

金剛經集解
一

T1818/8724.4(1)

洪

THE CHINESE-JAPANESE LIBRARY
OF THE HARVARD-YENCHING INSTITUTE
AT HARVARD UNIVERSITY

SEP 9 1955

金巨



Small, illegible characters or marks.

Small, illegible characters or marks.

Small, illegible characters or marks.



皇圖永固
帝道遐昌

哈爾濱大學漢和
圖書館珍藏印

平等心王



奉請青除災金剛

除一切衆生宿世火殃主大海



奉請辟毒金剛

除一切衆生癘毒病患主火毒



奉請黃隨求金剛

令一切衆生所
求如願主功德



奉請白淨水金剛

除一切衆生熱
惱苦主一切寶



奉請赤聲金剛

除一切衆生九
明見佛主生風



奉請定持災金剛

除一切衆生災
難苦主之琉璃



奉請紫賢金剛

能令一切衆生心
開悟解主堅牢藏



奉請大神金剛

能令一切衆生智
芽成就主之龍王



奉請四菩薩

乃四無量心

奉請金剛眷菩薩

慈也



奉請金剛索菩薩

悲也



金剛經 卷一
奉請金剛愛苦菩薩

喜也



奉請金剛語菩薩

捨也



此經全部共計二百二十五葉
分爲四卷以成書式大字楷書
方便老眼外心經節要一部附
茲統施印板見貯三山南臺后
浦復初庵十方有緣法眷或求
印者聽其自便萬曆元年題記

淨口業真言

修唎修唎

摩訶修唎

修修唎

薩婆訶

安土地真言

南無三滿多

沒馱南

唵度嚕度嚕

地尾

娑婆訶

普供養真言

清身業

唵

誅誅曩

三波女嚩

鞞日囉斛

奉請八金剛

真諦記云六種金剛對持經人行獲無漏功德今云八者以對行人轉入識成四智也

自濂溪河洛諸公開其秘。朱張文宣二先生集其成。昭如日星。人病弗繇耳。子於是學。存養省察。亦有年矣。今乃遽然自叛其說。而於異學張本。以犯天下之不韙。何邪。僕曰。此一卷經。窮鄉委巷。匹夫匹婦。人人受持誦念。叩其理義。懵懵然不知下落。今掇拾諸解之英華。因其所向。而順導之。使人人知佛之行。此亦覺則同覺。成不獨成之意。元城劉先生有言曰。芻蕘之言。聖人擇焉。且佛法豈不及於芻蕘之言乎。公因舉法華經云。或遭王難苦。臨刑欲壽終。念彼觀音力。刀尋段段壞。猶如割水吹光。

水火之性不動搖亦如遇諸毒苦吾性湛然此乃得觀音無畏之力僕謂若參到無畏境界則生死涅槃猶如空華得馬亡羊無非夢幻三境九幽皆為淨土三清之境九幽之獄王食糲飯均是一飽山林朝市到處隨緣逆境順境總是樂國心與般若相應則六根四大何聚何散身與真空相應則刀割香塗何苦何樂王荆公讀維摩經有感詩云身如泡沫亦如風刀割香塗共一空宴坐世間觀此理維摩雖病有神通有黃龍臨刑頌云將頭迎白刃一似斬春風又華嚴經云以白旛檀此儒家塗身能除一切熱惱得清涼也謂之無入不自得佛氏謂之隨順覺性也又况國初以佛學名家者不可勝舉如王

文正公晁文元公楊文莊公文公近世陳忠肅公李忠定公扶皇極開太平持危枝顛排姦斥邪風節凜然與日爭輝然亦何貶於儒道文元公法藏碎金諸書無非開佛心見文莊公平日五鼓盥漱誦金剛經者三十年而不輟文公與璉禪師遊出其所得撰景德傳燈錄以淑後人由是而觀區區之迹未可論人也或曰德山攜金剛經鈔南遊見龍潭至夜入室揭簾而出潭乃點紙燭付之方接吹滅山當下太徹盡焚其鈔德山長講金剛經後聞南方禪宗夜入室侍立更深夜潭曰子何不下去山遂揭簾而出潭乃點紙燭度與山方接吹滅潭

便吹滅。山於此忽然大悟。來白山遂取疏
 鈔於法堂前。將一炬火提起。云窮諸玄
 若。一毫致於大虛。竭世相。幾似今子拈
 一。滴投於巨壑。將疏鈔便燒。似今子拈
 筌蹄。正所謂百年鑽故紙。未有出頭時。谷
 曰。要熟須從這裏打過。如未造德山地位。
 便欲焚鈔。切恐子未夢見金剛經。在。一日
 舉似潘舜卿。龔德莊。大噱。極虐。切曰。唯舜
 卿載初清修之士。不如葷酒深於此經。同
 共編集。去取之功尤多。圭捐金銀。稗以廣
 法施。云紹定辛卯。長至日。太中大夫浦城
 縣開國男。食邑三百戶。賜紫金魚袋。致仕
 楊圭謹識

