

श्रीः ।

वदान्तसारः ।

श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीसदानन्दयोगी-
न्द्रविरचितः । परमहंसपरिव्राजकाचार्य-श्री
नृसिंहसरस्वतीविरचितग्रा टीकया, पण्डित
वर्यश्रीत्रिवेदोपाध्वश्रीभोलानायात्मज-
पण्डित-रामस्वरूप-विरचितया
भाषाव्याख्यया च समलंकितः ।

सोऽयं ग्रन्थः ।

श्राकृष्णदासात्मजेन खेमराजेन
मुम्बय्यां
स्वकीय "श्रीवेङ्कटेश्वर" मुद्रणालये
मुद्रयित्वा प्रकाशितः ।

शके १८२२, सवत् १९५७.

इस पुस्तकका रजिस्टरी इका मन्त्राधिकारीने स्थापाने रक्ता है ।

श्रीः ।

प्रस्तावना.



समस्त आत्मतत्त्वजिज्ञासु महाशयोंको विदित करनेमें आताहें कि, इस संसारका मूलतत्त्व क्या है ? यह जाननेके लिये अध्यात्मशास्त्रसे अधिक बढ़कर कोई शास्त्र नहीं है. इस अध्यात्मशास्त्रके आचार्योंके भेदसे अनेक भेद हुए हैं, परंतु उन भेदभिन्न भेदवादियोंके अनेक मतोंसे मूल अद्वैत वेदांतसिद्धांत सवत्तरह अतिश्रेष्ठ है. जो कि अनादिकालसे अव्याहत चला आताहै, और वेदमूलक सिद्धान्तानुसारी महात्माओंने इसकीही प्रशंसा करीहुई देखीजाती है, जिसका मूल "नेह नानास्ति किंचन" "एकमेवाद्वितीयं ब्रह्म" इत्यादिश्रुतियां हैं.

इस अद्वैत वेदांतसिद्धांतके प्रतिपादक अनेक २ ग्रंथ आजतक छपकर जगह २ प्रसिद्ध हुए हैं, इन अनेक ग्रंथोंमें सब सिद्धांत बड़े विस्तारके साथ निरूपण कियेगए हैं, जिससे ज्ञान होनेके वास्ते बहुत परिश्रम करना पड़ता है. इसवास्ते परमहंसपरिशाजकाचार्य सदानन्दयोगीन्द्रजीने "वेदांतसार" नामक ग्रंथ बनाया है. इस ग्रंथके ऊपर पं० श्रीवृत्तिहरस्वामीजीने बहुतही सरल संस्कृत टीका बनाई है-अब इस ग्रंथका सर्व साधारण और विना संस्कृत पढ़ेहुए लोगोंको ज्ञान होनेके वास्ते हमने श्रीक्षेत्र काशीनिवासि पंडित "रामस्वरूप" जीसे सरल हिंदीभाषामें स्वरूपप्रकाश नामक टीका बनवायकर हमारे मुद्रसिद्ध "श्रीवेङ्कटेश्वर" छापाखानेमें छापकर प्रसिद्ध किया है.

अब हम आशा रखते हैं कि, -वेदांतशास्त्रके जिज्ञासु महाशय गण इस अत्यंत उपयोगी पुस्तकका अवश्य संग्रह करेंगे.

खेमराज श्रीकृष्णदास.

"श्रीवेङ्कटेश्वर" छापाखाना. (मुंबई.)

श्री श्री देवीदाग लल्लुभाइ.

संस्कृत पाठशाला.

॥ श्रीगणेशाय नमः ॥ श्रीः ।

श्रीगोपीवल्लभेन जितम् ।

वेदान्तसार ।

संस्कृतटीका और भाषाटीकासमेत ।

अखण्डं सच्चिदानन्दमवाङ्मनसगोचरम् ॥

आत्मानमखिलाधारमाश्रयेऽभीष्टसिद्धये ॥१॥

(सं० टी०) रामानंदं गुरुं नत्वहं रामानन्दमद्वयम् । वक्ष्ये
वेदान्तसारस्य टीकां नाम्ना सुबोधिनीम् ॥ १ ॥ इह खलु कश्चि-
न्महापुरुषो नित्याध्ययनविध्यधीतसकलवेदराशीनाश्चिन्मात्रा-
श्रयत्वेन तद्रूपद्वयानन्दविषयानायनिर्वचनीयभावस्वरूपाज्ञा-
नविलसितानंतभवानुष्ठितकाम्यनिपिद्धवर्जितनित्यनैमित्तिक-
प्रायश्चित्तोपासनाकर्मभिः सम्यक्प्रपन्नैश्वराणामिष्टिकाचूर्णादि-
संघर्षितादर्शतलवदतिनिर्मलाशयानां नलिनीदलगतजलविन्दु-
वद्धिरण्यगर्भादिस्तंबपर्यंतजीवजातं स्वात्मवन्मृत्योरास्यान्त-
र्गतं क्षणभंगुरं तापत्रयाग्निदंद्दह्यमानमहर्निशमात्मन्यनुपश्यताम-
तिविवेकिनां अत एवैहिकस्रक्चन्दनादिविषयभोगेभ्यः आमु-
ष्मिकहिरण्यगर्भाद्यमृतभोगेभ्यश्च वाताशन इवातिनिर्विण्णमा-
नसानां शमादिसाधनसंपन्नानामापाततोधिगताखिलवेदार्थत्वा-
द्देहाद्यहंकारपर्यन्तं जडपदार्थतद्विलक्षणस्वप्रकाशस्वरूपप्रत्य-
गात्मानि ब्रह्मानंदत्वे संशयापन्नानां तज्जिज्ञासूनामल्पश्रवणे-

न मृलाज्ञाननिवृत्तिपरमानंदावाप्तिसिद्धये प्रकरणमारभमाणः त-
त्समाप्तिप्रचयगमनादिफलकस्य शिष्टाचारपरिभाषितदेवतानम-
स्कारलक्षणमंगलाचरणस्यावश्यकर्तव्यतांप्रदर्शयँल्लक्षणयानुबं-
धचतुष्टयं निरूपयन्परमात्मानंनमस्क्रुरुतेऽखंडमित्यादिना ॥ अ-
खंडमिति ॥ अभीष्टस्य निःश्रेयसःसिद्धये प्राप्त्यर्थमात्माश्रयं ए-
कत्वेन प्रतिपद्य इत्यर्थः । नन्वविषयस्यात्मनः कथं प्रतिपत्तिरि-
त्याशंक्रयाह । अखिलाधारमिति । अखिलस्य चराचरात्मक-
प्रपंचस्य विवर्ताधिष्ठानत्वेन कारणत्वाक्रांतं ब्रह्मैव प्रतिपद्ये-
त न तु शुद्धमित्यर्थः । नन्वेवं च सति प्रतिपत्तिविषयत्वेन दृ-
श्यत्वापत्तिरित्याशंक्रयाह । अवाङ्मनसगोचरमिति । “यतोवा-
चो निवर्तते” इत्यादिश्रुतिभिरविषयत्वप्रतिपादनात्प्रतिपत्तिवि-
षयत्वं कारणत्वोपलक्षितं ब्रह्मविषयत्वेनौपचारिकमिति भा-
वः । ननु एवमपि ब्रह्मणः कारणत्वे मृत्पिण्डवदनित्यत्वाशंका-
मपहरन्नाह । सदिति । नाशाभावोपलक्षितस्वरूपम् “सदेव सौम्ये-
दमग्र आसीत्” इत्यादिश्रुतेः । ननु तथापि जडत्वापत्तिमाशं-
क्रयाह । चिदिति । स्वप्रकाशचैतन्यस्वरूपमिति यावत् ।
ननु तथाप्यपुरुषार्थत्वात्किमित्याश्रयणीयमित्यत आह । आ-
नंदमिति । परमानंदरूपमित्यर्थः । ननु ‘भक्षितेऽपि लशुने न
शान्तो व्याधिः’ इति न्यायेन प्रपञ्चस्याधिष्ठानव्यतिरिक्ततया
प्रतीयमानत्वात्कथमनंदसिद्धिर्गित्याशंकां तूर्णाकुर्वन्नाह ।
अखंडमिति । सजातीयविजातीयस्वगतभेदशून्यमित्यर्थः ।
अत्र मच्चिदानंदमिति प्रयोजनम् । अखंडमिति विषयः ।

शास्त्रत्रिपययोः प्रतिप्रायप्रतिपादकभावः संबंधः । तत्कामोऽधिकारोत्तमत्रुचतुष्टयमर्थादुक्तं भवति ॥ १ ॥

(भा०टी०) जो वाणी और मनसे पर और संसारका आधारस्वरूप पूर्णब्रह्म सच्चिदानन्द है उसको अपने इच्छित कार्यकी सिद्धिके अर्थ आश्रय करताहूँ ॥ १ ॥

अर्थतोऽप्यद्वयानन्दमतीतद्वैतभानतः ॥

गुरुनाराध्य वेदान्तसारं वक्ष्ये यथामति ॥२॥

(सं०टी०) किंच "यस्य देवे परा भक्तिर्यथा देवे तथा गुरौ तस्यैते कथिता ह्यर्थाः प्रकाशन्ति महात्मनः ॥" इत्यादिश्रुत्या गुरुनमस्कारस्यापि शास्त्रांगत्वप्रतिपादनात्तत्रमस्कारोपि अवश्यं पृथक्त्वेन कार्य इति तन्नतिपूर्वकमभिधेयग्रन्थं प्रतिजानीति । अर्थतोपीति । अपिशब्देन न केवलं शब्दतः द्वित्यकपित्यादिवत्संज्ञामात्रं व्यवस्थितमपि तु अर्थतः शब्दतश्चेति अद्वयानन्दान् गुरुनाराध्य वेदांतसारं यथामति वक्ष्ये इत्यन्वयः । अद्वयश्चासावानन्दश्चाद्वयानंदस्तौनद्वयानंदान् । अत्र हेतुमाह । अतीतद्वैतभानत इति । अतीतं गतं द्वैतभानं यतः तस्मादतीतद्वैतभानतः निरस्तसमस्तभेदज्ञानत्वादित्यर्थः । तान्गुरुनाराध्य कायवाङ्मनोभिर्नमस्कारगोचरीकृत्य वेदांतसारं वेदांतानामुपनिषद्वाक्यजातानां मध्ये यत्सारं सिद्धांतरहस्यं यस्मिन् ज्ञाते पुनर्जातव्यं नावशिष्यते तं वेदान्तसारं यथामति

१ भादरायें बहुवचनमिति शिष्टोपदेशाद्गुरावादानानिति बहुवचननिर्देशोऽत्रावगन्तव्यः ।

(६)

वेदान्तसार ।

बुद्धिमनतिक्रम्य वक्ष्ये प्रतिपादयिष्ये इत्यर्थः ॥ २ ॥

(भा०टी०) जिनको कदापि द्वैतज्ञान नहीं होयहै ऐसे अद्वैतस्वरूप अद्वयानन्दनामवाले गुरुदेवको नमस्कार करके वेदान्तशास्त्रका सारभूत "वेदान्तसार" नामक ग्रन्थको बनाताहूँ ॥ २ ॥

वेदान्तो नाम उपनिषत्प्रमाणम् ॥ तदुप-
कारीणि शारीरकसूत्रादीनि च ॥ ३ ॥

(सं०टी०) इदानीं सर्वस्यापि वस्तुविचारस्योद्देशपूर्वक-
त्वात्प्रतिज्ञातं वेदांतं नामतो निर्दिशति । वेदान्त इति । उपनि-
षद् एव प्रमाणमुपनिषत्प्रमाणं उपनिषदो यत्र प्रमाणमिति वा ।
तदुपकारीणि वेदांतवाक्यसंग्राहकाणि शारीरकसूत्रादीनि "अ-
थातो ब्रह्मजिज्ञासा" इत्यादीनि सूत्राणि । आदिशब्देन भगवद्गी-
तायध्यात्मशास्त्राणि गृह्यन्ते । तेषामप्युपनिषच्छब्दवाच्यत्वादि-
ति भावः ॥ ३ ॥

(भा०टी०) स्वतःसिद्ध प्रमाणस्वरूप उपनिषदोंका ना-
म वेदान्त है तथा प्रमाणस्वरूप उपनिषदोंके अनुकूल जो
मीमांसारूप शारीरक सूत्रको आदिले अध्यात्मशास्त्र हैं वे
भी वेदान्त नामसे कहे जाते हैं ॥ ३ ॥

अस्य वेदान्तप्रकरणत्वात्तदीयैरेवानुबन्धै-
स्तद्भूतासिद्धेन ते पृथगालोचनीयाः ॥ ४ ॥

(सं०टी०) ननु यद्यप्यवांतरानुबंधचतुष्टयमापाद्य नि-

दिष्टं तथापि परमानुबंधचतुष्टयस्यानिरूपितत्वाद्वा प्रेक्ष्यावतां प्रवृत्तिर्न स्यादित्यत आह । अस्येति । अस्य वेदान्तसारस्येत्यर्थः ॥ ४ ॥

(भा० टी०) यह ग्रन्थ वेदान्तशास्त्रके अन्तर्गत है इसकारण वेदान्तशास्त्रके अन्य ग्रन्थोंके पढ़नेसे जो फल होता है वही फल इस वेदान्तसारके पढ़नेसे भी होता है इसी कारण वेदान्तके अन्य ग्रन्थोंमें जो चार अनुबन्ध (अधिकारी, विषय, सम्बन्ध, प्रयोजन,) कहे हैं उनही चार अनुबन्धोंके द्वारा इस ग्रन्थकी अनुबन्धकार्यसिद्धि होजाती है इसकारण इस ग्रन्थमें अन्य अनुबन्धोंके विचारका कोई प्रयोजन नहीं है ॥ ४ ॥

तत्रानुबन्धो नाम अधिकारिविषयसम्बन्धप्रयोजनानि ॥ ५ ॥

(सं० टी०) ननु वेदान्तशास्त्रस्यापि किमनुबंधचतुष्टयं येनास्यापि तद्वत्तासिद्धिरित्याशङ्क्य मूलशास्त्रस्यानुबंधचतुष्टयमाविष्करोति ॥ तत्रेति ॥ ५ ॥

(भा० टी०) अधिकारी, विषय, सम्बन्ध, प्रयोजन, इसीको वेदान्तमें अनुबन्धचतुष्टय कहते हैं । इन्हीं चार अनुबन्धोंको लेकर वेदान्तशास्त्र प्रवृत्त होता है ॥ ५ ॥

अधिकारी तु विधिवदधीतवेदवेदाङ्गन्वे
नापाततो ऽधिगताखिलवेदायां ऽस्मिन्
जन्मनि जन्मान्तरे वा काम्यनिषिद्धवर्ज-

(८)

वेदान्तसार ।

नपुरःसरं नित्यनैमित्तिकप्रायश्चित्तोपा-
सनाऽनुष्ठानेन निर्गतनिखिलकल्मष-
तया नितान्तनिर्मलस्वान्तःसाधनच-
तुष्टयसम्पन्नः प्रमाताधिकारी ॥ ६ ॥

(सं० टी०) अनुबन्धचतुष्टयमेवाह। यथोद्देशमधिकारिणं
लक्षयति। अधिकारी त्विति । “स्वाध्यायोऽध्येतव्यः” इति व-
चनात्रैवर्णिकानामुपनीतानामध्ययनं नियमेन विधीयते। अध्य-
यनविधिप्रयुक्तमेवाध्ययनं नाध्यापनविधिप्रयुक्तम्। तथा चाधी-
तो वेदो वेदांगानि च शिक्षाकल्पव्याकरणछंदोज्योतिषनिरुक्ता
ख्यानि यतस्तेनापाततोधिगताखिलवेदार्थः । अत्र सर्ववेदार्थ-
रहस्ये ज्ञाते सति उत्तरग्रन्थवैयर्थ्यपरिहारायापातत इत्युक्तम् ।
नन्यनधीतं वेदानामपि विदुरादीनां तत्त्वज्ञानोत्पत्तिदर्शनादेवाध्य-
यनतत्प्रयुक्तकर्मानुष्ठानवैयर्थ्यमाशङ्क्योत्तरमाह । जन्मांतर इ-
ति। तेषामाधुनिकाध्ययनाद्यभावेपि जन्मांतरायाध्ययनादिनि-
मित्तपरिपाकवतामस्मिन्नजन्मनि विनाप्यध्ययनादिना ज्ञानो-
त्पत्तौ बाधकाभावात्प्राध्ययनादिवैयर्थ्यमिति भावः। काम्येति ।
काम्यस्यापि कर्मणो धर्ममाधनत्वेपि यातायातसंपादकत्वेन
बन्धकत्वात् निषिद्धवत्तद्दर्शनपुरःसरमित्युक्तम् । तथाच नि-
त्यादिकर्मणानुष्ठाने निर्गतनिखिलकल्मषतयानिःशेषनिरस्तसक-
लकल्मषत्वेन । अत्र निखिलपदं काम्यनिषिद्धजनितसुकृतदु-
ष्टतत्परमातेन नितान्तनिर्मलस्वान्तः नितान्तमत्यंतं निर्मलं स्व-

च्छं स्वान्तमन्तःकरणं यस्य स तथोक्तः वक्ष्यमाणसाधनचतु-
ष्टयसंपन्नःप्रमाता अन्तःकरणेप्रतिविंबितं चैतन्यमित्यर्थः ॥ ६ ॥

(भा०टी०) (स्वाध्यायोऽध्येतव्यः-सर्वदा स्वाध्यायाच-
रण करना चाहिये) इस प्रकार वेदोक्त विधिवाक्योंके अ-
नुसार जिसको वेद (ऋक्, यजुः, साम, अथर्व,) वेदाङ्ग (शि-
क्षा, कल्प, व्याकरण, निरुक्त, छन्द, ज्योतिष,) अध्ययन
करके सामान्यतः सकल वेदार्थ प्राप्त होगया है । तथा जिस-
का इस जन्ममें तथा जन्मान्तरमें काम्य और निषिद्ध कर्म
परित्याग करके नित्य, नैमित्तिक, प्रायश्चित्त और उपासना इ-
त्यादि काव्योंके अनुष्ठान करनेसे सम्पूर्ण पापोंका नाश होने-
से अन्तःकरण अत्यन्त निर्मल होगया है । तथा जो पुरुष
साधनचतुष्टयसम्पन्न है वह पुरुष ईश्वरतत्त्वके विचार करनेमें
अर्थात् वेदान्तशास्त्रमें अधिकारी होता है ॥ ६ ॥

काम्यानि स्वर्गादीष्टसाधनानि ज्योतिष्टोमादीनि ॥
निषिद्धानिनरकाद्यनिष्टसाधनानि ब्रह्महननादीनि ॥
नित्यानि अकरणे प्रत्यवायसाधनानि सन्ध्यावन्द-
नादीनि ॥ नैमित्तिकानि पुत्रजन्माद्यनुबन्धीनि जाते-
ष्ट्यादीनि ॥ प्रायश्चित्तानि पापक्षयमात्रसाधना-
नि चान्द्रायणादीनि । उपासनानि सगुणब्रह्मविषय
कमानसव्यापाररूपाणि शाण्डिल्यविद्यादीनि ॥
एतेषां नित्यादीनां बुद्धिशुद्धिः परं प्रयोजनम् ।
उपासनानान्तुचित्तैकाग्र्यम् ॥ “तमेतमात्मानं

वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिपन्ति यज्ञेन" इत्यादि-
 श्रुतेः " तपसा कल्मषं हन्ति " इत्यादिस्मृतेश्च ।
 नित्यनैमित्तिकयोरुपासनानाञ्च अवान्तरफलं
 पितृलोकसत्यलोकप्राप्तिः " कर्मणा पितृलोको
 विद्यया देवलोकः " इत्यादिश्रुतेः ॥ ७ ॥

