

廈門市立圖書館

蔡慧誠敬贈

太

子右任題

田

全書





太虛大師全書  
（太虛菩薩藏）

法藏  
：  
大乘通學  
（一）

太虛大師全書出版委員會發行

太 虛 菩 薩 慈 容

志在整理僧伽制度



行在瑜伽菩薩戒本

## 太虛大師全書編印緣起

佛法爲東方文化重鎮，影響我國文化特深，此固盡人知之，然能闡微抉秘，暢佛本懷以適應現代人生需求者，惟於太虛大師見之！大師本弘教淑世之悲願，以革新佛制，淨化人生，鼓鑄世界性之文化爲鵠。故其論學也，佛法则大小性相顯密，融貫抉擇，導歸於卽人成佛之行。世學則舉古今中外之說，或予或奪而指正以中道。其論事也，於教制則首重建僧；於世諦則主正義，道和平；愛時護國，論列尤多。大師之文，或汪洋恣肆，或體系謹嚴；乃至詩咏題叙，無不雋逸超脫，妙語天然！然此悉由大師之深得於佛法，稱性而談，未嘗有意爲文，有意講說，蓋不欲以學者自居也。文字般若，未可以世論視之。平日所有撰說，或單行流通，或見諸報章雜誌，時日不居，深恐散佚；爲佛法計，爲中國文化計，全書之編纂自不容緩。同人等擬編行全書，奉此以爲大師壽；舉凡部別宏綱，編纂凡例，悉遵大師指示以爲則。且將編印矣，不圖世相無常，大師竟忽遽示寂也！昔雙林息化，賴王舍結集，乃得色相雖邈而法身常在

；則是本書之編纂流通，彌足顯大師永壽之徵矣！全書都七百萬言，勒爲四藏二十編，次第印行。若此勝舉，吾文化先進，佛教耆德，當必將樂予指導以贊助其成矣。

法藏

佛法總學 二 五乘共學 三 三乘共學 四 大乘通學

五 法性空慧學 六 法相唯識學 七 法界圓覺學

制藏

八 律釋 九 制議 一〇 學行

論藏

一一 宗依論 一二 宗體論 一三 宗用論 一四 支論

雜藏

一五 時論 一六 書評 一七 酬對 一八 演講

一九 文叢 二〇 詩存

教

釋

# 大乘通學目次

## 教釋

- 一 大乘理趣六波羅密多經皈依三寶品講錄……………一
- 二 大乘理趣六波羅密多經發菩提心品講錄……………六〇
- 三 大乘伽耶山頂經講記……………一〇八
- 四 出生菩提心經講記……………一七七
- 五 大乘本生心地觀經講記……………二〇三
- 六 發菩提心論開題……………七五五

## 義釋

- 七 佛法之真價……………七六七



- 八 大乘佛法的真義……………七六九
- 九 行爲主義之佛乘……………七七二
- 一〇 佛法之真精神……………七八〇
- 一一 菩薩……………七八六
- 一二 菩薩行與大乘勝解……………七九四
- 一三 從慈悲爲本方便爲門以明字經大旨……………八〇二
- 一四 成大乘論……………八一五
- 一五 對辨大乘一乘……………八二三
- 一六 三唯論圖釋……………八三三
- 一七 再論大乘三宗……………八四一
- 一八 大乘位與大乘各宗……………八四四
- 一九 大乘法之三種異門表……………八六二

---

二〇	大乘宗地引論·····	八六九
二一	大乘宗地圖釋·····	八七九

# 大乘理趣六波羅密多經皈依三寶品講錄

二十二年六月在漢口佛教正信會講

## 懸論

### 一 示宗旨

甲 皈依德依本以立志

乙 悔過行善以息災

### 二 解經趣

三 明品系

四 考譯史

甲 譯人史

乙 本經譯史

## 釋經

### 丙 異譯

甲一 法會起教分

乙一 證信叙

乙二 發起叙

丙一 慈氏問啓全經

丁一 觀衆運悲

丁二 仰佛求覺

丁三 敬儀

大乘理趣六波羅密多經皈依三寶品講錄

(一)

一

丁四 請辭

丙二 釋尊讚發斯品

甲二 聖教正說分

乙一 慈氏總問三寶皈依

乙二 釋尊別說三寶皈依

丙一 正說三寶

丁一 佛寶

戊一 總標

戊二 別釋

己一 明佛身

己二 顯佛德

戊三 抉擇

己一 辨一異

己二 顯三身

庚一 法身

庚二 報身

庚三 化身

己三 皈法身

丁二 法寶

戊一 總標

戊二 別釋

己一 第一法寶

庚一 正明涅槃

辛一 長行

壬一 徵

壬二 釋

辛二 偈頌

庚二 結成三德

己二 第二法寶

## 懸論

### 一 示宗旨

#### 甲 皈德依本以定志

近年來全世界人類，皆陷於災禍包圍之中；尤其是中國，竟成一種非常之國難，而武漢更瀕於危急險難之境。余十九日由上海動身前，就有人言，武漢現在第二次水災險象已呈，武漢人士且皆將紛紛逃避他處，勸阻余留滬而勿來鄂者。但余雖聞此言而不爲動，卒如期來武漢講此經者：一、因允許來漢會講經已久，必應踐約。二、因近年來國內天災人禍繼續發生，武漢爲全國交通樞紐，前年水災之損失現在猶未能恢復其元氣，在全國衆人之心理同情，意謂萬萬再不可有二次水災之發現，而各想辦法以求避免此次險惡之危象。在此以言救濟，自應以全國及當地政治的社會的力量，運

用科學的技術的方法爲最切要；其次則拜菩薩、持佛名、禮懺誦經、設壇念咒，乃至祈天求神等等，以求免此災難，亦爲在覺得人力已盡之後的人情之所共趣。以上二種救濟：一、是物質的實地救濟；二、是精神的感應救濟。各各盡以度過此險難危途爲目的。在此時節因緣中，成此莊嚴法會，亦卽人人成了大慈大悲救苦救難的心理，故余亦來講此經之皈依三寶品，以參加此共同之救濟。

中國幾十年來種種的天災人禍、國難民困之由來，澈底說一句：都是由人事之造成。而人事所以造成此種種災難者，是因人心失掉了依歸，無復中心的信仰、一致的趣向；各逞私心，用其巧力，盡其才智，分裂爲各種敵對的集團，相鬥相軋，相爭相殺，而產生此種種的災難困苦。比如吾人一身之五官四肢，若能統一而各盡其職，各司其事，始可裨益自身，補充自力，成爲壯健康強之人；若五官四肢各行其事，互不知覺，甚而兩手相打，彼此摧殘，則此身力用，抵銷殆盡，且反有損己身之危險！由此觀之，以個人言，精神上也有一致的依歸，方成統一的人格，健康的人生。國民

亦復如是，所以古賢孟軻說：「天下惡乎定？定於一」。即言人民若無殊途同歸，百慮一致的趣向，全國人心即無由安定。而現在中國人心的紛亂，亦正需要此安定全國人心之一致同歸的中心信仰。但此須由理智的抉擇，而以至德爲所歸。故本經中說：「一切有情，各作是念：誰能與我作皈依處，除其衰患、令得安樂？乃至除佛法僧更無有能救護我者！……令諸有情，皈依佛法僧」。三界、五道一切處之一切有情，皆在生死大海中流轉漂溺，涌浪洄瀆，種種諸難常現在前，無皈依處；真能爲有情所依歸者，唯有皈依佛法僧寶。此乃顯三寶功德，謂三界、六道、人非人等，唯以三寶之究竟圓滿清淨無漏功德爲皈依處。然三寶功德，又皆依無爲法性真如爲本。故經中重頌說：「如來妙體卽法身，清淨解脫同真諦，如日與光不相離，如來功德卽涅槃，真我與佛無差別，一切有情所皈依」。所皈依，當以清淨法身爲所依根本；所依法，應以無爲法性爲所依根本；所皈依，應以第一義真實僧爲所依根本。以顯德而知歸，則一切人天有情唯三寶功德爲皈依處。復究真而窮源，則唯無爲真如法性爲三寶功德所依

根本。人人依此一本以清淨三寶爲一致之皈依，則人心安定矣。人心安定，則民族國羣亦安寧矣。是爲余此次講經之意；望大衆皆能以三寶爲皈依而正其信、定其志，以爲根本之救濟！

乙 悔過行善以息災

經云：『我今此身已生人趣，……若不皈依，後悔何及！』蓋人身難得，佛法難聞，大衆今日既得人身，復聞佛法，切不可懈怠自欺，空過此生。乘此機會，修諸功德，增進善業；常自反省，發露懺悔，痛改已往之惡非，力行將來之善業。由是悔過行善之力，能對治一切惡業之勢力，而損滅消滅惡業所生起的天災人禍之苦果。所以悔過行善是鞭辟向裏求之在己的根本救災，而深合佛說一切法因緣生的正因果之理。一切災難皆是吾人共積惡業之結晶，若能悔過認罪，且皈依三寶奉行衆善，實爲消災息難之唯一勝妙法門。經云：『然智慧炬，能照有情十不善關使見善道』，即是以十善業之力，對治十不善業之力。例如舉不殺生言，就是免死傷保壽康之正法。若能覺



得凡一切有生命者，皆同自己之愛生惜命，由此自慙慙他，不忍殘殺，將此同情心廣而大之，成爲不害一切衆生心，卽成大悲的善心。身三業，口四業，意三業，皆應如是。此身口意十業之中，尤以意之不貪、不瞋、不癡爲緊要。以因緣生之正因果理而言，現在之一切炮火刀兵等災，不外乎各人心中之瞋心所發生。種種殺人的利器，皆由瞋心而來。復次、由各人貪心之活動，而積成水旱淫潦等一切天災。因吾人貪心之無微不至，無孔不入，隨成此水災等之苦果，如大海吞納百川，貪亦如此。且心貪之極，或愈貪愈甚，或愈貪愈無所得。水旱天災亦然。乃由人之不平，均貪心所造成也。此貪、瞋二心，皆由不明事理之無明癡心而生，瞋成炮火等災，貪成水潦等災，而對治此無明癡心、邪見顛倒者，要以般若波羅密爲主。故講此經以對治邪見無明，愚癡顛倒，照破十不善關，息除災難也。

## 二 解經題

此經題總有十字，經字顯是佛說。佛教典籍有經律論之三藏；論藏大抵爲佛弟子

推闡經中之義理所造，律乃世尊因時制宜而成，經則佛說或佛弟子說由佛印可者。梵語修多羅，或云修妬路，此卽線義，以喻如線之能貫諸法義，有條不紊而成衆生共遵共行之大法也。本經乃大乘經，大乘爲無量衆生之所乘者，如火車爲衆人所乘坐，爲衆生所乘而各達其目的地而設，非爲個人之小車也。故大乘乃一切有情共乘而至究竟圓滿佛果者。大乘之發心行證，爲使一切衆生離苦得樂，普度一切衆生究竟成佛。但大乘經典衆多，此經是大乘中理趣六波羅密多。按般若經中奘譯理趣般若，菩提流支則譯爲實相般若；理趣卽實相義，一切法究竟真理之意趣，名理趣，同實相之義。實相卽一切法之真如理；卽一切法之究竟真實相。此理趣依般若爲總依，依大乘理趣而成六波羅密行。波羅密多卽到彼岸義，理趣卽彼岸之實相。達彼岸實相之行有六，曰六波羅密行。六波羅密行，卽實相。例施相空，卽相離相，卽是實相；實相無相，無所不相。卽實相，卽理趣，卽到彼岸之大乘六波羅密多行也。此經總有十卷，十品，今僅講十卷中第一卷之第一皈依三寶品耳。

### 三 明品系

一切經典皆分序分，正宗分，流通分。此品在本經三分中，即屬序分；然亦不全爲序分，故慈氏啓問以下，即屬正宗分也。

初發意菩薩，不知由何入佛法門，彌勒菩薩乃爲發問，使初發心者得能入門，趣向圓滿清淨功德；以因地心契果地覺，故有此皈依三寶品。第二品名陀羅尼品——即總持一切三寶功德，得免災難而享安寧，爲佛果上無漏功德之救生方便，是回果向因義。第三發菩提心品，第四不退轉品，是在從因趣果之階段上言，以既發此大心，行此大行，不退不失，故成第五乃至第十之六度行品也。此品乃十品之根本；以佛法在應機施教，因有此一類初發意者，須以皈依三寶之清淨無漏功德爲入門，故發生彌勒請佛說法之動機也。

### 四 考譯史

#### 甲 譯人史

大乘理趣六波羅密多經皈依三寶品講錄

(九)

九

梵名般刺若——智慧——，北天竺迦畢試國人，姓喬答摩——卽瞿曇。父母早喪，七歲依大調伏軍，諷四阿含十萬頌，阿毘達磨二萬餘偈。二十歲具足律儀，諷誦薩婆多俱舍、大毘婆沙小乘論，後轉入那爛陀寺，受大乘唯識、瑜伽、中邊等論，金剛般若等經；聲明、因明、醫明、工巧明等無不精嫻。又去南天竺，從法稱受瑜伽教，入曼陀羅三密護身五部契印。聞牛國——支那——爲文殊教化之所，誓願來傳佛教。初汎海，垂至廣州，風飄却返執獅子國——錫蘭——。修船再垂至廣府，船爲風浪所破，轉遇順風至岸，梵經不知所之；至海壩，得之於岸上白沙內大竹筒中，經仍無恙，知大乘理趣波羅密多經之與中國有緣矣。

建中三年來長安，從事翻譯。所譯除本經十卷外，尙有大華嚴長者 問佛那羅延力經一卷，般若波羅密多心經一卷，守護國界主陀羅尼經一部十卷，本生心地觀經一部十卷等。貞元六年，敕賜三藏名及紫袈裟。

般若三藏於貞元三年，初在神策將軍羅好心——爲三藏舅氏——家，與大秦寺波羅斯僧景淨，依胡本譯成六波羅密經七卷。時般若未嫻胡語，復未解唐言；景淨不識梵文，復未明釋教，雖稱傳譯，未獲半珠！錄表奏聞，意望流行。時帝察其所譯，理味詞疎，不許流通。貞元四年，傳牒京城諸寺，圓照、道液、良秀等在西明寺翻譯，開題名曰大乘理趣六波羅密多經，其文十卷，其品亦然。自六月八日創題，十月中旬譯文周畢，十二月十五日繕寫復終，二十八日錄表上奏；帝省經表慰有加。——上依貞元錄。

丙 異譯

奘譯六百卷大般若經，第五百七十八卷，爲第十會他化自在天宮說般若理趣分一卷，與後譯實相般若本同譯別本。奘師別譯實相般若波羅密經一卷，與大般若第十會般若理趣分同本異譯。西域梵文有廣略二本，故實相、理趣文意乃同。（上依法寶標目）。至元法寶勘同錄：實相般若波羅密多經一卷，大唐天后時，天竺三藏菩提流志

譯，此經與大般若第十會，般若理趣分同本。大乘理趣六波羅密多經十卷，闍賓三藏般若共利言等譯——依至元法寶勘同總錄。依此以考理趣般若與本經異同：彼爲理趣的般若，此爲理趣的六度；彼別此總，是其異，而明理趣又其同也。

## 釋經

### 甲一 法會起教分

#### 乙一 證信叙

證信敘者，卽以聞時主處衆的五種，證顯此經真是佛說。五種證信，其格式通一切大小乘經皆有，卽敘法會事業，使共遵共信故。

如是我聞，一時，薄伽梵，在王舍大城迦蘭多迦竹林精舍。時與衆多菩薩摩訶薩，住不退轉，位階十地，十波羅密多悉已圓滿；復有衆多諸大苾芻，皆阿羅漢，諸漏

已盡，無復煩惱，逮得己利，心善解脫，慧善解脫；復有阿僧企耶諸有情等，皆發阿耨多羅三藐三菩提心。

此證信敍，依古來有二釋：一、龍樹大智度論說爲六種成就——1.「如是」謂信成就，2.「我聞」謂聞成就，3.「一時」謂時成就，4.「薄伽梵」謂主成就，5.「王舍大城」等謂處成就，6.聽衆謂衆成就也。二、親光佛地經論作五重證信，與六種成就不同者——卽如是二字作如此一部經而解，謂結集經者言：如此一部大乘理趣六波羅密多經，亦如現在演講之記錄人，謂如此記錄耳；故如是者，亦結集經人指所結集經之代名詞耳。下舉五種證信：1.「我聞」，聞是由耳根發耳識同時生起意識而成，然現時不言耳聞而言我聞者，以我迺總體之假名，卽顯結集之菩薩，從佛親聞，卽以親聞證信，非同道聽途說可比也。2.「一時」，舉說法時以證信，譬如開會之記錄，須書其年月日時記錄之時間，而使有可信之價值，故一時者亦是指在某時聞佛所說也。又一時者，卽感應道交機教相扣時也。然爲何不記出某年某

月某日？一因法會大衆不限人類，有天龍八部等，故時間不能指定，如人間之年月時，即非天等之年月時。二則即人類之年月時亦不同，如中國古曆有夏曆、周曆之不同，而現在之陽曆又不同，乃至各國猶多不同。又如世界通用二十四時，印度六時，中國十二時等不同。故即人間，亦有各種曆法之不同，不能核其一定說法之日時也。3.「薄伽梵」者，以說法主證信，如開會必有其主席者，若無主席主持之，即不成其正式之開會也，佛當時說法亦然。說法之主即薄伽梵，餘經或言佛世尊等。此薄伽梵譯音不同而義有多種，如龍樹以四義釋，天親以六義釋，然皆有尊貴義，故亦譯世尊。然以其含義多故，仍其梵音也。世尊者，乃世出世間一切賢聖中之最尊貴義，薄伽梵即世尊，是通名於十方佛者。此中乃專指釋尊爲此土說法之主；但佛佛道同，如十力、十八不共法等功德，同於十方諸佛，不一不異，故亦通十方佛也。4.舉說法處證信，如開會記錄之記開會於某地也。以舉說處，可稽考而證信故。此王舍城迦蘭多迦竹林精舍，即佛說此經之處所，如說漢口之正信會。此「王



舍城」是摩竭陀國之都城，王名頻婆娑羅，繼其位者爲阿闍世王，爲佛典中有名之王，王爲當時印度各國之盟主，且該國亦印度最大之國也。此城何以名王舍，以昔有一王先舍於此，而人民後集成國故名。據近今考察，今已成荒土矣。此竹林精舍與靈山、祇園等，同爲佛說法最著名之處，考竹林精舍之來源，傳說不一，有云：其地多竹，迦蘭多迦卽迦陵頻伽，以竹林中多有此鳥，其音最美，以之喻佛音亦然，故云「迦蘭多迦竹林精舍」也。又云：釋迦初出家，王卽相遇，請佛成道後先爲說法，故佛證大菩提果，於鹿苑度五比丘後，卽先往與王說法，王卽爲佛造精舍於竹林也。又有謂：迦蘭多迦長者施佛者；此長者先是外道，後因信佛，欲以此林供佛，因發心供佛時，卽感護法神令棲此之外道離去，長者遂以供佛。但此二說可會通之，謂長者之施舍，亦由國王之請住也。5. 以聽衆證信，僅一人聞猶不可靠，故以大衆證信也。

一、大乘菩薩類：此大乘經以大乘衆爲主故，先列菩薩衆。餘經先列比丘衆者

，從近至遠而言也。「菩薩」、梵音也，在中國誤會爲一切偶像之代名詞，亦有說爲普濟之義者，但確實言之，應云菩提薩埵，薩埵是有情義，菩提是覺悟義，凡在佛法中已有覺悟之人等有情，皆可名之爲菩薩，此爲廣義。狹義言之，菩薩是於佛法中到了有相當程度者而言。「摩訶薩」者，摩訶有大、多、勝三義，合言之爲大菩薩也。言已發菩提心，求正覺而不退轉者，揀除初發心之易退轉者而言，故云「住不退轉」。但不退轉有多種：謂十信中第六信爲信不退，十住之初發心爲發心不退，進至第七住爲行不退，初地爲證不退，第八地無功用道爲念不退。無功用道如長江水已至大海邊。此中不退轉，最低者爲發心不退，多數在證不退，是十地菩薩，故云「位階十地」，乃菩薩位最高者。「十波羅密」，爲初發菩薩心乃至十地所共修者。初修時祇一度是一度，如布施唯是布施，不能攝一切在布施中；亦只能作一事，不能卽事而達真理，如修財施卽非法施。至初地則成理事融通之修，一攝一切，故初地以上能於一度修一切度，八地上者，念念中於一切度中修一切度，故名

「圓滿」，即明此中爲十地之大菩薩衆也。

次列聲聞衆：「苾芻」亦云比丘，皆梵音也。中國讀者以爲比於孔丘，誤也。義爲乞士，出家不事生產，以乞食爲生活之人，此一義也；又乞、求學義也，士、人也，即從佛出家而求學佛法之人士也。如竹林精舍，即佛教專門之學校，比丘即遵守律儀之共同規則，以乞求佛法之學士也。但此指已證阿羅漢果者，非初出家新學之苾芻。出家有四果，如學校之有小學乃至研究院之學位。「阿羅漢」釋爲無生；又爲應供，應受人天供養也。漏卽煩惱，有此煩惱，故曰有漏。「諸漏」謂欲漏、有漏、無明漏。欲漏唯欲界，有漏通上二界，無明漏通三界；漏旣「盡」，一切有漏業果亦盡，漏盡故無煩惱。「逮得己利」者，卽已自了解生死故，顯阿羅漢自己解脫生死，故名己利。「心善解脫」者，心卽禪定；羅漢之證無生，亦有但以智得，卽增上心之種種禪定——四禪八定尙未成就者，卽不名心善解脫。「慧善解脫」，由見道入初果證生空慧時，有證生空真如之智慧；由此至四果，將從人我執所

生煩惱斷絕淨盡而成盡智、無生智，故云解脫也。

「復有諸有情等」，是列初發心衆，此經卽爲初發心者說，故此經當機者，卽此阿僧祇有情等也。「阿僧企耶」，此云無數。阿卽無義、不義、非義。有情卽薩埵，一謂有情愛，二謂有情性；有情愛謂有四根本煩惱，有情性以有賴耶爲體。此等有情，皆發菩提心，此卽初發心菩薩。「阿耨多羅三藐三菩提」，合爲無上正等正覺。覺雖衆生皆有，然三菩提之正覺則非凡夫外道所有。然此猶可通指四種聖人，但羅漢、辟支，有正覺而無普徧平等正覺，故三藐三菩提唯大菩薩及佛也。再加阿耨多羅之無上義，則唯究竟成佛方得此稱。發菩提心，卽是發成佛之心，此須從大悲心起，見衆生之苦痛如己之苦痛。衆生煩惱業果無量，須有無邊智慧能力方可救度。不然，雖發好心有反害人者，雖有智慧而無能力，亦心愛而力莫能助，故求得無上正徧覺，方具足圓滿智慧，無邊能力。而此心卽從大悲而發，充分將此心願表示出來者，卽四弘誓願，故綜合應云大悲菩提心。當時有此大心凡夫之衆生爲本

經之當機衆，如現在法會大衆發此心，亦卽此法會之當機衆也。

乙二 發起叙

丙一 慈氏問啓全經

此在全經上講卽正宗分，但現在唯講皈依三寶品，可以作發起叙。蓋慈氏菩薩爲引導初發心大衆而發問也。

丁一 觀衆運悲

爾時慈氏菩薩摩訶薩，於此會中而作是念：此會衆中諸有情類，貧窮孤露，無所依怙，流轉生死，沈溺愛河；欲達彼岸，爲聞法故，願見世尊求一切智，無有能力。爾時、慈氏菩薩爲欲諮問甚深義趣：一切有情云何發菩提心求佛決定，三無數劫無有疲倦？

此卽觀衆起悲。「貧窮」謂於諸聖功德法財未具，「孤露」者、未證法身未能眞爲佛子，生在佛家，流轉生死之中，沈溺於貪愛煩惱之河也。然欲達到彼岸，爲

聞法而願見世尊，而又無此智慧能力，故慈氏運大悲心，代發心者而起諮問。修菩薩行須經三大阿僧祇耶難行，故云「三無數劫無有疲倦」也。

丁一 仰佛求覺

今佛世尊，意趣難解，廣大甚深；文句巧妙，具足圓滿，記別有情因果差別；希求速疾無上菩提。

第二仰佛求覺，謂佛所證功德，「意趣難解」，唯佛與佛乃能了知「廣大甚深」。 「文句巧妙」者，謂佛教法，非常微妙，一字具足一切字，一義具足無量義。「記別有情」者，謂能記六凡衆生種種差別。上二即證得甚深，教義甚深。「希求速證無上菩提」者，謂希求於佛自覺境界能速成就。

丁三 敬儀

於是彌勒菩薩摩訶薩，發如是心，即從座起，整理衣服，善調六根，身口意業皆悉寂靜。然其六根、百福所生妙相莊嚴八十種好，三無數劫之所圓滿摩訶般若波羅密

多等百千萬日光明莊嚴其身，一切有情瞻仰無厭，近無等等佛果菩提。以如是身往詣佛所，五體投地，禮佛雙足。又以無量功德莊嚴之手，如新生蓮華，合掌恭敬而白佛言：

「彌勒」梵音，此云慈氏。「善調六根，身口意業皆悉寂靜」等者，謂慈氏寂靜安詳之態度；此明彌勒菩薩一生補處之福德圓滿莊嚴也。「般若」、「智慧，顯智慧圓滿。「無等等」者，指一切法真如法性，無一切法與之等，唯佛之無上正徧覺等於無等之真如，故云無等等也。

#### 丁四 請詞

「如來世尊於一念中，能知一切有情過去未來現在之心！或有有情因諮問時獲清淨心，或有有情受記之時獲須陀洹果，乃至阿羅漢果、辟支佛果，或得阿耨多羅三藐三菩提記。爲此義故，仰諮如來，唯願世尊分別解說！」

彌勒菩薩啓請世尊說法之前，先讚佛德殊勝，「如來」是佛陀十種德號之一，

十方諸佛之通稱。「如」謂一切法皆真如也，「來」謂若行若住、若坐若臥、若來若去、無不如如；繁興大用，廣行萬行，如如不動，是名如來。「世尊」即薄伽梵，佛在世出世間最尊最上，無能勝者，故曰世尊。如來世尊，是已究竟圓滿一切智智無上正徧覺者，故「能」於一剎那之中徧了「知」十方三世「一切有情」之「過去」的經驗根性，「現在」的心理樂欲及能引生「未來」的若何業果之事；如日照破昏闇，萬象昭昭不昧，無不正徧了知也。

如來具足十力、十八不共法，徧知一切有情三世心性之智力功德。故有有情，或在問法時即能獲得無漏清淨心，或於受記時獲得小乘四聖果、中乘辟支佛果，或阿耨多羅三藐三菩提記。以如是等義，故唯願世尊分別解說般若波羅密多甚深之義。「須陀洹」即小乘之初果，此翻預流，謂得入聖人之流類，初證聖果也。「斯陀含」為小乘之二果，此譯一來，謂證此聖果者，猶須從人至天再一來人間受生也。「阿那含」是小乘之第三果，此云不還，證斯果者生不還天，不復再來人間受生也。



。「阿羅漢」是小乘之第四果，亦即小乘之究竟位，此舍無生、應供、殺賊等多義，謂此位聖者已殺煩惱之賊，諸漏皆盡，證有餘依涅槃，不受後有，應當受人天之供養也。「辟支佛」即獨覺，乃中乘之極果，出於無佛世，獨觀萬物之生滅變異，而覺悟宇宙人生之一切皆是因緣生滅無常而悟我空理，證我空空真如也。

「世尊今爲三世有情所依之主！或有有情行大乘法，其心柔和，惟願世尊感念，獲甘露法，不獨受用而同其味！

諸有情類，流轉生死貧窮孤露，無依無怙，深可哀憫，若欲出世離生證涅槃者，唯佛爲依歸之主也。

有已發大乘法之心，行大乘法，其心柔軟和順者，惟願世尊以慈悲心，拔苦與樂，爲說甚深佛所親證大涅槃之不生不滅不變不異最上殊勝究竟安樂之法。願佛不獨受用，以大慈大悲如證而說，令此諸有情同嘗此無上甘露之味，證佛之所證也。

「云何令諸有情，趣大涅槃安隱正路？此等有情當作何事，於一切智得不退轉？

云何圓滿檀波羅密乃至般若波羅密多？又此般若波羅密多與前五種波羅密多而爲其母，云何修習而能圓滿？又此大願云何顯發？又諸有情云何修習涅槃彼岸？惟願世尊分別解說，爲欲利益安樂一切有情，令得歡喜！」

