

佛學講義第五種

大乘佛教概述

大乘佛教概述

全 一 冊

中華民國二十六年七月初版

▲每冊定價大洋壹角五分

(外埠酌加郵匯費)

編輯者 高 觀 如 居士

出版者 佛學書局 表代 沈彬翰

印刷者 大 華 印 書 局
上海北山西路底 電話四三五八九

總發行所 上海佛學書局
膠州路愚園路 電話三五五二四

分發行所 佛學書局分局

分銷處 各埠佛經流通處

(一) 上海滬西：麥特赫司脫路中
(二) 上海閘北：新民路國慶路口
(三) 上海中區：望平街有正書局
(四) 湖南長沙：玉泉街七十號
(五) 浙江杭州：西湖龍翔橋
(六) 河北平東：四南大街

大乘佛教概述目次

第一篇 大乘佛教概述

第一章 大乘的定義……………(一)

——大乘的解釋——大乘的本義——大乘又稱菩薩乘——大乘諸義

第二章 大乘與小乘的區分……………(二)

——大小二乘的辨認——大小二乘區分的各要點——

第三章 大乘佛教的根本義……………(五)

第一節 菩薩藏……………(五)

——聲聞藏與菩薩藏——菩薩藏的解釋——菩薩藏的教典——

第二節 大乘經律論……………(六)

——大乘的經律論三藏——大乘三藏典籍的數量——

- 第三節 大乘行人……………(七)
- 大乘行人與小乘行人——在家出家二種菩薩——
- 第四節 二利……………(八)
- 上求下化的二利——大小二乘利濟的範圍——
- 第五節 究竟觀一切法……………(九)
- 大小二乘的脩觀——大乘的究竟觀一切法——
- 第六節 六度……………(一〇)
- 六度的行門——六度的功用——六度相資——
- 第七節 破二執……………(一一)
- 二執——大乘破二執——
- 第八節 斷二障……………(一二)
- 大小二乘的斷障——煩惱障與所知障——斷障的分齊——

第九節 證二空……………(一三)

——二空——證二空斷二障——大乘的脩證——

第十節 大覺之果……………(一四)

——求覺與證覺——大覺之果——佛身與佛土——

第四章 大乘佛教的源流……………(一五)

第一節 印度……………(一五)

——佛說的大乘教——大乘教典的結集——小乘全盛時代——馬鳴闡

弘大乘——龍樹——提婆龍智——無著——世親——護法清辯陳那安

慧難陀等——戒賢智光——大乘衰微時代——

第二節 中土……………(一八)

——佛教的傳來與大乘教的開始翻譯——東晉時的大乘教——南北朝

時的大乘教——隋代的大乘教——唐代的大乘教——宋代以後的大乘

教——

第五章 大乘佛教各宗……………(二二一)

——佛教的宗派——印度大小乘各宗——中土最初所傳的大乘十一宗

——中土現存的大乘八宗——

第二篇 法相宗

第一章 宗名……………(二二四)

——此宗五名——

第二章 此宗的源流……………(二二四)

第一節 印度……………(二二五)

——此宗的起源——彌勒說五部大論——無著世親廣說諸論——護法

難陀——戒賢——

第二節 中土……………(二六)

——真諦傳攝論等——玄奘三藏開法相宗——窺基——慧沼——智周

第三章 所依的典籍……………(二八)

——六經十一論——此宗最要的經論——

第四章 此宗的教判……………(三一)

——三時教——第一時有教——第二時空教——第三時中道教——此

宗居於第三時教——三時教的次第——

第五章 此宗的教義……………(三四)

第一節 諸法概論……………(三四)

(一) 五位百法……………(三四)

——萬有——五位百法——心法八識——八識的體用——心所六位——

——徧行五——別境五——善十——煩惱六——隨煩惱二十——不定四
 ——六位心所與八識相應——色法十一——心不相應行法二十四——
 無為法六——

(二) 三科……………(三九)

——蘊處界三科——五蘊——十二處——十八界——

第二節 法相義……………(四一)

(一) 五法……………(四一)

——法與相——五法——

(二) 三性 三無性……………(四二)

——三性——三性的分別——三無性——

(三) 中道……………(四五)

——中道之義——三性對望中道——三性各具中道——離言中道——

第三節 唯識義	(四六)
(一) 八識	(四六)
——唯識說——	
(二) 賴耶緣起	(四七)
——賴耶緣起——賴耶的意義——賴耶三位——	
(三) 緣生	(四九)
——四緣——諸法的緣生——十因——五果——	
(四) 種子與現行	(五一)
——種子與現行——種子二類——種子生現行——現行薰種子——	
(五) 四分三類境	(五三)
——從境界上證明唯識——四分——三類境——	
(六) 五法事理唯識	(五六)

——五法事理的分限——五法唯識——

(七) 二無我……………(五七)

——假說我法令證二空——二無我

第六章 此宗的行果……………(五八)

第一節 五重唯識觀……………(五八)

——五重唯識觀——五種相對——

第二節 五性機類……………(六〇)

——衆生五種性——五種性的差別——

第三節 入道行位的次第……………(六二)

——四十一位——十住——十行——十迴向——四善根——十地——

——妙覺——

第四節 究竟的果地……………(六五)

——轉八識成四智——四智心品——佛身——佛土——

第三篇 三宗論

第一章 此宗的源流……………(六九)

第一節 印度……………(六九)

——此宗的根源——龍樹遺論——提婆與龍智——提婆遺論——提婆以後——龍智以後——

第二節 中土……………(七一)

——鳩摩羅什傳三論——羅什及其弟子——道生以後的傳承——明勝弘四論——吉藏盛弘三論——吉藏以後——地婆訶羅的傳承——

第二章 此宗的要典……………(七二)

——三部論典——中論——百論——十二門論——

第三章 此宗的教判……………(七五)

——二藏——三輪——三時教——

第四章 此宗的教義……………(七八)

第一節 破邪顯正……………(七八)

——三部論的破顯——破顯二門——破顯的原理——破邪的範圍與顯

正——

第二節 八不中道……………(八〇)

——八不——中道實相——

第三節 真俗二諦……………(八二)

——真諦與俗諦——四重二諦——四重對治——畢竟空義——

第五章 此宗的行果……………(八四)

第一節 行位……………(八四)

——此宗的觀行——諸行的位次——迷悟論——

第二節 果位……………(八六)

——涅槃空寂——如來的果地——三身三土——

大乘佛教概述

(佛學講義之五)

第一篇 大乘佛教概述

第一章 大乘的定義

大乘的解釋

梵語摩訶衍，Mahayana 譯言大乘。「大」乃對小之稱，「乘」以運度爲義。就佛教言之，卽爲「普度一切衆生，使成佛道的教法」是也。

大乘的本義

蓋佛教中，以期於自身的解脫者爲小，爲謀自他悉皆解脫者爲大。如龍樹菩薩於大智度論中說「佛法皆一種一味，所謂苦盡解脫味。此解脫味有二種：一者但爲自身，二者兼爲一切衆生。」雖並求於

一解脫門；因有自利利人的差異，遂有大乘小乘的區分。而佛教中大乘的根本意義，亦於此可見。

大乘又稱菩薩乘

大乘又稱爲菩薩乘；菩薩爲梵語菩提薩埵 Bodhisattva 的略稱。菩提譯云覺道，薩埵譯云衆生；上求覺道下化衆生的人，卽名爲菩薩；或稱爲大乘人。大乘二字，卽以具足自覺覺他自度度他之道爲本義。

大乘諸義

此外，大乘二字，還有如次幾個意義。

寶積經說：「諸佛如來真正覺所行之道，彼乘名爲大乘。」

法華經說：「若有衆生，從佛世尊，聞法信受，勤脩精進，求一切智，佛智，自然智，無師智，如來知見，力，無所畏，愍念安樂無量。」

大小二乘
的辨認

衆生，利益天人，度脫一切，是名大乘。」

十二門論說：『摩訶衍者，於二乘聲聞乘緣覺乘爲上，故名大乘。諸

佛最大，是乘能至，故名爲大。諸佛大人乘是乘，故名爲大。

又能滅除衆生大苦，與大利益事，故名爲大。又觀世音，

得大勢，彌勒菩薩等，是諸大士之所乘，故名爲大。又以此

乘，能盡一切諸法邊底，故名爲大。又如般若經中：佛自說

摩訶衍義，無量無邊；以是因緣，故名爲大。』

第二章 大乘與小乘的區分

佛教中所謂大乘，乃是對着小乘而言。因有小乘，故有大乘；亦因

有大乘故有小乘。在同一佛教中，有大乘與小乘的區分；若不於其區分之點，有所辨認；則何者為大乘，何者非大乘，亦復模稜而不能確認。今將大小二乘區別的各要點，表列如次；以便讀者比較之。

大小二乘
區分的各
要點

<p>(一) 教類</p> <p>(二) 經論</p> <p>(三) 行人</p> <p>(四) 起因</p> <p>(五) 修觀</p> <p>(六) 修行</p>	<p>小乘</p> <p>聲聞藏</p> <p>阿含等經</p> <p>毘曇成實等論</p> <p>舍利弗、目犍連、迦葉等聲聞衆</p> <p>為自度故(拔苦) 為自利故(得樂)</p> <p>觀無常行</p> <p>四諦 十二因緣</p>	<p>大乘</p> <p>菩薩藏</p> <p>華嚴方等般若法華涅槃等經中觀瑜伽起信等論</p> <p>文殊、彌勒、觀音、普賢等菩薩衆</p> <p>自度並度他故 自利並利他故</p> <p>究竟觀一切法</p> <p>六度</p>
---	--	--

- (七) 破執
- (八) 斷障
- (九) 明空
- (十) 證果

但破我執

但斷煩惱障

但明生空

證清淨果(阿羅漢辟支佛)

