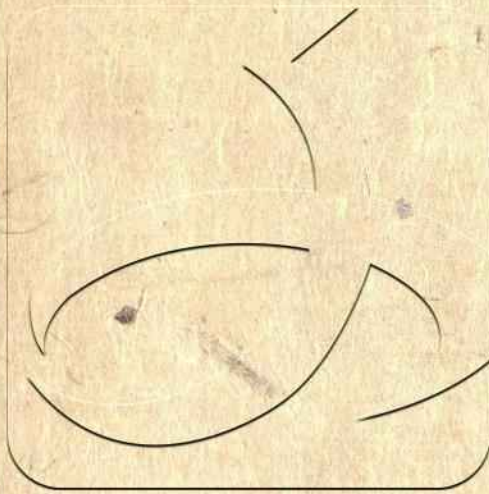


大佛頂首楞嚴經正見

卷五之六

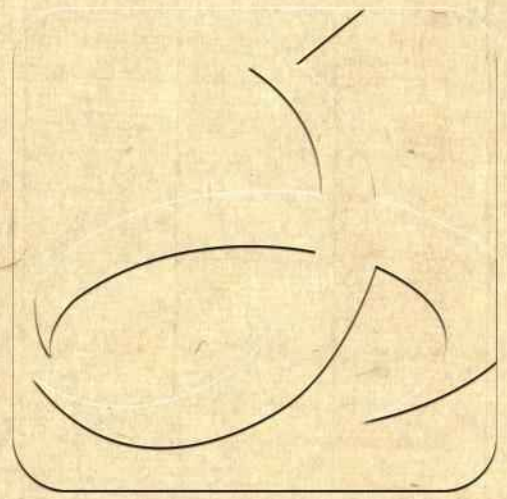


紅容堂



Centimetres
TIPPEN Color Control Patches

© The Tiffen Company, 2007



大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經
正見卷第五

住婁東古典福禪寺沙門濟時述

初從首卷至第三卷辯心見二門。即是破見思惑
矣。次從四卷初至當卷末。辯一切法塵。即是破塵
沙惑矣。至此乃請解結之法。意在破無明俱生惑
也。蓋謂俱惑若斷。真如畢露。十方同覺。何所不明。
但此三惑。非謾無因。有所由來。前不云乎。性覺必
明。妄為明覺。覺非所明。因明立所。所既妄立。生汝
妄能。夫覺體上而有能所。非見思惑歟。性體上而

有妄明妄覺非塵沙惑歟。又真如體上而有非明非覺非明非覺也者。非無明惑歟。然此三惑統謂之無明者。蓋是障道法也。故所破由淺至深。從粗至細。經不云乎。理須頓悟。乘悟併消。事須漸除。因次第盡。不其然乎。不其然乎。

四示解結之法

一述迷

阿難白佛言。世尊。如來雖說第二義門。今觀世間解結之人。若不知其所結之元。我信是人終不能解。世尊。我及會中有學聲聞。亦復如是。從無始際。與諸無

明俱滅。俱生。雖得如是。多聞善根。名為出家。猶隔日瘡。惟願大慈哀愍。淪溺今日身心。云何是結。從何名解。亦令未來苦難。衆生得免輪迴不落。三有作是語已。普及大衆。五體投地。兩淚翹誠。佇佛如來。無土開示。

初述疑請法。前云觀世間解結之人。不見所結。云何知解。此牒第二義中之語也。阿難自陳。我正類此。何以有時明。有時暗。有時會得。有時會不得。是非無明惑乎。我今猶似患隔日瘡。一寒一熱。一起一倒。欲斷斷不來。欲遣遣不去。不知身心若何而

可。此與不知解結者何異。蓋不知所結。云何知解。是非我之謂乎。由是懇請世尊。教我解結之法。畢竟云何結。云何解。

二示相

爾時世尊憐愍阿難及諸會中諸有學者。亦爲未來一切衆生爲出世因。作將來眼。以闍浮檀紫金光手摩阿難頂。卽時十方普佛世界六種震動。微塵如來住世界者各有寶光。從其頂出。其光同時於彼世界來祇陀林灌如來頂。是諸大衆得未曾有。

爾時下初摩頂者。上愛下則摩頂。下敬上則接足。今摩頂乃是攝受之義。又表覲體無別。蓋自己一身皆有所見。獨不能自見其頂。是故摩其頂。使自悟無見之頂。以攝受之。爾卽時下次諸佛放光。十方一句是總。六種下是別。所言別者。假如一衆生有六種根塵識相。普佛世界衆生亦各有六種根塵識相。如是微塵衆生。如是微塵世界。不是別物。總一覺相也。何者。以肉眼觀之。無真不俗。以法眼觀之。無俗不真。以是知微塵世界衆生。所有根塵識相。皆卽如來所住境界。凡有動變等相。悉是諸佛放光三昧。其所放之光。一一不出於頂覺。何也。

諸佛境界。非是根塵識相故。卽是任甚深故。是無所見故。且旣無所見。又所住甚深。非頂覺而何。故曰各有寶光。從其頂出。又來祇陀林灌如來頂者。表同見故。同見祇林。是諸佛境界。同見大衆。是諸佛法身。然則旣同其見。焉有無明所惑耶。焉有根塵所結耶。無結則無解。無惑則無斷。此是一相一理三昧。凡瞻仰者。亦莫不生希有想矣。

三諸佛同告

於是阿難及諸大衆俱聞十方微塵如來異口同音告阿難言。善哉阿難。汝欲識知俱生無明。使汝輪轉

生死結根。唯汝六根更無他物。汝復欲知無上菩提。令汝速證安樂解脫寂靜妙常。亦汝六根更非他物。問十方如來所示生死結根。唯汝六根更無他物。寂靜妙常。亦汝六根更非他物者。是何義耶。曰。譬如人家受他所寄之物。因貪故。乃至起匿成私。又如做有司官長受賂過當。因發覺故。乃至戮辱。其六根門頭起見聞覺知。非受寄之物耶。其起惑造業。非受賂之罪耶。然則受亦在汝。不受亦在汝。受則有生死。有果報。昧却本來。亦因是已。不受爲清白。爲廉吏。安樂妙常。亦因是已。故曰唯汝六根更

非他物問。然則十方如來。其稱微塵者何居。曰。有深義故也。蓋塵之細者曰微。微至於眇而不可見。窓中漏日方能見之。無明之惑亦微眇而不可見。登地聖人方能見之。今稱十方微塵如來。是非窓中之日乎。何也。衆生無始時來。一塵一念不知其幾何微塵矣。又幾何其念矣。但其智濁不能得見。今日阿難承佛開示。已斷見思惑。已破塵沙惑。然視已猶似隔日瘧。於是看來。其懼生死之心急切。至於雨淚。誠可哀也。是故佛纔摩頂。卽見十方如來同時放光。同音教詔者。不猶窓中之日乎。窓中之日且然。況大明中天乎。其微塵之細。又不足言矣。

四覆請

阿難雖聞如是法音。心猶未明。稽首白佛云。何令我生死輪迴安樂妙常。同是六根。更非他物。

阿難聖心博通。道理爛然。豈真不知哉。不過要親質於世尊爾。昔智者讀法華經發悟。親見靈山。一會儼然未散。智者生陳隋時。去佛一千九百餘年。其說親見不可信。然事正不如此。若果分別心斷。到得自肯田地。所說親見靈山。亦不虛也。今阿難

親見微塵如來放光親見微塵如來教詔較之與智者所說時節等矣。雖然若說其光有色相可指其說法有聲相可聽。又是觸體前見鬼無異。何者此是如來境界。密示阿難。豈可以聲色形容擬議於其間哉。是故伏請世尊釋成其事。

五佛爲釋通二

一直示根結之源

佛告阿難。根塵同源。縛脫無二。識性虛妄。猶如空華。阿難。由塵發知。因根有相。相見無性。同於交蘆。是故汝今知見立知。卽無明本。知見無見。斯卽涅槃。無漏真淨。云何是中更容他物。

佛告下。初雙標真妄。因於妙圓中。妄立能覺。故有根相。因於妙心中。妄立所覺。故有塵相。然則根塵雖分。其性則一。故說同源。若於根境中。分別執着。故有縛相。若於根境中。了達無生。故有脫相。然則縛脫雖分。其體則一。故說無二。又單根不生。單境亦不生。根境相并。識由是生。雖生識相。其性元虛。故如空華。阿難下。次雙釋無性。諸根屬表。意根屬裏。意有所知。皆是外塵。牽入諸根有相。悉是意根。妄緣。妄緣之相。假相也。牽入之知。妄知也。妄知與

假相。此二體虛。卽有所見。蓋是無性。同喻如交蘆。蘆相體虛。故以相比。是故下三別明縛脫。知屬意。見屬眼。謂意自當知。眼自當見。不可知上更立知。見上更立見。若見上立見。卽是妄見。知上立知。卽是妄知。妄知與妄見。便是生滅無明之本。所謂縛也。蓋意不存知。而眼不留見。眼不留見。卽是真見。意不存知。卽是真知。真知無知。真見無見。無見與無知。斯卽涅槃。所謂脫也。此縛脫與涅槃無明。亦是對待相形而立。非是實也。何者。此個無漏真淨妙明體上。豈更容他物耶。

二重頌前義

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

偈其九行。初四行頌上三節之文。次一行頌訓結解之問。三一行半別頌藏識習氣。四一行三句直示宗用。末三句結成教法。大意西方偈體有直頌應頌之分。今偈兼而有之。至文知之。

真性有爲空緣生。故如幻無爲無起滅。不實如空華。言妄顯諸真。妄真同一妄。猶非真。非真云何見。所見中間無實性。是故若交蘆結解。同所因。聖凡無二路。汝觀交中性。空有二俱非。迷晦卽無明。發明便解脫。

真性下一行。頌長行第一節。上文云。根塵同源。縛脫無二者。根塵是縛。真性是脫。若以真性對根塵。卽見真性。亦是有爲矣。何者。真性無爲。設從緣生。實同幻事。今立量云。真性是有句。以有爲爲宗。因云。從緣生故。同喻如幻事。若以無爲對有爲。卽證無爲。亦非實矣。何者。無爲無相。而有起滅。實同空華。今立量云。無爲是有句。以非實爲宗。因云。有起滅故。同喻如空華。言妄下一行半。頌長行第二節。上文云。由塵發知。因根有相者。由前塵所起知見。是妄。不由前塵所起知見。是真。真由妄顯。真亦非

真矣。何者。真非待而然。今由妄顯。明是非真。真既不真。焉有相可見耶。設有相可見。是妄見。有真可知。是妄知。二俱無性。實同交蘆。今立量云。真是有句。以非真爲宗。因云。妄顯故。同喻如交蘆。結解下一行半。頌長行第三節。上文云。知見立知。卽無明本。知見無見。斯卽涅槃者。知上存知。妄之知。見上着見。真之見。此卽是無明。知上不存知。妄之知。見上不着見。真之見。此卽是涅槃。雖然。若定執涅槃是有。死爾成非。何者。涅槃是空。無明是有。一空一有。總不出乎所因。安得不成非耶。又如一念迷晦。

不覺。此卽是結縛。若發明妄性無體。此卽是解脫。雖然。若定執解脫是有。亦是成非。何者。迷晦是縛。發明是脫。一縛一脫。亦不離於所待。胡得不成非耶。由是言之。一真法界。不但言無明結縛是空。卽說解脫涅槃亦不可得。何以故。此是無漏真淨妙明之體。不容他物着得也。

解結因次第第六解。一亦亾根。選擇圓通。入流成正覺。解結下一行頌。訓前結解之問。上文阿難請云。今日身心云何是結。從何名解。今頌中。佛教云。解結要須次第。所言次第者。先以奢摩他。止其妄緣。蓋

妄緣是結也。次以三摩提。觀諸法空。蓋法空是解也。六根旣解。一亦不存。何以故。若執一心是解脫。是涅槃。此卽是障道法。是爲不可。若果能所得都亾。而後選擇一根。修其圓通。圓通旣得。便是入道之氣候矣。又所云入流者。卽後文初住中中流入。圓妙開敷是也。此一頌。卽訓前阿難結解之問。釋義當在後。臨文自見。

陀那微細識。習氣成暴流。真非真。恐迷我。常不開演。自心取自心。非幻成幻法。

陀那下一行半。頌藏識習氣。阿陀那云執持。卽第

八識能執持種子根身令不壞。故此中識相深細無始無明所薰。故譬如急流水。流急不見。非謂無流也。行人若此識不空。縱然修至三僧祇劫。亦徒勞耳。然佛一向不說者。有故。若說此識是真人。便執爲我爲常。若說此識非真人。便執爲壞爲斷。以此二過。故不開演。今佛引領者。大意要阿難知此耳。自心二句。正揀二過。謂此識非別者也。一切諸法。唯是第六識不了。分別外影。取第八識自心作種種變現。雖現諸識。一一不實。猶如幻事。蓋本來是無。忽然成有。故名爲幻。今指本來真心是非幻。指根塵識相是幻法。然旣稱爲幻。豈得是真耶。故曰。自心取自心。非幻成幻法。

今以此識考之。上來長行三節。乃是轉識成智之用也。何以知之。以第一節文中觀之。言根塵識性者。此揀前五與第六識也。以第六是了別知故。以前五是取境故。若看得破。根塵識性猶如空花者。便是轉第六爲平等智。轉前五爲成所作智矣。次第二節文中觀之。言由塵發知。因根有相者。此揀第七識也。以此識是能緣心。能緣第八爲我是相。能緣第六了別是知。若看得徹。此能緣相與了知

根同於交蘆者。便是轉第七爲妙觀察智矣。又第三節文中觀之。言知見立知者。此揀第八識也。以此識含藏持種故。含藏第六爲所知。含藏前五爲所見。又立知者。卽是變本識親生種子爲所因故。若看得透。此識一空。便是轉第八爲大圓鏡智矣。此轉識成智之用。皎然而文中不明言者。意在截斷阿難脚跟。令其自解自轉。此佛之密用藏機之法也。讀教者不可不知。

不取無非幻。非幻尚不生。幻法云何立。是名妙蓮華。金剛王寶覺如幻。三摩提。彈指超無學。

不取下一行三句。頌直示宗用。承上言本非幻法。由分別取境。故成幻法。若不取境分別。則幻自無生矣。幻旣不生。縱有幻法現前。從何所立耶。幻無所立。則是無幻。無幻則是無染。無染卽是真淨。無幻卽是無漏。此無漏真淨妙明之體。能開佛性。佛性一開。便是蓮華出世矣。又從不取下顯體。從金剛下顯用。剛言至堅。寶言至明。以至堅至明之覺起。如幻之觀不起。諸定不現。威儀不歷。程限。彈指頃。便超過無學地位矣。蓋無學是三乘人之果位。三乘人必須三大阿僧祇劫修行。方能證到此地。

今不消如此直下便了是已。

此阿毘達磨十方薄伽梵一路涅槃門

此阿毘下三句結歸教法。阿毘達磨云無比法。薄伽梵具有六義。謂自在熾盛端嚴名稱吉祥尊貴。十方諸佛具此六義。故稱薄伽梵。十方諸佛皆得此無比法。故到涅槃。又路是達道之徑。門是證入之義。華嚴入法界品。善財至樓閣門。彌勒作彈指聲云。入便是此義也。

五六解一亾

一伸請

於是阿難及諸大眾聞佛如來無上慈誨。祇夜伽陀。雜糅精瑩。妙理清徹。心目開明。歎未曾有。阿難合掌頂禮。白佛。我今聞佛無遮大悲。性淨妙常。真實法句。心猶未達。六解一亾。舒結倫次。惟垂大慈。再愍斯會。及與將來。施以法音。洗滌沉垢。

於是下慶其所聞。經家所叙。心目開明一句。通經之關鍵也。阿難前於心見二門。已破見思惑。已悟妙湛之體矣。然未是開明也。又於根塵識中。已淘淨塵沙惑。已驗得真常矣。然亦未是開明也。直至今來十方佛現。於知見上。拔盡俱生無明惑。方得

道心明而法眼開。故叙曰。心目開明。歎未曾有此事實。實未曾有。而今得也。寧不慶幸乎哉。阿難下正陳疑意。阿難前請云。今日身心云何是結。從何名解。佛於頌中答云。解結因次第。六解一亦亾。其意已罄盡矣。今復請者。須要世尊做出耳。蓋耳聞目擊。事方覈實。古德云。從緣薦得相應疾。就體消停得力遲。便是此意也。

二示結相

卽時如來於師子座整涅槃僧。斂僧伽梨。攬七寶几。引手於几。取劫波羅天所奉華巾。於大眾前。縮成一

結。示阿難言。此名何等阿難。大眾俱白。佛言。此名爲結。於是如來縮疊華巾。又成一結。重問阿難。此名何等阿難。大眾又白。佛言。此亦名結。如是倫次。縮疊華巾。總成六結。一一結成。皆取手中所成之結。持問阿難。此名何等阿難。大眾亦復如是。次第訓佛。此名爲結。

一從卽時下。驗依他執也。涅槃僧。裏衣也。僧伽梨。大衣也。劫波羅。此云時分。卽夜摩天也。此巾是彼天所獻。故名劫波羅巾。有自來矣。阿難依巾起見。依結起矣。根境之惑。有由來矣。佛則不然。整裏斂

