

# 三民主義概述

宋垣忠著

國民圖書出版社印行

中華民國三十三年九月

31.2535

33

31.2535

33

三民主義概述

宋垣忠 著

山西省圖書館  
藏書

山西省圖書館  
特藏部

國民圖書出版

中華民國三十三年

06161

(52643)

# 序

這本小冊子，是爲第一戰區幹訓團寫的；雖是編制方面採取講義的形式，但其中却有許多我個人的意見，所以特地印刷出來，希望明達指正。

中華民國二十九年八月十六日宋垣忠識於洛陽旅次

# 三民主義概述

## 目次

### 第一章 總說.....1

一 三民主義的意義

二 三民主義的時代背景

三 三民主義的創造性和現實性

四 三民主義的哲學基礎

### 第二章 民族主義.....11

一 民族的意義

二 中華民族的特點與光榮

三 民族主義概述 目次

三民主義概論 目次

三 中華民族現處的地位

四 三民主義的民族主義

第三章 民權主義……………三二

一 民權的意義

二 民權思想和民權制度

三 歐美各國民權發展的一般情形

四 三民主義的民權主義

第四章 民生主義……………四八

一 民生的意義

二 歐美新產業制度下的社會情形

三 中國的產業問題

四 三民主義的民生主義

# 三民主義概述

## 第一章 總說

### 一 三民主義的意義

三民主義爲中華民國國父孫中山先生所創立，「實在是集合古今中外的學說，順應世界的潮流，在政治上所得的一個結晶品」。

主義是甚麼？國父說：「主義就是一種思想，一種信仰，和一種力量」。怎樣說主義就是一種思想呢？國父主義是針對着事實，研究其中的道理，以謀解決具體問題所創立的理論體系，所以說主義「是一種思想」。怎樣說主義是一種信仰呢？因爲思想貫通以後，能夠信仰，如果不能信仰，主義便更空虛，所以說主義「是一種信仰」。怎樣說主義是一種力量呢？國父有了信仰，就生出力量，必須是出力量，主義纔有實現的希望

，所以說主義「是一種力量」。「主義是先自思想再到信仰，次由信仰生出力量，然後變成事業」。所以主義也就是理論和實踐合一的總原則。

三民主義創立的目的是甚麼？當乙酉中法戰爭的時候，國父目睹滿清政府的腐敗，中國現狀的危險，懸着「蓋蓋新國民於水火，切談大塵之將傾」這發揚革命的感歎，考定各國政體社會情形，見聞所得，乃更進一步為中國革命謀一個一勞永逸之計，便完成了三民主義。「三民主義的意思，就是民有民治民享。這個民有民治民享的意思，就是國家是人民所共有，政治是人民所共營，利益是人民所共享。」「三民主義能促進中國之國際地位平等，政治地位平等，經濟地位平等，使中國永遠存在於世界」。「在過去沒有光復以前，一國強人的心理，以為強族一經強種，就可以達到國利民福的目的。到了今天，強種還是大大的不然。強種這個原因，就是由於當日同志僅僅知道注重民族主義，忽略了民權主義和民生主義的總綱」。「本黨始終使是大的目的，是要把民族民權民生三種工夫同時來做完，做完了這三種工夫，就去達到了本黨的主義，到了那個

時候，人民總可以享真正的幸福」所謂「三民主義是愛國主義」。

可是三民主義不僅只適合於中國。胡漢民先生說：「從前各國，有解決了民族問題的，而沒有解決民族民生問題；有解決了民族問題的，而沒有解決民族民生問題；縱有解決了民族問題民生問題的，而沒有解決民族問題，也是空室。就時間上，自古以來的世界，是這三大問題的古久懸不決一點上著，這就是需要世界革命的世界；就世界革命的要求解決這三大問題看，這就是三民主義的世界；更就三大問題成爲整個的運行的懸案看，這也就是整個的運行的三民主義最需要的時代。在這個時候，世界革命的統一性與各部革命的特殊性必須保持首尾相顧之關係，換言之，各部革命要保持世界革命的統一性，但同時不要失却各部革命的特殊性；反之，世界革命要保持各部革命的統一性，但同時不要失却世界革命的統一性。這個條件是世界革命完成的大關鍵。他約適合於這個條件而可操世界革命成功之左券的，唯有整個的運行的三民主義。三民主義的



相互關係，正如三個小環扣合起來的一個大環；以這一個大連環的普遍性和博大性去滿足世界革命的統一要求，以三個小環的實行性應合各部革命的特殊需要，是最適用的，最切合的。世界各國的民族民權民生問題有同時解決的需要，是為世界革命的目標；三民主義與其近環的內容和關係，為世界革命唯一最高最博大最適合的原則。」

## 二 三民主義的時代背景

三民主義之創立，雖是由於國父眼力之偉大，學力之偉大，魄力之偉大，革命性之偉大，所獨具的超人向天才，但遠決不是純憑主觀想像出來的，而是攷察世界的大勢洞觀古今的潮流所得的結晶品。所以三民主義之創立，自有其時代背景。

就民族方面說，十九世紀以來，民族問題已經顯著地佔了時代的主潮。例如在民族統一方面，則有普魯士之威廉第一用其宰相畢斯麥的赤血黑鐵主義，於一八七〇年完成了統一的德意志帝國；德丁王愛瑪諾以其宰相加富爾之力，於一八七〇年完成了意大利

的統一。在民族獨立方面，則有一八二九年之希臘脫離土耳其而獨立；一八三〇年之比利時脫離荷蘭而獨立；一八七八年之塞爾維亞脫離土耳其而獨立；一九〇八年之保加利亞脫離土耳其而獨立。迄于前次歐州大戰，美總統威爾遜唱民族自決之說，對於各帝國主義國家統治下之被壓迫民族問題，更新闢了一個合理的解決途徑。

就民權方面說，自一七六一年盧梭發表其名著「民約論」以後，民權思想有了急激的發展，在事實方面的表現，最顯著者則有一七七六年之美國獨立戰爭；一七八九、一八四八、一八七〇年之法國三次革命。他如德意日俄各國先後相繼頒佈憲法，召開國會，南美各拉丁殖民地相繼脫離其宗國而建立了獨立的共和國，都是民權思想激進之具體的表現。

就民生方面說，自一七六四年瓦特發明了蒸汽機以後，因了生產工具的改良，建立了大規模的機械生產制度，舊式的手工業日趨於沒落，遂完成了近代的實業革命。然近代大規模的機械生產乃建立於資本主義制度之上，因為生產力發達，遂致生產產品過剩，

由於生產品過剩，遂造成經濟恐慌，由於經濟恐慌，便發生了嚴重的工人失業問題，這就是近代民生問題的發展。所以雖以頭等發達如英美法意諸國，其社會內部，俱有急待解決的民生問題存在。一八四八年國際工人聯合會成立於倫敦，是為社會革命走向國際的運動之始，奉即發表民生問題之嚴宣佈。

自有人類社會以來，即已有了民族民權民生三個問題，可是到了近代，這三個問題更迭得最顯，表現最顯著，且互相纏結在一起，需要同時謀一徹底的解決，這就是三民主義創立之事實的根據。

### 三 三民主義的創造性和現實性

三民主義——若是分析來講，也可以從權衡是為蘇秦義民權主義民生主義三個主義——乃是一個統一的不可分割的有機的三民主義。從歷史上看，蘇秦對於民族民權民生三個問題，多分別未能解決，所以不妨各自成一個主義。但是國父創立的三民主義是把

民族民權民生三個問題同時作一澈底解決的，所以三者必須其論理的連環關係，而不能再分裂成各自一個或缺少任何一個，這就是三民主義最偉大的所在。

三民主義之論理的連環關係，究有甚麼根據呢？就是「人類的社會生活」一個基本事實。人類生活，細分之雖是千差萬別，但歸納起來，不外乎三個方面——即生活主體，生活方式，生活實質。人不能終孤立的生活，而全人類的概念，在目前祇是一個論理的名辭，也不能作現實的生活主體，最真實的生活主體就是民族；生活方式則為民權；生活實質就是民生。分別言之，則為民族，民權，民生，其實應是人類的整個生活，所以三民主義乃是具有論理的連環關係之整體的主義而新別為三方面——統之為二，便為不備；指之為圓，又不免畫蛇添足了。

三民主義之最終目的，在於建立一個人類大同各盡所能各取所需的自由社會；所以胡漢民先生說：「世界主義是民族主義的理想，民族主義是世界主義的實行；無政府主義是民權主義的理想，民權主義是無政府主義的實行；共產主義是民生主義的理想，民

### 三民主義概述

八

生主義是其產主義的實行。——其實三民主義與世界主義無政府主義共產主義各有不同，不過從權作爲說明之詞，用以證明任何新的主義或學說之精義無不包括或吸收於三民主義之中，這足以充分表現出來三民主義的創造性。

可是人類大同各盡所能各取所需的自由社會，並不是立刻可以實現的，必須要有實行的步驟；三民主義則最重視實行步驟，而是因時制宜的。拿實例來說，在同盟會創立的時候，已明白標示三民主義，那時候，民族主義的內容是光復漢族，民權主義的內容是建立民國；民生主義的內容是平均地權；民國成立以後，民族主義由光復漢族發展爲融合五族完成統一的中華民族；到了民國十三年中國國民黨改組的時候，民族主義是內謀自洽外求平等，民權主義是衆採直接民權，民生主義於平均地權之外增入節制資本。此外對於中國革命的基本策略，更有軍政訓政憲政三時期之規定，尤其具有因時制宜的重大意義。所以三民主義是能應合事實的需要，與時勢相推移，但民族民權民生三者必須互相照顧而不可分離，這可以表現出來三民主義的現實性。