十七家解註金剛經姓號目錄

五十三如來

晉康樂侯謝靈運

後秦解空僧肇

武當山居士劉蚪

一註本不顯名

梁朝傅大士頌

智者頌

李唐六祖慧能

李唐疏鈔僧宗密作序

皇宋富沙僧子榮

龍舒居士王日休

台父僧道川頌

上竺僧若訥

致政陳雄

如如居士顏丙

雲庵僧了性

茨庵僧微師

男承議郎知廣州淳安縣事楊宗元校正

蠡峯逸民

潘

同編

中大夫浦城縣開國男食邑三百戶賜紫金魚袋致仕楊圭編
經中二字二樣刊以便披究其義

黑字者 乃佛說正經義

白字者 乃須菩提問答

圈字者 乃阿難結集語

昭明太子分三十二分亦用黑字

金剛經啟請

若有入受持金剛經者先須至心念淨口業真
言然後啟請六金剛四菩薩名號所在之處常
當擁護

金剛般若波羅蜜經序

金剛經者乃諸佛傳授之心法而天人光

明無盡藏也靈山會上拈花微笑迦葉音

已了此一大事世尊在靈山會上拈起是

時佛本無經經亦無說然法無頓漸人有

利鈍性無加損乘有上下由是見聞覺知

文字論說紛然自此而熾至唐時解註已

有八百餘家心法隱於耳目之傳殃及後

代兒孫莫此為甚矣切以諸佛說法不離

自性須知一切萬法皆從自性起用吾心

地無非自性戒心地無礙自性慧心地無

亂自性定。常見自心自性。自修自度。不從
 入得。即是自性。釋迦自心。彌勒先天。地而
 不為始。後天地而不為終。所以一宿覺云。
 法身覺了。無一物。本原自性。天真佛。山谷
 道人亦云。公若知本原。佛亦不相似。此又
 百丈竿頭。進步下注脚也。蓋性無生滅。氣
 有聚散。煉氣合性。則于聖同源。萬靈常在
 經中。所謂金剛不壞身者。此乃學佛之極
 功。初非有待於外。切忌從人脚跟音根走
 也。嘗謂諸佛無輪迴。聖賢無地獄。然未至
 於聖賢諸佛。隨人唱和。一切付之無有。此
 後世小人。敢於無所忌憚者。决裂於為惡。

越越於越善。流轉六塵。拘攣四相。愛河漂
 浪之深。慾海沉溺之苦。形骸未變。而行甚
 虎狼。幽陰未墮。而鬼沉鬼魅。乃知造物之
 無造。而四生六道之自造也。見第三分。造
 我佛太慈氏。橫說縱說。感應無邊。如一月
 水。萬竅風。聽其自取。悉皆充足。亦不過為
 衆生解粘釋縛。妄幻掃除。真實現前。還汝
 本來面目。而無一衆生可度也。雖然道本
 無言。言之則粗。禪本無說。說之則末。所以
 德山棒。臨濟喝。臨濟人。大愚三拳。
臨濟三度。問黃蘗佛法的大意。三度被
 打。後得大悟。忽然大悟。不覺失聲云。
 元來黃蘗佛法無多子。愚云。你見箇甚麼
 便恁麼道。臨濟於大愚。肋下。祝三拳。愚遂

托開云汝師黃天龍一指俱應和尚欲下生

和尚堅一指而示之俱應和尚欲下生

無上法門仗之亡言維摩經文殊師利問

已仁者當說何等是苦薩人不二纔舉話

頭且喫茶去和尚恁麼也不得不恁麼也

不得恁麼不恁麼總不得祖師言後來尊

到這裏懸崖撒手口耳俱喪纔有所重便

成窠臼岩頭應無所住而生其心六祖因

道蓋所重所住皆為禪病而諸佛祖所詞

也如上見成公案會得時活潑潑地不會

得時只是弄精神蓋好事不如無也侍者

禮拜被趙州打一棒遠云禮拜或謂吾道

此岸佛道即彼岸一念惡即此岸一念善

即彼岸六道如苦海六道者天人阿修羅

舟而不能渡以般若六度為舟航度與渡

見此後渡六道之苦海又西土俗語凡作

事了辦皆言到彼岸經者徑也此經乃學

佛之徑路也

冲應真人周史卿作楊亞夫真讚解云鐵

之為物其生在鑛其成為鐵性剛而性不

變火王去而器乃成佛之所以喻金剛也

又因其兄看圓覺經以書示之曰古人有

云青青翠竹總是真如鬱鬱黃花無非般若

若真如與翠竹一體蓋無色聲香味觸法

也。六塵般若與黃花一類。蓋無見聞覺知也。
 陳曰。波羅蜜有六。或布施度貪。或持戒度嗔。或禪定度散。或忍辱度嗔。或精進度懈。或智慧度愚。各占六度之一。唯一般若能生八萬四千智慧。則六度兼該。萬行俱備。是故如來以智慧刀鑿人我山。以智慧力取煩惱鏡。以智慧火鍊成佛性精金。夫植善根者。始而誦經。終而悟理。得堅固力。金剛是也。其大智慧般若。若是也。度生死海。登菩提岸。波羅蜜是也。五祖大師常勸僧俗。但持金剛經。即自見性成佛。六祖大師。一夜聽五祖說法。恰至應無所住。而生其心。言下便悟。茲

其所以為上乘頓教也歟。
 顏曰。只這一卷經。六道含靈。一切性中。皆悉具足。蓋為受身之後。妄為六根。眼耳鼻舌身意六塵。色聲香味觸法埋沒此一段靈光。終日冥冥不知不覺。故我佛生慈悲心。願救一切眾生。齊超苦海。共證菩提。所以在舍衛國中。為說是經。太意只是為人解粘去縛。直下明了自性。自性堅固。萬劫不壞。如金性堅剛也。

