，所謂足食足兵，民信之矣，足食在先，固治道之本也。孟子雖單提仁義，有時亦發明孔子之意，注重生產，故曰「無恆產者無恆心」又管子治國篇云：「凡治國之道，必先富民，民富則易治也，民貧則難，蓋民富則安鄉重家，敬上畏罪。又漢荀悅云：人不畏死，不可懼以罪，人不樂生，不可勸以善，故在上者先豐民財，以定其志，是謂養生。荀子大略篇云，不富無以養民情，不教無以理民性，故家五畝宅，百畝田，勿奪其食，所以富之也，立大學設庠序所以道之也，詩云：飲之食之，教之誨之，王事具矣。」



## 新民主主義的德治主義

今天講的題目是「新民主主義的德治主義」。我們要明白甚麼纔是新民主主義的德治主義？先要明白甚麼是德。按照說文的解釋，德者得也，外得於人，內得於己，德就是得到的意思。又按說文的另解，德字的原來寫法，上邊是一個直字下邊是一個心字，德即直心。再就直字來講，乃是十日二字相合而成，十日兩個字的意思，就是表示十分光明的，好像天地明朗一樣。十日之下，添上一個心字，表示心地光明，所以直心爲德，便是德乃心地光明的意思。人心既然與天地的心一樣光明，所以叫作明德，所以我們的新民主主義要講明明德。

後來因爲文字書寫變化，又在旁邊加上一個彳字，彳就是行，表示德要實行，表示德有行動，因爲天地間之所以光明，全然由於一刻不息的動，一刻不息的除舊布新，時時刻刻行動，纔能把心地洗革，所以特意用彳字加在德的旁邊，明白指示德不是靜止的；因爲德非靜止，而能時時刻刻行動，時時刻刻適應，便自然有所得

；所以說德者得也。

易經上說：「大德曰生」，所謂生，就是表示動的意思。天地常動而生萬物，人類常動而造文明，所以生是最大的德。

然而天地生萬物，究竟天地是怎樣常動？我們必須明白，天地之間，有陰有陽，陰陽交錯而生動，常動不已，纔成功天地間的萬物生生不息。人類之間有男有女，男女交接而生人類。所以進一步的可以說，天地之大德，從陰陽而來，人類之大德，從男女而來，也可以說是從陽德陰德而來。

天地之陰德陽德，表現於春夏秋冬的四時變化。春夏之時，萬物發育生長，這是陽德；秋冬之時，萬物收斂掩藏，表示陰德。但是沒有秋收冬藏，也就沒有春生夏育，儘是發育生長，沒有掩藏收斂，那末，萬物便成「老而不新」。故春夏秋冬，在那裏循環變動，萬物也隨着它而新陳代謝。

人類的不斷進步，也是由於新陳代謝。這種新陳代謝的原動力，乃是陰德與陽德的交錯。甚麼是人類的陽德陰德呢？陽德是武，陰德是文，武德主剛，文德偏柔，我們從自然的變動，明白了德的真理，現在我們便可以講我們的德治主義了。

新民主主義的德治主義，內容包括兩大綱目：一個是文德，一個是武德，文與武不可分，因為文武都是以德為根本，文武是用，是表現；德是體，是基本，所以我們認真的講，要說文德和武德。

甚麼叫作文德呢？本來文的一字，是從人從義，是人類交錯而成之跡，便成為文。所以現在把文明也叫作文，把文化文藝也叫作文。總而言之，文是人類一種生活表現，人類生活的方式表現的愈多，所以文明也愈進步，於是乎文物大備。從另一點來說，生活形式表現最多的時候，就是教育最發達的時候，也就是人類知識最發達的時候，拿自然的變化來同人生的態度相比。春夏秋冬，恰巧代表仁義禮智，文德正是禮與智，屬於陰德一面。

要表現文德，便是要實行禮智，禮與智怎樣實行？只有用教化來實行。教與化有兩樣的意思。第一，先生對學生是教，怎樣訓導，便怎樣效法。第二，朋友之間，地位雖然相等，學問也差不太遠，但其中却有彼此影響的化；所謂近朱者赤，近墨者黑，便是這個道理。教是自上而下，所以是主動的，化是由甲及乙，所以是被動的。主動的有心，被動的無意。站在政治的立場上講，教的精神，便是作之君，

作之師。化的作用，實即無爲而治。

現在德國希特拉的政治叫作指導政治，正合於東方的作之君作之師的意思。新民主義的德治，即是預備從指導政治（教），達到無爲而治的境地（化）。教與化這兩個方法，便是所謂「修己治人」，亦便是我們所說的文德。論語上說：「爲政以德，譬如北辰，居其所而衆星拱之」，北辰就是北斗星，爲什麼許多別的星都去圍着北斗？這裏面便有「德者得也」的深意。一切星球，都在軌道上運行，都有吸引力，北斗星有它的吸引力，衆星爲它所吸，所以都圍着了它。

再拿太陽來說，太陽運行有一個太陽系，太陽系中的各星爲太陽所吸引，好像衆星擁護太陽，這個吸引力便是莫大的大德。太陽在衆星之間，它不去自己接近別的星球，好像「衆人望之」的王者。他並不去拉攏民衆，奪取民衆，只有自行其是，去吸引民衆，民衆自然而然去歸望王者，也等於太陽居中爲衆星所拱一樣。所以從前的大舜，不過是歷山下一個農夫，但是一年所居成聚，二年成邑，三年成都，這是甚麼道理？就是因爲他能够吸引着民衆，大家都願意同他親近。易經上說：「現龍在田，利見大人」，意思是說有德的人，雖在田野之間，然大衆的人都去歸望



他。

孟子所說：「百里而王，王不待大」，能够收到這種效果，統是從文德的教化而來。所以我們觀察世界各國，沒有那一種革命的成功，不先把它的主義宣佈於民衆，先讓民衆了解；然後再吸引着民衆跟着他走。我們看意大利德意志的相繼興起，都是先有一個主義，舉國民衆，在一個主義之下而成功。所以我們現在要創造一個新中國，我們要實行新民主主義，首先要將新民主主義宣示於中國一般民衆，使民衆都有所了解，然後纔可共同努力，完成使命；這便是教與化的工作，是德治主義的一方面。

現在我們要說明德治主義的另一方面，那就是武德。要講明武德，先要講武是甚麼意思？說文上說：「止戈爲武」。止戈二字，在以前的腐儒解釋，皆以不用干戈就是止，這是根本誤解武的本意。止戈爲武的止字，應是大學上「止於至善」之止字的意思。就是要把干戈用在止於至善的地方，這纔是止戈爲武的本意。在說文上止戈爲武這句話的前面，還有一句「夫武，定功戢兵」，便是殺殺人者則殺止的意思。腐儒僅僅記着戢兵，而忘了定功。我們新民主主義的德治主義，絕不是腐儒所

說的道德形式的主義，一種不動的道德主義。我們是要作新民，是要止於至善境地的。所謂新字，旁邊就有一個斧斤的斤字，就是用斧斤斫伐樹木的意思，所以作新民根本就有用干戈的意思在內；古人說：「內修文德，外治武備」正是此旨。不過我們主張用干戈要用於頂好的地方，因此我們特別叫作武德。我們所提倡的武德，與春夏的發育一樣，是活潑的，是有生命力的，是有創造性的，是陽性的一種高尚的道德，所以我們不怕用干戈；不但不怕，而且順應天道，到了應當用干戈的時候使用干戈，這樣，纔可以把舊的改造了，把新的創造起來。

我們深覺，人類歷史的進化，戰爭是避免不了的事情，從王道主義的觀點上講戰爭，戰爭不過是刑罰的一種而已。所以古來叫作弔民伐罪，俗話也有「替天行道」的說法，只要用得當，便是代天實行天誅的工作。一般普通人民，看見戰爭便都害怕；不錯，戰爭是大規模的殺人，誠然有些可怕，但是小規模的殺人是常有常見的，人們却不怕它，是因為大家都了解被殺者該死的道理。依照同樣的道理，無論是個體，社會，國家，有了妨碍生存的現象發生，便是違反了天道，而獲罪於天。違反天道的罪人，若不把他驅逐，那末適應於天道的好人，便不能生長起來。

