

萬 有 文 庫

第 二 集 七 百 種

王 雲 五 主 編

宗 鏡 錄

(三)

釋 延 壽 集

商 務 印 書 館 發 行

宗 鏡 錄

(三)

釋 延 壽 集

國 學 基 本 叢 書

宗鏡錄卷十四

宋慧日永明妙圓正修智覺禪師延壽集

夫釋迦文佛。開衆生心。成佛知見。達摩初祖。直指人心。見性成佛。若體此一心。云何是成佛之理。答。一心不動。諸法無性。以無性故。悉皆成佛。華嚴經云。佛子。如來成正覺時。於其身中。普見一切衆生成正覺。乃至普見一切衆生入涅槃。皆同一性。所謂無性。無何等性。所謂無相性。無盡性。無生性。無滅性。無我性。無非我性。無衆生性。無非衆生性。無菩提性。無法界性。無虛空性。亦復無有成正覺性。知一切法皆無性故。得一切智。大悲相續。救度衆生。佛子。譬如虛空。一切世界。若成若壞。常無增減。何以故。虛空無生故。諸佛菩提。亦復如是。若成正覺。不成正覺。亦無增減。何以故。菩提無相。無非相。無一無種種故。佛子。假使有人。能化作恆河沙等心。一一心復化作恆河沙等佛。皆無色無形無相。如是盡恆河沙等劫。無有休息。佛子。於汝意云何。彼人化心。化作如來。凡有幾何。如來性起。妙德菩薩言。如我解於仁所說義。化與不化。等無有別。云何問言。凡有幾何。普賢菩薩言。善哉善哉。佛子。如汝所說。設一切衆生於一念中。悉成正覺。與不成正覺。等無有異。何以故。菩提無相故。若無有相。則無增減。佛子。菩薩摩訶薩。應如是知。成等正覺。同於菩提。一相無相。疏釋云。所以知佛智徧者。無一衆生不有本覺。與佛體無殊故。經云。佛智徧流。卽以佛智。

徧他衆生。今顯衆生自有佛智。故云徧耳。此有三意。一。明無一衆生不有。則知無性者。非衆生數。謂草木等。已過五性之見。二者。衆生在纏之因。已具出纏之果法。故云有如來智慧。非但有性後方當成。亦非理先智後。是知涅槃對昔方便。且說有性後學。尙謂談有藏無。況聞等有果智。誰當信者。三。彼因中之果智。卽他佛之果智。以圓教宗自他因果。無二體故。不爾。此說衆生有果。何名說佛智耶。斯則玄又玄矣。非華嚴宗。無有斯理。疑云。涅槃云。佛性者。名爲智慧。有智慧時。則無煩惱。今有佛智。那作衆生。釋云。謂顛倒故。不證。豈得言無。如壯士迷於額珠。豈是膚中無寶。謂若先無。離倒寧有。旣離則現。明本不無。如貧得珠。非今授與。是以涅槃恐不修行。故云言定有者。卽爲執著。恐不信有。故云若言定無。則爲妄語。乍可執著。不可妄語。又如來藏等經。說有九種喻。喻如來藏。謂如青蓮華。在泥水中。未出泥。人無貴者。又如貧女而懷聖胎。如大價寶。垢衣所纏。如摩尼珠。落在深廁。如真金像。弊衣所覆。如菴羅樹。華實未開。亦如稻米在穢穢中。如金在鑛。如像在模。皆是塵中有佛身義。與此大同也。又此無性理。能成一切。能壞一切。則一成一切。成一壞一切。壞一切成者。卽因果交徹。於中有二。一。明生佛不二。華嚴經云。如來成正覺時。於其身中。普見一切衆生成正覺等。淨名經云。一切衆生卽菩提相。卽菩提相。于何不成。二。明能所不二。卽華嚴經云。皆同一性。所謂無性。淨名經云。不行是菩提。離意法。故法卽是所。意卽是能。良以心境同一性故。生佛亦然。是以真心。不守自性。故舉體隨緣。成諸萬法。性卽體也。以諸法唯心所現。各無自體。虛假相依。

無決定性。以無性故。能隨異緣成立一切。若有定性。猶如金石。各有堅性。不可令易。今此無性。猶如於水。遇冷成冰。逢火便煖。故中論偈云。集若有定性。先來所不斷。於今云何斷。道若有定性。先來所不修。於今云何修。故知若有定性。一切諸法皆悉不成。若無定性。一切皆成。又若衆生各各有性。自體不移。則永作衆生。無因成佛。所以無性理同。以有空義故。一切法得成。於畢竟空中。熾然建立一切法。若此一微塵法成。則盡十方虛空界一切異法一時成。若有一微塵異法不成者。此間一毫之法亦不成。失圓頓義。以一心一切心故。若悟宗鏡成佛。卽一切處成佛。所以金剛經云。所在之處。則爲有佛。若有一微塵處不成佛。則不入宗鏡中。故經云。唯我一人者。三界六道凡聖無非我。是一是人。故唯我一人耳。故知若離此而修。皆成權漸。如待空華而結果。期餒水以成冰。任滿三祇。不入真實。但自觀心見佛。了諸法空。則不動念而親觀毫光。靡運身而徧參法界。如佛在忉利。一夏安居。佛以神力。制諸人天。不知處所。夏受歲已。佛攝神足。欲還閻浮。爾時須菩提於石室中住。自思惟言。佛忉利下。當至佛所禮佛耶。爲不至耶。復自思惟。佛常說法。若人以智慧力。觀佛法身。是名見佛。中最佛時。已從忉利下。閻浮提。四衆皆集。人天相見。座中有佛。及轉輪王。諸天大集。衆會莊嚴。先未曾有。須菩提念。今此大衆。雖復殊特。勢不久停。磨滅之法。皆歸無常。因此無常。觀之初門。悉知諸法。空無有實。作是觀時。卽得道證。時一切衆。欲先見如來。禮拜供養。有蓮華色比丘尼。常爲他人。呼爲姪女。欲除惡名。便化爲輪王。七寶千子。衆人見之。皆悉避座。化王見佛。還復本

身爲比丘尼。最先禮佛。佛告尼言。非汝先禮我。唯須菩提。最初禮我。所以者何。須菩提。觀諸法空。爲見法身。得真供養。供養中最。非供養生身。名供養也。是知若不自信心佛。求他勝緣。功業雖勤。終非究竟。如華嚴如來出現品云。佛子。設有菩薩。於無量百千億那由他劫。行六波羅蜜。修習種種菩提分法。若未聞此如來不思議大威德法門。或時聞已。不信不解。不順不入。不得名爲真實菩薩。以不能生如來家故。又以從緣故。緣亦無自性。則一切不成。念念散壞。如隨差別雜染之緣。因名言建立。故號衆生。於諸緣中。求衆生性。了不可得。則衆生體空。卽是壞義。以有諸法故。則空義得顯。若此一衆生義不成。則盡十方法界一切衆生。悉皆不成。故名一壞一切壞。所以諸佛。知一切法。皆無性故。得成就一切智。起同體悲。相續不斷。盡未來際。廣度有情。以一心無性成佛之理。願一切衆生。與我無異。知衆生本來一心不動。常合天真。以無性故。不覺隨緣六趣昇降。枉受妄苦。虛墮輪迴。所以能起大悲。相續度脫。若無此無性之理。則大化不成。善惡凡聖。不可移易。若能如是解悟。則是人不思議方便法門。佛藏經云。諸法若有決定體性。如析毛髮百分之一者。是則諸佛不出於世。亦終不說諸法空。並證頓義。華嚴經頌云。能於一念悉了知。一切衆生無有餘。了彼衆生心自性。達無性者所行道。不退轉法輪經云。爾時三菩薩。住世尊前。以曼陀蓮華。散於佛上。散已。作如是言。我於此法。深生信解。無有疑惑。其第一者。白佛言。世尊。若有人說如來。我卽如來。於此法中。都無疑惑。第二菩薩復白佛言。世尊。若有人稱說世尊。我卽世尊。亦於此法。悉無疑惑。第三菩

薩白佛言。世尊。若有人稱說阿羅訶三藐三佛陀。我卽阿羅訶三藐三佛陀。亦於此法悉無疑惑。乃至阿難白佛言。世尊。云何菩薩作如是說。佛言。此三菩薩善解假名。故作是說。故知但是凡聖諸法。皆是假名。從心建立。若能了達一切平等。卽知凡聖諸法。不出假名。假名不出真如之性。如大般若經云。爾時善現告欲色界諸天衆言。汝諸天衆。說我善現。佛眞弟子。隨如來生。云何善現隨如來生。謂隨如來眞如生。故所以者何。如來眞如。無來無去。善現眞如。亦無來無去。故說善現隨如來生。如來眞如。卽一切法眞如。一切法眞如。卽如來眞如。如是眞如。無眞如性。亦無不眞如性。善現眞如。亦復如是。故說善現隨如來生。釋曰。若如來眞如。卽一切法眞如者。非獨善現隨如來生。乃至一切法界衆生。悉隨如來生。何者。以如來眞如。卽自眞如故。如是眞如。無眞如性者。以此眞如。是言說中極。亦不可立。故云。喚作如如。早是變也。旣無眞如之性。亦無非眞如之性。如是了達。方爲究竟眞如矣。鴈腋經云。爾時舍利弗問諸比丘言。大德。何緣說如是語。我今始於六師出家。諸比丘言。大德。舍利弗。從今已往。六師諸佛。等同一相。無增無減。大德。舍利弗。我等今知。諸師不異。於出家中。無所分別。故言出家。舍利弗言。大德。何緣說言。從今佛非我尊。諸比丘言。大德。舍利弗。我從今往。自然明了。熾然明了。不假餘明。我自歸依。非餘歸依。自歸自尊。是故說言。佛非我尊。何以故。我不離佛。佛不離我。乃至舍利弗言。大德。何故說從今往。說無有業。諸比丘言。大德。舍利弗。我從今往。知一切說。究竟涅槃。是中無有調伏。無非調伏。以是故言。我說無業。如來藏經云。世尊告金

剛慧言。善男子。我以佛眼。觀一切衆生。貪欲恚癡。諸煩惱中。有如來智。如來眼。如來身。結跏趺坐。儼然不動。善男子。一切衆生。雖在諸趣。煩惱身中。有如來藏。常無染汙。德相備足。如我無異。楞伽經云。如來藏自性清淨。轉三十二相。入於一切衆生身中。華嚴入法界品中。鞞瑟胝羅居士。得菩薩解脫。不般涅槃。際法門。常供養栴檀座。佛塔。告善財言。我開栴檀座。如來塔門時。得三昧名佛種無盡。善男子。我念念中。入此三昧。念念得知一切無量殊勝之事。乃至善男子。我唯得此菩薩所得。不般涅槃。際解脫。如諸菩薩摩訶薩。以一念智。普知三世。一念徧入一切三昧。如來智日。恆照其心。於一切法。無有分別。了一切佛。悉皆平等。如來及我。一切衆生。等無有二。知一切法。自性清淨。無有思慮。無有動轉。而能普入一切世間。離諸分別。住佛法印。悉能開悟法界衆生。又頌云。如心境界無有量。諸佛境界亦復然。如心境界從意生。佛境如是應觀察。法華經云。如是我成佛已來。甚大久遠。壽命無量。阿僧祇劫。常住不滅。衆有疑云。成道既久。常此教化。中間所有。然燈毗婆沙尸棄等佛。成道入滅。說法度衆生。復是誰耶。古釋云。於是中間。說然燈佛等。成道入滅。如是皆以智慧方便。善巧分別。說於他佛。非離我身。別有彼佛。金剛經論云。衆生身內有佛。亦非密。身外有亦非密。乃至非身內。非身外有。非非內。非非外有。並非密也。衆生卽是。故名爲密。寶藏論云。不遣一法。不得一法。不修一法。不證一法。性淨天真。而謂大道乎。是以徧觀天下。莫非真人。孰得此理。同其一倫。台教云。只觀十法界衆生。卽是佛。十法界衆生。陰陽佛陰。無毫芥之殊。三世佛事。衆生四儀。無不

圓足。華嚴論云。若少見性者。亦得佛乘。如大海中一毫之滯。乃至多滯。一一滯中。皆得大海。如是菩薩五位之中。十信十地。一一位內。皆有佛果。如彼海水一毫之滯。不離佛性。得諸行故。以彼佛性。而有進修。如華嚴經。直以全佛果不動智等。十智如來。示凡信修。如有凡夫。頓昇寶位。身持王位。徧知臣下。一切羣品。無不該含。華嚴經中法門。菩薩行相。亦復如是。從初發心。十住之始。頓見如是如來法身佛性。無作智果。徧行普賢一切萬行。隨緣不滯。悉皆無作。涅槃經云。佛性非是作法。但爲客塵煩惱所覆故。是故今從十住初位。以無作三昧自體應真。煩惱客塵。全無體性。唯真體用。無貪瞋癡。任運卽佛。故一念相應。一念成佛。一日相應。一日成佛。何須數劫。漸漸而修。多劫積修。三祇至果。心緣劫量。見障何休。諸佛法門。本非時攝。計時立劫。非是佛乘。又經云。一切世界海微塵數劫。所有諸佛出興於世。親近供養者。明無功之智。徧周。無法不佛。佛卽法也。十方虛空。無有間缺針鋒毛端。無不是一切法。一切佛故。但有微塵許。是非染淨心。皆不是見佛也。以智眼印之。又云。都舉佛刹微塵數佛者。智滿行徧。無非佛故。皆悉承事者。卽聖凡同體。無一不佛。法空無間也。以普眼觀之。徹其心境。無不佛也。智隨諸行。一切皆佛故。如是見者。以事而論。亦實如是。表法而論。一切總實是佛故。若一法一物不是佛見者。當知是人。卽是邪見。非正見也。卽有能所是非。諸見競生。不得入此普賢文殊智眼境界。是以若有異想雜念。續續而起。故號衆生。則能所互興。是非交諍。卽是邪見。若了妄念無相。外境自虛。則一切刹塵。無非正覺。所以釋摩訶衍論云。一念初起無。

有初相者。謂心起者。無有初相可知。而言知初相。卽謂無念者。則是除疑。令生勝解。謂有衆生。作如是疑。極解脫道。會本覺時。微細初生。知得有耶。知得無耶。若知有者。極解脫道。當非無念。所以者何。知有初念。有初念故。若知無者。極解脫道。當不能有。所以者何。既無初念。待何念無。立解脫有。如是疑故。今自通言。所知之相。從本已來。自性空無。能知之智。從本已來。無有起時。既無所覺之相。亦無能覺之智。豈可得言。有細初相。智慧可知。而言說知初相者。卽是現示無念道理。所以者何。法性之理。雖無所知之初起相。亦無能知之始覺智。而能通達無所知相。無能知智。無所有覺。都非空無。是故今且依此道理。作如是說。知初相耳。是故一切衆生。不名爲覺。以從本來。念念相續。未曾離念故。說無始無明者。卽是成立上無念義。謂金剛已還。一切衆生。獨力業相。大無明念。未出離故。則是現示一切衆生。皆是有念。名爲衆生。一切諸佛。皆得無念。名爲佛故。自此已下。現示始覺境界。周徧圓滿。謂大覺者。已到彼岸。徧知一切無量衆生。一心流轉。作生住異滅四相故。如論云。若得無念者。則知心相生住異滅故。以何義故。如是知耶。得自無念時。一切衆生平等得故。如論云。以無念等故。以何義故。唯一行者得無念時。一切衆生悉得無念。一一衆生。皆悉各各有本覺故。此義云何。謂一行者始覺圓滿。同本覺時。徧同一切無量衆生。本覺心中。非自本覺。所以者何。自性本覺。徧衆生界。無不至故。清淨覺者得無念時。一切衆生皆得無念者。清淨覺者斷無明時。一切衆生亦可斷耶。若爾何過。若始覺者斷無明時。一切衆生皆得斷者。何故上言。金剛已還。一切

衆生獨力業相大無明念未出離故。不名爲覺。若諸衆生無始無明未得出離。而與諸佛同得無念者。無念等義。唯有言說。無有實義。豈可得言一切衆生皆有本覺。亦有始覺。決斷此難。則有二門。一者自宗決斷。二者望別決斷。自宗決斷者。此論正宗。爲欲現示一切衆生同一相續。無差別故。可得一修行者無始無明究竟斷時。一切衆生亦同斷盡。一修行者滿始覺時。一切衆生亦同得滿。是故三身本有契經中作如是說。爾時世尊告文殊言。文殊師利。我由二等而成正覺。一者斷等。二者得等。言斷等者。我極解脫道初發起時。一切衆生所有無始無明。一時究竟頓決斷故。言得等者。我初成道滿始覺時。一切衆生皆滿足故。是名二等故。望別決斷者。舉圓滿者望衆生界。無一一法。而非清淨。舉諸衆生望無上尊。入無明藏。無所覺知。皆悉清淨。無所障礙。無念等義。而得成立。入無明藏。無所覺知。上上所說文。無相違過。舉此一隅。應廣觀察。自此已下。融諸始覺。令同本覺。謂五十一分。滿始覺時。實無轉勝漸次之果。亦無究竟圓滿之極。所以者何。一切始覺四相俱時而得住止。皆無自立。從本已來。一味平等。自性圓滿。契同無二。一相覺故。如論云。而實無有始覺之異。以四相俱時而有。皆無自立。本來平等。同一覺故。起信疏云。豁然大悟。覺了自心。本無所轉。今無所靜。本來平等。種種夢念。動其心原。覺心初起者。是明所覺相。心初起者。依無明有生相之心。體令動念。今乃證知。離本覺無不覺。卽動念是靜心故。言覺心初起。如迷東爲西。悟時乃知。西卽是東。心無初相者。本由不覺有心生起。今旣覺故。心無所起。故言無初相。今究竟位。動念都盡。唯

一心在。故言無初相。無明永盡。歸一心原。更無起動。故言得見心性。心卽常住。更無所進。名究竟覺。未至心原。夢念未盡。欲滅此動。望到彼岸。而今旣見心性。夢相都盡。覺知自心。本無流轉。今無明靜息。常自一心。是以證知佛地無念。此是舉因而證果也。馬祖大師云。汝若欲識心。祇今語言卽是汝心。喚此心作佛。亦是實相法身佛。亦名爲道。經云。有三阿僧祇百千名號。隨世應處立名。如隨色摩尼珠。觸青卽青。觸黃卽黃。體非一切色。如指不自觸。如刀不自割。如鏡不自照。隨緣所見之處。各得其名。此心與虛空齊壽。乃至輪迴六道。受種種形。卽此心未曾有生。未曾有滅。爲衆生不識自心。迷情妄起。諸業受報。迷其本性。妄執世間風息四大之身。見有生滅。而靈覺之性。實無生滅。汝今悟此性。名爲長壽。亦名如來壽量。喚作本空不動性。前後諸聖。祇會此性爲道。今見聞覺知。元是汝本性。亦名本心。更不離此心。別有佛。此心本有。今有不假造作。本淨今淨。不待瑩拭。自性涅槃。自性清淨。自性解脫。自性離故。是汝心性。本自是佛。不用別求佛。汝自是金剛定。不用更作意凝心取定。縱使凝心斂念作得。亦非究竟。志公和尚生佛不二科云。衆生與佛不殊。大智不異於愚。何用外求珍寶。身內自有明珠。正道邪道不二。了知凡聖同途。迷悟本無差別。涅槃生死一如。究竟攀緣空寂。推求憶想清虛。無有一法可得。蕭然直入無餘。傅大士頌云。還原去。何須次第求。法性無前後。一念一時修。又頌云。凡地修聖道。果地習凡因。恆行無所踐。常度無度人。真覺大師譚云。雪山肥膩更無雜。純出醍醐我常納。一性圓通一切性。一法徧含一切法。一月普現一切水。一

切水月一月攝諸佛法身入我性。我性同共如來合一地。具足一切地。非色非心非行業。彈指圓成八萬門。剎那滅卻阿鼻業。一切數句非數句。與吾靈覺何交涉。百門義海云。發菩提者。今了達一切衆生。及塵毛等無性之理。以成佛菩提智故。所以於佛菩提身中。見一切衆生成等正覺。又衆生及塵毛等。全以佛菩提之理成衆生故。所以於衆生菩提中。見佛修菩提行。是故佛是衆生之佛。衆生卽佛之衆生。縱有開合。終無差別。如是見者。名菩提心起同體大悲。教化衆生也。又東林問云。衆生爲迷。諸佛爲悟。體雖是一。約用有差。若以衆生通佛。佛亦合迷。若以佛通衆生。衆生合悟。答。恆以非衆生爲衆生。亦以非佛爲佛。不礙存而恆奪。不妨壞而常成。隨緣且立衆生之名。豈有衆生可得。約體權施法身之號。寧有諸佛可求。莫不妄徹真原。居一相而恆有。真該妄末。入五道而常空。情談則二界難通。智說乃一如易就。然後雙非雙是。卽互壞互成。見諸佛於衆生身。觀衆生於佛體。仰山和尚問。瀉山和尚云。真佛住何處。瀉山云。以思無思之妙。反思靈燄之無窮。思盡還原。性相常住。事理不二。真佛如如。斯則無住無離。能見真佛。履平等道矣。故云六道之道。離善之惡。離惡之善。二乘之道。離漏之無漏。菩薩之道。離邊之中。諸佛之道。無離無至。何以故。一切諸法卽是佛道故。所以先德云。夫大道唯心。卽心是佛。只依一心而修。卽是根本之智。亦是無分別智。卽能分別無窮。自具一切智故。不同起心徧計。故知凡有心者。悉皆成佛。如今行是佛行。坐是佛坐。語是佛語。默是佛默。所以云。阿鼻依正。常處極聖之自心。諸佛法身。不離下凡之一念。此非分得。可

謂全收。以不信故。決定爲凡。以明了故。舊來成佛。然成佛之義。約性虛玄。隨相對機。卽有多種。如華嚴演義云。隨門不同。種種有異。門雖有多。且略分四。一約性。卽一眞法界。二約相。卽無盡事法。三性相交徹。顯此二門。不卽不離。四以性融相。德用重重。初約體門者。問體是佛否。答應成四句。一是佛法性身無所不至。故經云。性空卽是佛。故二非佛。絕能所覺爲其性。故平等眞法界。非佛非衆生。故三亦佛非佛。以法性身無自性。故四雙非。性與無性。雙泯絕。故經頌云。無中無有二。無二亦復無。三世一切空。是則諸佛見。二就相門有二。一情。二非情。眞心隨緣。變能所。故然此二門。各分染淨。謂無明熏眞如。成染緣起。眞如熏無明。成淨緣起。染成萬類。淨至成佛。以修淨緣。斷彼染緣。方得成佛。依此二義。則生佛不同於淨緣中。復有因果。因有純雜。果有依正。若約純門。隨一菩薩。盡未來際。唯修一行。一一皆然。若約雜門。萬行齊修。盡未來際。若約因門。盡未來際。常是菩薩。若約果門。盡未來際。常是如來。經云。爲衆生故。念念新新。成等正覺。若雙辯門。盡未來際。修因得果。若約雙非。盡未來際。非因非果。便同眞性。前之三門。雙具悲智。雙融心境。第三性相交徹門。曲有四門。一以性隨相。同第二門。二寄相歸性。同第一門。三雙存無礙。具上二門。依此則悲智雙運。性相齊驅。寂照雙流。成大自在。四互奪雙亡。則性相俱絕。沒同果海。無成不成。第四以性融相門。相雖萬差。無不卽性。性德無盡。全在相中。以性融相。相如於性。令上諸門。皆無障礙。因果交徹。純雜相融。事事相參。重重無盡。今就性門四句之內。是卽佛門。不取餘三。就相門中。約有情門。是淨非染。是果

非因是一分義。非此所用。就交徹門。佛則性相雙融。生則會相歸性。今經正約第四。以性融相。一成一。皆成。謂以佛之淨性。融生之染。以佛一性。融生之多。令多染生。隨一真性。皆如於佛。已成佛竟。非唯有情。會萬類相融。爲佛體。無不皆成。故肇公云。會萬物而成己者。其唯聖人乎。又云。故聖人空同共體。萬物無非我。以佛之性。融於物性。同佛皆成。以物之性。融佛之相。故今三業。等於萬類。卽今經意。而非餘門。故云。隨門不同。今是成佛門也。頓教多同約性四門。終教卽同性相交徹。始教有二門。幻有卽空。同會相歸性。但唯心現。多同第二。小乘人天。皆同相門。由此有云。無情成佛。是約性相相融。以情之性。融無情相。以無情相。隨性融。同有情之相。故說無情有成佛義。若以無情不成佛義。融情之相。亦得說言。諸佛衆生。不成佛也。以成與不成。情與無情。無二性故。法界無限故。佛體普周故。色空無二故。法無定性故。十身圓融故。緣起相由故。生界無盡故。爲因周徧故。遠離斷常故。萬法虛融故。故說一成一。一切成也。非謂無情亦有覺性。同情成佛。若許此成。則能修因。無情變情。情變無情。便同邪見。是以性非巧拙。解有精麤。智妙而見在。須臾機鈍。而悟經塵劫。所以古德云。夫佛體幽玄。非卽色蘊。亦不離色蘊。一異性空。真性自現。如密嚴經。偈云。碎抹於金鑛。鑛中不見金。智者巧融鍊。真金方乃顯。分割於諸色。乃至爲極微。及祈求諸蘊。若一若異性。佛體不可見。亦非無有佛。且如悟入宗鏡中。成佛不離一念。若前念是凡。後念是聖。此猶別教所收。今不動無明。全成正覺故。華嚴論云。如將寶位。直授凡庸。如夜夢千秋。覺已隨滅。傅大士白梁武帝云。今