姚秦三藏鳩摩羅什奉詔譯。譯者用中國之言。翻改西土之語也。

按晉書鳩摩羅什。天竺人也。父鳩摩羅炎。

龜茲西漢書龜茲音立茲王聞其名。請為國師。王有

妹遂乃逼以妻去聲焉。既而羅什在胎。其母慧解唯買切。倍常。母遂與俱出家。年十二。其母攜到沙勒。姚興後秦迎羅什入道。遙園譯出衆經。羅什死於長安。薪滅形碎。惟舌不爛。

法會因由分第一

說法聚會由此起因

如是我聞

王曰。是此也。指此一經之所言也。我者。乃編集經者。自謂是阿難迦葉阿、入、聲。迦、音。攝。家。葉音攝。

也。如是我聞者。如此經之所言。乃我親聞之於佛也。弟子嘗問佛云。他時編集經教。當如何起首。佛言。從如是我聞起。

一時佛在舍衛國祇

其音

樹給孤獨園

肇曰。一時者。說此般若時也。

疏鈔云。佛者。梵云。婆伽婆。唐言佛。佛者。覺也。自覺覺他。覺圓滿故。一切有情咸具此道。悟者。即名佛。迷者。曰衆生。

川曰。佛無尚目。說是非。漢頌曰。小名悉達。

長號釋迦度人無數攝伏群邪若言他是佛自已却成魔祇把一枝無孔笛為君吹起太平歌

六祖曰舍衛國者波斯匿王所居之國祇者匿王太子祇陀樹是祇陀所施故言祇樹

疏鈔云經云舍衛國有一長者名須達拏常施孤獨貧故曰給孤獨長者因往王舍城中護彌長者家為男求婚見其家備設香花云來日請佛說法須達聞之心生驚怖何也須達本事外道乍聞佛名所以怕怖至來日聞佛說法心開意解欲請佛歸

佛許之令須達先歸家上勝地惟有祇陀太子有園方廣嚴潔往白太子太子戲曰若布金滿園我當賣之須達便歸家運金側布八十頃園並滿是以太子更不復愛其金同建精舍請佛說法曰祇樹給孤獨園

與大比

鼻音

丘衆千二百

五十人俱

子榮引智度論三卷云如來臨入涅槃時告阿訖難言十二部經汝當流通復

告優波離言一切律戒汝當受持阿難聞
 佛付囑心沒憂海時優波離尊者語阿難
 言汝是守護佛法藏者當問佛未來要事
 於是優波離尊者問阿難世尊四條
 事第一問一切經首當置何言答曰一切
 經首當置如是第二問以何為師答曰以
 波羅提木叉是汝大師此云戒第三問依
 何而住答曰皆依四念起而住四念者一
 觀心不淨二觀受是苦三觀法性空四觀
 心無我第四問惡性車匿如何共住答曰
 惡性比鼻丘以梵檀持之此云默摈梵檀
 持之中國言默摈者正如黃魯直云
 萬言萬當不如一默百戰百勝不如一忍

身

擯者敬而遠之之意此如來於是付囑言
 訖在俱尸羅大城娑羅雙樹間示般涅槃
 阿難聞佛入涅槃悶絕憂惱不能前問四
 事

王曰梵語比鼻丘此云乞士謂上乞法於
 諸佛以明己之真性下乞食於世人以為
 世人種福此所以名乞士也太比丘則得
 道之深者乃菩薩阿羅漢之類也俱謂同
 處也謂佛與此千二百五十人同處於給
 孤獨園中

陳曰比丘今之僧是也
 智者頌曰如來涅槃日娑羅雙樹間阿訖

難沒憂海悲慟不能前優波令請問經首
立何言佛教如是者萬代古今傳

尔尔與爾同時世尊食時着

音酌

衣持鉢

王曰尔時者彼時也佛為三界之尊故稱
世尊三界者謂欲界色界無色界也
訥引毗羅三昧經云早起諸夫日中諸佛
日西異類日暮鬼神今言食時正當午前
將行乞食之時也
疏鈔云着衣持鉢者著僧伽之衣即三十

五條大衣也持四天王所獻之鉢

入舍衛大城乞食

訥曰寺在城外故云入也乞食者佛是金
輪王子而自持鉢乞食為欲教化眾生捨
離憍慢也

於其城中次第乞已

訥曰不越貧從富不捨賤從貴大慈平等
無有選擇故曰次第

還至本處飯食訖收衣

鉢洗足已

洗小禮切

王曰乞食而歸故曰還至本處飯食已畢收衣鉢洗足者謂收起袈裟與鉢盂然後洗冠以佛行則跣足故也

敷座而坐

顏曰敷乃排布也排布高座而坐

智者頌曰法身本非食應化亦如然為謂

長掌人天福慈悲作福田收衣息勞慮洗

足離塵緣欲證三空理加趺示入禪

空者三輪躰空也施者受者并財等名三輪也施者反觀體空本無一物故云理空

受者觀身无相現法无名身尚不有物從何受故曰受空施受既空彼此无妄其物自空故云三輪體空

善現起請分第二

善現即須菩提也起來請佛說法

時長老須菩提

王曰長老謂在大眾中乃年長而老者也

訥曰梵語須菩提此翻善吉善現空生尊

者初生時其家一空相師占之唯善唯吉

後解空法以顯前相

雲庵曰須菩提人人有之若人頓悟空寂

之性故名解空。全空之性。真是菩提故名。須菩提空性出生萬法。故名空生尊者。空性隨緣應現。利人利物。亦名善現萬行吉祥。亦名善吉尊者。隨德應現。強名五種。

在大眾中即從座起偏袒

右肩右膝着地合掌

恭敬而白佛言希有世

尊

訥曰言偏袒者此土謝過請罪故肉袒西土與敬禮儀故偏袒兩土風俗有所不同言右肩者弟子侍師示執捉之儀作用之便言右膝着地者文殊問般若經云右是正道左是邪道用正去邪將請以無相之正行