兼破我執法執

兼斷煩惱障所知障

兼明生空法空

證大覺果(佛)

第三章 大乘佛教的根本義

第一節 菩薩藏

大乘的要義，已如前述。就佛教的經教分類言之：合於上述大乘的定義的經典，謂之菩薩藏。反之，即為聲聞藏。

菩薩藏，為大乘經教的通稱。如華嚴、法華等諸大乘經，含藏大乘菩薩脩因證果的教法，故名菩薩藏。

聲聞藏與
菩薩藏

菩薩藏的
解釋

菩薩藏的
教典

在如來一代的五時說教中，第一時說的華嚴，第三時說的般若，第四時說的方等，第五時說的法華，涅槃，均屬大乘，並是菩薩藏。在一切教典中，華嚴，般若，方等，法華，涅槃等經；瑜伽，梵網等律；中觀，瑜伽等論；即爲屬於菩薩藏的三藏教典。

第二節 大乘經律論

大乘的經
律論三藏

如來的教法，在教典上，則有經，律，論三藏之分；在教義上，則有大小二乘之別。故在小乘，則有小乘的經律論三藏；在大乘，則有大乘的經，律，論三藏。

大乘三藏
典籍的數
量

大乘三藏的教法，較諸小乘中所說的義理，自爲廣大圓滿。即就其數量而言，依頻伽藏中所載，則現存有大乘華嚴，方等，般若，法華，涅槃

槃等經凡四五〇部；二二九一卷；祕密部經軌凡一八七部；三二四卷；大乘律凡三〇部；四九卷；大乘論凡一二八部；六五九卷；是則現存大乘經、律、論合爲七九五部；三三一三卷。反之，則小乘經、律、論三藏，合爲四三八部；一九九六卷。此外若雜藏及中土撰述的經疏、著述等，則屬於大乘者更多，屬於小乘者，更寥寥可數矣。

第三節 大乘行人

如來在世，當機說法；因啓發大乘的行人，而說大乘脩因證果的法門；因啓發小乘的行人，而說小乘脩因證果的法門。如佛弟子中：舍利弗、目犍連、迦葉、阿難等諸聲聞衆，卽屬小乘的行者；如文殊、彌勒、觀音、普賢諸菩薩衆，卽屬於大乘的行者。

大乘行人
與小乘行人

在家出家
二種菩薩

大乘行人，有在家與出家的二種。如智度論說：「二種菩薩，居家出家。善守等十六菩薩，是居家菩薩；慈氏、妙德菩薩等，是出家菩薩。」

第四節 二利

上求下化
的二利

上求菩提，下化衆生，是爲佛弟子修行佛道的目的。前者謂之自利，後者謂之利他。小乘的修行，唯以自利爲務；菩薩的修行，兼以自利利他爲務。經中所謂：求一切智，佛智，如來知見，力，無所畏，（以上自利）愍念安樂無量衆生，利益天人，度脫一切，（以上利他）是名大乘。此大乘的佛教，卽以自他二利爲修行的目的也。

蓋小乘佛教，獨度其身，功在自利；純爲超脫世間，而不適應世間的。大乘教則兼利衆生，功在度世；故爲超出世間，而又適應世間的。此

大小二乘
利濟的範

大乘教與小乘教的分別：唯在利濟的範圍有廣狹而已。

第五節 究竟觀一切法

大小二乘
的脩觀

小乘教中，觀諸法爲苦、空、無常；大乘教則更進而究竟觀一切法。智度論說：『究竟者，所謂諸法實相。』此爲大小二乘在脩觀上差異之點。

大乘的究
竟觀一切
法

如何究竟觀一切法？謂如法華經安樂行品說：『菩薩摩訶薩，觀一切空，如實相；不轉，不動，不退，不倒；如虛空，無所有性。』又如四教儀說：『觀不思議境，謂觀一念心，具足無滅三千性相，百界千如；卽此之境，卽空，卽假，卽中，更不前後，廣大圓滿，橫豎自在。』他如唯識觀，法界觀，阿字觀等，皆屬此道。

六度的行門

第六節 六度

六度，爲由生死此岸，度到涅槃彼岸的六個脩行的法門。一布施，二持戒，三忍辱，四精進，五禪定，六智慧。此六度卽爲大乘菩薩乘自利利他的一定的行法。

六度的功用

持戒，禪定，智慧三度，卽爲戒，定，慧三無漏學；爲脩行必經的途徑。此外更增加布施，忍辱，精進三度，合爲六度。因布施能攝取一切衆生故；忍辱與精進，能增長善行，於諸衆生，能勤教化故。

六度相資

大乘行者，脩行六度，必須要互相具足，不可缺一。因爲徒有智慧，而沒有禪定，便未能得到受用。徒有禪定，而沒有智慧，未免陷於沉迷。定慧雙脩，而不持戒，卽便礙於積習。三學具足，而不布施，便不能攝化。

衆生。布施而不脩三學，只種人天的因。持戒而不能忍辱，難調瞋恚之氣。有精進而沒有諸度，便徒勞無功。有諸度而沒有精進，必半途而廢。所以必須六度齊脩，纔能够圓滿大乘菩薩的二利之行。

第七節 破二執

二執

衆生因有二執，流轉生死，不得解脫。一者我執，謂執著於何者爲我，何者非我，何者爲我所有，何者非我所有；由此而起種種煩惱顛倒，不得解脫，此卽謂之我執。二者法執，謂執著一切染淨諸法，以爲實有；由此而起種種知見，不得究竟解脫，此卽謂之法執。

大乘破二執

小乘人滅除煩惱，但破我執；安居涅槃，未破法執；因此雖云解脫，而未得究竟的解脫。大乘道則異於是：既破我執，兼破法執；不着於煩

惱，更不着於涅槃；二執悉破，究竟解脫；活潑潑地，無相無作；此爲大乘行人對於破執上努力之點。

第八節 斷二障

由有二執，而生二障；由我執故，生煩惱障；由法執故，生所知障。小乘行人，但斷煩惱障，未斷所知障；大乘行人，則兼斷煩惱所知二障。

煩惱障與所知障

何謂煩惱障？謂依我執爲根本，而起百二十八根本煩惱，及彼等流諸隨煩惱；擾惱有情的身心，而使輪迴生死，永障涅槃，名煩惱障。何謂所知障？謂依法執爲根本，此頭數亦與煩惱障同；能使有情的所知顛倒，而迷失真理，永障菩提，名所知障。

斷障的分齊

二乘（聲聞乘、緣覺乘）惟斷煩惱障的現行而住涅槃；菩薩則盡斷煩惱所

知二障而後成佛道。

第九節 證二空

由破二執，乃證二空。一者人空，謂證知五蘊無我；二乘悟之，入於無我之理，是爲人空。二者法空，證知五蘊的自性本無，菩薩悟之，入於諸法皆空之理，是爲法空。

凡夫未達我空之理，濫計五蘊爲我，妄立主宰，起惑造業，生煩惱障；二乘悟之，證於我空，斷煩惱障。二乘未證法空之理，雖知五蘊非我，尙計五蘊的法爲實有，而未免陷於所知障內，菩薩悟之，證於法空，斷所知障。並證我空，斷煩惱障。

如成唯識論說：『由執我法，二障具生；若證二空，彼障隨斷。』此

二空

證二空斷
二障

大乘的脩
證

爲大乘行人的脩證，非二乘所及也。

第十節 大覺之果

求覺與證覺

佛教以轉迷開悟爲目的，故以求覺爲因，以證覺爲果。凡夫迷而不覺；二乘雖能自覺，而不能覺他；菩薩兼能自覺覺他，而覺事未滿；佛則自覺覺他，覺行圓滿；悟入實相，徹底盡源；此之謂大覺之果，卽大乘的果地是也。

大覺之果

何謂大覺之果？如仁王經說：『四無所畏，十八不共法，五眼法身，大覺世尊。』又如法華經說：『惟佛與佛，乃能究竟諸法實相。』蓋此大乘的果地，莊嚴殊勝，甚深微妙，尙非二乘人所能窺測，吾等具縛的凡夫，又豈能悉知悉見呢？

佛身與佛土

佛者，覺也。佛有三身：一者法身，二者報身，三者應身。法身爲覺體，報身爲覺相，應身爲覺用。法身唯佛能知，又名佛所見身；報身菩薩所見，又名菩薩所見身；應身凡夫所見，又名凡夫所見身。因有佛身，卽有佛土；法身所居的卽法性土；報身所居的，卽是報土；應身所居的，卽應化土。具此佛身佛土，卽爲大乘道中大覺的果地。

第四章 大乘佛教的源流

第一節 印度

釋尊一代行化四十九年，多說大乘。其中除十二年間，演說小乘阿舍外，自餘三十七年，悉說大乘的經教。所謂華嚴、般若、方等、法華、涅槃

佛說的大乘教

大乘教典
的結集

槃諸部是也。

佛滅度後，文殊、彌勒等菩薩，與阿難尊者，在鐵圍山中，結集大乘的三藏，謂之菩薩藏。又於佛滅度的次年，有大衆部婆師婆比丘，聚會凡聖數萬大衆，於七葉窟外，誦出經、律、論、雜、咒等五種法藏，其中屬於大乘經教，亦屬不少。