外。示自在之相也。攬几取巾。示自在之用也。縮成一結。卽有一結之名。縮疊六結。卽有六結之相。巾在佛手。而佛不識。結在巾上。而阿難識之。而阿難識之。是其結也。而佛不識。是其定也。經云。如我按指。海印發光。汝暫舉心。塵勞先起。觀阿難依巾生妄。墮在依他執是矣。

佛告阿難。我初縮巾。汝名爲結。此疊華巾。先實一條。第二第三。云何。汝曹復名爲結。阿難白。佛言。世尊。此寶疊華。緝績成巾。雖本一體。如我思惟。如來一縮得一結。名若百縮。成終名百結。何況此巾。祇有六結。終不至七。亦不停五。云何。如來祇許初時第二第三。不名爲結。

二從佛告下。驗徧計執也。我初縮巾。汝名爲結。一巾一結。事理或然者也。若或妄計第二第三。將何憑據。不猶展轉成妄乎。又巾止一條。縮成六結。以一觀六。是非宛然矣。而又爭執百結百縮。將何底止。寧不展轉成虛耶。經云。性覺必明。妄爲明覺。覺非所明。因明立所。所旣妄立。生汝妄能。無同異中。熾然成異。觀阿難遺巾執結。墮在徧計執是矣。佛告阿難。此寶華巾。汝知此巾元止一條。我六縮時。

名有六結。汝審觀察。巾體是同。因結有異。於意云何。初縮結成名爲第一。如是乃至第六結。生吾今欲將第六結名成第一。不不也。世尊六結若存。斯第六名終非第一。縱我歷生盡其明辯。如何令是六結亂名。三佛告下。驗同異。同在於巾。異在於結。結異故有六。巾同是爲一。將六作一。事誠不可。將一作六。終非是實。若更必一必六。於焉何適。是非從迷積迷者乎。經云。異彼所異。因異立同。同異發明。因此復立無同無異。觀阿難執六執一。展轉成妄。是矣。

佛言如是六結不同。循顧本因一巾所造。令其雜亂。

終不得成。則汝六根亦復如是。畢竟同中生。畢竟異。四從佛言下。法喻合顯。若顧其本。元是一巾。若循其目。宛成六結。一六既分。終難混一。故曰令其雜亂。終不得成。又若顧其本。元是一真。若循其因。宛成六妄。一六既異。終難或同。故曰畢竟同中生。畢竟異。經云。起爲世界。靜成虛空。虛空爲同。世界爲異。彼無同異。真有爲法。偈云。本是一精明。分成六和合。觀阿難執巾執結。從迷積迷。是矣。

三示解法

佛告阿難。汝必嫌此六結不成。願樂一成。復云何得。

阿難言此結若存是非鋒起於中自生此結非彼彼結非此如來今日若總解除結若不生則無彼此尚不名一六云何成

初佛告下探問上來已示其結相今將教其解法巾上元無有結無結亦無一六之名無結無名在巾體上是爲一成矣巾上若有所結有結自然有一六之相有結有相在巾體上是爲不成矣今問汝必嫌巾上有結不成若爲無結一成於巾耶是爲探問要阿難自悟六解一亾爾

佛言六解一亾亦復如是由汝無始心性狂亂知見妄發發妄不息勞見發塵如勞目睛則有狂華於湛精明無因亂起一切世間山河大地生死涅槃皆卽狂勞顛倒華相

二就事合法阿難會得若總解除則無彼此一六之相矣佛言我說六解一亾亦是如此蓋心是王之總性是法之總知見是根發妄是境勞見是識此等根境識狂亂之相在覺明體上猶如狂華亦非異因亦非自因總是自勞致然又不特此內而根身外而器界衆生生死是有情世間佛界涅槃是正覺世間山河大地是器世間此等三世間亂

起之相。在湛精體上亦似狂華。亦非異因。亦非自因。總是目勞致然。同巾上之結一般。亦非異因。亦非自因。總是所造致然。若得諸結解除。便無一六可說矣。若得根塵解除。亦無一六可說矣。

阿難言此勞同結云何解除。如來以手將所結巾偏掣其左。問阿難言如是解不不也。世尊旋復以手偏牽右邊。又問阿難如是解不不也。世尊佛告阿難。我今以手左右各牽。竟不能解。汝設方便云何解成。阿難白佛言。世尊當於結心解。卽分散。佛告阿難。如是如是。若欲除結。當於結心。

三揀其偏。全初掣其左不能解者。謂凡夫執有。有是一偏也。蓋有是生死法。而今學道。多是以心捉心。以火救火。此生滅心也。生滅心豈能解也。次牽其右不能解者。謂二乘人着空。空是一偏也。以空是斷滅法。而今降心不得。多是灰心滅智。沉空滯寂。此死法也。死法焉能解也。三左右各牽。竟不能解者。謂諸外道執常執斷。執非有非無。亦有亦無。共有四句。亦是偏也。蓋不從自心。向外之遶。總是外道法。而今不善用心者。或認主人公。或認目前聲色。或云放之自然。或云道在一切處。此雜毛知

見矣。雜毛知見。又胡能解也。今問阿難。汝設方便。云何解得耶。此無他。正要人悟得自心。若悟得自心。便是解矣。

阿難。我說佛法。從因緣生。非取世間和合麤相。如來發明世出世法。知其本因。隨所緣出。如是乃至恒沙界外。一滴之雨。亦知頭數。現前種種。松直棘曲。鵠白鳥玄。皆了元由。

四佛示圓通。阿難下先辯因緣。由前阿難執因緣生。佛會斥之。今如來自說佛法從因緣生者。不亦犯相違之過也歟。曰不然。世間所執因緣。乃和合麤相。是生滅法。故斥之。今我說因緣者。是本覺平等境界。亦要因緣方悟。悟了是名始覺。故曰知其本因。從所緣出。如是下次辯所知。由前阿難執所知根。佛會斥之。今如來自說一滴之雨。皆知頭數。是非犯相違之過也歟。曰不然。世間執所知。是煩惱障道法。故斥之。今我說佛法所知。是真如圓通境界。無法不了。無物不覺。覺故所住甚深。是名圓通。故曰恒沙界外。一滴之雨。亦知頭數。現前種種等。皆了元因矣。此二義。前則遮其不起。故斥之。今則發其悟機。故開之。不然。阿難執滯不通。便爲一

切禁住。使無由入道矣。殊不知這個是自知境界。要有因緣。方能入得。入得自然。物物頭頭是道也。此亦解結之一法。

是故阿難隨汝心中選擇六根。根結若除。塵相自滅。諸妄銷亡。不真何待。

五結勸自解。佛已釋因緣與所知二事。今勸阿難自解。解如六根各各取境生識。識即結也。其實六根亦不能取境。取境還是自心。然自心亦不能取外塵實色。但取得外塵假色。猶如夢體。若悟自心。識無由生。識尚不生。境何由立。故勸阿難但悟自

心。更無餘事。便得解矣。譬如良馬見他影則驚。見自影則不驚。此證自心之驗也。

阿難吾今問汝。此劫波羅巾六結。現前同時解。縈得同除不不也。世尊是結本。以次第結生。今日當須次第而解。六結同體。結不同時。則結解時云何同除。佛言六根解除亦復如是。此根初解。先得人空。空性圓明。成法解脫。解脫法已。俱空不生。是名菩薩從三摩地得無生忍。

六教次第解法。從阿難下明解法。前勸其自解。則見自心。今問阿難若何解耶。而今六結現前若欲

解縈不審得一時同除否。謂不由次第。不審左右不於結心混同一解。卽如學人不善用心。不察義理。不知法之所由起。不知道之指歸何在。竊得些相似見解。濫同於理。認個空空田地爲是。或擔個不名不物。便就歇下。此不惟自誤。抑且誤人。若如此又焉能解耶。佛言下明次第合法。大槩此事雖無次第。而確確有次第。雖無分曉。而實實有分曉。何以若是根結不除。學道徒然矣。故先要解除根境中一切無明業識。業識一解。謂之人空。空性旣明。猶有法在。故次要解除無始住地煩惱。煩惱若斷。謂之法空。人法兩空。猶有空在。連這俱空亦不生。方盡三摩提之觀智。方得無生法忍。是謂次第解也。

右從四卷初至此。卽是三摩鉢提之文也。三摩觀法。觀世間衆生業果三倒之相。皆是覺明明極。不了。逐妄變現。又觀五濁之妄。及六用之功。悉是自心作爲。又觀五根之相。併結縛之由。亦非外物。總是根塵知見作孽。譬如畫師。畫作世間種種之相。或畫虎狼獅子。恐嚇怕怖。又如夢中。夢見天地日月。及諸男女。或夢冤家聚會。或驅迫捉縛打殺。如

是境界醒來一一無有心方安樂。識知是盡怕怖不生。此世間衆生業果與根塵結縛等相亦然。今以三摩觀智之力照之。悉如夢盡等。無有一法當情心方安樂。怕怖不生。此便是到家消息也。

三禪那文六

一請示圓通

二總詢諸聖

三各陳證門

四勅文殊選圓

五呈偈料揀

六聞法獲益

前奢摩他中破見思惑。已得人空慧。後三摩鉢提斷無明俱生惑。乃得法空慧。人法二空。方是淨器。可進禪那。梵語禪那。此云寂靜思惟。卽默識心通

之謂。欲入此門。須要離心意識叅。絕凡聖路學。但得一念相應。乃可云入也。然在初學分中。未免借一機一境。或拈一事。或就一根。研窮心路。以到爲期。直得卒地折。曝地斷。便是相應時節。下二十五聖。卽是這樣子。所謂圓通本根。借路以入大法界。以到禪那地位。那時方好歇心也。

一請示圓通

阿難及諸大衆。蒙佛開示。慧覺圓通。得無疑惑。一時合掌頂禮。雙足而白。佛言。我等今日身心皎然。快得無礙。雖復悟知。一六亾義。然猶未達圓通本根。世尊

我輩飄零積劫孤露何心何慮預佛天倫如失乳兒
忽遇慈母若復因此際會道成所得密言還同本悟
則與未聞無有差別惟垂大悲惠我秘嚴成就如來
最後開示作是語已五體投地退藏密機與佛冥授
阿難下呈解請法身是諸根之總心爲萬法之宰
前旣得根解結除人法二無故得身心皎然堪進
道矣於是啓請圓通之法成就最後之範也世尊
下叙述私願若以積迷言之一向逐念昇沉謂之
飄零一往迷留五道謂之孤露若以性覺言之性
同佛性便是與佛同生覺同佛覺便是預佛天倫
若以本始言之本覺不覺是爲失乳兒今得始覺
是爲忽遇慈母阿難私謂此際若得道成則何覺
與不覺之差若同本悟則無聞與未聞之別所謂
原是舊時人不改舊時行履此是阿難私願意在
所得惟垂下真佛冥授阿難真佛若惠我秘嚴要
不在乎言說我則退藏密機心不起於念慮不起
念慮不在言說祈在冥授圓通而已以此觀阿難
之叙致情理兼備表在言外誠非嚮時面目帖帖
然真是工夫綿密處也

二總詢諸聖

爾時世尊普告衆中諸大菩薩及諸漏盡大阿羅漢
汝等菩薩及阿羅漢生我法中得成無學吾今問汝
最初發心悟十八界誰爲圓通從何方便入三摩地
禪那通科。如來不會說一字者有二意。一訓阿難
所請曰。惠我秘嚴句。秘者秘其事。嚴者嚴其法。法
嚴而後見情實。事秘而後知意真。是故無說也。二
此中元無說處。卽說亦說他不着。蓋此乃是不思
議境界。卽思議亦思議不及。是故無說也。華嚴一
部盡是雲臺寶網所演。及諸菩薩所說。佛祇說阿
僧祇與隨好光明二品而已。問。然則二十五聖所

說何事耶。曰。二十五聖所陳者。皆是方便法也。方
便取一機一境。或拈一事。或就一根。以止觀定慧
等學。謂之路。就路可以入得。非說卽是禪那也。入
得後方是禪那地位。故問諸聖誰爲圓通。從何方
便入三摩地。又三摩提。云觀慧。以觀慧見得圓通。
見得禪那爾。是故借二十五聖所修樣子。以助阿
難入道之機也。

三各陳證門

一聲塵

憍陳那五比丘卽從座起頂禮佛足而白佛言我在

鹿苑及於鷄園觀見如來最初成道於佛音聲悟明
四諦佛問比丘我初稱解如來印我名阿若多妙音
密圓我於音聲得阿羅漢佛問圓通如我所證音聲
爲上

佛初棄國淨飯命家族三人。一阿濕婆。二拔提。三
摩訶男拘利。舅氏二人。一憍陳那。二十力迦葉。五
人啣命。後各捨去。佛得道已。卽往鹿野苑。爲彼三
轉法輪。問言解否。陳那荅已解已知。故名阿若多。
此名解也。解得聲是塵是客是生滅法。此初心方
便。緣四諦理而發解者小也。今則不然。悟得卽聲

是常。卽聞是妙。何者。覺無二。一覺故。以無二。一覺故。得
妙音密圓。維摩云。生滅爲二。法本不生。今則無滅。
得此無生法忍。是爲入不二法門。於是知有個生
滅無生滅。乃是一見。不知聲性元空。豈有生滅乎。

二色塵

優波尼沙陀卽從座起頂禮佛足而白佛言我亦觀
佛最初成道觀不淨相生大厭離悟諸色性以從不
淨白骨微塵歸於虛空空色。二無成無學道如來印
我名尼沙陀塵色旣盡妙色密圓我從色相得阿羅
漢佛問圓通如我所證色因爲上

優波尼沙陀。此云塵性。又云近少。指塵之微者曰近少。沙陀初觀身相不淨。如膿血。如涕唾。有何貪着。次觀身如白骨。但見白骨。不見有我相。再觀之。爲微塵。爲空性。此初心方便教也。及至空亦是無何者。空是我作念故。故空亦是無。空色二無。卽一實性。方成無學。今則不然。卽色是妙。卽身是常。何者。覺無二覺故。以無二覺。故得妙色密圓。是爲真無學也。

三香塵

香嚴童子卽從座起。頂禮佛足。而白佛言。我聞如來

教我諦觀諸有爲相。我時辭佛。宴晦清齋。見諸比丘。燒沉水香。香氣寂然。來入鼻中。我觀此氣。非木非空。非煙非火。去無所著。來無所從。由是意銷。發明無漏。如來卽我得香嚴號。塵氣倏滅。妙香密圓。我從香嚴。得阿羅漢。佛問圓通。如我所證。香嚴爲上。

從覺所生。不起二見。故名童子。以鼻舌身三支。合中取境故。初秉佛教。觀有爲法。以有爲是生滅故。卽生滅見無生滅。此初心方便也。辭佛取靜。便是無爲。香來入鼻。便是有爲。今觀非木非空。非煙非火。香無所生。香旣無生。意何分別。意旣不有。便得

無漏。雖然猶有塵在。未得覲體。今則塵氣倏滅。妙香密圓。是爲真無學也。

四味塵

藥王藥上二法。王子并在言中。五百梵天。卽從座起。頂禮佛足。而白佛言。我無始劫。爲世良醫。口中嘗此。娑婆世界。草木金石。名數凡有十萬八千。如是悉知。苦醋鹹淡甘辛等味。并諸和合。俱生變異。是冷是熱。有毒無毒。悉能徧知。承事如來了。知味性非空非有。非卽身心。非離身心。分別味因。從是開悟。蒙佛如來。卽我昆季。藥王藥上二菩薩。名今於會中。爲法王子。

因味覺明位。登菩薩佛問。圓通如我所證。味因爲上。從佛口生。從法化生。堪補佛處。故名法王子。法能自度。復能度他。自度卽藥王。度他卽藥上。蓋藥能治衆生之病。故以此稱。從其本味。止有五數。從其小衍。有五百。從其大衍。有十萬八千。此法數之大槩也。承事如來了。知味性。蓋覺能知味。故此初心方便也。觀法非空非有。亦非離卽。何以故。無生性。故然。以身心而言者。乃是指根塵識相也。三處推之。味無有生。味旣無生。能所卽絕。從是開悟。見得一味清淨平等。故名法王子。且能自覺覺他。因覺

明故位登菩薩。

五觸塵

跋陀婆羅并其同伴十六開士卽從座起頂禮佛足而白佛言我等先於威音王佛聞法出家於浴僧時隨例入室忽悟水因旣不洗塵亦不洗體中間安然得無所有宿習無忘乃至今時從佛出家令得無學彼佛名我跋陀婆羅妙觸宣明成佛子住佛問圓通如我所證觸因爲上

跋陀婆羅此云賢護夫形而外謂之威聲而外謂之音此表初覺境界身見未具意識未生名言不立之時謂之威音王佛若準法華有二萬億威音王佛相繼出世此賢護於初佛像法之中爲增上慢毀法墮獄罪畢得出值後威音王之時出家隨例入浴得此水因悟觸性了不可得遂發正信此初心方便也因念塵無自性何用洗塵觸亦幻生又焉洗得性相二空中無所有然此悟性未忘身見宛在乃至今日從佛出家悟見消亾方成無學今則不然卽觸是常卽因是妙何者覺無二覺故以無二覺故得妙觸宣明成佛子住又十六開士者乃是因中起我慢知見之眷屬也本旣成覺支