欲將如意寶珠。清淨解脫。照徹十方。光色微妙。難可思議。意欲施於人主。若受者疾得阿耨多羅三藐三菩提。故知若一念決定信受者。不隔剎那。便登覺位。如維摩經云。維摩詰言。然汝等便發阿耨多羅三藐三菩提心。是卽出家。是卽具足。又法華經云。爾時龍女。有一寶珠。價直三千大千世界。持以上佛。佛卽受之。龍女謂智積菩薩尊者舍利弗言。我獻寶珠。世尊納受。是事疾否。答言甚疾。女言。以汝神力。觀我成佛。復速於此。故知一切含生。心珠朗耀。理無前後。明昧隨機。或因鬪而隱。膚中對明鏡而顯現。或因遊而沈水底。在安徐而得之。或處輪王髻中。建大功而受賜。或繫貧人衣裏。惺智願而猶存。宗鏡明文。同證於此。如是信者。究竟無餘。卽是一念知一切法。是道場。成就一切智故。據此諸聖開示。心佛了然。設有抱疑退屈之者。雖未信受。若成佛之理。未曾暫虧。如人不識真金。認爲銅鐵。銅鐵但有虛名。金性未曾暫變。如今執者。不知本是。卻謂今非。亦匪昔迷。而方始悟。如上廣引。委曲證明。只爲卽生。死中有不思議性。於塵勞內。具大菩提身。以障重之人。聞皆不信。甘稱絕分。唯言我是凡夫。旣不能承紹佛乘。弘持法器。遂乃一向順衆生之業。背覺合塵。生死之海。彌深。煩惱之籠。轉密。所以徧集祖佛言教。頓釋羣疑。令於言下發明。直見無生自性。方知與佛無異。萬法本同。始信真詮。有茲深益。問六祖云。善惡都莫思量。自然得入心體。洞山和尚云。學得佛邊事。猶是錯用心。今何廣論成佛之旨。答。今宗鏡錄。正論斯義。以心冥性。佛理合真空。豈於心外妄求。隨他勝境。如華嚴記云。若達真空。尚不造善。豈況惡乎。若邪說空。謂豁達無物。或言無礙。

不妨造惡。若真知空。善順於理。恐生動亂。尚不起心慕善。惡背於理。以順妄情。豈當可造。若云無礙不礙造惡。何不無礙不礙修善而斷惡耶。厭修善法。尚恐有著心。恣情造惡。何不懼著。明知邪見惡衆生也。乃至入理觀佛。猶恐起心。更造惡思。特違至理。故楞伽經云。佛告大慧。前聖所知。轉相傳授。妄想無性。菩薩摩訶薩。獨一靜處。自覺觀察。不由於他。離見妄想。上上昇進。入如來地。是名自覺聖智相。又云。一切無涅槃。無有涅槃佛。無有佛涅槃。遠離覺所覺。所覺是相。能覺是見。遠離覺所覺。名自覺聖智。以亡能所處成佛故。夫限量所知。從他外學。欲窮般若海。莫得其源。如於恆河中投一升鹽。水無鹽味。飲者不覺。若內照發明。徹法源底。無理不照。無事不該。如經云。佛言。我住於無念法中。得如是黃金色身。三十二相。放大光明。照無餘世界。

音釋

廁初吏切 穰穰苦岡切 穰穰謂穀皮也 瀉于媯切 詰苦吉切

宗鏡錄卷十五

宋慧日永明妙圓正修智覺禪師延壽集

問。既博地凡夫。位齊諸佛者。云何不具諸佛神通作用。答。非是不具。但衆生不知。故華嚴宗云。諸佛證衆生之體。用衆生之用。所以志公和尚。謂云。日昃未。心地何曾安了義。他家文字有親疎。莫起功夫求的意。任縱橫。絕忌諱。長在人間不居世。運用元來聲色中。凡夫不了爭爲計。如有學人問大安和尚。如何是諸佛神通。師云。汝從何處來。對云。江西來。師云。莫不謾語否。對云。終不謾言。學人再問。如何是神通。師云。果然妄語。斯皆可驗。並是現前日用不知。故諸佛將衆生心中真如體相。用三大之因。爲法報化三身之果。豈可更論具不具耶。如今若實未薦者。但非生因之所生。唯在了因之所了。大涅槃經云。生因者。如泥作瓶了因者。如燈照物。若智燈纔照。凡聖一如。若意解觀之。真俗似別。然世間多執事相。迷於真理。故法華經云。取相凡夫。隨宜爲說。金剛經云。但凡夫之人。貪著其事。所以一切經論。皆破衆生身心事相等執。如寶藏論離微品云。夫經論者。莫不就彼凡情。破彼根量。種種方便。皆不住於形事。若不住形事者。則不須一切言說。及以離微也。故經云。隨宜說法。意趣難解。雖說種種之乘。皆是權接方便。助道法也。然非究竟解脫涅槃。如有人於虛空中。畫作種種色相。及種種音聲。然彼虛空。實無異相。受人變動。故知諸佛化身。

及以說法亦復如是。於實際中都無一異。是以天地合離。虛空合微。萬物動作。變化無爲。夫神中有智。智中有通。通有五種。智有三種。何爲五種通。一曰道通。二曰神通。三曰依通。四曰報通。五曰妖通。妖通者。狐狸老變。木石精化。附傍人神。聰慧奇異。此謂妖通。何謂報通。鬼神逆知。諸天變化。中陰了生。神龍隱變。此謂報通。何謂依通。約法而知。緣身而用。乘符往來。藥餌靈變。此謂依通。何謂神通。靜心照物。宿命記持。種種分別。皆隨定力。此謂神通。何謂道通。無心應物。緣化萬有。水月空華。影像無主。此謂道通。何謂三智。一曰真智。二曰內智。三曰外智。何謂外智。謂分別根門。識了塵境。博覽古今。皆通俗事。此名外智。何謂內智。自覺無明。割斷煩惱。心意寂靜。滅無有餘。此名內智。何謂真智。體解無物。本來寂靜。通達無涯。淨穢不二。故名真智。真智道通。不可名目。餘所有者。皆是邪僞。僞則不真。邪則不正。惑亂心生。迷於本性。是以深解離微。達彼諸有。自性本真。出於羣品。夫智有邪正。通有真僞。若非法眼精明。難可辯了。是以俗間多信邪僞。少信正真。大教偃行。小乘現用。故知妙理難顯也。百丈廣語云。應物隨形。變現諸趣。離我我所。猶屬小用。是佛事門收。大用者。大身隱於無形。大音匿於希聲。龐居士偈云。世人多重金。我愛剎那靜。金多亂人心。靜見真如性。心通法亦通。十八斷行蹤。但自心無礙。何愁神不通。如是解者。方入宗鏡之中。所有施爲。皆入律行。自然成辦。一切佛事。如淨名私記云。得入律行者。如優波離章。是名奉律。是名善解。端坐不用經營。辦供養具。而常作佛事。心中求。已上並約性用心通。不約事解。或諸家兼事說者。或云衆生理具。

諸佛事圓。或云衆生在因。諸佛證果。或云衆生客塵所遮。諸佛種現俱盡。或云衆生妄見所隔。諸佛五眼圓通。天台教多約本迹。明凡聖不二。辯生佛之因果。故肇法師云。本迹雖殊。不思議一。所以湛然尊者約三觀四教。十如十乘。一念三千等。於此迹門。論其十妙。若知迹門尙妙。本門可知。遂撮略色心不二等十門。明權實之宗。辯能所之化。故云爲實施權。則不二而二。開權顯實。則二而不二。斯則始終明不二十門者。一色心不二門者。且十如境。乃至無諦。一一皆有總別二意。總在一念分別色心。何者。初十如中。相唯在色。性唯在心。體力作緣。義兼色心。因果唯心。報唯約色。十二因緣。苦業兩兼。惑唯在心。四諦。則三兼色心。滅唯在心。二諦三諦。皆俗具色心。真中唯心。一實諦及無諦。准此可見。既知別已。攝別入總。一切諸法。無非心性。一性無性。三千宛然。當知心之色心。卽心名變。變名爲造。造謂體用。是則非色非心。而色而心。唯色唯心。良由於此。故知但識一念。徧見己他生佛。他生他佛。尙與心同。況己心生佛。寧乖一念。故彼彼境法。差而不差。二內外不二門者。凡所觀境。不出內外。外謂託彼依正色心。卽空假中。卽空假中妙故。色心體絕。唯一實性。無空假中。色心宛然。豁同真淨。無復衆生七方便異。不見國土淨穢差品。而帝網依正。終自炳然。所言內者。先了外色心。一念無念。唯內體三千卽空假中。是則外法全爲心性。心性無外。攝無不周。十方諸佛法界有情。性體無殊。一切咸徧。誰云內外色心己他。此卽用向色心不二門成。三修性不二門者。性德只是界如一念。此內界如。三法具足。性雖本爾。藉智起修。由修照性。由性發修。在性則全修。

成性起修則全性成修。性無所移。修常宛爾。修又二種。順修逆修。順謂了性爲行。逆謂背性成迷。迷了二心。心雖不二。逆順二性。性事恆殊。可由事不移心。則令迷修成了。故須一期迷了。照性成修。見性修心。二心俱泯。又了順修對性。有離有合。離謂修性各三。合謂修二性一。修二各三。共發性三。是則修雖具九。只是三。爲對性明修。故合修爲二。二與一性。如水爲波。二亦無二。亦無波水。應知性指三障。是故具三。修從性成。成三法爾。達無修性。唯一妙乘。無所分別。法界洞朗。此由內外不二門成。四。因果不二門者。衆生心因。既具三軌。此因成果。名三涅槃。因果無殊。始終理一。若爾因德已具。何不住因。但由迷因。各自謂實。若了迷性。實唯住因。故久研此因。因顯名果。只緣因果理一。用此一理爲因。理顯無復果名。豈可仍存因號。因果既泯。理性自忘。只由忘智親疎。致使迷成厚薄。迷厚薄故。彊分三惑。義開六卽。名智淺深。故如夢勤加。空冥感絕。幻因既滿。鏡像果圓。空像雖卽義同。而空虛像實。像實故稱理本有。空虛故迷轉成性。是則不二而二。立因果殊。二而不二。始終體一。若謂因異果。因亦非因。曉果從因。因方剋果。所以三千在理。同名無明。三千果成。咸稱常樂。三千無改。無明卽明。三千並常。俱體俱用。此以修性不二門成。五。染淨不二門者。若識無始卽法性爲無明。故可了今無明爲法性。法性之與無明。徧造諸法名之爲染。無明之與法性。徧應衆緣號之爲淨。濁水清水。波濕無殊。清濁雖卽。由緣而濁成本有。濁雖本有。而全體是清。以二波理通。舉體是用。故三千因果。俱名緣起。迷悟緣起。不離刹那。刹那性常。緣起理一。一理之內。而分淨穢。

別則六穢四淨。通則十通淨穢。故知剎那染體悉淨。三千未顯。驗體仍迷。故相似位。成六根徧照。照分十界。各具灼然。豈六根淨人。謂十定十分真垂跡。十界亦然。乃至果成。等彼百界。故須初心。而遮而照。照故三千恆具。遮故法爾空中。終日雙亡。終日雙照。不動此念。徧應無方。隨感而施。淨穢斯泯。亡淨穢故。以空中。仍由空中。轉染爲淨。由了染淨。空中自亡。此以因果不二門成。六依正不二門者。已證遮那一體不二。良由無始一念三千。以三千中生陰二千爲正。國土一千屬依。依正既居一心。一心豈分能所。雖無能所。依正宛然。是則理性名字觀行。已有不二依正之相。故使自他因果相攝。但衆生在理。果雖未辦。一切莫非遮那妙境。然應復了。諸佛法體非徧而徧。衆生理性非局而局。始終不改。大小無妨。因果理同。依正何別。故淨穢之土。勝劣之身。塵身與法身量同。塵國與寂光無異。是則一一塵剎一切剎。一一塵身一切身。廣狹勝劣難思議。淨穢方所無窮盡。若非三千空假中。妄能成茲自在用。如是方知生佛等。彼此事理互相收。此以染淨不二門成。七自他不二門者。隨機利他。事乃憑本。本爲一性。具足自他。方至果位。自卽益他。如理性三德三諦。三千自行。唯在空中。利他三千赴物。物機無量。不出三千。能應雖多。不出十界。十界轉現。不出一念。土土互生。不出寂光。衆生由理具三千。故能感諸佛。由三千理滿。故能應。應徧機徧。欣赴不差。不然。豈能如鏡現像。鏡有現像之理。形有生像之性。若一形對不能現像。則理鏡有窮。形事未通。若與鏡像隔。則容有是理。無有形對而不像者。若鏡未現像。由塵所遮。去塵由人磨。現像非關磨者。以喻

觀法。大旨可知。應知理雖自他具足。必藉緣了爲利他功。復由緣了與性一合。方能稱性施設萬端。則不起自性。化無方所。此由依正不二門成。八三業不二門者。於化他門。事分三密。隨順物理得名。不同心輪鑒機。二輪設化。現身說法。未會毫差。在身分於真應。在法分於權實。二身若異。何故乃云卽是法身。二說若乖。何故乃云皆成佛道。若唯法身。應無垂世。若唯佛道。誰施三乘。身尙無身。說必非說。身口平等。等彼意輪。心色一如。不謀而化。常冥至極。稱物施爲。豈非百界一心。界界無非三業。界尙一念。三業豈殊。果用無虧。因必稱果。若信因果。方知三密有本。百界三業。俱空假中。故使稱宜徧赴爲果。一一應色。一一言音。無不百界。三業具足。化復作化。斯之謂歟。故一念凡心。已有理性。三密相海。一塵報色。同在本理毗盧遮那。方乃名爲三無差別。此以自他不二門成。九明權實不二門者。平等大慧。常鑒法界。亦由理性。九權一實。實復九界。權亦復然。權實相冥。百界一念。亦不可分別。任運常然。至果。乃由契本一理。非權非實。而權而實。此卽如前。心輪自在。致令身口。赴權實機。三業一念。無乖權實。不動而施。豈應隔異。對說卽以權實立稱。在身則以真應爲名。三業理同。權實冥合。此以三業不二門成。十受潤不二門者。物理本來。性具權實。無始熏習。或權或實。權實由熏。理恆平等。遇時或習。願行所資。若無本因。熏亦徒設。遇熏自異。非由性殊。性雖無殊。必藉幻發。幻機幻感。幻應幻赴。能化所化。並非權實。然由生具非權非實。成權實機。佛亦果具非權非實。爲權實應。物機應契。身土無偏。同常寂光。無非法界。故知三千同在心地。與佛心地三千不

殊。四微體同。權實益等。此以權實不二門成。已上並是約理事權實因果能所等解釋。大凡理事二門。非一非異。如大智度論云。有二種門。一畢竟空門。二分別好惡門。今依分別門中。則理是所依爲本。事是能依爲末。又理妙難知爲勝。事麤易見爲劣。如今祇可從勝。不可徇劣。但得理本。本立而道生。事則自然成矣。又理實應緣。無礙事之理。事因理立。無失理之事。如今不入圓信之者。皆自鄙下凡。遠推極聖。斯乃不唯失事。理亦全無。但悟一心無礙自在之宗。自然理事融通。真俗交徹。若執事而迷理。永劫沈淪。或悟理而遺事。此非圓證。何者。理事不出自心。性相寧乖一旨。若入宗鏡。頓悟真心。尙無非理非事之文。豈有若理若事之執。但得本之後。亦不廢圓修。如有學人問本淨和尚云。師還修行也無。對云。我修行與汝別。汝先修而後悟。我先悟而後修。是以若先修而後悟。斯則有功之功。功歸生滅。若先悟而後修。此乃無功之功。功不虛棄。所以融大師信心銘云。欲得心淨。無心用功。又若具智眼之人。豈得妄生叨濫。況似明目之者。終不墮於溝坑。若盲禪關證之徒。焉知六卽。狂慧徇文之等。奚識一心。如今但先令圓信無疑。自居觀行之位。古人云。一生可辦。豈虛言哉。切不可迷性徇修。執權害實。棄本逐末。認妄遺真。據世諦之名言。執無始之熏習。將言定旨。立解明宗。一向合塵。背於本覺。如昔人云。妄情牽引何年了。辜負靈臺一點光。又真覺大師譚云。覺卽了。不施功。一切有爲法不同。住相布施生天福。猶如仰箭射虛空。勢力盡。箭還墜。招得來生不如意。爭似無爲實相門。一超直入如來地。但得本。莫愁末。如淨瑠璃含寶月。既能解此如意珠。

自利利他終不竭。且如世間有福之人。於伏藏內。得摩尼珠。法爾以種種磨治。然後自然雨寶。況悟心得道之者。亦復如是。既入佛位。法爾萬行莊嚴。悲智相續。如華嚴經中第十法雲地菩薩。況如大摩尼珠。有十種性。十地品云。佛子。譬如大摩尼珠。有十種性。出過衆寶。何等爲十一者。從大海出。二者。巧匠治理。三者。圓滿無缺。四者。清淨離垢。五者。內外明徹。六者。善巧鑽穿。七者。貫以寶縷。八者。置在瑠璃高幢之上。九者。普放一切種種光明。十者。能隨王意。雨衆寶物。如衆生心。充滿其願。佛子。當知菩薩。亦復如是。有十種事。出過衆聖。何等爲十一者。發一切智心。二者。持戒頭陀。正行明淨。三者。諸禪三昧。圓滿無缺。四者。道行清白。離諸垢穢。五者。方便神通。內外明徹。六者。緣起智慧。善能鑽穿。七者。貫以種種方便智縷。八者。置於自在高幢之上。九者。觀衆生行。放聞持光。十者。受佛智職。墮在佛數。能爲衆生。廣作佛事。故知悟道如得珠。豈無磨治莊嚴等事。問。若不具神變。將何攝化。答。若純取事相神通。有違真趣。如輔行記云。修三昧者。忽發神通。須急棄之。有漏之法。虛妄故也。故止觀云。能障般若。何者。種智般若。自具諸法。能泯諸相。未具已來。但安於理。何須事通。若專於通。是則障理。又不唯障理。反受其殃。如鬱頭勝意之徒。卽斯類矣。夫言真實神變者。無非演一乘門。談無生理。一言契道。當生死而證涅槃。目擊明宗。卽塵勞而成正覺。剎那而革凡爲聖。須臾而變有歸空。如此作用。豈非神變耶。所以寶積經云。文殊師利白佛言。世尊。夫說法者。爲大神變。若是下劣根機之者。諸佛大慈。不令孤棄。一期方便。黃葉止啼。如維摩經云。以神通慧。化愚癡衆。

生。若上上根人。只令觀身實相。觀佛亦然。如昔有彭城王問諸大德等。實若證果。卽得成聖者。與我左腋出水。右腋出火。飛騰虛空。放光動地。我卽禮拜汝爲師。牛頭融大師答云。善哉善哉。不可思議。今若責我如此證果者。恐與道乖。審如是成佛者。幻師亦得作佛。且與諸大德及諸大士證者。昔釋迦在於僧中。演無上道。與僧不異。維摩在俗說解脫果。與俗不殊。勝鬘女人說大乘法。女人不改。善星比丘行闍提行。僧相不移。此乃正據其內心解與不解。以爲差隔。何關色身。男女相貌。衣服好醜。若言形隨證改。貌逐悟遷。是聖者。則瞿曇形改。方成釋迦。維摩相遷。乃成金粟。卽知證是心證。非是形遷。悟是智變。非關相異。譬如世間任官之人。爲遷改官。官高豈卽貌別。又古人云。不改舊時人。只改舊時行履處。設或改形換質。千變萬化。皆是一心所爲。乃至神通作用。出沒自在。易小令大。展促爲長。豈離一心之內。故知萬事無有不由心者。但證自心。言下成聖。若不識道。具相奚爲。故金剛經云。若以三十二相見如來者。轉輪聖王。卽是如來。又偈云。若以色見我。以音聲求我。是人行邪道。不能見如來。古人云。若不達此理。縱然步步腳踏蓮華。亦同魔作。龐居士偈云。色身求佛道。結果反成魔。若決定取神通勝相作佛者。不唯幻士成聖。乃至天魔外道。妖狐精魅。鬼神龍蜃等。皆悉成佛。彼咸具業報五通。盡能變化。故若不一一以實相勘之。何辯真僞。但先悟宗鏡。法眼圓明。則何理而不通。何事而不徹。一切佛事。攝化之門。自然成就。如華嚴論云。經云。入深禪定。得佛神通者。以心稱理。原無出入體。無靜亂體。無造作性。任理自真。不生不滅。理真智應。性自徧。

周三世十方。一時普應。對現色身。隨智應而化羣品。而無來往。亦不變化。名佛神通。智無依止。無形無色。體無來去。性自徧周。非三世攝。而能普應三世之法。名曰神通。是故經云。智入三世而無來往。爲三世是衆生情所妄立。非實有故。爲智體無形無色。不造不作。而應羣品。名之爲神。圓滿十方。無法不知。無根不識。名之爲通。又云。法華經云。種種性相義。我及十方佛。乃能知是事。聲聞及緣覺。不退諸菩薩。皆悉不能知。此等即是門前三乘也。爲未明世間相常住。是法住法位。爲三乘同厭苦集。樂修滅道之心。未明苦集本唯智起。不了滅道。本自無修無造無作。化諸羣品。如幻住世。性絕無明。即是佛故。一念相應一念佛。一日相應一日佛。何須苦死要三僧祇。但自了三界業。能空業處。任運接生。即是佛也。何須變易。方言成佛。龍天變易。豈爲佛耶。三乘之人亦變易。何故得三僧祇。佛方成故。十地之上。方能見性。是故經云。若以色性大神力。而欲望見調御士。彼即瞽目顛倒見。彼爲不識最勝法。佛者覺也。覺業性真。業無生滅。無得無證。不出不沒。性無變化。本來如即是佛故。隨緣六道。行菩薩行。變化神通。接引迷流。佛非變化。淨名經云。雖成正覺。轉于法輪。不捨菩薩之道。是菩薩行故。以此善財。十住初心。於妙峯山上。德雲比丘所得憶念。一切諸佛境界。智慧光明。普見法門。即便成正覺。然後始詣諸友。求菩薩道。行菩薩行。當知正覺體用之時。卽心無作處。即是佛故。不須修行。設當行滿。亦不移今故。如化佛示成化相之時。苦行麻麥。剃髮持衣。捨諸飾好。藉草等事。爲化外道。經中佛自和會。非佛自須如是等行。無增上慢者。豈須如是。一念任無作。

性佛智慧現前。無得無證。卽是佛也。還如善財證覺之後。方求菩提道。菩薩行。所以然者。爲覺道之後。方堪入。處俗無縛。始能爲衆生說法解縛。若自有縛。能解彼縛。無有是處。說時前後。法是一時故。當知若欲行菩薩行。須先成正覺。又經頌云。文殊法常爾者。爲文殊是諸佛之慧。不動智是體。文殊是用。以將此一切諸佛一切衆生根本智之體用門。與一切信心者作因果體用。故使依本。故迄至究竟果滿。與因不異。無二性故。方名初發心畢竟心。二種不別。明此十信心難發難信難入。聞之者。皆云我是凡夫。何由可得是佛。故設少分信者。卽責神通道力。是故當知。且須如是正信。方始以正信正見法力加行。如法進修。分分無明薄。解脫智慧明。依自得法淺深。漸當神通德用。隨自己得。信猶未得。何索神通。說言漸漸者。不移一時。一法性一智慧。無依住無所得中漸漸故。以十玄六相義圓之法性理中。無有漸頓。但爲無始無明慣習熟。卒令契理純熟難故。而有漸漸。問。佛稱覺義。覺何等法。答。無法之法。是名眞法。無覺之覺。是名眞覺。則妙性無寄。天真朗然。華嚴經頌云。佛法不可覺。了此名覺法。諸佛如是修。一法不可得。無字寶篋。經云。爾時勝思惟菩薩白佛言。何等一法。是如來所證覺知。善男子。無有一法如來所覺。善男子。於法無覺。是如來覺。善男子。一切法不生。而如來證覺。一切法不滅。而如來證覺。是以若有覺。乃衆生。無覺。同木石。俱非眞性。不契無緣。無覺之覺。方齊大旨。無覺故不同衆生。覺故不如木石。則一覺一切覺。無覺無不覺。無覺故慧解寂然。無不覺故虛懷朗鑒。又見心常住。稱之曰覺。一成一一切成。一覺一切覺。言窮慮絕。不

壞假名。故云始成正覺。問初發心時。便成正覺者。云何復說後心菩提。答非初非後。不離初後。如大智度論云。不但以初心得。亦不離初心得。所以者何。若但以初心得。不以後心者。菩薩初發心。便應是佛。若無初心。云何有第二第三心。第二第三心。以初心爲根本。因緣亦不但後心。亦不離後心者。是後心亦不離初心。若無初心。則無後心。初心集種種無量功德。後心則具足。具足故。能斷煩惱習。得無上道。須菩提此中自說難因緣。初後心心數法不俱。不俱者。則過去已滅。不得和合。若無和合。則善根不集。善根不集。云何成無上道。佛以現事譬喻。答如燈炷。非獨初燄。燄亦不離初燄。非獨後燄。燄亦不離後燄。而燈炷。非語須菩提。汝自見炷。燄非初非後。而炷。燄我亦以佛眼見。菩薩得無上道。不以初心得。亦不離初心。亦不以後心得。亦不離後心。而得無上道。燈譬菩薩道。炷喻無明等煩惱。燄如初地相應智慧。乃至金剛三昧。相應智慧。燄無明等煩惱。炷亦非初心。智燄亦非後心。智燄而無明等煩惱。炷燄盡。得成無上道。又如燈雖念念滅。而能相續。破闇。心亦如是。雖念念不住。前後不俱。而能相續。成其覺慧。成無上道。清涼疏云。華嚴經云。了知境界。如幻如夢。如影如響。亦如變化。若諸菩薩。能與如是觀行相應。於諸法中。不生二解。一切佛法。疾得現前。初發心時。卽得阿耨多羅三藐三菩提。知一切法。卽心自性。成就慧身。不由他悟者。夫初心爲始。正覺爲終。何以初心便成正覺。故云知一切法。卽心自性。故覺法自性。卽名爲佛。故經頌云。佛心豈有他。正覺覺世間。斯良證也。斯則發者是開發之發。非發起之發也。何謂現前之相。夫佛智非深。情