「一切智」卽是無上正徧覺，謂於若事若理、一切行一切相，無不正徧了知也。「不退轉」者，謂於大菩提心、大菩提行、不退不失，始可達無上正徧覺之妙果。「檀波羅密」卽布施到彼岸，「般若波羅密」卽智慧到彼岸。此是理趣六波羅密，理卽一切法之平等普徧絕待之真理；此理以大菩提心、六波羅密行，始可證得。然般若波羅密多爲一切波羅密多之母，爲一切佛功德之母，能成圓滿清淨無漏之功德者，由此智度而得。若一切波羅密多，無般若波羅密多，卽不得圓滿。如行布施、持戒、無般若者，但能爲布施、持戒等，而不能成爲波羅密多也。故般若在一切度中爲最上，爲一切度清淨無漏功德之母也。

般若通加行無分別智，根本無分別智，後得無分別智；然以根本智爲般若智之

體，以其能斷一切無明煩惱故，能親證真如故。斷惑證真乃般若之力，而布施等不能也。故契證真如法性，成就六波羅密多之無相無分別妙行者，以般若波羅密多爲母也。彌勒菩薩爲如是等衆生、如是等義，請佛世尊分別解說，而使衆生同得利益安樂。此一段文爲引生後十品文之總因，故此段不但爲皈依三寶品之發啓，實卽全部理趣六波羅密多經之發啓也。

丙一 釋尊讚發斯品

爾時、薄伽梵讚慈氏菩薩摩訶薩言：『善哉善哉！善男子！汝今乃能利益安樂一切有情，問是深義，勸諸有情修善業故，常爲有情勤修習故。汝今一心，廣爲有情頓絕羈鎖勤求法故；汝今以此大慈悲心，於三阿僧企耶圓滿六種波羅密多大法海故；汝今已近菩提道場漚槃岸故；猶如明星出已，旭日便照，汝今亦爾，當作佛日。汝今諦聽，善思念之，我今爲汝具足分別甚深之義！』

大乘菩提行之第一基礎卽皈依三寶。慈氏爲利益一切有情，契理契機而問，故

世尊雙讚「善哉善哉！汝今乃能利益安樂一切有情」，問是甚深勝於二乘微妙之義，勸令有情修集一切善業，爲諸有情頓絕一切煩惱之羈鎖，勸求無上甚深之佛法；汝今已近菩提道場，不久當成佛道，如明星已出，旭日將興，汝今當居補處圓滿菩提。汝當諦聽思惟，我今分別解說甚深之義。

「如有智人，能善思惟觀察生死險道之中，莫能過於無所依怙；譬比大海舟船而無商主，其中有情多所漂溺，涌浪洄澓破壞沈沒種種諸難，常有憂患，求於吉祥無上船師以爲依怙。又諸有情於生死中常多恐懼，所以求於力勢之人而爲恃怙，不被怨賊之所侵害，縱彼怨賊有大狂力，爲此之人依附王者而彼怨賊必無更能作損害者。又彼怨賊既見力勢，永捨怨心順從正化。一切有情亦復如是，各作是念：誰能與我作歸依處，除其衰患令得安樂？於此三界五道之中，天、龍、藥叉、阿蘇羅、迦嚕囉、健達婆、緊捺羅、摩怛洛迦、人非人等諸衆之中而求覓之，無有能爲作歸依者。

所有有情於三界生死險道之中，無依無怙，其苦莫堪；如大海險惡浪中之舟，

無主無棹，有情於中漂溺沈沒。常患刀兵盜賊水火等災，時爲生存性命、財產生活、而起損他利己之心行，相爭相鬥。五道之中，一切人非人等無有能爲作皈依者。

『所以者何？彼諸天等，自未能免生死羈鎖，煩惱繫縛，流轉三界無量無邊衆苦吞噉諸怖畏事；以貪欲網之所纏縛，况能與我作歸依處！』

此言欲界六天，色界十八天，無色界四天乃至摩呼羅伽等，其自身尙未能免一切煩惱纏縛生死羈鎖，仍在三界流轉，受諸無量無邊種種諸苦，不能爲他作依歸也。

『又諸天等，常被甲冑鬥戰之具，心懷怖畏彼阿蘇羅，而况於人及餘諸趣。以是觀察三界六道，無有堪能拔濟我者，以是應當歸佛法僧。除佛法僧，更無能救護我者。一切有情，若欲求於阿耨多羅三藐三菩提涅槃樂者，應當歸依佛法僧寶。以是因緣，令諸有情歸佛法僧。』

諸天中人，雖受勝妙快樂，而常有與阿蘇羅甲冑鬥戰之苦。五衰相現，仍復流

轉。天既如此，餘趣可知。於斯觀之，則三界六道之中，無有能救濟我者；唯有佛法僧爲能救護。以是因緣，其欲發阿耨多羅三藐三菩提心趣涅槃樂者，皆應皈依佛法僧寶，佛法僧寶是諸有情眞皈依處。

三寶爲一切有情清淨功德之根本，如欲發菩提心行菩薩道，非先皈依三寶不可。例如欲作大事、爲大業，非安處於穩固之立場不可，空中造樓閣，砂中取油，必徒勞也。

甲二 聖教正說分

乙一 慈氏請問三寶皈依

爾時、慈氏菩薩摩訶薩白佛言：『世尊！云何名爲佛法僧寶？云何歸依？』

此是慈氏正請問三寶之義，及如何去皈依三寶也。摩訶薩指菩薩中之勝上者。言摩訶、卽表非初發意及功行尠薄之菩薩也。

乙二 釋尊別說三寶皈依

丙一 正說三寶

丁一 佛寶

戊一 總標

佛告慈氏：『言佛寶者，則有二種：一則佛身，二則佛德。』

三寶功德，甚深甚廣，難了難知。今此總標，後再別明也。

戊二 別釋

己一 明佛身

『言佛身者：所謂如來、應供、正徧知、明行足、善逝、世間解、無上士、調御丈夫、天人師、佛、世尊，已於過去無量無邊阿僧祇劫，不惜身命，勤修六度，萬行圓滿；菩提樹下，坐金剛座，降伏魔軍，斷諸結賊，獲一切智，成等正覺。具足如是諸妙功德，號之爲佛。』

佛身卽一切佛法集體之表現，是佛法之總集團。如吾人念佛，卽念佛之一切功

德，三十二相、八十種好、十力、四無畏、十八不共法等。佛號卽佛身佛功德聚之代名詞。念佛卽具念佛化報法三身之一切功德。蓋吾人念佛之三十二相八十種好，卽是念佛之化身；念佛之真如無爲法性十八不共法等，卽念佛之法報身。以佛寶一名，爲總表佛身佛德也。

佛於無量阿僧祇劫，不惜身命，難行能行，難忍能忍，勤修六度，教化衆生；直至三明備，萬德圓，諸行滿；最後於菩提樹下，降伏魔軍，斷諸結賊，證一切智，成無上正徧覺。以其具足如是無量清淨功德，故號爲佛、如來、應供、正徧知、明行足、善逝、世間解、無上士、調御丈夫、天人師、世尊也。

已二 顯佛德

「言佛德者：卽佛身中具足十力、四無所畏、十八不共法、大慈、大悲、大喜、大捨、三解脫門、三示導、六神通、隨心三摩地、四智、二智；離於知境，斷煩惱障及所知障，離諸習氣，無功用道，起如如化。若遠若近，遊止自在，無有障礙。於一



芥子，能納無量諸妙高山。如是功德無量無邊，諸佛如來悉皆具足。又從一劫至無量劫壽命自在，無能損減。於神通境，往來變現，無有障礙，隨意自在。諸佛世尊之所經行城邑聚落，先放微妙金色光明，照耀其處。其中衆生遇斯光者，身病心病皆得除愈；心火滅已，身得清涼。僕者能伸，跛者能行，盲者能視，聾者能聽，瘡者能言，其心亂者便復本心。鬼魅顛狂魍魎所持，悉皆除愈。裸者得衣，憍慢心者而得謙下，憂惱者心安穩，失道者得正路，飢渴者得飲食，囚繫者得解脫，恐怖者得無畏。丘陵坑坎，山澗堆阜，皆悉平正，猶如抵掌。門第卑小，自然高大，衢路隘狹，並皆寬廣。市肆鄙里，自然開豁；穢惡不淨，應時香潔；荆棘毒刺，瓦礫沙石，悉皆不現。日光晃耀而無炎毒，香風和暢無諸塵岔。白鶴、孔雀、鸚鵡、舍利、迦陵頻伽、拘枳羅、拘那羅、共命等鳥，其聲美妙，出和雅音。象、馬、牛、羊、水牛、犛牛、羣牛、竹牛、各出本音，其聲微妙。篳篥、簫、笛、琴、瑟、鼓吹，如是樂器，不鼓自鳴。及餘種種巧妙希奇諸神通事，悉皆變現。如是種種諸希有事，日日各異，轉加殊勝，

皆是如來威神之力。

此明佛德，卽佛果上成就之功德。言佛身者，卽佛德之總聚。卽此佛身所攝之功德，是爲德聚，故佛身卽寄在佛德之中。但佛德者，十力總功德也。十力者：謂是處非處智力、業智力、定智力、根智力、欲智力、界智力、至處智力、宿命智力、天眼智力、漏盡智力。此十力皆由智力而開出，乃佛果上之功德也。四無畏者：謂總持，知根，決疑，答報。卽能說一切法無所畏也。此雖八地以上卽有，但未圓滿，而真正圓滿唯佛一人耳。十八不共法者：謂身無失、口無失，意無失，無不定心、無意想心、無不知捨心，欲無減、念無減、精進無減、智慧無減、解脫無減、解脫知見無減，身業隨智慧行、口業隨智慧行、意業隨智慧行，知過去世無礙、知現在世無礙、知未來世無礙。此皆佛果上之功德，不共凡夫、二乘、菩薩等。四無量者：謂大慈、大悲、大喜、大捨。大梵天亦有修習四無量心，但與佛果有差別；一、不了衆生是空而觀衆生起此四心，尙有衆生相。二、三乘聖人已了衆生空相而

猶有法執之所知障，如二乘人我執雖斷，法執猶存。三、佛果無緣無相之大慈大悲大喜大捨之不共成就，是絕對圓滿，而非相對圓滿。又大慈卽以衆生之樂爲樂，大悲卽以衆生之苦爲苦，大喜卽以衆生離苦得樂而喜，大捨卽心無住着、運心平等，是爲佛所成就之四法也。三解脫門者：一、空解脫門，謂觀一切法空，卽空相亦不可得；二、無相解脫門，謂了知諸法畢竟無相；三、無願解脫門，謂不生希求後世之有。依此三法能得解脫，故云三解脫門也。三示導者：一、身能起變化，二、語能起教誡，三、意能觀機宜，由此而能開示教導於衆生故。六神通者：謂神足通（亦名如意通）、天耳通、他心通、宿命通、天眼通、漏盡通之六種。神卽神變莫測，通卽通達無礙之功用也。隨心三摩地者：三摩地卽定，以「佛身常在定，無有不定時」，念念與定相應故也。隨心者，佛常住四禪之最平等定，但爲利生故，隨心之所念，欲入何定卽入何定，如入首楞嚴大光明等三摩地，卽能證入。四智者：謂轉八識成四智，卽轉第八識成大圓鏡智，轉第七識成平等性智，轉第六識成妙觀察

習，轉前五識成所作智也。二智者：謂根本智、後得智，亦名如理智、如量智。以根本智親證真如法性，即無分別智觀諸法性也，從根本智而起之後得智，教化衆生，作諸佛事。故根本爲如理智，後得爲如量智。但初地等菩薩雖得，猶是分證，而究竟圓滿常惺惺者，則惟在佛果。離於知境者：謂離於能取智與所取境，以有能取智與所取境，故執障重重，不能證得真如法性；若離二取分別，即能斷二障也。依人我爲本，起貪等煩惱，爲煩惱障；由法執爲根，起無明等，爲所知障。煩惱爲衆生之擾亂惱害者，衆生爲其所搗亂，故沉淪生死之苦海，煩惱即障，故名煩惱障。所知名境，本不是障，所謂「所知本非障，是障障所知」；因法執所起無明無知，對所知之境有障，此就障境立名，故名所知障也，此二障在諸宗亦有別名。如天台宗則以煩惱障名爲見思惑，所知障名爲無明惑，及通塵沙惑。要之皆爲心心所上之障礙。由此起惑造業，招感有漏不自在之苦果也。但斷障雖斷種現，而習氣未盡，如壺中置酒，雖去酒而酒氣仍留，二障習氣亦然。若離諸習氣，亦若將壺中酒氣

去盡也。起如如化者：以佛果上不假功用，任運現行，且不論遠近，皆能自在拔濟，無有障礙，所謂理事無礙。能以須彌納入芥子中，須彌不小，芥子不大。佛德所起之大功用，則謂佛無功用道。放微妙金色光明照耀其處者，以佛爲吉祥中之最吉祥故。遇斯光者，身病心病悉皆蠲除；乃至五濁惡世變爲淨土。如在維摩詰經中，佛曾現清淨莊嚴國土也。共命鳥卽二鳥共一身命，故名共命，此爲印度之產物。牛中有犛牛、羣牛、水牛等別，篋篋等不鼓自鳴，此顯佛神力無礙也。

戊三 抉擇

己一 辨一異

『若有衆生，疑佛世尊及佛功德有一異者，當作是說：佛與功德不一不異！譬如然燈，膏炷與明不一不異。離於膏炷，無別燈明。若言燈明離膏炷者，明所及處悉應焚爇。佛身功德，亦復如是。』

此辨一異。佛身佛德一耶異耶？若一，則何如說二？若異，則離佛身外，別有

佛德也，故云佛身佛德，非一異相。如燈炷與明，非一非異。若異，則離燈有明，若一，則明所到處，應燒諸物。於事不爾，故非一亦非異也。佛身佛德，亦復如是。佛身卽燈炷，佛德卽明，離明則燈無用，離炷則用無體，故佛德不離佛身也。

己二 顯三身

庚一 法身

「此微妙身，是佛功德無漏法身、自他受用平等所依。然此佛身亦非是體，離是體外無別法身。若是體者，同於外物，有四大相；故知非相，亦非無相。若非相者，同太虛空；同太虛者，性卽是常，無方便過。自性清淨，無染無著，甚深無量，無有變易，難解難知，微妙寂靜，具無邊際眞常功德，絕諸戲論。唯佛證知，非餘所及，亦非譬喻之所校量。慈氏當知：如此身者，卽是過去未來現在殞伽沙諸佛世尊法身之相。」

此明三身之微妙功德身，卽佛之無漏無爲法身也。爲自他受用身之所依止，但

非指今空間所現之丈六金身爲法身，然亦非離丈六金身之體，另有法身。故知所現之體，亦卽法身，但非全同。若全同，則所現之丈六身可壞，而法身常住不變，故知法身等虛空、遍法界也。是以法身無相而無不相。既非同物體之佛身，亦非離此別有法身，是知非相非非相也。性卽是常等者，謂佛法身，性本常住，不假方便因緣而成，自性清淨，微妙甚深。卽諸大菩薩，亦不能盡其邊際，唯佛與佛，乃能究竟。常住不變，無有轉易。其體極微妙，離對待之戲論，爲絕對之功德，無法與之相等。菟伽卽恆河。諸恆河之沙，譬諸佛數量之多，以法身無相，而以名句文身方便顯其相也。法身非一非異，平等不二，故無此法身彼法身之別也。

庚二 報身

「佛報身者，謂諸如來三無數劫修集無量福慧資糧所起無邊真實功德，常住不變，諸根相好，智慧光明，周遍法界；皆從出世無漏善根之所生故。不可思議，超過世智。純熟有情，爲現茲相，演無盡法，廣利無邊。慈氏當知：此卽如來報身圓滿。」

第二明報身。法身不假緣生，任運自然，而報身乃由三無數劫修因所感果報。又法身為所顯德，衆生本具也；報身是修德，由因行而修得也；然其功德亦無量無邊。蓋法身功德無邊，而此即從法身如如相應，徧於虛空，等同法界，與法身相埒；法身常住不變爲自性常，報身不變爲相續常。以由真實功德究竟圓滿，不受熏習，無所轉變，諸根相好，智慧光明，遍滿法界，皆從無漏善根之所出生。以衆生所具無漏種，至初地始起現行，依上中下品之遞嬗，輾轉增勝。但佛所成功德，皆不可思議，爲教化衆生而現他受用身，如華嚴佛現他受用身盧舍那相，說無礙法界之理，利益無邊衆生，皆佛之報身所爲也。念佛者，應在心念中，觀念佛之相好莊嚴功德，分明不亂，不知者往往以念佛爲稱佛名號，且將念字旁加一口字，表示口念，皆是錯誤之至，故真正念佛應觀念佛果之功德莊嚴相好，念念不昧，了了分明於一心也。



「言化身者，爲彼有情隨所應化，故現無量阿僧企耶諸化佛身。其所化身，或於地獄以現其身，度彼有情令離衆苦，導以正法，令發勝心，便生人天受勝快樂，於佛法中深生信樂，得佛法分，獲聖道果。或生鬼趣，化彼有情，令離飢渴種種逼迫，化以正法，使發勝心，便生人天受諸快樂，深入佛法，得聖道果。或化旁生，在於彼趣，或作迦嚕羅身，或作龍身，或作師子、象、馬、熊、鷲、虎、豹、豺、狼、野犴、狐、兔、蚺蛇、蝮蠍、魚、鼈、鼉、鬪、白鶴、孔雀、鳳凰、鴛鴦、鸚鵡、舍利種種之身，令諸有情離相殘害，慈心相向，能離種種諸怖畏事；示以正法令深信樂，歸佛法僧，得生人天獲諸快樂，得佛法分，證聖道果。或化有情入於餘國土；或日月光所不能照。如是種種無佛法處建立正法，令諸有情歸佛法僧，剷除鬚髮、受佛禁戒，而作苾芻及苾芻尼，或作鄔波索迦、鄔波斯迦，建立僧坊，護持正法；安立無量無數有情，置於人天涅槃彼岸，而得果證。或生天趣，化彼有情，令離五欲，心無染著，導以正法發菩提心，歸佛法僧，深入正法，置於涅槃解脫果證。

第三明化身。佛他受用身，亦爲應地上菩薩所化現。但此化身有三：一、勝應身，謂佛爲二乘廻心及三賢衆菩薩現；二、劣應身，謂爲欲界人天等所現；三、隨類身，如佛見何趣衆生應得度者，卽現何身而化度之。如佛現獅身、鹿身等隨類之身。然於每類中必現最殊勝之身，如在牛中卽現牛王身，鹿中卽現鹿王身等，令心向上。但今人心殆皆向下，互相殘害，私逞機智，隨處以雜染心作事，故生出種種之苦果。欲滅此苦果，亦應人人發向上心，則世界安寧亦非難致也。卽波索迦等，卽優婆塞、優婆夷，譯云近事男與近事女，以其能承事供養佛法僧三寶故；此爲在家衆。比丘亦云苾芻，卽出家衆也。

「或生人趣，現處王宮，生釋種家，以巧方便化諸有情，斷除三界煩惱憂患生老病死，故現受生，踰城出家，菩提樹下取吉祥草，坐於道場，處金剛座，降伏魔軍，成等正覺。爲化有情，轉正法輪，放大光明，周徧一切照曜世間，自利利他，悉皆圓滿。或現寂靜入大涅槃，是卽名爲佛化身也。如是種種善巧方便無量無邊，皆是如來

自在神力，此卽三身體無異相』。

此明應化身。卽由降兜率生皇宮，乃至成道、轉法輪等八相也。降伏魔軍者，謂降伏煩惱魔、天魔、五蘊魔、死魔。化身所依，卽相好莊嚴之報身，而報身所依，卽真如平等法性身。要之，報化身種種變現，皆由神力方便現示。故金剛經云：『若以色見我，以音聲求我，是人行邪道，不得見如來』。又云：『如來者，無所從來，亦無所去，故名如來』。皆顯法身真佛，報應二身無其功用；此爲攝用歸體、攝末歸本，以法身爲佛也。是故三身，非一非異。亦可云體相用：謂法身是體，報身是相，化身是用；或法身是理，報身是智，化身卽大悲等流也。但三身，人等衆生亦有，而佛與衆生不同者，卽在報身耳。如人有人報，鬼有鬼報，但二乘極果之未捨報身，亦是凡身，菩薩報身雖具功德，而亦是異熟果，故唯佛報身究竟圓滿也。蓋人天等報身皆有限量，如人之報身卽唯於人中，天之報身卽唯天中，而佛報身則等同法身，自在無有限量也。法身則衆生與佛，平等無二；然不同者，佛爲已

光明顯現之法身，衆生是黑暗隱昧之法身。且佛之法身與莊嚴之報身相應，但衆生之報身不與法身相應。古德云：『在大海中渴死』，皆不得受用之故也。化身在人類中似無，但亦有之，如夢中所化現境界，亦能自現他身及整個宇宙等；此皆夢中獨頭意識所化現也。在佛化身，則隨衆生之所感，即隨類而現起，衆生猶無此功能也。故法華經以常現八相成佛，謂當作是好夢，即所謂夢中佛事是也。故三身中衆生與佛異者，在報身，若衆生能將此業報有漏之身，轉識成智，轉有漏成無漏，則與佛無二。法身無得無說，報身須真修實行，方轉凡夫之報身而爲佛之報身。故學佛者，即應觀三身之區別而發菩提心歸依三寶，爲修學之初程也。

己三 歸法身

爾時、薄伽梵告慈氏菩薩摩訶薩言：『善男子！於意云何？若有善男子善女人歸依佛者，當歸依諸佛清淨法身。若欲求於佛法身者，當作如是發大誓願：願我及彼一切有情，當得如是功德法身！云何乃令發如是願？爲佛應身刹那遷變，化身佛者疾入

涅槃，功德法身湛然常住，以是歸依清淨法身。歸法身者，卽是歸依過去未來現在諸佛。若我捨於衆生取涅槃者，卽同受於地獄諸苦；若與有情同解脫者，雖處地獄無異涅槃。以是因緣，令諸衆生歸佛法身，證涅槃樂，究竟如如體無增減，如是法身，是真安樂，是故但令歸佛法身。

此段明歸依佛者，應歸依法身。以應化身是隨衆生機感而現，生滅不久，而法身乃常住不滅，故應歸依。又此卽歸依佛與衆生不二之法性身也。但亦通自受用身，以自受用身亦常住故。又歸依法身，卽歸依諸佛，以法身不捨衆生而涅槃；謂佛以衆生苦爲苦，故衆生有苦，佛終不捨也。是以佛身雖有三種，而推功歸本，此結文中唯歸依法身也。

丁二 法寶

戊一 總標

『復次，慈氏！云何名爲清淨法寶？言法寶者，亦有三種。』

此段正明三寶之中第二法寶，亦有三種。世尊親證法界一切諸法之清淨法性，所說之種種教法，亦即從清淨法界中等流而出，一切諸法，無一非是清淨法寶。此法寶無量無邊，然歸納言之，可約之爲三種也。

戊二 別釋

己一 第一法寶

庚一 正明涅槃

辛一 長行

壬一 先徵

「云何爲三？第一法寶，所謂涅槃，甘露解脫，常樂我淨而爲體性，能盡一切生死老病憂悲苦惱。

初句云何爲三，是總徵三種法寶之詞也。以下別釋三種法寶之義。法本無異，平等一味，以度生之善巧方便言之，第一法寶是佛果上所親證之法，第二法寶是佛

因中所行之法，第三法寶是佛化生所說教法。皈依三寶者，應知此三種法寶之概念與內容也。

涅槃古云滅，或滅度，又云寂滅。此乃依三乘之共敎涅槃言。若唯大乘涅槃言之，則云圓寂，謂一切功德圓滿，一切過患寂滅。卽一切無爲無漏真如功德無不圓滿，五住煩惱、二分生死、一切過患無不寂靜也。然此涅槃義，別略有四種：一、本來自性清淨涅槃：謂一切法相之真如理雖有容染，而本清淨，具足無數無量微妙功德，無生無滅，湛若虛空，一切有情平等共有，與一切法不一不異。離一切相，一切分別，尋思路絕，名言道斷。唯真聖者自內所證，其性本寂，故名涅槃。二、有餘依涅槃：謂卽真如出煩惱障，猶有微苦所依未滅，而障永寂，故名涅槃。三、無餘依涅槃：謂卽真如出生死苦，煩惱既盡，餘依亦滅，衆苦永寂，故名涅槃。四、無住處涅槃：謂卽真如出所知障，大悲般若常所輔翼，由斯不住生死涅槃，利樂有情，窮未來際，用而常寂，故名涅槃。

第一涅槃，一切有情共具共有，二乘無學容有前三，唯佛世尊四種具有也。此四種之涅槃，如甘露醍醐之長生藥，能解脫一切生死。常，謂佛所證之涅槃本性即常，真如常住，一切法常如其性；樂，謂遠離一切之逼迫；我，乃指佛之無礙法界，出離一切障拘之大自在；淨，謂一切不淨之法究竟清淨。此涅槃法，依此常樂我淨四德爲體性，故能盡一切生老病死憂悲苦惱，永盡凡夫之四見四倒也。

壬一 後釋

「云何生苦？謂依父母脾胃合之時，不淨種子處母胎中，業力風持，時經九月，住居黑闇無有光明生熟藏間，污穢不淨，八萬戶蟲之所和雜，出息入息隨母而行，口不能言、眼不能視，饑渴寒熱種種諸苦逼切身心。如是諸苦，無量無邊，令諸衆生不得自在，故名生苦。雖受此苦，而有一德，一切怨家所不能見，亦不能說是非過惡。無比涅槃安樂法中，無如是苦。」

此段正明人生受生之痛苦也。人由貪色而生，在父母交媾之時，執持父母所流



不淨以爲己身，處於母胎，卽由業識風大，使此不淨種子漸增漸長，經九越月住居於母腹生藏之上熟藏之下，污穢不淨，黑暗無光，與母腹中八萬戶蟲，共生雜居，饑渴寒熱無量諸苦常逼身心，令諸衆生不得自在。然此衆生，雖受此苦，而具一功德，卽爲一切冤家所不能見所不能喪。夫此等受生痛苦，在無比之清淨解脫涅槃法中，絕對無有也。

「云何老苦？所謂衆生從少至老，時節代謝，所有充實悉皆損減，筋力衰朽，行止戰掉，髮白面皺，眼耳昏暗，牙齒疏缺，顏貌醜陋，身相僵僵，人所惡賤。所有言教，隨說廢忘，而以此身爲其重担。譬如然燈，膏油既盡，不久將滅。老亦如是，壯膏既盡，不久將死。又如蘇莫遮冒覆人面首，會諸有情見卽戲弄，老蘇莫遮，亦復如是。從一城邑至一城邑，一切衆生被衰老冒，見皆戲弄。以是因緣，老爲大苦，除非死至，無藥能治。雖受老苦而不厭之，祈禱神祇，恆願長壽。無比涅槃安樂法中，無此老苦。」

此正明人生二期相續中間新陳代謝種種變易生滅不停之痛苦也。蘇莫遮，謂遊戲場中所帶之鬼面具。人之老也，膚枯皮皺醜陋之狀，如鬼面具，令人厭惡，被人戲弄。種種痛苦，莫可言狀。但諸衆生雖受此苦而不厭離，不於正大無比安樂法中去修，而反祈神禱鬼，希冀長壽而卒不得。此等有情實可憐愍！

『云何病苦？所謂地水火風互相違害，種種諸苦來集其身。一切衆生，無問老少，皆共有之。安樂適身勝妙五欲、金銀珍寶、家族眷屬，悉皆捨離。所有教詔，男女親戚皆不承順，一切怨家詐來親附。如此病苦，皆不願求。以是當知，病爲大苦。安樂涅槃無比法中，清淨寂然，無斯病苦。』

人身由地水火風之四大元素組合而成。此之四大，性體各異，如四毒蛇，二上二下，互相違害；而有種種病苦來集其身。此之病苦，無論老少富貴貧賤，皆共有之，無倖免者。是苦到時，一切勝妙五欲快樂，素日至契家親眷屬，悉皆捨離。師友教誡，男女親戚莫能承順，一切怨家詐來親附。如此病苦，一切有情無願求者。

「復次，慈氏！云何死苦？所謂衆生氣絕識滅，無所覺知，一切苦中莫過死苦。生老病苦，五趣之中有無不定，此死苦者皆共有之。譬如貧苦能劫榮華，如怨憎苦能劫親愛，死苦若至，不揀老少愚智貴賤，一切盡劫。捨現身已入幽闇處，衣服臥具、一切財寶莫能用之。裸露而行，復無伴侶，貨財不免，披訴無地。咄哉無常！能作斯害，甚大鄙惡，不揀怨親。三界衆生無能免離，皆被死伐，何能救之？設轉輪王那羅延力，皆被擒獲。當知死苦無量無邊。以是觀之，死爲大苦。解脫涅槃無比法中，寂靜安樂，無茲死苦。」