好像天地的萬物，只有好的生長在春夏，其餘壞的劣的，不適於生存的，就在秋冬之間被淘汰了。所以歷史上的有意義的戰爭，不過是驅逐進步的障礙而已；所以王道主義下的戰爭，認爲是一種刑罰，不是卑污自私的戰爭，不是平等對峙的戰爭，而是替天行道的討伐。

武德固然是要用干戈，可是有了干戈，也不是亂用，也不一定非要殺人。古時兵法有，「神武不殺」與「不戰而屈人之兵」的兩大原則，這兩個原則爲武德最高階段。其次孟子說：「殺一不辜，而得天下，不爲也」。前兩個原則是說不殺人就可以達到目的，後一個原則就是孟子說的，主張只殺有罪的人。可是蔣介石不解武德的意義，亂行焦土政策，徒把無辜的民衆拿來犧牲，實在是違反天道，是應該被淘汰的。

所以我們新民主主義的德治主義，雖然是主張不怕用干戈，可是我們却不願意殺一無辜而得天下。我們的武德，要達到「神武不殺」，與「不戰而屈人之兵」的理想境地；所以竟在這戰爭激烈的時期，我們要格外努力，加倍宣傳我們新民主主義的德治主義。我們要教化我們的民衆知道順逆之分，誰是適應天道，誰是不適應天

道。

國共兩黨，他們只曉得爭權奪利，不顧人民的犧牲。他們受西洋人的指使，他們忘記了我們五千年來固有的文化，他忘記了中日兩國是同文同種的兄弟之邦。偏要聽信歐美人的指使，讓兄弟殘殺。所以我們爲要減少現在戰爭的犧牲起見，我們對於新民主主義的宣傳更有迫切的需要。我們希望全國民衆起來，在新民主主義旗幟之下，共同奮鬥，發揚東方固有文化，實現東亞永久和平。我們本着這種精神，所以新民主主義的德治主義，是文德與武德同時並進，是文德與武德一致向前，止於至善境地的。



大學言治國平天下，必先之以正心誠意，蓋聖賢之能開物成務者，皆本其心意之所蓄，舉而措之耳。將成天下之大業，宜有勇決之意以爲之主，齊人謂孔子知禮而無勇，然觀孔子用魯，夾谷之會，及三都之墮，其武勇爲何如？且平日以行道爲己任，遭桓魋與匡人之難，稱天以明志，可以見矣。



## 新民主主義的禮治主義

前兩次兄弟已在電台講過了新民主主義的生產主義，新民主主義的德治主義，今天再來講新民主主義的禮治主義。

禮是甚麼意思？孔子說：「夫禮，先王以承天之道，以治人之情，故失之者死，得之者生」。這是怎樣解釋呢？就是我們要按照天地生萬物的自然法則然後再定出人類生活的法則，人類有了這種法則，就可以生，沒有這種法則，就要死。那麼，禮不外有兩項原則：一項是「承天之道」，一項是「治人之情」。怎樣是「承天之道」呢？那就是我們新民主主義所主張的祭天，怎樣是「治人之情」呢？那就是我們新民主主義所主張的王道政治。我們新民主主義的政治最高理想是王道，王道是以人情作為出發點的，所以我們新民主主義的政治是要順人之情的，不像西洋國家祇講法律而不顧人情。

現在我們先來把順天之道的「祭」向各位講一講。我們的新民主主義提倡祭天，有很多的人覺得奇怪，以為從科學上說起來好像天不過是浮於大地的一種空氣，我

們對天舉行隆重的祭祀，豈不是毫無意義，豈不是不合科學。西洋的科學家主張征服自然，利用空氣，他們看着天是物質的東西。從物質上講，誠然天是浮於大地的空氣，也好像我們人，從物質一方面來說，不過是幾十種原素構成的有機體。可是人爲萬物之靈，這裏所謂靈，便是精神的一方面。僅僅視天爲物質，不過是見其一面而已。我們再拿萬物之靈來譬解一下，爲什麼人是萬物之靈呢？因爲天地間所有的生物沒有比人感更靈的，更有能力的。若果光看見其爲幾十種原素構成的有機體，而不重視其靈性，猶之乎只知天爲浮於大地的空氣，而不瞭解其偉大，適足以表示其所見甚偏甚陋。科學家怎樣利害，怎樣能够征服自然，但是他本人却逃不出自然的範圍。電燈是很亮了，可是總及不上太陽的光明，醫藥是發達極了，可是總救不了人類的死亡，由此可以知道自然的力量實在是偉大。所以王道的意義，認爲天大地大人亦大，天地人謂之三才，人居其中，不能逃出天地範圍之外，所以我們人類，祇有本「適應自然法則」這個原則，纔能維持我們的生活。舉例來說，我們人類白天作事，夜間睡眠，這是順應自然；雖然我們也可以晚上作事，有電燈如同白晝，可是夜間植物發生炭氣，如果人類夜間不睡，便於人類身體有碍。白天植物放

養氣，人類需要吸養氣，所以人類宜於在白天工作。科學家可以把夜間變爲白天，但不能除去植物所放的炭氣。現在西洋的文明要征服自然，便造成「俾晝作夜」不自然的文明，所以他總是及不到天地間自然的偉大。我們新民主主義並不反對科學，並不反對夜間用電燈，讓人類享受物質文明；可是新民主主義却不敢說征服自然；但不敢說征服自然，而且要效法自然的道理。因爲要效法自然的道理，所以我們主張敬天。怎樣敬天呢？就是要用祭的方法，表示我們的敬意，就是祭天。這是我們崇拜自然法則的一個意義。

我們還有一個意義，祭天的道理，是從人類的孝道推演而來。在人類中，生我們的是父母，生我們父母的是我們的祖先，由此一代一代的推到人類的始祖；生我們始祖的就是自然的天。所以我們要養體養志孝父母，要慎終追遠祭祖先，再擴大之，便是祭天。祭天也是孝道的意思。從前我們東洋的政治哲學，主張以孝治天下，所以一向有祭天的禮節，祭天是孝道的極度擴大；孝道從齊家作起，所以我們要講擴大的孝，便不能不知道起點的孝。

家是一個人類的生活單位，家中有父子兄弟夫婦，大家相依爲生，纔成爲家庭

。父子兄弟夫婦，各有名分，這個名分的定與正，便是禮，也就叫作齊。因爲禮之最重要的意思，在分上下，齊尊卑，正社會的秩序，所以禮的根本意義在於正人倫。正人倫，第一先從齊家作起，齊家先從孝字作起。我們爲什麼要孝？就是因爲父母生我育我教我，所以我們孝是自然的天經地義。我們未曾成人的時候，都是因爲父母的恩使我們成人，但是人人要走入老境，到了老的時候，精力不及，不能治生，而且又多疾病，那時非有人奉養服侍不可。所以「孝」字，上邊是一個「老」字，下邊是一個「子」字，便是說明，父母老了，子女應該養他，不但要養，還須要敬。孟子說：「至於犬馬，皆能有養，不敬何以別乎」便是講明孝須主敬的道理。及乎父母已死，作子女者無從再養，無從去敬，所以古禮要祭祀，要祭祖，祭死去

的祖先，好像敬活人一樣。孟子說：「生，事之以禮；死，葬之以禮，祭之以禮」。祭祖一層，絕不是現在一般人所謂的迷信，正是東洋民族齊家的大道。這是西洋所沒有的，爲甚麼西洋沒有？因爲西洋根本沒有孝道一項，西洋是個人主義的社會，東洋是家族主義的社會，他們以個人爲獨立生活的單位，我們以家族爲獨立生活的單位。因爲個人主義而發生西洋的自由平等說法，因此子女對於父母，站在個人