三民主義因爲是整個地把握的着人類生活的事實，且具有創造性和現實性兩個特點，所以勝過其他任何主義，而不至受時間空間的限制，「三民主義是以民權民生作基礎，所以不會變爲帝國主義，也不同於空想的世界主義；民權主義是以民族民生作基礎，所以不會變爲虛偽的資產階級的民主政治，也不同於虛無的無政府主義，民生主義是以民族民權作基礎，所以不會爲資本主義，也不同於無產階級專政的共產主義。

#### 四 三民主義的哲學基礎

三民主義的哲學基礎，也是和西洋的流行思想，大不相同的。西洋的社會理論家雖派別紛歧，總括起來，要不出乎下列二者之外，卽一是個人主義，另一是形式的組織主義。個人主義多漠視全體，形式的組織主義則常抹殺個人。三民主義既有異於個人主義，也和形式的組織主義不同，乃是根據中國固有的「物我一體」的思想，把「利己」「利他」看作一件事，例如孔子的「己欲立而立人，己欲達而達人」，孟子的「老吾老以

及人之老，幼吾幼以及人之幼了」都是這個道理。國父繼承中國固有的哲學思想，發見人類求生存、社會進化定律；創立三民主義；根據人類求生存、社會進化定律，便建立了「生」的宇宙觀——唯生論的哲學。

唯生論的哲學，究有甚麼根據呢？就是根據最近自然科學的新發現。西洋哲學思想，可區別為兩派：一是陸心派，又一是陸物派。十八九世紀歐洲科學的進步，增強了唯物派的氣勢不少。但是自從相對論證明宇宙是四度的，時間空間互相滲透的連續體，量子論證明宇宙充滿作用，並發見作用單位的定量，宇宙乃頗為改觀。海森堡更發見「一不定原理，」已證明質點之測定為不可總——例如要同時測量電子的位置和速度，二者都不免錯誤，但這些錯誤，乃互為消長，其乘積常一定不變，位置測量上的錯誤愈小，則速度測量上的錯誤愈大，因為要使位置測量達至極高的精度，必須用短波照射，電子的速度便有了大的變動，要是不改變電子所具有的經常速度，須用長波照射，却又不確正確地決定電子的位置。

根據上述的各種事實，可以證明字面是「生」之總體，高象就是「生」之各別  
的表現。「生」有「生長」、「生動」、「生存」爲「體」，也可以說是「體置」，  
是由「體」的方面而言；「生動」爲「用」，也可以說是「遠展」，是由「動」的方面  
而言；「生存」、「生動」就是「生」。「生生之謂易」，這就是宇宙之具體的表現，  
也就是社會進化之本質的說明（關於唯生論之詳細內容，可參閱拙著綜合哲學講話）。

唯生論和唯心論唯物論究有甚麼區別呢？爲便於參考起見，且分項條列於下：

(1) 唯心論以精神爲唯一的實在；唯物論以物質爲唯一的實在；唯生論則以爲實在的  
本體是生，精神和物質乃實在之表現的形式。

(2) 唯心論以爲現象乃是假相；其外別有本體；唯物論以爲現象是本體之已知部分，  
其外尚有未知部分；唯生論則以爲現象即認識中之本體，在認識領域中，已無超  
越的本體。

(3) 唯心論由一原理出發，故注重全體；唯物論由特殊到一般，故注重個體；唯生論



則消融他體於全體之中。

(4) 唯心論側重主觀；唯物論側重客觀；唯生論則堅定主觀的意志以保證客觀的應照。

(5) 唯心論超越現實；唯物論固執現實；唯生論則發展現實。

(6) 唯心論流于觀念論 (Idealism)；唯物論流於機械論 (mechanism)；唯生論則屬於生動論 (Dynamism) 的。

## 第二章 民族主義

### 一 民族的意義

「民族」一語，是從英語 Nation 翻譯來的——Nation 字，有兩種解釋，一是民族，一是國家。國父說：「這一個字雖然有兩個意思，但它的解釋非常清楚，不容混

亂。」又說：「但民族和國家，是有一定界限的。我們要把他來分別清楚，有甚麼方法呢？最適當的方法，是民族和國家根本上是用甚麼力造成的。簡單的分別。民族是由於自然力造成的，國家是用武力造成的。用中國的政治歷史來證明：中國人說王道是順乎自然，換一句話說，自然力便是王道，用王道造成的團體便是民族；武力就是霸道，用霸道造成的團體便是國家。」

「外國有一個民族造成幾個國家的，有一個國家之內有幾個民族的。像英國是現在世界上頂強的國家，他們國內的民族是用白人爲本位，結合棕人黑人等民族，才成六不列顛帝國。」英國現在的領土，擴張到全世界，所以英國人有一句俗語說：英國無日落。換一句話說，就是每日晝夜日光所照之地，都有英國領土。譬如我們在東半球的人，由日出算起，最先照到紐絲蘭，澳洲，香港，星加坡；西斜照到錫蘭，印度；再西到阿類，馬兒打，更西便照到本國。再輪到西半球，便有加拿大；而循環到香港，星加坡。故每日夜二十四點鐘，日光所照之時，必有英國領土。像英國這樣大的領土，都沒有一處

不是用霸權造成。自古及今，造成國家，沒有不是用霸權的。至於造成民族，便不相同，完全是由於自然，毫不能加以勉強。像香港的幾十萬中國人，團結成一個家族，是自然而然的，無論英國屬甚麼霸權，都是不能改變的。所謂一個團體，由於王道自然力結合而成的是民族，由於霸權人為力結合而成的是國家，這便是國家和民族的分別。

「造成民族的原因，概括的說，是自然力；分析起來，便很複雜。當中最大的力是血統——中國人黃色的原因，是由於來源黃色血統而成；顯然是甚麼總統，便永遠還成一族的人民，所以直統的力是很大的。」「其次的力是生活——謀生的方法不同，所結成的民族也不同。」「第三大的力是語言——如果外來民族得了我們的語言，便容易被我們虛化。久而久之，遂同化成一個民族；再反過來，若是我们知道外國語言，也容易受外國人同化，所以語言也是世界上造成民族很大的力。」「第四個力量宗教——大凡人類崇拜神明的神，或信仰神明的思想，也可結合成一個民族。」「第五個力是風俗習慣——如果人類中有一種特別神聖的風俗習慣，久而久之，也可自行結合成一民族。

「我們研究許多不同的人種所以能結合或種種相同民族的過程，自然不能不歸功於血統生活語言宗教和風俗習慣這五種力量。這五種力量是天然進化而成的，不是用武力征服得來的；所以用這五種力量和武力比較，便可以分別民族和國家」。

## 二 中華民族舊來的光榮

中華民族是四千餘年前居住在中國許多部落，由黃帝一統之一之復結合而成的世界上最大的民族。自黃帝以來，中華民族曾有多次的發展——其最著者，如春秋戰國時之灌瓠內附；楚服荆蠻，齊併東夷，滅山戎，燕晉分略北狄，秦破西戎；吳越歸化；漢時之滅匈奴，國化其遺族；晉時之五胡內遷，迄於隋近三百年，終獲同化；元以蒙古族入主中國，凡八十八年，其同化於中國者實多；清以滿族入主中國，凡二百六十九年，更完全獲同化。今日之中華民族，就是漢清秦回藏各族結合起來的統一民族。

中華民族之偉大，僅就其吸收及同化異族一端，已足實證明。但中華民族之所以能吸收及同化異族，決不是偶然的事，實由於中國優越文化的自然結果。

國父說：「大凡一個國家所以能夠強盛的原故，起初的時候都是由於武力發展，繼之以種種文化的發揚，便隨成功，但是要維持民族和國家的長久地位，還有道德問題，有了很好的道德，國家才能長治久安。」從前中國民族的道德，因為比外國民族的道德高尚得多，所以在宋朝一次亡國到外來的蒙古人，後來蒙古人還是被中國人所同化；在明朝二次亡國到外來的滿洲人，後來滿洲人也是被中國人同化；因為我們民族的道德高尚，故國家雖亡，民族還能夠存在——不但是自己的民族能夠存在，並且有力量能夠同化外來的民族」。

「講到中國固有的道德，中國人不能忘記的，首先是忠孝，次是仁愛，其次是信義，其次是和平。」我「一國在民國之內，照道理上說，還是要盡忠——不忠於君，要忠於國，要忠於民，要為國萬萬人效忠，為四萬萬人效忠，忠於君為一人效忠，自然是高尚

，得多效忠子的好道德還是要保存。講到孝字，我們中國尤為特長，尤其比各國進步得多。孝經所講孝字，幾乎無所不包，無所不至，現在世界中國最文明的國家，講到孝字還沒有像中國講到這麼完全。「仁愛也是中國的好道德。古時最講愛字的莫過於墨子。墨子所講的愛愛，與耶穌所講的博愛是一樣的。古時在政法一方面所講愛的道理。有所謂愛民如子，有所謂仁民愛物，無論對於甚麼事，都是用愛字去包括，所以古人對於仁愛究竟是什麼樣實行，便可以知道。」講到信義，中國古時對於鄉國和對於朋友，都是信義的。按我看來，就信字一方面的道德，中國人實在比外國人好得多。在甚麼地方可以看得出來呢？在商業的變易上便可以看得出。中國人交易，沒有甚麼契約，只要彼此回頭說一句話，便有很大的信用。」「中國更有一種極好的道德是愛和平。中國人幾千年講愛和平，都是出於天性：論到個人，便重謙讓；論到政治，便說不嗜殺人者能一之；和外國人便有大大的不同。所以中國從前的忠孝仁愛信義種種的舊道德，固然是絕乎外國人；既講和平的道德，更是絕乎外國人」。

