

維摩詰所說經卷第二

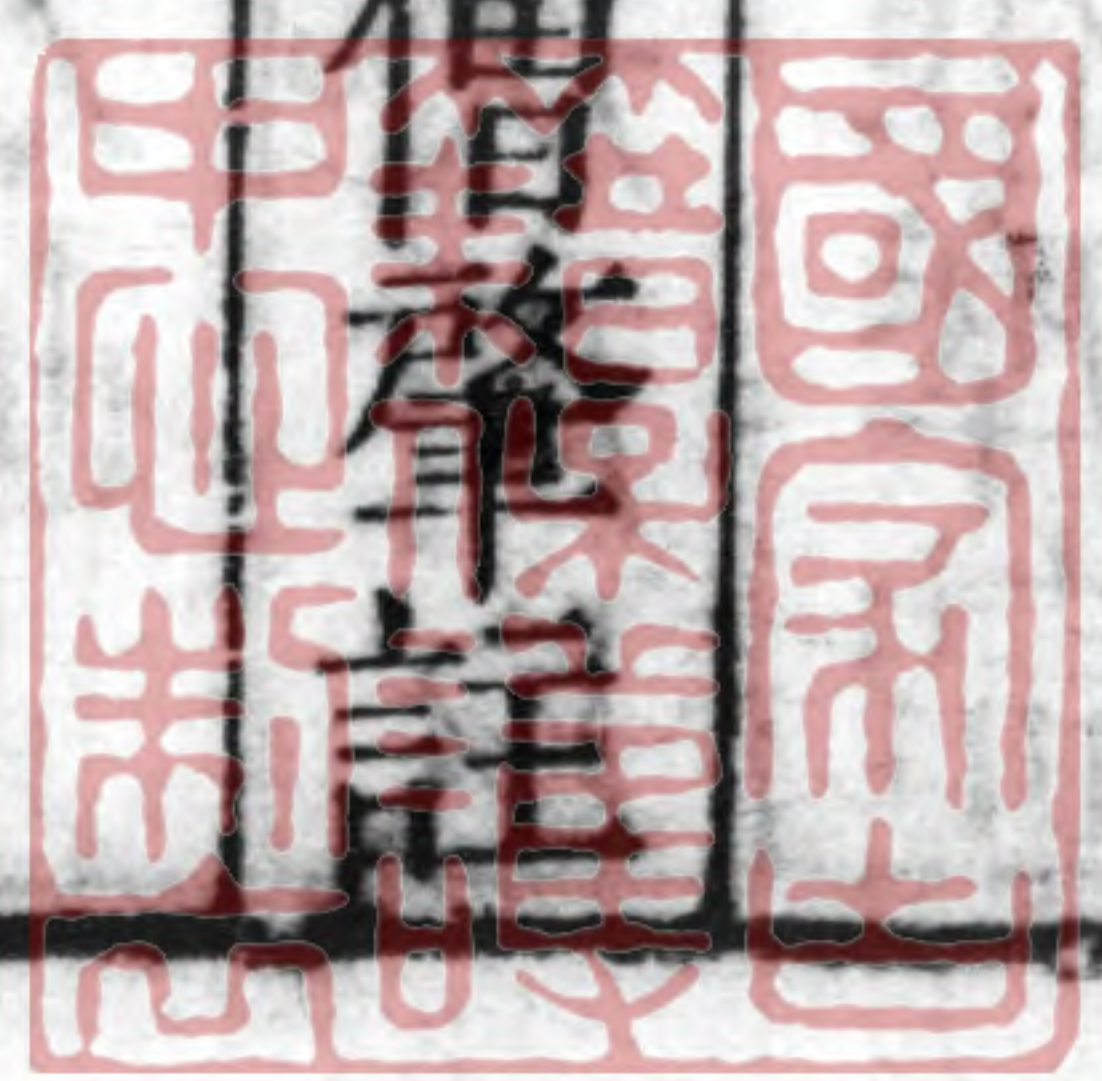
舍摩提 姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

僧肇註

弟子品第三

肇曰上善若水所以溥隆斯順與善仁故能
曲成無恡動善時至所以會幾不失居衆人
之所惡故能與彼同疾世尊大慈必見垂問
因以弘道所濟良多此現疾之本意也

爾時長者維摩詰自念寢疾于牀世尊大慈寧
不垂愍佛知其意即告舍利弗汝行詣維摩詰



問疾。

什曰聲聞法中諸羅漢無漏智慧勝菩薩世俗智慧大乘法中菩薩二事俱勝今用聲聞法明大小故先命弟子舍利弗於弟子中智慧第一故先命之知其不堪而命之者欲令其顯維摩詰才辯殊勝發起衆會也復命餘人者欲令各稱其美明兼應辯慧無方也

舍利弗。白佛言。世尊。我不堪任。請彼問疾。所以者何。憶念我昔曾於林中。宴坐樹下。時維摩詰

來謂我言。唯舍利弗。不必是坐。爲宴坐也。夫宴坐者。不於三界現身意。是爲宴坐。

肇曰。夫法身之宴坐。形神俱滅。道絕常境。視聽之所不及。豈復現身於三界。修意而爲定哉。舍利弗猶有世報生身。及世報意根。故以人間爲煩擾。而宴坐樹下。未能神形無跡。故致斯呵。凡呵之典。意在多益。豈存彼我。以是非爲心乎。實財。故。以。不。然。而。以。爲。宴。坐。不起滅定而現諸威儀。是爲宴坐。

肇曰小乘入滅盡定則形猶枯木無運用之能大士入實相定心智永滅而形充八極順機而作應會無方舉動進止不捨威儀其爲晏坐也亦以極矣上云不於三界現身意此云現諸威儀夫以無現故能無不現無不現卽無現之體也庶參玄君子有以會其所以同而同其所以異也不捨道法而現凡夫事是爲宴坐。

