

聖 經 史 實

漢 口 信 義 書 局 發 行

270

2

0002267

聖 經 史 實

# 聖經史實

## 序

『因為國權是耶和華的；他是管理萬國的。』詩二十二篇二十八節。

詩人的這一句話表明在現在確切可靠，在將來也要得勝。各國主持政治的人徒知注重軍備，外交，縱橫捭闔之術。他們侈談如何控制民族的將來，決定後代的命運。但我們知道，即在情形極為紊亂世事大不一定的時代，仍有一位統御世界的主宰，他是永不改變，聖潔，公義，慈愛的。個人的經歷與一國一國的歷史都應該提醒我們，上帝為管理世界的主，世事都在他的掌握之中。一部歷史若不承認這主持一切控制一切的大力量，那部歷史必不能明瞭各國興衰的原因，不能解決各國的困難。

但聖經歷史所注重的不是表面的原因或眼前的因果。牠要追尋底蘊，找出上帝的手如何導領列邦，陶冶世界的民族，以實現他為人類所定的大計劃。本書的作者伯來基博士特別具有此種敏銳的觀察力。他把聖經所記的歷史與列國的歷史和發展聯綴起來，歷史就有了新的意義。支離破碎各不相屬的歷史經他與運行世界的一大中心力量相連接，就關係密切，意義明顯了。我們可見上帝大有權能的手運行着，列國的興敗都在乎他

們與上帝的關係如何。一部這樣的書對於在中學習過外國史的學子一定是很有興味的。如要明瞭世界歷史與上帝的關係，明瞭以色列選民與列國的關係——曾經近代考古學的徵實而敘述又符合聖經紀載的真義——讀這部書，就要深受感動，得益處。

伯氏這部書在基督教文字界爲一很有價值的貢獻。現在中華信義會書報部和譯者把這部書譯出發行，獻給中國教會，是值得感佩的。

施愛澤於河南，許昌，聖經學院。

## 原 序

本書的目的在使習聖經的人對聖經所敘述的全部歷史，不論其爲大綱爲細節，得到了解；同時并舉明聖經歷史所昭示人的大教訓而指示其應用。爲達此種目的，本書採用以下的編例：

(一)就聖經敘事的次序列舉種種大事，使讀者易於研習記憶，而藉以明瞭全部歷史的經緯。

(二)自始至終注重聖經全部啓示所含屬靈的大目的，指示其循序漸進的發展。

(三)廣引例證說明聖經所記的事蹟，此類例證見於近世的掌故，碑刻，游記，報告中者極爲豐富。

(四)隨時敘明聖經歷史上的主要地域，城鎮，位置；指出有關聖經所記當時情景的事實，使讀者可得充分的了解。

(五)兼敘世界諸國與聖經紀載同時的歷史及興衰，藉明聖經以外世界的情形。

(六)探索宗教知識的演進及爲宗教知識根源的啓示之展佈；研究諸國，特別是以色列國，各時期中社會與靈性生活的狀況。

(七)補述舊約與新約之間過渡時期的歷史，藉明瑪拉基至基督一時期中所生重大的變化。

在今日勤研學術，爭相窮微究理的時候，而於聖經之學却多有疏忽，這已是人所公認的事實。本書之編，即在補救此種缺陷上有所盡力。本書的敘述概以事實為骨骼，惟在骨骼上覆以皮肉，使其成為生動貫串的紀述。

伯來基

# 聖經史實目次

序

原序

## 第一章 上帝創造世界與始祖犯罪，1—16

第一節 導言，1

第二節 創造，3

第三節 創造的遺傳遺跡，5

第四節 樂園與始祖犯罪，8

第五節 伊甸與始祖墜落的遺傳，13

## 第二章 洪水，18—38

第一節 洪水以前的世界，18

第二節 挪亞與洪水，25

第三節 洪水的遺傳遺跡，28

第四節 人類再開始繁殖，31

## 第三章 人類分散，34—47

第一節 挪亞三子所住的地方，34

第二節 巴別塔及變亂語音，37

第三節 本時期的城市邦國，41

第四節 敬拜偶像的起源及傳播，44

## 第四章 希伯來人的祖先，48—81

第一節 亞伯拉罕的事蹟，48

第二節 以撒及亞伯拉罕其他諸子的事蹟，66

第三節 雅各的事蹟，68

第四節 約瑟的事蹟及雅各下埃及，72

第五節 本時期社會與宗教的狀況，77

## 第五章 埃及，82—114

第一節 埃及國與埃及人，82

第二節 以色列人在埃及的發展，93

第三節 摩西的少年時代，99

第四節 以色列人出埃及，106

第五節 埃及對於以色列人的影響，110

## 第六章 西乃曠野與約但河東岸，115—160

第一節 到西乃的行程，115

第二節 頒佈律法，122

第三節 四十年的漂流，131

第四節 向迦南前進，133

第五節 克服約但河東之地，138

第六節 摩押與米甸，145

第七節 摩西死，150

第八節 本時期社會與宗教的狀況，153

## 第七章 約書亞克服迦南，161—191

第一節 迦南的地勢，161



- 第二節 約書亞的戰功, 167
- 第三節 以色列人分地, 174
- 第四節 約書亞死, 189
- 第八章 士師, 192—221
- 第一節 六大外患, 192
- 第二節 社會與宗教的情形, 208
- 第三節 含說明意味的附記, 212
- 第四節 列國的歷史, 215
- 第九章 統一時代: 掃羅, 大衛, 所羅門, 222—268
- 第一節 掃羅爲王, 222
- 第二節 大衛的少年時期, 229
- 第三節 大衛在位時的經歷, 244
- 第四節 所羅門爲王, 259
- 第五節 社會與宗教的情形, 264
- 第十章 以色列國(十支派), 269—302
- 第一節 叛變, 269
- 第二節 耶羅波安, 巴沙, 心利: 三朝——偶像敬拜初  
立基礎, 273
- 第三節 暗利朝, 以利亞, 以利沙時代——偶像敬拜聲  
勢最盛, 276
- 第四節 耶戶朝, 約拿, 阿摩司, 何西阿時代——偶像

敬拜稍衰，293

第五節 末後諸王——偶像敬拜以覆亡終，299

## 第十一章 猶大國，303—341

第一節 猶大歷史的大綱，303

第二節 第一次的衰敗及復興，306

第三節 第二次的衰敗及復興，311

第四節 第三次的衰敗及復興，322

第五節 最後的衰敗，326

第六節 社會與宗教的情形，331

第七節 列國同期的歷史，334

## 第十二章 被擄，342—362

第一節 十支派的；被擄，342

第二節 猶大的被擄，346

第三節 尼布甲尼撒的武功，352

第四節 巴比倫國晚期的歷史，355

第五節 社會與宗教的狀況，359

## 第十三章 復國，363—368

第一節 所羅巴伯率民回國，363

第二節 波斯，自大利烏舒士他斯伯至亞達薛西郎基馬努，368

第三節 以斯帖的故事，372

第四節 以斯拉的工作，375

第五節 尼希米的復興事業，377

第六節 此時期中的列國，380

#### 第十四章 新舊約之間過渡的時期，386—415

第一節 波斯統治下的巴勒斯丁，386

第二節 亞力山大之下的巴勒斯丁，390

第三節 多利買之下的巴勒斯丁，392

第四節 巴勒斯丁屬敘利亞的時期，395

第五節 馬加比族時的巴勒斯丁，401

第六節 羅馬人之下的巴勒斯丁，403

第七節 分散的猶太人，409

第八節 異邦世界的情形，412

#### 第十五章 福音的歷史，417—457

第一節 耶穌基督降生及幼年的歷史，417

第二節 傳道的準備，428

第三節 耶穌初期的工作，434

第四節 耶穌中期與晚期的工作，438

第五節 基督在世最後的事蹟，449

#### 第十六章 使徒的歷史，458—504

第一節 耶路撒冷的教會，458

第二節 保羅少小時的歷史，463

- 第三節 教會擴張的準備, 467
- 第四節 保羅第一次遊行佈道, 472
- 第五節 保羅第二次遊行佈道, 477
- 第六節 保羅第三次遊行佈道, 485
- 第七節 保羅末後的事蹟, 488
- 第八節 其餘使徒的工作, 494
- 第九節 耶路撒冷滅亡及同期的歷史, 502

# 聖經史實

## 第一章

### 上帝創造世界與始祖犯罪

#### ——創一至三章——

#### 第一節 導言

聖經歷史的目的。我們下手研究聖經歷史，首先必須記得與研究尋常歷史的目的不同。尋常歷史所紀述的是一國一族所成就所經歷的，說明一國一族如何興起，佔領甚麼地域，政治如何，有甚麼戰事，其藝術科學的進步如何，末後也許要說明牠如何衰敗，如何覆亡。聖經歷史的目的却是紀述真宗教的演進發展。牠所要論述的特別是上帝如何對人啟示自己，如何彰顯他恩待有罪人類的救法。人在各時代如何接受這種啟示；這種啟示發生了甚麼效果。人不願意聽從這啟示的時候，結果是如何邪惡，如何受苦；人用敬愛的心領受上帝啟示

的時候，結果是如何昌盛快樂。在人接受與拒絕的循環更替之中上帝又如何預備了救主降世成人的道路，及至時候滿足，救主親臨，生於世界，捨生以拯救失迷的人類。聖經歷史所要研究的就是這些事。尋常歷史上的事件有時也在論述之列，但那些事件必與上帝對人顯明自己及人與上帝的關係這一個大題目有所發明，否則，就不過問。總說一句，聖經歷史是上帝的國在世的歷史。

**與尋常歷史的關係。**基督未降生以前將近兩千年之久，上帝的啓示多是對一個民族——亞伯拉罕的後裔——發的。因這緣故聖經記希伯來民族的歷史多於其他任何民族。但聖經的歷史又與古代所有的大國幾都有接觸；如埃及，亞述，巴比倫，腓尼基，敘利亞，亞拉伯，瑪代波斯，希拉，羅馬，無不為聖經歷史所涉及。

**古代地理歷史的功用。**古代的許多國既與聖經歷史有密切關係，要澈底了解聖經所記載的，就非同時也明瞭這些國的歷史不可。再，明白聖經所記許多大事發生的地方的情形也是極為有益的。在這一方面近來固少絕新的發現；但就已知了的說，也够使聖經歷史親切有味了。〔這類地理歷史的知識對於青年學生尤為有助，因其把聖經所記的事生描活繪出來，使他們有如身歷其境之概。〕就這類的知識來發明聖經所記的事蹟，為本書的目的之一。

## 第二節 創造

創世記開卷第一語。上帝既要造人，就必須先爲人造出住所。創世記開卷的第一語，『起初上帝創造天地』，可謂簡練至極。但這寥寥數字的一句話可告訴我們：(一)天地與天地所自出之物質都不是永遠的；(二)天地不是偶然發生的，不是如現今所說的一樣，『由於原子偶然的集合』而來；(三)天地不是由許多神造的(多神或多元論)，也不是由兩個神造的(二元論)，乃是由一位神造的(一神或一元論)，(四)天地造於『起初』，意即上帝開始藉工作把自己表現出來之時。這到底在甚麼時候，聖經不說，也不說天地造出之後經過了多長的時候才有現在百物滋生的樣式。

創造論與宇宙發生論。關於世界的來由，我們若拿古代許多哲學家的種種臆說與民間所傳的種種奇異神話來作比較，就更覺創世記第一語所說的何等優美而有力。多數哲學家認定物質是永遠的，他們所要研究的只是物質如何會成了現有的世界。這就是宇宙發生論(Cosmogony)的科學。有的認宇宙是由物質所有一種內在之律的功用而成，這種物質內在的律經過很長的時期作成了宇宙萬象。有的認萬物是同自一種屬神的本質而流出，這種本質運行於全自然界。前一說是唯物派，後一說是泛神派。至如民間所傳種種宇宙來由的神話大都是怪誕可笑的。聖經所講的却是一永遠的上帝在起初的時候從全無而

造了萬有。這種道理給予我們一神爲全能榮耀的極高尚的觀念。由這種道理看，神是一萬能的創造主，無限的超出其他一切之上；並使我們明白人如何有賴於神，人對於神有甚麼責任，人應如何服從神的權威，爲榮耀神而生活。

**上帝造人及造人物的次序。**上帝造出地爲人住所之後，上帝的靈運行在地上，更將地上的一切佈置得整齊美觀。這種佈置的工作費時共六日，或說光暗更替的六個時期。(一)分開光暗。(二)作成穹蒼，將水分爲上下；意即分出地面的水，上而爲雲，下而爲水。(三)分出水陸，植物出現。(四)穹蒼中現出日月星辰等光體。這裏不說『造』，只說『就這樣成了』；意即使日月星辰合於地用，以便分晝夜，定時令。(五)作出魚鼈禽鳥。(六)先作成較高的動物，最後用塵土照着自己(上帝)的形像造出一人，將氣吹入他的鼻中使成爲活人。造女人的方法頗爲特別——是從男人身上取一根肋骨造成的。有的生物學家舉植物由芽生傳種的例來比擬女由男出。但我們要說，男人既是由神能而成，女人的造出也是一樣。男人由地上的塵土造出，表男人依靠地土的情形；女人又由男人造出，表女人依靠男人的情形，但同時又表兩者親密的關係及男人應『愛妻子如同自己的身子』之責。

**賜福。**上帝賜福給人類的始祖；把地賜給他們，要他們繁殖，管轄全地；上帝看全創造界都是好的；第七日定爲安息



聖日：『上帝賜福給第七日，定爲聖日，因爲在這日上帝歇了他一切創造的工，就安息了』。

### 第三節 創造的遺傳遺跡

**地質的遺跡。**對於世界的創造，有人曾舉『岩石的見證』爲證，這就是說地形構成的次序頗與創世記所載的相合。次序自然不完全一致，但大體的說，兩者的相合似非偶然。

『有人說，地面之下的現象與這一章所說的次序相合；——第一，是一種比較幽暗的時期，空氣中多含蒸氣，炭氣；接着多有光亮，以後有植物，水生動物，鳥，獸；最後才有人』(Kurtz; Hugh Miller)……有幾點似乎很清楚。據創世記所說，第一，創造界有一『起初』的時期，大概是至遠至古的一個無定的時期；第二是地面的構成，由岩石漸成爲植物的世界及下等動物的世界；以後漸往上演進經過禽鳥與脊椎動物而達到有人的頂點。這是創世記所述最普通的造化的程序；由地面的岩石看，其程序，至少在大體上，是一致。這兩種記載——一爲創世記，一爲地面岩石——所有造化之迹的差別似乎只是：照地面的岩石說，(一)水生植物(二)水生動物，(三)陸生植物，(四)陸生動物；但照創世記所說，(一)植物，(二)水生動物，(三)陸生動物：實際上，不算甚麼差別。古代的閃族人僅畧知生理學，而於地質學則全未有所聞，然而他們的聖經歷史所載的與現代科學所說的竟如此暗合，這是難能，而縱有枝節上的

差異亦不足輕重的』(Bishop Harold Browne in Speaker's Commentary)。

迦勒底人的創世記。這是有名的東方考古學家施密特 (George Smith) 給在尼尼微廢址所發現一批磚塊所起的名字。磚塊上有楔形文字，記載着古迦勒底人的創造世界及創世記所記其他事蹟的傳說。記創造世界的那些磚塊大都已殘缺不全。施密特說：『據我從這些殘磚斷片上所能斷定的，上面的故事與創世記一書所載創造世界的來歷大體是相合的，只是這些磚塊上所記的材料還多得多』。第一磚所記故事的起頭，譯出如下：『上而諸天未懸，下而地面尚無一草；深淵尚未判分疆界；混沌(或水)，提亞馬(Tiamat 卽海)，爲發生一切之母』。第五磚記着創造諸天體的來歷，其中的一段說：『諸大神所立定的都爲可喜(「上帝看着一切所造的都甚好」)。他排列星辰，定出其物類(之象)。觀天體而分年，依三列之星而分年爲十二月(或記號)』。另一磚(不屬以上一類的)記創造動物的程序說，『田野的牲畜，田野的走獸，田野的昆蟲』；這合創世記所說『上帝造出野獸各從其類，牲畜各從其類，地上一切的昆蟲各從其類，上帝看着是好的』。施氏又稱這些磚石若都齊全，所發現的必更清楚。他說：『記創造世界的第一磚所留下的還只是一種開端，只是記諸神的生出，而不是記創造世界。第五磚記的是創世記第四日的創造，而以後的一磚，大概是第七

磚，記的是創世記第六日各類動物的創造；由這兩磚看，恐怕創世記所記各日的創造都另有一磚記載着。又照迦勒底人的傳說，人類的初祖名叫亞得米或亞大米(Admi or Adami)，意即『黑種』。(參Smith's Chaldaean Account of Genesis, pp. 61—86，以下省作 Smith's C. A. G.)。

又有亞述的一種磚石記着天上發生叛變的事，這事雖不見於創世記，而聖經他處(猶六節)有說到的。磚石上說：

聖歌之神，受尊崇敬拜之主，  
造了鈞天廣樂；賜座給一千樂工，  
命他們同聲答和神的歌唱……  
他們發出侮慢之聲擾亂神的聖歌，  
發出嘈雜之聲破壞頌揚的天樂。  
頭戴榮冕的神發出搖撼山岳的號聲，  
召集一切信奉的羣衆，  
驅逐叛逆的天使盡離天庭，  
永不許他們禮拜事奉，  
打發他們去事奉那與他爲敵的邪神。  
他創造了人類來代替他們，  
那接受生命的第一人與他同住同行。

(原文見Transactions of the Biblical Archæological Society, vol. iv,  
P. 349)。

禮拜與安息日。『迦勒底人的一月又分爲兩個半月，每半月十五日，半月又分三週，每週五日。但七日一禮拜的分

法也自很古的時候就有。禮拜的各日按着日，月，及五行星而起名；所以我們現有的禮拜，其根源實起於久爲人世所忘的迦勒底人（亞迦底人，Accadians）。每月的七日，十四日，十九日，二十一日，二十八日名爲「安息日」；在安息日君王不得吃「煮熟的菜品」和「肉類」，不得更衣，也不得着白袍，凡御車，辦公，檢閱軍隊，都在禁止之列，若患病，甚至不得服藥」（Sayce's Babylonian Literature, pp. 54,55）。

前面所說記創造世界的碑石，其第五磚亦有詩數行，名古物學家他勒波（Talbot）曾經譯出，如下：

他定七日爲聖日，  
自日出天際「光華燦爛」之時，  
百業俱應止息。

他氏又說：「我們早已知道巴比倫人遵守安息日頗爲嚴格」（Transactions of Biblical Archaeological Society, vol. v., p. 427）。

人由塵土而造。埃及人有一遺傳，稱人是用地上的泥土造成的。別國也有這種傳說。

#### 第四節 樂園與始祖犯罪

人的工作。人受造之後，就爲他的全人格，身，心，靈，預備了工作；因爲此時人雖是聖潔無罪的，仍須操習以求身心的發育進步。他身體方面的工作是管理修飾他所居住的園子；他心智方面的工作是觀察上帝所造的萬象，給動物起名；

他靈性方面的工作是同着配偶夏娃敬愛，頌揚，事奉上帝。

**伊甸遺址。**但人類始祖所居住的這所伊甸園究在何處呢？聖經說：『上帝在東方的伊甸立了一個園子，把所造的人安置在那裏……有河從伊甸流出來滋潤那園子，從那裏分爲四道。第一道名叫比遜，就是環繞哈腓拉全地的；在那裏有金子，並且那地的金子是好的；在那裏又有珍珠和紅瑪瑙。第二道河名叫基訓，就是環繞古實全地的。第三道河名叫希底結，流在亞述東邊。第四道河就是伯拉河』。

聖經對於伊甸的地勢，雖說得如此詳細，然現今仍不容易求出伊甸的舊址。『伊甸』，希伯來語作『一個可樂的』之意，但現今沒有那一處地方有此名稱。聖經上有兩處地方名叫伊甸，一在米所波大米（王下十九章十二節），一在大馬色附近（摩一章五節），但這都不是原始的伊甸園。難處就是所說的四道河，現在找不出相同的。

『東半球的三洲都受了至嚴密的搜索；從中國到加那列斯羣島，從月山到波羅的海岸，凡畧與此人類原始居所相近的無不經過了考察。凡歐，亞，非三洲的洪流巨川，都依次做過聖經所說的比遜，基訓河，如今只剩下西半球給以後富於探險性的理論家再去對此最困難的問題一探究竟』（*Smith's Dictionary of the Bible, article Eden.*）

**亞米尼亞的高原。**地球上既無一處與聖經所說四河

的地勢相合，就有人認聖經所說的只是伊甸園極富於水源，水由園中流出，即形成四道大河之意（參Kurtz, History of the Old Covenant, i, 73）。但這種解釋太寬泛了。現在最通行的一說，是認伊甸的遺址在今之亞米尼亞的高地。按此處爲幼發拉底斯及底格里斯二河，與現今名爲葉齊勒爾馬克（Kizil-Ermak）及亞拉薛（Araxes）二河發源之地。聖經所載與古史及現代考古學所說的多與此地情形相合。聖經說比遜河環繞哈腓拉全地，那裏產金子，珍珠，瑪瑙。葉齊勒爾馬克河流入黑海，離古哥勒奇斯（Colchis）不遠，哥勒奇斯即有名產金之地；因據古傳，亞爾哥船上的人（Argonauts）從帖撒里（Thessaly）開船就是要往哥勒奇斯去尋覓金羊毛。另有許多故事說到此地產金的豐富。珍珠，瑪瑙，以及他種寶石，此地亦出產甚多，而種類不一。基訓河所環繞的『埃提阿伯之地』（譯者按中文聖經作『古實之地』，不一定指非洲的埃提阿伯；直譯出來是『古實之地』，古實是含的孫，古實的後裔後來既散居各處，有的一定也住在這一帶（參創十章八至十節）。

亞米尼亞的這一片高地也大似一所園子，因爲那裏滿有山巒，平原，葉園，林樹，景物非常幽秀。那裏的山有一個名叫雅基他格（Jaghi Tagh）意即『花山』，幼發拉底斯河，即出其下。菓木園中產葡萄，橘，梨，石榴，蘋菓，無花菓，之屬。向東有晚湖（Latte Van），萬頃澄波與四岸的白楊，檉柳，雁來紅，夾竹桃等花樹相暉映；湖中並點綴着林樹蒼翠的許多島

嶼；氣候和煦，終年清明之日最多。（此地的詳細景物可參 Chesney's Expedition to the Euphrates, vol. i., p. 274, etc.）挪亞停方舟的亞拉臘山也離此地不遠。這種種的景物及珍奇的物產既都證明相合，我們願意相信這裏——亞米尼亞的高地——就是亞當初次寓目的美麗世界，是他所要治理的；也是這裏山明水秀的風景產生了福地及幸福島（Elysian Fields and Fortunate Islands）的理想境界，世世代代點綴着人世的遺傳。

**園中的樹。**伊甸園中有兩株特別的樹，就是『生命樹和分別善惡的樹』。但這不是指樹的本質而言，乃是一種象徵的性質。生命樹似為一種更高尚堅定生活的標誌，勉勵亞當，夏娃照此生活，謹遵毋違，則可永生。分別善惡的樹，不許他們吃那樹上的菓子，是為試驗他們的順從而立的，看他們願意從善還是願意從惡。

**誘惑人的。**那時宇宙間已有惡存在。已有一個智識墜落了的種族，撒但為其首領，具有誘惑別人隨從他們榜樣的能力（是上帝在某種限制之下所許可於惡者的）。撒但裝扮着最不令人生疑的蛇（因『蛇比田野一切的活物更狡猾』），並知道夏娃的性質較為柔弱，就來到她面前，用奸計引誘她，藉此敗壞人類。

**始祖犯罪受罰。**那誘惑人的首先用輕視上帝禁令的口臉說：『上帝豈是真說，不許你們吃園中所有樹上的菓子麼？』

接着他就指出上帝的話不實，應許夏娃犯罪無事：『你們不一定死』。以後再加一番挑撥離間，說上帝是嫉妒他們，怕他們享福，因此不許他們知道實情。但這還不够，更應許他們犯罪不獨無害，而且大為有益。『上帝知道，你們喫的日子眼睛就明亮了，你們便如上帝能知道善惡』。這樣，終於誘動了夏娃嘗那禁菓。夏娃嘗了之後，亞當也嘗了。他們如此故意犯一不聽從上帝命令的罪，表明他們對上帝生出了猜疑，不信，自大的心。再想到上帝待他們如何好，他們也一定明白犯罪必要影響他們的後裔，然而他們仍明知故犯，由這些事實看，更使他們的罪加深加大。他們既已犯罪，情形就大改變了，這一個改變平常稱為『墜落』的一語可說形容的恰當。含有特殊意義的死亡成了他們的產業。身體要受暫時的死，要與一切聞，見，動作等官能所以為靠的生氣分離。靈魂與上帝隔絕了交往，因而墜落敗壞；受了靈性的死亡。亞當一聽見上帝在園中呼喚他，他就藏躲起來，這就表明那時所起變化之大。上帝為亞當，夏娃各定了刑罰，對蛇宣告了咒詛，並因人的緣故地也受了咒詛。亞當，夏娃既再無資格與神聖相交，就被驅逐，離開樂園；有噤嚙咄與火焰的劍安置在園的東邊把守生命樹的道路。

應許。但刑罰之中含有一大應許，即平常所說第一次應許一位救主的預言。上帝咒詛蛇（實則咒詛那裝扮着蛇的誘惑者）的時候，就說，『我又要叫你和女人彼此為仇，你的後裔和



女人的後裔也彼此爲仇；女人的後裔要傷你的頭，你要傷他的脚跟』。這應許包含着女人後裔中將有一位要傷損蛇的頭，恢復始祖由墜落所敗壞的。這預言，除了應許救主要與撒但爭戰，勝過他之外，又表明世界必常有兩派相抗，一卽蛇的後裔，一卽救主的後裔或說屬靈的家屬。這兩派必要爭鬪，這一派要傷那一派的脚跟，那一派至終要傷這一派的頭。亞當頭生兩個兒子該隱，亞伯，卽此兩族或兩派的代表。全聖經充滿着爭鬪；至『女人的後裔』基督在世時，這種爭鬪達到了頂點。波斯人相信有一善一惡，差不多勢均力敵的兩種神靈，在世界互爭雄長，這種信仰就是由於錯看了以上的那一個大真理而起。這一個女人的後裔與蛇的後裔的鬪爭，在啓示錄說的最爲親切：他們要一直鬪爭到末了，非到基督復臨，把仇敵扔入無底坑時，這一場大鬪爭是不會止息的。

### 第五節 伊甸與始祖墜落的遺傳

原始福樂的景象。這種伊甸園與始祖墜落及墜落後應許有一救主出來的歷史，我們想到，必會在一些古國的遺傳中保存下來。這果然如此。在多處有這種多少有些模糊不明的傳說。人類的心理中也似乎有一種清清楚楚的信念，相信以前的時候必有一個世界比現在的要清潔，快樂，美好得多，人之有此信念，正如人常有一種『光明的將來』的渴望。古代典籍上的黃金時代卽是以原始的樂園爲其根源。紇西阿得 (Hesiod)，

威吉勒(Virgil)，提布路(Tibullus)，奧維得(Ovid)都吟詠過世界的這一個光明之晨；尤其是奧維得，他不但頌揚那黃金的時代，也說到以後的銀時代，銅時代，鐵時代，邪惡苦難，一代一代愈趨愈下。

**樂園的樹。**『在迦勒底人的創造傳說中，特別在伊思都巴(Isdubar)的傳說中，有幾處說到神樹或神林；在雕刻物上，在巴比倫的珠寶與亞述宮殿廟宇的牆壁上都刻有這種神樹神林。凡有神樹的全像的，在樹的兩旁另刻有兩個嚙嚙的像』(Smith's C. A. G. p. 88)。

連在非洲的曠野，旅行家也可見到土人的神樹。李文斯敦記村旁常植的無花菓樹說：『這是非洲印度到處都有的一種聖樹；垂於地下的幼根用之爲藥，這是一個用得最廣的藥方。大主教懷特里(Whately)曾說生命樹是樂園中用爲吃了不死的樹，難道這是那生命樹的一種遺迹』？(Livingstone's Last Journals in Central Africa, vol. i., p. 141)。

禁止我們始祖嘗食的是甚麼樹的菓子？『拉比邁爾(Mayer)說，是一種麥樹；拉比耶弗大(Jehuda)說，是葡萄樹；拉比亞巴(Aba)說，是樂園的蘋菓樹，拉比約西說，是無花菓樹，所以他們被趕出樂園之時，就用那種樹的菓子做裙子。照亞拉伯人所傳波斯人的故事，那禁菓是麥子，其樹幹如金，枝子如銀，每一枝結五穗，每穗結實五枚，其大如駝鳥之卵，香如

麝，甘如蜜。南美洲的人說禁菓是香蕉，其纖維成十架形，並且他們說亞當在這種菓子上就找到了救贖的奧祕。聖溫省特島 (St. Vincent) 的人說禁菓是烟草』(Baring-Gould's Legends: Old Testament Characters, vol. 1., p. 26)。

受試探時的蛇。『照迦勒底人的傳說] 提亞馬 (即海) 的龍似聖經所說的蛇，顯與人的墜落有關；實際上龍是蛇相等的說法……照珠寶上所刻的，蛇的形狀像龍或半獅半鷹的怪物，通常有猛獸的頭，遍體有鱗，脚上有鷹爪，背上有翼……存於英國博物館的有式樣很古的一種，上刻二像，各坐於樹的一旁，各像張手向菓，其中的一像之後伸出一蛇。古代的雕刻，其圖像都是有意義的，並不是偶然想出來的。這些圖像都是描繪甚麼實在或設想的事件，不然就是他們傳說中的甚麼人物。由這些古物看，古巴比倫人必有一種與創世記所載相似的人類墜落的故事。據迦勒底人的創造故事所說，那引人犯罪的龍是提亞馬的僕役，提亞馬是海與混沌的精靈，是紊亂具體的表現，是諸神創造世界時反抗諸神的』(Smith, pp. 90, 91)。

把蛇所毀壞的要恢復過來的這種應許也可在東西洋的神話傳說中找出模糊的遺迹來。在絳斯伯里底人 (Hesperides) 的園中有三姊妹，受龍拉當 (Ladon) 的輔佐，守護着一隻結金蘋果的樹。絳爾古里 (Hercules) 的工作就是要得到那樹上的一隻蘋果。有的古神話書上說，他殺了那龍，達到了得那蘋果的目

的。又說絃爾古里在搖籃中時勒死了幼諾(Juno)打發來吃他的蛇，亞波羅殺了有名的蛇比當(Python)，這些傳說或者都是從這一個根源來的)。印度人的遺傳稱邪靈的王叫蛇類的王；地獄是這些有毒的蛇蝟紐在一處而合成的(Kitto's Daily Bible Illustrations, vol. i., p. 67)。由大能之神成爲人的克利施拿(Krishna)擊打大蛇，把牠殺了；照有些印度的圖像所描繪的，克利施拿用兩足踏在蛇的頭上。各國對於蛇似乎都有一種屬本能的恐怖，一見了此種活物就豪無憐憫的要除滅牠。這也許與那原始墜落的慘劇無關；但這種活物，與人毫無親近之情，滿具惡毒，又冷又滑，走過時全無聲響，每每要等牠的毒口咬住了才知道牠，用這種活物來代表誘惑人的撒但，其適合的程度，恐怕誰也不能否認。在末期『那古蛇，就是魔鬼』也要與在原始時代一樣，做上帝與人頑強的仇敵。

人墜落的其他遺傳。最可注意的人墜落的遺傳是東方所有的。若靈遜(Canon Rawlinson)說：『照有的遺傳所說，那墜落是逐漸的。希拉人所說的，是從容不迫，一步一步，由原始的黃金時代傳到了初有著作記述人事實情的鐵時代。印度人也以人經過了第二，第三時期，才到他們所處的第四時期。但有的民族說人類的墜落是忽然的……較晚的波斯古籍(其年代不甚清楚)，曾記一事與創世記甚爲相合。那書上說，世界的第一個男人第一個女人原是清潔無罪的。他們若持守這種美

德，阿爾摩斯(Ormuzd)應許他們有永久的快樂。他們住在一個園子裏，其中有一樹，他們吃樹上所結長生的菓實。但那惡神亞利曼(Ahriman)嫉妒他們的幸福，另使園中生出一樹，打發一個邪靈，裝扮着蛇誘他們吃那樹上的菓子，這菓子就使他們敗壞了。邪情在他們心中發動了；亞利曼成了他們敬拜的對象，不再是阿爾摩斯；他們受鬼魔勢力的管轄，受罪惡苦楚的迫害』(Rawlinson's Historical Illustrations of the Old Testament pp. 11, 12)。但學者認波斯人的這種記載必是根據摩西的書而來。又按中國人的傳說，人最初是無罪，無煩擾的，但因過度的求知識，或諂媚，或女色的試探，以致墜落了。

蛇與人的咒詛。『(迦勒底人的神話中)的龍顯然也包在因人的墜落而得的咒詛中，神也對人類的始祖宣告了一切使人受苦的咒詛。智慧知識要傷害他(第二十二行)；他家裏有不和的事(第二十三行)；他要受暴力的壓迫(第二十四行)；他要激動神的忿怒(第二十五行)；他不得吃他勞苦而得的菓實(第二十六行)；他要失意(第二十七行)；他要徒然禱告(第二十八行，三十行)；他身心都要受困苦(第二十九，三十一行)；他以後要犯罪(第三十二行)』(Smith's p. 91)。

## 第 二 章

### 洪 水

——創四至九章——

#### 第 一 節 洪 水 以 前 的 世 界

伊甸的東門。伊甸園的東邊安置有嚙嚙伯與火焰的劍。由這話看，我們可知亞當，夏娃必住在園東的地域；大概離現在的土耳其，波斯的邊界不遠。即在始祖犯罪之後，伊甸園東門之旁似乎有一塊地方上帝還在那裏用他的光輝或別種方法顯現過，因此那地有『上帝的面』的名稱（參創四章十四節）。這是我們始祖和他的一家禮拜獻祭的地方。大概始祖犯罪之後，上帝就設立了獻犧牲的祭，因為人要藉此對他表示有罪，藉此求他赦宥。這話雖多有辯論，但仍有理由可信。在這個時候上帝也似乎分別動物，甚麼是潔淨的，甚麼是不潔淨的；只有潔淨的才可以獻祭。他悅納人所獻的祭時，有一種外表的記號；有時大概從『他面前』降下火來把祭物燒了。上帝若不悅納，就沒有這種記號。

生該隱亞伯。亞當，夏娃被逐出伊甸之後，大概沒有多久，就生了該隱，亞伯，這兩個似乎是他們頭生的兒子。這弟兄兩個，在職業及有些品性上，沒有甚麼很大的分別。一個是種地的，一個牧羊。兩個顯然都有一定的習性，都禮拜上帝。

該隱亞伯獻祭。弟兄兩個雖有相同處，但他們所獻的祭却大不同；由這種不同可推出他們大不相同的品格來。該隱獻的是地裏出產的菓子，亞伯獻的是自己所牧放的羊。有人說，該隱所獻的只是承認地上的種種福氣和好東西是由上帝賜的；但亞伯獻的是流血的犧牲，表他自己有罪，必須依靠上帝赦罪的恩典。這話不論對與不對，但照新約（來十一章四節）所說的，亞伯的祭是用信心獻的，信靠上帝的應許，而且（來十二章二十四節）他明白『不流血罪就不得赦免』的真理。悅納的記號賜給了亞伯，但沒有賜給該隱。該隱看見上帝只喜歡亞伯，心中頓起了妒火，這種妒火雖已有天火從上帝那裏彰顯出來，也不能把牠熄滅。危險而怒不可當的情欲得了力量，以致起來，攻擊兄弟，把他殺了。亞當，夏娃這麼快就要嘗他們那犯罪墜落的苦菓——見自己頭生的兒子，一個做了殺人的兇犯，一個做了他兇惡兄長的犧牲品，這必使他們極其傷痛呢！

該隱受罰。該隱因這種可怖的罪立刻就為上帝所召問。他的罪無可逃避。結果，被趕出，再不能見上帝的面，也不能與他的兄弟同住；地為他的緣故又加上一番咒詛；他雖然得保存生命，但那種生命既無快樂，復無平安。他走向東方去，建造了一座城（或說是一種有堡壘的住處），另為一族之祖。猶太人的一種古傳說他後來瘋狂了，遊來遊去，像隻野獸一般。他造的那座城名叫以諾，那城就成了人類中更不敬虔，更貪愛世

俗的一個支派的中心點。

**該隱與塞特。**亞當的另一個兒子名叫塞特，他生時，亞當一百三十歲。塞特似乎代替亞伯，做了一族之長，是人類比較敬虔些一個支派的代表。亞當的兒子決不止該隱，塞特二人（創五章四節）。一東方的遺傳（但無多少價值）說，亞當，夏娃有三十二子，二十七女。聖經沒有提別的兒子的名，是因其餘的兒子沒有甚麼特出的。大概生於該隱與塞特之間的（亞伯除外）與該隱的性情相似，都加入他那一族了。直到生了塞特，才有一個像亞伯的，就是『因信』生活，覺得自己在上帝面前有罪，獻上祭物表他依靠上帝恩典的心。那時的人不加入該隱一族，便加入塞特一族，如一江分爲兩大支流。但那不敬虔的支派至少要多有一百三十年的歷史，所以在這種情形之下不敬虔一派的勢力爲大，那是不足爲異的事。

**該隱族與塞特族。**該隱族以勤敏與在屬世方面的成就聞名；塞特族少重屬世的事業，故多以敬虔名世。該隱族的人多致力於工藝，製造。雅八發明了游牧事業與可隨時拆卸而合乎游牧生活的帳棚，牲畜爲之繁殖。雅八的兄弟猶八發明樂器，稱爲音樂藝術的祖師。雅八，猶八的異母兄弟土八該隱爲打造銅鐵器具的祖師。猶太人的遺傳稱土八該隱的姊妹拿瑪爲發明婦女裝飾的人。在塞特族這一邊；沒有說到有人以這類的成就聞名。這一族的大榮耀是出了以諾，挪亞這樣的人；一



個與上帝同行，得升天不死，一個因非常的忠實被揀選修造方舟，成爲第二個人類的始祖。

人類同出一本。由聖經看，人類顯然同出於一個始祖；人類起初有一種簡單的文明，但知識淺薄；以後才漸漸得到有益的及種種藝術的知識。但，另有人說，世界的人種既有種種根本上的差別：——有皮膚秀美，精力充實的盎格魯撒克遜人，有黑皮膚而生性遊惰的黑人，有亞，澳，美洲黃色或褐色種人，似乎人類是從數本而出的。自然，在這一點上是有困難的；但我們若考察在很長久的期間人與較下等的動物所經過的變化，氣候，食物，教育，工作的不同；再，我們若想到這種種使人類變化的原因在古代比在今日更爲有力（如使人類語言歧異的原因在古代較今日爲甚）：我們就明白聖經所說的並不與平常的經驗相違反。再，人類根本的品性相同，原屬一個家族，另有種種事實可證：（一）罪的廣佈人類，其方式多相類似；（二）福音在一切人種中，甚至在最低下的人種中，都有信徒，而且信徒很多；凡信從的地方，福音能在那裏造成奇妙的變化，產生出多有較高尙人種的類似的品性（註）。

（註）李文斯敦說：『關於非洲人在世界民族中的地位，認他們另爲一個種族，與最文明的種族不同的，我們找不出甚麼根據可爲此作證。凡人所具的特質，非洲人應有盡有。許多世紀的野蠻習慣在非洲人身上所發生的果效與普力查爾德（Pritchard）所述一些愛爾蘭人數世紀前被驅逐至烏勒斯特（Ulster）與坎諾特（Connaught）的山中所生的果效相同；

這類惡劣的影響對於有些種族所生道德上身體上的果效，以前經過了多少時代，恐怕以後也要經過多少時代才可以破除』(The Zambesi and its Tributaries, p. 596)。

**原始文明**。有的人說，人類先在野蠻的境況中，以後逐漸的開化，而且這種開化常帶着進步的趨勢。現今所發現各處古代民族所用種種的用具器物表明人類曾有一個石器時代，一個銅器時代，一個鐵器時代，各時代的人都按照當時的知識造出了這類的器物。應加說明的是：人類在最初簡單而不甚開明的文明的標準之下能興起亦能敗滅；我們有各種的理由可信有的民族已經敗滅了，有的興起來了。文明決不常是向前進步的。在中美洲有種種遺迹證明會有很高的文明，但那種文明全泯滅了；那種文明之後就來了印第安人的時代，而印第安人是最粗野的民族，其生活以遊獵為主。中國的文明也在長期的停滯中。就世界文明的真實歷史說，實際上沒有甚麼證明聖經所說的是不合的，反倒證明是相合的：照聖經所說，人最初時是在一種簡單的文明之中，有一等待發明創制的整個世界擺在他前面；以後有的衰敗滅亡，有的却興起，在自然界與藝術的知識上大有進步。

**人的壽命**。在這一個時期中有一令人特別注意的是人非常的高壽。亞當活了九百三十歲。壽最高的瑪土撒拉竟活到了九百六十九歲。其餘的許多也都是好幾百歲。上帝使這一時

期的人享受非常的高齡顯然有種種緣故：（一）要人類迅速繁殖。（二）要迅速的增進各種知識藝術。（三）要保存對於真上帝與敬拜以及應許救主降世的原始啓示。以後我們要看人如何錯用了這種高壽的目的。關於洪水以前人所享的高壽與當時的另一相類的事，就是『在那些日子有巨人』，各國的遺傳正如我們所料也有說到的。約瑟夫(Josephus)有一段話說到這事。他說：『人不要把那些族祖的高年來比我們自己的生命與我們如今在世短促的年歲，以為我們所說他們的高年是假話；因為那些古人既是上帝所喜愛的，上帝又才造了他們不久，又因那時的食物對於人的長壽也合式些，所以他們能活這麼大的年紀：再，上帝因他們的德行賜給他們高壽，他們可善用於天文地理的發明，這些事他們若不活到六百歲，就沒有時候預說，因為大年要六百年才完畢。我所說的有希拉人與化外人中凡著古史的人為證：因為著埃及史的曼尼佗(Manetho)；編迦勒底古刻的伯羅蘇(Berosus)；摩庫斯(Mochus)，紇斯提烏(Hestiazus)；還有埃及人耶柔米，及編腓尼基史的諸作者都與我所說的相合。又有紇西列德(Hesiod)，紇加提烏(Hecataeus)，紇蘭尼庫(Hellanicus)，亞庫西老(Acusilaus)，此外有以弗如(Ephorus)，尼哥老(Nicolaus)都記着古人活了一千歲』(Antiquities of the Jews, I. iii. 9)。

**高壽的遺傳。**若靈遜說：『無疑的，有不少的遺傳一致稱人的壽命比現在高得多，高至數百歲。巴比倫人，埃及

人，中國人更過甚其辭，由數百歲加到數千載。希拉人，羅馬人說的較爲溫和，只以人壽可到一千歲或八百歲。印度人說的年數又少了些。他們的書上說在世界的原始時期，人無疾病，通常能活四百年；到第二時期由四百年縮到了三百年；第三時期是兩百年，到末了第四期就只有一百年了。中國人看古代高壽之事好像是很確切的，所以有一曾著醫書的皇帝有意要研究上古時人的壽命如何較比今人高得多的原因】(Historical Illustrations, p. 15)。

依科學說，有人認人的這種高壽爲不可能。但科學所能合法斷定的只是在人現有構造的情形之下人是不能活這麼長久的。至穩重自然科學家如芬哈勒(Von Haller)，佈芬(Buffon)曾稱在我們所不知道的情形之下決不能說不能有這類的事。人的身體原來是不死的；後來繼須死，而這種衰敗的進行起初不一定是很快的。血液還沒有遺傳病的沾染，其他促短人生命的原因也還沒有發生效力。因此我們不如贊成芬哈勒，佈芬所說的，而拒絕現代多自以爲是的反對之說(參Speaker's Commentary, Gen. V)。

世界的邪惡。就道德的效果說，人的高壽大都似乎沒有使人趨善，反使人趨於惡。將近千年之久人類差不多不知道有死亡，人畏死與審判的觀念差不多還完全沒有。義人必須常常把將來的果報做醒世人。由以諾預言的內容(猶十四節)看，

那時的人如何忘記了將來的審判。可注意的是：在該隱的民族中宗教道德退化得非常迅速，而同時藝術，科學的進步却非常之大；這證明知識與文明離了宗教沒有能力能洗滌人的心，保存社會不趨於腐敗。當時該隱的一個後裔拉麥好像是行多妻主義的第一人。該隱的一族既已完全墮落，後來他們與塞特的一族互通婚姻的時候（創六章五節），勢必把塞特的一族也帶壞了。在塞特族中這裏那裏雖仍有公義的人如明星當空閃耀，但除此少數的例外該隱族墮落的黑雲却籠罩了全世界。人在地上都惡極了。人心的惡念如泉水噴湧而出，滔滔不絕。強暴充滿了全地。兇殺之事似乎很多；生活不再看爲是神聖的；全地都染上強暴的血污；上帝因見一切平常的責罰不足以糾正人世的邪惡，只得定意用洪水毀滅世界。

## 第 二 節 挪亞與洪水

造方舟。在充滿邪惡的世界，不義的人中却找着了一個義人，就是挪亞。他是拉麥的兒子。拉麥是個敬虔的人，深深感覺地所受的咒詛；他生了一個兒子的時候，受靈感預言說，這一個兒子是人安慰的泉源。但再過了六百多年這預言才完全應驗。挪亞到五百歲時，上帝才把用洪水滅世的話指示他，吩咐他建造一隻方舟好保全他一家以及各類動物的生命。照我們平常所懂得的，這方舟造了一百二十年；這一百二十年可說是緩刑之期；在這期間被稱爲傳義道的挪亞曾召人悔改，遷善

改過，但他所傳的沒有人聽從。方舟長三百肘，寬五十肘；深三十肘。一肘約合二十二吋，照此計算，方舟的廣袤深就各有五四七呎，九一呎，四七呎。我們不要想在那種時代造這麼大的船必沒有適當機械的力量。古代的人似乎極喜歡巨大的工程。那時機械上的力量也許已達到了造這種船隻的程度。在方舟上的有挪亞，他的妻子，三個兒子及其兒婦，他們搜集了地上的走獸，飛鳥，昆蟲，選了潔淨的各七對，不潔淨的各一對。一切準備好了，方舟的門就由全能上帝的手關閉了，天上的窗戶開了，雨水傾注下來，一連四十晝夜不止。

**洪水。**聖經沒有多告訴我們洪水滅世的可怖的景象。聖經只簡約的說，高山的頂都為水所掩蓋，地上凡有血氣的活物全都死了。這幾句話所含可怖的景象有待我們自己去想像。首先，我們可以想到一種極猛烈的抵抗，就是大有力氣的人與風暴相抗，帶了家眷從低處搬到高處，但雖搬到了很高的地方，却仍為無情的水追逐着。第二個是失敗與死亡的景象。無血色發白的屍體如海中船破之後的碎片四處漂流着。末了是一種淒涼不堪言狀的景象；除了蒼茫的大海之外看不見一物，聽不見一聲——除了那波濤起伏的澎湃之聲。方舟內的人必是一種極嚴肅的心情。舉世滅亡，只有他們八口得救，這種情形必使他們發生極大的敬畏的心，也必使他們滿心驚訝，感謝上帝。

**出方舟。**方舟在一個洪濤氾濫茫無涯涘的大海上漂流了

好幾個月，以後水勢才見和緩。挪亞進方舟之後七個月，方舟才停在亞拉臘山上。再過了差不多七個月，挪亞才得到指示，離開他暫時的監禁之所。未出方舟之先，他放了一隻烏鴉出去，那烏鴉再也沒有回來；以後再放了一隻鴿子去，但鴿子仍是回了：過了一個禮拜，又放鴿子出去，晚上啣了一片橄欖葉子回來：再過了一個禮拜，放出鴿子去，鴿子就再不回了。

**獻祭。**挪亞出了方舟，他第一件事就是立一座祭壇，在壇上用恐怕前所未有的至誠對上帝獻祭：『拿各類潔淨的牲畜，飛鳥，獻在壇上為燔祭』。祭物的香氣為耶和華所喜悅；為要安定挪亞和他一家怕再有這種災難復臨的心，耶和華上帝告訴他們說以後地上必再沒有這種滔天的洪水。

**虹。**虹是上帝給挪亞所應許的并與他所立的約的一個印證。這一個『得勝坊』(如同有人所說的)是此時才有，還是以前就有，不過此時借來做此約的一個印證，聖經沒有明說。詩人坎普伯勒(Campbell)有詩詠此事說：

『你把這天上的約照耀那  
洪水之後草青一色的大地，  
那時，地上白頭的老叟  
出來細看這神聖的印記！  
牠金黃色的光芒  
笑射着尙無人選的山巒，  
婦女們舉起手裏的孩兒

那謝這天上上帝的虹霓」。

**與挪亞立約。**上帝賜福與挪亞和他的兒子；再把地賜給他如同賜給亞當一樣；再要他管轄地上的活物；第一次許他們用活物的肉做食物，只是不要他們吃血，因為血是生命所寄託的；凡流人血的，要因他的惡行喪失生命。人就這樣在上帝的福蔭之下重新起頭，因祖宗挪亞的信得免死亡，另做得救的新人類。

### 第三節 洪水的遺傳遺跡

**遺傳的數目及種類。**聖經的事蹟見於古代遺傳稗史沒有如洪水一事更詳明的。學者平常所分的閃族，雅利安族，徒蘭尼安族，世界三大種族，每一種族都有洪水的傳說留於後世。正如我們所想的，離方舟停駐的地方愈近的地域其遺傳愈正確詳明。

**迦勒底人的遺傳。**迦勒底人的遺傳最合乎創世記所說的。據史家伯羅赫所記的古傳說，克柔洛神 (Kronos) 向契素特羅如 (Xisuthrus) 顯現說，將有一毀滅人類的洪水要來，因命他造一隻船，他和朋友以及各類活物好住在船上以避洪水。洪水退落時，從船上放雀鳥出去，第一次雀鳥仍回來了；第二次放出去，腳上沾了泥；第三次出去，就再不回來了。後來船擱淺在亞米尼亞的一個山上。

斯密特最近從亞述發現的迦勒底石刻上考出了一種紀載更



詳的洪水故事。伊思都巴(斯氏想是寧錄)往哈西撒得拉(Hasisadra)那裏去，哈西撒得拉是洪水中得救的聖人，伊思都巴要從他問洪水的來歷。哈西撒得拉說，夏神(Hea)曾向他顯現，把神明因人的罪惡要毀滅人類的旨意告訴他，吩咐他造一隻船(大小尺寸尚未考究明白)，把食糧，家具，貨物，財富，男女僕婢，田野的走獸活物都搬到船上——夏神應許給他關門。哈西撒得拉却不願意，他說人必要笑他，但他仍是照所指示的詳細圖案造了船；并說到船造好了裏面要塗三容器瀝青，外面也是一樣。太陽神沙馬(Shamas)降下洪水來，氾濫全地，『從地上毀滅了一切有生之物』。第七日洪水止了。七日之後哈西撒得拉放一鴿子出去，回了；以後放一燕子出去，也回了；再放一烏鴉出去，就沒有回了。他在停船的山頂上造了一座壇，他在壇上焚上香草等物之後，諸神明聚集『如蠅』一樣。伯勒神(Bel)要滅他，但為尼尼神(Ninip)所解勸；夏神到哈西撒得拉那裏，握住他的手，引他到平地，與他立了約。這一個故事在細節上有些與聖經不同，但實質上很相似(註)。我們可以看出這種傳說如何撻入了多神主義。概括的說，這類的紀載都有一種經過了潤色的樣式：聖經歷史的那種極簡潔的紀述即為所記真實可靠之一證(參 Smith's C. A. G. p. 261)

(註)斯密特舉出迦勒底人的洪水故事與聖經所記相同的有二十三點，其不同的可證不是誰抄襲誰。

**希拉人的遺傳。**在雅利安或歐印人的諸民族中，希拉人所保存的一種傳說值得特別注意。他們所說的各有不同，但據路西安 (Lucian) 所說的，洪水是刑罰人類罪惡的大災，全人類都滅了，只剩下丟加利昂 (Deucalion) 一家，他之所以得免不死，是由於他的虔誠。一隻箱子救了他；他進入箱子時，各類的走獸毒蛇都跟在他後面，他許他們也進了箱子。神明賜了這些活物一種和平的精神，所以他們都安靜的住着；水退之後，他們都放出來了。箱子停在帕爾拿素 (Parnassus) 的山頂上。與維得所記的是一種內容與以上不同而多有詩意的洪水故事。

**中國人及美洲人的遺傳。**在徒爾尼安民族中，中國人所傳洪水的故事，固屬有趣，而美洲人所傳的更可注意。在墨西哥發現了一種畫，畫上是一夫一婦坐在一木筏上，旁有一山，又有鴿子兀鷹之類的雀鳥。北美契羅基印第安人 (Cherokee Indians) 有一遺傳說，洪水滅了一切的人，只有一家坐在一隻船上得免於難。以上這些不過是各處所傳洪水故事的例子：這些遺傳證明聖經所記的洪水滅世並不是神話或一種理想之事，乃是歷史上的實事(參 Rawlinson's Historical Illustrations p. 20, etc.; Kitto's Bible Readings, vol. i., p. 158, etc.)。

**亞拉臘附近的凹陷。**挪亞停方舟的亞拉臘山東邊的地域現在仍有曾在水下的遺迹可考。這裏特別低窪，較四境的地方都要卑下，因此特適於蓄水。那裏的裏海要比黑海低八

十三尺；廣大的平原上多白鹽而且據稱有海物的甲殼，這表明在顯晚的期間裏海的面積較現在所有的大得多。據希羅多特 (Herodotus)及其他古作者所說，有一個時候亞速海的面積幾與黑海相等。

#### 第四節 人類再開始繁殖

亞拉臘。亞拉臘是方舟停駐的山名，大概還是那山脈所在處的地名（參賽三十七章三十八節註；耶五十一章二十七節）；亞拉臘附近的平原為人類新祖先所初住之地。亞拉臘也像伊甸一樣，其地址現在不容易考出，有說是在這裏，有說是在那裏的。但沒有甚麼充分的理由可令人懷疑現今亞米尼亞的亞拉臘山不是古時挪亞停方舟之處。亞拉臘是亞拉薛河流域的一個地域的地名，位於黑海與裏海之間。那裏有雙峯的山，即平常所稱的亞拉臘山，較低的一峯稱為小亞拉臘。較高的一峯高出海面一萬七千七百五十尺，高於布蘭克峯（譯者按為阿爾卑斯山之一峯）一千五百尺。波斯人稱之為挪亞的山 (Kehi Nuch)。要上到山頂去很難，少有人試過。據修道士的遺傳說，那山是無法上去的；聖貴鈞利 (St. Gregory) 想上去，但因困乏屢次墜去，醒來時却不知不覺的又在起初動身之處。但一八二九年一德國教授，帕羅特 (Parrot) 一連兩次失敗之後終於達到了山頂（一八七六年一萊斯教授 (Bryce) 也上去了）帕氏說，山頂為一圓坪，直徑為二百二十尺，純由永久不化的堅

水所構成，未夾雜一石。旅行家無不極口讚亞拉臘山之美。摩里 (Morier) 說：『其形勢沒有更壯美，其高峻再沒有更駭人的。四圍的山峯與此相較都成丘堙了。峯勢四平八穩，無峻嶒之態，突兀之形；各部均勻和協：造成自然界一大奇觀』。坡特爾爵士 (Sir Robert Ker Porter) 說：『從我所站的這地方看，好像天下的高山一層一層排列上去，形成這土石冰雪的一大雄姿。爲水雪所蓋的雙峯高插晴朗無雲的天際，日光照耀其上，反射出來，輝煌燦爛，有太空中另懸數日之概』 (Kitto's Bible Illustrations i., 174)。說方舟停在此山頂上的遺傳是很不可靠的，也沒有多少價值：這種遺傳大概就是因此山極壯美的形勢而起。聖經所說的是『方舟停在亞拉臘山 (多數) 上』，或說亞拉臘的山地。

**人類的發祥地。**照上章所說的看，伊甸園大概就在這亞拉臘山的東麓；挪亞和他兒子出方舟再開始生息繁殖的地方好像就是亞當出伊甸園後所居住的地方。這樣，西亞細亞的這一個地域就是人類原始的家鄉。

**生命的種子。**這一段地域不單是人類肉體生命發源之處，智識的，更是靈性的生命，也是在離此不遠的地方發脈。以哈蘭 (Haran) 爲中心周圍四百哩內就有伊甸，亞拉臘在內；其中的巴比倫，尼尼微，爲古代學術的淵藪，米所波大米爲上帝對亞伯拉罕顯現的地方；腓尼基爲商業及多種和平的藝術發

明的地方；巴勒斯坦爲衆先知，使徒，及無數傳福音的人和我們主基督生息，工作之區，大數爲保羅生長之地；小亞細亞的一部分爲保羅工作的要區。在這最名勝的地方從前生命何等豐富，以後約兩千年却沉在黑暗死亡的陰影之下：因土耳其的刀劍，回教人的頑固，名勝之地却成了好像一片荒涼的墓園了。

人的新生活。上帝用一種很鄭重的方法表現了自己：(一)他是刑罰怙惡不悛的；(二)他是拯救信靠他的人的神。他與挪亞立約，把地賜給他的時候，就再表明了他自己的這種品性。挪亞和他兒子得了一種罪與恩的新經驗之後，重新開始他們的生活。以前所發生的都可以加深他們敬畏上帝的心，加深他們不配得此拯救之恩的觀念和應該敬拜事奉遵行他聖潔旨意的責任。

## 第 三 章

### 人 類 分 散

——自洪水至亞伯拉罕生，創九至十一章——

#### 第 一 節 挪亞三子所住的地方

**挪亞的葡萄酒。**挪亞出方舟之後，大概就在亞拉臘附近的山谷中支搭帳棚居住。他注意農產物的栽培時，明白了葡萄的特質；只是他也明白了這種果汁發酵之後強烈之性的代價，他至少有一次受了這種毒物的累。但挪亞為發明葡萄酒的人一說，却只是揣測；這種飲料雖說洪水以前的人不知道。挪亞以前的事業大概不同；現在為環境所迫，不得不從事耕種，因此知道了以前不內行的一件釀酒的事。

**挪亞的預言。**挪亞因喝自己所釀的葡萄酒，就喝醉了，赤身露體的睡在帳棚中，動彈不得。他兒子含看見了，顯然不但不以他父親這種過失，這種羞耻之事為憂，反而喚了他的兄與弟來同以父親的這種難堪之狀為樂。但心意誠敬些的閃與雅弗見了這種景象，所生的感觸不同：他們快去拿衣服掩蓋父親的醜態。挪亞酒醒之後，就用預言宣告他三個兒子各因其行為所要得的賞罰。在當初那種人民稀少的時代，人的行動好像是代表一支一族，而不是個人的。因此這些賞與罰也多行在他們三人的後裔身上，而不是在他們自己身上。含的一個兒子迦

南受了他祖宗求神所要降的最重的刑罰。閃的後裔將要蒙福；上帝要住在他們的帳棚裏；迦南人要做他們的僕人。『擴張』是雅弗後裔的福分，表明他們將來要佈滿到地上很遠的地方。

**預言的應驗。**概括的說，非洲人是含的後裔；中亞細亞多是閃的後裔；歐洲多是雅弗的後裔。照亞米尼亞的遺傳所說，含所得的是黑人之地，閃得的是黃褐色人之地，雅弗得的是皮膚紅潤之人的地。有一個時代，含的後裔中特別是埃及人，腓尼基人，建設巴比倫的古實人是世界人種中最強盛健壯的民族；但他們的這一個強盛時代後來過去了：一大部分的迦南人爲以色列人所征服滅絕；古實族的迦勒底人爲征服他們的閃族人所同化；連腓尼基及其晚出強大的加大果至終亦敗於他們的敵人手下了。含族的咒詛雖是單對迦南宣告的，而含族其餘的人民却多少受了影響；非洲的黑人成了一衰弱退化的別名。在亞洲強盛的長久時期中上帝的福多多賜在閃族人，特別是猶太人身上。猶太人征服了迦南人，有上帝住在他們中間，住在他們『錫安的會幕裏』。但閃族人是多保守而少進取的民族。雅弗族在力量，事業，與進取的能力上超過了他們一切。經過了許多世代雅弗族却不著名；他們遠在歐洲與北亞洲的平原間耗其精力於戰爭一類的事業。但近兩千年來雅弗人的勢力爲世界之最。雅弗族一日一日廣佈於世界；一全洲一全洲的做了他們的殖民地，雅弗族的商人僑民，足迹已徧天下。

雅弗的後裔。雅弗的長子歌蔑平常稱爲是歐洲大陸及諸島嶼上各民族之祖。現今歐洲一些民族的名字仍與『歌蔑』(Gomer 的音相近(如Germans, Cimbri, Cambri, Çumbri, Cimmerii, Crimea)。瑪各是後來的西古提人，瑪代是後來的瑪代人，雅完是希拉人，提拉是塔雷夕人(Thracians)。歌蔑的長子亞實基拿據云殖民於黑海沿岸，亞森努(Axenus)以後變爲優西尼(Euxine)的名字，是『亞實基拿』(Ashkenaz)的字音變出來的。瑪各，土巴，米設見於以西結書(三十八章，二，十四，十五節)，住在北方；這些名字似可於今日的『蒙古』(Mogul, Mongolia)『托波爾斯克』(Tobolski)，『莫斯科』(Moscow)等名字中找出其遺迹來。歐洲的一些偉大民族，如希拉人，羅馬人，及近代的諸民族必是『將各國的土地，海島，分開居住』的雅弗人的後代。

舍的後裔。舍的長子古實的子孫住的似乎不止一處。有一支稱爲『古實之地』(埃提阿伯)的見於伊甸園的一段紀載中(創二章十三節)，卽近於裏海的一個地域；一支，主要的一支，卽住埃及之南的埃提阿伯人。古實又爲寧錄之父，寧錄是上古勇武有名的獵人，創立了米所波大米的第一個大國。麥西(或作麥斯蘭，Mizraim)明是埃及人的祖先；希伯來語常稱埃及爲麥斯蘭，而埃及有時亦自稱麥斯爾(Misr)。謀利坦尼亞(Mauritania)及非洲其他較遠的地域據云爲弗的後裔所居之地；



而舍的最幼的兒子迦南是腓尼基人及在迦南地因罪惡的緣故爲以色列人所驅逐滅絕的各民族之祖。迦南的兒子赫又是上古赫人的祖先，赫人要算東方最偉大民族之一。

閃的後裔。閃的兒子是以攔，亞述，亞法撒，路得，亞蘭。亞述的後裔以亞述人爲主支。亞法撒的後裔閃族迦勒底人住在亞述和以攔西北的米所波大米，傳至希伯，卽成爲希伯來人的祖先。路得據稱是呂底亞人的祖先。亞蘭子孫所住的地方有接近大馬色的敘利亞和米所波大米北部的巴旦亞蘭。亞蘭的長子烏斯是受過極大的試煉的約伯所住的地方。挪亞三子後裔所住的地方現今雖不能一一考出，但這三大族人分佈地上的大概的位置却是頗清楚的。但他們不是很和平的各居其地。舍族的寧錄跑到閃族的中心之地創立一國。舍的另一支人，腓尼基，成爲歷史上強大民族之時，其語言習俗多已閃族化了。要清清楚楚分出一切民族的根源來已成了不可能之事。

## 第二節 巴別塔及變亂語音

建塔的計劃。挪亞子孫分佈世界各處不是由於和平自然的方法分的。人類從洪水的大災得了一個絕大的教訓，就是他們一面要絕對信靠上帝，一面要明白不遵照上帝所吩咐清潔的規矩敬拜他是何等的罪惡與愚妄。但過不了幾代，這些教訓就爲人所忽略甚而至於加以輕視了。他們似乎得了一種指示：上帝要他們分散在地上，佈滿各地；但他們不肯順從這種旨

意，反引起了他們自高自大抗拒的心理。那時米所波大米的平原(或說示拿平原)爲人類的這一個大家族的中心之地！就在這裏他們造反起來了：『來罷，我們要建造一座城和一座塔，塔頂通天，爲要傳揚我們的名，免得我們分散在全地上』。

**建塔的目的。**他們建造這塔的特殊目的，我們不十分清楚。大概好像要以此做一集中點，免得因分散地上而失去他們的威榮顯赫。無論怎樣，這是藐視上帝的事，不能再給人一次刑罰。再，也許此時已有拜偶像之事，他們要建一巨塔榮耀他們所以爲靠的偶像，而不願榮耀挪亞所信的上帝。由此，洪水以前那種愛好巨大工程的心理又表現出來了。

**計劃失敗。**上帝用以阻止人建塔的事所採的方法是變亂他們的口音。聖經沒有說是如何變亂的。我們只知道挪亞的後裔以前都說同樣的語音，現在却不一樣了。我們又知道這事是出於上帝旨意直接的干涉，強迫人彼此分離，說這一種話的人自然要與說那一種話的隔別。我們也可以想見，隨着上帝的這種直接的干涉也必發生了造成各種語言的天然原則；因爲世界的幾種主要語言各有某些特徵，大都似乎是由於天然的趨勢來的。

**迦勒底人的遺傳。**巴別塔既在迦勒底境內，我們自然要問迦勒底的歷史有無此事的紀載。施密特相信，他在三種巴比倫殘缺的雕刻上找着了這種故事；以後他又認爲在亞述

的古物上找着了巴別塔的故事。只是這件亞述的古物過於殘缺，施氏所繙譯出來的多出於臆測。

很古的一基督教作者述巴比倫有一流傳下來的傳說，稱：『洪水之後不久，那時的人自誇自己的身材高大有力，就輕看藐視神明，造了一座很高的塔，想要藉此登天，那塔如今名叫巴比倫。但塔將近達到天際時，神明喚了風來，藉着風力把塔吹倒在地上。那塔的廢址仍叫做巴別，因為造塔時以前一切人的語言相同，現在却紊亂，生出多種各不相通的語言來了』(Eusebius, *Preparatio Evangelica*. Rawlinson's *Historical Illustrations*, p. 215)。

七星塔。我們從書本再轉到巴比倫地方去，看有無此種高塔的遺迹。在幼發拉底斯河岸赫拉(Hillah)西六哩，離巴比倫不遠有一極大的山丘，名叫伯爾斯寧如(Birs Nimrod)，從前認為即巴別塔的遺址。施密特作這種主張，隨斯贊成，但有的學者否認。伯爾斯寧如是一磚石堆成的極大的山丘，長方形，周約七百碼，高約一百五十至二百尺。照若靈遜所研究出來的一種古刻說，伯爾斯寧如不在巴比倫，乃是在波爾西帕(Porsippa)，名七星塔(The Stages of the Seven Spheres)。大概巴比塔也是這類的建築。塔有七級，分七色，代表『七行星』，照當時星士(Sabæans)的指示而定色。最下一級是黑色，土星之色；二為橙黃，天王星之色；三為淺紅，火星之色；四為金

色，太陽之色；五爲淡黃，金星之色；六爲深藍，水星之色；七爲銀色，太陰之色。這顯然表當時敬拜偶像之風如何盛行；也令我們想到巴別塔大概也是爲榮耀巴比倫的假神而建築。

**希拉遺傳**。在有古籀的諸國中我們或可從希拉的故事中找出這種遺迹。希拉的神話說，那些巨人把阿薩山(Ossa)再加於伯利昂山(Pelion)之上，藉此可達到神明居住的奧林匹山(Olympus)上去。但神明因他們這背叛的行爲破壞了他們的工作，把這些不敬虔的叛徒趕散了。

**人類原有的語言**。人類原來都說同樣的語言，後來因某種非常的原因或自然的變化而生出多種不同的語言來了，這是近代有些語言學家所主張的。有的說，各種語言都是本於一個根源，這是可能的。照近代衆所公認的主張，世界的語言共分三大系，卽雅利安語，閃族語，徒蘭尼安語，與雅弗，閃，含三族大致相通。原有的是甚麼語言，現在無法可考。有人想是希伯來語，因爲希伯來語中的有些名字(如夏娃，該隱，塞特等)，其意義與他們的品性相合，因此必是他們原有的名字；但古代把名字照字義繙譯出來是常有的事，所以這種理由沒有多少價值。希羅多特曾記撒米提古(Psammiticus)的故事說，撒米提古使他兩個孩子生長，不叫他們聽見一句話，後來他們所說的第一個字是『比科斯』(Bēcos)，弗呂家語卽麵包之意，因此他就斷弗呂家語是人類原有的語言。但這種辦法顯然

是虛幻而愚笨的。要解決這一個問題，以前的銘刻之物不夠，無從考究。

### 第三節 此時期的城市邦國

兩個古國。變亂語音之後，人類造巴別塔的平原仍是世界歷史上有名之地。在差不多同樣遠古的時候另一平原上建了一個大國。建在幼發拉底與底格里斯兩河沿岸的是迦勒底，建在尼羅河沿岸的是埃及，這兩國在上古之時達到了文化頗高之境。這兩國誰先有了高尚文化，無從斷定。兩國似乎在很古的時候就對峙着，各有迅速的進步。

寧錄與迦勒底國。建設迦勒底國的是舍的一個後人寧錄，據傳說，他因着射獵的英名得到了王位，又照東方的史家所說，他是第一個戴王冠的人。他在巴別作王；在他所統治的城中有以力，亞甲，甲尼，都在示拿地。照聖經所說，寧錄從那裏往亞述去建造了尼尼微等其他大城。創世記這幾句簡單的話以前是人類所有記迦勒底文明起源的惟一紀載，到近不久的時候才有新的發現。

上古的亞甲人。近年來從迦勒底，亞述的銘刻之物得了許多有趣的古代文明的知識。從這些銘刻物上學者已經考出在極古的時候有一立國於迦勒底平原的亞甲民族，其文化已到了頗高的程度。亞甲人的語言屬徒蘭尼安系，非閃族系，這與創世記所載古實人寧錄建設迦勒底國的話暗相符合。

亞甲與蘇麥。古迦勒底人最初有兩國，即亞甲與蘇麥 (Sumir,) 其首都，在北方爲亞甲，南方的爲吾珥。現今在那些地方發掘出來的藏書室，表明在那個時候他們已經有範圍極廣大的書籍。這些書籍所說到的有歷史，科學，法律，神學，這證明他們對這些學問都很注重，而且有高深的造詣。<sup>在神學方面</sup>英國的東方學者認立定迦勒底文明基礎的即亞甲人；凡迦勒底人的文學，天文，美術，宗教，都是由亞甲人來的。亞甲人是一個富有創造天才的民族。如同希拉人一樣，他們先播了種，到以後的時代達到了成熟的地步。亞述人却不同，他們不是有創造才的民族，他們的文化是從迦勒底人得來的。學者又認亞甲人在很古的時候就爲一個因民族所征服，那民族廢除了亞甲人的語言，但保存了亞甲人的文學，美術，宗教。

埃及國。當時另一大國是埃及。人自巴別分散之後，必在不久的時候麥斯蘭率領他的一族南行到了尼羅河流域住在那裏，立定了埃及國的基礎。『這樣埃及人的發祥地必屬於亞洲內地。在極古的時候，遠在有史以前，埃及人必因我們現在無從考察的原因離別了他們原有的家鄉，向日落方向行去，一直過了各國的橋梁蘇夷士的地頸，在聖尼羅佳美的河岸找着了他們的新國』(A History of Egypt under the Pharaohs, derived entirely from the monuments, by Henry Brugsch-Bey. Translated from the German vol. i., p. 2)

埃及人的起源。埃及人常以其爲古國自豪，比現在任何國家都古。主前二五〇年的一個埃及祭司曼尼侖作了一部埃及史，可惜現在已失傳了，僅猶太史家約瑟夫保存了那部歷史上一點支離破碎的材料。據埃及的遺傳說，最初是神明統治埃及。以後是一個半神半人的朝代。這些自然全是神話，而與現今由古代碑銘上所發現的歷史不合。約在本世紀的起頭有人發現了埃及像形文的讀法(註)，於是在無數的墓石，廟牆，金字塔上的刻文以及無數蒲紙(Papyrus)上的文字找出了埃及古代大概的情形。由這種方法所得埃及的歷史雖不完全，而材料却很豐富而至有趣味。

(註)按埃及的象形文，其構造是以形像表達事物，如小圈表日，新月之形表月，一男一女并立表人，天與星合表夜，一腿落入陷阱表欺詐，一人以斧自擊其首表惡，之類。有時亦用他種表記表所說之事物，如鷹表日，有鬚鬚的坐像表神。此種文字爲時極古，有的見於第四朝的大金字塔。當時也應用得很久，較之任何現在所知道的文字都要古得多。當建造這些金字塔之時，即已有寫此種字體的藝術及所用的筆。這一點很重要，因爲這表明摩西很容易把他以後要作書的材料紀錄下來。

年代問題。埃及考古學家對於埃及歷史可靠的年代意見大不一致。據佈如慈(Brugsch)所引，有六個作者所定埃及在基督以前開國的年代其差異自三一五〇年至五七〇二年。這一個時期不得與平常的年代相差很遠。只是學者所定的既有二五二年的差別，可見這一個問題尙無定論，那些朝代到底共歷

若干年，還是未解決的問題。

碑刻。據曼尼侖所說，埃及共歷三十朝代。考之現有的碑刻，這大體是不錯的。碑刻上更有許多歷史上無考的紀述。因為碑刻上材料非常的豐富，德國學者佈如慈旅居埃及多年專心從事此種研究，以便根據其發現作一部埃及史，起於第一代的王孟尼 (Manes) 至最近去世的埃及王巴沙以實瑪利。這部書已做成了一部分，書名法老之下的埃及。佈氏所考出的刻文有許多是很古的，且證明在極古的時候已有高尚文化。亞伯拉罕尚未到埃及之前，那裏就是很進化的國；那時在以利基塞 (El-Gizeh) 的平原就已有最大的金字塔。見於那時墓壁及廟牆上的刻文，學者現正從事繙譯。

古代文明。這一時期的埃及人，其勤敏實足驚人。他們在戰時所得許多的俘虜，及所得無數的財物（如碑刻上所載的），更增加他們大興土木的能力。到以後雅各率領全家寄居埃及時，我們再有機會敘述埃及的情形。但雅各一家未到埃及之先，埃及至少已有了十二個朝代，在這一個長時期中埃及的武力，財富，學術，都在進步之中，尤以建築為更顯著。據種種碑刻所載，聖經歷史初與埃及發生接觸時，埃及的文明已經到了頗高的程度。

#### 第四節 敬拜偶像的起源及傳播

在這一個時期中我們應注意一種最緊要的變化，即宗教的



退化及敬拜偶像之事的興起與傳播。

**人的宗教性。**希奇，人無論走到那裏，總是離棄挪亞所信的真神上帝，另行創設宗教的儀式與敬拜。他們沒有拋棄宗教，總是有甚麼敬拜；只是把敬拜的對象及儀式改變了，不按照上帝所啓示他們祖宗的規矩敬拜。人從來沒有拋棄宗教，這是宗教心爲人本性所有之故；人不能脫離靠賴一種更大的權能的觀感。人有感覺有罪而需要赦宥，感覺黑暗而需要光明，感覺敗壞而需要恢復，感覺完全無法脫離死亡及審判的種種觀念。這些觀念雖模糊不明，但足以使人不能全然拋棄宗教。

**離棄純正的宗教。**人類既有宗教性，但如何不願照上帝所啓示人類祖先的遺規而事奉真神上帝呢？原因似乎在人心已失落了原有上帝純潔的本性，不願與一崇高而全聖全善的真神發生直接關係，人對於與聖潔的神直接相交，有一種畏縮不前的心，正如亞當在伊甸不願與上帝見面一樣。人因不知道或是不喜歡上帝最初所應許的中保，於是就自行想出方法造出一種中保來與至高的神接近。人情願藉着上帝的造化之功如日，月，星辰等來敬拜上帝；不然，人就造出種種代表神的權能與屬性的偶像，藉此間接的禮拜上帝；再不然，就請出一些高於人而低於神的甚麼位格，求他們爲人在真神面前代禱。人心到極黑暗愚昧的時候，就更用魔術符咒之類的方法來邀神明的福佑。

**上古的神。**古代拜偶像拜假神之風就是這樣來的。日，月，星辰最先引人注意，看爲是上帝的表現，因此受人敬拜。迦勒底最古的神有亞努 (Anu)，爲諸天的主宰；有伯勒，有形世界的主宰；有夏，海及下地的主宰。古波斯人 (亦稱拜火教人)，除天上的星體外，不許拜別的神。埃及人拜神像及牛與朱鷺 (ibis) 等動物，因爲這類動物表出上帝的神性。已故的英雄聖哲被封爲神明，立爲中保，這差不多是各國的通例。

**多神主義的起源。**拜偶像一事還不止此。在理論上拜偶像的人通常雖承認一至高無上的上帝，但實行起來，却拜許多神許多主。他們開始把所敬拜的每一個對象都做一個神看。接着又起了世界爲諸神所分領之說，於是一國有一國的神了。神的數目多至不可勝數。希拉人的一河，一溪，一泉，都有一神；據云在雅典一城神之多與人相等。

**拜偶像的不良影響。**人既憑自己的想像造神，所造出的就每每與軟弱，貪婪，縱情恣欲的人一樣，此最爲不幸之事。因爲這麼一來，敬拜的至高尙的目的就失掉了。敬拜偶像的人既與品性至高尙純潔的神斷絕了交往，不但不能受神的培養感化，反而爲他們所敬拜所應效法的種種邪惡之神的影响所敗壞了。例如維努斯 (Venus) 女神是好幾國所敬拜的，不過各有各的名稱，那種敬拜的猥褻實不堪言狀。

**各種假神敬拜的同點。**不論那一時代或那一國，偶

像的敬拜，外表上雖有種種的差別，而實質上有其相同之點。古巴比倫的假神敬拜多見於希拉，羅馬，甚至在晚近假神的敬拜中尚有其遺迹可考。大概未變亂語音之前世界就有了假神敬拜，及至語音變亂，各民族分散之後，他們所敬拜的仍是那些原有的假神，不過名稱不同罷了。洪水以前的拜偶像之事在洪水之後必然又復活了。

偶像敬拜的消滅。上帝常看拜偶像不但是侮慢他自己的聖名，也是有敗壞人使人墮落的惡影響。後世拜偶像的發達普遍可說重新撞了洪水滅世的喪鐘。但上帝的旨意不願世界再遭滅亡。上帝一面讓偶像敬拜流行，傳佈，一面特別揀選地上的一角保存人對一位真神的純正敬拜。以後亦神亦人的那一位成爲肉身，把到父那裏去的道路指示世人明白。這一位中保顯現之後敬拜偶像的事不再有存在的緣由；人再不能佯爲不知；一位中保與許多中保的道理必作一番殊死戰；至終必有一日一切偶像盡行消滅，惟有基督所表彰的上帝獨被高舉。

## 第 四 章

### 希伯來人的祖先

——自亞伯拉罕生至約瑟死，創十二至二十五章——

#### 第 一 節 亞伯拉罕的事蹟

迦勒底的吾珥。上帝既見拜偶像的風氣一天一天的傳開，就揀選一家，付以重大的責任，要那一家保存敬拜他的純正知識。離亞拉臘山麓數百哩，濱於幼發拉底斯河岸的一個地方有一個人家，那家裏出了一個人要做世界靈性的始祖。按猶太人的遺傳，現今的俄爾發或烏爾發(Orfah or Urfah)，亦名依得撒(Edessa)，即古代『迦勒底的吾珥』，亞伯拉罕的出生地。亞拉伯人至今到那裏去朝聖，看那地爲其祖先以實瑪利之父的出生地，并名之爲『加斯丁吾珥』(Ur Chasdim)。但烏爾發既位於上米所波大米，而迦勒底顯在下部，近代學者多認迦勒底的吾珥亦必在幼發拉底斯河的下流些。『吾珥』之名曾見於一名摩吉爾(Mugeyer)地方所發掘出來的柱石之上，摩吉爾位於幼發拉底斯河右岸，確屬古代迦勒底之地。此處是一最古的迦勒底城，曾爲亞甲的國都。在吾珥廢址上有一磚牆造成的迦勒底古廟，建於地瀝青的基址上。吾珥已成了許多世代的墓園，現在只是一墓城而已。這一個地方似乎就是亞伯拉罕出生之地，離哈蘭數百哩。施密特說：『吾珥城是敬拜月神的城，此神古名

吾珥；城名似乎是照神名起的，即「吾珥的城」。自有此城之後，月神大爲聞名，敬拜此神的漸徧於全國。以後巴比倫人最重月神而輕日神沙馬；他們常以月爲陽性，有時或認日爲月之子，或認日爲女神』（Ancient History from the Monuments of Babylonia, p. 65）

**亞伯蘭的少年時期。**在吾珥附近的一個平原上住了挪亞的第八代孫他拉，以牧羊爲生。他生了亞伯蘭，拿鶴，哈蘭；哈蘭却已早死。平常稱亞伯蘭約生於基督以前兩千年，但聖經歷史的年代自遠古一直到亞伯蘭時殊無定論。聖經雖以亞伯蘭列在拿鶴，哈蘭之先，但他似乎是他拉最幼的兒子。他繼承着祖業，以畜牧耕種爲生，家事似乎很順利。牛羣羊羣繁殖得很快；牧放牛羊的僕役不少。他這一家顯然是那地方有名的人家。一家的人也似乎很相親愛：因爲已故哈蘭的兒子羅得，亞伯蘭視之如手足；而亞伯蘭自己所愛的妻子撒萊亦與他屬姊妹行。按猶太遺傳所說，亞伯蘭一家因不願隨從迦勒底人拜偶像，所以屢受迦勒底人的逼迫；并因逼迫，他們就情願搬到哈蘭去。但由約書亞（二十四章二節，十四節）的一語看，同着亞伯蘭到哈蘭去的他拉似乎沒有受當地拜偶像之風的沾染。

**亞伯蘭蒙召。**亞伯蘭的行動是由於上帝特別的指示。他從上帝得了一特別的消息。這消息又是命令又是應許。命令是要他離開本鄉，本族，到上帝所要指示他的地方去。應許是

要使他成爲大族，并包含彌賽亞的降臨，萬族必因他得福。上帝對亞伯蘭的這一個命令兼應許造成了上帝的國的一個新時代。第一，上帝的恩眷現在已定於一族，爲要在一族中保存真正的敬拜，不受舉世所陷入拜偶像之風的沾染。第二，上帝與這一族的交往是非常密切的：他要用特別的方法顯現自己，與他們立約，把他的旨意向他們更詳細清楚的指示出來，這是前所未有的。第三，他要從那一族中興起一位，地上萬族都要因他得福，那一位即女人的後裔，他要傷損蛇的頭。亞伯蘭蒙召是始祖犯罪以後上帝的國的歷史上一最重要的事件。

離吾珥入哈蘭。亞伯蘭表現了順從上帝旨意，信靠上帝應許的好精神，離開吾珥，往哈蘭去。哈蘭或即現在仍稱爲哈蘭的那地方，羅馬人稱加萊(Carrhae)。位於烏爾發(Urfah)之南約二十哩。他在哈蘭只住了幾年；但他弟兄的一家似乎長住在那裏，因爲後來利伯加要她兒子雅各去投奔親眷時，是指示他往米所波大米的哈蘭去。約兩千年之後哈蘭成爲羅馬歷史上有名之地，因爲羅馬將軍克拉蘇(Crassus)與帕提亞人鏖戰陣亡於此。哈蘭現仍是肥美之地，但居民稀少，有時隔三年才稼穡一次。

遷入迦南。亞伯蘭住在哈蘭到他父親他拉死了爲止。上帝所指示他的是要他再往前進。他準備一切，要順從上帝的命令。像他這樣的家——牛，羊，驢，馬，駱駝數千，僕役數

十人，帳棚家具無數——要搬起來其煩難已不待言。再要把這一切裝載起來，走過數百哩的敘利亞沙漠曠野之地，這其中的困難危險恐怕更非常人所敢嘗試。但上帝吩咐他離開哈蘭時，他就去了，『出去的時候，還不知往那裏去』，這表明亞伯蘭何等信靠上帝。他這樣的信對於他全家的人也有何等大的影響，他雖然不曉得他所要去的目的地，仍是勸服了他們同去冒沙漠的危險。他在這種情景中所表現的信僅次於以後順從上帝旨意領全以色列民族步入西乃曠野的摩西。

**迦南的大勢。**曠野危險的長途終於過了，亞伯蘭達到了巴勒斯丁北方的邊界。他走過大馬色青翠的園林，在法珥法河或亞能拿河飲了他的牲口之後，大概橫渡了墨門山，站在山巔第一次看見上帝所定賜給他後裔為業的佳美之地。他眼前的景物必是最饒興味的。右有利巴嫩山脈形成一大屏障，為敵人所不易侵入。左有基列的草原與巴珊的綠林，為天然的牧放之地。前面蕩漾着加利利海的水波，約但河自此帶着牠豐富的水量灌溉一大平原，好像從前的樂園一般。全境有山有谷，有平原川流，左斜延而至約但，右迤邐而抵他平生第一次才看見的『大海』——地中海。這與幼發拉底斯河流域的富饒之區，景物自然不同，多饒山水之勝，但不及那裏肥沃，也不及那裏易於耕耘。

**示劍。**亞伯蘭還不知道這就是他的新家鄉和他後裔所要

得的基業；他只是憑朝聖的精神，完全信靠上帝的話，進入了迦南的邊境繼續的南行，一直到了迦南的中心之地。他在示劍，即摩利的平原，初次為主建了祭壇。他在這裏才初次得着指示，他所站立之地要賜給他的後裔為業。他夢中驚覺之後，必然出外遙望一片肥美之地，必然聽見穿過兩岸綠林水聲潺湲的川流，看見以巴路，基利心二山遙立平原的盡頭如兩大守望的衛士。當時在巴勒斯丁風景第一的這一個地方遊覽憑眺，必令人神怡心悅（參下面註語）。但此地為迦南人所住，大概不會把這麼好的地方讓給亞伯蘭，只有靠信心才可以得着。在全聖經歷史上示劍佔一重要位置，耶穌見撒瑪利亞的婦人即在此處。亞伯蘭朝聖的程途還沒有完成。

（注）『我遊巴勒斯丁所見的地方，其景物之勝沒有可與此地比擬的。里昂底斯（Leontes）險峻的山峽，上有鷹巢虎穴，固是壯觀；柔孟（Roum）的利巴撒山，對着西頓，固然雄偉；拿弗他利山地的橡林灌樹固然豐饒；亞設的林樹山泉固然幽雅；迦密的林木蒼翠，固然今一如古；但示劍地方不同於以上的一切。示劍沒有荒野的森林，却常有青翠的樹木，樹蔭，不是橡松等樹之蔭，乃是色鮮態美的橄欖樹林之蔭，較其他任何樹木為美』—Van de velde's Syria and Palestine, i. 386

**伯特利。** 亞伯蘭從摩利橡樹（有人以橡樹宜譯為松節油樹）遷到了伯特利東邊的山，支搭帳棚。伯特利約在示劍之南二十哩，到伯特利要走過一如背脊縱貫全國的山嶺。在伯特利與艾之間，即亞伯蘭支搭帳棚之處，今日的遊人可見一重重疊



巒特出的山，獨在山頂上有橄欖樹林。這裏必便於亞伯蘭建築祭壇，其陰蔭之下必便於支搭帳棚。伯特利附近至今仍是全巴勒斯丁一個最便於牧畜的地方。亞伯蘭仍往南行，後來因遇饑荒以致轉到了埃及。

在埃及。亞伯蘭遇的饑荒『甚大』。大概是由兩季沒有下雨，這常是巴勒斯丁一帶饑荒的原因。饑荒之中人畜死亡的必然很多。亞伯蘭到恐無可恐之時，只得遷地爲良，搬到像埃及那樣的遠國家去。上帝所給他的大而光榮的應許究在那裏呢？難道這爲旱災掃蕩一空的國是上帝所稱道所應許的佳美之地？他因受了極大的試煉，信仰一時有退步之勢。他怕人若知道撒萊是他的妻子，他要爲她喪失生命亦未可知，因此他要撒萊同他以兄妹相稱。這個時候表明他沒有完全信賴上帝的護衛，免不了甚至最好的猶太人亦帶幾分欺詐的品性上的污點。他在埃及見了王宮的富貴榮華。撒萊既被徵爲妃嬪，上帝只得降大瘟疫給法老臣民。後來法老知道了撒萊是亞伯蘭的妻，就知所行不合，把她交給亞伯蘭，賜他們許多財物，打發他們走了。亞伯蘭的這一段故事不啻爲以後以色列人出埃及的一個縮影——爲饑荒所迫，遷到埃及；也像他一樣在上天瘟疫災難的恐嚇之下，帶着許多財物離開埃及。埃及的古籍有一篇『兄弟記現存於英國博物院，記載某法老用武力劫殺一人，奪其美妻納之宮中（參Records of the Past, vol. ii., p. 137）。這一篇文字原

屬於埃及神話時代的稗史，其歷史性固不盡可靠，但這表明亞伯蘭對當時埃及的習俗所生的畏懼之心不為無因。亞伯蘭遊埃及時的法老為誰已不可考。

**與羅得分析。**那動搖了亞伯蘭信仰的饑荒未了轉成了他的益處。他從埃及回來之後，再在伯特利住下了，不過那裏的草原太小，不足以供他與侄兒羅得兩家之用。他們用很和平的方法分居了。亞伯蘭生性慷慨，准許羅得檢他所喜歡的地方居住。他們站在伯特利與艾之間的高嶺上可容易見到四圍的地勢。羅得在眼前的全景中望見為約但河所灌溉而接近所多瑪，蛾摩拉（非如平常所說接近死海，因在伯特利望不到死海；乃是靠北些）的一帶草原很為合意。這裏就道德上說，是再壞沒有的地方；但因貪愛財富因而有多愛世俗之心的羅得見不到罪惡的可憎。亞伯蘭與羅得分析之後，上帝再向他顯現，引他再上了伯特利的高嶺重新對他和他的後裔發出應許；吩咐他起來走過全地，要他明白所賜給他的是如何廣大佳美的產業，以後他住在這地的子孫是如何的多。

**希伯崙。**亞伯蘭見此異象之後，再搬到了希伯崙，他以後的日子大都就住在這裏或靠近南方邊界上別是巴的附近。希伯崙為世界最古諸城之一，還『比埃及的鎖安城早七年』（民十三章二十二節）。希伯崙最初大概為含的兒子古實所住之地，後來古實南行，見了尼羅河流域更富饒之地，就遷往那裏去，

建造了蹟安城，爲埃及最古的國都。希伯崙位於一高原之上，即後來稱爲猶大『山地』的，在古時與現代都以豐美的草原與葡萄聞名(註)。那裏現有一參天的古橡，附近的修道士口稱即亞伯蘭在其下支搭帳棚款待天使的幔利的橡樹，但這只是無稽的傳說。

(註)希伯崙城『位於一山坡之上而偏於東面；其南端達於四面……城的附近多葡萄園，所出葡萄爲巴勒斯丁最佳之品。每一園有小宅或石塔一所，爲守國人棲息之處。地上很現富庶，常見大羣肥美的山羊綿羊』(Robinson's Researches, vol. i., p. 214)。

別是巴。別是巴(註)在希伯崙西南數哩，爲巴勒斯丁南方的邊城。這裏的草原與井極便於牧放。亞伯蘭一生的大事多是在這裏及附近行的，他也是在這裏從上帝得了大半的異象。他從赫人所買爲葬埋用的麥比拉洞即在希伯崙城外。後來亞伯蘭，以撒，雅各都葬於此洞內。這一個名洞現爲回教人所佔，他們在洞上立了一所清真寺，自近世英國王太子曾到此遊覽之後，千餘年來未許基督徒涉足其間。

(註)自南方曠野之地而入巴勒斯丁，『即至一山陵起伏的地帶；不再見叢樹；只沿着狹小的溪流長着綠草，差不多全是草地；山嶺上平常都是草原，現在却因旱災只是一片焦黃了……在乾涸的溪流的北岸有二深井，仍名比爾是巴 (Bir es-Seba)，即古時的別是巴 (Beer-sheba)。井爲圓形，四周砌以磚石，兩井相距稍遠；一井直徑十二尺半，深四十四尺半，一井直徑五尺，深四十二尺。兩井的水都是清涼味甘的，而且水

量極爲豐富——這裏就是亞伯拉罕，以撒，雅各所多住之處』—(Robinson, vol. i., pp. 204, 205)。「這裏沒有甚麼可特別注意的地方。沒有甚麼特色可引起他們國人對此祖宗發祥地發生流連不捨的愛國之思……地方是有出產的地方，那是無疑的；但是平淡而無發展之意的地方，大與住在那裏的那些孤寂之人相似。這裏并不是遊人所多到的地方：因此很合於當日的那些人安安靜靜坐着，過他們清靜無嘩朝聖的生活，與上帝同行，遨遊於寂靜的山涯水澗。」—Bonar's Sinai, pp. 334, 335.