其次要講哲學。中國有這國有的純靈識呢？就人生對世界家的觀念，中國古時有很好的政治哲學，我們以為歐美的國家，逐漸很進步，但是說到他們的宗教文化，還不如我們政治哲學的完善。中國有一段是有系統的政治哲學，在外國的大政治家還沒有見到。還沒有講到那經濟學的，就是文學史所說的格物致知誠意正心修身齊家治國平天下那一段的話，把一個人從內裏講到外，由一個人的內裏做起，推測平天下止，像這樣精微開展的理論，無論外國產談政治哲學家都沒有見到，都沒有說出，這就是我們政治哲學的智識中獨有的寶貝。

我們除了智識之外，還有國有的能力。現在中國人看見了外國的機器發達，科學昌興，中國人現在的能力，當然不及外國人，但是在幾千年前，中國人的能力是怎麼樣呢？從前中國人的能力還要比外國人大得多。外國現在是重要的東西，都是中國從前發明。譬如指南針，在今日統統是發達的世界，幾乎一時一刻都不離他。指南針的來源，還是中國人幾千年以前發明的。如果從前的中國人沒有能力，便不能發

明指商針；中國人固老早有了指南針，外國人至今還是要用他，可見中國人固有的能力，還是高過外國人。其次在人類文明中最重要的東西，便是印刷術。現在外國改良的印刷機，每臺頗可以印幾萬張報紙，據說他的來源，也是中國發明的。再其次在人類中日用機器，更是中國發明的，是中國的特產，至今外國人極力倣效，猶遠不及中國之精美。近來世界戰爭用到無煙火藥；推究無煙火藥的來源，是由於有煙黑藥改良而成的。那種有煙黑藥，也是中國發明的。中國發明了指南針印刷術和火藥這些重要的東西，外國今日知導利用他，所以他們能夠有今日的強盛。至若人類所享衣食住行的種種設備，也是我們從舊發明的。

總而言之，中國乃是世界上開化最早而且文化最優的國家，所以國父說：「中國從前是發達最優文明的國家；在世界中是頭一個強國；所處的地位，比現在的列強像英國美國法國日本還要高得多，因為那個時候的中國，是世界中的獨強。」——這就是中華民族舊來的光榮。



### 三 中華民族現處的地位

中華民族現處的地位又是怎樣呢？國父說：「中國的民族，同時受天然力政治力和經濟力的三種壓迫，便見得中國民族生存的地位非常危險。」

先說天然力的壓迫：「我們現將把世界人口的增加率拿來比較一比，在百年之內，在美國增加十倍，英國增加三倍，日本也是三倍，俄國是四倍，德國兩倍半，法國是四分之一。這百年之內，人口增進許多的原故，是由科學昌明，醫學發達，衛生設備，一年比一年完全，所以減少死亡，增加生育。他們人口有了這樣增加的迅速，和中國有甚麼關係呢？用各國人口的增加數和中國的人口來比較，我覺得毛骨聳然，譬如美國人口百年前不過九百萬，現在便有一萬萬多；再過一百年，仍然照舊增強，還有十萬萬多。中國人時常自誇，說我們人口多，不容易被人消滅。殊不知百年之後，美國人口再加到十萬萬，多過我們人口兩倍半。」

「我們知道中國四萬萬人是甚麼時候與查得來

的現？是海濱乾涸時候開水他來的。乾隆以後，沒有調查，自乾隆到現在，將及二百年，還是四萬萬人。」「一百年之後，全世界人口，一定要增加好幾倍。像德國法國因為經過此次大戰之後，死亡太多，想恢復戰前狀態，獎勵人口生育，一定要增加兩三倍。」「到一百年以後，如果我們的人口不增加，他們的人口增加到很多，他們使用多數來征服少數，一定要併吞中國，到了那個時候，中國不但是失去主權要亡國，中國人並且要救他們民族重新消化，還要滅種」。

次說政治力的壓迫：「中國受歐美政治力的壓迫，將及百年。百年以前，滿人僅有我們的國家，仍是很強盛的。當時英國滅了印度，不敢來滅中國，還恐中國去干涉印度，但是這百年以來，中國要失去很多的領土。由最近推到從前，我國要失去的領土是威海衛，旅順，大連，青島，九龍，廣州灣。歐戰以後，列強想把最近的領土送回，像最先送回的有青島，最近將要送回的有威海衛。但這不過是中國很小的地方，從前列強的心理，以為中國永遠不能振作，自己不能再管自己，所以把中國沿海的地方像大連威

海衛丸艦等處來估價做一個根據地，以便瓜分中國。後來中國起了革命，列強知道中國這可以有為，所以才打消瓜分中國的念頭。當列強想瓜分中國的時候，一般中國反革命的人，說革命足以召瓜分；不知後來革命的結果，不但不致列強瓜分，反打消列強要瓜分中國的念頭。再推測前一點的先地，高麗，台灣，澎湖。這些地方是歸為日清之戰才割給日本。中國因為日清一戰，才引出列強要瓜分的論調。更前一點的先地，是緬甸，安南。安南之失，中國當時還稱有抵抗；越南一戰，中國還發懸候；後來醫被法國恐嚇，中國才和法國講和，惟願把安南讓與法國。但是剛在講和之前幾天，中國將軍隊正在鎮南關擊山火藤，法國幾乎全軍覆沒，後來中國還是求和，法國人便以為很奇怪。嘗有法國人對中國人說中國人做事，真是不可思議；就各國的慣例，凡是戰勝之國，一定要表示戰勝的偉榮，一定要戰敗的割地賠償；你們中國戰勝之日，反要割地求和，這安南請法國，定種種苛與條件，這真是歷史上戰勝求和的先例。中國之所以開這個先例的原因，是由於滿清政府太糊塗。安南和緬甸，本來都是中國的領土。自安南割去以後

時時有割地之憂，中國更不敢開口。又更金前一點的失地說，就是黑龍江烏蘇里；又再推前一點的失地，是伊犁塔城哈密和烏龍江以北諸地；就是當時俄國遠東政府所在的勢力。中國都拱手遞去外人，並不敢言。此外更有琉球、遼東、濟南、青島、蘇彝士、爪哇、俄國、尼泊爾、布丹等那些小國，從前都是奉中國朝貢的。故中國最盛時代，領土是很大的；北至黑龍江以北，南至喜馬拉雅山以南，東至東海以東，西至葱嶺以西，都是中國的領土。——現在歐戰剛盛正用帝國主義和經濟力量來壓迫中國，所以中國的領土便逐漸縮小；就是十八年內，也失了許多地方。

再次談到經濟力的壓迫：「各國平時對於外國經濟力的侵入，都是用海關作武器，來保護本國經濟的發展」但是因為中國受不平等條約的束縛，關稅不能自主，所以不能實行保護政策。「中國自通商以後，出入口貨物之比較，有江河日下之勢。前十年調查中國出入口貨物，相差不過二萬萬元。近來檢查海關報告表，一九二二年進口貨總額出口貨是五萬萬元，這較十年前已知百倍。若照此計算，十年後也多知百倍，那末進

口貨便要到十二萬萬五千萬。』除了海關稅以外，還有外國銀行。外國銀行發行紙幣，每張的印費只幾文錢，一印成的紙，他的價值便稱是一元或十元或一百元，所以外國人不過是用最少之價值去印幾千萬元的紙，用那幾千萬元的紙便來換我們幾千萬塊錢的貨物。』紙幣之外，還有匯兌和存款，『外國銀行一項，在中國所獲之利，總合紙票匯兌存款三種言之，當有一萬萬元左右。』此外又有運費，『比方由歐洲運貨到亞洲，是先到上海，再運長崎，橫濱。由歐洲到上海，比較由歐洲到長崎橫濱的運費是近得多的。』惟是由歐洲運貨到長崎橫濱，每噸的運費，各船公司定得很平，至於由歐洲運貨到上海的運費，中國無航業與他抵抗，各船公司定得很貴，故由歐洲運貨到長崎橫濱，比較由歐洲運貨到上海，每噸的運費，還要便宜。因此歐洲貨物在日本出賣的市價，還要比在上海的平，反過來如果中國貨物由上海運去歐洲，也是比由長崎橫濱運去歐洲，所費的運費貴得多，若是中國有值一萬萬塊錢的貨物運往歐洲，中國因為運費的原故，就要加多一千萬。照此計算，就是一萬萬之中要損失一千萬。』此外還有租界與割地的賦稅地

租地價三項，計中國人之受虧，每年亦當不下四五萬萬元。」又外人在中國境內之受虧，還約佔約的特權來侵奪我們的利權，每年一當在萬萬以上。」更有租界內外人所作的發揚事業，中國人之虧累。「每年亦當數千萬元。」統共算起來，其一，洋貨之輸入，每年奪我利權約五萬萬元；其二，銀行的紙票侵入我市場，與匯兌之折扣，存款之轉儲等事，奪我利權者或至一萬萬元；其三，出入口貨物運費之增加，奪我利權者約數千萬萬元；其四，租界與割地之賦稅地租地價三項奪我利權者總在四五萬萬元；其五，特權營業一萬萬元；其六，投機事業及各種細微之編奪者，當在數千萬元。這六項之經濟壓迫，令我們所受的損失，總算不下十二萬萬元。」「像中國已經受過了列強幾十年經濟力的壓迫，弄到中國各地都變成了列強的殖民地。全國人至今只知道是列強的半殖民地，其實中國所受過了列強經濟力的壓迫，不只是半殖民地，比較全殖民地還要利害。」因為「中國不只做一國的殖民地，是做各國的殖民地，」故叫中國做半殖民地，是不不對的，依我定一個名詞，應該叫做次殖民地。」「中國近來一百年以內，已經

