

佛學大辭典

2

佛學大辭典序

烏虜。天地黷亂，妖氛布濩。芸芸衆生，恣飲狂水。積爲業殃，林海釀爲饑溺。刀兵諸大劫，揆厥所由，豈非三毒根深，浸漬於人心者，至醜厚而不可滌乎。對治之方，厥惟三寶。然而五千教典，浩博靡涯。權實遮表，總別同異。性相顯密，禪淨頓漸。八萬四千法門，齧鏃關節，觸目皆是。而且章段紛拏，疏解繁衍。分齊淆迷，文義隱奧。無惑乎分涂樹幟，函矢交攻。門庭愈多，佛學愈晦也。今者無錫丁君仲祐，既著佛學起信編諸書，與諸經箋注，以導牖初學矣。復發宏願毅力，輯印佛學大辭典。其蒐采之廣博，義例之詳密，已見自序及弁言，無待敷述。竊謂西來三藏，僅千百分之一二，已非閻浮人心力所能持誦。若合諸天龍宮計之，其爲數豈可殫說。然一入於無相三昧，則四十九年之說法，實未嘗說一字。何以故。衆生根鈍業深，執文相，執句相，則藥反爲病，而諍論滋興。墮體涸淵，莫由自拔。所以世尊下猛

利鍵椎、以掃蕩之法治之。若其初發心善士、未得鈐鑰、遽拋經卷、則又如種樹虛空、無有是處。要知光明寶藏中、不立一法、亦不捨一法。大之無量無邊虛空世界、小之析一微塵、至不可說不可說之渺細、無在非法性所充周、卽無一非法輪所幹運。而況震旦文字、義蘊宏深。自漢以後、諸佛菩薩、先後化身降臨、傳譯此一千餘部之法寶。燭墨穴以智燈、起沈疴以良劑。佛力廣被、照耀人天。陵夷至今、魔外橫行之世、有是書之分條析理、剖示詳明、凡持誦經典者、迷網疑根、展卷盡釋。同拜法施、歡欣贊歎。不獨可挽末劫、實藉以報佛恩。吾知是書所在、必有龍天八部、莊嚴擁護者矣。是爲序。庚申仲秋仁和葉爾愷

古人一書不兩序、余既有自序矣、而復刻葉傳閣伍王顧吳徐諸公之序者、因其立言之旨不同、而言各有當也。故刻而并識之。民國九年十一月福保附識

佛學大辭典序

嗚呼。余與仲祐在京師別後。到今十餘年來。國中無一寧歲。其傳所謂天地閉。賢人隱之時歟。仲祐亦由儒而遁於釋。余曩時見仲祐短小精悍。如郭翁伯。敢於任事。今來海上。見仲祐鬚髮蒼然。每飯盡粥一盂。蔬食持不殺戒。終日手釋氏書。與物無競。坦坦去牙角。儼然一退院老僧矣。余與仲祐交最久。知仲祐內行敦。而趨人之急甚己私。今歲首捐三千金。在無錫創辦貧民學校。爲窮而無告之民謀教育。聞者響應。今已集成鉅款矣。又以藏書捐入縣立圖書館及堃實學校圖書館。凡千餘金。其卽實行佛氏之所謂布施歟。近仲祐又將以萬金刻其所編之佛學大辭典。屬余爲之序。是書之緣由及編纂之體例。仲祐之自序。詳哉其言之矣。讀者可自得之也。余展讀其全書。凡爲部三十有三。計百餘萬言。紛綸衆經。融會百氏。插十萬軸於架上。羅四七宿於胸中。排比纂次。蔚爲大觀。展一畫而衆字畢備。檢一義而原書可識。天台賢首。呀啟千門。淨土禪宗。鎔歸一範。識其大者。則以爲如左氏之大官。厨識其小者。則以爲如公羊之賣餅家。又有指其小外。支支節節而議之者。是劉知幾之苛於論世。鄭漁仲之嚴以律人。擿泰山之片石。問河海於斷潢者矣。又

烏足與語學問之事哉。然是編不過爲仲祐所著之一。學者若以是編爲盡仲祐之學，則仲祐之學隱矣。珠生於海，執一夜光而曰海在是。及泛海而始驚海之深廣。木生於山，執一枝而曰山在是。及登山而始詫山之高大。夜光非不寶，一枝非不材，而詎若涉海登山之覽其全乎。仲祐所著書，共分四大類。第一類曰醫學叢書，其最著者爲近世內科全書。第二類曰文學叢書，其最著者爲全漢三國晉南北朝詩。第三類曰進德叢書，其最著者爲少年進德錄。第四類曰佛學叢書，其最著者爲佛學大辭典。此四類之外，尚有算學各書不與焉。讀是書者，以是爲嘗鼎一臠可耳。使仲祐顯其業於醫算等學，亦可有託以不腐。今仲祐於此等皆輟而不爲，獨於天竺遺典，乃遽鏤而不舍。若是，豈憤時嫉俗之深，非此不足以自遣耶。抑慧業文人，其夙因深厚，果生有所自來耶。今仲祐習之既久，而志愈篤，志愈篤則外慕益希，而物誘亦愈寡矣。處海上萬丈紅塵中，而能安此冷淡生涯者，屈指儕輩中，能有幾人。學者勿以餌經釘論、雕蟲小技，淺視斯編者。淺視仲祐可矣。嗚呼，出世間有人，世間無人，吾爲此懼。慨然三歎，序以歸之。民國八年九月吳葆真序。

佛學大辭典序

釋迦垂教四十九年。銓次結集。流演分佈。開爲四藏。析爲五乘。統爲十二分。隨機啟法。浩若塵沙。傳至茲土。自迦葉摩騰竺法蘭以下。尤多離合。當時譯場經館。稱爲詳慎。每製一經。譯主筆受。潤文譯語。諸人外復設證梵本。證梵義。證禪義。各一人。故能辭得音正。盡經微旨。然醇醜合孟。淺智難判。學者欲總持少文而解多義。必自參互理味。輯成專書始矣。昔高齊竟陵王鈔集衆經爲七十部。都二百五十九卷。蕭梁簡文帝修法寶聯璧二百卷。剖解羣言。宜具精要。惜均散佚。莫見其例。其後代有構綴。存於今者。可分三類。曰法數。若一如圓澗所撰是也。曰名義。若法雲所撰是也。曰音義。若玄應。慧苑。慧琳。希麟。及日僧信瑞所撰是也。凡此諸籍。僅涉一隅。不綜全境。繙帙研攷。猶病蕪累。日本學者仿專治各科學之法。纂佛學辭典。共有數家。而織田氏之書能集大成。無錫丁君福保。夙嗜佛經。著述等身。今復取織田之書。遂譯而增刪之。精博過於原書。實茲土之創舉也。輒近士夫。耽翫內典。成爲風氣。半緣於性相諸說。有關哲理。半緣於世變日亟。因果顯著。顧於人心世道。維繫頗多。丁君隨斯風氣。蔚成巨製。培養末俗。厥績匪細。於其畢功。特爲序之。歲在庚申七月下浣。藏園主人傅增湘。

佛學大辭典序

化人履跡。周滿築通天之臺。夢帝感靈。漢明遣求書之使。青螺住著。珠林法苑之編。白馬馱來。洛陽伽藍之記。刺血而書成貝葉。堅久不磨。自舌而粲出蓮華。淨明無礙。歷世流傳。遞有增益。十二部導其前軌。七千卷揚其弘波。所謂三乘之要典。萬佛之秘藏。於茲爲盛。亶其然乎。然而字翻梵唄。語譯阿難。臚列天龍。紛羅地羯。聚金致富。毒蛇螫有何因。臂脯肘長。陰馬藏而不現。畢鉢羅如來手植。卽是菩提。悉達多淨飯脇生。實爲太子。夫固中土方志所不載。抑亦古籍釋名所未詳。羌無故實。不落言詮。若但使上口成誦。甚解不求。未得三昧於此中。安望一層之更上。譬之囫圇吞棗。罔知真味之酣甜。似彼粉墨登場。究失本來之面目。此仲祐先生之佛學大辭典所由著也。先生學窮五際。才貫九能。通曉儒書。熟精釋典。凝修遺滓。妙諦冥觀。仿蟲魚箋註之條。緝龍象精靈之類。言皆有物。牟尼一串之珠。語焉必詳。迦葉三生之說。俾世之讀經者。開卷瞭然。聞聲莞爾。滿字半字。無須叩雲法之師。三千大千。已盡入月燈之照。廣長舌運之於筆。功德水沛之於心。福莫大焉。勤亦至矣。錫山四諦罕闕。六根未淨。謬承誣諉。聊貢謏辭。玉卮無當。實滋弁首之慙。頑石何知。同在點頭之列也已。民國九年二月五臺閣錫山撰

佛學大辭典序

丁君仲祐編輯佛學大辭典，屬余爲之序。余雖未獲觀全書，讀仲祐自序三首而信其爲業之勤矣。孰驅而使之然耶？果何所冀幸而獨孜孜耶？道之明，果有待乎文字也？伊古以來，聖經賢傳，目不暇給，累世窮年，莫可殫究，道果藉此而益彰耶？道縱不待文字而明，道固不能不待文字而傳也。道固無不在也，而況明明古哲人之微言大義，所由寄託者耶？佛說自漢代入中土，垂二千餘年，書以攻之，力以摧之，火其廬，焚其書，疾呼而痛詆之，其間固難屈指以數，然佛說固弗緣是而損也。樂其道而信仰之者，亦弗覩此而却步也。大道充塞，不增不減，既無術可以推陷壓抑之，而曰吾有術焉，可以光明而彰大之，其將何由耶？繹其文，契其理，探其微，索其隱，殫思竭力，積數年之功，爲之排比纂次，不以爲苦，而以爲樂，如仲祐之於佛學大辭典者，信佛說固有不可磨滅者在也。世之研求佛說者，特爲津梁乎？抑便其剽竊乎？於佛說固無增損，知仲祐亦弗以爲意也。仲祐誠有心人哉。民國九年四月伍廷芳序。

佛學大辭典序

佛學最上乘、不立文字語言。以文字語言治佛學、由淺而詣深也。方今末法、圓音久寂。大道薪傳、其惟經典。學者研求勝義、舍誦讀經典、固無由問津。但經典之繁、汗牛充棟、又皆譯自西土、音義紛殊、誦讀不易、解喻尤難。求其易讀易解之法、必先知其名辭法數。如讀儒書六經、必先明其訓詁。不慧幼讀佛經、未能徹解其旨、憤悱之懷、結而莫釋。後閱一切經音義、繙譯名義集、始於三藏、略窺涯涘。以初學讀經之難、曾發願結集佛典、期可爲一切經之總註、較舊有一切經音義、繙譯名義集、益臻詳備、且易於檢攷。祇以塵累紛紜、學殖荒落、精修慧業、迄今有志未逮。嘗欲求善知識相輔以成、而相遇終疎。始於去歲得讀丁先生仲祐所註各經、歎其博通內典、心印上乘。以爲辭典之編、徵先生其誰能勝。因詒書爲請、蓋未知先生纂輯有緒、已先我發願久矣。今者刊印既竣、反覆觀覽、盡善盡美、歡喜讚歎、無可言說。惟冀學者得此津梁、勤求精進、深造上乘、勿執著於文字語言、而僅務其淺者。是則先生之大願、亦不慧未竟之志焉。民國九年二月王心三序於大慈悲室

佛學大辭典序

人類兩極端之思想、不爭則讓而已矣。爭之極者、帝國主義之所由橫流也。讓之極者、民主主義之所由歸墟也。中國自承老孔墨三子之遺化、而歷代之待藩屬者、寬仁大度、亦幾近於今之所謂民族自決主義者矣。印度文明之釋迦牟尼佛、亦有如是其經國經世遠猷乎。曰、何爲其蔑有也。日本井上哲次郎博士嘗搜集中國歐洲各書、著釋迦牟尼傳。於釋迦答阿闍世王問毘舍離 *Voisali* 之梨車毘王族 *Ticchav* 叛亂一事記之頗詳。蓋梨諸族聯合而叛、阿王欲征服之。釋迦告以聽梨族納貢稅而調和之。不然、則毋戰爭、而分離彼等之結合。又言彼等依舊有之習慣而合一者、得保持其獨立。由是觀之、則釋迦經國經世之遠猷、不與今之民族自決主義近耶。吾聞德意志學者、費十五年之日力、習印度之珊悉克利多 *Sankhya* 古文、而用以著書矣。惜此固非彼該撒 *Kaiser* 之所知也。該撒之敗也、亦可謂知進而不知退、知存而不知亡、知剛而不知柔、知動而不知靜者矣。知進退存亡剛柔動靜者、其惟亞洲之老子孔子墨子釋迦牟尼佛乎。然則謂佛教無用者、非至謬之言哉。難者曰、今世科學昌明、何有所謂人天魔龍之談者乎、而佛書滿載此類神話、其可乎。應之曰、此亦至可蚩鄙之言也。英國培根 *Bacon* 曰、小哲學家傾向於無神主義。至哲學深時、自使人歸依於宗教。 (a little Philosophy inclineth a man's mind to ahei-

sm, but depth in philosophy bringeth men's minds about to religion)故可爲知者道、難爲俗人言也。吾聞不食馬肝、不爲不知味。不識至道、不爲不成人。使至道而可告語人者、則可進之於所愛之父兄弟親戚朋友矣。而無如勢不能也。故釋迦牟尼佛亦教人自修自證而已矣。且佛經中有有神主義、無神主義、是豈鄙夫小智所能妄測耶。難者又曰、大乘非佛說、其時之相距、可得而確計也、則大乘三藏皆僞書也。應之曰、是亦目論也。章太炎先生嘗作大乘佛緣起考、有曰、夫外道經中之錄佛語、亦猶莊周韓非之記孔說也。若在純儒、必不信此爲諦實、此爲正道、亦猶小乘諸師之見也。然達者則知孔老一原、與佛初出家時、嘗訪阿羅邏、鬱陀羅諸仙同例。佛與外道、互有通塗。孔與莊韓、亦非隔絕。故錄在彼書、轉可信爲勝義。通儒大乘所見、亦相符矣。佛語錄入外道書中、及滅度千百年後、忽錄入佛經中、猶此土薛據孫星衍輩、皆去孔子千有餘歲、而摭取諸子所載、以爲孔子集語也。原文甚長見文錄別錄三此以大乘佛經後起、比之此土之孔子集語、則後起而實非後起也、最爲精論。且三藏經典有代表一佛教一印度文化之任務焉、大乘師甯無青出於藍者、若孔子後之有荀子、老子後之有莊子、皆超過本師者耶。故今人尤無可妄指爲後起之大乘藏而斥之之理也。難者又曰、佛典譯自印度、非吾固有之國粹也、奚貴之有。應之曰、此尤譬說也。飲食之物、皆非我有、飲食之而消化焉、爲我有矣。吸收外來之文化、而融化之爲我有、亦此理耳。不見夫今日本之僧侶、方挾吾漢文佛典、而傲然自號於衆曰、支那不振、此真大和民族之國粹、將爲今

後世界之新宗教者也。嗚呼。吾國人豈真聾盲耶。吾國有二重文明之源泉。一儒教經典。二佛敎經典。而豈忘之耶。佛典分經論律三藏。宋藏五千七百十四卷。元藏五千三百九十七卷。明藏六千七百七十一卷。高麗藏六千四百六十七卷。日本縮刷藏八千五百三十四卷。又有續藏。又續藏。不記其卷帙之數。此非皆西來賢首。及中土古德。用中土文字。或譯或著者耶。豈容他人假之爲國粹。以賣聲名於五洲萬國者耶。且他人假之。猶以爲國粹。豈有吾土文字。而反不爲國粹之理哉。要之佛敎至精。閱有裨於民族國家。相宜於世界和平。更有大功於個人修養。吾自三五歲時。卽見先大母王太孺人。持珠誦般若波羅蜜多心經。寄養吾於觀音大士。十六七歲以前。吾猶屢夢至一梵宇。行經殿堂。佛像咸起立。最後爲山門韋馱背上躍出一神所逐。飛越萬山。墮而驚寤。自此不復夢矣。民國初年。曾手注心經。在省立第三師範學校講之。後至日本。見彼邦佛敎之盛。更視察其殖民地。歸國。至東三省。晤蒙古某君。而益憤慨中國有待於振興佛敎之至亟也。固我屏藩。團我國本。非此莫屬。錫山丁仲祐先生者。當世之篤學君子也。吾方擬適粵。而寓於其家。見先生晚九十時而睡。朝五鼓卽起。懇懇於注解佛經之是務。吾俯首至地。以爲宣揚佛敎若是。而今後中國其庶有彀乎。乃未三載而先生又以佛學大辭典告成。囑爲序。且曰。多年老友。不可以無一言。則先生自譯著書籍以來。吾幾大半一一購讀也。夫中國六藝之敎。至唐中葉而浸衰。佛敎亦自唐中葉禪宗行而衰。中國由是遂不能恢復其從前彌綸旁薄萬有之元氣。陵夷至今。舉國滔滔。無

慮數百萬之僧侶，益甘處於啞羊癡狗之流，真能求佛陀學術思想者，曾無幾人也。故吾人痛之又痛，不得已而求之於居士長者。往年頻伽精舍校勘大藏經，良足多矣。而今丁先生又作佛學大辭典，斯不可謂居士長者之間，又一進步矣乎。顧其書吳君葆真已序之，先生復自再三序之，盡矣。吾所對於佛教之感慨，亦既畧述之矣。則繼今所欲言者，將在此書與佛教之關係也。蓋辭典者，語言文字之學也。而語言文字之學者，學術思想之代價也。不付此代價，則不能取得學術思想之至寶。治中國之學術，最古之羣經百家言，必自小學始。不自小學始，而高談中國之羣經百家言，是瞽者之談日，扣槃捫燭而爲日也。治佛典之必由此類辭典始，亦正同一理。況佛教書類之浩瀚，古今無比。漢土三藏，出自梵筴，則梵筴不可不探求也。而西藏復有唐古特語之三藏，錫蘭島復有巴利語 Pali 之三藏。西洋自希臘以來，復有關於印度佛教之記載不少。正宜利用此類辭典，以速了解舊譯佛典。更進而探討梵藏錫蘭西洋之書，以觀佛教之會通。則其爲益於佛教前途，可勝言哉。而吾自少治經，私淑德清俞氏、慕家亭林以來諸老遺風，頗思取中土久佚之釋慧琳一切經音義，竟前人未竟之業。從而旁求佛典辭書亦不少，忽覩此書之集其大成，尤不禁樂而爲之序。中華民國九年震旦白衣願炳榮原名實識於南京高等師範學校之六朝松下

佛學大辭典序

蓋聞一乘聖典、著妙義於瓊編。三藏玄樞、贊靈文於寶偈。圓融理體、不落言詮。絕待真如、豈墮文字。第眞空無象、非象教無以顯其眞。實際無言、非言辭無以顯其實。故一眞法界、假名迥異乎常名。四悉因緣、有說不殊於無說。戒學定學、慧學三學齊資。羊車鹿車牛車、三車圓備。教部類開十二、契經義蘊無邊。聖言不易研窮、佛旨良難窺測。已。溯夫釋迦世尊之垂化也、普鑑機宜、廣演言教。鍼鋒相對、水乳互融。度凡外而盡成法器、斥權小而共達眞修。歷五味之調純、會歸圓頓。至五時而開顯、悉入醍醐。佛應有感、遂通法化。不遺在遠。我中華則周星闕彩、已彰降誕之休徵。漢日流祥、乃叶通神之瑞夢。使臣西去、釋侶東來。白馬馱貝多之文、金簡譯單蘭之典。德降僞道、化及遐陬。三國六朝、暢其流。秦晉隋唐、極其盛。或譯經著疏、廣闡大乘。或見性明心、單傳向上。東林則羣結蓮社、南山則大啟律門。性相之妙義紛披、禪教之祖庭互峙。機鋒吐露、陸離寶劍之光。辯給迴風、隆重彌天之譽。法門挺秀、崇聖教之紀綱。慧炬揚輝、啟含生之耳目。猗與盛矣、俟其禕而維是經文浩瀚、研究綦難。名相紛繁、考求匪易。徒興望洋向若之嗟、寧免入海算沙之困。兼之東西迤譯、頗多鉤輅格磔之聲。華梵錯綜、每有詰屈聱牙之句。東鱗西爪、文筆矛盾。北轍南轅、方言楚夏。設非心研之有素、云何耳學以能詳。欲免扞格之虞、用作研鑽之助。辭典之編、信不可緩。校讐之責、誰任其難。爰有丁仲祐居士、以通儒碩學之資、具濟世活人之術。精研佛學、翱翔般若之園。博覽

書林、馳騫琳琅之圃。羅海國龍宮之祕笈、紬石室金匱之珍藏。萬卷何奇、勝入瓊嬛福地。唯心可悟、如昇兜率陀天。憑翰墨之因緣、植菩提之種子。前有佛學叢書之著、可媲文憲護法之篇。今更出大手筆、纂大辭書。抒慈悲之願力、應時勢之要求。悟明鏡之非臺、握智珠而遍照。旁搜遠紹、東取扶桑瀛島之書。蹟遂鉤玄、西考賢豆恒沙之偈。聯珠貫玉、不憚雞窗螢案之辛勤。取精用宏、備極繭絲牛毛之煩瑣。刮磨淬礪、輯爲專書。慘淡經營、集成巨帙。舉凡名數眞言、掌故儀法等類、遍爲采集、無不搜羅。列部三十有三、檢一畫而諸字畢備。引證廣之又廣、閱一典而羣義可徵。意解心開、剖無窮之奧義。耳提面命、得無數之良師。入玄妙之法門、賴斯寶鑰。涉汪洋之教海、需此南鍼。藝林敷優曇之華、著作家別開生面。法苑結庵摩之果、菩提道總合明心。如能因文悟理、不滯名言。自然入聖超凡、圓成大覺。是不特爲考古之鏡、饋貧之糧已也。衲廿年匏繫、遽然夢醒南柯。一領袈裟、惕若恩懷西竺。鏡花水月、瞰破紅塵。清磬洪鐘、精修白業。拈貝葉遍尋教網、覩桃花未悟禪機。自利利他、彌切度生之願。先覺覺後、端賴命世之才。聆法海之潮音、讀例言得覩鴻製。摹韓陵之寺石、效嗶引敢擬駢詞。行看電掣星馳、永流通於塵刹。風行雷厲、自傳播於大千。法界衆生、皆叨法喜。法門眷屬、盡獲法施。見聞思修、願同趣妙。莊嚴路、開示悟入、俾悉證淨法界身。是爲序。

佛生二千九百四十八年歲次辛酉莫春既望古瀛釋顯蔭撰於甬城觀宗學社

佛學大辭典序

當吾國周末時、世界生三聖人。孔子也、老聃也、東方之聖人也。釋迦牟尼也、西方之聖人也。三聖人之學不同也、而其道無不同、化世界於無形焉而已矣。三聖人之教不同也、而其旨無不同、救世界於無名焉而已矣。故夫孔子之道、極其旨則在大同。故其言曰、天下爲公、人不獨親其親、不獨子其子、貨不必藏於己、力不必爲己。而其爲學也、則無意本於無我。老氏之道、極其旨則在自然。故其言曰、萬物將自賓、萬物將自化、天下將自正、人民不令而自均。而其爲學也、則無有入於無間。釋迦之道、極其旨則在極樂。故其言曰、其國衆生、無有衆苦、但受諸樂。天人供養、禽樹演法、照十方國、無所障礙。而其爲學也、則無死根於無生。然則三聖人者、固將起滅萬古、升降一世、出其道以治天下、而不以獨善其身者也。然及其末流、有格致誠正、不知治平爲何事者矣。有爐火章咒、不知道德爲何語者矣。有禪機掉弄、不知宗乘爲何別者矣。上焉者、儻然獨善其身、而不復能爲天下用。下焉者、則並獨善而不可得焉。嗚呼、聖人之道、固如是拘墟無用而已乎。推求其弊、始則但見文字、不覓設施。後乃不識文字、亦並不知其中之有設施。遂使舉措天下之事、成爲一人自課之事。此文明古國之所以積弱不振也。將救其弊、則必仍由識文字始。丁君仲祐、譚深經史、浸淫文苑、嘗以漢儒註經體例、註佛經若干部、先後印行。然儒書雖有漢注、而讀經者必通小學。爾雅說文之爲六經根柢者、固無論矣。求其聚辭典、明詁訓、貫穿諸家、廓然而大備、號有功於漢學者。二千年來、蓋有儀徵阮氏經籍纂詁一書。若夫佛書者、則自一切經音義、翻譯名義集諸編出、而梵義

乃漸明。顧但於廣雅釋文之作爲近，而未有一書編纂辭類，俎羅鼎列，畧如經籍箋詁者。仲祐迺復發憤爲之。既屬其門人成佛學小辭典矣。又自輯佛學大辭典一編。舉諸經訓辭，分別部居，同條共貫，使凡讀佛書者，無一語不見其來歷。宋藏所稱五千四百十四卷者，以一書括之。蓋事一而功百。卽未嘗讀佛書者，得是書爲導游之資，亦可以開卷了然。拈花示相，恍然若各有所遇。則雖未至極樂世界，而其讀書時之極樂，蓋可知矣。以方儒書，吾知仲祐此書不在經籍箋詁下。抑吾聞阮書旣行，而承學之士，不免苟且稗販，以自託於大雅。而考據家可以不讀書。佛書固無所用其稗販矣。而慧業文人，往往有剽借禪語，逞虛機而昧眞諦者。瑤圃片玉，安能禁人之掇拾。此書一出，卽非承學之士，亦將稗販於其中。是則讀此書者之罪過，而非著書者所能預爲呵止者也。亦猶阮書固以助人之讀書，而非助人之不讀書也。而顧以被人稗販爲阮咎，其可乎哉。雖然，讀書求識文字者，求識其義也。求識其所用也。識其所用，則孔也。老也。佛也。皆以其道爲治天下之用，而無不同者也。西方極樂國，其卽老子所謂自然之治。孔子所謂大同之世乎。吾知往生發願者，得讀此書，觸處圓通，微妙香潔，是誠所謂成就如是功德莊嚴者矣。

民國八年六月番禺徐紹楨拜序

佛學大辭典自序一

余平生無他嗜好。獨於古人之典籍。如種宿緣。積書都十餘萬卷。耽耽癖嗜。朝斯夕斯者。二十餘年。嘗謂儒家註經之學。漢儒尙矣。晉唐以還。漸滋鑿空。迄乎宋人。專尙義理。敝屣考據。元明諸儒。鹵莽滅裂。強附解人者居多。昧闕如之義。啓師心之習。嚮壁虛造之風。自此而愈扇。求其幾於河間獻王所謂實是求事者。則如鳳毛。如麟角。藐焉僅矣。陸務觀謂著書易而註書難者。良以此耳。余自四十以後。皈依象教。發願箋註佛經。竊欲矯前賢之失。立不朽之言。上下古今。絜長量短。微漢儒吾誰與歸。漢儒註經。皆守師說。不尙新奇。不自臆造。不爲附會。不事剽竊。不望文生義。不增字解經。不妄詆古訓。不率改經文。無騎牆之見。無固執之談。此兩漢經學所以獨絕千古也。註儒書當如此。註佛經亦何可不然。佛經譯自天竺。彼國典籍浩繁。未能盡譯。文獻無徵。像法陵替。鴻生鉅儒。日操盈尺之簡。而遇釋氏之僻典。往往有瞠目結舌。不能詮解其一字者。所以註佛經較註他書爲尤難也。余以溝猶督儒。不揣樛昧。箋註佛經十餘種。貿然行之於世。今且一再版矣。余誠不敢謂凡所箋註。盡得佛怡。然據事徵典。不參末議。無悖乎漢儒經註之例。則竊敢自信者也。其註而未畢業者。有法華經及楞嚴經。此外尙擬註地藏本願經。維摩經。圓覺經。無量壽佛經。勝鬘經。金光明經。梵網經。楞伽經。華嚴經。大日經。成唯識論等數十種。預計殺青之賞。已非余個人之所能爲役矣。既又思諸經之註。皆可單行。亦未始非節省刊賞之一法。考漢初儒家之爲傳註者。皆與經別行。春秋三傳之文。不與經連。故石經書公羊傳。並無經文。至馬融爲周禮註。乃云欲省學者兩讀。

故具載本文。始以註與經合而爲一。然其後如儀禮單疏、爾雅單疏等，在趙宋時尙單行於世。今之仿宋本可覆案也。又以史部集部之註證之，亦有離原書而單行者，如司馬貞之史記索隱、沈欽韓之兩漢書補註及范石湖詩註、周壽昌之漢書註校補、孫元培之小謨觴館集註之類。其初皆單行本也。余於佛經之註，亦擬師單行之法。然經註之葉數較少者，固易爲力矣。脫欲注華嚴大日等，其功將窮年而不能竟。日月逝於上，形神衰於下。卽此發願欲註之經，在三十年內，且不易脫稿。况十二部經，浩浩大海，形有盡，願無盡。以無盡之願，入有盡之年。幻軀石火，心力難酬。昧昧我思之，不得不變通其例矣。爰擬一註經之簡捷法於此，選擇諸經中之專門名詞，先去其複見者，而後釋其意義，示其出處。以第一字之筆畫，分別部居，略如駢字類編，而嚴密其體例。使檢查者可一索而得之。倘此書果成，可作爲一切經之總註。余發願註經之心，庶幾而得大遂矣。正不必逐部而箋註也。余規畫既定，遂於佛書中之專門名詞，竭力搜羅。自民國紀元以來，固已積數千條，皆隨筆甄錄，先後無次，擬囑孫生繼之，董理而譯補之。顏曰佛學大辭典。然茲事體大，非更積數年之功，不能成。後聞繼之將有遠行，雖挽之使留，而塵世勞勞，聚散何常。繼之縱欲竟其業，或爲他事所牽掣，深恐此願終不能償。余於是遂自任編纂之役。屏棄一切，痛自淬厲。更參以日本織田氏望月氏之佛教大辭典，若原氏之佛教辭典，藤井氏之佛教辭林等，以補舊稿之所不及。余於此書，沈面濡首，至忘寢食。拮據蒐輯，蔚爲鉅觀。崇臺非一幹，珍裘非一腋。淮陰將兵，多多益善。士行取材，竹木無遺。資料既備，始將各條裁而離之，依筆畫之繁簡而先後之，繼則依次而聯之。或聯而復離，

離而復聯。錯綜經緯，要於各歸其類，不復有衡決顛倒之爲病。蓋其事甚濬且碎，牛毛繭絲之事也。後又爲之剝其瑕礫，舉其蕭稂。歷數年之襲積，而余之佛學大辭典始潰於成。於是客有見余書者，起而謂余曰：此書也，笙簧於羣雅，殺烝於衆藝。識大識小，亦立亦史。莊嚴如入天府，瑰麗如入都市。大則黃鐘赤刀，弘璧琬琰；小則米鹽粟菽，竹馬醉盤。色色形形，奇奇怪怪，聞之動心，觀者駭目。舉凡東西方與佛乘有關係之學說，悉滙萃於斯。洵屬名理之淵府，心王之遊苑。蔚然爲東西大小乘元氣浩漭之一切經總註也。前之小辭典，猶小乘經，爲半字未圓之義。今之大辭典，爲滿字無欠少之義。然乎否乎。余曰：昔靈峯大師有言曰：漢宋註盛，而聖賢心法晦；如方木入圓竅也。隨機羯摩出，而律學衰；如水添乳也。指月錄盛行，而禪道壞；如鑿混沌竅也。四教儀流傳，而台宗味；如執死方醫變症也。是書也，稱多聞備故實可矣。吾人般若體中，空空寂寂，畢竟清淨，無有一物可得。卽維摩詰經所謂善哉善哉，乃至無有文字語言，是眞入不二法門也。亦卽楞伽經所謂世尊不說一字，離言說相，離分別相，離名字相也。學者苟不求教外別傳之微旨，徒執著於語言文字，自矜博雅，而適以玩物喪志而已。則當推靈峯之意而告之曰：自佛學大辭典盛行，而三藏十二部之津梁斷，八萬四千法門之鈐鍵毀矣。稗販語言文字，正如吹網欲滿，非愚卽狂。此書以世諦言之，名曰佛學大辭典。以第一義諦言之，僅可曰佛學吹網錄。烏足當涅槃經所稱滿字義哉。雖然，余註經之願於此已償，此後便當燒却毛穎，碎却端溪，兀然作一不識字之人，而專修禪淨矣。

中華人民建國之八年九月無錫丁福保仲祐識

佛學大辭典自序二

昔釋迦文佛在靈山會上拈花示衆，惟迦葉尊者破顏微笑，如來卽以正法眼藏付迦葉尊者。是名如來清淨禪。卽最上乘禪也。其道由迦葉至達摩。凡二十有八傳。方來震旦。後達摩五百年而雲門生。隨機應問。逗接來學。凡有言句。競務私記。積以成編。雖不許傳錄。而密相授。闕之篋衍。此猶近世之所謂佛學辭典也。蓋釋氏之有辭典。實自雲門始。宋釋法英曰。後世惜其流布不廣。遂刊木以印行於時。吾少讀之。疑其書之脫誤。欲求他本較之而未暇。然吾宗印寫傳錄。率多舛謬者。蓋禪家者流。清心省事而未嘗以文學爲意。法英之言如此。可以知禪宗有辭典之大略矣。其後有釋善卿者。宋時東越人。姓陳氏。晚號睦菴。爲開元慈惠師弟子。獵涉衆經。徧詢知識。聞一緣得一事。卽錄之於心。編之於簡。而又求諸古錄。以較其是非。積二十載。得二千四百餘條。名曰祖庭事苑。分爲八卷。（宋紹興甲戌刻本）此禪宗第二次改良之辭典也。然以今之佛學大辭典較之。則事苑爲椎輪。此編爲大輅矣。是書自一畫至三十三畫。以筆畫之簡繁爲次第。字從所統。若律呂之有元聲。類以字分。如百川之歸大壑。提綱挈領。義例粲然。部分則簡而不煩。取材則博而要。極學林之瑋麗。爲法苑之奇觀。記曰。比事屬辭。易曰。方以類聚。今則字皆從同。而不妨於並列。事雖各別。而不至於混淆。於是乎大藏續藏萬數千卷中。怪怪奇奇之名物象數。大備於一書之中。而蔚然萃爲羣經之秀矣。嗚呼。三世如來。始於學。終於無學。胡可與博地凡夫。競言不立文字。單傳心印。直指人心。見性成佛之最上乘禪哉。民國八年十月中旬。無錫丁福保仲祐序。

佛學大辭典自序三

佛學大辭典、余已一再序之矣、而意猶未盡、故復爲之序曰、佛經者、其旨微、其趣深、其事溥、其寄託也遠、苟欲明其真實義者、必以通其詞爲始。詞者、積字而成之專門名詞也。名詞既通、諷詠涵濡之、意義自見。否則傳會穿鑿、雖反復數千百言、不過爲摸象之譬說。庸有當乎。程伊川先生之序易曰、得其詞而不得其意者有之、未有不得其詞而能得其意者。此言誠可爲後人讀佛經者法。故欲讀如來所說之一切經者、必備此可爲一切經總註之大辭典也。佛經自後漢明帝時譯入中國、其專門名詞見於歷朝正史者、如魏書釋老志、隋書經籍志中之舍利、桑門、般涅槃、阿育王、須陀洹、斯陀含等、不下數十百條。見於宋齊梁陳隋各書及南北史者、尤指不勝屈。讀史者遇之、往往瞠目不能解。若檢此大辭典、則味者明而惑者解矣。非唯讀史然。讀詩文集亦然。吾國歷朝所傳之別集、徵引釋典者甚夥。如徐孝穆、庾子山、王右丞、柳柳州、白香山、蘇東坡、王介甫、黃山谷、宋學士等集、則其尤也。後之作註者、雖亦於釋典名詞、間附詮釋。然大率荒陋而不詳。慧業文人、苟檢此大辭典、而爲古人補註之、必能與李善之註頭陀寺碑、述三藏十二部如瓶瀉水者、相頡頏也。又如聖教序中之鹿苑鷲峰、多寶塔碑中之化城檀施、圭峯碑中之五戒、八戒、四諦、十二緣、六波羅蜜、四無量心、三明、六通、三十七品、十力、四無畏、十八不共法、世諦、第一義諦、玄秘塔碑中之定慧、舍利、摩頂、菩提、法種、靈山、大不思議等等。臨池家朝斯夕斯而未審其意義者何限。苟檢此大辭典、則不啻若自其口出。源源本本、如數家珍。或以此而播菩提種子、非僅免數典忘祖之譏而已。且

佛學書中之名詞。往往濫觴中土典籍。而後人多昧其所由來。如本師二字見史記樂毅傳、祖師二字見漢書丁姬傳、居士見禮記及韓非子魏管寧傳、侍者見國語及漢書、眷屬見史記樊噲傳、本作媼長老見漢書、宰官見郭象莊子註、某甲見周禮鄭玄註及應劭漢官儀、布施見國語、供養見嵇中散集、煩惱見河上公老子註、荊字見釋名、印可見論語皇侃疏、憺怕見廣雅及子虛賦、唐捐之唐見莊子、如斯種種、未可殫述。夫古今典冊、浩如煙海。後人讀書不多、欲盡知其出處、誠爲難事。佛學大辭典乃爲之一一詳證。雖所引各書間有在譯經之後者、是爲引後明前。如李善註班固西都賦、引用蔡邕獨斷、實示其先例矣。又釋典名詞、世俗承襲誤用者、亦頗不尠。如以得某種學術之奧妙者曰三昧、而不知三昧爲正定。以傳布其所宗之道者曰行道、而不知行道爲向佛右行迴旋之敬佛儀式。以玄奘法師所譯之心經稱之曰多心經、而不知多字當屬於般若波羅蜜字之下。以羣集袒裼男女爲無遮大會、而不知其爲聚集賢聖道俗貴賤上下實行平等財法二施之法會。如此紕繆、難更僕數。大辭典乃爲之一一考覈。可以破疑團、標確解。庶盡祛其耳食沿譌之陋矣。昔宋釋贊寧有文學、洞古博物、王禹偁徐鉉有所疑、皆就質焉。徐贈以詩、有空門今日見張華之句。高僧傳曰、非博則語無所據。而雲法師務學十門亦曰非博覽無以據。蓋古時之佛學、猶漢儒訓詁之學、雖專門授受、株守師承、而名物典故、悉求依據、其學核實而難誣。後世之冒爲禪宗者、猶後儒之空談義理、非不覃思冥會、妙悟多方、而擬議揣摩、可以臆測、其說憑虛而易騁。故心印之教既行、天下咸避難趨易。辯才無礙、語錄日增。而腹笥三藏之學、在釋家亦幾乎絕響矣。若佛子而閱

此大字典者。斯知華梵名義。言不鑿空。語有典則。則黃宗義佛者空疏妄談載籍之譏。（見答濟洞兩宗爭端書）庶可免乎。大辭典之有裨於世者如此。昔衛正叔纂禮記集說。恒病世儒勦取前人之說爲己說。曰他人著書惟恐不出於己。余此編惟恐不出於人。余不敏。竊有取於此旨。故於各專門名詞下所引諸書。無不詳其出處。此非侈摭采之博也。慮觀者莫究其所由來。默啟其嚮壁虛造之漸也。惟其中往往有一專門名詞。以所引經論有大小乘之不同而兩說各異。又有同屬一乘。而彼此所說若相矛盾者。初學於此。輒心焉疑之。雖然。何疑爲。試以儒書爲喻。魯史非亦有所見異詞。所聞異詞。所傳聞又異詞之說乎。昔鄭康成註論語哀而不傷。讀哀如字。箋詩則改哀爲衷。而答劉炎云。論語註人間行久。不復定以遺後。又註坊記引燕燕詩以爲定姜之詩。而答吳橫云。記註已行。不復改之。可見古人著述。無妨彼此兼明。不必改從畫一。況乎如來一音演說。衆生隨類各解。仁者見仁。智者見智。如來不過因病與藥耳。故金剛經曰。無有定法如來可說。若各守宗派。互相水火。則其戾於大道圓融之旨。不已甚乎。編者資性禿昧。不能強記。丹鉛塗勒。心勤形瘁。摭摭典籍。積有年所。闢福田之菑畚。作有學之塗徑。洗專己抱殘之陋。滙羣學詳說之資。郭璞有言。可以博物不惑。多識於草木鳥獸之名者。莫近於爾雅。吾於此書之於佛乘也亦云。然全書浩博。讐對非易。通人譌筆。俗儒踵謬。自漢以來。兩者均不能免。如以典爲與。以陶爲陰。見劉歆七略。叟書作更。見蔡邕明堂論。六朝隋唐。譌謬輩出。以豐同豐。將束作宋。見李陽冰書。若顏氏家訓所載文字爲學。言反爲變等俗字。凡數十見。是編卷帙既繁。雖數四校勘。而魯魚亥豕。自愧未盡。昔王引之先

佛學大辭典例言

丁福保

一 總論

凡編書必先定凡例。凡例既定，其書乃有條理可觀。試以儒家之書證之，左傳中言凡者，皆凡例也。易乾坤二卦，用九用六者，亦凡例也。唐修晉書，敬播令狐德棻之徒，先定凡例，使秉筆者遵用之。劉子元史通序例篇云，史之有例，猶國之有法。例之爲體，自左傳後中絕。自干寶凡例起，而後人承之。雖短長各見，要皆自出條理云云。隋書魏澹傳，所著魏書條例一卷，詳密足傳於後。此外如易畧例，春秋釋例纂例等，皆凡例之單行者也。傳注之家，尤嚴於用例。如左公穀，何休，王弼，虞翻，杜預，皆先立一例，不得有所出入。卽以佛經而論，先序分，次正宗分，次流通分。其首句必冠以如是我聞，一時佛在某處與某某等，亦佛經之凡例也。余編纂佛學大辭典，多至三百餘萬言，若無精密之體例爲之範圍，必如亂絲之不可爬疏，狂流之不可障遏。此余所以撫微文末義，平日所誦習者，聊取證於往訓以爲法。非敢云發凡起例也。

二 編纂之例

考吾國編纂辭書之法，略分數種。有以音韻分類者，始於周彥倫之四聲切韻，至佩文韻府而大備。自東韻至洽韻，爲部一百有六。法非不善，然欲強學者辨某字收在某韻，某字數韻互收，實爲難事。又有以偏旁分類者，始於許叔重之說文解字，至康熙字典而大備。自子集至亥集，爲部二百十四。如𠄎字向收日部，今則改爲火部。隸字向收隶部，今則改爲雨部。頰頰頰頰四字，向收頁部，今則改爲水。火。禾。木。四部。法

著之一切經音義。省曰慧琳音義。希麟所著之續一切經音義。省曰希麟音義。又如大毘盧遮那成佛神變加持經疏。省曰大日經疏。或單曰大疏。大方廣佛華嚴經疏。辭典中亦常省作大疏。學者以意求之可也。又如異部宗輪論。省曰宗輪論。均以最普通之略名揭出之。夫書名之不用全名。而用略名者。儒家已開其例。如尚書大傳稱書大傳。大戴禮記稱大戴記。逸周書稱周書。白虎通德論稱白虎通。風俗通義稱風俗通。世說新語稱世說。淮南鴻烈解稱淮南子。呂氏春秋有十二記。八覽。六論。而省曰呂覽。佛書之用略名。非自我作古也。學者如有見其略名而欲知其全名者。可依略名之筆畫。在本書檢查之。其全名即詳注於略名之下。

凡述古人之言。必當引其立言之人。古人又述古人。則兩引之。昔李涪刊誤演繁露所引諸書。必著名某篇某卷。令觀者易於檢校。陳厚耀等仿之。足以矯明人杜撰之弊。姚之駟後漢書補遺。不著所出之書。使讀者無從考證。余蕭客古經解鈎沈。一一各著其所出之書。並做資暇集。龍龕手鑑之例。兼著其書之卷第。以示有徵。此皆可以取法者。故本書嚴守此例。凡引經論等。必載明其卷數。

本書所引之經論。間有因原文過長。未能全載者。則刪節之。而於所節處。用中略二字。書於括弧中表示之。或撮其要義。著之於篇。而於句末。注見於某書某卷。竊謂古人引書。用其意而約略其詞者甚多。孟子。左傳。史記。莊子。周秦諸子皆然。非如後人之記舊文不全。妄以臆見改竄。以貽誤閱者也。

本書採用之疏論。除支那撰述外。又多採用日本人著作。其間以關於密教者為尤多。蓋以日本佛教。流自中土。頗有撰述。足資闡發玄旨者不少。而密教又自明以來。中土久絕。僅行於日本。故採用之。以期吾

國再有如善無畏、一行、不空等者出，昌而明之。

眞言種子、本屬梵文。而各種眞言、原用譯音，然有不可不載梵文者，則必載其梵文之原形。

結印誦咒、或結壇誦咒、其壇式及手印、最爲緊要。本書述壇式甚詳。於手印則一一作圖，附於卷首。

古來經論之有注釋者不少。如金剛經之注釋，現存者幾及百家。心經亦然。他如楞嚴、法華、起信論、唯識

論等，注者亦多。本書將注疏家之書名，咸備載於某經某論條下。其注疏之最著名者，則別列專條。

凡通俗相傳之語，有關於佛教者，如燒香、行香、喫素、朝山、齋僧、七七、百日、寄庫、血汚池、枉死城、望鄉臺、孟婆神、鄆都城、臘八粥、坐餓關、抱佛脚、唐僧取經、達摩渡江、十殿閻王等。

有無關於佛教而世人往往因佛教而牽連及之者，如甲馬、紙錢、冥寶、抽籤、城隍、土地、竈神、門神、紫姑、五通神、送羹飯、少林武藝、牛頭馬面等。此二類

雖傳自俗語，而一一皆有出處。今亦詳著於篇，閱之可免數典忘祖之誚。

水經注、注中有注，用小字夾寫，汲古閣三國志注，亦間如此。惟本書文字過小，不能用雙行小注。故凡遇

小注，則用括弧之號以別之。

三 用符號之例

凡一名辭之上下方，加粗線括弧之符號，以代墨匡，其旁則附以圓黑點。(如「八萬四千法門」是)醒眉目也。

凡一名辭有與同類之辭相關聯者，則以同類之名辭，附屬於後，而名辭之旁不附圓黑點，而附之以圈。

(如「聲緣二乘」附於二乘之後是)或以同類之事，列爲一表，總以易於了解爲宗旨。

各名辭之門類，均注明於各條之下。其門類有名數、術語、地名、天名、界名、人名、譬喻、佛名、菩薩、羅漢、異類、

真言、修法、儀式、職位、傳說、故事、印名、種子、經名、書名、流派、寺名、堂塔、動物、植物、雜語、雜名等。外加細線括弧之符號。（如（術語）是）

意斷爲章，語斷爲句。章句之學，發自子夏。後漢書徐防傳章者明也。積句成章，所以明段落也。本書所引經論等

文，其首尾卽爲一段落，皆用勾股之符號。（如說文曰「一切普也」是）以醒眉目。此亦古人章句之遺意。且亦

斷章取義之微旨也。

本書每條專名之下，所引各種經論及各家學說，或大小乘殊途，或各宗派不同，往往有不能一致者。則每一別解，皆用又字以識之。而又字之四周，則圍之以方墨匡，以醒眉目。（如圖是）

古人刻書，皆無句讀。然窮鄉後進，往往有悞義未通，不免以破句相授受者。昔班氏漢書初出，當時如大儒馬融至執贄於曹大家，請授句讀。韓昌黎上兵部李侍郎書，亦有反覆乎句讀之論。古人之重視句讀也如此。至趙宋紹興初，九經監本及建大字本，始仿館閣校書式，從旁加圈點。今此書並師其例。每條皆熟思詳考，務期句讀分明，使學者開卷瞭然。然顏秘監之注漢書，胡景參之注資治通鑑，亦間有破句而失兩書之本悞者。況後人學識精神，遠出二公之下者哉。惟有不執己見，隨時改正，斯可矣。

四 檢查之例

本書既分二十三部，而每部之字，其多者數逾二千，檢閱亦難。故特編索引一冊，部居整然。固有凌替。閱者欲檢某名辭，卽以其第一字之畫數，先檢索引，知在本書中某頁之上層或中層下層，一索卽得。猶正

續皇清經解之別有編目也。

本書所列之各名辭，往往有名異而實同者。如定。正受。三摩提。調直定。正心。行處。息慮。凝靜等。皆三昧也。有此處僅載大畧，而別詳於

他處者。如檢查佛經二字。其說甚略。而別詳於經。藏經。一切經等條下是也。又有索引中雖列其名，而實附見於他名辭中者。如索引中雖有四王天一

條。而實附見於六欲天條者是也。學者檢一名辭，須彼此互求，往往有檢至數處，數十處而其說始大備者。是在學者之

勤求敏索，勿以得一說而安於苟且，其亦庶乎盡本書之用已。

五 分冊之例

是書分訂十有六冊，不分篇章，又無卷數者，非無故也。蓋以古人文字，書於簡策，標其起訖，是曰篇章。如漢書藝文志，記某書若干篇是也。秦時始以隸書代篆書，以帛代竹木，帛可作卷軸藏之，已較簡策為便。所以篇從竹簡，卷從縑素。周秦稱篇，入漢始有卷也。然彼時竹素並行，書入縑素，亦有稱為篇者。嗣後訖於隋唐，書籍計卷者多，計篇者少。著述家之所謂一卷，大抵即古人之一篇也。北宋始有刻版，卷軸之書一變而為紙冊，則成書之易，不啻百倍於古人。古書每葉字數，大抵無過六百。今是書每葉字數，幾及二千。古人所謂簡帙繁重，不能合為一篇者，或卷軸過長，巨如牛腰者，若載入是書，不過數紙，或數十紙而已。若是書不計其冊數，約以八千字為一卷，銖銖而分之，可得三百餘卷，以為題籤著錄之美觀。是泥古而忘實者也。攷諸古書，如崇文宋志，亦間有著冊而不詳卷者。至文淵閣書目，策竹堂書目，絳雲樓書目，述古堂書目，李蒲汀書目，知聖道齋書目等，皆但計冊數而無卷數矣。故是書不分篇卷，而釐為十六冊。

者以此。每册皆百葉者，因取百爲成數，且厚薄適得乎中也。惟首末二册，過乎百葉，在勢不得不然耳。

六 結論

日本織田氏之佛教大辭典，誤文脫簡，觸目皆是。如七衆、溺水條、第五人、出已即住、住（脫去住字）已、山下、脫無復、恐怖四字、非查涅槃經、則不能知其誤、又如二諦條、原書一三三〇頁、曰、百論四諦品、諸物、依二諦、案百論中無四諦品、惟中論有觀四諦品、因檢出改曰、中論觀四諦品、諸佛依二諦、非查中論亦不能知其誤、又如三車條、引宋高僧傳四窺基傳、措疏畧之句、後檢出原書、知係舉措疏畧之誤、又則吾法有寄矣、之、吾字、誤作我、我先以欲勾牽之牽字、誤作率、皆依原書更正、又八十一科條、竟將八十一科之原文、全行脫漏、誤以八十一法之原文、代採輯時業爲之一一更正，然本書搜羅廣博，多至三百餘萬言，證引浩繁，採書無慮數百千種，其原書亦間有脫誤，豈第魚魯豕亥所在多有而已。況佛書出自譯本，文義古奧，其校讐之難，蓋有十百倍於儒書者。故編纂本書，雖不敢掉以輕心，而才終不逮，力小任重，每自兢兢，甚至對食忘餐，中宵起立，銳意緝治，幸以成書。然每一展卷，輒愧悚交集。世有直諒多聞，引繩墨以糾余不逮者，禱祀求之矣。

此書初始於民國紀元，歷十載而歲事。中間雖有事故，亦不敢一日廢棄。其間多藉同人之助。襄余翻譯者，朱君仲濂之力爲多。其次則黃君逸農、徐君蘊宣、孫生繼之也。鈔錄者，陸生應琦、萬生保年、錢生仲霞、袁生葆生、萬生寶琛也。校勘者，黃君逸農、黃君理齋、萬生叔豪也。預算經費，採辦材料者，李生炳南也。獨任刪改之勞，又兼校閱者，朱君仲濂也。取資良友，不敢掠美。編纂既竣，例得附書。

與此書相輔而行者，有二書焉。一爲翻譯名義集新編，因原書不易檢查，亦照辭典之例，以筆畫之多寡

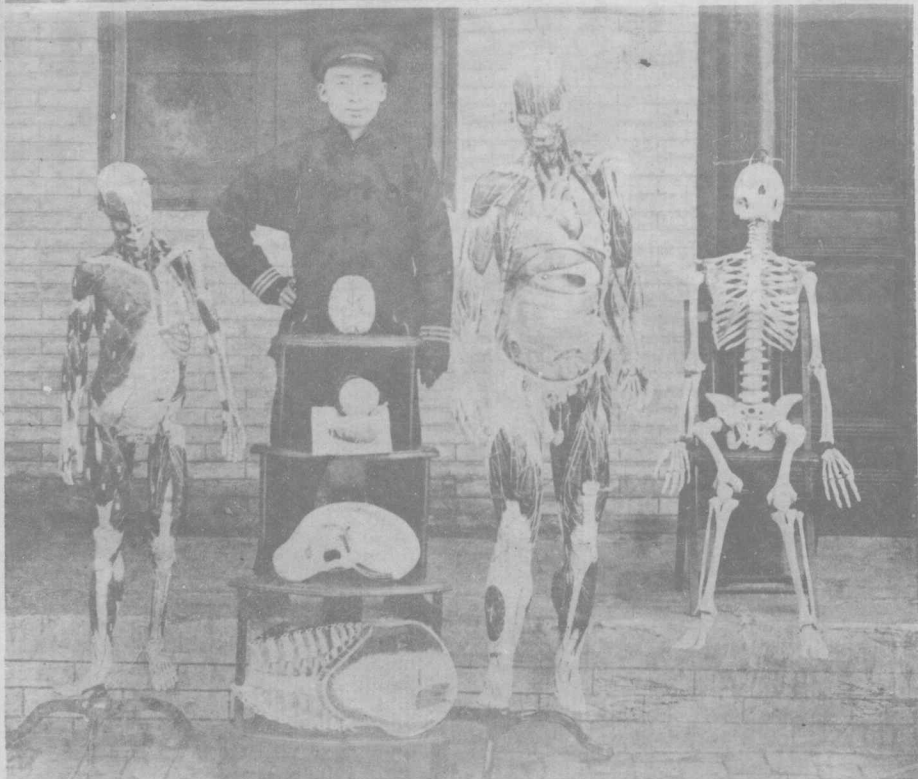
排列之。其引證之博雅宏瞻，微特元明人莫能爲，卽唐宋諸古德、玄應、慧琳、贊寧而外，亦未有能幾之者。一爲一切經音義彙編。昔唐釋玄應撰一切經音義二十五卷，孫星衍氏從釋藏錄出付印。於是輯佚書者踵相接。孫氏首輯倉頡篇，任大椿氏輯字林及小學鉤沈，馬國翰氏輯倉頡，凡將、訓纂等十餘種。刻入玉函山房叢書。其輯佚時雖皆佐以他書，然大抵漁獵於玄應音義也。唐釋慧琳撰一切經音義百卷，惜吾國久佚，徒存其名於唐書藝文志及高僧傳中而已。使孫氏任氏馬氏等得見此書，其引證之繁博，又將倍蓰於今之所輯者。嗚呼！天監斯文，奇書出於日本，久佚之慧琳音義，竟從海外渡來矣。於是易碩氏又輯淮南許注鉤沈，黃奭氏輯賈逵春秋左氏解，服虔左氏傳解詁，爾雅李巡注，爾雅孫炎音注，以及字指、字統、桂苑珠叢等十餘種，刻入漢學堂叢書。顧震福氏又採倉頡、三倉、古文官書等十餘種，成小學鉤沈續編。余統觀慧琳全書，宏博無涯，所引羣籍，如許慎淮南子注、鄭康成尙書注、論語注、三家詩、賈逵服虔春秋傳注、李巡孫炎爾雅注，以及倉頡、三倉、葛洪字苑、字林、聲類、服虔通俗文、說文音隱等，多不傳之秘冊，一字一繅，未足相喻也。惟各條散列，頗不易檢查。余以其全書及唐釋希麟續一切經音義，將各字及各字相聯之名辭，一一錄出，而去其重複者，仿大辭典之例，彙爲一集，名曰一切經音義彙編。學者如欲檢查某字某名辭之音義，雖在俄頃間，可必得矣。大辭典與名義集，爲多識博物之淵藪，一切經音義彙編，爲集唐以前小學之淵藪。三書如鼎足而立，不可闕一。後之君子，並覽觀焉。幸勿封已抱殘，守一先生家言，暖暖姝姝而私自悅以足也。

著書人自刻小
 像於卷端於古
 無徵若近代確
 有可據者如漁
 洋山人小峴山
 人等集是考東
 西洋各國編纂
 辭典者亦大抵
 有小像冠於其
 首余於此書刻
 小像至四幀之
 多一則仿王愴
 甫先生淵雅堂
 集之例且欲明
 乎由少而壯由
 壯而老在剎那
 間嗚呼生死事
 大無常迅速觀
 此當知求生淨
 土之不可緩矣
 民國十年五月
 無錫丁福保識



影 小 時 學 文 究 研

道副法師曰不
 執文字不離文
 字而爲道用達
 磨祖師曰汝得
 吾皮嗚乎皮亦
 豈易得哉何況
 由皮而得肉由
 肉而得骨乎肉
 與骨尙可見而
 髓則不易見所
 以得髓者愈難
 佛學大辭典者
 皮外之皮也余
 觀此圖之肉與
 骨而愈爲惕然
 矣若云可作白
 骨觀猶淺之乎
 視此圖也丁福
 保仲祐甫自識



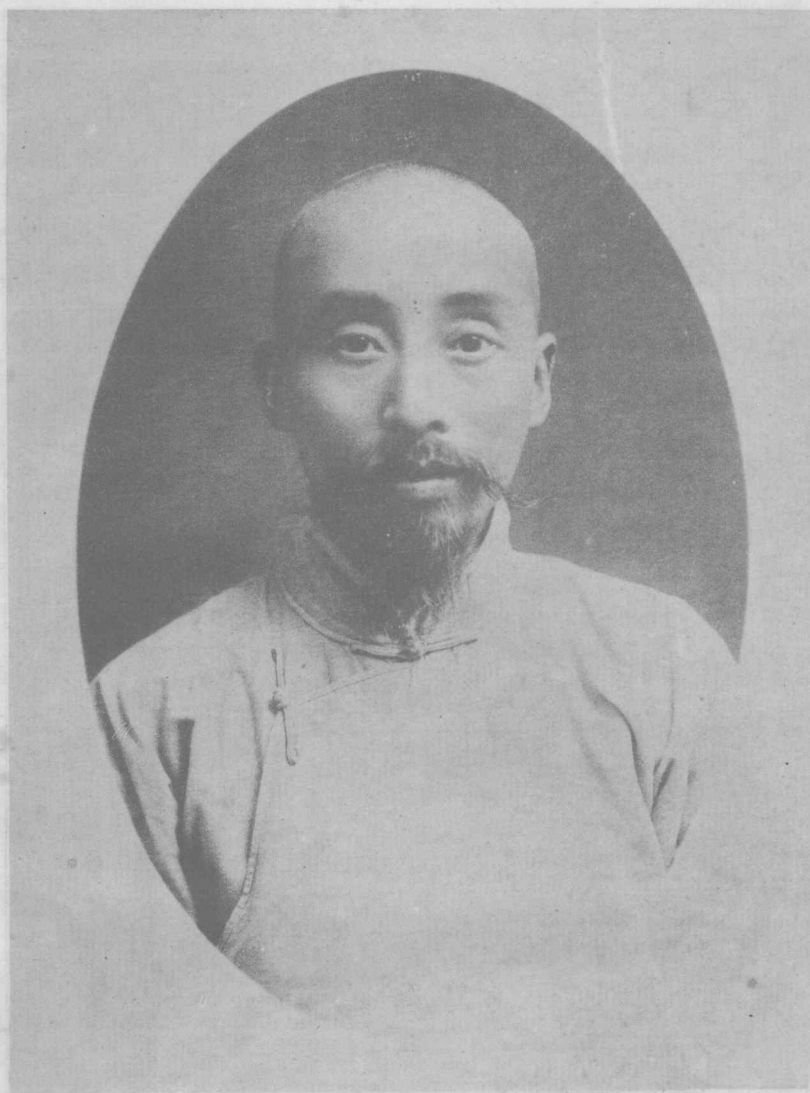
影 小 時 學 理 生 學 算 究 研

有自
仿
六
居
送
君
安
府
起
不
影



影 小 時 學 醫 究 研

人
十
十
十
十
十
十
十
十
十
十



影 小 時 學 佛 究 研

疇隱居士自訂年譜

拙編播於都邑，有不悉余之家世，或轉相咨訪，重勞虛佇者。昔沈約宋書自序，述家世最詳，而古人亦有自按年爲譜，以冠於著作之首者。清道光中，常熟藏書家張金吾，自編年譜，命之曰言舊錄，謙詞也。余仿其例，懼往事放失，遂書而存之。謂之自序可，謂之自訂年譜亦可。謂之言舊錄亦無不可。民國十年六月疇隱居士識。

疇隱居士，江蘇無錫人也。姓丁氏，名福保。吳稚暉先生字之曰仲祐。居士家本常州，自元末伯通府君遷無錫，遂爲無錫人。伯通府君諱進五，仕元爲嘉興路萬戶府萬戶。生仲綱府君。仲綱府君生樸菴府君。樸菴府君生三子，長曰存誠府君，輕財好施，建觀音堂義井等，一方便之。存誠府君生二子，次曰諸生安齋府君。安齋府君生二子，次曰諸生蒙溪府君。蒙溪府君生三子，三曰若溪府君。二世皆棄儒而賈，豪於貲。若溪府君生四子，四曰疇字府君。好施予不倦，盡傾其家貲。疇字府君生二子，次曰君蕃府君。諱樹滋。以商業起家。力爲善行。字孤寡。卹親黨。不憚分產畀之。某乏食，某無衣，某橋道未修，某婚無力，某死無棺，以告，無不應者。疎財好義，惟恐此生之有遺善。孳孳爲之，無倦色。而最誠切者，則延名師教子也。列府志孝友傳。縣志行義傳。君蕃府君之子，長諱煌，郡增生。次諱濟美，壽州儒學訓導。三諱煥，廣東廉州府同知。四諱詮，安慶府學訓導。君蕃府君之孫，諱王士，乾隆丙子舉人，山西孝義縣知縣。諱鸚起，（卽福保高祖之

祖)受知於儀封張先生伯行、江陰楊先生名時、爲宋儒之學、不求聞達。諱鶴起、安徽安慶府同知。君蕃府君之曾孫、諱如琦、(卽福保高祖之父)乾隆癸酉舉人、浙江常山縣知縣。諱亭、乾隆庚午舉人、廣東高州府知府。諱尹志、乾隆丙子舉人、廣東廣州府知府。諱雲銘、廣西藤縣知縣。君蕃府君之玄孫、諱瀚、(卽福保之高祖)陝西甯羌州知州。諱寶洲、直隸河西務同知。諱善洲、河南洛陽縣知縣。諱瀛洲、江西萬載縣知縣。諱芳洲、乾隆癸卯舉人、廣東番禺縣知縣。諱桂洲、乾隆戊申副榜、就職陝西華州州判。諱閔洲、甘肅平涼府知府。吾家自君蕃府君、廣積陰德、後至玄孫、凡四代、雖無顯宦達官、而遺愛惠政、後先媲美、其事迹備載於邑志、行義宦望、孝友文苑等傳者、代不乏人。由今思之、實爲吾家全盛時代。皆行善讀書之明效也。福保之高祖西園府君、諱瀚、生七子、長諱榮、郡諸生、徐溝縣典史。次諱榕、嘉慶戊辰恩科南元。三諱櫛、獲鹿縣典史。卽福保之曾祖也。曾祖生一子、諱文炳、海鹽縣典史、殉粵匪難、給予雲騎尉世職、入祀昭忠祠。卽福保之先祖也。先祖生四子、長潔菴府君、襲雲騎尉世職。卽福保之先考也。次三四均幼殤。余伯叔輩以科名顯者漸少、僅芸石公中道光壬辰舉人、枚卿公中同治壬戌進士而已。余父生二子、長名寶書、光緒癸巳恩科副貢。次卽福保、縣學生員。

福保以同治甲戌生於無錫書院街舊宅。天性甚鈍、幼讀四書、日僅三四行、非百遍不能背誦。十三四歲時、自左傳史漢文選以及徐庾等集、余兄皆擇要而爲余講解。晚膳後、余獨坐小樓讀書、油燈一穗、非三鼓不就寢。頻年、學大進。是時常來吾家者、爲吳稚暉、陳仲英、范素行、孫寒厓、俞仲還、許文伯、杜孟兼、廉南

湖高伯安許侶樵諸先生皆與余兄相友善。余兄長余八歲，故余追隨諸先生後，年最少。日日飽聞吳先生等縱論學問文章，得益良多。

光緒己丑，余兄補無錫縣學生員。是時余年十六歲，擬作徧於羣神經文一首，吳稚暉先生批其後曰：並肩司馬，抗手班揚。瑰奇宏肆之文，仍有規矩準繩在內，洵是作手。此才在梁溪，當掩過芙蓉山館十層。不意怯弱小書生，扛得動如此巨文，咄咄怪事。弟學殖日落，雖作帳簿，亦形枯澀。呼天自號，甘爲廢弁。幸同志諸君皆能不懈及古，樹幟文苑，則不才相廁其間，亦足借重。蓋快事也。是時余好作詩，稚暉先生亦獎勵倍至。

辛卯正月，孫寒厓先生應課南菁書院，批余詩後曰：稚暉芸軒，謂我圈得太多。我亦並未得賄，何必詔諛，存之篋中，以待來者。時許文伯在坐，與我亦同持此論，贊賞不已。上海鈕鐵生在室，亦嘖嘖拍手，睜目咋舌跳脚，並非虛話。孟兼亦可對證。時年十八歲，吳孫二先生之所以激勸余，期望余者，可謂至矣。忽忽至今，已三十餘年，文章與事業，一無成就，負負無可言者。畧記此時詩，有夜登錫山云：怪禽呼月上，北斗掛天高。村居云：夕陽牛落輓，疏雨燕還家。送春云：鶯花空一夢，風雨了三春。秋感云：秋深人影瘦，月落雁聲寒。有感云：採薇也是人間祿，浮海終非世外逃。又有江雲掩藹欲黃昏等句。全詩已散佚，偶誌一二，以存鴻爪。

余十八九歲時，治經史之暇，喜閱朱子小學、近思錄及五種遺規等書，自治甚嚴。每謂得志則爲名臣，不

得志則為名儒。而友人每竊笑之。擬買正誼堂叢書，因力不能購而止。辛卯，稚暉先生舉於鄉。癸巳，

高伯安、杜孟兼先生舉於鄉。與余兄為同年。余亦稍稍學時文。甲午秋，許侶樵先生延余至廉南湖先

生家代館。廉氏藏書頗多，余寢饋於書中者數月，自是頗有志藏書。惜無力，不能多購。廉南湖、孫寒厓、

俞仲還、許文伯、許侶樵先生舉於鄉。

乙未，余肄業江陰南菁書院。見院中藏書甚富，如入二酉之巖，適五都之市，可以盪目遨魂，披發吾十年

聾聵，狂喜無已。乃手鈔院中藏書目一冊，而私自祝曰：他日果能處境稍裕，必照此書目盡購之。

吾聞之王益吾先生曰：爾雅為羣經樞轄，國朝邵晉涵正義、郝懿行義疏，大暢經旨。然待訂正者猶多。臧

庸輯漢注、黃奭輯古義、葉蕙心古注、韋灝補郭、錢坫釋義、並資參究。書目答問、板本器具、甚便初學。諸書可依以

得因循，亦慎毋得少自足，不思博觀。宜蒼萃衆說，合為一書。每正文一節後，首注疏，次古注，次諸家說，格、冠以某曰。全鈔弗

遺。此外有爾雅箋注，罕見傳本，及非爾雅專家，而與本書相發明者，皆可臚列，再加案語，訂正舛譌，推闡

遺義。案語冠以本人姓名，引書必注某書某卷，下同。務期精密。

說文之學，國朝為盛，但二徐傳本不同，諸家立說互異，擬合二本，萃衆說，校正同異，推究義蘊，為說文集

釋一書。每篆文一字一行。許氏元文，大小徐本歧出者，雙行標注。次二徐音注。正文及音注，各本有異同者，並

刊汲古閣本為主，以通行汲古閣五次剞改本、段氏汲古閣說文訂、及朱孫額諸本參校。小徐祁本為主，以汪馬本參校。次諸家說。逐條提行，低一格，冠以書名，或二字，或三字。其段玉裁說文注、鈕樹

玉新附考續考、段注訂、鄭珍說文新附考、徐承慶段注匡謬、桂馥說文義證、姚文田嚴可均說文校議、姚

文田說文考異嚴可均說文翼錢坫說文斲詮汪憲繫傳考異本朱文藻撰王筠說文句讀說文釋例繫傳校

錄釋例宜散入各字下考異校錄宜入校注下惠棟席世昌讀說文記柳榮宗說文引經考異程際盛說文古語考陳瑑說文引

經考證皆全鈔諸家說多複出勿遽刪段注為世推重而疏舛甚多鈕徐匡訂尚非極至桂氏義證或病其繁不知博

通字義乃能精究字原此書甚要不可忽視朱駿聲說文通訓定聲薛傳均說文答問疏證采其精者此外儻得希有之本臚舉勿遺再

加補正折衷宏暢厥旨凡純體字篇末注云於六書為某體兼體字注云於六書為某體兼某體其聲讀之書別為一冊輯錄期於網羅詳密共成

大觀。文選為詞賦家之祖李善注包舉宏富有裨考訂國朝為選學者愈益博通今以胡刻本為主考異散入各

注正文互異者下。毛葉各本參校雙行標注李注晉為大字提行低一格寫下同各本互異次五臣注注遜於李前人言之已

勿次國朝汪師韓理學權輿孫志祖理學權輿補李注補正文選考異余蕭客文選音義朱琦文選集釋

梁章鉅文選旁證張雲璈選學膠言薛傳均文選古字通疏證皆全鈔再加折衷訂正為文選補注一書

古人文辭遞相祖述而各具變化熟精選理自能洞徹源流賦家皆宗揚馬即字句亦窮極摹擬如相如

上林賦云追怪物出宇宙子雲羽獵賦則云追天寶出一方上林賦云蓋眾金石之聲管籥之音太沖吳

都賦則云蓋象琴筑並奏笙竽俱唱若此之類難可悉數至於字義重疊並相因襲將注選賦當熟讀揚

馬諸篇方能窮其根柢葉本評語取列眉端區分段落細加剖析其字句摹擬因襲之處悉為標出庶無

遺憾。

史漢國志、湖南已有為補注者。晉書以下，惟五代史有集注之本。新舊唐有鈔校之書。其餘諸史，人罕究心。夫歷代各有事蹟典制，並有益實用，無可軒輊。徒溺志文辭，非真通史學者也。典午一朝，事實繁富，當時著作，凡十八家，斷簡佚文，未易舉采。貞觀之作，遺議實多。宜仿裴注三國志例，從初學記、文選注、六帖、御覽等類書中，搜輯彙編，分條補注。國朝郭倫晉記、周濟晉畧、畢沅晉書地理志補正、洪亮吉東晉疆域志、十六國疆域志、錢儀吉補晉兵志，並資蒐討。宋齊梁陳魏齊周隋八朝，宜各為注。綜其綱要，是有數端。一、毛本為主，殿本互校。二、殿本考證，散入注文。三、參訂本書紀傳。四、參證通鑑。五、參證同時列國史事。六、本書前半互校前代史，後半互校後朝書。七、國朝史學家兼採錢氏考異、王氏商榷之類。八、金石文字宜廣搜以上八並同。九、南北史文字異同宜備列。十、御覽、冊府元龜諸書所載各代事實，宜詳徵。十一、鄭夾漈通志異文宜參訂。鄭輯各代紀傳，有纂改、非元書。然亦有取資，能得宋本尤佳。文字之間，更為闡發幽奧，釐正譌誤。自有蔚然之觀。晉宋魏隋各志，最宜悉心考訂。遼金二史，可用契丹國志、大金國志二書參校。元史時代較近，諸家載記文集，可用旁參。錢大毛嶽生諸儒考訂尤勤，並宜討究。三朝事蹟，又可與宋明互勘。前舉數端，不難隅反。宋史在諸史中，最為繁冗失倫。前人別纂之書，不稱良筆。邵氏晉涵撰宋史百六十卷，已成。聞前有浙人持呈江督，曾文正公已發局校刻。適曾公移督直隸，馬端敏公蒞任，無過問者。書遂為他人攜去。海內留心文獻之士，幸共訪求之。

水經注網羅羣籍，有功於兩漢地志尤鉅。為輿地家必應究心之書。世推戴震趙清一校本最善。戴校竊取

趙氏邵陽魏源言之甚詳。今取兩家校語，比附觀之。戴氏作僞之迹瞭然矣。隋唐以降，地名沿革，水道變

遷，能爲一書紹酈元絕學者，渺不可得。黃氏今水經簡而寡要。齊氏水道提綱，有今無古。或尊黃齊而訾

酈氏，不悟水道輿地，依事乃立也。當博綜史籍，貫穿古今地理水道，仿酈氏體例，爲水經注疏一書。以各

書疏訂酈注。一也。依注繪圖，參證今地。二也。補證各史關涉水地事蹟。三也。補水經注未備各水。四也。四

者不備，不爲完書。今擬每經注正文下，有戴趙校語者，駢列之。雙行標注，勿刪汰。注低於經一格。疏提行，與注平

列。上標疏字。注文應離析者，卽離析之。趙氏刊誤，散入各卷經注下。有辨證者入之疏內。張匡學水經注

釋地，董祐誠水經注圖說殘藁，周嬰卮林析酈，汪士鐸訂正水經注，文宜備采。再加案語，逐節疏訂補證。

每數水合繪成圖。用汪氏水經注圖式。稽合省府縣志，加繪今圖。

治以上各書，果殫十載之功，便立千秋之業。勵志之士，當有樂乎此。至所治之書，宜從容考究，不厭精詳，

非以速成爲尙。夫治書之要，首在取正文前訓，親鈔一通。匪特記性不佳者，可以將勤補拙。凡書經手鈔，

卽常讀之書，亦生新義。且駢列諸家，淺深顯見。加以考案，折衷自出。如具兩造，而聽五辭。犀分鏡照，自然

神識倍充。宋以前及國朝類書，皆宜蒐覽。世說新語注、初學記、北堂書鈔、羣書治要、白孔六帖、太平御覽、冊府元

龜、事類賦注、藝文類聚，可資校訂。欽定淵鑑類函、佩文韻府、經籍纂詁

之類，可資考索。偶經觸發，當尋檢元書，勿得依據。梳櫛字義，以說文爲歸。校訂文筆，當一以高郵王氏爲法。學人每患塗徑闇昧，欲

從末由，苟循斯道，決無歧誤。如或驚爲高美，病其難能。當思日知無忘，歷久弗懈。積小高大，便成通儒。中

材以下，皆可勉爲。非必天稟異人，始可從事。每歎功名可遇而不可求，與其慕浮榮，希詭獲，不若守其在

我早謀自立之地也。昔人任爲一書，自非聖經賢傳，何能毫無指摘。立名之事，爭不勝爭。前哲瑕疵，議不勝議。惟有自勤學業，方是實在受用。坐觀徒羨，不勝結網。俟河之清，必非志士。余既知學問之門徑，卽擬箋注各書，先從說文文選下手。

吾又聞諸王益吾先生曰：爲學所以明心，所以養心。人之放心，最難收束。惟讀書可以制之。窮年矻矻，樂此不疲。屏絕外慕，是真正人。卽是真道學。切勿執漢宋門戶之見，強作解人，束書不觀，妄生議論。大學言誠正必先格致。夫子文章可聞，性道不言。自明得力，祇是好古敏求。朱子爲道學之宗，其讀書一字不放過。未嘗空談性命也。宋儒以後理學家書，亦宜博覽明辨。既究知學派源流，愈以檢攝身心，歸於定靜。朱子近思錄、劉氏人譜二書，言約旨深，尤當時置座右。劉引古爲證，間涉疏舛，須加訂正。念臺一代大儒，固不以此爲輕重。能博採史傳，增輯爲書，亦宏道之一端。

經濟非可空談。人苟心術不端，意氣不化，雖才美如周公，祇足以作惡僨事。能由正學生正識，以實心行實事，卽絕大經濟也。霸才客氣，安所用之。人之資質敏鈍，固由天授。心激氣定，可學而能。當熟覽史書，以古爲鑑。至國朝掌故，尤貴討究精通。奉爲準的。則道學經濟文章，一以貫之矣。賀氏所輯經世文編，及近日林文忠、陶文毅、曾文正、胡文忠、沈文肅、左文襄文集奏疏，宜熟觀。皆切於時用者。曾左書尤要，宜從其虛編一書，當有高才通識博覽羣書者，續爲之。近人所續未佳也。

豫算擬買各書約千圓。東林書院每月添課經史詞章之學。余連獲第一名。

讀書先宜求博。無論何種學問，先須多見多聞，再言心得。然天下書，老死讀不可徧。博之爲道將如何。曰：在得其要而已。余選得最要之書，曰四庫全書總目提要，四庫全書簡明目錄，漢學師承記，書目答問，困學紀聞。翁元圻注本。日知錄。黃汝成注本。十駕齋養新錄，癸巳類稿，癸巳存稿，讀書雜誌，十七史商榷，廿二史考異，凡

十二種。擬通體圈點一過，以擴充學識。

丙申，應童子試。余不善作時文及小楷，不能列入前十名。縣府試皆列名第十六。是年補無錫縣學生員。學使爲湖南攸縣龍芝生先生湛霖，壬戌翰林，時官刑部右侍郎，首題爲賜也賢乎哉。次題爲曾子居武城，至曾子反。詩題賦得山隨平野盡，得山字。覆試題以皮冠。是時館於廉南湖先生家。歲修僅四十銀圓。余與顧君學然，學駢體文，畢然謂余文如金碧池臺，眩人心目。又如香車寶馬，照耀通衢。實則吾文漫無格律，不中繩墨。胡足以當顧君之稱。顧君家本素封，性喜賓客。又工詞章之學，與余爲同歲生。又朝夕相過從，以商榷學問之事。惜其後濫於交游，有勸之納粟入仕途者。旣入浮華之窟，世故彌煩。偶染風塵，素衣變色。本不善治生，家業由是日落。竟客死於外，惜哉。千里故人重繾綣，十年前事半模糊。誦此二句，令人低徊不盡。

丁酉，仍館廉南湖家。是歲治經史外，兼習勾股測量等法。稚暉先生函勉仲還學方望溪，勉余兄學顧亭林。謂以根柢之學，別開一境，此風一倡，友朋之中，其所造就，當有大異於三十年前者。又云以方顧之品詣，出於今之世，卽能爲曾胡之事業，可不勉乎。七月，室王孺人來歸。余父患肺結核甚重，屢催余兄

弟赴南京應秋試。八月七日進場。場中考生所坐之號舍，其濶約二尺四寸，深約三尺八寸，高約四尺七寸。坐臥其中，跼促如轅下駒。十八日回無錫。始知余父已於初九日棄養。嗚呼痛哉。斬焉衰絰之中。椎心泣血，抱憾終天。余小子絕意功名，誓不復應鄉試者。以此先府君純厚忠謹，以刻苦儉約終身，不克享余兄弟一日之養。此福保所以每逢歲時伏臘，躬率妻子家祭，或值清明佳節，携麥飯楮錢，瞻拜松楸，未嘗不愴然飲泣而不能自己也。稚暉先生謂苟不利於功名，當有著作行世，亦不爲人輕賤。余甚韙之。自是斐然有述作之思。

戊戌，謁華若汀先生於蕩口，談代數學甚久。是年正月，余以算學考入江陰南菁書院肄業。受業於華若汀先生。二月，楊範甫先生聘余爲埃實學堂算學教習。歲修一百六十圓。

己亥，仍在埃實學堂教授算學。吳稚暉先生云：人之精神意氣，一往而不復來者也。此言宜切記。楊君維翰爲余診病，謂余心肺俱有病。余終日精力疲倦，飲食減少，夢境不安，心神驚悸，手足無力，天氣稍熱，便覺煩燥不堪。如是者幾一年。是時廣買醫書，終日繙閱，無所得。撰算學書目提要，編衛生學問答。

庚子，仍在埃實學堂教授算學。刊算學書目提要，衛生學問答。是爲余刻書之始。是年冬，往遊上海。張聿青先生謂余曰：吾於醫學，有一知半解，當竭力貢獻左右。此我之所以報知己也。他日子爲余編輯遺稿付刊。此爾之所以報我也。子來學醫，凡修膳金，余決不受云云。謁趙靜涵先生談醫學。

辛丑，薦慕韓爲埃實學堂教習以自代。余赴蘇州東吳大學堂肄業。暑假後，患病久不愈。遂赴上海，就趙

靜涵師而養疴焉。先住得善里趙師醫寓習醫。再遷入製造局工藝學堂習化學。盛宮保設立東文學堂。投考者六百餘人。僅取四十人。余與慕韓皆考取。遂同入學堂。習日文。吳稚暉先生謂日本文法盡力而教。盡力而學。不過十日。可得大畧。以後宜多閱日書。使文法嫻熟云云。編輯東文典問答。天甫明即起。每至夜深不睡。編輯至勤苦。八月大兒永康生。

壬寅赴東文學堂肄業。同人組織文明書局。校印日本文典譯釋。稚暉先生謂吾人宜備四德。一高尚。二嚴肅。三慈祥。四優美。余所撰算學書目提要。蒙學務大臣審定。編入大學堂審定書目。謂算書浩繁。宜先閱算學書目提要。可知門徑云云。余以所著東文典問答。衛生學問答。呈請學務大臣。存案嚴禁翻印。蒙管理大學堂事務大臣。吏部尚書張。刑部尚書榮。批云。該生好學深思。於嚙人家言。致功最篤。此外各種科學。亦均銳意研求。確有心得。洵為讀書勵志之士。所呈東文典問答。衛生學問答二種。鑿其說。惟恐不盡。嘉惠苦心。於此可見。應准存案。如有坊賈翻印。漁利。仰即就近指控。由地方官懲辦可也。此批。癸卯。長沙張冶秋尚書。聘余入京。為大學堂教習。月薪百圓。遂以四月渡海北行。同行者為楊範甫先生。入譯學館。為算學及生理學教習。是時常往還者有李亦園。希聖。張小圃。鶴齡。姚石泉。錫光。朱桂莘。啓鈴。羅侂子。良鑑。張紹希。緝光。諸先生。五月二十七日。為經濟特科覆試之期。余趁此時機。欲至內城一遊。天甫明即起。著衣冠。與吳君和甫。進東華門。見華師若溪。楊範甫。楊仁山。聶雋威先生等皆在焉。至太和殿前。此殿之雄偉莊嚴。為從來所未見。其濶約有五六十丈。分為十一間。其旁有大金缸四。其前面有古

鼎六。銅鶴二。銅龜二。此處之空地。約濶四十丈。長百丈。鋪地用雕花之白石。比平地約高五六丈。其下有白石階級數層。皆雕刻龍形。離階之末層四五丈外。則有品級石數十枚。刻以各官之品級。蓋百官朝賀時所立之位次。皆依石而定也。再前則爲太和門。氣象萬千。巍乎大哉。張尙書在華東番菜館招飲。同席者十有八人。席終。共費一百四十餘圓。語云。富家一席酒。貧家半年糧。信然。七月一日。譯學館招考學生。在大學堂考試。投考者有六百餘人。監場者余與紹越千、李亦園、張小圃、屠敬山、蔣星甫、姚石泉、楊範甫諸先生也。點名者爲刑部尙書榮慶。余出算學題云。平時行舟。用繹夫四名。一小時中能行十里。忽遇逆潮。舟行減速一半。今欲於一時中仍行十里。問須添繹夫幾名。又一題云。今欲得甲乙丙三數。甲自乘加丙自乘。等於三倍乙之自乘數。試擬真數。并繪圖以明之。此外又有二題。皆極淺近者。越日考第二場。點名者爲于晦若式枚先生。張尙書因余教授有法。改月薪爲百兩。余薦慕韓入保定軍政司譯書。

甲辰。仍在譯學館上課。慕韓入將備學堂作學生。余自丁酉鄉試後。已無意於功名。故誓不復應考試。譯學館總教習張紹希先生。代余請學務大臣。咨免歲考。張尙書批云。該教習講授精勤。生徒翕服。自未便以回籍應試。致曠館課。仰候咨行江蘇學院查照免考可也。張尙書又增余月薪。改爲一百二十兩。戊戌春。余在南菁書院。應埃實學堂之聘。年修一百六十圓。已抵在廉宅時之四年。今一年之所得。已抵在埃實之十二年矣。

乙巳、黃仲弢先生爲譯學館監督。余爲教習如故。李亦園先生以肺結核卒。余往大學堂弔李先生喪。送柩至龍泉寺。張洽秋尙書、鄒沅帆先生、在柩前行禮時、皆放聲大哭。余亦爲之揮淚不止。先是亦園見余所著書、乃力薦余於張尙書前。故尙書聘余來京、主講席。亦園先生、實爲余第一知己也。三月二兒惠康生。匏繫都門、非余所好。暑假後竭力辭館。仲弢先生挽留甚力。余去志已決。乃薦薛君仲華以自代。乙級算學教習吳君和甫將赴英國。余薦顧君養吾代和甫。又薦胡君敦復爲英文教習。一切部署已定。將回上海。學生來餞行者約六七十人。黃監督及館中同事、均設席餞行。八月三十日出京。甲乙兩級學生二百餘人、及館中諸同事、送至火車站。鵠立道旁。俟車輪徐動。諸生猶隨車送行。依依有不忍舍去之意。直至火車遠去始歸。余學問甚膚淺、不勝教習之任。自癸卯至今、南北往來凡六次、共得修金四千圓。又與學生感情甚好、臨行又薦同鄉三人爲教習。以此作爲收場、可云幸矣。在上海整理書業、各算書詳草、皆出版。吾國算書之有詳草、自余始。

丙午、在無錫租借劉府園、與同人組織譯書公會。擬刊印醫書而未果。編譯教科書及各科學書。盛宮保託廉南湖聘余爲教讀。歲修二千兩。余堅辭不往。十月長女蘭芬生。

丁未、仍在譯書公會。張小圃先生簡奉天提學使、道過上海。託余薦教習。余薦朱君晉卿、徐君渭臣、與小圃先生同赴奉天。無錫埃實學堂之西偏、有舊宅一所、故陸氏之居也。余以七百七十銀圓購得之。時爲四月之下旬、五月中盡毀舊垣、鳩工聚材、築平屋三間、樓屋上下凡十間。至九月竣工、共費銀圓三

千餘枚。至十月中旬，遂移家焉。自奉母處妻孥置厨爨外，餘二室爲退休讀書之所。室中無長物，而架上書恒數千卷。昕夕一編，偃仰嘯歌，不覺其疲。吾其老於是乎。雖然，不敢必也。試觀此宅歸陸氏者，不知幾何年。陸氏以前爲非陸氏者，又不知其幾何年。室廬無恒主人，爲之主人者，其暫耳。吾安知異日之吾，必爲此間之主人。又安知異日之子若孫，必常爲此間之主人耶。故吾之視此宅，不過暫居之逆旅焉而已。

譯書公會，至年終停辦，共虧折萬圓。

戊申，余以譯書公會失敗，遂獨力出資，來上海，刊行醫書。三月三兒士康生。四月遷入愛文義路自新醫院任監院。月薪百圓，余不受，卽以月薪捐入醫院爲經費。是年醫書之出版者凡十種。秋冬稍爲人治病，收入之醫藥費，積數月，不及三十圓。行醫開始之難如此。

宣統元年己酉，盛宮保囑余聘請譯員八人，譯財政叢書。修律大臣奏定法典草案，第二百九十六條，凡未受公署之許可，以醫爲常業者，處五百圓以下罰金。律至嚴也。去歲五月，兩江總督端制軍有考試醫生之舉，凡分五等。曰最優等，曰優等，曰中等，皆許其行醫。曰下等，不准行醫。許其學習，待學優時再行考試。曰不列等，勒令改業，不許學醫。法至善也。今歲四月，余赴南京督院應醫科考試，首題論中西脈學之得失。二題論中西藥學之異同。三題論古人之用麻醉藥。四題論愛克斯光線之功用。五題論中西鍼法。六題論鼠疫病因療法。七題論說文紈字以證知覺屬腦之說。監考者爲提學司陳子勵方伯，得最優等開業證書。旋奉端制軍檄，特派爲考察日本醫學專員。凡日本各科醫學，及明治初年改革醫學之次

第與日人所錄用之中藥。以及一切醫學堂醫院之規制課程。均調查無少遺。余又奉盛宮保檄。及宮保囑。余面呈駐日胡公使書及咨文各一通。其咨文云。爲咨明事。照得本大臣現在江蘇省城。集資捐建養育院。專收孤貧幼童。視其質地。上等者讀書。分送學堂。中下等留院。分別學習粗精工藝。以養以教。在省會設立始基。苟能各府縣踵而行之。亦善政也。聞日本東京養育院。岡山孤兒院。章程甚善。並有學校法。家庭法兩種。本大臣在彼就醫。匆匆未及往觀。其如何籌款。收養辦法。幼童學習工藝。何事相宜。尤須切實調查。各項分別種類登記。倘欲暫用日本教習。薪資若干。茲因該員奉端督帥札飭赴東。考察醫學。本大臣亦擬在上海試辦醫學堂醫院。以重衛生。所有考察各節。自可並稟本大臣。以資採取。至東京養育院。岡山孤兒院。並應前往查明。繪圖立說。明晰稟復。是爲至要。除發給日本金幣一千圓。以五百圓代購醫藥有用之新書。以五百圓作爲該員川資。並札飭丁福保知照外。合行咨明貴大臣。請煩查明。隨時照料施行。須至咨者。五月二十日。乘山口丸赴日本。二十七日抵橫濱。陶君念鈞。薛君劍峯。楊君高百。在岸上相候已久。故鄉老友。濶別經年。道左周旋。彌形親密。遂同至東京本鄉館。至公使館遞咨文二通。及盛宮保與胡公使書。其書云。敝門生同郡丁福保。中西兼貫。算術醫學。尤其專長。著述各書。風行海內。其施治確有見地。迥非空言學理者可比。現由午帥派往日本。考查醫學。弟處前經發起蘇州貧兒院。甫當開辦。一切宏綱細目。亟宜效法東鄰。茲囑該生順道考察。風聞東京養育院。岡山孤兒院。規模條理。最爲精美完備。務乞隨時指示。俾有遵循。並祈飭員導引參觀。是所至感。五月十六日。由正金銀行滙上日

幣一千圓，請察收轉付該生應用。恃愛累瀆，當荷恕原。專此敬請勛安。統希惠照云云。錄此，誌知己之感也。游日比谷公園、上野公園，連日買新舊書籍藥品約千餘金。往觀千葉醫學校、小石川養育院、訪青山胤通博士、往帝國醫科大學、由醫科學博士二村領次郎君導觀。又入醫科大學附屬醫院、往觀解剖室、愛克司光線室、外科及內科診察室。又入鏡檢室。往青山病院、帝國腦病院、赴胃腸病院。至上野公園帝國圖書館、閱鈔本櫟窗類鈔、內載醫事甚詳。前列醫政一門，上自周禮醫官，以迄近代，並載大清律例、醫生職位、庸醫殺人及配藥不當治以何等之罪。逐段附以論說，皆精確詳明。惜此書不傳至中國。又閱和漢醫請願之理由。內載漢醫學校課程表，自一年至四五年級。如內科、外科、婦人科、小兒科等，各隨年級分授。其教科書皆為漢醫所應用者。至傳染病研究所。赴岡山，調查岡山孤兒院，皆別有記。古之人家貧客游，往往有王公大人，供其資用，令極意於學。昔揚子雲微時，受筆墨錢六萬，卒以成其沈博絕麗之文。然韓昌黎屢上書當道，不過求朝夕芻米僕賃之資，猶至再至三，而不得一報。況世風日替，陵夷而至於今日耶。今歲東游日本，盛宮保不以福保為不肖，助以鉅資，為購書游歷之費，固辭不獲。余性硜硜自守，平生於非道義，雖毫髮不苟取。今宮保不以常人視余，而余其何以自處哉。謹誌之，不敢忘。余追念二十年來，因不善應酬，開罪於人之處，難以更僕數。余東渡後，自公使參贊隨員，以及同學同鄉諸君子，皆招待甚周，亦備誌之，不敢忘。余甫抵橫濱，見楊君高百、薛君劍峯、陶君念鈞，俱在岸上相待已久。而念鈞則已來一日夜矣。高百帶來運行李者一人，即檢點行李與之。二君陪余乘汽車至新橋，復換