安不化。是故同證無學。同預斯會爾。

六法塵

摩訶迦葉及紫金光比丘尼等卽從座起頂禮佛足而白佛言我於往劫於此界中有佛出世名日月燈我得親近聞法修學佛滅度後供養舍利然燈續明以紫光金塗佛形像自爾以來世世生生身常圓滿紫金光聚此紫金光比丘尼等卽我眷屬同時發心我觀世間六塵變壞唯以空寂修於滅盡身心乃能度百千劫猶如彈指我以空法成阿羅漢世尊說我頭陀爲最妙法開明銷滅諸漏佛問圓通如我所證

法因爲上

摩訶迦葉。此翻大龜氏。或翻飲光。紫金光尼。卽尊者在家婦也。因緣具在別傳。從日月燈佛聞法修學者。卽是因覺明而生正信也。法暗以續明。佛去而塗像者。卽是托勝心而成法體也。夫婦同時發心。同感光聚者。卽是蒙正因而得出纏也。已上叙初心方便。今觀六塵有變壞。而虛空無變動。是故修空法以滅諸意。意滅性空。度百千劫。猶如彈指。蓋有生有滅。乃意家之境。無變無動。卽空性之常。空性不動。而法性亦不動。是以百千劫。如彈指易。

爾今則不然。卽法是妙。卽明是常。何者。覺無二覺。故以無二覺。故得妙性開明。成無學道矣。

七眼根

阿那律陀卽從座起。頂禮佛足。而白佛言。我初出家。常樂睡眠。如來訶我爲畜生類。我聞佛訶。啼泣自責。七日不眠。失其雙目。世尊示我樂見。照明金剛三昧。我不因眼。觀見十方。精真洞然。如觀掌果。如來卽我。成阿羅漢。佛問圓通。如我所證。旋見循元。斯爲第一。阿那律。或阿耨樓陀。此云無貧。或云如意。乃是淨飯王之姪。斛飯王之次子。世尊之堂弟。阿難之從

兄。羅云之叔父。非聊爾人也。周公歎曰。我是文王之子。武王之弟。成王之叔。於天下非賤人也。那律之謂乎。那律從佛學。以貪睡故。如來訶重。因激七日不眠。失其雙目。世尊示以金剛三昧者。蓋稟明於心。不假於外也。大約注緣於一。心無紛雜。用力久。自然精真洞照。觀見十方。猶如掌果焉。所言掌果者。亦旋見循元之驗爾。又經云。那律修禪。得四大造色。半頭而見三千界。今云。觀見十方。精真洞照者。蓋約前後天眼所見不同爾。

八鼻根

周利槃特迦卽從座起頂禮佛足而白佛言我闕誦持無多聞性最初值佛聞法出家憶持如來一句伽陀於一百日得前遺後得後遺前佛愍我愚故我安居調出入息我時觀息微細窮盡生住異滅諸行剎那其心豁然得大無礙乃至漏盡成阿羅漢住佛座下卽成無學佛問圓通如我所證反息循空斯爲第一

周利槃特迦此云繼道過去世爲大法師有徒五百秘吝不肯教人後感愚鈍以宿善故遇佛出家五百同授一偈經九十日不能成誦佛教數息治其散亂初則數息後則返息循空至剎那無容心處遂爾忘緣見真實相成無學道。

九舌根

憍梵鉢提卽從座起頂禮佛足而白佛言我有口業於過去劫輕弄沙門世世生生有牛疴病如來示我一味清淨心地法門我得滅心入三摩地觀味之知非體非物應念得超世間諸漏內脫身心外遺世界遠離三有如鳥出籠離垢銷塵法眼清淨成阿羅漢如來親卽登無學道佛問圓通如我所證還味旋知斯爲第一

僑梵鉢提。此云牛呵。緣起如文。凡牛食必事虛嚼。尊者有是疾。人多笑之。佛示以一味清淨法門。所言一味者。教其嚼之於心。無嚼之於味。嚼味無因。嚼心無味。無味有何病。無因有何嫌。此不特治病。亦可入道。觀味下重。出觀行。非體卽根也。非物卽味也。謂了味之知。在物上無有。在體上亦無有。中亦無緣。如此叅之。自然得入無念。卽如今禪人看內。不放出。外不放入。若悟無生。則本分活潑潑地。便是如鳥出籠矣。此之工夫。全在還味。旋知上。乃成無學道爾。

十身根

畢陵迦婆蹉。卽從座起。頂禮佛足。而白佛言。我初發心。從佛入道。數聞如來說諸世間不可樂事。乞食城中。心思法門。不覺路中毒刺。傷足。舉身疼痛。我念有知。知此深痛。雖覺覺痛。覺清淨心。無痛痛覺。我又思惟。如是一身。寧有雙覺。攝念未久。身心忽空。三七日中。諸漏虛盡。成阿羅漢。得親印記。發明無學。佛問圓通。如我所證。純覺遺身。斯爲第一。

畢陵伽婆蹉。此云餘習。昔爲婆羅門。餘習多慢。嘗過恒水。咄小婢駐流。怕神爲之兩派。神往訴佛。佛

令懺謝。卽合掌云。小婢莫瞋。大衆笑之。懺而更罵。佛言。本習如此。實無高心。不可樂事者。卽世間無常。不淨。生死苦事。因行乞食。次心思法門。不覺中刺。蓋不覺而覺痛。身家之境也。上知字卽指所覺。下知字指能覺。本來清淨心上。元無有能所之相。若有能所之相。便是兩覺矣。如此叅之。叅到無念處。身心忽空。還得本覺。無有身相可計。故成無學。

十一意根

須菩提卽從座起。頂禮佛足。而白佛言。我曠劫來。心得無礙。自憶受生。如恒河沙。初在母胎。卽知空寂。如

是乃至十方成空。亦令衆生證得空性。蒙如來發性覺。真空空性圓明。得阿羅漢頓入如來寶明空海。同佛知見。卽成無學。解脫性空。我爲無上。佛問圓通。如我所證。諸相入非非。所非盡。旋法歸無。斯爲第一。須菩提。此云空生。又云善現。在母胎中。卽知空寂者。是意家之境也。知正報是空。依報亦是空。故見十方空。知自性是空。他性亦是空。故令衆生證得空性。何以故。一切諸法。皆是自心所現。故爾。雖然知空之性未斷。而結縛之相宛在。未是圓理。今悟性覺本空。何用知得。十方同覺。豈云自他。由是發

明真覺頓入寶明空海。即使諸相入非。非亦是盡。斯則旋法歸無。卽證無學道矣。

十二眼識

舍利弗卽從座起頂禮佛足而白佛言我曠劫來心見清淨如是受生如恒河沙世出世間種種變化一見則通獲無障礙我於中路逢迦葉波兄弟相逐宣說因緣悟心無際從佛出家見覺明圓得大無畏成阿羅漢爲佛長子從佛口生從法化生佛問圓通如我所證心見發光光極知見斯爲第一

舍利弗此翻身子從母名也。舍標父。利標母。雙顯

父母。故言舍利弗。弗子也。前文云。由明暗等二種相形。於妙圓中。黏湛發見。見精映色。結色成根。根元目爲清淨四大。因名眼體。如蒲萄朶。浮根四塵流逸奔色者。此明眼體也。今文云。我曠劫來心見清淨。如是受生。如恒河沙。世出世間種種變化。一見則通獲無障礙者。此明眼識也。心見清淨。指根而言。種種變化。指識而言。我於中路下。述獲法益。別經說於道見類。顛卽馬勝。威儀庠序。因問師法。顛答云。諸法從緣生。諸法從緣滅。我師大沙門。常作如是說。一聞卽悟者。此解四諦聖法也。今言路

逢迦葉波兄弟宣說因緣。悟心無際者。此解三諦
涅槃法也。又從佛口生。從法化生。乃是寄根發明。
依智不依識。故曰心見發光。光極知見。此悟佛知
見。與法華所同。

十三耳識

普賢菩薩卽從座起。頂禮佛足。而白佛言。我已曾與
恒沙如來爲法王子。十方如來教其弟子。菩薩根者
修普賢行。從我立名。世尊。我用心聞。分別衆生所有
知見。若於他方。恒沙界外。有一衆生。心中發明普賢
行者。我於爾時。乘六牙象。分身百千。皆至其處。縱彼

障深未得見我。我與其人。暗中摩頂擁護。安慰令其
成就。佛問圓通。我說本因。心聞發明。分別自在。斯爲
第一。

鼻舌身三。合中取境。合則知。不合不知。眼耳離中
取境。眼又明前。不明後。猶虧一半。獨耳性無遮蔽。
十方俱擊鼓。十處一時聞。聞則聞於心。聲有生滅。
心無生滅。以覺性平等故。今言與恒河沙如來爲
法王子者。耳識從覺所生。故以子稱。十方如來教
其弟子。惟此根爲最。凡發心。皆名普賢行。蓋行彌
法界曰普。位鄰極聖曰賢。總是心依覺起。故名普

賢行也。上明耳識自在之相。從世尊下。明耳識自在之用。心聞耳識也。衆生知見。不出自心。心不違於性覺。惟覺能知。惟覺能見。迷則是衆生。悟則是覺用。故曰分別衆生所有知見。分別即是無碍慧自在之用也。言他方恒沙界外者。此性覺之體。謂非是心意識邊事。故以界外言也。有一衆生發明普賢行者。即是見得自心平等。見得自心現象。分身所在。設有障深不見。則與性覺無損。何者。以此修行。終當獲益。故曰我與其人暗中摩頂。大約心聞境界。即是不思議之妙。非同他根涉境取相也。

十四鼻識

孫陀羅難陀。即從座起。頂禮佛足。而白佛言。我初出家。從佛入道。雖具戒律。於三摩地。心常散動。未獲無漏。世尊教我及拘絺羅。觀鼻端白。我初諦觀。經三七日。見鼻中氣出入。如煙身心。內明圓洞。世界徧成虛淨。猶如琉璃。煙相漸消。鼻息成白。心開漏盡。諸出入息。化爲光明。照十方界。得阿羅漢。世尊記我當得菩提。佛問圓通。我以銷息息久。發明明圓。滅漏斯爲第一。

孫陀羅難陀。此云艷喜。艷是妻名。喜是已號。揀放

牛難陀。故兼妻言也。前依根故教其數。息今依識。故教其觀。白觀者。心駐於一也。心如火。識如柴。息如烟。火定則柴不然而烟自散矣。心定則識不行而息自散矣。故見鼻中出入如烟。識既不行。身心內明。故知念之所起。界之所趣矣。既而烟盡息除。虛明洞照。故見鼻端白。猶如琉璃。雖然猶未忘一。尚在緣慮中。生空慧顯。未得法空慧現前。從心開漏盡下。方得法空慧。見一切皆如。即出入息原是光明。見十方界。無非圓妙。此無他。蓋是息久發明。明圓滅漏。故成無學爾。

十五舌識

富樓那。彌多羅尼子。即從座起。頂禮佛足。而白佛言。我曠劫來。辯才無碍。宣說苦空深達實相。如是乃至恒沙如來秘密法門。我於衆中微妙開示。得無所畏。世尊。知我有大辯才。以音聲輪教我發揚。我於佛前助佛轉輪。因師子吼。成阿羅漢。世尊。印我說法。無上佛問。圓通我以法音降伏魔怨。銷滅諸漏。斯爲第一。富樓名滿。彌多羅云慈。那是男稱。尼是女聲。總言滿慈所生子也。蓋心騰於舌。舌能生識。心持義理。舌能宣揚。然非無碍。則不能矣。且宣說苦空。即小

乘也。秘密法門。卽大乘也。大小雖別。無非舌識所轉爾。今如來教其音聲輪。卽是悟得舌識。唯是聲相。聲無有生滅之心。卽心亦無有生滅之見。心見旣無所說。非實相而何。如此所說。卽是師子吼。如此所宣。卽是降伏魔怨。魔怨卽心見也。生滅銷滅。安有心見所起耶。

十六身識

優波離卽從座起頂禮佛足而白佛言我親隨佛踰城出家親觀如來六年勤苦親見如來降伏諸魔制諸外道解脫世間貪欲諸漏承佛教戒如是乃至三千威儀八萬微細性業遮業悉皆清淨身心寂滅成阿羅漢我是如來衆中綱紀親卽我心持戒修身衆推爲上佛問圓通我以執身身得自在次第執心心得通達然後身心一切通利斯爲第一

優波離此云近執佛初出家彼爲親近執事之臣也。由初離五蘊初出蓋纏親觀六年苦行卽是苦受。又親見降伏魔怨卽是樂受。此苦樂二受是身識之相。言降伏者卽二百五十戒。在四威儀中成一千。復對三聚。故成三千。又以三千配七支。成二萬一千。復配四分煩惱。故成八萬四千矣。言性業

遮業者。以四根本戒。不待制止。犯卽成罪。故云性業。餘戒制止。若犯卽是遮業。此是小乘部中執身不動。清淨律儀也。今悟實相無相。本來寂滅。何者觀身是實相。豈待檢束。觀心是無住。何處隄防。如是執身。身得自在。如是執心。心得通達。豈與小乘有作止持犯同日而語哉。蓋身心一如。身外無餘。是爲通利之義也。

十七意識

大目犍連卽從座起頂禮佛足而白佛言我初於路乞食逢遇優樓頻螺伽耶那提三迦葉波宣說如來

因緣深義我頓發心得大通達如來惠我袈裟着身鬚髮自落我遊十方得無罣碍神通發明推爲無上成阿羅漢寧唯世尊十方如來歎我神力圓明清淨自在無畏佛問圓通我以旋湛心光發宣如澄濁流久成清瑩斯爲第一

目犍連姓也。此云采菽氏。拘律陀名也。此云無節樹。優樓頻螺。此翻木瓜。那提此翻河亦江。伽耶此翻城。又象也。因緣義如舍利弗所遇。但觀法隨別謂觀林不生。觀河不流。觀城不住。由是悟無生之義。故曰我頓發心得大通達。前文云以湛旋其虛。

妄滅生伏。還元覺卽此意也。今則不然。意滅心開。十方無礙。法法皆我本真。何用觀耶。如澄濁流。久成清瑩。非假他緣爾。

十八火大

烏芻瑟摩於如來前合掌頂禮佛之雙足。而白佛言。我常先憶久遠劫前。性多貪欲。有佛出世。名曰空王。說多姪人成猛火聚。教我遍觀百骸四肢諸冷煖氣。神光內凝。化多姪心成智慧火。從是諸佛皆呼召我。名爲火頭。我以火光三昧力。故成阿羅漢。心發大願。諸佛成道。我爲力士親伏魔怨。佛問圓通。我以諦觀身心煖觸。無礙流通。諸漏旣銷。生大寶燄。登無上覺。斯爲第一。

烏芻瑟摩。此云火頭。蓋人之一身四大均則和之。偏則克之。此所謂相濟亦相害者也。今烏芻瑟摩性多貪欲。夫貪屬水。而欲火乘之。水必竭。故爲害。空王教其觀百骸四肢諸冷煖氣。乃是解沸抽薪之法也。何則。凡氣皆虛。虛則無容心之地。心若無心。非空而何。是故神光內凝。伏多姪心。神光空性也。內凝空力也。只此空性之力。而成智慧之火。便非癡禪頑空之比矣。上以明體。從是下明用。以此

空智之火。遇物便燒。觸事卽空。故能伏諸魔怨。爲
大力士。佛問下結。酌所問無礙流通。空智也。坐大
寶燄。空力也。空智能照。空力能用。總明空智力用
成無上覺爾。

十九地大

持地菩薩卽從座起。頂禮佛足。而白佛言。我念往昔
普光如來出現於世。我爲比丘。常於一切要路津口
田地險隘。有不如法妨損車馬。我皆平填。或作橋梁
或負沙土。如是勤苦。經無量佛。出現於世。或有衆生
於園闡處。要人擎物。我先爲擎。至其所詣。放物卽行。

不取其直。毘舍浮佛現在世時。世多饑荒。我爲負人
無問遠近。唯取一錢。或有車牛被於泥溺。我有神力
爲其推輪。拔其苦惱。時國大王延佛設齋。我於爾時
平地待佛。毘舍如來摩頂。謂我當平心地。則世界地
一切皆平。我卽心開。見身微塵。與造世界所有微塵
等無差別。微塵自性。不相觸摩。乃至刀兵亦無所觸。
我於法性悟無生忍。成阿羅漢。迴心今入菩薩位中。
聞諸如來宣妙蓮華。佛知見地。我先證明。而爲上首。
佛問圓通。我以諦觀身界二塵。等無差別。本如來藏
虛妄發塵。塵銷智圓。成無上道。斯爲第一。

心謂宰曰持。謂覺曰地。自覺覺道曰菩提。自覺覺他曰薩埵。合而言之曰持地菩薩。然其所叙普光如來出世者。以光能照地故。照地險隘。照地不平。橋梁通其險隘。負沙填其不平。或與人擎物。不取其直者。此明自覺也。所叙毘舍浮佛在世。世多饑荒。我爲負人。唯取一錢。又爲推輪。拔其苦惱。國王延佛。我爲平地者。此明覺他也。已上標其事。毘舍如來摩頂下標其理。大抵自覺偏於理。不取其直。故覺他偏於事。取其一錢故。今則不然。平其心地。一切皆平。心地平爲萬物所依。覺性平爲萬法所

