

孫文主義總論

孫文主義總論



黃埔出版社編印



3 2168 9229 3

孫文主義總論目錄

一、孫文主義總論.....	一
二、三民主義的人生觀.....	三七
三、中國之革命運動及其背景.....	五九
四、建國之路.....	八一
五、發展工業與民生主義.....	一〇七
六、現代經濟制度之不均不安及民生經濟之條件.....	一二七
七、訓政的意義與實行.....	一三五
八、訓政時期地方行政計劃.....	一四九

孫文主義總論

孫文主義總論

第一講 孫文主義的產生與其時代的背景

我對於「孫文主義總論」打算分作四次來講，中間包括：

- (一) 孫文主義的產生與其時代的背景；
- (二) 孫文主義與各派社會主義的比較；
- (三) 孫文主義的內容；
- (四) 孫文主義與中國及世界的前途。

從這總論裏邊，我們已經可以把孫文主義的要點，由歷史上及理論上講明一個大概



(南)

。以後各部分作爲孫文主義分論，等是將民族、民權、民生主義、五權憲法、建國方略、建國大綱等作詳明的講演，使大家能得到切實的智識，不但對於理論上能夠明瞭，同時也能夠應用到實際上去，這是我所希望的。

一、何謂主義？現在我們開始講孫文主義的產生與其時代的背景了。我們要明瞭孫文主義是什麼？第一先要明瞭主義究竟是什麼？主義兩個字的意義，中山先生在他民族主義第一講上面說：『主義就是一種思想，一種信仰，和一種力量』。無論何人對於一種理論的研究，最先必有思想，有了思想以後，覺得某種辦法的道理很通，的確非照如此來做不行，於是發生信仰，有了信仰以後，做事纔覺得有希望，纔覺得有目的，因此纔肯努力，所以主義就是人人立身處世或做人的標準。如果個人做事沒有主義的，那就可以說是盲動，無論你如何努力，也決不致有成效，而且常常容易變遷的。

我們之所以信仰孫文主義和實行孫文主義，我們並不是盲從的，我們是經過很細密的研究以後，覺得要解決中國民族的全部問題，使我們民族能從被壓迫的地位解放出來

，使人人能獲得人的權利，得到相當的生活，都非努力地使孫文主義實現不可，因此我們纔來信仰孫文主義實行孫文主義的。我們爲信仰孫文主義，所以願意爲主義來奮鬥，無論受何等艱難辛苦和犧牲都是甘心的。因爲我們的願望，大而言之，是希望民族的生存，小而言之，也希望我們個人的生存。我們的信仰和實行孫文主義實在是爲我們的民族和個人的生存，所以我們不能不奮鬥。

二、何謂孫文主義？孫文主義的內容究竟是什麼，我們預備在總論第二講和分論中各部來講的。現在先摘要來講，就是孫文主義的內容包含着孫先生全部的思想及其在文字上所發表的：如三民主義、五權憲法、建國方略、建國大綱、地方自治、外交政策，以及先生一切對政治問題、軍事問題、社會問題、農工問題的種種實際辦法。換句話說，就是把先生全部的理論和方法融貫起來纔爲孫文主義，決不是是片段的思想和政策就可稱爲孫文主義的，所以孫文主義就是一個整個的主義。

三、孫文主義的由來 我們既然明瞭孫文主義所包含的內容，我們進一步就是研究

孫文主義究竟從什麼地方來的了。關於這一點，最好請孫先生自己來說明。孫先生在他所著的『中國之革命』上面說：『余之謀中國革命，其所持主義，有因襲吾國固有思想者，有規撫歐洲之學說事蹟者，有吾所獨見而創獲者』；由此可見孫先生的主義不是單純的承襲中國固有的思想，也不是圖圖的摹倣西洋現成的學說。更不是一點沒有心得和發明的。

孫先生因為看了中國國民經過了鴉片戰爭、中法戰爭、中日戰爭、庚子聯軍入北京等幾次重大戰爭，中國總是着着失敗，於是把向來傳統的排外和倨傲的心理一變而為媚外而卑屈的心理，將中國固有的文化和思想一概認為沒有價值，對於外國的思想學術，無論陳腐迷信的，也一概作為奇珍異寶，將獨立自尊的國民性完全喪失無餘，孫先生看了這種危險，認為非喚起中國民族獨立的國民性，恢復中國固有的文化，就不能促起民衆的奮鬥，以脫離世界帝國主義的壓迫，而恢復中國的獨立自主，於是從中國歷史上來說明，說中國民族是向來富於獨立性的，就是有幾次受別種民族的壓迫，但不久仍舊為

我們民族所同化或驅逐出去，由此可見這種民族思想，實在是我們祖先傳遺下來，就來是如此的；我們只要能鼓勵起我們的自信心，發揮我們固有的民族思想，對於國內各民族則一律以平等相待，以謀實際的團結，對於世界各民族，第一步則在求得中國的獨立自由，第二步則在發揚中國民族固有的文化，並吸收世界的文化，以求慢慢的來造成大同的世界；這是孫先生民族主義的意義。

孫先生對於民權與民生的意義也是參酌中外理論上和歷史實際上的經驗而成的，因為中國向來有「民爲貴君爲輕」一語，「夫者紂未聞弑君」一語，「天視自我民視，天聽自我民聽」等等民權的理論，而歐美又有美國獨立，法國大革命，英國人民的選舉運動，法美的創建民主政治等，把民權主義的理論，一一湧現於實際，這都是孫先生所樂於效法的；但孫先生同時又覺得歐美的民主政治中如選舉的流弊等仍須有補救之道，所以又主張從現在的三權制中增加考試彈劾兩權而成爲五權制，以補救其不足，這也是孫先生所特創的。

又如對於民生主義，實業計劃建國大綱，行易知難的學說等，或由孫先生特闢新理，或由孫先生切實計劃，都不是任意抄襲或勉強拿許多不合事實不合社會所需要的東西來充數的。因此我們對於研究孫文主義的結果，可以毫無疑慮的說：孫文主義是融貫東西學理，依據中國現在的需要，以謀解決民族和國家的種種困難問題而定的一種方法的理論和計劃。我們如果自認是中國人而願意解決現在和將來困難問題的，就非研究孫文主義而促其實現不可。

四、孫文主義與其時代背景 上面已經講過，孫文主義的產生，是按照中國民族實際需要而產生的。要知道中國民族的需要是什麼？先要將這幾十年來中國時代的環境和世界大勢的趨向，仔細研究一下。

自從十八世紀末歐洲的工業革命發生以來，用機器工業打倒手工業，於是發現財富的集中，製造品大規模產出，國際貿易競爭的猛烈，世界商場和殖民地競開發。這種洶湧的怒潮，震盪了一百多年，對着美洲、澳洲、亞洲、分割的分割區併吞的併吞，殖民

的殖民，經商的經商，鬧得天翻地亂，紅種黑種褐色種已先後做了奴虜和戰利品，漸漸的侵入到中國來了。起先中國尙能維持原狀，不致完全屈伏，及至中法戰後，中國的衰弱點完全顯露，於是列強對中國日益壓迫，強迫滿清政府訂立種種不平等條約，以作分割中國的預備，但還不是完全用武力的壓迫。到了中日戰爭，中國給日本打敗以後，滿清的湘軍淮軍和北洋艦隊完全覆滅，於是遼東失去，高麗脫離，台灣和澎湖羣島又先後割讓，這時列強以爲中國易於分割，因此瓜分之說盛囂塵上，舉國上下，莫不悲憤填膺，於是就生出兩種反動的勢力來。第一是戊戌政變。當時康有爲等專想保存王室，所以有君主立憲的主張，但尙沒有具體的辦法。因此社會上沒有十分同情的表示，同時清室的兩太后亦從中阻撓，於是戊戌變法，歸於失敗。但變法既歸失敗。而中國仍在列強壓迫之下，那時外國教堂，在中國內地無惡不作，譬如中國人犯了罪，跑到教堂裏，地方官就不能捉他，教堂既這樣庇護罪犯，地方上的土匪流氓惡棍便藉此作惡，社會秩序，因此擾亂，人民怨恨之餘，便發生義和團，以實行排外。這義和團是單純的由民族主義

發生的，他的組織是迷信的，他們的頭腦是非常簡陋的，所以專從事於殺公使、燬教堂等。他們以爲這樣一來，外國人必能掃蕩無餘，可是因此引起八國聯軍。

西太后及光緒就逃到山西避難，而義和團猶以大刀抵抗鎗砲，一無怯弱氣概，列強因此看出中國民族思想仍舊非常發達，瓜分手段，尚難實行，於是改爲經濟的侵略，並用種種手段，以阻礙中國工業發展，所以庚子以後，外國始終以經濟侵略，改變強硬爲陰謀，這種危迫情況，皆足以促起孫先生對於民族自救之決心。

此外又因自明朝亡後，一般遺老如王船山、顧亭林、黃黎洲等，在他們的行事和著作裏所表現反抗滿清的思想非常熱烈，這種思想傳播到社會，於是三合會、哥老會、這一類保持漢族的排滿運動團體，都組織起來了；因此潛伏在民間的革命勢力日見澎漲，藕斷絲連，綿綿不絕，到了晚清便有洪秀全等的太平天國之舉。後來太平天國的武力雖然失敗，而民族的精神仍沒有消滅；同時民衆又感受了許多外國壓迫的痛楚。這種情形，就是造成孫先生民族主義革命之源，同時孫先生又把孟子的民爲貴君爲輕的學

說，和美國林肯的民有民治民享及法國盧騷的民約說融貫起來，成爲孫先生的民權思想；此外，孫先生又看中國自被列強經濟侵略以來，社會經濟異戾紊亂的情況，因爲那時袁世凱失敗以後，散兵甚多，又加以會黨的補軍，亂黨，被遣散的軍官兵士也很多，散佈到社會，又多沒有職業，或竟流爲盜匪，使社會秩序趨混亂，因此不能自動的發展工業；而外國的機器工業出品，因得大銷於中國，盡量地對中國作經濟的侵略，孫先生看清了這種情勢，便知道祇以民族主義和民權主義還不足以解決一切問題，因此同時主張民生主義，但他並不是摹倣任何外國的社會主義，他對於實業是主張由國家經營，壟斷的發展的，但同時對私人的資本，是主張防止其過量的發展，對於土地，是主張平均地權，用土地稅法和土地報償法以限制地主贏利的無限擴張，而以地價增高之所得辦社會公益事業，如教育醫院養老恤貧等事業。