迷謂遠情亡智現。則一體非遙。既言知一切法。卽心自性。則知此心。卽一切法性。今理現自心。卽心之性。已備無邊之德矣。成就慧身者。上觀法盡也。正法當興。今諸見亡也。佛智爰起。覺心則理現。理現則智圓。若鏡淨明生。非前非後。非新非故。寂照湛然。不由他悟者。成上慧身。卽無師自然智也。又不由他悟。是自覺也。知一切法。是覺他也。成就慧身。爲覺滿也。成就慧身。必資理發。見夫心性。豈更有他。若見有他。安稱爲悟。旣曰心性。自亦不存。寂而能知。名爲正覺。故法華經云。爲一大事因緣。故出現於世。開示悟入佛之知見。夫一者。卽古今不易之一道。大者是凡聖之心體。故十方諸佛。爲此一大事出現於世。皆令衆生。於自心中。開此知見。若立種種差別。是衆生知見。若融歸一道。是二乘知見。若一亦非一。是菩薩知見。若佛知見者。當一念心開之時。如千日並照。不俟更言。卽是祖師西來。卽是諸佛普現。故云念念釋迦出世。步步彌勒下生。何處於自心外。別求祖佛。則知衆生佛智。本自具足。若欲起心別求。卽成徧計之性。故六祖云。本性自有般若之智。自用智慧觀照。不假文字。若如是者。何用更立文字。今爲未知者。假以文字指歸。令見自性。若發明時。卽是豁然還得本心。於本心中。無法不了。故云悟無念法者。萬法盡通。悟無念法者。見諸佛境界。是知若入無念法門。成佛不出剎那之際。若起心求道。徒勞神於塵劫之中。如釋迦文佛。從過去無量劫來。承事供養無數恆河沙等諸佛。皆不得記。何以故。以依止所行有所得故。至然燈佛時。因獻五莖蓮華。乃得授記釋迦之號。方達五陰性空。心無所著。始見天真之佛。頓入無得之門。故將蓮華獻

佛。用表證明。所以華嚴經頌云。性空卽是佛。不可得思量。尙不用警起思量。豈況勞功永劫。

音釋

跌徒結
切 辰市忍市
唇直連
警普
切 葭

宗鏡錄卷十六

宋慧日永明妙圓正修智覺禪師延壽集

夫卽心成佛者爲卽真心爲卽妄心答唯卽真心悟心真故成大覺義故稱爲佛問若卽真心有何勝義若卽妄心成何過咎答畢竟空門理無朕迹分別之道事有開遮妄心者從能所生因分別起發浮根之暫用成對境之妄知若離前塵此心無體因境起照境滅照亡隨念生塵念空塵謝若將此影事而爲佛身旣爲虛妄之因只成斷滅之果真心者湛然寂照非從境生含虛任緣未嘗作意明明不昧了了常知舒之無蹤卷之無迹如澄潭瑩野明鏡懸空萬像森羅豁然虛鑒不出不入非有非無斯則千聖冥歸萬靈交會信之者徹大道之原底體之者成常住之法身祖佛同指此心而成於佛亦名天真佛法身佛性佛如如佛亦非離妄妄無體故亦非卽真真非卽故真妄名盡卽離情消妙圓覺心方能顯現又以本具故方能開示故云如來正覺心與衆生分別心契同無二爲開示悟入之方便是以若衆生心與諸佛心各異如何說開只爲契同方垂方便如藏中無寶徒勞掘鑿只爲有寶不廢人功但發信心終當見性故云我爲汝保任此事終不虛也所以云摩尼珠人不識如來藏裏親收得六般神用空不空一顆圓光色非色如是的指何用別求耶故心丹訣云茫茫天下虛尋覓未肯迴頭自相識信師行到無爲鄉始覺從

來枉施力。所以華嚴論云。以無明住地煩惱。便爲一切諸佛不動智。一切衆生。皆自有之。只爲智體。無性無依。不能自了。會緣方了。故知一切衆生。皆是佛智。不得了緣。無由覺悟。了卽成佛。如小品經云。有菩薩初發心。卽坐道場。爲如佛。所以龐居士偈云。心若如神。神自虛。不服藥。病自除。白蓮華。如意珠。無勞覓。莫驅驅。智者觀財色。了了如幻虛。衣食支身命。相勸學。如如時。至移菴去。無物可盈餘。又古人云。一丸療萬病。不假藥方多。問。若卽真心成佛。妄覺墮凡。則妄念違宗。真心順覺。斯乃真妄有二。體用分離。如何會通圓融一旨。答。真妄無性。常契一原。豈有二心。而互相卽。以性淨無染。妄不可得。如幻刀不能斫石。苦霧不能染空。爲不了一心之人。所以說卽。如台教問云。無明卽法性。無復無明。與誰相卽。答。如爲不識冰人。指水是冰。指冰是水。但有名字。寧復有二物相卽耶。是知時節有異。融結隨緣。濕性常在。未曾變動。乃至卽凡卽聖。亦復如是。凡聖但名一體。無異故。先德釋華嚴經云。一世界。盡法界。亦如是者。知一眼如一切眼。如皆然。舉譬。如一人身有手足。一切人皆有手足。是以不了此一心。皆成二見。若凡夫執著此心。造輪迴業。二乘厭棄此心。求灰斷果。又凡夫無眼。將菩提智照。成煩惱火燒。如大富盲兒。坐寶藏中。舉動罣礙。爲寶所傷。二乘將如來四德祕藏。爲無常五陰。謂是賊虎龍蛇。怕怖馳走。縛脫雖殊。取捨俱失。若諦了通達之者。不起不滅。無得無生。了此妄心。念無體。從何起執。念念自離。不須斷滅。尙不得一。何況二乎。故知諸法順如。證圓成。而情無理。有羣情違旨。執徧計。而情有理。無順常在。違一道。而何曾失體。情不乖理。千途

而未暫分岐洞之而情理絕名了之而順違無地是以法法盡合無言之道念念皆歸無得之宗天真自然非干造作如無言菩薩經云爾時舍利弗謂無言菩薩曰汝族姓子不能語言云何欲問如來義乎無言曰一切諸法悉無文字亦無言詞所以者何一切衆生皆悉自然無諸言教及衆想念所以若約事備陳則凡聖無差而差若就理融卽則生佛差而不差是以差與不差俱不離真如之體如華嚴演義云無差之差者是圓融上之行布也差之無差者是行布上之圓融也如攪別成總非離別外而有此總如是融攝無法不歸則三乘非三五性非五如是妙解方被宗鏡之光離此見生悉乖不二之旨問若一切衆生卽心是佛者則諸佛何假三祇百劫積功累德方成答爲復學一乘實法爲復趣五性權機此論自證法門非述化儀方便且楞伽經說有四佛一化佛二報生佛三如如佛四智慧佛隨機赴感名之爲化酬其往因名之爲報本覺顯照名爲智慧理體無二故曰如如華嚴經明十種佛所謂於安住世間成正覺佛無著見願佛出生見業報佛深信見住持佛隨順見涅槃佛深入見法界佛普至見心佛安住見三昧佛無量無依見本性佛明了見隨樂佛普授見又佛總具十身一衆生身二國土身三業報身四聲聞身五緣覺身六菩薩身七如來身八智身九法身十虛空身若別依五教隨教不定一小乘教有二身佛一生身二法身二大乘初教有三身佛一法身二應身三化身三終教有四身佛一理性身二法身三報身四應化身四頓教唯一佛身一實性佛五一乘圓教有十身佛又約性成佛五教差別不同小乘唯悉達

一人爲佛性。初教半成半不成。以有性無性分。故爲佛。終教凡有心者。當得作佛。除草木等。頓教無佛無性。離言說相爲佛。圓教無所不有佛性。以三種世間。皆是爲佛。若三種世間。皆是爲佛者。則內外心境。無非佛矣。又約心成佛。小乘以善心修所得爲佛。初教心性爲佛。終教以心相性泯爲佛。頓教心本不生爲佛。圓教以心無礙無盡爲佛。又天台明四教佛。一藏教佛。二通教佛。三別教佛。四圓教佛。若以如來佛。心佛。本性佛。誰人不具。若以國土身。法身。虛空身。何法不圓。則處處而皆是寶坊。邱陵誰立。念念而成。成正覺。妄想何分。如盲者不覩光明。非朝陽夕魄之過咎。似小乘不聞圓頓。豈佛心妙旨之親疎。但以法弱由於根微。道廣在乎量大。淺機自感。妙有證作無常。薄福所宜。珍寶化爲瓦礫。空迷己眼。錯認他身。分實際以千差。致化儀之百變。如大方等無想經云。爾時佛告大雲密藏菩薩言。善男子。汝今當然大智慧燈。破諸衆生。狂愚黑闇。若言如來。眞實出生。輸頭檀舍。出家學道。修習苦行。壞魔兵衆。坐於道場。成菩提道。當知是人。卽是謗佛。寧當斷首。拔出其舌。終不出此虛妄之言。何以故。非是善解如來祕密語故。又大涅槃經云。若言釋迦如來。從兜率天。降神母胎。乃至八相成道。此是聲聞曲見。故云爲劣解衆生。母胎出現。是以入此宗鏡。出語無過。舉念皆眞。若未到斯門。說是成非。攝心猶錯。如圓覺經云。動念之與息念。皆歸迷悶。信心銘云。不識玄旨。徒勞念靜。融大師云。悟此宗人。道佛不是。亦得。若未信者。設念佛亦成妄語。故知不達宗鏡。凡有見解。盡成謗佛。謗法。謗僧。任萬慮千思。未有相應之日。纔了此旨。自然一念無差。所以華

嚴論云。從初發心。十住之首。以三昧力。頓印三界。三世一際。諸法一味。解脫涅槃。常寂滅味。更無始終。因果一際。諸性一性。諸智一智。諸相一相。諸行一行。三世一念。一念三世。乃至十世。如是等法。自在無礙。此經法門。無始無終。名爲常轉法輪。是故此經教門。依本安立。以備大根。依本一際。不立始終。爲非虛妄見。故入一總得餘。爲法界一際。故不同權學。見未盡。故入餘總得一。爲法界體無礙。故如圓珠無方。如明鏡頓照。如虛空無隔。如響無依。如影不礙。如化人所生。此法門者。是該括始終一際。圓滿無礙。無成無壞。無出無沒。常轉法輪。若人了得此法門者。佛智自然智。無師智之所現前。爲此法無出沒。故還以自然無出沒。智而自能得之。非情繫思量之所能得也。一切權教法門。總在其中。一時而說。爲諸權教。不出法界。無三世故。各依自見。無量差殊。此一乘教。是始成正覺時說。若依情。是最初成佛時說。若依智。無始終說。故知成佛說法。不離一念。如華嚴經中。毗目僊人。執善財手。卽時善財。自見其身。往十方十佛刹微塵數世界。中到十佛刹微塵數諸佛所。見彼佛刹。及其衆會。諸佛相好。種種莊嚴。乃至或經百千億不可說不可說佛刹微塵數劫。乃至時彼僊人。放善財手。善財童子。卽自見身。還在本處。是知不動本位之地。而身徧十方。未離一念之中。而時經億劫。本位不動。遠近之刹。歷然一念。靡移延促之時。宛爾不依宗鏡。何以消文。萬法冥歸。終無別旨。問。無性理同。一時成佛者。云何三乘等人。見佛有其差別。答。隨心感現。影像不同。自業差殊。非佛有異。觀一水而俄分四等。皆自見殊。共寶器而飯色不同。非他業變。則全心是佛。全佛是

心卽眞如心。是法身佛。且法身無相。眞性無形。形相尙無。云何差別。皆是自識。照影不同。如五百婆羅門。見灰身而起信。劬師羅長者。觀三尺而發心。無邊身菩薩。窮上界而有餘。住小聖之凡夫。觀丈六而無盡。如觀佛三昧經云。佛白父王及勅阿難。吾今爲汝。悉現具足身相。說是語已。佛從座起。令衆俱起。令觀如來。從頂順觀。至足輪相。復從足相。逆觀至頂。一身分。分明了了。如人執鏡。自見面像。若生垢惡。不善心者。若有能毀佛禁戒者。見像純黑。猶如灰人。五百釋子。但見灰人。有千比丘。見赤土色。優婆塞十六人。見黑象脚色。優婆夷二十四人。見如聚墨。比丘尼。見如白銀。優婆塞。優婆夷。有見如藍染青色。四衆悲淚。釋子拔髮碎身。自述所見。乃至佛各爲說。過去宿因。致茲異色。故識論云。境隨業識轉。是故說唯心。又密跡經云。一切天人。見佛色量。或如黃金白銀。諸雜寶等。乃至或見丈六。或見一里。或見十里。乃至百億。無量無邊。徧虛空中。是則名爲如來身密。故知隨見不同。跡分多種。不唯見佛。觀法亦然。隨智淺深。法成高下。如大涅槃經云。十二因緣。下智觀故。得聲聞菩提。中智觀故。得緣覺菩提。上智觀故。得菩薩菩提。上上智觀故。得佛菩提。乃至八相成道。不出剎那際三昧門。隨衆生見聞。自分時分。故先德云。是故如來。於一念中。八相成道。不出剎那際者。以降生時。卽是成道時。卽是度人時。卽是入滅時。何以故。以一切法。同時俱成。故一成一切成。華嚴經云。不離覺樹。而昇釋天者。疏釋云。佛得菩提。智無不周。體無不在。無依無住。無去無來。然以自在卽體之應。應隨體徧緣。感前後。有住有昇。閻浮有感。見在道樹。天宮有感。見昇天上。非

移覺樹之佛。而昇天宮。故云不離覺樹。而昇釋殿。法慧偈云。佛子汝應觀。如來自在力。一切闍浮提。皆言佛在中。此不離也。我等今見佛。住於須彌頂。此而昇也。又古師釋有十義。一約處相入門。以一處中有一切處。故是此天宮等。本在樹下。故不須起。然是彼用。故說昇也。二亦約相入門。以一處入一切處。故樹徧天中。亦不須起。欲用天宮。表法昇進。故云昇也。三由一切卽一。故天在樹下。四由一卽一切。故樹在天上。不起等准前。五約佛身。謂此樹下身。卽滿法界。徧一切處。則本來在彼。不待起也。機熟令見。故云昇也。是故如來。以法界身。常在此。卽是在彼。六約佛自在。不思議解脫。謂坐卽是行。住等。在此卽在彼。皆非下位測量故也。七約緣起。相由門。八約法性融通門。九約表示顯法門。十約成法界大會門。不思議經云。以一切佛。一切諸法。平等平等。皆同一理。如陽燄等。一切衆生。及諸如來。一切佛土。皆不離想。乃至若我分別佛。卽現前。若無分別。都無所見。想能作佛。離想無有。如是三界一切諸法。皆不離心。普賢觀經云。爾時行者。聞普賢說。深解義趣。憶持不忘。日日如是。其心漸利。普賢菩薩。教其憶念十方諸佛。隨普賢教。正心正意。漸以心眼。見東方佛。身黃金色。端嚴微妙。見一佛已。復見一佛。如是漸漸。徧見東方一切諸佛。心想利故。徧見十方一切諸佛。無量壽經云。諸佛如來。是法界身。入一切衆生心想中。是故汝等。心想佛時。是心卽具三十二相。八十隨形好。是心作佛。是心是佛。諸佛正徧知海。從心想生。此無量壽經。爲中下之機。作十六觀想。令韋提夫人等。暫見佛身。恐生外解。故有此說。是心是佛之文。令生實見。華嚴出現品云。佛子。

譬如大海。其水潛流四天下地。及八十億諸小洲中。有穿鑿者。無不得水。而彼大海。不作分別。我出於水。佛智海水。亦復如是。流入一切衆生心中。若諸衆生。觀察境界。修習法門。則得智慧清淨明了。而如來智。平等無二。無有分別。但隨衆生心行異故。所得智慧各各不同。佛子是。爲如來心相。又問明品頌云。譬如水一味。因器有差別。佛福田亦然。衆生心故異。又頌云。譬如淨明鏡。隨色而現像。佛福田如是。隨心獲衆報。起信論云。復次真如用者。謂一切諸佛。在因地時。發大慈悲。修行諸度四攝等行。觀物同己。普皆救脫。盡未來際。不限劫數。如實了知自他平等。而亦不取衆生之相。以如是大方便智。滅無始無明。證本法身。任運起於不思議業。種種自在。差別作用。周徧法界真如等。而亦無有用相可得。何以故。一切如來。唯是法身第一義諦。無有世諦境界作用。但隨衆生見聞等故。而有種種作用不同。此用有二。一依分別事識。謂凡夫二乘心所見者。是名化身。此人不知轉識影現。見從外來。取色分限。然佛化身。無有限量。二依業識。謂諸菩薩從初發心。乃至菩薩究竟地心所見者。名受用身。身有無量色。色有無量相。相有無量好。所住依果。亦具無量功德莊嚴。隨所應見。無量無邊。無際無斷。非於心外。如是而見。此諸功德。皆因波羅蜜等。無漏行熏。及不思議熏之所成就。具無邊喜樂功德相故。亦名報身。又凡夫等所見。是其羸用。隨六趣異。種種差別。無有無邊功德樂相。名爲化身。初行菩薩。見中品用。以深信真如故。得少分見。知如來身。無去無來。無有斷絕。唯心影現。不離真如。然此菩薩。猶未能離微細分別。以未入法身位故。淨心菩薩。見微

細用。如是轉勝。乃至菩薩究竟地中。見之方盡。此微細用。是受用身。以有業識。見受用身。若離業識。則無可見。一切如來。皆是法身。無有彼此差別。色相互相見。故古釋云。依分別事識。謂凡夫二乘心所見者。是名化身者。凡夫二乘。未知唯識。計有外塵。即是分別事識。今見佛身。亦謂心外。順彼事識。分別計度。迷於唯心。故言從外來。不達卽色是心。無有分劑。故云取色分劑。不能盡知。問佛身何故唯衆生真心。與諸佛體平等無二。答但衆生迷於自理。起諸妄念。是時眞如。但顯染相。以本覺內熏妄心。故有猒求。有猒求故。眞用卽顯。猒求劣故。相用卽羸。猒求漸增。用亦微細。如是漸漸。乃至心原。無明旣盡。猒求都息。始覺同本。用還歸體。平等平等。無二無別。未至心原已還。用於識中。隨根顯現。故云識中現也。問若據此義。用從眞起。何說言轉識現耶。答轉識卽是賴耶中轉相。依此轉相。方起現識。現諸境界。此識卽是眞妄和合。問若據此義。乃是衆生自心中眞如之用。云何說云佛報化也。答衆生真心。則諸佛體無差別。若隨流生死。卽妄有功能。妄雖有功。離眞不立。若返流出纏。眞有功能。眞雖有功。離妄不顯。就緣起和合中。說其用耳。旣從法身起報化用。何得不是衆生真心耶。以眞心是法家之身。凡聖同共一法身故。經云。心造諸如來。所以卽心是佛。故問若眞心卽佛者。何故云從波羅蜜等因緣生。答此約本覺隨染義說。然其始覺。覺至心原。平等一際。有何差別。又卽以諸佛悲智爲增上緣。衆生機感種子爲因。託佛本質上。自心變影像。故云在自識中現。法界品。彌伽長者。徹見十方佛海。顯此定者。唯心之觀。知衆生界。無量無邊。皆心現。故明

隨心念佛。諸佛現前。以唯心觀。徧該萬法。今約上中下根。隨自心觀。見佛不同。有其四等。一。凡夫。由帶過去六道惡業習氣不盡。或見佛是樹神。天神。黑脚象。三尺等身。二。小乘。由帶業生滅之見。見佛是金槍馬麥。打身出血。俱非樂相。三。大乘初終頓等。三教菩薩。由是唯識觀佛。乃是賴耶識中。轉識所現之相。故見此佛身。唯是心現。不離真如。無有分劑。徧一切處。隨衆生根。自然顯現。此是樂相。四。一乘圓教菩薩。以法界圓明之智。依正該攝理事人法。以此之智。感見十身理事無礙。又三世融通一切。是故佛身不離十方道樹。常詣六天。智乃徧觀一切。恆無作念。十四科法身義云。經明法身者。跡指丈六。同人身是聚義。而無非法。故有法身之稱。尋經之旨。以如來照體。虛存爲身。累盡爲法。乃是所以真法身也。然卽以善感應。應卽隨類成異。但於見者是有。佛常無身。故經云。如來之身。是幻化身。問。佛必無身者。云何以解感丈六耶。答。衆生以未足之善。仰感如來至足之地。道足卽能應化無方。未足故唯見其所見法。不達卽身是虛幻也。問。夫感應之道。皆由情徹冥契。故致事効於當時。內外理應是同。如婦人詣情幽冥。城爲之崩。孝至而石開。此卽事隨心變。云何以善感丈六。而云是虛幻身耶。答。城崩石開。此由情感於物。物實故崩開非虛。解感法身。法身非有。但信解爲惑所壅隔。故見丈六爲實。豈非人自見所感耶。問。丈六若是虛幻。何由傳於實理耶。答。理妙非麤。不傳。猶影之傳於形也。問。法身無形者。爲卽法身是丈六。爲法身外別有丈六耶。答。感法身爲丈六。何有別也。如聲感谷而出響。豈容谷外別有響哉。問。衆生爲緣法身生見。爲緣丈六生

見耶。答。感見法身所應。何緣見法身。如見影知有樹。不見樹也。問。法身是常。丈六亦是常否。答。丈六理是常。但於人是無常。故經云。如闇中樹影。非肉眼所見也。古釋云。佛常無身者。明感應非真。法身是實。感是能感。屬衆生。應謂所應。屬佛。以衆生有感佛之善。自見不同。有見釋迦丈六。彌勒千尺。或觀無邊之相。或見三尺之形。由衆生根善有淺深。遂令應身精麤隨異。故云佛真法身。猶若虛空。應物現形。如水中月。又佛常無身者。無分段變易之身。以法身至妙。不可以形質求。故云無身。據乎實理。非無妙色妙心。妙色故能分形適變。妙心故能虛能鑒。故天親頌云。報化非真佛。亦非說法者。金光明經云。應化二身是假名有。法身是真實有。道足卽能應化無方者。以法身道足。故能應化無方。卽是無所不應。無其定一之身。衆生位居信解。以未足之善。唯隨其所見。丈六等身。不足之善者。法雲已還。信解善也。至足之地者。佛果極照。道滿菩提。名至足之地。以善未足。故不能了達。丈六三尺等身。卽是虛幻。唯法身及自受用身。可名真實。如婦人詣情幽冥。城爲之崩者。列女傳云。杞梁妻。就其夫屍。於城下哭之。十日而城爲之崩。孝至而石開者。漢書云。李廣無父。問其母曰。我父何耶。母曰。虎殺之。遂行射虎於草中。夜見石似虎。射之沒羽。後射之終不入矣。以城石之事。隨心感變。所以崩開。理妙非麤。不傳。由影之傳於形者。明丈六雖麤。而能傳妙理。託事表理。寄言顯道。猶影傳於形。亦如指指月。清涼疏云。舊佛新成。曾無二體。新成舊佛。法報似分。無不應時。故卽真而應。應隨性起。故卽應而真。三佛圓融。十身無礙。故辯應現卽顯真成。又佛身無依。應機普

現。謂色無定色。若金剛之合朱紫。形無定形。猶光影之任修短。相無定相。似明鏡之對妍媸。故隨樂皆見。乃至一身多身。但由衆生分別心起。故無積無從。其猶並安千器。數步而千月不同。一道澄江。萬里而一月孤暎。又如三舟共觀。一舟停住。二舟南北。南者見月千里隨南。北者見月千里隨北。停舟之者。見月不移。是爲此月不離中流。而往南北。設百千共觀。八方各去。則百千月各隨其去。是以情隔卽法身成異。心通而玄旨必均。紘紘自他。於佛何預。是以真身寥廓。與法界合其體。包羅無外。與萬化齊其用。窮原莫二。執迹多端。一身多身。經論異說。今說此經佛爲真爲應。爲一爲多。若言真者。何名釋迦。居娑婆界。人天同見。若云應者。那言遮那處蓮華藏。大菩薩見。見佛法身。若云一者。何以多處別現。若云異者。何復言而不分身。故說此經佛並非前說。卽是法界無盡身雲。真應相融。一多無礙。卽毗盧遮那。是釋迦故。常在此處。卽他處故。遠在他方。恆住此故。身不分異。亦非一故。同時異處。一身圓滿皆全現故。一切菩薩不能思故。今先明十身。後彰無礙。言十身者。如前所述。今就佛上。自有十身。一菩提身。二願身。三化身。四力持身。五相好莊嚴身。六威勢身。七意生身。八福德身。九法身。十智身。言無礙者。指歸中有十義。一用周無礙。謂於念劫剎塵等處。遮那佛現法界身雲。業用無邊。悉周徧故。經頌云。如於此處見佛坐。一切塵中亦如是等。二相徧無礙。於一一差別用中。各攝一切業用。如在胎中。卽有出家成道等類。如是一切自在無礙。三寂用無礙。雖現如是無邊自在。然不作意。不起念。常在三昧。不礙起用。不思議品云。於一念中。皆能示現一。