依。萬法雖殊。覺無分別故。萬物雖差。地不分別故。由是心開。見得已身微塵。不是他物。造世界微塵。亦非別有。乃至上刀山。投火聚。若正若依。若順若逆。總非外事。唯一覺故。何者。塵無自性。唯一實性。所化耳。玄沙云。盡十方世界。是沙門全身。盡大地。是沙門一隻眼。此便是持地之意也。我於法性下。正陳悟旨。忍者心不起之謂。識得諸法無自性。唯一覺性。遂不起妄分別。是謂無生法忍。此猶小也。若廻心向大聞。如來宣妙蓮華。觸處便證。亦不作解會。乃是佛知見。持地悟此爲菩薩上首焉。佛問

下結酬所問。身是正報。界是依報。此依正二塵。本是如來藏。由無始虛妄。發起塵勞。今得塵消智淨。故成無上道耳。梵語毘舍浮。此云徧一切自在。卽是證得諸法平等無礙之稱也。

二十水大

月光童子卽從座起頂禮佛足。而白佛言。我憶往昔恒河沙劫。有佛出世。名爲水天。教諸菩薩修習水觀。入三摩地。觀於身中水性。無奪初從涕唾。如是窮盡津液精血。大小便利。身中旋復水性。一同見水。身中與世界外浮幢王刹諸香水海等無差別。我於是時

初成此觀。但見其水。未得無身。當爲比丘室中安禪。我有弟子窺窓觀室。唯見清水徧在室中。了無所見。童稚無知。取一瓦礫投於水內。激水作聲。顧盼而去。我出定後頓覺心痛。如舍利弗遭違害鬼。我自思惟。今我已得阿羅漢道。久離病緣。云何今日忽生心痛。將無退失。爾時童子捷來我前。說如上事。我則告言。汝更見水。可卽開門入此水中。除去瓦礫。童子奉教。後入定時。還復見水。瓦礫宛然。開門除出。我後出定。身質如初。逢無量佛。如是至於山海自在通王如來。方得亡身與十方界諸香水海。性合真空。無二無別。

今於如來得童真名預菩薩會佛問圓通我以水性一味流通得無生忍圓滿菩提斯爲第一

月光陰精也。師事水天。天一生水之謂。言無奪者。心注於水。不爲餘塵所侵。卽是初觀涕唾。至於浮幢王刹。諸香水海等。惟一水性。故名無奪也。我於是時下述其病緣。然則觀體雖成。未得忘身。猶存水相故。舍利弗於恒河岸入定。爲鬼所擊。頭痛問佛。佛語之曰。此違害鬼也。汝若無定。身應碎壞。今童稚投礫。忽生心痛。便是同執矣。瓦礫雖除。身質如初者。我執雖除。法執猶在。故曰如初。逢無量佛。

下述其悟益。忘身者法空之証也。初入觀時。惟見是水。而今性合真空。水不可得。何者。覺無別體。故以其無別體。真空與水性無二無別也。佛問下結酬所問。如文問入定觀水。祇應自見云。何他人亦同見之耶。曰。此定果力也。心勝能變。不同十徧處入定則有。出定則無。不同業果色。其業同感則有。無業清淨則無。十徧處者。青黃赤白。地水火風空識。如作青想。徧一切處皆青也。餘色亦然。隨心想所變。自能見之爾。浮幢王刹者。華藏世界二十重累高故。如幢。特出故稱王。

二十一風大

琉璃光法王子卽從座起頂禮佛足而白佛言我憶
往昔經恒沙劫有佛出世名無量聲開示菩薩本覺
妙明觀此世界及衆生身皆是妄緣風力所轉我於
爾時觀界安立觀世動時觀身動止觀心動念諸動
無二等無差別我時覺了此羣動性來無所從去無
所至十方微塵顛倒衆生同一虛妄如是乃至三千
大千一世界內所有衆生如一器中置百蚊蚋啾啾
亂鳴於分寸中鼓發狂鬧逢佛未幾得無生忍爾時
心開乃見東方不動佛國爲法王子事十方佛身心

發光洞徹無礙佛問圓通我以觀察風力無依悟菩
提心入三摩地合十方佛傳一妙心斯爲第一

琉璃遠山名卽所望須彌山也寶出彼山色似帝
青帝青者太空之色也然空實無色因視遠而見
爲蒼蒼之色也琉璃光法王子從此立名無量聲
者卽風大也蓋風是動相因動而有聲因聲而有
相者妄也菩薩觀世界及衆生身皆是妄緣風力
所轉若悟本覺妙明無有動相無有聲相觀世界
及衆生身亦無有動相無有聲相一一是本覺實
相境界此是無量聲佛開示之法也我於下依教

觀法觀界者。觀地天宮殿等。皆是風大安立。觀世者。觀三世時分。皆是風大遷流。觀身者。觀諸根造相。皆是風大動止。觀心者。觀塵勞識念。皆是風大鼓發。已上若身若界。諸動無二。惟一風大變現而已。此觀之粗也。若細觀之。蓬蓬然從何所來。蓬蓬然去何所至。既無所來。又無所至。而今十方世界。微塵及衆生顛倒。非妄而何。譬如置百蚊蚋於罍中。鬪鳴相似。衆生於方寸鼓發狂鬧。亦猶然也。總一妄想變幻而已。逢佛未幾下。逢佛者。卽是逢無量聲佛也。得無生忍者。卽是悟實相無生之理也。東方乃群動之首。而見不動佛者。卽是悟得卽動是無動。卽生滅是無生滅也。是故見得本覺妙明。洞徹無礙矣。佛問下結酬所問如文。

二十二空大

虛空藏菩薩卽從座起。頂禮佛足。而白佛言。我與如來定光佛所得無邊身。爾時手執四大寶珠。照明十方微塵佛刹。化成虛空。又於自心現大圓鏡。內放十種微妙寶光。流灌十方。盡虛空際。諸幢王刹。來入鏡內。涉入我身。身同虛空。不相妨礙。身能善入微塵國土。廣行佛事。得大隨順。此大神力。由我諦觀四大無

依妄想生滅。虛空無二佛國。本同於同發明得無生。忍佛問圓通。我以觀察虛空無邊。入三摩地。妙力圓明。斯爲第一。

虛空藏者。十方世界及國土衆生。皆在虛空。故名虛空藏也。又藏者。無一物可得。無一法可現。故名藏也。設有世界國土衆生。有一物一法。生現者。皆是虛妄。不名虛空藏者。又定光佛所得無邊身者。只是證得此理。猶如虛空無邊。本來不動。故名定光。上是標其理體。爾時下標其妙用。手執四大寶珠者。表妙用也。心現圓鏡者。表妙理也。且未悟此

理。此四大是障礙法。及其既悟。此四大是光明義。以此光明照十方微塵佛刹。化成虛空者。非別法也。唯一心法爾。以此寶光流灌十方諸幢王刹。來入鏡內。不相妨礙者。亦非別法也。唯一心法爾。只此妙心。開導衆生。卽是佛事。只此普身。善入國土。卽是隨順。此大神力下。正陳悟旨。神力者。指上隨順佛事而言也。由觀四大無依。故證普身。得大隨順。由悟生滅是妄。故發妙心。廣行佛事。此既如是。彼莫不然。何以故。虛空無二佛國。是同。故得十方無礙。身土徧容。蓋是空忍之力用也。佛問下結酬。

所問如文。

二十三識大

彌勒菩薩即從座起頂禮佛足而白佛言我憶往昔經微塵劫有佛出世名日月燈明我從彼佛而得出家心重世名好遊族姓爾時世尊教我修習唯心識定入三摩地歷劫已來以此三昧事恒沙佛求世名心歇滅無有至然燈佛出現於世我乃得成無上妙圓識心三昧乃至盡空如來國土淨穢有無皆是我心變化所現世尊我了如是唯心識故識性流出無量如來今得授記次補佛處佛問圓通我以諦觀十方唯識識心圓明入圓成實遠離依他及徧計執得無生忍斯為第一

方唯識識心圓明入圓成實遠離依他及徧計執得無生忍斯為第一
彌勒此翻慈氏法華妙光菩薩八百弟子中之一數日月燈明即是本覺妙明由覺明明極不覺識生其中古德云不察最初一念因成之假寧免日後淪劫相續之過即是揀識之意也心重世名即攬境生識徧計執也好遊族姓即分別名相依他執也習是修習教修惟識治其偏空教修唯心治其境有定即遮其心外有法收上唯識唯心圓成實性故言入三摩地總之三界唯心萬法唯識了

得唯識。便不墮於徧計執矣。了得唯心。便不墮於依他執矣。會得本覺妙明。便是圓成實智矣。此燈明教慈氏之法也。次歷劫不證離徧計。大槩此事。要會卽易。擺脫極難。非事怕沙諸佛。不能窮其識相。今慈氏承燈明之教。歷恒沙佛。修唯識三昧。故得世名心歇。名心旣歇。便是離徧計執也。言怕沙者。只是研盡微細惑相。證得自覺田地。至然燈佛。下證離依他執。然燈者。只是見得自己本法。修唯心三昧。故得盡空如來國土。且如來國土旣空。便是離依他執也。又前說日月燈明。是標本覺。今說然燈佛。是標始覺。燈是人然故也。世尊下證圓成實性。如是者。指上唯心唯識而言也。證唯識故。得離徧計。證惟心故。得離依他。今則不然。悟得無量如來。皆從自心流出。一切萬法。皆是自心化現。何者。此是一相無相之法。以一相故。諸佛所證。卽我所證。以無相故。萬法化現。卽我作用。蓋見得此理。本來如是不假修得。是爲圓成實性也。問旣是自性作用。何得要授記補處耶。曰。不然。此是親證境界。當解起時。故云授記。會得自相所轉。故云補處。非是依他而有授記得也。佛問下結酬所問如文。

二十四見大

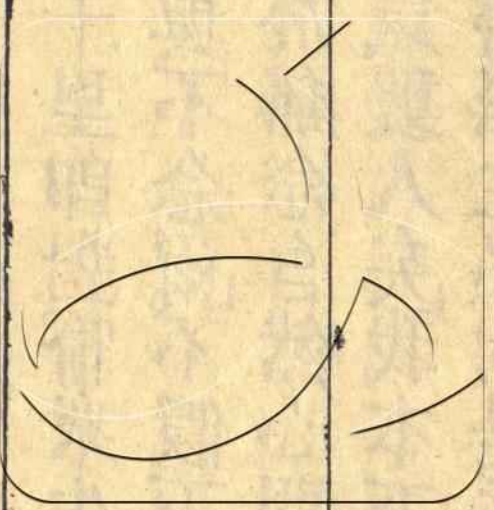
大勢至法王子與其同倫五十二菩薩卽從座起頂禮佛足而白佛言我憶往昔恒河沙劫有佛出世名無量光十二如來相繼一劫其最後佛名超日月光彼佛教我念佛三昧譬如有人一專爲憶一人專忘如是二人若逢不逢或見非見二人相憶二憶念深如是乃至從生至生同於形影不相乖異十方如來憐念衆生如母憶子若子逃逝雖憶何爲子若憶母如母憶時母子歷生不相違遠若衆生心憶佛念佛現前當來必定見佛去佛不遠不假方便自得心開如染香人身有香氣此則名曰香光莊嚴我本因地以念佛心入無生忍今於此界攝念佛人歸於淨土佛問圓通我無選擇都攝六根淨念相繼得三摩地斯爲第一

大勢至與五十二人同倫者從見大而言也五十二者信住行向地是五十加等妙二覺是爲五十二矣蓋十信人見得自心是佛十住人見得住在佛家十行人見得廣行佛事十向人見得回心向佛十地則開心向道等妙二覺則履道見心此五十二人所修不同所見則一如三獸渡河爲力不

同到岸則一。故曰與五十二人同倫者。從見大而
言也。值佛名無量光者。約大勢而言也。蓋心無限
量。而見亦無限量。如一念心怖魔破惡。如是念念
心怖魔破惡。其勢則大。故曰約大勢而言也。言十
二如來相繼一劫者。以根六塵六。同在一時。一覺
永覺。故稱十二如來。又超日月光者。以現量境。領
在機先。不流至於第二念。是為超日月光也。教我
念佛三昧者。只是教人繫心一念。心一則實。何則。
謂之空則有念。謂之有則無相。有念無相。非覺而
何。如是而念。如是而覺。謂之一相三昧。便是超過

五十二人。超過十二如來。聖凡不揀。淨穢都攝。捷
徑之法也。譬如下喻得失。專憶喻得。專忘喻失。得
卽合。失卽離。此離合在憶與不憶爾。十方下法喻
雙提。母念逃子。歷劫難逢。喻佛念衆生。雖憶何為。
若逝子憶母。千里卽對。喻衆生念佛。必定見佛。此
見不見。在念與不念爾。不假下重喻法益。蓋所念
是方便。念至於無念。自然心開見道。猶如染香人。
染則自然香氣襲人矣。我本下正陳悟旨。因地指
上念佛法也。得無生忍。則是證得果地覺也。念佛
是自度。攝念是度他。自覺覺他。正是見得大乘平

等無相之法也。佛問下結酬所問如文。



楞嚴經正見卷第五終

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經
正見卷第六

住婁東古興福禪寺沙門濟時述

二十五耳根

爾時觀世音菩薩卽從座起頂禮佛足而白佛言世
尊憶念我昔無數恒河沙劫於時有佛出現於世名
觀世音我於彼佛發菩提心彼佛教我從聞思修入
三摩地

此述教也。耳之受聲。目之受色。衆生之逐妄也耳
使見色。目使聞聲。菩薩之巧觀也。何以知之。目使

聞聲。則是無聞也。無聞要聞。耳使見色。則是無見也。無見要見。以無見之見。而觀世。以無聞之聞。而觀自。觀自甚深。觀世自在。此觀自觀他之法也。又觀世之謂聞。觀自之謂思。以不聞聞。以不見見。之謂修。如是而修。如是而思。如是而聞。三卽一。一卽三。此自覺覺他之妙也。以上述古觀音之教師。旣如此。資莫不然。師資道同。古今一揆。是故總稱之曰觀世音。

初於聞中入流。亾所入旣寂。動靜二相了然不生。如是漸增聞所聞盡。盡聞不住。覺所覺空。空覺極圓。空所空滅。生滅旣滅。寂滅現前。

前是總標。此是別釋。初於下釋聞慧。世人所聞是聲。菩薩所聞是覺。故曰入流。聞旣聞於覺。則非聲相矣。故曰亾所。所相旣亾。能相不起。故得心地寂然。動靜不生矣。動靜不生。則是聞慧。雖然聞亦是病。何者。執聞是覺。聞卽是所。執覺是聞。聞卽是能。前之能所。約外塵相說。以動靜是耳家所隨故。若外塵不隨。心地自寂。故曰了然不生。後之能所。約內根相說。以覺聞是意家所緣故。若內根不緣。聞境自盡。故曰聞所聞盡。盡聞下二句釋思慧。夫根

不住於聲。亦不住於聞。卽是思慧。思慧卽覺也。雖然。覺亦是病。何者。以覺遣聞。覺卽是所以覺住覺。覺卽是能。此之能所。乃是理障。故須空之。故曰覺所覺空。空覺下二句。釋修慧。夫心不滯於聞。亦不滯於覺。卽是修慧。修慧圓極。是空。雖然。空亦是病。何者。以空遣覺。空卽是所以空遣空。空卽是能。此之能所。乃是道障。故須滅之。故曰空所空滅。又生滅二句。結上三慧。謂初聞是生。聞盡是滅。覺所是生。覺空是滅。空所是生。空滅是滅。卽此三慧。宛成生滅法。永嘉云。如手執如意。非無如意手。此喻初聞也。又云。如手自作拳。非是無拳手。此喻覺空也。後又云。手不執如意。亦不自作拳。不可爲無手。以手安然。故此喻空滅也。今云。生滅旣滅。寂滅現前。至此方見此事本來如是。本自不生。今亦無滅。此卽不拳手也。大要此三慧。離亦不是。卽亦不是。何以故。此三慧是路。由路以至於家。旣到家已。所作皆息。故曰生滅旣滅。寂滅現前。實是見得無生法。忍道理也。前文云。此根初解。先得人空。空性圓明。成法解脫。解脫法已。俱空不生。是名菩薩入三摩地。得無生忍。是此義焉。

忽然超越世出世間十方圓明獲二殊勝一者上合十方諸佛本妙覺心與佛如來同一慈力二者下合十方一切六道衆生與諸衆生同一悲仰

忽然下正彰獲證此乘寂滅現前句來所言超越者菩薩證此寂滅妙心超過世間心超過出世間心超過十法界若聖若凡若依若正一一諸心皆悉超過故得十方圓明而無障礙所言殊勝者十方諸佛所證本覺與夫與慈拔苦住自在者不違越此寂滅心故曰同一慈力十方一切衆生輪迴生死與夫悲哀仰度而不得者亦不違越此寂滅

心故曰同一悲仰又菩薩觀一切世間皆是分別心故成聖凡隔礙若分別心斷得是無生滅智現前於是法法皆明又觀一切衆生皆是生滅心故成法界差別若生滅心滅得是無生滅心現前故見法法皆如以是知菩薩所證唯一寂滅妙心而已以此寂滅妙心爲法界之總故得爲殊勝也世尊由我供養觀音如來蒙彼如來授我如幻聞熏聞修金剛三昧與佛如來同慈力故令我身成三十二應入諸國土