孫先生融合這民族民權民生主義而成爲他自己將創的三民主義，因此乙巳年在東京組織同盟時，就有驅除鞑虜、恢復中華、建立民國、平均地權的政綱，孫先生是主張全

民衆共同來負民族革命的責任，把全部的政治經濟社會問題，一齊解決。

我們研究了整個的孫文主義以後，便知道孫先生的主張是根據過去現在一切事實的解決方法，實在處處都依據社會實際的需要而來，決不是憑空說話的。我們要知道，主義是同藥方一樣的，醫生治病的時候，決不能拿一張現成的藥方來治一切病症的，必須依據當時實際病狀，才能對症下藥，所以主義也必須依據社會的需要與環境的情形，然後得到羣衆的同情及注意，而發生一種極大的力量。而且社會上許多受苦最深的農工和勞動者，決不能懂得高深的學理。他們的希望，不過是衣食住的滿足和社會安寧的維持而已。如果有一種主義是能夠依據社會實際的需要的，向羣衆宣傳，自然任何人都發生趣味了。因此我們知道孫先生的思想之來源，是根據社會上實際之需要的，所是民衆熱烈的信仰，而且樂於實行其主義。同時我們也可懂得各國社會主義的發生的原因了。我們能夠有根據事實和需要的訓練，才能解決一切問題，關於此點，請大家格外注意。

第二講 孫文主義與各派社會主義的比較

我們爲什麼把孫文主義與各派社會主義來相比較呢？因爲沒有這種比較，我們便不能確實比認識孫文主義的價值，與別種社會主義的異同優劣，以增加我們的確信，所以種種工作是不能省略的。

我們把孫文主義與各派社會主義比較以後，我們就可明瞭孫文主義是適應中國的需要的，而其他社會主義則均超越中國的需要；因爲各派社會主義之產生，是依據各個特殊的社會歷史的背景，經濟的組織，社會的制度及環境，而各按照其特殊的需要而產生的，所以某一種社會主義，在某一地方能發生效力，但在另一地方便不能發生效力。因此我們知道孫文主義之所以得到一般民衆的同情，並非一件偶然的事。

譬如美國獨立運動之所以發生，因爲當時英國對美洲殖民地非常高壓，不許美國自由發展工商業，例如外國的農產品，必須經過英國海關的許可，纔得輸入殖民地，同時

殖民地的原料，也常常限制輸出，殖民地的人民，深感高壓的痛苦，知非脫離英國獨不可；因此民族獨立的運動，勃然而起，這就是因爲美洲殖民地的環境不同。法國大命的口號是『自由』、『平等』、『博愛』，因爲當時法國的君主專制發達到了極點，又加以貴族教士的壓迫，民不堪命；所以一聽到此種口號，就不期而然的表示同情。又如最近土耳其的獨立運動，也因爲感受列強壓迫的痛苦而發生的。因此我們知道，每一種主義必須依照本民族本社會的經濟生活的情形而定的，正如醫生的藥方必須依照病原一樣，譬如俄國因貴族專制與大地主的橫暴，一般農奴，感到十二分的痛苦，所以列寧一唱土地公有，便激起空前未有的農民大運動，把皇室與貴族一齊推翻。

因此我們無疑的說，孫文主義是解決中國與世界問題之主義，與其他各種主義均不同，但現在社會上還有許多人誤解孫先生的主義，因此我們必須研究其與各派社會主義的異點，來做一番比較的工夫。

、孫文主義與無政府主義 Anarchism 的比較 無政府主義是極端的個人主義 Individualism

vidualism，他主張社會上不必有政治的組織及法律，祇須各人道德的靈來維持人類間的和平。這種理論，固然高妙，但人類必須有競爭和不斷的努力，才能發揮其固有之本能，以促進社會的進步；所以無政府主義至今還沒有實際的試驗地可以站立得住。我們立在孫文主義者的地位來觀察，也至少有些差誤。孫文主義是主張使社會各個人均能滿足其需要與幸福利益，同時各個人對社會亦須負相當責任，以努力從事為羣衆服務，謀共同之幸福利益及文化之進步，這樣個人與社會，才是各不相偏。

二、孫文主義與工團主義 Syndicalism 的比較。工團主義是主張以階級鬥爭的手段，廢除一切資本主義制度，而實現勞動者管理全社會的產業，他們尤其排斥國家的一切組織，他們為什麼這樣主張？因為他們覺得現代的政治組織，都是保護資本家的，他們唯一的策略，就是總同盟罷工，以直接行動的方法，消滅一切政治組織與資本家，而以工團取而代之。孫文主義是主張消滅階級鬥爭，以全民政治發揚國家的文化政治經濟，造成世界之優良國家，這是與工團主義根本不同之點。

三、孫文主義與基爾特社會主義 Guild Socialism 的比較 基爾特社會主義在英較發達，他們的主張是想把經濟的組織來包括全社會的組織；因此把國家分爲生產與費兩個組合，就是一面使生產者自行管理生產，使產業民生主義完全實現，他方面使職能的國家，使消費者的利益，不至爲生產者利益所犧牲。簡言之，基爾特社會主義

就是以國家和基爾特共同經營產業的一種方案，所以關於生產問題，由全國基爾特會議 National guild congress 解決之。關於消費方面的問題，則由另行組織國民會議 Political assembly 解決之。其他關於國家各問題——非生產與消費問題——，則召集聯席會議討論辦法以解決之，這聯席會議爲全國最高機關。這種辦法，英國人都以爲很好。但孫文主義主張在社會或國家以內，決不能專以生產和消費問題及其組織，包括社會和國家的許多問題和組織。因爲社會中政治問題至少和經濟問題有同樣的重要，而文化等種聖精神生活，又不是生產與消費之範圍以內可以限制，故須政治經濟文化同時兼顧。因我們更可以證明三民主義是整個的東西，而不能抽出其中的一部分而來抹殺其餘的。

這就是與基爾特根本不同之處。

四、孫文主義與國家社會主義 (Etat, Socialism) 的比較 國家社會主義的意義，就是要國家的大工業，由國家機關來管理或節制，使社會財富的分配得比較的平均，並改善勞工的生活。其管理的工業特別注意於鐵道、輪船、銀行、保險、糧食、飲水、等種種有關於民生日用的，這種主義近來各國採用的漸多，尤其是歐戰時及歐戰以後。固，然從前德國的俾士麥也曾主張國家管理大工業並限制資本家，但其用意祇在防止社會主義的發展，擴張皇室的權限，和近來的國家社會主義有根本不同的地方，這是應該注意的。

孫總理在民生主義中，對於國家社會主義曾經採納其一部分，作為節制資本的方法，但不過是僅僅一部分。所以孫文主義中的民生主義可以包括國家社會主義，而國家社會主義萬不能包括孫文主義，這又是孫文主義超越的地方。

五、孫文主義與共產主義 Communism 的比較 現在的人往往把共產主義認為就是馬

克思主義，其實是錯誤的。原來共產主義是主張凡社會全部的財富及生產機關皆須歸社會全體所共有，爲社會平等的利益；全社會所需要的勞工則應由社會全體的人民各按其本人的才能而共同擔任工作。這種主張，正和克魯泡特金 *Kropotkin* 的互助說相類。總理以爲也有相當採納之必要；所以總理以爲如果欲創造將來之新共產社會，必需實行民有民治民享，即國家爲人民所共有，政治爲人民所共管，利益爲人民所共享的共產制度。因此我們可以說共產主義爲孫文主義中民生主義之究竟，但這所謂共產主義，絕對不是馬克思主義。

六、孫文主義與馬克思共產主義的比較 馬克思的重要主張就是階級鬥爭。他以爲社會上祇有兩個利益不相同的階級對立，就是資本階級與勞動階級。換言之，就是壓迫階級與被壓迫階級。因爲少數的資本家，常常壓迫多數的勞動者，而現在政治與社會的組織，又爲資本階級作僥，所以多數的勞動者應當爲人道而起來和資本階級鬥爭，以不妥協的精神把他全部推翻而代替以無產階級專政。其次，他篤信唯物史觀，他以爲社會

一切組織的變遷，都因為物價關係。就是物質的原因和生產的方法，實為決定社會的政治、經濟、法律的方法的基礎。總括起來，他的主義有三要點：一、階級鬥爭；二、無產階級專政；三、唯物史觀。我們將此三要點觀察以後，就明白孫文主義與馬克思主義截然不同了。總理以為階級鬥爭，並不是一件人類間的好事。如果欲解決社會的資本階級與勞動階級間的問題，應當採用合於理性的方法，不必定用殘酷的鬥爭手段，因為如果勞動階級專門用鬥爭的方法來反抗資本階級，以人數論，資本階級當然抵抗不過勞動階級，但是資本階級總比較有智識的，他們能夠運用他們的智慧，使多數的勞動者自相殘殺起來，以阻礙其反抗之高潮，而社會上因此流血的慘劇，勢必層出不窮，這樣，結果必然兩敗俱傷，各無所利。所以總理主張一方面促起資本家的覺悟，一方面補助勞動階級充分的智識，使全部社會為和平的理性的進化，所以總理並不主張階級鬥爭，而主張消泯階級。由國民革命，全民政治，使全民族自己為爭獨立自由起來革命，己來運用政權。此外，總理又主張歷史的中心是民生，決不是唯物物的，這是與馬克思

主義根本不同之點。我們於此，固知馬克思主義是偏廢的，孫文主義是統籌全局的，二者是主殘廢的，後者是主張仁愛也。

綜上所述，我們可以知道孫文主義之所長，乃在採取各派社會主義之優點，以解決中國問題及世界問題之理想與政策，不是呆板的採取一種之政策或主義的。

第二講 孫文主義的內容

我們要研究孫文主義，必須把孫先生所有的著書及講演，分別的下一番功夫去研究，才能多找出頭緒，並整理出一個次序來，現在把他內容分作幾部分來講：

一、孫文主義爲建設的主義。平日社會上一般人往往以爲革命黨是只會破壞而不會建設的，因此說先生是破壞家，殊不知革命就是建設的準備。因爲我們自有理想的親國家新社會，爲欲實現這理想起見，不得不把現有的不良的破壞掉，不然，我們便無從建設。進一步說，我們如果沒有這種新國家新社會的理想，便變成盲目的革命了。所以革

命雖有破壞的行動，但是這極破壞為建設而破壞的。我們在眼前的景象何等紊亂，就因為辛亥革命時只做了破壞的工作而未做建設工作的結果，所以孫先生對於建設的工作，特別周密的規劃，現在我們分四部來研究：

甲、心理建設 孫先生因鑑於國民深受了『知之匪艱、行之維艱、』的學說之毒，大家都輕於求知，而對於任何事業，卽畏葸不前，不肯努力，於是力倡『行易知難』之說，以糾正社會的思想，使大家明白『知』之重要，纔去努力求知。知之澈底，自然能行。這是 總理在心理上根本的建設——見孫文學說。