主義自由主義的立場，覺得無須乎孝親，因此西洋人等到成人時，子女就脫離了家庭，脫離了父母，他們另外娶妻成立小家庭，父母與子女家庭之間，完全各個獨立；往往兒子做了公司的經理，很闊氣，很豪奢，而父母竟在公司裏作下賤的工作，他們並不以為奇。所以西洋人看見兒子長大了，覺得兒子離開父母，不以為奇；不比我們東方作父母者看見兒女長大，非常期待，非常希望。西洋父母到了老了，便過苦的生活，不像我們東方社會的父母有兒孫繞膝的幸福。東洋人愈老愈有幸福，而西洋人則愈老愈苦，都是因為只有個人主義而無家族主義的關係。

在一個家族之下，不許人有個人主義的，不是像西洋有自由平等的要求。家庭裏面，父子兄弟夫婦都有一定名分，在一個家庭之中，還有家長，父親便是家長，所有的子女兄弟，通同服從家長。雖然全家人都在家長管理之下，但並非西洋所說的階級，而是名分。家庭之間，因有血緣的關係，自然的非常親愛。在親愛上定的名分，是沒是不自然的階級性的。所以夫婦的相處之道，婦要聽從夫的吩咐，但是並非夫高於婦，而有階級的性質存在；兄弟之間，弟須聽從兄的管教，但也並非兄弟之間有階級的不同；這些都是名分的分別而已。我們守名分就是守禮，因為作家

長的父親，他是一家之中，年最長而最有經驗的，所以一家之人都聽從他的話。兄與弟，兄較弟長，經驗也較弟多，弟當受教。夫婦的關係，因為男子的天性是長於到外面去作工作，女人應當聽從男子的主張；至於家中所有一切事務，以女子為主，男子也無須乎顧及的；故對外面講，家有家長作代表，而家長以男子爲主的這樣名分，實在是一種真正平等。一家之中定了名分，各人按照分內的事情去作，必然一家齊；然後由既齊的家擴大到一族，擴大到一國以至於天下，都各有名分，那麼國家未有不治，天下未有不平的了。所以我們現在講治國的禮治主義，要本乎治家的禮治主義之孝道，所以主張祭天；祭天便是治國的孝道，這是禮治主義的第一項原則。

我們第二項原則，就是「治人之情」，便是根據人情的政治。根據人情的政治須從親鄉作起，因為人情頂好的莫過於親愛之道。所以治鄉要把親愛之道來治鄉；大學一書上雖然沒有親鄉一節，但老子道德經，却提出此項，重要之處，在於一個親字。所謂鄉也就是由家族人口繁衍起來而成的。因為一種團體大了，不得不把他分到四鄉去，所以鄉爲父兄祖宗所在地，人除了家庭最親愛之外，便要算一鄉是最

親愛的了。怎麼實行親鄉的工作呢？我們知道家有齊家的道理，我們親鄉要把鄉看作單位而管理，此即所謂地方自治。我們的地方自治，是要用齊家的親親之道的精神來實行地方自治；所以須重在化民成俗，化民成俗，就是養成善良風俗的意思。風俗養成，自治纔能真正實現。否則一鄉之間，人民因爲沒有教育，沒有善良風俗，便弄成現在的官治，甚至變爲警察政治，以至於只注意嚴密防範人民的行動，而缺乏施行教化工作，這樣，人民受種種壓迫，而無自由。政府與人民會逐漸變成壓迫階級與被壓迫階級，而互相對立，幾如仇敵，不但不治，反而擾亂，所以我們的禮治主義，注意化民成俗的教化工作。可是教化工作，用怎樣的方法去作呢？這個就是我們所以要有新民會的意思。我們新民會本新民主主義來教化人民，使全中國人民都能「新民主主義化」，這樣纔可達到真正的自治。所以我們新民會是要把新民主主義去化民，然後使人民本着新民主主義去自治，這個意思與一黨專政大不相同，同時與資本主義下的政黨政治大不相同。現在世界上的黨，他們的主義都是偏於經濟方面的多，所以往往變成成功爲一部份謀利益；也有政黨是主張全體主義的，但是往往以國家爲無上的地位，而有一種國家主義的流弊。

我們新民主主義的禮治主義，對於治國之道，注重在人情，人情是人類本心的自然發露。現在我們的禮治主義要使人重情，在一家重情，則一家團結；一鄉重情，則一鄉團結；一國重情，則一國團結；天下重情，則天下團結。大家重情而可相生，也能為情而可相死，生死相共，這種團結精神，恐無出其右者。由情而發生的團結精神，都是自願的；不比得法治國家，不重情而重法，所以有一種強制性在內；自然我們也並不說國家不要法律，可是要使法不外乎人情。

現在種種的法令很多是從西洋的個人主義自由主義而產生的，所以弄得法令如毛，人民動輒得咎，而社會不添許多律師。在東方社會聽到律師二字，認為是一種訟師，因為東方社會一向是重在自治的，一家內的人，犯了過失，有家法處治，一族內的人，犯了過失，也要到家祠內用家法處治。所以從前社會的人民不願去打官司，為政的人也祇願政清刑簡。為政的人只要作人民的一種指導，而治理人民很寬，不像現在的法治國家法網重重。論語上說：「上好禮而民不敢不敬」所以祇要為政的能守禮作模範，便可化民成俗，即是人民所謂守法。所以禮治主義也可以說是人情的法治主義，絕不是西洋權力萬能的法治主義。這是禮治主義的第二原則。

總之，禮治主義有兩項大原則，一個是承天之道的祭；一個是治人之情的政；怎樣來達到祭？在於齊家。怎這來達到政？在於親鄉。齊家與親鄉是一貫的，所以禮治主義主張祭政一致。

禮何以成爲人生之法則？荀子曰：「人生而有欲，欲而不得，則不能無求，求而無度量分界，則不能不爭，爭則亂，亂則窮，先王惡其亂也，故制禮義以分之，以養人之欲，給人之求，使欲必不窮乎物，物必不屈於欲，兩者相持而長，是禮之所起也。」是故禮者人之防也，防者何，防其爭也，如何防其爭，在於使兩者相持而長。換言之，即公平之道也，蓋「禮之用，和爲貴。」人生之理，非互助不能生存，互助者和也，而禮之作用，所以致和，而致和之道，則在於公平，公平者何，法也，按之說文，法古字灋。刑也，平之如水，从水廌，所以觸不直者去之，去其不平，去其不直，非公平之道而何。故禮者法也，荀子曰，「非禮是無法也，」可知禮與法是一而二二而一者矣。

禮法既屬同源，由是法與時轉則治，治與世宜則有功，行世之宜，如順水下舟，以爲當然，是即情安於禮之謂也，故禮非甚難之事也，能善推人之情而制爲法則耳。夫欲廉得人情，必博采衆論而後可行，蓋法者衆人之所行，非一人之專也，茲卽所謂大經大法，孔子每稱禮爲大者，卽大經大法之大耳，固未有若何不可思議之大也，若夫問禮於老聃，亦不過博采衆論之舉，孔子雖聖，固未可一手能造大經大法者，如是則禮固非高不可攀之物，而爲人生日用所必須者也，惟後

世治亂頻仍，遂生今不如古之思想，於是祇知復古，而不知通今，不能通今，則何能推人之情而制爲法則，不能推人情之法則，何能使人情安于禮，昔之弊在於泥古，今之弊在於盲從。世之不治者，法之善也，法之不善，在於不知立法之意耳。

節引新民精神（禮樂之治章）



## 新民主主義的平天下

兄弟前幾次在本台把新民主主義治國的禮治德治生產主義已經講過，今天再來講新民主主義的平天下。我們驟然看了平天下這個題目，似乎覺得是很誇大的理想；可是要知道我們中國固有思想一向都是以平天下爲最高理想的；所以中國人是一向以天民自居。故常有以「天下爲一家」，有以「中國爲一人」的說法；可以說這種天下主義的思想，五千年以前就發生了。這是一種固有的思想，並不是一種新奇而誇大的主張。還可以說一句，如果我們要提倡東方固有思想，假使不講明平天下的道理，就不能表示真正的東方思想。東方思想的中心點，東方思想的特長，也就是在平天下。