基大老瑪與救羅得。亞伯蘭住在摩利橡樹之下時，得了侄兒羅得遭難的消息。所多瑪及附近城邑的王爲基大老瑪及米所波大米同盟的諸王所敗，羅得及其財物都做了敵人的俘虜。雙方戰於西訂谷。斯坦利(Stanley)稱此爲巴勒斯丁的第一次戰爭，但據埃及的碑刻所載，這裏以前還有過戰事。亞伯蘭既聽見侄兒被擄，顯出了勇敢，慷慨，與力量。他把家裏的僕役武裝起來，一共三百十八人，再加上隣人的援助，翻山越嶺到了約但河，沿河追逐東方的諸王，到極北邊後來稱爲但的地方出奇制勝打敗敵人，跟蹤追至大馬色，奪回了財物，救了羅得及其從衆。就基大老瑪及其同盟諸王的威勢與兵力說，亞伯蘭這一次的戰事可說是歷史上最特色的一次。這一次與八百年後基甸敗米甸人之役可先後暉映，亞伯蘭後來被尊爲『尊大的王子』也不爲無故。

麥基洗德。亞伯蘭得勝回來之後，有撒冷的王，至高上帝的祭司，麥基洗德來迎接他。這一個神祕人物在歷史上僅

如天際的流星一閃，以後就無影無蹤了。有人想麥基洗德卽年老的族祖閃，但這必然不對：因爲除了年代的理由之外，他若是閃，如何不稱久爲人所尊敬的閃的名字；而且閃又如何能在迦南子孫中作王呢？麥基洗德大概是世代衰敗的日子獨能敬拜上帝的人；他好義與和平的心從他的稱呼上就表明出來（麥基卽王之意，洗德卽義之意，合而言之，卽公義之王；他又稱撒冷王，撒冷意爲和平，卽和平之王）；他因有高尙的信德，上帝特賜他尊貴的祭司職分，其地位的崇高直爲基督的預表。

米所波大米的諸王。上帝召亞伯蘭離開米所波大米，由米所波大米的諸王的各自征伐，就表明米所波大米的情形如何紊亂，上帝吩咐他縱然暫時離開那裏，搬到迦南，也表明是他何等的益處。這些東方的王似乎是閃族人，他們征服了迦勒底的亞甲人，推翻古實族，代以閃族的統治。有的學者認基大老瑪也許卽以攔王庫都拿昆大（Kudur-nakhunta）見於亞述王亞舒班尼帕（Assurbanipal，卽撒爾丹拿巴努，Sardanapalus）所立的碑石，庫都拿昆大於立碑時（約主前六五〇年）以前一千六百三十五年曾侵入迦勒底；但碑文的意義過於模糊，不足以證此說可靠。但古代的碑刻載以攔人侵入迦勒底的却不一而足。基大老瑪顯然是想憑武力統一隣近諸國的一窮兵黷武之君。

重申應許。這些事以後亞伯蘭與上帝再有一次會見，這一次在他的靈性生活上爲一重要的轉變。上帝清清楚楚指示

他本身必生一個兒子；於是引他到帳棚之外，要他數算天上的星，許他的子孫必如星數。『亞伯蘭信耶和華，耶和華就以爲他的義』。他不遲疑的接受了上帝的應許，就是他的子孫必如天上的星那樣多，福分必從他的後代而出。他這種毫不遲疑的信使他成爲可喜悅的——『這就算爲他的義』（羅四章廿二節）。他爲此獻了一最大的祭，有母牛，母山羊，公綿羊，斑鳩，雛鴿，等祭物。此時指示了他一個帶預表性質的異象，遙示他的子孫必在外國受苦四百年，等到亞摩利人的罪惡滿了，他們必像他自己一樣從埃及帶着許多財物出來。這不算是亞伯蘭第一次表現他的信；但這一次所表現的確可欽佩。他清清楚楚的表出了照上帝的旨意接受他恩典的心，并看爲是上帝的恩賜，這是一切真信徒的一個標誌。實質上，亞伯，挪亞以及亞伯蘭以前的衆義人所有的都是這樣的信；但他這一次所表現的特別清楚明白，所以他有『信者之祖』之稱。

以實瑪利生。亞伯蘭等候生一個兒子，等的好像有些不耐煩了，聽着撒萊的話，就收了家裏的一個埃及奴婢夏甲爲副室，生了以實瑪利。但以實瑪利生後，家庭中常引起了不和，再過十四年之久，所應許的兒子才生下來。先是上帝再對亞伯蘭顯現，應許他，明年撒萊要生一個兒子；重申以前暫時及靈性的應許；并立割禮爲此應許之約的印記。也在這一次他改名爲亞伯拉罕，意即多國之父，撒萊改名撒拉，意即公

主。

**滅所多瑪。**此事之後，上帝又指示亞伯拉罕，他因所多瑪，蛾摩拉可怖的淫亂之罪要毀滅那兩座城市。亞伯拉罕曾代二城極其誠切的禱告，以致上帝說，那城裏若果有十個義人，他也願因這十人的緣故不加毀滅。從那裏的大惡看，遭毀滅是應該的。羅得與兩個女兒得了拯救；但他家裏其餘的人同歸於盡了。火焰硫黃從天降下，焚毀了這兩個淫穢的城。羅得雖算義人，但他那貪愛世俗之心此時遭了重罰，豪富之家却變成了與禽獸爲伍的野洞，而且受女兒的欺誘作出了與兩城爲此遭遇天譴相類的事。亞伯拉罕持家端正謹嚴，不需這種大災來警戒他。但爲那四圍的居民這種警戒却大不可少。這一個事件大概只收了一時獎善懲惡的效果；後來以色列人出埃及進入迦南時，那裏人心的墮落又與所多瑪，蛾摩拉一樣了。

**死海。**從前認死海卽所多瑪，蛾摩拉二城的舊址。亞拉伯文稱死海爲羅得海，似乎更爲此說作證。從前的人認爲因火山的爆裂，把平地陷下去了，原經威地厄拉亞巴 (Wady el Arabab) 而流入紅海的約但河却爲此處的大陷口所遮截，形成了死海。死海的水面低於地中海水面一千三百尺。死海一帶多地瀝青，硫黃，硝石，及其他燃燒物質，有一處全爲鹽岩，亞拉伯人稱爲烏斯多麥，畧改所多瑪的音而成。距鹽岩不遠有一矗立的鹽柱，據遺傳所說，卽羅得妻子的化身(參下面註一)。死海

的水因鹽分極重，以致魚蝦活物不能生存其中；惟飛鳥不能飛渡死海的舊說却非事實。美國林澤中尉（Lynch）由政府派往測量之後，斷定此處的地勢會經過非常的變動。約但的河床必因地勢的變動深陷下去，把沿岸的城邑都湮沒了（參下面註二）。據所測量的，海底為兩大平原所成，平均計算，一深十三尺，一深一千三百尺。因他這一次所得的聖經歷史的實證，與他同去的人，有一個原是懷疑派，一個原是無神派，却都信服了聖經的記載是真實的。法國旅行家得梭列西（De Sauley）自信發現了二城的廢址；但其觀察正確與否仍為疑問。他遇見了許多火山的遺迹，如死火山的噴火口，岩石由極高的熱度而成的裂縫，還有隱而不見的陷穴與『黏土坑』，馬足時為所陷。

但這些現象還不算是真憑實據。據最近最慎重的考察，死海不是近成的，乃是一很古的湖，而且以前的水面較現有的更寬。平常所說的全約但河平原以前似乎都是湖。但早經里蘭（Reland）說過，我們沒有理由要斷所多瑪，蛾摩拉是為水湮沒而毀滅的；聖經明說是火毀滅的，不是水。聖經明說諸王戰於『西訂谷，西訂谷就是鹽海』（創十四章三節），可見在二城未毀滅之先，即有此海。西訂谷的一部分為鹽海，其無水的一部分即為諸王打仗之處。

（註一）『烏斯都麥之東有一獨立的圓柱，不與其他巖岩相連。此柱係立於一深狹而突兀的坑穴的尾端……柱由鹽塊而成，柱頂為緻硬強礮（Ca



rbonate of lime)，柱前爲圓柱狀，後爲尖塔狀。柱身高約四十尺，立於一橢圓形的壘基之上，壘高出海面四十至六十尺。柱身下大上小，至頂端支離破碎，凝成一全圓結晶體』——(Lynch's Narrative, p. 307)。

(註二)林澤中承認死海南部某處爲兩城湮沒之處，他寫這裏的情形說：『這裏是一片荒涼的景象。一邊是岩石巉峻之處爲烏斯都麥的黧山，黧柱矗立，令我們想見當時的災禍；一邊是摩押高峻的童山，羅得即避難於山下的一洞。向南爲一大廣漠，雜以水流遲緩的溝渠，旁有以東的山嶺，半繞着以色列人屢次擊敗敵人的偏地鹽沙的平原。向北爲靜無活動的海，罩着一層紫霧；在許多尺的黏性土之下，就埋着不幸的所多瑪，蛾摩拉二城的廢址。強烈的光綫刺人眼目，空氣令人呼吸爲難。稀薄的空氣中不見展翅的鳥，太陽放出焦灼的光綫照於我們浮在其上的這種神祕質素之上，在創造主所造的萬物之中只有這種質素無生命之物游泳其間』。——Narrative, pp. 310, 311

亞甲詩。一首亞甲古詩記天雨火星焚毀了平原上的城邑。隨斯(Sayce)曾譯出此詩，并稱基大老瑪既曾攻打過所多瑪，亞甲詩人詠所多瑪被毀，就不足爲異。亞甲詩如下：

『從深處發生了傾陷，  
從天上降下了注定的刑罰，  
颶風如垂繩漫過地上，  
毀壞的洪流如烟如火向四方焚燒着。  
城邑的居民遭災被難，燒的焦頭爛額，  
死亡遍滿城鄉，火焰毀滅了一切。  
自由的，爲奴的，同歸於盡，高處低處都滿了紅焰。  
天上地上火雲如雷雨大作，天地同遭大劫。』

大隊的神奔於一處避此大難。  
他們逃避烈燄的追擊，但如衣裳包住了(人身)。  
他們驚怖，死亡(追上他們)。  
(烈燄執住了他們的)手足  
焚化了他們的身體  
……烈燄壞了城的根基  
……他口中無以呼吸  
至如人，發出了大聲；那猛烈的雷火下降  
就在他發出火光之日殘酷的落下』。

(見 Records of the Past, vol. xi., p. 117)。

以撒生。所多瑪被毀之後，亞伯拉罕在接近別是巴的非利士人的基拉耳城又一次犯了他從前在埃及所犯說謊的罪。不久之後上帝所應許他的兒子以撒生了。以實瑪利對以撒的態度既然不正，他和母親夏甲就被逐了。他在別是巴的曠野幾乎死了，後因上帝拯救他，得以長大成人，住在別是巴與亞拉伯極南端之間的沙漠地帶，成了亞拉伯人的始祖。

獻以撒為祭。這是亞伯拉罕的歷史上一件最可紀念的事。亞伯拉罕前已表明他的信仰和順從上帝的心足以勝過他愛家愛鄉的心；現在上帝又召他要表明勝過愛他獨生兒子的心。這個兒子是他多年等候的，也是上帝鄭重應許他的，他許多寶貴的後望都寄託在這一個獨子身上。據史家約瑟夫所載，以撒現在已到了二十五歲。但上帝吩咐亞伯拉罕把以撒帶到摩利亞

山上獻爲火焚祭。這摩利亞山通常人認爲卽耶路撒冷的摩利亞山，後來所羅門的聖殿卽在此山之上。亞伯拉罕偉大的信心竟經得起這種試驗。如同奧古斯丁所說的，亞伯拉罕深信，以撒的生命既是由一神蹟賜給來的，也必可以由一神蹟使他復活；但主的使者預備了一隻公羊代替以撒，救了亞伯拉罕不遺失子之痛。此後上帝對亞伯拉罕的應許更爲熱切完滿，他更成了『上帝的朋友』。有人曾以此事比之於異邦人獻子女與摩洛神；然這種比擬至爲不合，因爲只就此事的外表看，就有一種大不相同的性質。亞伯拉罕固能順從上帝，而以撒能順從父命，亦同樣可欽，此與異邦人之獻子女爲祭大不同的。（亞伯拉罕獻子爲祭一事的正當，可參 Mozley's Lectures on the Old Testament, chap. ii）

撒拉死。亞伯拉罕因撒拉之死買了赫人的一塊地爲安葬之所。在那一個國內只有這彈丸之地可說是他自己的。這也與亞伯拉罕的其他事蹟一樣，表明他的信仰。差不多還要過四百年之久，他的子孫才能得這一個國土爲他們的產業；他既認在這麼長久的期間應謀他和一家的廬臺安全，所以他處置的很周到，使這麥比拉洞成爲他穩妥而無膠轕的產業（參下面的註）。這一處成了以色列以後的族祖的聖地。

（註）『圍着那清真寺的院牆（Haram）形勢甚爲雄壯。牆爲大石塊所築，全無窗牖。城北的兩角有又長又寬的石級。沿外宮而上。二石級爲入內院大道。院內有一小清真寺，據云原爲基督教禮拜堂。回教人在此

寺附近築了該教許多教長的疑塚，其墳墓另在地下一大洞內，即該教中人亦不許擅入。基督教人自更不許入內，而外牆甚高，無從窺其內景，因此對此相傳爲麥比拉洞的古蹟，我們無由瞻仰』（節錄Robinson）。

『我們只許上那引入內宮的寬大石級。寺門雖大開，但不許入內一步。有人把亞伯拉罕撒拉墓室的窗戶指示我們，據云室內即麥比拉洞。我們得至寺前參觀，算是特殊優待，平常遊人連寺門前亦不許去』（General Assembly's Mission to the Jews）

一八六二年英皇太子遊巴勒斯坦，藉有力的援引始得入寺觀覽。這是十字軍後得入此寺的惟一基督教人。惟蘇威羅斯（S. Williams）所稱，其時彼羅底（Signor Pierotti）或隨同教頭拉雅總督曾入內一觀。寺下爲一洞（實爲雙洞），即同教人亦不許入內。據云洞口方僅十吋；惟此說不確。在此洞內，至今仍有在埃及曾經滿夷的雅各的遺體，似無可懷疑（See newspapers of the day）。

赫人。赫人稱亞伯拉罕爲『尊大的王子』，我們因亞伯拉罕這一次與赫人買墓地的事，要順便對近代所發現關於此有名的赫民族的歷史畧加敘述。據埃及的古刻所載，赫人稱爲契韃人，（Khita）爲西亞洲古代一偉大民族。約書亞時赫人疆域，西北從曠野到利巴嫩，東南抵幼發拉底斯河（畫一章四節）。在巴勒斯坦居住的赫人必只是赫民族的一小部分。又據畧晚的古刻，赫人能領全國之師與埃及決戰；赫人雖敗北，埃及王蘭塞第一仍娶了赫王的公主（Vision of Prophecy, and other Poems. By J. D. Burns）。這一個民族好像是由許多部落或邦國聯結而成，共戴一王爲全民族的元首。

以撒成婚。亞伯拉罕爲保全一族血統和宗教信仰的純粹，絕不願他兒子以撒娶當地迦南女子爲妻；因此他打發一最親信的僕人回到他本鄉爲以撒訪一相當的配偶。於是僕人以利以謝沿着亞伯拉罕遷入迦南的舊道到了米所波大米境內，那時名叫巴且亞蘭，找着了亞伯拉罕的弟兄拿鶴的孫女，彼士利的女利百家，爲他小主人的新婦。

亞伯拉罕死。亞伯拉罕又娶了基士拉爲妻，生了六個兒子。他這些後裔的事以後再說。亞伯拉罕活到了一百七十五歲，得見以撒的兒子長大成人，就歸到了列祖那裏；他兒子以撒和以實瑪利把他葬在撒拉的旁邊，在麥比拉洞。

亞伯拉罕的品性。無論在宗教或普通歷史上亞伯拉罕的品性算是最優美最高貴的。他對於上帝的尊敬，信靠，順服，和愛，在他一生的歷史上都表現得很充足。除了這些品德之外他又很機敏而富於常識：他見多識廣，多有治事的才能，態度鎮定，性情堅忍溫良；對家人有情有義，胸懷寬大，關心人的福利，能爲人的緣故犧牲自己。他『殷勤而不懶惰』，『心裏火熱，常常服事主』。他那種稟性慷慨高貴的品格在人類中沒有在他以上的。有的偉人有一種雄壯闊大的氣概能作成與他們雄才大畧相稱的事業，亞伯拉罕雖無此種氣概，然其精明，鎮定，溫良足令人欽服信任，如遇危難之時他必是一方之支柱。他的儀容品貌無從知道；但想像其必然儀度軒昂，合乎他

心智奇偉的構造。能完成爲一國之始祖爲教會開元之重任且克享此令譽的，誠然沒有比亞伯拉罕更爲適當的人！

**亞伯拉罕所得彌賽亞的盼望。**亞伯拉罕的歷史最足紀念的是上帝所給他彌賽亞的應許：『地上的萬族必要因你和你的後裔得福』。這一個應許是與得迦南地爲業的應許同發的，照他看來這兩個應許是相連而不可分開的。亞伯拉罕如此固守迦南，就表明他相信此雙層應許，不然，我們就無法解釋。亞伯拉罕雖在迦南只是作寄居的，但他常視此爲他的家鄉。遭遇饑荒時，他也許到埃及或基拉爾去，但只是一次，他對於那些地方沒有戀戀不捨之情。他打發以利以謝往他父家去爲以撒訪親時，叫他起誓要女來就以撒，不可叫以撒去就女。撒拉死後，他不擇葬於家鄉之地，却葬於迦南的新墓。我們的主說，『你們的祖宗亞伯拉罕歡歡喜喜的仰望我的日子；既看見了，就快樂』。這話已說的明明白白了。亞伯拉罕因有這兩種大盼望，所以無論怎樣，他不願意離開迦南；不論迦南好否，這是他的應許之地，上帝應許他地與應許他子孫一樣，所以他常願使子孫與應許之地不分開了。這樣就激勵他們常有一種『向前看』的精神。那些時候的敬虔人常有此種應許爲他們的勉勵。不論有甚麼別的新啟示賜給他們，也不論有甚麼新組織成立，他們仍是望着將來，以色列的盼望還沒有來到。

## 第二節 以撒與亞伯拉罕其他諸子的事蹟

以撒及其品格。以撒的事蹟，重要的不過幾件。他在摩利亞山上甘願服從神旨表現他性格何等溫良。他尊敬上帝的心完全與他父親一樣，只是沒有他父親那種作事的精神和力量。他生性沉默寡言，宜於過太平無事的生活，而不宜於處艱苦奮鬥之境。他也有他父親的弱點，對基拉爾王亞比米勒認利百加為姊妹；但又酷愛和平，他的僕人與亞比米勒的僕人爭井的時候，他情願退讓。只是最要緊的，他承受了他父親的信仰，因此蒙上帝把賜給他父親的應許重新對他宣告。他似乎多在別是巴與希伯崙之間的地方度他清靜的生活。

以撒的兒子。以撒只有一對雙生子，以掃和雅各。他對這兩個兒子都不很滿意。以掃早年就輕看救恩要從將來的後裔而出的應許，和亞伯拉罕所特別留意的家族的血統。他不經意的把長子的名分賣給了雅各，他不願這個名分有何等屬靈的福分。他娶了兩個赫女為妻，染了盛行於迦南人中拜偶像多妻等惡習。然而他仍是父親所喜愛的兒子；以撒知道應立後的時候，他願意把承繼應許的後嗣權歸於以掃，鄭重為他祝福。只是雅各受母親的慫恿用當時極為普遍的欺詐手段奪取了長子的名分。於是兄弟成了仇讎；雅各只得逃難於米所波大米的巴旦亞蘭，住在舅父家裏。

以實瑪利和米甸。至此我們順便畧述亞伯拉罕後裔的其他各支。上文已經說過，以實瑪利住在亞拉伯。他的子孫

採取了游牧生活，這種生活是牧人獵戶住在食糧不足的地方所必需的。基士拉的衆子似乎也加入了他這種生活，其中有一個名叫米甸，成了米甸人之祖。這些民族大半數過的是曠野游離不定的生活，今日的亞拉伯人仍有此種遺風。但這些人也有經商的。後來以實瑪利人和米甸人實際上成了一個民族，因為後來賣約瑟於埃及的商人有時稱爲米甸人，有時又稱爲以實瑪利人。

以東。以掃的後裔非如以實瑪利人散居於亞拉伯全境，他們大都聚居在稱爲以東或西珥的一帶地方，即死海與亞加巴灣 (Gulf of Akabab) 之間的山地，以色列人後來與他們多有接觸，常是以色列人的仇敵。以東國勢頗強；京城爲彼得拉，至今以山石鑿成的廟宇和其他建築名世。以東曾久爲敘利亞，巴比倫與埃及，印度間商務交通的要衝。這使聖經論以東所說成爲荒場的許多預言更爲奇妙。

亞捫，摩押。羅得的後裔亞捫，摩押人也各成了民族。他們的疆域在以東之北；他們後來也與以色列人時常爲敵。

### 第三節 雅各的事蹟

雅各少年的歷史。我們再回到亞伯拉罕後裔的正支，上帝所揀選承接應許的兒子，雅各。雅各的本性少像他父親，多像他祖父。他多有祖父堅強的意志，少有父親柔和好靜的性



格。但他又有不像亞伯拉罕的地方，他初出現於聖經之時，對於上帝的品格沒有必須心悅誠服的觀念，他也不知道要使自己的意志完全聽命於上帝的意志。他也沒有亞伯拉罕那種完美均衡的心地；因為他雖對拉結，便雅憫等極有情誼，然對待利亞和他其餘的兒子難算公允。他欺詐自私，用權術謀自己的利益。他這種本性須受各種有力的磨煉才可以改變；上帝對他所施的顯然有這種目的。他少年時代所犯欺父的大罪得了正當的刑罰。後來自己一再受岳父受自己兒子的欺騙，學習了上帝的一條誠律：凡以某罪為害於人的，每每也受此罪之報。

**伯特利的異象**。雅各受罰的時候也是他蒙恩的時候。他因用欺詐引動以掃的仇恨，而逃奔巴旦亞蘭時，在伯特利得了天梯的異象；那時上帝給了他一個應許與從前同在這一個地方給與亞伯拉罕的應許相似。後來他從巴旦亞蘭回家，路上遇見上帝的天使，一整夜與他角力，好像他只是人。似乎是這一件事引導了他毅然決然全心全意順服了上帝。他從父家往外逃難的時候，也是往北走，與以利以謝去訪利伯加所走的是同一路綫；他達到了巴旦亞蘭的哈蘭，寄居在舅舅拉班家裏。

在巴旦亞蘭。我們不必詳述雅各在巴旦亞蘭二十年的事。他在那裏為舅舅拉班作工，愛拉班的次女拉結，以後娶了利亞拉結姊妹為妻，生了十二子一女，以後才離開巴旦亞蘭，回到迦南。他過這二十年的地方是他祖父亞伯拉罕少年時生長

的故鄉，他的信仰和順從上帝旨意的遺風必對雅各有適當和健全的影響。

**重返迦南**。末了雅各得了上帝所賜給他的異象，吩咐他重返本鄉。他得的異象與上帝從前一再賜給他祖先和在伯特利賜給他自己性質相同，都是出於上帝的仁慈。他離別哈蘭不算甚麼難受的事，因為他並不喜愛他岳父的為人；但回到迦南，如須與以掃相見，就大可慮了。雅各既在哈蘭住的厭煩了，就立即遵照上帝的命令起程；只是這裏又露出了隱伏在他裏面的奸詐，暗中偷了他岳父的一些東西。以前他也用欺詐得了大羣的牛羊、現在他一齊帶着逃走。拉班知道了，就跟蹤追趕，在巴勒斯丁東部的基列山追到了。因上帝旨意的安排事情和平解決了；他們安安靜靜的分別了，雅各只剩下不知怎樣與以掃和好。

**與以掃相見**。雅各應付以掃較之應付拉班多表現了丈夫的氣概。以掃此時住在以東的西珥山，遠在南邊的地方（創三十二章三節）。雅各此時在雅博河，隣近約但河，離西珥約百哩。他此時原可過約但河，安安靜靜在示劍或伯特利住下，不必會見以掃。他却自動的打發人遠往西珥山去報告他已回迦南了。他這必是良心的聲音告訴他從前虧負了他的哥哥，現在應盡其所能賠補他。除此以外能另有緣故？打發去的人回來說，以掃帶了四百人迎面而來。雅各聽見此信，不由得心

慌，怕與以掃武裝相會。他送以掃一隆重的禮物，并將人畜前進的次序分配停當之後，就專心禱告。他整夜與一向他顯現的天使角力，他一定要這與他角力的爲他祝福，他才允許他去。他角力的時候扭了大腿窩；但他血氣的力量雖失敗了，禱告的靈性武器却恢復了，他藉着這樣的武器却得勝了。這也許是藉此鄭重的教導他，他在過去所用欺詐虛誕的屬血氣的武器如何無用，禱告，信靠上帝，如何有力量。他所求的福果然很誠執的賜給他了，他的名字改爲了以色列，意即『上帝的王子』。他在昆努伊勒所表現靈性的懇切和熱忱，在聖經歷史上超然特出無有比擬。以掃到了，兄弟相會之後，至相親熱；二人寒暄叙談之後，以掃回西珥山去了；雅各在疏割畧停了些時，就過約但河在示劍平原的沙冷住下了。

周遊迦南。 雅各在示劍因他的兩個兒子西緬，利未背信屠殺示劍人，爲姊妹底拿受了示劍王子的侮辱報仇，就不能在那裏安居了。他一家因這事既得了惡名，他就不得不遷往別處去。他的遊程與他祖父百年前所有的一樣。他因上帝的指示首先來到伯特利，在那裏上帝再向他顯現，重新宣告他的應許。他從伯特利再往南行，過了耶路撒冷的山，將達伯利恆的山香，他所寵愛的妻子拉結，因生最幼的兒子便雅憫，死了。行到希伯崙，又發生了另一種不幸的事；因爲長子作了亂倫的事，他那些兒子大都是很粗野的氣質。末了，他到了老父的居

所，那時以撒年紀極其老邁，住在希伯崙。此時見了少年時種種舊情舊景，見了與別時情景大異的老父的面，心中必有非常的感慨。他經過上帝所安排三十年的辛舊磨煉，與從前大不相同了；此時以撒於世路將完之時，得與雅各晤談，必已看到，他所祝的福，雅各雖是用虛謊欺詐的方法得的，究竟以歸於雅各為相宜。雅各回希伯崙後，必然沒有多年，以撒就歸到了列祖那裏，享壽一百八十歲『他的兩個兒子以掃，雅各把他葬埋了』。

#### 第四節 約瑟的事蹟及雅各下埃及

約瑟的少年時代。接着是雅各第十一子約瑟的歷史。才與德結合，造成了約瑟優美非常的品格。他有亞伯拉罕的沉靜，機警，仁慈，信德，而兼以撒的敬虔柔和。他有雅各惻隱的心腸，而無雅各粗魯急躁的情性。他的缺德是那個時代所通行的作事喜用權謀，缺少憎惡偽善的絕對誠實，且幸這種誠德今日已公認為偉人善人所必不可少的品性之一。約瑟自幼就受了教導，學習了敬畏上帝，克制那時哥兒們任意放縱的私欲，因此他就成了他們所嫌惡的。他又時將他們的行為報告父親，如此更加深了他們的仇恨；因着雅各不隱諱的偏愛，仇恨之外又加上了嫉妒。他爽直而不知忌諱的述夢，說他有一日必在他們之上，這更在他們嫉妒的火上澆上了油。約瑟十七歲時，父親一次打發他去看望他的哥兒們。他們的牛羊此時越發

加多了，必須趕到遠處去收放，這一次他們到了從前住過的示劍的舊居，在希伯崙北約五十哩之地。他見哥兒們既不在那裏，就往多坍去，找見了他們。多坍是一塊好草地，更在北邊約二十哩之地（見註語）。他哥兒們却商議謀害他，把他賣給一隊米甸商人（或作以實瑪利人），這些商人是從米所波大米販貨物下埃及去賣的；他們就帶約瑟到了埃及，賣給人做奴僕。他的衆弟兄回到家裏謊稱他被野獸吃了。雅各第二次失他所寵愛的，他的哀痛極誠切動人。

（註）魯濱孫博士在此發現仍有一綠色的山名叫多坍，有人告訴他從貝散和耶斯列到埃及的大路要從多坍經過。

約瑟在埃及。我們不必詳詳細細敘述約瑟在埃及優美的故事。他在波提乏家作事的忠心，品行的高潔；被波提乏邪惡的妻子捏詞誣告，致久被下在監裏；後在監裏遇救，因解夢擢昇爲埃及宰相；前七豐年後七荒年的政績；後與遠從迦南來糴糧的弟兄相見——假相恐嚇，與弟兄相認，高尚的怨德，待父兄的孝友；這一切聖經記載的簡明優美，實無比擬。更令人讀之有益的是，這一切事都與約瑟敬畏上帝的心有關聯。他的這種智慧善良顯然由於他親近上帝而來。他若不是敬虔的人，他就不能抵擋這樣的試探，也不能這麼在智慧善良上超出世人之上。他初見弟兄之後，他對待他們的方法，好像是要使弟兄在他的權勢之下受苦；但仔細的看，他的目的却是要曉得他們

是否還是像從前一樣少有愛父和彼此相愛的心。結果他看出他們在這些事上比以前好多了；及至後來受了約瑟的事所賜給他們的大教訓，他們的進步似乎更大了。他們現在十分明白：人事有上帝的安排；世上的一切事都有上帝的旨意存在其間；上帝使萬事互相効力完成他的旨意。他們也明白了：上帝的安排是至聖至善的——惡行遲早必要受罰；誠實，看重上帝旨意和榮耀的人必要蒙福。約瑟請他們和父親雅各同下埃及居住的時候，他們心裏必大感振奮，一方面深服上帝如同慈父的寬容，仁愛，一方面愧悔自己以前的惡行。此時下到埃及的這些人不是從前把約瑟賣給米甸商人的那些年輕人的性質了。特別是猶大，他從前的生活有一大罪的污點，現在却甘心情願代便雅憫受似乎應受的刑罰，免使老父傷心，這種捨己為人的犧牲精神是可以預表基督，并證實後來他父親稱讚他所說的，『猶大阿，你的弟兄必讚美你』的話不錯。

雅各和他的衆子下埃及。跟着雅各下埃及的衆子為流便，西緬，利未，猶大，以薩迦，西布倫，他們是利亞所生的兒子；迦得，亞設，是悉帕所生的兒子；但，拿弗他利，是辟拉所生的兒子；便雅憫，是拉結所生的兒子，約瑟的共父共母的弟兄。這衆弟兄和他們男性的後人及姊妹底拿，下到埃及時，共有七十人。就男女人口及僕役等說，人數必然不少，承繼物質產業的權利，由雅各授與約瑟了，約瑟的兩個兒子以

法蓮和瑪拿西得了長子應得的雙分產業；但承繼靈性產業的權利，由上帝的安排，歸於猶大了。以色列以後的歷史，因爭此名分，以法蓮與猶大兩支派起了多少嫉妒，終釀成分裂而為二國。

**雅各死。** 雅各下到埃及十七年之後，在他的臥房中發生了一件至饒興味的事。他因世路快完，把他的衆子都召集在他面前；受聖靈的感動，就一一預言他們的將來。關於猶大（意即『讚美』）的前程說的不單有屬地的光榮。在這一個支派的初期歷史中就見彌賽亞有如獅子的力量和威嚴，使敵人懼怕，把至豐美的福氣散佈在他的友輩之中。雅各說了這篇話，精力已盡，把脚收在床上，氣就斷了。他的尸體經了薰製，後來由子孫搬到了迦南，存於麥比拉洞。

**約瑟死。**又過五十年，約瑟也息了人事的仔肩，歸到列祖那裏去了。他像他的祖先一樣，臨終時滿心相信上帝的應許，嚴囑後人必要把他的骸骨帶到應許之國，葬在那聖地。

**預表的歷史。**約瑟這一段奇偉的歷史大都是救主歷史的預表。約瑟為弟兄所恨惡棄絕，即表後來基督必為他同國的人所棄；約瑟的弟兄遭難的時候來見他，得了他的援救和赦免，這一方面預表一切罪人從基督所要領受的，一方面預表基督自己有罪的弟兄將來從他所要領受的，那就是猶太將來要悔悟他們民族的罪，向那被釘十字架的加利利人求赦免，求永遠

的生命。基督的卑微受苦及以後的榮升都與約瑟的事蹟隱隱相合。

**諸族祖的信仰。**當時的善人明白這種預表的意義否，我們無從斷定。但以色列的這幾代祖先都有驚人的信仰，他們的信仰多屬於心的運用，而少屬於理智。他們信仰的表現在誠心順從上帝的話和他的旨意，這話和旨意不論是指引他們盼望一位要來拯救的救主，還是指引他們信靠為保護他們與賜福與他們所安排的，他們都誠心順服。這四位大族祖的信仰，各有其表現的特徵。亞伯拉罕令我們欽佩他堅定不移的信任和毫不遲疑的順從，表現得充分而有力量。以撒的信見於他的忍受苦難，沉着等候。雅各的信是與血肉，與內心的奸惡和外面人世的艱難角力奮鬥。約瑟的信見於他的堅忍與努力，終於得到很顯著的勝利。『這些人都是存着信心死的，並沒有得着所應許的，却從遠處望見，且歡喜迎接，又承認自己在世上是客旅，是寄居的』。

**寄居埃及的教訓。**雅各遷到埃及，有關係他們以後歷史的一大目的存乎其間。他們若不下埃及，長住在他們祖先所住的巴勒斯坦，他們為牧放牛羊的緣故，必到處分散，如此，必要與迦南人混合無疑。上帝使他們遷到埃及，為的是要保存他們另成一個民族，而便於他們素常所過的遊牧生活。他同時又使他們受磨煉困苦的訓練，學習在患難中仰望他的援



救。以色列民，像別的偉大民族一樣，受過了患難的洗，從困苦的经验中學習了，不論是民族是個人，少年時吃些苦是有益的。只是他們遷到埃及又表明他們正式開國的歷史和家族的光榮還沒有臨到。上帝對亞伯拉罕的偉大應許必須經過長久的時期才能成就。這樣又給了他們一個大教訓，就是要仰望以色列將來的希望。

### 第 五 節 本時期社會與宗教的狀況

本章所要簡畧敘述的是本時期社會與宗教的狀況。

**社會狀況。**本時期的社會狀況決不是野蠻的，野蠻生活的遺迹很少，或甚至至於全不一見。法老與亞比米勒的治下對於婚姻的關係頗表尊重，習俗亦大都優美。在人民日常生活中很見他們款待的盛情與禮貌，就他們平常的話語看，可見他們交際時如何彬彬有禮。亞伯拉罕與赫的衆子，與來到他帳幕前的客人相見時，所說的話如何恭敬。那時的生活似乎以遊牧爲主，財富大都在多有牛羊。但同時也有販賣貨物的行商；以金屬爲貨幣。利伯加帶的有金銀的項珠耳環等妝飾，穿的有華美衣裳，猶大有印章戒指，約瑟曾着彩衣，這些都表明當時頗注重服飾。出讓產業，如亞伯拉罕買麥比拉洞，須經一定的手續；經過此種手續出讓之後，卽爲定準，縱買主多年遠離，而其所有權無敢侵犯。亞伯拉罕，以撒，雅各的主要住所爲帳幕；但他們用帳幕，要表明他們只是在那些地方寄居之意。有

許多人已集居於城市；但那時的城市，有的必只是一個有土城的鄉鎮而已。當時已有畜奴的風俗，這大概是戰爭之後處置俘虜而起的；但在敬畏上帝的人如亞伯拉罕的家中，奴隸的待遇大都寬厚，他們對主人也有極忠實親愛的精神。富家的子弟，如雅各的衆子，也須看守羊羣，採辦糧食；人人似乎都有一定的工作。同時在別處我們又見有君王，有高官顯貴；因為在這些新起的國內貴族主義已日漸抬頭。在埃及與迦勒底兩國，學術文藝甚爲發達；但在亞伯拉罕的後裔中尚不見有何進步。

**宗教狀況。**以色列數代族祖的宗教外表儀式極爲簡單。在一樸素無華的祭壇上獻火焚祭是他們主要的，差不多是惟一的，宗教儀式。照有些地方所說的，如數次說到以七日爲一期，大概那時就有守安息日的規矩。他們每遷到一處，第一件事，卽爲主建築一座壇，并在壇前求耶和華的名，當衆承認敬拜耶和華。有時又立石爲記，或以油酒爲奠，或獻上感恩祭，紀念上帝特別的眷顧。男小孩子和由別族入他們的宗教的，須行割禮。將財物獻上十分之一歸主，此時卽已盛行；因亞伯拉罕曾將十分之一的戰利品獻給麥基洗德，雅各曾在伯特利許願將凡耶和華所要賜給他的獻上十分之一。上帝與諸族祖交際方法是用異象與夢。救主的應許到此時期已說的更爲清楚：上帝一再的宣告彌賽亞將從亞伯拉罕，以撒，雅各，猶大的後裔而出；再從彌賽亞賜福與地上的萬國。亞伯拉罕稱爲『一切信之

人的父』，表明此時的信較之以前已有更廣大而確定的意義。只是上帝教訓人；那大福分還在將來的世代。信上帝的人此時又多明白些，要丟棄自己的義，接受上帝所安排的教法，完全依靠他，尊敬上帝的品性，覺得自己算不得甚麼的一種謙虛意識，自然的遵上帝的旨意爲行事爲人的準則，信靠上帝爲罪人所定仁慈的安排，都是這一個時期真正敬虔生活的大要素。無論遇何難處缺乏，就禱告上帝，那時的禱告是甚簡單，真純，屬靈的禱告。由這種敬虔而結出行爲上的果子，顯著的是公義，就是尊重別人的權利，留心別人的情緒。在諸族祖的時代，他們視家庭關係的純潔是最神聖的。亞伯拉罕的一大美德，乃是他如何忠心忠意訓練他一家的人遵守上帝的律法。雅各及其家庭的歷史也告訴我們一大教訓，就是上帝如何刑罰不順服的兒子與不友愛的兄弟；孝義友愛的家庭必蒙他賜福。

敬拜偶像。照有幾處所說，拜偶像之事，連在諸族祖的家庭中亦未能盡免。但大體說來，他們忠實的保守了敬拜惟一活上帝的真知識。當時的埃及，迦勒底等國都是有名的拜偶像的國家，但在這些國內也仍承認一位高出一切的神。在迦南等民族中倫常的清潔關係却已行破壞，可怕的縱欲敗德之事已成習尚。

三『聖祖』(Three "Pilgrim Fathers")。就大體說，這三代族祖造成了宗教與道德的高尚模範，而爲其子孫所應仿效。

亞伯拉罕，以撒，雅各，猶太人的三『聖祖』，從後人眼中看，尤為崇偉出衆，因為他們在數代之中孤立無侶，而其信仰道德却為千秋萬代留下了很可貴的影響與模範。不幸，他們高尚的生活反顯出了猶太、族的邪惡。他們所立下的模範以及其他種種鼓勵猶太民族信仰與道德的方法，不幸，多為猶太民族所忽視，每每不能約束他們不作公然敗德失檢的事。

**約伯的時期。**平常學者多認約伯記一書所記的事蹟屬於族祖時代，恐怕還可以說在更古些的時候。無論在記猶太諸族祖的事蹟的書上，或記為奴於埃及，記預言律法，記約瑟歷史的書上，却全無與約伯問題有關的事。但約伯雖屬於很古的時代，而約伯記一書，平常都認為大概到所羅門時才有。若是所羅門時的書，作者就顯然作了一番研究，要忠實的敘述屬族祖時代的一件事，而且是發生在亞伯拉罕後裔之外的。約伯大概是閃的一個後人；他的家鄉『在東方』（伯一章三節）——這一個說法通常指人最初居住的地方而言（創二章八節，三章二十四節，十一章二節）。撒俾安人（Sabaeans）和迦勒底人是約伯的隣居；當約伯時，對於上帝的真知識似乎還保存了，在實質上還沒有變壞。當時敬拜星體之風已開始流行（約三十一章二十六，二十七節），但人民似乎仍信一位全能的上帝。

**約伯時的社會情形。**約伯記一書所敘述的社會生活有許多是極優美的。我們不敢認此為當時各處的普遍情形，但

那種生活確是所已達到的最高境界。那時固已有壓迫，盜竊，兇殺的情事，但那種族祖時代清潔誠樸之風大都仍保存着。貧富見於一處，而富者常救濟窮苦無告者。『我出到城門，在街上設立座位，少年人見我而迴避，老年人也起身站立……耳朵聽我的，就稱我有福；眼睛看我的，便稱讚我。因我拯救哀求的困苦人，和無人幫助的孤兒。將要滅亡的爲我祝福；我也使寡婦心中歡樂（伯二十九章七至十二節）。約伯的家庭也保存了骨肉相親的好關係：他的子女互相宴請，而敬虔的老父每日又早起爲子女獻祭，免他們犯罪。他家庭中保存了由上帝所定簡單的火焚祭，他以家庭中大祭司的地位，代子女所獻的，卽是此祭。

**約伯時的文明。**約伯記曾說到君王，王子，貴人，法官，商人，戰士，客旅，奴隸。又有鐵筆鐫字於石；有開採金銀的礦工；有殘敗的王公貴人的宮室。有研究星體的天文學，許多星宿已有定名。就種種方面看，那時的文明已到了頗高尙的地步。我們愈研究古代的歷史，愈知那種以人類乃由野蠻逐漸進爲文明之說不一定是正確的。

## 第 五 章

## 埃及

——自約瑟死至出埃及，出一至十五章——

## 第 一 節 埃及國與埃及人

埃及的地勢。埃及有『奇國』之稱。埃及的景物，歷史，人民，都一樣的奇特。埃及的版圖不過是一段狹長的地域，順尼羅江而下，直到江口，而成一大平原，其形狀似希拉字母中的 $\Delta$ (Delta)，故以此爲名(譯者按中文譯爲三角江)。平常所稱爲埃及的，長不過五百哩；所以埃及與巴勒斯坦，希拉，羅馬，布列顛，都爲幅圓狹小之國，而於世界的影響却極大。但埃及國有時版圖甚爲遼廓。牠的兩邊雖阻於沙漠，且無雨水，而仍爲至富饒之區。其富饒由於尼羅的氾濫，因此巨川發源於熱帶多雨之區，以致下游漫溢兩岸，而成良田。人民更藉運河溝渠之助，引江水灌溉田園。尼羅江每年六月開始漲水，九月氾濫最大，至十一月退落。古埃及人不獨視尼羅爲神聖之河，乃如印度人視恆河一樣，更以河爲神。有時以敬神之禮敬河；那不認識約瑟的法老下令，凡以色列人所生的男孩都要投之於河，或者即是對河神獻祭之意。尼羅江的水是世界最甘美的飲水。因此河的水易容使人肥胖，故不許祭司飲。又有故事說，某羅馬大將在埃及時，有部下求酒喝，那大將答覆

他道：『甚麼！有了尼羅江的水喝，你還要酒？』此河甘美的原因，至近年才發現。伯靈的厄仁伯教授(Ehrenberg)用顯微鏡發現了尼羅江所沖積的泥沙中充滿了極微的生物。

上埃及，下埃及，底比斯。埃及分爲上下兩大部，即上埃及與下埃及。聖經所說的多與下埃及有關，下埃及即臨近尼羅江口的一部。上埃及即聖經所說的巴忒羅（賽十一章十一節），其京都即有名的底比斯(Thebes)，位於尼羅江口以上約五百哩，底比斯即聖經的挪或挪亞們（耶四十六章二十五節，鴻三章八節）。底比斯爲一極大的城。荷馬曾稱述底比斯的一百城門。此處歷許多世紀爲世界威榮的中心。底比斯的家納克神殿(Temple of Karnak)所留的遺跡，帝王的巨大雕像，陵寢，以及其他古跡，舉世無與匹敵。

門斐斯。下埃及的京都爲門斐斯，聖經名之爲挪弗。以色列人在埃及時，此城似爲法老的宮室所在。城臨尼羅，在今開羅以上約五哩；但門斐斯在今日，除數堆荒丘，一座大雕像，及零星的花崗石古物外，其遺址不可考了。近年曾在門斐斯附近發現了一道墓室，由岩石鑿成，長達二千呎，內有大理石的石棺，保存着門斐斯當時所敬拜過的牛犢的遺體。門斐斯的附近有著名的金字塔，塔爲埃及古代王室的陵寢，爲世界最古的偉大建築。有的金字塔，據云，建築在亞伯拉罕以前（註）。

（註 由遠處看，金字塔似爲小石塊築成，不甚高大。『但走到塔前，就

見石塊甚大，且由塔底往上看，即見其雄偉壯闊，令人驚愕……表出人類好大喜功的虛榮心！這些古跡至今存留着，爲人世壯觀，但建造這些古跡的人，他們的歷史，甚至連他們的名字，早歸入無何有之鄉了！……那座大金字塔，高四七〇呎，頂爲方坪，每方寬三十二呎。從塔頂可遠望四周的景物；前有開羅及無數村鎮，雜以櫻樹之林；後爲利比亞沙漠；南爲沿沙漠邊界綿綿不絕的較小的金字塔；此外北與兩尼羅蜿蜒如帶，維護綠野千里，不受沙漠無情的侵襲』。(Robinson's Biblical Researches)。

埃及與東方民族初期的關係：閃族人移居於他尼斯。關於約瑟及其同族下埃及時的歷史，近來頗多新的發現。但關於以色列人下埃及等事的正確年代，或發生於埃及那一代那一王之時，仍模糊不明。至於埃及與東方民族的關係等事，近來已有新的了解。遠古之時埃及本部在三角江，似乎只以尼羅的兩支流坎羅匹(Canopus)與皮魯西亞(Pelucia)兩河的流域爲限。東部，特別靠他尼斯的東部居民中多外人。他們是從敘利亞，亞拉伯，等國去的閃族人。他尼斯即聖經所說的鎖安，爲一很古的城，立於希伯崙建城之後七年（民十三章二十三節）。據古刻所載，他尼斯爲一住外人的城。住在埃及這一方的閃族人爲『來自亞都馬（以東）的沙舒人』（Circular of the Nineteenth Dynasty, translated by Brugsch, i. 215）。約當基督以前的十五十六世紀之時，有沙舒人的一部分，大概爲饑荒所迫，帶着牛羊，遷到了三角江的附近，在那肥美的草原上牧放



牛羊，因為他們自己的地方已經荒了。

許克所斯克服埃及。約瑟記載有東方的游牧民族名許克所斯(Hyksos見附註)，他們似乎沒有費多大氣力就克服了埃及，奪取了政權，而以埃及東北部為他們主要的居留地。許克所斯較之埃及人粗野得多。他們採用了埃及的宗教，文字，習俗，修建了廟宇，生活大都與埃及同化了。他們在位的時候頗久，但至第十八朝時，終為埃及故主的後裔驅逐出國了。

(註)佈如慈(Brugsch)認 Hyksos 為 Hak 與 Shasu 二字拚合而成。前一半為『王子』之意，後一半即上文所云沙舒人的名字，兩字相合即成了希拉文的 Hyksos (Brugsch, i. 232)。

許克所斯時期。根據古代的紀載，我們可確認許克所斯當政，約在以色列人寄居埃及的時期中。約瑟被賣到埃及時，許克所斯已經當政，還是在以後些，這却仍有爭執。有一學者說，牧羊朝(即許克所斯，在約瑟與以色列人到埃及之後，才得到埃及的王權(參 Canon Cook: Bearings of Egyptian History on the Pentateuch, in Speaker's Commentary, vol. i)理由就是：照創世記所載：當時的埃及是太平富庶的景象；全國是統一的，不是分裂的(如在許克所斯初得埃及之時，情形必然不同)；在行政上遵從埃及的古制。但另一學者說，約瑟為埃及宰相時的法老即一許克所斯王(Brugsch的主張)。我們認這後

一說所提出的理由較爲有力。若那時的法老爲許克所斯朝的，他優待雅各一家，就是自然的事，因爲他們都是閃族人，都從敘利亞的邊境而來。許克所斯王將以色列人安置歌珊（顯爲三角江之東北部），亦甚自然，因爲那一帶地方已經住了很多的閃族人，以色列人住在歌珊，就不是在純粹的埃及人中，因爲遊牧的人在埃及人眼中是可憎的。當時的法老若是不喜歡遊牧的人，他就不得歡迎雅各和他一家到埃及。若是許克所斯人沒有在約瑟以前侵入埃及，埃及人也就不會對遊牧民族有這種嫌惡。許克所斯人被逐出埃及似乎正是以色列人住在埃及的時候。那不認識約瑟的新王大概是埃及舊王室的後裔再復位了，因此對任何閃族人都存仇視之心，因爲有閃族人的一支曾篡奪王位，經歷這麼久的時候。若說出埃及時，以色列人雜居在埃及人之中，而不是另居一處，那就是許克所斯人及其餘黨被逐之後，大隊的埃及人遷入了他們所留下的空地，這些地方大都在三角江的東北部，正是以色列人所常僑居的地方。以上的兩種主張，誰是誰非，我們現在不必作肯定的判斷（以後也許另有新的證據發現）；我們現在要敘述較爲確定的事實，根據埃及及古物所載牠國內國外的情形證明聖經所記述的歷史。

**法老的稱呼：**埃及國的組織。法老或伯老(Perao)的稱呼，埃及文作『大朝』(of the great house)之意。對臣民而言，法老是他們的神，他們的主。他們見了法老，必須俯伏，

以鼻觸地。他們說到法老時，每稱他『聖上』(His Holiness)。法老指揮臣下，頒發項珠戒指之類的勳章，賜與臣下土地僕婢。法老的公主可出宮嫁與國內的王侯貴族。法老的朝庭中有大小品級的官爵。政事由大臣及無數員司管理。員司之中有管家一職，一個管家司家政，一司袍服，一司理髮，修指甲，沐浴等職，另有官職專司貯藏麥粟，菓品，酒，油，烹調，宰殺，馬廐之職。他的私產，田莊，宮室，湖沼，亦各有管理的人員。公卿中長於技術的則司土木建築之職。工程師領朝中最高的祿位。監工的員司用皮鞭監督工人工作。法官判斷訴訟。軍隊的組織嚴密，器械精良。『有學士名「黑爾希斯他」，(Hirsh-esta)，掌管天文等類的祕聞。祕書一職，門類很多，用蘆筆蒲紙，草擬各項公文，紀錄各部帳目，以及其他紀載之事。從埃及的典籍所載的看，當時的全部行政已有極完密的制度，在大權獨握的法老統治之下一切有條不紊。因法老有這種絕對的權威，他才能任約瑟宰治埃及。『法老對約瑟說，我是法老，在埃及全地，若沒有你的命令，不許人擅自辦事』(Egypt under the Pharaohs, vol. i., chap. v)。

與約瑟相類的事。約瑟在埃及掌握大權，在古史上非無前例。當第四朝孟那(Mencheres)王時有一童僕，充王子的僕役，到下一王舍普加夫(Shepseskaf)時，他就娶了王的公主，榮寵一時。古史上記他的事說：他受王的寵用在衆臣下之上。

凡王所有的事都委他辦理，很得寵眷。他一身兼任總管家，礦務總理，所迦爾神 (Sokar) 的先知 (及祭司)，所迦爾神殿 主任等要職』(見前書)。

另有新發現的古史所記載的似乎正是約瑟在埃及時的情形。有一種蒲紙上記着一個『兩兄弟的故事』，與約瑟的事有相類似的地方。有一名叫安尼普 (Anepu) 的，已有家室，他在田裏工作的時候，打發他兄弟回家去作一件事。他到了家裏，他嫂嫂誘惑他行苟且之事，正如波提乏的妻子誘惑約瑟一樣。他却回答道：『嫂嫂，你不管是我的母親，你丈夫不管是我的父親；因為他比我年長，他還可以生我呢。你為甚麼對我說這種犯大罪的話？下次再不可說，這一次我不告訴人，我甚麼人也不會告訴他一句話』。到了晚上，安尼普回家了，只見妻子大為不樂；問起緣由，她就說他兄弟調戲了她，與波提乏的妻子誣告約瑟一樣。

另有一處記載熟年荒年的事。上埃及的伊勒加布 (El-Kab) 地方有一巴巴 (Baba) 的墓，上面鐫着的文字，學者 (Brugsch) 認為屬第十七朝。那文字是巴巴的自傳，記述他的溫文仁義。他說：『我收聚莊稼，我為莊稼神之友。下種時我小心看守；當連年飢饉之時我在各城散放糧食』 (Egypt under the Pharaohs, i, 260)。有人推測，當許克斯斯人為王，約瑟在三角江一帶執行宰相職務時，巴巴大概受了埃及舊王室的委任在下埃及作同

樣的事。

與聖經所載相合的埃及習俗。從種種古物研究埃及古代的情形，其與聖經所載相合的，可以說舉不勝舉。一有名的德國學者（Hengstenberg: Egypt and the Books of Moses），除其他許多事外，說了以下的各事：法老的膳長夢以頭頂筐子（創四十章十六節）；刮臉（四十一章十四節）；用酒杯占卜（四十四章五節）；用香料薰尸，置於石棺（五十章二，三，二十六節）；用蒲草製箱，塗上石漆（出二章三節）；民十一章五節所說到埃及人所常吃的幾種食物；埃及人澆灌的法子（申十一章十，十一節）；埃及責打人的方法（申二十五章二，三節）；埃及的種種病症（申七章十五節，二十八章二十七，三十五，六十節）；以及其他如瘟疫（出七章至十章二十三節）等種種情形習俗；聖經所記，無不與近代發現的古物上所記載的隱隱相合。

家庭生活。因從古物上所發現埃及人生活的情形至為詳細，所以我們讀威勒金孫（Wilkinson）的古埃及人（Ancient Egyptians）一書，就容易明白波提乏或當時約瑟家庭中的情形。他們住的是一所四方形的大廈，中間有庭子或花園，裏面栽着櫻樹之類；一道柱廊一端接庭子，一端通內室。屋為磚所築成，內粉灰泥，外塗青黃紅藍等色。前門為一柱廊，飾以旗幟錦帶，配以雕像。屋頂平坦，主人從屋頂上，可望見四圍一

般平民用泥磚築成的村舍。那些簡陋的村舍，與其說是住宅，倒不如說是貯藏食糧之類的倉屋；因為裏面的人多在戶外煮飯，吃飯，甚至連睡也在門外。大廈的內室收拾得很整齊美觀。客廳的四壁有凸出的壁畫，與悅目的字畫。他們的畫着色不分深淺，不是透視畫法；顏色的陰影深淺一致，所繪人物是平面的。到處有花，製成花圈花綵；花臺上常預備着花球，以便隨時贈送親友；伺候的僕役頭上帶着花冠。供給這些花的花園，範圍甚大；內有澆花的水池，小心培植。客廳的地板有地毯，桌椅陳設都很精緻（註）。這些貴族家庭與東方不同之處，是他們只有一個妻子；父子家人之間頗有情愛。

（註）在蘭塞第三的墓中『有像我們今日所有的圈手椅，極其精緻；褥椅完全與我們的一樣；床榻至少像今日英國所用的；枕頭放腳的沙法——許多貴重的裝飾品是寇佩爾寫工一篇詩時所未曾夢見過的』——Lord Lindsay

宴會，多在日中舉行。宴會以先，有音樂款客；未進宴會室以先有人提水來洗腳；此時送每客一朵蓮花，握至宴會完畢；有時也佩花圈，四面都點綴着花彩。每一客有一張小圓桌，依客的身分而定席次。他們宴會時是坐着，非如猶太，羅馬臥食。菜肴有烤煮的魚肉，雛鴨，蔬菜，葡萄，無花菓之類的菓品。宴會既畢，有音樂，遊戲，跳舞，以及他種娛樂款客。

埃及人的田園，有管家照拂，好好的墾植。祭司與軍人為埃及社會中的上等階級，農工為下等階級。除工人外，另有

奴隸做土木的工作，特別是修造殿宇，金字塔之類。祭司多有精通科學文學的：遠在主前十四紀似乎就有了藏書室。但這不一定說當約瑟時以上的一切都到了這種優美的地步；然那時的文明已大有進步，那是可斷言的。

**宗教。**埃及的宗教特別值得敘述。希拉史家希羅多德宣稱埃及人『講宗教過度，甚於其他一切民族』。在理論上祭司只信一位最高的神；但在實用上，這一個教義完全失了效力。他們喜歡把神的幾種屬性或品質，如神的智慧，創造力之類，當爲神敬拜，連動物植物之類表現神的這種屬性時，他們也認爲值得當神敬拜。實際上，埃及人有很多的神。這些神分爲三級。屬第一級的有阿孟(Amun)，他是底比斯的神，有如猶皮特(Jupiter)之與希拉；有普他(Pthah)，爲衆神之父或創造者，等於希拉人的烏里干(Vulcan)，克孟(Khem)爲自然神，等於希拉人的槃(Pan)。屬於第二級的有拉或扶拉(Ra or Phrah)爲太陽神；有佗特(Thoth)爲智力神(希拉人的Mercury)。屬第三級的有阿西利斯(Osiris)，伊西斯(Isis)，塞特(Seth)或太荒(Typhon)。據民間的信仰，阿西利斯原爲一埃及的王。他對埃及有極大的功績，但爲他兄弟太荒所害，屍被割裂，投入尼羅江中。伊西斯即阿西利斯的妻。她費了長久的時日尋找，終於找到了丈夫的遺體，並得兒子之力，打敗太荒，恢復了王位。據希羅多德所說，只有阿西利斯與伊西斯爲一切埃及人所敬拜的

神。在埃及每一城有一主神，爲全城護衛神，在殿的前廊佔重要的地位。每一城又有牠特別的合三位爲一組的神，第三神由第一第二神而出（參 Rawlinson's Herodotus, vol. ii, Appendix to chap. iii）。

**亞皮斯（神牛）。**埃及人因尊神的各種品性爲神，就生出極多的神了。本於這一個原則，動物中的貓，鱷魚，朱鷺都爲人民所敬拜了。神獸中最有名的是亞皮斯（Apis），即門斐斯的神牛。這一種牛即埃及人所敬阿西利斯的化身；據希羅多德所載，神牛有種種標誌：耳爲黑色，額上有三角形的白塊，背上有鷹，舌底有一甲蟲，尾爲雙尾。此牛存於門斐斯的大廟之內，有祭司伺候，人民虔誠敬拜。牛死後，用香薰尸，由大隊穿豹皮的祭司奉其遺體於山岩鑿成的墓內石棺中。

**神廟，敬拜，及報應的教義。**埃及人所建敬神的廟極其宏大。所留遺址有的至今爲世界奇跡。祭司是人數衆多，富足，有勢的特權階級，國王爲祭司長。敬神的禮儀很多很複雜，多合於民衆好熱鬧的心理。他們宗教的信仰不是全無健全的質素；其中有來世報應的教義。這在他們的繪畫上常可見到。『有一幅畫繪着一個被定罪的靈魂像母豬的樣式被趕出去，身上寫着「貪食」的罪狀。也常繪着惡人受罰的事；善人却如魚一樣遊泳於天上的尼羅江——「生命水之河」』。他們宴會之時或以後，每用阿西利斯的像，作成木乃依形，給每一個客



看，提醒他們生命與快樂都是有變化的。他們勸客要彼此相愛，克制欲望，要記得人人所逃不了的死終須完結他們地上的一切。

## 第二節 以色列人在埃及的發展

**新環境。** 雅各一家是巴勒斯丁生活簡樸的牧人，他們所遷入的埃及，却是我們在上節所敘述的。雅各一家的人生活簡單，住着帳棚，趕着牛羊，四方游牧，敬拜一位上帝，只在露天下獻簡單的火焚祭；但埃及人，法老和他的臣民過的是奢華的生活，他們的宗教是有很藝術化的儀式的：這兩種生活形成一大對照。當時雅各頗不願意下埃及，我們不必以為希奇。一方面，雅各承繼了先人的遺傳，認迦南為他們的產業，是上帝為他們所揀選的，一切應許都要在迦南成就；一方面，遷到埃及，他一家的人不免要與埃及腐敗而又莊嚴燦爛富有誘力的宗教發生接觸，而受其傳染。但他在別是巴得了上帝的啓示，許他下埃及。他必曾設法防止他家裏的人與埃及人混亂；他們被指定住在歌珊，大概是一種預防混亂的結果。

**歌珊。**學者認歌珊位於尼羅江的他尼斯支流之濱，那裏離巴勒斯丁最近，土地肥美。那裏現在仍是埃及最富饒之區，人民多事牧羊，打魚；那裏的出產，據熟悉埃及情形的學者雷尼 (Lane) 所舉，與以色列人住在那裏時所有的大致仍是一樣 (參民十一章五節，二十章五節)。『出產有粟米或玉蜀黍，牛

奶，奶餅，雞蛋，鹹魚，黃瓜，西瓜，瓢瓜，葱，韭，豆類……』。但有較之雷尼權威更古的見證近已爲人找出來了。一埃及作者在一張古蒲紙上論彼蘭米蘇 (Pi Ramessu)，卽蘭塞城 (古名瑣安)，說道：

『彼蘭米蘇出產優美，生活常常過的富厚。河富於魚，湖富於鳥；平原一片綠色的菜蔬，豆類無窮，甜如蜂蜜的瓜，長於灌溉優良的田中。倉麥囤積高與天齊。葱與胡蒜滿園，蘋果樹(?)開着花。園子裏長着葡萄，杏樹，無花果樹。有甘美的葡萄酒爲開孟(Keim)的居民喝。他們把蜜放入酒中。紅魚出於長着蓮花的港，波利魚 (Borian fish) 出於湖沼；普哈羅他 (Puharotha)有鯉魚，梭魚，各種波利魚 (Bori fish)；肥魚，吉普提本奴魚 (Khiptipennu) 長於汜濫的池沼；哈那斯魚 (Hanaz) 出於尼羅江口，挨近得勝者(他尼斯)的城』(Letter of Panbesa: Records of the Past, vol. vi., p. 11)。

瑣安 (他尼斯以後又稱彼蘭米蘇) 爲這一處的大城並有行宮。許克所斯朝的王似乎多住在這裏，他們被逐之後，繼他們爲王的或許也多住在這爲外人勢力集中且外人甚多的瑣安。以色列人未出埃及之先，法老住的地方顯離以色列人的地方不遠，因爲摩西，亞倫可隨時見法老，又見民間的長老。

以色列人的財富。約瑟死後，至少有五十年，以色列人在埃及過了平安富足的日子。他們的人丁，牛羊，日漸加

多，田裏收穫豐盈，園子裏花樹如錦。他們自始就顯然有他們自己的治理機關，即長老。就名義看，長老起初是因他們年高被選的，以後却只看他們治理的才能了。他國也有這種制度，如埃及人（創五十章七節），米甸人（民二十二章四，七節），基遍人（書九章十一節），皆然。以色列人在埃及的全時期都有長老的制度，當摩西，亞倫與法老交涉時，這種制度正是盛行（出三章十六，十八節）。人民中曾發生不幸之事，如以法蓮的後人（代上七章二十一節），與非利士人打仗，有戰死的，因為他們去奪取非利士人的牲畜（比較出十三章七節）。此時埃及的美術也聞名當世，許多以色列人大概也學習了。聖經上紀載他們有會織細蘇布的家，會做陶器的，有住在花木園籬之中的，有與王同居，為王工作的（代上四章二十一，二十三節）。有一以色列人娶了法老的女兒比提雅，從她發了一大支人（代上四章十八節），但沒有因此得到高於他同族人的地位。

**托特麥斯第三及其武功。** 以色列人寄居埃及有多少年，其確數已不可考，但至少在兩百年以上。我們從古代的碑刻上可考出屬於此時期在埃及及其四隣所有的若干重要事實。我們已經說到許克所斯朝的王（牧羊朝）已經被逐，王權已復歸埃及舊王室之後裔。這一朝的王不獨統一了埃及，更向四隣擴張了權勢。這一朝有托特麥斯第三（Thotmus or Thutmus III.），有人推定他為王約在主前一六〇〇年。他有埃及的大亞

力山大之稱。他的武功極大。在有名的家納克廟 (Karnack) 中已找着了詳盡重要的紀錄。在二十年之間托特麥斯似乎有征伐埃及四隣諸國的十三次大戰事。其中最重要的爲征服東北的諸國，包括紀錄上所稱的路頓 (Ruthen or Ruthena) 與拿哈雷 (Naharaim) 或米所波大米一帶。路頓爲巴勒斯坦，腓尼基，西敘利亞的通稱。家納克的刻文，有一處刻着上路頓反對埃及的諸城的名字，或說是在米吉多俘擄的人所屬的各城的名字。那時米吉多平原，與後來一樣，爲大戰的戰場，名爲米吉多的城（啓示錄的哈米吉多頓預表最後的大鬪爭，即本於此名）爲東方最大戰事所經歷之地。佈如慈博士說，『這一個目次最大的價值是一無可辯駁的事實，就是在以色列人未入迦南之先三百餘年，有許多同屬一種的民族，刻文上稱之爲路頓，在酋長的統治之下分據巴勒斯坦，按刻文所載，他們住於村鎮城堡之內，這些民族，有一大半，也是以色列人進入迦南時所克服的』。

托特麥斯第三征服隣國之後所奪回的戰利品，據刻文上所縷述的，也就詳細而大爲可觀。有巨量的金銀珠寶，無數的牛羊，堆積如山的麥，酒，衣裳；種種色色的玩物，極多的男女做了奴隸——這一切一年一年入了埃及的富藏了。這大張撻伐，東征西勦的托特麥斯就某方面說又是信宗教的人。他修造了祀奉埃及神明的大廟，有名的『柱殿』 (Hall of Pillars) 即其中之一；把大量的戰利品獻給了神；創設了節期，造了方尖形的

高塔，雕琢了祖先的像，辯明他應有稱「聖上」的權利，但實則他與一燒殺劫掠的大盜相差無幾。

我們既明白埃及當時這種國勢強大的情形，就更可了解以色列人的地位。當托特麥斯武功告成，國威大震之後，像以色列人這種民族如單憑人力想與埃及相抗，那是全然無用的。他們想脫離埃及，無論就那一方面說，也須有屬神的援助。若埃及此時的權勢果如刻文上所載的一樣，就更證當時屬神的援助確為事實。

諸隣國。據刻文所載，我們又可明瞭此時迦南及附近諸國的情形與大勢。佈如慈說，『名為巴勒斯丁，克利敘利亞 (Coele-Syria)，敘利亞的全區域在刻文上都稱為魯頓赫 (Ruthen-hir)，即上路頓 (或作路頓)。在此區域內當時有許多小國，其國名大都與一有堅固城池的國都相連，這些國的民族現正為學者從事考究。偉大的契他民族 (Khita) (即聖經的赫人) 為這些民族中赫赫有名的；契爾加摩施 (Qirkamosh)，加得施 (Kadesh)，米吉多等國則為軍事上的要隘，且為同盟諸國會集之處。

契他 (赫人)。亞述未興之先，赫人似乎是西亞細亞最強盛的民族。他們在托特麥斯以先，就與埃及有過戰事。他們兩國遠在拿哈雷 (米所波大米) 的地方就有了衝突。蘭塞第二 (有人認為即壓迫以色列人的法老) 娶了契他的一個公主。分開來說，這些民族比較的弱小，但他們聯合起來，在戰爭的事上

就聲勢極大。要想征服他們中間的一國就有如反抗大有權勢的法老一樣的無望。就以以色列人同居的埃及人的性格與勢力說，或就以以色列人所要克服的那些民族的性格與勢力說，他們出埃及入迦南的一件大事，如果無神力的援助，那不但是絕無成功的希望，而且是荒謬絕倫的。

**拜偶像的傾向。** 以色列人在埃及住了些時之後，已經表現習染了埃及拜偶像之風的傾向。後來因他們常有這種傾向，就叫我們不疑惑他們在埃及時無此傾向的表現。若牧羊朝入主埃及果在以色列人寄居埃及之時；若這些閃族的君主有意仿效埃及的宗教，以色列人受拜偶像的習染，就更為容易。上帝似乎是要引以色列人的心不與這種習俗接近，所以用了一種特別的安排，使他們的心遠離埃及的種種習俗。

**新法老。**『有不認識約瑟的新王起來。』這新王也許是驅逐牧養朝復了國的舊王室的後裔。平常學者公認此新王即蘭塞第二。佈如慈說：『那不認識約瑟，為蘭塞建了積貨城的新法老不能是別人，必是蘭塞第二。他在瑣安的建築，古物上的刻文，以及蒲紙上的紀載所表明的都完全相合……蘭塞就是壓迫以色列人的法老，即在河邊蘆葦中找着摩西的那公主的父親』(Egypt under the Pharaohs, ii. 99)。古物上雖還沒有告訴我們甚麼論以色列人的固定事實，但佈氏說，『以後有甚麼意料之外而為我們所歡迎的蒲紙顯露出來，告訴我們這樣的事實，那不

是全然無望的』。

**以色列人受壓迫。** 埃及王顯然懼怕以色列人與東方侵畧埃及的民族暗通聲氣，謀不利於埃及，所以他決意用苦工來磨折他們。一種將近一百年暗無天日的壓迫，於是從這一個王開始了。在殘暴的監工督促之下，造磚，建築，就是派給以色列人所要作的工。古物上的繪畫多表明埃及人如何對待這些在他們治下的民族。雖然還沒有找出甚麼古物說明以色列人造磚的事，但說到那時作苦工的遺物證實聖經所記殘暴可畏的情形完全不錯。埃及的建築物是用磚做的，把磚在在太陽下晒乾，並用剝碎的草混合在裏面。學者多認埃及的金字塔就是這種磚築成的。但是，就地點說，金字塔雖離歌珊不遠，但就時間說，却不相合；因為那些大金字塔，如卓普斯塔，建於第四朝，不但在雅各以前，還在亞伯拉罕未到埃及之先。埃及王既見以色列人仍然繁殖得快，先就暗中消滅以色列人所生的男孩子，到了後來竟明令行之。他吩咐，所生的男孩子應投入尼羅江。這對於以色列人極其難受；他們求後嗣，特別求男後嗣的心最為深切。這一個命令似乎沒有實行很久；就是實行，也必然有多少不會服從。他們愈受壓迫，他們的人數却愈加多。

### 第三節 摩西的少年時代

**摩西生。** 當埃及施行殺嬰的命令時，竟生了一個人，他不但使倨傲的法老低首下心，拯救以色列人，更要創設一種

宗教的新法度，在上帝國的歷史上創一新紀元。利未族暗蘭的妻子約基別（按出六章二十節，從字面看，摩西任母一方面是利未的孫，在父一方面是利未的曾孫，但這不一定如此。因家譜上恐有省畧的代數），是滿心信靠上帝的一個婦人，她生了一個極其俊美的男孩子。怎樣辦呢？藏起來，連累全家呢，還是投於河中，不再想念他呢？這位母親的信心與母愛都不能容她實行投入河中的一着。她先把孩子藏了起來；但三個月之後，她看見無法可藏了。她多次禱告之後，就把小孩子放在蒲草箱裏，攔在河邊；叫孩子的小姐姐米利暗在河邊看守；她回家去，也許在默念天父的仁慈如何給夏甲拯救了以實瑪利，給亞伯拉罕拯救了以撒，給雅各拯救了約瑟。法老的公主來到河邊洗澡，看見了小孩子。米利暗見機上去，得了公主的允諾找一個希伯來婦人——孩子的母親——來撫養他。我們可以想像沒有甚麼小姑娘可比米利暗更歡喜的跑回家去，報告這絕大喜信的。也沒有甚麼人家可比暗蘭的一家更快樂，並在那晚上更誠切的禱告感謝上帝的（註）。

（註）亞述的紀載也有論撒耳根第一相類的故事。撒耳根是亞述古代的王，大概屬主前十七世紀。他說『我母親爲一被逐之人，我父親，我不認識，我叔父作王治理這國。在亞楚皮丹那城，幼發拉底河邊，那被棄的婦人，我的母親，懷了我；在一隱密之處生了我。他放我在蒲草箱中；她用泥膏封了箱口。她把我放在河中，河沒有把我淹死。我隨水流着，流到了渡夫亞綏那裏。渡夫亞綏动了慈心，把我拾起來。渡夫亞綏撫養我如



同自己的兒子。波夫亞綴叫我作了他的樵夫。在我作樵夫的時候，女神伊斯他爾就愛了我』—— Sayce's Babylonian Literature, p. 10.

**摩西的少年時期與所受的教育。** 摩西住在法老宮中的事，他自己全然不說。他受上帝的靈感寫那些以後稱為摩西書的，目的不是要記他個人的事蹟，乃是要記上帝的國如何發展的情形。司提反的演辭（徒七章二十二節）告訴我們，『摩西學了埃及人一切的學問，說話行事都有才能』。一八四四年布列顛博物院的董事發行了一些蒲紙上的文字，顯然是屬蘭塞第二時的遺物。埃及考古學者從這些文字上找出了『中世時代』王室青年或習軍事或習政治所受的教育；所謂中世時代即曼尼侖 (Manetho) 的三十個朝代居中的時期。無論就軍事或政治最低的位置，似乎都要受文學教育。小孩子很早就送入學校，每日由母親送飯。發蒙期中學的是讀本，拚字，文法；以後是作文，文分散文與詩，散文的體裁簡樸明瞭，詩則較為浮華眩耀。書法大為不易，因為那種複雜的象形文字不易精通。又注重數學，幾何，筭記。由伯耳徹 (Birch) 所譯出的亡經 (Book of the Dead) 看，可知作於以前的埃及經典在此時期中已有很多的評論與註釋。

**摩西的命運。** 或是法老，或是他的大臣，看見這儀容俊美的希伯來小孩子，看見他讀書的進步，恐怕沒有夢想過埃及及將來要大受這孩子的屈辱。祭司們見了他讀書聰穎，見了他

如何容易精通他們的希耳米經 (Hermetic books)，但沒有夢想到他的手指有一日要寫出一部法律與政制的書，在他們的書消滅數千年之後，他的書仍被推崇敬重。他們教了他學習墓碑上廟宇中金字塔上的神祕文字，那些墓碑，廟宇，金字塔原來是想把埃及的偉蹟流傳千古，永遠不朽的，但他們沒有想到這些偉蹟數千年已爲人所忘，而這一個希伯來孩子所作的所說的在各文明國中仍是新鮮明白，好比就在昨日對他們親自作的說的一樣。

**摩西信靠上帝的心。** 摩西被揀選所要作的大事，少不了一項道德上的要件，就是信靠上帝的心。信靠上帝原是以色列的衆族祖最特色的一種精神，而摩西，無疑的，必受了教導，尊重這種精神。這也特別是他母親所有的精神。他自己的本性似乎就是富於信任心的；等到上帝使他這種信任成聖了，引導他信靠上帝，這就成了他終身爲人的原則。行上帝所要他行的——勇敢向前的作上帝所引導他作的事——歡歡喜喜忍受上帝所要他犧牲的，全心信靠至終必要順利，且所得的報酬必勝過所犧牲的萬萬；成了摩西畢生謹守無違的神聖原則。他在當時靈性的大教訓上有了很好的訓練，就是仰望信靠上帝的應許——思想着那應許亞伯拉罕的大福分將要臨到那個將來的時代。

**摩西受試煉。** 摩西的這種信靠上帝的精神不久就經過

非常，摩西。我們不知他怎樣得了一種感覺，覺得他應該與同國的人甘苦與共，拯救他們脫離奴隸的軛。那時他心裏所經過的戰鬥必然是很大的。捨却他屬世的一切富貴尊榮，離棄法老的宮庭，把自己降到一個希伯來人的地位，這是須具有非常的信心與順從的事。但決斷的時候到了；他下了決心；世界和牠的一切動人的事物都被他永遠捨棄了——他惟一的志向在拯救同胞，服事上帝。

摩西逃走。另有一種試煉等候着他。他會了同族的人，却見他們並沒有意思歡迎他是上帝所差遣來救他們的人。他既因一時的粗率，也許是在法老宮中養成了這種習慣，殺了一個欺負希伯來人的埃及人，就不得不逃命，往曠野之地藏身。他後來似乎有多年心裏不安，感覺他已經喪失了他的權勢，覺得自己沒有資格做他同族的拯救者。

西乃。他逃到的地方是西乃半島。這是一個人烟稀少，滿地童山的地帶，位於紅海之北，把紅海的北端截為兩半。這裏也是他後來住過四十年，頒佈律法，領導以色列民的地方。他逃難時，似乎越過了西乃半島，到了亞家巴灣(Gulf of Akabah) (註)，在這裏投奔了一個游牧的米甸民族，接受了葉忒羅家放羊的賤役。葉忒羅是米甸人的祭司兼酋長，後來摩西娶了他的女兒。才智如摩西這樣的人，四十年間不能無所從事。他必然一面作靈性上沉思的工夫，與上帝交往，觀察上帝的創造之

功；一面回思他在埃及所得人類的知識學術，看怎樣可以實用，他必然這樣不知不覺的有了準備，好回去引以色列民出埃及，作治理他們判斷他們事務的工作。

(註)葉忒羅住的地方是在伊蘭尼的克薄灣(The Elanitic Gulf)之東還是在西，學者近來頗多爭執。主在東邊的一說以摩西若在半島的境內必不安全，因為那時西乃半島屬埃及管轄，埃及人在半島上經營着銅礦，並有商業。主張在西邊的一說較為通行的一說——說今日住在海灣的西邊的住瓦拉人(Towara)厚為米甸人的後裔(Ritter等地理學者主張此說)，而且古代的地理學者說到這裏有橡樹林，有泉水，有廟，廟裏有一世襲的男祭司與一女祭司。參 Speaker's Commentary, Exodus 11. 13.

西乃的地勢。摩西所逃到的西乃半島廣約一百五十哩，長約二百哩。北部為山陵地帶，但少高山，向南則萬山重疊，有的高達九千尺。此地的兩大特色即崇偉與荒涼。有近代的人形容西乃半島如一火山石的海洋，其波浪正在動盪如高山之時，忽然靜止，凝結起來了。又有人比之為亞拉伯的『阿爾卑斯』，不過是無裝飾的阿爾卑斯；是立在沙漠中的阿爾卑斯，因此缺少那造成我們所想像的瑞士與英國高山的裝飾。西乃沒有橡樹與白楊，松樹與樅樹，碧草與青蘿所織成錦繡的帳帷——滿目只是荒蕪，空虛，崎嶇，寂寞；誠然『一大而可怖的曠野』。荒山之間到處有山峽(“Wādys”)趨向紅海；每一峽當冬季的一個短時期內有溪流着，但其餘時候乾涸如大路塵埃。缺水即是此地荒涼的原因。只是峽間亦畧有植物，

即香桂之類，爲『曠野的香料』；再有些地方因有四季不斷的泉水之故，草木較爲茂盛，這裡那裏形成景物幽雅之地。牧人的職務在找出這種草原，把羊羣趕到這些地方收放。半島上現在的人口不過六千；但另有理由可令我們相信以前的人口較爲稠密。現有證據，遠在埃及第三朝時，埃及的王瑟羅扶魯 (Senoferu)就在半島上威第馬哈拉 (Wady Magharah) 開採銅礦及土耳其玉。這種工作一直到了第十二朝才遷到撒拉比伊勒加丁 (Sarabit el Khadim)。探礦之工做到了第二十朝或更到了以色列人出埃及之後。還有其他證據，西乃半島在那些日子較之在今日重要些。

摩西徧遊這一個荒地歷四十年之久，從此峽到彼峽尋找牧場；住的是粗野的茅棚，日間受熱，晚上受冷；常有被敵人攻擊掠奪的危險。他這種生活必須有絕大的堅忍力；但他對這種辛苦的工作心滿意足，能安靜的等候上帝的時候臨到。

**焚燒的荆棘：回到埃及。** 這四十年間他同族的情形並沒有改善。不但沒有改善，另一新王登位，其對待以色列人較之以前更爲殘暴；他們想從人得到解救的希望至此已全然消滅。這新王，學者斷爲，是米尼多第二 (Mineptu II)，他屬第十九朝的王（參 Captain Palmer's Report of Exploration of Sinai）。他們到了這種困苦之境，才懇切的呼籲上帝，他們的拯救也快到了。上帝在有火焰而又未燒壞的荆棘中向摩西顯

現，指示他往法老那裏去，拯救他的百姓脫離法老之手。摩西極不願意擔負這種使命；因為少年有爲的精神此時已消磨殆盡，他信靠上帝的大原則因缺乏操練此時已降到薄弱的地位了。但因得了上帝應許幫助他的保障，又有上帝差遣他哥哥亞倫去幫助他，所以他才接受召命，回到埃及拯救同胞。

#### 第 四 節 以色列人出埃及

摩西在埃及與法老抗爭。摩西到了埃及，見人民的心理十分奇特。他們有時想信任他，但一遇了阻力，就不免灰心，看他爲仇敵，爲奸賊。摩西與法老所爭的是極其困難的爭執。所爭的是以色列人必須得着許可行三日的路程到曠野去向上帝獻祭。這一個請求形成了宗教的爭執，——表明這不單是法老與摩西的爭執，乃是法老所代表的埃及的神與以色列的上帝的爭執。法老和摩西都十分明白，若是許可這一個請求，法老完全喪失管轄以色列人的權柄了。他們兩相爭執之時，法老似乎住在瑣安的王城，這個，我們前已說過，離歌珊不遠。起初所顯出的神蹟沒有發生多大效力，因為埃及的哲人術士也大都能衍行(註)。

(註)埃及行這種法術的有種種等級 (參 the work of M. Chabar: Le Papyrus Magique)。我們從提後三章八節可知兩首領之名爲雅尼與伴底。埃及文的晏 (An, 即雅尼的字根) 意即文士。伴底可有南方文士之意。參 Speaker's Commentary, Exodus vii. 11.

十災及其宗教的意義。因法老的心太剛硬，只得降下十種災難來勝過他。十災難即(1)尼羅的水變為血。(2)青蛙。(3)虱(或蚊蚋)。(4)蝻。(5)畜疫。(6)瘡。(7)雹。(8)蝗蟲。(9)黑暗。(10)長子被殺。這些災難多可為埃及人拜偶像與迷信之戒，指示他們信靠那些假神是何等無益。我們已經說過，埃及人視尼羅為神河，照他們古代作者所說，尼羅神(Nilus)可與天抗衡，因為他灌溉田園，不用雲雨。第一災就顯然在反對埃及人對尼羅江的迷信。其他迷信另有其他災難對付。埃及宗教一最大的特點恐怕要算他們如拜偶像一樣的尊敬活物。他們視為神聖的活物，為數極多。但有的如青蛙蝻這一次就成了他們極大的擾害。畜疫與瘡疾又是別類活物的大禍患。這種災難大概也臨到了莊殿神廟中的神牛，使那腐朽的屍體不能用香料薰，就用事奉神明的隆重典禮運到那神牛的安息之所，就是那精美的陵寢。為埃及神明所保護的牲畜竟全遭滅亡，而以色列人的牲畜却沒有一個死亡的，這自然更奇。但埃及王的剛硬也真算奇異。在前九次的災中，沒有一次他甘願降服；一直到了他自己的長子和埃及人一切的長子以及一切頭生的牲畜都滅亡了，他才應允摩西的請求。這一個災，已經報告，是要對埃及的神施行審判。有一個時候，這話很難明瞭，以致在猶太的拉比中起了一種遺傳，說是那一晚上埃及一切的神廟都被雷燒壞了。但我們現在明白牛，羊，貓，甚至連青

蛙，螭蠅，既都是神的代表，爲埃及人所尊敬，那麼，連一切頭生的牲畜也都被殺，這就不能不算爲是對埃及的神所施直接的審判。

**法老的驕傲。** 法老這種極端的剛硬又如何解釋呢？我們應當記得埃及的王是特別高傲自大的。他們修築那些金字塔做他們的陵寢，就表明他們自視何等崇高。另有一事可表明他們無有止境的驕矜之氣，那就是把他們自己很高大的雕像立起來，安在那些雄偉的神廟附近。他們不止立一個；現在還可以看到看見一整列的雕像，都是一個王。在底比斯的遺址中有一個大雕像，有人認爲是摩西生時的王，某遊行家論此像說，『因甚麼大災那像倒塌下來了……但你仍能看見他怎樣——是世界雕像中最大的。必在遠處可見這極大的像；看見他的眼，口，耳。必在遠處就可見他巨大的手平放於和象那麼粗大的膝上……在今日的世界，照所已知的，沒有甚麼可比擬他當日征服天下之後，屹然站着，不可一世的氣概……王宮中也到處可見這種雄偉之氣。無論何處（照繪畫上所繪的）都是王在那裏征服，治理，敬拜，也受人敬拜。王宮就是廟宇：王就是祭司。他和他的馬有其餘的軍隊十倍那麼多。無論在戰爭中或敬拜中他與神相等』（Stanley's Sinai and Palestine）。爲着責罰這個自高自大的民族的絕大的虛僞，爲着表明上帝自己無可測度的偉大，埃及人，比較起來，何其渺小，才有這上帝的十災臨到埃及。



若是埃及的舊王室經歷兩百多年的放逐挫折之後，恢復了王位，我們就更容易明瞭他們如何不甘作任何低首下心的事。再有一層，若是這種要求是出於如同許克所斯人一樣的以游牧爲生的以色列人，我們也容易想到法老的這種不甘退讓的心如何會增高達於拒絕的極境。

**設立逾越節**。正在屠殺埃及的長子以前，以色列人慶祝了第一次的逾越節。每家殺了一隻羔羊，把血塗在房子的門框和門楣上。這一個記號可指示主的天使是以色列人的家，當天使出發殺埃及人的長子時，見了這記號，就可以越過。因此，名叫逾越，爲猶太人每年的一個大節。在那一晚上埃及人當中起了絕大的驚慌，每一家的長子都死了。在這種大擾亂之中以色列人被逐，脫離爲奴之地了，各帶着珠寶貴重之物起程前進，這些珠寶貴重之物是從他們埃及的隣舍要來，而由他們願意給的。埃及人顯然覺得以色列人所受的待遇太不公允，因此惹動了上帝的怒氣。他們急忙把珠寶貴重之物送給以色列人，盼望藉此可平上帝的怒氣以免他再施刑罰在他們身上。

**過紅海**。上帝用雲柱火柱的奇跡引導以色列人從蘭塞到了疏割，再從疏割到了以倘，即挨近曠野的邊界，又從疏割，到了比哈希錄，挨近紅海的岸。第三日以色列人恐慌起來，看見法老的軍旗，主要的是埃及特色的戰車隊，從後面飛趕而來。以色列人此時所在正確的地點，現在無從斷定，但大

概是在蘇夷士南幾哩之地。這裏兩邊是山；前面是寬約七八哩的蘇夷士海灣；後面又是埃及的追兵(註)。以色列人此時的惶恐到了極點，只見雲柱火柱大有威儀緩緩的移向後面，把他們和追兵如簾幕一樣隔斷了。晚上神力藉着極大的東風，把那海水吹開了一道陸地，可容以色列人走過。火柱在他們前面光耀的照着，引他們安全的到了彼岸。法老和他的軍兵在黑夜中也不想跟他們過去，但海水回復，把他們全淹沒了。那高傲固執的法老也許早已建築了高大的金字塔爲日後葬埋之用，但此時他的屍身，爲海波衝擊着，也許衝到了岸上，也許沒有。上帝的子民既大得了解救，安全的到西乃岸邊，就興高彩烈的唱着得勝的歌，把他們這連盼望也不敢盼望的極大的拯救歸功於他們祖宗的上帝。

(註)關於以色列人過紅海的地點，是辯論最多的問題。有的主張在蘇夷士，那裏海面窄狹且淺，比較的不需多少神蹟的能力就可以過去。有人主張在摩西井(Ayin Mousa)的對岸，約在蘇夷士之南五六哩。又有人主張更在遠處一點。對這地點問題考究最詳盡的要算佈如惹博士，他對這些地方的名字位置曾作最精微的研究，斷定以色列人所過的是地中海的一角，不是紅海，在賽得港(Port Said)那方面(The Exodus and the Egyptian Monuments)。

## 第五節 埃及對於以色列人的影響

以色列人在埃及足足住了兩百年之後(註)，至終離開了埃及。他們的人口有了驚人的增加。他們到埃及時，男丁約七

十人：現在有六十萬人可執兵器。

(註)以色列人住埃及的正確年數難以斷定。出七章四十節說是四百三十年。但加三章十七節說，律法是亞伯拉罕之後四百三十年傳的。這就把寄居埃及的年數減短了一半。司提反依從時期較長的一說（徒七章六節）。我們的聖經年代依從較短的一說。

諸族祖的宗教。但他們住在埃及，在他們宗教的敬拜與他們的品性上發生了甚麼影響呢？他們初到埃及，大概也是在埃及住了若干時候之後，他們的敬拜仍是很簡樸很純正的。在每一族長，大概是長老（或統率許多家的甲長），的家中，必然有一祭壇，周圍有院宇，是事奉上帝用的。每一個第七日各家必然聚集於壇前；把火焚祭的犧牲引至壇前；長老宰殺了，在主前把血倒出，割成塊，放在壇上焚燒；聚會的人，老的少的，都虔誠望着，直等最後的一縷烟絲升入天上為止。虔誠的父母必然用心教導兒女。過去的那些大事——始祖犯罪，洪水，巴別塔——必然都是謹慎的保存着。上帝特別待以色列族如何——待亞伯拉罕，以撒，雅各如何，必然多為他們講述；上帝如何救了約瑟。他們必然記得上帝給亞伯拉罕的應許，那應許必然如明亮的晨星發光——『我必作你的上帝，和你後裔的上帝』——『地上的萬族必要因你和你的後裔得福』。在過去多有引起他們感恩之心的，在將來更多有引起他們盼望的。

埃及腐化的影響。這一切都簡樸純正。除了族長或

長老之外，沒有祭司；沒有殿宇，只有樸素的祭壇；沒有華美的服裝，沒有神像，沒有熱鬧的儀仗。埃及的敬神却大不相同。神廟極其宏大；祭司有地位有權勢；宗教的禮儀極其光耀堂皇。以色列人不久就腐化了。年輕的人，不是真正敬虔的，必因好奇的緣故先往神廟去看；一見，必然覺得自己的敬拜簡陋；必然漸漸受埃及的迷信所引誘去了。壓迫開始時，大概也不許他們遵守安息日；因此，在大體上說（雖有許多很好的例外），他們必然漸漸的與拜偶像的風氣同化了。他們習染了埃及拜偶像之風，可從他們甘願參加拜金牛犢的事上表明出來。

古敬拜精神的復興。他們在埃及為奴的末後時期，古敬拜的真精神似乎有了一度復興。正在他們離開埃及時所設立的逾越節的一個大目的，就是要把他們領回到他們祖先的簡樸敬拜，特別要恢復那種安靜且屬家庭的性質，這種性質恰與埃及人在神廟中虛華的敬拜相反。但逾越節的注重點特別在紀念他們蒙拯救，脫離埃及的捆綁。這一個拯救又是將來脫離罪惡捆綁一最顯著的預表，那將來的拯救就是逾越羔羊所預表的那位流血所作成的。為紀念過去這一次拯救所設立的節又是要勉勵有信心的人仰望那將來的拯救。

從埃及所學的技術。以色列人住在埃及在別方面却學習了許多有益之事。如政治，農業，園藝，美術，科學等種種技術，他們都學習得大有成功。摩西的律法，有許多與他

們在埃及所習見的體制相同。若不是因他們的不信，使他們漂流曠野一直到出埃及的那一代已經死去，他們必可把埃及文明中凡有價值的都帶到巴勒斯坦，與上帝在西乃所傳給他們的純正制度凝合爲一。

世界其他各處的黑暗。世界其他各處宗教的狀況此時愈加黑暗了。本章已經說到埃及的宗教。我們再從亞述的古刻上又可知道亞述與迦勒底的敬拜偶像之風已經到了很可悲的境況。亞述的主神是亞述 (Asshur)，或即創十章十一節所說那族祖被封爲神了。但他們另有十三大神，與許多小神。巴比倫的主神叫做伊勒或拉 (Il, Ra or Bel)。主神之外有十二大神，各有適當的廟宇敬拜着。大神之外，又有極多的小神。亞述，巴比倫的每一鎮一村似乎都有其特別的神；據撒丹拿巴魯王 (Sardanapalus) 時的一古刻所說，當時有神四千 (註)。腓尼基此時在商務與文化上有迅速的進步，但拜偶像之風最盛。腓尼基人很虔誠的敬拜巴力與亞施他錄，而且，自然，也傳到了凡有腓尼基人聚居的地方。我們想到這種可怕的拜偶像的潮流當時如何侵襲世界，就明白上帝首先藉着召亞伯拉罕復次藉着摩西的法度所賜予世界的是何等榮寵的福氣；我們也覺得上帝所給予亞伯拉罕和他後裔的責任是何等困難而又何等高尙，這責任就是要爲獨一的真上帝作證，抵擋舉世拜偶像的萬族。

(註)據若靈遜 (Sir Henry Rawlinson) 所說，亞述，巴比倫其他主要的

神有 (1) 亞奴(Anu) ; (2) 比努尼魯如(Bilu-Nepu)或比勒寧錄(Bel Nimrod) ; (3) 希亞(Hea)或何亞(Hoa) ; (4) 糜利他(Mulita)或比勒他(Bilta) , 最大的女神 ; (5) 伊瓦(Iva) , 天神 ; (6) 撒(San)或閃門(Sham) , 日神 ; (7) 胡爾吉(Hurki)或辛(Sin) , 月神 ; (8) 甯(Nin)或巴爾(Bar) ; (9) 比勒米羅達(Bel-Merodach) ; (10) 涅爾加(Nergal) ; (11) 伊施他爾(Ishtar) 或亞斯他特(Astarte) ; (12) 尼波(Nebo) 。 See Essay by Sir H. Rawlinson, in G. Rawlinson's Herodotus, vol. i., p. 584.

## 第六章

### 西乃曠野與約但河東岸

——自出埃及至摩西死，出十五章至申三十四章——

#### 第一節 到西乃的行程

紅海邊的情景 以色列人因神蹟的拯救渡過紅海的次日一早晨的情景，我們不難想像。水邊上，男男女女的人，一羣一羣觀望着洶湧的海波把埃及兵馬的屍身往岸上打來。再一岩石伸入海中之處，一羣一羣從未到過海邊的小孩子收檢紫色的海藻，光耀的貝壳，珊瑚，或是觀望奇形怪狀在水中游泳的活物。在遠處，一個一個散於岩石的山上，或一羣一羣集於山峽之間的都是牛，羊，駱駝，尋覓曠野稀疏的草樹，或到處探訪難得的水源。在營幕之上有奇異的柱頭，白晝如雲，黑夜如火，爲上帝所賜給他們，引領他們經過曠野的嚮導。全會衆都露出奇異的容色，表明才見過了驚人的大事。到處只聽見人談論昨日晚上的奇蹟：親密的朋友互相述說他們所看見所感覺的——費盡他們的想像力形容那波浪的光彩，『彷彿玻璃海，其中有火攪雜』；或形容那矗立的水再會合攏來，如水晶之壁互相撞擊，把埃及人無情的淹沒了。人人都露着得了自由的神情。但其中有一個面貌現着有時安靜有時憂慮，悲喜交集的容色。別人也許以爲他們的難處已經過了；但這一位深謀遠見有

王者氣概，鷹眼濃眉，而相貌溫和的人，知道這還只是難處的第一幕。他深知道那曠野的情形。他知道那曠野，自南至北，自東至西，爲這麼多人沒有充足的食糧。這些人吃甚麼呢？他們問他要水，他怎麼回答呢？他不知道。只有一件他知道，就是上帝引了他們到此；上帝就是吩咐他們走入沙漠的絕地，也是無法的，只能相信，只能順從。

挨近平常認以色列人過紅海之後安營的地方爲摩西泉，泉有七個，四圍長者櫻樹，檉柳，夾竹桃，到現在仍是迎候到那裏去的遊人（註一）。瑪拉（Marah）意即『苦』，爲以色列人找着水苦的地方（出十五章二十三節），現在有一名叫呼瓦拉（Huwârah）的地方，往那裏前進二三十哩，就有一個小潭，直徑約五呎，深約十八呎，裏面的水仍是苦的（註二），有人認此即聖經的瑪拉。以琳（出十五章二十七節）有十二股水泉，七十個櫻樹，這也許是威地辜仁德勒（Wady Ghürundel），離呼瓦拉五哩，『一片起伏有緻的沙地，這裏那裏叢生着檉柳與小櫻樹，附近有水泉』（註三）。

（註一）『摩西泉。魯濱孫博士指出有七股水泉，近有人指出有十七股……水流之處已沉下一厚層石灰，像推羅的那些大水泉一樣；這種沉澱在那裏的石灰，經過長久時期的堆積，已經堆成了一個小小的山阜。四圍長着淺淡發育未全的櫻樹，再有幾株檉柳爲他們的伴侶；這是他們在此孤獨地方所少不了的，因爲那曠野一望無邊荒涼冷落一如大海』— Murray's Handbook for Syria and Palestine, p. 11.



(註二)『呼瓦拉，「滅亡之泉」(距摩西泉十六點半鐘(三十三哩))，爲第二個泉。泉水也是苦的……附近有少數發育不全的櫻樹，再有一小叢刺樹(Ghūrūkūd)……遊行口渴的人若趕到泉水邊去喝水，他的那亞拉伯人必要喊着「摩耳！摩耳！」意即「苦的！苦的！」』—Ibid. p. 13.

(註三)威地慕仁德勒是再過來的一站……這可安全的說，就是以琳。全曠野差不多絕對是空無一物的，但這裏却有樹有草，形成一沙漠中沃野。這裏也有發育不全，枝葉零亂的櫻樹。有作羽狀柳樹，枝幹多節，葉上滴下亞拉伯人所稱爲的嗎哪。又有皂莢木，葉暗花明，因曠野的磽确，長成了樹叢。皂莢木的花在滿目彌條的曠野因爲悅目，但此樹另有更高尙更神聖的意味，因『焚燒的荆棘』與會幕中所用的皂莢木即是此物』—Ibid. p. 14.

**西乃曠野的景象。** 以色列人所要開始越過的曠野，並不是許多人所想像的一大平整的沙漠，乃是岩石嶙峋，大都不毛之地，有的地方崇偉，有的地方亦有景物頗幽的溪壑。一女遊行家說，『我向前步行了數哩，經過一碩大無朋的黑岩石，與那些櫻色的山大不一色；深藍色的海從峽口伸張，遠接埃及的山脈，與長天連成一色。我們到了海邊，在海與山之間，時入時出。那種岩石的奇形異色，是我生平所未見的。我在一處觀察，有黑有青，有深紅淡紫，有栗色，黃色，金色，白色，而其形式則如一大羣圓柱』。但曠野的苦楚舉目即是。上一陡峭，狹隘，崎嶇的山嶺，如一盤旋而上的長梯，其寬度難容一背着行旅的駱駝，至此遊人不免要想——「這種地方爲那些以

以色列人中的母親，手裏抱着嬰孩，是何等難行呢！他們住在不止息的尼羅江邊，能儘量的飲江裏甘甜的水，到了這裏放眼遠望，不過是明朗森嚴的石岩，天上無半點雲影[……]我們每行一步都覺得聖經所形容遮陰的石岩，護庇的翼，有水的溪，充滿池塘的雨，等說法起於我們心中，我們雖帶有舒適的行裝和滿了水的皮囊，這類的說法還是有效，解救我們心理上所受荒涼感覺的壓迫。摩西能忍受這種景象，他的信仰必然很強；那些爲奴的羣衆，他們的志向與勇氣已因奴役消磨殆盡，但戀慕家庭的心却依然未滅，他們見了這種景象，其怨聲與絕望爲何如呢？（“Eastern Life” by Miss Martineau）。

汛的曠野：利非訂。以色列人從以琳前進，到了汛。汛是紅海邊一廣大的沙地。他們在這裏顯出很侮慢的樣子，埋怨着沒有食物。他們的埋怨受了斥責；但每日仍供給他們嗎哪做食物，使他們得飽足。他們經過威地菲然（註），這一個山谷草木豐茂，有『曠野的伊甸』之稱；在這裏以前必有過不少的人烟。有人說他們從這裏穿過了西乃半島最中心最多山的地方。由此前進，重要的站口是利非訂（出十七章一節），從利非訂摩西與幾個長老前往何烈山，擊打磐石，就從磐石上得了水。據傳說，摩西所擊打的是一大块花崗石，高約二十呎，上有幾條橫裂口，也許是被水流成的。但摩西所擊打的磐石大概必更在山頂上些，水往下流，有時可從這一個山谷流出，有時可從

那一個山谷流出，因為以色列民在曠野，須有出自神功的水方可供給得足量。他們也在利非訂遇見了亞瑪力人，把他們打敗了。亞瑪力人屬以東族，他們因雅各的後裔蒙了悅納，不是以掃的後裔，所以大大嫉妒以色列人，此時他們從後面來擾害以色列人的弱小。這一個民族大概就住在威地非然或其附近。以色列人與他們打仗的時候，摩西的手高舉着杖，並由亞倫與戶珥扶着，這是表明他們倚靠上帝的幫助得勝。摩西的手高舉時，以色列人就得勝，他的手垂下時，亞瑪力人就得勝。

(註)『威地非然。這裏得見叢生的櫻樹，園林，目爲之一省。有一個地方名叫戶綏四 (Husciyeh)，那裏有井可供灌溉。再前進約一哩之地靠左邊山上有一古村鎮的遺址……由這裏再前行半點鐘，就到了一個大得多的櫻林，與檉柳的枝條爭妍鬪翠，端整的一條深溪小溪從林間紆迴而過；起伏不平的斜坡上仍留着殘磚斷瓦的遺跡；遠處的山岩上多見隱士的洞室。這就是威地非然住沙漠中的亞拉伯人的樂園，亦即古教會的一個名城……』(Murray's Hand Book for Syria and Palestine, p. 19.)