乙、物質建設 總理的物質建設，在實業計劃中說得很詳細精密，如衣、食、住、行、工業等， 總理都很有研究，以求建設的方針。又如交通的計劃，道路之長短度數、地勢之高低，山川湖澤之位置等等，亦均備極周詳，這種本來是專家的任務，而 總理也作實際的詳明的規劃。

丙、社會建設 中國社會向來是一盤散沙似的無組織無訓練，人民因之不能運用民

權，所以孫先生之社會建設，首重團體的組織和訓練。民權初步中，即詳載會議的程與方法，以喚起民衆的團結和民權的運用。這種會議規則，在西洋人民幾已成爲第二性，但中國久處專制之下，對於會議手續，每多不明，所以我們如果能夠確定民權其必要明瞭會議手續。纔能運用起來。

丁、國家建設 總理的主義，是建國的主義，其『三民主義』、『五權憲法』、『建國大綱』都是開發建設國家的理論及方略的重要著作。

二、孫文主義思想之路徑 孫文主義思想之路徑，可分三部來講：

甲、求知 總理把『知難行易』的學說，來說明『知』之重要，使人努力於求知，既知則須求組織及訓練，就是應用會議規則的方法而力求熟練，到了最後，既知則須努力於建設事業，就是實行三民主義，建設計劃、錢幣革命、建國大綱裏邊種種的規畫。

乙、博愛 平日 總理看人家寫字常常寫『博愛』『天下爲公』，這『博愛』與『天下爲公』可算是 總理的口號與信仰。博愛兩字在中國古書中釋爲仁民愛物，他的黨義

有三種：一、爲愛而奮鬥，就是把自己看做社會的一分子，愛人即是愛自己，如果希望社會與自己的進步與幸福，就要爲愛人而奮鬥。二、爲愛民族文化而努力，無論任何民族，必定有他的相當的文化與歷史，爲全社會所共同尊崇的，以爲民族團結的基礎。

總理生平非常尊崇中國的文化，中國的文化，是王道文化，以德服人，總理在前年過日本時竭力宣傳，這就欲發揚光大自己民族的文化。三、爲愛民族而革命，中國自海禁開後，民族自信力完全消失，總理知道物質之落伍，尙不足爲患，但民族自信力的消失，最足可危；因就歷史上說明中國民族是向來富於獨立性的，如五胡、元、滿洲。雖也會加我壓迫，但隔了不多時，便爲我民族所驅逐或同化，這些事實，總理常常用以鼓勵國民的民族自信力。

丙、天下爲公 我們要知道 總理不是一個狹義的國家主義者，他以爲世界民族應該共同生存的，他欲達到這目的步驟是：一、發展民族固有的精神文明，融和西方物質文明，創造中國之新文化，以完成優良的民族。二、剷除世界上不均不安的根株，以

扶助世界被壓迫民族，謀解脫及其同的進步。三、造成互助的新共產社會，達到世界同。

三、孫文主義思想的來源 上面已經講過孫先生思想的路徑，現在再研究孫先生思想的來源。關於這點，我們可於孫先生自著的『中國之革命』中見之。孫先生在這篇文章上說，『余之謀中國革命，其所持主義，有因襲我國固有之思想者，有規撫歐洲之學說事蹟者，有吾所獨見而創獲者，』現在我們來分層研究：

甲、因襲我國固有之思想：

一、仁愛 就是依據中國古時倫理學上所謂『仁民愛物』之說

二、民爲貴君爲輕說 這纔是孟子表現的民權思想；

三、修身齊家治國平天下之理 大學上所謂『格物、致知、正心、誠意、修身、齊家、治國、平天下，』從前朱熹解釋得很不明白，現在我們拿 總理的學說來印證，就覺得很合科學的。如大凡要解決社會上一切困苦，第一步必須把社會的環境仔細認

誠（格物），纔能知道他的痛苦的原因（致知），知了以後，纔能下一決心謀改革或建設（誠意）。有了決心，必須專心，以身作則（正心修身），於是從家做起（齊家），然後對國家（治國）對世界（平天下）。這裏所謂家、國當時家族觀念很深，所以這樣說法，現在我們應作社會解，纔是適當。我們從上邊看來，因知欲求解決問題的方法，第一步還要在求知。

四、禮運大同之說 這就是 總理民權主義與民生主義思想的根源，大同篇上所說，『大道之行也，天下爲公，選賢與能，』就是 總理所主張權能分治的意思，『政府有其能，』『人民有其權』。又如所謂，『老有所終，壯有所用，幼有所長，矜寡孤獨廢疾者皆有所養』，這都是現在社會主義者所主張而還未能解決的社會問題。就是位年老者能安於終，年壯者不致失業而有所用，年幼者不致失學而善爲培養，矜寡孤獨廢疾者，社會應該負責養之責，不致流離失所。『男有分，女有歸』，就是男子各有職務，女子各得家庭的歸宿的意思。『貨惡其棄於地也，不必藏於己，力惡其不

出於身也，不必爲己」，就是剝產財物以及地上面的一切天然或人力生產品等，都歸有，以利用物質。個人應爲社會盡職而工作，因爲社會是利於各個人的，各個人應有所報酬於社會。這樣，社會的秩序必然安甯到極點，就是所謂：「謀閉而不興，盜亂賊而不作，故外戶而不閉，是謂大開。」這都是中國古時先知先覺者的理想的新社會，這種理想，都是 總理所採納的。

乙、規撫歐洲之學說學識 總理的主義，固然一方面承襲中國固有之思想，但另一方面，也是參酌西洋的理論上和歷史上實際上的經驗而成的。如歐美社會主義者民族主義的主張，盧梭的民權學說，喬治亨利氏土地稅制的主張，法國革命時代自由平等博愛的口號，國家社會主義者節制資本的主張，社會主義團體及革命團體的組織和策略，無產階級的生活要求等等，都給 總理以極深的印象，對於 總理的思想和政策上，增加了不少的幫助。

丙、獨見而創獲者 總理既然按照中國實際的情形和需要，採取中外的學理將他融

會貫通，同時自己對於學理上及方法上，也有很多特殊的發明。如民權主義對於『權』、『能』的分析，實在是政治學理上極有價值的理論，又如打破沿襲的三權憲法論而主張五權憲法，打破中國數千年『知之非難、行之維艱』的學說而主張『行易知難』說，這都是打破前人的壁壘爲世界學術思想史上極有價值的學說。

四、孫文主義實施的程序 我們既然明白了孫文主義的內容以後，就須進而研究實施的程序，仔細分析起來大概可以劃分爲四步：

第一步、努力求國民革命成功，求得中華民族的獨立自由，並完成軍政、訓政、憲政各時期的工作。

第二步、聯絡扶助世界上被壓迫的民族，共同反抗世界的帝國主義，以求中國之獨立自由，並謀世界被壓迫民族的解放。

第三步、中華民族與全世界被壓迫的民族共同努力，以肅清全世界的壓迫勢力。

第四步、完成世界大同的工作。

由此看來，孫文主義的工作是何等偉大呵。

五、孫文主義爲整個的主義 我們把全部的孫文主義研究以後，纔知道孫文主義思想和政策，是處處互相關聯的，因此孫文主義是整個的主義，不能任意將他分成若干片段而指其中的一片一段來代表全部的孫文主義，或憑著自己的私見來附會或曲解孫文主義的，那都是極大的錯誤。近來同志中往往有取孫文主義中學說或思想的一部分來籠罩孫文主義全部的，實在是自誤誤人，我們應當努力的加以矯正及避免。

第四講 孫文主義與中國及世界之前途

我們要知道孫文主義並不是狹義的民族主義，也不是單純的國家主義，他是一方面謀中國民族的獨立自由，一方謀完成世界大同工作的偉大的主義。他對中國及世界之前途，負有莫大之使命。所以從他的革命過程中來看，可以分出三階段：一、致力國民革命；二、完成三民主義之實際工作；三、趨向世界大同。現在來分段說明：

一、致力國民革命 孫文主義對於國民革命的工作，也可分三部來講：一、目的；二、手段；三、過程。

甲、目的 一個民族要在現代的世界上得一地位，必須自己努力於本民族的振作，現在中國的地位，正在泥犁地獄中，所以非把民族的獨立自由平等恢復不可。

乙、手段 有了目的，必須有達到目的的手段，我們要求中國的自由平等，用什麼手段呢？總理在遺囑上很明瞭的說：『必須喚起民衆』，就是喚起全國民衆的覺悟和同情，共同參加國民革命的工作。但祇是喚起全國民衆，我們的勢力仍覺有限，爲要擴張我們自己的戰鬥力起見，同時我們必須『聯合世界上平等待我之民族，共同奮鬥』。可是說到這裏，我們不能不有所注意，就是聯合世界上的民族，我們必須以『平等』兩字爲標準，如果不問待我平等與不平等的民族，一律聯絡起來，結果一定反蒙其害，所以我們不僅從口頭上去觀察待我的平等與不平等，還須在實際上觀察以後，纔可與之聯合而共同奮鬥。

但祇是喚起比衆父聯絡世界上以平等待我之民族，我們的戰鬥力還是有限，我們必須聯絡世界上被壓迫的弱小民族。因為我們是全世界被壓迫民族之一，我們不僅要努力於自己民族的自由平等，還應當聯合同樣被壓迫的民族共同向帝國主義者進攻以求共同的解決。如非洲、澳洲、美洲、的那些土人，現在差不多消滅將盡，又如印度、朝鮮、波斯，等等弱小民族都在帝國主義壓迫之下，我們非特在共同利害上有聯合他們的必要，就在仁愛的基礎上，我們也應該聯合在一起共同向帝國主義者奮鬥，以謀解放。

丙、過程 在這國民革命過程中，有三項重大的工作，就是：

一、開國民會議 總理在前年北上時極力主張開國民會議，以予民衆訓練的基礎。過去的國會，因戶口的調查不清，選舉的舞弊甚多，純粹是由少數官紳包辦，如何能代表真正的民意呢？所以現在必須使人民再從職業上或本身的關係上選出真正的代表來組織國民會議，一切國是纔有相當合民意的解決。

二、廢除不平等條約 關於這點，總理也會再三致意，因為我們中國數十年來，

帝國主義者之所以這樣的橫行無忌，軍閥的暴戾恣睢，以及產業這樣落後，財政這樣紊亂，民生這樣凋敝，都是受了不平等條約束縛的影響，我們爲要民族的獨立自由平等，第一必須對外廢除一切不平等條約。

三、實行軍政時期 訓練時期的工作，以剷除軍閥官僚反動派，培養國民自治及參政的智識能力而樹立憲政之基礎。總理在同盟時代已經提出這軍政訓政憲政三個革命時期，共同研究，但當時許多同志，專注意於排滿的工作，對我這種未來的建設事業，都不加以準備，因之政權交之於袁世凱，造成了這十年來的紛亂局面。總理看到過去的失敗，所以決定非把這三個時期的工作澈底完成不可。