壽煖識三法絕滅，名之爲死。是種死苦，最上最勝，一切苦中無能過者。三界五趣一切有情，無能免者，卽如轉輪聖王那羅延天，亦被擒獲。此苦若至，一切榮樂盡劫，一切事業悉毀，一切財貨俱掠；入黑暗處，裸露而行，無伴無侶，披訴無地。三界五趣一切有情，無能救者。如是大苦，涅槃法中，寂靜無有。

「譬如有人瀑河漂溺，登涉高山，得免怖畏，衆生亦爾，常爲一切生死瀑河之所

漂溺，登涅槃山，離生死畏。亦如天雨，能除毒熱塵穢等障，人民安樂，身意清涼，百卉滋茂，成就果實；如來法雨，亦復如是：能除一切煩惱毒熱，衆生安樂，解脫清涼，滋長一切白淨善種，成就果實，令得涅槃。以是因緣，諸佛世尊捨無常身，證涅槃樂』。

一切有情本來具有一切清淨功德無漏種子。雖在瀑河漂溺，五趣流轉，若獲佛法之雨，即能滋生增長菩提覺華，終得清淨願果；斷一切苦，得一切樂，舍無常身而證常樂我淨之清淨涅槃也。

辛二 偈頌

爾時世尊欲重宣此義而說偈言：『如來妙體卽法身，清淨解脫同真諦。如日與光不相離，如來功德卽涅槃。真我與佛無差別，一切有情所歸趣。生死涅槃等無二，其性不壞無造作。

如來之真淨妙體法身，卽涅槃真如之究竟法身，卽是生死清淨二障解脫之無分

別真如法性。如日與光，不稍相離。如來功德，卽常樂我淨一切法中之真實功德。生死涅槃，平等一味。無異無別。真如法性，本來平等，法爾如是故。

『垢淨如如性不異，唯佛世尊獨能了。衆生悉有如來藏，三寶於是現世間。一切有情入佛智，以性清淨無別故。佛與衆生性不異，凡夫見異聖無差。一切衆生本清淨，三世如來同演說。其性垢淨本無二，衆生與佛無差別。空徧十方無分別，心性平等亦復然。譬如一切衆生界，徧在虛空受生滅，諸根生滅亦如是，處在無爲界亦然。譬如虛空火不燒，生死不壞無爲性。地水風輪轉相依，虛空無有所依相。蘊處界三亦復然，恆住業種煩惱性，彼業煩惱住何處？常居妄想無明源；妄想之心何所居？恆在無爲淨心性。蘊處界三假施設，一切法性本無住。業惑相持如地水，妄想轉動猶如風，心性本淨如虛空，妄想依空無所有。煩惱業苦從妄起，業苦還爲煩惱因。惑業循環無定居，無因無緣無所會，無生無滅性空寂，本體光明智清淨。』

垢淨如如性，卽理佛性。此之佛性，等覺仍障，不能完全顯露，唯佛世尊獨所

了知。如來藏，卽佛性。而此真如佛性，一切衆生，本來具足，然不能了。三寶出現世間，佛所開示，始能悟入佛智見。佛性、衆生性，本來清淨無別，以諸凡夫妄起我法二執，見有聖凡不同；不知其性垢淨不二、卽同涅槃，生之與佛、原自無差也。此真如佛性，如太虛空，普徧十方，無諸分別。一切衆生徧在虛空，受諸生滅，有情諸根，在無爲界亦復如是。譬如虛空，火不能燒，生死諸法亦不得無爲性也。五蘊、十二處、十八界，恆依業住。業依煩惱，如地輪依水輪，水輪依風輪，妄想依無明，無明依無爲；淨心性、苦果、業惑，如地水之相持。妄想猶風轉動，心性如空。惑業苦果，循環無定。若以空性觀之，則惑業苦果當體卽空，而空所顯，卽無生無滅，無因無緣，本自空寂，實無生滅差別可得。通達此本空性，卽是般若智光清淨也。

『自性無生無變異，煩惱無明垢所覆。亦如瞽眼見二月，衆生二執亦復然。煩惱猶如衆蜜蜂，其蜜卽喻如來藏；此蜜衆蜂共圍繞，智者護身能取蜜。無相六度爲方便』

，而能證彼法界身。

自性本自無生無滅無變無異，以衆生爲無明煩惱我法二執所覆，而妄見生滅。如瞽眼人妄見二月也。煩惱如羣蜂，如來藏如蜜，此蜜爲衆蜂之所包圍，而智者能善護身，不爲衆蜂所螫，取獲諸蜜。煩惱無明諸障、雖使諸善法伏隱，蓋覆本有真性，而有智者亦能力行無相六波羅蜜，舉種種方便而顯如來淨性，證清淨法界也。

『譬如五穀穢未除，不堪與人充美饌。菩薩煩惱糠未遣，不能施人甘露飯。行人遺寶落穢處，設經萬歲無損汙，天眼見寶之所在，收取洗拭隨意用。佛見衆生性無二，爲欲滌除煩惱穢，大乘甘露而爲水，滌盡塵勞佛性現。譬如新生五穀芽，說米有無未決定，佛性不離有無中，唯佛自證方明了。法寶自性恆清淨，諸佛世尊如是說。客塵煩惱之所覆，如雲能翳日光明。無垢法寶衆德備，常樂我淨悉圓滿。法性清淨云何求？無分別智而能證。譬如池水淨無垢，其中蓮花妙無染。如月蝕已重光明，亦如皎日出雲翳。無垢功德徧莊嚴，滌除煩惱光明現。』

夫諸衆生皆有佛性，如來之智慧德相，無不具足。祇以無明妄想所覆，而不證得，無量大用，遂致無現。如五穀之稂未除，焉可爲人充美饌。煩惱不斷，焉能爲諸衆生作依作歸。但此佛性雖爲煩惱隱覆而不能壞，如摩尼寶珠落在汚池，知而取滌之，仍爲光明燦爛無價寶珠。佛性亦然，若能以般若法滌盡煩惱，則佛性自全體顯露矣。然此佛性不離有無，唯佛自證了知。一切法寶之真實清淨功德性，爲客塵煩惱之所障，唯無分別智之摩訶般若而能證之也。

庚二 結成三德

『復次慈氏！當知第一清淨法寶，卽是摩訶般若、解脫、法身。』

佛之自性身，常住不滅之法性，卽法身德也。如諸法若性若相，本來實際之覺了，卽般若德也。斷盡二分生死、見修二惑，煩惱所知二障，悉皆淨離；不爲一切所縛，得大自在，並令衆生亦爾，卽解脫德，又卽恩德也。

己二 第二法寶



「復次、慈氏！應知第二法寶者，謂即戒定智慧諸妙功德。所謂三十七菩提分法，謂四念住、四正斷、四神足、五根、五力、七覺分、八聖道。此三十七法，與前清淨法寶而爲方便。云何方便？以修此法，而能證彼清淨法身。當知此即第二法寶。」

此段明第二法寶，前第一法寶，謂佛所證常樂我淨之大涅槃解脫果。第二法寶明所修之行，即依此修行，能證前第一法寶之解脫果也。但此所修之行，即戒定智慧諸妙功德，以爲證果之方便。蓋求佛法，先有信解而後起行。此行第一，即以戒爲基礎。然戒即包括五戒、八關齋戒、十善戒、沙彌、沙彌尼戒、比丘戒、比丘尼戒等。在家之優婆塞夷即受持五戒、八關齋戒、十善戒等，比丘受持二百五十戒，比丘尼受持三百五十戒等。大乘中菩薩戒爲七衆共修共學。故菩薩三聚淨戒，即以七衆律儀爲律儀戒。一、依律儀戒；二、攝善法戒，謂修習六度等一切善法；三、饒益有情戒，謂行四攝法度一切衆生。若不依之而行，即不成爲菩薩也。但佛法爲何要學戒受戒耶？以證清淨法身，須先在平常三業上有修治修鍊之功夫，將一切不

合理行爲修治改正，並修鍊一切合理行爲令其增長成熟也。以吾人舉心卽錯，動念卽乖，故須用佛所制律儀爲正當之行軌以改善之，此卽修證佛法之第一步工夫。故經云：『佛住世時以佛爲師，佛涅槃後以戒爲師』。戒卽調伏，調練三業，伏治諸過也。第二卽定，依戒而發。梵云三摩地，此云等持，卽心一境性，爲對治掉舉散亂而成寧靜。意識等爲散亂心所而散亂，隨五欲等分別，如水搖動，卽成混濁而不清澈，若欲轉散亂成寧靜而爲有力之心，卽須修定。由靜而明，則發生真正之智慧。但定卽是將心力集中於一境，所謂心境一致，卽統一心之力量以成安靜和平之心矣。此在佛法中非常重要。蓋常人雖亦修善，但以無此定心，名爲散善；且不能達色無色天，而況出世無漏之聖果？以無漏聖果，皆依定發慧而證，卽大乘三資糧、四加行亦依定修也。故不依無漏智慧則不能成無漏功德，若不依定，無漏智慧則無由發生，故阿羅漢及佛果無漏功德無不依定而生也。修定必先持戒，不持戒則定必無由清淨。所謂依戒生定。於戒真能嚴持不犯，自然成定；以一切行動都能合理

，身心安然，精神充滿，故由持戒清淨而發之定，即無有過患魔障。如種花木，必先將土耕淨，並加圍牆，不使牛羊踐踏，而后始發生增長也。信解即將土耕淨，戒即圍牆，而后出生禪定智慧功德也。若修定，不先從信解持戒清淨，譬如種花木不爲保護，不久即被獸等之所踐踏，不但不能增長，而種子亦反爲失壞矣。故佛法於「信」、「解」、「戒」、「定」，同爲重要也。定心成就，依以觀察諸行無常、諸法無我、有漏皆苦，乃至能所分別、諸法性相，一切皆空，了不可得，引發真實無分別智，如此即成真實智慧。而此即由依戒成定之清淨心中所出生，此即平常所謂聞思修三慧中之修慧，乃戒定相應之慧也。若但持戒清淨所成之慧名爲思慧，思者造作義，謂一切造作合於規律，能契其理也。聞所成慧者，謂聞法起信解之智慧也。以由聞所成慧、思所成慧、修所成慧，而後方能成真正無漏之智慧。所謂應無所住而修布施，即不以布施相而布施，依無相無分別慧而成無漏微妙不可思議之布施等功德，功德圓滿，乃成清淨法身也。

但第二法寶，在大乘分六度、十度；或分戒定慧或分三十七菩提分法，則通三乘。菩提究竟唯在佛果。分卽因分，此三十七爲菩提之因分也。四念處者：一、觀身不淨，二、觀受是苦，三、觀心無常，四、觀法無我。卽觀不淨等斷除貪等煩惱，令心安住於此四念處中則過患不生矣。而常人反觀身是淨，觀受是樂，觀心是常，觀法有我，而妄執起四種顛倒，四念卽爲對治此故。四正勤者：一、已斷惡令不生，二、未斷惡令斷，三、已生善令增長，四、未生善令生；此卽持戒也。四神足者，亦名四如意足，卽欲、念、精進、慧，依戒生定引發觀故。五根五力者，卽信、進、念、定、慧，謂依四神足而成就故。此重在定。七覺支者：謂念、擇、進、喜、輕安、定、捨之七種覺分也。覺卽智慧，謂由此七種定相應慧，抉擇諸法相性而引生無漏無分別智也。八正道者，謂正見、正思維、正語、正業、正精進、正定、正念、正命也。無漏聖法名爲正，通至涅槃名爲道，此爲證聖果之道也。方便有二義：一、善巧權巧義，此乃利他度生方便；二、資糧階梯義，此爲佛弟子自利修

習之方便也。前爲證得之法，此卽修行工夫，故云爲前作方便；卽由此證得第一法寶故。（葦舫、紹奘合記）（散見正信二卷十一期至三卷五期）

（附註） 此下佚。

# 大乘理趣六波羅密多經發菩提心品講錄

——二十四年九月在無錫佛學會講——

## 懸論

### 一 釋題

甲 經題

乙 品題

### 二 提要

甲 經綱

乙 顯勝

## 釋經

甲一 敘前啓問

乙一 敘前

### 乙二 啓問

甲二 受請正說

乙一 標發五心

乙二 廣明五心

### 丙一 喻說

丁一 喻初二心

丁二 喻後三心

戊一 出其障難

戊二 正喻三心

### 丙二 法合

## 懸論

### 一 釋題

#### 甲 經題

今天所講的大乘理趣六波羅密多經，不是全部，是此經十品中第三發菩提心品。然要明白一品文義的來龍去脈，須先知道全經的大意。

經題，即大乘理趣六波羅密多經。凡研究一部經，必先知道此經的歷史。如在什麼時代流傳到中國來，是什麼人經手翻譯；這樣方能得到確切的信仰。世間以偽亂真的經很多，每傳聞某處岩壁墮下一石，文義古奧；或請乩降鸞綺飾妙語，遂即奉為佛

丁一 合初二心

丁二 合後三心

戊一 合出其諱難

戊二 合正喻後三

丁三 結成五心

經者。要知道，這些都是假經，不可信奉。藏經內有開元釋教錄等，凡諸經論有疑偽者都擯斥於佛經之外。佛經須爲釋迦牟尼佛所說或經佛所印證的；由佛弟子用通俗的巴利文或典雅的梵文集錄；爲親承法乳的人所展轉流傳下來，不是憑空捏造的。故經題有「唐屬賓國三藏般若奉詔譯」之記載。此所說唐、乃隋唐之唐。屬賓、係北印度國之一，譯爲賤種，以初開國的種族，不是貴族而是卑賤的種族。其國中很流行大乘佛教，所用的文字卽上述印度的典雅梵文。三藏，指經、律、論三藏。般若，譯爲智慧，以此法師之智慧，能精通汪洋的經、律、論奧義，能自依經律論之法爲師，又能通達三藏之法以爲人之師，故稱三藏法師。奉詔譯者，唐代宗時，此法師來到中國，受時主的尊崇和信仰，於是朝廷詔請翻譯此經。地點在唐朝建都的長安城的西明寺；貞元四年十二月二十八日譯成。於是皇帝以此經公告天下。現在講此大乘理趣六波羅密多經題，分爲五節。

1. 大乘 大乘、梵語摩訶衍那。乘、是一種譬喻，如電車、汽車、火車等等，可



以運載人物從此到彼、從彼到此，佛度人之法亦如此：運貧賤苦得富貴樂，運煩惱苦得清淨樂，運生死苦得涅槃樂，具有容載衆生運至諸地之功用。應機所說之法，大別有五乘共、三乘共、大乘不共之三類。

一、五乘共法：人、天、聲聞、緣覺、菩薩五乘皆要共修五戒、十善、四禪、八定之法。常言：欲求如是果，必修如是因；若有如是因，必得如是果。吾人欲保持人格之不失，己靈之不墮惡道，來生仍在人類爲人；或欲藉善報業之強勝，感昇天上而免三途劇苦，須行此五戒、十善、方能有保障也。五戒，卽不殺、不盜、不邪淫、不妄語、不沽酒。十惡：身三惡，殺、盜、淫；口四惡，妄言、兩舌、惡口、綺語；意三惡，貪、嗔、癡。棄十惡卽爲十善。修上品十善得生天之報，中下品十善得人間福報；反之，十善不修而造上、中、下三品十惡，則生地獄、餓鬼、畜生之惡果。若儒家之五常，與佛教之五戒相符合，而十善十惡之義，並可知矣。概言之，法界內四聖、六凡，莫不由修因而感果：地獄、餓鬼、畜生，是造十惡業而感的惡果；人、天福

報，是修十善業而感的善果；出世聖人，依四諦而證羅漢果，依十二緣起而證辟支果，依四弘、六度而證菩薩果，佛亦因菩薩修萬行之因成萬德之果。因此，人、天是世間善因果，二乘是出世因果，菩薩、佛是出世間上上因果。積極預備福慧資糧，以廻向無上佛果菩提。所以五乘共法，也就是大乘的基本。

二、三乘共法：三乘，指聲聞、緣覺、菩薩，此乃出世法。以三界六道都是有漏的、不淨的、苦的、無常的、無我的、空的，世人處世間，不知爲苦故不求出離，三乘修出世法，了知四大、五蘊本空，假合無我，求證涅槃寂靜之樂果。世人往往聞說小乘而輕慢，這是謬誤的！要知二乘人，已能在這污穢濁惡之世間，超三界、脫輪迴、斷煩惱、證涅槃，已是了不得的聖人；不過比之菩薩與佛爲小，故云小乘。二乘之小在自利而不利人，若能廻小向大，廣修四攝、六度的菩薩行，亦可證大菩提佛果。故說三乘共法皆是大乘法之階梯，不應輕小而怯大也。

三、大乘不共法：菩薩以大悲心求無上覺，卽是不共法。因其不但止息一切惡業

，增長一切善業，斷煩惱結，除生死苦，而且發心救度一切衆生，使離一切苦，證無上正徧覺的究竟樂；此則非二乘人自了之行所能企及。今所講之發菩提心品，即是說明修大乘行人要如何發菩提心，行菩薩法以圓滿於佛果。蓋大乘如車，能自運運他至圓滿地。凡經上加大乘或方廣二字，即簡別餘乘，而獨標大乘不共法的意義。

2. 理趣 理趣，即經中所云甚深義趣，指真如實相言。如奘譯理趣般若經，別譯則爲實相般若。然理即諸法實相之理；趣即歸趣實相之義，單明實相而無趣入實相之行，義未澈了。今云理趣，則從諸法實相而趣入，惟理是趣，名爲理趣。趣證實相，即成無上正等覺之菩提也。

3. 波羅密多 梵語波羅密多，此云到彼岸。天竺語爲彼岸到，順此方文義則爲到彼岸，即乘六度法而到菩提涅槃之彼岸也。

4. 大乘理趣六波羅密多 乘此大乘真如實相之理，趣修布施、般若、等行而得波羅密多。簡別非大乘、非惟理是趣、非能修到彼岸之一般小乘外道法；故標大乘理趣

## 六波羅密多之名。

5. 大乘理趣六波羅密多經 有經只譯波羅密而無多字，今經云波羅密多，乃讀梵音有長短之別，於義無異。六波羅密多即六度：布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧。譬如六隻堅固巨大之船筏，由此生死岸，渡過煩惱河，冒煙波、越狂瀾而到無漏之彼岸。彼岸是什麼？即諸聖菩提涅槃之境。此岸是什麼？即衆生有漏生死之域。河流是什麼？即貪嗔癡等煩惱；漂蕩衆生，莫知所之。故佛特以大乘六度妙法，普爲濟渡。蓋衆生染習之深，無過慳恪、邪非、瞋恨、懈怠、散亂、惡見。今以六度統攝一切清淨法，使依此而修行，決定能證聖果。聲聞、緣覺所斷之煩惱，即不達生空無我所起之煩惱，所到的彼岸即生空無我真如之彼岸。菩薩則不但斷人我執煩惱，並澈底斷除無明而證法無我真如，廣度有情、勤求無上佛菩提。蓋菩薩即求佛果菩提之大道心衆生也。經，有契理、契機之義。凡佛之所說法，都有契合諸法實相之理，及應利、鈍、大、小之機的功用，故名契經。梵語修多羅，本譯爲線，能貫穿攝持之義；中

經緯之經爲直線，緯爲橫線，直線橫線義亦相符。又中國於經訓常、法，如來所說救度衆生之法，亘古今而不變，故云經也。除律及論外，有經甚多，依所詮別能詮，此經乃詮顯大乘理趣六波羅密多之經也。

### 乙 品題

全經十品前有歸依三寶及陀羅尼護持國界二品，後爲不退轉至般若波羅品，共七品；此爲發菩提心品第三。品卽品類，乃一章、一節、一類之義。此品專說發菩提心，故標斯名。分三段釋之：

1. 菩提 菩提有聲聞菩提、緣覺菩提、佛菩提之三種。此品所明，非聲聞、緣覺菩提，乃直明菩薩所求之佛菩提也。菩提、古譯道，意取康莊坦途，無量百千人皆可同遊。然正譯爲覺。但非是感覺、知覺之覺，以此爲種種錯覺、邪覺之所集也。三乘菩提，聲聞、緣覺、菩薩、佛都是正覺。皆覺到五蘊生空真諦，故世間凡夫外道不爲正覺；聲聞、緣覺可爲正覺，未能爲徧正覺；觀音、地藏等菩薩可稱徧正覺，還非無

上；佛爲法王，於法自在，廣爲衆生開示悟入佛之知見，乃爲無上徧正覺也。

2. 菩提心 心的範圍甚廣，包括眼等八識心王及一切心所。然此菩提心，非泛說之心，是發大乘信心，在十信位起欲得無上菩提之願。此爲別境五心所中之欲心所，欲卽願望。由茲漸至十住、十行、十回向，以勝解心於諸法實相起殊勝解。念念增進，至四加行位欲、勝解、念、定、具足，由此引發加行無分別智；起無間道之定慧，證入根本無分別智；發生後得妙分別智。如是願、欲、定、慧，爲菩提心自性，餘善心所爲相應，所解所證之真如爲體。

3. 發菩提心 發有發生、發現二義。發生，如十信位之發生願、欲；加行位發生定、慧。發現，如勝解之顯明諸法實相；根本智之證明真如法性。要之，發生大乘無漏功德，發見真如無爲法性，皆是發菩提心也。

## 二 提要

1 於世間建立出世法 此經共十品，第一皈依三寶品之要旨，即爲於世間建立出世法。此云世間，括三界——欲、色、無色——依正之有情世間及器世間。法華云：『三界無安，猶如火宅』。種種煩惱火焚燒衆生，迫之不得安寧，在生死險道之中無所依怙，三苦、八苦、無量諸苦，如大海之漂蕩無所歸託；惟佛、法、僧三寶，在炎炎火宅中爲出路，滔滔苦海中爲舟航，漫漫長夜中爲光明！除三寶外，其孰能救度衆生哉。六祖惠能大師云：『佛法在世間，不離世間覺，離世求菩提，猶如覓兔角』；即依世間而立出世法也。世有過去、現在、未來，三世業報皆是有漏、無常、生滅、敗壞之法，惟彼此對待、是非之種種分別，沒有能斷煩惱、了生死者。佛於法界，爲度無量無數衆生同登彼岸，現身八相成佛，宣說所證之理名法，依法有修證者名之爲僧。衆生溺於生死之中迷昧不自覺知，若依佛法通達法住、法位，則世間相常住，本不生滅垢淨增減，世間法成出世法。爲救世間故有三寶，亦依世間顯現三寶，故名於世間建立出世法。

2. 以出世法護持世間 第二陀羅尼護持國界品。梵語陀羅尼、此云總持，謂總持一切法也。國界，卽器世間，亦包括有情世間。陀羅尼咒總持無漏功德，世人受持，卽由三密加持而成清淨世間。由心淨而國土卽淨，以及所行所爲無不清淨，是爲以出世法護持世間。般若、此云智慧，智慧爲出生一切諸佛之母。此品明東方不眴世界無盡藏菩薩，偕六十俱胝大菩薩，放光現瑞來此娑婆世界，禮釋迦世尊而答阿難說實相般若。此大菩薩淨衆，無量功德莊嚴，轉此穢土而成淨土。繼之以文殊、普賢、觀音、諸天等說咒，護持此法，若讀誦、書寫、流通，此般若功德、咒力呵護，使國界清寧，令此世界脩行之人安穩脩持。於此大炮、飛機、毒瓦斯戰爭的濁世，信奉三寶、發菩提心以脩行者，有種種困難，故於念佛往生淨土之方便外，更說此陀羅尼祕密加持功德，於此世界卽成清淨安寧之佛土也。

3. 成立菩提心 此包括第三第四品。要使永不退墮，所以繼有第三發菩提心品，第四不退轉品。如何使之不退？一者、大悲心，二者、精進心，三者、救護心，四者



、如負債心，五者、懷慚愧心。除大悲、精進二心外，後三種攝爲報恩心，以報一切有情恩故。緣想一切有情於我有大恩德，無量劫來未曾報答，眼見彼等受種種苦惱逼迫，當此之時，救濟之任，捨我其誰！如是於菩提心，乃堅牢穩固而不退墮也。

4. 圓滿菩薩行 菩薩要圓滿菩薩行，要依大悲行、六度行，方能福智圓滿而成無上佛果菩提兩足之尊。所以此經從第五布施品到最後之般若品，明六波羅密多，圓滿菩薩行願也。

## 乙 顯勝

1. 發啓勝 此經十品，除陀羅尼品是他方菩薩放光現瑞來此土說法外，其餘從初品至後品，皆是本土彌勒菩薩請問釋迦世尊開演之大乘勝妙法。彌勒是一生補處之菩薩，當來即要成佛。他不是不明白聞、思、脩之法義而請佛宣揚，惟欲使衆生得一條脩大乘行的直徑，故代爲請問。既非如法華會上之舍利弗，不明佛之開權顯實而啓請於佛；亦非如十六觀經之韋提希，受逆子悖逆惱迫之苦，求生淨土而啓請於佛；又非

若楞嚴經之阿難受難而懇於佛。蓋彌勒菩薩於此會中而作是念：『此中諸有情類，貧窮孤露無所依怙，流轉生死，沈溺愛河，欲達彼岸』，故發斯問，使諸衆生得成堅固不退之菩提心，是故於發啓最勝也。

2. 密壇勝 密宗之曼荼那，中國譯爲壇，亦名道場，行人於中精進加行脩行之壇場也。任修何法，卽以何法之佛或菩薩爲本尊，以餘爲助伴。此經以釋迦爲本尊，卽是毘盧遮那徧法界身，一法卽一切法，一切法卽一法，法法互融無有隔礙，本尊與行人之三業交加相應，則其行願必圓成也。奉一法，卽有一法之意義，依一人指導，卽有此人之主義；能主伴融化爲一致，由各個人精誠三業交加相應而造成堅固不壞之團體，自有不可思議之力量也。

3. 淨土勝 陀羅尼品，無盡藏答阿難，顯實相國。娑婆世界一切極樂一日；展轉增勝，至東方普賢如來淨土無盡功德莊嚴。若人觀佛不眴卽得念佛三昧，生彼淨佛土，故於諸淨土爲最勝。

4 次序勝 第一品是三寶品，明一切衆生皈依三寶，皆可於佛法得其利益，行五戒十善得生天福報，更依四諦、六度而得三乘、一乘果。第二陀羅尼品，令得清淨安寧修行。第三發菩提心品，發五種心，廣度衆生廻向無上菩提。此五種心堅固而不退墮，即是不退轉，故第四爲不退轉品。更進而依六波羅密多六品精進修行，即成就福智圓滿佛果。如是次第，即從凡夫而至成佛之次序，故於次序爲最勝也。

## 釋經

甲一 敍前啓問

乙一 敍前

爾時、薄伽梵作獅子吼顯明祕密總持門已，時慈氏菩薩摩訶薩即從座起，偏袒右肩，右膝著地，一心合掌而白佛言：『善哉！善哉！大聖世尊能以大悲讚說如是祕密甘露勝陀羅尼，守護國界。』

爾時、指說畢陀羅尼品時。薄伽梵，亦云婆伽婆，爲梵語之多含不翻者。古云：有有德、巧分別、有名聲、能破四義；玄奘法師云：含自在、端嚴、熾盛、名稱、威德、尊貴六義。亦譯爲世尊，爲世出世所尊故。攝義不盡，故存梵語。作獅子吼，獅子爲獸中之王，一聲哮吼，百獸震驚，而獅子不驚不怖。如佛說法，魔外畏之，故譬作獅子吼。此敝前已說秘密不思議之密咒。顯明秘密總持門已，敝前已顯明不思議之祕密法，露布於世間也。慈氏菩薩摩訶薩、梵語彌勒此云慈氏，姓也；名阿逸多，此云無能勝也。卽從座起，從所坐的座位上起來。佛法閉左道而張右道，所以慈氏起座偏袒右肩，右膝著地，此身業也；一心合掌，是意業；而白佛言世尊，是語業；三業清淨而請於佛。大聖世尊能以大悲等者：甘露，卽不死藥。說契理契機之大聖世尊，能以大慈、大悲無漏平等之心，施方便善巧，將祕而不宣密而不露之殊勝陀羅尼妙法，加持守護國界，使諸衆生安穩修行。