(सं० टी०) एतदेव स्पष्टं व्याकरोति ॥ काम्यानि स्व-
 र्गादीनि ॥ ७ ॥

(भा० टी०) स्वर्गादिसुखप्राप्तिका कारणरूप—अग्निष्टो-
 मादि यज्ञका नाम काम्यकर्म है । नरकादि दुःखभोगका
 साधन—ब्राह्मणवधादि निषिद्धकर्म कहाताहै । जिनके न क-
 रनेसे अनेक पाप उत्पन्न होजायँ, ऐसे सन्ध्यावन्दनआदि नित्य
 कर्म कहतेहैं । पुत्रोत्पत्ति आदि कर्मोंके उद्देशसे किये-
 जायँ ऐसे जातेष्टि आदि कार्योंको नैमित्तिक कर्म कहते-
 हैं । जिनके करनेसे पापोंका नाश हो ऐसे चान्द्रायण आदि
 व्रत प्रायश्चित्त कहते हैं । सगुण ब्रह्मविषयक चित्तकीएका-
 ग्रतारूप शान्तिआदि विद्या (शाण्डिल्यविद्या) को उपा-
 सना कहतेहैं । उपरोक्त नित्य, नैमित्तिक, प्रायश्चित्त इनका
 केवल चित्तशुद्धिके निमित्त प्रयोजन है । उपासनाका मुख्य
 प्रयोजन केवल चित्तकी एकाग्रताके निमित्त है । अन्तःकर-
 णकी निर्मलता होनेपर पहले कहेहुए नित्य आदि काम्यों-
 का कोई प्रयोजन नहीं रहता है । इस विषयमें श्रुति प्रमाण
 है—“वेद पढ़ना यज्ञ करना तप करना और अनशन (चान्द्रा-

यण) आदि व्रत करनेसे ब्राह्मणगण परमात्माके जाननेकी इच्छा करते हैं" । इस विषयमें स्मृतिगी प्रमाण है—“तप करनेसे अनेक पापोंका नाश होता है” । और नित्य, नैमित्तिक, उपासनाका कुछ प्राप्तङ्गिक फल होताहै । क्योंकि श्रुतिने कहा है—“कर्मद्वारा पितृलोकप्राप्ति होतीहै और तपस्या, और उपासनाद्वारा देवलोककी प्राप्ति होतीहै” ॥ ७ ॥

साधनानि नित्यानित्यवस्तुविवेकेहामुत्रफल-

भोगविरागशमदमादिसम्पत्तिमुमुक्षुत्वानि ॥ ८ ॥

(भा०टी०) पूर्वोक्त साधनचतुष्टयको दिसलातेहैं । नित्य और अनित्य वस्तुका विचार । इस लोकमें और परलोकमें फल भोगनेकी इच्छा न करना । शम दम आदि साधनसम्पत्ति । मुमुक्षुत्व (मोक्ष होनेकी इच्छा होना) । यही साधनचतुष्टय कहते हैं ॥ ८ ॥

नित्यानित्यवस्तुविवेकस्तावद्ब्रह्मैव नित्यं वस्तु

ततोऽन्यदखिलमनित्यमिति विवेचनम् ॥ ९ ॥

(भा०टी०) इस संसारमें केवल ब्रह्मही नित्य है उससे भिन्न समस्त वस्तु अनित्य हैं । इस प्रकार विचारको नित्यानित्यवस्तुविवेक कहतेहैं ॥ ९ ॥

ऐहिकानां स्रक्चन्दनादिविषयभोगानांकर्मजन्य-
तया अनित्यत्ववदामुष्मिकानामप्यमृतादिविषय-
भोगानामनित्यतया तेभ्यो नितरां विरतिरिहामु-
त्रफलभोगविरागः ॥ १० ॥

(१२) वेदान्तसार ।

(भा०टी०) जिस प्रकार कर्म्मनुसार प्राप्त होनेवाला इस संसारका माला चन्दनादि भोग अनित्य है इसी प्रकार के अनुसार प्राप्त होनेवाला परलोकका (स्वर्गादिका) अमृतादि भोगभी अनित्य है इस प्रकार अत्यन्त दोनों लोकोंके भोगकी इच्छाकी निवृत्तिही कल्याण करनेवाली है इस प्रकारके बुद्धिको इहामुत्रफलभोगविराग कहतेहैं ॥ १० ॥

शमदमादयस्तु शमदमोपरतिति
तिक्षासमाधानश्रद्धाः ॥ ११ ॥

(भा०टी०) अब शमदमादिका निरूपण करतेहैं- शम, दम, उपरति, तितिक्षा, समाधान, और श्रद्धा, इनको शमदमादि नामसे व्यवहार करतेहैं ॥ ११ ॥

शमस्तावत् श्रवणादिव्यतिरिक्त
विषयेभ्यो मनोनिग्रहः ॥ १२ ॥

(सं०टी०) तत्र शमं लक्षयति। शमस्तावदिति। तथा तीव्रायां बुभुक्षायां भोजनादन्यो व्यापारो मनसो न रोचते भोजने विलंबं न सहते तथा स्रक्चन्दनादिविषयेष्वत्यंतमरुचिः । तत्त्वज्ञानमाधनेषु श्रवणमननादिष्वत्यंतमभिरुचिर्जायते तदा पृथ्वामनाधलाच्छ्रवणादिसाधनेभ्य उद्दीयमानंस्रक्चन्दनादिविषयेषु गम्यमान मनः येनांतःकरणवृत्तिविशेषेण निवर्त्यते स शम इत्यर्थः ॥ १२ ॥

भा०टी०) ईश्वरविषयक श्रवण, मनन. निदिध्यासन-

संस्कृतटीका-भाषाटीकासमेत । (१३)

सै भिन्न जो अन्य विषयोंसे अन्तरिन्द्रिय (मन) का हटा-
लेना वह शम कहाता है ॥ १२ ॥

दमःबाह्येन्द्रियाणां तद्व्यतिरिक्त-
विषयेभ्यो निवर्तनम् ॥ १३ ॥

(सं० टी०) इदानीं दमस्य लक्षणमाह ॥ दम इति । ज्ञानसाध-
नश्रवणादिसाधनेभ्यो विलक्षणेपु शब्दादिविषयेषु प्रवर्तमानानि
श्रोत्रादीनि बाह्येन्द्रियाणि येन वृत्तिविशेषेण निवर्तते स दम
इत्यर्थः ॥ १३ ॥

(भा० टी०) श्रोत्राआदि बाह्येन्द्रियोंका ईश्वरविषयक
श्रवणादिसे भिन्न विषयोंसे हटा लेना दम कहाता है ॥ १३ ॥

निवर्तितानामेतेषां तद्व्यतिरिक्तविषये-
भ्य उपरमणमुपरतिः । अथवा विहितानां
कर्मणां विधिना परित्यागः ॥ १४ ॥

(सं० टी०) इदानीमुपरतेर्लक्षणमाह । निवर्तितानामि-
ति । निगृहीतानामेव तेषां बाह्येन्द्रियाणां श्रवणादिसाध-
नव्यतिरिक्तेषु यथा तानीन्द्रियाणि सर्वथा नागच्छन्ति तथा ते-
षां निग्रहो येन वृत्तिविशेषेण क्रियते सांपरतिरित्यर्थः । उ-
परतेर्लक्षणांतरमाह । अथवेति । विहितानां नित्यादिकर्मणां
विधिना चतुर्थाश्रमस्वीकारणकर्मणां परित्यागः नाहं कर्तव्य-
वस्थानमुपरतिरित्यर्थः ॥ १४ ॥ .

(भा० टी०) तद्व्यतिरिक्त विषयोंसे हटाईहुई बाह्य

इन्द्रियोंका दमन करना अथवा विधिवाक्योंसे विहित कर्मों का विधिपूर्वक परित्याग उपरति कहाता है ॥ १४ ॥

तितिक्षा शीतोष्णादिसहिष्णुता ॥ १५ ॥

(सं०टी०) तितिक्षाया लक्षणमाह। तितिक्षेति । शरीरधर्मस्य शीतोष्णादेः तज्जन्यसुखदुःखादेश्च शरीरस्य त्यक्तुमशक्यत्वात् स्वप्रकाशचिद्रूपे स्वात्मनि च शीतोष्णादेरत्यन्ताभावादिति विवेकदीपेन मिथ्याभानस्य शीतोष्णादेर्द्वंद्वस्य यत्सहनं सा तितिक्षेत्यर्थः ॥ १५ ॥

(भा०टी०) शीत, उष्णता, सुख, दुःख इत्यादिके सह-लेनेको तितिक्षा कहतेहैं ॥ १५ ॥

निगृहीतस्य मनसः श्रवणादौ तदनुगुण-
विषये च समाधिः समाधानम् ॥ १६ ॥

(सं०टी०) इदानीं समाधानलक्षणमाह । निगृहीतस्य मनस इति। शब्दादिविषयेभ्यो निगृहीतस्यान्तःकरणस्य श्रवणादौ तदनुगुणेषु तदुपकारकेषु अमानित्वादिसाधनविषयेषु समाधिर्निरंतर्येण तच्चिंतनं समाधानमित्यर्थः ॥ १६ ॥

(भा०टी०) ईश्वरविषयक श्रवणादि अथवा तत्सदृश और विषयोंद्वारा निगृहीत मनकी एकाग्रता अवस्था का नाम समाधान है ॥ १६ ॥

गुरुवेदान्तवाक्येषु विश्वासः श्रद्धा ॥ १७ ॥

(सं०टी०) श्रद्धादयः स्पष्टार्थाः ॥ १७ ॥

(भा०टी०) गुरुद्वयंक वचनों में तथा उपनिषदादि वे-

दान्तशास्त्रके वाक्योंमें विश्वास करना श्रद्धा कहानी है ॥ १७ ॥

मुमुक्षुत्वं मोक्षेच्छा ॥ १८ ॥

(भा०टी०) मोक्षमें जो इच्छा होती है उसको मुमुक्षुत्व कहते हैं ॥ १८ ॥

एवम्भूतः प्रमाताऽधिकारी । “ शान्तो दान्तः ”
इत्यादिश्रुतेः ॥ तथा चोक्तम्—“ प्रशान्तचित्ताय
जितेन्द्रियाय प्रक्षीणदोषाय यथोक्तकारिणे ॥
गुणान्वितायानुगताय सर्वदा प्रदेयमेतत्सकलं
मुमुक्षवे ” इति ॥ १९ ॥

(सं०टी०) तथाच पूर्वोक्तसकलविशेषणविशिष्टः प्रमाता-
धिकारीत्यर्थः । अस्मिन्नर्थे श्रुतिं प्रमाणयति । शान्त इति ॥ १९ ॥

(भा०टी०) जो पूर्वोक्त साधनचतुष्टययुक्त होता है उ-
सी को वेदान्तशास्त्रमें अधिकारी कहते हैं । इस विषयमें श्रु-
ति और स्मृतिका प्रमाण दिखते हैं—“ जिसका चित्त शान्त
हो, और जितेन्द्रिय हो, और भ्रम विप्रलिप्सादि दोषरहित,
आज्ञाकारी, गुणवान्, सर्वदा अनुगत, और मोक्षकी इच्छा
करनेवाला हो ऐसे शिष्यको सब विषयका, उपदेश करना
चाहिये ” ॥ १९ ॥

विषयो जीवब्रह्मैक्यं शुद्धचैतन्यं प्रमेयम् ।

तत्रैव वेदान्तानां तात्पर्यात् ॥ २० ॥

(सं०टी०) यथोद्देशं विषयं निरूपयति । विषय इति ।

अवियाध्यारोपितसर्वज्ञत्वकिञ्चिज्ज्ञत्वादिविरुद्धधर्मपरित्यागे

नावशिष्टं शुद्धचैतन्यं ज्ञेयस्वरूपमेव सर्वेषां वेदांतवाक्यानां
विषय इत्यर्थः ॥ २० ॥

(भा०टी०) जीवचैतन्य और ब्रह्मचैतन्यका ऐक्यस्व-
रूप शुद्धचैतन्यका प्रमेयभाग विषय है क्योंकि वेदान्तशास्त्र-
का इसी विषयमें तात्पर्य है ॥ २० ॥

सम्बन्धस्तु तदैक्यप्रमेयस्य तत्प्रतिपा-
दकोपनिपत्प्रमाणस्य च बोध्यबोधक-
भावलक्षणः ॥ २१ ॥

(सं०टी०) क्रमप्राप्तं संबंधं लक्षयति । संबंधस्त्विति ।
बोध्यबोधकभाव इति । बोध्यस्य ब्रह्मात्मैक्यस्वरूपस्य बोधक
स्य वेदांतशास्त्रस्य च बोध्यबोधकभाव एव संबंध इत्यर्थः २१

(भा०टी०) जीव और ब्रह्मका ऐक्यरूप प्रमेयसहित त-
त्प्रतिपादक उपनिपदादि प्रमाणका बोध्यबोधक नाम सम्बन्ध है
प्रयोजनन्तु तदैक्यप्रमेयगताज्ञाननिवृ-
त्तिः । तत्स्वरूपानन्दावाप्तिश्च ॥ २२ ॥

(सं०टी०) अवशिष्टं प्रयोजनमाह । प्रयोजनं त्विति ।
ब्रह्मात्मैकत्वलक्षणचिन्मात्रगताज्ञानतत्कार्यसकलप्रपंचनिवृ-
त्तिः पुनरुत्पत्त्यभावरूपस्वस्वरूपाखंडानंदप्राप्तिः फलमित्यर्थः ।
ननु लोके अप्राप्तस्य क्रियासाध्यस्य स्वर्गदिः पुरुषार्थत्वेन
फलत्वं दृष्टम्, अत्र तु नित्यप्राप्तस्यात्मस्वरूपस्य क्रियासा-
ध्यत्वाभावेन पुरुषार्थत्वाभावात्कथं फलत्वमिति चेन्न । अप्राप्त-
स्यैव पुरुषार्थत्वनियमाभावात् । यथा लोके कस्यचिद्विस्मृत-

कंठमणेः तत्प्रयुक्तशोकाग्निसंदह्यमानस्यातोपदेशोत्तरकालं स्वकंठगतचामीकरप्राप्तेरपि पुरुषार्थत्वात्फलत्वं दृष्टमेवमत्रापि नित्यप्राप्तस्यात्मनः अज्ञानमोहान्धकारावृतत्वेन विस्मृतस्व-स्वरूपस्य पुरुषस्य गुरुश्रुतिवाक्यश्रवणानंतरमज्ञानमोहान्धका-रनिवृत्तौ सत्यां स्वयंप्रकाशमानचिद्रूपस्य सिद्धस्यैवात्मनः फ-लत्वमुपचर्यते इति भावः ॥ २२ ॥

(भा० टी०) जीव ब्रह्मके एकता प्रमेय विषयक अ-ज्ञानकी निवृत्ति और उसका फलरूप आनन्दकी प्राप्तिका नाम वेदान्तशास्त्रमें प्रयोजन है ॥ २२ ॥

“तरति शोकमात्मवित्” इत्यादिश्रुतेः ।

“ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति” इत्यादिश्रुतेश्च ॥ २३ ॥

(सं० टी०) उक्तार्थं श्रुतिं प्रमाणयति ॥ तरति शोकमा-त्मविद्ब्रह्म वेदेत्यादीति ॥ २३ ॥

(भा० टी०) उपरोक्त विषयमें श्रुति प्रमाण है “आ-त्मज्ञानी शोकसे विमुक्त होजाताहै” । “जो ब्रह्मवेत्ता होता है वह ब्रह्मका स्वरूप होजाताहै” ॥ २३ ॥

अयमाधिकारी जननमरणादिसंसारानलसन्तप्तो दीप्तशिरा जलराशिमिवोपहारपाणिः श्रोत्रियं-ब्रह्मनिष्ठं गुरुमुपसृत्य तमनुसरति “तद्विज्ञानार्थं स गुरुमेवाभिगच्छेत्समित्पाणिः श्रोत्रियं ब्रह्मनिष्ठम्” इत्यादिश्रुतेः । स गुरुः परमकृपया अध्या-रोपापवादन्यायेनेनमुपादिशति । “ तस्मैविद्भानु-

पसन्नाय सम्यक्प्रज्ञान्तचित्तायशमान्विताय येना-
क्षरं पुरुषं वेद सत्यं प्रोवाच तां तत्त्वतो ब्रह्मविद्याम्”
इत्यादिश्रुतेः ॥ २४ ॥

(सं० टी०) अधुनाशास्त्रारंभनिमित्ताधिकार्यादिनिरूपणा-
नन्तरं शास्त्रारंभं प्रस्तौति । अथवा लक्षितस्याधिकारिणः कर्तव्यं-
दर्शयति । अयमधिकारी इति । उक्तलक्षणलक्षितो बुद्धिसंनि-
हितो अधिकारी गुरुमुपसरतीत्यर्थः । ननु संसारासक्तचित्तस्य वि-
षयलोलुपस्यातिरहितस्य गुरुपसर्पणमयुक्तमित्याशङ्क्याह । सं-
सारानलसंतप्त इति । संतापे हेतुमाह । जननेति । आदिशब्देन
व्याध्यादयो गृह्यन्ते । संतप्तस्यैव गुरुपसर्पणमित्यत्र दृष्टान्तमाह ।
प्रदीपशिरा इति । अर्धदग्धमस्तको दाहनिवृत्तिकामो यथा
शीतलं जलराशिमनुसरति तथा संसारतापत्रयदह्यमानस्तन्निवृ-
त्तिकामः स्वस्वरूपजिज्ञासुः संसारनिवर्तकं श्रोत्रियं ब्रह्मनिष्ठं
करतलामलकवत्स्वप्रकाशात्मस्वरूपसमर्पकं गुरुसमीपं गत्वा-
नुसरति मनोवाक्कायकर्मभिः सेवत इत्यर्थः । अस्मिन्नर्थे श्रुतेमु-
दाहरति । समित्पाणिरिति । अथ गुरुकृत्यमाह । स गुरुः रम-
रुपयेति

रमरहस्य

रुपाव्यतिरेकेण साधनांतराज्ञावादित्यर्थः । नन्वखंडस्य ब्रह्मस्व-
रूपस्यागोचरत्वेनोपदेष्टुमशक्यत्वात्कथमुपदिशतीत्यत आह ।
अध्यासोपेति । अखंडब्रह्मस्वरूपस्यागोचरत्वेन विधिमुख्यत्वेनो-
पदेष्टुमशक्यत्वेपि “नेह नानास्ति किंचन” इत्यादिश्रुतिमद्ब्रह्मस्य

विद्याध्यारोपितमिथ्यानानापदार्थनिषेधमुखेनोपलक्षितमखंड
चैतन्यमेव पुनः “सत्यं ज्ञानमनंतं ब्रह्म” इत्यादिश्रुतिमनुसृत्य
लक्षणयाविधिमुखेनाप्युपदिशतीति भावः । तत्र श्रुतिमाह ।
तस्मा इति ॥ २४ ॥

(भा०टी०) यह वेदान्तशास्त्रका अधिकारी जन्ममर-
णरूप संसाराग्निसे सन्तप्त होकर समिधादि उपहार हाथमें ले-
कर जिस प्रकार किसी पुरुषका शिर जलनेलगै है और वह
जलाशयको जाय है इसीप्रकार वेदान्तके पारदर्शी ब्रह्मवेत्ता
गुरुके समीप जाकर गुरुकी सेवा करे क्योंकि श्रुतिने ऐसा
कहा है—“ब्रह्मनिष्ठ सद्गुरुके समीप जाय” परम रूपालु गुरु
भी अध्यारोप और अपवाद न्यायद्वारा अर्थात् अखण्ड ब्र-
ह्मस्वरूपका विधिवाक्योंद्वारा उपदेश नहीं होसके हैं इस
कारण (नेह नानास्ति किञ्चन) इत्यादि श्रुतियोंका अनुस-
रण करके अविद्या करके भासित मिथ्या नाना पदार्थोंके नि-
षेधद्वारा और (सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म) इत्यादि श्रुतियोंका
अनुसरण करके लक्षणाकरके विधिवाक्योंद्वारा शिष्यको
उपदेश करे क्योंकि श्रुतिमें भी कहा है—“जिस विद्याके
द्वारा सच्चिदानन्दमात्र पूर्णब्रह्मका परिज्ञान होय ब्रह्मवेत्ता गुरु
उसही ब्रह्मविद्याद्वारा शिष्यको उपदेश करे” ॥ २४ ॥