**與葉忒羅相見。**在利非訂附近，摩西的岳父葉忒羅帶了摩西的妻子西坡拉和她兩個兒子來見他。葉忒羅看見摩西的事過於煩重，就獻議要他從民間選派首領審斷人民的案件，只有重大不容易解決的事可由他親理。摩西接受了這一個獻議，把人民徹底的組織起來，派定了『千夫長，百夫長，五十夫長，十夫長管理百姓』(出十八章二十五節)。葉忒羅家的人至少有一部分聽了摩西的請求，隨着以色列人經過曠野，到了迦

南（民十章二十九至三十二節）。這一支人後來稱爲基尼人，歷史上亦偶有他們的事蹟（見士一章十六節，四章十一，十七節）。

西乃山。以色列人再前進安營的地方爲西乃山一帶的地方。西乃的山脈至此愈加險峻，空虛可怕，表出其崇偉與荒涼的特色。山石的構成多爲花崗岩，雲斑岩，沙石。石多赭色，西乃山全境大都如是。但西乃半島的無數山巒，到底那一個是上帝彰顯榮耀把聖律傳與摩西的山呢？這一個問題久有種種色彩的解說。現今住在西乃曠野的亞拉伯人不知有『西乃』與『何烈』之名。全半島的山共分三系，每一系有一高峯爲其主腦。西北系的高峯爲塞爾巴山（Mount Serbâl，見註），隣近威地菲然；東系的高峯爲聖加他林山；東南系的高峯爲烏孟休麥（Um Shomer），爲全西乃半島的最高峯。這三個峯都曾有人斷爲聖經的西乃山；但這三個峯沒有一個與聖經的記載相合。照遺傳所說，西乃山爲耶伯利摩撒（Jebel Mousa），意即摩西山，這是很古的遺傳。耶伯利摩撒不是孤峯，乃是一長嶺中之一峯。遊歷西乃的教會人士即稱此峯爲何烈山。離耶伯利摩撒之北不遠有大平原，名威地爾拉哈（Wady Er-Râhâh），其面積足可容全以色列人安營。再往北行，平原更形寬大，而且多有草樹；兩邊都是黑花崗石的高山，山峯嵯峨零亂，極盡崇偉；到了盡頭，就是那險峻可畏的何烈山，高自一千二百呎至一千五百

呎。何烈山的左邊，在一狹隘的谷裏，有一所修道院，名聖加他林修道院，附近有茂密的果樹及松柏之類，爲了無生氣的曠野中一段景物幽麗的水草之地。這一道谷亞拉伯人稱之爲威地舒耳佈 (Wady Shu'eib)，或『葉忒羅谷』；據稱即摩西與葉忒羅會見之處（出十八章）。何烈山危岩壁立，真可說是『那能摸的山』（來十二章十八節）。

（註）啓示律法的山，學者認爲非塞爾巴山，因此山岩石極其零亂，無途徑可達山嶺。

啓示律法的地點。形成何烈山諸峯的山勢險峻異常，所以很難攀登。魯濱孫博士上到名叫摩西山的最高一峰之後，斷定律法決不是在這一個山峰上啓示的，因爲在這一個峰上，無論站在那一處，都見不到威地爾拉哈平原。但另有一列山，俯視着這一個平原。這一系列山的最高一峰名叫拉斯厄斯所撒非 (Râs-es- Süfsâfeh)。此峰從一深谷而出，高五百呎；花崗石的岩石爲風雨所侵蝕，形成許多空穴，有如人工雕琢的裝飾。站在這一個峰上可見全威地爾拉哈平原以及附近的溪流峰嶺。『這一處或其附近必是主在火焰中降臨宣佈律法的所在；峰前的平原上可容全以色列會衆聚集；這裏，當時若無命令禁止，是那可摸的山；這裏是主當着衆百姓降臨在西乃山，百姓可目見雲飛電掣，耳聞雷轟號鳴的地方』（Robinson, vol. i., 107）。

但有的學者如聖經地理一科的最大權威黎特 (Carl Ritter)

仍主耶伯利摩撒（摩西山）爲聖經所說的西乃山，山南的平原爲以色列人安營之處。他們從這一個平原容易見到耶伯利摩撒的山峰<sup>8</sup>。但陸軍西乃測量隊仍持魯濱孫氏的一說。該隊的帕麥爾隊長（H. S. Palmer）認拉斯厄斯所撒非爲上帝降臨的山，但其他各事也許是在耶伯利摩撒行的，這樣可以說明這山如何叫做摩西山，而且後世如何以此爲啟示律法之處。

另有著名的遊行家，比克博士（Beke）著有聖經的根源，他在這本書上斷西乃何烈並不在這一個半島，乃在亞加巴灣，他認亞加巴灣爲以色列人所過的海。但這一說幾無一人贊成；只是帕麥爾隊長認亞加巴灣東邊的大亞拉伯沙漠也許是以色列人漂流四十年的曠野。

## 第二節 頒佈律法

上帝與以色列民交往的方法。上帝在何烈山與以色列人的交往，有時是直接的，有時是用摩西。以色列全會衆都聽見上帝宣佈十條誡命的聲音。他們因聽見那聲音而起的惶恐，叫他們只得發出請求，不願再聽那種聲音。經過種種鄭重的準備之後，摩西奉召上到山頂，在那裏上帝把我們今日所稱爲摩西律法的許多細則傳示摩西。十條誡命分寫於兩塊石板，交付了摩西。上帝又指示他怎樣造會幕，爲上帝有形的居所；並造聖櫃，置於會幕之內，名叫『約櫃』，因爲約櫃是存放上帝所交付摩西的律法的，百姓已經承認願意遵守這些律法。他們

若違背律法，就有約櫃證明他們的不是。上帝又指示摩西怎樣製造會幕中的器具和所派定的祭司所穿的服裝。

**道德律。**摩西的律法通常分爲三部，卽道德律，禮儀律，裁判律。全部律法開宗明義就寫出一大真理：只有一位神，不可用圖像敬拜他。道德律概括於十條誡命中。十條誡命已表出上帝對於從永不更易的是非的區別所起種種責任的旨意。全部聖經，直至末尾，一再申述這一部道德律爲人生基本的準則。

**禮儀律。**禮儀律是預表福音所講諸偉大真理的律法。最重要的是獻祭。以色列人先已有獻祭的禮儀，現在却大大的增加了。先只有簡單的火焚祭，現在却分爲贖罪祭，贖愆祭，素祭，感恩祭。利未族定爲祭司的侍從和助理。人必須有一位中保才可以臨近上帝，此時已預表出來。祭司，特別是大祭司，乃預表中保基督，罪人唯有藉着基督才能見公義聖潔的上帝（來四章十四至十六節，十章十九至二十二節）。

每一種祭每一種宗教的責任都有詳盡的規定。律法上又特別規定，他們進入了應許之地以後，所有的男子每年應三次往全國敬拜的中心之地守逾越節，五旬節，與住棚節。禮儀律一大特點是應用外表屬地之物表屬內心屬靈之事。流活物的血卽表罪人需要救贖。這一個重要的禮儀也表明罪人因罪所喪失的生命只有藉另一生命犧牲作爲代替，才能得到救贖。身體衣服

宜時常洗滌，這是表內心清潔的需要。會幕中的至聖所表天，至聖所的光表上帝的臨在，大祭司不先獻血祭，不能進到至聖所。禮儀律的另一特點是凡宗教責任的細節都有至嚴格的規定。到了新約時代，這類的禮儀已作廢了，在事奉上帝的事上引進了一種猶太人所不知道的自由。新約的有些書信多說到這一個改變。那些書信述舊約時代事奉上帝的事拘於繁文縟節，所以爲一種綑鎖的景況，與此相反的是不受禮儀拘束的福音時代的新自由。舊約好比是亞伯拉罕的婢女夏甲；新約好比是自由的撒拉（創四章二十二節）。

**裁判律。** 摩西的裁判律是屬於施行公義，處理財產，刑罰罪犯，救濟貧窮，教育青年，登記人口，以及如我們今日所通行關於民事的種種法律。迦南應分給一切的人民，叫每人都有自己的田地家室。只有利未人在外，因爲他們是奉獻與主的，爲他們有特殊的供養之法。他們不得甚麼土地爲業，只有指定的城，供他們居住；他們既無土地，就得全出產的十分之一，作他們的供養。刑罰盜竊的罪是照所盜的財物加四五倍償還。凡傷害人的，要照樣叫他受傷害。殺人者處死。關於待遇貧苦，再沒有更優美慈惠的條例。奴隸沒有全然廢除，但有幾條保護奴隸的法律。在許多條例中有一條規定每過五十年爲禧年，他們的產業到禧年應歸還因貧而喪失祖業的原主。父母應將律法教導子女，把逾越節和各種律例的意義給子女說明，



又把上帝待以色列民的大事傳說給子女聽。行止舉動應慈祥有禮，對待客旅，年老的人，和遭患難的人更應如是。一年之中，定有各種娛樂的節期，時令，重要的除三大節之外，秋收，摘葡萄，剪羊毛之時都為人民歡樂的節令。上帝為以色列人所定的這種生活，沒有比這更快樂的：只要他們能對這種信約忠心，萬國萬族必要艷羨他們有福。

律法的目的。人應該明白摩西的律法不是做永遠的約訂立的。以色列人不要誤信遵守律法可使他們個人得到上帝永遠的恩寵。就民族說，他們在未頒律法之先就蒙了上帝的恩寵；就個人說，律法規定他們必須獻祭，就指明上帝的羔羊將要作他們的替代，救他們脫離罪惡和由罪惡而應得的刑罰。律法所定的賞罰大都只限於今生。律法並不阻礙藉着一位救主拯救罪人的計劃，這計劃上帝先對亞當，夏娃宣告，後與亞伯拉罕立約，而加以確定。律法不但不阻礙，反指到一位救主。摩西的律法增加了種種祭祀，這較之以前更清清楚楚的教導人明白，人不能自救，若不流血，罪就不得赦免。但人的驕傲心又最容易失落律法正當的目的，以為若外表上遵守律法，就可以得到上帝的喜悅。新約的有些書信對此錯誤抨擊的大為有力。他們說明摩西的律法只是訓蒙的師傅，為要引導人歸向基督；人的行為，不論怎樣努力，也是不完全的，有罪的，永不能得到上帝的喜悅；人得救必須全然感謝上帝白白的恩典和他藉着

基督所表明的愛。

**律法的雙層功用。** 概括的說，摩西的律法有雙層的功用：一方面在保存以色列人爲一特別的民族，在律法，習俗，宗教，政治上與其他民族有別；一方面在爲救贖之法作一種預備，促進教會的靈性生活。上帝所賜給以色列人的憲章，使他們不能離棄敬拜上帝的真宗教，而與別的民族一樣，他們若離棄，就是破壞他們幸福所繫的基礎，自行投入苦難的深淵。律法所定的新祭祀以及其他預表性質的禮儀雖於救贖之法已有發明，然救贖之法的這一個大題目仍如披着神祕之衣，隱約不明。上帝的旨意是要使教會一步一步的明白救贖的大道。因此此時的生活，無論是靈性的或道德的，都還只能有一種不完全的發展；我們若見這一個時期的人大有缺陷瑕疵，就不用驚奇。

嘗有人說，摩西的此種宗教制度不是創作的，大都從埃及假借而來。但這種揣測全然不對。埃及的宗教如有甚麼健全而屬乎自然的神學，那自然會重見於摩西的制度中；但我們考察摩西的制度，大都不但不與埃及的宗教相同，反而與埃及的相反，許多不厭煩鎖的條例正是要嚴防埃及的習俗及敬拜偶像之事。

**金牛犢。** 以色列人從山頂上聽上帝的聲音而起的畏懼心爲時很短，沒有使他們得到長久的好效果。摩西在山上不過

四十天，以色列人的心就變了，幾乎變的人不能相信。他們一心仍想回埃及去；他們先立起一種類似埃及人的宗教來，好像作他們回埃及的準備（徒七章三十九節）。他們強迫亞倫參加這種圖謀，慫恿他收聚了衆人從埃及帶來的許多金飾。他們用金飾鑄造了一隻金牛犢；摩西從山上下來，只見衆百姓敬拜着金牛犢，照着異邦的節期一模一樣行樂；他們奉金牛犢爲領他們去埃及的神。他們拜金牛犢顯然是從埃及人學來的，他們若不知道埃及人拜偶像之事，斷不能想出這種敬拜。埃及人拜牛是有名的事；門斐斯城拜黑牛（Apis）最爲熱烈，紇流坡利（Heliopolis）拜涅維斯（Mnevis），同樣有名。牛是阿西利斯神的代表，埃及人認牛象徵神的某種特性，如力量，堅忍之類，他們認這種特性是值得崇拜的。以色列人拜金牛犢大概也是這種意思，以金牛犢表神的某幾種特性，這類特性曾在拯救他們出埃及的事上表現出來；牛犢表力量；鑄造牛犢的物質——金子——表富足光榮。這種敬神的事與摩西所吩咐以色列人敬神的事，我們已經說過，其不同是顯而易見的，摩西的制度並不是建設在埃及的制度之上，乃是建設在十分不同的原則之上。但以色列人鑄造金牛犢，敬拜爲神，可見埃及人拜偶像之事已如何深入了以色列人之心；他們的這種舉動，就當時的情形看，實是犯了雙層的罪，因爲上帝才吩咐了他們，不要造金銀的神像。因此，上帝極其惱怒以色列人，若不是摩西很迫切的代求，上帝

必要棄絕他們，奪去他們爲選民的一切福分。摩西在這一次所表現克己和愛同族的心最爲崇偉，上帝原要滅絕以色列人，另從他的後裔中興起一配蒙恩典的民族。但摩西對這種於他一家大有榮耀的提議力行拒絕，只爲以色列人代求，一直到以色列人原有的地位和所得的應許再行恢復方止。

**拿答，亞比戶。**在西乃另有一件藐視上帝權柄的事發生。亞倫的兩個兒子，拿答，亞比戶，有祭司的職分，他們供奉聖職的時候，藐視上帝的命令，在香爐裏點上『凡火』。『就有火從耶和華面前出來把他們燒滅，他們就死在耶和華面前』。這叫我們不能不注意：聖經連這類令人不信的事也記錄下來，表明聖經的信實恰與迦勒底，埃及碑刻出於民族虛榮心的紀載相反。若有人說反對的話，以爲埃及的碑刻上沒有記載法老和全軍覆沒的事，就以爲全畧的事都是僞造的，我們的回答就是埃及的碑刻並不記載打敗仗的事。碑刻的惟一目的在表揚國威，永垂不朽。聖經記事的精神如何大不相同呢？就是因聖經不是記一國的歷史，乃是記上帝的國演進的情形；因這緣故寫聖經的人是在上帝聖靈的引導之下，非按照他們自己的私意記事，乃是按照聖靈的旨意記事。

**會幕。**金牛犢的慘事未發生以前，就有了要造會幕的命令，但實行似乎是在金牛犢之事以後。會幕的大目的就是要表明上帝住在他的子民中，因此會幕的地點應在營的中央。會幕

是全民族莊嚴肅靜公共敬神的地點。會幕的形模式樣乃由靈感指示了製造會幕的技師比撒列；造會幕的材料由人民樂意獻給。會幕最裏面的地方爲至聖所，至聖所存放着約櫃，約櫃裏有兩塊法板；約櫃以上爲施恩座，大祭司每年一次把血灑在施恩座上；施恩座上有二展翅的基路伯面對面跪着；表明聖潔的上帝現在藉着所定和好的方法與他所造的人有蒙福的交往。至聖所的外層爲聖所，兩處用簾幕隔開，聖所內有香爐，陳設桌，金燈臺等聖器；祭司每日來獻祭焚香。會幕外的院子中立着獻火焚祭的壇，每日當會衆獻祭；有銅質的洗濯盆蓄着水爲洗濯之用。會幕用極貴重美觀的簾幕爲罩。把簡樸的會幕與埃及用石塊修成的精緻殿宇兩相比較，可見上帝的心意是以簡樸並用心靈爲可悅納的敬拜；那貴重美觀的簾幕似乎特意預表道成爲肉身，住在人中間（約一章十四節，譯者按『住』聖經原文作『立會幕』）之時所要啓示的上帝的聖性。

西乃以後的事蹟。以色列人在西乃安營約有一年的光景，等到把律法和屬於律法的一切已經傳授完了，會幕和屬會幕器皿都製造齊備了，雲柱就再往前移，會衆跟着往應許之地的方向前進。西乃與何烈的聖地在聖經歷史上也就告了結束，以後不多見到了。聖經歷史只有一次再回到何烈，那就是以利亞逃避亞哈，走了一日的路程，到了別是巴的曠野，坐在一棵騰羅樹下，見了一個異象，再走四十日到了上帝的山，就

是何烈山，在那裏與主曾有一次永不能忘的會面（王上十九章）。有人說保羅到亞拉伯的時候（加一章十七節），也許到過西乃，他在加拉太書用兩個山爲比喻（加四章），是從那裏得的暗示，但這話純是臆測。猶太人大都似乎不注重遊西乃。到教會的初期西乃成了附近諸國受逼迫的基督徒避難之所，其中有亞力山太的加他林，（據傳說）她被捕回到埃及，爲道殉難之後，屍體被天使帶到了西乃的山頂上，因此那一個山名叫聖加他林。歷許多世紀西乃多爲修道士棲隱之所，但他們受了回教人許多的殘害。在威地非然（亦稱巴然（Paran）），似乎曾有城市；古教會歷史上屢次說非然的主教，西乃的主教。據稱，有一個時候，有六七千修道士，隱士，散居西乃山中。現在僅存的只有聖加他林修道院，修道士只有二三十人了。希拉教的一主教長爲該院名義上的院長；因住在沙漠中的亞拉伯人種種的需索，院長無法住在修道院裏。他若住院，院門就要大開，有六個月每一個亞拉伯人都可自由進院，隨意飲食。修道院因擔不起這種供給，只得把院門修築起來；只有一張小門可以進去，離地面三十呎，凡遊院的人須用繩索與轆轤拿上去。一八五九年替申多夫教授（Tischendorf）即在此院發現了有名的新約鈔本，即西乃鈔本（Codex Sinaiticus），爲現有最古鈔本之一種，爲人公認爲第一第可靠之本。

現今住在西乃半島的亞拉伯人（Bedouins），數目約有四千

至六千。他們號稱是信回教的人，但宗教的意識極少，他們隨時隨地搶劫財物。

### 第三節 四十年的漂流

加低斯：貪喫肉。以色列人離了西乃，以後的行程隨着雲柱火柱而定。『約櫃往前行的時候，摩西就說，耶和華阿，求你興起，願你的仇敵四散，願恨你的人從你面前逃跑。約櫃停住的時候，他就說，耶和華阿，求你回到以色列的千萬人中』。他們所經曠野的路，現在已不可考，因為當時的地名差不多全都沒有了。他們到了加低斯(註)，在以東的邊界上。他們沒有走的多遠，全會衆就『大起貪欲的心』，要喫肉的欲念表現的極其強烈。他們的欲念藉着飛來的鴿鶉滿足了；只是他們似乎喫的過了量，有瘟疫發生來刑罰他們，死了極多的人。不久摩西的姊妹米利暗得了大癡瘋症，因為她和亞倫都說了輕視他們兄弟摩西的話。摩西却為她代求上帝，大癡瘋就好了。

(註)加低斯究在何處，現今不知道一定，學者對此多有辯論。魯濱孫認為在彼特拉(Petra)西北約二十五哩。巴勒斯丁考古會的康多上尉(Lieutenant Condor)亦認為在彼特拉附近。

十二偵探。上帝准許以色列人送十二個人，每支派一個，去探聽應許之地，將應許之地的地勢，物產，居民，查明之後，回來報告(比較民十三章一節，申一章二十二節)。這十二個最先到巴勒斯丁探險的人似乎是走往北應走的路去的，遠

到了利巴嫩山麓下的利合，從原路回來的時候，到了希伯崙。他們從以實各帶回了一枝葡萄，做物產的樣子，葡萄枝由兩個人扛着，又帶了些石榴，無花果。但關於那地方居民的強悍以及如何克服他們的事十二人中有十個報的是令人氣餒的惡信，所以衆百姓聽見，都大起恐慌，公開的定計要退回埃及。

**刑罰。**爲刑罰他們這種不信的大罪和明顯的叛逆，上帝定了他們要在曠野漂流四十年之久；除了約書亞，迦勒兩個忠心的探子外，凡從埃及出來，年在二十以上的，都必死在曠野，不能進入應許之地。他們又擅自前進去抗抵迦南人，亞瑪力人，但爲他們打敗了，退到了挨近迦南南境的何珥瑪。

**四十年的單調生活。**在一片荒涼，無生趣，不見花草樹木鳥獸蟲魚的曠野要住四十年，那必然是令人厭煩的。以色列人滯留曠野，又是他們學習忍耐一個大教訓的一種方法，培養他們仰望將來得好處的精神。幾乎只有一件打破他們那種單調生活的事，那就是他們靠海邊安營的時候（民十四章二十五節）。他們這一次所見的海大概是亞加巴灣，紅海東部的海灣。聖經告訴我們他們有一次安營是在以旬迦別，位於海灣的盡頭，後來到所羅門時成了一繁盛的海港，所羅門和他以後的約沙法都有船隻與俄斐，他施通商（王上九章二十六節，十二章四十八節）。平常看見海，常是滿有生氣最感興趣的，以色列人久居無生趣的曠野之後，忽見到海，那必然是他們的一



大慰藉。亞加巴灣富於珊瑚蚌哈，多年漂流一大荒蕪無用狂風怒號的曠野的人見了這些東西必覺有趣。他們似乎是從這裏遷到那裏，爲的是要給牛羊找水草。但他們直如因在監獄，惟有信靠上帝的應許，才使他們有拯救之望。

可拉叛變。不幸，四十年的單調生活又有一次變動，一件痛心的事，就是可拉，大坍，亞比蘭叛變。他們叛變的目的在削減摩西，亞倫的權勢；加入叛黨的既多至二百五十個『會中的首領』，那必是勢焰很兇的事。一件神蹟才把這一次的叛變平服。地開了口把大坍，亞比蘭和他們的家口人丁吞滅了；有火把那二百五十個首領燒化了，大概可拉亦在其內；有瘟疫擊殺了將近一萬五千人。

亞倫的杖發芽。爲表明亞倫的一族爲上帝所立，就有杖發芽的奇蹟。十二根杖，每支派一根，都號記着，安放在會幕裏；次日早晨只見亞倫的杖發了芽，打了花苞，開了花，結了杏果。這樣，上帝派定亞倫的一家供祭司之職就鄭重的表明了，以後再未見有發生疑問的事。

#### 第四節 向迦南前進

在加低斯：米利暗卒：擊打磐石。漂流曠野的期限終於過了。約三十八年之後，以色列人再到了加低斯，接近東地界，以前偵探回來報告惡信的時候，他們正是在這裏。在這裏發生了三件事：米利暗卒，葬埋；摩西因以色列人

發怨言，再從磐石得水；但他不對磐石說話，却以杖擊打磐石，因觸犯神怒，以致受罰，不得踏入應許之地：吩咐以色列人向以東王假道，經以東境進入迦南。以東王發怒，不許；以色列人莫可如何，只得不走以東，繞困人的遠道（容後敘述）進入他們自己的地。

以東（或稱以土買），西珥山。以東或作以土買，爲聖經歷史大有關係之國。以東沿一長嶺——西珥山——立國，綿亙於亞加巴灣與死海之間。嶺的中央，有何珥山，山石暗黑，崎嶇險峻，離其有名的國都彼特拉或稱西拉不遠。以掃自他兄弟雅各逃往巴旦亞蘭之後，就住在這一個地方；他的子孫就世世代代領有此地，常與雅各的子孫積不相能。他們雖爲大衛及以後的王征服，但他們曾一再復興；尼布甲尼撒滅耶路撒冷時，以東爲一強國。羅馬人平常把以土買看爲猶太的一部分；以後似乎併入彼特利亞亞拉伯國（Arabia Petraea）了。有千數百年沒有人知道以東，沒有史家注意，沒有人去游歷。直到近來才有人游歷，才知道這一個國。近人對於以東注意，多因聖經論以東的古預言一一的應驗了。當時有攻擊以東必要完全成爲荒場的口氣極重的預言，而這些預言可說一字一句都已應驗。從前是一土地肥沃，人烟稠密的國，現在却成了一大流沙與山石饑餓的廢地。從前是敘利亞與印度間商務的要衝，現在再沒有一個商人往那裏經過（註）。從前以掃有『地上的肥土』爲

居所(創二十七章三十九節)，現在却真成了『赤露』的了(耶四十九章十節)。

(註)有人說，『無人經過』(賽三十四章十節)這一句預言並沒有應驗，因為現在仍有許多遊人經過以東。但這種反對的詞顯然是無價值的。以東昔日商賈如雲，今日路上却不見商族的影子，就不能不說先知的預言充分的證實了。

**彼特拉——奇蹟與荒涼。** 以東昔日的偉大繁盛與今日的落沒荒涼，都可在彼特拉的遺址上看出來。波斯拉似乎為以東的古京城，但為彼特拉的繁榮所掩。若有甚麼能與天時相抗，不受其侵陵，那就是彼特拉。此城為長二哩的狹道，住於高自四百呎至七百呎的兩道長嶺之中，形成一道長方形的山峽，兩邊山與山相距頗遠。從山頂到山腳鑿的有墳墓，廟宇，房屋，都是就堅硬的山石開鑿成的；但至今日只剩一堆荒蕪，墳墓，廟宇，房屋，雕梁石棟，遺形猶在，但其居民連一個影子也不見了。以東人自從不重情義，不許以色列人假道之後，行了許多不法之事，以致激動上帝的忿怒，降重刑罰於以東的居民及其土地。

**亞倫卒：何珥山。** 以色列人未雖以東境界，亞倫就去世了。當會衆退至何珥山時，上帝吩咐亞倫隨同摩西和他自己的兒子以利亞撒上到山頂上去。在那裏亞倫為祭司的衣服就脫給了以利亞撒，他就歸到他列祖那裏去了。何珥只是一座荒涼蕭瑟，無樹無草的大山，曾因猛烈的震盪而成許多裂縫，這

樣的一座山與以色列的第一任大祭司有了分離不開的關係。站在何珥的頂上回望，只見荒涼至極的景象。亞倫在此斷難得應許之地的良好印象。這種荒山之外的西與北就是流奶與蜜之地，這必然要有極大的信仰才會相信。但他一想到那些山巒丘壑，曾爲他列祖興居遊憩之所，心靈亦可爲之稍慰；況其爲上帝應許之地，思念及此，信仰與安然瞑目之念必愈爲之壯。現今山上有一回教寺，據云卽亞倫臨終之地，旁一洞穴，卽其埋骨處。埃及的法老曾修築高大的金字塔以爲陵寢，爲的是要壓倒他人；但沒有甚麼法老的金字塔或紀功坊能比得上帝爲亞倫所安置的那麼堅實。

自何珥山退回，路經以勒亞拉巴：火蛇。摩西從何珥山下來，回首望那埋葬他姊妹與哥哥的地方，心中必是大爲傷感。他的原意本是要繞過西珥山的南界，再東行進入迦南的東部，而不經過以東的地界。誰知，沒有走到，打仗的聲響就引起摩西忙碌。迦南南部的王亞拉得來攻打以色列人，但大爲以色列人所敗，城邑盡遭毀滅，直到何珥瑪。這裏原是以色列人四十年前所到過的。他們現往南行，經過現稱爲威地以勒亞拉巴 (Wady el Arabah) 的地方。這是一個乾渴的山谷，北接死海的窪地，南連亞加巴灣。凡游歷此地的，所記的都同樣可憐那些不幸的以色列人，要退回走過『一個淒涼的地域，過一沙山復一沙山，長着一簇一簇的金雀枝類的矮樹，雖爲牛

羊的好牧場，但總不免是荒涼落沒的曠野；他們愁悶不樂緩步走上到哈摩拿的舊路時，以東人從黑色的山嶺上還望他們嗤笑』(Lord Lindsay's Letters)。摩西聽見在曠野生長的這一代人，因不滿意走舊路，也生出他們祖先那種極其可厭且曾大受苦楚的埋怨之心來，這自不能使他正感悲傷的心得甚麼安慰。這一代的人，因久在摩西的訓練之下，平常的態度本來已好得多，這一次十分是例外。嚴厲的刑罰，即用火蛇(註)，臨到了他們身上，隨即叫他們認了自己的罪；醫治的方法是用銅蛇的奇蹟，這一段事後來成了基督救贖的一絕妙比例(約三章十四節)。

(註)布加得(Burckhardt)說：『這些地方很多蛇；打魚的人〔在紅海中〕極怕他們。打魚的人未睡以先要熄火，不然，火光要引蛇來咬他們』——Tour in Sinai.

比珥的井。此事之後不久，以色列人就再缺水。從磐石得水的奇蹟顯然不是常常如是。上帝用一新的方法試驗以色列人，看靠不靠他可供給他們水。此時人民的精神很可欽佩；他們倚靠上帝的心表現得很為可愛。他們都聚集在比珥，等候上帝的應許，要在那裏給他們水(民二十一章十六至十八節)。他們深信上帝的應許，都同聲歌唱：『井阿，湧上水來』。他們用了適當的方法——『尊貴人所挖所掘的』；但他們求一位能力更大的，呼求井聽從那位能力更大的湧上水來。這一個小小的

事蹟表明曠野長期的訓練沒有落空。

## 第五節 克服約但河東之地

**西宏的國。** 以色列人既繞過了紅海（民二十一章十四節），就沿西珥山的東邊前進。他們似乎平安無事的繞過了以東和摩押東方的邊界——大概這一邊的城不如西邊的堅固難攻——一路未遇阻礙。他們到了亞嫩河才遇着亞摩利人的王西宏率兵抵抗他們。他們先請求假道，如同以前請求以東一樣；但他們的請求未蒙允許（民二十一章二十三節）。他們沒有去攻擊以東人，因為以東人是他們的親族；但對亞摩利人無此種可恕的理由。亞摩利人是迦南人當中的強悍民族，他們以前越過了約但河，奪了雅博河與亞嫩河之間一片肥地，與亞捫，摩押的地界毗連。以色列人現在已到了這裏。四十年只見慣了滿目荒涼的曠野之地的以色列人，忽見亞嫩河邊一片綠草的平原，樹木茂盛的山嶺，自必欣喜非常。

**以色列人在雅謝的勝利。** 西宏的國度，不容易定其確切的疆域；他的國似乎就是『雅謝地』（民三十二章一節），即今日稱為勒伯勒加（El Belka）的省分。布加得說，伯勒加肥美的草原勝於全南敘利亞，因此這裏常為各對立的民族激烈相爭之地。伯度英人有俗語說：『你找不到像伯勒加那樣的地』。那裏所出的牛肉羊肉，勝過其他一切地方所有的。但這對於以色列人的牲口雖是有用之地，無奈這地為一強悍尚武的

民族所有。他們的勇武已在與從前住在這裏的魁梧民族打仗的事表現出來，他們勝過了那地的人，奪了他們的土地。約但河東邊的全地帶從前原來都屬魁梧勇武的民族所管；現在的居民正享受着克服了那些民族的榮譽（申二章二十節，等處）。再說，亞摩利人還驅逐了摩押人，亞捫人，奪了他們一部分的疆土。因此，要與亞摩利人打仗確是一大嚴重的問題。但上帝鼓勵了他子民的心，他們的信仰勇氣沒有使他們畏縮。兩國在稱為雅謝的地方對壘而戰。以色列人因信而生了勇敢：他們雖未經歷許多戰陣，此次却有膽量進攻勇猛的敵人；把他們打的全軍覆沒；西宏陣亡；他們得了全勝，因此凡雅博河與亞嫩河之間屬西宏所管的地，其京城希實本，亞羅珥及其他城鎮，概為以色列人所得了（士十一章十二至二十七節）（註）。

（註）以色列人此次所得的城以希實本，亞羅珥為最有名。在亞嫩河北約六十哩的一個山上有一廢城的遺址，至今仍保存着希實本之名。在以色列歷史較後的時期，希實本（以及其他許多的城）為摩押人或亞捫人所佔去了，先知所宣佈將要有禍成為荒場的諸城也有希實本在內（賽十五章四節；耶四十九章三節）。亞羅珥『在亞嫩河邊』；布加得在此位置，在靠北邊的一個山岩邊正當廢葉谷（亞嫩河）之上；找着了一個城的遺址，現今稱為亞拉珥（Araayr）。希實本至今仍有一大古水池，或即歌七章四節所說有名的『希實本的水池』。

疆王的國：巴珊及其堅固的城池。這一次勝仗把以色列人與一個甚至較西宏和亞摩利人更兇猛可畏的敵人發

生接觸了。巴珊王噩的國遠接亞摩利人的東北二部，到處是堅固的城，滿了勇武的人民。噩自己就是身量極其高大的人：他睡的鐵床長九肘，寬四肘。他國內城市之多，初看起來，似乎是難信的。坡特爾博士 (Porter) 說：『我屢次注意他那國內一部分的疆城(即亞珥歌伯全境)就有「六十座城，都有堅固的高牆，有門有門，此外還有許多無城牆的鄉村」(申三章三至五節)。有時我打開地圖，找着所繪明的巴珊全境，還不得大過平常英國的一郡 (County)。我詫異……六十座有牆的城，還除了許多無牆的村鎮不計，一個在遠古的時代，離海又遠，沒有河流，商務極少的地方能有這麼多城，這似乎大不可解。但雖是奧妙，雖似不可解，然而是嚴格的實情。我在那裏親眼見過不錯。我考察了單在這些山間的一百餘座城鎮遺址的表，雖然那些表不是完全的，却是不錯的……這樣，我們就有一部三千餘年以前的古著，其中有偶然寫着的幾句話和一個統計，是沒有多少人會相信，不少的人要目為荒唐不經，而經仔細考察之後，却是絲毫不錯的』(Five Years in Damascus, vol. ii., pp. 206' 207. See also The Giant Cities of Bashan, by Rev. Dr. Porter)。

**噩敗亡**。巴珊王噩并不因他的鄰王西宏的命運而氣餒；他出來迎見摩西和以色列人。兩軍戰於以得來。以得來為今何處，為一有爭執的問題，因為有兩處地方，相距約十哩，都有與以得來類似的名稱；但據坡特爾博士的意見，建在平原中



一大突出的山岩上的以得來可說是幾堅不可破的要塞，而其四圍的平原上又是富庶無比的地方，我們必須知道這些事實，才可以了解以色列人敢與這麼強盛的敵人作戰的信仰和勇氣。四十年的訓練大大使以色列人的精神進步了，向噩進攻的軍隊現在是可欽佩的軍隊了。噩和他的軍兵一敗塗地，噩自己也陣亡了；他的國歸了以色列人。

亞珥歌伯及其巨大的城市。以色列首先得的巴珊的地方是亞珥歌伯。學者認為即現今稱為列雅(Lejab)的區域。列雅爲一那形之地，長約二十二哩，寬約十四哩。以色列人初進此地時必大大詫異他們所看見的。他們雖不諳地質學，然不能不驚奇那地方黑色的火成岩構成的石山，其形狀恰如從地上無數的孔中噴出熔解了的石質來四散的奔流，一直到把整個的平原幾乎都蓋滿了。那無數裂縫罅隙，那若斷若續奇離嶙峋的山脊，那倒懸空際如氣球然的危岩必使人民中科學思想最少的以爲在地下必曾起過一場大火；摩西末後的預言形容上帝的怒氣說，『因爲在我怒中有火燒起，直燒到極深的陰間，把地和地的出產盡都焚燒，山的根基也燒燬了』(申三十二章二十二節)，這些話必然也是受了此地山勢的暗示。但他們進入亞珥歌伯的諸城，必有詫異更大的事。他們以前沒有見過這種房屋：牆是堅厚的火成岩黑石塊砌成的，有的有四呎厚一塊；有石塊的屋頂，長石條做的屋緣；石塊做成的門，門斗，鐵門。

這類的建築不是他們祖宗在埃及所見過的，因為他們祖宗所住的也是像他們在曠野所住的一樣，是帳棚。那種堅實如鐵的石塊，而且重重疊疊，砌成高厚的牆，看着，這些房屋好像是巨人的居所。一個未多經戰陣的游牧民族決不能戰勝這麼一個英武的民族，奪取他們堅固的城壘，只有主的手與他們同在，才能如此。

**古物的見證。** 坡特爾博士說，『大使我注意的是那許多有種種爲時最古而至今仍存在的房屋。少數的方塔及零星的建築，上面鑄着建於基督紀元的初一兩個世紀，但這些建築與有堅厚的石牆巨大的石門的房屋比較起來，就算是現代的了。那些石屋計劃的簡樸，屋頂的低下，牆石的笨重粗率，屋牆的堅厚，似乎表明必屬遠在羅馬時代以前的古物，大概還在以色列人克服迦南之先』（Five Years in Damascus vol. ii, p. 195）。又有一作者（Lord Lindsay）似乎以這些古建築屬羅馬時期，但黎特認『這些房屋是耶和華克服巴珊永遠的見證』。坡氏的書對巴珊現存的一些名城有詳盡的紀述，其中有昆那瓦特，即古基納城（民三十二章四十二節）；佈斯拉，即古摩押的波斯拉（耶四十八章二十四節）；素勒加，即古撒迦（申三章十節）；古列耶即古加累（耶四十八章二十四節）；厄得拉，即古以得拉（民二十一章三十一節），等。

**伯迦末。**另有遊行家格拉罕氏（Cyril L. Graham）所遊

歷之地較之坡特爾氏更遠。格氏紀述了遊歷一爲世所不知的城，名叫烏孟以勒耶瑪(Um el Jemâl)。他認這就是聖經的伯迦末(耶四十八章二十三節)，原爲巴珊的一城(就大小看，恐怕是首要的城)，但後來以色列十支派被擄至亞述時，此城爲壓押人所攻取了。『這恐怕是我所見的最完整的古城。四周有高牆，成一長方形，範圍似乎較之現今的耶路撒冷還大。街道多是砌了的；我在這裏見城內有四方的廣場，而這我認爲是我在別處所未見的。裏面有很大的屋宇……住宅有的很大，平常地上的一層有室三間，樓上二間，梯爲石梯，與牆壁相連，直達屋外。門大都也是石門；有的是雙葉，有的有精緻的雕刻。我進城時，常把跟我的亞拉伯人留在一處照拂駱駝，派幾人在塔上守候，看有無敵人臨近；然後我帶了槍獨自在古城的街市上走。我進了一個一個的古室，上了樓，見了一間間的房子；總之把那全地方仔細考察了一番；我見每一街，每一屋，每一室，都這麼完整，令我幾乎以爲是在夢遊死人的城邑，因爲一切都完整，只不聽見有半點聲息。天方夜談上的一個故事說一全城的人都變成了化石一百年，這個故事所說的此時似乎就在我眼前』(註)。

(註)爲求公允，我們必須說明坡特爾，格拉罕兩氏論此城的根源及年代悠久所說的曾爲佛列斯非(D. W. Freshfield)在他的高加索游記一書中表示疑問。

浩蘭的肥沃：基列。亞珥歌伯，或列雅，之東有一列自北而南的山脈，現名耶伯勒浩蘭，以色列人在這裏看見了巴珊有名橡樹林。這一支山脈中有一峰高達五千呎（即Shekwet-el-Khudr 峰），這大概就是『巴珊的高山』，為古詩人所稱道的（詩六十八篇十五節），列雅以西為東方一最佳美肥沃的平原，這平原就是浩蘭，有『大馬色的倉庫』之稱。巴珊國的疆域也有基列的一半（餘一半屬西宏）；基列的山亦多橡樹，為基列西南的屏障。巴珊的疆域北部遠達黑門山，黑門山的一支耶伯勒核施（Jebel Heish）為黑門的第三個支山。合起來說，這是東方最佳美可愛的地方。草木之多，水源之富，較巴勒斯坦尤強；但也是最為敵人垂涎的地方。佈京罕（Buckingham）說：『我們現在到了一豐富非凡的地方，這裏那裏有極幽美的景物，滿了茂密的樹林，有各式各樣青草的山坡，有廣大的土質優美帶紅色的平原……一處一處風景不同，每一處有其悅目的特點；這種像公園的景象有時減輕了一片荒涼的整個情形，令我們想到他處不是這麼被棄的類似的地域』。難怪那種對美麗風景的潛伏之愛在以色列人易受感動的心胸之中突然醒悟過來，發出力量來了，那種能羨慕這麼肥沃土地之價值的安靜心靈引起了以色列人願意就在巴珊住下。連鬚髮俱白的摩西見了這種景况也動心了。他那臨別的詩歌和預言所流露豐富佳美的詩意至少與當時寫此詩歌預言時之山明水秀的地點是全然相和諧的。他也是

從巴珊借用那些形容以色列的說法，如『乘駕地的高處』，就是『巴珊的高山』；『得奧田間（浩蘭）的土產』；『從磐石中嘔蜜，從堅石中吸油』（列雅似鐵的火成岩石），『也喫牛的奶油，羊的奶，羊羔的脂油，巴珊所出的公綿羊，和山羊，與上好的麥子』（申三十二章十三，十四節）。

克服兩王的歷史上的意義。克服西宏與噩兩王久被視為歷史上有名的大事，足可與法老敗亡，走過紅海二事先後媲美。西宏與噩不是甚麼小國的王，乃是『有力量的王』，『大王』，『有名的王』，英武有為的王。詩篇中有一三五，一三六兩篇把法老受罰與西宏及噩兩王之敗相提並論，以表揚上帝的崇偉及其對以色列的恩慈。一三六篇也許是此時所寫，但一三五篇必是很久以後作的。但千數百年之後『錫安』與『耶路撒冷』已成為上帝的居所，那時還用這種特別感恩的心記念戰勝西宏與噩的事，足見以色列國對此事件所感的印象何等深切，也是上帝施展勝臂的一個何等特異的例證。

## 第六節 摩押與米甸

摩押。摩押是以色列人此後所進入的國。這一國在以士買之北，沿死海的東岸折而向北直接巴珊的邊界。但摩押較為平坦肥沃的地已為亞摩利人所侵掠，他們現有的疆域只限於亞嫩的南部和死海的東部。死海東岸的一道黑色的山脈，名叫亞巴林山（Mountain of Abarim）的，每為遊行家指為即『摩押的

黑牆』。約但河東岸的一片平原，正與耶利哥相對，有『摩押平原』之名。摩押原是土地肥沃人烟稠密的地方；現在却應了預言所說的，是無人耕種，爲人所棄了。區斯特蘭 (Canon Tristram) 記摩押的書(即“Land of Moab”)只是記摩押的廢址。因亞拉伯人出沒無常的擄掠，摩押肥美之地已成了荒原廢野；因爲沒有人想在不能希望有所收穫的地方下種。

**以後的歷史。** 摩押和他北方的同族亞捫，存到了猶太人被擄於巴比倫時，約在此時他們就不見了，或是合入亞拉伯族了。他們主要的城名大都至今還在，只是基址大都是荒廢了。這兩國從前是很富庶興盛的，以後全然成了荒場，預言所說的很驚人的應驗了。以巴比倫，尼尼微爲大本營的拜偶像之風此時已傳遍了羅得的後裔之中。由這些國如此遠離上帝的情形看，若不是用了特殊的方法使以色列人保存真神的知識和敬拜，他們無疑的也要被那些國所同化了。

**巴勒。** 摩押人曾許以色列人經過摩押的東境，並不難爲他們；但因西宏與噩亂敗亡了，他們就害怕，怕與兩王遭同樣的結局。他們或是不知，或是不重視上帝已經吩咐要饒了摩押人，亞捫人，因爲他們是羅得的後裔(申二章十八，十九節)。恐怕摩押人決意要從以色列人收回從前亞摩利人，巴珊人所侵佔他們的土地。於是摩押王巴勒與他的同族，以及鄰邦米甸人(以實瑪利人)聯盟，說服了他們援助他消滅以色列人。

但他還想了別種方法。他聽見東方有一個先知，或說哲人，名叫巴蘭，是迦勒底一大有聲譽的聖人，傳聞他的祝福和咒詛有非常的功效。巴勒心想這一個人在他與以色列人交戰時必大有用處。他見以色列人大大倚靠他們上帝的眷顧；他以爲任何人如有能力可轉移上天的愛憎，就必定可使以色列人蒙無可挽救的禍害。

巴蘭。相信一位獨一真神，縱在當時一切拜偶像的惡習之中，還是未全然失傳，至少在巴蘭的心中還是如此。這一個非常的人似乎有說預言的才能，而缺少說預言的恩典。他有一種神異的能力，知道未來，但沒有那些聖先知捨己和專誠的精神，他們只用那種知識爲榮耀上帝。巴蘭雖極想討巴勒的歡心，得他所應許的厚酬，但他仍不敢直接的答應他的請求。第一層，從上帝那裏有話傳給他，不許他跟巴勒的使者去；但巴勒第二次又送人去，所許的酬報更大；巴蘭請求上帝的指示時，却許他去，只是囑咐他只可傳上帝所要他說的話。上帝許可他去却是一種刑罰，因爲巴蘭心裏急急於要行這件有利可圖的事。他在路上受了那稀奇的責備，『那不能說話的驢以人言攔阻先知的狂妄』。

巴蘭不願意說的預言。他見了巴勒，一再得了異象，啟示他以色列人如何蒙了上帝奇妙的恩寵，凡咒詛他們的，那咒詛必要如何可怕的回到他身上，於是這貪財的先知猶

豫起來了。他同巴勒上了三層山，先到了巴力（或巴末巴力）的高處，次到了昆斯迦山，再次到了昆珥山的頂上，希望藉着更改地點可露出一種暗示，叫上帝也改變目的。但預言的靈在巴蘭心裏，以致心不由主，不但不咒詛以色列人，反而爲他們求最豐富的福。他用最美麗的文字說到彌賽亞，爲從雅各而出的星，從以色列而興的杖，必擊打摩押的四角，毀滅擾害之子。這樣，巴蘭就對那種希望——以色列的希望——的精神，那種仰望遠遠將來的精神更加了一番鼓勵。

敬拜偶像巴力昆珥。摩押王像別的不敬畏上帝的人一樣，是不能忍受先知尊重上帝的旨意過於他自己旨意的，這一個大失所望氣忿忿的巴勒見巴蘭不照他的意思行事，一定是和他當面失和的；但巴蘭又還有足量的才智，想出了一種使巴勒滿意的法子，藉此一面可賺到他的報酬，而同時又不致直接的違背上帝。他和許多人一樣，雖然不敢明目張膽的在上帝面前照私意行事，但他能够走偷偷摸摸的路來達到他的目的。他似乎說服了巴勒，假裝親善，引誘以色列人行摩押人拜偶像及不清潔的事（民二十五章一節；啟二章十四節）。摩押人敬拜巴力昆珥神，他們的敬拜是彰明較著的污穢狠褻的。以色列人既大都年輕，所以容易受誘，許多人不顧利害就投入那種狂樂之中。這樣，巴蘭所不能招的咒詛，以色列人反因自己的惡行招來了。可怕的瘟疫立刻從上帝那裏來滅了二萬四千人。以色列



人因自己屢次招來禍患，結果，不久以後舉行人口統計，數目較之出埃及反爲減少了。

米甸。摩西爲以色列族所作的最後一事是派兵攻米甸人。米甸人引誘以色列人行惡，其罪較之摩押人似乎更大。他從每一支派選出一千人，打發他們去攻擊米甸人，他們把米甸人全都殺了。巴蘭用卑劣的詭計所賺的報酬，却不能久享。他與巴勒的交涉辦完之後（民二十四章二十五節），似乎已經回去但現在又再來了，當以色列人攻擊米甸人時，他正在米甸人一起，同被殺了（民三十一章八節）。

住在約但河東的支派。摩押人此時已被制伏了，只要上帝准許，再沒有人阻擋以色列人佔領西宏和噩的國土。這些地方既最宜於游牧，流便和迦得支派，因爲牛羊很多，就請求在這些地方住下，後來還有瑪拿西的半支派也要同他們住下。結果規定凡打仗的男丁（註）此時應離開家室牛羊，過約但河幫助其餘的支派克服迦南，等到事成之後，就回來居住基列的草坡之上和巴珊的平原及樹林之地。他們這樣所得的這一塊居住的地方，即聖經上所稱的『約但河外』。這一條河爲此地與其餘各地天然的分界。自此河起，地勢漸漸的高上去，形成許多傾斜的山嶺，以及許多有溪流的山谷。打開地圖，就可看見約但河在加利利海和死海之間的一段所有的支流幾全是從此處來的。

(註)只是一部分打仗的勇士；因為十萬人中只有四萬過了約但河（書四章十三節）。

**以後的歷史。** 約但河東的地方因河流及地勢的關係與巴勒斯坦是隔離的，而這一邊的人民與以色列歷史上平常的事蹟亦少有相涉。這裏所出的大戰士如基列人耶弗他，大先知如提斯比人以利亞（王上十七章一節，他住在基列，他也許是本籍，也許只是寄居），先都是無人聞名，以後等到他們有資格作大司時，才突然出頭。這裏也是逃難之人的一個安樂窩，不喜忙碌之人的休憩之所。亞沙龍在耶路撒冷突然作亂時，大衛曾至此遭難；兩軍也是在這裏的一個樹林中交鋒；青年的叛徒亞沙龍被那裏多刺的橡樹枝掛住為約押所殺。大衛的子孫耶穌基督也每退到這邊來修養；在那北部羅馬人稱為比利亞（Peraea）的地方耶穌說了一些最美妙的言論，行了一些最偉大的事蹟。在近代遊人已裹足不前。伯度英人的隱伏山林劫掠行旅已使遊人視此為畏途。

## 第七節 摩西死

**逃城。** 以色列人在曠野時摩西曾一再補充他對以色列人所定的律例。他最後所定的制度之中有六處逃城之設，三處在約但河東，三處在河西。這些逃城是為保護犯了誤殺之罪的人而設。

**摩西臨死以前的動作。** 滅米甸人之後，摩西一生的

大事就完成了。此事以前他奉了上帝鄭重的命令，立約書亞繼他的職任。照他慈父的心腸，他未嘗不願他兒子膺此顯職，但既是上帝的旨意，他就與平常一樣，立時就遵行這個命令。他在毘斯迦山上得見應許之地的景象。他在摩押的平原當衆的把職務交卸給約書亞，並對人民發了至爲動人的很長的言論，就是現今的申命記一書，這樣，就結束了主的僕人在地上的事業。

**摩押平原的情景。** 當時的情景必然動人至極。全會衆人數過多，自然難以聽見他說話；但長老及諸首領必多日聚首在他面前聽他演講，大概每人又把這一位受有靈感的領袖口裏所說再轉告人民。他們望着這位首領必有何等敬重他的神情！他的頭就是遠在法老逼迫的日子約基別慈母的手把牠放在蒲草箱中的頭。這就是那在埃及的尊榮與上帝子民的呼求二者之中要加以選擇，而胸懷高尚卒選擇了與上帝子民同受苦難的偉人。他那眼睛正是在何烈的陰影之下注意望那在焚燒的荆棘中顯現的天使的眼睛。他的手是那對埃及高舉，使瘟疫徧行埃及的手。他的面是那在山上反映上帝的榮光的臉。這是那現已精疲力竭，受盡人民不公道的怨恨，艱苦卓絕，領導人民如此忠心，訓誨人民如此賢明，并因愛人民的緣故會情願犧牲自己尊榮的首領。

**摩西臨別的遺言。** 以色列人現在是末了一次聽摩西

說話！此時只有他們是在最好的地位，可以接受一個永不能遺忘的印象；沒有甚麼演講能比這一次的演講更為合式。他的大目的是要把這一位永生，忌邪，而又恩慈的以色列的上帝，活畫在他們面前。他把上帝在律法上所吩咐的一切和上帝按着他的安排為他們所施行的一切，再一一的提醒他們。他說到那將要從他們中間興起像自己一樣的大先知；這樣，可鼓勵他們有仰望將來的精神，仰望那所應許之福的完成。他用可怖的色彩可畏的結局描繪不順從上帝的刑罰。同時又用鮮明的詞藻說明對上帝忠心的福氣。他把全幅精神都會合在這一首非常美麗非常感人的詩裏——大概意在使一切人民都要學習並歌唱。他的聲音所發最後的回應差不多還沒有消滅，他就被召脫離人世的幕景了。以色列人在摩押平原三十日為他舉哀之後，就由新首領召集他們準備攻入應許之地。

**毘斯迦山：逝世。** 死海的東邊有一列山，沿海而起，有如黑色的屏障；有的地方高達三千尺。在這一列山的毘斯迦山上摩西卒能一見他多年想望的應許之地。毘斯迦山究為那一峯那一嶺現在已不可考，原來特意不叫人知道。他在山上向西極目，必看見猶大的山嶺及高地的平原；恐怕可見清楚的希伯崙和許多神聖的遺骸所在之地的麥比拉洞；又可看出『摩利亞地』和錫安的堡壘，看見未來榮耀的豐富，也看見未來罪惡的黑暗。北望可見約但河蜿蜒如長蛇經過那熱帶的平原，又

如銀絲遠接着波光萬頃的大湖，那一位有人的樣式，曾在山上的荆棘中向他顯現的將要在那湖的岸上往來遊憩。再遠望到拿弗他立的邊界，可見山峰被雪的黑門山和利巴嫩山；位於兩山之間的有許多茂林沃野，在那些地方可立快樂的家庭，可敬拜至高的上帝。當他眼中充滿了樂觀的景象，耳中聽見上帝與亞伯拉罕，以撒，雅各起誓立約的回應，且像他們一樣以尚待應驗的應許為樂之時，他就瞑目而逝了，有不能目見的手，把他的遺體安放在無人知道的墳墓中。

### 第八節 本時期社會與宗教的狀況

在曠野時社會狀況。關於以色列人漂流曠野的這一個時期中社會的狀況，沒有多少可說。這是一個很特別的時期，人民還沒有甚麼固定的習俗，在藝術生活上也沒有甚麼進步。我們很難想像他們在此四十年中每日作些甚麼。在西乃半島上有些地方，特別在西岸稱為【字谷】(Wady Mokatteb, or "the Written Valley")的地方，那裏的磐石上有無數刻文，有的是活物，有的是各種字句，其意義有的為人所不知。關於這些刻文已有種種說明；一種就是認為是以色列人漂流曠野時所鐫刻的。但我們必須承認這一說有可反駁的嚴重理由，關於這些刻文的來歷，至今仍是一大奧妙。他們遵上帝的指示造會幕及會幕中的器具；祭司的袍服衣冠之類，需要大有技術的人，當時亞何利亞伯，比撒列等人所有的技術大概仍是在埃及學的。但

人民在曠野四十年，在埃及所學的，許多必失傳了。就某方面說，這倒是不足惜的；但他們若能善用，他們從埃及所學建築，紡織，陶業，繪畫，之類的藝術，未嘗不是大有價值的。他們進入聖地之後，在一個長時期中在這些事上所有的似乎都粗野，直到大衛，所羅門時，才達到高尚些的境界。以色列人中似乎沒有專心研習埃及及所有各種學術的一派人，這是頗可以為奇的。等到以後的時代出了一派這樣的人時，他們竭精殫慮所從事的却又多不足取，——他們只是在律法上添造遺傳，解釋，徒使律法的意義隱晦不明，徒使律法喪失其感人的能力。

宗教的大改革。但在曠野的時期中在宗教上却有很大的變化。以前上帝的道是由父母口傳給兒女，現在却有書本了。以前敬拜的儀式稀少簡單；現在却很多很煩複了。以前無專門的祭司階級；現在亞倫的一族專供祭司之職了。世俗的賞罰現多與宗教相連了。在許多事上基督和他救法的本體反為種種預表本體的事物所掩蓋不明。少數的人對此明白，一般的人明白此理與否，我們不知道；但新約告訴我們以色列人蒙拯救出埃及的整個計畫都是藉基督得救的一個預表。嗎哪和磐石出水也是天上靈糧靈水的預表。大祭司和所有流血的祭祀都是預表基督。一位來到世界拯救個人的救贖主的道理，特別是人性與神性在這一位救贖主裏面連合為一的道理，被遮蓋的隱

約不明了。大概此一時期指將來那位救主最明顯的話是巴蘭所說的星和杖和摩西所說人人要聽他而像他自己一樣的先知。有時所見傳話於人民的上帝的使者以及聖所中表上帝神性的天上的光，似乎亦指『道成肉身住在人中』。由這種種安排啟示，在真理上以色列人是『與上帝相近的百姓』（詩一四八篇十四節）；但以色列的大盼望顯然還沒有實現。

人民的精神。從埃及出來的那一代人的精神其傲慢，無恆，不信，悖逆，實到了一種可哀的程度。第二代——進入迦南的一代——人的精神好的多了。他們久居曠野，所交付他們的種種制度似乎發生了效力，醫治了他們從埃及所習染的迷信和拜偶像的癖性。他們初住曠野之時，拜偶像的傾向極為強烈（結二十章八節）。我們從司提反所說的，可知他們『抬着摩洛的帳幕，和理番神的星』（徒七章四十三節）。為醫治他們的這些傾向，漂流曠野不是徒然的。那些隣國的拜偶像之事是以色列人以後最易模彷彿的。在曠野四十年的磨煉，擊殺多人的數次瘟疫之災以及祖宗遺骨使曠野變白的教訓，已使他們得了深刻的印象。再有種種較為柔婉的教訓，如上帝隨時的幫助，給他們流乳與蜜的國土，他們祖先在別是巴，希伯崙，示劍，伯特利所留信仰的遺風，缺乏時供給他們的需用，悅納他們的祭物——無疑的都是一種方法，在多人的心中喚醒他們為罪憂傷，愛上帝，信靠上帝。他們現在快要過約但河，我們可

以想到，多人因有謙虛信靠上帝和喜歡順從上帝的心，精神必大爲振作，多人要跟隨他們祖宗亞伯拉罕信仰的腳蹤而行，像他一樣，仰望得到一個有根基，爲上帝親自所立所造的城。

世界宗教上的黑暗。在以色列的界綫之外，世界宗教的狀況却呈現一黑暗愈深的景象。彌爾頓 (Milton) 曾說到敘利亞和附近諸國以及他處人民所敬拜的神，他所寫的雖是平常詩人的潤色之辭，然有其活躍而可悲的真實性(註)。

(註)『首先是摩洛，兇惡可怖的王，

身上有所獻人祭的血和父母們眼淚的污痕；

在錢和鼓的嘈雜聲中年幼的兒女被火焚燒，

獻在他面貌淨淨的像前，

父母們雖不聽見他們的哀號，

眼淚却如泉水一般湧流。

亞捫人，在拉巴和拉巴的沃野，

在亞耳歌伯，在巴珊，

直到極遠的亞嫩河，敬拜他……

以後是基抹，從亞羅瑪到尼波，

和極南邊的亞巴林曠野；

就是希實本和何羅念，西宏的岡，

在奇爾遍野的四比瑪的溪谷之外，

在以利以利到多地澀青的池沼——

居住的摩押人褻褻可怖的神，

他又名貝珥，在什亭施行誘惑，



誘惑從尼羅江邊來的以色列人  
向他舉行跳舞淫亂的儀式，  
使他們身罹災禍……  
和摩洛，基抹同來的是從古勃發拉底河界  
到隔離地及與敘利亞國的河邊，  
統名為巴力和亞斯他錄：  
前一類是男神，後一類是女神……  
更在他們以後來的是亞斯多列，  
腓尼基人稱她為亞述他特，  
她是天后，生着月牙形的角；  
西頓的少女在月明之夜  
向她金色輝煌的神像歌詠許願……  
再次是搭模斯，  
他每年在利巴嫩的受苦節  
引誘敘利亞的女兒在夏天的一整日  
用纏綿悱惻的歌曲追悼他不幸的死……  
此後是海裏的一個妖精，名叫大套，  
他出水是人，入水是魚，  
當那被擄去的約櫃在他自己廟裏  
把他粗野的像摔在門檻上，  
斷頭折臂，直挺挺倒在地上，  
使敬拜他的人蒙羞受辱，  
那才真正可哀可悼。  
大套以後是臨門，

他得意的住所是山青水秀的大馬色，  
就是亞羅拿，法珥法，  
兩道清流旁的肥美之地……

他們過了以後，只見：  
自古聞名的阿西利斯，  
依西斯，沃加斯這一夥，  
還有大隸扈從跟着，  
形模怪異，妖術多端，  
捉弄狂熱的埃及人和埃及的祭司  
不在人身而在獸類之中  
尋求他們虛無縹渺的神……

其餘雖遐邇聞名，却述說不盡，  
是由雅完所出的諾約尼安神；  
他們雖被尊為神，却又明認  
是他們所誇耀的父天母地所出：  
天初生了替坦；替坦所育育的巨物，  
和由天所賦的權位，  
却為兒子撒土如所奪。  
撒土如和里亞生猶皮特，  
猶皮特長成，又奉行篡奪的故事；  
自此猶皮特就大權在握。  
他們先住在革哩底和依達，  
以後這統率衆神的元首  
遷到了寒冷的阿林坡雪巖，

在空中學權，發號司令；  
德勒腓的絕頂有他們的行宮，  
多拿和多利斯的全境也常駐蹕，  
有的還和年老的撒土如  
飛過亞底亞，逃到希斯比利亞的田野，  
飛過克勒特人之地，遨遊地極的島嶼。』

在亞特律加寧所發現亞斯他錄的像。巴珊的那  
些古城不但留下了堅固的建築爲今日的人憑弔，也留下了他們  
拜偶像的遺跡供人觀摩。亞特律加寧爲巴珊最古的一城，『亞  
特律加寧』卽『雙角(或月牙)的亞特律』之意。當亞伯拉罕時爲  
利乏音人的堡壘(創十四章五節)，以後爲噩王之國的一重要城  
市(申一章四節；書七章四節)。此城是敬拜月神亞斯他錄(亦  
稱亞述他特，見註)有名的城；月牙(兩角)顯從月的形式而  
來。坡特爾博士曾在亞特律加寧發現一模樣奇特的巨頭。頭的  
臉面寬三尺，兩頰大的殊不相稱，眼睛柔婉，造作頗精，額  
低，眉隆起，作緊鎖狀。額上有月牙，光芒上射，全面部圍以  
髮絡。這是那城的女神亞斯他錄的像無疑，當時必有無數的人  
會在他面前屈膝。又焉知不是離棄正道的以色列人曾經拜過的  
『天上的日月星辰』的神像之一，因而使他們遭被擄於巴比倫的  
災難呢？(徒七章四十二節)。

(註)亞斯他錄(Ashtoreth)與亞特律(Ashteroth)是一個名詞，前者是

單數，後者是複數，複數亦作Ashtaroth 意即女神的像。希拉文作亞述他特(Astarte)○她可說是東方假神中的維努斯(Venus) 或亞弗羅底德(Aphrodite)，亦稱為女神敘利亞(Dea Syria)○

## 第七章 約書亞克服迦南

——自摩西死至約書亞死，書一至二十四章——

### 第一節 迦南的地勢

約書亞爲首領。以色列人至此由約書亞統率。他是四十年前十二偵探中的一個，那時他曾表明深深信靠上帝的心，勸告人民只管去攻取迦南地。他現在統率以色列人，仍是本着以前那樣的信心。此時他和軍旅都安營在摩押的平原，預備向吉甲那方面過約但河。他們未佔領迦南之先，我們不妨畧述迦南的地勢。

迦南的名稱。迦南有種種的名稱。在埃及的古碑刻上稱路頓(Ruthen)或路頓拿(Rutenna)。聖經上，未經以色列人克服之先，稱爲迦南地；克服之後，稱爲以色列地。希拉，羅馬稱之爲巴勒斯丁(Palestine)，由『非利士人』一字而來，因非利士人住在迦南的海岸，是最先爲遠方國家所知道的。『聖地』的名稱在聖經上雖只見一次(番二章十二節)，但因此地與種種聖蹟相連，所以現在成了最多用的名字。

疆界及幅圓。上帝應許將迦南賜給亞伯拉罕時，所說的疆界是從埃及河到幼發拉底斯河(創十五章十八節)。後來曾

對約書亞說明，迦南的北界應在利巴嫩之外，『直到哈馬口』（書十三章五節）。在以西結復興的異象中，所指示他應量的東界『在浩蘭，大馬色，基列，和以色列地的中間，就是約但河；你們要從北界量到東海』（結四十七章十八節）。關於這些疆界問題，多有爭執，我們無庸敘述。總之上帝給亞伯拉罕的後裔所定的疆土較之他們後來實際所得到的大得多多，一直到大衛，所羅門時，恐怕才完全得到。平常說巴勒斯坦，是指北自但南達別是巴，這種定法雖不十分正確，却是最通行的定法；西界地中海，東抵敘利亞沙漠。地當北緯三十一度與三十三度三十分，東經三十四度與三十七度之間。縱約一百八十哩，橫約五十哩（註）。

（註）約但河東的巴珊地（為瑪拿西所得）較之舊有地圖所繪的大得多。近出的圖所繪的較為正確。

**山脈**。當原始地大變動時，巴勒斯坦北部形成了兩個高峻的山脈，有的地方高達一萬呎。兩山脈即利巴嫩與利巴嫩對山，二者成對立狀。他們蜿蜒不斷，穿過全巴勒斯坦，只是山勢較低，不算是山，只是高原，直達西乃和紅海。利巴嫩對山一脈沿約但河東岸而下，形成巴珊和基列景物幽美的高原，形成摩押的山，西珥山，遠達亞加巴灣。利巴嫩一脈，為勢低平，沿巴勒斯坦西境，形成一種高原之脊，有時為平原所截斷，但大都的地方分出支脈，如入身之肋骨，一支達地中海，一支接

約但河。巴勒斯坦的主要城市如希伯崙，耶路撒冷，示劍，撒瑪利亞，都在這一個高原最高的地方，而在海濱和約但河平原的區域，地勢都較低平。聖經上多用的一些說法可按此種地勢解釋；如『上』耶路撒冷，『下』迦薩，『下』耶利哥之類。東部的地勢較之西部大低，這因約但河流域和死海低於地中海千數百尺之故。這一個大低窪，在約但河發源處畧高，以後愈下愈低，而達死海，至此已低到一千三百呎。

兩高原中的低地：約但河。在此兩高原間的低地之中有巴勒斯坦三個內地的湖泊，即北邊的米倫和加利利，南邊的死海，約但河從中連為一貫。約但河發源於米倫小湖之北數哩之地。其中的一源從鄰近古但的巴尼亞泉開始湧流，這裏就是亞伯拉罕擊敗米所波大米諸王之處。約但河先分數流，至米倫湖始行匯合。自米倫獨流而下，經過開始較低於地中海的平地而入加利利海。此湖，我們留待敘述新約歷史時再說，因此湖為新約一重要地點。自加利利海至死海的這一段地長不過六十哩；但因河流極盡曲折紆迴，河長達二百哩。聖經屢次暗指約但河的『曲折』，但英譯聖經未能顯明其意義。一八四七年林赤上尉（Lieutenant Lynch）率領美國探險隊，駕着無篷的船沿全河考察，發現河間多有急湍。除了許多流勢較小的以外，他數過了二十七個水勢危險的急端；他又見了許多洲渚。河身的寬度從二十五至六十碼，大都在峽中之峽穿流而過。河經一

狹隘崎嶇的山峽而流，到了哥爾（Ghor），或稱約但谷，山峽更形深入。約但谷爲一寬約數哩的平原，兩邊與童山相接。這一個平原以前似乎有多量的水灌溉着，現在却少了。約但河卽在發大水時，亦只在內峽之內，不溢出外峽；因此河的兩岸近水之處植物繁茂，但平原其餘的地方大都是乾旱的曠野。

**肥沃之處。**因上文所述的這種緣故，約但河的兩岸，自所多瑪，蛾摩拉被毀之後，幾乎不見甚麼緊要的城市。只有如耶利哥等處的平原因有別的溪流的灌溉才有城市。僅間有景物幽秀之處甦醒遊人的眼目——有紅色的夾竹桃和紫色的秋牡丹與薊樹的紫花和金盞草的黃花爭妍鬥艷；有成林的垂柳，拂地的松蘿；有獅和野豬棲息與鸛鳥飛翔其間的樹叢；有自磐石之間奔流而下的飛泉，或歌於林樹的鶯聲和飛舞於晴日的燕尾。也有些地方，『河流彎了又彎，轉了復轉，時東，時西，時南，時北，在行半點鐘的地面內，羅盤的方向都指盡了——彷彿特意在幽靜的山谷之間極盡曲折徘徊，不願把牠甘甜神聖的水傾注於受了咒詛苦鹹的海裏』。

**荒涼的曠野。**自此再順河流前進，只見滿目荒涼草木不生之地。『在這種荒涼的曠野不聽見半點聲息，因爲活物都受不住那枯燥荒涼之氣，已高飛遠走了……只有風悲鳴着如哀此不毛之野；晴和之日，其景象亦如秋風瑟瑟，荻葦蕭條，寒蛙哀鳴，地上枯葉如大痲瘋』（Lynch's Narrative of the United



States' Expedition)。到了耶利哥和吉甲附近的泉水之處，兩岸再見一片青綠的平原；過此，約但河就到了盡頭，歸入荒寒的死海了。

**石灰岩構成的山。** 巴勒斯坦的山多由石灰岩構成。沒有甚麼山有這麼多大洞的；因此聖經歷史常提到『洞』。在荒廢而未經墾殖的地方石灰岩的山是無草木，灰褐色，而枯燥無趣的；今日的聖地許多地方仍是這種荒涼淒楚的景象。但沒有甚麼土地能藉經營墾殖之力變成比從這種石灰岩的山所得的更好。這種土質的山特別宜於葡萄以及他種果木。這種不加經營必然空無一物淒涼至極的山竟能成為滿有生氣豐腴肥沃之地。沿山一層一層修着城堡，種着葡萄，橄欖，石榴之類的樹木。以色列人專心致志從事此類耕作，他們園中的出產成了他們巨大富源之一。平原宜於大麥，小麥，普通的穀類；又有許多不宜於耕種而目為『曠野』的地方，却可以供牧畜。與埃及和沙漠相較，巴勒斯坦誠然是溪流滿佈之地；只是在乾旱的節季溪流多屬乾涸，須用人工之法將水貯蓄。因此聖經上多說到『水池溝渠』，且至今日仍多有此類水池溝渠的遺跡。可嚴格稱之為河的只有約但一河。

**天然的區分：猶大或猶太。** 巴勒斯坦可說是一個實在的山與谷之國。山與谷之多，其名稱數述不盡。但有一些地面上天然的大區分，是應該注意的，因為這幾個區分與巴勒

斯丁的歷史有發明之處。地勢已把西巴勒斯丁分做了三大部，即南部，中部，北部。南自邊界起至接近第三十二緯線，或說約以希伯崙為中心的一個四邊形，希伯崙以北約二十五哩，南亦如之，在這一個區域之內各處交通都是暢行無阻。後來稱為猶大國的即此區域；新約時代稱為猶太。

以法蓮或撒瑪利亞。自耶路撒冷以北數里，這一個區域就為幾道深谷與山卡所阻，致與較北一部的交通至感不易。因此自這些山卡以北大致可說另是一個區域，另是一個四邊形，以示劍為中心，自此城起南北各約二十哩，這一區域，大概的說，是以法蓮族——與猶大對抗的——蔚為一國之地。這個區域是北國十支派的主要之部，新約時代稱為撒瑪利亞。

加利利。再往北又有一區，半為平原，半為山地，在舊約時代為以薩迦，西布倫，亞設，拿弗他立等幾個次要支派居住之地，在新約時為加利利省。

海岸。巴勒斯丁海岸的特異之處是其南北一貫而無間斷。沒有天然的河流海灣可供海港之用。古巴勒斯丁最佳的海港約帕究竟只是一個最劣的海港。巴勒斯丁的海岸與往北僅數里腓尼基的海岸比較起來，就相形見絀；腓尼基的海岸因有利巴嫩山脈直趨海邊，所形成的海灣可作海港的多至無數。希伯來人不像腓尼基人，不是長於航海的民族。他們似乎不喜愛海，因為聖經多以海為危險不安的象徵。

**巴勒斯坦地勢的孤立：孤立的目的是。**迦南天然的地勢如何極便於選民居住的目的是顯而易見的。這目的就是要他們保存對真上帝的知識和敬拜，不受外界錯誤和迷信的傳染。因這緣故，他們的國土宜於四面封鎖，與他國隔離。巴勒斯坦東與南阻於沙漠，西隔海，北有利巴嫩與利巴嫩對山以爲屏障，克利敘利亞或稱低窪敘利亞 (Coele-Syria, or Hollow Syria) 的深谷夾於兩山之間，這種地勢至與此特殊目的相合。上帝的目的就是要猶太人住在這一個四面都有維護的國土之內，安安靜靜過農圃的生活，以待時候滿足，他們的歷史另換一新的局面，有光要臨到他們中間，以後將散佈於全世界。

## 第二節 約書亞的戰功

**攻取耶利哥。**當摩西死時，我們見約書亞安營在約但河東，在耶利哥對面。耶利哥位於約但河下游低地的尾端，正當西行要道的口上，約書亞須先得此要隘，然後才可引軍向迦南的腹地深入。因其爲一要塞，決不能置之後防不顧。他先遣兩個探目去窺探形勢。他們已被城裏的王知悉，四處搜索；幸虧有一非常的婦人，喇合，把他們收藏起來。這婦人從前品行不端，後來她因故深信迦南必爲以色列人所得，她這種信仰大大提起了約書亞前進的勇氣。約但河的水藉着神蹟乾涸了，給了以色列人一條通行的路；上流的水停住在往北數哩的撒拉但旁的亞當城，下流的水却流歸了死海。祭司扛抬着約櫃嚴肅的

前行，到河心停着，直到以色列衆人都過了河爲止。事事都要叫他們記得有上帝和上帝的能力與他們同在。在吉甲（即『輓』或『轉』的意思）時，因他們先在曠野違背聖約，未行割禮，現在却給所有的男丁都行了割禮，爲的要『輓去他們的羞辱』。在這裏他們又嚴肅的守了逾越節。靠近耶利哥有聖約的使者滿身軍裝，號稱『耶和華軍隊的元帥』，前來向約書亞顯現，切實告訴他現正開始的許多嚴重戰事必有他同在。他們攻耶利哥時，抬着約櫃每日一次，一連六日，繞城而行，到第七日連繞七次畢，耶利哥城就忽然坍塌了。城內的居民，除喇合一家之外，都被殺了，城也毀爲平地，並宣了一道鄭重的咒詛，咒詛凡敢重修此城的人。

耶利哥的形勢。耶利哥即『櫻樹城』之意，位於一大石灰岩山嶺之下，形勢幽雅，附近有多數豐富的流泉，更使四圍眼到之處，一望土地肥沃，景物佳美。這些流泉穿亂莽而出，灌潤地土，而生豐盛的牧草。只要加以經營的手，就可以培植出來，成爲最富庶最美麗的地方。耶利哥從很古的時候就以香膏樹聞名，那種香膏醫病功能的優美爲任何他處出產的所不及。當約書亞時，有一豐美的櫻林——可惜今日亦如香膏樹林一樣全然不見了——長於山峽之中，長達八哩，寬達三哩。耶利哥城在林的西邊，吉甲（有人如此主張）在林的東邊。以色列人走近吉甲時，凡仍記得埃及的，必要想起門斐斯金字

塔旁的大櫻樹林。他們從櫻樹林出來就可見耶利哥雄偉的城堞，高聳空際，形勢險固；城後有險峻的山嶺即兩個偵探曾經藏身之所。凡信仰不足的，見此必要驚心；如今以色列人竟鎮定不驚，如有把握，從事這種似乎絕無希望的攻城之舉，可見他們當時心中所激起的是如何非常的勇敢。

耶利哥的歷史。耶利哥城若為仇敵所有，就是一大危險之地，若作為要塞，以色列人却無須有此，因上帝是他們的堅固之城；大概因這緣故，把牠毀成了平地。但雖有以前的咒語在，耶利哥以後仍是一再修復了（王上十六章三十四節）。當以利亞，以利沙時，有一先知學校在此甚為發達，也是這兩個先知常到之處。以利亞的事業完畢時，他和以利沙從耶利哥到了僅隔數哩的約但河，先知的衆弟子遠遠的站在高出城牆的山上見那提斯比人別他們而去。以利亞遇到了他原住的河東，接近以色列人過河之處不遠，只是方向相反，既到了接近摩西去世之處，他就上了火車昇天去了。

屬羅馬時的耶利哥。巴勒斯丁屬羅馬時，耶利哥的櫻林和香膏樹園由馬可安多尼送給他美麗而行為不正的情婦，埃及女王克留巴他（Cleopatra）了；以後大希律在耶利哥為自己修有壯麗的行宮（Josephus, Antiquities, x. iv. 2）。基督末次上耶路撒冷所經過的即此屬羅馬時的耶利哥；那時他在路上走過，路旁長着桑樹（路十四章四節）；上了荒野淒涼的山，從山

路的頂上初次望見那山上的路線。就是他說好撒瑪利亞人比較時所用的景物；以後到了伯大尼村中那高高棲宿在山邊的和善之家（Stanley's Sinai and Palestine）。

戰爭的計劃。毀平了耶利哥，約書亞就着手佔領西邊的全地。這只要略有軍事知識，就可以看出他現在所處的地勢較之假道以東，如摩西所行過的，是如何順利得多。若走以東，自但至別是巴的全迦南同盟軍必與他相抗，他必要一山又一山一路往北打過去，而所要克服的每一山頭大概都有防禦。以東人又可隨時來抄他的後路，把他陷在兩大敵軍的重圍之中，背腹受擊。以色列人繞西珥的遠道，經火蛇的曠野，當時看着似乎是一大不幸，到如今看，却變成了他們的大福；因為如今約但河東疆與西宏的國業已克服，無敵軍從後襲擊的可慮。再，從中間去攻擊約但河西之地也許可把那地截分為二，防止北部的各民族與南部的結合。在迦南的中心既得了一根據地，必可強迫本地的民族作正式的戰陣，他若得勝，就可多得許多的地。因此現在的不幸化爲了將來的幸，這樣的事在上帝聖善的安排中屢見不鮮。

克服艾。從耶利哥附近有一要道經艾與伯特利而入內地。因此約書亞想攻取艾。他打發一隊勁旅去攻打艾城。以色列人首先不利。這必使約書亞困惱至極，因為不但破壞了他的計劃，似乎也表明上帝所應許他的幫助爲不可靠。以色列人打

了敗仗的亞割谷正是巴勒斯丁的管鑰，而這『指望的門』（何二章十五節）似乎就當以色列人之面緊閉了。但不久就發覺他們的失敗是由於一件不順從上帝的事，是民中一個名叫亞干的作的，他偷竊了從耶利哥所得的擄獲之物，隱藏了，那擄物是應該毀滅的。這犯罪的人立刻處死了，表彰了上帝的權威。不久艾就攻破了，艾城的王和人民都滅亡了，那要隘得了。

**克服迦南中部。**這一次的勝利似乎使約書亞得了進攻巴勒斯丁中部的一堅固根據地；因為我們見他立刻就任在以巴路山，隣近示劍，即中部的中心之地，約在艾城之北二十哩。這

個聖經上著名的城，我們在前已有論述。示劍是亞伯拉罕初入迦南居住之地，是最初從上帝接受應許的地點，他在那裏為上帝立了第一座祭壇。雅各也曾住在這一個肥美的平原之上：這裏有井名雅各井，這也是雅各遺給約瑟的地，約瑟的骸骨現在就葬在這裏。約書亞現在到示劍，目的是要遵行摩西鄭重的遺囑，就是他們一進迦南，就應當在基利心山當全會衆嚴肅宣佈律法上祝福的話，又在以巴路山宣佈咒詛的話。

**示劍的景象：以巴路與基利心山。**示劍有兩個山，基利心在南，以巴路在北，各高約六百呎，中隔一狹隘的谷。六個支派站在基利心山，六個支派站在以巴路山；祭司和利未人站在下面的谷中，高聲宣讀律法上的話語；基利心山上的各支派對祝福的話高聲說『阿們』，以巴路山的各支派對咒

詛的話說『阿們』。『那必是很莊嚴的景象：約櫃居中，長老首領，審判官，由尊嚴的約書亞統率環約櫃而立；各支派按上帝所定的旗幟定位；千千萬萬的以色列民形成一大眼所能望到的方陣……男子，婦女，小孩子同聲高呼『阿們』時，那種歡呼之聲搖山撼地，必有一種真正莊嚴的氣概，也必化為宏大的音量直達上蒼而去』。

**基遍人的詭計。** 約書亞因疏忽，沒有求問耶和華的旨意，以致中計，與基遍人訂了條約，基遍人是住在艾附近的希未族。他們詭稱從極遠之地而來，一種假意的謙恭屈節竟把他矇住了。

**基遍。** 基遍（今名以利日布，El-Jib）位於一小山之上，四圍是中巴勒斯坦一個最肥美的平原，如牧場一樣平整，草木茂盛，這裏那裏許多葡萄園，橄欖樹林，枝葉四射如海盤車（動物）的鱗刺，掩映於山坡之上。當大衛時押尼珥敗陣，亞瑪撒被殺於基遍的池邊（撒下二章，二十章），即是此地；這裏也是所羅門向主求問智慧，得了智慧的地方（王上三章）。

**擊敗五王：克服南部。** 約書亞收留基遍人之後，南部諸王組成了一大同盟，為要懲罰基遍人，抵抗約書亞。以色列的營都現在吉甲。南部的五王，即耶路撒冷，希伯崙，耶末，拉吉，伊磯倫的諸王，衆軍會合於基遍，聲勢必然浩大。約書亞亦智勇相當。他夜間率軍從吉甲起身，出其不意進攻安



營於基遍平原的敵軍，把他們擊敗，殺傷敵人無數，把他們追過山頂，上伯和崙靠西的路，直到下面的山谷。約書亞使日月停於亞雅崙谷暫不前進，以便有光可完成戰事，就是這一次（註）。約書亞得勝之後，就再前進，次第入同盟諸王的城，把裏面的居民都滅絕了。因這一次的戰事以色列得了迦南全南部的地土。

（註）『約書亞聽了報告，立命晚上乘殘月的微光走過數道小谷，日輪尚未上升於摩押平原，以色列人就整隊而進，到了基遍附近的空曠之地。他們一到，立刻就施猛烈的攻擊，把亞摩利人打的驚惶失措。慌亂之中他們只得從平原上向後逃奔。約書亞「追趕他們在伯和崙的上坡路」。這是後退的初步——從基遍平原上去的斜坡退到伯和崙東邊多石的山上。至此他們（亞摩利人）的人數已多於以色列人；但他們「正在伯和崙下坡的時候」——正在從高阜上衝下多石的斜坡到我們所站立的村間，又從村間退到在我們前面的山谷之時——「耶和華從天上降大冰雹（原文作石頭）在他們身上，直降到亞西加，打死他們；被冰雹打死的，比以色列人用刀殺死的還多」。以色列的首領統率着軍兵，雖然因通宵的奔跑身體已經困乏，但精神仍未稍衰，跟着越過了山嶺，佔據了在我們前面的一個高崗，他從崗上可望見亞雅崙谷（今名 Merj Ibn 'Omeir），從他以下的溪谷起為一大平原。在他以下的地方亞摩利人亂作一團從岩石上攀緣下去；圍着他的都是他「打仗的人丁」；在他以後正是遮擋基遍平原的高阜。但高高在高阜之上的是「天當中」的太陽；前面，在亞雅崙的四谷之上有一彎隱隱約約的新月，在正從谷下海邊上來的一陣冰雹之上還依稀可見。「約書亞就禱告耶和華，在以色列人眼前說，日頭阿，你要停在基遍；月亮阿，你要止在亞雅崙谷！於是日頭停留，月亮

止住，直等國民向敵人報仇」。亞摩利人顯然是向他們自己的城耶末，拉吉，伊磯倫奔逃，這些城在南邊的平原上；此時雖然還有大半日，但仍恐以色列人尚未追到，黑夜就到了，給予敵人逃跑的好機會。因此就有約書亞這一個驚人的禱告和命令。亞摩利人往那在我們下面的谷裏逃跑，以後沿着那廣大的平原狂奔而去。耶末是最近的城，五王轉上了景物清幽的以拉谷（今名 Wady-es-Sumt），往耶末奔跑。但他們未上耶末的崗子以前，約書亞就追上了。他們躲藏於瑪基大洞，洞在谷邊。以色列人把洞封住，再往前追，直到追上敵人。從伯和崙到耶末，走這一條路，約有二十五哩。若沒有七八小時，這麼遠的路決非疲困的軍兵所能走到。那一夜以色列人安營於瑪基大洞，把五王殺了，掛在樹上」。Murray's Handbook for Syria and Palestine, pp. 223, 224.

**米倫之戰：克服北部。**如今只剩下加利利區或稱北部尚未克服。北部的各民族由夏瑣王耶賓爲首，也組成了一強大的同盟軍。凡基尼烈海（即加利利湖）沿岸及利巴嫩山附近諸國的王都參加了這一次的戰事。但他們的結局不得強於南部和中部的王：兩軍戰於米倫水邊，耶賓的同盟軍打敗了，他們的城池地土次第被克服了。

### 第三節 以色列人分地

**約書亞與以利亞撒分配地土。**迦南大致業已克服，只剩下約書亞以大祭司以利亞撒和各支派首領從旁襄助，把國土分給尚未得地的九支派半。

**南部各支派：猶大。**第一個得地的支派是猶大。這

一個支派所得的是一大而非常的區域，從死海以西從南邊的曠野以北，形成我們稱爲南部的主要部分。其中以後有一部劃歸了西緬支派；但西緬從來非重要支派，如同雅各所預言的，他要『散居在以色列地中』。『猶大的山地』或稱『猶太』在舊約新約時代都一樣有名。在圓形的山和寬廣的谷中『這一個支派的獅子雄據着。他在這種大半爲曠野，爲野獸棲息之所的地域，稱爲獅子，甚爲合宜。這類野獸的蹤跡愈入內地愈形稀少了。他被安置在這裏，除了後來全國覆滅時，從來就沒有被驅逐過，他『屈下身去，臥如公獅，蹲如母獅；誰敢惹他呢？』當戰事頻仍的士師代從俄陀聶時起至參孫爲止，猶大支派住在形勢險固的山地裏面從未驚動過。大衛像這些山裏的一隻鷓鴣逃入山間，以一身而與敵人的大軍相抗之時，他就藏在這些灰色的山間和山間的大洞裏』(Stanley's Sinai and Palestine)。

猶大的地勢。這一片多山的高原特別宜於栽種葡萄。因此猶大以產葡萄聞名。那十二個偵探就是在這裏摘了一根葡萄枝帶給摩西，這根枝子，他們必須在肩上扛着；在今日這裏所出的葡萄是巴勒斯坦全境最佳的。雅各的預言：『把小驢拴在葡萄樹上，把驢駒拴在美好的葡萄樹上，他在葡萄酒中洗了衣服，在葡萄汁中洗了袍褂』，就是直指猶大所產豐富的葡萄而言，大概也是指這一個支派所要發出豐富的福音之福而言。猶大最出名的城是希伯崙和伯利恆。分地之後，希伯崙賜給迦

勒了；迦勒似非生而爲猶大支派，亦非屬應許之後裔，因此起先沒有得到甚麼地土（參 Smith's Dictionary, art. Caleb）。拉吉，立拿，及其他『有牆的城』，後來都是有名的城。全境缺少河流；雖徧地有山，而無一山在歷史上有大聲譽。

西緬和但。圍着猶大的獅子而棲息的在西南有西緬，西北有但，北有便雅憫。分給西緬與但的有非利士之地（註）；這兩個支派因與這麼多事的敵國接壤，所以他們的生活是多受騷擾的。非利士人難說受過約書亞的征勦。直到大衛時才可以說他們是實在的被征服了。他們的大城有以革倫，迦特，亞實突，亞實基倫，迦薩，由五個首領治理。但支派的瑣拉人參孫是但和西緬這一境所出與強寇相周旋的最特出的人物。這兩族在其所得之地漸漸的湮沒無聞了；有但族的一支在很早的時候遷到了極北之地，立了但城，成了北境有名的界城。

（註）非利士人的地域位於巴勒斯坦西南，濱地中海。爲富庶五穀之區，參孫一次曾經火焚燒那裏的禾稼。魯濱孫博士曾在一處見有三十餘堆田踏廢，並見那裏的穀類果實，其品質是肥美之地所產最上等的。非利士地當埃及，敘利亞往來的要衝；每當埃及與亞述，巴比倫發生戰爭，非利士的諸城邑卽爲必爭之地。當參孫之時，迦薩爲非利士的首都，那裏有巨大的神廟，爲參孫臨死之時所折毀了；這迦薩現今只是一堆廢邱，附近却有一新迦薩。此城曾先後爲法老尼哥和坎比塞（Cambyses）所攻克，曾受亞力山大五月的圍攻。亞實基倫又爲大流律的出生之地，據傳說，亞述女王舍米拉密（Semiramis）亦生於此城，但現今只是荒原了。亞實突，當撒母耳時有大喪廟，且曾受埃及王撒米提摩（Psammiticus）

的圍攻歷二十九年未破，現在也寂寞無聞了。亞吉王的迦特，大衛曾在那裏逃離，現在已無絲毫遺跡可考了。坡特爾氏認爲此城位於現今名爲特勒以斯撒非 (Tel-es-Sâfich) 的山上。以革倫現今是一無足輕重的地方，但不像甚麼古城。約櫃曾從亞實突運至以革倫；又從以革倫運至伯示麥。非利土地的一片荒涼景象爲預言應驗的一很顯著的例證。

**便雅憫**。便雅憫支派所得之地正在猶大的北邊。就一般的地勢說與猶大相差無幾，不過面積較小而已。然而此處面積雖小，却是許多大事件發生的所在。供給以色列第一任君主的是這『小便雅憫』。掃羅的京城基比亞即在便雅憫境內；『聖城』耶路撒冷的一部分亦然。伯特利至少起初亦在便雅憫（以後屬北十支派），即亞伯拉罕第一次登高觀望應許之地及雅各得那美妙的異象之處。耶利哥和吉甲亦屬便雅憫；還有聽見哀哭之聲的拉瑪，及基督多次棲息過的伯大尼均在此處。此處東邊橫斷便雅憫的一道深峽爲約書亞作第一次大戰——攻艾之役——之處；那高原的西邊位於亞雅崙谷中的伯和崙爲約書亞擊敗同盟諸王，日月停於天空以觀其勝利之處。到較後的時代，我們見西拿基利在默瑪，那是便雅憫另一有名的城，也是個要隘；猶太人自被擄得釋之後猶大馬加比在伯和崙打了第一次勝仗，他也是這裏附近山間生長的人。約書亞後一千五百年羅馬人打敗仗，被逐出伯和崙隘口恰與同盟諸王所經歷的一樣。更歷一千餘年，十字軍也想從這一條路攻取耶路撒冷；理查柯得里昂 (Richard Coeur-de-Lion) 最後的防線即在亞雅崙谷的一個非

傍。橄欖山以及在耶路撒冷和附近許多與基督的事蹟並傳千古的地方亦均在此便雅憫境。因此便雅憫在以色列族中，就一方面說，雖是小的，但就其偉大與實在的關係說，足與其他各族爭雄媲美。那偉大的異邦使徒保羅亦屬便雅憫支派，他用近乎得意的語氣自稱是『希伯來人的希伯來人，屬便雅憫支派』，這也是便雅憫族不小的榮譽。

中部的支派：以法蓮和瑪拿西。以以法蓮和瑪拿西所分的地又在便雅憫的以北，在地勢上與南部頗有區別了，蜿蜒不斷的高原至此已多有有阻斷；多有廣大肥美的平原；多有分離的山，潺湲的溪，綿延不斷的平原林樹。在以色列的歷史上有一長久的時期以法蓮為首要的支派。當基甸和耶弗他時，『以法蓮的人』起了極大嫉妒的心，他們自以為受了不公的待遇，把他們屈居在人之下。當猶大得了優勢，大衛被立為王，以法蓮人感受了深刻的恥辱。到羅波安時他們和同盟的諸支派即起叛亂，表明他們的怨憤從未完全消失。從亞伯拉罕，雅各時起即已有名，後來約書亞使其成了以色列國民事中心的示劍即在以法蓮。以色列第一個宗教的中心城市市羅亦在此族境內；約書亞的武功告成之後，即立約櫃於市羅。撒瑪利亞也在以法蓮境，至暗利時即成了北國十支派的國都。約書亞屬以法蓮族，他必然很提高了他本族的地位。基甸為士師中之佼佼者，他和七十個堂堂的弟兄就是鄰近瑪拿西地的人。『以法蓮

的山』(或山地)常是以色列人的集合之處，那些所設立拯救以色列的人多在此地揭桿而起。底波拉雖顯然生於北方的支派中，却住在以法蓮；以薩迦的陀拉亦同在此山地作以色列的士師；撒母耳爲拉瑪瑣非人，也屬以法蓮山地。在以法蓮，瑪拿西境內有一佳美的沙崙平原，以極優美的草原和香料聞名(註)○濱海爲約帕，巴勒斯坦的主要海港；以後有該撒利亞，到羅馬時代，成了巴勒斯坦的首府。

(註)『我們離了雅法的果園，來到一所廣大，肥美，可愛的平原——這就是沙崙平原。凡已經耕植的地方，莫不出產豐盛的果子。我們走過了兩個小市鎮，只見爲橄欖樹林圓圓的圍着……雨已開了自然的花庫；在我們前面鋪了一條至壯麗的地毯，由青，紅，黃，紫，各色交織而成——一條非人手所造的地毯，拿蘇丹宮中至名貴的波斯地毯與牠相較，那真算不得甚麼了』——Missionary Labours in Jerusalem。

伊斯得拉倫平原：以薩迦。形成瑪拿西北界的山傾斜而下，成一平原——巴勒斯坦最有名的——聖經上稱爲耶斯列，有時亦作米吉多，近代的輿地學却稱爲伊斯得拉倫。這一個平原爲以薩迦支派所得；但這一個地方的歷史雖至可紀念，而這得此地的支派却與此無密切關係。新約的加利利省卽以此爲起點。這一道平原是一大空地，寬約十二哩，位於靠南的中巴勒斯坦山脈與靠北的利巴嫩山脈之間，從東邊約但河流域橫貫巴勒斯坦，而至西北的地中海岸。此平原有數哩與迦密山的山脈相毗連，此山一面伸入大海而成一嵯峨的土股，一面

傾斜而下，入於陸地，而成平原。伊斯得拉倫接約但河的一端爲向西北行的三道山嶺所斷，其形勢如一手的三指，此三嶺即基利波，小黑門山，他泊。北邊與加利利的山——圍繞拿撒勒的山——爲界，與山麓相接。全平原爲『古河即基順河』所灌溉，此河在迦密之北的一道狹谷而入海。向北另有一口爲腓拉河入海之口，河口成一圓港，即亞克里或多利買港。全平原如一大麥田，雜以橄欖樹林，到處是村鄉城鎮。亞哈在耶斯列有他的行宮；以利沙在書念曾使一個小孩從死復活；掃羅在隱多珥見那交鬼的婦人；有伯珊，掃羅和他兒子的屍身被釘在伯珊的城牆之上；有米吉多，約西亞在此陣亡；這些都是這平原上的城市。還有以利亞在迦密山與巴力的祭司舉行過那有名的比賽；據遺傳，基督登山變像即在他泊山，不過近來的遊行家多認在黑門山，正當約但河谷發端之處。

巴勒斯坦的戰場。但這一個平原以所經歷的許多戰事爲最聞名。這裏就是巴勒斯坦的大戰場。以色列人尙未得此地以先，托特麥斯第三（Thotmes III）就在這裏打敗了契大（Khitia）後來巴拉在這裏打敗迦南人，基甸打敗亞瑪力人；當以利時，非利士人在這裏擊敗以色列人，從他們手中擄去了主的約櫃；至掃羅時非利士人又來攻擊以色列人，打敗掃羅，把他和兒子戮於基利波山；數百年後約西亞王又與埃及人大戰於此平原，他自己陣亡了：總而言之，『伊斯得拉倫是巴勒斯坦』



每一次大戰所選擇為戰場的地方，直至拿破崙從埃及侵入敘利亞那一次不幸的戰役為止。猶太人，異邦人，薩拉森人。十字軍，埃及人，波斯人，德如瑟斯人 (Druses)，土耳其人，亞拉伯人，法國人——天下各國的人都曾在伊斯得拉倫立過營幕，見他們的軍旗受過他泊和黑門雨露的浸潤 (Dr. Clarke)。大概因為這一個地域經過了這麼多次國家的大戰，所以我們不多聽見以薩迦支派與牠的關係了。『那強壯的驢臥在羊圈之中』，不像是能在這麼多大事的地方一露頭角的。

北支派：西布倫，亞設，拿弗他利。以薩迦之北為西布倫，亞設，拿弗他利，三個支派的地方。因他們遠遠的住在邊塞，所以沒有多預聞國家的種種爭鬥之事。預言說，亞設將有多子的福氣；『把脚蘸在油中』，指他那裏豐富的橄欖林而言；『鞋是銅的鐵的』，指利巴嫩的礦產而言。拿弗他利將要像『被釋放的母鹿』，這是照我們英文的譯本而言；照其他譯本，是一張開的松節油樹，這話在遊行家所描寫的迦底斯拿弗他利景物上應驗了，他們稱此處為『一天然的橡樹松節油樹公園』。這一段地域全為自利巴嫩山麓所發出的山嶺所包圍，多有天然的美景。這裏雖在舊約無名，而在新約却是大為令人注意的地方。隱於西布倫圓形的山中，如一道藩籬圍圍住的是拿撒勒，有天使降臨對馬利亞報告耶穌將要降生的消息，以後成為肉身的道又親在此處過了他在地上大半的時日；再遠一

點，即在西布倫的東界，和拿弗他利的南岸，至此山勢傾斜而下直抵湖邊，就是他行了大半的神蹟奇事，純美而有生命的言語如甘露從他口中流出的神聖之地。拿撒勒爲一清靜屬於鄉村的存在——適於主幼年時代潛思靜修的生活；提比里亞湖邊多繁華的城市，人烟稠密，商賈輻輳，却是他出身作事時常臨的存在。他在哥拉汛，伯賽大，迦伯農諸城行了他大半的奇事，他對這些城所宣告的禍患，已經嚴厲可畏的臨到他們，以致今日沒有絲毫遺跡可指示遊人，這些繁盛城市的舊址今日已全不可考了。

但城。再北，鄰近約但河發源之處，就是但城所在之處，耶羅波安曾在此立一牛犢；以後爲該撒利亞腓力比，分封的王腓力在此有他的宮室。基督在此不遠之處問了門徒『人說我是誰』的那可記念的問題，並第一次宣佈了——在離受難地點極遠之處——他要受苦受死。照近代的考察，他也是在這一個地域之內登山變像：大概是在東北的黑門山（或稱西連山）的一個高峯之上，峯上有雪，其純潔之色曾比他衣裳的潔白。至少在這一處，是他北遊的終點；他在那種天然的美景之中身靈稍事休息之後，就轉變行程，毅然向耶路撒冷前進。

腓尼基：推羅，西頓。亞設支派的西北有腓尼基的窄狹而崎嶇不平的一線地，稱爲『推羅西頓的海岸』。西頓人雖然也是迦南的後裔，但沒有說；他們也應滅絕；他們的土地雖

包括在應許之地以內，以色列人似乎認他們可以留下不殺，差不多只有西頓人是以色列人相與安居無事的隣舍。他們的國土與外界阻隔，若不是爲通商的緣故，他們與隣國幾無往來。但腓尼基人以其製造品換以色列人的農產物，因此兩國的邦交素稱敦睦。以利亞在大饑荒之中被差遣往撒勒法去把糧食供給一個敘利亞腓尼基婦人和她兒子，這撒勒法就是腓尼基的一個城市；也是在腓尼基的邊界之地另有一個敘利亞腓尼基婦人來求比以利亞更大的一位先知，既表現了很大的信心，就快快樂樂的回家去了，因爲她女兒已經蒙了醫治，完全好了。

克利敘利亞。推羅以北約數哩之地，有敘利亞的一條大河里昂提斯流入地中海。我們溯此河而上，走過一道橫截利巴嫩山的深峽，就到了有名的風景佳麗的克利敘利亞，或稱低窪的敘利亞，因其位於利巴嫩與利巴嫩對山之間的低凹之處。此地現名以勒布加亞 (El Bukáa)，意即『谷』。這一個肥沃的平原似乎是許多迦南人見約書亞得勝軍隊勢不可當向北逃往避難的所在。後來他們人口大增，到底波拉，巴拉時，就大隊的南下，他們鐵造的戰車使以色列人驚恐。在這裏有利比拉，爲猶太歷史上悲慘的紀念地：猶大王約哈斯被埃及王囚於此處；以後又有他兄弟西底家王親見巴比倫王屠殺他衆子之後，雙目被剜。利比拉之南有巴勒比克，也許是所羅門的一城，爲人手所修造的最壯偉的城池之一。

克利敘利亞的地勢。當新舊約之交，克利敘利亞久爲埃及與敘利亞兩雄爭衡之地，時屬埃及，時屬敘利亞。這裏地勢在里昂提斯河的急湍流過利巴嫩山之處，河身狹隘，山巒矗立，有時高達一千或一千二百呎。西北與利巴嫩的雪嶺接界，東南與更高峻的黑門山接界。平原上只見到處是綠色的草原和茂盛的葡萄園。在里昂提斯的源流之外有一奇特的峽口，經山巒而直趨海濱，許多人認此即「哈馬口」，爲應許之地的北界。距此不遠，發現有柏樹林的遺種，有一個時期，此種柏樹似乎遍地皆是，爲「利巴嫩的榮耀」。這些柏樹到今日只剩寥寥數株遠立於一高出海面六一七二呎的利巴嫩山嶺之上（Smith's Dictionary of the Bible）。大樹的周圍有許多後生的幼柏。從遠看，全嶺如一片綠地、形勢如手掌——這種小範圍的樹林令人看着，以爲必是一個孤獨的橡林（Van de Velde's Syria and Palestine, vol. ii., pp. 477, 478）。

大馬色。在黑門山之東和巴珊邊界之間有幾個國，與以色列的歷史有多少不等的關係。其中有基述小國，押沙龍自耶路撒冷被逐之後，曾逃至此處，此城的王把女兒給了他爲妻；又有瑪迦國和瑣巴國。但其中最特著的是以大馬色爲首都的國。當約書亞時，大馬色，已是一所很古的城；因爲亞伯拉罕時就有大馬色，他的管家以利以謝是大馬色人。大馬色的位置很佳。立於利巴嫩對山東麓的平原之上，離耶路撒冷約六七

日的路程。平原間有克利頓洛亞斯河(Chrysorrhoas)，古名巴拉大河(Barrada)，有人認為不是乃曼的法珥法河，便是亞罷拉河(王下五章十二節)。城的四鄉多為肥沃的田園，為巴拉大等河灌溉着；那裏的草樹異常鮮綠，因此在東方，大馬色有『美玉中之明珠』之目。遊人從利巴嫩對山走近大馬色時，其景象甚為壯美。他見一道周圍五十哩的平原，四面與青山相接，形成一大核桃，無花果，石榴，梅，杏，橙等樹的樹林，而在遠處高出這一個廣大的紅黃綠紫相間的果樹海之外露着大馬色鉛色的屋頂，金色的新月狀之物，和大理石尖塔。這一個地方似乎為大自然特別劃出要做一座大而富庶之城的位置。在牠長期歷史的程途中牠經歷多少次盛衰，換過了多少宗主。時至今日有居民約十五萬，仍為東方一最重要的城市。

**東支派：流便。**我們已經概括的敘述過約但河東的地域，就是流便，迦得，和瑪拿西的半支派所選為業之地。流便住在最南。他所得的包括西宏的地方不少，南以亞嫩河為界，向北直達基列山的南界。他的南面東面與摩押人之地相連，必然很受了他們的侵擾。他『滾沸如水，必不得居首位』。這裏的城市有亞實突昆斯迦，在昆斯迦山附近；有伯巴拉，為約但河有名的渡口；有比悉，為六逃城之一；有希實本，以水池聞名(歌七章四節)；有亞哈斯，為摩西擊敗西宏之處。摩西在流便所得之地的境內或邊界上得遠望迦南，以利亞在此升入了火車