小乘全盛
時代

大乘的教法，雖經窟外大衆，和鐵圍山的結集；但在佛滅後初五百年間，全印度所弘的，多屬小乘；大乘簡直是若存若亡，未能光顯。

馬鳴闡弘
大乘

佛滅後五百年間，馬鳴菩薩出興於世，發揚大乘的聖道；並著有大乘起信論，大莊嚴經論，大宗地玄文論等，流通於世。

龍樹

佛滅後九百餘年，龍樹菩薩於南天竺，摧伏外道，廣明大乘；於是

提婆龍智

大乘的教法光宣於五印度。又依般若經，造中論，十二門論等，說諸法皆空的法門於大智度論，十住毗婆沙論中，說淨土教義，又相傳其入龍宮，齋華嚴經，開鐵塔，得大日經等部密藏，爲顯密教八宗的祖師。其弟子有提婆，龍智二人，提婆承龍樹的中觀法門，造百論，宣揚般若的空義，龍智承真言密教，爲密宗的傳燈者。

無著

佛滅度九百年間，無著論師，承彌勒菩薩的瑜伽法門，誦出了瑜伽，莊嚴等五部大論，並造有攝大乘論，顯揚聖教論，阿毗達磨論等，廣說法相唯識的妙理，其弟世親論師，初學小乘，後歸大乘，廣造唯識，佛性，十地，涅槃等數百部大乘論，以宣揚大乘有宗的教義。

世親

護法清辯
陳那安慧
難陀等

佛滅後千一百年間，有護法論師，繼無著，世親的法統，造論解釋

三十唯識，弘揚有相大乘的教法。同時有清辯論師，承龍樹，提婆的宗旨，造掌珍論等，弘揚無相大乘的教法。此外還有弘揚因明，唯識的陳那，安慧，難陀等諸大論師，亦於此時出興於世。

戒賢智光
其後護法的門下有戒賢，清辯的門下有智光同住中天竺那爛陀寺；各據空有二義，並標宗旨，分爲「瑜伽」「中觀」二宗。迨至佛滅後千二百年間，此二大乘宗，猶盛行於印度。

大乘衰微時代
至佛滅後千三百年間，外有回教的侵入，內有婆羅門教的復起；佛教不振，大乘漸衰。

第二節 中土

佛教的傳來，始於後漢明帝時，迦葉摩騰，竺法蘭二師。迨至

佛與大乘的傳
來與大乘的傳
教的開始
翻譯

支婁迦讖，支謙，竺法護等，於後漢西晉間先後來華，始稍稍翻譯般若方等，法華等大乘經典。然以其時的機緣未熟，大乘教猶未能暢行弘布。

東晉時的
大乘教

東晉時，鳩摩羅什法師來長安，大興翻譯，計譯出有三論教，禪等大乘教典三百餘卷，三論一宗，即於時創興。同時慧遠大師，結蓮社於廬山，開念佛宗。又此時佛陀跋陀羅譯華嚴經，曇無讖譯涅槃經，實為中土佛典翻譯最盛的時代。

南北朝時
的大乘教

南北朝時，有佛馱什，曇良耶舍等，傳譯佛典。有菩提達磨祖師東來，創立禪宗。有真諦三藏翻譯法相經典，建立攝論一宗。菩提流支翻譯十地論等，開地論宗。

隋代的大乘教

及至隋代，佛教的義學，更見發揚；如天台山智者大師，有「三大」「五小」的著述，「五時」「八教」的判創；立天台一宗，爲中國佛教界放一異彩。又如嘉祥寺吉藏大師重興三論宗，並著有關於三論的著述不少。

唐代的大乘教

唐代玄奘三藏，遍歷印度，歸而翻譯經論一千餘卷，所主張的瑜伽唯識一系的學說，風行於世。其門弟子窺基大師，繼之而興中土的法相一宗。奘師以後，又有善無畏、金剛智、不空諸師，傳譯密教的典籍，特開眞言宗。更有賢首法藏大師，遠紹杜順，智儼的教學，創華嚴宗。他如道宣律師開南山律宗，善導大師弘揚淨土，又禪宗自五祖弘忍門下，分出慧能神秀兩師的南北兩宗，而南宗以下，數傳又分出臨濟、曹

宋代以後
的大乘教

佛教的宗
派

印度大小
乘各宗

洞瀉仰雲門法眼五家。晚唐的佛教唯禪宗最盛。

唐末，武宗嘗一度毀壞佛教，後遂浸衰。至五代的末季，周世宗更加破壞，乃至寺像燒毀，章疏棄失甚多。

宋興，佛法漸漸恢復。天台復興，乃有山家。山外的派別，律宗亦有會正資持的分流。自此以後，禪淨兩宗，較佔優勢；其他各宗漸次衰微。

第五章 大乘佛教各宗

如來在世，廣演諸部的經法，應機說教，隨類施化。佛滅度後，由於經典的傳布，歷代諸師，各因內證的不同，當機的有別，各標勝義，漸成宗派。在昔印度，小乘有二部，二十部的爭論；大乘亦有空宗，有宗的分

中土最初
所傳的大
乘十一宗

歧。其後有宗傳入中土，卽爲法相宗；空宗傳入中土，卽爲三論宗。

佛教傳入中土，宗派愈張，最多時的大乘宗派，有十一宗之多。如姚秦鳩摩羅什法師翻譯了中論、百論、十二門論，形成了三論宗。慧遠大師在廬山念佛，後來這一流，就爲淨土宗。梁代菩提達磨祖師所傳的不立文字，直指人心，見性成佛的法門，謂之禪宗。隋智者大師依法華智度等經論，立一心三觀之道，成天台宗。唐玄奘三藏翻譯解深密經、瑜伽唯識等論，成立法相宗。南山道宣律師開四分律宗。賢首國師立華嚴宗。善無畏、金剛智傳真言宗。還有曇無讖所傳的涅槃宗。菩提流支所傳的地論宗。真諦三藏所傳的攝論宗等。是爲昔日中土所傳的大乘十一宗。

中土現存
的大乘八
宗

其後法相、天台、華嚴盛行；攝論宗融入於法相宗內，涅槃宗融入於天台宗內，地論宗融入於華嚴宗內，於是中土所存的大乘宗派，厥惟法相、三論、華嚴、天台、真言、禪、淨、律八宗。

如上所述的八大乘宗，義理精微，典籍繁富，欲求深造，須待專脩，後列各篇，但釋名相，略舉其義，藉供研究者的初稜而已。

【問題】

- (一) 大乘二字的意義爲何？
- (二) 大乘與小乘的區分如何？
- (三) 凡夫、二乘、菩薩斷證的分齊如何？
- (四) 印度成立的大乘有幾宗？
- (五) 中土兩大翻經三藏爲何人？

第二篇 法相宗

第一章 宗名

此宗五名

此宗的宗名有五：一名法相宗。二名唯識宗。三名普爲乘教宗。四名應理圓實宗。五名慈恩宗。

由決判諸法的體性相狀故，名法相宗。由明萬法唯識的妙理故，名唯識宗。由普爲發趣一切乘者故，名普爲乘教宗。由所談的義理，均是圓滿真實故，名應理圓實宗。由大唐慈恩寺樊師基師所傳弘故，名慈恩宗。

第二章 此宗的源流

此宗的起源

彌勒說五部大論

無著世親廣說諸論

第一節 印度

本師釋迦牟尼佛，在解深密等六部大乘經中，六部經名見後廣說法相唯識的妙理，爲此宗的起源。

佛滅後九百年頃，彌勒菩薩應無著菩薩之請，在中天竺阿瑜遮國瑜遮那講堂，演說瑜伽師地論，分別瑜伽論，大乘莊嚴論，辨中邊論，金剛般若論等五部論藏，弘通此法相唯識的法門。於中尤以瑜伽師地論爲此宗所正依的論典。

無著承彌勒之說，造攝大乘論，大乘阿毗達磨論，顯揚聖教論等，廣傳此宗。其弟世親論師，造五蘊論，百法論，唯識三十頌，唯識二十頌等，盛施論著。於中尤以唯識三十頌，集唯識教義的大成。

護法難陀

佛滅後千一百年間，難陀、護法等十大論師，於唯識三十頌各造釋論，於中以護法的論釋爲一宗的正義。

戒賢

護法的門人戒賢論師，窮通瑜伽、唯識、因明、聲明等的蘊奧，繼護法於那爛陀寺，顯揚法相唯識的宗義，是爲印度此宗的學統。

第二節 中土

在佛滅後一千年間，法相的教典，已經傳入中土。如六朝時代的菩提流支、真諦等，先後傳譯出大乘唯識、轉識、攝大乘等論，並在當時成立了攝論一宗，爲後來玄奘三藏成立法相宗的先聲。

玄奘三藏當唐太宗貞觀年間，出發長安城，周遊五印度，前後十有七年，從戒賢論師受瑜伽大論及十支論的奧義，兼通大乘、小乘、空

真諦傳攝
論等

玄奘三藏
開法相宗

窺基

宗有宗，因明，聲明等論；又參學於智光，勝軍等師。歸國後，廣譯經論等千數百卷；又糅合護法，難陀，安慧，親勝，火辨，德慧，淨月，勝友，最勝子，智月等十大論師所造的唯識三十頌的釋論，而纂成成唯識論十卷。內中以護法論師所說的爲主體，而別開中土的法相一宗。

奘師的門下，賢德甚多；神昉，嘉尚，普光，窺基皆稱上足，而以基師爲瀉瓶的弟子。基師受學法相唯識的玄蘊，妙擅因明，廣疏經論，著有成唯識論述記，大乘法相義林章，唯識掌中樞要，瑜伽略纂等，此宗的規模至此乃備。

慧沼

基師的弟子慧沼大師，稟承師說，造唯識了義燈，楷定諸師的異解；又著有能顯中邊慧日論，匡持正義。

智周

召師的弟子智周大師，複製唯識論演祕，以解釋述記；此外並著大乘入道次第章，以明此宗脩行的位次。

當時法相唯識的宗風甚盛；至晚唐以後，漸次衰微；宋明以來，猶復不振；是爲中土此宗的學統。

第三章 所依的典籍

六經十一論

此宗以「六經」「十一論」爲所依。六經者：一華嚴經，二解深密經，三如來出現功德莊嚴經，四阿毗達磨經，五楞伽經，六厚嚴經。十一論者：一瑜伽師地論，二顯揚聖教論，三大乘莊嚴論，四集量論，五攝大乘論，六十地經論，七分別瑜伽論，八辨中邊論，九二十唯識論，十觀