肇曰小乘障隔生死故不能和光大士美惡齊旨道俗一觀故終日凡夫終日道法也淨名之有居家卽其事也

心不住內亦不在外是爲宴坐。

什曰賢聖攝心謂之內凡夫馳想謂之外言不內不外者等心內外也

於諸見不動而修行三十七道品是爲宴坐。

肇曰諸見六十二諸妄見也夫以見爲見者要動捨諸見以修道品大士觀其諸見真性卽是道品故不近捨諸見而遠修道品也

不斷煩惱而入涅槃。是爲宴坐。

什曰煩惱即涅槃。故不待斷而後入也。

若能如是坐者。佛所印可。時我世尊。聞是語默然而止。不能加報。故我不任詣彼問疾。

佛告大目犍連。

什曰目連婆羅門姓也。名拘律陀。拘律陀樹神名也。以求神得故。因以爲名。生便有大智慧。故名大目犍連。神足第一者也。

汝行詣維摩詰問疾。目連白佛言。世尊。我不堪

任詣彼問疾。所以者何。憶念我昔入毗耶離大城。於里巷中。爲諸居士說法。

什曰居士智慧利根。應直聞實相。而目連未覩人根。依常說法。先以施戒七事發悟居士。居士聞施戒及生天受福。則起衆生想。起衆生想已。則於諸法妄生衆相。故建章明無衆生。後破衆相。乃可以返其所迷。應其本識也。

時維摩詰來謂我言。唯大目連。爲白衣居士說法。不當如仁者所說。夫說法者。當如法說法。無

衆生離衆生垢故。

肇曰自此以下辯真法義也。夫存衆生則垢
真法若悟法無衆生則其垢自離衆生自我
習著偏重故先名其無。

法無有我離我垢故。法無壽命離生死故。

肇曰生死命之始終耳。始終既離則壽命斯
無。諸言離者空之別名也。

法無有人前後際斷故。法常寂然滅諸相故。法
離於相無所緣故。法無名字言語斷故。法無有

說離覺觀故。法無形相如虛空故。法無戲論。畢
竟空故。法無我所離我所故。法無分別離諸識
故。法無有比無相待故。法不屬因不在緣故。法
同法性入諸法故。法隨於如無所隨故。法住實
際。

什曰此三同一實也。因觀時有深淺故有三
名。始見其實謂之如轉深謂之性盡其邊謂
之實際。以新學爲六情所牽心隨物變觀時
見同出則見異故明諸法同此三法。

中出形體垢膩著穢弊衣來詣佛所諸比丘見之起輕賤意佛欲除諸比丘輕慢心故讚言善來迦葉卽分牀坐迦葉辭曰佛爲大師我爲弟子云何共坐佛言我禪定解脫智慧三昧大慈大悲教化衆生汝亦如是有何差別諸比丘聞已發希有心咸興恭敬迦葉聞是已常學佛行慈悲救苦濟人有是慈悲而捨富從貧意將何在耶將以貧人昔不植福故致斯報今不度者來世益甚亦以造富有

名利之嫌故又不觀來世現受樂故亦以富人慢恣難開化故亦以貧人覺苦厭此心易得故從捨之生必由異見故譏其不普誨以平等也

汝行詣維摩詰問疾迦葉白佛言世尊我不堪任詣彼問疾所以者何憶念我昔曾於貧里而行乞時維摩詰來謂我言唯大迦葉有慈悲心而不能普捨豪富從貧乞

肇曰迦葉以貧人昔不植福故生貧里若今

中出形體垢膩著穢弊衣來詣佛所諸比丘見之起輕賤意佛欲除諸比丘輕慢心故讚言善來迦葉卽分牀坐迦葉辭曰佛爲大師我爲弟子云何共坐佛言我禪定解脫智慧三昧大慈大悲教化衆生汝亦如是有何差別諸比丘聞已發希有心咸興恭敬迦葉聞是已常學佛行慈悲救苦濟人有是慈悲而捨富從貧意將何在耶將以貧人昔不植福故致斯報今不度者來世益甚亦以造富有名利之嫌故又不觀來世現受樂故亦以富人慢恣難開化故亦以貧人覺苦厭此心易得故從捨之生必由異見故譏其不普誨以平等也

汝行詣維摩詰問疾。迦葉白佛言。世尊。我不堪任詣彼問疾。所以者何。憶念我昔曾於貧里而行乞。時維摩詰來謂我言。唯大迦葉。有慈悲心而不能普捨豪富。從貧乞。

肇曰。迦葉以貧人昔不植福。故生貧里。若今

不積善後復。彌甚。愍其長苦。多就乞食。淨名
以其捨富從貧。故譏迦葉不普也。
迦葉。住平等法。應次行乞食。

肇曰。生死輪轉。貴賤無常。或今貧後富。或今
富後貧。大而觀之。苦樂不異。是以凡住平等
之爲法。應次第行乞。不宜去富而就貧也。
爲不食故。應行乞食。

什曰。即食之實相應。以此心乞食也。
爲壞和合相故。應取揣食。

什曰。和合相。即揣食。食有四種。一曰揣食。二
曰願食。如見沙囊。命不絕。是願食也。三曰業
食。如地獄不食而活。由其罪業。應久受苦痛
也。四曰識食。無色衆生。識想相續也。壞和合
相。即是實相。令其以是心行乞也。
爲不受故。應受彼食。