乘電車至東京本鄉館。凡友人之宜遠迎者。余當以三君爲法。張君杏生、陳君頌平、沙君仲宣、孫君幹甫、過君耀根、韓君慕荊、侯君雪農、鄒君符生、胡君伯銘等。知余之東來也。皆來訪問。共相慰勞。以破岑寂。而余則懶于訪友。嗣後宜以諸君子爲法。胡馨吾欽使招飲于公使館。楊高百招飲於時新館。陳頌平招飲于松本樓。孫幹甫、華裳吉、錢樂真、陶念鈞皆設餞於市肆。余則疏懶性成。終歲不宴一客。其招尤而叢怨也宜矣。嗚呼。淮陰一飯。豪士尙不敢忘。余何人哉。余之調查醫院也。調查養育院也。調查圖書館也。或奔馳數十里而至千葉。或奔馳數百里而赴岡山。或朝入上野。暮出日比谷。炎輝逼人。流汗濕袒。而同行者未有倦色也。此外如購買藥品書籍。並種種什物。凡千餘金。暴烈日下者約三旬。而同行者又盡力爲之。是非高百、念鈞、劍峯、裳吉、樂真、及方君石珊之力不至此。而余則終歲蜷伏於斗室中。從未爲友人効一日奔走之勞。余之懷慚實多矣。胡公使與青山山博士等紹介書十餘函。與上海道咨文一通。復張安帥盛宮保咨文各一通。皆陳君頌平、張君杏生、祿君鐵錚、孫君幹甫之力爲多。余代友人謀事謀館。或計畫事件。自問尙能盡力。然不如陳、張、林、孫諸君子之勇往直前也。余離東京時。念鈞、耀根、雪農、慕荊、咸來厲話別。而裳吉、樂真則遠送之新橋。道左周旋。倍形親密。待車行乃歸。余不特從未遠送友人。卽曩昔出京時。譯學館新舊班學生二百餘人。特停西文功課。送余至崇文門外車站。余回南後。未有一箋言謝。嵇生懶慢。平子放誕。適以自誤而已。繼是以往。人事日紛。恐未克效在東諸君子之所爲。以稍蓋余愆也。書此以誌余疚。是年醫書之出版者。凡二十五種。

庚戌行醫刊書如故。創立中西醫學研究會。在民政部督院撫院批准立案。入會者數百人。發行中西醫學報。是年南京開南洋勸業會。八月余赴南京。見勸業會審查長楊杏城侍郎。談醫甚久。余之醫學叢書及精製補血丸。半夏消痰丸。皆得南洋勸業會最優等獎憑。屢與伍秩庸先生商榷衛生事宜。提倡素食主義。勸人不吸紙煙。奉天鼠疫盛行。余作鼠疫一夕談等。廣登各日報。刻漢魏六朝名家集四十家。沈友卿先生爲余序之。是年醫書之出版者。凡二十九種。

辛亥行醫刊印醫書如故。聘沈君伯偉爲教讀。以教授兒女。沈君篤信佛教。終年素食拜佛。高聲口宣佛號。故兒女多化之。余收藏佛經甚多。雖時時翻閱。不能實行。有愧沈君多矣。三月六日。余將移家上海。故回無錫料理一切。檢舊書。得少時日記。閱之。覺十年前事。歷歷如在目前。閱先曾祖俊之公手鈔舊譜。懸想百年前事。吾家正盛。神往者久之。至書院街舊宅。入其室。斷磚殘瓦。零落四隅。蛛網浮塵。積於屋角。蓋賃屋者甫移居他所。而尚未收拾也。余生於斯。長於斯。誦讀於斯者。幾三十年。自遷居連元街新宅後。已久不來此。鄰里之年老者。大抵皆已謝世。撫今追昔。能無慨然。至埃實學堂。堂內有學生二百七十人。余十年前曾在此處教授算學三年。今雖匆匆游覽一周。已不勝今昔之感矣。三月二十五日。奉母挈妻子。移居上海昌壽里。四月楊範甫先生道過上海。各同鄉觴之於市樓。余亦在坐。範甫與余一別五年。鬚髮俱白。頽然老矣。意興亦大不如前。余不禁爲之憮然者久之。八月武昌起事。海內響應。滿清亡。余亦將髮剃去。十二月。次女雪芬生。是年醫書之出版者。凡廿三種。又刊印尺牘十餘種。

民國元年、行醫刊醫書如故。四月、舅氏薛耀庭先生卒。年七十有四。余奔喪回里。中西醫學研究會、因滿清已亡、前案應註銷、復在內務部批准立案。余作醫學叢書自序曰、近世東西各國醫學之發達、如萬馬之騰驤、如百川之匯萃、磅礴浩瀚、駸駸乎隨大西洋之潮流、渡黃海岸、注入東大陸、俾不才肆其雄心、窮其目力、運其廣長之舌、大陳設而吸飲焉。豈非愉快事哉。然吾人雖如千手觀音、向醫學中各科目、悉伸張其神臂、無一剎那頃之已時、而各學科光怪陸離之新理新法、一若對萬花鏡之回轉循環、使人應接不暇、雖日寫五千言、積以數年之久、猶不足盡譯其所長、以供醫林之參考。甚矣夫醫籍之浩博也、不得不延人繙譯、以代草創之勞矣。余則黽勉朝夕、筆之削之、一再以書、往往至糝糊不可辨、不自知手腕之幾脫也。於以知呂覽淮南子各成於賓客之手、所以不足恃、唐章懷太子註後漢書、魏王泰著括地志之成於衆手、尤不足恃也。假手於人、豈不難哉。經營拮据、歷有年所、因成醫書若干種、名曰丁氏醫學叢書。雖不如呂覽淮南子之耳剽肱決、其對於李書篋以一手註文選、未免有愧色矣。追溯昔年之知遇、每自痛惜、授我以算學者、華若汀先生、華若溪先生也。授我以醫學者、趙靜涵先生也。十年前讀余衛生學問答、而薦我入都者、李部郎亦園也。屈節禮賢、屢蒙其優渥者、張文達公也。縱論學術在師友之間、而屢却其聘者、張學使小圃、黃學使仲弢兩先生也。或在天之涯、或在地之角、別未十稔、而徐陳應劉、一時俱逝。其聚散存沒之感、何能無慨於中耶。臯蘭搖落、難招正則之魂。柯竹沈霾、永絕中郎之賞。既乏師資、亦鮮勝侶、間有造作、莫析疑義。余雖於學日從事焉、茫乎不自知其可憂而可喜也。故益念逝者不

能忘。噫、知己之難久矣。世路羊腸、跼天踳地、不敢踰咫尺。吾其悉此情哉。向者余以意氣甚盛、每爲鄉里小兒所詬侮、而大江南北、往往有咨嗟嚮慕者、豈近者難以爲工、而遠者多不知其不肖耶。抑昌黎所謂小人之好議論、不樂成人之美耶。昔揚子雲著太玄、而劉歆欲以覆醬瓿。左太冲賦三都、而陸機欲以蓋酒甕。搜瑕索癥、自古而然。吾爲天下著書人寒心矣。撫今追昔、平生硯礪、瞥然陳念、終霄呿晤、輒命筆不能自己、故曼衍爾爾。其卽庾蘭成所謂窮者欲達其言、勞者須歌其事歟。人生憂患卒卒、年歲一去、不可復得。九數之末、未窺其奧。十年之讀、悔負初心。往時長歌慷慨、精悍跌宕之概、已無復存於眉宇間。螻屈不伸、乃託迹於馬醫賤伎之流。人曰、夫夫也、其爲馬醫賤伎之流也歟。此吾之所以自臧者也。醫學云乎哉。是年醫書之出版者凡七種。又印偉人脩養錄、西洋古格言。

民國二年、行醫刊醫書如故。在派克路買地一方、計六分四釐四毫、費九千一百圓。建築費一萬二千七百圓。有樓上下十餘間、爲住房譯書診病製藥之所。樓巔仿屋頂花園式、築平臺、四周圍以鐵欄。屋頂建玻璃屋二間、爲課讀吸氣暴日之用。其後方有小屋四間、亦有樓。尉舉住房藏雜物之區在焉。工既竣、顏曰丁氏醫院。九月遂遷居於此。余所刊醫學叢書、在德國都郎萬國衛生賽會、及羅馬萬國衛生賽會、皆得最優等獎賞、得文憑獎牌等物。又得內務部獎證二紙。余性嗜書、昔爲衣食所困、無力多購。少時所買者、大抵皆石印本、及尋常木刻本、均藏於無錫連元街宅內。余自移家上海後、目光日益昏蒙、石印小字本、已不能檢閱。而尋常本又不足以饜余嗜書之癖。乃稍稍從估客購取。第書值之貴、較余十餘歲

時且十倍過之矣。蓋以古書日少，而收藏者日多，凡搢紳仕宦富商鉅賈，無不搜羅古籍，以爲美觀。此書值之所以日益貴也。余以中人之產，節縮衣食，游讌嗜好之費，欲買書數萬卷，其艱難困苦，較富人之搜羅古籍以爲美觀者，不可以道里計也。然富人得古書，往往秘之篋笥，終年不獲一觀。或好自矜嗇，傲他氏以所不及，或羅列几案，招致貴客，欣賞其楮刻之精雅，與尊彝環璧法書名書之屬，同視爲一種玩物而已。問以作者之宗旨，及書中之所有，則瞠目結舌而不能對。嗚呼！於收藏家求真能讀書者，十百中不能得一二人也。若寒儒買書則異是。凡購買一書，必幾費經營，始克措貲議價。若書值在百圓外者，往往質產鬻田，奔走數十日而始克購成。其得之既甚難，故讀之益勤奮。每有朝得一書，喜極欲狂，讀至深夜，尚不忍釋手者。此情此景，余時時遇之。其樂趣豈富家兒以書籍爲美觀者所能喻哉。余於舊本之外，遇尋常本則擇其原版者。於原版則擇其初印者。於初印則擇其紙之長廣堅緻者。非如此則余心不快也。然古來書籍之多，茫無涯涘，積百年之心思財力，亦難盡購。若侈其心以游於汗漫無涯之域，是亦玩物喪志之一端也。余敢以自多乎哉。是年醫書之出版者，凡八種。

民國三年，行醫刊書如故。太倉陸君菊生爲余作近世內科全書序曰：無錫山水靈淑，文物清美。古來多績學方聞卓行之士。高忠憲攀龍，顧端文憲成，以理學名。秦文恭蕙田，顧復初棟，高顧宛溪，祖禹以經學史學名。近時徐雪村壽，以藝學名。華若汀衡芳，以算學名。海內學者，翕然信之。丁君仲祐，生諸老先生後。霑被鄉先達之音徽，少自刻勵，深入漢宋諸儒堂奧，尤精於算學醫學。爲華若汀趙靜涵元益入室弟。

子少時曾與余肄業於江陰南菁書院有年。吾兩人交誼最密。凡日用瑣碎。家庭委曲。仲祐無不傾肝膽相指示。忽忽二十年來。余遍歷江淮徐泗燕趙齊魯閩越之境。雖遠在數千里外。書問往還無虛日。交友中知仲祐之深且久者宜莫余若矣。余姑就所聞見者言之。仲祐於近十年內。屏棄一切。研精覃思於醫學一科。余屢道海上。每見達官君子薦紳編戶販夫輿隸。造君慮求醫者。日夜肩踵不絕。其治病必耳聽目驗。手按指敲。口詢手書。分端互用。委曲推勘。務得其病之原因。極其理之精微。窮神達化而後止。其即古人所謂用志不紛。乃疑於神者歟。余從兄炳璋。身肥而陰痿。精神委頓。仲祐檢其尿。有糖。以爲糖尿病。禁食粥飯及含糖之食品。專食動物類代之。服藥數月。病果愈。余一外甥。年十二。患全身浮腫。而腎囊之腫尤甚。仲祐檢其尿。有蛋白。以爲急性腎臟炎。命靜臥。專飲牛乳。用重瀉劑而愈。一李氏女。患腹痛。仲祐診其胸部。檢查糞便。有蛻蟲卵。以爲腹痛可即愈。惟肺炎有水泡音及濁音。肺中已有結核。後當劇。女腹痛愈後。不信有肺病。逾年。果死於瘵。一老嫗。頭痛嘔吐壯熱。仲祐診其淋巴腺。檢其血液。以爲百斯篤。命速送工部局傳染病醫院。病家不從。越日。老嫗死。其同居以傳染死者數人。於是滬上始喧傳有鼠疫矣。周君雪樵。患胃病。吐血。全身發惡液質。仲祐以爲胃癌。宜速施外科手術。舍是無治法。周君不能決。逾二年。果死。宋君康孚。咳嗽咯血。仲祐以結核素種其臂。如種牛痘然。越二十四小時。皮膚現結核反應。又以顯微鏡檢其痰。有結核菌。遂診斷爲肺結核。注射藥與內服藥並用。凡四閱月而病全治。此數者。皆余所見聞。而驚嘆近世醫術診斷之工。未有如仲祐。而朋輩中卓然能自樹立者。亦未有如仲祐者也。余橐筆

走四方。素喜研究醫學。自以爲治外感則法中景。治內傷則法東垣。治濕熱則法河間。治雜病則法丹溪。醫學中之能事畢矣。今見仲祐之治病。其所操各法。皆爲古書所不載。因詳詢其醫法之所自出。仲祐曰。余之治病。一以近世內科全書爲法。凡診斷處方等。無一不與是書相吻合。雖非刻舟求劍。幾同按圖索驥。余性本中材。自慚無所發明。僅能按照成法以施治也。余聞言喜甚。初以爲仲祐治病。其得心應手之妙。如風中鳥迹。水上月痕。非鈍根人所能學步。今既有一書。可以按照成法。奉爲圭臬。豈非大快事哉。因向仲祐索閱所謂近世內科全書者。仲祐乃啟箱篋。出稿本示余。余携歸。盡三月之力而讀畢。其原本乃日醫橋本節齋之所著也。其書都十一章。凡屬於內科範圍諸疾患。無不備載於是矣。書中每載一病。先詳述其原因。以明疾病之所由來。次詳述其症候及診斷。即可與病人之症候相比較。以診定其病名者。次詳述其豫後。即豫料其後之結果或生或死也。次詳述其療法。凡處方及看護病人之法備焉。余曩日見仲祐診治各病之法。果一一原本於此書。由症候而診斷而處方。所謂按圖而索驥者。其在斯歟。其在斯歟。余勸仲祐速印此書。以流布於人間。使醫生治病時有所遵循。以免如余之闇中摸索於故紙堆中。則醫林始有改革之望矣。先是仲祐譯印醫書。幾及百種。名曰丁氏醫學叢書。曾赴德國及羅馬之萬國衛生賽會。各國醫生。無不驚嘆其著述之瀟博。咸以最優等之金牌獎勵之。東西洋醫書。列入兩次之萬國衛生賽會。而得最優等者。以吾國丁氏書爲最多。其榮幸爲何如哉。吾觀仲祐之足以信今而傳後者。不在算學經學理學。其必以醫學無疑矣。其所刊醫學叢書。不僅高出於製造局及教會中各醫書之上。

實可與秦文恭五禮通考。顧復初春秋大事表。顧宛溪讀史方輿紀要。並垂不朽也。讀近世內科全書既畢。遂書此以敘其簡端。余因派克路新建之屋。空氣不潔。售與粵人陳國安。折閱千四百圓。租靜安寺路三十九號爲住宅及診病處。月租八十兩。四月中遂移居焉。又租富華里之屋。爲編輯及藏書之所。月租四十圓。余自題其小照曰。汝能粗衣素食歟。汝能不妄取他人之金錢歟。不安於心不可告人之事。汝果能不爲歟。汝能刻苦自勵。不爲貨財嗜慾之奴隸歟。汝之一言一動。果能真實不妄。無慚於清夜歟。嗚呼。汝其自視。類君子歟。類小人歟。昌黎曰。其不至於君子而卒爲小人也昭昭矣。果若此。不其戚歟。編纂少年進德錄。采錄佛經頗多。爲朝夕省察克治之資。余買和貴里住屋一所。計洋一萬七千三百圓。十一月十五號。四兒壽康生。是年醫書出版者。凡十一種。又印少年進德錄。（此書至民國十年共印一萬六千部。）

民國四年。行醫刊書如故。買古書頗多。余自序其藏書目錄曰。光緒三十有四年。余來上海。以醫爲業。自朝至暮。常有疾病死亡憂愁悲哀之景象。現於吾前。入夜則往往於夢寐中。紛擾終宵。力揮之而不能去。蓋以日間之業務。印於腦海者深矣。遂欲於日入後。謀高尚之精神上娛樂。以拭除日中業務之慘澹景象。以爽快其心志。卒求其術不可得。或曰。其爲音樂家。抑畫學家乎。然余性不喜從事於美術也。其或清夜西園。飛觴金谷。挾秦箏。鼓齊瑟。爲中年忘憂之具乎。然余性恬淡。不耐煩劇之酬應也。其或鬪雞東郊。走馬長楸。爲擊球射獵之戲乎。然余性簡默。且亦無此好身手也。此外如馬吊雀戲博奕等。余又卑視

之而不屑爲也。於是不得已乃退而求之於書籍。書籍者，素居者之良友，失塗者之導師，無助者之佳伴。果寢饋於其中，能使飢者忘其食，寒者忘其衣，病者忘其痛楚，貧者忘其困乏，憂者忘其挹鬱。兼能增人之壽，益人之智識學問，而使人精神愉快之一物也。一入室，見卷帙充牣，卽未抽閱，已足令人心快。彼縹緲之中，若有語我者曰：余輩之所蘊藏者甚富。內有聖域禮園、潘江陸海，以及雕龍繡虎、琪花瑤草、靈珠荆璞，一切怪怪奇奇之珍物，無不畢具。甚願閱者歛其關，入其室，而登其堂奧也。余年來購書，費逾萬金。使及門諸子，依四庫提要，分經史子集四部，編定目錄，以撰人姓氏，校刊版本，一一爲之揭槩，列於編目之下。余自慚寒儉，不能無掛一漏萬之譏，加以區類詮次，牴牾複雜，時所難免。余又卒卒無暇晷，不能爲之校正。聊命侍史錄之，如甲乙帳簿，以備遺忘，便檢閱而已。夫古人讀書，必手自繕寫，蓄書至千卷，所費已不貲矣。自板刻行而得書甚易，費亦較省。今則新刊日增，石印鉛版，又充滿於書肆。朝擔千金入市，暮捆載而歸，十萬卷可立致也。惟坊本紙墨陋劣，陶陰魯魚之譌，別風淮雨之感，觸目皆是。得鉛石印十，不如得木版一。得新刻十，不如得舊刻一。所以書貴精而不貴多也。余每於甲夜，迭取精刻善本，置諸几案，時時開卷讀之。尋繹其趣，如嚼諫果，待回甘而味益雋永。視其卷之首尾，昔人收藏之印，已纍纍如貫珠。而名人批校之手蹟，亦狼籍於字裏行間。紙作深黝色，古趣盎然，似告我以閱盡滄桑。凡幾藏此書者之興亡隆替，離合悲歡，苟詢諸此古色斑斕之書，無不知之。此余所以覽舊刻而不禁慨然有所永懷也。舊刻中或偶得一希見之本，一似植物學家，擷得新奇之花草，細細把玩其奇，亦足醉心而悅目。覺日中所

遇各病之慘淡景家。此時已蕩滌無遺，不復留儲於腦海中矣。邇來世變日亟，讀書種子，日益淪亡，不復知有書籍云矣。不惟先王之大經大法，兵農禮樂，不能知其旨趣所在。即六藝九流，切於民生日用者，亦未嘗過而一問津焉。論語富彞，三傳束閣，諸子百家之籍，不適於姝姝筐篋之謀。羣將使之蕩為荒煙野草，豈不重可惜哉。余因此而藏書之念愈摯。故凡朝章國典，制度文物，歷代所因所革，以及山經野乘，浮屠神仙醫藥卜筮之書，靡不兼收而並蓄。為保存古書計，又不僅為消遣自娛而已。藏書之室，古人每謂在在處處，有神物護持。歸震川曰：書之所聚，當有如金寶之氣，卿雲輪困，覆護其上。余則謂貯萬卷書於胸中，則字字皆吐光燄，繽紛縹緲，從百竅而怒生。才如左莊馬班，學如許鄭杜馬，德行如周程張朱，文章如李杜韓柳歐曾蘇黃，其胸中之所有者，粹然見於面，盎於背，施於四體。其光燄殆萬丈，上燭霄漢，皎然與日月爭輝。故書之藏於室者，雖有神護寶氣，又不如藏諸胸中遠甚。所以藏書不如讀書。讀書又不如畜道。德能文章為可貴也。不然，雖錦繡細帙，牙籤玉軸，不過與鼎彝尊罍，古磁名畫之屬，同為一種珍玩而已耳。於學問奚益哉。買馬禮遜路住宅一所，計洋一萬六千圓。是年書籍之出版者，有少年之模範、歷代詩話、王荊公唐百家詩選、八代詩精華錄箋註。

民國五年，行醫刊書如故。陰歷正月八日回錫，因九日為家慈八十歲壽辰故也。借薛宅，鋪設壽堂，來祝壽者共六百五十餘人。余已三年未回無錫，今見街道之廣濶，洋房之華麗，商務之繁盛，馬車人力車之絡繹不絕，宛然一小上海也。及見圖書館之氣象雄壯，公花園之廣大幽閑，又為上海之所無，為之欣喜。

者數日。余自陰歷除夕，因受熱患傷風，遂發鼻加答兒。鼻因之而塞。又發氣管支加答兒，咳嗽咯痰。又發胃加答兒，嘔吐粘液。又發寒熱，纏綿至十餘日。加以氣急消化不良，全體衰弱已極。顧來日之漸短，悼往事之可悔。於是覽佛氏書，而有當於心。遂委身而從事焉。三月二十五日，盛宮保師薨於滬第。山頹木壞，恨未能哭諸寢也。余於醫學，稍得一二新智識，皆從日文中來。余之日文，皆得於宮保設立之東文學堂。其後又資助余往游日本。飲水思源，每深知遇之感。宮保於壬子年，刻衛生叢書，將拙編衛生學問答收入叢書內，而跋之曰：右衛生學問答，上下編凡九章，無錫丁福保仲祐著。上編首論全體，次論飲食起居，次論微生物，次論體操治心，皆慎疾之要，所以防患於未然者。下編論醫病淺理，皆療治之法，所以攻患於已然者。殿以論醫學門徑一章，彙中西醫術源流，而溝通其同異。其抑中揚西之處，有根據，有佐證，闢訛糾繆，非好爲抨擊者可比。仲祐於余爲門下士，而亦道義交也。覃思博覽，文采斐然。自從事於醫，搜討東西載籍，迪新革故，致力尤篤。是編之成，薈萃衆說，擇焉而精，語焉而詳。譬猶上池水，挹此一勺，沾溉已多。宜乎再版三版，風行海內，衛生家奉爲枕中祕也。壬子舊臘，止叟跋，謹案止叟者，宮保之別號也。五月十三號，五兒生，乳名滿保。未及四月，患腳氣殤。買古書較上年尤多。是年書籍之出版者，有漢法醫典、生理學講義、歷代詩話續編、清詩話、女誠註釋、溫氏母訓。

民國六年，行醫刊書如故。余在無錫公園前造住屋一所，計洋六千圓。尙餘空地一半。買古書頗多。先後共得十五六萬卷。終年研究佛經。祖墳之在惠山者，凡三處。墳牆皆圯損。今歲始修復之。余以節

省之香煙費五十圓。捐入龍華孤兒院。是年醫書之出版者凡八種。此外又印全八代詩進德彙編。八大人覺經箋註。心經箋註。讀書錄錄。唐詩紀事。九僧詩。嚴氏秋水集。五唐人集。士禮居藏書題跋記。正續編。聰訓齋語。

民國七年。行醫刊書如故。買大通路瑞德里住宅一所。計洋一萬五千元。終年研究佛經。大兒永康於本年正月忽患神經病。至暑假時請陳洪用催眠術治愈。約三月。病又發。二兒惠康於暑假後。進吳淞同濟德文醫工學校肄業。至年終。在本班考列第一名。得獎賞九十元。即本學期之學費也。余以書籍捐入縣立圖書館。及埃實學堂圖書館約千圓。余在上海節省應酬游讌之費。每年約三百圓。以十年計之。共有三千圓。即以此款發起貧民教育社。因作提倡貧民教育芻議。

提倡貧民教育芻議

邇來吾國學校林立。教育亦頗發達。然學生大抵皆溫飽之家。從未見中等人家以下之貧民。如小工小販。轎夫車夫等之子弟。而入學校者。是中等人家以上之子弟。可受教育。他日得以爲工爲商。爲官爲紳。爲各種專門學問家。而中等人家以下之子弟。不能受教育。他日強者爲流氓。爲盜賊。弱者爲乞丐。爲餓殍也。同爲人類。而苦樂霄壤。豈非最不平等之事乎。故今之教育家。欲爲人類謀公益者。宜廣設貧民教育社。專教貧民子弟。使十年後之流氓盜賊乞丐餓殍。因今日得早受教育。而化爲他日之工商官紳。或各種學問家。其有造於社會。夫豈淺鮮。蓋貧民教育社者。實握旋乾轉坤之造命權者也。福保於數年前

赴日本調查彼邦養育院甚詳細。每思於吾國師其法而試辦之。惟以勢孤力薄，不能有所作爲。茲擬先捐墨銀三千圓，爲開辦無錫貧民教育社之倡。吾知無錫一縣，如吳子敬先生捐三萬圓以造橋，榮宗敬榮德生兩先生合捐二萬五千圓，陸培之先生捐二萬五千圓以修路，周舜卿先生捐鉅款以興學。此外如祝蘭舫楊翰西沈映泉諸先生，皆熱心公益，爲中外人士所仰慕。其捐助貧民教育社經費，必能由數千圓以至數萬圓。福保謹當爲吾邑無量數之貧民子弟九頓首以請也。貧民教育社，或附屬於縣教育會，或附屬於市公所，或爲獨立機關。此後再行酌定。其辦法約分三類。第一類爲經費充足之辦法。宜辦貧民學校。學生之課程，注重於國文修身二門。算術則注重於珠算之加減乘除。學生分爲兩種。一住宿生。食宿皆在校內。卽衣服亦歸校內置辦。二走讀生。住宿衣服，歸各生家屬自理。凡書籍紙墨筆硯，均歸校內置辦。校中灑掃洗碗洗衣，揩臺檯，以及收拾一切瑣務，皆學生自任之。以救近日學生不能習務之弊。中學及高等小學畢業學生，往往有空閒在家，而各店舖不敢收之爲學徒者，因學生不能習勞。凡掃地洗碗揩臺檯之事，皆不屑爲之。而又高自位置，不合於實用故也。故貧民學校，注重於國文修身珠算之外，又宜以習勞動苦爲第一義。學生中有極聰明者，宜送入中學，或別項專門學校，以便造就人材。而學費衣食住費，皆校內任之。他日學生能自立後，必有不肖母校，而願助經費者。此時校中不過預爲代墊經費而已。第二類經費不充足之辦法。經費既不充足，則可開辦半日學校。凡校舍僅可借公處用之。第三類調查貧民中有聰明子弟，代出學費膳宿費衣服書籍等費。送入各學校。若送入本地學校，或學

費可以酌免。此類辦法、輕而易舉。人人可以爲之。譬如熱心慈善家、因囊中稍有盈餘、送一貧兒入校、每年約費六十元。如是者五年、貧兒出校、已能作一短信。能珠算、能粗知做人之道。他日爲店員、爲工匠、爲凡百事業。此五年中之學問、一生用之、子若孫賴之、其親戚朋友、間接直接蒙其福利者、皆不能盡也。五年學費、僅三百元。關係於他人之一生及子若孫之成敗利鈍者如此。在淺見者以爲虛擲三百圓、在有識之君子視之、知此三百元之利益、亘數百年用之而不窮。較之藏於一人之家中、其利益不知其幾千萬倍也。以上三類辦法、或同時並舉、或先辦一二種、皆視經費之多少、及辦事人員之熱心與否而異。總之貧民教育社之第一步下手處、在招集發起人。凡地方上之學問家、慈善家、公正紳商、及負有時望者、皆請其列名。其第二步下手處、則由各發起人、徵求社員、少則數百人、多則數千人、以至數萬人。愈多愈妙。蓋凡事獨立則難成、衆擊則易舉也。其第三步下手處、爲捐募基本金。發起人與社員、各視其貧富及熱心之程度、而量力捐助。一金不爲少、萬金不爲多。再派熱心人員、向各處勸捐。此等教育社、非少數發起人之教育社、乃多數公共人之教育社、救無量數貧民之總機關也。抱此熱忱、勸導各界、必有踴躍輸將、樂於慨助者矣。或謂基本金最難籌、而不知熱心辦事人員之難覓、較難於籌基本金尤百倍也。有一熱心辦事人員、視貧兒之飢寒、如子弟之飢寒。謀貧兒之利益、如子弟之利益。貧兒與子弟、皆一視同仁。利害息息相關。以此滿腔之悲憫、多約地方上公正紳士、向各處勸捐。雖受罵受辱、受譏訕、受奚落、而我心不可有絲毫之退縮。宜心益誠、氣益和、說至聲淚俱下、爲無量數之貧兒請命。期在必得人之捐助。

而後已。果能如是，未有不能籌經費者。吾故曰：有經費，無熱心人，貧兒不能得其益。有熱心人，雖無經費，竭畢生之毅力爲之，必有無量數之貧兒蒙其福矣。此等貧民教育社，每縣至少開辦一所。若鄉間亦能開辦，最爲美事。其經費皆出於各人之捐助。其辦事人員，皆地方公正慈善之人。不支薪水。惟校長教員，則必受薪水，僅可稍盡義務而已。校中宜派人到貧民叢居之處，演說子弟不受教育之種種弊害。已受教育之種種利益。演說到淋漓痛快，自然動聽。教會中人開辦貧民學校最多。勸人入校，亦極懇摯。凡貧兒至八九歲，往往在家中作事，或爲小販，以圖微利。且有因此而不肯入校者。故上海教會中貧民學校，每一學生，月有津貼，以助其衣食之費。其所以勸人入校之法，真無微不至矣。吾國崇孔教者，講仁義道德。崇佛教者，講布施。崇道教者，講立千二百善。他且不具論。即以貧民教育一項觀之，不及教會中人多矣。非三教之不及他教也。而吾人救濟貧民之心，其熱度不及教會中人之熱度高也。吾願各省之熱心者，提倡貧民教育社，每縣立一所，爲實行貧民教育之機關。收拾全副精神，辦此一事。救濟他人，即救濟自己。爲蒼生造命，即爲自己造命。所謂聖賢仙佛者，無不從損己利人中來也。各省熱心志士，盍振臂一呼，救此無量數之貧民子弟乎。

余募捐祝蘭舫先生貧民學校經費一萬圓。在大通路造一住宅，計洋五千八百圓。本年出版書籍，有新道德叢譚、頓死論、四十二章經箋註、佛遺教經箋註、觀世音經箋註、高王觀世音經箋註、金剛經箋註、佛經精華錄箋註、阿彌陀經箋註、孟蘭盆經箋註、無量義經箋註、觀普賢菩薩行法經箋註、觀無量壽

佛經箋註、袖珍本法華三經、醫學新名詞解釋、宋四靈詩集、詩詞雜俎、圖書館指南。

民國八年、行醫刊書如故。二月、買梅白克路舊宅一所。計六千圓。開印佛學大辭典、預備資本一萬圓。邇來多知余喜買古書、故有以古書爲抵押品。向余借款者頗多。押進之書、以宋元本爲最。鈔本以毛鈔酒邊詞、黃鈔皇元通雅集爲最。每本皆值百圓以外。又有宋槧魚玄機集一本、原書僅十二葉、題跋亦十二葉。內有王鐵夫曹墨琴夫婦題詞、吾邑韻香女道士題詩、皆精美絕倫。來質洋六百圓。此爲宋槧書中最有價值者。精本極多、不克悉記。有一半爲傅沅叔先生購去、共三千餘圓。傅公名增湘、曾任教育總長。文章道德、一時無兩。鑑別古書、尤有特識。余十年前在京時之舊友也。近人大抵知釋氏之所謂因果輪迴、皆極確實。所以余刻之佛書、其流通亦頗易。如廣東軍政府伍秩庸先生、函請佛經頗多。前內務部總長朱桂莘先生、函請佛經一百二十圓。山西督軍閻錫山先生、函請佛經四百圓。此外流通於各省者、爲數亦已不少。吾知十年之後、佛敎必大行無疑。三月廿五號、吾母患病、卽臥床不能行動。至四月六號最重。以後又稍輕。至五月十三號、遂移居大通路瑞德里新宅。是時吾母尙不能行走。余爲流通經典、弘揚佛法起見、故編纂各種佛學門徑書、及佛經箋註、佛學辭典、翻印古德各種疏註。先墊出基金一萬元、爲編譯印刷各費。此舉非謀利性質、故每月不提官利、須待各種佛書流通後、再將基本金陸續歸還。若有贏餘、決不提取。卽以贏餘、廣印經典、或劃出一份、爲印送佛學門徑書之用。論其結果、他日卽以餘款及經典、移交熱心弘法之人。福保家本小康、決不在經款之內、稍占微利。已嚴囑司賬李君

炳南照此辦法。次兒惠康，仍在同濟肄業，暑假年假兩次大考，均列第一名，得獎賞一百五十圓。十

二月，教育部因余捐貧民學校三千圓，特授余捐貲興學褒章執照一紙及獎給金色二等褒章一個。

今年出版書籍，有佛學指南、佛學起信編、六道輪迴錄、六祖壇經箋註、佛學小辭典及佛學大辭典序例。

民國九年，行醫刊書如故。自一月以來，家慈之病日益重篤，神識日益昏糊，漸漸不能飲食，延至三月十

二號晚九點鐘棄養。（即陰歷正月廿二日戌時）享年八十有四。嗚呼痛哉！吾康強慈惠之母氏，竟棄不

孝等而長逝耶！先君見背到今二十有三年，余今又爲無母之人矣。四月十二號（即陰歷一月廿四日）

在上海出殯。回錫，住永興客店。十四號在無錫開喪，來客四百餘人。十六號出殯，行喪排道約六百餘人。

柩停惠山聽松山莊，神主送入連元街住宅。此次喪費約用二千六百圓。在公花園前餘地上，造一住

宅，計樓房十上十下，建築費八千圓。無錫縣立第一高等小學校校長朱君鏡澄，寄余該校圖書館目

錄一冊。朱君自爲之跋曰：右本校圖書館書目甲編，內經部四百八十種，四千四百三十四卷，史部二百

五十五種，萬一千七百三十九卷，子部五百九十四種，二千九百四卷，集部五百三十九種，三千八百二

十七卷，都千八百六十八種，二萬二千九百四卷。編輯既竟，不覺有感而言曰：此丁氏圖書館也。蓋創議

恢復本校藏書樓舊觀者，仲祐丁先生，而捐書至十之七以上者，亦丁先生其人也。雖謂之丁氏圖書館，

無愧也。然丁先生始終以保存典籍，嘉惠士林，紹述創辦人範甫楊先生之志爲己任，非獨不自居功，而

猶以規模簡陋，不稱其志爲嫌。方思繼續贊助，求日增益，而底於完備，則其襟懷爲何如耶！余嘗謂吾邑

有力任艱鉅毀家興學之楊先生。而後私立學校大盛於今日。今丁先生不惜出其家藏之珍本。並購捐大宗書籍。以佐學校圖書館之成立。吾知聞風興起。必有過於是者。嗚呼。若楊先生者。固吾邑興學以來第一流模範人物也。丁先生其流亞歟。有能體先生之心。成先生之志。不畏艱難。不避煩瑣。擴充而光大之者。其有功地方教育。爲不虛矣。愚譚非其任也。九年雙十節。朱正色跋。余所捐各書種類雖多。皆非善本。讀朱君跋語。益覺汗顏。錄此以誌予愧。擬明年續捐大宗書籍。以補前捐之不足。慕韓爲航空署長。惠兒暑假年假大考。仍列一名。得獎如前。普陀印光法師來函曰。接到大著佛學實驗譚。不勝欣慰。近世士人多守拘墟之見。有以因果報應生死輪迴之事理相告者。則曰此稗官野史小說家憑空捏造者。何足信乎。其人亦曾讀經閱史。雖見此種事。亦不體察其所以然。其拘墟也。仍復如是。居士將歷史之因果報應生死輪迴等事。集之於一編之中。上而麟經。下及明史。其事迹的的可考。彼拘墟者讀之。當必啞口。不敢謂其無稽妄造矣。至於學佛一事。原須克盡人道。方可趣向。若於孝弟忠信禮義廉恥等事。一不實踐。雖終日奉佛。佛豈祐之哉。良以佛教該世出世間一切諸法。故於父言慈。於子言孝。各令盡其人道之分。然後再修出世之法。譬如欲修萬丈高樓。必先堅築地基。開通水道。則萬丈高樓。方可增修。且可永久不壞。若或地基不堅。必至未成而壞。語云。選忠臣必於孝子之門。學佛者亦復如是。昔白居易問烏窠禪師曰。如何是佛法大意。師曰。諸惡莫作。衆善奉行。欲學佛法。先須克己慎獨。事事皆從心地中真實做出。若此人者。乃可謂眞佛學弟子。若其心奸惡。欲借佛法以免罪業者。是何異先服毒藥。後服良藥。欲

其身輕體健、年延壽永者之徒、勞無功也。學佛實驗譚一書、堪破此弊。流通於世、大有利益云云。今年醫書之出版、凡九種。又有佛學初階、觀世音菩薩靈感錄、靜坐法精義、心經詳註、釋迦如來成道記註、佛學之基礎、無常經、念佛及三歸依五學處解、桂伯華詩、入佛問答、學佛實驗談、皆出版。又印佛像二十五種、各二千份。又印佛學撮要、共一萬九千部。

民國十年、行醫刊書如故。余去年印送佛學撮要三百圓、賑濟北方水災二百圓、發除夕米及資助寡孤等一百餘圓。今歲擬定佈施之例、凡五則。一、此款每年以五百元爲限。二、此款以方便孤兒（即教育費）寡婦及失業殘疾之人、或爲賑濟凶荒刊印善書之用。三、此款爲數甚少、旁人須愛惜用之。若自問與第二條之宗旨不符、則不得動用。四、至年終若有賸餘、則盡數發除夕米。五、余每年若能維持現狀、則方便款五百元、必能年年繼續。二月、九皋卒於京。余共助七十元。四月、朱君仲濂卒於家。渠日前借去之款及此次所送奠份共計三百元。余來上海、刊書行醫、已十三年、朝夕與朱君相聚。彼此甚相得、詎料前月之別、已成永訣耶。余於佛法根本大義、無有真知。正眼未開、故不能具擇法眼、施善巧言。見解不如華君純甫、切實不如朱君縉卿。以一介凡夫、貿然輯書說經、安能無誤。幸字字皆有來歷、未知能稍免杜撰之過否耶。馬禮遜路住宅、售與粵人、其價如買進之數、無所盈折。續捐大宗書籍於第一高小學校圖書館、內有讀書齋叢書、士禮居叢書等。檢舊書得仿宋本韓文考異一冊、此乃趙靜涵師贈余者。迴憶篝燈函丈時、歷歷如在目前。牙琴輟響、行復念年。侯芭老門生已成朽木矣。近來念佛念經

功課均作輟無常。知凡夫修行頗不易。大心居士來書曰：大心不揣冒昧，更有進者。昔阿難尊者，以多聞第一，爲佛所稱許。佛滅度後，結集十二部經，傳留後世。此耳食者之所熟知也。殊不知尊者爲我佛拈花微笑，無文無字，更無言語，教外別傳之嗣法二祖也。先生著述等身，的是尊者再世。今於箋註各經後，又復纂成大辭典，汗牛充棟，囑累乏人，自茲以還，似可愛惜精神，由博返約，焚香念佛，清修淨業，而外不必再事馳求。已註各經，付諸門人弟子，令其流傳宇內，隨緣任運足矣。我愛先生切，我敬先生深，故願先生之超出文海，早自度耳。先生以爲何如。大心年來對於名聞利養，早已作露電之觀。求世名心，歇滅無有。但才如襪線，學等秋雲。世網紛糾，解脫無路。雖薄聲聞之小果，難了龐老之眞空。蹶蹶馬牛，年將耳順。不知臘月三十日到來，當作若何區置。大心老矣，自悲悲他，更悲同道。先生學富五車，慈深四攝。既同在茫茫苦海，其將何以教我耶。匆覆布臆，祇頌道安。惟希慧照。陳嘉遜和南再拜。余錄此爲座右銘。佛學大辭典，至六月出版。吾知居士之注佛經者，必接踵而起。故作敬告注佛經之居士一首。其第十二則述法華經之誤字，謂譬喻品有形體殊好句，授記品有端正殊妙句，近刻本皆改殊爲姝。考維摩經佛國品，無量佛土皆嚴淨句，肇註曰：羣生無量，所好不同，故修無量淨土以應彼殊好也。此註亦可爲殊好連用之一證。附錄於此，以備補入。法華經句解、圓覺經畧疏、維摩經註、讀大乘起信論捷訣、學佛捷徑、翻譯名義集新編、勸戒錄類編、皆出版。惟戒殺編、戒盜編、戒淫編、閱微草堂筆記類編，一切經音義彙編，非數年不能畢業。來日方長，余願無盡，餘俟續記。

敬告注佛經之居士

福保世習六經而學味鄭許家傳三史而才謝馬班。豈況少棄諸生長耽九數。備員國學濫作算師。壯歲以還枕肱靈素。薄遊已倦歸隱里門。顧自高曾而下世有楹書刀圭之間可居夷惠。長安賣藥聊作韓康。海上縣壺敢望扁鵲。廼滄桑屢易城郭都非。玄髮鏡凋素衣塵化。頽然一老渺焉寡儔。感生死之無常嘆沈淪而莫救。佛法僧寶愈切歸依。經律論藏彌恣涉獵。則將伐山刊木登本捐枝。獵彼春華鬱為秋實。歲月既積剝藤遂夥。都三百萬言名佛學大辭典存以副墨。虔正都雅傳之其人。或資壤流雖未登著述之藩籬頗可供箋疏之採擷。茲以漢人之說施於釋氏之經。本六籍以成文綜前哲而垂範。恪遵師說毋或背馳。鹿野淵源儒林承受臆說武斷概不取焉。然千慮一得自知愚陋狂言聖擇敢貢芻蕘謹列左方凡十有七則。惟輪積水矜埃踵增民國十年四月無錫丁福保識。

定書名宜法古人

先儒釋經之書或曰傳或曰箋或曰解或曰學。今通謂之注。六書有注字無註字。義取灌注之注。說文注水部義于經下若水之注物。儀禮鄭氏注正義一曰解書之名。禮記曲禮正義注者著也言為之解說使其義著明也。詩毛傳鄭氏箋正如周禮儀禮禮記則有鄭玄注。易則有王弼注。繫辭則有韓康伯注。左氏則有杜預注。爾雅則有郭璞注。孝經則有唐玄宗御注是也。又有所謂集注者如朱子之論語集注孟子集注是也。段玉裁曰漢唐宋人經注之字無有作註者。明人始改注為註。大非古義也。古惟記註字從言如左傳敘諸所記註韓愈

文市井貨錢註記之類。通俗文云：記物曰註。廣雅：註，識也。古起居註，用此字。與注釋字別。『解說經義曰

傳，亦傳受之義。謂傳受師說而闡發之也。又傳者，傳通其義也。孔穎達詩毛傳正義博釋經義，傳示後人也。左傳正義

傳通其義，如書有孔安國傳，詩有毛萇傳是也。博釋經義，傳示後人，如春秋左氏傳公羊傳穀梁傳是

也。箋之云者，說文云：表識書也。謂書所未盡，待我而表識之也。康成詩箋，昔人謂所以表明毛意，記識其

事，故特稱之為箋。或謂毛公嘗為北海郡，康成是郡人，注毛詩而曰箋者，所以示敬也。解者釋也。解釋結

滯，徵事以對也。有所謂集解者，集諸家之說，記其姓名，有不安者，頗為改易。如論語有何晏集解，穀梁有

范寧集解是也。又有所謂解詁者，亦注釋也。以今言解釋古言曰詁。如何休作公羊解詁是也。學者因學

為謙辭，言受學於師，乃宣此義，不出於己也。如何休注公羊傳，曰何休學是也。先已有注，復逐條疏通其

義者，謂之疏。疏之屬，有義疏，有正義。義疏者，引取眾說，以示廣聞。論語皇侃義疏自序歷代皆有之。如皇侃論語義

疏，以及隋志著錄之周易、尚書、毛詩、三禮等各義疏是也。正義者，正前人之疏義，奉詔更裁定名曰正。黃承

吉撰劉孟洪左傳舊疏考正序謂論歸一定，無復歧途也。唐太宗詔孔穎達與諸儒撰易書詩禮記左傳正義是也。其後

唐賈公彥更撰周禮儀禮疏，楊氏勛疏穀梁，徐彥疏公羊，宋昺疏孝經論語爾雅，是即今通行之經疏也。

大抵注不破經，疏不破注。注或迂曲，疏必繁稱博引以明之。此古來注疏之體例然也。又有所謂章句者，

章者明也。句者局也。局言者，聯字以分疆。明情者，總義以包體。文心雕龍章句如趙岐為孟子章句是。兼有校定

其章次者，如朱子之大學中庸章句是。又有所謂大義者，謂經之要義也。如隋志著錄之周易大義，毛詩

大義、三禮大義、五經大義等是。又有所謂講義者。此亦講說經義之書。在昔大率爲經筵進講而作。亦有師儒講學彙錄。其說以成書者。如宋陽義之周易講義。史浩之尚書講義。並見藝文志。今專門學校以上。教師融貫衆說。刪繁就簡。以授生徒者。亦曰講義。記者共撰所聞。編而錄之。禮記大題正義其始出于七十子之徒。如大戴禮記小戴禮記是也。漢書藝文志有曰故者。通其指義也。如尚書有大小夏侯解故。詩經則有魯故。韓故。齊后氏故。齊孫氏故。毛詩故訓傳是也。有曰微者。釋其微指也。如春秋有左氏微。鐸氏微。張氏微。虞氏微。傳是也。有曰說者。說其旨義也。如詩經有魯說。韓說。論語有齊說。燕傳說。魯夏侯說。魯王駿說。魯安昌侯說。孝經有江氏說。翼氏說。后氏說。長孫氏說。安昌侯說。以及中庸說。弟子職說。是也。居士之注經者。宜本先儒釋經之例。以定書名。或曰箋。或曰注。或曰疏。或曰解。以及集注。大義。義疏。講義等。皆最普通之名詞也。若夫曰故。曰微。曰說。則非齊民之所及知矣。

一一 注佛經宜用儒書內傳體

古人解經。有內傳。有外傳。內傳者本義也。本事也。外傳者其文不主於經。是餘義也。傳聞異辭之類也。春秋左氏傳爲內傳。國語爲外傳。典型俱在。公羊穀梁有內外傳。今內傳存而外傳亡。漢志韓詩亦有內外傳。今內傳亡而外傳存。猶可驗也。大抵孔子序書贊易。下迨漢唐箋疏。皆內傳也。初學治經。宜奉內傳爲正宗。而未可效法於外傳。實今日治經家法。有不得不然也。余以爲注釋佛經者。亦宜用儒家內傳之例。爲注經之模範焉。

三 注佛經宜戒穿鑿

趙賓解易、箕子為夢滋。本傳謂其持論巧慧。鄭玄解尚書顧命、執瑁、古月似同。從誤作同。訓為酒杯。解憑几。洮頽面為澣水。虞翻譏其違失事因。宋王安石字說、以坡為土之皮。詩為寺人之言。楊簡慈湖詩傳、解聊樂我員、以員為姓。解天子葵之、為向日之葵。是為穿鑿之病。漢宋大儒、尚不能免。故後世之注佛經者、往往信口杜撰。高語精微。推翻舊說。自詡新知。較之蘭臺賄改、漆書、其勇於自信、不恤人言、有過之矣。

四 注佛經宜戒空談

漢書儒林傳贊曰、一經說至百餘萬言。又藝文志曰、說五字之文、至於二三萬言。桓譚有云、漢志引桓譚新論秦近君能說堯典篇目、兩字之說、至十餘萬言。但說曰若稽古三萬言。漢書桓郁傳云、初榮受朱普學章句四十萬言。源詞繁長、多過其實。及榮入授顯宗、減為二十三萬云。郁復刪省定、成十二萬言。可見經生說經、過於冗長、自漢而已然矣。注佛經者、慎勿以空談之陋習、使浮詞滿紙、令閱者不能卒讀也。

五 注佛經宜取法李善文選注

蓮池大師曰、注釋正法大乘經律論、一卷為五十善、卷數雖多、止千五百善。二乘及人天因果、一卷為一善。卷多止三百善。若僻任臆見者非善。見自知錄此大師戒人注釋經典、毋趁肥見之說也。漢唐家法師法尚矣。即下至注史箋文、其道亦同。李善文選注、徵引典博、考核精密、無一字一句嚮壁虛造者。故其注沈博絕麗、如寸珠尺璧、令人視為希世之寶。舍裴松之三國志注、酈善長水經注、劉孝標世說注外、無可與伯

仲者。注經者宜奉爲圭臬。惟李注自有其例，不明其例，則李注之次第，不可得而知也。例者何，如諸引文證，皆舉先以明後，以示作者必有祖述也。或引後以明前，示不敢專也。又如同卷再見者，則云已見上文。他卷再見者，則云已見某篇。務從省也。有舊注者，則於篇首題其姓名。若有乖謬，則爲具釋，必稱善曰以別之，不攘人有以爲己有也。凡此皆李注之可以取法者。

六 注佛經宜考索名物典故

考索名物典故，宜以佛學大辭典爲歸。若探索未周，則有疏漏之虞。照書備錄，又有繁蕪之病。有經意本已瞭然，而多贅注脚者。有所用非此事，而強爲牽合者。有錯解字句，未會全文，盲引瞎據，勦襲陳言，類如捫燭扣盤，隔靴搔癢，遂使本經大義，因注釋而愈隱晦者。又十力，四無畏，四無礙智等，有屬於佛者，有屬於菩薩者。若注經時無所分別，彼此互相顛倒而混淆之，則尤大謬。詳智度論二十五又有一事，經再用，三用，稠疊蔓引者。洪容齋曰：讀是書者，要非蒙童小兒，何煩屢注哉。凡此種種，皆由學識不足，誤用辭書之所致。適足以貽不知妄作之口實也。此外又宜蒐覽翻譯名義集、大藏法數及各家之注疏。學者皆宜詳爲臚列，再加補正折衷，弘暢厥旨，以補辭典之所未備。則考索之能事畢矣。

七 注佛經宜梳櫛音義

梳櫛音義，宜以一切經音義彙編爲歸。夫梵王佉僂之書，蒼頡史籀之文，製造雖異，詮理則一。既譯梵爲漢字，則宜祖述小學各書，以暢其義。是以立應撰衆經音義、雲公撰涅槃音義、慧苑撰華嚴音義、基師撰

法華音義。至慧琳始囊括各家而有之。以集其大成焉。考宋僧傳五曰。『唐京師西明寺釋慧琳。姓裴氏。疎勒國人也。始事不空三藏。爲室灑。內持密藏。外究儒流。印度聲明。支那詰訓。靡不精奧。嘗謂翻梵成華。華皆典故。典故則西乾細語也。遂引用字林。字統。聲類。三蒼。切韻。玉篇。諸經。雜史。參合佛意。詳察是非。撰成大藏音義一百卷。起貞元四年。迄元和五載。方得絕筆。貯其本於西明藏中。京邑之間。一皆宗仰。琳以元和十五年。庚子卒於所住。春秋八十四矣。殆大中五年。有奏請入藏流行。近以海中高麗國。雖三韓夷族。偏尙釋門。周顯德中。遣使齎金。入浙中。求慧琳經音義。時無此本。故有闕如。』又考宋僧傳二十五。周會稽郡大善寺行瑒傳云。『慨郭遵音義疎畧。慧琳音義不傳。遂述大藏經音疏五百許卷。今行於江浙左右僧坊。』按宋傳所記慧琳音義。吾國已久佚不傳。四方學者。聞其精要。徒增感歎而已。高麗雖求之吾國而無所得。後得之於契丹。乃付梓於海印寺焉。日本大將源義滿。嘗請大藏於朝鮮。卽今雒東建仁禪刹之大藏是也。久佚之慧琳音義在藏中。識者謂爲希世之寶也。日僧忍澈等。遂以此書刊印流傳焉。至百年後始復還我中國。是猶天竺失起信。玄奘譯之而傳。震日失台教。日本錄而贈之耳。節錄獅公寶洲慧琳音義紀事

慧琳音義之外。則有唐太原處士郭遵。撰新定一切經類音八卷。周雪川西轡之行瑒律師。撰大藏經音疏五百卷。晉漢中沙門可洪。撰新集藏經音義隨函錄三十卷。宋沙門處觀。撰紹興大藏音三卷。或佚而不傳。或雖存而疏畧實甚。皆不能步琳公之後塵也。惟唐燕京崇仁寺沙門希麟。撰續一切經音義十卷。凡琳公未音之經論。皆補述焉。故附刊於琳書之後。足傳千古矣。琳麟二公之箸。皆每經各爲音義。合全

藏經論而觀，則每條之重複者，已多至不可勝數。若欲偶檢一字，雖翻閱全部，一時不易檢得。此所以必將各經音義中之相同者彙爲一類，先去其重複，而後依各字筆畫之多少爲次第，用大辭典體例而改編之也。誠如是，則檢查稱極便焉。至其中所引羣籍，如許慎淮南子注、論語注、三家詩注、劉熙孟子注、鄭衆考工記注、大戴禮注、包咸論語注、司馬彪莊子注、賈逵及服虔之春秋傳注、李巡及孫炎之爾雅注、賈逵國語注、劉兆公羊傳注、韓詩殘義、黃郭周禮注、宋忠太玄經注、南州異物志、李斯蒼頡篇、及蒼頡篇與揚雄訓纂篇、賈魴滂喜篇合成之三蒼、郭璞三蒼解詁、衛宏古文官書、服虔通俗文、張揖埤蒼、及古今字詁、呂忱字林、李彤字指、阮孝緒文字集畧、楊承慶字統、諸葛穎桂苑珠叢、李登聲類、樊恭廣蒼、蕭該漢書音義、說文音隱、呂靜韻集、葛洪字苑、李槩音譜、顏之推證俗音、陸詞切韻、孫愐切韻、祝尙邱切韻、周成難字、以及開元音義、古今正字、正字辨惑、古文奇字、文字釋要、羣書字要、文字典說、典說音義、字書音義、考聲、韻英、集訓、韻詮等百餘種，多不傳之秘冊。學者宜鉤考勿遺，以期博通古人音義。昔曹憲注廣雅，以餅爲餅。顏師古注漢書，以汶爲汶。頗爲識者所譏。如注經時而以此編爲本，則於佛典雅詁，庶無遺憾矣。

八

注佛經宜以經證經

諸書出有補益五異音

儒家解經，有以經證經之例。如以禮證易，則有張惠言虞氏易禮。以春秋證易，則有毛奇齡春秋占筮書。以春秋證禮，則有宋張大亨春秋五禮例宗。以公羊證禮，則有凌曙公羊禮疏、公羊禮說、陳奐公羊逸禮考徵。以穀梁證禮，則有侯康穀梁禮徵。以禮證詩，則有包世榮毛詩禮徵。以公羊徵論語，則有劉逢祿論

語述何。此儒家所以不通羣經，不能治一經也。而釋氏之注經亦然。非熟讀同部如所注之經。在華嚴部或法華部。則與華嚴部諸經，其引證不能精切。非旁通異部諸經，其引證不能繁博。惟大乘與小乘各經，以及各

家宗派，其立說大抵不同。若誤引異說以爲經注，則大謬矣。此釋氏注經之以經證經，所以爲不易也。

九 注出處有古畧而今詳者注有前後互異者

注經者又有引古而不注出處，引時賢則甚詳者。案毛傳及說文，凡與爾雅同者，未嘗注明。而許君博訪通人，偶載其說，必詳名姓，此其例也。所以注佛經時，如引用近時印光法師楊仁山先生等說，亦必詳述其姓名，慎勿以近人二字概括之。又注佛經多種者，其學說往往前後互異。試以儒書證之，古人亦有此例。如朱子詩集傳，以柏舟爲婦人詩，及注孟子貉稽章，仍以爲衛之仁人。詩集傳以小弁爲宜白自作，及注孟子高子章，仍以爲宜白之傳作。皆舍去舊見，改從小序。此固學隨年進，如鄭君先通三家詩，後通毛傳，故禮記引詩注，與詩箋互異，卽其例也。

十 箋注宜講文筆

校訂文筆，當一以高郵王氏父子爲法。其條理秩然，臚敘縝密之處，諸家皆不能及。常有同一引證，而優劣判然者。故考據文字，宜講用筆，直須當文章作，不可率意。古人每得一義，如得一眞珠船，母以工夫細密爲苦。至觸類旁通，因端竟委，全恃熟能生巧，悟可超凡，非語言能罄者矣。

十一 讀佛經宜先通句讀

佛經句讀，宜先通句讀。佛經句讀，宜先通句讀。佛經句讀，宜先通句讀。

昔班氏漢書初出，大儒馬融，至執贄於曹大家，請授句讀。故禮記學記，一年視離經辨志。鄭注，離經斷句絕也。如論語八佾，君子無所爭，必也射乎。釋文云，鄭讀以必也絕句。揖讓而升下。釋文云，鄭注，詩賓之初筵，引此則云下而飲。公治長吾黨之小子，狂簡。釋文云，鄭讀至小子絕句。子罕，子曰，沽之哉，沽之哉。鄭注，魯讀沽之哉，不重。今從古也。熒煌石室殘卷子本據此可知漢人分句之各有師承也。居士欲治佛經者，亦宜研究其句讀，此為治經之第一要義。例如法華經妙音菩薩品，『無不孝父母，不敬沙門，邪見不善心，不攝五情不』一段。近時金陵刻本句讀，作無不孝父母，不敬沙門，邪見不善心，不攝五情不。法華科注，法華授手，其句讀皆作無不孝父母，不敬沙門，邪見不善心，不攝五情不。法華通義之句讀，則作不善心，不攝五情不。法華合論，則作邪見不善心，不攝五情不。法華指掌疏，則以邪見不善心不攝五情不為一句。中間不用句讀。此外尚有數十種，其句讀大抵皆誤。惟大藏經中，隋天竺三藏闍那崛多共笈多重譯之法華經，可以正各家之誤。其辭曰，『無不孝父母，不敬沙門，無邪見不，無不善心不，攝五情不。』可知羅什譯本之無字，貫下文十三字而言。古今來此段句讀之不誤者，惟湧益大師之法華會義而已。惟不善心之記號又如妙莊嚴土本事品『成就如此諸大功德已』句，今本多將已字誤屬於下句。宜依法華經句解，以已字屬上句為是。句讀之關係非細，所以韓昌黎上李侍郎書，有反覆乎句讀之論也。

十一 注佛經宜講校讐之學

東坡志林曰，近世人輕以意改書。鄙淺之人，好惡多同，故從而和之者衆。遂使古書日就訛舛，深可忿疾。

此東坡亦有爲而言。蓋以王荆公三經新義出，而士風翕然不古也。改書陋習，亦自此始。至有明一代，改竄古書，竟成風氣。割裂僞作，幾徧四部。雖經則有阮氏校勘本，史則有殿本，古子百家，及歷朝詩文集，亦多有校刻本。然猶未盡也。如古詩爲焦仲卿妻作，添入賤妾留空房，相見常日稀二句。試檢藝文類聚、樂府詩集，皆無之。又小姑始扶牀，今日被驅逐二句。宋本玉臺新詠及樂府詩集、元槩左克明古樂府，俱無之。大抵皆明人添入也。又如昔有霍家姝，則改姝爲奴。宋子侯董嬌饒，則改饒爲嬌。漢豔歌行，斜柯西北昞，則改柯爲依。宋槩陶淵明集，桃花源記，欣然規往句，規，規畫也。後人改規爲親，不知既云親往，下文不應又說未果也。唐王維詩，閉戶著書多歲月，種松皆老作龍鱗。攷宋本然後知今本作老龍鱗爲誤也。此類不勝枚舉，要亦明人所竄改也。不寧惟是，且竄改及於內典焉。四十二章經在大藏中者，爲原本。流通之單行本，則竄改居多。隋譯七卷法華經，添品二字，亦爲後人加入。案唐釋靜泰衆經目錄卷二，妙法蓮華經十卷，晉太康年竺法護譯，妙法蓮華經七卷，大隋仁壽元年三藏峴多譯，右三經同本異譯云云，無添品二字也。又如無量義經說法品曰，或得煖法頂法世第一法，須陀洹果斯陀含果阿那含果阿羅漢果。先後凡二見。卽本經所謂三法四果也。攷宋刻本藏經，及唐以前石刻本皆然。惟近時刻本則於頂法下添入忍法二字，致成四法，而與本經之三法不合。至羅什譯法華經則竄改更多。余昔在日本得仿宋刻法華經句解，今歲校讀一過，其序品中名月天子句，解云，此一名字，通指下文諸天子也。與今刊本作明月天子者不合。余始頗疑之，既考唐以前之石刻本，正與之同。又考正法華經及隋譯法華經，亦作月天子。復考羅什本藥王菩薩本事品云，『又如衆星之中，

月天子最爲第一。無一作明月天子者。則今刊本之顯爲訛誤。灼然無疑矣。此外如方便品盲冥無所見句。今本改冥爲瞑。考大般若經第八卷曰。『常爲邪見盲冥有情作法照明。』此句又見四百四卷。皆作盲冥。智度論四十曰。『我師不出者。我等永爲盲冥。』是爲盲冥之冥。無目字偏旁之確證。純有真實句。今本改貞爲眞。護惜其瑕疵句。今本改疵爲玼。二字雖可通用。然何必不照古本。若草木及筆句。今本改筆爲葦。譬喻品。怨憎會苦句。今本改怨作冤。鳩槃荼之茶。今本誤刊作荼。藥王菩薩本事品。陀羅尼品。普賢菩薩勸發品中。凡鳩槃荼之茶字。亦皆誤作荼。形體殊好句。今本改殊爲姝。殊猶大也。故法華句解。解殊字。謂身形殊大。案世說。『王祥事後母朱夫人甚謹。家有一李樹。結子殊好。』此爲殊好二字連用之證。殊又爲極甚之語辭。如詩汾沮洳。殊異乎公路是也。又俱舍論十一曰。『天帝釋所都大城中有殊勝殿。種種妙寶。具足莊嚴。蔽餘天宮。故名殊勝。』隋譯本授記品端正殊妙句。尙作殊字。未爲後人所改。貪著嬉戲我已救之句。今本改貪著爲貪樂。考法華經序品曰。『貪著于名利。』又本品曰。『貪著生愛。』寶積經七十八。堅牢比丘壁上偈曰。『邪念生貪著。貪著生煩惱。』遺教經曰。『若有智慧。則無貪著。』遍考羣經。訖無貪樂之明文。於是死已句。今本改是爲此。阿鞞跋致。今本改爲阿惟越致。雖不背本意。然慧琳法華經音義。皆作阿鞞跋致。可知唐時尙未改也。授記品端正殊妙句。今本改殊作姝。化城喻品。盡末爲塵句。今本改末爲抹。願垂納處句。凡四見。今本改處爲受。凡三見。餘一句則未改。十方常闍冥句。今本改冥爲瞑。無量劫集法句。今本改集爲習。考隋譯本尙作集。五百弟子授記品。今本改授爲受。及轉次受決句。今本改及爲乃。提

婆達多品、名妙法蓮華經句、今本脫蓮字。提婆達多品及勸持品中所有之授記二字、今本多改授爲受。論議凡二見、今本多改議爲義。考涅槃經三十六曰、「樂論議者、處五淨居。」宋楞伽經一曰、「藏識滅者、不異外道、斷見論議。」此爲論議連用之確證。安樂行品及親近處句、今本刪及字。起種種而往討罰句、今本多改罰爲伐。如來壽量品、不能生於難遭之想句、今本刪於字。得入無上道句、今本改道爲慧。分別功德品、若立若坐若經行句、今本刪經字。微塵數菩薩句、今本改數爲諸。隨喜功德品、其中內外種種所有語言音聲句、今本刪所有二字。考隋譯本亦有此二字。法師功德品、聞則知其身句、今本改則爲香。藥王菩薩本事品、火不能燒句、今本改燒爲焚。隨所應度者而爲現形句、今本刪者。隋譯本尙未刪。觀世音菩薩普門品中怨賊凡三見、今本多改怨爲寃。考維摩經方便品曰、「是身如毒蛇、如怨賊、如空聚。」遺教經曰、「心之可畏、甚於毒蛇、惡獸、怨賊。」知經中皆作怨賊、無作寃賊者。以上各條、攷石刻本、無不一一與句解相同。其訛誤皆在今刊本也。又唐釋道宣法華經序中、各刻本皆作惠帝永康、是武帝太康之誤也。考梁釋僧祐出三藏記集第八、正法華經記、太康七年八月十日、燉煌月支菩薩、沙門法護、手執胡經、口宣出正法華經二十七品云云。又唐釋道宣大藏內典錄第二、正法華經十卷、太康七年出。案據此則知太誤爲永。太康是武帝年號、故知武又誤爲惠。又如唐釋法海所撰之六祖壇經畧序、考正統本、尙未竄改。至嘉靖刻本、則改爲六祖大師緣起外紀矣。其序文竄改亦多。居士注經時、宜多借善本與俗本對勘。是正譌脫。異同之間、當得妙悟。且校過一次、繁難處亦易記得。疎精校細勘之後、再爲之箋注。庶幾不爲

坊行陋本、近鄙別字之所誤矣。

十三 注佛經宜闢偽經

書之偽孔傳、始於晉梅賾。子夏易傳、偽于唐張弧。今通志堂經解中子夏易傳、乃宋人偽作、又並非張弧書矣。關朗易傳、偽於宋阮逸。

子貢詩傳、申公詩說、偽於明豐坊。古文孝經、孔安國傳、偽於日本。此乃人人所知者。釋氏之偽經、其數尤

多。而初學之士、往往不能決擇、而為其所愚。昔安法師、摘出二十六部。其經目詳出三藏記集第五。懸為厲禁。至梁僧

祐、撰出三藏記集、遂將經之可疑及偽撰者六十餘種、詳著於錄。以為炯戒。唐釋法經等撰衆經目錄七

卷、亦著錄疑經及偽妄者、幾二百種。唐釋靜泰撰衆經目錄五卷、而疑經及偽妄者亦著錄焉。唐武后勅

撰刊定衆經目錄十五卷、亦著錄偽經二百二十八部。蓋恐涇渭雜流、玉石並淆、故詳錄其目、以示將來

也。南齊末年、太學博士江泌女子、年八九歲、有時靜坐閉目、誦出寶頂經、淨土經等二十一種。揚州道俗

咸稱神授。但經非金口、義無傳譯。就令偶合、不可為訓。故附偽錄。蕭子良撰法句譬經、頭陀經等八種。識

者議其僭妄。故亦附於偽經之列。是猶揚雄以太玄擬易、以法言擬論語。王通以中說擬論語、以元經擬

春秋也。邇來飛鸞盛行、輒撰偽經。我聞興於戶牖、印可出於胸懷。或首掠金言、或末申謠讖。或初論世術、

而後託法詞。或引陰陽吉凶、或明神鬼禍福。誣誤後學、良足寒心。居士之弘法者、慎勿為偽經所惑、而為

之箋注。尤不可引偽經。如明釋傳燈天台山方外志十一、引清淨法行經云、我遣三聖、化彼真丹。月光菩薩、彼稱顏回。光淨菩薩、彼稱仲尼。迦葉菩薩、彼稱老子。先以世法、而開導之。云云。

及偽注。如六祖金剛經注、呂祖金剛經注、及心經注等。而為箋注之資料也。

十四 注經不可與古人相爭

儒家辨論經義，始於孟子與氏之詆固哉。高叟、漢世石渠議奏、白虎通德繼之。矜式猶存。劉歆移書太常，啟今古文之爭，終東漢之世。其後鄭玄駁許慎五經異義，古文家復自開爭辯之門。由是虞翻定鄭玄五經違義一百六十事，王肅作聖證論，孫炎駁聖證論，孫毓、毛鄭、王肅異同評，陳邵周官禮異同評，劉炫規杜預之過一百五十餘事，辨析經義，不無黨伐。其後則有司馬彪糾譙周古史訛謬一百二十事，唐元行沖辨魏徵類禮，沈既濟駁吳兢史議，宋劉原父春秋權衡，兩漢刊誤，胡三省辨史炤通鑿釋文，無慮數千百種。清初毛奇齡說經，好爲駁辨，務以求勝，尤不可爲訓。毛著四書改錯，不知論語朱注，學訓效本於廣雅。而曰從來學字無此訓，則非朱子之錯，乃西河之錯也。惠棟教余蕭客曰：羅願非有宋大儒，不必辨，意欲擇大儒而攻之，然後乃足立名。定宇一代大師，見猶如此。此皆遊於方之內者也。若比丘居士，遊於方之外者，宜異是。凡不得已而箸一書，辨論是非，不使轉滋疑誤。於學者不爲無功。對於糾正陳編，雖爭曲直，非有愛憎，始終宜辭氣和平。期於義理明白便止。試觀溫陵爲法華要解，解五衆之生滅，謂是五趣。蓮池大師辨正之曰：五衆者，五蘊之別名，智論反覆明之。而曰五趣者，失於考也。其辭氣何等和平。可爲學者所取法。更正前人之誤，萬不可負恃才氣，逞臆呵斥。如吳縝之糾新唐書，陳耀文之正楊暄同詬厲，憤若寇讐，醜辭惡詆，有類攘袂之態，殊乖著作之體。此居士注經時所宜引爲深戒者也。

十五 注經不可與今人相爭

揚子雲草玄寂寞、多爲後輩所襲。張平子聞班孟堅作兩都賦、薄而陋之。陸士衡聞左太冲作三都賦、撫掌大笑、欲竦其成、以覆酒瓮。文人相輕、自昔已然。邇來輕儇便僻之輩、耳目飽乎聲色、心志馳乎利欲、不知語言之華、不被詩書之澤、雜嘲笑以相尙、習刻薄以爲能、翕然成風、十人而九。偶有一二居士、素食注經者、厠身其間、必相與非刺之。或嗤爲迷信、或誣以謀利、或指爲別有作用。亦有並未閱其箋注、而詆其必有謬誤者。長筵廣座、恣爲詆譏、資其談助。而一切齷齪、拾牙後慧者、亦隨聲而附和焉。易繫所謂誣善之人、其辭游者是也。注經者慎勿因浮言而自灰其初志。經注若誤、人有訂其誤者、可因此而更正之、是吾師也。注本不誤、聞人言而益加謹慎、亦善知識也。佛教本は無諍、諍則失其本指。涅槃經云、「須菩提住虛空地、若有衆生嫌我立者、我當終日端坐不起。嫌我坐者、我當終日立不移處。一念不生、諸法無諍。」居士欲得無諍三昧者、其以此自勉焉可矣。

十六

經注宜在每句下用雙行小字

古德注經、大抵皆注於一節或一段之後。然閱者每苦其釋文之冗長、而不易卒讀。余以爲宜如王逸注騷、李善注選、皆分疏於每句之下。幸勿如虞山注杜、而譏其橫隔文氣、乃變其例、而并注於全詩之後也。又古德注經、其注與正文之字、往往同其大小。考宋本十三經注疏、注爲雙行小字。明本或以注爲單行、疏爲雙行。毛氏汲古閣、始以注爲中字、疏爲雙行小字。余以爲今之注佛經者、其注宜作雙行小字、仿宋刻十三經注疏例也。

十七 結論

韓昌黎有言曰、其爲之也易、則其傳之也不遠。又曰、其用功深者、其收名也遠。朱子曰、學者輕於著作、只是器識淺薄。日知錄曰、書如司馬溫公資治通鑑、馬貴與文獻通考、皆以一生精力爲之、遂爲後世不可無之書、而其中小有舛漏、尙亦不免。後人書愈多而愈舛漏、愈速而愈不傳。所以然者、其視成書太易、而急於求名故也。嗚呼、著書固難、而注書則尤難。注班書者、自服虔應劭如淳晉灼而外、無慮十餘家。至小顏新注、穿漏解駁、指其牴牾差謬、不少假借、自謂無復遺恨、而二劉兄弟父子旋起議之。注文選者、李善而外、如呂延濟劉承祖張銑等、又加疏通、可稱賅備、而唐李匡又作資暇集、備摘其竊據善注、巧爲顛倒。姚寬西溪叢語、王楙野客叢書、蘇軾志林、亦頗詆其荒陋。古今之箋注家類如此、不獨班書蕭選爲然也。如庾子山哀江南賦、鎮北之負譽矜前。注家多以邵陵王綸當之、而不知當指鄱陽嗣王範而言。範嘗爲鎮北將軍、故云。若綸則刺史揚州、梁之揚州卽今之金陵也。非在江之北。如柳河東集、南府君廟碑、汧城鑿穴之奇。蓋用潘安仁馬汧督誅。而注家則疑其用田單火牛事。溫飛卿詩集、醉後獨知殷甲子、本用箕子事。而注云紂以甲子死。乘舟覓吏經興縣。本用晉書桓彝事。而注亦不能詳。如蘇東坡詩集、出門便旋風吹面。注家引左傳注以旋爲小便、固可笑。或引詩毛傳、便捷之貌、以便捷一作便旋爲證。亦非也。案廣雅釋訓篇、便旋、徘徊也。西京賦曰、便旋固闔。薛綜注云、盤桓、便旋也。如李白寄遠詩、滅燭解羅衣、用史記淳于髡語。而蕭士贇乃泛引謝瞻曹植諸詩。又臨江王節士歌、楊齊賢注、以爲史失其名。士贇則引樂

府遊俠曲證之。不知漢藝文志、臨江王歌、及愁思節士歌、原各爲一篇。自南齊陸厥始併作臨江王節士歌。後來庾信杜甫俱承其誤。白詩亦屬沿訛。齊賢等不爲辨析、而轉以爲史失名、此類俱未爲精核也。如杜甫遣興詩、赫赫蕭京兆句、黃鶴注、以京兆爲蕭至忠。不知至忠未嘗官京兆尹。詩中所指當是蕭昊。宵旰憂虞軫句、仇兆鼈注、引左傳注旰食。引儀禮注宵衣。考之鄭注、宵乃同綃。非宵且之宵也。而不知宵旰乃用徐陵文。如王右丞集趨殿成注、往往有不能深究其出典者、卽以開卷而論、闔闔字、見楚詞、而引三輔黃圖、入荒字、見淮南子、而引章懷太子後漢書注。胡牀字、見世說新語桓伊戴淵事、而引張端義貴耳集。朱門字、亦見世說新語支遁語、而引程大昌演繁露。雙鷓字、用古詩願爲雙黃鸝語、而引謝維新合璧事類。絕迹字、見莊子、而引曹植與楊修書。皆未免舉末遺本。如王荊公詩、李壁注、亦有此弊。如歸腸一夜繞鍾山句、不引吳志而引韓詩。世論妄以蟲疑冰句、不引盧鴻一唐彥謙語、而引莊子。皆疏漏也。如王琦注李長吉詩塞土臙脂凝夜紫句、不用紫塞之說、而改塞土爲塞上。此豈復作者之意哉。如歸震川集唐道虔墓誌銘、天曜星同。蓋用漢書天曜而見景星之文。孟康以爲赤方氣、與青方氣相連。赤方中有二黃星、青方中有一黃星、凡三星、合爲景氣也。歸莊注謂星同二字不可解、斷以爲誤文、而不知星同者三星同色也。陳其年四六、程叔才注、但據字義、於論世知人之事、毫不之及。其紕繆尤多。如銅雀瓦賦云、雖有彈碁愛子。傅粉佳兒。叔才但引藝經注彈碁。引陸機弔魏武文序、今以愛子託人。注愛子。又引魏志何晏事注傅粉佳兒。援據俱錯。余按世說巧藝篇、文帝於彈碁特妙。用手巾拂之、無不中。又魏畧、邯鄲淳博學

有才。太祖遣詣植。時天暑熱。植呼常從取水自澡訖。傅粉。遂科頭拍袒。胡舞五椎。鍛跳丸擊劍。誦俳優小說數千言。訖。謂淳曰。邯鄲生何如耶。然則彈碁固指魏文。傅粉乃謂子建也。迦陵用意極切。而叔才乃以藝經等書證之。殊失本旨。凡此皆集部中最淺顯而易知者。其注之誤已如此。若經典則不可以凡情推測者也。其難注斷非世間書籍可比。古德云。依經解義三世佛冤。離經一字。卽同魔說。非無故也。考神僧傳。謂道安注諸經。誓曰。若所說不遠於理。願見瑞相。乃夢一道人。頭白眉長。語安云。子所注甚合道理。我不得入泥洹。住在西域。當相助。道所夢。卽賓頭盧也。宗門統要。謂唐紫璘供奉。擬注思益經。南陽忠國師問。凡經注。須會佛意始得。供奉云。若不會佛意。爭解注得。師令侍者盛一椀水。著七粒米在水中。椀面安一隻箸。問遮箇是甚麼義。璘無語。師云。老僧意尙不會。何況佛意。嗚呼。瑞相豈易現。佛意豈易會哉。吾願注經者。猛省回頭。打併精神。歸向一路。遇一疑義。如臨背水陣。不克不休。逢一難關。如過獨木橋。不敢旁瞬。在佛前痛加懺悔。求佛力加被。又自矢自訟。痛戒好名欲速之過。誠敬之極。感通自易。現瑞相。會佛意。其在此乎。不然者。汨沒於文字障中。如貧人之數寶。海客之量沙。徒見其形神交儻而已矣。注經者其勉乎哉。

佛學大辭典

無錫丁福保仲祐編纂

一畫

【一】(雜語) 猶言逐一也。首楞嚴

經曰：「現一一形。誦一一咒。」觀無量壽經曰：

「一一指端有八萬四千畫。猶如印文。一一

畫有八萬四千色。一一色有八萬四千光。其

光柔軟。普照一切。」梵網經開題曰：「一一

字字。一一句句。皆是諸尊法曼陀羅身。」觀

智軌曰：「即以陀羅尼文字。右旋布列心月

輪面上觀。一一字皆如金色。一字中。流出

光明。遍照無量無邊世界。」

【一人作虛】(雜語) 公案名。一人吐

虛言。則萬人相傳為實也。空谷集云：「有僧

問興化存獎。多子塔前。共談何事。化云。一人
作虛。萬人傳實。」謂佛祖之大道。為言句思
量所可及。一涉文字葛藤。則忽失真也。

【一人當千】(雜語) 以一人之力當

千人。涅槃經二曰：「譬如人王有大力士。其

力當千。更無有能降伏之者。故稱此人一人

當千。」

【一刀三禮】(雜語) 彫刻佛像。每下

一刀。須禮拜三寶三次。畫像經文。謂之一筆

三禮。又曰。一字三禮。

【一大宅】(譬喻) 以長者之一大宅

譬三界之火宅。法華經譬喻品曰：「譬如長

者有一大宅。」見火宅條。

【一大劫】(術語) 一個之大劫也。見
大劫條。

【一大車】(譬喻) 以一大車譬法華

之妙法。又云大白牛車。法華經譬喻品曰：「

是時長者。見諸子等安穩得出。皆於四衢道

中露地而坐。無復障礙。其心泰然。歡喜踊躍。

時諸子等。各自父言。父先所許玩好之具。羊

車鹿車牛車。願時賜與舍利弗。爾時長者各

賜諸子等一大車。」見火宅條下火宅喻。

【一大事】(術語) 開顯實相妙理之

事業。開示佛知見之事業也。一大者。實相之

妙理。謂佛知見。即法華之妙法也。法華經方

便品曰：「諸佛世尊。唯以一大事因緣故。出

現於世。」文句四上曰、「一則一實相也。非五非三。非七非九。故言一也。其性廣博。博五三七九。故名爲大。諸佛出世之儀式。故名爲事。」止觀一下曰、「云何爲一。一實不虛。故一道清淨。故一切無礙。人一道出生死。故云何爲大。其性廣博。多所含容。乃至事者十方三世佛之儀式。以此自成佛道。以此化度衆生。故名爲事。」玄贊三曰、「大事體即智見。諸佛出世。爲此大事。四義明之。謂開示悟入。」又人之生死。謂爲大事。善導之臨終正念訣曰、「世之大事。莫越生死。一息不來。乃屬後生。一念若錯。便墮輪迴。」

【一大事因緣】（術語）爲一大事之因緣。文句四上曰、「衆生有此機。感佛名因。佛乘機而應。故名爲緣。是爲出世本意。」

【一大三千世界】（術語）一世界之中央。有須彌山。此四方之大海中有四大洲。此大海之外。以鐵圍山圍繞之。如是謂之一

小世界。合一千一。小世界。謂之小千世界。合一千小千世界。謂之中千世界。合一千中千世界。謂之大千世界。夫以一小世界爲單位。數則一大千世界之數爲一〇〇〇〇〇〇〇〇〇也。其成立及破壞。無不相同。又爲一佛所領之士。俱舍論十一曰、「千四大洲。乃至梵世。如是總說。爲一小千。千倍小千。名一中千界。千中千界。總名一大千。如是大千。同成同壞。」一大千世界中含有小千中千大千三種之千。故一大三千世界。謂之三千大千世界。

【一三昧】（術語）一行三昧之略。惟專心思一事。不顧其他也。

【一千二百功德】（名數）六根清淨之功德也。法華經法師功德品曰、「若善男子。善女人。受持是法華經。若讀若誦。若解說。若書寫。是人當得八百眼功德。千二百耳功德。八百鼻功德。千二百舌功德。八百身功德。

千二百意功德。以是功德。莊嚴六根。皆令清淨。」

【一山】（雜名）以寺院多在山中。故一寺亦名一山。但一山之名廣。而一寺之稱狹。又（人名）僧一寧。字一山。見一寧條。

【一弓】（雜語）尺度之量。言如弓之長也。鶴林玉露九曰、「荆公詩云。臥占寬闊五百弓。蓋佛家以四肘爲弓。肘一尺八寸。四肘蓋七尺二寸。其說出譯梵。」俱舍論十二曰、「二十四指。橫布爲肘。豎積四肘爲弓。」頌疏六曰、「一肘有一尺八寸。二弓有七尺二寸。」梵 *Daśahit*

【一小劫】（術語）一增或一減之間。曰一小劫。是新譯家之說。合一增一減曰一小劫。是舊譯家之說。法華經化城喻品曰、「諸佛法不現在前。如是一小劫乃至十小劫。」又詳劫條。

【一丈六像】（圖像）一丈六尺之佛

像化身之形。觀無量壽經曰、「一丈六像在水池水上。」又詳丈六條下。

【一义鳩王】(人名) *Kravatu* 譯曰

甘蔗氏。慧琳音義二十六曰、「又名日種善生。釋迦種族之祖先也。在印度河流域之浮陀落(褒多那 *Patala*) 城。」

【一切】(術語) 該羅事物之稱。玄應音義曰、「說文云一切。普也。普即遍具之義。故切宜從十。說文十謂數之具。從七者俗也。」史記曰、「臣觀諸侯王邸第百餘。皆高祖一切功臣。」同索隱曰、「此一切。猶一例。同時也。非如他一切。訓權時也。」勝鬘經寶窟中末曰、「一切止是該羅之名。」法苑珠林二十八曰、「一以普及為言。切以盡際為語。」無量壽經慧遠疏上曰、「舉一名餘。故云一切。」智度論三十曰、「一切有二。一名字一切。一實一切。」

【一切無障礙】(雜語) 言通達一切

而無不及也。法華經神力品曰、「能持此經者。於諸法之義。名字及言辭。樂說無窮盡。如風於空中。一切無障礙。」

【一切一心識】(術語) 梵名乾栗陀耶。十識之一。見識條。

【一切法】(術語) 又名一切萬法。一切諸法。為總該萬有之稱。智度論二曰、「一切法。畧說有三種。一者有為法。二者無為法。三者不可說法。此三已攝一切法。」梵名 *asvabhava*

【一切法高王經】(經名) 佛說一切法高王經。元魏瞿曇般若流支譯。一卷。

【一切法義王經】(經名) 一切高王經之異名。

【一切智】(術語) 佛智之名。三智之一。知了一切之法。此一切智對於一切種智。有總別二義。若依總義。則總名佛智。與一切種智同。若依別義。則一切種智為視差別界

事相之智。一切智為視平等界空性之智也。先示總義。則法華經譬喻品曰、「勤修精進。求一切智。佛智。自然智。無師智。」同化城喻品曰、「為佛一切智。當發大精進。」仁王經下曰、「滿足無漏界。常淨解脫身。寂滅不思議。名為一切智。」中論疏九末曰、「知一切法。名一切智。」華嚴經大疏十六下曰、「智度論云。如函大蓋亦大。還以無盡之智。知無盡法。是故如來名一切智。」次示別義。則為知一切平等空理之智。嘉祥之法華經義疏二曰、「般若三慧品云。知一切法一相。故名一切智。又云。知種種相。故名一切種智。」同六曰、「一切智者。謂空智也。」智度論二十七曰、「論一切種智之差別。有人言無差別。或時言一切智。或時言一切種智。有人言總相是一切。別相是一切種智。因是一切智。果是一切種智。略說一切智。廣說一切種智。一切智總破一切法中無明關。一切種智觀種種

法門破諸無明。大乘義章十曰：「舉六種之差別。又以名聲聞緣覺之智。」智度論二十七曰：「後品中佛說一切智。是聲聞辟支佛事。道智是菩薩事。一切種智是佛事。聲聞辟支佛但有總一切智。無有一切種智。」

【一切智者】（術語）謂具足一切智者。是佛之異稱。法華經藥草喻品曰：「我是一切智者。一切見者。智度者。開道者。說道者。」梵 Sarvajña

【一切智藏】（術語）知一切者之意。佛之尊稱。善生經曰：「如來卽是一切智藏。」

【一切智人】（術語）同前條。智度論二曰：「問曰：有一切智人。何等人是。答曰：是第一大人。三界尊。名曰佛。」

【一切智智】（術語）三智中之一切智。混聲聞緣覺之智。故爲分別彼一切智。而名佛智爲一切智智。大日經疏一曰：「梵云薩婆若那。Sarvajñāna 卽是一切智。今謂一

切智智。卽是智中之智也。」又「一切智智。如實了知。名爲一切智者。」又謂一切智智。譬如虛空界。離一切分別。又如大地。爲一切衆生所依。又如火界。燒一切無智之薪。又如風界。除去一切諸煩惱之塵。又如水界。一切衆生依之歡樂。又謂此智。菩提心爲因。大悲爲根。方便爲究竟。菩提心爲因者。謂行者如實知自心也。大悲爲根者。謂行者發悲願。拔衆生之苦。與以樂也。方便爲究竟者。爲一切智智之果。卽以利他之行而名之也。仁王經中曰：「自性清淨。名本覺性。卽是諸佛一切智智。」

【一切智心】（術語）求一切智之心也。日本源信之往生要集中末曰：「一切智心者。是第一義空相應心。或可是願求佛種智心。」

【一切智地】（術語）證得一切智之位。卽佛果位也。法華經藥草喻品曰：「其所

說法。皆悉至於一切智地。」

【一切智船】（譬喻）乘人而運於一切智地岸之船。卽佛也。教行信證文類二曰：「能流入願海。乘一切智舟。」

【一切智相】（術語）梵語薩婆若多 Sarvajñāna 一切智之相貌。智度論二十七曰：「薩婆秦言一切。若多秦言相。」

【說一切智】（雜語）無量壽經四十八願中。第二十五願爲說一切智願。經上曰：「設我得佛。國中菩薩不能演說一切智者。不取正覺。」願之意。謂欲往生我國土者。宜悉隨順佛智而演說一切智之妙境界也。

【一切智忍】（術語）六忍之一。見忍條。

【一切智無所畏】（術語）四無畏之一。見四無畏條。

【一切智光明仙人慈心因緣不食肉經】（經名）佛說一切智光明仙人慈心因

緣不食肉經。失譯。一卷。

【一切智經】(經名) 佛為波斯匿王、

分別一切智之事。四姓之勝劣等者。攝於中

阿含經五十九。

【一切經】(術語) 佛教聖典之總名。

或曰大藏經。省曰藏經。隋書開皇元年。京師

及諸大都邑之處。並官寫一切經。置於寺內。

而又別寫藏於秘閣。一切經之名。本乎此。此

名原稱佛所說之經律等。而今則併吾國印

度日本等高僧之著作而稱之。佛教傳播於

世界各國之間。其聖典為各種之國語所翻

譯。舉其主要者。則原本為散斯克利圖(Scythia)

古語及巴利(Pali)語。翻譯而傳者。有漢譯藏。

西藏藏。蒙古藏。滿洲藏。(詳清字經館條)及

歐譯之諸典。散斯克利圖語之原本。自北方

尼波羅地方。漸次為學者所發見。然其數未

甚多。巴利語之原本。為巴利三藏。即錫蘭邊

羅緬甸等南方諸國所現傳者。其中暹羅之

官版藏經。以西紀一八八八年出版。世界各

國之大學或學會。均得寄贈。巴利三藏中律

藏 Vinaya-Pitakam 為波羅提木文 Prat

imokkha 註釋之悉答章蒲般伽 Sutta-vi

bhanga 塞訶 Khandh-aka 波利婆羅 Par

ivāra 三部經藏 Sutta-Pitakam 為長阿

含 Digla-nikāya 中阿含 Majjhima-nik

āya 雜阿含 Samyutta-nikāya 增一阿

含 Anguttara-nikāya 小阿含 Khuddak-

nikāya 之五部論藏 Abhidhamma-Pi

ṭṭhāna 為法僧伽 Dhamma-Saṅgani 以下

總有七論。西藏藏為喇嘛教徒之所護持。屬

於經部者。總計八類。百五十一部。三百五十

冊。更有續藏二百二十三冊。其經部為清康

熙二十三年所刊行。其續藏則為雍正六年

所鑄刻者。蒙古藏及滿洲藏為奉天所保存。

其中滿洲藏經。世界唯有一部。日俄之戰。為

日本所得。此外各國語之藏經。雖尚有數種。

而其中卷帙最浩繁。部義皆完備者。實維漢

譯藏。案漢譯藏經印行之最古者。則以宋太

祖開寶五年。平定列國。造金銀字佛經。前後

凡數藏。同年敕印雕佛經一藏。凡一十三萬

版。為其嚆矢。尋而至道元年。高麗王治遣使

至宋求官本。與其國從來所藏之前後二藏

及契丹藏。參訂校讐。經十四年。全行刻成。世

所謂高麗藏者是也。凡一千五百二十一部。

六千五百八十九卷。南宋理宗嘉熙三年。復

開版藏經。有一千四百二十一部。五千九百

十六卷。所謂宋藏者是也。(詳宋藏條)元世

祖至元十四年。亦翻刻藏經。至二十七年。告

竣。有一千四百二十二部。六千一百七卷。稱

為元藏者是也。(詳元藏條)此藏羅元末之

兵燹。與宋藏共歸灰燼。惟流傳於日本者尚

存。有尼法珍者。(詳法珍條)慨然起興藏之

志。經三十年。漸奏其功。是為方冊藏經之濫

觴。明成祖永樂十八年。勅印刻大藏經版。至

正統五年始告竣。是為北藏。藏於北京。其南

藏者。為太祖洪武時所刻。成祖又勅安置石

刻一藏於大石洞。然流通未遍。學者多感不

便。後神宗時。密藏禪師亦發願刻方冊藏本。

萬曆十七年。於五台山創刻。業未竣而入寂。

後人迭繼其業。遂完成之。是謂明藏。有六千

七百七十一卷。清藏則於雍正十三年開工。

乾隆三年告竣。又有京西石經山之石刻藏

經。則晉瑯公法師刻石貯封石洞者也。日本

現存古寫本不少。而最著者。為堀川天皇勅

僧侶一萬人。於一日寫一切經。順德天皇勅

一萬五千僧。於一日寫一切經等。德川氏使

天海僧正。刻活字排印大藏。其活字及藏經

今尚在。有六千三百廿三卷。尋而黃蘗之鐵

眼和尚。又將明藏上梓。明治十三年。弘教書

院以麗藏為本。與宋元明三本對校。印行活

字板大藏經。計一千九百十六部。八千五百

三十四卷。縮成四十帙。四百十八冊。明治三

十三年。藏經書院。又以活字印行日本大藏

經。藏教書院復纂輯藏經所漏者。題為日本

續藏經。共七千八百七十三卷。清季上海頻

伽精舍。根據弘教本。略加增減。以活字印行

大藏經四十帙。四百十四冊。一千九百十六

部。八千四百十六卷。晚近英法德俄諸國語

之譯本。漸見於世。將來更有西文一切經。未

可知也。

【一切經供養】（行事）書寫一切經

而供養之之法事。一切經為法寶故。以為三

寶之一而供養之。

【一切經音義】（書名）唐玄應撰。二

十五卷。詳玄應音義條。又唐慧琳撰。百卷。此

書採集玄應音義。慧苑音義等而成。中土亡

佚已久。日本有單行本。又收入續藏中。近收

入頻伽精舍大藏經中。詳慧琳音義條。

【續一切經音義】（書名）唐希麟撰。

收入續藏中。近收入頻伽精舍大藏經中。詳

希麟音義條。

【一切經中彌陀偈】（經名）即後出

阿彌陀佛偈也。見後出阿彌陀佛偈條。

【一切處】（術語）又名徧處。禪定之

名。以所觀之境。周徧於一切處也。有十種。名

十一切處。又云十徧處。見法界次第下三藏

法數三十八。

【一切如來】（術語）種種之如來也。

【一切如來寶】（佛名）胎藏界曼陀

羅第六釋迦院中之一尊也。左手持蓮花。上

有如意寶珠。詳日本秘藏記。曼陀羅大鈔。

【一切如來智印】（印相）胎藏界之

曼陀羅第二遍知院中之三昧耶形也。在蓮

華上作三角形者。

【一切世間】（術語）總稱穢土之語。

阿彌陀經曰。一切世間。天人阿修羅等。一切世間難信之法。此言

甚深微妙之法。爲一切世間衆生之難信受者。法華經序品曰：「咸得聞知一切世間難信之法。」阿彌陀經曰：「爲諸衆生說是一切世間難信之法。」

【一切有爲】（術語）謂有作爲有造作之一切因緣所生者。

【一切有部】（流派）具名說一切有部。梵名薩婆多。小乘宗之名。二十部之一。見說一切有部條。

【一切有情】（術語）與一切衆生同。舊譯爲衆生。新譯爲有情。大般若經五百七十八曰：「一切有情如來藏。」

【一切皆成】（術語）謂一切衆生皆悉成佛也。對於五性各別而言。蓋三乘家有無性有情之一類。爲定性二乘不成佛之說。立無餘界永滅之計。而一乘家則唱悉有佛性之義。明二乘開會之旨。爲無餘界迴心之說。故謂一切衆生無不成佛者。今舉三五經