所緣緣論，十一阿毗達磨雜集論。

一、華嚴經 八十卷 唐實叉難陀譯

（異譯的有東晉佛陀跋陀羅譯成的六十卷本 般若三藏譯成的四十卷本）

二、解深密經 五卷 唐玄奘譯

（異譯的有菩提流支譯成的「深密解脫經」五卷 真諦譯的「解節經」一卷 求那跋摩譯的「相續解脫經」一卷）

三、如來出現功德莊嚴經 （此經未傳中土）

四、阿毗達磨經 （此經未傳中土）

五、楞伽經（大乘入楞伽經） 四卷 唐實叉難陀譯

（異譯的有宋求那跋摩譯的「楞伽阿跋多羅寶經」四卷 魏菩提流支譯的「入楞伽經」十卷）

六、厚嚴經 (此經未傳中土) 一說與唐地婆訶羅譯的「大乘密嚴經」同本

以上六經

一、瑜伽師地論 一百卷 彌勒說 玄奘譯

二、顯揚聖教論 二十卷 無著造 玄奘譯

三、大乘莊嚴論 十卷 彌勒說 無著造 波羅頗蜜多羅譯

四、集量論 (此論未傳來)

五、攝大乘論 三卷 無著造 玄奘譯

(異譯的有真諦譯的「攝大乘論」三卷 佛陀扇多譯的「攝大乘論」二卷

六、十地論 十二卷 世親造 菩提流支譯

七、分別瑜伽論 彌勒說 (此論未傳東土)

八、觀所緣緣論 一卷 陳那造 玄奘譯

此宗最要
的經論

九、二十唯識論 一卷 世親造 玄奘譯

(異譯的有菩提流支譯的「唯識論」一卷 真諦譯的「大乘唯識論」一卷)

十、辨中邊論 三卷 彌勒說頌 世親造釋 玄奘譯

(異譯的有真諦譯的「中邊分別論」二卷)

十一、阿毗達磨雜集論 十六卷 無著造頌 師子覺釋 安慧糝編 玄奘譯

以上十一論

在以上六部經中，尤以解深密經爲此宗所正依的本經。十一部論中，尤以瑜伽師地論爲此宗所正依的本論。此外還有玄奘三藏糝合護法等十家之言所成的成唯識論，爲樹立此宗的綱維，所以成唯識論特爲本宗重要的典籍。

成唯識論 十卷 護法等菩薩造 玄奘三藏糝合譯成

第四章 此宗的教判

三時教

此宗依解深密經，將釋尊一代所說的教法，判爲三時：第一時爲小乘有教，第二時爲大乘空教，第三時爲大乘中道教。

第一時有教

第一時有教者，謂衆生迷執有我，因之起惑造業，沈淪於生死海中。佛初成道時，在鹿野苑，說業感因緣，四諦等法，以解脫之，令諸凡夫外道，趣入小乘的聖道，如四阿含經等，皆屬此教。

第二時空教

第二時空教者，謂小根聞四諦法，雖斷我執，而於諸法，執爲實有。佛爲除彼法執，故次於鷲嶺，宣說諸法皆空之理，令捨諸小乘，而入於大乘，如般若經等，皆屬此教。

第三時中道教

第三時中道教者，謂於前二時互說有空，未契中道。佛於解深密等會中，說唯識中道之理，斷除小乘偏有，大乘偏空的執着，而入於非有非空的如來究竟的了義大乘，如華嚴、深密等經，皆屬此教。

此宗居於第三時教

三時教內，以前二時爲佛說的方便教法，是不了義；以第三時爲佛說的真實教法，是真了義。此宗的教義，便是宣說三性三無性等中道妙義，因之自立爲第三時教。

三時教的次第

此三時教的次第，有年月與義類的二說：或說專依世尊說法的年月先後，而分別三時的，謂之年月三時。或說專依佛法教理的淺深，而分別三時的，謂之義類三時。此外還有義類兼帶年月三時的，在唯識了義燈上並詳明之。

第五章 此宗的教義

第一節 諸法概論

(一) 五位百法

萬有

宇宙萬有，其數無量無邊；在佛典上統名之爲萬法。瑜伽師地論約分之爲六百六十法。世親論師更在百法明門論內，約分之爲百法。又束之爲五位。

五位百法

何謂五位百法呢？第一位是心，有八法。第二位是心所有，有五十一法。第三位是色，有十一法。第四位是心不相應行，有二十四法。第五位是無爲，有六法。此五位百法，卽是此宗對於宇宙萬有的總觀察。

心法八識

今先說心法：心爲作用的主體，爲萬法的根本；或又名爲心王。其數有八：第一眼識，第二耳識，第三鼻識，第四舌識，第五身識，第六意識，第七末那識，第八阿賴耶識。又眼，耳，鼻，舌，身五識，亦稱前五識。意識，亦稱第六識。（以上又合稱爲前六識）末那識，又稱第七識。阿賴耶識，又稱第八識。

八識的體用

前六識的作用，是了別六塵羶境的；他的性質是審，又名爲識，又名三能變。第七識的作用，是執持第八識爲自我，而起思量了別的；他的性質是恆審思量，又名爲意，又名二能變。第八識的作用，是集合保持一切善惡的種子，而起現行的；他的性質是恆，又名爲心，又名初能變。

又前五識以五根眼耳鼻舌身爲所依，以五境色聲香味觸爲所緣，只通現在，不通過去未來，只通現量，不通比量非量。第六識以意根爲所依，以法境爲所緣，並通三世與三量。第七識以第八識爲所依，復以第八識爲所緣，只通現在，唯是非量。第八識以第七識爲所依，以種子根身器世間爲所緣，只通現在，唯是現量。

心所六位

次說心所即是以上八識心王所有的法，故又稱爲心所有法。蓋與八識相應而在精神的現象上所表現的。此有五十一法，分爲六位。

第一徧行，乃是周徧行起的心所。凡一切心的作用生起時，此心所必相應而俱起，故名徧行。此有五法：一作意。二觸。三受。四想。五思。

徧行五

別境五

第二別境，乃是對各別的事境所起的心所。緣別別境而生，故名

別境。此有五法：一欲。二勝解。三念。四定。五慧。

善十

第三善，乃是唯善心生起時相應俱起的心所。此有十法：一信。二精進。三慚愧。四無貪。五無瞋。六無癡。七輕安。八不放逸。九行捨。十不害。

第四煩惱，乃是煩擾惱亂有情身心的心所。此有六法：一貪。二瞋。三癡。四慢。五疑。六惡見。

煩惱六

十
隨煩惱二

第五隨煩惱，乃是以上六根本煩惱的分位，或其等流的心所，故名隨煩惱心所。此有二十法：一忿。二恨。三覆。四惱。五慳。六嫉。七誑。八諂。九害。十憍。十一無慚。十二無愧。十三掉舉。十四昏沉。十五不信。十六懈怠。十七放逸。十八失念。十九散亂。二十不正知。

不定四

第六不定，乃是非定是善，亦非定是煩惱的心所。此有四法：一悔。

六位心所
與八識相
應

二眠。三尋。四伺。

以上六位心所，皆是識的別相，與八識相應而起，如徧行心所，即為徧與八識相應而起的。別境，善，煩惱，隨煩惱，不定諸心所，皆唯與第六識相應而起。

色法十一

次言色法，此即由心心所所變的質礙上的對象，非僅青黃赤白等色也；凡一切有形有象的物質，總稱為色。此有十一法：一眼。二耳。三鼻。四舌。五身。（以上五根）六色。七聲。八香。九味。十觸。（以上五境）十一法處所攝色。（即第六意所緣的境）

心不相應
行法二十
四

次言心不相應行法，此是依前心，心所，色，三法的分位差別所假立的；有前三法的作用，而不與前三法相應，

無緣慮用故不與心心所相應
非質礙性故不與色法相應

故名心不相應行。此有二十四法：一得。二命根。三衆同分。四異生性。五無想定。六滅盡定。七無想事。八名身。九匂身。十文身。十一生。十二老。十三住。十四無常。十五流轉。十六定異。十七相應。十八勢速。十九次第。二十方。二十一時。二十二數。二十三和合性。二十四不和合性。

以上四位九十四法，皆是生滅之法，皆有造作，名有爲法。與彼相對待的，名無爲法。無爲法者，寂寞沖虛，湛然常住，無所造作，故名無爲。此有六法：一虛空無爲。二擇滅無爲。三非擇滅無爲。四不動無爲。五想受滅無爲。六眞如無爲。

(二) 三科

上來所說的五位百法，卽爲此宗對於宇宙間一切萬法的分類。

無爲法六

蘊處界三科

於上百法，若更用五蘊十二處十八界，也可以相攝。因此此宗又立蘊處界三科。

五蘊

五蘊爲何？色、受、想、行、識是。百法之中，除六無爲法外，其九十四有爲法，皆可以五蘊攝之。色法十一，屬於色蘊。徧行中的受心所，攝於受蘊。徧行中的想心所，攝於想蘊。其餘四十九心所，及二十四心不相應行法，皆屬行蘊。心王八，攝於識蘊。

十二處

十二處者，眼、耳、鼻、舌、身、意、色、聲、香、味、觸、法。是五根色、五境色，攝於眼、耳、鼻、舌、身、色、聲、香、味、觸。十處。心王八，攝於意處。心所五十一，不相應行二十四，無爲六，並法處所攝色，攝於法處。