受了人口問題的壓迫，中國人口總是不加多，外國人口總是日加多。現在又受政治力和經濟力一齊來壓迫。我們同時受這三種力的壓迫，如果真沒有辦法，無論中國領土是怎樣廣大，人口是怎麼增多，百年之後，一定是要亡國滅種的。」「故為中國民族的前途着想，就應該要設一個甚麼辦法，去打銷這三個力量。」

#### 四 三民主義的民族主義

國父說：「民族主義這個東西，是國家國發達和種族國生存的寶貝。中國到今日已經失去了這個寶貝。」「中國民族主義之所以發軔，本來因為是亡國；」「中國在沒有亡國以前，是很文明的民族，很強盛的國家，所以常自稱為堂堂大國，聲名文物之邦，為各國所公認是禮儀之邦；以為中國是居世界之中，所以叫自己的國象做中國，自稱大一統；所謂天無二日民無二王，所謂萬古衣冠拜冕旒，這都是由於中國在沒有亡國以前，已將由民族主義而進於世界主義。」「我們今日要把中國失去了的民族主義恢復起來，用

最尊重高人的力量，爲世界上的人都不容，這才算是我們高人的天職。」可見三民主義中的民族主義，不僅只謀恢復中華民族的地位，並且是走世界民族主義的道路。但是「我們受屈民族，必爲正把我們民族自由平等的地位恢復起來之第一步，而民族世界主義」。

中華民族的地位怎樣才可以恢復呢？國父語：「我們今天要恢復民族地位，便先要恢復民族的精神。我們要想恢復民族的精神，要有兩個條件：第一個條件是要我們知道現在處着極危險的地位，第二個條件是我們既然知道了處於極危險的地位，便要善用中國固有的種種偉大民族和宗族團體，大家聯合起來，成一個大國族團體，結成了國族團體，有了這高人的偉大力量，英國云云門」。『必須要蒙同胞都同化爲一個民族，成一個大民族主義團體。大家得想這美國在今日世界之中，是最強最富的民族國家。他們的民族約複雜，以種族來說，有黑種白種紅種印種，有幾十種的民族；就國土來說，最多的有英國人荷蘭人德國人法國人俄國人，也有幾十種的民族；是世界國家中民族最多的集



合體」。何以美國的民族不稱英荷法德俄美幾國的人，單稱美利堅人呢？諸君要知美利堅的初民族便是合英荷法德俄幾國人同化到美國所成的名詞。因為那些國家的人，到了美利堅之後，都合一爐而冶之，成了一種民族，所以不稱英荷法德俄美幾國的民族，便專稱為美利堅民族，我們就是要「仿效美利堅民族的規模，把滯滯回回五族同化，成一個中華民族，但編成了一個民族的國家」。

「除了大家聯合起來做一個國族團體以外，就要把固有的舊道德先恢復起來。」  
「還有固有的智能，也應該恢復起來」，「但是恢復了我們固有的道德智識和能力。在今日之世，仍未能進中國於世界一等的地位」。「這要去學歐美之所長，然後才可以和歐美並駕齊驅」。「我們要學外國，是要迎頭趕上去，不要向後跟着他」。到了那個時候，中國便可以恢復到頭一個地位。但是中國到了頭一個地位，是怎樣做呢？中國古時常講濟弱扶傾」。「我們不但是要恢復民族的地位，還要對於世界負一個大責任」。  
「所以我們要先決定一種政策，要濟弱扶傾，才是盡我們民族的天職。我們對於弱小

民族要扶持他，對於世界的列強要抵抗他」。

根據國父的遺教，可以知道三民主義中的民族主義，包含着三個主要原則——一，國內民族一切平等；二，中華民族自救解放；三，協助世界弱小民族一律解放。民族主義不僅是與世界主義不相衝突，而且是世界主義的先決條件。所以國父說：「我們要發達世界主義，先要民族主義鞏固才行，如果民族主義不能鞏固，世界主義也就不能發達；由此便可知世界主義實藏在民族主義之內」。

可是民族主義在世界革命中有甚麼作用呢？胡漢民先生說：「馬克思的第一國際之產生，是在拿階級鬥爭的縱的結合，去衝破民族鬥爭的橫的結合，所以他的口號是世界無產階級聯合起來。在歐戰時，第二國際更唱工人無祖國的口號；但第二國際統轄下的各種社會主義者和工人，大多數都為贊助自己民族的生存而失節，第二國際即因以瓦解。這可證明馬克思一派人不懂民族主義的失敗，俄國革命祖述馬克思但是同時刻甯就於馬克思世界無產階級聯合起來的口號之外，加了一個世界被壓迫民族聯合起來的口號。」

列寧的本意在於階級的革命為主，而利用東方民族革命為輔，這是列寧比馬克思懂民族主義的地方，而俄國革命之所以成功，和第三國際之所以能夠維持到今天，還是為此。列寧在階級鬥爭之外，加用一點民族主義，本來已是盡費了馬克思，列寧一派人却辯護說，這不過是利用民族主義。但是我們就知道惟其不能不利用民族主義，正足證明他們非承認民族主義的事實不可。由馬克思和列寧兩派的經驗便得兩個教訓：第一，歐洲階級革命便不行；第二，東方民族革命才行。但是俄國現在的列寧主義者還沒有覺悟，還沒有領悟這個教訓。因為第三國際還提倡帝國主義的本身和對象以統制東方各民族革命，這正足證明其還沒有認識民族性之全部重要意義。

三民主義中的民族主義，因為以民權主義和民生主義充實了民族主義的內容，纔能夠造成一個民族對世界負起來重大的責任，不僅是世界主義的礎石，並且是世界革命的基礎，擬以民族主義就是由各民族的共有達到全人類的共有的境地。

## 第三章 民權主義

### 一 民權的意義

甚麼是民權？國父說：「現在要把民權來定一個解釋，便先要知道甚麼是民。大凡有團體有組織的衆人就叫做民。甚麼是權呢？權就是力量，就是威勢；那些力量大到同國家一樣，就叫做權。」所以權和力量是相同。有行使命令的力量，有制服羣倫的力量，就叫做權。把民同權合攏起來說，民權就是人民的政治力量。」政治兩字的意義，淺而言之，政就是衆人的事，治就是管理，管理衆人的事便是政治，有管理衆人之事的力量便是政權；今以人民管理政事便叫做民權」。

「權的作用，簡單地說，就是來維持人類的生存。人類要能夠生存，就須有兩件最大的事：第一件是保；第二件是養。保和養兩件大事是人類天天要做的。保就是自衛」

無論是個人或團體或國家，要有自衛的實力，才能夠生存。養就是覓食。憑自衛和覓食，便是人類維持生存的兩件大事。——人類要在競爭中求生存，便要奮鬥。所以奮鬥這一件事，是自有人類以來永天不息的。由此更知確是人類用來奮鬥的。

民權這個名詞，在英文叫做 *Democracy*。此乃希臘之古名詞，或譯作民治或譯作民主。「民權之萌芽，雖在三千年之前希臘羅馬時代，但是確立不搖，只有一百五十年。前此仍是君權時代。君權之前便是神權時代。而神權之前便是洪荒時代，是人獸相鬥的時代；在那個時候，人類要圖生存，獸類也要圖生存。——人食獸，獸亦食人，彼此相競爭，偏地都是毒蛇猛獸。——人類去打那些毒蛇猛獸，各人都是各用氣力，不是用權力。所以在那個時代，人同獸爭，是用氣力的時代。後來毒蛇猛獸差不多都被人類殺完了，人類所處的環境較好，所住的地方極適於人類的生存，人羣就住在一處，把馴伏的禽獸養起來，供人類的使用；故人類把毒蛇猛獸殺完了之後，便成畜牧時代，也就是人類文化初生的時代。——到了那個時代，人類生活的情形，便發生一個大變局，所以

人同獸鬥終止。」「就是「人鬥天然力去奮鬥。」「說到人同獸爭的時代，人類不可用氣力去打；到了同天爭的時代，專講打是不可能的。」「於是發生神權。」「經過神權之後，便發生君權。」「於是有人同天爭的時代，變成人同人爭。」「從前人同人爭，一半是用神權，一半是用君權；後來神權漸少。羅馬分裂之後，神權漸衰，君權漸盛；到了法王路易十四，便為極盛的時代。」「人民到不能忍受的時候，便一天覺悟一天，知道君主專制是無道，人民應該反抗。反抗就是革命。所以百餘年來，革命的風潮，便非常發達，便發生民權的革命」。

「推求民權的來源，我們可以用時代來分析。再概括地說一說，第一個時期是人同獸爭，不是用權，是用氣力；第二個時期是人同天爭，是用神權；第三個時期是人同人爭，國同國爭，這個民族同那個民族爭，是用君權；到了現在第四個時期，國內相爭，人民同君主相爭，在這個時代之中，可以說是善人同惡人爭，公理同強權爭，到這個時代，民權漸漸發達，所以叫做民權時代。」「所以世界的潮流，由專制到君權，由君

權流到民權。現在談到了民權，便沒有方法可以反抗。如果反抗漸漸，就是有很大的力量像袁世凱，張作霖的軍隊像學騎，都是終歸失敗。

## 二 民權思想和民權制度

「民權之萌芽，雖在二千年之前希臘羅馬時代，但是確立不搖只有二百五十年。」這一段話可以證明民權思想發生很早，但是民權制度之確立却是近代的事，

民權思想，不僅止在西洋發生得很早，即在中國，也是在數千年以前就有了。像書經上所說的「天禱自民，民禱自天」，孟子所說的「得乎邱民爲天子」，又說「民爲貴，社稷次之，君爲輕」，以及古代的諺語「玉者崇民爲天」，「得民者昌，失民者亡」一類的話，都充分包含着民權思想。至於孟子所說「左右皆曰賢，未可也；諸大夫皆曰賢，未可也；國人皆曰賢，然後察之，見賢焉然後用之。左右皆曰不可，勿聽；諸大夫皆曰不可，勿聽；國人皆曰不可，然後察之，見不可焉然後去之。左右皆曰可