असंपभूते रज्जौ सर्पारोपवद्ब्रह्मस्तु न्यवस्त्वारोपः।वस्तु
सच्चिदानन्दमद्रयं ब्रह्म । अज्ञानादिसकलजडस-
मूहः अवस्तु । अज्ञानं तु सदसद्रथामनिर्वचनीयं

त्रिगुक्तात्मकं ज्ञानविरोधिभावरूपं यत्किञ्चिदिति
वदन्ति । अहमज्ञ इत्याद्यनुभवात् । “देवा-
त्मशक्तिं स्वगुणैर्निगूढाम्” इत्यादिश्रुतेश्च ॥ २५ ॥

(सं०टी०) अस्मिन्नर्थे लौकिकदृष्टान्तमाह । असर्पभू-
तइति । व्यावहारिकवस्तुत्वेनाभिमतयां रज्जाववस्तुभूतस-
र्पारोपोनाम रज्ज्ववच्छिन्नचैतन्यविवर्तो रज्ज्ववच्छिन्नचैत-
न्यनिष्ठाविद्योपादानत्वेन नायं सर्पः किंतु रज्जुरिति विशेष
दर्शनोत्तरकालीनाधिष्ठानरज्जुसाक्षात्कारेण रज्ज्वज्ञाननिवृत्तौ
सर्पभांतिर्निवर्तत इत्यर्थः । उक्तमर्थं दार्ष्टान्तिके योजयति । व-
स्त्विति । कालत्रयानपायि आत्मैव वस्तुशब्दार्थः सा विद्या स-
र्पज्ञानाभासाकारेण परिणममाना सर्पाकारेण विवर्तते । अत्रा-
वस्तुरूपमाह । अज्ञानादीति । अज्ञानतज्जन्यव्योमादेर्मिथ्या-
त्वात्दृश्यत्वात्सावयत्वात्द्विकारित्वात्सापेक्षसिद्धिकत्वादित्या-
दिहेतुभिरवस्तुरित्यर्थः । एतेदेव विस्तरेण प्रतिपादयितुमज्ञा-
नस्वरूपं तावदाह । अज्ञानं त्विति । किमिदमज्ञानं सद्रूपमसद्रू-
पं वा । नाथः । तस्य शशविपाणतुल्यत्वेन तुच्छत्वात् । नापि
द्वितीयः । असतःकारणत्वानुपपत्तेः । इत्यादिहेतुभिः सत्त्वेनास-
त्त्वेन वा निरूपयितुं न शक्यत इत्याह । अनिर्वचनीयमिति । न-
न्वज्ञानस्यानिर्वचनीयत्वे सर्वथा ज्ञातुमशक्यत्वात्तद्भावप्रसंग-
मारांक्रयाह । त्रिगुणात्मकमिति । “अजामेकाम्” इत्यादिश्रुति-
भिः सत्त्वरजस्तमोगुणात्मकप्रतिपादनादित्यर्थः । नन्वेवमज-
स्याज्ञानस्य श्रुतिप्रसिद्धस्य व्योमादिरूपेण विततस्य सत्यवद्रा-

समानत्वेन संसारानिवृत्तिरित्याशंक्याह ॥ ज्ञानविरोधीति । ए-
तादृशमप्यज्ञानमात्मसाक्षात्कारेण निवर्तत इत्यर्थः । तदु-
क्तं भगवता “दैवी ह्येषा गुणमयी मम माया दुरत्यया । मामे-
व ये प्रपद्यन्ते मायामेतां तरन्ति ते” इति । ज्ञानाभाव एवाज्ञानमि-
ति तार्किकमतं निराकरोति । भावरूपमिति । त्रिगुणात्मक-
भावरूपत्वेपि इदमित्थमेवेति पिंडीकृत्य प्रदर्शयितुं न शक्य-
त इत्याह । यत्किंचिदिति । किमप्यवटितवटनापटीयसीत्य-
र्थः । अनिर्वचनीयभावरूपाज्ञानसद्भावेनुभवमेवोदाहृत्य दर्श-
यति । अहमज्ञ इति । अहमज्ञो मामहं न जानामीत्यपरो-
क्षावभास एव प्रमाणमित्यर्थः । तस्यैवोपसंभक्तत्वेन श्रुतिमु-
दाहरति । देवात्मशक्तिमिति ॥ २५ ॥

(भा० टी०) उपरोक्त न्यायके विषयमें लौकिक दृष्टान्त
दिखावैंहैं । रज्जु किसी समयकी वस्तुतः सर्प नहीं होती है
परन्तु जिस समय उसी रज्जुमें सर्पका भ्रम होयहै उसी अव-
स्तु में वस्तुके भ्रम को अज्ञान कहते हैं यही उपरोक्त अ-
ध्यारोप कहाता है । सच्चिदानन्दमय, अद्वितीय पूर्णब्रह्म वस्तु
है और अज्ञानादि सकल जड़ पदार्थ समूह अवस्तु है । सत्
और असत् से भिन्न सत्त्वगुण रजोगुण तमोगुणरूप ज्ञानका
प्रतिबन्धक भावरूप जो कुछ पदार्थ है उसको अज्ञान कहें-
हैं । इस विषयमें अनुभवही प्रमाण है जैसे मैं अज्ञ हूँ मैं आ-
नको नहीं जानताहूँ यही अज्ञानका स्वरूप है । श्रुतिमेंभी

कहा है—दीप्तिमान आत्माकी शक्ति निज सत्त्वगुणआदि द्वा
वेष्टित होकर निगूढभावमें रहती है ॥ २५ ॥

इदमज्ञानंसमष्टिव्यष्ट्यभिप्रायेणैकमनेकमिति च-
व्यवह्रियते । तथाहि—यथावृक्षाणांसमष्ट्यभि-
प्रायेणवनमित्येकत्वव्यपदेशः ॥ यथा वा जल-
नां समष्ट्यभिप्रायेण जलाशय इति तथा नाना-
त्वेन प्रतिभासमानजीवगताज्ञानानां समष्ट्यभि-
प्रायेण तदेकत्वव्यपदेशः । “अजामेकाम्”
इत्यादिश्रुतेः । इयं समाप्तिरुत्कृष्टोपाधितया विशु-
द्धसत्त्वप्रधाना । एतदुपहितं चैतन्यंसर्वज्ञत्वसर्व-
श्वरत्वसर्वनियंतृत्वादिगुणकं सदसदव्यक्तमन्तर्या-
मि जगत्कारणमीश्वर इति च व्यपदिश्यते ।
सकलाज्ञानावभासकत्वादस्य सर्वज्ञत्वम् । “यः
सर्वः स सर्ववित्” इति श्रुतेः ॥ २६ ॥

(सं०टी०) अज्ञानं विभजते । इदमिति । वस्तुतोऽज्ञा-
नस्यैकत्वेऽपि समष्ट्यभिप्रायेणैकमिति व्यवह्रियते । व्यष्ट्यभि-
प्रायेणानेकमित्यर्थः । तदेव प्रपंचयितुं प्रतिजानीते । तथाहीति ।
यथा बहूनां वृक्षाणां समुदायविवक्षया वनमित्येकत्वव्यपदेशः
यथा बहूनां नद्यादिजलानां समुदायविवक्षया जलाशय इत्ये-
कत्वव्यपदेशः तथांतःकरणोपाधिभेदेन नानात्वेन प्रतीयमानानां
जीवगताज्ञानानां समुदायविवक्षयाऽज्ञानमित्येकत्वव्यपदेश इ-
त्यर्थः । अस्मिन्नर्थे श्रुतिं प्रमाणयति । अजामिति । “अजा-

मेकांलोहितशुक्लरूपानां बह्वीं प्रजां जनयन्तीं सरूपाम्”इत्यादिश्रुतेः । नानाजीवगतनिकृष्टांतःकरणव्यष्ट्युपाध्यपेक्षया समष्ट्युपाधेरस्य वैलक्षण्यं दर्शयति । विगतरागादिदोषसकलकार्यप्रपंचस्य जगत्कारणभूतस्याज्ञानस्य समष्टिभूतोत्कृष्टोपाधित्वेन विशुद्धसत्त्वप्राधान्यमितिभावः । एतत्समष्ट्युपाधिद्वारेण ईश्वरचैतन्यं लक्षयति । एतदुपहितचैतन्यमिति । एतत्समष्ट्यज्ञानोपलक्षितं चैतन्यं सर्वस्य चराचरात्मकप्रपंचस्य साक्षित्वेन सर्वज्ञ इत्युच्यते । सर्वेषां जीवानां कर्मानुरूपेशितृत्वेनफलदातृत्वेनेश्वर इत्युच्यते । तथा सर्वेषां जीवानामंतर्हृदये स्थित्वा बुद्धिनियामकत्वेनांतर्यामीत्युच्यते प्रमाणागोचरत्वादव्यक्तमित्युच्यते । सर्वस्य चराचरात्मप्रपंचस्य विवर्ताधिष्ठानत्वेन जगत्कारणमिति व्यपदिश्यत इत्यर्थः । उक्तेऽर्थे युक्तिमाह । सकलेति । अत्र प्रमाणमाह । य इति ॥ २६ ॥

(भा०टी०) इस अज्ञानको समष्टिरूप (एक) व्यष्टिरूप (अनेक) बोलकर व्यवहार किया जाता है । जिस वृक्षोंके समूहको समष्टिरूप (एक) वन ऐसा बोलते हैं तथा जलके समूहोंको समष्टिरूप (एक) जलाशय (तलाब) बोलते हैं । इसी प्रकार विनक्त और विराजित जीवोंके अज्ञानके समूहोंको समष्टिरूप (एक) अज्ञान शब्दसे बोलते हैं । श्रुतिमेंभी कहा है “एकही अज्ञान जन्मरहित और त्रिगुणमय है । ” यही अज्ञान समष्टिरूप उत्कृष्ट उपाधिविशिष्ट है इसी कारण इसमें विशुद्ध सत्त्वगुण प्रधान है इसी अज्ञानसे उपहित

चैतन्यस्वरूप ब्रह्म, सर्वज्ञ सर्वेश्वर सर्वनियन्ता अव्यक्त अन्तर्यामी जगत्कारण और ईश्वर इन शब्दोंसे व्यवहार किया जाता है जो सम्पूर्ण अज्ञानके प्रकाशका हेतु है वही सर्वज्ञ है। श्रुतिमें भी कहा है—“जो जगत्को सामान्यरूप और विशेषरूपसे जानता है वह सर्वज्ञ है, ॥ २६ ॥

ईश्वरस्येयं समष्टिरखिलकारणात्त्वात्—कारणशरीरमानन्दप्रचुरत्वात् कोशवदाच्छादकत्वाच्चानन्दमयकोशः सर्वोपरमत्वात् सुपुतिः। अत एव स्थूलसूक्ष्मप्रपञ्चलयस्थानमिति चोच्यते, यथा वनस्य व्यष्ट्यभिप्रायेण वृक्षा इत्यनेकत्वव्यपदेशः, यथा वा जलाशयस्य व्यष्ट्यभिप्रायेण जलानीति, तथा ज्ञानस्य व्यष्ट्यभिप्रायेण तदनेकत्वव्यपदेशः। “ इन्द्रो मायाभिः पुरुरूप ईयते ” इत्यादिश्रुतेः। अत्र समस्तव्यापित्वेन समष्टिव्यष्टिव्यपदेशः ॥२७॥

(सं० टी०) इदानीं तस्यैवेश्वरस्य समुदायोपाधिरेव कारणशरीरत्वमानन्दमयकोशत्वं सुपुत्यवस्थावैशिष्ट्यं च लभत इत्याह । ईश्वरस्येति । कारणशरीरत्वे हेतुमाह । अखिलेति । आनन्दमयत्वे हेतुमाह । आनन्दप्रचुरत्वादिति । कारणावस्थायां प्रकृतिपुरुषमात्रव्यतिरिक्तस्य स्थूलसूक्ष्मकार्यप्रपञ्चस्यैवाभावादानन्दबाहुल्यमिति कोशत्वे युक्तिमाह । आच्छादकत्वादिति। शरीराच्छादकचर्मवदात्माच्छादकत्वादज्ञानस्यैव काण इति व्यवहारः । ननु तथापि कारणत्वोपाधेरज्ञा

नस्य सुपुत्तित्वं कुत इत्यत आह । सर्वोपरमत्वादिति । सर्व-
स्य स्थूलसूक्ष्मोपाधेः कारणोपाधौ लीनत्वात्सुपुत्तित्वमित्यर्थः
ननु स्थूलसूक्ष्मप्रपञ्चलयस्थानस्य कथं सुपुत्तित्वमित्याशङ्क्यसं-
ज्ञाभेद इत्याह।अत एवेति।लयकारणात्सुपुत्तित्वं अतएव पञ्ची-
कृतभूतकार्यस्य स्थूलप्रपञ्चस्य जाग्रदवस्थाविशिष्टस्यापञ्चीकृ-
तभूतकार्यस्य । सूक्ष्मप्रपञ्चस्य स्वप्नप्रपञ्चविशिष्टस्य लयस्था-
नमित्यपि व्यवह्रियत इत्यर्थः । समष्टिरूपाज्ञानं सप्रपञ्चं निरू-
प्येदानीं व्याप्तिभूतमज्ञानं निरूपयितुं दृष्टान्तौ तावद्दर्शयति । य-
था वनस्येति । यथा बहुवृक्षसमुदायस्य वनत्वेन रूपेणैकत्व-
व्यवहारेऽपि प्रत्येकविवक्षया चूतादयो बहवोऽपि वृक्षाः तिष्ठं-
तीति बहुत्वव्यवहारः । यथा वापीकूपतडागादिषु समुदा-
यविवक्षया जलाशय इत्येकत्वव्यवहारेऽपि प्रत्येकवाप्यादिवि-
वक्षया बहूनि जलानि तिष्ठन्तीति बहुत्वव्यवहारः ॥ तथा स-
कलप्रपञ्चकारणस्याज्ञानस्य समुदायरूपेणैकत्वेऽपि अहंकारादि-
कारणान्भूतानां जीवगताज्ञानानां प्रत्येकविवक्षया बहुत्वव्यव-
हार इत्यर्थः ॥ अस्मिन्नर्थे श्रुतिं प्रमाणयति । इंद्र इति । ननु
तथाप्येकस्यैवाज्ञानस्य तदवच्छिन्नचैतन्यस्य च व्याप्तिसमष्टि-
ता कुत इत्यत आह । अत्रेति । भेदविवक्षया व्याप्तित्वं मृद्व-
टादिवत् । अभेदविवक्षया च समष्टित्वं मृत्पिण्डवदित्यर्थः २७ ॥

(भा० टी०) ईश्वरकी उपाधिस्वरूप यह अज्ञान समष्टि,
अपञ्चब्रह्माण्डका कारण है इसी कारण इसका कारणशरीर

कहतेहैं । आनन्दके आधिक्य होनेसे और कोपकी तरह आच्छादक होनेसे आनन्दमय कोपभी कहते हैं । यह शरीरही सम्पूर्ण इन्द्रियोंके उपरामका स्थान होनेसे सुषुप्ति कहा-ताहै इसी कारण इसको स्थूल और सूक्ष्म प्रपञ्चका लय-स्थान कहतेहैं । जिस तरह बनेके वृक्ष सबको अलग अलग ग्रहण करनेसे उसको अनेक वृक्षोंद्वारा व्यवहार किया जा-ताहै इसी प्रकार जलाशयके जल व्यष्टिभावसे अनेक जल प्र-तीत होयहैं इसी प्रकार नानाप्रकारके विराजमान जीवसमूहके अज्ञानको व्यष्टिरूपसे अनेक व्यवहार करें हैं । श्रुतिने भी क-हाहै—“ईश्वर नानाप्रकारकी मायाओंके द्वारा नानारूप धारण करताहै।” इस स्थलमें ईश्वरको प्रत्येक जीव व्यापी होनेसे व्यष्टि और समस्त जीवव्यापी होनेसे समष्टिरूप जनना ॥ २७ ॥

इयं व्यष्टिर्निकृष्टोपाधितया मलिनसत्त्वप्रधाना एत-
दुपहितचैतन्यमल्पज्ञत्वानीश्वरत्वादिगुणकं प्राज्ञ-
इत्युच्यते एकाज्ञानावभासकत्वादस्य प्राज्ञत्वं अ-
स्पष्टोपाधितयाऽनतिप्रकाशकत्वम् ॥ २८ ॥

(सं० टी०) तत्र महाप्रलयकालीनसमष्ट्युपाधिभूतविशु-
सत्त्वप्रधानाया मूलप्रकृतेः सकाशात् दैनंदिनप्रलयकालीन
व्यष्ट्युपाधिभूतजीवप्रकृतेर्भेदं दर्शयति । इयं व्यष्टिरिति ।
यं जीवगताज्ञानसुषुप्त्यवस्थापन्नाहंकारादिविक्षेपसंस्कारादिर-
पा निकृष्टोपाधित्येन मलिनसत्त्वप्रधानेत्यर्थः । अनेनोपाधिनाप्र-
ज्ञचैतन्यं लक्षयति । एतदुपहितमिति । अत्रोपपत्तिमाह एव-

ति । ईश्वरगतमूलाज्ञानस्य जीवगताहंकारादिविक्षेपसंस्कारादि-
रूपाज्ञानस्य वस्तुत एकत्वेन तदवभासकेश्वरजीवचैतन्ययोर-
प्येकत्वमित्यर्थः ॥ २८ ॥

(भा०टी०) उक्त अज्ञानकी व्यष्टि अपकृष्ट उपाधि है
इसीसे अज्ञानकी व्यष्टिसे तमोगुणामिश्रित सत्वगुण प्रधान
है । इसी व्यष्टिभूत अज्ञानसे उपहित चैतन्य प्राज्ञशब्दसे क-
हा जाता है इसी व्यष्टिभूत अज्ञानोपहित चैतन्यमें अल्पज्ञत्व
और अनीश्वरत्व आदि गुण रहते हैं । इसी कारण व्यष्टिभूत
अज्ञानोपहित चैतन्य अलग अलग एक एक अज्ञानका प्र-
काशक है इसी कारण इसको प्राज्ञ, और मलिनसत्त्वप्र-
धान, अस्पष्ट उपाधिसे उपहित होनेसे अनतिप्रकाशक (अ-
ल्पप्रकाशक) कहते हैं ॥ २८ ॥

अस्यापीयमहङ्कारादिकारणत्वात्कारण-
शरीरम् । आनन्दप्रचुरत्वात्कोशवदाच्छा-
दकत्वाच्च—आनन्दमयःकोशः । सर्वोपर-
मत्वात्सुषुप्तिः । अत एव स्थूलसूक्ष्मश-
रीरलयस्थानमिति चोच्यते ॥ २९ ॥

(सं०टी०) सौषुप्तजीवचैतन्यस्य प्राज्ञत्वं साधयति ।
अस्येति । संस्काररूपास्पष्टोपाधितया तदावृतत्वेनातिप्र-
काशकत्वाभावात्प्राज्ञत्वमस्येत्यर्थः । यथा जगत्कारणेश्वरोपा-
धेःकारणशरीरत्वेनानन्दप्रचुरत्वेन चानन्दमयत्वं कोशदृष्टान्तेन च
कोशत्वं तथैतत्सर्वं तारतम्येन प्राज्ञचैतन्येप्यतिदिशति । अहं-