王曰白謂啓白希少也世尊佛號也先嘆其少有次又呼佛也

如來善善護念諸菩薩善

付囑屬諸菩薩

王曰。如來者佛號也。佛所以謂之如來者。以真性謂之真如。然則如者真性之謂也。真性所以謂之如者。以其明則照無量世界。而無所蔽。慧則通無量劫事。而無所得。能變現為一切衆生。而無所不可。是誠能自如者也。其謂之來者。以真性能隨所而來現。故謂之如來。真如本無去來。而謂之來者。蓋謂應現於此。而謂之來也。若人至誠禱告。則有感應。若欲為一切衆生設化。則現色身。皆其來者也。此佛所以謂之如來。然則言如如者。乃真性之本體也。言來者。乃真性之應用也。是則如來二字兼佛

之體用而言之矣。此經所以常言如來也。梵語菩薩。本云菩提薩埵。音欲畧其文。而便於稱呼。故云菩薩。梵語菩提。此云覺。梵語薩埵。此云有情。有情則衆生也。一切衆生有佛性者。皆有生而有情。唯菩薩在有情之中。乃覺悟者。故謂之覺有情也。大畧言之情。則妄想也。菩薩未能絕盡其情想。唯修至佛地。則情想絕矣。故佛獨謂之覺。而不謂之有情。佛言一切諸佛。解脫諸想。盡無餘故。是也。佛又云十一地菩薩。皆有二種愚癡。豈非所謂愚癡者。亦情想之類乎。此菩薩所以謂之有情。而不得獨謂之

覺也。

陳曰菩薩受如來教法者也。諸菩薩指大衆言之也。大衆聽如來說法固當信受奉行。儻如來不起慈悲心衛護眷念。俾信受是法則惡魔或得以惱亂不付委囑託。俾奉行是法則勝法有時而斷絕。故須菩提於大衆聽法之初未遑他恤。惟願如來起慈悲心為之護念付囑也。

世尊。善哉。善哉。女人發。

阿耨

奴沃切

多羅三藐

音渺字

三菩提心

王曰梵語阿此云無。梵語耨多羅此云上。梵語三此云正。梵語藐此云等。梵語菩提此云覺。然則阿耨多羅三藐三菩提者。乃無上正等正覺也。謂真性也。真性即佛也。梵語佛此云覺。故畧言之。則謂之覺。詳言之。則謂之無上正等正覺也。以真性無得而上之。故云無上。然上自諸佛。下至蠢動。此性正相平等。故云正等。其覺圓明普照。無偏無虧。故云正覺。得此性者。所以為佛。所以超脫三界。不復輪廻。

訥曰菩薩初修行皆發此廣大心也

云何應

音因

住云何降

音杭

伏其心

王曰應當也云言也云何者言如何也須

菩提於此問佛云為善之男子或女人發

阿耨多羅三藐三菩提心謂求真性成佛

之心也發求真性成佛之心云何應往謂

當住於何處也云何降伏其心謂當如何

降伏此妄想心也

訥曰須菩提正發此二問一問衆生發無

上心欲求般若云何可以安住諦理二問

降伏惑心云何可以折攝散亂一經所說

不出此降住而已

佛言善哉善哉須菩提

如汝所說如來善護念

諸菩薩善付囑諸菩薩

汝今諦聽當為汝說

王曰諦審也謂仔細聽也

善男子善女人發阿耨

多羅三藐三菩提心應

如是住如是降伏其心

唯然世尊願樂欲

聞

陳曰唯者諾其言也然者是其言也

顏曰發阿耨多羅三藐三菩提心唐言謂

無上正等正覺心也應者當也住者乃常

住不滅也須菩提問有向善男女發菩提

心者應當如何得常住不滅如何能降伏

其心佛稱善哉善哉乃讚嘆之辭發菩提

心者應如是住如是降伏其心如是者只

這是在也唯然者乃須菩提領諾之辭與曾

子曰唯無異樂者愛也願愛欲聞說法也

智者頌曰希有希有佛妙理極泥洹此云

泥洹集入滅品云能事既畢入云何降伏住降

伏住為難二儀法中妙乎上座曰法身之理

橫二儀者與此二儀法中妙之儀所謂包三

乘教喻寬得快樂自求涅槃是名乘便

樂法濁善寂。是名辟支佛。善哉今諦聽。六

乘。度脫一切。是名大乘。賊免遮攔。

大乘正宗分第三

大乘非小乘正宗。非邪宗。六祖壇經。行。義。王曰。乘。法。乃。車。乘。之。乘。

佛告須菩提。諸菩薩摩

訶薩。應如是降伏其心。

王解詳見

第二分

所有一切衆生之類

衆法華經

音中訥曰。言衆生者。應去聲呼。今皆平聲呼之。者。自古相承稱呼之便。

六祖曰。一切者。總標也。次下別列九類。

王曰。凡有生者。皆謂之衆生。上自諸天下

至蠢動。不免乎有生。故云一切衆生也。衆

生。雖無數無窮。不過九種。下文所言是

若卵生。若胎生。若濕生。

若化生。若有色。若無色。

若有想若無想若非有

想非無想

六祖曰。外生者。迷性也。胎生者。習性也。濕生者。隨邪性也。化生者。見趣性也。迷故造諸業。習故常流轉。隨邪心不定。見趣墮阿鼻。平起心修心。妄見是非。內不契無相之理。名為有色。內心守直不行。敬恭供養。但言直心是佛。不修福慧。名為無色。不了中道眼見耳聞。心想思惟。愛著法相。口說佛行。心不依行。名為有想。迷人坐禪。一向除