那末平天下這一句話，究竟是怎樣解釋呢？我們第一先要明白甚麼叫作平？甚麼叫作天下？這個平字，我們據現在的解釋，有平等平均兩個意思。至於天下二字

，當然是指在天的下面，有很多很多東西的意思。其中最大的東西只有兩種：一種是人民，一種是土地。我們把平天下三字連起來講，便是要把天下的人民土地來平等，要把天下的人民土地來平均。我們怎樣去把天下的人民土地平等和平均呢？不是說，天下的人民，都要穿一樣的衣服，吃一樣的飯，住一樣的房，賺一樣的錢，有一樣的財產，這纔算平等嗎？是不是把天下的土地，海陸山林平原河道土質，通統要平等平均嗎？這絕不是的。

天下的土地有種種的地理的不同，氣候的不同，資源的不同，土質的不同，生產的不同，這些都是天然的不同，我們就沒有辦法可以把他弄得平等弄得平均。天下的人民也是有種族的的不同，文化的不同，生活的不同，言語的不同，風俗的不同，歷史的不同，宗教的不同，環境的不同，這些也都是自然的發生，一定要強其不同而同，這也是不可能的。譬如以種族而論，就有黃種，白種，紅種，黑種，櫻色種的不同，這還只是形體的區別；再要把文化，生活，言語，風俗，宗教，歷史等關係加入而區別，那末天下的人種就不曉得有多少了。

就拿中國來講，除苗族不計算外，還可分漢滿蒙回藏五大族。就是在日本早先



也有出雲民族歸化民族愛諾民族；在俄國除斯拉夫民族之外，尙有小俄羅斯白俄等二百幾十種民族。其他在歐洲美洲，如果要把民族詳細分析起來，大約有幾百種之多；那末這些種種不同的民族，有很多就自然有了種種不能平等的地方。譬如遊牧民族，牠是善於騎馬的；農業民族，他是善於耕地的；海洋民族，他是善於航海的。若是一定要耕田的去騎馬，讓騎馬的去航海，這是作不到的事情。

所以這種就是自然不能平等的地方，這就好比男女不平等是一個樣子，都是受了自然的限制；除了自然限制之外，人類還有種種遺傳的不同；因爲這種遺傳的不同，就是受同一的教育，也有智愚賢不肖的分別。現在提倡平等學說的人，或者是馬克斯主義一種思想的人，以爲人類是可以改造環境以及教育的方法，使人類可以完全智識地位相平等，這只是一種空想，怎麼樣去改造環境，也絕不能把海洋變成陸地，把陸地變成海洋；山林變成平原，平原變成山林；甚至於熱帶變成寒帶，寒帶變成熱帶；黃種變爲白種，白種變爲黃種；這些都是不可能的。

所以我們中國固有的思想，自來不在種族觀念等等上面去着想的，自來不講民族主義的，我們只有講作天民的天民主義。凡是天底下的人，所謂四海之內皆兄弟

也；認爲天是父地是母，所以看作天下是一家，根本認爲天下的人，都是一家人一個樣子，所以主張有教無類。這個意思便是注重在人類的教化，如果是教化相同，那末不管他是白種黃種紅種黑種，都是一律平等的。所以現在西洋思想所提倡的民族主義以及階級主義，都是不明白人類真正平等的意思是怎樣？

因爲講了民族主義，結果就要造成民族間的互相歧視，因此發生民族間的鬥爭；還有階級主義的思想，結果就引起階級的鬥爭；所以民族主義與階級鬥爭都是要引起鬥爭的思想。從我們新民主主義平天下的思想觀點看來，實在是一種狹義的思想。我們新民主主義平天下，認爲人類雖有種種的不同，但是從種種的不同而可以變爲大同。種種不同者是什麼呢？就是孟子所謂的人爵，種種可以同的是什麼呢？就是孟子所謂的天爵。

我們只要修天爵而人爵就自然可以同了。所謂天爵者就是天民的意思，人人能够作天民，就是人人能够則天行道。因爲這個天可以算是人格的神，所謂 *Personal God* 便是。修天爵就是效法天的人格。

至若人類因種種人爵的不同，因而有衣食住行的種種不同；但是我們並不要強

制天下的人民都要衣食住行相同。寒帶有寒帶的衣食住行，熱帶有熱帶的衣食住行，溫帶有溫帶的衣食住行。惟一的問題，乃是要使我們天下的人民能夠適應自然而生存，這個就是所謂修天爵。西洋的白種人自以爲是上帝的選民，一定要把白種人衣食住行的方法來施行到天下，這自然就發生種種不合理的結果了。所以我們新民主義的平天下，雖然主張「天下一民」的理想，但是我們還是主張天下的人民按照各地自然的環境，來得到他一個自然的進步。雖然有各種的不同，並不與我們「天下一民」的道理衝突。「天下一民」的道理，祇要教天下的人民能夠則天行道，適應自然去生存罷了。

其次，我們要講到平天下的第二項問題，就是如何平均天下的土地。現在全世界的土地，都有各種的民族在那裏居住生活；這個所居住的土地，有種種的不同，甚至於有種種的不平均。有的民族所居的土地，人口多而土地少，或者所居的土地，土質資源生產都感貧乏；還有些民族所居的土地人口少而土地多，甚至於土質資源氣候出產都好。於是世界上就發生了兩大土地問題：一種是富有的所謂 *Haves* 一種是貧乏的，所謂 *Have-nots*。

據此情形，可以說人類歷史上民族間的鬥爭，也都是有土地與沒有土地的鬥爭，所以土地問題的解決，是我們平天下的第二個重要項目。究竟土地者，天下之土地也；絕不是個人可以永遠作爲私有的，也不是一個民族一個國家永遠可以作爲私有的，所以我們有「天下一土」的主張，我們要以「天下一民」這樣的人，居住在「天下一土」這樣的土地。所以中國的王道主張者，就有「普天之下，莫非王土」這種說法。所謂王土者，就是天下之土的意思；日本神武天皇也有「弘八紘而爲宇」這句話，無非是說出土地者天下的土地之意思，也就是「天下一土」的意思。

土地雖然屬於天下人所共有，但是有德者纔可以得到此土。周書上說：「皇天無親，惟德是輔」，便是說有德的人，纔可以作到得天下，纔可以得到天下的土地。雖然這個土地人人可以有，假使沒有德，便不能覬覦。而且有了德，可以得到土地，一旦德失了，土地也隨之而失。所以土地的有無，完全是看德的有無，個人是如此，國家也是如此。現在提倡國家主義的人，不肯喪失一寸一尺的土地，自然一國的土地，不許人家的侵略。但是得根本知道土地者所以養民也，我們有了這個土地是不是能够養民？假使有了一塊土地，不能開發資源，使貨棄于地，若是人家要

來給我們開發資源，要我們地盡其利，我們說這是我們的故土，不許讓人家來干涉，乃是一種無理的思想。真正講愛國的並不是在要保守一尺一寸的土地，而要使人民所居的土地，能够保護人民的生存。所以愛國的真正意思，在於愛護人民。現在世界上面，大家講國家主義；國家的界限非常嚴格，怕人家軍事侵略，就設有國界，設有國防；怕人家經濟侵略，就設有關稅壁壘。大家只知道保護自己的利益，而沒有顧到其他國家的生存。所以各國愈是擴充軍隊，國際間的風雲愈急；愈是關稅有壁壘，愈是世界上的經濟不能繁榮穩定。現在看世界大勢，國家主義與非國家主義是在那裏不斷衝突。