火馬。新約時代，這裏是約翰傳道施洗的地方（約一章二十八節），因此有名。基督受洗，聖靈如鴿子降下，大概也是在此古流便所得之地的境內。那起初表流便性情無定的『水』至此成了高尚之事的表像；雅各長子的反覆不常爲上帝獨生子光榮無比的堅貞所補償了。

迦得。迦得住在流便以北。他所得的是西宏其餘的地，包括基列的一半，成狹長形，在約但河與分給瑪拿西的基列的那一半地之間，北行遠達於加利利湖。迦得境內有瑪哈念，頗爲堅固，爲天使會見雅各之處（創三十二章二節），掃羅的兒子以施波設在那裏有他的宮室；大衛避押沙龍之亂，逃難於此處；有便以利，爲雅各與天使角力處；有拉木密士巴或拉木基列，爲亞哈，約沙法與敘利亞打仗之處，亞哈在此被殺，以後他兒子約蘭在此受傷，耶戶受以利沙之命，在此被膏立爲以色列王。半屬迦得支派的基列爲一形勢秀美的山脈，與約但河並行，遠達加利利湖。

亞捫人。迦得的東邊卽亞捫人之地，其首都爲拉巴或拉巴亞捫，以後名非拉鐵非。由耶弗他的歷史看，亞捫人侵擾迦得必不減於摩押人侵擾流便。亞捫的首都非拉鐵非原建築於一河的兩岸（稱爲『水城』，見撒下十二章二十七節），至今有非常可觀的遺跡；但其年代不得早於希拉，羅馬時代。更爲有名的遺跡是在離非拉鐵非僅數哩之地的耶拉施（格拉撒）所發現

的，那裏有巴力廟（太陽神廟），巴力是亞捫全國所敬奉的神，這廟現今仍屬可觀，有一個時候，必是一很壯麗的建築。

**瑪拿西**。瑪拿西半支派所得的是古噩王的國，包括基列北部的一半，亞珥歌伯，及巴珊全境。這一區的許多城市中有亞特律加寧和以得來，這兩城爲噩的京都，這前已說到；又有基列雅比，這城的人因爲不願加入平便雅憫之亂的戰爭，全城的人都被殺了（士二十一章八節），掃羅又在這裏擊敗亞捫人，救了這裏的人，沒有被擄掠（撒上二十一章）。加大拉，伯賽大以及加利利海附近的其他城市，多人認爲都在瑪拿西邊境之內；這裏也是主和門徒過加利利海所退到的『曠野地方』；這裏的山有的又是他終夜禱告的所在。

**利未支派**。沒有分領地土的就只有利未支派。他們因爲要專任祭司之職，有人民的什一捐和所獻的祭物作他們的供養，他們就沒有地土，却散居於全國之內。從各支派所得的地中劃出了城和四郊，供利未人居住。在這些城中，最有名的是那六座逃城，凡過失殺人的，可逃入其中保全生命。這六座城在約但河西岸的是猶大的希伯崙，以法蓮的市劍，拿弗他利的迦底斯；在東岸的是流便的比悉，基列的拉末，瑪拿西的歌蘭。

**宗教的重鎮：市羅**。舉行分地的時候，又爲會幕的約櫃定了停駐的地點。所選的就是市羅，在以法蓮境內，位於

伯特利北邊的山中。約櫃停駐於市羅有好幾百年。以色列人每年上那裏去守逾越節，五旬節，住棚節。市羅的形勢並不見得特別，自從約櫃移走之後，市羅就成了無名小地方了；今日的絨倫（今名），除了一古塔外，幾別無足稱，只有些殘餘柱石，表牠爲一古城罷了。在那四面山環的一個地方必曾有過多少饒有興味的事。哈拿曾在此祈求過兒子；她在此把小撒母耳獻給了主；年老的以利在那亞弗之戰的不幸之日心驚膽戰見約櫃從那狹隘的谷口被抬去了；在此那奄奄一息悲痛欲絕的母親，見家敗人亡，上帝的約櫃竟爲敵人所擄，給她所生的嬰兒起名叫以迦博，因爲那嬰兒生下來，榮耀已經離開了以色列。

**人民的聚會**。當約書亞時市羅每年一次的聚會必然是最感興味的。那時人民大都滿有虔敬的精神，有心把上帝所應得的榮耀歸給他。他們每聚會一次，必都回憶他們全體所經驗的洪恩，誠心誠意的承認，稱謝；舊日的友情得以復新；上帝新近對於每家每族的恩典必述說出來，藉以振興人民的心靈，堅固他們的信仰。總之，這種種安排的結果都包括在一句可記念的話之內，就是『耶和華應許賜福給以色列家的話，一句也沒有落空；都應驗了』。

**東岸的祭壇**。當約書亞在世之時，只有一次令人生疑，有脫離敬拜的成規之事，那就是住在約但河東的幾個支派另在那邊立起了一個大祭壇。其餘的支派懼怕他們立壇是要與



示羅對抗，因此對此種舉動力作反對的表示。他們派了人去交涉，但派去的人回來報告說，東岸的人並無對抗之意，祭壇只是爲紀念上帝對東岸及全國人民的恩慈而立。會衆對此答覆滿意，雙方就言歸於好了。

#### 第 四 節 約書亞死

自各支派第二次分地之後約十二或十四年，約書亞自覺末期已近，召集各支派的首領於示劍傳給他們一個最後的遺命。這篇遺命表出極誠摯懇切之情。他憑着過去一切仁慈和將來一切厚望勸勉他們信靠上帝。以色列人原是反覆無常易受衝動的民族，約書亞這種勸勉一時必發生無可拒却的感力。他們一再宣誓，永不離棄上帝，再不敬拜偶像。約書亞明知人民反覆不常的性情，因此盡力設法，務使他們對自己所宣的誓能永誌不忘。他吩咐在示羅會幕之旁一株橡樹下立一大碑石，作爲他們所起之誓的永久見證。這一位平服巴勒斯丁的偉人作完他一切的工作之後，就歸到他列祖那裏去了，時已一百有十歲，葬於以法蓮。

約書亞的品性。約書亞的品性於人大有訓勉。新約耶穌的名字與舊約的約書亞是一個名字（來四章八節）。他是作事徹底的人——『全心全意跟從主』的人。他爲人的原則包括在以下的一語之內：『我的上帝阿，我樂意照你的旨意行』。勇敢與溫和相濟，獅子與羔羊打成一片，這是舊約預表基督常見的

人物；約書亞的這種同樣性格在他對亞干的一事上充分表證出來了。他那種引他認罪的話，其溫和之氣無以復加。他說：『我兒，我勸你將榮耀歸給耶和華以色列的上帝，在他面前認罪，將你所作的事告訴我，不要向我隱瞞』。但他處置這個犯罪的人的堅決果敢亦無以復加。他掃數除滅迦南人的行動，也同樣出於他那毫不遲疑，只知順從上帝權威的精神。約書亞的任務，就是引人民進入迦南『安息』之地（雖非進入福音的安息——那『與上帝的子民同在的安息』），這也是他預表基督之處。

迦南人遭殺戮的緣故。約書亞和他的軍兵對迦南民族所施的刑罰可謂極其慘酷，但迦南土人亦罪有應得。這些民族是拜偶像最盛的，其與拜偶相連的惡俗尤為可怖。那種習俗常是使人墮落而淫惡不堪的；就平常的方法說，已是無可救藥。上帝已經容忍他們千數百年。亞摩利人現在的確是惡貫滿盈（創十五章十六節）。各種警告都沒有效果。把這些民族斬盡殺絕，那與洪水滅世，所多瑪，蛾摩拉被毀滅，是一樣的正當。以色列人不過是上帝所用施行審判的器皿，和他以前用洪水，用天上的火與硫磺一樣。上帝若不是要藉此使以色列人親受這種離棄上帝的教訓，他必然也用了自然界的力量把迦南人滅了。上帝常常使以色列人明白，他們若拜偶像，就不但要受迦南人所已受的一切災禍，而且所受的要更大。但事實上，迦

南人並沒有全遭殺戮。有許多迦南人似乎被驅逐，逃往北方，西方，有的逃往非洲去了。就是在迦南本地，也還留下了一些。卽就那少數留下的迦南人所生敗壞以色列人的影響說，就表明，若是所留下的迦南人爲數甚多，結果，以色列人的宗教必要更形腐化，失落其真實和純潔之性。因着迦南人的滅亡，真正的信仰和真正的敬拜却得以保全在地上。對於這些被註定了的民族這是一種合正義的殘酷，對於世界大半的人說，却是無可形述的恩典。

以色列人的宗教精神。我們已經說過，當約書亞時，以色列人的宗教精神是大可欽佩的。有一位先知曾稱道這一個時期爲以色列的恩愛的婚姻；他說：『耶和華如此說，你幼年的恩愛，婚姻的愛情，你怎樣在曠野，在未曾耕種之地，跟隨我，我都記得』（耶二章二節）。這種在曠野所受的訓練——一種對世界受苦受釘的訓練——已經大大的蒙福了。以色列人現在享受着屬世的安樂舒適；只是每如人處順境一樣，安樂尚不如憂患之有益。摩西的預言，不久就要證實，他說：『耶書崙漸漸肥胖，粗壯，光潤，踢跳，奔跑，便離棄造他的上帝，輕看救他的磐石』（申三十二章十五節）。因爲約書亞所行的一切，仍沒有叫人民得享安息（來四章八節）。他們所得的居所不是那最高尙的居所。其中仍有一缺陷未曾補足。人民仍須向前面看。以色列的盼望仍在將來。

## 第 八 章

### 士 師

——自約書亞死至掃羅爲王，士師，路得，撒上一至十章——

#### 第 一 節 六 大 外 患

以色列人的情形。約書亞死後數百年間以色列人的情形仍與約書亞時相差無幾，只有他們一部分或是全體陷入鄰國那種拜偶像的惡習之中時，就受上帝的刑罰，爲強大的外寇所侵害。以色列人沒有盡力驅除一切剩餘的迦南人出境；所以約書亞死後不久，就有上帝的使者從吉甲來到波金叱責他們，因爲他們沒有完全拆毀迦南人的祭壇。以色列人不忠心時，上帝所降及他們的刑罰，通常有一種使他們自卑，使他呼求幫助的果效。他們呼求的時候，常常聽允他們，興起一些首領，稱爲『士師』，拯救他們脫離侵擾不已的仇敵。

主要的士師。士師記一書如此起名，因此書紀載着一些偉大士師的事業。此書或簡或詳使我們知道當時十二個士師的生平。這十二個人是：(一)猶大支派的俄陀聶，(二)便雅憫支派的以笏，(三)底波拉，爲女先知，並有巴拉爲助，(四)瑪拿西支派的基甸，(五)亞比米勒和他兒子，(六)以薩迦支派的陀拉，(七)基列的匪珥，(八)耶弗他，也是基列人，(九)伯利恆人以比讚，(十)西布倫人以倫，(十一)比拉頓人押頓，(十二)

但支派的參孫。撒母耳的職務與這些武功士師大不相同，所以難算爲士師。

**六次外患**。有幾個士師，除了說他們作以色列士師若干年外，我們不知他們的其他事蹟。武功最大的士師有俄陀聶，以笏，底波拉（和巴拉），基甸，耶弗他，參孫。他們每一個都救了以色列人脫離一個仇敵。俄陀聶的是米所波大米人，以笏的是摩押人，底波拉和巴拉的是迦南人，基甸的是米甸和亞瑪力人，耶弗他的是亞捫人，參孫的是非利士人。我們不要以爲這些外寇都壓迫過全以色列國。有時他們是；但有時只是那些與外寇鄰近的支派受了他們的擾害。米所波大米人，摩押人，米甸人，亞瑪力人必是從東邊入寇，因此多爲約但河東各支派的禍害；迦南人必多侵擾以色列的北界，非利士人必多侵擾西南。

**東岸支派的不安全**。這樣看來，流便，迦得與瑪拿西半支派所得的地雖屬山清水秀的肥沃之地，却是很不安全的；他們有時必然想到到底從前與同族的人過了約但河，就好多了，因有此河的深谷爲屏障，不受敵人的侵害。離棄真信仰的事在這幾個支派中似乎較之其他支派爲多，因爲他們有這麼多拜偶像的隣舍。因這緣故他們受的苦難也較重，他們是首先被擄的。

### （一）東北的外患

俄陀聶與米所波大米人。以色列所遭的第一次苦難發生於約書亞死後不久之時。此時另是一代人了。人民已與異族通婚，離棄上帝，敬拜迦南人的偶像，陷入那些常與拜偶像相連不斷的淫穢惡俗之中。上帝打發米所波大米王古珊利薩田來懲罰他們。約瑟夫稱他是亞述王，這大概是廣泛的說法。古珊利薩田大概征服了幼發拉底斯河與巴勒斯丁之間整個區域，使以色列人同別國人一樣，都受他的壓制。我們可以注意，為敬拜巴力和亞斯他錄而降下的懲罰，正是假手於那拜這兩個假神的始作俑者且是此種敬拜的大本營之國的王。古珊利薩田壓迫以色列人歷八年之久，直到迦勒的侄兒俄陀聶才把他們拯救出來。照約瑟夫所說，俄陀聶先出其不意消滅了亞述人在以色列的駐軍，以後召集全國的軍兵與敵人佈陣作戰，結果，俄陀聶大獲全勝，把敵人驅逐過幼發拉底斯河去了。

## (二) 東南的外患

以笏與摩押人。第一次外患似乎有一整個世代的效果；但四十年之後，那種惡習又抬頭了。這一次的懲罰來自摩押人。摩押王伊磯倫與其鄰國亞捫及亞瑪力中的某族聯盟從東邊來攻擊以色列，過約但河，奪了耶利哥。伊磯倫佔領了此城八年，在此八年之中他必然使東岸的支派和便雅憫及隣近耶利哥和約但河流域的支派大遭了苦難。這一次所興起拯救以色列人的是便雅憫人以笏；因此他必然住在離耶利哥不遠的地方，熟

悉那裏的地理。他趁着獻完禮物，假裝再要見王呈報機密，藉此就刺了他，把樓門關鎖，就逃走了，無人知道。他爬上了耶利哥後面陡峻的山，急往以法蓮，召集軍隊，先破了摩押人往來的約但河渡口，斷了摩押人的歸路，於是一萬摩押人盡死在他刀下，連一個逃脫的也沒有。以笏死後國家太平無事，歷八十年之久，至少是他這一境如此。

### (三) 北方的外患

底波拉，巴拉：與迦南人。此時非利士人已在南方擾邊，但此時全以色列所遭的外患却來自北方，迦南王耶賓即為禍首。耶賓所統帶的人就是雜在北方支派中剩餘的迦南人和在他們以北住在兩利巴嫩山脈之間的迦南人的後裔。耶賓帶着九百乘戰車蹂躪以色列的平原之地，大施劫掠燒殺。這種反抗耶賓的運動起自於底波拉，一有非常的信仰和勇氣的女先知。她的住宅在以法蓮山的一棵櫻樹之下，在伯特利和拉瑪之間，她就在這裏司士師之職，大概也是她在這裏的敬虔生活和勸勉所發生的感力，引了以色列人悔罪，如此為拯救他們的事預作了一番準備。有一拿弗他利人巴拉因她的鼓勵，從西布倫，拿弗他利兩支派徵集了一萬人上戰場抵抗耶賓的元帥西西拉。雙方戰於伊斯得拉倫的大平原之上，即在基順河岸，隣近米吉多之處。這種平坦之地最宜於迦南人的戰車，而以色列人又最懼怕這種戰車，對此無適當抵禦之法。巴拉小小的軍旅集合於平

原東邊的他泊山上。他自動的率兵下了他泊山，向當前的大敵進攻，這表出他非常的信仰和勇敢。據約瑟夫所載，迦南人前進迎擊時，有猛烈的冰雹自東飛來打在他們臉上，使他們的戰馬受驚，大起混亂，致為以色列人所敗。他們的戰車待渡河北逃的時候，又因大雨之後山洪暴發，把他們的戰車沖洗去了；剩下的馬匹在驚惶之中亂踢亂跳，撞着河中的石塊，或傷，或死了。『星宿從天上爭戰，從其軌道攻擊西西拉。基順古河把敵人沖沒……那時壯馬馳驅，踢跳，奔騰』（士五章二十至二十二節）。

西西拉被殺。西西拉從陣上飛步奔逃，藏身於基尼人希伯之妻雅億的帳棚裏，他以為那一家會保護他。希伯是葉忒羅族的後裔，此時仍保存着游牧生活，在迦底斯拿弗他利支塔帳棚住着。西西拉被雅億用計殺了；追趕的巴拉在帳棚裏見了他的屍體。這一次大勝仗救了以色列人脫離迦南人的蹂躪；底波拉編了一首殘酷但極動人的得勝歌唱着以紀念這一個事件。底波拉顯然是一個非常的人物——堅貞而無畏——一個可喚醒全以色列的婦人。她那譏刺不信，鄙視怯懦，尊重信仰勇氣的歌必然多年有大的感力。猶太後世許多敬虔愛國的男兒也許會受此歌的感動，靠着上帝的幫助敢於作偉大的事。

#### (四) 東方的外患

米甸人。再過了四十年，從前的舊習再發作了；上帝又



降下一次外患來懲罰他們。東部沙漠中的游牧之民——米甸人，亞瑪力人，其他亞拉伯族的人——如蝗蟲一般擁入以色列來。這些外寇的計劃似乎是當收穫之時把牛羊趕入以色列來劫掠地裏的出產餵養牛羊，等冬季一到就退回本國，以後每年夏季就再轉來。以色列人大為懼怕，只得放棄他們的平原山谷，逃入城裏或有堡壘的地方，甚至藏入洞中以避貪得無厭的寇盜。這種災禍一連來過了數次；直到敵人差不多得了全以色列，人民才自卑，不得不承認他們的罪。至終有先知奉差遣明明指出他們的惡行；他的使命有了應得的效果。

基甸。那先知就是基甸，是瑪拿西人，住在俄弗拉，他在家中與一天使見了面，奉了命令，被差派去拯救以色列脫離米甸人之難。要引動他的信心到成熟的程度頗為不易；但他的信心一經引動之後，就穩固不搖。他吹起角聲向米甸人挑戰。米甸人應聲而至，安營於伊斯得拉倫東部的平原耶斯列谷，人數之衆多如蟲蟻遮滿了平原。他自己的高尙模範，北方各支派信仰和勇敢的恢復，底波拉和巴拉的流風餘韻，因這種緣故，竟引動了三萬二千之衆自瑪拿西，亞設，西布倫，拿弗他利數支派而來，投到他帳下。他的軍隊駐在基勒波的山坡之上；但從上帝看，人數過多了，經數次的減削，末了只剩下三百人。這寥寥的三百人各帶着火把，號筒，刀劍，乘黑夜暗伏於高過米甸人安營之處的山上，那時米甸人正在平原上酣睡

着，四圍把無數的駝羣安全的拴着。基甸單單帶了一個人下山偷入米甸營中，恰好聽見一個米甸人對同伴述說一個夢，他夢見一個大麥餅棍入米甸營中，撞倒了一個帳幕。他同伴隨即說，這是要為基甸所敗的徵兆。基甸和跟從他的人聽見，愈加壯膽了，他們回去，準備動手。

米甸人潰敗。三百人一聞角聲，就一齊打破空瓶，露出火把來搖着，發出吶喊之聲，使米甸人大為驚恐。米甸營中一時大起混亂，多自相殘殺而死。次日早晨餘下的米甸人趕往約但河，要逃回他們東岸的本地去。此時基甸立即差人報信給以法蓮人，佔住渡口，截斷米甸人的歸路。在伯巴拉渡口又打了一仗，殺了米甸人的兩個較次的首領，一名俄立，一名西伊伯，這兩個名字意即『烏鴉』與『狼』。兩個較大的首領西巴和撒慕拿，帶着一萬五千人已經渡過了約但河；基甸和他小小的隊伍，『雖然疲乏，還是追趕』，要追上他們。這三百勇士，勇猛無畏，深入米甸人之地（註），追擊他們，捉住那兩個首領，把他們殺了。無論是以前以後沒有比這三百人所作的事更奇的，即流尼大（Leonidas）和他的斯巴達小羣亦望塵莫及。他們追擊敵人時，曾受同國的基列的兩城市疏割和昆努伊勒的人的侮慢，不給他們食物，他們沒有夢想到這麼一個小小的隊伍能勝過萬數的敵軍，他們深懼米甸人驚慌已過之後，必要轉殺過來，那時必要刑罰凡接待了基甸的人。不料基甸竟得勝的回來

了；爲成全他在充分的信心中所說警告的話，他拆了昆努伊勒的城樓，用那長於谷中的荆棘責打了疏割的首領。

(註)聖經所說基甸所到過的地方有挪巴(士八章十一節)，這個地方至少在約但河東的三十哩之處，鄰近噩王之國的邊境了。挪巴又名基納(民三十二章四十二節)，今名昆納瓦 Kinnawat。基甸追趕米甸人，過此仍去了多遠，我們無從知道。

基甸事蹟的著名。『米甸的日子』常彪炳於以色列的歷史。我們在兩三百年之後的詩篇上(八十三篇九至十一節)還見詩人說到米甸軍兵的潰敗，並舉俄立和西伊伯，西巴和撒慕拿，爲上帝降罰於敵人之事的最神奇者。甚至在五百年之後先知賽亞還引『米甸的日子』(九章四節)和俄立的磐石(十章二十六節)爲那將要施於亞述軍旅的毀滅的例證。基甸又見重於希伯來書，視爲倚靠耶和華膀臂得以獲勝的有信心的英雄之一。當時人民欽佩他偉大的品格，一直到要尊他爲王。但基甸的敬虔不願接受這種榮寵：他知道上帝是以色列的王，上帝的權柄不是他可以盜竊的。他作以色列的士師將達四十年。只是他和別的偉人一樣，不是碧玉無瑕的；他得勝之後，受試誘，用從敵人身上所奪來的金子繡了一個以弗得(祭司的袍服)，放在家中，顯然有意要創設一種祭司的世系。這件事成了他和他一家的網羅：大概他們因這事創出了不合常例且無正當根據的敬拜，以後大概受了上帝的懲罰。

以法蓮的嫉妒。巴拉和基甸的勝利都是北方支派的功

績，中部的以法蓮支派就起了嫉妒的心，因為他們沒有得多少榮耀。實際上他們的嫉妒正在基甸大勝敵人的時候就已發作；幸因基甸一句聰明的奉承之言才把他們暫時平服下去。

亞比米勒。基甸死後，他與一以法蓮妾所生的兒子亞比米勒，一面利用他父親的聲望，一面憑藉他與強大的以法蓮支派的關係，想自立為以色列王。他用殘殺同胞的毒辣手段消滅了他的七十個（只有一個在外）瑪拿西支派的弟兄，運動了示劍的人立他為王。他被立為王的地方顯然即在約書亞使人民宣誓永遠事奉上帝並立石為記之處。亞比米勒這一個不敬虔的舉動沒有蒙上帝賜福。三年之後亞比米勒和示劍人起了紛爭；經過不少的內訌戰爭之後，亞比米勒終於死在一婦人之手。那婦人在亞比米勒放火燒提備斯的城樓時，把一塊磨石拋在他頭上，把他擊死了。亞比米勒似乎是全不信上帝，無一定主義的人，與提倡拜偶像的人暗相勾結；無疑的，他自己的支派和全國都蒙他的害不淺。聖經稱他的死是上帝因他的大罪所施給他的報應。

#### （五） 東方的外患

亞捫人。以後的五十年間以色列人因他們不易改的舊罪受了幾次較小的懲罰；但至此時期的末了，大外患又從東邊臨到了以色列。在這一次外患中亞捫人為禍首。他們像百年前的米甸人一樣，不但劫掠了東岸的各支派，更侵入了西岸猶

大，便雅憫，以法蓮。以色列人在患難中向主呼籲；但他們最先的自卑和悔改之心仍有所不足，因此上帝嗤笑他們，要他們向敬拜的偶像求助，那些假神就是『巴力，亞斯他錄，並亞蘭的神，西頓的神，摩押的神，亞捫人的神，非利士人的神』。希奇，他們常受試探敬拜這些國的神，但他們所遭遇的災難正是從這些國來的。他們受了這種嗤笑之後，才切實認罪改過，上帝就『因以色列人受苦難，心中擔憂』。

耶弗他。這一次出來拯救以色列的是一個基列人，耶弗他。他似乎是他父親的外婦所生的兒子。因此他被嫡出的弟兄趕逐出來，領着些浮浪子弟在東邊曠野的邊界上幹打家劫舍的事。這人却極端信奉上帝為惟一的真神，且是希伯來人的神，只是他在應該怎樣事奉上帝的事上攪雜了不少的無知。他因享受戰士的盛名，所以人民誠摯的請他出來統率以色列軍抵禦強寇。他許可了，在亞羅珥與亞捫人相戰，全把他們打敗，斬殺了很多的人。這一戰正離摩西擊敗西宏處不遠。但他得勝的快樂變成了憂愁，因他已經許願要把他回家時首先迎接他的人獻給主。誰知來迎接他的是他的獨生女兒。照古猶太人的解釋，耶弗他把女兒獻做了火祭。但照較晚的解釋只認是叫她永守童身，一生不嫁之意。

與以法蓮的戰爭。耶弗他為人勇猛而少知識；但他所表現的那種『拚命』且奉上帝的名出而抵禦亞捫人的信心和全

心信靠上帝爲與以色列立約的上帝的誠篤，終使他在古代偉人的名表上得了一席之地(來十一章三十二節)。他像基甸一樣，遭了囂張自大的以法蓮人的嫉忌。他們口稱沒有召他們去參戰，因此憤恨不平，調集大軍過約但河深入基列；他們在盛怒之下嚷着要燒他和他的房屋。但耶弗他沒有像基甸一樣把好言來平他們的囂張之氣，他却反唇相譏，說，請他們參戰的時候，他們懼怯不敢。結果釀成了基列人和以法蓮人的內戰。一場大戰之後，得勝的基列人把守着約但河的渡口，利用以法蓮人不會說示播列只會說西播列的土音把逃命的以法蓮人就河邊殺了，一共殺了四萬二千之多。這一次大屠殺大大削減了以法蓮支派的力量；有頗長的時期，歷史上不見這個支派的活動。

#### (六) 西南的外患

非利士人。另一懲罰以色列離棄上帝的災難自西南而來。非利士人以前就時擾邊疆，及至他們得勢之後，採用了一種妙策想永久保全他們的勢力。他們不許以色列民有任何武器，連一琢磨農具的熔爐亦在禁止之列。但事雖如此，以色列人在珊迦的領導之下早就得了一次大勝利，他單用趕牛棍擊殺了六百非利士人。這一次勝仗使非利士人許久沒有來侵擾；但現在他們的勢力較之以前更爲可畏了。他們轄制了以色列人四十年。

參孫。救星終於出現了。但支派中一對住在賓拉的虔誠

夫婦得了一個兒子。古時每有『上帝的使者』顯現，教訓人民知道他們的苦難由罪而來，福氣是出自非所應得的上天的仁慈。這一對夫婦也得了屢次這麼顯現出來的『上帝的使者』明明的應許，要得一個兒子。所應許的這一個兒子就是參孫，生後就要做拿細耳人，分別出來特為要服事上帝，而且得了吩咐不得飲濃酒淡酒，也不得剃髮。參孫因遵守這些命令，身體得了超常的膂力，只是膂力雖大，意志力却弱；他與一婦人相愛的時候，抵不住她的欺誘。他的這一個弱點使他前後多少受了非利士人轄制。他的本城瑣拉位於巴勒斯丁的山間。他常從山上下到非利士人的地方；有時去遊玩，有時去打仗（註）。他年少時娶了一個非利士女子為妻，這一個死後，續娶了一個非利士婦人，名叫大利拉。這兩個婦人都對他口是心非；但兩個都引起他作了有力氣有勇敢令人驚駭的事報復非利士人。他撕裂了一隻少壯的獅子；殺了三十個亞實基倫人；捉住三百隻狐狸，用他們燒毀非利士人的禾稼；在隱哈歌利用一塊驢腮骨殺了一千人；把迦薩的城門扛到希伯崙前的山頂上；到末了，更為驚人，他被人用計擄去，雙眼被剜之後，竟把廟裏的石柱掀倒，使廟坍塌下來，壓死了自己和非利士人的首領；這一切是他膂力過人聞所未聞的大事。這人可說是猶太民族和那位大救主的一個好預表。他首先被獻給上帝了；他遵守所立的約言時，就得了許多特別的恩賜；他不忠時，就失落力量，受了極重的

刑罰；但至末了，還是恢復了以前所有相當的力量：他一生的這種經歷恰是全以色列歷史的一個寫照。他預表基督的地方却與舊約其餘的偉人不同。他是第一個明明實行為國犧牲自己性命的，這預表着——雖是模糊而不完全的預表——將來基督的大犧牲；而且千數百年後大祭司該亞法所說『一個人替百姓死是有益的』一句話也許就是由參孫為國捐軀一事的暗示而來。

(註)『我們在伯示麥一帶遊覽參孫的故里和他生平行了一些大事的地方。我們站在小山的亂石和荆棘之中，向北看，就見我們底下有自右向左的疏拉谷(Wady Surâr)，寬約一哩；谷外就有一個峻嶺——從猶大的山突出來的一個土股似的一頂上有一個白色的小池：這就指出是疏拉，一個小而卑陋的村子正在池後的斜坡之上。除了一個水池，一些直豎的磐石之外，無古代遺跡可尋；然而這就是參孫的誕生地疏拉的遺址(士十三章二節)。中間的這一個谷必然就是『梭烈谷』，即那有醜行的婦人大利拉所住的地方。伯示麥西約一哩半之地，在一個嶺後又有一個名叫亭拿的村子，即古亭拿的遺址；參孫在此娶了一個非利士女子為妻(士十四章一節)。他從疏拉『下』亭拿去的路上，穴樹在崎嶇的谷邊，殺了那隻『向他吼叫』的少壯獅子；他也是在亭拿把他有名的謎語給他的非利士朋友猜，那謎語就是『喫的從喫者出來，甜的從強者出來』(士十四章十四節)。他也是在這些黑色的山中捕捉了三百隻狐狸，把他們尾與尾結連着，每兩隻之間綁一火把，把他們釋放，跑到西邊的大平原上非利士人禾黍離離的田間。那是何等的損害！非利士人為着報復，燒了參孫妻子的房子和她父親。』——Murray's Handbook for Syria and Palestine, p. 282.



以利和他兒子。參孫爲最後一個稱爲士師的大戰士。就有的年代說，與參孫同時掌握國家大權的有大祭司以利。他本人是個善人，但受了不敬虔兒子之累；他自己懦弱寬鬆，沒有約束他們。在猶太的歷史上明顯的罪惡常受上帝明顯的刑罰，因爲就猶太的歷史說，上帝的一大目的就是要表明他恨惡罪；但專爲事奉他的祭司亦竟有這種惡事，那是他所更厭惡的，所以他嚴厲的彰明較著的斥責以利，預言因他縱容這種大罪，他和他一家將要永遠失落祭司的聖職。

約櫃被擄。以上的預言開始應驗是在以色列人與非利士人大戰於伊斯得拉倫平原的亞弗。此時上帝的約櫃已經從示羅運去了，以色列人把牠抬上戰場，以爲這樣的神聖之物必可使他們得勝。但人民不久就看出，他們既然得罪了上帝，就把約櫃抬去也不能消除上帝的怒氣。約櫃被擄了；以利的兒子何弗尼，非尼哈陣亡了；在示羅年老的以利聽了約櫃被擄的消息，就從座上跌下，跌死了。非尼哈的妻子也因生小孩子死了，名孩子爲以迦博，因爲約櫃被擄，榮耀離開以色列了。非利士人把約櫃抬到他們自己國內，放在亞實突的魚神大禿廟裏，誰知大禿神像次日早晨倒在地上，斷頭折臂了。凡約櫃所到過的亞實突，迦特，以革倫，人民都遭疾病的災難，因此無人再敢收藏約櫃。他們只得用無人駕馭的牛把約櫃送去，牛就把約櫃送到了伯示麥。同樣的疾病又臨到了伯示麥人；基列耶琳人來

把約櫃運去了，放在他們城裏，那裏屬猶大支派，約櫃就停在那裏，直到大衛的日子。就我們所有的年代表看，參孫死，正在約櫃被擄之時。參孫也許因這種絕大國耻之故曾拼一死以壓斃非利士人。

撒母耳及其事蹟。此時士師的民事責任已屬於撒母耳了。由撒母耳幼年的歷史看，可知當時的社會雖已大大墮落，而仍間有地位卑賤而敬虔却可為後世楷模的人。撒母耳的父親屬利未支派，住在以法蓮山。他母親因不生育之故常抑鬱不樂，時常受丈夫以利加拿另一妻子的嘲笑；她求上帝，就生了撒母耳，是從上帝所得的一個特別恩賜。所以他未生以前，就被獻給上帝了；他那種樸質專誠的敬虔生活也表明他與聖職相稱。以利死後未久，他就感化了人民離棄巴力和亞斯他錄，轉回再敬拜真神上帝。他在便雅憫的米斯巴（註）舉行了一個莊嚴的大會；真宗教似乎頗有復新的氣概。非利士人聽見這種大會，就上米斯巴來攻擊以色列人；但因撒母耳懇切的禱告，上帝降下大雷雨擊打非利士人，使以色列人易於打敗仇敵。俄陀聶用矛，以笏用刀，珊迦用趕牛棍，基甸用劍，參孫用驢腮骨救了以色列人；撒母耳的武器却是禱告。這一次仗挫了非利士人的銳氣，使他們多年不敢加兵於以色列。撒母耳一生作民事的士師。他的法庭設在拉瑪；但他不時出外巡行，特別在伯特利，吉甲，米斯巴等處施行審判之職。

(註) 撒母耳舉行大會的地點米斯巴爲猶太歷史上一重要地方。撒母耳曾在此地附近立『以便以謝』的紀念碑，『以便以謝』卽『到如今耶和華幫助我們』(撒上七章六至十二節)。以色列人會集選舉第一任君王，亦在此處(撒上十章十七至二十四節)。被擄於巴比倫的時期，迦勒底的酋長基大利駐節於米斯巴；後爲以實瑪利所殺(耶四十一章一、二節)。登拔孫，坡特爾二氏斷現今的『尼比撒威』(Neby Samwil)卽米斯巴的故址。尼比撒威極與米斯巴之名意義相合，卽『守望臺』。地勢爲一高自五百至六百呎的山，在耶路撒冷西北約四哩，站在這裏比站在南巴勒斯坦任何其他山上所望見的較遠。從這一個山上遠望，『中巴勒斯坦』圍繞我們展開着，像一立體地圖。北爲基遍，爲四面的平原環繞着……右爲臨門；向東爲圓錐形的山，上爲珥蘭村，卽古便雅憫的拉瑪。更右爲土勒以勒甫勒(Tuleil el-Fûl)的禿頂，卽『掃羅的基比亞』所在之處……東南邊清淨着灰色的山崖上可見耶路撒冷的圓頂和尖塔，彷彿浸沈在山谷之中……南望，可見猶大的諸山，遠達希伯崙境界。西邊山下爲非利士平原，可見其間的拉列，呂大，甚至可見約帕，爲地中海的波浪搏擊着』——Murray's Handbook, p. 226.

**宗教的復興。** 便雅憫猶大兩支派從撒母耳所得的那種聖潔印象，歷久未衰。上帝的僕人在一處地方所撒敬虔的種子，其經久不衰，再沒有能像撒母耳所行的。在別支派中宗教盡皆衰退之時，似乎單因撒母耳一人的影響便雅憫猶大二支派却仍能爲敬虔的家鄉。就人事方面說，若沒有撒母耳預爲開路，大衛就不得爲王。撒母耳之於大衛正如施洗約翰之於基督。撒母耳應列入猶太第一流的偉大人物中，這是無問題的。

撒母耳的歷史有一半與掃羅爲王同時，因此他屬於列王時代，非屬士師時代。

## 第二節 社會與宗教的情形

**社會情形。** 以上所說的不過是四五百年間所發生學學的大事。現在研究這一個期間人民日常的生活，研究他們日常的工作，習慣，思想，情緒，那是很有益處的。聖經所記載的足使我們可把士師時代人民的狀況敘述一個大概。

**農事：田畝的大小及出產。** 猶太人以農立國，每一農人自有其田。每一戶所分得的田畝平均大概爲二十至五十畝；除了如基遍人爲伐樹汲水的人外國內沒有多少傭工；農人都得自行耕耘。他們的住宅少有如我們今日的農村一樣，是分離的，分開住着太不安全了；他們都是集居於村鎮城市；所住的地方若時感危險，或爲重鎮，就築城以資防禦。他們的地土適宜三種主要的農產，卽穀類，果木，牧畜。穀類的出產以小麥，大麥，粟米爲大宗；此外有蘇，棉，和園藝物茴香，薄荷，芸香（太二十三章二十三節）之類。果園的出產極其豐盛。橄欖，無花果，石榴，葡萄，杏仁，蘋果，到處皆有；太平無事之時以色列人必多用時日栽培這類的果木。負重的牲口有牛，驢，駱駝；綿羊山羊爲畜牧中的主產。

**節令。** 收割麥類約於四月開始歷二月竣事。六七月爲夏季，爲收果子的時期。八月九月更熱，所以剪羊毛也須在此兩

月以前做好。這幾個月巴勒斯坦的雨水極少，甚至全然無雨。此時地土枯焦，溪泉乾涸，灌溉全賴從冬季積蓄了雨水的池沼中取水。十月十一月爲下種時期。此時下『早雨』，每每勢如傾盆，把乾涸的河床都下滿了，基督曾用此說那『雨打水冲』的比喻（太七章二十五，二十七節）。十二月一月爲冬月，此時多霜多雪；二月三月仍爲寒季。『晚雨』從此時起。過此『冬天已往，雨水止住過去了，地上百花開放，百鳥鳴叫的時候已經來到，斑鳩的聲音在我們境內也聽見了，無花果樹的果子漸漸成熟，葡萄開花放香』（歌二章十一至十三節）。

**花木蔬菜。** 巴勒斯坦的樹木有香柏，堅強碩大，爲穩固美麗的象徵（詩九十二篇十二節）；有橡樹，屬平整而多刺的一類，多產於巴珊；有松節油樹，有時亦譯作橡樹或榆樹（何四章十三節），菩提樹（賽六章十三節，譯者按中文聖經兩處均作橡樹）；有樅樹，柏樹，松樹，桑樹及番石榴。夾竹桃和刺梨亦隨地皆有。皂莢木多見於乾涸的河床及無水之地。花類以玫瑰和百合花爲最普通；紅百合花尤爲茂盛出色（太六章二十八節）。蔬類的出產有多種多色；在這樣的國內，所羅門竟『講論草木，自利巴嫩的香柏樹，直到牆上長的牛膝草』（王上四章三十三節）他的學問非可小視。

**宗教的節期。** 以色列農民雖有多種多色的操作，但不算是很辛苦的；他們常有行樂的時候。每年男子要往示羅守三

個大節，卽逾越節，五旬節，住棚節。每隔七日有一屬主的安息日，專資休息敬拜。每一新月另有一聖日。每隔七年有一安息年，至少須停止田園日常的工作：他們大概利用這種時候修整房屋，衣服，器具，並使人民受宗教教育。兒童的教育多由父母擔任，並由散居各地得着什一捐的利未人從旁輔助。概括的說，當太平之日，在這一個時期中，以色列人所過的是安分守己的鄉村生活。從底波拉的歌看，我們明有證據，知音樂，詩歌，文學之事未經忽畧；西西拉的母親從窻戶裏盼望那『兩面繡花』的彩衣，足見以色列的仕女們對於針綫上有非可小覷的技能。但大體說來，無論學問，工藝，製造，商業，美術，此時均未熱切的講求，均無長足的進步。人民坐在葡萄架下或無花果樹下就有知足適意之概，爲子女的只要分到了產業，守着祖先的成規，也就無所忮求了。

**政治**。一國的政治大都操之於本地首領之手。他們的政府分幾部，性質如何，秉政之人的數目等，其詳均不可考。每一支派似乎有其自治的機關。每一城有長老，每一支派有首領與統治者。平常似由一支派的當局判斷地方的案件，施行公義。特殊的案件則由『以色列的全會衆』處理。這是由全國代表所組成的一種議院，專理國家的大事。太平之時大祭司似乎握不少的政權；危難之時則由士師大權獨攬。十二支派因每年往一處守節，得以聯爲一體，而有一致的精神和行動。但拜偶像

之風盛行於某區的時候，這種守節的規矩就被忽畧，喪失其統一的精神了。

**宗教情形。**這一個時期中人民的宗教知識沒有新的重要發展。除了幾個興起拯救以色列的大人物可為彌賽亞的前影外，無講論彌賽亞的新啟示。人民對宗教忠心的時候，摩西的禮儀律大概得以充分的實行。關於罪的大教訓——罪在上帝眼中是可恨的，必受刑罰——常因有天意在其中的大事教導人民明白。每一件大事都表明公義使一國升高，罪惡是人民的羞辱。凡實實在在覺得罪為惡事的必在每日獻祭的事上看到一個憑據，就是罪人的罪除藉着流血償贖之外，不能蒙上帝接納。但當時縱是敬虔的人對於怎樣可蒙上帝的悅納，也沒有很清楚的概念。一種自覺不配的心，靠賴上帝白白赦罪之恩，時常用禱告的精神努力行上帝眼中看為善的事，是當時敬虔生活的重要元素。當時的人在兩件事上有運用大大信靠上帝之心的地方，第一就是相信遵行上帝的旨意國家必要昌盛，第二就是敢於行巴拉和基甸所行一類的大事，深信上帝必要使他們的大事成功。

**反覆不常的時期。**但就宗教的立場說，這一個時期是反覆不常的；有時是這種情形，有時是那種情形。以色列人常有一種離棄真上帝的純潔敬拜，陷入隣國偶像敬拜的傾向。正是那些隣國所施與他們的壓迫及接着所發生的戰事，概括的

說，能使他們有若干年厭惡隣國的宗教和其他習俗；但他們那種喜拜偶像的舊習曾一再的回頭。純潔屬靈的敬拜如何不合於屬情欲的心意，表露的清清楚楚。人不喜愛與無形的上帝有親切的接觸；他們喜偏向有圖像有標誌的敬拜。因這緣故以色列人常陷入拜偶像的罪中；再由拜偶像，又生出淫亂不道德之事；兩樣都惹動上帝的怒氣降罰在他們身上。

上帝教訓的方式。概括的說，士師時代是上帝特別用事實教訓以色列人的時代。到撒母耳時止，沒有一脈相傳的先知受靈感或用口述或用文字說明上帝的教訓。上帝對以色列民的教訓都用事實傳達出來。拜偶像必遭災難，毀棄偶像必享昌盛，這是他們常有的經驗。這些事實極其清楚的教訓他們罪人的路是苦難，敬畏上是蒙福的大道。

### 第三節 含說明意味的附記

士師記一書完卷之時，有幾段富有興味的紀事可使我們對猶太歷史的這一個時期中宗教和道德的情形及普通的習慣畧知一二。

(一)米迦的故事。這一個故事說明不合法的敬拜何由而起。米迦爲一以法蓮青年，他愛好宗教的儀式，但無敬畏上帝的內心，再由他騙取母親財產的一事看，他在俗務上亦缺乏誠實。他的宗教意在歸功於自己，非爲榮耀上帝。他在自己家裏，立起一個小小神堂，裏面有雕刻的和熔鑄的神像，或說



小神像，還有一個以弗得：他先立了自己的一個兒子爲祭司，以後雇了一個利未人充任。他立了這神堂之後不久，就爲一批尋地居住的但支派的人把神像等搶劫去，帶到了他們在極北邊所立的城裏。這神像自此就安置在那裏久與示羅的會幕相抗。後來耶羅波安王曾在此立一個牛犢。這一個神堂無疑的曾爲北方各支派的大禍

(二)但人的遷移。另有一事表明分地之時，有的支派所得的地狹小，不够容一支派居住。但支派的一部分就感遇了這種困難，他們既不能驅逐非利士人，就打發人出外另找適當的地方作他們的居所。他們在極北邊，黑門山麓之下找着一處地方爲和平的西頓人(腓尼基人)的地方，他們就奪了這一個地方，把本地的人民都殘殺了。這種舉動是強暴而不敬虔的；因爲他們把米迦的神像也帶到那裏去了。他們所立的這城照着他們支派祖起名爲但，後來這城以爲猶太的北界見稱。

(三)基比亞的慘劇。第三段紀事表出此時期中有時所盛行的強暴情形，這種強暴之氣大概是由於拜偶像的影響所致。這段紀事也表出，有大惡事發生，受了刺激的憤恨之氣可驅使人行出何等殘酷可怕的報復之事來。一個利未人帶着妾從伯利恆行路回以法蓮山，他們走到便雅憫的一個城基比亞，他的妾就被基比亞人強姦而死了。因爲便雅憫支派不肯交出兇犯，別支派的人就大行聚集，盛怒之下，殺滅了全便雅憫支派

的人，只剩下六百人逃走了。那種激動他們作此報復之事的憤恨之氣平了之後，他們又大大悔恨這事處置的失當。爲使六百便雅憫人有妻，他們從基列雅比擄了四百個女子，但屠殺了其餘的基列雅比人；四百個女子仍不足數，就另用欺詐，使便雅憫人乘節期擄取示羅的女子，把他們擄去爲妻，如同羅馬人劫掠撒比人 (Sabine) 的婦人一樣。此後便雅憫支派才漸漸恢復他們原有的地位。此時亞倫的孫非尼哈作大祭司（士二十章二十八節），因此事必發生於進入迦南之後不很久的時候。

（四）路得的故事。與此流血慘劇相反的是路得記所敘優美的故事。希伯來婦人拿俄米因饑荒逃到摩押居住；她在摩押喪失了丈夫和兩個兒子，但得了兩個忠誠的兒婦。兩兒婦是摩押女子，其中的一個名叫路得，可稱孝道的模範，同着拿俄米回以色列本國來了。路得引動了波阿斯的注意，波阿斯是伯利恆一個廣有家財的人，並爲她丈夫的近親，也是後來娶他爲妻的人。路得記所敘述的這種簡樸，快樂，敬虔的生活，沒有比此更美麗的。書中可見真正的宗教使富和貧有親密的交往，使貧窮勞苦之人的重擔減輕，使憂傷的心歡欣鼓舞。這一個美麗故事的背景是伯利恆，因此可視爲一千三百年後伯利恆的那聖嬰將藉以賜福與世界的那種健全宗教所生效果的預表。路得的故事說明此時期中的幾種猶太習俗。裏面有猶太人收穫時的親切情景，表明收穫是快樂佈施的時期，貧富相會，

一同承認創造萬物的主。裏面也寫出猶太人的土地制度——出賣田產的方式；也寫出當時如何維護衰敗之家的權利，產業如何至終仍歸還原主。最有興味的，是我們可見至少間有別國的人被引導認識希伯來人的上帝，敬愛他。以色列有時成爲『光照外邦人的光』。在許多希伯來人離棄正道，敬拜摩押和別國的假神之時，竟有此摩押青年的寡婦路得，深受拿俄米愛和敬虔精神的感化，以致對婆婆表示她純樸而高尚的深情說，『你的國就是我的國，你的上帝就是我的上帝』，這是何等快意之事。這一個心地純樸的青年婦人信仰所得的報酬是名列彌賽亞家譜的榮譽。我們可以想像以色列隣國中的人也許還有別人也滿有路得這種精神，因見以色列上帝的無比恩典榮耀之故信服他，榮耀他應受榮耀的聖名。

#### 第四節 列國的歷史

我們現在要畧述以色列人出埃及後列國所發生而現今有考的大事。古代的碑刻對此雖放出若干光亮，然而我們還要行許多黑路。

##### (一) 埃及

物質方面的繁榮。埃及不久似乎就恢復了牠在紅海所受的絕大損失。以色列人出埃及之後，埃及享了數百年非常的繁榮昌盛。『埃及興起如同洪水，他的水如同河流移動；他說，我要上去，我要遮蓋地；我要毀滅那城和其中的居民』。

祭司大都仍與以前一樣，有大勢力，各地最崇偉的廟宇，陵寢，宮室，尖塔，石像，獅身女面有翼的怪像多成於此時。提比斯的平原之上點綴着一些最壯麗的建築。就物質方面的繁榮說，埃及如坐寶座的女王，舉世無第二人敢與她爭妍媲美。

**殖民地。** 埃及此時另有一種光榮，那就是牠的殖民地。牠的移民時時把牠的文明傳到各處；顯赫的遊人又爲牠有名的學術來就學於牠的京城。至少平常有遺傳說，基督以前一五五零年悉克拉普(Cecrops)率領一批移民從綏斯(Sais)出發，殖民於雅提迦，建設了雅典；約五十年之後另有一埃及人大衛斯(Danaus)也從綏斯出發建設了亞哥斯(Argos)。

## (二) 亞述，巴比倫，以攔等國

**爭戰不休** 關於這些國家在此時期情形，我們所知道的不多。此時亞述漸成爲強國，勢力正向各方擴展。牠與巴比倫已有數度戰事，大都是亞述得勝。以攔人爲好戰的民族，也時時侵犯巴比倫。此時期之初米所波大米王古珊利薩田曾侵入敘利亞和巴勒斯坦：約瑟夫稱他爲亞述人，那大概是廣泛的說法，他的國原來另是一國，到後來才爲亞述所併。埃及王和亞述王此時已怒目相向，後來竟成了不共戴天之仇。凡亞述所征服的地方，牠那拜偶像之風也必隨着傳去，而閃族諸國所餘比較純真的宗教必消散無餘了。

## (三) 腓尼基

**商業的發展。** 腓尼基人在商業上似乎有長足的進展。推羅爲西頓的移民於此時期所建設，其繁盛不久就駕乎西頓之上。以前的人認腓尼基史家散柯尼亞多（Sanchoniatho）亦作散糾尼亞頓（Sanchuniathon）與約書亞同時。他的歷史只有一些殘編斷簡流傳到今日，是一希拉作者優西比烏（Eusebius）保存下來的。殘史上紀着腓尼基神的譜系〔即克魯（Coelus），撒士仁（Saturn）等神，後爲希拉的神〕和世界的來歷；散柯尼亞多稱這些材料得自於最古的史刻。但許多學者頗懷疑他這種歷史的真實信，他們認爲出自斐羅（Philon）之手，斐羅於第一世紀之末曾出一所謂散氏歷史的譯本。

#### （四） 希拉

**初期的居民。** 屬此時期的新興國家，最饒興味的要算希拉。希拉的地位與天然的形勢自古就表出牠爲一非常的國家。希拉爲伸入海中的一個半島，有通歐，亞，非，三洲之便，海岸曲折，港灣錯落，最易招致冒險的人前往殖民。希拉初期的歷史多屬此種紀載。最初住於此國的是何民族，今不可考。古卷上的替坦也許是一種身材特別高大的民族，指巴勒斯丁初年的以米人，何利人，亞納族人而言；但替坦的歷史多屬神話。考究希拉較爲文明的居民，通常以外來的移民爲起點，移殖於此半島的人，主要的有埃及的瑟克拉普和大惱斯所統率的人（上文已經說及）；有腓尼基的喀底母（Cadmus），和小亞

細亞的昆羅普(Pelops)所統率的。但這些也都模糊不明。

**英雄時代。**約主前—四〇〇年，以色列的士師秉政之時，希拉出現了一非常的民族，名叫希利尼人，這是信而有徵的，國名希拉，就是從他們來的。這些希利尼人爲一非常精幹，喜武功，愛探奇兇勝的民族。同時他們又大有教育的才能；喜愛美術，娛樂，而又不違宗教與社會的裁制。不久，他們的這種精神就灌注了希拉的其他民族。約兩百年之久希拉的歷史滿了探險和驚人的事業。他們成了一大礦山，爲希拉詩人採集材料之處。屬這一期的神話有伯列柔芬(Bellerophon)乘天馬(Pegasus)斬妖(Chimaera)；絃庫勒斯(Hercules)與獅子，野豬，巨妖鬥陣，捕殺野牛巨鹿，舉山投之於海，闖入地府援救遭難的英雄；特修斯(Theseus)斬妖於革哩底的迷宮，克服亞馬遜女巨人國(Amazons)；耶孫(Jason)與當時一班英雄乘着亞爾哥船自帖撒里前往哥勒奇斯求金羊毛，後因米底亞的魔法始能得到。這種故事都流爲過甚其辭的神奇之談，令史家無從求出其真相。這是產生無稽神話的那種時代的好例子。神話之生正在尙無歷史，民族尙在髫齡，批評，懷疑，與講求信史的精神尙未發達之時。他們所說的時候地點含糊不明；內容神奇怪誕；彷彿又不屬天，亦非屬人，乃屬於天人之間的一種境界，令人一望而知其爲憑空想像的產物。他們又不像聖經所載的神蹟，不但不像而且相反；產生神蹟時情形，已大與產生神話時

的情形不同。

**攻取特羅亞**。當英雄時代之末爲希拉歷史漸露曙光的時期。此時有種種色色的部落民族大會於特羅亞城下。特羅亞爲亞基別拉哥(Archipelago)屬亞洲海岸上的一個興盛邦國，大概原爲希拉移民所建。照故事所說，當時出了一件很膽大妄爲的事：特羅亞的王子巴黎劫了希拉的美麗公主紇蓮。這件劫婚的事就是攻取特羅亞的起因。這種事因已屬可奇，但尚不及以後的荷馬，運用他獨步的妙筆，寫成了一部偉大的史詩依里哀(Iliad)。破特羅亞若在所考定的主前一一八四年，那就與以利，參孫同時；特羅亞的普利安王室因巴黎的狂妄而招亡國之禍時就正是以利亦因何弗尼，非尼哈之作惡而斷送其殘生；特羅亞老邁龍鍾的王絕命於京城的大火之中，也許正是以利聞約櫃被擄而驚倒絕氣，偉大的士師參孫爲一婦人所害之後，行他最後一次大事，折柱壓死非利士人之時。

**希拉的神奇之事與希伯來的神蹟**。有不承認舊約爲上帝啓示的人說舊約所記的神蹟奇事——如參孫所行的許多異事——與希拉文人記希拉英雄時代的歷史用以鋪張誇耀的那些神奇怪誕之事，其性質相類。但這兩者之間有絕大的區別。希伯來人所記的細密質實，希拉的神話虛浮怪誕，這是其相反之一。希拉神話與其國家的歷史無重要關係；希伯來人的歷史與神蹟却如影隨形，無可分割；希拉奇事無正大目的以表

其需要；希伯來神蹟乃是爲見證世界所有獨一純正的宗教而作出來的；希拉的奇事不須行奇事的有最高尙的品德；希伯來神蹟却須有絕大信靠上帝的心才能做出；希拉的奇事常在推尊希拉和牠的英雄人物；希伯來神蹟常在榮耀上帝——每使人民因不信之故蒙羞受辱。希伯來人自昔就遵守着節期，如逾越節，如果他們所紀念的全屬子虛之事，當時根本就不會有這種節期創立出來；這也是無可否認之事。再來，新約完全見證舊約的神蹟爲實在，對『基甸，巴拉，參孫，耶弗他，大衛，撒母耳，和衆先知的事……他們因着信制服了敵國，行了公義，得了應許，堵了獅子的口，滅了烈火的猛勢，脫了刀劍的鋒刃，輭弱變爲剛強，爭戰顯出勇敢，打退外邦的全軍』尤爲稱道不置。

**希拉的宗教。** 奮發有爲如希拉這種民族，其興起即預示世界將大起變化。這麼有爲的一種生命素投於列國之間，沒有不大起發酵作用的。在藝術，智識，哲學，政治，憲章，法律，自治的事上希拉人教導了世界許多緊要的教訓。但就宗教說，他們更光大了埃及與巴比倫的拜偶像之事，使其更加危險。他們的創造天才把荒渺無稽的神話更化爲敏活有趣了，但在元素上依然未改，甚至在細節上亦同。但希拉和以後羅馬的宗教制度却與東方的宗教有一重大不同之點，那就是前者沒有甚麼祭司階級握國家大事的實權。



希拉文化的失敗之點。由希拉此時文化的興起，進步，也可說牠的登峯造極看，似乎表明上帝要在最順利的環境之下試驗此文化提高人類，增進人類幸福的能力。若此希拉文化證明了是福音——若此文化證明了，牠足可以提高人類，增進人類幸福，或具有達到此種目的的能力——就無須再要別的福音來完成此種使命。但希拉文化證明了牠不是福音。牠仍舊把人類道德的疾病留下未曾治好。牠對純潔的宗教沒有貢獻。純潔的信仰和猶太的宗教仍與從前一樣必須盡心盡力受保存培養。巴勒斯丁的山嶺仍是真葡萄樹生長發育的惟一肥土：如果這棵樹在巴勒斯丁曾經枯萎，死去，生命之樹必已從世界消滅，羣世已成一物不生的沙漠了。

## 第 九 章

### 統一時代——掃羅，大衛，所羅門

——自掃羅爲王至所羅門死，撒下十至三十一章；撒下；  
王上一至十一章；代上十至二十九章；代下一至九章——

#### 第 一 節 掃羅爲王

求立一王：掃羅被選。以色列人對於士師政體終於發生了厭倦，他們要與別國一樣立一人爲王。他們也許以爲有了王就可以平服各支派間有加無已的猜忌，可使他們和和氣氣合而爲一；不然，就是由於東方人所通有一種好炫耀的心理，願意在他們中間也有那種王室的尊榮富貴。一方面有埃及，一方面有亞述，尚不說大馬色和迦基米施等國，都有威榮顯赫的王位，引起以色列人爭勝的心。他們要求撒母耳立王，不獨對他本人爲忘恩負義，也是藐視他們在天上的王，沒有信任他的心：但撒母耳受了上帝的指示，沒有拒絕他們的要求。他清清楚楚的警告他們因這種新制度的緣故他們要忍受許多損失苦難：這種制度決不是有利無弊。如同在平常有大事時一樣，他們用掣籤的方法要找出上帝所願意立的王。掣出的是便雅憫人基士的兒子掃羅。撒母耳先在拉瑪已經暗定了他爲王。掃羅被選之後，撒母耳把國法寫在書上，放在主前，藉以鼓勵人民對以色列的王忠心。

**掃羅的事蹟。**掃羅是一個有王者氣概年輕的人，勇敢而有精神，起初也是溫厚而有自制力。他接位之初受了撒母耳諄諄訓誨的感動，遵照上帝的律法和旨意治理以色列國。但撒母耳所教導他的那些治國大策從沒有深入他的心靈，成爲他治事時由內而發的動機；因此日久玩生，忘了這些大策，一己的私心欲念漸漸抬頭，成了他行事的標準。他雖擁有君王的尊號位分，實際上差不多只是一個統兵的首領，曾克敵制勝，但沒有做甚麼振興國家內政之事。他是便雅憫支派的人，這一個支派因基比亞的大惡經過殘酷的屠殺之後，已不足稱，也許因這種緣故起初的時候多有鄙視他的。但他屬便雅憫支派，亦有其長處。此時猶大支派已開始與以法蓮支派爭雄；若在這兩個支派的任何支派中選立一王，必大遭餘一支派的反對。掃羅揀選了便雅憫的基比亞爲國都。基比亞就是那利未人的妾被辱而死，以後全城的人被殺的地方。此城位於一個孤獨的高嶺之上（那嶺現名土勒以勒甫勒，意卽『豆山』），約在耶路撒冷之北數哩，四圍看得很遠，尤以東邊爲然。

**撒母耳在拉瑪。**掃羅爲王之後，撒母耳似乎仍在拉瑪繼續任他以前爲士師的職務；但他所行的大概以解決糾紛，提倡敬虔生活，教導青年爲主。他的『先知學校』顯然爲很重要而多蒙賜福的機關。青年人，特別是利未人，進入這類的學校學習對人民解釋上帝的律法，而使其能實行於民間。這些學校似

乎大有虔誠的精神，凡進入他們範圍以內的，一時都要為他們的熱忱所感。撒母耳雖不能使全國都恢復誠實敬虔的生活，他却是幫助許多人且使全國至少在外表上遵守上帝律法的器皿。

**掃羅的戰事。** 掃羅主要的戰事有七：

1. 敗亞捫人於基列雅比。
2. 敗非利士人於密抹。
3. 敗摩押，以東，瑣巴等國。
4. 敗亞瑪力人。
5. 歌利亞弼戰一役，敗非利士人。
6. 追索大衛。
7. 末次與非利士人戰，在隣近伊斯得拉倫平原的基利波陣亡。

#### (一) 敗亞捫人

**基列雅比。** 掃羅在他第一次戰事中表現了非常的毅力勇敢。基列雅比位於約但河東岸，離基比亞六七十哩，為亞捫人所圍，若無救援，城裏的人都有喪失右眼的危險。有緊急的消息傳到掃羅和各支派；但因距離不近，仇敵強悍，和時間的短促，除了掃羅以外，人人都認為無法解救。他精神奮發，遣人走告全國，在比色（大概為約但河上流的一個地方）點閱人數，組織了一支強大的軍隊，在所限的時日之內，出其不意，突向亞捫人進攻。敵人潰散，沒有二人同在一處的。這一次大勝仗的聲威大有堅固他王位之勢。撒母耳利用時機召集衆民於

吉甲，重新立國，並鄭重勸告他們忠於天上的王。

## (二) 敗非利士人

密抹。掃羅的第二次戰爭多爲他兒子約拿單的功績。未戰之先，掃羅還犯了不遵上帝權柄的大罪，擅以祭司自居，不待撒母耳至，即自行獻祭。這事引出了撒母耳的宣告，上帝要把國賜與別人。非利士人已經越過巴勒斯丁中部的山，離基比亞不遠了。密抹爲極重要的地方：爲從約但谷入內地的一大要口。有一道山谷位於掃羅和約拿單所在的基比亞的儘邊和密抹之間；但有一處山谷兩邊的山各伸出一危巖對峙着，差不多兩相接連了。在密抹一邊的危巖邊似乎有少數的非利士人把守着，約拿單和一跟隨的兵却想了一個大膽襲擊的計策。他們竟爬上危巖，突然攻擊那些守兵，守兵雖然知道他們來了，但絕沒有想到兩個希伯來人竟會向他們進攻。他們殺了約二十人。這些人的呼號之聲，恐怕還有其餘逃命的人，同時又恰遇地震，以致那離此不遠的防營中也起了驚懼恐慌，自相殘殺。基比亞地勢頗高，可以看得遠，在那上面的希伯來哨兵必然看見了這種情形。希伯來軍立刻就追趕那些驚惶失措的非利士人，從密抹追到了伯和文，過西邊的隘口，入了亞雅崙谷，即約書亞在那日月停止運行的大日子追殺迦南人的地方。此日戰事完了，掃羅發了他急躁魯莽的習氣，因他兒子約拿單，即此日居首功的人，沒有遵守軍令，就要殺他；幸虧衆民欽佩約拿單的

這種功績，才救了他脫離父親不合時宜的嚴厲。

### (三) 第三次戰事

掃羅與摩押，亞捫，以東，鎖巴的戰事，聖經無詳細的記載（撒下十四章四十七節）。

### (四) 敗亞瑪力人

南部的曠野。掃羅與亞瑪力人的戰事，從一方面說，很為不幸。他把這些民族遠逐入南部的曠野，差不多到了埃及的邊界，原有機會應驗摩西時所咒詛這些民族的預言，把他們和他們的財物通通都毀滅。但他違背上帝的這個命令，沒有毀滅亞瑪力人貴重的財物，却留下為自己和人民使用。撒母耳在吉甲見了他，他就掩飾自己的過失。於是因這種不正當的飾辭，就有更嚴厲的話從主那裏來告訴他，他已經失落了他的國。

膏立大衛。上帝吩咐撒母耳另行膏立一王代替掃羅。撒母耳得了指示，帶着膏油和獻祭的牛犢往伯利恆去膏立伯利恆人耶西的兒子大衛。他照着所吩咐的一一見了耶西的七個兒子，但沒有立他們，立的却是第八個兒子，那時還只是一個放羊的童子。大衛似乎就在這事以後，因善於彈琴的名聲，做了掃羅的樂師，用他悠揚悅耳的琴曲平掃羅暴戾的習性。

### (五) 敗非利士人

歌利亞。掃羅一生常與非利士人打仗（撒下十四章五十二節）。這一次非利士人來弼戰的是歌利亞，一個身材高大的

人。他在以色列陣前走來走去，藐視他們，要求一人出來和他單身戰鬥。此時大衛嶄然露頭角。大衛奉了父親之命來打聽他三個哥哥的下落，他們此時已被徵入伍。大衛聽了歌利亞搦戰的話，就自請與他一戰。他辭了掃羅的軍裝，一心只願靠着以色列的上帝得勝；上帝曾使他戰勝來吃他羊羣的野獸，此時必要賜他力量勝過那未受割禮的非利士人。他就憑着這種簡單的信心去戰歌利亞，用機弦用石子，打正了歌利亞的額，打得他倒地不起，割下他的首級，叫非利士軍大大的驚愕。大衛受掃羅的賞視，作了他的女婿。

#### (六) 追趕大衛

掃羅的這一段歷史不如留待敘述大衛時再說。掃羅的惟一目的是殺大衛；但大衛蒙主的恩典多次被救脫險。

#### (七) 與非利士人末次的爭戰

隱多珥的女巫。掃羅末次與非利士人的戰爭再使兩軍相見於血跡模糊的伊斯得拉倫戰場。非利士人沿海而進，攻入了伊斯得拉倫平原，軍於書念。非軍之後靠北為小黑門山，非軍前為一寬約三四哩的小谷，谷外為基利波，即掃羅屯軍之處。戰爭的前一夕，慌亂的以色列王矯裝暗往小黑門山後面的隱多珥，與那裏的女巫舉行了那有名的訪問。他從前雖然想把一切行巫術的人通通消滅，此時自己也別無方法，只得去見這樣的一個女人，請她招撒母耳的靈來說話，此時撒母耳已經死了。他對撒母耳論自己所說的就是他離棄上帝所得結果的一

個絕好寫照。他說，『我甚窘急；因為非利士人攻擊我，上帝也離開我，不再有先知，或夢，回答我』。撒母耳只能把他快要敗亡的事預先告訴他。

**基利波山。**次日早晨戰爭開始了。以色列人全軍覆沒。許多想過基利波山逃入約但河這邊來的人都被殺了。掃羅和他三個兒子陣亡了，非利士人見了他們三個的屍身，就拿去釘在伯珊的城牆上，伯珊是約但河附近的一個小城，掃羅父子陣亡之處離伯珊不遠。住在約但河東岸的基列雅比人聽見這個消息，行了一件勇敢的事。那時約但河東岸的居民大起驚慌，得勝的非利士人還沒有到，他們就先放棄城池逃走了。基列雅比人追念掃羅初作王時為他們所作的，竟毅然不懼，過了約但河，一夜趕到伯珊，取下掃羅父子的屍身，運到雅比，葬之以禮。

**掃羅的品性。**掃羅的王位就這樣完結了，他在位大概有四十年。他這種慘死就是他一生可畏而真實的註腳。他大有希伯來人品性上通有的缺點，即易受衝動與剛愎自用。他在造地位或圖謀權勢時，能約束己心，作事謙恭適度。但一朝大權在握，他就一任其易受衝動見異思遷的性情行事，而無所顧忌了。他的欲望終於得了可畏的支配一切的權勢，沒有甚麼能制伏牠。他剛愎自用時，上帝的律法與人的權利同受蔑視了。他從前以巫人可厭，嘗思肅清，後來自己竟向一女巫求問吉凶，



這連他的自尊心亦掃地無餘了。他有時也能寬大爲懷，但他的這種胸懷是不可靠的。他因不斷的拒絕上帝的聖靈，就被丟棄，受他照私意行事的果報，他的死表明了這種生活的結果是何等可怕。他兒子約拿單，大衛的朋友，那種慷慨，高貴，克己的品性，爲聖經歷史上優美有數的人物，與掃羅晚年專憑私意行事的品性恰成對照。

## 第二節 大衛的少年時期

大衛爲王時爲以色列歷史上最光榮的時期，這是無疑問的；大衛自己恐怕也是舊約時代諸賢聖中最特出的。他像亞伯拉罕，摩西一樣，是歷史上劃時代的人物。他的歷史，聖經記載甚詳，最饒興趣，而最有教訓。

大衛的支派。以色列的新王屬猶大支派，這一個支派在許多事上爲十二支派之首。這一個支派代有名人。族祖猶大如同大衛一樣，因不能克制情欲，曾大大跌倒，但以後顯出了高尚的犧牲精神，情願作埃及宰相的奴僕，使便雅憫可歸還父親（創四十四章十八至三十四節）。代表猶大支派作探子的迦勒也表現了同樣高尚的精神，拒絕他同人性弱的意見，主張人民靠着上帝的應許前進，攻擊迦南人（民十二章十四節）。基納斯的兒子，迦勒的兄弟，俄陀聶，在他那時候是最勇敢最英武的，因奪基列西弗獲得妻子（士一章十二，十三節）。像這樣的遺傳必足以鼓勵年少的胸懷，而生高貴的思想。

**大衛的家世。** 大衛的父親耶西顯然出自猶大族的名門（代上二章十節）。他兒子成名時，他已經年老（撒上十七章十二節），但以後仍活了些時日；因為大衛遭難時，他把父母托於壓押王的保護之下（撒上二十二章三節）。耶西為波阿斯與路得的孫，大概承受了他們的產業，或者承受了一部分。他的名字得寶藏於聖經，使我們相信他必然是敬虔的人——『從耶西的本必發出一條，從他的根必生出一枝』。波阿斯那種仁厚與慈父為懷的性情，路得的那種專誠與熱情，都在他們曾孫大衛的品性上顯得很清楚。

**大衛的時代和教育。**照平常所推定的，大衛生於主前一〇八〇年，約當平常所定特羅亞戰爭的年代之後一百年。猶太最後的士師中的參孫死了不過才四十年，所以他那些事業在人民的心目中必仍是新鮮的。當以利時代道德上普遍的退化到撒母耳時已經有復興之象。撒母耳辦公署所在之地拉瑪，離伯利恆不過數哩，那裏全附近的地方似乎都受了他聖潔品格與教訓的感化。大衛必從很年幼的時候就受了敬畏敬愛上帝那種精神的影響。我們初次見他，他是家中的牧羊的。這種安靜的職業適於養成默想與愛慕自然的習性，這種習性在他的生活上很為顯著。他孤處無侶時，必然找着他的豎琴為一良友，他年輕時就是一個彈豎琴的能手；他又找着一種高尚得多的伴侶，那就是與他天父上帝相交，他從年輕時就學習了從他得到

力量快樂。他最早的一件驚人之事就是殺了一隻來喫他羊羣的獅和一隻熊，他這一次與獅熊鬥爭，即是本着他信靠上帝的心而行，這樣的信心在他以後的生活上表現得光耀動人。

**大衛的儀容品性。** 聖經初叙大衛時，就特別說明他儀容俊美，面色紅潤，眉宇清秀（撒上十六章十二節），此外另有許多事表明他動人的地方——本色，爽直，富於熱情——令一切人欽服（撒上十八章一，七，二十節；撒下十九章十四節）。在他以後更成熟的品性上他似乎把以前那些偉人的高尚德性都聯合在他身上了。以諾的與上帝同行；亞伯拉罕得勝的信仰；以撒的沉靜潛思；雅各與天使角力的勇敢；約瑟的恆忍及治國的才能；摩西崇高的愛國心與絕頂的想像力；約書亞的將才與精力；基甸的敢為；撒母耳的敬虔熱忱——都有幾分會合在大衛的品性之上。偉大的君王，偉大的戰士，偉大的詩人，偉大的宗教復興者，他以一身而握此統治人心的四大權威。他是舊約預表基督的人物之中最爲特出的一人；因其如此，後來彌賽亞有大衛的子孫之稱，這一個稱呼不單指爲大衛肉體的後裔，也指與大衛品性相似而言（太十五章二十二節，二十章三十節，等）。

**大衛一生的時期。** 大衛的一生可按他所居的地方而分爲五個時期：（一）在伯利恆牧羊的時期，（二）在基比亞居朝的時期，（三）被逐亡命曠野與非利士的時期，（四）在希伯崙作

猶大王的時期，(五)在耶路撒冷作全國君王的時期。

### (一) 牧羊時期

受撒母耳膏立。大衛牧羊時如何忠心盡職，可由他殺獅與熊的事表明出來。大概就在這件事情不久之後，撒母耳奉了差遣去膏立他爲王。那位先知在路上走過屬於波阿斯與路得的田地時，或曾想到若是古時那種敬虔和善的精神能復見於這一位將來的王身上，以色列國必要何等蒙福。只是縱然是撒母耳，也忘記了在上帝面前不是外表的威儀，乃是品性的純潔，造成可就高職的資格；他欽羨耶西的長子以利押時，還須上帝提醒他，「不要看外貌，和他身材高大，我不揀選他，因爲耶和華不像人看人，人是看外貌，耶和華是看內心」(撒上十六章六，七節)。此時大衛身穿牧人的衣服，手裏大概還執着牧人的杖，聖油就澆在他頭上，這決不是偶然。他少年時牧羊的職務與他以後爲王的職務有直接的關聯。照着上帝的心意治國的人就是像一個好牧人，只謀羊的好處，隨時願爲羊的緣故忍受危險患難。詩篇七十八篇說：『又揀選他的僕人大衛，從羊圈中將他召來，叫他不再跟從那些帶奶的母羊，爲要收養自己的百姓雅各，和自己的產業以色列。於是他按心中的純正牧養他們，用手中的巧妙引導他們』。

爲掃羅彈琴執戈。大衛善於彈琴的聲名使他得了爲掃羅樂師的職務，以後又爲掃羅執戈(撒上十六章二十一，二

十三節)。執戈的職務似乎只是一種名義，不過在必要時作他的侍從而已。

**與歌利亞戰。**此後就是與歌利亞戰鬥。大衛充樂師若干時日之後，似乎再回家了；有人認他由童年而入成人之時，他的容貌改變了，以致使掃羅不認識是他以前執戈的人。大衛這一次的戰爭是最可紀念的。在這一次的戰爭中我們可以注意：(一)他如何順從父親的旨意，奉了差遣去探望他在營中的幾個哥哥。(二)他受以利押的斥責時，如何有自制力，如何溫柔。(三)他如何重視歌利亞的挑戰——藐視上帝的軍隊就是藐視上帝。(四)他自請與歌利亞比試，在人看來只是送死，但他不懼怯，那是何等的勇敢與信心。(五)他爲自請比試所說辯護的話是如何的溫柔誠摯。(六)他辭却王所賜給他未曾試過且不合式的盔甲，是如何有果斷。(七)他對歌利亞論以色列上帝所說的是何等堂皇。(八)他如何鎮定，攻擊敵人的方法何等準確。他必然精於機弦之術，非到完全純熟之時他不以爲是精通。用一種小技術作成大事業，每每是偉大天才的表證：大衛是偉大天才與信仰相合併了。他這件大事業的報酬是他成爲王的女婿（撒下十七章二十五節）。

**他受磨煉。**大衛成名雖快，但已註定，要遭遇打擊。他未爲王之先，必須大受一番磨煉。上帝有緣故要使他經過種種試煉，他爲王的教育才算完了：第一次的磨煉是牧羊的生

活，訓練他作事忠心，使他有潛思的機會；以後在朝中作事，使他明瞭朝中及宮禁的情形；再後是曠野的亞拉伯人生活，使他與將來所要治理的人民發生接觸。

我們沒有一定的憑據證明他的甚麼詩作於這一個時期。有人認詩二十三篇作於他牧羊之時；但詩中既說到敵人，說到有死的危險，我們不能不信作於以後些的時候。

## (二) 在基比亞居朝的時候

掃羅忌克大衛。差不多正在大衛打敗歌利亞之後，掃羅就已經起了忌克大衛的心。以色列的女子歌頌大衛的功多於他自己，就在他心裏種毒了。他遲遲不實行他以女娶大衛的應許。他打發大衛幹危險的事(如同大衛後來待烏利亞一樣)。他把女兒米甲嫁給他，爲的是更可以羈縻他。但大衛受了不可見的盾牌的保衛；其理由與約瑟遭難的事相同：『大衛作事無不精明；耶和華也與他同在』(撒上十八章十四章)。

謀害大衛。大衛居朝的時候，掃羅至少有五次想謀害大衛的性命。一，他告訴兒子約拿單及臣僕要殺大衛(撒上十九章一節)。二，在房中想用槍刺殺大衛(十九章十節)。三，他派人到大衛家裏(大衛已先逃走)，吩咐運床將他抬來(十九章十五節)。四，派人至拉瑪捉拿他，但被派去的人受了靈感(十九章二十五節)。五，掃羅親往拉瑪，一路也有了那種奇異的經驗(十九章二十三，二十四節)。他因兒子約拿單袒護大衛，

忿怒之中，再一次想殺他兒子，掄槍想刺死他（二十章三十三節）。研究大衛各次被救脫險的方式之不同，是有趣的。詩篇五十九篇標明作於此時。

與約拿單的友誼。大衛在這些試煉中所得由人而來的最大安慰就是得了約拿單爲友。他們的友誼不但是最親熱的，也是最不自私，最純潔的。約拿單盡了爲朋友的能事想軟化掃羅的嫉妒；但屬徒然。約拿單深信大衛有一日必登王位，約拿單所求於他的沒有別的，只是他登位之後寬待他的親屬。大衛將離基比亞時，這兩個朋友得會晤一次，當分手時，二人不能不互抱着頸項而哭。古代異邦經傳上多注重青年的友誼；但那些經傳上所說的沒有比大衛約拿單二人的友誼更純潔更高貴的。這種友誼除了使大衛得到安慰之外，不能不有別種功效：必然鼓勵他追求應有的美德，使約拿單看見他繼掃羅登位之後是如何賢明的君主（見撒下二十章）。

### （三） 逃難的時期

大衛既不能在基比亞安身，就度着亡命的生活。他這種生活我們可注意以下的十點（撒下二十一至三十一章）。

1. 在挪伯 他首先逃避到挪伯，是一個住祭司的城，大概位於基比亞與耶路撒冷之間，爲大祭師所住的城，也是市羅被毀之後的會幕所在之處。他在挪伯謊稱奉有王命公幹，因此引誘了大祭師把陳設餅等給他；大祭司和他的兄弟以後竟因此

次接濟大衛的事被掃羅殺害了。大衛所用的這種屬血肉的手段，表示他的信仰已經退步，這好比是一種先兆，叫我們看見他以後如何更離開了正道。

2. 在迦特。他從挪伯再逃到迦特，非利士人的城，即歌利亞的故居。亞吉王的僕人既發現他是誰，隨即就報告王。大衛『甚為懼怕』。他這種懼怕是一種比較新的感覺，他信仰的程度若高，必不會有這種感覺。他因懼怕就只得裝起瘋來，在門上胡寫亂畫，使唾沫流在鬚子上，以致為亞吉所逐。詩篇三十四篇標明作於此時。

3. 藏於亞杜蘭洞：在米斯巴。他離了迦特，回到猶大支派，藏躲在亞杜蘭洞。此時有一羣失意的人來歸向他，這些人大都受了掃羅的殘害，大衛就成了這些人的首領。他此時的信仰似乎恢復過來了，因為他此時所作的一些詩滿露着信靠的精神。據遺傳所說，在石灰岩石中有一大洞，入口在一陡峭的崖邊，裏面有一窄狹曲折的路，路的兩旁又有小洞穴。多少受過逼迫的聖徒，是這一個世界所不配有的，如同大衛一樣曾為這種黑暗淒涼的居所稱謝過上帝！他從亞杜蘭又逃往摩押的米斯巴，但先知迦得召他回到了本鄉。他得了許可，把父母送到摩押王那裏，受他的保護。他大概是在這個時候聽見掃羅屠殺了挪伯的祭司，這又是掃羅一種胡塗可畏的怒氣所致。亞比亞他逃脫了，來投奔大衛；還有先知迦得也來了，這人為



先知的權威似乎只在撒母耳之下。詩五十二，五十七，一百四十二篇標明作於此時。

4. 在猶大曠野。他現在逃難的地方是猶大的曠野。他所到的有基伊拉。那時非利士人正攻擊基伊拉，大衛滿有信心，不聽跟隨他的人所說的，却去援救基伊拉，把非利士人趕走了。掃羅聽見他在那裏，就親自去捉拿他；他因得了上帝的指示，知道忘恩負義的基伊拉人將要賣他，就逃走了。

5. 在西弗曠野。他逃到了西弗的曠野。他和約拿單在這裏的一個樹林中會見了一次；只是掃羅沒有拿獲他。

6. 在瑪雲。不久西弗人就報告掃羅，他們想把他交給掃羅手中。掃羅到了，大衛和跟從的人却逃往瑪雲去了。掃羅圍住了大衛藏匿的山，截斷了出路。大衛正當圍困之時，得了拯救，因掃羅得了報告，非利士人犯境，他急忙丟了大衛，去抗禦外寇。詩五十四篇標明作於此時。

7. 在隱基底不害掃羅。以後大衛逃到隱基底的山寨裏。隱基底為隣近死海的曠野中一個有水草的小地方，那裏有甘泉的灌溉，致使那裏的鳳仙花比擬良人的可愛（歌一章十四節）。掃羅聽見大衛在隱基底，就率領三千人，決意要拿獲他。但大衛用了一種新武器戰勝他。大衛找着掃羅睡的洞裏，割下他的一片衣襟，不聽他從人的話，沒有為自己報仇，加害於他。大衛大膽去見掃羅，把自己所作的告訴他，向他求情，不

再追索他。掃羅一時受了感動，許了他所求的，兩個平安的分別了。

8. 在迦密。大衛以後的難處是在迦密所遇到的。迦密在猶大之南，那裏有一富農，拿八，牧放羊羣。大衛和跟從他的人有一次曾保護拿八的羊羣不受附近伯度英匪人的侵害；大衛向他求報酬的時候，竟報之以輕慢。大衛受了這種無理之氣，準備去重重的懲罰他，幸得拿八的妻亞比該帶了許多東西來見他，才把他那懲罰的心意打消了。不久拿八就死了，大衛娶了亞比該為妻。約在此時舉國尊敬的撒母耳歸到他列祖那裏去了。他是維護公義聖潔的棟樑，死於此時，固為猶太的一大損失，但他的死或可感動那些在他教化之下的人繼續他擔負復興宗教的責任。

9. 在哈基拉：第二次不害掃羅。奸詐成性的西弗人再一次想把大衛交給掃羅，這是在耶施門前面哈基拉山附近。掃羅睡了，大衛偷到他旁邊，再一次不加害於他，只拿去他的槍與水瓶，再求他發慷慨之心不追索他。他所求的又如前次一樣蒙了好言應允，只是無實行的誠意表明出來。

10. 再投奔非利士人。大衛失落了信心，自覺若長此棲身猶大，必要死於掃羅之手；因此他再投奔非利士人，在那裏住了一年零四個月。他應許非利士王作他忠順的百姓。一所邊城洗革拉給了他和跟從他的人居住；他從這裏去攻擊亞瑪

方人和別的沙漠民族，掠奪財物。非利士人決意再攻擊以色列人，大衛被召隨王出發。此時大衛必大大着難；但招非利士貴冑的嫉忌，又奉王命回他本城去了。他回到洗革拉，見城裏遭了槍劫燒毀，妻室財物被擄掠去了。這一個災難引了大衛恢復信仰禱告的精神。他去追趕敵人，把敵人打敗了，奪回了亞瑪力人所擄掠的人口財物。在這一段紀事裏面我們可以看出大衛心理的變化：(一)起了不信之心。(二)由不信而裝假。(三)困難。(四)災禍。(五)恢復信仰與經過層出不窮的苦難之後所得快樂的結果。詩五十六篇似乎指此時的事而言。

掃羅與約拿單之死。掃羅與他三個兒子為非利士人所殺之後，大衛亡命的生活就告結束了。他為尊重掃羅為主的受膏之君，約拿單為他至友的緣故，首先把那自報殺了掃羅的人斬了，以後做了一首優美的哀歌，紀念他們活時相悅相愛，死時也不分離。

此時期的教訓與詩篇。上帝使大衛年少時受盡苦難，意在防止他因猝登高位而生出的種種罪惡來。他必須學習明白自己的軟弱，因軟弱而自卑，受訓練使他處極苦難危急的環境中亦能全心信靠上帝。信靠與禱告的精神必須操練，成為穩固。他也應多認識將來所要治理的人民——明白掃羅所加於他們身上的苦楚和管理他們的方法；這一個目的藉着與到曠野來投奔他的人朝夕相處而達到了。他的軟弱與力量都在這一個

時期表現出來了：他的軟弱是時而缺少信心，傾向作假，容易改變（撒上二十五章三十四節）；他的力量是不害掃羅的那種寬大胸懷和他常有信靠與禱告的精神。他在這一個時期所作的詩充分的表現他那種信靠與禱告的精神。那些標明作於此時的詩，我們已經分別的指明出來，但另有許多性質相類的詩。

#### （四）在希伯崙為王的時期

**猶大王。** 當大衛三十歲時，受猶大支派的召作王，並由上帝的指示，擇定希伯崙為設立政府的地點。他在希伯崙作王七年半。希伯崙很適於為以色列南部的國都。牠那種高原的形勢保障他不受攻擊。那裡富於勝蹟，多有古時聞人的軼事和因信得勝的遺聞。郊外的一棵枝葉繁茂的大橡樹恐怕正是亞伯拉罕在其下支搭帳棚迎接天使的樹。那個清靜的山谷是以撒散步凝思，舉目望北邊的山嶺，見駱駝來自巴旦亞蘭之處。那谷旁有麥比拉洞，是民族的祖先長眠於上帝懷中的地方。溪流之外，長着豐盛的葡萄，首先來窺探迦南的人曾砍下一枝帶回去做樣子；那裏也是迦勒的住宅，他是如何全心全意的跟隨主行。住在希伯崙而信仰不感覺有新生命奮發出來，那人必是麻木不仁，毫無愛國與敬虔之感了。

**登位後第一事。** 大衛掌權之後，他所作的第一件事就是派人去酬謝基列雅比人，因為他們埋葬了掃羅和他的兒子。他這種寬大的胸懷全然與平常東方的君王所行的不同。平常，

新主登位之後，必對故主的家屬盡情壓抑，大肆誅戮，以絕後患。大衛所行的恰恰相反；而這是由於他深切的宗教信仰來的，因為掃羅是主的受膏者。

**內戰：以色列王** 但掃羅的家屬經過了戰爭才放棄王位。掃羅的兒子伊施波設由元帥押尼珥的擁戴即位，作北部與東部諸支派的王。他建都遼遠而堅固的瑪哈念，在基列境內，即雅各從巴且亞蘭出來與天使相遇的地方；他的元帥押尼珥却鎮守一較爲適中可控制各方的要隘，即便雅憫地的基遍。押尼珥爲掌握實權的人。他在基遍打敗了大衛的侄兒，約押的兄弟，亞撒黑任將官，他追趕押尼珥，却爲押尼珥轉過身來殺了。後來押尼珥不滿意，歸順了大衛。但歸順之後，又爲約押用計刺殺了，使大衛深爲惋惜。此後伊施波設也爲兩個比錄人刺殺了。因這種緣故內戰就告結束了；各支派的嫉視猜忌之心已被勝過，他們派人同往希伯崙大衛那裏誠心誠意請他作全國的元首。

**攻取耶路撒冷**。此事定妥之後，大衛接着就攻耶路撒冷。這一個城至今還沒有完全歸服以色列人。因爲這一個城地位的適宜，又因上帝有意選擇爲他名的居所（代下六章六節），大衛就定意毅然去攻取。希伯崙立爲國都，太偏於南了。耶路撒冷最合立都之用。此城一大半在便雅憫境內，只一小半在猶大境內；便雅憫爲猶大與以法蓮之間一個中立的支派。此地據

稱爲麥基洗德爲王之處；旁邊的摩利亞山爲亞伯拉罕奉命獻以撒爲祭的地方。要攻取耶路撒冷大非易事，但仍是成功了。大衛自此就把錫安築成了堅固的城，在錫安山上預備了一個地方，不久把約櫃就從基列耶琳遷到了那裏。以後他把此城陸續擴展，立下了將近三千年稱爲『聖城』的根基。

耶路撒冷的形勢：山嶺。耶路撒冷的形勢甚爲奇特。城位於一高嶺之上，此嶺縱貫南北，高出地中海二千二百呎，高出死海三千五百呎。城的三方環有陡峭的山峽，即東爲約沙法谷，西與南爲欣嫩谷。這些谷形勢如馬蹄，谷口向西北。城好比就在馬蹄之內，向四面的山阜展佈，這四個山阜即錫安，摩利亞，亞克拉，比西大。四山以錫安爲大；位於馬蹄形西的彎曲處。當大衛時全城位於北部的山坡之上。以後代有增加。四山之間有谷，主要的爲錫安與摩利亞兩山之間的一谷，即羅馬人稱爲推羅昆昂的谷；但耶路撒冷因曾經過十七次重大的攻取，谷中填滿了殘廢之物，因此此城內部的情勢與以前多有改變了。四隣的山都較城爲高，證實了詩篇比方的話：『諸山怎樣圍繞耶路撒冷，主也怎樣圍繞他的子民直到永遠』。這些山中最有名的是橄欖山，山勢向北而成一數峯相接的長嶺，高於約沙法谷四百呎，高出地中海二千五百呎。橄欖山之南爲跌倒山 (Hill of Offence)，名爲跌倒，因遺傳稱此山爲所羅門爲基抹摩洛立神廟之處。錫安的對面爲惡謀山 (Hill of Evil

Counsel)；名惡謀，因在此處該亞法的別墅中祭司長老定了殺害耶穌的毒計。基宏山(Gihon)爲城西的堡障，斯哥普山(Scopus)爲城北的堡障。汲淪溪，現在乾涸了，自約沙法谷流出，經過挨近上橄欖山和伯大尼路上的客西馬尼園。

**錫安山**。錫安爲耶路撒冷諸山中最特出的。此山突自欣嫩谷而出，高於此谷幾達三百呎，『從北面漸漸低斜下去，坡上即大君的城所在。因其形勢堅固，所以會慕和大衛的王宮等建築都設於此處，甚爲安穩(詩四十八篇)。此山的一部現已墾殖；因此應驗了彌迦的預言，錫安『必被耕種像一塊田』。後來聖殿建於摩利亞山上，凡屬錫安的也隨着轉到摩利亞山去了，顯然多次連錫安的名字也轉去了。

從橄欖山望耶路撒冷。從別的山上望耶路撒冷的景物，望的人不免要失望；但從橄欖山望，看的最爲清楚。從這裏看，詩人所贊嘆的十分不錯：『錫安位置佳美，爲全地的歡樂』。『耶路撒冷雖不很大，其位置，位於崎嶇的山旁，環以深沼，四隣多山，林木蓊鬱，圍護着聖殿及無數樓臺，必使此城有一種奇特而陰森的雄偉之氣，幾爲世界其他名城所沒有的……爲上帝所愛的這一個城現在固已消滅不見，一切勝蹟亦與城偕亡了，然天然的形勢依然如舊；山石湖沼，風泉雲壑，依然未變，惟有昔日的歌舞豪華已代以荒涼寂靜了；光榮雖已過去，一種淒涼的幽秀之氣仍到處可見。遊人必常喜遨遊

其間；因為在這種地方人的心境少有錯誤之想：赤露的山，荒蕪的平原，寂寞無聲的湖岸，都足以變成有生氣的景物，每一步都充滿着除去罪惡愁苦，彰顯了生命永福的事蹟』。

### 第三節 大衛在位時的經歷

#### (五) 在耶路撒冷作王的時期

**約櫃設於錫安。**大衛既得了耶路撒冷，就遷居於此，立為政治與宗教的中心。他在隣近耶路撒冷的利乏音抵禦非利士人，兩次把他們打敗。大概是這兩次中的一次大衛喊着說，『甚願有人將伯利恆城門旁井裏的水打來給我喝！』他的三個勇士聽見，果然衝入敵陣，把水取來了（撒下二十三章十五至十七節）。此後大衛所注意的是將約櫃從西北約十哩的基列耶琳搬來，設於錫安。約櫃是用車運去，不是由利未人扛擡，烏撒又慢不經心摸着約櫃，以致觸動主怒，立使烏撒死了。數月之後大衛才遵照定式熱烈的迎接約櫃於錫安山。大衛的這種熱烈之情却不為他妻子米甲所喜，米甲見他那種狂熱的樣子，就輕看他。

**立意修造聖殿。**大衛有意修造一所長久的殿。先知拿單先贊成他這個計劃，以後却奉主名阻止他。大衛是戰爭的王；他兒子才是享受太平之主，修殿的榮耀應屬於他。拿單這一次的預言也應許大衛，他的國祚必長久不衰，大衛聽見，他那種快樂感恩的樣子表明他所懂得的是必要作彌賽亞的祖先。不要他修築聖殿的那種失望，也不是甚麼微小的貨價所可補償



的。詩三十篇標明作於此時；但自二十四至三十篇大概都屬這一個時期。

**外戰。** 大衛與外國各次戰爭都是勝利的。他除了澈底平服了非利士人，摩押人，以東人，亞瑪力人之外，再出師征敘利亞人，經過猛烈的戰爭之後，卒得了巴勒斯坦與幼發拉底河之間的大塊疆土。至此猶太的疆界才第一次照上帝原來對亞伯拉罕所應許的範圍（創十五章十八節）應驗。由這些戰爭所得的財富是極多的。大衛顯然是一大戰士，精通戰畧，見敵人屍橫遍野，卽有『一種戰士所感到的殘酷之樂』。他對本國人是仁慈的，但對別國的人似乎就有平常東方軍人的心腸了。詩六十篇標明作於此時。

**亞述與埃及的衰敗。** 像以色列這樣的小國，南有埃及，北有亞述，處於兩大之間而能成爲這麼強盛的國，有些人看，這是大不可靠的。但據近來所發現的古刻，亞述與埃及正在此時都在一種衰微的境況中。『亞述在第十二世紀（主前）有北敘利亞大部分的國土，入第十一世紀國勢就衰微不振，至第十世紀之末都是如此。埃及衰敗的較早，但復興的較速；埃及的衰敗起於主前一二〇〇年，終於西尚克（Sheshonk），主前九九〇年』（Rawlinson's Hist. Illust., p. 104）。

**寬待掃羅的家屬。** 大衛登位之後，尊重故主家屬的那種精神長久存在。他沒有忘記與約拿單的友情，也沒有忘記

善待他後人的誓約。他得知約拿單的兒子米非波設，一個跛子，還在，就接他到王宮裏去了。

**與拔示巴犯罪。** 大衛在掃羅爲王時雖然受過了種種訓練，但因具有常人的軟弱，且因貴爲人君，大權在握，於是疏忽起來，在一大試探之下跌倒了。此時與約但河東岸的亞捫人發生了戰事，戰事之起是由於大衛得了亞捫王拿轄的好處，如今拿轄死了，他兒子哈嫩接位，大衛遣使爲賀，不料哈嫩竟侮辱使者。雙方宣戰了，大衛命約押率兵攻打亞捫的京城拉巴。大衛此時蓄了一犯罪之念，他貪戀赫人烏利亞的妻子拔示巴，烏利亞此時隨營在拉巴。大衛爲掩飾計，想了種種不正軌的方法，末後還是寫信給元帥約押，信就由烏利亞帶去，吩咐約押把烏利亞派入險陣；約押遵令而行，烏利亞就陣亡了。大衛這一次所受的試探是犯罪人的一個絕好例證。大衛此時正是發了懶惰；他沒有隨軍出發。他也沒有約束眼目，隨意去看婦人，而起不正之念。他濫用王權，把婦人召來滿足他的欲念。爲掩飾計，他用了卑下邪惡的手段，想把烏利亞灌醉，以不義，強奪，死亡報烏利亞的忠義，又使約押同謀，陷約押於不義。由大衛爲王的位分，上帝待他的恩慈，他在宗教上的高尚地位，他年齡的成熟，烏利亞爲人有節制，打仗有勇敢能順從的好榜樣——由這種事實看，大衛的罪就愈形重大了。這一個罪是聖經所記最黑暗的，表明罪的餘氣縱在已經悔改之人心

裏仍是何等可畏。

**大衛受責罰。**先知拿單奉差遣去使大衛知罪，他用一個母羊羔的比喻去說。這比喻使大衛不知不覺的自己審判自己，不但定自己的罪，更宣佈作這事的人是該死的。拿單說：『你就是那人』！那比喻的應用甚爲切實，這一支箭似乎深入了大衛的心，使他痛悔自卑到了極點。他得的刑罰不輕：拔示巴生的孩子必要死；但更厲害的是刀劍必永不離開他的家。他一生必要因家中的苦難橫逆之事感受痛苦。他怎樣下種，就怎樣收穫。

**悔罪的詩篇。**平常多認有些悔罪最爲沉痛的詩是大衛在此時期中作的。第五十一篇特別標明是爲這一次的罪作的；那裏面的特殊說法不論其意義如何，就內容看，證據是有力的。那悔罪的人是從心靈的至深處痛哭認罪。他以手掩口，他呼叫的聲音是『不潔，不潔』！他雖然不是在絕望之境，却還不敢求恩典。詩裏面所說的像那悔悟的浪子，覺悟了自己的卑賤，還在自己說虛心認罪的話：『父阿，我得罪了天，也得罪了你；請把我當作你的一個雇工罷』！另有些詩篇，如一百三十篇，三十二篇，四十篇，也表現這種極端自怨自艾的心，不過那裏面說到救贖以色列脫離一切過犯的恩典較爲明白固定，也較爲歡樂。

**大衛的面容改變了。**自此以後大衛的容貌就變成了

憔悴憂鬱的樣子。『他的敬虔變樣式了。再不是敏活，歡樂，得意，得勝的神色；乃是強行抑制，自怨自艾，謙虛，忍耐，受苦的神色。惜哉，大衛！一隻雀兒已經飛到血肉之翼前所未到的高度，空中曾滿了他歡樂的歌聲，如今却兩翼不振臥於地上只向上帝發愁苦悲哀之聲』(Kitto's Daily Bible Illustrations)。

**家難。** 拿單預言大衛的家必遭苦難，那個苦難的泉源不久就成流了。他因多妻之故釀成了家庭中的嫉妒爭競，所生的子女也不像自己。他兒子暗嫩因羞辱姊妹他瑪，就為押沙龍用計殺了。押沙龍因這事又逃亡在外，避難於敘利亞的基述，他母親的親屬那裏。押沙龍是大衛所喜愛的兒子，心裏很想念他。約押明白了，就請了提哥亞一個聰明婦人求見大衛，向他陳述一件假設的案件，就是有一寡婦，她的兩個兒子這一個被那一個打死了，請求應怎樣處置。結果押沙龍得許可回國了，但受限制，不得見王的面。押沙龍用了一種粗野的理論——把約押的麥田燒了——說服了約押代他求情恢復他以前的地位。情是允了，只是生出了不幸的結果。大衛的這種慈心正是他的軟弱，許多人是這樣；他不忍使子女失望，子女雖然應受責罰，他也不忍責罰他們。

**押沙龍背叛。** 只要有機可乘，押沙龍的奸詐之性就抬頭了：他謀奪王位，用奸詐諂諛離間人民的忠心。他在希伯崙稱王，很多人擁戴他。大衛只得離開耶路撒冷逃避。押沙龍

若聽從了亞希多弗的計，等大衛還沒有過約但河就追趕他，大衛的事就無望了。幸而大衛的朋友戶篩獻反計，阻止了押沙龍不立即追趕，要等召集了大軍才去。大衛行到了基列；選了以施波設作王的瑪哈念爲行宮，靜待機會。不久押沙龍率領大軍過了約但河。兩軍戰於以法蓮的樹林中，大概離耶弗他與以法蓮人惡戰的地方不遠。這一帶富於樹木，尤以多刺的橡樹爲多。押沙龍的大軍却全被大衛的軍兵，在約押指揮之下，打敗了；押沙龍被殺了。但大衛心極慈仁，他痛兒子押沙龍的死還甚於打了勝仗的歡樂。