妄不學慈悲喜捨智慧方便。猶如木石。無有作用。名為無想。不着二法。想故名。若非有想。求理心在。故名。若非無想。

王曰。若卵生者。如大而金翅鳥。細而蟣虱。是也。若胎生者。如大而獅象。中而人。小而貓鼠。是也。若濕生者。如魚鼈黿鼉。以至水中。極細蟲是也。若化生者。如上而天人。下而地獄中。而人間米麥菓實等所生之蟲。皆是也。上四種。謂欲界衆生。若有色者。色。謂色身。謂初禪天。至四禪天。諸天人。但有。色身。而無男女之形。已絕情欲也。此之謂。色界。若無色者。此謂無色界。諸天人。也。此

金剛經 卷一
在四禪天之上。唯有靈識而無色身故名
無色界。若有想者。此謂有想天。諸天人也。
此天人唯有想念。故自此已上。皆謂之無
色界。不復有色身故也。若無想者。此謂無
想天。諸天人也。在有想天之上。此天人一
念寂然不動。故名無想天。若非有想非無
想者。此謂非想非非想天。諸天人也。此天
又在無想天之上。其天人一念寂然不動。
故云非有想然不似木石而不能有想。故
云非無想。此天於三界諸天為極高。其壽
為極長。不止於
八萬劫而已。

我皆令入無餘涅槃而
滅度之

六祖曰。如來指示三界九地。各有涅槃妙
心。令自悟入。無餘者。無餘習氣煩惱也。涅
槃者。圓滿清淨。義令滅盡一切習氣不生。
方契此也。度者。渡生死大海也。佛心平等
普願與一切衆生。同入圓滿清淨無想涅
槃。同渡生死大海。同諸佛所證也。煩惱萬
差。皆是垢心。身形無數。總名衆生。如來大
悲普化。皆令得入無餘涅槃。

證道歌曰。達者同遊涅槃路。註云。涅槃者。即不生不滅也。涅而不生。槃而不滅。即無生路也。

中應真人周史卿對喚不拓和尚。指香煙云。要觀學人有餘涅槃。爐中灰。即是要觀學人無餘涅槃。爐中灰飛盡。即是。

王曰。梵語涅槃。此云無為。楞伽經云。涅槃乃清淨不死不生之地。一切修行者之所依歸。然則涅槃者。乃超脫輪迴。出離生死之地。誠為大勝妙之所。非謂死也。世人不。知此理。乃誤認以為死。大非也。此無餘涅槃。即大涅槃也。謂此涅槃之外。更無其餘。

故名無餘涅槃。此謂上文盡諸世界所有九類衆生。皆化之成佛。而得佛涅槃也。

如是滅度無量無數無邊衆生。實無衆生得滅度者。

王曰。一切衆生。皆自業緣中現。故為人之業緣。則生而為人。修天上之業緣。則生於天上。作畜生之業緣。則生為畜生。造地獄之因緣。則生於地獄。如上文九類衆生。無

非自業緣而生者。是本無此衆生也。故菩薩發心化之。皆成佛而得涅槃。實無一衆生被涅槃者。以本無衆生故也。
訥曰：第一義中無生可度。即是常心也。若見可度。即是生滅。良由一切衆生本來是佛。何生可度。所謂平等真法界。佛不度衆生。

陳曰：大乘智慧性固有之。然衆生不能自悟。佛實開悟。無量無數無邊衆生。令自心中愚癡邪見煩惱衆生。舉皆滅度矣。滅度如是其多。且曰：實無衆生得滅度者。蓋歸之衆生自性自度。我何功哉。六祖壇經云：

自性自度。名為真度。淨名經云：一切衆生。本性常滅。不復更滅。文殊菩薩問世尊。實無衆生得滅度者。如何。世尊曰：性本清淨。無生無滅。故無衆生得滅度。無涅槃可到。此皆歸之衆生自性耳。華嚴經云：若人欲了知三世一切佛。應觀法界性。一切惟心造。造化因心。偈云：賦象各由心。影響無欺詐。元無造化工。羣生自造化。

何以故。須菩提。若菩薩有我相。人相。衆生相。壽

者相即非菩薩

高麗祖名稷避諱改即為則

六祖曰。修行人亦有四相。心有能所輕慢。衆生名我相。自恃持戒輕破戒者。名人相。厭三塗苦。願生諸天。是衆生相。心愛長年而勤修福業。法執不忘。是壽者相。有四相即是衆生。無四相即是佛。

訥曰。言我相者。以自己六識心相續不斷於中。執我此見。乃計內也。人相者。六道外境。通稱為人。於此諸境。一一計着。分別優劣。有彼有此。此見從外而立。故云人相。如衆生相者。因前識心。最初投託父母。續有

色受想行四陰。計其和合。名衆生相。如壽者相者。計我一期命根不斷。故云壽者相。

陳曰。貪嗔癡愛為四惡業。貪則為己私計。是有我相。嗔則分別爾汝。是有不相關。則頑傲不遜。是衆生相。愛則希覲長年。是壽者相。如來不以度衆生為功。而了無所得。以其四種相盡除也。圓覺經云。未除四種相。不得成菩提。菩薩發菩提心。無上道心。受

如來無相教法。豈應有四種相哉。設若有。于此則必起能度衆生之心。是衆生之見。非菩薩也。菩薩與衆生。本無異性。悟則衆生是菩薩。迷則菩薩是衆生。有是四種

相在夫迷悟如何耳。何以故者辯論之辭也。佛恐諸菩薩不知真空無相之說。故爲之辯論。而有及於四種相。十七分二十五分皆云。

顏曰。一切眾生者。涅槃經云。見佛性者。不名眾生。不見佛性者。是名眾生。摩訶者。大也。佛告須菩提。及大覺性之人。若外胎濕化。乃蠢動含靈也。有形色。無形色。有情想。無情想。乃至不屬有無二境。眾生體雖不同。性各無一。此九類眾生。我皆令入無餘涅槃。而滅度之。涅槃者。不生。謂涅槃不死。謂涅槃經云。如來證涅槃。求斷於生死。滅度者。