說證之。法華經方便品曰：「聲聞若菩薩。聞我所說法。乃至於一偈。皆成佛無疑。」又：「若有聞法者。無一不成佛。」涅槃經十曰：「一切菩薩聲聞緣覺。於未來世皆當歸大般涅槃。譬如衆流歸大海。」又第三十六曰：「一切衆生。悉有佛性。一闡提人。雖謗方等經。作五逆罪。犯四重禁。然必當成菩提道。須陀洹人。斯陀含人。阿那含人。阿羅漢人。辟支佛等。必當得成阿耨菩提。」又第十一說五種人成佛

中。明須陀洹果人。過未來入萬劫成菩提。斯陀含果人。過未來六萬劫。阿那含果人。過未來四萬劫。阿羅漢果人。過未來二萬劫。辟支佛道人。過未來十千劫。成阿耨菩提之旨。大雲經第四曰：「一切衆生悉有佛性。得菩提心。」入楞伽經第二曰：「說三乘者。爲使發起修行地故。雖說諸性差別。然非究竟地。聲聞緣覺。畢竟得如來身。」中陰經上曰：「於無餘泥洹界。發金剛心。一一成佛。」密嚴經

中曰：「十梵之處。無煩。無熱。善見。善現。阿迦尼吒。空處。識處。無所有處。非想非非想處。住彼已。漸除貪欲。從此生清淨佛土。常遊妙定。至於真解脫。」尼乾子經二曰：「爲此衆生。故分別差別說。究竟皆成佛。更無餘乘。有我。爲化衆生。分別說餘道。漸化入於一。故無三差別。」勝鬘經曰：「聲聞辟支佛。乘皆入於大乘。」圓覺經曰：「有性無性。齊成佛道。」等是也。

【一切智句】（術語）句者住處之義。一切智句者。佛之住處也。大日經六曰：「於彼恆勤修。求一切智句。」義釋十四曰：「句是住處義。一切智之住處。即是佛住也。」

【一切佛會】（術語）稱蓮華胎藏界會也。大疏十六曰：「從金剛智。出生一切佛會也。」

【一切卽一】（術語）見一卽一切條。

【一切義成】（佛名）又謂之一切義。

成就。悉達太子之譯名。西域記七曰、「薩婆易刺他悉達。唐言一切義成。舊言悉達。訛也。」是世尊之幼名。華嚴經十二曰、「如來於四天下中或名一切義成。或名釋迦牟尼。」金剛頂經說此菩薩五相成佛之相。見釋迦條。

【一切萬物】（術語）與一切萬法同。

無量壽經下曰、「於一切萬物。隨自在。」

【一切萬法】（術語）與一切諸法同。

宗鏡錄三曰、「一切萬法。至理虛玄。」

【一切諸佛】（術語）總括三世十方諸佛之稱。

【一切諸佛所護念經】（經名）佛說阿彌陀經之異名。此經為一切諸佛護持憶念之經。故名。同經曰、「汝等衆生。當信是稱讚不可思議功德一切諸佛所護念經。」

【一切諸佛秘藏之法】（術語）法華經為甚深秘密之要法。非為小機劣慧所容

易開演。故名。同經信解品曰、「一切諸佛秘藏之法。但為菩薩演其實事。」同經法師品曰、「此經是諸佛秘要之藏。不可分布妄授與人。」同品曰、「是法華經藏。深固幽遠。無人能到。」文句八上曰、「秘要之藏者。隱而不說為秘。總一切為要。真如實相。包蘊為藏。」

【一切種智】（術語）三智之一。言能以一種之智。知一切諸佛之道法。又能知一切衆生之因種也。見三智條。

【一切種識】（術語）八識之一。即第八識之異名。又名種子識。言執持一切種子而不失之識也。詳見識條。

【一切人中尊】（術語）稱毘盧遮那如來也。義釋十三曰、「此上有一切人中尊。即是毘盧遮那也。」

【一切如來定】（術語）稱大空三昧也。大日經一曰、「正覺之等持。三昧證知心。非從異緣得。彼如是境界。一切如來定。故說

為大空。圓滿薩婆若。」同疏六曰、「彼如是境界。一切如來定者。如大般若經說。一切有心者。悉有佛性。此佛性。即名首楞嚴定。亦名金剛三昧。亦名般若波羅蜜多。佛佛道同。更無異路。若行人初發心時。能如是正觀心佛性者。亦即名入如來定。」

【一切皆空宗】（流派）華嚴宗所立十宗之一。見十宗條。

【一切真言心】（術語）稱百光徧照真言之札暗字也。大疏十八曰、「此是暗字一切真言之心。於一切真言最為上首。」

【一切真言主】（術語）稱兩部之諸尊也。瑜祇經曰、「一切真言主。及金剛界大曼荼羅王。皆悉集會。」

【一切智慧者】（術語）稱大日如來也。大日經一曰、「一切智慧者。出現於世間。如彼優曇華。時時乃一現。」

【一切佛心印】（印相）一切徧智印

八

之異名。

【一切普門身】（術語）具足四重法界之徧一切身也。大疏八曰：「供養一切普門身。」

【一切遍智印】（印相）謂三角形也。是為火形，以智火燒煩惱之意。大日經疏五曰：「於大日如來上，畫作一切遍智印，作三角形，其銳向下，純白色，光焰圍之，在白蓮華上。即是十方三世一切如來大勤勇印也。亦名諸佛心印也。三角是降伏除障義。謂佛坐道樹，以威德大勢降伏四魔，得成正覺，鮮白是大慈悲色也。」

【一切法生界印】（印相）三種三昧耶印中之法界生三昧耶印也。

【一切佛頂輪王】（佛名）由佛眼尊流出之金輪佛頂也。以八輻輪為其三昧耶形。瑜祇經曰：「一切佛頂輪王，手持八輻金剛寶輪。」因攝一切佛頂輪王之略稱。

【一切菩薩真言】（真言）與普通種子心真言同。見大日經持誦次第儀軌。

【一切種妙三昧】（術語）得此三昧，則得以一切種之功德莊嚴吾身。見智度論四十七。

【一切法界自身表】（術語）表者，表現之義，於一切法界中表現自身，而使一切衆生知見，謂之一切法界自身表。大日經五曰：「法界生如來身，一切法界自身表，化雲徧滿。」義釋十一曰：「一切法界自身表者，謂能令一切衆生悉知見也。謂如來身表普現色身，如彼大雲，徧於法界，雲是徧滿義也。言化身之雲，徧滿於法界，徧於十方世界，不可限量也。」

【一切無上覺者句】（真言）稱百光徧照真言之札暗字。大日經六曰：「此一切無上覺者句，於寺門尊處諸佛所說心。」

【一切無障法印明】（印相）左右為

刀印而向外二頭指著於側，口誦婆談嚩帝（世尊）蘇婆訶（成就）見印田七。

【一切流攝守因經】（經名）佛說一切流攝守因經之略名。後漢安世高譯。一卷。

【一切如來諸法本性清淨蓮華三昧】（術語）稱大日如來所入西方妙觀察智大智慧門之蓮華三昧。由此而阿彌陀如來出生。見攝真實經上。

【一切如來必定印】（術語）菩提心之德名也。以發一切如來菩提心，而為必定成佛，稱此謂之一切如來必定印。大疏五曰：「次一個讚嘆行人，發菩提心功德，即一切如來必定印，為授大菩提記。」

【一切如來所生印明】（印相）又曰三三昧耶攝百印。底哩秘密法中卷所說。不動尊之印明也。其文曰：此印名為功德母。佛法僧法住其中。請善明王及本尊。結此秘印皆雲集。以此如來所生印。想為闍伽奉獻。諸

佛菩薩諸尊賢聖。供養念誦。速得成就。此印

母之內傳。金剛堅固內相傳。佛心即是五

智（五指）秘於內心（掌中）教令彰於外相

也。佛口云二空（二大指）入於掌中者。兩部

大日之智德（秘）又入法二空之智（淺）也。

二空之妙理。即諸法之本源。兩部之極智。乃

衆德之總括。佛法諸寶住其中。即此意也。二

地豎開。（檀慧堅開）係功德之母。譬如世

間萬物。皆自地出生。一切之功德。均由菩提

心（禮本不生之義）而生。今表此義。即二地

（二小）豎開也。見不動瑜伽要鈔。

【一切如來金剛誓誠】（術語）如來

三昧耶之本誓也。大疏九曰、「結三昧耶者。

即是必定師子吼。說諸法平等義故。立大誓

願。當令一切衆生得如我故。欲善爲衆生開

淨知見故。以此警覺衆生及諸佛故。是故此

三昧耶。名爲一切如來金剛誓誠。」

（術語）佛眼三摩地也。大日如來住於此三

摩地而說攝一切大阿闍梨位真言。見瑜祇

經大闍梨經品。

【一切如來寶冠三界法王灌頂】（修

法）金剛頂經一曰、「成就一切如來金

剛加持殊勝三昧耶智。得一切如來寶冠三

界法王灌頂。」同疏二曰、「如來在因位而入

三昧耶智曼荼羅。加持阿闍梨弟子身中本

有之如來藏性。以成修真言行菩薩之法益。

則堪任傳授持明乃至印可等灌頂之階位。

以此而爲初因。由三密四智印相應得一切

如來之灌頂寶冠。爲究竟三界之法王也。」

【一切如來普賢摩訶菩提薩埵三昧耶】

（術語）大日如來東方金剛手菩薩出

生之三昧耶也。見略出經註一。

【一切如來摩訶菩提金剛堅牢不空最

勝成就種種事業三昧】（術語）稱北

【一切如來頂白傘蓋 *Sarvathāgatoṣṭhi*

isaṣṭīvatapātra 經】（經名）原本爲散

斯克利圖語。爲霍奇孫所發見。佛一時在三

十三天時。說其肩間傳出之神咒及其功德。

漢譯佛典。似無可與之對當者。

【一切如來入三昧耶徧一切無能障礙

力無等三昧力明妃】（真言）入佛三

昧耶真言之德名也。

【一切法界決定智印】（術語）毘盧

遮那之真言。乃至天龍八部之真言。皆爲使

衆生入於法界而得決定智之法印。義釋八

曰、「欲令此中普皆成就悉地果故。更說一

切法界決定智印。」

【一切世尊最尊特身】（術語）稱毘

盧遮那如來。大日經五曰、「其中如來一切

世尊最尊特身。」

【一切處無不相應真言】（真言）四

【一切虛空極微塵數出生金剛威德大寶三昧】（術語）稱大日如來所入南方灌頂智大福德門之大寶三昧也。由此而出生寶生如來。見攝真實經上。

【一分家】（流派）心識之一分說。即起認識作用之時。唯起於自體分。至於見分相分。乃自無始以來妄執之熏習。與能緣所緣相似。而發現之遍計所執也。安慧所立。與難陀之二分說。均非正義。

【一心】（術語）謂萬有之實體真如也。止觀五上曰：「一心具十法界。」又唯一之信心不為他心所奪。謂之一心。止觀四下曰：「一心者。修此法時。一心專志。更不餘緣。」探玄記三曰：「一心者。心無異念故。」教行信證文類三末曰：「言一念者。信心無二心。故曰一念。是名一心。二心則清淨報土真因也。」

又。一心有事理之二種。無餘念為事之一心。入實相為理之一心。觀音義疏上曰：「一心

歸憑。更無二意。故名事一心也。（乃至）理一心者。達此心目他共無。因不可得。」

【一心合掌】（術語）心定於一處而合掌也。合掌者。表一心。見「合掌」條。法華經信解品曰：「右膝着地。一心合掌。」

【一心歸命】（術語）一心而歸順於佛也。淨土論曰：「世尊。我一心歸命盡十方無礙光如來。願生安樂國。」

【一心正念】（術語）一心正念而歸於佛也。善導之觀經疏四曰：「西岸上有人喚言。汝一心正念直來。我能護汝。」

【一心稱名】（術語）一心而稱佛名也。法華經普門品曰：「聞是觀世音菩薩。一心稱名。觀世音菩薩。即時觀其音聲。皆得解脫。」

【一心專念】（術語）念佛之心專一也。往生論曰：「心常作願。一心專念。畢竟往生安樂國土。」善導之觀經疏四曰：「一心專

念彌陀名號。行住坐臥。不問時節久遠。念念不捨者。是名正定之業。」

【一心念佛】（術語）念佛之心不二也。法華經安樂行品曰：「不獨入他家。若有因緣。須獨入時。但一心念佛。」

【一心不亂】（術語）一心而不散亂也。阿彌陀經曰：「執持名號。若一日（乃至）若七日。一心不亂。」慈恩之阿彌陀經疏曰：「一心不亂者。專注無散也。」

【一心金剛寶戒】（術語）天台宗相傳之菩薩戒名。依梵網經而立此稱。又名圓頓戒。其戒相僅為梵網之十重四十八輕戒。梵網經下曰：「我本盧舍那佛。心地中初發心中常所誦一戒光明。金剛寶戒。是一切佛本源。一切菩薩本源。」

【一心敬禮】（術語）敬禮三寶之心不二也。法華懺法之初：「一心敬禮十方一切常住佛。一心敬禮十方一切常住法。一心

敬禮十方一切常住佛。一心敬禮十方一切常住法。一心

敬禮十方一切常住僧。」

【一心頂禮】（術語） 一心頭面禮拜也。觀音懺法曰：「一心頂禮本師釋迦牟尼世尊。」

【一心三觀】（術語） 又曰圓融三觀、

不可思議三觀、或不次第三觀。為天台圓教之觀法、利根菩薩之所修習。原出於大智度論二十七所謂三智一心中得之文。又得中論觀四諦品、衆因緣生法、我說即是無、亦為是假名、亦是中道義之意。天台智者大師之義因之而立。天台觀經疏曰：「一心三觀者、此出釋論。論云：三智實在一心中、得祇一觀而三觀。觀於一諦而三諦、故名一心三觀。類如一心而有生住滅、如此三相在一心中、此觀成時、證一心三智。」又摩訶止觀五上曰：「一空一切空、無假中而不空、總空觀也。一假一切假、無空中而不假、總假觀也。一中一切中、無空假而不中、總中觀也。卽中論所說

不可思議一心三觀。」蓋天台之意、在對於別教隔歷之次第三觀、而明圓教之不次第三觀也。別教之說、先修空觀、破見思之惑、得一切智、而證真諦之理、次修假觀、破塵沙之惑、得道種智、而知假諦恒沙之法門、後修中觀、破無明之惑、得一切種智、而證中道法身、故三觀次第而用之。圓教之說則不然、三觀融卽於一心、不縱不橫、恰如伊字之三點、又如一剎那之法、有生住滅之三相、三卽非三、一卽非一、是故舉一觀、卽圓具三觀。謂舉一

空觀、則假中亦空。以三觀悉能蕩相著故也。舉一假觀、則空中亦假。以三觀皆有立法之義故也。舉一中觀、則空假亦中。以三觀之當處皆為絕對故也。是卽三觀只在一心、故得一一之觀、任運具三。如是三一圓融、修性混絕、非次第而入、非並別而觀、故得三惑破於一時、三智發於一心。所以稱為不可思議之三觀也。維摩經玄疏三、明一心三觀、有三意。

一、所觀之境、卽一念無明之心、因緣所生之十法界也。二、能觀、觀此一念無明之心、圓照三諦之理。三、證成、證一心三觀、卽是一心三智五眼也。古來惟天台一家、立一心三觀之論目。其餘諸教、絕不說一心三觀之旨。又見維摩經略疏七、及止觀輔行五之三。

【一心三智】（術語） 三智於一心之

上同時發得也。蓋在別教、修空觀得一切智、修假觀得道種智、修中道觀得一切種智、由如是次第之三觀、次第發得三智。而在天台圓教、則三觀融於一心、故卽所發之三智、亦同時於一心證得、無前後並別云。原出大智度論二十七、彼文自為問答曰：「一心中得一切智、一切種智、斷一切煩惱習、今云何言以一切智具足得一切種智、以一切種智斷煩惱習、答曰：實一切智一時得、此中為令人信般若波羅蜜故、次第差別品說、欲令衆生得清淨心、是故如是說。」卽是也。昔北齊之

慧文讀此文豁然悟圓理之極致以之授慧思慧思以之傳智顛智顛依之證得一心三觀一境三諦等之圓理遂爲開立天台一宗之基此所以同宗以龍樹爲高祖師也

【一心三惑】（術語）見思塵沙無明三惑融鎔於一心之意又曰同體三惑止觀輔行六之三所謂「見思尚乃卽是法性豈有塵沙在見思外豈有無明在二觀後三惑既卽三觀必融」是也蓋在別教此三惑其體各別次第爲隔歷三觀所破而圓教則不然唯就一惑之義用有麤中細之別邊且不過分三惑卽迷於絕對之一理之一惑麤分名爲見思細分名爲塵沙極細分名爲無明一惑卽三惑故起一惑從而障三諦麤分之見思障真諦細分之塵沙障假諦極細分之無明障中道然竅其實則爲一心之三惑故一見一思其體無非法界見思之外別無塵沙無明之可見且能破之三觀既融卽於一

心則所破之三惑亦自同時必破也

【一化】（術語）指如來一代之教化而言天台觀經疏曰「此約一化以明通」因

一時化益之意法華玄義一上曰「一期化導事理俱圓」三論玄義曰「釋迦小乘一化徒然虛設」

【一化五味之教】（術語）天台宗區別釋迦如來一代之教法爲華嚴時阿含時方等時般若時法華涅槃時之五時此五時之教法託於涅槃經所出之五味喻謂爲五味之教五味者乳酪生酥熟酥醍醐如其次第配於彼五時見五味條法華文句六下曰

「四大弟子深得佛意探領一化五味之教始終次第其文出此也」

【二分菩薩】（術語）受一分戒之菩薩也瓔珞本業經下曰「有受一分戒者名一分菩薩乃至二分三分四分十分名具足受戒」

【一中】（術語）設齋食普及於一堂之中也又云一普聯燈會要洞山价禪師章曰「令主事辨愚痴齋一中」傳燈錄作一普一普者及於一堂之義象器箋十五有多解

【一中一切中】（術語）空假中三觀之中中不惟爲中觀之一空觀假觀亦謂爲中也止觀五上曰「一中一切中無空假而不中總中觀也」

【一中劫】（術語）一個之中劫時之名也見劫條

【一日】（術語）自日出至日沒之間

【一日經】（術語）在一日中將一部經寫完名爲一日經

【一日齋】（行事）一日持八齋戒而精進也

【一日佛】（術語）一日清淨至暮則

為一日間之佛也。宗鏡錄二十三曰、「一念相應一念佛。一日相應一日佛。」

【一日三時】 (術語) 晨朝、日中、黃昏也。一日分晝三時、夜三時。印度古代之風。阿彌陀經曰、「晝夜六時。雨天曼陀羅華。」

【一月三舟】 (譬喻) 以月譬佛、三舟喻衆生之機感不同。謂同一之月、依舟之動止、而所見各有異也。華嚴經疏鈔十六上曰、「譬猶朗月流影徧應。且澄江一月、三舟共觀。一舟停住。二舟南北。南者見月千里隨南。北者見月千里隨北。停住之者見月不移。設百千共觀。八方各去。則百千月各隨其去。」

三藏法數四曰、「一月喻佛。三舟喻世間衆生見佛不同。」

【一月三身】 (譬喻) 以一月譬法報應之三身。寶王論曰、「法身如月體。報身如月光。應身如月影。」蓋法身者常住之理。理體惟一。不遷不變。而能生出諸法。統攝萬事。

猶如月體、一輪在天、影合衆水。報身為寂照之智。智無自體、依理而發。明了一切、無有差謬。猶如月光之照臨萬象、無有隱形。應身為變化之用。用無自性、從體而起。有感則通、無感則不通。猶如月影、有水則現、無水則不現。雖然、此三者原是一體、惟從用而立名耳。

【一毛端】 (術語) 極少之稱。楞嚴經二曰、「不動道場。於一毛端。徧能含受十萬國土。」

【一水四見】 (譬喻) 見一境四心條。

【一代】 (雜語) 人之一生也。

【一代教】 (術語) 釋迦如來自成道至滅度一代中所說大小乘之諸教也。止觀義例下曰、「一代教法。會在法華。」

【一代五時佛法】 (術語) 天台宗區別釋迦一代之教法、為華嚴、阿含、方等、般若、法華涅槃之五時。四教儀曰、「以五時八教。判釋東流一代聖教。罄無不盡。」詳五時條。

【一代三段】 (術語) 總括釋尊一代之說教。視如一經、分為序分、正宗分、流通分三段。華嚴阿含方等般若諸經為序分。無量義經法華經普賢觀經為正宗分。涅槃經為流通分。此日本日蓮上人依傍天台五時教判、主張法華經中心主義之名目也。見觀心本尊鈔四種三段下。

【一代半滿教】 (術語) 釋尊一代中所說有半字教、滿字教也。半滿教者、猶言大小乘。見半滿教條。

【一生果遂】 (術語) 於現在一生之間、經歷三往生也。第二十願、聞名係念之衆生、果遂其志願、以三生果遂之義釋之。然真宗以今生自雙樹林下往生之要門、轉入難思議往生之真門、更出方便真門、歸入難思議往生之弘願、謂為一生果遂。

【一生不犯】 (術語) 一生不犯戒律、不行姪、謂之一生不犯。

【一生不犯】 (術語) 一生不犯戒律、不行姪、謂之一生不犯。

【一生補處】(術語) 見彌勒條。密

教之釋義。一者一實之理。於初地菩薩之位

先得淨菩提心。自此一實。出生無量之三昧

總持門。乃至至於第十地。更有第十一地。即

佛地之法。以一轉生補佛處。是名一生補處。

大疏六曰。「今此經宗。言一生者。謂從一而

生也。初得淨菩提心時。從一實之地。發生無

量無邊三昧總持尼門。如是一地中。次第

增長。當知亦爾。迄至第十地。滿足。未至第十

一地。爾時從一實境界。具足發生一切莊嚴。

唯少如來一位。未得證知。更有一轉法性生。

即補佛處。故名一生補處。」梵 *Ekasatya-Pratibuddha*

【一生補處菩薩最勝大三昧耶像】

(圖像) 稱三十臂之彌勒菩薩。見彌勒條。

【一生入妙覺】(術語) 天台宗所說。

三論。唯識等他宗之法門。非經三大阿僧祇

劫。不得至於佛位。(妙覺)然天台以圓頓之

妙覺。信之行之。則於現在世中得自凡夫位

一躍直達於妙覺之佛果。謂之一生入妙覺。

【一生所繫菩薩】(術語) 與一生補

處菩薩同。見彌勒條。

【一句】(術語) 表詮一个之義。理者

為一句。唯識論二曰。「名詮自性。句詮差別

文。即是字。」俱舍論五曰。「句者謂章。詮義

究竟。如說諸行無常等章。」秘藏寶鑰中曰。

「一句妙法。億劫難遇。」碧巖錄七則垂示曰。

「聲前一句。千聖不傳。」

【一句子】(術語) 向上之那一句。子

者語助。景德傳燈錄十四曰。「藥山上堂曰。

我有一句子。未曾說向人。道吾出日。相隨來

也。」此為暗示無言無說無示無識之端的

者。非云相對的言語文句之句。

【末後一句】(術語) 臨終最末之一

句。即示悟最要之一句也。證道歌曰。「一句

了然超百億。」禪林句集乾曰。「一句定乾

坤。一劍平天下。」

【一句投火】(故事) 菩薩為聞一句

之法。而入大火坑也。佛祖統紀智禮傳曰。「

半偈亡身。一句投火。」十華嚴經三十五曰。

「若有人言。我有一句佛所說法。能淨菩薩

行。汝今若能入大火坑。受極大苦。當以相與

菩薩。爾時。作如是念。我有一句佛所說法。淨

菩薩行。故。假令三千大千世界。大火滿中。尚

欲從於梵天之上。投身而下。親。况小火坑而

不能入。」

【一句道盡】(雜語) 以一句道破真

理。無所有之意。宋竹庵頌曰。「中論因緣所

生法。一句道盡無剩語。我說即是空。假中朱

籬暮捲西山雨。」見稽古略四。

【一九】(術語) 指彌陀而言。

【一九之教】(術語) 彌陀之教。迦才

淨土論上曰。「二八弘規。盛乎西土。一九之

教。陵遲東夏。」

【一九之生】（術語）謂九品往生也。迦才淨土論上曰：「二八之觀齊闕。一九之生同歸。」

【一由旬】（雜語）里程名。見由旬條。

【一由繕那】（雜語）由旬之新稱。見由旬條。

【一四天下】（界名）指須彌山四方之四大洲而言。東弗於逮、南閻浮提、西瞿耶尼、北鬱單越是也。見須彌條。

【一四句偈】（術語）四句所成之一偈文也。心地觀經二曰：「勸諸衆生、開發此心、以真實法一四句偈施衆生、使向無上正等菩提、是為真實波羅蜜多。」

【一目多伽】（經名）又作一目多伽。見十二部經條。

【一白三羯磨】（術語）授戒之作法也。略作白四。亦謂之白四羯磨。白者表白、一白者一讀表白文也。羯磨梵語譯曰作業、即

資事記上三之二羯磨條。

為授戒作業之義、是亦一種表白之文。三羯磨者、三讀羯磨之表文也。雖均是表白、而最初對大衆告白某行授戒作法之表文、謂之白。其次記授戒法於受者之表文、謂之羯磨。是為完全受戒。然則白四、亦曰白四羯磨。與羯磨讀四度表文之意也。是授戒之作法上最為鄭重者。其白文如下：「大德僧聽。此某甲從和尚某甲、求受具足戒。此某甲今從衆僧、乞受具足戒。某甲為和尚。某甲自說。清淨無諸難事。年滿二十。三衣鉢具。若僧時到。僧忍聽授某甲、具足戒某甲為和尚。白如是。」其次羯磨：「大德僧聽。此某甲從和尚某甲、求受具足戒。此某甲今從衆僧、乞受具足戒某甲為和尚。某甲自說。清淨無諸難事。年滿二十。三衣鉢具。僧今授某甲具足戒。某甲為和尚。誰諸長老、忍僧與某甲受具足戒。某甲為和尚者、默然。誰不忍者說。」見行事鈔

【一字】（術語）一个之文字。名之極少也。俱舍論世間品曰：「極微字刹那。色名時極少。」光記十二曰：「析名至一字。為名極少。」大方廣師子吼經曰：「法唯一字。所謂無字。」

【一字文殊】（菩薩）以齒齧或體哩咽淫一字、為真言之文殊菩薩也。三摩耶形、為於青蓮華上載如意寶珠者。尊象為童子形。金色。半跏坐千葉白蓮華上。左手執青蓮華。其華上有如意寶珠。右手向外。五指垂下。作滿願之印。熙怡微笑。其首髻為一髻。故又稱一髻文殊。以此菩薩為本尊而修法、其法名一字文殊之法。祈產生虛疾等者修之。文殊師利根本一字陀羅尼經、謂「此咒能滅一切惡邪魍魎、是一切諸佛吉祥之法也。」

又謂「若有女人產難時、取阿吒盧沙迦根、或郎伽利迦根、誦之七遍、和以無蟲水摩之、塗於產女之臍中、兒即易生。或諸男子中箭

之所。鑷入筋骨。拔之不出。則以十年酥三兩。咒一百八遍。安瘡中。及食之。則箭鏃即出。」

【一字不說】（術語）佛雖說八萬四千之法。而佛自證之法。則非可以言說。又

所說之諸教。有本來法性。而非為佛之創說。此義謂之一字不說。四卷楞伽經三曰：「我

從某夜得最正覺。乃至某夜入般涅槃。於其中間。乃至不說一字。」七卷楞伽經四曰：「

大慧菩薩摩訶薩。復白佛言。世尊。如世尊說。我於某夜。成最正覺。乃至某夜。當入涅槃。於

其中間。不說一字。亦不已說。亦不當說。不說

是佛說。世尊。依何密意。作如是語。佛言。依二

密法故。作如是說。云何二法。謂自證法。及本

住法。云何自證法。謂諸佛所證。我亦同證。不

增不減。證智所行。離言說相。離分別相。離名

字相。云何本住法。謂法本性。如金等在鑛。若

佛出世。若不出世。法住法位。法界法性。皆悉

常住。」金剛經曰：「須菩提。於意如何。如來

有所說法。不須菩提白佛言。世尊。如來無所說。」同經曰：「若人言。如來有所說法。即為謗佛。」

【一字禪】（術語）雲門接人。好說一字。謂之一字禪。碧巖六則評唱曰：「雲門尋

常。愛說三字禪。顧案嘆。又說一字禪。僧問。殺

父殺母。佛前懺悔。殺佛殺祖。向什麼處懺悔。

門云。露。又問。如何是正法眼藏。門云。普。」大

慧語錄十曰：「一字入公門。九牛拽不出。」

【知之一字】（術語）唐釋宗密。自荷

澤得悟入之處。謂知之一字。說破吾人之心

性。而無餘蘊。宗密之禪源都序上之二曰：「

諸法如夢。諸聖同說。故妄念本寂。塵境本空。

寂寂之心。靈知不昧。即是空寂之知。是汝真

性。任迷任悟。心本自知。不藉緣生。不因境起。

知之一字。衆妙之門。」同上之二曰：「六代

相傳皆如此也。至荷澤時。他宗競播。欲求默

契。不遇機緣。又思達磨懸絲之記。恐宗旨絕

滅。遂明言知之一字。衆妙之門。」

【善解一字】（術語）一字者。指律字

而言。戒相種種。皆解得律之一字也。涅槃經

三曰：「善學戒律。不近破戒。見有所行。隨順

戒律。心生歡喜。如是能知律法所作。善能解

說。是名律師善解一字。」四分律資持記下

三之四曰：「一字即律字。以律訓法。總合大

小開遮重輕。故雖博通。指歸一字。」

【一字三禮】（術語）書經文。每一字

三次禮拜三寶也。

【一字金輪】（佛名）見次項。

【一字金輪法】（修法）具云。一字金

輪佛頂法。金輪佛頂者。尊體之名。以一字

（勃嚕唵）之一字為真言。故謂之一字金輪。

其德廣大無邊。勝於諸尊。其種子（字）名三

身具足之呪。為秘中之甚秘者。三摩耶形為

八輻輪。尊像為黃金色或白色。坐八葉白蓮

華上。手結智拳印。頂有肉髻之形。其上更有

髮髻。形如輪王。故名。祈一切悉地及除災。修其法。是五佛頂尊之一也。大日經疏五曰。明

五佛頂。此是釋迦如來五智之頂。於一切

功德中。猶如輪王具大勢力。其狀皆作轉輪

聖王形。謂頂有肉髻形。其上復有髮髻。即是

重髻也。經軌如下。一字奇特佛頂經三卷。

一字頂輪王念誦儀軌一卷。菩提場所說一

字頂輪王經五卷。一字佛頂輪王經六卷。一

字頂輪王瑜伽經一卷。金輪王佛頂要略念

誦法一卷。金剛頂經一字頂輪王瑜伽一切

時處念誦成佛儀軌一卷。大陀羅尼末法中

一字心咒經一卷。

【一字金輪佛頂法】(修法) 一字金

輪法之具名也。

【一字佛頂真言與佛眼真言】(真言)

一字佛頂輪王經曰。即說一字佛頂輪

王咒曰。娜莫(歸命)繕曼陀獸喃(普徧

諸覺者)勃琳併(種子)次世尊說佛眼咒

曰。大善男子。若所在方處持此佛頂咒者。五百由繕那出世世間一切咒王悉無成住

(中略)十地一切諸大菩薩。亦怖是咒威德

神力。何況諸天小威力者。若常誦是一字佛

頂輪王咒時。每當先誦此佛眼咒七徧。滿已

又乃安誦是一字佛頂輪王咒時數畢已。又

誦佛眼咒數一七徧。則得安穩無諸燒惱。

真言修行鈔二曰。一切散念誦之初。誦佛

眼真言。以其為三部之佛母故也。大金剛輪

之真言。以補闕分之故。最後誦之。又一字金

輪真言。為悉地成就之咒故誦之。但以一字

咒之功德勝於餘咒。餘咒之威光皆隱。故於

一字咒之。密誦佛眼咒七徧。鳩鳥入海。鱗

類悉死。此時入以犀角。必能蘇生。故於儀軌

中。以犀角譬佛眼咒。故深密之口傳。於一字

之後。密誦佛眼真言七徧。

【一字業】(術語) 修習菩提道場所

說一字頂輪王經之行業。遮那業六種之一。

日本台家六祖智證大師所設。見台宗學則上。

【一字輪王咒】(真言) 金輪佛頂尊

之咒文。Bhūta 見密咒圓因往生集。

【一字佛頂輪王經】(經名) 唐菩提

流支譯。六卷。略曰五佛頂經。佛以金剛密跡

主菩薩之請。入大三摩地。現大轉輪王之相

說一字佛頂輪王咒已。時大千震動。魔宮火

起。地獄苦息。觀世音金剛主二大菩薩。闕絕

躡地。佛復說一切佛眼大明母咒。二大菩薩

即醒起身。次說白傘蓋頂輪王咒。次說光聚

頂輪王咒。次說高頂輪王咒。共有十三品。

【一字頂輪王經】(經名) 唐菩提流

支譯。同上。

【一字經】(經名) 菩提道場所說一

字頂輪王經之略稱。

【一字布身德】(術語) 大日經悉地

成就品及轉字輪品所說。以阿之一字布於

身之一切處也。註轉字輪品曰、「或一切阿字。髮髻金色光。住白蓮華台。等同於仁者。」演奧鈔四十三曰、「或一切阿字者。謂以阿一字徧布金身。爲一曼荼羅也。」

【一百八】（名數） 佛家慣用一百八字。又略作百八。

【一百八遍】（雜語） 念佛之遍數一百八也。一百八本爲煩惱之數量。爲對治此煩惱。故貫數珠一百八顆。爲一百八遍之念佛。百八之曉鐘。亦此意也。見煩惱條下。

【一百八臂金剛藏王】（明王） 胎藏界之曼陀羅。位於第十虛空藏院之忿怒尊。有一百八臂。持各種之器械。見胎藏界曼陀羅大鈔五。

【一百八名陀羅尼經】（經名） 聖多羅菩薩一百八名陀羅尼經之略名。

【一百八尊法身契印】（經名） 金剛頂經毘盧遮那一百八尊法身契印之略名。

【一百八名梵讚】（書名） 聖金剛手菩薩一百八名梵讚之略名。

【一百五十讚佛頌】（書名） 尊者摩厘里制吒造。唐義淨譯。一卷。以百四十八頌讚嘆佛德者。

【一百一十城】（名數） 善財童子以福城爲起點。次第南行而求善知識之城數。八十華嚴經七十八曰、「此長者子。曩於福城。受文殊教。展轉南行。求善知識。經由一百一十善知識已。然後而來。至於我所。」六十華嚴五十九曰、「彌勒說曰。此童子者。昔於頻陀伽維城。受文殊師利教。求善知識。展轉經由一百一十諸善知識。聞菩薩行。心無疲倦。次至我所。」

【一百一十知識】（名數） 善財童子所值之一百一十城善知識也。經之結文。雖言經由一百一十諸善知識。而實際所說者。祇有五十四處。遇五十五知識也。（德生與

有德過於同處）然結爲一百一十知識者。在五十五知識之下。以修行有當分與勝進二者。二倍之故。故有此數也。又常曰五十三參者。謂五十五人中。文殊前後參兩度。又德生與有德在同處參見。各省去一名故也。詳見五十三知識條。

【一百八尊契印】（經名） 金剛頂經毘盧遮那一百八尊法身契印之略稱。

【一向】（術語） 意向於一處。無餘念。無散亂之心也。六十華嚴經五曰、「一向信如來。其心不退轉。無量壽經下曰、「一向專念無量壽佛。」善導之觀經疏四曰、「一向專稱彌陀佛名。」探玄記八曰、「情無異念。故云一向。」因一向者。全也。專也。偏也。藥師經曰、「彼佛國土。一向清淨。無有女人。」

【一向宗】（流派） 日本真宗之別名。以一向念佛爲宗旨。故名。

【一向記】（術語） 向人間與以決定

之答也。俱舍論十九曰、「若作是問。一切有情。皆當死不應一向記。一切有情。皆定當死。」

【一向出生菩薩經】(經名) 佛說一向出生菩薩經。一卷。隋闍那掘多譯。攝於秘密部。對舍利弗說所謂入無邊門之陀羅尼者。

【一向小乘寺】(雜語) 總稱一向專學小乘不兼大乘之寺。非一寺之名。見大藏日本撰述部之顯戒論。

【一向大乘寺】(雜語) 總稱一向專習大乘不兼小乘之寺。非一寺之名。見大藏日本撰述部之顯戒論。

【一印】(術語) 一印相也。一印契也。見印相條。

【一印頓成】(術語) 習得一印相而頓得成佛之利益也。因一法印之意。謂諸法實相唯一不二之真理也。玄義八之上曰、「

釋論云。諸小乘經。若有無常無我涅槃三印印之。即是佛說。(中略)大乘經。但有一法印。謂諸法實相。」

【一印會】(術語) 金剛界九會曼荼羅之第六會。見九會曼荼羅條。

【一印二明】(術語) 金胎兩部之大日菩薩印。皆為徧法界無所不至之塔印。其真言。金大日為才。胎大日為孔。丁亥方之五字明。金剛頂經曰、「諸法本不生。(二地)自性離言說。(二水)清淨無垢染。(二火)回業等虛空。(二風二空)是說無所不至之塔印也。因大日經真言品曰、「我覺本不生。(二地)出過語言道。(二水)諸過行解脫。(二火)遠離於因緣。(二風)知空等虛空。(二至)是亦說無所不至之塔印也。然則兩部之大日。俱以塔婆為三昧耶行。故為一印。而兩部大日之種子孔才兩相交替。故為二明。是曰一印二明。初傳法時。為秘而不授之

印明。原雙紙云、「師傳云。體不變故。印為一也。說交替故。真言為兩種也。」口傳云。體不變故。為六大法界之體。無相無分別之義。說交替故。為設說之義也。又體不變者。為口決云。兩部皆為一種之法身。故印為一也。住於理而說胎。名曰胎藏部。住於智而說金。名曰金剛頂部。故說有兩種。問以孔等五字為六大法界之真言可乎。以才之一字。亦為法界之真言如何。答曰。才為水大之種子。此才字引長。則其響為孔字。即地大之種子。而於此地大之方形。切於角違。即為丁字之三角火轉。又折半此水圓形。即為才字之半月風輪。又於風大之半月合火大之三角。則為才字之團形虛空輪。故才字具五大之種子。見顯瑜秘記。

【一色】(術語) 一色也。為微細之意。

【一色一香無非中道】(雜語) 一色一香雖為微細之物。而盡有中道實相之本

體。天台立空假中之三觀而照一切諸法。爲悟之極處。止觀一上曰。「繫緣法界。一念法界。一色一香無非中道。已界及佛界。衆生界亦然。」

【一行】(人名) 直隸鉅鹿人。姓張。本名遂。初就普寂出家。強記非凡。遊諸方。究律藏。又得歷數算法之秘訣。唐玄宗聞其名。開元三年。勅入禁廷。九年。撰大衍歷九卷。十一年。製黃道儀。善無畏來。師就習密教。參與譯經。且撰大日經疏。又遇金剛智。受秘密灌頂。十五年。寂於華嚴寺。年四十五。謚大慧禪師。所著有。大日經疏二十卷。七曜星辰別行法一卷。北斗七星護摩法一卷。梵天火羅九曜一卷。大毘盧遮那佛眼修行儀軌一卷。宿曜儀軌一卷。華嚴海印懺儀四十二卷等。見宋高僧傳五。佛祖通載十六。圖(術語) 專於一事也。善導之觀經疏一曰。「成佛之法。要須萬行圓備。方乃尅成。豈將念佛一行。卽

望成。

【一行三昧】(術語) 心定於一行而修三昧也。又名真如三昧。或一相三昧。三藏法數四曰。「一行三昧者。惟專一行。修習正定也。」此有事理二種。理之一行三昧者。爲定心觀真如之一理也。文殊般若經下曰。「法界一相。繫緣法界。是名一行三昧(中略)入一行三昧者。盡知恒沙諸佛法界無差別相。」起信論曰。「依是三昧故。則知法界一相。謂一切諸佛法身。與衆生身。平等無二。卽名一行三昧。當知真如是三昧根本。」六祖壇經曰。「若於一切處。行住坐臥。純一直心。不動道場。直成淨土。此名一行三昧。」次事

現在諸佛。見起信論義記下。未安樂集下。往生禮讚。

【一行一切行】(術語) 言一行中具一切之妙行也。故稱之曰圓行。華嚴天台諸宗所立之妙行。皆是止觀一上曰。「衆生有大精進勇猛。佛說一行一切行。則四三昧。」探玄記一曰。「一行卽一切行。初發心時。便成正覺。具足慧身。不由他悟。」

【一光三尊】(圖像) 彌陀如來與觀音菩薩。勢至菩薩。三尊。或釋迦與藥王藥上三尊。立於一光明中。謂之一光三尊。

【一成一成】(術語) 一人成道。或一事成就也。

【一成一成】(術語) 一人成道。卽萬人成道。一事成就。卽萬事成就。一切例皆然。名之爲事事無礙法界。此爲華嚴經所明。華嚴大疏二曰。「有分之事。全同無分之理。故一小塵。卽徧法界(中略)出現品云。如來

【一成一成】(術語) 一人成道。卽萬人成道。一事成就。卽萬事成就。一切例皆然。名之爲事事無礙法界。此爲華嚴經所明。華嚴大疏二曰。「有分之事。全同無分之理。故一小塵。卽徧法界(中略)出現品云。如來

體。天台立空假中之三觀而照一切諸法。爲悟之極處。止觀一上曰。「繫緣法界。一念法界。一色一香無非中道。已界及佛界。衆生界亦然。」

【一行三昧】(術語) 心定於一行而修三昧也。又名真如三昧。或一相三昧。三藏法數四曰。「一行三昧者。惟專一行。修習正定也。」此有事理二種。理之一行三昧者。爲定心觀真如之一理也。文殊般若經下曰。「法界一相。繫緣法界。是名一行三昧(中略)入一行三昧者。盡知恒沙諸佛法界無差別相。」起信論曰。「依是三昧故。則知法界一相。謂一切諸佛法身。與衆生身。平等無二。卽名一行三昧。當知真如是三昧根本。」六祖壇經曰。「若於一切處。行住坐臥。純一直心。不動道場。直成淨土。此名一行三昧。」次事

【一成一成】(術語) 一人成道。卽萬人成道。一事成就。卽萬事成就。一切例皆然。名之爲事事無礙法界。此爲華嚴經所明。華嚴大疏二曰。「有分之事。全同無分之理。故一小塵。卽徧法界(中略)出現品云。如來

成正覺時。於其身中。普見一切衆生成正覺。
〔中略〕理徧事故。一成一切成。

【一地】（譬喻） 以地譬衆生之佛性。

一切之草木種子皆依地而生。一切之善根
功德皆依一佛性而生也。法華經藥草喻品

曰。〔一地所生。〕文句七上曰。〔地實相也。究

竟非二。故名一。〕法華義疏八曰。〔一相謂

一實相。合一地也。〕

【一多相容不同門】（術語） 十玄門

之一。詳見玄門條下。

【一如】（術語） 一者不二之義。如者

不異之義。名不二不異曰一如。即真如之理

也。三藏法數四曰。〔不二不異。名曰一如。即

真如之理也。〕文殊般若經下曰。〔不思議

佛法。等無分別。皆乘一如。成最正覺。〕讚彌

陀偈曰。〔同乘一如號正覺。〕教行信證四

曰。〔法性即是真如。真如卽是一如。〕密教

以事事物物曰理。稱其理彼此同相曰一如。

故與顯教諸法同體之一如差異。蓋顯教之

一如。一法界也。密教之一如。多法界也。卽字

義曰。〔同一多如。多故如如。〕因（人名） 明

上天竺寺之僧。撰法華科註並撰大明三藏

法數。見續稽古略三。

【一如頓證】（術語） 十方之人同乘

一如之理而頓證菩提也。因一真如也。止觀

八下曰。〔魔界如。佛界如。一如無二如。〕輔行

八之三曰。〔魔佛理一。故名爲如。〕

【一如觀音】（圖像） 三十三觀音之

一爲乘雲飛行之像。

【一因】（術語） 一個之原因也。俱舍論

六曰。〔一因生法。決定無有。〕瑜伽論釋曰。

〔證得一因。卽成佛道。〕

【一妄】（術語） 一片迷妄之心也。宗

鏡錄一曰。〔一翳在目。千華亂空。一妄在心。

恒沙生滅。〕

【一合相】（術語） 世界爲微塵之集

合者。故稱世界爲一合相。華嚴經大疏演義

鈔曰。〔一合相者。衆緣和合故。攬衆微以成

於色。合五陰等。以成於人名一合相。〕

【一回忌】（術語） 又名一周忌。死後

滿一年之忌日也。此日多請僧行佛事。儒家

曰小祥。十王經曰。〔一年過此轉苦辛。男女

修齋福業。因六道輪回仍未定。造經造佛出

迷津。〕詳見年忌條。

【一那由多】（術語） 數名。詳見那由

他條。

【一念】（術語） 其說有二。〔一〕極短

促之時刻也。文句八上曰。〔一念時節極促

也。〕教行信證文類三末曰。〔一念者斯顯

信樂開發時尅之極促。〕觀無量壽經曰。〔如

一念頃。卽生彼國七寶池中。〕然其時限。諸

說不同。仁王般若經上曰。〔九十剎那爲一

念。一念中之一剎那。經九百生滅。〕往生論

註上曰。〔百一生滅名爲一剎那。六十剎那

名爲一念。摩訶僧祇律十七則謂「二十念名爲一瞬間、二十瞬名爲一彈指、二十彈指名爲一羅豫、二十羅豫名爲一須臾、日極長時、有十八須臾、夜極短時、有十二須臾、夜極長時、有十八須臾、日極短時、有十二須臾。」此卽一晝夜爲三十須臾、一須臾二十分爲一羅豫、一羅豫二十分爲一彈指、一彈指二十分爲一瞬、一瞬二十分卽爲一念之說也。又大智度論三十引經論謂「一彈指頃有六十念。」華嚴探玄記十八謂「刹那茲云念頃、一彈指頃有六十刹那。」此二說可爲同意。彼翻譯名義集五謂「刹那毘曇翻爲一念」者、亦卽以一念與一刹那解爲同義也。(二)思念對境一次也。其義亦多。如天台以陰妄刹那之心名爲一念。又或以本覺靈知之自性、謂爲一念。淨土門諸派、以古來一念多念之論盛行、隨而一念之解、其說不一。如日本幸西氏稱彌陀果體所成就之佛

智、謂爲一念、所謂「一乘卽弘願、弘願卽佛智、佛智卽一念」是也。如日本親鸞氏以聞名信喜之心、名爲一念、教行信證六、所謂「一念云者、信心無二心、故曰一念、是名爲一心」是也。又依選擇集上、則謂「念與聲是一」其證則引觀經下品下生「使聲不絕、具足十念、稱南無阿彌陀佛」論十念卽爲十聲。故誦經謂之念經。誦法華謂之念法華。稱佛名謂之念佛。凡念字之義、雖通於觀念、稱念、而彌陀之本願爲稱念、故一念十念之念、卽指稱佛之聲也。按義寂之無量壽經疏曰、「此言念者、謂稱南無阿彌陀佛。經此六字頃、名一念。」同疏一曰「言一念者、以事究竟爲一念、非唯生滅刹那等。」無量壽經上曰「乃至十念」同下曰「乃至一念」卽一念十念之義也。

【一念義多念義】(流派) 又曰一念往生、多念往生。日本源空上人立念佛往生之宗、出其門者非一人、異解頗多。幸西立一念義、一念義者、凡夫之信心與佛智之一念相應、往生之業事自然成辦、不須多念之念佛也。隆寬立多念義、積念佛之功、往生之業事始爲成辦、故一生之間念念相續、以待臨終、百萬遍之類也。

【一念隨喜】(術語) 歸依於法而信服之之念也。法華經法師品曰、「如是等類成於佛前、聞妙法華經一偈一句、乃至一念隨喜者、我皆與授記、當得阿耨多羅三藐三菩提。」

【一念三千】(術語) 天台宗之觀法、觀一念之心而具三千諸法也。一心三觀、北齊慧文禪師於中論發之、一念三千、天台大師於法華經發之、三千者、地獄、餓鬼、畜生、阿羅修、人、天、聲聞、緣覺、菩薩、佛之境界爲界、據由圓融之妙理、此十界互具十界、則相乘而爲百界、百界一一有性、相體力、作、因、緣、果、報

本末究竟十如之義。則相乘而為千如。此千如各有衆生。國土。五陰三世間之別。則相乘而為三千世間。於是一切之法盡矣。止觀五上曰。「夫一心具十法界。一法界又具十法界百法界。一界具三十種世間。百法界即具三千種世間。此三千在一念心。若無心而已。介爾有心。即具三千。」止觀五曰。「問一念具十法界。為作念具。為任運具。答。諸性自爾。非作所成。如一微塵。具十方分。」

【一念不生】(術語) 超越念慮之境界也。五教章上之三曰。「頓教者。言說頓絕。理性頓顯。解行頓成。一念不生。即是佛等。」頓教為華嚴宗所立五教之一。禪之宗旨當之。冠註曰。「通路云。一念不生等者。即心本是佛。妄起故為衆生。一念妄心不生。何謂不得名佛。故達磨碑云。心有也曠劫而滯凡夫。心無也剎那而登正覺。」華嚴清涼國師對則天武后之語曰。「若一念不生。則前後際

斷。照體獨立。物我皆如。」見稽古略三。

【一念相應】(術語) (一)謂無間道

金剛喻定相應之智。唯為一剎那也。大般若經三百九十三。有曰。「從此無間以一剎那金剛喻定相應妙慧。永斷一切煩惱所知二障。麤重習氣相續。證得無上正等菩提。」起信論云。「如菩薩地盡。滿足方便。一念相應。覺心初起。心無初相。遠離微細念故。得見心性。心即常住。名究竟覺。」又天台通教。以一念相應之慧。頓斷殘習。現帶劣勝。應身而成。佛云。是等為於無間道。斷盡最後一品習氣之慧。名一念相應也。(二)謂與靈知自性之一念相應也。法華玄義二曰。「果即一念相應。大覺朗然。無上菩提為習果。」蓋一念者。為靈知之自性。即始覺與彼本覺靈知之性。冥然不二。故曰一念相應。是等為佛果之理智冥合。不二之當體。名一念相應也。

【一念相應慧】(術語) 是定慧相應

之一念。理智相應之一念。將成佛時之智慧也。智度論九十二曰。「住如金剛三昧。用一念相應慧。得阿耨多羅三藐三菩提。是時名為佛。一切法中得自在。」起信論曰。「如菩薩地盡。滿足方便。一念相應。覺心初起。心無初相。」

【一念業成】(術語) 一念信阿彌陀

佛之本願。而往生淨土之業成辨也。

【一念萬年】(術語) 謂剎那一念之

心。而攝萬年之歲月無餘。

【一念逾新羅】(雜語) 即一念已逾

海外之意。傳燈錄曰。「有僧問盛禪師如何是觀面事。師曰。新羅國去也。」東坡詩曰。「我

生乘化日夜逝。坐覺一念逾新羅。」

【一佛】(雜語) 一人之佛陀也。

【一佛成道】(雜語) 一佛成道於世

間。則法界盡受其德。金剛鐔曰。「一佛成道。法界無非此佛依正。」

【一佛土】（術語）與一佛世界同。往生論曰：「於一佛土身不動搖。而遍十方。種種應化。」因同一佛土。即彌陀之淨土也。

【一佛乘】（術語）唯一成佛之教法。是法華經所說。法華經方便品曰：「十方佛土中。唯有一佛乘。」同品曰：「但以一佛乘為衆生說法。」同品曰：「於一佛乘。分別說三。」金剛頂一字頂輪王儀軌經曰：「十方刹土中。唯有一佛乘如來之頂法。等指諸佛體。是故名智拳。」

【一佛世界】（術語）謂一佛所化之世界也。又曰一佛土。或一佛國土。中阿含經十七。謂二佛無同時出現者。恰如轉輪聖王。一四天下同時無二人云。此為一佛教化。普及須彌四洲。更不須餘佛出世之意。即一佛所化之世界為一四天下之說也。然智度論五十曰：明五重世界。謂三千大千世界為一世界。數之至恒沙。謂之一佛世界。復數之至

恒沙。謂之一佛世界。復數之至恒沙。謂之一佛世界。復至其數無量。謂之一佛世界。此論文第二重與第五重。雖同為一佛世界。而五教章卷下。取華嚴之意。改第二重為世界性。第五重為一佛世界。此為終教所談一佛所化之範圍也。

【一佛多佛】（術語）大乘有多世界一時出現多佛之論。在小乘則有異說。詳見佛條。

【一佛淨土】（術語）從一般之佛土。稱彌陀淨土曰一佛淨土。十疑論曰：「闍浮提之衆生。心濁多亂。偏讚一佛淨土。使專心一境。即得往生。若總念一切佛。境寬則心散漫。三昧難成。故不得生。」又一佛土。即一佛淨土。皆指彌陀之淨土而言。

【一坐食】（術語）謂比丘受頭陀法者。不數數食。及小食等。唯受一坐食。法於一坐中食。令滿足。更無坐食。設未滿足。有因緣起者。亦無更坐食。故名一坐食。

【一即十】（術語）所謂一即十者。乃一至十之數。均由一相疊而成。若以一為本數。即單位。則舍一而不能有二至十。此所以一即二。二即三。以至一即十也。易言之。二乃由本數之一為始。漸次成而為二。一之外別無二之本體也。由此以推。十亦由本數之一為始。漸次成而為十。一之外別無十之本體也。由是論之。一乃組成他數之一。非自性之一。若果為自性之一。則一終為一。不能成二至十之數。既能成二至十之數。其為組成他數之一可知矣。故此時所論之本數之一。為有體數。二至十為無體數。即空也。故一十相即。又一為有力數。二至十為無力數。故一十相入。根據此法而詳論之。一塵為主。一切佛土。悉在其中。一念為主。無量之時劫。亦盡在其中。此即大陀羅尼緣起之法門。華嚴一家之盛談者也。又一即多之意義。與上相同。見

佛學大辭典 一畫

五教章中。

【一卽三】（術語）言一乘教卽三乘教之意也。

【一卽六】（術語）謂眼等六根之中，一根返於真性則餘五根亦得解脫也。楞嚴經六曰：「一根既返源，六根成解脫。」又「六根亦如是，元依一精明，分成六和合，一處成休復，六用皆不成。」

【一卽多多卽一】（術語）見一卽十條。

【一卽一切一切卽一】（術語）一與一切融卽其體無礙也。指月錄四曰：「三祖僧璨信心銘曰：一卽一切，一切卽一，但能如是，何慮不畢。筆削記一曰：一卽一切，一切卽一，一入一切，一切入一，互爲主伴。」傳心法要下曰：「若能了知心外無境，境外無心，心境無二，一切卽一心，心卽一切，更無罣礙。」又曰：「一卽一切，一切卽一，諸佛圓通，更無

增減。流入六道，處處皆圓。萬類之中，個個是佛。譬如一團水銀，分散諸處，顆顆皆圓。若不

分時，祇是一塊。此一卽一切，一切卽一。種種形貌，喻如屋舍。捨驢屋入人屋，捨人身至天

身，乃至聲聞緣覺菩薩佛屋，皆是汝取捨處。所以有別。本源之性，何得有別。」永嘉禪師云：「一性圓通一切性，一法徧舍一切法。一月普現一切水，一切水月一月攝。諸佛法身入我性，我性同共如來合。」華嚴經第九初發心菩薩功德品曰：「一切中知一，一中知一切。」是爲佛教中最究極之說。蓋以萬有

之法，在真如法界中，雖現種種之差別，相而其本體中則無絲毫之差別。種種之法，悉爲絕對，而與一切法鎔融時，知其一，卽知一切。如嘗海水一滴，卽能知一切大海水之鹹味也。此妙旨在華嚴天台兩家發揮最多。卽約觀法而爲一空一切空，一假一切假，一中一切中之說。以一心三觀，示一境三諦之圓理。

約觀境而傳一心一切心，一陰一切陰，一境一切境等之幽意。更於諸法上說一塵一切塵，一法一切法，一界一切界，一國土一切國土，一相一切相，一色一切色，一毛孔一切毛孔，一衆生一切衆生，一身一切身，一人一切人，一字一切字，一識一切識等，或約修證迷悟等，使明一斷一切斷，一行一切行，一位一切位，一障一切障，一修一切修，一證一切證，一顯一切顯，一欲一切欲，一魔一切魔，一佛一切佛，一入一切入，一佛一切佛，一智一切智，一理一切理，一究竟一切究竟，一門一切門，一種一切種，一受一切受等。又約破立權實而爲一破一切破，一立一切立，一權一切權，一實一切實等之解釋也。

【一形】（術語）謂人之形骸存續之期間也。又名一期，一生涯。

【一劫】（名數）一個之劫也。劫示長時，爲梵語，有大中小之三劫。詳見劫條。

【一劫】（名數）一個之劫也。劫示長時，爲梵語，有大中小之三劫。詳見劫條。

【一劫】（名數）一個之劫也。劫示長時，爲梵語，有大中小之三劫。詳見劫條。

【一劫】（名數）一個之劫也。劫示長時，爲梵語，有大中小之三劫。詳見劫條。

【一劫】（名數）一個之劫也。劫示長時，爲梵語，有大中小之三劫。詳見劫條。

【一劫】（名數）一個之劫也。劫示長時，爲梵語，有大中小之三劫。詳見劫條。

【一劫】（名數）一個之劫也。劫示長時，爲梵語，有大中小之三劫。詳見劫條。

【一吹】（雜語）劫滅之火。人一吹之。極言其力之弱小。佛藏經上曰：「譬如劫盡大火燒時。人以一唾能滅此火。又以一吹還成世界及諸天宮。於意如何。爲希有不。」

【一肘】（雜語）印度尺數名。俱舍論十二謂。七麥爲一指節。三指節爲一指。橫列二十四指爲一肘。豎布四肘爲一弓。西域記二謂。七宿麥爲一指節。二十四指爲一肘。四肘爲一弓。據此而論。俱舍論之一肘。當一指節之七十二倍。西域記之說。僅當二十四倍。人指之廣狹不同。肘之長亦無一定。惟有一說。一尺八寸乃至一尺四寸爲一肘。佛之量倍之。

【一禿乘】（術語）斥佛道不具功德者之謂。止觀七下曰：「祇一禿乘。無法門具度。」

【一角仙人】（人名）又名獨角仙人。過去久遠之昔。於波羅奈山中由鹿腹而生。

頭有一角。形如人。故以爲名。及長修禪定。而得通力。因惑於名。扇陀之姪女。遂失其通力。出山爲國之大臣。此一角仙人即今之釋尊也。扇陀即今之耶輸多羅女也。見智度論十七。經律異相三十九。

【一位一切位】（術語）言得一位。則同時得一切位也。爲華嚴經所明。與一門普門同。探玄記一曰：「圓教者。明一位即一切位。一切位即一位。」同卷曰：「若依普門。一位即一切位。故亦一運即一切運。名不思議乘。」

【一法】（術語）一切事物盡備法則。故總名爲法。一法者。猶言一事一物也。三藏法數四曰：「法即規則之義。」華嚴經十三曰：「惟以一法得出離。」

【一法若有】（公案）「僧問古德。一法若有。毘盧墮在凡夫。萬法若無。普賢失其體界。去此二途。請師速道。見會元十七。葛藤

集下。

【一法身】（術語）一個之法身。華嚴經十三曰：「一切諸佛身。惟是一法身。見法身條。」

【一法印】（術語）對小乘之三法印。稱大乘之實相印。曰一法印。又有一實相印之名。即諸法實相之理也。妙玄八之上曰：「釋論云。諸小乘經。若有無常無我涅槃三印。即是佛說。修之得道。無三法印。即是魔說。大乘經。但有一法印。謂諸法實相。」

【一法句】（術語）謂一法也。句爲章句之義。即謂絕待無爲清淨之法身也。天親之淨土論。分極樂國土之莊嚴功德爲十七句。如來之莊嚴功德爲八句。菩薩之莊嚴功德爲四句。總爲三種功德二十九句。此二十九句之莊嚴。略說之。則說入一法句。且自解之曰：「一法句者。清淨句也。清淨句者。真實智慧無爲法身也。蓋彼論立奢摩他（止）毘婆

舍那(觀)之二觀中、觀二十九句現象之差
別、即為毘婆舍那、觀一法理體之平等、即為
奢摩他、初雖別觀奢摩他、毘婆舍那、而其機
純熟、則止觀俱行、成柔輭心、二十九句即為
一法句、一法句即為二十九句、廣略相入、得
如實知見、差別即平等、平等即差別之妙理。
【一法界】(術語) 真如之理體也。界
為所依及所因之義。真如為生聖法之所依
所因。故曰法界。唯一無二。故名一也。起信論
曰、「心真如者。即是一法界大總相法門體。」
義記中本曰、「一法界者。即無二真心。為一
法界。此非算數之一。謂如理虛融。平等不二
故。稱為一。依生聖法故云法界。中邊論云。法
界者聖法因為義故。是故說法界。聖法依此
境生。此中因義是界義故也。」
【一法界心】(術語) 超絕有無而離
差別之心。二教論上曰、「一法界心。非百非。
背千是。」

【一味】(術語) 如來之教法。譬如甘
味。教法之理趣。唯一無二。故名一味。法華經
藥草喻品曰、「如來說法。一相一味。」涅槃
經五曰、「又解脫者。名為一味。」深密經四曰、
「徧一切一味相勝義諦。」三藏法數四曰、「
一味者。喻法華一乘三教也。」法華經義疏
八曰、「一味謂一智味。合上一雨也。」
【一味禪】(術語) 對階段的漸進的
之禪而名頓悟頓入之禪曰一味禪。那那代
醉編三十二曰、「有僧辭歸宗云。往諸方。學
五味禪。歸宗云。我這裏有一味禪。為甚不學。
」
【一味瀉瓶】(術語) 又曰瀉瓶。一瓶
之水瀉於他瓶。毫無餘雜遺漏。以譬師資相
承無遺餘也。八宗綱要上曰、「佛滅百年。寫
瓶無遺。」
【一味蘊】(術語) 無始已來。一味相
續而轉之細意識也。是於經量部為輪廻之

主體者。見異部宗輪論。
【一刹】(術語) Ksetra 一國土也。刹
多羅之略名。譯作土田。一佛濟度之境。以
三千大千世界為一刹。見名義集七。
【一刹那】(術語) Kṣana 謂時之極
少。曰一刹那。俱舍論十二曰、「極微字刹那。
色名時極少。」仁王經上曰、「九十刹那為
一念。一念中一刹那。經九百生滅。」俱舍論
十二曰、「何等名為一刹那量。眾緣和合。法
得自體頃。或有動法。行度一極微。對法諸師
說。如壯士一疾彈指頃。六十五刹那。如是名
為一刹那量。」無性攝論六曰、「處夢謂經
年。寤乃須臾頃。故時雖無量。攝在一刹那。」
【一盲】(雜名) 一個盲目者。
【一盲引眾盲】(譬喻) 無門關曰、「
拆身能捨命。一盲引眾盲。」
【一門】(譬喻) 謂出生死之道。譬如
門也。法華經譬喻品曰、「唯有一門。而復狹

小。文句五上曰：「門者出要路也。」楞嚴經一曰：「十方如來一門超出妙莊嚴路。」又入涅槃之門也。安樂集上曰：「唯有淨土一門可通入路。」

【一門普門】（術語）亦曰一門即普門。言通一法則達一切法之道理也。大日經疏一曰：「從此一門得入法界。即是普入一切法界門也。」

【一空】（術語）三藏法數四曰：「一空者謂一切諸法皆無自性。若色若心。若依若正。乃至聖凡因果之法。雖種種不同。求其體性。畢竟皆空。」寂調音所問經五曰：「如瓦器中空。寶器中空。俱同一空。無二無別。」止觀七上曰：「方等云。大空小空。皆歸一空。」一空即法性實相。宋高僧傳五澄觀傳曰：「寂寥於萬化之域。動用於一空之中。」

【一空一切空】（雜語）空假中三觀中空不唯為空之一。假中皆為空也。止觀五

上曰：「一空一切空。無假中而不空。總空觀也。」

【一周忌】（行事）又名一回忌。死後滿一年之忌日。儒家名小祥。見年忌條。

【一周關】（雜語）與一周忌同。

【一來向】（術語）四向之一。詳見四向條。

【一來果】（術語）四果之一。詳見四果條。

【二明】（術語）一陀羅尼也。明為真言陀羅尼之異名。此從佛口所出之陀羅尼。猶佛身所出之光明。故以為名。大日經疏十

二曰：「破除一切無明煩惱之闇。故名之為明。然明及真言。義有差別。若心口出者。名真言。從一切身分。任運生者。名之為明也。」

【二雨】（譬喻）教法之一味。譬之雨。佛雖說一味之法。然眾生隨機緣而有差別。如草木之於雨然。法華藥草喻品曰：「一雨

所潤。」法華義疏八曰：「一味謂一智味。合上一雨也。」

【一往】（雜語）一渡也。一通也。止觀七上曰：「一往然。二往不然。」法華論記二

曰：「一往三藏名為小乘。再往三教名為大乘。」文句記五上曰：「言非盡理。故云一往。」

【一宗】（術語）一個宗旨也。又指吾宗而言。西方要訣曰：「依此一宗。」輔行一

之一曰：「一宗教門。文無假以為總者。」迦才淨土論曰：「此之一宗。竊為要路。」

【一炷】（雜語）燒香一次。又燈明一次。楞嚴經六曰：「於身上薰一香炷。」

【一物不將來】（術語）公案名。言本來無一物之消息。即向上屋裏。空界無物。今

一物亦不將來之意也。從容錄第五十七則曰：「嚴陽尊者問趙州。一物不將來時如何。州云。放下著。嚴云。一物不將來。放下個甚麼。州云。恁麼則擔取去。」是問一物不將來。即

為既擔一物來。故為趙州所勘破。

【一放一收】（雜語） 一次把住、一次放行也。是為師家應學人機根之活手段。把住者抑學人。放行者縱學人。一放之時、森森羅列。一收之時、空界無物。謂擒縱與奪、有自在之狀也。見碧巖錄第九十九則。

【一枝花】（雜名） 禪家語。謂金波羅華為一枝花。

【一陀羅尼】（術語） 陀羅尼一章。如尊勝陀羅尼、千手陀羅尼等。

【一相】（術語） （一）謂為無二之相。即言無差別之諸相平等一味也。法華經譬喻品曰、「是皆一相一種、聖所稱嘆。」維摩經弟子品曰、「不壞於身。而隨一相。注肇曰。萬物齊旨。是非同觀。一相也。然則身即一相。豈待壞身滅體。而後謂之一相乎。」（二）對於異相而言。計一切法唯從一元而生之外道見解也。外道小乘四宗論。謂一切法言一者。

外道僧法論師之說也。蓋中論入不中之非一。即非此僧法之計。起信論謂真如自性非一相。亦破此計。

【一相一味】（術語） 一相者、衆生之心體。詮一實之真如也。一味者、如來之教法。詮一實之理也。文句七上曰、「一相者、衆生之心。同一真如相。是一地也。一味者、一乘之法。同詮一理。是一雨也。法華經義疏八曰、「一相謂一實相。合一地也。一味謂一智味。合一雨也。」

【一相三昧】（術語） 禪定之名。六祖壇經曰、「若於一切處。而不住相。於彼相中。不生憎愛。亦無取捨。不念利益成壞等事。安閒恬靜。虛融澹泊。此名一相三昧。」

【一相無相】（術語） 渾然而現一相。為無相之意。智度論二十七曰、「一相所謂無相。」

【一相智】（術語） 證悟諸法一實相之智也。智度論六曰、「以此方便教諸弟子入一相智。」

【一相法門】（術語） 文殊功德莊嚴經下曰、「智上菩薩言。文殊師利以何一相而說於法。文殊師利言。善男子。云何所說一相法耶。智上菩薩答曰。文殊師利不見蘊及處界。亦非無見。亦非有見。於法無分別。亦無所分別。又不於法而見積集。亦不於法而見散失。是即名為一相法門。（一）師子勇猛雷音菩薩曰。若於法性不違法性。不作種種分別。是凡夫法。是聲聞法。是緣覺法。是如來法。入於一相。謂遠離相。是即名為一相法門。（二）善見菩薩曰。若修行真如。而於真如無所思惟。亦不分別。此是甚深。是即名為一相法門。（三）無盡辨菩薩曰。諸法皆盡。究竟盡者。乃曰無盡。說一切法不可盡者。是即名為一相法門。（四）善思惟菩薩曰。若於思惟入不思惟。彼無所思。亦不可得。是即名為一相

之智也。智度論六曰、「以此方便教諸弟子入一相智。」

【一相法門】（術語） 文殊功德莊嚴經下曰、「智上菩薩言。文殊師利以何一相而說於法。文殊師利言。善男子。云何所說一相法耶。智上菩薩答曰。文殊師利不見蘊及處界。亦非無見。亦非有見。於法無分別。亦無所分別。又不於法而見積集。亦不於法而見散失。是即名為一相法門。（一）師子勇猛雷音菩薩曰。若於法性不違法性。不作種種分別。是凡夫法。是聲聞法。是緣覺法。是如來法。入於一相。謂遠離相。是即名為一相法門。（二）善見菩薩曰。若修行真如。而於真如無所思惟。亦不分別。此是甚深。是即名為一相法門。（三）無盡辨菩薩曰。諸法皆盡。究竟盡者。乃曰無盡。說一切法不可盡者。是即名為一相法門。（四）善思惟菩薩曰。若於思惟入不思惟。彼無所思。亦不可得。是即名為一相

之智也。智度論六曰、「以此方便教諸弟子入一相智。」

【一相法門】（術語） 文殊功德莊嚴經下曰、「智上菩薩言。文殊師利以何一相而說於法。文殊師利言。善男子。云何所說一相法耶。智上菩薩答曰。文殊師利不見蘊及處界。亦非無見。亦非有見。於法無分別。亦無所分別。又不於法而見積集。亦不於法而見散失。是即名為一相法門。（一）師子勇猛雷音菩薩曰。若於法性不違法性。不作種種分別。是凡夫法。是聲聞法。是緣覺法。是如來法。入於一相。謂遠離相。是即名為一相法門。（二）善見菩薩曰。若修行真如。而於真如無所思惟。亦不分別。此是甚深。是即名為一相法門。（三）無盡辨菩薩曰。諸法皆盡。究竟盡者。乃曰無盡。說一切法不可盡者。是即名為一相法門。（四）善思惟菩薩曰。若於思惟入不思惟。彼無所思。亦不可得。是即名為一相

之智也。智度論六曰、「以此方便教諸弟子入一相智。」

【一相法門】（術語） 文殊功德莊嚴經下曰、「智上菩薩言。文殊師利以何一相而說於法。文殊師利言。善男子。云何所說一相法耶。智上菩薩答曰。文殊師利不見蘊及處界。亦非無見。亦非有見。於法無分別。亦無所分別。又不於法而見積集。亦不於法而見散失。是即名為一相法門。（一）師子勇猛雷音菩薩曰。若於法性不違法性。不作種種分別。是凡夫法。是聲聞法。是緣覺法。是如來法。入於一相。謂遠離相。是即名為一相法門。（二）善見菩薩曰。若修行真如。而於真如無所思惟。亦不分別。此是甚深。是即名為一相法門。（三）無盡辨菩薩曰。諸法皆盡。究竟盡者。乃曰無盡。說一切法不可盡者。是即名為一相法門。（四）善思惟菩薩曰。若於思惟入不思惟。彼無所思。亦不可得。是即名為一相

之智也。智度論六曰、「以此方便教諸弟子入一相智。」

法門。(五)離塵菩薩曰：若究竟不染於一切相，染無所染，亦不愛、不悲、不癡、不作一、不作異，亦非作、亦非不作、不取、不捨，是即名為一相法門。(六)娑曩羅菩薩曰：若入甚深法，難測如大海，而於正法亦不分別，如是住，如是說，於自無所思，於他無所說，是即名為一相法門。(七)月上童真菩薩曰：若思惟一切有情，平等如月，而亦不思我及有情，如是說者，是即名為一相法門。(八)摧一切憂關菩薩曰：若遇憂感而無所憂，而於憂箭亦不疲厭，云何有情起於憂根，所謂於我若有，於我住平等者，是即名為一相法門。(九)無所緣菩薩曰：若不緣欲界、不緣色、無色界、不緣聲聞獨覺之法，不緣佛法，如是說者，是即名為一相法門。(十)普見菩薩曰：若說法者，應平等說，其平等者，所謂空性，不於空性思惟，平等於平等法，亦無所得，如是說者，是即名為一相法門。(十一)三輪清淨菩薩曰：夫所說法、

不違三輪。云何為三於我無所得，於聞不分別，於法無所取，如此名為三輪清淨。如是所說者，是即名為一相法門。(十二)成就行菩薩曰：若知不著一切法，如是知，如是說，不說於一字，所謂離言說故，若如是說一切法者，是即名為一相法門。(十三)深行菩薩曰：若樂瑜伽，知一切法，則於諸法而無所見，於彼若說，若無說者，於法無二，是即名為一相法門。(十四)

【一持】(術語) 受持一佛名及一經文曰一持。不動經曰：偈文。「一持秘密咒。生而加護。隨逐不相離。必送華藏界。」

【一指頭禪】(術語) 公案名。盡天盡地悉攝盡於一指頭上之意。景德傳燈錄第十一。金華俱胝傳。俱胝時為實際尼所勘破。憤慨不能措。偶以杭州天龍和尚到其廬。俱胝因問之。天龍時豎一指示之。俱胝即坐。大有所悟。由是常豎一指對學者參問。不別為

提唱。當欲示寂曰：吾得天龍一指頭禪。一生用不盡。由是一指頭禪。於禪家之間。大為喧傳。收於碧巖集第十九則及無門關第三則。

【一段事】(術語) 謂本體上之姿。此相自天地未成以前至崩壞以後。猶存續無始無終者。雖至於聖境亦無得。雖住於凡夫亦不失底一大事也。雲門禪師曰：自古至今。只是一段事。無是非。無得無失。無生與未生。古人到這裏。放一線道。有出有入。

【一面】(雜語) 場所之一部也。法華經序品曰：「各禮佛足。退坐一面。」

【一面器】(儀式) 飾於護摩壇四方之六器。曰四面器。止在正面之一方者。謂之一面器。

【一撈】(術語) 禪語。謂匆促談話也。係師僧試弟子者。

【一撈撈倒了】(雜語) 為匆促談話已畢之謂。碧巖三十五則著語曰：「一撈撈

倒了也。」

【一品】(術語) 經中之篇章曰品。梵

曰跋渠。Varga曰 Vargo 譯作品。別之義也。

【一品經】(雜名) 經之全部有由多

品合成者。分一品而書寫之名曰一品經。各

經均可書寫其一品。而其例則由書寫供養

法華經為始。

【一音】(術語) 一音聲也。指如來之

說法而言。維摩經佛國品曰：「佛以一音演

說法。衆生隨類各得解。」止觀七下曰：「一

音殊唱萬聽咸悅。」

【一音教】(術語) 教判名。佛唯以一

音說一切教之意。鳩摩羅什並菩提流支所

立。華嚴經疏第一。出一音教中。有曰：「然有

二師。一後魏菩提流支云。如來一音。同時報

萬。大小並陳。二姚秦羅什法師云。佛一圓音。

平等無二。無思普應。機聞自殊。非謂言音本

陳大小。故維摩經云。佛以一音演說法。衆生

各各隨所解。上之二師。初則佛音具異。後則

異自在機。各得圓音一義。然並為教本不分

之意耳。」是即叙流支立大小並陳之義。羅

什唱圓音異解之義者也。流支之說。並出於

義林章第一。探玄記第一。及五教章卷上等。

謂佛於一音中。陳大小二乘之法。故稱大乘

之機。聞大乘之法。而解其義。小乘之機。聞小

乘之法。而解其義也。又法華玄義第十上。有

曰：「北地禪師。非四宗五宗六宗二相半滿

等教。但一佛乘。無二亦無三。一音說法。隨類

異解。諸佛常行一乘。衆生見三。但是一音教

也。」是即指羅什圓音異解之義乎。而謂為

北地禪師。則羅什以後。似有敷演其說以唱

之者。又一音之義。婆沙論第七十九。頗有其

說。

【一界】(術語) 一世界也。楞嚴經一

曰：「佛之威神。令諸世界合成一界。」因十

界中任何界之一。玄義二上曰：「九界之權。

一界之實。」

【一食】(術語) 十二頭陀行之一。詳

見頭陀條。

【一城】(譬喻) 以城譬小乘之涅槃。

法華經化城喻品曰：「以方便力。於險道中。

過三百由旬。化作一城。」文句七下曰：「防

非禦敵。稱之為城。」

【一衲】(衣服) 又作一納。一枚之衲

衣也。衲衣為僧衣之名。見納衣條。佛祖統記

六慧思傳曰：「平昔禦寒。唯一艾納。」

【一洛叉】(雜語) 數名。見落叉條。

【一恒】(名數) 一恒河沙之略。

【一恒河沙】(名數) 一恒河沙之數。

見恒河沙條。

【一乘】(術語) 成佛唯一之教也。乘

為車乘。以譬佛之教法。教法能載人運於涅

槃岸。故謂之乘。法華經專說此一乘之理。法

華經方便品曰：「十方佛土中。唯一乘法。

無二亦無三。除佛方便說。同品曰：「諸佛如來，以方便力於二佛乘分別說三。」同品曰：「唯此一事實，餘二則非真。」文句四上曰：「圓頓之教，爲一佛乘。」勝鬘經曰：「一乘卽是第一義乘。」勝鬘寶窟上本曰：「一乘者，至道無二，故稱爲一。運用自在，目之爲乘。依法華論，此大乘修多羅，有十七種名。第十四名一乘經。起信論義記上曰：「乘者，就喻爲稱。運載爲功。」案方便品所說，卽開會三乘之別執，悉歸趣於平等大會，等使一切衆生成佛道也。蓋大乘佛教中，所謂權大乘家，立一切有情爲法爾，五性各別之說。故其中定性二乘及無性，畢竟無由成佛。是故諸佛之法，自不可無三乘之別。定性二乘，必由聲聞緣覺之二乘，而般涅槃。菩薩種性，必由大乘而般涅槃。然法華等經，或說唯有一乘者，是引攝不定性者，不使墮於二乘地，進而使由大乘般涅槃也。卽如來密意之說也。又以所

趣之真如無差別，三乘解脫等相等，故說爲一乘耳。實則非無二三之別也。如大乘莊嚴經論第五，攝大乘論釋第十，廣列十義，或入義意趣而論之，是爲所謂三乘真實一乘方便之教旨，以深密等經爲所依之法相家所主張也。至於實大乘則不然。蓋其所立之說，一切衆生，本無五性之別，悉有佛性，一性平等，故皆得由佛乘而成佛。昔曾說三乘各別之法者，不過爲對於權機假說之方便耳。此爲所謂一乘真實三乘方便之教旨。天台華嚴等宗家所主張也。其中天台所依之法華經，主對於三乘之人，說其教之所以方便，開會之，使歸於一佛乘。華嚴經主對於十地之大菩薩，廣說其所入之一乘法。故至智儼賢首，分一乘而更論同教別教之二種。五十要問答上，謂「一乘教有二種，一共教，二不共教。」孔目章一，謂「一乘之義，分別有二，一正乘，二方便乘。正乘如華嚴經所說，方便乘

有十義」云云。又五教章上，謂「一乘教義之分齊，開爲二門。一別教，二同教。」並廣釋述之。今擇要言之，則在同於三乘而說一乘爲同教，於三乘全不共而別說一乘爲別教。彼法華譬喻品所謂宅內所指之門外三車，三乘教也。界外露地所授之大白牛車，是別教一乘教也。同教者，如是一三不爲別說，或謂一同於三，或謂三同於一，互相交參，是欲使成根欲性，進而入於華嚴別教一乘也。由是而概括之，一乘凡有三種：一爲存三之一乘，所謂不破三乘之疑執，亦不會二乘之行果，唯就空理之平等而說爲一乘。如攝大乘論之十義意趣是也。二爲遮三之一乘，會二乘之行果，遮三乘之別執，而說爲一乘。如法華之同教一乘是也。三爲直顯之一乘，不對於二乘，故無可破，唯爲大菩薩，直示法界成佛之儀。如華嚴之別教一乘是也。又若經五教而論之，則總有五種之一乘。一別教一乘

如華嚴是。二同教一乘。如法華是。三絕想一乘。如楞伽是。是為頓教。所謂絕想亡言之邊。名為一乘。四佛性平等一乘。是為終教。一性皆成之邊。名為一乘。五密意一乘。即為始教。如攝論之十義意趣是。

【一乘法】 (術語) 一佛乘之法也。即法華之教義。

【一乘家】 (雜語) 弘一佛乘之法者。尋常稱華嚴天台之二家。謂之兩一乘家。又對於弘三乘教者而稱弘一乘者用之。

【一乘經】 (經名) 法華經也。此經為主明一乘法者。

【一乘法門】 (術語) 一乘之法為入佛地之門戶。故曰法門。即法華經之所說。

【一乘圓宗】 (流派) 天台宗之美稱。以彼宗弘宣一乘圓頓之妙義也。

【一乘妙典】 (經名) 明一乘之理之妙典。即法華經是。又云一乘妙經。

【一乘妙文】 (經名) 法華經文也。

【一乘之機】 (術語) 可聞一乘法之根機者。

【一乘菩提】 (術語) 言一乘為真實之菩提。非二乘三乘方便之菩提也。

【一乘之珠】 (譬喻) 以譬妙法一乘珠也。出法華經五百授記品。見「珠」條。

【一乘一味】 (雜語) 一乘之教味。唯一不二。故曰一味。

【一乘究竟教】 (術語) 一乘之法。為一代教中究竟至極之教。即法華經是也。

【本願一乘】 (術語) 彌陀之本願。為一乘之法。以本願使一切眾生盡成佛也。愚禿鈔曰：「本願一乘。頓極頓速。圓融圓滿。教者。絕對不二之教。一實真如之道也。」

【一乘顯性教】 (術語) 圭峯所立五教之一。見五教條。

【一時】 (雜語) 巴利語翳迦三昧耶

Ekamsamayan 之譯語。在某時之義。諸經之初。皆有「如是我聞一時佛在」等。天台觀經疏一謂：「今不論長短假實。說此經竟。總謂為一時。」

【一莖草】 (雜語) 一莖之草。與梵刺或丈六金身。一如而不二也。從容錄第四則曰：「世尊與衆行次。以手指地云。云此處宜建梵刺。帝釋將一莖草。插於地上。云建梵刺已竟。世尊微笑。」又趙州語錄曰：「此事如明珠在掌。胡來胡現。漢來漢現。老僧把一莖草。作丈六金身用。把丈六金身。作一莖草用。佛即是煩惱。煩惱即是佛。」是漏心佛不二物。我一如之消息也。

【一夏】 (術語) 修夏時九十日安居之行也。本行經曰：「作一房與彼一夏安坐。」見安居條。

【一夏九旬】 (術語) 從四月十六日至七月十五日之九十日。為夏安居之日數。

略曰一夏。

【一俱胝】(雜語) 一億也。希麟續音義曰、「一俱胝梵語數名。此翻爲億也。」詳俱致條。

【一拳】(雜語) 握拳也。

【一拳五指】(譬喻) 卷則一拳。開則五指。以喻總別一體之義。

【一家】(術語) 一宗一派。一門名曰一家。大乘義章三曰、「一家宣說。輔行一之五曰、「此六卽義起自一家。深符圓旨。」

【一家宴】(儀式) 禪院之語。入院之節。不請他寺。唯供養寺內大衆。曰一家宴。見象器箋九。

【一息】(術語) 人間之一呼吸也。止觀四上曰、「一息不追。千載長往。」同七上曰、「一息不返。卽名命終。」

【一息半步】(雜語) 自定起而經行時之步行法。卽靜起座。先於呼吸之間。舉左

足。進於右足之半。於次之呼吸。舉右足。與左足相並。次自左足始進十步。乃至二十步。則轉右而返。就原座云。如淨禪師語曰、「一息半步。此古佛之法也。近來之長老。曾無知者。」

【一根】(術語) 一類之根性也。妙玄一上曰、「一根一緣。同一道味。」因爲眼等六根任何根之一。楞嚴經六曰、「一根既返源。六根成解脫。」

【一流】(術語) 同一流類。法華文句八上曰、「此二千人。或是學。或是無學人。同是一流。」拾毘尼義鈔上之一曰、「衆生行別。不能一流。」

【一隻眼】(術語) 與所謂頂門眼同。真正見物之一個眼也。碧巖八則垂示曰、「具一隻眼。可以坐斷十方。壁立千仞。」

【一浮漚】(譬喻) 浮漚。水泡也。以大海中之浮漚。喻人身。楞嚴經二曰、「譬如澄清百千大海。弄之唯認一浮漚體。目爲全潮。」

【一殺多生】(雜語) 殺一人救多人也。殺生雖爲罪惡之業。然殺一人。得生多數之人。則却爲功德。瑜伽論第四十一曰、「如菩薩見刦盜賊爲貪財故。或復欲害大德聲聞。獨覺菩薩。或復欲造多無間業。我寧殺彼墮那落迦。終不令其受無間苦。如是思維。以憐愍心。而斷彼命。由是因緣。於菩薩戒。無所違犯。生多功德。」云。涅槃經第十二。記仙豫王殺害世惡婆羅門。以其因緣。却不墮地獄。行願品疏鈔五。引報恩經文。以明一殺多生之因緣。報恩經七曰、「有一婆羅門子。聰明黠慧。受持五戒。護持正法。婆羅門子緣事他行。有五百人。共爲徒侶。前至嶮路。五百羣賊。常任其中。賊主密遣一人。歷伺諸伴。應時欲發。爾時賊中復有一人。先與是婆羅門子。親

善知識。故先來告語。爾時婆羅門子。聞此語已。譬如人噎。既不得咽。又不得吐。欲告語伴。懼畏諸伴害此一人。若害此人。懼畏諸伴沒三惡道。受無量苦。若默然者。賊當害伴。若害諸伴。賊墮三惡道。受無量苦。作是念已。我當設大方便利益衆生。三惡道苦。是我所宜。思惟是已。即便持刀斷此賊命。使諸同伴安隱無爲。

【一眞】(術語) 又名一如。亦曰一實。皆爲絕待之眞理也。一者無二。以平等不二之故。謂之一。眞者離虛妄之義。所謂眞如也。

【一眞法界】(術語) 華嚴宗所用極理之稱。猶天台家用諸法實相之語也。唯識論九曰。「勝義勝義。謂一眞法界。」華嚴大疏曰。「往復無際。動靜一言。含衆妙而有餘。超言思而迴出者。其唯法界歟。」大疏鈔一曰。「以一眞法界。爲玄妙體。」言事事物物。一微一塵。盡足爲一眞法界也。其體絕待。故

曰一眞實。故曰眞融攝一切萬法。故曰法界。乃華嚴經一部之主意。三藏法數四曰。「無二曰一。不妄曰眞。交徹融攝。故曰法界。即是諸佛平等法身。從本以來。不生不滅。非空非有。離名離相。無內無外。惟一眞實。不可思議。是名一眞法界。」

【一眞地】(術語) 悟一眞法界理之位也。四十二章經曰。「視平等如一眞地。」道沛註曰。「平等視衆生。如一眞地。」以一眞法界。絕自他也。

【一眞無爲】(術語) 言一眞法界之體。爲無爲自然。楞嚴經八曰。「清淨無漏。一眞無爲。性本然。」長水義疏曰。體卽眞如。無漏清淨。一眞法界。此法界體。具如是無方妙用。故云本然。

【一連】(雜語) 以線繫之。曰一連。【一異】(術語) 彼此皆同曰一。彼此皆異曰異。皆爲偏於一方之思想。中論因緣品曰。「不生亦不滅。不常亦不斷。不一亦不異。不來亦不去。」嘉祥疏二曰。「不一不異。治外道計執一異障。」智度論二十曰。「諸聖人。破吾我相。滅一異相。」

【一宿覺】(術語) 稱永嘉玄覺禪師也。傳燈錄曰。「永嘉禪師。詣曹溪。語契六祖。六祖歎曰。善哉善哉。少留一宿。時謂之一宿。」

【一偈】(雜語) 規定字數句數。以三字乃至八字爲一句。以四句爲一偈。見偈字下。涅槃經二十二曰。「一偈之力。尙能如是。」

法華經法師品曰「妙法華經。一偈一句。」

【一途】（術語）以途譬一義理也。安樂集上曰「徑舉大車亦是一途。」戒疏一之上曰「一途之釋也。」垂裕記一曰「義匪通方。故曰一途。」

【一麥】（雜語）量名。俱舍論十二曰「七穀爲麩麥。七麥爲指節。三節爲一指。」

【一麻】（故事）世尊苦行之日。僅食一麻一米。麻。麻子也。智度論三十四曰「如釋迦文佛。於漚樓頻螺樹林中。食一麻一米。諸外道言。我等先師。雖修苦行。不能如是六年勤苦。」

【一旋一咒】（術語）在佛之周圍一旋之間。誦畢一次陀羅尼也。摩訶止觀第二上。明半行半坐三昧中。引大方等陀羅尼經「禮竟。以志誠心。悲泣雨淚。陳悔罪咎。竟起旋百二十市。一旋一咒。不遲不疾。不高不下。」

【一脫】（術語）三德中解脫之一德。文句記四中曰「三德中之一脫。」

【一假一切假】（術語）空假中三觀中。假不唯言假觀之一。空觀中觀皆謂爲假。止觀五上曰「一假一切假。無空中而不假。總假觀也。」

【一理】（術語）同一之理性也。華嚴大疏二曰「一理齊平。故說生界不增不減。」法華文句記六中曰「由一理故。徧通一切。」

【一理隨緣】（術語）見但理隨緣條。【一唾】（術語）與一吹同。言其力弱小也。

【一唾消世界火】（譬喻）佛藏經上曰「無明相中。假名相說。皆是如來不思議力。譬如有人。嚼須彌山。飛行虛空。右旋渡海。負四天下。及須彌山。蚊脚爲梯。登至梵宮。劫盡燒時。一唾劫火即滅。一吹世界即成。以藕絲懸須彌山。手接四天下雨。」止觀五下曰

「劫火起時。菩薩一唾火即滅。」性靈集一曰「一唾能銷百界火。一朝能滅萬人愁。」

【一眼之龜】（譬喻）大海有龜。腹有一眼。隨波浮遊於中。遇大木之穴。則乘之。偶風吹來。遂覆此木。龜仰向其腹之一眼。當於浮木之孔。見日月之光。此譬希有難逢之際。遇（見十住論之鼈眼持頭）盲龜之喻。少異之法華經莊嚴王品曰「佛難得值。如優波羅華。又如一眼之龜。值浮木孔。」十住論八曰「人身難得。如大海中有一眼鼈頭入板孔。」

【一莊嚴三昧】（術語）觀得諸法一味相之三昧也。見智度論四十七。

【一道】（術語）一實之道也。六十華嚴經六曰「一切無礙人。一道出生死。」八十華嚴經十三曰「諸佛世尊。唯以一道。而得出離。」涅槃經十三曰「實諦者。一道清淨。無有二也。」大日經疏十七曰「一道者即

是一切無礙人。共出生死。直至道場之道也。而言一者。此即如如之道。獨一法界。故言一也。〔涅槃經二十五曰。〕「一者。謂大乘也。」

【一。道。法。門。】（術語）稱孔阿字之一門曰一。道。法。門。大日經六曰。『吾今演說差別道。一。道。法。門。』大疏十七曰。『謂一切法不出阿字門。即是一。道。也。道者謂乘此法。有所至到之義也。一。道。者即一切無礙人。共出生死。直至道場之道也。而言一者。此即如如之道。獨一法界。故言一也。』

【一。道。神。光。】（雜語）謂自己本具之光明。即虛靈不昧之心光是也。從容錄第三十一則頌曰。『一。道。神。光。初不覆藏。』又隱山和尚頌曰。『三間茅屋從來住。一。道。神。光。萬境閑。莫把是非來辨我。浮世穿鑿不相關。』即其例也。