कारादीति। प्रलयकाले हिरण्यगर्भादिप्रपञ्चोत्पादकेश्वरगतमूल-
प्रकृतिवत्सुषुप्तिकाले अहंकारादिशरीरोत्पादकसंस्कारमात्राव-
शिष्टजीवगताज्ञानस्यापिकारणशरीरत्वं इंद्रियतद्विषयाभावेन-
व्यासंगाभावादानन्दब्राह्मण्यादानन्दमयत्वं कोशवदात्माच्छादक-
त्वात्कोशत्वं च युक्तमिति भावः ॥ ननु स्थूलसूक्ष्मशरीरलयस्थान-
स्य कथं सुषुप्तिशब्दवाच्यत्वमित्याशंक्यपूर्वत्वं संज्ञाभेदो नव-
स्तुभेदइति वक्तुं तत्र युक्तिमाह । सर्वोपरमत्वादिति । पञ्चीकृतस्थूल-
शरीरस्य व्यावहारिकस्यापञ्चीकृतसूक्ष्मशरीरे प्रातिभासिके
प्रविलापितत्वात्तस्यापि प्रातिभासिकस्य स्वप्नप्रपञ्चस्य स्व-
कारणेऽज्ञाने लीनत्वात्सर्वोपरतिरित्यर्थः । तथा चोक्तम् “लये
फनत्य तद्धर्मा द्रवाद्याः स्युस्तरंगके । तस्यापि विलये नीर-
तिष्ठंत्येव यथा पुरा । व्यावहारिकजीवस्य लयः स्यात्प्रातिभा-
सिके । तल्लये सच्चिदानंदाः पर्यवस्यन्ति साक्षिणि” इति ॥ २९ ॥

(भा० टी०) यही व्यष्टिभूतज्ञान अहंकारादिका कारण
है इसी कारण इसका कारणशरीर कहते हैं आनन्दका आ-
धिक्य होनेसे तथा कोपकी तरह आच्छादक होनेसे आन-
न्दमयकोप, और इंद्रियोंका उपरमस्थान होनेसे सुषुप्ति
कहाजाताहै । इसी कारण इसी अज्ञानका स्थूल सूक्ष्म प्र-
पञ्चका लयस्थान कहते हैं ॥ २९ ॥

तदानामेतावाङ्मयप्राज्ञो चैतन्यप्रदीप्ताभिरतिसू-
क्ष्माभिरज्ञानवृत्तिभिरानन्दमनुभवतः । “आनन्द-
भुक् चेतोमुखः प्राज्ञः” इति श्रुतेः । ‘सुखमहमस्वा-

पसं न किञ्चिद्वेदिपम्'इत्युत्थितस्य परामर्शाप-
त्तेश्च ॥ ३० ॥

(सं०टी०) ननु प्रलयकाले सुपुतिकाले चांतःकरणत-
द्वृत्त्यभावेनानंदग्राहकाभावादानंदप्राचुर्यसद्भावे प्रमाणाभावमा-
शंक्य परिहरति । तदानीमिति । यथा सूक्ष्मत्वेनान्तः-
करणस्य वृत्तिरंगीक्रियते तथाचैतन्यप्रदीप्त्याज्ञानस्यापिसूक्ष्मा
वृत्तयःस्वीक्रियंते तथा चेश्वरःस्वकीयाज्ञानवृत्तिभिःस्वात्मानं-
दवाहुल्यमनुभवति जीवोपि संस्कारमात्राविशिष्टातिशयाज्ञान
वृत्तिभिः स्वत्मानंदवाहुल्यं तागतम्येनानुभवतीति भावः ।
अत्रैवोपलक्षकत्वे श्रुतिमवतारयति । आनंदभुगिति । अस्यार्थः
आनंदो विक्षेपाभावोपलक्षित आत्मानमेव भुक्तेऽज्ञानवृत्तिभि-
रवगच्छतीत्यानंदभुक् चेत आत्मस्वरूपावबोधःस एवावरणश-
क्तिमाहितो मुखं यस्य स चेतोमुखः प्राज्ञः प्रकृष्टे स्वयंप्रकाश
आनंदात्मनि अज्ञानावृत्तिरूपो बोधो यस्य स प्राज्ञः उक्ताव-
स्थाद्वयाभावेनावगम्यमानत्वान्तृतीयः उत्तरकालीनसुखपराम-
र्शापिपत्तिरपिपूर्वानुभूतसुखवाहुल्यानुभवसद्भावे प्रमाणमित्याह
सुखमहमिति । सुखमहमस्वाप्समित्यानंदपरामर्शः न किञ्चिद-
वेदिपमित्यज्ञानपरामर्षः । तथाच सुपुतिदशायां प्रलयकाले च
प्राज्ञेश्वरावज्ञानवृत्तिभिरानंदमनुभवत एवेत्यर्थः ॥ ३० ॥

(भा०टी०) ईश्वर और प्राज्ञ दोनों सुपुतिकालमें चैत-
न्यद्वारा प्रकाशित होकर अतिसूक्ष्म अज्ञानवृत्तिके द्वारा
आनन्द भोगते हैं । इस विषयमें श्रुति प्रमाण है—“प्राज्ञ चैत-

न्यके प्रकाशद्वारा सुखको भोगता है” स्मरणके प्रमाणसे भी जाना जाता है क्योंकि जब पुरुष शयन करके उठता है तब ऐसा कहता है कि ‘आजमें जिस समय सुखकी निद्रामें सो रहा था तब मुझको कुछ खबर नहीं थी’ ॥ ३० ॥

अनयोर्व्यष्टिसमष्टयोर्वनवृक्षयोरिव जलाशयजलयोरिव चाभेदः ॥ ३१ ॥

(सं० टी०) तदानीमीश्वरगतमूलाज्ञानस्य जीवगतसंस्कारमात्रावशिष्टाज्ञानस्य च समष्टिव्यष्ट्यभिप्रायेण भेदज्ञानेऽपि वस्तुतो भेदो नास्तीत्येतत्सदृष्टान्तमाह । अनयोरिति ॥ ३१ ॥

(भा० टी०) जिस प्रकार वृक्षकी समष्टि सहित वनका और वनकी व्यष्टिसहित वृक्षका कुछ भेद नहीं है, और जैसे जलकी समष्टिसहित जलाशयका और जलाशयकी व्यष्टि सहित जलका कोई भेद नहीं है तिसी प्रकार अज्ञान समष्टिसहित अज्ञानव्यष्टिका भी कोई भेद नहीं है ॥ ३१ ॥

एतदुपहितयोरीश्वरप्राज्ञयोरपि वनवृक्षावच्छिन्नाकाशयोरिव जलाशयजलगतप्रतिबिम्बाकाशयोरिव चाभेदः । “एष सर्वेश्वर एष सर्वज्ञ एषोन्तर्याम्येष योनिः सर्वस्य प्रभवाप्ययौ हि भूतानाम्” इत्यादिश्रुतेः ॥ ३२ ॥

(सं० टी०) उक्तोपाधिद्वारेणेश्वरप्राज्ञयोरप्यभेदं दृष्टान्त-मुखेन दर्शयति । एतदुपहितयोरिति । ईश्वरस्य वनावच्छिन्नाकाशयत्प्राज्ञस्य वृक्षावच्छिन्नाकाशवच्च तथा स्थूलजलाश-

योपाध्यवच्छिन्नाकाशवत् जलगतप्रतिबिम्बाकाशवच्चकारणो
पाध्यवच्छिन्नेश्वरस्य कार्योपाध्यवच्छिन्नप्राज्ञस्य च वस्तुतोऽ
भेद एवेत्यर्थः। तत्र प्रमाणमाहाएष इति । तथा चोक्तमाचार्यैः ।
“कार्योपाधिरयं जीवःकारणोपाधिरीश्वरःकार्यकारणतांहित्वा
पूर्णबोधोऽवशिष्यते” इति ॥ ३२ ॥

(भा०टी०) जिसप्रकार वृक्षोंके समष्टिरूप वनमें अव-
स्थित आकाश सहित वनका और व्यष्टिरूप प्रत्येक वृक्षमें
अवस्थित आकाशका कोई भेद प्रतीत नहीं होता है तथा
जलके समष्टिरूप जलाशयमें प्रतिबिम्बित आकाशसहित ज-
लाशयका और व्यष्टिरूप जलमें प्रतिबिम्बित आकाशका
कोई भेद नहीं मालूम होता है। इसी प्रकार समष्टिरूप अज्ञान-
उपाधि विशिष्टचैतन्यस्वरूप ईश्वरका और व्यष्टिरूप अज्ञान-
नसे उपहित चैतन्यस्वरूप प्राज्ञका कोई भेद नहीं है इस वि-
षयमें श्रुतिका भी प्रमाण है—“यही सम्पूर्णका ईश्वर, यही स-
र्वज्ञ, यही अन्तर्यामी, यही सम्पूर्णका कारण, यही जगत्की
उत्पत्ति और प्रलयका हेतु है” ॥ ३२ ॥

वनवृक्षतदवच्छिन्नाकाशयोर्जलजलाशयतद्गतप्रति
बिम्बाकाशयोर्वा आधारभूतानुपहिताकाशवदन-
योरज्ञानतदुपहितचैतन्ययोरधारभूतं यदनुपहि-
तं चैतन्यं तत्तुरीयमित्युच्यते । “शान्तंशिवमद्वैतं
चतुर्थं मन्यन्ते स आत्मा सविज्ञेयः ॥” इत्यादि
श्रुतेः ॥ ३३ ॥

(सं०टी०) उपाधिद्वयावच्छिन्नौ प्राज्ञेश्वरौ सप्रपञ्चं नि-
 रूप्येदानीं अनवच्छिन्नं तुर्यं चैतन्यं लक्षयति । वनेति । यथा
 स्थूलवतोपाध्यवच्छिन्नाकाशापेक्षया सूक्ष्मवृक्षोपाध्यवच्छि-
 न्नाकाशापेक्षया च महाकाशस्य तदुभयाधारतयानवच्छिन्न-
 त्वान्महाकाशत्वं तथा कार्यकारणोपाधितदवच्छिन्नचैतन्यद्व-
 यापेक्षया तदाधारभूतयदनवच्छिन्नं सर्वव्यापिचैतन्यं विशुद्धं
 तत्तुरीयमुच्यत इत्यर्थः । अस्य चैतन्यस्य तुरीयत्वं वक्ष्यमाणवि-
 श्वाद्यपेक्षयेति द्रष्टव्यं । अस्मिन्नर्थं श्रुतिं संवादयति । शान्तं शिव-
 मिति । आदिपदात् “ त्रिषु धामसु यद्भोग्यं भोक्ता भोगश्च यद्भवेत्
 तेभ्यो विलक्षणः साक्षी चिन्मात्रो हं सदाशिवः ” इत्यादिश्रुत्यं-
 नरग्रहः ॥ ३३ ॥

न्याभ्यां तप्तायःपिण्डवदविविक्तं सन्महावाक्यस्य
वाच्यं विविक्तं सलक्ष्यमित्युच्यते ॥ ३४ ॥

(सं०टी०) एतदेव विशुद्धचैतन्यं पूर्वोक्तं चैतन्यद्वयेन
सहेकत्वविवक्षायां महावाक्यस्य वाच्यत्वं लभतेऽभेदविवक्षा-
यां च लक्ष्यत्वं च लभत इत्याह । इदमिति । त्रयाणां चै-
तन्यानां चैतन्येन रूपेणैकत्वेऽपि अवच्छिन्नानवच्छिन्नत्वेन
रूपेण वाच्यलक्ष्यत्वे संभवत इति भावः ॥ ३४ ॥

(भा०टी०) जैसे अग्निसे तपाये हुए लोहेके सहित अ-
भिन्नरूप होनेसे “ लोहा जलाता है ” । इसप्रकार वाक्यका
प्रयोग होता है किन्तु यही अग्निही अभिन्नरूप उक्त वाक्य-
का वाच्य और लोहेसे भिन्नरूप इस वाक्यका लक्ष्य होता है
तिसी प्रकार यह तुरीय ब्रह्मचैतन्य समाष्टिव्यष्टिअज्ञान और
अज्ञानोपहित चैतन्यके सहित अभिन्नरूप होनेसे (तत्त्वमसि)
इस महावाक्यका वाच्य और भिन्नरूप उसका लक्ष्य होता है

अस्याज्ञानस्यावरणविक्षेपनामकं शक्तिद्वयमस्ति।
आवरणशक्तिस्तावत्-अल्पोऽपि मेघोऽनेकयो-
जनायतमादित्यमण्डलमलोकयितृनयनपथपि-
धायकतया यथाच्छादयतीव तथाऽज्ञानं परिच्छि-
न्नमप्यात्मानमपरिच्छिन्नसंसारिणमवलोकयितृबु-
द्धिपिधायकतयाच्छादयतीव तादृशसामर्थ्यमात-
दुक्तम्-“घनच्छन्नदृष्टिर्घनच्छन्नमर्कं यथानिष्प्रभं

मन्यते चातिमूढः । तथा बद्धवद्भाति यो मूढदृष्टेः
सनित्योपलब्धिस्वरूपोहमात्मा ॥ ३५ ॥

(सं० टी०) अथेदानीं स्वप्रकाशचिद्रूपस्यात्मनः कथं कुं
ठितप्रकाशत्वं कथं चासंगोदासीनस्यात्मन आकाशादिप्रपञ्चज
नकत्वमित्येतन्महाविरोधपरिहारायाज्ञानस्यशक्तिद्वयं निरूप्य
ते। अस्येति। ते एव नामतो निर्दिशति। आवरणविक्षेपनामकमि
ति। आवरणशक्तिस्तावत् सच्चिदानंदस्वरूपमावृणोतीत्यावरण-
शक्तिः ब्रह्मादिस्थावरान्तं जगज्जलबुद्बुदवन्नामरूपात्मकं विक्षि-
पति सृजतीति विक्षेपशक्तिरिति शक्तिद्वयमज्ञानस्येत्यर्थः। न-
न्वपरिच्छिन्नस्य स्वप्रकाशचिद्रूपाखंडपरिपूर्णस्वरूपस्यात्मनप
रिच्छिन्नेनानित्येन जडतमोरूपेणाव्यापकेनाज्ञानशक्तिविशेषेण
कथमावरणमित्याशंक्य वस्तुतोऽज्ञानस्यात्माच्छादकत्वाभा-
वेपि प्रमातृबुद्धिमात्रावच्छादकत्वेनाज्ञानस्यात्माच्छादकत्व-
मुपचारादुच्यते इत्याह । आवरणशक्तिरिति । यथाऽत्य-
ल्पोपि मेघोज्जेकयोजनविस्तीर्णमादित्यमंडलमवलोकयितृपु-
रुपदृष्टिमात्राच्छादकत्वेनादित्यमाच्छादयतीत्युपचारादुच्यते
तथा अनितुच्छपरिच्छिन्नमप्यज्ञानं अपरिच्छिन्नमात्मानंदघनं
प्रमातृबुद्धिमात्राच्छादकत्वेनात्मानमाच्छादयतीत्युपचारादु-
च्यते इत्यर्थः। अस्मिन्नर्थे वृद्धमंमतिमाहातदुक्तमिति ॥ ३५ ॥

(भा० टी०) पूर्वोक्त अज्ञानकी दो शक्ति हैं जैमे आ-
वरण शक्ति आंशविक्षेपशक्ति । पहले आवरणशक्ति दिख-
लाने हैं । जैमे मनुष्योंके नयनोंका आवरण करनेवाला

ल्पस्थानमें रहनेवाला मेघमण्डल सदृशों योजन विस्तीर्ण सूर्यका आच्छादक कहाजाताहै तिसीप्रकार अविवेकी मनुष्यके ज्ञानका आवरण करनेवाला तथा सर्वव्यापी परब्रह्मका आच्छादक रूप प्रसिद्ध अज्ञानकी शक्तिको आवरणशक्ति कहतेहैं । हस्तामलकमें लिखाभी है—“जैसे अज्ञानी पुरुषके नेत्र मेघसे आच्छादित होजातेहैं तब कहैंहैं कि सूर्यमण्डलको मेघमण्डलने आच्छादित करदिया । तिसी प्रकार मूढ़ दृष्टि पुरुष जिसको बद्ध कहते हैं मैं वही नित्यज्ञान स्वरूप आत्मा हूँ” ॥ ३५ ॥

अनयावृतस्यात्मनः कर्तृत्वभोक्तृत्वसुखित्वदुःखित्वादिसंसारसम्भावनापि भवति यथा स्वज्ञानेनावृतायां रज्ज्वां सर्पत्वसम्भावना ॥ ३६ ॥

(सं०टी०) अनयैवावरणशक्त्यावच्छिन्नस्यात्मनःकर्तृत्वभोक्तृत्वसुखदुःखमोहात्मकत्वतुच्छसंसारसंभावनापि संभाव्यत इत्याह । अनयेति । इयमेवावरणशक्तिरात्मनो भेदबुद्धिजनकत्वेन संसारहेतुरिति भावः । अत्रानुरूपं दृष्टान्तमाह । यथा स्वाज्ञानेनेति ॥ ३६ ॥

(भा०टी०) जैसे भ्रमवशसे रज्जुमें रज्जुका ज्ञान नहीं होय है सर्पज्ञान उत्पन्न होजाय है तिसी प्रकार अज्ञानकी आवरण शक्तिद्वारा आच्छादित आत्मके स्वरूपका ज्ञान नहीं होय है और मैं कर्ता हूँ भोक्ता हूँ सुखी हूँ दुःखी हूँ इत्यादि मोहजालसे व्याप्त संसारका बोध होता है ॥ ३६ ॥

विक्षेपशक्तिस्तु यथा रज्ज्विज्ञानं स्वावृत्तरज्जौ स्व-
शक्त्या सर्पादिकमुद्गावयति, एवमज्ञानमपि स्वावृ-
त्तात्मनि स्वशक्त्या आकाशादिप्रपञ्चमुद्गावयति
तादृशं सामर्थ्यम् । तदुक्तम्—“विक्षेपशक्तिर्लिङ्गादि-
ब्रह्माण्डान्तं जगत्सृजेत् ” इति ॥ ३७ ॥

(सं०टी०) यदुक्तमसंगोदासीनस्यात्मनः कथं जगत्का-
रणत्वमिति तन्निराकर्तुं विक्षेपशक्तिस्वरूपमाह । विक्षेपशक्ति-
स्त्विति । यथा रज्जुविषयकमज्ञानं सर्पमुत्पादयति तथात्म-
विषयकमज्ञानमपि स्वावच्छिन्ने आत्मनि विक्षेपशक्तिप्रभावे-
णाकाशादिकं प्रपञ्चमुद्गावयतीत्यर्थः । अस्मिन्नर्थे ग्रंथांतरसंमतिं
दर्शयति । तदुक्तमिति । ननु किमात्मा चराचरात्मकप्रपञ्चस्य
निमित्तकारणं उपादानकारणं वा । नायः । दंडादिवत्स्वकार्य-
व्यापित्वं न स्यादात्मनः “तत्सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशत्” इति श्रुत्या-
कार्यव्यापित्वश्रवणात् । न द्वितीयः । अचतनस्य जडस्य
प्रपञ्चस्य चेतन्योपादानकत्वासंभवात् ॥ ३७ ॥

(भा०टी०) अत्र विक्षेपशक्तिको दिस्राते हैं । जैसे रज्जु-
विषयक अज्ञान अपनी शक्तिद्वारा रज्जुमें सर्पका स्वरूप प्र-
दर्शन करे है निमी प्रकार यह शक्ति अज्ञानावृत्त आत्मामें आ-
काशादि पञ्चभूतका भ्रम प्रदर्शन करे है । इसीको विक्षेपशक्ति
कहते हैं । ग्रन्थान्तरमें भी ऐसा लिखा है कि—“अज्ञानकी वि-
क्षेपशक्ति ब्रह्ममें लेकर स्वप्नपर्यन्त जगत्को उत्पन्न करे है”