十八界

十八界者，眼、耳、鼻、舌、身、色、聲、香、味、觸、眼識、耳識、鼻識、舌識、身識、意

識等界是。五根色及五境色攝於眼，耳，鼻，舌，身，色，聲，香，味，觸，十界。心王八，攝於眼識，耳識，鼻識，舌識，身識，意識，意根七界。心所五十一，不相應行二十四，無爲六，並法處所攝色，攝於法界。

第二節 法相義

(一) 五法

法與相

如前所述，卽爲此宗對於諸法之相的判釋。此宗復立「五法」。「三自性」以攝法相義。五法是法，乃一切萬有的總稱；三自性是相，乃一切萬有的體性與相狀。今先說五法，次說三性。

五法

何爲五法？相，名，分別，正智，如如是。所有有爲無爲一切諸法，悉皆攝入此五法中。第一相，謂三界中的一切品類，巨細妍醜，情與無情，乃

至根塵諸法，形狀各別，皆名爲相。第二名依彼諸相，立象馬車步男女等名；表詮諸法，卽名爲名。相爲能詮，名爲所詮，此二皆是有漏心的所變之境。第三分別，乃心心所的異名；卽是於前名相二法，能思量識別，是名分別。是卽前二法的能變之心。以上三者，又並爲有漏心中的能變所變也。第四正智，謂無漏心心所，離妄分別，觀名相互爲其客，離常離斷，如理而知，是名正智。以上四者，皆有爲法中的有漏無漏法也。第五如如，卽是由前正智所證得的真如境界，謂真實如理，於一切法，常如其性，故名如如。此卽無爲法也。由上五法，該攝有爲無爲一切諸法，無有遺餘。所以五法，卽爲萬法的總稱。

(二) 三性 三無性

三性

何謂三性？謂徧計所執性，依他起性，圓成實性。是有爲無爲一切諸法的體性相狀，皆攝入於此三性中。第一徧計所執性，乃是以妄情計度於一切因緣假合而生的事物，分別執着於其名相，或有，或無，或色，或心等，遂妄認爲實我實法。如見繩而誤以爲蛇，非有蛇的實體；但妄情迷執爲蛇耳。此卽謂之徧計所執性。第二依他起性，乃是依因緣而生的一切萬法。謂一切色心諸法，本無體性；不過依於他緣和合而生起，此雖非迷情上所現的妄相，然因緣生故，唯是無有實性的假法。如繩由麻等種種因緣而生，此卽謂之依他起性。第三圓成實性，乃是圓滿成就諸法的實性；遠離一切分別言說，而顯證於不思議的境界；卽是依他起法的實性，卽是一切有爲法的本體，亦曰法性，亦曰眞如。

譬如繩的實性爲麻，此卽謂之圓成實性。

三性的分別

又三性中：徧計所執性爲妄有，依他起性爲假有，圓成實性爲實有。又徧計所執性爲理無，依他起性爲無實，圓成實性爲無相。又此三性於諸法上：凡龜毛兔角，及過未的法，認爲實有的，卽爲徧計所執性。於百法中，前四位九十四法，爲依他起性。後六無爲法，爲圓成實性。若以五法與此三性相攝：則前四相名，分別，正智四法，攝於依他。後如如一法，攝於圓成。徧計爲戲論，故無所攝。

三無性

又對着以上所說的三性，從無的方面以建立三無性。三無性者：第一相無性，謂徧計所執的相，非是實有，故爲相無性。第二生無性，謂依他起性的法，是因緣生，無有實性，故爲生無性。第三勝義無性，謂圓

成實性，是真空無相不可思議的體性，故爲勝義無性。此三無性依於三性而立。

(三) 中道

中道之義

三性對望
中道

三性三無性，乃萬有的體相；一切萬法，於三性三無性二義莫不具足，是卽非有非空的中道。所謂中道者，乃離有無增減二邊之意。又此宗廣說中道，總有二種：一爲言詮中道，二爲離言中道。於言詮中道中，又有三性對望中道，與三性各具中道的二說。先說三性對望中道：謂由三性對望，非有非空，立中道義。徧計所執當情現相，體性俱無，故非有。依他起性，因緣生法，如幻假有，圓成實性，真空妙有，故非空。如是徧計的空，依他圓成的有，空有相對，而顯非有非空的中道，此卽謂之

三性各具
中道

三性對望中道。次說三性各具中道。謂由三性法爾，各具非有非空二義，立中道義。第一徧計所執，情有故非空，理無故非有。第二依他起性，如幻故非有，假有故非空。第三圓成實性，真空故非有，妙有故非空。如是三性，各具於非有非空二義上，而談中道，謂之三性各具中道。以上二種，皆是言詮中道。至於如理冥合，真勝義諦，無分別智，自內所證，非是言詮情識的測度。所謂有無俱非，心言路絕的，謂之離言中道。

離言中道

第三節 唯識義

(一) 八識

唯識說

所言唯識者：此宗說一切色心諸法，無論爲有形的，爲無形的，皆是阿賴耶等諸識之所轉變，故言唯識。然而世間的法千差萬別，所變

的象，森羅羅布；至於能變的識，則唯有三種：即第八識、第七識、前六識是也。此三者，又稱爲初能變，二能變，三能變。或又稱爲異熟能變，思量能變，了別能變。即是如前所述的阿賴耶識，末那識，及眼，耳，鼻，舌，身，意六識是也。一切諸法，皆由此八識轉變而成，故言唯識。

(二) 賴耶緣起

賴耶緣起

此宗因阿賴耶識，而立種種的法相故，又稱爲賴耶緣起。阿賴耶識，乃一切因緣的種子；無始以來，恆不間斷。由前七識的薰力，而薰發種子；由第六識善惡業的薰習，而起現行；或爲人天，或爲餓鬼，畜生等，展轉相續，而成生死輪迴的主體。不獨世間如此；就是出世間的種子，也都依附着阿賴耶識而存在。

賴耶的意義

阿賴耶，原是梵語，其意爲藏；包括有能藏，所藏，執藏三個意義。能藏，是因爲能含藏一切善惡因果的種子。所藏，是因爲他是一切生滅現行的根源。執藏，是因爲種子爲我執所持，爲常住不變的主宰。所以阿賴耶識，又名藏識。

此阿賴耶，是由凡界至於聖界的種子。所以由界分別，有阿賴耶，毗播迦阿陀那三個異名。有我愛執藏位，善惡業果位，相續執持位三個位次。

第一，我愛執藏位；是從凡夫以至小乘有學，大乘菩薩七地以前的位次。能藏，所藏，執藏三者，並皆具足；而且我愛執著，此時最盛；此卽謂之阿賴耶。譯云藏識。第二，善惡業果位；是從凡夫以至於小乘無學，

賴耶三位

和大乘菩薩最後的位次。非有我愛執藏，唯是過去世善惡相續的果報；此即謂之毗播迦譯云異熟。第三相續執持位，是從凡夫以至於佛果的位次。純善無漏，唯保有無漏的種子；此即謂之阿陀那，譯云執持。以上三位之中，吾人最親接的範圍，即不出於我愛執藏位；所以此三名稱之中，阿賴耶識，即爲吾人常用的主體。

(三) 緣生

四緣

由阿賴耶識等生起一切色心諸法，非自然生，必仗託他力而後生起，故名緣生。緣有四種：第一因緣，爲親辦生自果的原因。此有二類：一能生種子，二能生現行，名爲因緣；此緣通一切有爲法。第二等無間緣，即由前念心心所，與後念心心所，次第無間，相續而起。前心後心，體

用齊等，而中無間隔，名等無間緣。此緣但同於心法，不通色法，及非色非心法。第三所緣緣，謂心心所法，由託緣而生，還是自心的所緣慮，卽所緣望能緣的心心所爲緣，名所緣緣。此緣通一切法。第四增上緣，有增上力用，能令餘一切法或生或滅，增加勝進，名增上緣。

諸法的緣生

於上四緣中：色法的生起，但須因緣，增上二緣。心法的生起，必須備具四緣。無想，滅盡，二無心定，依於因緣，等無間，增上三緣。無有一法從一緣生，亦無一法不待緣生。

十因

諸法生起，有因有緣。此宗於四緣外，亦立有十因：一隨說因。二觀待因。三牽引因。四生起因。五攝受因。六引發因。七定異因。八同事因。九相違因。十不相違因。具如瑜伽大論所說。

五果

因緣所感，必有其果。果有五種：一異熟果，謂由諸不善法，及善有漏法所招的總別報無記果體，名異熟果。二等流果，謂自種子現行所生的自果，或自同類所引的勝法等類所流，名等流果。三離繫果，謂由無漏道斷障所證的善無爲法，斷諸煩惱，便證涅槃；此離諸繫縛的果，名離繫果。四士用果，謂諸作者，由作其所辦的事業，如士夫作用所得的果，名士用果。五增上果，餘一切所得的果，通有漏，無漏，有爲，無爲，一切有爲，由不障礙的因，自體得生，名增上果。

(四) 種子與現行

百法中，除六無爲法外，所有一切有漏無漏的色心諸法，皆從第八阿賴耶識中開發生起。此第八識中所持的生果功能，名曰種子。蓋

種子與現行

第八識自體分中，有能生色心諸法的力用，恰如草木的種子，能生芽莖，故名爲種子。至於所生的諸法，從沈隱的種子中，顯現行起，名爲現行。

種子二類

種子有二類：一爲本有種子；謂第八識無始以來，本性具有，能生蘊處界的功能差別，此又稱爲本性住種。二爲新薰種子；謂七轉識（卽第七識）從無始以來，數數現行薰習，而成種子，皆悉落在第八識中；能增長其將來生果功能，此又稱爲習所成種。以上二類的種子，合生現行，亦不雜亂；若新薰的遇緣，便從新薰生。若本有的遇緣，便從本有生。又種子有有漏無漏的分別；能證聖果的種子，便爲無漏種子。否則，便是有漏種子。