切三世佛。教化一切衆生。而不捨離諸佛寂滅無二三昧。是爲諸佛。不可譬喻。不可思議境界。譬如摩尼。兩寶。天鼓出聲。皆無功用。任運成就。四起依無礙。如此所現。雖無功用。皆依海印三昧之力。而得顯現。經頌云。一切示現無有餘。海印三昧威神力。五真應無礙。卽此應現無盡身雲。卽無生滅。卽是法身平等一味。不礙業用。無有限量。六分圓無礙。卽此徧法界。盧舍那身。一一身。一一支分。一一毛孔。皆亦有自舍那全身。是故分處卽圓滿。經頌云。如來無量功德海。一一毛孔皆悉見。七因果無礙。謂於身分毛孔處。現自舍那往昔本生。行菩薩行所受之身。及佛眉間。出勝音等塵數菩薩。八依正無礙。謂此身雲。卽作一切器世間。經頌云。或作日月遊虛空。或作河池井泉等。又亦潛身入彼諸刹。一一微細塵毛等處。皆有佛身圓滿。普徧九潛入無礙。謂入衆生界。如如來藏。雖作衆生。不失自性。故出現品云。佛智潛入衆生。又云。衆生心中有佛成正覺等。又亦攝一切衆生。在一毛孔。善化天王頌云。汝應觀佛一毛孔。一切衆生悉在中等。十圓通無礙。謂此佛身。卽理卽事。卽一卽多。卽依卽正。卽人卽法。卽此卽彼。卽情卽非情。卽深卽廣。卽因卽果。卽三身。卽十身。同一無礙。如是無礙。但是一心。若有外塵。絲毫成滯。如華嚴經頌云。佛身非過去。亦復非未來。一念現出生。成道及涅槃。華嚴演義釋見佛差別。今寄清涼五臺求見文殊。以况法界見佛差別。總有十義。一。或多機異處各感見。二。或同處各見。三。或異時別見。四。或同時異見。五。或同時異處見。六。或同處異時見。七。或異時異處見。八。或同時同處見。九。或一人於同異交互時處。見多人所見。十。或一人

於同異俱時處。見一切人所見。謂同時同處。異時異處。名同異俱時處。既是一人時。該多時。處徧諸處。見通諸境。故是普眼機也。故知文殊真體。尙非是一。見者自有差殊。可驗唯心。彌加深觀。又如云。一文殊從一處東來。卽一切處文殊者。一約義。復語其實德。如前谿之月。卽是後谿及萬江百川之月。全入前谿。所以爾者。一切處月。不離本月。故本月落谿。則千處俱落。二約表者。文殊主般若門。若約觀照般若。智了萬境。無非般若。若白日麗天。無物不明矣。若實相般若。無法非實相故。無非般若。猶水徧波。無波非水。卽大般若經云。般若波羅蜜多清淨。故色清淨。色清淨。故一切智智清淨。何以故。若般若波羅蜜多清淨。若色清淨。若一切智智清淨。無二無二分。無別無斷。故通於觀照及實相也。又問。佛前唯一普賢。何以一一佛前。各有多耶。答。含有二義。一緣起相由。正約主伴。兼明卽入。謂爲主須一。爲伴必多。此一者是卽多之一。一切一也。多是全一之多。一一切也。二力用交徹。一有一切。普賢之身。不可思議。略有三類。一隨類身。隨人天等。見不同故。二漸勝身。乘六牙象等。相莊嚴故。三窮盡法界身。帝網重重。無有盡故。此第三身。含前二身。及無盡身。又問。如上所說。則無一處無有普賢。今何不見。釋有三意。一約機不見。是盲者過。二不見是見。見虛空身。以虛空不可見。若不見者。真見虛空。三亦徧不見處。故者。明見則不徧。何者。以可見不可見。皆是普賢身。要令可見爲身。則普賢身不周。萬有如智不可見。豈非智身耶。明知由有不見之處。方知徧耳。此等三身。何人能見。慧眼方見。非肉眼所見。如是慧眼。無見無不見矣。

音釋

眈丈忍切也
妍妍倪切
媼媼堅切
好好惡切
惡惡克
也也

宗鏡錄卷十七

宋慧日永明妙圓正修智覺禪師延壽集

夫成佛之理。或云一念。或云三祇。未審定取何文。以印後學。答成佛之旨。且非時劫。遲速之教。屬在權宜。故起信論明。爲勇猛衆生。成佛在於一念。爲懈怠者。得果須滿三祇。但形教跡之言。盡成方便。楞嚴經鈔云。劫者。是時分義。而有成住壞空。皆由衆生。妄見所感。且妄見動。外感風輪。由愛發故。外感水輪。由堅執心。外感地輪。由研求燥故。外感火輪。由四大故。起六根。起六根故。見六塵。見六塵故。有時分。若了無明根本。一念妄心。則知從心所生三界。畢竟無有。且時因境立。境尙本空。時自無體。何須更論劫數多少。但一念斷無明。何假更歷僧祇。是以首楞嚴經云。如幻三摩提。彈指超無學。又云。想相爲塵。識情爲垢。二俱遠離。則汝法眼應時清明。云何不成無上知覺。圓覺經云。知幻卽離。不作方便。離幻卽覺。亦無漸次。故知長短之劫。由一念來。三乘趣果。並是夢中。說悟時事。皆無多劫耳。所以法華經演半日爲五十小劫。維摩經演七日爲一劫。又如涅槃經云。屠兒廣額。日殺千羊。後發心已。佛言於賢劫中成佛。諸大菩薩及阿羅漢疑云。我等成佛卽遠劫。廣額何故成佛在先。佛言。欲得早成者。卽與早。欲得遠成者。卽與遠。若頓見真性。卽一念成佛。故知利鈍不同。遲速在我。可驗心生法生。心滅法滅矣。以三界無別法。但是一心作。一切境

界皆因動念。念若不生。境本無體。返窮動念。念亦空寂。卽知迷時無失。悟時無得。以無住真心。不增減。故如首楞嚴經云。佛言。富樓那。汝豈不聞。室羅城中。演若達多。忽於晨朝。以鏡照面。愛鏡中頭。眉目可見。瞋責己頭。不見面目。以爲魍魎。無狀狂走。於意云何。此人何因無故狂走。富樓那言。是人心狂。更無他故。佛言。妙覺明圓。本圓明妙。旣稱爲妄。云何有因。若有所因。云何名妄。自諸妄想。展轉相因。從迷積迷。以歷塵劫。雖佛發明。猶不能返。如是迷因。因迷自有。識迷無因。妄無所依。尙無有生。欲何爲滅。得菩提者。如寤時人。說夢中事。心縱精明。欲何因緣。取夢中物。況復無因。本無所有。如彼城中。演若達多。豈有因緣。自怖頭走。忽然狂歇。頭非外來。縱未歇狂。亦何遺失。富樓那。妄性如是。因何爲在。汝但不隨分別世間業果衆生。三種相續。三緣斷故。三因不生。則汝心中。演若達多。狂性自歇。歇卽菩提。勝淨明心。本周法界。不從人得。何藉劬勞。肯繁修證。古釋云。頭無得失者。頭喻真性。無明迷時。性亦不失。無明歇時。亦不別得。歇卽菩提者。但悟本體。五現量識。一切萬行。皆悉具足。卽是菩提。如涅槃經云。一切衆生。本來成佛。無漏智性。本自具足。又頓從漸得名。俱稱方便。古釋云。若據說頓。亦是方便。若云漸頓俱是。亦謗於佛。俱不是。亦謗於佛。是以本覺體上。離頓漸。離言說。何處有頓漸名字。第六識動。有分別。不動。卽等周法界。五現量識等。一一根皆徧法界。眼見色時。色不可得。元來等法界。法華經云。是法住法位。世間相常住。卽知世間一切諸相。本來常住。何行位能知。唯佛於道場。知已。導師方便說。爲衆生迷不知。故說。若知。不俟更說。方知有說。皆

屬方便問。卽自心成佛者。還立他佛否。若決定不立。則無諸佛之所威神建立。加被護念等。便成斷見。答以自心性。徧一切處。故所以若見他佛。卽是自佛。不壞自他之境。唯是一心。衆生如像上之模。若除模。既見自佛。亦見他佛。何者。雖見他佛。卽是自佛。以自鑄出故。亦不壞他佛。以於彼本質上。雖變起他佛之形。卽是自相分故。變與不變。皆是一心。所以因衆生迷悟二心。有見不見自他之理。若約真性。迷悟何從。自他俱泯。以法身無形。無自他相見之相。古德云。迷有二種。一心外取境。生想違理。故不能見無相之佛。二取內蘊相。不了性故。不見心佛。悟有二種。一了一切法。卽心自性。性亦非性。情破理現。則見舍那身。稱於法性。無內外也。二了蘊性相。則見自心之佛。與舍那非一非異。如天帝釋不修天業。宮殿何以隨身。轉輪王不作王因。七寶無由聚集。唯憑自善。外感勝緣。是以華嚴經云。佛子。一切如來。同一體性。大智輪中。出生種種智慧光明。佛子。汝等應知。如來於一解脫味。出生無量不可思議種種功德。衆生念言。此是如來神力所造。佛子。此非如來神力所造。佛子。乃至一菩薩。不於佛所曾種善根。能得如來少分智慧。無有是處。但以諸佛威德力故。令諸衆生見佛功德。而佛如來。無有分別。無成無壞。無有作者。亦無作法。佛子是爲如來應正等覺。出現之相。寶藏論云。夫所以真一無一。而現不同。或有人念佛佛現。念僧僧現。但彼佛非佛。非佛。而現於佛。乃至非僧非僧。而現於僧。何以故。彼妄心希望現故。不覺自心所現。聖事緣起。一向爲外境界。而有差別。實非佛法僧。而有異也。乃至譬如有人。於大冶邊。自作模樣。方圓自稱。願彼融

金流入我模。以成形像。然則融金。雖成形像。其實融金。非像非非像。而現於像。彼人念佛。亦復如是。大冶金。卽喻如來法身。模樣者。卽喻衆生希望。念融得佛。故以念佛和合緣生。起種種身相。然彼法身。非相非非相。何謂非相。本無定相。何謂非非相。緣起諸相。然則法身。非現非非現。離性無性。非有非無。非心非意。不可以一切量度也。但彼凡夫隨心而有。卽生現佛想。一向謂彼心外有佛。不知自心和合而有。或一向言心外無佛。卽爲謗正法也。釋曰。何謂非相。本無定相者。以因心所現。外相無體。從心感生。緣盡卽滅。何相之有。故云本無定相。何謂非非相。緣起諸相者。旣稱無定。但隨緣現。因緣和合。幻相不無。故云緣起諸相。若能不生分別。不執自他。內不執有而取諸蘊。外不執無而謗正法。則開眼合眼。舉足下足。非見非非見。爲真見佛矣。寶性論云。依佛義故。經云。佛告阿難。言如來者。非可見法。是故眼識。不能得見。故依法義。故經云。所言法者。非可說事。以是故非耳識所聞。故依僧義故。經云。所言僧者。名無爲。是故不可身心供養。禮拜讚歎。故知三寶。如虛空相。非見聞之所及。則衆生之心。佛度佛心之衆生。若有一法對治。盡成邪見。故六祖云。邪來正度。迷來悟度。愚來智度。惡來善度。如是度者。卽是真度。問旣心外無佛。見佛是心。云何教中有說化佛來迎。生諸淨刹。答法身如來。本無生滅。從真起化。接引迷根。以化卽真。真應一際。卽不來不去。隨應物心。又化體卽真。說無來去。從真流化。現有往還。卽不來相而來。不見相而見也。不來而來。似水月之頓呈。不見而見。猶行雲之忽現。問如上所說。真體則湛然不動。化相則不來而來。正是心外有

他佛來迎。云何證自心是佛。答。一是如來慈悲本願功德種子。增上緣力。令曾與佛有緣衆生。念佛修觀。集諸福智。種種萬善功德力。以爲因緣。則自心感現佛身來迎。不是諸佛實遣化身而來迎接。但是功德種子本願之力。以所化衆生。時機正合。令自心見佛來迎。則佛身湛然常寂。無有去來。衆生識心。託佛本願功德勝力。自心變化。有來有去。如面鏡像。似夢施爲。鏡中之形。非內非外。夢裏之質。不有不無。但是自心。非關佛化。則不來不去。約諸佛功德所云。有往有還。就衆生心相所說。是知淨業純熟。目覩佛身。惡果將成。心現地獄。如福德之者。執礫成金。業貧之人。變金成礫。礫非金而金現。金非礫而礫生。金生但是心生。礫現唯從心現。轉變是我。金礫何從。抱疑之徒。可曉斯旨。問。如前剖析。理事分明。佛外無心。心外無佛。云何教中更立念佛法門。答。只爲不信自心是佛。向外馳求。若中下根。權令觀佛色身。繫緣羸念。以外顯內。漸悟自心。若是上機。只令觀身實相。觀佛亦然。如佛藏經云。見諸法實相。名爲見佛。何等名爲諸法實相。所謂諸法畢竟空無所有。以是畢竟空無所有。法念佛。乃至又念佛者。離諸想。諸想不生。心無分別。無名字。無障礙。無欲無得。不起覺觀。何以故。舍利弗。隨所念起。一切諸想。皆是邪見。舍利弗。隨無所有。無覺無觀。無生無滅。通達是者。名爲念佛。如是念中。無貪無著。無逆無順。無名無想。舍利弗。無想無語。乃名念佛。是中乃至無微細小念。何況羸身口意業。無身口意業處。無取無攝。無諍無訟。無念。無分別。空寂無性。滅諸覺觀。是名念佛。舍利弗。若人成就如是念者。欲轉四天下地。隨意能轉。亦能降伏百千億魔。況弊無

明從虛誑緣起。無決定相。是法如是。無想無戲論。無生無滅。不可說。不可分別。無闇無明。魔若魔民。所不能測。但以世俗言說。有所教化。而作是言。汝念佛時。莫取小想。莫生戲論。莫有分別。何以故。是法皆空。無有體性。不可念一相。所謂無相。是名真實念佛。華嚴經頌云。譬如日月住虛空。一切水中皆現影。住於法界。無所動。隨心現影。亦復然。又頌云。譬如帝青寶。照物皆同色。衆生見佛時。同佛菩提色。釋云。諸佛菩提之色。卽衆生心性之光。以心無相故。菩提亦復然。所以文殊頌云。無色無形相。無根無住處。不生不滅故。敬禮無所觀。又頌云。虛空無中邊。諸佛心亦然。心同虛空故。敬禮無所觀。華嚴入法界品中。德雲比丘入憶念一切諸佛境界。智慧光明。普見法門。乃至住一切世念佛門。隨於自心之所欲樂。普見三世諸如來。故入不思議解脫境界品。頌云。心能普集無邊業。莊嚴一切諸世間。了一切法皆是心。現身等彼衆生數。入楞伽經偈云。佛及聲聞身。辟支佛身等。復種種色身。但說是內心。大方廣如來祕密藏經云。如來密藏法。謂一切智心。乃至是心爲柱。不怯不弱。不羸不壞。無有懶惰。不背不捨。順向是心。而覺了之。華手經云。一切諸法。如日明淨。隨所正觀。皆入無際。釋曰。一切諸法。皆是心光。無有瑕翳。故云。如日明淨。隨所有法。能作斯觀。無不入自心無際之際。又止觀明念佛三昧門者。當云何念。爲復念我。當從心得佛。從身得佛。佛不用心得。不用身得。不用心得佛色。不用色得佛心。何以故。心者佛無心。色者佛無色。故不用色心得。三菩提。佛色已盡。乃至識已盡。佛所說盡者。是癡人不知。智者曉了。不用身口得佛。不用智慧得佛。何故。

智慧索不可得。自索我了不可得。亦無所見。一切法本無所有。壞本絕本。又如夢見七寶。親屬歡樂。覺已追念。不知在何處。如是念佛。又如佛在時。三人爲伯仲。聞毗耶離國姪女人。名菴羅婆利。舍衛國有姪女人。名須曼那。王舍城姪女人。名憂鉢羅槃那。此三人各各聞人讚三女人。端正無比。晝夜專念。心著不捨。便於夢中。夢與從事。覺已。心念彼女不來。我亦不往。而姪事得辦。因是而悟。一切諸法。皆如是耶。於是往到跋陀婆羅菩薩所。問是事。跋陀婆羅答言。諸法實爾。皆從念生。如是種種。爲此三人。方便巧說。諸法空。是時三人。卽得阿鞞跋致。是知人不來往。而樂事宛然。當如是念佛。又如人行大澤。飢渴夢得美食。覺已腹空。自念一切所有法。皆如夢。當如是念佛。數數念。莫得休息。用是念。當生阿彌陀國。是名如相念。大方等大集經云。佛告賢護。我念往昔。有佛世尊。號須波日。時有一人。行值曠野。飢渴困苦。遂卽睡眠。夢中具得諸種上妙美食。食之旣飽。無復飢虛。從是寤已。還復飢渴。是人因此。卽自思惟。如是諸法。皆空無實。猶夢所見。本自非真。如是觀時。悟無生忍。得不退轉。於阿耨多羅三藐三菩提。又如人以寶倚瑠璃上。影現其中。亦如比丘觀骨。起種種光。此無持來者。無有是骨。是意作耳。如大方等大集經云。復次賢護。譬如比丘。修不淨觀。見新死屍。形色始變。或青或黃。或黑或赤。乃至觀骨離散。而彼骨散。無所從來。亦無所去。唯心所作。還見自心。又如鏡中像。不外來。不中生。以鏡淨故。自見其形。行人色清淨。所見者清淨。欲見佛。卽見佛。卽問。問卽報。聞經大歡喜。自念佛從何所來。我亦無所至。我所念卽見。心作佛。心自見。心見佛。心

是佛。心是我。心不自知心。心不自見心。心有想爲癡。心無想是泥洹。是法無可示者。皆念所爲。設有其念。亦了無所有。空耳。是名佛印。無所貪。無所著。無所求。無所想。所有盡。所欲盡。無所從生。無所可滅。無所敗壞。道要道本。是印。二乘不能壞。何況魔耶。婆沙論。明新發意菩薩。先念佛色相。相體。相業。相果。相用。得下勢力。次念佛四十不共法。心得中勢力。次念實相佛。得上勢力。而不著色法二身。偈云。不貪著色身。法身亦不著。善知一切法。永寂如虛空。勸修者。若人欲得智慧如大海。令無能爲我作師者。於此坐不運神通。悉見諸佛。悉聞所說。悉能受持者。常行三昧。於諸功德。最爲第一。此三昧。是諸佛母。佛眼。佛父。無生大悲母。一切諸如來。從此二法生。碎大千地。及草木爲塵。一塵爲一佛刹。滿爾世界中寶。用布施。其福甚多。不如聞此三昧。不驚不畏。況信受持。讀誦爲人說。況定心修習。如犛牛乳頃。況能成是三昧。故無量無邊。又婆沙論云。劫火官賊怨。毒龍獸衆病。侵是人者。無有是處。此人常爲天龍八部諸佛。皆共護念稱讚。皆共欲見。共來其所。若聞此三昧。如上四番功德。皆隨喜。三世諸佛菩薩。皆隨喜。復勝上四番功德。若不修如是法。失無量重寶。人天爲之憂悲。如鷓人。把梅檀而不齧。如田家子。以摩尼珠博一頭牛。故知不識自心。是佛。反求他法者。背道修道。其過如是。卽凡夫不達心寶。飲毒食於人天。二乘遠離家珍。求除糞之傭直。故法華經云。有智若聞。則能信解。無智疑悔。則爲永失。問。夫成佛門。若論修善。則有前後。若是性善。本一心平等。諸佛既有性惡。闍提亦有性善。旣同一性。俱合成佛。云何闍提不成佛耶。答。若言性佛。何人不等。

若約修成。闡提未具。台教問。闡提與佛。斷何等善惡。答。闡提斷修善盡。俱性善在。佛斷修惡盡。但性惡在。問。闡提不斷性善。還能令修善起。佛不斷性惡。還令修惡起耶。答。闡提不達性善。以不達故。還爲善所染。修善得起。廣治諸惡。佛雖不斷性惡。而能達於惡。以達惡故。於惡得自在。故不爲惡所染。修惡不得起。故佛永無復惡。以自在故。廣用諸惡法門。化度衆生。終日用之。終日不染。故不起。那得以闡提爲例耶。若闡提能達此善惡。則不復名爲一闡提也。若依他文明。闡提斷善盡。爲阿賴耶識所熏。更能起善。阿賴耶。卽是無記無明。善惡依持。爲一切種子。闡提不斷無記無明。故還生善。佛斷無記無明。盡無所可熏。故惡不復還生。若欲以惡化物。但作神通變現。度衆生耳。問。若佛地斷惡盡。作神通以惡化物者。此作意方能起惡。如人畫諸色像。非是任運。如明鏡不動。色像自形。可是不思議理。能應惡。若作意者。與外道何異。答。今明闡提不斷性德之善。遇緣善發。佛亦不斷性惡。機緣所激。慈力所熏。入阿鼻。同一切惡事。化衆生。以有性惡。故名不斷。無復修惡。名不常。若修性俱盡。則是斷。不得爲不斷不常。闡提亦爾。性善不斷。還生善根。如來性惡不斷。還能起惡。而是解心無染。通達惡際。卽是實際。能以五逆相而得解脫。亦不縛不脫。行非道而通佛道。闡提染而不達。與此爲異也。何謂不達。以不了無性故。是以善惡諸法。皆以無性爲性。此性卽是佛性。卽無住本。卽法性故。此善惡性。不可斷也。卽今推自心性。不可得。卽無住處。能徧一切處。卽善惡性也。性無善惡。能生善惡。善惡可斷。性不可斷。善惡同以心性爲性。若斷性惡。則斷心性。性不可

斷。所以闡提不斷性善。縱墮三塗。性善不減。性惡不增。直至成佛。性善不增。性惡不減。此性卽法身也。猶如明鏡。本無好醜衆像。能現一切好醜衆像。像有增減。明淨光體。不增不減也。鏡本無像。故能現像。佛性無善惡。能現善惡。衆生不得性。但得善惡。爲善惡所拘。不得自在也。性善不壞。故地獄發佛界善。性惡不壞。故佛能現六趣惡。又性者。卽是善惡等諸法之性。徧十方三世衆生國土等。一切處無有變異。不增不減。能現善惡。凡聖垢淨因果等。從性而起。故云性善性惡。若善惡等。卽無定相。隨緣構習。如鏡中像。無體可得。若遇淨緣卽善。若因染緣卽惡。從修而得。故名修善修惡。若論性善。不唯闡提。若論性惡。不唯諸佛。以是善惡諸法之性。故卽一切衆生。皆悉具有一際平等。若覺了此性。卽便成佛。故能示聖現凡。自在無礙。若論修善修惡。於上中下根。卽不可定。隨修成之厚薄。任力量之淺深。得世間報而六趣昇沈。成出世果。而四聖高下。以不了善惡之性。故爲善惡業之所拘。而不自在。若見性達道。何道不成。則法法標宗。塵塵契旨。豈唯善惡二法。而得自在耶。問三寶如虛空相。非見聞之所及者。教中云何說見道。又稱見佛。答約本智發明。假稱名見。非眼所覩。唯證乃知。離見非見。方名眞見。涅槃經云。菩薩實無所見。無所見者。卽無所有。無所有者。則一切法。是以法性無所有。菩薩則無所見。與法理會。假稱爲見。實非見也。眞性湛然。非是見法。經云。不行見法。諸佛速與受記。則是離斷常二邊。卽見自身清淨。見身清淨。卽是見佛清淨。乃至見一切法。悉皆清淨。無非是佛。無非是法。以自心性無生。順物徧一切處。故若一微塵不是佛者。則成

翳障。不入普眼之門。唯墮能所之見。大集經云。梵天問海慧菩薩言。善男子。汝今了了見佛法否。海慧言。佛法非色。不可覩見。汝云何言了了見佛法耶。一切諸法。悉不可見。夫了了者。卽是佛法。無有二相。是以來同水月。散若幻雲。見猶夢形。聞如谷響。覺處卽現。不從方來。迷處自無。不從此去。如圓覺經云。圓覺普照。寂滅無二。於中百千萬億不可說阿僧祇恆河沙諸佛世界。猶如空華。亂起亂滅。般若假名論偈云。如來法爲身。但應觀法性。法性非所見。然亦不能知。法性者。所謂空性。無生性。此卽諸佛第一義身。若見於此。名爲見佛。經云。以見空性。名見如來。又法性之處。無有一物可名所知。由是彼智。亦不能知。又經言。大王。一切法性。猶如虛空。等與衆物。爲所依止。而其體性。非是有物。亦非無物。能知此中。寂然無知。名爲了知。名爲知者。隨俗言說。信解無生之福。多於寶施。如有頌言。若人持正法。及發菩提心。不如解於空。十六分之一。是以解第一義空。方成般若。見無生自性。始了圓宗。以真空不壞業果。尊卑宛然。不同但空。不該諸有。如大涅槃經云。有業有報。不見作者。如是空法。名第一義空。所以見性之時。性本離念。非有念而可除。觀物之際。物本無形。非有物而可遣。故云離念之智。等虛空界。如大乘千鉢大教王經云。是時普明菩薩。則證入毗盧遮那如來金剛法藏三昧三摩地。令一切菩薩。及一切有情衆生。同願修持。入此性淨眞如法藏三昧眞際觀。云何應得修入此觀。菩薩則當觀照心地。覺用心智。唯照心性。細細觀覺。覺照心體。見性無動。證覺不動。卽能恆用。用觀體智。見性清淨。性自離念。離念無物。心等虛空。卽證聖智。如如聖性。

