

Jung Jung

萬
方
朝
聖
錄

橄欖山頂
萬方賢雋
曠觀世界
同證福音
聖衆契關
宗教教育
農工神聖
天下一家
靈湧現

序一

戊辰春，寶蓀經湘中亂後，承基督教協進會之推薦，附驥耶路撒冷代表之列，得識趙紫宸先生於申江舟次；先生溫厚儒雅，精擅哲學，然待人接物，恂恂然不以高潔自命，有柳下惠之和風，其爲德也如此。論道溯源，微茫皆辨，清議滔滔，莫不中肯。下筆則數千言疾如風雨，未嘗稍加修飾，而文辭秀麗，具天然丰韻，其爲才也如此。先生雖和靄如春，然求誠若渴，疾惡如仇，凡不合眞理者雖片言隻字，亦必加以糾正，有大無畏之精神，其爲勇也又如此。抵耶路撒冷後，一堂薈集者，五十餘國，先生正襟而談，聞者莫不忻服。會中問題雜沓，議論紛紜，雖在座者亦不易得要領。所討論者既攸關基督教前途之死生，故非得合衆論，集大成，爲

一書公之於世不可，舍先生蓋無人能勝此任矣，先生亦慨然俞諾，於歸途舟中，振紙作書，鷄鳴而起，孳孳不倦，雖風雨狂瀾，未遑少息；十有五因而書成，凡九章，幾四萬餘言，對於基督教之貢獻，人類之需求，國際之和平，勞農之重要，莫不詳加討論啓迪，刪繁就簡，去僞存真，舍糟粕留精華，向之雜沓者，得成秩序，向之紛紜者，得成經緯；綜五絲之縷，織出齊紈，聚百寶之珍，綴成楚佩；益見先生之德之才之勇矣。寶蓀得躬逢盛會，知是書之源起；同舟返國，覩是書之著述；行將拭目見是書之致用，爲聖教前途之光寵，亦何幸也！有此淵源，故不忖譴陋，謹以爲序。

民國十七年夏湘鄉曾寶蓀謹識

序二

回想一九一〇年予曾奉教會使命赴愛丁堡的世界基督教會議，今年春天又隨諸代表出席耶路撒冷會議，因而得見世界基督教事業在此十八年中的演變與進程，私衷很是欣慰。前次赴愛丁堡的代表共有一千二百人，中國代表不過三人，此次赴耶路撒冷的代表共有二百四十人，中國代表則不下十四人。愛丁堡會中大家注目在歐美的宣教事業，這一回則注意先進教會與後起教會的關係，大家的視線顯然是已由宣教會轉移到宣教地了，這是此次耶路撒冷會議的大勢。

會議的情形，本書記載得很詳細，不必多贅。現在僅把我個人由此次會議所得印象，就記憶所及，約略寫出幾項。

大家在橄欖山聚了兩個禮拜的會，對於會事都是非常鄭重，覺得這個會關係於基督教事工前途很大，未可掉以輕心。今日的教會雖處在嚴重的時代，問題繁複，頭緒萬千，但是依然抱着很大的希望，深覺耶穌基督是人類社會的必需，其天國的大業前途有莫大的光明，這個信念，鑽之彌堅。

聚會的時地也很使大家獲得不少的益助。會期剛逢救主受難及復活日，地點又在巍巍聖京，已使人生高山仰止的虔肅心，似乎把議事之誠，與祈禱之切，冶爲一爐，爲此次會議生色不少。

聚五十餘國的代表，二百餘人，當然語言不同，服色各異，習慣背景以及思想均不一致；但是大家聚集一堂，情逾骨肉，相處如家人父子兄弟姊妹，揆之世情，殊非易易，宗教感力之偉大，於此可見。

我們此次得履行耶穌周遊往蹟，攀登耶穌訓衆山巔，追思耶穌工作情景，復考慮耶穌建設大業，聖蹟歷歷，觸目驚心；感覺耶穌如在其上，如在其左右，精神奮振，莫可言宣，從此對於基督益當表示忠實，對於他的天國大業益當加以奮勉。吾主精神不死，我們如見其面，如聞其聲，他爲這次的會造成靈性煥發的環境，使我們歡忻鼓舞地肩起十架，實行「往普天下去」的使命！

我友趙紫宸君亦此次會議代表之一，會罷歸來稍晚，過滬北上，舉其筆記一束見示，並囑爲序，始知趙君利用舟中餘晷，已將此會經過情形彙編成書；述事的切要，行文的顯豁，引人入勝的地方甚多，出而公諸同道，必有一紙風行不脛而走的盛況。我讀了趙君的大作，便引起我的舊感，乃贅數言如此，不識趙君與讀者以爲然否？

民國十七年九月六日誠靜怡作於海上

序三

余正束裝，將離不列顛，有海電自中華基督教協進會來，邀余著郇京世界宣教大會記。時余氣魄不舒，擬以倦辭，我友國際宣教公誌主任貝登維廉先生，湘鄉曾寶蓀女士，咸以此舉重要，應屬於余，不宜辭謝。余受砥礪，中心奮感。回憶橄欖山上，默受棊多；會後縱覽聖蹟，歷涉山川，恆覺身在帝側。清夜撫膺，耿耿不眠，蓋宣教大會之靈潮道汐，固無日不迴旋騰躍於我心也。旣而登舟，海波不興，薰沐幽禱，力疾著此書；朝斯夕斯，不遑甯息。十有五日而稿成，積四萬言。脫稿後，離案臨風，觀波瀾之起伏，接雲霧之蒼茫，始覺人在海上，快然於心，向之瘁勞焦慮，已不啻隨洪濤而蕩盡矣。

是書材料，半由自集，半由貝登供給；次第則略依馬修裴司爾之到帝城之路。修輯取舍，頗覺困難。敘事傳言，一以我國信衆應知應忽者定詳簡。我國赴會代表，計正式者二十人，特約者一人，各有所貢。書既簡短，自難縷述；况大會紀錄，未盡詳載，欲搜備文，安所適從，疎遺脫漏，不能倖免。至如高墨泉之詼謔，衣興林之豪爽，陳崇桂之虔誠，鮑哲慶之質樸，費宗之之踴躍，譚沃心之勤奮，李天祿之肅整，羅運炎之優雍，戈德白之懇切，羅炳生之幹練，吳濬川之雋關，倪斐德之誠摯，麥美德與朗彼息二女士之溫靄粹美，皆彰然在人耳目，不待贅言而後昭昭然也。

書中言論次第，悉依題旨比列，讀者一覽，即可了然。惟此會關於世界基督敎之趨向工作，非常重大；余雖扼要立論，亦或不免於紕繆。所願我盡我分，容有疏簡，則『非戰之罪』矣；書既成，行將付梓，余欲乘機

感謝貝登之激勵，馬修之引導。曾寶蓀女士同舟歸國，助我尤多。每篇脫腕，即爲評閱，值疑難，則相與斟酌，務合實際，銅魚石鼓，有叩皆應，此則余欲深深誌謝者也。

民國十七年八月十一日紫宸序於孟加拉海舟次

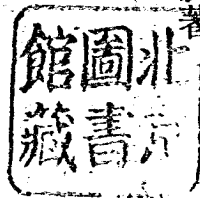
萬方朝聖錄

趙紫宸著

(耶路撒冷大會記)

第一章 橄欖山頂

自從歐戰以後，世界情勢，變化迅疾。人類藉着科學的實效，不但能够排空馭氣，躡海鑽山，聽無聲，視無形，而且因了生理心理學的新發明，社會歷史學的新研究，對於個人團體，改變了態度與觀念。全世界興起了絕大的思潮。個人要求自我的實現，民族要求自我的獨立。天下滔滔，莫非爭戰。這不是人與天然的角鬪；因為那個時代已經過去了。人對於自然界雖尚有許多未解，却可以有確實的把握，可以用自然啓闢自然。人在自然界的地位已經是十萬分的穩固了。今日之下，人的大患，是人與



人爭，種族階級與種族階級爭。并且因爲人能運轉自然，利用科學，所以爭戰的危險愈加廣大。個人的眼前，今日有一個很高的生命標準。民族的面前，今日有一個很遠大的前程。可是認識自己的，尙不曾認識人；認識人的，尙沒有力量與人同得偉大的生命。人的前面是希望與奮鬥，人的當境是窮苦，疾病，憂患，愚魯，罪惡，與一切不平等。當讓的不讓，當取的未取；應與的不與，應獲的未獲。利益與利益，正在肉薄之中。於是乎有俄羅斯的革命，印度的不協作運動，土耳其的變政，中國的軍閥擅政，國民革命。東方民族，特別是我中國民族，豁然大醒，自覺潛勢力的變作現勢力，自覺古文化的變作新文化。可是舊的是奔潰了，新的還沒有成立。一切思潮，支派紛歧，奔馳澎湃，翻騰無極。在今日的世界上，一切人類的大運動，猶之萬峽倒流，千江匯集，翻成一個絕大的空前的狂瀾。

一鬼去，七鬼來，新鬼大，故鬼小；打破偶像的，跪拜在更凶惡的偶像脚下。不下迷醉品，卽進興奮劑，藥性雖殊，功效則同，人類由是更疲乏了。人與人的爭戰，外之則爲種族階級的奮鬥，內之則爲人與自己的精神血肉的奮鬥。兵器所及，俱是破壞。破壞易，建設難。建設物易，建設人難。辛苦復辛苦，勞瘁更勞瘁，際此情況，不當進迷醉品，亦不當用興奮劑，乃須有引年的昌陽，滋補的食糜，充實人的精神。因此反抗迷信，攻擊邪說是應當的。可惜一知半解者流，食牙慧，嚼唾餘，卽反對一切宗教，破壞一切信仰。所要求的是生命，而生命不可解，所建設的是人格，而人格不可久。意義價值，兩無着落。在這人類至不安甯的狀態中，基督教自覺應當力圖改革，不爲迷醉品，不爲興奮劑，乃爲參苓肉食，滋養人生。對於世界作切實深厚的貢獻。基督教信徒有此覺悟，有此動力，乃

有本年耶路撒冷全世界基督教宣教大會。基督徒深信人類應當歸依夫上帝，清清楚楚地做他的子女，彼此爲弟兄；也深信基督的愛，必須灌輸在人類一切關係，一切生活中。生命必以宗教爲淵泉，亦必以倫理爲流域。二者廢一，雙方俱損。本此覺悟，基督教要切實的了解，研究，解決本身各問題，俾得清潔整備，對於世界作貢獻。於是乎乃有本年三月二十四日至四月八日，耶路撒冷的全世界基督教宣教大會。

一九一〇年世界宣教大會第一次開大會於蘇格蘭的愛丁堡，其次則一九二一年曾開會於美國紐約的摩何根湖畔，一九二三年曾開會於英國的牛津。這三次的大會皆爲英美歐西宣教團體的領袖所操縱，所主持。英美與歐洲的抗羅宗各支派以宣教會自居，將東方的中國印度日本朝鮮埃及及非洲各地看作宣教之地。故開會討論，東方各教會少有預列者。西教會決定

方針，採取方法，即以行之於其宣教之地，未嘗仔細尋訪當地人的意見與態度。西教會施之，東方人受之，不問其施的當不當，受的該不該。可是四五年來，情形迥殊；各國各民族的運動紛至沓來，疾於迅雷不及掩耳。所謂宣教地的教會，皆組織了基督教協進會或國際基督教協進會，大有趨向本色教會的情勢。愛丁堡大會時，西方基督教領袖已清楚地察見二十世紀世界宣教事業，決非各宗派各自爲計，可以達於正鵠，奏其實效。故有各教會共同商量，訂定計畫，規定方略的必要。會後遂有續行委員會出現。及至現在，各地教會的宗派，在各所在地，亦不復能獨立運動。所謂續行委員會者，漸皆變爲範圍事業擴大的各國協進會，而總機關亦變作了基督教國際宣教協會。這些會都係建議機關，不是執行機關，負擔着轉傳消息，流通聲氣，輔助各宗派事業，俾於重要工作上，彼此協作，可以有

基督教合一的精神向世界各國作相當的貢獻。世界的形勢既如彼，世界各教會，無論其爲先進後起，所經過的變遷又如此；於是乎不欲規畫世界宣教事業則已，若欲統盤籌算，工作與精神凝合，生活與環境適應，當非召集東西各國先進後起教會的領袖，作共同公開的討論不可。一九二六年夏國際宣教協會執行委員會在瑞典的臘維克開會，一致決定召集一個大加擴充的國際宣教協會的大會。我們若細析此會召集之由，便可了然於此等決定的必要。中國印度等國皆有國民運動，民族的意識與教會的意識，幾爲同源的潮流。一方面教會要求自決與獨立，一方面非基督教運動與世俗主義的勢力，不斷的向教會施展乍明乍暗的攻擊。教會對內對外，問題都極繁重。解決之方，非得各教會所在地的信徒自有主張，非得他們表白此種主張，而用基督的愛的精神，切實地與先進教會的信徒，同心協作，萬萬

不能奏功。這是召集大會，擴充後起教會代表人數的最大理由。但先進教會方面確已清楚地熟識後起教會的趨勢與能力，承認後起教會果然是崛起的本色教會，忻然地賞鑑此等本色教會中的分子負責的事實與力量，而懇切地要求他們的領袖們將他們的知識經驗，對於先進教會作相當的回應。不但如此，先進教會的領袖誠懇地要與後起教會發生歷史的和精神的，合作的和契識的關係，使雙方得在宗教的信仰上，有深切的了解，流通的生命。西方信徒承認所謂各前宣教區的宗教團體為正色的教會，為含有重大使命，賦有獨立地位的教會。凡是教會，皆係整體，以自身為中心，不復為外國任何教會的附麗品。此種明白的承認，當然是一種新生活新思想的結晶，也當然是一種教會的趨勢；不是紙上的空談，也不是法律的規定。因此，此種承認，實將繁複的重估工作，政策，態度的責任加給

先進的教會，也將重大的擔負，自決信仰，自贍教會，自宣聖道的責任加給後起的教會。從此，雙方要負一個道德的責任，不但要努力互相諒解，并且要竭忠彼此輔助。這些歐戰之後發生的覺悟，經歷了各國政局社會思想的劇變，漸漸地達到了先進教會中領袖們的決心。因此，各國的基督教代表，由各國的基督教協進會選請出來，在耶穌受難的節期中聚集在橄欖山上。

宣教大會爲什麼要召集在橄欖山頂頭呢？又爲什麼要在耶穌受難節期中召集呢？第一，此番之會，既以全世界爲範圍，當然不能集於歐美，開於英國，亦當然不便開於遠東。偏西則西方的思想過盛了，或足以爲東方理解的掩蔽；偏東則東方的時局欠安，或足以爲大會的阻障。況偏西偏東，皆於政治問題，易以牽涉，不爲人誤解爲帝國主義的作祟，也許爲人

誤解作文化侵略的詭計。因此耶路撒冷東的橄欖山就是最好的地點了。第二：地點適中，不但東西方人易以上香客的路途，即南洲北歐的信徒，亦不難『澤車款段』，雲集影從。經濟光陰，俱可即省。第三：耶路撒冷乃基督教開教的聖域，傳道的發軔地。橄欖山乃耶穌基督在日，時常退息，作深刻祈禱的聖山。飲水思源，我等信衆不能不追蹤神範。古詩人說：『高山仰止，景行行止』。又說：『自西自東，自南自北，無思不服』。我等登臨景仰，發生正念，愛主之心，不勝踴躍，正如詩人所述的光景。

我們的會場設在前德國皇后的避夏宮，在橄欖山的北端。這座渠渠廣廈，是在一九一一年建成的，既曾爲德后行宮，復曾作德教士遊息退修之地。清雅幽暢，更復壯麗，其前則花木翳然，其後則松柏叢茂，好鳥嘯嚶。且有負邱之臺，下臨死海，海水鐵青，遙入眼簾。赴會的人每每把甕