शक्तिद्वयवदज्ञानोपहितं चेतन्यं स्वप्रधानतया

निमित्तं स्वोपाधिप्रधानतया उपादानञ्च भवति
यथा लूता तन्तुकार्य्यम्प्रति स्वप्रधानतया निमि-
त्तं स्वशरीरप्रधानतयोपादानं च भवति ॥ ३८ ॥

(सं०टी०) उपादानत्वेन च कार्यकारणयोरभेदेन प्रपञ्च-
स्यापि चैतन्यरूपत्वप्रसंगादनित्यत्वं न स्यादित्याशङ्क्य जड-
प्रपञ्चं प्रत्यात्मनः चैतन्यप्राधान्येन निमित्तत्वं स्वाज्ञानप्राधा-
न्येनोपादानत्वं च संभवतीत्याह । शक्तिद्वयवदिति । यथा-
यस्कांतसन्निधाने जडमयं लोहं चेष्टते तथा चैतन्यसन्निधाने
जडमज्ञानं चेष्टते इत्यज्ञानविकारं प्रति चैतन्यस्य निमित्तत्वं
जडाकाशादिकार्यं प्रति मायायाः साक्षादुपादानत्वेन माया-
विन ईश्वरस्यापि परंपरयोपचारादुपादानत्वं न विरुध्यत इत्य-
र्थः । तदुक्तं चैतन्यस्य निमित्तकारणत्वे कार्यानुप्रवेशो न स्यादि-
ति । तन्न । कारणस्य कार्यानुप्रवेशनियमस्योपादानकारणविष-
यत्वेन निमित्तकारणविषयत्वाभावात् 'तत्सृष्ट्वा' इत्यादिश्रुतेरप्यु-
पादानकारणपरत्वात् । यदप्युक्तं आत्मन उपादानकारणत्वे प्रपं-
चस्यानित्यत्वं न स्यादिति तदपि न । तस्य परिणामविषयत्वेन
विवर्तविषयत्वाभावात् प्रपञ्चस्य ब्रह्मविवर्तत्वाद्विवर्तत्वं च स्व-
स्वरूपापरित्यागेन स्वरूपांतरप्रदर्शकत्वं । यथा रज्ज्ववच्छिन्नचै-
तन्यनिष्ठाज्ञानस्य रज्जुस्वरूपापरित्यागेन सर्पादिस्वरूपांतरप्रद-
र्शकत्वं तथेश्वरचैतन्यनिष्ठाज्ञानशक्तेरपि चैतन्यस्वस्वरूपापरि-
त्यागेन आकाशादिस्वरूपांतराकारण प्रदर्शकत्वं । एतावताका-
शादिप्रपञ्चस्य नित्यत्वं न संभवति । अज्ञानस्य मिथ्यारूपत्वेन त

ज्जन्वाकाशादिप्रपञ्चस्यापि मिथ्यात्वं न चैवमज्ञानस्य मिथ्या-
त्वे तत्प्रयुक्तबंधमोक्षयोरपिमिथ्यात्वप्रसंग इति वाच्यं । इष्टापत्तेः
तदुक्तं भगवता “बद्धो मुक्त इति व्याख्या गुणतो मे न वस्तुतः ।
गुणस्य मायामूलत्वान्न मे मोक्षो न बंधनम्” इति । अलमतिविस्तर-
रेण । एकस्यैवात्मनो निमित्तोपादानकारणत्वे दृष्टान्तमाह । यथा
लूतातंतुविति । यथा लूतातंतुः स्वात्पद्यमानतंतुलक्षणं कार्यं प्रति
स्वचैतन्यप्रधानतयानिमित्तं चैतन्यसंनिधानव्यतिरेकेण जडस्य
देहस्य मृतशरीरवत्तंतुजनकत्वासंभवात्स्वशरीरप्रधान्येनोपा-
दानं च भवति । अशरीरस्य साक्षात्तंतुजनकत्वासंभवात्स्वशरी-
रप्रधान्येनोपादानं च भवति । शरीरस्य साक्षात्तंतुपादानत्वेन
तदवच्छिन्नचैतन्यस्याप्युपादानत्वेनोपचारात् ॥ ३८ ॥

(भा०टी) जैसे ऊर्णनामकीट (मकड़ी) स्वकृत प्र-
धानरूपसेजालेका निमित्त कारण और शरीरप्रधानरूपसे तिसी
तन्तुका उपादान कारण होता है । तिसी प्रकारसे आवरण
और विक्षेपशक्तिविशिष्ट अज्ञानद्वारा समावृत चैतन्य स्वयं
प्रधानरूपमें प्रपञ्चविश्वका निमित्त कारण और उपाधिरूप
अज्ञानरूपमें उपादान कारण होता है ॥ ३८ ॥

तमः प्रधानविक्षेपशक्तिमदज्ञानोपहितचैतन्यादा-
काश आकाशाद्वायुवांयोरग्निरग्नेरापःअद्रचःपृथि-
वी चोत्पद्येत । “तस्माद्भापतस्मादात्मन आकाशः
सम्भृतः, इत्यादिश्रुतेः ॥ ३९ ॥

(सं०टी०) एवमीश्वर्यापि स्वचैतन्यप्रधानतया निमि-

त्त्वं स्वोपाधिप्रधानतयोपादानत्वं च भवतीत्यर्थः। इदानीं विश्वे-
पशक्तिरुक्त्यमाह । तमइति । आकाशादेर्जडत्वात्तमोगुणप्रधा-
नविशेषशक्तियुक्ताज्ञानावच्छिन्नचैतन्यस्यै वाकाशादिप्रपञ्चज-
नकत्वमिति भावः। अस्मिन्नर्थे श्रुतिं प्रमाणयति। “तस्माद्वा एत-
स्मादात्मन आकाशः संभूतः” इति। एतेनापिसांख्यनैयायिकपक्षौ
निरस्तौ । शक्तेरज्ञानस्य शक्तिमत्परतंत्रत्वात्स्वतन्त्रत्य तस्य
केवलस्य जडस्याज्ञानस्य जगत्कारणत्वानुपपत्तेः । “ईक्षतेर्ना-
शब्दम्। रचनानुपपत्तेश्च नानुमानम्” इत्यादिन्यायनिरस्तत्वाच्च।
परमाणोरप्युक्तदोषत्रासत्रासानपायात् । अग्निनिमित्ता-
पादानप्रतिपादकश्रुतिस्मृतिन्यायविरोधाच्च । “यतो वा इमानि
भूतानि जायन्ते येन जातानि जीवंति यत्प्रत्यधिसंविशन्ति । सदेव
साम्येदमग्र आसीत्। एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च ।
अहं सर्वस्य प्रभवो मत्तः सर्वं प्रवर्त्तते। बीजं मां सर्वभूतानाम्”
इत्यादिश्रुतिस्मृतिभिरीश्वरस्यैव जगत्कारणत्वप्रतिपादनात् ३९

(भा० टी०) तमोगुणप्रधानविशेषशक्तिविशिष्टअज्ञानसे
आच्छादित चैतन्यसे आकाश उत्पन्न हुआ है आकाशसे
वायु वायुसे अग्नि अग्निसे जल जलसे पृथिवी उत्पन्न हुई है
इसी प्रकार क्रमसे प्रपञ्चविश्व उत्पन्न हुआ है श्रुतिमें भी
ऐसाही लिखा है ॥ ३९ ॥

तेषु जाड्याधिकदर्शनात्तमः प्राधान्यं तत्कारण-
स्य तदानीं सत्त्वरजस्तमांसि कारणगुणप्रक्रमेण
तेष्वआकाशादिपृत्पद्यन्ते । इमान्येव मृक्ष्मभूतानि

(४०) वेदान्तसार ।

तन्मात्राण्यपंचीकृतानि चोच्यन्ते । एतेभ्यः
सूक्ष्मशरीराणि स्थूलभूतानि चोत्पद्यन्ते ॥४०॥

(सं०टी०) नन्वाकाशादिप्रपंचोत्पादकचैतन्यावच्छेदका-
ज्ञाने कुतः तमः प्राधान्यमित्याशंक्याह । तेष्विति । कारण-
गुणा हि कार्यगुणानारभंत इति न्यायादिति भावः । ननु त्रिगुणा-
त्मकत्वादज्ञानस्य कथं तमोगुणमात्रप्राधान्येनाकाशादिजनक-
त्वमित्याशंक्याह । तदानीमिति । तदानीमुत्पत्तिवेल्लयायांसत्त्वादयः
त्रयोपि गुणाः तारतम्येन कारणप्रक्रमन्यायेन तेष्वकाशादिषु
पंचभूतेषु उत्तराधिक्येन जायंत इत्यर्थः । इमान्येव सूक्ष्म-
शरीरादिकारणभूतान्यपंचीकृतानि सूक्ष्मरूपतन्मात्राणीत्युच्यं
त इत्याह । एतान्येवेति । “पंचप्राणमनोबुद्धिदशेन्द्रियसमन्वितम्
अपंचीकृतभूतार्थं सूक्ष्मांगं भोगसाधनम्” इति वचनादप्यपंची-
कृतभूतेभ्यो अपंचीकृतसूक्ष्मशरीराणि अपंचीकृतस्थूलभूतानि चो-
त्पद्यंत इत्याह । एतेभ्य इति ॥ ४० ॥

(भा०टी०) उन उत्पन्न आकाशादिमें जड़ताका आ-
धिक्य होनेसे उनका कारण तमोगुण प्रधान मान्य होता है
उन आकाशादिकी उत्पत्तिके अनन्तर उनके कारण गुणोंके
तारतम्यके अनुसार सत्त्वगुण रजोगुण और तमोगुण इनकी
उत्पत्ति होती है । एवं पुर्याक्त अवस्थाको प्राप्त हुए आका-
शादिक सूक्ष्मभूत, महाभूत, पञ्चतन्मात्रा और अपंचीकृत
रह जाते हैं इन्हीं सूक्ष्मभूतमें सूक्ष्मशरीर और स्थूलशरीर-
उत्पन्न होते हैं ॥ ४० ॥

सूक्ष्मशरीराणि सप्तदशावयवानि लिंग-
शरीराणि । अवयवास्तु ज्ञानेन्द्रियपंचकं-
बुद्धिमनसो कर्मेन्द्रियपंचकं वायुपंचकं-
चेति । ज्ञानेन्द्रियाणि श्रोत्रत्वक्चक्षुर्जिह्वाघ्राणाख्या-
नि । एतान्याकाशादीनां सात्विकांशेभ्यो व्यस्तेभ्यः
पृथक्क्रमेणोत्पद्यन्ते । बुद्धिर्नाम निश्चयात्मिकान्तः
करणवृत्तिः । मनो नाम संकल्पविकल्पात्मिकान्तः
करणवृत्तिः ॥ ४१ ॥

(सं०टी०) सूक्ष्मशरीरस्वरूपभूतानवयवानाह । अवय-
वास्त्विति । ज्ञानेन्द्रियाणि श्रोत्रत्वक्चक्षुर्जिह्वाघ्राणाख्यानि ।
सात्विकांशादाकाशाच्छ्रोत्रमुत्पद्यते । सात्विकांशाद्वायोःत्वर्गि-
न्द्रियम् । सात्विकांशात्तेजसःचक्षुः । सात्विकांशाज्जलाज्जिह्वा । सा-
त्विकांशायाः पृथिव्याः सकाशात् घ्राणेन्द्रियं चेति । क्रमेणोत्प-
द्यन्त इत्याह । एतानीति । वृद्धेर्लक्षणमाह । बुद्धिरिति । ब्रह्मवाह-
मिति निश्चयात्मिकैवान्तःकरणवृत्तिरेव बुद्धिरित्यर्थः । मनसो
लक्षणमाह । मनोनामेति । अहं चिद्रूपो देहो वेति संशया-
त्मिकांतःकरणवृत्तिरेव मन इत्यर्थः ॥ ४१ ॥

(भा०टी०) सूक्ष्मशरीर दिखलाते हैं । सप्तदश १७
अवयवयुक्त लिङ्गशरीरको सूक्ष्मशरीर कहते हैं । पञ्च ज्ञाने-
न्द्रिय पञ्च कर्मेन्द्रिय पञ्चवायु मन और बुद्धि यह सप्तदश-
१७ अवयव कहलाते हैं नेत्र कर्ण नासिका जिह्वा और
त्वचा यह पांच अवयवही पञ्चज्ञानेन्द्रिय कहाते हैं यह ज्ञा-

नेन्द्रिय आकाशादिके सात्विक अंशसे उत्पन्न होती हैं । तेज-
के सात्विक अंशसे नेत्र अकाशके सात्विक अंशसे कर्ण पृ-
थ्वके सात्विक अंशसे नासिका जलके सात्विक अंशसे जि-
ह्वा वायुके सात्विक अंशसे त्वचा उत्पन्न होते हैं । निश्चया-
त्मक अन्तःकरणकी वृत्तिका नाम बुद्धि है । संकल्पविकल्पा-
त्मक अन्तःकरणकी वृत्तिका नाम मन है ॥ ४१ ॥

अनयोरेव चित्ताहंकारयोरन्तर्भावः । अनुसन्धाना-
त्मिकान्तःकरणवृत्तिश्चित्तम् । अभिमानात्मिका-
न्तःकरणवृत्तिरहंकारः । एते पुनराकाशादिगतसा-
त्विकांशेभ्योमिलितेभ्य उत्पद्येते । एतेषां प्रकाशा-
त्मकत्वात्सात्विकांशकार्यत्वम् ॥ ४२ ॥

(सं०टी०) स्मरणात्मकचित्तस्य गर्वात्मकाहंकारस्य च
बुद्धिमनसोरन्तर्भाव इत्याह । अनयोरेवेति । यद्यप्यन्तःक-
रणत्वेन चतुर्णामिकत्वं तथाप्येकस्यैव पुरुषस्य पाचकः पा-
ठक इत्यादिवृत्तिभेदाद्वेदवेदेकस्याप्यन्तःकरणस्य निश्चयसंशय
स्मरणाहंकारविषयभेदवृद्ध्यादिभेदइत्यर्थः । वृद्ध्यादीनामुत्प-
त्तिप्रकारं दर्शयति । एते पुनरिति । एतेषां चतुर्णां सात्विकां-
शेभ्यो भूतेभ्य उत्पत्ता निमित्तमाह । एतेषामिति । वृद्ध्यादीनां
प्रकाशात्मकत्वात्सात्विकांशभूतकार्यत्वमित्यर्थः ॥ ४२ ॥

(भा०टी०) चित्त और अहंकार यह दोनों बुद्धि और
मनके अन्तर्गत दो प्रकारकी वृत्ति हैं । अनुसन्धानात्मक अ-
न्तःकरणकी वृत्तिका नाम चित्त है । और अभिमानमहित जो

चित्तकी वृत्ति है उसका नाम अहंकार है । बुद्धि और मन यह दोनों मिलकर आकाशादि पञ्चभूतके सात्विक अंशसे उत्पन्न होते हैं । पञ्चज्ञानेन्द्रिय बुद्धि और मन यह सब स्व-प्रकाशक स्वभाव हैं।इसी कारण इनका पञ्चभूतके सात्विक अंशसे उत्पन्न होना अनुमान किया जाता है ॥ ४२ ॥

इयं बुद्धिर्ज्ञानेन्द्रियैः सहिता सती विज्ञान-
मयकोशो भवति । अयं कर्तृत्वभोक्तृत्वाभि-
मानित्वेन इहलोकपरलोकगामी व्याव-
हारिको जीव इत्युच्यते ॥ ४३ ॥

(सं०टी०) बुद्धेर्विज्ञानमयकोशत्वं दर्शयति । इयमि-
ति । बुद्धेः सत्त्वकार्यत्वाज्ज्ञानेन्द्रियसाहित्येन प्रकाशाधिक्या-
द्विज्ञानमयत्वं आत्माच्छादकत्वाच्च कोशत्वमित्यर्थः । विशुद्ध-
बुद्धिप्रतिबिंबितचिदात्मनो जीवत्वं दर्शयति । अयमिति । त-
न्मायः पिंडवद्बुद्ध्यारोपितं चैतन्यं वस्तुतोऽकर्तृत्तोक्तृनित्यानंदा-
परिच्छिन्नमक्रियमपि भोक्तृत्वकर्तृत्वसुखित्वदुःखित्वपरि-
च्छिन्नत्वक्रियावत्त्वायभिमानेन स्वर्गादिलोकांतरगामित्वं
व्यावहारिकजीवत्वं च लभत इत्यर्थः ॥ ४३ ॥

(भा०टी०) सम्पूर्ण ज्ञानेन्द्रियोंके सहित मिलकर बु-
द्धिको विज्ञानमयकोष कहते हैं । यही विज्ञानमयकोष मैं
कर्ता हूँ मैं भोक्ता हूँ मैं सुखी हूँ मैं दुःखी हूँ इत्यादि अभि-
मानयुक्त इसलोकमें रहनेवाला और परलोकमें जानेवाला इ-
सप्रकार व्यवहारसे इसको जीवकहते हैं ॥ ४३ ॥

मनस्तु कर्म्मेन्द्रियैः सहितं सन्मनोमयकोशो
 भवति । कर्म्मेन्द्रियाणि वाक्पाणिपादपायूप
 स्थानि । एतानि पुनराकाशादीनां रजोशेभ्यो
 व्यस्तेभ्यः पृथक्क्रमेणोत्पद्यन्ते ॥ ४४ ॥

(सं० टी०) मनोमयकोशत्वं निरूपयति । मनस्त्विति ।

सत्त्वगुणप्रधानं मनःसत्त्वगुणांशेभ्यो जातेः श्रोत्रादिज्ञानेन्द्रियै-
 रेव सहितं सन्मनोमयकोश इत्यर्थः । अत्र तु मनसः सत्त्वोप-
 हितरजोविकारेच्छारूपत्वात्संकल्पविकल्पात्मकत्वन बुद्धय-
 पेक्षया जाड्याधिक्यात् मनोमयत्वं आत्माच्छादकत्वा-
 त्कोशत्वमिति भावः । कर्म्मन्द्रियाण्युपदिशति । कर्म्मन्द्रियाणीति-
 एतेषामुत्पत्तौ साधनापेक्षायामाह । एतानि पुनरिति । भूतानां त्रि-
 गुणत्वेपि रजोगुणबहुलेभ्यो व्यस्तभूतेभ्यो वागादीनि पृथक्-
 पृथक् क्रमेणोत्पद्यन्ते । भूतानां त्रिगुणत्वेपि रजोगुणप्रधानादाका-
 शात् वागिन्द्रियमुत्पद्यते रजोगुणप्रधानाद्वायोः पाणीन्द्रियं र-
 जोगुणप्रधानादग्नेः पादेन्द्रियं रजोगुणप्रधानाज्जलात् शिश्नेन्द्रि-
 यं रजोगुणप्रधानायाः पृथिव्याः पाण्ड्विन्द्रियमुत्पद्यत इत्यर्थः ।

वायवः प्रणापानव्यानोदानसमानाः । प्राणो नाम प्राग्गमनवान् नासाग्रस्थानवर्ती । अपानो नाम अवाग्गमनवान् पाय्वादिस्थानवर्ती । व्यानो नाम विष्वग्गमनवानखिलशरीरवर्ती । उदानः कण्ठस्थानीयः ऊर्ध्वगमनवानुत्क्रमणवायुः समानशरीरमध्यगताशितपीतान्नादिसमीकरणकरः । समीकरणन्तु-परिपाककरणं-रसरुधिरशुक्रपुरीषादिकरणम् ॥ ४५ ॥