「惟願世尊哀愍衆生，宣說阿耨多羅三藐三菩提法，令諸有情未發心者云何發心？已發心者云何修行？復何因緣於大乘心得不退轉？」

此是位居補處的彌勒菩薩，向佛請問，而請佛哀愍衆生宣說無上正等正覺之法。世尊在佛果功德上，成就與一切衆生同體之大悲願力，遍一切時、遍一切處於一切衆生無不哀愍。因之佛從哀愍衆生之心中，應慈氏菩薩之要求而說此法。

哀愍，是大悲心。佛教中所謂慈悲，與平常人所講的仁愛或博愛不同，蓋仁愛、博愛，僅慈心而已，沒有悲心的作用。慈心，即所謂利樂人民，如慈母愛子心然；從愛子女心而推廣愛人民、愛國家而成仁愛；再推廣而汎愛世間一切諸物，而成爲博愛。儒家所謂老吾老以及人之老，由親親仁民而愛物，這可以說是仁愛與博愛。但是這種愛尙是對於有善與美的事物上面才易生起愛力或施與，若遇著可惱的或無用的，則不易起愛的作用；且可反激動一種厭惡的心念出來。所以，仁愛與博愛是有對的，有差別的。佛法中所講的悲心是平等的。此悲心，是大乘法的根本。因

爲同體大悲哀愍一切衆生故，無論可惡的或不可惡的，都要救度他；尤其是對於可惡的惡人，格外的深切施救。所以，一切平等；一切平等故，利樂一切衆生無所不用其極。在佛法根本上講，一切諸佛菩薩，以所成就的功德智慧來觀察一切衆生，不但墮落在三塗者是痛苦得很，卽號稱最快樂的人間天上亦在三苦八苦之中。我佛見之，如慈母見兒子在苦難之中，去救拔他們，使他們離苦得樂。這是大慈大悲的作用。所以經云『大悲心爲根本』。蓋以大圓鏡智，觀一切法無有差別，一切法均在大圓鏡智之中，實相無相了不可得；而世尊本此，現身世間爲衆生說法。由本地中大悲願力所成就而說，此無上遍正覺教的佛陀，此云覺者，自覺而後能覺悟衆生，不是平常的人物可倫比。如有學問的人，稱爲學者一樣。

此阿耨多羅三藐三菩提，卽佛所成就的法。在座諸君，或有信仰佛教者，或已皈依三寶者，對佛應該有一種正確的認識。佛是具足三十二相、八十種好、十力、四無所畏、十八不共諸法，以福德智慧莊嚴十方國土成就一切衆生的，決不可與一

般宗教的神同等看待。世上有很多宗教，信奉著一神或多神，以為神是世界的創造者，有主宰萬物的威權，能管理世界上的一切；但是佛教的經典，決沒有像這樣荒唐的怪論。蓋世界一切的一切，是因緣和合而生成，從因至果，事理秩然，若有如是因則有如是果，無創造世界者，亦無主宰萬物者。所以佛教一切經論，都否認有創造主宰的神。須知佛是覺者，於一切諸法無不圓明覺知，無錯亂、無顛倒、生死苦報、妄業、煩惱無不解脫；又了知諸法實相、真如理性，於一切法得大自在！所以善能成就最勝的佛果，開示自心之覺悟，令諸有情皆悟入於佛之知見。我佛既不是創造主宰，亦不是作威權的鬼神或天神。這些諸天鬼神等，還在六道之中；雖在天神，還是欲界五趣雜居地的一員。他們與出三界的羅漢比較，相差很遠；大乘初地菩薩，又超過羅漢之上；佛更超越菩薩之上。由此觀之，三界內的諸天鬼神不必說，三界外的羅漢，對於佛陀亦望塵莫及。即大乘等覺菩薩，若彌勒、觀音等，與佛還有階級之不同。由等覺而入妙覺，達究竟位才成法界身，普利含識。普通

人每妄想生天成神，不知天神還在煩惱的生死流轉之中。我們對於天神，雖應有相當的恭敬，但他們究竟還不能作我們的依止者。能從這種種方面分析清楚了，再從正面來看超出三聖六凡之上的無上徧正覺者——佛，他是能覺悟法界諸法、宇宙萬有的真理，以此覺悟之諸法而開導衆生。依此精進修行的，即是三乘聖僧。此爲佛教正信的皈依三寶。彌勒菩薩所以請佛說法，使從凡夫位經三乘賢聖位而轉證入佛果位的本意，在此。

梵語薩埵，此云有情。有情卽有情感作用的動物；若諸草木土石等是無情的，沒有情愛的表示。照通常講，有情就是有喜、怒、哀、樂等情感的。但此猶未足以定有情的界說，以在欲界有男女、財產等，故可有喜、怒、哀、樂等七情的作用；到色界、無色界就沒有了。色界還有色身，還可以說有情的潛勢力存在，無色界既無色根，亦無相對的色塵，這時的情愛惟是第七識的「我愛執」，念念不斷而已。那怕到了非非想天，我愛未斷，貪、瞋、癡，還是一樣地可再生起作用。第八識、



本不能執以爲我，而硬當作我看，以爲可愛，這全因七識的錯誤觀念。以執第八識爲我，愛着的心有了側重點，便有了中心與邊際，則即落分段生死流轉無窮，而變化亦無盡，苦不堪言——此爲三界衆生之通病。至阿羅漢、辟支佛，以證得我空超出三界，故不包括在有情內了。大乘菩薩呢，在未成佛之前，他的業報還爲三界有情所攝。不過菩薩已有菩提心爲因，故云覺有情。這就淺近而言，若依瑜伽有六十二有情，佛亦包括在內。在這裏要特別注意！有情者、就是有心、含識、含靈之謂，爲知覺、性情、等總體，此應以第八識爲有情體，佛轉八識成四智，與菩提相應的菴摩羅識，總持清淨功德，而生起回入三界教化衆生的作用，故名「無上覺有情」。

怎樣發菩提心？信佛的人，如決定要發正確的、真實的菩提心，必須有三種的層次：

1. 向上好善而求勝進的心：在我們的人世間，有很多人但以做人爲滿足，再也

想不到百尺竿頭更進一步。但有所謂超人的生活，進求比較在人世間更善與美的思想與事業之成功；如果沒有這種超人間而求進步的志趣，則菩提心是不易發起的。所以，往往有聰敏的人，能夠利用他的智慧，發起樂善好施、向上勝進之心，自然享受超人生活。否則、人格還不保，要墮落三塗去呢！能夠向上好善，求比人世間更進一步，自然得保人格而進到天乘以上去。

2. 了知三界是苦而求出離：法華經云：『三界無安，猶如火宅』。此三界為衆生共業所感，亦共同忍氣吞聲的甘心受着這三界一切苦。假若我們不願意做地獄裏的衆生，亦不願做人世間的落伍者，要更快地修習四念處觀。所以，修佛法的人，要厭惡這個如火宅的三界而求出離。凡有向上心，於佛出世法有真正智慧的人，視三界皆是五陰和合而成，生滅無常隨業流轉，無論善與不善都是有漏且苦的。也許有時快樂吧，但不是永久的。所以三界依正諸法，不能超出苦字範圍，值不得我們貪戀！

3. 要具足大悲心：雖有上二心，尙不足發起大乘菩提之心，更要有大悲以爲基礎。大悲心，可卽從仁愛、博愛而擴充。大悲心是要救拔徧于法界一切衆生的。因爲我與一切衆生本是一體，我卽衆生，離了衆生就沒有我了。所以我應趕快的脩學一切法門得大解脫，好救濟如我一樣沉沒苦海的衆生，使他們速斷煩惱。我們自身若不能大解脫，自救尙且不能，那裏還能說到救人？所以一定要先脩習一切法門，求證無上菩提。我們要以大眾的苦樂爲苦樂，衆生的苦樂比我個人還要關切，這才能發菩提心。

已發了菩提心，又怎樣去修行呢？如果要去度衆生與斷衆生的煩惱，沒有真實的修行，唱高調騙人是不對的。大乘菩薩所修的行，卽是六度。此六度有福德與智慧：如布施、持戒、忍辱，卽是福行；般若、卽是慧行；精進是通策福慧；禪定是總集福慧，故稱禪定是福慧的功德。若福慧兩足，則萬德自然圓滿。

然而發心修大乘行者，古往今來，修行者多成就者少。如要想成佛，一定先要

使所發的菩提心永不退轉！但這須有良好的環境；如發願往生西方，修三密加持，目的皆在求不退轉。修行大乘菩薩行，不是容易的事，第一先要能行種種布施。茲姑就財施而言，亦有多種：一、內財施，即犧牲頭目腦髓是。（如舍利弗昔行菩薩行時，有人要眼睛，他取下右眼，這人說要左眼，他就取下左眼，這人又說他的眼壞了沒有用處，把眼拋棄地下；他覺得菩薩行難行，乃不行菩薩道自願退做羅漢）二、外財施，即犧牲家中一切財產是；但是施之不當或反至使他人受罪過、受痛苦。三、內外財施，即犧牲妻子兒女等是。總之，要難行能行，難忍能忍，這才可修大乘行而不退轉。

上面所說，總括之如下：種向上之心，能成就人中聖賢及天等勝進之果；種出世之心，能成就出世三乘羅漢等果；種大悲心，乃能成就無上菩提佛果。

從此經全部文義研究起來，此第三品是講云何發心；第四品正明以何因緣于大乘心得不退轉；而第五品起是明修行的行。

甲二 受請正說

乙一 攝發五心

爾時、薄伽梵告慈氏菩薩摩訶薩言：若有善男子、善女人，欲爲有情脩大乘行，欲度有情置大涅槃，應當先發五種勝心。云何爲五？一者、於諸有情普發平等大慈悲心。二者、於一切種智心不退轉。三者、於諸有情起親友想，於險難中誓當救護。四者、常於有情起負債想。五者、恆懷慚愧，何時償畢？能發如是五種心者，速能證得阿耨多羅三藐三菩提。

薄伽梵卽是世尊。善男子、善女人，是具足善根而能發大乘心的男女們。大乘行、是爲的普濟衆生，以普爲法界有情謀利益爲前提。佛告訴彌勒菩薩：如果有人發廣大心，要把世間衆生度到涅槃去，應該先發五種勝心。

大乘，如大火車一樣，此火車爲運輸一切之用；大乘法使一切衆生了知三界是苦而求出離，同度生死苦海，同登覺岸，證大涅槃，得大自在。涅槃，亦云泥洹。

滅的意思；滅卽滅度，滅煩惱、度生死，能用智慧之火燒盡煩惱之薪，此爲三乘之共法。若大乘者，卽是圓滿寂滅之義。一切功德無不圓滿，一切惑業斷滅無餘。然涅槃有有餘涅槃、無餘涅槃等，生死業因雖滅而業報尙未斷，爲有餘，連業報亦捨離了，爲無餘，此爲羅漢、辟支所證的。大乘則以非苦依在而說爲有餘，苦依盡說爲無餘。又真如爲本性涅槃，大悲般若爲無住涅槃。

云何五種勝心？第一、以大慈大悲爲根本，要普遍救濟。第二、佛所成就的一切種智，對於諸法若事、若理、若相、若果……無不了知。所以學佛的，要求得此一切種智，此卽菩提心之正體。第三、要把一切衆生當作父母看，要立大誓願度脫他們的一切痛苦。第四我生生世世曾在六道中流轉生死，一切衆生皆與我有恩德，一切衣食具都曾仰仗他們的供給；我若不報衆生恩，好像欠了人家的債務一樣，一定要算還清楚。第五、如果我於衆生不能報恩，老實說，就是不能還衆生債，免不了得生生世世受累。前二種心，卽是說明發菩提心的正義；後三種，是怕中途有什麼

變化而謹防失菩提心。有了此種爲根本而去修大乘行，決定證得無上佛果無疑。

## 乙二 廣明五心

### 丙一 喻說

#### 丁一 喻初二心

復次、慈氏菩薩摩訶薩！云何於大乘中一心修行得不退轉？如往昔時有一商人，聰慧明達，常行仁孝，恆見父母宗親貧苦，常懷憂惱逼切身心，以何方便而能給濟？作是思維：「無過入海採如意寶而供給之，得離貧苦」。以是因緣，發勇猛心，不惜軀命，從家而出，種種方便求覓資糧，及諸善伴船及船師。

現在，再詳細的說明五種勝心。在這裏，先以比喻的方式來說明初二心：一、大慈悲心，二、求佛種智不退轉心。如果發了菩提心而修大乘菩薩行的大菩薩，應以何方法使菩提心不退轉呢？再以何種方法去修行而能夠證得佛果菩提呢？初發心的人，初起菩薩願之外凡的凡夫，要想成佛的話，要經過十信、十住、十行、十回

向、四加行位而入菩薩地，再加功用修行才有成佛的期望。現在注重的是要怎樣地去修才不退轉，即在十信位中之第六信不退。

十信菩薩心之修行成功，亦非易事，起信論謂要經過一萬大劫的修練，亦以修六度爲成功之母，方能到第六信的信心堅固不退。又如起信論說，以五門修成信心。此大乘信心的成就，第一要確實信有諸法實相之真理，無是非、顛倒、錯亂之境界。第二、要確信有能證得諸法實相之無上大覺。此由智慧的功能而成就，故學佛之人，先求智慧而後可破無明煩惱。第三、要信仰十方諸佛皆從凡夫而成就無上遍正覺，一切衆生個個皆可圓成佛果，故自身亦決可成佛。若能如此信得透澈，則能成就大乘信心。所以修學大乘佛法的人，要具足三種信心乃能生起大乘之心。如參禪的人，要大澈大悟乃成信心。禪宗三祖信心銘，卽此信心的成立。永明壽禪師也說：若是有了信心，便登了祖位。所以依此信心，作爲趣向無上菩提的基本條件。我們學佛人，要到行解相應方才成就信心。若對於一切語言文字雖能分別了知，如



沒有此信心和精進心仍無利益。總之、十信心圓滿之後，轉入十住之初發心住位，這是修行三大阿僧祇劫之初入阿僧祇劫。在此處，能夠正確的了解人生世間一切法畢竟是空，如金剛經云：『如是滅度無量無邊衆生已，實無衆生得滅度者』，乃發起真正堅固大菩提心也。

這裏所謂不退，可分五種：第一、信不退，如十信位之第六位，此後再不退大乘正信之心而生邪見。第二、發心不退，爲初住位。第三、行不退，爲十住位之第七位，以後再也不退入二乘行裏去。四、證不退，初地以上的菩薩，因爲證得法空真如，更無退失。五、念不退，到了第八地以上，不假功用念念流入薩般若海，更無退轉。

經中所講的商人，是有智慧觀有慈悲心的人，不是重利盤剝的商人可比。他能夠明達事理，知恩報恩，故用以喻菩薩。視六道衆生如父母，於一切衆生起慈悲心，衆生有痛苦，在沒有辦法之中而想出一種辦法去救濟他；自己雖有痛苦，衆生得

大安樂，如同他得了安樂一樣。所以修大乘的菩薩，常懷憂悲苦惱，如我們爲人家謀一件事情，如果沒有成功，一天到晚行住坐臥總不安，這就是大悲心作用。

但是、有什麼方法可以使謀事成功呢？這就要用到佛經所說的「善巧方便」了。善巧方便，就是世俗常說的權宜之法。如我人處世做事，有一定的宗旨，根據所計劃的方向去做；可是，有時在事實上不能直達目的，只好暫且權宜地用別種巧妙的方式行之。但此中所謂方便，是指未做之先應有的預備功作。所謂「功欲善其事，必先利其器」；大日經所謂「方便爲究竟」，亦是此意。但須以「大悲心爲因」——若沒有大悲心生起，怎麼會去普濟衆生？換言之、有了大悲心要救度衆生的痛苦，菩提心就不期而然的湧上心頭。

這位商人，這樣的思想：親屬既有痛苦，我只好不避艱險遠出家門，入大海中去採如意寶歸來救濟他們吧！因爲其他勞力工作所得來的代價，都不能使親屬永遠離苦得樂，必用此「一勞永逸」的方法，才能徹底解決這人生痛苦的問題。因爲世

間上的財物是有限量的，並且是靠不住的，決不能夠一得永得，成就一切。商人經過這樣再四的思維，所以決計入於大海採如意寶去了。

海喻菩薩行，如普賢菩薩的行願海。六度萬行，這是一一菩薩的過往之海。如意寶，喻一切種智。如意寶的意義，是求什麼得什麼，無求不獲，可以滿足你的一切欲望。然而如意寶，以大悲心去求，爲大衆利益去求，方可獲得。若是自利，如聲聞、辟支佛一樣的，恐不需求此也。所以菩薩發心從家而出，不以人間七情色欲爲滿足，一心希求向上一着，由超人而到於上上勝進諸地。

資糧、如我人出門遠遊，應該先要預備飲食以防饑渴。善伴、就是善知識，或是與菩提心相應的善心所。法空所顯真如，是船。以通達法空真如之慧解，領導一切善心所去求一切種智，這就是船師。故學佛之人，固然自身要發勝解及精進勇猛之心，若沒有善知識爲領導者或善友來提攜你，要想證佛果的地位，恐怕還不是容易事！所以有了這二種心，還要先知道諸多阻礙，有很多困難，再想一種善巧的法

門，打破這個阻礙的難關。

丁二 喻後三心

戊一 出其暉難

「於其中路，遇一異人從海而還，乃問此人：『如是忽遽，欲何所之？』商人具答如上因緣，爲救貧窮，今欲入海求如意寶以相資給。彼異人言：『我昔離家亦復如是，爲濟親族貧窮諸苦；既發家已，路經曠野，度大砂磧絕無水草，多有野象、虎、豹、豺、狼、毒蛇、獅子，或遇劫賊、大山、大河、飢渴、寒熱驚懼怖畏種種危難。與彼船師方至大海，又遇大風、大魚、惡龍、雷電、雹雨，鼓浪洄洑，多有留難，不可具說。雖受如是種種諸苦，尙不能獲如意寶珠；但得資身，粗自供足，猶未能濟貧乏之親。今勸仁者勿強艱苦，徒自疲勞！吾欲與仁別爲經理，所以者何？然彼大海有種種難，黑風、黑山、藥叉、羅刹、摩竭、蛟龍，衆難非一，但曾聞有如意珠名，往者千萬獲無一二。以是因緣，勸於仁者宜速迴還』。

修大乘菩薩行的初發心菩薩，在還沒有證入初地菩薩之前，在資糧、加行位，風電也似的向前途奔走，不幸的遇着惡魔來了。此中的異人，即喻魔王。他問商人——行菩薩道者：你僕僕道上，爲的是什麼？商人告以欲入海求如意珠的事。他說了許多騙人的話，言在路上經過了許多的曠野和沙漠之地，既無人煙棲止，亦無飲食飽腹，而且還遇着許多要食人的惡獸；到了大海中，被水浪的漩渦，幾乎沉沒到大海裏去，什麼寶也沒有採得，也沒有看見，白吃辛苦，飽受驚嚇，命沒送掉已經是僥倖得很。我是過來之人，請你聽我忠實的勸告，可以做點別種小生意回家去，不要想發大財吧！魔王也有很大的功德力，很大的神通力，在維摩經裏講：不思議菩薩常現作魔王以逼迫衆生，試驗他的能力。此經文所說，或許是真懷邪惡心起顛倒想的魔王。楞嚴經說有五十種陰魔，最後二種，是定性聲聞——羅漢——定性辟支。第四十八種，即在欲界他化自在天的魔王，曾修大福德與禪定，能阻礙菩薩行大乘行；要人退大趣小求二乘涅槃，或以求現身之五欲快樂爲滿足。現在人只要享

受現前物質文明，不管將來的畢竟何如，胡塗的度過此生不自愛惜，便是魔王、魔子、魔孫。

如意珠，是大鵬金翅鳥的心。牠以大海中的龍類爲食料，死的時候展飛高空把身化滅，但心不死，下至金剛際七下七上，龍王取得此心，卽成爲如意珠。

戊二 正喻三心

「爾時、商主聞是語已，倍復增進，發三勝心入海不退。云何爲三？一者、父母兄弟宗親貧苦若斯，如何空歸不相救濟？二者、我之親屬，昔時富有惠我衣食憐愍於我，今者貧窮命不全濟，如何放捨而欲退還？三者、我在家時處理家務，策役驅使大小童僕種種呵責，如何貧苦不相賑恤令彼歡喜，而欲却還。以是因緣，念酬恩德，發大勇猛決定前進，要當入海求如意寶，得已還家濟於親屬，恣其所用永離艱窮。」

上面已略把阻礙的事情標述過了。這裏更要生起增進之心，以求獲無上妙果的成功，只可前進不可後退。只要給大衆有利益，雖赴湯蹈火，犧牲了生命亦不畏惜。

！這可以三種勝進之心爲勉勵：一、對於父母，二、對於親屬，三、對於童僕，都要起孝養恭敬之心，以及愛護之心、報恩之心，因他們於我有大恩德。做人要知恩報恩，知恩報恩是做人的基本。有了這知恩報恩之心鞭策我們，自能努力向前，百折不回，爲一切衆生求無上覺。

丙二 法合

丁一 合初二心

『菩薩摩訶薩亦復如是：發菩提心，觀於十方六趣、四生皆是我之宿世父母，憐愍我故造諸惡業，墮於地獄、餓鬼、畜生，受諸苦惱。以是因緣而自思惟：以何方便濟斯苦難？作是念已。唯有入於六波羅密多大法海中求佛種智，拯濟有情生死之苦。如是思已，發大勇猛無退屈心，精進勤求無有懈倦，種種方便求覓資糧，菩提善伴、法及法師。』

本段文義，正合前面所講的五種勝心中的一者、於諸有情普發平等大慈悲心，

及二者、於一切種智心不退轉。梵語摩訶，此云大。菩薩摩訶薩，卽大菩薩之謂。大有三種意義：一、形量比較義，如須彌爲大芥子爲小，人比蟻大蟻比人小等。二、數目比較義，如多數爲大，單位爲小。三、性情比較義，如品性高尚爲大，品性卑劣爲小，卽通常所謂品性佳者爲大人，品性不良者爲小人之類。此修菩薩行者，亦復如是，應勤精進修多功德，脩菩薩行。實在、要到十住十行等的菩薩，方能具足此三種意義。此中菩薩摩訶薩，正合前文中的商主。

菩薩發菩提心，要依於大悲饒益有情而起的上求菩提心，乃謂之菩提心。菩薩的菩提心，要觀於十方六趣四生皆是我之父母：普通社會上有許多人，由仁慈之心而愛護六親眷屬，推而廣之爲鄉黨、爲地方、爲國家、乃至全世界。這樣的心，祇算是維持人類的仁慈之心，還比不上菩薩的大悲菩提心。因爲菩薩的菩提心是無限量的，須依此世界爲中心，推及東南西北四維上下等十方，不僅限此一小千、中千、大千世界而已。普通以爲只有上天下地至於邊際卽謂之世界，現今科學進步，證



實無量星球卽爲無量世界；不知未經科學家發見的世界還多得很，如佛經上所說的無量無數恆河沙世界，更遠過科學家所推想。

再看菩薩所緣的有情如何？「天」、「人」、「阿修羅」、「地獄」、「餓鬼」、「畜生」等六趣，就其受生而言，有「胎」、「卵」、「濕」、「化」等四生。此皆我之宿世父母，既曾作過我們的父母，我們作人子的竟可忘恩不報麼！從金剛地以至有頂，於其中間爲人道所居的，謂之人趣；以上還有天及阿修羅。天、卽平常所說的天人，內分欲界天、色界天、無色界天。阿修羅、也是生於天中的，雖有天福而無天德，爲諸天人所擯出天界，故謂之阿修羅——非天。若約善惡業而說：修上品十善者生天道，修中品十善者生人道，脩下品十善者生阿修羅道；三種總名曰三善道。還有作上品十惡者墮地獄道，作中品十惡者墮餓鬼道，作下品十惡者墮畜生道；此三種總名曰三惡道。合爲六趣，又名六道。亦有別爲五趣的，將阿修羅之有福德者攝於天趣，無福德者攝於鬼趣。楞嚴經上開爲七趣，別加仙趣，此以

仙人別有不同的生理，別立一趣。然此應歸人趣所攝，而以說六趣爲當。地獄，梵語泥黎，卽苦世界的意思。如經所說的八寒、八熱等地獄。現在的南北極卽似八寒，赤道卽似八熱，此種寒極熱極地方的動物，卽是地獄世界的一部分。在通常理想上，冰中火中決無有生命的有情，然由事實證明，極寒極熱的冰中火中確有無數的有情，這是業報差別的緣故。普通人往往誤會人死爲鬼，故解釋鬼字的意義曰「鬼者歸也」，這是錯解了的。其實六道有情在生死流轉中，都是隨業受報、隨報轉生的。故人死後有生天界者，有還生人趣者，或轉生地獄、餓鬼、畜生道者，皆因其善惡業以爲標準而定其生何趣也。不過餓鬼多有向人間世求食之事，所以世人容易誤認人死爲鬼。吾人於此宜先打破以爲人身中的靈魂，離開了軀體卽成爲鬼之觀念。畜生、有威福與無威福二種。畜生、又名傍生，以傍行或傍形而生故。有威福者如龍象之類，無威福者如蟻蟲之類。以上六道有情，凡是吾人未了脫生死一天，還免不掉隨業受生。

「四生」者：一、胎生，人類屬之。二、卵生，鳥類屬之。三、濕生，感受濕氣而生者均謂之濕生，蠅蚋之類屬之。四、化生，有二：從無而有的若天人等，轉易變化的如蚊蠅等。化生在六道中均有之，茲不贅述。

十方六趣四生皆是我之父母者，我是此菩薩的代名詞。皆是我之父母，並非推想的，我人從無始生死以來受生無量，所經過的父母亦無量，梵網經云：「一切男子是我父，一切女子是我母」，也就是這種意思。由此而論，我與一切有情展轉互爲父母、兄弟、夫婦、朋友，返觀今日之但喚人類中同種族者曰同胞，其窄狹爲何如哉！爲什麼要觀一切有情皆是我父母呢？因爲父母愛子之心最切，譬如爲父者對家庭之負擔至重，對於子女有教養之責任，爲母者對於子女哺乳懷抱撫育訓誨，更不勝辛苦了。以父母懷念我故造諸惡業，現在他們墮於地獄餓鬼之中受諸苦惱，以是因緣而自思維，以何方便濟斯苦難？作是念已，發起大悲心來。最好的方便，唯有入六波羅密大法海中求佛種智。六波羅密已如前說。海，是深廣義，言六度行之

大法如海樣的深廣；菩薩要在此深廣之大法海中而求一切種智。法華經上的「開示悟入佛之知見」，卽此中的一切種智。一切種智又名一切智智，就是成就無上正徧覺之智。要得此智後，乃真能拯濟有情生死之苦。菩薩如是思已，馬上就要發大勇猛，沒有絲毫的退屈心，並且還要精進勤求無有懈倦，以種種方便求覓資糧。資糧、卽是福慧二種資糧，如遠行客必先預備川資一般。最要緊的，還要覓得德相具足的菩提善伴；菩提善伴、就是修菩薩行的人，要與菩提心心相應的，才謂之善伴。不但要覓菩提善伴，而且還要有「法及法師」。法、不外證法教法；法師、卽是要依證教法而住持者，謂之法師。

丁二 合後三心

戊一 合出其障難

「行至中途，遇一魔王、領諸眷屬，或現天身、或現人身、婆羅門身、或作商主、苾芻、苾芻尼身，或餘種種異類之身。而彼魔王問菩薩言：「汝今匆忙，欲詣何所」

？菩薩答言：「我爲一切苦惱衆生，今欲入於六度大海求佛種智如意寶珠，以救一切貧乏衆生」。魔王復云：「我初發心亦復如是，爲度一切苦惱衆生出生死家，度大流轉曠野砂磧，備受飢渴、盜賊、恐怖，衆難非一，方至六度大法海中。或遇乞頭，或逢乞眼、耳、鼻、舌、身、手、足、肢節、心、肺、腸胃、肝、膽、脾、腎、國、城、妻、子、奴婢、僕使，如是種種隨乞而施，不生慳吝，勤求智寶。經無量劫，生死流轉在於苦海，雖受種種諸苦難事，猶不能獲無上菩提，而但迴求阿羅漢果，出離三界寂滅涅槃。我今勸汝勿強勞苦，應自脩持，吾欲與汝共階此果。所以者何？我念三塗常受飢苦，心思吞啗，仰面向空，誰來入口充我一飽？種種苦難逼切身心，人命無常過於山水，善知識者難遭難遇，若不信受後悔何追？生死海中流轉不定，心如水月，何有實耶！惡知識者易見易逢，恆樂勸人行菩薩道，捨財捨命望趣菩提。况諸佛出興，時乃一現，求者千萬，得無一二，以是勸仁不須勞苦，應求解脫自取涅槃。又三無數劫受諸勤苦方能獲得佛果菩提，此生、三生證阿羅漢，一種無學何用苦爲？無智愚