肇曰。不受亦涅槃法也。夫爲涅槃而行乞者。
應以無受心而受彼食。然則終日受而未嘗
受也。

以空聚相入於聚落。

肇曰空聚亦涅槃相也凡入聚落宜存此相若然則終日聚落日空聚也

所見色與盲等。

肇曰二乘惡厭生死怖畏六塵故戒以等觀也盲謂不見美惡之異非謂閉目也

所聞聲與響等。

肇曰未有因山響而致喜怒也

所嗅香與風等。

肇曰香臭因風風無香臭又取其不存也

所食味不分別。

什曰法無定性由分別取相謂之爲味若不分別時則非味也雖食常如本相也

受諸觸如智證。

肇曰得漏盡智無生智自證成道舉身柔軟快樂而不生著身受諸觸宜若此也

知諸法如幻相無自性無他性。

什曰指會成拳故無自性指亦如是故無他

性

本自不然。今則無滅。

生曰從他生故無自性也。既無自性豈有他性哉。然則本自不然。有何滅乎。故如幻。迦葉若能不捨八邪。入八解脫。

肇曰八邪八解。本性常一。善觀八邪。即入八解。曷爲捨邪更求解脫乎。若能如是者。名入解脫也。

以邪相入正法。

肇曰若本性常一者。則邪正相入。不乖其相也。

以一食施一切。供養諸佛及衆賢聖。然後可食。

肇曰因誨以無闕施法也。若能等邪正。又能以一食等心施一切衆生。供養諸佛賢聖者。乃可食人之食也。無闕施者。凡得食。要先作意施一切衆生。然後自食。若得法身。則能實充足一切。如後一鉢飯也。若未得法身。但作以意等施。卽是無礙法施也。

如是食者。非有煩惱。非離煩惱。

肇曰有煩惱。食凡夫也。離煩惱。食二乘也。若能如土平等而食者。則是法身之食。非有煩惱而食。非離煩惱而食也。

非入定意。非起定意。

肇曰小乘入定。則不食。食則不入定。法身大

士終日食而終日定。故無出入之名也。

非住世間。非住涅槃。

肇曰欲言住世間。法身絕常俗欲。言住涅槃。

現食同人欲。

其有施者。無大福。無小福。不爲益。不爲損。

非生曰施平等。人應得平等報。故施主亦不見有大小福也。

是爲正入佛道。不依聲聞。

肇曰平等乞食。自利利人。故正入佛道。不依聲聞道也。

迦葉若如是食。爲不空食人之施也。

生曰言必能福彼也。然則非徒拔其貧苦而

已乃所以終得大乘之果也

時我世尊。聞說是語。得未曾有。即於一切菩薩。深起敬心。復作是念。斯有家名。辯才智慧。乃能如是。其誰不發阿耨多羅三藐三菩提心。肇曰。時謂在家大士。智辯尚爾。誰其不發無上心也。

我從是來。不復勸人以聲聞辟支佛行。是故不任詣彼問疾。佛告須菩提。

什曰。秦言善業。解空第一善業。所以造居士及致失者。有以而往。亦有由而失。請以喻明之。譬善射之人。發無遺物。雖輕翼迅逝。不能翔其舍。猶維摩詰辯慧深入。言不失會。故五百應真。莫敢闕其門。善業自謂智能深入。辯足應時。故直造不疑。此往之意也。然當其入觀。則心順法相。及其出定。則情隨事轉。致失招屈。良由此也。維摩以善業自謂深入。而乖於平等。故此章言切而旨深者也。諸聲聞體

非兼備則各有偏能謂之第一故五百弟子
皆稱第一也肇曰須菩提秦言善吉弟子中
解空第一也

汝行詣維摩詰問疾。須菩提白佛言。世尊。我不
堪任詣彼問疾。所以者何。憶念我昔入其舍。從
乞食。時維摩詰取我鉢盛滿飯。

生曰維摩迹在居士有吝惜之嫌若未與食
便詰之者物或謂之然也故先取鉢盛滿飯
而不授之者恐須菩提得鉢便去不盡言論

小勢也

謂我言唯須菩提。若能於食等者。諸法亦等。

生曰苟恃定而來者於定爲不等矣即以食
詰之者明於食亦不等也不等於食豈等定
哉是都無所等也既無所等何有等定而可
恃乎

諸法等者。於食亦等。如是行乞。乃可取食。

肇曰須菩提以長者豪富自恣多懷貪吝不
慮無常今雖快意後必貧苦愍其迷惑故多

就乞食次入淨名舍其即取鉢盛飯未授之間譏其不等也言萬法同相一一可知若於食等諸法亦等諸法等者於食亦等以此行乞乃可取食耳曷爲捨貧從富自生異想乎若須菩提不斷媿怒癡亦不與俱

肇曰斷媿怒癡聲聞也媿怒痴俱凡夫也大士觀媿怒痴即是涅槃故不斷不俱若能如是者乃可取食也不壞於身而隨一相

肇曰萬物齊旨是非同觀一相也然則身即一相豈待壞身滅體然後謂之一相乎身五陰身也

不滅癡愛起於明脫

肇曰聲聞以痴瞋智故痴滅而明以愛繫心故愛解而脫大士觀痴愛其相即是明脫故不滅痴愛而起明脫也

以五逆相而得解脫亦不解不縛

肇曰五逆真相即是解脫豈有縛解之異耶

五逆罪之尤者、解脫道之勝者、若能即五逆
相而得解脫者、乃可取人之食。

不見四諦、非不見諦、非得果、非凡夫、非離凡夫
法。

肇曰：果諸道果也。不見四諦，故非得果。非不見諦，故非凡夫。雖非凡夫而不離凡夫法，此乃平等之道也。

非聖人、非不聖人。

肇曰：不離凡夫法，非聖人也。道過三界，非不

聖人也。

雖成就一切法、而離諸法相。

肇曰：不捨惡法而從善，則一切諸法于何不
成。諸法雖成而離其相，以離其相，故則美惡
斯成矣。

乃可取食。若須菩提不見佛、不聞法。

肇曰：猶誨以平等也。夫若能齊是非、一好醜
者，雖復上同如來、不以爲尊、下等六師、不以
爲卑、何則？天地一旨、萬物一觀、邪正雖殊、其

性不二豈有如來獨尊而六師獨卑乎若能
同彼六師不見佛不聞法因其出家隨其所
墮而不以為異者乃可取食也此蓋窮理盡
性極無方之說也善惡反論而不違其常邪
正同辯而不喪其真斯可謂平等正化莫二
之道