(सं०टी०) वायुनुद्दिशति । वायव इति । यथोद्देशं प्राग्माह । प्राणोनामेति । ऊर्ध्वगमनशीलो नासाग्रस्थायी वायुः प्राण इत्यर्थः । अपानस्य लक्षणमाह । अपानोनामेति । अवाग्गमनशीलः पाय्वादिस्थायी वायुरपान इत्यर्थः । व्यानस्य लक्षणमाह । व्यानो नामेति । सर्वनाडीगमनशीलोखिलशरीरस्थायी वायुर्व्यान इत्यर्थः । उदानस्य लक्षणमाह । उदानोनामेति । ऊर्ध्वमुत्क्रमणशीलः कंठस्थायी वायुरुदान इत्यर्थः । समानस्य लक्षणमाह । समानोनामेति । शरीरमध्यगतान्नादिसमीकरणकरिता वायुः समान इत्यर्थः । प्राणादीनां वायुत्वेन रूपेण कल्पेपि क्रियाभिदेन भेद इत्यर्थः ॥ ४५ ॥

(भा०टी०) प्राण, अपान, व्यान, उदान, और समान इनको पञ्च वायु कहते हैं । ऊपरको चलनेवाला नामिकाके अग्रभागमें रहनेवाले वायुका नाम प्राणवायु है । नीचको चलनेवाला गुदान्थानमें रहनेवाले वायुको अपानवायु कहते हैं ।

सब नाडियोंमें चलनेवाला सब शरीरमें रहनेवाले वायुको व्यान कहते हैं । ऊपरको चलनेवाला कण्ठस्थानमें रहनेवाले वायुको उदान कहते हैं । और भोजन कियेहुए अन्नके और पान कियेहुये जलादिके समीकरण करनेवाले वायुको समान वायु कहते हैं । परिपाक क्रियाद्वारा भोजनकरी हुई वस्तुका रुधिर वीर्य और पुरीषादि करनेका नाम समीकरण है ॥ ४५ ॥

केचित्तु नागकूर्मकृकलदेवदत्तधनञ्जयाख्याः पंचान्ये वायवः संतीत्याहुः । तत्र नागः उद्गिरणकरः । कूर्मः निर्मालनादिकरः । कृकलः क्षुधाकरः । देवदत्तः जम्भणकरः । धनञ्जयः पोषणकरः । एतेषां प्राणादिष्वन्तर्भावात्प्राणादयः पंचेवेति केचित् । इदं प्राणादिपंचकं आकाशादिगतरजोशेभ्यो मिलितेभ्य उत्पद्यते ॥ ४६ ॥

(सं० टी०) कपिलमतानुसारिणः क्रियाभेदेनान्येषां पंच वायवः संतीति वदन्तीत्याह । केचित्त्विति । तेषामेव नामानि निर्दिशति नागत्यादिना । नागेति । वेदान्तिनस्तु नागादीनां प्राणादिष्वन्तर्भावं वदन्तीत्याह । एतेषां प्राणादिष्विति । प्राणादियायुनामृत्पत्तां काग्णापेक्षायामाह एतदिति । अपंचीकृतपंचमहाभूतभ्यो रजःप्रधानेभ्यः प्राणादयो जायन्त इत्यर्थः ।

(भा० टी०) सांगन्यमनावलम्बी तो ऐसा कहते हैं कि नाग, कूर्म, कृकल, देवदत्त, धनञ्जय, यह और भी पाँच वायु हैं उद्गिरण कर्गनेवाले वायुको नाग कहते हैं । जिस वायुमें न

मिचजाय वह कूर्मवायु कहाता है । जिस वायुसे क्षुधा लगै उसको कृकल कहते हैं । जम्भा करानेवाले वायुको देवदत्त कहते हैं । जिस वायुसे पुष्टि होती है उसको धनञ्जय कहते हैं । परतु वेदान्तमतके आचार्य केवल प्राणादि पाँच वायुही मानते हैं और अलग कोई वायु नहीं मानते हैं वह प्राणादि पञ्चवायुमें नागादि वायुका अन्तर्भाव मानते हैं । यह प्राणादि पञ्च वायु मिलेहुए आकाशादि पञ्चभूतके राजसअंशसे उत्पन्न होते हैं ॥ ४६ ॥

इदं प्राणादिपंचकं कर्म्मैन्द्रियसहितं सत् प्राणमय-
कोशो भवति । अस्य क्रियात्मकत्वेन रजोशका-
र्यत्वम् । एतेषु कोशेषु मध्ये विज्ञानमयो ज्ञानश-
क्तिमान् कर्तृरूपः । मनोमयः—इच्छाशक्तिमान् क-
रणरूपः । प्राणमयः क्रियाशक्तिमान् कार्यरूपः । यो-
ग्यत्वादेवमेतेषां विभागः—इति वर्णयन्ति । एतत्-
कोशत्रयं मिलितं सत् सूक्ष्मशरीरमित्युच्यते ॥ ४७ ॥

(सं० टी०) एतेषां प्राणादीनां प्राणप्रचुरत्वात्प्राणमय-
त्वं आत्माच्छादकत्वात्कोशत्वं च भवतीत्याह । इदमिति । प्रा-
णादीनां रजःप्रधानभूतकार्यत्वे निमित्तमाह । अस्येति । प्रा-
णादीनां क्रियात्मकत्वाद् रजःकार्यमित्यर्थः । एतेषु पंचसु कोशेषु
मध्ये विज्ञानमयमनोमयप्राणमयकोशानां क्रमेण ज्ञानेच्छाक्रि-
याराक्तिभेदेन कर्तृकरणक्रियारूपत्वं दर्शयति । एतेष्विति । तत्र
हेतुमाह । योग्यत्वादिति । इदमेव कोशत्रयं सूक्ष्मशरीरमिति
व्यवहियत इत्याह । एतदिति ॥ ४७ ॥

(भा०टी०) पूर्व कहेहुए प्राणादि पञ्चवायु और कर्म्म-न्द्रियोंका मिलकर प्राणमय कोश होता है गमन आगमन इत्यादि क्रिया प्राणादि पञ्चवायुका स्वभाव है इसी कारण यह पञ्चवायु सम्पूर्ण राजसअंशका कार्प्य मालूम होता है । पूर्व कहेहुए कोशके मध्यमेंज्ञानशक्तियुक्त विज्ञानमय कोश कर्त्ता है । इच्छाशक्तियुक्त मनोमयकोश करण है । क्रियाशक्तियुक्त प्राणमय कोश कार्प्य है इसप्रकार तीनों कोशोंका विभाग वर्णन करते हैं । यही तीनों कोश मिलकर कोशसमष्टिका सूक्ष्मशरीर कहलाता है ॥ ४७ ॥

अत्राप्यखिलसूक्ष्मशरीरमेकबुद्धिविषय-
तया वनवज्जलाशयवद्वा समष्टिः।अनेक-
बुद्धिविषयतया वृक्षवज्जलवद्वा व्यष्टिश्च
भवति । एतत्समष्ट्युपहितं चैतन्यं सू-
त्रात्मा हिरण्यगर्भः प्राण-इति चोच्यते
सर्वानुस्यूतत्वात् । ज्ञानेच्छाक्रियाशक्ति-
मदपंचीकृतपंचमहाभूताभिमानित्वाच्च ॥४८॥

(सं०टी०) अस्य समष्टित्वे हेतुमाह । अत्रापीति । एकबुद्धयेति । चराचरप्राणिमात्रस्य यावंत्यनंतानि सूक्ष्मशरीराणि तेषां सर्वेषां सूक्ष्मशरीराणां सूत्रात्मनाहिरण्यगर्भारण्येन स्वार्थिकबुद्ध्या विपर्ययित्वात्समष्टित्वमित्यर्थः । तत्र दृष्टान्तमाह । वनवदित्यादि । अस्यैव सूक्ष्मशरीरस्य व्यष्टित्वं दर्शयति । अनेकेति । अनेकेषां जीवानां प्रत्येकं स्वस्व-

लिंगशरीरस्य स्वबुद्धिविषयत्वेनानेकबुद्धिविषयतया व्यष्टित्वमित्यर्थः। तत्र दृष्टान्तमाह । वृक्षवदित्यादि । उक्तसमष्टयवच्छिन्नचैतन्यस्य सूत्रात्मत्वादिसंज्ञां दर्शयति । एतदिति । तत्र हेतुमाह । सर्वत्रानुस्यूतत्वादिति । सर्वप्राणिलिंगशरीरेष्वनुस्यूतत्वाद्विद्यमानत्वादित्यर्थः । हेत्वन्तरमाह । ज्ञानेच्छेति । ज्ञानेच्छाक्रियाशक्तिमत्कोशत्रयोपाध्यवच्छिन्नत्वादित्यर्थः ॥ ४८ ॥

(भा०टी०) जैसे वन और तालाव, वृक्ष और जलका समष्टि है । तिसी प्रकार समस्त सूक्ष्मशरीर एकरूपसे शरीर समष्टि है इसी प्रकार जैसे वृक्ष और जल, वन और तालावका व्यष्टि है । तिसीप्रकार अनेक रूपद्वारा शरीर व्यष्टि है। इसी सूक्ष्मशरीरका समष्टिरूप उपाधिसे उपाहित चैतन्यको सूत्रात्मा, हिरण्यगर्भ और प्राण कहाजाता है । इसी कारण यही चैतन्य बस्त्रमें स्थित सूत्रकी तरह सबमें परिव्याप्त तथा ज्ञान, इच्छा और क्रियाशक्तिविशिष्ट अपञ्चीकृत पञ्चभूत का अजिमानी होता है ॥ ४८ ॥

अस्यैषा समष्टिः स्थूलप्रपंचापेक्षया सूक्ष्मत्वात् सूक्ष्मशरीरं विज्ञानमयादिकोशत्रयं जाग्रद्रासनामयत्वात् स्वप्नः । अत एव स्थूलप्रपंचलयस्थानमिति चोच्यते । एतद्व्यपृच्युपहितं चैतन्यं तैजसो भवति तेजोमयान्तःकरणोपहितत्वात् ॥ ४९ ॥

(सं०टी०) विज्ञानमयादिकोशत्रयस्य सूक्ष्मशरीरतां

दर्शयति । अस्यैपेति । अस्य सूत्रात्मनो हिरण्यगर्भाख्यस्य विज्ञानमयादिकोशत्रयं शरीरं अस्य स्थूलप्रपञ्चापेक्षया सूक्ष्मत्वादित्यर्थः । अस्यैव विज्ञानमयादिकोशत्रयस्य स्वमत्वे युक्तिमाह । जाग्रदिति । विराट्स्वरूपेणानुभूतस्थूलप्रपञ्चविषयवासनामयत्वात्स्वमत्वमस्येत्यर्थः । यतः स्वमत्वं सूक्ष्मत्वं च । अत एव स्थूलप्रपञ्चलयस्थानमित्युच्यत इत्यर्थः । विज्ञानमयादिसमष्ट्युपाध्यवच्छिन्नचैतन्यस्य हिरण्यगर्भत्वं प्रतिपाद्येदानीं तद्व्यष्ट्युपलक्षितचैतन्यस्य तेजसत्वं निरूपयति । एतदिति । अत्र हेतुमाह तेजोमयेति ॥ ४९ ॥

(भा०टी०) हिरण्यगर्भको उपाधिस्वरूप इसी स्थूलशरीरके समष्टि स्थूल प्रपञ्चसे सूक्ष्म होता है । इसी कारण उसको सूक्ष्मशरीर और कोशत्रय कहते हैं । तथा जाग्रदवस्थाका वासनात्मक हेतु, स्वप्न, और स्थूल, प्रपञ्चका लयस्थान कहा जाताहै । इसी स्थूलशरीरके व्यष्टिरूप उपाधिसे उपहित चैतन्यको तेजस कहते हैं । इसी कारण तेजोमय अन्तःकरण उसका उपाधि है ॥ ४९ ॥

अस्यापीयं व्यष्टिः स्थूलशरीरापेक्षया सूक्ष्मत्वात् सूक्ष्मशरीरं विज्ञानमयादिकोशत्रयं जाग्रद्वासनामयत्वात्स्वप्नः । अत एव स्थूलशरीरलयस्थानमिति चोच्यते । एतो सूत्रात्मतेजसो तदानीं सूक्ष्माभिर्मानेवृत्तिभिः सूक्ष्मविषयाननुभवतः । “प्रविविक्तभुक् तेजसः” इत्यादिश्रुतेः ॥ ५० ॥

(सं०टी०) व्यष्टिरूपं विज्ञानमयादिकोशत्रयं तैजसस्यापि सूक्ष्मं शरीरमिति दर्शयति । अस्यापीति । सूक्ष्मशरीरत्वे हेतुमाह । स्थूलेति । अस्यापि स्वमत्वहेतुमाह । जाग्रदिति । विश्वचैतन्येनानुभूतस्थूलशरीरविषयवासनामयत्वात्स्वममित्यर्थः । अस्यैव सूक्ष्मशरीरस्य स्थूलशरीरलयस्थानत्वे युक्तिमाह । अत एवेति । यथा पूर्वं प्राज्ञेश्वरावज्ञानवृत्तिभिः सुपुण्यवस्थायामानंदमनुभवतः तथा हिरण्यगर्भतैजसावपि स्वभावस्थायां मनोवृत्तिभिर्वासनामयान् शब्दादिविषयाननुभवत इति दर्शयति । एताविति । अस्मिन्नर्थे श्रुतिमुदाहरति । प्रविविकेति । प्रविविक्तं भुंक्त इति प्रविविक्तभुक् तैजसः तेजांतःकरणं कार्यादिभावेन परिणतं तदेव स्थूलशरीरादिहीनं यस्य स तैजसः तेजांतःकरणस्वामीत्यर्थः ॥ ५० ॥

(भा०टी०) पूर्वाक्त तैजसके उपाधिस्वरूप इसी व्याष्टिभूत सूक्ष्मशरीर स्थूलशरीरकी अपेक्षा अत्यन्त सूक्ष्म है । इसी कारण उसको सूक्ष्मशरीर और कोशत्रय कहते हैं । यह सूक्ष्म शरीर वासनामय है इसको स्वम और स्थूलशरीरका लयस्थान कहते हैं । सुपुति अवस्थामें यही हिरण्यगर्भ और तैजस दोनों सूक्ष्म, मनकी वृत्तिद्वारा सूक्ष्म विषयका अनुभव करते हैं । इस विषयमें श्रुतिका प्रमाण है कि “तैजसही सूक्ष्म वस्तुका उपभोग करता है” ॥ ५० ॥

अत्रापिसमष्टिव्यष्टयोस्तदुपहितसूत्रात्मतैजसयो-
श्च वनवृक्षवत्तदवच्छिन्नाकाशवच्च जलाशयजलव-

तद्गतप्रतिविम्बिताकाशवच्चाभेदः। एवं सूक्ष्मशरी-
रोत्पत्तिः ॥ ५१ ॥

(सं० टी०) इहापि विज्ञानमयादिकोशत्रयस्य समष्टिरू-
पस्यं तदवच्छिन्नमृत्रात्मनश्च व्यष्टिरूपविज्ञानमयादिकोशत्र-
यस्य तदवच्छिन्नतैजसचैतन्यस्य च वनवृक्षादि तदवच्छिन्ना-
काशादिदृष्टान्तमुखेनाभेदं दर्शयति । अत्रापीति । समष्टि-
व्यष्ट्युपाध्योर्वनवृक्षवज्जलाशयजलवच्चाभेदः उपाधिद्वयाव-
च्छिन्नचैतन्ययोः मृत्रात्मतैजसयोरपि वनवृक्षावच्छिन्नाका-
शवज्जलाशयजलगतप्रतिविम्बिताकाशवच्चाभेद इत्यर्थः । सूक्ष्मश-
रीरोत्पत्तिप्रकरणमुपसंहरति । एवमिति ॥ ५१ ॥

(भा० टी०) जैसे वन और वृक्ष यह परस्पर विभिन्न
नहीं है जैसे वनावच्छिन्न आकाशसे वृक्षावच्छिन्न आकाश
कोई विभिन्न नहीं है जैसे तालावका और जलका कोई भेद
नहीं है जैसे जलगत प्रतिविम्बित आकाशकी और जलाशय
के प्रतिविम्बित आकाशकी कोई विभिन्नता नहीं है इसी प्र-
कार सूक्ष्मशरीरकी समष्टि और व्यष्टिकी तथा तदुपहित हि-
रण्यगर्भ और तैजसकी परस्पर विभिन्नता नहीं है । इसी प्रकार
सूक्ष्मशरीरकी उत्पत्ति है ॥ ५१ ॥

स्थूलभूतानि तु पंचीकृतानि । पंचीकरणं तु आ-
काशादिपंचस्वकेकं द्विधा समं विभज्य तेषु दशसु
भागेषु प्राथमिकान् पंच भागान् प्रत्येकं चतुर्धा
समं विभज्य तेषां चतुर्णां भागानां स्वस्वद्विती-

यार्द्धभागं परित्यज्य भागान्तेषु संयोजनम् । तदु-
क्तम् “द्विधा विधाय चैकैकं चतुर्धा प्रथमं पुनः ॥
स्वस्वेतरद्वितीयांशैर्योजनात्पंचपंच ते” इति ५२

(सं०टी०) अथेदानीं स्थूलशरीरोत्पत्तिं निरूपयितुमुप-
क्रमते । स्थूलभूतानि त्विति । तुशब्दः पूर्वस्माद्द्वैपम्यं द्योत-
यति । पंचीकृतानीति । अपंचीकृतसूक्ष्मभूतापेक्षया स्थूलभूता-
नि पंचीकृतानीत्यर्थः । पंचीकरणमेव प्रतिपादयितुं प्रतिजानी-
ते । पंचीकरणं त्विति । पंचीकरणप्रकारमेवाह । आकाशादीति ।
अयमर्थः । सृष्टिकाले सकलप्राण्यदृष्टवशादीश्वरप्रेरणयाका-
शवायुतेजोबन्नान्यनाद्यविद्यासहायभूतात्परमात्मनः सकाशा-
दनुक्रमजातानि तान्यपंचीकृतानि सूक्ष्माणि व्यवहारासमर्था-
नीति कृत्वा तदीयस्थौल्यापेक्षायां व्यवहर्तृप्राणिजातधर्मा-
धर्मापेक्षयैव तान्येव भूतानि पंचीकृतानि भवंति तानिच प्रत्येकं
द्वैविध्यमापद्यते तेष्व्वाकाशादिषु दशसु भागेषु प्राथमिका-
न्पंचभागान्प्रत्येकं चतुर्धा समं विभज्य स्वार्धभागपरित्यागेन
चतुर्णां प्रत्येकं भागांतरेषु संनिवेशेन पंचीकृतानि स्थूलानि
भवन्तीति । अस्मिन्नर्थे वृद्धसंमतिमाह । द्विधेति ॥ ५२ ॥

(भा०टी०) इकठेहुए आकाश आदि पञ्चभूतोंको स्थूल
भूत कहते हैं इसी आकाशआदि पञ्चभूतोंके मध्यमेंसे प्रत्येक
भूतको समान भाग करनेसे दश १० भाग होते हैं तदन्तर
उन्ही दश भागके प्रथम पञ्चम भागको प्रत्येक पञ्चभूतके स-
मान चार भाग करके उन्ही सम्पूर्ण प्रत्येक चार भागोंके दि-

तीय अर्द्धको छोड़कर और चार भूतके द्वितीयार्द्ध भागके सहित मिलानेको पंचीकरण कहते हैं । इस विषयके प्रमाण स्वरूप अन्यान्य ग्रन्थोंमेंभी लिखा है—“पञ्चभूतके प्रत्येकके समान दो भाग करै फिर उसी पञ्चभूतके प्रत्येक प्रथम भाग के चार भाग करै द्वितीय पञ्चभूतके प्रत्येक प्रथम अंशमें प्रत्येक चार भागके मिलानेको पञ्चीकरण कहतेहैं” ॥ ५२ ॥

अस्याप्रामाण्यं नाशङ्कनीयं त्रिवृत्करणश्रु-
तेः पंचीकरणस्याप्युपलक्षणार्थत्वात् ।
पंचानां पंचात्मकत्वे समानेऽपि “तेषु च
वैशिष्ट्याच्च तद्वादस्तद्वादः” इति न्यायेन
आकाशादिव्यपदेशः संभवति ॥ ५३ ॥