【一。道。無。為。心。】（術語）真言宗所立十住心之一。又名如實一。道。心。如實知自心。

空性無境心。一如本淨心。一。道。者。為一乘一如等。言其理。乃離諸造作。及有為無為之別。執名為無為。是蓋謂真言行者。超三劫中。於第二劫。雖了達萬有唯心。心外無別法。而恐沈沒於真如無為之中。故知於此住心。不壞因緣。而證法界之理。同時不動法界。隨緣自在。顯現而作為萬有。即體達因緣之生滅。是法界之生滅。法界之不生滅。是因緣之不生滅。而離有為無為之別執也。大日經第一住心品曰。『謂空性者。離根境而為無相無境界。離諸戲論而等於虛空。無邊之佛法。依此相續而生。離有為無為界。離諸造作。離眼耳鼻舌身意。』由是此住心。亦名為空性無境心。若以此住心。寄在顯教。則當於天台。摩訶止觀第一有曰。『云何為一。實不虛故。一。道。清淨故。一切無礙之人。從一。道。出生死故。』所以此住心。又名如實一。道。心。蓋天台一乘。盛談諸法。即實相。唯色。即唯心。言心色之。

體無門。依正含於理內。根境備於性中。泯境智於一如。故其分齊。恰似真言行者第八之住心。是以配之於天台也。顯教雖以此分齊為終極。然真言行者。不許停滯於此處。金剛界儀軌云。『身證十地。而住於如實際。空中諸如來。彈指驚覺。告言。善男子。汝所證之處。是一。道。清淨。金剛。喻三昧。及薩婆若智。尚未能證知。勿以此為足。應滿足普賢。方成最正覺。』是乃謂進而發足第十秘密莊嚴心。可開金剛寶藏也。

【一。圓。相。】（術語）在禪門為悟之對照。而出之圓相也。有圓相之商量者。自慧忠國師始。傳燈錄五曰。『師見僧來。以手作圓相。相中書曰字。僧無對。』碧巖六十九則曰。有南泉一圓相之公案。『南泉歸宗。麻谷。同去禮拜忠國師。至中路。南泉於地上畫一圓相。云。道得即去。飯師於圓相中坐。麻谷便作女人拜。泉云。恁麼則不去也。』

【一業】（術語）一業因也。同一之業因也。俱舍論十七曰：「一業引一生。業能圓滿。」一業引未來世一生之意。

【一業所感】（術語）各人爲同一之業。而感同一之果也。又名共業共果。

【一筆勾】（術語）謂破除一切也。蓮池大師作七筆勾詩訣勸世。有五色金章一筆勾。魚水夫妻一筆勾等七首。謂一切塵緣皆可消除淨盡也。今亦謂前事不提曰一筆勾銷。

【一源】（譬喻）以水源譬一個之原理也。大集經八曰：「諸法無二。無有分別。一味一乘。一道一源。」三論玄義曰：「一源不究。則戲論不滅。」

【一揲手】（雜語）Viśast 尺度名。又名一揲手。一張手。一折手。張中指與大指之長也。又揲字作礫。揲。揲。字典曰：「揲。陟格切。音礫。手度物也。」同曰：「礫。陟格切。音摘。」

張也。開也。玄應音義曰：「礫。古文庀同。知格反。通俗文。張申曰。礫。廣雅。礫。張也。開也。斫曰。古文庀當作庀。玉篇云。庀亦作礫。開庀也。」然則揲礫二字可通用。他皆假借。行事鈔中曰：「佛揲手。尺量不定。今總會諸部。校勘是非。僧祇佛揲手長二尺四寸。明了論同之善見云。中人三揲手長佛一揲手。多論云。佛一揲手凡人一肘半。五分佛揲手長二尺。」

行事鈔下曰：「今依五分。佛一揲手長二尺。准唐尺者。則一尺六寸七分強。」詳於資持記中二之一。下一之一。二名義集三曰：「礫。周尺。人一尺。佛二尺。」釋氏要覽上曰：「佛一揲手長二尺四寸。」璽囊鈔十五曰：「一揲手者八寸（中略）智證之雜記云。一揲者。散舒中大兩指以爲一析。」

【一揲手半】（雜語）造佛之尺也。璽囊鈔十五曰：「一揲手半者。一尺三寸也。卽自母之肘節以至腕節也。或云一尺二寸。一揲。」

【一會】（術語）讀經及說法之會座。

八寸半乃四寸也。人在母胎之時。至第二十七日。人相皆備。以手推面。踳踳而坐。其時身體之長。與母之一揲手半齊等故也。但此亦非人人皆同。略有差異。概言之。一揲手半。大約爲普通之一尺或一尺二三寸。造佛之所以取一揲手半者。乃取胎內等身之義。吾人出生之後。藉養育而得五尺八寸等之身體。

【一著】（術語）猶言一事也。宗論三曰：「向上一著。千聖不傳。」梵室寓談曰：「有名異而實同者。如台宗謂之一心三觀。賢首謂之一眞法界。相宗謂之勝義唯識。禪宗謂之向上一著。蓋未始少異也。」

【一萬僧會】（行事）會僧一萬人而作法事也。若會千人則曰千僧會。

【一萬八千人】（雜語）謂從劫初已來。惡王殺害親父者。有一萬八千人。此說出觀無量壽經。

多人會合曰會。無量壽經上曰、「菩薩大士不可稱計。一時來會。」阿彌陀經曰、「諸上善人俱會一處。」

【一遍】(雜語) 誦一度佛名及經文也。觀世音菩薩秘密藏神咒經曰、「若讀誦此陀羅尼一遍。如上等事。悉得隨意。」南岳願文曰、「講摩訶般若波羅蜜經一遍。」(人名)日本時宗之開祖。名智真。號一遍。

【一滅】(術語) 四諦中之滅諦也。成實論二諦品曰、「以一諦得道。所謂為滅。」三論玄義曰、「就成實義。但會一滅。方乃成聖。」歸敬儀中曰、「事分三義。宗成一滅。」(三義)戒定慧也。

【鉢】(物名) 三衣一鉢。為比丘生活之質素也。鉢梵語鉢多羅之略。譯曰量器。見鉢條。秘藏寶鑰中曰、「僧尼一鉢。」

【一解脫】(術語) 法華經方便品曰、「佛說一解脫義。」文句記四中曰、「一解脫

者。昔教三人同一解脫。」涅槃經三十二曰、「一切衆生。同有佛性。皆同一乘。同一解脫。」

【一微塵】(術語) 極微分子。為物質之最小者。見極微條。首楞嚴經三曰、「反觀父母所生之身。猶彼十方虛空之中。吹一微塵。若存若亡。」止觀一下曰、「一微塵中有大千經卷。心中具一切佛法。」輔行之一之五曰、「寶性論云。有神通人。見佛法滅。以大千經卷。藏一塵中。後有人破塵出卷。」

【一葉觀音】(菩薩) 三十三觀音之一。為乘於一片之蓮葉中。故而有此名。

【一間】(術語) 舊云一種子。言不還向中一種之聖者。雖斷欲界修惑八九品。然猶有一品或二品之餘殘。更可享受欲界之生者。俱舍論二十四曰、「一間者。間謂間隔。彼餘一生為間隔。故不證圓寂。或餘一品欲修。所斷惑為間隔。故不還果。有一間者。說名一間。」玄應音義二十四曰、「一間。梵言

翳迦鼻至迦 Ekavijika 翳迦此云一鼻至迦。此云間。言有一間隙在。不得般涅槃也。舊云一種子者。梵言鼻鼓迦 Ekavijika。此言種。斯或譯者不善梵言。或筆人不尋本語。致茲訛失也。」

【一普】(術語) 普及一堂之意。見一中條。

【一喝】(術語) 喝為張口出叱叱之聲也。禪家祖師為提撕人而用之。六祖門下二世法嗣馬祖道一。嘗於其弟子百丈參之時。振威一喝。他日百丈謂其門下曰、「佛法不是小事。老僧昔再參。蒙馬大師一喝。直得三日耳聾眼黑。」見傳燈錄六。碧巖八則評唱曰、「德山棒。臨濟喝。」禪林句集坤曰、「一喝大地震動。一棒須彌粉碎。」註曰、「贊臨濟德山句。」蓋盛用棒喝為德山臨濟已後之事。

【一喝商量】(公案) 「臨濟問僧有

時一喝如金剛王寶劍。有時一喝如踞地金毛獅子。有時一喝如探竿影草。有時一喝不作一喝用。汝作麼生會。僧擬議。師便喝。見臨濟錄。會元十一等。

【一惑】（術語）一類之妄惑也。歸敬義中曰：「元立三學。同傾一惑爲宗。」

【一極】（術語）一實至極之道。至理不二故曰一。無量義經序曰：「一極正覺。任機而通。」三論玄義曰：「法華會三乘。同歸一極。」止觀義例上曰：「若異若同。同入一極。」

【一超直入】（術語）頓速慕直超入於本覺地也。卽直指人心見性成佛之意。謂不屈著於他之教相言句。不依賴於念佛修懺。直徹見自己是何物。到入卽心卽佛非心非佛之真境也。永嘉證道歌有曰：「爭似無爲實相門。一超直入如來地。與所謂單刀直入同義。」

【一等】（術語）一樣平等也。無量壽經上曰：「百千由旬。縱廣深淺。各皆一等。」又同一之階級也。

【一虛】（術語）一樣空之事也。肇論曰：「齊萬有於一虛。」

【二期】（術語）人之一生也。唯識論五曰：「無想有情。一期生中心心所滅。」四念處三曰：「佛一期諸大經。門門不同。」妙玄表一上曰：「一期化導。事理俱圓。」

【一尋】（雜名）尺度名。八尺曰尋。無量壽經下曰：「諸聲聞衆。身光一尋。」

【一棒】（雜語）禪宗祖師。提撕弟子。振棒而警醒之。見一喝條。

【一路】（術語）到涅槃之一道路也。首楞嚴經五曰：「此阿毘達磨。十萬薄伽梵。一路涅槃門。」長水之義疏曰：「唯此一路。能通至彼。」傳燈錄七。盤山語曰：「向上一路。千聖不傳。學者勞形。如猿捉影。」

【一訶子】（雜語）一阿黎勒果也。名義集三曰：「訶黎勒。新云訶梨怛鷄。此云天主持來。此果爲藥。功用至多。」四十二章經曰：「視大千界。如一訶子。」見訶梨勒條。

【一揣食】（飯食）又曰一搏食。作丸而食也。比丘唯一度受一揣之食。其後不增加爲二度。又名節量食。乃十二頭陀行之一。大乘義章十五曰：「揣者。手握物使堅固也。」見揣食條。

【一無礙道】（術語）生死與涅槃融和無障之悟道也。往生論註下曰：「一道者。一無礙道也。無礙者。謂知生死卽是涅槃。」

【一筆三禮】（雜語）繪佛像寫經文。每一筆三次禮拜也。

【一塵】（術語）一微塵也。爲物質之極小者。涅槃經十曰：「一塵一佛。」華嚴經五十一曰：「如有大經卷。量等三千界。在於一塵內。一切塵悉然。有一聰慧人。淨眼悉明見。」

破塵出經卷。普饒益衆生。」

【一塵法界】（術語）一微塵卽法界也。圓悟錄一曰：「一塵含法界。一念徧十方。」

【一境】（術語）一種之境界也。碧巖四十六則評唱曰：「古人垂示一機一境。要接人。」

【一境三諦】（術語）空假中三諦。融卽於一境之意。又曰圓融三諦。不思議三諦。是天台圓教之說。諸法無自性。故爲空。因緣所成。故爲假。卽空卽假。故爲中。如是一一之境。三諦之理。鎔融相卽。三一三。無礙圓融。爲絕對不可思議也。法華玄義第一。謂此妙諦爲天然之性德。蓋此意也。但就三千卽空假中之意言之。則有山家山外之異義。山家之智禮。謂三諦皆具三千。山外之神智。謂三千定是妙假。固執空中不具三千。

【一境四心】（雜語）同一之境由見之者不同而生差違也。又名一水四見。唐譯攝大乘論釋第四。有「謂於餓鬼自業變異。增上力故。所見江河。皆悉充滿膿血等處。魚等傍生。卽見舍宅遊從道路。天見種種寶莊嚴地。人見是處有清冷水。波浪湍洄。若入虛空無邊處定。卽於是處唯見虛空」云云。大明三藏法數第十八題之爲一境四心。一。天見是寶嚴地。二。人見是水。三。餓鬼見是膿血。四。魚見是住處。

【一場懺懺】（雜語）懺懺爲梵語。譯曰慚愧。卽一場之慚愧也。碧巖集第一則。達磨渡江至魏。有「不免一場懺懺」之語。此外禪宗語錄多用之。

【一漚】（譬喻）一水泡也。楞嚴經六曰：「空生大覺中。如海一漚發。」

【一蓋】（故事）一天蓋也。維摩經中所說不可思之神變。維摩經佛國品曰：「爾時毘耶離城。有長者子。名曰寶積。與五百長者子。俱持七寶蓋。來詣佛所。頭面禮足。各以

其蓋。共供養佛。佛之威神。令諸寶蓋合成一蓋。遍覆三千大千世界。而此世界廣長之相。悉於中現。」

【一際】（術語）彼此二邊無分別也。智度論十九曰：「涅槃際。世間際。一際無有異故。」宗鏡錄二十二曰：「法報雖分。真化一際。」

【一寧】（人名）號一山。台州人。俗姓胡氏。長入佛門。侍郡之鴻福寺。無等融公二年。辭入四明山。隨普光寺處謙。習法華諸經。後受律宗台宗之教旨。元成宗欲遣有道名僧。勸化日本。歸附衆推一寧。大德三年。成宗賜金襴之僧伽梨。並妙慈弘濟之號。勅使東航。日本疑爲游偵。禁錮之。師晝夜禪誦。悠然樂道。未幾。解禁。迭主建長圓覺南禪諸寺。年七十一寂。有偈曰：橫行一世。佛祖吞氣。箭已離弦。虛空墜地。日本人列入本國高僧傳。

【一說部】（流派）又曰執一語言部。

梵名猶柯毘與婆訶利柯。Ekavyavaharika

又 Ekavyahara 或作鞞婆訶羅。小乘二十部

之一。為佛滅二百年頃。由大衆部中分裂之

一派。從大衆部現在有體過未無體之說而

出立一切法無有實體但有假名之說。故有

此名。異部宗輪論謂此部之說。世出世法。皆

無實體。但有假名。名即說也。意謂諸法為唯

一之假名。無體可得。即乖於本旨。所以分別

名一說部。從所立為名也。慈恩及賢首分小

乘二十部為六宗。名此部為諸法。但名宗。判

為分通大乘。文殊問經卷下註執一語言曰。

「所執與僧祇同。故言一也。」雖然。非也。何則

若其所執。與大衆部（僧祇）之本旨相同。則

無立別部之必要也。

【一障者】（術語）又名自性。喻本有

之見修二惑。無始無明也。瑜祇經第七品曰。

「時會中有一障者。不從空生。亦不從他方

而來。忽然而現。諸菩薩各如醉人。不知所從

來處（中略）時障者忽然現身。作金剛薩埵

形。於頂上現一金剛輪。足下現一金剛輪。兩

手中各現一金剛輪。又於心上現一金剛輪。

偏身於光照觸會中。」此五輪為心。左手。足

下。右手。頂上。如其次第為中。東。南。西。北。之五

方五部。以表五秘。即中央係金剛薩埵。四方

即欲觸愛憎之四菩薩。障者作此五秘密。為

表示無明即明之義。

【一個半個】（雜語）極少之數也。南

泉禪師所謂會取佛未出世時尚不得一個

半個之類是也。但原非禪語。而出於道安習

鑿齒之故事。秦符堅陷襄陽。謂左右曰。我以

十萬之師取襄陽。唯得一人半。安公一人。習

鑿齒半人也。習鑿齒跛一足。故戲之為半個。

【一團心識】（術語）與密教所說肉

團心同。父母所生血肉身中之一團。其狀似

蓮華開合之心臟。為意識之所存者。故遂以

心臟直解一團之心識也。見肉團心條。

【一實】（術語）真如也。平等之義

名平等之實相曰一實。三藏法數四曰。一

實諦。謂一實相中道之理也。無有虛妄。無有

顛倒。名一實諦也。四教義一曰。諸佛菩

薩之所證見。審實不虛。謂之為諦。

【一實乘】（術語）一實之教法也。教

法能乘人到涅槃之岸。故曰乘。

【一實相】（術語）一實相者。謂真實

之理。無二無別。離諸虛妄之相也。

【一實觀】（術語）一實之觀法也。寶

積經百十二曰。百千萬劫。久習結業。以一

實觀。即皆消滅。

【一實相印】（術語）諸法實相之一

法印也。即對於三法印而謂諸法實相之一

理也。妙法蓮華經方便品曰。無量眾所尊。

為說實相印。嘉祥疏四曰。為人說於實相

印定諸法。三藏法數四曰。一實相者。謂

真實之理。無二無別。離諸虛妄之相也。印者

信也。蓋如來所說諸大乘經。皆以實相理。印定其說。外道不能雜。天魔不能破。若有實相印。則是佛說。若無實相印。則是魔說。見一法印條。

【一實境界】(術語) 悟一實之境界也。占察經下曰、「一實境界者。謂衆生心體。從本以來。不生不滅。自性清淨。無障無礙。猶如虛空。」往生要集中本曰、「此一實境界。即是如來法身也。」

【一實無相】(術語) 一實之妙體。絕待不二。而離諸虛妄之相。是曰一實無相。無方圓之相。如水之妙體。此即諸法之實相也。無量義經曰、「無量義者。從一法生。其一法者。即無相也。」

【一實圓頓】(術語) 讚嘆法華之教旨也。謂一實之理。具圓頓之功德。圓頓者。言圓滿頓速之義。為功德圓滿。成佛頓速也。

【一實圓乘】(術語) 明一圓頓之旨

之教法。「即法華經是也。」

【一實圓宗】(流派) 說一乘實相之教法。無礙圓滿之宗旨也。指天台宗而言。

【三權一實】(術語) 天台宗所立藏通別圓四教中。前之藏通別曰三權。後之圓教為一實。玄義七上曰、「因中則有三權一實。在果則四實而無權。」四教儀集注上曰、「設三種權。扶一圓實。」

【本願一實】(術語) 如來之本願。即一實之理。教行信證文類三本曰、「道者即是本願一實之直道。」

【真如一實】(術語) 真如即一實之理。教行信證文類三本曰、「真如一實之信海。」

【一髻】(雜語) 頂上結一髻也。古梵志中有此風。

【一髻羅刹王菩薩】(菩薩) 住于胎藏界曼陀羅第一蘇悉地院之忿怒尊名。有大火炎髻。身色青黑。有四手。見秘藏記下。曼陀羅大鈔五。

【一髻羅刹女】(異類) 羅刹名。孔雀王經曰、「有大羅刹女。名曰一髻。是大羅刹婦。居大海岸。聞血氣香。於一夜中。行八萬踰繕那。」

【一髻羅刹法】(修法) 一髻羅刹尊之修法也。見一髻尊陀羅尼經。

【一髻尊陀羅尼經】(經名) 佛說一髻尊陀羅尼經。唐不空譯。一卷。

【一髻文殊】(圖像) 頂結一髻之文殊菩薩也。與五髻文殊。八髻文殊有別。修文殊一字法時。則畫此尊。見文殊條。

【一蓮】(雜語) 一蓮華也。與蓮臺同。

【一蓮之實】(雜語) 于同一淨土之蓮臺上。結成佛之實也。

【一蓮托生】(術語) 往生淨土。托生于同一之蓮華中也。阿彌陀經所謂諸上善

于同一之蓮華中也。阿彌陀經所謂諸上善

人俱會一處是也。

【一增】（術語）由人之定命十歲起。每百歲增一歲。達於八萬四千歲之定命間。俱舍論光記十二曰：「增者從人壽十歲。增至八萬歲。」佛祖統紀三十曰：「以人壽八萬四千歲。百年命減一年。至十歲。復增至八萬四千歲。」

【一增一減】（術語）經劫之間人壽一增一減也。俱舍論光記十二曰：「增減者從人壽十歲。增至八萬歲。復從八萬歲。減至十歲。」此一增一減之間。新譯家稱曰中劫。

俱舍論十二曰：「此洲人壽經無量時。至住劫初。壽方漸減。從無量減。至極十年。即名為初一住中劫。此後十八。皆有增減。謂從十年增至八萬。復從八萬減至十年。爾乃名為第二中劫。次後十七。例皆如是。於十八後。從十歲增。極至八萬歲。名第二中劫。」舊譯家名此一增一減曰小劫。佛祖統紀三十曰：「如是

一減一增。為一小劫。二十增減為一中劫。」

【一篋四蛇】（譬喻）以一篋盛四蛇。喻一身之四大和合也。涅槃經二十三曰：「譬如有王。以四毒蛇。盛之一篋。令人瞻養餒飼。臥起摩跣其身。若令一蛇生瞋恚者。我當准法戮之都市。」四卷金光明經一曰：「地水火風。合集成立。隨時增減。共相殘害。猶如四蛇。同處一篋。四大蛇。其性各異。」止觀

一下曰：「三界無常。一篋偏苦。」

【一慮】（術語）專一心慮也。歸敬儀中曰：「論美四修。經歎一慮。」

【一箭道】（雜名）里程名。法華經藥王品曰：「其樹去臺。盡一箭道。」同嘉祥疏十一曰：「一箭道者。二里也。」

【一燈】（譬喻）以一燈明喻智慧破迷闇。華嚴經七十八曰：「譬如一燈入於暗室。百千年暗。悉能破盡。」大集經一曰：「譬如百年闇室。一燈能破。」楞嚴經六曰：「身

然一燈。燒一指節。」

【一緣】（術語）同一類之機緣。同一種之因緣也。妙玄一之上曰：「一根一緣。同一道味。」大集經三十八曰：「行住坐臥。常係一緣。」

【一機】（術語）一類之機緣也。謂當受同一種教之動機也。碧巖四十六則評唱曰：「古人垂示一機一境。要接人。」因一機關也。楞嚴經六曰：「雖見諸根動。要以一機。息機歸寂然。諸幻成無性。」

【一機一境】（術語）機謂屬於內而勤於心者。境謂屬於外而顯於形者。釋尊拈華為境。迦葉會其消息。破顏微笑。為機。又如烟為境。見之早知是有火。為機。碧巖錄馬大師不安則垂示。有曰：「一機一境。一言一句。且圖有個入處。好肉上剜瘡。成窩成窟。大用現前。不存規則。」此即機境也。涉於言句者。欲暫使學人有入處。誘引之方便耳。真個之

大用現前、非拘於此規則者。雖然、機境非絕對的不用着、只忌學人執之而已。一說、非真個自性徹見之師、徒拈槌豎拂、以對學人而擬禪機者、名為一機一境之禪者。

【一諦】（術語）對於二諦三諦而言。謂究竟無二之實義也。與所謂一實諦同。涅槃經第十三曰、「文殊白佛言、第一義中有世諦、世諦之中有第一義、不如其有者、即是一諦、如其無者、將非如來虛妄說耶。佛答曰、世諦者、即第一義諦。有善方便故、隨順衆生、說有二諦。」是世諦即第一義諦、言有二諦者、示方便之意也。法華玄義第二明一諦之意義、謂譬如醉人、其心眩亂、視日月山川等、悉皆迴轉、而醒人但見不轉、不見轉、衆生為諸煩惱無明所覆、生顛倒心、雖謂有二諦、而世諦如轉日、實唯為本日之一諦也。又毘婆沙論第七十二解一諦之說頗多、有謂滅諦為一諦、有謂道諦名為一諦、乃至評家謂

四諦、亦是世諦、亦是第一義諦云。又勝鬘經、謂四聖諦中、三諦是虛妄法、不真實、一滅諦為真實諦。」義林章第二末、謂勝鬘經說為一實諦、是唯如來藏乃為一實、餘有起盡云。案智度論八十六曰、「聲聞人以四諦得道、菩薩以一諦入道。」

【一臘】（術語）又作一臘。僧受戒經一夏曰一臘。集韻曰、「臘或作臘。」臘為冬祭、乃一年之終也。說文曰、「冬至後三戌臘祭百神也。」而佛立安居之制、以四月十六日至七月十五日之九十日定安居之期日。以此安居為僧家之一歲、謂之法臘。又曰法歲。其屬於夏期者、曰夏臘。又有僧臘戒臘之名。釋氏要覽下曰、「夏臘即釋氏法歲也。凡序長幼、必問夏臘。多者為長。」又作一老。稱法臘第一之長老。詳見戒臘條。

【一盧舍】（雜語）一俱盧舍之略。見俱盧舍條。

【一檀構】（修法）灌頂式道場之莊嚴。有一檀構與兩檀構之二種。兩檀構者、金胎兩部之曼荼羅、莊嚴於兩壇也。一檀構者、金胎之兩部隨受法之前後而各嚴其一壇也。普通用者、均一檀構。見金剛界式幸聞記。

【一翳】（雜語）言為他所障蔽也。傳燈錄十曰、「福州芙蓉山靈訓禪師。初參歸宗。問、如何是佛。宗曰、我向汝道。汝還信否。師曰、和尙發誠實言。何敢不信。宗曰、即汝便是。師曰、如何保任。宗曰、一翳在眼。空華亂墜。」此言一障蔽物在眼、則見空華之亂墜、不得認虛空之實性也。空華為空中之花。視為有而無實體者。宗鏡錄一曰、「先德云、一翳在目、千華亂空。一妄在心、恒沙生滅。」

【一縷一觸】（雜語）言得袈裟之一絲、及觸袈裟一度、皆得無量之功德也。文句記三中曰、「龍得一縷、牛角一觸。」同私記三本曰、「龍得一縷、牛角一觸者、龍得袈裟

一縷。免金翅鳥難。牛角一觸。裂。免畜身。」

往生要集指磨鈔九曰。「龍得一縷者。廣見

法苑四十七。經律異相四十八。大部補注六

等。牛角一觸者。箋難第一云。曾以角觸裂。後

後改報為僧開法等。未見出處。後更追注。」

【一鎚】 (譬喻) 如鎚之作器。以喻說

法而開發衆生之機也。祖庭事苑五曰。「鎚

當作椎。」椎。鐵椎。智覺心賦曰。「如王索一

椎之器。」

【一鎚便成】 (術語) 一言之下大悟

徹底也。祖庭事苑五曰。「雪峯問投子云。一

椎便成時如何。子云。不是性傷漢。峯云。不假

一椎時如何。子云。不快漆桶。」

【一觸】 (雜語) 詳見一縷一觸條。

【一斷】 (術語) 斷一煩惱也。

【一斷一切斷】 (術語) 謂斷一煩惱

卽有斷一切煩惱之道理也。華嚴宗依無盡

緣起之理而盛談此旨。五教章三曰。「但如

法界。一得一切得故。是故煩惱亦一斷一切

斷也。故普賢品明一障一切障。小相品明一

斷一切斷者。是此義也。」

【一蟻】 (雜語) 數量名。爲隙塵之七

倍。俱舍論十二曰。「積七牛毛塵。爲隙遊塵

量。隙塵七爲蟻。七蟻爲一蝨。」梵 *Ant*

【一轉語】 (術語) 機轉之一語。謂發

揚轉翻心機之格外語句也。向於公案而吐

意見時所說者。碧巖九十一則曰。「請禪客

各下一轉語。」傳燈錄百文章曰。「黃檗曰。

古人祇錯對一轉語。五百生墮野狐身。」

【一舉萬里】 (雜語) 行脚抖擻之行

也。止觀七下曰。「若遁迹不脫。當一舉萬里

絕域他方。無相諳練。快得學道。」

【一識外道】 (流派) 外道名。謂人身

中有一心魂。常由眼耳鼻舌身意之六根而

攀緣外境。恰如六窻之室內畜猿猴者。行事

鈔下曰。「一識外道如一室六扇。獼猴遍歷

根亦如是。一識外道通遊。」

【一類】 (雜語) 彼此相似也。唯識述

記七末曰。「一類者是相似義。」

【一轍】 (術語) 一軌轍也。止觀五上

曰。「斯一轍之意。」法華文句二之下曰。「千

車共一轍。」

【一臆縛】 (雜語) 量名。見臆縛條。

【一顛迦】 (術語) 見闍提條。

【一願建立】 (術語) 彌陀之四十八

願中。本第十八之一願而立宗旨。

【一闍提】 (術語) *Ichchhika* 爲無

成佛之性者。舊稱一闍提。譯言不信。是不信

佛法之義。涅槃經五曰。「無信之人。名一闍

提。一闍提者。名不可治。」同五曰。「一闍提

者。斷滅一切諸善根本。心不攀緣一切善法

。」同十九曰。「一闍提者。不信因果。無有慙

愧。不信業報。不見現及未來世。不親善友。不

隨諸佛所說教戒。如是之人。名一闍提。諸佛

世尊。所不能治。」同二十六曰、「一闍名信。

提名不具。不具信故。名一闍提。」涅槃經疏

十曰、「古來云。闍提具含衆惡。不知的翻。唯

河西翻爲極欲。言極愛欲之邊。此卽於總惡

之內。取一事爲翻。例如涅槃名含衆德。亦無

的翻。而翻爲滅度者。亦是總中取此一事爲

翻。」新稱。一闍底迦。譯曰樂欲。樂生死之義。

見「阿頭底迦」條。又作一顛迦。楞嚴經六曰、

「是一顛迦銷滅佛種。如人以刀斷多羅木。」

長水之義疏曰、「一顛迦。卽斷善根者。」

【二種一闍提】 (名數) 一爲斷絕一

切善根之極惡人不成佛者。一爲濟度一切

衆生之大悲菩薩不成佛者。皆名一闍提。入

楞伽經二曰、「一闍提者。無涅槃性。(中略)

一闍提者。有二種。何等爲二。一者焚燒一切

善根。二者憐愍一切衆生。作盡一切衆生界

願。大慧云。何焚燒一切善根。謂謗菩薩藏。作

善根。是故不得涅槃。大慧。憐愍衆生。作盡衆

生界願者。是爲菩薩。大慧。菩薩方便作願。若

諸衆生。不入涅槃者。我亦不入涅槃。是故苦

薩摩訶薩。不入涅槃。」

【謗法闍提】 (術語) 二種中之第一

種名謗法闍提。

【斷善闍提】 (術語) 亦爲二種闍提

中第一種之稱。因誹謗大乘法斷滅一切之

善根者。

【大悲闍提】 (術語) 此爲第二種之

通名。以大悲誓願。欲度盡一切衆生。而後成

佛者。故已無成佛之期。何則。以衆生盡有成

佛之期也。因之亦名一闍提。

【一闍提杖】 (雜名) 涅槃經三十八

曰、「是經能爲一闍提杖。」

【一闍底迦】 (術語) 見一闍提條。

【一魔萬箭】 (雜語) 意謂微少之惡。亦極可怕也。歸元直指有曰、「見一魔事。則

萬箭攢心。聞一魔聲。則千錐箭耳。」

【一寶】 (譬喻) 以寶譬一心之靈性

也。寶藏論曰、「夫天地之內。宇宙之間。中有

一寶。秘在形山。識物靈照。內外空然。寂寞難

見。其號玄玄。」

【一覺】 (術語) 與覺同。卽一悟也。金

剛三昧經曰、「諸佛如來。常以一覺。而轉諸

識。入菴摩羅。」起信論曰、「本來平等。同一

覺故。」

【一體】 (術語) 外相雖異。而其本性

則一。故曰一體。涅槃無名論曰、「天地與我

同根。萬物與我一體。」法界觀曰、「情與非

情共一體。」

【一體速疾力三昧】 (術語) 一體而

具速疾力之三昧也。大日經疏一曰、「毘盧

遮那。本行菩薩道時。以一體速疾力三昧。供

養無量善知識。遍行無量諸度門。」大疏六

曰、「一切如來一體速迅三昧者。謂入此三

昧時。則證知一切如來。皆同一法界智體。於一念中。能次第觀察。無量世界海。微塵數等。

諸三昧門。知如是如是。若干衆生。於彼三昧門中。應得入道。知彼善知識。已爲若干衆生。

作種種因緣。未爲若干衆生。作種種因緣。或有衆生入如是法門。不可得超昇成佛。入餘。

法門。久遠稽留不得成佛。如是等種種根性不同。進趣方便。皆亦隨異。乃至遊戲其中。次第修習。出入超世間。於一一門。各得能成就。

無量衆生。故名一體速疾力三昧也。

【一體三分】（術語）摩醯首羅天與那羅延天。梵天爲一體。而亦三分也。外道小乘涅槃論。謂「摩醯首羅論師作如是說。果是那羅延所作。梵天爲因。摩醯首羅一體三分。謂梵天。那羅延。摩醯首羅也。」吉藏中論疏第一末。謂「外道明有三天。卽是彼家三身。自在天爲本。如內法身佛。應爲韋紐。如內應身佛。韋紐臍中化爲梵王。如內化身佛。」

此中韋紐。與那羅延同視。

【一體三寶】（術語）慧海禪師曰。心是佛。不用將佛求佛。心是法。不用將法求法。佛法無二。和合爲僧。卽是一體三寶。經云。心佛與衆生。是三無差別。

【一體三身自性佛】（術語）於己色身內。歸依法報化三身佛也。六祖壇經曰。於自色身。歸依清淨法身佛。於自色身。歸依圓滿報身佛。於自色身。歸依千百億化身佛。

二畫

【二入】（名數）一理入。衆生深信本具之理性。於理無所疑。謂之理入。二行入。依理起行。依行入理。謂之行入也。金剛三昧經上曰。達摩所說有理行二入。夫入道多途。要不出二種。一理入。二行入。理入者。謂藉教悟宗。深信含生同一眞性。俱爲客塵妄想所覆。

不能顯了。若捨妄歸眞。則聖凡等一。與理冥符。而無分別。寂然無爲。名曰理入。行入則有四者。一報冤行。凡修道之人。若受冤苦之時。當念我往昔劫中。捨本逐末。流浪諸有。多起冤憎。違害無限。今雖無犯。是我宿殃惡業之果熟。甘心忍受。都無冤訴。此心生時。與理相應。是體冤進道。故名報冤行。二隨緣行。衆生無我。皆緣業轉。苦樂齊受。若受勝報榮譽之事。皆是過去宿因之所感。緣盡還無。何喜之有。得失隨緣。心不增減。八風不動。冥順於道。謂之隨緣行。三無所求行。世人長迷。處處貪求。名之爲求。智者悟眞。安心無爲。萬有皆空。無所希求。是真無求。順道而行。故謂之無所求行。四稱法行。性淨之理名之爲法。法體無慳貪。順之而行。檀乃至法體明朗。而無痴闇。順之而行。般若。如是稱法而行。六度。名爲稱法行。見少室六門第三門二種入。

【二入】（雜語）觀經所說之十六觀

佛學大辭典 二畫

四十九

也。迦才淨土論上曰、「二八弘規。盛乎西土。」

【二九韻】 (術語) 梵語示動詞之變化。名爲丁岸哆聲。有十八之不同。名爲二九韻。寄歸傳四曰、「二九韻者。明上中下尊卑彼此之別。言有十八不同。名丁岸哆聲也。」

參照底彥多條。

【二九五部】 (術語) 小乘之宗。計有二九十八部之分派。又律宗有五部之分派。

【二二合緣】 (術語) 謂於別相念住位。觀身受心法。四法之中。以第四之法與他三法合爲二法而緣觀之也。卽合法與身法與受法與心而觀之。

【二七曼茶羅】 (術語) 日本覺鑱上人所傳之五輪九字曼茶羅也。五字輪九字輪合爲十四字輪。故曰二七。五字九輪明秘密釋曰、「二七曼茶羅者。大日帝王之內證。彌陀世尊之肝心。現生大覺之普門。順次往生之一道。」

【二十天】 (名數) 一大梵天王、二帝釋尊天、三多聞天王、四持國天王、五增長天王、六廣目天王、七金剛密迹、八摩醯首羅、九散脂大將、十大辯才天、十一大功德天、十二韋馱天神、十三堅牢地神、十四菩提樹神、十五鬼子母神、十六摩利支天、十七日宮天子、十八月宮天子、十九娑竭龍王、二十閻摩羅王。見諸天傳。

【二十空】 (名數) 見空條。

【二十部】 (名數) 小乘之分派有二。見小乘條。

【二十二門】 (名數) 俱舍界品曰、以無對、三善惡無記之三性、四欲色無色之三界、五有漏無漏、六有尋有伺無尋無伺、七有所緣無所緣、八有執受無執受、九大種所造、十積聚非積聚、十一能斫所斫、十二能燒所燒、十三能稱所稱、十四五類分別、十五得成

就十六內外、十七同分法同分、十八三斷、十九見非見、二十六識內幾識所見、二十一常無常、二十二根非根。

【二十二門】 (名數) 諸佛大仙欲依自在三昧之力、安一切衆生、以出生自在勝三昧一切所行諸功德無量之方便而度衆生、卽由其三昧出生二十二門也。如供養如來門、一切布施門、具足持戒門、無盡忍辱門、無量苦行精進門、禪定寂靜三昧門、無量大辯智慧門、一切所行方便門、四無量神通門、大慈大悲四攝門、無量功德智慧門、一切緣起解脫門、清淨根力道法門、聲聞小乘門、緣覺中乘門、無上大乘門、無常衆苦門、無我衆生門、不淨離欲門、寂靜滅定三昧門、隨諸衆生起病門、一切對治衆法門等。

【二十二品】 (名數) 謂三十七道品中四念處四正勤四如意足五根五力之十二種也。以此皆在見道之前而分之。仁王

經上曰「二十二品十一切入」。

【二十二根】（名數）見根條。

【二十七宿】（名數）見星宿條。

【二十八天】（名數）欲界之六天與色界之十八天及無色界之四天也。色界之

天數有異論。薩婆多部立十六天。經部立十

七天。上座部立十八天。大乘則據上座部。見

四教儀集註中。

【二十八生】（名數）與二十八有同。

【二十八有】（名數）又名二十八生。

謂欲惑九品潤二十八生也。見有條。

【二十八見】（名數）二十八種之不正見也。雜集論十二引大法鏡經中說二十

八不正見。因明大疏上曰「二十八見蟻聚

於五天」。

【二十八祖】（名數）台家依付法藏

傳。從摩訶迦葉至師子尊者。於西天立二十

三祖。若加第三祖商那和須同時之末田地。

則有二十四祖。要皆金口相承至師子尊者

而窮盡也。（止觀一）然禪家於西天立二十

八祖。此說出於慧炬之寶林傳。成於明教之

傳法正宗記。明教以達磨多羅禪經之達磨

多羅為菩提達磨之別名。而證之以付藏傳

為謬書可燒。二十八祖。傳燈錄一。傳法正宗

記二曰。一摩訶迦葉。二阿難尊者。三商那和

修。四優婆塞多。五提多迦。六彌遮迦。七婆須

蜜。八佛陀難提。九伏馱蜜多。十脇尊者。十一

富那耶舍。十二馬鳴大士。十三迦毘摩羅。十

四龍樹尊者。十五迦那提婆。十六羅睺羅多。

十七僧伽難提。十八伽耶舍多。十九鳩摩羅

多。二十闍夜多。二十一婆修盤頭。二十二摩

拏羅。二十三鶴勒那。二十四師子尊者。二十

五婆舍斯多。二十六不如蜜多。二十七般若

多羅。二十八菩提達磨。是於付法藏傳之二

十三祖加第七之婆須蜜與婆舍斯多已下

【二十八宿】（名數）見星宿條。

【二十八輕戒】（名數）見戒條。

【二十四炮】（名數）九相隨一炮相

有二十四。炮有二十炮。

【二十五有】（名數）見有字條。涅槃

經二十五曰「被無明枷繫生死桎。達二十

五有。不能得離」。

【二十五部】（術語）金剛界之五智

為五部。五智互具五智。則為二十五部。秘藏

記下曰「建立二十五部。如何五部即五智。

一智所互具五智。所以成二十五部。如是展

轉有無量部」。且約阿閼佛言之。則阿閼佛

為中台之法界體性智。薩王愛喜之四菩薩

為其餘之四智。更約金剛薩埵言之。則金剛

薩埵為中台之法界體性智。欲觸愛慢之四

眷屬為其餘之四智。金剛界理趣會之曼荼

羅是也。如是一一之法。皆具五智。則有無盡

無數之意。故謂之無量部。

【二十五神】(名數) 持五戒、則常有

二十五之善神擁護其身。

蔡葛昆愈他尼

除邪惡

護不殺戒五神

輸多利輸陀尼

完具人

毘樓遮那波

平調

阿陀龍摩坻

通暢人

婆羅桓尼和婆

保護

坻摩阿毘婆駄

出入往

阿修輪婆羅陀

飲食

婆羅摩寶雄雌

護人之

婆羅門地鞞彫

除毒

那摩吁彫耶舍

除霧露

佛駄仙陀樓彫

除口舌

鞞闍耶藪多娑

除瘟疫

護不邪淫五神

涅坻醯駄多耶

除縣官

阿邏多賴都耶 護持人

波羅那佛曇 平定舍宅

阿提梵者耶耶 除塚墓

因臺羅因臺羅 護人之

三摩毘羅尸陀 護四大

阿伽嵐施婆多 除外氣

佛曇彌摩多彫 除炎火

多賴叉三察陀 除偷盜

阿摩羅斯兜嚧 除虎狼

那羅門闍兜帝 除死靈

薩鞞尼乾那波 除惡鳥惡

茶鞞闍毘舍羅 除犬鼠

伽摩毘那闍尼 防冥官

見灌頂經一法苑珠林八十八

袈裟之一種。在

【二十五條】(衣服)

大衣中、此為最大。以二十五條之布橫綴之。每一條豎綴長布四、短布一。(四長一短)。

【二十五諦】(術語) 見數論外道條。

【二十五點】(雜名) 一夜五更、每更五點、遂為二十五點。見五更條。

【二十九有】(名數) 二十九生也。見有字條。

【二十唯識】(書名) 唯識二十論之名。

【二十唯識論疏】(書名) 又名二十

述記。二卷。法相宗慈恩著。釋唯識二十論。

【二十億耳】(人名) *Śāriputra*

比丘名。佛在世時證阿羅漢果。足下毛

長二寸、足不踏地、為弟子中精進第一。智度

論二十二曰、「沙門二十億耳、鞞婆尸佛時

作一房舍、以物覆地、供養衆生。九十一劫天

上人、受福樂果。足不踏地。生時足下毛長

二寸。柔軟淨好。父兄歡喜、與二十億兩金。見

見灌頂經一法苑珠林八十八

佛聞法。得阿羅漢。於諸弟子中精進第一。增一阿含經三曰。「勇猛精進堪任苦行。所謂二十億耳比丘是。」

【二十。健度】(名數) 健度為梵語。

譯作章篇。戒律。於作持門之戒。區別為二十類。四分律三十一卷至五十三卷。編集之為二十篇。如受戒健度。說戒健度。安居健度。自恣健度。皮革健度。衣健度。藥健度。迦稀那衣健度。俱胝彌健度。瞻波健度。呵責健度。人健度。覆藏健度。遮健度。破僧健度。滅諍健度。尼健度。法健度。房舍健度。雜健度等。

【二十五方便】(名數) 台家修禪之法。分方便與正修二道。先為方便行。有二十五種。其次正修十乘觀法。二十五種之方便行。分為五科。一具五緣。持戒清淨。(離三業之非)衣食具足(蔽形凌飢)閒居靜處(山林蘭若)息諸緣務(學問猶廢何况俗事)近善知識(資我身長我道)二訶五欲。訶色

(色如熱鐵丸)訶聲(聲如塗毒鼓)訶香(香如懲龍之氣)訶味(味如沸密湯)訶觸(觸如臥師子)三棄五蓋(貪欲。瞋恚。睡眠。掉悔。疑。此五法蓋覆心神。使不能發定慧。故名為蓋。四調五事。調心不沈不浮。調身不緩不急。調息不澁不滑。調眠不節不恣。調食不飢不飽。五事各須中庸。五行法。欲(欲離妄想顛倒。欲得禪定智慧)精進(持戒棄蓋。初中後夜勤行精進)念(賤世法貴禪定智慧之念)巧慧(籌量世樂與禪定智慧樂之得失輕重)一心(念慧分明見世間之苦患與定慧之尊貴)止觀四曰。「此二十五法通為一切禪慧方便。諸觀不同。故方便亦轉。」四教儀曰。「依上四教修行時。各有方便正修。謂二十五方便十乘觀法。(中略)此二十五法為四教前方便。故應須具足。若無此方便者。世間禪定尙不可得。豈况出世妙理乎。」

【二十五圓通】(名數) 圓而通於法

性之實者。謂之圓通。眾生之機緣萬差。欲得圓通。須依種種之法。佛於楞嚴會上。對菩薩聲聞。問本何法而得圓通。菩薩聲聞。各舉自得之法答之。有二十五種。即六塵六根六識七大也。此中始於陳那之圓通。聲塵至觀音之圓通。耳根而終。論圓通雖無優劣。而如來特使文殊選擇。取耳根之圓通者。因此方之人耳根聰明。入法易也。而聲與耳根為初後者。是首尾相貫之意也。一音聲。陳那之圓通。即聲塵也。二色因。優波尼沙陀比丘之圓通。即色塵也。三香因。香嚴童子之圓通。即香塵也。四味因。藥王藥上二法子等之圓通。即味塵也。五觸因。跋陀婆羅之圓通。即觸塵也。六法因。摩訶迦葉等之圓通。即法塵也。七見元。阿那律陀之圓通。即眼根也。八息空。周利槃特迦之圓通。即鼻根也。九味知。憍梵鉢提之圓通。即舌根也。十身覺。畢陵伽婆蹉之圓通。即身根也。十一法空。須菩提之圓通。即意根

也。十二心見。舍利弗之圓通。即眼識也。十三心聞。普賢菩薩之圓通。即耳識也。十四鼻息。孫陀羅難陀之圓通。即鼻識也。十五法音。富樓那之圓通。即舌識也。十六身戒。優波離之圓通。即身識也。十七心達。目乾連之圓通。即意識也。十八火性。烏芻瑟摩之圓通。即火大也。十九地性。持地菩薩之圓通。即地大也。二十水性。月光童子之圓通。即水大也。二十一風性。瑠璃光法王子之圓通。即風大也。二十二空性。虛空藏菩薩之圓通。即空大也。二十三識性。彌勒菩薩之圓通。即識大也。二十四淨念。大勢至菩薩等之圓通。是見大。即根大也。二十五耳根。是觀音之圓通。即六根中之第二。即耳根也。見楞嚴經五六。

【二十五菩薩】 (名數) 影護念佛行者之菩薩也。十往生經曰。若有衆生。念阿彌陀佛。願往生者。彼極樂世界阿彌陀佛。即遣觀世音菩薩。大勢至菩薩。藥王菩薩。藥上

菩薩。普賢菩薩。法自在菩薩。師子吼菩薩。陀羅尼菩薩。虛空藏菩薩。佛藏菩薩。菩薩菩薩。金藏菩薩。金剛藏菩薩。山海慧菩薩。光明王菩薩。華嚴王菩薩。衆寶王菩薩。月光王菩薩。日照王菩薩。三昧王菩薩。定自在王菩薩。大自在王菩薩。白象王菩薩。大威德王菩薩。無邊身菩薩。是二十五菩薩。擁護行者。觀念法門曰。又如十往生經說。佛告山海慧菩薩。以及阿難。若有人專念西方阿彌陀。願往生者。我從今已去。常使二十五菩薩影護行者。不令惡鬼惡神惱亂行者。日夜常得安穩。

【二十八部衆】 (名數) 千手觀音有

孔雀王二十八部之大仙衆。二十八部者。一方有四部。四方上下之六方有二十四部。四維各有一部。通爲二十八也。千手經曰。我遣金色孔雀王二十八部大仙衆。常當擁護受持者。金光明文句七曰。孔雀王經云。

一方有四部。六方則二十四部。四維各一部。合爲二十八部。參照千手觀音條。因毘沙門等四天王。各有二十八部之鬼神衆。金光明經三曰。散脂鬼神大將及二十八部諸鬼神等。即從座起。偏袒右肩。右膝着地。白佛言。中略。隨是經典所流布處。我當與此二十八部大鬼神往。至彼所。隱蔽其形。隨逐擁護是說法者。最勝王經五曰。我等四王與二十八部藥叉大將。並與無量百千藥。以淨天眼。過於世人。觀察擁護此瞻部衆。

【二十八宿經】 (經名) 舍頭諫太子

二十八宿經之略名。

【二十八藥叉】 (名數) 見二十八

部衆條。

【二十唯識順釋論】 (書名) 成唯識

寶生論之異名。

【二十四不相應法】 (名數) 俱舍宗

立十四不相應法。而唯識宗分不相應法爲

二十四類。以假立色心心所之分位。如得命根衆同分。異生性無想定。滅盡定。無想事。名身。身。文身。生。老。住。無常。流轉。定。異。相應。勢速。次第。方。時。數。和。合。性。不。和。合。性。是。也。

【二十四周減行】（名數）於中忍位減緣減行之時。每一周減一行。則三十一周爲三十一之減行。其四種目之減行。攝收於減緣。故少去七減行。爲二十四周減行。

【二十八品】（名數）法華經一部有二十八品。經論之篇章謂之品。

【二十五種清淨定輪】（術語）一切菩薩欲證圓覺而修禪定有二十五種之差別。謂無礙清淨慧。皆依禪定而生。其禪定有三種之別。一奢摩他。此譯作止。靜行也。（安於無爲也）二三摩鉢提。此譯作觀。幻行也。（修有爲之幻行也）三禪那。此譯作思惟。寂行也。（靜幻皆亡也）於此三行。單修一行者有三人。三行互修者有二十一人。三行圓修

者有一人。因而有二十五人。此二十五人。所修之禪定。謂之二十五種清淨定輪。圓覺經曰。一切諸菩薩。無礙清淨慧。皆依禪定生。所謂奢摩他。三摩提。禪那。三法頓漸修。有二十五種。十方諸如來。三世修行者。無不因此法而得成菩提。

【二十五壇別會法】（修法）爲破二十五有。各別供養。二十五尊之護摩法也。

【二十九種莊嚴】（名數）見莊嚴條。

【二力】（名數）自力他力也。爲淨土門所談。以衆生自身之三學爲自力。以彌陀之願力爲他力。捨自力而歸他力。乃淨土門之至極也。略論曰。一切萬法。皆有自力他力。自攝他攝。一因一思擇力。思擇正理而對治諸障之力也。二修習力。修習一切善行而使堅固決定之力也。見華嚴經疏。八因有力無力也。爲華嚴宗所談。論萬法之彼此相入。以此二力。五教章中曰。由有力無力義故

有相入門也。（中略）自有全力所以能攝他。他全無力故所以能入自。他力自無力反上可知。

【二人俱犯】（術語）台宗用語。藏通別三教之人爲蠱人。圓教之人爲細人。在法華以前。以圓教之人與前三教之人俱住。皆爲有過之人。以譬彼之圓教不若法華之圓也。釋籤一曰。總結前四味不立妙名。爲何所以。以兼等故。判部屬蠱。如蠱人細人。二俱犯過。從過邊說。俱名蠱人。

【二六】（雜語）十二也。

【二六之緣】（雜語）十二因緣也。

【二六之願】（雜語）藥師如來之十二願也。

【二六之難行】（雜語）悉多太子十二年之苦行也。

【二六時中】（雜語）一晝夜十二時也。是我國之曆法。若印度則爲六時或八時。

虛堂錄曰：「二六時中拋三作兩。」應庵錄曰：「二六時中一動一靜。」

【二天】（名數）日天月天也。又一同

生天。此天與其人生於同時者。二同名天。此天與其人同名者。此二天常隨逐其人而護之。見華嚴經六十。又梵天與帝釋天也。

【二天三仙】（名數）中論列二天。百

論列二天三仙。合之則為二天三仙。二天者摩醯首羅天與毘紐天也。三仙者第一迦毘羅仙。為數論外道。第二優樓僧佉。為勝論外道。第三勒沙婆。為苦行外道也。輔行十曰：「一切外人所計。不過二天三仙。」中論一曰：「有人言萬物從大自在天生。有言從韋紐天生。」百論一曰：「有人言韋紐天（秦言遍勝天）名世尊。又言摩醯首羅天（秦言大自在天）名世尊。又言迦毘羅。優樓迦勒沙婆等仙人。皆名世尊。」

【三天四仙】（名數）二天加鳩摩羅

天則為三天。三仙加若提子則為四仙。智度論二曰：「如摩醯首羅天。秦言大自在。八臂三眼騎白牛。如韋紐天。秦言遍開。四臂提貝持輪騎金翅鳥。如鳩摩羅天。秦言童子。是天擎雞持鈴提赤幡騎孔雀。皆是諸天大將。」

入大乘論上曰：「諸外道不解因緣。而起四執。僧佉所說有計一過。優樓迦計異。尼健陀計一異。若提子計非一非異。一切外道及摩他羅等異計皆悉不離如是四種。」案印度於佛教外之宗計。凡有二。一有神。二無神。無神者。如數論勝論等。於萬有之中。不認唯一之神我也。有神者。以唯一之天神。為萬物之生因也。此有三類。一以摩醯首羅天。為生因。此天生梵天與那羅延天。以梵天為造萬物之因。以那羅延天為造萬物之果。而摩醯首羅為二者之所依。猶如地也。（提婆論之說）其形相為八臂三眼。騎白牛。（智度論二之說）是為摩醯首羅論師之宗計。六師

中之迦羅鳩馱迦旃奉之者。現今印度教之西拔派是也。二以韋紐天為生因。劫初大海中化生一千頭二千手之神。名韋紐。由其

臍中生蓮華。蓮華之中生梵天。由梵天之心中生八子。八子生天地人民。見智度論八。其韋紐天之形相有四臂。執貝持輪。騎金翅鳥。見智度論二。今印度教之「毘修奴」派本此。三以那羅延天為生因。從那羅延之臍中生梵天。由梵天之口中生婆羅門種。乃至從其脚跟生首陀羅種。見提婆論。是韋陀論師之說也。
【二三】（雜語）六師外道也。三論大義鈔一曰：「二三邪徒。」
【二凡】（名數）內凡外凡也。三乘之行人。見諦已前。為凡位。凡位分為二。但聞教法而信之者。為外凡。正行其法。近於聖位者。為內凡。小乘之三賢。大乘之十信位。是外凡也。小乘之四善根。大乘之十住已上。是內凡

也。法華玄義三曰、「四教並以外凡爲教。內凡爲行。聖位爲證。」

【二女】（名數）一功德天女。能使人盈財寶者。二黑闇女。能使人耗盡財寶者。此二女。功德天爲姊。黑闇女爲妹。姊妹常不相離。功德天所到之處。黑闇女必伴之。見涅槃經十二。

【二土】（名數）一性土。法性之理。非穢非淨。非廣非狹。猶如虛空。徧滿於一切處。如常寂光土是也。二相土。或名淨土。或爲穢土。隨衆生之心行而有種種之差別者。見宗鏡錄八十九。因一淨土。爲金銀瑠璃所成。種種莊嚴。且無四趣五濁等之雜穢者。如西方之極樂世界是也。此中有報土。化土之二。報土爲佛之果報。而自行受用之淨土。化土爲衆生而變化之淨土。極樂淨土。或曰報土。或曰化土。諸家各有異論。二穢土。爲瓦礫土石所成。穢惡充滿。而有四趣五濁之雜穢者。如

娑婆世界是也。此二土爲相土中之差別。見華嚴疏鈔四。因一報土。報身所居之土也。此中有自受用。他受用之別。佛自受用身之所居。爲自受用報土。對於初地已上菩薩而現之報土。爲他受用報土。如華嚴經所說之蓮華藏世界是也。二化土。佛之化身住處也。此中有淨穢之別。如釋迦佛之於娑婆世界。示現雜穢之國土。教化凡夫二乘者。是化土之穢土也。如阿彌陀佛之於憍慢界。觀音之於補陀落山。是化土之淨土也。化土者。爲佛菩薩度凡夫二乘。而變現化作之國土也。問娑婆國土。爲衆生實業所生之穢土。何以謂之化土。答曰。娑婆國土。雖爲衆生之實業所生。而佛示現此土時。以佛之成所作智變現。與彼穢土相似之國土。而住之。其衆生之所變。與佛之所變。相和合而似一國土也。故由衆生言之。則爲實業所感之有漏實穢土。而由佛言之。則爲由成所作智變化與穢土相似

之無漏假穢土。今從佛而稱爲化土之穢土也。淨土亦然。由衆生清淨之實業所感。與佛之成所作智變現而成。今亦謂佛所變之邊爲化土之淨土也。見百法問答鈔八。

【極樂報化】（術語）彌陀之極樂國土。爲報土。爲化土。諸宗各有異論。天台淨影謂之化土。道綽善導謂之報土。慈恩或唯謂之報土。或謂之報化二土。日本之源信。則以極樂爲報土。以處胎經所說極樂之邊地。憍慢界爲化土。日本之見真。推源信之意。以觀經所說九品之淨土。及菩薩處胎經所說之憍慢界。並無量壽經所說之疑城胎宮。皆爲化土。以無量壽經所說之極樂爲報土。但此化土。爲報中之化。非三土中第三之化。土於報中分真假二土也。然則真假雖異。皆爲酬報大悲之願者。（報土酬第十八願。化土酬第十九二十願。）真假皆爲報土也。故道綽善導所定之是報非化。不背於此。教行信證

五曰「既以真假是酬報大悲願海。故知報佛土也。良假佛土。業因千差。土復應千差。是名方便化身化土。」

【二世】（術語）今生與未來也。如二世之悉地。二世之安樂等。法華經藥草喻品曰：「現世安穩。後生善所。」

【二世間】（名數）有為法之過現未遷流曰世。事事物物間隔曰間。大別有二種。一有情世間。五蘊假和合而有情識。以為鬼畜人天等之差別者。二器世間。四大積聚而為山河大地國土家屋等之別。以容受有情者。蓋有情世間為有情之正報。而器世間為有情之依報也。見俱舍論世間品。

【二世尊】（名數）釋迦如來與多寶如來是多寶塔中之二佛也。

【二心】（名數）一真心。為衆生本具之如來藏心。真淨明妙。離虛妄之想者。二妄心。為起念而分別生一切種種之境界者。楞

嚴經曰：「從無始來。生死相續。皆由不知常住真心。性淨明體。用諸妄想。此想不真。故有流轉。」因一定心。禪定之心也。又修定善之心也。二散心。散亂之心也。又修散善之心也。見二善條。

【二王】（圖像）寺門兩脇所立之二個金剛夜叉也。略名金剛神。亦曰夜叉神。其本名曰密迹金剛。為法意王子之化身。大寶積經密迹金剛力士會曰：「昔有轉輪聖王曰勇羣王。具足千子。有二夫人。有二孩童。自然來上夫人膝上。一云法意。二云法念。父王知諸子發道意。欲知當來成佛之次第。使千子探籌。有太子名淨意。得第一籌。拘留孫佛是也。得第四籌者。釋迦佛也。乃至得最後之籌者。樓由佛也。」（他經曰樓至）時後二子。兄為法意曰。吾自誓當諸人成佛時。為金剛力士。親近於佛。聞一切諸佛秘要密迹之事。信樂不懷疑結。弟為法念曰。願諸仁成佛道。

則身當勸助法輪使轉。其時之勇羣王。即過去之定光如來是也。其時之諸子。即此賢劫中之千佛是也。其法意太子。即今之金剛力士。名為密迹者是也。其法念太子。即今之梵王是也。彼時聖王之中宮夫人。嫫女。即今之諸來會者是也。〔金光明文句記六。謂出於正法念經。誤也。檢七十卷正法念經。無此文。〕依此本緣。則金剛力士。唯為一人。故知禮之金光明文句記六曰：「據經唯一人。今狀於伽藍之門。為二像者。夫應變無方。多亦無咎。」但以此為二像者。亦據佛說。毘奈耶雜事十七曰：「給孤長者。施園之後。作如是念。若不彩畫。便不端嚴。佛若許者。吾欲莊飾。」（中略）佛言。長者於門兩頰。應作執杖藥叉。〔夜叉新譯作藥叉〕然嘉祥之法華義疏十。二謂金剛力士。為樓至佛之化身。又禪錄皆為青葉樓至二佛之化身。此未審見寶積經文之誤也。禪錄之誤。本於陸遊之入蜀記。因

密宗以愛染明王與不動明王並稱曰二王。愛染明王表煩惱即菩提。不動明王表生死即涅槃。

【二木】（譬喻）見三草二木條。

【二五食】（名數）一者、蒲爾尼、翻云

噉食。此有五種。謂飯、麩、乾飯、魚肉。二者、佉闍

尼、翻云嚼食。此有五種。謂枝、葉、華、果、細末食。

【二分家】（流派）心識之二分說也。

即心識起認識作用時、生相分（所緣之影

像）、與見分（能緣之主觀作用）、二種差別

之一派、此為難陀論師所立。

【二出】（名數）一豎出、聖道門自力

之教、歷劫修行而出生死者。二橫出、淨土門

他力之教、不歷修行地位、但念彌陀而生淨

土者。樂邦文類四擇映辨橫豎二出曰、「豎

出者、聲聞修四諦。緣覺修十二因緣。菩薩修

六度萬行。此涉地位。譬如及第。須自有才學。

又如歷任轉官。須有功效。橫出者、念佛求生

淨土。譬如蔭叙。功由祖父他力。不同學業有無。又如覃恩普轉。功由國王。不論歷任淺深。

【二犯】（名數）一止犯、於諸善業。二

不修學、依於止而犯戒體者、謂之止犯。二作

犯、於諸惡法策身口而作之、依於作而犯戒

體者、謂之作犯。

【二加】（名數）一顯加、佛以平等大

悲常鑑衆生之機、若宿世善根成熟、或現世

之精勤不怠、則光照摩頂等顯以神力加被

之、增其威力、長其辯才、利益顯然可見者。二

冥加、佛對衆生冥以神力加被之、消其罪、增

其德、使衆生密得其利益者。見華嚴疏鈔一

【二如】（名數）一隨緣真如、不守自

性、隨染緣而生染法、隨淨緣而生淨法者。二

不變真如、隨緣而為萬差之諸法、亦不失真

如之自性者。隨緣真如如波、不變真如如水、

不變之水起波相、而隨緣之波、不失水性、故

以隨緣真如之故、真如即萬法也、以不變真如之故、萬法即真如也。小乘不知二種之真

如、大乘之權教知不變真如而不知隨緣真

如、大乘之實教、二種皆知之。起信論一部、正

明此義。起信論義記上曰、「繁興鼓躍、未始

動於心源。靜謐虛凝、未曾乖於業果。故使不

變於性緣起、染淨恒殊。不捨緣而即真、凡聖

致一。」金剛鉅論曰、「萬法是真如、由不變

故、真如是萬法。由隨緣故。」因一離言真如

真如之本體、唯為觀智之境、離一切言說之

相者。二依言真如、真如之相狀可依言說而

分別者。見起信論。因一空真如、真如之自體、

真空虛明、離一切之妄染者。猶如虛空之空。

二不空真如、真如之自體具有一切之性功

德者。猶如虛空含有一切萬象。見起信論。因

一在纏真如、凡夫之真如實性隱沒、而為無

量之煩惱所纏縛者、謂之如來藏。二出纏真

如、佛菩薩之真如實性顯現、而出煩惱之纏

縛者、謂之法身。勝鬘經曰、「若於無量煩惱藏、所纏如來藏不疑惑者。於出無量煩惱藏法身、亦無疑惑。同寶窟下本曰、「如來藏之法身、更無有二。只是隱顯之名。」理趣分述讚下曰、「如來藏者、即是真如在纏之名。出纏之時、名法身故。」因一有垢真如、自性真如之體、雖覆於煩惱、而原來清淨、譬如泥中之蓮華、不汚於泥、名為自性真如、亦名有垢真如、即在纏真如是也。二無垢真如、佛果所顯之理體、清淨而不覆於惑譬、如望月之清淨圓滿、名曰清淨真如、又名無垢真如。即出纏真如是也。真諦譯之攝論五曰、「論曰。真實性亦有二種。一自性清淨。釋曰。謂有垢真如。論曰。二清淨成就。釋曰。謂無垢真如。」因一安立真如、真如之體、能生世間出世間之諸法者、即隨緣真如是也。二非安立真如、真如之體、本來寂滅、無為而離諸相者、即不變真如也。見華嚴大疏鈔六。

【二如來藏】（名數）見如來藏條。

【二字】（名數）一半字、悉曇章為生字之根本、而文字不具足者、二滿字、餘章之文字語法具足者。因（雜語）僧之實名、以二字為古實、故僧名謂之二字。師弟之契、書實名奉師、謂之呈二字。又稱他人之實名、敬其人、則分二字曰上某字下某字而呼之。後拾遺往生傳曰、「須以今生結緣之力、必為當來引導之因、今欲得二字。」

【二字文殊】（菩薩）見文殊條。

【二足】（術語）以人之兩足譬福智二者。六度中般若為智足、其餘五度為福足。義楚六帖一曰、「智論云。佛積萬行於三大劫。福足智足無間無遺。」

【二足尊】（術語）又名兩足尊。言在二足者、譬福智也。見前項。佛圓滿福智之

二足。故曰二足尊。法華經授記品曰、「供養

最上二足尊。」

【二死】（名數）見生死條。

【二行】（名數）一見行、為我見邪見等迷理之惑。即見修二惑中之見惑也。二愛行、為貪欲瞋恚等迷事之惑。其中以愛惑為主要、故舉一以攝他、即一切之修惑也。行者常作心行、心識之行動也。涅槃經十五曰、「人有二種。一者見行。二者愛行。見行之人多修慈悲。愛行之人多修喜捨。」智度論二十

一曰、「衆生有二分行。愛行見行。愛多者著樂多縛、在外結使行。見多者、多著身見等行。為內結使縛。」因煩惱所知二障之現行也。華嚴經十二曰、「妙悟皆滿。二行永絕。」同疏鈔十二曰、「凡夫二乘現行二障。世尊無

故。凡夫現行生死起諸雜染。即煩惱障。二乘現行涅槃辨別樂事。世尊無彼二事。故云永絕。」因唐善導就往生淨土之行業分別二

種。一正行、正行彌陀法者、此有五種。一讀誦

二足。故曰二足尊。法華經授記品曰、「供養

最上二足尊。」

【二死】（名數）見生死條。

【二行】（名數）一見行、為我見邪見等迷理之惑。即見修二惑中之見惑也。二愛行、為貪欲瞋恚等迷事之惑。其中以愛惑為主要、故舉一以攝他、即一切之修惑也。行者常作心行、心識之行動也。涅槃經十五曰、「人有二種。一者見行。二者愛行。見行之人多修慈悲。愛行之人多修喜捨。」智度論二十

一曰、「衆生有二分行。愛行見行。愛多者著樂多縛、在外結使行。見多者、多著身見等行。為內結使縛。」因煩惱所知二障之現行也。華嚴經十二曰、「妙悟皆滿。二行永絕。」同疏鈔十二曰、「凡夫二乘現行二障。世尊無

故。凡夫現行生死起諸雜染。即煩惱障。二乘現行涅槃辨別樂事。世尊無彼二事。故云永絕。」因唐善導就往生淨土之行業分別二

種。一正行、正行彌陀法者、此有五種。一讀誦

正行。一心專誦淨土之三部經等也。二觀察正行。一心專思想觀察淨土依正二報之莊嚴也。三禮拜正行。一心專禮彼佛也。四稱名正行。一心專稱彼佛之名號也。五讚嘆供養正行。一心專讚嘆供養彼佛也。二雜行。除以上五正行而修其餘諸善萬行。迴向淨土之行者。雜行無量。姑對以上五正行而亦明五雜行。讀誦雜行乃至讚嘆供養雜行也。讀誦雜行者。除上三部經等。讀誦其餘之諸經而迴向淨土之行。乃至讚嘆供養雜行。除阿彌陀佛而讚嘆供養其餘之諸佛菩薩。為往生淨土之行也。見觀經散善義。選擇集二行章。

【二門】(名數) 唐道綽所判。一聖道門。此土由凡至聖修道之教門也。除淨土三經其餘之諸經是。二淨土門。往生彌陀淨土而證聖果之教門也。三部經之所說是。安樂集上曰。一謂聖道。二謂往生淨土。選擇集本曰。道綽禪師立聖道淨土二門。而捨聖道正歸淨土。教行信證六本曰。凡就一代教於此界中入聖得果名聖道門。云難行道。於安養淨刹入聖證果名淨土門。云易行道。因一遮詮門。謂遮遣其所非也。又謂揀却其餘也。如涅槃說不生不滅真空寂滅是空門之言詮。遮情門也。二表詮門。謂顯其所是也。又謂直示自體也。如涅槃說常樂我淨三德秘藏是有門之言詮。表德門也。此遮詮表詮之名。出於法相宗。遮情表德之目。出於華嚴宗。宗鏡錄三十四辨空宗性宗之相違。其十異中之第六。遮詮表詮異者。遮謂遣其所非。表謂顯其所是。又遮者揀却諸經表者直示當體。杜順之華嚴三昧曰。一遮情。二表德。言遮情者。緣起是有耶。答不也。即空故。中略。二表德者。問。緣起是有耶。答是也。幻有不無故。是全與前遮詮二門之意相同。故此三種為顯教諸宗所通用。然則遮詮表詮。為言詮之相違。遮情表德為法

體之相違。其意則一也。故諸宗通用之。真言宗用此中華嚴之遮情表德。以為簡別顯密二教之稱目。謂一切之顯教。為遮情門。故所歸唯無相之一理。密教為表德門。故自始即行三密之事相。二教論曰。中觀等息諸戲論。寂滅絕離。以為宗極。如是之義意。皆是遮情之門。不是表德之謂。秘藏寶鑰上曰。顯藥拂塵。真言開庫。但此為顯密相對一往之判。若就自宗言。亦有遮情表德之二門。胎藏界為表德門。以性具之十界為體。即多法界之法門也。金剛界為遮情門。以無相之一智為體。即一法界之法門也。因一迹門。法華經中前十四品之所說者。二本門。法華經中後十四品之所說者。見本迹條。因一抑止門。佛欲衆生不造重罪。使惡逆之衆生不得往生淨土。乃抑止彼之教門。是佛之大智也。二攝取門。極惡之衆生念佛則得往生。乃攝取彼之教門。是佛之大悲也。是善導會大觀二

經相違而判釋者。(諸家立種種之義而會之)觀經散善義曰、「問曰。如四十八願中。唯除五逆誹謗正法。不得往生。今此觀經下品下生中。簡謗法攝五逆者有何意也。答曰。此義仰就抑止門解。如四十八願中除謗法五逆者。然此二業。其障極重。衆生若造。直入阿鼻。歷劫周障。無由可出。但如來恐其造斯二過。方便止言不得往生。亦不是不攝也。」見羣疑論三。探要六。散善記三。因華嚴一經。具行布圓融之二門。皆能通入法界。一行布門。行者行列。布者分布也。經中廣明十住十行十迴向十地等覺妙覺之四十二位法門。由淺至深。行列次第分布。故曰行布門。二圓融門。經中又明法界之理。圓融無礙。於前之四十二位。隨舉一位。而該攝諸位。謂之圓融門。如說初發心時。便成正覺是也。為視別教圓教之差別。見天台之華嚴大疏一。因一折伏門。折惡伏非而不假借。是佛大智之德也。

二攝受門。不與物逆。善惡皆攝取之。是佛大悲之德也。止觀十曰、「夫經有兩說。一攝二折。如安樂行不稱長短。是攝義。大經執持刀杖。乃至斬首。是折義。雖與奪殊途。俱令利益。」因一性起門。至如來之果上。則真如法性。順於自性而起淨法。所謂性海無風。金波自涌也。故唯是淨法也。二緣起門。真如法性在衆生之因中。隨染緣而起染法。故緣起之法。通於染淨也。問佛果之功德。豈可無緣而起耶。答非云無緣。實由緣而起。但起已。則違緣而順性。故廢緣而但云性起。探玄記十六曰。「以果海身體當不可說不稱機感具緣。約緣明起。起已違緣而順自性。是故廢緣但名性起。」因一流轉門。無始之無明不達本覺之理性。起惑造業。感生死之苦果。以流轉三界六道。是曰流轉門。二還滅門。流轉之衆生。厭生死之苦。修戒定慧之三學。以還歸於寂滅之涅槃。是曰還滅門。苦集之二諦。為流轉

門之因果。滅道之二諦。為還滅門之因果。釋摩訶衍論。謂之下轉門上轉門。因一真如門。如來藏之一心。其體性平等一味。離差別之相。真實如常。故曰真如門。即不變真如也。不和合於無明之緣之真如也。二生滅門。如來藏之一心。隨緣生滅。起差別之相。故曰生滅門。以真如與無明互相熏也。蓋即無明以熏於真如。而生流轉之染法。真如以熏於無明。而生還滅之淨法。是為隨緣真如。和合於無明之緣之真如也。然則真如門。為如來藏心之體。生滅門。為如來藏心之相。一切之小乘教。皆不知如來藏心之有實性。大乘中之權教。僅知其真如門之一邊。而不知生滅門之一邊。大乘之實教。則二門皆知。起信論曰。「依一心法有二種門。云何為二。一者心真如門。二者心生滅門。因一福德門。布施持戒忍辱。精進禪定之五度。為福德門。入於福德門。則一切之罪業皆除。所願皆得。二智慧門。了

知諸法之實相爲智慧門。卽般若也。入於智慧門。則不厭生死不樂涅槃也。見智度論十五。一戒門。二乘門。佛說涅槃經有二意。一

單說常住之理而爲撻拾法華所漏之機類也。因而謂之常住涅槃。名爲撻拾教。二爲未

代之衆生破戒。執無常。亡失法身之慧命。因說戒乘二門。贖常住之命也。蓋涅槃經中。欲

贖滅後之衆生爲破戒無慚。天傷法身之慧命。而說戒律。名爲戒門。欲贖爲固執無常之

見。亡失法身之常住。而說佛性常住之理。名爲乘門。因而謂之贖命涅槃。名爲扶律說常

教。釋籤曰。「賴由此經扶律說常。則乘戒具足。」一悲門。諸佛菩薩利他之德也。爲大

悲之故。永度衆生而不住於涅槃。二智門。諸佛菩薩自利之德也。爲大智之故。自斷惑業

而不住於生死。是一雙不離之德也。因一定門。智照法界而心性常湛然。謂之照而寂。是

諸佛菩薩之定門也。二慧門。心性雖湛然不

動而常照法界無謬。謂之寂而照。是諸佛菩薩之慧門也。是一雙不離之德也。報恩記曰。「觀音勢至爲彌陀如來悲智二門。」

【二光】（名數）一色光。爲佛身所發之光明。眼可見者。亦名身光。二心光。爲佛心

所發之光明。常照護衆生者。往生論註謂之智慧光。六要鈔三末曰。「言心光者。此非光

分。身相心想。其體各別。只就義門。宜得其意。以佛慈悲攝受之心。所照觸光名心光。是念

佛行相應佛心。其佛心者。慈悲爲體。（中略）是故照觸稱名行人之大悲之光。得心稱耳

私案。觀佛三昧所觀所見之光明等。可預身光之者耶。」選擇集決疑鈔三曰。「心光者

佛心所起光明。故名心光。論註稱智慧光與今同也。」一常光。諸佛身常放之光明也。

如釋迦佛一尋之光明。阿彌陀佛無量之光。明是也。二神通光。諸佛對一機之衆生。以神力特放之光明。如釋迦之說法華經。照東方

萬八千土。彌陀佛之放神光。臨月蓋門是也。見輔行一。「若放一光等者。常光一尋則不言放。尋外之光。故云神變。」見觀經記三。選擇疑鈔三。

【二因】（名數）一生因。本具法性之理。則能發生一切善法。如穀麥等種。能生萌芽是也。二了因。以智慧照了法性之理。如燈照物了了可見是也。見涅槃經二十八。因一

能生因。第八識能生起眼等之諸識。又爲一切善惡之因。如穀麥等種。爲發生萌芽之因

是也。二方便因。眼等之諸識。能爲方便。引發第八識善惡之種。如水土。以發生穀麥等萌芽之方便是也。見宗鏡錄七十一。因一習因

如習貪欲。則貪欲愈增長。新譯曰同類因。二報因。如行善惡之因。卽得苦樂之報。新譯曰

異熟因。見四教儀集註中。因一正因。衆生本具之理性。正爲成佛之因者。二緣因。一切之

功德善根。資助智慧之了因。開發正因之性

者。見涅槃經二十八。又有近因遠因。見大論。牽引因生起。因見瑜伽論。

【二印】（印相）一無相三昧印。菩薩初入八地。則上不見可求之佛。下不見衆生之可度。沈空多時。名曰無相三昧印。二有三昧印。此時諸佛以七法動起之。以如幻三昧爲種種利益衆生之事。名爲有相三昧。見演密鈔六。

【二衣】（名數）一制衣。如僧衆之三衣。尼衆之五衣。如來制使必受持者。二聽衣。如長衣。百一資具。如來特應於機緣而聽蓄之者。制衣不受持之則得罪。聽衣不畜之則無罪也。

【二色身】（名數）如來之二種色身。如實色身（報身）化色身（應身）是也。

【二吉羅】（名數）突吉羅罪分二種。一爲惡作。非如法之動作也。二爲惡說。非如法之言語也。見突吉羅條。

【二百億比丘】（人名）見守籠那條。

【二百五十戒】（術語）見具足戒條。

【二我】（名數）一人我。二法我。見次項。

項。

【二我見】（名數）一人我見。一切凡夫。不了人身爲五蘊假和合。固執人有常一我體之惡見也。二法我見。一切凡夫。不了諸法之空性。固執法有真實體用之妄見也。起信論下末曰。一人我見者。計有總相主宰。法我見者。計一切法各有體性。

【二我執】（名數）一俱生我執。爲先天隨生具有之我執。二分別我執。爲後天的我執。依自己之分別力而生者。

【二佛身】（名數）見二身條。

【二佛中間】（雜語）釋迦與彌勒之中間。即釋迦既入滅。彌勒尙未出世也。

【二佛並坐】（術語）法華會座。迹門三周說法已後。涌出於靈山空中之多寶塔

中二佛也。初寶塔涌出在空中。依大衆之請。釋迦佛開其塔門。多寶佛全身舍利結跏趺座。結法界定印。其時多寶佛在寶塔中分半座。使釋迦佛坐。謂之二佛並座。多寶表法佛及定。釋迦表報佛及慧。並座表法報不二。定慧一如也。此二佛孰左孰右之說。各有異義。但以多寶在左。釋迦在右爲正。蓋觀智之法華儀軌。謂爲「塔門西開」。則知釋迦未入塔以前。向東而說迹門。迹門爲因位之法。故向發心之東方而說之。多寶塔表本門之壽量。則塔之門。開於西。本門爲果上之法。則或向菩提之西方也。然則法華之曼荼羅曰。東向西中央多寶塔中之二佛中。多寶佛在南方。即左位。結定印。釋迦佛在北方。即右位。結轉法輪印。左爲定位。右爲慧位。顯密之通則也。隨屬於定門之多寶爲左位。屬於慧門之釋迦爲右位。見法華秘略要鈔三。參照多寶塔條。

塔條。

【二身】（名數）一分段身、分段生死之身也。二變易身、變易生死之身也。參照性地條。因佛之二身也。佛身之開合、經論之說雖有多端、但以二身三身兩門為通會。二身之說頗多。

【生化二身】（名數）一、生身、降生王宮修行成道之佛身也。二、化身、佛以神通力變化鬼畜等之身也。此就小乘而說。若配大乘之四身而言、則生身為應身、化身即化身也。

【生法二身】（名數）有大小乘之別。小乘謂王宮所生之身為生身、戒定慧等之功德為法身。《大乘義章十九》大乘以理智冥合之真身為法身、隨機現生之應化身為生身、即合法報應身三中之法報二身為法身、應身為生身也。佛地論七曰、「或處說佛有二種身。一者生身。二者法身。」智度論九曰、「佛有二種身。一者法性身。二者父母生

身。是法性身、滿十方虛空、無量無邊、色像端正、相好莊嚴、無量光明、無量音聲、聽法眾亦滿虛空（此眾亦法性身非生死人所得）常出種種身、種種名號、種種生死、種種方便度眾生、常度一切、無須臾息時、如是法性佛、能度十方眾生受諸罪報者、是生身佛、生身佛次第說法如人法。」

【真應二身】（名數）即生法二身、名異義同也。《大乘義章十九》曰、「自德名真、隨化所現、說以為應、真則是其法門之身、應則是其共世間身。」

【實相為物二身】（術語）曇鸞所立一實相身是理佛、即法性法身也。又佛之光明也。二為物身、是事佛、即方便法身也。又佛之名號也。往生論註下曰、「云何為不如實修行與名義不相應、謂不知如來是實相身為物身。六要鈔三本曰、「此有二義。一義云、實相身者此是理佛。即云法性法身是也。為

物身者此是事物。即云方便法身是也。一義云、實相為物二種法身共是事佛。二種法身是約自利利他之德、即名與義、實相約義、即是光明攝法身故。為物是名、即是名號攝眾生故。問且就後義、既云實相、何為事佛。答所言實相、非無相義、是虛實義、即約生佛、謂佛為實、眾生為虛、以悟為實、以迷為虛。問二義之中、以何為正。答二義俱存、用捨可在學者之意。但約名義、猶親文歟。」鸞師亦立法性方便之二法身、見法身條。

【真化二身】（名數）一真身、佛所得之法報二身也。二化身、又名應身、佛所現之應身化身也。

【常無常二身】（名數）一常身、即真身也。二無常身、即應身化身也。見涅槃經三十四。

【實化二身】（名數）見二色身條。
【二妙】（名數）妙為法華經題之妙。

故有二義、一相待妙、藏通別圓之四教相對而判、麤妙也。爾前所說諸經藏通別之三教

為麤法、法華經所說之圓教為妙法、如斯就

教體之上彼此相待、以今經名為妙、是曰相

待妙。二絕待妙、開會三教麤法、為一妙法、妙

法之外無麤法可待望、是曰絕待妙。是今經

獨特之妙也。前四時之間、所化之機根未熟、

故說圓教、以圓教不能開會他三教、圓教之

外、存他之三教、則其圓教不過為相待妙、今

至第五時、所化之機根淳熟、開前三教之權

法、悉使歸入於一實之妙法、故法華獨得為

絕待妙也。然則爾前所說之圓教、唯為相待

妙、而法華之圓教具相絕二妙也。以相待妙

判法華出於前四時中所說藏通別三教之

上、以絕待妙開會彼之三教、使皆為圓妙也。

相待論判、絕待論開也。四教儀集註下曰、「

妙名一唱、待絕俱時。故相待論判出前三教

四時之上。絕待論開復能開前令皆圓妙。」

因福智之二莊嚴也。宗門無盡燈論上曰、「
刻苦盡二妙。」

【二求】（名數） 衆生所有二種之欲

求也。即得求與命求。得求者、求得諸樂也。命

求者、欲得長樂而求長命也。

【二忍】（名數） 一衆生忍、忍著忍耐

也。諸衆生以種種惡害加之、我能忍耐不起

瞋恚、謂之衆生忍。二無生法忍、忍著安忍也。

理原為不生不滅、今但言不生、又名無生、菩

薩於無生之法、安忍而不動心、謂之無生法

忍。見智度論六。因一安受苦忍、安受諸苦而

不動心者、即衆生忍也。二觀察法忍、觀察諸

法深理而安然忍可者、即無生法忍也。見持

地經五。

【二戒】（名數） 二種之戒也。各隨其

所出而異其名目、如性戒、遮戒（孔子章）道

共戒、定共戒（毘婆沙論）威儀戒、從戒戒、

（涅槃經）隨相戒、離相戒（華嚴經疏）止持

戒、作持戒（華嚴經疏）性重戒、息世譏嫌戒、

（涅槃經）邪戒、正戒（四教儀集註）等。四教

儀集註亦以十戒具足戒稱二戒、謂之出家

之二戒。毘婆沙論以五戒八戒稱二戒、謂之

在家之二戒。見戒條。

【二利】（名數） 自利與利他也。上求

菩提為自利、下化衆生為利他。小乘之行、唯

為自利、菩薩之行、乃兼利他。無量壽經上曰、

「自利利人、人我兼利。」贊阿彌陀佛偈曰、

「自利利他力圓滿。」

【二序】（名數） 諸經之首、有通序別

序、如是我聞等之六成就、通諸經有之。曰通

序、本經特殊之緣起曰別序。參照序條。

【二往】（名數） 又名再往。謂再詮義

也。止觀七曰、「一往然。二往不然。」

【二見】（名數） 一財慳、慳惜財物、見

諸窮困不肯惠施者。二法慳、慳惜佛法、不肯

教導他人者。見地持經三。因一有見、固執實

有物之見也。又增益實性之妄見也。二無見。固執實無物之見也。又損減實性之妄見也。此有無之二見。通於一切法。邊見中之斷常二見。人身之有無二見也。智度論七曰。「復有二種見。有見無見。」因一斷見。固執人之身心。斷滅不續生之妄見。即無見也。二常見。固執人之身心。過現未皆常住。無間斷之妄見。即有見也。智度論七曰。「見有二種。一者常。一者斷。常見者。見五乘常心忍樂。斷見者。見五乘滅心忍樂。」

【二空】(名數) 一入空。又名我空。生空。入我空無之真理也。凡夫濫計五蘊爲我。強立主宰以引生煩惱。造種種之業。佛欲破此計。爲說五蘊無我之理。二乘悟之入於無我之理。謂之人空。二法空。諸法空無之真理也。二乘之人。未達法空之理。計五蘊之法實。而不免一切之所知障。佛爲之說五蘊之自性皆空。菩薩悟之。入於諸法皆空之理。謂之

法空。唯識論一曰。「今造此論。爲於二空有迷謬者。生正解故。生解爲斷二重障故。由執我法二障具生。若證二空。彼障隨斷。」因一性空。法無實性也。二相空。法既無實性。但有假名字之相。此相亦非實。故名爲相空。止觀五曰。「當知無生之心。不自不他。不共不離。無四性。無四性故名性空。性空即無心。而言心者。但有名字。名字不在內外。是名相空。」又曰。「如是破已。三假四句陰入皆無實性。即是性空。但有名字。名字即空。是名相空。」因一但空。二不但空。爲台家之所明。凡於四教各說空理。藏通二教之空。謂爲但空。別圓二教之空。謂爲不但空。七帖見聞二末曰。「但空不但空。有二義。一藏通。不明三諦。但計空理。談爲至極之理。故名但空也。別圓非但爲空。亦爲假中。故三諦中之空。名不但空也。二別圓之空。爲三諦相即之空。故爲不但空。藏通之空。爲假中不具之空。故名但空也。」

又就藏通二教言之。藏教所詮析空之空曰但空。通教所詮體空之空曰不但空。以體空之內。暗含中道故也。止觀三曰。「大論云。空有二種。一但空。二不但空。大經云。二乘之人。但見於空。不見不空。智者非但見空。能見不空。不空即大涅槃。」因一如實空。謂真如體內無一切之妄染也。二如實不空。謂真如體內具一切無漏之功德也。起信論曰。「真如者。依言說分別有二種義。云何爲二。一者如實空。以能究竟顯實故。二者如實不空。以有自體具足無漏性功德故。」因希麟續音義曰。案瑜伽持明儀。作諸印契。用五輪十波羅密。五輪謂地水火風空。兩手各以小指爲頭。依次輪上。經言並二空。即並豎二大拇指也。經作兩脛。音苦江反。乃羊脛字。書寫誤也。甚乖經義。

【二空觀】(術語) 一無生觀。法無自性而相由故生。雖生而非實有。則是即爲空。

性自不生，故曰無生。是與南山所立三觀中之性空觀相同也。二無相觀，性無體，相即無相。見有相，猶凡夫之妄情也。離妄法而無相，如明眼而無空華。是南山所立三觀中之相空觀也。見遊心法界記上。因思惟入空我空理之觀法也。

【二受】（名數） 一身受、眼等五識之苦樂捨也。二心受、意識之憂喜捨也。

【二受業】（名數） 一由色界中間定

以上乃至有頂天之善曰無尋業。（二禪已上亦無伺）此唯感心受而不感身受，身受必與尋伺俱生，故無尋之業，不感身受也。又一切之惡業，唯招身受之苦，苦在五識，故招身受，與心俱之苦受名爲憂，憂非異熟果，故惡者不感心受之憂也。見俱舍論十五。

【二法】（名數） 凡明法門約於增數、

以欲遍攝之也。一一數中雖至無量而攝攝行要無過於二法，卽如行人若能總識十重

之二法，始終無闕，則方可論道。以所謂十重之二法，攝盡一切諸法也。一真修，二教行，三信法，四乘戒，五福慧，六權實，七智斷，八定慧，九悲智，十正助。此十雙關一，則一切諸增數亦不可盡也。見輔行六之二。

【二法身】（名數） 有種種見法身條

【二法執】（名數） 一俱生法執，無始

時來熏習成性，常於一切法，妄生執着者。此妄執非由心分別而起，乃與自身俱生，故曰俱生。二分別法執，爲邪教及邪師所誘導，故分別計度而固執諸法之實有，是爲分別起之法執。分別之法執，菩薩於見道頓斷之，俱生之法執，於修道漸斷之。見法苑義林章二執章。

【二宗】（名數） 法相宗與法性宗也。

此爲大乘之宗別，華嚴宗之所判。一法相宗，略曰相宗，以萬法之生起歸於阿賴耶識，以阿賴耶識爲一切染淨因果之根本，就其所

生之法，廣分別名義，故名法相宗。如深密經唯識論之所明是也。華嚴之大乘始教，天台之通教，八宗中之法相宗當之。二法性宗，略曰性宗，破前相宗所說之萬法，而顯真性空寂之理，故名法性宗，如般若經、四論等之所明是也。華嚴宗五教中之終教已上，天台之四教中別圓二教，八宗中之三論宗當之。在竺士稱爲龍樹天親之二宗，中觀瑜伽之二宗，護法戒賢之有相大乘，清辨智光之無相大乘者也。

【性相二宗十異】（名數） 華嚴綱要

辯性相二宗之十異。一一乘三乘異，法相宗以三乘爲真實，一乘爲方便，法性宗以三乘爲方便，一乘爲真實。二一性五性異，法相以五性各別有不成佛之衆生爲了義，一性皆成爲方便，法性以五性各別爲方便，一性皆成爲真實。三唯心真妄異，法相謂萬法由阿賴耶之一心而生，法性謂真如與無明和合

而緣起諸法。四真如隨緣凝然異。相宗謂真如凝然不作諸法。性宗謂真如具不變隨緣之二義。因隨緣之故。應染淨之緣。而作善惡之法。五三性空有即離異。法相謂三性中遍計性是空。依他圓成之二性。皆爲有。有爲無爲別也。相性謂依他之無性即圓成也。六生佛不增不減異。相宗謂五性之中。有無種性之人。不能成佛。故生界不減。佛界亦不增。性宗謂一理齊平生佛體無二。故生物二界不增不減。七二諦空有即離異。法相謂俗諦爲空。真諦爲有。空有各別。性宗謂即有之空爲真。即空之有爲俗。真空妙有。體一名異。八四相一時前後異。法相謂生住異滅之四相。前後異時。生住異爲現。滅爲未來。生滅不能同時。法性謂同時之具足四相。利那。相有名生實無名滅。正生即正滅。不待後無也。九能所斷證即離異。法相謂能斷是智。所斷是惑。能證是心。所證是無爲之理。體性俱別也。法性

謂照惑之無體即是智。能證之智外無所斷之惑。又照智無自體。即是如之德。如自體自具光德也。故智之外有如。無智之所入也。如之外有智。無能證如也。十佛身有爲無爲異。法相謂如來之四智。自受用身他受用身。皆依種而生。是與有爲無漏涅槃之無爲不同。法性謂有即於法性之色心。故佛之色心皆無爲常住。非四相之所遷。

【二宗】（名數） 即空宗與性宗。此於

相宗之外。又於性宗中分別者也。就經論上而言。則般若經四論已上。就八宗上而言。則三論已上。均顯寂滅之真性。宜統名性宗。然此中以陽破諸相爲主。而陰顯真性。直有顯示真性之二門。即遮詮與表詮之相違。前者名空宗。後者正名性宗。以之料簡八宗。則三論之一宗。正爲空宗。天台以上爲性宗也。就經論言之。則於般若經四論等。破諸法。而顯如實際。實相等之真性者。是空宗也。楞伽經

起信論等之初顯示如來藏。而說真妄和合之緣起者。是性宗也。此法性宗在竺土尙未開揚。梁朝真諦三藏譯攝論起信論等。開攝論宗。由是始闡明之。華嚴之宗密。於原人論判大乘。一曰大乘法相教。二曰大乘破相教。三曰一乘顯性教。禪源都序謂。一曰密意依性說相教。二曰密意破相顯性教。三曰顯示真心即性教。其第一與第二。第三。即爲相性二宗之判別。第二與第三。即空性二宗也。然空性二宗之判別。殊爲不易。古來禪家講經家。往往混同之。動輒以遮詮之破相爲深。表詮之顯性爲淺。宗鏡錄三十四。舉十異以判空性之二宗。一。法義真俗異。空宗未顯真性。僅以一切差別之相爲法。法是俗諦也。此諸法。以無爲無相無生無滅爲義。義是真諦也。性宗以一真之性爲法。以空有等種種之差別爲義。二。心性二名異。空宗目諸法之本原爲性。性宗多目諸法之本原爲心。三。性宗二