彼外道六師富蘭那迦葉。

什曰迦葉母姓也富蘭那字也其人起邪見
謂一切法無所有如虛空不生滅也肇曰姓

迦葉字富蘭那其人起邪見謂一切法斷滅
性空無君臣父子忠孝之道也

末伽梨拘賒梨子。

什曰末伽梨字也拘賒梨是其母也其人起
見云衆生罪垢無因無緣也

刪闍夜毘羅胝子。

什曰刪闍夜字也毘羅胝母名也其人起見
謂要久經生死彌歷劫數然後自盡苦際也
肇曰其人謂道不須求經生死劫數苦盡自

得如轉縷丸於高山縷盡自止何假求耶
阿耨多翅舍斂婆羅

肇曰阿耨多翅舍字也斂婆羅麓弊衣名也
其人著弊衣自拔髮五熱炙身以苦行爲道
謂今身併受苦後身常樂者也

迦羅鳩馱迦旃延

什曰外道字也其人應物起見若人問言有
耶即答言有問言無耶答言無也

左捷陀若提子等

什曰左捷陀字也若提母名也其人起見謂
罪福苦樂盡由前世要當必償今雖行道不
能中斷此六師盡起邪見裸形苦行自稱一
切智大同而小異耳凡有三種六師合十八
部第一自稱一切智第二得五通第三誦四
韋陀經上所說六師是第一部也
是汝之師因其出家彼師所墮汝亦隨墮乃可
取食

什曰因其見異故誨令等觀也若能不見佛

勝六師從其出家與之爲一不壞異相者乃不可取食也

若須菩提入諸邪見不到彼岸

肇曰彼岸實相岸也或者以邪見爲邪彼岸爲正故捨此邪見適彼岸耳邪見彼岸本性不殊曷爲捨邪而欣彼岸乎是以入諸邪見不到彼岸者乃可取食也自六師以下至乎不得滅度類生逆談以成大順庶通心君子有以標其玄旨而遺其所是也

住於八難不得無難

肇曰夫見難爲難者必捨難而求無難也若能不以難爲難故能住於難不以無難爲無難故不得於無難也

同於煩惱離清淨法

肇曰夫能悟惱非惱則雖惱而淨若以淨爲淨則雖淨而惱是以同惱而離淨者乃所以一常淨也

汝得無諍三昧

什曰無諍有二一以三昧力將護衆生令不起諍心二隨順法性無違無諍善業常自謂深達空法無所違諍今不順平等而云無諍者則與衆生無差也一切衆生亦得是定。

肇曰善吉之與衆生性常自一曷爲善吉獨得而衆生不得乎此明性本不偏也善吉於五百弟子中解空第一常善順法相無違無諍內旣無諍外亦善順群心令無諍訟得此

定名無諍三昧也

其施汝者不名福田

肇曰我受彼施令彼獲大福故名福田耳猶大觀之彼我不異誰爲福田者
供養汝者墮惡道

肇曰五逆之損供養之益大觀正齊未覺其異若五逆而可墮供養亦可墮也

爲與衆魔共一手作諸勞侶汝與衆魔及諸塵勞等無有異

肇曰既爲其侶安得有異大以無異故能成其異也

於一切衆生而有怨心謗諸佛毀於法

肇曰怨親之心毀譽之意美惡一致孰云其異苟曰不異亦何爲不同焉

不入衆數終不得滅度

生曰爲害之由由乎謗佛毀法斯人則爲不入四衆矣順在親友之義以歎佛譽法爲體亦不異謗故云詢也

汝若如是乃可取食

肇曰犯重罪者不得入賢聖衆數終不得滅度若能備如上惡乃可取食也何者夫捨惡從善人之常情耳然則是非經心猶未免于累是以等觀者以存善爲患故捨善以求宗以捨惡爲累故即惡而反本然則即惡有忘累之功捨善有無染之勲故知同善未爲得同惡未爲失淨名言意似在此乎