殺，勿聽；諸大夫皆曰可殺，勿聽；國人皆曰可殺然後殺之，見可殺焉然後殺之」一段話，這更是民權之一種具體的說明。

原來人類最初的社會，乃是一單純的共同生活體。各人參加到共同生活體之中，只有協同的合作，沒有嚴密的分工，工作上既無顯著的差別，生活上亦無顯著的懸殊，所以也就沒有階級的區分，便很自然地造成了「一體」的觀念。其後，由於內部的發展或由於外族的征服，社會情形日趨複雜，舊有的單純協同工作，已不能完成所負的社會任務，於是，為現實的需要，社會各部門的分工應運而起，而治者階級和被治階級的區分也隨之發生了。統治關係確立以後，治者階級藉其優越的地位，免不了有濫用威權的事實，然基於傳統的「一體」觀念，遂或隱或見地保留着「治者之存在對於被治者之承認」一個最消極基本原則，這就是民權思想在保守的時代已早經有了的根源。

可是民權制度在西洋是怎麼樣建立起來呢？討論近代民權制度的人，每多注意到工商業的發展；然近代產業的進步，雖係近代民權制度發達的條件，而近代民權制度的產



生，實在不是由於工商業的發展。近代的民權制度發源於英國。構成英國現代制度之根據的最初法典，即一二一五年之大憲章。大憲章之產生，乃由於英王約翰頻年戰爭，濫徵租稅。人民不堪其擾，於是主教遂聯合僧侶及諸侯，共同提出建議書，以武力迫約翰承認。其後，如一二二八年之權利請願書，一六八八年之權利法，雖是議會所制定，却都是以對立的態度，強迫英王承認。至於法國民權制度的實現，更是經過多次的流血。我們試一翻閱歐洲各國的歷史，幾乎一致採取抗爭的態度，這絕不是偶然的事。歐洲各國乃政教二元的社會，人民大多分屬於兩個不同的社會（國家和教會），各有兩個不同的身分（國民和教民）。自羅馬君士坦丁大帝於三一二三年承認基督教有佈教權後，基督教在羅馬領域內益增大其勢力，及三九二年陶德新明定基督教為國教，基督教乃正式取得宗教的王統，於政治的羅馬帝國之外，另造成一宗教的帝國。由是教會權力逐漸侵及政治，有時且凌駕而上之。國王統治人民之權力，既非惟一的，亦非最高的，人民對於政治的要求，常有所趨避以與國王抗爭。所以歐洲近代民權制度，乃是從二元的社會中發

展出來的產物。

至於中國何以民權不能發生得那樣早，却終沒有建立一個民權國家呢？這就因為中國是個一元的社會。中國對於修身齊家治國平天下，認爲是相連一貫的。晉語稱：「民生於三，事之如一：父生之，師教之，君食之」。這就是中國君王之尊貴的地位。及秦統一六國，建立了集中的王權制，君王遂成爲惟一的最高的權威對象，神聖不可侵犯；政治上之過失或罪惡，概由輔弼大臣負其責任；人民對於政治的不滿，惟有籲求君王反省，或集矢於輔弼大臣，固別無所憑藉以與君王抗爭。此外還有中國舊來的政治思想，像孔子所說的「大哉堯之爲君也，惟天爲大，惟堯則之，蕩蕩乎民無能名焉」，「巍巍乎，舜禹之有天下也，而不與焉」，「無爲而治者，其舜也與」，又說「民之所好好之，民之所惡惡之」，「因民之所利而利之」，這一類政治上的適應主義或無爲主義，大足以緩和人民和君王間衝突，這也是中國從前沒有建立民權制度的重大原因。

### 二 歐美各國民權發展的一般情形

三民主義概論

三七

國父說：「民權這個名詞，外國學者每每把他和自由那個名詞並稱；所以在外國很多的書本或言論裏頭，都是民權和自由並列。歐美兩三百年來人民所奮鬥的所競爭的，沒有別的東西，就是爲自由。」「大家要知道自由和民權是同時發達的，所以今天來講民權，便不能不講自由。我們要知道歐美爲爭自由流了多少血，犧牲了許多性命。」「由此可見歐美人民最初的戰爭是爲自由；自由爭得之後，學者才稱這種結果爲民權。」「他們爲甚麼要那樣歡迎自由呢；因爲當時歐洲的君主專制，達到了極點。」「歐洲由羅馬亡後，到兩三百年以前，君主的專制是很進步的，所以人民所受的痛苦也是很利害的，人民是很難受的。當時人民受那種痛苦，不自由的地方極多；最大的是思想不自由，言論不自由，行動不自由。」「此外還有人民的營業工作和信仰種種都不自由。」「歐洲人民當時受那種不自由的痛苦，真是水深火熱，所以一聽到有人提倡爭自由，大家便極歡迎，便去附和，這就是歐洲革命思潮的起原。」「到了目的已達，各人都擴充自己的自由，於是由於自由太過，便發生許多流弊。所以英國有一個學者叫做彌勒氏的

，便說一個人的自由以不侵犯他人的自由爲範圍，才是真自由；如果侵犯他人的範圍，便不是自由。歐美人講自由，從前沒有範圍；到英國蒲勃氏才立了自由的範圍，有了範圍，便減少很多自由了。」

至於中國怎樣呢？外國人批評中國人，常說中國人是一片散沙。「中國人既是一片散沙，本是很有充分自由的。」「所以中國人現在所受的病。不是欠缺自由。」「中國人有很多的自由，因爲自由太多，故大家便不注意去理會。」「歐洲從前因爲太沒有自由，所以革命要去爭自由。我們是因爲自由太多，沒有團體，沒有抵抗力，成一片散沙；因爲是一片散沙，所以受外國帝國主義的侵略，受列強經濟商戰的壓迫，我們現在便不能抵抗，要將來能夠抵抗外國的壓迫，就要打破各人的自由，結成很堅固的團體，像把士敏土參加到散沙裏頭，結成一塊堅固石頭一樣。」所以我們「就是爲國家爭自由」，「便要大廢犧牲自由」，「個人不可太濫自由，國家要得完全自由。到了國家能夠行動自由，中國便是強盛的國家」，「中國民族才真能自由」。

「平等」這名詞，通常和自由那個名詞都是相提並論的。歐洲各國從前革命，人民爲爭平等和爭自由，都是一樣的出力，一樣的犧牲，所以他們把平等和自由都是看得一樣的重大。更有許多人以為要能夠自由，必要得到平等，如果得不到平等，便無從實現自由，用平等和自由比較，把平等更是看到重大的。」「歐美的革命學說，都講平等是天赋到人類的。」「其實」天地間所生的東西，總沒有相同的，既然都是不相同，自然不能夠說是平等。」「不過」到了人類專制發達以後，專制帝王尤其變本加厲，弄到結果，比較天生的更是不平等了，這種由帝王造成的不平等，是人爲的不平等。國父曾以圖（如

第一圖 不平等

第一圖 不平等

第一圖 不平等

第一圖 不平等

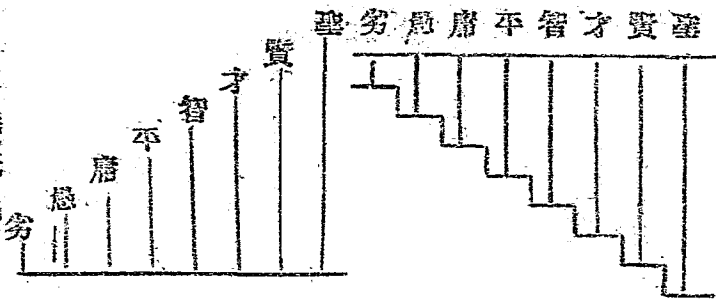
第一圖 不平等

第一圖）表示這種人爲的不平等，並接着說：「因爲有這種人爲的不平等，在特殊階級的人，遇其暴虐無道，被壓迫的人無地自容，所以發生革命的風潮，來打不平。革命的始意，本是在打破人爲的不平等，到了平等以後便可了事。」「不

第二圖 假平等

第三圖 真平等

三民主義概述



不過專制帝王推倒以後，民衆又深信人人是天生平等的這一說，便日日去做工夫，想達到人人的平等。——勉強做成功，也是一種假平等，像第二圖一樣，必定要把位置高的壓下去，成了平頭的平等。至於立腳點還是彎曲線，還是不能平等。這種平等，不是真平等，是假平等；說到社會上的地位平等，是始初起點的地位平等；後來各人根據天賦的聰明才力，自己去造就；因為各人的聰明才力有天賦的不同，以所造就的結果當然不同，造就既是不同，自然不能有平等。像這樣講來，才是真正平等的道理。如果不管各人天賦的聰明才力，就是以後有造就高的地位，也要把

他們壓下去，一律要平等，世界假沒有進步，人類便要退化。所以我們講民權平等，又要世界有進步，是要人民在政治上的地位平等。因為平等是人為的，不是天生的，人造的平等，只有做到政治上的地位平等。啟革命以後，必要各人在政治上的立足點都是平等，好像第三國的底線，一律是平的，那才是真平等，那才是自然之真理」。

「歐洲在一兩百年以前，本是爭平等自由，但是爭得的結果，實在是民權。因為有了民權，平等自由才能夠存在；如果沒有民權，平等自由不過是一種空名詞。」可是歐美各國的民權是怎樣情形呢？「他們所得的民權還是很少」，「還不能達到民權的充分目的」。「就最近一百多年來所得的結果，不過是一種選舉和被選舉權。人民被選做議員之後，在議會中可以管國事」。「這種政權叫做代議政權，所謂議會政治（Parliamentary Government）」。「也就是間接民權（Indirect Democracy）。並且「在民權發達的國家，多數的政府，都是弄到無能的。」「各國自實行了民權以後，政府的能力便行退化。這個理由，就是人民恐怕政府有了能力，人民不能管理，所以人民總是防範政