此明妙用也世尊下總標言供養觀音如來者明

法有本也。言如幻者。菩薩觀世間境界如幻。觀衆生境界如幻。觀佛境界如幻。言聞熏聞修者。以如幻力。熏此寂滅妙心。以如幻智。聞修金剛三昧。又聞者。卽是對衆生機感。故云聞也。蓋土是明體。故言寂滅。今是明用。故言金剛。金剛者。不壞也。寂滅者。不生也。以不生不壞。故得身成三十二應。入諸國土。言三十二者。衆生機感。不出斯類。非菩薩能應有限量爾。

世尊若諸菩薩入三摩地。進修無漏勝解。現圓我現佛身。而爲說法。令其解脫。若諸有學。寂靜妙明勝妙現圓。我於彼前。現獨覺身。而爲說法。令其解脫。若諸有學。斷十二緣。緣斷勝性勝妙。現圓我於彼前。現緣覺身。而爲說法。令其解脫。若諸有學。得四諦空。修道入滅勝性。現圓我於彼前。現聲聞身。而爲說法。令其解脫。

此別釋也。跟慈力句來。初世尊下。釋佛身。入三摩地。進修無漏者。乃是大乘之機也。此菩薩三摩觀智開發。將登覺位。故曰勝解現圓。我現佛身者。卽是慈力也。以慈力見得寂滅境界。是佛境界也。而爲說法者。蓋見得佛境界。自然興起作用。不爲三

昧所縛。故曰令其解脫。次若諸有學下。釋獨覺寂靜妙明者。乃是獨覺之機也。此人出無佛世。厭喧趨靜。獨悟性真。故曰勝解現圓。我現彼前者。卽是慈力也。以慈力見得寂滅境界。是無爲理也。而爲說法者。見得無爲理。自然深進而求妙悟。不爲靜境所縛。故曰令其解脫。三若諸有學下。釋緣覺斷十二緣者。乃是緣覺之機也。此人觀十二因緣。緣斷而悟性真。故曰勝解現圓。於彼前現者。卽是慈力也。以慈力而見寂滅境界。是無爲理也。而爲說法者。見得無爲理。自然策進而求妙悟。不爲理障

所縛。故曰令其解脫。四若諸有學下。釋聲聞得四諦空者。乃是聲聞之機也。此人依佛道聲。修苦集滅道而證真乘。故曰勝解現圓。於彼前現者。卽是慈力也。以慈力見得寂滅境界。是偏空之理也。而爲說法者。見得偏空迴心向大。不爲空法所縛。故曰令其解脫。

若諸衆生欲心明悟。不犯欲塵。欲身清淨。我於彼前現梵王身。而爲說法。令其解脫。若諸衆生欲爲天主。統領諸天。我於彼前現帝釋身。而爲說法。令其成就。若諸衆生欲身自在遊行十方。我於彼前現自在天

身而爲說法。令其成就。若諸衆生欲身自在。飛行虛空。我於彼前。現大自在。天身而爲說法。令其成就。

欲界有悟欲淨者。乃是梵天之機也。此人初則少欲。次則不犯。後至清淨絕欲。坐到四禪境界。以寂滅心現見是色頂之極。於是遂脫欲界而生梵世也。下界有欲爲天主者。乃是欲天之機也。此人既愛統天。則修上品十善法。而攝戒清淨。以寂滅心現見是地居之頂。於是遂超下界而成就帝釋天也。欲界有欲身自在者。乃清昇之機也。此人則修十善兼坐未到定而遊行十方。以寂滅心現見是

自在之用。於是遂超下天而成就自在天也。又欲界有欲身自在者。亦是清昇之機也。此人則修十善兼坐未到定而飛行虛空。以寂滅心現見得大自在之樂。於是遂超下天而成就他化自在天也。言下天。卽夜摩覩史也。夜摩此云時分。於五欲境時時受樂。故覩史此云知足。於五欲境生知足。故問所言自在者。何變何化耶。曰。初卽第八識變異熟果。隨意所化作樂受想。故云自在也。次不樂自異熟果。變他境隨意所化爲樂受想。故云大自在也。問他境他樂。何能爲我樂耶。曰。卽說他境亦非。

別體猶如水波。波相有異。水體元一。今雖取他境受觸爲樂。而體則無別也。問然則何稱自在耶。曰譬如貧者無錢。所謀不遂。所作不成。或爲他人驅迫。心多憂慮。不得自在。富者不然。所謀必遂。所作必成。心無憂慮。故得自在。爾大槩此二天是異熟果現。以他世善業成熟。故然有二種。一者如多積錢。子孫現成享用。故得自在。二者亦多積錢。子孫更相稱息爲用。故得自在。是爲有異也。

若諸衆生愛統鬼神。救護國土。我於彼前現天大將軍身。而爲說法令其成就。若諸衆生愛統世界保護衆生。我於彼前現四天王身。而爲說法令其成就。若諸衆生愛生天宮。驅使鬼神。我於彼前現四天王國太子身。而爲說法令其成就。

前是統上。此是攝下。統上顯其境量。攝下彰其力用。所稱天大將軍者。卽是彰其力用也。以一陰攝四陰。四各攝八。成三十二。與本統則是三十三矣。又天大將軍。卽帝釋之親臣也。下四天王。天乃是帝釋之外輔也。居須彌之半。亦各攝二部。合爲八部。東提頭賴吒。此云持國。領二鬼。一捷闍婆。二富單那。南毘留勒叉。此云增長。領二鬼。一薜荔多。二

鳩槃荼。西毘留博叉。此云廣目。領二鬼。一毒龍。二毘舍闍。北毘沙門。此云多聞。領二鬼。一羅刹。一夜叉。此四王八部。總稱護世者。又四王下各有太子。卽那咤之類。亦能輔政攝化。驅使鬼神。保護國界。已上從現佛身下。述出世四聖。從現梵王已去。述世間六凡。今先述天類者。以其機類相近故也。大抵述出世。則曰令其解脫。述世間。則曰令其成就。就者就其所見。成者成其所志。解者解其道。脫者脫其執。此聖凡之分也。又須知分起於衆生。而寂滅道則一也。譬如清池之水。日照則明。月照亦明。

星辰照之亦明。而菩薩所證寂滅道。隨類化應。亦猶然矣。雖現聖凡等身。而本體湛然不動爾。

若諸衆生樂爲人王。我於彼前現人王身。而爲說法。令其成就。若諸衆生愛主族姓。世間推讓。我於彼前現長者身。而爲說法。令其成就。若諸衆生愛談名言。清淨自居。我於彼前現居士身。而爲說法。令其成就。若諸衆生愛治國土。割斷邦邑。我於彼前現宰官身。而爲說法。令其成就。若諸衆生愛諸數術。攝衛自居。我於彼前現婆羅門身。而爲說法。令其成就。

王者民之父母。以法攝護衆生。令安樂。故然有四

輪之別。以道化天下曰金輪。以德化天下曰銀輪。以仁義服天下曰銅輪。以干戈定天下曰鐵輪。慈恩云。金輪望風順化。銀輪遣使方降。銅輪震威。乃服。鐵輪奮戈始定。又有邊小之國。散粟之玉。四夷君長。有德振民者。皆得稱王也。長者。謂年者德。艾事長於人。天台文句云。長者十德。一貴姓。二位高。三大富。四威重。五智深。六年者。七行淨。八禮備。九上歎。十下歸。有此十德。故稱長者。居士者。在家學道之士也。其人或山巔。或水涯。隱居不仕。以名理自勝。以廉潔自高。雖未卽脫於世間。而心實遊於

方外也。故稱曰居士。宰官者。宰謂宰斷。官是管攝。有天下之宰。有邦邑之宰。古有四獄十二牧。五官六官之列。皆典世誥承流宣化者也。故謂之宰官。婆羅門。此云淨行。世傳道術爲業。如天文地理陰陽圖讖呪禁方書等法。罔不涉獵。世所謂一切術數之士。經中稱梵志。卽其人也。已上皆人倫之紀。民之秀傑者。而菩薩一一現身。豈有他哉。觀世間氣質厚薄雖殊。凡智慮所及。無非此個寂滅心。成就之爾。

若有男子好學出家持諸戒律。我於彼前現比丘身。

而爲說法令其成就若有女人好學出家持諸禁戒我於彼前現比丘尼身而爲說法令其成就若有男子樂持五戒我於彼前現優婆塞身而爲說法令其成就若有女子五戒自居我於彼前現優婆夷身而爲說法令其成就

尸羅云戒毘尼云律比丘含義有三一破惡二怖魔三乞士尼女也此出家二衆也優婆塞名近事男優婆夷名近事女此在家二衆也此四衆同依戒住而有不同如在家二衆同受五戒有滿分者有少分者有終身受者有一日一夜受者以是多

少不同如出家二衆同受具足戒比丘則具二百五十戒尼則具二百四十八戒以是增減有異已上四衆菩薩得現身被機者亦是寂滅心成就之也

若有女人內政立身以修家國我於彼前現女王身及國夫人命婦大家而爲說法令其成就若有衆生不壞男根我於彼前現童男身而爲說法令其成就若有處女愛樂處身不求侵暴我於彼前現童女身而爲說法令其成就

女王天子之后也立六宮一宮三夫人一宮九嬪

一宮二十七世婦。一宮八十一御妻。一宮正后。體同天座。其次國君之妻曰君夫人。其次卿大夫之妻曰命婦。謂受命於后妃也。夫家者。如後漢扶風曹世叔之妻。同郡班彪之女。惠姬。數召入宮。皇后以下。皆師事之。號曰大家。又不壞男根。貞夫也不求侵暴。貞女也已上所言。內政立身。與貞介持身。皆資寂滅心所成就也。

若有諸天樂。出天倫。我現天身。而爲說法令其成就。若有諸龍樂。出龍倫。我現龍身。而爲說法令其成就。若有藥叉樂。度本倫。我於彼前現藥叉身。而爲說法令其成就。若乾闥婆樂。脫其倫。我於彼前現乾闥婆身。而爲說法令其成就。若阿修羅樂。脫其倫。我於彼前現阿修羅身。而爲說法令其成就。若緊那羅樂。脫其倫。我於彼前現緊那羅身。而爲說法令其成就。若摩呼羅伽樂。脫其倫。我於彼前現摩呼羅伽身。而爲說法令其成就。若諸衆生樂。人修人。我現人身。而爲說法令其成就。若諸非人。有形無形。有想無想。樂度其倫。我於彼前。皆現其身。而爲說法令其成就。夜叉。此云勇健。乾闥婆。此云香陰。阿修羅。此云非天。緊那羅。此云疑神。摩呼羅伽。此云大腹。蟒神。有

形卽是色蘊。如下休咎精明等。無形無色蘊。如下空散消沉等。有想有四蘊。如下鬼神精靈等。無想無四蘊。如下精神化爲土木金石等。已上從天龍下卽是八部。加人非人等。合是十部。但闕迦樓羅。此云金翅鳥。或譯時失故。此等卽是三界善惡諸法之總相也。若不樂本倫。捨其所執。亦得辨道。是故菩薩現身以成就之爾。

是名妙淨三十二應入國土身皆以三昧聞熏聞修無作妙力自在成就。

此結成也。妙淨指寂滅心。妙力指金剛三昧。以金剛三昧入諸國土而不壞已相。是名妙力也。以寂滅心現三十二應而不雜已心。是名妙淨也。問菩薩與衆生是一耶。是二耶。曰。非一非二。只是個寂滅心。胡來胡現。漢來漢現。故云非一。只是個金剛三昧。在凡不滅。在聖不增。故云非二。譬如鏡像。像有差殊。鏡體不二。菩薩修此三昧亦然。其機類差殊。寂體不二。然究竟機類亦不差。何以故。總是寂滅心化現所成故爾。

世尊我復以此聞熏聞修金剛三昧無作妙力與諸十方三世六道一切衆生同悲仰故。令諸衆生於我

身心獲十四種無畏功德

此總標十四無畏也。跟悲仰句來。蓋前來是慈。此下是悲。前來是應。此下是脫。慈故能應。悲故能脫。又無畏者。對有畏而言也。譬如私商過關。挾帶有畏。菩薩入世。無有挾帶。故無畏。又如戰士臨陣。怯弱有畏。菩薩度生。無有怯弱。故無畏。又如籠鳥受諸拘禁。心不得自在。有畏。菩薩脫出聲塵。身得自在。故無畏。總而言之。衆生有四大見。有畏。菩薩無四大見。故無畏。衆生着五受陰。有畏。菩薩得五陰空。故無畏。衆生起貪等煩惱。有畏。菩薩斷貪等煩

惱。故無畏。衆生無智慧。有畏。菩薩具大智慧。故無畏。此十四種無畏功德。乃是菩薩福備衆生之法也。具見下文。

一者由我不自觀音。以觀觀者。令彼十方苦惱衆生。觀其音聲。卽得解脫。二者知見旋復。令諸衆生。設入大火。火不能燒。三者觀聽旋復。令諸衆生。大水所漂。水不能溺。四者斷滅妄想。心無殺害。令諸衆生。入諸鬼國。鬼不能害。

音聲是塵屬地。大知見是識屬火。大聞聽是根屬水。大妄想是生滅屬風。大蓋菩薩不觀音而觀觀。

苦自斷滅焉。受塵壅哉。設對境不動。識自不生。火何能燒哉。設聞機杜絕。根自無用。水何能沒哉。至若返聞聞性。生滅圓離。全是真覺。縱入鬼國。亦不能害矣。大抵鬼物無形。幻同風質。以真幻不相入。故不能爲害。已上度四大見之法也。

五者熏聞成聞。六根銷復。同於聲聽。能令衆生臨當被害。刀段段壞。使其兵戈。猶如割水。亦如吹光。性無搖動。六者聞熏精明。徧法界。則諸幽暗。性不能全。能令衆生藥叉羅刹鳩槃荼鬼及毘舍遮富單那等。雖近其傍。目不能視。七者音性圓銷。觀聽返入。離諸塵妄。能令衆生禁繫枷鎖。所不能着。八者滅音圓聞。徧生慈力。能令衆生經過險路。賊不能劫。

衆生墮於色蘊。及諸受蘊。斲削真性。如刀斷命。菩薩不爾。卽有所聞。還聞自性。性旣自聞。物不能害。是故刀斷。猶如割水。吹光。性無搖動。刀斷。喻色蘊。割水。吹光。喻受蘊。衆生墮於想蘊。覆蔽真性。如處幽暗。菩薩不爾。卽有所聞。自性開明。明徧法界。是故藥叉羅刹等。目不能視。衆生墮於行蘊。纏縛真性。如遭禁繫。菩薩不爾。音性圓消。則內障清淨。觀聽返入。則外累都捐。是故枷鎖不能着。衆生墮於

識蘊。遷劫真性。如逢怨賊。菩薩不爾。滅音圓聞。則
 內無所待。徧生慈力。則外示天和。是故經過險路
 賊不能劫。又五鬼卽五欲之癡狀也。藥叉此云勇
 健。羅刹此云可畏。鳩槃荼魘魅鬼。毘舍遮噉精氣
 鬼。富單那熱病鬼。已上度五蘊之法也。

九者熏聞離塵色所不劫。能令一切多姪衆生遠離
 貧欲。十者純音無塵根境圓融無對。所對能令一切
 忿恨衆生離諸瞋恚。十一者銷塵旋明法界身心猶
 如瑠璃朗徹無礙。能令一切昏鈍性障諸阿顛迦。永
 離痴暗。

衆生貪欲成性。爲色所劫。菩薩聞不隨聲。聞應聞
 性。故得遠離貪欲。色所不動。衆生忿恨成性。爲瞋
 所劫。菩薩純音遺塵。根與境一。故無能對。所對遠
 離瞋恚。衆生昏鈍成性。爲痴暗所劫。菩薩聲識消
 忘。覺明旋湛。故得法界身心皎然朗徹。遠離痴暗。
 阿顛迦。此云無善心。性障卽痴也。已上度三毒等
 煩惱之法也。

十二者融形復聞不動道場。涉入世間不壞世界。能
 徧十方供養微塵諸佛如來。各各佛邊爲法王子。能
 令法界無子衆生欲求男者。誕生福德智慧之男。十

三者六根圓通明照無二。含十方界立大圓鏡空如來藏。承順十方微塵如來秘密法門。受領無失。能令法界無子衆生。欲求女者。誕生端正福德柔順。衆人愛敬有相之女。

融形復聞者。便是無我執也。苟無我執。何所不應。雖應亦無有分。故不壞世相。供養微塵諸佛。言供養諸佛者。便是顯如來藏。是不空也。以不空故。卽理卽事。紹繼法王。使種姓不斷。令無子者而生智慧之男。以應其求也。六根圓通者。便是無法執也。苟無法執。何事不寂。雖寂亦非斷滅。故不雜自相。

而含十方界。言含十方界者。便是顯如來藏。是空也。以空故。卽事卽理。承順法門。受領無失。令無子者而生好相之女。以應其心也。又男者乾道任事之稱。女者坤道柔應之謂。又表悲智。維摩云。慈悲心爲女。善心誠實男。卽此意焉。已上是菩薩悲智之法也。