時我世尊聞此茫然不識是何言不知以何答

便置鉢欲出其舍。維摩詰言。唯須菩提。取鉢勿懼。於意云何。如來所作化人。若以是事詰。寧有懼不。

肇曰。淨名欲令善吉弘平等之道。無心以聽。美惡斯順。而善吉本不思其言。迷其所說。故復引喻以明也。

我言弗也。維摩詰言。一切諸法。如幻化相。汝今不應有所懼也。

肇曰。若於弟子中。解空第一。既知化之無心。

亦知法之如化。以此而聽。曷爲而懼。所以者何。一切言說。不離是相。

肇曰。是相卽幻化相也。言說如化。聽亦如化。以化聽化。豈容有懼。

至於智者。不著文字。故無所懼。何以故。文字性離。

肇曰。夫文字之作。生於惑取。法無可取。則文字相離。虛妄假名。智者不著。

無有文字。是則解脫。

肇曰解脫謂無爲真解脫也夫名生於不足足則無名故無有文字是真解脫也

解脫相者則諸法也

肇曰名生於法法生於名名旣解脫故諸法同解也

維摩詰說是法時二百天子得法眼淨故我不任詣彼問疾

佛告富樓那彌多羅尼子

什曰富樓那秦言滿也彌多羅尼秦言善知

識卽其母名也其人於法師中第一善說阿毘曇也

汝行詣維摩詰問疾富樓那白佛言世尊我不堪任詣彼問疾所以者何憶我昔於大林中在一樹下爲諸新學比丘說法

什曰近毘耶離城有園林林中有水水名獼猴池園林中有僧房是毘耶離三精舍之一也富樓那於中爲新學說法

時維摩詰來謂我言唯富樓那先當入定觀此

人心然後說法。

肇曰。大乘法身以上。得無礙真心。心智寂然。未嘗不定。以心嘗定。故能萬事並照。不假推求。然後知也。小乘心有限礙。又不能常定。凡所觀察。在定則見。出定不見。且聲聞定力深者。見衆生根。極八萬劫耳。定力淺者。身數而已。大士所見。見及無窮。此新學比丘。根在大乘。應聞大道。而爲說小法。故誨其入定也。無以穢食。置於寶器。

肇曰。穢食充飢。小乘法也。盛無上寶。大乘法也。

當知是比丘心之所念。無以琉璃。同彼水精。汝不能知衆生根源。無得發起。以小乘法。彼自無瘡。勿傷之也。

肇曰。彼大乘之體。自無瘡疔。無以小乘之刺。損傷之也。

欲行大道。莫示小徑。無以太海。內於牛跡。肇曰。大物當置之。大處。曷爲回龍象於兔徑。

注大海於牛跡乎

無以日光等彼螢火。富樓那。此比丘。久發大乘。心中忘此意。如何以小乘法而教導之。我觀小乘。智慧微淺。猶如盲人。不能分別一切衆生根之利鈍。時維摩詰。即入三昧。令此比丘。自識宿命。曾於五百佛所。植衆德本。迴向阿耨多羅三藐三菩提。

肇曰。淨名將開其宿心。成其本意。故以定力。令諸比丘。暫識宿命。自知曾於五百佛所。植

衆德本。曾已回向功德。向無上道。此其本也。即時豁然。還得本心。於是諸比丘。稽首禮維摩詰。足。時維摩詰。因爲說法。於阿耨多羅三藐三菩提。不復退轉。我念聲聞。不觀人根。不應說法。是故不任詰彼問疾。

佛告摩訶迦旃延。

什曰。南天竺婆羅門姓也。善解契經者也。

汝行詰維摩詰問疾。迦旃延白佛言。世尊。我不堪任詰彼問疾。所以者何。憶念昔者。佛爲諸比

丘略說法要我即於後敷演其義。謂無常義。苦義。空義。無我義。寂滅義。

肇曰。如來言說未嘗有心。故其所說法未嘗有相。迦旃延不喻玄旨。故於入室之後。皆以相說也。何則。如來去常。故說無常。非謂是無常。去樂。故言苦。非謂是苦。去實。故言空。非謂是空。去我。故言無我。非謂是無我。去相。故言寂滅。非謂是寂滅。此五者可謂無言之教。無相之說。而迦旃延造極不同。聽隨心異。聞無

常則取其流動。至聞寂滅亦取其滅相。此言同旨異迦旃延所以致惑也。

時維摩詰來謂我言。唯迦旃延無以生滅心行說實相法。

什曰。若無生滅則無行處。無行處乃至實相也。因其以生滅為實。故譏言無以生滅說實相法也。通非下五句也。

迦旃延。諸法畢竟不生不滅。是無常義。

什曰。凡說空則先說無常。無常則空之初門。

初門則謂之無常畢竟則謂之空旨趣雖同
而以精粗爲淺深者也何以言之說無常則
云念念不住不住則有以繫住雖去久住而
未明無住是麤無常耳未造其極也今此一
念若今繫住則後亦應住若今住後住則始
終無變始終無變據事則不然以住時不住
所以之滅住即不住乃真無常也本以住爲
有今無住則無有無有則畢竟空畢竟空即
無常之妙旨也故曰畢竟空是無常義迦旃

延未盡而謂之極者故自招妄計之譏也
五受陰洞達空無所起是苦義。

肇曰有漏五陰受染生死名受陰也小乘以
受陰起則衆苦生爲苦義大乘通達受陰內
外常空本自無起誰生苦者此真苦義也
諸法究竟無所有是空義。

肇曰小乘觀法緣起內無真主爲空義雖能
觀空而於空未能都泯故不究竟大乘在有
不有在空不空理無不極所以究竟空義也

於我無我而不二。是無我義。

肇曰。小乘以封我爲累。故尊於無我。無我既尊。則於我爲二。大乘是非齊指。二者不殊。無我義也。

法本不然。今則無滅。是寂滅義。

肇曰。小乘以三界熾然。故滅之。以求無爲。夫熾然旣形。故滅名以生。大乘觀法。本自不然。今何所滅。不然不滅。乃真寂滅也。

說是法時。彼諸比丘。心得解脫。故我不任請彼。

問疾。

佛告阿那律。

肇曰。阿那律。秦言如意刹利種也。弟子中天眼第一。

汝行詣維摩詰問疾。阿那律白佛言。世尊。我不堪任。詣彼問疾。所以者何。憶念我昔於一處經行時。有梵王。名曰嚴淨。與萬梵俱放淨光明。來詣我所。稽首作禮。問我言。幾何阿那律天眼所見。