種子生現行

現行薰種子

第八識中所藏的種子，遇緣而顯現時，謂之種子生現行。其中能生的，即爲種子；所生的，即爲前七識的現行。又能生的種子爲因，所生的現行爲果。此前七識的現行，復能薰第八識而成種子，謂之現行薰種子。能生的即爲現行前六識，所生的即爲新薰種子。又能薰的現行爲因，所薰的種子爲果。故能生的識，從種生時，便能爲因，復薰成種。三法（謂能生的種子，所生的現行，及所薰的種子）展轉，因果同時；譬如燈炷生焰，燄生焦炷；又如束蘆，互相依立。至於由前念種子，生後念種子，此乃是自類相生，因果異時，與種子現行相望而因果同時的不同。

（五）四分三類境

從境界上
證明唯識

四分

此宗更立「四分」「三類境」從境界上，證明一切唯識。「四分」乃是從唯識發生的一切境界。「三類境」乃是證明一切境界都不離識。今先說四分，次說三類境。

四分，就是主觀的心識的體相，和對客觀的作用如何。第一相分，乃是客觀的對象；亦即吾人所認識的一切境界，非有境體，其形相全從八識變現而成。譬如眼，耳，鼻，舌，身五識，以色，聲，香，味，觸五境爲相分。第六識，以法境爲相分。末那識，以第八識的見分爲相分。阿賴耶識，以種子根身器界爲相分。第二見分，乃是主觀的作用，而認識八識所現的相分的。第三自證分，是更能認識主觀作用的見分的。即是識的自體。第四證自證分，是更返照於自證分，而更認識識的自體的。

三類境

三類境，乃是就客觀的境的方面，加以區別的。因爲一切的境都是八識所變的相分；這相分分爲三類，就有如下的三類境。第一性境，乃是實現的境界；一切色，聲，香，味，觸，以及種子，根身，器界，和法的一部分；是前五識第八識的全部分的相分，和第六識一部分的相分。第二獨影境，乃是獨起的虛假的影像；如龜毛兔角等，無有本質，是第六意識所浮現的。第三帶質境，在性境獨影境之間；是能緣的心，緣着所緣的境，而發生種種的想像，卽是此境；此卽第七識緣着第八識的見分而成的相分。

由上所說四分三類境，更可知識外無境；一切諸法，皆是由於唯識變現而成。

五法事理
的分限

(六) 五法事理唯識

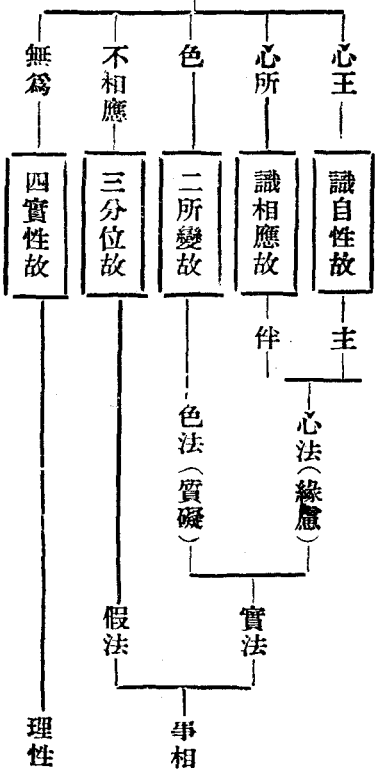
森羅諸法，雖體性萬殊；總束而言，不過心、心所、色，不相應行，無爲法五種。此中前四者，爲諸法的事相；第五無爲法，爲諸法的理性。又事相四法中，前三者爲種子所生的實法；第四不相應行爲依於實法的分位而建立的假法。又三實法中，前二者爲有緣慮用的心法；第三色法爲有質礙性的色法。又二心法中，前一爲主，第二心所爲伴。

然而第一心王，乃是識的自相，卽所謂本相是也。第二心所，乃是識相應而起的法；識現起時，此六位心所，隨時和合而現起故。第三色法，乃是八識及六位心所之所變現。第四不相應行，乃上三法的分位差別。第五無爲，乃上四法的實性，卽是諸法的自體性。如是等事理五

五法唯識

法，總該萬有皆不離識，故云一切唯識。

五法事
理唯識



(七) 二無我

宇宙萬有，皆是內識所變的相分，見分；凡夫妄執爲我，爲法。此宗爲對遣凡夫的實我實法二執，令斷染取淨，生真知見，假說我法名，令

假說我法
令證二空

二無我

證二空：一者生空；二者法空。又名二無我；一者補特伽羅無我。（卽人無我）；二者法無我。

謂凡夫的有情依身，祇是煩惱業集，五蘊諸法所成；於此求有常一的實我，了不可得，是名人無我。又諸法皆是衆緣諸識的假現；於此求能持自體的實法，了不可得，是名法無我。故說一切唯識，我法是假，如是二空無我義成。所謂一眞法界，圓成實性，不可言說；卽依此二空（卽二無我）詮門顯之。

第六章 此宗的行果

第一節 五重唯識觀

五重唯識觀

此宗所脩的觀行從麤到細，總有五重，謂之五重唯識觀。第一重遺虛存實識，謂遣除徧計所執性的虛妄計度，而存依他圓成二性的實體現象，是名遺虛存實。第二重捨濫留純識，謂捨除雜濫的外境，而存留純粹的心識，是名捨濫留純。第三重攝末歸本識，謂心識中自證分，是識的本體；相見二分，是從心體上變出的作用；從相見二分的枝末作用上，攝歸心識的本體，是名攝末歸本。第四重隱劣顯勝識，謂識的自體中，又各有心王心所；心王是主，心所是屬，心王是勝法，心所是劣法；於此隱去心所的劣，以顯心王的勝，是名隱劣顯勝。第五重遣相證性識，謂心識具有事相和理性；事相，即說依他起性；理性，即說圓成實性；於此遣除依他的事相，以證圓成的理性，是名遣相證性。

五種相對

又此五重唯識觀，卽爲五種相對：第一重遺虛存實，爲空有相對。第二重捨濫留純，爲心境相對。第三重攝末歸本，爲體用相對。第四重隱劣顯勝，爲王所相對。第五重遣相證性，爲事理相對。又前四重，遣除徧計，而歸依他，圓成的觀法，稱爲相唯識。後一重捨依他而歸於圓成的觀法，稱爲性唯識。從麤至細，展轉相推，至第五重，而悟唯識的妙理，遂入於理智冥合，心境玄會的境界。

第二節 五性機類

衆生五種性

一切衆生，從無始來，法爾便分有五種性：一、聲聞種性。二、緣覺種性。三、菩薩種性。四、不定種性。五、無性有情。此五種性，由衆生對於本有的無漏種子，因具不具，而有差別。凡衆生本識（第八識）中，具有三乘

五種性的
差別

(聲聞緣覺菩薩)無漏種子的，便可得三乘道；若不具有無漏種子的，謂之無性，不能至三乘道。

五種性中：第一聲聞種性，唯具有決定證阿羅漢的生空無漏種子，不入大乘，此又名爲決定聲聞的種性。第二緣覺種性，唯具有決定證辟支佛的生空無漏種子，不入大乘，此又名爲決定緣覺的種性。第三菩薩種性，具有決定證佛果的生法二空無漏種子，不入二乘，定成佛果，此又名爲決定大乘的種性。第四不定種性，兼具三乘的無漏種子，此有四類：一者具菩薩聲聞二性，二者具菩薩緣覺二性，三者具聲聞緣覺二性，四者具聲聞緣覺菩薩二性。此皆名爲不定種性。第五無性有情，不具三乘無漏的種子，唯有有漏種子，但脩世善，受人天有漏

的果報而已。

第三節 入道行位的次第

此宗入道的次第，總爲四十一位：卽十住，十行，十迴向，十地，妙覺是也。此四十一位，又可分爲資糧，加行，通達，脩習，究竟等五位；而爲三阿僧祇劫的脩行。

十住

十住 何謂十住？菩薩於此，安住其心；於六度等，行未殊勝，故名爲住。此有十位：一發心住。二治地住。三脩行住。四生貴住。五方便住。六正心住。七不退住。八童真住。九法王子住。十灌頂住。

十行

十行 何謂十行？謂菩薩於此，行六度等，諸行殊勝，故名爲行。此有十位：一歡喜行。二饒益行。三無恚行。四無盡行。五離癡亂行。六善現

十迴向

行。七無著行。八尊重行。九善法行。十眞實行。

十迴向 何謂十迴向？謂菩薩於此，凡所脩行，皆爲迴向；迴事向理，迴因向果，迴自向他，故名迴向。此有十位：一救護衆生離衆生相迴向。二不壞迴向。三等諸佛迴向。四至一切處迴向。五無盡功德迴向。六隨順一切堅固善根迴向。七等心隨順一切衆生迴向。八如相迴向。九無著無縛解脫心迴向。十法界無量迴向。

以上十住，十行，十迴向位中，脩行三學六度，爲入道的資糧，發增上心，於五位中，此爲初資糧位。又名順解脫分。

於十迴向的滿心第十法界無量迴向位上，脩習煥法，頂法，忍法，世第一法的四善根法，爲進趣於第三通達位，乃至證入眞如實相的

四善根

加行。在五位中，此爲第二加行位。又名順抉擇分。從初住脩行至此，爲滿第一阿僧祇劫。

過此四迴向，便入十地中的初歡喜地。於此位照見真理，證無漏智，而體會唯識的實性。在五位中，此名第三通達位。又名見道。

十地 何謂十地？謂菩薩於此，總攝有爲（能證的智）無爲（所證的理）的功德；以爲自性，與所脩行，依持生長，故名爲地。此有十位：一歡喜地。二離垢地。三發光地。四焰慧地。五極難勝地。六現前地。七遠行地。八不動地。九善慧地。十法雲地。