十四者。此三千大千世界百億日月。現住世間諸法王子。有六十二億恒河沙數。修法垂範。教化衆生。隨順衆生方便智慧。各各不同。由我所得圓通本根。發妙耳門。然後身心微妙含容。周徧法界。能令衆生持

我名號與彼共持六十二億恒河沙諸法王子二人
福德正等無異世尊我一名號與彼衆多名號無異
由我修習得真圓通

一須彌。一日月。爲一世界。如是百億須彌。百億日
月。百億世界。總爲一大千世界。如此有三千大千
世界。是心之所化境者。妄也。對妄顯覺。覺還治妄。
故稱法王子。此大千世界有恒河沙數法王子。所
說法門。敵觀音一人。其福相等。且持觀音一名號。
與彼衆多名號。其福亦等。蓋觀音所證法門。不歷
塵劫。不動意識。聞處卽覺。覺故卽應。應處無迹。用

處無偏。塵塵刹刹。無不含容。無不周徧。無不甚深。
無不自在。是故觀音法門。稱爲最勝者也。已上是
菩薩聲教之法也。

是名十四施無畏力。福備衆生。

此結成也。如文。

世尊。我又獲是圓通。修證無上道。故又能善獲四不
思議無作妙德。

此標四無量心也。無量心而云不思議者。正顯無
作妙力。用處無心。爾良由用處無心。故得上與十
方諸佛同一慈力。下與六道衆生同一悲仰。見者

歡喜求者得遂。若有心思議。便是有礙。安得自在。廣應一切乎。此是總標。下是別釋。

一者由我初獲妙妙聞心心精遺聞見聞覺知不能分隔成一圓融清淨寶覺。故我能現衆多妙容。能說無邊秘密神呪。其中或現一首三首五首七首九首十一首如是乃至一百八首千首萬首八萬四千爍迦羅首二臂四臂六臂八臂十臂十二臂十四十六十八二十至二十四如是乃至一百八臂千臂萬臂八萬四千母陀羅臂二目三目四目九目如是乃至一百八目千目萬目八萬四千清淨寶目。或慈或威

或定。或慧。救護衆生。得大自在。

首是一身之總。臂是一身之用。目是一身之照。又首是妙應。臂是妙力。目是妙觀。廣則八萬四千法門。畧則智定二法也。初由菩薩聞不隨聲聞。應聞心。若言其心儼是有迹。今雖聞心。亦不住着。故云妙也。妙又不可言。故云妙妙。在衆生亦有是妙。但被見聞覺知分隔。故淪生死。菩薩不然。唯一清淨寶覺。廣應一切而不分。處處現身說法而不雜。是故得稱爲妙爾。此卽菩薩慈心無量。救護衆生之法也。

二者由我聞思脫出六塵如聲度垣不能爲礙故我
妙能現一一形誦一一呪其形其呪能以無畏施諸
衆生是故十方微塵國土皆名我爲施無畏者

現一一形者謂不拘一境有相則現誦一一呪者
謂不拘一事有患則救是故其形其呪克遍十方
微塵國土目爲施無畏者由聞思二慧故脫出六
塵純是真心妙用如聲度垣了無隔礙以無隔礙
故衆生之苦卽菩薩之苦衆生之悲卽菩薩之悲
總而言之衆生以苦惱爲機菩薩以悲哀爲法衆
生以怖畏爲機菩薩以無畏爲法大抵衆生與菩

薩其爲一命旣其其命焉得不深哀而廣濟之耶
此卽菩薩悲心無量拔濟衆生之法也

三者由我修習本妙圓通清淨本根所遊世界皆令
衆生捨身珍寶求我哀愍

前來初是聞慧聞慧以妙有爲法次是思慧思慧
以妙心爲法今來是修慧修慧以妙空爲法修習
是妙空三昧得妙圓通清淨本根者便是空智也
以空智遊於世界衆生曠劫不得一見設或見之
白然歡喜捨諸慳惜而求哀愍矣此是菩薩喜心
無量利益一切之法也

四者我得佛心證於究竟能以珍寶種種供養十方如來傍及法界六道衆生求妻得妻求子得子求三昧得三昧求長壽得長壽如是乃至求大涅槃得大涅槃

已上三慧初則脫於根次則脫於境三則脫於識此根境識一一脫出得是生滅既滅寂滅現前故曰我得佛心證於究竟佛心者本法也究竟者本智也以此本智及以本法運出自已家珍供養十方諸佛爰及六道衆生凡有所求皆得遂願此是菩薩捨心無量利益一切之法也上來四無量心

一一皆從無心運出故云不思議爾此四不思議將來證我本法本智之妙用非心意識境界實實從細膩工夫處做來豈苟然也哉

佛問圓通我從耳門圓照三昧緣心自在因入流相得三摩提成就菩提斯爲第一世尊彼佛如來歎我善得圓通法門於大會中授記我爲觀世音號由我觀聽十方圓明故觀音名徧十方界

此結酬所問圓照三昧結寂滅現前句緣心自在結聞思修三慧句又圓照卽是寂照也寂而常照是一行三昧照而常寂是一相三昧此一行一相

三昧。便是法界圓通之門。便是實相境界。然此三昧。不易到得。須假三慧之法。方能到得。蓋三慧是路由。路以至於菩提。以至於三摩地位。偈云。欲取三摩提。實以聞中入。卽此爲證也。問。二十四聖所得。與觀音所得優劣何如。曰。實無優劣。但用心有異爾。如二十四聖所得。須到分別盡。分別豈非不是識蘊邊事耶。觀音不然。不涉思惟。不動心路。觸處卽證。證處卽了。以是不同爾。又二十四聖所得。祇能自利。不堪接機。觀音所得。實能入聖入凡。入真入俗。救水火之焚漂。濟衆生之渴乏。屠門酒肆。

佛國魔宮。種種族類。種種音響。投之無不如意。無不自在。較之他根。則不然者。蓋他根性有遮蔽。有覺有不覺。有全有不全。惟耳根性無遮蔽。無在無不在。無覺無不覺。但不取諸蘊法。及以蘊我。自然得入無心三昧。得到圓通境界。是故觀音一門。最捷。娑婆稱爲施無畏者。良不虛矣。

爾時世尊於師子座。從其五體。同放寶光。遠灌十方。微塵如來。及法王子。諸菩薩頂。彼諸如來。亦於五體。同放寶光。從微塵方來。灌佛頂。并灌會中諸大菩薩。及阿羅漢。林木池沼。皆演法音。交光相羅。如寶絲網。

是諸大衆得未曾有。一切普獲金剛三昧。卽時天雨百寶蓮華。青黃赤白。間錯紛糝。十方虛空成七寶色。此娑婆界大地山河俱時不現。唯見十方微塵國土。合成一界。梵唄詠歌。自然敷奏。

爾時下諸佛。卽成也。釋迦從五體放光。十方微塵如來亦從五體放光。得交光相照者。同卽觀音所證之法。不謬也。又顯此法無凡無聖。三乘五性。有情無情。平等不二。問。若謂有情同覺。則可。云何林木池沼亦演法音耶。曰。汝見林木池沼乎。汝若見與汝說法。竟汝若不見。自尚不知。胡庸辨哉。且又

不然。物物體真。誰云自他。頭頭是道。豈用親疎。汝若迴光返照。便同本得。何疑物之不演法音乎。是諸下被機蒙益。蓋二十四聖。各有淺深不同。偏全不一。卽有所得。還在故處。於是見山河是山河。見虛空是虛空。甚至此界不見彼界。此性不融彼性。故有高下。今入觀音一門。得根塵消落。於是普獲金剛三昧。悟平等一性。故不見山河大地。唯見十方國土。合成一界。一界者。一法也。一覺也。旣悟是法。是覺。焉有不忻。所遇而興起贊頌耶。梵唄此翻贊頌。

四勅命選圓

於是如來告文殊師利法王子汝今觀此二十五無學諸大菩薩及阿羅漢各說最初成道方便皆言修習真實圓通彼等修行實無優劣前後差別我今欲令阿難開悟二十五行誰當其根兼我滅後此界衆生入菩薩乘求無上道何方便門得易成就

前來二十五人所陳悟由若是佛觀一相平等原無優劣若是初學人觀便有難易便有彼此故須料揀情盡方堪教授阿難開示衆生成將來之規範爲通方入道之門也故勅文殊選之畢竟從何方便得易成就耶。

五料揀圓通

文殊師利法王子奉佛慈旨卽從座起頂禮佛足承佛威神說偈對佛

偈共六十行初五行頌真妄之源次二十四行頌諸聖法劣三四行頌觀音道勝四三行半頌諸根對辨五三行頌獨辨本根六二行頌正責當機七十行一句頌告示阿難八三行二句頌結勸修學九五行一句頌選成覆音臨義中釋。

覺海性澄圓圓澄覺元妙元明照生所所立照性亾

迷妄有虛空。依空立世界。想澄成國土。知覺乃衆生。空生大覺中。如海一漚。發有漏微塵。國皆依空所生。漚滅空本無。况復諸三有。歸元性無二。方便有多門。聖性無不通。順逆皆方便。初心入三昧。遲速不同倫。此五行頌。眞妄之源也。文殊承命。將欲選之。先提大義來說。大義謂妙覺明海。本來澄湛。本來靈妙。妙故無法不攝。湛故無物不照。雖照無心。雖攝無迹。無迹故稱之爲妙。無心故稱之爲湛。故曰覺海性澄圓。圓澄覺元妙。此眞如隨緣不變自在之理也。卽前文云。性覺妙明。本覺明妙是已。奈何衆生

不了。涉境生心。境卽所也。所立則照。心。心生則性隱。性隱則迷。妄流轉。照。照。則全體不覺。以迷妄不覺。故成虛空。依空故有世界。故曰元明照生所。所立照性。迷妄有虛空。依空有世界。又三世遷流。流不出於境。境圍想澄。故成國土。空頑無覺。卽覺是妄。以妄知妄覺。故有衆生。故曰想澄成國土。知覺乃衆生。此眞如不變隨緣。生滅之相也。卽前文云。性覺必明。妄爲明覺。非所明。因明立所。所旣妄立。生汝妄能是已。大抵世界國土衆生。皆依空有。空生覺中。猶如漚泡相似。漚滅是無。而空性亦

無。况復三有衆生在空中耶。明知是無性。故曰空。生大覺中。如海一漚發。漚滅空本無。况復諸三有三有者。總指三界而言也。若以肉眼觀之。此三界衆生。宛然是有。若以慧眼觀之。此三有衆生。實同一覺覺。則更無餘事矣。是故體究斯道。須要求一妙悟。悟了事。同一家。然悟有多門。譬如人到長安。有南來者。有北來者。有東西而來者。不止一途而進。學此道者亦然。蓋雖是個一相一理法門。然或拈一法。或就一事。或以一機一境。亦不止一途而進。總以到爲期。故曰歸元性無二。方便有多門。雖

然有頓漸不同。何者。此事在佛地觀之。一一平等。逆順皆可。逆則不由前塵所起知見。順則寄根發明。觸處卽了。無往弗是。故曰聖性無不通。順逆皆方便。若在初機。則有遲速。遲則二十四聖所修者。是速。則觀音一門者。是雖則遲速不同。統而論之。無非方便。故曰初心入三昧。遲速不同倫。

色想結成塵精了。不能徹。如何不明徹。於是獲圓通。音聲雜語言。但伊名句味。一非舍一切云。何獲圓通。香以合中知離。則元無有不恒。其所覺云。何獲圓通。味性非本然。要以味時有其覺。不恒。一云何獲圓通。

觸以所觸明無所不明觸合離性非定云何獲圓通
法稱為內塵憑塵必有所能所非徧涉云何獲圓通
此六行頌揀六塵之法也初揀沙陀觀色塵而悟
者以色塵作觀雖極精了亦不能徹何者色性是
暗覺體是明明暗不相參覺何能圓法何能通乎
其次揀陳那觀聲塵而悟者以聲塵作觀聲有限
量不能徧含一切何者義海無涯名言不及言義
既不及覺何能圓法何能通乎其三揀香嚴觀香
塵而悟者以香塵作觀不恒其覺何者香以根塵
相合則覺離則不覺離合不等覺何能圓法何能

通乎其四揀藥王藥上觀味塵而悟者以味塵作
觀亦非恒一何者味以嘗時則有不嘗則無其性
不常覺何能圓法何能通乎其五揀跋陀觀觸塵
而悟者以觸塵作觀性非所定何者有觸則明無
觸則不明所性不恒覺何能圓法何能通乎其六
揀迦葉觀法塵而悟者以法塵作觀能所非徧何
者雖滅諸漏猶守內塵內塵是空空亦是所有能
有所覺何能圓法何能通乎

見性雖洞然明前不明後四維虧一半云何獲圓通
鼻息出入通現前無交氣支離匪涉入云何獲圓通

舌非入無端因味生覺了味亾了無有二云何獲圓通
身與所觸同各非圓覺觀涯量不冥會云何獲圓通
知根雜亂思湛了終無見想念不可脫云何獲圓通
此五行頌揀六入之法也。一那律以失眠故乃旋
見循元而悟圓通者。今揀云若以眼入旋見爲觀
所性不一。何者。所見前方全明後方全暗。四維尚
闕一半。有明有暗。覺何能圓。性何能通耶。闕義解
見前文。入取迴光返照之義。旋見循元卽返照也。
二槃特以愚鈍故作數息觀。乃返息循空而悟圓
通者。今揀云若以鼻息循空爲觀。支離不成何者。

鼻息出入各自一偏而無交氣。中尚無交。覺何能
圓。性何能通耶。交氣卽是出入之中。與性無交涉
也。三憍梵有牛疔病。乃還味旋知而悟圓通者。今
揀云若以舌入覺了爲觀。亦非通論。何者。舌入非
是無端。必因味有味。亾知無覺。何能圓。性何能通
耶。四婆蹉因毒傷足。乃攝念遺身而悟圓通者。今
揀云若以身入有覺爲觀。亦是非真。何者。身是能
覺觸。是所覺。能所涯量。難以冥會。既非冥會。覺何
能圓。性何能通耶。涯量者。卽邊量也。五善吉以心
無礙。旋法歸無而悟圓通者。今揀云若以意知湛。

了爲觀亦非是實。何者。意知雜亂。不恒湛了。終無有見。卽有所見。未脫想念。覺何能圓。性何能通耶。識見雜二。和詰本稱非相。自體先無定云。何獲圓通。心聞洞十方。生於大。因力初心不能入云。何獲圓通。鼻想本權機。祇令攝心住住。成心所住云。何獲圓通。說法弄音文。開悟先成者。名句非無漏云。何獲圓通。持犯但束身。非身無所束。元非徧一切云。何獲圓通。神通本宿因。何關法分別。念緣非離物云。何獲圓通。此六行。頌揀六識之法也。一舍利弗。所證心見發光。光極知見而悟者。心見卽眼識也。眼識要根境。

法三種和合。方生舍此三種。則是非相。非相是無。有相是境。若詰其本。先無準的。云何獲得圓通也。二普賢菩薩。本因心聞發明。分別自在而悟者。心聞卽耳識也。聞不以耳而以心者。心是法界之總。故曰心聞洞十方。然要大因之力。方能得入。大因如修法界觀。與夫發起大願等心是已。然又太高。非初心所宜。是故揀之。難以獲得圓通也。三孫陀羅難陀。因觀鼻端白息。久發明而悟者。觀白卽鼻識也。觀鼻端白者。權宜攝心則可。以此入道則不可。何以。蓋真心無住。有住則非。宛成心所。如何獲

得圓通也。其四富樓那。以辯才無礙銷滅諸漏而
悟者。辯才卽舌識也。舌識但有音文而無實體。卽
有開悟。必先誦習成說而後宣揚之。故曰。開悟先
成者。然先成之說。豈是出世無漏之法也。不過世
間名句爾。以世間名句。非可獲得圓通也。其五優
波離。初執身身得自在。次第執心。心得通達而悟
者。執身卽身識也。身以持犯爲行。持卽是戒。犯卽
是業。假如身有業。戒得以束持之也。身若無業。戒
將何施。卽有所施。止是一身。不能徧一切法。何以
獲得圓通也。六目犍連。以旋湛心光。久成清瑩而

悟者。旋湛卽意識也。意識所以發通者。由宿因定
久故。非關意識分別而有通也。何者。念緣非離物
故。念旣不能離物。何以獲得圓通也。

若以地性觀堅礙。非通達有爲。非聖性云何獲圓通
若以水性觀想念。非真實如如。非覺觀云何獲圓通
若以火性觀厭有非真。離非初心方便云何獲圓通
若以風性觀動寂。非無對對非無上覺云何獲圓通
若以空性觀昏鈍。先非覺無覺異菩提云何獲圓通
若以識性觀觀識。非常住存心乃虛妄云何獲圓通
諸行是無常。念性元生滅。因果今殊感云何獲圓通