肇曰梵王聞阿那律天眼第一故問所見遠
近

我即答言。仁者。吾見此釋迦牟尼佛土三千大
千世界。如觀掌中菴摩勒果。

肇曰菴摩勒果形似檳榔食之除風冷時干
執此果故即以爲喻也。

時維摩詰來謂我言。唯阿那律天眼所見爲作
相耶。無作相耶。

什曰色無色相若見色有遠近精麁即是爲

色爲色則是邪惑顛倒之眼故同於外道也
若不爲色作相色則無爲無爲則不應見有
遠近而言遠見三千則進退無可故失會於
梵天受屈於二難也。

假使作相則與外道五通等。若無作相即是無
爲。不應有見。世尊。我時默然。彼諸梵聞其言。得
未曾有。即爲作禮而問曰。世孰有真天眼者。
什曰以阿那律天眼爲色作相非真天眼若
不作相則是真眼未知誰有故問言孰也。

維摩詰言。有佛世尊。得真天眼。常在三昧。悉見諸佛國。不以二相。

未什曰。言不爲色作精籠二相也。肇曰。真天眼。謂如來法身無相之目也。幽燭微形。巨細兼觀。萬色彌廣。有若目前。未嘗不見。而未嘗有見。故無眼色之二相也。二乘在定。則見出定。不見。如來未嘗不定。未嘗不見。故常在三昧也。

於是嚴淨梵王。及其眷屬五百梵天。皆發阿耨

多羅三藐三菩提心。禮維摩詰足。見忽然不見。故我不任詣彼問疾。

佛告優波離。

什曰。長存誓願。世世常作持律。故於今持律第一也。

汝行詣維摩詰問疾。優波離白佛言。世尊。我不堪任詣彼問疾。所以者何。憶念昔者。有二比丘。犯律行以爲耻。不敢問佛。

什曰。以佛尊重。慙愧深故。亦於衆中大恐怖。

故復次將以如來明見法相決定我罪陷於
無殘則求出清衆望絕真路也

來問我言。唯優波離。我等犯律。誠以爲耻。不敢
問我。願解疑悔。得免斯咎。

肇曰。愧其所犯。不敢問佛。以優波離持律第一。故從問也。疑其所犯。不知輕重。悔其既往。廢亂道行。故請持律解免斯咎也。

我即爲其如法解說。時維摩詰來謂我言。唯優
波離。無重增此二比丘罪。當直除滅。勿擾其心。

什曰。犯律之人心常戰懼。若定其罪相復加
以切之。則可謂心擾而罪增也。若聞實相。則
心玄無寄。罪累自消。故言當直除滅也。

所以者何。彼罪性不在內。不在外。不在中間。如
佛所說。心垢故衆生垢。心淨故衆生淨。

什曰。以罪爲罪。則心自然生垢。心自然生垢
則垢能累之。垢能累之。則是罪垢。衆生不以
罪爲罪。此即淨心。心淨則是衆生淨也。

心亦不在內。不在外。不在中間。如其心然。罪垢

亦然。

肇曰逆知其本也。夫執本以知其末，守母以見其子。佛言衆生垢淨皆由心起，求心之本不在三處。心既不在罪垢，可知矣。諸法亦然，不出於如。

肇曰萬法云云皆由心起，豈獨垢淨之然哉。故諸法亦然不離於如。如謂如本相也。

如優波離以心相得解脫時，寧有垢不。

什曰心相謂羅漢亦觀衆生心，心實相得解

脫也。今問其成道時第九解脫道中觀實相時，寧見此中有垢不。

我言不也。維摩詰言一切衆生心相無垢，亦復如是。唯優波離妄想是垢，無妄想是淨。

什曰罪本無相而橫爲生相，是爲妄想。妄想自生垢耳，非理之咎也。

顛倒是垢，無顛倒是淨。取我是垢，不取我是淨。優波離一切法生滅不住。

什曰此已下釋罪所以不可得也。

如幻如電。諸法不相待。乃至一念不住。

肇曰成前無相常淨義也。諸法如電新新不停一起一滅不相待也。彈指頃有六十念過。諸法乃無一念頃住。况欲久停無住則如幻如幻則不實不實則為空空則常淨。然則物物斯淨。何有罪累於我哉。

諸法皆妄見。如夢如炎。如水中月。如鏡中像。以妄想生。

肇曰上明外法不住。此明內心妄見俱辯空。

義內外為異耳。夫以見妄故。所見不實。所見不實則實存于所見之外。實存于所見之外則見所不能見。見所不能見故無相常淨也。上二喻取其速滅。此四喻取其妄想也。其知此者。是名奉律。

什曰奉律梵本云毘尼毘尼。秦言善治。謂自治。姪怒痴亦能治衆生惡也。

其知此者。是名善解。

肇曰若能知法如此。乃名善解。奉律法耳不。

知此法而稱持律第一者何耶。令知優波離
其謬教意也。

於是二比丘言。上智哉。是優波離所不及。持律
之上而不能說。我答言。自捨如來。未有聲聞及
菩薩。能制其樂說之辯。其智慧明達。爲若此也。
時二比丘疑悔即除。發阿耨多羅三藐三菩提
心。作是願言。令一切衆生皆得是辯。故我不任
請彼問疾。

佛告羅睺羅。

什曰。阿脩羅食月時。名羅睺羅。羅睺羅奈言
覆障。謂障月明也。羅睺羅六年處母胎。母胎
所障。故因以爲名。聲聞法中。密行第一菩薩
出家之日。諸相師言。若今夜不出家。明日七
寶自至。爲轉輪聖王。王四天下。王即於其夜
更增伎樂。以悅其心。於時菩薩欲心內發。羅
睺羅即時處胎。耶輸陀羅其夜有身。於是淨
居諸天和與悲而言。曰。菩薩爲欲所纏。迷於
女色。衆生可愍。誰當度者。即時變諸伎女。皆