二、完成三民主義的實際工作

甲、民族主義方面：

一、完成民族之獨立自由。這是一個最重要的基礎，因爲我們如果不能在帝國主義壓迫之下爭回獨立自由，我們便什麼工作，都不能談起了。

二、發展中國固有的精神文化，吸收歐美之物質，創造中華民族之新文化。總理是向來很贊揚中國固有之精神文化的，前年過日本演說時說：「東方文化是王道文化，以德服人，西方文化是霸道文化，以力服人」。表面上看來，東方文化總是好的，西方文化總是壞的，但西方文化是物質的科學的，我們的文化是精神的，我們一方面固然須有發揮固有之文化的重任，但也不可偏於精神文化而抹煞其他一切，應當吸收西方的物質文化，來互相調劑，而創造我們自己的新文化纔好。

三、以平等的結合，融合各民族，以成爲中華新民族。中國國內的民族，除寧漢、滿、蒙、回、藏、五大民族以外，還有貴州、瓊島、苗、彝、各種小族，總理對於這些小民族主張一律平等，以誠意及感情的結合各民族，成爲一全國大族，並不主張以這一民族來壓迫那一民族，所以在清室推倒以後，並不加危害於滿人。總理以爲一個民族的本身是無所謂罪惡的，祇是受了少數的野心家的利用，纔能作惡；一旦把這作惡的機關推倒，對於這個民族當然還可以平等相待的，所以對於滿人並不主張殘殺而主

張在同一政治組織之下，融合起來，共同發展文化教育事業，以造成中華新民族。總理在民族主義中說：『美國人的種族，比那一國都要複雜，各洲各國的移民都有，到了美國之後，就同化起來』；瑞士也是台意、法、德、三個民族而成的，但民族不一致，言語文字也不一致，如鄰近德國的地界，便用德國的言語文字，隣近法國的地界，便用法國的言語文字，但他們都能夠同化起來，在同一政治組織之下，自成其為一種瑞士民族。我們中國民族本來不甚複雜，當然也可以融合起來而成為一個中華新民族。

六、民權主義方面：

（一）、實施政權與治權聯絡的精神來實施五權憲法。民權主義的基礎，必須在制政期內努力完成，總理在民權主義中把「政權」與「治權」劃分二部，主張人民有政權，政府有治權，就是人民方面有選舉權、創制權、複決權、罷免權，以行施其直接民權管理政府。政府方面，總理主張於司法、立法、行政、三權以外，更加「考試」與「監察」兩權。考試本來是中國原有與制長，不過以前辦法不好，專考八股和無用的

文字，所以 總理把他改良一下，主張資格不限，只憑學術智識技能，以期有能的人都可以有入政府的機會，這樣辦法，政治纔可以走上正軌，民權纔能運用起來。

二、完成全民政治。民權主義的工作實施以後，同時必須人民都有政治的訓練，以自由運用他的民權而完成全民政治。

丙、民生主義方面：我們要知道，如果把以上的工作都完成，但民生問題不解決我們充其量也不過把中國弄到像歐美各國同樣的富強而已，人民的痛苦究竟還沒有解決。所以 總理主張第一須發展中國實業，中國實業在表面上看來何嘗沒有，但與歐美工業先進的國家比較起來，真可以說是等於零。所以在歐戰期內，中國自己的紗廠和棉布都發達到極點，但一到歐戰停止，外國的工業勢力恢復以後，中國的紗廠便立刻倒閉不能與他們競爭，這都是自己實業不振興的緣故，所以非把他發展起來不可。

但如果在這個時期之中，我們祇是一味的無條件的發展私人實業，勢必釀成資本集中，階級對立的現象，這是歐美各國的前車可鑒。因此爲要防止這流弊起見， 總理主

讓工業必須歸國家經營（如鑛產鐵道等），以救濟資本主義的流弊，預防階級鬥爭的發生。同時對於農工方面，也盡量提高他們的智識技能，改善其生活狀況，並在法律上制定種種勞工法，和農民保障法等，以扶助農工並改善其生活。農工既得安適的生活，自然工作增多而進步，國家的財富也隨之而增加。這些工業的餘利，便分歸地方及中央政府，以舉辦人民所需要的種種事業，如衣、食、住、行、智識之需要，統由政府來設備，以減輕人民的負擔，那時民生主義的實際工作纔算實行做到。

三、趨向世界大同 這工作步驟如下：

一、以革新後之中華新民族，為世界優秀民族之一，而與各民族立於平等地位。因為我們定要使我們自己的民族和世界的優秀民族立於平等的地位，纔能主張公道，而增加發言的効力，不然，無論我們主張如何合理，人家也不會注意，所以這一點是我們先應努力的。

二、以中華新民族的文化，來改造世界資本主義的文化。這種文化既然是融合

物質精神的文化，必定對於現代世界的需要較為切實，更可以證明現代資本主義文化的缺點，而博得各民族的同情和信仰。

三、以中國的王道變更白種人的霸道。總理常說中國人是主張王道的，是以德服人的，白種人是講究霸道的，主張以力服人的，——就是帝國主義，此後我們必須盡量地發揮中國人的王道，以證明帝國主義的不合和殘酷，纔能對於世界的思想上作一大改革。

四、以民生主義變更世界經濟的組織。我們的民生主義是主張消滅階級鬥爭的，是主張全民利益的，是主張以實際的和平的方法來解決現代經濟問題的，如果我們將民生主義實行以後，一定可以作世界經濟組織的模範，來變更現代世界的經濟組織了。

我現在把『孫文主義總論』的四講都講完了，我們從這四講的內容來看，就知道孫文主義的確是一個惟一偉大的主義，不僅是能夠解決中國的問題，而且能夠解決世界的問題。所以總理畢生的工作不但是為中國的民族努力，同時也是為世界改造而努力，

因此我們研究了孫文主義的全部以後，我們就明白 總理遺下來給我們的責任是如何的
重大，我們應該如何的努力。

三民主義的人生觀

人生的意義——人與社會的關係——理智與感情——人生的修養
——行爲的究竟——博愛與獨善——奮鬥的生活——個人主義與
三民主義——掃除人羣之障礙——物質與精神之均等進化

人生觀的問題，就是做人的問題。一個人從出生那一時起，到死亡的那一時止，在這個時期中間，是做人的時期，也是一個人活動的時期。一個人既有了生命，而對於人的生命的活動，應該從那一個方向走去，當然是一個很值得研究的問題。現在有許多人的生命，無論有無智識，因為沒有認識做人的道理，沒有明瞭爲人的工作，就昏昏沉沉地過了幾十年至於死亡，既沒有盡做人的責任，也不能表現人的價值。所以我們爲完成做人的責任，要來表現人的價值，就應該認識做人的道理，也應該研究這個人生觀的問題。

對於人生觀的問題，在哲學方面是一個很複雜的問題，而許多學說的見解，也各有

不同。例如中國的儒家，他們講人生觀，在政治方面專注意到治國平天下；而道教所講的人生觀，就要清淨無爲，竭力減少對社會的關係和活動。還有佛教的人生觀，就講寂滅，以爲一個人總是虛空的，所以在人生的時候，還要注意到死後靈魂的安頓，精神的修養。又如西方資本主義的學說，他們的人生觀，就要增加自己一部分的利益，因爲要增加自己的利益，就不惜剝削他人的利益。帝國主義的人生觀，又是要侵略壓迫其他國家和民族來發展自己的政治力量。所以種種觀念，很不相同。

現在要來討論我們的人生觀，第一，要認識我們是中國人，處在中國現在時代的環境，應該取那一種態度？第二，要認識我們現在是中國國民黨的黨員。站在國民黨黨員的地位上，我們做人又應該取怎樣的態度？第三，要認識現在中國國民革命還沒有成功，我們正負着完成國民革命的責任，在這個時期中，我們做人又應該怎樣盡力，才可完成我們的使命？我們能拿這幾點來做研究人生問題的基本討論點，才可以確切決定我們現在應該取怎樣的人生觀了。

我們以三民主義者的或是三民主義信徒的地位，來研究我們的人生觀，第一，要認識人的意義是怎麼樣？同時又要認識人和社會的關係又是怎麼樣？我們要認識人的意義，可先從進化論方面注意到人是怎樣進化來的。人的進化從社會進化史方面看起來，最重大的表現，就在有了文字以後。沒有文字以前的時代很久，不知多少萬年，因為沒有文字的記載，古人的許多動作，我們不得而知。雖然考古家也可以從許多古時的化石石器銅器以及雕刻物上，致查出許多古人的動作和當時的文化情形；但是這些時代的歷史沒有確實的統系可尋，我們還不能很明瞭地把他分別出來。所以真正很清楚的區別，就在有了文字以後的記載。

自有文字以來，人類的活動是怎樣？我們就看到人類總在進步的路上走。所謂進步的表現，就是人類用互助的精神，共同努力的結果。所以我們可以說現代的文明，現代文明的進步，就是人類祖先大家繼續不斷共同努力的成績。人類的祖先爲什麼共同努力去求進步呢？其目的就是希望人類幸福的圓滿和普遍。

在古代原始的時候，人和其他禽獸等動物處在共同生活的環境中間。人類要求生存，其他動物也要求生存；因為要求生存，纔彼此發生劇烈的抵抗鬥爭。而人類的祖先能夠有互助的精神，共同努力，才免除其他動物的壓迫，維持人類生活的地位和進展。所以古代人類的祖先，如果沒有互助的精神，共同努力去抵抗其他力量的侵害，恐怕人類早已滅絕了。因為人類祖先大家認識生存的意義，而且認識生存一定要靠共同努力和繼續不斷的努力，才能夠抵抗種種力量。例如要避免風雨冰雪等種種天然侵害的力量，就必須發明建築房屋，來代替穴居巢處的危險。同時因為要抵抗各種猛烈禽獸和野蠻人的壓迫，就創造出種種武器去抵抗；在最初發明石器的時候，用石塊和石刀石斧等當作武器，後來就進化到使用銅器鐵器，使人的力量增加，人類抵抗其他動物的力量增加，以求維持人類的生存和繁榮。

不特如此，人類一方面把其他壓迫的勢力設法抵抗，同時自己又要求生活的滿足，使生活最大需要的衣食住行的問題，得到滿足。所以對於衣食住行種種方面的進化，很

顯明地在歷史上一時期一時期的表現出來。而且因為有了文字以後，可以把許多古人的種種不同的經驗，用文字記載下來，使後人很容易學到古人的經驗；把這些瑣碎淺薄和簡單的經驗思想，整理起來，才成了現在有篇段有系統的智識。所謂現代的科學，也無非從許多古人的經驗積合而成，那裏真是像神話所說，有非常智慧的聖賢，在短時間去發明這許多道理呢。