從初地至第七地，卽以通達位見道所見的理，數數脩習之；在五位中，此爲脩習位。又名脩道。從初地到第七地，屬於第二阿僧祇劫；更

妙覺

從八地到十地，屬於第三阿僧祇劫。

妙覺 妙覺，即佛果之稱。五智圓明，覺行圓滿，實證於真如實相，成大菩提。在五位中，此名究竟位。又名無學道。菩薩三阿僧祇劫圓滿，乃證此位。

第四節 究竟的果地

由有漏的心識轉變爲無漏的實智；轉第八識，而爲大圓鏡智。轉第七識，而爲平等性智。轉第六識，而爲妙觀察智。轉前五識，而爲成所作智。此所謂四智心品；即依此四智，而攝盡佛地一切無漏的功德。

第一大圓鏡智，性相清淨，離諸雜染，洞徹內外，能現諸法；如大圓鏡。第二平等性智，觀一切法，與自他有情，悉皆平等；以大悲心，隨其根

轉八識成
四智

四智心品

機，示現開導，令得證入。第三妙觀察智，善觀諸法相，無礙而轉；復知有情的根性樂欲，於大眾中，能現無邊的作用差別，說諸妙法；斷一切疑，令獲利樂。第四成所作智，爲欲利樂諸有情故；普於十方世界，示現種種神通變化；成本願力，所應作事。以上四智心品，卽由八識轉變而成。卽所謂轉識成智是也。

佛身

又佛身有三：一自性身，謂諸如來清淨法界，離相寂然，絕諸戲論；具足無邊的眞常功德。是一切法平等實性，亦名法身。二受用身，此有二種：一爲自受用身，謂諸如來，由大圓鏡智所起無邊眞實功德；及極圓淨常徧色身，相續湛然，盡未來際；恆自受用廣大法樂。二爲他受用身，謂諸如來由平等智，暨觀察智，示現微妙淨功德身，爲住十地諸菩

佛土

薩衆現大神通，轉正法輪，決衆疑網，令彼受用大乘法樂。合此二種，名受用身。三變化身，謂諸如來由成事智，隨類化身；爲未登地諸菩薩衆，二乘，異生，稱彼機宜，現通說法，令獲利樂，名變化身。

既有佛身，當有佛土；此宗說示如來的淨土，亦有三類：一法性土，爲自性身所依。卽是真如的理體，非是色攝；形量大小，不可稱說；譬如虛空，徧一切處。二受用土，爲受用身所依。此有二種：一爲自受用土，是自受用身所依。此土乃是大圓鏡智相應的淨識，周圍無際，衆寶莊嚴，能依身量，徧一切處。二爲他受用土，是他受用身所依。此土乃由平等性智大慈悲力所成，爲利他無垢純淨的佛土，能依身量，亦無定限。三變化土，爲變化身所依。此土乃由成事智大慈悲力所成，隨諸有情，化

爲佛土；或淨，或穢，或大，或小，能依身量，亦無定限。

【問題】

- (一) 試舉列法相宗最要的經論與次要的經論？
- (二) 真諦與法相宗的關係如何？
- (三) 法相宗對於宇宙間萬有的分類如何？
- (四) 以百法於蘊處界三科如何相攝？
- (五) 種子現行的薰習如何？
- (六) 何以知一切諸法都不離識？
- (七) 此宗入道的次第爲何？

第三篇 三論宗

第一章 此宗的源流

第一節 印度

此宗依中論、百論、十二門論三部論而開宗，其教義大都依於般若；故此宗的根源，在於佛說的般若經。

佛滅後七百年間，龍樹菩薩闡揚大乘的佛法；依般若經而造論；所謂中論、十二門論，是宗經論；還有大智度論，是釋經論。這都是本宗的所依，而龍樹菩薩即爲本宗的元祖。

龍樹的門下，有大弟子二人：一爲提婆，一爲龍智。此二大論師，並肩施化，各傳本宗。

此宗的根源

龍樹造論

提婆與龍智

提婆造論

提婆論師，繼着龍樹的傳統，盛弘此宗的法義，破斥外道，發揚大乘，並著有百論二卷，與龍樹菩薩的中論四卷，十二門論一卷，並稱三論；爲此宗所依的至典。

提婆以後

提婆菩薩，後傳法於羅睺羅。羅睺羅在當時，曾著了一部中觀論的註釋，今已佚傳。羅睺羅後又傳法於青目。青目造中觀論釋，今所傳誦的中論內的長行，便是青目所釋。青目後又傳法於沙車王子須耶利蘇。須耶利蘇更傳於龜茲國鳩摩羅什法師。此宗的教法，遂由鳩摩羅什法師而傳入中土。

龍智以後

在另一方面，與提婆論師同時的龍智論師，亦承龍樹的教統，發揚至教。後傳法於清辯，清辯盛弘三論，闡揚空義，並傳法於智光論師。

鳩摩羅什
傳三論

羅什及其
弟子

道生以後
的傳承

智光論師弘傳更力，破斥小乘，對抗有宗；於是空宗的法門亦盛行於印度。數傳而至於地婆訶羅三藏，亦於唐代傳入中土。

第二節 中土

龜茲國鳩摩羅什法師，當東晉姚秦弘始三年，來到中國長安，廣譯經論。就中如中論，百論，十二門論，以及智度論等，都於當時譯出；中土三論一宗，即於此時開創。羅什法師門下，有弟子三千，中以僧肇，道生，道融，僧叡，曇影，慧嚴，慧觀，僧磬，道常，道標等十人，稱為十哲。又以道生，僧肇，僧叡，道融四人，號稱四聖。其中道生，僧叡弘化於江南；僧肇，道融傳法於江北；而弘傳最遠的，唯道生的一脈。

道生以後，傳於河東曇濟。曇濟又傳法於高麗道朗法師。朗師弘

傳盛行江左。道朗以後，傳於攝山僧詮。僧詮又以法朗爲受法的正胤。朗師門下，學行最著者二人：一爲吉藏大師。一爲明勝法師。

明勝弘四論。曇鸞善導諸師曾承傳之。

吉藏盛弘三論

嘉祥寺吉藏大師，安息國人，俗姓安氏，生於金陵。幼從真諦受學。七歲時，爲法朗弟子。具戒以後，聲望甚高。隋初，駐錫嘉祥寺，大開講席。問道者常千餘人，廣製三論的意疏。如三論玄義一卷。大乘玄論五卷。二諦義二卷。三論遊意一卷。中論疏二十卷。百論疏九卷。十二門論疏六卷。小品般若經疏十卷等。凡數十部。三論一宗，至此乃大盛。

吉藏以後

吉藏大師的門下，有智拔、慧朗、慧英等名哲甚多；弘揚三論，承傳

地婆訶羅
的傳承

不絕。迨至唐代，玄奘三藏創興法相，於是此宗，乃漸就衰微。

唐高宗儀鳳年間，印度地婆訶羅三藏來到中土，弘闡印土智光論師所傳的三論宗義，稱爲新三論宗，而以羅什所傳的稱古三論宗。地婆訶羅嗣傳法於華嚴宗的賢首大師，賢首著有十二門論宗致義記五卷，爲此宗的名著。其後元曉、迦才諸師，於弘揚華嚴之外，皆並傳此宗。

第二章 此宗的要典

三部論典

此宗以依據中論、百論、十二門論而得名，故以此三部論爲要典。

一、中論 四卷 龍樹菩薩造 梵志青目釋 鳩摩羅什譯

中論

二百論 二卷 提婆菩薩造 婆藪明士釋 鳩摩羅什譯

三十二門論 一卷 龍樹菩薩造 鳩摩羅什譯

第一，中論，或稱爲中觀論。此論破一切虛妄偏邪，顯中道實相。故名中論。又由此中道實相，發生諸佛的正觀，故名中觀論。此論拈示八不一頌，縱橫分合，成五百偈，立二十七觀門，卽分二十七品。初觀因緣品以下二十一品，破世間人法的邪迷，以顯大乘中道實相的觀行。次觀如來品以下四品，破出世間人法的邪迷，以顯大乘中道實相的觀行。次觀十二因緣，觀邪見二品，破小乘的迷執，而辨小乘的觀行。後觀邪見品末二偈，重明大乘的觀行，歸敬於佛。是爲此論內容的梗概。此論除鳩摩羅什所譯者外，其異譯本，尙有元魏般若流支譯的順中論。

百論

義入大般若波羅密經初品法門二卷。唐波羅頗密多譯的般若燈論釋十五卷。宋惟淨等譯的大乘中觀釋論九卷。

第二，百論，係提婆菩薩，繼起紹述，演二十品百首廬義，妙弘此宗，正破外道，兼破內道的迷執，是爲百論。由鳩摩羅什譯成漢文，異譯本尙有唐玄奘譯的廣百論本一卷。

十二門論

第三，十二門論，龍樹菩薩更就中論內擇其精玄，成十二略觀門，開示般若正觀，剋證中道法性，是爲十二門論。

第三章 此宗的教判

此宗的教法，以無相無得爲宗，然於如來所說的言教，視爲應病

與藥的種種方便，於無可說之中，強以言說；而以二藏三輪，分攝佛說的一代言教。

二藏

二藏 所謂二藏，是將如來所說的一切經教，分判爲二種法藏：一爲聲聞藏，又稱爲小乘教，如四阿含經等屬之。二菩薩藏，又稱大乘教，如華嚴、般若、法等、法華、涅槃等經屬之。