攜書，坐息其下，作沉默的思想，玄穆的祈禱而心與神通。此屋在歐戰時爲英軍截取，曾爲英軍政治廳。直到近來，始歸還德國。故此番會場，乃德國所供給的而非英國所假借的。會場之外，是登山大道，大道之前，是橄欖山坡。在橄欖山坡上，特設臨時木屋四座，甲乙丙爲男代表的寢所，丁則爲女代表的臥室。四屋之外，猶有篷帳十餘，櫛比鱗次，以補木屋的不足。帳前屋外，有許多暗示和平的青青橄欖樹，有許多鵑淚深染的，『田野裏的百合花』。立在橄欖山上，有清風從幽谷中吹來。蓬蓬白雲時或飄泊在青空裏，令人有『盪胸生層雲』之想，足使煩慮全消。於是東望，見約但河流域，山勢斜傾數千尺，下達死海，復崛起而爲河東的高原。西望，則超耶路撒冷而向地中海。轉而北向，則猶大的山邱之外，微茫中即是計時可達的撒馬利亞與加利利。由北而南，隱約中可見小小的伯利恆，

有不斷的道路，旁希伯崙而直達埃及。倏忽之間，三千餘年的歷史，風起雲湧於眼前。亞伯拉罕所經之地，非那東北的高原，下臨約但，迤邐而西南，以至於聖城的殿宇巨石麼？他遠離鄉國，作信仰的探險，絕不知歸向何處，豈非聖衆信仰的遠祖麼？巖邊石上，豈不猶有絳霞紫氣，濛濛地來還麼？摩押羣山，歷歷在目，得非摩西所曾到，在那裏望見應許地而未獲及生而入的地方麼？約書亞的軍鼓已經銷聲絕響了！撒母耳的燔祭，已經煙散霧滅了！以利亞的祈禱已經隨舊日的焰車火馬騰入九霄中去了！然而精神猶在，儀型還存，山河尙向人訴說那些永遠可歌可聽的故事。看啊！東西南北，山勢谷陣，皆達於對山的聖城。耶路撒冷，榮耀的耶路撒冷，誰能描寫，誰能繪畫這入水不滅，入火不焦，曆經萬難，猶然巍峙的聖城呢？三千三百年來，崛强的磐石依然突兀着勢力雄偉的巨額，托住着渺小

高古的孤城。城內僅有一個流泉，城外坡荒谷絕，幾乎飛鳥所不到。然而被圍十八次，受創無窮盡，蹶而復起，死而復生，以至於今日。波斯帝國主義，亞述的野心，巴比崙的侵略，希臘羅馬的攻擊專制，壓迫凌侮，莫不赫赫可畏，無敢誰何；固歷代的勝國也，而今安在哉！耶路撒冷，耶路撒冷既貧且苦，在世無所有。可是先知居其中，救主經其內；亂礫塵土裏，升起來的是人類信仰的精神，是人類不滅的靈魂！

橄欖山下有客西馬尼園；其南則爲伯大尼伯法其卞子。山巔之上有俄國教堂，園林幽寂，飄然若在塵垢之外。清鐘噌吰，遺響凝冰雪，往往發人深省。當時，正是耶穌受難的節期。數日之中，各國信衆隨着耶路撒冷英國聖公會主教麥根泥博士追躡耶穌的遺跡，入伯大尼，登伯法其，遙望聖城門牆，想見耶穌騎驢而來，激昂慷慨地直入悲苦中的凱旋，榮耀中

的死亡。當那被賣之夜，我等皆赴逾越節的新約筵，默默地出城，進入客西馬尼園，在松月之下，冷石之傍，懇切祈禱。受難日在靜默的禱告中過去了。復活節在歌唱的歡喜中來到了。耶穌說：『你們要往萬國傳福音』。我等在那時，真箇聽見了他的聲音！真箇望見了從天下降的新郇！

萬方朝聖錄

第一章

橄欖山頂

一四

第二章 萬方賢雋

這樣的大會，人數決不能過多。人數一多，便弊病百出；因爲千百人的會集，祇能有名人的講演，不能有會衆的討論，祇能有領袖的主持，不能有公開的互識。若集各國的優秀信徒，而僅給少數人作貢獻的機會，豈不是食魚而舍熊掌麼？況且萬方咸集，卽川資飲食，爲費浩大，若增加人數，豈不既欲加增經費，又須延長會期麼？爲此，這次大會與一九一〇年哀定堡的大會迥不相同。哀定堡濟濟蹁蹁，直達一千二百人，而耶路撒冷雍雍穆穆，爲數僅及哀定堡的五分之一。且哀定堡之時，後起教會尙無影蹤，各宣教地的本地代表僅及二十人。耶路撒冷則不然，二百四十人中後起教會的代表，連西宣教師在內，幾佔全數的五分之二。其中後起教會的本地代表足佔五十人。每一後起教會，本地人佔三分之一，西宣教師至

多不過三分之一。以所代表的信衆人數而論，則後起教會的本地代表決不當若是之多。然而大會所須的是各方賢達，萬國英雋，所求的是真知識真了解，並不要硜硜然作數量的計較。

不但如此，這次基督教國際宣教協會擴充的宣教大會，雖屬宣教會性質，雖以宣教事業爲宗旨，却不是宣教師大會。宣教事業，乃信徒衆擎共舉的事業，合之爲一事，析之爲萬端。宣教的工程務必以學識爲根基，經驗爲泉源，既非紅魚青磬相類的機械工作，復非杜撰臆作一般的無稽之談。所以宣教大會要依賴各國人的經驗，各界人的知識，各等人的協作。第一是專門家，第二是宗教師，第三是各界事業的執行家，第四是學生，第五是雜行。這些人有吹萬不同的閱歷，聚首一堂，實爲世界的大觀。他們從不同的地方來，說不同的言語，陳不同的意見，却皆遵循兩個重要的

條件。(一)他們都是深信上帝，忠事基督的信徒。(二)他們都要尋求各方面意見，用基督的忠愛，與同宗的信眾，協力同心，將豐美的生命分送給人類。大會之內，大多數的人是努力工作的。或分股討論，或各自撰寫，或公衆集議，或焚膏油以繼晷，或隨晨曦而興作；莫不忻忻然殫慮竭智，百忙中表顯出從容優閒的氣象來。

最彰著的是縝密的組織，周至的籌備，靈敏的統系。會前兩年，即有穆德博士等遍歷東西，徵集意見，物色人才。執行會決定了題目之後，即由各國專門家，依據各題，收集入料，著作文章。論孔教則有中國司徒雷登來會理兩博士的述作。論佛教則有日本美教士臘司曉爾博士，美國宗教學教授桑德士博士的精撰。論回教則有埃及英教士蓋地納博士的名著。論印度教則有印度蘇格蘭教士麥葛業克爾博士的論說。論文化與世俗主義則

有美國宗教家鍾恩嗣博士的偉作。論宗教教育則有美國雅魯大學教授槐喀爾博士，英國專家魚鄧博士的篇章。餘則工業，國際，種族，農邨，教會各問題，莫不有名人切實的作品，供大會參攷。各地代表團到會之先，又皆經過多次的會集，幾許的討論。二百四十人的心胸中滿載着全世界信衆最新穎，最急切的希望與思考。英國代表對於基督教生活及福音一題，有很深密的研究。日本代表團對於各問題，皆有所述，印成小書一冊。荷蘭，德，瑞士等國的代表，在會前已先自集，細究基督教的內容與工作。印度代表團則有極澈底的宗教教育觀。即我中國代表團的研究，亦不亞於他人。未離華前，我等作各方面意見的徵集，材料的探求。及到香取丸船上，海不揚波，人人健康，故每日集議，有時而意思融洽，進行平易，有時而爭執興起，辯詰多端。結果，我們印成了一冊四十八頁的意見書，有

了一致的態度與言論。馬修斐司爾謂中國代表在大會內特顯清楚的思想與建設的勢力。然此，皆我等辛苦整備的結果罷了。總之，此番大會的分子，類皆有以一當十，以一當百的預備。人是盡力的人，會是勞作的會。一堂濟濟，乃少有博大雄偉的演說，而多有精密周詳的貢獻。

以上所論，其大端而已。至於司打字者，司印刷者，司膳食者，司居處者，司旅行者，司銀錢出納者，司洗掃整理者，司下役者不下百餘人，無不井井有條，旋轉如意。散亂的意見不旋踵而結集爲文，印於紙上，散在座中。不知科學方法的人，若但見紊亂的頭緒頃刻間成爲統系，必要想其間有個神蹟，清楚的人事，却像糊塗的鬼推磨。可是縝密的組織，是人利用機械，不是機械籠罩人。在一切的整齊中，有人的意志，剛強豪健，如奔濤，如馳電。其時，春陽乍轉，晴日當空，勞碌之人，胃量驟加。然

而式飲式食，莫不果腹。土地乾燥，水源微薄，代表等洗沐盥櫛至爲不易。然而人人知其難，雖日照荒邱，風搖木屋，揚沙入面，飛土沾衣，終十五日夜，絕不聞半個哼字。組織籌備，小分屬於利用機械的科學，大分屬於抱持偉大的精神。預備事，是一事；預備人，又是一事。故萬方雲集，雖有恃於物質上的布置，却至有賴於二百四十人內心的訓練。有心人迴廊，必聞打字機『大珠小珠落玉盤』的清響；入林園，必聞晨曦中的鳥語，松柏間喃喃地祈禱的聲音。其中最能動人遐想的，就是曉鐘後各種祈禱會。愛團結的人作團聚的呼籲。愛幽獨的人作孤寂的崇拜。假使禱告有形色，我等有天眼，我們必能見氤氳繚繞，散烟凝一的精神，冉冉地上達於上帝的寶座，悄悄地如匹練，如長帛，如鐵鏈，如金鎖，將會中散處的分予縛作一個屬靈的團契，肩爲一個鏈合的生命。

且請看萬方的賢雋，各國的俊秀。論衣冠，則輕衫窄袖者有之，寬衣博帶者有之。論言語則啼如鳩舌者有之，倒如傾峽者有之。唧噥咕嚕，啾唔暗啞，不同之中有同笑，不了之中得了解。論面目則黃白紫黑，高鼻梁，碧眼朱髯，無不全。亞非歐美五十國，豈不應有此異麼？但此皆肉眼所見者耳。

請略舉各界代表而一親其個人的形儀。學生運動的代表中，有美國葛黎結菲女士，曾經登臺演說，指陳青年人要求激底跟隨耶穌的志願。輕啟朱唇，言語的當，絕無畏縮的態度。有荷蘭的希米德，精思詳審，抱負不凡。有英國的奧斯朋，英偉豪卓，氣宇軒昂。有非洲的尤根，思想精闢，言語流麗，每有訴說，必陳種界的不平，穩健的措詞中，含着沉鬱悲壯的深情。有瑞士的享理雅德沉默寡言，觀察周詳。這幾個人是基督教學生運

動中的健者，都很真懇誠摯，急切地要求真理的實現，聖教的廓清。對於各國的政治民衆，種種運動，尤屬注意。

大會中女界的代表，則有印度詩人之女蒂蕾客女士。輕羅覆寶髻，浪影蕩長裙，飄然若非人間凡女。與她同遊息者有南息夫人，亦印度人，而歐化頗深。她會問死海灘頭拾石子的人，『你要這些石子何用？』那人回答說：『可以放在花盆中。』她就笑道：『石子放在花盆裏，能使花兒長得好麼？』日本久布白落實夫人爲婦女扶風會會長，對於菸酒，如臨大敵。大會中各專家及宗教師，類皆口銜菸斗。夫人耳目鼻所及，至爲不安。高麗金活蘭女士活潑聰慧，殊少倫比，或服寶藍海青，或垂桃紅廣袖，皆足以表示高麗不死的精神。偶然辯論，詞鋒極犀利。美國女代表中則有倪格深夫人，悠遠疾癘，敏捷清新，言詞之間，常有衛道護教的至

意。英國女代表中則有葛蘭夫人，既博學而多才，復誠懇而好惠，聽她言論，覺有春風和暢的快慰。餘如穆德夫人、史必爾夫人等，皆練達和樂，溫霽可親。至於中國女界中，鄭盛組、新夫人抱純美的天資，懷廣博的經驗，與人接物，一以至誠，能使人不期然而深深敬服。曾寶蓀女士學術淹通，口才無礙，尙歷世亂而不驚；胸中盪豪俠的情意，筆下走典麗的詩文，真是希有的美材。以鄭曾兩位女士，列在世界基督教女領袖之中，不但是基督的榮耀，亦且是中國的光輝。

其次，我們當與大會中的學者相把晤。其中談話百出，名言出口如斷串珠的是美國耶魯大學的宗教教育教授槐喀爾。溫文和藹，忠厚誠樸的是美國教士，開羅大學校長華德深。口操倫敦土語而精擅經濟社會學的是英國倫敦大學經濟工業學教授韜耐。沉默寡言，攄忠悠深而說話如婦人女子的

是德國安平金大學基督教哲學教授海謨。平易和善，學如淵海的是美國哈佛大學哲學教授霍金。健捷而多智，滔滔如翻江的蛟螭的是德國柏林大學宗教學教授李希德。笑聲傾座，莊誼並出，而足以驚人聽聞的是南非洲大學的本地教授健拔武。期期艾艾，恂恂如鄙人的是日本舊約教授都留仙次。宏材自許，攻考佛學的是美教士，日本長老會會員宗教學教授臘師曉爾。中國代表中則有齊魯大學副校長，李天祿教授，胸有成竹，學無方限，足爲宗教教育的柱石。華中大學哲學教授韋卓民既善雅謔，亦擅精思，彬彬文質，不愧學人。這些學者，大都著作等身，他們都聲名藉甚；以宏博的實學，爲聖教的干城。他們無不注重科學，發揚正信。預列大會的人，與他們董習兩週，誰復能說基督教不是根基於真理，趨向於真理，行動於真理的宗教呢？

復次，則請介紹基督教中的社會領袖。此等領袖亦皆各擅實學，各有獨見。深悉勞資近情而專事工人利益的有喀里謨蕭。他是日內瓦國際勞工局本地工業部部长。熟諳傳教方法與精神的，有南美美國教士梅侃博士。他是哲學家文學家而兼爲宣敎事業的宗教家，爲人非常的深懇沉毅。深得印度人心而爲印度社會上的精神勢力的有龔斯坦雷。他曾著作印度道上的基督，圓桌邊的基督兩書，都是近代宗教界的名作。幹才敏捷，思想透闢，言語如流泉激石，而目光閃爍，像有急矢脫絃之勢的是印度保鹿。力能影響印度青年及學生運動的有達秦博士。他們二人於世界政局的情勢，各國社會的實況，尤所洞悉。以文學爲思想界，青年界導師的有馬修裴司爾。其餘以宗教師而爲社會明星的如美國麥可耐耳主教，以教會幹事而爲人羣造福的如美國的顯爾博士，以宣敎士而爲非洲社會干城的如英國衛耳

干博士等，不能盡爲介紹了。再回顧中國代表，則羅運炎博士，曾寶蓀女士等皆係服務社會的領袖。出類而拔萃者，當然是經驗宏富，事業廣袤，德識俱深，才力等大的余日章博士。

復次，大會中有宣教師，經師，與主教若干人，多半是懷俊姿，挺英秀的人物，我們在國內所不常見的。論宣教師，如印度英教士李特，荷蘭葛雷慕博士，中國滿洲的哀爾蘭教士倪斐德先生等，都是碩學之輩。論經師，則英國的桂吝有博大儒雅的優容，雷文有精粹穎達的見解，衛廉士有懇切忠實的感力。這三個人都是英國教會裏後的俊傑，各有所擅，各有所著作。可是大會中最多數的宗教師，如爲主教一類人物。日本美以美宗的主教鵜崎庚午郎，尙遊心於玄默。當他爲種族問題討論股主席時，能夠『損之又損，至於無爲』，好像深悉辯詰議論，不會越出範圍。人或爲