二俱澄寂。空同無體。性體虛靜。則是名爲菩薩證入真如法界性印。法藏眞際觀門。故知法界性。卽衆生心性。衆生心性。卽虛空性。故大智度論云。復次舍利弗。菩薩摩訶薩。欲住內空。外空。內外空。空空。大空。第一義空。有爲空。無爲空。畢竟空。無始空。散空。性空。自相空。諸法空。不可得空。無法空。有法空。無法有法空。當學般若波羅密。釋云。內空者。卽內法。所謂內六入。眼耳鼻舌身意。眼空無我。無我所等。外空者。卽外法。所謂外六入。色聲香味觸法。色空無我。無我所等。內外空者。卽內外十二入。十二入中無我。無我所等。空空者。以空破內空。外空。內外空。破是三空。故名爲空空。大空者。卽十方空。東方無邊。故名爲大。亦一切處有。故名爲大。第一義空者。第一義名諸法實相。不破不壞。故是諸法實相亦空。何以故。無受無著。故若諸法實相有者。應受應著。以無實故。不受不著。若受若著。卽是虛誑。有爲空。無爲空者。有爲法。名因緣和合生。所謂五陰。十二入。十八界等。無爲法。名無因緣。常不生不滅。如虛空。問曰。有爲法。因緣和合生。無自性。故空。此則可爾。無爲法。非因緣生法。無破無壞。常若虛空。云何空。答曰。若除有爲。則無無爲。有爲實相。卽是無爲。如有爲空。無爲亦空。以二事不異。故畢竟空者。一切法皆畢竟空。是畢竟空亦空。空無有法。故亦無虛實相待。復次畢竟空者。破一切法。令無遺餘。故名畢竟空。若有少遺餘。不名畢竟空。無始空者。如經中說。佛語諸比丘。衆生無有始。無明覆愛所繫。往來生死。始不可得。破是無始法。故名爲無始空。散空者。散名別離相。如諸法和合。故有如車以輻輳轆轤。衆合爲車。若離散各在一處。則失車名。五陰和合因緣。

故名爲人。若離五陰人不可得。性空者。諸法性常空。假來相續。故似若不空。譬如水性自冷。假火故熱。止火停久。水則還冷。如經說。眼空無我。無我所。何以故。性自爾耳。自相空者。一切法有二種相。總相。別相。是二相空。故名爲相空。總相者。如無常等。別相者。諸法雖皆無常。而各有別相。如地爲堅相。火爲熱相。一切諸法空者。一切法有好有醜。有內有外。一切法有心生。故名爲有。無自體。故空。無所得空者。一切法乃至無餘涅槃不可得。故名無所得空。無法空。有法空。無法有法空者。無法。名法已滅。是滅無故。名無法空。有法空者。諸法因緣和合生。故有法。實性無故。名有法空。無法有法空者。取無法有法相不可得。是爲無法有法空。乃至云。離我我所。故空。因緣和合生。故空。無常苦空無我。故名爲空。始終不可得。故空。唯心。故名爲空。故知一切萬法。皆從心現。悉無自體。盡稱爲空。所以云。若住此十八空門。當學般若。則未嘗有一法能出我之靈臺智性矣。此十八空。下至有爲世間五陰。上至無爲第一義諦。收一切法。無不皆空。若不學般若。別尙餘宗。體有而未達。有原窮空而不盡空理。須歸宗鏡。內照發明。則外無一法。更有遺餘矣。又此是如空。非體是空。以真心無礙。映現萬法。如虛空不拒諸相發揮。故於真心中。能現一切。其所現一切。雖依心無體。照見五蘊皆空。然亦不著於空。能興佛事。如華嚴經頌云。十方所有諸如來。了達諸法無有餘。雖知一切皆空寂。而不於空起心念。以一莊嚴嚴一切。亦不於法生分別。如是開悟諸羣生。一切無性無所觀。問法身之理。爲復有法成。爲復無法成。爲復一法成。爲復異法成。答。本覺心宗。法身性地。口欲言而

詞喪。心欲緣而慮亡。所以然者。說有則妙體虛玄。談無則道無不在。言生則三界無物。云滅則一體常靈。言一則各任其形。說異則同歸實相。是知不可以稱量。不可以希冀。若開方便。欲曉疑情。則不有不無。非一非異。能超四句。方會一乘。古德問云。若衆生與諸佛同一心佛性。等有法身。則有二過。一衆生悉當成佛。則衆生界盡。二諸菩薩闕利他行。以無所化機故。答此所問難。並由妄見衆生界故。妄起此難。不增不減。經云。大邪見者。見衆生界增。見衆生界減。以不如實知一法界。故於衆生界起增減見。經意則一切衆生一時成佛。佛界不增。衆生界不減。故經云。衆生卽法身。法身卽衆生。衆生法身。義一名異。解云。況衆生界如虛空界。設如一鳥飛於虛空。從西向東。經百千年。終不得說東近西遠。何以故。虛空無分劑。故亦不得云總不飛行。以功不虛故。當知此中道理亦爾。非有減度。令有終盡。非無終盡。有不減度。故衆生界甚深廣大。唯是如來智所知境。不可輒以狂心限量斟酌。起增減見。且如虛空界。雖無分劑。不礙鳥飛。類衆生界。雖不可盡。不妨滅度。但不起增減之見。去取之情。則智翼高翔。真空無滯。如華嚴疏釋經云。佛智廣大。同虛空者。量智包含而普徧。理智無分別而證入。是以太虛含衆像。衆像不能含太虛。太虛不分別衆像。衆像乃差別太虛。以況我法不能容佛智。佛智乃能容我法。有我法者。分別如來。是如來者。不分別我法。二普徧喻中。妙觀察智。無不徧知。卽普徧義。成所作智。曲成無遺。卽隨入義。經頌云。佛智廣大同虛空。普徧一切衆生心。此卽體徧。悉了世間諸妄想。此約知徧。又云。得一切法量等心。此約證徧。智性全同於

色性故此約理徧云何徧入不壞能所有證知故經頌云世間諸國土一切皆隨入智身無有色非彼所能見由隨於如卽入無所入故云平等是以虛空徧入國土國土不徧入虛空有國土處必有虛空有虛空處或無國土虛空之於國土平等隨入國土之於虛空自有彼此虛空可喻佛智國土可喻三世三世有處佛智必在其中佛智知處三世或無其體佛智之於三世平等隨入三世之於佛智自有始終此猶約不二而二說耳若二而不二國土虛空三世佛智同一性故皆互相入舉一全收普徧亦然三世間圓融則言思道斷故名佛智爲不思議也大集經云文殊言世尊如來若坐菩提樹下如來世尊則有二相一者如來二菩提樹如來世尊已離二相佛言善男子菩提衆生一切法性等無差別一味一性如來坐於菩提樹下見如是法是故名爲逮得菩提我都不見離菩提外別有一法見一切法皆悉平等而是平等不入於數是故平等名爲無礙又此法門舉一則法界全收如舉眼爲門諸根相好及佛刹土莫不皆是一眼中現乃至六根一塵一毛中現亦如是如云毗盧遮那身中具足三道六趣衆生等此則一身含一切身又一身徧一切身卽入重重包徧無礙如華嚴經頌云有一堅密身一切塵中見無生亦無相普現於諸國

音釋

燥則到切 魑魅寄切 魑魅鬼屬 緊棄擬切 肯犖古候切 取 龔鼻塞病 傭余封切 履輻輳輪轅也 輻方六切

宗鏡錄 卷十七

文紡切
車輞也
輞雨元切
輞也
輞古祿切
輞所湊者
輞

宗鏡錄卷十八

宋慧日永明妙圓正修智覺禪師延壽集

夫諸佛法身。普徧衆生心。旣同一心。云何有現不現。答。常現無不現時。或於一塵頓現。無不具足。或於諸塵普現。無不周徧。一處頓現者。如來眼睫。文殊寶冠。彌勒閣中。普賢毛孔。淨名室裏。摩耶腹中。芥子針鋒。近塵遠刹。各各頓現。如文殊般泥洹經云。文殊身如紫金山等。其文殊冠。毗楞伽寶之所嚴飾。有五百種色。一一色中。日月星辰。諸天龍宮。世間衆生所希見事。皆於中現。維摩經云。於是長者維摩詰。現神通力。卽時彼佛。遣三萬二千師子之座。高廣嚴淨。來入維摩詰室。諸菩薩大弟子。釋梵四天王等。昔所未見。其室廣博。悉包容三萬二千師子之座。無所妨礙。於毗耶離城。及閻浮提四天下。亦不迫窄。悉現如故。華嚴經入法界品。摩耶夫人。告善財言。善男子。爾時菩薩。從兜率天。將降神時。有十佛刹極微塵數諸菩薩衆。乃至與眷屬俱。從天宮下。來入我身。彼諸菩薩。於我腹中。現大神通。遊行自在。或以三千大千世界而爲一步。乃至或以不可說不可說佛刹極微塵數世界而爲一步。又念念中。十方不可說佛刹極微塵數世界。諸如來所。菩薩衆會。及四天王。三十三天。須摩天。兜率陀天。化樂天。他化自在天。乃至色界諸梵天王。俱來欲見菩薩處胎。廣大神變。恭敬供養。聽受正法。皆入我身。雖我腹中。悉能容受。如是衆會。而身不廣。

大亦不迫窄。其諸菩薩各見自處衆會道場。清淨嚴飾。善男子。如此四天下閻浮提中。菩薩受生。我爲其母。三千大千世界。百億四天下閻浮提中。悉亦如是。然我此身。本來無二。亦復非一。非一處住。非多處住。何以故。以修菩薩大願。智幻莊嚴。解脫門故。如先德云。廣大如法界。究竟若虛空。是處胎義。若如是者。則一切衆生。皆處摩耶胎。非獨釋迦矣。何以故。衆生心。卽法界故。又若了心空。卽無胎分。如菩薩處胎經云。佛告彌勒。行空菩薩。云何遊至十方刹土。教化衆生。彌勒白佛言。行空菩薩。不見刹土。亦無有佛。佛自無佛。云何有佛。地水火風識界。我人壽命。皆悉空寂。以是之故。無有胎分。諸塵普現者。則橫該一切處。豎徹一切時。涉入重重。普融圓徧。古德云。一切不思議事。於一切處。悉能普現。其唯一毗盧清淨法身之應用耳。此法身者。卽是心也。所以言。若能諦觀心不二。方見毗盧清淨身。一念起惡。法身亦隨現。一念善心生。法身亦隨現。名爲處處互現。乃至色處現。空處現。自在無礙。更莫遠推諸佛。唯自一念空心是。又如海印。善印一切。華嚴經出現品云。佛子。菩薩摩訶薩。應知如來成正覺。於一切義。無所觀察。於法平等。無所疑惑。無二無相。無行無止。無量無際。遠離二邊。住於中道。出過一切文字言說。知一切衆生心念所行。根性欲樂。煩惱染習。舉要言之。於一念中。悉知三世一切諸法。佛子。譬如大海。普能印現四天下中。一切衆生色身形像。是故共說以爲大海。故經中有海印三昧。疏釋云。海印三昧有十義。根器是所現。菩薩定心是能現。無不定心。故名三昧。一無心能現。經云。無有功用。無分別。二現無所現。經云。如光影故。三能現與所

現非一四非異。經云：大海能現，能所異。故非一水外求像，不可得。故非異顯。此定心與所現法，卽性之相。故能所宛然。卽相之性。故物我無二。五無去來。現萬法於自心。彼亦不來。羅身雲於法界。未曾暫去。六廣大。經云：普悉包容，無所拒。明三昧心。周于法界。則衆生色心，皆定心中物。用周法界，亦不離此心。七普現。經云：一切皆能現。又云：菩薩普印諸心行。此與廣大異者。此約所現，不簡巨細。彼約能現，其量普周。八頓現。經云：一念現。故謂無前後。如印頓成。九常現。非如明鏡。有現不現時。十非現現。如明鏡對至。方現。四天之像。不對而現。故云：非現現。以不待對。是故常現。該三際也。此上海印現義。隨理事能所。而分十門。但是一真心寂照普現之義。若有不現者。卽是客塵自遮。見網自隔。非法身咎。摩訶衍論云：諸佛如來。法身平等。自然徧一切處。無有作意。但依衆生心現。衆生心者。猶如於鏡。鏡若有垢。色像不現。如是衆生心。若有垢。法身不現。其猶日月麗天。盲者不覩。雷霆震地。聾者不聞。道契則隣。不在身近。故福人出世。則琳瑯現矣。薄福者出。則荆棘生焉。皆由自心。有現不現。若直了心性之人。悉皆平等顯現。如洛浦和尚神劍。謂云：君子得之忘彼此。小人得之自輕生。他家不用我家劍。世上高低早晚平。所以衆生。不得了。然明現。皆滯有迷真。滯真。迷中滯中。迷性成三種緣集。所以成障。如天台淨名疏云：衆生氣類。無量無邊。元其正要。不出三種緣集氣類。一有爲緣集之類者。卽是界內染淨國土。悉迷真滯有。而起結業。稟分段生死。皆是有爲緣集衆生之類。二無爲緣集之類者。卽是界外有餘國土。及果報土。乃至下品。中品。常寂光土。此三土

衆生迷中道佛性。滯真空無爲。緣無爲起諸結業。受變易生死。是無爲緣集衆生之類。三自體法界緣集者。卽菩薩迷自體起。如宗門中云。已見不忘。今室外折伏界內有爲緣集衆生。次弟子一品。折伏無爲緣集衆生。後菩薩一品。卽是折伏自體法界緣集衆生。問無爲緣集。與自體緣集。爲同爲異。答名雖有別。惑體不殊。二乘迷自體起無爲生計著。著無爲故。正受無爲緣集名。菩薩亦迷自體起無爲緣集。而菩薩觀破無爲著。無爲緣集未盡。此惑附體。別受自體緣集之名。如凡夫迷真起有爲緣集。學人見真。斷見思惟不盡。猶於真理有貪恚色染無色之名。問學人有爲緣集不盡。見真猶有惑。不約真名自體緣集。菩薩無爲緣集不盡。見真何得別受自體緣集之名。答二乘見真。但是空理。空理非法身。不得立自體之名。菩薩見真。實是法身。法身常在。故得別立自體緣集名也。菩薩或未知。未知故須折伏也。是故三種緣集不亡。所以法身不現。又遠大師云。緣集義者。統唯一種。或分爲二。約真妄開。一妄緣集。三界虛妄。唯一心作。如夢所見。但是妄心解。二真緣集。一切諸法。皆真心起。如夢所見。皆報心作。或約心識說。三。一就事緣集。從其事識起。一切法。二妄緣集。從其妄緣起。一切法。三真緣集。真識體中。具過一切恆沙性德。互相集成。故言緣集。又從真識起。一切法。故經說言。若無如來藏識。七識不住。不得厭苦。樂求涅槃。由如來藏。故起諸法。又就有爲無爲說。三。卽一有爲緣集。二無爲緣集。三具二緣集。問直了此心是佛。更用八相成道否。答。若了此心。卽是天真佛。不說成與不成。若說成佛。是助語。亦是增語。圓覺經云。一切如來。妙圓覺心。本

無菩提及與涅槃。亦無成佛。及不成佛。無妄輪迴。及非輪迴。等釋曰。本無菩提。及與涅槃者。此是二轉依號。亦是住觀語。轉煩惱。故立菩提之號。轉生死。故得涅槃之名。若了煩惱性空。生死本寂。既無所轉之相。亦無能轉之名。無不成佛者。無妄輪迴。亦無成佛者。無非輪迴。唯妙圓覺心。更無所有。如今只恐不得宗鏡之光。若得其光。則自然入圓覺門。普照法界。所以先德云。飛錫若登故國路。莫愁天下不聞聲。龐居士頌云。十方來一會。各自學無爲。此是選佛處。心通及第歸。如是則自然應念登科。隨處及第。何須受記。而待揚名者乎。如昔人譌云。不坐禪。不持律。妙覺心珠白如日。當體虛玄一物無。阿誰承受然燈記。問。衆生業果。種子現行。積劫所熏。猶如膠漆。云何但了一心。頓斷成佛。答。若執心境是實。人法不空。徒經萬劫修行。終不證於道果。若頓了無我。深達物虛。則能所俱消。有何不證。猶微塵揚於猛吹。輕舸隨於迅流。只恐不信一心。自生艱阻。若入宗鏡。何往不從。且如勇施菩薩。因犯姪欲。尙悟無生。性比丘尼。無心修行。亦證道果。何況信解一乘之法。諦了自心。而無尅證乎。或有疑云。豈不斷煩惱耶。解云。但諦觀殺盜姪妄。從一心上起。當處便寂。何須更斷。是以但了一心。自然萬境如幻。何者。以一切諸法。皆從心幻生。心既無形。法何有相。所以高城和尙譌云。說教本窮無相理。廣讀元來不識心。識取心了取境。識心了境。禪河靜。若能了境。便識心。萬法都如闍婆影。性比丘尼。卽摩登伽。首楞嚴經云。佛告阿難。摩登伽。彼尙姪女。無心修行。神力冥資。速證無學。云何汝等在會聲聞。求最上乘。決定成佛。譬如以塵揚于順風。有何艱險。淨業障經

云爾時有一比丘名無垢光。入毗舍離城。次第乞食。以不知故。入姪女家。時無垢光入其家。已是時姪女起染汙心。作是思惟。我今必死。當與此比丘共行欲法。若不從我。我當殞命。作是念已。即便閉門。語比丘言。願與尊者共行欲事。若不從我。我當必死。時無垢光語姪女言。且止。大姊。我今不應犯如此事。所以者何。佛所制戒。我應奉行。寧捨身命。不毀此戒。爾時姪女復更思惟。我今當以呪術藥草。令此比丘共爲欲事。語比丘言。我今不能令汝退轉。毀犯禁戒。但當受我所施之食。卽入舍內。便呪其食。投比丘鉢。呪術力故。令此比丘便失正念。起於欲心。展轉增盛。爾時姪女見此比丘。顏色變異。卽前牽手。共爲欲事。是時比丘與彼姪女共相愛樂。行姪欲已。持所乞食。還詣精舍。到精舍已。生大憂悔。舉體煩熱。咄哉。何爲破大戒身。我今不應受他信施。我今則是破戒之人。當墮地獄。時無垢光向諸比丘同梵行者。說如是言。我今破戒。非是沙門。必趣地獄。時諸比丘問無垢光。有何因緣。而破此戒。時無垢光具說上事。時諸同學語無垢光。仁者。當知此有菩薩摩訶薩。名文殊師利。得無生法忍。善能除滅破戒之罪。亦令衆生離諸蓋纏。我今與汝共詣文殊師利菩薩摩訶薩所。除汝憂悔。時無垢光猶故未食。與諸比丘詣文殊師利法王子所。到已。問訊供養恭敬。卽以上事。具白文殊師利。文殊師利語無垢光。汝今且食。食已。當共詣如來所。問如來此事。如佛所說。當共受持。比丘食已。與文殊師利共詣佛所。到已。頂禮佛足。卻坐一面。爾時無垢光比丘心懷恐懼。不敢問佛。於是文殊師利卽從座起。整衣服。偏袒右肩。右膝著地。合掌向佛。卽以上事。具白世

尊爾時世尊告無垢光。汝實爾否。答言。實爾。佛告比丘。汝本有心。欲犯姪否。答言。不也。佛告比丘。汝本無心。云何而犯。比丘答言。我於後時。乃生欲心。如是。比丘。心犯欲耶。答言。如是。佛告比丘。我常不言。心垢故。衆生垢。心淨故。衆生淨耶。答言。如是。佛告比丘。於意云何。汝曾夢中受欲之時。心覺知否。答言。覺知。佛告比丘。汝向犯欲。豈非由心而覺知耶。答言。如是。若如是者。比丘。悟夢犯欲。有何差別。比丘答言。悟夢犯欲。無差別也。佛言。於意云何。我先不言。一切諸法。皆如夢耶。答言。如是。佛言。於意云何。如夢諸法。是真實耶。答言。不也。佛告比丘。於意云何。悟夢二心。俱是真實耶。不也。世尊。佛告比丘。若非真實。是有法耶。不也。世尊。佛告比丘。於意云何。無所有法。爲有生否。不也。世尊。佛告比丘。若法無生。有滅。有縛。有解脫耶。不也。世尊。佛告比丘。於意云何。無生之法。尙無所有。而當有墮三惡道耶。佛告比丘。一切諸法。本性清淨。然諸凡夫。愚小無智。於無有法。不知如故。妄生分別。以分別故。墮三惡道。復告比丘。諸法無實。而現種種。所應作事。爲著貪欲。瞋恚。愚癡。凡夫等。故分別諸法。不知如故。非是真實。復告比丘。諸法虛誑。如野馬故。諸法如夢。本性自在。逮清淨故。諸法究竟。如水中月。泡沫等故。諸法寂靜。無老病死。諸過患故。諸法無取。非是色法。不可見故。諸法無聚。如虛空故。諸法無性。過諸性故。諸法甚深。過虛妄故。諸法廣大。無處所故。法無所作。究竟寂故。法無所依。境界空故。法無根本。畢竟空故。法離蓋纏。煩惱結使。不可得故。法離熾然。性不生故。乃至爾時。無垢光。聞說是法。心懷歡喜。悲喜交集。雨淚。叉手合掌。一心觀佛。卽說偈言。快哉世尊大功。

德。諸天世人所歸仰。善覺一切勝妙法。稽首能斷諸苦行。又佛告文殊。過去有佛號無垢光。時有比丘名曰勇施。入難勝城。次行乞食。到長者舍。其家有女。容貌端正。見勇施已。生愛染心。乃至因託病。延請勇施說法。其後勇施數到其家。轉相親厚。數相見故。便失正念。而生欲心。卽與彼女。共行姪法。心遂耽著。往來頻數。時彼女夫。見此比丘往來頻數。心生疑恚。卽設方便。欲斷其命。勇施比丘聞是事已。卽以毒藥。持與彼女。而語之言。若必念我。可持此藥。以殺汝夫。時長者女。卽以毒藥。和著食中。勅其婢使。持此飯食。以飯我夫。夫食飯已。卽使命終。爾時勇施。聞彼命終。心生大悔。作是思惟。今我所作。是大重惡。何名比丘。受行姪法。又斷人命。我今如是。當何所歸。生大憂惱。我若命終。當墮惡道。誰能免我如是之苦。以是事故。從一精舍。至一精舍。惶怖馳走。衣服落地。作如是言。咄哉怪哉。我今卽是地獄衆生。時有精舍。名曰醯。無中有菩薩。名曰鼻掬多羅。勇施比丘。卽入其房。舉身投地。時彼菩薩。問勇施言。何爲以身。自投於地。答言。大德。我今卽是地獄衆生。又復問言。誰乃令汝爲地獄人。勇施答言。我作大罪犯於姪。我又斷人命。時彼菩薩。語勇施言。比丘莫怖。我今力能施汝無畏。爾時勇施。聞彼菩薩施無畏聲。心生歡喜。踊躍無量。爾時鼻掬多羅菩薩。卽時從地。接起勇施。牽其右手。將至異處。坐林樹中。時鼻掬多羅菩薩。卽時入於諸佛境界。大乘妙門。如來寶印三昧。入三昧已。卽於身上。出無量佛。身皆金色。三十二相。徧林樹間。爾時諸佛。卽時同聲。說是偈言。諸法同鏡像。亦如水中月。凡夫愚惑心。分別癡恚愛。乃至諸法常無相。寂靜無根本。無邊不

可取。欲性亦如是。爾時林中二萬天子。詣鼻掬多羅菩薩。來聽法者。聞說是偈。卽得無生法忍。問妙圓覺心。旣無所有。云何教中說諸佛成等正覺。出現世間等事。答。一是機熟衆生。自心感現。二是菩薩因地本願。然諸佛境界廣大無邊。非情識所知。唯見性能了。故華嚴經云。佛子。菩薩摩訶薩。應云何知如來應正等覺境界。佛子。菩薩摩訶薩。以無障無礙智慧。知一切世間境界。是如來境界。知一切三世境界。一切刹境界。一切法境界。一切衆生境界。真如無差別境界。法界無障礙境界。實際無邊際境界。虛空無分量境界。無境界境界。是如來境界。佛子。如一切世間境界無量。如來境界亦無量。如一切三世境界無量。如來境界亦無量。乃至如無境界境界無量。如來境界亦無量。如無境界境界。一切處無有。如來境界亦如是。一切處無有。佛子。菩薩摩訶薩。應知心境界。是如來境界。如心境界。無量無邊。無縛無脫。如來境界亦無量無邊。無縛無脫。何以故。以如是如是。思惟分別。如是如是。無量顯現。故知凡聖無際。心境一原。真無性而卽相發明。相無體。而因真建立。故云智身寥廓。總萬像以成體。萬像無形。以智身而齊體。又若論化現門中。此是諸佛因地悲願之力。令機熟衆生自心感現。衆生心中諸佛。應現無窮。諸佛心內衆生。機緣不盡。所以法身無像。遇感成形。妙應無方。應念垂跡。由了平等。赴衆望而猶若摩尼。爲達無私。任羣機而如同天鼓。古頌云。佛是衆生心裏佛。隨自根堪無異物。欲知一切諸佛原。悟自無門本是佛。如佛地經云。隨諸衆生所樂。示現平等法性。圓滿成故。論釋云。隨諸有情樂見。如來色身差別。如來示現如是色身。如來