古人爲什麼要把許多經驗智識傳給後人呢？他們的意思也是爲求人類共同福利的增進普遍與繼續。因爲人類有幾種天然的能力，最重要的就是創造的能力，無論什麼東西都可由自己去創作。而且人類的慾望也很不容易滿足。固然，人類對於物質的貪得無厭，愈多愈好的心理是不好的，但是從整個人類進化史中看起來，貪的心理或是精益求精的心理，也是人類進化的原動力。因爲不滿足，才求進步；因爲求進步，才有種種改良和發明。而且人類一方面對於自己本身環境積極求改造，同時對於自己子孫方面的福利，也極預籌的方法，這樣，人類才能夠繼續生存和發展，人類的文化才能夠繼續進步。

而至於無窮。

從歷史上看起來，我們固然知道人類的祖先是靠互助和繼續不斷的努力，才造成現在的社會，才使我們享受到種種智識和便利；但同時我們也要想到人類祖先創造那些智識和文化的遺留品，並不是給少數人單獨享受的。還是希望人類大多數人都能夠享受到這種文化的結果，都能夠享受到人類共同努力遺傳下來的遺產。所以處在現在時代之中，我們要認識人的責任，就決不能只爲自己打算，應該爲整個人類去打算，然後一方面對於我們享受祖先的智識經驗的遺產，有所報酬；同時對於整個人類和社會也有所貢獻，真正盡了人的責任，可以爲多數人謀福利的增進。

所謂社會，小而言之，就是自己所處環境中的一個區域，推廣開來，就是一個國家的範圍，再推廣開來，就是整個世界，也是一個大的社會。而人類對於社會的關係，小而言之，就是一個人的家庭或家族直接發生的關係，擴大開來，和自己鄉里的關係，或整個民族的關係，再擴大開來，就是和全世界整個人類所發生的關係。本來一個人，

無論有怎樣的智能，有怎樣的天才，假如處在單獨的生活環境中間，沒有他人的幫助，只是做一個人的事情，或者還嫌困難。例如魯濱遜漂流記所講的故事，魯濱遜本是一個有智識能力的人，但因漂流到荒島上去，衣食住種種供給，都要由自己去打算，就是大窮晚忙個不了，生活還是非常困苦。所以人和社會的關係非常重要，大家應該分工合作，求社會的進步，和人類生活的滿足。固然，各個人的職業未必相同，但各人有各人之所長，能依各個人自己的能力，各自盡職，彼此努力，自然可以有所貢獻，有所生產。在物質方面，可以供給衣食住行直接間接所需要的東西，在精神方面，也可以有學問智識思想方面的種種成績，表現人類努力的結果，給人類物質上和精神上的滿足與安慰。這樣，各個人直接間接，都能有生產，才盡了人的責任；而各個人都能盡自己生產的責任，他所得對社會上交換的報酬，也可受之無愧了。如果一個人在社會上只是依賴他人的生產，來供給自己的消費；或是把自己的責任，推諉給他人去努力，而自己却安享其成，這樣就等於盜賊的行爲。本來盜賊的行爲，所以要受國家法律和社會公意的制

裁，就是因爲盜要搶人家的東西，賊要偷人家的東西，都是不勞而獲，來供自己的享用。現在我們如果一天或是一生都沒有做什麼事情，盡什麼生產的責任，而安享社會的生產，來供自己的消費，豈不是和盜賊的行爲相同，也應受國家法律和社會公意的制裁嗎？

所以我們從人的意義和社會的關係來看，就可認識我們祖先努力的結果，思想的創造，繼續成爲現在社會和人類的進步。而我們在同一時代和環境中，如能繼往開來的努力，無論直接的或間接的，物質上或精神上，都求最大的努力，求最大的生產，才真盡了人的責任，表現人的價值，使人類的幸福，更圓滿而普遍。

然而我們認識了人的意義和社會的關係，要來盡我們人的責任，究應該怎樣的態度呢？當然，人是理智的動物，能講理性的。但同時人也是最富於感情的動物。往往受了一時的刺激和衝動，就不顧利害的去妄爲了。所以我們對於人的理智和感情，應該想方法去訓練和修養，使他走到適當的路上去。

在感情方面的訓練，就須善用而有節制。因為感情用得好，固然可以遏止自己的妄爲，或是鼓勵自己的勇氣；但如用得不得當，受了一時的衝動，不能抑制感情，許多事帶碰到挫折以後，往往容易走到消極的路上去。正如機器裏面的蒸氣一樣，本是推動機器的原力，但如不善用，使蒸氣過份膨漲，就可把全部機器炸毀。所以一個人的感情發善用而有節制，使自己能夠管理自己的感情。如果自己的智識能力或是事業成績不如人，就覺得很慚愧，能夠鼓勵自己，努力前進，這樣就是受了挫折失敗，不至於灰心失望，還可以再接再厲，積極做奮鬥的生活。

對於理智方面的訓練，就須合理而能科學化，不要走到偏激的路上去。許多很有智識的人，往往因為理智太偏，就生出不講理性的事實，把自己的理智完全埋沒了。所以理智的訓練，要研究到真理方面去，而且訓練我的智識思想能夠科學化。所謂理智的科學化，就是使思想能以事實爲基礎；思想能以事實做基礎，這種思想才是合理的，而從這種思想所生的方法才是合用的。

固然，我們從哲學方面來講種種道理，往往都講得通；但可稱爲有用的思想和智識，就要根據兩種標準來決定：第一，對內方面要能夠有益於身心的修養，使我們的修養格外圓滿；其次，對外方面，在行動的表現，一定要能夠利國福民。所以我們的一舉一動，如都能合於這種標準，在自己方面，先問這種道理是不是能夠有益於身心的修養？在行動方面，先問這種智識的應用，是不是能使社會幸福的進步？然後判斷智識的有用無用，才有很確切的認識。

本來無論什麼智識，只須用在相當的時代和環境中間，都有相當的用處。否則如果很好的智識，用在不適當的地方，結果不但沒有利益，反而有害於人類。譬如機器的發明，能夠增加許多生產，可以供給人類的利用。但是機器的發明，科學的進步，對於軍事方面也增加了許多精良的武器，這些精良的武器，如果真正站在保國衛民的立場上來講，當然有好的武器，就更可保障國家人民的利益；如果站在禍國殃民的立場上來講，有了更好的武器，就更害人，更增加了破壞社會的力量。好像現在帝國主義軍國主義，

對於軍備的擴張非常積極，而且兵器的製造又很祕密，無非拿來作爲壓迫其他民族和國家的工具。所以同是科學進化結果的生產品，用得當，可以保國衛民；用得不得當，就禍國殃民，甚至於壓迫別的國家和民族，破壞人類社會的和平。

現在我們既然覺得人的責任這樣重大，不但要繼續從前人類祖先所有的這些工作，同時還須求以後許多工作的開創和進步。而各個人的生命，又只有幾十年的時間；在這幾十年中間，如果除去幼年和衰老的時期以外，真有可爲的時期，更是短促。在這很短促的壯年時期中，要使工作有表現，有效果，很能生產，就須注意和努力在人生的修養方面。所謂人生的修養，最要注意的，就須有健全的人格。因爲一個人如果人格不健全，本身的信用沒有建立起來，就不能得到人家的信仰。其表現的行爲，要得到人家的贊助；所發表的言論，要想得到人家的注意，很不容易，也是不可能的。所以健全的人格，是人的切活動的基本。我們的人格能夠非常健全，使我們的一舉一動，都能得到人家的信仰欽佩，然後在我們的工作方面，可以有成績表現出來；而且得到人的信仰，也

可以得到人的贊助了。

四八

人格的是否健全，同時也就是個人主義和非個人主義區別的地方。一個人的人格如菓不健全，就是有了很好的智識能力，也還是以個人主義爲中心的人，無論做什麼事情，結果總是謀自己的福利，爲自己打算。所以要打破個人主義，要避免損人利己的錯誤，也一定要養成健全的人格。有了健全的人格以後，才能表現工作的成績，才能造就偉大的事業。

但一個人如果單有了健全的人格，而沒有相當的智識能力，還是不夠。譬如鄉下種田的農夫，大概都是老實淡泊，對人非常敬愛；但是他們除了種田以外，不能更有所表現，就是因爲人格很健全而智識能力不夠的緣故。同時拿本黨的黨員來講，海外的華僑同志，大多數是非常忠實，担負了很重的經濟責任，幾十年來不會變節。尤其是在革命沒有成功以前，或是在革命奮鬥很困苦艱難的時候，華僑同志總是把血汗所得的金錢，踴躍捐輸；而且無論幫助多少次，總沒有厭倦的心，也沒有覺得自己已經盡了黨員的責

任，就有要求或是希望交換報酬的心理。做工的還是做工，經商的還是經商，可知他們的人格非常健全，就是國內多少忠實同志，至多也不過如此。但是他們因為智識能力不夠，就只能間接幫助，不能直接參加許多革命事業，和許多實際建設的工作。所以健全的人格固然很重要，而單是人格的健全，沒有獨立的智識能力，還是不夠，因此人格和智識，二者實不可廢。

有了健全的人格和獨立的智識以後，其次就要注意到思想行為的紀律化。如果一個人有了健全的人格和獨立的智能，而對於思想行為不能紀律化，往往只是做自己單獨行動，社會上一切組織不能建立起來；社會上一切組織不能建立起來，無論有多少還是一盤散沙，一切工作能力，還是消費的，不能在積極方面有很偉大的生產結果。所以人的工作一定要有組織和計劃，而且要能分工合作，才能把許多事情做起來，得到很大的成績。但是要使社會有健全的組織，就要使每個人的思想行為能夠紀律化，尤其是在團體行動中間，更須注意。我們看一個軍隊之中，無論有多少人，如果把紀律問題破壞了

就是有很好的訓練，很好的武器，因為沒有紀律，號令指揮不能統一，也非失敗不可。否則有了紀律，雖然組織力量很小，也可以有相當的效果。所以一個人的智能固然非常重要，但有了智能以後，思想行爲不能紀律化，什麼好的智能也就變成空虛的了。

人生的修養，應該注意到健全的人格，獨立的智能，和思想行爲的紀律化三點。但有了修養以後，就須有行爲的表現。我們對社會方面行爲表現的目的，就是盡我們每個人的責任。我們爲盡人的責任而在行爲上的表現，也可以分消極和積極兩部分來講：在消極方面，就是對於自己要充分的修養。但是修養充分，並不單是爲我們自己獨善其身。所以我們的行爲，就要從消極的獨善其身的精神，擴充到積極的兼善天下，有愛人如己的心理。如果人人有兼善天下愛人如己的心理，大家親愛精誠，才可充分表現社會的和平氣象，消滅一切殘殺鬥爭剝削侵奪的行爲。而大家用親愛和平的精神表現於事實上，一切生產事業都是有益於人，有益於社會，在物質方面，可以增加人類生活的滿足進步，在精神方面，也可以使人類社會文化的進步，給多數人精神上的訓練和安慰。