他詠「縱然一夜風吹去，只在蘆花淺水邊」之句，或以低眉菩薩稱之，英美人周旋於前，餘則依歌而和之，未始非大會之韻事也！非洲奈其利亞副主教蒿慰爾博士，臉如森森的寒夜，目如灼灼的星芒，用土音宣禱時，使人如覺在叢莽中。美國美以美會主教麥可耐耳吐屬溫雅，蘊藉非凡，有濟世利物的慈懷，亦常有怒馬獨出，衝鋒被陣的饒勇，可謂主教中的儒將。美國監理會主教皮金鉢當時感病，沉靜無言。英國方面，主教獨多。沙爾斯勃壘主教達那爾生英偉卓犖，語論高曠。孟切斯得主教單博邇厚重而多文，演講最難的題目時，亦能珠圓玉潤，從容中道，令聽者覺得「譬如食蜜，中邊皆甜」。其他如耶路撒冷主教麥根泥，波斯主教林登等，亦都是才識並優的英國人。可是大會之中，有主教的資望，無主教的職位，純粹忠樸，胸懷廣大的宗教家即是我中國的誠靜怡博士。英國學者論誠博

士說：『十餘年前聽過青年牧師誠靜怡在愛丁堡大會中用七分鐘演說中國教會自決的七大端的人，如今於一九二八年在耶路撒冷大會中，見有一二十個中國教會中有勢力的領袖贊助他，再聽他講同樣的題目，總會覺悟到他那一九一〇年的演詞實在是先知超邁瑩澈的聲音』。以上所敘述的基督教宗教家，雖學術有淺深，才略有大小，器量有廣狹，可是他們忠事基督，虔奉上帝，勤奮工作，努力服務人羣是一樣的。

大會主席穆德曾在十八年前爲愛丁堡大會主席。如今學識較富，經驗愈深，資望亦加重，故在會中調度，無不指揮如意。按大會簡章，會衆演講討論俱用英語。英美國人當然熟習英語，故登壇議論，每人祇給六分鐘。其他各國人則每人可用八分鐘。凡要演講討論，發表意見的，必預先以書面進陳。主席由書記得諸書面，按題按名，請人登壇。此種方法當然

是極有伸縮的。可是主席敏捷威重，能使人盡其言，題盡其蘊。有以時刻的限制而不及發言的，主席必另設方法使盡所懷抱，或使其隔日再登臺陳述，或使其在較小的分會中按題發揮。大會空氣緊張時，主席一句話，能使人甯靜和穆。大會情形懈怠時，主席一句話，能使人振作興奮。穩固的鎮定，不可轉移的堅決，尊敬人格的禮儀，消除不中緊肯的言論的警告，神速的詼諧，絕不輕忽的儆醒，引達思想的提示，收執新思想的敏捷，與夫不殫煩屑的忍耐，好像都滙集於穆德一人。廣額深睛，厲容霽色；眉如蝟毛，緊縐則威，脣若塗朱，堅閉則嚴。然而接之也溫。深知穆德博士的人每謂其才具雖大，得力之處，却實在於他能在于忙萬忙中，有靜默，幽閒，決絕的祈禱。

主席有良好的輔助，所以措置會場，更覺裕如。史必爾是自強不息忠

信誠懇的幹才。王舍斯是精練老達，思想如澄潭，工作如疾風的實行家。侃復得是人情關悉，經驗廣富的執行家。史篤拂是表裏精粗，行行俱到的辦事才。息魯謨是周密細致的會計。久在中國的來會理博士，德如流川，行如高山，行文染翰，必確必工，是會場上最得力的書記。這些人都是美國的人才。論學識則英國代表如較深博悠遠。論作爲，則英國不如美國的迅疾透達。可是英國有疾風捲驟雨的貝登維廉，輕烟籠遠樹的陶勃生，穿雲透霧，行如爛爛的星光的石恆勵，亦未始不是任艱達微的練材。此外，幹練的大才，尙大有人在。加拿大的安迪恪博士，美國的鐵峯達否，富蘭克林，中國的美教士羅炳生，法國的柯維，比利士的安耐德都是精通世務，洞悉人情的，且都有不可輕忽的貢獻。總之，此番大會實在是萬方賢雋，精粹涯集的大會。

第二章 曠觀世界

愛丁堡宣教大會是西方基督教抗羅宗第一次合作的大會，耶路撒冷宣教大會是世界基督教抗羅宗第一次合作的大會。其間相離十八年而十八年間，世界已經經過幾度的劇變。因此愛丁堡所討論的問題，與耶路撒冷所商權的問題，迥不相同。愛丁堡的籌備會分八股，各事一題。題目是『宣教於非基督教各國』，『宣教地的教會』，『教育與民族生活基督化的關係』，『宣教師的福音與他種宗教的關係』，『宣教會與各國政府』，『教會各宗的合作與統一的提倡』，『宣教師的預備』，『宣教會的大本營』。每一題目皆表現片面的觀察，西方的態度。若以耶路撒冷的问题臚列其間，掣短量長，就不可同日而語了。第一，『基督教的生活與福音，與非基督教的諸派別，應有何種關係』。這個題目，將生活列在福音之先，經驗放在解釋之

前，絕不提示這福音是宣教師的福音，僅與他種宗教有關係而不與人類一切思想行爲有關係。第二，『宗教教育』，是今日一個重要問題，十八年前幾乎不在人的腦絡中。第三，『先進後起教會的關係』，與當年的『宣教地教會』那個問題比論起來，其內容竟有天淵之別了。其他如種族的紛爭，亞非兩洲的工業農邨問題，來日國際合作問題，都是耶路撒冷的繁重問題，亦都是愛丁堡所不注意的。人或以為世界變遷，基督教不變遷。這種思想是錯誤的。即據兩次大會的題目看來，十八年內，基督教內部已經發生了絕大的覺悟，基督教內的思想家不但是認識這個擾攘紛亂的世界，亦且了解基督教切實的根基與廣大的使命。

歐戰之後，基督教進入了一個新境，也遇見了前所未有的人類的大仇敵。今日之下，人類好像飄泊流落在一個自知是夢的夢境中。布爾歇維克

與法西諦主義做了許多人的「狄克推都」。相對說的生活，好象雨中的怒草，倫理範圍中的絕對信仰與威權，好像霜後的殘花；人格無確實的存，在，家庭有破裂的情形，人所持以生者，適足以速其精神的死亡。同時，西方文化的墮落，東方民族的崛起，忽將帝國主義與基督教生活并爲一談，使基督教一轉瞬而變作羅剎國。機械主義籠罩了人間世，世俗主義攘取了世人心；咬牙切齒的人向金錢而角逐，委心任運者流，尋娛樂而瘋狂。獸性未馴，人欲橫流。當這個時代，亞非有經濟工業的變革。千萬勞工，兒童，婦女，都像撲火的飛蛾。文明的代表，鎮日價磨牙礪齒，吮血嗜膏，而落後的民衆，迷惘昏憤，不啻餓鬼畜生。各種宗教，或隨潮流而淹沒，或藉混合以圖存。人的道德，因爲人格受了攻擊，失去了中樞。專斷的心理學，片面的哲學，殘鱗斷爪的人生觀，相對的功利論，與橫行逆

施的共產主義，麻木不仁的資本主義，混在一起，變作人類癡蠢的夢想。燕京大學的歷史教授洪煨蓮先生，寫信給史必爾博士說：『基督教從一方面侵犯他宗教，但這些宗教現在後方失援，正因一羣新仇敵——科學的不可思議說，唯物的定命論，政治的法西諦政策，倫理的打倒偶像主義——而大受摧傷。這些新仇敵已經深入各宗教的疆域，故基督教在實際上，儘可置那些精疲力盡的老宗教於不顧。基督教應當計慮前途，怎樣去與這些新勢力周旋』。是啊，基督教應當怎樣對付科學的不可思議說，唯物的定命論，政治的法西諦政策，倫理的打倒偶像主義呢？

大會裏討論基督教與近代文化時，會衆分作五股。其中一股專究基督教與世俗主義的關係，人數最多，幾佔全會人數五分之一。在會的人無論加入此股與否，無不覺得基督教最大的問題是對付無宗教與非宗教的思潮

與行爲。不但是宣教師要破陣衝鋒，即全教會，全數信仰基督的科學家，哲學家，美學家，美術家，實行家，都要加入戰線，與人的仇敵去奮鬥，直到戰勝的日子。當時，人人奮發，一方面深信聖教有究竟絕對的實在作根基，一方面明白澈底地承認科學的貢獻與輔助，與世俗主義中一切強有力的優點。

耶魯大學宗教教育教授槐喀爾博士堅決地主持科學不是反宗教的唯物生活的本源。他說：『說科學是反宗教的人，忘記了兩個事實。第一，他們忘却了不思想的非科學的唯樂主義，那個祇圖快樂的生活觀，是唯物主義的根本。第二，他們忘却了假使人全心講理性，尊科學，他們便須有宗教。究竟沒有一件事能比透澈的科學哲學的宇宙研究，更於我們的宗教位置有助力。時常分別而記憶科學與自然主義的哲學爲兩物，是一件最重

要的事』。英國的經師桂客對於科學，大爲尊重。他慨然說：『新約的真理觀，指示着一個究竟實在的世界，與科學的真理觀，渾然同物。用科學方法尋索真理的行爲裏，包容着一種嚴格的知德兩方的訓練。這種訓練的本身是宗教的』。

關於哲學方面，大會的態度，亦是闊大的。哈佛大學哲學教授霍金，對於基督教是深抱誠信的，却公然地說：『現在的新境是一種世界哲學的廣布所造成的。這種哲學的流傳，不藉任何教誨，也不藉任何宣傳，乃藉其本身自有的跟隨工業文化遊行的能力。我們可稱這種哲學爲科學的唯物論，或自然論。表面上看，這件東西是與一切宗教接觸的，可是我們要承認，從歷史方面觀察起來，牠是基督教的後裔。牠是從基督教所奪取的思想自由裏產出來的。沒有自由的思想，世界上不會有自由的人。可是這

種哲學的流傳正要求着宗教形勢的新陣圖，要我們承認一切顯有宗教本質的事物是我們的友助。我們不但要承認這種哲學的漸在廣布，亦且要知道。一個世界的宗教存在着。我們用各別的名詞加在各種宗教統系上面，但是牠們不是離立的，不是各自封鎖的分體。他們滙集爲人類對於神公共的信仰」。

至論唯物主義，有表示痛心疾首的如孟買英教士麥肯隨。他說：『我寧願人對於紅漆的木塊，無知的石頭，五體投地，絕不願見一個受教育的人毫無所信，而僅以唯物主義爲滿意』。有以爲唯物主義非西方特產的如美國美以美會的幹事鐵峰達否。他說：『以人逼人而攘奪財物的唯物主義，是與人間一樣廣闊的』。有批評而充實此說的如美國南美基督教合作委員會的應門博士。他說：『究竟這個世界，今日之下，分裂爲需求原料

的製造國與供給原料的農牧國。前者爲急進的西方民族，後者爲落後而被西方民族壓迫的民族。我們現在面對的事實，從目前的宣教會方面看，是壓迫他族而自進的民族爲「差遣」宣教師的民族，出產原料的民族爲「接受」福音的民族。在這種情形之下，我們怎樣去造出這兩大部人類的相當關係，使他們彼此得有精神的團契？唯物主義的定義，在這種討論會中，當然是要弄清楚的。基督教的仇敵是專認有相對的物，不認有整個的人的主義，是祇信物欲互薰，物外無實在，無上帝，無道德的主義。基督教不是出世主義，乃是他世現世在生活中統一的宗教。因此，英國孟切斯得主教博邇能公然地說：『基督教是宗教中最尙物的宗教。這就是基督教的光榮。這並不是說基督教不及他教的注重精神生活，乃是說基督教自有充實的精神勢力，故能直對物界而奪取管理的主權。牠根本的肯定是

「道成了肉身。」

耶穌說：「我來不是要破壞，乃是要成全」。又說：「凡不敵擋我們的，是與我們一致的」。從古以來，基督教的廣布，處處證明牠成全的力量。耶路撒冷大會的思想，亦每迴旋於此。大凡世俗主義的優點，大會皆樂於肯定。世俗主義，就是一切不敬上帝，不奉耶穌，不信宗教，專恃人力，專憑人功的態度，思想，與作爲。當然，此中有藝術的美，有學識的真，有道德良善的勢力，有造福人類的事實。真心愛上帝的人，自然忻忻地會見春煦的遍照，秋雨的均霑。可是我們憑聖衆雲生潮起的見證，自己幽邈深切的經驗，覺得人生至寶的價值是人自己，宇宙究竟的本真是上帝，靈性博大的生命是全人歸向上帝的活動，惟有宗教乃能給人類價值的保存，實在的意義。宗教是人神共作的生活，不是我們用科學的方法，零

零碎碎地尋着了上帝，乃是上帝藉基督的生命，完完整整地成全了我們。世俗主義縱然有優點，却自我們看來，好像無根的遊雲，無歸的狂風。人生的痛苦憂患，罪孽愆尤，非宗教無以自滅，非信仰無以自消。故大會各代表一方面誠懇地爲世俗主義中的優點感謝上帝，一方面更懇切地肯定了耶穌基督，爲人類得救的門路。

耶穌來是要成全一切善。因此大會中討論基督教與他教的關係時，幾乎過偏於對於他教的賞鑑。論孔教時，華中大學韋卓民教授說：「孔教與基督教之間並無爭端。孔教以宇宙爲道德的統系，人爲其中一個整個的機體。孔教以爲人含有羣性，若得致自己的中和，盡同類的情性，盡自然的道理，便能得充分的生命。孔教又以服務人羣一端爲人格教育的極致。在這幾點上基督教決不要銷毀孔教，却要成全孔教，使其倫理得一個宇宙的

基礎，使其非人格的、自然主義的、或泛神論的哲學，遷善改正，得以永生上帝爲其簇新的靈魂。不但如此，基督教能給中國人一個善生命切實的標準。孔教的大德是仁；仁者，人也。惟有吾主耶穌基督究竟無上地現實了人的德性。燕京大學趙紫宸教授從宗教本質方面觀察，亦說基督教對於孔教特有貢獻。他說：『孔教注重原始報本，是孝道的宗教。基督教信仰上帝爲究竟的本原，宇宙的眞在，實較孔教更進一步。孔教對於苦厄罪惡問題，未得清楚滿意的解答。惟基督一生一死，充分地表明了上帝的全能與全愛，現示了上帝自己與人類同受痛苦，同作奮鬥。是以孔教所注重的中和，乃爲基督所達到。不但如此，尊孔的人，雖亦可與孔子；主觀地作精神的交際，却不能如主的門徒一般地與永生永愛的基督作主客交接的相通。孔子雖重人生，有教無類，但至寶貴的人，祇能在主耶穌，得有自

己——永遠價值的本體——的保存。孔教中雖有天下一家，四海兄弟之說，却無實在的根基與能力，是以不若耶穌基督生活裏所實現的天國。這個天國包容今世他世，推廣於心中，建設於人間」。

討論他教與基督教的關係時，女代表方面，頗有懇切的言論。本章限於篇幅，祇能略引一二人的意見。長沙藝芳女學校長曾寶蓀女士說：「論女子，孔子曾有兩次直接的議論。其一是：「女子小人爲難養，近之則不遜，遠之則怨」。其二是：「武王曰，予有亂臣十人。子曰，才難，不其然乎。有婦人焉，九人而已矣」。孔教這樣看待女子，那麼中國女子的退後而沒有進步，還有什麼希奇呢？……沒有一個民族能夠高出於牠的女子的地位的……因此，孔教給中國的訓誨是不夠的，因爲牠祇及到了全國人民的半數。中國的女子祇能在基督的福音裏尋得美滿的生命。……在