體異。空宗以諸法無性為性。性宗以虛明常住不空之體為性。性字雖同而體異也。四、真智真知異。空宗以分別為知。以無分別為智。知淺而智深。性宗以能證聖理之妙慧為智。以兼有理智而通凡聖之真性者為知。知通而智局。五、有我無我異。空宗以有我為妄。以無我為真。性宗以無我為妄。以有我為真。六、遮詮表詮異。遮謂遣其所非。表者顯其所覺。又遮為揀却諸餘。表乃直示當體。今時之人均以遮言為深。表言為淺。故專重非心非佛無為無相乃至一切不可得之言。良以遮非之詞為妙。不欲親自證認法體也。七、認名認體異。空宗對於初學及淺機之人。只示以名。性宗對於久學及上根之人。忘言而認體。設有人問經云。迷之即垢。悟之即淨。能生世出世間一切諸法。此是何物。答曰。是心。是舉名而答也。愚者認名而不加推求。智者應問何者是心。考徵其體也。答云。知即是心。指其體

也。八、二諦三諦異。空宗住有真俗二諦。性宗總有三諦。以緣起之諸法為俗諦。以緣起無自性諸法。即空為真諦。以一真心體非空非色能空能色為中道第一義諦。九、三性空有異。空宗之有。即徧計依他之二性空。即圓成實性也。性宗。三性皆具空有之義。徧計即情有。理無。依他即性有相無。圓成即情無理有。十、佛海空有異。空宗謂佛。以空為德。以無少法者為菩提。性宗謂一切諸佛之自體。皆有常樂我淨。十身十智相好無盡也。性自本有不待機緣。

【二美】 (名數) 二定慧之二莊嚴也。呼字義曰。二美具足。四辯澄湛。」

【二河】 (譬喻) 二河白道之喻也。見二河白道條。

【二和】 (名數) 一理和。二乘之聖者同斷見思之惑。同證無為之理也。二事和。就二乘之凡僧而言。有六種。一戒和。謂同修也。

二見和。謂同解也。三身和。謂同住也。四利和。謂同均也。五口和。謂無諍也。六意和。謂同悅也。以此理事二和名為僧伽。僧伽者和合之義也。見名義集一。

【二柱】 (名數) 續多論曰。佛法有二柱能持佛法。謂坐禪學問。」

【二明】 (名數) 五明中之二。一內明。佛所說大小乘之教法也。二因明。古仙所說宗因喻三支之論理法也。

【二乳】 (譬喻) 牛驢之二乳也。見牛驢二乳條。因新舊醫之二乳也。見新舊醫條。

【二始】 (名數) 佛於寂滅道場說華嚴經。為大乘之始。於鹿園說阿含經。為小乘之始。謂之二始。

【二果】 (術語) 小乘四果之第二。一來果也。梵名斯陀含。Sakṛdāgāmi。因一習氣果。由宿世修習善惡之氣分。而今生感善惡之果也。如往昔修善。故今生善心強。往昔

修惡。故今生惡心強。二報果。依宿世善惡之因而感。今生之苦樂感。前之習氣果爲等流果。後之報果爲異熟果。見阿毘曇論一。

【二河白道】（譬喻）以水火二河。喻衆生之貪瞋。以中間之白道。喻清淨願往生心。觀經散善義曰：「譬如有人欲向西行百千里。忽然中路見有二河。一是火河在南。二是水河在北。二河各闊百步。各深無底。南北無邊。正水。火中間有一白道。可闊四五寸許。此道從東岸至西岸。云云。」智度論三十七曰：「河譬如人行狹道。一邊深水。一邊大火。二邊俱死。」

【二事非行】（名數）指樽蒲團琴與種種歌舞伎樂。律宗所談。

【二食】（名數）一法喜食。聞法歡喜。因而增長善根資益慧命。猶世間之食。能養諸根。支持其身也。二禪悅食。入於禪定得安靜之悅樂。因而增長善根資益慧命。猶世間

之食。能養諸根。支持其命也。見法華文句八。因一正命食。出家之人。常以乞食自資色身。清淨延命。故曰正命食。二邪命食。依四邪或五邪之法。而活命。故曰邪命食。

【二持】（名數）戒之二方面也。一止持。止者制止。制止身口意。不爲諸惡行。故曰止。五戒八戒等是也。依止而保持戒體曰止持。二作持。作者造作。策勵身口意。造作諸善業。故曰作。如說戒安居。布施禮拜等是也。依作而保持戒體曰體持。見行事鈔持犯方規篇。

【二相】（名數）淨智相與不思議用相也。淨智相者。由真如內熏之力。與法外熏之力。而如實修行之結果。圓滿方便。生純淨圓常之相也。由此淨智相。而現一切勝妙之境界。與功德之相。利益衆生。謂之不思議用相。起信論上曰：「淨智相者。謂依法熏習。如實修行。功德滿足。破和合識。滅轉識相。顯現

法身清淨智故。一切心識相。即是無明相。與本覺非一非異。非是可壞非不可壞。（中略）不思議用相者。依於淨智。能起一切勝妙境界。常無斷絕。謂如來身。具足無量增上功德。隨衆生根。示現成就無量利益。」因同相與異相也。同相者。以染淨之二相。同解爲真如性相之見界也。異相者。真如平等之理。隨染淨之緣。而顯現一切差別相之見界也。起信論上曰：「言同相者。如種種瓦器。皆同土相。如是無漏無明種種幻用。皆同真相。（中略）言異相者。如種種瓦器。各各不同。此亦如是。無漏無明種種幻用。相差別故。」因總相與別相也。智度論三十一曰：「總相者。如無常等。別相者。諸法雖皆無常。而各有別相。如地爲堅。相火爲熱相。」

【二廻向四願】（名數）淨土真宗。謂衆生之往相。還相。爲彌陀之本願力所廻向也。往還二廻向。配於四願。

往相大行 第十七願

往相廻向 往相大信 第十八願

往相證果 第十一願

還相廻向 還相證果 第廿二願

【二根】(名數) 一利根。修佛道根性之銳利者。二鈍根。修佛道根性之鈍弱者。無量壽經下曰：「諸明利。其鈍根者成就二忍。其利根者得不可計無生法忍。」因一正根。二扶根。扶根又名扶塵根。浮塵根。我等所見及之血肉所成之五根也。此唯為正根之依處。更無發識取境之用。眼如葡萄。耳如卷葉者。是也。正根又名勝義根。為清淨微細之色法。非凡夫二乘之所見。非現量所得。然以能有發識取境之用。故比知為正根也。因(術語)男女之二根也。楞嚴經九曰：「口中好言眼耳鼻舌皆為淨土。男女二根即是菩提涅槃真處。彼無知者信此穢言。」

【二脇】(術語) 二脇士之略名。

【二脇士】(術語) 又名二挾侍。彌陀如來之兩脇有觀音勢至二菩薩。藥師如來之兩脇有日光月光二菩薩。釋迦如來之兩脇有文殊普賢之二菩薩。謂之兩脇士。

【二祖】(人名) 禪宗東土之第二祖慧可禪師也。

【二祖斷臂】(故事) 禪宗二祖慧可求道於達磨。不得。乃在雪中以利刀斷左臂。示其堅固不動之志。遂得法。後世稱為斷臂慧可。

【二乘】(術語) 乘人使各到其果地之教法名為乘。有一乘乃至五乘之別。其中二乘有三種。

【聲緣二乘】(術語) 一聲聞乘。聞佛之聲教。觀四諦而生空智。因斷煩惱者。二緣覺乘。又名獨覺乘。機根銳利。非由佛之聲教。獨自觀十二因緣而生真空智。因斷煩惱者。

此二乘有二類。一愚法二乘。於現世之中不

回心向大。而入於涅槃者。二愚法二乘。於現世之中回心而為菩薩乘之人者。天台之藏教。華嚴小教中之二乘。為愚法二乘。又天台之通教。屬於華嚴始教之大乘三乘中。二乘即不愚法二乘也。今合此二類為二乘。

【二乘異同】(雜語) 法華玄贊五論

三同七異。謂三同者。一同斷煩惱障。二同悟生空之理。三同得假之擇滅無為。七異者。一聲聞根性鈍。緣覺根性利。二聲聞依佛而出離。緣覺自覺而出離。三聲聞藉聲教。緣覺觀法理。四聲聞觀四諦。緣覺觀十二因緣。五聲聞分四果。緣覺唯一果。六聲聞練根三生。乃至六十劫。緣覺練根四生。乃至百劫。七聲聞為說法。緣覺現神通。大乘義章十七末辨五同六異。謂五同者。一見理同。同見生空之理也。二斷障同。同斷四住之惑也。三修行同。同修行三十七道品也。四得果同。同得盡智無生智之果也。五證滅同。同證有餘無餘之涅

繫也。六異者、一根異、利與鈍也、二所依異、依師與不依師也、三藉緣異、藉教法與藉事相也、四所觀異、四諦與十二因緣也、五向果異、四向四果與一向一果也、六通用異、神通之境界狹與廣也、法華嘉祥疏八判七同十一異、謂七同者一斷惑同、同斷見思之二惑也、二出義同、同出三界也、三智同、依大品則同得一切智、依小乘則同得盡智無生智也、四涅槃同、同得有餘無餘之涅槃也、五見同、同見四諦之理也、六同知、同知過去未來八萬劫之事也、七同名、同名小乘也、十一異者、一根有利鈍、二修因有短長、三時有異、聲聞與佛同世、緣覺不然、四有悲無悲、聲聞如鹿、但見自身、故無悲、緣覺如羊、顧念其子、故有少悲、五福德厚薄、聲聞之身或有相好、或無相好、緣覺之身、必有相好、六印字有無、緣覺手中有十二因緣之因字、聲聞手中無四諦之印字、七現通說法異、緣覺為人現通、聲聞爲

人現法、八利益淺深、聲聞之化度、能使人得七賢七聖、緣覺之化度、不能使人得煥法已上之益、其所以然者、聲聞與佛同世、衆生福德利根、緣覺出於無佛世、衆生薄鈍根、且不塘多說也、九神通之境界、聲聞狹而緣覺寬、十出處異、聲聞出於人世而緣覺隱處山林、十一漸頓異、聲聞漸得四果、緣覺頓證一果、法華文句七、明六同十異、謂六同者、一出三界、二同證盡智無生智、三同斷見思之正使、四同得有餘無餘之涅槃、五同得一切智、六同名小乘、十異者、一行因之久近、二根之利鈍、三從師與獨悟、四悲之有無、五相好之有無、六觀之略廣、謂四諦與十二因緣也、七利益之淺深、聲聞使人得四果、緣覺不能得煥法、八一在佛世、一不然、九緣覺頓證一果、聲聞漸證四果、十緣覺多現通、少說法、聲聞不定也。

【二乘成佛】(術語)謂舍利弗等二

乘之人、既於阿含經說時、得二乘之極果、而中間緣於大乘諸經、其機調熟、終至法華、迴其小心而發大菩提心、由佛受未來成佛之記也、相性二宗、各有異義、法相宗謂五姓各別、定性二乘、永無歸涅槃而成佛者、法華於聲聞授成佛之記者、爲欲引一類漸悟之機之方便也、華嚴天台等之法性宗、謂一切皆成佛、即得小果者、又其身已死、入無餘涅槃者、亦更迴小向大、成萬行、得佛果、法華之授記、非方便、乃真實也。

【大小二乘】(術語)一曰大乘、二曰小乘、大乘乃大人之乘、此中攝一乘與三乘中之菩薩乘、與不愚法及二乘、(此三者即大乘之三乘)小乘者、小人之乘、即愚法之

二乘也、涅槃經中說爲半字教、滿字教、智度論判爲聲聞藏、摩訶衍藏者是也、自經本上論之、四阿含經爲小乘、其餘諸經爲大乘、以八宗配之、則俱舍成實爲小乘、律宗以上爲

大乘。若依諸家之教判。則天台之三藏經。華嚴之愚法小乘教。法相之初時有教。天台之通教以上。華嚴之始教以上。法相之第二時空教以上。皆為大乘。問曰。四阿含經中。有六度萬行之菩薩乘。俱舍成實之宗中。亦有釋迦佛有彌勒菩薩。何聲聞緣覺之為二乘耶。答曰。以小乘為本位而論之。則本有三乘。見三乘條。然自大乘上論之。則彼小教中說佛菩薩之大乘法。實非對菩薩之機而說菩薩之法。為使二乘信能化之佛。而說佛之自行。即菩薩之大法而已。推其意。惟在度二乘。故其所說之佛果。亦無異於二乘之所證。惟與彼等同。斷見思二惑。而脫離三界之生死。依析空觀。僅證但空偏真之理而已。所不同者。在依長劫之修行。斷不染汚無知。而自在度一切衆生。八十而住世之緣盡。則與彼等同。歸無餘涅槃。而法界中減一有情也。此小乘中所說之大乘佛果也。假說如是。淺近之佛

果。畢竟為度彼等二乘。故抑就所化之人。總為此二乘（即小乘）也。例如天台之通教。華嚴之始教。為欲化菩薩兼不愚法回心之二乘。雖說聲緣之二乘。其本意為欲度菩薩。且使彼二乘向大。故總稱之曰大乘。問曰。小乘教中。雖有菩薩乘。而為二乘之菩薩乘。則從二乘而為小乘教。大乘教中。雖有二乘。而為菩薩乘之二乘。則從菩薩而為大乘教。然則大小乘之別。止就所化之人而差別。於教義上。無有深淺。何也。答曰。於教義大有深淺。例如瑜伽雜集論等。說聲聞等之教。行住果及斷惑之分齊。與婆沙俱舍等不同。是也。又天台以觀法判之。凡大乘有獨菩薩法。有通三乘法。通三乘法。即天台之通教。獨菩薩法。即天台之別圓二教。此中獨菩薩法。以中道為觀法。通三乘法。以空理為觀法。觀此空理。有析空與體空之二。分析諸法而悟空理。為析空。知諸法如夢如幻。而體不壞。悟其空理。為

體空。以此析體二空為大小之區別。小乘之聲緣善均為析空。大乘之聲緣善均為體空。由是可知教義之深淺也。止觀三曰。『小者小乘也。智慧力弱。但堪修析法止觀。析於心色（中略）大者大乘也。智慧深利。修不生不滅體法止觀。大人所行。故名大乘。中論明即空者。申摩訶衍。摩訶衍即大也。衍中云。欲得聲聞當學般若者。元此是菩薩法。大能兼小。傍狹聲聞。譬如朱雀門。天家所立。正通王事。不妨羣小由之出入。雖通小人。終是天門。今摩訶衍亦如是。正為菩薩體法入空。雖有小乘。終為大。例如三藏析法。雖有佛菩薩。終是小乘。』

【三。二。二乘】（術語） 一三乘法。華以前說聲緣善三乘。有證道之別是也。此三乘中。聲緣二乘攝愚法之二乘（即小乘）二一乘。在法華一切衆生悉可成佛。十方佛土中。唯有一乘法。會三乘而歸於一佛乘者是也。

配於天台之四教，則藏通二教爲三乘，別圓二教爲一乘，配於華嚴之五教，則小始二教爲三乘，終頓圓之三教爲一乘。配於諸宗則三論、法相、成實、俱舍之四宗爲三乘，華天已上爲一乘。見五教章上二。

【二乘作佛】（術語）法華已前佛爲方便說故，不說聲聞緣覺二乘之作佛。至法華說真實之一乘，始說二乘作佛，與以記別。輔行六曰：「遍尋法華以前諸教，實無二乘作佛之文，以明如來久成之說。故知並由帶方便故。」

【二流】（名數）一順流，流即生死之流，六道之衆生，起惑造業，順生死之流，而背涅槃之道，即流轉之因果也。二逆流，由初果須陀洹斷已後三界之惑，漸逆生死之流，而趣涅槃之道，即還滅之因果也。見涅槃經三十六。

【二現】（名數）佛之尊特身相好，有

須現不須現二者，須現者爲中道之智眼。未開者，現起丈六之應身，廣大無邊之身相也。不須現者，中道之智眼已開者，觀丈六之佛身，爲周遍法界之妙身，故佛不必更現廣大之尊特相也。如法華之龍女見佛之三十二相，讚嘆爲微妙淨法身者，此中須現爲別教之機，不須現爲圓教之機，因之華嚴以兼別教之故，謂爲須現之尊特。法華以純圓之故，謂爲不須現之尊特。見觀經妙宗鈔下。

【二悟】（名數）菩薩有頓悟漸悟之二類，頓悟者，自無始以來第八阿賴耶識之所，唯有菩薩之無漏種子，其人經聲緣二乘之行，直入菩薩之行位者，亦名直往之菩薩。漸悟者，由無始以來第八阿賴耶識之所有三乘之無漏種子，必由淺入深故，先經二乘之果，後廻心入菩薩之行位者，亦名廻入之菩薩。見百法問答鈔六。

【二時】（名數）朝夕二時也。佛祖統

紀智顛傳曰：「二時慈暉。」同註曰：「此早晚兩講之明據。」因一迦羅時，梵語迦羅 *Kāla* 譯作實時，佛於律中誡諸弟子聽時食，遮非時食等，是實時也。二三昧耶時，梵語三昧耶 *Samaya* 譯作假時，於諸法遷流上假立長短之時者，如諸經之初言一時 *Prasāhita samayo* 是也。見智度論一。

【二師】（名數）釋迦如來多寶如來之二大導師也。因一聖師，具慧眼、法眼、化導之三者。二凡師，不具此三者。止觀五之二曰：「教他又爲二一聖師，二凡師。」

【二益】（名數）謂現當二世之利益也。真宗說正定與滅度之二益，謂前者爲現益，以信之一念入正定聚之位，受現生十種之益，後者爲當益，命終後往生淨土，開滅度之證者。

【二修】（名數）一專修，二雜修。唐善導於觀經疏，就往生之行，分別正行雜行，更

於禮讚、舉此二修以料簡其得失。即專修為專修正行、雜修為雜修雜行之謂、二行就所

行之法而言。二修不外就能行之機而言。空

師之所制亦爾。選擇集二行章引禮讚文畢

曰、「私云。見此文須捨雜修專。豈捨百即百

生專修正行堅執千中無一雜修雜行乎。」

然日本見真大師就雜行分專行雜行、就正

行別專修雜修、以專修雜修獨為正行中之

判目。正行中有五種、第四之念佛為正業、前

三後一為助業、於此二業專修正業之念佛、

為專修、助正兼行為雜修。教行信證六曰、「

就雜行有專行專心。復有雜行有雜心。專行

者專修一善故曰專行。(中略)諸善兼行故

曰雜行。(中略)亦就正助有專修。有雜修。

(中略)雜修者助正兼行故曰雜修。」因一

緣修緣真如而叶於理。有心有作之修行也。

如地前之菩薩是。二真修。證真如無修之行

法。自合於理無心無作之修行也。如地上之

菩薩是。法華玄義一上曰、「先藉緣修、生後

真修。」

【二涅槃】(名數) 有餘涅槃、無餘涅

槃也。詳見涅槃條。

【二俱犯過】(術語) 華嚴之圓教、雖

與法華之圓教相同、然其圓教兼有別教之

麤、不得謂為純一、故不得如法華名為妙。譬

之曰二俱犯過、又曰二人俱犯。釋籤一曰、「

總結四味不立妙名。為何所以。以兼等故。判

部屬麤。如麤人細人二俱犯過。從過邊說俱

為麤人。」

【二假】(名數) 一無體隨情假、世間

之人於心外之境執實我實法、此實我實法、

為徧計所執性而非實體、但一妄情耳。世人

隨此妄情而於虛假執我法也、故謂之無體

隨情假。是世間常用之我法也。二有體施設

假、謂依他起性上假施設之我法也。即內識

生、有實之體用、就此體用假付我法之名、故

名為有體施設假、是聖教中所用之我法也。

見唯識論一。

【二衆】(名數) 一道衆、出家修道業、

受具足戒、十戒者。二俗衆、在俗歸於法、受五

戒八戒者。玄義釋籤一曰、「道俗頓頤。觀經

玄義分曰、「道俗時衆等。」

【二鳥】(譬喻) 迦提或鴛鴦之雌雄

二鳥、常同遊而不相離、以喻常與無常、苦與

樂、空與不空等事理之二法、常相即而不離

也。南本涅槃經鳥喻品曰、「鳥有二種。一名

迦鄰提。二名鴛鴦。遊止共俱、不相捨離。是苦

無常無我等法亦復如是、不得相離。」章安

會疏八曰、「云雙遊者。生死具常無常。涅槃

亦爾。在下在高雙飛雙息。即事而理即理而

事。二諦即中中即二諦。非二中而二中。是則

雙遊義成雌雄亦成。」

【二執】(名數) 一我執、又名人執、以

五蘊假和合而有見聞覺知之作用。固執此中有常一主宰之人我者。一切之煩惱障從此我執而生。二法執。不明五蘊等法。由因緣而生。如幻如化。固執法有實性者。一切之所知障從此法執而生。唯識論一曰。「由執我法。二障具生。」法苑義林章二執章詳說之。此二執。爲五見中薩迦耶見（卽我見）之所執也。同體之我見有二用。一執取物之常一主宰爲我執。一固執法體之實有爲法執。此中法執爲本。而起十我執。起法執者。必非我執而我執起時。必有法執也。由此我執而生煩惱障。由法執而生所知障。

【二密】（名數）於台密立二密。一理密。說圓融不離之理者。二事密。說如來身口意之秘密者。日本之慈覺。以法華涅槃爲理密。以真言部諸經爲事理俱密。蘇悉地經疏中曰。「世俗勝義圓融不二。是爲理密。若三世如來身語意密。是爲事密。問。華嚴維摩般

若法華等諸大乘教於此顯密何等攝耶。答。如華嚴維摩等諸大乘教是密教也。問。若如云是密者與今所立真言密教有何等異。答。彼華嚴等經雖俱爲密而未盡如來秘密之旨。故與今所立真言別。假令雖少密言等未及究盡如來秘密之意。今所立毘盧遮那金剛頂等經咸是究盡如來事理俱密之意。是故爲別也。」天台學則下曰。「法華涅槃二部爲理密之大圓教。真言五部爲俱密之大圓教。是判一代之五時中第五時二密之大圓也。」

【二貧】（名數）財貧法貧也。財貧謂乏資生之財物也。法貧謂邪見不能信正法也。智度論九十八曰。「貧有二種。一者財貧。二者功德法貧。功德法貧最大可恥。」

【二教】（名數）一顯教。二密教。顯教之判。有天台真言之別。天台就釋迦佛之說法作法而立顯密二教。蓋以對一會大衆顯

露說法。使彼此相知者爲顯露教。此時更密對餘衆說法。使一會之人不能知之者爲秘密教。如鹿園之會。八萬諸天得聞深法。故在我爲顯露教者。於彼爲秘密教。在彼爲秘密教者。在我則顯露教也。法華玄義一曰。「如來於法得最自在。若智若機若時若處。三密四門無妨無礙。此座說頓。十方說漸。說不定。頓座不開十方。十方不開頓座。或十方說頓。說不定。此座說漸。各各不相知聞。於是顯於彼是密。或爲一人說顯。或爲多人說漸。說不定。或爲一人說漸。爲多人說漸。各各不相知。互爲顯密。或一座嘿。十方說。十方嘿。一座說。或俱嘿。或俱說。各各不相知。互爲顯密。」又真言所立之顯密二教。以釋迦佛所說之大小乘一切爲顯教。大日如來所說之兩部大法爲密教。釋迦佛爲化身。化身之說法。各應所化之機而說之。其法顯露而淺略。故名顯教。大日爲法身。法身爲法樂。集自己眷屬

說內證之境、其法秘奧而不可思議、故曰密教。顯密二教論上曰、「應化開說名曰顯教。言顯略逗機。法佛談話謂之密藏。言秘奧實說。」因一漸教、二頓教。有三義。一、就佛之化儀而分之。如來成道、直對大乘之菩薩、頓說大乘之法為頓教、從阿含已下、至法華涅槃、對二乘之弟子、始說小乘、終會大乘為漸教。齊朝隱士劉虬、淨影慧遠等、依此義立頓漸二教（見大乘義章一本、華嚴玄談四）天台之漸頓、亦依此意謂法華為漸圓教。（彼宗謂之約部之頓漸）法華玄義一曰、「若低頭若小音、若散亂、若微善、皆成佛道。不令人獨得減度。皆以如來減度而減度之。具如今經。若約法被緣、名漸圓教。若約說次第、醒醐味相。」二、就機之漸頓而判之。對漸悟之機、初說小乘、後說大乘、因大由小起、為漸教。對頓機直說大乘、大不由小為頓教。隋之誕法師等、依此義而立二教（見五教章上二）天

台亦依此意判觀經、謂之頓教。以觀經對凡夫之韋提希、直說大乘之圓教也。三、就法之偏圓而分漸頓。偏僻迂曲之方便教為漸教。除圓教外、其餘之諸教是也。直成佛之圓滿至極法為頓教。圓教是也。（台家謂之約教之頓漸）止觀三曰、「漸名次第、蒞淺由深。頓名頓足頓極。此亦無別意。還扶成偏圓。三教止觀、悉皆是漸。圓教止觀名之為頓。」因一界內教、台家所立四教中、藏通之二教、說凡夫出離解脫、三界之教法、故謂之界內教。二界外教、別圓二教、說既出三界、出離解脫三界外、方便土及實報土、變易生死之教法、故謂之界外教。見七帖見聞三本、同七本。因一

而立二教。涅槃經五曰、「如彼長者教半字已。次為演說毘伽羅論。我今亦爾。為諸弟子說於半字九部經已。次為演說毘伽羅論。所謂如來常存不變。」止觀三曰、「半者明九部法也。滿者明十二部法也。世傳涅槃常住。始復是滿。餘者悉半。菩提流支云。三藏是半。般若去皆滿。今明半滿之語。直是扶成大小。前已析體判大小。今亦以體析判半滿如前。」羣疑論探要記十四曰、「小乘九部妙義未究、故名半字。大乘三部正理已顯、故名滿字。」大乘義章一曰、「聲聞藏法、狹劣名小。未窮名半。菩薩藏法、寬廣名大。圓極名滿。」因增長煩惱之言、說為半字、增長善法之言、語為滿字。涅槃經八曰、「半字義者、皆是煩惱言說之本。故名半字。滿字者、乃是一切善法言說之根本也。譬如世間為惡之者、為半人、修善之者、名為滿人。」因涅槃經之二教也。依台家之意、佛最後說涅槃經、有二意。一

因在世之弟子機根未熟。漏於法華之開會。故更說藏通別圓四教。使之歸入一乘圓常之妙理。以摺拾法華之殘類。故名法華曰大收教。涅槃曰摺收教。又謂之常住之涅槃。三悉檀（除對治）之涅槃。文句十曰：「今世五味。節節調伏。收羅結撮。歸會法華。譬如田家春生夏生。耕種耘治。秋收冬藏。一時穫刈。自法華已後。有得道者。如摺拾耳。」釋籤二曰：「法華開權如已破大陣。餘機至彼。如殘黨不難。故以法華為大收。涅槃為摺收。」四教儀曰：「說大涅槃有二義。一為未熟者。便說四教。具談佛性。令具真常。入大涅槃。故名摺收教。」二因未代之比丘。起惡見。佛入涅槃。則執無常。又或偏貴理性而廢戒律之事行。遂失法身常住之命。故佛以之對治未代之惡見。贖常住之命。謂之贖命涅槃。又曰對治無常涅槃。此贖命涅槃有單複二義。謂涅槃經唯說戒律。是單義。謂乘門與戒門共說是

複義。依單義。則此經為扶律。律是贖常住之命之重寶也。若依複義。則為乘及戒也。此涅槃經。扶律談常。乘戒具足。故為贖常住之命之重寶。因之贖命涅槃。又曰扶律談常教。法華玄義十曰：「涅槃臨滅更扶。三藏誠約三乘。使未代鈍根不於佛法中起斷滅見。廣開常宗。破此顛倒。令佛法久住。」釋籤二曰：「彼經部前後諸文扶律說常。若未代中諸惡比丘。破戒。說如來無常。及讀誦外典。則並無乘戒。失常住命。願由此經扶律說常。則乘戒具足。故號此經為贖常住命之重寶也。」因一偏教。即偏僻之教。藏通別三教之所明是也。二圓教。即圓滿之教。第四圓教之所明是也。止觀三曰：「偏名偏僻。圓名圓滿。」因一權教。藏通別之三教。為實教權設而還廢者。二實教。如來出世。元意真實之教法。第四之圓教是也。止觀三曰：「權者是權謀。暫用還廢。實是實錄。究竟旨歸。」（中略）一大事出世。元為

圓頓一實。止觀而施三觀止觀。因一世間教。可生三界善處之善法也。二出世間教。出離生死之三乘教法也。大乘義章一曰：「聖教雖衆。要唯有二。一是世間。二是出世。三有善法名爲世間。三乘出道名出世間。」因一了義教。大乘經所說。顯了盡深義者。二不了義教。小乘所說。不盡顯了實義者。涅槃經六曰：「依了義經。不依不了義經。」（中略）聲聞乘名不了義。無上大乘乃名了義。」因江南印法師敏法師等所判之一代教也。一屈曲教。如法華涅槃等釋迦所說之經。逐於物機。屈曲正道而說者。二平道教。如華嚴經盧舍那佛所說。隨於法性而說平等之法者。見五教章上。因一化教。如來一代施化之教。通教內衆受道之弟子。及外衆在俗之人。使皆依之修行。而出離生死之苦者。如經藏之所明是也。二制教。如來說諸戒律。專禁制內衆受道之弟子。使如法受持而成聖果者。如律藏

之所明是也。見華嚴孔目章。

【二教論】（書名）顯密二教論之略名。

【二真如】（名數）見真如條。

【二部五部】（名數）印度小乘教、佛滅之年結集時、分上座大衆之二部、佛滅百年優婆塞多之時、分曇無德部、薩婆多部、彌沙塞部、迦葉遺部、婆蹉富羅部之五部。行宗記一上曰、「二部、結集上座大衆二部、五部、橫分五部者是。」三論玄義曰、「言諸部異執者、或二部、或五部。」參照結集條。

【二宿因力】（名數）如來爲今日衆生悲智雙行攝化之宿因有二種。即大願力（因位之誓願力）昔行力（因位之萬行力）也。華嚴經疏一曰、「一者大願力故。現相品云。毘盧遮那佛。願力周法界。一切國土中。恒轉無上輪。兜率偈云。如來不出世。亦無有涅槃。以大願力。示現自在法。諸會佛加。皆大願力。及餘諸文。成證非一。二者昔行力故。謂無量劫依願起行。行成得果。方能頓演。」云云。

【二處三會】（術語）法華經之說會也。二處者、靈山與虛空、三會者、自初至寶塔品之半、在靈山說、故曰靈山會。自以大音聲普告四衆至神力品之終、坐於虛空中之多寶塔中、又佛以神力使大衆亦在虛空、故曰虛空會。囑累品已下、由塔出還本座說、故曰復靈山會。

【二尊】（名數）釋迦與彌陀也。觀經玄義分曰、「今乘二尊教、廣開淨土門。」觀經散善義曰、「仰蒙釋迦發遣、指向西方。又藉彌陀悲心招喚。今信順二尊之意。不顧水火二河。念念無遺。」

【二尊一教】（術語）觀無量壽經流通分之說相。於正宗分釋迦開要門、彌陀彰弘願、二尊所教、各自異別。至流通分、釋迦上來說要門之定散二善、以弘願之念佛、附屬

阿難、故釋迦之發遣與彌陀之招喚全然一致。二尊所教、同爲念佛之一道。

【二尊一教】（術語）與二尊一教同。

【二尊二教】（術語）觀無量壽經正宗分之說相。二尊爲釋迦彌陀。二教爲要門與弘願。此經之正宗分、以釋迦顯說要門方便之定散諸善、彌陀彰弘願真實之實力念佛、故云。

【二善】（名數）一定善、定心所修之善業也。息慮凝心觀淨土之依正二報也。二散善、散心所修之善業也。策身口意廢惡修善也。唐善導釋觀經以此二善、以十三觀爲定善、以三福爲散善。謂一經之所明、不出定散之二善也。觀經疏玄義分曰、「其要門者、即此觀經定散二門是也。定即息慮以凝心、散即廢惡以修善。迴斯二行、求願往生也。」

因一未生善、戒定慧等諸善法未曾修習者、二已生善、戒定慧等諸善法已曾修習者、見

智度論四十八。又事理善。藏教爲界內之事。善。通教爲界內之理善。別教爲界外之事。善。圓教爲界外之理善。是淺深相對而分事理也。見法華玄義五上。

【二善三福】（名數） 觀無量壽經所說之善根。二善爲定善散善。三福爲世福。戒福。行福。

【二無知】（名數） 小乘有部所說。一染污無知。卽一切之煩惱。台家所謂見思二惑也。以無明爲體。無明執着於事理之法。其性分不淨。故曰染污。其體昏闇。不知四諦之真理。故曰無知。此無明俱起一切之餘惑。故舉無明。卽攝一切之煩惱也。二不染污無知。以劣慧爲體。劣慧爲無始以來怠於學問。研究之結果。不解事物義理之下劣智慧也。是非執着於物之不淨性分。故謂之不染污。不知事物之義理。故謂之無知。台家所謂塵沙之惑也。不染污無知不執着於事物。不能爲

出生死之障。故聲聞緣覺之二乘不斷之佛。於濟度衆生上有知一切事物之必要。故斷此劣慧而成一切種智也。俱舍光記一曰。「問染污無知何爲體。解云。以無明爲體。所以不言餘煩惱者。無明通與諸惑相應。若說無明亦顯餘惑（中略）不染無知。以未成佛來所有一切有漏無染劣慧爲體。」

【二無我】（名數） 一人無我。自主自在之我爲我。凡夫不了五蘊假和合之義。固執實有自主自在之人體。曰人我。今了五蘊假和合之義。達實無人體。曰人無我。是爲小乘之觀道。以斷煩惱障。而得涅槃者也。二法無我。固執諸法有實體。有實用。曰法我。今了諸法因緣生之義。達實無自性。曰法無我。是爲大乘菩薩之觀道。以斷所知障。而得菩薩者也。小乘唯悟人無我。菩薩則二無我皆悟。楞伽經一曰。「大慧菩薩摩訶薩。善觀二種無我相。云何二種無我相。謂人無我。及法無我。」

【二無我智】（名數） 知人無法無我。我理之智也。楞伽經一曰。「如河流。如種子。如燈。如風（中略）如汲水輪。生死趣有輪。種種身色。如幻術神咒。機發像起。分善彼相知。是名人無我智。云何法無我智。謂覺陰界入妄想相自性。」

【二無記】（名數） 體性羸弱。不可記善。不可記惡者。曰無記性。此無記有二種。一有覆無記。惑障之極微弱者。惑障隱覆聖道。故曰有覆。非感苦果之惡性。故曰無記。又名染無記。如俱生之我見是也。二無覆無記。離惑障之無記法也。又名淨無記。宿世業力如所感之五蘊色心及山河草木等。卽一切之果報是也。見唯識論三。百法問答鈔三。七帖見聞三末。

【二無常】（名數） 一念念無常。一切有爲之法。念念生滅而不停住也。二相續無

常若干期限中相續之法終必壞滅也。如人命之死、燈火之滅是。見智度論四十三。又剎那無常、一期無常。見析玄記。

【二智】（名數） 一如理智，如佛菩薩

真諦之理之實智也。或名根本智，無分別智。正體智，真智，實智。二如量智，如佛菩薩俗諦之事量之智也。或名後得智，有分別智，俗智，徧智。十八空論曰：「如理智，即是無分別智。如量智，即是無分別後智。」佛性論二曰：「此二智有二種相。一者無著，二者無礙。言無著者，見衆生界自性清淨名為無著。是如理智相。無礙者，能通達無量無邊界故，是名無礙。是如量智相。」行宗記一上曰：「迷是者，障俗諦故。世出世法，唯佛通達，名如量智。迷理者，障真諦故。法性真理，唯佛盡證。境智相冥，名如理智。」因一根本智，如理智之異名。真智初起，契會真理之智也。證此真理之實智，為通後有為事相之俗智之本。故名根本智。

二後得智，如量智之異名。真智後照了有為萬法之俗智也。此為生於根本智後邊之智，故名後得智。此二者，又稱無分別智，後得智，以根本智之境，離一切之分別也。唯識論十

曰：「緣真如故，是無分別。緣餘境故，後得智攝。其體是一，隨用分二。了俗由證真，故說為後得。」同九曰：「前真見道，根本智攝。後相見道，後得智攝。」因一真智，根本智之異名。照了真諦理性之智也。二俗智，後得智之異名。照了俗諦事相之智也。真諦譯攝大乘論下曰：「真俗二智，更互相違。」佛性論二曰：「般若有二。一無分別真智。二有分別俗智。」一實智，達於佛菩薩實理之智也。二權智，又名方便智，通於佛菩薩權方便之智也。維摩經佛道品曰：「智度菩薩母，方便以為父。」天台維摩經會疏九曰：「智度是實智，實智有能顯出法身之力，方便是權智，權智外用，能有成辦。」往生論註下曰：「般若者，達如

之慧名。方便者，通權之智稱。」大乘義章十九曰：「知於一乘真實之法，名為實智。了知三乘權化之法，名為方便智。」因一切智，達於一切法實性之智也。二一切種智，通於一切法種種事相之智也。聲聞緣覺，唯有一切智，佛具二智。智度論二十七曰：「一切智，是聲聞辟支佛事。一切種智，是佛事。聲聞辟支佛，但有總一切智，無有一切種智。」

【二智圓滿】（術語） 如來實智權智

二智圓滿之意。

【二報】（名數） 一依報，又名依果，即世界、國土、房舍、器具等也。諸衆生因先業而感之，其身依之而住，故名依報。二正報，又名正果，即五蘊之身也。諸衆生各因先業感得此身，是正彼之果報，故名正報。見華嚴大疏一。

【二答】（名數） 一、言答，以答言語也。

二、示相答，示種種之形相而答也。

【二超】(名數) 豎超橫超也。聖道門之頓教。卽身是佛卽身成佛等之教。謂之豎超。淨土門之頓教。選擇本願之念佛。謂之橫超。

【二惑】(名數) 一見惑。見者推度之義。以邪推度而起之迷情也。我見邊見等是也。又此等之惑。爲於見道之位見理而斷之惑。故謂之見惑。二思惑。新譯謂之修惑。爲凡夫之思念。對於事事物物而起之惑。謂之思惑。貪瞋痴等是也。又此等之惑。爲修道之位屢屢思惟真理而斷之惑。故謂之思惑。或名修惑。因一理惑。二事惑。藏通二教以見惑爲理惑。以思惑爲事惑。謂見惑者迷於四諦真理之惑。思惑者爲迷於世法事相之惑也。別

圓二教以根本無明爲理惑。以塵沙及見思爲事惑。謂根本無明爲覆中道之理之惑。塵沙者能障化導。故爲覆俗諦之法之惑。見思者能障空寂。故爲覆真諦之法之惑。又依法

相家所立之二障。則煩惱障爲理惑。所知障爲事惑。以煩惱障迷於涅槃之理。所知障迷於俗諦之事相也。

【二愚】(名數) 菩薩十地中各有二種之愚法當斷之者。見百法問答鈔七。

【二惡】(名數) 見思煩惱。無明煩惱之稱。又謂之已生惡。未生惡。

【二業】(名數) 一引業。二滿業。六趣各有總別之二報。例如人趣上自一人下至賤民。同一人趣之果報爲總報。其中根有利鈍。形有好醜。福有多少等。人人各異。謂之別報。引發其總報之業。因。謂之引業。成滿其別業之業。因。謂之滿業。見俱舍論十七。因一善業。爲五戒十善等善道之所作。而能感善趣之樂果者。二惡業。爲五逆十惡等罪惡之所作。而能引惡趣之苦果者。見俱舍論十七。因一助業。善導所立五正行中前三後一之四業者。能資助往生之業者。二正業。五正行中第

四之稱。名正爲往生之正因者。觀經散善義曰。一。又就此正中復有二種。一者心專念彌陀名號。行住坐臥。不問時節。久近。念念不捨者。是名正定之業。順彼佛願故。若依禮誦等。卽名爲助業。

【二聖】(名數) 釋迦如來與多寶如來。是爲法華之二聖。

【二滅】(名數) 一擇滅。二非擇滅也。因有餘涅槃與無餘涅槃也。

【二罪】(名數) 一性罪。殺盜淫妄之四重戒。其自性是惡。不待佛制。犯之則得罪報也。二遮罪。酒戒等自性非惡。佛爲保護餘戒。故遮止之。若犯之則獲犯佛制之罪也。

【二煩惱】(名數) 二種之煩惱。見煩惱條。

【二義】(名數) 一了義。諸大乘經中。明了說究竟真實之理者。如煩惱卽菩提。悉有佛性是也。二不了義。諸經中隱蔽實義而

為方便之說者。如為我空記法有為遣法有說皆空是也。見圓覺經略疏。

【一愛】（名數）一欲愛。眾生愛念妻子貪染五欲者。二法愛。菩薩以平等心生法喜。欲使一切眾生皆至佛道者。見智度論七十二。

【二領】（名數）一曰探領。二曰齊領。法華經信解品四大聲聞。陳述自己之領解。其領解如來未出世前。在法身地照聲聞之機。之大悲狀者。謂之探領。是探佛意之底蘊而領解者也。一品之中。「窮子歡喜。得未曾有。從地而起。往至貧里。以求衣食。」已上之文。是齊領一名齊教領。「爾時長者將欲誘引其子。而設方便。密遣二人。」已下之文。是取聲聞之身。受教於如來現在之身而領能者也。故謂之齊教領。

【二圓】（名數）天台家之名數。一今圓。二昔圓。今圓又曰開顯圓。絕待圓。於今時

之法華經開會藏通別之三教。顯揚一實絕待之圓教也。昔圓又曰相待圓。於昔時之諸經。藏通別三教相待而說之圓教也。故昔圓雖為自圓而不能使他為圓也。又有部圓教圓之二者。前四時部之圓。為相待。無開會他之用。法華部之圓。為絕待圓。有開會他之用。如此就部意判。今昔二圓之巖妙。謂之部圓。今圓昔圓皆為圓教之體。而無異。就教體。今昔視為同一之圓教。謂之教圓。蓋依教圓。一切諸教不出八教也。依部圓。法華為超八醍醐也。因華嚴之清涼。分圓教為漸圓頓圓二者。為荆溪所破斥。見二頓條。

【二頓】（名數）華嚴宗之清涼國師澄觀。原為天台宗荆溪尊者湛然之弟子。後入華嚴宗。分頓教為漸頓。頓頓。分圓教為漸圓。頓圓。以華嚴經為頓頓。頓圓。以法華經為漸頓。漸圓。其故以為法華者。諸聲聞人自小乘來。經歷諸味。至法華之會。方開圓頓。故知

法華是漸頓漸圓也。華嚴最初未經諸味。直開頓圓。故是頓頓頓圓也。荆溪於止觀籤例之中。設喻疑顯正之一科。自問自答。而破斥之。

【二道】（名數）大小便之二處。佛祖統紀三十曰。「殘穢在身。為欲蠲除。便在二道成男女根。」因無礙道。解脫道也。新譯曰。無間道。解脫道。斷惑證理之智慧名也。正斷惑之智慧為無礙道。正證理之智慧為解脫道。無礙者。正對破惑而智不為惑所障礙也。無間者。其智不為惑所間隔也。解脫者。其智離繫縛於惑也。自在證理之義也。凡斷一切之惑。必存此二道。俱舍論二十五曰。「無間道者。謂此能斷所應斷障。解脫道者。謂已解脫所應斷障。最初所生。道義云何。謂涅槃道。乘此能往涅槃城故。」因一難行道。修難行而求佛果之法也。謂在此娑婆世界。欲修六度萬行。而因以成佛也。此法難行。故謂之難

行道。二易行道，易修行而求佛果之法也。謂信阿彌陀佛往生淨土而因以成佛者，此法易行，故謂之易行道。是龍樹菩薩所判，而淨土門諸家之教判皆依之。十住毘婆沙論易行品曰：「至阿惟越地者，行諸難行，久乃可得。」(中畧)或有以信方便易行，疾至阿惟越地 (Avalokita) 者。」因一有漏道，三乘之行人於見諦以前之一切行法，悉云有漏道。二無漏道，三乘之行人於見諦後順諦理所修之一切之行法，皆曰無漏道。漏者，煩惱之異名也。見諦已前，未斷一毫之煩惱，其所修之行法，悉雜煩惱之垢染，故云有漏。見諦以後，已斷一分之煩惱，離煩惱之垢染，故其行法謂之無漏。因一教道，方便教示之道也。二證道，諸佛所證之實理也。此教證之二道，據十地論，所謂「歎說者於中有二種，一者為說阿含義，二者為證入義」而立。大乘義章九曰：「證教兩行出地經論所言證者，

乃知得之別名也。實觀平等契如，故名證。(中略) 上德下被為教。」然如天台一家，借此教證二道。一以判今昔之權實。一以釋別教之教權證實。判今昔之權實者，前四時係隨他意之說，故判為教道之方便。第五時，係隨自意之說，故判為教道之真實。(玄義三) 釋別教之教權證實者，四教雖均有教證之二道。然藏通之二教，隨於界內之機情而說，故其教勿論，論其所證之理，亦為偏真之空理。則教證均為權也。圓教能入之教門，所入之理，均隨佛之自意，則教證均為實也。惟別教能入之教門，隨於界外鈍根之機情，次第斷破九界二邊之法，而顯佛界中道之理，是為隨情之權。然所入之理，稱為中道。九界即佛界，不為中偏所隔，故與圓教同為證實也。為釋此教證之權實，借用彼二道之名耳。(輔行三) 由此而輔行出約行約說二種之教證。約行之教證，就行人之觀行而立教證

也。別教之行人，地前之間，依佛之隔歷次第之方便教，修次第之三觀，故以之為教道。至於初地，則自證入圓融之三觀，故以之為證道。蓋地前之觀行，為教道方便。地上之觀行，為證道真實也。約說之教證，就如來之說法而別教證也。佛對於地前之人，通於一教之始終(即地前以上)就別教之當分，說隔歷次第之法，為約說之教道。又佛對於地前地上之人，詳說中道，為約說之證道。由此而論於別教論證道，非別教當分之說，乃存行人之親證隔歷(約行之證道)及默示如來已證之圓融而已。因而可知別教之分際。

【二證】(名數) 一遮詮二表詮。遮者遣其所非，表者顯其所是也。具說事理曰證。如諸經說真如之妙性，為不生不滅不增不減不垢不淨無因無果無相無為非凡非聖非性非相等，是為遮詮。如云知見覺照靈鑑光明朗昭，是為表詮。禪源諸詮三曰：「

如說鹽云不淡是遮。云鹹是表。說水云不乾是遮。云溼是表。諸教每云絕百非者。皆是遮詞。直顯一真。方為表語。」空宗專以遮詮為宗。性宗則具遮表二門。宗鏡錄三十四曰。今時人皆謂遮言為深。表言為淺。故唯重心非佛無為無相乃至一切不可得之言。良由只以遮非之詞為妙。不欲親自證認法體。故如此也。」

【二解脫】（名數）一慧解脫。智慧能離一切之煩惱障。而證涅槃者。二心解脫。心識能離一切之定障。而入滅盡定者。見成實論十。因一慧解脫。慧能離煩惱障。而證涅槃者。二俱解脫。又名心解脫。與慧解脫共而得之定解脫也。見俱舍論二十五。

【二經體】（名數）經典中文與義之謂也。經者自一面觀之。惟為顯義之文字也。自他面觀之。則由文而顯之義理也。故文與義為二種之經體。

【二萬燈明佛】（佛名）見日月燈明佛條。

【二種子】（名數）一名言種子。為現行一切善惡諸法親因之種子。善種子生善法。惡種子生惡法。無記種子生無記法。乃至由色種生色法。由心種生心法等。依附於第八阿賴耶識而為一切諸法之親因者是也。名之為名言者。或自發名言。而詮顯色心之諸法。於自心之前。反現彼諸法之相分。而熏彼諸法種子於阿賴耶識。或聞他之名言所詮色心之法。於自心之目前。反現其相分。以熏彼種子於本識。蓋以名言為介成此種子之新熏。故謂之名言種子。（是表義名言之義）又名言種子者。不特介能詮之言語而熏習之。凡一切之心心所緣諸境時。亦反現其諸境之相分於心前。以熏其種子於本識也。如此依心心所緣境而熏成其種子者。亦名名言種子。名之為名言者。以心心所緣境

時。能緣之心。了顯所對之境。恰如名言詮顯諸法之體義也。因是又名之為顯境名言。此中第一種之表義名言。限於第六識。以名言緣名言。唯為第六識相應之尋伺力也。第二種之顯境。通於七識。以了所緣之境而熏種子。通於一切之心心所也。但第八識為所熏處。自無能熏之用。二業種子。為第六識相應之思心所。作善惡之業。熏習第八識之種子。業者。造作之義。造作善惡所熏善惡之種子也。此思心所之種子。有二功能。一為自生思心所之功能。名言種子也。二為助他羸劣無記之種子。使生現行之功能。此名為業種子。蓋生自果者。非為業種。助他果使生之功能。乃名為業種子也。其助他果之法。第八識為三性中極劣無記之識體。故能生之名言種子。亦為羸劣無記之種子。自無生果之力用。然依第六識相應之思心所。造作五戒十善等善事之力。使彼第八識無記之種子。決定

【二種子】（名數）一名言種子。為現行一切善惡諸法親因之種子。善種子生善法。惡種子生惡法。無記種子生無記法。乃至由色種生色法。由心種生心法等。依附於第八阿賴耶識而為一切諸法之親因者是也。名之為名言者。或自發名言。而詮顯色心之諸法。於自心之前。反現彼諸法之相分。而熏彼諸法種子於阿賴耶識。或聞他之名言所詮色心之法。於自心之目前。反現其相分。以熏彼種子於本識。蓋以名言為介成此種子之新熏。故謂之名言種子。（是表義名言之義）又名言種子者。不特介能詮之言語而熏習之。凡一切之心心所緣諸境時。亦反現其諸境之相分於心前。以熏其種子於本識也。如此依心心所緣境而熏成其種子者。亦名名言種子。名之為名言者。以心心所緣境

時。能緣之心。了顯所對之境。恰如名言詮顯諸法之體義也。因是又名之為顯境名言。此中第一種之表義名言。限於第六識。以名言緣名言。唯為第六識相應之尋伺力也。第二種之顯境。通於七識。以了所緣之境而熏種子。通於一切之心心所也。但第八識為所熏處。自無能熏之用。二業種子。為第六識相應之思心所。作善惡之業。熏習第八識之種子。業者。造作之義。造作善惡所熏善惡之種子也。此思心所之種子。有二功能。一為自生思心所之功能。名言種子也。二為助他羸劣無記之種子。使生現行之功能。此名為業種子。蓋生自果者。非為業種。助他果使生之功能。乃名為業種子也。其助他果之法。第八識為三性中極劣無記之識體。故能生之名言種子。亦為羸劣無記之種子。自無生果之力用。然依第六識相應之思心所。造作五戒十善等善事之力。使彼第八識無記之種子。決定

可生於當來善趣之功能。為彼之業力所助。

自生善起之無記之果也。故名言種子通於

八識。且通於三性。業種子局於第六識之思

心所。且局於善惡之二性。以無記羸劣。無助

他之功能也。又思心所。兼名言業種之二能。

他之心心所法。惟有名言種子之功能而已。

見唯識論八。百法問答鈔三。

【二種戒】（名數）見戒條。

【二種色】（名數）見色條。

【二種性】（名數）一本性住種性。此

自無始以來。依附第八阿賴耶識。法爾所存

之大乘無漏法爾種子也。此種性於我等具

縛之身中。亦自無始備於法爾。假令受六道

四生之輪迴。而於阿賴耶識之中。持之而不

失壞也。二習所成種性。聞如來之教法。而起

聞思修之三慧。新熏習有漏之善種。依此熏

習力增長。彼法爾無漏之種子者。具此本有

也。見百法問答鈔六。

【二種死】（名數）全其天命而死者。

謂之命盡死。反之而不順天命。自殺或被殺

害之橫死者。謂之外緣死。曇無讖所譯之大

涅槃經十二。曾細別此二死曰。命盡死者

亦有三種。一者命盡非是福盡。二者福盡非

是命盡。三者福命俱盡。外緣死者亦有三種。

一者非分自害死。二者橫為他死。三者俱死。

【二種常】（名數）智度論所說。一如

菩薩自百歲經八萬劫。至於入滅。長時間之

無變化。謂之常。非異常也。二常住不壞為常

是異常也。

【二種病】（名數）一身病。一身四大

不調所生之病苦。謂之身病。二心病。或歡喜

太過。或憂愁太過。或依恐怖。或依愚痴等。失

心之平和。而起諸病者。謂之心病。見涅槃經

種種之惡法。惱害衆生。而感今世之多病也。

二現世失調病。即上之身病也。見智度論八

【二種施】（名數）財施。法施也。

【二種聖】（名數）一聖說法。說三藏

十二部經也。二聖默然。一字不說也。如來唯

有此二法。見思益經如來二事品。

【二種證】（名數）聲聞乘之人證四

果有二種。一次第證。又云次第斷。自初果次

第斷修惑。次第證第四果阿羅漢也。二超越

證。又云超越斷。利根之聲聞。一時斷幾許之

修惑。超越一果乃至三果。而證阿羅漢果也。

此有四種。見超越證條。

【二種識】（名數）見識條。

【二種薰】（名數）薰習。資薰也。前者

為自習慣而薰者。後者則資助而薰者也。翻

譯名義集六曰。一熏習。謂熏心體成染淨

等事。二資薰。謂現行心境及諸惑相資等。

大藏法數四曰。一熏資薰擊發之義也。蓋言

第八識雖含藏一切善惡種子。若無染淨二緣熏發。則不能成染淨等事。如穀麥等種雖有生芽之能。若不得水土資熏。芽亦不生。故名熏也。熏即熏發。習即數習。謂數習染淨之緣。熏發心體。而成染淨等事。故名熏習。資猶助也。謂現對塵境所起之心。及諸惑相資熏發而成染淨等事。故名資熏。

【二種一乘】 (名數) 華嚴宗所立也。一乘二種。一同教一乘。二別教一乘也。

【二種三心】 (名數) 淨土真宗以為觀無量壽經所說之至誠心。深心。迴向發願心有二種。又日本見真大師分自利之三心與利他之三心。即要門自力行者之心。與弘願他力行者之心也。又於教行信證化身土卷分定之三心。與散之三心。即息慮凝心行者之心。與廢惡修善行者之心也。此定散之信心。即自力各別之三心也。

【二種比丘】 (名數) 一多聞比丘。開

誦經典。雖多而不併行修行者。二寡淺比丘。讀誦經典。雖少而專心修行者。

【二種心相】 (名數) 一心內相。心之本性清淨平等也。二心外相。心隨諸緣生種種之對境也。

【二種世間】 (名數) 衆生世間。與器世間也。

【二種因果】 (名數) 分四諦為二種之因果。一世間因果。苦諦為果。集諦為因。二出世間因果。滅諦為果。道諦為因。

【二種生死】 (名數) 見生死條。

【二種自在】 (名數) 見自在條。

【二種我見】 (名數) 人我見。法我見也。

【二種忍辱】 (名數) 一非衆生忍辱。於風雨寒熱等非情法之迫害而忍辱之也。二衆生忍辱。於殺傷罵詈等衆生之迫害忍受之也。見智度論十四。

【二種佛境】 (名數) 一證境。諸佛所證之境界。即真如法性之理也。二化境。諸佛所化之境界。即十方國土也。

【二種邪見】 (名數) 一破世間樂邪見。謂無視因果之理而造惡。墮於苦趣。不得人天之樂之邪見也。二破涅槃道邪見。雖修善而執着於我。雖得人天之樂。而不得涅槃之邪見也。中論四曰。一邪見有二種。一者破世間樂。二者破涅槃道。破世間樂者。是麤邪見。言無罪無福。無如來等賢聖。起是邪見。捨善為惡。則破世間樂。破涅槃道者。貪著於我。分別有無。起善滅惡。起善故得世間樂。分別有無故不得涅槃。是故若言無如來者。是深厚邪見。乃失世間樂。何況涅槃。若言有如來。亦是邪見。

【二種供養】 (名數) 見供養條。

【二種法身】 (名數) 見法身條。

【二種信心】 (名數) 信法華經有二

種之信心。一就佛立信，法華經爲久遠實成之圓佛所說，故信之。二就經立信，無量義經及涅槃經，謂法華經爲真實，故信之。

【二種迴向】（名數）見迴向條。

【二種清淨】（名數）一自性清淨，衆生真如之心體，性本清淨而無所染礙，名爲自性清淨。二離垢清淨，衆生自性清淨之心體，遠離一切煩惱之垢染，名爲離垢清淨。見華嚴大疏鈔六。

【二種福田】（名數）見福田條。

【二種深信】（名數）見機法一體條。

【二種寂靜】（名數）一身寂靜，捨離恩愛之家，避喧鬧之世，閑居靜處也。二心寂靜，離貪瞋癡等諸煩惱，修禪定，不起惡心也。

【二種資糧】（名數）二種莊嚴之異名。福德與智德也。以此二德爲資糧而證佛果也。見寶積經十二。

【二種莊嚴】（名數）見二嚴條。

【二種無知】（名數）一染污無知，不染污無知也。見無知條。

【二種菩薩】（名數）見菩薩條。

【二種輪身】（名數）正法教令之二輪身也。見教令輪身條。

【二種遠離】（名數）修行佛道之際，爲欲使身器清淨，遠離身心二種之惡，卽身遠離，心遠離也。

【二種尊特】（名數）見尊特條。

【二種獨覺】（名數）麟喻獨覺，部行獨覺也。

【二種闡提】（名數）一捨善根之闡提。此先天的，本來之闡提也。二方便闡提。菩薩爲化度衆生，以方便假爲闡提也。參照闡提條。

【二種薰習】（名數）七轉識各緣其外境時，依其識自體之力，薰習其所緣境之相分與本質之種子於第八識，謂之相分薰。

薰習能緣之見分及自證分，證自證分之種子於第八識內，謂之見分薰。

【二種羅漢】（名數）見羅漢條。

【二種羯磨】（名數）有二種之羯磨。見羯磨條。

【二種超越三昧】（名數）超出三昧，超出三昧之稱。

【二福】（名數）一梵福，大梵天王之福德也。二聖德，三乘聖果之福德也。見法華文句十。

【二語】（術語）又謂之兩舌。卽前後相違之語也。大集經十曰：「須彌可說口吹動，不可說佛有二語。」

【二際】（名數）一涅槃際，二生死際，際者界之義。視生死涅槃有別際者，小乘也。大乘則生死卽涅槃，本無際畔。見華嚴經一。

【二漏】（名數）一有漏，漏者煩惱之異名也。有煩惱之法，或爲增長煩惱緣之法。

謂之有漏。二無漏、離煩惱之清淨法、及不為增長他煩惱緣之法、謂之無漏。

【一壽行】(名數) 一留多壽行、是阿

羅漢捨福而延長其壽之法也。阿羅漢、為成就神通、心得自在者、或於僧眾、或於別人布施諸命緣之衣鉢等、施已發願、即入第四禪定、從定起已、心念口言、凡我感能富果報之業、願皆轉招壽命之果報。彼時招能富果之業、即轉招壽命之果。二捨多壽行、是阿羅漢滅壽命而增長富福之法也。阿羅漢如前布施僧眾了、發願、即入第四禪定、從定起已、心念口言、凡我招壽命之業、願皆轉招富果。彼時招壽命之業、即轉招富果。見俱舍論二。

【二學】(名數) 一讀誦、二禪思。釋氏要覽中曰、「毗奈耶云、佛說有二種學業。一讀誦、二禪思。」

【二諦】(術語) 一俗諦、迷情所見世間之事相也。是順凡俗迷情之法、故云俗。其

為凡俗法之道理、決定而不動、故云諦。又此事相、於俗為實、故云諦。二真諦、聖智所見真實之理性也、是離虛妄、故云真。其理決定而不動、故云諦。又此理性、於聖為實、故云諦。經論所說、其名稱不一、涅槃經仁王般若經謂之世諦、第一義諦、金剛不壞假名論謂之真諦、俗諦、瑜伽論唯識論謂之世俗諦、勝義諦、南海寄歸傳謂之覆俗諦、勝義諦、或謂之覆真諦。其中以真俗之名最為通行。出二諦之法、諸家各異。法華玄義二曰、「夫二諦者、名出眾經、而其理難曉、世間紛紜、由來頗詳。南山之廣弘明集二十四、明二諦、列古來之異說二十三家、而淨影於大乘義章、一舉四宗、而辨相宗之二諦、天台於法華玄義二就藏通別圓四教、辨七種之二諦、嘉祥於二諦章、辨三種之二諦、慈恩則在義林章二末、於真俗辨四重。蓋真俗之名、如言長短、輕重、隨於所對、而重重不同也。大乘義章一曰、「

俗謂世俗、世俗所知、故名俗諦。真者是其絕妄之稱。」義林章二末曰、「體相顯現、目之為俗。」二諦章中曰、「俗是浮虛義、真真實義。」中論觀四諦品曰、「諸佛依二諦為眾生說法。以一世俗諦、二第一義諦。」百論下曰、「諸佛說法常依俗諦第一義諦。」智度論三十八曰、「佛法中有二諦。一者世諦。二者第一義諦。為世諦故說有眾生。為第一義諦故說眾生無所有。」已上真俗二諦、於涉一切諸法、而分別事理淺深之義門也。梵真 *satya* 俗 *Samvrti-satya* 【二諦觀】(術語) 台家三觀中空觀之異名也。空觀成就、不但成空諦、復以俗諦歷然顯現之故、故云二諦觀。 【二縛】(名數) 見縛條。 【二鼠】(譬喻) 黑白之二鼠、以譬晝夜或日月、見鼠條。 【二輪】(名數) 以車之二輪譬定慧。

止觀五曰「馳二輪而致遠。翥兩翅以高飛。」

同輔行五曰「三輪遠運。譬定慧橫周。」因食

輪與法輪也。大會必有說法。說法即轉法輪

也。又必行齋食。因法輪而謂為食輪。又此二

者必相屬而轉。猶如車之兩輪。故云二輪。元

亨釋書會儀志曰「牟尼覺王之御於西印

也。嘉都之大會也。一說也。梵釋聖凡遠沓而

聽矣。一餐也。菩薩聲緣排列而食矣。是曰二

輪。必於會焉二者相轉屬。所謂食輪法輪也。

【二輪身】(名數) 一正法輪身。二教

令輪身也。見教令輪身條。

【二塵】(名數) 玄應音義曰。塵值連

反。梵言阿縛遮羅。此云市塵。禮記。市塵不征。

鄭玄曰。塵謂市物邸舍也。今市中行肆是也。

舊云欲行。非也。案梵本僧塞迦羅。此云行名

不當本。故立為塵也。

【二增菩薩】(名數) 菩薩有二類。一

智增菩薩。大智之性分增上。而斷惡證理自

利之善根多。利生化物之善根少者。二悲增

菩薩。大悲之性分增上。欲久住生死。利樂有

情。不欲疾進菩提之果者。故智增之菩薩。於

初地捨分段身而取變易身。悲增之菩薩。至

第八地初捨分段身也。見百法問答鈔七。

【二禪】(名數) 色界之禪定。有四重。

此乃第二重之禪定也。定心微細。無尋伺之

心所。於三受之中。感受喜樂之二受者。參照

四禪定條。

【二禪天】(界名) 修成二禪者。所生

之天處也。為色界天之第二重。新譯謂之二

靜慮。此中更別為三天。一少光天。二無量光

天。三光音天也。二禪之天人。既離尋伺之麤

動。雖免劫末之大火災。然以其猶有喜樂之

念。故不得免劫末之大水災。何則。以喜樂之

潤身。與水大之潤身相似故也。俱舍論十二

曰。第二靜慮喜受為內災。與輕安潤身如

水故。

【二翼】(譬喻) 譬二事相資之法。如

止觀。如真俗。如福智。

【二餘】(名數) 生身之苦果與煩惱

之餘殘也。又加業之餘殘為三餘。就最後身

之菩薩謂之餘殘。無量壽經曰。「生身煩惱

二餘俱盡。」

【三藏】(名數) 一聲聞藏。說聲聞緣

覺二乘之教理行果者。即小乘之三藏也。二

菩薩藏。說菩薩大士之教理行果者。大乘之

三藏也。淨影嘉祥以此二藏判一代教。大乘

義章一曰。「就出世間中復有二種。一聲聞

藏。二菩薩藏。為聲聞說。名聲聞藏。為菩薩說

為菩薩藏。故地持云。十二部經唯方廣部是

菩薩藏。餘十一部是聲聞藏。(中略)龍樹亦

云。迦葉阿難於王舍城結集三藏。為聲聞藏。

文殊阿難於鐵圍山集摩訶衍為菩薩藏。聖

教明證顯然矣。此二亦名大乘小乘。半滿教

也。聲聞藏法狹劣名小，未窮名半。菩薩藏法寬廣名大，圓極名滿。三論玄義曰：「但應立大小二習，不應制於五時。略引三經三論證之（中略）以經論驗之。唯有二藏，無五時矣。」

【二應身】（名數）一勝應身，應初地已上菩薩之機，而示現殊妙尊特之佛身也。一劣應身，應初地以下乃至凡夫之機，而示現劣惡之佛身也。

【二離】（名數）離煩惱障，離所知障也。義楚六帖一曰：「佛地論云：佛者具一切智，一切種智，離煩惱所知二障。」

【二轉】（名數）二轉依之略。

【二斷】（名數）二種之斷惑。緣縛斷，不生斷之稱。

【二轉依】（術語）

相宗以第八識為迷悟之所依，性宗以真如為迷悟之所依。今轉第八識或真如之迷依，而為悟依，以得菩薩涅槃之二果，謂之二轉依。楞嚴經七曰：「如來無上菩提及大涅槃，二轉依。」見轉依條。

【二歸戒】（術語）歸依於佛寶、僧寶之戒法也。釋氏要覽上曰：「五分律云：初佛成道，為二賈客及女人，須闍陀並五比丘，皆受二歸緣，未有僧故。」

【二雙四重】（術語）真宗所立之教判也。難行道有豎出、豎超之二重，豎出者自小乘至權大乘之法，相三論、歷劫修行之教法也。豎超者實大乘之真言法、華嚴等，即心是佛，即身成佛之教法也。又易行道有橫出、橫超二重，橫出者生於化土之三福九品，自力行法，觀無量壽經之所明是也。橫超者生於報土之選擇本願之實大，無量壽經之所明是也。因而合難行道之一雙二重與易行道之一雙二重，而稱為二雙四重。豎者難行道，橫者易行道，出者漸教，超者頓教也。

亦是權教實教之異名也。教行信證二本曰：「然就菩提心有二種：一者豎，二者橫。又就豎有二種：一者豎超，二者豎出。豎超豎出，明權實顯密大小之教，歷劫迂迴之菩提心。自力金剛心菩薩大心也。亦就橫復有二種：一者橫超，二者橫出。橫出者正雜定散他力中之自力菩提心也。橫超者斯乃願力迴向之信樂，是曰願作佛心。願作佛心即是橫大菩提心，是名橫超金剛心也。」同六要鈔曰：「然就菩提者，此有二雙四重之釋。所謂豎出豎超，橫出橫超是也。所立差異，就文可見。」

【二障】（名數）煩惱障、智障也。新譯為煩惱障，所知障。貪瞋痴等諸惑，各有二用。一者發業潤生而縛有情，使在三界五趣之生死中。由此而障涅槃寂靜之理，名為煩惱障。擾惱有情之身心，故名煩惱。煩惱能障涅槃，故名障。此煩惱障由我執而生。二者一切貪瞋痴等諸惑，為愚痴迷闇，不能了知諸法。

之事相及實性(真如)蓋其用能障可以了知事相實性之菩提妙智也。名障此妙智之愚痴迷闇。名爲智障。亦名爲知障。障礙所知之境而不使現。故云所知障。障礙能知之智而不使生。故云智障。此所知障由法執而生。此二障一體二用。事物之用迷於和合之事邊者。名煩惱障。事物之體迷於如幻之理邊者。名所知障。小乘謂此爲染污無知。不染污無知。勝鬘經於五住地中分別之。以見等四住地爲所知障。以第五無明住地爲智障。二乘但斷煩惱障。而證涅槃。菩薩兼斷所知障。亦不得菩提。此二障有寬狹。煩惱障所在處必有所知障。而所知障所在處。煩惱障未必隨之。蓋煩惱障局於不善與有覆無記。而所知障亦通於無覆無記。且煩惱障粗顯而易知。故示其頭數。如十惑乃至一百二十八等是也。所知障行相難知。且隨所知之法。而其數無數。故經論中不示其頭數。唯識論九曰。

「煩惱障者。謂執遍計所執實我。薩迦耶見而爲上首。百二十八根本煩惱及等流諸隨煩惱。此皆擾惱有情身心能障涅槃。名煩惱障。所知障者。謂執遍計所執實法薩迦耶見而爲上首。見疑無明愛恚慢等覆所知境無顛倒性能障菩提名所知障。」
一因一煩惱障。即同上。二解脫障。解脫者滅盡定之異名也。滅盡定者心念都滅。離一切之障礙。是名解脫。即入解脫中之第八解脫是也。因而障聖者入滅盡定之法。謂之解脫障。其法即不染污無知之一種也。利根之不還及阿羅漢。以離其解脫障。而得入於滅盡定也。俱舍論二十五曰。「謂唯依慧離煩惱障者立慧解脫。依兼得定離解脫障者立俱解脫。」
一因一理障。邪見等之理惑障。正知見也。二事障。貪等之事惑相續生死而障涅槃也。圓覺經曰。「云何二障。一者理障。礙正知見。二者事障。相續生死。」

【二德】(名數) 一智德。衆生所具之了因。至於佛性果爲智德。照了一切之事理者。二斷德。衆生所具之緣因。至於佛性果爲斷德。斷盡一切之妄惑者。智德是菩提。斷德是涅槃也。諸佛必具此二德。見觀音玄義上。一悲德。諸佛菩薩利他之德也。二智德。諸佛菩薩自利之德也。一性德。本來性具之德也。三因中之正因佛性。三德中之法身是也。二修德。修成之德也。三因中了因緣之二佛性。三德中般若解脫之二德是也。小乘不知此性修。大乘之權教。使二德隔歷。大乘之實教。使二德相即。見四教儀集註下。

【二類各生】(術語) 淨土宗之一義。往生於彌陀之淨土。不僅限於念佛之一類。修念佛以外之諸行者。亦得往生。此宗義名曰二類各生。蓋彌陀本願。其第十八願。雖誓救濟但修念佛者。而其第十九。第二十之二願。於修諸行者。亦誓使往生也。

【二證】(名數) 一事證、二理證。三學之中修戒學謂之事證。修定慧二學謂之理證。見南山戒本疏一上。

【二難化】(名數) 一欲天難化、欲界之天執着於上妙之五欲。故難教化。二色天難化、色界之諸天執着於世間禪定之樂。故難教化。

【二礙】(名數) 又名二障。見二障條。
【二邊】(名數) 斷常之二邊見也。見二見條。因一增益邊、因緣所生之法、若分別推求、則本無自性、衆生不之了固執之以爲有此名增益邊。二損減邊、因緣所生之法、原無自性、然非無因果之功能、衆生不之了、撥無之以爲空、此名損減邊。見攝大乘論釋一。

因一有邊、邊者邊際、世間一切之事物必假衆緣之和合而生、無有自性、願雖無自性、然不得謂爲無、此名有邊。二無邊、世間一切之事物、既無有自性、若無自性、則一切法皆空、

不得謂爲有、此名無邊。見中論四。

【二攝】(名數) 一自攝、以自力而自攝取也。二他攝、以他力爲他所攝也。略論曰：「一切萬法、皆有自力他力自攝他攝。」

【二護】(名數) 一內護、內者自己身心之心也。佛所制之大小乘戒、持人之身心、使離三業之非、使成菩提之果者。二外護、外者親族眷屬也。凡學人之所須、由親族眷屬之供給、安穩身心而成辦道業者、見涅槃經三十三。

【二覺】(術語) 一本覺、衆生之心體、本來離妄念而靈明虛廓、等於虛空界、無處不徧、即是如來之平等法身也。此名本覺。二始覺、衆生本覺之心源、由無明之熏動而爲覺不覺、在於多劫迷者、本覺熏於內、修治資於外、漸漸覺悟、名爲始覺。始覺之究竟、即成佛也。起信論曰：「所言覺義者、謂心體離念、離念相者、等虛空界、無所不徧、法界一相、即

是如來平等法身。依此法身說名本覺。(中略) 始覺義者、依本覺故而有不覺、依不覺故說有始覺。」因一等覺、大乘行位五十二位中之第五十一位、等似之覺位也。又去佛之妙覺一等之位也。二妙覺、五十二位之終極、佛陀之覺位也。仁王經立五十一位而略等覺、本業瓔珞經立五十二位而開等覺。因一自覺、諸佛自開覺而成妙道者。二覺他、既覺而運無緣之慈、廣說諸法、開悟一切衆生者、此二覺圓滿名佛陀。善見論四曰：「佛者、名自覺、亦能覺他、是名爲佛。」性靈集八曰：「二覺、寂照沒馱之號也。」

【二變】(名數) 一因緣變、謂心心所變現相分、不借能緣之分別力、由自己種子之因緣而生、有心色之實體實用者、即三類境中之性境是也。二分別變、謂藉能緣之分別力而反起之相分。此有二種、一徧隨能緣之分別力、不帶本質、亦不具能生之種子、即

是三類境中獨影境之相分也。如緣龜毛兔角之相分。二帶本質。又有能生之種子。亦借能緣之分別力。故不稱境之自相。不備色心之實用。即帶質境是也。如第七識緣第八見分。第六識緣一切心心所時之相分。見唯識論二。百法問答鈔二。

【二嚴】（名數）一智慧莊嚴。研智慧而為身之莊嚴者。二福德莊嚴。積福德而為身之莊嚴者。六度中檀等五者。福德莊嚴也。慧度者智慧莊嚴也。涅槃經二十七曰：「二種莊嚴。一者智慧。二者福德。若有菩薩具足如是二莊嚴者。則知佛性。」唯識述記七末曰：「善資糧者。福智二嚴。」

【二觀】（名數）一事觀。觀因緣所生之事相。二理觀。觀萬法之實性也。諸宗之觀法。各分此二觀。如天台一家。以占察經所說唯識實相之二觀為事理之二觀。唯識觀為事觀。實相觀為理觀。

【七七】（雜名）人死後之四十九日也。北史胡國珍傳。詔自始薨至七七。皆為設千僧齋。

【七七忌】（行事）中陰四十九日也。人死亡後。每七日營齋。修佛事而追薦之。是云齋七。其第七追薦日稱為七七忌。

【七七齋】（術語）人命終後未受報之間。是有中。中有之壽命但極於七日而死。死而復生。未得生緣。則至七七。七七。罪業審定。方受其報。此間親屬為亡者修追福。則轉劣而為勝云。古婆沙論五十三曰：「尊者奢摩達多說曰。中有衆生。壽七七。日。尊者和須蜜曰。中有衆生壽命七日。所以者何。彼身累弱故。」瑜伽論一曰：「此中有若未得生緣。極七日住。若極七日未得生緣。死而復生。極七日住。如是展轉未得生緣。乃至七七。住。自此以後定得生緣。」地藏菩薩本願經上曰：「聖女又問。此水何緣而乃涌沸。」

多諸罪人。及以惡獸。無毒答曰。此是閻浮提造惡衆新死之者。經四十九日。後無繼嗣。為作功德。救援苦難。生時又無善因。當據本業所感地獄。」

【七八行】（雜語）七覺。又八正道之行法也。

【七十二字】（雜語）百論曰。劫初梵天王得七十二字。來化世間。世間皆不信。故吞七十字。唯二字留著於口之左右。即阿與漚也。故外道書之首。皆安此二字。阿者無漚者。有謂一切諸法。不出有無之義。故安於經之首。以表吉相。

【七十二天】（名數）六十九天。太山府君。五道大神。及大吉祥天。合為七十二天。

【七十二威儀】（名數）沙彌之威儀數也。扶桑略記曰：「沙彌十戒。七十二威儀。」

【七十二歲】（雜名）如來說法華之歲也。法華玄義五曰：「傳云。佛年七十二歲。」

說法華經。

【七十三尊】(名數) 金剛界曼荼羅之成身會于五十三尊外加金剛部之二十天而為七十三尊。

【七十五法】(術語) 小乘俱舍宗立一切法為七十五攝為五類。一色法十一心法。一心所有法四十六。心不相應行法十四。無為法三也。第一色法十一。Rūpāni 分之為三種。一五根。二五境。三無表色也。五根者。一眼根。Cakṣur indriya 二耳根。Śrotra indriya 三鼻根。Ghrāṇa indriya 四舌根。Jihva indriya 五身根。Kāya indriya 也。

此五法能發識取境故名根。五境者。一色境。Rūpa viśaya 二聲境。Śabda viśaya 三香境。Gandha viśaya 四味境。Rasa viśaya 五觸境。Sparsa viśaya 也。此五法能為五根所對之境故名境。無表色。Avijñāpiti 者。依身口發動之善惡二業。生於身內

之一種無形色法。感苦樂果之業因也。其中五根五境。有質礙之用。故名色。無表色則自體無質礙之用。以存質礙之四大為因而生者。故亦名為色。第二心法。一。Cittaṃ 根境相對之時。依根而生。覺知境之總作用也。是

從於所依之根。故雖為六識。而其心體是一也。此法必領有他之心所法。猶如國王之於臣民。故謂為心王。第三心所有法四十六。Cittasamprayuktasamskāraḥ 又分六位。一。遍大地法。二。大善地法。三。大煩惱地法。六。四大不善地法。二。小煩惱地法。六。不定地法。六也。此四十六法皆為心王所領有。而與心王皆為對於境界之別作用。故云心所有法。常略稱心所法。一。遍大地法。Ma-hābhūmīkāḥ (dharmaḥ) 者。一受。Vedanā 領納苦樂捨三境之作用也。二。想。Saṃjñā 想像事物之作用也。三。思。Cetanā 造作身口

作用也。五欲。Chanda 希求之作用也。六。慧。Prag 簡擇之作用也。七。念。Smṛti 記憶之作用也。八。作意。Manaskāra 警覺他心心所之作用也。九。勝解。Adhimokṣa 印決事理之作用也。十。摩地。Samādhi 譯為定。使心所用也。十三。摩地。Samādhi 譯為定。使心所用也。注住於一境之作用也。此十法隨逐善不善無記之一切心王而起。故名遍大地法。略云大地法。二。大善地法。Kusalamahābhūmīkāḥ 者。一。信。Śraddhā 使心心所澄淨之作用也。二。不放逸。Apramāda 於諸善惡法不使放逸之作用也。三。輕安。Praśrabdhi 使身心輕妙安穩之作用也。四。行捨。Upekṣā 使身心捨雜執着諸法之念。而住於平等之作用也。是行蘊所攝之捨。故簡別於彼受蘊所攝之捨受而謂之行捨。五。慚。Hri 於所造之罪自耻之作用也。六。愧。Apatrapā 於所造之罪自耻之作用也。七。無貪。Alobha 於順境無貪着之作用也。八。無瞋。Adveṣa 於逆境不

瞋恚之作用也。九不害，*Ahiṃsā* 不損害他
 之作用也。十勤，*Vīrya* 於修善法使心勇悍
 之作用也。此十法與一切之善心相應而起
 故名大善地法。三大煩惱地法六，*Kleśamah
 śūbhūmīkāḥ* 者，一無明，*Moha* 愚痴為性，反
 於上之慧之作用也。二放逸，*Pramāda* 反於
 上之不放逸於惡法放逸之作用也。三懈怠，
Kausīdya 反於上之勤於善法不勇悍之作
 用也。四不信，*Asaddhā* 反於上之行使心
 不澄淨之作用也。五憍沈，*Sūyāna* 使心潛重
 之作用也。六掉舉，*Auddhārya* 使心輕浮之
 作用也。此六法者常與惡心及有覆無記心
 相應，故名大煩惱地法。四大不善地法二，*Ah
 usālamahabhūmīkāḥ* 者，一無慚，*Ahrikatā*
 反於上之慚不自耻之作用也。二無愧，*Ana
 patarāpā* 反於上之愧不他耻之作用也。此
 二法者與一切之不善心相應，故名大不善
 地法。五小煩惱地法十，*Upakleśabhūmīkāḥ*

者，一忿，*Krodha* 使起忿怒相之作用也。二
 覆，*Māraṅka* 隱藏已罪之作用也。三慳，*Māts
 ārya* 使於財施法施慳吝之作用也。四嫉，
Iṣyā 妬忌他人盛事之作用也。五惱，*Pra
 dāpa* 堅執惡事而惱亂身心之作用也。六害，
Vīṃśā 反於上之不害而行打罵他人等
 之作用也。七恨，*Upanāha* 於忿境結怨不
 捨之作用也。八誣，*Māyā* 使心心所邪曲不
 定之作用也。九誑，*Bāḍhya* 欺他之作用也。
 十憍，*Mada* 染着於自法使心貢高之作用
 也。此十法者雖與惡心及有覆無記心相應
 而起，而唯為修道所斷，不通於見道所斷，又
 但與意識之無明相應，不通於他識，且此十
 法現行各別而必非十法俱起，以此三義，故
 名小煩惱地法。六不定地法八，*Aniyatābh
 ūmīkāḥ* 者，一尋，*Vitarka* 尋求事理之麤
 性作用也。二伺，*Vicāra* 伺察事理之細性作
 用也。三睡眠，*Middha* 使心心所闇昧之作

用也。四惡作，*Aukṛtya* 思念惡作之事而使
 心追悔之作用也。五貪，*Rāga* 反於上之無
 貪而貪愛順境之作用也。六瞋，*Pratījeḥā* 反
 於上之無瞋，瞋恚逆境之作用也。七慢，*Mā
 na* 對於他人使心高舉之作用也。八疑，*Vicī
 kīṣā* 於諦理使猶豫之作用也。此八法不入
 前之五地，為特殊之法，故名不定地法。第四
 心不相應行法十四，*Ottaviprayukkasam
 skārāḥ* 者，一得，*Prāpti* 使諸法獲得於身之
 實法也。二非得，*Aprāpti* 使諸法離身之實
 法也。三同分，*Bahagatā* 如人趣者，使人趣
 之果報同一天趣者，使天趣之果報同等，各
 隨其趣其地，而使得同一果報之實法也。四
 無想果，*Asamjīka* 於無想天之中使心心
 所都滅之實法也。是一種外道所執之涅槃
 也。五無想定，*Asamjīsamāpatti* 欲得外
 道之無想果所修得之無心定也。六滅盡定，
Nirodhasamāpatti 不還或阿羅漢之聖者

爲止息暫時所入之無心定也。七命根、*Jivita* 維持壽之實法也。八生、*Jati* 使法生之實法也。九住、*Thiti* 使法住之實法也。十異、*Jara* 使法衰異之實法也。十一滅、*Anitya* 使法壞滅之實法也。十二名身、*Nāma kāya* 色聲等之名也。十三句身、*Paḍkāya* 諸法無常等之章句也。十四文身、*Vyanjana kāya* 名與句所依之文字也。二箇已上名爲身。此十四法者、爲非色非心之法、而非與心相應之法、故名心不相應行法。行者、有爲法之總名也。又此十四者、爲五蘊中行蘊之所攝、故名行。第五無爲、*Asaṃskṛtadharmāḥ* 者、一擇滅無爲、*Pratisankhyānirodha* 依正智簡擇力而得之寂滅法也、卽涅槃也。此法能使煩惱寂滅、故名滅。二非擇滅無爲、*Apratisankhyānirodha* 非依擇力但依缺生緣而現之寂滅法也。此法能使生法不更生、故名滅。三虛空無爲、*Ākāśa* 無礙爲性、得

俱舍七十五法

無爲三
虛空無爲
擇滅無爲
非擇滅無爲

心不相應
法十四

非得
同分
無想
滅盡
生命
住身
異身
滅身
名身
文身

不定地
法八

小煩惱
地法十

大不善
地法二

大煩惱
地法六

惡眠作
尋伺貪瞋慢疑

忿覆慳嫉惱害諂誑惱

無慚
無愧

無逸
懈怠
不信
惛沈
掉舉

通行於一切之礙法中也。此三法無生住異滅四相之作爲，故名無爲法。

【七十眞實論】（書名）天親菩薩破

數論之金七十論。今不傳。婆藪槃豆法師傳曰：「外道身既成石。天親彌復憤懣。卽造七十眞實論。破外道僧佉論。首尾瓦解。無一句得立。」梵 *Tabhya-saptad*

【七大】（術語）楞嚴經三就地水火

風空見識之七法。明周遍法界之義。周遍法界者大之義也。此七法。性真圓融。皆如來藏。故種種法無不周遍。無不含容。此爲大之實義。大小乘中雖說四大五大六大。然是各持自相。地大不能遍於水大。風大。水大不能容火大。豈成大之義哉。欲顯此義。故經中先就五陰。六入。十二入。十八界。（是云四科）說明幻空性眞之理。更說七大之義。此中第六之見大。爲眼根之見性。舉一而其他耳根等之聞性等。可推而知。卽六根之性也。故疏

心所有法
四十六

心法一

有爲法

色法十一

眼根 耳根 鼻根 舌根 身根 色境 聲境 香境 味境 觸境 無表色

大善地
法十

遍大地
法十

信 勤 捨 慚 愧 無貪 無瞋 無害 不輕 不放逸

想 思 觸 欲 慧 念 作 勝 三摩地

釋者通稱之為根大。(案俱舍有根見識見

之二說、而毘曇宗成立根見之義、今于有情

世間為愚者依根見之說、開顯能緣能了之

真性也) 然則地水火風空之五大為六境、

見大為六根、識大為六識、但與十八界開合

不同耳、世尊就十八界破凡夫所見幻化之

相顯圓融之真性、是七天之義也、詳見大條

【七子】(名數) 父母有七子、於病子

慈心最深、七子譬人、天二乘、藏通別三教之

菩薩也、涅槃經二十曰、「譬如一人而有七

子、是七子中一子遇病、父母之心非不平等

然於病子心則偏多、大王如來亦爾、於諸衆

生非不平等、然於罪者心則偏重、」章安疏

曰、「或以七方便根性為七子、謂人天二乘

三乘菩薩、是七子中有起過者、心則偏重、」

【七丈夫】(名數) 七聖也。

【七女經】(經名) 吳支謙譯、拘留國

婆羅門之七女、貢高驕奢、佛呵之、說往昔國

王七女之因緣。

【七千夜叉】(雜名) 藥師十二神將

之眷屬也、藥師經曰、「此十二藥叉大將、一

一各有七千藥叉以為眷屬、」

【七千八百問】(傳說) 釋迦如來往

昔為比丘時、趣大施會、途中至大橋、就其橋

向一智人發七千八百問、為智者所呵。

【七士夫趣】(名數) 七聖也。

【七支】(名數) 身三口四之惡業也。

身三者殺生、偷盜、邪淫、口四者妄言、綺語、惡

口、兩舌、七惡支分故名為支、十惡中之前七

惡也、因轉輪聖王象寶之七支、所謂四足首

及陰尾是也、見大薩遮尼乾子所說經三。

【七支業】(名數) 七支之作業也、詳

見七支條。

【七支念誦法】(修法) 大毘盧遮那

成佛神變加持經略示七支念誦隨行法所

出、為極略之念誦法、見諸儀軌訣影二。

【七支念誦隨行法】(書名) 大毘盧

遮那成佛神變加持經略示七支念誦隨行

法之略名。

【七方便】(名數) 小乘之七賢位也、

是為入見道之聖位之方便行位、故曰方便。

詳見七賢條、因天台涉於諸教立二種之七

方便、第一為人乘、天乘、聲聞乘、緣覺乘、藏教

之菩薩乘、通教之菩薩乘、別教之菩薩乘、此

七方便依藥草喻品三草二木之意而立者。

法華玄義六曰、「章安云、或以七方便根性

為七子、謂人天二乘三教菩薩、」第二為藏

教之聲緣二人、通教之聲緣善三人、與別教

之菩薩、圓教之菩薩也、是在斷見思二惑上

立之、見七帖見聞。

【七方便人】(雜名) 七方便之人也。

見七方便條。

【七日藥】(飲食) 四藥之一、得保持

七日受用之食物也、見四藥條。

婆尸佛尸棄佛毘舍浮佛拘留孫佛拘那含牟尼佛迦葉佛釋伽牟尼佛。七佛八菩薩神呪經一曰「維衛佛。式佛。隨棄佛。拘留秦佛。拘那含牟尼佛。迦葉佛。釋迦牟尼佛。」大悲經三曰「阿難。我滅度後此賢劫中當有九百九十六佛出興於世。拘留孫如來為首。我為第四。次後彌勒當補我處。乃至最後盧遮如來。如是次第汝應當知。」四分律比丘戒本曰「毘婆尸如來。尸棄如來。毘葉羅如來。拘樓孫如來。拘那含牟尼如來。迦葉如來。釋迦牟尼如來。」智度論九曰「賢劫之前九十一劫。初有佛名鞞婆尸。秦言種種見。第三十一劫。中有二佛。一名尸棄。秦言火。二名鞞恕婆附。秦言一切勝。是賢劫中有四佛。一名迦羅鳩殞陀。二名迦那伽牟尼。秦言金仙人也。三名迦葉。四名釋迦牟尼。」

此中前三佛為過去莊嚴劫之最後三佛。次四佛為現在賢劫之出世者。法天譯之七佛經一卷。說七佛教化之本末最詳悉。行宗記四下曰「欲順世諦以七為祖。」Buddhavari 曰「因藥師之七佛也。見七佛藥師條。」
【七佛經】（經名）一卷。趙宋法天譯。記過去七佛教化之相比。增一阿含不善品稍詳。

【七佛說偈】（雜語）景德傳燈錄一謂過去之七佛各舉得法之偈。謂之七佛之說偈。此七佛之說偈不知出何經典。是寶林傳著者慧炬之捏造也。釋門正統四痛斥之。

【七佛藥師】（名數）藥師瑠璃光七佛本願功德經上曰「一東方去此四殑沙佛土。有世界曰光勝。佛曰善稱名吉祥王如來。發八大願。二東方去此五殑沙佛土。有世界曰妙寶。佛曰寶月智嚴光音自在王如來。發八大願。三東方去此六殑沙佛土。有世界曰圓滿香積。佛曰金色寶妙行成就如來。發四大願。四東方去此七殑沙佛土。有世界

曰無憂。佛曰無憂最勝吉祥如來。發四大願。五東方去此八殑沙佛土。有世界曰法幢。佛曰法海雷音如來。發四大願。六東方去此九殑沙佛土。有世界曰善住寶海。佛曰法海勝慧遊戲神通如來。發四大願。七東方去此十殑沙佛土。有世界曰淨瑠璃。佛曰藥師瑠璃光如來。發十二大願。」以此中最後之藥師如來為主體。故稱為七佛藥師。亦曰藥師七佛。又一東方離垢衆德莊嚴世界之輪遍照吉祥如來。二東方妙覺衆德莊嚴世界之妙功德住吉祥如來。三東方衆生主世界之一寶蓋王如來。四東方自在力世界之善逝定迹如來。五東方最勝寶世界之寶華吉祥如來。六南方寂靜主世界之超無邊迹如來。七南方最上香世界之妙香王如來。見七佛名號所生功德經。以上為七佛之異稱或異譯也。

【七佛藥師法】（修法）日本叡山四

大法之一。視七佛爲一體而供養之法也。百二十尊法曰：「次道場觀。想地結上金剛牆之內有寶樓閣。閣中有八葉蓮華。蓮華臺上有月輪。輪中有卍字。反成佛頂印。印變成藥師如來。遍身放無數光明。」（七佛一體想可成之）聖衆眷屬圍繞。又有七佛各壇之法。

【七佛藥師經】（經名）藥師瑠璃光七佛本願功德經之異名。

【七佛八菩薩】（名數）七佛者，維衛佛、式佛、隨棄佛、拘留秦佛、拘那含牟尼佛、迦葉佛、釋迦牟尼佛。八菩薩者，文殊師利菩薩、虛空藏菩薩、觀世音菩薩、救脫菩薩、跋陀和菩薩、大勢至菩薩、後大勢至菩薩、及堅勇菩薩。見七佛八菩薩神咒經一。

【七佛通戒偈】（術語）謂之通戒或略戒。諸佛出世之初。因弟子清淨。不須別制戒禁。但以一偈通爲禁戒。故曰通戒或略戒。

即七佛各有一通戒也。增一阿含經四十四十不善品。謂第一毘婆尸佛偈（百歲中但說一偈）。忍辱爲第一。佛說無爲最。不以剃鬚髮。害他爲沙門。第二式詰佛偈（八十年中但說一偈）。若眼見非邪。慧者護不著。棄捐於衆惡。在世爲黠慧。第三毘舍羅婆佛偈（七十年中說一偈半）。不害亦不非。奉行於大戒。於食知止足。牀座亦復然。執志爲專一。是則諸佛教。第四拘樓孫佛偈（六十年中說二偈）。譬如蜂採華。其色甚香潔。以味惠於他。道士遊聚落。不誹謗於人。亦不觀是非。但自觀身行。諦觀正不正。第五拘那含牟尼佛偈（三十年中說一偈）。執志莫輕戲。當學尊寂道。賢者無愁憂。常滅志所念。第六迦葉佛偈（二十年中但說一偈）。一切惡莫作。當奉行其善。自淨其志意。是則諸佛教。第七釋迦佛偈（十二年中但說一偈）。護口意法淨。身行亦清淨。淨此三行迹。修行他