如死人甚可怖畏令菩薩心厭即勸出家車
匿牽馬四天王接足踰城而去到菩提樹下
思惟苦行六年已夜成佛時羅睺羅乃生生
已佛乳母問言悉達出家於是六年汝今何
從有身若六年懷姙世所未聞諸釋問之相
與譏言此是不祥毀辱釋門必是私竊欲依
法殺之耶輸曰願見大王爾乃就死王於是
隔幔與語具與事請問其所由聖輸如實自
陳我非私竊是太子之胤耳自太子出家我

嘗愁毒寢卧冷地故此兒不特成就耳語王
言自看此兒顏貌色相爲是孫子不王即抱
而觀之見其色相與太子相似王乃流淚而
言曰真是吾孫子也佛欲證明化作梵志來
入王宮見兒問言汝名何等答言我名羅睺
羅梵志讚言善哉汝以業因緣故處胎六年
所覆障故應名此也王問何業因緣答曰我
知業因緣不知何業佛後還國羅睺羅見佛
身相裝嚴敬心內發願欲出家其母語言此

人出家得成聖道。道非汝分。何用出家。羅睺
羅言。若令一人得道。我要當得使人別髮。髮
已垂盡。唯有頂上少許。復言。髮都盡。則與死
人無異。決定汝心。無從後悔。答言。國位有珍
寶無量。妙樂我能棄之。况惜少髮。耶。道心堅
固。遂棄國出家。以舍利弗爲和尚。羅睺羅因
緣及出家事。以聲聞法略說也。弟子中密行
第一。

汝行詣維摩。詰問疾。羅睺羅白佛言。世尊。我不
堪任詣彼問疾。所以者何。憶念昔時。毘耶離諸
長者子來詣我所。稽首作禮。問我言。唯羅睺羅。
汝佛之子。捨轉輪王位。

什曰。轉輪王亦有不入胎者。如頂生王是也。
昔轉輪王頂上生瘡。王患其痒痛。婆羅門欲
以刀破之。王時怒曰。云何以刀著大王頂上。
耶。更有婆羅門以藥塗之。至七日。頂瘡乃壞。
視瘡中見有小兒。威相端正。取而養之。後遂
爲王。因從頂生。故名頂生王。或有從肩臂手

足等生此皆從男生也。佛若不出家則大轉輪王。王四天下。羅喉羅不出家。王一閻浮提地。下十由旬鬼神空中。十由旬鬼神皆屬羅喉羅。為其給使。羅喉羅失會其旨。有四一不見人。根應非其藥。二出家功德無量而說之以限三。即是實相而以相說之。四出家法本為實相及涅槃。出家即是二法方便。今雖未得。已有其相。羅喉羅雖說出家之美而不說其終之相。故違理喪真。受屈當時也。二人雖

俱說出家功德。而羅喉羅以四失乖宗。維摩以四得應會。其得失相反。差別若此也。

出家為道。其出家者。有何等利。我即如法為說出家功德之利。

肇曰。不善知其根。為說有為功德利也。生曰。世榮雖樂難可久。保出家之理。長樂無為。豈可同年語其優劣。

時維摩詰來謂我言。唯羅喉羅不應說出家功德之利。所以者何。無利無功德。是為出家。

肇曰夫出家之意妙存無爲無爲之道豈容
有功德利乎

有爲法者可說有利有功德夫出家者爲無爲
法無爲法中無利無功德

肇曰夫有無爲之果必有無爲之因果因同
相自然之道也出家者爲無爲即無爲之因
也無爲無利無功德當知出家亦然矣

羅喉羅出家者無彼無此亦無中間

肇曰僞出家者惡此生死尊彼涅槃故有中

間三處之異真出家者遣萬累亡彼此豈有
是非三處之殊哉

離六十二見處於涅槃

肇曰旣無彼此則離衆邪見同涅槃也上直
明出家之義自此下明出家之事雖云其事
然是無事事耳何則出家者以去累爲志無
爲爲心以心無爲故所造衆德皆無爲也
智者所受

什曰一切賢聖大人悉讚歎受持出家法也

聖所行處。

什曰衆聖履之而通也。肇曰賢智聞之而從。

衆聖履之而通可謂真出家之道。

降伏衆魔度五道。

什曰凡夫能出四趣不能出於天道出家求

滅則五道斯越物我通度也。

淨五眼。

肇曰淨五眼如放光說也。

得五力立五根不惱於彼。

什曰在家雖行善然有父母妻子眷屬之累。若物來侵害必還加報是故在家是惱彼因緣。出家無此衆累則惱因自息。故言不能惱彼也。

離衆雜惡。

什曰凡以雜心而具福業皆名雜惡也。出家

修善則滅除妄想又爲涅槃故離衆雜惡。

摧諸外道。

肇曰日月不期去闇而闇自除。出家不期摧

外道而外道自消也

超越假名。

什曰緣會無實但假空名耳若得其真相即於假不迷故名超越也

出淤泥無繫著。

肇曰出生死愛見之淤泥無出家受道之繫著也

無我所無所受。

肇曰無四受也欲受我受戒受見受

無擾亂。

什曰凡心有所在方便不自足名擾亂出家無事一切求離也

內懷喜。

肇曰夫擾亂出于多求憂苦生於不足出家寡欲擾亂斯無道法以充故懷喜有餘

護彼意。

什曰謂能獎順衆生不乖逆其心也

隨禪定離衆過。

肇曰諸長者子應聞出家無爲之道而示以
有爲功德之利是由不隨禪以觀其根不審
法以獎其意衆過之生其在此乎故因明出
家以誡之也

若能如是是真出家於是維摩詰語諸長者子
汝等於正法中宜共出家所以者何佛世難值
諸長者子言居士我聞佛言父母不聽不得出
家維摩詰言然汝等便發阿耨多羅三藐三菩
提心是卽出家