雖居無戲論位。由平等智增上力故。大圓鏡智相應淨識。現瑠璃等微妙色身。令諸有情善根成熟。自心變似如是身相。謂自心外。見如來身。如契經言。由諸如來慈善根力。有所示現。令天人等自心變異。見如來身如金色等。又如經言。若所應化無量有情。宜見瑠璃末尼寶色。如來卽能無礙示現種種瑠璃末尼寶色。令彼自心亦如是變。乃至廣說。如是示現一切如來形相平等。如是平等卽是法性。是故說名平等法性。謂諸如來隨同所化有情樂見色身形相。卽各示現同處同時異類形相。令彼自心如是變現。作利樂事。如諸有情阿賴耶識共相種熟。各各變現世界等相同處相似不相妨礙。此亦如是。如色身相。餘事亦爾。由此示現。如前修習圓滿成故。平等性智圓滿成就。度一切諸佛境界。智嚴經云。文殊師利問。無生無滅。其相云何。佛答。不生不滅。卽是如來。文殊師利。譬如大地。瑠璃所成。帝釋毗闍延宮殿供具等。影現其中。閻浮提人。見瑠璃地。諸宮殿影。合掌供養。燒香散華。願我得生。如是宮殿。我當遊戲。如帝釋等。彼諸衆生。不知此地是宮殿影。乃布施持戒。修諸功德。爲得如是宮殿果報。文殊師利。如此宮殿。實無生滅。以地淨故。影現其中。彼宮殿影。亦有亦無。不生不滅。文殊師利。衆生見佛。亦復如是。以其心淨。故見佛身。佛身無爲。不生不滅。不起不盡。非色非非色。不可見。非不可見。非世間。非非世間。非心非非心。以衆生心淨。見如來身。散華燒香。種種供養。願我當得如是色身。布施持戒。作諸功德。爲得如來微妙身故。如是文殊師利。如來神力。出現世間。令諸衆生。得大利益。如影如像。隨衆生見。又說如日光無心普照。摩尼無心。

爾寶喻谷響無實喻等。其瑠璃地等。喻衆生心。影喻佛身。又華嚴有摩尼隨映喻。摩尼現色。喻自受用身。有其本色。但無青黃等異。青黃等異。隨機映生。又若以虛空喻佛身。卽法性身。以虛空無相。故不隨方隅。而有增減。以法身無形。故非依報化而現精麤。如華嚴十定品云。佛子。譬如虛空。於蟲所食芥子孔中。亦不減小。於無數世界中。亦不增廣。其諸佛身。亦復如是。見大之時。亦無所增。見小之時。亦無所減。如上諸說。皆喻見佛。然於鏡像喻最親。如質來對鏡。鏡中見像。像是質像。機感對刹。刹中見佛。佛是心佛。故華嚴經云。化佛從敬心起。又諸喻大意。皆以體無生滅。不礙生滅。如非色約體。非不色約用。則法報一際。體用無差。俱會無生。同歸宗鏡。又若以色聲取。是行邪道。若離色聲取。未免斷無。古釋云。如華嚴偈云。色身非是佛。音聲亦復然。亦不離色聲。見佛神通力。若依權教。本影四句。體用皆分。若依此宗。四句皆用。知一切法。卽心自性。故本質影像。亦是自心。橫豎等一切諸法。不出心性故。如般若中。了色是般若。具歷諸法。且初歷五蘊云。了色是般若。一切法趣色。色尙不可得。云何當有趣非趣。如是具歷諸法。皆然。般若意。似當諸法之性。不異色性。故皆趣色。色不可得。當法性空。旣無所趣。安有能趣。若智者意。一切法趣色。假觀色尙不可得。空觀云。何當有趣非趣。卽中道觀。今但要初句。以取色性爲諸法依。以性普收。故皆趣色。則一色中。具一切法。是無礙之意。故隨一法。皆收法界故。若能如是解者。則凡有見聞一切境界。無非是佛出世。如大集經云。爾時衆中有一菩薩。名曰慧聚。白佛言。世尊。生老病死出於世者。卽是佛出。無明愛出。卽

是佛出。貪悲癡出。卽是佛出。一切疑網煩惱出者。卽是佛出。何以故。若如是等法不出世者。佛以何緣出。現於世。佛言。善哉。善哉。善男子。實如所言。爾時海慧菩薩言。世尊。若有不見如是等法。是時如來。爲出於世。不出於世。善男子。菩薩初發菩提心時。眞實不知如是等法。是故我爲而宣說之。善男子。菩薩有四種。一者初發菩提之心。二者修行菩提之道。三者堅固不退菩提。四者一生當補佛處。發心菩薩。見佛色相。見已。卽發菩提之心。修行菩薩。見佛具足一切善法。見已。卽發菩提之心。不退菩薩。見如來身。及一切法。皆悉平等。一生菩薩。不見如來所有功德。及一切法。何以故。所得慧眼。了了淨故。斷二見故。淨智慧故。若不見淨。不見不淨。不見非淨。非不淨。是人卽能明見如來。又古德釋台教止觀云。只達一念自心。是法界。十方諸佛。與一切衆生。同一無住。本一法界。爲身爲土。無彼無此。無根無住處。無修不修。無證不證。無凡無聖。但衆生自謂妄想纏縛。爲凡。爲不修。爲不證。謂佛爲聖。爲修。爲證。修證凡聖。在衆生自彊立之。佛位中都無此名也。諸佛所見。一切衆生。凡聖身。是佛法身。一切國土。是佛國土。一切法。是佛法。一切心。是一心。極十方三際。推求無纖毫許。若色若心。不見佛理。智境朗然。周徧法界。嘗無一事。澹然身心。無所施爲。佛心旣然。我學佛智。如佛用心。卽止觀明靜也。佛現。卽我心現。現與不現。只是自心鏡上影像耳。問。豈都無外佛可見耶。答。自他不二。但如來有同體大悲。衆生有熏習之力。扣擊同體智鏡。隨此心上。感見相好。鏡中之像。然不離鏡。而非卽鏡。隨照好醜。感者千差。相亦萬品。或機地深厚。感佛身長千萬由旬。壽命無

量阿僧祇劫。以恆河沙世界微塵佛。利爲淨妙國土。說無量無邊不可說不可說法門。或人天報殊。示見八相。一期利益。不過數百年間。如空雲水月。恍惚而生。斯皆由感者一念之心。謂佛色身來應。佛實無來去之勞。無有形之患。無可說之法。無所度之機。但衆生善緣心想。謂佛來應爲我說法。實是衆生於自心上現此相耳。問。衆生善根。擊佛大圓智鏡。現此影像。像則屬佛。答。明鏡屬佛。像不屬佛。像若屬佛。佛則生滅流動。像若屬衆生。衆生業結所縛。何能具此相好。但感應道交。方見此耳。問。既是佛智鏡上像。何言衆生心上現。答。同體圓鏡。不徧屬佛。及衆生同一體故。但衆生磨瑩已鏡。未得全明。故能暫現此相。表進修之力。問。若爾。衆生自感心鏡上現像。不言佛像現。佛卽於衆生無力。虛致敬慕。有何益也。答。由敬慕之心。感像現也。此真佛力。豈衆生能置哉。問。此亦衆生自家佛力。非他佛力也。答。佛地無自他。汝彊謂自佛他佛者。衆生心不盡耳。問。若爾。只共作一佛。不能各各自成也。答。不共作一佛。不各各自成。此義難了。試舉喻看。如國清寺。法界也。住寺僧。古佛也。遠人暫遊。暫感佛也。他日愛慕剃髮。配寺國清。卽我寺也。五峯松徑。臺殿房廊。悉我有也。頓得受用。不減他物。成我家也。不人人別造一寺也。不共他分一寺也。分卽隨人去。常住法界不可分也。此義出涅槃經中。譬如路有一大樹。樹陰清涼。來者卽納。無人遮護。無持去者。旣印金口。可以奉持。又機應相關。感應緣會。能見一切無邊佛事。以佛是增上緣。廣大悲願。慈善根力。以衆生是等流果。志誠所感。根熟而見。然總不出自心。如師子現指。醉象禮足。慈母遇子。盲賊得明。城變瑠璃。

石舉空界。釋女瘡合。調達病痊。皆是本師。積劫熏修。慈善根力。令一切衆生。自心所見。如上等事。可證今文。故大涅槃經云。佛言。善男子。如提婆達多。教阿闍世王。欲害如來。是時我入王舍大城。次第乞食。阿闍世王。卽放護財狂醉之象。欲令害我。及諸弟子。乃至我於爾時。爲欲降伏護財象故。卽入慈定。舒手示之。卽於五指出五師子。是象見已。其心怖畏。尋卽失糞。舉身投地。敬禮我足。善男子。我於爾時。手五指頭。實無師子。乃是修慈善根力故。令彼調伏。復次善男子。我欲涅槃。始初發足。向拘施那城。有五百力士。於其中路。平治掃灑。中有一石。衆欲舉棄。盡力不能。我時憐愍。卽起慈心。彼諸力士。尋卽見我以足拇指。舉此大石。擲置虛空。還以手接。安置右掌。吹令碎沫。復還聚合。令彼力士。貢高心息。卽爲略說種種法要。令其俱發。阿耨多羅三藐三菩提心。善男子。如來爾時。實不以指。舉此大石。在虛空中。還置右掌。吹令碎沫。復合如本。善男子。當知卽是慈善根力。令諸力士。見如是事。復次善男子。此南天竺。有一大城。名首波羅。於是城中。有一長者。名曰盧至。爲衆導主。已於過去無量佛所。植諸善本。善男子。彼大城中。一切人民。信伏邪道。奉事尼乾。我時欲度長者故。從王舍城。至彼城邑。其路中間。相去六十五由旬。步涉而往。爲欲化度彼諸人故。彼衆尼乾。聞我欲至。首波羅城。卽作是念。沙門瞿曇。若至此者。此諸人民。便當捨我。更不供給。我等窮悴。奈何自活。諸尼乾輩。各各分散。告彼城人。沙門瞿曇。今欲來此。然彼沙門。委棄父母。東西馳騁。所至之處。能令土地穀米不登。人民飢饉。死亡者衆。病瘦相尋。無可救解。瞿曇無賴。純將諸惡。羅刹鬼。

神以爲侍從。無父無母孤窮之人。而來諮啓。爲作門徒。所可教詔。純說虛空。隨其至處。初無安樂。彼人聞已。卽懷怖畏。頭面敬禮。尼乾子足。白言大師。我等今者。當設何計。尼乾答言。沙門瞿曇。性好叢林。流泉清水。外設有者。宜應破壞。汝等便可相與出城。諸有之處。斬伐令盡。莫使有遺。流泉井池。悉置糞穢。堅閉城門。各嚴器仗。當壁防護。勤自固守。彼設來者。莫令得前。若不前者。汝當安隱。我等亦當作種種術。令彼瞿曇。復道還去。彼諸人民。聞是語已。敬諾施行。斬伐樹木。汗辱諸水。莊嚴器仗。牢自防護。善男子。我於爾時。至彼城已。不見一切樹木叢林。唯見諸人莊嚴器仗。當壁自守。見是事已。尋生憐愍。慈心向之。所有樹木。還生如本。復更生長。其餘諸樹。不可稱計。河池泉井。其水清淨。盈滿其中。如青瑠璃。生衆雜華。彌覆其上。變其城壁。爲紺瑠璃。城內人民。悉得徹見我及大衆。門自開關。無能制者。所嚴器仗。變成雜華。盧至長者。而爲上首。與其人民。俱共相隨。往至佛所。我卽爲說種種法要。令彼諸人。一切皆發阿耨多羅三藐三菩提心。善男子。我於爾時。實不化作種種樹木。清淨流水。盈滿河池。變其本城。爲紺瑠璃。令彼人民。徹見於我。開其城門。器仗爲華。善男子。當知皆是慈善根力。能令彼人見如是事。復次善男子。舍衛城中。有婆羅門女。姓婆私吒。唯有一子。愛之甚重。遇病命終。爾時女人。愁毒入心。狂亂失性。裸形無恥。遊行四衢。啼哭失聲。唱言我子。汝何處去。周徧城邑。無有疲已。而是女人。已於先佛植衆德本。善男子。我於是女。起慈愍心。是時女人。卽得見我。便生子想。還得本心。前抱我身。嗚嗟我口。我時卽告侍者阿難。汝可持衣。與是女。

人既與衣已。便爲種種說諸法要。是女聞法。歡喜踊躍。發阿耨多羅三藐三菩提心。善男子。我於爾時。實非彼子。彼非我母。亦無抱持。善男子。當知皆是慈善根力。令彼女人見如是事。復次善男子。波羅柰城。有優婆夷。字曰摩訶斯那達多。已於過去無量光佛。種諸善根。是優婆夷。夏九十日。請命衆僧。奉施醫藥。是時衆中。有一比丘。身嬰重病。良醫診之。當須肉藥。若得肉者。病則可除。若不得肉。命將不全。時優婆夷。聞醫此言。尋持黃金。徧至市。擲唱如是言。誰有肉賣。吾以金買。若有肉者。當等與金。周徧城市。求不能得。是優婆夷。尋自取刀。割其脾肉。切以爲臠。下種種香。送病比丘。比丘服已。病卽得差。是優婆夷。患瘡苦惱。不能堪忍。卽發聲言。南無佛陀。南無佛陀。我於爾時。在舍衛城。聞其音聲。於是女人。起大慈心。是女尋見我。持良藥。塗其瘡上。還合如本。我卽爲其種種說法。聞法歡喜。發阿耨多羅三藐三菩提心。善男子。我與爾時。實不往至波羅柰城。持藥塗是優婆夷瘡。善男子。當知皆是慈善根力。令彼女人見如是事。復次善男子。調達惡人。貪不知足。多服酥故。頭痛腹滿。受大苦惱。不能堪忍。發如是言。南無佛陀。南無佛陀。我時住在優禪尼城。聞其音聲。卽生慈心。爾時調達。尋便見我。往至其所。手摩頭腹。授與鹽湯。而令服之。服已。平復。善男子。我實不往調達所。摩其頭腹。授湯令服。善男子。當知皆是慈善根力。令調達見如是事。復次善男子。憍薩羅國。有諸羣賊。其數五百。羣黨抄劫。爲害滋甚。波斯匿王。患其縱暴。遣兵伺捕。得已。挑目。逐著黑闇叢林之下。是諸羣賊。已於先佛植衆德本。既失目已。受大苦惱。各作是言。南無佛陀。南無佛陀。我等

今者。無有救護。啼哭號咷。我時住在祇桓精舍。聞其音聲。卽生慈心。時有涼風。吹香山中種種香藥。滿其眼眶。尋還得眼。如本不異。諸賊開眼。卽見如來。住立其前。而爲說法。賊聞法已。發阿耨多羅三藐三菩提心。善男子。我於爾時。實不作風。吹香山中種種香藥。住其人前。而爲說法。善男子。當知皆是慈善根力。令彼羣賊見如是事。復次善男子。瑠璃太子。以愚癡故。廢其父王。自立爲主。復念宿嫌。多害釋種。取萬二千釋種諸女。別割耳鼻。斷截手足。推之坑塹。時諸女人。身受苦惱。作如是言。南無佛陀。南無佛陀。我等今者。無有救護。復大號咷。是諸女人。已於先佛種諸善根。我於爾時。在竹林中。聞其音聲。卽起慈心。諸女爾時。見我來至迦毗羅城。以水洗瘡。以藥傅之。苦痛尋除。耳鼻手足。還復如本。我時卽爲略說法要。悉令俱發。阿耨多羅三藐三菩提心。卽於大愛道比丘尼所。出家受具足戒。善男子。如來爾時。實不往至迦毗羅城。以水洗瘡。傅藥止苦。善男子。當知皆是慈善根力。令彼女人見如是事。悲喜之心。亦復如是。善男子。以是義故。菩薩摩訶薩。修慈思惟。卽是真實。非虛妄也。善男子。夫無量者。不可思議。菩薩所行。不可思議。諸佛所行。亦不可思議。是大乘典。大涅槃經。亦不可思議。以此明文。可爲誠證。則知三界九有。一切染淨等法。皆不出法界衆生之心。猶如畫師。畫出一切境界。心之畫師。亦復如是。所以正法念處經云。又彼比丘。如是觀察。云何衆生有種種色。種種形相。有種種道。種種依止。又彼觀察。有種種心。種種依止。種種信解。有種種業。此如是等種種諸色。種種形相。種種諸道。種種依止。譬如點慧善巧畫師。若其弟子。觀察善平堅。

滑好地。得此地已。種種彩色。種種雜色。若好若醜。隨心所作。如彼形相。心業畫師。若其弟子。亦復如是。善平堅滑業果報地。生死地界。隨其所解。作種種形相。種種諸道。種種依止。心業畫師。業作衆生。又諸彩色。取白作白。取赤作赤。取黃作黃。若取鴿色。則爲鴿色。取黑作黑。心業畫師。亦復如是。緣白取白。於天人中。則成白色。何義名白。欲等漏垢所不染汗。故名白色。又復如是。心業畫師。取赤彩色。於天人中。能作赤色。何義名赤。所謂愛聲味觸香色。畫觀察衣。又復如是。心業畫師。取黃彩色。於畜生道。能作黃色。何義名黃。彼此遞互。飲血噉肉。貪欲瞋癡。更相殺害。故名黃色。又復如是。心業畫師。取鴿彩色。攀緣觀察。於餓鬼道。作垢鴿色。何義名鴿。彼身猶如火燒林樹。飢渴所惱。種種苦逼。心業畫師。嫉心所乘。癡闇所覆。又復如是。心業畫師。取黑彩色。於地獄中。畫作黑色。何義名黑。以黑業故。生地獄中。有黑鐵壁。被然被縛。得黑色身。作種種病。飢渴苦身。無量苦逼。皆是自業。非他所作。又彼比丘。觀察如是。三界五道。五種彩色。生死畫衣。於三地住。謂欲界地。色無色地。心業畫師。習近姪欲。攀緣欲界種種色。畫綠色依止。有二十種。離欲四禪。以爲畫筆。依十六地。是所畫處。作色界離。綠色界三摩跋提。緣無色界。畫爲四處。心業畫師。廣畫如是。三界大衣。又彼比丘。觀察如是。心業畫師。身如彩器。貪欲瞋癡。以爲堅牢。攀緣之心。猶如梯蹬。根如畫筆。外諸境界。聲觸味色。及諸香等。如種種彩。生死如地。智如光明。勤發精進。如手相似。衆生如畫。神通如彼。無量形服。有無量種業果報生。如畫成就。又彼比丘。依禪觀察。心業畫師。有異種法。如彼畫師。不生疲倦。善

治彩色各各明淨。善識好筆。畫作好色。心業畫師。亦復如是。不生疲倦。若修禪定。善治禪彩。攀緣明淨。如彩光明。修道之師。如善好筆。知禪上下。如善識知。有取有捨。如不疲倦。如是禪定。心業畫師。畫彼禪地。如彼好色。又彼如是。心業畫師。若有疲倦。則畫不善地獄餓鬼畜生道處。同業因緣。鐵杵爲筆。不善彩色。畫非器人。所謂地獄餓鬼畜生。如是等色。非好色畫。廣說如前。釋曰。是以畫師運巧拙之意。執五彩之筆。於平正之地。貌出一切精麤之像。如衆生稟愚智之心。興三業之筆。於善惡之地。畫出一切苦樂之事。又如世畫師。只畫得色陰。若心畫師。能畫五陰。又世畫不堅牢。色退像卽滅。心畫經長劫。身謝業不亡。又世畫甚易知。妍醜皆可見。心畫極難審。果報莫可知。如正法念處經頌云。諸業之所作。過於巧畫師。業畫師天中。作種種樂報。種種衆彩色。現觀則可數。心業布衆彩。其數不可知。毀壁畫則亡。二俱同時滅。若身喪滅時。業畫不可失。譬如一畫師。造作衆文飾。一心亦如是。造作種種業。五彩光色現。見之生愛樂。五根畫亦爾。如業有生死。如世巧畫師。現前則可見。心畫師微細。一切不可見。圖畫好醜形。令壁衆像現。心業亦如是。能作善惡報。是心於晝夜。思念恆不住。如是業隨心。展轉常不離。風塵煙雲熱。畫色則毀滅。捨善不善。持諸業爾乃失。又依般舟經。見佛略有四喻。一夢喻。如夢所見。從分別生。見一切佛。從自心起。二水影喻。水喻心性。則佛之月影。皆是衆生真心中物。心佛交徹。唯真心也。三幻喻。自心猶如幻術。一切佛如幻所作。謂有能幻法。方成幻事。無能念心。無所見佛。四響喻。譬如空谷。隨聲發響。悟解自心。隨念見佛。上之四

喻。一正喻唯心。二唯心故空。三唯心故假。四唯心故中。又夢喻不來不去。影喻不出不入。幻喻非有非無。響喻非合非散。如經頌云。心者不知心。心者不見心。心有想則癡。無想則泥洹。是法不堅固。常立在於念。以解見空者。一切無想念。釋云。若心自見心。先心爲能見。佛爲所見。刀不自割。指不自觸。云何自心還見自心。能所不分。見相斯絕。故經云。心有想則癡。若無想則心冥性佛。永絕思求矣。如是衆生自心感現。次諸佛菩薩因地願力。示現化門。無有斷絕。所以維摩經云。雖示成正覺。不捨菩薩道。雖悟卽心是佛。頓成菩提。然爲衆生未達。廣修福業。以導未聞。皆令開解。同歸此地。如華嚴經云。雖能一念。卽成阿耨多羅三藐三菩提。然爲衆生故。於無量劫行菩薩行。無有休息。是爲如山增上心。又云。佛子。菩薩摩訶薩。又作是念。阿耨多羅三藐三菩提。以心爲本。心若清淨。則能圓滿一切善根。於佛菩提。必得自在。欲成阿耨多羅三藐三菩提。隨意卽成。若欲除斷一切取緣。住一向道。我亦能得。而我不斷。爲欲究竟佛菩提故。亦不卽證無上菩提。何以故。爲滿本願。盡一切世界行菩薩行。化衆生故。是爲第九如金剛大乘誓願心。如上法喻。證信無疑。則佛道立成。匪由他教。終不起於餘念。唯自淨於一心。可謂順佛本懷。得教正意矣。問。佛度衆生。衆生還度佛否。答。若約內觀。因了妄念雜識。衆生無體。發其覺慧。成自心之佛。此豈不是因衆生得度。若論外化。皆因衆生感出。若無機緣。旣無所化。亦不成佛。如淨名經云。菩薩隨所化衆生。而取佛土。淨土三昧經云。衆生亦度佛。若無感。佛不出世。亦不能得成三菩提。出世菩提。皆由衆生機故。

音釋

睫即毛涉也目舸賈大船也我切拇將莫後也吒切陸切嫁

宗 鏡 錄 卷十八

二八七

宗鏡錄卷十九

宋慧日永明妙圓正修智覺禪師延壽集

夫如上所說。祖教同詮。凡曰有心。皆得成佛。如今現見衆生。何不成佛。答。若以衆生眼觀。只見衆生界有餘。若以佛眼觀。乃知諸佛界無外。故知無明妄風。鼓心海而易動。本覺真性。睡長夢而難醒。是以首楞嚴經云。汝之心靈。一切明了。未曾暫昧。而迷者目擊而不知。如美玉沈泥。自埋高價。猶真金混礫。空匿光輝。如法華經云。我昔欲令汝得安樂。五欲自恣。於某年月日。以無價寶珠。繫汝衣裏。今故現在。而汝不知。勤苦憂惱。以求自活。甚爲癡也。汝今可以此寶。貿易所須。常可如意。無所乏短。故知本覺常成。衣珠不失。若非圓頓之教。何以直了自心。故圓覺經云。覺成就故。當知菩薩不與法縛。不求法脫。不厭生死。不愛涅槃。不敬持戒。不憎毀禁。不重久習。不輕初學。何以故。一切覺故。是知一切衆生。皆本覺成就。以不覺故。認隨染之覺。見勝劣之境。起忻厭之心。但逐妄輪迴。頓迷真覺。然因覺有不覺。若無真。妄無所依故。如煙無火不起。又覺因不覺。若隨器之金。還待器顯。專能顯理故。所以唯真不立。單妄不成。唯真不立者。佛果無生故。單妄不成者。無所依故。如先德頌云。一切衆生金色界。白淨無垢智無壞。寶珠自在內衣中。只欲長貧在門外。清淨寶乘住四衢。文殊引導普賢扶。肥壯白牛甚多力。一念徧遊無卷舒。如是寶乘不肯入。但樂

勤苦門前立。不覺自身常在中。遣上恆言我不及。華嚴經頌云。欲求一切智。速成無上覺。應以淨妙心。修習菩提行。又頌云。譬如良沃田。所種必滋長。如是淨心地。出生諸佛法。是知十方諸佛中。無有一佛不信此心成佛。二十八祖內。無有一祖不見此性成祖。如今聞而不成祖佛者。皆爲信不及。見不諦故。但學其語。不照其心。但執其解。不深其法。何者。信卽是道故。經云。信是道原功德母。見卽無疑故。經云。見苦諦。習亦除。何況現行。心外境界。但入宗鏡。方悟前非。心光透時。餘瑕自盡。華嚴出現品云。佛子。菩薩摩訶薩。應知自心。念念常有佛成正覺。何以故。諸佛如來。不離此心成正覺故。如自心一切衆生心。亦復如是。悉有如來成等正覺。廣大周徧。無處不有。不離不斷。無有休息。入不思議方便法門。古釋云。不離此心成佛者。有二。一。衆生身心。卽佛所證故。佛證衆生之體。用衆生之用。二。全卽佛菩提性故。一性無異。此卽他果在我之因。以我因成他果。故名入不思議方便法門。是以不得意者。作衆生思故。是亦不可說作佛思。是亦不可。卽亦不可。非卽亦不可。當淨智眼。無取諸情。經云。佛子。令依此知。無幽不盡。涅槃經云。二十五有有我者。自實名我。所謂一切諸法體實。一切衆生。有如來藏能爲佛因。名有佛性。如一切色中。皆有空性。然非獨有情。具如來之正性。一切諸法中。皆有安樂性。所以云。若以肉眼觀。無真不俗。若以法眼觀。無俗不真。又云。法身流轉五道。名曰衆生。但法身卽是真如。流轉五道卽是隨緣。名曰衆生。是差別義。又由隨緣卽不變故。尊差別令體空。則未寂也。由體空差別故。尊不變令隨緣。故本寂也。以全本爲末故。本便隱。全