府，不許政府有權力，不許政府是高級。」但是在文明發達到公利公安事業日趨繁複的今日，非有一個高能的政府，實不足以担負此艱鉅的責任。所以我們是要有「一個高能的政府，完全歸人民使用」。

#### 四 三民主義的民權主義

「民權問題，在外國政治上，至今沒有根本辦法，至今還是一個大問題。」「至於歐美內政問題，至今還沒有想通，一切辦法在根本上還沒有解決，所以中國今日要實行民權，改革政治，更不能完全效法歐美，硬要重新想出一個方法」。國父對於這個問題，想到了一個解決的方法，並且說：「我的解決方法，是世界上最簡單中第一次的發明。我這國的方法，就是解決這個問題的一個根本辦法。」「這是甚麼辦法呢？就是權與權要分別的處理。」

「權與權要怎麼分別呢？」「權的分配，是在皇帝掌權之中。」「今日我們



主張民權，是要把政權放在人民掌握之中。」「凡事都是應該由人民作主的。所以現在的政治，又可以叫做民主政治。換句話說，在共和政權之下，就是用人民來做皇帝。」可是從前那皇帝，不必還是有的，却是很有權力的。「像三國的阿斗和諸葛亮，便可以明白；諸葛亮是有權沒有德的，阿斗是有德沒有德的；阿斗雖然沒有德，但是把甚麼政事都付託到諸葛亮去做，諸葛亮很有德，所以在西蜀國辦成直很好的政府。」「我們現在行民權，西蜀國人都是皇帝，就是有四萬萬個阿斗；這些阿斗當然是應該歡迎諸葛亮來管理政事，做國家的大部長。」「因為中國有阿斗和諸葛亮的先例可變，如果政府是好的，我們四萬萬人便把他當作諸葛亮，把國家的全權都交到他們；如果政府是不好的，我們四萬萬人可以實行皇帝的職權，罷免他們，收回國家的大權。歐美人民對於政府，不知道分別權與德的界限，所以他們的民權問題，發生了兩三百年，至今還不能解決。」

「現在歐美的政治家同法律學家都說政府是機器。」「日本人把政府組織譯作機關

。「機關和機器兩個名詞，是一樣的意思。國為機關和機器的意思相同，所以行政機關也可以說是行政機器。至於行政機關和製造機器有甚麼分別呢？」「其要緊的分別，就是行政機器是靠人的能力去發動的，製造機器是依物的能力去發動的。」製造機器「在最初發明的時候，只有一個方向的動力，沒有和現在一樣的不同方向的動力。」「那個動力的來源，是把水盛在鍋內，再用炭在爐底燒很大火，把水熱到沸騰，鍋內若氣；到了水變成蒸汽之後，便有很大的膨脹力，用一個汽管把蒸汽自鍋中導入一個機器箱。這個機器箱，中間叫做活塞，外國話叫做比士頓（Piston）。」「最初發明的活塞，構造極簡單，只能夠在一端裝設蒸汽把活塞推過去，再不能反在爐端發力把活塞推回來。」後來「逐漸改良，做成了今日來自動的機器」。「我們拿現在汽機或汽油機器來看，各國所行的民權，只有一個選舉權。這就是人民只有一個發動力，沒有兩個發動力，只能夠把民權推出去，不能夠把民權拉回來。」「像這種情形，就是民權政治的機器不完全。因為這種機器不完全，所以民權政治至今還沒有好辦法，還沒有大進步。

「我們再另外造出一架新機器」，便「要先定一個根本辦法」。權與能的區分，「便是這一種的根本辦法」。「現在分開權與能，所造成尚政治機器，就是像物質的機器一樣，其中有機器本體的力量，有管理機器的力量。現在用新發明亦逐漸國家，就要把這兩種力量分別清楚。要怎樣才可以分別清楚？」「政是衆人之事，集合衆人之事的大力量便叫做政權，政權就可以說是民權；治是管理衆人之事，集合管理衆人之事的大力量便叫做治權，治權就可以說是政府權。所以政治之中，包含有兩個力量，一個是政權，一個是治權。這兩個力量，一個是管理政府的力量，一個是政府自身的力量。」「人民有了很充分的政權，管理政府的方法很完全，便不怕政府的力量太大，不能夠管理」。

關於人民行使政權的方法，第一個是選舉權，第二個是罷免權，第三個是創制權，第四個是複決權。「人民有了這四個權，才算是充分的民權；能夠實行這四個權，才算是徹底的直接民權（Direct democracy）」。「人民有了這四個大權，來管理政府，要政府去僱工夫，在政府之中，要用甚麼方法呢？要政府有不完全的機關，去殺很好的工

光」，「假使採用外國的行政權立法權司法權，加入中國的考試權和監察權，連成一個很好的完整，成一個五權分立的政府」。

要政府去做很好的工夫，何以必須是五權分立的政府呢？因為政治有兩個基本條件，一是法，又一人。如果沒有法，那就「隆慶之閉，公輸子之巧，不以規矩不能成方圓；師曠之聽，不以六律不聽正玉音；堯舜之道，不以仁政不能平治天下」，所謂「徒善不足以為政。」如果沒有人，那就「文武之政，布在方策，其人存則其政舉，其人亡則其政息。」所謂「徒法不能以自行」。所以政治乃是人與法相合以為治。西洋說稱法治，孟德斯鳩之三權分立說，就是完全以法為依據。法之表現，不外乎三方面：一，法之產生，就是立法，二，法之推行，就是行政；三，法之維繫，就是司法。可是這三權分立說却合有一個大缺點，就是只注意到政治之法的條件，而輕視了人的條件。說到法之產生推行和維繫，都須使人而實現；如果不為其人，縱使三權分立，依然無補於事。政治人的條件，究竟應該怎樣處理呢？我們精密分析一下，便知道人的方向；不外乎兩

個問題：一、是某人對於公職或職務否勝任的問題，也就是事前的銓選問題；二、是某人所應盡的否勝任的問題，也就是事後自考核問題。事前的銓選，就是考試；事後的考核，就是監察。國家所採行的五權憲法，就是於法之外，並注意到人的問題，一方面採用西洋的行政權直接審司法權，一方面又加入中國的考試權監察權，便造成了完璧。所以「用五權憲法所組織的政府，才是完全政府。才是完全的政府機關，」才可以做很好很完全的工夫。」

三民主義中的民權主義，是一方面以民族主義增進民權思想的發展，另一方面以民生主義促成民權制度的實現，建設一個萬能政府，完全歸人民使用，為人民謀幸福，「便可以破天荒在地球上建設一個新世界。」

## 第四章 民生主義

### 一 民生的意義

國文說：「民生問題，是中國向來所慣的一個名稱，我們常說盡善盡美計民生。」  
「我今大抵拿這個名稱來作個定例，可說民生就是人民的生活，社會的生存，國民的生計，羣衆的生命，便是。我現在就是開民生二字來講外國近百年來所發生的一個最大問題。這個問題，就是社會問題」。

「社會問題之發生，原就是要解決人民的生活問題，」所以「社會問題便是民生問題」。「中國俗語說：天生一後識，拾生一片菜，天生一隻鳥，地生一條蟲。這話何話的意思，就是說有了鳥就有蟲來咬，有了鳥就有蟲來咬。但是人類的天氣形體不完全，生活還有許多，必須之於衣食，必需食以養生。在大古吃菓實的時候，地廣人稀，人人都是很強壯的，下邊做很少的工就可以生活；到了封建時代，人民就要打獵獵獸，才可以有飯吃，才可以生活，就是做工才有飯吃；到了封建時代，人類要從事畜牧才可以生活，當時人人都是強壯的，平常時候，時常遊徙，所有的工都是很少的，至於農耕時代，人類要從事五穀才可以生活，彼時人類的生活更是複雜，所有的工作更是辛苦

勞動；到了工商時代，種種都是屬機器不用人力，人類雖然有力也沒有用處，想去做工，積不到假生，在這個時候，祇有極多人沒有飯吃，甚至於餓死，所受的痛苦，不是一言可盡。」這就是民生問題將起的大概情形。

研究社會問題的人，不下千百家，其中研究最透澈和最有心得的，就是大家所知道的馬克思。」「馬克思所求解決社會問題的方法，就是科學的社會主義。由於他這種科學與社會研究，便產出一個結果，說世界上各種人海合作，凡是文字記載下來會被人看見的，都可以作為歷史；他在這種歷史中所發明的最重要的一點，就是說世界一切歷史，都是集中於物質，物質有變動，世界也隨之變動，並說人類行為都是為物質的環境所決定。故人類文明史祇可說是隨物質變遷的變遷史。」「近來有一位馬克思的信徒歐羅民，「說馬克思以物質為歷史的重心是不對的，社會問題才是歷史的重心，而社會問題中文以生存為重心。」「就是說社會進化的重心，社會進化又為歷史的重心，歐羅民說歷史的重心是民生不是物質。