復位。以後大衛坐在城門邊安靜等候，不急急回耶路撒冷，那些以前驅逐他的人不來請他，他就不願意登位。十支派的人誠心實意想他復位。只有猶大，他自己的支派，擁護叛黨最力，對他態度似乎冷淡。祭司撒督和亞比亞他奉命去見猶大支派的長老，使他們明白自己的責任；並派叛軍首領亞瑪撒代替約押充任元帥。猶大支派的人看見大衛不再誅戮叛黨，才願意出頭；他們爲王善良寬大的胸襟所感動了：『如此就挽回猶大衆人的心，如同一人的心，他們便打發人去見王，說請王和王的一切臣僕回來』。他在路上又表現了他寬大的胸懷，赦免了一個無理的便雅憫人示每，當大衛逃難時示每曾咒罵他；他又把家財的一半發還米非波設，他的家產原已全數給洗巴了，因爲那時他以爲米非波設也加入了叛黨；他又請年老的基列人

巴西萊到耶路撒冷和他同居，因為他在危難之時巴西萊曾大大接濟他。只是巴西萊年已太老，不願同往，舉了他兒子金罕自代。上帝又表明了他的信實，使大衛再入京城，重登王位，而且此時情形的順利是他蒙羞受辱被逐出城時所夢想不到的；只是他一想到押沙龍的早亡，必另有一根新刺刺入他的心骨，另一傷痛之事壓在他的心上。正式標明作於此時的詩是詩第三篇；但另有許多詩辭氣相同，至少必是指此時的苦楚而言。

**示巴叛變。** 大衛晚年的生活復受了一次叛變的驚擾。便雅憫人比基利的兒子示巴揭舉了反叛之旗。他不服的是十支派迎駕之功沒有得到應有的承認。在這種無恥的名義之下十支派的人竟響應他。但情形與上次相反。從前反叛的猶大支派現在却忠於大衛；從前忠於大衛的十支派現在卻有反心了。亞瑪撤奉命調集大軍平亂，但調集的遲了；只得派亞比篩率領御林軍出發。約押從未忘記亞瑪撤奪了他元帥的位置，現在遇着他，就用卑劣手段把他刺殺了。約押再握了兵權，以治軍猛勇迅速，隨即就平服了叛黨。示巴被圍於伯瑪迦的亞比拉，他的頭被一婦人從城上丟給約押了。大衛對約押的過失只好假裝癡聵，但他心裏從未忘記。他常想報復那些惡行。他臨終時遺命所羅門不要讓約押的白頭安然進入墳墓。

**約押的影響。** 大衛與約押的關係可說是為君不易的一個例證。就才與德說，再沒有比大衛更合式的君王；然像大衛

這樣的王也不常能自主。約押有時實在他以上；他必然破壞了許多高尚的計劃，阻礙了許多仁義之事；他雖然本着他那種粗野的愛國心和隨時有準備的勇氣爲大衛建了大功，但作了爲大衛所不贊成且在心裏深惡痛絕的事，敗壞了他個人的名和他治國的善政。

饑荒與掃羅的衆子。以色列國再遭遇了一種新的災難。連連有三年的饑荒。向上帝求問饑荒的緣故時，所得的回答是：『這饑荒是因掃羅，和他流人血之家，殺死基遍人』。這件事曖昧不明。大衛掃羅，除了別的惡事以外，沒有遵守與基遍人所立的約，殺了基遍人，奪了他們的葡萄園賜給他的佞臣（參 David, King of Israel. By W. G. Blaikie, p. 306）『他流人血之家』，或是他家中一部分人發起了這件屠殺的事。這件罪從來沒有承認出來，也沒有補報過基遍人。饑荒的原因既已找出來了，基遍人所遭的冤既已洗清白了，就由基遍剩下的人自定補償之法。基遍人所提出的要求大概是出人意料之外的。他們並不要地，却要七個人的性命。這一個要求雖然奇怪而且殘酷，但仍准許了他們。他們所要的人也許與那劫奪殘殺的事有關係。這些人在基比亞被絞死了。這件案子生出了一件動人的事，即利斯巴所表現的母愛。利斯巴的兩個兒子是在被絞之列的。利斯巴多日守着屍身，不受鷹和野獸的侵害。這件事深深感動了大衛的心。他收聚了掃羅和他兒子的骸骨，他們原來葬

在一棵樹下，又收了被絞死的這七個人，都埋葬了，並把掃羅和約拿單的骸骨葬於他們祖塋裏。這事以後，聖經說，上帝就聽了國民所求的。

再與非利士人戰。以色列人的這些騷擾不止的敵人，只要他們有一可與以色列人相抗的領袖，他們就要來騷擾，不許以色列人過太平日子的。這一次大衛本人幾乎遇了大險。他末了的戰爭與他首次的戰爭相同。他與一巨人的兒子對陣。但結果不同。大衛幸被亞比篩救住了；衆臣僕勸他以後不再冒這種戰陣上的危險。詩第十八篇感恩頌是此時爲他一生事業作合式的結束而作的。

數點人民。大衛和人民再遭了一次大災難，是由他數點人民來的。這件事的罪過在那裏，不很明顯；只是連約押亦反對這件數點人民的事，可見這件事必大有不妥的地方。代上稱：『撒但起來攻擊以色列人，激動大衛數點他們』。數點人民顯然是爲軍事的緣故；目的在查出有多少壯丁可執兵器，若然，就如埃及及亞述那種窮兵黷武的精神一樣，無非要大大誇耀他們的武力。似乎是因這種緣故，所犯的罪性質才如此嚴重。我們知道這些國如何倚靠他們偉大的武備，他們的心也是如何充滿了狂傲殘暴；大衛現在若是也走上這樣的路，那就是犯罪，輕視以色列的上帝，不記得安全與光榮的真源就是：『有人靠車，有人靠馬；但我們願意記念主我們上帝的名』。



**刑罰。**數點人民的計劃實行了——人民被數點了：以色列有拈弓的勇士八十萬，猶大有五十萬。但事畢之後，大衛的心大大不安，因為他覺悟犯大罪了。先知迦得奉命來告訴他三種刑罰，任其自擇，這三種刑罰即七年饑荒，三個月敗於敵人之前，三日瘟疫。大衛回答說，他寧可落在主的手中，不願落在敵人的手中。因此主降下瘟疫，死人很多。這大使大衛的心傷痛，喚醒了他極不自私的心念。他說：『我犯罪了，行了惡；但這羣羊作了甚麼呢？願你的手攻擊我和我的父家』。他不像世人常喜把過錯加在人身上，使人去擔受刑罰；他願意接受甚至過於他所應得的。那施毀滅的天使正向耶路撒冷走來，大衛得了指示在摩利亞山上會見他，即在耶布斯人亞勞拿的禾場上。大衛在那裏獻了祭，上帝的怒就不了。這一個地方後來即聖殿所在之處；據云亞勞拿用為禾場的那塊大石，有人相信，至今仍在聖殿所在的聖院之內。

**修殿的準備** 大衛殘年將盡之時，一次鄭重的把他所儲藏修造聖殿的無數材料和上帝所指示他的圖樣，都交與所羅門了。這件事就表明所羅門既是上帝所揀選作這件聖工的，所以大衛也願意所羅門接續他的王位。

**大衛的遺言。** 大衛的遺言是大衛一篇希奇預言的名稱，顯然是指彌賽亞降臨說的。這些話不一定是他最後說的，但可表示是他晚年心中的思想。這篇預言是描寫一位治理者，

先說到他的基礎，以後說到他治理的能效。那能效不是拯救，便是毀滅。寫拯救的能效，是用聖經常見的一種比喻表基督對個人與社會所發出最光明的影響，那比喻就是：『他必像日出的晨光，如無雲的清晨，雨後的晴光，使地發生嫩草』。但這一個觀念又與公義是緊緊相連的。屬神的治理在乎施行公義仁愛；治理世界沒有他種根基可靠（撒下二十三章一至七節）。

大衛末了的日子。此時大衛已經七十歲了，去世之時顯然已近。在這種時候承繼王位的問題開始引人注意了。東方國家通有的計謀和方法一齊活動起來。大衛的兒子亞多尼雅似乎有得位之勢，但因拔示巴的請求和大衛老而清醒，且有拿單等人的翊助，亞多尼雅的計劃失敗，王位終歸於拔示巴的兒子所羅門了。大衛遺命懲辦約押和示每，教導他剛強作大丈夫之後，就歸到他列祖那裏去了。他作王歷四十年，死後葬於錫安，就是他特別揀選作為非常用處的地方。摩西以後與大衛的子孫也是大衛的主未來以前以色列歷史上最可紀念的一段就如此閉幕了。

大衛的品性。要論述這一個時期，我們可從大衛的品性說起。他初登場的時候，情形自然得很，他是個健壯的牧童，富有熱情，喜歡作事，有信心，有膽量，深深敬重國家和上帝。他不像摩西多有學識！但大大喜愛主的律法，稟有非常的音樂天才。他打仗的勇敢不久就使他名震一時；他熱忱，爽

直，和愛的性情也使人人喜悅他。人人自然覺得他的心志是要爲人民造福。他宗教的情緒深切，強烈，透徹；但又不是嚴肅拒人的樣子，反倒是愉快，樂觀，心中充滿了平安快樂。有時黑雲縱然遮掩了他頭上的天，四圍似乎滿了愁雲慘霧，而他從密室裏出來，仍是歡樂有指望的，他彷彿找着了一種破除憂慮懼怕的祕術。這不是說他始終一貫都是如此。他不是無通常的弱點，他廣置姬妾，陷入了當時一種大惡習之中。從這惡事裏面又生出疏忽之心，以致演出關於拔示巴與烏利亞那樣的大罪來。他治家也失之孤惜，以致許多犯大罪的事亦不加懲治。但大衛處此有罪的深淵，其憂傷如此誠切，自責如此深刻，求赦免與自新之念如此迫切，實令我們無懷疑他宗教誠意的餘地。

他爲王的品性。 大衛爲王大與掃羅不同，恐怕更與平常東方君主的習氣不同。他全然沒有那種純粹自私的目的。他沒有別的王所行橫徵暴斂的事，如奪人財物，公行賄賂，強人當兵，使人感覺百姓不過是君主行樂的用具。他想把仁與義合起來治國，使人民生命財產有所保障，感覺人生尚有若干樂趣。王是爲人民而有的，人民不是爲王而有的。

他的政績。 以色列國在大衛治理之下有了大進步；他把一個可受任何隣國欺侮的小國，變成了一個第一等的強國，爲全東方諸國所尊敬。 大衛所有那種組織的才能較之亞伯拉

罕，摩西等人所有的實大得多。他沒有變更古代支派的政治，只擴大而改善，特別把許多利未人分散於全國了。當時作官長與士師的利未人有六千（代上二十三章四節）。他為開發國內富源，在城鄉村鎮設有倉庫，有葡萄園與壓酒榨油的池子，各有員司管理；山野之地有牛羣羊羣由王室的牧人牧放；有精於農事的官管理墾殖事宜；桑樹與橄欖樹都有精於林木的人培植；沒有浪費，沒有敷衍塞責的；事事有條理，有次序，有人負責（代上二十七章二十五至三十一節）。他因與推羅王希蘭甚為相得，得了種種有用的技術流傳於民間（代上二十二章二至四節）。關於軍隊的編制，凡執兵器的人分為十二班，每班為二萬四千人，按月輪流駐耶路撒冷供王的驅使（代上二十七章）。又有常備軍，有時稱為基利提得（Cherethites），有時稱為比利提得（Pelethites）。此外似乎還有一種榮譽軍（Legion of Honour），即大衛的「勇士」（撒下二十三章）。有三個這種勇士衝入非利士營，從伯利恒井取了水來。

他宗教的法度。在宗教方面他的第一個大改革是定耶路撒冷為全國宗教的中心，立約櫃於錫安。特別注重祭司的分配，使其各能盡職。祭司共分二十四班，各班輪流供職。大多數的祭司（共二萬四千人）被派定在上帝的居所事奉。另有四千人作守門的；六千人作官長，士師；四千人充樂工（代上二十三章四至五節）。充樂工的似乎受了最有次序最純熟的訓

練；他們平常只是輪流供職，但每遇重大節令，如迎接約櫃，供獻聖殿，或每年舉行的大節，全樂工人數都聚集起來，所奏音樂必莊嚴美妙。再，大衛若不是開始採用樂器於聖殿禮拜的人，也必是在他的時候才大規模的應用（代上二十五章）。

他靈修的著作。大衛雖不是作希伯來聖詩的第一人，也無疑的是作聖詩最有名的人。因這緣故全集就名大衛詩篇。詩篇將近一半，據題言所說，是大衛作的；但因有的題言不一定可靠，所以大衛所作詩的實數大概沒有這樣多。有的人想減到只有七篇，甚至連七篇也沒有；但這些人的主張未經人公認。我們可無疑問的說，大衛在詩篇上蓋了他人格卓越的印。因為別宗別教雖也有聖詩（如印度教的梨俱韋陀（Rig-veda}），但沒有像詩篇的。若追問希伯來人的詩篇所應享特殊的榮耀何在，就在以下的幾種特色上可看出來：——（一）詩篇的上帝是敬拜之人有位格的朋友，是這樣論到他，是這樣承認他，也是這樣蒙他賜福。他們心意相投，彼此之間有一種快樂，信任，有福的交情。（二）敬拜的人是實在的人，罪人，大罪人，自覺不配然而上帝竟接引這樣軟弱可憐的人進入他無限的恩慈中，賜給他赦罪之福。（三）這一個蒙了悅納的罪人服事上帝的經驗——他渴望更密切的交往，他的成功和失敗之處，他的指望和恐懼——是真真實實寫出來的，凡心志相同的人都有這種感覺。（四）概括的說，這種經驗是快樂的經驗——從幽暗到光

明，從憂愁到快樂，從黑夜的哭泣到早晨的歡樂的經驗。未了的境況是說不出來的光明。(五)這裏那裏可隱隱約約見一位救主，一位拯救的上帝，一位君王，他要憑公義治理，一位照着麥基洗德等次的祭司，在卑微之境渺如微蟲，在榮耀之境較之地上的君王更爲尊貴。(六)詩篇前前後後都可聽到自然界的聲音，表明上帝的權能，爲上帝作證。但我們又不是靠自然認識上帝。我們認識上帝，愛上帝，首先以他是救贖的上帝，然後才看他是自然的上帝。因此先有一百零三篇講論救贖的美詩，然後才有一百零四篇歌詠自然的美詩。

**大衛詩分類。**有人想把大衛所作的詩每一篇都求出他歷史上的一件事蹟來；但這種努力沒有多大的成功。若是每一首詩都固定的指着一件事，恐怕還要失去牠通用的功效。因此按其性質分爲若干類，恐怕還合式些。正式標明了爲大衛所作的詩，有以下的各篇。

(一)詠自然的詩——八，一九，二九，六五篇。

(二)患難與信靠的詩——三，四，六，七，一二，一三，一四，二二，二五，三一，三五，四一，五二，五三，五四，五五，五六，五七，五八，五九，六〇，六一，六四，六九，七〇，七六，一〇九，一二三，一四〇，一四一，一四二，一四三篇。

(三)悔罪詩——三二，三八，三九，五一篇。

(四)信靠，感恩，得勝的詩——五，九，一一，一六，一七，一八，二〇，二一，二三，二七，二八，三三，三四，三六，三七，四

○，六二，六三，六八，一〇一，一〇三，一〇九，一一〇，一三八，一三九，一四四，一四五篇。

(五)聖所詩——一五，二四，二六，三〇，一三二，一三三篇。

**大衛預表的品性。** 舊約預表基督的人物，恐怕要算大衛超乎一切。他與人民的一體；他作王時把牧人的溫柔與戰士的勇氣——獅與羊——混合爲一；他以以色列王的地位對上帝所有約的關係；他平生的遭遇：首先飽經憂患，末了大有榮耀尊貴；他那種仁慈之心所發出強烈的熱力；還有他那種特出的信靠，敬愛，尊敬上帝的心，都使他成爲基督的一個較爲完全的代表，舊約沒有第二個人可比得他。多見於他詩篇中的這種預表基督的關係愈使他的地位重要，而研究他的歷史經驗對於基督徒是至爲有益的。

#### 第四節 所羅門爲王

**修建聖殿。** 就偉大，富足，智慧而言，沒有聽說東方有甚麼王可比得所羅門。他少年時最初的精力用之在修建大衛所計劃的聖殿。這一個大建築的地點已經定了是摩利亞，即耶路撒冷的衆山之一，與錫安是隔離的，中間是推羅崑崙谷，谷上修了一座大橋，把摩利亞與錫安接連起來了。聖殿修的極其壯麗，用於裝飾所費金銀等貴重之物，爲數之多幾令人不信。照最近的估計，此類貴重之物共值一二〇，〇〇〇，〇〇〇磅。

聖殿的形勢與佈置。聖殿爲長方形，從東到西長六十肘，寬二十肘；至聖所佔二十肘，聖所四十肘。至聖所內存有約櫃，與施恩座同爲噤嚙啣遮覆着；裏面有神秘的光(Shekinah)，爲上帝臨在的標記。除了大祭司外，沒有人可入至聖所，大祭司每年只一次，即在贖罪大日，把獻祭的血送到裏面。至聖所與聖所之間一半用隔板一半用貴重的簾幕隔開。聖所與至聖所，連牆壁地平面在內，一切都用純金裝修。除聖殿正屋外，另有附屬的行廊，偏殿，庭院。殿外爲祭司院，爲每日獻祭之處，祭司院外爲猶太院，再以外爲異邦院。全巴勒斯坦境內以前沒有見過這種屋宇；因爲猶太人從此時起才注意建築術。聖殿的規模是神的啓示定的，必與亞述埃及的神廟不同。供獻聖殿的典禮必是極莊嚴隆重的；所羅門親自領導了某項宗教儀式，當時的景象必是莊嚴偉大而同時又有感化之益的。

與別國的交往：腓尼基，埃及。 所羅門修建聖殿，得腓尼基王希蘭的贊助大爲不少，希蘭不但供給他柏木的材料，更送他各種技師，沒有這些技師聖殿必修不起來。所羅門又與別國常有聘問，有的離巴勒斯坦很遠。其中主要的是埃及。以色列人出埃及之後已經五百年了，五百年間這兩國絕無來往。這一個時期中埃及發生了許多大事。此時埃及的武功更大，兵力征服了亞洲，得勝的法老在家納克和路瓊 (Luxor) 的廟牆上紀錄了他們的功績；以色列人出埃及之後約兩百年美



已到極盛的時代，此時却已入衰微之期了（Rawlinson's Herodotus, vol. ii., p. 367）。所羅門不但娶了法老的女兒，『他的馬是從埃及帶來的，是王的商人，一羣一羣，按着定價買來的。從埃及買來的車每輛價銀六百舍客勒，馬每匹一百五十舍客勒』（王上十章二十八，二十九節）。合時價馬約二十磅弱，車約七十磅。但把這種車與馬引入國內是違反上帝命令的（申十七章十六節）。所羅門通往來的其他遠國有俄斐和他施。從這些國輸入的是金銀玉石，猿猴，孔雀，檀香木等。據云往來一次須時三年。由輸入的貨物及所須的時間看，這些船所到的必是印度或與印度有交通的地方。雖在這麼早的時代，可知當時的交通必達到了較之印度還遠的地域；因為埃及的古墓中發現有確知為中國製造的器物。

示巴。所羅門另與示巴有一種別饒興味的交往；示巴的女王遠道來到耶路撒冷問明她所聽見論所羅門智慧的話。『跟隨他到耶路撒冷的人甚多；又有駱駝馱着香料，寶石，和許多金子』。今人認此婦人為南方示巴國的女王，即亞拉伯的極南端，今之英屬亞丁港的區域之內。英國的輪船走埃及與印度之間必經過亞丁，大概早約三千年前，所羅門的商船到俄斐去時也經過亞丁，船上的人把主人所羅門王的事傳揚出去，以致引起了那位女王親自來游歷耶路撒冷。

所羅門的信心退步。除示巴女王外，『普天下的王

都求見所羅門，要聽上帝賜給他智慧的話』。所羅門時的耶路撒冷必然何等興盛，常有使節從遠方來對牠表示欽佩崇拜。這對於一位敬虔的王也是何等難得的機會，可把一位真活神的知識和榮耀傳給人聽。但至爲不幸，所羅門隨東方君王的樣式，廣羅妃嬪，與許多異邦君王的公主聯姻。這一件事就像基甸的以弗得一樣成了他和他一家的網羅。他爲取悅於妃嬪，在耶路撒冷東南的『跌倒山』立了異邦假神的邱壇。因爲這件事得罪了上帝，上帝就差遣示羅的先知亞希雅指示所羅門的敵人耶羅波安說，國的一大半必再不屬所羅門家。所羅門還有別的敵人，其中有以東人哈達和瑣巴的利遜：前一個做了埃及法老的姻親，必容易得到埃及的援助來攻擊所羅門。亞希雅對耶羅波安宣告國將分裂之後，所羅門想殺耶羅波安，但耶羅波安逃到埃及，至所羅門死時爲止。

**所羅門的建築：達莫，或巴米拉。**除了耶路撒冷的聖殿之外，所羅門另有許多巨大的建築和工程。他所修建的城，其中最著名的爲『曠野的達莫』，從羅馬時代起，名爲巴米拉 (Palmyra)，現在只剩荒廢的遺址了，但那遺址規模的廣闊宏大實令遊人一見咋舌。巴米拉位於東邊的大沙漠（敘利亞沙漠）中一個長有櫻樹的地方，因那裏多有泉水，故土地肥美，其地在大馬色東北約一百四十哩。這一座城似乎是做商埠修建的，便於北方敘利亞及幼發拉底斯的商人與南方埃及的商

人通商貿易。羅馬時代，印度的貨物又從巴米拉轉入羅馬。主後三世紀羅馬皇帝加烈努（Gallienus）曾以王號賜與一巴米拉市民，酬報他征服帕提亞人時所建的大功；那人死後，他孀婦申挪比亞（Zenobia）得了王位，自稱爲東方女王，以米所波大米和敘利亞爲她的領土。她經過頑抗之後，仍是打敗了，她的宰相郎基魯斯（Longinus），即一篇名文卓越的作者，被處死刑了。巴米拉城長約一哩半；但現今只是亞拉伯族伯度英人的住所。

巴拉。所羅門修建，或說改造過的城，另有一個是巴拉，隣近利巴嫩，也是有名的廢城。其中的太陽神廟，像在巴米拉城一樣是以後修建的，爲敘利亞最壯麗的建築之一。除巴米拉和巴拉之外，所羅門另建了許多大城，有的在古巴勒斯丁境內，有的在巴勒斯丁境外但屬他統治的地方。北方的全利巴嫩區域，東方直達幼發拉底斯的全地，南接埃及邊界之地都在他統治之下。但最希奇的是他雖到了這種偉大的地位，而仍不能滿足他的心意；他稱一切都是『虛空的虛空』，留下了他經驗上所得的一大實用的教訓，就是：『這些事都已聽見了：總意就是敬畏上帝，謹守他的誠命，這是人所當盡的本分』（傳十二章十三節）。

所羅門的品性。所羅門的品性是一個謎。他很年輕的時候，似乎就受了感動，有尊敬上帝的心：因爲上帝問他求甚麼的時候，他回答求有智慧，那時表明他有一種誠摯，敬虔，

知責任重大的精神；他供獻聖殿的禱告也很謙虛懇切。像這樣的人能當着上帝的聖山另建淫穢之神的廟宇，那是奇異而令人失望的。但我們應承認他受的試探是大的。世界和屬世界的榮華富貴，及無窮的阿諛逢迎，竟把他引動，離棄上帝了；他受的這些試探自然比任何人受的更大。因此他以後的退步也較之任何偉人爲烈。

**預表基督。** 所羅門與大衛一樣，可說是基督的預表，只是所預表的另是一方面。所羅門預表基督的平安和榮耀，猶如大衛多表其戰爭方面的品性一樣。所羅門的名字意卽『和平』，實則所羅門爲王的全時期可認爲所應許的福終於臨到了。若是應許亞伯拉罕屬世界的昌盛與太平能有實現之日，那就必是在所羅門時實現了。但『虛空的虛空』是所羅門時代的口號，他以前也是如此。以色列的盼望尙未臨到。敬虔的人仍須把指望建立在遙遠的天邊。

### 第五節 社會與宗教的情形

**財富大增了。**所敘述的本時期，我們一見可知希伯來人的社會情形大有改變了。無窮的財富流入此時的以色列國來。因多與別國交通，許多新的習俗必然輸入國內來了。人民必然失落了以前那種簡單樸素的品性不少。現在有安福尊榮的王室，有宮殿巍峩的京城。商業發達，與世界極遠之處亦有商務的關係。生活舒適奢華遠勝於前了。現在有了常備的軍隊，

大大小小許多的官職，無數的建築工人。除驢以外，現在又用騾馬作運輸之用了；有了戰車和潤綽的裝置；許多人的生活貴族化了。私人住宅必然也改變了；埃及與尼尼微的奢侈品進入了希伯來人的家。

**壞影響。**但這一切都是有益的？此時的以色列國，或說牠那些作領袖的，彷彿自行開闢了一條新路，在這條路是上帝跟隨他們，不是他們跟隨上帝，這條路起初也給予了他們大量的財富，但引他們較之以前更多照己意行事，也更多受照己意行事的果報。這至少在所羅門時顯得清楚。他那時候國內所有無窮的財富，對於以色列民物質的舒適，道德的境況，靈性的豐富，並沒有均衡的增加。在物質進步繁榮的時代『暴富』常把牠勢所不免的壞處罪惡帶來了。

**箴言所反映的。**我們從箴言可看出這一個時期的許多情形來。大體的說，以色列國似乎曾從健全的道德訓言之下生長發育出來。恣情縱欲有違教導青年的古訓。公義可高舉一國。勤敏，誠實，盡職，為大有價值的美德。

**新時代的惡習與試誘。**但就道德方面說，此時以色列人似乎在一個過渡的時期。祖先所傳遺下來道德的健全古訓已有被忘記的危險，必須恢復，重新銘刻於人民的良心之上。此外，有新時代的惡習傳進來了。箴言的許多忠告對於族祖時代簡樸務農的生活必不適用；對於充滿了財富的陷阱和商業的

試探且容易忘記或藐視先賢古訓的社會才用得着。我們若記得希伯來人的生活已有此種大變化，我們讀箴言就更覺其親切有味；希伯來人的財富既是藉所羅門得來的，他恐怕受了聖靈的引導，特寫箴言一書，警人一面預防濫用財富之害，一面保存他們簡樸的遺風和固有的道德。

**占卜。**從這一個時期起占卜之風在希伯來人中間似乎很盛行。這種迷信的流行足證人民智識的程度低下。占卜之事似乎以非利士為其大本營（賽二章六節）；掃羅驅逐這些行邪術的人出境的時候，大概是由於他仇視非利士人，不是由於厭惡這種邪術，縱在掃羅從事肅清之後，以色列國還是有這種人的蹤跡，這個，掃羅自己也明白（撒上二十八章七節）。大概他們從來沒有全然肅清過。新約時代占卜顯為有利可圖的職業（徒八章九節，十三章六節）。東方各國都有這種陋俗，而猶太人尤以精通此道聞名。占卜與用大祭司的烏陵土明和先知的預言求問上帝旨意的那種事是真假相對的。凡不願追求或追求而得不着真實錢幣的就只好使用假幣。

**學術。**這一個時期中以色列國的學術必有很大的進步。單就文學的立場說，大衛的詩篇和所羅門的著作就有非常的功蹟；以這兩王的文才，在位八十年，幾歷三代，影響所至必成一國的風尚，這是我們不用懷疑的。大衛音樂的天才和他對聖殿的音樂力求完善的用心，對於這一門優雅的藝術提倡之功必

爲不小。但大衛怎樣提倡音樂，所羅門就怎樣提倡了博物之學。這一個時期所出非靈感的書都失傳了，我們不必引爲怪事。荷馬若果生於主前八百八十四年（這是照希羅多特所說，別人另有不同的說法），那麼，伊利亞德（Iliad）還沒有作出來，所羅門就已經睡在墳墓裏必有一百年了。我們若想到伊利亞德保存下來的困難，而且荷馬所寫的伊利亞德是不是現有的本子還無定論，那麼，希伯來人此時期中的著作，除列入聖經正典的各書之外，其餘都失傳了，也就不足爲奇。

宗教狀況。在這一期的歷史上也有宗教上的大改變。當撒母耳時已有一真宗教的大復興；他所立的先知學校似乎得到了從天上所賜的福氣。到大衛時改變更爲顯著。第一，彌賽亞啓示得更爲清楚。有預言明白的指示大衛一位大救主必從他家而出。大衛作基督的預表，也把基督的品性比他以前的人表明得完滿清楚些。大衛的詩篇必使敬虔人在靈修上大大得到豐富，力量，和精確的意義。利未人散居民間，聖殿的禮拜有新的組織，這至少必引起人民多注意宗教平常的禮式。這兩個作詩的王，所作的詩恰與他們時代的特徵相合。大衛是戰時的王，所以他的詩多是如疾風暴雨搖山撼地的詩，所羅門爲太平之主，所以他的詩多是安靜和平之詩。大衛詩反映着營幕刀兵和擾攘不安的生活；所羅門的雅歌却是昇平的氣象，『冬天已往，雨水止住過去了。地上百花開放；百鳥鳴叫的時候已經來

到，斑鳩的聲音在我們境內也聽見了]。

人民的宗教精神。這一個時期中一般人的宗教精神如何，也是有趣的研究。這一個問題的答覆不能是滿意的。即在大衛時一般的人也不是真正敬虔的。押沙龍叛變的一事就是證據。猶大支派中當時若多有敬虔人，他們必不會加入叛黨一起，不但不會加入，他們還可以阻止這種亂事。實情似乎是這樣：無論在好與不好的時代似乎常有多少不定虔誠屬靈的人，他們用心靈敬拜上帝，不僅是由於分所當為，更是以敬拜為樂；但大多數的人不是敬拜偶像，便是隨首領的意志，榜樣，或吩咐而敬拜上帝。大多數人常傾向拜偶像；而所羅門與外邦常有交通，且親自留下不良的榜樣，必使那種傾向越發加大了。當所羅門時拜偶像之風已根深蒂固，以致以後有意振興國勢的王縱竭盡力量也無法把牠剷除淨盡。直到被擄於巴比倫七十年，巴波斯丁的土地才完全剷除這種毒草。



## 第十章 以色列國(十支派)

——自耶羅波安叛變至被擄，王上，王下，代上，代下——

### 第一節 叛變

以法蓮人強族衆心志高大。當基甸與耶弗他時以法蓮支派所表現的那種自命不凡以支派首領自居的氣概從未完全消失；一遇與猶大支派爭權競長的機緣，牠就不輕易放過。所羅門在位的晚年，國內多有了怨聲，因為他爲維持王室的尊榮，加重了人民的負擔；而這種怨聲尤以以法蓮支派爲總發行所。所羅門的兒子羅波安得耶路撒冷和猶大支派承認他爲王，似乎沒有費多少事；但在示劍和以法蓮及其餘受了以法蓮影響的各支派中情形就不同了。

羅波安的愚妄之行。揀選示劍爲羅波安加冕之處，這就是證據，以法蓮仍居重要地位。舉行加冕禮時，各族各家極多的首領都聚集在那裏。他們認爲現在是適當的時候請求新王減輕所羅門所加在他們身上的重賦。他們恭恭敬敬向羅波安提出請求，所得的答覆只是侮慢不許，而且要越發增加他們的負擔。侮辱與損失激動了人民的怨憤；他們不承認羅波安爲王；大衛朝的王權已被否認；羅波安的稅務總管亞多蘭被亂民用石頭砍死了；羅波安爲保全自己的性命急忙跳上車駕，逃回

耶路撒冷了。

耶羅波安。這一次叛變的主腦是所羅門的臣子，尼八的兒子耶羅波安。他早就表現過治事的大才，因此所羅門『就派他監管約瑟家的一切工程』（王上十一章二十八節），所謂約瑟家即指以法蓮和與以法蓮聯合的各支派而言。他赴任時，示羅的先知亞希雅在路上會見他，指示他十個支派將要脫離所羅門的兒子，交於他治理，因為所羅門公然提倡敬拜偶像之事。當時所羅門聽見了這種警告，就想殺耶羅波安；但耶羅波安逃到埃及，為埃及王示撒所保護。

埃及王示撒。近來發現了有論此示撒很奇的事。從前都認示撒為一新朝的開國之主，這樣就可解釋他如何仇視所羅門一家。據佈如慈博士所說，近來發現的刻文告訴我們示撒亦作西尚克，為亞述王寧錄的兒子，寧錄率兵征服埃及，把埃及降為了亞述的一個屬國。寧錄死後，他兒子示撒在佈巴斯提（Bubastis）作王（Egypt under the Pharaohs, ii. 207）。他的政策就是要破壞所羅門強盛的國勢，所以他對以色列國的分裂予以援助。

分裂的完成。所羅門死後，耶羅波安就回國，同國內的一些領袖到了示劍。他就是去見羅波安的那代表團的首領，代表團所提出的要求遭了羅波安的拒絕。他也是提倡叛變，鼓吹十支派脫離大衛家的首領。他為人精幹，在所羅門手下已經

負有多才的聲望，先知亞希雅又從主得了論到他的消息，因這種緣故各方一致承認，立他為新國的王。猶大和大半的便雅憫支派，大概還有但與西緬等支派中的小支小派，仍服從羅波安。以後利未人也加入猶大這方面來了；除了這些以外，其餘都投在耶羅波安的旗幟之下。叛變初起時，羅波安想調集軍隊去平服叛變的各支派；但有先知示瑪雅奉差遣來阻止了他。自此以後分裂的傷痕從未醫好：後來稱為猶大與以法蓮或以色列的兩國就各行己路，有時相安無事，但大半的時候是以兵戈相見。

**以色列國。** 我們先述十支派的國。十支派的國立國二百五十年，後為亞述所滅。在此期間共歷九朝十九王，下表（見 272 面）即其歷史的概畧（因間有王位虛懸及變亂之時，故表中年代微有差異）。這一國的歷史多以拜偶像見稱，因此沒有完成亞伯拉罕後裔的特殊使命；經過充足試驗的時期及多次召牠改過但均無效之後，就歸於覆亡了。

**歷史的分期。** 這一國的歷史可分四大時期：第一時期主要的王為耶羅波安；第二時期，為亞哈；第三時期，為耶戶；第四時期，為比加。當第一時期拜偶像之風立了根基；第二時期就風捲全國；第三時期因先知的努力其勢稍衰；第四時期就生出自然的結果，即國敗家亡。

**無一敬虔的王。** 以色列的王沒有一個是敬虔的，這是



很奇異的。十支派脫離猶大的政權，雖然是上帝所許可，而且還可說是上帝的安排，但這種分裂從未蒙上帝賜福；王室所遭遇的不幸少有可比以色列這些王室的。可憎的偶像敬拜成了以色列國固定的宗教；若沒有別的緣故，單有但和伯特利的牛犢就足以招致上帝的忿怒。以色列國偶像敬拜的盛行恐怕正引起了事事作對的猶大國壓制偶像敬拜；兩國若不是彼此為敵，兩國恐怕都為這種可憎的敬拜所蹂躪，而無可救藥了。

## 第二節 耶羅波安，巴沙，心利：三朝

### ——偶像敬拜初立基礎

耶羅波安修築堅城。耶羅波安才開始作事，就表明他不看重蒙上帝喜悅為人民安穩得福的根源。他修築示劍，作為以色列的都城；他又立雅博河岸的毘努伊勒，即雅各與天使角力，為基甸所毀滅的城，為約但河東的要塞。示劍與毘努伊勒以前的歷史大可教訓他堅固的城堞與蒙上帝喜悅有上帝同在相比起來究不是可靠的保衛；但耶羅波安并不注意這類的教訓。他擇定得撒為王宮所在之地(王上十五章十七節)。在雅歌中得撒之美與耶路撒冷并稱(歌第六章四節)。若得撒的故址果為示劍東北數哩的那地方，那就是位於一個山嶺之上，四圍的山上有極茂盛的橄欖樹林，站在山上也看得很遠。這地方為王城直到暗利時止，暗利作王之後，遷到了更幽雅而相離不遠的撒瑪利亞山(註)。

(註)『此處(得撒)之於示劍有如溫則耳(Windsor)之於倫敦。……此處俯瞰著以法蓮山東部的山坡遠接約但谷。此處的市鎮大而繁盛，谷中有麥田，四圍的山上有茂盛的橄欖樹林。除少數石墓水池之外，找不出其他古跡了。但得撒為一很古的城，以色列人未入迦南之先，就是迦南的一個王城。』(Murray's Handbook, P. 348)。

但和伯特利的牛犢。耶羅波安的大罪，且使一歷史上可享令譽的名字竟永蒙羞辱的，是他在但和伯特利設立兩個金牛犢。他立此牛犢，不知其是智者之舉，還是因其不敬虔之故。他的用意在於防止人民，不往耶路撒冷守節，怕他們若去守節，可轉移他們忠順之心歸向猶大，不歸向他自己。這立偶像的兩處地方是國內一極北與極南的城，因此全以色列國好像圈在這兩個偶像敬拜的大堡壘之內了。他要人民只須一次前往守節，不要三次。所定的節在逾越節之後一月，因此使人民不便守伯特利和耶路撒冷兩處的節。他迎合人民素喜偶像但定為厲禁的心理，立起牛犢之像，這種偶像大概是他在埃及所見而來。這一切都表明他大膽不敬虔的心。有先知從猶大受差遣奉上帝的名鄭重指責這事說，與以色列王室對立的大術家必要出一王子，名約西亞，有一日他必向伯特利的祭司報仇。這先知稍微不遵上帝的命令，就立即受了死的刑罰，指示耶羅波安和以色列民上帝的權柄是何等輕慢不得。但這一個先知的警告和示羅的亞希雅對耶羅波安妻子(因孩子有病矯裝來見先知)所發的警告都沒有甚麼良好功效：他立最下等的人為祭司，在歷史

上爲自己留下了確切的諡法：『尼八的兒子耶羅波安使以色列人陷在罪裏』。

**拿答作王。** 耶羅波安作王二十二年之後把王位傳給了兒子拿答。拿答效法他父親邪惡的榜樣，只在位兩年，就在攻擊一座非利士城的時候被一以薩迦人巴沙所殺，因此沒有作甚麼值得可紀述的事。

**屠殺政策。** 東方通行的一種政策最盛行於以色列國。這種政策就是常有陰謀作亂的人傾陷王室，王室被推翻之後，必對王室大施殺戮。以色列的隣國猶大很少這種陰謀，只有一二例外。猶大王室能一脈相傳，數百年不斷，就是上帝保護大衛家和上帝遵守他對大衛的應許之明證。

**巴沙王。** 弑君篡國的巴沙得國之後，爲圖王位穩固，把耶羅波安的遺族都誅戮淨盡了。他下手修築拉瑪城，使與猶大不通來往。拉瑪爲撒母耳的故里，位於南部與中部往來的一大要道之旁，所以若把拉瑪修築得堅固，就合了他私心所想像的目的。巴沙與他以前的王一樣常與他兄弟之國猶大打仗。猶大王亞撒因被他擾害得不安，就厚賄敘利亞王便哈達，助他攻擊巴沙。我們要記得大馬色及其附近之地曾爲大衛征服；但至所羅門時，鄰近的瑣巴國王哈大底謝的僕人利遜得了大馬色，常與所羅門爲敵。所羅門和他以後的羅波安大概都因大馬色停止了繳納大宗的貢物（必然爲數甚大），所以他們才加重人民的

賦稅。有人認便哈達即此利遜的曾孫，現居王位，但此說尚無確切的證據。便哈達受了亞撒王的厚賂；以色列與猶大多年受大馬色的敘利亞人的欺壓。

與敘利亞的戰爭。巴勒斯坦北方接近大馬色的邊陲之地不久就為便哈達的勢力所支配。便哈達接連攻取了以雲，但，亞伯伯瑪諸城及加利利湖和拿弗他利一帶的地方。以色列王只得放下修築拉瑪的計劃，立即去應付北方的邊患。敘利亞人似乎不戰而退了。有先知名耶戶奉上帝的差遣去見巴沙，指示他的惡行無可推諉，使他清清楚楚明白他遭遇患難是因甚麼緣故。

以拉與心利作王。巴沙和兒子以拉都只在位二年，都是行耶羅波安的邪惡之路。拿答為巴沙所弑，以後以拉又為他元帥心利所弑。以拉被弑，是在他自己宮中，他全家都遭了殺戮；於是以色列的第二朝就覆亡了。心利難說立了甚麼朝代，他在位只有一個禮拜。另一爭王位的暗利圍心利於得撒宮中，心利既處絕境，就縱火焚燒王宮，亡於火焰中了。

### 第三節 暗利朝，以利亞，以利沙時代 ——偶像敬拜聲勢最盛

暗利修築撒瑪利亞。暗利與提比尼互爭以色列王位歷四年之久；但暗利終於得勝下。他登位之後，沒有重修已遭焚毀的得撒王宮；他買了撒瑪利亞近處的山，修築了有名的撒



瑪利亞城(註)，城名按原有的山主撒瑪而起。撒瑪利亞的這一個高阜足以稱爲正式的山，立於一大盆地之上，四圍有更高的山拱衛着。古撒瑪利亞城似乎一半建築在山阜的平頂之上，因此有以賽亞的形容之語：『矜誇的冠冕』——『肥沃山頭的榮美』(賽二十八章一至四節)。撒瑪山上的這一座城成了以色列以後的歷史上許多大事的紀念地。

(註)『這一座王城的位置較之其姊妹城示劍，風景縱若不如，而形勢之勝則過之。約在盆地的中央，直徑約五哩之內，生出一平頂橢圓形的山，高約三百呎。山頂爲一長而差不多平整的高原，至四邊約百餘呎之處變爲一排一排寬窄不勻繞山如帶的平地；自此以下山麓就斜行而達四面的谷中。現今全山都開闢成了一排一排的地，修築古城的石頭多已作此種開闢之用了。茂密的橄欖樹林幾乎遮蔽了山的全南岸，山下更滿坑滿谷都是這種樹林，其餘的地方就只是單獨和一小叢一小叢的樹木了。一個大圈子形勢壯美的山圍繞着這一個盆地，只在西邊有一狹隘的出口，有冬溪自此流入沙崙平原。小小的村鎮雜以綠色的麥田和灰色的橄欖樹林散佈於四面山坡或山頂之上，形成巴勒斯坦一至富庶至佳麗的地方。今日西布提(Sebastieh)村莊約有六十烟戶，人口約四百。村莊位於東邊半山的一大平臺上……從山頂上遠望，景物大爲可觀，除山下的谷峽外，可望見四圍的山嶺，沙崙平原的一部分，及曠渺無垠的地中海。全巴勒斯坦沒有更好的地方可爲國都。這裏形勢穩固，位置適中，地方富庶，而地勢之高正足以得到海上吹來清涼健康的和風』——(Murray's Handbook, PP. 344, 345)

亞述刻文。 曠利在位爲外表上國勢非常昌盛之時代。

『按此時的亞述刻文，暗利就是亞述人稱以色列的名字。數百年間亞述人只知撒瑪利亞爲伯特暗利，意卽暗利的家或暗利的城。就是他們與以色列國暗利朝之後新朝的君主接觸時，仍認那些君主爲名君暗利的後裔；他們大概認暗利爲以色列的建國之君。這樣，亞述刻文所表暗利的重要與希伯來人的紀載大致是相合的；亞述刻文特別證實了暗利爲修建以色列國京城撒瑪利亞的人』（Rawlinson's Historical Illustrations, P. 112）。

**亞哈作王：耶洗別：逼迫。**繼暗利王位的是他兒子亞哈。亞哈是歷史上有名之王。自亞哈登位後，以色列國受了一種絕大的鼓勵敬拜偶像，因此招致了敗亡。提倡偶像敬拜的大動力是王后耶洗別。她是隣國腓尼基王的女兒，是提倡敬拜腓尼基神巴力最出力最狂熱的人。在新建京城撒瑪利亞修得最早的宮苑之中有一所卽敬拜巴力的廟。她竭盡心力反對并逼迫敬拜真上帝和敬拜真上帝的人。她就是當時『嗜殺的馬利』（the Bloody Mary）；若不是上帝所興起的大先知在那邪惡的時代高舉真理的旗幟，純潔的宗教必在以色列國早已全然絕跡了。

**以利亞出現。**從林木蒼鬱的山間，從基列（註一）的溪谷之地，突然出現了一個非常的人到亞哈王前把非常的消息指示他。這一個報信的怪人望着下面大概正等候平常雨季來臨的肥美山谷，却發出不吉利的話道：『我指着所事奉永生耶和華以色列的上帝起誓，這幾年我若不禱告，必不降露不下雨』。 亞

哈看見必然大大的驚異。以利亞說了這幾句話，就再也不見了。這一個提斯比人開始了一場終身不止的鬥爭，這一場鬥爭也是亞哈在位的主要大事。以利亞既對亞哈說了這一句肆無忌憚的話，就必須找一藏身之處，躲避亞哈的怒。他先逃到基利溪旁(註二)，基利大概離耶利哥不遠，他在那裏有烏鴉來供養他；以後到了百哩之外的一座腓尼基城撒勒法，受一貧窮寡婦一點油一點麵神異的供養。他爲報答這婦人的慷慨之心，給她行了一件大奇事，就是叫她已死的兒子復活了。他逃難的這一個地方原離西頓不遠，西頓即敬拜巴力的大本營，他逃到這裏大概是上帝給他定的，爲要使他親眼見見亞哈和耶洗別破壞純正的耶和華敬拜而竭力所要建設於以色列的那種可憎的敬拜所有的效果。他見了這種情形必更可引起他深惡痛絕偶像的心，而堅定他從事這種艱苦工作的志氣；正如路得一樣，遊歷羅馬之後，反對羅馬腐敗情形的心更爲熱切了。

(註一)有人認以利亞原爲加利利的提斯比人，但年少時因故而遷居約但河東的基列去了。他也許像居住猶大曠野的施洗約翰一樣，必須到那比較孤單的地方去，受訓練，預備作將來艱困的大事。若以利亞尙未退到基列靜修之前，亞哈及其羣臣就已經知道他的爲人，那麼他再來見他們時，就可以造成一種令人震驚的情形，有如蘇格蘭王室及政府聽見諾克斯(John Knox)已經到了蘇格蘭一樣。但有的人又認提斯比屬基列。

(註二)『基利溪』，有人認爲即流過威地伊勒克勒特(Wady el Kelt)的溪流。這一個谷(大概即亞干在其處被石頭砍死的聖割谷)爲巴勒斯坦

最雄偉的山谷。谷深不得少於四〇〇至五〇〇呎，而寬度僅容一細如銀絲的溪流經流其下，并給予夾竹桃窄狹的邊緣搖曳之地。兩岸幾爲壁立赤露的危巖，間有洞穴，除鷹盤旋其上外，爲他物所不能到；然而歷史告訴我們這許多不舒適的洞都曾爲修道士居住過……從這一道山谷的深處發出一綫草木，漸遠漸寬，直達哩餘外山下，與圍繞利哈(耶利哥)城的林樹相接。向北稍遠之地草木沿平原展佈直抵山根。這些植物爲兩股活泉所滋潤灌溉：「一股如今和從前一樣名叫都克」(Dūk, 馬加比一書十六章十四，十六節)；一股較大，亦較爲有名，現名「回王泉」，以前名「以利沙泉」；由一大石灰岩山嶺之下而出，形成小川，穿過密樹，若不是枝葉過多，且爲東洋植物，幾令人想到是英國公園的風景。耶利哥在各時期中得保存其長久不衰的繁榮，卽此數泉及所附屬的富饒所賜。」

——(Murray's Handbook, P. 191)。

迦密山的比試。三年乾旱之後，主吩咐以利亞再去見亞哈。結果就是迦密山有名的聚會，他和巴力的祭司比試看是耶和華還是巴力爲真神。比試的地點，有人認卽迦密山的極東端，可望見後面的海和前面的大平原。山上立了主的祭壇，是耶洗別所廢棄了的。『稍在下面一點，一邊必有亞哈王和臣民，還有巴力和亞舍拉的八百五十個先知；一邊只是這孤單而有威儀的上帝的先知。他們舉目可見至伊斯得拉倫平原和遠處的他泊山諸峯；地勢較高之處，正當山谷之口爲耶斯列城，亞哈的王宮和耶洗別的神廟隱約可見；近處一點，正在山下，可清清楚楚望見基順河，迂迴曲折，經山狹而流入亞克爾海灣。這樣的位置，加上過去的種種回憶和眼前的這種情景，誠然是極合

宜的地點，舉行這較之以色列人的祖先在山下平原上所打過的仗更爲重要的比試』(Stanley, P. 354)。

比試的結果。比試的結果是明曉的有火從天上下來證明了耶和華是真神。比試敗了的巴力先知被解下山去，在基順河邊斬殺了。施刑之後，亞哈再上迦密山赴獻祭的筵宴。以利亞也上去，但顯然另到一個山峯禱告。他打發人告訴亞哈，吩咐他急速預備車駕回宮，免得雨水漲滿基順河，如同沖洗西西拉軍馬的日子一樣，不能使他回耶斯列。主的手在以利亞身上；他把衣束在腰上『在黃昏狂風暴雨之中奔在亞哈回耶斯列的車駕前頭，距離雖遠，而仍可看見，離他得勝的地點而去了』。

以利亞在何烈山。以利亞得勝的消息只是激動耶洗別的嫉妒和怒氣。以爲全以色列自此要恢復敬拜真神的純正宗教的以利亞此時不得不逃命。再回撒勒法去，必不安全，所以只得往南方去。他在這麼大一個國內，甚至在猶大境內，都找不着一個他認爲安全而可躲避耶洗別怒氣之地。猶大王約沙法已與亞哈聯盟，他也許要把以色列的逃民交出來。以利亞一路行到了別是巴，心煩體乏，自覺如一無人顧念的流民，倒在一棵羅騰樹下，等死而已。由神蹟而來的食物加給了他力量，使他走過曠野，到了寂寞荒涼的何烈山。這一個地方使他回想到六百年以前了。正是在這些山谷中摩西的眼看見了焚燒的荊棘；

他就從那裏奉差遣回到埃及，展佈真理的旗幟，在一切似乎是黑暗絕望之境，去拯救以色列人。正是這些峯嶺曾爲火炬的光照射着通紅；正是這險峻的山峯，雷轟電掣，上帝在威榮中親臨其上。這裏也是摩西爲一背叛的民族代禱，得蒙上帝允許，赦了他們敬拜金牛犢的大罪。這樣的地方正合於恢復以利亞的信心和勇氣。此外，上帝更有使他得鼓勵的消息指示他，差遣他往大馬色去膏哈薛作敘利亞王；再去膏耶戶作以色列王；膏亞伯米何拉（隣近加利利湖）的以利沙接續他作先知。他歡歡喜喜的到了大馬色；他的信心勇氣都大大恢復了；有心志極與他相同的以利沙給他作伴安慰他在世剩餘的日子。

**與敘利亞的戰爭。**此時亞哈的注意力由宗教轉移於衛國的事上。敘利亞王便哈達又來以色列了。自從他侵犯以色列之後，他的權勢更大了。現在有三十二個王受他的節制，這些王大概都爲他所征服，隨營聽命；他走過從前爲他所蹂躪的北方諸城，大膽直向撒瑪利亞佈陣，且遣使向亞哈提出難堪的條件，要亞哈完全順服。亞哈毅然拒絕了他的條件，不久就有主的先知來指示便哈達必要爲跟隨各省長的少年人所敗。後來便哈達果然敗了。但第二年便哈達再來攻以色列。他的臣僕阿諛他，獻議若在平原作戰必能取勝，車乘在平原可運用自如，較之山地爲便；并說以色列的神只是山神，不是平原神。

**便哈達再敗。**便哈達又調集去年所損失的那麼多軍兵

佈陣於伊斯得拉倫平原的亞弗，特意避免撒瑪利亞的山地。有主的先知指示亞哈說，因便哈達論上帝所說輕慢的話，必要全軍覆沒。戰場上殺了極多的敘利亞人，後來亞弗城倒塌又壓死了許多。便哈達只得向亞哈請罪，亞哈錯用仁慈竟寬容他，與他訂立盟約。

亞哈死。但不久戰事再開了。這一次戰於約但河東基列的拉末。亞哈說服了隣國猶大的約沙法王一同出戰。未戰以前兩王曾求問出戰的利與不利，他們得了米該雅的實話，米該雅是主誠實的先知，警告亞哈不要出戰，但他們苦待他。結果，米該雅的警告應驗了。亞哈陣亡；軍兵潰散；讓便哈達盡情劫掠約但河基列那邊的地。

拿伯的葡萄園。這一次不幸的戰事以前，亞哈犯了一件可憎惡的罪，以致以利亞不得不向他宣告上帝的審判。他在耶斯列修了一座王宮(註)，正在基利波山下，即在伊斯得拉倫大平原之上。他修這王宮，不是因他喜愛這裏的風景，便是耶洗別願意住在離她本國腓尼基較近的地方。拿伯的產業挨近王宮，若併入王宮的範圍之內，就再好沒有。亞哈早已有意得到拿伯的這一個園子。但拿伯的園子是祖業，決不願出讓。由於耶洗別的唆使，誣告拿伯犯了謗瀆之罪，就把他處死了。亞哈去收受拿伯的葡萄園時，以利亞來見他說，狗在何處舐拿伯的血，也要在何處舐他的血。這預言以後照字句應驗了。那從拉

末基列蓮亞哈屍身回來的車子滿了血跡，拉去在撒瑪利亞的水池裏洗，有狗(東方的城市野狗成羣)來舐車上的血。

(註) 耶斯列與修述此城的人同歸敗滅了。耶斯列今名西林(Zer'in)，位於基利波山一個伸入平原頗遠的支嶺的頂上。『現今的耶斯列村不過一二十個破屋，快要荒廢的樣子。惟一可觀的建築即一古方塔，現充旅舍之用，遊人住於鐵窗之內，蛋類粥糜，晚飯由公衆供給……然而這就是亞哈修述王宮的耶斯列……我們站在山頂上，也許正是昔日王宮所在之處，打開聖經王上二十一章，念了那不幸的拿伯和他葡萄園的故事。葡萄園在我們以下的平原上(十六節)……以後翻到王下九章十一至三十七節，景物就大變了；在那可怖的大變之中每一事都有眼前天然的景物指示得清楚。我們可見耶戶的軍兵如何從約但河谷上來——兩王如何在拿伯的園內遇見那殘酷無情的軍人——約蘭如何當場死了，亞哈如何向那山邊隘口逃奔(那隘口在景物甚美的隱干寧村之旁，隱干寧意即『園宅』)，但在坡上被追上，因傷死於米吉多——在耶斯列城門之外的空坪上(如平常東方城鎮的情形)，王后耶洗別的屍身如何受耶戶軍馬的踐踏——狗如何圍圍住那屍身，正如今日那殘破不堪的村子(昔日為耶斯列華美的王宮)中的狗依然聚集村外山上爭食人家所拋棄的殘渣剩物一樣』——(Murray' Handbook, P.'354.)。

耶利哥的咒詛。當亞哈時有一古時咒詛得了應驗。伯特利人希伊勒大概全為耶利哥的偶像敬拜所腐化了，所以他藐視主的言語。他顯然喜愛耶利哥水土肥美，就往那裏修建城牆。他立城基的時候死了長子，立城門的時候，再死了幼子，因此一字一句應驗了約書亞的咒詛(書六章二十六節)。



**亞哈謝作王。**繼亞哈王位的是他兒子亞哈謝。亞哈謝品性不如亞哈有力量，但性情相同。他差遣人向以革倫的神巴力西卜，求問因從樓上掉下來所得的病有無妨害，這就表明他是敬拜偶像而又多迷信的人。上帝吩咐以利亞去指證他明顯不信以色列上帝情願信從巴力西卜的侮辱之罪。亞哈謝聽見，想用強暴手段捉拿以利亞；但一連兩次有火從天降下燒滅了去捉拿他的五十個兵，以利亞却在上帝保護的手中平安無恙。末了，他得了上帝的命令還是放膽去見了王，告訴他因侮辱上帝的緣故，他的病必不會好。以革倫神的名字巴力西卜，意即『螞蟻之主』。以革倫爲一非利士城；但那城的人所信的宗教大都似乎是從腓尼基人學來的。這一個名字是希伯來人挖苦這神所起的別名，還是因其可以除螞蟻之害故名爲『螞蟻之主』，那難說一定。腓尼基錢幣上有刻昆蟲形像的，據云與偶像有關。

**摩押碑。**聖經鄭重的紀載『亞哈死後摩押背叛以色列』。此事已有證明見於新近在摩押發現的『摩押碑』，這碑就是爲紀念此事立的。摩押王米沙廣有牛羣(王下三章四，五節)，脫離以色列的轄制，曾立石以紀此事。此碑石近已發現，考校出來了。『據此刻文所載，摩押人自暗利時起即受壓迫，以後再受暗利的兒子亞哈的壓迫，照米沙大概的計算，摩押受這兩王的壓迫共歷四十年。此後，大概即亞哈謝登位的元年，摩押就叛變了。米沙收復了國內被以色列註防軍所佔據的一些城鎮，經

過了激烈的戰事，米沙卒為全國之主了。他重新修復以前在以色列壓迫之下久已圯毀的城市，有的建築堅固的城堞，有的加以整頓，恢復舊觀』（Rawlinson's Historical Illustrations, p. 117）。

**約蘭作王：以利亞和以利沙在伯特利。** 亞哈謝死後，他兄弟約蘭作王，在位十二年。約蘭在位的初年即猶太，或可說世界，歷史上的一件驚人大事發生的時候。以利亞的工作已經完畢。這一個忠心的先知所得的榮耀在世界歷史上只有一人得過。他要被接上天，不經過死亡。他和以利沙似乎在吉甲住了些時，視察并勉勵那裏的先知學校。這樣的學校現在差不多是國內真敬虔的惟一泉源了。靈感引他們離開吉甲，大概上到了附近的山上。他們再從那裏受靈力的感召下伯特利去。即在伯特利亦有先知的門徒。在這些門徒心上已經得了以利亞要去世的可悲的預兆；他們見了以利沙，都面有驚惶之色，問他知道不知道那日上帝接他師傅去。他知道；但不可做聲——他因此事所引起的情緒其深切非言語所可形容。

**在耶利哥：在約但河。**這兩個先知再前進，到了耶利哥，他們在那裏又遇了同樣的情形。他們所經過的地方是以利沙將來要工作的主要地方，這一次旅行的目的似乎就是把這一區屬靈的工作移交給他；但這是說他若願意擔任這工作的話。以利沙若願意不再前進，他已經得了許可不進，而且屢次

如此；但以利沙屢次都鄭重的推辭：他仍是前進了。兩個先知到了約但河。在遠處耶利哥山上有一羣先知的門徒站着，要看上帝所要彰顯的大能。以利亞的衣只觸了約但河的水，水就分開，以利亞以利沙就走旱地過去了。以利亞告訴以利沙際此分別之時，他喜歡求甚麼。以利沙求的不錯：他以以利亞靈性家庭所生長子的資格求有他加倍的靈；這一個請求沒有遭拒絕。

以利亞昇天。他們前行復前行，一直到了尼波山，恐怕正是摩西離世不見的昆斯迦山。『他們正走着說話，忽有火車火馬，將二人隔開，以利亞就乘旋風昇天去了。以利沙看見，呼喚說，我父阿，我父阿，以色列的戰車馬兵阿』以色列的這一位先知就是這樣被接到他如此忠心服事的主那裏去了。

變像的山上。幾過一千年之後以利亞，同着摩西，重在以色列的山上出現一次，與主談論他受苦的事。他們會見的地方離以利亞昇天的地方很遠。會見的地方大概是以前已經說過的黑門山。以利亞昇天和他這一次顯現於變像的山上，那一次對於主的這高尚忠心的戰士爲更大的榮耀，恐不容易斷定。

以利亞的工作。處大逆境之中，以利亞却作了偉大的工作。他抵制了亞哈和耶洗別敬拜偶像狂熱的措施；他雖然不能救以色列國終免滅亡之禍，但阻止了滅亡之禍的速臨。他既蒙召抵擋一大腐敗的狂潮，必是律已很嚴的人——一個多可欽佩尊敬而少可愛慕的人。他多代表律法的嚴峻，而少代表福音

令人欣悅的慈愛。他的工作對於離亞哈王宮很遠的地方如伯特利，吉甲，耶利哥等處似大有功效。以色列的王既多向北移，先移到得撒，以後到撒瑪利亞，有時更到耶斯列，以色列國的南部就似乎多與猶大同化，多有真正的敬虔見於民間。亞哈在撒瑪利亞修建敬拜巴力的祭壇和廟，無形的就大大減少伯特利的牛犢敬拜的重要性了。大概因這個緣故從前為偶像敬拜根據地的伯特利現在竟成了先知門徒之地。自迦密山的大比賽之後，特別自亞哈死後，公行逼迫主僕人的事已經停止，先知學校的聖工得以進行無阻。

以利沙的神跡。以利亞昇天之後，以利沙就成了以色列歷史上出色的人物。同樣的嚴峻之氣見於他的品性。他醫治耶利哥的苦水之後，上到伯特利，由伯特利到迦密山，由迦密山到撒瑪利亞。在撒瑪利亞時，戰事又發生了；以色列，猶大，以東，三國的王同去攻擊摩押王，以利沙隨營出征。大軍似乎繞死海南岸，經以東攻入摩押，此時以東已經加入同盟軍方面。因為大大缺水，就去請求以利沙設法；以利沙單因約沙法的緣故代為禱告，就得了水。敵人大敗了。以後以利沙周遊國內，隨時隨地工作，多復興提倡敬虔的風氣。他周遊時，大概在耶利哥或吉甲附近，使一貧窮婦人所存的油加多，直到她用油還了債，救了兩個兒子免被鬻為奴。以後到了耶斯列平原的書念，離王宮不遠，在這裏有一富戶見了他，為他蓋了一

間房子，以便他遊行路過時居住。此時他的地位很高，王與元帥都聽從他的話。以後他在迦密山，那書念婦人因兒子患重病死了，趕到他那裏，他和婦人同到書念，使她兒子復活了。他在吉甲救了先知的門徒不受毒草之害，又用人所送他的餅與種子吃飽一百人。

**敘利亞的乃縵。** 以利沙以後所行的一件神蹟是很值得紀述的。敘利亞王的元帥乃縵得了大癩瘋，這種病在東方是最可憎惡的。他家裏的奴婢中有一個小女子，是敘利亞人劫掠以色列時，從以色列家中擄去，賣給乃縵的。這小女子生了憐恤主人的心，對主母訛巴不得主人去見撒瑪利亞的先知，先知必然願意醫好他的大癩瘋。大概那小女子被擄時，以利沙正住在撒瑪利亞，但乃縵到撒瑪利亞來找他，他却住在吉甲或耶利哥，挨近約但河。約蘭王聽見乃縵的來意，就起了驚慌；因為他和許多王一樣全然小看了主的僕人，不知是他國內最真實可貴的人物，也不多認識他，所以他聽見乃縵的信息，就以爲是那可怖的敘利亞王又來藉端開露的。

在吉甲。以利沙在吉甲聽見論乃縵的事，就吩咐人告訴乃縵到他那裏去。乃縵和跟從的人過了以法蓮的山，走下往吉甲去的陡峻難行的山路，末了到以利沙的門前。但乃縵到了，以利沙甚至不肯見他，只叫人告訴乃縵往約但河去洗濯七次。他把心裏真實無偽的仁慈藏在一個嚴峻無情而近乎侮辱的

命令之內。這一個有權勢的貴人受了這種無禮的待遇不由得惱怒，只是聽了他僕人的勸，仍是往河裏去洗了。他洗浴的地方，必然隔六百年前以色列人在約書亞領導之下走過約但河的地方不遠。他洗畢，立刻就痊癒了。

**乃縵的歸正。**不一會乃縵就回到了先知的住所，口裏不住的感謝，送他禮物，只是以利沙胸懷高尚淡泊，沒有受他的禮物。乃縵不單是大癩瘋得了醫治，也深深的信服以色列的上帝是真神。他離別的時候向以利沙提出了兩個奇異的請求。一個是許可他運去兩騾子馱的土；因為他認這種地方的土必然是聖地，用以敬拜以色列的上帝必要蒙福，這正像回教人一樣，看麥加的土是聖的，以為屈身敬拜有麥加的土在他頭下，就大有益處。再有一個請求是他主人若強迫他進臨門廟屈身敬拜偶像，就要求耶和華饒恕他，因為并不是真心敬拜。關於臨門神和敬拜臨門的事，聖經別處和古物上都沒有說過，所以我們不知道詳細。

**基哈西。**乃縵離別時，有一件與以利沙的僕人基哈西有關係的事。乃縵大概是往北方去，上約但谷回大馬色。他才走了沒有多遠，基哈西就趕上他，說先知的兩個門徒才從法蓮山下來，他主人差他來求一他運得銀和兩套衣裳。以利沙因基哈西說謊，奸詐，不合他自己那種淡泊的胸懷，就發怒，使基哈西承受了乃縵的大癩瘋，『他從以利沙面前退出去，就長

了大癡癡，像雪那樣白】。

**以利沙神蹟的能效。** 以利沙此後所行的一個神蹟是低下一等的：一把斧頭是先知的一個門徒借來的，掉到約但河裏去了，『以利沙砍了一根木頭，拋在水裏，斧頭就漂上來了』。——這些神蹟的能效必定很大；真宗教必須推進，超過亞哈時所有的那種地位。但有一個人的心，縱有以利沙的這些以及以後所行的神蹟，却依然未受感化，未有變動。那就是亞哈王的心。以利沙再一次住在撒瑪利亞或附近的地方(多坍)；他忠心無畏的精神似乎刺動了亞哈的心，使他大為不悅，以致先知為國家所作一切的大事都沒有得他的悅納。

**再與敘利亞的戰事。** 以色列與敘利亞又有戰事。在第一次的戰爭中以利沙用了一個巧計（當時連善人也不怕用這種巧計）救了以色列國，這巧計就是他禱告主使敘利亞人的眼目昏迷，他們本意是要到先知住的多坍去，他却引他們到了撒瑪利亞。在第二次戰爭中便哈達傾全國之師圍攻撒瑪利亞。那時城裏發生了極大的飢荒。婦人吞喫自己的兒女。昏聩的約蘭王把一切的過都堆在以利沙身上發誓即日要使先知身首異處。以利沙並不為他這種不敬虔的威嚇所動；他鎮定的預言次日撒瑪利亞的居民就有豐富食物可喫。先知的預言照字句應驗了。晚上敘利亞人起了極大的驚慌，倉惶失措，往約但河的各渡口奔逃。撒瑪利亞人進入那逃走一空的營中，得了極多的食物，

喫喝不盡。

以利沙在大馬色。此事以後以利沙到了大馬色。他的名聲早已傳到了那裏。大馬色的將軍乃縵從吉甲把他傳到大馬色了；還有便哈達的臣僕從多珥，便哈達自己從撒瑪利亞，也把他的奇蹟傳去了。以利沙在大馬色受了非常的敬禮。大馬色王送他四十匹駱駝馱的美物做禮品。便哈達得了病，他願意知道他的病會好不會。先知說，他的病非不起之症；只是他仍要死：接續他作王的必是哈薛。哈薛即是王打發來見以利沙的官。以利沙一見到這人將來要待以色列人極盡殘暴，他就忍不住發抖。次日哈薛就把便哈達在床上閉死，篡了王位。

亞哈家滅亡。大變亂快要臨到。暗利和亞哈家已經有四代作以色列王；但這一箇邪惡朝代的喪鐘已經撞了。以色列與叙利亞又有過戰事；拉末基列又如以前一樣爲兩軍作戰的地方。約蘭從陣上受了傷，已經退到耶斯列，他的中表親猶大王亞哈謝來看望他。約蘭的元帥耶戶在拉末基列指揮作戰。以利沙差遣一個門徒到拉末膏耶戶爲以色列王，委派他除滅亞哈全家。再沒有人執行這種屠殺的任務比耶戶更稱心的。耶戶既被全軍推戴爲王之後，就跳上戰車，渡約但河直奔耶斯列。因他來勢甚兇，城上守望的人立報與王知道。約蘭和亞哈謝回去見他。但因他們兩個都屬亞哈家，所以耶戶的劍急欲飲他們的血。約蘭爲耶戶一箭射倒了，正倒在原爲拿伯產業之地。亞



哈謝被追至米吉多，亦受傷而亡了。耶洗別被耶戶從耶斯列宮的窗戶上摔將下來，爲狗所嗅了。亞哈的七十個兒子都被殺於撒瑪利亞。亞哈謝的衆兄弟也同死於難。巴力的祭司和敬拜巴力的人都被誘入撒瑪利亞的巴力廟，把廟門封鎖，斬盡殺絕了。轟轟烈烈的亞哈朝就此一旦歸於消滅，盡心盡力所創設敬拜腓尼基偶像的宗教也同歸於盡了。

耶戶。如今耶戶登位了。他雖然熱心執行誅戮亞哈家的命令，但在大半的事上他是不尊重上帝旨意的人。敬拜巴力的事雖已禁止，但耶羅波安在但與伯特利所立的牛犢敬拜不但進行未斷，至撒瑪利亞的巴力廟被毀之後，反似乎興盛起來了。因這種悖逆的緣故以色列國的版圖自耶戶時起就日見削減了；全約但河東的區域，連巴珊和基列在內一時落在敘利亞人的手裏。據亞述的碑刻所載，亞述人稱耶戶爲暗利的兒子，向亞述王沙勒曼納貢稱臣。

#### 第四節 耶戶朝，約拿，阿摩司，何西阿時代——偶像敬拜稍衰

耶戶爲王：約哈斯：約阿施：以利沙死。耶戶和他兒子約哈斯，孫約阿施，三世，約歷六十年之久，但無多少大事可述。以利沙似乎退隱了若干時，至約阿施時去世了，時年很老。他的影響必對許多人許多地方有益；但整個的說，以色列國對偶像敬拜已積重難返。雖然如此，拜偶像之事終受

抵禦，亡國之禍得以挽救於一時。

**耶羅波安第二**。約阿施顯然頗能抵禦北方的強寇敘利亞人；他兒子耶羅波安第二也是一樣。這兩王之時以色列頗有一度中興之象。耶羅波安任位歷四十一年，他在位時可紀念的事以出現了著書先知爲主。約拿，阿摩司，何西阿都屬這一個時期，而且他們的工作多在以色列國。

**宣告災難**。此時所興起的先知，其才能恩賜非較他們以前的那班先知優越些，但他們的使命不同。至少在以色列國敬拜偶像的疾病已顯然不能用內治的方法醫好。平常的懲罰也顯然不能發生所期望的功效。必須有一個大災難，有一個非常的審判，使全國都消滅，然而同時又應許，遠在將來，必重新發出生命。

**復興的應許**。這一個時期的先知奉上帝的名所要講述的就是這種勢不可當的災難審判。他們必須把所得的消息寫下來，因為這一個新災難所要經歷的時限甚久；他們所說的警告和安慰不單關係他們同時的人，也是關係他們以後的人。先知所要傳述的消息從此成了沉重，痛苦，可悲的『擔子』（譯者按『擔子』中文聖經作『默示』）。但這些可怖的宣告之中又夾了許多安慰之言，安慰忠心的人。他們的預言都說到那種快樂的復興。論十支派所寫的預言，對於這種復興說的不很明顯；但不久以後猶大所興起的先知所說的清楚得多。猶大的這些先

知說到上帝國的復興時很注重彌賽亞的降臨；而以賽亞的預言特別說到彌賽亞所要受的許多苦和挽回祭的死爲那更好的新國度的基礎，那個國度是末後日子的榮耀。

**約拿往尼尼微的使命。**西布倫支派的迦特希弗人約拿是興起於約阿施在位時的第一個這樣的先知（王下十四章二十五節）。他大概做過以利沙的學生，接續他在以色列爲上帝作有名的見證人。據聖經所載，他首先所說的預言是那時版圖日蹙的以色列國將要再行擴大，他預言的結果，無疑的，有部分的人悔改，離棄偶像敬拜。這預言到耶羅波安第二作王時就應驗了，耶羅波安恢復了哈瑪，大馬色等，從前喪失的國土。但像平常一樣，好的影響歷時不久；明顯敬拜偶像之事重新又發生了。爲要用一種非常而觸目驚心的方法指責這種情形約拿奉命行一件很特別的事。他奉差遣往一所異邦大城去，見證那城的罪，警告他們必要因罪惡滅亡。上帝的意思似乎是要『激動以色列人』——要做醒他們的癡迷，感動他們悔改，指示他們一個異邦大國，上自君王下至乞丐，尙且因一個先知而且只有一次的警告，就被麻蒙灰悔改，何況以色列人呢？這樣的事對有許多先知受過許多次警告的以色列國必有很大的教訓。以色列的衆支派若忽畧這種教訓，他們最後的滅亡必不能再延緩了。

**尼尼微的情形。**約拿奉命所要去的城是亞述的京城尼

尼微。我們不能絕對正確的說此時的亞述王是誰。據斯密特所說，是烏勒尼撒利第三（Vul-nizari III）（參Smith's History of Assyria, p. 67.）這一個王是一大戰士，他數次侵入敘利亞和其他地方，一次到了瑪拿西的邊界（Ibid. p. 69）。此時尼尼微還沒有達到以後繁華的地步，但已經是很大很熱鬧的城。約拿說繞城一周要三日；喇亞爾得（Sir A. H. Layard）為發掘尼尼微廟宇宮室有名的人，他說全城遺址周圍達六十哩。這一個大地方必然一半是城，一半是鄉。城的內部圍有高牆。那時尼尼微必已有宮室，其構造的特異和壯麗必使約拿看見驚奇。有圖畫或文字以表王室武功的紀功坊大概正開始見於公眾場所。在這些石坊上可多見當時虐待敵人的野蠻殘暴行為。有的圖繪着一排被擄的人，各被穿在一把鐵叉上；有的繪着被生剝的樣子；還有的一排人鎖着頸或鉤住他們的舌在受一種更慘的死刑之先，被拖去供那些得勝者的娛樂。那地方的罪惡與富足繁華相等。在有些事上與所多瑪和蛾摩拉相差無幾。

約拿不願。約拿先不願負這使命往亞述最大的城，也恐怕是世界最大的城，去報告人說，『再等四十日，尼尼微必傾覆了』。約拿的書紀載他如何想逃避主的面；他的主意如何沒有成功；他如何在神蹟中被吞入一大魚腹中，保存未死，直到他認了自己的罪；末了如何得到了應有的信心勇敢，往尼尼微，誠誠實實傳說他所得的消息。約拿在魚腹中每為懷疑派人

的一大絆腳石；但我們若承認聖經中超自然的事，這種神蹟的特殊方式只是小節的事。約拿所奉的是很非常的使命，由整個的事蹟看，值得有一非常的神蹟。

**預言的效果。**大出意料之外，約拿的預言發生了大效果。尼尼微悔改了，主定意不滅牠。約拿因這種寬容心裏大大不樂。約拿似乎全想在以色列的事上；他似乎以為寬容只能鼓勵他們繼續犯罪。他若回到撒瑪利亞，把尼尼微那種大城被滅的可畏的消息告訴人，以色列人或者還可以畏懼，悔罪。他的錯誤在缺少愛惜或重視尼尼微的心。

**蓖麻的教訓。**約拿受了一個用實物做比方的責備。這實物是蓖麻。蓖麻是榨蓖麻油的植物，多生於底格里斯河附近，在極乾燥的土地上，即在磚石渣屑之中也生長得很快。這種植物曾於約拿很有用處，遮住他不受日晒；現在這棵植物枯乾了，他就捨不得，心裏難過。因此上帝教訓他：尼尼微——雖不像以色列為被揀選的葡萄樹，只是像這種蓖麻一樣的野樹——在他眼前也許很有用處；尼尼微也許還可為上帝作重要的工夫，所以應當深以牠滅亡的事為慮，以牠蒙寬容為樂，不應以為可惜。約拿受了這一番教訓之後大概就回本國去了；因為沒有理由斷尼尼微稱為『約拿墓』的一個土堆實實在在為他的墳墓。過不多年上帝沒有滅尼尼微的目的之一就顯明了。尼尼微為上帝刑罰十支派所用的器皿；約拿所願目見傾覆的城牆還為

上帝所定，要圍住他被擄的同胞。

**阿摩司的預言。**阿摩司是耶羅波安第二時的另一先知。他原來是猶大提哥亞的牧人；但蒙召為先知之後，似乎住在伯特利了；他在那裏放膽無懼大聲疾呼的預言以色列和別的國所要遭遇的滅亡（摩七章十三章）。他斥責以色列普遍的腐敗奢侈——嚴責尊貴人斷案不公，欺壓窮人；他連用好幾個預表的異象述說人民所要受的刑罰，預言十支派要被擄到外國。然而他說主必不全然滅絕以色列家，把他們在列國中經過精煉洗刷之後必要使他們興起比以前更加榮耀，那時已經倒塌的大衛的會幕必要再行立起。

**何西阿（以色列的耶利米）。**以色列此時再有一個先知是何西阿。他當耶羅波安的末年開始預言，歷六十年之久，直到以色列末了的君王何細亞的日子。他對於以色列，像耶利米對於猶大，是哀哭的先知。他的書上有的部分所有仁慈悲憫的語調令我們想到基督為耶路撒冷哀哭。何西阿的預言差不多全是對十支派發的。這些預言把以色列腐敗不堪的情形活潑的描寫出來了。『君王官長是殺人兇手，驕奢淫佚（七章三至七節）；拜偶像的祭司把可恥的節期和欺騙的獻示傳遍了國內（四章十二至十四節，十章，十二章，十三章二節）；國內的黨派有時求助於亞述，有時求助於埃及（王下十五章十九節，十七章四節）；全國都只靠人的幫助（五章十三節，七章八至十

一節，八章九，十節，十章十三節等)；以法蓮追求世俗和罪惡之事的急切與迦南人一樣(十二章七，八節)；一種虛偽的安妥弄瞎了一切人的心眼(五章四節，十二章八節)；在危急之時只在口頭上悔改(七章十六節)；這一切罪惡的根源就是忘記了上帝和他的道(四章一至六節，八章十二節)。(見Angus, Bible Handbook, P. 403)。

以色列的滅亡之期愈近。由何西阿的預言看，以色列亡國之先，偶像敬拜已全復舊觀，以利亞，以利沙，和他們對掃除偶像敬拜的同工所努力的現在已經過去了。以法蓮的善僅如曇花一現。審判快要臨到。但好日子也要來，那時上帝對於以色列要像露水，醫治牠離棄正道的病。何西阿多喜歡述說好的一方面；他想到他所不敢隱諱的亡國之禍，表現了極大的愁苦。有一處說到上帝不知怎樣才能用兇猛的怒氣懲治以法蓮(十一章八節)。要了解宣告這些審判時的情形，就必須研究以色列末後諸王時的歷史。

### 第五節 末後諸王——偶像敬拜以覆亡終

篡弑荒淫的王。耶羅波安第二以後諸王的歷史只是篡弑荒淫的歷史。耶羅波安的兒子撒迦利雅在位六月之後被沙龍當衆殺了。沙龍在位只一月，又被米拿現從得撒上來把他殺了；米拿現殘殺反對他的人以後，在撒瑪利亞作王十年。他兒子比加轄作王僅二年，為他的將軍比加所害了。比加在位歷二

十年之久，但末後爲何細亞所殺了。似乎經過了十年的混亂，何細亞才就王位（比較王下十六章和十七章一節）。他作王九年之後，撒瑪利亞爲亞述王沙勒曼所破，何細亞和人民被擄至屬沙勒曼的諸國去了。十支派的國就告終了。

**沙漠中的青草地。**以色列末後的諸王都是殘暴無道，爲所欲爲的，無一例外；衆先知疾首痛心所反抗的那些可憎的惡行一代一代愈演愈烈了。但縱在這種暗無天日的期間不是無真光的表現。好比在滿目荒蕪的曠野有時可偶見一片水草豐茂的肥美之地。當比加王時有一動人的事。以色列與猶大經過一場惡戰之後，殺了猶大十二萬人，擄了男子婦孺二十萬和許多財物，帶到撒瑪利亞。有主的先知俄德在撒瑪利亞城門邊迎接得勝回朝的軍隊，警告他們不要虐待俘擄，得罪上帝，因爲他們所受的苦是由於他們離棄上帝，以色列人若不聽上帝的話，也要有遭遇禍患的大危險。『你們豈不也有得罪耶和華的事麼？』這一個大膽的警告成功了。得勝的以色列人待那些俘擄特別的好——給他們衣履，用膏抹他們；給他們食物；把軟弱的人騎在驢上，送他們到耶利哥，交還他們弟兄。『這一個美麗的故事使我們覺得如在戰鼓悲笳的嘈雜聲中忽聞優美的音樂。這也證明縱在極邪惡的時代，縱在以色列國將亡之時，仍有少數義人尊敬他們祖宗的上帝，畏懼他的審判。

**亞述四次的侵犯。**在這一時期以色列國受了亞



述四王的侵犯和威脅：(一)受沙勒曼第二的侵犯，使耶戶納貢；這一次聖經未記，但見於亞述古刻；(二)受普勒的侵犯，這在米拿現時(王下十五章十九節)，普勒不見於亞述列王表中，但有人斷他在巴比倫作王(See Smith's Dictionary. art. Pul)；(三)受提革拉毘列色第二的侵犯，在比加時(王下十五章二十九節)；(四)受沙勒曼第四的侵犯(諸王第幾第幾之名係根據考訂的亞述史)。亞述王的權勢已達極盛之時；與埃及的宿怨現已復活；為征伐埃及，必須先征服位於兩國之間的諸國。普勒侵犯以色列時，米拿現進貢了一千他連得銀子。第三次受提革拉毘列色(底革里斯河的主)的侵犯，是由於猶大王亞哈斯求他保護，抵抗以色列王比加和敘利亞王利汛，因為他們兩王同謀伐他。這一次東北所有的邊城都失陷了——約與巴沙時所失於敘利亞王的地相同——即以雲，亞伯伯瑪迦，亞挪，基低斯，夏瑣；另有基列，加利利，拿弗他立全地；居民被擄到亞述去了。同時提革拉毘列色打敗了敘利亞王利汛，把他殺了；佔領大馬色，把居民擄到了亞述；這樣就滅了以大馬色為國都的敘利亞。

以色列國滅亡。到何細亞時，以色列國剩下的疆土也受着亞述新王沙勒曼的威脅。抵抗也抵抗不住，何細亞承認納貢。以後違約，與埃及王梭(亦作撒巴柯)定約抵抗他的舊敵，埃及王應許援助以色列和猶大。但梭沒有遵守條約；沙勒曼攻

入以色列，大肆燒殺，囚何細亞於獄，圍攻撒瑪利亞。

十支派被擄。圍攻三年，『肥美谷的山上所誇的冠冕』墜落於地了。以色列人被擄到亞述，大半居住在瑪代省。屬亞述的別國別族的人遷居在以色列地。這些人先敬拜他們自己的偶像；但在人烟稀少的地域多受獅子等野獸的侵害，以為是受本地神祇的擾害，所以從被擄之地召了一個以色列的祭司來，指示他們敬拜『這地的神』，以後把敬拜耶和華與敬拜偶像混合為一了。以斯拉，尼希米，和以後新約所說的撒瑪利亞人就是這些混合種人的後裔。這一個民族至今還有少數餘種住在那不路斯，即古時的示劍。

『以色列中被趕散的人』。但十支派的人從沒有再回了；『以色列中被趕散的人』從沒有結成團體，再回到他們的本國。古列下詔許可猶太人回國時，少數的以色列人也許同他們回了。但大半的人散居各地。這些人的後裔現在何處，其說不一。有些在印度，有些在亞米尼亞以及他們最初被擄去的一些地域，這是可信的。新約時稱全以色列民為『散居十二個支派的人』（雅一章一節）。

## 第十一章

### 猶大國

——自分國至被擄，王上，王下；代下；以賽亞；耶利米——

#### 第一節 猶大歷史的大綱

猶大十九代君王。猶大自與十支派分國之後約歷四百年，十九主，爲一脈相傳的大衛朝。猶大君主的數目雖與以色列的相等，但猶大的年代多一百五十年。以色列自耶羅波安以後的王多因篡弑，在位不久，所以以色列的十九代君王歷時總共只有二百五十年，猶大的十九代君王歷時約四百年。

歷史分期。就宗教的觀點說，猶大的歷史可分爲四個時期，如 304, 305 面的表。各時期按數次宗教的衰敗與復興而分，我們可注意各時期宗教的情形與其在位時君王的品性何等密切相關。在位之人的影響是很大的；若有意志堅強品德高超的明主維護宗教，就有很大的效果。但這種勢力多用於作惡一方面；有時亦用於善的方面。

宗教的衰敗與復興。羅波安和亞比央之時宗教已經衰敗，到亞撒時開始復興，再到約沙法時復興之功就告成了。亞哈與耶洗別的女婿約蘭在位時宗教又衰敗了，以後好幾代都如此，到約哈斯時就衰敗到了極點。但沉沉的黑夜繼之以曙光了；亞哈斯的兒子希西家在位時又如天青日朗的氣象。到瑪

時 期	各 代 王 名	在位年數
1. 第一次宗教的 衰敗及復興 ——約 86 年	1. 羅波安	17年
	2. 亞比央(亦作亞比雅)	3..
	3. 亞撒	41..
	4. 約沙法	25..
	5. 約蘭	8..
	6. 亞哈謝 (亞他利雅)	1.. 6..
2. 第二次宗教的 衰敗及復興 ——約 207 年	7. 約阿施	40..
	8. 亞瑪謝	29..
	9. 烏西雅(亞撒利雅)	52..
	10. 約坦	16..
	11. 亞哈斯	16..
	12. 希西家	29..
3. 第三次宗教的 衰敗及復興 ——約 88 年	13. 瑪拿西	55..
	14. 亞們	2..
	15. 約西亞	31..
4. 末後的衰敗 ——約 23 年	16. 約哈斯	1.. 1/2..
	17. 約雅敬	11..
	18. 約雅斤	1.. 1/2..
	19. 西底家	11..

先知	以色列同時的王
示瑪雅，易多	耶羅波安
	耶羅波安
亞撒利雅，哈拿尼	拿答，巴沙，以拉，心利，暗利
耶戶，雅哈悉	亞哈，亞哈謝，約蘭
	約蘭
	約蘭
	耶戶
撒迦利亞(耶何耶大的兒子)	耶戶，約哈斯
	約阿施，耶羅波安第二
約珥，撒迦利亞第二	撒迦利雅，沙龍，米拿現，比加轄，比加
以賽亞，彌迦	比加
	比加，何細亞
拿鴻	何細亞
西番雅，耶利米	
哈巴谷	
俄巴底亞	

拿西時重新衰敗，而且是空前的衰敗；到他的孫約西亞時又有一新而最有意義的復興。但因惡習已根深蒂固，復興多不實在。約西亞的幾個兒子接續他作王，但心志與他不同；從前的惡習因之再得勢了；經過被擄於巴比倫的大難，榮耀就離開猶大了。

以後的歷史。以後的歷史，若仍就這一個觀點說，末後一次的衰敗到所羅巴伯和他同國的人回國重修聖殿之時而轉趨興盛了。法利賽黨及其所倡遺傳主義之興又是衰敗的朕兆，直到拒絕基督，釘他在十字架，造成歷史上最黑暗的事件，接着就是耶路撒冷被滅，猶太人分散。這一個衰敗雖已歷兩千餘年，但必有一至光榮的復興要來，那時猶大和以色列要合而為一，他們再被收納，如『死而復活』（羅十一章十五節）。

## 第二節 第一次的衰敗及復興

羅波安。羅波安在示劍拒絕十支派的請求，回到耶路撒冷之後，第一件事就是調集軍隊強迫離叛的各支派再歸於統一。他召集了十八萬人；但上帝藉着先知示瑪雅阻止了這種戰事。羅波安雖沒有實行這一個計劃，却仍表明他倚仗物質的能力，沒有倚靠上帝恩典的心。他下手加修國內所有主要的城池，至少在十五處設了堡壘，置有戍兵。

示撒入寇。不久，散居其他各支派中的祭司和利未人都投奔在羅波安的旗幟之下；因為耶羅波安大概看見這些人不

願隨從他的意思行事，所以把他們驅逐，好把他們的職位讓給最無耻的人。羅波安權位尚未穩定之時，表面上仍尊重舊有敬拜耶和華的成規；但他登位三年之後，就露出了本來面目，離棄耶和華的訓誨。他那無數的妃嬪對於他所生敗壞的影響大概與所羅門所受的損害相等。埃及王示撒（參270面，示撒一段）率領大軍來攻擊他，破了他所修築的城池要塞，進入耶路撒冷，將聖殿王宮的貴重之物擄掠一空，只是沒有把城毀壞。示撒為一大戰士，他的武功長篇的刻在埃及廟牆之上。湛波良（Champollion）發現示撒所征服的許多的城，刻於蒙納克廟牆上的，其中有猶大國（Yuda melchi），這是聖經史上有趣的事實。這一個大禍患反為羅波安的福——他和人民都承認了自己的罪；雖然耶羅波安與羅波安兵連禍結，猶大却日臻穩固，『事情順利』。

**亞比央：與以色列的戰事。**繼羅波安作王的是亞比央（亦作亞比雅），他在位三年。歷史稱他『行他父親的一切惡，他的心不誠誠實實順服耶和華』。但在此短促的期間，有一次他行了一件值得與古代英雄并稱的事：宗教的熱潮每使全民族能有一時的振興，亞比央在這種宗教熱潮的感化之下，在以法蓮山地的洗瑪險山上鼓勵軍兵奮勇抵抗以色列的大軍——結果，耶羅波安大敗，極多的人被殺，邊界上的幾座城重屬猶大了。但宗教的情形仍然衰敗，敬拜異神偶像的邱壇充滿於國

內。

**亞撒**：**古實人**入寇。亞比央之後爲亞撒。亞撒在位四十一年，幾與掃羅，大衛，所羅門在位的時日相等。以色列因洗瑪險一役元氣大傷，所以亞撒的前半期得享太平。他利用機會毀壞敬拜偶像的邱壇，修復他祖父時代爲埃及人所破壞的城池。但過不數年，猶大感受一種從南方來的新威脅。古實（埃提阿伯）的王謝拉率領大軍百萬，戰車三百來攻。亞撒的軍隊與敵軍相遇於瑪利沙的洗法谷；亞撒信心堅固，把古實人打得一敗塗地，追至基拉耳。這些地名現在仍未考究正確，但他們打仗和猶大人追逐敵人的地方即在將近一千年前亞伯拉罕和以撒居住之處不遠。亞撒到了這種地方必會回想到所賜給他們的異象應許，因他們的往事必堅固了他自己的信心，這是我們可意料的（註）。這一次戰爭的效果似乎至爲有福；亞撒回來以後，受先知俄德的感動，召集衆民，有許多從西緬，以法蓮，瑪拿西支派而來；他們就立約『要盡心盡性的尋求耶和華他們列祖的上帝』。但到了後半期亞撒的信心軟弱些了。以色列王巴沙爲封鎖猶大的北部，把拉瑪修爲要塞，亞撒只想到以武力對付武力，就向敘利亞王便哈達求援，用金錢賄買他攻擊以色列北方的邊界。有忠心的先知哈拿尼說亞撒缺少信心，亞撒就把他囚禁。亞撒脚患重病，也『沒有求耶和華，只求醫生』。大概因亞撒晚年離棄上帝，以致人民再陷入敗偶像的罪裏。



(註)『在迦薩與俾特衣布林 (Beit Jibrin) 之間的平原，其肥沃不得弱於密失失必平原……以撒在這裏得了百倍的收成……俾特衣布林南約七小時的路有一大谷，名威地舍里亞 (Wady Sheriah)；在這個平原或由此分出的肥美山谷之中可找到基拉耳的遺址，那是沒有多少疑惑的。常從那一帶往加薩去的亞拉伯人說到那裏有一座廢城，仔細考察，或即古基拉耳亦未可知。饒蘭斯 (J. Rowlands) 說：「在威地迦薩之內，有一深而寬的峽道從東南而下，再略往上行爲威地厄斯舍里亞 (Wady es Sheriah)，從東北而來。挨近約耳夫以勒基拉耳 (Joorf el Gerar) 有一古城的遺址，名叫基耳別以勒基拉耳 (Khirbet el Gerar)，即古基拉耳。』——The Land and the Book, by W. M. Thomson, D.D., vol. II., P. 349.