(सं० टी०) पंचीकरणस्य त्रिवृत्करणप्रतिपादकश्रुत्यं-
तरविरोधमाशङ्क्य परिहरति । अस्याप्रामाण्यमिति । भूत-
त्रयसृष्टिश्रुतौ सृष्टिपरिपूर्णार्थमन्यत्र श्रुतमपि भूतद्वयमाश्रित्य
भूतपंचकाभिप्रायेण भूतत्रयसृष्टिप्रतिपादनादविरोध इत्यर्थः ।
आकाशादीनां पंचभूतानां चतुर्धा विभक्तानामन्योन्यं प्रत्येका-
नुप्रवेशेन पंचीकृतानां पंचात्मकत्वाविशेषादाकाशादिव्यपदे-
शो न स्यादित्याशङ्क्य परिहरति । पंचानामिति । आकाशा-
दीनां पंचानां पंचात्मकत्वे समानेऽपि तेषु पंचभूतेषु तत्तद्वि-
शेषानुप्रवेशान्नामभिर्व्यवहारः संभवतीत्यर्थः ॥ ५३ ॥

(भा० टी०) कहेहुए पञ्चीकरणके प्रमाणविषयकी
छान नहीं करनी क्योंकि त्रिवृत्करणकी श्रुतिसे पञ्चीकरण-

काभी उल्लेख होजाता है पञ्चभूतके पञ्चात्मको रूपमें समान अर्थात् मिलेहुए होनेपर प्रत्येक पञ्चभूतका अलग अलग व्यवहार होता है इस विषयमें न्याय प्रमाण है—“आकाशादि पञ्चभूतमें अपने अपने अंशके आधिक्य होनेसे सर्व भूतोंका आकाशादि नाम होता है” ॥ ५३ ॥

तदानीमाकाशे शब्दोऽभिव्यज्यते, वायौ शब्दस्पर्शा, अग्नौ शब्दस्पर्शरूपाणि, अप्सु शब्दस्पर्शरूपरसाः, पृथिव्यां शब्दस्पर्शरूपरसगन्धाश्च ॥ ५४ ॥

(सं०टी०) तदानीमिति । यदा पञ्चीकृतान्याकाशादीनि तदानीं स्थूलत्वेन स्वकार्योत्पादानसमर्थत्वादाकाशोऽव्यक्तरूपेण स्थितः शब्दः अभिव्यज्यते व्यक्तो भवतीत्यर्थः ॥

(भा०टी०) पञ्चभूतके पञ्चीकरणके समय आकाशमें शब्दगुण, वायुमें शब्द और स्पर्श, अग्निमें शब्द स्पर्श और रूप, जलमें शब्द स्पर्श रूप और रस, पृथ्वीमें शब्द स्पर्श रूप रस और गन्ध गुण प्रकाशित होतेहैं ॥ ५४ ॥

एतेभ्यः पञ्चीकृतेभ्यो भूतेभ्यो भूर्भुवःस्वर्महर्जनस्तपःसत्यमित्येतन्नामकानामुपर्युपरि विद्यमानानामतलवितलसुतलरसातलतलातलमहातलपातलनामकानामथोऽथो विद्यमानानां लोकानां ब्रह्माण्डस्य तदन्तर्गतचतुर्विधस्थूलशरीराणामन्नपानादीनाञ्चोत्पत्तिर्भवति ॥ ५५ ॥

(सं०टी०) उक्तेभ्यो भूतेभ्यः चतुर्दशभुवनोत्पत्तिप्रकारं दर्शयति । एतेभ्य इति । एतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्पन्नब्रह्मांडस्य चतुर्विधशरीराणां च तद्योग्यान्नपानादीनां चोत्पत्तिर्भवतीत्यर्थः ॥ ५५ ॥

(भा०टी०) इन्हीं सम्पूर्ण पञ्चीकृत आकाशादि भूतोसे ऊपर ऊपर विद्यमान भूर्लोक भुवर्लोक स्वर्लोक महर्लोक जनलोक तपलोक और सत्यलोक उत्पन्न होते हैं, इन्हींसे क्रमसे नीचे नीचे होनेवाले अतल वितल सुतल रसातल तलातल महातल और पाताल ये सम्पूर्ण लोक उत्पन्न होते हैं । इसी प्रकार इनपञ्चभूतोसेही ब्रह्माण्ड और चार प्रकारके स्थूलशरीर और शरीरोंके भोज्य अन्नपानादि उत्पन्न होते हैं ॥ ५५ ॥

चतुर्विधस्थूलशरीराणि जरायुजाण्डजस्वेदजोद्भिज्जास्यानि ॥ जरायुजानि जरायुभ्यो जातानि मनुष्यपश्यादीनि । अण्डजानि अण्डेभ्यो जातानि पक्षिपन्नगादीनि । स्वेदजानि स्वेदेभ्यो जातानि यूकमशकादीनि । उद्भिज्जानि भूमिसुद्भिद्य जातानि लतावृक्षादीनि ॥ ५६ ॥

(सं०टी०) चतुर्विधशरीराण्युद्दिशति । चतुर्विधेति । तानि च यथोद्दिशं विवृणोति । जरायुभ्य इति ॥ ५६ ॥

(भा० टी०) स्थूलशरीरके चार भेद हैं । जरायुज, अण्डज, स्वेदज, व उद्भिज । जरायुसे उत्पन्न होनेवाले मनुष्य पशु आदिको जरायुज कहते हैं । अण्डसे उत्पन्न होनेवाले

पक्षी सर्पादिको अण्डज कहते हैं । स्वेद (पसीना) से उत्पन्न होनेवाले यूका मशक आदि स्वेदज कहते हैं । पृथ्वीको भेदकर उत्पन्न होनेवाले वेल वृक्ष इत्यादिको उद्भिज्ज कहते हैं ॥ ५६ ॥

अत्रापि चतुर्विधस्थूलशरीरम् ॥ एकानेकबुद्धि-
विषयतया वनवज्जलाशयवद्वा समष्टिः, वृक्षवज्जल-
वद्वा व्यष्टिरपि भवति । एतत्समष्ट्युपहितं चैतन्यं
वैश्वानरो विराडिति चोच्यते । सर्वनराभिमानि-
त्वाद्विविधं राजमानत्वाच्च अस्यैषा समष्टिः स्थूल-
शरीरं अन्नविकारत्वाद्दन्नमयकोशः । स्थूलभोगाय-
तनत्वाज्जाग्रदिति चोच्यते ॥ ५७ ॥

(सं० टी०) पूर्ववदत्रापि समष्टित्वं व्यष्टिभेदं दर्शयति । अ-
त्रापीति । चतुर्विधशरीरजातमपि शरीरमित्येकबुद्धिविषय-
तया वनवत्समष्टित्वं प्रत्येकं तत्तच्छरीरविषयतया ज्ञेयबुद्धि-
विषयत्वाद् व्यष्टित्वं च लभत इत्यर्थः । अधुना भूरादिचतु-
र्दशभुवनांतर्गतचतुर्विधस्थूलशरीरसमष्ट्युपहितचैतन्यस्य वैश्वा-
नरत्वापरपर्यायं वैराजत्वं दर्शयति । एतदिति । तत्र युक्ति-
माह । सर्वनराभिमानित्वादिति । सर्वप्राणिनिकायेष्वहमि-
त्यभिमानवत्त्वाद्द्वैश्वानरत्वं विविधं नानाप्रकारेण प्रकाशना-
त्वाच्च वैराजत्वं लभत इत्यर्थः । अस्येति । अस्य विरा-
ट्चैतन्यस्यैषा पूर्वेक्ता या ब्रह्मांडांतर्गतचतुर्विधस्थूलशरीर-
समष्टिरेव स्थूलशरीरमित्यर्थः । अन्नविकारत्वादिति । अन्नवि-
कारबाहुल्याद्दन्नमयत्वं आत्माच्छादकत्वात्कोशत्वं स्थूलशरी

रादिविषयप्रयुक्तसुखदुःखभोगायतनत्वाच्च स्थूलशरीरत्वं इन्द्रियैरर्थोपलंभाज्जाग्रदवस्थात्वं घटत इत्यर्थः ॥ ५७ ॥

(भा० टी०) जैसे वन वृक्षसमूहकी समष्टि है और सम्पूर्ण वृक्ष वनकी व्यष्टि हैं और तालाव जलकी समष्टि है और जल तालावकी व्यष्टि हैं । इसीप्रकार यहाँभी चार प्रकारके शरीर एक जगह इकट्ठे हुए समष्टि कहाते हैं और अलग अलग व्यष्टि कहाते हैं । इसी स्थूलशरीरकी समष्टिसे उपहित चैतन्य सर्व देहका अभिमाना अनेक प्रकारसे विराजमान वैश्वानर और विराट्शब्दसे कहा जाता है । इस समष्टिरूप स्थूलशरीरको अन्नके विकारके निमित्त अन्नमयकोश कहते हैं और वही समष्टि स्थूलभोगका स्थान है इसकारण जाग्रत् शब्दसे कहा जाता है ॥ ५७ ॥

एतद्द्रव्यमुपहितं चैतन्यं विश्वइत्युच्यते । सूक्ष्मशरीराभिमानमपरित्यज्य स्थूलशरीरादिप्रवेष्टत्वात् । अस्याप्येवा व्यष्टिः स्थूलशरीरं अन्नविकारत्वात् अन्नमयकोषः । स्थूलभोगायतनत्वात् जाग्रदिति चोच्यते ॥ ५८ ॥

(सं० टी०) चतुर्विधं स्थूलशरीरं समष्ट्युपहितं चैतन्यं मयंचमभिधापेदानीं तद्द्रव्यमुपहितं चैतन्यं अभिधत्ते । एतदिति । एतेषां चतुर्विधगरीगणां या व्यष्टिः तत्रच्छरीरव्यक्तिः तदुपहितं चैतन्यं विश्व इत्युच्यते इत्यर्थः । तत्र हेतुमाह । सूक्ष्मगरीगाभिमानमिति । सूक्ष्मलिङ्गगरीगाभिमानमपरित्यज्य

स्थूलशरीरेषु प्रविश्य तत्तत्स्थूलशरीरेषु सर्वेषु प्रत्येकमहमित्यभिमानवत्त्वाद्विश्वत्वमित्यर्थः। अस्यापीति । अस्य विश्वचैतन्यस्याप्येषा तत्तच्छरीरव्यक्तिविशेषलक्षणा व्यष्टिः सैव स्थूलशरीरमित्यर्थः । अत्राप्यन्नविकारबाहुल्यादन्नमयत्वं चैतन्याच्छादकत्वात्कोशत्वंइन्द्रियैरर्थोपलंभाज्जाग्रत्त्वं चक्रमेण दर्शयति । अन्नविकारत्वादिति ॥ ५८ ॥

(भा०टी०) व्यष्टिरूप स्थूलशरीरसे जो उपहित चैतन्य है उसको विश्वशब्दसे कहते हैं । इसी कारण यह चैतन्य सूक्ष्मशरीरके अभिमानको विना छोड़ेही स्थूलशरीरमें प्रवेश करता है पूर्वोक्त व्यष्टिको स्थूलशरीर कहा है इसके अन्नविकार स्वरूपको अन्नमयकोश कहते हैं । और वहीं व्यष्टि स्थूलभोगका स्थान है इसकारण जाग्रत्शब्दसे कहा जाता है ५८

तदानीमेतौ विश्ववैश्वानरौ दिग्वातार्कप्रचेतो-
ऽश्विभिः क्रमान्नियन्त्रितेन श्रोत्रादीन्द्रियपञ्चकेन
क्रमाच्छब्दस्पर्शरूपरसगन्धान्/अग्नीन्द्रोपेन्द्रयम-
प्रजापतिभिः क्रमान्नियन्त्रितेन वागादीन्द्रियपञ्च-
केन क्रमाद्ब्रह्मनादानगमनविसर्गानन्दान् चन्द्रचतु-
र्मुखशङ्कराच्युतैः क्रमान्नियन्त्रितेन मनोबुद्ध्यहङ्कार-
चित्ताख्येनान्तरिन्द्रियचतुष्केन क्रमात् संज्ञ-
यनिश्चयाहङ्कार्यचैतांश्च सर्वानेतान् स्थूलवि-
षयाननुभवतः । “जागरितस्थानो बहिःप्रज्ञः”
इत्यादिश्रुतेः ॥ ५९ ॥

(सं०टी०) अधुना जाग्रदवस्थायां विश्ववैश्वानरयोः त-
त्तद्देवताधिष्ठितश्रोत्रादिभिः चतुर्दशभिः करणैः शब्दादिविप-
यग्रहणप्रकारं दर्शयति । तदानीमिति । अस्मिन्नर्थे श्रुतिं
संवादयति । जागरितेति । जागरितं स्थानं यस्य स जागरित-
स्थानः वही रूपादौ चक्षुरादिग्राह्ये प्रज्ञा यस्य स बहिःप्रज्ञः ५९

(भा०टी०) जाग्रत् कालमें विश्व और वैश्वानर ये
दोनों दिशा वायु सूर्य्य वरुण और अश्विनीकुमार इनके द्वारा
प्रेरणा कियेहुए कर्ण त्वचा चक्षु जिह्वा और घ्राण इन पाँच
ज्ञानेन्द्रियोंकरके क्रमसे शब्द स्पर्श रूप रस और गन्ध इन
पाँच विषयोंका अनुभव करते हैं । इसीप्रकार अग्नि इन्द्र वि-
ष्णु यम और ब्रह्मा इनके द्वारा प्रेरणा कियेहुए वाणी पाणि
पाद पायु और उपस्थ इन पाँच कर्मन्द्रियों करके क्रमसे
वाक्य ग्रहण चलना त्याग और आनन्द इन पाँच वाह्य वि-
षयोंका अनुभव करते हैं और चन्द्रमा ब्रह्मा शिव और विष्णु
इन चार देवताओंके प्रेरणा कियेहुए मन बुद्धि अहंकार और
चित्त इन चार इन्द्रियों करके क्रमसे मंशय निश्चय अहंकार
और चैतन्य इन चार स्थूल विषयोंका अनुभव करते हैं इस
विषयमें श्रुतिभी प्रमाण है—“जाग्रत् अवस्थामें विश्व और
वैश्वानर वाह्य स्थूल विषयोंका अनुभव करते हैं ” ॥ ५९ ॥

अत्राप्यनयोःस्थूलव्यष्टिसमष्टयोस्तदुपहितयोर्वि-
श्ववैश्वानरयोश्च वनवृक्षवत्तदवच्छिन्नाकाशवच्च
जलाशयजलयत्तद्गतप्रतिविम्बाकाशवच्च वा पूर्व-

वदभेदः । एवं पञ्चीकृतपञ्चभूतेभ्यः स्थूलप्रपञ्चो-
त्पत्तिः ॥ ६० ॥

(सं०टी०) अनयोर्विश्ववैश्वानरयोर्वनवृक्षावच्छिन्नाका-
शदृष्टान्तेन जलाशयगतप्रतिविम्बिकाकाशदृष्टान्तेन च पूर्ववदभेदं सा-
धयति।अत्रापीति।स्थूलप्रपञ्चोत्पत्तिमुपसंहरति।एवमिति ६०

(भा०टी०) जैसे वन और वृक्षमें वनावच्छिन्न आका-
श और वृक्षावच्छिन्न आकाशमें तथा जलाशयमें और जल
में और तालाव प्रतिविम्बित आकाश और जलप्रतिविम्बित
आकाशमें कुछ भेद नहीं है तिसीप्रकार स्थूलशरीरकी समष्टि
और व्यष्टिसे तथा स्थूलशरीरकी समष्टिगत उपहित वैश्वानर
और स्थूलशरीरकी व्यष्टिगत उपहित विश्वकाभी कुछ भेद
नहीं है इसप्रकार इकठ्ठे कियेहुए पञ्चभूतसे स्थूलशरीरकी
उत्पत्ति होती है ॥ ६० ॥

एतेषां स्थूलसूक्ष्मकारणशरीरप्रपञ्चानां समष्टिरे-
को महान्प्रपञ्चो भवति । यथा अवान्तरवनानां
समष्टिरेकं महद्वनम् । यथावा अवान्तरजलाशयानां
समष्टिरेको महाजलाशयः । तदुपहितविश्ववैश्वान-
रादीश्वरपर्यन्तं चैतन्यमपि अवान्तरवनावच्छि-
न्नाकाशवदवान्तरजलाशयगतप्रतिविम्बिताका-
शवच्च एकमेव ॥ ६१ ॥

(सं०टी०) स्थूलसूक्ष्मकारणप्रपञ्चानां व्यष्टिभूतानां प्र-
त्येकं विवक्षयाऽवांतरप्रपञ्चत्वमभिधायेदानीं तेषां समष्टिरेकं

महाप्रपञ्चत्वं दर्शयति । एतेषामिति । तत्र दृष्टान्तमाह । यथेति । यथा ध्वस्वदिरपलाशाद्यवांतरवनानां समष्टिः समुदायविवक्षया एकं महद्वनं भवति । यथा वा वापीकूपतडागाद्यवांतरजलाशयानां समष्टिः समुदायविवक्षया एको महाजलाशयो भवति । तथैतेषां स्थूलसूक्ष्मकारणावांतरप्रपञ्चानामपि समष्टिः समुदायविवक्षया एको महान्प्रपञ्चो भवतीत्यर्थः । एतदेवाऽवांतरमहाप्रपञ्चोपहितानां विश्वतजसप्राज्ञानां वैश्वानरहिरण्यगर्भाद्याकृतानां चावांतरवनावच्छिन्नाकाशवदवांतरजलाशयगतप्रतिबिम्बिकाकाशवच्चाभेदइत्याहाएतदुपहितमिति ॥

(भा०टी०) जिसप्रकार अलग अलग वनोंकी समष्टिसे एक बड़ा वन हो जाताहै । तथा अलग अलग तालावोंकी समष्टिसे एक बड़ा तालाव होजाताहै इसीप्रकार स्थूल कारण और सूक्ष्म शरीरेके प्रपञ्चकी समष्टिसे एक बड़ा प्रपञ्च होजाताहै जैसे सम्पूर्ण वनावच्छिन्न आकाश और यावत् जलाशयगत प्रतिबिम्बित आकाश एकही आकाश है तिसीप्रकार सम्पूर्ण प्रपञ्चावच्छिन्न वैश्वानर, विश्व, हिरण्यगर्भ, तजस और प्राज्ञ और ईश्वर यह सब एकही चेतन्य है ॥ ६१ ॥

आभ्यां महाप्रपञ्चतदुपहितचेतन्याभ्यां
तप्तायःपिण्डवदविविक्तं सत् अनुपहितं
चेतन्यं "सर्वं खल्विदं ब्रह्मैव" इति महावा-
क्यवाच्यं भवति विविक्तं सल्लक्ष्यमपि
(सं०टी०) चेतन्यप्रपञ्चयोर्भेदः सर्वं खल्विदं ब्रह्म

श्रुत्या विरोधमाशंक्य परिहरति । आभ्यामिति । उक्तमह-
त्प्रपञ्चं तदवच्छिन्नचैतन्याभ्यां तन्नायःपिण्डवदन्योन्यतादा-
त्म्याध्यासापन्नं यद्वस्तु श्रुतं तदवच्छिन्नचैतन्यं “सर्वं खल्विदं
ब्रह्म” इति वाक्यस्य वाच्यं भवति । अन्योन्यतादात्म्याध्यासर-
हितं सलक्ष्यं भवतीत्यर्थः ॥ ६२ ॥

(भा० टी०) जैसे जलतेहुए लोहेसे अभिन्न अग्नि “अ-
यो दहति” इस वाक्य वाच्य होता है और पृथक् रूप इस
वाक्य लक्ष्य होता है तिसीप्रकार महत्प्रपञ्चावच्छिन्न चैतन्य
इस महत्प्रपञ्चसे अभिन्न होकर (सर्वं खल्विदं ब्रह्म) इस
वाक्यका वाच्य होता है और और पृथक् रूप होकर इस
महावाक्यका लक्ष्य होता है ॥ ६२ ॥