於基督，男女是平等的，須要遵守同等的倫理標準的。基督給女子的是生命，靈魂，以及達到上帝的道路。在於基督，中國的女子要得她們應有的地位，不但要因此而爲中國的國民，亦且要做基督教世界的國民』。朝鮮金活蘭女士的議論，亦與此相掎。據她看來：『高麗人的思想與生活，受了孔教的影響，充分地承認女子在家庭社會裏做工具的價值。直到基督的生命與福音傳到了高麗的時候，婦女們纔覺得她們自己原有本身的價值。』

當時，大會中的人覺得他種宗教都像有垂死已死的光景。祇有印度的宗教似乎不是這樣。印度教似乎尙能與基督教相比擬。印度律師金楷當衆演說道：『基督教的獨性是什麼？不要在罪人中看，要在他種宗教所產出的聖哲中看。基督對於印度教中最良善最厚德的人有怎樣的福音？……我

們有聖徒麼？印度教中也有聖徒。我們與上帝和睦了麼？印度教徒也有這個經驗。我們爲公義奮鬥麼？他們也這樣奮鬥。……可是基督曾描來新的創造力，足爲新天新地的乘駕。這個能力是印度教所需求的。必要等到我們發現了這能力，我們方才能見基督吸引印度教中的罪人與聖徒。他們並不要生命的道路，他們要生命；他們不要人傳基督，他們要基督。假使你們有基督，將他送過來。假使你們有聖靈，就將他給我們』。

在新的世界情形之下，基督徒如果確信世界所必需的是基督，如果確信基督本身自具共性獨性，他們必須作兩件事：第一是澈底地作基督的生產，第二是努力地創造一個新的宇宙觀。這兩個觀念在會中非凡顯露。美國基督教學生運動葛黎結菲女士很誠懇地提出了第一個觀念。她說：『學生們在耶穌裏看見了真理，心中常有劇烈的衝突。若然要依照耶穌那

樣澈底地做生活，我們或許要「損失一隻手」，「一隻眼」，或許要「恨」家庭，要「喪掉生命」。青年們因此覺得兩難。他們若是誠懇忠實，他們就須作兩件事的一件，或是改變他們的上帝觀，或是遵照這上帝觀而作生活。若是改變上帝觀，那末對於基督的熱誠就沒有了；若是遵照基督而行，也許就把自己的性命丟了。耶穌死，爲的是要澈底地生活。他死了——但是他還活着。這個思想，真叫人踴躍地得了新的上帝觀與人生觀，真叫人知道我們與上帝連結着同做危險的生活，同舍性命，以致我們得將上帝的恩賜，就是基督，分送給世界，使世界，我們各人所居住的那一分世界，從此得救贖」。非洲金岸的英教士衛耳干博士舉出非洲信徒切實作基督生活的事實來，作大會的捧喝。他踴躍地說：「耶穌基督供給了這等人的需要。結果，非洲人有一個偉大的功課教給我們，就是他們嬰孩一般的

簡單的信仰。我們非洲的弟兄們所見的基督的心，是我們從未見過的。我想到哀葛雷莫登赫潑尤根那輩人物；他們已經把怨憎兩字從他們的生命中驅逐出去了。我與他們遇見時，深自慚愧，幾乎要使我卑服到塵土中去。他們有十二分的理由，應當懷冤抱恨，但是他們並不縐着眉頭，却含笑地負基督的十字架』。

人要作基督的生活，人也要解釋基督的生活。暨南傳教的荷蘭學者葛雷幕博士對於新的宇宙人生觀，非常注意。會衆屏息，敬聽他的言論。『我們是在產生新哲學的痛苦中』。他說，『你們要產出一個上帝觀人生觀的新宇宙論來。我們現在有的是不銜接的教義；但是西方還沒有一個籠罩萬有，吸引信仰的人生哲學。我們若不達到一個新的基督教人生觀，世界觀；上帝觀，無論是教會，是宣教師，都不能清楚地表白我們的福音』。

第四章 同證福音

基督教本身問題，當然是大會最重要的問題。與他種宗教比較起來，基督教的公普性與獨有性在那裏？換言之，『基督教的生活與福音裏，究竟有沒有獨具的，公普的，具足的，有威權的元素？基督教是不是執有獨具價值的宗教？我們怎樣在基督裏見一個具足，絕對，究竟的人類的救主？他的上帝觀與世界觀是不是獨特而必要的？他的人格是不是空前絕後的？我們知不知基督教應是如何的宗教？我們在家裏，商業，政治，社交，階級，國際，種族，等等實際情形裏，不是全然手足無所措，不知什麼是基督徒的本分麼？』這些問題風起雲湧，當前如海上的奇峰，截路如嶺外的橫江。誰能直截痛快，不芟不蔓的答覆呢？上帝的子女，基督的忠徒對此，第一件事是低頭屈膝，痛切的祈禱。

至論基督教的公普性，而不同時指陳基督教的獨特點，自然易以流入諸教同源，異途同歸等全不費力的思想。可是一切宗教，若果祇有淺深之別，並無根本之異，我們就祇須有一個混合教，不須經經於此教彼教，把基督教冶化在諸教的鑪中就是了。開會之前，預備作大會參考的，有幾篇討論基督教與他教關係的文章，對於他教，頗持公開欣賞的態度，對於基督教，但說牠能成全而包蘊他教的優點，未曾明晰地指出牠獨特的元素。於是有一輩人恐慌起來。柏林大學宗教學教授李希德博士以為有『廣大而恫嚇的混合主義流傳在全世界了。有許多非基督徒』，他繼續說，『能够接納多量的基督教真理，使與他們自己的宗教相混雜。又有所謂社會福音，邀請着各教懷抱善意的人們，越疆過界，對於世界的罪惡，作共同的爭戰；於是乎這種混合的傾向更盛起來。這種作戰固然是需要而急迫的，但

是基督教救贖人類的使命是根基於上帝絕對獨特的作爲的。我們要宣傳的是這獨有的救法。他教之中絕未曾有，絕不會有與這救法平行的事實。教會迫切的責任是在於堅決不移，將雙足立在這全部聖經同聲宣揚的獨特的救法上。

印度美教士龔斯坦雷以爲『混合主義則重雜湊，選擇主義則重採揀，惟獨生命乃有收吸消化的功能。我們若果是基督徒，我們就應當承認他種信仰的價值。當然，基督是絕對生命的本身。我們要確守他獨特的實在，却也要對於他教，抱廣大的同情』。霍金教授的意見與此略同。他說：『哲學範圍內最遭忌的是強合主義，是不相互屬的觀念的補縫縫結。我與反對宗教混合的人深表同情。因爲僅爲混合，其中決不會有生命。但對於他教的思想與經驗，却實可有一種不爲混合而適現世新境的款洽……人

所畏懼的是混合之後，本教失去了他的自我真相。在友誼生活中，思想交融，彼此增益，未聞有丟失人格的危懼。同樣，忻接他教時，基督教不須慮及本真的淹沒。且我們對於他教必須公開的緣由，尙有三端。(一)宗教流布，必須藉當地的言語與概念。借重他教，發揚教理，殊屬不妨。(二)人的宗教必須與其父祖的信仰多少相連續。崇拜的人應與祖宗作共同的崇拜。崇拜祖宗是一事，與祖宗同作崇拜另是一事，而後者足以解釋前者。(三)我們自己的宗教思想，也須與他教接觸，而得擴大成熟。天國原是入麵之酵。酵麵相和，雖難分解，然而酵自內藏，固無容懼其喪失。我們當將宗教蘊藏在世界的麵團裏。誠然如此，我們對於自己的宗教就會得一個較廣較真的觀念。因為宗教是生命，須有繼續的增長。

英國經師桂客補充此意，慨然地說：「基督教的福音，並非衆理之

中，偏執一理，乃是上帝在基督裏的大作爲。耶穌自己是獨特的，不僅他的教訓是獨特的。可是這福音既爲獨特，亦復具有公普性。神光照處，那裏沒有返映的輝明？基督的門徒決不說，「你有你的真理，我有我的真理，將來或許混雜起來，得一個綜合」。他要說，「我知道我所信的是誰，所以我在一切非基督教的宗教和統系裏察見他的工程」。且基督教每將牠所接觸遭逢的材料來建造牠的自身。耶穌藉用猶太的神國觀，聖保羅用希臘教的名詞，初期的教父用柏拉圖的哲學，學院神學家用亞理斯多德的理論，諸如此類，皆所以發明固有獨特的生命」。英國孟切斯得單博遜主教浩浩蕩蕩地總集諸說，闡揚基督道：「我們所求的不是一個新基督，乃是如後起教會所攜來的一個由新觀點仰見的基督。我們在各宗教裏發見基督裏固有的真理，並不得了混合主義，倒反覺悟了他是各國中心的願

欲。同樣，將基督的權威應用在商業工藝種族種種生活上，並不是藉此代替個人改革心意的重生，乃正所以給個人以宗教生活的鼓勵。這樣我們不將宗教世俗化，却將一切生活基督化了。「耶穌獨尊」是福音，耶穌是全世界的救主，是一切生活，一切行爲的君王」。

大會中討論所集結的意思是：我們的福音，乃係上帝的作爲，是他賜給人類的救法，備至周全，得未曾有。耶穌基督裏，人神和睦，萬化攸歸。比利士的非洲剛哥宣教會總幹事安耐德博士說：『我們是上帝大作爲的使者。這就是我們啓程的標準。福音是他給我們的，並不是我們自己造的』。芬蘭宣教會主任泰卡南先生說，『得獲了基督的人，不須加入什麼隊伍去探尋；祇要爲自己的經驗作見證，將耶穌的寶訓傳給人』。荷蘭的葛雷慕博士說：『我們不須尋索一個新基督教。因爲基督教已經在這裏

了，一個固定的事實，是上帝的恩賜，不是我們造作的東西」。

基督教本身問題，會中討論最久，亦最詳細透闢。全體討論後，復交五個小委員會再加審核。五委員會的主席及書記，連同會中幾位重要的宗教家，復於委員討論之後，合組一個二十餘人的起草委員會，作基督教福音的宣言。起草委員會商榷了幾次，再以七人組織一個起草的中心委員會，實行起草。著者自己由大會入分委員會，由分委員會入起草委員會，由起草委員會入起草的中心委員會，朝於斯，夕於斯，身歷個中種種的艱難，耳聞目擊，受感至深。二十餘人皆各國基督教會的精華，由絕不相同的背景，發風馬牛不相及的言論。但其間祇有彼此意見的容納，絕無甲乙齟齬的情形。發言的人莫不慷慨懇切，預列的人莫不肅慎端莊。初稿宣讀後，衆皆以爲不滿意，增削刪改，不遺餘力。會議之餘，便是祈禱，祈禱

之餘，便是默想。七人各作宣言一節。每節宣讀後，衆議以全部交給單博。邇主教，俾集衆說獨撰一文，以爲宣言。一二日間，宣言稿成，兩讀之後，起草委員會以爲滿意；於是印刷成篇，呈於大會。其中種種經過，由紛沓的觀念，至一致的思路，由歧異的來歷，成統一的文章，不損失一個重要的思想，不捐棄一個清澈的貢獻，不犧牲一個切實的信念，使新舊同化，東西合璧，凡這些成績，一方面果是衆心融結所使然，一方面却係誠懇呼禱的功效。上帝的靈確實運行在我們中間。四月二日下午，單主教在大會中宣讀宣言全文，會衆屏息敬聽，無不深受感動。讀畢，經過極簡短的討論後，即爲全體一致通過了。

宣言全文甚長，本書不能詳譯，請舉數端，記載於下。宣言的導意是南美美國教主梅侃博士的手筆，述今日世界生活根本的搖動，人類的痛

苦，希望與尋求，以及各方對於耶穌的注意與忻服。其福音本身一節分四段；第一二四段，係中國代表的著作，第三段係德國安乎金大學神學教授海謨博士的大意。海謨博士是神學界的名宿，學術淹深，思想精核。他在大會中講演福音的本身說：『人是上帝的創作，故與上帝有當然的關係。但人雖都是上帝的子女，却皆成了浪子遊女，遠離父家。世上諸宗教都是子女思家，願作歸計，的狀態。但是他們不能歸回。必須父在他的兒子耶穌裏成全了復和復活的救法，親自來尋求他們，收容他們』。福音一節後，加入去年八月間瑞士羅桑世界基督教信仰及組織大會所宣說的教旨數段，一方面藉以表示世界基督徒的公意，一方面肯定我們原有的共同的信仰。宣言中宣教動機一節一部分是龔斯坦雷的貢獻。其餘如我們工作的精神，對於世界的邀請數節，皆係多人思想的凝集。請先載錄福音本身

一節：

『我們的福音是耶穌基督。他是上帝及吾人由他可達（的人格）的啓示。在他裏面，我們面觀宇宙的究竟實在；他使我們認識上帝是我們的父親，純全，而有無量愛，無量義的；因為在他裏面，我們仰見道成肉體的上帝，是上帝究竟的，又是永遠擴展的啟示。在於他我們生活，行動，而有我們的存在。』

『我們信一切演變中，無能光明幽暗，上帝是在工作，變理，超絕地變理。耶穌基督在於他的生活，藉着他的舍生與復活，將父親垂示於我們，表明上帝是無上的實在，是全能的慈愛，是在那裏用十字架，用與人同戰罪惡而同受的苦難，使世界與他重新和睦，與人類同荷罪惡的擔子，為他們擔當（罪惡的重負），按照他們心中的寬恕，懺悔，與歸信，赦免

他們，且時時創造人類，使能日新而得永遠增長，永遠擴大，永遠存在的生命。

『我們在基督裏仰見上帝，便深深地覺得自己的罪愆。我們不配受他的慈愛；我們因着自己的過錯反抗了他聖善的旨意。可是我們若祇向基督的靈歸信誠服，以致他救贖的慈愛得以使我們與上帝和睦，這使人知罪的見象，也會給我們一個罪蒙恕免的印證。

『我們重新肯定：耶穌基督所詔示的上帝愛他的衆子女，在一切情形之下，一切時代之中，一切倫理之間，作愛與公義的生活而歸榮耀於他。上帝藉基督的復活，聖靈的恩賜，將自己的權能交給人，使他們與他同工，鼓勵他們向前作冒險舍己的生活，預備他的神國充分的降臨。』

宣言中論教會發動機一節，有極重要的幾段言論，請傳譯如下：

『基督的福音是世界最大需求的答覆。這福音不是我們的發明，或創作，乃是我們所承認的上帝的作為。……牠宣揚榮耀的真理。牠的本質就不許我們說，這福音或爲一部分人的正信，或爲他部分人所不需。牠若不是全人類的真理，牠就不是真理。……』

『我們拒絕商界或政府，或明或暗地利用宣教事業，去達不當的目的。我們的福音，含純潔的性質，重人格的神聖，明白地抗拒一切人侵害人的行爲；因此我們決不能容忍任何有意無意，利用宣教運動的欲願，去將經濟的，政治的，社會的壓迫加在任何民族身上。再深入一層，我們自己要拒絕任何宗教式帝國主義的病象。我們絕不當將信念與教規強加在他身上，藉以管束他們的靈魂，使他們得我們臆撰的利益。我們所依順的上帝是尊重人的意志的上帝，我們切願尊重人的意志。……』

「我們真實而迫促的動機是起於上帝的本性。我們將心獻奉他。他既是愛，他的本性便要（將生命）分與。基督是父永遠的自己舍與在時間中的顯示。我們在基督中有默契，深覺懷抱着不能遏制的熱誠，要將基督分與於人。我們爲基督的愛所強使……他成了我們的生命。我們要分送這生命。」

「我們誠信世界當有基督的生命。我們不知更有他物比此尤美；我們不能以不如這生命的他物爲滿意。我們到未信基督的民族中去宣教，並不因爲他們是世界的不良分子，也並不因爲他們獨需這福音。我們出發，因爲他們是世界的一部分，與我有同樣的需求，要得超越自己脫離罪惡的救法，要獲純全豐足的生命，要有有基督形像的重生。我們願得一個世界，在其中人不將基督釘在十字架上，在其中他的靈能夠執掌王權。」