人道。又散見於四分律戒本、五分律戒本及法句經。所記雖略異。而原偈文之同一。則無疑。增一阿含經一曰：「迦葉問言何等偈中。出生三十七品及諸法。時尊者阿難便說此偈。諸惡莫作云云。」即七佛中迦葉佛之偈。（法句經原本第十二章第百八十三偈）也。法華玄義二亦有「七佛通戒偈云。諸惡莫作云云。」

【七佛讚唄伽陀】（經名）一卷。趙宋法天譯。讚過去七佛及彌勒並有迴向結讚。皆梵語也。

【七佛父母姓字經】（經名）一卷。失譯。增一阿含十不善品之別譯也。

【七佛名號功德經】（經名）受持七佛名號所生功德經之略名。

【七佛所說神咒經】（經名）七佛八菩薩所說大陀羅尼神咒經之略名。

【七佛藥師五壇修法】（修法）七佛

藥師法與五壇之修法也。五壇之修法者。設

五壇場。中壇祀大聖不動明王。南方祀軍荼

利明王。北方祀金剛夜叉明王。東方祀降三

世明王。西方祀大威德明王。祈禱之修法也。

【七佛八菩薩所說大陀羅尼神咒經】

（經名） 四卷。晉代失譯。說七佛八菩薩各

神咒。

【七佛俱胝佛母心大准提陀羅尼法】

（經名） 一卷。唐善無畏譯。七俱胝佛母尊

之儀軌也。

【七戒經】（經名） 七佛之略戒經也。

附於四分律戒本之後。戒本後偈曰。「七佛

為世尊。滅除諸結使。說此七戒經。諸縛得解

脫。」

【七災難】（名數） 見七難條。

【七見二疑二無明】（名數） 十一遍

行也。

【七知】（名數） 在涅槃會上。住於大

乘知七善法。具足梵行也。一知法。知十二部

經能詮之法。二知義。知經中一切文字語言

所詮之義理。三知時。知可修寂靜。精進。捨定

供養佛師。布施。忍辱。般若等之時。四知足。於

飲食。衣藥。行。住。坐。臥。知止足。五知自。知悉自

己之戒。多聞。慧。正念。善行等。六知衆。知分別

利。利。婆羅門。居士。沙門之衆。而為應機之說

法問答。七知人尊卑。知信者不信者之別。又

知自度他度之尊卑。

【七知經】（經名） 一卷。吳支謙譯。知

法知義等也。與中阿含善法經同本。

【七治】（術語） 七羯磨之治罰法。謂

之七治。行事鈔上二曰。「此七治法。實為良

藥。持於正法。譴罰惡人。佛法再興。福流長世。

」見七羯磨條。

【七宗】（名數） 律。法相。三論。華嚴。天

台。真言。禪之七宗也。是於八宗中除俱舍成

實加禪宗者。元亨釋書諸宗志舉此七宗。

【七空】（名數） 見空條。

【七使】（名數） 一欲愛。欲界之貪欲

也。二恚。瞋恚也。三有愛。色界無色界之貪欲

也。四慢。慢煩惱也。五無明。痴惑也。六見。五邪

見也。七疑。疑四諦之理也。見輔行六。

【七金山】（雜語） 圍繞須彌山之七

重金山也。見九山八海條。

【七返生】（雜語） 言預流果之聖者。

見極七返條。

【七步蛇】（動物） 有毒蛇。人為所螫。

行七步必死。故曰七步蛇。婆沙論四十六曰。

「為七步毒蛇所螫。大種力故能行七步。毒

勢力故不至第八。」

【七卷章】（書名） 慈恩之法苑義林

章有七卷。故別稱為七卷章。

【七事隨身】（名數） 常持者。三衣。鉢。

香。合。拂子。尼師檀。紙被。浴具也。見諸乘法數。

【七事斷滅宗】（流派） 外道十六宗

之一言人死後皆斷滅七事也。見斷見條。

【七陀羅尼】（名數）七種之陀羅尼

也。為尊勝陀羅尼、寶篋印陀羅尼、大悲陀羅尼、光明真言陀羅尼、隨求陀羅尼、衆陀羅尼、十甘露陀羅尼。

【七周行慈】（術語）五停心觀中第

二為慈悲觀，是使多瞋之衆生修慈悲而對治瞋毒也。而行之之境分為七種，以三樂與之。是曰七周行慈。周者周遍，於怨親周遍平等也。又周遍而行之也。七境者，一上品之親，二中品之親，三下品之親，四中人非冤親，五下品之冤，六中品之冤，七上品之冤也。三樂者，上樂中樂下樂也。如是之境分七種，向其境運與樂之念也。其中向上親與上樂最易，故以之為最初。

【七周滅緣】（術語）詳見滅緣滅行條。

【七法不可避】（名數）一生不可避

依善惡之業，因苦樂之生，不可避。二老不可避。生者不可避。老。三病不可避。生者不可避。病。四死不可避。生者不可避。死。五罪不可避。有罪業，則惡道之苦果不可避。六福不可避。有善業，則善道之樂果不可避。七因緣不可避。如是之因，和於如是之緣，生吉凶禍福貧富壽夭，是法爾之道理，不可避。見法苑珠林六十九。

【七法財】（名數）財者，謂信等七種出世法財也。若一切衆生行此七法，資成道果，故謂之財。一信財，謂信能決定受持正法，以為佛道之糧。二進財，謂未能见真諦理，而一心精進求出世道，以為成佛之資。三戒財，謂戒為解脫之本，能止防身口意之惡，非以為成佛之資。四慚愧財，慚者慚天，愧者愧人，謂既能慚愧，則不造諸惡業，以為成佛之資。五開財，開為三慧之首，聞必能思，思必能修，若能開佛聲教，則開發妙解，如說而行，以為

成佛之資。六捨財，捨即捨施，謂若能運平等心，無憎愛想，身命資財，隨求給施，無所吝惜，以為成佛之資。七定慧財，定慧即止觀也。定則攝心不散，止諸妄念，慧則照了諸法，破諸邪見，以為成佛之資。見止持會集音義。參照七聖財條。

【七星】（名數）北斗之七星也。見北斗條。

【七星如意輪秘密要經】（經名）一卷，唐不空譯。造般多羅道場，中央安置如意輪王菩薩，周圍安置七星之像，及訶利低母禳災之法也。

【七星如意輪觀音】（菩薩）如意輪觀音為本尊，七星為眷屬，故名。即如意輪王菩薩也。見七星如意輪秘密要經。

【七垢】（名數）一欲垢，二見垢，三疑垢，四慢垢，五憍垢，六隨眠垢，七慳垢。隨眠者，煩惱之異名也。煩惱隨逐於人，使入之心性

昏味猶如睡眠故云隨眠。此七法能垢染心道故名爲總垢。見瑜伽論十四。

【七毘尼】(術語) 七滅諍也。南山戒疏一上曰「以七毘尼用殄四諍」。

【七重行樹】(雜名) 極樂國土之寶樹也。行列七重。故曰七重之行樹。阿彌陀經曰「極樂國土七重欄楯七重羅網七重行樹皆是七寶周匝圍繞」。

【七科道品】(雜名) 三十七之助道品分七種。謂之七科道品。見三十七道品條。

【七珍萬寶】(雜名) 七珍者七種可珍重之寶也。與所謂七寶同。萬寶者指一切之財寶而言。

【七逆】(名數) 梵網經所說一出佛身血二殺父三殺母四殺和尚五殺阿闍梨六破羯磨轉法輪僧七殺聖人。見梵網經下輔行二曰「言五逆者謂殺父殺母殺阿羅漢破僧出血(中略)若大乘中加殺和尚殺

阿闍梨以爲七逆」。

【七逆罪】(名數) 見前項。

【七祖】(名數) 華嚴宗禪宗有七祖。日本淨土真宗亦有七祖。

【華嚴宗七祖】(名數) 第一馬鳴菩薩第二龍樹菩薩第三支那之元祖帝心尊者杜順第四雲華尊者智儼第五賢首大師法藏第六清涼大師澄觀第七圭峯大師宗密也。此七祖宋淨源奉勅記之。見八宗綱要。

【禪宗七祖】(名數) 傳燈錄謂初祖達磨至六祖慧能以法及衣相傳。自七祖以後不傳衣。又荷澤神會禪師於天寶四載入京著顯宗記以訂兩宗。南能頓宗北秀漸宗。師嗣六祖禪宗推爲七祖。杜甫詩曰「門求七祖禪」。

【日本所謂淨土真宗七祖】(名數) 第一祖龍樹菩薩第二祖天親菩薩第三祖梁曇鸞和尚第四祖唐道綽禪師第五祖唐

善導大師第六祖橫川之源信和尚第七祖黑谷之源空上人。此七祖爲日本真宗開祖。見真大師所自定。見正信偈。

【七祖四師】(名數) 華嚴宗之相承也。見七祖及四師條。

【七祖相承】(術語) 淨土真宗之相承也。見七祖條。

【七祖聖教】(書名) 三卷。集淨土真宗七祖所撰述之論疏。名爲七祖聖教。

【七財】(名數) 見七法財七聖財條。

【七海】(名數) 八海之中除鹹海。寄歸傳四曰「殊因類七海而無窮」。

【七流】(名數) 見思之二惑使衆生漂流而流轉。華嚴孔目章說七流。一見諦所滅流。初果之人見真諦而斷欲界之見惑。二修道所滅流。二果三果之人修四諦之觀而斷欲界之見惑。三遠離所滅流。第四果之人修四諦之觀。斷盡見思之惑而無餘。四數事

修四諦之觀。斷盡見思之惑而無餘。四數事

所滅流、第四果之人、視五蘊十二入十八界等數事之法爲空寂。五捨所滅事、第四果之人、以數事爲空、所空之法既無、則能空之心亦捨、能所兩亡、無憎無愛、則一味平等。六護所滅流、第四果之人、見思之惑盡而證無學、恐已於所證有退失、善加守護、使見思之習氣不再起。七制伏所流、第四果之人、見思之惑縛已斷、色身之果縛猶有之、故制伏見思之習氣而不使起。

【七俱胝】(菩薩) 七俱胝佛母尊也。

【七躬醫王】(佛名) 七佛藥師也。

【七俱胝佛母尊】(菩薩) 准提觀音之異名也。胎藏界曼荼羅第二佛母院七尊中之一。俱胝者七億也。釋迦如來在給孤獨園、入准提三摩地、說過去七億佛所說之准提陀羅尼、故約過去佛之所說、謂之七俱胝陀羅尼之主、謂之准提。是爲蓮華部之母、(諸佛有部母與部主) 司生蓮華部諸尊功

德之德。故名佛母尊。白黃色、十八臂、遍身有白色輕羅錦之文。七俱胝佛母所說准提陀羅尼經曰、「愍念未來薄福惡業衆生故、卽入准提三摩地、說過去七俱胝佛所說陀羅尼。」梵 Saptaśoḍha-mātṛ。

【尊形】(圖像) 金剛智儀軌曰、「其像作黃白色種種莊嚴其身、腰下着白衣、腰上着花文、身着輕羅綽袖之天衣、以綵帶繫腰、朝霞絡身、其手腕以白螺爲釧、其臂上之釧、七寶莊嚴、一手上著指環、都十八臂、面有三目、上二手作說法之相、右二手施無畏、第三手劍、第四手數珠、第五手微若布羅迦果、(名曰子滿果)、第六手鉞斧、第七手鈎、第八手拔折羅、第九手寶鬘、左第二手如意寶幢、第三手蓮華、第四手澡罐、第五手索、第六手輪、第七手螺、第八手寶瓶、第九手般若波羅蜜經夾也。」

【經軌】(經名) 佛說七俱胝佛母准

提大明陀羅尼經一卷、金剛智譯、稱爲金剛智儀軌。七俱胝佛母所說准提陀羅尼經一卷、不空譯、稱爲不空儀軌。佛說七俱胝佛母心大准提陀羅尼經一卷、地婆訶羅譯。七佛俱胝佛母心大准提陀羅尼法一卷、善無畏譯。七俱胝獨部法一卷、善無畏譯。

【七條】(衣服) 七條之袈裟也。

【七條衣】(衣服) 七條之袈裟也。

【七條袈裟】(衣服) 三衣中之中衣也。梵名鬱多羅僧。Pitakasāṅga 譯爲上着衣。計其條數謂之七條。見鬱多羅僧條。

【七情】(名數) 喜怒哀樂愛惡欲之稱。

【七處善】(術語) 觀法之名。一觀色爲苦、二觀色爲集、三觀色爲滅、四觀色爲道、五觀色爲愛味、六觀色爲過患、七觀色爲出離。前四種觀色之四諦、色愛味之言、重觀色之集、色過患之言、重觀色之苦、色出離之言。

重觀色之滅諦。如是受想行識各七。故為三十五也。不過七。故但曰七處善。見婆沙論百八十三。俱舍光記二十三。

【七處八會】 (術語) 六十卷之華嚴經。七處八會之說也。見華嚴經條。

【七處九會】 (術語) 八十卷華嚴經。七處九會之說也。見華嚴經條。

【七處平滿相】 (術語) 如來三十二相之一。兩足下兩手兩肩及頂中之七處皆平滿端正也。

【七真如】 (名數) 見真如條。

【七深信】 (術語) 善導之散善義以深心為深信之心。信相有二種而列七種。日本親鸞名為七信。機之深信。法之深心。(以上二種深信) 觀經之深信。彌陀經之深信。唯信佛語之深信。此經之深信。建立自心之深信也。其中除此經之深信。其他冠決定之字。謂之六決定。

【七苾芻】 (雜名) 見苾芻條。

【七淨華】 (譬喻) 見七華條。

【七常住果】 (名數) 楞伽經四明七種之常住法。一菩提。二涅槃。三真如。四佛性。五菴摩羅識。六空如來藏。七大圓鏡智也。此法在修謂之因。在證謂之果。

【七莖蓮華】 (本生) 見然燈佛條。

【七善】 (名數) 佛所說大小乘之經典。具七善。故曰正法。成實論三善品曰。佛自讚言。我所說法。初中後善。義善。語善。獨法。具足。清淨調柔。隨順梵行。就論解之一時。善。一部初中後三時之所說。皆甚深也。二義善。佛法之義。深有利益。得今世後世及出世之道利也。三語善。隨方俗之語。而能示正義也。四獨法。但為無餘說之也。五具足。佛之所說。以一經一偈。而諸法具足圓滿。不待餘經而成也。六清淨調柔。語清淨。故曰清淨。義清淨。故曰調柔。七梵行。梵者以涅槃而名。此道

能至涅槃。故名梵行。因涅槃經名字功德品曰。佛告迦葉。此經名為大般涅槃。上語亦善。中語亦善。下語亦善。義味深遠。其文亦善。純備具足。清淨。梵行。金剛寶藏滿足無缺。一。章安疏解之一。語善。二。義善。三。文善。四。獨一善。(純備具足) 五行善。(清淨) 六。慈善。(梵行) 七。備具善。(金剛寶藏滿足無缺) 因法華經序品曰。演說正法。初善。中善。後善。其義深遠。其語巧妙。純一無雜。具足。清白。梵行之相。天台文句解之一。時節善。序正流通。三時皆善也。二。義善。三。語善。四。獨一善。言純一無雜也。五。圓滿善。言具足也。六。調柔善。言清白也。以清白之善法。其性調柔故也。七。慈悲善。梵行即具無緣之慈悲也。此七善之義。雖通大小乘經。而其法體。則隨經而有差別。如小乘經解。獨一為無餘涅槃。法華經解。為圓頓一乘法。

【七善士趣】 (術語) 不還之聖者。有

生般中般上流般三種。此三般又各有三種之別。謂之九種不還。見九種不還條。此中上流般之三種不開之。總爲一上流般。合前之六種。謂之七善士趣。其所以不別立之者。婆沙論一百十五謂中生之二種。各爲一生中之差別。行相難知。故分之。上流般各受多生。其行易知。故不分之。其所以名之爲善士趣者。趣是行之義。其餘有學。或行善。或行不善。唯此七種之不還。有行善。而無行不善者。且但行往上地而無還來。故特名爲善士趣。見俱舍論二十四頌。

【七華】(譬喻) 譬七覺支也。維摩經佛道品偈曰：「無漏法林樹。覺意淨妙華。解脫智慧果。」同註曰：「生曰。七覺以開悟爲道。無染爲淨華之法者也。」同天台疏曰：「覺意卽七覺支。七覺支調停生真智因華。故智論云。無漏實覺。此七能到。故以爲華。」因七種淨也。同偈曰：「八解之浴池。定水湛然

滿。布以七淨華。浴此無垢人。」同什註曰：「一戒淨(心口所作清淨) 二心淨(斷煩惱心清淨) 三見淨(見法真性不起妄想) 四度疑淨(真見深斷疑) 五分別道淨(分別是道非道) 六行斷知見淨(知見所行善法與所斷惡法而清淨分明) 七涅槃淨(證得涅槃遠離諸垢)」

【七華八裂】(雜語) 裂破而爲七或爲八也。

【七衆】(名數) 一比丘 *Brahma* 二比丘尼 *Brahmani* 是男女之受具足戒者。三式叉摩那 *Bikamara* 沙彌尼之學六法者。四沙彌 *Bhramera* 五沙彌尼 *Brahmani* 男女之受小戒者。六優婆塞 *Dharmas* 七優婆夷 *Dharmika* 男女之受五戒者。此中上五衆出家。下二衆在家。是諸經論通說之七衆也。天台於戒疏之中。依十誦律建立九衆。第六爲出家男。第七爲出家女。是受齋戒

之男女也。第八第九爲優婆塞優婆夷。此中取式叉摩那已下名爲下之七衆。參照九衆條。

【七衆溺水】(名數) 第一人入水則溺。不習浮。入水故溺。水者生死之河水也。譬一闍提。第二人雖沒還出。出已還沒。譬人天乘之將進而退者。第三人沒已即出。出更不沒。譬內凡之人。內凡者煥頂忍世第一法之四善根也。永不墮於三惡。第四人入已便沒。沒已還出。出已即住。遍觀四方。譬四果之人。第五人入已即沒。沒已還出。出已即住。住已觀方。觀已即去。譬緣覺人。第六人入已即去。淺處則住。譬菩薩。第七人既到彼岸。登上大山。無復恐怖。離諸冤賊。受大悅樂。譬佛。見涅槃經三十二。因一常沒。入水則沒。譬一闍提。常墮於惡道。二暫出還沒。(人天) 三出已則往。(內凡) 四出已遍觀四方。(聲聞) 四方者四諦也。五遍觀已行。(緣覺) 越聲聞而行於

緣覺也。六行已復往。(菩薩) 七水陸俱行。

【佛】見涅槃經三十六。

【七喻】(名數) 法華經之七喻也。見譬喻條。

【七最勝】(名數) 一切布施等之行，不得悉名為波羅密多。必具最勝，方成波羅密多也。一安住最勝，安住於菩薩之種性也。二依止最勝，依止於大菩提心也。三因果最勝，悲愍一切之有情也。四事業最勝，具行一切之事業，不限於一行也。五巧便最勝，住於無相智了達一切法如幻而離執着也。六迴向最勝，迴向於無上菩提也。七清淨最勝，不為煩惱所知之二障所間雜也。見唯識論九。

【七筆勾】(術語) 詳見一筆勾條。

【七滅諍】(名數) 比丘具足戒八篇之第八為滅比丘諍論之戒律也。比丘之諍有四事。一言諍，此由談論法相是非而起之諍也。二覓諍，求覓比丘所犯之罪而起之諍

也。三犯諍，緣比丘犯罪之虛實輕重而起之諍也。四事諍，依他行羯磨之事，或云如法，或云不如法之諍也。滅已上四諍，有七種之毘尼，應用此七種之毘尼可滅之也。一現前毘尼，*Banmukha Vinaya* 或使雙方對決於現前，或於現前引證三藏之教法而決之，或於現前引證戒律之制條而決之。二憶念毘尼，*Smṛti Vinaya* 使餘人憶念陳述，依是決當人之犯不犯。三不痴毘尼，*Aniḍḍha Vinaya* 有比丘時發癡狂病，而犯眾罪，說戒之時，此人若來，彼果有病，雖造過，而差後證知不造，則於彼與以不痴羯磨，而得加於說戒之僧數。四自言毘尼，*Tatvābhavāṣṭya* 比丘犯罪不以威力制之，但使彼自吐露其罪而決之。五多語毘尼，*Pratīṅkaraka* 僧中之諍論長而不息時，則或顯露，或秘密，行籌而決，其是非於多數。六罪處所毘尼，*Yadhiṅgāyā* 比丘犯罪，彼妄語以重為輕，不自首

本罪，則眾僧以白四之羯磨，治罰彼本罪，待彼伏首本罪，復解之。七草覆地毘尼，*Pinḍa-ḥṛata* 若彼此二眾共諍不止，則會二眾，由其中各出一上座，各陳滅諍之言而息其諍。法藥如草，諍論如泥，今以此法藥而止諍論，如草之覆泥地，故云草覆地。見戒疏行宗記四下。

【七葉巖】(地名) 在王舍城之側，有七葉樹生於巖窟之上，故名。第一百五結集之窟也。毘婆尸佛經下曰：「王舍城七葉巖。」長阿含經七曰：「佛在羅閱城毘訶羅山七葉樹窟。」參照五山條。

【七菩提分】(名數) 見七覺支條。

【七菩提寶】(雜語) 七菩提分為聖道之至極，故稱為寶。見大日經。

【七無上道】(名數) 與七種無上同。見七種無上條。

【七經】(名數) 淨土之七經也。

【七聖】(名數) 俱舍論說七賢七聖。

見七賢條。

【七聖財】(名數) 見道以後之聖者。

分七種。諸經所說少異。寶積經四十二曰、「云何聖財。謂信(信受正法)戒(持法律)聞(能開正教)慙(自分有慙)愧(於人有愧)捨(捨離一切而無染着)慧(智慧照事理)如是等法。是謂七聖財。彼諸衆生不護此故。名極貧窮。」涅槃經十七曰、「有七聖財。所謂信戒慙愧多聞智慧捨離故。故名聖人。」二卷法句經上曰、「信財戒財慙愧亦財。聞財施財慧爲七財。」維摩經佛道品曰、「富有七財寶。教授以滋息。」報恩經謂人生世間。禍福從口生。當護於口。甚於猛火。猛火能燒一世。惡口能燒無數世。猛火燒世間財。惡口燒七聖財。口舌皆繫身之斧也。七聖財謂一信二精進三戒四慙愧五聞捨六忍辱七定慧。七者能資用成佛。故名。參照七法財條。

梵 Sapthadana

【七微】(術語) 依一切有部宗所說。

則雖欲界之有形質中。最爲單簡者。亦稱爲八事俱生。隨一不減。能造之地水火風四大。與所造之色香味觸四境互相和融。而成一微體。此八事不得更爲分離。是爲色聚之最極者。故名之爲微聚。又曰極微。此極微六方中心與七微聚集而始爲天眼等之所見。謂之阿菟色。Ann 又曰阿拏色。又曰阿耨。譯言微。此非至極微。則不與以極之名。但是眼可見之色之極少者。又分析之色之細極者。則亦曰極微。大日經疏一曰、「梵云阿耨。即是七微合成。於從緣生色最爲微小。」唯識了義燈二本曰、「有宗云。以七極微成一拏色。」俱舍光記十二曰、「七極微爲一微量。微顯細聚。梵云阿菟。此名微。眼見色中最微細也。」見極微條。

【七種人】(名數) 見七衆溺水條。

【七種衣】(名數) 一毛二芻摩迦。此方所無。三奢搗迦。此方所無。四羯播死迦。白氈也。五獨孤洛迦。紵布也。六高詒薄迦。是上毛絨。此方所無。七阿般闍得迦。是北方地名。彼處有此衣。又有名釋者。是縑絹之衣耳。見有部毘奈耶十八。

【七種般】(名數) 又名七種不還。七種那含。見不還果條。

【七種食】(雜語) 眼以眠爲食。耳以聲爲食。鼻以香爲食。舌以味爲食。身以細滑爲食。意以法爲食。涅槃以不放逸爲食。

【七種語】(名數) 佛有七種之語。一因語。於現在之因中說未來之果也。如說此人樂殺爲地獄之人是也。二果語。於現在之果中說過去之因也。如見貧窮之衆生。顏貌醜陋。說此人定爲破戒妬心瞋心之人是也。三因果語。於一事說因說果也。如說現在之六人。爲過去之果。又爲未來之因是也。四喻

語如說如來為師子王是也。五不應說語。如為波斯匿王說四方山來。為鹿母優婆夷說沙羅樹能受八戒。故受人天之樂是也。六世流布語。如順世間流布之語。說我人瓶衣等之語是也。七如意語。如說一切眾生悉有佛性是也。見涅槃經二十五。

【七種聖】（名數）與七聖同。見七賢條。

【七種辯】（名數）菩薩得七種之辯。

一捷疾辯於一切之法無礙故。二利辯。有人雖能捷疾而不能深入。以能深入乃名為利。三不盡辯。此以利辯說諸法實相。無邊無盡也。四不可斷辯。於般若之中無諸戲論。故能無問難之離問者。即名為不可斷辯。五隨應辯。能斷法愛。故隨眾生之所應而說之也。六義辯。為說趣於涅槃之利益事也。七一切世間最上辯。說一切世間第一之事。所謂大乘也。見智度論五十五。

【七種慢】（名數）見慢條。

【七種二諦】（術語）天台有真俗二諦。藏通別圓四教之四種與別接通。圓榜通。

圓榜別三種也。

【七種不淨】（名數）於自他之身分起貪著。妨正道。故為此七種想破著心也。一。

種子不淨。煩惱業因之內種。父母遺體之外種。皆為不淨。二。受生不淨。父母交媾赤白和合之不淨。三。住處不淨。於不淨之女體。胎處十月者。四。食噉不淨。胎中食母血之不淨。五。初生不淨。言十月滿足初生時之腥穢狼籍。六。舉體不淨。薄皮之下。皆為穢物。七。究竟不淨。業盡報終。捐棄於塚間之不淨流溢。

【七種不還】（名數）又名七種那含。七種般。見不還果條。

【七種布施】（名數）見布施條。

【七種立題】（術語）天台謂一切之經題不出於人法譬之三者。而有單複具足

之不同。總為七種。

人——佛說阿彌陀經等

單三——法——涅槃經等

譬——梵網經等

人法——文殊問般若經等

復三——法譬——妙法蓮華經等

人譬——如來師子吼經等

具足——人法譬——大方廣佛華嚴經等

【七種生死】（名數）見生死條。

【七種那含】（名數）又曰七種不還。七種般。見不還果條。

【七種無上】（名數）如來有七種之無上。一身無上。具三十二相八十種好也。二。

道無上。以慈悲之道利一切之眾生也。三。見無上。以正戒正見正命成就其身也。四。智無上。具四無礙智也。五。神力無上。如來神通之力。不可思議也。六。斷障無上。斷惑業苦之三障也。七。住無上。住於大寂滅定也。見菩薩地

持經三。梵

Sapta-aritya

【七種無常】(名數) 楞伽經四謂一切外道有七種無常非我法也。一作捨無常。四大造色。作已而捨。以爲無常。二處壞無常。處者形處。即諸色形狀。彼意四大及造色。畢竟不壞。但觀形狀長短等壞。以爲無常。三色即無常。第二外道。見形處變壞。以爲無常。今言形色即爲無常。佛破其言曰。是即前之處無常也。四轉變無常。以四大及造色爲常住。惟以色相轉變爲無常。譬如器具轉變而金性不變也。五性無常。彼計有無常之性。此性雖不壞而能壞一切法。使之無常。猶杖破瓦石。壞諸物。而自體不壞也。六性無性無常。四大之性。皆無自性。能造及所造之相。皆變壞。是無常也。七不生無常。一切之法本來不生。不生即無常也。佛破其言曰。不生尚無。何有生滅。名爲無常。實不成無尚也。梵 *saṃvṛti*

【七種禮佛】(名數) 勒那三藏 *paṭi*

saṃvṛti 對於北方之俗。不習禮佛。教以七種禮佛。混是非淺深。皆教人心之我慢。使歸於正法也。一我慢禮。身雖設拜。然無敬心。外觀似恭。而內懷我慢也。二求名禮。欲得修行之名譽。詐現威儀。常行禮拜。口稱佛名。而心實馳求外境也。三身心禮。口唱佛名。心存相好。身業翹勤。恭敬供養。而無異念也。四智淨禮。慧心明利。達於佛之境界。內外清淨。虛通無礙也。禮一佛時。即是禮一切諸佛。諸佛之法身。本來融通。故一拜之禮。徧通法界也。五徧入法界禮。自己身心等之法。不離本來法界。諸佛不離我心。我心不離諸佛。性相平等。原無增減。禮一佛。則通於諸佛也。六正觀修誠。禮雖攝心正念。對於佛身。而自禮自身之佛也。以一切衆生。皆有覺性。與佛平等也。隨於染緣。有迷己性。妄認爲惡。明知此理。則得解脫。七實相等禮。前正觀中。仍存有禮有觀。自他兩異。今此一禮。自無他無。凡聖一如。體

用不二也。法苑珠林二十曰。有西國三藏。厥號勒那。觀此下凡。居在邊鄙。不閑禮儀。情同猴馬。悲心內溢。爲翻七種禮法。(中略) 從麤至細。對麤爲邪。對細爲正。故階級有七。意存後三也。云云。

【七種懺悔心】(名數) 欲爲懺悔時。當起之七種心也。一生大慚愧心。我與釋迦。如來。同爲凡夫。今世尊成道以來。已經劫數。我猶輪轉生死。無有出期。以此爲慚愧也。二恐怖心。我等凡夫。身口意之業。常與罪相應。以此因緣。命終之後。應墮於地獄畜生餓鬼。受無量之苦。以此爲恐怖也。三厭離心。我等於生死之中。虛假不實。如水上之泡。速起速滅。往來流轉。猶如車輪。此身爲衆苦所集。一切皆不淨。以此爲厭離也。四發菩提心。欲得

【七種阿羅漢】(名數) 六種阿羅漢。中不動阿羅漢。別爲不動阿羅漢。與不退阿羅漢之稱。

如來之身者、當發菩提心、救度衆生、身命財

無所吝惜也。五、冤親平等心。於一切衆生、無

冤無親、起慈悲、無彼我之相、平等救度、以此

心爲懺也。六、念報佛恩心。如來往昔在無量

劫中爲我等故、修諸苦行、如此恩德、實難酬

報、須於此世、勇猛精進、不惜身命、廣度衆生

入於正覺、以此爲念也。七、觀罪性空。罪性本

空、無有實體、但從因緣顛倒而生、可知罪之

性、非內外、非中間、本來爲空、故罪亦無有、以

此爲觀也。

【七塵】(譬喻) 色等之六境、謂之六

塵。塵法極於六、無第七塵。故喻無法爲七塵。

楞嚴經一曰、「若無有體而合者、則十九界

因七塵合。」

【七境三樂】(名數) 七周行慈之法

門也。見七周行慈條。

【七夢】(傳說) 阿難之七夢。見夢條。

【七夢經】(經名) 阿難七夢經之略

【七慢】(名數) 見慢條。

【七勝事】(雜語) 如來勝於他衆生

之七種也。身勝、法住勝、智勝、具足勝、行處勝、

不可思議勝、解脫勝是也。

【七僧】(名數) 英俊記曰、「一咒願

師、二導師、三唄師、四散花師、五梵音師、六錫

杖師、七堂達。」捨芥鈔五曰、「一講師、二讀

師、三咒願師、四三禮師、五唄師、六散華師、七

堂達。」

【七僧齋】(術語) 西國之法、有以錢

財或莊田、寄附寺院、限七僧常供齋食者、謂

之七僧齋。俱舍光記十八曰、「有檀越布施

錢財或莊田等、白衆僧言、從今已去、日別爲

我設七僧齋。」

【七僧法會】(行事) 請咒願師等七

僧之大法會也。

【七聚】(術語) 戒律之七聚也。見五

篇及篇聚二條。

【七聚戒】(術語) 與前項同。

【七等覺支】(名數) 見七覺支條。

【七趣】(名數) 一地獄趣 *Naraka-*

catī 二餓鬼趣 *Preta* 三畜生趣 *Tiryag-*

yonī 四人趣 *Manuṣya* 五神仙趣 *Rsi-*

六天趣 *Deva* 七阿修羅趣 *Asura* 也。楞

嚴經九曰、「如是地獄餓鬼畜生、人及神仙、

天洎修羅、精研七趣、皆是昏沈、諸有爲相、妄

想受生、妄想隨業。」

【七篇】(術語) 戒之七聚、又曰七篇。

寄歸傳一曰、「局提法衆、遂廣彰守七篇。」

見篇聚條。

【七遮罪】(術語) 大乘之七逆也。犯

此七逆之一者、遮之、不使受菩薩戒、故名遮

罪。梵網經下曰、「二師應問言、汝有七遮罪

否。若現身有七遮罪者、師不應與受戒。」

【七羯磨】(名數) 治罰比丘之七種

作法。一訶責、二撥出、三依止、四不至白家、五不見舉、六不懺舉、七惡見不捨舉也。後三者謂之三舉、舉棄於僧外也。見行事鈔上二。巴

Kammavāca

【七摩怛里】(名數) Matra 閻羅王有七姊妹、稱為七母、梵曰摩怛里。大日經疏五曰、「七摩怛里。此譯云七母、皆女鬼也。」大日

經義釋七曰、「凡有七姊妹也。一名左闍拏。二名嬌吠哩。三名吠瑟拏微。四名嬌麼哩。五名印捺哩。六名勞捺哩。七名末羅呬弼。此七名皆是真言。今云莽怛哩毘藥。則七母通名也。」

【七曇】(術語) 與悉曇同。見悉曇條。

【七壇炎魔天天供】(修法) 設七處壇場、供養閻魔王之法會也。

【七睡眠】(名數) 見睡眠條。

【七聲】(術語) 蘇漫多聲之七轉聲也。又曰七例句。見七轉九例條。

【七聲覺】(名數) 七覺支也。涅槃經十一曰、「有七聖覺故名聖人。」見七覺支條。

【七賢】(名數) 又曰七方便位。亦曰七加行位。小乘見道以前之修行位也。總稱見道以前為賢位、見道以後為聖位。賢位中有七位、一五停心觀、二別相念住、三總相念住、謂之三賢位、四煖法、五頂法、六忍法、七世第一法、謂之四善根。此中有通別二名、通者皆稱為七賢、皆稱為加行位。別者前三位為三賢、後四位為四善根、或四加行位。今則對於後之七聖位、而總稱七位為七賢位。見四

善根條。因有大乘之七賢。仁王經天台疏上曰、「一初發心人、二有相行人、三無相行人、四方便行人、五習種性人、六性種性人、七道種性人。俱在地前調心順道。名為七賢。」

【七賢七聖】(名數) 是小乘俱舍宗所立賢聖之數也。七賢如前、七聖者、俱舍論

四教儀之目也。華嚴孔目章謂之七士夫、七大夫、七聖人。聖者正也、以正智照見真理、故名。見道以上者是也。差別其聖者之位次、有八聖、四向、四果是也。今由利鈍之根性差別

其聖者、則為七聖。一隨信行、二隨法行、三信解、四見至、五身證、六慧解脫、七俱解脫。俱舍論二十五曰、「學無學位有七聖者。一切聖者皆此中攝。一隨信行、二隨法行、三信解、四見至、五身證、六慧解脫、七俱解脫。」四教儀三曰、「七聖位者。一隨信行、二隨法行、三信解、四見得、五身證、六時解脫羅漢、七不時解脫羅漢。」止觀三下曰、「若析法入空、有無二門所斷三道。如毘曇所明七賢七聖四沙門果、成論所明二十七賢聖等、差別位次。」

大乘義章十七本曰、「或分十四。如毘曇說。見諦道前說七方便。(七賢)見諦道中信行法行。修道位中有信解脫及與見到。通前十。一阿那含中得滅定者名為身證。通前十二。

無學位中說慧解脫及俱解脫。通前十四。」

(七聖)

【七曜】(名數) 日月與火水木金土

五星也。宿曜經上曰、「夫七曜。日月五星也。其精上曜於天。其神下直於人。所以司善惡而主理吉凶也。其行一日一易。七日一周。周而復始。」宿曜經下列胡國波斯語天竺語之名。日曜太陽。胡名蜜 *Mih*。波斯名曜森

勿 *Yek sambad*。天竺名阿彌底耶(二合) *Aditya*。月曜大陰。胡名莫 *Ma*。波斯名婁禍森勿 *Douh sambad*。天竺名蘇摩 *Bona*。火曜熒惑。胡名雲漢 *Yahram*。波斯名勢森勿 *Soh sambad*。天竺名盎哦囉迦 *Anga-taka*。水曜辰星。胡名臣 *Tir*。波斯名掣森勿 *Chehar sambad*。天竺名都陀 *Bubha*。木曜

歲星。胡名鶻勿 *Hur mand*。波斯名本森勿 *Renj sambad*。天竺名勿哩訶婆跋底 *Bal* *aspati*。金曜太白。胡名那歇 *Nahid*。波斯

名數森勿 *Sheshambad*。天竺名戌羯羅 *Bakra*。土曜鎮星。胡名枳院 *Kevra*。波斯名翁森勿 *Hat sambad*。天竺名除乃以室折羅 *Banaiscara*

【七曜供】(修法) 祭供七曜之法也。

有七曜攘災決一卷。七曜星辰別行法一卷。

【七轉識】(語語) 八識中末那識已下之七識。為自第八識轉生之識。故對於第八識而謂之七轉識。

【七轉九例】(術語) 七轉。又曰七聲。亦曰七例。依語尾之變化知體業等之差別者。謂之蘇漫多聲 *Sub-anta*(名詞)九例。又名二九韻。丁彥多聲 *Ti-anta*(動詞)十八種之變化也。見蘇槃多條。

【七轉第八互為因果】(術語) 種子生現行。現行薰種子之法相也。見種子條。

【七識】(術語) 八識中之第七識也。名末那識。見末那識條。

【七識住】(術語) 見識住條。

【七證】(名數) 七證師也。

【七證師】(名數) 受具足戒時之七個證明師也。見三師七證條。

【七寶】(名數) 諸經論所說少異。法華經受記品曰、「金銀琉璃。砮磲。碼磧。真珠。玫瑰七寶合成。」無量壽經上就樹說七寶。【金銀琉璃。玻璃。珊瑚。碼磧。砮磲。】智度論十曰、「有七種寶。金。銀。昆琉璃。頗梨。車渠。馬瑙。赤真珠。(此珠極貴非珊瑚也)。」阿彌陀經曰、「亦以金 *Savaraga* 銀 *Pūya* 琉璃 *Vaidūrya* 玻璃 *Sphaṭika* 砮磲 *Musāra-*

Galva 赤珠 *Bohi-mukha* 碼磧 *Asmag* *aribha* 而嚴飾之。」般若經以金。銀。琉璃。砮磲。瑪瑙。琥珀。珊瑚。為七寶。

【七寶塔】(雜名) 即所謂多寶塔也。法華經見寶塔品曰、「爾時佛前有七寶塔。高五百由旬。縱橫二百五十由旬。從地涌出。」

住在空中（中略）爾時寶塔中出大音聲。歎

言善哉善哉。釋迦牟尼世尊。能以平等大慧。

教菩薩法。佛所護念。妙法華經。為大衆說。」

【七寶華】（雜名）七寶所成之華也。

無量壽經下曰：「得生無量壽國。於七寶華

中。自然化生。」

【七寶經】（經名）輪王七寶經之異

名。

【七寶獄】（譬喻）疑惑佛智。以自力

之善本。胎生於西方極樂之邊地。懈慢界者。

五百歲間。不見三寶。不能得法樂。故譬之繫

於七寶所成之牢獄也。無量壽經下曰：「譬

如轉輪聖王。別有七寶宮室。種種莊嚴。張設

牀帳。懸諸繒繡。若有諸王子。得罪於王。輒內

彼宮中。繫以金鎖。供給飲食衣服。牀褥華香

妓樂。如轉輪王。無所乏少。於意云何。此諸王

子。寧樂彼處不。」

【七寶樹林】（雜名）淨土莊嚴中。七

寶合成之園林也。

【七覺】（名數）見七覺分條。

【七覺支】（名數）見七覺分條。

【七覺分】（名數）又曰七菩提分。七

覺支。俱舍論謂之七等覺支。七科道品中之

第六也。覺有覺了覺察之義。此為使定慧均

等之法。故名等覺。覺法分七種。故曰支。或曰

分。一擇法覺支。以智慧簡擇法之真偽。二精

進覺支。以勇猛之心。離邪行行真法。三喜覺

支。心得善法。即生歡喜。四輕安覺支。止觀及

法界次第。名為除覺分。斷除身心。雖重。使身

心。輕利安適。五念覺支。常明記定慧而不忘。

使之均等。六定覺支。使心住於一境。而不散

亂。七行捨覺支。捨諸妄謬。捨一切法。平心坦

懷。更不追憶。是行蘊所攝之捨之心。故名

行捨。此七法。若行者之心浮動時。可用除捨

定之三覺支攝之。若心沈沒時。可用擇法精

進喜之三覺支起之。念覺支。常念定慧。不可

廢退。是故除念覺外。他六覺隨行人之要而

用之。以此七事得證無學果。止觀七曰：「心

浮動時。以除覺除身口之麤。以捨覺捨觀智。

以定心入禪。若心沈時。以精進擇喜起之。念

通緣兩處。」同輔行曰：「定慧各三。隨用一

得益便止。無假遍修。若全無益。方越後品。念

能通持定慧六分。是故念品通於兩處。」梵

Saptabodhyariga

【七難】（名數）仁王經受持品。佛為

十六大國王說。若國土中有七難。則宜講讀

仁王經。滅七難。生七福。一日月失度難。二星

宿失度難。三災火難。四雨水難。五惡風難。六

亢陽難。七惡賊難。藥師經謂國起七難時。國

王宜發大赦。依前所說之供養法。供養藥師

如來。則國土安穩。一人民疾疫難。二他國侵

逼難。三自界叛逆難。四星宿變怪難。五日月

薄蝕難。六非時風雨難。七過時風雨難。法華

經普門品說觀音之威神力。能滅衆生之諸

難。天台之觀音義疏上以七難科之一火難。二水難。三羅刹難。四王難。五鬼難。六枷鎖難。七怨賊難。

【七辯】(名數) 見七種辯條。

【七識十名】(名數) 第七識末那識有七識轉識。妄相識。相續識。無明識。解識。行識。無畏識。現識。智障識之十名。

【七觀音】(名數) 見觀音條。

【八一有能】(術語) 俱舍論之法相也。一切之有為法。有四本相與四隨相之八相。此八相有八與一之功能。以其互為能生所生。故謂之八一有能。見有為條。

【八九二識】(術語) 法性宗所立九識中第八之阿梨耶識與第九之菴摩羅識也。

【八十一科】(名數) 大藏一覽三引。指要錄曰。注出般若名相八十餘科。庶發披閱者智智爾。一。五蘊。二。六根。三。六塵。四。六識。

五。六觸。六。六緣所生。七。四緣。八。六。九。十二。因緣。十。六度。十一。我者。十二。生者。十三。壽者。十四。命者。十五。有情者。十六。養育者。十七。衆數者。十八。作者。十九。使作者。二十。起者。二十一。使起者。二十二。受者。二十三。使受者。二十四。見者。二十五。知者。二十六。二十空。二十七。四諦。二十八。真如。二十九。法界。三十。法性。三十一。不虛妄性。三十二。不變易性。三十三。平等性。三十四。離生性。三十五。法定。三十六。法住。三十七。實際。三十八。虛空界。三十九。不思議界。四十。四靜慮。四十一。四無量。四十二。四無色定。四十三。八解脫。四十四。八勝處。四十五。九次第定。四十六。四念處。四十七。四正勤。四十八。十徧處。四十九。四神足。五十。五根。五十一。五力。五十二。七覺支。五十三。八聖道支。五十四。空解脫門。五十五。無相解脫門。五十六。無願解脫門。五十七。菩薩十地。五十八。五眼。五十九。六通。六十。十力。六十一。四無畏。六十二。四無礙解。六十三。大慈。六十四。大悲。六十五。大喜。六十六。大捨。六十七。十八不共法。六十八。無忘失法。六十九。恆住捨性。七十一。切智。七十二。道相智。七十二。一切相智。七十三。一切陀羅尼門。七十四。一切三摩地門。七十五。預流果。七十六。一來果。七十七。不還果。七十八。阿羅漢果。七十九。獨覺菩提。八十一。諸佛無上正等菩提。(因圓果滿)

【八一法】(名數) 大般若經所說之法門。有八十一科。一為色。二為心。三為五陰。四為十二入。五為十八界。六為四諦。七為十二因緣。八為十八空。九為六度。十為四智。總為八十一法。見教乘法數十二。

【八十四法】(名數) 成實論所立。

【八十八佛】(名數) 世合五十三佛與三十五佛。稱為八十八佛。五十三佛出於觀藥王藥上二菩薩經。三十五佛出於大寶

觀藥王藥上二菩薩經。三十五佛出於大寶

積經九十八卷優婆離會。又別有不空譯之三十五佛名禮懺文。觀虛空藏菩薩經。又說虛空藏之天冠內。有三十五佛之像。

【八十誦律】（書名）根本之律藏也。

如來滅後結集三藏之時。優婆離比丘於一夏九旬之間。八十番誦出之。故名八十誦律。至其後四分律五分律等諸律。由此分立。此根本律。遂世無存者。戒疏上曰。「時接利機。各體權實。雖開異制。不相是非。故但通為八十誦律。大毘尼藏。」同行宗記一上曰。「八十誦者。即根本部。波離結集一夏九旬八十番誦。故以為號。」又「根本部波離一夏誦出。逐座為目。」

【八十無盡】（名數）無盡意菩薩說。

八十種無盡之法門。見無盡意菩薩經。

【八十種好】（名數）又曰八十隨形。

好。更細別三十二相為八十種之好也。隨形好者。隨三十二形相之好也。一無見頂相。佛

頂上之內鬘。仰之則愈高。遂不見其頂上。二鼻高不現孔。三眉如初月。四耳輪垂墜。五身堅實如那羅延。六骨際如鉤鎖。七身一時廻旋如象王。八行時足去地四寸而現印文。九爪如赤銅色。薄而潤澤。十膝骨堅而圓好。十一身清潔。十二身柔軟。十三身不曲。十四指圓而纖細。十五指文藏覆。十六脈深不現。十七踝不現。十八身潤澤。十九身自持不透迤。二十身滿足。二十一容儀備足。二十二容儀滿足。二十三住處安無能動者。二十四威振一切。二十五一切衆生見之而樂。二十六面不長大。二十七正容貌而色不撓。二十八面具滿足。二十九唇如頻婆果之色。三十言音深遠。三十一臍深而圓好。三十二毛右旋。三十三手足滿足。三十四手足如意。三十五手文明直。三十六手文長。三十七手文不斷。三十八一切惡心之衆生。見者和悅。三十九面廣而殊好。四十面淨滿如月。四十一隨衆生

之意和悅與語。四十二自毛孔出香氣。四十三自口出無上香。四十四儀容如師子。四十五進止如象王。四十六行相如鵝王。四十七頭如摩陀那果。四十八一切之聲分具足。四十九四牙白利。五十舌色赤。五十一舌薄。五十二毛紅色。五十三毛軟淨。五十四眼廣長。五十五死門之相具足。五十六手足赤白。如蓮華之色。五十七臍不出。五十八腹不現。五十九細腹。六十身不傾動。六十一身持重。六十二其身大。六十三身長。六十四手足軟淨滑澤。六十五四邊之光長一丈。六十六光照身而行。六十七等視衆生。六十八不輕衆生。六十九隨衆生之音聲。不增不減。七十說法不着。七十一隨衆生之語言而說法。七十二發音應衆聲。七十三次第以因緣說法。七十四一切衆生觀相不能盡。七十五觀不厭足。七十六髮長好。七十七髮不亂。七十八髮旋好。七十九髮色如青珠。八十手足為有德之相。

見法界次第下之下。大乘義章二十末。

【八十億劫】（雜語）依罪業而流轉

生死之劫量也。觀無量壽經曰：「稱佛名故。

除八十億劫生死之罪。命終之時。見金蓮華

猶如日輪住其人前。」

【八十華嚴經】（經名）唐實叉難陀

新譯之華嚴經八十卷。謂之八十華嚴經。

【八十隨形好】（名數）見八十種好

條。

【八十一品思惑】（名數）見思惑條。

【八十八使見惑】（名數）對於八十

一品之修惑。而有八十八使之見惑。見見惑

條。

【八人地】（術語）通教十地之第三

地也。人者忍也。三乘之人同自世第一法入

於十六心見道。正斷見惑之八忍位也。止觀

六曰：「八人者。八忍也。從世第一法入無間

三昧。故名八人。」大乘義章十四曰：「具修

八忍。名八人地。」

【八大】（名數）即八大地獄。

【八大丈夫】（名數）聲聞乘之四向

四果也。見諸儀軌訣影二。

【八大人覺】（名數）有八法。菩薩聲

聞緣覺之大力量人所覺悟。故名八大人覺。

一世間無常覺。二多欲為苦覺。三心無厭足

覺。四懈怠墮落覺。五愚痴生死覺。六貧苦多

怨覺。七五欲過患覺。八生死熾然苦惱無量

覺。見八大人覺經。

【八大人覺經】（經名）一卷。後漢安

世高譯。八大人覺者。有八法為菩薩聲聞緣

覺。大力量人所覺悟。故名。其註解列下。○八

大人覺經略解。一卷。明智旭解。○八大人覺

經疏。一卷。續法述。○八大人覺經箋註。一卷。

丁福保註。

【八大地獄】（名數）八寒地獄及十

六小地獄之外。有八熱地獄。即八大地獄也。

見地獄條。

【八大佛頂】（名數）見佛頂尊條。

【八大辛苦】（名數）八苦也。詳見苦

條。

【八大明王】（名數）大妙金剛經說

八大菩薩現八大明王。一金剛手菩薩現作

降三世。二妙吉祥菩薩現作兩臂六頭六足

之大威德金剛明王。三虛空藏菩薩現作大

笑金剛明王。四慈氏菩薩現作大輪金剛明

王。五觀自在菩薩現作馬頭金剛明王。六地

藏菩薩現作無能勝明王。七除蓋障菩薩現

作不動尊金剛明王。八普賢菩薩現作步擲

金剛明王。已上菩薩為大日之正法輪身。忿

怒身之明王。為大日之教令輪身也。又秘藏

記末於上五大明王。見五大明王條。加三大

明王而為八大明王。即第六穢跡金剛明王。

為不空成就佛之教令輪身。其自性輪。金剛

業也。第七無能勝金剛明王。為釋迦之教令

輪身。其自性輪身。慈氏菩薩也。第八馬頭明王。爲無量壽之教令輪身。其自性輪身。觀音也。

【八·大·夜·義】 (名數) 寶賢夜義。滿賢夜義。散支夜義。衆德夜義。應念夜義。大滿夜義。無比夜義。密嚴夜義也。

【八·大·奈·落】 (名數) 八大地獄也。奈落者。地獄之梵語。

【八·大·金·剛】 (名數) 八大金剛明王之略。又曰。八大明王。大妙金剛。大甘露軍。茶利焰鬘。熾盛佛頂。經曰。八·大·菩·薩。各現光明輪。各現作八大金剛。金剛手現降三世。妙吉祥現大威德。虛空藏現大笑。慈氏現大輪。觀自在現馬頭。地藏現無能勝。降一切蓋障。現不動。普賢現步擲。能現者。菩薩之正法輪身。所現者。明王之教令輪身也。

【八·大·神·將】 (名數) 輪藏周圍所安置之神將也。釋門正統三曰。又列八大神將運轉其輪。謂天龍八部也。象器箋四曰。今輪藏八面排列八天像。所謂密迹金剛分二軀。梵天。帝釋。四天王也。異正統說。

【八·大·菩·薩】 (名數) 般若理趣經說。八·大·菩·薩。經曰。所謂金剛手菩薩摩訶薩。觀自在菩薩摩訶薩。虛空藏菩薩摩訶薩。金剛拳菩薩摩訶薩。文殊師利菩薩摩訶薩。纒發心轉法輪菩薩摩訶薩。虛空庫菩薩摩訶薩。摧一切魔菩薩摩訶薩。與如是等大菩薩衆。恭敬圍繞而爲說法。又八·大·菩·薩。曼茶羅經說。八·大·菩·薩。經曰。觀自在菩薩。慈氏菩薩。虛空藏菩薩。普賢菩薩。金剛手菩薩。曼殊室利菩薩。除蓋障菩薩。地藏菩薩。又藥師經說。八·大·菩·薩。義淨譯之。七佛藥師經曰。有八·大·菩·薩。其名曰。文殊師利菩薩。觀世音菩薩。得大勢至菩薩。無盡意菩薩。寶檀華菩薩。藥王菩薩。藥上菩薩。彌勒菩薩。玄奘譯之。藥師經曰。若聞世尊藥師瑠璃光如

來名號。臨命終時。有八菩薩乘神通來。示其道路。又八·大·菩·薩。經說。八·大·菩·薩。經曰。復有八·大·菩·薩。摩訶薩。其名曰。妙吉祥菩薩。摩訶薩。聖觀自在菩薩。摩訶薩。慈氏菩薩。摩訶薩。虛空藏菩薩。摩訶薩。普賢菩薩。摩訶薩。金剛手菩薩。摩訶薩。除蓋障菩薩。摩訶薩。地藏菩薩。摩訶薩。大妙金剛。大甘露軍。茶利焰鬘。熾盛佛頂。經所說與之同。而說八·大·菩·薩。現八大明王。又七佛八菩薩所說神呪經有八·大·菩·薩。各說神呪。一文殊。二虛空藏。三觀世音。四救脫。五跋陀和。六大勢至。七堅勇。八釋摩男也。金剛頂經說。八·大·菩·薩。各現光明輪。各現作大金剛。見八大明王條。

【八·大·童·子】 (名數) 不動明王之使者。八金剛童子也。因文殊菩薩有八·大·童·子。見文殊條。

【八·大·觀·音】 (名數) 真言宗所立。據大本如意經之說。一圓滿意願明王菩薩。二

白衣自在、三髻羅刹女、四四面觀音、五馬頭羅刹、六毘俱胝、七大勢至、八陀羅觀音也。

【八大龍王】(名數) 法華經序品曰、

「有八龍王、難陀龍王、跋難陀龍王、娑伽羅龍王、和修吉龍王、德叉迦龍王、阿那婆達多龍王、摩那斯龍王、優鉢羅龍王等。」

【八大靈塔】(名數) 八大靈塔名號

經曰、「一佛生處、迦毘羅城龍彌彌園。二成道處、摩迦陀國泥連河。三轉法輪處、迦尸國波羅奈城鹿園。四現神通處、舍衛國祇陀園。五從忉利天下處、桑伽尸國曲女城。佛忉利天安居竟、自七寶寶階降下處。六化度分別僧處、在王舍城、提婆達多作破僧、僧衆分離。二處、佛化度之使歸一味處。七思念壽量處、毘耶離城(譯言廣嚴)佛在此思念壽量、將入涅槃。八入涅槃處、在拘尸那城。」又心地觀經言、佛放光、於光中現八大寶塔、與之大同小異。經一曰、「又此光中影現如來不可

思議八大寶塔。拘娑羅國淨飯王宮生處寶塔。摩伽陀國伽耶城邊菩提樹下成佛寶塔。波羅奈國鹿野園中初轉法輪度人寶塔。舍衛國中給孤獨園與諸外道六日論議。得一

切智聲名寶塔。安達羅國曲女城邊昇忉利天為母說法。共梵天王及天帝釋十二萬衆從三十三天現三道寶階下閻浮時神異寶塔。摩竭陀國王舍城邊耨崛山說大般若法華一乘心地經等大乘寶塔。毘舍離國菴羅衛林維摩長者不可思議現疾寶塔。拘尸那國跋提河邊娑羅林中圓寂寶塔。如是八塔、大聖化儀。人天有情所歸依。供養恭敬。為成佛因。」有趙宋法賢譯之八大靈塔梵讚一卷。

【八大自在我】(名數) 大般涅槃有常樂我淨之四德、其我德以自然為義、自在有八義、名曰八大自在我。一能示一身為多身。二示一塵身滿大千界。三大身輕舉遠到、

四現無量類常居一土。五諸根互用。六得一切法如無法想。七說一偈義經無量劫。八身遍諸處猶如虛空。見涅槃經二十三。

【八大菩薩法】(修法) 指八大菩薩

曼荼羅經之修法。【八大菩薩經】(經名) 一卷、趙宋法賢譯。佛對八大菩薩說東方五佛之名。

【八大童子儀軌】(經名) 聖無動尊

一字出生八大童子秘要法品之異名。【八大金剛明王】(名數) 即八大金剛童子也。

【八大金剛童子】(名數) 不動明王之使者八大童子也。一慧光童子、二慧喜童子、三阿耨達多童子、四指德童子、五烏俱婆迦童子、六清德童子、七矜羯羅童子、八制吒童子。見八大童子儀軌。【八大曼拏羅經】(經名) 具名大乘

八大曼拏羅經。一卷。趙宋法賢譯。說觀自在菩薩乃至地藏菩薩八大菩薩之修法。

【八大總持王經】（經名）持明藏八大總持王經之略名。

【八大靈塔名號經】（經名）一卷。并梵讀一卷。皆趙宋法賢譯。

【八大菩薩曼荼羅經】（經名）一卷。唐不空譯。即大乘八曼拏羅經也。

【八不】（術語）三論宗所說八不中道也。

【八不淨】（名數）比丘有不可畜積之八種不淨物。諸師之解不一。涅槃經六曰：「八種不淨之物。」同疏六曰：「八不淨者。畜金。銀。奴婢。牛羊。倉庫。販賣。耕種。自作。食不受而啖。汗道。汗威儀。損妨處多。故名不淨。」佛祖統紀四曰：「案律云。八不淨者。一田園。二種植。三穀帛。四畜人僕。五養禽獸。六錢寶。七褥釜。八象金飾床及諸重物。」

【八不中觀】（術語）八不中道之觀法也。

【八不中道】（術語）又曰。八不正觀。八不中觀。中道。就所作之理而言。正觀中觀。就能證之智而言。又對於偏。謂之中。對於邪。謂之正。三論宗以之為至極之宗旨。八不者。不生不滅。不斷不常。不一不異。不來不出。之八句四對也。反之則為生滅斷常。一異去來。謂之八迷。又曰。八計。不門雖無量。今姑寄於八不而該攝一切焉。此八不為衆生之得源。亦為羣生之失本。悟八不。故有三乘之衆生。迷八不。故有六趣之紛然。但因悟有高下。迷有淺深。故成六趣之別。三乘之異。何則。諸佛說法。不出真世二諦。真世二諦。該攝一切之佛法。佛說此二諦。使衆生依世諦而成方便。依真諦而得般若也。然衆生於此二諦。每執八迷。不得方便般若。故今就真世諦。破各八迷。以顯二諦之中道焉。不者。有泯之義。有破

之義。就體言。謂之泯。就情言。謂之破。是言雖屬空門。其意則在於顯中。如成論師。乃單就世諦以明真諦之中道。嘉祥師。則依本業經。就真世二諦。而各明八不之中道。其言曰。破世諦之八迷。治凡夫之有病。破真俗八迷。治大乘中方廣道人之空病。一不生不滅。先言俗諦之中道。俗諦之生滅。非實生實滅。但因緣而假生。依因緣而假滅。故不生不滅也。是之謂世諦中道。如外道小乘。違此不生不滅之中道。而執世諦實生實滅。故世諦墮於有之偏邪。今因破之曰。不生不滅。是顯世諦之中道也。次言真諦之不生不滅。對於俗諦之有假生假滅。故說真諦之假不生假不滅。何則。空以有為世諦。有以空為真諦。二諦相依相即也。可知空以有為世諦。則世諦即是假生假滅也。有以空為真諦。則真諦即假不生假不滅也。此中對於世諦之生。說真諦之不生。對於世諦之不生。說真諦之不滅。故世

諦之生滅是假、真諦之不生不滅亦是假也。指此假不生假不滅、為真諦之不生不滅。不生之言、顯假不滅、不滅之言、顯假不生。假不生假不滅、即是真諦之中道也。大乘之方廣道人、不了此真諦之假不生假不滅、執真諦破世諦之假生與假滅、方為不生不滅、故真諦墮於空之偏邪、實則真諦之不生要破世諦之假生、因假生而明其為假不生。因世諦之假滅、而明其為假不滅。以顯真諦之中道也。故經云、不壞假名而說諸法實相、或問何故先就不生不滅、而明中道耶。答曰、世諦以因果相生為根本、因果若成、即一切皆成、因果若壞、則一切皆壞。今欲正世諦因果相生之義、故先就不生不滅、而論世諦之中道也。或問既說不生不滅、便足矣、何故復說斷常等六事。答曰、利根者初聞即悟、無須更說、蓋以世諦無性實之生滅、則病無不破、又了以因緣假名之生滅、即正無不顯、故不須更說。

六事、但為鈍根未悟宜轉勢而演之。又根性不同、受悟非一、自聞不生不滅而不悟、聽不常不斷而便悟者有之、故趣於異緣、宜開別教。二不斷不常已下六事、就世諦真諦而論中道、准於以上不生不滅之中道而可解矣。今但就世諦而明之、不斷不常於以上之不生不滅、知世諦之因果相生、是為假生滅、非為實之生滅、即雖離性實之過、猶未免因中有果無果等之失、如僧佉計因中有果、故生是常之義也。衛世執因中無果、是斷之義也。佛法內之薩婆多、明三世常有、亦是常之義也。大眾部過未無之義、以為本無今有、已有還無、是斷之義也。今明真實妙有之因果、不可常不可斷、故說不斷不常之中道也。三不一不異、既離世諦性實之生滅及決定之斷常、猶恐墮於一異、如僧佉與大眾部明因果之一體、如衛世與上座部明因果之異體、如此之一異並壞世諦因果之中道、故不斷不

常之次、明不一不異也。四不來不出、惑者雖聞以上六不、而終謂決定有果、或謂自外來、或謂自內出、或執外道眾生之苦樂、萬物之生滅皆從自在天來、是外來之義也。復計外道苦樂之果、皆是我之自作、我之自受、是內出之義也。又如毘曇計木有火性、由性火以成事火、內出之義也。成實論明木無火性、但待緣而生、外來之義也。如是來出皆壞世諦之因果、是故說不來不出之中道也。本業璣珞經下曰、「二諦義者、不一亦不二、不常亦不斷、不來亦不去、不生亦不滅。」(八不也)涅槃經二十七曰、「十二因緣、出不滅、不常不斷、非一非二、不來不去、非因非果。」(十不也)龍樹承之、智度論五曰、「如說諸法相偈、不生不滅、不斷不常、不一不異、不去不來、因緣生法、滅諸戲論。」(八不也)同七十

四曰、「觀一切法、不生不滅、不增不減、不垢不淨、不來不去、不一不異、不常不斷、非有非

無。」(十二不也)中論歸敬頌曰、「不生亦

不滅。不常亦不斷。不一亦不異。不來亦不出。

能說是因緣。善滅諸戲論。」末書多舉八不

而言不生不滅不去不來不一不異不斷不

常。是依智度論而變其次第耳。大乘玄論

卷二八不義曰、「八不者蓋是諸佛之中心。

諸聖之行處也。(中略)豎貫衆經。橫通諸論

也。」中論疏二本曰、「八不者。蓋是正觀之

旨歸。方等之心骨也。定佛法之偏正。示得失

之根源。迷之則八萬法藏冥若夜遊。悟之即

十二部經如對白日。」止觀六曰、「橫門者。

如中論八不。不生不滅。不常不斷。不一不異。

不來不去。一論明八門。諸經論則無量。」八

宗綱要下曰、「八不妙理之風。拂妄想戲論

之塵。無得正觀之月。浮一實中道之水。」

【八不正見】(名數)八種之不正見

也。一我見。迷執實有我體也。二衆生見。迷執

五衆(五陰)有和合之生(即衆生)也。三壽

命見。迷執實有長短之壽命也。四士夫見。迷

執衆生實有士夫之用。能作一切之營務也。

五常見。迷執我身今世雖滅後世復生相續

不斷也。六斷見。迷執我身今世已滅更不再

生。即行斷滅也。七有見。迷執一切諸法爲實

有也。八無見。迷執諸法皆空也。見大集經二

十六。

【八不正觀】(術語)三論宗所說之

八不正觀也。見八不中道條。

【八不可越】(名數)八敬戒之異名。

【八不思議】(名數)大海有八不思

議。以譬涅槃。見大海條。

【八不顯實】(術語)諸法實相之妙

體。由不生不滅不去不來不一不異不斷不

常之八不而顯者。

【八支】(名數)正見等之正道。八種

所支分。故謂之八支。詳見八正道條。因無着

所造之論有八部。謂之八支。寄歸傳四曰、「

瑜伽畢學。體窮無着八支。」詳見八論條。因

齋戒八種所支分。亦名八支。詳見戒條。

【八支論】(名數)無着所造之八論。

對於瑜伽本論。謂之八支論。見八論條。

【八支齋】(行事)八戒之異名。八戒

實有八戒與齋法之九支。故謂之八戒齋。詳

見戒條。然八戒以一齋法爲體。餘八戒不過

資助之耳。故不言九戒或九支齋。而言八戒

或八支齋。行事鈔資持記下三之四曰、「准

文九戒。而言八者。多論云。齋以過中不食爲

體。八事昭明。故成齋體。共相支持名八支齋。

故言八齋不言九也。」

【八水】(名數)印度之八大河也。涅

槃經長壽品曰、「佛告迦葉。善男子。如八大

河。一名恒河。二名閻魔羅。三名薩羅。四名阿

夷羅跋提。五名摩河。六名辛頭。七名博叉。八

名悉陀。是八大河及諸小河悉入大海。」唐

太宗三藏聖教序曰、「雙林八水。味道餐風。」

【八天】(名數) 色界之四禪天與無色界之四空處也。

【八方天】(名數) 東方因陀羅、帝釋天也。南方餓摩羅、餓摩天也。西方嚩嚩拏、水天也。北方毘沙門、毘沙門天也。東北伊舍尼、伊舍那天也。東南護摩、火天也。西南涅哩底、羅刹天也。西北嚩呬、風天也。約於八方之天神而立方名。大日經疏五曰：「行者應知護法八位。凡所造作漫荼羅隨此而轉。東方因陀羅、次第隨轉至。南方閻摩羅、西方嚩嚩拏、北方毘沙門、東南為護摩、西南涅哩底、西北為嚩呬。」

【八方便】(名數) 妙吉祥菩薩秘密八字陀羅尼修行儀軌說持誦者當具八方便。頌曰：「淨浴著淨衣。塗香嚴身體。歸命念真言。至誠恭敬禮。焚香懺諸罪。隨喜及難請。回向發弘誓。深起大慈悲。如此八方便。勤行勿遺忘。然後淨三業。依法作持念。」

【八方上下】(術語) 謂四方、四維、上下之十方也。

【八王子】(雜名) 五法華經序品曰：「其最後佛未出家時有八王子。」

【八王日】(雜名) 法苑珠林八戒篇引提謂經曰：「何等八王日。謂立春、春分、立夏、夏至、立秋、秋分、立冬、冬至。是謂八王日。天地諸神陰陽交代。故名八王日。」

【八中洲】(名數) 四大洲各有二中洲。附屬之南瞻部洲之二中洲、一遮末羅洲、Cāmara 此譯言猫牛。一筏羅遮末羅洲、Vāśānāra 此譯言勝猫牛。東勝身洲之二中洲、一提訶洲、Deha 此譯言身。二毘提訶洲、Videla 此譯言勝身。西牛貨洲之二中洲、一舍諦洲、Śāṭha 此譯言詔。二愍怛羅漫怛里拏洲、Uttaramāstrina 此譯言上儀。北拘盧洲之二中洲、一矩拉婆洲、Kurava 此譯言勝邊。二憍拉婆洲、Kaurava 此譯言有

勝邊。見俱舍疏頌。

【八分齋戒】(名數) 與八支齋戒同。藥師經曰：「受持八分齋戒。」

【八五三二】(雜語) 八識、五法、三性、二無我也。是楞伽經唯識論所明。即法相宗之法門也。

【八世風】(名數) 八風也。

【八六四二萬十千劫】(雜語) 小乘之聖者。迴心於大乘後。至入初僧祇之位。其間所費之修行時間也。見八萬劫小乘條。

【八正】(名數) 八正道也。

【八正道】(術語) 總謂之八正道。俱舍作八聖道支。聖者正也。其道離偏邪。故曰正道。又聖者之道。故謂之聖道。(Aryamaṅga) Ariyamāṅga) 玄應音義三曰：「八由行。又作遊行。又作道行。或作直行。或言八直道。亦言八聖道。或言八正道。其義一也。」

一正見、Sanyak-dīpti) 八 Samma-dīṭhi;

(正者 Samyak 及 Samant 也。以下略之)

見苦集滅道四諦之理而明之也。以無漏之慧為體。是八正道之主體也。二正思惟。一

sankalpa 卽-sankappa) 既見四諦之理。尚思惟而使真智增長也。以無漏之心所為

體。三正語。(-vāc 卽-vāca) 以真智修口業。不作一切非理之語也。以無漏之戒為體。四

正業。(-karmāta 卽-kammāta) 以真智除身之一切邪業住於清淨之身業也。以無

漏之戒為體。五正命。(-ājīva 卽) 清淨身口意之三業。順於正法而活命。離五種之邪

活法。謂之五邪命也。以無漏之戒為體。六正精進。(-vīyāyama 卽-vīyāma) 發用真

智而強修涅槃之道也。以無漏之勤為體。七正念。(-samīti 卽-samī) 以真智憶念正道

而無邪念也。以無漏之念為體。八正定。(-samādhi 卽) 以真智入於無漏清淨之禪

定也。以無漏之定為體。此八法盡離邪非。故

謂之正。能到涅槃。故謂之道。總為無漏。不取有漏。是見道位之行法也。七覺支者。修道之行法也。經以七覺八正為次第者。是數之次第。非修之次第也。此中正見之一。是八正道中之主體。故為道。亦為道分道支。餘七者是道分道支而非道也。

【八正道經】(經名) 一卷。後漢安世高譯。雜阿含經二十八卷有八正道經。此其別譯也。

【八由行】(名數) 卽八正道也。是為聖者之所由行。故名。

【八句義】(術語) 禪宗之根本眼目。最切要之義。有八句。卽正法眼藏。涅槃妙心。實相無相。微妙法門。不立文字。教外別傳。直指人心。見性成佛之八句是也。

【八成】(名數) 八相成道之略。

【八成立因】(術語) 成立一個命題之八種因。卽立宗。立因。立喻。合。結。現量。比量。

聖教量也。阿毘達磨雜集論所說。

【八字】(雜名) 涅槃經聖行品所說之生滅滅已寂滅為樂八字也。謂之雪山八字。三教指歸二曰。『雪山八字者。卽聖行品

雪山大士從羅刹求半偈而捨全身也。八字卽生滅滅已寂滅為樂。』涅槃經十四曰。『誰

當信汝如是之言。為八字故棄所愛身。』

【八字布字】(修法) 大日經實智品說八字布字之法。阿字(純白)布於心中。

(佛部)娑字布於膺下。(蓮華部)吽字布於眉間。(金剛部)阿字布於腰以下。(地輪第一命)縛字布於臍。(水輪)囉字布於心。

(火輪)吽字布於額。(風輪忿怒)佉字布於頂。(空輪虛空同)

【八字文殊法】(修法) 誦八字真言之文殊法也。詳見文殊條。

【八字陀羅尼】(真言) 八字文殊之真言也。有大聖妙吉祥菩薩秘密八字陀羅

尼修行曼荼羅次第儀軌法一卷。

【八有】(名數) 又曰八生。詳見有條。

【八名經】(經名) 秘密八名陀羅尼經之略名。

【八名三昧】(術語) 念誦八名普密陀羅尼經之勤行法也。

【八名普密經】(經名) 八名普密陀羅尼經之略名。

【八名普密陀羅尼經】(經名) 一卷。唐玄奘譯。有異譯者。謂之秘密八名陀羅尼經。佛告金剛手菩薩。有八名呪。受持之者。廣大之威德。易成。秘密之神用無損。故說八名呪。八名者。神呪之八種德名也。一功德寶藏。二莊嚴象耳。三善勇猛。四勝諦雲。五成熾然。六微妙色。七嚴飾。八金剛。

【八自在】(名數) 見八大自在我條。

【八妄想】(名數) 宗鏡錄所出。一自性妄想。妄執根塵等之法。各有體如。不相混。

濫也。二差別妄想。差別無差別之妄想也。三攝受積聚妄想。妄執五蘊和合而成一切衆生也。四我見妄想。執有我之妄想也。五我所妄想。妄執有我身及所受用物之妄想也。六念妄想。分別可愛之淨境而不斷之妄想也。七不念妄想。不緣念可憎之境之妄想也。八念不念俱相違妄想。於愛憎兩境皆違理之妄想也。

【八交道】(雜名) 通達四方四維之道路也。法華經譬喻品曰。有八交道。黃金爲繩以界其側。

【八色幡】(物名) 西方阿彌陀佛之三昧耶形也。瞿醯經中曰。其幡竿者。端直及長。各於八方去處不遠。如法安置。東著白幡。東南紅幡。正南黑幡。西南煙色幡。西方赤幡。西北青色幡。正北黃色幡。東北赤白幡。如是八色。隨方面置。

【八吉祥經】(經名) 一卷。蕭梁僧伽婆羅譯。與八佛名號經同本。八吉祥卽八佛之名號也。

【八吉祥神呪經】(經名) 一卷。吳支謙譯。與八吉祥經同本。異譯。

【八印功德】(術語) 謂胎藏界中臺八葉四佛四菩薩四智四行之智印也。見悉曇三密鈔上。

【八百功德】(雜名) 六根中眼鼻身三根之功能數量也。見一千三百功德條。

【八多羅樹】(雜語) 多羅樹爲高大之樹。故凡形容物之高者曰八多羅樹。言有多羅樹八本之高也。法華經分別功德品曰。以赤梅檀作諸殿堂。三十有二。高八多羅樹。見多羅條。

【八位】(名數) 圓教之位次也。法華之圓教。以六卽爲位次。而以分眞卽之位長。姑借別教之位。分其品秩。八位中前一位從法華經。後七位依瓔珞經。

一 五品弟子位——外凡——觀行卽

二 十信位 六根清淨經——內凡——相似卽

三 十住位——聖初

四 十行位

五 十廻向位

六 十地位

七 等覺位 因修

八 妙覺位——果位——究竟卽

【八位胎藏】（名數）小兒在母胎中之八時期也。一羯羅藍。Kaldra 二額部曇。Arbuda 三閉口。Pesti 四健南。Ghama 五鉢羅奢佉。Prasalla 六毛髮爪齒位。七根位。

八形位。受胎後七日間曰羯羅藍。譯作凝滑。受胎二七日後其形如瘡疱。謂之額部曇。譯作疱。受胎至三七日則其狀如聚血。謂之閉口。譯作聚血。或軟肉。受胎四七日則漸漸堅固。有身意二根而未具眼耳鼻舌之四根。謂之健南。譯作凝厚。受胎五七日則肉團增長。

四支及身分之相始現。謂之鉢羅奢佉。受胎後六七日則生毛髮爪齒。謂之毛髮爪齒位。受胎七七日則眼耳鼻舌之四根圓滿具備。謂之根位。受胎八七日以後在胎藏中形相完備。此位謂之形位。

【八忍】（名數）於欲界與上二界四諦之理忍可印證之智也。忍可印證欲界之四諦謂之四法忍。一苦法忍。二集法忍。三滅法忍。四道法忍也。忍可印證色界無色界之四諦謂之四類忍。一苦類忍。二集類忍。三滅類忍。四道類忍也。以此八忍正斷三界之見惑也。既斷見惑已而觀照明了則爲八智。蓋八忍是無間道。八智是解脫道。忍爲智之因。智爲忍之果也。合此八忍八智稱爲見道之十六心。止觀輔行六曰「忍者因也」。

【八忍八智】（名數）此係入於見道觀四聖諦而生無漏之法忍法智也。名曰十六心。唯識宗謂十六心悉爲見道。俱舍宗謂

前十五心爲見道。後一心爲修道。八忍八智者苦法忍苦法智苦類忍苦類智集法忍集法智集類忍集類智滅法忍滅法智滅類忍滅類智道法忍道法智道類忍道類智是也。【八忍八觀】（名數）八忍八智也是爲見道之十六心。慈恩寺傳曰「船筏者八忍八觀之淨業」。參照八忍八智與八忍及八智條。

【八戒】（名數）詳見戒條。【八佛】（名數）一東方難降伏世界之善說稱功德如來。二東方無障得世界之因陀羅幢星王如來。三東方愛樂世界之普光明功德莊嚴如來。四東方普入世界之善鬪戰難降伏超越如來。五東方淨聚世界之普功德明莊嚴如來。六東方無毒主世界之無碍藥樹功德稱如來。七東方側塞香滿世界之步寶蓮華如來。八妙音明世界之寶蓮華善住沙羅樹王如來。見八佛名號經。

佛學大辭典 一畫

【八佛名號經】（經名）一卷。隋闍那崛多譯。因舍利弗之問而說東方八佛之名號。聞者不退菩提也。

【八邪】（名數）反於八正道者。一邪見、二邪思惟、三邪語、四邪業、五邪命、六邪方便、七邪念、八邪定也。維摩經弟子品曰：「不捨八邪。入八解脫。」同淨影疏二本曰：「言八邪者。翻入正說。八邪見邪思邪語邪業乃至邪定。」普賢觀經曰：「八邪八難無不經歷。」

【八定】（術語）色界之四禪定與無色界之四空定也。四禪定者。第一初禪定（新譯云初靜慮次下同）得生於初禪天之禪定也。此定具尋與伺之二心。喜與樂之二受。第二第二禪定。得第二禪天生果之禪定也。此定無尋伺。但有喜樂之二受。第三第三禪定。得第三禪天生果之禪定也。此定但有樂受。第四第四禪定。得第四禪天生果之

禪定也。此定離尋伺喜樂。最為寂靜。四空定者。第一空無邊處定。可生無色界空無邊處之禪定也。此乃作空為無邊解。破一切色相之禪定。故名無邊。第二識無邊處定。可生無色界識無邊處之禪定也。此乃作識為無邊解。破第一空無邊能觀心相之禪定。故名識無邊。第三無所有處定。可生無色界無所有處之禪定也。此乃作所觀能觀皆為無所有解之禪定。故名無所有。第四非想非非想處定。可生無色界有頂天即非想非非想處之禪定也。此禪定極為寂靜。心想雖有如無。故名非想非非想。見俱舍論二十八。

【八定根本】（名數）四禪四無色之八定各有根本與近分二種。根本定者。如離欲界之修惑。得色界之初禪定。乃至斷無所有處地之修惑。得非想非非想處之禪定。總為離下地之修惑。而得上地之禪定也。若但伏壓下地修惑。所得之禪定。則謂之近分定。

是有近似根本之功能。故曰近分。而得之之順序。先近分定。後根本定也。七十五法名目曰：「根本定離下地煩惱得之。近分定伏下地煩惱得之（中略）上二界合八根本八近分也。」

【八宗】（名數）日本弘傳之宗有八宗。一俱舍宗、二成實宗、三律宗、四法相宗、五三論宗、六華嚴宗、七天台宗、八真言宗也。此中前六宗。起於奈良朝。後二宗起於平安朝。古來通稱為八宗。八宗綱要與書曰：「日本所傳自昔已來。共許所翫唯此八宗。」

【八宗九宗】（名數）與八家九宗同。【八供】（名數）金剛界三十七尊中。八供養之菩薩也。見八供養條。

【八供養】（名數）金剛界三十七尊中。內供之四菩薩與外供之四菩薩也。內供者。從中央大日如來流出。為供養四方如來之菩薩。約於能現之佛而謂之內供。外供者。

從四方如來流出、爲供養中央大日如來之菩薩、是亦約於能現之佛而謂之外供。大日如來應四方如來所證三摩地之德、故供養之於四方如來、四方如來亦以自己所證三摩地之德而供養大日如來也、是主從之分所由然也。此八供、與三十七尊中四攝菩薩皆爲對於十六菩薩慧門之定門、故皆爲方形。

【內四供養】（名數）先由大日如來之心、流出嬉戲菩薩供養東方阿閼如來嬉戲者、衆生初得生佛不二之菩提、照了自身即佛、大歡喜之幪幪、是金剛部阿閼如來之三摩地也。故今與以相應之嬉戲適悅形菩薩供養之。次由中心流出鬘菩薩供養南方寶生如來、華鬘者、理智具足、萬德開發之幪幪、是寶部寶生佛之三摩地也。故與以相應之華鬘瓔珞形菩薩供養之。次由心中流出歌菩薩供養西方彌陀如來。歌者、說法之

幪幪、是蓮華部彌陀如來之三摩地也。故與以相應之歌菩薩供養之。次由心中流出舞菩薩供養北方不空成就如來。旋舞者、神通自在遊戲作業之幪幪、是羯磨部不空成就如來之三摩地也。故今以舞菩薩供養之。此四菩薩中第一者取其心身之愛嬌、第二者取其服裝之善美、後之二者、取其技藝之精妙也。

【外四供養】（名數）四方如來應之、各流出一女菩薩供養中央如來也。其先東方之阿閼如來流出香菩薩而供養之、此以東方爲初發菩提心之方、又東方者初也是、故以妙香供養之、其故東方是三摩耶戒也。（理趣經意）戒名戒香、戒者是三學之初也、故以己所證之香三摩地供養大日也。其次南方之寶生如來、流出華菩薩供養之、是於胎藏界此如來名開敷華王如來、此爲南方福德門之幪幪、即以己所證之香三摩地供

養大日也。其次西方之阿彌陀如來、流出燈菩薩供養之、此以阿彌陀爲智慧門、故以己所證之智慧三摩地燈供養大日也。其次北方不空成就如來、流出塗香菩薩供養之、不空成就者釋迦如來也、又塗香爲五分法身之幪幪、戒定等之功德、能除煩惱之污穢、故譬如塗香也。北方爲入涅槃門、故以五分法身爲其自證。蓋釋迦如來出於穢土、利益衆生、親近於濁亂之境、故以此五分法身之塗香清穢、濁以己所證之塗香三摩地供養大日也。見辨惑指南三。

【八供菩薩】（名數）見八供養條。

【八門】（名數）見八門兩益條。

【八門二悟】（名數）八門兩益也。

【八門兩益】（名數）因明入正理論

一部所明也。八門者、何、一曰能立、因喻、滿足、圓成宗義、生他之正智者也。二曰能破、檢出他過失之量、我能斥其非、（名之曰顯過破）

或立量而破之(名之曰立量破)者也。三曰似能立。宗因喻之三支互有缺。或三支完全而所陳有過(二十三過是也)墮於自負者也。四曰似能破。他量圓滿。妄為彈詰。或立量而破之者也。五曰現量。例如眼識之於色。耳識之於聲。定心之於諸境。能緣之心符於境之自體者也。六曰比量。例如見烟而知火。以極成之因喻。而比知未許之宗義者也。七曰似現量。如目見玄黃。謂為見瓶。能緣之心妄為計度。與境之自相不符者也。八曰比量。妄與因喻。過成邪宗者也。此八門中。能立能破。皆有立者自發言。開悟他敵者及證義者之益。似能立。似能破。雖不使他敵者開悟。而有使證義者生解之益。故皆以之為悟他之益。其次真似之現量比量。均為發言立量。就立者之自智而分別者。智能自悟而不能悟他。故以之為自悟之益。然則前四門。為關於言語之上者。後四門。為關於自智之上者。則

當先自悟而後悟他。蓋以不自證。即不能使他悟也。然因明之法。原在利他。故悟他為先。而自悟在後。因明入正理論開益頌曰。「能立與能破。及似唯悟他。現量與比量。及似唯自悟。」

【八念】(名數) 智度論二十一謂「佛弟子於閑靜處。乃至山林曠野。善修不淨等之觀。厭患其身。忽生驚怖。及作惡魔種種之惡事。惱亂其心。憂懼轉增。是故如來為說八念法。若存此心。恐怖即除。一念佛。念佛神德。無量拔苦與樂也。二念法。念法力廣大。能滅煩惱也。三念僧。念僧為佛弟子具足五分。法身為世間無上之福田也。四念戒。念戒遮諸惡。為無上菩提之本也。五念捨。念布施能生大功德。又捨斷煩惱得大智慧也。六念天。念四天王。乃至他化天。果報清淨。利安一切也。已上六念。七念出入息。又云念阿那般那。念出息入息也。(即數息觀)此是治

散亂之良藥。入禪定之捷徑。八念死。死有二種。一自死。命報盡而死者。二他緣死。遇惡緣而死者。念此二種之死。由生以來。常與身俱。欲避無所也。」法界次第中之上曰。「通言念者。內心存憶之異名也。專心存憶八種功德。故名為八念。非但能除世間驚怖。若能善修。亦除世間三界生死一切障礙也。」因大人之八念也。佛為阿那律說大人之八念法。一道從無欲。非有欲得。二道從知足。非無厭得。三道從遠離。非聚會得。四道從精勤。非懈怠得。五道從正念。非邪念得。六道從定意。非亂意得。七道從智慧。非愚痴得。八道從戲樂。非戲行得。見八念經。

【八念門】(名數) 同於八念。

【八念經】(經名) 具名阿那律八念經。一卷。後漢支曜譯。為中阿含八念經之別譯。

【八法】(名數) 謂利衰等之八風也。

成道者。一從兜率天下。二託胎。三出生。四出家。五降魔。六成道。七轉法輪。八入涅槃。「古來以此二說為大小乘之別。初為大乘之八相。後為小乘之八相。然此二種八相。僅開合不同耳。非區別二乘也。佛祖統紀二曰：「述曰。大乘開住胎合降魔於成道。小乘開降魔合住胎於託胎。住胎見起信。降魔見四教儀。此先達之論也。今觀大小皆有住胎降魔之文。如華嚴云。菩薩住母胎已。示現出家成道等相。此大乘住胎也。因果經。菩薩在母胎行住坐臥。一日六時。為諸天鬼神說法。此小乘住胎也。華嚴離世間品。菩薩出家成道降魔轉法輪等。妙樂云。四德各有四降魔相。此大乘降魔也。因果經。既降魔已。即便入定。明星出時。得最正覺。此小乘降魔也。今欲順八相之言。且用起信四教儀二文開合為證。」

【八相成道圖畫】 (圖像) 有部毘奈

耶雜事三十八曰：「爾時世尊纔涅槃後。大

地震動。時大迦攝波作是念。此未生怨王勝身之子。信根初發。彼若聞佛入涅槃者。必嘔熱血而死。我今宜設方便。作是念已。即命城中行雨大臣。仁今知不。佛已涅槃。未生怨王信根初發。彼若聞佛入涅槃者。必嘔熱血而死。我今宜可豫設方便。即依次第而為陳說。仁今疾可詣一園中。於妙堂殿如法圖畫。佛本因緣。菩薩昔在觀史天宮。將欲下生。觀其五事。託生母胎。既誕之後。踰城出家。苦行六年。坐金剛座。菩提樹下成等正覺。(中略)於諸方國。在處化生。利益既周。將趣圓寂。遂至拘尸那城娑羅雙樹。北首而臥。入大涅槃。如來一代所有化迹。既圖畫已。白王觀其圖畫。(中略)行雨大臣。一如尊者所教之事。次第作已。(中略)王至園所。見彼堂中圖畫新異。始從誕生。乃至倚臥雙林。王問臣曰。豈可世尊入涅槃耶。是時行雨默然無對。王見是已。知佛涅槃。即便號咷悶絕。宛轉於地。」是為

圓通八相成道之濫觴。世之為涅槃像者。基因于此。

【八直行】 (名數) 八正道也。以此為正道之行法也。

【八重】 (名數) 比丘尼之八波羅夷也。見波羅夷條。

【八重真寶】 (名數) 世為無上之福田者有八種。以八種之金屬譬無價之真寶。八種者金、銀、鑰石、假寶、赤白銅鐵、白鐵、鉛、錫也。大集經五十五曰：「譬如真金為無價寶。若無真金。銀為無價。若無銀者。鑰石為無價。若無鑰石。偽寶為無價。若無偽寶。赤白銅鐵。白鐵、鉛、錫為無價寶。如是一切諸世間中。佛寶為無上。若無佛寶。緣覺為無上。若無緣覺。羅漢為無上。若無羅漢。諸餘聖眾為無上。若無聖眾。得定凡夫為無上。若無得定。淨持戒者為無上。若無淨戒。污戒比丘為無上。若無污戒。剃除鬚髮。身著袈裟。名字比丘為無上。

若無剃除鬚髮。身著袈裟。名字比丘為無上。

寶。比餘九十五種異道最尊第一。應受世供爲物福田。」末法燈明記曰：「如所引大集所說八重眞寶。是其證也。」

【八重無價】（名數）八重眞寶也。見前項。

【八音】（名數）如來所得八種之音聲也。一極好音。佛德廣大之故。使皆入於好道。二柔軟音。佛德慈善之故。使之喜悅。皆捨剛強之心而自然入於律行。三和適音。佛居中道之理。故音聲能調和。使皆和融。自會於理。四尊慧音。佛德尊高。故聞者尊重。智解開明。五不女音。佛住首楞嚴定。有世欲之德。其音聲使敬異一切。天魔外道無不歸服。六不誤音。佛智圓明。照了無謬。使聞者各各得正見。離九十五種之邪非。七深遠音。佛智如實窮際。行位極高。其音聲由臍而起。徹至十方。使近聞非大遠聞非小。皆證甚深之理。八不竭音。如來極果。願行無盡。以住於無盡之法。

藏。故其音聲滔滔無盡。其響不竭。使能尋其語義。得無盡常住之果。見法界次第下之下。

【八風】（名數）又名八法。世有八法。爲世間之所愛憎。能扇動人心。故名八風。一利。二衰。三毀。四譽。五稱。六譏。七苦。八樂也。行宗記一上曰：「智論云。衰利毀譽稱譏苦樂四順四違。能動物情。名爲八風。」法華文句

一曰：「佛無食想。久離八風。不爲損益。」止觀五曰：「止是壁定。八風惡覺不能入。」同輔行曰：「八風只是四違四順。」思益經一曰：「利衰及毀譽。稱譏與苦樂。如此之八法。常率於世間。」寒山子詩曰：「八風吹不動。」案。得可意事名利。失可意事名衰。不見前排撥名毀。不見前讚美爲譽。現前讚美爲稱。見前排撥名譏。逼迫聲心名苦。悅適心意爲樂。見要覽。

須彌山與七金山之內海。皆盈滿八功德水。無量壽經上曰：「八功德水湛然盈滿。清淨香潔。味如甘露。」稱讚淨土經曰：「何等名爲八功德水。一者澄淨。二者清冷。三者甘美。四者輕軟。五者潤澤。六者安和。七者飲時除飢渴等無量過患。八者飲已定能長養諸根。四大增益。」俱舍論十一曰：「妙高爲初。輪圍最後。中間八海。前七名內。七中皆具八功德水。一甘。二冷。三軟。四輕。五清淨。六不臭。七飲時不損喉。八飲已不傷腸。」

【八功德池】（雜名）極樂之浴池也。無量壽經上曰：「內外左右有諸浴池。（中略）八功德水湛盈滿。」

【八功德水想】（術語）觀經所說十六觀之一。觀想極樂八功德水之相之行法也。

【八苦】（名數）詳見苦條。

【八功德水】（術語）極樂之池中及

【八災】（名數）八災患之略。

【八災患】（名數）憂、喜、苦、樂、尋、伺、出

息、入息之八法為妨害禪定者，故稱為八災。對於火水風三災，彼曰外災，此曰內災。離此八種之內災，即色界之第四禪定也。故外三災不至第四禪，俱舍論二十八曰：「下三靜慮，名有動者，有災患故。第四靜慮，名不動者，無災患故。災患有八，其八者何？尋伺四受入息出息。此八災患，第四都無。故佛世尊說為不動。」

【八炎火地獄】（名數） 智度論所說

十六小地獄之八地獄也。見地獄條。

【八炎熱地獄】（名數） 與八炎火地獄同。

獄同。

【八段】（雜語） 律宗分比丘，比丘尼

之具足戒為八律。例如比丘之二百五十戒，分為波羅夷、僧殘、不定、捨墮、單提、提舍尼、衆學、滅諍是也。見篇聚條。

【八施】（名數） 見布施條。

【八背捨】（名數） 新曰八解脫。再加

八勝處十一切處，謂之三法。此三法為遠離三界貪愛一具之出世間禪也。智度論二十一日：「背捨為初門，勝處為中行，一切處為成就也。三種觀足，即是觀禪體成就。」

【八解脫】（術語） 一內有色想觀外

色解脫。內身有色想之貪，為除此貪，觀外之不淨青瘀等色，使貪不起，故名解脫。此初解脫依初禪定而起，緣欲界之色也。二內無色想觀外色解脫。內身雖無色想之貪，而欲使更為堅牢，觀外之不淨青瘀等色，使不起貪，故名解脫。此依二禪而起，緣初禪之色也。以上二者為不淨觀。三淨解脫身作證具足住。觀淨色故名淨解脫。於定中除不淨相，唯觀八色等光明清淨光潔妙寶之色也。觀淨色而不生貪，足顯觀之轉勝，證得此性解脫於身中，故名身作證。具足圓滿，而得住於此定，故名具足住。此第三解脫之位，依第四禪而起，亦緣欲界之色也。所異者上二項為可憎