譬如俄國表面上雖然是一個國際主義的無產國家，實際上還是一個國家主義的有產國家；他佔據了世界上五分之一的土地，他還不肯讓一寸的土地給土地貧乏的國家。他實在是配不上稱一個國際社會主義的國家。最近像德奧的合併，他們兩國是以主義高於國家爲口號，這與我們有教無類的口號相同。假使我們全世界的人民，統有一個同一的主義，像這次德奧的榜樣，國與國間各種的糾紛，都可以兵不血刃而解了。所以我們在這個時候，對於新民主主義平天下的思想，覺得更有十分急切

宣傳的必要。

我們要知道這個新民主主義平天下的理論，雖然是格物，致知，誠意，正心，修身，齊家，親鄉，治國，平天下九個程序，可是這九個程序是不能分開的，是一貫的。所以平天下雖然是最終的目的，我們却並不認他爲一個誇大的思想，而且認爲要實行新民主主義，首先要平天下的信念。因爲天下思想，是我們的王道精神；天民思想，就是我們作新民的基本。所以由作天民的思想，而達到「天下一民」的目的；由天下的思想，達到「天下一土」的目的；「天下一民」「天下一土」，這纔是平等，這纔是平均，這就是我們所謂平天下。

## 會 旗 說 明

今天是新民會首都指導部成立的日子，北京一百五十萬市民，在踴躍的擁護新民會的情緒中，看見了新民會的新民主主義的會旗。從此以後，我們一百五十萬的市民，大家在新民會的旗幟之下作新民了，這是多麼值得慶幸的一件事！

各位同胞，你們知道新民會的會旗，是不是中間一個太極圖嗎？這個太極圖，是我們東方文化的最高哲理的一種象徵，也就是我們新民主主義的哲學的基礎。這個太極圖不是有紅綠弧形環抱着嗎？這個紅是代表天，綠是代表地，因為天上充滿了太陽光的生命力，太陽光是紅色，所以把紅色來代表天；地上所生長的是植物，植物的顏色是綠色，所以把綠色來代表地的生殖力。天地間是沒有一處不是擁抱在一起的，從這種擁抱，天地就時時刻刻在那裏轉動不息，時時刻刻發生生命力和生殖力。現在太極圖的弧形，紅綠擁抱，就是表示時常在那裏循環不息轉動的意思。

新民主主義是充滿了創造革新的精神，是日新又新的向前推進的，所以太極圖的循環不息的轉動，就是代表創造革新的精神。你們再看紅綠弧形中間，還有紅綠兩

個眼睛似的東西，這個就好像車輪中間的軸心一樣；有了軸心，輪的旋轉纔可以不離軌道。太極圖弧形中的紅綠兩點，也就是太極圖在那裏轉動的時候的中心，也就是孔子所謂中庸之道，大舜所謂允執厥中的意思。

天地間有陰陽二氣，人類有男女的陰陽二德。陰陽二氣是甚麼呢？天地間有了生命力和生殖力，時常的交動不息，就生育萬物。男女間的所謂陰陽二德者，就是陽德爲男性，陰德爲女性，男女二性的配合，便生人類。由男女兩性的不同，再演繹到各種上面。譬如從質上講，就分有剛柔二種，男是陽德，就有剛的性質；女是陰德，就有柔的性質；再就治國之道上講起來，陽德就是武，陰德就是文；再就地位方向來講，東方是日出的所在，所以是陽德；西方是日沒的所在，所以是陰德；日出之後便爲白晝，所以白晝代表陽德；日沒之後，便成黑夜，所以黑夜代表陰德；再以一年四季來講，春夏是生長發育，都是發揚的，所以是陽德；秋冬是收斂埋藏，都是克己向內的，所以是陰德。太極圖中的陽中有陰，陰中有陽，這個兩個眼睛似的東西，便是表示夏至一陰生，冬至一陽生的意思。人類的陰陽二德，亦是這個樣子；陰德太盛了，便發生陽德，陽德太盛了，便發生陰德，這個意思，便是維



持陰陽二德始終在中道上一致的前進；所以這個兩點的東西，實在是推動歷史前進的原動力。

我們人類，本着陰陽二德，剛柔二質，以及允執厥中的原動力，來發生文武合一的治國之道，推動歷史的進化，這樣太極圖纔是新民主義哲學基礎的一個地方。還有我們的旗底，不是用黃色嗎？黃色是代表五道中和之色，亦可以代表在中日間的滿洲國；太極圖中紅綠兩弧形，又可以代表中日兩國；因爲日本在東方，所以代表紅色，中國在西方，所以代表綠色，中日兩大民族的團結，像太極圖陰陽二德的擁抱一樣，像太極圖的循環前進一樣。我們來把王道推行到天下去，推行到全世界去，這樣我們新民會的會旗的意義是多麼重大呢？

現在中國的人民，差不多家家都有掛太極圖的，可是大家却不曉得太極圖的真正意思。以爲太極圖是一種神秘的迷信的東西，一般的人民，只知道掛了太極圖就可以百無禁忌，就可以驅逐邪魔，這都是一般的人只曉得太極圖的效用，而不明太極圖的真理。現在我把太極圖的真理說明了，要使家家知道掛了太極圖是要作新民的；作了新民，自然是驅邪歸正。同時作了新民，充滿了一種革新的精神，自

然是勇氣百倍，那末就可以達到百無禁忌了。所以我們從前的遺俗，說太極圖是百無禁忌，是驅邪除魔，實在是有很深的意義，可惜把真正的意思，大家忘記了，所以我特別來解釋一下。

今天首都指導部的成立，我們新民會的會旗在北京首先懸掛了，我們還希望我們新民會會旗的精神，不久要飛揚全中國，我們新民會的使命就要按照會旗所指示我們的意義，努力去奮鬥。今天不但是北京一百五十萬的市民作了新民，今後還要看四萬萬的人民都作了新民。我們都要有這種偉大的抱負，就是要「爲天地立心，爲生民立命，爲往聖繼絕學，爲萬世開太平。」這是我們新民會的重大使命。



## 建設新民主主義的中國

我們是不是中國人？是的，我們是中國人，但是我們中國人配得上稱中國人嗎？我們要知道中國人的所謂中國，並不是美國人的所謂美國，英國人的所謂英國，俄國人的所謂俄國。中國人的所謂中國，是要造成世界的中心勢力的中國的。中國人的思想，不是一個狹義國家主義的思想。從我們最早的祖先起，我們就是天下的思想，所以中國人自稱天民，天聽自我民聽，天視自我民視。所以中國之中，即天下之中的意思。既是一個國家，稱爲天下之中，那就非有天下的中心勢力不可。照這樣講，我們現在的中國配得上稱中國嗎？現在的中國人配得上稱中國人嗎？

我們在閉關時代，我們的確也很自傲，差不多以爲天下國家只有我們中國，天下的人民只有我們的中國人。可是自從歐美的西洋勢力突進中國門戶之後，中國的一切一切，都暴露了極大的弱點。不但配不上稱天下中心勢力的國家，甚至於要被西洋勢力所瓜分，所滅亡。於是乎一般的有志之士，就覺得要改造中國，非要西洋

化不可。所以像吳稚暉說要把四書五經投在毛廁裏，陳獨秀胡適之要打倒孔家店。最近還要全盤的西洋化，這可以說中國自從洪楊之後，到現在將近一百年的中間，所有的變亂，無非是西洋化的結果。洪楊之所以不能成功，他們也是因假託景教，同時反對孔孟。所以他們雖然用了一種民族革命的口號攻下了南京，可是因為他們的主義太不合中國人的思想。中國人的社會。所以曾國藩李鴻章左宗棠等，用固有的中國傳統思想為號召，洪楊消滅了。從這一點看起來，只是提倡民族主義，是沒有成功的可能。因為中國的民族性，包容力最大，早已是一種天下思想，天民的主義，絕不是一種狹義的民族的人民。所以提倡民族主義的，只可僥倖成功一時。假使不根據中國固有的傳統的思想做立場，沒有不立刻失敗的。洪楊失敗的前車已經如此，而現在的國民黨又蹈其覆轍。孫中山首倡革命，就是以排滿的狹義民族主義為號召的，雖然在這一口號之下，建設了中華民國，後來幸而用了五族共和的一個口號，纔能够得中華民族的團結。但是孫中山後來所提倡的三民主義，終究脫不了狹義的民族主義，於是國際間糾紛從此而起。自然中國人不願意做殖民地奴隸，自然中國人希望得到獨立自由平等的國家。但是要達到這個目的，絕不是排外所