『我們信人的受造，是爲基督，人不能離他而生存。我們的父祖因人不得基督而死，起大恐慌；我們也有此種恐慌。但我們更因人不得基督而生，深深地危懼。』

『基督徒的動機，本極簡單。我們不能離基督而生存，我們不能見他人生無基督而自安於心。我們生在不類基督的世界決不能滿意。他心滿戀念尋求他的弟兄而不得安息時，我們決不能懈怠着。……基督是我們的動機，基督是我們的正鵠。我們必須將基督完全給人，我們給人的不當比基督爲少，也不能比基督爲多』。

宣言中的思想，盡環繞於基督，因爲他是基督教生活與福音的中心。但願基督，我們榮耀的救主，在宇宙人羣之中。有無量的尊崇權威。

第五章 聖衆契關

集五十國的民族於一堂，歐美人為先進教會的代表，亞非南美的人為後起教會的代表，當然各方面的經驗，思想，態度，計畫，以及希望，要呈紛沓的現象。可是會中後起教會的分子，雖不若先進教會的宿將那樣老成幹練，却亦英武流達。兩方面有話即說，毫無疑滯，實可謂旗鼓相當。後起教會所表示的是崛起自由的人格，先進教會所持守的是謙退賞鑑的態度。雙方教會，各自程度不齊。故態度計畫，亦有進退高下的區別。對於後進教會，德教會如取緩進的態度，英教會如取穩健的態度，美教會如取疾達的態度。有許多問題為先進教會所洞鑒而為幾處後進教會所未逮的。因此祇有較為開明的後起教會實能與先進教會作暢意的周旋。大會的基督教生活福音宣言中，有一段意思，是此種周旋的結晶，請載於下：

『我們不願將我們的福音與西方教會固定了的教儀結在一起。這種教儀原由西方教會的經驗得其意義。我們寧願將教會萃集的歷史的經驗，全部交給各國後起教會，憑其處置。我們誠信這種宗教遺業，有一大部分是從於實在裏產出的，足有分與的價值。但是我們熱烈地願望後起教會能够依自己民族的天資，順自己種族的遺傳，去闡發宣明這福音。無論何方，皆不當操縱他人個人的或團體的信仰』。

亞非南美後起教會的程度，自然高下不齊。譬如非洲，文物既近於原始時期，思想當然偏於厚實，要求當然趨於簡單。由甘大的青年酋長，柯羅比亞鬚髮猩脹，鍋顏星目，披着嫩黃軟綢的長袍，覆着墨綠繡金的肩帶，含笑訴述由甘大教會的穩固。他說：『這教會自初始便多數本地人手中，全沒有他國後起教會的那種問題。在民議會中，本地信奉基督教

的奠長佔據多數。英政府是與我們極表同情的。教會裏面沒有一件事不先得了會衆同意而執行的。其間重要問題不在別的，乃在教內有學識訓練的歐洲人如何去養成本地的領袖。女宣教師亦是需要的人材」。奈其利亞的副主教蓋慰爾的思想較爲成熟。他說：「先進教會對於後起教會，好像慈母對於子女一般。假使慈母要永遠撫養她的孩子，那末不免鑄了大錯」亞。他綜結說，奈其利亞教會對於宣教會最大的要求，不外乎四端；第一是本地人材的儲育；第二是發展婦女間的傳道工作，第三是實現良善高潔的人格，以爲福音的確證；第四是宣傳簡明切實的福音。

日本的教會也似乎沒有繁重的問題。該教會領袖們似乎皆胸有成竹，坦然無間。美以美會主教鳩崎庚午郎說：「先進後起教會間的協作當以平等爲根基」據他的意思，雙方互讓，彼則不爲排外非教的已甚，此則竭力

了解欣賞，俾彼方逐漸增益，然後無論何種問題，都可以得積極的解決。因此日本方面的建議是宣教師在本色教會中應佔贊助顧問的地位，受當地團體的指揮。若宣教師同時亦在他團體中任職，當亦受該等團體的支配。譬如當地的宣教師團體，固然有牠的功用，既可以藉作與宣教會互通款洽的機關，復可以爲管理宣教師個人事項的組織。祇要本色教會能決定自己的方針，管理自己的事業，得與宣教會直接交涉，那就好了。

巴西國白臘迦教授是南美基督教聯合會的主席。他所報告的情形亦殊滿意。南美教會已成爲南美民族的教會，人民已能維持教會的生活，惟急需深有訓練的宣教師罷了。

墨西哥基督教協進會幹事麥樂袞敘述墨西哥教會近況，注重先進後起教會間相互的依賴。據他的意思，墨西哥人民中三分之二是純粹的印

第安人，稱他們的教會爲本色教會的確非常愜當。墨西哥憲法上規定了一切教會產業皆係國家產業，一切宗教活動，皆須限於教堂之內，幾使羅馬教與抗羅教受了同樣的搖動。抗羅教因其教堂多係私產，故關閉了的達到百分之五十之多。但是經過了此番攻擊之後，教會反呈現活潑的氣象。墨西哥教會的大志就是要在世界教會內做一個生命豐足的分。從這方面看來，先進後起的教會並不彼此獨立，實屬互相依賴。獨立的觀念與基督全體的觀念是互相柄鑿的』。

東方後起教會難題最多的要算印度與中國的教會。印度年來亦有新思潮新民族的運動。教會領袖中有深切覺悟的人日漸加多。人民間要求自由解放的願望，亦日漸增益了。南印度錫蘭基督教協進會幹事腓力荷曼慷慨激昂地說：『我願意天降災禍，搖撼印度教會，使他從安恬迷蒙，依賴西

方教會的好夢裏醒過來。這種依賴心，即在最舊最好的教會裏，尙且是一種死重的壓迫。假使猝然間起了革命，事事破裂了，印度教會忽與西方教會斷絕了交通，那時要發生怎樣的事情呢？西方教會須要快快的將教育機關，交給本地領袖，使他們脫離了古傳的依賴性。同時印度教會應該整備着擔負一切責任，履行一切工作』。這種意見亦往往在印度代表與他國代表個人間的閒談裏流露出來。年來，中國空前的大革命，將中國教會當頭一棒，打得牠豁然清醒，印度信徒對着中國教會經過的艱難，的確有些誠懇的羨慕。

中國方面，對於先進後起教會的關係這個問題，預先早有整備。我們在渡亞拉伯海時，各代表的思想已經有了一致的趨向。余日章誠靜怡兩博士深悉國情，洞燭教况，足以代表我國最重大最清澈，自動自發的思想。

因此我們在途中，經過了透關詳明的討論後，就決定着中國的基督教運動，必要以中國教會爲中點，絕不能以宣教師團體爲重心。且宣教師團體的組織應當即行解散，因爲此種決定方針，規畫事業，執行工作的團體，在中國教會內沒有存在的餘地，在中國教會外亦沒有存在的必要。中國的教會既是教會，當然要執有教會的主權，當然要與先進教會內各宣教會直接周旋，亦當然要自定一切的方略，形儀，組織，與思想。在這幾點上，中國與日本的意見，實在大相懸殊。也許因此日本教會沒有繁重的問題，而中國教會一舉手一投足，便是不易解決的艱難。至於宣教會對於中國本色教會人才經濟兩者的供給，我國代表亦預籌明切的計畫，主張宣教師須由中國選擇，指任，爲中國教會的分子，并須對於中國教會直接負責任。中國深願中國教會與西方宣教會有明切的了解，定合作的原則，以致

中國教會得有自由無礙的內發，宣教會得有澈底遵行基督聖訓的行爲。教會資產，應即設法移交中國教會。經濟的補助，則主張按各地教會的程度，各種機關的性質，在相當與可能的短時期內，逐期裁減，直到中國教會完全自立而後已。

誠靜怡博士是大會先進後起教會關係委員會主席，在大會中曾作一度重要的演說。請逡譯兩段，以見一斑。他說：「本色教會非他，不外乎尊崇耶穌基督爲絕對元首的教會內強健生長的現象罷了。教會並不是爲變作本色而存在的。我們中國的代表團，在船上時，試下了一個定義。「我們以爲本色教會就是最能適合中國人民宗教需求的，最與中國的生活與文化契合的，最能促進中國基督徒的責任心的基督教會」。

「中國的非基督徒依舊以基督教爲洋教。所以中國基督徒共同地願

望，人們能速速的了解基督教實在是東方人民的宗教。我們深信東西教會，應即發生直接的關係，不須再藉宣教師團體的組織作雙方的居間。宣教師的地位依舊是重要的。他們自有恆久的位置，不過他們從此應當爲中國教會的分子，聽中國教會的指揮，而不受中國教會以外任何機關的驅策。當然，本色教會的發展，不是各方齊一的；所以此種改革不能於一日之頃，一期之內，完全現實於各地方的教會。可是祇使教會變爲本色，並不會解決我們的問題。教會存在，爲的是我們要共同崇拜上帝，要得信徒的靈契，要陶養信衆日常的精神生活，要互相集結服務我們的同胞而宣傳基督的福音。教會所以要變作本色教會，原是因爲要牠履行這些事工時，能有最大的效率。

大會討論中，亦頗涉及後起教會內的思想儀式等問題。柏林基督教宣

教會主任喀那格博士是思想較舊的學者。但論後起教會的神學時，他却甚爲闡達。他曾倡言「西方的輔助，蓆棚而已」。得有更美的建築時，「蓆棚」自無存在的必要。他又說：「我們熱切地等待着，希望聖靈感動了中國和印度，使他們闡發出一個切實的神學來」。美國麥可耐耳主教莊諧並出，慨然嘆息道：「後起教會到如今還不會產生出一個可以叫人敬服的異端來，真不免令人失望」。先進教會的領袖們，對於後起的所謂本色教會，大都抱寬大賞忻的態度。他們最注意的一事就是雙方教會精神生活的團契與歷史關係的聯絡。基督教是欲以精神生活統一全世界的宗教；先進教會因此切願與後起教會有水乳交融的關係。美國浸禮會宣教會幹事富蘭克林新釘鐵鐮地說：「我們所求的不是父子的關係，乃是伙伴的關係。我們必要擴充相互的誠信。後起教會現下的錯誤，不比當日哥林多教會的錯誤

太，但是保羅對於哥林多教會怎樣的信託。上帝的靈在東京孟加拉孟買感動人與在紐約倫敦柏林感動人，確屬毫無分別。不多時，先進教會要從東方的才俊聖哲收受禮物了』。

教會關係最重要的幾點，當然是本色教會的意義，宣教會的人材經濟的援助，等等。若先進教會不明白後起的本色教會含有何種意義，那末人材經濟的問題，就無從解決了。所以教會關係的分委員會對於這幾項須作深切普遍的研究。華中大學教授章卓民博士，代表中國，作了很重要的貢獻。本色教會的定義的報告一大部分是他的著作。請轉譯如下。『一個教會藉着耶穌基督，在上帝中間建立了根深蒂固的生活，在世界教會中成爲整個的分子，方可謂之活動的本色教會——

『一個民族，能將固有的文物精華吸收在解釋基督的學說中，在崇拜

服務的禮儀中，在習慣中，藝術建築中，同時又能保存歷世歷代教會的遺傳，那時節（他們就有了本色教會）。

『能使耶穌基督的精神影響生活各方面，能使男女信衆盡力盡材爲他服務時，（他們就有了本色教會）。

『能努力將生命分與自己的民族時，（他們就有了本色教會）。

『能在社會中爲精神勢力，注意當代一切問題，勇敢諒解，對於此種問題的解決作貢獻時，（他們就有了本色教會）。

『能有宣傳福音的熱誠，能勇敢地作開山闢路的工程時，（他們就有了本色教會）。

先進教會急要知道的是後起教會對於西宣教師的需要。遣派宣教師到天下萬國傳福音，翰助經濟給萬國的教會，實在是先進教會生命所寄的兩

件大事。但到了現在，先進教會必須尊重後起教會的人格與意見，必須按照雙方共見的倫理原則，然後乃可以作人材經濟兩項的貢獻。可是後起教會的代表，異口同聲地陳述願得先進教會人材經濟的輔助。余日章博士演詞中有一段說：『西方的基督教運動……請求中國教會提出方針原則的建議，以致他們可以藉作與中國教會協作的引導，實在是最允當的。我們中國基督徒十分鑑賞這樣的態度與精神』。余博士詳提工作方針與原則的意見，其中關於宣教師一節說：『（先進教會）要繼續地遣派宣教師，或作暫時的事工，或作恆久的事工。這些宣教師要用自己的人格，以及與人接物的誠意，爲基督教的信仰，作凜然有生氣の見證，也要受中國基督教運動的指揮，與中國的同工站在平等的地位上，行相當的任務』。

教會關係委員會的報告上說：『後起教會依然迫切地願望要求先進教

會不但作經濟的援助，并且遣派抱有伙伴精神的宣教師。先進教會要援助後起教會，鼓勵他們養成他們的牧師教師，輔助他們的偉大複雜的宗教教育，啟發他們在農村工場中的社會服務，砥礪他們在未曾闡道的民衆間，磨練與新闢的地方，所應作的宣教工作』。

關於經濟問題則報告上說：『大體而論，先進教會所援助的經濟應由後起教會或其特組的機關直接收領，自由處置。』

『條件當由雙方決定，然後後起教會當按此條件，完全自由地執行款項的處置權』。

第六章 宗教教育

基督教最大的事業是建樹基督化的人格，而建樹基督化的人格，端賴宗教教育。這個題目，包蘊至廣。大會宗教教育委員會中，雖有不少專家，足將問題各部分條分縷析，加以討論，然因限於時間，限於大會的性質，祇能結集一個趨向，決定一個根本觀念。況且各國國情，彼此懸殊，細節規程，適於此者不適於彼，即經經熱紙上著了一大片七曲八灣的墨蹟，也沒有確實的用處。

目今世界教會中在宗教教育上有四個難問題。第一是各國政府與基督教的關係問題。一方面，政府要求教會按照新的教育法，改良宗教教育，輔助政府幹辦以宗教為中心的教育。譬英國政府對於非洲屬地就要這樣辦。另一方面，政府施行教育，不但一切法令裏沒有宗教教育的地位，并

且在實際上亦百般阻撓基督教教會學校施行宗教教育。譬如土耳其本是回教國，變政之後，力圖自強，學校裏既不許有回教的宗教教育，復何恤於基督教？中國方面年來有收回教育權的運動，有限制基督教宗教教育的事實。國立學校內孔孟之書，尙且不教，私立學校內，新舊兩約，又爲何得佔位置呢？非基督教的國家，如土耳其中國在此新思潮澎湃的時代，政治社會一切制度都須經過改革。宗教教育當此情形，幾無立足之地。基督教欲謀工作的存在，則非內部覺悟，一方面力謀遵依政府的教育計畫，一方面澈底改良自己的教育方針，決不能達到鵠的。基督的忠徒，處此時局，應當樂觀，不應當憂懼；因爲一個民族經過革命，勇往向前，決不是反抗基督的生命。祇要我們自己有生命，愛真理，愛同胞，我們便在無論何種艱難困苦的情形之下，都會有辦理生氣活躍的宗教教育的。不但如此，

我們還要存感謝的心，因為棒喝齊來，適足以使我們做醒警覺，革除舊習，圖謀眞生活。德國代表團主席史龍客博士說：『我們基督教教育一部分工作，在目下，就是要掃除基督教與商業，政治，法律，及罪惡的關係。自從中世紀來，基督教是與所謂文明相結合的，並且有被文明收吸的危險』。

第二是宗教自身的問題。西方教會，宗派繁多，各尊一說，各尚一義，彼此嫉視，互相爭執，好像操刀自割，簡直把宗教本身棄置了。美國耶魯大學教授槐喀爾說：『我們遭逢了一件悲哀的奇事；我們看見強迫我們國家到世俗主義裏去的不是叛教的人，不是無神論者，却是熱心的，正統派的基督徒。這些人執着自己的宗派教義，就說這便是宗教，必須要夾在課程裏去。結果我們就被他們定了服從世俗主義，無神論的罪。國家被