人心希佛果，備歷艱苦經無量劫，尙未聞證阿羅漢果，何況能得無上菩提！譬如有人獲一小鳥，更見有一咖嚕囉王，卽放手中已所執鳥，便前捕捉咖嚕囉王，大者飛翔，小者復失，愚求佛果亦復如是。棄此求餘，二果俱失。既知是已，願早迴心，於此生中必證羅漢。」

此段文義，卽合後三心中出其障礙之文。修菩薩行人，既發大悲心拯濟衆生，不料行至中路——菩薩從初發心來至成佛之期於其中間叫做中路——偶然遇一魔王。梵語魔羅，此云害者，以其能害人之慧命，故對妨礙修行上說，乃謂之魔。魔有天魔、死魔、煩惱魔、五陰魔四種。一、天魔，住於他化自在天，喜擾害世間，名之爲魔。二、菩薩本一心修菩薩行，忽遭身命斷絕，使其不能繼續修行，故謂之死魔。三、縱不遇天魔擾害，又無死魔降臨，但偏偏因煩惱熾盛擾亂心神使之不易修行，故謂之煩惱魔。四、五陰魔，是由業報所感的五陰之身恆有老病等，妨礙他的修行，謂之五陰魔。

魔王、亦有具大威福的，所以他能領諸眷屬，或現天身，或現人身、婆羅門身，或作商主、苾芻、苾芻尼身，或現種種異類之身。苾芻、苾芻尼，卽比丘、比丘尼。尼、卽女字的意思。梵語比丘、此云乞士，謂外乞食以資色身，內乞法以持慧命。總之，是隨佛證教二法出家的人。

魔王領諸眷屬現種種身，欲何所作呢？不外擾害諸修行人，使其不能勤修六度而證佛果。所以魔王以擾害心而問菩薩：汝今忽忙欲詣何所？忽忙，是菩薩精進的心。何所，是問菩薩所要到的地方。菩薩答言：我爲一切苦惱衆生，今欲入於六度大海求佛種智如意寶珠，以救一切貧乏衆生。菩薩由大悲心爲增上發起精進勇猛之心，而行六度廣大難行苦行期求佛之一切種智。因爲得了佛的一切種智，卽如如意寶珠，權巧方便，始能滿足福智以救一切貧乏衆生。

魔王復云：我從最初亦如你這樣發菩提心，爲度一切衆生出生死家，經過幾多生死流轉曠野砂磧之處，以及備受飢渴盜賊等種種恐怖，種種厄難，方能稍行菩薩

六度之行。但這種行是困難極了，不行則已，一行即有或乞頭的，或乞眼、耳、鼻、舌、身乃至手、足、肢節、心、肺、腸、胃、肝、膽、脾、腎等內身之生命的，更有乞求外物如國、城的，或有乞求眷屬如妻子或奴婢、僕使的，如是種種隨乞而施。若薩不但施之而已，並且還要不生絲毫慳吝之心，一心勤求智寶——即如來一切智之寶，更要經歷無量劫生死流轉。雖在苦海中受種種諸苦難事，猶不能即獲無上菩提。我想無上菩提既然如此難得，不如但迴求阿羅漢果，出離三界寂滅涅槃，比較容易。我勸汝勿強勞苦，但求自己修持，吾將同汝一同修學共階此果，不是很好嗎？所以者何？因為我念因業報所感的三途果報，除常受飢苦，心思吞啗，仰面向空，誰來入口充我一飽？種種苦難逼切身心之外，別無所有。仰面向空，是形容餓鬼可憐的情狀。修行的人當知道人命無常如白駒過隙，四十二章經上說：『人命在呼吸間』，人生不過數十寒暑，我們的死緣是無定的，或因內身四大分散而絕命，或因虎狼、獅子、被人暗害等——有情方面的無常；或因房屋倒塌，車碾、雷擊



等——無情方面的無常。不但死緣無定，而且時間更無定準，今日死、明日死是不能預知的。所以無常觀，便是一個擊破生死關的大鐵椎，修行人最爲要緊。了知人命無常之後，常思善知識者是難遭難遇的，此時若不信受，後悔何追？應當知道生死海中流轉不定，心如水月何有實耶！何不趁此機會隨我修學。同時更應知道惡知識易見易逢，恆樂勸人行菩薩道，捨財捨命望趣菩提。爾看行菩薩道甚不容易，何況諸佛出興時乃一現，求者千萬得無二三？所以、我今奉勸仁者，不須勞苦，應求解脫，自取涅槃，不是萬無一失嗎。行菩薩道，又要三無數劫——卽三阿僧祇之譯語——，在此三大劫中受諸勤苦，方能獲得佛果菩提，不如勸爾在此最短期間的此生、三生，證阿羅漢。一般是無學果，何用苦爲！在此卽能取證阿羅漢果者，名曰此生；倘是初發二乘心人，要經三生乃能證阿羅漢。至證阿羅漢時卽名無學，在我看來，只有無智愚人，他們的心才會希求佛果。從來有許多人修菩薩道的，備歷艱苦，經無量劫尙未聞證阿羅漢果，何況能得無上菩提？你不相信，我再打個比喻：

譬如有人獲一小鳥，更見有一迦嚕囉王，卽放手中已所執鳥，前去捕捉迦嚕囉王。大者飛翔，小者復失，愚求佛果亦復如是。忘此求餘，二者俱失，豈不可惜嗎——（迦嚕囉王此云金鳥或妙翅鳥）？我將這種求佛菩提不易的道理說出來，你既然明白了，願早早回心，於此生中必證羅漢，請你無疑的同我修學吧！這是魔王自稱爲善知識，以種種巧妙言詞來阻擾菩薩的菩薩行。可見我們行菩薩道的人有多少困難。大家要知道，我們不發菩提心行菩薩道，就永遠不會成佛，所以任受何種艱苦均不足畏，要艱難的幹去！常言道：「道高一尺，魔高一丈」。其實魔正是來成就我們，速速成佛的良伴，如提婆達多之於釋迦牟尼一樣。只要菩提心行不退，便決定成佛。

戊二 合正喻後心

「爾時、菩薩聞是語已轉增勇猛，發三種心。云何爲三？一者、一切衆生從無始際生死已來皆我所親，或爲朋友，現受苦惱未得免離，如何退還？二者、一切衆生從無

始已來給我衣食，憐愍我深，今受輪迴苦難非一，云何未報乃生退心？三者、一切衆生從無始際皆我眷屬，策役驅使轉相呵責，未曾少分酬報彼恩，以是因緣不應退屈，更增勇猛求證菩提。若證菩提一切智寶，用濟生死苦難衆生，是名菩薩摩訶薩於大乘中一心修行得不退轉。

若無大悲精進之心，不能發起菩提心而成爲菩薩。既發起大心，若缺思維善巧的方便，必退失菩提大心。所以有後三心之方便，策發其精進勇往也。第一種、見得從無始生死以來輪轉三界六道一切衆生，或爲我父母，或爲夫婦、姊妹、兄弟、子女、師長、朋友，見得彼等隨業受報受種種極大苦惱未得免離，我今不救孰能救度！故應策發勇往。第二、彼諸衆生皆曾對我憐愍恩深，我不救度讓誰濟之！故須勉勵前進。三者、此皆是我之親隨眷屬，供我策役驅使，聽命呵責，未曾少分酬報其勞，如何可生退屈之心？有如是深切鞭策，自然更增勇猛精進，求大菩提證一切智，濟度生死流轉中之苦惱衆生。因此，發起菩提心之大菩薩，修行得不退轉也。

然應知衆生確是無始，不是另外有一主宰之神爲肇造之始，亦非斷滅此身心卽爲終了；亦非現時科學家執爲由原子、電子之極微而生起，亦非時、方、虛空等之所生；要了知無量無邊有情識之衆生，皆由因緣會合而生起。緣生性空，依性空說故云本來不生不滅；若依緣生說，則本來生滅相續無始，非從不生滅起生滅再歸於不生滅。此爲學佛之人不可不了知深省者。

丁三 結成五心

「復次、慈氏！當知卽是菩薩摩訶薩修大乘行，發五種心。此五心中，一者、於諸有情起大悲心；二者、爲諸有情求一切智，心無退轉；此二心者、於大乘法精進修行。三者、一切有情皆我親友；四者、一切有情於我有恩，未有毫釐用相酬報；五者、一切有情皆我眷屬，我曾於彼起不善業種種訶罵非理責罰，深心慚愧，何時償畢！此之三心，令諸菩薩勇猛不退，乃至證得阿耨多羅三藐三菩提。」

佛對慈氏菩薩說明以上發心策進之理。然後結成五心，以明不可缺一，致失方

便而退菩薩之心。發起濟度之心，先緝密觀察：於諸有情邊起親友想，酬勞報德想，負債想，精進勇猛勤行修習，乃能證得阿耨多羅三藐三菩提——無上佛果也。希望諸君聽了此品之後，皆去學習發菩提心，而從捨己爲人之心，修養培植大悲以爲入手工夫。並常將此經文讀誦受持，細心觀察，精義入神，則菩薩心行從此生起。如是，則聽此經畢卽爲行此經始，展轉流傳盡未來際無有窮盡矣！（性定記）（無錫佛學會印行）

# 大乘伽耶山頂經講記

二十六年九月在重慶佛學社講

## 懸論

- 一 「大乘」與一切佛法
  - 甲 內證離言應機巧說法
  - 乙 當機聞說隨根得益法
- 二 「伽耶山頂」與佛教史
  - 甲 釋尊轉法輪及經略史
  - 乙 佛寂後教法結集流傳略史
- 三 「經」與佛教圖像經籍
  - 甲 佛滅後以經像爲住持佛寶

## 法寶

- 乙 佛教之圖像
  - 丙 佛教之經籍
- ## 釋經
- 甲一 叙起分
  - 乙一 證信序
  - 丙一 聞時主處
  - 丙二 法會部衆
  - 乙二 緣起序

丙一 三昧分

丙二 能觀清淨分

丙三 所觀法分

丁一 審觀三法

丁二 身不可得

丁三 心不可得

丁四 菩提不可得

丁五 無得而得

甲二 答問分

乙一 文殊問

丙一 起分

丙二 說分

乙二 文殊答

丙一 答淨月威光

丁一 依何處修何行

丁二 發菩提心因果

戊一 法說

戊二 喻說

丙二 答決定光明

丁一 問速疾道行

丁二 答四種二道

丙三 答勇修智信

丁一 問菩薩義智

丁二 答所問義智

丁三 說六種十法

丁四 說實不實行

甲三 流通分

乙一 如來印成

乙二 會衆奉行

## 懸論

### 一 「大乘」與一切佛法

大乘伽耶山頂經，是以大乘、伽耶山頂、經，三個名詞構成的。先講大乘，乘卽是車乘，乘字作名詞講。車乘有由此至彼運載之功能，佛法有度衆生由苦海此岸到涅槃彼岸等義，故將佛法喻之於乘。乘有大小等之分。今欲明大乘，須泛論一切佛法。

#### 甲 內證離言應機巧說法

何謂佛法？概括解之，有證法與教法。證法，乃佛內證離言智境，所謂惟佛與佛乃能知之，卽如來大圓滿覺心所證，超過一切言說思議之無上法界。聲聞、緣覺雖能分證，不能究竟圓滿；此是佛內證的佛法，惟佛自受用，諸聖菩薩分能受用。至於六道凡夫，則須依佛之慈力方便開示譬喻解說方能知之。佛以本願力故方便爲諸衆生而



說法，故佛法必應衆生機感因緣而說，若不契機卽失於說法功用，但又要不違內證之理。若但契機而不契理，未爲巧說；若但契理而不契機，亦未爲巧說，均不能圓滿說法功德，要契機而又契理，方爲應機巧說也。此證法與教法，總攝一切佛法，一味一相，無有勝劣差別。

#### 乙 當機聞說隨根得益法

若就聞法衆生而說，則有無量差別，佛雖一音演說，衆生隨類得益，所謂三草二木各得滋潤，因此古德有四教、五教、三乘、五乘等判教的差別。今可分三類來說：一、五乘共法：佛法中常說「因緣生法」，此爲最基本之佛法。此法在明因果業報種種不同，要有情注重三世輪迴業果相續，知善昇惡墮不可倖得倖免，生起決定信心；皈依三寶，止惡行善，受五戒，行十善，乃至修四禪，八定，發勝進向上心，捨劣趣勝，以至引生出世聖果。此爲人乘、天乘、聲聞乘、獨覺乘、菩薩乘所共行之道，故稱五乘共法；此中尤以保持人天身爲向上增進之基本。二、三乘共法：由此五乘共法

而上超爲人天乘所不共之三乘法，卽出世法，了生死的法。此觀十二緣起法而有輪迴，知三界無安，有情皆苦、皆不究竟，人有三苦、八苦、無量諸苦，天有行苦、壞苦、五衰現苦，不但人中是苦、是無常，卽生天上由定力所成之果報，乃至非非想天能經八萬大劫長時安住，亦業盡報終還歸墮落，仍不免有微細行苦及最後壞苦。由此發究竟出離生死之心，以出離三界、六道世間生死而入涅槃。此由觀知苦由集起，欲求滅苦必先斷集，所謂知苦、斷集、慕滅、修道而得真解脫也。三、唯大乘法：此又超乎五乘、三乘法之上，依佛所證平等性智，觀一切平等平等無二無別，諸衆生皆我無量劫來父母親眷，今皆在輪迴苦惱之中，欲求普爲度脫，非廣集福德智慧資糧成就無上菩提不可。因發大菩提心，以大無畏精神廣度大衆，故稱大乘。所謂大乘小乘者，卽可以今之車相比，如人力車、腳踏車、電車、汽車、火車等，車有大小不同，其功用亦廣狹有差，然同有運載之用，故統名之曰車。人力車、腳踏車、可比人乘，僅載一人，唯堪自利；馬車可比天乘，載人較多，行亦較速，有更勝進之功用；電車、

公共車汽可比聲聞乘，自備汽車可比辟支佛乘，行駛既速，又不但在此一區之內行動，可出三界以外自由運載；然汽車等雖能致遠行速，而功用猶不甚大，至鐵路火車乃可比於大乘，以能普利一切人故，未聞有人專爲自己修鐵路造火車者。菩薩爲利一切衆生廣學無量法門，隨一切衆生之需要，各取其用，各得其益，本經之所謂大乘者亦以此也。大乘法有境行果，皆大乘之通義，就其別義可分三種：一、特勝大乘：專顯大乘第一義諦究竟勝義，將前三乘、五乘之漸次法超而破之，以顯大乘之殊勝。二、普爲大乘：顯大乘普度一切衆生之大用，前聲聞不能度獨覺，獨覺不能度聲聞，各有所偏不能圓滿，而普爲大乘非爲一類人、一時機而說，自住大乘而亦令人、天、聲、緣乘共得其益，普爲攝受一切應度衆生。三、適應大乘：一法卽一切法，一刹那卽無量劫，以佛證無礙法界，適應衆生機宜而用，大用現前不存軌則，所謂藥無貴賤愈病者妙，卽毒藥運用得當亦成妙品，貴能隨機而用，遇緣卽宗，無定相亦無不定相。攝一有情或攝一類機，如是攝一時代機，或攝一方所機，皆爲適應大乘，隨以一法而爲

最勝，卽可以餘法爲非勝。如專崇密咒者，卽以密咒爲最勝而低抑一切；專弘禪宗者，卽以禪宗爲最勝而呵棄一切；專修淨土者，卽以淨土爲最勝而放捨一切；皆爲適應一時、一類機宜之方便。本經爲特勝大乘而兼有普爲大乘之義，故以此三種義觀察一切大乘法。

二 「伽耶山頂」與佛教史

甲 釋尊轉法輪及說此經略史

大乘是通名，屬於大乘之經甚多；伽耶山頂是此經別名。伽耶是梵音，義卽是身，梵文本義原爲積聚之義，蓋身爲四大五蘊積聚而成之體。又，有象義，那伽可譯龍，亦可名象，是龍象之通稱，而伽耶則但譯爲象。以此山如象頭之形，山頂有塔或精舍，佛住於中說此經故，卽以之立爲經名，故隋譯亦名象頭精舍經也。至於說經歷史，卽二千數百年前，有釋迦世尊降生印度，從生王宮、厭棄五欲、出家、苦行、降魔、成佛而說此經。考其一代應化事跡，成佛未久之間，由菩提場而鹿苑而伽耶山，先

度三迦葉得一千弟子爲常隨衆，三迦葉者：一、優樓頻那——此云木瓜癩，胸有肉包如木瓜形故——迦葉，有弟子五百人。二、伽耶——此卽以住在伽耶山故名——迦葉，有弟子二百五十人。三、那提——此云江，住江邊故——迦葉，亦有弟子二百五十人。此三人爲親弟兄，皆苦行婆羅門，住近於伽耶山。此山有一火龍窟，龍常爲人害，諸外道無敢近龍窟者。一日，佛爲降伏火龍入窟而宿，優樓頻那迦葉見而慮之，恐佛爲龍所害，翌日往視，龍已爲佛降伏，遂敬信皈投佛前，與諸徒衆皆聞法證果，鬚髮自落，袈裟着身。將外道所用之物，棄之江中隨流而下，伽耶、那提迦葉住江之下流，見而異之，恐其兄爲人所害，率弟子往探，因亦見佛出家。此三迦葉次第率其弟子均從佛成阿羅漢，常隨於佛。佛此時說法，乃在伽耶山頂精舍，後有頻婆娑羅王之竹林精舍，及給孤獨長者之祇樹給孤獨園與靈鷲山等，皆佛常說法之處。

乙 佛寂後教法結集流傳略史

佛在世說法，聞者雖有大小顯密之差別，而皆以佛爲法本，信受奉行，一相一味

，無有爭執。佛滅度後，則以結集佛之言教爲依歸，既經數次之結集，而各部所遵奉之經律亦漸有不同矣。佛法在印度之轉變，大概可分三大時期：初五百年純行三乘共法的小乘佛教，第二五百年有龍樹菩薩等出，發揮大乘性相而萌芽密法，可謂小大顯密並弘之時期，第三五百年則偏重於密法矣。今流行各地，亦以此三大時期爲準：初五百年三乘共教，流傳於錫蘭、緬、暹；第二五百年，由摩騰至不空，大小顯密經論譯來中國而轉傳朝鮮、日本；第三五百年密法之傳於西藏爲盛，轉傳於中國北部之蒙古、青海等。今則西洋各國，更採取上述各地之佛法而學習之，殆將傳遍全世界矣。

丙 本經傳入中國翻譯史

此經傳入中國，歷史甚久，共有四種譯本：第一次，乃東晉時姚秦三藏鳩摩羅什法師所譯，名文殊師利問菩提經；第二次，即北魏時菩提流支三藏法師所譯，名伽耶山頂經，無大乘二字；第三次，即隋時毗尼多流支三藏法師所譯，名象頭精舍經；第四次翻譯者，即本經是，乃唐中宗時——即武則天時譯成，譯師是南天竺之菩提留志

三藏，於華嚴經、寶積經等皆在場參譯，其文義較前數譯簡單明顯，故今取此本講之。

三 「經」與佛教圖像經籍

甲 佛滅後以經像爲住持佛寶法寶

經，梵語修多羅，又云素怛纜，在十二分教中譯曰契經，常住不變，契理契機，不偏不倚，乃佛依內證真理隨衆生根機而說之法，如是之法，卽所謂經常大法。修多羅有線之義，能貫串攝持，使如來一代教法不散不失，流萬古、傳各國。佛滅度後，法有正法、像法、末法之分。佛在世時，佛爲一切法本，由佛教導開示，或因事制戒，弟子無不遵之、信之、行之；佛滅度後，卽依結集流通之典籍爲法寶，修塔供佛舍利或修廟塑佛形像爲佛寶，有經像流傳於世卽是有佛法住持於世。但經中有畫佛像者，有說佛之相好莊嚴者，像中亦有表法者，因此而令衆生起信，則是像亦含有法之義，經亦攝有像之用也。

乙 佛教之圖像

一、佛像及佛本生與化蹟圖：今之錫蘭等處，尙有原始圖像可見。其所設之像，皆釋迦佛當時形狀，無他變像。或佛本行菩薩道事跡，或降魔涅槃等之佛；或彩畫，或泥塑，或金石雕刻，皆表現佛寶之住於世。二、三乘聖衆與八部天神：後因教法流傳之深遠，信仰之普遍，所行區域之廣大，因信衆根器之差別，遂依經而增塑佛教各種形像，由佛像而至於三乘聖衆菩薩、羅漢之像，以及天龍八部護法神衆之像；其雕刻繪塑之巧妙精良，又開世界美術之先導。三、曼怛囉與諸奇變圖像：更進而至於密教發達之時，由佛菩薩等爲中心而成爲曼怛囉，此云壇城，卽壇場國土。此種集爲團體的圖像，其中有無量諸佛菩薩、金剛聖衆、天龍八部等像。如極樂世界圖，以阿彌陀佛爲主，觀音、勢至及無量往生衆圍繞左右，池花園林悉皆具足，以一圖而攝一淨佛國土；或毗盧遮那、或觀音、或文殊等密壇，皆以一佛或一菩薩或一金剛爲中心，所有部衆眷屬統攝其中，廣繁衆多而成爲一大團體，乃至現淫怒癡種種恢奇譎詭圖像。



，皆繼之而出。

丙 佛教之經籍

一、二藏、三藏、四藏、五藏、六藏與十二分教；佛教典籍衆多，總編成一大藏。就藏中分類又有種種區別，由佛說結集出者，原只有經律二藏，但佛在世時即有由弟子解釋或著述之論，結集時同結爲論藏，即有經、律、論三藏。佛法住世既久，即有繼續發展之著作，或傳記、或規約典章、或辭典法數，則非三藏所能都攝，因之又另成雜藏，即爲四藏。迨密教發達後，有密部經咒儀軌之結集，又加祕密藏即有五藏。或分大乘三藏與小乘三藏，即成六藏。今此經字，顯攝在經藏而非其他各藏所攝，又在經藏中此乃大乘經而非小乘經，故經題標名大乘伽耶山頂經。若就十二分教中分之，此又屬於契經長行，此種分法更爲繁細，茲不贅述。二、南北傳與原說所用文語。近人研究佛典之範圍更爲寬廣了，因交通便利，人類知識發達，非拘守一地一種文字可以塞其責矣。論者多以巴利文爲原始記載佛法之通俗文，流傳於南印度而漸及錫

蘭、暹、緬。梵文則爲印度典雅之古文，流傳於中印度、北印度漸及於中國。此乃近代西洋人研究巴梵文所分別，實則不盡然，蓋中國佛法亦有由南方傳來者，如此經卽南天竺之菩提留志所傳譯。又考不空三藏等曾住錫蘭；南洋馬來羣島，古時亦盛行過密乘；且盛行小乘一切有部之迦濕彌羅國亦在北印度。故若謂南傳純巴利文小乘，北傳梵文皆大乘者，殊不然也。要之、佛法於印度，大小顯密皆曾普遍流行過，不過盛衰時期有早遲不同耳。至於佛說法所用文語，亦是隨機而用，對典雅人卽用典雅文語而說，對普通人卽用通俗文語而說，故亦應梵、巴文同時並用。三、現行佛典之主要文字：大概原始佛教主要文字，卽梵文與巴利文，後由梵、巴文而成漢文，卽新疆等地古時亦有文字翻譯經典流行；又由漢文而成日本文、朝鮮文等；由梵文漢文而譯成西藏文，藏文而成蒙、滿文等。此乃佛典流傳於世之主要文字，致成種種經教典籍之差別。中國佛經，乃會合南北傳梵文、巴利文而成之一大藏。此大藏中可分經、律、論、雜四藏，經藏中卽有此大乘伽耶山頂經。此經卽在伽耶山頂精舍說，因以爲名。

釋經

甲一 叙起分

乙一 證信序

丙一 聞時主處

如是我聞：一時，婆伽婆住伽耶城山頂精舍。

此中有四種證信：一、「如是我聞」，爲親聞證信。要結集流傳此經，必須是從佛親聞說法之弟子，然後方見確有淵源。如是者，卽如此之義，謂如此之一部經也；我者，乃結集之人，對大衆自稱以區別之假名，非有我執之我，蓋佛法深明無我，諸阿羅漢皆已除我執故；聞者，由耳根發耳識而緣聲塵。謂如此一經是我從佛親聞，非道聽途說，或輾轉傳聞者可比。二、一時爲說時證信。此一時，正是佛在伽耶山頂，諸大弟子聚集一處機教相叩之時；不確定其年月日時者，以佛法遍傳於

人間天上，而人世各國亦曆法不同，縱記年月日仍難爲標準，故但云一時，以明說此經確有年月日時耳。三、婆伽婆爲說主證信。婆伽婆是梵音，或譯爲婆伽梵，或譯爲婆伽筏帝，乃佛尊稱之一，因含義甚廣故不翻譯。智度論說，含有德、有名聲、巧分別、能破四義；佛地論說含名稱、端嚴、熾盛、尊貴、自在、吉祥六義。常誦佛十號中之世尊，卽此譯義也。婆伽婆或世尊等名，本通稱十方諸佛，蓋佛佛道同，諸佛皆圓滿自利利他功德，同具十號；然此世界爲釋迦世尊化土，祇有此獨一無二之釋迦佛，故但稱佛或世尊卽知是釋迦牟尼佛也。四、伽耶城山頂精舍爲說處證信。此經在何處說？卽在伽耶山頂精舍中說。城依山建，以山名城，佛卽住於山城頂上之精舍中也。本經之世親釋論，科爲九分，此當其「序分」。

丙二 法會部衆

與大比丘衆一千人俱，其先悉是長髮梵志。皆阿羅漢，諸漏已盡，所作已辦，捨諸重担，逮得已利，盡諸有結，正知解脫，心得自在，到於彼岸。復與無量諸菩薩摩

## 訶薩衆俱。

此爲同聞證信。前面雖有四重證信，但皆就結集者一人所歷之境而言，假使人對彼聞法者根本懷疑，則彼所說之證據俱爲無效，必須更有同聞之人爲證。譬如今之會議錄，有地點，有時間，有主席，有記錄，有會衆，凡到會之大衆均須簽名，完備此必不可少之條件，方可令人生信。此中部衆分二：一、比丘衆，爲佛內眷屬衆，常隨佛學，與佛同住同威儀故，且皆已證阿羅漢果，故云大比丘也。二、菩薩衆，爲佛大眷屬衆，以大智大悲助佛弘化故。比丘，含義甚廣，諸經論中解釋，有三種義或五種義。其本義爲乞士，捨離世間親族資產，乞食以資生命；然此爲乞士之外相，其內涵深義，在常隨佛學乞法以資慧命。換言之，卽出家求法之士。佛教譬一學校，出家衆猶遵校規之住校學生，在家衆猶走讀旁聽學生。衆卽僧伽，有和合之組織，各成部衆，非同一般。此中一千比丘，卽三迦葉及其弟子。其先皆是長髮梵志，梵志卽婆羅門教中出家修苦行以求生梵天爲志者。現已從佛聞法得證阿

羅漢果，阿羅漢果爲無學果，如學滿畢業之學生；初、二、三果名爲有學，如已獲入學之學生。阿羅漢亦有三種義或五種義，乃至法華論中說十九種義，而根本義爲應。如云多他阿伽陀、阿羅訶、三藐三佛陀，卽如來應正徧知。應有應供之義，平常誤解應供之義，以爲施主設供，我們卽去應酬接受彼之供養，其實爲有德者應當受供之義。蓋佛與阿羅漢所修功德圓滿，堪爲世間福田，應當受人天供養也。諸漏已盡以下，言阿羅漢功德之相。所應斷之煩惱已斷，所應得之功德已得，所作已辦不受後有，所有心思行爲離一切顛倒，得大自在，而已達到究竟彼岸。按此經有天親菩薩所造釋論，名文殊師利菩薩問菩提經論，元魏菩提留支譯。於此無學，列有八種功德：一者、所作畢竟，卽此經諸漏已盡；二者、畢竟於應作者已作，卽經所作已辦；三者、遠離三昧障，卽經捨諸重担；四者、捨離所受五陰業報，卽經逮得己利；五者、證涅槃，卽經盡諸有結；六者、過三界，卽經正知解脫；七者、依不顛倒受教修行，卽經心得自在；八者、如實修行四如意足，卽經到於彼岸。論又云