末爲本故末便亡也是則眞如隨緣成衆生未曾失於眞體故令衆生非衆生也衆生體空卽法身時未曾無衆生故非法身也故二雙絕二既互絕則眞妄平等無可異也故云隨緣非有之法身恆不異事而成立寂滅非無之衆生常不異眞而顯現故知煩惱卽菩提菩提卽煩惱所以勝天王般若經云佛告勝天王言譬如無價如意寶珠裝飾瑩治皎潔可愛體圓極淨無有垢濁墮在淤泥已經多時有人拾得取而守護不令墮落法性亦爾雖在煩惱不爲所染後復顯現天王諸佛如來悉知衆生自性清淨客塵煩惱之所覆蔽不入自性是故菩薩摩訶薩行般若波羅密應作是念我當勇猛勤修精進爲諸衆生說是甚深般若波羅密除其煩惱一切衆生皆有性淨是故於彼勿生下劣應當尊重彼卽我師如法恭敬菩薩摩訶薩作如是心卽生般若闍那大悲處胎經云魔梵釋女皆不捨身不受身悉於現身得成佛故偈云法性如大海不說有是非凡夫賢聖人平等無高下唯在心垢滅取證如反掌華手經云佛言堅意無礙際者卽無邊際無邊際者卽是一切衆生性也是名際門入是際門則能開演千億法藏此法藏者卽非藏也堅意如來衆法藏中有所說法皆說是際復有色藏受想行識藏是藏非藏不在自藏是名諸藏以阿字門入釋曰阿字者卽無生意若了心無生則無法可得悟此唯識乃入道之初門所以大品經云無有一法可得名曰衆生夫言衆生者卽法身義如不增不減經言舍利弗卽此法身過於恆沙無量煩惱所纏從無始來隨順世間生死濤波去來生滅名爲衆生是知若云衆生卽法身者甚爲難解故先德

引大涅槃經云。若有人能藕中絲。懸須彌山。可思議否。不也。世尊。佛言。菩薩能以一念。稱量生死。不可思議。今明圓理難曉。但仰信而已。如聞生死有不可思議理。而但仰信。不能一心。卽如來藏。故非圓意。文殊般若經云。佛告文殊。若人問汝。有幾衆生界。汝云何答。文殊言。衆生界數。如如來界。問衆生界廣狹。答如佛界廣狹。問一切衆生。繫在何界。答。如如來繫。衆生亦爾。問衆生界住何處。答。住涅槃界。又云。文殊言。如虛空無數。衆生亦無數。虛空不可得。衆生亦不可得。是以於不可得中。隨世語言。有所建立。凡聖境界。方便說者。是不可思議廣大神變。如大寶積經云。文殊師利菩薩云。復次法無出相。說出離法。是名神變。法無差別。文字分別。是名神變。法無所行。說有修行。是名神變。法無來去。說有來去。是名神變。於一道證。建立諸果。是名神變。於一味法。分別三乘。是名神變。一切諸佛。唯一佛。說無量佛。是名神變。一切佛土。唯一佛土。說無量土。是名神變。無量衆生。卽一衆生。說無量衆生。是名神變。一切佛法。唯一佛法。說無量法。是名神變。法不可示。顯示諸法。是名神變。法無所得。修習作證。是名神變。乃至爾時長老舍利弗。語商主天子言。汝聞此神變。不驚怖耶。天子答言。我卽神變。云何驚怖。舍利弗言。天子。以何密意。而作是言。天曰。一切諸法。若善不善。無動無動。名大神變。是故舍利弗。作善業者。生於天上。有大威德。如是善業。不可思議。一切衆生。往來生死。亦不可思議。不可思議者。名大神變。如佛所說。四種境界。不可思議。一者。業境界。不可思議。二者。龍境界。不可思議。三者。禪境界。不可思議。四者。佛境界。不可思議。以是義故。說一切法。名

大神變。不應驚怖。復次舍利弗。若如來說此神變。虛空界寧有怖耶。答言不也。天曰。若虛空不怖。云何問言。汝不驚怖。舍利弗言。汝豈同虛空耶。天曰。如佛所說。若內空。外空。是虛空否。答言。如是。天曰。是故一切衆生。是虛空性。是知若一切有情無情。皆同虛空性者。何處有凡聖之異。內外之殊。且虛空性。無有起盡。何故更問成佛不成佛乎。入法界體性經云。佛問文殊。汝知法界耶。如是。世尊。我知法界。卽是我界。又問。汝豈不樂法界耶。文殊曰。世尊。我不見一法非法界者。更何所樂。持世經云。若世間法。與出世間法異者。諸佛不出於世也。何者。以覺一切法平等。故名爲佛。大集經云。諸衆生界及法界。若能平等觀無異。不生分別一二數。是名菩薩不退印。又云。若有菩薩不離凡夫。能知聖法。以凡夫心觀察聖法。密嚴經云。如來法身住於一切衆生身中。光影外現。猶如淨綵裏摩尼珠。無所障礙。亦復如是。是故當知如來法身。徧在一切諸衆生中。如佛所說。乃至枯樹焦木。亦悉皆入。不應生害。況復餘類。是故不應稱量衆生。除諸如來無能知者。是以諸佛法身。徧一切處。夫法身者。卽自心也。是法家之身。羣有之性。該今徹古。徧界盈空。十方太虛。於自心內。尙如一點之雲生。百千大海。向本覺中。猶若一滴之漚起。豈況假名凡聖。而非我心乎。台教云。佛者覺義。如寶篋經云。佛界衆生界。一界無別界。此是圓智圓覺諸法。徧一切處。無不明了。雖五無間。皆生解脫想。雖昏盲倒惑。其理存焉。斯理灼然。世間常住。有佛不能益。無佛不能損。得之不爲高。失之不爲下。故言衆生卽佛。此理佛也。華嚴論云。一切處文殊師利。一切處金色世界。一切處不動智佛。今

之信者。當信自心無依住。性妙慧解脫。是自文殊。於心無依住中。無性妙理。有自在分別。無性可動。名不動智佛。理智無二。妙用自在。是故號曰妙德菩薩。是故一切諸佛。從此信生。故號文殊。爲十方諸佛之母。亦號文殊。爲童子菩薩。爲皆以信爲初生。故信心成就。卽以定慧觀智力印之。契一念相應。名十住初心。便成正覺。取能行行處。號曰普賢。取妙慧無依處。號曰妙德。取善能分別知根之智。號之爲不動智佛。自契相應。名爲正覺。且能信處。號之曰信。自契相應。名爲住心。爲住佛所住。妙慧解脫相。盡無生法。故若心外有佛。不名信心。名爲邪見人也。一切諸佛。皆同自心。一切衆生。皆同自性。性無依故。體無差別。智慧一性。應如是知。以此同體妙慧。知諸佛心。及衆生心。應如是信解。不自欺誑。是故此經宗趣。爲大心衆生。說如斯法。諸佛自所乘門。一乘妙典。法界道理。令大心衆生。入佛根本大智佛果。故一念契真。理智同現。卽便佛故。爲法界道理。見則無初中後故。是以世人。唯信諸佛境界。不可思議。不知衆生境界。亦不可思議。以衆生界卽佛界故。如論云。一切處不動智佛者。夫一切之言。無處不徧。豈獨衆生界耶。所以華嚴私記云。今多許人學。皆得與釋尊等。亦與文殊等。一念卽等。若不信。始作少時努力。靜思惟看。故知一念平等。理事無差。但靜思凝神。迴光內照。有何異法。能爲隔越。唯自心想起。妄分高下耳。清涼疏云。佛及衆生。若以性淨而說。現今平等。而不妨迷悟之殊。是故三乘亦有差別。亦無差別。是則染淨三世一切諸法。無不平。等。況稱性互收。如是解者。名爲善住一切智地。如地能生。終歸於地。萬法依於佛智。究竟還至一切智。

寶性論偈云。譬如貧人舍地有珍寶藏。彼人不能知。寶又不能言。衆生亦如是。於自心舍中。有不可思議。無盡法寶藏。雖有此寶藏。不能自覺知。以不覺知故。受生死貧苦。譬如珍寶藏。在彼貧人宅。人不言我貧。寶不言在此。如是法寶藏。在衆生心中。衆生如貧人。佛性如寶藏。爲欲令衆生。得此珍寶故。彼諸佛如來。出現於世間。無生義云。大師恆引如來藏經言。衆生身中有佛三十二相。八十種好。坐寶蓮華。與佛無異。但爲煩惱所覆。故未能得用。此是具有佛知見根性。未有知見用。卽時猶故愚。乃至譬如小兒。具有大人六根。與大人不異。在其身中。而未能有大人用。至漸長大。復須學問。乃有大人知見力用也。若根性是有作用。豈無如種子本甘。結果非苦。只恐不知有。自認作凡夫。真性常了然。未曾暫隱覆。如佛言。如來實無祕藏。何以故。如秋滿月。處空顯露。清淨無翳。人皆覩見。又祖師云。五陰本來空。師子何曾在窟。故知但是衆生不了。自稱爲祕。然雖無祕藏。而有密語。密語難解。唯智能知。如百丈和尚云。只如今語言。鑒照分明。覓其形相不可得。是密語。所以宗鏡之光。無時不照常關日用。昧者不知。所以無所希望。經偈云。衆生界悉等。平若虛空界。其能了此等。成佛道不難。又偈云。其無所相者。一切無所念。無心無所生。佛道不難得。月藏經云。佛言。是故於法平等。思惟觀察。不離衆生有法。不離法有衆生。如衆生體性。卽是我體性。如我體性。卽是一切法體性。如一切法體性。卽是佛法體性。如是觀諸法平等時。衆生卽陰不可得。離陰不可得。和合不可得。離和合亦不可得。非法非非法。是人如是得住無相。是名法平等。是知一切法常成正覺。

無有不成正覺時。如經云。凡真實法。不捨自相。取於餘相。若捨非正覺。成等正覺。則非真實。正覺者。曾無有時。不成正覺。故知一切衆生。皆住覺地。非是捨不覺。而取正覺。則一覺一切覺。常成正覺。無有不覺時。如虛空湛然。無有成壞。若執有成不成。斯屬情見。若以智照。何往不真。念念而常見法身。塵塵而盡成佛國。但以自眼有翳。妙見不通。違背己靈。沈溺家寶。雖同一性。要以智明。如樂蘊奇音。指妙則宮商應節。人懷覺性。智巧則動用冥真。得失在人。精麤任己。所以善逝接指。發海印之光。含識舉心。現塵勞之相。如古釋衆生佛性。譬若箜篌。具有五義。一有箜篌身。二有中間身。三有絃縉。四有彈箜篌人。五有所彈得曲。此五是喻。我等五陰。似箜篌身。中真如佛性。似聲。六度萬行。似絃縉。巧便智慧。似彈箜篌人。我等以巧便智。修行六度。當來成佛。一塵一毛。皆徧法界。似彈奏之曲也。故沈休文佛知不異衆生知義云。故知凡夫之知。與佛之知不異。由於所知之事異。知不異也。沈約六道相續作佛義云。相續不滅。所以能受知。若今生陶練之功漸積。則來果所識之理轉精。轉精之知來應。以至於佛而不斷不鍊也。若今生無明。則來果所識轉闇。轉闇之知亦來應。以至於六趣也。故知衆生之識相續不斷。但由精麤分其昇降耳。又古師計云。一切如來因地發願。度盡衆生。生界不盡。不取正覺。現見衆生沈淪。九有。故知諸佛未合有成。成則違誓。彼答不正。華嚴記中。約如實義釋。諸佛皆有悲智二門。以大悲故。窮未來際。無成佛時。故菩薩闡提。不成佛也。以大智故。念念速成。又欲化盡諸衆生界。自須速成。方能廣化。不懼違昔。盡竟誠言。又了衆生之本。

如故化而無化。是則常成亦常不成。亦常化而常無化。悲智自在。何局執耶。如上釋者。此猶是約理事雙通。若直就宗明。如華嚴經云。如來初成正覺時。於自身中見一切衆生已成佛竟。已涅槃竟。又經云。爾時世尊復依一切住持藏法。如來之相。爲菩薩宣說般若。一切有情住持徧滿。甚深理趣。勝藏法門。謂一切有情。皆如來藏。普賢菩薩。自體徧故。一切衆生。皆金剛藏。以金剛藏。所灌灑故。一切衆生。皆正法藏。一切皆依。正語轉故。一切衆生。皆妙業藏。一切事業。加行依故。法華經云。舍利弗。當知。我本立誓願。欲令一切衆。如我等無異。如我昔所願。今者已滿足。化一切衆生。皆令入佛道。斯則成佛度生。大願大化。悉圓滿矣。如有不信此說。自尙未成。焉能度彼。問衆生卽佛。佛卽衆生。入一心門。因果交徹。故經云。若彌勒得菩提者。一切衆生。皆亦應得。此俱成佛。得菩提義。爲是理成。爲是事成。答三乘多約理成。或云。法身卽等。報化未圓。亦云一念成佛。皆從理說。今一乘宗。理事齊等。古德云。此出自華嚴大意。難以取解。然諸衆生。若於人天位中觀之。具足人法二我。小乘唯是五蘊實法。大乘或說但心所現。或說幻有卽空。人法俱遣。或說唯如來藏。具恆沙性德。故衆生卽在纏法身。法身衆生。義一名異。猶據理說。更有說言。相本自盡。性本自現。不可說言。卽佛不卽佛等。若依華嚴宗。舊來成竟。亦涅槃竟。非約同體。此成卽是彼成。若爾。何以現有衆生。非卽佛耶。若就衆生見解位看者。尙不見唯心卽空。安見圓教中事。如迷東爲西。正執西故。若諸情頓破。則法界圓現。無不已成。猶彼悟人。西處全東。是以善財龍女。皆是凡夫。一生親證。三乘權教。信不及。

人稱爲示現。如玄義格云。人謂善財龍女。是法身菩薩。化爲幻技。一時悅凡人。令自彊不息耳。議曰。若爾。聖有誑凡之懣。凡無卽聖之分。教門徒設。用學何爲。故不然也。問。若是實從凡頓成佛者。何故經中唯此二人。別更無耶。答。日月在天。盲者不見。經說。一生成佛者。數如微塵。五千卷經。卷卷有卽生得道。只如達摩禪師。傳佛心印。言下見性。便爲得道。取相之徒。指爲外道。論云。金色世界。不動智佛。一切處文殊。俱是自心法性。非外來物。又云。十信。十住。十行。十向。十地。爲華嚴覺了自心。大方廣。是佛。先自見性。爲佛身心。齊修五位。爲莊飾也。亦同天台。初發心時。卽觀涅槃行道。比喻蓮華。華果同時。義同印卽心成佛。鴛鴦羅經云。鴛鴦羅。與文殊師利。普詣十方。各十世界。諸如來所。問。如是義。云何釋迦牟尼佛。住娑婆世界。不般涅槃解脫之際。彼諸如來。悉答我言。釋迦牟尼佛。卽我等身。彼佛自當決汝所疑。故知徧刹之身。只是一身分。亦不多。聚亦非一。如首楞嚴三昧經云。若善男子。善女人。求佛道者。聞首楞嚴三昧義趣。信解不疑。當知是人。必於佛道。不復退轉。何況信已。受持讀誦。爲他人說。如說修行。時諸釋梵。護世天王。皆作是念。我等今者。當爲如來敷師子座。正法座。天人座。大莊嚴座。大轉法輪座。當令如來。於我此座。說首楞嚴三昧。是中人人。各各自謂。唯我爲佛敷師子座。餘人不能。乃至須臾之間。於如來前。有八萬四千億那由他寶師子座。悉於衆會。無所妨礙。一一天子。不見餘座。各作是念。我獨爲佛敷師子座。佛當於我所敷座上。說首楞嚴三昧。時釋梵護世天王。敷座已竟。各白佛言。唯願如來。坐我座上。說首楞嚴三昧。卽時世

尊現大神力。徧坐八萬四千億那由他師子座上。諸天各各見佛。坐其所敷座上。不見餘座。有一帝釋。語餘釋言。汝觀如來坐我座上。是釋梵護世天王。各相謂言。汝觀如來坐我座上。有一釋言。如來今者。但在我座。不在汝座。乃至時梵衆中。有一梵王。名曰等行。白佛言。世尊。何等如來。爲是眞實。我座上是。餘座上是。佛告等行。一切諸法。皆空如幻。從和合有。無有作者。皆從憶想分別而起。無有主故。隨意而出。是諸如來。皆是眞實。云何爲實。是諸如來。本自不生。是故爲實。是諸如來。今後亦無。是故爲實。是諸如來。非四大攝。是故爲實。諸陰界入。皆所不攝。是故爲實。是諸如來。如先中後。等無差別。是故爲實。梵王。是諸如來。等無差別。所以者何。是諸如來。以色如故等。以受想行識如故等。以是故等。是諸如來。以過去世如故等。以未來世如故等。以現在世如故等。以如幻法故等。以如影法故等。以無所有法故等。以無所從來。無所從去。故等。是故如來。名爲平等。如一切法等。是諸如來。亦復如是。釋曰。首楞嚴三昧者。卽一切事究竟堅固。何者。以能見心性。名爲上定。信入此者。亦名王三昧。以此三昧。歷一切事。豈非究竟堅固耶。如釋梵護世諸天。各見佛坐自座。此乃實證自心。所以經云。皆從憶想分別而起。無有主故。隨意而出。是諸如來。皆是眞實。云何爲實。是諸如來。本自不生。是故爲實者。以諸如來。本自不生。卽是自心生。然其自心。又如幻夢。皆不出平等眞如之性。所以經云。譬如眞金。雖復鍛磨。不失其性。是諸大士。亦復如是。隨所試處。皆能示現不思議法性。寶性論偈云。如彼毗瑠璃。清淨大地中。天主帝釋身。於中鏡像現。如是衆生心。清淨大地

中諸佛如來身於中鏡像現。故知卽心而見佛者。可謂現身成道矣。如禪要經云。佛言。善男子。若外相求。雖經劫數。終不能得。於內覺觀。如一念頃。卽得阿耨多羅三藐三菩提。是以行位齊成。速登妙果。以凡聖同體。迷悟似分。若信入之時。不從外得。所以云生死與道合。如明與闇合。故云水中鹹味。色裏膠青。李長者論云。此華嚴經。十住爲見道。十行十向十地。十一地爲加行。修行令慣熟。故佛果於初。先現以普賢悲願。令智慧大用。慣熟自在。故以自如來根本普光明智先現。故始終本末。總無延促。時日分劑。故以法身根本智。如實而言。不同三乘權教。情所解。故皆須約本而觀之。畢竟佛果慣習已成。普賢行已滿。一往但以教化一切衆生爲常恆。從初至末。無始無終。無成無壞。但以普徧十方一切六道。以智對現。利生爲永業也。從初發心。起信修行時。發如是信樂。發如是志願。起如是志求。見如是道。從初發心住。以定觀力。契會法身。顯根本普光明智。照知一切自他生死海。性自解脫。但爲教化衆生。令其破執。離妄想苦。故亦不見自身成佛不成佛。故若也起心圖成佛念。當知此人去佛道遠。若也但以法身無性之力。自他性離。無成壞心。起方便力。興大願力。起大悲門。無作而作。發無限志願。教化一切法界中。無性衆生。使令迷解。還令省得。自心無性之理。妄想繫著自無。不言成佛。不言不成佛。不可作如是圖念之情。如此華嚴經。安立五位教門。但爲引接。未得謂得。未至謂至。未滿云滿。滯染淨障。於菩提道。及菩薩行。有止足心。有休息想。安立五十重因果。一百一十重法門。使不滯住。止息休廢之心。滿普賢願行。至無盡極。又云。此華嚴經。直

示本身本法。出超情見。無始無終。三世相絕。一圓真報。不生不滅。不常不斷。性相無礙。自在果海。法門直授。上上根人。教門行相。勢分如是。不同權學。依次第漸漸而成。只如登峯九仞。不可以絕其蹤。履十層之級者。不可亡其跡。常見官階一品。但以爲臣。聞古士夫。忽有身登九五。明珠頓照。普見無方。澤霖大海。滂滂皆滿。一塵空性。法界無差。品類有情。彊生留繫。根器不等。權實不同。以此教門。千差萬別。須知權實。識假修真。不可久滯權宗。迷其實教者也。故智儼法師問。一地卽攝一切諸地功德者。一法卽具何用餘門耶。答曰。若無餘門。一門卽不成。故如一升攝一斗。若無升時。此斗卽不成。問。若無升卽無斗者。今舉一升卽得一斗。以不得一升。不得斗者。一行不具一切也。答。十升合成一斗。旣無其升時。將何作斗。故知無升卽無斗。有升卽有斗。今舉升卽斗。斗升之外。無別升斗也。如龜毛兔角。不可得也。初心卽成佛。成外無別修。其相如虛空。故是故初心成佛者。非謂不具諸功德。如經說。普莊嚴童子。一生得聞善熏習。二生成其解行。三生得入果海。同一緣起。而此三生。只在一念。猶如遠行。到在初步。然此初步之到。非謂無於後步。明此童子得入果海。非不久植善根。問。旣久修始得。云何言一念得耶。答言。久修善根者。卽在三乘教攝。從三乘入一乘。卽是一念始修具足。故經云。初發心時。便成正覺。譬衆川入海。纔入一滴。卽稱周大海。無始無終。若餘百川水之極深。不及入大海之一滴。卽用三乘中修多劫。不及一乘之一念。又此時劫不定。或一念卽無量劫。無量劫卽一念。一生卽無量生。無量生卽一生。如十玄門時處無礙。又大乘明一念成。

佛義有二。一者會緣以入實性。無多少。故明一念成佛。二者行行纔滿。取最後念。名爲一念成佛。如人遠行。以後步爲到。若一乘明一念成佛者。如大乘取後一念成佛。卽入一乘。以後卽初。初念卽是成。何以故。以因果相卽。同時相應。故欲論其成者。成復成。成復成也。衆生欲在後成者。在後復在後。在後復在後也。今舉一念成者。卽與佛同位。未具究竟。故復有淺深之殊矣。如人始出門。及以久遊行他土。雖同在空中。而遠近有別。是故十信十住等五位。各各言成佛者。而復辯其淺深。此中須善思之。心要賤云。心心作佛。無一心而非佛心。處處道成。無一塵而非佛國。是故真妄物我。舉一全收。心佛衆生。渾然齊致。是知迷則人隨於法。法萬差。而人不同。悟則法隨於人。人一致。而融萬境。止觀云。觀衆生相。如諸佛相。衆生界量。如諸佛界量。衆生界住。如虛空住。以不住法。以無相法。住般若中。不見凡法。云何捨。不見聖法。云何取。但住實際。如此觀衆生真佛法界。身子云。諦了此義。是名菩薩摩訶薩。彌勒云。是人近佛座。佛覺此法。故文殊云。聞此法不驚。卽是見佛。佛云。卽住不退地。具六波羅密。具一切佛法矣。如上所說。教理無虧。只是正解。難生信力不具。若信而不解。則日夜長無明。若解而不信。則日夜長邪見。信而且解。方契此宗。契此宗人。甚爲希有。不唯十方諸佛與我相應。大地山河一時同證。如真覺大師歌云。法中王。最高勝。恆沙諸佛同共證。我今解此如意珠。信受之者皆相應。百丈和尚云。但是一切照用。任聽縱橫。啼笑語言。皆成佛慧。如是解者。無一時不成佛。無一人不得道。天真自然。何關造作。故法華經云。又見諸如來。自然成佛道。法界

印云初發心時便正覺苦樂平等一味佛又云寂法分別名衆生舊來不動名爲佛融大師頌云法忍先將三毒共佛性常與六情俱但信研心出妙寶何煩衣外覓明珠傅大士頌云佛亦不離心心亦不離佛心寂卽涅槃心能則有物物則變成魔無物卽見佛若能如是用十八從何出龐居士偈云不用苦多聞看他彼上人百億及日月纂在一毛麟心但寂無相卽出無明津若能如是學幾許省精神寒山子詩云寄語諸仁者復以何爲懷達道自見性見性卽如來天真元具足修證轉差回棄本卻逐末只守一場獸志公和尚歌云佛體本是心作那得文字中覓將佛求佛辛苦坐地自致徭役一鉢和尚歌云莫更將身造水泡百毛流血是誰教不如靜坐真如地頂上從他鵠作巢萬代金輪聖王子只者真如靈覺是菩提樹下度衆生度盡衆生出生死不生死真丈夫無形無相大毗盧塵勞滅盡真如在一顆圓明無價珠布袋和尚歌云只箇心心見佛十方世界最靈物縱橫妙用可憐生一切不如心真實騰騰自在無所爲閒閒究竟出家兒若覩目前真大道不見纖毫也大奇萬法何殊心何異何勞更用尋經義心王本自絕多知智者只明無學地問凡聖皆同一心真性成佛云何見有前後答見雖前後性且不虧迹任昇沈理亦無爽如昏睡心中有覺悟之性以眠熟未醒故寤來卽現似嬰孩身內具大人之相以力用未充故長成卽備一切衆生以無明夢未醒覺道力未具則佛性未現法身未圓豈是一切含生而不具如來藏性古德問云佛性共有諸佛成佛時衆生盡合成佛若言各別有應是無常答佛性與一切衆生共有所證

是一能證有前後。是故諸佛成道。我等輪迴前後約時。性無本末。如昔人云。法身一相。瞻仰異容。正教無偏。說聽殊旨。故攝論偈云。衆生罪不現。如月於破器。徧滿諸世間。由法光如日。釋云。如破器中。水不得住。水不住故。月則不現。如有情身中。無有奢摩他水。佛月不現。佛雖不現。然徧一切。施作佛事。譬如日光。徧滿世間。作諸佛事。成熟有情。又如今已眼不明者。皆爲執著凡聖。有所繫故。如萬回和尚歌云。黑白兩亡。開佛眼。不繫一法。出蓮叢。真空不壞靈智性。妙用恆常無作功。聖智本來成佛道。寂光非照自圓通。