他們逼得變成了無神論的寄母。我們呢，失却了宗教自由，因為我們失却了宗教』。

第三是宗教教育與近代哲學的關係。『德國艾勃哈特博士批評近代的教學法，以為教育哲學若專以人為實在的衡量，結果便是一種觀念論的宗教。一切實在僅有內在性。這種教育論，不能指示出人外廣大的實在，就是上帝，也不會指示出含有羣性的人是依賴他的』。美國霍金教授對於近代的心理學也下了一點批評。他以為近代心理學沒有計算到兒童服從威權的需要，也沒有明白青年心中對於宇宙那種不可救藥的世界哲學的需要。

第四個題目是與第三個題相鈎連的，就是宗教教育與科學的教育原理及方法。近年以來，教育學發展得非常迅速。心理的研究，智力的測驗，

加增了人對於心象變化的學識。這種學識，效率至大，一方面可以循着心理發展人固有的知能，一方面可以按着情形，改革人應除的習慣。要造天國，必先造天國的國民，要造天國國民，必先知道人的心理，而後遵循這種知識去加增人好良的習慣，剷除人不良的根性。因此，基督教若要建立基督教化的人格，必須先行實施宗教教育；若要實施宗教教育，必須先將普通教育學中的心理律教育法應用到基督教教育的教學上去。這種議論，雖已獲得多人的了解，却還未得多人的應用。槐喀爾教授重重地批評現在西方普通的宗教教育說：「我們造成了惡環境，青年們自然有不良的回應。我們不責自己，反去懲戒青年們。若父老輩裏有汽車狂，俗樂狂，無線電機狂，以及縱慾的瘋狂，我們就可預料子嗣輩裏的人，必然也走在這幾條路上，并且還要走得遠些快些。在主日學裏，我們也有思想錯誤的危險。」

我們以爲將世界的兒童縛手縛足，使他們作齊步的操練，同時同讀同樣的課本，那就算有宗教教育了。上帝可憐罷！霍金教授也說強將成人的意見加在兒童身上，却奪了兒童自己發明的快樂，那種作爲，實在不減於極惡的罪孽。可是力闢錯誤的宗教教育，雖屬重要，注重合理的宗教教育，却尤屬當務之急。大會的真貢獻，乃在積極的方面。

宗教教育委員會第一件事便是研究耶穌的教育法。英國雷文經師用透達的言詞，精闢的思想來發表他耶穌教育法的研究。他以爲耶穌的教學法有由淺入深的門徑，適合人生進步的程序。耶穌最初期的工作是宣傳簡單的福音，使人與上帝接觸，認識天地間普通的生活。其次，他用譬喻與「設計教育法」合在一起，教人由人間平凡的事實，而識上帝的同在。到最末期，他便放棄了小譬喻，指示出那無上的譬喻——就是他自己。他藉着

同伴崇拜英雄的心理，說明自己的生死，使門徒由精神的契合，得與他一同犧牲服務，榮耀上帝而達到有他自己形像的人格。耶穌是人類最高明的師傅。門徒是學習而與他同生同死的學生。而基督徒信仰的生活是日受宗教教育，日進於精神世界的知識的生活。在耶穌的言論裏，教育與傳教二事，簡直即是一物，毫無性質上的區別。他教育的宗旨是很清楚簡單的，就要人自由，不受私念小我的束縛，不爲驕淫罪惡所箝制，心中充滿着愛上帝愛同類的熱情，深深地在永遠的生命裏滋長着。

雷文經師指陳三點爲耶穌教人的特點。大會宗教教育委員會報告中發明這三點說：

「耶穌注重生活。他的宗旨是要發展人格；他施行教育即是要達此宗旨。他教訓中沒有問答式的強作，也沒有武斷的言論，也幾乎沒有直接給

人世事的消息。他的功課時常引起興趣，發生鑑識，而絕不關門閉戶，封鎖人們的考察。

『耶穌注重自由。他從不強人聽受他們沒有力量聽受的言論。他對於人有無量的尊敬，祇供給他們豐足的教育材料，憑他們自由接收，領會，或棄絕。』

『耶穌注重團契。他最豐美的教訓，是在他與門徒自由結集的小團體裏發表的。他與他們分有生命，他們與他，同走一條達到生命的道路。教育不在孤獨的美備裏找目標，乃在有機能的有組織的人羣裏達到牠的目標』，

基督教大宗師的教育生活與原則既是如此，那末宗教與教育，當爲不能分離的人生的兩面。槐喀爾教授說：『宗教沒有了教育，便會墮落到與

惡爲敵，亦與善爲敵的地步，因爲宗教沒有了教育，萬不免於流爲愚魯與迷信」。印度代表嘉德基則以爲宗教當在教育範圍佔中心位置。『惟有如此』，他說，『那些種族工業教會問題，可以有希望有解決』。各方代表對於宗教須爲教育的精神，教育須爲宗教的輔助一個觀念皆表示同意。英國沙爾斯勃壘主教達那爾生懇切地說明大會對於全世界的教育界有透澈地說明這個觀念的機會，故當設法創造宗教與教育有密切關係的輿論。教育委員會報告中有兩段長文發揮宗教與教育的銜連與互賴。本篇不及備譯，讀者可於華譯的大會報告全文得之。

至於各國政府對於宗教教育應取何種態度一層，報告中亦有所陳述，惟因各國的情形不同，所有的議論，不免僅爲紙上的烟雲而已。

關於宗教教育的實行，該委員會報告中，亦有詳密的意見。所論列者

有十點之多。(一)家庭應爲切實的，重要的宗教教育中心。(二)城邨的社會裏應有基督教生活的影響，作改良習尚娛樂等等的勢力。(三)學校裏的宗教課，崇拜，及宗教事業應當加以改善。(四)主日學的宗教教育事業，應當注重領袖及方法。(五)教會應更注重成人的教友們的宗教教育。(六)宗教教育應與社會問題互相呼應。(七)教會應注意於宗教教育與宣教事業的關係。(八)訓練教員。(九)宗教教育的研究視察，與指導。(十)訓練宣教師。英代表葛蘭夫人深以教會擔負教育，訓練成人爲重要。『教會是教育的團契』，她說，『應當成爲一個實施成人基督教教育的學校』。

大會對於宗教教育問題非常注重。委員會中作了許多反覆的討論，纔集成了一篇報告。宣讀之後，大會以爲不滿意，提交委員會再議，一而至於再，再而至於三，報告始得成立；問題艱難浩繁，可以想見一斑了。

茲以報告的結尾語譯述於下，以傳達其希望與精神。

「我們深願再得古教會教父的遠鑑。他們了解人類歷史全部的經過，盡是人類從上帝的道，進受教育訓練的歷程。上帝的靈自初始至今，使混沌爲宇宙，使生命前進的形態顯示上帝的真在，使人類從上帝得抱求備求全的向上心，使自己爲基督徒一切功業的淵源與根基。我們深願認定我們的工作爲這亘古綿延無所不至的運動的一部分。我們是基督的經理，應當開山闢路，使救世的大業得以由是而逮於建立，使上帝的國得以下臨斯土。世界衆學者，由各方面的考究而發明的新教育觀念，已經做了我們精良的工具，廣大的機會。我們要藉此擴充上帝的國。我們自己要收受這新觀念，以供教會應用。我們知道我們須先隨順救主的聖範，與主有深的契合，然後乃能將此觀念作正當的應用。因爲使衆子與他同得榮耀的

主，從受苦而得全備；他曾在這聖山上擔受痛苦，學習誠服；他是我們的
『聖範』。

第七章 農工神聖

農工問題是今日世界重大的問題，也成了基督教會中重大的問題。無論信奉或反對基督教的人現在都向着基督教要求宗教精神灌施到人羣各種生活裏去。宗教既是生命，當然要瀰漫於人生的各部分。若宗教祇會顧經禮拜，不問人類實在的疾苦，那末牠也許是少數有特資的人所能享樂的美藝，決不是人類全部所當崇拜，所能崇拜的生命之源。因此基督教必須以不屬世界的精神勢力，努力地侵入這農工茹苦含辛，呼創號痛的世羣。宗教當然是宗教，決不能廢去崇拜修養，以及一切玄默的遐想，奧術的經驗。英國倫敦大學經濟學教授韜耐明地說：『基督教不是一種人道主義的倫理學，基督教會也不是特為改良社會而組織的團體。假使一個宗教，無論牠的實利主義怎樣高尙，僅因實利主義而存在，牠就失却了所以為宗

教的實在。可是宗教注重個人修養，固然不錯，然而個人修養至多僅祇生活的半面；牠所壓下的那半面，據我看來，確是我們這個時代最當了解而執着的部分。究竟，無論基督教有什麼內容，至少牠是一種教訓，肯定了上帝與人的性質和關係，切實地指示人若非遵依吾主言行中所表示的生活原理，努力盡人事，人決不能達到人類能致的最高價值，也切實地指示，一切他種作爲，比較這種努力，祇有次一等的。在新約裏，在教會全盛時代的教誨裏，在人的理性裏我們找不到改革心術改革社會兩件事絕對於區別；我們不能說要改革社會，必須先改革心術。上帝的國固然不屬於這世界，但這並不是說這世界不是上帝的國的一部分。我們應當留心，不要犯了那個通常的謬誤，以爲我們所要求的是心的改革，我們所不必要求的是任何他事的改革』。

大會對於農與工兩個問題，非常注意，一方面要認明當前的事實，決不逆反世界進化的潮流，一方面要認明自己的宗教，設法將基督的聖訓實行在農與工的生活裏。代表之中，有許多專家對於這個問題極有貢獻。其討論的程序，先集各方面的報告，後定對付實情的方針。各方的情形既極紛歧，大會當然不能爲適合各種農工狀況，詳細的建議。

各方的報告，紛歧雜沓，不能盡述，請但述東亞三國的農鄉狀況。以農村生活論，日本實爲最好。日本基督教協進會幹事哀格斯林說明日本的靈魂是在農村之中。日本的農民佔日本人民全數之半，有三千萬之多。他們雖居窮鄉僻壤，他們的子女們都能受六年的教育。因此日本的農民都是識字的，對於社會國家都極注意，並且他們在國會裏亦佔重大的勢力。可是他們大都迷信，而抱着唯物的實際人生觀。

論印度的農邨狀況，印度錫蘭青年會幹事保鹿報告說，印度有許多基督徒農民，爲了貧窮澈骨的緣故，現在正在監獄裏坐地。他們爲皮而偷牛，因窮困而爲盜賊，實出於不得已，並非皆是惡人。教會要救濟他們，爲他們買了一片地，給他們耕種。不轉瞬間那片地便到了小債主手裏去了。保鹿先生以爲爲今之計，最要緊的就是開辦內容廣大組織完備的基督教農民教育。究竟，印度人一切生活莫不以農業爲根基。要使印度基督化，非從農民入手不爲功。而目今的農邨却在三種惡勢力之下，就是澈骨的貧窮，可懼的愚魯，普遍的不識字。窮字上面，再加債字，實至難堪。結果便是飲食不具，勞作過度，劣居穢水，童工與疾病，皆足以減削健康，減少出產，使人易染惡疾，懶惰而悲觀。并且貧窮愚魯，互相旋轉，旋轉不已，諸惡俱興。

上海興華報主任羅運炎博士報告中國農民的情況。他敘述中國農民革命運動說，今日中國農村的狀況，雖與印度頗相類似，然却有一個極重要的區別。中國的農民現在自覺生活的不滿意漸漸地組織起農民團體來了。這一點是極可注意的，因為他們素來是和平安靜勤懇勞碌的人民。現在則不然，他們要求工作應有合理的報酬，使他們得以維持合度的生活。中國的農民協會，起先原是抗拒兵匪的組織，現在却變為改革農民生活的武器了。入會的人，在消極方面須具兩種資格。第一、負債百畝的農家，即為小財主，資本案，不得為會員。第二、凡是基督教會的牧師祭司，皆沒有入會的資格。我們應當留意這一點。中國農民對於教會是不信任而懷疑懼的。可是農民協會勢力日張。他們對於人生祇抱着一個純乎唯物論的觀念。為今之計，基督教會當作三件重要的事情：第一、是研究實況，

熟悉農情；第二、是表白基督教的態度，言願行，行願言，使農民知道教會決不反對民主主義，而適爲平民精神生活的家庭，第三、是努力使農民與教會，佃戶與地主間有正當的了解。

以上三種報告，已足表示各國農民生活程度的不同。其他如南美非洲、非利濱高麗等處皆有詳細而不同的報告。至於美國情形自不相同。國家富足，農民樂業，普通的農家皆可趕汽車，買無線電機，讀新聞紙，與通都大邑的工商，交通聲氣。

然則基督教的農邨問題，是一個什麼問題呢？美國國立米希根大學校長勃德菲爾博士，是當世農邨學著名的專家。他說：「我們的問題是如何使每一個農邨社團成爲上帝國內整個的個體。我們須要教育農民，使得了解田園的性質，習用最良的方法，收最良的效果。我們要輔助他們使他

們牛羊遂，五穀登。這種工作的本身便是基督教的工作。土地是上帝的恩賜。管理土地的人是上帝的經理。後來世世代代的飲食全賴這個問題的解決。勃德非爾博士的大意是農民的安寧，以工作充分的酬報，田園豐富的出產爲根基。農民有滿意的生活，方能預分世界大事。若將宗教與農事融化凝合，成爲一個精神物質雙方調劑的生活，天國就可謂實現於農民中間了。農的問題比較工的問題，更易解決。基督教應當不遺餘力服務農民，而服務之道，舍特設的基督教農民教育，沒有他法，更爲有效。

關於農民教育一層，專家如費爾司都客斯農郵事業基金委員會的教育股主任龔斯博士竭力主張訓練人才作農民教育事業的領袖。『農民』，他說，『也都是人，都需要充滿的生活。耶穌來住在需求簡單的小民中間，已經爲鄉郵社團明明地奠下教育基礎，教他們知道田地與田地的出產是父

的恩賜，人們可以從發展地產，與上帝交通，而得美滿的生活」。從教會宣敎事業方面觀察，鐵峯達否，歷遊了印度暨南蘇門答臘非利濱及遠東其他諸國的鄉邨以後，深覺基督敎農民教育的缺點。他以為農民教育訓練學校是必須設立的；祇有這種學校能就當地的需要、集當地的人材，因時制宜而作實在的貢獻。他問：「全東亞現在有這學校麼」？他答說：「沒有。我們現在正需這種學校去養成各處本地的領袖與牧師。人們要直入農民社團，用他們自己的手作工，去證明勞作的高尚。因此，農村學校的教員非經過一番訓練不可。我們應當將農邨中的學生為中心，也應當聘任抱有農村心理的教員去施行農民教育」。

但是創辦農民教育，發展鄉邨社團，無論在何國何地，決非基督敎會可以一手包辦的。故最要緊的一端，就是選擇幾個農村為中心，盡力做完

備透澈的試驗。果有良效，那末當地的政府人民定會仿照擴充，與教會合作，去達共有的目標。可是『基督教會要負領導鄉村社團宗教生活的責任。其他團體當有鄉村的心理，合作而發展社團意識，造成分子們變社團的熱忱，以致社團可以成爲一個廣大的家庭。教會的目標就是聯絡各團體，各勢力，在這天然的，所謂社團的，人羣裏，共作那創造天國的要工』。

大會對於後起教會所在地的農與工兩個問題似乎覺得農重於工而工難於農。工的問題非常複雜，議論亦至繁多。本篇但舉一隅，提出幾點專家的言論，以供讀者。日內瓦國際聯盟勞工局本地勞工部主任葛里謨蕭先生討論工資不平一端時，舉出一個例子來，說：『請舉強迫勞工一事。近年來我所知道的最惡的一事，可以表明世俗主義，在未曾開化的民衆中，所