什曰若發無上道心心超三界形雖有繫乃
真出家

是卽具足

生曰出家本欲離惡行道若在家而能發意
卽具足矣亦爲具足其道者也

爾時三十二長者子皆發阿耨多羅三藐三菩
提心故我不任詣彼問疾

佛告阿難

什曰秦言歡喜也問曰阿難持佛法藏卽其

所聞足知無病。今云何不達。答曰：真實及方便，悉是佛語。故二說皆信。又云：阿難亦共爲方便也。肇曰：阿難秦言歡喜弟子中，搃持第一。汝行詣維摩詰問疾。阿難白佛言：世尊，我不堪任詣彼問疾。所以者何？憶念昔時世尊身小有疾，當用牛乳。我即持鉢詣大婆羅門家門下立。時維摩詰來謂我言：唯阿難何爲晨朝持鉢住此。

生日晨非乞食時，必有以也。

我言居士世尊，身小有疾，當用牛乳。故來至此。維摩詰言止止。阿難莫作是言。如來身者，金剛之體。

什曰：小乘人骨金剛肉，非金剛也。大乘中內外金剛，一切實滿，有大勢力，無病處。故

諸惡已斷，衆善普會，當有何疾。當有何惱。

肇曰：夫病患之生，行業所爲耳。如來善無不積，惡無不消。體若金剛，何患之有。

默往阿難。勿詢如來。莫使異人。聞此麤言。無令
大威德諸天。及他方淨土諸來菩薩。得聞斯語。
阿難轉輪聖王。以少福故。尚得無病。

什曰。有羅漢名薄拘羅。往昔爲賣藥師。語夏
安居。僧言。若有須藥。就我取之。衆竟無所須。
唯一比丘。小病受一訶梨勒果。因是九十劫
生人天中。受無量快樂。但聞病名。而身無微
患。於此生年。已九十。亦未曾有病。况佛積善
無量。病何由生。問曰。善惡相對。報應宜同。

五逆重罪。億劫受苦。云何一果之善。受福無
量。耶。答曰。罪事重而力微。善事輕而勢強。譬
若惡蛇將取人食。先吐毒沫在地。人踐其上。
即時昏熟。不能起去。然後以氣吸之。三寶中
作功德。亦復如是。初作功德時。其事雖微。冥
益已深。然後方便引入佛道。究竟涅槃。其福
乃盡。

豈况如來。無量福會。普勝者哉。行矣阿難。勿使
我等受斯耻也。外道梵志。若聞此語。當作是念。

何名爲師。自疾不能救。而能救諸疾人。可密速去。勿使人聞。

肇曰正士聞則謂汝不達邪居士聞則謂佛實有疾何名爲法之良鑿身疾不能救而欲救人心疾乎

當知阿難諸如來身即是法身。

什曰法身有三種一法化生身金剛身是也二五分法身三諸法實相和合爲佛實相亦名法身也

非思欲身。

肇曰三界有待之形名思欲身也

佛爲世尊過於三界佛身無漏諸漏已盡。

肇曰夫法身虛假妙絕常境情累不能染心想不能議故曰諸漏已盡過於三界三界之內皆有漏也生日雖出三界容是最後邊身猶是漏法漏法豈得無病哉佛既過之無復斯漏何病之有耶

佛身無爲不墮諸數。

生曰雖曰無漏或有爲也有爲是起滅法雖非四大猶爲患也佛既以無漏爲體又非有爲何病之有哉爲則有數也

如此之身當有何疾時我世尊實懷慚愧得無近佛而謬聽耶

肇曰受使若此致譏若彼進退懷慚或謂謬聽也

即聞空中聲曰阿難如居士言但爲佛出五濁惡世

什曰五濁劫濁衆生濁煩惱濁見濁命濁多歲數名由泓多由泓名爲劫大劫如賢劫此也大劫中有小劫多諸惡事總名劫濁善人既盡淳惡衆生衆生濁也除邪見已諸煩惱結三毒等增上重者不以道理能障聖道必入惡趣如是結使煩惱濁也除四見已唯取邪見謗無因果罪福及聖道涅槃是名見濁也大劫初時人壽無量爾時佛未出世後壽命漸短人壽六萬歲爾時拘留孫佛出世乃

至百二十歲時釋迦牟尼佛出現於世矣
後漸短乃至人壽三十歲百二十歲已下盡
名命濁也。弥勒生時小劫更始人壽更長也
現行斯法。

什曰梵本云貧法現病行乞等是貧法也
度脫衆生。

生曰解阿難意使得取乳也實如維摩詰語
但佛應五濁惡世自應爾
行矣阿難取乳勿慚。

肇曰以其媿惑故空中聲止之如居士言何
有無漏之體嬰世之患但爲度五濁群生故
現斯疾耳取乳勿慚也

世尊維摩詰智慧辯才爲若此也是故不任詣
彼問疾如是五百大弟子各各向佛說其本緣
稱述維摩詰所言皆曰不任詣彼問疾。

果報因緣經云如來無疾但爲婆羅門自持
智慧廣求邪道慳貪嫉妬驕慢佛乘於是如來
善巧方便假名有疾權現三聖誘婆羅門先

令菩薩向婆羅門家化一乳牛腹產二子心性狼狽好傷人命佛遣阿難而往乞乳婆羅門未諳佛意見阿難來嗔心頓起便語妻言我今正欲令牛踐害阿難故言尊者尊者可往牛所任意自覓牛見阿難存踞告言尊者佛欲我乳可當搆左乳留右乳搆右乳留左乳何以故我有二子以我乳爲命爾牛二子亦復存踞啓告尊者我今其當受彼水草此我母乳盡當奉佛婆羅門見牛如是深生敬仰嘆未曾有即將種種妙寶及諸眷屬持往佛所散乳供養求佛悔過佛與說法證無生忍此佛化婆羅門之本意也