以可以成功的，是要由自力更生的。現在三民主義的民族主義，天天只知提倡排外。而不自己注意，自力更生，比如像蔣介石宣傳抗日，他不過是用抗日的口號，來鞏固他個人的地位。這個不是一種飲鴆止渴的辦法麼？所以抗日的宣傳是甚囂塵上了，但是因爲沒有自力更生，所以結果南京都失掉了，各處都失敗了。還要提倡焦土政策，把全國的精華，全國人民的生命財產，都不惜犧牲。這種引竄滅亡的政策，都是墮了狹義的民族主義的一種結果。我們眼見得蔣介石的國民政府，已經像風吹敗葉的一種情形，不久快要滅亡了。南京政府的失敗，可以說與洪楊失敗同一原因，就是只有西洋化的一種民族革命的思想，而沒有中國固有的天下主義思想，總而言之，在中國的革命，沒有本着中國固有思想來革命的，都不是順天應人的事體，都是要失敗的。

好了，我們殷鑑不遠！這次友邦日本的力量，是以實行王道爲職志，開闢了一個新局面。我們的新民主義，在這時候也產生了一會國藩李鴻章左宗棠用了中國的固有思想，來平定了洪楊之亂，我們友軍和我們新政權新民會用我們的新民主義要消滅國共之亂，這是歷史的必然的一個使命，這是順天應人的大舉。那末，我們新

民主主義究竟是甚麼東西呢？我已經在新民主主義新民族精神以及屢次的演說中都講過，但是頂重要的新民主主義一個原則，就是要恢復我們五千年來所有的傳統思想，是要我們中國作成功世界的中國，也就是天下的中國，中國人民作成功天下的天民。我們應當要有天下主義的抱負，然後我們中國才可以配得上稱一個中國，中國人民才配得上稱中國人。

我想中國人的民族性有一個特異之點，就是他包容力的偉大，所以他儘是歷史上有許多別的民族用武力征服了中國，但是到了中國之後，只有把中國民族的力量加強，好比一個人生了貧血的病，外民族的侵入，等於輸入了一種新鮮的血液，所以歷史上每次外民族的來到，中國民族便擴大一次，所以中國人到現在有四萬萬五千萬的人口，這都是因爲沒有狹義的民族主義，而有天下主義的一種包容的關係。我們友邦日本的民族也是同我們一樣，有極大的包容力。在我們秦的時候，就有一百二十七縣的人，從朝鮮樂浪帶方等地大量的移入日本。從漢靈帝以後到三國的時候，有二十七縣的人口到日本去，後來中國每次的變亂，總有很多人避難到日本。到現在這許多的人口，在日本是通統的同化了。所以日本的民族，能够吸收外

民族的長處，發揚自己的獨特的精神，所以他的國力及他的國家，能够飛躍於全世界，飛躍於天下，這一次的事變，雖然是有多少的犧牲和苦痛。但是這種的苦痛，也不過是將來東亞民族大團結，一個新時代產生以前，所不可避免的一種苦痛。我們忍受這種苦痛，我們希望我們中日兩方的民族，大家根據歷史上傳統的一種包容力，實現東亞民族的大團結。這種的包容力，只有我們東方天下思想才有這種獨特的力量。我們現在的新民主主義重要之點，就是要恢復我們東方固有的天下思想。我們有了這種天下思想，我們就覺着中國的前途有無窮的希望。我們假使沒有這個天下思想，而像三民主義一種狹義的民族主義的思想，那們只有造成中國前途的悲觀，滅亡。所以三民主義我可以說是一個亡國的主義，新民主主義才是一個興國的主義。不但是一個興國主義，並且是一個興天下的主義。

全國的同胞，趕快把西洋式的三民主義思想共產主義的思想肅清！我們是中國人，應當是恢復我們中國人固有的天下思想。我們是中國，應當是把我們新民主主義造成功天下之中的中國。我前年在日本的時候，遇到滿川龜太郎先生，我們就暢談所謂中國的問題。滿川先生以爲大西洋的時代美國是天下的中國，現在是太平洋之

時代，日本是天下的中國。我們新民主主義提倡中日滿的聯盟，所以希望由這個聯盟真正做成功滿川先生所說的太平洋時代天下的中國。





## 新民主主義的教育方針

前幾次講演，鄙人已經說過，今後我們是要決心把中國建設成新民主主義的中國，大家如果記得這一層，把中國建設成新民主主義的國家，乃是我們今後的國策，因而就可以知道我們的教育方針，即是新民主主義的教育方針。

所謂教育是什麼呢？簡單扼要的說，教育即是人類文化進步的一種原動力，今世各國，凡稱爲一國家一民族的，都有它本國本族歷史固有之文化，而文化的進退，却關係他國民一般教育的，質言之，沒有教育的國民，即不能稱爲有文化的國民，教育和文化，既然有如此緊密的關係，我們現在應當先討論什麼是所謂人類的文化，關於人類文化的定義，世界的學者，詮釋的很多，學說亦不一致，我們限於時間，不能作逐項的具體的列舉，我們且就學者公認的關於文化許多定義中，最簡明適用的一種，來供我們今天講演之用，原來所謂文化者，乃使人類生存適於生存進步合理的理想的文明的積聚與完成，任何文化的目的，都向着這個適於人類生存的

功用而邁進，而具有發揚文化推動文化增進文化的機能的，就是教育。文化既然是把適於人類生存最善之理想爲目的，因之教育亦當然應以適於人類最善的生存理想爲唯一的使命，大家能明乎此，可知教育一事，絕非空洞玄虛之物，乃與人生實際社會，實際生活打成一片，不可一些與現實離異的。譬如鄙人在「新民主精神」一書中所講演的，人類所謂「道德」，並非空洞玄妙之物，上溯我國數千年來，任何學派任何主張的道德，都與人類實際生存有密接的關係，絕無空中樓閣式的離開人間實際生活，而另有所謂抽象獨立的道德，歷史上果有所謂與人類生存無關係的空洞道德，這個道德就非真正適用的道德，凡人類適用的道德，必定依據人間實際生活的適宜持久的原則而建立的。

人類之有教育，既係與人生實際生活相依託而存在，假定教育不能適于生存理想，這教育就不得謂之真正適用的教育，我們中國有五千年很長的歷史，有世界唯一無二的高明博厚的文化，又有占世界最大紀錄的四萬萬五千萬多數人口，我們的人口如此之多，文化如此之高，而人民依託此文化之下以爲生存的法則者，又如此之普遍與悠久。

由此一點，即可見中國古昔必有過很優良美備的教育，此古代原有的教育方法，沿用到近代，西洋功利主義的新文化，奔騰澎湃的輸入中國來了，中國震於西洋物質文明之富強，遂一旦喪其所守，乃參採西洋式教育方法，於是開學校，習科學，以至現在的普及教育，義務教育，男女同學等等，沒有不是仿效西洋，追蹤歐美。西洋式教育方法，與我國古代教育無論精神上或形式上，都有很多的絕不相同之點。我國古代政治家對於職業分配與學術傳授，有一成不易之原則，就所謂「士之子恒爲士，農之子恒爲農，工之子恒爲工，商之子恒爲商」，百業都是世世相守的，中國古代，爲什麼定出這個原則呢？因爲我國古代，沒有如今日的學校制度。一般學問技藝之授受，全賴「私塾」及「家庭教育」。有志立名當世，致身千古之士，則多衷心欽服，無形追效一名人。做他向上進益的準則，這個方式在中國謂之曰「私淑」如孟子自謂「予非仲尼之徒也，予私淑仲尼者也」。這便是私淑求學亦可以希望，希賢的好的例子。又如孔子是我國至聖大教育家他成名弟子三千餘人。但他并未開學校：限定各學分科之課程也無一定卒業之年限，凡跟他學的，多是一面求學，同時一面作人如此實際生活與學問打成一片，便成了修齊治平，國家可用