滅盡一切煩惱。度脫生死苦海。令者使也。我皆使入無餘涅槃。無餘者。羅漢雖證涅槃。尚有身智之餘。經中謂之有餘涅槃。唯無身智。餘剩者。方謂無餘涅槃。又曰。實無眾生得滅度者。眾生既悟本性。空寂更滅度箇甚麼。若四相未能直下頓空。即非菩薩覺性也。

傳頌曰。空生初請問善逝。應機酬善逝酬世尊

先卷云。何住次教。如是修胎生。外濕化。咸

令悲智收。若起眾生見。還同着相求。

川曰。頂天立地。鼻直眼橫。頌曰。堂堂大道

赫赫分明。人人本具。箇箇圓成。祇因差一

念現出萬般形

妙行無住分第四

奧妙之行本無住着

復次須菩提

王曰謂再編次佛與須菩提答問之言也此乃叙經者自謂

顏曰復次乃再說也

菩薩於法應無所住行

於布施

疏鈔云言應無所住者應者當也無所住者心不執着

所謂不住色布施不住

聲香味觸法布施

王曰色謂形色聲謂音樂香謂鼻之所聞味謂食物之味觸謂男女之慾法謂心之所校量思惟者乃教化衆生不使着於六塵也

陳曰摩訶般若經云。眼色識耳聲識鼻香
識舌味識身細滑識意法識。又懺法云。眼
着色耳着聲鼻着香舌着味身着觸細滑
意着法塵起種種業。此言住亦識着之謂
凡夫六根不淨貪是六者以快其欲是名
六塵一不如其所欲則必布施以求滿其
欲有所住而布施者然也。菩薩受如來無
相教法無諸欲之求無能施之心但以法
施利益一切衆生如來行地中無有罣碍
無所住行布施者然也。華嚴經云。不求色
聲香與味亦不希求諸妙觸但為救度諸
羣生常求無上最勝智。正此之所謂行佈

施也。

華嚴二十四卷云。眼識所知種種諸色耳
識所知種種諸聲鼻識所知種種諸香舌
識所知種種諸味身識所知種種諸觸意
識所知種種諸法。又天地八陽經云。眼常
見種種無盡色耳常聞種種無盡聲鼻常
嗅種種無盡香舌常了種種無盡味身常
覺種種無盡觸意常思想分別種種無盡
法。詳此二經既言種種諸聲種種無盡聲
則王氏所言聲謂音樂者恐失之拘於音
樂矣。既言種種諸觸種種無盡觸則王氏
所言觸謂男女之慾者恐失之執於男女

之慾矣。

須菩提菩薩應如是布

施不住於相。

六祖曰。應如無相心布施者。為無能施之心。不見有施之物。不分別受施之人。故云無相布施。

訥曰。應如是布施者。指出色香等六塵也。不住於相者。乃不住六塵之相。若住相布施者。但是人天果報而已。

何以故。若菩薩不住相布施。其福德不可思量。

陳曰。世尊答文殊曰。財施為凡。法施為聖。蓋凡夫布施。必以滿三千世界七寶為求福之具。財施也。此住相布施也。且以人天大福報自期。數盡未免輪迴。菩薩布施。但一心清淨。利益一切。為大施主。法施也。此不住相布施也。雖不徼福。自然離生死苦受。大快樂。歷千劫而不古。超三界以長。今是所謂無限福德。實不可思議。惟而量度也。

佛憫末世衆生。被六塵染。未可遽化。姑誘以福德無限之說。使之頓悟。法施之會。維摩經云。當為法施之會。何用是財施會。為顏曰。住者着也。菩薩於佛法中。應當無所着。布施。布施者捨施也。所謂不住於色聲香味觸法。布施六者。謂之六塵。眼貪色耳貪聲。鼻貪香。舌貪味。情塵相對。謂觸貪着。有為。謂法人性清淨。本無六根。可得六塵。又向什麼處安頓。所以佛云。應當如是布施。不住於相。若不著相捨施。其福德量等虛空。非思量可及。

傳曰

檀波羅蜜 布施頌曰

施門通六行六行即六度 六行束三檀疏鈔云

資生檀。無畏檀。法檀。布施是資生檀。持戒忍辱是無畏檀。因戒淨毀辱不動。心無怖畏。故曰無畏檀。法檀者。精進禪定智慧是也。因定生慧。因慧生種種法。故曰法檀。 資生無畏法聲色勿相干。二邊純莫立。中道不須安。子榮邊即有無。二邊不立。有無俱遣。中道何安。果文元公曰。凡夫着有。不見有中。之空。二乘着空。不見有中。妙有。不着見於一。邊邊不取。相於中道。惟佛知見。 欲識無生處。背境向心觀。