求精神上的幸福和快樂。

我們知道人是有理性的動物，人的生活，不是單在維持生命，就算滿足，也決不是把衣食住行種種問題解決，就算壯麗；還是要求精神上的快樂和安慰。精神上能夠快樂和安慰，才是社會文化的進步。我們看社會文化進步的表現，無論學術或美術，直接間接，都應增加人的高尚優美的精神，消滅一切野蠻貪酷殘暴的心理。這樣，把從前野蠻時代的殘殺，現在帝國主義資本主義的壓迫侵略的思想和行爲，能夠消滅，人類的和平精神，才能夠普遍。

但是要求和平精神的進化，尤其是現在社會中間，一定不是用很緩和的態度所能得到的。還是要在奮鬥的生活中間，才可得到和平的結果。因爲人類還是從下等動物進化來的。固然有許多人的因爲理性的豐富，能夠認識人與人之間應該維持和平；但是有許多人是繼續保留着野蠻的遺傳性，或是在軍國主義帝國主義，資本主義的教育思想之下，還以爲侵略剝削是人類應該的，或認爲光榮的事。現在我們要使這種思想減少和消滅

，自然不是單靠一部分人講和平的理論，就可以感化他們；還是要用奮鬥的精神，去打破這些野蠻貪酷殘殺侵略的思想和行爲。所以我們人類生活的目的，在求人類福利和平的增進；而在過程中間，因爲要求多數人解除痛苦，抵抗少數人的野蠻壓迫的勢力，就不能不由我們用奮鬥的精神，去消滅野蠻的勢力，造成和平的社會。

此外，我們還要知道個人主義和三民主義不同的地方。個人主義的意義，照以上所講，是以個人或少數人福利爲出發點；而三民主義就是天下爲公，以求多數人或全人類的共同福利爲出發點。所以個人主義的結果，就造成許多剝削人家的利益來增加個人自己的利益的現象。而在組織方面看起來，由個人主義的擴張，在經濟上就形成資本主義，由一部分資本家求自己經濟利益的壟斷獨占，和過份的享受，去剝削多數人的經濟利益爲他們的利益。所以資本主義固然是現在經濟組織下面一個變態的現象，實際上還是拿個人主義爲出發點而來的。其次，在政治上就形成軍國主義和帝國主義。因爲個人主義是剝削人家的利益，來增加自己的利益；帝國主義就擴而充之，剝削別的國家或民族

的利盆，來增加自己的國家和民族的利盆。軍國主義也就是壓迫剝奪別的國家，來成爲他們的殖民地，爲他們軍事侵略的根據地。所以一切資本主義、帝國主義、軍國主義，都是異途同歸，拿個人主義爲出發點。現在要救濟個人主義的流弊，同時要糾正過去和現在的軍國主義，帝國主義，與資本主義的錯誤，就非充分的發揮三民主義的精神不爲功。

三民主義的精神，很澈底，很圓滿；對於人的種種問題，都已顧慮周到。從民族主義來講，要使任何人或民族，在世界上有生存的權利，有生存的地位。從民權主義來講，要使任何人有相當的民權。從民生主義來講，要使任何人自出生以至死亡，都得到相當合於人的生活，不是過那非人的生活，或是那些禽獸的生活。所以三民主義之於個人主義，真是對症發藥；不但對於狹義的個人主義是對症發藥，而且是對於由個人主義而擴大的軍國主義、帝國主義、與資本主義的一個最好的救濟良方，要改造中國的環境，一定要用三民主義的精神，去打破個人主義，和由個人主義而成的資本主義、帝國主義

、軍國主義的壁壘。這樣，在行爲方面才能充分表現我們已經盡了人的責任。而且在現在的時代中間，人的障礙仍是非常多，在政治上帝國主義的壓迫，在經濟上還有資本主義的侵略，所以要盡個人的責任，更應先去消除人類的障礙。同時，我們要求人類的進步，和增進人類共同的福利，不但在行爲方面，要消除這些障礙，而在物質和精神方面的障礙，也要消除和解放。

在精神或思想方面的障礙，就是因為從歷史社會演變下來，很多晦澀蒙蔽的學說思想，使人不能得到真理，不能實現合乎人生的真理。如在物質方面的障礙，大部分就是人的生活的障礙，現在社會上往往有壓迫人的生活，妨害人的生活的現象，使人得不到應該享受的生存權，或是得不到自己的生產結果，給少數人剝奪了去，增加生活的痛苦。所以我們要消除障礙，在思想方面，先要消除妨礙真理的邪說；在生活方面，要消除剝奪人的生存權或生產結果的障礙。尤其是對於生活問題，要注意到民生主義的真意，使各個人一方面盡自己最大的努力，求生存、維持和圓滿，同時也要使各人的生存，更

能優良和高尚，思想和文化方面，更能發展和進步。

所以人的目的，從歷史進化的線索和路徑來看，就是把人類社會要求實現至善的社會，不但要增進人類的福利，同時也要求人類福利的普徧、均等、和圓滿。因為福利能普徧，才不爲少數人所享受；能均等，才不使一部份人得到特殊的利益；能圓滿，才可彌補從前社會中的種種缺憾；然後才能實現理想的社會，合乎人生的社會，建立起和平社會的基礎。和平的基礎確立以後，過去和現在殘酷的暴力與壓迫的現象，都能消滅；而人類才可以走上很平穩、很積極的進化之路。

因此我們可以知道社會的組織，是全體人類共同的組織；而組織的目的，就是要求彼此互助和福利的增進。如果社會組織而沒有彼此互助的精神，一切福利就不能普徧、均等、和圓滿。但社會組織專從生活方面求進步，而不從文化精神方面求進步，大家也只能得到比較圓滿的生活；對於學問智識的進化，還不能積極發展。我們知道人類是理性的動物，不單求生活的滿足，還須求精神文化的發展。過去因爲文字的發明只有幾千

年，而在這幾千年中間的工作，起初的一大部份時間，還是整理古人的智識經驗，成爲有系統的智識。直到近幾百年來，才把整理後的智識學問去利用，得到現在文化的進步。並且在過去幾千年的整理和近幾百年的發展時期中間，還是有許多戰事混亂的局面，如民族的戰爭、國際的戰爭、使社會糾紛的時候多，而平和的時候少。所以過去幾千年中間，固然得到相當的進步；而這種進步，不是很直線的、很積極的，而是常常有挫折和停頓；甚至於進步了十分，碰到挫折和障礙反倒退了九分。例如歐洲大戰的時候，比岡博物館美術館和教堂，許多建築雕刻美術品，都是千百年來多少人努力的結晶品，而德國費了幾點鐘的轟擊，就可以完全消毀。又如中國幾千年來經過朝代的變換，戰事水火的關係，把許多文化的成績大半毀壞損滅。這種毀壞損滅，對於文化的進步，自然受了很大的障礙。所謂『百年成之而不足，一旦毀之而有餘』。所以我們從過去歷史來看，固然有相當的進步，但是還不能很直線、很圓滿的進步。要求圓滿的、直線的進步，一定要在現存時期中間，用奮鬥的精神消除人類的障礙，鞏固和平社會的基礎，使人類

都從理性去發展，不從武力或暴力方面去發展。大家就理性方面，求人類社會的發展，求人類智識的進步。這樣努力了幾十年或幾百年以後，才可以給我們得到相當的滿足，而精神上文化方面，也可以得到充分的發展。也只有到了這時候的人生，才真合乎人的意義，合乎理想的生活。

所以人生觀是我們精神上的生命，而我們三民主義者的人生觀，第一要認識人的意義和人的責任。其次在現在的時候，一方面要知道對於自己應該怎樣努力，做怎樣修養的工作；同時也知道對於行為方面，應該有怎樣的表現，然後對於自己的修養，對於社會和民族的努力，對於世界人類的努力，才有一定的標準。並且要知道現在我們各個人是担負繼往開來的使命，撥亂反治的責任；把亂的根源消除，才能把治的基礎建立起來。我們能夠確切認識三民主義的人生觀，才可把古人的責任繼續下來，創立起新的社會的基礎，這個責任是很偉大的，也是很有希望，很可以給我們樂觀的。我們應該始終堅持勇往邁進的精神，來完成我們做人的責任，得到最後的成功。

中國之革命運動及其背景

今天我把這個題目分三個節段來講。就是：

(一) 革命運動之意義及其目的；

(二) 孫中山先生革命以前之中國革命運動概況

(三) 中法戰後孫中山先生革命運動之概況。

社會上爲甚麼有革命的運動發生呢？我們可以說是因爲要滿足人類的需要及發展其進步。因爲大家對於舊有的制度習慣，無論是精神方面的，或是物質方面的都感覺不滿足或不完全，同時要想出方法來造成較好或較完全的社會，這就是革命運動發生的原因了。革命運動的發生必須根據社會之需要，得着羣衆的同情及注意，才算是革命運動。不然專是空談而不顧社會的需要，不察社會的情勢，既不能得到羣衆的同情及注意，又無具體的計劃與主義，一定是勞而無功的。我們必須使羣衆明白我們革命運動之動機是

要任何人都得幸福的，不惟是爲羣衆去革命，也要爲着自己去革命。使羣衆都了解我們革命之意義及目的。如此才可以發生効力，才算是有目的之革命運動。

我們要想明瞭革命運動之意義，必須根據歷史、哲學、心理學等等方面來解釋才可以明白，革命運動的第一種意義就是人類智識的進化。因爲從前的人的思想、慾望、習慣等所組織的社會制度，當然不能滿足現代人的要求。大家對於政治、宗教、法律、習尚等等的制度都加以懷疑和不安，因而對於舊有的社會不能不起衝突，於是就發生了革命的運動。這是革命運動發生的第一意義，也就具人類心靈慾望感覺不滿的心理的表現。革命運動的第二種意義，就是社會政治組織之不良，大家都覺得現行制度不能適合需要，因此就發生了改革的觀念，想要一個更加好的制度組織來代替舊的社會制度，因此就有革命運動。革命運動的第三種意義是因爲權力之不平等。我們要曉得人類在經濟上、政治上、人格上都是應該平等的。但因爲社會政治經濟組織不良，於是造出許多不均衡的階級出來。遂釀成被壓迫階級與壓迫者間的衝突。因此爲的要爭平等，就發生了革

命運動。革命運動的第四種意義，就是根據人類心理慾望的。心理學家說我們人類的進化，是隨着我們有種種的慾望。我們現在的環境感覺不滿足，因而就要想有更加好的環境來代替。這種想要比現狀更加好的心理現象，——所謂慾望，是來促進社會改革的。因為我們的慾望常常前進，常常要求，所以就發生了改革或革命的運動。