之不淨色，此為可愛之淨色，故是淨觀也。四空無邊處解脫，五識無邊處解脫，六無所有處解脫，七非想非非想處解脫，此方者依四無色定而起，各於所得之定，觀苦空無常無我，生厭心而棄捨之，故名解脫。八滅受想定，身作證具足，滅受想定者，滅盡定也，是亦依第四禪棄捨前之非非想，即一切之所緣，故名解脫。（以上新譯之名稱，舊譯少異）問唯第三禪無解脫云何？答曰：以第三定中無眼識所引之顯色貪故。（二禪已上五識皆無）又為自地之妙樂所動亂故。（彼地曰離喜妙樂地）無解脫也。

【八勝處】（名數） 發勝知勝見以捨

貪愛之八種禪定也。是為起勝知勝見之依處，故名勝處。一內有色想觀外色少勝處。內心有色想，故云內有色想。又以觀道未增長，若觀多色，則恐難攝持，故觀少色，謂為觀外色少。但觀內身之不淨，或觀少許之外色清

淨也。二內有色想觀外色多勝處、內心有色想之義如上、但以行人之觀道漸熟、多觀外色亦無妨、諦觀一死屍而至於十百千萬之死屍、若觀一胖脹時悉觀一切之胖脹、觀廣大之外色清淨謂為觀外色多。三內無色想觀外色少勝處、觀道漸為勝妙、雖觀外色、而內心不存色想、故曰內無色想、觀外色少之義、如第一勝處、又觀淨不淨亦如初。四內無色想觀外色多勝處、內心不留色想、故曰內無色想、觀外色多之義、如第二勝處、觀淨不淨如前。以上四者、淨不淨雜觀也。（俱舍說唯淨觀）五青勝處、觀外之青色、轉變自在、使少為多、使多為少、於所見之青相、不起法愛也。六黃勝處、觀黃色而不起法執、如青勝處。七赤勝處、觀赤色如青勝處。八白勝處、觀白色如青勝處。（今四色以爲勝處者、依智度論俱舍論、若依瓔珞經、則以四大爲四勝處、以上四者唯淨觀也、凡觀淨色、必遠離不

淨色也。）此八勝處之相、與八解脫（又名八背捨）同、蓋前二勝處、如第一解脫、次二勝處如第二解脫、後四勝處如第三解脫、然則云何重說之、曰爲使八解脫之觀心、自在勝妙、對於所緣、不起執惑、進修此八勝處也。譬之人之乘馬、能破前陣（八解脫）亦能自制其馬（八勝處）也。俱舍論二十九曰、「勝處有八、一內有色想觀外色少（中略）觀外青黃赤白爲四、足前爲八、八中初二如初解脫、次二如第二解脫、後四如第三解脫、前修解脫唯能棄背、後修勝處能制所緣、隨所樂觀、惑終不起。」法界次第中之下曰、「大智度論作譬云、如人乘馬能破前陣、亦能自制其馬、故名勝處也、亦名八除入。」

【十一切處】（名數）新曰十遍處、觀

前、依第四禪定緣欲界之色也。後二者以空無邊處識無邊處定爲所依、緣其他受想行識之四蘊也。修觀行者由解脫入於勝處、由勝處入於一切處、起於後後者勝於前前也。蓋修解脫、但於所緣、總取淨相、未能分別青黃赤白、後之四勝處、雖能分別青黃赤白、而未能作無邊之行相、又前之四一切處、青黃赤白一一觀爲無邊、而思此青等以何者爲其所依、知依於大種、故地水火風一一觀爲無邊、復思此所覺之色、何所依而廣大、知由於虛空、故次觀虛空無邊、又思此能覺之識、以何者爲所依、知依於識、故次觀識無邊、此所依之識別無所依、故更無第九之遍處、見智度論二十一、俱舍論二十九、同頌疏二十九、法界次第中之下。

【八城經】（經名）阿難爲八城居士

說十二禪、居士信心施食及房、收於中阿含第十六。

【八恒值佛】(雜語) 涅槃經六謂佛對迦葉菩薩於熙連河及八洄沙之諸佛所說值佛發心之功德。

【八家】(名數) 日本入唐學密教有八師稱爲真言八家。八家者、高野之弘法、安祥寺之慧運、禪林寺之宗叡、小栗栖之常曉、靈巖寺之圓行、此云東寺五家。傳教慈覺智證之三師、此云台密三家。合爲八家。又俱舍宗等之八宗云八家。

【八家九宗】(名數) 八家者、俱舍等之八宗也、再加禪、稱爲九宗。淨土門總稱他門之名目。

【八師】(名數) 爲殺盜邪淫妄語、飲酒、老病死。佛師此八法而修道也。見八師經。

【八師經】(經名) 一卷、吳支謙譯、梵志邪旬問佛之師、佛以八師答之。見八師條。

【八迷】(術語) 八論宗之正觀、八不所對治、生滅去來一異斷常八種之迷見也。

八宗綱要下曰、「遣八迷。故說此八不。此卽今宗所顯理也。」

【八迷戲論】(雜語) 同於八迷。戲論云者、謂違背正理之虛妄見解也。

【八海】(名數) 見九山八海條。

【八時】(名數) 印度俗法、以一日一夜爲八時、如那爛陀寺亦依此俗法。然聖教所說、以六時爲法。西域記二曰、「居俗日夜分爲八時。晝四夜四。於一一時各有四分。」寄歸傳三曰、「夜有四時。與晝相似。成八時也。」(中略)調御之教、但列三時。謂分一夜爲三分也。

【八倒】(名數) 凡夫二乘迷執之八種轉倒也。常樂我淨爲凡夫之四倒、非常非樂非我非淨爲一乘之四倒。止觀五曰、「止是淨水。蕩貪癡八倒。」

【八除入】(名數) 八勝處之異名。八勝處之禪也。定能除去煩惱。故曰除。境觀涉

入。故曰入。仁王經上曰、「八除入。八解脫。」見八背捨條。

【八袂鈔】(書名) 一切經之目錄也。袂者以絹布類卷之、有八卷。故名八袂鈔。見因陀羅網十。

【八神變】(名數) 見八變化條。

【八祖相承】(名數) 謂真言宗之相承也。第一大日如來、第二金剛菩薩、第三龍猛菩薩、第四龍智菩薩、第五金剛智、第六不空、第七惠果、第八日本之弘法也。

【八教】(名數) 台家所立之八教也。於華嚴時乃至法華涅槃時五時所說、化法之四教與化儀之四教是也。化法之四教者、一三藏教、經律論之三藏、部類判然、說因緣生滅之四諦、正教聲聞緣覺之二乘、傍化菩薩者、二通教、說卽空無生之四真諦、使通三乘而同學者、但以菩薩爲正機、二乘爲傍機。三別教、於二乘之人皆不同、別對菩薩說大

乘無量之法者。四圓教對最上利根之菩薩說事理圓融之中道實相者。(別圓二教之相違唯隔歷二圓融耳)以上之四教爲化益衆生之法門。故名化法。化儀之四教者。以彼化法說示衆生之儀式作法也。一頓教對頓大之機。頓說別教圓教之大法者。如華嚴時是也。二漸教對漸機。漸漸次第說化法之四教。如鹿園方等般若三時之說相是也。三秘密教對一種之機。說秘密之法。使一會之人自他互知者。是由如來身口意之不思議力。四不定教於一會之中說一法使聞者異解。或得益或不得益者。蓋化法之四教。如藥味。化儀之四教如藥方。合成八教也。止觀義例曰。頓等四教。是佛化儀。藏等四教。是佛化法。

【三種四教】(名數) 藏通別圓化法之四教。有三種。一方等之四教。二別教之四教。三涅槃之四教也。此三種之差別如何。或

言方等之四教。隔別不融。別教之四教。法四而人。涅槃之四教。四人俱知常住。或言涅槃之四教。通入佛性。別教之四教。次第見佛性。方等之四教。二乘見佛性。見釋籤講述四上。

【八教大意】(書名) 天台八教大意之略名。

【八部】(名數) 天龍等之八部衆。又乾闥婆等之八部鬼神也。

【八部衆】(名數) 有二說。一爲舍利弗問經等之說。通常用之。一天衆。Devā 欲界之六天。色界之四禪天。無色界之四空處天也。身具光明。故名爲天。又自然之果報殊妙。故名爲天。二龍衆。Nāga 爲畜類。水屬之王也。如法華經之聽衆。列八大龍王。三夜叉 Yaksas 新云藥叉。飛行空中之鬼神也。四乾闥婆 Gandharva 譯作香陰。陰者五陰之色身也。彼五陰唯嗅香臭而長養。故名香陰。帝

釋天之樂神也。法華經之聽衆。列四乾闥婆。五阿修羅 Asura 舊作無酒。新作非天。又作無端正。此果報雖類天。而非天部。故云非天。又容貌醜惡。故云無端正。彼之果報。有美女而無酒。故云無酒。常與帝釋戰鬥之神也。六迦樓羅 Garuda 譯作金翅鳥。兩翅相去。有三百三十六萬里。撮龍爲食。七緊那羅 Kinnara 譯作非人。新譯作歌神。似人而頭上有角。故名非人。爲帝釋天之樂神。故云歌神。帝釋有二種之樂神。前之乾闥婆爲奏俗樂者。此則爲奏法樂者之神也。八摩睺羅迦 Mahoraga 譯作大蟒神。大腹行。地龍也。見名義集二。此八部總爲以人眼不能見者。故謂之冥衆。八部。八部中天龍之神驗殊勝。故曰天龍八部。又名龍神八部。

【八部般若】(名數) 般若經之部類有八部。見般若條。

【八部鬼神】(名數) 四天王所領之

鬼衆也。仁王經合疏上曰：「八部者。乾闥婆、

毘舍闍二衆。東方提頭賴吒天王領。鳩槃荼、

薜荔多二衆。南方毘留勒叉天王領。龍、富單

那二衆。西方毘留博叉天王領。夜叉、羅刹二

衆。北方毘沙門天王領。」一乾闥婆 *Gandhī*

harva 譯爲香陰、不食酒肉、唯以香資、陰身

者。二毘舍闍 *Pisaca* 譯爲噉精氣、食人及五

穀精氣之惡鬼也。三鳩槃荼 *Kumbhanda*

譯爲甕形、其陰莖似甕形之厭魅鬼也。四薜

荔多 *Preta* 譯爲餓鬼、常逼於飢渴之陰鬼

也。五諸龍 *Nāga* 水屬之王也。六富單那 *Da*

raja 譯爲臭餓鬼、是主熱之病鬼也。七夜叉

Yaksa 譯爲勇健鬼、有地行夜叉、虛空夜叉

天夜叉之三種。八羅刹 *Rakasa* 譯爲捷疾

鬼、見名義集二。囚天龍等之八部衆也。三藏

法數二十三曰：「八部鬼神、森然而翊衛。」

【八部佛名經】（經名）一卷、元魏瞿曇譯、佛爲善作長者說東方八佛之名號功

德。【八梵】（名數）八種之梵音也。梵者

清淨之義。如來之淨梵、名爲梵音。玄應音義

一曰：「八梵、八種梵音者。按十住斷結經云、

一不男音、二不女音、三不強音、四不軟音、五

不清音、六不濁音、七不雄音、八不雌音。」

【八乾】（名數）又作八韃、八韃度也。

廣弘明集三十曰：「五部橫流、八乾起執。」

【八偈】（雜名）仁王經所說之四無

常偈、總有八頌、謂爲八偈之文。

【八斛食】（故事）八斛四斗之略、如

言八萬四千而言八萬也。佛臨涅槃時、陶器

師純陀最後之供養、奉佛以摩竭陀國之粳

米八斛四斗、佛以神力施之於一切大會之

衆、使之充足。涅槃經十曰：「爾時純陀所持

粳、成熱之食。摩伽陀國滿足八斛、以佛神

力、皆悉充足一切大會。」釋門正統三曰：「大

經云、如來受長者八斛四斗供入滅、留八斛

四斗舍利。」

【八漸偈】（雜名）唐白居易、就觀覺

定、慧明、通濟、捨之八言、各頌一偈、此八言爲

入道之漸門、故稱八漸。見傳燈錄二十九載

之。

【八惟無】（名數）又作八惟務、八背

捨也。八背捨復作八解脫、爲八種之禪定、以

此禪定思惟、惟色心之空無、謂爲惟無。勤行思

惟、謂爲惟務。玄應音義三曰：「八惟無、或作

八惟務、即八背捨也。」見八背捨條。

【八曼荼羅】（經名）師子莊嚴王菩

薩請問經之異名。

【八寒八熱】（名數）八寒地獄與八

熱地獄也。梁武帝文曰：「噉食衆生、是八寒八

熱地獄囚。按翻譯名義集地獄篇云：八大獄

外、附十六小地獄。八寒冰、八炎火、八炎火地

獄者、一炭坑、二沸屎、三燒林、四劍林、五刀道、六鐵刺林、七鹹河、八銅槩、八寒冰地獄者、一

額浮陀。寒生炮。二尼羅浮陀。炮裂。三呵羅羅。四阿婆婆。五腺腺。皆寒顛聲。六漚波羅。寒逼其身。作青蓮華色。七波頭摩。紅蓮華色。八摩訶波頭摩。大紅蓮華色。八寒冰八炎火。卽八寒八熱。

【八寒地獄】（名數）又作八寒冰地獄。在八熱地獄傍之八處寒地獄也。見地獄條。

【八寒冰地獄】（名數）同於八寒地獄。

【八棄】（名數）比丘尼之八波羅夷罪也。波羅夷譯作斷頭。又作棄。謂犯此罪者棄於佛法之邊外也。楞嚴經八曰、「持聲聞四棄八棄。執身不動。」同長水疏曰、「梵云波羅夷。此云棄。謂犯此者永棄佛法邊外。猶如死屍。大海不受。故名爲棄。」見八波羅夷條。

【八智】（名數）觀欲界及上二界之

四諦之真智也。觀欲界之四諦有四。是曰四法智。觀上二界之四諦有四。是曰四類智。詳見智條。

【八軸】（術語）法華經八卷也。見八講條。

【八筏】（譬喻）以八個之筏譬八正道也。名義集五曰、「智論云。筏是八正道。到常樂涅槃之彼岸。」

【八喻】（名數）見譬喻條。

【八萬歲】（雜語）八萬四千歲之略數也。增減劫中以八萬四千歲之人壽爲最長。以十歲之人壽爲最短。俱舍論十二曰、「從十年至八萬。復從八萬減至十年。」

【八萬藏】（雜語）八萬四千之法藏也。舉大數而言。故曰八萬。

【八萬十二】（雜語）八萬四千法藏與十二部經也。法華經見寶塔品曰、「若持八萬四千法藏十二部經爲人宣說。」

【八萬四】（雜語）八萬四千之略名。華嚴經三十五曰、「或說八萬四。乃至無量行。」同四十四曰、「爲發大悲心。具說八萬四。」般舟讚曰、「門門不同八萬四。」

【八萬四千】（雜語）西天之法。顯物之多者。常舉八萬四千之數。略云八萬。如舉煩惱之多。曰八萬四千之塵勞。舉教門之多。曰八萬四千之法門。須彌之高深。曰八萬四千由旬。非想天之壽命。劫初之人壽曰八萬四千歲。

【八萬法門】（術語）八萬四千之法門也。

【八萬法藏】（術語）八萬四千之法藏也。

【八萬法蘊】（術語）與八萬法藏同蘊者。積聚之義。藏者包藏之義。包藏卽積集也。

【八萬細行】（術語）行住坐臥之四

【八萬細行】（術語）行住坐臥之四

威儀、各有二百五十戒、共為一千、對於攝律儀戒等之三聚而為三千、又對於殺盜姪（身之三支）兩舌、惡口、妄言、綺語（口四支）之身口七支而為二萬一千、又配於貪瞋痴之三毒及等分之四煩惱則為八萬四千、是即八萬四千之律儀也、今言八萬者僅舉其大數而言之耳、見三藏法數、參照三千威儀條。

【八萬四千塔】（故事）謂多數之塔

婆也。法華經藥王品曰、「火滅已後、收取舍利、作八萬四千寶餅、以起八萬四千塔。」佛滅後阿輸迦王作八萬四千塔、見阿育條。

【八萬四千病】（術語）以病譬八萬四千之煩惱。智度論曰、「般若波羅蜜、能除八萬四千病根本。」

【八萬劫小乘】（雜語）開聲聞緣覺二乘之證果者、而聲聞之初果、經八萬劫、二果經六萬劫、三果經四萬劫、四果經二萬劫、

緣覺經十千劫、則自發心而入大乘、因指聲聞之初果（即預流果）謂之八萬劫小乘。

【八萬四千光明】（術語）無量壽佛

一一之相好、有八萬四千之光明、觀無量壽經曰、「無量壽佛有八萬四千相、一一相各有八萬四千隨形好、一一好復有八萬四千光明、一一光明徧照十方世界、念佛眾生、攝取不捨。」

【八萬四千法門】（術語）就能證之

教曰法藏、就所證之義曰法門、皆有八萬四千之數。勝鬘經曰、「廣大義者、則是無量得一切佛法、攝八萬四千法門。」見法藏條。

【八萬四千法藏】（術語）衆生有八萬四千煩惱之病、佛為退治之、說八萬四千之經典、法華經見寶塔品曰、「持八萬四千法藏十二部經、為人演說。」見法藏條。

【八萬四千相好】（術語）對於劣應身（即化身佛）之三十二相八十種好、而勝

應身有八萬四千之相與好、觀無量壽經曰、「無量壽佛有八萬四千相、一一相各有八萬四千隨形好。」

【八萬四千教門】（術語）八萬四千

之法門也。見法藏條。

【八萬四千煩惱】（術語）同於八萬

四千塵勞。

【八萬四千塵勞】（術語）八萬四千

之煩惱也、塵勞為煩惱之異名、以煩惱污人之真性、使人煩勞也、止觀一曰、「一一塵有八萬四千塵勞門。」

【八葉印】（印相）八葉蓮華開敷之

印相也、為阿彌陀如來之印、見圖印集上。又蓮華部之三昧耶印也、見三昧耶條。

【八葉院】（術語）胎藏界之中臺八

葉院也。見八葉蓮臺條。

【八葉九尊】（術語）見八葉蓮臺條。

【八葉中臺】（術語）見八葉蓮臺條。

【八葉蓮華】（術語）密教以爲須彌山之異名。又見八葉蓮華觀條。

【八葉之中尊】（術語）胎藏界之中臺稱爲八葉院。即八葉之蓮華。有中胎八葉之九座。而九尊住立。其中胎之尊。即胎藏界之大日如來也。

【八葉蓮座】（術語）見八葉蓮臺條。

【八葉蓮臺】（術語）胎藏界曼陀羅之第一院中臺也。中央爲大日。四方之八葉。爲寶生。開敷華王。無量壽。天鼓。雷音之四佛。普賢。文殊。觀音。彌勒之四菩薩。合爲九尊。是三密相應之時。吾人肉團心（心臟）開敷之相也。大日經二曰：「內心大蓮華八葉及鬚。」同疏四曰：「先觀此蓮。令其開敷。爲八葉白蓮座。此臺上應觀阿字。」教時義一曰：「心中八分千栗駄心。開爲八葉芬陀利華。故現中胎八葉而已。」

【八葉肉團心】（術語）密家之說。吾

人之心臟名肉團心。其形如合蓮華。若修瑜伽觀而三密相應。則開敷而爲八葉。於中胎及八葉顯現胎藏界之九尊云。菩提心論曰：「凡人心如合蓮華。佛心如滿月。」

【八葉蓮華觀】（術語）於吾人之肉團心（心臟）觀想八葉之蓮華。示現胎藏界九尊之觀法也。大日經疏十二曰：「此心之處。即是凡夫肉心。最在於中。是汗栗駄心也。將學觀者。亦於此處思蓮華之形。所以者何。一切衆生此心。即是蓮華三昧之因。以未能令開敷。故爲諸煩惱等之所纏縛。所以不能自了其心。如實之相也。是故先當觀此心處。作八葉蓮華觀。令開敷諸藥具足。於此臺上思想阿字而在其中（中略）何故須觀八葉不多不少耶。此有二義。一者一切凡夫心處。雖未能自了。然其上自然而有八瓣。如合蓮華形。今但觀照此心。令其開敷。即是三昧觀而且便也。」宗鏡錄二十六曰：「問何故蓮

唯八葉。答。一切凡夫。心處雖未能自了。其內心亦自然而有八瓣。合成蓮華形。今但觀照此心。令其開敷。即是三昧實故。若視此心。八葉之華。即得與理相應。此八葉者。四方即是表四攝。四隅即表如來四智。此華本來無生。即是菩提心。當知一切法門。皆是從心所得也。」

【八無暇】（名數）八難之異名。八種之難處。無修佛道之閒暇也。玄應音義二十一日：「八無暇。言八難之時。無有閒暇可修善業也。」

【八無礙】（名數）十八界中眼耳鼻舌身意之六識與六根中之意根（謂之七心界）。六境中之法界也。此八法皆爲無障礙之法。故曰無礙。俱舍論二曰：「八無礙者。七心法界。」

【八無暇有暇經】（經名）一卷。唐義淨譯。說八難處之有無者。

【八無暇有暇經】（經名）一卷。唐義淨譯。說八難處之有無者。

【八童子】（名數）見八大金剛童子條。

【八勝處】（名數）八背捨、八勝處、十

一切處。此三者為遠離三界貪愛之一具禪定也。見八背捨條。

【八菩薩】（名數）見八大菩薩條。

【八備十條】（名數）唐彥琮法師就

翻譯立八備十條之法式。義楚六帖九曰：「彥琮法師云。夫預翻譯。有八備十條。一誠心愛法。志願益人。二將踐覺場。先牢戒足。不染

譏惡。三文詮三藏。學貫五乘。不苦暗滯。四傍涉墳史。工綴典辭。不過魯拙。五襟抱平恒。器量虛融。不好專執。六要識梵言。七不喙彼學。

八博閱蒼雅。類諸篆隸。不昧此文。十條者。一句韻。二問答。三名義。四經論。五歌頌。六咒功。七品題。八專業。九本部。十字番。」

【八尊重法】（名數）八敬戒之異名。

【八陽神咒經】（經名）一卷。西晉竺

法護譯。為八佛名號經之異譯。

【八聖】（名數）聲聞乘之四向四果也。仁王經上曰：「七賢八聖。」同天台疏上曰：「八聖謂四果四向也。」因八聖道也。與八正道同。三藏聖教序曰：「發揮八聖。固先聖之不業。」

【八聖道】（名數）與八正道同。阿彌陀經曰：「七菩提分。八聖道分。」俱舍論二

十五曰：「七等覺支。八聖道支。」

【八聖道支】（名數）又名聖道分。見前條。

【八解】（雜名）八解脫之略。唯識述

記序曰：「澄八解之真波遼淨玉井。」維摩經佛道品曰：「八解之浴池。定水湛然滿。」

【八解脫】（名數）又名八背捨。違背三界之煩惱而捨離之。解脫其繫縛之八種禪定也。觀無量壽經曰：「三明六通。具八解脫。」同天台疏中曰：「能脫心慮。故名解脫。」

亦名背捨。背者背彼淨潔五欲也。捨者捨是着心也。見八背捨條。

【八敬】（名數）比丘所持之八敬戒也。

【八敬戒】（名數）又名八敬法。八尊師法。八不可越法。八不可過法。如來成道之十四年。姨母求出家。佛不許之。蓋以正法千年。若度女人。則減五百也。阿難三請。便傳八敬法。使向彼說。若能行之。則聽女出家。姨母頂戴信受。乃得戒。由得戒之十緣。而正法亦復千載。四分律四十八曰：「佛告阿難。今為女人。說八盡形壽之不可過法。若能行之。即是受戒也。何等為八。一。百歲之比丘尼。見新受戒之比丘。亦應起而迎逆禮拜。敷淨座請坐。二。比丘尼不得罵謗比丘。三。不得舉比丘之罪。說其過失。比丘能得說尼之過。四。式叉摩那（學法女）已學戒（六法也）應從衆僧求受大戒。五。比丘尼犯僧殘（罪名）應於半

求受大戒。五。比丘尼犯僧殘（罪名）應於半

月中在二部之僧(比丘比丘尼)中行摩那
埤。六尼於半月內當於僧中求教授之人。七
在比丘處不可夏安居。八夏訖則當詣僧中
求自恣之人(自恣者懺悔之法也)如此八
法。應尊重恭敬讚嘆。不可盡形違越。〔取意
引行事鈔下四〕善見律十八曰「比丘尼隲
度何以佛不聽女人出家。爲敬法故。若度女
人出家。正法但得五百歲住。由佛制比丘尼
八敬正法。還得千年。」中阿含三十八瞿曇
彌經說八尊師法同此。但第五云非得比丘
之聽許。不得就比丘問經律論之義。尊師即
敬之異名。故八尊師法即八敬也。

【八敬法】(名數) 見八敬戒條。

【八敬得】(術語) 得戒十緣中之受
重得也。見具足戒條。

【八隲度】(名數) 阿毘曇八隲度論
所說八種之隲度也。見隲度條下。

【八隲度論】(書名) 具名阿毘曇八

隲度論三十卷。迦旃延子造。苻秦僧伽提婆
等譯。爲阿毘達磨發智論之舊譯。以所說之
法聚名論。

【八道】(名數) 八正道也。

【八道支】(名數) 同於八正道支。

【八道行】(名數) 八正道也。此正道
爲聖者之所行故。

【八道船】(譬喻) 八正道之船也。同
性經上曰「勤行八聖道者。似正疾風吹於
船舶。」寶積經六十八偈曰「斯諸世間天
人衆。生死苦惱之所逼。願度羣生於有海。演
說八正大船路。」往生要集上末曰「乘彼
八道船。能度難度海。」

【八會】(名數) 華嚴一經爲七處八
會之法。故謂爲八會之經。慈恩寺傳序曰「
八會之經謂之爲本。」見華嚴經條。

【八禁】(名數) 即八戒也。

【八圓】(名數) 教理智斷行位因果

之八種圓融也。見圓教條。

【八塔】(名數) 見八大靈塔條。

【八達】(人名) 高僧支學龍。學達內
外。稱爲八達。釋氏要覽中曰「高僧支學龍
博通內外。阮瞻等名士並爲知己。呼爲八達。」

【八遊行】(名數) 八正道也。是爲聖
者遊行之所。故名。

【八業家】(流派) 俱舍宗以三時業
爲四業。四業復各開爲二業。立爲八業。故稱
爲八業家。即順現業。順生業。順後業三者。各
開爲時報俱定業。時定報不定業。二種。順不
定業。開爲報定時不定業。時報俱不定業。二
業。故合成八業也。

【八慢】(名數) 慢之八種類。如慢慢
慢。不如慢慢。增上慢慢。我慢。邪慢慢。大慢是也。

【八福生處】(名數) 瑜伽師地論所
說。爲布施等之福業。應其福之多少。而生於

下之八處如人之富貴。四王天。忉利天。夜摩天。兜率天。化樂天。他化天。梵天是也。

【八福田】（名數） 梵網經有八福田之目。諸師解釋不同。天台戒疏下曰：「八福田者。一佛。二聖人。三和尚（受戒本師）。四闍梨（受戒時教授威儀之阿闍梨）。五僧。六父。七母。八病人。」（諸家多用之）此中佛與聖人及僧為敬田。和尚。闍梨。父母為恩田。病人為悲田。若人向此八種能恭敬供養。慈惠惠施。則皆能生無量之福果。故曰福田。賢首之梵網經戒本疏三更舉三種之異說：「八福田者。有人云。一造曠路。美井。二水路。橋梁。三平治險路。四孝事父母。五供養沙門。六供養病人。七救濟苦厄。八設無遮大會。未見出何聖教。有云。供養三寶為三。四父母。五師僧。六貧窮。七病人。八畜生。亦未見教。賢惠經云。施五人得福無量。一知法人。二遠行人。三遠去人。四飢餓人。五病人。是以三寶亦為八種。」

【八種法】（名數） 一三三昧。二四禪定。三四無量心。四四無色定。五八背捨。六八勝處。七九次第定。八十一切處。合為五十法。【八種塔】（名數） 如來塔。菩薩塔。緣覺塔。阿羅漢塔。阿那含塔。斯陀含塔。須陀洹塔。轉輪王塔也。此八人滅後。為必當立塔者。故有此名。翻譯名義集所說。【八種施】（名數） 布施之八種類也。即隨至施。怖畏施。報恩施。求報施。習先施。希天施。要名施。為莊嚴心等施。【八種謬】（名數） 一性謬。若色作色相。乃至重作重想。是名性謬。二分別謬。若分別色是色。非色。是可見。是不可見。是有對。是無對。是名分別謬。三聚謬。如於色中見我見。眾生。士夫之壽命於屋舍。四眾。軍旅。衣食。蓮華。車乘。樹木。積聚。如是等中各作一相。是名聚謬。四我謬。五我我所謬。於有漏中取我我所。於常無量世中生取著。計我我所。是名我

我所謬。六愛謬。於淨物中生貪著心。是名愛謬。七不愛謬。於不淨物中生瞋恚心。是名不愛謬。八非愛非不愛謬。於一切不淨物中生貪恚心。是名非愛非不愛謬。見菩薩善戒經二。

【八種清風】（名數） 四方四維八方之清風也。觀無量壽經曰：「八種清風從光明出。」同傳通記曰：「八種清風者。今家無判。天台云。八種清風者。彼處實無時節。若寄此。八謂除上下餘四方四維。故云八。亦可以對八卦也。【八種勝法】（名數） 謂受持八齋戒者。得八種之勝功德也。一不墮獄。二不墮鬼。三不墮畜。四不墮須羅。五常生人中。出家得道。六生欲天上。七恒生梵天。值佛請法。八得菩提。見十善戒經。【八種別解脫戒】（名數） 八種之別解脫也。一比丘戒。二比丘尼戒。三正學戒。四

我所謬。六愛謬。於淨物中生貪著心。是名愛謬。七不愛謬。於不淨物中生瞋恚心。是名不愛謬。八非愛非不愛謬。於一切不淨物中生貪恚心。是名非愛非不愛謬。見菩薩善戒經二。

沙彌戒、五沙彌尼戒、六優婆塞戒、七優婆夷戒、八近住戒。

【八種長養功德經】（經名）一卷、趙宋法護譯。說發心受八齋戒之功德者。

【八種施陀羅尼字門】（名數）見旋陀羅尼條。

【八熱地獄】（名數）與八大地獄同。

【八輪】（名數）八正道也。世間之輪、有輻轂輞、互相資助、以成輪體、八支之正道、互相資助、以成正道、故譬之爲輪。名義集五曰：「正理論云。如世間輪有輻轂輞。八支聖道似彼名輪。正見正思惟正勤正念似輻。正說正義正命似轂。正定似輞。三事具足可乘轉通衢也。」

【八遮】（名數）三論宗所明之八不中道也。遮者遮遣、入遮者謂遮遣不生不滅等與生滅等之入迷也。性靈集六曰：「八遮蕩穢。一真簡淨。」

【八論】（名數）外道十八明處中有八論、一肩亡婆論、簡釋諸法之是非者。二那邪毘薩多論、明諸法之道理者。三伊底呵婆論、明傳記宿世之事者。四僧佉論、明二十五諦者。五課伽論、明攝心之法者。六陀菟論、釋用兵杖之法者。七鞞闍婆論、明音樂之法者。八阿輪論、明醫方者。見百論疏上之下。凶無着之八支論也。一二十唯識論、世親造、有慈恩述記二卷。二三十唯識論、世親頌、十師長行、慈恩述記二十卷。三攝大乘論、無着論本、有世親無性各釋、真諦達磨笈多玄奘各譯之。四對法論、無着論本、師子覺釋。安慧釋之。慈恩作疏。五辨中邊論、彌勒頌、世親釋。六緣起論、有藏中緣生論、鬱迦道、達磨笈多譯。恐是。七大莊嚴論、無着造、波羅頗迦羅密多羅譯。八成業論、世親造。此中雖有餘人造者、然歸功於無着也。見寄歸傳四。因陳那有八論。一觀三世論、未譯。二觀總相論、義淨譯。三

觀境論、似是玄奘譯之觀所依論。四因明論、未譯。五似因明論、未譯。六理門論、玄奘譯。七取事施設論、未譯。八集量論、未譯。見寄歸傳四、解纜鈔四。

【八德】（名數）大海有八德、以譬戒律。見大海條。

【八輩】（名數）四向四果之聖者也。

【八墮】（名數）比丘尼之八波羅夷也。

【八篇】（名數）具足戒分類爲八種、謂之八篇。

【八憍】（名數）憍、憍慢也。諸人恃自己勝於他人、遂生慢心、如鳥有凌高視下之概、故法華文句六引文殊問經配八憍於八種之鳥。一盛壯憍、恃己盛壯、凌他劣弱、如鷗鳥。二姓憍、恃己種姓凌他、如梟鳥。三富憍、恃己財物凌他、如鵬鳥。四自在憍、恃己長大適意凌他、如鷲鳥。五壽命憍、恃己壽高凌他、如

佛學大辭典 二畫

一四七

鳥鳥。六聰明憍。恃己聰明凌他。如鵲鳥。七行善憍。恃己行少善凌他。如鳩鳥。八色憍。恃己顏容凌他。如鴿鳥。

【八億四千萬念】（雜語）安樂集下曰、「淨度菩薩經云。人生世間。凡經一日一夜有八億四千萬念。一念起惡受一惡身。十念起惡得十生惡身。（中略）惡法既爾。善法亦然。」

【八龍】（名數）見八大龍王條。

【八諦】（名數）法相宗所立之真俗八諦也。詳見諦條。

【八穢】（名數）一置買田宅。謂比丘當依衆居止。勤修出世清淨無爲之道。若私置田宅。以圖自足。是爲不淨。二種植根栽。比丘當勤修道業。於世間資生之事。不生貪着。若不爲衆。私自種植田園。內妨行業。是爲不淨。三貯聚穀粟。謂比丘當乞食資身。清淨活命。若不爲衆。私自藏貯穀粟米麥。是爲不淨。

四畜養奴婢。謂比丘當閒居靜處。修攝其心。行安樂行。若不爲衆。畜養奴婢。驅使作務。是爲不淨。五畜養羣畜。謂比丘當持禁戒。慈心不殺。若畜牛馬等羣生之類。以汚梵行。是爲不淨。六藏積金銀錢寶。謂比丘當以清雅爲高。安貧樂道。身無長物。若貪積世間所重金銀資財等物。資生求利。計算出納。有乖道行。是爲不淨。七藏積象牙刻鏤等物。謂比丘當奉佛戒。志尙儉素。於諸玩好。心不貪戀。布衣草座。常懷知足。若貪世間稀有雕飾之物。是爲不淨。八藏積銅鐵釜鏝以自煮爨。謂比丘於衆居止。當於衆同餐。或乞食自活。勵精梵行。成就道業。若藏積釜鏝。以自煮爨。背衆而食。是爲不淨。

【八講】（行事）妙法蓮華經八卷講。八座稱爲八講。朝夕二座。分爲四日。三寶威應錄中曰、「釋慧明。不知何處人。穎悟佛乘。講法華經。入深山。坐於石室。講經。有光明漸

近窟前。是天人也。自稱吾是猿猴羣中之老弊盲者。聞公講。因生於忉利天。思師之恩。故降臨於此。願聞講說。明云如何講說。天曰。吾忽欲還天。師以一部之典。分八座講之。明云所持七卷（法華經古本爲七卷）可分七座。何必八講。天曰。法華是八年所說。若講八年。則實悠久。願開八座。以擬八歲之說。且亦叶於佛旨。明乃開七卷爲八軸。爲天人講之。因後來做法華八講。有最勝八講。即金光明最勝王經之八講也。

【八還】（名數）諸變化相。各還本所因處。有八種也。楞嚴經曰、「佛告阿難。汝咸看此諸變化相。吾今各還本所因處。云何本因。阿難。此諸變化。明還日輪。何以故。無日不明。明因屬日。是故還日。暗還黑月。通還戶牖。壅還牆宇。緣還分別。頑虛還空。鬱埽還塵。清

明還霧。則諸世間一切所有。不出斯類。汝見八種見精明性。當欲誰還。」蘇軾次韻道潛

留別詩曰、「異同更莫疑三語。物我終當付八還。」

【八齋】（名數）八支齋之略。即八戒也。

【八齋戒】（名數）八戒齋之異名。見齋戒條。

【八臂天】（天名）那羅延天也。涅槃經二十四曰、「八臂天摩醯首羅天。」慧琳音義二十六曰、「八臂天此云那羅延天。」

見那羅延條。

【八藏】（名數）八部之法藏也。詳見藏條。

【八識】（名數）法相宗謂耳目鼻舌身意六識之外。更有末那識阿賴耶識二者。

末那之義爲我執。謂執持我之見者。即此識也。阿賴耶者。即末那識所執以爲我者。其義爲藏。謂能藏一切法。世俗所云神識性靈。

皆指此。詳見識條。

【八識十名】（名數）第八阿賴耶識之異名有十。見阿賴耶識條。

【八識心王】（名數）眼等之八識。各有心王與心所。識之本體爲心王。與之相應而起之作用。觸受等之別作用。爲心所有法。略曰心所。

【八識五重】（名數）法相宗之觀門。就八識有五重唯識觀之法。觀萬法唯識由淺至深爲五重之觀想也。見五重唯識條。

【八識規矩】（書名）天親宗相撮瑜伽百卷爲嗚陀藍。護法惑迷。造成唯識論解三十頌。闡發慈氏之奧典。十師精貫。百卷洞該。類聚羣分。各遵其本。玄奘大師糅茲十釋。譯成十卷。既使文同義異者。若出一師。然而記憶猶艱。乃造八識頌。以統其緒。謂之規矩者。眼耳鼻舌身意末那阿賴耶之八識。行相心所緣性量境界地諸法各有定斷故也。見相宗八要中。

茲將本書各家之註述列之如下。

八識規矩補註二卷。明晉泰補註。○八識規矩補註證義一卷。明明昱證義。○八識規矩略說一卷。明正誨略說。○八識規矩頌解一卷。明真可述。○八識規矩通說一卷。明德清述。○八識規矩纂釋一卷。明廣益纂釋。○八識規矩直解一卷。明智旭解。○八識規矩淺說一卷。行舟說。○八識規矩頌註一卷。行舟註。○八識規矩論義一卷。性起論釋。善漳等錄。

【八識體一】（雜語）對八識體別而言。謂諸八識之體性。悉爲同一也。出於無性之攝論四卷。世親之攝論三卷。爲一類之菩薩所主張者。唯識宗之異義也。

【八識體別】（術語）對八識體一而言。謂諸八識之體性。各有別也。此爲唯識宗之正義。

【八難】（名數）謂見佛聞法有障難。

八處也。又名八無暇。謂修道業無閒暇也。一
 地獄。二餓鬼。三畜生。四鬱單越。(新作北拘
 盧洲)以樂報殊勝。而總無苦故也。五長壽
 天。色界無色界長壽安穩之處。六瞿曇窟。七
 七世智辨聰。八佛前佛後。二佛中間無佛法
 之處。維摩經方便品曰。「菩薩成佛時。國土
 無有三途八難。」同天台疏三曰。「言八難
 者。三惡道為三。四北鬱單越。五長壽天。六盲
 聾瘖啞。七世智辨聰。八佛前佛後。」淨心誠
 觀法曰。「四百四病以夜食為本。三途八難
 以女人為本。」大乘義章八末廣說其相。

【八關齋】(術語) 八齋戒之異名。三
 藏法數三十二曰。「關者禁也。謂禁閉盜殺
 淫等八罪使之不犯故也。」見齋戒條。

【八關齋經】(經名) 一卷。劉宋涅槃
 享聲譯。中阿含持齋經之別譯。

【八寶塔】(名數) 見八大靈塔條下。

【八轉】(名數) 八轉聲也。

【八轉聲】(名數) 梵語之名詞。曰蘇
 漫多聲。Subanta(Sup + anta)此蘇漫多聲。
 有八種之語格。稱為八轉聲。一曰體聲。又名
 汎說聲。梵語為爾利提勢。Nirdesa(ॐ)此
 為主格。乃汎說物體之語也。二曰業聲。又名
 所說聲。梵名為鄔波提舍泥。Upadesana(ॐ)
 此為賓格或目的格。自主格言之。則為賓格。
 自作業之目的言之。便為目的格也。三曰具
 聲。梵名為羯唎唎迦囉泥。Kairakarana(ॐ)
 屬於具格。乃表示能作者之具之詞也。四曰
 所為聲。又名所與聲。梵名三鉢囉陀爾鷄。Sa-
 riPradana(-ike) 屬於與格。乃表示能作
 者之所對之詞也。五曰所從聲。梵名係哀波
 陀泥。Apātana 屬於奪格。乃表示其物所
 從來之詞也。六曰所屬聲。梵名莎弭婆者爾
 Dyanivacana(ॐ) 屬於物主格。乃舉物主
 以示所屬之格也。七曰所依聲。又曰所於聲。
 梵名珊爾陀那囉梯。Sannidhanaratha(ॐ)

此為於格。乃表示物之所依(此謂為依之
 第七轉。即所依聲)及物之所對(此謂為
 境之第七轉。即所依聲)之詞也。八曰呼聲。
 梵名阿曼但囉泥。Amantrana(ॐ)乃但為
 指呼物體之格也。以上八轉聲。各有一言聲。
 二言聲。多言聲三種之別。為二十四聲。此二
 十四聲。又有男聲。女聲。中聲三性。則有七十
 二聲之變形。此即蘇漫多聲變化之總數也。
 此蘇漫多聲之變化。係於名詞之語基上。附
 以語尾由其語尾之變化而來。而附加語尾
 僅限於前七轉。第八轉呼聲。非有語尾之變
 化。僅於語基上加一噠字而已。職此之由。示
 轉聲僅限於前七種。稱為七轉聲。七例句。七
 言論句。唯識樞要上本曰。「蘇漫多聲說即
 八轉聲也。(中畧)瑜伽論第二卷七轉聲亦
 名七例句。(中略)然有別目。但唯七轉。第八
 乃是汎爾呼聲。更無別證。」寄歸傳四曰。「言
 七例者。一切聲上皆悉有之。(中略)於七例

外有呼召聲、便成八例。」

【八觸】（名數） 身有所感觸、謂之觸。

將得初禪定時、身中生八種之感觸、謂之八觸。一曰動觸。坐禪時、俄而身起動亂之象也。

二曰痒觸。俄而身痒、如無置身處也。三曰輕觸。身輕如雲如塵、有飛行之感也。四曰重觸。

俄而身重如大石、不能少動也。五曰冷觸。俄而身如水冷也。六曰暖觸。身熱如火也。七曰澁觸。身如木皮也。八曰滑觸。身滑如乳也。考

此八觸發生之原因、欲得初禪定時、上界之極微、入於欲界之極微而相替。地水火風狂

亂而如此發動也。不知此法相之人、驟起驚怖、思我今發病、馳廻不已、遂亂血道、真為狂

氣矣。（此依止觀九、止觀八無動痒二者、有輒轟二者）止觀八曰、「八觸者、心與四大

合則有四正體觸。復有四依觸。合成八觸。重

如沈下。輕如上昇。冷如冰室。熱如火舍。澁如挽逆。滑如磨脂。軟如無骨。麤如棘肌。此八觸。

四上四下。入息順地大而重。出息順風大而輕。又入息順水大而冷。出息順火大而熱。又

入息順地大而澁。出息順風大而滑。又入息順水大而輒。出息順火大而麤。

【八蘊】（名數） 發智論有八品、稱為八韃度、譯作八聚八蘊等。大毘婆沙論為解

釋此八蘊之法門者、俱舍頌疏一曰、「包括六足、吞納八蘊。」

【八覺】（名數） 八種之惡覺也。覺猶言念。一欲覺、貪欲之念也。二瞋覺、瞋恚之念

也。三惱覺、惱害他之念也。四親里覺、常憶親戚鄉里之念也。五國土覺、常憶國土安危之

念也。六不死覺、富有財寶常憶不死之念也。七族姓覺、常憶族姓高貴之念也。八輕侮覺

恃己才德常輕侮他之念也。見華嚴經十三

【八辯】（名數） 如來之八種辯也。如不嘶喝辯、不迷亂辯、不怖畏辯、不憍慢辯、義具足辯、味具足辯、不拙澁辯、應時分辯是。

【八魔】（名數） 見魔條。

【八纏】（名數） 八種之根本煩惱也。纏、為纏縛之義、指煩惱而言。八種者、無慚、無

愧、嫉、慳、悔、眠、掉舉、昏沈是也。

【八變化】（名數） 智度論謂為八神變。涅槃經謂為八自在。八神變者、一能小、以

變化力使自身及世界等為極小微塵也。二能大、以變化力使自身及世界等滿於

極大虛空也。三能輕、以變化力使自身及世界等如極輕鴻毛也。四能自在、以變化力

使大小長短等轉化自在也。五能有主、以變化力自化為大人小人、而心無高下、降伏一

切、攝受一切也。六能遠至、以變化力能到遠處。凡有四種、一飛行遠至、二此沒彼出、三移

遠而近、不往而到、四於一念遍到十方。七能動、以變化力使大地為六種震動或十八種

震動也。八隨意、以變化力而能一身多身、山壁直過、履水火、蹈虛空、轉四大、使地作水、使

石作金等、悉得如意之所欲也。(八自在我大同小異)玄義釋籤四曰、「大論名八神變。大經名八自在我。言神變者。無而忽有。有而忽無。言自在者。不謀而運。一切無礙。故與大論義同而名小異。」

【九十八使】(術語) 使又名隨眠。皆為煩惱之異名。小乘俱舍以見思之惑立九十八使。見見思條及九十八隨眠條。

【九十八隨眠】(術語) 亦名九十八使。煩惱之異名也。常隨逐於人。故謂之隨。其狀態幽微難知。如眠性。故謂之眠。此為貪、瞋、癡、慢、疑、身、邊、邪、取、戒之十隨眠。配於三界五部者。即欲界見苦所斷十種。見集及見滅所斷七種。(除身邊戒)見道所斷八種。(除身邊)並欲界修所斷四種。(貪、瞋、癡、慢)合之

欲界有三十六種。色無色無瞋。故於五部減之。各有三十一種。故為九十八種。蓋見惑八十八使。加修惑之十隨眠也。出於阿毘達磨

發智論五、大毘婆沙論四十六、俱舍論十九等。

【九十六術】(名數) 九十六種之外道也。三論玄義曰、「九十六術。栖火宅為淨道。五百異部。繫見網為泥洹。」見外道條。

【九十六種外道】(名數) 六師外道各有十五弟子。合成九十。再加六師謂之九十六種外道。見外道條。

【九十五種外道】(名數) 外道之總數。見外道條。

【九十單墮】(名數) 見但茶條。

【九入】(雜名) 人之身上眼耳鼻各二。及口大便小便之九孔。由內流漏。曰九漏。由外通入。曰九入。又名九瘡九孔。見行事鈔中之二。

【九山八海】(名數) 謂須彌山等九山與周於各山間之八海也。是蓋印度世界建立說所表之山海總數。以須彌山為中心

其周圍有遊乾陀羅等八大山。成列迴繞。而山與山之間。各有一海水。故總為九山八海。據起世經一長阿含經十八等。所謂九山者。一須彌、Sumeru、二佉提羅、Khadiraka、三伊沙陀羅、Isidhara、四遊乾陀羅、Yugandhara、五蘇達梨那、Sudarana、六安濕縛

竭拏、Astrakana、七尼民陀羅、Nimindhara、八毘那多迦、Vinutaka、九斫迦羅、Calavaca 是也。須彌又作蘇迷盧。須彌樓。修

迷樓。須彌盧。或作彌樓。譯為妙高或好光。屹立世界之中央。高八萬四千由旬。頂上闊亦八萬四千由旬。中有帝釋之宮殿。佉提羅又作竭地洛迦。佉提羅迦。佉得羅柯。竭那里。酏柯梨羅。竭達洛迦。羯地羅。佉陀羅。柯望羅。可梨羅。譯為擔木或空破。高四萬二千由旬。頂上闊亦四萬二千由旬。以七寶合成。在須彌山之外圍而繞之。二山之中間有大海。闊八萬四千由旬。無量之優鉢羅華。鉢摩華。拘牟

陀華奔茶利迦華等諸妙香物。遍覆水上。此海中又有東弗婆提、南閻浮提、西瞿陀尼、北鬱單越之四洲。伊沙陀羅又作伊沙馱羅。伊沙多。譯爲持軸或自在持。高二萬一千由旬。頂上關亦同之。以七寶合成。在佉陀羅山之外圍而繞之。二山之中間有大海。闊四萬二千由旬。優鉢羅華鉢頭摩華等妙香物。遍覆水上。遊乾陀羅又作遊憐陀羅。踰健達羅。由憐陀羅。踰乾陀羅。由乾陀。踰漢多。譯爲雙持。高一萬二千由旬。頂上關亦同之。圍繞伊沙陀羅山。二山中間之海水。闊二萬一千由旬。蘇達梨舍那又作修騰婆羅。譯爲善見。高六千由旬。頂上關亦同之。圍繞遊乾陀羅山。二山中間之海水。闊一萬二千由旬。安濕縛竭拏又作阿輸割那。譯爲馬牛頭或馬耳。高三千由旬。頂上關亦同之。圍繞蘇達梨舍那山。二山中間之海水。闊六千由旬。尼民陀羅又作尼民達羅。尼民馱羅。譯爲持邊或持地。高

一千二百由旬。頂上關亦如之。圍繞安濕縛竭拏山。二山中間之海水。闊二千四百由旬。毘那多迦又作毘那耶迦。毘泥但迦。吠那野但迦。毘那但迦。尾那但。毘那但。維那兜。譯爲障礙或健與。又曰象鼻。亦周布在尼民陀羅山之外。高六百由旬。頂上關亦如之。圍繞尼民陀羅山。二山中間之海水。闊一千二百由旬。其水上並皆遍覆四種之雜華。諸妙香物。斫迦羅又作斫羯羅。遮迦和。斫訖羅。斫迦婆羅。譯爲輪圍或鐵圍。高三百由旬。頂上關亦如之。圍繞毘那多迦山。是爲世界之外廓。出之卽爲大虛。二山中間之海水。闊六百由旬。但據俱舍論十一等。其所傳稍有不

同者。其頌云「蘇迷盧處中。次踰健達羅。伊沙馱羅山。竭地洛迦山。蘇達梨舍那。頰濕縛。羯拏。毘那但迦山。尼民達羅山。於大洲等外。有鐵輪圍山。前七金所成。蘇迷盧四寶。入水皆八萬。妙高出亦然。餘八半半下。廣皆等高。山間有八海。前七名爲內。最初廣八萬。四邊各三倍。餘六半半。第八名爲外。三洛叉二萬。二千踰繕那。」此說以遊乾陀羅爲第二山。伊沙馱羅爲第三山。乃至尼民達羅爲第七山。列次少與前異。且前起世經等。謂九山皆爲七寶所成。八大海水。皆各遍覆優鉢羅華等諸妙香物。而俱舍論等謂須彌山爲四寶所成。中間七大山。悉爲金所成。八大海水。內七海名之爲內海。八功德水。湛於其中。第八海。其量爲三億二萬二千由旬。名之爲一揭出。

【九上緣惑】（術語）九種緣上界上

地之惑也。卽見苦所斷之邪見。見取見。戒禁取見。疑。無明。五者及見集所斷之邪見。見取見。疑。無明。四者。蓋十一遍行中。除身邊二見者也。俱舍論十九曰「於十一中。除身邊見。兼所餘九種。亦能上緣。上言正明上界上地。兼

我今起發濟羣生、生苦等集所纏繞、及與無知所害身、故攝歸依令解脫、常當利益請含識、隨喜方便者、菩薩乃至衆生微少之善根、皆可隨意之意、其頌有六句曰、「十方無量世界中、諸正遍知大海衆、種種善巧方便、及諸佛子爲衆生、諸有所修福業等、我今一切盡隨喜、」勸請方便者、衆生之修善、卽因佛之說法、故勸諸佛而請法雨、其頌有四句曰、「我今勸請諸如來、菩提大心救世者、唯願普於十方界、恒以大雲降法雨、」奉請法身方便者、佛之說法、在於利益、利益種類雖多、而以轉在纏之苦身使證悟淨妙法身爲最、故奉請法身、其頌有四句曰、「願令凡夫所住處、速捨衆苦所集身、當得至於無垢處、安住清淨法界身、」迴向方便者、願以上八善根、並十方三世之諸善萬行、悉迴向於法界、自他皆證得菩提也、其頌有四句曰、「所修一切衆善業、利益一切衆生故、我今盡

皆正迴向、除生死苦至菩提、」印契真言、今從略、又要略念誦經九種方便、一虔誠禮拜、二懺悔法、三歸依法、四分身供養、五發勝菩提心、六隨喜功德、七勸請德雲、八請佛住世、九迴向菩薩、其意亦同。

【九方便十波羅蜜菩薩】（名數）於前九方便一一配以檀波羅蜜菩薩、戒波羅蜜菩薩、忍辱波羅蜜菩薩、精進波羅蜜菩薩、禪波羅蜜菩薩、般若波羅蜜菩薩、方便波羅蜜菩薩、願波羅蜜菩薩、力波羅蜜菩薩、第十之智波羅蜜菩薩、通於隨喜已下四方便、此十波羅蜜菩薩在胎藏界之虛空藏院。

【九句因】（名數）因有九句之意、謂因於宗同品及宗異品、以關係之有無、而判其正、不有九種之別也、一同品有異品有二、同品有異品非有、二同品有異品非有三、同品非有異品非有、五同品非有異品非有、六同品非有異品非有、七同品非有異品非有、

有、八同品有非有異品非有、九同品有非有異品有非有、因明正理門論曰、「宗法於同品、謂有非有俱、於異品各三、有非有及二、」是也、因明入正理論疏卷上末釋之、謂「宗法云者、言爲宗之法、卽因是也、於同品、爲宗同品、體卽爲同喻、言能立之因、於同品、喻成其三種、一有二非有三、亦有亦非有也、於彼名爲俱、此三種之因、於宗異品異法喻上、亦各有三、一有二非有三、亦有亦非有也、於彼名爲及二者、且同品有而爲異品之三者、謂因於同品有、於異品亦有、於同品有、於異品爲非有、於同品有、於異品爲有非有也、如是因於同品非有、於異品亦有三、於同品非有、於異品亦有三、故成九句」云、是卽於同品爲有、於異品有爲有、爲非有、爲有非有、於同品爲非有、於異品有爲有、爲非有、爲有非有、又於同品爲有非有、於異品亦有爲有、爲非有、爲有非有、故成九句也、蓋因原爲成宗

者。故必以於宗同品有關係。於宗異品無關係為法。今九句之中有全分關係者。名為有不有全分關係者。名為非有一分關係。一分不關係者。名為有非有。因之一三五七九之五句。即成不定之過。四與六。成相違之過。惟二與八。得為無過之因也。

【九心輪】（名數）九心次第轉而成輪之意。為小乘上座部所立。即謂心隨境轉。有九種之別也。成唯識論樞要卷下本。謂「上座部師立九心輪。一有分。二能引發。三見。四等尋求。五等貫徹。六安立。七勢用。八返緣。九有分也。然實但有八心。以周而而言。總說有九。故成九心輪。且如初受生時。未能分別。心但任運緣境而轉。名為有分心。若有境至。心欲緣時。便生警覺。名為能引發。其心既於此境上轉。見照曠彼（見心）既見彼已。便等尋求。察其善惡（等尋求心）既察彼已。遂等貫徹識其善惡（等貫徹心）而安立心。起語

分別說其善惡（安立心）隨其善惡。便有動作（勢用心）勢用心生。動作既興。將欲休廢。遂復返緣前所作事（返緣心）既返緣已。遂歸有分。任運緣境（有分心）名為九心。方成輪之義。其中見心通於六識。餘唯意識。有分心通於死生。返緣心唯得死。若離欲者之死。唯有分心。以既無我愛。返緣無所。不生願戀也。未離欲者。以返緣心而死。有戀愛故。若有境至。則心可生。若無異境。則恒住有分。任運相續。然見與尋求。前後不定。無性攝論第二卷。謂五識於法無所了知者。先說見心也。復言見唯照曠者。却結前心也。彼文無九心輪之名。蓋此名為起於慈恩者。攝大乘論上成唯識論三等。引其中之有分識。聲聞乘中亦以異門密意為已說阿賴耶識之證。又出於成唯識論述記第四本。宗鏡錄第四等。

【九字】（修法）成自九字印明之呪術。又名六甲秘祝。即唱臨兵鬥者皆陳列在

前之九字後。畫四縱五橫之直線於空中也。又有縱橫法之稱。此為禳災。害制勝利所修之一種咒法也。原行於道家或兵家之間。抱朴子內篇第四登陟篇曰。「入山宜知六甲秘祝。祝曰。臨兵鬥者皆陳列前行。凡九字。當密祝之。無所不避。要道不煩。此之謂也。」往生論註卷下曰。行師對陳。但於一切齒中。誦臨兵鬥者皆陳列前行。誦此九字。五兵所不中。抱朴子謂之要道者也。或謂此九字之九。為陽之滿數。故以陽數伏陰氣云。蓋此法非佛教之所詮。及後世。以為兵法之秘傳而傳之。又混入真言密教之一部。日本遂有承

之者。其作法稍為複雜。手結金剛針印。口唱臨。手結大金剛輪印。口唱兵。結外獅子印。而唱。結內獅子印。而唱者。結外縛印。唱。結內縛印。唱。結智拳印。唱。結日輪印。唱。結寶瓶印。唱。次結刀印。如次畫四縱五橫之形於空中。但線須各為直角。而其各線皆

斜於同一方向，亦無妨。或謂九字呪與縱橫法，實爲兩事，後人誤合爲一。軍林寶鑑上速用篇說縱橫法曰：「正立門內叩齒三十六通，以右手大拇指，先畫四縱，後爲五橫。訖，即呪曰：四縱五橫，吾今出行。禹王衛道，蚩尤避兵，盜賊不起，虎狼不行，還歸故鄉。當我者死，背吾者亡。急急如律令。呪畢，即行，慎勿反顧。」特佛徒亦用之。

【九字名號】（術語）對於六字名號

十字名號而言。卽南無不可思議光如來之九字，讚嘆阿彌陀佛光明不可思議之名號也。大寶積經第十七無量壽如來會，謂之不可思議光。曇鸞讚阿彌陀佛偈有曰：「南無不可思議光，一心歸命稽首禮。」九字名號，卽由此出。【九字曼荼羅】（圖像）安九個訖哩字之曼荼羅也。其曼荼羅於開敷蓮華之中，臺並八葉各安彌陀觀音共通之種子訖哩

字而建立之。有以像而現之者，於中臺觀自在菩薩八葉上，各安置阿彌陀佛。觀自在菩薩，左手持蓮華，右手作開華葉之勢。阿彌陀佛結跏趺坐，住於定印，各面中臺觀自在菩薩。又於次之八葉，次第安置觀音、慈氏、虛空藏、普賢、金剛手、文殊、除蓋障、地藏、八大菩薩。內院之四隅，敷列嬉、鬘、歌舞四菩薩。外院敷列香、華、燈、塗香、鈎、索、鑠、鈴、八菩薩。是也。無量壽如來修觀行供養儀軌曰：「卽入觀自在菩薩三摩地，閉目澄心，觀自身中圓滿潔白，猶如淨月，仰在中心。於淨月上，想唵哩（二合引）字放大光明。其字變成八葉蓮華於蓮華上有觀自在菩薩相好分明，左手持蓮華，右手作開華葉勢。是菩薩作是思維，一切有情身中，具有此覺悟蓮華，清淨法界不染煩惱。於其蓮華八葉上，各有如來，入定結跏趺坐，面向觀自在菩薩，頂佩圓光，身如金色，光明晃耀。卽想此八葉蓮華漸舒漸大，量等

同空。卽作是思惟，以此覺華照觸如來海會，願成廣大供養。若心不移此定，則於無邊有情，深起悲愍，以此覺華蒙照觸者，於苦煩惱，悉皆解脫。等同觀自在菩薩。卽想蓮華漸漸收斂，量等己身。」蓋觀自在與阿彌陀，爲同一本誓之佛菩薩。觀自在爲因位之身，阿彌陀爲果位之尊也。今因位之觀自在，在居中臺果位之阿彌陀，各居八葉上，表彌陀之果，還歸於觀音大悲之因之意也。彌陀之妙果，原爲不取正覺之因位願力所成，卽於此願之外，無果位。示因果之別者，唯約於所化之淨穢。在淨妙佛國土，現彌陀之佛身，在雜染五濁之世界，現觀音之菩薩身，皆不外乎爲法身慈悲之化現。又此九字九尊，爲心王九識一切有情身中，有法爾覺悟之大白蓮。是爲衆生之自性清淨心。五塵不能穢，煩惱業苦不能染，三毒猛火不能燃之金剛智體也。今開發此衆生本有之大白蓮，於自心中證蓮

華藏世界是為密教淨土往生之相也。

【九有情居】(名數) 有情樂住之處

有九種也。又曰九衆生居。亦曰九居。一欲界之人天。二梵衆天。三極光淨天。四遍淨天。五無想天。六空無邊處。七識無邊處。八無所有處。九非想非非想處。長阿含經九曰：「云何九覺法。謂九衆生居。或有衆生若干種身。若干種想。天及人是。是初衆生居。或有衆生若干種身而一想者。梵光音天。最初生時是。是二衆生居。或有衆生一身若干種想。光音天是。是三衆生居。或有衆生一身一想。遍淨天是。是四衆生居。或有衆生無想無所覺知。無想天是。是五衆生居。復有衆生空處住。是六衆生居。復有衆生識處住。是七衆生居。復有衆生不用處住。是八衆生居。復有衆生有想無想處住。是九衆生居。」此於七識住。加無想天與非想非非想處也。俱舍論八曰：「諸有情類唯於此九欣樂住故。立有情居。餘處

皆非。不樂住故。言餘處者。謂諸惡處。非有情類自樂居中。惡業羅刹。逼之令住故。彼如牢獄。不立有情居。第四靜慮。除無想天。除非有情居。」又大乘義章八末。謂「九衆生居如經中所說。何故說之。則以破外道之總計故也。有諸外道。總計以衆生為神我。擇善而居。佛為破之。故說斯九。是衆生之居。非我之居也。」諸經說此者甚多。

【九地】(名數) 又名九有。以欲界為

一地。色界及無色界各分為四地也。一欲界五趣地。二離生喜樂地。三定生喜樂地。四離喜妙樂地。五捨念清淨地。六空無邊處地。七識無邊處地。八無所有處地。九非想非非想處地。欲界五趣地者。或名五趣雜居地。即地獄。餓鬼。畜生。人及天之五趣等。為散地。並有欲故。合為一地。離生喜樂地者。即色界初禪。與尋伺即覺觀相應。已離欲界之苦。而生喜樂。故立為一地。定生喜樂地者。即色界第二

禪。已無尋伺。從定生喜樂。故為一地。離喜妙樂地者。即色界第三禪。離前喜貪。心悅安靜。有勝妙之樂。故為一地。捨念清淨地者。即色界第四禪。離前喜樂等。清淨平等。住於捨受正念。故為一地。空無邊處地者。為無色界之第一定。厭色而住於空無邊處定。識無邊處地者。為無色界之第二定。住於識無邊處定。無所有處地者。為無色界之第三定。住於無所有處定。非想非非想處地者。為無色界之第四定。住於非想非非想處定。故各立為一地。其中後四地。乃所謂四無色界。其名稱別無所異。前五地。據雜阿含經十七之說。立其名目。彼文曰：「云何食念。謂五欲因緣生念。云何無食念。謂比丘離欲。離惡不善法。有覺有觀。離生喜樂。初禪具足住。是名無食念。云何無食無食念。謂有覺有觀息。內淨一心。無覺無觀。定生喜樂。第二禪具足住。是名無食無食念。云何有食樂。謂五欲因緣。生樂生喜。

是有食樂。云何無食樂。謂息有覺有觀。內淨一心。無覺無觀。定生喜樂。是名無食樂。云何無食無食樂。謂比丘離喜貪。捨心住。正念正知。安樂住。彼聖說捨。是名無食無食樂。云何有食捨。謂五欲因緣生捨。是名有食捨。云何無食捨。謂彼比丘離喜貪。捨心住。正念正知。安樂住。彼聖說捨。第三禪具足住。是名無食捨。云何無食無食捨。謂彼比丘離苦息樂。憂喜先已離。不苦不樂捨。淨念一心。第四禪具足住。是名無食無食捨。亦見大毘婆沙論三十一。俱舍論二十八等。

【九地九品思惑】（名數）三界九地。各有九品之惑。合為八十一品之惑。

【九色鹿經】（經名）佛說九色鹿經一卷。吳支謙譯。說世尊往昔為九色之鹿。王而行忍辱之事。

【九住心】（名數）行者修禪定時。使心不散亂而住著於一境。有九種。即安住心。

攝住心。解住心。轉住心。伏住心。息住心。滅住心。性住心。持住心也。

【九因一果】（術語）十界中前九界為因。後一界為果也。

【九次第定】（各數）四禪。四無色。及滅受想定。亦云滅盡定。九種之禪定。不雜他心。次第自一定入於一定之法也。一。初禪次第定。二。二禪次第定。三。三禪次第定。四。四禪次第定。已上名色界四禪天之根本定。五。空處次第定。六。識處次第定。七。無所有處次第定。八。非想非非想處次第定。已上名無色界四處之根本定。九。滅受想次第定。止息一切心識之定。以是為禪定之至極。智度論三十一曰。九次第定者。從初禪心起。次第入第二禪。不令餘心得入。如是乃至滅受想定。問曰。餘者亦有次第。何以但稱九次第。答曰。餘功德皆有異心間生。故非次第。此中深心智慧利行者。自試其心。從一禪心起。次入二禪。不令異念得入。同八十一曰。入初禪。乃至過非想非無想處。入滅受想定。是名次第定。又見大乘義章十三。三藏法數三十四等。

【九河供佛】（雜語）謂信解大乘之人。為過去世供養熙連河。八恒河等。河邊諸佛舊跡之果報也。見涅槃經六。

【九河發心】（雜語）同於九河供佛。

【九宗】（名數）八宗之外加禪宗或淨土宗者。

【九居】（名數）九有情居之略。寄歸傳一曰。住持八紀。弘濟九居。行事鈔四之二曰。三界九居既是衆生居處。

【九劫】（雜語）釋尊與彌勒雖同發心。而釋尊由勇猛之精進力。便超九劫。而先成佛。見寶積經一百一十一。

【九門】（術語）謂九有情居也。寄歸傳二曰。棄九門之虛偽。希十地之圓堅。

【九例】(名數) 聲明論之七轉九例也。見七轉九例條。

【九帖】(名數) 唐善導大師之著述。即觀經玄義分一卷、觀經序分義一卷、觀經定善義一卷、觀經散善義一卷。(已上謂為四帖之疏)淨土法事讚二卷、觀念法門一卷、往生禮讚一卷、般舟讚一卷也。又曰五部九卷。(四帖之疏共屬於觀經一部之疏)

【九股杵】(物名) 金剛杵上下之頭九分者。微妙漫擊羅經曰、「若復作九股。上下猛炎相。此是忿怒金剛杵。」

【九卷章】(書名) 日本真言宗開祖空海之九卷著述。即顯密二教論二卷、秘藏寶鑰三卷、心經秘鍵一卷、即身成佛義一卷、聲字實相義一卷、叫字義一卷也。

【九味齋】(雜語) 又作鳩美菜、供備菜、法會宿忌(逮夜)之供物也。盛九種之美味。故名九味。象器箋十四曰、「九味齋。或作

鳩美菜。蓋集美味也。或作供備菜。大鑑清規作九味齋。今依此為正。蓋果糲類有九味而已。如今時。小器長脚者。金銀裝飾。高飾釘饅頭。羊羹等及諸珍果。或十二器。(左右各六器)或十六器(左右各八器)大鑑清規末後事儀曰、「正大夜時。念誦諷經。九味齋略之。」

【九乳梵鐘】(雜語) 佛事時撞打之故曰。梵鐘。九乳者。鐘之上部周圍作乳狀突出者。通例一行有五乳。

【九品】(名數) 九種品類之意。即上上、上中、上下、中上、中中、中下、下上、下中、下下也。感智、機行等。皆分此等九種之品類。謂為九品惑等。而於淨土教亦然。觀無量壽經所說上品上生乃至下品下生。為九品。又名九輩。其往生稱為九品之往生。其來迎稱為九品之來迎。其佛稱為九品之彌陀。其往生之土稱為九品之淨土等。淨影謂四地至六地

之菩薩。為上品上生之人。初二三地信忍之菩薩。為上品中生之人。種性以上之菩薩。為上品下生之人。又小乘前三果之聖者。為上品上生。見道已前之內外二凡。為中品中生。見道已前之世俗凡夫。為中品下生。又下品三生。皆為大乘始學之人。未可辨其階降。故唯隨於過之輕重。以分三品。天台以習種至解行之菩薩。為上品之人。外凡十信已下。為中品之人。今時悠悠之凡夫。為下品之人。嘉祥亦如淨影。謂上上品之無生。為七地。上六品之機。為大小乘之聖人。善導則反之。謂九品悉為凡夫。上品三人。為遇大之凡夫。中品三人。為遇小之凡夫。下品三人。為遇惡之凡夫。以凡夫亦可遂上六品之往生也。其行法及得果。據觀經言之。則上品上生者。發三心。又慈心不殺。修諸戒行。誦讀大乘方等經典。修行六念。往生即時悟無生法忍。上品中生者。雖不必受持誦讀方等經典。而必善解義

趣於第一義心不驚動深信因果不謗大乘
往生已後經一小劫得無生忍上品下生者
亦信因果不謗大乘但發無上道心經一小
劫住於歡喜地中品上生者持五戒八戒等
不造衆惡即時得阿羅漢道中品中生者持
一日一夜八戒齋又持沙彌戒具足戒威儀
無缺往生即得須陀洹經半劫成阿羅漢中
品下生者孝養父母行世之仁慈命終時聞
阿彌陀佛之本願及國土之樂事經一小劫
成阿羅漢下品上生者雖不誹謗方等經典
而多造衆惡無有慚愧命終時聞大乘十二
部經之首題名字又稱南無阿彌陀佛除多
劫之罪經十小劫入於初地下品中生者毀
犯五戒八戒具足戒偷僧祇物不淨說法無
有慚愧命終時聞阿彌陀佛之十力威德罪
滅往生經六劫而華開發無上道心下品下
生者造五逆十惡具諸不善命終時至心具
足十念稱南無阿彌陀佛經十二大劫而華

開發菩提心是也蓋此等九品之行法與觀
經所說之三福爲開合之異雖一往配之於
各品而實則各品之行亦皆通於各品成九
九八十一品又更成無量無數品也又此九
品與無量壽經所說之三輩有開合之異說
曇鸞淨影等謂三輩九品全爲開合之不同
彼之上輩即此之上品三生中輩即中品下
輩即下品云諸經說九品者甚多

【九品淨土】（術語）又曰九品淨刹

九品安養九品蓮臺有九品差別之淨土也
願往生之人有九品之別故所生之極樂淨
土亦有九品之殊其說雖基於觀無量壽經
而彼經但謂衆生之機有九品之別各修其
品之行者有來迎之真化華開之遲速悟道
之早晚實未明言極樂有九品之別惟據無
量清淨平等覺經三及支謙之阿彌陀經下
則說與九品開合不同之三輩往生謂其上
輩者直往生淨土住於空中七寶舍宅且去

阿彌陀佛爲近中輩及下輩者不得直至佛
所道見彌陀國界邊自然七寶城縱廣各二
千里者止於此居五百歲出而至阿彌陀佛
所聞法亦不開解住於地上之舍宅且去佛
甚遠云是即說三輩人所生之土有中邊優
劣之殊者也若據無量壽經下則其明三輩
往生之文中不言所生之處有異同而別至
末段說疑惑者生於邊地處於百由旬或五
百由旬之宮殿五百歲中不見佛聞法是爲
邊地不攝於三輩者與前二經不同然淨土
有中邊之說則彼此無異又九品往生阿彌
陀三摩地集陀羅尼經別有九品淨土之說
文曰「無量壽國在九品淨識三摩地是即
諸佛境界如來所居三世諸佛從是成正覺
具足三明增長福慧其九品境界上品上生
真色地上品中生無垢地上品下生離垢地
中品上生善覺地中品中生明力地中品下
生無漏地下品上生真覺地下品中生賢覺

地。下品下生樂門地。是名曰九品淨識真如境。又若有衆生欲往生如是九品淨土。奉視十二圓妙（即十二光佛）日夜三時。稱如是九品淨土名。讚十二光佛號。即永出三界火宅。定生真如。離有漏。永入無漏。是蓋爲密教一種之所說。與淨土家所謂九品不同之處也。

【九品彌陀】（圖像）阿彌陀佛之尊形。有九品之別也。此爲九品往生之機類所感見。故其尊形亦有九品之異。其說基於觀無量壽經。經言九品往生之人。感彌陀來迎之相。有差別也。後世遂於印契等說九品之別。隋唐之世。似既有其說。觀夫往生禮讚所謂五山毫獨朗寶手印。恒分者。其爲述彌陀寶手印契。從於各品而不同。可知也。日本所傳唐本阿彌陀九品曼荼羅。於中臺安上品上生之阿彌陀佛。於八華安置上品中生以下之八品阿彌陀佛云。其手印古今不同。古

圖來迎阿彌陀尊之手。皆作安慰攝取之一印。是合於授手迎接之經文。新圖則上上中下上之三品。作轉法輪之印。上下中上之二品。作安慰攝取之印。作攝取之印。則可如輪印。密家雖有其說。然不如安慰攝取之爲親切也。

【九品行業】（名數）爲往生彌陀淨土之九種修行。觀經十六觀中。下三觀說之。

【九品覺王】（佛名）阿彌陀佛也。是九品淨土之教主。

【九品安養之化生】（雜語）安養者極樂之異名。化生者極樂之往生有胎生與化生二種。而九品之往生人。盡化生於蓮花中。是生於邊地疑城（極樂之中）者。於宮殿之中。爲胎生也。見胎宮條。

【九品往生】（術語）行業有差別。故往生彌陀之淨土有九品。但九品之往生。常生於蓮華之中。

【九品往生阿彌陀三摩地集陀羅尼經】（經名）一卷。唐不空譯。說九品往生之差別。且教陀羅尼。

【九品往生阿彌陀經】（經名）九品往生阿彌陀三摩地集陀羅尼經之略稱。

【九品往生經】（經名）同上。

【九品上】（雜語）九品往生中之上品上生也。見九品條。

【九品惑】（名數）又作九品煩惱。即貪瞋慢無明四種之修惑。就麤細而分爲上中下等九品也。蓋三界總有九地。欲界四禪及四無色是也。其中欲界具四種之修惑。四禪及四無色。除瞋而有三惑。然於其一地中。將此等修惑。總分爲上上乃至下下九品。故九地合有八十一品。名之爲八十一品之修惑。通於有漏無漏之兩斷。凡夫亦得斷其中之下八地七十二品。若就聖者言之。則於修斷欲界之前六品者爲第二果。全斷欲

界之九品者爲第三果。斷上二界之七十二品者爲第四果。又斷此一品。每各有無間解脫二道。稱爲九無間。九解脫是也。參照九無間道條。

【九品大衣】(衣服) 大衣卽僧伽梨。有三位九品之別。薩婆多毘尼毘婆沙四曰：「又僧伽梨。下九條。中十一條。上十三條。中僧伽梨。下十五條。中十七條。上十九條。上僧伽梨。下二十一條。中二十三條。上二十五條。下僧伽梨。二長一短。中僧伽梨。三長一短。上僧伽梨。四長一短。」古來所通行者。其間上上品之二十五條。下上品之十三條。及下下品之九條衣也。

【九界】(名數) 十界中。除佛界自菩薩界至地獄界之九界也。此九界。由佛界言之。悉爲迷之境界也。玄義二上曰：「己身他身。微妙寂絕。皆非權非實。而能應於九界之權一界之實。」

【九界情執】(雜語) 九界之人。雖有淺深之別。而盡不免無明之情執。獨離情執而全知見者。但佛界之一而已。

【九拜】(名數) 卽三次三拜之儀式也。百丈清規第一達磨忌條曰：「住持上香三拜。不收坐具。上湯。退身三拜。再進前問訊。揖湯。復位三拜。收坐具。」此其例也。

【九重塔】(堂塔) 見塔條。

【九面觀音】(圖像) 有九個頭面之觀世音菩薩像也。大佛頂首楞嚴經說觀音之圓通。而現衆多之妙容。有一首二首三首五首七首九首十一首(中略)八萬四千燦迦囉首云。

【九帶禪】(雜語) 浮山遠錄曰：「公編禪家爲九帶集。」故山谷贈清隱禪隱師云：「參得浮山九帶禪。」

【九祖】(名數) 天台宗之所奉者。佛祖統紀七所定。高祖龍樹菩薩。二祖北齊

之慧文。三祖南岳之慧思。四祖天台之智顛。四祖章安之灌頂。六祖法華之智威。七祖天台之慧威。八祖左溪之玄朗。九祖荆溪之湛然。

【九祖相承】(雜語) 天台宗三種相承之一。龍樹慧文。南岳天台。章安智威。惠威玄朗。湛然之九祖。順次承繼天台教也。蓋天台宗雖爲智顛所創。而顛承慧思。思承慧文。文由龍樹。大智度論三智一心中得之文。並三論四諦品之偈。而了悟三觀相卽之旨。故以龍樹爲同宗之高祖。又智顛以下。次第相承。及於湛然。大敷衍祖書。啓中興之運。故尊之爲九祖。

【九鬼】(名數) 見餓鬼條。

【九華山】(山名) 爲四大名山之一。清一統志八十二曰：「九華山在青陽縣西南四十里。願野王輿地志。上有九峯。千仞壁立。周圍二百里。高一千丈。太平寰宇記。舊名

之爲九祖。

之爲九祖。

九子山。唐李白以九峯如蓮華削成。改爲九華山。案九華山相傳以爲地藏勝地。參看地藏條。

【九病】(名數) 果人壽入萬歲之上代。既有九病。一寒病。二熱病。三餓病。四渴病。五大便病。六小便病。七欲病。八饕餮病。九老病。見長阿含經六。三藏法數三十四。

【九流】(雜名) 或云九孔。九入。九瘡。兩眼兩耳兩鼻口大小便之九穴也。見九入條。

【九條衣】(物名) 三種袈裟之一。又名九條袈裟。或單名九條。即僧伽梨之一種。所謂九品大衣之下下品也。其製兩長一短。條數有九分。故名。十誦律五曰。若比丘。初日得衣。用作僧伽梨。最下九條。成分別若干。長若干短。總說九條。作衣竟日。即應受持。作是言。我是最下僧伽梨。作持。四分律四十曰。應九條。不應十條。乃至十九條。不應二

十條。蓋九條衣。原唯僧伽梨之三。種。以條數而立名。與五條七條同。本律非別有九條衣之名稱。故四分律行事鈔下。謂就條數。便云十九十七。乃至九條七條五條等。律中無五七九之名。但云安陀會。乃至僧伽梨。人名爲七九條也。雖然。僧伽梨中。此最下九條衣之名。自古通行。今稱五條七條九條爲三衣。安陀會。鬱多羅僧。僧伽梨之名。反多不用矣。案五條爲常着之衣。七條在寺內衆中禮誦齋講時着之。九條已上。外出時及其他嚴儀時着之。

【九條錫杖】(雜名) 見錫杖條。

【九執】(名數) 與九曜同。執者執持之義。隨逐諸曜日時而不相離也。大日經疏四曰。九執者。梵音鈇栗何。是執持義。

【九域】(界名) 九地也。又九界也。

【九部】(名數) 十二部經中去方廣

與授記及無問自說之三部者。是小乘教之九部也。又有大乘教之九部。十二部中除因緣與譬喻及論義之三部者是也。然常言之九部。則多指小乘教。法華經方便品曰。我此九部法。隨順衆生說。入大乘爲本。以故說是經。梁僧傳三。求那跋摩曰。洞明九部。博曉四含。皆言小乘教也。參照九部經及九經條。

【九部經】(名數) 佛經之內容分類。有九種也。(一)一修多羅。二祇夜。三和伽羅那。四伽陀。五優陀那。六伊帝目多伽。七闍陀伽。八毘佛略。九阿浮陀達磨。涅槃經第三曰。能師子吼廣說妙法。謂修多羅。祇夜。受記伽陀。優陀那。伊帝目多伽。闍陀伽。毘佛略。阿浮陀達磨。以如是等九部經典。爲他廣說。

又第五曰。半字者。謂九部經。又第七曰。如來先說九部法印。又曰。過九部經有方等典。是即小乘經中唯有九部之意。乃

【九部】(名數) 十二部經中去方廣

以九部經爲小乘經之分類者也。然大乘義章第一法苑義林章第二本等。謂以九部爲大乘經中之內容分類。十二部經中。菩薩大乘之人。無犯戒等。故無尼陀那（卽緣起）機根勝。故無阿波陀那（卽譬喻）無徵詰問答之要。故無優波提舍（卽論議）云。然此九部之名目。與南方所傳一致。則涅槃經所說。以九部爲小乘經之分類。似不容疑。但涅槃九部中。第八有毘佛略。毘佛略 *Vaiṇyā* 譯言方廣。或方等。通常以之爲大乘之異名。故以此九部爲大乘經之分類。亦自有據。南方所傳者。無此毘佛略。代以毘陀略 *Vibhāsa* 置於第九。毘陀略有破碎或執明及獲明之義。與毘佛略之意不同。涅槃之九部中。列毘佛略者。恐爲毘陀略之寫誤也。若不然。則所謂過九部經有方等典者。不得不全陷於無意味。既言過九部經有方等（卽毘佛略）。則毘佛略不應存於九部中也。（二）修多羅

祇夜和伽羅那。伽陀。優陀那。尼陀那。伊帝目陀。伽。毘佛略。阿浮陀達磨也。十住毘婆沙論第九念佛品曰。善說九部經法。所謂修多羅。祇夜。授記。伽陀。憂陀那。尼陀那。如是語經。妻肥儼。未曾有經。是涅槃之九部中除闍陀伽加尼陀那也。（二）修多羅。祇夜。伽陀。尼陀那。阿波陀那。伊帝目多伽。闍陀伽。阿浮陀達磨。優波提舍也。法華經第一方便品曰。或說修多羅。伽陀及本事。本生未曾有。亦說於因緣。譬喻并祇夜。優波提舍經。又曰。我此九部經。隨順衆生說。入大乘爲本。以故說是經。此古來傳爲小乘之九部者。言十二部經中。小乘不明行因成佛之義。故無和伽羅那（卽授記）。法淺易說。故無優陀那（卽無問自說）。未顯廣理。故無毘佛略（卽方廣）也。

殺之肉。命盡自死之肉。鳥所食殘之肉。死久自乾之肉。未嘗約期之肉。前已殺之肉也。詳見食條。

【九梵】（名數）第四禪天之九天也。仁王經上曰。九梵三淨。同天台疏上曰。言九梵者。謂第四禪九天。一無雲。二福生。三廣果。四無想。五無煩。六無熱。七善現。八善見。九色究竟也。

【九參上堂】（行事）謂一月九次上堂也。一月中每三日。上堂一參。卽爲九參。參者進參之義。非數。見象器箋十一。

【九衆】（名數）尋常之七衆。加出家。出家尼之二衆也。出十誦律五十五。一比丘。持具足戒之男衆。二比丘尼。持具足戒之女衆。三六法尼。持六法之女衆。四沙彌。持十戒之男衆。五沙彌尼。持十戒之女衆。六出家。持八戒齋之男衆。七出家尼。持八戒齋之女衆。八優婆塞。持五戒之男衆。九優婆夷。持五戒

之女衆。天台之戒疏下引之。

【九無學】(名數) 無學位有九根之別。

(一)一退相、二守相、三死相、四住相、五可進相、六不壞相、七不退相、八慧解脫相、九俱解脫相也。中阿含經第三十福田經曰、「云何九無學人。思法、昇進法、不動法、退法、不退法、護法、護則不退、不護則退、實住法、慧解脫法、俱解脫。是謂九無學人。」成實論第一分別賢聖品曰、「阿羅漢有九種。退相、守相、死相、可進相、住相、不壞相、慧解脫相、俱解脫相、不退相。是諸阿羅漢、以得信等根故有差別。(中略)如是九種、名無學人。先十八人及九無學、是二十七人、名爲一切世間福田。」大乘義章第十七本釋中阿含之文曰、「九中前七、就根以別、後二約法。前七種、猶如毘曇中六種羅漢。六羅漢者、退、思、護、住、昇進、不動、彼阿含經分不動人以爲二種、故有七。(中略)後二慧解脫及俱解脫、約法以別。前七

人中、不得滅定、名慧解脫、得滅定者、名俱解脫。」(二)一退法、二思法、三護法、四安住法、五堪達法、六不動法、七不退法、八獨覺、九佛。俱舍論第二十五曰、「居無學位聖者有九、謂七聲聞及二覺者。退法等五、不動分二、後先別故、名七聲聞。獨覺大覺、名二覺者。由下

下等九品根異、今無學聖成九差別。」是爲唯就根次第立九種之別者。即退法爲下下根、思法爲下中根、乃至佛爲上上根也。又出俱舍論光記二十五、同頌疏二十五等。參照羅漢條。【九無爲】(名數) 九種無爲之意。即不爲四相所遷之實在法、有九種之別也。(一)一擇滅、二非擇滅、三虛空、四空無邊處、五識無邊處、六無所有處、七非想非非想處、八緣起支性、九聖道支性。是爲大衆部一說。部說出世部、鷄胤部所立。其中前三者與薩婆多部之三無爲同、惟薩婆多部計擇滅非

擇滅爲多體、而大衆部等以之爲各一體、雖同實反也。次四者、即四無色所依之定體。彼能依之五蘊、原爲有爲、今就其所依之處、故爲無爲。後二者、爲十二緣起並八聖道支之

理法。緣起支聖道支之差別、雖爲生滅、然其理法、寂然不動、而無改易。故立爲無爲。(一)一擇滅、二非擇滅、三虛空、四不動、五善法真如、六不動法真如、七無記法真如、八緣起真如、九聖道真如。是爲化地部所立。其中前三者、後二者與前大衆部等之說同。第四不動、謂斷定障而得。五六七三者、謂爲善惡無記三性之理法。真實如常。體各一而性皆善也。出異部宗輪論、同述記等。【九無礙道】(名數) 新譯曰九無間道。舊譯曰九無礙道。見九無間道條。【九結】(名數) 結縛衆生使不出生死之煩惱、有九種也。一愛、二恚、三慢、四無明、五見、六取、七疑、八嫉、九慳是也。即於六隨眠

加取嫉慳三者。六隨眠爲根本煩惱、繫縛之義強、故特立爲結。但五見之中、唯身邊邪三者、立爲見結。又四取之中、唯見戒二取、立爲取結者、有二義。一、三見之體十八事、二取之體亦十八事、物相等也。二、三見爲所取、二取爲能取、所取能取雖異、而取之義相等也。又十纏之中、唯嫉慳二者、立爲結、有七由。一、由此二者數數現行。二、由嫉爲賤之因、慳爲貧之因。三、由嫉與憂相應、徧顯戚之隨惑、慳與喜相應、徧顯歡之隨惑。四、由出家於教法、在家於財寶、爲此二者所惱亂。五、由帝釋天有甘露味、阿修羅有女色、天慳味嫉色、修羅慳色嫉味、互與鬪諍。六、由此二者惱亂人天二趣。七、由此二者惱亂自他。蓋九結以百事爲自性、愛慢無明三者、各通三界五部、總有四十五事。恚爲欲界五部、有五事。見之中、身邊二見、各爲三界見苦所斷、有六事。邪見、三界各四部、有十二事。取之中、見取、三界各四部、

有十二事。戒取、爲三界各苦道所斷、有六事。疑、三界各四部、有十二事。嫉慳二者、各爲欲界修所斷、有二事。故計成百事。出於品類足論一、成實論十、大乘義章五、俱舍論二十一等。參照結條。

【九惱】（名數） 又云九難、亦云九橫、亦云九罪報。佛現生所受之九種災難也。智度論九曰、「一者梵志女孫陀利謗。五百阿羅漢亦被謗。二者旃遮婆羅門女。繫木孟作腹謗佛。三者提婆達。推山壓佛。傷足大指。四者逆木刺脚。五者毘琉璃王與兵殺諸釋子。佛時頭痛。六者受阿耨達。多婆羅門請而食馬麥。七者冷風動故脊痛。八者六年苦行。九者入婆羅門聚落。乞食不得。空鉢而還。復有冬至前後八夜寒風破竹、索三衣禦寒。又復患熱。阿難在後扇佛。如是等世界小事。佛皆受之。」興起行經舉十惱一一釋之、省乞食不得、而加奢彌跋謗與骨節飾之二事。法苑

珠林七十三、大部補註八、詳興起行經之說。

【九尊】（名數） 胎藏界中臺八葉院之九尊也。有開敷之八瓣蓮華、其中心與八瓣各現一尊、中心爲大日如來、四方者四如來、四隅者四菩薩也。是胎藏界曼陀羅十三大院中之第一、而表示凡夫肉心之具德者、吾人之肉心、如合蓮華、一旦三密相應、則開敷爲八葉之蓮、現此九尊也。參照心蓮條。

【九無間道】（名數） 三界分爲九地、一地之修惑、又分九品斷之、各有無間解脫二道。正斷惑之智、謂之無間道、解脫既斷了、而解脫惑之智、謂之解脫道。一地之惑有九品、則有九無間九解脫也。參照九解脫道及九品惑條。新譯曰無間道。舊譯曰無礙道。間即礙之義、觀真智理、不爲惑所間礙也。

【九會】（術語） 九番之法會。華嚴經之法會說。金剛界之九會曼陀羅等。

【九會說】（雜語） 佛說華嚴經、依舊

譯六十卷經。則為七處八會。依新譯八十卷經。則為七處九會也。見華嚴經條。

【九會一印】(術語) 金剛界九會曼

陀羅中有一印會者。乃九會衆尊盡納於大日如來一智拳印之法門也。他八會為開大日之德者。而一印會為合之者。即開合之二門也。

【九會曼陀羅】(術語) 是金剛界之現圖曼荼羅也。東方為正面。第一會置中央。自東面右旋而置八會。合為九會。第一會乃說大日如來以五相現成等正覺成佛後。自金剛三摩地現出三十七尊。乃至外部諸衆攝化衆生之狀者。故名成身會。為曼陀羅之根本。故或名為根本會。或就其諸尊之活動作業。名為羯磨會。是四曼中之大曼也。第二會者。為成身會諸尊。示其本誓。非塔杵寶珠等之三昧耶身。故名三昧耶。又取其作業。名為羯磨會。是四曼中之三昧耶曼也。第三會

為諸尊各各標五智等微細之德者。故名微細會。諸尊深入禪定。故又名三昧耶。四曼中之法曼也。第四會為述諸尊各各以寶冠華鬘等。供養大日尊之作業者。故名大供養會。四曼中之羯磨曼也。如已。上次第為大三法羯之四曼。第五會者。因前四會分離。四曼於別會各置一曼。今為破四曼不離。以四曼合集於一會者。故名四印會。是為大日之五智。故又名五智會。第六會者。為示大日如來之獨一法界。更合前四曼。而示大日獨一法界之一智拳印者。故名一印會。已上六會為自麤至細之次第。為大日如來之自性輪身。又為自證門。是四曼中之法三曼也。第七會以金剛薩埵為中臺。(至第五會大日為中臺。第六會大日一尊也)轉欲觸愛慢之四煩惱。而為欲觸愛慢之四菩薩。示深密之理趣者。故名理趣會。金剛薩埵與普賢菩薩同體。故又名普賢會。是前六會之大日如來來此

會現金剛薩埵相而說正法者。故此為大日如來化他之正法輪身。(菩薩之稱)是四曼中法曼也。第八會為大日如來。為折伏強剛難化之衆生。從金剛薩埵更現降三世明王之忿怒身者。故名降三世羯磨會。是四曼中大曼也。第九會為同列降三世明王之三昧耶形者。故名降三世三昧耶會。是四曼中三曼也。此二會為大日化他之教令輪身。(明王之稱)要之九會之曼荼羅者。大日如來之三輪身也。以上九會之次第。為從果向因。大日自證門出於降伏門之相也。對於此而有從因至果之次第。為自凡夫上於佛果之相。此時降三世三昧耶為第一。中央之成身為第九也。見十八會指歸秘藏記本等。參照金剛界曼荼羅條。

【九會曼陀羅由來】(雜語) 九會曼

陀羅為合集本經別會別品之說者。本經於九會次第無所說。金剛頂經總有十萬頌十

八會。(支那無全本之譯。不空譯金剛大教王經三卷出初會四品中前一品。趙宋施護譯大教王經三十卷出初會之四品。惟由不空譯之十八會指歸一卷。畧知十八會之綱領而已。)初會中有四品。一金剛界品。二降三世品。三徧調伏品。四一切義成就品也。其

初品說六曼陀羅。第二品說十曼陀羅。第三品第四品亦各說六曼陀羅。今九會曼陀羅者。取彼初品之六曼陀羅爲前六會。第七之一會雖有異說。而據其一義。則爲十八會中第六會之曼陀羅也。第八之降三世羯磨會與第九之降三世三昧耶會。爲十八會中初會第二品十曼陀羅中之第一第二曼陀羅。如是選拔本經十八會中處處之曼陀羅。取麤細(前六)自證(前六)化他(後三)自性輪(前六)正法輪(後二)之次第而組織今之九會也。