的好人才了。

周禮上講到古代教育制度，規定的很完全。最高者有國子監太學，其次有庠序學校之設，後來經過朝代的改革演變，又演成近代的書院制度，書院即爲「士」的專門設備的教育制度，士之外，其他農，工，商，則並無專科學校，農，工，商的弟子，不過照着「世守其業」的原則，分爲在家學習與從師學習兩種方法而已，在家學習即所謂農之子恆爲農，乃父子自相傳授，從師學習，即現在尙在社會流行着的師傅徒弟制度，中國向來以士農工商分爲四民，四民即足以盡中國之全民五千年來，生活在此種教育方法之下，即以此種學藝相授之方法而發展它的文化。

現在西化東來，士農工商各階級，沒有從前分析的清楚，而且士農工商須各有專門技藝，故均須加入各項普通學校與專門學校，學爲士的有政治學校，學爲農工商的有農工商專門學校，畢業以後，學政治的爲政治學士，學農工商的爲農學士工學士商學士，雖然學有分別，然而「學而習得之士」則一，所以說今日之民，不能再以士農工商分開它的界限，美國是現代工商業最發達的國家，美國的政治學上近來盛行着 Technocracy 一名詞，我們以漢語譯其意義，蓋即所謂專家政治，原來

他們看着人類的生存，無非衣食住行幾項，此幾項既然都有科學上之學理與技術，即都須專家來負其專責，政府乃是以「爲人民謀生存」爲職責的機關，所以凡是一個政府，只要他能具備有管理人民衣食住行之各項專家，即可稱爲條件完備的現代政府，此種政治學理之優劣如何，行之是否有其他的流弊，我們現在暫且不要去分折的批判他，我們所應當領會他的，就在「他這種專家政治確有一種中國儒家的教養合一的精神包含在內」之一點而已。

中國古代學者，詮釋「士」的意義，以爲「推十合一之謂士」意即人能作一士的學識與修養，便應當天人悟澈，對人間一切，無所不通矣。古代既然如此十分重視士，然則今日之士，到底應有何知何能乎？我們以爲就今日世界現勢論之，士第一應該知道的就是人民的衣食住行數項，假定士而不能了然於此，此士之一名，即當之有愧，雖謂此士並非真正之士，亦無不可，從前孔子的弟子樊遲，問於孔子就是如何作農夫，孔子答覆他道，「吾不如老圃」，老圃是一生作農夫，專門耕田種地的人，孔子說「不如老圃」，意思就是說，我不如專家，士乃四民之首，在向來實行儒家政治的中國，學而仕，仕而學，士實即中國表率四民，治國從政的人，所

以士對於一般人民之生活狀況，亟應知曉，亟應透澈了解，但了解則可，必使其作專家，則不可能，孔子之意，就是要令士向遠者大者地方去體認，從人民生活的共同點上，觀其會通，求其問題，使人民生活日即於改善就夠了，不必定像專家似的一枝一節的去注意細事。

三代以下的中國教育，有一大錯誤，文與武各自分離，學與藝又各不相通，到近代，雖然把以前的錯改正了許多，但是文武教育，還是各自分家，絕不一致，試看曾受學校教育的人，往往有了相當學問，對於生活技能，依然一竅不通，中學小學以至大學，都是一樣的忽視着實際的生活技能，為學生的，既未得到生活技能的教育，當然卒業以後，毫無自立自存的可能，大多數之青年學生，都陷在「無法謀生」的深淵中，社會的全般現狀，遊手無業犯上作亂的分子占了多數，就無怪墮落青年，趨入歧途而不返了，中學大學普通專門，各科俱備，而一無謀生之專長，我們今天說青年受赤匪邪說引誘之多，全是不良的教育制度害了他們，並非過苛之論，教育乃是不生產之消費，中國每年花在教育上的錢如此多，辦教育如此久，結果竟使青年無事可作，或有事而不能作，這還配稱為是真正良好的教育麼？社會有用

之才，一天比一天少，學校產生的無用之人，一天比一天多，這樣的國家，尙焉能有一點發展之望？

現在我們決定把中國造成「新民主主義的中國」因而今後的教育，當然是「新民主主義的教育」，我們現在簡要的先說說他的幾項不易之原則。

(一) 新民主主義的中國，即是王道政治的中國，所以我們的教育，永遠要適應着這一大國策，一切教育，通以造就王道國家的政治人才與一般國民爲最高目的。

(二) 文武合一，中國過去的教育，文人太弱，武人太暴，今後必須將文武之德與能，備於一人之身，這種教育造成的人物，必須是文人甚勇健，能知軍旅之常識，武人習詩書，知禮義，服膺聖賢訓誡，力足以拒盜寇衛鄉里，而以好勇鬪狠爲可恥。換言之，即是養成武士道之教育，文不要吟風弄月之病態名士，武不要血氣嗜殺之舊式軍閥，文即武，武即文，文武是一物之兩面，並不能看它作兩物。

(三) 知行合一，千言不如一行，聖賢尤重身教，中國學校，一切均是能說不能行的，不但忠義美德，言而不行，甚至農工質力之學，聲電化學之技，亦是學而只去換官做，絕不去實行，所以我們今後教育，要改爲知行合一，學的即是作的，

說的就是辦的。

(四) 學藝合一，我們前頭說過，大學卒業以後，還是沒有生活技能，這就是學藝不合一的毛病，中國的農人，終身畊田，目不識丁，然有許多，不但富於農學，而且具有天文氣象之經驗，假使他們再能有師導，稍加學理之研究，未必沒有發明家出現於其間，學工學商的亦是如此，譬如美國的安迪生先生，終身發明電學器械甚多，他却依然未入過學校，不過是一藝徒而已，這一點就可證明「學藝合一」的效果，處今日經濟困難的中國，這真是今後教育最必要的一個原則也。

(五) 生活與智識合一，大學畢業，還不能謀生，出校作事。所用者乃與所學者不相干，這就是「學不能致用」的教育病態造成的。我們今後，要造學用一致的人才，所以要在學校教與他的知識，就是他出校做人做事，用得着的知識與技能。這就叫作「生活與智識合一」。

(六) 新民主義的教育。對於女子教育，是主張造成賢母良妻的。因爲新民主義下的男女夫婦關係，是剛柔相助，陰陽協合的夫婦一體的。男主外，女正位乎內，乾健而坤順，各具特長，互助而爲一體。這與西洋的男女對立，夫婦爲敵體的所



謂平等姿態，是絕不相同的。我們既極端反對西洋這樣的男女關係，我們當然就要以造成能相夫教子主中饋的賢母良妻，爲我們女子教育之唯一目的。不過，今後之賢母良妻，有異於古代病態的賢母良妻。我們要造成的女子，乃是有科學的家政知識教育兒童知識。有健全的體格，有合理的現代常識與才能。我們要反對的，乃是病態的佳人才子式的閨秀婦女，及高貴享樂以男子爲奴僕而狂喊平等，妄想參政的新式婦女。

鄙人對於新中國的教育方針，大約的意見與主張，備見於此篇演講中了。現在我們結束本篇演講，以二語包括全篇要義。就是：今後的中國，是新民主主義的中國！新民主主義的教育，以造成新民主主義的中國爲目的。

---

新民主主義講演集



## 王道政制的研究

新民主主義的理論，兄弟幾次在本台演講，已大概的解釋過了。但是，我們如果真要實行建立起來一種新民主主義的政治制度，又該怎麼樣才合於新民主主義的王道精神呢？這個問題，實在是一個實際的問題，不是空洞的理論能輕易決定的了。但是，問題雖然是實際的不是空洞的，我們如果根據新民主主義的哲學範疇和中國經史上所載的王道理論，去演繹成一個新民主主義的政治制度，也不是不可能的事。所以我今天特地提出這個「王道的政制」的題目，向大家研究研究。