音釋

沃烏酷切潤澤也譬於計切目疾也。縉他刀切縉編也縉去乾切縉五來切也。猷五來切也。

宗鏡錄卷二十

宋慧日永明妙圓正修智覺禪師延壽集

夫正因佛性。衆生共有。經云。不由觀智所顯。則道常披露。云何異生迷而不悟。答。智論云。衆生心性。猶如利刀。唯用割泥。泥無所成。刀如就損。理體常妙。衆生自羸。能善用之。卽合本妙。又譬如一器中水。淡味恆然。若著甘草則甜。下黃連則苦。衆生心水。亦復如是。起妄染則凡。冥真空則聖。其心之性。未嘗變異。如華嚴經偈云。譬如淨日月。皎鏡在虛空。影現於衆水。不爲水所雜。菩薩淨法輪。當知亦如是。現世間心水。不爲世所雜。如華嚴疏云。一切法有二。一是所迷。謂緣起不實。故如幻緣成。故無性。二是能迷。徧計無物。故如空。妄計故無相。又在不覺。故不知有。以不信。故不承當。但起無明。空成倒想。如夜繩不動。疑之爲蛇。闍室本空。怖之有鬼。故知本無迷悟。妄有昇沈。昔迷悟而似迷。今悟迷而非悟。但以內見自隔。客塵所遮。於體上分遠近之情。向性中立凡聖之量。如勝思惟。梵天所問。經云。梵天問文殊師利。比丘云。何親近於佛。答言。梵天若比丘於諸法中。不見有法。若近若遠。是則名爲親近於佛。大集經云。不覺一法微相者。乃能了知。如來出世。無出之出。卽是佛出。是以若不見一法。常見諸佛。則千里同風。若見一法。不見諸佛。則對面胡越。故知背心合境。頓起塵勞。背境合心。圓照法界。何者。心是所依。法是能依。能依從所依起。如水是

所依。波是能依。離水無波。離心無法。又心是能生。法是所生。如木能生火。木是能生。火是所生。離木無火。離心無法。故知不卽心爲道者。如千人排門。無一得入。若了心頓入者。猶一人拔關。能通萬彙。得宗鏡之要者。其斯謂乎。是以妙性無虧。迷悟自得。一法不動。向背俄分。如首楞嚴經云。佛言。富樓那。又汝問言。地水火風。本性圓融。周徧法界。疑水火性。不相陵滅。又徵虛空。及諸大地。俱徧法界。不合相容。富樓那。譬如虛空體。非羣相。而不拒彼諸相發揮。所以者何。富樓那。彼太虛空。日照則明。雲屯則闇。風搖則動。霽澄則清。氣凝則濁。土積成霾。水澄成映。於意云何。如是殊方諸有爲相。爲因彼生。爲復空有。若彼所生。富樓那。且日照時。既是日明。十方世界同爲日色。云何空中更見圓日。若是空明。空應自照。云何中霄雲霧之時。不生光曜。當知是明。非日非空。不異空日。觀相元妄。無可指陳。猶邀空華。結爲空果。云何詰其相陵滅義。觀性元真。唯妙覺明。妙覺明心。先非水火。云何復問不相容者。真妙覺明。亦復如是。汝以空明。則有空現。地水火風。各各發明。則各各現。若俱發明。則有俱現。云何俱現。富樓那。如一水中。現於日影。兩人同觀。水中之日。東西各行。則各有日。隨二人去。一東一西。先無準的。不應難言。此日是一。云何各行。各日既雙。云何現一。宛轉虛妄。無可憑據。富樓那。汝以色空相傾相奪。於如來藏。而如來藏。隨爲色空。周徧法界。是故於中。風動空澄。日明雲闇。衆生述悶。背覺合塵。故發塵勞。有世間相。我以妙明不生不滅。合如來藏。而如來藏。唯妙覺明。圓照法界。故知妙覺明心。湛然不動。因業發現。隨爲色空。周徧法界。衆生背其本覺。妄執

情塵翻於平等一真覺中。認所現差別之境界。隨發明處。彊說是非。如於虛空體中。定其差別。實謂虛妄顛倒。無理可憑。凡挂聖智真詮。悉爲破其顛倒。若知顛倒不實。自然無法可論。如華嚴經云。以智入於一切佛法。爲衆生說。令除顛倒。然知不離衆生。有顛倒。不離顛倒。有衆生。不於顛倒內。有衆生。不於衆生內。有顛倒。亦非顛倒是衆生。亦非衆生是顛倒。顛倒非內法。顛倒非外法。衆生非內法。衆生非外法。一切諸法。虛妄不實。速起速滅。無有堅固。如夢如影。如幻如化。誑惑愚夫。如疏釋云。經文有四對。前三對二互相望。後一對當體以辯。前三對中。前二不離。後一不即。即顯生之與倒。非即離也。衆生即能起顛倒之人。乃染分依他。顛倒即所起之妄。是徧計所執。切對明不離者。謂依似執實。故離生無倒。依執似起。離倒無生。第二對明不相在。重釋前義。言不離者。明因果相待緣成。非先有體。二物相在。因中無果。故倒內無生。若必有者。則應徧計是依他起。果中無因。故生內無倒。若要令有者。則應無有不倒衆生。第三對明不即。不壞因果。能所徧計之二相。故由前三對。則知生倒非一非異。非即非離。第四對當體以辯。倒心託境。方生。故非內法。若是內者。無境應有境。由情計。故非外法。若是外者。智者於境。不應不染。既非內外。寧在中間。則當體自虛。將何對他。以明即離。衆生亦爾。即蘊求無。故非內法。離蘊亦無。故非外法。既非內外。亦絕中間。本性自空。何能起倒。將何對他。明非即離。既如是知。則自無倒。爲物說此倒惑。自除因。謂由不達緣成。不堅。妄生徧計。故云誑惑愚夫。實則愚夫自誑。若獼猴執月。非月執獼猴。又中觀論偈云。有倒不生倒。無

倒不生倒。倒者不生倒。不倒亦不倒。若於顛倒時。亦不生顛倒。汝可自觀察。誰生於顛倒。已顛倒者。則更不生顛倒。已顛倒故。不顛倒者。亦不顛倒。無有顛倒故。顛倒時。亦無顛倒。有二過故。汝今除憍慢心。善自觀察。誰爲顛倒者。復次諸顛倒不生。云何有此義。無有顛倒故。何有顛倒者。顛倒種種因緣破故。墮在不生。彼貪著不生。謂不生是顛倒實相。是故偈說。云何名不生爲顛倒。乃至無漏法。尙不名爲不生相。何況顛倒是不生相。無顛倒何有顛倒者。因倒者有倒故。問。云何一切顛倒不成妄耶。答。只爲因情所執。遂成虛妄。以執本空。妄卽非妄。如起信鈔云。所執本空。與真心不動。迭相成立。只爲所執本空。所以真心不動。只由真心不動。故得所執本空。何異萬像本空。明鏡不動。何謂真妄迭相成立。以迷真起妄。妄因真立。悟妄卽真。真從妄顯。問。如何得離倒不自誑。無過耶。答。如大集經云。如第五大。如第七情。如十九界。無出入。無生無滅。無有造作。無心意識。乃名無過。問。若心性本淨。云何說客塵染。答。心本清淨。迹亦清淨。體亦清淨。用亦清淨。以不離一心。別有清淨。以妄塵不能染。真法不能淨。何者。離心無異法。豈有染能染耶。亦離心無真法。豈有淨能淨耶。則刀不能自割。指不能自觸。大莊嚴論偈云。已說心性淨。而爲客塵染。不離心真如。別有心性淨。不離心之真如。別有異心。謂依他相。說爲自性清淨。此中應知說心真如。名之爲心。卽說此心。爲自性清淨。此心卽是阿摩羅識。又一切衆生。未見性者。雖客塵所隱。五陰所理。任經生死。往來。其性不昧。或遇善友開發。終自顯明。以是出世間常住心寶。豈世間無常敗壞生滅之法。而能墮壞。如

貧女室中金藏。雖未掘而匪移。若力士額上寶珠。任闕沒而常在。猶雪山笛中藥味。暫流出而恆存。如大地底下金剛。縱穿斲而不壞。是以大涅槃經云。迦葉菩薩白佛言。世尊。我從今日。始得正見。世尊。自是之前。我等悉名邪見之人。世尊。二十五有。有我否耶。佛言。善男子。我者。卽是如來藏義。一切衆生。悉有佛性。卽是我義。如是我義。從本已來。常爲無量煩惱所覆。是故衆生。不能得見。善男子。如貧女人。舍內多真金之藏。家人大小。無有知者。時有異人。善知方便。語貧女人。我今雇汝。汝可爲我。耘除草穢。女卽答言。我不能也。汝若能示我子金藏。然後乃當速爲汝作。是人復言。我知方便。能示汝子。女人答言。我家大小。尙自不知。況汝能知。是人復言。我今審能。女人答言。我亦欲見。并可示我。是人卽於其家。掘出真金之藏。女人見已。心生歡喜。生奇特想。宗仰是人。善男子。衆生佛性。亦復如是。一切衆生。不能得見。如彼寶藏。貧人不知。善男子。我今普示一切衆生。所有佛性。爲諸煩惱之所覆蔽。如彼貧人。有真金藏。不能得見。如來今日。普示衆生。諸覺寶藏。所謂佛性。而諸衆生。見是事已。心生歡喜。歸仰如來。善方便者。卽是如來。貧女人者。卽是一切無量衆生。真金藏者。卽佛性也。乃至譬如王家。有大力士。其人眉間。有金剛珠。與餘力士。角力相撲。而彼力士。以頭舐觸。其額上珠。尋沒膚中。都不自知。是珠所在。其處有瘡。卽命良醫。欲自療治。時有明醫。善知方藥。卽知是瘡。因珠入體。是珠入皮。卽便停住。是時良醫。尋問力士。卿額上珠。爲何所在。力士驚答。大師醫王。我額上珠。乃無去耶。是珠今者。爲何所在。將非幻化。憂愁啼哭。是時良醫。慰喻力士。汝今

不應生大愁苦。汝因鬪時寶珠入體。今在皮裏。影現於外。汝曹鬪時。瞋恚毒盛。珠陷入體。故不自知。是時力士不信醫言。若在皮裏。膿血不淨。何緣不出。若在筋裏。不應可見。汝今云何欺誑於我。時醫執鏡以照其面。珠在鏡中。明了顯現。力士見已。心懷驚怪。生奇特想。善男子。一切衆生。亦復如是。不能親近善知識。故雖有佛性。皆不能見。而爲貪婬。瞋恚。愚癡。之所覆蔽。故墮地獄。畜生。餓鬼。阿脩羅。旃陀羅。利利。婆羅門。毗舍首陀。生如是等種種家中。因心所起種種業緣。雖受人身。聾盲瘖瘂。拘攣癱跛。於二十五有。受諸果報。貪婬。瞋恚。愚癡。覆心。不知佛性。如彼力士。寶珠在體。謂呼失去。衆生亦爾。不知親近善知識。故不識如來微密寶藏。修學無我。喻如非聖。雖說有我。亦復不知我之真性。我諸弟子。亦復如是。不知親近善知識。故修學無我。亦復不知無我之處。尙自不知無我真性。況復能知有我真性。善男子。如來如是說諸衆生。皆有佛性。喻如良醫。示彼力士。金剛寶珠。是諸衆生。爲諸無量億煩惱等之所覆蔽。不識佛性。若盡煩惱。爾時乃得證知了了。如彼力士。於明鏡中。見其寶珠。善男子。如來祕藏。如是無量不可思議。復次善男子。譬如雪山。有一味藥。名曰藥味。其味極甜。在深叢下。人無能見。有人聞香。卽知其地。當有是藥。過去往世。有轉輪王。於此雪山。爲此藥故。在在處處。造作木甯。以接是藥。是藥熟時。從地流出。集木甯中。其味真正。王旣沒已。其後是藥。或酸或鹹。或甜或苦。或辛或淡。如是一味。隨其流處。有種種異。是藥真味。停留在山。猶如滿月。凡人薄福。雖以鑿斷。加功困苦。而不能得。復有聖王。出現於世。以福因緣。卽得是藥真正之味。

善男子。如來祕藏。其味亦爾。爲諸煩惱叢林所覆。無明衆生不能得見。一味藥者。喻如佛性。以煩惱故。出種種味。所謂地獄。畜生。餓鬼。天人。男女。非男。非女。刹利。婆羅門。毗舍。首陀。佛性雄猛。難可沮壞。是故無有能殺害者。若有殺者。則斷佛性。如是佛性。終不可斷。性若可斷。無有是處。如我性者。卽是如來祕密之藏。如是祕藏。一切無能同沮壞燒滅。雖不可壞。然不可見。若得成就阿耨多羅三藐三菩提。爾乃證知。以是因緣。無能殺者。迦葉。菩薩。復白佛言。世尊。若無殺者。應當無有不善之業。佛告迦葉。實殺生。何以故。善男子。衆生佛性。住五陰中。若壞五陰。名曰殺生。若有殺生。卽墮惡趣。以業因緣。而有利利。婆羅門等。毗舍。首陀。及旃陀羅。若男若女。非男非女。二十五有差別之相。流轉生死。非聖之人。橫計於我。大小諸相。猶若稗子。或言如豆。乃至拇指。如是種種。妄生憶想。妄想之相。無有真實。出世我相。名爲佛性。如是計我。是名最善。復次善男子。譬如有人。善知伏藏。卽取利。鑿斷地直下。磐石沙礫。直過無難。唯至金剛。不能穿徹。夫金剛者。所有刀斧。不能沮壞。善男子。衆生佛性。亦復如是。一切論者。天魔波旬。及諸人天。所不能壞。五陰之相。卽是起作。起作之相。喻若石沙。可穿可壞。佛性者。喻如金剛。不可沮壞。以是義故。壞五陰者。名爲殺生。善男子。必定當知佛法。如是不可思議。是知雖有佛性。久翳塵勞。須以止觀熏修。乃得明淨。如貧女得藏中之寶。猶力士見鏡裏之珠。方親悟自心。妙覺圓滿。又如何行於止觀。得契真修。但了能觀之心。所觀之境。各各性離。卽妄心自息。此名爲止。常作此觀。不失其照。故名爲觀。斯則卽止卽觀。卽觀卽止。無能所觀。

是名止觀。如先德云。法性寂然名止。寂而常照名觀。非能所觀。有其二事。所以華嚴經頌云。若有欲知佛境界。當淨其意如虛空。遠離妄想及諸取。令心所向皆無礙。疏釋云。一離妄取。如彼淨空無雲翳故。斯卽眞止。二觸境無滯。如彼淨空無障礙故。斯卽眞觀。此觀不作意以照境。則所照無涯。此止體性離而息妄。故諸取皆寂。若斯則不拂不瑩。而自淨矣。無淨之淨。乃冥契法原。不修之修。則闢蹈佛境矣。故知唯一心眞智。是我本身。湛然常存。現前明淨。自然以智慧鶻啄。破無明殼。飛出三界。自在無礙。此時方得見性了然。更有何法。而堪比對。如丹霞孤寂吟云。不迷須有不迷心。看時淺淺用時深。此箇眞珠若採事。豈同樵客負黃金。黃金烹鍊轉爲新。此珠含光未示人。了則毛端吞巨海。始知大地一微塵。問諸佛心。徧一切衆生心。能現凡心。衆生身。徧一切諸佛身。能作聖體。爲復轉動互徧而成。爲當一體。答若言轉動。卽成造作。若言互徧。則有二心。是以常住一心。猶若虛空之體。凡聖二號。還同空裏之華。青黃起滅雖殊。匪越太虛之性。迷悟昇沉有異。未離眞覺之原。又如一室千燈光。光光涉入。一鏡萬像影影交羅。非異非同。不來不去。達斯旨者。唯佛洞知。是以萬有卽眞。無轉變相。華嚴經云。知心如幻。出生一切諸法境界。周徧無盡。不匱不息。大集經云。住一心中。能知一切衆生諸心。觀衆生心。悉皆平等。如幻化相。本性清淨。觀諸衆生身業平等。皆如水月。見諸衆生。悉在己身。己身亦在衆生身中。猶如影現。能令衆生悉作佛身。亦令己身作衆生身。一切無有能轉動者。又經頌云。諸佛一似大圓鏡。我身猶若摩尼珠。諸佛法身入我體。我身常入諸

佛軀雖然互入而無所入。若有所入。卽成二法。問若實心外無法。獨標宗者。無諸佛則無能化之人。無衆生則無所化之衆。全歸無寄。何以紹隆。答。只謂了唯心。故成平等之佛。達唯識。故行同體之悲。若不直下頓悟斯宗。則自他二利俱失。何者。不入一心平等。遠成佛之正宗。不了同體大悲。墮愛見之妄想。如維摩經觀衆生品云。爾時文殊師利問維摩詰言。菩薩云何觀於衆生。維摩詰言。譬如幻師見所幻人。菩薩觀衆生爲若此。如智者見水中月。如鏡中見其面像。如熱時燄。如呼聲響。如空中雲。如水聚沫。如水上泡。如芭蕉堅。如電久住。如第五大。如第六陰。如第七情。如十三入。如十九界。菩薩觀衆生爲若此。如無色界色。如焦穀芽。如須陀洹身見。如阿那含入胎。如阿羅漢三毒。如得忍菩薩貪恚毀禁。如佛煩惱習。如盲者見色。如入滅盡定出入息。如空中鳥跡。如石女兒。如化人煩惱。如夢所見已寤。如滅度者受身。如無煙之火。菩薩觀衆生爲若此。文殊師利言。若菩薩作是觀者。云何行慈。維摩詰言。菩薩作是觀已。自念我當爲衆生。說如斯法。是卽眞實慈也。淨名私記釋云。今明觀衆生品大精。只依其中一句行則足。得一句攝心。常照行之一切萬行足。只令汝自觀。觀汝身心。如此畢竟空。卽是菩薩觀衆生。菩薩名道。道能通。通汝色心本性。令離虛妄。卽是菩薩。菩薩只在汝身中。觀汝身心。如第三手。爲畢竟無身心。此中示人坐禪用心法。大好。只觀身心。如此無可作。定亂是非。一異。一切平等。卽坐禪法。不同今時。計有心可得。言我心亂。欲除亂取定。大成顛倒。須覺知魔事。又今時欲度衆生。應須曉夜。觀汝心中所起煩惱性。卽是度衆生。只諳此。

觀煩惱智名佛耳。釋迦已觀煩惱。已得作佛。竟說教留與今。凡夫依教修行。若言別有佛。別有許多世界。衆生佛次第度。竟然後成佛。若爾。釋迦已成佛。竟今那得猶見有衆生滿世界。當知不爾。夫言竟者。盡也。已上觀衆生。竟次觀如來者。如阿閼佛品云。爾時世尊問維摩詰。汝欲見如來。爲以何等觀如來乎。維摩詰言。如自觀身實相。觀佛亦然。我觀如來。前際不來。後際不去。今則不住。不觀色。不觀色如。不觀色性。不觀受想行識。不觀識如。不觀識性。非四大起。同於虛空。六入無積。眼耳鼻舌身心已過。不在三界。三垢已離。順三脫門。三明與無明等。不一相。不異相。不自相。不他相。非無相。非取相。不此岸。不彼岸。不中流。而化衆生。觀於寂滅。而不永滅。不此不彼。不以此不以此。不可以智知。不可以識識。無晦無明。無名無相。無彊無弱。非淨非穢。不在方。不離方。非有爲。非無爲。無示無說。不施不慳。不戒不犯。不忍不恚。不進不怠。不定不亂。不智不愚。不誠不欺。不來不去。不出不入。一切言語道斷。非福田。非不福田。非應供養。非不應供養。非取非捨。非相非無相。同眞際。等法性。不可稱。不可量。過諸稱量。非大非小。非見非聞。非覺非知。離衆結縛。等諸智。同衆生。於諸法無分別。一切無失。無觸無惱。無作無起。無生無滅。無畏無憂。無喜無厭。無著無已。有無當有。無今有。不可以一切言說。分別顯示。世尊如來身。爲若此。作如是觀。以斯觀者。名爲正觀。若他觀者。名爲邪觀。天台淨名疏。釋不觀色。不觀色如。不觀色性者。不觀色者。心如幻師。幻作種種色。若知幻師是誑。則不得所幻之色。今色從心。幻師幻出。尚不得此心。何處見有此色。故不應觀色。不觀如者。若

見色與如異。是則泯色入如。今不見色如之別。故不觀如。不觀性者。卽不觀佛性。不觀色。是空俗。不觀如。是空眞。不觀佛性。是空中道。以其計中道有佛性。而起順道愛生。是爲頂墮。故經云。我及涅槃。是二皆空。唯有空病。空病亦空。今不觀性。是無順道愛故。夫受世間差別果報。皆爲一念心異。分別情生。取衆生相。爲凡。執諸佛境爲聖。如經所說。觀衆生如幻。師見幻。觀如來則三際體空。二見於是雙消。情量爲之俱泯。則可以成諸佛之喜。除菩薩之憂。信此一心。能入宗鏡。是以法華神力品偈云。能持是經者。令我及分身。滅度多寶佛。一切皆歡喜。古聖云。道俗之不夷。二際之不泯。菩薩之憂也。大方等大集經云。佛法者。名一切法。一切法者。名爲佛法。佛法性。卽一切法性。如一切法性。卽佛法性。佛法性。一切法性。無有差別。故知性無有異。隨見成差。其體常融。假名有別。所以經云。一切諸法。及諸佛法。但假名字。亦非法。亦非非法。不退轉法輪經云。佛及菩提。有聲無實。亦無方所。諸法亦然。華嚴經頌云。知諸世間悉平等。莫非心語。一切業。衆生幻化。無有實。所有果報。從茲起。又頌云。諸法寂滅。非寂滅。遠離此二分別心。知諸分別是世見。入於正位。分別盡。法華經安樂行品云。復次菩薩摩訶薩。觀一切法空。如實相。不顛倒。不動不退。不轉。如虛空。無所有性。一切語言道斷。不生不出不起。無名無相。實無所有。無量無邊。無礙無障。但以因緣有。從顛倒生。故說常樂觀如是法相。是名菩薩摩訶薩。第二親近處。又如來壽量品云。諸善男子。如來所演經典。皆爲度脫衆生。或說己身。或說他身。或示己身。或示他身。或示己事。或示他事。諸所言說。皆實不虛。所

以者何。如來如實知見三界之相。無有生死。若退若出。亦無在世。及滅度者。非實非虛。非如非異。不如三界。見於三界。如斯之事。如來明見。無有錯謬。以諸衆生有種種性。種種欲。種種行。種種憶想分別故。欲令生諸善根。以若干因緣。譬喻言詞。種種說法。所作佛事。未曾暫廢。故知若以正宗門。尚無在世之人。亦無滅度之者。何況有能化所化之異乎。若以佛事門。則教海宏深。智燈廣照。隨機善巧。寧容暫廢耶。所以大智度論問云。若五陰空。無佛。卽是邪見。云何菩薩發心求作佛。答曰。此中言無佛。破著佛想。不言取無佛相。若有佛。尚不令取。何況取無佛邪見。又佛常寂滅。無戲論相。若人分別戲論。常寂滅事。是人亦墮邪見。離是有無二邊。處中道。卽是諸法實相。諸法實相。卽是佛。何以故。得是諸法實相。名爲得佛。大般若經云。諸菩薩衆。尚不得法。何況非法。尚不得道。何況非道。又云。於生死法。不起不墮。於諸聖道。不離不修。釋云。於生死法。不起者。自性常空故。不落離邊。不墮者。不隨流轉故。不落卽邊。於諸聖道。不離者。性常相應故。不落斷邊。不修者。天真具足故。不落常邊。如清涼疏云。不著一多。能立一切者。不著於有。能安立故。卽真俗鎔融。謂世俗幻有之相。相本自空。勝義真空之理。理常自有。有是空。有非常有。斯有未曾不空。空是有空。非斷空。此空何嘗不有。有空。空有體一名殊。名殊故真俗互乖。迢然不雜。體一故空有相順。冥然不二。一與不一。不卽不離。鎔融無礙。菩薩智契其原。所以迴絕無寄。而善修安立。又云。良以事虛攪理。無不理之事。理實應緣。無礙事之理。所以寂而常照。照而常寂。故終日知見而無知見也。乃至菩薩悲智相成。出

沒無礙。悲故常行世間。智故不染世法。融通有三。一悲無不智故。則世無不離。是以常在世間。未曾不出。二智無不悲故。離無不世。是以恆超世表。無不遊世。三雙融故。動靜無二。唯是一念。所謂無念。無念等故。世與出世。無有障礙。如華嚴經云。菩薩摩訶薩。知善巧說法。示現涅槃。爲度衆生。所有方便。一切皆是。心想建立。非是顛倒。亦非虛誑。何以故。菩薩了知一切諸法。三世平等。如如不動。實際無住。不見有一衆生。已受化。今受化。當受化。亦自了知無所修行。無有少法。若生若滅。而可得者。而依於一切法。令所願不空。是爲第九如實住。又頌云。菩薩能於一念頃。觀等衆生無數佛。又復於一毛端中。盡攝諸法。皆明見。以此眞見故。成無緣慈。普令法界衆生。見聞獲益。所以經云。譬如日月。不作往來。照明之心。以諸衆生福德力。故自行往反。壞諸闇冥。若入此宗鏡中。則無一法可取。皆同性故。無一法可捨。絕異相故。是以聖人常善救人。而無棄人。常善救物。故無棄物。夫云善者。莫非知宗。方爲究竟之上善。若救人成同體之悲。若救物歸無相之理。則善外無法。何棄之乎。

音釋

彙子貴切 觥典禮切 甃必益切 鑿厥縛切 屬株玉切 沮在呂切 稗旁卦切 齧克角切
類也 觸也 能行也 大鉏也 斫也 止過也 稗似穀者 齧卵孚也