此七行頌七大之法也。一地大持地菩薩因平地而見道。非通達之論也。何以故。地性有爲。聖性無爲。有爲與無爲。何以獲得圓通乎。二水大。月光童子。想水而得忍。亦非如如之理也。何以故。想念非真。有覺有觀。故有覺有觀焉。可獲得圓通也。三火大。烏芻瑟摩。厭欲修金剛三昧。大非初心之法也。何以故。火有煖觸。觸必有待。非無對矣。云何而得圓通耶。四風大。琉璃光菩薩。觀風力無依而悟入者。亦非無上之覺也。何以故。風性是動。空性是寂。動寂非恒。於何而獲得圓通也。五空大。虛空藏菩薩。以性空證無邊身。然空性昏鈍。性體是覺。覺與不覺。如何獲得圓通哉。六識大。彌勒菩薩。修唯識觀。入三摩地。不知識性不停。非常住法。若存心於其間。便是虛妄矣。若何而得圓通哉。七見大。大勢至法王子。由都攝六根。歸於無念。然念性是行相。是無常生滅法。總屬有爲。且又因性是有念。果性。是無念。一體各殊。云何而入圓通也。

我今白世尊。佛出娑婆界。此方真教體。清淨在音聞。欲取三摩提。實以聞中入。離苦得解脫。良哉觀世音。於恒沙劫中。入微塵佛國。得大自在力。無畏施衆生。

妙音觀世音梵音海潮音救世悉安寧出世獲常住
此四行頌觀音道勝。我今下初一行三句頌教體
也。教體立音聞爲觀者。非徒取其音聲也。蓋聲之
外爲音。音又聲之清者也。人根聰利。得音以遺聲
得聞以遺音。乃至得三摩以遺覺而成道者。總之
不離音聞而作佛事。故佛出娑婆界。立此爲教體。
衆生藉是離苦而得解脫矣。良哉下次一行一句
頌觀音妙用也。觀音得此三昧。能以三十二應入
微塵國。又以四不思議。十四無畏。自在之力。施於
衆生者。乃是觀音妙用也。妙音下三一行頌總嘆

德用。妙音有不思議之用。梵音具清淨之德。有此
德。有此用。救世世得安寧。出世而獲道果。世出世
間。不離此音聞爲入道果捷法也。是故觀音名徧
十方者。由此德用爾。

我今啓如來如觀音所說。譬如人靜居十方。俱擊鼓
十處。一時聞此。則圓真實。日非觀障。外口鼻亦復然。
身以合方。知心念紛無緒。隔垣聽音響。遐邇俱可聞。
五根所不齊。是則通真實。

此三行半頌諸根對辯。以驗真實。譬如人靜居。喻
本覺。十方齊擊鼓。喻圓機。十處一時聞。喻圓應。假

如人靜居時。設十方齊擊鼓。豈有不覺者乎。豈有迴避處乎。既無迴避處。便知是覺。本來圓矣。又如人靜居時。設十處一時聞。豈有不應者乎。豈有容心處乎。既無容心處。便知是法。本來通矣。且覺本來圓。法本來通。又不許迴避。又不許容心。便知是本覺矣。此是寄根發明底意思。若較之以他根。則不然者。假如日有障。無所見。身無合。則不覺。口鼻亦然。至於心念紛雜。起滅不停。此則所不齊也。耳則不然。雖隔垣之聲。遐邇之響。無不聽聞。無不真實。此是圓通覺道理。若較之以他根。則不能者。

音聲性動靜。聞中爲有無。無聲號。無聞非實。聞無性。聲無既無滅。聲有亦非生。生滅二圓離。是則常真實。縱令在夢想。不爲不思。無覺觀。出思惟。身心不能及。此二行。頌獨辯本根。蓋本根有動有靜者。乃是聲塵。聲塵有動有靜。非關聞性。爲有爲無也。假令聲靜時。號無聞者。蓋是獨無於聲。爾豈聞性亦無耶。假令聲動時。號有聞者。蓋是聲有爾。豈聞性有聲哉。今若揀去動靜。有無生滅。則聞性圓常。便是真實之法也。縱令下釋成當性。大都夢想。是無思覺。觀是有思。此個真常之性。不爲有思。而有。不爲無。

思而無。何者。此事不與念想相應。故身心不能及。又非生滅有爲法。故不爲不思無者。非人人本具真常之性耶。由人人本具真常之性。是故立聲教而得聞示云。

今此娑婆國聲論得宣明。衆生迷本聞循聲。故流轉阿難縱強記。不免落邪慮。豈非隨所淪旋流。獲無妄。此二行頌正責當機也。今娑婆世界。同具真常之性。同稟音聞之教。乃愚智有異。蓋聰明睿智者。藉其聲教宣明解了。愚而無知者。迷其本聞。隨聲流轉。他則勿論。只如阿難。豈非不是聰明睿智。具有

此真常之性者乎。今乃徒記語言文字。不知語言文字。穢污心田。是生滅法。卽有所思。非爲正見。總是隨聲流轉。迷其本聞也。若使迴光返照。不隨前塵所起知見。便是旋流。獲無妄矣。

阿難汝諦聽我承佛威力。宣說金剛王如幻。不思議佛母真三昧。汝聞微塵佛一切秘密門。欲漏不先除。畜聞成過誤。將聞持佛佛。何不自聞聞。非自然生。因聲有名字。旋聞與聲脫。能脫欲誰名。一根旣返源。六根成解脫。見聞如幻翳。三界若空華。聞復翳根除。塵銷覺圓淨。淨極光通達。寂照含虛空。却來觀世間。

猶如夢中事摩登伽在夢誰能留汝形如世巧幻師
幻作諸男女雖見諸根動要以一機抽息機歸寂然
諸幻成無性六根亦如是元依一精明分成六和合
一處成休復六用皆不成塵垢應念銷成圓明淨妙
餘塵尚諸學明極卽如來

此十行二句頌告示阿難也。初阿難下一行一句
總頌觀音三昧。金剛是覺。如幻是聞。聞卽聞於覺。
覺同金剛故。此金剛寶覺真心。非心意識境界。故
云不思議。一切諸佛皆從此出。故云佛母。此直提
觀音所證如幻。聞熏聞修金剛三昧以告阿難也。

汝聞下一行半頌責失勸進。汝能聞佛一切法門
獨不能返聞自性。除於欲漏。雖畜多聞何益哉。今
我勸汝。但將聞佛法之聞。而聞自己之聞。自己之
聞。便是無盡藏也。若聞他之聞。縱多有限。前文云
汝雖歷劫憶持如來秘密法門。不如一日修無漏
業。便是自聞聞也。聞非下一行半頌正顯聞體。蓋
因聲而有聞相。因名字而有憶持相。此憶持之心
與聞聲之性。盡成生滅邊收。是無常之法也。今若
旋汝聞機。非由於根矣。若脫得聲相。非由於塵矣。
若不憶持名字。非涉於思矣。二妄旣離。一真無待。

非阿難之本性。更是誰名耶。是故勸汝若脫得一
根。則六用皆成解脫矣。前文云一門深入。入一無
妄。彼六知根。一時清淨。是已。見聞下二行半頌直
明覺相。性體上有見聞覺知。皆如幻翳。三界中有
一切諸相。悉是空花。聞根既復。六根亦除。如是塵
自消而真覺圓淨矣。真覺既淨。光自通達。淨極光
通。自然虛而靈。寂而照。只此虛靈寂照。便是法界
如如之體也。若證此理。然後觀世間諸相。猶夢中
事。汝不留連。登伽是無。夢想元空。何有礙乎。如世
下三行三句頌法喻雙合。譬如一個幻師。幻作男

女等相。雖見諸根牽動。要知止是一機。若一機息
滅。諸幻寂然矣。喻如一個湛精明性。因湛不了。遂
生諸妄。雖見六妄和合。要知止是一湛明性。圓明
自妙。但諸學根有利鈍。分證未圓。是以遲速不同。
若惑盡垢除。覺明白顯。覺明明極。便到如來地位
矣。

大衆及阿難。旋汝倒聞機。反聞聞自性。性成無上道。
圓通實如是。此是微塵佛。一路涅槃門。過去諸如來。
斯門已成就。現在諸菩薩。今各入圓明。未來修學人。
當依如是法。我亦從中證。非唯觀世音。

此三行三句頌結勸真修也。大衆下一行一句勸其真修。如今勸阿難大衆。但旋汝一向隨聲流轉。這點倒聞之機。移來反聞自己之性。貴在一聞卽覺。覺亦不住。何者。有覺卽乖。有住卽非。故也。卽用前三慧中意。聞所聞盡。脫過一重。覺所覺空。脫過一重。至於空所空滅。又脫過一重。如是重重脫盡。方見性成底道理。直至生滅旣滅。寂滅現前。果到寂滅現前地位。便是無上道也。須知圓通法門。實實如是。此是下二行半頌引人結證。此是者。指三慧而言也。蓋三慧是路。是門。謂從上微塵諸佛所得菩提。所得涅槃。莫不由此而入。三世如來菩薩及修學人。所得菩提。所得圓通。亦莫不由此而得。成就。至於文殊自謂不特觀音一人爲然。我亦從中而證也。

誠如佛世尊詢我諸方便。以救諸末劫。求出世間人。成就涅槃。心觀世音爲最。自餘諸方便。皆是佛威神。卽事捨塵勞。非是長修學。淺深同說法。頂禮如來藏。無漏不思議。願加被。未來於此門。無惑方便。易成就。堪以教阿難。及末劫沉淪。但以此根修圓通。超餘者。眞實心如是。

此五行一句頌選成覆旨也。誠如下二行三句選圓得當承佛以方便之法爲問者。今揀出世之學救末劫之弊成就涅槃之心。無如觀音一門爲最其餘方便不過佛之威神卽事了事暫捨塵勞而已。若要懸救末劫成就涅槃久長修學則不能爾。是何也以二十四聖論之。有淺有池汪者如陳那身子等似爲小深者如普賢勢至等似乎大望大則衆生不能搆副。望小則又攝機不盡。今觀音一門無機不被無法不攝淺深同益。小大相宜可使久長修學也。故選觀音爲當頂禮下一行三句頌

請祈加護頂禮者。珍敬之意。如來藏者。三寶之稱無漏不思議者。繼誤觀音一門是無漏不思議之法也。以不思議之法授之於阿難。垂之於末劫。若非三寶加被則不能流通矣。是故祈佛加護願垂冥助焉。但以此二句正勸修學。今勸阿難大衆不必他修。但依觀音所說聞而思。思而修。直到圓通地位。如到圓通地位。便是超過其餘也。末一句文殊自陳我之承命選圓實無私心。捨彼取此。乃是如法所揀爾。所謂依義不依文。依了義不依不了義。此是我之真實心也。

六聞法獲益

於是阿難及諸大眾身心了然得大開示觀佛菩提及大涅槃猶如有人因事遠遊未得歸還明了其家所歸道路普會大眾天龍八部有學二乘及諸一切新發心菩薩其數凡有十恒河沙皆得本心遠塵離垢獲法眼淨性比丘尼聞說偈已成阿羅漢無量眾生皆發無等等阿耨多羅三藐三菩提心

此經家所叙得法益也。前第一卷中阿難叙云。雖身出家。心不入道。譬如窮子捨父逃逝。此叙未悟本來之性。不知奢摩他路。忙趨兩頭。滯攀緣心故。

至第四卷中叙云。我今猶如旅泊之人。忽蒙天王賜與華屋。雖獲大宅。要因門入。此叙雖悟妙湛之體。不知三摩家舍。猶有解礙滯法障心故。及今聞圓通門。頓獲菩提。及大涅槃。叙云。猶如有人因事遠遊。未得歸還。明了其家所歸道路。若據一往看來。阿難是悟菩提路。是入圓通門。是見涅槃家矣。而云因事遠遊。未得歸還者。豈阿難猶未有證耶。曰。不然。有二義故。一諸佛發願不般涅槃。菩薩度生未入正位。皆留惑潤生。故而阿難持佛教體。亦度生心切。雖悟涅槃。未入正位。是殘思未盡故。故

云因事遠遊未得歸還也。一生佛雖云平等。染淨畢竟有異。阿難雖悟本來。豈得便同於佛耶。要在歷生淘淨微細無明。方得成無上道。故云明了其家所歸道路。有此二義。故經家作如此叙爾。普會下叙廣益。天龍八部是佛之常叅衆。二乘及初心是佛之學法衆。此二衆歷會已久。是嘗聞於頓旨。在今聞法而得法眼淨矣。性比丘尼是嘗登於三果。在今聞法而證無學道矣。無量衆生是同具平等覺性。在今聞法而發無等等心矣。已上依次叙列得益有差。然究而論之。實抑不差矣。何則。衆生

發無等等心。豈非發無上菩提心乎。性比丘尼證無學道。豈非證寂滅心乎。二衆得法眼淨。豈非見得寂滅心。是無上道乎。不然。前觀音說竟。是諸大衆得未曾有。一切普獲金剛三昧。豈當日大衆非今日四衆耶。要知必不然矣。

學道如農家相似。初則闢其草萊。斬其荆蕪。和柔其土。然後設方便之法。以時播種焉。而道亦然。先要闢其妄惑。斬其惡見。和柔其心地。然後設方便之法。以時播種焉。所云播種者。卽是播佛性種子也。所云方便之法者。卽是依世間老農養苗之法。

也。養苗之法。先要審其天時。耘其惡稗。接其生生之氣而已。不然。若單和其土。不播其種。則用無田矣。既播其種。不設法以養之。則生稊稗而成惡苗矣。且播其種。又設法以養之。若不審其天時。則是過而養之。猶若宋人然。揠苗助長。使無生氣。滅其天理而苗槁矣。此豈良農之法哉。夫良農養苗。全要審其天時。接其生生之性而已。是謂善稼者也。觀世尊初用奢摩他。止阿難安心。是闢草萊矣。次用三摩鉢提。拔阿難惑障。是斬荆藜矣。後用禪那。教阿難入圓通門。是和柔其土矣。而今將當播種

之時。脫不設法以養之。則又與外道之法何異。是故入禪那之後。當說諸佛最初成佛方法。而養其道。以接生生之性而已。問前三種已。是方便。今何復云方便為哉。曰。前方便。乃是師家接機之法。今說方便。乃是學家操履之方。蓋總一方便。由用處不同爾。是故師家無此方便。不能成範。後昆學家悟後無此方便。不能成辦道業。不然。阿難悟後何為也者。若說入涅槃。則是斷滅見也。若說不入涅槃。則是常見也。或若一任其起滅而不收耶。抑又有心遏而不起耶。若然。則與不學道者何異。且一

悟便了。乃是天然外道。非正見也。前不云乎。不知悟後有許多事在。正爲此也。於是知戒定慧三學。真萬世學道模範。不可廢已。是故說禪那之後。復示諸佛最初成佛方便。直至後文云。入於如來妙莊嚴海。圓滿菩提。歸無所得。那時方好說罷。參禪客也已。

四示最初方便文三

一請願

二許宣

三文殊請名

一請願

阿難整衣服於大眾中合掌頂禮。心迹圓明。悲欣交

集欲益未來諸衆生。故稽首白佛。大悲世尊。我今已悟成佛法門。是中修行得無疑惑。常聞如來說如是言。自未得度。先度人者。菩薩發心。自覺已圓。能覺他者。如來應世。我雖未度。願度末劫一切衆生。世尊此諸衆生。去佛漸遠。邪師說法。如恒河沙。欲攝其心。入三摩地。云何令其安立。道場遠諸魔事。於菩提心得無退屈。

初阿難下叙其所悟。悲者悲前所失。欣者欣今所聞。阿難將欲陳願修行大道。先述已悟而慶所聞也。由來一向未得圓通門。未識涅槃路。故不知成

佛道理。今承文殊指授心迹。圓明悟知。成佛法門。依此修行。是無惑矣。次常聞下正陳所願。蓋聞學道本爲度生。度生卽衆生無邊誓願度也。在如來則自覺已圓。而能覺他。在菩薩不然。寧自未度不入涅槃。先願度人。阿難仰希如來。則不能亦願學菩薩發心。爾問衆生無邊。若爲度盡耶。曰菩薩觀自心如鏡。觀衆生如影。影現鏡中。鏡自無生。達得無生。卽是度也。故知自生自度。自覺自圓。菩薩度生爲若是而已矣。三世尊下防非請法。攝心入定。卽煩惱無盡誓願斷也。邪師說法卽是煩惱。去佛

漸遠。卽是不覺。以不覺故。生諸煩惱。卽是魔事。阿難謂我欲修行。設照察不到。不覺而有念起。難以攝心。便是煩惱。又或末劫邪師熾盛。難以入定。便是魔事。而今若爲使煩惱斷而進菩提。云何令無魔事。而安道場。此阿難發四弘誓願修行入道。慮恐力弱未能。故有此請爾。

二許宣三

一贊善

爾時世尊於大衆中稱讚阿難善哉善哉。如汝所問安立道場。救護衆生。末劫沉溺。汝今諦聽。當爲汝說。

阿難大衆唯然奉教

贊善者。允可其請也。允可阿難善體佛意善持教法。蓋佛意不欲垂之空言。要待人修。行道必多魔障。須假成規。此誠有益於當機。懸救末劫。是以允可其請。兩稱善哉。

二總標

佛告阿難。汝常聞我毘奈耶中宣說修行三決定義。所謂攝心為戒。因戒生定。因定發慧。是則名為三無漏學。

此總標三決定義也。毘奈耶。或名毘尼。翻滅。正翻

為律。律者法也。大小乘戒通稱。此三決定義。以戒為首。又定慧由戒生。故舉毘奈耶而言也。然此三法名。三無漏學。佛嘗宣說阿難要攝心修行。當依此學。此是十方如來最初成道方便之法。決定少不得底。故名三決定義。