**約沙法：復興**。亞撒的兒子約沙法即位，在亞哈作王於撒瑪利亞之後三年。約沙法在位二十五年。以色列這一個最邪惡的君王所生敗壞的影響，幸有猶大這一個第一等賢明的君王所生良好的影響以削減其勢力。約沙法在位時，國富民安，景象多如大衛的時候；他頗有大衛的遺風(代下十七章三節)。他在位時的重要政績是一種復興國內宗教的運動，官長和利未人都參預其事，教導人民。較後的一個時候約沙法似乎會親自巡行全國，振興人民宗教的精神。等到上帝賜與約沙法的福氣已很明顯時，隣國都懷戒心，向他納禮交權。他同時練有很大的軍旅，官長各遵大衛的遺規執行國內各種職務。

**與亞哈結盟**。約沙法似乎深感猶大與以色列分離的不

幸：要醫治這種裂縫自非他所能做到，但他大概為消弭這種裂縫所生不幸的結果，不惜與亞哈結盟，出兵同戰敘利亞人於基列的拉末。約沙法顯然留意了與以色列王結盟合宜與否的問題，但向他提出此議的時候，他沒有勇氣拒絕。

為耶戶所責。基列的拉末，今名厄斯鎮勒特(Es-Salt)，為基列的一大要隘，位於一橡樹成林的山上，為敘利亞與約但河之間的咽喉。此時拉末仍在敘利亞人手中。亞哈與約沙法想奪回的計劃沒有成功，而且亞哈陣亡，約沙法亦險遭不測。約沙法回到朝中，先知耶戶責備他不應援助不敬虔的人——使他感覺不應援助亞哈，倒應在亞哈的烈怒之下護衛先知以利亞。

與摩押人等的戰事。這事以後，約沙法再與亞捫，摩押，以東發生了戰事。他此時的態度較好。幾國的兵合成一處沿死海西岸而進，到了大衛逃避掃羅，所羅門栽植葡萄的隱基底；但約沙法滿有信心出兵禦敵，軍隊一面前進，一面唱詩。簡直不必一擊，敵人自膠裏已發生了不和，約沙法的軍隊還沒有到，他們早已傷亡遍地了。約沙法與以色列王約蘭同去攻擊摩押人大概也是在這個時候，那一次有以利沙同行（見288面）。約沙法似乎是性情柔弱的人：他沒有勇氣拒絕性情剛復的亞哈家的謀劃，反而贊許之，這必然減少他自己的敬虔所生的良好影響。他與亞哈結盟的壞影響到他兒子登位時就更顯著了。自約蘭起再進入了黑暗時期，以後一連經過許多代，

才再有像約沙法這樣的人當政，復興猶大。

### 第三節 第二次宗教衰敗及復興

**約蘭：所受的刑罰。** 約蘭年三十二，繼父約沙法作王，在位八年。他的妻子是亞他利雅，稱為暗利的孫女兒（代下二十二章二節），亞哈的女兒（代下二十一章六節）。她的不良影響立刻就見效了。約蘭受了那種由拜偶像而起的殘暴嫉妒的習染，所以登位之後就殺了他所有的兄弟。他鼓勵人拜偶像，逼迫人民行此可憎之事。這種違背以色列的大君耶和華的叛逆之罪不能不受刑罰。以東叛變；南方的一個要塞立拿地方的人倒戈；非利士人，亞拉伯人，埃提阿伯人，大概就從立拿蜂擁而入，蹂躪猶大，擄去了他全家的人，只有小兒子得免於難；後來他自己的腸腹患難受的病，以至於死，這一切使約蘭明白『奸詐人的道路崎嶇難行』。

**亞哈謝。** 約蘭的兒子亞哈謝（亦名約哈斯）僅僅嘗了一嘗王位的甘苦。他母親亞他利雅邪惡的教育使他不能從他父親所經歷的得到教訓；他行他父親邪惡的道路，熱心提倡偶像敬拜。他與舅父以色列王約蘭結盟，再想從敘利亞手中奪回基列的拉末。戰陣之中以色列王受了傷；亞哈謝前往耶斯列看望他，兩個忽為耶戶所攻，死於非命，亞哈謝作王只一年。

**亞他利雅：她的惡行。** 耶戶屠殺亞哈全家，屠殺亞哈謝和他的近親四十二人的消息必使耶路撒冷的人大為驚惶。

但有一個人未因這種可怖的屠殺而恐懼自卑。這人就是亞他利雅。她是王后耶洗別的女兒(有人如此相信)，這耶洗別的血方爲狗所舐食；她是以色列王約蘭的姊妹，約蘭方死於耶戶的箭下；她是猶大前王約蘭的寡婦，約蘭因受主的刑罰方腸腹墜出而死；她是亞哈謝和那方爲耶戶報仇的刀所戮的諸子的母親——雖見這許多可怖的事而仍無所畏懼，也不自卑。若把這一個婦人比蘇克蘭的馬克比特夫人(Lady Macbeth of Scotland)，還比好了。這些可怖的事還在她耳中，她就下手除滅她自己的諸孫子和猶大王室的後人，只有亞哈謝的一個兒子，名叫約阿施，還是嬰孩，因她不知道，逃脫了她的毒手。猶大在她的暴政之下呻吟了六年，在此六年之間，我們可以想像主的忠心僕人過的是何等苦難的日子。但末了發生革命了。由大祭司耶何耶大的擁戴年幼的約阿施得立爲王；這一個心腸惡毒聲名狼籍使猶大飽受困苦的婦人得了她應受的報應。同時在耶路撒冷所修敬拜巴力的廟被拆毀了，那事奉偶像的大祭司與祭壇偶像同歸於盡了。

**約阿施：與敘利亞的戰事。** 約阿施自七歲登位，作王歷四十年。他顯然稟有他曾祖約沙法的柔弱性情，沒有他祖母亞他利雅的剛硬如鐵的意志。耶何耶大在世時，他外表上仍尊重主的訓誨；但那位宗教首領已死之後，他就偏向亞哈家的道路上去了。他因遠離正道，甚致殺了耶何耶大的兒子撒迦

利亞；因為撒迦利亞有忠心，責備他的惡行。約阿施時敘利亞王哈薛來攻迦特，即古非利士人歌利亞的城，哈薛原有意來攻耶路撒冷，約阿施從主殿中取了財物送給他，才救了耶路撒冷。以後小隊敘利亞軍竟打敗了猶大人數極多的大軍，因為他們不遵守上帝的約，為上帝所棄了。聖經說，敘利亞人離開約阿施的時候，約阿施「患重病」；這一個作惡的王在朋友手中所遭遇的不會比在敵人手中好，因為他自己的臣僕背叛他，把他殺在床上。

**亞瑪謝**。他兒子亞瑪謝作王二十九年，品性與他父親相差無幾。他在位的大事是與以東的戰爭，他打勝了；與以色列的戰爭，他大敗了。他起初雖事奉主，但不久就捲入了敬拜偶像的旋渦。他把被征服的以東人的偶像帶回，熱烈敬拜，迷戀不悟。他像他父親一樣也死於非命，是在拉吉被人刺殺的。猶大此時的情景在政治與宗教方面比較約沙法的太平年歲必如何不同了！

**烏西雅**。接着為王的是烏西雅（或作亞撒利雅），為猶大王中歷時最久的；在位五十二年。烏西雅為一大有才能之君。他的行政才上可比擬大衛。他對於農業也大有成就；除此以外他又擅長技術。他這種才能不但見於他所修築的堡壘，亦見於打造軍械及擲射矢石的器物。他像前朝的數王一樣，在位的初幾年，尊重上帝的訓誨，國內蒙上帝賜福，國勢隆盛。但

他因此生出了驕矜，忘記他是主的僕人。他起了不敬虔的心，定意要自任祭司，上聖殿的金祭壇前燒香；但有大癡瘋病立刻臨到他身上，使他不敢作此僭妄的事。他在位時的史家是先知以賽亞。歷代志所編烏西雅的歷史大概是從以賽亞的自傳上摘下來的。據亞述的歷史所載，提革拉巴列色似乎攻擊過烏西雅，因烏西雅曾助哈瑪人反叛亞述王（Smith's History of Assyria PP. 78, 79）。

約坦：比加，利汛合謀威脅猶大。接烏西雅作王的是約坦，在位十六年，稟有乃父富國強兵的才能。除在各處修造城池，宮室，樓閣之外，另建了耶路撒冷和欣嫩谷的街市，此嶺自摩利亞山起順勢而下直達汲淪和欣嫩谷。據聖經所載，約坦私人的宗教不可因他晚年的退化而有所減損；但他宗教的信念太弱而無力，不足以使他改良當時一般腐敗的情形。由史家的見證，我們知道人民仍是行惡；并由以賽亞書所說到當時道德宗教的情形顯然是可深悲嘆的。約坦時亞捫人歸服了猶大；但以色列王比加和敘利亞王利汛已開始同謀威脅猶大。

亞哈斯：明顯離棄上帝。但比加和利汛的這種同謀攻擊猶大的事到約坦的兒子亞哈斯時才成熟。當亞哈斯在位的十六年，道德的黑暗已為前所未有，明顯離棄上帝的事已為社會普遍的情形。巴力的像和各高崗上敬拜偶像的祭壇還不足亞哈斯的心意：他竟在欣嫩谷行那以子女獻祭的可憎之事。上

帝對這種明犯大罪的事忿怒和刑罰是又快又可畏的。此時十支派的國已到了苟延殘喘之時；然而以這種微弱的國家竟能大敗猶大，喪師十數萬，如在前章所說到的。還有敘利亞人也壓迫猶大；他們雖不能攻陷耶路撒冷，却把他的勢力從以拉驅逐，以拉位於亞加巴灣，因此斷絕了他與印度的商務。同時以東人和非利士人也不時侵擾他。

**與亞述聯盟。**約坦不聽以賽亞的規勸，遣使向亞述求援；提革拉毘列色允許了他，攻入并滅了大馬色。亞哈斯前往那古城見他；但亞述王見了他，『沒有幫助他，反倒欺凌他』。亞哈斯所留的影響似乎是最惡劣的。災難徒使他眼愈昏心愈硬。以色列末年所遭遇層出不窮的苦難對他也沒有效力；他若不是死的早(年三十六歲)，猶大在他手下恐亦難免亡國之禍。

**希西家：復興。**但上帝爲他所愛的支派另有好日子留着。亞哈斯的兒子希西家就他母親方面是撒迦利亞(恐怕是烏西雅時的先知撒迦利亞，代下二十六章五節)的孫，在位二十九年，在宗教方面改變了當時的面目。他爲人敬虔專誠，富有感動人的能力。當以色列國正在遭遇亡國之痛時，他振作精神，盡心盡意恢復摩西遺規，這種遺規已久爲猶大人所忘了。他的驛卒遍行以色列國南北部召人上耶路撒冷守逾越節，對以色列人下一如預示凶兆的警告說，『我的民哪，你要從那國裏出來，免得你們在那國的罪上有分，也免得你們遭那國所要遭

的災難」。

**與西拿基立的戰事。** 希西家在位對外的第一大事爲與古代一有數的雄主亞述王西拿基立的戰爭。早不幾年撒瑪利亞已爲亞述王沙勒曼所滅，人民被擄去分散在亞述和瑪代的各地。以後亞述一最有作爲的王撒珥根又數次平服敘利亞幾處地方（Smith's Assyria, p. 93），這樣亞述與兩相對抗的埃及之間一些障礙已克服一大半了。只有猶大還橫阻其間。當時大國如埃及等所抱的政策是懲惡進貢亞述的小國反叛，使亞述無暇他顧。希西家也許是受了這種懲惡，反叛亞述，不肯遵照他前王所應許的向亞述納貢。當希西家十四年，西拿基立已登位，就準備侵入猶大，以武力強迫希西家遵照應許納貢。

**西拿基立侵入猶大。** 那可怕的時候已經到了，聲威顯赫的亞述王的旗幟可從耶路撒冷看見正上便雅憫的山地而來。『以賽亞書第十章記西拿基立向耶路撒冷前進，一步一步寫的生動真切，令人讀之有如目見。亞述軍從接近伯特利的大路而來，東轉向艾前進。到了密抹輜重就留在那裏；軍隊既經分開，就走過隘口，宿於迦巴。拉瑪位於西邊一點，只半點鐘距離，雖然有山嶺遮住，然拉瑪人仍是「戰兢」。掃羅立都的基比亞位於一特出之山的頂上，城裏的人已逃走一空，因爲可怖的敵人已到眼前了。次日早晨亞述軍再往南前進。所經過的迦琳和萊煞現已無考；但亞拿突正當亞述軍前進的要衝——「困苦



的亞拿突阿]！亞述軍再宿於挪伯，至此聖城已在目了；敵軍就從挪伯掄手攻擊錫安的居民』（Murray's Handbook, P. 215）。

西拿基立潰敗。但西拿基立以爲不如先攻猶大有防禦的城。這些城失陷之後，希西家就喪膽了，他情願向亞述納貢。此時西拿基立似乎到了埃及，只留下一元帥圍攻非利士人的要塞亞實突，這在前面已經說到。西拿基立回到巴勒斯丁違反和約，再攻猶大有防禦的城。他安營於拉吉，遣元帥拉伯沙基傳一威嚇和褻瀆的信到耶路撒冷，招希西家降服。希西家由禱告而來的信心和勇氣却抵住了這一個從來未有而至可恐懼的試煉。先知以賽亞先預言西拿基立的大軍將由神助而敗，西拿基立自己狼狽而歸尼尼微。這預言應驗了。從主發出的『一陣暴風』一夜之間就殺了十八萬五千亞述的軍兵，西拿基立抱頭鼠竄而歸，只好洩憤於被擄去的以色列人。

『暴風』。這事以後不久，西拿基立爲他兩個兒子所殺了。有人認此『暴風』爲一種毒風，卽西洛哥風 (sirocco)，這種風有時殺人的效果很大。希羅多德說到一個故事，也許是由這一個神蹟訛傳來的。那故事說，亞述王圍攻埃及的迫路洗 (Pelusium) 時，無數的鼠進了他的營，一夜之間咬破了所有盾牌的皮帶，箭壺，弓弦，所以次日一早兵士起來只見武器都不合用，只得退却。

這一個事件的功效。西拿基立的軍兵潰敗是希伯來

歷史上一至大且至動人的事件；可與八百年前法老軍兵的覆沒後先暉映；將來再遇患難時可鼓勵人的信仰勇氣——若是人肯倚靠上帝勝臂的話。不幸，這一件大事似乎為猶大人所誤用，徒然長了他們的驕傲和自恃，徒使人民到耶利米時絕對相信耶路撒冷不會陷於迦勒底人手中；但耶利米時上帝藉先知宣告耶路撒冷必被陷落的話，其確切恰如希西家時所說耶路撒冷必蒙拯救一樣。

碑刻上的紀載。近世在尼尼微所發現出來的碑刻證明西拿基立為一大雄主，國勢甚強。他作王時所行的許多事，見於聖經的，也在碑石上紀載了，特別是滅耶路撒冷附近的城池及希西家納貢二事。『暴風』的大災不見紀載，那是不足為奇的。但希西家之得以不為西拿基立所滅，必是有賴於一種非常的方法，這是很清楚的，因為希西家的勢力斷不足以應付西拿基立那種強寇。

希西家得以增加壽命。西拿基立攻猶大的這一年，希西家曾患一次重病，幾乎不起，僅因懇切禱告才好。那時若正是亞述的大軍準備進攻猶大之時，我們就明白他為甚麼如此懇切禱告的一個原因。他增加了十五年壽命，而且得了應許保護他脫離仇敵之手(註)。這一次大病之後，巴比倫王米羅達巴拉且遣使送禮來為賀，那時巴比倫為獨立國家。巴拉且忌克着亞述國勢日強，所以極願與希西家修好，德憑他抵抗亞述。希

西家這一次不知謹慎，情欲用事，對巴拉但的來使炫耀他的財富。因此主藉先知以賽亞責備他，告訴他有一日巴拉但以後的王要作猶大的大敵，被擄的人民要呻吟於巴比倫的城牆之內。

(註)所增加壽數為十五年；因此著希西家在位共二十九年，他患病就在第十四年。他患病必在四拿基立正式攻入猶大之先。要考出這些亦確切的年代，頗為不易。可參Trans. Soc. Bib. Arch., Vol. II., p. 322.

猶大這一個時期的歷史上出了一些有名的先知，各有著作流傳後世。

約珥。昆士珥的兒子約珥，有人說，生於烏西雅時，那時猶大的敗壞尚未達到亞哈斯在位的那種極境之時。約珥所說到猶大的仇敵是腓尼基，非利士，以土買，埃及；沒有說到亞述和巴比倫。約珥用最有力的筆寫一將要臨到的饑荒，召人悔改，禁食，禱告。他也應許免去要來的災難，宣告福音的豐盛恩賜，預言聖靈的澆灌。他若果生於平常所斷定的這一個時候，那就無疑，他那口所說書所寫的見證至少必是希西家時宗教復興的一個好準備。

以賽亞。在這一個大工作上以賽亞最為有名。這一個先知的生平我們所知道的很少。他當烏西雅時開始說預言，在亞哈斯和希西家時成為有名的先知。據遺傳所說，他出自王室，為瑪拿西王的岳父，後為瑪拿西所鋸死。

預言分兩段。以賽亞的預言分為兩段；第一段為前三

十九章，第二段爲末二十七章。第一段爲幾個時候所寫的一種預言，指責猶大人的罪惡；預言亞述，巴比倫，摩押，埃及，非利士，敘利亞，以東，推羅等國的滅亡；紀述西拿基立侵入猶大和他軍隊的潰敗，紀述希西家得病和痊癒；多次說到彌賽亞降臨，猶太人在福音時代將要悔改，教會的仇敵至終必要滅亡。

預言遠屬未來的事。第二段的預言大都有關較遠的未來之事。『預言的主旨特別是猶太人爲古列所拯救（說於古列未生以前約二百年）和壓迫猶太的人將要傾覆；猶太人將要回國，建設古時的政體；彌賽亞的降臨，品性，職位，受苦，和榮耀；偶像必被除掉，異邦人蒙召；猶太人的罪惡，以棄絕彌賽亞爲極點，因此也被上帝所棄絕；他們將來的悔改，再歸向上帝，和教會最後的勝利』。

影響。當希西家時對於國家大事以賽亞居一重要地位。希西家的宗教信仰之切大概是由於以賽亞而來；他爲希西家的謀士，輔助他施行當時的大改革，那可說是無疑問的。當以色列已成荒場，又有先知的話猶大必遭極大的苦難，以賽亞那些論將來榮耀的預言必然安慰堅固了許多人的心志。許多誠懇的人必然注意了他所說彌賽亞所受的那種羞辱苦楚和他的榮耀；但恐怕有多少的人，像使徒時代的埃提阿伯太監一樣，對於他那種第五十三章所說的必然要受引導才可以明白。

**彌迦**。彌迦說預言差不多與以賽亞同時。他似乎是猶大支派的人；他稱為『摩利沙人』，大概指他是摩利沙生長的人，摩利沙即亞撒敗埃提阿伯軍隊之處。他說到兩國所要遭遇的禍患時，特別提出他本地附近的一些城邑（第一章）。『他清清楚楚預言沙勒曼和西拿基立的侵犯；以色列的分散；預言的中斷；耶路撒冷全然被毀；以色列遇救；亞述和亞述所代表的仇敵被滅；基督降生的地點和他的神性；從錫安所傳出的福音及功效；他的國度要被高舉勝過萬邦』（Angus's Bible Handbook）。

**拿鴻**。拿鴻也屬於這一個時期。關於他的本鄉伊勒歌斯，我們不知道甚麼；但耶柔米稱此城屬加利利。『他大概在十支派被擄之後在猶大說預言。他興起，為的是要表明耶和華的權能慈愛，預言亞述必要敗亡，西拿基立必要消滅，希西家必蒙拯救。他預言尼尼微的滅亡，說的非常詳盡而至有聲色。』我們要正確的了解這一部預言，必須與約拿書合讀，因為拿鴻書是緊接約拿書寫的。『這兩部預言為一部道德史的兩段；約拿書說明上帝緩和所要施行的刑罰，拿鴻書說明刑罰的施行』（Angus's Bible Handbook）。至主前六二五年拿鴻論尼尼微滅亡的預言就應驗了。

**重入黑暗時期**。復興猶大的這些偉大人物——以賽亞，彌迦，拿鴻，希西家——似乎都是前後不久的人。這一班

人義人死亡，恐怕沒有人放在心上，沒有人以爲他們被收去是免了將要臨到的禍患(賽五十七章一節)；但他們的骨肉未寒，可怖的風暴已起於天際了。

#### 第 四 節 第三次的衰敗及復興

**瑪拿西：偶像敬拜。** 希西家的兒子瑪拿西十二歲就登了王位。他自登位至最後去位共歷五十五年，中間曾一度被擄。他生時必是他父親蒙拯救脫離西拿基立大難之時；但這種大事在他身上所發生的功效只是愈使他反抗上帝的法度。他大概受了一班惡黨的愚弄，這班惡人大概是暗中反對希西家和他所倡復興的人。他那種對偶像敬拜的狂熱，連近世很像他的一個人——西班牙的腓力第二——也在他以下。他廢了他父親一切的設施。他不但立了敬拜巴力的邱壇偶像，連聖殿也爲偶像所玷污了。他焚燒自己的子女，榮耀偶像；他用猛烈的手段逼迫依然敬拜希西家和以賽亞的上帝的人。他們無辜的血在耶路撒冷街上成渠而流。主的先知勸告他，用他父親時撒瑪利亞所遭遇的那種亡國之禍警戒他，都無用處。規勸對於瑪拿西已失效用。

**被擄於巴比倫。**但這種不顧內部而起的種種反抗的惡行卒爲由外面來的刑罰而終止了。此時以撒哈頓作亞述王，他征服巴比倫，把巴比倫并於亞述一國了。他正巡閱了撒瑪利亞，把十支派零星剩下的人再擄了去，從東方把別民族的人遷

移於此。他大概因要爲父親雪戰敗之耻，引兵圍攻耶路撒冷，攻克之後，把瑪拿西擄到了巴比倫。

**悔改與復位。**因上帝非常的仁慈，瑪拿西悔改，脫離了邪惡的道路，成了上帝恩典和權能的一大神蹟。不久，他就得了釋放，似乎還得了撒瑪利亞加入他原有的版圖之內。大概以撒哈頓想結納瑪拿西，使他不得不助亞述而攻埃及；因此時埃及王撒米提古已侵入亞細亞，圍攻亞實突歷二十九年之久，爲有名的戰爭。

**舍伯那和以利亞敬。**瑪拿西到耶路撒冷之後，竭力改正他以前的倒行逆施，恢復敬拜真神的宗教。他復位的時候，以賽亞論舍伯那和以利亞敬的一句預言似乎完全應驗了。舍伯那大概是瑪拿西行惡事的參謀。正如預言所說的，他被擄到巴比倫，死在那裏。瑪拿西復位時虔誠的以利亞敬奉召任職了。以利亞敬既有『大衛家的鑰匙放在他肩頭上』，就盡心盡力恢復猶大固有的法度。『他父家所有的榮耀……都掛在他身上』(賽二十二章十五至二十五節)。但瑪拿西此時感覺使國家墮落易，使國家改善難。他改善國家的措施似乎沒有多少功效；他末期已近的時候，見不敬虔的亞們將繼他作王，他心裏必然不樂，同時我們又可相信他望着孫子約西亞溫柔的面色，察出那小孩子幼穉的心已經學習了敬畏主的言語。

**亞們：約西亞：先知西番雅。**亞們在位兩年，隨

從他父親瑪拿西以前而且最壞的榜樣行事；但不久即被人刺殺，惡行就此告終了。他兒子約西亞登位，年方八歲。約西亞十六歲就開始爲上帝熱心作事，成爲一最有作爲而最可愛的敬虔君主。西番雅似乎在約西亞卽位的初期作先知。約西亞也許受過他動人訓誨的感化——『世上遵守耶和華典章的謙卑人哪，你們都當尋求耶和華；當尋求公義謙卑，或者在耶和華發怒的日子，可以隱藏起來』。西番雅爲約西亞開始大謀復興的有力的顧問，那是沒有多少疑問的。約西亞二十歲時，就實行他復興的偉業。他帶着斧子錘子做武器，親自打毀拜偶像的祭壇和偶像。他施行這種工作，似乎有六年，不但在猶大，在以法蓮和撒瑪利亞區域也是如此，此時以法蓮和撒瑪利亞顯已屬了猶大。

**耶利米。** 約西亞開始復興工作之後一年，必然大大喜樂，得知鄰近的亞拿突城有新先知興起傳說主的言語；他必然歡迎這一位年輕懼怯但誠懇可愛的耶利米爲他情投意合交誼甚深的朋友和助手。發現久已遺忘的律法書，在耶路撒冷舉行逾越節，第二次巡閱國內恢復敬拜上帝的純正宗教，爲他在位後半期中的重要政績。

**米吉多之戰。** 但約西亞這種前途有望的生活終將有一不幸的結果。在幼發拉底斯河岸及其附近諸國已有不少的紛亂，埃及王法老尼哥因舊日與亞述爭衡的宿怨已舉兵征伐亞述



等國，要假道於猶大。約西亞聽了這一個信息，調集軍隊於伊斯得拉倫的大戰場米吉多等候埃及的軍隊，他大概覺得應照他祖父瑪拿西所得自於亞述的好處行事。法老尼哥告訴他說，他與猶大并無仇怨，他只要假道猶大的邊界，但法老尼哥的這種勸告沒有發生效力。兩國的軍隊戰於米吉多的地方，正在迦密山之下，迦密山即兩百年前以利亞勝過巴力的先知之處；同時也是在基順河旁，即七百年前巴拉戰敗迦南人之處。

**約西亞死：耶利米的悲哀。**不久，人就看見猶大王的一輛戰車向耶路撒冷奔馳而去。戰車從此處到彼處一路走過的時候，我們可以想像人民何等急切的要聽戰事的消息，既知戰車裏所馱的是他們已傷要害的可愛的王，他們又是何等的驚駭戰慄。我們又可想像亞拿突的少年祭司耶利米必像古時的以利坐在路旁為上帝的約櫃戰慄一樣。他看見他可愛的王，也是他可愛的朋友，維護猶大真宗教的惟一柱石，面容慘白，氣息奄奄，他必是何等慘痛呢！聖經說，『耶利米為約西亞作哀歌』。甚至大衛為約拿單所作的哀歌也不及耶利米的這篇輓辭所流露思慕繫戀纏綿悱惻之情。在一種較之約櫃被擄猶為深切的意義上，榮耀離開了以色列；一位被選民得罪了的上帝所要施行的大刑罰已近在目前了。

**尼尼微滅亡。**尼哥向幼發拉底斯河前進，攻陷了堅固的迦基米施城，得以擴張權勢於幼發拉底斯河的西岸。只是還

有更重大的變化正進行着。大亞述國已近滅亡之期。瑪代人和巴比倫人已離叛亞述，且以自主猶有所未足，更進而圍攻亞述的京城尼尼微。經過了數次頑抗，終於失陷了。亞述王見大勢已無可挽救，率妻室自閉於王宮之內，縱火焚宮，同亡於灰燼中了。尼尼微毀滅了；希伯來先知的預言已經應驗，先知拿鴻所稱為『流人血的城』尼尼微已成了荒場了。

### 第五節 最後的衰敗

約哈斯：約雅敬。約西亞的兒子不是他那一樣的心志。約西亞死後人民似乎大都又陷入拜偶像的罪中去了，如同弓一樣，不用力拉開的時候，就縮成了原有的模樣。繼他作王的是約哈斯，但他在位只有三個月。法老尼哥從幼發拉底斯河的迦基米施回來的時候，把約哈斯囚禁在利巴嫩谷中的利比拉，以後帶往埃及，罰了猶大鉅額的款子，並立約哈斯的兄弟以利亞敬或作約雅敬作猶大王。約雅敬在位十一年，為一邪惡，不敬虔，作事糊塗的王。

尼布甲尼撒第一次攻陷耶路撒冷：但以理等被擄至巴比倫。約當此時歷史上出現了一最重要的人物，即尼布甲尼撒。他是巴比倫王拿波坡拉撒（Nabopolassar）的兒子，此時為他父親的協理大臣兼元帥。他驅逐埃及人出了基迦米施的堡壘，恢復了敘利亞和巴勒斯坦的失地。約雅敬歸順了一時，但後來叛了，因此尼布甲尼撒率兵到耶路撒冷，攻陷

了城。他因某種緣故沒有擄約雅敬，但擄去了猶大王室的一些人，其中有但以理，沙得拉，米薩，亞伯尼哥。大概尼布甲尼撒要從王室中帶人去爲質時，約雅敬因但以理和他幾個朋友爲人敬虔的緣故，把他們交出來了，因約雅敬以爲這種敬虔的兄弟不如去掉了好些，留着他們必常常使他想到他父親何等冇德，他自己何等邪惡。我們也容易想像耶利米見了這些敬虔的青年被擄而去，他心裏又是何等感傷；他見以色列最後的盼望此時已離耶路撒冷，他心裏必何等酸楚。

**耶利米的事業：約雅斤。** 大概在約雅敬時耶利米受逼迫從亞拿突被逐遷居耶路撒冷了（十一章二十一節；十二章六節）。約西亞死後，耶路撒冷道德的環境已大有變化；君主的和悅之色已一變而爲嚴如冰霜的逼迫。自此時起，耶路撒冷城內開始了聖經歷史所記載的一最高尚最光榮的道德上的戰爭。這一位賦性溫柔懼怯但靈力剛強的耶利米，隻身孤影，約二十年之久，爲主挺身直立，與全耶路撒冷王室，貴冑，祭司的威權勢焰相抗。我們在他和上帝的那些私語中可窺見他因主持這種戰爭所受的大苦，但他在大庭廣衆之中，不論是在監獄，王宮，或聖殿裏，我們從未見他畏縮而不敢把主嚴厲的言語直說出來。約雅斤繼約雅敬作王，亦只三月，他見別人都有諂諛新王之意，惟有耶利米依然真實無懼，一如往昔。

**西底家。** 猶大最後一代的王爲西底家，他也是約西亞

的兒子，約雅斤的叔父。他爲尼布甲尼撒所立。他在位十一年，但從未聽見耶利米口中說過使人得安慰的預言。猶大的敗壞已到了十分可怖之時，久經警告的刑罰迅速的臨到了。

**耶路撒冷滅亡**。在未後這兩王時，尼布甲尼撒都來攻陷過耶路撒冷。約雅斤和一萬主要的居民被擄到巴比倫去了。西底家因反叛觸怒了尼布甲尼撒。他先來圍攻耶路撒冷，但聞埃及要來援救，一時退兵了。耶利米預言他必然再來，用火焚燒耶路撒冷。後來果然應驗了。西底家在位第十一年，耶路撒冷失陷。西底家想從大衛逃避押沙龍的那方面逃走，但在約但河邊即被追及，帶往克利敘利亞的利比拉，即他兄弟約哈斯被埃及王囚禁的地方。他在那裏親見自己的衆兒子被殺：自己的眼睛被剜，然後被擄到巴比倫去了。聖殿經規洗之後，被焚毀了；城牆折了；宮室盡付之一炬；居民被擄到巴比倫；除了在人心裏，耶路撒冷不復存在了。

**居民的苦難**。此時，特別是末了一次城陷之時，居民所受的苦難，言之可畏。耶利米的哀歌記這些苦難甚爲清楚。尼布甲尼撒爲猶大的叛變和頑抗所激怒，破城之後，『不顧惜少年人，處女，老年人和年老背曲的人』。這些話所包含的是何等可畏的殘暴，可由碑刻上所留下分割刺殺俘擄和將俘擄活活剝皮的慘狀上表明出來。城未破以前，已有饑荒的災難；小孩子在街上因饑餓發昏，尊貴人在廢物堆裏找殘渣充饑，種種

慘象都表明人民受了極大的苦楚。

**迦勒底人的殘暴。** 迦勒底人由陷口衝入時，那些殘暴性成的軍兵照例要大施屠殺。他們追趕受盡饑餓的難民，毫無憐恤之心。他們用以東人和猶大隣國的人做引線搜捕從城中逃出，藏於山洞等處的人。街上屍積如山。無數的屍是男女孩童。尊貴人的手被吊起來，受那緩死的十字架慘刑。有的似乎被擲在坑中，大概是死海岸邊的坑中，『衆水流過他們的頭』。上帝恨惡罪惡沒有比這一次所表明的更爲可畏的。『因他先知的罪惡和祭司的罪孽，他們在城中流了義人的血』，錫安的居民被覆於一大烈怒的黑雲之下。

**基大利以下的餘民。**但做上帝的錘擊打他選民的也不能逃脫。耶利米固忠心實意把從巴比倫來的災難預先警告了他同國的人，但他也一樣的放膽無畏預言殘暴倨傲的巴比倫將要成爲荒場。尼布甲尼撒已經吩咐要善待耶利米；城破之後，他可以選擇，或往巴比倫去，或仍住猶大，一聽其便。他寧願仍住猶大。基大利被任爲所留下窮苦餘民的省長，這些餘民大概是值不得遷移到巴比倫去的。耶路撒冷現在已不可住人，所以基大利住在附近的一個地方，名叫米斯巴，大概即現今的尼比撒威（參二〇七面註）。基大利爲以實瑪利所殺，以實瑪利是逃難在亞捫的人。基大利死後，餘民不聽耶利米的話，因畏尼布甲尼撒發怒，逃往埃及去了。以後尼布甲尼撒攻入埃及，

這些餘民大都慘遭殺戮了。我們不知耶利米的結局怎樣；據遺傳所說，因他忠心的緣故觸怒了同國的人，他們把他殺在埃及的他法尼(Tahpanhes)。

哈巴谷。耶路撒冷將滅之時，另有一位先知，是哈巴谷。他的生平，我們不知。他的責任是預言耶路撒冷的毀滅荒涼；但他的書末段爲一首提倡復興的壯美的歌，流露完全信靠上帝的心。這一首歌對於敬虔的猶太人，處那種愁雲慘霧的危難之中必大有安慰。

俄巴底亞。猶大遭亡國之禍時，以東人表現了一種奇異的仇恨心理。他們那種殘忍的聲音仍留在那些哀哭的猶大俘虜耳中，因爲他們在巴比倫河旁，把琴掛着，不忍一彈的時候，不由得呼叫說，『耶路撒冷遭難的日子，以東人說，折毀，折毀，直到根基；耶和華阿，求你記念這仇』。大概是這時候，有俄巴底亞興起平服以東人的驕傲。他預言，以東人儘管譏誚藐視，那些住在山巖，棲息於星宿間的居民有一日必要落到地上來(參一三五面)。免得他們自以爲不過要遭遇猶大所有一樣的災難，俄巴底亞特別說明以東將成爲荒場，而『在錫安必有逃脫的人，那山也必成聖……必有拯救者上到錫安山，審判掃羅山，國度就歸耶和華了』。古時所應許的一位救主此時還沒有來；但上帝的應許決不會落空，一個好時候要來，福氣必要臨到。這是舊約先知一致的見證；這是舊約歷史的一大教訓。

## 第六節 社會與宗教的情形

先知書反映這一個時期中社會與宗教的情形之處極多；但本書只能舉其犖犖大者。我們可照以下的綱要合述兩國的社會宗教的情形，不必分開來說。

**財富：奢靡。** 就財富說，從前財富均勻及簡樸之風早已今不如古了。以賽亞曾指責那些『以房接房，以地連地，以致不留餘地，只顧自己獨居境內的人』。雖然如此，仍有像拿伯那樣的人為爭祖業不屈不撓；即在耶利米時贖地的遺規仍有奉行的（三十二章七節）。許多人住的是『鑿過的石頭』修成的華美居室（摩五章十一節），極盡裝飾。有過冬的房屋，過夏的房屋，象牙的房屋（摩三章十五節，比較詩四十五篇八節）。耶利米描寫有的『樓房的護牆板是香柏木的，樓房是丹色油漆的（二十二章十四節）；阿摩司說到『象牙床』，和潤綽的『榻』，家人『舒身』其上（六章四節）。這種人家擺設豐盛費時的筵席。羣中的羊羔和欄中的牛犢從前只是逢年過節一用，現在却成了家常便飯（六章四節）。吃筵席的人用『上等的油』抹身；用碗飲酒；有時從清早飲到晚上，彈琴，鼓瑟，擊鼓，吹笛行樂（賽五章十一，十二節）。

**衣裳：裝飾：車馬。** 衣裳，特別是婦女的衣裳，多是最華美奢侈的。以賽亞曾詳細描寫耶路撒冷婦女所用的裝飾。他預言說，有一日『主必除掉他們華美的腳釧，髮網，月

牙圈，耳環，手鐲，蒙臉的帕子，華冠，足鍊，華帶，香盒，符囊，戒指，鼻環，吉服，外套，雲肩，荷包，手鏡，細麻衣，裹頭巾，蒙身的帕子』（賽三章十八至二十三節）。一種本色天然的步態必然不合這一大串的裝飾品：頸項伸長，眼波嬌轉，步履矜持是婦女姿態的全圖，表明婦女因愛裝飾能陷入何等深的愚妄。車馬的服飾也是人所貪愛的。拉車的有馬，驢，駱駝，披着錦繡（賽二十一章七節）；族祖時代騎驢行路此時僅限於窮人了。

**智識與文化。**當時也有高尚的智識與文化的痕迹可尋，但不很多。以賽亞說到『謀士，和有巧藝的，以及好行法術的』，好像是指有這些類別的人而言。我們前已看見有一猶大王（烏西雅）擅長工藝機械之術。阿摩司說到『七星和參星』，似乎普通的人知道天文學上的事物。但另一方面又常說到占卜和巫術，表明當時智識的低下。偶像敬拜的盛行必使人民智識低陋，道德退化，破壞社會的秩序。

**邪惡之事的盛行。**先知書所說到邪惡之事的盛行大都是情形很可悲嘆的。少有惡事不是為先知一再斥責而為之悲痛的。壓迫窮苦為一最大的惡事。阿摩司說，當時人用銀子買義人，用一雙鞋換窮乏人（八章六節）。看何西阿書，妻子分明是以金錢買賣。首領官長特別犯貪污，受賄，欺壓，殺人之罪（賽一章二十三節，十章一節；何九章十五節）。在偶像敬拜的



蔭庇之下淫亂盛行。在大城市中有誘惑人行淫的妓女（摩七章十七節）。搶劫，說謊，用假秤，到處可見。遭遇苦難或有喪事之時，連出自真情的悲哀亦不多見；須請『善唱哀歌的人』來爲死人哀哭（摩五章十六節）。

**復興的功效：教會仍須仰望將來。** 猶大幾個敬虔君王所倡的復興運動，就一般民衆說，其效力只是一種靈性的衝動，而不是靈性生命的喚起。但在那些運動之中必有許多人真心歸向了上帝那是無疑問的。上帝每日所給人恨惡罪惡的新證據必然引導了許多人懇切的呼求拯救，可以脫離罪惡的權勢和刑罰。在猶大所陷入的分爭紊亂的狀態中，甚至連每年的大節亦難以或甚至無法舉行，衆先知的書和作在更前的書必於培養真敬虔的事大大有助。詩一一九篇是頌揚上帝的道和典章的書，這篇詩若是這一個時期的產物，那就是重要的憑據，表明當時敬虔的人如何熱烈的吸飲這些救恩泉源的活水。雖然先知們自己對於基督的靈在他們心裏預先見證基督所要受的苦和以後所要得的榮耀，『也須追求到底是甚麼意義，或是在何種時候』，然而當時的人多研究上帝的道對於彌賽亞必多有了解。這一個時期的訓練的一大果效即引導了忠心信主之人的視線從現在望着將來。正在說預言的時候，一切是黑暗悲慘的，除了盼望將來以外，得不到安息。黑夜之影已四面圍罩下來；要經過了困人的長夜，才可見黑影消沉，曙光漸上。

## 第七節 列國同期的歷史

## (一) 埃及

埃提阿伯朝。本書前已說到，當羅波安時埃及王示撒曾侵入猶大，攻陷耶路撒冷。基督以前約七百餘年，約當北國十支派將亡之時，有一埃提阿伯的王撒巴柯 (Sabaco) 征服埃及，篡奪了王位。此王在聖經上稱為梭，即何細亞想靠他抵禦亞述而無效的王。另一埃提阿伯朝的王是特哈加，他是有人傳說要來攻擊西拿基立而未攻擊，却引動西拿基立速命希西家降服亞述的王(賽三十七章九節)。

歸服巴比倫。約當此時，埃及入了紊亂的時期；王位以後為撒米提古所得了。前文已經說過，撒米提古即圍攻亞實突的王，那一次的圍城歷二十九年之久。撒米提古之後即尼哥，約西亞因與他打仗，受傷而亡。尼哥想開一運河把紅海與地中海連接起來，他這種工程損失了十二萬人的生命。據云他派遣艦隊繞行了非洲，經紇庫勒斯石柱 (Pillars of Hercules, 即今之直布羅陀海峽)回到了埃及。他以後是亞普利斯 (Apries)，即聖經的合弗拉 (耶四十四章三十節)，他死於平叛黨阿馬西 (Amasis)之亂。在這一個時期中埃及與希拉有了較為密切的關係；埃及的局勢日趨衰敗，祭司階級已漸失勢了。埃及力圖克服亞洲，但為尼布甲撒軍事的天才所扼，未了反臣服於巴比倫了。

(二) 亞述

(註)本章已一再涉及亞述的歷史。近年以來關於亞述歷史有很多新的發現，其詳可參 Smith's Assyria in the Series of Ancient History from the Monuments。

·初期的歷史模糊不明。亞述初期的歷史多模糊不明。遠古之時，在亞述併吞巴比倫為西亞大國之後與被滅於巴比倫之前，其間曾有數次革命，當國的不止一朝。尼尼微雖不常是國都，至少不是王室所在之處，却似乎常為亞述最大的城——當隆盛之時，其大無第二城可與相比。

古錄的內容。在近來所考出的尼尼微古錄上，我們可見兩種主要的事：一是紀戰功的大事表，一是數王所建的王宮大廈。近代所發掘出來的大宮室是由數王修建的。撒丹拿拍努第一約於主前九三〇年修了寧盧的西北宮，除西拿基立在柯庸尼(Koyunjik)所修的王宮之外，為全亞述最大最壯麗的王宮。若靈遜教授說，這一個王宮的樣式大與聖經和約瑟夫所述猶太人的大建築相似，不過所羅門所修的那些宮殿的範圍仍遠不如亞述諸王所修的廣大(註)

(註)所羅門的王宮長一五〇呎，寬七五呎，其面積僅撒丹拿拍努所修王宮的十分之一，西拿基立所修的三十分之一。

西拿基立。西拿基立費了無數金錢重修尼尼微城，建了柯庸尼樓閣連雲的大王宮。他作王自主前七〇五至六八一年。他那種武功之大可使我們明瞭他對希西家所說猖狂的話。

他在迦勒底毀了七十九座城和八百二十所村鎮。他從哈巴提和夏甲擄去了二十餘萬居民。由西拿基立這種極大的武功和威勢看，希西家之抵抗此王就更爲奇妙了。

以撒哈頓。擄瑪拿西至巴比倫的以撒哈頓亦爲一大武功且與盛亞述的王。他修了三十座廟『金銀輝映，榮如華日』，他也至少修了三座王宮。

撒丹拿拍努。亞述班尼巴，希拉人稱他爲撒丹拿拍努，接續以撒哈頓作王。他進兵埃及，擊敗特哈加，佔領了埃及國。他在華美有名的底比斯城曾大施毀壞。末了他仍被逐出埃及了。他另一次出兵征以攔，也得勝了；但他殘殺以攔人的情形甚慘。他們在街上遊行時，使干布里 (Gambuli) 王袞那努 (Gunanu)和他兄弟散袞努 (Samgunu) 頸上掛着以攔王和他兒子的頭。以後袞那努和其餘被擄的首領被綁於四根木樁上，先割了他們的舌頭，以後凌遲處死。又有的俘擄受割胸之刑；一切都遭慘刑而死。這是當時野蠻可怖的風尚，猶大和以色列兩國的人遭難之日，也受了這種慘酷之刑。古代的作者記撒丹拿拍努自焚於宮中而死；但我們有理由相信那不是撒丹拿拍努，乃是以後的一王遭了這種慘禍。

### (三) 巴比倫

尼尼微滅亡。巴比倫初期的歷史亦如亞述歷史一樣，模糊不明，巴比倫附屬亞述似乎有很久的時候。間嘗有王宣佈

獨立。希西家時米羅達巴拉是一獨立的王；但他的國不久就爲亞述所征服了。亞述最後的王委了拿波坡拉撒爲巴比倫省長。拿波坡拉撒離叛，新建了巴比倫國。他與瑪代王西阿克薩里 (Cyaxares) 合兵攻入尼尼微，把城毀滅了。拿波坡拉撒之後，卽滅猶大的尼布甲尼撒。

#### (四) 瑪代

**滅巴比倫。**瑪代人，有人斷爲東方種人，說他們是從印度河之地遷入於後來稱爲瑪代的地方。瑪代似乎有長久的時候爲當時的大國亞述的屬國。至西阿克薩里時，才脫離亞述獨立，以後復與巴比倫合兵滅了尼尼微。至古列時，瑪代與波斯合成了一國，繼巴比倫之後，爲東方霸主。

#### (五) 腓尼基

**商務的發達。**腓尼基雖與別國亦有兵戎相見之時，但大都只注重航海與商務的事業。正在本時期中，推羅達到了隆盛的頂點。先知以利亞往撒勒法去，路經西頓，驚其繁華之狀必與約拿初見尼尼微情景相似。從來沒有那種市場，那種貨棧，那種船舶。他見西頓若正在市集的熱鬧期中，那種與以色列安靜城市情形的不同必然很大。那用埃及細麻布繡成的國旗，露出藍紫二色的光芒，飄揚於每一海港的船舶之上，何等榮耀。城中的市場只要蓋有腓尼基的玻璃屋頂，就成了『水晶宮』，成了萬國出品的博覽會(參結二十七章)。各國所出有

名之物都可在那裏找到。從極遠的西邊，他施運來銀，鐵，錫，鉛——錫也許還是從柯恩瓦勒(Cornwall)礦中來的。亞米尼亞運來馬匹，大概就是尼仙種(Nisæan)名馬。亞拉伯運來角，象牙，肉桂，菖蒲，羔羊，山羊。敘利亞運來寶石，細麻布，繡貨。以色列運來麥與蜜，基列的油與香膏。大馬色運來葡萄酒，羊毛，和希拉有名的鐵器。有從示巴女王的古國來的香料，寶石，金子。有亞述來的香柏木箱子，繫以錦繩，裏面盛着富麗的衣飾，亞述的藍色布和繡貨。再，東方的市場必有一處買賣奴隸的地方，有雅完，土巴，米設(Meshech)運來不幸的人到此交易，這些不幸的人有的是佐治亞(Georgia)和西耳加西亞(Circassia)的人，他們的後裔在東方市場中至今猶爲人所販賣。

**以西結的預言。**若有人把一個希伯來先知，坐在迦巴魯河旁，正在耶路撒冷初亡西頓更爲得意之時，所寫以下的一節預言讀給西頓人聽，那些『商業之王』將要怎樣想呢？『你的貨財，物件，貨物，水手，掌舵的，補縫的，經營交易的，并你中間的戰士，和人民，在你破壞的日子必都沉在海中！』(結二十七章二十七節)。

#### (六) 加大果

**殖民地推廣。**加大果爲非洲的西北部和西歐洲的一大強國，這一個國就是從推羅的一個殖民地發展出來的。殖民地

建於主前八八〇年——約當推羅的一個女人耶洗別強迫以色列人敬拜巴力的時候。加大果的疆界漸漸推廣了，因其有力的殖民政策西歐洲的大多數島嶼和海岸都屬了加大果。加大果殖民地發達的迅速，大概也把他們從推羅帶來污穢的偶像敬拜傳開了。不論他們對於濱海諸國在商務上有多大的貢獻，他們決沒有宗教的光亮分給人。此時西歐洲宗教的黑暗必是極深沉的。

(七) 希拉

一個民主國的集團。希拉自特羅亞戰爭之後仍是爭戰不止。亂定之後，廢了君主，各邦都採取了民主政制。國內分爲一些小邦，各自爲政，無統一各邦的政治機構，只有運動會一類的組織是全國的。

斯巴達與雅典。以後有兩邦，斯巴達與雅典，漸強於其他各邦了。斯巴達位於拍羅坡尼斯 (Peloponnesus) 半島，以教養兒童方法的特殊及力圖保持種族的強悍聞名。斯巴達的大立法家呂庫爾古 (Lycurgus) 生於主前八八〇年，與以利亞，約沙法爲同時人。雅典的京城爲雅提迦，爲拍羅坡尼斯半島之北的一邦，以致力於智識與社會的文化和藝術聞名。斯巴達却相反，牠輕視雅典所注重的這一切。約當此時期之末，雅典大立法家梭倫 (Solon) 正向雅典人陳述他的律典。梭倫與但以理，耶利米，以西結同時。梭倫與呂庫爾古都到過埃及求知識智

慧。希拉各邦間的戰事幾無休止。他們的歷史就許多方面看是至可痛的；每爲不值得犧牲的事却犧牲了極多的生命，精力，熱忱。

**希拉文學。**我們以現在所論述的時期爲希拉文學萌芽的時期。希羅多德稱荷馬約生於主前九〇〇年的話若對，荷馬作伊里哀，就是以利亞和以利沙在以色列爲上帝的事業努力，約沙法在猶大作同樣的努力之時。訖修得 (Hesiod)，推耳提烏 (Tyrtaeus)，亞勒西烏 (Alcaeus)，撒浮 (Sappho) 於主前七世紀寫了他們的詩歌。伊朔在雅典作寓言，也許正是耶利米在耶路撒冷說預言的時候。

**宗教別開生面。**希拉人除提倡文學，哲學，美術外，對於宗教亦另開生面。他們的宗教大都自東方假借而來，但另換了一幅面目：他們把一種生活之氣灌入了那些古代的神話裏面。可是我們在希拉的宗教中又找不着於人生實際有補的質素。希拉人特出的地方是他們宗教的詩歌。他們把宗教化爲光明，活潑，美麗的氣象；但無實際有效的方法可除去人類的罪過，引人親近上帝，提高人類入於與天高尚的才能相稱的境界。當蘇格拉底，柏拉圖一班人想解決這些問題的時候，他們沒有從民間所信的宗教得甚麼助益，從他們自身所有的方面去追求，也沒有多大的收穫。我們在希拉人中不多見道德上的誠摯態度，也不多見有罪的感覺。他們所說的神，自己就有類人的



那些弱點，且以之爲樂，因此不但不足以提高人類，反而助人類愈陷於罪惡的深淵。

(八) 羅馬

與希拉相反。歐洲的南部此時有一新興之國漸漸抬頭了。就是羅馬。在許多事上羅馬人與希拉人恰恰相反。在風俗習慣，文藝，政治上希拉人力求分散，而羅馬人却力求統一；希拉人活潑，輕佻，而有任俠之氣，羅馬人却莊重，平淡，而講規矩。羅馬人以意志堅強剛毅見長；能耐勞，機智，利害分明，作事有成，戰必致勝，而達於非常的程度。在他們以後國勢更強的時候，他們以武功爲人生的大目的——他們專爲戰勝而生活。他們的杖堅如鋼鐵，使世界都感覺牠嚴酷可畏。

在歷史上的功用。羅馬，據稱建國於主前七五二年——約當亞述王侵入以色列國之時。羅馬王政時代的歷史多是無稽的神話；較後的時期我們也幾乎沒有論此民族的甚麼可靠的事實，但這一個民族，在上帝奇妙的安排之中，却注定了要做連鎖歐亞非三洲的連環，如此，於不知不覺之中爲彌賽亞的國度預備了道路。

## 第十二章 被擄

——耶利米書，以西結書，但以理書——

### 第一節 十支派的被擄

雅各的後裔分散。雅各的後裔，以色列民，自立國於迦南以來，至此已分散於四五國了。亞述，瑪代，加勒底，埃及，巴勒斯坦，各有一部分以色列民。摩西在八九百年前所說的預言就有了第一次的應驗，只是還不止這一次；上帝所愛的選民因他們犯罪，得罪上帝，致被分散在異邦人中了。

被亞述擄掠的次數。亞述的王曾數次擄掠十支派的人民，列表於下：

主前	亞述王名	以色列王名	被擄支派	猶大王名	耶路撒冷滅亡以前的年代
771	普勒	米拿現	流便，迦特等	烏西雅	183
740	提革拉庇列色	比加	基列，加利利等	亞哈斯	152
721	沙勒曼	何細亞	全以色列	希西家	133

亞述古刻的紀載。近來在尼尼微廢址中發現的古碑刻所說的與聖經所記以色列人被擄的事大體相合，不過碑刻上沒有明說以色列人。這些碑刻大都是紀亞述王的武功。在有些碑刻上我們可特別見到兩件事。一是，亞述王出兵常求天上的

大主宰亞撒拉神 (Assarac) 助戰，且以戰勝之功都歸於神。這表明亞述人與別國的戰爭不單是與別國人民戰爭，也是他們的神與別國的神戰爭；假若以色列人忠心事奉上帝，上帝決不容許他們打敗仗。第二是說亞述王每『擄掠居民及其貴重之物到亞述，再把已被他克服的別國的人民遷到這裏來，另委官佐治理其地』(Rawlinson)。亞述王如此行的目的大概是要分散被征服之國的勢力，使其不易叛變。照聖經所告訴我們的，亞述王正用了這種方法待以色列：他把巴比倫，古他，亞瓦，哈馬，西法瓦音的人遷到以色列，把以色列人遷到亞述和瑪代。

**以色列人的苦難。** 以色列人與亞述數次的戰爭，必然受了可怖的殘殺和苦難；因為亞述人表面上雖是文明開化，但在戰爭中却行極慘無人道的事。在戰爭中把婦孺裂為片段，是多見的事。被擄的以色列人離開父母之邦遠適異國的時候，心中必有無限的酸楚；他們最後一次望了利巴嫩和黑門山的雪峯；經過大馬色一片青綠的果園時，想起一千二百年前亞伯拉罕如何打敗擄掠羅得的亞述諸王，但此時却無人來救他們；他們在帕勒米拉看見石柱成行的宮殿徒留以色列國當所羅門時隆盛的遺迹；末了，走完敘利亞曠野艱苦的路程，進了尼尼微高大的城門，只見宮殿巍峩，市街繁盛，又感到戰勝他們的敵人何等威榮。

**多比特書(Tobit)的故事。** 這些被擄的以色列民，有

的顯然住在尼尼微，以後，像他們被擄於巴比倫的弟兄一樣，有些人成了社會上有地位的人。旁經多比特書自稱是記這麼一個人物的歷史。這本書雖未列入聖經正典，其中也雖有大不可靠的地方，但其綱要必是根據實事。多比特爲一被擄去的以色列人，爲人敬虔慈祥，廣有家財，做到任沙勒曼的糧官，他侄兒亞基亞加玉 (Achiacharus)，任沙勒曼的酒政。他記述他被擄的同胞有時多受亞述王的殘害。特別是西拿基立想征服耶路撒冷的希西家，受了上帝大大的刑罰，兵敗回來的時候，遷怒於被擄的以色列人，把殺戮的以色列人的身體拋到尼尼微城外，暴露郊野。多比特乘黑夜偷着收了這些屍身葬埋了。這件事引起了當局疑惑他，他只得離開尼尼微逃命。不久，這暴虐無道的西拿基立在尼斯洛神 (Nisroch) 廟中敬神的時候爲他自己的兩個兒子所弑了，尼斯洛大概卽碑刻上所說的亞撒拉神。

瑪代的以色列人。但以色列人在尼尼微的只是少數，大半的人住在瑪代。瑪代在亞述之東，其地荒涼而多山，不如亞述和米所波大米平原的富庶。瑪代的北界爲一大山脈，從亞拉臘山向兩邊開展，山嶺有時高插入雲。如此以色列人就是被擄到人類最初居住之地的附近來了。他們在那裏必然飲過那從亞拉臘的雪峯流下來清涼的河水；這一個地方，大體的說，雖是荒涼，然亦間有可愛的平原，四面有樹林遮蔽的山，銀白色的溪流潺湲而下流入山下的湖中，水光與四岸的玫瑰，風

信子，等各種的花色交相暉映，仍可使人回憶到伊甸樂園。瑪代地處偏僻，西邊有大山阻隔其與西方諸國的交通，也許因這種地勢的緣故，以後我們不多聽見被擄十支派的事了（註）。上帝已經定了，就民族說，他們應消滅不見，所以就將他們安置在這種偏僻之地。

（註）聖經稱以色列人被安置在哈臘與歌散的哈博河邊，哈拉，并瑪代人的城邑（王下十七章四節，十八章十一節；代上五章二十六節）。若羅遜認哈臘為亞述的迦拉（創十章十一節），以後名迦拉或哈臘，現今名何勒萬（Holwan），當巴格達和克爾曼沙（Kirmanshah）之間的大路，約在東經四十六度，北緯三十四度。歌散的哈博河，任捏勒（Major Rennel）認為即亞布哈（Abbar），位於吉西俄撒河（Kizil-Ozal）的一條支派之上，相傳為一很古的地方。哈拉，若羅遜認為即厄克巴且拿（Ecbatana），在亞特羅巴頓尼亞（Atropatena）境內，此地以前曾名艾利拿（Airyana）。以色列人所住瑪代的城，其名稱可考的（見多比特書）俄拉革（Rhages）——有人認為即提希仁（Teheren）城南四哩已廢的銳城（Rei）——和厄克巴且拿（旁經）或亞馬他，（拉六章二節）大概即瑪代的厄克巴且拿，現名哈馬丹——Kitto's History; M'Leod's Atlas。

十支派最後的結局。但他們在瑪代大概得以比較安靜舒適的度日。他們到此以後，不過數年，瑪代就成了獨立的國家。當西拿基立作王時，瑪代就離亞述自主了，立了堆阿西（Deioces）為王，堆阿西在旁經猶底特書上稱為亞爾法撒（Arphaxad），他立了厄克巴且拿為國都。以色列人在瑪代的情形必較以前好多了，因為他們脫離了亞述王不時殘害逼迫的

軀，成了自立之國的一份子。他們在瑪代大概得了土地，房屋，及其他物質上的舒適。但沒有多少理由可信他們在宗教上有多少進步。他們在未被擄以前，較之猶大，就是一個沒有一個盼望的國家，而其中一部分較為優秀的人民已經加入猶大去了。被擄之後，無疑的，必仍有些忠心的人繼續敬拜耶和華他們列祖的上帝，恐怕仍回到以色列地去了；但大半的人民必與四隣腐敗的宗教同化，就整個民族說，再沒有回到他們的祖居之地。過不數代瑪代波斯在瑪代入大利烏統治之下就併吞了巴比倫和亞述，在瑪代，亞述，迦勒底的選民就同作了一主的臣民。以色列十支派最終的結局是怎樣，仍為歷史上一未解決的問題。有人以為亞洲土耳其人中的涅斯多留派基督徒中有以色列人；有人以為印度的阿富汗人中有以色列人；還有人以為他們到了更遠的地域去了。

## 第二節 猶大的被擄

被擄的次數。猶大人被擄亦如以色列國，是分三次擄去的。列表於下：

主前	猶大王名	擄掠者	被擄者
607年	約雅敬	尼布甲尼撒(代父出兵)	但以理及其他王子等
599年	約雅斤	尼布甲尼撒	一萬主要的人民
588年	西底家	尼布甲尼撒	幾為人民的全數

有數少餘民仍住在猶大，以基大利爲首領，這些餘民大半又爲以實瑪利所屠殺了；剩下的人大半隨着約哈難往埃及去了，只有極少數的人仍徘徊於滿目荒涼的故土。

尼布甲尼撒的國：巴比倫。我們已經說明迦勒底國如何與亞述分離，且代亞述而起。這一個新興的國在尼布甲尼撒的統治之下強盛的很快；國都巴比倫到了最隆盛的地位。除米所波大米平原的諸國外，高原地帶的亞拉伯，敘利亞，巴勒斯坦都是迦勒底國的疆土，以後其他重要地域亦加入了。照通行的意見，巴比倫即古巴別的遺址，位於幼發拉底河岸一大肥沃的平原之上。古代的作者對此城有很奇怪的紀述。他們說，城爲方形，每邊長十五哩。橫二十五街，直二十五街，通一百張城門，街把全城截爲六百以上的方格。每格的中央佈置有花園。尼布甲尼撒用盡心機修飾此城，除巍峩的宮殿等以外，造有著名的空中花園，園由數層平臺疊架而成，至高與城齊爲止。他修這種花園，據云，爲取悅他的瑪代王后亞米提斯（Amyitis），因亞米提斯住在這種平坦無奇的巴比倫平原，很想念她故鄉多山的風景。我們不能不懷疑所說巴比倫的範圍與構造爲誇大之語；但巴比倫城的奇偉那是無疑的（註）。尼布甲尼撒似乎是東方最有雄才大畧的君主之一，也許還是君主中之最雄者。

（註）近在巴比倫廢址的磚石上找到了有尼布甲尼撒的名字。

迦勒底人的學問：博士。約雅敬在位第三年，即耶路撒冷滅亡以前十八或十九年，就有但以理和他的朋友被擄到迦勒底，學習迦勒底文和迦勒底的學術。平常算七十年被擄就是從這時候算起。迦勒底人在很早的時候就從事學術的研究。當大亞力山大當權之時，迦勒底人就誇他們的祖先觀察天象會歷四千七百年之久！這一個時期以後，滅為一千九百零三年了。他們所研究的有天體的運行，五金礦物的品質，未來之事的預測，以及解夢等學問。因為他們自稱有預言未來的才能，因此在社會上有非常的勢力。他們是迦勒底國的祭司，教導人敬拜太陽，月亮，及諸星宿。他們的信條上承認有一位大主宰，是創造並管理世界的；但這一個高尚的真理，實際上，如在埃及一樣，因民間種種多神的觀念，已隱而不明了。巴比倫人用非常的榮耀敬拜他們的主神彼勒（亦作彼努）；尼布甲尼撒為彼勒修了一座極大的廟。迦勒底文屬於稱為亞蘭文系的一支。亞蘭文分兩大支：西支為敘利亞，希伯來等文，東支為亞述，巴比倫等文。兩支文字的構造雖相類似，然非研習，說話彼此不懂。

但以理：尼布甲尼撒的夢。但以理和他的同伴置身巴比倫的祭司之中，感遇着極大的試誘。他們幸蒙恩典自起初就謹慎，毅然抵抗巴比倫驕奢的生活；以後更令人欽佩，能抵抗巴比倫的偶像敬拜。他們的這種精神恰與一般的猶太人在



宗教上易於遷就軟化的性情相反。他們的名字得列入猶太自亞伯拉罕起以信見稱的名人表中；這些人捨棄了凡血肉所喜愛的，寧可冒大險而不願背棄上帝，造成了任何國家光耀史冊的最光明燦爛的銀河。但以理爲尼布甲尼撒重述異夢並加說明之後，他和他朋友的地位就更加穩固了，因爲這一個夢難住了巴比倫一切的博學之士。這夢是一大像，由金，銀，銅，鐵，泥等物質而成，爲一塊非人手所造的石頭所打碎，變成一座大山，充滿地上。此像的頭表尼布甲尼撒的國；石頭表上帝所要設立而永不敗壞的國。這是尼布甲尼撒接位之後第二年的事，因爲他父親此時已經死了（關於解答尼布甲尼撒年代的困難可參 Rawlinson, Historical Illustrations, p. 158），大概是約雅敬的第七年，但以理到巴比倫之後的第四年。

但以理同伴的高行及其對猶大人的影響。大概就在這事以後不久，尼布甲尼撒在杜拉平原立了一個金像，吩咐全國的人敬拜，如有不遵守這命令的，將處以擲入火爐的慘刑。這一次但以理必然到別處去了，因爲他決不會退讓；再，大多數的猶太人也必然還沒有到迦勒底來，因爲我們不能相信只有沙得拉，米煞，亞伯尼哥，這三個人不肯向此金像屈膝。他們三個人被擲入火爐之後，一個非常的神蹟救了他們，那救他們的是上帝兒子的相貌。這一個神蹟和拯救一時使尼布甲尼撒得了很深的印象，在他所頒佈的諭旨中吩咐一切的人尊

敬以色列的上帝。但十二年之後他在耶路撒冷毀壞這位上帝的聖殿，必是忘了此時的事了。雖然如此，這三個猶大王子的高行必然使全巴比倫都得了很深的印象，使人尊敬他們的宗教，以致使以後被擄到巴比倫的猶太人，也得了益處。猶太人大都有尊敬他們王室的心；他們既見被擄的這幾個王子有這種抵抗偶像敬拜的毅力，他們必對這幾個王子作有力的贊助。如此，正在被擄的起頭，這三個青年王子因滿有信心和禱告的精神就大有助於猶太人被擄的大目的——使全猶太民族漸漸脫離偶像敬拜。這一個神跡有宗教與民族的大目的，而那目的得以實現了。

第二次被擄的猶太人。但以理和他同伴到迦勒底之後八年，有第二批猶太人被擄至迦勒底。在這一批俘虜中有先知以西結。以西結對被擄的年代自然要從他自己被擄的這一年算起，這一次被擄，他稱爲是約雅敬時的被擄（一章二節）。他和許多同國的人住在迦巴魯河邊，這河（今名迦波），爲幼發拉底斯河的一條支流，從巴比倫以上約三百哩流來。他們這裏挨近有名的迦基入施（今名克基洗葉（Kerkisiyeh or Kerkisijeh）），爲埃及人，亞述人，赫人多次作戰的戰場。他們到此不久，以西結還沒有蒙召，就有假先知出來，應許被擄的百姓快要歸回本國。耶利米此時仍在耶路撒冷，他聽見這樣的信息，就寫信告訴他們說這樣的盼望全然是虛妄的，被擄的時期必有七十年

(耶二十九章十節)。這時期是從但以理和他同伴被擄到巴比倫時算起(但九章二節)。

**擄民的困苦。**被擄去的猶太人受了許多難堪的凌辱。那裏多沼澤的平坦之地易於生長楊柳。因多楊柳，所以那裏的河間隨時可見有柳條編成的船(參 Chesney's Narrative)。詩一三七篇寫擄民傷感的情緒，寫得悽楚動人。那篇詩上說：『我們曾在巴比倫的河邊坐下，一追想錫安就哭了。我們把琴掛在那裏的柳樹上。因為在那裏擄掠我們的要我們唱歌；搶奪我們的要我們作樂，說，給我們唱一首錫安的歌罷。我們怎能在外邦唱耶和華的歌呢？耶路撒冷阿，我若忘記你，情願我的右手忘記技巧。我若不記念你，若不看耶路撒冷過於我所最喜樂的，情願我的舌頭貼於上膛』。

**以西結的預言。**耶利米報告被擄年限為七十年的消息傳到迦巴魯的擄民之後不久，就在他們本處出了一位大先知，這位先知所見的異象大大證實在耶路撒冷的弟兄所說的不錯。西底家第五年，即第二批的人從耶路撒冷被擄的第五年，以西結開始在迦巴魯河旁看見異象。他見種種異象的時期頗久。在最先一批異象中有耶路撒冷毀滅和猶大的荒涼。猶太人在危急之中埃及及背信不救的欺詐之行，曾引起先知說預言攻擊法老谷弗拉，他和埃及的敗滅都為先知所預見。以後為猶太人大仇敵的推羅也被註定了要速速滅亡。但先知以西結較後的異象充

滿了恩典平安。他不但預言被擄之民將要復國，也說到更高尚更豐富的福音的恩典；他同以賽亞一樣，晚年的預言如光榮的落日把彌賽亞作王的萬道金輝照射着猶太人和異邦人。如此刑罰與恩典是同時並施的；對人民的罪惡雖忠心的加以譴責，但對悔改相信的人，還是鼓勵他們仰望那不久要來的好時候。

### 第三節 尼布甲尼撒的武功

克服敘利亞，推羅，亞捫等國。尼布甲尼撒滅耶路撒冷之後，不久就再舉兵平服隣近諸國，並與南方的一大勁敵埃及一決勝負。久爲世界大市場的推羅抵抗尼布甲尼撒歷十三年之久。但尼布甲尼撒終於得勝了（關於這一段歷史頗不明顯）；但居民先已把財物搬到了離岸一哩路遠的一個島上，另建了一推羅新城，這一個城後來幾乎連大亞力山大也無法攻破。推羅人曾譏諷他們隣國以色列人被擄；所以推羅爲尼布甲尼撒所滅，是由於上帝刑罰他們所犯的罪。以色列地所留下少數的餘民此時也被擄到巴比倫去了。亞捫已被征服；京城拉巴被毀，王與居民被擄到巴比倫去了。非利士人，摩押人，以東人，似乎都遭了同樣的命運。這些民族大都已在歷史上不見蹤跡了。尼布甲尼撒的政策不但在兼併列國，且實行互易居民，全然把那一方面的世界改變舊觀，立下了見於新約的那種社會的新基礎。

克服埃及。尼布甲尼撒既平服了巴勒斯坦和敘利亞，

就向埃及進兵。埃及抵敵不住，只得任其縱橫蹂躪。在約哈難領導之下逃至埃及的猶太人，如耶利米預言所說的，遭遇了大難：許多人被殺，其餘被擄到巴比倫去了。埃及王曾自誇連上帝也不能奪去他的尊榮偉大，現在却被勒死於自己的京城，完全應驗了以西結的預言。尼布甲尼撒擄獲財物無數，得勝而回；既已平服列國，就專心修飾巴比倫城。

尼布甲尼撒的夢與受辱。但有一個大樹被砍倒在地，的異夢，經了但以理解釋，預示尼布甲尼撒將要受辱。先知力勸他行仁義之政，這表明他所行的是不仁不義。但先知的忠言未蒙採納。他仍然去修飾他的巴比倫城。他有從列國所奪來的財物，且有無數被擄來的人，可任意使用修造極大的工程。誰知他有一天正在觀察他自己的天才，計劃，能力所作成的奇功偉蹟，也許正在那空中花園最高的平臺上或王宮的高頂上，聽見了從天上發出來的聲音，定他瘋癲的刑罰。所定的完全應驗了。這一件奇事尚未在巴比倫的紀載上找出來（但有暗示，參Rawlinson's Historical Illustrations, p. 168）；也許是當時的史家特意不載東方一最大君主受這種難堪之耻辱。

尼布甲尼撒之死。尼布甲尼撒的瘋病痊癒之後，似乎再在位一年。他在位四十三年，若從他初入敘利亞算起，就有四十五年。他病癒之後，誠心實意承認上帝，這表明他的心好像已悔悟了。他在位時的這些事蹟必發生了大功效，提高東

方各國尊敬真上帝的心，也許還引起了他們注意猶太人的聖經，而加以尊重。但以理的書論彌賽亞的預言既清楚詳盡，必引起了當時虔誠的人仰望那將要來的救主。自此時起，猶太人與衆不同的王將要降臨的那種盼望必已立了基礎，使數百年後東方的博士以基督生時的星爲此王降世的標誌，因而引他們到耶路撒冷來尋找他。這樣，在管理萬有之主的智慧和安排之中，他的選民，聖城，聖殿——一言以蔽之，凡屬主名下一切有形之物——概遭毀滅，實際上都表明是要使他的國向前發展的緣故。

上帝興起尼布甲尼撒的目的。尼布甲尼撒統一列國的武功爲上帝預備基督的國降臨的許多事件中的一重要事件。基督教若在較早的時候臨到，那時的世界就仍是許多獨立的邦國，常相爭戰。諸國之間無親和力，無維繫諸國的共同關係，此國與彼國都積不相能。基督教若在這一國得勝，必遭其餘諸國的拒絕。沒有甚麼使徒能從這一國傳到那一國而無生命的危險。因此上帝照着他的旨意前後興起了大有能的君王，征服列國，使支離散漫的世界而歸於統一。上帝所興起的王，第一個是尼布甲尼撒，統一了迦勒底，亞述，亞拉伯，巴勒斯坦，埃及等國。其次是波斯王古列，他差不多統一了全亞洲。再次是馬其頓的亞力山大，他征服了亞洲之外，更據有東歐諸國之地。末後是羅馬人；羅馬人在亞洲方面的疆土雖不及以前

的廣大，然而另加入了非洲的西北部及歐洲南部和西南部之地，因此基督教成立之後，就只要立於一個中心所在，以後可以此爲出發點，向全羅馬帝國的東西南北四方傳佈。使徒保羅能東自亞拉伯遊行到極西邊的西班牙，而不致喪失他羅馬的國籍，和受羅馬法律所保護的權利，除了搶匪和蓄意謀害之人的危險外，無其他性命之虞。

以未米羅達和約雅斤。耶柔米述一遺傳說，尼布甲尼撒因病不能聽政時，他兒子以未米羅達攝理政事，只是他把國政理的紊亂不堪，所以尼布甲尼撒復位之後，把他囚之於獄。他在獄中遇了猶大的廢王約雅斤，已被囚三十七年了。以未米羅達與約雅斤成了很好的朋友。但不論這遺傳可靠與否，以未米羅達登位之後，釋放了約雅斤，授以高位，這是確切無疑的。但以未米羅達在位僅二年，所行的事邪惡而且愚妄。接以未米羅達作王的是他的妹丈涅利格利撒 (Neriglissar)；約同在這一個時候約雅斤也把有名無實的大衛王位傳給他兒子撒拉鐵了。

#### 第四節 巴比倫國晚期的歷史

波斯人古列。約當此時，歷史上出現了一大有才能品格非凡的王子，名叫古列，後來創建了瑪代波斯國，即以賽亞早已預言過爲上帝所立拯救猶太人的。希拉大將兼史家謝挪芬 (Xenophon) 著有一篇記古列受教育的文字，述古列爲聰慧有

才品學兼優的模範王子；但古列少年的歷史模糊不明，因為謝挪芬的那篇文字只是小說，不是信史。古列爲一波斯貴族坎比賽斯(Cambyses)的兒子，母親曼大尼(Mandane)，爲瑪代王亞斯提亞基(Astyages)的女兒。古列精於戰畧，從事征戰，以後舉兵攻巴比倫。

拿波拿丟與伯沙撒。 古列攻取巴比倫一事，古史所載雖與聖經記此一事所說的實質上相同，但亦似有不合之處。據古史所云此時的巴比倫王爲拿波拿丟(Nabonadius)，不過已經退休在巴比倫的一所隣城波耳細巴(Borsippa)。他把城降給了古列，得以不死。古列把加爾曼尼亞(Carmania)的一所舒室的宮室給他居住，他就死在那裏。尋常歷史雖載古列突然攻取了巴比倫城，但沒有說到伯沙撒。不過近來由若靈遜所發現的某種刻文解決了這一個疑難。由那種刻文看，拿波拿丟的長子名叫伯沙利撒，縮寫即伯沙撒，得了父親的許可，共理國政。

但以理所見四獸的異象。 伯沙撒元年，但以理見了四獸的異象，四獸表巴比倫，瑪代波斯，希拉，羅馬，四個大國；以後並見基督的國興起，遭受逼迫，最後得勝。兩年之後，但以理在隣省以攔的書珊再見了異象，這一次所說的情形較詳，以後要來的兩個大國瑪代波斯和希拉，說到了他們的名字。這些異象指明巴比倫大國快要滅亡，即古列强有力的膀臂



快要作成的一事。

呂底亞王克利索斯。巴比倫王的政策是聯合列國抵抗瑪代波斯。與他同盟的王，最有名的是呂底亞王克利索斯 (Croesus)。呂底亞爲西亞洲的一古國，京城爲撒述；居民似乎是文明，勤勞，富足的——從事商業，農業，工業，精通各種技術；只是如亞洲其他國家一樣在道德上是不注重的。克利索斯以富甲天下聞名。但他抵不住突然軍臨城下的古列。古列定了他火焚的死刑。據云，克利索斯站在柴堆前時，長嘆一聲，呼叫道，『梭倫阿，梭倫阿，梭倫阿！』不料他這一叫，引起了古列的好奇心。問起來由，原是雅典的哲人梭倫正在撒狄，克利索斯表揚自己的富足豪華之後，問梭倫，誰是他所見過最快樂的人，意思是想梭倫誇獎他。梭倫說了兩個比較不很聞名的希拉人，接着再說，人還活着的時候，不能說他是快樂的人，因爲人未死以前，快樂也許要忽變爲憂愁。梭倫的這一句話正合了他目前的情形，所以不得不使他嘆服，連呼梭倫的名字。古列聽了這一篇話，釋放了克利索斯，與他成了朋友。

古列的武功：破巴比倫城。古列此時已平服多國，造成了前所未有的一个大國。自印度至尼羅江岸之間所有的國家都成了瑪代波斯的疆土。只有巴比倫久未克服。巴比倫城墻的高厚，食糧的充實(可支持二十年)，古列若不用策畧，單憑武力，實無法攻破。拿波拿丟此時不在京城，由兒子伯沙撒代

理政事。京城內正舉行大節，伯沙撒犯着褻瀆的大罪——把耶路撒冷的聖器充作宴樂之用，同時讚揚他和人民所敬拜的那些金，銀，銅，鐵，木，石所造的偶像。有一神秘的手現於王宮的牆上，用指頭寫着字，爲一切巴比倫哲人所不認識。母后尼多庫利 (Nitocris) 想起了但以理的智慧，召了他來，許他在國中位列第三，這是因國中已有兩個治理的人，即拿波拿丟和伯撒沙，他的權位就只在這二人之下。但以理立刻說出了字的意義，照字義直率的講說出來，巴比倫國要從伯沙撒手中奪去，歸與瑪代波斯。此時古列正引幼發拉底斯河的水不流過巴比倫城，兵士從此乾涸的河道得入城中，就宮內殺了伯沙撒，由此，平服了巴比倫全國。

**但以理擢升高位：獅子洞。** 巴比倫雖爲古列所克服，名義上的主人却是古雅撒列 (Cyaxares)，古雅撒列爲瑪代人古列的舅父，以後成了古列的岳父。古雅撒列在聖經上稱爲瑪代大利烏。他和古列把廣大的疆土分爲一百二十省，共置總長三人，但以理即其中之一人，且位列第一。古列率兵出征在外時，但以理的敵人在大利烏前控告他，把他下在獅子洞裏。他因神異的救護，脫離了獅子的口，這事必更增高了他的地位。

**拯救的應許。** 大利烏元年，但以理相信被擄的期限將完，特爲人民認罪禱告，就有天使切實指示他拯救的時候已經

臨到，並用很確切的言語預言彌賽亞將要顯現。

古列繼大利烏作王：釋放猶太人。二年之後，大利烏死了，古列接續他作此淹有廣大領土的瑪代波斯的王。古列必會見了這一位參預巴比倫軍國大事年高德劭的希伯來先知。我們還可以想像但以理見了古列，必把以賽亞書四十五章的頭幾節念給他聽了。古列聽見自己的名字早已寫在那部希伯來古籍之中，稱他為打碎巴比倫『銅門』的人；從上帝接受了克利索斯等王『隱密的財寶』；為上帝所立釋放他子民的器皿——他聽了這一切，必然大大的驚奇。再，書上所述上帝的威嚴權能說，『我造光，又造暗；造作這一切的是我耶和華』（賽四十五章七節），古列和波斯人平常對這一位上帝信為是與惡神共管宇宙的，但現在聽了上帝有如此的威嚴權能，也必得了一種很深的印象。古列因為這些真理所感，所以他接位之初，就下詔准許猶太人回國，在耶路撒冷重修主的聖殿。他這一個詔下的很有誠意。凡在巴比倫或其附近的猶太人，沒有人敢攔阻猶太人回國參加這種工作；雖然，事實上，有許多猶太人沒有立時回去，有的以後也沒有回去，然猶太人因被擄而淪為奴隸的那種地位現在却已得到解放了。

### 第五節 社會與宗教的狀況

被擄人民的職業。被擄於巴比倫和迦勒底的猶太人民所有的職業必然是各種各色的。就猶太民族的智力與道德的

品格優於東方其他民族的事實說，他們在俘虜中必能達到較高與豐裕的地位。有的人，像但以理曾榮膺位極人臣的宰相之職，沙得拉，米煞，亞伯尼歌，都居過高位，尼希米做過波斯王的酒政。許多人必是做種種手藝。例如尼希米修築耶路撒冷的城，有銀匠和作香的人一同參加（尼三章八節）。許多從事農業園藝的人必照耶利米所說的在被擄之地各從舊業——耶利米曾指示他們，『你們要蓋造房屋住在其中，栽中田園，吃其中所產的』（耶二十九章五，二十八節）。

**新興的一代。**被擄的人民此時大都已不受虐待；因為尼布甲尼撒因利害關係採取使被擄之民舒適度日的政策。他們的痛苦大都是精神的；但在巴比倫所生的一代，所感覺精神的痛苦必較之他們的父輩為輕。大概許多住在鄉下的人，有舒適的田莊，有出產豐饒的果園，還捨不得離棄，回家鄉去。那些回去的人必大都是住在城市較有作為而便於遷徙的人。所帶回耶路撒冷的驢，馬，駱駝，為數極少——一共不過八千。自從他們把琴掛在柳樹上的情形之後，他們的精神顯已愉快些了，沒有忽畧他們音樂的技術，因為第一次回國時，其中有歌唱的男女兩百人。

**族系的保存。**他們起初的時候雖在巴比倫與迦勒底一帶地方漂流不定，但他們仍竭力保存了他們的族系。復國的時候，雖有少數已失家世的根源，但大多數的人民仍如在家鄉

一樣用心保存了他們的族系。他們重修耶路撒冷所規定的辦法，對個人的家世注重很嚴。大概以西結所說要按支派復國的預言必感動了被擄的人民留意保存他們原有的世系。

**語言的改變。**人民所說的語言改變了。他們採用了不少的迦勒底語言。復國時，以斯拉讀希伯來文的律法書，必須用通行的白話說明，才可使人民了解其中的意義。

**宗教上的大改變。**但最大的是宗教上的改變。從前愛拜偶像的心現在已連根拔了。自此以後他們歷史上再沒有見過有拜偶像的傾向。這種改變似乎多由於自然的心緒而非出自靈性上的醒悟。他們見了迦勒底人的偶像敬拜必生厭棄之心，因為是擄掠他們的人，是他們仇敵的宗教。遭遇亡國之禍的人民常常熱烈的愛護他們民族的遺規和舊有的光榮。猶太人的遺規和光榮特別是他們宗教的制度。他們那種優越民族的感覺縱在被擄為奴之時也必寄託在自古尊崇的種種摩西法制之下。因此我們也許可以了解他們前此喜愛拜偶像的心，以後會變成一種民族的自大的心，盼望彌賽亞恢復猶太屬肉體的光榮，倚靠行為與自義，注重律法的枝節而輕忽律法的根本和精義。

**增加正典。**但真以色列的道路——憑恩典所揀選的——却愈進愈光明，直到那完全的日子來到。在這一個時期中有許多詩篇和以西結但以理的預言編入正典了。應許較之以前已更清楚明顯。但以理書論彌賽亞的道理比以前清楚得多；他『要

止住罪過，除淨罪惡，贖盡罪孽，引進永義』的屬靈的工作多爲人了解些了。肉身復活的道理此時已說得固定些了（結三十七章十二節；但十二章二節）。以西結論新人和聖靈賜人生命的道理也較之以前任何作者講得更爲清楚。獻祭的事仍然舉行。但以理說到『晚祭』；他們在巴比倫，無疑的，仍有某種地方舉行聖殿的禮拜。但大體的說，這種按照儀式的敬拜必然很缺少。虔誠的人必多趨向於個人和家庭的敬拜。但以理每日在家禱告三次，已習以爲常，有時更遵守長期的事奉。此時已逐漸爲屬靈的宗教開闢了道路，只是要再過五百年，基督才宣告說，時候已到，凡拜父的也不在基利心山，也不在耶路撒冷，乃是在各處用心靈和誠實拜主。

## 第十三章 復國

——自古列下詔至尼希米時。但以理，以斯拉，  
尼希米，以斯帖，哈該，撒迦利亞，瑪拉基——

### 第一節 所羅巴伯率民回國

猶太人回國的次數。猶太人復國的歷史上有三個重要的猶太首領和三個波斯的王。

(一)第一個猶太首領是所羅巴伯，他當古列於主前五三五年登位的時候，離開巴比倫回到耶路撒冷。約歷二十年之久，他才能够完成重修聖殿之工，那時已是大利烏舒士他斯伯作王的時候。

(二)第二個猶太首領是以斯拉，他在所羅巴伯之後約八十年，主前四五八年，回到耶路撒冷，那是亞達薛西郎基馬努的第七年。他主要的工作是恢復摩西的種種遺規。

(三)第三個猶太首領是尼希米，他從舒珊回到耶路撒冷，時在亞達薛西郎基馬努二十年(註)，主前四四五年。他修復了耶路撒冷的城牆和城門，作了不少改革的事。他回到舒珊之後，又到了耶路撒冷一次；不久先知瑪拉基就結束了舊約正典。以斯帖記的故事為以斯拉前不數年的事。

(註)近有作者想證明以斯拉和尼希米是同時上耶路撒冷，因亞達薛西的

年號有幾種推算法(見Transactions of the Society of Biblical Archaeology, vol. ii., p. 110)○但這種主張純是臆斷○

所羅巴伯及回國的人民。古列下詔之後，就開始預備，使一部分猶太人回國。但以理仍以留波斯較為合宜，所以他把回國之事交託所羅巴伯和耶書亞；所羅巴伯是撒拉鐵的兒子，因此屬猶大王室，耶書亞可承繼大祭司職位。回國的人數共約五萬。大都屬猶大，便雅憫，利未支派，但也有少數屬別支派的人。自此時起，因猶大支派居優越之勢，他們就以『猶太人』聞於世了。只另有一次回國人數較多，那是約八十年後隨以斯拉回國的人，那一次約有六千。因此大多數的猶太人仍住在迦勒底，波斯，瑪代。他們住在東方，得以使東方諸國的人知道真神上帝，因此無形中為福音預備了道路。自此時起，是猶太人的『宣教時期』了。自此時起，他們是『外邦人的光』——為上帝至地極作見證。

復國工作的阻力。隨着所羅巴伯回國的必是人民中最敬虔誠實，多有作為的分子。他們費了四個月的工夫走完從巴比倫到耶路撒冷的七百哩行程。他們到耶路撒冷一年之後，就開始重修聖殿。撒瑪利亞人（沙勒曼所關亞述殖民地人民的後裔）請求與猶太人合修聖殿，但猶太人不許；因這緣故撒瑪利亞人開始擾害阻撓猶太人修殿的工作。但以理大概因聽見了這種阻礙，他在古列三年，就舉行嚴肅的禁食。這一次的禁食



記在但十章，禁食之中見了十一與十二章所記許多驚人的異象。

坎比賽斯與斯麥爾地。撒瑪利亞人從古列時起至坎比賽斯(稱爲亞哈隨魯)與斯麥爾地(稱爲亞達薛西)二王時不斷阻撓修殿的工作。坎比賽斯爲性情暴戾的人，對人宗教的情緒并無尊重之意。據云他與埃及打仗的時候，捉了埃及人視爲神聖的貓，狗，羊等類的動物置於陣前。埃及人簡直不敢發一矢，因爲怕傷了這些動物，由此坎比賽斯不戰而得了勝利。另有一次埃及人告訴他有神向他們顯現，因此他們大大的快樂，坎比賽斯見說，就請求與他們的神相見；既見所指示他的只是一條亞皮斯公牛，不禁大怒，刺了那牛一刀，刺個半死，抬回牛欄去了。當斯麥爾地作王時，猶太人的仇敵寫信給王告耶路撒冷爲常好反叛的城，因此不宜修復。斯麥爾地見此爲實情，因此正式下令停止修復的工作，尤其是修復聖殿的工作。

大利烏舒士他斯伯。數月之後，大利烏舒士他斯伯接位作王，先知哈該與撒迦利亞力勸人民重新開始修復的工作，指示他們，因爲不修上帝的殿却只顧裝飾自己的房屋，因此上帝使他們受乾旱饑荒的刑罰。修殿的工作因此再開始了。省長達乃巡視了耶路撒冷，既知古列曾下詔準許修復的工作，就先在巴比倫後在瑪代的京城亞馬他(亦作厄克巴旦拿)查考舊案。既已在亞馬他找出了古列的詔，大利烏下令不但修殿之工

應行恢復，而且應由官庫津貼經費。

**修殿工程告成。**修殿工程告成於大利烏六年。告成之後，人民非常歡樂的舉行了逾越節。自開工至告成將二十年。這給予被擄的期限另一種算法。從尼布甲尼撒第一次攻入耶路撒冷，擄去但以理等人，至古列下詔是七十年；從耶路撒冷與聖殿完全被毀，至聖殿修復告成，也是七十年。換言之，從被擄的開始至修復聖殿的開始，其間的年數與自被擄的告終至修復聖殿的告終相等——都是七十年。

**哈該與撒迦利亞。**先知哈該與撒迦利亞同在所羅巴伯作首領時說預言。他們的預言不但感動了當時猶太首領和人民再負起他們未盡的責任，也於彌賽亞的降臨有新的發明。哈該為安慰那些以新殿不如舊殿的人，告訴他們說，耶西的枝來了將要使新殿比舊殿有更大的榮耀。哈該另用一可愛的稱呼說到彌賽亞，就是『萬國所羨慕的』，意即多國正在或不久要不知不覺的仰望救主的臨到。撒迦利亞論基督的預言，就有幾點說，是最特色的。他有一個異象是父召刀劍醒起攻擊牧人，攻擊牧人的同伴；再一異象是人要在悲痛之中仰望他們扎了他的主；再一異象是彌賽亞騎着驢得勝進入耶路撒冷；再一異象是彌賽亞為全地的王，在馬的鈴上刻了『歸耶和華為聖』的字眼。這樣，他把基督的神性和人性和基督為贖罪救主的職務清清楚楚的說明了。凡真正敬虔的人必深深留心這些預言；他們既知

耶路撒冷的殿宇景物將有上帝道成人身的兒子親臨其間，這不啻是使他們愛慕聖地的另一緣故。

**與巴比倫猶太人的交往。**由撒迦利亞的預言看，耶路撒冷的猶太人與繼續在巴比倫居住的猶太人顯然常有一種相親相愛的交往。有一次撒迦利亞曾寄一鄭重的信警告仍舊住在巴比倫的猶太人，召他們立刻離開那所已被注定了的城，而不可遲緩。他們應該離開巴比倫，因為巴比倫的結局快到了。巴比倫久已不願負在波斯人的軛下；巴比倫人因京城遷至以攔省的書珊，憤恨就愈加強烈了。因此他們暗中進行叛變，經過數年秘密的預備，就在大利烏舒士他斯伯時實行了。當巴比倫城為波斯人圍困時，城內的居民遭遇了饑荒的大苦。到絕境之時，他們竟定意殺了一切的婦女和小孩子，每人留一他所得意的妻子和一女僕服事。這就應驗了以賽亞咒詛巴比倫的預言——『你這專好宴樂，安然居住的，現在當聽這話，你心中說，惟有我，除我以外，再沒有別的，我必不至寡居，也不遭喪子之事。那知喪子寡居這兩件事，在一日轉眼之間必臨到你，正在你多行邪術，廣施符咒的時候，這兩件事必全然臨到你身上』（四十七章八，九節）。

**巴比倫反叛，被圍，滅亡。**大利烏原來不一定可攻破巴比倫；他用了一條苦肉計，有一軍官自願犧牲，才把城破了。這軍官名叫梭彼如（Zopyrus），割了耳鼻，毀傷身體，

投到巴比倫人那裏，詐稱受了大利烏的虐待。巴比倫人信以為真，派他為全軍總司令。誰知梭皮如把城交與大利烏了。巴比倫城原高二百肘，如今毀為僅五十肘了，一百張城門廢了，房屋搶的十室九空，三千謀叛的黨徒處以穿胸的死刑。這事正出於猶太人在耶路撒冷慶祝聖殿告成的時候。從那時候起，巴比倫的榮耀就消滅了。希伯來諸先知的預言得了應驗。『巴比倫倒了！』的大呼聲也因此而起。尼布甲尼撒的城再沒有恢復過以前的榮耀。亞力山大有意立巴比倫為國都，但有阻礙打消了他的計劃。至今日已荒到甚至其舊址亦難辨認了。『巴比倫素來為列國的榮耀，如迦勒底人所矜誇的華美，必像上帝所傾覆的所多瑪蛾摩拉一樣。其內必永無人烟，世世代代無人居住；亞拉伯人也不在那裏支搭帳棚；牧羊的人也不使羊羣臥在那裏。只有曠野的走獸臥在那裏；咆哮的獸滿了房屋，駝鳥住在那裏，野山羊在那裏跳舞』（賽十三章十九至二十一節）。

## 第二節 波斯，自大利烏舒士他斯伯至 亞達薛西郎基馬努

大利烏與希拉的戰爭。大利烏攻克巴比倫之後，不久就與希拉連戰數次，使歐亞兩洲發生接觸，結果，大大影響了世界的歷史。希拉人在小亞西亞有殖民地，居民多稱為約尼安人（Ionians）。他們反叛波斯，歸服歐洲的祖國；因此大利烏發海陸大軍要把他們都征服。他第一批的艦隊在亞安斯山

(Mount Athos) 沉沒了；第二批劫掠了希拉的島嶼；另有極多的陸軍在友比亞 (Euboea) 上岸，向雅提迦 (Attica) 蜂擁而進。雅典人拒波斯軍於馬拉敦 (Marathon) 平原，由米提亞得 (Miltiades) 統率，打敗了波斯軍，殺傷無數。接着大利烏費三年的準備要再攻希拉，但爲埃及叛變所阻。不久他就死了。他兒子薛西接位之後，仍繼續了這種戰事。

**大利烏的品格與事業。** 大利烏 舒士他斯伯爲波斯王中才能最大的。他征服了印度，特拉吉亞 (Thrace)，馬其頓與約尼安海的島嶼，列爲波斯的行省；所以當他死時波斯的版圖東起印度西至愛琴海，北自西古提草原 (現今的俄國) 南至尼羅流域。但他的大才還在鞏固國基方面。他劃分全國爲二十省，每省置一省長。他的歲入極大。單從巴比倫一省所得的可抵歐洲一個第一等國君主的收入。

**瑣羅亞斯德與波斯的宗教。** 據有些最有權威的學者所研究的，有名的瑣羅亞斯德即生於大利烏時。瑣羅亞斯德爲復興古波斯宗教的大首領。他少年時住在伊勒伯爾次山 (Elburz)，潛修了二十年；據他的門徒所說，他在那一個期間曾被接上天，在那裏上帝將律法啓示他了。這一個遺傳也許是由上帝在西乃山將律法啓示摩西的一事而來，因爲這件事有猶太聖經的傳佈，波斯人沒有不知道的。瑣羅亞斯德似乎曾經努力恢復波斯的古教，那種宗教到他的時代不是已爲國人所遺忘，

便是爲偶像敬拜所腐化了。於是敬拜偶像的撒巴教 (Sabaism) 就與波斯的古教，馬該教 (Magianism)，互爭雄長了。

瑣羅亞斯德的教義。 瑣羅亞斯德與古波斯人一樣，只認一位永遠的上帝，不過宇宙之間有善惡二理，或二靈。善靈名叫阿爾摩斯 (Ormuzd) 其表記爲光；惡靈名叫亞利曼 (Ahriman)，其表記爲暗。這善惡二靈之間常有衝突鬥爭，要到世界的末日才完結，至終善要得勝。當審判之時，善惡兩方面的人都要受審，永被分開，善的受獎，惡的受罰。阿爾摩斯常藉火受人敬拜，因火爲光之源，特別是太陽，因其爲宇宙至純潔的火，至純潔的光。暗爲人所痛惡，因其爲惡之元素，據云，寫惡靈名字是倒寫的反寫的，如下式：Ahriman，瑣羅亞斯德的教理中大概有許多是從猶太人的聖經上假藉來的，如上帝爲一，惡靈，復活，審判的道理，以火或光（如聖殿中所有的聖火）爲神的表記等是。

教理的傳佈。瑣羅亞斯德的教理記於阿維斯他經 (Avesta)，此書爲波斯的聖典。凡此教勢力所達之處，就修造拜火廟，把拜偶像的廟完全毀了（巴比倫曾有此事：應驗了數先知所說的預言。參賽二十一章九節，耶五十章二節，五十一章四十四，四十七，五十二節）。因大利烏自己接受了瑣羅亞斯德的信條，死時且成了該教的大祭司，所以這一個宗教傳佈的很廣。此教至今仍爲波斯人所服膺，在印度孟買至今有波斯

的一個殖民地，其居民稱為巴爾西（Parsees，即祆教徒）。

**波斯道德方面的腐敗。** 波斯教的復興於洗滌波斯民族道德的敗壞並無多大功效。王室的生活是極盡奢靡，殘暴不仁。婦女的驕橫最為可怖，波斯的歷史滿了婦女極兇惡的事蹟；他們品格最為卑下，而權勢甚大。以前波斯人的習俗簡樸清潔；子女自幼就學習頌揚真理正義。但過度的財富剝蝕了古代道德的基礎，人民已陷入一種腐敗而不可救藥的狀況之中，終為強壯有為的希拉人所勝了。

**薛西：征伐希拉。** 接大利烏作王的是有名的薛西，他的主要目的似乎是力圖保持前王所創的盛業。他以征伐希拉聞名。希拉史家希羅多德約生於此時（主前四八五年），希氏說有五百餘萬波斯兵隨營出征。約瑟夫說，此時猶太人亦為薛西的人民，軍中必有猶太人不少。這一次波斯的大軍為斯巴達王流厄大率三百勇士拒於特爾摩比乃。這三百人憑地勢一再擊退波斯的大軍，殺了波斯人兩萬，但以後為人所賣，同死於難。波斯的海軍亦為有名的特米斯多克里敗於撒拉米，此時薛西從山上親見他極大的艦隊覆沒。

『有王高據多石的山頭

下望着海中的撒拉米；

軍兵來自各國和各族，

萬數艦艦戰艦——全是他的。

日出時，他一隻一隻數了，

日落時，却都到那裏去了？』

薛西尚幸得以退回波斯，留大將馬爾多尼仍在希拉指揮戰事，但馬爾多尼也一樣無功。波斯的陸軍在伯阿提亞的普拉多亞，海軍在小亞西亞的米加里同在一日爲敵人所敗了。自此以後再沒有波斯軍到過希拉。

亞達薛西郎基馬努。薛西之後，爲他兒子亞達薛西郎基馬努作王，在位歷四十一年之久。他稱爲郎基馬努，因其手臂特長之故，據云，他站立時，手長達膝。

### 第三節 以斯帖的故事

關於亞哈隨魯的疑案。平常都認立猶太女子以斯帖爲王后的亞哈隨魯卽薛西。這一個假設有數事可爲佐證，其一卽近來在書珊所發現的碑刻。薛西的王后，照希拉作者所記的爲阿麥斯特立 (Amestris)，有的人認此與瓦實提的音相近，但有的認爲與以斯帖的音更相近。兩說以後者較爲近似。有的學者對以斯帖記的歷史性曾表示疑問，一因其所記的事實不近情理，一因其無他史可證。但薛西那種愚妄而反覆無常，尤以晚年爲甚，的性情，可以解答書中難懂之處；而無他史可證的一說，是因屬此時期的史料太少之故。以斯帖記所敘當時波斯的禮俗殊爲相合。

書珊的城與王宮。照以斯帖記所載，此時波斯王住



在書珊的宮中，極盡尊榮富貴。書珊屬以攔省（亦作蘇西安省，Susiana）的多山之地，地勢的雄勝遠非尼尼微或巴比倫可及。省內有河數道，從東邊的沙格羅山（Zagros）流出，每經險峻的山峽，形成天然界的奇觀。此省的河有一道為烏萊河，但以理曾在牠幽秀的河旁看見公綿羊和公山羊的異象，且第一次與天使加伯列談話。這裏有一個大荒邱，仍名書示（Shush），曾經威廉爵士（Sir W. F. Williams）與羅甫侖氏（Loftus）考察出來，即書珊王宮的遺址，為一長三四三呎寬二四四呎的大廈（參Loftus's Travels and Researches in Chaldaea and Susiana; also Smith's Dictionary of the Bible, art. Shushan）。以斯帖記第一章說到王宮的富麗，有『白玉石柱』，而據近人的考察，那所王宮必有『數道成行的大石柱』，雕刻精美，柱頂有的作櫻葉或蓮花式，有的為半身的公牛，此半身公牛式的柱頭尤為尼尼微與書珊所最多見的裝飾。這一所大宮甚合亞哈隨魯擺設筵宴之用——其中『有白色，綠色，藍色的帳子，用細麻繩，紫色繩，從銀環內繫在白玉石柱上，有金銀的牀榻，擺在紅，白，黃，黑，玉石鋪的地上』——其中景象的富麗堂皇，恐怕東方人亦不曾見過。

以斯帖與末底改。以斯帖記的內容大致為：王后瓦實提因不遵王命蒙羞被廢；猶太女子以斯帖蒙寵眷先舉為妃後升為后；以斯帖的親屬末底改不肯向宰相亞甲人（即亞瑪力人）

哈曼跪拜；哈曼得到除滅猶太人的王命；末底改得以斯帖的援助，阻止了哈曼的陰謀；哈曼受辱被殺；猶太人得勝，得免於難。書中敘事直率簡潔，流利動人，此為聖經記事文字常有的特色。猶太人所遭遇的是空前最大的危險；加以波斯的王命不能輕易更改，尤使此種陰謀加倍可畏。此謀若成，居在猶太和他處的猶太人必無贖類，上帝的教會必從地上一掃無餘了。上帝護衛的手沒有比這一次更顯得清楚而且緊要的，就是法老和西拿基立軍兵的滅亡也不得比這一次所顯明的更清楚要緊。上帝對亞伯拉罕的應許：『凡為你祝福的，我也要賜福給他，凡咒詛你的，我也要咒詛他』，再一次顯為實在。

波斯國中猶太人的情形。由以斯帖記一書，我們可知道波斯國中猶太人的許多情形。我們可知以色列人此時通稱為『猶太人』（斯二章五節）；他們散居在波斯的一百二十七行省，從印度到埃提阿伯（三章八節）；他們保存了民族的律例習慣，依然是與人有分別的民族（三章八節）；他們有許多仇敵（九章一節）；他們所納的稅達一萬他連得銀子，等於英金二百萬磅之巨，因哈曼願抵償此數（三章九節）；他們人數之衆，單在書珊，兩日之內，殺了八百仇敵，在全國殺了七萬五千（九章六，十五，十六節）；波斯王的許多臣民信從了猶太的宗教（八章十七節）。

以斯帖與末底改對王室的影響。同時有猶太女子

爲后，猶太人爲相(因末底改權位僅在亞哈隨魯以下)，這必是猶太民族的大好處。二人因王的寵眷必會多謀猶太宗教與民族的利益。亞哈隨魯自己雖是瑣羅亞斯德的門徒，沒有信從猶太人的宗教，但他那種說到上帝時恭敬的語氣，和他以後的王優待以斯拉與尼希米的態度，也許還是以斯帖與末底改二人所生影響的結果。

#### 第四節 以斯拉的工作

以斯拉與一同回國的人。以斯拉在亞達薛西卽基馬努斯第七年起程回耶路撒冷，同他回去的共約六七千人。自所羅巴伯率領人民回國以後，到此時已經是八十年，所以他和那些回國的人必然一大半已經死了。以斯拉是大祭司西萊雅的後裔，西萊雅在尼布甲尼撒攻陷耶路撒冷時被殺了。以斯拉回國的大目的是完全恢復摩西的律法，而使之穩固不移。就他的才能和所受文士的教育說，他足有資格負此重任。他憑着波斯王所下強有力的詔(詔中稱以色列的上帝爲天上的上帝)，從巴比倫起程。他招聚要回國的人民於亞哈瓦河旁(亞哈瓦河，有人斷爲卽現今幼發拉底斯河的支流希特河，在大馬色之東)，舉行禁食，與人民懇切的求告上帝保護，賜福。他們費了四月的工夫渡過曠野。他們除帶了許多金銀的器皿之外，另有王命，傳告在地官署隨時供給他們完成此次神聖使命所需要的。

耶路撒冷的情形。以斯拉到耶路撒冷之後，見情形

大爲可悲。人民不曾重視禁止與拜偶像者通婚的律法，民中的首領反倒是爭先行這種事的人。他在一種深切抱愧蒙羞的精神之中向主訴說人民的罪；以後却大得了安慰，因爲那些犯罪的人不久就有痛悔的心了。於是設法使他們與拜偶像的妻子分離，恢復摩西清潔的律法。

**以斯拉編訂聖經。** 以斯拉除施行這種重要改革的工作以外，另倡導一件至有價值的事，他的名字必永遠與這件事同受尊敬。這件事就是編訂並發行律法書，即聖經正典。由各方面看，猶太人直到此時所有的律法書本還很少。現在人民既已從巴比倫回來，這樣的書不但很少，而且律法書的文字也少有人懂得。以斯拉的第一件事就是要把律法書當衆讀給人聽；他一面讀，一面用日常通用的語言解釋。以斯拉發行聖經時，更採用了較爲完善的迦勒底字母代替了前所用的古希伯來字。古希伯來字却爲撒瑪利亞人保存下來了，可見於一部很古的摩西五經抄本中，這一部抄本仍爲現今住在那布路斯（即示劍）少數撒瑪利亞餘民所珍藏着。

**會堂及會堂的禮拜。** 以斯拉所倡導的各種復興事業有的於實用上至爲重要。猶太人對於上帝的道現在能詳詳細細的學習，明白，這必然大可消除人拜偶像的意向，鼓勵人對律法，至少對律法的字句，有崇奉的專誠。在以斯拉所創設的法度中生出了兩件事，後來發生了一半有益一半有害的很大

的影響。這兩件事，一件是創設（或說恢復）會堂和會堂的禮拜，一件是遺傳制度之興。猶太人以前雖有本地共公眾會的地方，但在被擄以前這種地方尚沒有如會堂的形式。但被擄之後各處就設立會堂，供宣讀律法，教導，禱告之用。宣讀和講解律法至此已成專門職業，不單限於祭司充任，甚至不單限於利未支派，其他支派的人亦可習此職業。寫在書本上的道，如有不明顯或脫落之處，就由『律法師』（習此業者之稱呼）解釋補充。