革命運動還有一種意義，就是革故鼎新破壞建設的意義。我們上面已經說過，人類慾望總是時時變更的，雖然有變更，但是循環的。沒有絕對的新舊的。我所謂革故鼎新破壞建設並不是絕對的，因為那為那種新物質的變遷，是在互相為用的。我們要知道革命並非是為破壞而革命的，是為建設而革命的。因此破壞就是為建設，而在建設方面，同時也絕不許破壞。因為人類心理和物質時時變遷，即以建設和破壞是無時不有。有的人怕破壞，因為破壞就容易發生危險，不知建設和破壞是時時刻刻循環不息的。比方說我們人類常常必需的衣食住，從表面上看來是為維持我們人的生存，以為絕屬於建設的。殊不知要從衣食住來溯源來推想，完全是須經過破壞的程序的。因為製衣服的絲，麻，毛

不補的糞料裏破壞了麻棉的本身和殺害了牲畜。敢其材料來作我們衣服的需要。食品既化成了液體的需要品，其渣滓似乎是無用了。不知食品一而既做了我們自身建設的材料，同時其剩餘的渣滓，乃可用作肥料。對於植物及平等生物之營養，又成了建設植物和同等動物之營養品了。從這樣看來，我們可以知道破壞和建設是互有關係的。所以說建設和破壞是循環的，是相對的。若我們人類革命運動也是如此，總是要把不好的變成好的，爲的要天天的去建設我們新的生命才去破壞的。不只是破壞之後就算了事。歸納起以上的意義，我們要破壞舊有的來建設新的，是有種種原因的。例如社會制度不適合目前的需要，或者如家庭之組織不好，宗教之束縛自由，無謂的道德習尚之約束。所以就易於起破壞的觀念。再比方說我們中國本爲手工業之時代，忽爾受機器工業出品的壓迫，工人的生活難以保持原有狀態，因而變動改業。種種均受經濟政治變遷之影響，而成爲舊制度破壞新制度發生的一個大原因。我們無論從社會的縱面看去，或橫面看去，人類生活現狀之不安，實在是革命運動發生最大的原因。

從上面看起來革命運動發生有四個原因：第一就是對於現狀及環境感覺不安不適，如宗教、政治、法律、等等無理由及不平等情形。第二就是舊制度已將破壞，新建設備無希望。第三就是政治勢力失墜，如內政外交等都不能給羣衆以滿足。第四就是經濟狀況之變遷，大多數人生活受了嚴重的影響。

上面所說的是革命運動之意義及其發生的原因。現在我們來講革命之目的。我們從各方面來觀察，可以說革命的目的有三種，就是：

(一) 求維持人的生存；

(二) 求獲得人的權利；

(三) 求維持其民族的獨立及生存。

爲什麼說革命運動的目的是要求維持人類的生存呢？因爲凡是人類都是要生存的。比方說人的生活，都應該滿足相當的需要，但是因爲有一部分人被自私利心所驅使，把自己分外的利益要想永久存在和擴張，於是就拚命掠奪羣衆生活的需要，以增加其個

人的奢華和快樂，因而大家爲要求生存計，不能不起而反抗。在這種意義上，我們可以知道革命運動的目的，不唯要求自己的生存，同時，也是來求維持人類共同的生存的。

革命運動的目的，不但是以求得人的生存爲滿足，同時還要求獲得人的權利。因爲人類存在社會上應該大家平等的。不問是在經濟上、政治上、教育上都應在平等的地位。大家並沒有什麼絕端差別的。可是在不良的社會組織下面，政治、法律、經濟和教育特別權利，都較少數人所占有，多數人應得的權利都爲少數人所剝奪，多數人爲要求自己的應得之權利起見，不能不對於此少數特權階級有所反抗，而發生革命舉動。

再進一步來看，革命的目的不但是要求維持人的生存和要求人的權利，並且也爲的要來維持其民族之獨立生存的。因爲人在社會上都有連帶的關係的。世界上不只是一個民族，是有許多民族的。此民族與彼民族的人民，在事實上多少總有些連帶的關係。在一個民族中間，每一個人都應各盡其能力來維持其民族的存在。如果他的民族滅亡或衰弱，那麼他的個人生存和權利也連帶發生搖動的。因此大家爲保持其生存起見，對於

其自己的民族負的責任很大。假如一個民族日漸衰弱，或者一切退化，或者被其他民族壓迫，以至于覆亡，我們爲救自己的民族獨立存在起見，爲盡人的責任起見，不能不有革命的運動，以抵抗強的民族的壓迫，以維持其民族的獨立與生存。

現在我們已經明白了革命運動的意義，及其目的。此刻我們再說明革命運動的種類。我們從歷史上和學理看來，革命運動的種類大概可以分爲三種：

(一) 政治革命

(二) 社會革命

(三) 經濟革命。

政治革命，是因爲政治不適合一班人的需要，才發生的。政治革命大致又可分爲兩種：一是對外的，就是要求民族的獨立生存。一是對內的，就是要求國內各階級的自由解放，一律平等。像美國的獨立運動，法國的大革命就是些實例。

社會革命很爲複雜。牠的目的是以社會的制度思想信仰等作爲標準，有的因爲信仰

不自由，如宗教革命。有的因爲教育不平等，或者貴賤貧富的階級相隔太遠，或者起于社會經濟分配的不均，而起的反抗和改革運動。

經濟革命是起于經濟組織的不良，對於羣衆生活上不能滿足他們的需要。比方說，近代自工業革命而後，一切工業出品都由機器產出，手工業因此失敗。資本都集中在少數資本家手中，把全社會的享受品變爲少數資本家的享受品。因之社會生活被他們提高。而大多數人民漸漸變成他們的經濟的奴隸，處處要受經濟的壓迫。因此大家對於這種不平等的經濟制度不能不起反抗，遂發生了經濟上的革命運動。

以上這三派的革命運動都是互相關係。我們必須酌量社會情形需要，與其背景才可以有成功的可能。因此革命的運動如果希望成功的，必須要具備下列的各種條件，就是：

(一) 革命的主義；

(二) 革命的領袖；

(三) 嚴密的組織

(四) 努力的宣傳。

革命的主義是革命成功的最重要的條件。因為主義是革命運動的目標。不然，革命的自身便失了意義，便不能引起羣衆之同情與注意。結果便成了盲目的無意義的革命，或者可以說是無意識的盲動。其次領袖也是革命成功的條件，因為如果沒有才力充分的領袖來統制指揮着去革命，那麼即有主義也是難于實現的。所以革命的領袖是非常重要的。縱讓你有革命的主義和領袖，然而要沒有嚴密的組織也是不行的。因為沒有嚴密的組織，我們沒有方法和力量去革命。所以組織是不能不有的。再次，就是宣傳；我們即使主義、領袖、組織都有，我們不去宣傳民衆，使他們了解我們革命的目的，來增加我們的力量，那麼也是沒有用處的。除此而外，革命運動的主張，還得適合社會及羣衆的需要。如果我們只是說革命，把社會及羣衆的需要不聞不問，那麼，一定是不能得到社會羣衆的同情和注意的。那麼更無成功可言。所以革命必定要適合現代社會

羣衆的需要，以引起羣衆的注意和同情，使人人爲自己努力才有效果。

上面說的是革命運動一般的原則，下面我們來講孫中山先生革命以前的中國革命運動狀況。

關於中國革命運動有統系並詳細的書籍很少。因此我們所需要的材料很覺缺乏。我們知道中國革命最早的是湯武的革命，但是那並非是平民的革命，不過是一個專制皇帝的朝代換作另外一個皇帝罷了。這種皇帝貴族的革命，並不是我們所謂之國民革命。又如劉邦項羽之起兵，雖然也可以算作一種革命，但是他們並不是爲民衆爭平等。他們所爭的是爭不平等，因爲想把自己的地位從平民抬高到皇帝地位，並非像陳勝，吳廣的反抗秦始皇的壓迫而爭平等的所可同日而語。秦始皇勞民傷財，其目的不過專爲滿足自己的私慾，於是民衆感覺其大不平等，陳勝吳廣遂起來反抗，這種民衆的反抗，是爲爭平等的。我們從中國歷史上來看，中國的革命運動很少是爲平民而革命的。這種革命的作用並非是現在我們所理想所需要的。我們所需要的國民革命是爲的爭平等的。並不是要

爭不平等。我們要各階級、各個人，無論是經濟上、教育上、政治上，都要能漸趨平等，這一層我們要認清楚。

中國自明朝亡後，滿清入據中原。漢族羣衆反抗，這個運動可以說是民族革命的運動。我們曉得那時所謂夷夏之見是很深的。滿人的風俗習慣和漢族相差太多，滿清的制度，自然是漢族不願承受的，因而大家來拚命的抵抗。所以明末漢族反抗滿清的人，並非單純是因爲滿人要來做漢人的皇帝而反抗的，多數人還是因爲滿清要強迫漢人改滿人服飾和辮髮而反抗的。後來漢人反抗滿清的武力，如史可法、鄭成功等雖然繼續失敗，然而在思想方面反抗的仍舊非常利害，比如王船山、顧亭林、黃梨洲一般遺老，在他們的行事和著作裏所表現反抗滿清的思想是異常的熱烈的。朱舜水因爲在中國無安身之地，更不惜飄流海外，跑到日本去宣傳反抗滿族。同時又有許多遺老爲滿清所迫，不能公開的反抗，於是跑在下等社會裏去宣傳、組織、暗中反抗。像三合會、哥老會、這一類的團結都是爲的要保持漢族的排滿運動才組織的。雖然他們的知識薄弱，但，他們都快

義相勉，因此在民間的勢力很大。因為這種下等階級的組織在民間潛伏的勢力很大，於是革命運動，藕斷絲連，綿綿不絕；到了晚清有洪秀全等起來反抗異族，排斥滿清，建立太平天國，他們排滿運動的基礎，完全是以民族主義為鼓吹的中心，因之得了不少人的同情，所以起來非常的容易。可惜他們在那個時期不明瞭世界的潮流，又不知道民權思想，所以結果終于失敗。又加上在當時儒教孔孟的思想仍深入一般人的心理的時候，洪楊不知道利用，反拿耶教的思想來強制民衆服從，使大家思想習慣又生了衝突，這也是失敗之一大原因。同時曾國藩、李鴻章又利用民衆的宗教傳統思想，以儒教來號召民衆，俾大部分人的同情，於是太平天國之失敗。總之太平天國之亡，實在是因為不曉得羣衆心理的傾向，世界的大勢，民權、宗教等等之所致。

太平天國失敗之後，列強都看出了滿清的弱點出來，於是對中國已步步實行經濟、政治的侵略。又因為在太平天國的時期，曾國藩、李鴻章的軍隊多請外人訓練，列強在這時候深知中國之實力單薄，於是侵略的進行愈加利害。但幸而太平天國的武力雖然失