【九會曼陀羅創起】(傳說) 九會之

次第未見本經究誰圖示之耶。或云龍猛菩薩開南天鐵塔時。空中現九會之尊位。或云金剛智三藏從龍智受之。或云不空爲之。或云善無畏與胎曼皆於空中感得之。遂無一定之說。見金剛界曼陀羅大鈔一。秘藏記鈔二等。

【九會尊數略頌】(術語) 成身千六

十一尊。三微供各七十三。四十三一理十七。降降七十七三尊。分別九會諸尊位。佛體一千三十六。菩薩二百九十七。忿怒四尊執金四。外金剛部百二十。總千四百六十一。是名金剛現圖尊。圓融相卽一法界。

【九道】(名數) 卽九有情居。見大部補注五。

【九經】(名數) 十二部經中之九部

也。有大小乘之別。大乘義章一曰。「小乘九者。十二部中。除彼授記無問自說及以方廣。大乘九者。十二部中。除彼因緣譬喻論義。大

小各九。」四教儀集注上曰。「別言之。小乘讓三存九。小乘灰斷。無方廣經。說必假緣。無無問自說。雖有受記。作佛者少。」三論玄義曰。「鑽仰九經。徵汰五部。」梁僧傳二曰。「記意九經。遊心十二。」參照九部及九部經條。

【九徧知】(名數) 見修無學之三道

中。特於見修道所斷煩惱等之斷。建立九種之區別也。蓋徧知爲於四諦之境周遍知之之意。雖以智爲其性。然今非稱智爲徧知。乃以因此徧知而斷煩惱之故。於果附以因之名。名斷爲徧知。所謂斷徧知是也。俱舍論光記二十一云。「斷徧知。謂諸斷擇滅爲體。徧知是智。卽是斷因。斷是智果。體非徧知。而是名徧知者。此於果上假立因名。」卽其意也。九者。三界繫見諦所斷煩惱等之斷立六。所餘三界修道所斷煩惱等之斷立三。是也。見諦所斷煩惱等之斷。有六種者。於欲界繫苦

集二部之所斷，立一徧知。又於滅道二部之所斷各立一徧知。故欲界見諦所斷煩惱等之斷，合有三徧知。又色無色二界見諦所斷煩惱等之斷，亦與欲界同，有見苦集與見滅及見道等之三徧知。總之如是三界見諦所斷法之斷，有六種徧知。其餘修道所斷煩惱等之斷，有三種者。於欲界繫修道所斷煩惱等之斷，立一徧知。即是五順下分結盡徧知也。於色界繫修道所斷煩惱等之斷，立一徧知。即是色愛盡徧知也。於無色界繫修道所斷煩惱等之斷，立一徧知。即一切結永盡徧知也。總之如是三界修道所斷法之斷，有三種徧知。見修合而成九徧知。但修道所斷法之斷，於色無色二界，別各立一徧知。見道所斷合之各不別立，其故以修所斷為對治不同也。其中見斷法斷之六種徧知，為忍之果。修斷法斷之三種，為智之果。一一之斷，不別立徧知。唯於如是九位建立之者。總由於有

四緣。所謂見斷六忍之果，由於具得無漏離繫得與缺有頂及滅雙因之三緣，故特立徧知之名。得無漏之離繫得者，無漏道所斷，必有離繫得。是簡有漏斷。缺有頂者，言亦斷有頂地之惑。滅雙因者，言滅自部之同類因及他部之逼行因。由是異生之位，有滅雙因者，而無無漏斷之得。又以未缺有頂，故雖得斷，亦不名為徧知。若聖位中，入於見諦，而苦類忍未現行以前，雖已得無漏斷之得，而未缺有頂，未滅雙因。至於苦類智集法忍之位，則雖缺有頂，而未滅雙因，未滅見集所斷之諸適行因。至於後之法智類智位，以諸所得之斷，三緣具故，方得建立徧知。又修斷三智之果，由於前三者外，別加越界緣，總具四緣。特立徧知之名。越界緣者，為越界之意。即斷欲界並色無色界繫修道所斷煩惱等時，具前三緣及越界緣之四緣，故各立一徧知。但於諸越界之位，皆必滅雙因，而滅雙因時，皆非

越界，故於滅雙因之外，別立越界緣也。又此徧知，無異生定成之理。諸聖者住於見道中，自初至集法忍之時，亦未成就之。至於集法智集類忍之時，唯成就一。至於集類智滅法忍之時，成就二。至於滅法智滅類忍之時，成就三。至於滅類智道法忍之時，成就四。至於道法智道類忍之時，成就五。又住於修道之位，而未得離欲界之染，及離欲退者，成就六。又全離欲，而色愛未盡，或先離欲而從道類智未起，色盡之勝果道以前，唯成就順下分盡徧知之一。又有色愛者從色愛永盡，又先離色者從起色盡道，至於未全離無色愛以前，成就順下分盡與色愛盡之二。住於無學位者，唯成就一切結永盡之一。見大毘婆沙論百八十六，俱舍論二十一，順正論五十八，瑜伽師地論五十七等。

【九業】(名數) 九種之業也。欲界及色界各有作業，無作業，非作非無作業之三

種無色界有無作業。非作非無作業。及無漏之三種。合爲九種。成實論第八曰：「欲界繫業三種。作。無作。非作。非無作。色界繫業亦如是。無色界二種及無漏業。身口所造業名作。因作所集。罪福常隨。是心不相應法。名爲無作。又有無作。但從心生。非作。非無作者。卽是意。意卽是思。思名爲業。」是也。其中作業謂身口所造之業。無作業謂身口作業所生之散無作。並定共無作。非作。非無作業。謂意業也。意業與身口之作業不同。故爲非作。與身口之無作業不同。故爲非無作。無漏業謂無漏之身口意業也。又出大乘義章第七等。

【九僧】（名數）大法會有帶領衆僧之職者九人。一導師。二咒願師。三唄師。四散花師。五梵音師。六錫杖師。七引頭。八堂達。九衲衆。【九漏】（名數）兩眼兩耳兩鼻及口大小便處之九穴也。此九穴常漏泄身內之

不淨。故云九漏。行事鈔中之一曰：「九瘡九孔。九入九漏九流。」

【九慢】（名數）特已高舉之煩惱。有九種。一我勝慢類。二我等慢類。三我劣慢類。四有勝我慢類。五有等我慢類。六有劣我慢類。七無勝我慢類。八無等我慢類。九無劣我慢類。是也。阿毘達磨發智論二十曰：「此見取見苦所斷。有九慢類。謂我勝。我等。我劣。有勝我。有等我。有劣我。無勝我。無等我。無劣我。有劣我者。是依見起過慢。無勝我者。是依見起慢。無等我者。是依見起過慢。無劣我者。是依見起卑慢。」蓋此九慢。爲從七慢中慢與過慢及卑慢三種離出者。前三慢爲過慢與慢及卑慢。中三慢爲卑慢與慢及過慢。後三慢爲慢與過慢及卑慢。其中我勝慢者。謂我較彼爲勝也。此於等而謂己勝。卽過慢也。我等慢者。謂我等於彼也。此於等而謂己等。我劣慢者。謂我較彼爲劣也。此於勝而謂己劣。卽卑慢也。有勝我慢者。謂他有較我勝者。此於勝而謂己劣。卽卑慢也。有等我慢者。謂他有等於我者。此於等而謂己等。卽慢也。有劣我慢者。謂他有較我劣者。此於等而謂己勝。卽過慢也。無勝我慢者。謂他無較我勝者。此於等而謂己等。卽慢也。無等我慢者。謂他無較我劣者。此於勝而謂己劣。卽卑慢也。但此乃據發智論之說。所解。故俱舍論十九釋前列之九慢已。卽曰：「如是且依發智論釋。依品類足釋慢類者。且我勝慢從三慢出。謂過慢。過慢。過慢。由觀劣等勝境別故。」是卽我勝慢之中。若觀劣境而謂己勝。卽是慢。觀等境而謂己勝。卽是過慢。觀勝境而謂己勝。卽是慢過慢明矣。除八慢亦如是。自三慢出。准於前解可知也。又詳於品類足論。一大毘婆沙論百九十九唯識論述記六等。

【九想】(名數) 又作九相。於人之屍相起九種之觀想也。是為觀禪不淨觀之一種。即使貪着五欲之法。起美好耽戀之迷想者。覺知人之不淨。除其貪欲之觀想也。一脹想。Vyadhnatatakasamjñā 死屍之膨脹也。二青瘀想。Vinilakasamjñā 風吹日曝而死屍之色變也。三壞想。Yipadum akasamjñā 死屍之破壞也。四血塗想。Yiñhitakassamjñā 破壞已而血肉塗地也。五膿爛想。Yipāyākasamjñā 膿爛腐敗也。六噉想。Yidhāditakassamjñā 鳥獸來噉死屍也。七散想。Vikṣiptakassamjñā 鳥獸噉後而筋骨頭手分裂破散也。八骨想。Asthisaññā 血肉既盡。只有白骨狼籍也。九燒想。Vidagdhaka-samjñā 白骨又火燒歸於灰土也。智度論二十一舉經文曰。一。九想。脹想。壞想。血塗想。膿爛想。青想。噉想。散想。骨想。燒想。同四十四之經文曰。一。九相。脹相。血相。壞相。膿爛相。青

相。噉相。散相。骨相。燒相。大乘義章十三曰。一。死相。脹相。青淤相。膿爛相。壞相。血塗相。蟲食相。骨鏤相。分散相。此加死相除燒相者。智者之禪波羅蜜門九曰。一。膨脹想。青瘀想。壞想。血塗漫想。膿爛想。蟲噉想。散想。骨想。燒想。二。此依智度論。而第七青想改為第二次。第較善者。又法華玄義四上。加死想而除散想。以此九想對治六欲故也。死想破威儀。言語之兩欲。脹想壞想噉想破形貌。欲。血塗想。青瘀想。膿爛想。破色欲。骨想。燒想。破細滑欲。九想通破忻著之人相欲。此九想為觀練熏修四種禪之第一也。見禪條。

持經第六方便處忍品。為屬提波羅蜜中之分類。名為自性忍。乃至清淨忍。天台於法華玄義第四上。並法界次第初門卷下之上等。稱之為九種大禪。為出世間上上禪中之種別也。自性禪者。觀心之實性。觀一切諸法。無不由心。心攝一切。如如意珠。或唯住於止而攝心不散。或唯住於觀而分別照了。或止觀雙修而定慧均等也。一切禪者。能得自行化他一切功德之禪也。此有世間出世間之二種。又其二種。各有現法樂住禪。出生三昧功德禪。利益衆生禪之三種。離一切妄想。身心止息。第一寂滅。名為現法樂住禪。出生種種不可思議無量無邊十力種性所攝之三昧。入於一切無礙慧。無諍願智之勝妙功德。名為出生三昧功德禪。布施於衆生。護諸恐怖。能為開解。名為利益衆生禪。難禪者。意為難修之禪。亦有三種。久習勝妙之禪定。於諸三昧心得自在。哀愍衆生。欲使成熟。故捨第一

【九想觀】(名數) 卽九想。

【九種大禪】(名數) 九種之大乘禪也。

此為不共於外道二乘而菩薩所修之禪。

定。一。自性禪。二。一切禪。三。難禪。四。一切門禪。

五。善人禪。六。一切行禪。七。除煩惱禪。八。此世他世樂禪。九。清淨淨禪是也。原出於菩薩地。

禪之樂而生於欲界。名爲第一難禪。依禪而出生無量無數不可思議之諸深三昧。名爲第二難禪。依禪而得無上菩提。名爲第三難禪。一切門禪者。爲一切禪皆從此門出之意。此有與有覺有觀俱之禪。與喜俱之禪。與樂俱之禪。與捨俱之禪等四種。欲界及初靜慮。有覺有觀也。第二靜慮。喜也。第三靜慮。樂也。第四靜慮。捨也。善人禪者。爲大善根衆生所修。此有不味著。與慈心俱。與悲心俱。與喜心俱。與捨心俱之五種。一切行禪者。意爲大乘。一切行法無不合攝之禪。此有十三種。善禪。無記。化禪。止分禪。觀分禪。自他利禪。正念禪。出生神通力功德禪。名緣禪。義緣禪。止相緣禪。舉相緣禪。捨相緣禪。現法樂住第一義禪是也。攝一切之善法。名爲善禪。自然能於定中作種種變化而無窮。謂爲無記。化禪。攝心不散。與定相應。謂爲止分禪。分別照了。與慧相應。謂爲觀分禪。正定現前時。卽能自

利利他。謂爲自他利禪。正念思維。無諸雜想。謂爲正念禪。得此大定。一切之神通功德。悉由是出生。謂爲出生神通力功德禪。於一切諸法之名相因緣。悉爲通達無礙。謂爲名緣禪。於一切諸法之義理因緣。悉能通達曉了。謂爲義緣禪。於寂靜因緣之相。圓明洞徹。永離一切散亂。謂爲止相緣禪。能照了諸法起滅之因緣。悉皆清淨無礙。謂爲舉相緣禪。於一切善惡法相因緣。悉皆捨離。清淨而無染着。謂爲捨相緣禪。因此定而現。得法喜之樂。安住於第一義。名爲現法樂住第一義禪。除煩惱禪者。意爲能除衆生種種苦患疾病等之禪。此有八種。呪術所依禪。除病禪。雲雨禪。等度禪。饒益禪。調伏禪。開覺禪。等作禪是也。因此定能除諸苦患。毒害。霜雹。熱病及鬼。謂爲呪術所依禪。能除地水火風四大所起之衆病。謂爲除病禪。與甘雨。能銷災旱。救諸飢饉。謂爲雲雨禪。能濟諸恐難及一切水陸人

非人之怖。謂爲等度禪。能以飲食。饒益曠野飢渴之衆生。謂爲饒益禪。能以財物調伏衆生。謂爲調伏禪。能等開覺迷惑之衆生。謂爲開覺禪。使衆生所作。悉爲成就。謂爲等作禪。此世他世樂禪者。謂能使衆生得現在未來二世之樂之禪定。此有九種。能變現種種之神足通力。調伏一切衆生。謂爲神足變現調伏衆生禪。能隨順說法。調伏一切衆生。謂爲隨說調伏衆生禪。能以正法教誡訓諭。調伏一切衆生。謂爲教誡變現調伏衆生禪。能爲惡業之衆生。示現修羅餓鬼畜生等趣。使之改惡遷善。謂爲爲衆生示惡趣禪。爲不能辯說正法之衆生。卽以辯才饒益之。使其心識開悟。謂爲失辯衆生以辯饒益禪。爲失正念之衆生。能以正念饒益之。使其不生邪見。謂爲失念衆生以念饒益禪。開發妙慧。心不顛倒。能造微妙之讚頌。摩得勒伽論。流通正法。使久住於世。謂爲造不顛倒論微妙讚頌摩

得勒伽為令正法久住世禪。能以書數算計

資生方便等種種之衆具。攝取饒益一切衆

生。謂為世間技術義饒益攝取衆生禪。放大

光明。暫使修羅等趣息其苦惱。名為暫息惡

趣放光明禪。清淨淨禪者。謂斷盡一切煩惱

惑業。得大菩提清淨果之禪。此有十種。世間

清淨淨不味不染淨禪。出世間清淨淨禪。方

便清淨淨禪。得根本清淨淨禪。根本上勝進

清淨淨禪。住起力清淨淨禪。捨復入力清淨

淨禪。神通所作力清淨淨禪。離一切見清淨

淨禪。煩惱智。庫斷清淨淨禪是也。又出於法

華玄義講述第四之上。

【九種不還】（名數） 從欲界上色界

而般涅槃之不還果聖者。分九種。即於中有

般涅槃者。有速般。非速般。經久般之三稱。生

於色界。不久而般涅槃者。有生般。有行般。無

行般之三稱。生於色界更上轉生於天而般

【九種食】（名數） 見食條。

【九種世間】（名數） 見九世間條。

【九種淨肉】（名數） 見食條及九淨

肉條。

【九儀】（名數） 九等之儀禮也。此為

印度古來所行之致敬式。西域記第二謂「

致敬之式。其儀九等。一發言慰問。二俯首示

敬。三舉手高揖。四合掌平拱。五屈膝。六長跪。

七手膝據地。八五輪俱屈。九五體投地。」是

也。又出釋氏要覽中。

【九橫】（名數） 橫死有九因。一不應

飯而飯。即不可食而食也。二不量食。食無節

制也。三不習食。食不習食之食也。四不出食。

食未消化而又食也。五止熟。強制止大小便

也。六不持戒。不持戒行。而遂觸世法也。七近

惡知識。近於惡友也。八入里不時。不時入里

井也。九可避不避。惡疫狂犬等可避而不避

也。見九橫經。因九種之橫死。一得病無醫。得

病而不為醫療也。二王法誅戮。所為非道而

為國法所刑戮也。三非人奪精氣。耽荒樂而

身不慎。鬼怪乘隙奪其精氣也。四火焚。被火

焚燒也。五水溺。墜於水而溺死也。六惡獸啖

於山林等為惡獸所啖食也。七墮崖。自絕壁

墮下喪其命也。八毒藥咒咀。中毒藥。羅咒咀

而死也。九饑渴所困。困於饑渴而死也。見藥

師經。又佛之九橫也。見九惱條。

【九橫經】（經名） 佛說九橫經。一卷。後漢安世高譯。

【九橫死】（名數） 見九橫條。

【九蓮】（術語） 九品之蓮臺。謂彌陀

之淨土也。見九品條。釋門正統八曰。「修三

福業。想像九蓮。」

【九徹】（術語） 又謂之不動九徹。不

動明王之利劍。周圍有九個火焰。表九徹也。

九徹者。顯三界九地惑障盡滅。成十地滿足

之佛也。又顯八葉九尊於一心之蓮臺。故云

九微。總之以不動之身而即知爲行者之身。謂之三昧耶。或云九微。

【九微印明】（印明）以不動明王爲中央。兩部大日爲兩側士。建立三尊帳者。觀無所不至。印爲三尊帳。三誦阿哈鑠之明。

【九瘡】（名數）又云九竅。九孔。兩眼兩鼻兩耳。一口兩便道也。此名爲瘡者。以常流不淨故也。須彌藏經曰。「復次如是出入息。於九瘡門。出入往來。」行事鈔資持記中。二之一曰。「九瘡。眼耳鼻各二口及大小通。破如瘡。」涅槃經曰。「九孔常流膿血不淨。」

【九輪】（物名）又曰空輪。爲安於塔頂九重之金輪也。有九重。故云九輪。在空中。故云空輪。皆俗稱也。本名相輪。輪相。金刹。金幢。露盤等。輪相之數。依人而有多少。法苑珠林三十七曰。「十二因緣經云。有八人得起塔。一如來。二菩薩。三緣覺。四羅漢。五阿那含。

六斯陀含。七須陀洹。八輪王。若輪王已下起塔。安露盤。見之不得禮。以非聖塔故。初果二露盤。乃至如來安八露盤。八盤已上。並是佛塔。」

【九解脫道】（名數）三界有九地。九地一一有見惑修惑。其修惑每一地分九品。以先斷難大而次第斷微細者爲法。而斷一品之修惑。每有無間道解脫道之二節。正斷惑之位。謂之無間道。既斷惑已。而得解脫之位。謂之解脫道。因之而對於修惑每一地有九無間九解脫之十八節。又云十八心。見大藏法數五十。參照九無間道條。

【九縛一脫】（名數）摩訶止觀一上明涉於內外十道之發心。一火途道。二血途道。三刀途道。四阿修羅道。五人道。六天道。七魔羅道。八尼嚩道。九色無色道。十二乘道。此中前九者爲縛。後一者爲脫。縛脫雖異。同是邪非之發心也。「九種是生死。如蠶自縛。後

一是涅槃。如塵獨跳。雖得自脫。未具佛法。俱非故。雙箇。」又「以明了四諦故。非九縛。起四弘誓故。非一脫。」

【九諦】（名數）無常等九種之理。審實不虛也。一無常諦。三界諸法之生滅無常也。二苦諦。三界有漏果之逼迫苦痛也。三空諦。諸法之自性空也。四無我諦。一切法無我。無常一主宰之實我也。五有愛諦。由於以後有爲常有之愛執（即常見）而有苦果也。六無有愛諦。由於以後有爲斷無之愛執（即斷見）而有苦果也。七彼斷方便諦。斷捨苦集二諦之方便。在於道也。八有餘依涅槃諦。斷煩惱而證得涅槃理。猶有惑業所感之依身也。九無餘依涅槃諦。盡此依身。歸於空寂之理。滅諦之果也。前四者爲苦諦。次二者爲集諦。次一者爲道諦。後二者爲滅諦。此與四諦不過開合不同耳。見法苑義林章第二。

【九齋日】（術語）九種之齋日也。一

正月每日、二五月每日、三九月每日、於此加六齋日。六齋日者每月之八日、十四日、十五日、二十三日、二十九日、三十日也。齋者不可中食之謂。此九種日為帝釋四天王等伺察人間善惡之日、故過午時不食、以慎身心也。見三藏法數三十五。

【九禪】(名數) 地持十地二論所說、不通於外道二乘、獨菩薩所修之大禪也。一切之善根功德悉攝在此九禪之中。一自性禪、或止或觀或止觀均等也。二一切禪、世間出世間禪也。三難禪、生下化衆生上求菩提現行之禪也。四一切門禪、與覺觀俱之禪、乃與捨受俱之禪也。五善人禪、無味着念之禪也。六一切行禪、生一切菩薩善行之禪也。七除惱禪、消除一切衆生苦惱之禪也。八此世他世樂禪、菩薩現不思議神通、利益此世他世衆生之禪也。九清淨禪、成就一切功德證得無上菩提之禪也。見法界次第下。參照九

種大禪條。

【九曜】(名數) 梵語 Navagraha 之譯。九種照耀者之意。又名九執。日時隨逐而不相離、執持之義也。一曰曜、Aditya 二曰曜、Soma 三曰火曜、Angaraka 四曰水曜、Budha 五曰木曜、Vishpati 六曰金曜、Sukra 七曰土曜、BanaSvara 八曰羅睺、Rahu 九曰都

羅是也。大日經疏四曰、「執有九種、即是日月水火木金土七曜、及與羅睺計都、合為九執。羅睺是交會蝕神、計都正翻為旗、旗星謂彗星也。除此二執之外、其餘七曜、相次直日。其性類亦有善惡。如梵曆中說。」是即於七曜加使日月起蝕之羅睺(即蝕神)與計都(即彗星)二者、立於梵曆之一種曆象也。嵩陽之梵天火羅曰、「按聿斯經云、凡人只知七曜、不知暗虛星。號曰羅睺計都。此星在隱位不見、逢日月即蝕。號曰蝕神。計都者、蝕神之尾。號豹尾。」據此則可見彗星為蝕神

(即羅睺)之尾。據唐書曆志第十八、記開元六年、詔太史監瞿曇悉達、譯九執曆。此為類似所謂回回曆及太陽曆之一種梵曆。日曜為太陽、配之於丑寅方。月曜為太陰、配之於戌亥方。火曜為熒惑星、配之於南方。水曜為辰星、配之於北方。木曜為歲星、配之於東方。金曜為太白星、配之於西方。土曜為鎮星、配之於中方。羅睺為黃旛星、配之於丑寅方。計都為豹尾星、配之於未申方。又論其本地、謂日為觀音(或虛空藏)月為勢至(或千手觀音)火為寶生佛(或阿嚩迦觀音)水為微妙莊嚴身佛(或水面觀音)木為藥師佛(或馬頭觀音)金為阿彌陀(或不空罽索)土為毘盧遮那佛(或十一面觀音)羅睺為毘婆尸佛、計都為不空罽索。又有配之於人之年齡判吉凶之法。出於七曜禳災決等。

【九曜曼陀羅】(圖像) 圖畫九曜及其所屬之神像者。大日經疏四曰、「如是執

曜。即是漫荼羅中一種善知識門。彼諸本尊。即能順世間事業。而作加持方便。以阿闍梨。善擇吉祥時故。與彼真言本誓。法爾相關。爲作加持。得離諸障也。梵天火羅九曜圖。其神像。卷尾。載梵天火羅圖一帳。是正爲九曜曼陀羅。

【梵天火羅九曜】（書名）一卷。唐一行著。

【九類生】（名數）一胎生、二卵生、三溼生、四化生。此四者三界受生之差別也。天與地獄唯化生。鬼兼胎化人畜具四。五有色。謂色界天。六無色。謂無色界天。七有想。無色界之中除無想天。一而其他一切天處也。以彼總有心想故也。八無想。屬色界第四禪之無想天也。此爲五百大劫之間。感無心無想之果。外道所迷執爲真涅槃處者也。九非有想非無想。無色界之第四處。非想非非想天也。此天處非如無想天之無心。亦非如有想

天有粗漫之心想。故名爲非想（無粗想）非非想（有細心）天。金剛經曰：「所有一切衆生之類。若卵生。若胎生。若濕生。若化生。若有色。若無色。若有想。若無想。若非有想。若非無想。我皆令入無餘涅槃而滅度之。」

【九轍】（名數）九種軌轍之意。秦道融始講羅什譯之法華經。開爲九轍。即分判法華爲九科也。法華玄論一曰：「及羅什至長安。翻新法華竟。道融講之。開爲九轍。時人呼爲九轍法師。九轍之文。今所未見。講新法華。始乎融也。」法華文句記八之四曰：「什譯纔畢。敎便講之。開爲九轍。時人呼爲九轍法師。一者昏聖相扣轍。即序品是。次有七轍。即是正宗。一者涉教歸真轍。爲上根人。（方便品）二者與類潛彰轍。爲中根人。（譬喻品）三者述窮通昔轍。中根領解。（信解品）四者彰因達悟轍。爲下根人。即化城授記。五讚揚行李轍。即法師品。爲如來使。六本迹無

生轍。即多寶品。多寶不滅。釋迦不生。多寶爲本。釋迦爲迹。本既不滅。迹豈有生。本迹雖殊。不思議。一七舉因徵果轍。即踊出壽量品。彌勒舉因徵果。佛舉壽量因果所由。八稱揚遠濟轍。即隨喜去訖經。屬流通也。是蓋爲什譯法華經科釋之嚆矢。當時著名者。惟詳細之解說。今不傳。又出於法華傳二等。

【九難】（名數）佛有九種之橫難。見九惱條。

【九識】（名數）識有九種之意。（一）一眼識。二耳識。三鼻識。四舌識。五身識。六意識。七阿陀那識。八阿賴耶識。九阿摩羅識。蓋經中雖無列九識之明文。而語則非無。金剛三昧經入實際品曰：「如彼心地。八識海澄。九識流淨。風不能動。波浪不起。」又入楞伽經第九曰：「八九種種識。如水中諸波。」大乘密嚴經卷中曰：「心有八種。或復九種。」是也。說阿摩羅識者。大佛頂首楞嚴經第四

佛學大辭典 一畫

曰、「如果位中、菩提、涅槃、真如、佛性、菴摩羅識、空如來藏、大圓鏡智、是七種名、稱謂離別、清淨圓滿、體性堅凝、如金剛王常住不壞。」

本覺。具如九識章、引決定藏論九識品中說。據此可知真諦唯以阿陀那為煩惱障我執、又阿梨耶有解性（即覺）與染汚法執（即不覺）之義。又大乘義章第三末曰、「亦得說九。故楞伽經總品中云、八九種識、如水中波。其狀如何。分別有二。一者真實分別、以說九種。妄中分七。謂六事識及妄識。真中分二。謂阿摩羅及阿梨耶。義如上辯。以此通前。故合有九。二者真妄離合、以說九種。獨真為一。所謂本淨阿摩羅識。真妄和合、共為八種。義如上辯。共本識與阿陀那識及起六識。通前為九。」其中前真妄分別之義、約於阿梨耶不失真而攝之於真、後真妄離合之義、為阿梨耶等真妄和合故、以之對於阿摩羅之唯真離妄而分別者也。又金光明經玄義卷上曰、「菴摩羅識、是第九不動識。若分別之上、即佛識。阿梨耶識、即是第八無沒識。猶有隨眠煩惱與無明合、別而分之、是菩薩識。大

論云、在菩薩心、名為般若、即其義也。阿陀那識、是第七分別識。阿惡生死、欣羨涅槃。別而分之、是二乘識。」法華玄義第五下曰、「若地人明、阿黎耶是真實淨識。攝大乘人云、是無記無明隨眠之識、亦名無沒識。九識乃名淨識。互諍云云。」可見陳隋之間、地論師與攝論師、關於阿梨耶之真妄、互有所諍難。又據此可知九識為真諦一派之攝論家所立。奘門下、依瑜伽等、唯建立八識、說阿摩羅無垢識、兼第八阿賴耶之識性、或謂為取第八之淨分而名之者、非識體有九也。且破真諦以阿陀耶為第七、（法相宗謂阿陀耶為阿賴耶之異名）唯以為煩惱障、又彈斥阿賴耶起法執、並緣十八界之說。彼十住心論第十所謂「他緣覺心而教、但示八心、一道極無、但知九識。」雖由法華玄義第五上等、謂菴摩羅為第九識、以之為道後之真如而論。然天台等必非屬於九識家也。又出於維

此外見金剛三昧經、密嚴經、轉識論等。其如前所舉、以阿摩羅識為第九總立之為九識者、似至真諦三藏、始見其說。圓測之解深密經疏第三曰、「真諦三藏、依決定藏論、立九識義。九識品如說。言九識者、眼等六識、大同識論。第七阿陀那、此云執持。執持第八為我所。唯煩惱障而無法執、定不成佛。第八阿梨耶識、自有三種。一者解性梨耶、成佛之義。二者果報梨耶、緣十八界。故中邊分別偈云、塵根我及識、本識生似彼。依彼論等說、第八識緣十八界。三者染汚阿梨耶、緣真如境、起四種謗。即是法執、而非人執。依安慧宗、作如是說。第九阿摩羅識、此云無垢識。真如為體。於一真如、有其二義。一者所緣之境、名為真如及實際等。二者能緣之義、名無垢識、亦名

隨眠煩惱與無明合、別而分之、是菩薩識。大

論云、在菩薩心、名為般若、即其義也。阿陀那識、是第七分別識。阿惡生死、欣羨涅槃。別而分之、是二乘識。」法華玄義第五下曰、「若地人明、阿黎耶是真實淨識。攝大乘人云、是無記無明隨眠之識、亦名無沒識。九識乃名淨識。互諍云云。」可見陳隋之間、地論師與攝論師、關於阿梨耶之真妄、互有所諍難。又據此可知九識為真諦一派之攝論家所立。奘門下、依瑜伽等、唯建立八識、說阿摩羅無垢識、兼第八阿賴耶之識性、或謂為取第八之淨分而名之者、非識體有九也。且破真諦以阿陀耶為第七、（法相宗謂阿陀耶為阿賴耶之異名）唯以為煩惱障、又彈斥阿賴耶起法執、並緣十八界之說。彼十住心論第十所謂「他緣覺心而教、但示八心、一道極無、但知九識。」雖由法華玄義第五上等、謂菴摩羅為第九識、以之為道後之真如而論。然天台等必非屬於九識家也。又出於維

摩經玄疏五、成唯識論述記一、法苑義林章一等。(二)阿梨耶識中之種別。顯識論曰

「顯識者有九種。一身識、二塵識、三用識、四世識、五器識、六數識、七四種言說識、八自他異識、九善惡生死識。」是也。蓋顯識即本識、指阿梨耶。其中身識為轉作眼等五根相似

之身之識。塵識為轉作色等六塵之識。名為應受識。用識為轉作眼識等六識之識。名為正受識。世識轉作過去等三世。又生死相續

不絕名為世。器識為轉作外四大五塵等器世間及十方三世等之識。亦名處識。數識為

算計量度。四種言說識為見聞覺知之四種。自他異識為六趣身。善惡生死識為一切生死不離人天四趣善惡之意。即轉作此等事

之識也。又出宗鏡錄。四人天眼目臆說下等。【九羅漢】(名數) 見羅漢條。

驚怖辯。不共餘辯。無邊際辯。一切天人所愛。重辯是也。

【九顯一密】(術語) 真言宗判十住心中前九住心為顯教。後一住心為密教。故曰九顯一密。

【十】(術語) 華嚴圓教說諸法之數量。總以十。以此現其圓滿無盡故也。探玄記三曰。「但此經所明皆應十種。以顯無盡故。設有七八十二等數。皆是增減云十。」演密鈔五曰。「十數表圓。以彰無盡。」

【十一位】(名數) 十地與妙覺位也。

【十一法】(名數) 比丘應成就十一法。一戒、二定、三慧、四解脫、五解脫見慧。已上五者即五根也。六根寂、六根之寂靜也。七知足、八修法、九知方使、十分別義、十一不著利。

【牧牛十一法。喻比丘】(名數) 一知色、譬知四大及四大所造之色。二知相、譬知行善行惡之相。三知摩訶。譬離惡念。四知護

瘡。譬護持五根。五知起烟。譬多聞說法。六知良田茂草。譬入正道。七知所愛。譬愛法寶。八知擇道行。譬行十二部經。九知渡所。譬四意止。十知止足。譬不貪食。十一知時宜。譬恭奉長老比丘。

【阿羅漢所不習十一法】(名數) 一捨戒、二不淨、三殺生、四盜、五不食殘食、六妄語、七羣黨、八惡言、九狐疑、十恐懼、十一受餘師及受胞胎。見增一阿含經四十六。

【十一色】(名數) 見色條。

【十一宗】(名數) 外道之十一宗也。見外道條。

【十一門】(名數) 唐光明寺和尚釋觀經三輩九品立十一門之義。其九品各有十一義。相乘則為九十九義。加以總之一義。為總別一百義也。一總明告命。告命阿難及

韋提希二人諦聽善思者是也。二辨定其位。上品乃至下品是也。此二門有總別之

二、告命是總、後十門是別。三、總舉有緣之類。若有衆生願生彼國者是也。四、辨定三心爲

正因、發三種心等是也。此二門人法相對。五、正簡機之堪與不堪。若有三種衆生當得往

生等是也。六、正明受法之不同。何等爲三、一者慈心不殺等是也。此二門亦人法相對。七

正明修行之時節延促有異、迴向發願願生彼國是也。八、明願迴所修之行、而生於彌陀

佛國、具此功德已下是也。此二門時與處相對。而上來之八門、悉在此土。九、明臨命終時

聖衆來迎接之不同、去時之遲速。生彼國時已下是也。十、明到彼華開遲速之不同。往彼

國已下是也。此二門第九該淨穢、第十徧淨土也。十一、明華開已後、得益有異、見佛色

身已下是也。此中第十障盡花開、第十一開法而漸證菩提也。見觀經散善義、同記。

【十一果】(名數) 若比丘以慈心廣行布施、則可得十一種之果報。

【十一持】(名數) 如來有十一持。見如來條。

【十一想】(名數) 比丘應以十一想。思念如來。一、戒意清淨。二、威儀具足。三、諸根

不錯。四、信意不亂。五、常有勇健意。六、苦樂不以爲意。七、意不忘失。八、止觀現在前。九、三昧

意無休息。十、智慧意無量。十一、觀佛無厭息。見十一想、思念如來經。

【十一根】(名數) 數論師所立。見數論條。

【十一號】(名數) 如來十號中佛與世尊離數爲十一號。參照十號條。

【十一智】(名數) 見智條。

【十一觸】(名數) 觸有十一事。見觸條。

【十一善】(名數) 十一種善之心。見百法條。

【十一生類】(名數) 金剛經曰、「一卵生、二胎生、三溼生、四化生、五有色生、六無色生、七有想生、八無想生、九非有想生、十非無想生。」此中前四生參照四生條。第五之有色生、爲色界四禪天之衆生。第六之無色生、爲無色界四空處之衆生。第七之有想生、則爲三界九地中除第四禪無想天之衆生。其餘一切之衆生也。第八之無想生、即無想天之衆生。第九之非有想生與第十之非無想生、則二分非想非非想處之一處也。加以總通之一生、則爲十一生。猶如華嚴之九世加想而爲十世也。性靈集六曰、「十一生類入無餘而不度。」

【十一切處】(名數) 總合一切萬有爲一對象而觀之、其方法有十種。如地、水、火、風、青、黃、赤、白、空、識是也。若住於水想、則萬有自身皆成流動之觀。又曰十禪支、十遍處定、見法界次第十。詳出入背捨項中。巴、Kasiṇ-

Kasiṇa

【十一苦法】 (名數) 一阿練若、二乞

食、三一處坐、四一時食、五正中食、六不擇家

食、七守三衣、八坐樹下、九露坐閑靜處、十著

補衲衣、十一在塚間。若有人於十一年中學

此苦法，即於現身成阿那含，轉身即成阿羅

漢。見增一阿含經四十六。

【十一面經】 (經名) 十一面觀世音

神咒經之略名。因十一面神咒心經之略名。

因十一面觀自在菩薩心密言念誦儀軌經

之略名。

【十一遍使】 (名數) 遍行因之惑、七

見二疑二無明也。見六因條。

【十一想經】 (經名) 十一想思念如

來經之略名。

【十一遍行惑】 (名數) 與十一遍使

同。

【十一面觀音】 (菩薩) 六觀音之一。

具十一個顏面之觀音也。依三部經軌，其影

像有三種。一耶舍崛多譯之十一面經曰：「

善男子善女人，須用白栴檀作觀世音像。身

長一尺三寸。作十一面。當前三面作菩薩面。

左廂三面作瞋面。右廂三面似菩薩面。狗牙

上出。後有一面作大笑。頂上一面作佛面。悉

向前後著光。其十一面各戴華冠。其華冠中

各有阿彌陀佛。觀世音左手把澡瓶。瓶口出

蓮華。其右手以串瓔珞施無畏手。」二玄奘

譯之十一面經曰：「若欲造立此神咒者，應

當先以堅好無際白栴檀香刻作觀自在菩

薩像。長一磔手半。左手執紅蓮華軍持。右臂

以掛數珠。及作施無畏手。其像作十一面。當

前三面作慈悲相。左邊三面作瞋怒相。右邊

三面作白牙上出相。當後一面作暴惡大笑

相。上一面作佛面。像諸頭冠中皆作佛身。」

三不空譯之十一面經曰：「若欲成就者，以

堅好無隙白檀香。彫觀自在菩薩身。長一尺

三寸。作十頭四臂。右邊第一手把念珠。第二

手施無畏。左第一手持蓮華。第二手執軍持。

其十一面。當前三面作寂靜相。左三面威怒

相。右三面利牙上出相。後有一面笑怒容。最

上一面作如來相。頭冠中各有化佛。」右三

經中，崛多玄奘之二譯為二臂，不空所翻為

四臂也。案左面之瞋相表金剛部。當前之菩

薩面表寶部。右面似菩薩面而出利牙者，表

蓮華部。其利牙表彌陀之六自在勇猛。後

面暴惡大笑之相，表羯磨部。頭上之佛面，表

佛部。其左中右之三面，表胎藏界之三部也。

其數珠表金剛部。其圓者為菩薩之圓明

也。軍持表寶部。蓮華表蓮華部。施無畏手

表羯磨部。完具此四部者，即佛部也。胎藏界

蘇悉地院八尊中之第八尊，以不字為種子，

以寶瓶為三昧耶形。金剛號為變異金剛也。

見胎曼大鈔五。梵 *Ekadśanukha*

【十一面神咒經】 (經名) 十一面神

咒心經之略名。

【十一面神咒心經】（經名）一卷唐

玄奘譯。慧沼疏。道論疏。各有一卷。

【十一面觀自在法】（修法）此道場

觀。當金剛合掌而觀。妙高山之頂。有寶樓閣。其殿以無量之衆寶而成。處處懸列珠鬘

瓔珞鈴鐸繒絲。微風搖激。出和雅之音。以種種之摩尼半滿月等校飾之。復有無量之諸

供養具。遍滿樓中。於其殿內觀大曼荼羅。曼荼羅之中心。有蓮華臺。蓮上有月輪。輪內有

石字。字變爲賢瓶。賢瓶變爲十一面觀世音菩薩。具足十一面。左手執紅蓮華。與軍持。展

右臂以掛數珠。及作施無畏之印。蓮華部之眷屬圍繞之。見百二十尊法觀音部。

【十一想思念如來經】（經名）一卷

宋求那跋陀羅譯。增一阿含經禮三寶品之別譯。

【十一面觀世音神咒經】（經名）一

卷。宇文周耶舍崛多譯。

【十一面觀自在菩薩心密言念誦儀軌經】（經名）三卷。唐不空譯。

【十一面真言】（真言）念十一面觀音時之誦文。密教所用。有大小二咒。

【十二入】（名數）與十二處同。見三

科條。

【十二天】（天名）一梵天。印相爲右

手作拳安於右腰。左手五指相著。豎之而屈。其高過肩。卽作蓮華之想。真言曰。南莫三滿

多沒馱喃。沒羅賀摩寧。娑嚩訶。（第一句歸命諸佛。其義如例。又結句之娑嚩訶亦如例。下皆同。故略之。又其真言各舉其名。故以其

首字爲其種字。以下例亦然。）二地天。印相爲先合掌。人指已下。四指頭相踞。而前方大

開。二拇指各著於人指之側。真言曰。一喃。畢哩體微曳。（地）娑嚩訶。三月天。印相同於前

之梵天印。但於仰掌中有月之潔白之相。真言曰。一喃。戰捺羅也。（月也爲聲）娑嚩訶。四

日天。印相與前之地天印無異。但以二拇指駐於人指下節。真言曰。一喃。阿彌底也。（日）娑嚩訶。五帝釋天。乘白象王。住五色雲中。身

作金色。右手持三股當心。左手托左膊。左腳垂下。三天女各手持蓮華。或以盤盛雜花。印

相爲右手作拳安於腰。左手五指直豎相著。小指無名二指屈中節。以人指著於中指之

背。拇指屈中節。真言曰。喃。因捺羅耶。（帝）娑嚩訶。六火天。乘青羊。赤肉色。遍身火燄。右二

手。一持青竹。一持軍持。左二手。一舉掌。一持念珠。有二天女。持天花。左右置。苦行仙。垂右

足。蹉左足。印相爲左手作拳安於腰左。右手五指直豎相著。屈拇指納著掌中。人指屈中

節。與娑婆訶相招。真言曰。阿哦娜曳。七熾摩天。乘水牛。右手執人頭幢。左手仰掌。有二天女侍。二鬼使者持刀。捧戟。赤黑色。垂右腳。印相爲先合掌。二小指屈中節而背相著。二人指亦屈而背相著。以拇指各持人指中節。真

言曰。一。喃。焰摩耶。平等又靜息。娑嚩訶。入羅刹天。乘白獅子。身著甲冑。右手持刀。令堅。左手大指押中。小二指。赤肉色。二天女侍其左右。二羅刹鬼持三股戟。印相爲右手作拳。安於腰右。左手五指。豎而相著。小無名二指。屈中節。以拇指端押小無名指之甲。真言曰。一。喃。乃哩底曳。彼趣方言。娑嚩訶。九水天。住於水中。乘龜淺綠色。右手執刀。左手持龍索。冠上有五龍。四天女持妙花。印相。右手如前。左手握拳。拇指不入掌中。人指直豎。中節少屈。真言曰。喃。嚩嚩擊耶。水。娑嚩訶。十風天。雲中乘塵。著甲冑。左手托膊。右手執獨股頭劍。劍上有緋幡。二天女侍之。并有藥叉衆。印相。右手如前。左手五指。直豎相著。小無名二指。屈中節。真言曰。一。喃。嚩耶吠。風。娑嚩訶。十一。毘沙門天。坐二鬼。上身著甲冑。左手掌捧塔。右手執寶棒。身金色。二天女持寶花等。印相。先合掌。十指內相。二小指頭豎而

相柱。二人指豎少屈。左拇指入右掌中。押左中指之甲。右拇指越左拇指。入左掌中。押右中指之甲。二風與娑嚩訶相招。真言曰。一。喃。吠室囉嚩擊耶。娑嚩訶。十二。大自在天。伊舍那天。舊云摩醯首羅天。又云。大自在天。乘黃豐牛。左手執劫波杯。右手執三戟劍。淺青色。三目忿怒。二牙上出。嚙體爲瓔珞。頭冠中有二仰月。二天女持花。印相爲右手作拳。安於腰右。左手五指。直豎相著。小無名二指。屈中節。中人拇三指。各少相去。真言曰。喃。伊舍曩曳。自在。娑嚩訶。曼荼羅之配位如左。見十二天供儀軌。

大自在天 帝釋天 火天

梵天 日天

北 毘沙門天 四臂不動 焰摩天 南

地天 月天

風天 水天 羅刹天

【十二支】 (術語) 十二因緣也。

【十二地】 (名數) 十地與等覺妙覺也。大日經疏十曰。亦如菩薩十二地。即十地等妙之覺。猶如十二月。故此中得一月之分。即是入初住地。

【十二宮】 (術語) 位於胎藏界曼荼羅外金剛部院。分爲四方。大疏以爲月天之眷屬。與今日之天文學。方位有異。而大體則同。在東方者爲夫婦宮(又曰雙女宮)羊宮(又曰白羊宮)牛宮(又曰金牛宮)在西方者爲秤宮(又曰天秤宮秤量宮)蝎宮(又曰天蝎宮蝎蟲宮)弓宮(又曰人馬宮)在南方者爲瓶宮(又曰寶瓶宮)二魚宮(又曰雙魚宮賢瓶宮)密牛宮(又曰摩蝎宮)在北方者爲螃蟹宮(又曰巨蟹宮)獅子宮雙女宮(又曰室女宮小女宮)參照星宿條。

【十二佛】 (名數) 於東方配三佛於

西南北四維上下各配一佛。一東方虛空功

德清淨微塵等目端正功德相光明華波頭

摩瑠璃光寶體香最上香供養訖種種莊嚴

頂髻無量無邊日月光明願力莊嚴變化莊

嚴法界出生無障礙王如來。二東方毫相日

月光明燄寶蓮華堅如金剛身毘盧遮那無

障礙眼圓滿十方放光照一切佛刹相王如

來。三東方一切莊嚴無垢光如來。四南方辯

才瓔珞思念如來。五西方無垢月相王名稱

如來。六北方華莊嚴作光明如來。七東南方

作燈明如來。八西南方寶上相名稱如來。九

西北方無畏觀如來。十東北方無畏無怯毛

孔不豎名稱如來。十一下方獅子奮迅根如

來。十二上方金光威王相似如來。見十二佛

名神咒校量功德除障滅罪經。

【十二神】(名數) 見藥師條。因十二

時之十二神也。見十二獸條。

【十二禮】(書名) 龍樹菩薩造。讚禮

阿彌陀文一卷。禪那幅多譯。此中叙禮拜之

偈十二章。謂之十二禮。收入真宗教典上卷。

【十二燈】(修法) 陀羅尼集經六千

轉陀羅尼軌救病人法之供養物。「果食十

盤燃十二燈」也。蓋取供藥師十二神將之

意。

【十二倒】(名數) 見四倒條。

【十二願】(術語) 見藥師條。

【十二禽】(名數) 見十二獸條。

【十二輪】(名數) 十二因緣之異名。

【十二類】(名數) 因動有聲。因聲有

色。因色有香。因香有觸。因觸有味。因味有法

六亂妄想成業性。故十二區分。由此輪轉。是

故十二變為一。旋復。乘此輪轉。故有卵生。濕

生。胎生。化生。有色無色。有想無想。若非有色

若非無色。若非有想。若非無想。謂之十二類。

見楞嚴經。

【十二獸】(名數)

大集經 二十三 虛空目 分中淨 目品五

南海中 種種色窟。毒蛇。

琉璃山 無死窟。馬。

名潮 善住窟。羊。

西海中 上色窟。獼猴。

玻璃山 誓願窟。雞。

不記名 法床窟。犬。

北海中 金剛窟。猪。

白山 善功德窟。鼠。

名善提 高功德窟。牛。

東海中 明星窟。獅子。

黃金山 淨道窟。兔。

名功德 喜樂窟。龍。

相 虎彌倫那。

兔羯迦吒迦。

龍絲阿。

辰 卯 寅

二十 大集經 五 十六星宿 攝受品 第十八 屬所辰時

此中與我國相傳之十二支相違者，唯虎與獅子而已。然止觀等引大集經將師子改虎（十二支配十二獸，見漢王充之論衡，似基於列子三十六獸說，故我國十二支說非依佛教也）。此一一方各有二羅刹女及五百眷屬，隨其方面各自供養其方之三神，而其窟皆是古昔菩薩之住處也。又一各修各慈，晝夜常巡閱浮提內，人皆敬願，已曾於過去佛處發願，一獸一日一夜遍歷閻浮提，餘十一獸安住修慈。由七月一日，鼠為其首，二牛，三寅乃至十三，旋再從鼠起，是故此土多禽獸，能行教化。然此有權實二種，其權者在寶山中，常修衆生緣之惡，其實者能惱亂行人，故於邪想之坐禪，或現少男少女乃至種種禽獸之形，或使人娛樂，或使人恐怖，是禪定魔三種中之時媚鬼也。此時行者持其時識其獸，呼其名而呵之，必逃去云。

【三十六獸】（名數）一時各有三獸。

總為三十六獸。止觀八曰：「一時為三十二時，即有三十六獸。寅有三，初是狸，次是豹，次是虎，卯有三，狐，兔，貉，辰有三，龍，蛟，魚，此九屬東方木也。巳有三，蟬，鯉，蛇，午有三，鹿，馬，麀，未有三，羊，雁，鷹，此九屬南方火也。申有三，狢，猿，猴，酉有三，鳥，鷄，雉，戌有三，狗，狼，豺，此九屬西方金也。亥有三，豕，獐，豬，子有三，貓，鼠，伏翼，丑有三，牛，蟹，鼈，此九屬北方水也。」止觀八之二開三十六獸為百八獸，但三十六獸出列子及瑯琊代醉篇。

【百八獸】（名數）於三十六獸各開三獸為百八，止觀列記其名。

【十二藏】（雜語）誦千手觀音陀羅尼人之功德藏也。見千手觀音條。

【十二大願】（術語）藥師如來之十二願也。見藥師條。

【十二上願】（術語）藥師如來之十二願也。見藥師條。

二願也。見藥師條。

【十二天供】（修法）此於修大法時多加修之者。見密門雜鈔。

【十二火天】（修法）見十二種火法條。

【十二火尊】（修法）見十二種火法條。

【十二分經】（經名）同十二部經。

【十二分教】（經名）同十二部經。

【十二行相】（名數）四諦各有示動證三行相，合成十二行相。見三轉法輪條。

【十二合掌】（儀式）大日經疏十三說十二合掌。見合掌條。

【十一因緣】（術語）Dvadāśaiḥca Pratyksannūtpada 新作十二緣起。舊作十二因緣，又單名因緣觀，支佛觀，是為辟支佛之觀門。說衆生涉三世而輪迴六道之次第緣起也。一無明，Avijjā 過去世無始之煩惱也。二行，Saṃskāra 依過去世煩惱而作之。

善惡行業也。三識、Vijñāna 依過去世之業而受現世受胎之一念也。四名色、Rūpā-

ṭṭha 在胎中心身漸發育之位也。名者心法、

心法不能以體示之、但以名詮之、故謂為名、

色者即眼等之身。五六處、Pañcāyatana 六

處即六根、為六根具足將出胎之位也。此中

有五位、見五意條。六觸、Sparśa 二二歲間

對於事物未識別苦樂、但欲觸物之位也。七

受、Vedana 六七歲以後漸對事物識別苦

樂而感受之位也。八愛、Tīsa 十四五歲

以後、生種種強盛愛欲之位也。九取、Dabb-

hā 成人已後愛欲愈盛馳驅諸境取求所

欲之位也。十有、Phava 依愛取之煩惱、作

種種之業、定當來之果之位也。有者業也、業

能有當來之果、故名為有。十一生、Jati 即依

現在之業於未來受生之位也。十二老死、Ja-

ṭṭharaṇa 於來世老死之位也。其中無明與

行二者、即惑業之二、屬過去世之因、識名色

六處觸受五者屬緣於過去惑業之因而受之現在果、是過現一重之因果也。又愛取二

者為現在之惑、有則為現在之業也。緣於此

惑業現在之因而感未來之生與老死之果、

是現未一重之因果也。此為三世兩重之因

果。依此兩重之因果、而知輪迴之無極。蓋既

見現在之惑、(愛取)業(有)由現在之苦果

(識乃至受)而生、則知過去之惑(無明)業

行亦從過去之苦果而生、既見現在之苦果、

(識乃至受)生現在之業(有)則亦知未來

之苦果、(生老死)生未來之業。上溯之、則過

去之惑業、更從過去之苦果而來、下趁之則

未來之苦果更生未來之惑業、過去無始、未

來無終、此為無始無終之生死輪迴。辟支佛

觀之一以厭生死、一以知無常實之我體、遂

斷惑業而證涅槃也。其中分別因與緣、則行

與有之二支是因、無明與愛取之三支是緣。

除七支總是果、但果為還起惑業因緣之緣。

故攝之於緣中、不別存果名、是曰因緣觀。【四種十二因緣】(名數) 一刹那、是

於刹那立十二支也。謂刹那之頃由貪行殺、

有具十二支者、蓋貪是無明、思欲行殺、思是

行、了別所殺之人、及其諸境之事、是識、與其

識俱之色、想行三蘊、是名色、名色是總、六處

是別、別必在於總住、其所住之法即是六處、

意處雖屬於過去、而原為六處之攝、故說名

六處。六處是根、合其餘識境而生之心、所是

觸、領觸之心所是受、貪即是愛、(即行殺之

貪心)與貪相應之諸煩惱是取、依此所起

之身語二業、是有、如是諸法之起、是生、其法

熟變、是老、其法終滅壞是死。然則於刹那完

具十二支也。二連續、是十二支因果無間連

續而起也。三分位、是如前所釋、各於其起位

而分別之也。故此緣起支、十二支各具五蘊。

四遠續、是依順後受及不定受業、而前分位

之五蘊、隔越多生、從無始遠續之因果也。見

俱舍論九。

【生滅二觀】（術語）一生觀、觀緣無

無明生行緣行生識、乃至緣生生死、次第生起之相也。是為流轉門。二滅觀、觀無明滅則行滅、乃至生滅則老死滅、次第滅壞之相也。是為還滅門。見四教儀。

【順逆二觀】（術語）一順生死觀、觀

有漏業為因、愛取等為緣、感識等乃至老死等生死果之相也。二逆生死觀、觀無漏之正慧為因、正行為緣、證涅槃果之相也。是亦為流轉還滅之二觀。見止觀五之三。

【十二因緣與四諦】（雜語）若但依

生觀順觀二者、則十二因緣為苦集之二諦、即無明行愛取有之五支為集諦、餘七支為苦諦也。若依生滅二觀順逆二觀、則其生順二觀、為苦集之三諦、滅逆二觀為道滅之二諦也。

【十二因緣異名】（雜語）一名十二

重城。五句章句經曰、「一切衆生常在長獄。有十二重城圍之。以三重棘籬籬之。」三重

棘籬即三界、又名三世、十二重城即十二因緣也。一名十二率連。增一阿含經四十曰、「佛自看比丘病。因責諸比丘言。汝為何事而出家耶。為畏王等故欲捨十二率連。」三世

繫續。故名率連。一名十二輪。輔行三之三曰、「十二輪者。大瓔珞文。展轉不窮。猶如車輪。」按文在本業。非大瓔珞。今檢大瓔珞未見此文。一名十二棘園。妙玄二本曰、「亦名十二重城。亦名十二棘園。」是依五句章句經棘籬之語也。

【十二因緣真言】（真言）最勝王經

長者流水品說之。又密咒圓因往生集亦說之。但與前不同。

【十二有支】（術語）見十二因緣條

【十二光佛】（雜名）阿彌陀之十二

光佛也。無量壽經上曰、「無量壽佛威神光

明最尊第一（中略）是故無量壽佛號無量光佛。無邊光佛。無礙光佛。無對光佛。燄王光佛。清淨光佛。歡喜光佛。智慧光佛。不斷光佛。難思光佛。無稱光佛。超日月光佛。」九品往

生阿彌陀三摩地集陀羅尼經曰、「是內坐十二曼陀羅大圓鏡智寶像。其名曰、一切三達無量光佛。遍覺三明無邊光佛。智道三明

無礙光佛。六眞理智三明無對光佛。色善三光明光燄王佛。一覺三明清淨光佛。普門三明歡喜光佛。入慧三明智慧光佛。光色三明不斷光佛。明達三明難思光佛。五德三明無稱光佛。智力三明超日月光佛。」

【十二門禪】（術語）四禪、四無量、四

空定也。【十二神明王】（名數）藥師之十二神也。見十二神將條。

【十二神將】（名數）與十二神明王

同。

一、宮毘羅金毘羅 彌勒菩薩 子神

二、伐折羅 勢至菩薩 丑神

三、迷企羅 彌陀如來 寅神

四、安底羅 觀音菩薩 卯神

五、類儻羅 如意輪觀音 辰神

六、珊底羅 虛空藏菩薩 巳神

七、因陀羅 地藏菩薩 午神

八、波夷羅 文殊菩薩 未神

九、摩虎羅 大威德明王 申神

十、真達羅 普賢菩薩 酉神

十一、招杜羅 大日如來 戌神

十二、毘羯羅 釋迦如來 亥神

十二大將應於本尊之十二大願保護晝夜之十二時也。又其大將一一具孟仲季之三輔。故成三十六禽。又於七覺各具千如。故其藥義之眷屬成七千。(經中說藥又眷屬七千)十二神將各具七千之藥義。則為八萬四千。是成八萬四千之護法神。轉一切衆生

八萬四千之煩惱。成八萬四千之菩提。此藥師醫王之大善巧方便也。十二天梵音如次

- 1. Kumbhā 2. Vajra 3. Mihira 4. Anḍira' 5. Anila 6. Baṅḡila' 7. Indra 8. Pajra' 9. Maharaga 10. Kinnara 11. Oatura 12. Vikarāla'

【十二禮拜】(儀式) 依十二禮文之十二偈而作十二番禮拜也。

【十二禮拜文】(書名) 十二禮拜之偈文也。

【十二供養】(術語) 合內外四供與四攝菩薩而稱為十二供養。此名目出守護經九。又以四攝為供養尊。其說見本說略出經及出生義。

【十二門論】(書名) 三論之一。一卷。龍樹造。秦羅什譯。說以觀因緣門乃至觀生門之十二門而入於空義者。有吉藏疏二卷。及略疏一卷。元康疏二卷。法藏疏一卷。

【十二門論宗致義記】(書名) 二卷。唐法義述。

【十二真如】(名數) 又名十二空。二無為。見真如條。

【十二部經】(術語) 一切經分為十二種類之名。據智度論三十三之說。一修多羅。Sūtra 此云契經。經典中直說法義之長行文也。契經者。猶言契於理契於機之經典。

二祇夜。Geyā 譯作應頌。又作重頌。應於前長行之文重宣其義者。即頌也。凡定字句之文體。謂為頌。三伽陀。Gāthā 譯作諷頌。又作孤起頌。不依長行。直作偈頌之句者。如法句經是也。四尼陀那。Nidāna 此譯因緣。經中說見佛開法因緣。及佛說法教化因緣之處。

如諸經之序品。即因緣經也。五伊帝目多、*ivrtaka* 此譯本事。佛說弟子過去世因緣之經文。如法華經中藥王菩薩本事品是也。六闍多伽、*Jataka* 此譯本生。佛說自身過去世因緣之經文也。七阿浮達摩、*Abhaya-harna* 新云阿毘達磨。此譯未曾有。記佛現種種神力不思議事之經文也。八阿波陀那、*Avadana* 此譯譬喻。經中說譬喻之處也。九優婆提舍、*Upadesa* 此譯論義。以法理論義問答之經文也。十優陀那、*Udana* 此譯自說。無問者。佛自說之經文。如阿彌陀經是也。十一毗佛畧、*Vaipulya* 此譯方廣。說方正廣大之真理之經文也。十二和伽羅、*Vyakarana* 此譯授記。於菩薩授成佛之記之經文也。此十二部中修多羅與祇夜及伽陀三者。為經文上之體裁。餘九部從其經文所載之別事而立名。

【十二勝劣】(名數) 懷感禪師就兜率與西方淨土立十二勝劣。
 【十二遊經】(經名) 一卷。東晉迦留陀伽譯。佛三十五歲成道。其後十二年始還父國。記其十二年間之遊化。名為十二遊經。
 【十二頭陀】(名數) 見頭陀條。
 【十二棘園】(雜語) 見十二因緣附錄條。
 【十二無為】(名數) 又名十二真如。
 【十二空。見真如條。
 【十二類生】(名數) 見生死條。
 【十二緣門】(術語) 見十二因緣條。
 【十二摩多】(術語) 又名十二轉聲。摩多譯作點。或韻。一孔(阿)二孔(阿長)三孔(伊)四孔(伊長)五孔(烏)六孔(烏長)七孔(講)八孔(愛)九孔(奧)十孔(奧長)十一孔(開)十二孔(啞)也。此十二摩多攝於三門之發音。則如左。



一切之音聲。盡攝於此三門。其中前二字為根本字。是男聲。智慧字也。又伊等八字為增加字。謂增加於阿迦等根本字之點畫也。是女聲。三味字也。此十二摩多。若依世法。則為十二支。十二月。十二宮。人身之十二纏絡等。若依出世法。則為菩薩佛果之十二地。流轉之十二因緣。若依真言門。則胎藏之十二真言。金剛界之十二供養。並十二火天等。皆其標幟也。見悉曇三密鈔二。又以此十二摩多配於因行證入之四轉。則前之二阿為因。伊等八字為行。暗為證。惡為入也。見吽字義顯宗記。更依大日經等。則加哩不哩不里。狸之四摩多。總為十六摩多。
 【摩多通別】(術語) 十二摩多中前

十字為別摩多，後孔狴二字為通摩多。別摩多者，以局於體文而負之故也。通摩多者，以於負體文之別摩多上，復加此二點故也。如亥狴等。或於十摩多直加此二點，故名為通如之等。或云十二摩多總為通摩多，其他不哩不哩？里？狸四字為別摩多。

【摩多自他】（雜語）

以上十二或十六為自摩多，其他之仰下若等五字，變為仰月點，或為半月點（即大空點也）為他摩多。此時五字之體文為點也。故體文有摩多，摩多有體文，如之字者，摩多成為體文而受通摩多。如之字者，摩多受體文也。見梵漢對映集上。

【十二願王】（雜語）藥師如來建十二願，故稱為十二願王。

【十二緣起】（術語）與十二因緣同。

【十二隨眠】（名數）見隨眠條。

【十二天衆】（天名）十二天也。仁

王經上曰：「此三界中十二天衆皆來集會，坐九級蓮華臺。」見十二天條。

【十二天儀軌】（書名）十二天供儀軌之略名。

【十二不律儀】（名數）與十二惡律儀同。見十二惡律儀條及惡律儀條。

【十二三昧聲】（雜語）十二摩多是女身，表三昧也。見悉曇條。

【十二因緣經】（經名）開城十二因緣經之畧名。又為貝多樹下十二因緣經之異名。

【十二因緣論】（書名）一卷，淨意菩薩造。後魏菩提流支譯。

【十二行法輪】（名數）即三轉法輪也。

【十二品生死】（名數）見生死條。

【十二佛名經】（經名）十二佛名神咒校量功德除障滅罪經之畧名。

【十二法人】（名數）即頭陀十二行也。又名杜多，此翻抖擻，亦翻修治，亦翻淘汰。

十二法者：一住阿蘭若處，二常乞食，三次第乞食，四受一食法，五節量食，六中後不飲果漿蜜漿，七着糞掃衣，八但三衣，九塚間住，十樹下止，十一露地坐，十二但坐不臥。

【十二頭陀經】（經名）一卷，宋求那跋陀譯。佛對大迦葉說十二種之頭陀行。

【十二惡律儀】（名數）謂法所不應作，名曰惡律儀。有十二種：一屠羊，屠者，殺也。謂人或以自食而常宰殺，或因取利販賣而常宰殺，二養鷄，謂因嗜其肉味，以充口體，常自畜養，意圖烹殺，三養豬，謂因自欲充於口腹，或因販賣求利以資其生，而畜養之，四捕鳥，謂以殺心故網捕禽鳥，或食或賣，傷害生命，五捕魚，謂以殺心故，而用網罟取捕諸魚，或食或賣，傷害物命，六獵師，謂以殺心獵捕一切禽獸，或食或賣，傷害物命，七作賊，謂

【十二品生死】（名數）見生死條。

【十二佛名經】（經名）十二佛名神咒校量功德除障滅罪經之畧名。

見一切物常懷劫盜之心。不思物各有主妄行攘竊。賊害於人。八魁膾。乃爲官操刃行刑之人。謂人本同類。彼雖犯法。理固當死。然習爲操刃之業。以害其生。實爲惡行。九守獄。謂爲獄吏守其牢獄。以桎械枷鎖。非理陵虐罪囚。無慈善心。十咒龍。謂習諸邪法呪術。咒於龍蛇。以爲戲樂。十一屠犬。謂殺犬以資利養。十二伺獵。謂作獵主。伺捕禽獸。以利其生。而自積罪業。

【十二面觀音】（菩薩） 經軌無十二

面觀音。是誌大士等之化現也。佛祖通載九曰。梁武令僧繇寫誌公像。公以指矜面門。分披出十二面觀音妙相。山谷外集十四曰。十二面觀音無正面。注僧伽至臨淮。嘗臥賀跋氏家。現十二面觀音形。其家欣慶。遂捨宅歸焉。卽今寺也。見宋高僧傳。臨濟錄曰。問十二面觀音阿那面正。

【十二種火法】（修法） 大日如來以

梵志說四十四種邪道之火法。分說十二種。真道之護磨法十二神。一智火爲最初。名大因陀羅。端嚴淨嚴相。增益施威力。焰鬘住三昧。當知智圓滿。此中最初之火。卽是菩提心之慧光也。形方。色黃。卽是表金剛座。端嚴者是內莊嚴。言此智火。具本尊之形。一切之功德故也。增威者是外事。謂十力等之用也。此智火其性如是。內外之功德。莊嚴圓滿。能與十力共。故增威也。識此火故。燒無始以來無明之積薪。無復遺餘。如劫燒時之火灰。燼皆盡。蕩然無垢。一切如來之功德。皆成就也。然此火神卽名爲智。其相端嚴。成金剛色。以圓光焰鬘自圍繞。坐此光中。住於寂然。正受三昧。由住此三昧故。智光滿足。此智光卽是毘盧遮那之別名也。卽以此尊表此智。若於初觀觀此火神。則能成一切之事。此中方壇。梵言摩訶因陀羅。是帝釋尊之別名也。又卽金剛輪之別名也。智是內證。其外發之表。作金

剛杵形。與此方座之形相似。然但觀四角壇中有本尊卽是也。（此杵頭有四角形）上言增威者。若就形像所表而論。卽是體貌圓滿。豐備之言。然據理言之。則卽心法門也。然火有二法。若能修瑜伽者。唯觀此尊形像之相。而誦其真言（卽誦其名是也）卽名內心火法。若以順於世間之故作壇。則當作方壇。而周匝有光焰。自身亦著黃衣。想火爐中有此本尊。然後所作之事成。不然則不成。此法與息災相應。是堅固之法。是配於初菩提心之阿字門。由此因緣而智具足也。第二火名行滿。普光秋月華吉祥圓輪中珠鬘。鮮白衣。第二火名行滿者。卽按名而表義。其梵音卽亦真言也。初發菩提心。次修行。其行滿者。卽名爲佛也。此卽以大悲爲根。菩提心爲種子。其形如秋夜之月。光輝照朗。周匝四面。身服白衣。具種種之德（謂身端嚴肥滿可喜也）。其右手持數珠。左持軍持。此像在月輪中。卽

是心性清淨圓明之義、以此妙行之火、燒垢心戲論之薪也、若作觀時、亦即觀此圓明、作為本尊之形、上文所謂皆體如來內證之德、意彰於外故者、以法門表示之故也、若外作者、作圓爐、以白檀末塗之、以白華等為供養、自亦衣白衣、是為息災之法、災有無量、如諸外世間小火蟲霜蝗等種種之寂耗、及內身一切煩惱之類、其形萬端、自身他身、皆能淨除之也、又無始以來有疑心、謂於深法生猶豫、信不決定、此即為障、此火能消除之、亦是息災之義也、此息災護磨、亦有二種、但為瑜伽相應之念誦、或外護磨而作法也、然若能辨供、則兼事作、若不辨、則但心作、即得有物可作而不作之、但以心作、不如法也、第三摩嚧多黑色風燥形、第三火尊、名風為燥、由風而生、因作風子之形而燥黑也、此內色黑而外加燥形、如塗灰外道也、此尊處風輪中、即為半月形、亦作端坐三昧之形、謂行人

初發菩提心、雖欲進行、而無始以來妄惑煩惱之根本未除、數來牽破觀心、而加闢弊、因作此法也、風者不住之義、又如世間之風、能壞重雲、此不住之風亦如是、能散壞諸障也、此尊坐於風壇中、手執帛、去頭三五寸、兩頭執之、如天衣之形、其色青、是表風之義、此是阿毘闍嚧迦法、亦有內外二法、四第四盧醯、多色如朝日暉、第四火尊、亦如日暉、住於三角中、右手執刀端坐、刀者表利慧斷結也、如日初出時、夜除晝現、暗盡明現、故取此色、火神如此形色、光焰亦爾、身相端滿住於前之三昧、而作微怒之形、第五沒喋擊、多髻淺黃色、修頸大威光、遍一切哀感、沒喋擊者、和合之義、此尊作黃色、謂黃色兼有火色也、和合者是兼二法也、其像左邊作怒狀、右邊作熙怡微笑之形、各生半身、此微笑不嗔不大喜、是寂住之表也、身上有毛、謂髻髮之類、稍多、然不可過多、若多置、則使不端嚴也、其

頂長、有大威光、其身色一邊赤、一邊黃、怒邊當赤、其坐亦右方為半金剛座、左方為三角半火座、左持刀、右持跋折囉、有內外二法例如前、此和合能遍於一切之招召息災而俱成之、內用即智光煩惱即滅無生、若外作時、香華身服、要亦二種、念誦時亦作此形、如本尊也、仍一目怒一目寂然、除災滿願、一時得成、以此等遍之理、故得有如是之用、不同於偏方之教也、第六名忿怒、眇目、霧煙色、聳髮而震吼、大力現四牙、其身烟色者、非甚黑、非甚白也、其閉一目者、如不動尊也、其髮上散作蓬頭狀、作大吼形、謂大開其口、如呼吼之形也、口有四牙而俱出、上下各二、此亦攝二事、一火一風也、第七闍吒羅、迅疾備衆彩、第七名溫腹、如以上世間之火、謂是身內之火、能消化食物而資身也、此正法中之義、則不然、腹內之火、即是內證之智、迅疾者、其形更加忿怒、又比前甚、八迄灑耶猶如電光

聚。第八名費耗。是除遣之義。謂使一切業垢等事悉除遣而無餘也。此尊能除一切身中之障。即毘那也。迦之類。皆使消耗。其色如聚。集衆多電光而不可瞻觀之狀。此是金剛輪之同類也。九第九名意生。大勢巧色身。意生者。隨由意而生之法意而成也。種種之形皆作。所念皆能成就。巧者謂毘首羯磨也。即是隨類而現身。普門成就之義。隨於自在之慧作而皆成就。有大力也。十第十羯羅微。赤黑噉字印。第十名受食火。又名劫微。謂火施時受飲食之義。受食者即施火食時受食之也。其尊持噉字印。而作相。即是梵志之儀法。淨行者凡有所言語則皆傾右手作印形。舉而案之以噉字之聲而作相也。十一第十一火神。梵本缺名。第十一本文缺少。但依諸火天總相之形也。疏六之釋。十二謨賀那。

第十二名悉成。謂悉成一切。即是所作已辦之處。為寂滅道場而伏魔之義也。有一類衆

生作惡而不可止遏。假令加以勸導。則更增其惡。若縱之。則復趣於惡道。故以方便伏其身。使閉目都無所知。以此因緣善惡俱不能造。次即漸漸引導。使入於正法。如金剛頂經金剛手降伏大自在天之義。此皆住於方便道所作也。出於大日經疏二十。

【十二火天真言】 (真言) 南麼三曼

多勃馱喃。阿哦娜曳。莎訶。初句歸命諸佛如常。第二句阿哦娜曳者是火之義。以此中最初之阿字為種子。以一切諸法本不生之故。即與金剛智體相同。哦是行之義。以諸法本不生之故。雖具萬行。亦無所行。是故名為無師自覺。若是為無師自覺。即是與大空之遍一切處相同。故娜字之一切諸法施不可得。又為同體。以諸法無師無行之故。自遍於一切處。故於三界不動出而至於薩婆若。是故無乘及乘者。爾乃為大乘。故於也字加三昧聲也。其意明此乘之定慧均等。諸佛菩薩行

道時皆以如是慧火焚燒一切心垢。正法之光明燃然也。見大日經疏八。

【十二品生死經】 (經名) 一卷。劉宋

求那跋陀羅譯。說自聖至凡之生死有十二品之不同。以勸誡人。

【十二方淨土佛世界】 (名數) 見十

二佛條。

【十二天供儀軌】 (經名) 一卷。失譯。

【十二處】 (名數) 見三科條。

【十二佛名神呪】 (真言) 十二佛名

經所說之神呪也。

【十二藥義大將】 (名數) 藥師之十

二神將也。見藥師條。

【十二大願醫王善逝】 (雜名) 藥師

如來也。藥師又云醫王善逝者。諸佛十號之一。如言如來。

【十二因緣生祥瑞經】 (經名) 二卷。

趙宋施護譯。

【十二佛名神咒校量功德除障滅罪經】

（經名）一卷，隋闍那崛多譯。佛對彌勒

說東方佛餘九方九佛之名號功德及神咒

【十七句】（雜名）理趣經所說之十

七清淨句也。

【十七尊】（名數）理趣經所說普賢

之根本真言十七字句，即十七尊之種子也。

【十七地】（名數）瑜伽論一部所明

之法門，有十七種，是為瑜伽論所觀之境，故

云十七地。一五識身相應地，二意地，三有尋

有伺地，四無尋有伺地，五無尋無伺地，六三

摩呬多地，七非呬三摩多地，八有心地，九無

心地，十聞所成地，十一思所成地，十二修所

成地，十三聲聞地，十四獨覺地，十五菩薩地，

十六有餘依地，十七無餘依地也。

【十七地論】（書名）瑜伽師地論之

別名也。

【十七清淨】（名數）與次項同。

【十七種莊嚴】（名數）極樂之莊嚴

總有二十九種，其中依報之莊嚴有十七種。

正報之莊嚴有十二種，見莊嚴條。

【十七羣比丘】（名數）止持會集音

義云，時羅閱城中，有十七羣童子，共為親友，

最大者年十七，最小者年十二，最富者八十

百千，最貧者八十千，有一童子名優婆離，此

翻上首，最為大者，時諸童子要共出家，即往

僧伽藍中求為見度，諸比丘即度令出家，與

授具足，多習嬉戲，少學禪誦，唯優婆離童子

（此非持律優婆離尊者）先斷煩惱，證阿羅

漢果。

【十八天】（名數）色界之十八天也。

初禪天三，梵衆天，梵輔天，大梵天是也。二禪

天三，少光天，無量光天，光音天是也。三禪天

三，少淨天，無量淨天，徧淨天是也。四禪九天，

無雲天，福生天，廣果天，無想天，無煩天，無熱

天，善見天，善現天，色究竟天是也。

【十八日】（雜語）觀音之緣日也。見

緣日條。

【十八支】（名數）四禪定之十八種

功德法也。見四禪定條。

【十八宗】（名數）日本之佛教，有十

八宗。三論宗，法相宗，華嚴宗，律宗，俱舍宗，成

實宗，天台宗，真言宗，融通念佛宗，淨土宗，真

宗，日蓮宗，時宗與臨濟宗，曹洞宗，黃檗宗，加

普化宗及修驗宗為十八宗。

【十八物】（名數）見六物條。

【十八問】（名數）汾陽太子院之善

照禪師舉凡參禪學道者之為問狀態，有十

八種。蓋師家常於教化學人前，先辨其學人

之問道狀態，有無斯種類，以能適其時機之

答教化之。不然則彼此互不得其效果也。一

請益問，請教化之益而問也。二呈解問，學人

自呈見解而問也。三察辨問，巧為辨難試察

師家之問也。四投機問，學人之機宜與師家

之機鋒互相投合之問也。五偏僻問。學人以偏僻見解爲問也。六心行問。學人既知自分之心却問行於師家也。七探拔問。或曰驗主問。學人探拔其師家見解之問也。八置問。問置古人之語而問也。九故問。問故舉經論等而問也。十不會問。學人未會得而問也。十一擎擔問。劈頭擎某物來問。十二借事問。借某事而問也。十三實問。以其實理而問也。十四假問。借虛假事而問也。十五默問。不敢表於言語於默中爲問也。十六明問。學人心中既已明知直捷而問也。十七審問。審詳而問也。十八微問。微詰而問也。詳見人天眼目。

【十八空】 (名數) 見空條。

【十八部】 (名數) 印度小乘之十八部也。見小乘條。

【十八界】 (名數) 見三科條。謂六根六境六識也。龍舒心經謂眼識色處爲眼識

界。耳聞聲處爲耳識界。并鼻識界身識界。意識界。謂之六識界。總爲十八界。

【十八章】 (名數) 悉曇之十八章也。見悉曇章條。

【十八會】 (術語) 金剛頂大本十萬頌之說會有十八會。出於十八會指歸。

初會 一切如來真實攝大乘現證大教王 色究竟天

二會 一切衆集瑜伽 色究竟天

三會 一切如來秘密主瑜伽 法界宮天

四會 降三世金剛瑜伽 須彌盧頂

五會 世間出世間金剛瑜伽 波羅奈園

六會 大安樂不空三昧耶真實瑜伽 他化自在天宮

七會 普賢瑜伽 普賢菩薩宮殿

八會 勝初瑜伽 普賢宮殿

九會 一切佛集會拏吉尼戒網瑜伽 真言宮殿

十會 大三昧耶瑜伽 法界宮殿

十一會 大乘現證瑜伽 色究竟天

十二會 三昧耶最勝瑜伽 空界菩提場

十三會 大三昧耶真實瑜伽 金剛界曼荼羅道場

十四會 如來三昧耶真實瑜伽 同上

十五會 秘密集會瑜伽 秘密處說

十六會 無二平等瑜伽 法界宮

十七會 如虛空瑜伽 實際宮殿

十八會 金剛寶冠瑜伽 第四靜慮處

第密記曰：「先洗手、著淨衣、懸袈裟、作淨三業、三部神守護身法、觀亥字於心上、成爲金薩、而趣行於道場、五秘密軌云、一切修金剛乘、人皆名金剛薩埵、故三密修行之人、無論行何法、必住於此尊三摩地。次行普禮於壇前、摺念珠、誦普禮真言、唵（歸命三身）薩婆（一切）怛他俄多（如來）波馱（足）嚩馱囊（禮）迦路彌（我作）次塗香、以香塗五指、卽成五分法身於磨覺也。次三密觀、作蓮華合掌、先於掌中想有月輪、次觀月輪上有八葉蓮華、華上有亥字、成五股金剛杵、斷除身業。中煩惱不淨、速顯得佛部諸尊、誦亥字三徧。次以印當口、觀舌上有月輪、月輪上有八葉蓮華、蓮華上有亥字、變爲五股金剛杵、斷除口業。中煩惱不淨、速顯得蓮華部諸尊、誦亥字四徧。次以印當心、觀心上有月輪、月輪上有八葉蓮華、蓮華上有亥字、成五股金剛杵、斷除意業。中煩惱不淨、速顯得金剛部諸尊、

誦亥字三徧。亦合觀掌中舌心上各有字、變成八葉蓮華、蓮華上各有孔字、變成圓淨月輪、月輪上各有亥字、變成五股金剛杵、從杵各照身口意業中、由此加持力而三業罪障速疾消滅、顯得三部諸尊、此卽滅身三口四意三之十惡而顯得三部諸尊之實義也。已下正爲十八道。」十八道者、金剛界九會與胎藏界九尊合爲十八也、故謂爲兩部不二之行法。若合攝之、則爲一大曼荼羅、若開列之、則爲十八各大曼荼羅、故曰十八道。道者曼荼羅之義、又初入學法灌頂之道場、散華而得緣佛、故以此緣佛爲本尊、因結誦十八契印及真言、故復名爲十八道。使初入之行者、結十八契印者、以開顯兩部十八曼荼羅故也。於每日之三昧修行此一尊之三摩地、分明證顯本不生之理、故名爲道。其法如下：一淨三業、先隨行人力而嚴供具、對於其緣佛本尊之本方禮拜本尊、次禮餘方之

佛以五輪著地、如致敬禮、雙膝長跪、虛心合掌、住於誠心、悉陳說三業一切罪曰：「我從過去世、流轉於生死、今對大聖尊、盡心而懺悔。如先佛所懺、我如今亦是、願垂加持力、衆生悉清淨。以此大願故、自他獲無垢。」真言曰：唵（歸命三身）薩嚩婆嚩（自性）輸馱（自卽自清淨）薩婆（一切）達（磨法）薩嚩婆嚩（自性）輸馱（他卽他清淨）哈（我）此十六字攝三十七尊（見淨三業真言）。次對本尊結跏趺坐或半跏趺坐、起大悲心、我修此法爲一切衆生速證無上正等菩提。提二佛部三昧耶陀羅尼印、二手虛心合掌、開二頭指少屈而各著於二中指上節、又屈二大指著於二頭指下節。此印爲率觀婆印、開大指者是開塔印、卽法界塔也。又爲佛頂之形、安印於頂、頂配於佛部、淨身業之義也。中指爲正體智、頭指爲方便智、其印成而置於當心、如來三十二相八十種好、一一分明如對目

前而至心誦真言七遍於頂上散之。真言曰：唵（歸命）但他譏都（如來）納婆嚩（發生）婆嚩訶（圓滿也究竟也）由結此印及誦真言之故，即警覺一切如來悉當護念加持行者，以光明照觸，所有罪障，皆得消滅，壽命長遠，福慧增長，佛部聖衆，擁護歡喜，生生世世離諸惡趣，蓮華化生，速證無上菩提。三蓮華部三昧耶印，二手虛心合掌，散開二頭指，二中指二無名指少屈，如蓮華之形，是爲八葉印。印置心上，想觀自在菩薩相好具足，誦真言七遍於頂右散印。此印爲心蓮開敷之形，開即修生顯得之義，開自心八分之心蓮，上有一大摩尼寶，此蓮華部之寶珠也。以前淨三業表衆生本有清淨之心蓮，故爲合蓮之印。今印爲三部果德之隨，一故作開蓮之印也。印置於頂右者，成蓮華部之灌頂也。真言曰唵（歸命）跋娑誤（蓮華）納婆嚩也（發生）婆嚩訶（究竟）結誦此印言，故警覺觀

自在菩薩等持蓮華部聖衆，悉皆歡喜，加持護念。一切菩薩，光明照觸，所有業障，皆得除滅。一切菩薩，常爲善友。四金剛部三昧耶印，以左手翻掌向外，以右手掌背安左手背，以左右大指小指互相鉤，中間六指散開，如金剛杵形，是爲三股印。安置心上，想金剛手菩薩，誦真言七遍於頂左散之。真言曰：唵（歸命）嚩日羅（金剛）納婆嚩也。婆嚩訶（究竟）由結此印及誦真言之故，即警覺一切金剛部聖衆，加持護念，所有罪障，皆悉消滅。一切病苦，不著於身，當得金剛堅固之體。五被甲護身三昧耶印，以二手內相叉，右押左，豎二手中指，屈二頭指如鉤，於中指背勿使相著，並二大指押無名指，以此印印於身之五處：初額，次右肩，次左肩，次心，次喉，於頂上散之。各誦真言一遍。此印爲內三股之印。真言曰唵（歸命）嚩日羅（金剛）銀爾（火即智也）鉢囉拾跛多也（極威曜）婆嚩訶（究竟）

以結誦此印言之故，即成被金剛甲冑，所有毘那耶迦及諸天魔作障礙者，退散馳走，悉是見行者，身被光明，威德自在，若居山林，若居險難，皆悉無畏。六地界印，又云地結金剛撮。右無名指入左無名指與小指內，右中指入左中指頭指內，左亦如此。餘指並頭相著。即想印變成火燄金剛杵形，以大指著地，掣之一掣一誦，三遍乃止。隨意大小標心，即成堅固地界。真言曰：唵（歸命）枳里枳里（縛義禁罰義）嚩日囉（金剛慧）嚩日喇（金剛定）部律（堅固）滿駄（結縛）滿駄（極結縛）吽（恐怖）發吒（破壞）由結此印及誦真言，加持地界之故，下至水際，如金剛座，天魔及諸障者，不作惱害，少加功力，速得成就。七方隅金剛牆印，又云四方結。準於前地界印，開二大指豎之側，如牆形。想印如金剛杵形，右邊身三轉，隨標心大小，即成金剛堅固之城，諸佛菩薩，尚不違越，何況其餘難調伏

者。毘那耶迦及毒蟲利牙爪者不得近。真言曰。唵(歸命)薩囉薩囉(堅固極堅固)嚩日囉(金剛)鉢囉迦囉(牆)吽發吒(如上)八道場。觀行者次應想於壇中八葉大蓮華上有師子座。師子座上有七寶樓閣。垂諸瓔珞。繪綵幡蓋。寶柱行列。垂妙天衣。周布香雲。普雨雜華。奏諸音樂。寶瓶有闍伽天妙飯食。摩尼作燈。作此觀已而說此偈。以我功德力。如來加持力。及以法界力。普供養而住。其印為如來拳。左手作蓮華。右手作金剛拳。以右手小指。握左拳大指甲。蓮華拳者。地水火風之四指握之。以大指腹捻風(頭指)之側也。金剛拳者。以地水火之三指握大指。風豎於大指背也。此胎(蓮)金(金)二拳重合之為如來拳。蓮金二部具足。為如來部也。真言曰。唵(佛寶法身)步(法寶應身)欠(僧寶報身)九大虛空藏。普通供養印。二手合掌。以二中指相叉於外。以二頭指相著。反疊如寶形。此

印二頭指表寶形。二中之外。又表蓮華。二小指無名指並立。表幢。是即幢上蓮華之寶珠也。自此高幢上寶珠。流出周徧法界廣大供養雲。而供養前道場觀之本尊海會。一切賢聖。皆受用之也。真言曰。唵(歸命)譏譏曇(虛空)三婆嚩(生)嚩日囉(金剛)斛(喜)由此印真言加持故。所想供養供具。真實無異。一切賢聖眾。皆得受用。十寶車輅印又云。送車輅。二手相叉於內。而仰其掌。頭指橫相著。以二大指各捻頭指根下。想七寶車輅。金剛駕御寶車。乘空而去。至於本尊極樂世界。誦真言三遍。真言曰。唵(歸命)部嚩部嚩(重轉聲也)由此真言印加持故。七寶車輅。至本尊國土。且想本尊及諸聖眾。眷屬圍繞。乘寶車輅。至於道場虛空而住。十一請車輅印。準前印。以大指內縛者。為八葉蓮華。即華藏世界也。二掌者。即雙圓之性海。

(理圓智圓)二大指者。於兩部大日所謂華藏世界重如(理如智如)之月殿。召請本尊之義也。真言曰。那麼(歸命)悉底哩野。三地尾加喃(世)但他譏他喃(諸如來)唵(三身)嚩日囉(金剛)銀爾也(火也)迦刺沙也(召請)娑嚩訶(成就)由此印真言加持。故聖眾自本土來。至道場空中而住。十二請本尊三昧耶降。至於道場印。二手內相叉而作拳。左大指入掌。右大指向身招之。真言曰。唵(歸命)爾囊(仁)爾迦(者)翳計翳枳(召請)娑嚩訶(成就)由此真言印加持故。本尊不越本誓。即赴集於道場。十三馬頭觀自在菩薩真言印。次應辟除諸作障者。結蓮華部明王馬頭觀自在菩薩真言印。二手合掌。屈二頭指。二無名指。於掌內甲相背。豎開二大指。以此印左轉三匝。心想辟除諸作障者。一切諸魔見此印已。退散馳走。以印右旋三匝。即成堅固火界。真言曰。唵(歸

命)阿密哩都(甘露)納囉囉(發生)吽(恐怖)發吒(破壞)十四金剛網印又云虛空網虛空結準前壇印(地界)二大指捻二頭指下節誦真言三遍於頭上右轉三匝而止此印表網形觀上下虛空覆網也真言曰唵(歸命)尾娑普囉(周遍)捺囉乞叉(擁護)囉日囉(金剛)半惹囉(網)吽發吒(如上)由此網印真言加持故即成金剛堅固不壞之網十五火院密縫印又云金剛炎火界以左手掩右手背豎二大指誦真言三遍右繞身三匝想金剛牆外火院圍繞真言曰唵(歸命)阿三莽(無等)擬爾(火也)吽發吒(如上)十六獻闍伽香水真言印二手捧器想浴聖衆足誦真言三遍真言曰曩莫(歸命)三曼多沒馱喃(普徧請如來)識誡那(虛空)三摩(引)三摩(等無等)娑囉訶(成就)由獻闍伽香水故行者三業清淨洗滌煩惱垢十七獻蓮華座印二手虛心合掌

舒開左右無名指中指頭屈如微敷蓮華形是使三部法尊座也在寶樓閣內想諸聖衆及本尊各坐本位眷屬圍繞了了分明誦真言三遍真言曰唵(歸命)伽摩囉(蓮)娑囉訶(成就)由結華座印誦真言故行者當得十地滿足當得座於金剛座十八普供養印二手合掌以右押左交指誦真言三遍想無量無邊塗香雲海花鬘雲海燒香雲海飲食燈明號雲海皆成清淨廣多供養普供養之真言曰唵(三身供養)阿目伽(不空即無間斷義)布惹(供養)摩尼(寶)鉢納摩(蓮)囉日囉(金剛)但他誡他(如來)尾嚕枳帝(觀)三曼多(普徧)鉢囉娑囉(舒展)吽(皆滿願)攝以上十八契印為六種一莊嚴行者法此有五法一淨三業二佛部三蓮華部四金剛部五被甲護身也二結界法此有二法一地結二方結也三莊嚴道場法此有二法一道場觀二大虛空藏也四召請法

此有三法一送輅車二請輅車三奉請諸尊也五結護法此有三種一當部明王二金剛網三火院也六供養法此有三法一闍伽二華座三普供養也出於無量壽軌十八契印儀軌十八道念誦次第密記等

【十八經】(名數) 毘伽羅論等之十八也見十八大經條

【十八變】(術語) 羅漢入定之時現十八種之神變見羅漢條

【十八聲】(術語) 丁彥修聲之二九韻十八聲也

【十八大經】(名數) 又云十八明處四韋陀與六論八論也四韋陀出別項六論者一式義論明六十四種之能法二毘伽論釋諸無常之法三柯刺波論釋諸天仙上古以來之因緣名字四堅底沙論釋天文地理算數等之法五闍陀論釋作首盧迦之法六尼鹿多論釋一切物立名之因緣八論者一

肩亡婆論、簡釋諸法之是非。二那邪毘薩多論、明諸法之道理。三伊底迦婆論、明傳記宿世之事。四僧法論、明二十五諦之義。五課伽論、明攝心之法。此之兩論皆釋解脫之法。六陀莫論、釋用兵杖之法。七韃圖婆論、釋音樂之法。八阿輸論、釋醫方。出於百論疏上之下。

【十八生處】 (名數) 色界十八天處也。見四禪天條。

【十八有學】 (名數) 見有學條。

【十八地獄】 (名數) 見地獄條。

【十八明處】 (名數) 與十八大經同。

【十八空論】 (書名) 一卷、龍樹造、陳真諦譯。

【十八部主】 (名數) 小乘十八部之論主也。

論主也。

【十八部論】 (書名) 一卷、陳真諦譯。

【十八神變】 (名數) 見神變條。

【十八圓淨】 (名數) 又名十八圓滿、

是報身佛之依持圓淨也。一色相圓淨、光明遍照無明世界、色相周遍也。二形貌圓淨、妙飾界處各各形貌殊勝也。三量圓淨、大城無邊不可量也。四處圓淨、出過三界所行處也。五因圓淨、世出世之善根自功德而生也。六果圓淨、清淨自在唯識之相也。七主圓淨、如來所鎮、恒居於中也。八助圓淨、菩薩安樂所住處也。九眷屬圓淨、無量八部衆等所行處也。十持圓淨、大法味喜樂所持、長養法身也。十一業圓淨、作一切利益之事也。十二利益圓淨、離一切煩惱之災橫也。十三無怖畏圓淨、非諸魔所行處也。十四住處圓淨、一切莊嚴所依處也。十五路圓淨、大法與念與慧與行之出離也。十六乘圓淨、以止觀定慧爲所乘也。十七門圓淨、以三解脱門爲入處也。十八依止圓淨、以大蓮華爲依止也。出於攝大乘論。

【十八異部】 (名數) 小乘二十部中

除根本之上坐部與大衆部、而但數其末派之數也。

【十八契印】 (術語) 十八道之印契也。見十八道條。

【十八契印軌】 (書名) 一卷、或云惠果和尙所作、或云日本弘法大師所作。

【十八種物】 (名數) 見六物條。

【十八賢衆】 (名數) 與次項同、見有學條。

【十八賢聖】 (名數) 與十八有學同、見有學條。

【十八檀林】 (名數) 見檀林條。

【十八境界】 (名數) 與十八有學同。

【十八學人】 (名數) 聲聞乘之十八有學也。見有學條。

【十八應真】 (名數) 應真者、阿羅漢聖者之稱、卽十八羅漢也。見應真及羅漢條。

【十八獄卒】 (名數) 見獄卒條。