本來，新民主主義的政治，是一種王道的指導政治。所謂王道者，就是天地人三才一貫的道理。我們上古的政制，曾有「三禮」政治的學說。這三禮一名詞，是見於書經上面的，書經上說「有能典朕三禮」這句話就是三禮政治的出處，子思亦有「王天下有三重焉其寡過矣乎」所謂三重亦就是三禮之別名，然則所謂三禮是什麼呢？三禮不是別的，就是天禮，地禮，人禮。所以這個三禮的政制，也可以說就是

王道的政制。

現在我們新民主主義治國的主張，乃是將「政教養」三件大事打成一片的。政教養三事的精神，合起天地人三禮來，實在又是一致的。如今，我們先說天禮。

什麼是天禮呢？原來我們古代，是有過一種「國教」的，這國教就見於經書上講的「明堂結會以事上帝」一句話上說，這國教雖然有點像歐洲的羅馬法皇的意思，其中含有一種宗教的意識，但與純粹西洋宗教又是性質不同的。因為我們中國古代的國教，雖然是明堂結會，向上帝祭祀，可是我們對於天，所謂信奉天信奉上帝，是不像西洋人對於羅馬法皇那樣拿着一個具體的人當神看待的。我們是教人民都要以天爲法則，去作天民，藉天道以立人倫，這是祭天的本意，所以這個天道，又可說是中國文化教育上的一個「極致」，因而，天禮這一項，遂成了一種教化的理想的至善之標準。換句話說，這實在就是我們新民主主義「政教養」中的一個教字了。

其次，什麼是地禮呢？地禮就是古時候分爲水火金木土的五政。所謂水火金木土五政是些什麼內容呢？大概的說：這就是我們人類養生所必需的五項要件。

譬如水，大家都知道我們一天離了水是不行的。於是古代國家對於水的有無好

壞，遂定了一個負有專責的人去司理水政。大家知道大禹治水十九年不回家，以及現在各國講的「水利工作」，都是一種「水政」。

什麼是火政呢？原來上古我們人類脫離了茹毛飲血的階段，生活進化到了「火食」從燧人氏鑽木取火起，這火政就由此發生了。說到現在，這「火政」的用途就更廣了。一切的人生食物，不但吃的東西要用火。就是一切人生必需的化學製造電氣工業，全離不開「火」的。我們晚間辦事要用電燈，夜間走路交通，何一不用火。火政在現代，實在就是「電政」，也就是人類生產的原動力。

什麼又是金政呢？金就是我們人生需要的一切金屬品。凡可以作我們生活實用的種種器械用的金屬，都包括在內。到了現代，用金屬作器用的範圍，就更大了。所以金政也可以說就是現在各國共重的開鑛事業，和種種關係一國存亡的重工業。這就是三禮政治中的金政。

什麼又是木政呢？木就是森林，木材一類的事。我們人類居室道路交通，離不了木材。造紙以及許多便利人生的種種器具，都是以木為原料的。當然木又是人生不可或缺的東西了。所以古代對於「木政」也是有人專司其事的。放在現在說，木

政就是所謂農林事業了。

什麼又是土政呢？大家都明白，就是農政，中國自古，以農立國，一切生產都從土中產生。所以孔子有「有土此有財」一句話。換句話說，土政就是農政，農政也就是財政。

以上這五政，一句話說完，就是現在我們生活必需各種實業。也可以說是我們人類厚生需要的種種事業。因而這個地禮一系所屬的五政，也就是我們新民主義所主張的政教養中的一個養字。

現在說到「人禮」了。我們中庸上有句話，叫作「人道敏政」，所謂人道敏政，就是我們人類的政治。政治的基礎，在王道精神上講，應當建立在一個禮字上。從禮的基礎，發生出家族制度和倫理制度。以至推而至於一切親屬系統及全民結羣的政治制度。所以這人禮一項，就是新民主主義政教養中的一個政字。政教養合起來，豈非適合於天地人的三禮嗎？三禮是天地人并重的，天禮是教化，地禮是厚生，人禮是政治，所以我們新民主主義的政教養，也是三事並重。

這三項教化厚生政治的並重，與西洋法國學者，孟德斯鳩氏的立法司法行政三

權鼎立，是根本不同的。自從三權鼎立說倡出了後，凡是採取民主政治的國家，都是取三權鼎立式的制度。陳陳相因，沒有例外，總之，都可以說是從盧梭民約論的思想演進而來。民約論的產生，是人民反對政府制而起的。其精神乃在使人民與政府間成立一種契約。可知三權分立的意義，含有一種人民防範政府，抵抗政府的味。這種人民和政府對立的精神，和我們東洋的王道思想爲出發點的是根本不同。王道思想是政府與人民一體的，不是對立的，雖然其中名分不同。然而絕沒有對立的意思。既然不是對立，就無所用其「人民與政府中間要一種契約」的行爲了。比如一個家族，父子兄弟夫婦中間，他們雖然名分不同，可是在一個家族之間。絕沒有父子兄弟夫婦中間另定一個契約的道理！又如中國以前的結婚制度。也是向來沒有先定個什麼婚書的，尤其沒有如現在兩方講條件的。只要新夫妻共同拜了天地，拜了家廟祖先，拜了父母兄弟。兩情相結，一德一心，就是白首偕老的終身夫妻了，不比近代的新式結婚要定婚書，還要簽字蓋章，防範如此之緊，好像雖然同床，却並未信任，這實在不合我們中國固有的禮教習俗。

我們的王道政制，絕不取這種的契約行爲。我們是要用天地人三禮，用人類先

天固有的情 來推情比類要依天地人的三禮，行「政教養」的一貫。而且這政教養三項，永不是對立的。而是相生相成的。從天禮的原則，我們主張王道政府。應當要有一個教化院的樹立。從地禮的原則。我們主張要有一個厚生院的建置。從人禮的原則，我們主張要有一個政治院的設立。教化院的職務，是要施行文武合一的教育的。因而軍事教育與文藝的教育，通應當統一在教化院一方所主管。總之教化院是一個人才薈集之所用學校的方式網羅全國的英才，從全國英才的集中，用以指導政治推進，所以教化院的意義足以代替代議制度而無其流弊。德國國社黨的指導合議 *Führer* 亦便是和這個意思相彷彿我們可以說教化院的意義是一種賢能政治的機關。厚生院的任務就是管理所有各種的關於民生的事業，譬如財政實業交通農礦水利等政府機關，通應當交與厚生院主管，但是現代的經濟制度不光是政府的機關所可包辦的，而是政府和人民合作的經濟制度，所以我們主張用合作社的方式，組織全國的經濟，而統制于政府的機關，這又好像是德國的組合共同體 *Korporation* 的全國階段的組織，亦好像是一個全國的經濟會議的所在，我們可以說是厚生院的意義是一種專家政治的機關。至于政治院是主管人民一切庶務及自治的事項，譬如



內政司法外交軍事等項。統應屬於政治院管理。可是這種政治院的意義，是由人類自然的合族，倫理結羣的情義上面，建立起來的。我們新民主主義主張用家族主義來團結人民的組織，用家長會議的方式來實行地方自治，所以這個人禮的政治院，亦可以說是一種家長政治。這一種制度與西洋政治，大不相同。可是兄弟這個建議都是根據我們古聖先賢的王道精神，而擬議的。自然兄弟今天所講的這個問題太大。然而今後我們要造一個嶄新的新民主主義的國家的時候。那我們便不能不有一種超越古今，繼往開來的政制規模。兄弟不過發其原則，略示芻議，至于經緯萬端，還得希望全國的同胞，有識志士，大家興起，來共同研究，則不僅兄弟一人之幸了。

---

新民主主義講演集