：『阿羅漢者，能受信者所施物故，故名應供』。復與無量諸菩薩摩訶薩衆俱，此爲大眷屬衆。其他譯本，並列有文殊師利菩薩、觀世音菩薩、得大勢菩薩、香象菩薩、勇施菩薩、勇修行智菩薩等名，及天龍八部等，此譯略也。然無量二字，即可以略文而概括其廣。菩薩二字，常人亦多誤解，以凡泥塑木雕者爲菩薩，甚至於玩具類之泥像等亦呼爲泥菩薩；或以爲必如觀音、地藏等方可稱爲菩薩。不知菩薩是梵語之菩提薩埵，菩提譯覺，薩埵譯有情。此覺有情有二義：一、是自求大覺悟之有情，二、是以大慈大悲覺悟他有情，所謂普度衆生者是。菩薩亦有程度高低不一，初發菩薩心即得稱菩薩，此中乃有大威德神通智慧之大菩薩，故云摩訶薩——梵語摩訶薩埵，此云大有情。

以上明同聞證信中之比丘衆與菩薩衆。此二衆，在今世佛教徒猶彷彿存之，依比丘律儀結成僧團乞食而住者，今錫蘭、緬、暹等處行之，此可稱爲比丘衆。西藏僧俗稱喇嘛，其黃帽派亦先受持比丘戒律，但於學密法後，及紅衣、白衣派多有不

依比丘律制，依大乘法廣修利世濟人行者，此卽近於菩薩衆。在中國漢地常稱出家人爲和尚，實爲尊敬出家人之稱。從古卽將沙彌戒、比丘戒、菩薩戒在數旬間頓時接受，從不專遵行沙彌、比丘戒生活；而百丈立清規，自云：『不離大小乘戒，不卽大小乘戒』，而自成爲一種特殊之出家衆規範，今自其特殊處，卽可稱爲和尚衆。至於日本通稱寺院僧侶爲蒲塞，彼蒲塞一名，本爲坊主，今可卽作優婆塞、夷之義解。彼雖寺僧亦爲一寺區信衆之教化主，但非出家比丘，而略同在家菩薩，故皆娶妻置產而從事於社會文化公益事業，此可稱爲蒲塞衆。今中國在家佛徒如居士林等，最應充分學習日本佛教徒，尤應學其淨土真宗，以積極之精神護教弘法，發揚文化，建設社會各種事業。至於中國出家僧衆，若單是和尙衆，今已覺太空疏散弱，不足以應今世需要之佛教而生存；故出家者應先經過如錫蘭等比丘生活及西藏之喇嘛生活以爲基礎，乃可成端拱無爲之和尙衆生活。予嘗謂出家者，須經過最少二年多則十二年之學僧生活，完全在沙彌、比丘戒律僧團中修學佛法；次學喇嘛僧廣



修諸自利利他功德，能爲社會國家作息災、增益、除魔、度亡、禱雨、祈晴等法事——中國應赴經懺僧，改良之卽攝屬喇嘛僧，乃至醫藥工巧等事皆可隨力爲之；如此數十年後，方可成一和尚衆長老僧，清高無事，而爲人供養之福田。否則空腹高心，於佛法無以自利亦無可利於人，徒爲社會詬病而遺害於佛教。此當論「所應聞弟子成就分」。

乙二 緣起序

丙一 三昧分

爾時、世尊得成正覺，其日未久，寂然宴坐，入於三昧，觀察法界。

「爾時」、卽在伽耶山頂諸阿羅漢無量菩薩聚集一堂之時。世尊，指釋迦世尊，卽前之婆伽婆，爲人間天上最所尊崇，故稱世尊。正覺，梵語中之三菩提，具云阿耨多羅三藐三菩提，此云無上遍正覺，成正覺卽是成佛。中國古時，以爲最尊最貴而不可思議者莫過於道，故又譯爲成道。向未得者今已得，向未成者今已成，故

云得成正覺。無上徧正覺與通稱之覺不同，若迷途之人忽得一知之見，卽以爲覺，如覺今是而昨非，此種覺仍不免顛倒錯誤，隨時變更，不能稱爲正覺；要到聲聞初果、二果、三果、四果，及辟支佛果等，方可以稱正覺。但其覺猶未遍，不能普覺一切有情，不能覺過去未來長劫之事，不能知無量世界之事，故雖可稱正覺，未能稱遍正覺；至於諸大菩薩普度衆生，則可稱遍正覺矣，但其覺雖遍，其功德猶未臻圓極，如月光雖亦能遍三界，而不及日光之熾盛透明，不能謂之無上，要到成佛方名無上遍正覺。蓋羅漢所得之智，不過妙觀察智之一部分，而菩薩亦於妙觀察、平等性智未圓滿，合成所作智、大圓鏡智名四智，惟佛一人圓滿具足證得。修行是要斷二障得四智，障斷盡智圓成，果滿三身，恩及羣品，如是謂之成佛。依此而言，成佛實大不易！世尊說此經時，成正覺尙不久，自在菩提場金剛座上得成正覺已，三七日或云五七日、七七日受諸法樂，卽到鹿野苑度五比丘，漸遊化至伽耶山度三迦葉。此經卽在度三迦葉以後所說，故有大比丘衆一千人俱，大約在成佛後一年或

數月之內，故云其日未久。寂然宴坐，此外形之定相，謂六根寂默威儀寧靜也。入於三昧，此內心之定境。三昧具云三摩地，正譯爲定，義是等持——等者入定時心不浮不沉，不昏不散，住於平等，持者能保持心平等住故，此是定之通義。而定相應之德慧有深淺大小不同，佛有海印三昧，首楞嚴三昧等，由此引生名詞甚多。因定由止息諸妄想得成，故又名奢摩他，又名三摩鉢底——此云等至，三摩呬哆——此云等引，禪那——此云靜慮。禪定通於凡夫、外道、二乘、菩薩及佛，此中是佛之定。但依佛之心而說，本常住於定，無有出入，此就現於人中之化身言，故亦同人類有行住坐臥語默動靜，此時正入於靜默之三昧。觀察法界，此明定中智慧所起觀察之境，超乎言說思量之上，不同普通散亂或錯誤的觀察。盡宇宙凡一切可言說思量，若有形、若無形、若有爲、若無爲，皆名曰法。法界有三種義：一、界卽性義，一切法性畢竟空，此法空性卽法界；二、界卽因義，法性本空不生不滅，而此萬有諸法差別皆因緣生，宇宙無量諸法緣起之因，因卽種子，一切種子卽法界；三

、法界印一切法總和相，以一法而總一切法統一切法，又非另有一法爲統爲總，即每一法皆總統一法，不即不離，不一不異，界即界限之義，諸法皆不能越出每一法界限之外。

丙二 能觀清淨分

作是念言：『我已證菩提，已得聖智慧，已辨所應作，已捨諸重担，已出生死曠野，已捨於無明獲於智明，已拔毒箭，已盡渴愛，已證法界，已擊法鼓，已吹法螺，已建法幢，已捨離生死眼說於法眼，已閉惡道開衆善道，已捨非田示諸福田。』

此能觀清淨者，即反省能觀察之自己已究竟證阿耨多羅三藐三菩提，故作是念言，我已證菩提。然在三昧何以有念？蓋念卽正念，佛常在三昧，亦常相應正願、正念、正知等故。已得聖智慧者，即已得超出世間凡外等之出世間無漏智慧。已辨所應作等，即自利功德圓滿：已斷盡貪瞋癡慢無明煩惱，出於生死曠野，得證法界真如。重担，即心中對於五蘊我我所之取求，不能放下，如重擔在身；毒箭，即是

凡外邪見或二乘之偏見；渴愛，卽猛利之欲貪心；此所謂所應斷者皆已斷，所應得者皆已得也。已擊法鼓等，卽利他功德圓滿；擊法鼓，卽轉法輪；吹法螺，卽降魔梵；建法幢，卽摧邪外，生死眼，卽妄想分別，能引人到生死之路故；法眼，卽涅槃第一義諦，所謂涅槃妙心，正法眼藏也；惡道，謂三惡道；善道，謂人天道及出世道之三十七品道，戒定慧道，六波羅密道；非田，謂非福田；諸邪外犯諸過失，不能福利羣生者；若自利功德圓滿，能使衆生起信心以生諸功德者，故名福田。又按天親釋論，以證得菩提得聖智慧爲總，將已辦所應作以下分成十七種智慧，以示佛之所證得：一者、本願滿足故，如此經已辦所應得。二者、捨離所取重担，如經已捨諸重擔。三者、善斷一切諸煩惱障，如經已出生死曠野。四者、善斷一切智障，如經已捨無明。五者、證如實妙法，如經獲於智明。六者、離一切邪箭，如經已拔毒箭。七者、離諸願，如經已斷渴愛。八者、成就出世間慧，如經已證法界。九者、轉妙法輪，如經已擊法鼓。十者、出無我妙聲善能降伏一切諸魔，如經已吹法

螺。十一者、善能降伏一切外道，如經已建法幢。十二者、善斷一切諸結因緣，如經已捨離生死眼。十三者、說世間出世間妙法，如經說於法眼。十四者、善能遠離顛倒取相，如經已閉惡道。十五者、轉八聖道，如經開衆善道。十六者、善能遠離外道福田，如經已捨非田。十七者、示現三寶福田，如經示諸福田。如此依論對觀，則其文義更明顯矣。

丙三 所觀法分

丁一 審觀三法

『我今審觀如是之法，誰能現證、已證、當證？爲身證耶？爲心證乎？』

再將所成就之菩提反省觀察，如是之法即前所得之菩提功德法。誰能者，謂何法能證，何法曾證，何法今證，將來還有何法來證，是用身證、還用心證。如是應於能證、所證，身、心、菩提三法，遍審諦觀。

丁二 身不可得

若身證者，身是頑鈍，無覺無思，猶如草木牆壁瓦石，從於四大、父母所生，無常敗壞散滅之法，必假塗洗衣食等緣而得存立。

若謂身能證菩提者，猶世執卽身成佛。然身是物質，如草木瓦石頑鈍無知覺，無思想造作之力，且由四大和合，托於父母精血不淨而起，危弱不堅，污穢不淨，必假飲食、湯藥、衣食、房屋、資生衆具，乃暫得存立，何能得彼清淨無染常住真如之無上菩提？按釋論列八種法示身不能證菩提，惟與本經次第稍異。一者、無作者，如經身是頑鈍。二者、虛妄取相成就，如經猶如草木牆壁瓦石。三者、遠離諸想，如經無覺無思。四者、以諸因緣和合故生，如經從於四大。五者、體不淨，如經父母所生。六者、念不住，如經無常。七者、如危朽物不可常保，如經必假塗洗衣食等緣而得成立。八者、體是不實，如經敗壞散滅之法故。

丁三 心不可得

若心證者，心如幻化，無相無形，無所依處，無所容受。

若謂心能證菩提者，猶世執卽心是佛，但心無形相無處所，虛幻無實，覓心了不可得，又何從能證菩提？如神光二祖請達摩安心，達摩云：「將心來與汝安！」神光當下覓心了不可得，而所有煩惱妄想心卽消滅，豁然大悟。又如楞嚴經，佛因阿難七處徵心，心不在內、不在外、不在中間，心在何處，皆不可得。以上就身心二法明無能證者。

丁四 菩提不可得

又菩提者，隨於世間而立名字，無音響，無形色，無成實，無相狀，無來無去，不出入，過於三界，無有處所，不可見聞，不可憶念，離攀緣處，非戲論境，無所入，無文字，不可動搖，不可安立，絕於一切語言之道。

既無能證，亦無所證，以菩提的名字亦是隨世間假立，依名求之，亦是虛妄分別，無有實體可得。况又無音響，無形色，無相狀等，猶不及物質聽之有聲音，視之有形色等，故似有生成實質及一定相狀，佔有處所，有處所故可言去來。今此菩



提者，過於三界，非見聞思憶境界，不可以善不善諸法分別。攀緣，卽妄念分別；戲論，卽假名分別；言語道斷，心行處滅，故云不可安立，絕於一切言語之道。予此次到重慶時，說有四句偈，首兩句是：『身空莫卽方成佛，佛本無成始卽身』。成佛，卽此中證菩提，若了身心空無可卽，方成佛慧，佛菩提性本無成實，始卽身空，適契此經無能所證之義。

丁五 無得而得

而言現證、已證、當證，但惟名字虛妄分別，無生無起，無有體性，不可取，不可說，不可愛著，是中實無已成正覺、現成正覺、及當成者。若能如是無證無成，乃得名爲成正覺耳。何以故？菩提者，離於一切變動相故』。

前言能證之身心不可得，所證之菩提不可得，然則如何而言證菩提耶？所言證者，亦是依世俗而說之假名，虛妄分別，無有實體。如是通達無能證之身心，無所證之菩提，無生無起，無相無性，不取不說，不愛不著，心緣寂寂，境智如如，一

切無得，卽是得阿耨多羅三藐三菩提；以菩提清淨寂靜，離一切變動相故。予偈之後二句云：『顯密聞名今謝矣，不須明鏡更添塵』。

甲二 答問分

乙一 文殊問

丙一 起分

爾時、文殊師利菩薩摩訶薩知佛所念，而作是言：『世尊！若菩提如是相者，諸善男子善女人發菩提心，應云何住？』佛言：『文殊師利！如菩提相，應如是住』。

文殊菩薩以他心智，知佛心中起了如是觀察菩提之念而發此問，若不知卽不發問，不發問卽無說此經之因緣，故曰起分。文殊師利，或譯曼殊室利，都是梵語，此云妙德，玄奘法師翻妙吉祥。文殊，表大乘之根本無分別智，諸菩薩皆依之發心修行，故經中稱文殊爲七佛之師，或諸佛之師。蓋大乘根本無分別智，卽摩訶般若，般若爲諸佛之母，不依般若不能成無漏福智，雖修諸善功德，不能證得清淨法身

。然佛心念境界甚深，所謂惟佛與佛乃能知之，何以文殊菩薩亦能知耶？蓋大乘聖位可現菩薩身，亦可現佛身，故經中亦說文殊菩薩是過去劫龍種上尊王佛，久已成佛，今特現菩薩身以助釋迦宣化。此中文殊能知佛念，可作兩種義解：一、文殊已成佛故，二、佛爲利益衆生故加持文殊令知起問以便說法。又佛有時現身相或起心念，能令各類有情見知，如說有一次佛在山中起念，令一獼猴知之而生敬信。而作是言：世尊！若菩提如是相者；指前佛心中所觀菩提相。此時佛在入定，文殊忽於衆中發此問，他人皆莫明其妙，惟文殊與佛心心相印，了了明知耳。善男子善女人，乃具有善根之男子女人。善根者，卽信、進、念、定、慧五根，或無貪、無瞋、無癡三善根，或指過去或由現生已修有此善之根基而言。菩提心旣無體性，何以能發起？又何以能令不退失不壞滅而相續安住？欲除時疑，因發此問。佛言：如菩提相應如是住，先總答一句。如菩提相無生無起，不可取著，不可安立，今發菩提心亦應如是住；若別有心趣菩提境，卽住妄想，非住菩提。此時間答亦惟文殊與佛能

知，大衆仍不知所說何事，雖有問答等於無說，故須下文重爲問答，方入說分。

丙一 說分

文殊師利菩薩言：「世尊！何者是菩提相？」佛言：「文殊師利！菩提相者，獨超三界，雖隨世俗而有名字，遠離一切音聲言說。諸菩薩衆發趣菩提，從初發心則無所趣，是故文殊師利！諸善男子善女人應以遠離發趣之心而住菩提。文殊師利！若諸菩薩能發趣於無所趣者，是則趣向菩提之道。文殊師利！趣於無自性，是趣向菩提；趣於無處所，是趣向菩提；趣於法界性，是趣向菩提；趣於一切法中無所執著，是趣向菩提；趣於實際無差別，是趣向菩提；趣於如鏡中像、如光中影、如水中月、如熱時焰，是趣向菩提」。

佛在上面總答一句，文殊已可了知，今爲大衆故再發問。佛言文殊師利，先呼其名而後告者，示親切也。菩提相者，獨超三界，以三界皆是名言假立也。顯義名言，此對高等有情而用，至禽獸類亦有言說聲音表顯其意義；然至蟲蟻之類聲音

亦無，無色界天身器俱無，然各有心識表顯其境，此心識爲顯境名言故。凡三界所表現者，皆虛妄分別識之相，此菩提相則非虛妄分別識相，故云獨超三界。然既無相，何以又有此菩提名言？爲隨順世俗有情之習慣，假立此名義而攝受化導，但詮旨之所在，則遠離於一切言說，如指指月，月不在指。諸菩薩發菩提心者，此心當體空性卽是菩提，故從初發心卽遠離發起心、趣求心，以無所趣而住菩提。昔有一學人問一禪師云：如何是佛？禪師很鄭重的說：我爲你說了你信不信呢？學人說：師乃大善知識，今既爲說，何敢不信。禪師說：你就是佛。此學人當下了然承當。又問禪師如何保任？禪師說：一翳在目，空華亂墜。彼云保任，卽此中所說住菩提，能遠離發起趣求等妄分別心，卽住菩提。前文總說，下文佛又再呼文殊之名而歷舉七義以告之。一、能趣於無所趣者是趣向菩提，蓋第一義中，一切衆生與諸佛本來平等性空，無二無別，體卽是佛，若執凡聖差別，謂佛勝我劣，我趣佛果者，卽是妄想昧卻本性，卽非是趣菩提。二、趣於無自性，卽達因緣生法自性皆空。三、

趣無處所者，明徧一切無別在處。四、趣於法界者，證真如法性得無分別智，即菩提心。五、趣於一切法中無所執著者，法即是物，凡可言說想念皆名爲法，所謂言之有物。執一物即有一實在自體，如一棹子、一茶杯或一草一花乃至一地球一太陽，皆各有實體有自性，故有自他分立，可取著、可趣向，此落於虛妄想相之徧計所執。然諸法乃因緣所現幻相，由識心分別而設立假名，不可執爲實有。若固執各自有實體，此法即不通於彼法，彼法亦不通於此法，互相障礙，如今之科學、哲學，必先有一基本安立之空間、時間格架，然後依之而發揮其原子、電子等說；又如造屋，必依地畫圖而後建立之；一有依據處所，即有立足之地，落於數量，有礙有對，故於法無所執著乃趣菩提矣。六、趣於觀一切法如鏡中像，如光中影，如水中月，如熱時焰者，雖觀境相了了分明，而知是幻現，不執爲實物，或就四大、五陰觀察以破人我執，或知一切法畢竟空不存絲毫能所取心除法我執，如金剛經觀有爲如夢幻泡影露電，不取於相，如如不動，即是趣向無上菩提。此一段，爲佛答文殊根

本要義，下皆文殊應問而答之差別說。

乙二 文殊答

丙一 答淨月威光

丁一 依何處修行

爾時、衆中有天子名淨月威光，白文殊師利菩薩言：「大士！諸菩薩摩訶薩修習何行？依何處修？」文殊師利菩薩言：「天子！諸菩薩摩訶薩修大悲行，依於一切衆生處修」。淨月天子又問言：「菩薩大悲依何心起？」文殊師利菩薩言：「菩薩大悲依無諂誑心起」。又問言：「無諂誑心依何而起？」答言：「無諂誑心依於一切衆生平等心起」。又問：「於一切衆生平等心依何而起？」答言：「依於入非一非異法性心起」。又問：「入非一非異法性心依何而起？」答言：「依深信心起」。又問：「深信心依何而起？」答言：「依菩提心起」。又問：「菩提心依何而起？」答言：「依六波羅密起」。又問：「六波羅密依何而起？」答言：「依方便慧起」。又問：「

方便慧依何而起？」答言：「依不放逸起」。又問：「不放逸依何而起？」答言：「依三種淨行起」。又問：「三種淨行依何而起？」答言：「依十善業道起」。又問：「十善業道依何而起？」答言：「依持淨戒起」。又問：「持淨戒依何而起？」答言：「依如理思惟起」。又問：「如理思惟依何而起？」答言：「依觀察心起」。又問：「觀察心依何而起？」答言：「從憶持不忘起」。

此中先問後答，如文可知。文殊以無礙樂說辯才答淨月威光天子問，以十四種次第說上上勝勝之法。此中天子亦是已發菩提心者，因聞佛告文殊發起菩提之義，心猶有疑，故發此問。謂菩提既然如是，則初發菩提心者究竟依於何處？修何種行呢？文殊答以修大悲行，依於一切衆生而修。即觀察無我，以一切衆生爲我，衆生之苦即我之苦，起大悲心，修利他行，此即菩薩依衆生修大乘行之方便。至於佛則不假方便，任運利生，所謂「無功用道」，不須有所依也。大悲依無諂誑心而起，無諂誑心即是直心，真實無僞不欺誑衆生，所謂「直心是道場」等。無諂誑心依平



等心而起，心若平等則對一切衆生無自他親疏厚薄之分，乃能直心無諂。平等心依於入非一非異法性心而起，能通達諸法因緣生，平等性空，一異不可得，因此對衆生起平等心。非一非異法性心依深信心而起，此深信心即信佛說諸法因緣生，法性平等。非依佛無上菩提，不能起深信心，故深信心又依菩提心而起，有發趣阿耨多羅三藐三菩提心者，即能起深信心。而菩提心又依修習六波羅密起。六者即布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧，修此六種波羅密行而起菩提心。又六波羅密行依方便慧而起，方便慧即是能知對治法之智，如慳貪即以布施對治，惡行即以持戒對治，瞋恚即以忍辱對治，懈怠即以精進對治，散亂即以禪定對治，愚癡即以智慧對治。方便慧依不放棄而起，不放棄者不放任其身心令生過惡，起向上精進心以求對治，故修六波羅密。不放棄依三種淨行而起，三種淨行者，即身業清淨、語業清淨、意業清淨也。三淨行依十善業道而起，十善者，即身不殺生、不偷盜、不邪淫，口不兩舌，不惡口，不妄言，不綺語，意不貪、不瞋、不癡，此爲人天正道，故稱

十善業道，又爲世出世間正行道之根本。十善業道依持淨戒而起，淨戒卽佛各種戒律，其目的亦不外清淨三業，圓滿十善。持淨戒依如理思惟而起，以合於真理之思惟，如何能使身心行爲清淨得到解脫，於是有持戒之行爲生起。如理思惟依觀察心而起，能明澈觀察諸法前因後果毫不糊亂，方能如理思惟。觀察心依憶持不忘而起，憶卽憶念，持卽保持，憶持不忘卽是聞所成慧，如理觀察思惟卽思所成慧，從持淨戒至修大悲行，皆修所成慧。統觀以上卽修習聞思修三慧，三慧中尤以聽聞憶持正法爲根本。然此十四種法展轉相因，展轉生起。按釋論係以憶持不忘爲第一，倒爲次第，乃至修大悲行爲第十四。論十四法者：一者、受持不忘，二者、善取正教觀有爲法，三者、無彼處過，四者、不隨順諸過，五者、善修十善業道，六者、身口意業三法清淨，七者、戒清淨，八者、隨順利益一切衆生，九者、滿足一切助菩提法，十者、不疲倦，十一者、業果清淨，十二者、修行清淨，十三者、作利益一切衆生清淨，十四者、心清淨。如此十四法以完成大悲心爲主，由修習諸行而圓滿

大悲，乃成真正發菩提心。

丁二 發菩提心因果

戊一 法說

爾時、淨月威光天子復問文殊師利菩薩言：「大士！諸菩薩發菩提心凡有幾種於因於果而得成就？」文殊師利菩薩言：「天子！諸菩薩發菩提心凡有四種於因於果而得成就。何等爲四？一者、初發心，二者、解行住發心，三者、不退轉發心，四者、一生補處發心。應知初發心爲解行住因，解行住發心爲不退轉因，不退轉發心爲一生補處因，一生補處爲一切智因。」

淨月威光天子聞文殊開示修於大悲行已，接着又問發菩提心的因果成就。大士乃菩薩之尊稱。此發菩提心因果，概括言之約有幾種？發菩提心四字，稍聞佛法的人都會說，而能確切解釋者恐還不多。菩提，卽阿耨多羅三藐三菩提，爲佛果所成就。初發心卽對此境而發起，故云發菩提心。然心是總名，有八識心王及心心所法

皆屬於心，究竟對菩提果境所發起者屬於何心？試觀初發心卽是立志願，欲求達到阿耨多羅三藐三菩提，願是心所法，乃第六意識上相應五別境中之欲心所。與彼相應起者，有六識心王及五徧行十一善等心所法，由此展轉相依相託之根本依、種子依等之衆緣，以及等流而起之善行功德，乃至能了達緣生性空等，皆總攝爲菩提心矣。此就十信位發心而言，到十住位此心展轉增盛，由願欲而起決定不可引轉心，又成以勝解爲主的菩提心。到十向位念念回向菩提，念念回向衆生，念念回向眞如，二六時中念茲在茲，念力增勝，又成以念爲主的菩提心。再進而至四加行位，此心又恆與定相應，卽成以定爲主的菩提心。又由加行無分別慧觀所取境空，達能觀心空，心境俱空而發根本無分別慧之時，則菩提心卽是菩提，此時方名眞菩提心，亦是以慧爲主的菩提心。此心無發而發，菩提亦無得而得矣。文殊答有四種發心，於因於果而得成就：一者初發心，卽是最初對無上菩提立起志願，能確定了菩提之境以發心趣求，卽十信位趣初住位之心。此趣求菩提之志願卽四宏願，所謂「衆

生無邊誓願度，煩惱無盡誓願斷，法門無量誓願學，佛道無上誓願成。佛道無上，即阿耨多羅三藐三菩提之佛果。二者、解行住發心，即前欲、勝解、念、定之發心，由十住、十行、十回向以至四加行。上二皆因位發心。三者、不退轉發心，梵音所謂阿鞞跋致，此入初地得證不退，故名不退轉發心也。四者、一生補處發心，補處者補處佛位，此是最後身發心，發心即成佛。如釋迦世尊於金剛座上而發願曰：『若不證菩提，終不起此座』，正所謂發阿耨多羅三藐三菩提心也。此二皆爲果位發心。應知此四種發心，依修行次第而言，亦是展轉相因而起，謂如初發心爲解行住因，乃至一生補處發心爲一切智因。一切智又名一切智智，即正徧知，爲如來德號之一，梵語三藐三菩提是也。

戊二 喻說

復次、天子！應知初發心如田中下種，解行住發心如芽漸增長，不退轉發心如枝葉花果次第出生，一生補處發心如果實成熟。

文殊菩薩爲普利一切衆生故，將前四種發心用十一種譬喻詳爲解釋。因衆生之根機行業有種種之不同，非一種譬喻能遍曉一切人，故用種種譬喻來說。第一、以種田爲喻，謂四種發心因果次第，如下種、發芽、開花結果、果實成熟；如文易知。

復次、天子！第一發心如造車人先集於材，第二發心如得材已各別治淨，第三發心如彼匠人造車成就，第四發心如以其車引重致遠。

第二、以造車爲喻。治淨者，去其枝節，各別分配某材爲輪，某材爲軸，引重致遠，喻成佛度生。

復次、天子！第一發心猶如初月，第二發心如五日夜至七夜月，第三發心如十日夜月，第四發心如十四夜月。應知如來所有智慧，譬如明月至十五夜，一切光明悉皆圓滿。

第三、以明月爲喻，月光喻智慧，智慧卽覺，覺卽菩提。初發菩提心如初月，

其光未露，漸至成佛，如十五夜光色圓滿。

復次、天子！第一發心超聲聞地，第二發心超支佛地，第三發心超不定地，第四發心住決定地。

第四、以三乘行果爲喻，初發心雖未斷生死煩惱，而其心已超過聲聞地，所謂迦陵在殼，其聲已超羣鳥，蓋聲聞終不成佛也。辟支佛卽是獨覺。不定地尙有退轉，此中第三卽是不退轉發心，故云超不定也。住決定地，卽是成佛。

復次、天子！第一發心譬如有人初學字母，第二發心如彼學人漸解分析，第三發心如學已久善知算數，第四發心如學成熟了達諸論。

第五、以求學次第爲喻，此字母卽指印度梵文字母，大概除中國漢文外，其餘世界各種文字，皆從字母拼音學起。漸解分析，卽明了文法集字成句，集句成章。第三如文已成章，算已知數。第四則已了達究竟畢業，可以運用矣。

復次、天子！第一發心菩薩住因，第二發心菩薩住智，第三發心菩薩住斷，第四

發心菩薩住果。

第六、以菩薩住位爲喻。初二爲因，三四爲果。若細分之，第一爲純因；乃因中之因，第二爲因中之果；又初二能伏二障，第三方能澈底斷除二障一分，故能不退，乃果中之因；第四一生補處以隣近於阿耨多羅三藐三菩提，則是果中之果矣。