「照這偉美國學者主張，他認為人類向努力，都是求解決自己的生存問題。人類求解決生存問題，才是社會進化的定律，才是歷史的良心。」照馬克思的觀點，凡是過去之歷史，都是階級戰爭史。古時有主人和奴隸的戰爭，有地主和農奴的戰爭，有貴族和平民的戰爭，簡言之，有種種壓迫者和被壓迫者的戰爭。到了社會革命完全成功，這種種互相戰爭的階級，才可以一齊消滅。由此便可知馬克思定要有階級戰爭，社會才有進化，階級戰爭是社會進化的原動力。」可是「經過十年來社會是很進化的；各種社會進化的事實更是很複雜的。」「他是由經濟的方法來講，歐美近年來之經濟進化，可以分作四種：第一、是社會與工業之改良；第二、是政治與交通設備之有；第三、是技術之發達；第四、是分配之社會化。這四種經濟之進步，都是原動力的方法進化而來的。」至於「社會之所以有進化，是由於社會上大多數經濟利益衝突，不是由於社會上大多數的經濟利益有衝突。社會上大多數的經濟利益相調和，」「為大多數經濟利益；大多數有利益，社會才有進步。社會上大多數的經濟利益，所以相調和的原因，就



界因為要解決人類的生存問題。古今一切人類，所以要努力，就是因為要求生存。人類因為要在不斷斷的生存，所以社會才有不停止的進化。所以社會進化的定律，是人類求生存；人類求生存，才是社會進化的原因。階級戰爭，不是社會進化的原因。階級戰爭是社會進化的時候所發生的一種病症。這種病症的原因，是人類不能生存。因為人類不能生存，所以這種病症的結果便起戰爭」。

「馬克思研究社會問題，只求將社會上一部份的毛病，沒有發明社會進化的定律。這位馬克思所發明的人類求生存，才是社會進化的定律，才是國家的重心」。人類求生存的問題，就是民生問題。所以「歸結到歷史的重心是民生」。民生就是政治的中心，就是經濟的中心，而階級與此活動的中心，好像天空只有的重心一樣。從前的社會主義者所發覺的階級問題，所以有了種種的亂。」「我們現在要解決社會問題中的階級問題，必須先解決民生問題。不可不察的階級問題是歷史中的中心，要把歷史上前政治與社會主義階級中心，歸納之於民生問題，以民生為社會歷史的中心；先把中心的民生問題

研究清楚，然後對於社會問題才有解決的辦法」。

## 二 歐美新產業制度下的社會情形

近代發生的社會問題，是怎樣情形呢？「着實言之，就是由於發明了機器，世界文明先進的人類，便逐漸不用人力來做工，而用天絲方來做工；就是用天絲的汽力火力水方及電力來替代人的氣力，用金屬的鋼鐵來替代人的筋骨。機器發明之後，用一個人管理三四個機器，便可以做一百人或一千人的工夫；所以機器的生產力和人工的生產力，便有大大的分別。在沒有機器以前，一個最勤勞的人，最多不過是做兩三個人的工夫，斷不能做得上個人以上的工夫。照此逐漸起來，一個人的生產力，就本領最大體魄最強和最勤勞的人說，也不過比大懶者過人十倍。平常人的生產力，都是極等的，沒有甚麼大差別。至於用機器來做工的生產力，和用人做工的生產力，兩相比較，便懸不相同。用人來做工，就是極勤勞的人，祇可以配乎平常人的十倍。但是用機器來做工

總之，用一個很懶惰和很尋常的人管理，他的生產力也可以抵乎一個人的幾百倍，或者幾千倍。所以這幾十年來機器發明了之後，生產力比較從前就有很大的差別。所以「機器發明了之後，世界的生產力便生出一個大變動。這個大變動，就是機器佔了人工。」

「這種大變動，外國叫做實業革命 (Industrial revolution) 。

實業革命給與社會一些甚麼影響呢！現在分別說明於下。

機器發明的發明，大大地增加了人類的生產力，因為生產力的增加，產出了多量人類生活所需要的生產品，於是人類所感覺的痛苦，已不是資料根本缺乏之問題，而打破了天然物資不敷人類應用的擔憂，為爾後通稱之「人口增加是幾何級數，物產增加是幾何級數」的定律，已毫無存在的餘地。現代一般人的享受，隨着物質文明的發展和物品生產的進步，已日益增高。個人一身之所需，已不能徒憑自己單薄的勞力，而是受千萬人之供給。許多人所食的米，已不是手種的米；所吃的麵，已不是人工磨的麵；所穿的衣，已不是用那腳縫的粗花樣，手寫的詩抄，人工所織成的布。交通的工具

，已經不多用舊式的騎馬車，而是用的輪船火車汽車電車，並且使用飛機。單就人生日用最簡單的燈火飲水燃料各項而論，居住在大都市的人們，所用的燈火，已經不是油燈，而是由一個專業公司供給的電光；所用的飲料，已經不是人工汲取的水，而是由一個專業公司供給的自來水；所用的燃料，已經不是木柴煤炭，而是由一個專業公司供給的瓦斯（Gas）。由於交通工業的進步，縮短了空闊的距離，使人類關係日益接近；由於生產力的增大，減少了人類的空闲時間，使得有超羣之偉績；由於愛國學業之發展，更加深了人類緊密的關係——所以機器發明，不僅促進了現代的物質文明，並且奠定了將來理想社會的堅固基礎。

可是現代流行的生產制度，乃是商品生產——就是經營商業的人（企業家）完全以營利的目的而生產，不是以消費的目的而生產。例如有一紡紗工廠，設備一萬錠紡紗機，每小時可出紗五百斤。預計每月售出紗量約十三萬斤，經營人便可放手開工，以每日工作八小時計，每月出紗約十二萬斤，這樣，營業就可以順利發展，並且可以逐漸擴充。

業營。可是紡紗工廠並不止一個，彼此互不相謀，各有各的打算，總不能恰好按照着需要的數目來生產，並且清緩勞動的時有轉移，其購買力也時有增減，所以市場不免時常發生變化。要是紗師供給量在市場上超過實際需要（以購買量為準）的時候，便發生過飽現象，於是紗師價格在市場上就隨着低落。因為紗師市場價格低落，紡紗工廠就不免有虧本的情事，甚而至於倒閉，這就是所謂經濟恐慌。像這樣的經濟恐慌，已經是現代產業界見慣的事，且常有週期性。

其次，在歐美現在的生產設備度下，更產出大批工資勞動者。這些工資勞動者，因為自己沒有生產工具，要是從事生產，必須購買勞力於資本家所開設之工廠，所以這種工資勞動者就叫做無產階級。像這勞動者和生產工具分離的生產制度就叫做資本主義制度，資本主義的生產，既是以營利為目的，當經濟恐慌時期，經營人看到營利不能順利發展，便不能不逼着手續小營業倒閉以謀救濟。因為縮小營業，就不得不裁減人員，所以隨着經濟恐慌，工廠縮小生產，便有很多工人失業丟掉了工作，這就是現代最嚴重的

## 勞動問題。

機器助發展，對於人類，乃是極可慶幸的事。但國建立了資本主義的生產制度，却使的種增進人類幸福的工具——機器，造成嚴重的社會問題——經濟恐慌和工人失業問題——之因素，這就是資本主義的命運所以必陷於沒落的根據。

### 三 中國產業問題

中國立國最古，開化亦最早。中國人常稱三代之盛，就是因為中國的文明至周朝已經達至最高度。老子說：「人多伎巧，奇物滋起；」「不貴難得之貨，使民不為盜；」「一編巧藥利，姦賊無有！」這可想見當時物品的精美。荀子說：「刑範正，食錫美，工務巧，此齊魯，削刑而美齊魯已！」這可想見當時製造術的精巧。墨子稱魯職役為楚造器之械，并詳述攻守之設施——這可想見當時器械的精良。至於周禮考工記所述，其分工的精細，專門之廣泛，這更是作為當時文明進步的一般證明。

可是中國既很早就有這樣的高度文明，爲甚麼沒有發生像歐美那樣的資本主義呢？這是因爲資本主義乃建立於工商業發達之上的一種生產制度；而工商業之繁榮，實以農業社會之存在爲其條件。工商業之經營，在許多方面，都較農業爲有利，所以工商業繁盛，農地亦趨於衰落。歐洲自十字軍戰役而後，國安定的擴展，商業的繁興，促進自內而外之發達。到了哥倫布於西元一四九二年發見新大陸的時候，西班牙葡萄牙兩國其法趨趨，國勢日見趨向發達，金銀的輸入，工商業更見發展，（資本主義的基礎逐漸奠定）。但是各國工商業發達而後，農地乃多歸被擱，其所以沒有受到嚴重之影響而仍能繼續發展的緣故，實由於國外尚有廣大的非工業區域存在。由地可知國際貿易（農業工業各不相間的社會互補關係）乃資本主義存在之必要條件。中國當戰國時候，農村已受工商業發達的影響。商戰既爭好，「見貴說博士之言者之可以尊身也，商賈之可以富家也，技藝之足以剋口也，民見能三索之便且利息，則必避農」；「農者寡而游食者衆，則農者殆，農者殆則土墳荒。」所以商戰既繁，就採取重農抑商的政策，「魯方本業

，懸殊致更昂多者，復受身；事末利及急顧貧者，舉以為收斂」。可見在大一統的國家內，資本主義實無法發生奇效也。

明正德間，葡萄牙人由南洋羣島至廣東通商，是為中外互市之漸。及清鴉片戰爭而後，中國門戶大開，外人勢力更深入內地，中國遂為外人貨物的最大市場，原料的供給地，而為各國角逐之場。顧父所說的每年經濟損失十二萬萬元，也就是外人所吸取的中國人民血汗。像這樣每年有怎麼多的金幣外溢，自然不免弄得國困民貧。顧父說：「中國人大家都貧，但貧有貧的等級階級，只有一般普通的貧；中國人所謂貧富不均，不過在貧的階級之中，分出大貧與小貧，其實中國頂大資本家，和外國資本家比較，不過是一個小貧；其他的窮人都可說是大貧；中國的大資本家在世界上既然是不過一個貧人，可見中國人通通是貧，並沒有大富，只有大貧小貧的分別。」——這就是中國目前的情形。