遺傳的來由：米示拏，革馬拉，他勒目。年深月久，人就以為除寫在書本的律法以外另有一種口傳的律法，是上帝所傳給他們祖宗的，只是沒有紀錄下來，僅由遺傳而得。我們的主多次反對過的『古人的遺傳』，就是指這種遺傳說的。主後二世紀的中葉有一拉比，西緬的兒子猶大，為有名的醫師，他搜集了這些遺傳，編成了書，名米示拏。有學問的拉比又作了種種米示拏註釋：單有註釋，名為革馬拉，米示拏與註釋合訂，名為他勒目。巴比倫他勒目（為迦勒底的猶太人所編）為一部十二卷摺葉式的書。在這一堆遺傳中律法和先知書的精義幾已完全隱而不見了。

### 第五節 尼希米的復興事業

尼希米的家世家職位。以斯拉到耶路撒冷之後十三年，有名的尼希米第一次回耶路撒冷，成為復興事業一最熱心

的人。他父親似爲波斯王手下一廣有財富的貴人：大概住在書珊，在那裏尼希米做到了波斯王的酒政，這種官職人看爲是很尊貴而有權勢的，自然也是大有出息的。

**第一次到耶路撒冷。** 尼希米因很想見見他祖宗的城，就得了亞達薛西所給他的假期往那裏去。他是一個有非常的信仰，勇氣，而有作爲的人。在他似乎沒有不能做到的事，因爲他常常覺得有上帝與那事同在。他是古希伯來『信主之人』中一可欽佩的人，其品格與古時的約書亞，迦勒，巴錄，基甸，大衛，約沙法等人同一模型。他到了耶路撒冷，見城是傾圮的。但憑着他的偉大魄力，竟在五十二日的短限之內，把殘廢的城修復了。

**工作的效力。** 尼希米從事此種工作時，大受了一些撒瑪利亞隣舍的擾害，其中有名的爲和倫人參巴拉，亞拉伯人基善，亞捫人多比雅。但尼希米滿心信靠上帝的保護，只知進行工作。他憑着非常的毅力和由信而生的勇敢，改革了許多彰明較著的惡習，勸服人民成爲一體，共同立約忠心服事上帝。他胸懷極其淡泊，在耶路撒冷的時期中雖有代理省長的職務在身，他却支公家的薪俸。末了須回波斯的十二年期限到了，他仍回到了書珊供職（比較尼二章一至六節與八章六，七節）。

**再回耶路撒冷：他所作事業的重要。** 他離開耶路撒冷之後，不幸人民又陷入他所改革的一些惡習中去了。以

後他再回到耶路撒冷，見許多事表明大祭司太不忠心了。大祭司與亞捫人多比雅友善，竟在聖殿的院中爲他安置了一間房子。尼希米立刻制止了這種褻瀆之事。因這件事，大祭司的孫瑪拿西生氣往撒瑪利亞去了，那時瑪拿西已經娶了參巴拉的女爲妻。據云，他到了撒瑪利亞，參巴拉就爲他另修了一座聖殿於基利心山，創立了與耶路撒冷對抗的敬拜，一直到了基督的時候。尼希米又盡力改革人民由與拜偶像者通婚而起的惡習，得以成功。他利用自己的地位及在當時似爲必須的事，甚至以強迫方法，使人民遵守摩西的律法。雖然如此，他留下了一很高尚的模範——財富，尊榮，王事，都不足以絲毫使他忘記復興祖國之事或使他不忠心服事上帝。他和以斯拉在危急多難的時期實有大功於真宗教的保存。

**猶大的王室。**當以斯拉與尼希米時，猶大的王室竟寂莫無聞，這是可注意的。所羅巴伯並沒有絕後，但他的後人大概缺少在當時恢復王位的毅力和勇敢；在危難之時他們恐怕以爲不必有這種有名無實的王的虛號。但王室的譜系保存未斷；所以大衛的子孫基督出現時，不難考出他的根源。王室愈傳愈落沒了；金枝玉葉以後竟成了巴勒斯丁一最爲人鄙視的城中一個卑微的木匠。

**瑪拿基和他的預言。**尼希米時，或尼希米以後不久之時，預言就停止了。瑪拉基是最後說預言的先知。瑪拿基所

斥責的罪惡，許多與尼希米所說的相同。他責備祭司違背婚姻之約，與他們合法的妻子分離。他責備人民在服事上帝的事上虛偽疏忽。他預言將有一個籙籤的時候要來，分別忠心與不忠心的人。他宣告，有一位有以利亞心志的人要作主的先鋒。他責備當時的人，對敬拜上帝之事所生自滿的心。由他預言的語調看，當時有真實敬虔之心的人明明不多；但這樣的人有多以彼此談論爲樂的；他們似曾忍受人的責備，但主爲酬報他們，給他們應許說，『在我所定的日子他們必屬我』。

## 第六節 此時期中的列國

### 波斯與希拉

戰爭。波斯希拉兩國之間有名的戰爭，上文已經說過，是由大利烏開始，薛西繼續下去，一直延到了亞達薛西郎基馬努的時候。只是亞達薛西亦徒勞無功。事實上他因戰事所受重大的損失情願在不很利於波斯的條件之下與希拉議和，這是戰爭開始以後第五十一年了。亞達薛西在位的初期在撒拉米戰敗波斯軍的雅典將軍特米斯多克里因受人忌刻，被逐出國，只得投靠亞達薛西，在書珊住了不久的時候。亞達薛西派他率軍劫掠雅典的地方；但他寧願自殺，不願攻擊他自己的國家。他這種地位頗與大衛在迦特時相仿；但那個異邦君王不認識那位解救了他希伯來僕人脫離困境的上帝。亞達薛西之後是他兒子薛西第二爲王；薛西第二之後是大利烏諾土斯 (Darius Nothus)。



至此古列轟轟烈烈的國度就開始衰微了。

**希拉的著名人物。** 希拉此時期中的著名人物有席孟 (Cimon)，即米提亞德的兒子，為當代有名軍人；有伯利克里 (Pericles)，為雅典最大的政治家，雅典因他的功績，國勢之盛為全希拉所驚異欽羨；有雕刻名家腓底亞 (Phidias) 與其他許多藝術家；有詩人西摩尼得與賓達爾 (Simonides and Pindar) 與戲曲家艾斯奇羅，蘇孚克里，優利皮得 (Æschylus, Sophocles, and Euripides)；有歷史之祖希羅多德，這一個名號實際應屬摩西。總而言之，這是希拉歷史上最光榮的一個時期，不論就武功或學術說，都是如此。正在亞達薛西之時蘇格拉底開始搜集他哲學的材料——也許曾從猶太人或受過猶太教育的人畧窺知一二屬神的智慧，因其思想中有時偶露此種微光，如珠之深藏海底。柏拉圖也生在此時；他周遊遠方尋求知識時，也許會見過曾受從上頭來的教導而知靈魂永存的人。

**衰敗。** 但希拉在科學，哲學，藝術等各方面的進步，並沒有減少上帝在巴勒斯丁所已傳述且仍繼續傳述超自然啓示的需要。實際上，雅典正達到極光榮之時，即已種下了衰敗的種子。約當此時拍羅坡尼斯戰爭 (Peloponnesian War) 就開始了。這種戰爭先只在希拉兩大對敵的國家，雅典和斯巴達之間；以後却蔓延希拉的別國了。至終雅典為斯巴達人所克服，牠的光榮就過去了。這一個時期無窮的戰禍，却為馬其頓王腓力造成

了統一希拉的機會，希拉的這些共和國先陷落於腓力之手，以後陷落於他兒子亞力山大之手。馬其頓爲希拉半島上一較爲偏僻之國，到腓力時方始聞名。亞力山大即『希拉王子』，在但以理的異象中有許多論到他所說的大事。

### 埃及

爲波斯的一省。這一時期埃及歷史的大事，上文已陸續論述。坎比賽斯攻入埃及，征服了全國，把牠降爲波斯的一省，設省長治理。埃及曾一再叛變，但到大利烏第二時才成功。波斯人對埃及的祭司多加壓制，削減了他們的權勢；埃及數次的叛變有時即由於祭司的慫恿，有時亦由於雅典的挑撥。埃及學術的聲名仍吸引著名的人前往遊歷。從前希拉的大立法家呂糾爾古和梭論都到埃及研究過埃及的學術，此時希拉的兩大哲學家皮他哥拉和柏拉圖也因同樣的目的到了埃及。於世界有顯著影響的許多大思想家多在埃及受過一部分精神方面的教育，這是很可注意的。

### 腓尼基與加大果

推羅的王位。尼布甲尼撒克服推羅之後七十年，大利烏恢復了推羅的舊制，許可牠有王。這是由於大利烏報答推羅人的功績，因他們爲大利烏修造了船隻供他出兵希拉之用。這正應驗了以賽亞的預言：『七十年後，耶和華必眷顧推羅，他就仍得利息』。

加大果的航業。加大果人以航業見稱於世，他們此時已知道布列顛。據古作者希米孔 (Himilcon) 的殘著所說，有一加大果的閩人率領一隊船隻與移民離了加大果，經過直布羅陀海峽，到了『聖島，位於海上，面積廣大，為希伯尼亞民族 (Hibernian race) 所居之地』(參 Heeren's Historical Researches)。加大果此時為西方的大國正如波斯之為東方大國。加大果征服了西歐與北非廣大的地域，商業遍於各地。加大果人必然把巴力與亞斯他錄的敬拜廣傳於西方了。敘利亞前已大受了這種敬拜的玷污。加大果因極想得西西里島，以致開始了長期嚴重的戰爭，以後引動了羅馬人的抗拒，致釀成敗滅的結果。

#### 羅馬

貴族與平民：瑣碎戰事。約當所羅巴伯修復耶路撒冷的聖殿之時，羅馬驅逐了他爾昆王室 (Tarquin)，廢王政，採行了執政官制。柯利阿南努 (Coriolanus) 被逐，約當薛西遠征希拉的時候，辛辛拿都 (Cincinnatus) 被舉為獨裁，正當斯拉預備回耶路撒冷的時候，不久就設立了立法機關 (Decemviri)，頒佈了十法 (Ten Tables)。這一期的羅馬歷史有兩件大事：一即貴族與平民之爭——平民想削減貴族的權勢；一即與隣邦多次的瑣碎戰事，這些小戰却發展了羅馬人軍事的天才，訓練他們以後用武力征服世界。但沒有人能夢想此時為田土的法律與人權不斷爭鬧的民族所有搖撼世界的大影響；也沒有人能預料

這一個民族此時侵畧隣國的企圖至終將有助於設立彌賽亞溫柔，和平，與愛的國度。

### 印度與中國

**波羅門教。** 印度與中國雖與聖經歷史無重要關係，而這兩國宗教的情形不妨畧加敘述；因為我們在這些宗教裏面可以看見人的心靈追求上帝及追求的結果所表出上帝啓示的不可少。印度的波羅門教原爲驅逐上古土人佔據印度之後的雅利安民族所創設，其教原建於一大主宰而主宰之靈散佈於萬物之中的教理之上，實際上是一種泛神論。但這一種教理傳的久了，就大大變壞了；多神主義，偶像敬拜，與民級制度徧佈全國。他們認神以色相自娛，且以無數色相表現自身；宇宙萬物不過由神流露而出，至終將復歸併於神。有祭司階級主持宗教，在社會大有權勢。宗教的教理記於聖書韋駄之內，尤以梨具韋駄（意卽頌讚詩）爲最古而最受重視之經典。

**佛教。**約當猶太人被擄於巴比倫時，波羅門教因情形腐敗，而起了一種改革的大運動。雅利安的釋迦族有一王子名瞿曇以此種改教事業自任。他又稱爲釋迦牟尼，意卽釋迦隱士，亦稱爲佛，意卽覺者。釋迦既大不滿意於波羅門教的徒重外表與偶像敬拜，就認人生的真樂在於克制一切欲念；衆生俱應以此爲事；若做到了這一步，靈魂就歸併於神，再無自我的意識了。釋迦有許多可欽佩的教訓，而且他自己達到了一種品德高

超的境界。他的宗教原爲印度人所信服，但至主後八世紀時非因腐化便因受波羅門教的逼迫而不見容於印度了。以後傳入了西藏，錫蘭，中國，及東方諸國，今日仍爲世界一大部分人的宗教。但我們加以考究，顯有缺少——除了復歸於神的方法之外缺少給予人靈魂可真安息於上帝裏面的能力；也缺少做保存社會之靈的能力。

**孔子**。中國的孔子與釋迦牟尼同時。孔子想用一種更純全的倫理改良當時通行的老子的信仰。中國人今日之尊敬孔子到了敬之如神的程度。但中國一般的情形，特別是低視婦女及女嬰的情形，且不言其他，即證孔子之指示人得蒙上帝喜悅達到上帝那種完美形像的方法不得比釋氏所指示的更爲高明。

## 第十四章

## 新舊約之間過渡的時期

——自尼希米至基督生——第一節 波斯統治下的巴勒斯坦——

至主前三三三年

歷史的中斷：約瑟夫：旁經。舊約歷史終卷與新約歷史開卷之間有一四百年長期的罅隙。在這一個時期當中猶太人之間沒有先知，也沒有受靈感著書的人。我們對於此時期所知猶太的情形，是根據約瑟夫的著作（註一），旁經（註二），與希拉拉丁史家的紀述來的。這四百年間啓示的宗教雖無新的發展，但在普通歷史上却為重要的時期。波斯之敗，馬其頓之興與敗及羅馬之興都是這四百年間的事。政治的重心已由亞洲轉移至歐洲去了。提高西方國家，而使東方及較古的國家消沉下去的種種社會的大變動已在此時期中立了基礎。

（註一）約瑟夫為一地位很高的猶太人，主後三七年生於耶路撒冷，以後當羅馬與猶太交戰時，為親羅馬一派的人。他的猶太戰爭記一書所記為猶太自主前一七〇年至他自己時代的歷史。他遷到羅馬之後，出了一部希拉文的猶太古史（Antiquities of the Jews），為一部起自創造世界的完全歷史，意在糾正當時羅馬人對於猶太所有的種種誤解。他的書有誇大之處，因為他極盡能事想表明猶太民族的偉大。

（註二）旁經為一部總合被擄時期及新舊約過渡期間紀述史事的著作而成

的書。其中的書沒有那一卷屬於靈啓的正典，這是鑿鑿有據的。有的尚不足以作信史看；不過有許多包含不少有用的史料。

**過渡時期的六分段。**敘述這一個長久且重要的時期，我們本猶太歷史的次序而旁及於其他有重關係的各國。猶太這一時期的歷史可按其所屬之國而分六段或六期。

(一)波斯爲猶太名義上的主人至主前三三三年。

(二)亞力山大於是年克服猶太，猶太爲其屬國十年。

(三)亞力山大死後(主前三二三年)，猶太經過長期的爭鬥屬了多利買王室(埃及的馬其頓王)，歷一百餘年，至主前二〇四年。

(四)以後屬敘利亞的馬其頓國，至主前一六三年馬加比族獨立。

(五)馬加比族當國一百年。

(六)爲羅馬大將龐培所克服(主前六三年)，成了羅馬的屬國。

**波斯時期。**尼希米以後頗久的時候，猶太仍屬波斯；不過無重大事蹟可記。此時猶太劃歸敘利亞行省，但由猶太大祭司在敘利亞省長節制之下負行政之責。因此大祭司之職成了多人追逐的一個位置，結果釀成了數次無耻的爭奪。大祭司約拿答的兄弟耶書亞因有覬覦此要職之意，竟爲約拿答殺於聖殿之中。因此兇暴無耻之事猶太人被波斯省長罰了一筆巨

敷。

希拉的情形：拍羅坡尼斯戰爭。此時希拉的拍羅坡尼斯戰爭已經結束，斯巴達得勝，雅典屈辱敗亡了。以後雅典雖會復興，但國勢從未如昔日之隆盛。此時波斯的王為亞達薛西涅門（Artaxes Mnemon），他在位前半期的大事是他兄弟古列曾有篡奪之舉。古列敗了，被殺於巴比倫附近。有一萬援助古列的希拉軍沿底格里斯河退去，經亞米尼亞的荒野之地到了黑海邊界。希拉史家謝挪芬為希拉軍的指揮，他作了一篇記此有名事蹟的文字，是研究古代文學的人所熟知的。我們只要說這一萬人所經過的地方即人類的發祥地，恐怕正有伊甸的舊址在內。

亞力山大之興起。 希拉與波斯之間已有過多年的戰爭，最後終於媾和了。但繼雅典稱霸於希拉的斯巴達亦已注定快要敗亡了。他們先在畧克特拉（Leuctra），後在曼丁尼亞（Mantineia），為德巴在伊巴米挪達（Epaminodas）指揮之下所敗了。德巴稱霸為時不久。馬其頓王腓力在奇羅尼亞（Cheronea）擊敗德巴與雅典的聯軍，成了希拉的霸主。以後腓力得了全希拉元帥之職，正籌備與波斯大戰，即被刺而死了。他兒子亞力山大即位，年二十歲。打碎波斯大國的武器此時預備好了。但以理兩百年前在烏萊河旁異象中所見有大力量的公山羊正從西方飛步而來要踐踏那雙角的綿羊，即疆土廣大而勢已分崩的瑪



代波斯。

雅典智識上的光榮。我們一看此時的雅典，牠的武力權勢雖已衰微，而文學哲學却仍放出異彩。都西地得 (Thucydides) 出了一部拍羅坡尼斯戰史，在史書中仍無出其右者。蘇格拉底的影響，雖受了喜劇家亞里斯多法尼的譏刺，而在一大羣接受他思想的學者當中得勢五十年之久。他的門人謝挪芬除以自己膾炙人口的歷史等類的著作供國人閱讀外，另出了一篇辯訴 (Apology)，使蘇格拉底的名譽與主張得以永垂不朽。犬儒哲學派的丟格尼半因其行動怪異（如住在木桶中，夏日在熱沙中打滾，冬日抱着有雪的雕像之類），半因其冷酷或稱為犬儒的哲學，以致先成了雅典人，後成了哥林多人，的談資。寇斯人 (Cos) 希坡克拉底開了醫學的新紀元，周遊列國，傳播他的見解。馬其頓的斯他吉拉人 (Stagira) 亞里斯多德為拍拉圖的門人，馬其頓少年王子亞力山大的先生，也成了雅典的一特出的人。他對於亞力山大的影響，他在城中的演講教學，他的邏輯，哲學，自然科學，政治，藝術，包括全科學領域的著作，不啻立下了較之亞力山大的國更為驚人的一個國家的基礎，在理智的世界取得了一大領域是其他任何血肉之軀的人所不及的。當馬其頓王腓力開始圖霸希拉的時候，他的大敵人，雅典最大雄辯家狄摩西尼，正用攻訐他的演說震動雅典；而狄摩西尼的政敵艾斯奇尼又逞其辯才擁護馬其頓派的主張。然在這種

理智界大放光明之時，希拉以及全世界道德與靈性的黑暗差不多依然如故。有的在宗教的問題上主張雖較為正確，然不敢公然宣佈；如蘇格拉底一輩的許多人，又只是仍在追求宗教的光亮；靈性國度大都可說仍為懷疑主義與迷信瓜分着。

## 第二節 亞力山大之下的巴勒斯坦—— 主前三三三至三二三年

亞力山大的武功：希拉，波斯，推羅。亞力山大於主前三三五年登位，在位十二年，開歷史上一重要的時期。他平服國內叛變之後，引兵入希拉，數次大敗德巴。以後渡海入亞洲在每西亞的格拉尼古和基利加的伊疏又連敗大利烏的軍隊。此時埃及內亂已久，亞力山大往埃及時經過了敘利亞與巴勒斯坦。推羅瀕四面環海的地勢抵抗了數月，至終還是失陷了，因亞力山大從大陸的舊城修了一道長堤達到海中島上的新城。

耶路撒冷：亞力山大。以後亞力山大向耶路撒冷進發。有遺傳說，他在路上見了一隊身穿袍服的祭司，使他大受感動，因此沒有攻城，倒許可猶太人享受優惠的條件。大概那些祭司必是把但以理論他要征服列國所說的預言指示他看了。這也可以解釋論他的一個故事。故事說，亞力山大見了大祭司，就認出是他夢中所見的人，他夢見這人對他說他將征服世界。他從耶路撒冷到了埃及，隨即就克服了。他在埃及建了亞

力山太城，至今仍用他的名字。

**波斯滅亡：亞力山大死。** 亞力山大再轉回亞洲，與大利烏的軍隊遇於亞述平原，在離古尼尼微不遠的亞爾別拉一戰，就把兩百年來稱霸亞洲的波斯敗的一蹶不振了。亞力山大仍不足意，再東行到了印度；不是他的馬其頓部下拒絕前進，他必然更征服了印度以東的諸國。他正在籌劃種種大計之時，因筵宴時飲酒過度，得了熱症，或是先已有病因多飲而加重了，以致一病不起，死於巴比倫了，年方三十二歲。

**亞力山大的品性。**有人認亞力山大幼年從亞里斯多德所受的教育，在他身上有些良好的效果。他的品性雖大有污點，而他的武功却大於多數以武功名世的人。他有意要把文明傳佈於他所征服的諸國，特別要把西方振奮有為的精神輸入東方懶散安逸的社會。但他死後，無人能繼續他這種偉大事業。他的計劃與人偕亡了。從西邊來的公山羊完成了他注定的工作——抵觸綿羊，折斷他的兩角，將牠觸倒在地，用腳踐踏；但這就完了。要等一個別的王來建立那不能動搖聖潔的國度，要把較之馬其頓所有的更純全的光亮更高尚的文明傳佈於世界。

**對猶太人的優遇：猶太人傳佈宗教的影響。**亞力山大似乎很看重猶太人，看他們有在各處造成良好公民的種種優點，如靈敏，勤勞，有恆，熱忱等是。因此他建設了亞力山太城於埃及之後，獎勵猶太人去殖民，給予他們第一等公

民的優惠權利。他也獎勵他們在他國內各處所新建的城去殖民。我們已經明白當以斯帖時猶太人已散居於波斯的一百二十七省。他們現在的散居與他們傳佈宗教的影響較之以前更為廣遠了。因他們與耶路撒冷相離甚遠，他們敬拜中獻祭的事無形中減少，而對聖經的研究漸加注意了。結果，對彌賽亞要來的盼望散佈的更寬了。

### 第三節 多利買之下的巴勒斯坦

亞力山大之國的分析。亞力山大之死應驗了但以理的預言，山羊的大角折斷了；『又在角根上向天的四方長出四個非常的角來』。他的大國分給部下的四將了，即多利買，律西馬古，加散得，西流古。埃及屬多利買，以後巴勒斯坦也屬他了。

多利買梭特爾。他在歷史上稱多利買梭特爾 (Ptolemy Soter)。他起初待遇猶太人嚴酷，但不久就與亞力山大一樣發現了猶太人優越的品性宜於任大事，因此他委任了三萬猶太人到他國內(包括非洲的古利奈與呂彼亞在內)充任各級官職。在這一個時候到埃及去的猶太人，有的大為希拉以及別國的作者所稱道(註)。

(註)有特拉吉亞人赫加提烏 (Hecataeus) 隨亞力山大到了埃及，以後又在多利買之下任職，他說有一個名希西家的猶太人，是他所認識的。他稱希西家之為人，大有智慧與處世才，透澈世故，而長於辭令。他從希

四家得知了猶太人的宗教，制度，習慣；這一切希西家和他都寫在一本書上。赫加提烏因對希西家所告訴他的發生了很大的興趣，所以他著了一部從亞伯拉罕時起的猶太歷史。這部書現在已經失傳，但約瑟夫與俄立根都引用過——Prideaux's Connection.。

**多利買非拉鐵夫。**繼梭特爾之後的為多利買非拉鐵夫 (Ptolemy Philadelphus)，他是此時期中埃及有數的明主。他對於猶太人有很友好的態度。他在位時有許多大事件。他修建了尼羅江口法洛斯的燈塔，為世界奇跡之一。他創設了亞利山太的圖書館，所藏各國圖書極為豐富。據有名的七十譯本所說，希伯來舊約譯成希拉文，也是由於此王的贊助。這件工作是人所作的佈道工作中至為重要的。有了這一個譯本，凡知道希拉文的地方都可讀希伯來人的聖經，特別是關於救主要來的預言。他又在巴勒斯丁的海岸開闢了有名的亞甲 (Acca) 港，亦稱多利買斯港，今名亞克爾 (Acre)，或亞柯 (Acho)。多利買朝的君主大都賢明，埃及人受福不淺。

**猶太名人：**稱為正直的西門，碩柯的安提哥尼。猶太此時最有名的人為大祭司，稱為正直的西門。旁經傳道經紀述了他的為人。他智慧，公正，敬虔的聲名推為第一；但他似乎有不少法利賽人的精神。猶太人有許多論到他的荒唐無稽的遺傳，足表他們恭維他到了極處。西門之後不久，有大議會 (Sanhedrim) 的議長，碩柯的安提哥尼，他的門人攬

都克 (Sadoc)，有人認為即創設撒都該黨的人。據云，安提哥尼教人服事上帝，不要出於一種想得酬報的奴隸態度，要出於愛和尊敬；撒都克據此作一未能證實的推論，謂無死後的果報，無復活，無來生。這幾項為以後撒都該黨的主要理論，但撒都該黨是否有這麼古的來歷，却是大為可疑的。

敘利亞國之興。自此時期起一大敘利亞王國 (亦稱敘利亞馬其頓國) 已立下了基礎。巴勒斯丁後來成了這一個國的一區。安提阿哥的兒子西流古，為亞力山大的一將，經歷種種得失之事以後，至終幾乎得了全亞細亞在他治下。當時的君主喜建新城；雖有大馬色，巴比倫，書珊等許多古城，但西流古另建了西流基與安提阿為敘利亞國東西的京城。西流基位於幼發拉底斯河岸，離巴比倫約四十哩，而巴比倫此時却成了一野獸會聚的荒園。安提阿在敘利亞境，建於阿讓提斯河上，以後為基督教的根據之地。西流古如亞力山大與多利買一樣也獎勵猶太人殖民安提阿；應召而往的不少。

埃及敘利亞兩王室的爭雄。埃及敘利亞，兩王室時時互爭雄長，巴勒斯丁與克利敘利亞即兩國爭奪不已的一塊肥肉。有人相信這些王即但以理書十一章所說的『北王』與『南王』，他們的和戰攻守等事都在那一章有很詳細的預言。當埃及的多利買菲羅拔多 (Philopator) 在位，敘利亞的大安提阿哥在位，兩國爭衡到了最劇烈之時。兩國大戰於迦薩附近的拉菲

亞(Raphia)，菲羅拔多克服安提阿哥了。戰事了結之後菲羅拔多遊耶路撒冷，執意要進聖殿的至聖所。大祭司竭全力反對，菲羅拔多自然不聽。據云，他只到了聖所，心裏忽大起驚恐，不樂而退。

**猶太人受逼迫：安提阿哥攻取耶路撒冷。** 菲羅拔多回到亞力山太之後，因猶太人不許他進入至聖所，懷怒在心，於是剝奪他們所享優惠的權利，用盡凌辱不堪的辦法處罰逼迫他們。其辦法之一即逮捕埃及各處的猶太人，集於亞力山太，閉於劇場內，想在觀衆前一律處死。那些不幸的猶太人不住禱告，求他們祖宗的上帝拯救。第三日王親臨劇場，用酒與乳香把許多象灌醉，放入場中，但這些象并不觸猶太人，反把許多觀衆觸死了。菲羅拔多看見，這是上帝眷顧猶太人的明證，心起驚懼，收回了一切逼迫的成命。他死後，多利買伊皮法尼斯 (Epiphanes) 卽位，年方五歲。安提阿哥乘機攫取了克利叙利亞與巴勒斯丁兩區。自此巴勒斯丁屬了叙利亞。到了屬叙利亞的時期可說是猶太歷史上最暗無天日的時候。

#### 第四節 巴勒斯丁屬叙利亞的時期——

主前二〇四至一六五年

**羅馬的進步。** 當埃及的幼主伊皮法尼斯在位時，埃及人曾遣使至羅馬，想聯合羅馬人恢復安提阿哥所奪去的屬地。此時羅馬的勢力已開始伸入東方，因此我們必須一述羅馬的情

形。

**羅馬與希拉的衝突。** 這一個時期之初，羅馬人因高盧族人 (Gauls) 入寇，幾乎全遭毀滅了。高盧族亦作克勒特族 (Celts) 爲散佈歐洲大陸的一個大民族，但不是此時與羅馬發生了接觸，幾爲世所不知。羅馬史家稱高盧族攻陷羅馬，屠殺居民之後，突爲羅馬的獨裁加米努斯所攻擊，一日之間被逐至羅馬邊界之外去了。羅馬人恢復元氣之後，開始征服全意大利半島。此時羅馬的敵人他仁提族乞援於希拉邊境伊皮柔國 (Epirus) 的皮柔斯 (Pyrrhus)，伊皮柔正在亞底亞海的對岸。這是希拉羅馬第一次見面。皮柔斯爲一大有作爲而善於用兵的王。他率領三萬人及大隊的象到了意大利。羅馬人以前從未於戰陣中見過象，終於退敗了，然希拉軍所受損失之大，致使皮柔斯說了那句有名的話：『再打這麼一次勝仗，我們就壞了！』他借了這一個得勝的名義，就此收兵退出了意大利。

**與加大果的戰事。** 羅馬人已擴充戰爭的範圍。他們爲爭西西里島，三次與加大果人較量了武力。正是第一次與加大果人的戰爭，他們第一次才有海軍。這一次是他們打勝了；加大果人只得放棄西西里島。此時希拉互爭不已的諸邦開始求羅馬的援助；但羅馬軍至第二次加大果戰爭之後，方移軍於東方。第二次的加大果戰爭，開始之時羅馬人大爲不利；得勝的漢尼巴 (Hannibal) 似乎有所向無敵之概，但未了羅馬人轉



敗爲勝，加大果人却潰不成軍了，此正巴勒斯坦成爲敘利亞的一區之時。漢尼巴兵敗之後，展轉避難，末了在亞洲的比提尼亞 (Bithynia) 服毒而死。第三次加大果戰爭約在五十年之後，結果，加大果被滅了。自此羅馬軍威大振，預備征服世界。

**戰雲瀰漫世界。**此時的歷史滿了戰爭。在希拉，亞該亞聯軍的首領亞拉突 (Aratus) 與菲羅波門 (Philopoemen) 先後奮力喚醒以前酷好自由的精神，謀國家獨立，但都未成功；在馬其頓，羅馬驍勇的師旅正與尚有餘勇的馬其頓方陣軍相戰；在敘利亞，在埃及都有戰爭——到處是戰爭；但一切都是爲和平的王建設國度預作準備。

**羅馬人在東方。**羅馬因埃及遣使求援，發兵助伊皮法尼斯進攻敘利亞。羅馬軍起初不利，但末了仍得勝了。安提阿哥被迫退出道露斯 (Taurus) 以東之地，并賠償戰費。他往東方去籌款；但因劫掠呂馬省猶皮特廟的財物，爲居民所殺了。大安提阿哥的事業就此告終了。

**安提阿哥伊皮法尼斯：**巴勒斯坦的希拉黨。大安提阿哥之後爲西流古菲羅拔多，但這一個王在位時無關係猶太的重要之事發生，所以我們可畧而不論。我們可由西流古菲羅拔多遇到他以後的安提阿哥伊皮法尼斯，這人在位，是猶太歷史上一個黑暗多事的時候。伊皮法尼斯意即『聲名卓著』，但他的聲名卓著之處只是品性兇頑，行事險惡。他登位時，耶路

撒冷的大祭司爲一富人，名叫阿尼亞 (Onias)。但阿尼亞的兄弟願意繳納伊皮法尼斯三百六十他連得銀子買大祭司的位置，因此伊皮法尼斯撤了阿尼亞的職，立了他兄弟作大祭司。阿尼亞逃至埃及，在紇流坡利修建聖殿，作那裏的大祭司。他兄弟名叫耶蘇；但因不喜歡這種希伯來名字，改名爲耶孫。由此猶太人中出現了一個希拉黨。耶孫完全同情於希拉人；他倚仗權勢力行排斥古希伯來的習俗與宗教。他有一次甚次派人往推羅去參加敬奉異邦的神紇庫勒斯的遊戲，在他祭壇上獻祭。耶孫的位置後又爲另一兄弟所得了，起一希拉名字叫門尼老斯 (Menelaus)，傾向希拉較之耶孫更甚。

耶路撒冷的逼迫。此時安提阿哥伊皮法尼斯進攻埃及，得勝了。他在埃及時，有謠傳說他死了，猶太人聽見大爲喜樂，有舉手相慶的表示。伊皮法尼斯聽見，就離開埃及，到耶路撒冷來懲罰他們。他圍攻耶路撒冷，城破之後，屠殺了四萬猶太人，擄去四萬賣爲奴隸。爲踐踏他們的宗教，他進入至聖所，把一隻母豬獻在火焚祭的壇上，把豬肉的湯偏灑在聖殿上面。他再一次進攻埃及，這一次遇見了羅馬的使臣波皮流，波皮流命他立刻停止進兵。伊皮法尼斯躊躇不定，於是波皮流就沙地上畫了一道圈子，吩咐他若不答覆，不得離此圈子。伊皮法尼斯見無選擇的餘地，只得遵命了。他受了這種屈辱，我們容易明白，他回國以後，性情斷不會很溫和。爲懲罰猶太人，他

派遣一個將軍名叫亞波羅紐 (Apollonius) 到耶路撒冷，這人執行他的使命極盡殘忍。他乘安息日，人民在各會堂聚集，大施屠殺，男的殺戮，婦女小孩子擄為奴隸，並將街市城牆大加毀壞，利用殘磚修了亞克拉的戎樓。剩下的居民都在驚恐之中逃走了，三年半之後，猶大馬加比才光復聖殿，掃除污穢之事，恢復日常的祭祀和久未遵守的各種節日。

**排斥猶太宗教。**伊皮法尼斯仍以此類殘暴舉動未足心意，再嚴行逼迫猶太人的宗教。他下詔凡屬他國內的臣民須敬拜同樣的神。撒瑪利亞人遵行了詔命，把基利心山上的聖殿獻給了希拉的約未斯神 (Jove)。耶路撒冷的聖殿，用武力壓迫，也獻給了約未斯神，並在獻火祭的壇上立起猶皮特阿林坡神的像。兩個猶太婦人，被發覺給孩子行了割禮，致被捕去遊街，把孩子縛在他們頸上，遊罷，再將他們從城牆的極高處摔下跌死。酒神巴庫斯節，猶太人受壓逼，手拿常春藤參加慶賀。凡遵守猶太任何禮節的都是死刑之罪——一言以蔽之，是用極盡嚴酷的手段想和根剷除猶太人的宗教。

**馬加比族，或作亞斯摩尼烏族。**但猶太人所剩下一種高尚的精神尚足以抵抗這種極盡褻瀆殘忍的虐政。有一祭司的氏族，有時稱為馬加比族，有時亦照他們先祖亞斯摩尼烏之名，稱為亞斯摩尼烏族。馬加比的名義，據云，是從出十五章十一節，『耶和華阿，衆神之中誰能像你呢？』一語來的，猶

大馬加比用了這一句話做標語，繡在他的旗幟之上。這一句話的希伯來文爲：『Mi Camoka Baelim Jehovah』，他取了每一字的第一個字母，M C B I，合成了 Macabi 或 Maccabee (馬加比)，即用此作氏族的名字，凡加入他這種事業的人也稱爲馬加比族（但另有一說，馬加比從 Makkab 一字而來，即『鎚』之意）。瑪他提雅有五個兒子，即約哈難，西門，猶大，以利亞撒，約拿單。他們住在耶路撒冷以西，非利士平原上的摩丁城，離海岸不遠。伊皮法尼斯的檢察官到了瑪他提雅那裏，逼他敬拜偶像，他却宣言永不離棄上帝，對他不忠；既見一猶太人跪在祭壇前，向偶像獻祭，他像古時的腓尼哈一樣，就在祭壇前把他殺了。他率領家人與心志相同的人退入猶大的山中，藏身於一千年前大衛曾經住過的那些洞穴與要塞之內，反抗伊皮法尼斯和他的軍隊。一次有瑪他提雅同黨一千人逃避在一個山洞裏，正遇敘利亞軍來攻，那日是安息日，他們認爲在安息日不應抵抗，因此男女老幼同死於難，無一倖免。瑪他提雅與其同僚聽了這消息，經考慮之後，斷定安息日抵抗這種攻擊是合理的行爲。

殉難的人。逼迫之中，有許多殉難的故事，其中以以利亞撒與一個母親和七個兒子殉難的事蹟爲最有名。以利亞撒爲一大文士，年九十歲，他情願忍受慘刑而死，不願遵令吃豬肉。那一位母親和她七個兒子，也是被逼要吃此所痛惡的肉，

有一個童子宣言情願受死。他們割了他的舌，及手指腳趾，以後把他拋入放在火上的一個大器皿裏。他母親和弟兄在旁望着，仍是互相安慰勉勵要忠心到底。這一門的忠烈，弟兄七人，一個一個，都同樣受着慘刑而死了。那母親在旁用一種至死不屈的剛毅之氣勉勵她七個兒子拿出勇敢來忍受一死，他們應許她，只要服從王命，必可享受富貴，但她概行拒絕不受。這位母親終於也隨着殉難了。

猶大馬加比的勝利。馬加比族領導之下的救國軍愈集愈多了；他們年老的首領瑪他提雅已經身故，他兒子猶大極有資望繼任首領。他們謀獨立的戰爭為猶太歷史很有興味的一葉，但我們只能簡畧的一提。敘利亞三次興師來攻，但沒有一次成功了。有一次是伊皮法尼斯親征。但正在他口吐兇惡之言的時候，有一種以後致希律於死的同樣可憎的疾病把他結果了。敘利亞發生了內亂，至終與猶太媾和了。猶大馬加比被推為巴勒斯丁的省長，雖然不久就新發生了國難，但總算是一個新時期開始了。

## 第五節 馬加比族時的巴勒斯丁——

### 主前一六五至六三年

爭扎與戰事。猶大馬加比秉政之後，聖殿得以潔淨，重新奉獻，古禮得以恢復。但時勢未許猶大和和平平的振興國家。敘利亞再度興師來攻；他雖然又得勝了，然已開始損失疆

士。他只得向羅馬求援，但未得援助，即已陣亡了。於是軍權歸於他兄弟約拿單了。此時敘利亞發生了爭奪王位的內訌，有此主要原因，約拿單得以經人承認，為猶太的首領。只是不久就遭刺殺了。

求羅馬援助。約拿單的兄弟西門繼任了。他與猶大一樣，求援於羅馬。他因明瞭羅馬人的利害所在，得到了不少的權勢。他一家得以世襲政權，他兒子約翰許爾堪（Hyrchanus）承繼了尊位。此時法利賽黨與撒都該黨互相攻訐甚烈，許爾堪先祖法利賽黨，以後復袒撒都該黨。內亂紛爭不止。末了約翰許爾堪的孫，許爾堪與亞利多布，各樹一幟，互爭尊位，自此猶太發生內戰了。

龐培入巴勒斯坦：巴勒斯坦為羅馬屬國。羅馬軍在龐培的指揮之下戰勝了敘利亞，許爾堪與亞利多布都願由龐培決定他們的位分。龐培贊成許爾堪。亞利多布守着耶路撒冷抵抗龐培，但沒有守住。圍攻三個月，城與聖殿都失陷了。龐培心不誠敬，也進入至聖所——行一件罪在不赦大傷猶太人情感的事。他們說，自此以後龐培的事業就轉入厄運了。他把猶太的政權委任許爾堪，但不許他為王。規定猶太每年進貢羅馬。亞利多布等人被擄至羅馬去了。

宗教情形：法利賽人，撒都該人。造成此黑暗時期的無數爭奪，戰爭，兇殺，屠戮之事，實述之不盡。這在

猶太人的宗教生活上所發生的影響必然大有損害。只是宗教由於法利賽撒都該兩黨的爭鬥傾軋所受的損害恐怕是一樣的重大。撒都該人此時就有了那些他們以後所主張的不敬虔的道理與否，說不一定。起初他們只是反對法利賽黨所死守的遺傳。通常，法利賽人爲人數較多權勢較大的黨。此時也必然與從前一樣，仍有真正的敬虔，但如蘭荳，獨芳於深山幽谷，難見於此時兩黨的領袖或社會有權位的人中。沙崙的玫瑰與山谷的百合花必須在安靜隱密些的地方尋找。

## 第六節 羅馬人之下的巴勒斯坦——

### 主前六三至四年

此時羅馬已爲猶太實際的主人。因此我們要順便畧述羅馬干預東方政治以後武力與國威的發展。在羅馬人初期的歷史上，他們以品性嚴肅簡樸聞名；但自征服加大果，馬其頓，希拉，敘利亞等國之後，生活就漸漸流爲奢靡放縱的風尚了。他們以後的歷史上少有讀之令人欣悅的情景。我們只見他們再度受北方諸夷的威脅，幸有馬流（Marius）軍事的天才救了他們。只見平民與貴族的宿怨再爆發而爲內戰，一方以馬流與辛納（Cinná）爲首領，一方以蘇拉（Sulla）等人爲首領；兩黨循環更替互爭羅馬，互相殘殺之慘令人幾乎難信——蘇拉一次曾屠殺十萬人民，九十個議員，二千六百羅馬武士。只聽少年律師西色柔（Cicero），毅然爲一死於蘇拉之手的人的兒子滔滔辯

護，而一班較老的律師却噤口而不敢言；西色柔這一次表現了他不久就以此成名的雄辯妙才，也表現了一種比他後來所顯出的高尚得多的道德上的勇氣。只見他們的軍旅出發亞洲，征伐本都的王米提利達，因米提利達佔領了羅馬的土地，有驅逐羅馬勢力於亞洲以外之勢。出兵一連數次，有一次為蘇拉所主持，後來終為新起的大將龐培所平服，米提利達無可容身，自殺而亡了。龐培解決耶路撒冷的爭端，使許爾堪復位，變潰至聖所（主前六二年），即平服本都之後與回羅馬之前的事。

猶流該撒之興。羅馬復因加替林（Catiline）的大變亂而發生驚恐，西色柔正用盡他雄辯的才能激動羅馬猶疑不決的市民抵抗亂黨。此時在政治舞臺上出現了一個少年貴族，名猶流該撒（Julius Caesar），他是辛納的女婿，以前不過為一執袴子，酒色之輩，但有見識的人早已看出他裏面有『許多馬流』，發現他裏面有一力量非常的人格隱伏着。以後該撒與龐培，克拉蘇，齊名，三人分治疆城廣漠的羅馬，為第一次的三都政治。不久克拉蘇與帕提亞人相戰，陣亡了，該撒與龐培失和，三都政治就解體了。該撒與龐培戰於帖撒里亞的法撒里亞（Pharsalia）。龐培敗亡，該撒成了羅馬大國一統之主。

猶太的內戰。羅馬克服猶太之後，只要猶太每年進貢，仍許馬加比族依照猶太原有的法律習俗自治。但馬加比族的兩派——許堪爾與亞利多布——為爭權位釀成了許多流血殺



人之事。許爾堪再爲龐培立爲大祭司，亞利多布被擄至羅馬作他勝利的紀念品。不久亞利多布却設法逃歸，再引起了猶太的內戰。內戰一直到了他兒子亞力山大之時，但在巴勒斯坦古戰場伊斯得拉倫的他泊山前一役，亞力山大大敗，士卒大遭屠殺了。

**帕提亞人。**羅馬由該撒，龐培，克拉蘇，三人分治之時，敘利亞劃分在克拉蘇的治下。但克拉蘇與帕提亞人在米所波大米隣近加萊（即哈蘭，爲亞伯拉罕離開吾珥所居住之地）的一戰身敗而名裂了。帕提亞人成了一個重要而驍勇的民族。帕提亞前爲波斯的一省，位於裏海附近；但至主前二五〇年自立一國，以亞撒克斯（Arsaces）爲王；當敘利亞國衰敗時，他們侵入了原屬波斯與馬其頓的地域，其中多有猶太人散居之地。但帕提亞至終仍屬羅馬的統治了。

**許堪爾：安提帕特。** 克拉蘇死後，敘利亞爲羅馬名將迦修斯（Cassius）所管；但至該撒與龐培互爭政權之時，敘利亞的情形就是紊亂的。龐培既亡於埃及，該撒大權獨攬，他就決意封許爾堪在耶路撒冷爲王，子孫世襲王位；並任以土買籍的安提帕特爲許爾堪之下的總督，因爲安提帕特對於該撒很有功績。安提帕特的兩個兒子，法賽努與希律各被任爲猶太與加利利的省長。安提帕特在職不久，次年就被毒死了。三年之後他的恩主該撒也得了同樣的結果，在羅馬元老院被刺了。

希律之興。羅馬再由俄克大維烏，安多尼，列比都，三人分治時，敘利亞與東方就屬安多尼節制。安多尼對希律頗爲友好，因此希律得以開始定他那種更圖發展的計劃。他親自下手害死了他在獄中的親兄法賽努。約當此時他娶了許爾堪美麗非常的孫女瑪婭安妮爲妻，因此獲得了馬加比族一支的贊助。但耶路撒冷發生了新亂事，亞利多布的兒子安提哥尼得了一時的勝利，削掉了許爾堪的耳朵，所以使他因殘缺而失了大祭司的資格。他又力攻希律，希律只得退入死海邊的一個要塞，名叫馬賽大。希律往羅馬把巴勒斯丁這種紊亂情形報告安多尼，並以平亂自任，說動了安多尼與元老院，封他爲猶太的王。安提哥尼受了死刑的處分；馬加比族自此永失政權了。

安多尼與克留巴他。安多尼任東部行政首領有年。凡讀史的人都知道他與埃及女王美而無德的克留巴他（Cleopatra）所作放縱無耻的事。他們在埃及，在安提阿，在耶路撒冷，以及其他許多地方肆無忌憚，公行醜事。以羅馬這種權位最高的人，竟破壞家庭至神聖的綱紀，與他人妻室荒淫無度，不然，或爲名利，或因貪戀新歡，致與髮妻離異，卽此，我們可以想見羅馬帝國道德情形的低下可悲。安多尼與俄克大維烏宣戰了，他們在伊佩柔（Epirus）的亞克丁（Actium）一戰，安多尼卽一敗塗地。約一年之後他與克留巴他在埃及自殺，法老和土利買朝的埃及古國，淪爲了羅馬的一省。俄克大維烏成了

羅馬的皇帝，稱爲該撒亞古士督。

**希律的殘暴。**希律爲人奸詐，機敏，殘暴，此時正圖穩定並擴張他在猶太的權勢。他常恐馬加比族有人出來爭位，所以他用陰謀多把他們除滅。第一個受害的是他的妻弟亞利多布，生的氣貌溫文有禮，希律已立他爲大祭司；只是既見亞利多布很得人心，就請到耶利哥宮中，誘他在水池中溺水，託名兒戲，由他手下的人把亞利多布的頭按在水中，窒息而死了。第二個受害的是年老的許爾堪。這一位不幸的首領，耳朵被割後，原避難於帕提亞；但希律勸動了他回到耶路撒冷，不久就假造罪名把他殺了，他那時年已八十。他這麼殘殺他妻方男性的親屬，因此使他妻子瑪理安妮也生疏了。末了瑪理安妮也犯了陰謀害他的嫌疑；希律雖然熱烈的愛他，却仍下令把她殺了。她死以後，希律又極其悔恨而至於幾乎發狂。他的性情自此較之以前愈爲殘暴疑忌，而好報復，另有許多流血的事沾污他的歷史。

**希律的建設。**猶太人對於希律的感情原來就不很誠摯——因爲他是以土買人——以後對他漸漸仇恨起來了；所以他覺得必須設法得人民的歡心。他下手作些建設方面重要的事。在耶路撒冷修了一所圓劇場，供人民娛樂。撒瑪利亞久爲廢城，他重新修復，命名爲色巴斯特 (Sebaste)，即從奧古士督的希拉名字色巴斯鐸 (Sebastos) 而來。他在錫安爲自己建了一座大

王宮。約在此時，他又在約帕與迦密之間建了一個大海港，名撒該利亞：這一個港後來成了一大重鎮，當羅馬的權勢在巴勒斯坦確定之後，這裏就成了政治的首府。巴勒斯坦許多城市，從前做過首都的，如希伯崙，耶路撒冷，基比亞，示劍，撒瑪利亞，得撒，耶斯列，瑪哈念，沒有一個是海港，這是可注意的。猶太人不喜愛海；在他們看，海是危險的元素，象徵紛爭擾擾；這一個觀念常見於聖經所用的比喻之中，一直到啟示錄『海也不再有了』的那個異象爲止。

**重建聖殿。**但希律的第一個大建設是重建耶路撒冷的聖殿。先是有人告他殘暴，而亞古士督却判斷得他勝訴了。他開始修建聖殿就在這件事以後不久。他原來在約但河發源的附近龐尼亞（Paneas）建了一座白玉石的殿紀念奧古士督，報答他斷案的美意。他因這件事以及所作其他異邦宗教性質的事，引起了猶太人心理上的大反感。因此他重修耶路撒冷的聖殿是一件很有政治作用的事。自第二次修建聖殿之後至此將近百年；因受自然力的剝蝕及許多次戰事的損毀，殘破的聖殿正急需重修了。

**修殿所費的時間。**猶太人懼怕希律拆毀舊殿未修新殿之前也許發生變故，新殿修不起來，致使耶路撒冷失去牠最大的榮耀。所以定了，先把新殿所有的材料都辦齊了，然後才拆毀舊殿。當時用了一千車子搬運石頭木料；一萬工人做修造

的工作；一千長於工程的祭司充任監修。將近十年新殿才初具規模，可供奉獻禮拜之用；但以後仍有大隊的工人做了多年裝修的工作，所以猶太人所說『這殿四十六年方修成』的話是不錯的。這一所殿是修復，而不是重造，所以以後常說是第二個聖殿。希律這類重要的建設，且力謀興旺耶路撒冷，及猶太一般的進步，減少了人民厭惡他的心理不少。不然，人民不知要如何痛恨他呢。

層出不窮的亂事兇殺。希律家庭中的亂事罪惡尚未止息。他從瑪麗安妮生了兩個兒子，亞力山大與亞利多布，有意使他們以後承繼王位。他打發他們到羅馬見了奧古士督，似乎有成爲顯達之望。但多疑的鬼又附着了希律，且受左右一班只圖自身權位穩固之人的挑撥，常疑有人謀害他的性命與王位。這兩個兒子，像他們的母親一樣，也做了他無親情的猜忌與野獸性的殘暴的犧牲品，被他下令勒死於色巴斯特了。先後還有很多的人，因遭作亂的嫌疑爲他所殺了。有一次很多的法利賽人遭了同樣的不幸。這些殺人流血的惡行行之於耶穌降生以前只一二年，可以解釋希律多疑的心理，致使他下令把伯利恆所有的嬰孩都殺了，好消滅那要來與他爭王位的。

### 第七節 分散的猶太人

至此我們必須畧述到主降生時爲止猶太人散居在幾個主要地域的情形。

在被擄去的諸國。猶太人在原被擄去的那些國內，許多仍住在那裏，而且多人到了富貴有勢的地位。在有些地方他們仍然不與本地居民通婚；但在有些地方却不如如此嚴格。因這緣故生出了種種形容辭，表他們血統清潔的程度。住在底格里斯幼發拉底斯兩河之間的號爲『健全』，住在瑪代的『有病』，住在以呂馬的『病在垂危』，住在密洗尼 (Mesene) 的『已死』。我們主降生的前後，米所波大米的猶太人感受大逼迫，被殺的達六萬之多。在亞洲的別處也每有大逼迫臨到他們。

在東方的其他諸國。許多猶太人住在亞拉伯；那裏耶門 (Yemen)，或作西巴 (Seba, 卽示巴女王作王之處)，的王位上在一個長時期中多有猶太人。他們甚至遠到了中國：據遺傳，主前五六十年間，有六千猶太人從波斯遷到了中國。有的做了大官。這些猶太人的後裔在中國至今仍有，他們在那裏修有聖所，規模彷彿耶路撒冷的聖殿。

在非洲。埃及素爲猶太人一個重要殖民地。在紇流坡利 (約瑟夫的岳父曾在那裏作大祭司)，他們有一聖殿，爲大祭司阿尼亞所建，阿尼亞在安提阿哥伊皮法尼斯時從耶路撒冷逃到了那裏。他們在亞力山太有一會堂，有極誇耀的形容辭論其雄壯。在古利奈，呂彼亞及非洲其他各處共有猶太人約一百萬。

在羅馬。羅馬也已有猶太的居民。龐培擄了猶太人去賣爲奴隸。但他們不久就得了自由。猶流該撒很扶掖猶太人；

奧古士督也對他們表示好感，這無疑是受了希律爲他効忠的影響。一兩代之後，他們差不多在世界各處都感遇困苦逼迫；但在主降生時他們不但散居的很寬廣，而且頗享興盛之福。

**宗教情形：拉比制度。**我們轉到這一時期中猶太人的宗教情形，不論其在祖國或散居之地，都少有令人欣悅的事。這一時期正是所稱爲拉比的制度興起之時。前文已曾說到猶太古人的遺傳正在以斯拉復國之後已立基礎。有故事說，以斯拉與那治理猶太的一百二十個學者所組成的大會堂有淵源，當基督時主持猶太政務的最高機關大議會即由此大會堂演變而來。

**希利與沙買。**這一個時期中的拉比，有兩個特別著名，即希利與沙買。希利約於主前一一二年生於巴比倫，但以後遷到了耶路撒冷，活到了極高的壽域。他以學與德名重當世。他與其他拉比一樣，極歸功於研究律法。他在思辨方面所給予猶太神學的貢獻實屬驚人。他准許門人的思想有若干自由；但這一個時代的另一大拉比沙買信奉遺傳的字句嚴格得多。希利擁護希律，沙買同情於求國家獨立的一黨。

**與基督顯著之差異。**基督降生時，這些有名的拉比大概還在；有的也許是孩童耶穌在聖殿中與他們談過話的人；再有的是他們的門人，必與棄絕基督把他釘死的事大有關係。他們和基督之間的區別是再大沒有：他們敬拜遺傳，基督尊敬

聖經(道)；他們主張從外面來的影響改變人，基督主張從裏面發生的能力改變人；他們的教訓注重煩瑣無益的研究，基督常注視生死的實際問題；他們驕傲，重外表，藐視別人，基督謙卑誠摯，有愛。有人說那抱嬰孩救主在手中的西面是希利的兒子。這無以證實；但我們知道希利的孫迦瑪列做過大議會的議長，他對於如何處置使徒的問題曾對議會發很溫和的勸告，他也是保羅的先生。他決不像有些法利賽人那麼嚴峻迂腐。

黨派：法利賽人與撒都該人：愛色泥人。

法利賽人與撒都該人的黨爭依然進行未息。復活與來生的大道理成了猶太神學界最多討論的問題。又起了一種新黨，名愛色泥 (Essenes)。這一個黨，雖有不少的錯誤，似乎較之其他兩黨多有真宗教的精神。他們不喜歡法利賽人的形式主義與撒都該人的屬世主義。他們意在注重一種更屬靈性的宗教，但其習慣差不多成了厭世主義的修道派了。當基督降生時，據云愛色泥黨有四千人，散居猶太和其他地方；還有人說基督起初也屬愛色泥黨，因為他們認基督的教訓有與愛色泥黨相似之處，但這只是人的意測，而無實在的證據。

## 第八節 異邦世界的情形

我們要畧述基督將生之時異邦世界的情形。

該撒所述說的布列顛。 猶流該撒成爲三都政治長官之一以後，不久就率師自羅馬出發，過阿爾卑斯入瑞士與高



盧，平服諸地，列入羅馬版圖。他相信，或者假裝相信，有一個奇異民族曾助高盧抵禦，這一個民族爲布列顛人，住在鄰近的布列顛島上；因此他決意往布列顛去。他已得了論這個奇異民族的一些報告。他們都用菘藍塗身，遍體藍色爲使在戰陣中形模更爲兇猛可畏；他們也蓄長髮，但全身除頭部與上唇髭鬚外，餘均修剃乾淨。每十人或十二人的妻室都爲公有。這一個野蠻民族很謹守宗教的條規。如在高盧一樣，他們的祭司稱爲對茲德 (Druids)，而普通都認對茲德宗教在布列顛人中守的最爲純全。對茲德除主持宗教儀式兼爲爲民間的裁判官；但他們沒有把教條寫下來，而別的事却有紀錄，用的是希拉字。他們的一個主要教條是人死時靈魂不死，乃是轉入別的人身：這能鼓勵人不畏死，勇於作戰。他們相信人若不把自己的生命獻給別人，就不能蒙神喜悅；因此對茲德每獻人爲祭。每逢舉行這種隆重儀式的時候，用柳條編成的偶像內盛滿活人，然後點火焚燒，偶像與人就同亡於火焰中。獻這種祭多用犯人；但犯人不够時，祭司也不躊躇用無辜的人補數。他們敬奉麥邱立神 (Mercury) 爲工藝祖師，旅行嚮導，財富商務之友；又奉亞波羅爲消除災病之神，米內瓦 (Minerva) 爲藝術製造的神；馬爾斯 (Mars) 爲戰神。平常他們把戰時所擄獲的都獻給戰神。戰後他們把所擄獲的活人活物通通殺了，把其餘的東西合成一堆獻上。在這件事上他們行的很誠懇謹嚴，所擄獲的東西，在

未奉獻以前與已奉獻以後少有被人私自帶走的。犯這種罪的須受一種很厲害的苦刑。

與現代相比。當該撒侵入這一個奇異而野蠻的海島時，必難想到這一個海島有一個何等奇妙的將來爲牠留着！他若能在一千八九百年之後，見到這一個島爲那比他自己的國疆域更爲廣大的國家的政治中樞；見到牠的工業的貨品佔世界市場的首席；見到牠的著名作家喜讀世界所有能到手的書；見到牠自由而又穩固爲各國所欽羨的政府，他必然要何等驚愕駭異呢！但想到這一個島將來要做另一宗教的一大要區，就更覺奇妙了——這一個宗教是本着牠爲神性的大祭司的犧牲，而成了普及教化與同爲弟兄及愛的精神於世界的主源；把一種白白得救的救恩獻給世界人類的每一份子，而且有一日要把知識與文明的好處，愛與快樂，永遠的生命與榮耀，傳佈於地球上凡有人烟的地方！

奧古士督時的羅馬：文人輩出。羅馬第一次的三都政治消滅，只剩下猶流該撒爲羅馬一統之主；第二次的三都政治也一樣消滅，剩下該撒亞古士督爲全羅馬的皇帝。我們畧考亞古士督的羅馬京城，卽知其爲舉世物質榮華的冠冕。極大的財物源源不絕向羅馬匯注，但同時也把無窮的奢靡與荒淫腐敗之事傳到羅馬來了。威吉流 (Virgil) 著愛內得 (Æneid)，膾炙人口。和拉丟 (Horace) 作辭藻新鮮音韻和諧的短曲和辭義

警策透闢的長詩；不幸他的著作未因淫靡的辭句而遭擯斥。此外有哥尼流，涅波 (Nepos)，俄維德 (Ovid)，理味斯 (Livy)，提布努斯 (Tibullus) 諸人都在羅馬的文壇上大發光彩。

**道德情形。** 但羅馬道德的情形是大可悲嘆的。人民縱欲無度，以人命爲兒戲的事爲風行一時的習尚。從前蘇拉以一百人與一百獅子相鬥，博得民衆的歡心；猶流該撒曾演三百對武士格鬥的戲以娛觀衆；龐培所演的，除象類等野獸外，共死獅子五百之多。到亞古士督時，這種野蠻的嗜好仍然盛行。飲食筵宴，揮霍無以復加。過這種奢侈宴樂的生活，必須用各種方法斂錢；圖謀外省的優缺，以榨取民脂爲惟一目的，是官場普遍的現象。由這種情形看，我們容易明白在猶太及其他地方人民如何痛恨爲羅馬徵收錢糧的稅吏。凡熟悉羅馬此時情形的都知道保羅在羅馬書第一章所寫那種黑暗污濁的情形一點也不是言過其實。

**宗教的指望。** 但在這一切黑暗罪污之中世界各處隱隱約約仍有一種盼望將來的光明，盼望有一位榮耀的君王來改造世界的意向和期望。這種意向期望，無疑的，是由於猶太聖經所傳佈而來。約主前四十年，威吉流作了第四首牧人曲，是一首非常的詩，他在這詩裏面預言執政官波流 (Pollio) 的嬰兒將作一番非常的事業，使公義幸福實現於世界，這多少像希伯來先知預言基督所說的。威吉流大概直接或間接見過希伯來先

知的預言。塔西圖 (Tacitus) 與綏屯尼烏 (Suetonius) 都為羅馬有名的史家，他們說當時有一種通行的信仰，猶太將出一統治世界的人。博士來到耶路撒冷也表明在人類最初的發祥之地一帶有這種同樣的信仰。敬虔的猶太人，西面與亞拿，因有這種深切的信仰，所以他們不能離開聖殿；他們得知『以色列的安慰者』必要在他們未死以前來到，為此他們在聖殿等候着。那些舉目渴望着東方天際的人至終見到有晨星出現了。時候已經滿足，『萬國所羨慕的』降臨了。

## 第十五章

### 福音的歷史

作者在聖經歷史與地理綱要一書曾分類敘述基督生平的主要事蹟；本書意在將全部事蹟攏總敘述，使讀者對全部的主要事實得一正確的印象。

#### 第一節 耶穌基督降生及幼年的歷史

撒迦利亞在耶路撒冷。希律所重修的聖殿開放作敬拜之用以後不過數年，有一年老可敬而有思索的人在從希伯崙到耶路撒冷的路上緩緩行走，一直到進入了聖城。這就是年已老邁的撒迦利亞，是屬亞比雅班裏的一個祭司。照古律所規定的，二十四班祭司，每一班須輪流在聖殿供職一個禮拜，現在是輪到他到聖殿供職了。

聖城的形式。耶路撒冷不是以前的形式了。撒迦利亞走過錫安山上聖殿去，望見希律的宮建在古時大衛所住的山嶺上，不免傷懷。他見了希律坐在羅馬式的車駕上，給他敬禮的時候，不覺發出一聲長嘆；因為他從希律那蒼老多皺的臉上看出不是古時大衛或約西亞的那種溫柔，敬虔，慈祥，乃是一個以土買人殘暴和羅馬省長奸滑而嚴峻的色。耶路撒冷此時已大為興盛，撒迦利亞每來一次，就見有新的建設使他羨慕。但他的羨慕之中不是沒有夾雜痛苦。沿錫安的北嶺有希皮庫，法

賽努，瑪婁安妮，三個戍樓，都是希律所修——第三個戍樓令我們回想到那位美貌而遭遇不幸的馬加比公主，和猶太第二朝王室悲慘的結局。又有護衛聖殿的安多尼要塞。要塞的名字是照希律的朋友兼恩人馬可安多尼起的；但撒迦利亞見了，能不回憶這個羅馬的大執政官和他美貌的外婦克流帕他邪惡的生活和淒慘的結局？接近錫安山麓處有一羅馬式的跑馬場，供車馬競賽之用；對岸靠北的平原上另有兩座矗立的大建築，一為劇場，一為圓劇場，此時希律把羅馬武士格鬥等玩意已經介紹於猶太來了。

已失古代的精神。耶路撒冷城是一個半外國化的樣式了。連語言亦非亞伯拉罕與大衛時的語言了。此時猶太人說的是一種半敘利亞半迦勒底的夾雜語言；有的說希拉語；面貌嚴峻果敢體幹魁偉的軍人說的是遠方的羅馬語。街上講規矩，講禮貌，佩着寬的經文帶子，在十字路口做長禱告，不然，就是背着他所獻上什分之一的茴香，薄荷，芹菜走過錫安山與聖殿之間的大橋，撒迦利亞遇着這種人問安，心裏必得不到多少安慰。大議會仍有權管理宗教的事務；隣近聖殿的大議會的議場，有柱廊拱門，形勢雄壯；但撒迦利亞對於那班希利派，沙買派，或是其他拉比，不能有多少同情，因為他們多愛他們自己的遺傳，少愛上帝的道。聖殿自然是整齊雄壯得多；有用哥林多最純潔的白石修成的柱廊為各院宏大的院頂；然而兌換銀

錢賣牛羊鴿子的貪利之輩不是佔了過於他們所應佔的地位，把禱告的房屋變成了一種可深悲嘆的買賣的房屋？昔日的精神在那裏呢？過去光榮的君王先知的統緒已經斷絕了？要在末世發生的耶西的枝子在那裏呢？如今與天上的那種玄往豈不似乎中斷了麼？以加博之名豈不可以見於每一塊巨大的磚石上麼？

已露曙光。當時敬虔的人自然可有以上這種思想；但對於有信心的人，他那種信仰的精神必能勝過這些思想。從教會以前的歷史看，黑夜最深之時常是將見曙光之候。人到了極端的困境每是上帝的機會。在這一個時候更是如此。”

報告約翰誕生。撒迦利亞這一次所擔任的是祭司所有最尊貴的職務。獻祭之後，輪到他進入聖所，當人民在外面禱告的時候，把香獻給上帝。他上香的時候，天使加百列——五百年前奉差遣見但以理的那位天使——向他顯現，應許他和他年老的妻子以利沙伯，將要生一個兒子，要作彌賽亞的前驅。為表這一個消息的實在，撒迦利亞變成了啞子，一直等到了兒子才能說話。大概一二日之後，他就離了耶路撒冷，南行回自己的家鄉去，即猶大山地中的一所城市，那城不是住祭司的城希伯崙，便是，如有人所說的，於他，更在希伯崙以南十五哩。他在路上走近伯利恆的時候，我們可以想像他如何注意望那個城市，心裏必然奇異彌迦的預言將如何應驗——『大衛的城』將如何生出一位『掌權的，他的根源從亙古，從太

初，就有』呢？

報告基督降生。過了六個月，那見撒迦利亞的天使又奉了類似的使命往北方的一座城去。在隱於加利利山中的拿撒勒一座偏僻城中住了一個希伯來童女，名叫馬利亞，為古希伯來大衛王室的後裔，但除了她品性溫柔，生活清潔，較之拿撒勒一般的童女為高以外，身分地位並不特別為貴。她的家世因遭逢世變已淪為貧賤落沒之境了；就一方面說，他們以此為可感謝的幸事。他們若有家財有權勢，還恐難免以屠殺為能事的希律王的疑心，因而遭遇瑪麗安妮和亞利多布的慘禍。他們也許為力求避希律注意的緣故，才卜居於那種偏僻而少有人知的地方。加百列來見這個童女。他給這童女問安的話，表明有甚麼極榮寵的事要臨到她身上。卑微的馬利亞慌了。難道她要恢復舊時王室的尊榮？不是；她將要生一個兒子，要給他起名叫耶穌。以賽亞的預言必須應驗——將有童女懷孕生子，他的名要稱為以馬內利，意即『上帝與我們同在』。

為徵稅舉行報名上册。馬利亞得了這種信息，又聽見撒迦利亞家中所發生的事，就動身去看她的表姊妹以利沙伯。她所行的路程差不多是從極北到極南的全路。她在那個敬虔模範的家庭之中住了三個月，就回到了拿撒勒。她的未婚夫是木匠約瑟，也是大衛王室的後裔，為一虔誠的模範，住在拿撒勒。他們結婚不久，羅馬皇帝該撒亞古士督下詔人民須各歸



各城，徵收人口稅，因此約瑟和馬利亞就到了他們的本城伯利恆。這一次徵稅的時候，是居里紐作敘利亞的省長（註）。猶太人對這種稅有大加反抗的。有加利利人猶大舉兵抵制，釀成了很大的亂子（參徒五章三十七節），而這種稅合法與否，到我們主的時候仍爲爭執得很激烈的問題。實際上就是因這種人口稅的緣故至終激起了猶太叛變，在基督死後四十年，由提多率兵到耶路撒冷平亂。

（註）這裏年代頗有困難，因爲居里紐作敘利亞省長約在基督降生以後八年。但據新近的考據，居里紐大概以前還作過敘利亞的省長，那一次正與基督的生年恰恰相合。參Andrews's Life of our Lord, p. 4.

**伯利恆。** 馬利亞和丈夫起程南行，大概就是走幾個月以前走過的原路。他們到了伯利恆，只得住在一個似乎做過馬房的地方。據修道士的遺傳——大概是不正確的遺傳——城的盡端有洞之處即主降生的地點。洞上修了一所美觀的禮拜堂和修道院，名爲降生堂院；地下一間室中立有一個銀星，據這類由想像而來的傳說，銀星處即主出生之地。這些『聖地』到主後三百年才有人開始尋求，所定的地點大都不過是臆說。

**伯利恆的位置。** 伯利恆在耶路撒冷之南約六哩。從耶路撒冷出來在隔在中間一道長嶺上走的行人差不多還在望得見基督受難的地方就可以看見他降生的處所。他在一個頗高的嶺上，北邊與東邊陡峻，見一個一條獨街的市鎮，長約半哩，房

屋都是精緻的白石圓頂，與四圍深綠的橄欖樹林相暉映。境內到處是崎嶇不平的山地，在這裏較之他處尤然；但在山窪溪谷之中常見有一片景物青翠佳美之地。四圍沿山一層高一層的地面上有無花果樹林和葡萄園，各有一小小的守望臺；那些野蠻的伯度英人若不爲害，許人把那些大塊的平地都開闢出來，那真可以與那古地名相稱：因伯利恆意卽『糧倉』。

**伯利恆的勝蹟。** 伯利恆是古蹟最富的地方。雅各在這裏有他第一次最哀痛的事，因爲他所愛的拉結死在這裏。路得在這裏撿過麥穗，得了波阿斯的歡心，以後她和丈夫又曾使在這裏收割的許多人快樂。大衛在這裏牧放過他父親的羊，學習了那些詩歌，以後供萬族萬民的禮拜之用——極南的海島，歐洲無數的禮拜堂，極西邊的樹林之中都有這些詩歌的聲音。有一些牧羊的人正是在這裏的平原之地，一個晚上有天使把那曾使無數萬人歡樂的信息報告他們，說，『不要懼怕，我報給你們大喜的信息，是關乎萬民的。因今天在大衛的城裏爲你們生了救主，就是主基督』。他們也是在這裏聽見了那福音偉大的歌用悠揚的天樂唱着：『在至高之處榮耀歸與上帝，在地上平安歸與他所喜悅的人』。直到天地的末日，伯利恆不能不常有一大榮耀的光環圍繞牠，也不能不常在每一個基督徒的心中引起一種令人歡慰振奮的興趣。

**東方的博士。** 馬利亞到耶路撒冷不過是三點鐘的路

程；所以她容易帶小孩子到聖殿用斑鳩或雛鴿獻祭，就在當日再回到伯利恆。東方的博士到伯利恆，必是在聖殿獻祭，西面和亞拿已見所應許的孩子之後。博士是從迦勒底或波斯或有猶太人在被擄之後居住的地方來的；因為他們盼望一猶太人的王降生，無疑的是從希伯來先知的預言所看來的。他們把這一個王的降生與一星的出現相連，也許是由於看了巴蘭的預言（巴蘭自己是米所波大米的人）：『有星要出於雅各，有杖要興於以色列，必打破摩押的四角，毀壞擾亂之子』。有的天文學家，其中有著名的克普勒（Kepler），指出基督降生時有木星與土星發生非常的交會，他們認此兩大行星的交會即博士所見的星。這也許不錯；但不能完全符合馬太論此星所說的（太二章九節）。那星在他們前頭行走，直到停在嬰孩耶穌降生的地方。那星必是射下一道非常的光來指着那降生的地點，但平常的星宿決不是這樣。

逃往埃及。有新王降生的傳說引起了希律的忌克。他追問大祭司文士等人，看基督當生在那裏；既然聽說是伯利恆，竟差人去把伯利恆城所有的嬰孩都殺了。但有主的使者照顧約瑟和他的家人，不遇這種危險。埃及是他們逃難之地。他們住在埃及的情形如何，歷史不說。埃及那時為羅馬的一省。法老和多利買的朝代都已消滅。埃及雖為一極古的王國，而仍不能與此嬰孩所要建設的國爭久暫，因為只有這一個國永不能毀壞。

**希律死。** 希律屠殺伯利恆嬰兒之後，也不能久活於人世。只幾個月之後，他患惡疾死了，據所說的，那種病情形複雜而最慘：有一種慢性的發燒，腸腹等都潰爛長虫，腳腫，喘哮，時發痙攣。他知道猶太人如何恨他，所以他想出一種使國人爲他悲哀的新法子。他召集國內的聞人到耶利哥（此時他在那裏養病）；把他們禁閉於戲院內；吩咐他常助桀爲虐的姊妹撒羅米和她丈夫，他死以後，立即把他們處死。但這個野蠻的亂命沒有實行。希律死時年七十歲，作猶太王三十七年。他死後，國土分給了三個兒子。亞基老得猶大，撒瑪利亞，以土買；腓利得了奧冉尼，特拉可尼，龐尼亞，巴但尼亞——半屬敘利亞，半屬巴勒斯坦；希律安提帕得了加利利和比哩亞。比哩亞此時爲約但河東之地的通稱。約瑟從埃及回來，知道亞基老性情兇暴，住在他的治下，怕不安全，所以再回到他從前居住的偏僻之地，隱身於加利利的山中。

**基督入聖殿。** 拿撒勒差不多三十年爲道成人身上帝的兒子在世的家鄉。三十年間，照福音所記的，他只離開過一次。在那三十年緊鎖着的歷史花園中，只摘下了一朵獨花留給我們。這就是救主第一次遊歷耶路撒冷，守逾越節，那時他是十二歲，爲猶太人認孩童成爲『律法之子』的年齡。約瑟和馬利亞回去的時候，既然不見他在同行的人中，就回耶路撒冷去找他。後來在聖殿裏却找着他在有學問的人中，一面聽，一面

問。他母親把和他父親如何爲他着急的話告訴他的時候，他回了那句有名的話：『爲甚麼找我呢？豈不知我應當以我父的事爲念麼？』他回到拿撒勒之後，仍然受父母的管教；有遺傳說，他住在拿撒勒也是習木工的職業，證以可六章三節所說，這一個遺傳似乎可靠。

**加利利。** 關於基督在世的這一個長時期的歷史，因聖經緘默不言，就加深我們對拿撒勒及其附近的興趣，引我們對一山，一石，一樹，都要急切的考究，爲使我們能明瞭主初年的生活。拿撒勒所在的地方，爲古西布崙支派所分之地。舊約無此城的名字，新約也只說是主生長的地方，以外，再沒有說過。加利利的上一區很早的時候，卽爲亞述王所克服，人民被擄掠去了（參第十章）；從那時候起，那裏的居民就是混合不純的。在新約稱爲『外邦人的加利利』（太四章十五節），這是因爲有腓尼基人，敘利亞人，希拉人，亞拉伯人，猶太人混居在一處的緣故。因這種情形，加利利人另有一種粗野不文的地域特性和口音，爲猶太人所憎惡輕視。但因這種緣故，他們反對宗教改革的成見與頑固較之猶太省人却爲和緩，而加利利省對於基督居家與以後開始傳道都爲比較合宜的地域。盛行于耶路撒冷及其附近那種勢不可當的狂熱沒有伸張到加利利省來。我們的主在加利利大半的地方行動都比較的安全，而能引動大羣的人至少可留心聽他講道。但在猶太省，猶太人常想殺害

他，他在猶太，在門徒眼中，常爲他極抱不安。他的使徒是加利利人。在加利利一次有五百弟兄親見他復活的身體；在耶路撒冷，合全教會，連使徒等人在內，一共只有一百二十個人。

**拿撒勒**。拿撒勒位於伊斯得拉倫平原的上部或北界諸山間的一個小平原，或說盆地之上。『十五座迂迴曲折的山會合一處形成這一個安靜盆地的圍牆：山峯屏立，拱衛牠不受外界的侵犯。那裏是山間一片富足佳美之地，多鮮艷的花，無花果，小小果園之類。有古地誌學者侖列斯苗 (Quaresmius) 說的一句話又有詩意又妙：「拿撒勒是一朵玫瑰花；如同玫瑰花一樣，爲一圓圓的形式，四面有山圍繞，如葉之護花」。市鎮位於盆地西南邊陡坡之上；市鎮上特別觸目的建築爲佛蘭西斯士修道會的大報信修道院，有白色鐘樓和櫻色圍牆』(Stanley's Sinai and Palestine, p. 365)

**修道士的傳說**。拿撒勒現有居民三千，多數的人信奉基督教。修道士，照常，有許多論「聖地」的傳說。他們說修道院正建在童女馬利亞所住之處。禮拜堂下有洞，是馬利亞接受天使問安的地方，上面的房子，因逃避回教人的污穢，從空中飛到意大利，落於羅列多 (Loretto) 了。約二哩之外有一山，名墜落山 (Mount of Precipitation)，據云是拿撒勒人想把耶穌從山上推下去的地方；但這顯然不對，因爲墜落山決不能離這麼遠：就在修市鎮的山上有幾個危巖，高約四五十呎，大概他

們是在這樣的危巖上想把他推下去。拿撒勒近處的童女泉也許就是馬利亞和當時許多別的童女常去的地方；有希拉遺傳稱此處即加百列向馬利亞報信的所在。但這一個地方的妙處却為平常因來遊覽風景的人所破壞了，還有來打水的女孩子因爭先後，時起爭吵。

拿撒勒四圍的景物。 修道士的這些傳說是不令人滿的意，旅行的人每撇下他們，自去考察當地自然界的景物，想像這些景物在耶穌眼中看了如何，在他心裏有甚麼印象，心裏倒快暢了。魯濱孫博士說，『我獨自步行，走上在拿撒勒以上的西邊的山，不想一種妙景出現於眼前。空氣是十分清鮮明朗。前面有廣大的伊斯得拉倫平原，至少可見牠的全西部：左邊望見他泊山圓形的頂超出隔在中間的諸山之上，有小黑門山和基利波山的一部分與對岸撒瑪利亞的山遠接着迦密山。再就是迦密山，北端有以利亞修道院，山下岸邊有海法。西邊為地中海，蕩漾於早晨的日光之下；迦密山遠達於海，山麓浸入水中。北邊，山下又有一北巴勒斯坦佳美的平原，名叫伊勒伯他夫 (El-Büttauf)；平原之外一道長嶺，自東而西，一峯高於一峯，直抵高出諸峯的撒肥的山，其上可見撒肥——「城造在山上」。更向右望，只見千山萬嶺，後面諸峯更高，遠入提比哩亞海之外，在東北為崇偉的黑門山，帶着冰雪的冠冕……

勝蹟。『我在這裏停了幾個鐘頭專心默想眼前廣大的景

物及與這些景物有關係的事蹟。在底下的市鎮中這一位世界的救主過了他幼年的生活；我們眼所見的景物必然也是他所見的。他必然時常到那我們現在支搭帳幕的泉水那裏；他的脚必然時常在隣近的那些山上行走，他的眼必然也從這一個地點望過眼前佳美的景物。這一位和平的王必然下望過那時常喊殺連天將士以血染衣的大平原；也下望過那汪洋的海，海上將有行駛迅速的船把他救贖的福音傳到當時尚不知道的人民和洲島上去。道德方面的情形如何改變了！殺人流血使此不幸的國成爲荒場的戰爭誠然仍未停止，深沉的黑暗仍然籠罩住這一個民族；但從這一個地方曾發出一道光照明了世界，顯露了新的地域；到今日那一道光開始從寥遠的洲島回射過來，重新照耀這會爲此光發源而仍陷在黑暗之中的國』（Bible Researches, ii, 336-338）。

## 第二節 傳道的準備

**政治上的改變**。基督未離拿撒勒而出而傳道以前，猶太的政治有了一重要的改變。即在基督第一次守逾越節以前，猶太人就到羅馬控告過亞基老；因這緣故，他作王十年，就被廢了。猶太自此更直接屬羅馬管轄，行羅馬的法律了；牠降爲了羅馬的一省，由一羅馬總督治理。最高的政治機關已由耶路撒冷遷到該撒利亞去了。這應驗雅各論基督來時的預言再確切沒有。預言說：『圭必不離猶大，杖必不離他兩腳之間，直等



細羅（意即平安者）來到」。基督來到耶路撒冷若還在以後幾年，這一句預言就不能應驗得這麼確切。

**提比留：**本丟彼拉多在耶路撒冷。該撒亞古士督死於主後十四年，他的義子提比留接了帝位。提比留在前數年已與亞古士督共理國事，施洗約翰出身傳道的年代，照路三章一節所記的，是從提比留共理國事時算起的。耶路撒冷的羅馬省長（或巡撫）因不得民心，自易多引起省長與大祭司之間的不和；省長既稱有撤換大祭司之權，於是改變就多了。我們主被釘時，就某種意義說，實有兩個大祭司，即亞拿和他女婿該亞法（路三章二節）。主後二十六年，或是照改正的年代說，主後三十年，提比留放了本丟彼拉多到耶路撒冷做省長，這人已有很暴虐且無惡不作的聲名。希律安提帕仍為加利利分封的王；他兄弟腓利為士利亞與特拉哥尼分封的王。這些人在職一直到了我們主已死之後。

**宗教情形。**關於主在世時猶太宗教的情形無須多述。情形與前文所說的大致相同。真正的敬虔，像撒母耳，大衛，耶利米那種典型的人只見於深山僻靜之區，在居高位的人中遍找不着。講形式，講外貌，注重遺傳，是此時宗教的特點。真正信靠上帝，喜歡他的律法，樂意默想他的作為，用忍耐的心盼望他應許的應驗的人幾如鳳毛麟角。人由過去的光榮而起的誇張心理，不問自己的品格如何，惟自以為是上帝所喜悅的；

而他們所仰望的彌賽亞只是一個『復興以色列國的人』，使以色列的名較之大衛，所羅門時代尤爲光榮，尤爲有名。

約翰出山傳道。基督正在拿撒勒爲將來偉大的工作靜作準備工夫之時，他的先驅施洗約翰亦在極南部預備他所要擔負的任務。約翰既是祭司，必然受了祭司平常所受的高級教育，對於律法和先知書受了一種很澈底的訓練。大概他三十歲的時候（祭司教育完畢之時），心靈漸漸強壯，退到曠野，一直住到他出來傳道的時候。這在那些時代不是罕異的事。照約瑟夫所說的，許多敬虔人厭惡當時社會的腐敗及貪戀世界的精神，因而退居深山，本他們自己宗教的觀念授徒講學。約瑟夫自己『聽見有名巴魯 (Banus) 的人，一生隱居曠野，以樹皮爲衣，吃地上不耕而自長的食物，晝夜時以冷水沐浴以去不潔，他就尊他爲師，同居三年，得了他心意所想的，就回到城市了』。約翰以先必多往來於希伯崙東邊及接近死海岸邊一帶的曠野，即大衛逃避掃羅的地方；我們可以想像他在那些地方必然深深的默想詩篇，特別是有關彌賽亞和他國度的那些詩。但他開始傳道施洗的時候，必然覺得要離開這種『乾渴無水之地』，到約但河邊來。

耶穌受洗。約翰就是律法和先知的代表和化身。猶太的諸族祖和以後一班偉人所有敬虔生活的一大特徵即尊敬上帝，而這種尊敬的心也把約翰高舉於人類常有的懼怕和軟弱以

上了。他深感當時罪惡的深沉。當時人藐視上帝權柄的樣子，他想着實在可畏；他用一種不畏懼不猶豫的態度痛斥社會的各種罪惡。他召一切的人悔改，特別因為天國近了；凡相信他所講，而表明有悔改和願得赦免之心的人，他給他們施洗。他從起初就告訴人他不是基督，只是基督已經來了；基督的榮耀是那麼卓絕，他給他解鞋帶也是不配的。一大羣一大羣的人聚集攏來聽他講道，而所生出的感動力是非常驚人的。猶太人民再一次表現了那種容易而不經久，捲入宗教熱忱的大潮流的情形，這種情形已見於大衛，所羅門，希西家的時代。以後基督大概從拿撒勒走過伊斯坦得拉倫平原，來到約但河邊，到了約翰施洗的地方，請約翰爲他施洗。約翰遲疑了，自覺不配；但基督力請，還是受洗了。立刻天開了；聖靈如鴿子降下落在耶穌身上；從天上有聲音說，『這是我的愛子，我所喜悅的』。此事以後耶穌似乎又到了約翰那裏，他爲耶穌作見證說，『這是上帝的羔羊，除去世人罪孽的』。由約翰的這些佳美的辭句看，他清清楚楚認識了基督的工作就是要除去人的罪，爲人贖罪的救主，這種認識，連在當時敬虔人中也不多見。

希律安提帕：約翰死。這一個偉大勇敢人物的事業竟於一年或一年零六月之後爲加利利分封的王希律安提帕中途截斷了。約翰因一件非常忠心的事觸怒了希律。當時的權貴隨意與自己的妻室離婚，另娶有夫之婦，這是極常見的事。該撒亞

古士督行過，甚至還強迫別人效尤。這種惡習自然會上行下效以更放肆的樣式傳佈於社會較下層階級，傷風敗俗，破壞社會的基礎。約翰本平常敢言的精神從一全國權勢最大的人身上來攻擊這種惡習。希律娶了他兄弟腓利的妻子希羅底，約翰告訴他這是罪。他爲此被下在監裏；希羅底的女兒在舞筵上使他得意了，得了應許，可隨心所欲求甚麼，她就求施洗約翰的頭。這一位聖潔人的頭，就給了這邪惡的女子——一個和她母親一樣，爲婦女真實裝飾的溫柔高貴之性已喪失無餘的女子。有人說約翰被囚於馬加如 (Machaerus)，在約但河東岸。狄斯得蘭會吏 (Canon Tristram) 在此找着了像監獄與洞穴的地方，或即約翰被囚之處亦未可知 (Tristram's Land of Moab)。希律享受他這種胡作妄爲的權勢沒有多久。他的前妻爲亞拉伯王亞哩達的女兒，她不滿意希律這種舉動，逃回她父親那裏，她父親出兵攻入猶太，把他打敗了。以後希律在羅馬復遭罷黜，充軍至西班牙，和家室同死於竊困了。

耶穌受試探。耶穌受洗之後，不久就被聖靈引到曠野受魔鬼的試探。魔鬼三次引誘他離開已經走上獻己爲聖全心信靠他天父的路。第一次引誘他隨從己意，把石頭變成餅；第二次引誘他表揚自己，從殿頂上跳下去；第三次引誘他起不敬虔的心貪圖自己的榮耀，敬拜他爲世界的主，從他手中得着全世界。耶穌對於這種種試探都毅然拒節，每次都靠經上的話——

上帝的道——得勝。由所用「被……引上」(譯者按「引上」爲原文之意，中文聖經譯作「引到」)的說法看，又由所說的曠野是『the wilderness』(意即『這曠野』)，譯者按曠野字前用固定冠辭the乃特指某曠野而言，非泛指這一個或那一個曠野)一點看，耶穌受試探的地方必然是從約但河起漸漸高上去而在耶路撒冷與耶利哥之間的那個曠野，耶路撒冷人說『曠野』若加固定冠辭，就是指那個曠野而言——即好撒瑪利亞人比喻中所說的地點。耶利哥附近有一個山名爲四十日禁食山(Quarantania)，據遺傳，即耶穌受試探的山；那山特別淒涼，荒廢，赤露的景色，亦與此說相合。

耶穌私人的生活完結。耶穌受試探之後，再到了約翰施洗的地方，在那裏收了安得烈，約翰，腓力，拿但業爲門徒。這些弟兄聽了耶穌的恩言之後，似乎得了一種屬靈的觀念，看他爲上帝的兒子，人的救主。『他們見過他的榮光，就是父獨生子的榮光，充充滿滿有恩典有真理』。到以後他們才稱爲使徒。耶穌由私人生活進入爲公的生活的過渡點即在加利利的迦拿，赴婚姻的筵席，行以水變酒的第一次神蹟。他這件神蹟似乎把他福音的能效預先表明出來了，那種能效就是使人生普通所享樂的事，特別在家庭的關係上，變爲甘甜完美，使平常的事事物物有實在而最豐厚的好處。在這件事上馬利亞又想行使做母親的權勢，但耶穌說，『婦人，我與你有甚麼相干？』

我的時候還沒有到』，耶穌所說的這話表示他從此不再算爲馬利亞的兒子，乃上帝爲人所立的僕人。從此他應算爲上帝的受膏者。

### 第三節 耶穌初期的工作

在猶太省的工作：潔淨聖殿。耶穌初期的工作大都在猶太省。這一期中的言行，所記載的很少，只有約翰所記的那些事。他自迦拿退回之後，照所記的，他行的第一件事是驅逐殿裏作買賣的人，反對把父的房屋當作買賣的地方。若是迦拿的神蹟預表他將來所作成潔淨並提高家庭生活的事，那麼，潔淨聖殿就預表他將來潔淨並提高敬拜的精神，使人對上帝較之以前有更深切的尊敬之心。

尼哥底母。以後就是與尼哥底母晤談。這是他對待個人靈性的事。他這一次的題目是人的心靈潔淨和得救的事：『人若不重生，就不能見上帝的國』。上帝所設拯救人脫離敗壞的方法藉着摩西在曠野舉蛇的事說明了。耶穌在猶大這一期的工作有多少時日，其效果如何，我們都無從知道。

撒瑪利亞的婦人。照所記的，第二件事是他到加利去，在雅各井旁與撒瑪利亞婦人談話。這又是對待個人靈性的事，又表示了人有出自於神的潔淨與拯救的必要。他與尼哥底母，所對待的是品行端正，按外貌說，信奉宗教的人；與撒瑪利亞婦人，所對待的是有醜名明顯有罪的人。他爲這兩種人

只有一個福音。他對那婦人用水的比喻講論救恩是完全白白獻給人的：『你若知道上帝的恩賜，和對你說給我水喝的是誰，你必早求他，他也必早給了你活水』。

**加利利：迦伯農：到拿撒勒。**主耶穌初期的第二部分的工作在加利利。他早先從家鄉之地拿撒勒遷到了加利利湖邊的迦伯農，以這裏為根據地。迦伯農的遺址現在不易考出；但一定是湖西北邊的平原上。迦伯農與拿撒勒人不相同，是較為熱鬧較有生氣的市鎮。主自遷出拿撒勒之後，據所記載的，至少有一次到了拿撒勒。他在安息日進了會堂，念了以賽亞六十一章的一段，宣告他的國度屬靈的福氣。但拿撒勒人對屬靈的事不感興趣，他們只願看神異能力的顯出。耶穌因不願顯出這種能力，觸怒了他們；他們盛怒之下，把他帶到山巖邊，要把他推下去，幸而耶穌用神異的方法逃走了。自此以後，迦伯農多成了『他自己的城』；湖水就是他以為家——就他有家說——的常見之物。

**加利利湖：遊人的記載。**許多遊人所記的加利利湖，各自不同，是可注意的。照克拉爾克博士(Cl Clarke)所見，比康伯蘭湖(Cumberland)與威斯特摩蘭湖(Westmoreland)更長更美，僅次於蘇格蘭的洛克羅門湖(Loch Lomond)。魯濱孫博士說，他心裏所想加利利湖一種普通好看的期望也沒有達到目的。史坦利院長簡直不談湖好看與否的問題，只寫湖的

特點。他記湖的大小說，『長約十三哩，寬約六哩；然在東方清明空氣中望着較小。與英國的湖泊不同之點，在其深沉的抑鬱之氣，近於死海的那種奇異反常的樣子。東岸山勢平整，西與北山勢較多變化與雄奇之處。遊人從環湖的山上走下岸邊，見刺樹，棕樹等熱帶的植物。近南有提比哩亞溫泉，表明從前造成此大凹地的火山之力仍有活動。繞湖有一圈子的沙地，沙地外爲山，大都是漸遠漸高的草坡，間有危巖矗立，鮮明的夾竹桃之類的植物多於岸邊形成美景。西岸多泉水，地土肥沃，植物茂盛，爲東岸所不見。

**革尼撒勒的平原。** 湖的西北角，岸上山勢分裂，成一平整，多水而肥沃的平原，寬二哩，長三四哩。這就是『革尼撒勒的地方』，多爲基督傳道工作之處。這裏有四道流泉；廣大的麥田顯出地上的肥美；岸邊有一刺樹與夾竹桃等樹的密林爲許多飛鳥的家鄉；全地的樣式使人清清楚楚得到一個羅得時西訂谷的觀念——『都是滋潤的，那地在耶和華未滅所多瑪蛾摩拉以先，如同耶和華的園子，也像埃及地』。

**城市。** 當基督時，加利利湖的西北岸滿了城鎮。有迦伯農，哥拉汛，伯賽大之一，馬大拉等，但這些城鎮現今連遺址也不可考了。在迦伯農一帶，除農事外，漁業很興旺。『湖岸的市鎮有兩個（即東西伯賽大，意即『魚室』），即由多魚而得名；各市鎮常有數百人在湖上打魚；再加上許多造船的人，和



許多運貨，游湖，過路的船隻，那地方必是人事及種種活動的要區。湖上山風前飛揚的白帆之多一如岸上房屋，宮室，會堂，猶太人與羅馬人的殿宇之盛』(Stanley, p. 375)。與今日的情形相較必然大不同，在魯濱孫博士的時候，湖上僅有一隻船浮游着！

漁業。這裏是加利利的一種『工業區』——一個熱鬧，繁盛，而生氣蓬勃的所在。『行商游客常往來此地，耶穌的名聲必迅速的藉他們傳揚開了；又可見各色各級的男男女女。許多「勞苦背重擔的人」，在熱帶天氣之下勞碌奔波；有稅吏坐於岸邊的稅關上；有羅馬的兵丁帶着奴隸護衛希律的王宮和他的位置；有居民的奢侈宴樂所勾引來的「有罪的女人」；有強壯耐勞的舟子，滿有農民常有的那種忠厚溫良的性格，他們所具的精力與忠順之心正是揀選門徒所需的。湖上從前發旺的漁業如今有了新的興味。兩隻靠在岸邊的漁船；西門與安得烈在水上撒網；雅各與約翰在岸上洗網補網；終夜勞苦毫無所得；極多的漁，甚至網都裂開；伯賽大人用力，安得烈，西門；釣起來的頭一個魚；網撒在海裏聚攏各樣的水族——一切都是只能發生在此地而不能發生在巴勒斯丁其他地點的景象，而這些景象已由此地傳入了各文明國家所用宗教的語言中；人在極遠的地方用他們，甚至錯用他們，變化了民族，搖動了歐洲的王位』(Stanley, p. 377)

**山間安息之地。**耶穌在這種人烟稠密深感其靈性上困苦流離的地方勞苦作工，必得不到所不可少的安息與退修。他要安息退修，必須離開這種繁盛的地方，另到安靜的地點去。環革尼撒勒湖邊的山，特別在湖東那一邊的，多有合式且容易達到的安息之所。他只要離開湖岸三數哩之地，或是過湖到那邊的山上，就可以找到寂靜的所在大與城市塵囂的景象不同。因此聖經多說到他終夜禱告的『山』，和他召門徒到湖那邊去安息的『曠野』。或走路，或坐船，都只要一點鐘工夫就隨時可以離開迦伯農擁擠爭鬥的街市，退到曠野安靜的所在。

**設立十二使徒。**耶穌開始工作時，用了一種重要方法增加他的號召力，而且在他離世之後，可繼續推廣他的工作。他設立了使徒。他終夜禱告之後，召了十二個門徒，鄭重的特派他們作他的僕人。這十二個門徒大都是貧寒階級中人，誠實，懇切，只是沒有多少知識，而且心志每不堅定。十二人中有一人是他特別的親隨，即彼得，雅各，約翰。他們自始至終時常跟隨他，而且他們尊敬愛慕的心顯然愈久愈有長進。十二人中只有一個不忠心的例外，即賣主的加畧人猶大，這人屬地的心從未達到耶穌有意都提高他們的那種境界。

#### 第四節 耶穌中期與晚期的工作

**工作的地點：山上寶訓。**耶穌工作的主要地點為加利利；但別的地方也在工作的範圍之內。他在加利利不久就

有很多的人跟隨他。有一次，他見人多，就上山發了他一篇已經記載了的最長的名論。這是那一個山，不容易曉得；平常所稱的八福山爲哈丁平原上一座四方形的山，高不到六十呎，有兩個峯，中間爲一平臺。這一篇講辭非耶穌福音的全部，乃是福音的一種準備。這篇講辭一段一段說明天國的特徵——天國的法律，天國的事奉，天國的精神，天國的果效。講辭中對於有心求福的人充滿了恩言；開篇的一句話『虛心的人有福了，因爲天國是他們的』，就清清楚楚說明有何等豐富榮耀的靈福爲他們安排了——只要人有謙虛之心，感覺并承認他需要這樣的福。演辭又用佳美的辭令說明上帝慈父的品性；說明天國律法屬於心靈與深入幾微的性質，而違反此種法律的人無法逃罪。耶穌在他這最早而重要的言論中就明認他爲至高審判官的權位：他說『必有許多人對我說，主阿，我們不是奉你的名說預言麼？』因此說他起先只是一位提倡道德的人，以後他才自稱爲所應許的彌賽亞，爲上帝的兒子，這樣的話就說錯了。

以自然界景物作比 那地方自然界的景物給了主講道時所用的許多的比譬。他想到下面平原上的鬱金香之類，就說了『野地裏的百合花』的比譬；見了許多各色毛羽鮮明的雀鳥，就說了『天上的飛鳥』的比譬；田地，巖石，海，曠野都有可用爲比譬之處——『你們中間誰有兒子求餅，反給他石頭呢？求魚，反給他蛇呢？』也許是由這城到那城滿了行人的大路與那

山間寂無人行的小路引起他說了那『大路』小路的比譬；一所建築在磐石上堅固的房子和一所建在乾涸溪流的沙地上不結實的棚子引他說了那聰明和愚拙人蓋房子的比譬。

**比喻。**耶穌教訓人最多用的方法是用比喻。這也特別是東方所用的方法，因為耶穌是一澈底的東方教師。這種方法以前已經用過，到主耶穌手裏就到了盡美盡善之境。他的使徒却很少用這種方法，這是可注意的。所以用比喻，又以耶穌所用的為最美妙，而又以他所用的為最後的，他以後就不見再用了。基督的言論中共有比喻四十七個，把真理說的又深微又明顯。用這種比喻的方法，在引起聽者求問的心，藉此可對尋求真理的人指示其中隱藏的寶物。

**撒種之喻。**從附近地方所得親切的情景而說的比喻，撒種之喻說的特別美妙。史坦利院長說，『靠近(革尼撒勒的)平原的山邊一個小小山窪就立刻顯出那個偉大比喻的各種情形。那裏有起伏不平的麥田由上而下直達水邊。中間有踏平了的走道，兩邊無圍籬遮蔽，不使種子落於兩旁或路上；路又為驢馬與人的腳跡踏的堅硬了。又有全平原及附近膏腴之地，而與他處由荒山直下而達於湖邊的那種地肥脊大不相同；好地產麥至為豐富。又有山邊伸入田間或草坡上多石的地。有一大叢一大叢的荆棘——『拿布克』，據遺傳即編荆棘冠冕的那種植物——生長於麥苗波動的田間，高如內地的果木樹』(Sinai and

Palestine, pp. 425, 426)

加利利湖與革尼撒勒平原的勝蹟。耶穌在這一個湖與這一個小小平原之上說了何等寶貴的教訓，行了何等憐愛人的事，顯出了天國何等榮耀的情景！回憶這些言論，這些事蹟，我們若深得其中的精神，在我們心頭也有何等有福的功效呢！他們可抵擋多少不信的思念，驅除多少煩擾的心緒！我們感覺着罪的壓迫麼？這裏就有那所房子，一個癱子從房頂上垂下去，耶穌對他說：『小子，放心罷；你的罪赦了』。我們感覺內心的疾病與敗壞的壓迫麼？這裏就有那羅馬人收稅的房子，耶穌在那裏坐席的時候，對那裏的稅吏和罪人說，『康健的人用不着醫生，有病的人才用得着；我來不是召義人悔改，乃是召罪人悔改』。我們在與魔鬼特別的試探或心靈的軟弱掙扎麼？耶穌曾在這裏迦伯農的會堂裏斥責污鬼說，『不要作聲，從他裏面出來罷』；曾在這裏醫治瞎子，潔淨長大癩瘋的；在加大拉那邊岸上有青草一色的山坡與石巖，由上而下達於海濱，在那谷口有鑿開的墳墓，一大羣污鬼從那被鬼附的困苦人身上被逐出來，進入豬羣，豬就闖下山坡去了；曾有一個患血漏的婦人只摸了他衣裳的穗子，就蒙他安慰說，『女兒，放心罷；你的信救了你了』。我們為憂慮，罪孽，愁苦交相壓迫麼？他在這些岸邊說過，『凡勞苦擔重擔的人，可到我這裏來，我要使你們得安息』。我們不信的心使我們常懷遭遇窮乏