復次、天子！第一發心因所攝，第二發心智所攝，第三發心斷所攝，第四發心果所攝。

第七、以所攝爲喻，因果次第與上義同。

復次、天子！第一發心從因而起，第二發心從智而起，第三發心從斷而起，第四發心從果而起。

第八、以所從起爲喻，義亦同上。

復次、天子！第一發心因差別分，第二發心智差別分，第三發心斷差別分，第四發心果差別分。



第九、以差別爲喻，顯發心差別之相。

復次、天子！第一發心如採集衆藥，第二發心如分別藥性，第三發心如隨病合藥，第四發心如服藥除愈。

第十、以採藥治病爲喻，五明中有醫藥明，行菩薩道者應能採藥合方。藥服病除，如最後發心，達到斷煩惱證菩提之目的矣。

復次、天子！第一發心生法王家，第二發心學法王家，第三發心學得了解，第四發心學得自在』。

第十一、以學法王爲喻，法王卽指佛。又法王有泛正二義：泛論則一切法皆因緣所生成，一法卽攝一切法，無論果法因法世法出世法佛法衆生法，一一皆平等性空，隨以一法爲主，可對衆法而稱王，法法皆可爲王，所謂於一微塵出大千經卷，於一芥子納無量須彌，皆顯法王之義。又一切諸法真實性空，如此普遍常住空真如性，卽爲法王，王卽是空，所謂空王。又一切法皆心所變，應以心爲諸法之王，王

以能自在轉變爲義故。然此上猶未能正顯法王之義，而最正確之眞法王，卽阿耨多羅三藐三菩提，能轉有漏成無漏，轉雜染流轉成清淨常住，轉無明妄想識成圓明徧照智，故得菩提者曰佛，唯佛是眞正法王。此中生法王家，卽初發菩提心時皈投於佛也。第二第三卽對佛法已得勝解明了，第四學得自在，自在卽王義，謂得成佛也，如法華經佛謂『我爲法王，於法自在』是也。

丙二 答決定光明

丁一 問連疾道行

爾時、會中有天子名決定光明，白文殊師利菩薩言：『大士！何者是菩薩摩訶薩速疾道？諸菩薩摩訶薩行此道疾得阿耨多羅三藐三菩提？』

爾時者，答淨月威光已畢之時；會中者，卽伽耶山法會之中；有天子名決定光明，爲區別天王故稱天子。此中天子大概以欲界天者爲多，因欲界天與人較近，又不常在定，能多聞法；上二界的天人則多定境，故少赴法會。天子有凡夫，亦有證

初二果者，證三果卽上生色界五不還天。又如華嚴等說，初二地菩薩現生人間作轉輪聖王，三地於忉利天應化爲王，四地夜摩天，五地兜率天，六地化樂天，七地他化自在天，八地大梵或二禪天，九地三禪天，十地四禪或色究竟天，各各應化爲王，故天王天子中亦多菩薩應化。速疾道，卽速疾成佛之捷徑；發菩提心者雖可決定成佛，但要經三大阿僧祇劫之長時間，五十五位或四十五位之階梯，及捨頭目腦髓種種難行之事，故有退轉之過患，因此請爲說速疾成佛之方便以鼓勵其萎弱畏退之心。由此大乘各宗，都以不涉階梯之頓超方便稱勝，如禪宗見性卽成佛，密宗三密相應卽身成佛，乃至淨土宗橫超三界等，皆爲修菩薩行者此一要求而設之方便，使初學之人制心一處，由所習一法門中憶念專持，集修一切菩薩功德，日進有功，孜孜不倦。然此經所明，乃修菩薩行平正通行之道，亦卽法華經所謂大白牛車其疾如風也。真實成佛，須斷盡二障，圓成四智，恩普羣生，滿足自利利他斷、智、恩德、方成佛果，不是偷心取巧所能倖致。卽淨土念佛法，雖云簡便速疾可以橫超，當

知此不過是超此世界而遷移一較便於修行的環境而已，並非往生卽已成佛，仍須歷位修習增進，以求圓滿斷智功德，方成佛果。平常所謂橫超、豎超，其義並不正確。凡夫雖可帶業往生極樂世界，因帶有漏業故，不能算出三界，不過彼世界環境好，有勝緣增上，使其易進不退耳。仍非斷盡三界惑業，不能了脫生死。各宗設方便令其心有所專注，如此恆久專一，卽于其中勇猛集修衆行，故云易速成佛。若徒貪方便便宜而不能恆久，學此法稍久不見功效又改學彼法，學彼法稍久不見功效又改學他法，見異思遷，遂偷惰之情以流蕩，則反塞方便之門，終無成佛之望矣！

丁二 答四種二道

文殊師利菩薩言：「天子！菩薩摩訶薩速疾道有二種，諸菩薩摩訶薩行此道疾得阿耨多羅三菩提。云何爲二？一者、方便道，二者、般若道。方便道者攝諸善法，般若道者了知簡擇；方便道者不捨衆生，般若道者能捨諸法；方便道者知法和合，般若道者知不和合；方便道者能爲因緣，般若道者能至寂滅；方便道者能知諸法差別之相

，般若道者能知法界無差別理；方便道者能具莊嚴諸佛國土，般若道者能知諸佛國土平等；方便道者能知衆生根行不同，般若道者能知根行空無所有；方便道者令諸菩薩詣於道場，般若道者能令菩薩逮無所覺。

此第一種二道，以方便與般若二種爲速疾成佛之道。維摩經云：『方便以爲父，般若以爲母』，方便是福德資糧，般若是智慧資糧，福慧圓滿——兩足尊者，即是成佛。菩薩無父母，以方便般若爲父母（世父母所生者，是四大假和之衆生，非是菩薩）；佛亦無父母，以方便般若爲父母。達一切法因緣所生，自性本空，如幻如化，而修諸方便行，所謂『建水月道場，作空花佛事，度陽燄衆生，降鏡像魔軍』，一切法皆唯心所變空無自性，以此常行上求下化自利利他之法而至成佛。方便與般若不可或離或缺，故維摩經謂『有方便慧解，無方便慧縛；有慧方便解，無慧方便縛』，卽此義也。方便道者攝諸善法，一切法可分善不善無記，此中善法通世出世間善法，大概六度中前五度可以攝之；般若道者了知簡擇諸法，般若卽慧，能

決擇諸法之善惡邪正。方便能攝諸衆生不捨一有情，般若能了達諸法空性，不執一法。方便能知諸法因緣所生相應和合，般若能知諸法性空虛偽不實，無可和合。方便能如實知可化衆生，爲施設諸教法生起因緣，般若能集種種助道爲衆生至寂滅因緣。論云：『已上說功德清淨道，次說因清淨道』。方便能分別解釋諸法知其差別之相，般若能知諸法平等法界無差別相。方便能廣修福德莊嚴佛土，般若能知諸佛國土平等，如維摩經謂『諸佛淨土，亦復皆空』。方便能知衆生根性不同，有隨信行者，有隨法行者，分別觀察隨機施教，般若能了知衆生畢竟空無，不見有一衆生可度。方便能令諸菩薩詣於道場，由初地至二地乃至十地以及等覺入妙覺佛果地，般若空慧能令菩薩遠無所覺，所謂『無眼耳鼻舌身意，無色聲香味觸法……無智亦無得』也。此方便與般若，乃大乘菩薩之總行，不可須臾相離，菩薩依不離方便之般若，速得成佛，所謂『三世諸佛，依般若波羅密多故得阿耨多羅三藐三菩提』，故稱爲速疾道。

天子！菩薩摩訶薩復有二種速疾道，云何爲二？一者、資糧道，二者、決擇道。資糧道者謂施等五波羅密，決擇道者謂般若波羅密。有著道、無著道，有漏道、無漏道，皆如是說。

此第二種二道，以資糧與決擇明二種速疾成佛之道。菩薩資糧本通修六度，但以前五度正爲福德資糧，到四加行位時常在定中引發般若慧卽爲決擇道，義亦同於前方便般若相依不可相離。有著無著等亦如是說者，卽有著道者謂施等五波羅密，無著道者卽般若波羅密。有漏道者謂施等五波羅密，無漏道者謂般若波羅密。故前五離般若不成無着無漏，亦卽不成爲波羅密。

復有二種速疾道，云何爲二？一者有量道，二者無量道。有量道者謂有相位，無量道者是無相位。

此第三種二道，以有量與無量明二種速疾成佛之道。有量道者，徧取諸識境界，著相而修六度，因著相故則所得功德卽有有限量。無量道者，初地以上菩薩已得無

分別智，超過諸識境界；但初地菩薩尙假功用，八地以上則可任運修無相行，無功用道故云無量。

復有二種速疾道，所謂智道以及斷道。智道者謂從初地至第七地，斷道者從於八地至第十地』。

此第四種二道，以智道與斷道明速疾成佛之道。初地至七地明智道者，以初地乃如實知法界故。然煩惱等尙現纏繞，初地以上，此智地地展轉增盛，至八地乃如實斷除諸煩惱不現行。以上明發菩提心修速疾成佛道之次第。

丙三 答勇修智信

丁一 問菩薩義智

爾時、會中有菩薩名勇修智信，白文殊師利菩薩言：「大士！云何爲菩薩摩訶薩所知義？云何爲菩薩摩訶薩所修智？」

先明菩提心次第，次明發了菩提心之菩薩又當如何修菩薩行，此第三段答菩薩



境智，乃經十信十住等位而至入於初地證智之境。雖有此三種問答淺深不同，而各從其主題，仍皆貫攝從初發心以至成佛一切行果。所知義者，義即義相，諸法實相之第一義；所修智者，下明菩薩十種智等。

丁二 答所問義智

文殊師利菩薩言：『善男子！義非和合，智是和合』。勇修智信菩薩言：『大士！以何因故義非和合，智是和合』？文殊師利菩薩言：『善男子！義是無爲，無爲則非義，非義中無有法若和合若不和合；義是無變異，無成實，不可取，不可捨，皆如是說。善男子！智名爲道，道與心和合非不和合。復次、善男子！智惟是和合非不和合』。勇修智信菩薩言：『大士！何因緣故智惟是和合非不和合』？文殊師利菩薩言：『善男子！智善能觀察蘊、處、界，善觀察緣起法，善觀察處非處，以是故惟和合非不和合。』

義非因緣和合，智是和合相應。義是第一義諦，不生不滅，無爲無相，故無和

合相應可得；無前後變遷，無彼此差異，無定實物，非作成事，不可取捨，故非和合。智名爲道，智是智慧，智慧卽是心所，以慧相應心清淨故，能證法界。能觀察五蘊、十二處、十八界諸緣起法。能觀察處非處者，卽知是處非處乃佛十力之一，故智惟和合非不和合。

丁三 說六種十法

復次、善男子！菩薩摩訶薩有十種智，何等爲十？一者、因智，二者、果智，三者、義智，四者、方便智，五者、般若智，六者、攝智，七者、波羅密智，八者、大悲智，九者、教化衆生智，十者、於一切法無所著智。善男子！如是名爲菩薩摩訶薩十種智。

第一、說菩薩十種智。義非和合，智是和合有種種差別相，有相應之心心所法，有所緣境界，有因緣、增上緣、所緣緣、等無間緣，故有種種智相。由智成菩薩行，大菩薩有十種智，而十者又互相攝。一者因智，二者果智，此二智對待而說，

大概從菩薩初發心所起之勝解加行——十信、十住、十回向，都可說是因智；初地以上登聖果位，即可是果智。然此乃一往之分別，若細分別，究竟真實果智，要得阿耨多羅三藐三菩提，等覺以前皆爲因智，從初聞法了解勝義以至等覺皆爲成就無上菩提之因。又有重重果智，所謂伏斷一分煩惱即得一分菩提，而唯一的因智乃十信位最初發心，尙未真正發起菩提心之十信爲因智，初住以上卽爲果智。又十住爲因十行爲果，至等覺爲因佛爲果，因果相對有此種種差別。且果智從因智生，因智從果智起，如凡夫生信由聞大乘法爲因，法是由佛清淨果智流出。華嚴經中明凡夫初心皆因佛智而發起，所有菩薩皆住於佛智位中，所謂果澈因源也。而佛果智慧又從菩薩所修因行得來，展轉增盛而成佛果之大圓覺，所謂因該果海也。因果重重交相爲用，此菩薩所具修之智也。按論云：一、因智者，以善知無始世來解脫種子故。二、果智者，以如實知無始來種種業報故，則以知因知果爲菩薩因果二智也。三、義智者，卽以無差別義而成種種因果差別相，則重重因果差別皆現起於第一義智

，如鳥依虛空成重重飛行，若離虛空則不能飛。四、方便智者，以大慈悲願，修方便行，成就無量智，上求佛道，下化衆生，以種諸善根。五、般若智者，能觀察善不善法，乃至觀察善不善俱不可得，所謂照見五蘊等皆自性空，無智亦無得，無佛無衆生，無煩惱無菩提，然般若不離方便，方便不離般若，此二者又相依不可相離也。六、攝智者，此總攝之智，如前因與果相攝，方便與般若相攝，不即不離，以攝取法施資生之益。七、波羅密智者，波羅密此云到彼岸，或修六種，或修十種，以成就種種善根而自利。八、大悲智者，依善根而起大慈大悲大喜大捨之行，修四攝法，普度利他。九、教化衆生智者，以善能觀察衆生根器及時節因緣而施教也。十、於一切法無所著智者，即遠離二邊修行中道，不著斷常有無，方便修習諸行以自利利他也。

復次、善男子！菩薩摩訶薩有十種發起，何等爲十？一者、身發起，爲一切衆生淨治身業故；二者、口發起，爲一切衆生淨治口業故；三者、心發起，爲一切衆生淨

治意業故；四者、內發起，於一切衆生無所取著故；五者、外發起，於一切衆生行平等行故；六者、智發起，修習一切佛智故；七者、國土發起，示現一切佛刹功德莊嚴故；八者、教化衆生發起，知諸煩惱病藥故；九者、真實發起，能成就決定聚故；十者、無爲智滿足發起，於一切三界心無所著故。善男子！如是名爲菩薩摩訶薩十種發起。

第二、說菩薩十種發起，卽菩薩由本身清淨功德而發起利益衆生之行。一、身發起者爲令一切衆生身業清淨，先淨治自身，令成清淨功德相好莊嚴。二、口發起者，爲令一切衆生口業清淨故。正確的說，應是語業；平常謂口，對眼、耳而說，口確爲言之器，而言不只口能發，如喉，舌，肺，腹皆有關係。淨治者，離兩舌、惡口、忘言、綺語也。三、心發起者，卽令衆生意業清淨，除貪瞋癡及所知障諸煩惱。四、內發起者，以無我智不執內身之我，亦不見有我外之衆生，離虛妄分別，不執諸法，無所取著。五、外發起者，遍觀一切衆生平等平等，遠離憎愛聖凡自他

之想。六、智發起者，修習一切清淨佛智，乃成就佛果上之無上菩提智。七、國土發起者，以聞慧智不顛倒求法，修淨佛國土之行，示現一切佛國土清淨莊嚴。八、教化衆生發起者，爲度盡衆生斷種種煩惱，故修無量法門，能觀衆生之根柢應病與藥。九、真實發起者，凡夫依外道法門成邪定聚，依佛法發心不退成正定聚，更有不定性衆生遇大乘人發大乘心，遇小乘人發小乘心；此真實發起，指菩薩決定聚，不但不退入凡夫道，亦不退取二乘小果，決定大菩提心以通達般若慧。十、無爲智滿足發起者，了證無爲真實法性，圓滿證得清淨涅槃，不著一切三界虛妄諸法。菩薩爲利他故，依身口意乃至無爲而成十種發起。

復次、善男子！菩薩摩訶薩有十種行，何等爲十？一者、波羅密行，二者、攝物行，三者、般若行，四者、方便行，五者、大悲行，六者、求慧資糧行，七者、求智資糧行，八者、清淨信心行，九者、入諸諦行，十者、不分別愛憎境行。善男子！如是名爲菩薩摩訶薩十種行。

第三、說菩薩十種行，行卽行爲，亦卽所作事業。一、波羅密行者，乃菩薩正行，卽修習六度以令菩提法滿足，否者卽非菩薩正行。二、攝物行者，卽行四攝以攝化衆生。四攝者：布施、愛語、利行、同事。此中布施與六度中之布施稍異，六度中之布施度，爲度自心慳貪而行捨施，此中布施專爲攝受貪求之衆生而行惠施。同一布施，因所爲不同，故一是自利，一爲利他。貪爲衆生通病，故自利利他，均以布施爲先。三、般若行者，卽以平等空慧如實觀生滅諸法性空，自悟悟他，從因至果，轉染成淨，轉凡成聖。四、方便行者，論云：『以如實知一切法故』，卽知諸法因緣和合染淨因果之相，隨緣而行菩薩事，所謂以方便爲究竟也。五、大悲行者，觀諸有情生悲愍普度心，不求自證涅槃。六、求慧資糧行者，慧卽般若，乃菩薩之因智，從十信、十住、十行、十回向位所修者皆是也。七、求智資糧行者，智是果上之智慧，卽菩提、薩婆若，乃十地以上所修爲佛果智之資糧。八、清淨信心行者，初發心住十信心滿足，亦可名清淨，但真實信心清淨，要到初地方名信心成。

就；而初住得勝解之信心，已於一切法中無有疑惑故。九、入諸諦行者，菩薩觀真諦、俗諦或四聖諦以修諸行。十、不分別愛憎境行者，達諸法平等，不見有恩怨好惡，離憎愛境，依平等慧而起妙行。如是十種，名菩薩行。

復次、善男子！菩薩摩訶薩有十種無盡觀，何等爲十？一者、身無盡觀，二者、事無盡觀，三者、法無盡觀，四者、愛無盡觀，五者、見無盡觀，六者、資糧無盡觀，七者、取無盡觀，八者、無所執著無盡觀，九者、相應無盡觀，十者、道場識自性無盡觀。善男子！如是名爲菩薩摩訶薩十種無盡觀。

第四、說菩薩十種無盡觀，如華嚴宗說理法界，事法界，理事無礙法界，事事無礙法界，以無礙故卽無有盡。平常說佛法無邊，以爲有神通等法術，不能以常情思議其邊際者爲無邊，然此乃是迷執。若不以佛智慧眼來觀察諸法，則法法皆有邊際，有障礙，有限量，有窮盡，不能稱無盡觀；而一以佛眼觀之，則法法無邊無盡。一、身無盡觀者，此身無盡，人人本具，非佛獨有，惟非佛智不能觀見也。此身



指四大五蘊總相之身，通於諸佛衆生，此一集聚之身，雖數尺數十年，而前前推之無始，後後追之無終，衆緣性空，等周法界，所謂觀身實相，觀佛亦然。從前有一位學東密者，謂密宗明六大緣起，吾人與毗盧遮那佛皆當體卽以六大爲體，故吾卽身是佛。予當時卽破其執云：如此則你亦與一堆牛屎同以六大爲體，所以你卽是牛屎。然觀法法平等無盡，亦何差別？二、事無盡觀者，如實觀察實不實義，以通達事事無礙。三、法無盡觀者，法義廣通於世出世間，有爲無爲，故當相無盡。四、愛無盡，五、見無盡者，此皆煩惱，愛卽貪煩惱，見卽倒邪見，應如實觀察善不善法及倒非倒見皆性空無際，卽貪愛爲大慈悲，卽邪見成大智慧。六、資糧無盡觀者，以如實觀察種種法門，修集善根回向大菩提，資糧爲菩薩因行，因行能回向善提，卽是因該果海。七、取無盡觀者，取卽取著，有取有得，亦屬煩惱，卽煩惱而觀自性空。八、無所執著者，卽離取著等執故。九、相應者，以如實觀是義非義相應不相應，若廣義的相應，等子六因中之相應因是。十、道場誠自性無盡觀者，道

場即成佛之場，所謂菩提場，此乃金剛道後異熟空時，由大圓滿覺相應無垢清淨識所現。依佛智觀察一切法，法法皆無盡，乃至三世諸佛十方刹土，重重無盡。

復次、善男子！菩薩摩訶薩有十種調伏行，何等爲十？一者、調伏慳嫉行，捨施如雨故；二者、調伏破戒行，三業清淨故；三者、調伏瞋恚行，修習慈心故；四者、調伏懈怠行，求法無倦故；五者、調伏不善行，得禪、解脫、神通故；六者、調伏無明行，生決定善巧慧資糧故；七者、調伏諸煩惱行，圓滿一切智資糧故；八者、調伏顛倒行，出生真實不顛倒資糧道故；九者、調伏不自在行，於時非時自在故；十者、調伏著我行，觀察諸法無我故。善男子！如是名爲菩薩摩訶薩十種調伏行。

第五、說菩薩十種調伏行，調練三業，伏滅諸非，乃戒律之功能。但此中調伏含有對治意，以十波羅密清淨行對治諸煩惱，如以布施對治慳貪；煩惱過失如病，調伏如藥，對治結果即是度脫，所謂布施度慳貪。調練功德伏滅過失，是此中之義也。一、調伏慳嫉行者，捨一切所有而爲布施，普施如雨，則貪慳心滅。嫉是瞋之

流類，但此中嫉由貪而起，見他人之利益自己不得而生嫉心，離慳卽能自行布施，離嫉卽能隨喜人之利益。二、調伏破戒行者，遵守佛戒，謹慎三業，則身口惡行及種種不合世間道德之行爲皆無從現起。三、調伏瞋恚行者，忍辱以慈爲本，非消極退萎怯弱而屈忍也。彼怯弱之忍乃畏退不得已而忍之，其瞋心更甚，必陰懷報復心；而佛法之忍乃明了因果，觀衆生顛倒而生憐愍心，不使彼造惡因，先息自己瞋心以轉人之瞋心，如釋迦世尊往昔爲歌利王割截身體，不生瞋心，並發願於成道後令首先得度。四、調伏懈怠行者，以精進求法無倦，卽能對治懈怠。五、調伏不善行者，不善行多從散亂心生，卽散心之善，其善亦不究竟，必須得禪定發神通，方得順解脫無漏善。禪定有四禪八定，通有六種神通，凡出世善法皆依定生，或從通生，而通又由定生，故欲除不善須先修禪定。六、調伏無明行者，無明卽是愚癡，但無明有粗細不同，尤以六識相應之無明能感有漏生死果，修般若觀，明無我理，可以斷異熟愚及執我愚，則觀空不執空，觀有不執有，證真如而無明除矣。七、調伏

諸煩惱行者，廣行無量方便，調伏無量煩惱，圓滿一切方便智資糧。八、調伏顛倒行者，有情以苦爲樂，以不淨爲淨，以無常爲常，以無我爲我，菩薩以願波羅密修集助道諸善法，令顛倒不生，上求無上菩提，下度一切有情。九、調伏不自在行者，自在不自在卽是自由不自由，此關於有力量無力量。若自無力量，則一切事皆爲他所牽制，爲他惡緣所勝，無力自由，菩薩通達諸法性空，得大自在，福力智力悉皆圓滿。十、調伏無我行著，觀諸法畢竟空，斷除法我執，則智波羅密圓滿。以上十種波羅密，卽施、戒、忍、進、禪、慧、方、願、力、智，以對治貪等諸煩惱，是名菩薩十種調伏行。

復次、善男子！菩薩摩訶薩有十種寂靜地，何等爲十？一者、身寂靜地，遠離三種身不善業故；二者、口寂靜地，淨治四種口業故；三者、心寂靜地，永捨三種惡行故；四者、內寂靜地，不執著自身故；五者、外寂靜地，不執著一切諸法故；六者、智資糧寂靜地，不執著所行道故；七者、不自高寂靜地，觀察聖智自性故；八者、

究竟邊際神通寂靜地，出生般若波羅密故；九者、滅戲論寂靜地，不欺誑一切衆生故；十者、不願戀身心寂靜地，大悲教化衆生故。善男子！如是名爲菩薩摩訶薩十種寂靜地。

第六、說菩薩十種寂靜地，與上第二段名義大同，惟前者爲利益衆生示現發起，此就自身所成清淨功德立名。一、身寂靜者，離殺、盜、淫而得清淨安寧。二、口寂靜者，離兩舌、惡口、妄言、綺語而生清淨功德。三、心寂靜者，離貪、瞋、癡、慢、疑、不正見而成意善清淨故。四、內寂靜者，不執自身，離邪我見故。五、外寂靜者，不執諸法，離我我所見故。六、智資糧寂靜者，不執功德過失、有物無物及我能修道故。七、不自高寂靜者，不起貢高我慢，如實觀察聖地、佛菩薩地，不見有聖凡生佛高下，聖智自性平等故。八、究竟邊際神通寂靜地者，以波羅密慧行，得未來邊際寂靜，到菩薩究竟地。九、滅戲論寂靜者，能如實知世諦及第一義諦，不顛倒說法，不欺誑一切衆生也。十、不願戀身心寂靜者，爲教化衆生故，

以大慈悲心示現三界受生，不惜身心疲倦，但知有衆生而無我，對於世間無戀無求，惟爲利益衆生而現身也。

丁四 說實不實行

復次、善男子！諸菩薩摩訶薩如實行者能得菩提，不如實行則不能得。如實行者，如其所說則是行；不如實行者，但有言說，不能信受，不能修習。

先總講能實行與不能實行，能如實行則得菩提，不如實行則不得菩提。次分說二種如實行，略說有六類，廣說則有無量無邊如實行法。

復次、善男子！菩薩摩訶薩有二種如實行，何等爲二？一者、道如實行，二者、斷如實行。善男子！菩薩摩訶薩復有二種如實行，何等爲二？一者、自調伏如實行，二者、教化衆生如實行。善男子！菩薩摩訶薩復有二種如實行，何等爲二？一者、有功用智如實行，二者、無功用智如實行。善男子！菩薩摩訶薩復有二種如實行；何等爲二？一者、善建立諸地如實行，二者、善觀察諸地無差別如實行。善男子！菩薩摩

訶薩復有二種如實行，何等爲二？一者、善遠離諸地過失如實行，二者、善圓滿諸地功德如實行。善男子！菩薩摩訶薩復有二種如實行，何等爲二？一者、善說聲聞、辟支佛地如實行，二者、善說諸佛菩提不退轉法如實行。善男子！菩薩摩訶薩有如是等無量無邊如實行法，若能如是如實行者，當知是人不久得阿耨多羅三藐三菩提。諸菩薩摩訶薩應勤修學！

文殊師利菩薩復告勇修智信菩薩，謂有二種如實行：一、道如實行者，謂方便道如實修行；二、斷如實行者，謂究竟斷惑證真。復有二種如實行：一、自調伏如實行者，謂受持淨戒，調伏自身，如實修行以取聖果。二、教化衆生如實行者，謂行四攝法，化導衆生令入正軌。復有二種如實行：一者、有功用智如實行者，謂七地以前有作心而行菩薩道；二、無功用智如實行者，謂八地以上無作心而行菩薩道。復有二種如實行：一、善建立諸地如實行者，以方便慧故善知分別諸地及世出世間染淨因果如實修行；二、善觀諸地無差別如實行者，以入一相智故，觀察諸地無

有差別，不取於相如實修行。復有二種如實行：一、善遠離諸地過失如實行，二、圓滿諸地功德如實行。菩薩離二邊，不休息，精勤修行，則斷一地過失即證一地功德，地地斷過失，地地證功德；此斷證同時，斷時即證，證時即斷。復有二種如實行：一、善說聲聞、辟支佛地如實行者，菩薩能善知一切法，雖修大乘道而不捨聲、緣二乘法，且能如實修行以度二乘根性；二、善說諸佛菩提不退轉法如實行者，以證真如法永不退轉，如實修行大乘法故。是名菩薩六類二種如實修行法，如是等類更有無量無邊如實修行法，能如實修行者，不久即能證佛菩提。此不久，非有一定時間，八地以上已入第三阿僧祇劫故云不久；又一生補處已階佛位故云不久。諸菩薩摩訶薩應勤修學者，文殊師利對勇修智信及二天子等，作最後總勸之詞也。

甲三 流通分

乙一 如來印成

爾時、世尊讚文殊師利菩薩言：「善哉！善哉！文殊師利！快說此語！」



爾時、卽文殊答勇修智信已畢之時，佛卽讚善印可。善哉者，以不顛倒所說法，隨順如來所說故，契機契理堪稱善說。快說此語者，謂如此之語，說得甚爲暢快、痛快也。此總印成文殊答問。