三別釋分三

一戒學

二定學

三慧學

一戒學

初姪戒

阿難云。何攝心。我名為戒。若諸世界六道衆生。其心

不姪則不隨其生死相續汝修三昧本出塵勞姪心不除塵不可出縱有多智禪定現前如不斷姪必落魔道上品魔王中品魔民下品魔女彼等諸魔亦有徒衆各各自謂成無上道我滅度後末法之中多此魔民熾盛世間廣行貪姪爲善知識令諸衆生落愛見坑失菩提路汝教世人修三摩地先斷心姪是名如來先佛世尊第一決定清淨明誨

初阿難下辯其邪正生死根本姪爲其首設若其心不姪生死自然無由相續矣故以戒姪爲正設若姪心不除縱多智禪定必落魔道矣故以不戒

爲邪就其邪者而論帶姪修禪有深有淺故其報有上中下彼亦各自謂成無上道雖成其道不知乃是邪也我滅度下申明利害由此邪故轉展惑迷後世至有假冒知識混亂佛法引誘衆生失其正路墮愛見坑其利害非細故也汝教下申明教誠由此利害得以相關是故我教修三摩之人深所當戒戒必至絕其萌念故以心言也此是佛之決定法第一清淨明誨也

是故阿難若不斷姪修禪定者如蒸砂石欲其成飯經百千劫祇名熱砂何以故此非飯本砂石成故汝

以姪身求佛妙果縱得妙悟皆是姪根根本成姪輪
轉三塗必不能出如來涅槃何路修證必使姪機身
心俱斷斷性亦無於佛菩提斯可希冀如我此說名
為佛說不如此說卽波旬說

是故下重喻得失戒生定定生慧慧卽法身也法
身清淨必禪定中得豈以姪身而求之哉設以姪
身而求禪定喻如煮砂欲其成飯縱經百千劫祇
名熱砂而已以姪身而求禪定縱有妙悟亦是姪
根而已且也不止不得其道將必輪轉三塗矣是
為所失故我勸真修禪定者必求妙悟使姪機頓

絕身心俱斷連此斷性亦無如是清淨方可希冀
菩提是為所得如我方雙結上意謂依上佛訓卽
是正說不依上佛訓卽是邪說又波旬訛也正言
波甲夜此云極惡所謂惡中惡魔王最甚之稱也

二殺戒

阿難又諸世界六道衆生其心不殺則不隨其生死
相續汝修三昧本出塵勞殺心不除塵不可出縱有
多智禪定現前如不斷殺必落神道上品之人為大
力鬼中品則為飛行夜叉諸鬼帥等下品當為地行
羅刹彼諸鬼神亦有徒衆各各自謂成無上道我滅

度後末法之中多此鬼神熾盛世間自言食肉得菩提路阿難我令比丘食五淨肉此肉皆我神力化生本無命根汝婆羅門地多蒸溼加以砂石草菜不生我以大悲神力所加因大慈悲假名爲肉汝得其味奈何如來滅度之後食衆生肉名爲釋子汝等當知是食肉人縱得心開似三摩地皆大羅剎報終必沉生死苦海非佛弟子如是之人相殺相吞相食未已云何是人得出三界汝教世人修三摩地次斷殺生是名如來先佛世尊第一決定清淨明誨

阿難下辨其邪正生死結業殺心爲甚設若其心

不殺生死自然不相續矣故以戒殺爲正設若殺心不除縱多智禪定必落魔道矣故以不戒爲邪就其邪者而觀帶殺修禪有深有淺故其報有上中下彼亦各自謂修無上道雖成其道不知乃是邪也我滅度下申明利害由此邪故轉展縱橫後世至有假冒知識公然食肉薰穢佛法引誘衆生爲鬼神羣隊其利害非細故也阿難下別示開遮五淨肉者不見不聞不疑兼自死及以鳥殘此五非斷命根故稱爲淨佛比爲年時饑饉其地或蒸溼或是沙石草菜不生此五淨肉乃神力所化佛

於小乘部中權許聽食。所謂開也。反此則禁。所謂遮也。今經明一乘佛性了義之說。如何食肉名爲釋子。而悟了義之教耶。汝等下示食肉之過。蓋釋子者是學道之士也。學道之士食肉。縱開悟似三摩地位。亦不過是羅刹矣。羅刹此云暴惡。相殺相食。如羊死爲人。人死爲羊。輪迴未已。如何出得三界。此又利害之關。食肉之過也。汝教下申明教誡。觀其食肉之過。實爲利害之端。是故我教修三摩地人。深所當戒。戒必至於斷殺而止。此是佛之決定法。第二清淨明誨也。

是故阿難。若不斷殺修禪定者。譬如有人。自塞其耳。高聲大叫。求人。不聞。此等名爲欲隱彌露。清淨比丘。及諸菩薩。於歧路行。不蹋生草。况以手拔。云何大悲。取諸衆生血肉充食。若諸比丘。不服東方絲綿絹帛。及是此土靴履裘毳乳酪醍醐。如是比丘。於世真脫。酬還宿債。不遊三界。何以故。服其身分。皆爲彼緣。如人食其地中百穀。足不離地。必使身心於諸衆生。若身身分。身心二塗。不服不食。我說是人。真解脫者。如我此說。名爲佛說。不如此說。卽波旬說。是故下重喻得失。蓋一乘佛性。自當具慈忍之心。

要見慈忍之心。必禪定中得。豈殺心而求之哉。設以殺心而求禪定。喻自塞耳高聲求人。不聞是蓋彌隱而彌露矣。以殺心而求慈忍。是蓋愈忍而愈亂矣。清淨下引事比明。且清淨比丘。不止不殺物。命爲是。只如生草。不忍踐踏。况食衆生血肉耶。比類而言。卽東方之絹帛。西方之裘毳。兼之乳酪等物。若不服食。便是真得解脫。出三界人矣。何以故。若服衆生身分。自然爲彼所緣矣。如食世間百穀。自然不能離地矣。服食尚然。况相吞相殺而無淪墮者乎。是爲所失。故我勸真修禪定者。要當具慈

忍之心。必使身心一塗。不服不食。如是清淨。方可希冀菩提。真得解脫矣。是爲所得。如我下結意如前。

三盜戒

阿難。又復世界六道衆生。其心不偷。則不隨其生死相續。汝修三昧。本出塵勞。偷心不除。塵不可出。縱有多智禪定。現前如不斷偷。必落邪道。上品精靈。中品妖魅。下品邪人。諸魅所着。彼等羣邪。亦有徒衆。各各自謂成無上道。我滅度後。末法之中。多此妖邪熾盛。世間潛匿。姦欺稱善。知識各自謂已得上人法。該惑

無識恐令失心所過之處其家耗散我教比丘循方乞食令其捨貪成菩提道諸比丘等不自熟食寄於殘生旅泊三界示一往還去已無返云何賊人假我衣服裨販如來造種種業皆言佛法却非出家具戒比丘爲小乘道由是疑誤無量衆生墮無間獄若我滅後其有比丘發心決定修三摩提能於如來形像之前身然一燈燒一指節及於身上爇一香炷我說是人無始宿債一時酬畢長揖世間永脫諸漏雖未卽明無上覺路是人於法已決定心若不爲此捨身微因縱成無爲必還生人酬其宿債如我馬麥正等無異汝教世人修三摩地後斷偷盜是名如來先佛世尊第三決定清淨明誨

阿難下辯明邪正。生死循環偷心爲甚。設若其心不偷。生死自然不相續矣。故戒不偷爲正。設若偷心不除。縱多智禪定。必落邪道。故以不戒爲邪。就其邪者而言。若帶偷心修禪。有淺有深。故其報有上中下。彼亦各自謂成無上道。雖成其道。不知乃是邪也。我滅度下申明利害。由此邪故。轉展潛欺。後世至有假冒知識。引誘衆生爲妖邪類。失心耗家。其利害非細故矣。我教下別示利害。且何以明

其利耶。佛教比丘循方乞食。循方者。循佛所制之法也。乞食者。乞其所得。分衛四衆。成無貪之法也。不自熟食者。示無所營心也。旅泊三界者。示無所留戀也。此尸羅清淨規則。有利於世間。故謂之利也。又何以明其害也。佛制比丘清淨行道。今則不然。內懷奸詐。外現威儀。竊如來之法服。誑檀信之貲財。反非正類。公自行欺。種種造業。皆言佛法。此傷化敗俗。有害於衆生。故謂之害也。若我滅下別驗真假。前以私心故。潛匿奸欺。稱善知識者。又以偷心故。假我衣服。裨販如來者。又以不信自心故。

非他出家具戒比丘。爲小乘道者。末世之人。如是將何分別真假。佛曰。不然。我滅後。有比丘決定修三摩提者。能以身然一香一燈。或燒一指節。我說是人。無始宿債。一時酬畢。永脫諸漏矣。何也。人有私心。故潛匿奸欺者。此計我相也。今能將身然燈。供養如來。是無我相矣。人有偷心。故裨販如來者。此計人相也。今能燒一指節。供養像前。是無人相也。人有不信自心。故非他具戒。爲小乘道者。是計衆生相也。今能於身上。爇一香而徵自心。自覺是無衆生相也。此人如是。無有三相。豈非好比丘耶。

是爲真也。若不如是。我說此人縱修到無爲田地。乃是假也。何者。不能忘身。三相宛在。償報何已。佛昔詬比丘食馬麥。今自嘗之。寧非宿報。人我未亾。與此何異。汝教下申明教誡。觀前偷心不除。便是利害之端。故我教修三摩提。人深所當戒。必斷偷盜。此是佛之決定法。第三清淨明誨也。

是故阿難。若不斷偷。修禪定者。譬如有人水灌漏卮。欲求其滿。縱經塵劫。終無平復。若諸比丘。衣鉢之餘。分寸不畜。乞食餘分。施餓衆生。於大集會。合掌禮衆。有人捶詈。同於稱讚。必使身心二俱捐捨。身肉骨血。與衆生共。不將如來。不了義說。迴爲已解。以誤初學。佛卽是人得真三昧。如我所說。名爲佛說。不如此說。卽波旬說。

是故下重喻得失。且無我無人無衆生者。卽是無漏妙淨明心也。要見無漏妙淨明心。必禪定中得。豈偷心而求之哉。設以偷心而求得。喻如水灌漏卮。縱百千劫。終不能平矣。若以漏心而求妙淨。設有妙悟。亦不能復矣。是爲所失。若諸比丘。下翻過成益。所言衣鉢之餘。分寸不畜者。卽是戒度也。乞食餘分。施餓衆生者。卽是施度也。於大集會合掌。

禮衆者。卽是進度也。有人捶詈同於稱讚者。卽是忍度也。身心二捐與衆生共者。卽是禪度也。不將不了義以誤初學者。卽是慧度也。已上六度。若對前三過。翻成三益。何者。前是假佛衣服。裨販如來。今乃分寸不畜。復能丐施餘衆矣。前是非他具戒。爲小乘道。今乃合掌禮衆。復能捶詈同於稱讚矣。前是潛匿奸欺。假稱知識。今乃身心二捐。復能將了義開示初學矣。比丘如是忘身爲物。真得三昧。也是爲所得。如我下結意如前。

四妄語戒

阿難如是世界六道衆生。雖則身心無殺盜婬三行。已圓若大妄語。卽三摩地不得清淨。成愛見魔。失如來種。所謂未得謂得。未證言證。或求世間尊勝第一。謂前人言我今已得。須陀洹果。斯陀含果。阿那含果。阿羅漢道。辟支佛乘。十地地前諸位菩薩。求彼禮懺。貪其供養。是一顛迦銷滅佛種。如人以刀斷多羅木。佛記是人永殞善根。無復知見。沉三苦海。不成三昧。我滅度後。勅諸菩薩及阿羅漢。應身生彼末法之中。作種種形度。諸輪轉。或作沙門白衣居士人王宰官童男童女。如是乃至姪女寡婦。姦偷屠販。與其同事。

稱讚佛乘令其身心入三摩地終不自言我真菩薩
真阿羅漢洩佛密因輕言未學唯除命終陰有遺付
云何是人惑亂衆生成大妄語汝教世人修三摩地
後復斷除諸大妄語是名如來先佛世尊第四決定
清淨明誨

阿難下辯明邪正殺盜姪若犯還是世間業雖重
猶可若是妄語不惟迷誤自己亦復迷誤無量衆
生永滅善根不可不戒也故今標妄語有四失一
修禪不得三昧二心地不得清淨三墮愛見魔四
失如來種所謂下別釋謂實未有得妄謂有得實

未有證妄謂我證者此心有所計是我相也故修
禪不入三昧又妄謂我得我證世間尊勝世間第
一者此心有所著是人相也故心地不得清淨又
妄謂人言我得須陀洹果斯陀含果乃至十地地
前菩薩等是見魔又希求人禮懺貪其供養是愛
魔者此心有所欲是衆生相也故墮愛見魔此人
如是妄得妄言妄自尊勝第一者此心起大我慢
是一顛迦殺佛人也喻如刀斷多羅木再無活理
故失如來種妄語有此四失乃永滅善根沉溺三
塗是爲邪也一顛迦此云斷善根罪同波羅夷我

滅度下。明其遣化。勅諸菩薩下標本。或作下標跡。所言本者。本有定屬。一大乘菩薩。次二乘阿羅漢。此二可以遣化。餘則勿能也。所言跡者。跡無定屬。如沙門白衣人。王宰官。乃至奸偷屠販。凡有機感。無不應身。所謂四攝中。以同事攝也。於是知真正應身大士。皆佩密記。既膺密記。焉可露布。眩惑於世耶。唯除臨終遺囑弟子之類。以表慧命不斷。然亦不說我是菩薩。是羅漢。洩佛密因也。云何二句。結指前未得謂得之人。惑亂衆生。斷斷是邪。反顯陰翊密遣者。是爲正也。汝教下申明教誡。妄語之

害大有關係。故我教修三摩提人。當戒斷除妄語。此是佛之決定法。第四清淨明誨也。

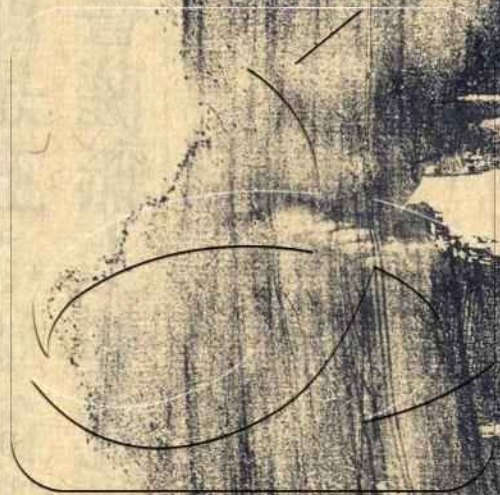
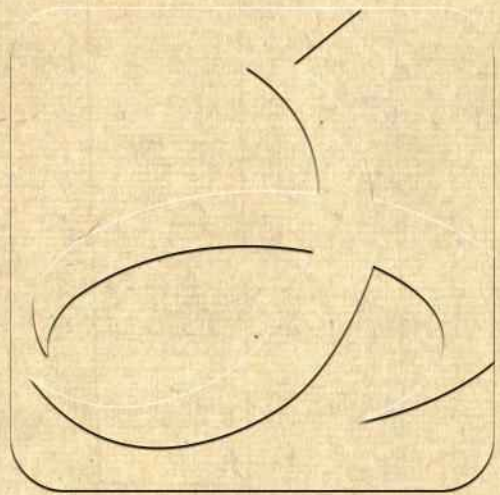
是故阿難。若不斷其大妄語者。如刻人糞爲旃檀形。欲求香氣。無有是處。我教比丘。直心道場。於四威儀。一切行中。尚無虛假。云何自稱得上人法。譬如窮人。妄號帝王。自取誅滅。况復法王。如何妄竊。因地不真。果招紆曲。求佛菩提。如噬臍人。欲誰成就。若諸比丘。心如直弦。一切真實。入三摩地。永無魔事。我卽是人。成就菩薩。無上知覺。如我所說。名爲佛說。不如此說。卽波旬說。

是故下重喻得失。十方如來同一道者。便是直心也。要見直心。必禪定中得。豈誑妄而求之哉。若以誑妄而求禪定。喻如刻人糞爲旃檀形。彌增臭穢。終無香氣矣。以誑妄而求三摩。祇成虛罔。終無得益矣。我教下勸除妄心。四威儀。卽行住坐臥。尋常之行也。尋常之行。尚不宜虛假。况稱四果十地等上人法哉。若竊四果十地等上人之法。譬如窮人妄號帝王。其罪必至誅滅。若誑妄而竊法王。其報又不止誅滅。將淪墮彌涯矣。何者。因地不真實。感果自當紆曲。今且勿論其因果。止就紆曲之心。而

求菩提之果。還可得乎。如噬臍人。亦必無成就之矣。若諸下勸行直心。故勸修三摩人。但去無始虛偽惡覺。卽無魔事。一切時中。放教開闢地。觸處便用。用處便了。卽是直心。祖師云。祇貴虛開。不昧作用。卽是成就菩薩無上知覺也。如我下結意如前。

首楞嚴經正見卷第六終





杉屋綱正具
卷六
五