可有的意義。這件事一九二七年在一個歐洲的國會裏曾經提出過。有人向那該負責任的政府說，「某強迫工隊的勞工，百分之九十四被虐待而死，是否事實？」那政府沒有否認這件事。公式的答覆是祇有一隊有此死率，其他同地的工隊，僅有百分之四五十的死率！。最教人惱恨的一件事是新聞紙將此事宣傳出來以後，社會上竟不加可否，無人過問。我們非洲的弟兄們現在被世俗主義的文化壓制在侵略的鞭笞之下。……基督教啊，你沒有生活與福音傳給印度非洲中國苦難中的人麼？」

韜耐教授在大會中演說，曾有一度極可注意的言論。「一百年前」，「工業主義，是英國的現象，五十年前，是歐洲的現象。至於今日這現象是普遍全球的了。工化的歐洲要原料，要銷場。因此歐洲內部的工業革命，同時無可倖免地在歐洲之內造出了一種新的經濟關係與統系。這不是

偶然的事，乃是歷史的必然的事。一八七〇年後歐洲空前的經濟運動，與一九一四前四十年歐洲的經濟侵略政策先後發生。前因後果，無可倖免的。直到目前，工業主義雖造成了些富有的氣象，却正丟失了牠道德的威權。目前，歐洲正在物質的凱旋中，深覺自身的錯誤與痛苦；人們正努力地要達到一個物質生活經濟生活的調劑，使物質不爲人的奴主而爲人的奴隸。恰在這時候，這個工業主義風馳電走一般地在沒有整備的人民中，作不可遏制的進行」。韜耐教授以爲這種工業問題確實是一個宗教問題。他繼續說：「歐洲以外的民族要走歐洲的經濟路程，一方面走到了眩目的物質的發達，一方面走到了齷齪與階級紛爭呢，還是要學習歐洲未曾學習的功課，不但去征服自然，并且也去擡舉自己的靈魂呢？這個問題據我看來，實在是當代數一數二的重大問題。……這是一個宗教問題，因爲牠所

注意的是精神生活滋生的情形，人我間的道德關係，人在社會內的行爲，以及社會程序與人羣道德的健康間互爲的轉移。

詳論了基督教與工業問題的關係之後，韜耐博士自問說：『基督教社會學應有的根本原理是什麼呢？』他就規定原理說：人格是神聖的；爲經濟的緣故而犧牲人類的幸福，兒童的健康與發達，同類應得的自由權與責任權的唯物主義，是違逆神明的大罪惡；人的工業是共同服務的團契，不是妄自尊大的戰爭；社會全體應負責任，使其各分子都得享受精神上物質上幸福的機會。經濟進步不是鵠的，乃是方法。結束，韜耐博士指出基督教的工作是維持社會的公義。據他的意見，教會當負責任，使基督教的社會原理得有明白的表示與應用，使人知道享受物質生活與精神安寧的道路，使人了解而改革社會與經濟的組織，俾得爲表現公平的制度，而不僅

爲表示經濟要求與便利的制度。

其次是美國美以美會主教麥可耐耳的演說。他以爲我們應當推廣基督的權力範圍，俾得管理人類全部的生命。要這樣做，我們第一便當注重人的價值，第二便當在一切生活中實行基督的訓誨。『我們要怎樣具體地表示人的價值呢？』他問。『教會當然不能詳細地指點工業家怎樣做他們的營業。教會的事業是創造強健的輿論，使工業界不能不尊重人的價值。兵法的要道，即在擒賊須擒王。現在工業界的王是唯物主義。那末我們便須攻打圖利的動機。這個動機完全注重在付過工價，及管理，利息，冒險的代價外所有的贏餘。贏餘一物並不代表個人努力的結果。』要求不付代價的贏餘是世界上許多患難的根源。美國人在中國辦工廠，機器是沒有護蔽的柵欄的，作工時間與工資是沒有定制的，而辦工廠的人，却得了對本對利

百分之百的贏餘。這就是經濟侵略由贏餘的動機加在人身上的壓制。

『可是基督教會應當發出先知的聲音來。用石頭打擊先知是最不經濟的利用先知的方方法。現在必須脫離了教會去作先知的實在太多了。現在教會的講臺上，沒有橫掃社會的大火放出來。在近時間我們祇怕沒有這種危險罷！請舉一個需用先知的具體例。有些個宣教師若然放膽直言，他們自己的政府就要將他們提押回國了。若然，時辰到了，宣教不能不冒險，攻擊他們環境裏經濟的情形，教會與宣教會就當爲他們的後援，與他們一同擔當危難，在他們被迫回國時，爲他們預備新的作工地』。

大會得韜耐與麥可耐耳兩專家，發表基督教的社會原理及教會應如何應用此等原理之後，便深覺教會須深深地自己認罪，也須表明基督對於社會經濟的聖訓。工業委員會的報告中，因此指出基督教審斷社會與經濟制

度的三個基要的標準來。

第一、基督教訓我們，人格是神聖不可侵犯的。

第二、新約的教訓中指明人都是上帝的子女，故彼此是弟兄，必須互相服務，表示神裔的地位。一切經濟侵略，俱是罪惡。凡是罪惡。我們必須攻擊，不遺餘力。

第三、基督教訓中指明人類團體的責任。『基督教會是一個團契與社會，包含着人類彼此為肢體的一切倫理。按新約的教訓，祇有在這樣的團契裏，人能結基督教生活的碩果。因此，一切毀壞這團契的勢力——爭戰，經濟侵略，贏餘的私圖，輕棄兒童，及老病軟弱者的罪惡，都是明白的必然的，反抗基督教精神的仇敵』。

在懇切的討論中有許多關於對付問題的提示。有許多人提出教會應如何對付資本家在物源未關之地的投資，俾得有利於當地人民；應如何對付各國政府，俾得消弭經濟社會的不平等；應如何審察國際聯盟的公債與用度；應如何注重私自投資的解放，俾得脫出政治家的操縱；應如何與國際勞工局合作，破除強迫勞工制中種種的罪惡。詳細情形，具載在大會報告中。大會覺得教會應負的責任是非常重大的，應作的事功是非常浩繁的。在大會切實的提案中最重要的一件就是：國際宣教協會要各國教會，協進會，男女青年會，國際勞工局等機關，通力合作在歐美及各國教會所在地，組織一個大規模的社會經濟的研究與通訊社，專作研究社會經濟問題的事功，專以推廣基督教社會經濟的原理的應用。教會面前，有一個至難至複雜的問題，故教會中的分子，應該努力團結起來，創造輿論，流傳

消息，攻擊罪惡，維持公平。基督的精靈已經招呼我們了。同志們，興起罷！

萬方朝聖錄

第七章 農工神聖

一〇四

第八章 天下一家

種族問題是一個很複雜的問題。其中包蘊着許多心理上的鞅轄，思想風尚上的誤解，因文化不同而發生的衝突，社會經濟政治的不平等。大體而論，目今世界上種族的衝突，是白種人與他色種人的衝突，是西方文化與東方文化的衝突，是帝國主義與弱小人民的衝突。基督教是主張天下一家，人類同源，萬民一信，的宗教，處於這種族間不平等的世界，若不努力使強食弱肉的現象，漸漸消泯，轉作萬國友愛的情形，其本身即無發展的希望。不但如此，侵略弱小民族的帝國主義民族即是遣派宣教師到萬國去宣傳基督的民族。劫奪人財產，侵吞人土地，剝削人自由的國家即是宣傳人類大平等的國家。虎視鷹揚的威武，與犧牲服務的精神好像是同樣的勢力。這兩種事實是互相輔益的呢？還是彼此齟齬的呢？在過去的時期

中大兩事固已並進而同存；但在此倫理思想發達的時候，這兩事就有彼此培擊，不能並立的勢子。基督教的識者明知這是必然之勢，或者是帝國主義勝，或者是博愛主義勝，決無同存並立之理，所以大聲疾呼，要對於國際的不平，發出先知先覺的聲音。

此國的人要愛國，彼國的人也要愛國。五十國人民代表聚於一堂，而要人人有澈底的公道，對付己國，對付他族，簡直是不可能的。此番大會之中，強弱國的人民彼此晤對，能毫無隱諱，毫無顧忌地討論此世界至繁難的問題，同時激昂慷慨而不失優容的寬度，悲壯沉鬱而不失莊肅的禮儀，一以基督為嚮導，這實在是基督教特色的表現。大會種族關係委員會的主席是日本鶴崎庚午郎主教，是一個帝國主義國的國民。委員會中有美國人，甘拿達人。兩相對峙，似乎帝國主義國民間，已有訴不盡的悲

痛。美國限止日本中國人入境，日本引爲奇恥。會場上猶有其鬱勃之意。人雖不解日本代表所作何語，有何主張，然其不平之鳴，可謂遺響繚遠的了。同時會中有高麗代表曾在日本壓力下求生活。鵜崎庚午郎主教在廣衆中述說日本治理高麗的妥善。語甫畢，高麗代表金活蘭女士即以婉轉的美詞指明高麗人民在日本鐵蹄下的生活，以爲日本對付高麗在物質方面固略有可觀，此僅表面上耳，然高麗的精神已奄奄欲絕了。委員會的書記是尤根先生。他是美國的內革羅人，第一個得英政府允許而入英屬的非洲作學生事業的。坐在他旁邊的有英國代表，印度代表，其他英屬地的代表。若以問題變成了一個千鈞萬鈞的重担子，那個重担子的一大半自當壓在英國代表的肩頭。

第一個星期，大會中每晚有公開的演講，陳述各國的實況。印度代表

達泰博士的演說，足佔一小時之久。他用精明強練的言語，一事一事歷舉英人對付印度的不當，又一事一事說明印度人心中的願望。尤根的演說較為沉鬱悲壯。他嘆息着說：『目今情形，實在與吾主人格神聖的至訓大相背馳。即教會之內，也有優等民族劣等民族的謬論。基督徒不會挺身而出反抗爭戰，也不會抵制強大的民族對於弱小的民族的侵略。做基督徒是要付代價的。我們若願付代價時，我們須要作四件事。我們要有懺悔的傷心，為我們自己及我們種族的罪愆深深地痛悔。我們要覺得我們是一個牧人的羣羊，在於他合而為一。我們要有負荷彼此重担的寬容與忍耐。我們要大膽無畏地依賴上帝』。尤根的話深中繫肯。他將指頭正放在痛處。與尤根同時演說的有赫潑校長。他也是美國內革羅人的代表。『我所關懷至切的』，他說，『是我的後人，我的子女與他們的未出世的後裔，是強食者

與弱者將來的種族關係。壓迫人的與被壓迫的俱不得逃避痛苦。誰爲不平，誰必受不平的嚴重的道德反動。你們不能維持白色人種的文化，使無道德上的衰朽，而同時不以公平待內革羅人。我雖因目下的情形而滿心憂鬱，却還覺得我們有漸進而解決問題的可能。因爲第一，我直截痛快地信耶穌；第二，我信白色人種究竟有公平心；第三，我深信內革羅人，知道他們有能力，能持平，能不過分，能抱負樂觀，能擔當艱難，能從他們自己方面進行而解決此鉅大的問題。然而究竟的希望，我重新說，是耶穌的意志在人心不可抵禦的連行』。

民族間不平等的狀態，千端萬緒，不能詳述。因此各民族所抱的態度與希望，并極紛沓複雜之致。其大致相同的是小民族抱屈含冤，不能自振於危難與束縛。意識較強的小民族則力鼓自由的精神，以與強國爭命。在

會中，傍觀者可見印度人的責備英國，非利濱人的責備美國，高麗人的責備日本，莫不懇求基督教出而主張維持種族間的公平。關於白人在非洲的經營與夫各國間種種困難的關係，大凡預列大會的人，莫不聽見了急迫的籲求。

大國之間，亦有轆轉。關於中國與他國的關係一節，余日章博士曾在會中發過剴切明瞭的言論。其中一段說：「我要直截地說中國人民，以大概論，並不盲目地排外或非基督教。他們反而忻賞外人及基督徒所執有的真善美的價值。同時，他們爲了外侮外患，外國的凌辱及侵奪的緣故，亦實在是排外排教的。他們要廢止不適現狀的不平等條約。中國現在有許多勢力浩大的外僑，絕對不肯直截了當的接受必然的勢子，尙貿貿然希望這種條約無限期的繼存，因爲他們不肯放棄這種條約所担保的特殊權利。」

他們矯揉造作，要世界相信中國不受蘇維埃影響的人民與中國的外僑一樣願意保持現狀，對於不平等條約的廢除，漠不關心。他們也要世界相信那些運動廢止特殊權利的中國人僅屬少數染受蘇維埃影響的過激派。據他們看來，列強應作的事便是堅持不動，直待一切運動自去銷聲滅跡。何等盲目爾自騙的思想啊！」余博士以爲中國民族進行的途程上最大的艱難與危險，約有十大端。其第一端便是中國的國際問題。他說「中國人民在許多問題上，意見不能一致。但在廢除不平等條約一事，則人同此心，毫無異議。將來實際的辦法，也許中國與列強，分別訂約，同意將現有條約中的不平等各節盡行剷除，使雙方立於相等相互的地位。途程上的難點果然如此而且距。但爲國際的友誼，世界的和平起見，這個問題愈早得滿意的解決則愈好。可是現在人還在轉惡劣的圈子。我們總得設法打破這個圈子。切

強以爲祇要中國能重建和平，重整國紀，組織一個負責而有力的政府，他們立刻會情願修改現在的條約。中國人民的意見則不然。他們以爲中國若不斬斷了外國的鐵鎖鏈，他們決不能從現在的大亂中建造秩序，亦決不能建立一個統一的負責任的全國政府」。

大會對於種族國際問題，當有兩途可取，一途是痛心疾首地發激厲的空言，一途是仔細研究，憑上帝的靈助，教會的協作，作切實的貢獻。空言虛文，幾成了普通的，不能引人注意的現象。世界所要求的不在於此，而在於事實的列舉與解釋，以及積極的建設的解決問題法。因此大會舍第一途而取第二途。種族關係委員會報告中深深地注重建設的程序。該報告當然與其他的報告一同聲明耶穌聖訓對於種族問題的指示。凡爲基督徒的定須恭敬他人的人格，亦定須尊敬他族他國的主權。否則，上帝爲

父，人類爲其子女，彼此爲弟兄的信念，便直等於夢幻泡影了。根基於此根本原理，基督教應作的事是研究實況，要得切實的知識，以供世界，由此而創造顛撲不破的輿論。第一：我們要對於「釀成種族間仇恨的社會，政治，文化，心理，生理，宗教的元素，作澈底的分析」。第二：我們要「慎重地研究當代的種族衝突在何時何地最爲危險，在其他何種環境中逐漸發生，及其發生的狀態與結果的趨勢。衝突的根源，雖比較輕微暫時，却含有重大的關係的如勞工問題，如範圍較小的學生流遷問題，我們皆須特別加以注意」。第三：我們「當從耶穌對付他那時代的種族問題而發生的生活的教訓，當從使徒的遺範，教會的性質，而得新的光明與指引」。

對於種族間四種關係，大會切實地表示了牠的公意。（一）一國之內，種族不一，應如何建造各方的了解，俾得作共同的生活。所注重的是機會

營業的均等，行動的自由，法律上的公平，產業土地權的分配，以及基督教原理的履行。(二)大國對於屬國的人民，應使屬國的土地財源得以發展，藉以造成本地人民的幸福；應教育訓練屬國人民，俾得早能自立，治理其國；應保護他們俾不被煙酒的侵害，而受西方文化的惡影響。(三)關於移民植國一層，信基督的人民自應存普濟之心，接受避難的遠人，俾其在所流落的社會內得享羣的生活。但人類遷徙，大都是爲了經濟生活的緣故。強國之民遷入弱小種族間，易使弱小的人民深受壓制。強國政府應當加以保護，以免蠶食鯨吞的禍害。弱小的低劣的民族，遷在強國的民族間，易使生活程度，道德程度，漸形降落。強國若欲限止此種人民入境，當然自有理由，但不當以種族與皮色爲準則。對於各國人民的入境，應有同樣持平的規定。(四)其他種族間的問題，尙繁且多。大會深信基督