乙二 會衆奉行

佛說此經已，文殊師利菩薩摩訶薩，勇修智信菩薩摩訶薩，淨月威光天子，決定光明天子，及餘衆會一切世間天、人、阿修羅等，皆大歡喜，信受奉行。

此經前爲文殊問佛說，次爲天子等問文殊說，雖全經文殊所說者比佛說者多，但佛是法會主，經佛印證後卽等於佛說，故此結文推功歸主，皆稱佛說。文殊師利爲菩薩中上座，應列其名；卽勇修智信之所問，亦顯係初地以上之境界；而諸天子亦是已發菩提心者，或請法或說法，皆爲此法會中之主要人，故同列其名。其餘千比丘及諸天等，卽略其名。阿修羅，此云無天德，雖生天上享受天福，以瞋多喜鬥而無天人之德，然亦爲佛八部護法之一，佛每說法必與其會。聞法後得法喜故，信

受奉行。若聞後生厭，卽不能信受，自更不能奉行，則雖聞無益。佛法重在實行，故千言萬語，最後結歸奉行。

佛經能使衆生信受奉行者，有三種義：一、說主清淨，佛已離一切過失，圓滿一切功德，於諸法得自在，故決定可信。二、所說法清淨，以佛如實證知清淨法體，所說一切法如諸法真實性相，究竟清淨。三、聞所說法者行果清淨，如文殊師利及天子等聞法者，皆已生大歡喜，依之而行，證得聖果。此等皆可爲後世模範，作後學導師，換言之、卽佛法僧三寶清淨，故堪信受奉行。佛法既是如此，大衆今聞此法亦皆應信受奉行，方是佛法流通於世。(塵空記)(重慶佛經流通處印行)

# 出生菩提心經講記

——二十二年春在奉化雪竇寺講——

懸論

一 釋題

甲 經題

1. 分釋

(一) 佛

(二) 說

(三) 出生

(四) 菩提

(五) 心

(六) 經

2. 合釋

乙 譯題

二 出旨

甲 明體

乙 明宗

丙 明用

釋經

甲 一 證發分

乙 一 證信序

宗綱

出生菩提心經講記

(一) 一七七

懸論

一 釋題

甲 經題

1. 分釋

(一) 佛 「佛」者，中國人幾無不知之，如婦孺之拜佛、念佛、供養佛等。然叩其含意，能明白答出者，雖學者亦未必能也，故有詳細解釋之必要。梵音「佛」或「佛陀」，具足應云「佛陀耶」；古亦云「休屠」、「浮圖」、「浮頭」、「勃陀」、「勃馱」、「部陀」、「母陀」、「沒馱」、「佛馱」，皆口音之輕重，致有此別。而「佛陀」「浮圖」二音用者居多。今英譯梵文，則作「佈達」音。此爲五不翻中之尊重不翻，或順古不翻；亦即翻譯四料簡中譯音不譯義也。其含意爲「覺者」之

義。但尋常譯爲覺，頗乖原義。因菩提古雖譯「道」、而新譯則名「覺」；若菩提與佛皆可譯覺，其分別何在？故佛陀耶應譯「覺者」，菩提譯覺，亦猶「瑜祇」譯「相應者」，「瑜伽」則惟譯相應。蓋「者」字爲代名辭，卽指有此「覺德」之人格而言。凡夫以有漏五蘊——色、受、想、行、識——爲和合假者，以有漏諸法和合所成故。佛陀則爲清淨無漏五蘊之和合者，以能變所變皆清淨故。亦有以五分——戒、定、慧、解脫、解脫知見——法蘊爲言者，此則通大小乘。依前義爲「覺之者」，是有財釋釋，以有四智之覺德故，四智攝一切功德盡故，如因地一切不離識故。亦如世間有學問者稱學者，有賢聖之德者稱聖者賢者，故就有覺德者稱覺者。依後義爲「覺者」，慧、解脫、解脫知見皆覺攝故；由戒生定，由定發慧，戒定皆以慧爲主體故。而台宗從因至果，依證未證理而判六卽，實則惟究竟名佛，蓋非泛泛可稱覺者。如聲聞、緣覺，覺雖覺矣，然偏覺生空而猶味法空，是則偏而不徧。菩薩進覺生法空矣，然智證未圓；等覺後心尙感歉然，是則覺猶有上而非無上。凡外邪解者亦嘗自命爲覺矣，

然險徑自擾，蒸沙徒勞，均是邪覺而非正覺。人間亦有先覺覺後覺之稱，要皆爲進化途上未究竟之覺，未達無上正徧之覺也。其能不愧稱「覺者」者，惟證窮法性之「無上徧正覺者」耳。然佛爲通名，彼東方阿閼，西方彌陀等皆稱佛。凡具足十種——如來、應供、正徧知、明行足、善逝、世間解、無上士、調御丈夫、天人師、世尊——德號者，一律稱佛，例如十方諸佛。法華經等皆明其意。然經中往往但稱佛者，以此娑婆世界現爲釋迦牟尼攝化土，燃燈過去，彌勒未來，出現此世界而說此經者，惟大牟尼。故此經題佛字乃確指釋迦牟尼而言。念誦時稱本師者，因此土教法皆出其口，聖者結集，流傳至今，追流溯源，我等得聞法以發菩提心，重新估定人生者，不啻從佛口生，從法化生，而得佛法之氣分，故稱「本師」以表極親近愛戴渴仰之誠意也。

(二) 說 先聖後聖，其道同、其軌一，諸佛土莊嚴同，所證法性同，機同則說亦同。故深密等明佛土十八莊嚴相；法華說三乘，諸佛同讚歎；攝論載五業，諸佛皆平等。是以一佛所說法，不異諸佛所說法，諸佛所說法，不異一佛所說法。以是義

故，楞伽等有不說一字之語，此語之解釋多義，如法性不可說等；其中一義，即爲此佛所說法罔一字非諸佛所說者，非離諸佛已說之法外另有一字可說也。表法爾如是之理，若佛出世與不出世皆無變異，故諸佛所說法亦皆同也。以此佛所說法，確實可信；以諸佛爲真語者、實語者、不異語者、不誑語者，證明說、稱機說，究竟說、決定說，如證而說故，有教無類故，如諸法性決定說故。有所說法必有所爲，佛果爲何而起說耶？以先知覺後知，以先覺覺後覺，佛爲先覺，既知衆生皆具如來智慧德相，特以衣珠自窮，若不爲說則永劫不知法相，不證法相，無由出離。且諸如來因地發大悲願，一時成佛，自爲一般所應攝化之機而興言說。卽由諸佛之悲願而攝化諸佛心內之衆生，復由衆生渴哀戀慕之誠而感動衆生心中之諸佛，互爲本質影像故，互爲增上緣而二識成決定故。由佛之大悲願力爲近因，以衆生之渴誠哀仰爲疏緣，而擊發佛果菴摩羅識中已圓滿清淨之無漏名句文種子（親因）起現行，於如來識上有此無漏名句文聲之影像。受化衆生由極誠懇之善法欲爲近因，以佛之大悲願力爲疏緣，而托如來識

上之無漏名句文聲爲本質於自識上而有似無漏名句文聲之影像顯現，以本質雖無漏而自識未淨故，影像熏習故（親因），雖爲有漏，而推功歸本，皆爲佛說。凡經佛印可者，無論其爲菩薩說、化人說、二乘說、人非人等說，一律稱經，故佛未雙林示寂之前，經過五人說。雙林而後，縱有卓見闊論，祇得以論名，如瑜伽論、中論等，未可以名經也。

(三) 出生 「出」、「生」二字，尋常連讀，並無分別二字含義之界說，如說生出、生起等。實則二字有嚴格之界說，茲引中論釋八不中之不「生」與不「出」之意曰：「本無今有爲生」，如瓶自因緣和合而有生，是爲生義。「本無內出爲出」，如蛇從穴出。現世間學者謂此地球初凝結之時，其生命種子，或謂自另一世界而來者是爲來義；或謂卽此地球之內含有此生命種子，時至自內而出者，是爲出義。

此中所示出生者，爲菩提心。而出生各有二義：出二義者，一、顯出義，指不生不滅之法性而言，爲「菩提心之本體」，亦卽一切法一切衆生平等之體。因二障所覆



不復現露，一朝障盡，如雲中月，雲盡月現，故顯現名出。二、長出義。依種種勝善功德而增固有之無漏清淨菩提種子，此則由增上緣而助長因緣義也。然此二義有其差別，顯出之菩提心體，是「無爲無漏」清淨法，是大總相體，是爲無爲漏無漏之平等性。或曰實相，或曰法性，或曰實際，或曰眞如等皆其異名。長出之菩提心種，是「有爲無漏」清淨法，是佛果功德之總包，亦卽一切功德之所自出，以智現故。然「勤勇因」基於「證得因」，勤勇因雖爲直接長出菩提之必要條件，證得因亦爲間接長出菩提之必要條件。攝論有言：「佛得無別無量因，有情若捨勤功用，證得恆時不成因，斷如是因不應理」。是則無爲無漏亦爲長出菩提心種之緣也。或問曰：此經則有出有生，中論則無出生生，同是聖典，何有無不相伴耶？答曰：不相違也。有出生生者，因緣而出，因緣而生。無出生生者，因緣和合空無自性；以無自性故，生卽無生，出卽無出。且法性無生出，性相皆同，中論不生出，意在於此，乃就第一義諦言也。是則中論與此經，不但不相違而且相成。

「生」二義者：一、從種子而生現行。有爲法皆有生住異滅之四相，本無今有爲生，本有今無爲滅，故生義限於有爲，出則通乎無爲。此中明生，亦即依菩提心明也。然則從何而明耶？即從一切有爲無漏清淨現行法明生。一切衆生爲無明煩惱之牽使，生死輪迴，流轉不斷，皆爲有漏。當其初發菩提心而未登地，則無漏清淨有爲種子未逢最勝之增上緣故，未起現行。然既發菩提心，則其行事皆以菩提心爲準則，而有隨順無漏之有漏善法種子生起現行。若登初歡喜地，則有本有無漏種子，生起無漏現行。無論其爲有漏無漏，皆自種子而生現行名生。此則三種菩提中，但就阿耨菩提言也。二、從現行而熏生種子。即依所起順無漏之有爲有漏善法現行，及初地以上所起之有爲無漏清淨法現行，復熏生有爲有漏善法種子及有爲無漏法種子，是爲現行熏生義。

(四) 菩提 「菩提」爲梵音，此爲翻音不翻義，如現譯之意大利、美利堅等。約義，菩提新翻爲「覺」，古或翻「道」，此有四義：

一、菩提自性：此有二義：1. 菩提卽自性，卽以「智」爲自體，持業釋也。此智卽佛果四智——大圓鏡智、平等性智、妙觀察智、成所作智，以凡夫論則以別境中「慧心所」爲體。但是佛果以「智爲主」，以八識成四智，凡所施皆爲智之作用，一切功德皆以智爲主體，神通莊嚴皆智之所變；故修行者，惟以一切智智爲所趣也！智旣爲王，則餘爲相應。在凡則以識爲王，有漏染淨不離於識，昇沉苦樂皆識之所變。聖教有勸依智不依識者，勉其捨凡入聖也。然識智又可互通凡聖，未可定執一是，如佛果位之清淨菴摩羅識，加行位中之四如實智，皆互通之例也。特凡位中之別境慧，通於善惡無記之三性，雜而不純，不能轉一切法而爲一切法之所轉；故發菩提心云者，欲以類似乎智之慧心所，挾有力之「善法欲」而起，以擊起本有之無漏菩提種子耳。非初發心者，卽真有菩提現行也。而佛果之智，雖亦不離別境慧，然其王所皆爲大光明藏（智），且王旣成智，則一切相應皆爲智之附屬者，故其作用能轉一切法而不爲一切法所轉，得自在故；惟是無漏善淨，雖有漏善且莫能望其項背，况餘惡無記法所

可擬哉？2. 菩提之自性，卽以一切法之自性爲自性——真如——，依主釋故。此諸法之自性，爲無爲、漏無漏、不增不減，若佛出世與不出世，窮三世而不變，歷萬象而湛然，生佛一體，木石皆具，是爲大總相法門體。

二、菩提所現：此有二義：1. 現有爲無漏法。十八界皆在大圓鏡智相應心品之中，猶如影像而分別顯現。鏡智雖無能取所取一異分別之相而有一切所知影像顯現，卽盡未來際救度衆生之事業如淨佛國土等，莫非此智之功用。推而廣之，菩提旣爲四智之綜合，則平等性智之爲地上菩薩現盧舍那（卽毗盧遮那）身，成所作智之現三類化身，妙觀察智之應機說法，無一而非菩提之所現。此猶拘乎有爲無漏之後得智而言者也。或曰：隨類所現無乃通乎惡，何以稱爲純善無漏者也？答曰：此天台之所以有「性具善惡」之說也。諸佛大悲願力神通智慧不可思議，外現明王等相，無一非同體大悲之表現也，相似有漏而體是上淨無漏。如慈父爲令子出火宅，而誘之以良辰美景可娛樂之所，或威之以鞭杖斧鉞可畏懼之具，及火宅旣出，而子得安穩快樂。且諸佛於

因地中法門無量誓願學者，皆爲達到此目的耳。故金剛明王毋寧謂爲大悲之實際也。

2. 現無爲無漏法——四智菩提。雖有謂後得智四智皆有，根本智則爲成所作智所無，然根本智實爲菩提之正體，根本智緣真如挾帶真如而起亦有親疏所緣緣義，特以挾帶故，或謂有見無相，有相無見，見相皆有皆無之異。而後得智或加行智上疏所緣緣之真如既爲菩提之實體，其根本智上親所緣緣之真如非菩提所現而何？此覽所緣緣論可見也。且『變相觀空惟後得，果中猶自不詮真』，爲成所作智所顯現之影像真如，則餘三後得智或加行智亦有變相觀空而不詮真之影像真如顯現明矣。此皆菩提所現之無爲無漏法也。

三、菩提相應：四智各有二十一法相應，連智王則成二十二法。卽五徧行——觸、作意、受、想、思，四別境——欲、勝解、念、定，十一善法——信、慚、愧、無貪、無瞋、無癡、勤、安、不放逸、行捨、不害，加所轉之淨識，則成二十二法也。此二十二法，法爾皆善，故得與菩提智境相應。

四、菩提等起：菩提心者，萬德之總樞。自初發信心起至未入見道位止，依菩提心所起之有漏善法，皆爲隨順無漏法者。加行位中有漏善法隨菩提心而增長殊勝，以之激起入見道之菩提現行。見道位後直至成佛，無漏日增，有漏日減，以資糧加行位中之有漏善法，而感十王寄位或變易身或意生身之增上果。無漏日增，增之極而佛果圓，有漏日減，減之極以至永無。是則無論隨順無漏之有漏善法與夫純無漏清淨法，皆必待菩提爲之前導而後可有成功也。故菩提圓則有漏永無而無漏功德皆圓。佛果一切不可思議方便用，莫非菩提所起，是爲菩提等起。

菩提自性，菩提所現，菩提所應，菩提等起，皆攝於菩提之中。然此經所說菩提通於三乘，則其自性、所現、相應等，亦可以三乘義分別推知。然攷此經旨趣所在，則獨在發大乘佛果菩提心，餘二附帶而言之耳。

(五) 心 「心」，非肉體中之肉團心，亦非八識心王之心，亦非第八識心之心，亦非心心所法之心，又非真如心之心。的指此「心」之體性，則爲「志」字、或

「意」字之義。發菩提心者，即發菩提志或發菩提意，即立志願之義。然「志願」之自體，爲五別境中之「欲心所」，依願望而立決定堅固之志，此欲心所即爲發菩提心之心字的正常解釋也。然別境欲心所通於三性，此菩提志願欲在初發起時，即爲有爲有漏善法之隨順無漏法者。以爲求得佛果菩提故而發生此欲，則大乘佛果無盡功德法皆此欲心之所起也。故尋常所謂四弘誓願，正即此「心」字之自性也。此謂「心即自性」乃持業釋。至其共同之體性，亦即真如，則爲「心之自性」，依主釋也。至其「所現」，則爲上求下化之境；「等起」，則爲隨順無漏功德法；「相應」，則爲善心心所。其義皆可類推，不復一一。

再進一步討論「菩提心」之體，則具欲、勝解、念、定、慧之五法。且如十信位之前，初發意菩薩固以「欲」望心爲其體性；逮至十住、十行位中，則其住住行行莫不以勝解爲前導，故此過程中則以「勝解」爲其菩提心之自體。而十迴向念念迴向佛果，迴向衆生，迴向法界，則宜以「念」爲自體。及至四加行，煖頂位中證明得定明

增定，而忍世第一位之四如實智，皆由前二定而發，則四加行宜以「定」爲自體。一登初地見道而後，菩提智覺之觀行既已生起，直至佛果，則應以「慧」爲自體。然初地以上皆分證菩提，佛果究竟證菩提，剋論其自體雖爲智覺，而相隨則以一切功德爲體也。故以經歷之位次論，則菩提心之體通乎五別境及一切功德。至尋常所謂之菩提心，剋論其自體，確以欲望爲心體也。

(六) 經 「經」字，梵語修多羅，亦以別乎論律。據中國經字之意，通四海而皆遵，亘三世而不變。佛說之教法，亦爲三世諸佛之共說，又爲十方衆生之所必遵，無別字義可以形容其勝，乃以經字代之，故稱經也。

2. 合釋

分釋既畢，加以合釋，乃能貫顯其義。菩提心者，非泛常心，亦非經歷位次中勝解、念、定、慧之心；剋體言之，乃最初發心之欲望心卽志願心也。菩提者，非二乘菩提，隨順言之，通大乘地上分證之菩提；剋體言之，惟佛果位上之究竟菩提也。故



今宜解爲「菩提之心」，即求證菩提之欲望心或志願心，依主釋也。若到佛果，菩提即爲一切功德之綜合，故於究竟菩提位中，宜以「菩提即心」或「心即菩提」爲義，持業釋也。

出生菩提心者，即依本有求證菩提的希望心之種子，而發起求證菩提心的希望心之現行。故宜作「出生之菩提心」或「菩提心之出生」，依主釋也。

出生菩提心經者，所出生之菩提爲所詮義，依所詮義而名能詮之經，「即出生菩提心之經」，依主釋。出生菩提心義卽爲此經，卽義名經，亦可持業釋也。

記者按：大辭典謂緣事菩提心，緣理菩提心，行願菩提心，勝義菩提心，三摩菩提心。緣事、卽四宏誓願之善法欲，緣理、卽緣真如之勝解心，行願、卽合上緣事緣理之念心，勝義、爲根本後得之智慧心，三摩地卽定也。深密「不捨阿耨多羅三藐三菩提願爲住」是亦其體卽欲。顯揚所謂「發心者，謂諸菩薩發菩提心。若諸菩薩住菩薩法性，爲欲利益十方世界所有有情，依彼行相強盛因緣於無上菩提發大誓願，受發心法，謂我必定當證無上菩提，爲度十方一切有情令離諸

煩惱故及離諸苦難故。此受發心復有二種：一、世俗發心，謂如有一隨智者前恭敬而住，起增上意，發誓願言：長者憶念，或言聖者憶念，或言鄔波陀耶（此云親教），我如是名，從今日始發無上菩提心。爲欲饒益諸有情故，從今已往，凡我所修六度之行，一切皆爲證得無上菩提故，我今與諸菩薩摩訶薩和合出家，願尊證知我是菩薩。第二、第三，亦復如是。二、證法性發心，謂如已過第一劫阿僧祇耶，證得菩薩初極喜地，乃至由如是故於大菩提願不退轉，是名證法性發心。』。初世俗即願欲，理應通在家。證法性發心，即根本智，菩提即心。

乙 譯題

「大隋北印度三藏闍那崛多譯」：大隋在唐朝以前，六朝之末。闍那崛多、此云德志，五印度之北印度度隃陀羅國人。通達經律論，故稱三藏之德號。華梵音異，故須譯也。凡經論必載明譯題者，一、爲表彰前賢之德勞而起後學難遭希有尊重之想；二、爲避免邪說撓正之弊，而堅後學之信仰。如現世學者，往往因經論譯人不明而發生疑誤。德志、刹帝利種姓，昆仲五人，身居最小，周明帝武成年，初留長安，止草

堂寺。旋明帝爲造天王寺，譯十一面觀音及金剛問經等。後任蜀龍淵寺主持，譯觀音揭佛語經。武帝毀佛，不屈，愍其貞而赦之。卽適北狄弘化。後大興善寺曇延等復奏文帝，同任校證音義之職。開皇二十年物故，春秋七十有八。譯經凡三十七部，一百七十六卷。此經卽譯於大興善寺者也。

## 二 出旨

上已釋題，繼應出旨。出旨者，卽以簡明之方式，表出此經之大旨也。天台以五重玄義，華嚴用十重懸談，現在不必固守五時八教或三時五教而配釋之。至於此經之藏乘：三藏中屬經藏，五乘中屬大乘，顯而易見不必多釋；茲扼其體宗用之要旨言之。

甲 明體 先明經體，體有通別：通體者爲一切有爲有漏有爲無漏法共同之體，卽一切諸法皆以眞如實性而爲其體，最極眞實，常如其性故。一切諸法，皆攝於如故。故此經能詮所詮皆以眞如爲體。又不惟此經如是，乃至餘經及一切人物等，亦皆以

真如爲體。然此經之特殊體性，若以假從實，則用聲爲體。離聲以外無別名句字故；以體從用，則名句文爲體，名詮自性、句詮差別而文爲名句之所依故；假實相藉，則名句文聲爲體，名句文爲假，依聲實故，隨闕一種，則此所說必不能成也。聲名文句雖爲諸經之所共，然因所詮有殊致能詮亦異，故可謂別中之通體。然則此經之特殊體性又在於所詮義也。此經所詮義卽是菩提，故以菩提爲此經之特殊體性。所出生者爲菩提心，所緣者爲菩提境，所修者爲菩提行，所證者爲菩提果，從始至終莫不以菩提爲其體，此則刻言其自體也。

乙 明宗 宗亦有通別：通宗者，貫通佛所說一切法之宗也。如法華經爲令衆生開示悟入佛之知見故出現於世，此則爲一切經根本宗要。亦通始終因果，以隨佛平等意樂現種種相說種種法，皆爲令衆生入於佛慧。雖隨機淺深而有大小偏圓之不同，在佛本意要惟以自證法開示於人而無差別。故此經亦得以開示悟入佛之知見爲宗也。別宗者，則以「菩提心」爲宗也。求得菩提之心，卽是決定求菩提之志願。經中菩提雖

通三乘，而正宗所在惟大乘佛果菩提也。若於欲、勝解、念、定、慧、證六種菩提重增進，自因至果，則攝全經宗要。故惟以菩提心爲此經之別宗也。

丙 明用 用亦有通別：通用者，通於一切法故。能所詮皆有功用。當時之說此經，聞者「斷疑生信及解」，卽爲經之功用。前所明宗，亦爲此經之功用。特宗廣用狹，故須另詳。總之、從說此經至結集翻譯流傳迄今，凡依此經而起信解行證者，皆功用也。故一切經大抵有流通分，或有「皆大歡喜信受奉行」之結句者，卽此通用之證明也。凡欲聞法者，未聞或疑惑不了，旣聞則心開意解，故在講說或聽誦之間以斷疑生信及解、爲一切經之通用，理至當也。如在座聽者卽可爲明證。而此經之別用，亦極明顯；卽以「出生菩提心」爲此經之別用也。如大迦葉夢華光等相，卽爲善根發現相。迦葉因不知而問佛，佛爲決疑，則謂定成調御，使迦葉生起發趣菩提之決心。亦因迦葉自具之本有無漏種漸增而出。此則就當機聞此法而有之功要，亦卽此經特殊之功用所在。如今在座聽說或讀誦或講演者，能因此經而出生菩提心，則卽斯經之別

用也。

上以體宗用略明此經大旨：簡言之，以菩提爲體，菩提心爲宗，出生菩提心爲用也。

## 釋經

### 甲一 證發分

#### 乙一 證信序

證信序者，說我聞等令世人證信故。又名通序，諸經同有故。又名經後序，雙林最後說故。又名阿難序，阿難請說故。然此序，真諦開爲七事；龍猛開爲六義，或名六種成就；親光攝爲五義，卽名五種證信。茲依親光佛地論釋之：如是我聞者、親聞證信。謂如是一部出生菩提心經，是我結集流傳者之所親聞。聞者由耳根發耳識有同時意識生，具足應八緣而成聞。然聞屬五蘊假和合者，故以「我」表其親聞之意。蓋

此經非展轉自他而聞，亦非自造而無稟承，確爲我所親聞也。一時者、說時證信。現時講演錄則註明年月日時。經中但稱一時者，因佛說經典，單就人間而論，當時世界卽無共遵之曆法，如印度以中國初一爲十六、以十五爲三十；各國紀年之不同亦然。况佛說徧於天上龍宮者哉？以無固定之時，故但稱一時。然又非一刹那或一年一月一日等，卽以說此經之始終總稱一時也。時乃假法，依色心生滅相續上而顯現，或依因緣和合有說法聽聞等事，卽於其相續上而立時之假相也。薄伽婆者、說主證信。涅槃經、佛地論合具七義，智度論具四義。五不翻中多含不翻，以中國無此多含之字意代之也。然此名乃結集者尊重之稱，如學者稱孔子爲聖人等。十號中之世尊，卽薄伽婆之譯意，以諸意義中皆有尊貴義故。如開會紀錄有某人主席等，敍經亦然，必有其說經之主。此名通於諸佛，不限釋迦，以皆具衆德故。然於此土現在佛教中，則指釋迦爲教主，無二佛並現故。結集流傳者，意謂非吾所造亦非常人所說，乃具衆德之釋迦佛陀所親口說出者，故足以增人之信也。在王舍城之竹園，舉說處以證信。在，爲

前置介詞，八嘯聲中爲「所於聲」。王舍城，是中印度摩竭陀國之都城，爲該國首善之區，頻婆娑羅王宮之所在。迦蘭陀竹園，卽他經所稱之竹林精舍，位在王舍城之毗近，頻婆娑羅王請佛轉法輪於此。迦蘭陀是鳥名，梵土含義未攷，特知其爲佛說法極有名之處耳。與大比丘衆至來集者，舉聞衆證信。前者爲比丘衆，亦稱常隨衆，不離佛住故；後者爲菩薩衆，亦稱行化衆，隨處隨形而行教化，去止自由故。與，爲接續詞，接前後詞故；亦卽六離合釋中相違釋也。「比丘」，具破惡、怖魔、乞士等義，以能破煩惱障故，伏死魔故，財法兼資故，舉因以彰果也。餘經稱阿羅訶、阿羅漢、阿盧漢者，轉聲別故，如次卽應供、無生、殺賊三義。以具生空智斷、應受人天供故，分段已盡、不受後有故，斷生死因、去涅槃礙故，舉果以彰因也。定性二乘，永滯化城，雖爲此經所被，然焦芽之類，王道不由，大乘所鄙。茲所列者，盡是不定類，皆爲獅子兒，故冠之以大。衆、形容大比丘之多，或爲簡初發心比丘也。百千、其大比丘衆之數也。俱、共義，無量阿僧祇不可說者，皆印度計數之名詞；僧祇、譯無數



。疊層狀之：無數狀不可說，無量狀無數不可說，言其數之多也。菩薩、菩提薩埵之路，譯稱覺有情。當體得名，持業釋也。覺即有情故，亦有情識故，從德立稱，有財釋也。有覺德之有情故，有覺餘有情之德故。大，爲簡初發意，取已入僧祇或已入地菩薩也。所謂下應有列名，如華嚴等。十方來集，譯者略也。（註一）（寶忍記）（見海刊十五期二卷）

## 宗 綱

（註一）

佛教文化社近將出生菩提心經講錄再版流通，中國佛學會乃公請重講，就此經題解釋之後，卽題出旨，以顯此經卽以菩提——三乘真性菩提及大乘的圓明具德菩提——爲體。菩提心——從初發四宏誓願歷勝解、念、定、慧、以至福智滿足——爲宗。出生菩提心爲用——從聞信解顯出并生起菩提心——外。並依全經文義舉綱領如下：

### 甲一 序分

乙一 證信序

乙二 發起序

甲二 正宗分

乙一 向大利答發菩提心

丙一 正勸發菩提心

丙二 問答發心福聚

乙二 問答菩提解脫差別

丙一 菩提有三

丙二 解脫無別

乙三 問答修大乘菩提行

丙一 先四攝

丙二 次三行

丙三 廣六度

乙四 證成發心讚經勝德

丙一 證驗發心

丙二 讚顯經德

甲三 流通分

乙一 問障顯魔

乙二 破魔說咒

乙三 廣顯咒功

乙四 結衆法喜（見海刊第二十七卷第十二期）

〔註一〕 此下由寶忍法師代講，故講記止於此。

〔註二〕 原題「出生菩提心經宗綱」，乃三十五年十月所出，今合編於此。

太虛大師全書 法藏 大乘通學

(二六)

11011