敗，而民族的精神仍沒有失敗，民衆又感受了許多外國壓迫的痛苦，加以曾季的湘軍、淮軍、被遺棄的軍官。兵士很多，多數沒有職業，生活異常的困苦，於是都加入了哥老會，三合會這類的組織裏面，對於滿清暗中反抗非常之大，這也是促進革命的一個很大的原因。

後來西洋的民權思想也傳播到中國來了。一般人對於歐美各國的民權思想、革命思想，都以爲是奇珍異寶，非常的尊重，同時對於極端的君主專制發生了反抗的思想，根本上以爲君主制度非推翻不行。並且這時日本因受了西洋思想的洗禮，——所謂日本維新，在國際上的地位是非常的高，中國民衆看了日本如此，因之受了很深的影響，這亦是促進晚近革命的大原因。中國受了這兩種影響，民衆就對於滿清的腐敗政治主張根本改造了。而且在這個時期，列強又實行工商業侵略，把中國手工業完全打破，於是中國全部漸變爲西洋工業品的總銷納所，經濟上受的損失非常的大，社會生活釀成不安的現象。況且，此時西洋各種社會主義思潮，澎湃而來，滿清利用孔孟思想，諸子百家學說

在教育上，已非其時，大家對於孔孟儒教思想又生了懷疑，同時接受西洋新來的學說，兩種思想成了絕對衝突的形式。而滿清這時雖廢八股科舉制度，以圖維新；不知這正足以引起羣衆研究西洋思潮的興趣。什麼無政府主義、社會主義、在這時研究和宣傳的很利害，大家想想在受異族專制下這樣久的民衆，受了這樣利害的極端相反的學說來刺激，自然是要根本懷疑寡人皇帝的專制了。在這時幾乎凡是知識階級的人，都有懷疑舊的趨向新的方面的傾向，即西洋很幼稚的學說，大家都驚歎不止，跑受歡迎。這也可以說是從思想上促進革命運動的一種原因。以上是說二四十年以前中國的革命運動背景的大概。

現在來講孫中山先生革命的背景和他的工作的大概情形。

孫中山先生革命的工作，我們知道的總不如他自己說的清楚。我們關於先生革命的過去歷史得的資料不多，只有先生的『有志意成』（在孫文學說中——達爾方格之一）『心理建設』和『中國之革命』（申報五十週年紀念刊中）可以做我們重要的參考。不過

『中國之革命』這篇文字仍舊比較簡單，比較詳細的只是『有志竟成』這篇文章。據孫先生自己說他革命的決心是在清光緒十七年（民國紀元前廿七年）乙酉年中法戰敗之年。在那一年他才決定要推倒滿清政府建設民國。而實際上有所組織有團結是在清光緒廿年（民國紀元前十八年）甲午年中日戰敗之年。在那時創設興中會，聯絡三合會，藉以團結革命實力。當中法戰敗之年，滿清的腐敗，已漸漸暴露。不過因為那時戰勝太平天國不滅，還有李鴻章等一班中興名臣維持政局，列強還沒有看清楚中國的真相，所以沒有公然來侵略。但是在內政方面，太平天國失敗以後，革命的思想仍舊瀰漫於社會上。在外交上，中法戰爭，贛清軍隊已經將法軍戰敗，而請廷反割讓安南，請求和議，戒爲外交史上未有之笑談。於是列強對中國日益壓迫。強迫滿清政府訂立種種不平等條約，以作分割中國的預備，以束縛中國的獨立自由。在丁酉一年之中（光緒廿四年）俄佔旅順，大連灣；法佔廣州灣，德佔膠州灣。同時列強還都不滿意，大家又將中國全部劃分爲各國的勢力範圍，以作瓜分的預備。於是蘇江流域屬於英國勢力範圍以內，山東劃

入德國勢力範圍以內，兩廣雲南劃在法國勢力範圍以內，福建劃在日本勢力範圍以內。第三省內外蒙古劃歸俄國勢力範圍以內，使中國無形的已成爲許多國家的殖民地。又加上洪楊失敗以後，社會經濟異常紊亂，民力凋疲。學術思想又發生了很大的衝突。孫先生看見了這種情況，知道非革命就不能救中國的危亡，對於覆滅滿清遂下了決心。因此在香港廣州聯絡同志，並到南洋各處宣傳運動。孫先生在幼年的時候，因爲受了太平天國遺老的鼓吹宣傳，本來已經有了革命思想。後來到香港讀書的時候，見香港的市政并非有條，秩序整然。回歸廣州，見中國政市的腐敗，更引起其改良革新的決心。及至己酉年，在香港和其同學多人鼓吹革命。後遊京津武漢一帶，目覩清廷的腐敗，尤足以使先生革命之心更堅。于是乃走南洋，盡力鼓吹。組織興中會，就是甲午中日戰爭的那一年。在中日戰爭，中國給日本打敗以後，這時滿清的弱點可以說是完全暴露了。因爲經了中日一戰，滿清的湘軍、淮軍和北洋艦隊完全覆滅，以後便失去遼東、高麗脫離，台灣和澎湖羣島割讓。列強于是就盛創瓜分論，這是外交方面的失敗。內政上又有戊戌變

政的維新派的騷動，和守舊派的庚子義和團之亂。西太后因憤列強的壓迫，遂遂信義和團去實行排外，殺公使館員以及教士等，引起八國聯軍入北京的事來，西太后及光緒就逃到山西避難，由奕劻李鴻章主持和議，懲辦罪魁，賠償兵費四萬萬餘兩，滿清的基礎遂日見搖動。孫先生以爲有機可乘，乃令鄧士良在惠州發難，史堅如在廣州起義，結果完全失敗。可是這次雖然失敗，然而在民衆方面，已經得了很深的信仰了。先生也因此更加努力。對於知識階級與會黨中的三合會哥老會都切實聯絡，以增厚革命的勢力。

孫先生的革命主張，最初也是單注重在民族主義方面的，後來研究世界的大勢，政治的趨向，歐美工業的現象，於是遂融合民族民權民生主義而成爲三民主義，因此乙巳年在東京組織同盟會的黨綱，就是：

驅除韃虜。恢復中華。建立民國。平均地權。同時對於革命之時期，則主張分爲

(一) 軍法之治；

(二) 約法之治；

(三) 憲法之治。

那時在東京又辦有民報，專一鼓吹宣傳革命。一面以三民主義爲宣傳革命的目標，一面來批駁保皇黨維新派梁啟超辦的『新民叢報』。梁氏不諳東文，關於一切引用日本文的書籍，繙譯每每錯誤。民報時時加以駁斥，益增加青年方面的同情。同時國內吳稚暉，章太炎等在上海辦蘇報，于右任、宋教仁等辦民呼民泣報，盡力鼓吹革命。而鄒容的『革命軍』影響更大。其他實際革命運動的如徐錫麟熊成基等在安徽發難，黃克強等在湖南發難，革命黨的聲勢遂日見浩大，尤其是辛亥年三月廿九日攻廣州的事，死了七十二黨員，其影響幾致全國震動，因此八月十九那天武昌的革命就告了成功。但是過去的二十幾年中爲革命而犧牲的，可也就不少了。

我們拿過去的革命歷史來看，可以知道革命運動和革命運動的主義，是完全須根據社會上實際的問題而來，決不是空想的。我們拿孫先生的三民主義來看，實在處處都

依據社會實際的需要而來，決不是憑空說話的。自民國成立以來，革命雖沒成功，但從過去的歷史上和現在社會的情況上，不問是在學理方面，事實方面，非孫先生三民主義是不能解決中國的問題的。所以只要我們對於孫先生的三民主義去研究、去信仰、去宣傳、去實行，先生的主義一定是在最短的時間可以實現的，因為先生的主義不是空想，是根據事實和需要的。我們無端從任何觀察點上來說，革命必須適應時代和民衆的需要，否則決不能有成功的希望。比如俄國的革命，他們革命的中心目標是馬克斯主義，以共產為目的的。但是因為俄國之經濟社會情況不需要馬克斯主義，——共產主義，到了一九二〇年列甯乃改變了共產主義，來實行國家資本主義，——所謂新經濟政策，這是共產主義之失敗。所謂新經濟政策，就是孫先生三民主義中之民生主義，——新共產主義。所以孫先生說三民主義在中國沒有成功，在俄國到已成功了。這可以證明革命非適應時代及民衆的需要不可。再比方，意大利的泛西斯蒂主義所以能夠打倒共產主義，也就是因為共產主義在意大利不適用。土耳其國民黨革命未成功以前，共產主義的勢力也

置很大；及至國民革命成功的時候，共產黨就完全失敗了。因此我們可以明白，革命非把社會的情狀、背景，需要來觀察得很清楚不可。革命是光明磊落的事業，萬不能用迷信或催眠的方法去做的。假如用不光明的方法，用迷信或催眠的手段，來誘惑民衆。不給以明瞭的意義，那是一定不會成功的。因爲縱使他們一時受了欺騙，但決非永久不會覺醒的。

無論是一個人，我們都應該使他明白他本人對於社會國家和世界，都有相當的責任和義務，以促進其自己的努力和服務，但絕對不可以用種種不正大的方法去使他們盲從我們的，因爲即使他們暫時盲從了我們，對於主義沒有了解，對於革命的工作是沒有持久的勇氣的。所以我們做革命運動的時候，最先是要使民衆徹底了解三民主義的真正意義，使他們由研究主義，進而信仰主義；由信仰主義，進而宣傳主義；由宣傳主義，進而努力的去實行主義。因爲他們能澈底的了解主義，他才能依照着主義，堅持着主義去實行。才能爲主義去犧牲。孫先生的主義最重的是知。因爲知是造成我們真實的

認識信仰和努力的。所以我們做革命運動的人，應該時時努力增加智識以增加我們對於革命工作的能力，而求智識的目的就是要來活用智識到革命的工作上面去。

我從前曾問過孫先生說：『先生生平對於政治經濟社會學憲法學實業問題的書籍，都很努力都很有興味的去研究，究竟先生對於那一種學問是比較專門的呢？』孫先生回答我說：『我沒有專門的。』我又問：『然則先生所研究的究竟是那一種學問呢？』先生回答說：『我研究的是革命的學問。因為我研究一切學問，都是為增加我革命的智識和能力的。』諸位，孫先生這話的意義是何等的深刻。所以我很希望各位努力的求智識來增加我們革命的能力。大家如果肯努力的研究革命的學問，來增加革命的能力，共同的照孫先生的三民主義這路上走，一定的可以得到完滿的結果和成功。因為我們無論從那方面來看，我們如果要救自己，要救中華民族，除去了三民主義的革命運動以外，再沒有第二個更好的方法了！