教對於凡此種種問題，必須有明切的表示，務使基督的聖訓，得以實行於世界。

爲此，基督教當務之急，卽是創造公正的輿論，刺激個人的良心，引起種族正當公平的解決。同時，基督教應使教會對於此項問題，十分注意，一方面負督促世界進於親善的責任，一方面教育宣教師及先進後起教會內的青年，俾作種族間親善的中堅。在基督教的_家庭及學校內，此種問題應得實際的解決。款待異國的行客，交接他族的朋儔，皆爲人類生活中重要的事業。因此，教會自應鼓勵學校之間教員學生的交換，教會之間，宣教師的互聘，各國人民交遇之間，彼此親善的禮貌與誠意。

大會閉幕之前，通過三個積極而穩健的議案，俱與種族問題有密切的關係。(一)「此大會懇請全世界教會計畫在猶太人中作奮力的宣教工作；

特別要研究目下改變的狀況，急切代禱，而增添在猶太人中作工的機關的後援』。(二)『國際宣教大會呼召分擔基督教世界使命的信眾，懇切祈禱，努力運動，(甲)廢止爭戰，不令爲任何國家政策的工具；(乙)以和平的方法解決國際的糾紛；(丙)改革一切造作爭戰的態度與行爲』。(三)國際宣教大會將其深切的確見載在紀錄中，表明我們祇當用不與個人間國家間的善意相衝突的方法作宣教師的保護。我們急迫地懇請一切宣教會不向他們的政府要求武力作宣教師及教會產業的保護。……國際宣教大會以爲我們的國外宣教事業既是一種精神的道德的運動，而不是任何政治的運動，我們的工作自當實行於兩個偉大的人權範圍之內，即是：一切人類的宗教自由權，一切國家在其境內自有的治理權』。

第九章 靈國湧現

耶路撒冷的國際的宣教大會，是世界抗羅宗基督徒討論宣教事業的大會。討論的問題雖多，有一件事是各方的信徒所共信同持，而毫無疑義的。全會的人一致深信基督是人生最高生命的淵源；凡得基督的人，不能不宣傳他的福音，表揚他的啟示，分舍他的生命。可是宣教事業雖係恒久的事業，其趨勢與方法，對於現在的世界，不能不有所改變。世界上沒有一國，可以直稱基督教國的，也沒有一地，可以圈在宣教事業範圍之外的。世界上又有許多的宗教，宗教中又有許多的派別。基督教在此環境之中，深深地覺得自己具有獨特性，一方面要承認自己範圍內宗派的分裂，一方面也要表明在實際的生活上，基督教究竟巍然獨峙一個世界的精神團契。近代有許多人想基督教處於這個新思潮新學術激蕩的時候，應有一蹶

不振的狀態。殊不知基督教的內情却不如此。因為基督教是宗教，若基督的門徒虔心守道，日與上帝相交親，他們自有能力的淵泉。他們有人所不能預料的內力。在此愈難成爲世界團契的時節，基督教却愈有成爲世界團契的事實。基督教曾經閱歷浩劫，颶風過去了，驟雨過去了，天柱地維也好像摧折了。煙消日出處，牠却浩日當空，一輪猶在。科學爲牠洗滌了塵滓，評論爲牠掃除了糟粕，哲學爲牠解釋了蒙蔽。當那煙塵迷亂的時候，人或亂嚷基督教破產了。然而科學，評論，哲學，漸漸地變了形態，放棄了舊日的見解，而基督教的真本原真生命，未曾或受絲毫的損失。人哪，你所要求的急需的是面向上帝，由基督而認識他，你認識了他時，你就站立在永不毀壞的磐石上了！

以宣教大會而討論宣教大事，直截痛快地說明基督教的信仰與事實，

當然一方面要迴想此種大運動的根基地，一方面要組織一個促進事業，交通聲氣，增益團契的世界機關，俾全球信衆都能歸趨於志願希望工作的一致。因此，大會閉幕之前，兩大事是根本地的討論與國際宣教協會的擴大。請先論根本地問題。聖教東漸，根本地當然是英美與歐洲。這是從歷史上規模上着想的。論實在，則每一獨立自傳的教會，皆有宣教根本地的資格與可能。可是據現在大勢而論，宣教的根本地，尙無任何的改動與轉移。經濟人才以及許多計畫，依然出於英美歐洲的教會的輸將，遣派，與決定。所可注意的是根基地的獨決性已經消失了。從今以後，英美歐洲的宣教會不能獨自專擅，任遣宣教師，任闢宣教地了。先進的教會必須事事與後起教會商榷然後可以進行。爲了這個緣故，先進教會對於根本地一個問題，頗費躊躇。從前所用的號召信衆的思想，如今簡直毫無用處。說基

督徒應入黑暗之域，拯救人的靈魂呢，人的惡劣却不如所說之甚。說非基督國人民也有高尚的文明，並不較任何國人爲低劣呢，那末傳教事業就太難辨了。況且現世的宣教，不能專恃口說，也不能強爲外鑠的工作，必須由生活的感應，友誼的了解，而內入人心，然後信仰內發，發而爲宗教的經驗與生命。人人能作機械的我善爾惡的宣教行爲。却不是人人能真切懇擊，不損傷他人的自由，不輕視他人的人格，而以宗教分送人。由是根基的宣教會得有得人難的艱虞。人才之外，復有經濟。因爲宣教會中普通信徒的宗教程度夠不上的緣故，經濟一層也感困難。說不信基督的人在地獄中生受痛苦，聽衆每肯慨解金囊。說不信基督的人也有道高德重的人，不過得識基督，生活可以更加豐滿，那末聽衆便要握金錢的囊口，將信將疑地無心布施了。因此在這世界思想趨高，民族間逐漸了解的時節，宣教會

中感受了極大的艱困。宣教事業中第一件大事，就是澈底地教育西方的教會。但是西方教會的程度，雖不甚高，却比後起教會的內容，當有什倍之豐厚。我們要自見眼中的梁木纜行呢。有時西方教會中的優秀分子，程度過高了，反深深覺得後起教會若不急切地需要得他們的輔助，他們決不肯將自己的生命強送過來。這樣看來，先進教會的困難，也就是後起教會的困難，不過方面差殊就是了。無論先進後起教會，皆當努力學習基督，自卑以尊人，自尊以律人，然後雙方交信，務使基督的大道得以流布於人心。這樣，問題纔有解決的希望。

宣教會欲求根基的鞏固，生活的勃興，所以對於後起教會有熱切的期望。根基地委員會報告中有一段說：「國際宣教協會懇請後起教會所在地，的基督教協進會，及未曾組織此種協進會的各地的他種協作團體，精細地

研究全局，詳察當地人民現在及將來的需求，對於先進教會說明：

『一、他們代表當地信眾，表明他們確信對於先進教會的宣教運動尙有需求。

『二、在他們的觀察審斷中，何種工作最爲重要，所要求的作工者當具何種品格與訓練。

『我們能誠心向後起教會說明這樣鼓勵先進教會的陳請，實爲基督敎運動中無價的護教觀，特別有助於募工的事業，足以聯絡，增益我們輸捐援款的團體』。這種言論，何等迫切，後起教會，若能熟察其心，當可深深的諒解了。

從宣教會最大的問題上看來，第一便是精良的人才。因此委員的報告中對於血性的青年男女，尤屬注意。『經驗指示我們，令我們知道募工

一節必須注重青年們現有的志趣。有些地方的學生注意基督教福音的獨特性，以此爲辭，便可引起其思想。有些地方的學生深深地注意社會的改革。對於他們我們應當指陳在國家種族必須交觸並存的世界，基督教運動實在負重大的救贖社會的工作。學生們應當見到一個信基督的中國的確是一個信基督的英國或美國的先兆。反之，信基督的英美，亦足以促成一個信基督的中國。在我們最優秀的青年中間有許多人深信基督教會應當提倡世界的和平，掃除一切可能的爭戰的原因。我們因此要明切地陳述教會宣傳善意，造成國際諒解，世界和平的福音；且注重每一宣教師在他國他族中，作和平使者特獨的機會與責任，在自己國內，作感化國人有力的影響。

同時宣教會渴望東方的學生不再在西方熱心的青年中作反抗宣教運動

的宣傳。故說：『東方的學生在西方大學內影響所及，足以減削青年們對於宣教事業的興趣。在這件事情上，我們需要東方後起教會的援助。我們深願東方教會的領袖們繼續地來到西方參觀我們的教會，學院與學校，向我們解釋他們經驗中基督教的意義，他們人民生活中基督教所有的貢獻』。

但大會對於根基地問題雖認清有如許的困難，其精神則依然所向無前。艱難原是偉業的道路，不有艱難，安有使命？明切指陳的意義，原是要使人發生諒解，不是要人有所悲觀。故大會慨然地說：『我們若無絕對的確信，知道上帝的愛，吾主耶穌基督的恩寵，聖靈的交通，與我們現在的教會同在，正如與古昔的教會同在一樣，我們決不能對付當前的大事業。這事業實太重大。但是我們與上帝同工，這事業就不太重大了。我們

應當更追求上帝，多識上帝，因為我們知道我們的上帝直識，能使我們得力量將這救世運動打到各國的靈魂裏去。我們必須歸向上帝，得新能力以對付新時代。我們懷抱着迫切的感覺，惶悚恐懼，切願與東西的教會，共見上帝在這聖地加給我們的責任……教會須要重得聖靈的感化，藉獲重新
的生命。此非空論，乃係必要。教會若不願意切求聖靈用牠，由牠而開放新生命勢力，我們就不能遵行上帝的旨意，也不能在各國急須精神生
活的時期，作他們的援助。（由是）國際宣教協會懇切呼籲，請求各處的
基督徒深深的懺悔，重新依賴祈禱的能力，作一個全不計算的犧牲的奉
獻。我們相信教會祇有立志專求至重至要的事業，放棄教制上種種限制，
重向上帝，纔能得重新生命，有力量作當前的事工。有許多人覺得祇有
合一的教會纔能贏得這世界。我們中間可憐的分裂，不啻一種可恥的罪

惡。我們大家同意我們在偉大的精神生活，道德問題上，所作的靈證必須是基督的身體——教會全體——的靈證，每個分子在裏面彰顯上帝的慈愛與榮耀』。

教會全體應有精神的統一。故全世界應有一個聯絡東西教會的機關。大會重新組織了國際宣教協會，俾各國的基督教協進會爲其支體。此會的功用是

『鼓勵全世界基督教運動問題的思想與研究，敦請各國專家指導此種重要問題的解決，將研究的結果傳布於一切在教會內作宣教的工作的人們。輔助調協各地宣教機關及各國基督教協進會的工作，在必要時，設法達到宣教問題上共同的行爲。由共同的商權輔助聯合基督教的公論，藉以維護良心的自由，宗教的自由，宣教的自由。輔助集合世界基督教的諸勢力

以求國際間的公平，民族間的善意。負責刊印國際教務匯志以及他種協會以爲有助於研究宣教問題的書籍。在須要時召集全世界宣教大會」。

國際宣教協會的功用既係如此。牠的執行委員應由各國教會代表擔任。大會選舉穆德博士爲會長，王舍斯博士及貝登惠廉先生爲幹事。這三個領袖皆係德學淹蘊，精幹練達的人才。中國方面，中國代表團一致公舉誠靜怡博士與曾寶蓀女士代表中國的基督教運動，作國際宣教協會的執行委員。誠博士足當中國教會的先覺，曾女士則爲中國教育界及女界的領袖。誠博士又被大會公選，爲協會副主席。由此觀之，中國將來在國內與國際基督教運動中，實有一切後起教會中最重要位置。我們責任的重大也可以想見了。

著者回憶大會的景況，深覺有四大特點，不能不爲我國信衆述說的。

第一是大會中各國基督徒合一的精神。未開會前，人或以爲如許種族，如許不同的思想，如許衝突的宗教組織，如許舐觸的神學，如許不同而齟齬的要求，斷無方法可以使之統一連結，作成一致的見解。會中第一禮拜，盡是討論，頭緒紛紛，毫無結果。但是人人祈禱，努力工作。不旋踵間，彼此得了諒解，不但各方面發生了友誼，而且各個人多少仰見了上帝的作爲。上帝的靈實在運行於我們心中。我們經驗了世界深默的團契好像得了神國靈默團契的朕兆。高山之上，曙光已白；等待着，天國離人不太遠了。

第二是大會實是求是的坦白的討論。各人心中所積蓄的幽怨痛苦艱難，與夫獨到的見解，隱藏的疑慮，熱切的信仰，莫不在大會中和盤託出。人是不可靠的麼？在大會中，我們彼此誠信，傾心吐膽，深覺得世界

上若有此等生命的擴大，一切問題，皆不難得滿意的解決。

第三是大會中一切思想的向前。著者未到會前，曾有一種感想，以爲教會的思想，幾乎事事落後，欲求其對於人類作廣大的貢獻，似乎沒有可能。及至到會之後，得聞各方面的言論，覺得舊習成見，雖有勢力，却遠不如種種新傾向新要求潮湧的浩浩蕩蕩。我們中國信徒及他國人民所希望所注重的倫理問題，莫不一一列陳。

大會的各報告結中集着今世一切有力的向前運動的情感與標準。當然，共見易，獨行難。他日我們要履行所見的原理，自然竭盡力量，依持上帝，始或見效。但是種籽是生機充足的，長發是可期的，我們祇要忍耐着，奮勉着，待其生發，使其增長就是了。

第四是大會中宗教生活的實在。在討論艱難的時候，一件最重要的事

情，就是祈禱。松林之中，斗室之內，滿包着上升的祈禱，心獻的燐煙。大會代表如都仰瞻着受難的基督，復活的救主。在復活節清晨，各宗派從不同赴聖餐的領袖，跪於一隅，作共赴聖餐的精神團契。當其時聖靈的確運行在我們中間。我們的領袖們說：『主復活了！』我們回應着說：『真的，主真的復活了！』我們眼中擊着淚，心中充滿着平安，因為我們知道主在一切時一切地是與我們同在的。

大會既結集了東西的思想，共見了教會的工作，便對於世界的信衆，作懇的呼籲，請他們從熱切的祈禱，奉獻自己，奉獻上帝，由服務犧而歸華美的尊榮於吾主耶穌基督的父，慈悲威赫的上帝。那宣召的聲音說，

教會應當祈禱！

『（一）求得宣教的精神。教會應見一切世界對於基督的需要，應犧牲

一切將他宣傳給一切人類。

〔二〕求得祈禱的精神。基督自己祈禱，也教門徒們祈禱，皈依基督的信眾也當如是學習，如是祈禱。也應增加代禱的人數，直待全教會成爲儆醒祈禱的團體。

〔三〕求得犧牲的精神。以致教會能够願舍一切爲基督作見證。

〔四〕求得合一的精神。教會應求在基督裏得獲一個新的合一的經驗。

〔五〕求得解釋聖道的恩賜。教會應用言行，學習宣傳永遠的福音，使今世的男女盡得正解。

〔六〕求得在道德問題上，作無畏的見證。教會在今世道德問題上的明證，足以表明上帝的神心，使世界知道覺察此證的重要。

「(七)求得服務的精神。求上帝使許多男女在今世代獻身服務，毫不自惜，在國內外爲主作工。

「(八)求得我們精神生活上全備的改革。求上帝將我們生活中妨礙上帝慈愛，能力，與啓示的阻障，完全剷除。

上帝的聲音呼召着；弟兄姊妹們，起來，我們祈禱罷，我們努力去遵行父的旨意罷！

版權所有

中華民國十七年十二月出版

萬方朝聖錄

定價大洋二角五分

著者 趙紫宸

出版兼發行者

中華全國基督教協進會

上海圓明園路廿三號