的恐懼麼？他在這裏的曠野曾以五餅二魚吃飽五千人。有時主似乎忘記了我們，逆風好像將要把我們吹沉下去麼？正在湖心有暴風起來，門徒不由得呼叫睡覺的主說，『主阿，你不顧麼？我們喪命哪』。於是他起來斥責風和波浪，就大大平靜了。我們愛主的心有時冷淡，無心作事麼？一位復活的救主曾對彼得顯現，追問他說，『你愛我麼？』他也是在這裏吩咐他，『你跟從我』。『可愛的加利利湖阿，你的山如今雖是赤露的，你的城市村鎮，雖是殘敗的，你的田園雖是荒廢的，——漁人雖不再見於你的水上，居民蹊然逃走離開你的岸邊了，然而這些赤露枯焦的山，這些寂寞的荒邱，這些久廢的田園，這被人遺棄的水面，仍對困倦的遊人講說平安。不論時代如何把這地方改變了，耶穌却常是一樣；我們眼所見的事事物物與我們回憶耶穌的愛和憐憫時，我們的心仍因信充滿了喜樂平安。『願你們平安』，『平平安安的去罷』，是加利利海的和風所傳出的聲音。心靈接着說，『不錯，因為他就是我的平安』』（Van de Veld's Syria and Palestine, ii. 392）。

**推羅與西頓。**加利利省的人煙極為稠密。據約瑟夫所說，有二百零四個城鎮。耶穌似乎在這一省內遊行過數次，在會堂裏教訓人，醫治各樣的病症。此外，他到過更遠的地方。有一次也許為謹慎的緣故曾避到希律所管之地以外，來到腓尼基，『推羅西頓的境界』。推羅雖經過了已往一切的變遷，此時

仍爲一堅固的城和興盛的海港；商務雖然爲希拉的城市分去了一部分，然先知時代那種使他們的商賈成爲地上王子貴人的商業仍頗興盛。基督對於這一個有名國家所有的觀感，我們只有一個單獨的暗示。他似乎找出腓尼基人較之他本國人還容易生好印象；所以他責備哥拉汛與伯賽大的時候，爲他們作了一個很好的見證：『因爲在你們中間所行的異能，若行在推羅西頓，他們早已被麻蒙灰悔改了』（註）。照所記的，基督在腓尼基所行的事，只是一個敘利亞腓尼基婦人的女兒得了醫治。他先用使她失望的話試驗她的信心忍耐，指明她不是以色列家的人，不好拿兒女的餅丟給狗吃。那婦人所回答的表明她深覺不配，且有信靠他的最堅定不移的信心。他施恩給她了，表示連前已被咒詛被丟棄的迦南人的後裔也並不排斥在愛與福氣的範圍之外。

（註）此語記在太十一章二十一節，到推羅西頓記在十五章二十一節；但馬太記事多按照目與地點分類而記，非以時間的先後爲序；所以到推羅西頓也許在說此語以先。

該撒利亞腓利比。基督另一次所到的遠地方是該撒利亞腓利比，接近約但河發源之處。這一個地方以先叫做龐尼亞；如今才爲分封的王腓利所修葺，城名該撒利亞乃照羅馬皇帝該撒提庇留而名，腓利比乃照他自己的名字而名。此城位於黑門山下，利巴嫩山與利巴嫩對山之間的一大平原之口，離巴

勒斯丁的極北邊且爲耶羅波安立金牛犢的但城不過數哩。馬其頓人攻取這一國之後，在此立了牧人的神龕神廟；古名龐尼亞與今名班尼亞都是由此得名。在危巖之下的大黑洞中有一壁龕，如今是空的，以前立有龐神的雕像，此外另有些壁龕立有寧斐（仙女）的雕像。這裏是約但河從石巖中湧流而出的地方，耶穌必然到了這裏，也許見過這些壁龕和上面的刻文，刻文即載明這些壁龕所敬奉的神。有人說，因這裏的兩種異邦宗教——耶羅波安所立埃及的金牛犢與希拉的龐神廟——的緣故引起了基督乘此機會暗暗問他們論彌賽亞和他正在設立的國的問題；因爲他正是在這裏問他們說，『人說我人子是誰？』一個與這麼多引人誤入歧途的虛假之事有關係的地方現在却與一大救人的真理有關係了。正是在這裏他稱贊彼得那句勇敢直率的話，『你是基督，是活上帝的兒子』。也是在這裏他指示他們，他要怎樣上耶路撒冷，被殺，復活，如此而成生命之河的泉源，將較之約但河流的更爲廣遠，將把救恩真理散佈於地上各國。至此我們想起那個古傳說所說的，可謂有意義。據古傳說，『天軍把基督降生的消息告訴伯利恆的牧人時，希拉各島聽見了一深深嘆息的聲音說，大龐神死了，阿林坡所有的神位都被推翻了，諸神都趕散漂流於冷酷黑暗之境去了』。

變像：黑門山。耶穌變像似乎是在這一次遊行該撒利亞腓利比的時候。黑門山必然較那卑小的他泊山多合於作這



件大事的地點。『從平原上望黑門高插入雲的山峯（差不多只有這一個山在巴勒斯坦可稱爲山），要不感到那地點的相稱，那是不可能的事。那個雄壯的山，夾在示劍以北所有巴勒斯坦各山嶺中，雖屢被稱爲聖地北方的屏障，然沒有舊約與新約歷史上的事蹟與此山有何關係。但此山高出巴勒斯坦的衆山，且爲奉差遣來只尋找以色列家迷失之羊的主所到最遠的界地，就這兩點說，却與聖經紀載這事所說的話甚爲相合。在南岸的高坡上必有許多地方可以暗自帶門徒上到那裏。那種以天上的榮光與雪作偶然的比較，也不全容忽視，因爲巴勒斯坦只在這裏山上有雪。無論怎樣，那在約但河源流以上遼遠的高山必見了基督最後一次轉身上耶路撒冷以前那片刻的情景；基督的工作，就他自己特有的範圍說，可謂已告結束了』（Sinai and Palestine pp. 399, 400）。

遊行撒瑪利亞。主耶穌住在迦伯農時，除了數次遊行加利利及間嘗遊行較遠之地如推羅，西頓，該撒利亞腓利比之外，每年到了耶路撒冷守節。他每次來回都『必須經過撒瑪利亞』——除了有時喜歡走約但河平原的路，走這一條路，耶利哥就是必經之地。走撒瑪利亞時所行最有名的一事，是在叙加（古示劍）的雅各井旁與一撒瑪利亞婦人談話，這在上文已經敘述。福音所記那婦人希奇一個猶太人與一撒瑪利亞婦人談話的事清清楚楚顯出當時兩省居民彼此仇視的不幸心理。我們從

很古的時候就看見以法蓮支派深深嫉忌猶大及其餘與牠爭雄的支派。及至以法蓮或撒瑪利亞（爲牠以後的名稱）的居民爲亞述王所擄，以後一種半信異邦假神半拜上帝的混合民族住在那裏，我們就可相信猶太人對於他們必不會有更友誼的態度。猶太復國之後，不許撒瑪利亞人加入修殿工作，撒瑪利亞人的惱恨自然愈加深刻了。等到一敵對的聖殿修於基利心山，瑪拿西另創了敵對的祭司職分，兩省互相鄙視互相仇恨的心理就達到了頂點。主耶穌所表示的却何等高於那些仇恨嫉妒的心理，他不但對撒瑪利亞婦人說話，更立即把救恩最豐富的福氣白白的獻給她！他對於那種最易於由種族，地位，宗教的區別而起的成見雖未明言，却予以極有力的斥責；他立了一個基督徒一視同仁之愛的好模範，這樣的愛是他懇切吩咐門徒所應服膺的。

**基督在雅各井旁。**基督坐在雅各井旁，或者會回憶着兩千年來與此處有關的無數事蹟。我們想像他此時的心理，必是有興味的事。亞伯拉罕住在那邊平原上的橡樹之下，從主得了第一次的應許；雅各因他兒子們的魯莽心懷傷痛被迫而離此地；約瑟穿着彩色之衣毫無疑惑從平原上走來看他的弟兄，就再沒有回去，到以後只有骸骨從埃及被帶出來，葬在那邊的田野；約書亞召集人民在以巴路與基利心兩山之間先聽所念的福氣和咒詛，以後領受他的遺命和祝福；膽大妄爲的亞比米勒陰謀屠殺他的弟兄；勇敢無畏的約坦站在那邊山頂上，說了

樹的比喻，第一次用這種款式演講，後來耶穌教訓人也多用這種款式；羅波安到這裏來加冕，但因魯莽失計，大言恫嚇，以致倉皇失措的逃回耶路撒冷；許多邪惡的王曾在此或附近之地作王，許多聖先知的話爲他們所充耳不聞——基督在叙加地方不能不回憶到這些事蹟。他也不能不默想這一個長時期的預備——從亞伯拉罕住在這一片青翠的平原，遠遠的看見彌賽亞的日子，因而心神爲之振奮的時候起，至此已兩千年了。如今那預備的時期已經完畢，實行收穫的工作已經開始了。那收聚靈魂的大工作再沒有耽延；因此有那對門徒所說意義深長的話：『你們豈不說，到收割的時候，還有四個月麼？我告訴你們，舉目向田觀看，莊稼已經熟了，可以收割了』。

他對撒瑪利亞人的心理。在耶穌工作的全時期中，他看撒瑪利亞人顯然與一般的猶太人所懷的意見不同。有一次門徒因撒瑪利亞的一個村子不願意接待他們，就提議要從天上求下火來把牠燒了，耶穌却發怒責備他們，因爲他們不知人子來不是要滅人的性命，乃是要救人的性命。那十個得了醫治的患大癩瘋病的人，只有一個回來感謝上帝，那人是一個撒瑪利亞人。那落在強盜手中之人的比喻也是誇獎撒瑪利亞人：『好』一個名辭因這比喻與撒瑪利亞人永傳後世了。

在南方所用的比譬。主在加利利教訓人所用的比譬多是打魚與麥田的事；在猶大和耶路撒冷附近所用就多是葡萄

樹與葡萄園。因為『耶路撒冷的居民和猶大人』仍如賽亞的時代一樣『住在果子很多的山地』，『把他們的驢拴在葡萄樹上，驢駒拴在上好的葡萄樹上』，用他們多以為業的東西作比譬，他們聽着必容易入耳。葡萄園工人的比喻（太二十章一節）；父親打發兩個兒子入葡萄園的比喻（二十一章二十八節）；家主與賃葡萄園給兇惡農夫的比喻（二十一章三十三節）；真葡萄樹的比喻（約十五章一節），都是在耶路撒冷或其附近講說的。

在耶路撒冷：伯大尼的一個家庭。耶穌以前到耶路撒冷，曾與尼哥底母作過一次有名的晤談：在安息日醫好了別西大池旁的癱子，並行了別的神蹟；觸怒了法利賽人的成見，並辯明安息日的真性質說；安息日是為人的福氣而設立的；他救了一個犯姦淫被拿的婦人，赦免她了；歡迎稅吏罪人接受救恩；說了迷失的羊，失落的銀錢，與浪子等諸有名的比喻。他屢次到耶路撒冷，他那愛人的心痛切的知道了為人所仇恨，咒詛，褻瀆的感覺。與文士和法利賽人爭辯一次，每次都是基督優越的溫柔與智慧得勝了，因此愈使他們嫉妒的火加添了油。但他雖然明白了人性仇恨心理的苦味，也明白了人性的聖潔友誼的快感。離耶路撒冷只有一點鐘的路有一個僻靜的伯大尼村子，耶穌在那裏找到了一個非常和善的家庭。他晚上在這一箇蓬戶幕牖貧賤人家所享聖潔友誼之樂可以減輕他日間由抗鬥而起的痛苦。那兩個姊妹中坐在耶穌腳前的馬利亞，

自此成了多喜潛思一種信徒的典型；馬大預備筵席，為服事而生煩擾，成了多喜活動一種信徒的代表。這種友誼，其為此家庭和善精神永久的紀念坊並不在耶穌以後在那裏行一件大神蹟所表出的權能之下，那件神蹟就是使他們兄弟拿撒路復活。他把這種權能與愛表現得這麼光榮燦爛徒加深了他敵人的仇恨，以致他們陰謀要把他置於死地。

### 第五節 基督在世最後的事蹟

比哩亞。基督末次上耶路撒冷受難以前，是走耶利哥去的（路十八章三十一，三十五節）。他才離了加利利不久，中間的這些時候他在約但河對岸的比哩亞。離比哩亞不遠，在摩押一列壁立的黑山上有摩西去世的山，也有火車火馬接以利亞昇天的地點。耶穌想到他自己快要臨到的死的大難，記起這兩位先知早不多久在變像的山上為預備他在耶路撒冷將要成就的大事所說的話，他心中必大得安慰。

約但河岸：耶利哥。逾越節到了，他和門徒在隣近約書亞——舊約的耶穌——和以色列民過河之處，重過了約但河，來到了有棕樹林和泉水的耶利哥。境內有舉世聞名的香膏樹園，為安多尼早不多年所賜給克留巴他的；有希律的王宮，他在宮中絕氣時，伯利恆許多母親哭子的聲音仍在回應於猶太全國；那邊還有他的馬戲場，曾把猶太的首領貴人禁閉在裏面預備他死後使全國為他舉哀。耶穌的聲名已經傳到了此地，很

多的人出來看他。兩個瞎子在路旁大聲呼求，卒得了他們所常想望的快事，即得以看見，他們眼睛既開，就他觀四圍自然界的美景。有錢的稅吏撒該急切之中忘了自己官吏的尊嚴，高高爬上桑樹要看一看這一位加利利的偉人，却沒有想到他自己的心要經過一種何等大的改變：沒有想到他要怎樣迎接耶穌一面作他家裏的客，一面作他心裏的救主。

伯大尼。耶穌離了耶利哥，再往前行，對聽他的人講了十錠銀子的比喻，走上陡峻的山路，經過好撒瑪利亞人的比喻所說的地點，才到了伯大尼村子。這一個小村子在橄欖山東麓的山谷中，因有橄欖山遮着，看不見耶路撒冷，所以現出非常僻靜的樣子。他在拿撒路和他姊妹所住這個可愛的村子裏吃了馬大所預備的晚飯，有貴重的香膏抹在他身上，引起他預先說了他安葬的事。

耶路撒冷。第二日耶穌進了耶路撒冷，遇見一大羣聽見他到了的人。他得勝的騎着驢在鋪着櫻樹枝的路上走過。那條路先往橄欖山東邊上行，到了西邊就下行進耶路撒冷。上到嶺上耶路撒冷的全景就突現於眼前。他看見這可愛的城，就哭了，吐出了他心裏爲城悲哀的名言：『巴不得你在這日子知道關係你平安的事，無奈這事是隱藏的，叫你的眼睛看不出來』。

回顧與前瞻。遊人都說從橄欖山望耶路撒冷，縱然

現今最觸遊人眼目的是那修於古聖殿遺址上的歐麥耳清真寺 (Mosque of Omar)，而其景物最爲清楚。基督望見城，心裏有歷史的回顧與預知未來的前瞻交相起伏。他想到過去的『這上帝所愛的錫安山』，他曾說，『這是我安息的地方，我要住在其中』；想到聖殿，想到大衛，所羅門，約西亞，希西家，以斯拉，尼希米等敬虔人的日子——這些回顧已往的思想以外加上他所預見耶路撒冷長久的荒涼，罪惡，苦楚，兇惡的羅馬人必來圍攻毀滅，回教人的凌辱仇殺，猖狂的偽道辱罵真理，狂熱的迷信羞辱宗教的名義——致使他在那得勝歡呼的遊行之中也眼淚盈眶了。他進了城，忍不住要把心裏因見那種褻瀆情形所起的恐怖至少在一件事上表明出來；耶路撒冷將要長遠作那種褻瀆情形的鑑戒：他進了聖殿(如前次所行的一樣)，趕出霸佔裏面的庭院做買賣的人。他有幾日的工夫在聖殿教訓人，並傳福音。其間他解答了法利賽人與撒都該人的盤問，宣告了假冒爲善的人將要遭禍，預言了耶路撒冷的毀滅與世界的末日。大概到晚上，他仍照常回到伯大尼。其中有一次他進了從前長過大癡瘋的西門的家裏，在那裏有婦人用貴重的香膏抹他的身體，彷彿爲他安葬的事預爲之備。努力聖工且靜修默禱是主爲他快要遭遇的苦難所有的兩大預備。

橄欖山。 耶路撒冷附近的地方特別因耶穌的蒞止而成了聖蹟的，以橄欖山與客西馬尼園爲特別有名。橄欖山爲城東

的一道低平的長嶺，有三個單獨的山峯，最高的亦不過高於約沙法谷四百呎，但高出地中海二千七百呎。名橄欖山，以有橄欖樹林之故，大概從前有一個時期那裏的橄欖樹較之現在必大為茂盛。從前也似乎多松樹，櫻樹，番石榴之屬，但今已絕跡了（尼八章十四至十六節）。因此山在耶穌的時候林木必茂盛得多，宜於他常到那裏去作靈性的修養。

客西馬尼園。在對面，或靠耶路撒冷一邊的橄欖山下，接近汲淪溪與約沙法谷，為客西馬尼園所在之處。園為四方形，周圍約一百五十呎。林亦大尉說，『我們見此園，時屬五月，正是花滿樹枝之季；此園的情景環境，照我所見過的，可算為一安慰心靈愁煩較之其他任何所在為優之處。有八株與繞橄欖山口較小的林樹分開長着的古樹，形成一個已成聖蹟的樹林。兩邊各有一高山，中間為約沙法深谷。這邊的山頂上為耶路撒冷，一個活人的城；那邊的山坡上為猶太人的大公墓，一個死人的城。林中的每一樹都因年代深遠，蒼老腐蝕，木節叢叢，然衰老之中仍有壯美之氣，為其下或四周發生那些令人向往之事的天然紀念坊。橄欖樹有自存的能力；行將枯萎的母樹的根上又發出幼樹來了。這些樹已歷千年之久。因此在這些樹以前那一期的樹下，救主必多在其下安息；現在的各樹，也許有一株正是主跪着，禱告，哭泣之處。沒有甚麼吹毛求疵的疑惑能進到這裏來。基督徒能在此忘了現在，專思往昔，靜默



無聲追懷那悲慘而又慰人心靈的往事。樹根邊所生稀稀疏疏一些紅紫的花也給予人豐富的材料可資默想：他們是救主受苦流血而死的印記！。

**基督的教訓與工作。** 人子至此已完成了所交付他的工作。就爲人說，他顯出了百德俱備全無瑕疵的模範：他人性方面的聖潔生活把人不可見的上帝的形像表彰出來了。他證明了爲彌賽亞的宣言，應驗了舊約預言和預表他的事，行神蹟，作愛人之事，說了有神力與甘美的話語，照他自己所說爲上帝兒子的意義，清清楚楚表明了他是上帝的兒子。他辯明了拉比對律法和先知的誤解；指示了真善必須從心而發；說明了只有更新了的意志與清潔的生活才是與上帝有正當關係的實際證據；用了令人可畏而永不能忘記的話指責當時宗教領袖的虛文僞善。他指示了只有心靈上崇奉才是上帝所悅納的敬拜；他把上帝爲迷失墜落了的兒女所懷慈父的心和他的大愛指示門徒，勉勵他們那樣敬拜上帝。他一面這樣大大提高聖潔生活的標準，但一面又顯明他的神性，爲人們的生命；他用『生命的糧』，『活水』，『真葡萄樹』教訓人從何處可以找到過聖潔生活的能力。他與尼哥底母談話是傳記上所記一件很早的事，那時他就說明了福音的幾個大道理——人爲罪惡所敗壞，藉着聖靈重生，因他自己的犧牲得與上帝和好——『人若不重生，就不能見上帝的國』——『摩西在曠野舉蛇，人子也要照樣被舉起

來：凡信他的不至滅亡，反有永生』。如今剩下的只是在十字架上作犧牲，就完成了彌賽亞所要作成的救贖；只是與最後的仇敵作戰，用他得勝的死清清楚楚表明，正如他自己所說的，他就是『復活與生命』（譯者按中文聖經作『復活在我，生命也在我』）。

被賣：彼得不認主。是他在世最後的一個晚上。逾越節的筵席已經完了，被拯救出埃及的事已經慶祝過了，設立了聖餐，慶祝那脫離罪惡死亡的更高尚的事。門徒的腳已經由他洗了；賣主的已經出去投入大祭司的一黨；臨別溫慰門徒的言論已如甘露滴在他們心上；代禱的香已把香氣散佈於天空。是黑夜了，主和他的小群出到繁華的城市之外，尋找安靜的所在。過了汲淪小溪；有八人停在谷中，彼得，雅各，約翰跟着他到了客西馬尼。此時主必再想到了猶大身上：他知道賣他的近了。時候的陰影與黑暗的權勢蓋在他身上。他俯伏在那堅硬的地上，在那些盤根錯節的橄欖樹下，與憂愁傷痛的大爭鬥開始了。那常說『不要怕』的此時似乎怕起來了。但他心裏終得了安靜。已見火把的光正過汲淪溪。再近一點，聽見高聲大喊了。他們示着威直奔客西馬尼而來，因為猶大熟習那個地點。賣主的與他親了嘴；他只順服，沒有抵抗；門徒逃散了；他獨自一個無人援助，被捕入城了。他被引至亞拿家裏，亞拿又仍把他捆綁着解到該亞法的公館。那夜其餘的時候他就在那裏。彼得

與約翰也在那裏；但彼得平時的勇氣此時沒有了，他發咒起誓不承認主。那一夜是哀哭之夜，早晨也不見有喜樂。

審判。次日早晨，大議會開會，大祭司文士都在那裏，認耶穌已犯死罪。但他們沒有定死罪的權柄，因此必經羅馬省長認可他們所定的；所以他們就解耶穌到了彼拉多的衙門。那個行事敷衍的羅馬省長此時，奇怪，却認真了，至不願定此非常犯人的罪。他挨着日子想設法釋放他；因為他得了一種印象，這人不是一個平常的犯人，把他處死，那是無可赦免的罪過。隨即他妻子也傳出話來，說做了夢，警告他不可使這人受害。既聽見耶穌是加利利人，就解他到希律那裏，此時希律在耶路撒冷守節；希律審問之後，又解回到心煩意亂遲疑不決的彼拉多那裏。以後猶太人用了引起省長畏懼心理的巧妙設辭就把問題解決了。彼拉多自知他的位置何等不穩，當那『你若釋放這人，就不是該撒的朋友』的聲音起來時，他就再無勇氣拒絕了——耶穌被交給人押到格挖利（註）釘十字架。報應沒有多久就臨到了彼拉多；他接連遭遇苦難，自殺了。有古遺傳說，他妻子革老底普羅庫拉（Claudia Procula）後來做了基督徒。

（註）格挖利的遺址已不可考。平常人多以為是山，其實聖經絕沒有說過是山；也沒有甚麼地方有此名字——格挖利只是由名各他（闊腰地）譯成的拉丁名。各種主張中，以康得爾大獄（Conder）的一說為最近似；他認格挖利在城北某處，那地方寬敞，接近城北的大路與古墳地。

各各他：死：葬埋。羅馬十字架的刑罰在格挖利，或各各他，施於耶穌身上。以銅蛇爲預表的預言——『舉起』——應驗了；還有以逾越節羔羊爲預表的預言——『他的骨頭一根也不折斷』——也應驗了。若受的是猶太用石頭砍死的刑罰，上述的話就失效了。在他頭上用希伯來，希拉，拉丁三國文字寫了『猶太人的王拿撒勒人耶穌』；因爲這三種語言都流行耶路撒冷。基督受了多時的痛苦，但終因得勝的信仰而生的喜樂心靈得了寬慰之後，他的苦楚就完結了。生命的主低下了頭，將靈魂交付了。大議會的議員亞利馬太的約瑟去見彼拉多，收了耶穌的屍體；尼哥底母帶了大量乳香沒藥來，用細麻布包裹了。兵丁不是確實知道他已經死了，沒有把他的身體交付他們。日落時，猶太人的安息日快到了，他的身體急急忙忙就葬在近處園中約瑟的新墳墓裏。他既作成了偉大的救贖工作，就安息在墳墓裏到第三日的清早。

復活：昇天。次日是安息日。這日子却不能堅固門徒搖搖不定的信仰。他們得知數年的舊侶猶大賣主，自縊而死，他們必然不勝驚駭。但再次日的曙光已照明墳墓空了，那日救主就向門徒顯現了數次。他以前雖然說過這話，但他們顯然不望有這樣的事，他們的信心是軟弱的。第二個禮拜的第一日他仍在耶路撒冷，再向門徒顯現，責備多馬，祛除他的疑心。他指定加利利的一個山爲會見的地方，所以門徒回他們本省去了。

第一次，耶穌在他們那極熱的湖邊見了他們十一人，與他們同吃那由神能打上來的魚，三次連問彼得，『你愛我麼？』實際上即恢復他使徒的職分。以後在所指定的山上顯現給所有加利利的門徒看，人數約五百以上。他在加利利說了那最後的遺命：『你們要去勸化萬民，奉父，子，聖靈的名給他們施洗』。最末一次，又在耶路撒冷見了十一使徒，過了橄欖山，來到有名的伯大尼村子，『正祝福的時候，他就離開他們，被帶到天上去了』（路二十四章五十一節）。

## 第十六章

### 使徒的歷史

——主後(二九或)三三年至一〇〇年——

#### 第一節 耶路撒冷的教會

基督昇天。基督與門徒最後見面的地方在伯大尼。在他與拿撒路同着散步的地方，或在他表明自己爲復活爲生命的附近，他被帶去，昇入雲彩中不見了。他復活以後，行動多有神異的地方，門徒似乎還沒有立刻明白他已經離別了，不會再來。於是有兩個天使來告訴他們，差他們往耶路撒冷去預備他們的工作，差不多用那有責備之意的名稱「加利利人」稱他們，提醒他們還要努力得一性質更普遍些的名稱。他們回到了耶路撒冷，見了城裏和那一帶的信徒。耶路撒冷信徒的數目較之加利利少得多，加利利是基督工作最久的地方。全會只一百二十人；這一個軟弱的小羣藉着一個卑小的禱告聚會，選舉馬提亞代替猶大的使徒職分以後，就預備自己去克服世界。他們同心合意禱告代求，直到聖靈從上頭澆灌在他們身上。

使徒歷史的兩系。基督教會的歷史在使徒領導之下分兩系而進：一爲猶太系，一爲異邦系。猶太系大都隨從十二使徒的腳步；異邦系隨從保羅的腳步。使徒行傳先一部分述猶太系歷史，後一部分述異邦系歷史。兩系之間雖有差異之處，

然實質上顯然服膺同一的真理——『一信，一望，一洗禮』。宗教至此更加出色了，自此以後是聖靈的時代。人藉着從上頭賜來的神力和聖靈的洗被吸引到上帝面前了。這固然常是如此，較晚的先知尤多注重講聖靈的題目；不過此時聖靈能力的實在較之以前更顯而易見，三位一體中的聖靈站在教會面前更為顯著，成了感化人的大動力。使徒行傳有時亦稱為『聖靈的福音』。

**五旬節。** 第一次大批的猶太人加入基督教會即在五旬節，基督被釘以後五十日。猶太人從各地聚集於耶路撒冷，這雖不一定是甚麼非常的事，而仍是很奇的。猶太人散居各國，似乎因不能適當的遵守摩西的法規，所以大費心力上耶路撒冷來守節。大概因這種緣故立下了他們很出色的商業基礎；因為他們守節的時候，易容得知各地的情形，討論交易場中的方法，明瞭各國——從西班牙到印度——的出產。

**耶路撒冷的猶太人。** 散居各國的這一個猶太人大團體此時已不再說希伯來話，說的是他們居住國的本地語言。他們中間有帕提亞人，瑪代人，以攔人，米所波大米人，他們是從前亞述與巴比倫的王把他們擄去，散居在那些地方的人；有迦伯多加，本都，亞西亞，弗呂加，旁非利亞等處來的人，這些有的是獨立的邦國，有的是波斯的省區，他們的祖先曾由政府的獎勵移殖在這些地方；有埃及來的猶太人，是亞力山大

引去的，有非洲呂比亞與古利奈的人，是多利買梭特爾移殖去的；亞拉伯人中也許有在耶門宮庭中居過要職的猶太人的後裔；革哩底也有代表來敬禮那位較之米諾斯 (Minos) 更古更有智慧的立法家所立的法度；連羅馬也有代表在內，因為已有亞伯拉罕的子孫或歸化他們宗教的人，立家於俯瞰提伯爾河的七嶺之上。一日之間有三千各種各色來自地域極廣的人悔改受洗，這是那在自然界收集許多水族的神蹟的第一次靈性界大收集的反映。當時用了募集公款的方法，使這些悔改了的人同住了一些時候，使他們得受論基督教道理與生活的更充分的教導訓練，更清楚的接受為古教會特色的那種清潔完美的印記。這一大羣基督徒享受短期的歡聚交往之後，就分散了，把上帝如何眷顧他子民的消息傳給他們本國和世人聽。

**苦難與嫉妒。** 耶路撒冷教會在使徒的管理之下人數日漸加多，精神日臻完美；信徒謙虛，直率，慷慨與愛的精神引起了會外的人驚異欽佩。上帝有他的安排護衛這教會。有一次是撒都該人做大祭司，他顯然要對使徒們施高壓的手段，但大議會因議長迦馬列的勸告採取了較為和緩的方法，迦馬列是法利賽人，因此是與大祭司相對抗的人。外來的危險消滅之後，內部接着發生了一點小小不和。教會中的猶太信徒與希拉信徒起了嫉妒；所謂猶太信徒即說亞蘭話的本地人，希拉信徒即散居各地說希拉話的人。這一個小爭執立即解決了，設立了



執事一職專理教會屬於肉體方面的事務；選了執事七人，都是希拉名字，大概都是屬希拉派的人。

司提反。執事中最出色的是司提反，他不但盡他執事的本分，且『滿得恩惠能力，在民間行了大奇事和神蹟』。他的熱心和工作的效果多引起了會外的反對。當時耶路撒冷有些會堂是散居國外的猶太人建立的，一面作他們上耶路撒冷守節之用，一面供他們子女上耶路撒冷受教育之用。從這種會堂裏有人出面與司提反辯論：大概只有他們能說同樣流暢的希拉語，司提反說的似乎是這種語言。這些會堂中有利百地拿會堂，即前為羅馬的奴隸以後得了自由的猶太人的會堂，有從埃及和古利奈與亞力山太來的猶太人的會堂；更不可忽視的，是基利家的會堂，基利家的首府是大數，少年的掃羅必是那會堂中一個最熱心的會員無疑。司提反被告，在大議會前發了一篇流暢，勇敢，而有能力的言論。他那放膽痛斥他們和他們祖宗的話大大觸動了他們的怒氣，所以他們不經正式的審問，就一擁而前，把他拖到城外，用石頭砍死了，地點大概就在約沙法谷。他死時為基督的榮昇與神性作了一個美好的見證，而且為殺害他的人禱告，表現了基督徒愛與溫柔的勝利。司提反似乎是普世教會的晨星。他對於摩西法度的意見和異邦人與猶太人地位平等的主張可說是超出當代的思想。他的外衣已給予掃羅，以後掃羅要完成他這種工作和見證。

福音在撒瑪利亞。司提反死後，教會接着受了一次猛烈的逼迫，敵人因嘗了第一個殉道者的血大開嗜欲了。這一次逼迫却有主的旨意，要使守着耶路撒冷的一些有爲的門徒分散到各處去。他們所到的地方有一處是『撒瑪利亞的一座城』，不是說『撒瑪利亞城』（譯者按中文聖經作『撒瑪利亞城』）——洽與約翰四章論示劍或叙加是一樣的說法。他們所去的大半是這一所猶太歷史上素爲有名的城，那裏的居民已經從那撒瑪利亞婦人聽見過論基督的話。在當時人民心理飽受刺激的情形之中，有一個騙子名叫西門，竟使人信服他有上帝的大能。門徒到了那裏，不但那地的居民脫離了這種邪術，而且在西門的心理上也現出了一種欽服基督的印象；然不過現了一下而已。只有使徒有授人這種神能的權柄；他們到了撒瑪利亞，顯出這種能力，西門就想用金錢購買，自己揭穿了自己邪術的虛偽。

埃提阿伯的教會。前已說過，耶穌對於撒瑪利亞人有一種好感，如今把福音傳給他們，他們也樂意接受，這件事開了教會歷史的一個新時代。這件事就是異邦人和其他被棄絕的人得蒙悅納的先聲；這件事之後，接着就有一件向此同一方向發展的事發生。腓利（大概卽七執事之一）爲撒瑪利亞那方面工作的首要人物，他以後受聖靈引導往迦薩去，迦薩爲古非利士人的一個荒廢了的城。有一埃提阿伯的太監，爲那裏女王干大基手下掌管銀庫的官，他在耶路撒冷守了節，現在走平常

的大路回本國去。他雖然是埃提阿伯人，或古實人，是舍的後裔，似乎已經入了猶太教；他像耶利米的朋友，另一埃提阿伯太監，以伯米勒（耶三十九章十六節）一樣，要收應驗以賽亞論太監和外邦人所說應許（賽五十六章四至六節）的果實。他到了為光之本源的耶路撒冷，但回去仍是空無所得。泉源却在迦薩的曠野向他湧流而出。他受了腓利的教導，信了基督，受了洗，回到本國，傳揚那已使他的心靈歡樂的福音。這是福音的門將為異邦人大開的另一先聲；然如前一事一樣，使徒明白的遲緩。

一個新宣教師。同時教會的元首基督正預備一新器皿——他箭壺裏一支真正琢磨好了的箭——傳福音給異邦人。司提反之死，就他這一方面說，是教會的一大損失。他似乎是一思想開明，精神濶大，遠在平常的嫉妒成見以上，的人，願意導領教會成一普世大公的團體。說也希奇，在那殺害他心最熱切的人中有一少年人，在上帝奇妙的計劃中，注定了將來正要作似乎曾預備司提反去作的那種工夫。司提反的禱告為異邦世界得了一個比他才能更大的使徒；那殉道者的外衣已經落在為殺害他的人看守衣裳的少年人身上；迦馬列的這少年而富有熱情的學生已被選定作那傳福音給萬民的工作。

## 第二節 保羅少小時的歷史

保羅生及在大數的情形。保羅少小時的歷史，我

們知道的很少。他生在小亞西亞基利家省的首府大數，大概正在主降生後不久的時候；因為他死期已近時自稱『我還有年紀的保羅』，他死是主後六八年。他的家出自最純粹的希伯來族，未與異邦的血統混亂；他父親雖住在聖地之外，得了羅馬的國籍，然而他的名字仍記在便雅憫支派的公譜上。基利家頗為重要的省區，位於地中海的轉角之處，隣近大數山脈與利巴嫩山脈相接的地方（參 Conybeare and Howson on the Life and Epistles of St. Paul; also The Life and Work of St. Paul, by Canon Farrar）。那裏的荒山與溪谷久為盜匪嘯集之所。保羅未生以前五六十年，龐培肅清了地面，闢為羅馬的一省；演說家西色柔曾在此任省長，在羅馬那種刻薄貪污的時代他治民理政較之平常省長算為寬厚廉正。保羅生時，大數似多為一希拉城，說的是希拉語，講求的是希拉文學。保羅大概對希伯來希拉兩種語言都一樣的純熟。一種必常在大數的學界中人聽見；一種至少在他家裏聽見。他似乎自幼就受了一種羨慕他本國和民族的大影響——嬰孩時就受了錫安歌聲的撫慰，孩童時受了摩西，大衛等人偉大事蹟的陶冶，學習了對耶路撒冷與猶太存至深景仰的心。

受教育於耶路撒冷。我們不知他甚麼年紀上耶路撒冷在迦馬列門下完成學業；但我們却容易想像他必然極喜考察耶路撒冷及附近的名勝。我們也可以想像他必然特別歡喜考察

他本支派的著名古蹟——基比亞是與他同名的王立宮之所；拉瑪是撒母耳作士師的故址；約書亞擊敗亞摩利聯軍，約拿單擊敗非利士人，猶大馬加比擊敗敘利亞人，的要口。掃羅（拉丁名爲保羅）在迦馬列名下逼迫基督徒的熱忱激切遠在他師傅以上。他以逼迫基督徒，強迫他們褻瀆耶穌爲樂；他那仁厚的性情若爲受害者凄慘的聲音所動，他就立即自以爲是服事上帝，以遏制心中的痛苦。

往大馬色：歸正。他以在耶路撒冷及其附近作這種剷除『異端』的工作，還不足意，更願到遠處拔除這種傳佈迅速『異端』之根。在宗教的事務上，大議會有權統制國外的猶太人，與在國內相等；所以掃羅得了他們的認可就夠了。敘利亞國的古京城大馬色，已有福音的使者到過那裏，掃羅得了大議會的公文在手，付與他權柄逮捕任何信此新異端的人至耶路撒冷。羅馬人修的到大馬色的官道要引掃羅走過加利利湖，他在那裏少不了要見見他現在正奔走着要抵擋要消滅的那一位在世時常遊之地。他不能全然沒有聽見早不多年所作的那些大事，不過他聽了，必然都以爲是荒唐無稽之言。只是加利利湖已遠在後面了；荒涼難行的敘利亞曠野已經過了；掃羅和同行的人望着露於林樹中的白色屋宇，如『寶珠在翠玉座上發光』。忽然有大光從天上照射下來，比日光還明亮。有希伯來語的聲音對他說話：話只有幾句，但帶有那種神力達到他心裏，使他在

一種較之論他同名的掃羅王所用的話更爲深切的意義上，變爲『另一個人』了。一個逼迫教會的人從地上起來就是使徒了，自此他所有的心力都奉獻於傳揚他以前所要破壞消滅的事上。

這件事的重要性。保羅歸正，從各方面看，都是一件至要的事。『這件事如同召一個亞伯拉罕第二』。這事自始就表明真實可信，可由掃羅所問那句有名的話看出來，他問耶穌說，『主阿，我當作甚麼』？這話，像主復活的事（這事也爲基督復活的事作證）一樣，爲基督教真理一個無可駁倒的證據；因爲若不是真有所記的這件事發生，如何能於霎那之間引保羅改變他的信仰與生活呢？這件事也是基督無限的愛與仁慈的有力的證據，此後保羅就是傳揚這種愛與仁慈。主對他自己這個罪魁顯出了這樣的仁慈，以後他對於凡遲遲不信上帝在基督裏所懷無限恩典的人，就常引他自己這件事做憑據。他對於基督深深感覺他有何等的恩惠，待他何等仁慈，因這緣故常使他生出越發努力的心，在他那種因服事主所受未曾有的患難困苦之中，得以抵擋每一憂煩失意之念的暗襲。

住在亞拉伯。遺傳仍告訴我們那裏是大馬色的直街和保羅住過的猶大的房子；也告訴我們奉差遣去教導保羅並給他施洗的亞拿尼亞是主曾差遣去傳道的七十人中的一人，以後做了大馬色的主教。但這些不過是無稽之談。我們所知道的只是亞拿尼亞是主的一個門徒，『按着律法是虔誠人，爲一切住在

那裏的猶太人所稱讚』。他不是使徒，也不是長老，只是一個門徒；然而他給這創造異邦教會的偉人施了洗。保羅在大馬色住了些時候，熱心作傳道的工作；但不久他不能不隱退到亞拉伯。他這一次所住的是有名的彼特拉，是做『住巖洞的人』，還是再前行到了上帝的山，並以後來在迦拉太書所有看西乃與錫安的看法去看那山，我們無從知道。他住在大馬色時，猶太人起來攻擊他，他們得了那裏省長的贊助，他只得夜間從城上跳下去，逃走。

回到耶路撒冷：在敘利亞與基利家工作。他又回步到了耶路撒冷，但此時的心緒與他三年以前離開耶路撒冷時何等不同了！他上耶路撒冷的目的在會見使徒。他們先對他冷淡懷疑；但胸懷寬大的居比路人巴拿巴熱心爲他聯絡，足得與弟兄們握手言歡。他因大有熱心，甚至在耶路撒冷的會堂傳講基督。但與在大馬色一樣，又有人起來同謀攻擊他。約同在一個時候，他從基督得了異象，要他離開耶路撒冷，認定異邦世界爲他工作的範圍。他因愛同胞的熱心，而且極願補他從前的過，以致不願順從，求主仍准他在耶路撒冷。但主不許。因此他離開了猶太教的中心，在那裏只住了兩個禮拜。他從該撒利亞出巴勒斯丁，回到大數，『在敘利亞和基利家各處』工作了一些時候。

### 第三節 教會擴張的準備

彼得在約帕的異象。同時在巴勒斯丁有更清楚表明歡迎異邦人加入基督教會的事。彼得工作的時候，到了地中海一個很古的海港約帕。在該撒利亞與多利亞未建以前，約帕為巴勒斯丁海岸的惟一海港。彼得正行了他一件最大的神蹟，使多加復活，是一個最先而又成熟了的那種愛的精神的果子，那種精神是因信基督而發生出來的。彼得從那高峻沿着彎曲的海角修建城市的約帕望着蔚藍的海面，所見的風景較之在巴勒斯丁平常多有阻礙的地方所見的風景，必然廣闊而且不同。這種境界是不是預備了他的心接受一種放大目的推廣福音範圍的觀念，我們固然難以知道，但正是在約帕有異象給他，指示他應該一樣准許異邦人進入教會。直到現在，一般的意見都是以爲異邦人必須行割禮——必須先成爲猶太人——然後才可成爲基督徒。許多猶太基督徒寧可不要性命，却不願懷疑摩西律法永久的權威。教會必須經過一種激烈的掙扎，才能爲異邦人開門，一樣准許他們進來，不加攔阻。

哥尼流在該撒利亞所見的異象。彼得正在思索那異象的意義時，有三個人從該撒利亞來尋找他，替那城裏一個羅馬官員哥尼流帶了信來，因爲他得了異象要請他去好學習基督教的道理。彼得和他的同伴第二日早晨起程，在有美麗芬芳的玫瑰花的沙崙平原走了一日，再次日就望見希律的城了。一座很大的城市——氣象時新，全然是羅馬式。猶太的國土上



有這樣的城市，就可見猶太教已經失勢了。在這種純粹羅馬式宮室裏面他們無庸再顧及爲割禮和別的希伯來禮儀。哥尼流已經招集一班異邦朋友聽彼得講道，聖靈神異的恩賜也澆灌在異邦人身上，這更證明了已在他心裏發動的印象不錯。他不顧一切成見；吩咐哥尼流是有資格的朋友受洗；他們雖然未受割禮，却與他們一同吃飯；他回到耶路撒冷，說明他的行動，至少一時使那些不喜悅他這樣行的人無話可說。約在此時，又有信來，說別處的異邦人也有真正歸正了的類似之事；自此福音爲普世而有的大公性(Catholicity)已有爲人公認之勢。

**政治上的改變**。基督昇天以後約過了十年。政治的世界，在猶太以及其他各處，已有種種變化，此時我們必須畧述一下。提庇留已死；加力古拉 (Caligula) 恣情縱欲，暴虐無道，被刺而死，那正是猶太人得了他的命令要敬奉他爲神因而驚慌恐懼之時。革老丟做了皇帝。該亞法的大祭司職被免，約拿單繼任了。本丟彼拉多因全數屠殺基利心山無辜的撒瑪利亞人，也被撤職了；特拉可尼和亞比利尼兩處分封之地，由加力古拉加封王號授與他朋友希律亞基帕了，亞基帕爲大希律的孫，被殺的亞利多布的兒子。不久希律安提帕充軍高盧，加利利和比哩亞的分封之地也併入亞基帕治下了。革老丟登位之後，再把猶太，撒瑪利亞，以土買也劃歸了亞基帕，因此他祖父時的全部疆土重新爲他所有了。

希律亞基帕死。亞基帕很好名，他爲博猶太人的歡心，殺了使徒雅各，又下令置彼得於死。但因教會懇切禱告，彼得由神異的拯救，出了監，希律計劃的這一部分失敗了。不久他盛服駕臨該撒利亞的戲院；對人民演講。會將畢，日光正照在他袍服的珠寶上，更顯得光耀非常，會衆歡呼竟尊他爲神。他居然接受這種尊敬，但立患一可怕的病，與他祖父致死的病相像。不過數日，他的路程就完結了，神的腐爛不堪的屍體已交付墳墓了。巴勒斯丁再成爲羅馬的行省，由省長治理；但前王的兒子亞基帕至終得了他父親一部分的國土（非巴勒斯丁），所以後來保羅見他的時候，稱他爲王。

革老丟歸自布列顛。當亞基帕王死的一年，革老丟皇帝征服布列顛之後，回到了羅馬。他到布列顛島上完成了猶流該撒一百年前所開始的工作，如今得勝回朝了。在上帝隱密的安排之中，革老丟這一次的戰事預備了道路，要把此時保羅在大數和彼得在約帕得了指示要往地極宣揚的福音傳播到我們遠方海岸上來。革老丟必然沒有想到島上兇猛的民族將有一日也要得那基督徒的名稱，那時島上光榮的情形遠非羅馬的武力，法律，文物，制度所成就的可比。

保羅與巴拿巴在安提阿：『基督徒』的名稱。遠方的外邦人如腓尼基，居比路，安提阿，等處的人，歸正的信息傳到了使徒手裏，他們就差遣巴拿巴往安提阿去教導那些

新歸正的人。巴拿巴爲人仁厚爲懷而又有基督徒健全的判斷力。保羅在耶路撒冷，別的使徒對他冷淡時，巴拿巴獨爲他聯絡。此時他想到保羅優美的品格，又想到他如何特別蒙召在異邦人中工作，他就到大數去找他，既已找着，就領他到了安提阿。他們二人在安提阿工作了一年；似乎是那一年歸正的人第一次用『基督徒』光榮的新名稱。大概起初是用爲譏諷的名稱；因爲安提阿人以善捏此類名辭聞名。這一個名稱的產生地沒有比安提阿更合式的，因爲安提阿爲羅馬帝國東部的中心，握世界交通的管鑰。這一個名稱起於安提阿，似乎給予了基督教一種世界性，且爲基督教將克服世界的先兆。

安提阿的情形。前文已經說到敘利亞的安提阿城是承繼亞力山大之後的一人西流古所創建的。西流古爲古代最大的創建城市者，據云共建了十六所安提阿城（按其父而名），六所老底嘉城（按其母而名），九所西流古城（按己名而名）。保羅到安提阿時，安提阿爲一犯罪作惡的大都市。『因氣候佳美，富厚的羅馬人多以爲家……但居民大都是下流社會的希拉人與東方人麤集而成。戲院中淫靡的聲色之樂爲他們日常的生活。……居民之邪惡放蕩大概沒有超過羅馬時代那些東方希拉城市的居民的；而這些城市以安提阿爲穢污納垢之尤。我們若要知道第一世紀時異邦社會複雜混亂的情形，就必須想像想像那有名的城外區大斐尼（Daphne），那裏有噴水之泉，桂樹之

林，華美的居室，成千成萬奢華宴樂信神的人和亞波羅的神像——在敘利亞的氣候和羅馬財富的培養之下，極盡自然界與藝術界之美修成了一座神殿永遠不斷犯罪的香火』（Conybeare and Howson）。

#### 第 四 節 保羅第一次遊行佈道

——巴拿巴與馬可同行，馬可中途折回——

在居比路：撒拉米與帕弗。保羅與巴拿巴在安提阿工作時被主召往別城傳道，且由安提阿的先知教師等按立授職。他們從安提阿的海港西流基坐船先到居比路島，居比路為巴拿巴生長之地，猶太人很多。居比路的居民原為腓尼基人，以後是希拉人，為希拉與亞洲的人會合之地，那裏的偶像敬拜和兩處地方一些最壞的成分混合為一了。福音傳在島上兩極端的地方，即撒拉米和帕弗；在帕弗羅馬省長士求保羅信主了。有行邪術的猶太人名叫巴耶蘇（希拉名為以呂馬）竭力抵擋使徒，攔阻省長信主。在那種時代行邪術斂財的事極為通行，猶太的下流社會人中，男男女女，多有專以這種邪術為業的。邪術的功用能使心裏急切的人知道未來的祕密，這是人很普通的心理，特別在那種擾攘不安隨時可發生變故的時代，異邦宗教的神諭（Oracle）又早已默然不語，所以這種欲知未來的急切心理除邪術一道外，幾無其他發洩的方法。猶太先知的聲名又多使猶太人偏好這種邪道，因為一般的猶太人以為先知多知

未來之事。保羅與這一個行邪術的人的爭鬥是他第一次的大戰爭。他滿有信心能力，用非常嚴厲的言辭責備他行邪術的同胞，使他暫時瞎眼，不能看見。這事在省長身上發生了良好的效果——省長成了堅固信主的人。

馬可退回：別加：彼西底的安提阿。使徒們從居比路開船，回到了大陸，過了旁非利亞海灣，先來到旁非利亞的首府別加。和他們一路同行的馬可，大概聽見保羅和巴巴有意深入彼西底的荒野之地，他一時信心軟弱，害怕起來，就離開他們，回耶路撒冷去了。他們在別加停留不久，爬山越嶺走過旁非利亞與彼西底高原之間的山道，到了安提阿。我們有理由可信保羅在這一次旅途中必經驗了那些『盜賊的危險，江河的危險』，如同他日後所寫的。那些山道素以窩藏盜匪聞名，且常有山洪暴發，水從巖穴中洶湧而出，或經狹隘豁谷猛衝而來，的危險。保羅在安提阿會堂裏第一次的講道發生了大感力。他把基督救恩的福氣，一樣獻給猶太人和異邦人，不加分別。猶太人見異邦人也與他們同享一般的待遇，就起了嫉妒的心。他們大加反對，使徒們只得離開彼西底的安提阿，對着他們的同胞蹣下腳上的塵土。

以哥念：特庇：路司得，保羅受石擊。他們向東約行了九十哩，到了以哥念。此城以後名柯涅(Konie)，在歷史上為有名之地。柯涅『為興起克服諸國的土耳其人的發

祥地……其中的居民必有以下各種人：很多的輕浮希拉人；一些原有剩下的居民；少數羅馬的官員；一部分居住很久的猶太人』（Conybeare and Howson）。使徒們在這裏所受的與在安提阿同，他們只得逃到較爲屬鄉村的市鎮特庇與路司得。在路司得，醫好那癱腿之人的神蹟引起了市民錯以他們爲丟斯和希爾米。這一件事表明居民已把自己的宗教與希拉人的宗教溶合了。保羅勸他們免了這種舉動，請他們離開那些虛妄的神，歸向永生上帝。這些反覆不常的羣衆，先要敬拜使徒，及至受了從安提阿和以哥念來的猶太人的煽動，結果反拿石頭打他們。保羅幾乎死了，以後才轉過來。

**提摩太歸正。**在那些也許望着保羅似乎已無生氣的臉面的人中有一少年希拉人，已經聽了保羅講道，非常動心。這少年就是提摩太，是保羅在信裏所生的兒子。此時提摩太似乎是第一次聽見福音。他母親和祖母已把聖經好好的教導了他，只是大概從來還沒有得着明白聖經意義的關鍵。自從保羅到那裏之後，那一個安靜家庭中的讀經必有一種新的滋味了；提摩太也必然精通這『敬虔的奧祕』了，以後他終身傳揚這奧祕。

**回到彼西底的安提阿。**保羅與巴拿巴又回步到先前的地方堅固並安慰他們新設立的教會，那些教會正在與逼迫爭鬥之時。照所記的他們所到惟一的新地方是亞大利，在旁非利亞的海岸上。他們從那裏坐船到了敘利亞的安提阿，在那裏將

福音在異邦人所生的成效報告弟兄們。至此上帝爲異邦人開了信道的門一事較之以前更顯得清楚了。

**耶路撒冷會議。** 但縱在那些已經信仰基督的人中，有的原來是法利賽人，他們對此仍然力持異議。他們現在成了耶路撒冷教會當中一大有勢力的團體。他們中間有祕密工作的人到了敘利亞的安提阿，先是暗中撒播他們的意見，以後竟公然主張必須行割禮才能得救。安提阿的弟兄決計派遣保羅，巴拿巴等人到耶路撒冷，會見使徒們商議這件事應如何規定，他們在路上經過腓尼基和撒瑪利亞，那裏福音已大有進步，許多人聽見他們所報告的消息，甚爲歡喜。他們到了耶路撒冷。這是保羅歸正以後十七年，歸正後第一次到耶路撒冷十四年了（加二章一節）。會議由彼得，保羅，巴拿巴，雅各演講。約翰也在會，只是沒有說話（加二章九節）。會中似乎沒有猶太派基督徒露面，他們喜歡暗施手段，不願公開辯論。決議完全符合保羅自由的主張；只爲權宜計，建議異邦基督徒不如禁戒數事，以免引起使人跌倒的不必有的事。應避免的數事之一即姦淫，這件事本身就是不道德的，因此應該因較權宜更大的緣故而避免；然會議所決定的似乎不是單指那罪的本身而言，乃是指某種與異邦筵宴節期有關的事而言，這樣的事在安提阿與別加尤爲盛行。

回到敘利亞的安提阿。會議之後，保羅和巴拿巴

回到了安提阿，有巴撒巴和西拉同行。此時彼得似乎也到了安提阿（加二章十一節），後來因大受了『假弟兄』的影響，甚至不願與未受割禮的異邦基督徒同席。這一次保羅就當面抵擋他（加二章十四節）。

**保羅與彼得的儀容。**此時我們聽一聽一位富於想像力的作者論這兩位使徒儀容的話，也許是有味的。不過作者所說的大都是根據遺傳。他說：『聖保羅的樣式有很明顯而一望可知的猶太人的特點，然又有些比較細密的線紋表露希拉人的思慮力。他身量短小，肢體有殘缺不全的地方，這也許是引起他敵人說出輕看之言的原因。他的鬚髮長而稀薄；頭上是禿頂。面貌的特徵是神色光潤，易於隨心所感而變色；灰色而有光彩的眼，隆眉雙鎖；和顏悅色，令人喜與親近，易得初見面的人信任。因他不斷旅行和勤習手藝，我們自然要以爲他體魄必然強壯有力。然而身體不強健的人每能忍受至吃力的工作；他自己幾次說過的話表明他多受了身體不強之累。聖彼得，依我們看，是身量較爲高大強壯，品性較爲粗魯突兀的人。他那心靈易受衝動的情形流露於一雙閃爍有光的黑色眼裏。他的面容是淡黃色；髮短（死時據云已全白了）而厚，色黑而鬚，環於鬚邊及兩頰。這是兩位使徒殉難前二十年站在一處時的樣子』（Conybeare and Howson）。

**保羅與彼得的爭執。**安提阿的情形是很可注意的。



猶太教與基督教，藉着這兩位使徒，一時發生了強烈的衝突。保羅的話有語氣很強論福音不與律法相容的話。他說：『你既是猶太人，若隨外邦人行事，不隨猶太人行事，怎麼還勉強外邦人隨猶太人呢？我們這生來的猶太人，不是外邦的罪人，既知道人稱義不是因行律法，乃是因信耶穌基督，連我們也信了基督耶穌，使我們因信基督稱義，不因行律法稱義。因為凡有血氣的沒有一人因行為稱義』。這些話，用一種簡括的形式包含了加拉太書與羅馬書的全部理論。

**爭端的結果。**這一個爭端在基督教會中沒有因耶路撒冷的決議而永久解決；照加拉太書所說的，仍現出裂縫來了。但有一好的結果間接的由這種爭端而生，即引起保羅特別清清楚楚的闡明罪人在福音之下得蒙悅納，且用大有力量的理論說明惟獨因信稱義的道理。若不是猶太派的人起來迷惑『無知的加拉太人』，甚至連彼得亦受了搖動，聖保羅書信中這一個會給無量數徬徨不定的人指明了救贖之法的道理就不一定會寫的這麼詳盡而令人欽服。同時我們也要說明，有些德國學者所斷教會已正式分裂，至第二世紀之末尚未言歸於好，這種理論實屬無徵。歷史上無此種情形的暗示，而這種論調，如今已為一般的人認為不合，連在原來倡導的人中亦復如此。

## 第五節 保羅第二次遊行佈道

——西拉同行，提摩太與路加未全同行——

保羅與巴拿巴分別：保羅與西拉在小亞西亞。保羅在安提阿住了不久，就向巴拿巴提議同去遊行視察，看望並澆灌前已設立的教會。不幸他們發生了齟齬，因為巴拿巴要帶他侄兒馬可同行，而保羅不完全信任馬可，因為前一次在非利亞他中途離開了他們。兩位使徒既意見不合，就各行己路，巴拿巴與馬可往居比路去，保羅與西拉走了小西西亞各省的許多地方。聖經連這種很少為人可稱讚的事也直書不諱，這就是紀事誠實歷史可信的一個清清楚楚的憑據。

敘利亞與基利家：特庇與路司得：提摩太同行。保羅與西拉先到了敘利亞與基利家的各地方，即保羅初信主以後工作並傳福音的區域。他必然回到了他的本城大數無疑；但他在那裏作了甚麼，聖經無詳細記載。以後走上西北的路，經大數的一條山道(或作『門』)回到特庇與路司得。他必然大大喜樂，見了他少年的朋友提摩太在基督耶穌的恩典裏這麼剛強，路司得與以哥念兩處的弟兄都稱讚他。他母親與祖母見他起程與保羅西拉同往加拉太和弗呂家的蠻野之地去，必然又是喜樂又是憂愁——喜樂的是他是為這麼神聖尊貴的事而去，憂愁的是他們家庭中要少一個心志這麼相同的人。

加拉太。保羅入加拉太，走的是新地方，而且見的是很新的民族。加拉太人，就其名稱的前一半看，就表明他們原來是加利亞民族(Gallia)；四百年前他們的祖先曾在高盧的橡

樹下敬拜假神。他們從歐洲的西邊遷徙出來，移殖到了亞洲的西邊。高盧人侵入羅馬與希拉，這是歷史上盡人皆知的事。加拉太人，或作加利亞希拉人，就是那時候出來的。他們因為希拉所阻，就過愛琴海，殖民於小亞西亞的中部。保羅到加拉太，似乎是他患病的時候（加四章十三節）。他們很親熱的接待了他——他們要把自己的眼睛剜出來給他也願意（加四章十五節）。但不久他們就離了正道，受了猶太派人的迷惑。他們像其餘的加利亞人（即克勒特人）一樣，『易受感動，改變迅速，有勇敢有熱情，但也反覆不常，且因過務虛浮的緣故，常易發生不和』。

特羅亞。保羅到了弗呂家與加拉太，我們自然要想他往那大海港以弗所或差不多一樣重要的別迦摩，撒狄，非拉鐵非，老底嘉，士每拿，推雅推喇；但上帝為這些地方所安排的不同——『聖靈禁止他們在亞西亞講道』，亞西亞即指靠海岸的一區而言，那裏稱為總督區亞西亞。比推尼似乎也是被禁止不可去的地方。他們惟一可去的地方是特羅亞，那城此時仍保存了古代典籍上特羅亞的原名。

古蹟：路加同行：馬其頓人的異象。保羅見了那個有名的平原，必深感有趣。照民間的傳說，當希拉歷史發端之時，希拉全國的軍隊在那平原上費了十年之力攻特羅亞，而那平原上的各處地方都由荷馬的天才加上了一層興趣，永傳

後世。但他望着隔岸的希拉，一生第一次看見歐洲的山嶺，他心裏的感觸必愈加深切。曾有馬其頓的『公山羊』從上面下來攻擊波斯『兩角的公綿羊』的那些山必使他大感興趣；他晚上躺下的時候，那偉大戰士的形影必然呈現在他心眼之前。睡夢之中，只見『一個馬其頓人，站着求他說，請你過到馬其頓來，幫助我們』。這一個呼救的聲音不容忽視。次日保羅和他的同伴也許同到了碼頭上訪問過馬其頓去的船，此時那可愛的醫生拿加和他們同路。風吹着他們在海面上飄着；五百年前那海面曾擁抱着薛西聲勢浩大的艦隊。牧人機弦和石頭的故事又將重演了。特羅亞船上四個卑微的人將作成薛西數百萬大軍所沒有作成的——不但克服希拉，而且要克服全歐洲。

歐洲第一次的福音之戰：腓立比。耶穌基督福音的第一次戰爭在馬其頓；腓立比，帖撒羅尼迦，庇哩亞，爲主要的戰場。腓立比爲羅馬的『駐防城』。就這一個名辭看，這裏就是羅馬城的一個縮影，羅馬人的權利視爲神聖不可侵犯。因腓立比爲駐防城，非商業城，故無猶太人的會堂；虔誠的猶太人和歸化猶太教的人平常在河邊一個禱告所（Proseuché）聚會。一個做買賣的婦人——一個被鬼附的女子——一個品性與他職務相稱的禁卒，爲腓立比首先悔改信主的人，成爲歐洲第一個教會的核心。基督教以後在歐洲提高婦女地位，再用婦女那種溫柔的器皿推廣基督的福音，以及平服男子至粗暴的肉

欲，這些影響似乎已在這幾個人悔改的事上預示出來了。同時福音的救恩白白賜給人，也在簡截答覆禁卒的那句話上表明得很出色。禁卒說，『我當怎樣行才可以得救？』答覆就是：『當信主耶穌，你就必得救』。保羅和西拉坐在暗無天日的監獄中，身受棒傷繯絛的痛苦，然而他們夜間仍是禱告唱詩讚美上帝，這又絕美絕妙的表明上帝的恩惠扶持人安慰人的能力。腓立比又能從不幸的一方面見證困苦恥辱能逼人到相反的路上；因為布魯特斯 (Brutus) 和迦修斯 (Cassius) 二人都因事敗在此自殺了。那禁卒也要步他們的後塵時，只聽基督使徒的聲音呼叫說，『不要傷害自己』。

帖撒羅尼迦。保羅從腓立比到了帖撒羅尼迦，為一繁盛海港，有猶太人的會堂。在這裏成立了一個可喜的小基督徒團體，那團體『因信心所作的工夫，因愛心所受的勞苦，因盼望我們主耶穌基督所存的忍耐』為保羅所念念不忘。這一個新宗教——已為許多素信異教的人所服膺——的聲名從此繁華城市偏傳於北為馬其頓南為亞該亞各附近地方了。

庇哩亞：保羅坐船到雅典。但保羅在帖撒羅尼迦如在腓立比一樣，因受逼迫離開了。他避難於省會庇哩亞城，在那裏因殷勤研究聖經，許多猶太人歸正了，還有些重要的異邦人。因又有逼迫發生，弟兄們只得急速送他出境，西拉和提摩太却仍在庇哩亞。保羅上了一隻往雅典去的船離開岸上了，

只見『一片深綠樹林的阿林坡，平地而起，成爲雄壯的山巒上面冰雪閃爍有光，爲荷馬詩中所詠諸神的家鄉——那日牧童在高出滕帕 (Tempe) 谷以上的山上也許看見了保羅船上的風帆，如一小小白點飄揚於特爾買灣 (Thermaic Gulf) 之外的海面。水手從船上回望，却見雄偉的阿林坡雄姿雪頂高出雲表』。那白色風帆正送這一位希伯來先知到古籍上聞名的雅典。藉着他所傳的道，阿林坡的神將永失權威，一個更明淨的天，一種更聖潔的生活，一種更光明的永生，爲一切希拉哲學所未夢想過的，奉獻於希拉人眼前了。

雅典的狀況。當保羅的船進入了披里烏 (Piræus) 的港內，走過接連港與城市的長城 (Long Walls)，到了雅典的亞畧巴古，其間所見的，我們若要詳細紀述，未免過估篇幅了。我們也難以想像此時充滿了他心中的觀感。但他心裏不能沒有這一個感想：他在雅典必要看人類所處的環境是於未重生的心性是再好沒有的；因爲理智的訓練若能使人開明，美術若能使人清潔，哲學若能使人品德增高，詩歌若能使人生活甜美，異邦宗教若能使人心性變好，那麼，雅典人必是一開明，清潔，高尚，溫和，聖潔的民族。他在街上走着，只見到處有被封爲神的英雄和古代所敬之神之雕像；大大小小的神堂廟宇，小的如山巖中的壁龕，大的如帕吞諾廟 (Parthenon)；演述古神話的石像；還有其餘許多以外，有那上面鑄有『未識之神』的祭壇。

但雅典爲一神話城，亦爲一哲學城。他特別遇了兩派哲學，卽斯多亞派與以彼古羅派。斯多亞派提倡一種冷酷的道德，輕視苦樂，這種道德在那邪惡時代有時也引人行出可歌可泣的高尚之事；但更多引入流於自殺，如同這一派最初的兩個領袖哲諾（Zeno）與克良特（Cleanthes）及羅馬兩個最有聲望的此派信徒伽晏（Cato）與辛尼加（Seneca）所行的。傲慢爲斯多亞派的大特徵。以彼古羅派爲行樂主義的門徒——差不多對神的觀念加以辱罵，他們只勸人當無憂無慮，得過且過。

保羅在三處地方作見證。保羅在雅典時，曾在三處地方爲真理作見證。第一次在猶太人的會堂；第二次在亞哥拉（Agora）（或作公共場所），爲雅典人聚集聽新聞看熱鬧之處，他們這種心理早在四百年前卽爲狄摩西尼所斥責。在亞哥拉有些聽了保羅講道的學界中人，願意在安靜些莊重些的地方再聽他演講，所以領他到了亞略巴古，（或作馬爾斯神山），這裏自古以來就是裁判員坐着判斷民事與宗教案件之處。『這是一個經過了千數百年來種種可畏的古事的地方；爲花天酒地輕浮放蕩的城中一個嚴肅可畏之所。在雅典講論宗教的奧秘，沒有再比在這裏更爲合式的』（Conybeare and Howson）。保羅在這裏望着華美的帕吞諾廟，講論上帝不住在人手所造的殿。他在戴頭盔持槍與盾牌，作雅典戰士的米內瓦巨像的陰影之下，宣言神非人用手藝心思所雕刻的金，銀，石頭。他在這裏

教訓那些滿口嗤笑的以彼古羅派，世界非由元子偶然集結而成，乃是上帝所創造。他在這裏召那自高自大的斯多亞派在一切惡行上悔改，預言有一可畏之日要臨到，上帝的兒子要施行審判；這事有憑據賜給一切的人，就是他叫他從死裏復活了。大概保羅還要繼續的多講論基督和因他的血得救的道理，但似乎有阻撓的事，使他不得不突然住口。那些學界中人嗤笑他所講的道理，不然就是不注意聽；保羅以後在一封書信上只能說福音為希拉人是愚拙。亞略巴古裁判員中的丟尼修和其他數人信了主；但文雅有禮智識開明的雅典却不是福音得了勝利的一個地方。

保羅在哥林多。保羅在雅典是獨自一人；但到了哥林多，有西拉和提摩太作伴了。他往哥林多去，在路上，決意只以『耶穌基督並他釘十字架』為他在那裏講道的題目。哥林多此時實際上已是希拉的首都。這一個有名的希拉半島，上面一些民主小國的互爭雄長演成了古代史上的一大章，此時已成爲羅馬的亞該亞省，以位於拍羅坡尼斯地頸上的哥林多為省會。哥林多為一商業繁盛的大城，城西的海港通歐洲各地，東港通亞洲各地。此城以風氣淫靡特別有名。城中有祀女神維努斯廟，裏面有公費供養的一千妓女伺候女神。城中充滿了犯姦淫的，拜偶像的，淫亂的，作變童的，親男色的，作盜賊的，貪婪的，醉酒的，辱罵的，勒索的（林前六章九，十節）。



上耶路撒冷：回到安提阿。保羅在哥林多住在國的人亞居拉百基拉夫婦家裏，他們與些別的猶太人被革老丟逐出羅馬，來此不久。據羅馬史家綏屯紐所說，猶太人因一基列士 (Chrestus) 的事常發生擾亂。這話的根源大概是由於不信的猶太人常生事端抵擋信奉基督的人。亞居拉和百基拉必然告訴了保羅許多論到羅馬的事，也許就是這時候激動了他的心，開始想往羅馬去。他在哥林多工作大有成效。管會堂的基利司布信主了，這必是一件大引人注意的事。但保羅的心仍是憂愁不安。使他不安的是猶太人所常造成對福音真理殘酷褻瀆的逼害。但主在一異象中堅固了他，他在那裏住了一年零六個月。他是在哥林多寫了達帖撒羅尼迦的兩封書信——在今有書信中寫得最早的。末了，他極願乘節期到耶路撒冷，就開船往那裏去，路上到了以弗所。他在以弗所應許以後再回到那裏之後，就上耶路撒冷去了，以後再回到了安提阿，這樣就結束了他第二次遊行佈道的事。

### 第六節 保羅的第三次遊行佈道

——同行的有提摩太，提多，所巴特，亞里達古，西公都，該猶，推基古，特羅非摩，路加——

在以弗所。保羅第三次遊行佈道，有提摩太和他同行到底，這一次首先到的是從前到過的弗呂家與加拉太。但他這一次遊行的主要目的地是以弗所。在以弗所已先有亞波羅在那

裏傳過道，爲他開了路，亞波羅是亞力山太一個長於口才的猶太人，精通聖經；但他原是施洗約翰的門徒，必須再學習基督教的真理。以弗所位於開斯特 (Cayster) 的口岸，爲起初稱爲亞西亞的那一區的主要都市。居民半爲希拉人，半爲亞洲人。他們的宗教與迷信也是東西混合而成的。從東方傳來的法術極其盛行。從西方來的亞底米女神是人民敬拜的主神，不過敬拜的樣式多有東方神秘威榮的意味。以弗所的亞底米廟舉世聞名。廟已有二百二十年之久。廟內有六十呎高的石柱一百二十根，爲許多王所進獻。亞底米的像傳說是從天掉下來的，但只是一個木像，與四圍那種崇偉的樣式不稱。以弗所以奢華淫靡兩事聞名。

**亂事與離別。**然而從這邪惡的材料中却建設了古代一個最佳美最有興趣的教會(啓二章二，三節)。保羅的書信沒有比以弗所書更表示滿意與喜樂的回憶的(註)。就在那些行法術的人中也有些人歸正了；爲表誠實相信所燒去行法術的書籍約值現在的錢幣二千餘鎊。那裏宗教改變之大，以致靠做亞底米神銀龕爲生的工匠感受威脅，起來作亂了。當地一個書記官的一篇言論救了保羅和他同伴脫離危險；但他們不能再住在以弗所。保羅辭別那裏的教會以後，就起程去看望馬其頓的各教會。他似乎是在以弗所寫了哥林多前書(林前十六章八前)。

(註)我們應當說明，以弗所書是否原爲寫給以弗所的，這已有理由頗爲

充實的疑問，此書似為寫給幾個相離不遠的教會的一封信。

在特羅亞：在馬其頓一些地方：在哥林多。

保羅離了以弗所，先到特羅亞，在那裏工作大有成效（林後二章十二節）；以後到馬其頓和希拉北部的一些地方。他在腓立比寫了哥林多後書。他此時正進行募款，調濟耶路撒冷的窮苦信徒，藉此表明異邦信徒的情誼，消除猶太教會對未受割禮的弟兄的惡感。他特別用提多（以後曾對他寫一封收師書信）做這種募款的工作。他既聽見猶太派人正敗壞加拉太的教會，他就寫了加拉太書，力駁并斥責那裏的謬妄。他在哥林多住了三個月；寫了羅馬書，交非比帶去。羅馬的教會，沒有說是那個使徒，或甚麼名人創設的，這是可注意之點。那裏的教會大概是由一些信徒安安靜靜自行組織的，他們不是脫離了羅馬猶太會堂的人，便是在別國信了主以後遷到了羅馬的人。保羅回到馬其頓，坐船往特羅亞去了。

坐船往耶路撒冷：那裏的接待。保羅從特羅亞向耶路撒冷的路上去。他是坐船去的，路上充滿了可記的事。他在特羅亞住了一個禮拜，與以弗所的長老（米利都的衆主教）舉行了一至親熱的離別會，到了哥士，羅底，帕大喇，然後和同伴再坐船往推羅去。當司提反殉難的那一次逼迫時，推羅就有了一個教會，此時不但有基督徒，還有先知在這從前為敬拜巴力與亞斯他錄的大本營之地。他們離了推羅，問候了多利買的

弟兄，以後到了該撒利亞。在那裏傳福音的腓利和別的朋友都因猶太人的憤恨勸保羅不上耶路撒冷，但他不願聽從，仍往那裏去了，雅各和長老等用愛心接待他，他也把上帝在異邦人所行的告訴他們，使他們歡喜。

### 第七節 保羅末後的事蹟

在耶路撒冷被捕：被解往該撒利亞。保羅在耶路撒冷的情形，我們只能大概的敘述。那裏教會對他的仇恨因受了法利賽主義的激動，不久就發作了。他在聖殿裏，因誣告之人的鼓動，被人民打了；幸為羅馬兵所救，帶進安多尼營樓去了；他將受拷問的時候，他因說出自己是羅馬人，才免了一場苦刑；他在大議會前受了審問，正如二十五年以前司提反所受的一樣，那時保羅自己是一逼迫他最出力的人。他在異象中得了主保護他使他受安慰的應許。他得知一個要害他性命的陰謀，就由多人護衛被解往省會該撒利亞去了。

路上的情形。他所經過的都是可堅固他信心和忍耐的地方。我們可想像他在半夜過伯和崙的心緒，那時他也許望着照臨亞雅崙谷的明月，曾於一千五百年前停駐山頭看約書亞戰勝敵人。朝日從黑門的雪頂之後轉出來時，他必然到了沙崙平原；在馬上，看見足前沙崙的玫瑰和谷中的百合花，釋小的鹿在右邊山上嬉遊，也許使他想到雅歌上所說的，知道有主的愛確與他同在。到了下午他和送他的七十個兵卒過了點綴新省會

的猶流該撒和羅馬的大石像，必然在該撒利亞的營樓前從疲乏的馬上下來了。

腓力斯，非斯都，亞基帕：上告於該撒。此時在該撒利亞當省長的是革老丟腓力斯，這人沉溺聲色，作事敷衍，他妻子土西拉，是希律亞基帕第一的女兒。保羅初見腓力斯後，就還押了，謾稱再行訊問；第二次當着土西拉訊問，保羅說了一篇論公義，節制，和末後審判的話，腓力斯聽了不覺戰兢；以後他就被囚在該撒利亞兩年。末了，腓力斯重調至巴勒斯丁，波求非斯都接他的任。保羅再受了一次審，這一次保羅請求上訴於該撒。同時叙利亞迦勒基斯王希律亞基帕第二同姊妹伯尼基來遊該撒利亞，保羅又當着他面前受了審問，他的一篇有能力的言論幾乎感化了亞基帕成爲基督徒。他上告於該撒，就只能在羅馬審訊，所以保羅與其他被囚的人不久就由御營的百夫長猶流解着，坐了一隻往亞底米田的船到世界的第一個大城去。

在路上：遇險。使徒行傳二十七章所記保羅的這一段行程，是非常有趣的，因爲這一章裏面記了路上所發生的事故，記了那時代航海的詳情，也記了近代學術界所考究出來證實所記真實可靠的一些細微末節。那船離了希律在該撒利亞所修造的大船塢，在西頓停了一下；以後過了居比路的北岸，經過基利家與旁非利亞的海灣，大概給了保羅見他本鄉山嶺的一

個最後的機會。在呂家的每拉，遇了一隻往羅馬的船，他們就過到了這船上。船走得遲緩，只到了革尼士，就遇了倒風，不能直往前行，爲風所迫，向南走革哩底島的背風岸，只到了佳澳。在那裏等了多日的順風，就再開船了，只是走不多遠就遇了一個大東北風暴。船上的人似乎都轉到了船的右舷。風帆之下，任風吹着船向西行走。在那種情形之下船一點鐘要行一哩半左右的路。船上的人提心吊膽踟躕不適非可言語形述，這樣一運走了兩個禮拜，才在一個半夜裏知道已經接近陸地了。水手立刻從船尾拋了錨，等候天明。天明了，只見有兩水夾流的地方。船想往那裏而去，但攔淺了。船上一共有二百七十六人，有的泗水，有的用木板之類通通安全上岸了。

**保羅在船上的行爲。** 在這一次危難可畏的旅行中，保羅大大顯明他如何時時留意，見識高明，顧及同船之人的安全，滿心信靠上帝。風暴初起不久之時，他就把異象中天使指示他全船的人都要遇救的話告訴他們，安慰了他們的心。他們多日不食，他又勸他們吃飯，當船將近陸地的時候，又防止了水手逃走。這一個身陷縲紲的窮苦犯人在船上竟有這種威勢，這不單是他生來心智甚強的證據，也是表明他在危難之中因信靠上帝所得到的鎮靜和智慧。

**米利大：部丟利。** 船來到的地方是米利大島——今屬英國。那壞船的海灣至今名聖保羅港；使徒行傳所記壞船的

情形一點一滴都與現在實際的情形全然相合。島上住的原是腓尼基人。保羅等在那裏住了三個月，就另上了一隻船；到了西西里的叙拉古；在利基翁等順風過密西拿海峽；繞過冒烟的威蘇威火山和風景佳麗的那不勒斯，就在部丟利上岸了。

羅馬的景物。從部丟利到羅馬城有一百五十哩，保羅起早行走。他走亞比安路 (the Appian Way) 路，必然見了羅馬神話和歷史上的古蹟。在離羅馬還有五十哩的亞比烏市並在三館，都有羅馬來的代表對這一位大使徒表示他們深切的情誼與敬意。從離羅馬還有十哩的一個山上，他必然第一次看見了羅馬的遠景。他到了羅馬街市上了。王宮，廟宇，水道，戲院，石柱，觸目皆是。他心裏久所想念的事現在實現了——他將要聽見救恩的回聲應於七嶺之間。

羅馬的情形。再沒有城比羅馬更需要改變人心的福音。種種色淫欲敗壞之事達到了頂點。不能形於言語的罪惡公然行之於上等社會之家。尼羅才二十四歲，已開始他窮兇極惡的事——已經殺了自己的母親，妻子，與那歸化猶太教而聲名狼籍的婦人坡拜亞 (Poppæa) 度沉溺聲色的生活，受坡拜亞的愚弄。自由的市民有一百萬多人，奴隸的數目約相等。

保羅佈道的工作。保羅先想感化猶太人，但無效果。以後他轉向異邦人，成效大得多。他兩年都是做被囚的人，雖有自己的寓所，但常有一羅馬兵跟着。這些兵卒中也有

悔改了的——大概受了他那種作事有恆與愛的精神的感化，不是由於講論的力量。即在尼羅宮中也因他有了悔改的人。羅馬教會一定人數大增了；因為一兩年之後，被尼羅屠殺的基督徒人數極多。保羅在此兩年之間寫了腓力門書，歌羅西書，以弗所書，腓立比書。

**受審得釋。**保羅受審的時候終於到了：大半是由尼羅親審。使徒行傳記事至此突然擱筆了，沒有記出審問的結果。我們從保羅的書信上得知他被開釋了。他以後的歷史怎樣，我們只能間接的從他書信上和聖經以外的著作得知一二。

往西班牙。保羅通常人都相信保羅從羅馬到了小西西亞，再從那裏到了馬其頓。此時他似乎到了士班雅，人多認為他在那裏住了兩年（羅十五章二十八節）。他回到以弗所，見情形頗為危急。約在此時他也到了革哩底，在那裏也多有使他放心不下的事。假師傅正忙碌着敗壞真理，腐蝕基督教的根基。提摩太前書與提摩太后書似乎約在此時寫的，為的是教導這些忠心的人在他們各自的地方，以弗所與革哩底，殷勤作工抵擋一切假道理，熱心護衛真道。

**第二次被捕。**保羅原盼望住在馬其頓的尼哥波立過多；但事情不容許他在那裏。他因新事情被告，再被捕了，迅速解往羅馬第二次受審。自他上次在羅馬之後，尼羅作事很為可恥。一連六日不熄的大火燒了羅馬城的一大半，這火有人以



爲是尼羅自己放的。他就加罪於基督徒，說是他們放的。此時羅馬基督徒的人數極多了。殺害基督徒的絕大逼迫發生了。『有的被釘死十字架；有的被蒙上野物的皮，由獵狗咬死；有的身穿可燃燒的衣，晚上點着，照着法迪坎宮的戲場與花園，因那魔王要把被害之人慘痛的情形示諸公衆，給人飽看』。那次被害的人很多。

**第二次受審：定罪：被殺。**保羅第二次被囚所受的待遇似乎不及以前的好。他此時寫了提摩太後書，滿心知道快要『被澆奠』了。他受審時，站在許多首要人物面前，能放膽把福音陳明。但沒有甚麼辯訴能改變尼羅的意志。保羅再受審一次，就被定罪了。他在現今關爲英國公墓的地方被斬殺了。他的朋友把他無頭的身體運到了那墓窟(Catacombs)或羅馬地下的孔道之中，以後，受逼迫的信徒每逃到那裏避難。在一不知道的墓窟中有這一位最大的使徒安睡着等候他自己的那句話應驗，就是『死被得勝吞滅了』。

**他的同伴。**常隨着保羅的一些同伴以後的結果，我們所知的很少。保羅在提後召提摩太到羅馬去，他大概立刻去了；但他以後的歷史就不知道一定了。他曾爲耶穌基督作過被囚的(來十 章二十三節)；據遺傳他在多米田時爲道殉難了。關於提多，我們知道的只是提後的一句話，他往撻馬太去了。他去是自己去的，還是由保羅的分派，我們不知道。西拉，彼

前稱他是帶彼得的信給散居小亞西亞作客旅的人。馬可以後再得了保羅的信任，作了他同行的人（西四章十節），保羅又要提摩太帶他到羅馬，他以後又是彼得的同伴，據云是彼得的書記與繙譯員。據遺傳，他以後到了亞力山太，創設了教會，爲道殉難了。保羅被害以前，路加正在羅馬，顯然爲保羅末後時日惟一可靠且使他感受歡慰的朋友。路加以後的事無考。至如遺傳論他所說的既不可靠且相矛盾。至如保羅的同工中比較次要的諸人更絕無事蹟可考。

### 第八節 其餘使徒的工作

西庇太的兒子雅各（一）。這一位使徒，早已說到，當教會卅年爲希律所殺了（徒十二章二節）。

亞勒腓的兒子雅各（二）。這一位使徒，因其生活謙嚴，在歷史上有『正直的雅各』之稱。從各方面看，他是常在耶路撒冷及附近地方工作。這一個雅各是『主的兄弟』，還是另一個，史家的意見不一。雅各所努力的是抵制那些濫用恩典自由的人所有不正的行爲。保羅雖然不能不在迦拉太書力斥教會法利賽派的傾向，而雅各晚年似乎有贊成此派之勢。然據歷史所說，他縱有此弱點亦殉難了。猶太人中最頑固卑鄙的領袖深怒雅各道理外表上的得勢，吸引人承認耶穌爲彌賽亞，就決意把他犧牲洩憤。大祭司亞拿努趁着羅馬省長非斯都與繼任的亞勒比努（Albinus）新舊交替之際，使大議會定了他死罪；照所

定的，用石頭把他打死了。

**彼得。**彼得的事蹟更難敘述。遺傳稱他在尼羅時到了羅馬，與保羅同時定罪，這雖是一個古傳，但現今却為多數人所不信了。較為可信的一說，是他離開巴勒斯丁，在帕提亞，特別在米所波大米的區域傳揚福音。許多猶太人住在那裏——是但以理與以西結之時被擄到那裏的猶太人的後裔。彼得在那裏必有一範圍廣大的工作區域。他在彼前寫巴比倫的語氣，好像他就在那一座古城裏或其附近之地一樣，那所古城此時還沒有全然湮沒無聞（彼前四章十三節）。他在這地方附近寫了彼前『給那分散在本都，加拉太，加帕多家，亞西亞，庇推尼寄居的』。他若自己沒有到過這些地方，就必從先為保羅同伴此時為他自己同伴的西拉口中聽了論那些教會的情形；既見那時在羅馬所起攻擊保羅的逼迫，也快要傳到亞洲來，他就寫這一封信堅固他們的信心，勉勵他們應付將要臨到的試煉。有一古傳稱彼得親見自己的妻子被解去受死，他就呼她的名字說，『記得主阿！』不論他死的地方究在何處，他似乎總是殉難而死。遺傳稱他是被釘死，且由他自己請求，倒釘着，要受轍之主所受的更為羞辱的死；但這大概是無根據的話。使徒們自己所領受的，也是他們以後所教導人的，却是不義的官府所加於他們身上的苦楚固應忍耐接受，但決不可自行請求。

**多馬。**照有些著作，多馬在帕提亞傳福音。帕提亞所包

括的地方有波斯與米所米大米，所以多馬工作的地方也許不是彼得工作的地方。他若到了阿富汗尋找那些分散的支派（有人認阿富汗人爲以色列人的後裔），也許他在印度作使徒的遺傳是不錯的。

**安得烈**。這一位使徒工作的地域是西古提。他遊行黑海沿岸的地方；他所到過的地方，照古作者所說的，有單諾普 (Sinope)，色巴斯多坡 (Sebastopol)，比散田 (Byzantium 卽康士坦丁堡) 等處。據云他是被釘在一個如 X 字母形的十字架而死，因此有此安得烈式的十字架。爲使他不絕氣，他是用繩索被綁縛在十字架上；據云他在十字架上仍有兩日教訓旁邊的人，以後才絕氣。這一說是不可靠的；我們也可以說古時最可靠的作者只稱兩位雅各，彼得，保羅是使徒中殉了難的。

**巴多羅買**。巴多羅馬，據云，在『外印度』 (Exterior India) 傳道；所謂外印度，有一古作者解釋，是指亞拉伯的西巴或耶門而言，前已說過，曾有猶太族曾作此處的王。據遺傳，他晚年到了弗呂家與亞米尼亞，並稱他是凌遲處死的，但這大概是無根據的。

**腓力**。據記載，腓力在弗呂家工作；但記他死的話顯有許多荒唐的地方，因此是不可信的。

**馬太**。據說，馬太到了亞洲埃提阿伯傳道，還到了馬其頓與亞西亞。他的福音作於在前的時候，是爲巴勒斯丁的猶太

人作的。

**西門。** 照傳說，埃及，古利奈，毛熱達尼亞 (Mauritania)，爲西門工作之地，甚至說大布列顛爲他被土人釘死的地方。這些使徒殉難的故事大都是以後把殉難尊重到了迷信與敬拜偶像一樣的時候捏造出來的，那時以爲凡不是殉難的，好像難以算爲正式聖徒一樣。

**猶大。** 猶太或稱撻太的名字與亞革巴如 (Agbarus) 或作亞佈迦如 (Abarus) 的故事有關係。亞革巴如爲米所波大米的伊得撒的王，亞革巴如即希拉文的俄爾發 (Orfah) 或烏爾發 (Urfah) 的一名字。據云亞革巴如曾與基督通信，討論如何平亂，而且這些信已被保存下來了；但這些信有顯爲偽造的憑證。據說，亞革巴如以後爲撻太——或爲使徒撻太，或七十門徒之一——所感化信主了。多米田時，有謠傳說大衛的後裔與基督的親屬仍有存在的，將有一日要與皇帝爭天下。『主的兄弟』猶大的兩個孫被官府找去見了多米田；但因他們地位貧賤，說話本真，沒有大志的樣子，所以多米田沒有加害，打發他們走了。

**馬提亞。** 有的作者稱馬提亞在埃提阿伯傳道，有的又稱他在迦伯多加。一古作者說他死於色巴斯多坡，葬在那裏太陽神廟的附近。

**約翰。** 現在只剩下使徒約翰了。記約翰事蹟的著作較之

記其他使徒的可靠些。他在保羅末次上耶路撒冷時，離開了耶路撒冷，但那時候在那裏工作，我們不知道。大概不久小亞西亞所快要發生的逼迫會引彼得寫彼前堅固那裏的教會，同時也引約翰到了那裏。有根據可靠的話說，有長久的時候他住在以弗所。以後被多米田從以弗所放逐到拔摩島；至涅珥瓦(Nerva)時，再回到了以弗所；再至他雅努(Trajan)時，年很老而死。

亞西亞的七個教會。約翰的名字與『亞西亞的七個教會』永相聯結了；我們主吩咐奉他的名寫了短信給這些教會。論到這些教會，本書大都還沒有說過，我們就此畧加敘述：

(一)以弗所。這一個城的情形和由保羅傳福音於此城的歷史，前已說過了。此城爲約尼亞的首府，以亞底米廟，哲學，法術，淫風聞名於世。這裏教會起初的情形是非常好的，以後却退步了。寫給這裏教會的信，其中有警告的話——若不悔改，燈臺必被移去。那警告應驗了『如今全地方只是一片荒涼了，只剩下亞撒路克(Ayasaluk)一個土耳其小村子。遺址極大，在柯列索山(Coressus)，在平原上都有』(Smith's Dictionary of the Bible)。

(二)士每拿。士每拿在以弗所北四十哩。沒有責備這一個教會的話；但預言了一個苦難的日子。以後這苦難忍受得很好。士每拿年老的坡旅甲(Polycarp)臨死的話爲歷史上一最高貴的見證。他忠信到死，得着了生命的冠冕。吩咐他褻瀆基

督的時候，他說了那有名的回答：『我服事他八十六年，他絲毫沒有錯待過我：我怎能褻瀆我的王我的救主呢？』士每拿仍爲一個大城，有居民十三萬。美國以及別國的宣教師在那裏的工作多有可樂觀的地方。

(三)別迦摩。此城在士每拿之北約六十哩，爲一古國的京城，以一王家圖書館著名，藏圖書二十萬冊。市民用一活蛇當醫神亞克里比阿(Æsculapius)。書信中所說『我知道你的居所，就是有撒但座位之處』的話，也許指此事及城中的邪惡而言。現今的別迦摩城只是在古城廣大的遺址上有些小木房子，居民不過一萬四千。

(四)推雅推喇。推雅推喇在呂底亞的北界。這裏以居民染布的工藝聞名。現在的居民只有六七千人。只是遊人找不出當時那種『行爲，愛心，信心，勤勞，忍耐』來了。

我們在啓示錄論這四個教會所說的話上可以看出保羅所慮的實現了。保羅說，『必有兇暴的豺狼進入你們中間，不愛惜羊羣，就是你們中間也必有人起來說悖謬的話，要引誘門徒跟從他們』。尼哥拉黨和『那婦人耶洗別』假冒基督徒的名造出了無窮的禍害，吸引信徒行異邦宴樂可憎的事，消滅信徒的威力，腐蝕敬虔的根基。

(五)撒狄。撒狄爲古呂底亞的京城，呂底亞王克利索斯號稱爲世界最富的人，他的財物爲古列所得時，達一萬二

千餘萬磅。現今的撒狄，除一堆荒邱之外，餘無所存。撒狄現在的荒涼似爲古撒狄教會一合式的紀念。『按名你是活的，其實是死的』。

(六)非拉鐵非。非拉鐵非爲呂底亞的第二城。書信上應許『在普天下人受試煉的時候，保守你〔非拉鐵非的教會〕免去你的試煉』。這一個應許應驗了。著羅馬衰亡史的季本 (Gibbon) 說：『亞西亞七教會最後的洗劫敗亡（由於俄妥曼人 (Ottomans)）在主後一三一二年；約尼亞與呂底亞野蠻的酋長仍在古代文物與基督教的遺物上踐踏着。喪失以弗所，基督徒深嘆第一個天使倒了，啓示錄的第一個燈臺熄滅了。完全成了荒場……老底嘉的跑馬場與三個宏大的戲院如今成了狼與狐狸的居所；撒狄降爲了一個荒村；推雅推喇與別迦摩的清真寺敬拜回教人的上帝；士每拿的人口靠着法蘭克與亞美尼亞外人的商業來撐持。只有非拉鐵非因預言或勇敢保存了。非拉鐵非居民却在離海頗遠的內地，爲皇帝所遺忘，四面受土耳其人的圍攻，保衛他們的宗教與自由歷八十餘年，末了仍與俄妥曼人之中最高傲的人訂城下之盟了。在希拉殖民地與亞西亞的教會之中，非拉鐵非却纔然存在——荒廢景象之中的一根柱石——爲忠勇之路有時亦即安穩之路的好例證』。

契多博士 (Kitto) 說，『只有一根很古的獨柱可以時常看見，使遊人想起啓示錄對非拉鐵非教會所說驚人的話：「凡得



勝的，我要叫他在上帝殿中作柱子，他也必不再從那裏出去』。

(七)老底嘉。老底嘉爲大弗呂家的首府，爲一很大而繁華的城市。有一圓戲場的遺址，當時必可容兩三萬觀衆。那裏的山原是火山，附近至今有溫泉，各泉熱度不等，那『你既如溫水，也不冷也不熱』的比方也許是從近處的一個溫泉而來。老底嘉現今十分荒涼了。有一遊人說，『數百年來就是一堆荒邱……老底嘉甚至較之以弗所更爲寂寞；因爲以弗所尚有波濤起伏的海景或白色的風帆使此衰敗之地略有生趣，而老底嘉只是一團孤寂。城牆上長了草，殿宇圯毀，甚至連老底嘉的名也消滅了。我們情願快快前進，不願久留在這種淒楚的地方，滿目只見荒涼，連那呼呼吹過山谷的風亦如時間所發出的鬼聲笑人們和人們所最矜誇的奇蹟而今安在』。

拔摩。關於約翰被多米田所放逐的拔摩島，沒有多少可述。島在愛琴海中，荒野多山，港灣甚多。主要的城建於一高嶺的頂上和四邊陡峻的坡上，俯瞰海港。半山有一突出的巖石，據遺傳，此石即約翰受聖靈感動見啓示錄異象之處。

約翰軼事。古作者有許多記約翰心性慈仁而又大有熱忱的故事。他聽見有一信徒做了匪黨的首領，便赤手空拳去見他，不住的勸告流淚，終於使他再入正道了。再有一次，約翰進了一所澡堂，既見講異端的克林妥 (Cerinthus) 也在那裏，他就立忙轉身驚呼道，『快逃出這個地方，免得澡堂塌下來，

因為這一個真理的敵人在這裏面」。他年老無力的時候，常由人抬往禮拜堂去；伸手說「小子們哪，我們要彼此相愛」，以後就退去了。據云他享了極高的壽。

### 第九節 耶路撒冷滅亡及同期的歷史

猶太的局勢。猶太在腓力斯與非斯都以後的省長都治理不善，引起了猶太人的痛憤。有時人民遭可怖的屠殺：有一次在該撒利亞街上殺了猶太人幾萬。由局部的叛變成爲普遍的騷動了。約當保羅殉難之時，尼羅遣名將維斯帕先(Vespasian)征猶太。這一個無往不勝的大將正向耶路撒冷進兵時，就被部下擁戴爲皇帝，回羅馬去了，將平亂的事交他兒子提多辦理。

提多攻克耶路撒冷。提多到耶路撒冷城下時，城內正有可怖的內鬪；提多每說，若不是城內自相殘殺，耶路撒冷就無法攻破。羅馬人一步一步攻進了城。提多願意保全聖殿；但有一個兵在八月五日把一個火彈投入聖殿，就化爲瓦礫場了。聖殿被燬之後，猶太人仍死守附近的幾個要塞，有幾處情形至爲慘酷；然而猶太終被克服了。祖宗敬拜上帝的華美聖殿化爲了焦土；長期的荒涼從此開始；耶路撒冷將被異邦人所踐踏，直到異邦人的時候滿足。我們容易想像使徒約翰有耶路撒冷禍患的回憶充滿心中，必如何懇切的警告以弗所和亞西亞他處的那些教會謹慎，免得他們的燈臺像耶路撒冷一樣被挪開去。

提多與多米田在位時的大事。主後第一世紀的後半期在普通歷史上少特殊重要的事發生。維斯帕先在位十年，頗有政聲。他兒子提多在位，更享有『人類可喜者』的美名。他在位的時候，發生了威蘇威火山爆裂的大災，把龐培與訖庫勒蘭紐（Herculaneum）二城盡葬於塵灰之下了。提多在位僅三年，以後他兄弟多米田繼位。多米田爲一最大的暴君。是他在位時，發生了大逼迫，約翰（據大多數人的意見）即在此時被放逐於拔摩島。多米田之後爲涅珥瓦，涅珥瓦之後爲他雅努。他雅努爲一多才有的皇帝，恢復古羅馬的蓬勃之氣的功不小。

布列顛的戰事：雅其哥拉。尚在主未死以前，亞古士督閉了雅努斯廟（Temple of Janus）以後，比較的少有對外的戰事。環羅馬邊境的日爾曼人，帕提亞人，布列顛人等爲羅馬多用兵力的根源。當尼羅時，曾用兵於布列顛。約當保羅住在羅馬所賃的屋子，寫腓立比書，以弗所書，歌羅西書時，綏吞紐保林流（Suetonius Paulinus）正在布列顛島焚燒對苒德祭司，鞭打英武的女王波阿底其亞（Boadicea）。當約翰勉勵以弗所信徒彼此相愛時，雅其歌拉（Agricola）正完成平服布列顛之功——修造島上的堡壘，與高原勇猛的加利多尼人（Caledonians）會戰。此時到我們島上來的羅馬兵，其中必已有心中充滿了基督的愛，他們必曾盡力把救恩的知識教導那些可憐的土人。大概在第一世紀之末，就有特維得河（Tweed）以南和以北的布

列願人曾經學習愛耶穌的名字，稱讚耶穌的名字。

**基督和使徒的工作。** 敘述此時所發生社會和宗教上的變化，那不是完卷時的篇幅所能容下的，必須另有專書討論。樂園中向亞當夏娃隱隱約約所宣告的真理已表現得清楚至極了。所應許的拯救者已親自來了；他完成了他的工；又回父那裏去了。他住在人中間工作時，特別顯出他是一大恩主——赦免與生命，喜樂與平安，愛與聖潔，自由與進步，以及對於滅亡的人類至為寶貴的一切真福的根源。他的生活足以使人看出人與他發生活的接觸時，就可醫治心靈上一切疾病——與他聯合，一切必都好了。所剩下的是他的使徒更充分顯明他贖罪之死的大奧秘，在道理上立定拯救罪人的方法，精密的把基督教的原則應用於日常處世為人的事上。他們又要發明舊約的精微之理，把舊約許多預表和奧秘之事的意義解說出來。

**聖經歷史完卷。** 各事成就之後，聖經就終卷了，神蹟的能力已被收回，只讓福音憑上帝平常允准信徒禱告的豐富恩典向前戰鬥，得勝。基督教的啟示既已完成，基督教會既已設立為基督作證，聖經歷史就完卷了。

聖經史實終

救主降生一九三五年十二月初版  
中華民國二十四年

聖經史實

定價實洋捌角

原著者 伯來基

譯述者 陳建勛

出版者 中華信義會書報部

發行所 漢口信義書局

印刷所 漢口聖教印書局

▲如欲翻印須得本部許可▼

**A MANUAL OF BIBLE HISTORY**

By Rev. William G. Blaikie, D.D., LL.D.

Translated By C. H. Chen

Lutheran Board of Publication

FIRST EDITION, 1935

SALES OFFICE:

Lutheran Book Concern, Hankow, China.



CAT. No. 283