三輪

三輪 所謂三輪，又稱爲三轉法輪，是約如來一代說法的時期而言。一爲根本法輪，謂佛初成道，爲諸菩薩，說華嚴經等一乘的教法。此又稱爲根本之教。二爲枝末法輪，謂衆生於一乘教，不易領解，佛乃分別說三，而說阿含、般若、方等等，三乘的經法，此又稱爲枝末之教。三爲攝末歸本法輪，謂佛於法華會上，會三歸一，說法華經，此又稱爲攝

末歸本之教。

以上二藏三輪，爲此宗吉藏大師所立的教判。二藏的教相，是依涅槃智度等經論而立；三輪的判法，乃是根據法華經意而立的。吉藏大師以後，三論漸衰，至唐代地婆訶羅三藏，來至中土，傳承清辯智光論師的三論法門，並傳智光論師所立的三時教相。

三時教

三時教 所謂三時教相：第一時中，如來爲諸小根者，說小乘法；所謂心境俱有的教法。第二時中，如來爲中根者，說法相大乘，所謂境空心有的教法。第三時中，如來爲上根者，說無相大乘，所謂心境俱空的教法。此宗的教法，即當於第三時中的心境俱空教。

第四章 此宗的教義

此宗以「空無所得」爲教義；以有所得爲妄見，以無所得爲正觀，故建「破邪顯正」二門，以顯一宗的教旨；立有「八不」的法門，以顯「中道」的實義；開有「真俗二諦」以顯諸法的體用。今於如下各節，分別述之。

第一節 破邪顯正

三部論的
破顯

此宗以破邪顯正二門爲軌轍。在三部論內，中論是正破小乘，旁破外道，而顯大乘的空義；百論是正破外道，旁破一切，而顯大乘的空義；十二門論是並破小乘、外道，而正顯大乘的甚深空義。一宗的法義，

破顯二門

皆由破邪而顯。

如三論玄義說：「論雖有三，義唯二轍：一曰破邪，二曰顯正。破邪則下拯沈淪，顯正則上弘大法。振領提綱，理唯斯二。」可見此宗的宗軌，唯在此破顯二門。

破顯的原理

又三論玄義說：「源不窮，則戲論不滅；毫理不盡，則至理不顯。無源不窮，故戲論斯息；無理不盡，故玄道是通。」這便是此宗破邪顯正的原理。

破邪的範圍與顯正

破邪的範圍，略言有四：一爲外道的邪見，二爲毗曇的執有見，三爲成實的執空見，四爲大乘人有所得的見解。是爲本宗所破的見執。邪執既破，正理斯顯；破邪之外，別無顯正。如三論玄義說：「言破邪者，

總破一切有所得之邪計邪執。邪執紛綸，約之爲四：一破斥執有實我之外道。二破斥執諸法實有之毗曇。三破斥執空見爲正理之成實。四破斥墮於有所得見之大乘。如是無論內道，外道，大乘，小乘，苟有所得，通皆破遣。言顯正者，一切皆破，無有所得；所得既無，言慮無寄。故破邪之外無顯正，破邪卽是顯正。」

第二節 八不中道

八不

爲欲顯正，必先破邪；但諸邪妄，無量無數；概括言之，不出乎八；所謂生，滅，斷，常，一，異，來，去是也。此宗爲欲破諸迷妄，而立有八不的法門。如中論的卷首便說：「不生，亦不滅，不常，亦不斷，不一，亦不異，不來，亦不出；能說是因緣，善滅諸戲論。我稽首禮佛，諸說中第一。」所破雖八，

中道實相

廣則無量；迷妄既除，真體自顯。所以八不一義，實爲此宗的根本法門。

何謂中道實相？如中論疏說：「洗顛倒之病，令畢竟無遺，卽是中

實。」所謂中道實相者，乃是非有，非空，非中，非不中的無名相法；但爲引導衆生故，寄中以言之。在三論玄義內有一中，二中，三中，四中等說。

一中、所謂一中者，乃是一道清淨，更無二道；一道卽是中道也。

二中、所謂二中者，一爲真諦中，一爲俗諦中。

三中、所謂三中者，乃是真，俗二諦中，及非真非俗中。

四中、所謂四中者，謂對偏中，盡偏中，絕待中，成假中是也。何謂

對偏中？謂所言的中道，唯是對治大小學人的有無斷常的偏病，以說中道，故稱爲對偏中。何謂盡偏中？謂以上所說的偏病若盡，卽名中道。

故稱爲盡偏中。何謂絕待中？謂偏病既除，中亦不立，非中非偏，故稱爲絕待中。何謂成假中？謂正道未曾有無，爲化衆生，假說有無，故以有無爲假，以非有非無爲中；如此的中，爲成於假，故稱爲成假中。

以上卽爲此宗所說的中道實相的意義。

第三節 真俗二諦

真諦與俗諦

此宗更立真俗二諦，以詮一切的言教。所謂中道實相的理體，非有非無，非亦有亦無，非非有非無，言語道斷，心行處滅，此卽名爲真諦。若更於諸法的用上，建立種種的名相，隨順衆生，此卽名爲俗諦。此真俗二諦，卽爲此宗能詮的言教。如中論說：「諸佛依二諦，爲衆生說法；一以世俗諦，二第一義諦。若人不能知，分別於二諦，則於深佛法，不知

真實義。」以上第一義諦，又名真諦。世俗諦，又名俗諦。說法體爲本空，卽名真諦。說萬法爲假有，卽名俗諦。因俗諦故，不動實際以建諸法；因真諦故，不壞假名而說實相。所謂：「空宛然而有，有宛然而空。」又謂：「色卽是空，空卽是色。」卽爲此宗所說的二諦之意。

四重二諦

此宗爲破除一切的邪執，以顯發真空的旨趣，而立有四重二諦：初以有爲俗諦，空爲真諦，是爲第一重的二諦。次以有空爲俗諦；非有，非空爲真諦，是爲第二重的二諦。三以前二重二諦爲俗諦；以非非有，非非空爲真諦，是爲第三重的二諦。四以前三重爲俗諦；以非非不有，非非不空，言亡慮絕爲真諦，是爲第四重二諦。

四重對治

第一重二諦，卽是對治毗曇人實有實空的見執。第二重二諦，卽

是對治成實論師假有假空的見執。第三重二諦，卽是對治大乘人以依他分別爲有，以依他緣生爲無的見執。第四重二諦，卽是對治三性三無性的見執。

畢竟空義

如上四重二諦之中，各重真諦，同是表顯畢竟空義；但以破邪不同，而立四重俗諦；因此雖說四重，仍不外乎真俗二諦。又嘉祥大師說：「以寄緣故，有二諦；以理實故，泯二諦。」所以雖說二諦，實無二諦可得。此宗所說的究竟，仍在不可說的空上。

第五章 此宗的行果

第一節 行位

此宗的觀行

此宗以空性爲宗，以般若波羅密爲行，所謂入不正觀，破顯二門，皆此宗觀行的方便。又如清辨論師於掌珍論中，詳述悟入有爲性空，無爲性空的觀行。所謂無分別慧，以不行相而爲行，卽無所行，說名爲行；不行而行，行而不行；遠離一切所緣作意；於一切法，都無所住；以無相的妙慧，契無相的虛境；內外兩冥，緣觀俱寂，是爲此宗觀行的極致。要之此宗的觀行，在於圓滿自利利他，以大智慧，觀無所得空。

脩行的位次

至於此宗脩行的位次，就真諦門中，約無所得的理言：一切衆生，本來是佛，無迷無悟，湛然寂滅，從而不論成佛與不成佛。然就俗諦門中，亦論迷悟，有成不成。且衆生根有利鈍，障有淺深，故成佛亦有遲速；利根的衆生，一念卽入不正觀，頓成佛果；鈍根的衆生，三祇積集萬行，

迷悟論

經五十一位，而至妙覺。

然而一念不礙三祇，三祇不妨一念；一念卽是三祇，三祇卽是一念；三祇非長，一念非短；念劫融卽，利鈍平等。故此宗雖應機假立五十二位，以統括大乘的行果，而本意則衆生本來是佛，但由迷故，流轉六道；一念去迷，本有覺體，卽宛爾而顯。當知所謂迷悟，但是假名施設，唯無得的正觀，乃爲至極的大道。

第二節 果位

涅槃空寂

佛果的境界，是爲涅槃。此宗所說涅槃，超絕能所四句百非，如中論說：「無得亦無至，不斷亦不常，不生亦不滅，是說名涅槃。」又中論疏說：「涅槃者，超四句，絕百非，卽是累無不寂，德無不圓。累無不寂，不

如來的果地

可爲有；德無不圓，不可爲無；非有非無，則是中道；中道之法，名爲涅槃。一蓋此宗在教義上，便是直顯如來實相的理體；一切萬法，本自空寂；故說如來的果地，亦是空不可得。

如來的法身，微妙寂滅，離有無等種種的分別。如中論說：「如來滅度後，不言有與無，亦不言有無，非有及非無。如來現在時，不言有與無，亦不言有無，非有及非無。」又說：「如來所有性，卽是世間性；如來無有性，世間亦無性。」可見如來的果地，出四句之表，居百非之外，而在於不可說的境界。

三身三土

但在此宗，爲以方便說法，復立有真俗二諦。就真諦上，本爲無相可說；但爲開立方方面，就俗諦上，也還有如來的身土可言。所以在大乘

玄論上亦說有法，報化三種佛身，與三種佛土，以彰如來果地的境界。

【問題】

- (一) 古三論、新三論、四論的傳承系統如何？
- (二) 此宗所立的教判有幾種？以何種為最當？
- (三) 此宗所謂破邪顯正，以何為邪？以何為正？
- (四) 此宗建立四重二諦的意趣如何？