中國在這樣情形之下，首先需要解決的問題，就是依然保守着舊來生產方式，繼續



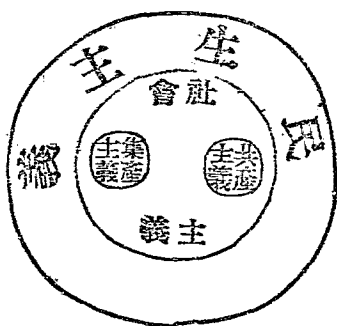
維持農業國家的地位嗎？還是迅速謀生產工具的現代化，積極發展工業，以冀迎頭趕上歐美各強國呢？要是說繼續維持着農業國的語，中國便永久是一個世界各工業國的原料供給者，生產技術自不能有大的進步而永陷於落後的地位；按照着工商業和農業競爭的一般情形，也就是中國永沒有翻身的日子。因為發展工業乃是改良生產技術之必要條件。至於中國之廣土衆民，具備有適合於農業的天然條件，自不可忽視。然發展工業，並不含有漠視農業的意味，恰好相反，却正是促進農業的必要步驟。所以一般主張中國應以農業立國的人，直等於瞎說了。

其次要解決的問題，就是中國發展工業，模倣各資本主義的先進國家呢？抑採取國家統制的形式？資本主義以自由競爭爲最高原則；小資本經營者之條件，自不及大資本經營者之優越，所以在資本主義生產制度之下，常有資本集中之趨勢，即小資本經營者必爲大資本勢力所壓倒。中國若採取資本主義。以產業落後的國家內之散漫的微小的私人資本——雖是有時可以借關稅保護亦不濟事——絕不能抵抗外國的資本勢力之壓迫，

由此也可以說明資本主義制度在學國絕無存立的餘地。所以中國今後對於發展產業的政策，應是「非資本主義」的，歐國家統制的，社會主義的政策，這就是時代所限定的綱領的歷史任務。

#### 四 三民主義的民生主義

國父說：「民生主義就是社會主義，又名共產主義」。但是民生主義社會主義共產主義三個名詞，其意義究竟如何而沒有一點差別呢？國父對於這些，會有很明白的解釋。關於社會主義的派別，國父分為「一共產社會主義，二集產社會主義，三國家社會主義。四無政府社會主義」；又說：「自予觀之，則所謂社會主義者，儘可區為二派；一即集產社會主義，一即無政府社會主義；蓋以國家社會主義本屬於集產社會主義之中，而無政府社會主義則與國家社會主義者絕不相容也」。關於民生主義之說明，國父說：「所謂社會主義其目的在謀社會之福利也」。並以圖示之如左。



民生主義是針對着民生問題說的；社會主義乃是基於民生問題中之特定部分以為根據，所以社會主義只是民生主義之一部；而其產主義又為社會主義之一部。「實業革命以後，研究社會問題的人，不下千百家，其中研究最透澈和最有心得的，就是大家所知道的馬克思」。在馬克思的學說沒有發表以前，世界上講社會主義的，都是一種陳義過高的理論，離事實太遠；而馬克思專從事實與歷史方面用功，原原本本把社會問題的經濟變遷關係無遺；所以後來學者把社會主義的人分作兩派；一是叫作烏託邦派，這個

馬託邦和中國黃老所說的華胥氏之國意思相同。一是叫做科學派，專從科學方法去研究社會問題之解決。「科學派爲社會主義，也就是「一般人所說的馬克思主義。

馬克思主義究竟是甚麼意思呢？第一，他認爲歷史的變化都是由於物質生產力有了新的進步便不能不變化；社會的組織形式必須與其物質生產力相適應，物質生產力有了新的進步便不能不與舊的社會組織形式相衝突下就是說舊的社會組織形式，不能不能與新的物質生產力相適應，反而爲其發展的障礙，所以革命便必然地到來；新社會的成立條件發生於舊社會之中；人不能自行提出問題，祇有問題已經存在的時候始與真正成爲問題——這就是馬克思唯物史觀的基本公式。其次，他認爲自原始共產社會解體以後，便是階級對立的社會，如奴隸主和奴隸的對立，封建領主和農奴的對立，資產階級和無產階級的對立，總括一句話，就是剝削階級和被剝削階級的對立；在階級對立的社會內，舊有的社會組織形式，適合於剝削階級的利益，所以剝削階級常是反革命的，而被剝削階級必然是革命的；舊階級依然存在的時候，每一社會組織形式的變化，也就是階級關係的變化——這就是馬

克思階級鬥爭的理論。馬克思根據這兩個觀點來分析資本主義制度，得出以下的各種結論：（一）資本主義有普遍性，各國必爭相倣效；以至全世界上資本主義化；（二）資本主義造成資產階級和無產階級的對立；（三）資本主義必然產生社會主義，亦惟有經過資本主義才有實現社會主義之可能；（四）社會主義的革命是世界性的革命；（五）社會主義革命——同時也是世界革命——的主力是無產階級；（六）社會主義的革命應該由資本主義發達的國家開始；這就是馬克思主義的全部系統。

可是事實是怎樣呢？第一，唯物史觀公式內所說社會的組織形式須與物質生產力相適應，只是說明社會的整個構造須得均衡和諧，這是任何人都不能否認的。至於說到人不能自行提出問題，要是僅止表示人不能憑空杜撰事實的話，這自然也是無可非難；但巧婦難不能為無米之炊，及至有了米將如何去造飯。這却不是米自身發生出來的問題，而是人們生活的要求，唯物史觀在這一點便失去了事實的根據。其次，馬克思學出來奴隸和奴隸，封建領主和農奴，資產階級和無產階級，作為階級社會的典型；但奴隸制

度之廢除，並不是由於奴隸的反抗，封建制度之崩潰，並不是由於農奴的暴動，這又是階級鬥爭缺少事實的根據之一種證明。至於馬克思分析資本主義所得之各種結論，終俱不免陷於錯誤；因爲（一）資本主義乃建立於工商業制度之上，而工商業之發展，以有非工業區域存在爲其必要條件，所以全世界皆資本主義化爲不可能；（二）資產階級和無產階級的對立，僅屬於工業方面之現象，其外尚有大多數農人及其他各自自由職業者，這一部分人，社會上的力量，絕不可漠視；（三）資本主義雖是準備了建立社會主義的條件，但社會主義的建立，不一定要經過資本主義的階段；（四）由於資本主義之發展而引起了社會主義的革命，由於資本主義發展爲帝國主義而引起了世界革命；社會主義革命與世界革命有不可分離的關係，但在國內有建立社會主義的可能，所以祇可說世界革命含有社會主義性，不可說社會主義革命含有世界性；（五）國內的革命絕不能漠視本國中大多數農人及一般知識份子之力量，世界革命絕不能漠視反抗帝國主義運動中弱小民族的力量，所以若說社會主義革命爲世界革命的主力是無產階級，是不正確的；（六）

蘇俄革命的成敗，便是社會主義的革命應該由資本主義最發達的國家開始這種論斷之一個反證。所以國父說：「馬克思只說是一個社會病學家，不能說是一個社會生理學家。」

胡漢民先生說得好，「我們只要從細追尋他的思想生活的行程，就可以說馬克思並不是胸中全然無主調，不過努力搜求歷史的客觀事實，把主觀釀成一種科學的秩序，而他乃以預言家的態度，反覆指證社會勢力必然的運命，就自然使勞動階級狂熱地生恨，資產階級也會惶無主地發抖，馬克思的煽動力在此，而其煽動所以生出了力量亦在此。」

共產的思想，乃是人類老早就有的。一個共同理想，不過以前沒有實行的辦法。自從機器發明了以後，提高了人類的生產力，便奠定了實行共產的基礎。國父說：「三民主義之中的民生主義，其目的就是要人類締約共產，不過我們所主張的共產，是共將來，不是共現在。」國父對於民生主義，定了兩個辦法：第一個是平均地權，第二個

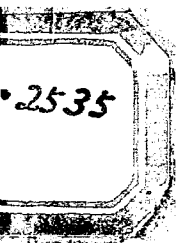
是節制資本。這兩個辦法是不對的。胡漢民先生說：「這兩個方法，許多人因為第一次全國代表大會的宣言中有一國民黨之民生主義，其最要之原則，不外二者」，依原則二字解釋下去，便成了民生主義就是平均地權節制資本。」「其實原則二字，乃指民生主義的實行方法上的總綱，簡言之，就是方法。平均地權和節制資本，不過是實行主義的兩個方法，而不可以總括主義的全體，更不可以代表主義的理論全體。」這可算是對於民生主義最正確的解釋。國父說：「我們在中國要解決民生問題，第一勞永逸，單靠節制資本的辦法是不足的。」「中國不單是節制私人資本，還是要發達國家資本。」「要解決民生問題，一定要從根本上振興實業。振興實業的方法很多，第一是交通事業，像鐵路運河，都要興大規模的建築；第二是鑛產，中國鑛產極其豐富；貨藏於地，實在可惜；一定是要開闢的；第三是工業，中國的工業，非要趕快振興不可，中國工人雖多，但是沒有機器不能和外國競爭，外國所用的貨物，都是靠外國人製造運輸而來，所以利權總是外溢，我們要挽回這種利權，便要趕快用國家的力量來振



興工業，用機器來生產，令全國的工人都有工作。」這就是在中國現狀下所迫切需要的實現民生主義的初步辦法。

三民主義中的民生主義，一方面以民族主義堅強對帝國主義壓迫的優越；一方面以民族主義鞏固內部團結以充實民衆的力量，所以纔能夠消滅國內和國際一切爭端，實現爭奪所誌各取所歸的世界大同之理想社會。

陝西省圖書雜誌審查處證字第一二二號



0.2535

版

52643