尸波羅蜜 持戒頌曰

尸羅得清淨。無量劫來因。妄想如怨賊。貪愛若參辰。參辰。即參商。一星。一在欲而無。

欲居塵不染塵。權依離垢地。當證法王身。

圓覺經註云。佛為萬法之王。

犀提波羅蜜 忍辱頌曰 華嚴六十卷 犀初眼初唯二劫

忍心如幻夢。辱境若龜毛。楞嚴經云。兔角

常能修此觀。法逢難轉堅牢無非亦無是。

無下亦無高。欲滅貪嗔賊。須行智慧刀。

毗離耶波羅蜜 精進頌曰

進修名談地。良為慧光舒。智心中遣。

二智三空境上祛無明。念念滅。十一二因緣法

緣識識緣名色名色緣六入六入緣觸七

緣受受緣愛愛緣取取緣有有緣生生緣

老死憂高下執情除。觀心如不聞。何嘗至無餘。

禪波羅蜜 禪定頌曰

禪河隨浪靜。定水逐波清。澄神生覺性。息

慮滅迷情。遍計虛分別。由來假立名。若了

依他起。無別有圓成。華嚴合論第四卷云。

性圓成實性。

般若波羅蜜 智慧頌曰

慧燈如朗日。蘊界若乾城。華嚴四十一卷云。龍依宮在而

能只云有人仰視所見宮殿當知是乾闥

婆城。子榮曰。乾闥者即乾闥婆城。海上龍

窟。化境餘氣人見樓閣忽爾還見。明來暗

便謝無暇暫。時停妄心猶未滅。乃見我人形。妙智圓光照。唯得一空名。

智者禪師萬行齊修。頌曰。二大僧祇劫。

禪阿僧祇數名阿者无也萬行具齊修既
 僧祇者數也乃无数劫
 悟無入我長依聖道流二空方漸證
 三昧任遨遊三昧梵語中國言正定亦云正見創居歡喜
 地常樂遂無憂
 川曰若要天下行無過一藝強頌曰西川
 十樣錦添花色轉鮮欲知端的意北斗面
 南看虚空不閤外開切絲頭念所以彰名
 太覺仙

須菩提於意云何東方
 虚空可思量不
音否 音弗

也世尊須菩提南西北
 方四維上下虚空可思
 量不音否也世尊須菩提
 菩薩無住相布施福德
 亦復如是不可思量須
 菩提菩薩但應如所教

住

謝曰。聖言無謬。理不可越。但當如佛所教而安心耳。

疏鈔云。何以故者。此證問意。施本求福。今令不住於相。其意云何。佛答。若菩薩不住相布施。其福德不可思量。若達三輪體空。方名不住相布施。不住者。心不住。有為之福也。三輪者。施者。受者。并財等。是三輪也。施者。反觀體空。本無一物。故云。理空。受者。觀身無相。觀法無名。身尚不有。物從何受。故曰。受空。施受既空。彼此無妄。其物自空。

故曰。三輪體空。

陳曰。佛謂所教之住。與華嚴經住無所住同。如來教菩薩法。不過住無所住之法。菩薩受如來教。非敢變異。但當如其所教者。以無住為住處。楞伽經云。得住般若波羅蜜。文殊般若經云。佛告文殊師利。當云何住。般若波羅蜜。文殊言。以不住法為住。般若波羅蜜。復問云。何不住法。名住般若波羅蜜。文殊言。以無住相。即住般若波羅蜜。此住之法。詳矣。無非住無所住之意。三昧經云。如來所說法。悉從於無住。我從無住處。是處禮如來。

顏曰。四維者。四隅也。如東方。東南方。西方。西北方。之類。東西南北。及四維。上下方。總謂十方。佛問。如十方虛空。可思量。不須菩提答。不可思量。蓋大莫大於十方虛空。佛所以借此喻福德也。

傳頌云。欲知檀狀貌。如空遍十方。佛云。菩薩無住相。布施福德。亦復如此。虛空不可思量。測度菩薩當如佛所指教。處住佛教。所謂住者。湛若十方空。無所住而住。須曰。若論無相。施功德極難。量行悲濟貧乏。果報不須望。凡夫情行劣。初且畧稱揚。欲知檀狀貌。如空遍十方。

如理實見見分第五

此如如之理為真實見解

須菩提於意云。何可以

身相見。如來不

寶積如來解曰。如來真身本無生滅。湛然

常住。託陰受形。同凡演化。入神母胎。擐胡

切此。凡相各別。故云。若見諸相。非相即見

如來。須曰。凡相滅時。性不滅。真如覺體離

塵埃。了悟。斷常根。果別此名佛眼。見如來

王曰此如來乃謂真性之佛也佛呼須菩提而問之云可以用三十二相見真性之佛否

不也世尊不可以身相

得見如來

王曰此須菩提言否也而又呼世尊云不可以身相得見如來是其言否也者乃大畧言之下乃詳言之也

何以故如來所說身相

即非身相

王曰此如來謂色身佛也須菩提又自問何故不可以身相見如來乃自答云如來所說身相非是真實故云即非身相謂無有真實身相也

川曰且道只今行住坐卧是甚麼相休瞌睡頌曰身在海中休覓水日行山嶺莫尋山鶯吟燕語皆相似莫問前二與後二

佛告須菩提凡所有相

皆是虛妄若見諸相非

相即見如來

陳曰須菩提欲人人見自性佛所以有即非身相之說色身是相中無真實之體故云皆是虛妄法身非相却有真如本體寓乎其中若見諸相非相是見色身中有法身見自性中有如來而如來豈可外求即吾性見矣壇經云佛即是性離性無別佛顏曰佛問可以身相見如來不須菩提答不可如來者乃自性不屬法來也四大色

身本由妄念而生若執虛妄身相而欲見如來之性譬如認賊為子終無是處所以佛告須菩提云凡所有相皆是虛妄若見諸相非相即見如來若能迴光返照得具身相無形可得即是見自性如來

傳頌曰如來舉身相為順世間情恐人生斷見權且立虛名假言三十二入十也空

聲大藏一覽集示生品曰菩薩以四月初八日因母書寢以示其夢從右脇入夫人

夢竟自知身重菩薩住胎十月滿足四月八日菩薩化從右脇而生自行七步率其

右手作獅子吼天上天下唯我獨尊九龍

空中吐清淨水灌太子身三十二相八十

種好放太光明普照三千大千世界即名

太子為悉達多漢言頓吉

川曰山是山水是冰佛在甚麼處頌曰有相有求俱是妄無形無見墮徧枯堂堂密密何曾間一道寒光燦太虛

正信希有分第六

生真正信向心此人最為希有

須菩提白佛言世尊頗

有衆生得聞如是言說

章句生實信不佛告須

菩提莫作是說如來滅
後後五百歲有持戒修
福者於此章句能生信
心以此為實

陳引華嚴經云信為道源功德母長養一切諸善法智度論云佛法大海信為能入蓋實信者實諦之階也須菩提疑衆生不能生實信故作此問而佛恐沮衆生實信

之心且告之以莫作是說

訥曰持戒者諸惡莫作修福者衆善奉行

夫持戒修福者即種善根者也

傳頌曰因深果亦深理密與難尋當來未

法世唯恐法將沉空生情未達聞義恐難

狂評如能信此法定是覺人心

川曰金佛不度爐木佛不度火泥佛不度

水頌曰三佛形儀總不真眼中童子面前

人若能信得家中寶

啼鳥山花一樣春

當知是人不於一佛二

佛三四五佛而種善根

已於無量千萬佛所種

諸善根

六祖曰何謂種諸善根所謂於諸佛所一

心供養隨順教法於諸菩薩善知識師僧

父母耆年宿德尊長之處常行恭敬供養

承順教命不違其意是名種諸善根於一

切貧苦衆生起慈悲心不生輕厭有所須

求隨力惠施是名種諸善根於一切惡類

自行柔和忍辱歡喜逢迎不逆其意令彼
發歡喜心息剛戾心是名種種善根於六
道衆生不加殺害不欺不賤不毀不辱不
騎不箠不食其肉常行饒益是名種種善
根

王曰何謂種善根乎至誠稱其佛號或拈
香一炷或爲一拜或以一物供養皆謂之
種善根

訥曰顯其已多種善根者見佛多聞法多
修行多也

聞是章句乃至一念生

淨信者須菩提如來悉
知悉見是諸衆生得如
是無量福德

六祖曰信心者信般若波羅蜜能除一切
煩惱信般若波羅蜜能成就一切出世功
德信般若波羅蜜能出生一切諸佛信自
身佛性本來清淨無有染污與諸佛性平
等無二信六道衆生本來無相信一切衆
生盡得成佛是名淨信心也

傳頌曰信根生一念諸佛盡能知生因於此日證果未來時三大經多劫六度久安
施者證道歌曰六度萬行體中圓註云六度者精進度離念神定重成無漏種阿毗達度昏散智慧度思度名爲漏僧問漏者令心連住流散不絕故名爲漏僧問清平和尚曰如何是有漏平曰旅離僧曰如何是無漏方號不思議借作平声取其平曰木杓

何以故是諸衆生無復我相人相衆生相壽者相無法相亦無非法相

肇曰無法相者明法非有遺着有心也亦無非法相者明法非無遺着無心也
 訥曰法相者有見也非法相者無見也捨二邊之着故云無也

同川曰圓空天虛無欠無餘頌曰法相非法相開拳復成掌浮雲散碧空萬里天一様

何以故是諸衆生若心取相即爲着我人衆生壽者若取法相即着我

人衆生壽壽者何以故若
取非法相即着我人衆
生壽壽者。

傳頌曰人空法亦空二相本來同遍計虛
分別依他凝不通圓成沉識海流轉若飄
蓬圓成之理唯在識海欲識無生處心外
斷行蹤。

是故不應取法不應取

非法

傳頌曰有因名無號無相有馳名有無無
別體有之與無本無有有無形有無之形
有無無自性有無之間妄起有無情有無
妄起有無如谷響勿着有無聲
川曰金不博金水不洗水頌曰得樹攀枝
未足竒懸崖撒手丈六兒水寒夜冷魚難
覓留得空

船載月歸

以是義我故如來常說汝

等比丘。知我說法。如筏

喻者。法尚應捨。何況非

法。

筏音伐

王曰。筏謂編竹木成。牌以渡人。乃過水之具。亦船之類也。以是義理之故。乃指上文所言之意也。佛嘗謂汝等比丘。當知我之說法。如船筏之譬。喻是未渡之時。不可無船筏。喻若未了悟真性之時。不可無佛法也。既渡之後。則不須入筏。喻既了悟真性

之後。即不須佛法也。如此則既悟之後。佛法尚當捨去。則非佛法而為外道法者。尤當捨去。故云。法尚應捨。何況非法。傳大士頌曰。渡河須用筏。到岸不須船。此言盡之矣。

訥曰。筏喻經云。若解筏喻者。善法尚捨。何況不善法。如欲濟川。先應取筏。至彼岸已。捨而去之。

顏曰。法相屬有非法。且屬無。乃兩頭見。直須截斷。是故不應取法。不應取非法。以此義故。如來常說法。等比丘。知我說法。如筏喻者。筏乃大船也。譬如人未渡河。須假船

筏既到彼岸當離其筏不可執着也人未
出生死愛河須假佛法方得度脫法亦當
捨所以趙州道佛之一字吾不忍聞佛法
尚應捨何況非佛法

傅頌曰渡河須用筏到岸不須船人法知
無我悟理詎勞筌中流仍被溺誰論在二
邊子榮曰存心中道尚被流有無如取捨

即被汚心由

川曰水到成渠頌曰終日怛怛那事無妨
不來解脫不樂天堂但能一念歸無念高
步毘盧頂上行

金剛般若波羅密多經卷之二終

天竺寺