एवं वस्तुन्यवस्त्वारोपोऽध्यारोपः सामान्येन प्रद-
र्शितः । इदानीं प्रत्यगात्मनि इदमिदमयमारो-
पयतीति विशेष उच्यते । तथाच अतिप्राकृत
स्तु “आत्मा वै जायते पुत्रः” इत्यादिश्रुतेः
स्वस्मिन्निव स्वपुत्रेऽपि त्रेमदर्शनात् पुत्रे पुष्टे नष्टे-
ऽहमेव पुष्टो नष्टश्चेत्याद्यनुभवाच्च पुत्र आत्मेति व-
दति । चार्वाकस्तु “स वा एष पुरुषोऽन्नमयः”-
इत्यादिश्रुतेः प्रदीप्तगृहात्स्वपुत्रं परित्यज्यापि स्व-
स्य निर्गमदर्शनात् स्थूलोऽहं कृशोऽहमित्पाद्यनु-
भवाच्च स्थूलशरीरमहमेति वदति । अपरश्चार्वा-
कः “ते ह प्राणाः प्रजापतिं समेत्य क्रयुः” इत्यादि-

श्रुतेः इन्द्रियाणामभावे शरीरचलनाभावात्काणो-
हं वधिरोहं इत्याद्यनुभवाच्च इन्द्रियाण्यात्मैति
वदति ॥ ६३ ॥

(सं०टी०) अध्यारोपप्रकरणमुपसंहरति । एवमिति ।
ईश्वरचैतन्ये सामान्यतो महाप्रपंचाध्यारोपप्रकारं सप्रपंच-
माभिधायेदानीं प्रत्यगात्मनि विशेषाध्यारोपप्रकारं दर्शयितुमु-
पक्रमते । इदानीमित्यादिना । अध्यारोपमेवाह । इदमिदमि-
ति । प्रत्यक्षादिसंनिहितस्यापत्यादिधर्मिण इदमिदं विनिर्देशः
क्रियते । इदमिदमित्येदेर्वाप्सा । तथा चातिस्थूलबुद्धिस्तु इद-
मपत्यादिकमेवाहम् । अयं पुत्र एवाहमित्यत्यंतबाह्यधर्मवि-
शेषेणात्मन्यध्यारोपयतीत्यर्थः । अत्र श्रुतिमाह । आत्मा
वा इति । तत्र युक्तिमाह । स्वस्मिन्निति । यथा स्वशरीरे
प्रेमदर्शनादात्मत्वभ्रमः एवं स्वपुत्रादिशरीरेपि प्रेमदर्शनादात्म-
त्वभ्रम इत्यर्थः । अत्रानुरूपमनुभवमाचष्टे । पुत्र इति । एतदपेक्ष-
या विशिष्टबुद्धिरन्यः कश्चिदधिकारी स्वदेहमेवात्मानं मन्य-
त इत्याह । चार्वाकस्त्विति । अत्रापि श्रुतिमाहास वा इति । पु-
त्रादिशरीरस्यात्मत्वाभावे युक्तिं दर्शयन् पूर्वोक्ताधिकारिणः
मकागात्स्वस्य धलक्षण्यं दर्शयति । प्रदीप्तगृहादिति । देह-
स्यात्मत्वेऽनुभवं च प्रमाणयति । स्थूलोहमिति । ततोऽप्युत्कृ-
ष्टः कोऽप्यधिकारी श्रुतिपुत्रयनुवक्ष्यः इन्द्रियाण्यात्मैति व-
दति इत्याह । अपर इति ॥ ६३ ॥

(भा०टी०) इमप्रकारं मंशपमे वस्तुरूप ब्रह्मचैतन्यमं

अवस्तुका आरोपस्वरूप अध्यारोप दिखलाया । अब विशेष रूपसे जीवचैतन्यमें अध्यारोप अर्थात् कौन कौन मतावलम्बी किस किस वस्तुको जीवात्मा कहते हैं सो दिखाते हैं। अति अज्ञानी पुरुष पुत्रको आत्मा कहते हैं और इस श्रुति का प्रमाण देते हैं—“आत्माही पुत्ररूप होकर जन्म लेता है”। परन्तु युक्तिभी आश्चर्य ढंगकी देते हैं—कहतेहै “अपनेमें जिसप्रकार प्रेम होता है पुत्रमेंभी तिसीप्रकार प्रेमका अनुभव होता है इसकारण पुत्रही आत्मा है इस विषयमें और अनुभवभी है जैसे पुत्रके पुष्ट होनेपर मैं पुष्ट होगया और पुत्रके नष्ट होनेपर मैं नष्ट होगया इसप्रकार ज्ञान होता है इसकारण पुत्रही आत्मा है”। और चार्वाक मातावलम्बी तौ स्थूलशरीरको आत्मा कहते हैं और इस श्रुतिका प्रमाणभी देते हैं—“अन्नमय रसके विकारयुक्त यह पुरुषही आत्मा है” । और यह युक्ति देते हैं कि “सब पुरुष पुत्रकाभी परित्याग करके जलते हुए घरमेंसे अपने बचानेका उपाय करते हैं” और इस विषय में अनुभवभी है, ऐसा कहते हैं क्योंकि “मैं पुष्ट हूँ मैं दुर्बल हूँ” ऐसा ज्ञान सर्व साधारणको होता है इसकारण स्थूल शरीरही आत्मा है दूसरे चार्वाकमतावलम्बी तौ इन्द्रियोंके समूहको आत्मा कहते हैं और इस श्रुतिका प्रमाण देते हैं—“इन्द्रियोंका समूह ब्रह्माके समीप जाता है तब इन्द्रियोंके न होनेसे शरीर कुछ व्यापार नहीं कर सक्ता है” इसकारण इन्द्रियसमूहही आत्मा है और यह युक्ति देते हैं “मैं अन्धा हूँ,

में बधिर हूँ' इसप्रकार ज्ञान सबको होता है इससे इन्द्रिय गणही आत्मा है" ॥ ६३ ॥

अपरश्चार्वाकः "अन्योऽन्तर आत्मा प्राणमयः" इत्यादिश्रुतेः प्राणाभावे इन्द्रियचलनायोगात् अहमज्ञानायावानहं पिपासावान् इत्याद्यनुभवाच्च प्राण आत्मेति वदति । अन्यस्तु चार्वाकः "अन्योन्तर आत्मा मनोमयः" इत्यादिश्रुतेः मनसि सुप्ते प्राणादेरभावात् अहं सङ्कल्पवानहं विकल्पवानित्याद्यनुभवाच्च मन आत्मेति वदति ॥ ६४ ॥

(सं०टी०) ततोऽप्युत्तमोऽधिकारी कश्चिच्छ्रुतिप्रमाणा-
नुभवयुक्तिबलात् प्राण एवात्मेत्याह । अपर इति । ततो
विशिष्टोधिकारी कश्चित्स्वमतानुकूलश्रुत्यादिवलान्मन एवा-
त्मेत्याह । अन्यस्त्विति ॥ ६४ ॥

(भा०टी०) कोई कोई चार्वाकमतावलम्बी प्राणको आत्मा कहते हैं और इस श्रुतिके प्रमाण देते हैं—“प्राणमय अन्नगत्मा शरीरादिमे भिन्न है ।” और मतके स्थापनके अर्थ ऐसी युक्ति देते हैं कि—“जिस समय शरीरमें प्राण नहीं रहता तब इन्द्रियोंके समूहमें कोई क्रिया नहीं होसकति है । इसमें प्राणही आत्मा है” और यह युक्ति दिखाते हैं—“मैं क्षुधान्तः पिपामानुर हूँ इसप्रकार आपण्डितपामरपर्यन्तको अनुभव होता है इसकारण प्राणही आत्मा है” । कोई कोई चार्वाकमतावलम्बी मनको आत्मा कहते हैं और इस श्रुतिके प्रमाण

देते हैं—“मनोमय अन्तरात्मा शरीर, इन्द्रिय और प्राण इनसे भिन्न है” इसकारण मनही आत्मा है । और अपने मतकी प्राधान्यता और रक्षाके अर्थ यह युक्ति देते हैं—“जिस समय मन स्वभावस्थामें होता है तब प्राणादिका अभाव होता है । और मुझको यह संकल्प है और यह विकल्प है इसप्रकार अभवभी सबहीको होता है” इसकारण मनही आत्मा है ॥ ६४ ॥

बौद्धस्तु “अन्योऽन्तर आत्मा विज्ञानमयः”

इत्यादिश्रुतेः कर्तुरभावे करणस्य शक्त्य-
भावात् ‘अहं कर्ता अहं भोक्ता’ इत्याद्यनु-
भवाच्च बुद्धिरात्मेति वदति ॥ ६५ ॥

(सं० टी०) उक्तेभ्यः पंचभ्यो विलक्षणः कश्चिद्विज्ञान-
वादी श्रुत्यादिभिर्विज्ञानमात्मेत्याह । बौद्धस्त्विति ॥ ६५ ॥

(भा० टी०) बौद्धमतावलम्बी बुद्धिको आत्मा कहते हैं और इस श्रुतिका प्रमाण देते हैं—“विज्ञानमय अन्तरात्मा शरीर, प्राण और मन इनसे भिन्न है” और यह युक्ति देते हैं—“जिस समय कर्ताका अभाव होता है तबही करणकी शक्तिका अभाव होता है । ऐसी प्रतीति है और बुद्धिके अभाव होनेपर इन्द्रियोंकी शक्तिका अभाव देखनेमें आता है । और मैं कर्ता हूँ मैं भोक्ता हूँ” इसप्रकार अनुभवभी आपामर पण्डित आधारण सबहीको होता है इसकारण बुद्धिहीको आ-
मत्वसिद्ध होता है” ॥ ६५ ॥

प्राभाकरतार्किकौ तु “अन्योऽन्तर आत्मा

आनन्दमयः" इत्यादिश्रुतेः सुषुप्तौ बुद्ध्या-
दीनामज्ञाने लयदर्शनात् 'अहमज्ञः' इत्या-
द्यनुभवाच्च अज्ञानमात्मेति वदतः ॥ ६६ ॥

(सं०टी०) उक्तेभ्योतिरिक्तौ प्राभाकरतार्किकौ स्वमतो
पयोगिश्रुत्यादिसद्भावादज्ञानमात्मेति वदत इत्याह । प्राभाक-
रतार्किकाविति ॥ ६६ ॥

(भा०टी०) प्राभाकर (मीमांसक) और तार्किक (नै-
यायिक) तो दोनों अज्ञानकोही आत्मा कहते हैं और इस
श्रुतिका प्रमाण देते हैं—“अन्तरात्मा शरीरादिसे भिन्न और
आनन्दमय है । ” और इसप्रकार युक्ति प्रमाण देते हैं कि—
“सुषुप्ति अवस्थामें अज्ञानमें बुद्ध्यादिका लय होता है और
‘मैं मूर्ख हूँ मैं, ज्ञानी हूँ’ इसप्रकार अनुभवभी यावन्मात्रको हो-
ता है इसकारण अज्ञानही आत्मा है” ॥ ६६ ॥

भट्टस्तु “प्रज्ञानवन् एवानन्दमय आत्मा”
इत्यादिश्रुतेः सुषुप्तौ प्रकाशाप्रकाशसद्भा-
वात् मामहं जानामीत्याद्यनुभवाच्च अ-
ज्ञानोपहितं चैतन्यमात्मेति वदति ॥ ६७ ॥

(सं०टीका) अन्यभट्टस्त्वज्ञानावच्छिन्नचैतन्यमात्मे
त्याह । भट्टस्त्विति ॥ ६७ ॥

(भा०टी०) भट्टमनाचलम्बी कांठ मीमांसक अज्ञान
समष्टिद्वारा उपहित चैतन्य अर्थात् ईश्वरचैतन्यकोही आत्मा
कहते हैं और इस श्रुतिका प्रमाण देते हैं—“आत्माही . . .

घन तथा आनन्दमय है” और इसप्रकार युक्ति प्रमाण देते हैं कि—“सुप्तिकालमें सबके लीन होनेपरभी अज्ञानोपहित चैतन्यका प्रकाश रहता है और मैं अपनेको नहीं जानता हूँ ऐसा अनुभव होता है । इसकारण अज्ञानोपहितचैतन्यही आत्मा है” ॥ ६७ ॥

अपरो बौद्धः “असदेवेदमग्र आसीदित्यादिश्रुतेः सुप्तौ सर्वाभावादहं सुप्तः सुप्तौ नासमित्युत्थितस्य स्वभावपरावशविषयानुभवाच्च शून्यमात्मेति वदति ॥ ६८ ॥

(सं०टी०) बौद्धैकदेशी कश्चिच्छ्रुत्यादिभिः शून्यमात्मेति वदतीत्याह । अपर इति ॥ ६८ ॥

(भा०टी०) कोई बौद्धमतावलम्बी शून्यकोही आत्मा कहते हैं । और इस श्रुतिका प्रमाण देते हैं—“जगत् पहले असत् था ” और यह युक्ति देते हैं कि—“सुप्तिकालमें बुद्ध्यादि सबका अभाव होता है और सुप्तिसे उठकर पुरुष को ऐसा ज्ञान होता है कि सुप्तिसमें मेरा अभाव होगया था इस अनुभवके कारण शून्यही आत्मा है” ॥ ६८ ॥

एतेषां पुत्रादीनां शून्यपर्यन्तानामनात्मत्वमुच्यते । एतैरतिप्राकृतादिवादिभिरुक्तेषु श्रुतियुक्त्यनुभवाभासेषु पूर्वपूर्वोक्तश्रुतियुक्त्यनुभवाभासानामुत्तरोत्तरश्रुतियुक्त्यनुभवाभासैरात्मवाद्यदर्शनात्पुत्रादीनामनात्मत्वं स्पष्टमेवेति ॥ ६९ ॥

(सं०टी०) अधुना पुत्रादिशून्यपर्यंतानामात्मत्वप्रतिपादकश्रुत्यादेराभासत्वात्पूर्वपूर्वमतस्योत्तरोत्तरमतवाध्यत्वाच्च दृश्यत्वजडत्वादिहेतुकदंबकेश्वानात्मत्वं प्रसिद्धमेवेति प्रतिपादयितुं प्रतिजानीते । एतेपामिति । पुत्राद्यात्मवादिनामतिमंदाधिकारित्वात्तत्प्रतिपादितश्रुत्यादेरपि पूर्वपूर्वस्योत्तरोत्तरवाध्यत्वात्पुत्रादिशून्यांतानामनात्मत्वं प्रसिद्धमेवेति प्रतिज्ञातमेवार्थं प्रकटयति । एतैरिति ॥ ६९ ॥

(भा०टी०) ठीक तौ यह है । पुत्रका आदिले शून्य पर्यन्त किसीको आत्मा नहीं कहा जाता है क्योंकि पुत्रादि काका अनात्मत्व स्पष्ट मालूम होता है जो पुत्रादिको आत्म कहे हैं वे बड़ मूढ़ हैं उनका पहले दिखाया हुआ श्रुतेप्रमाण युक्तिप्रमाण और अनुभवप्रमाण ये सब उत्तरोत्तर दिखाते हुए प्रमाण युक्ति और अनुमानद्वारा सबका खण्डन होजाता है इसी कारण पूर्वोक्त मतावलम्बियोंने जो पुत्रादिको आत्म कहा है सो ठीक नहीं है ॥ ६९ ॥

“किञ्च प्रत्यगस्थूलो अचक्षुरप्राणोऽमना अकर्ता चेतन्यं चिन्मात्रं सत्” इत्यादिप्रवृत्तश्रुतिविरोधात् अस्य पुत्रादिशून्यपर्यन्तस्य जडस्य चेतन्यभास्यत्वेन चटादिवदनित्यत्वात् उक्तं ब्रह्मेति विद्मदनुभवप्रावल्याच्च तत्तच्छ्रुतियुक्तयोरनुभवाभासानां बाधितत्वादापि पुत्रादिशून्यपर्यन्तमनात्मत्वमखिल ॥ ७० ॥

(सं० टी०) ननु पुत्रादिशून्यपर्येतानामनात्मत्वे सिद्धे क-
 स्तर्हंप्रत्ययविषय आत्मेत्याशंक्य आस्थूलादिनिषेधवा-
 क्यजातबोधितं "सत्यंज्ञानमनंतं ब्रह्म" इत्यादिविधिवाक्यकोटि-
 बोधितं यत्सत्यं ज्ञानानंताद्वयं ब्रह्म तदेवाहंप्रत्ययालंबनमिति
 प्रबलश्रुतियुक्तं यनुभवैः प्रतिपादयितुमाह । किंचेति । अस्थूलादि-
 प्रबलश्रुतिवाक्यैः पुत्रादिशून्यपर्येतात्मातिरिक्तात्मस्वरूपप्रति-
 पादनात् पुत्रादीनां जडत्वादिहेतुभिरनात्मत्वमित्यर्थः । अस्मि-
 न्नर्थं प्रबलविद्वदनुभवं प्रमाणयति । अहमिति । पुत्रादिश्रुत्या-
 दीनां दौर्बल्यं दर्शयति । तत्तदिति । यतः पुत्रादीनां जडत्वादि-
 हेतुभिरनात्मत्वमतः पुत्रादिज्ञासकं नित्यशुद्धत्वादिस्वरूपमेवा-
 त्मवस्त्वित्यर्थः । नहीदं विरुद्धं यत्पुत्राणामात्मत्वप्रतिपादकश्रु-
 तीनामप्रामाण्यं अस्थूलादिश्रुतीनां प्रामाण्यमिति न हि वे-
 दवाक्येषु केषांचिदप्रामाण्यं केषांचित्प्रामाण्यमिति चाशक्यं
 प्रतिपादयितुम् । एवं चेत्पुत्रादिश्रुतीनां प्रामाण्यमस्थूलादिवा-
 क्यानामप्रामाण्यमिति वैपरीत्यं किं न स्यात् । वेदवाक्यत्वा-
 वैशेषात् । किंच केषांचिद्वेदवाक्यानामप्रामाण्यं केषांचिद्वे-
 दवाक्यानां प्रामाण्यं प्रतिपादनार्थमिदं प्रकरणमारब्धं अतः कथं
 निर्णय इति चेत्, उच्यते । पुत्रादिश्रुतीनां सर्वथैव प्रामाण्यं
 नास्तीत्यस्मात्तिर्न निषिध्यते किंत्यस्थूलादिप्रबलश्रुतिस्मृति-
 वापचिरोधात्स्वार्थं तात्पर्याभावात्तेषां स्थूलारुंधनीन्यायेन
 किंपूर्वनिराकरणद्वारा सूक्ष्मसूक्ष्मवस्तूपदेशे तात्पर्यमिति एता-
 वन् प्रतिपापते । तथाहि ध्रुवमरुंधती च दर्शयतीति विधि-

बलाद्वरवध्वोररुंधतीदर्शने प्राप्ते परमसूक्ष्मरूपाया अरुंधत्याः प्रथमकक्षायामेव प्रतिपत्तुमशक्यत्वात्प्रथमं चंद्रज्योतीरूपांरुंधतीत्युच्यते ततः चंद्रभिन्ना तारकारुंधतीत्युच्यते तत इतर-तारकाभिन्ना सत्तारकात्मकारुंधतीत्युच्यते तदनंतरमितरतारकाचतुष्टयभिन्ना तारकात्रितयात्मकेत्युच्यते ततः तन्मध्ये तारकेत्युच्यते ततस्तत्समीपवर्तिनी परमसूक्ष्मारुंधतीत्युच्यते न चैतावतैतेषां पंचानां वाक्यानां परस्परविरुद्धार्थप्रतिपादकत्वेनाप्रामाण्यंशक्यं प्रतिपादयितुम्। किंतु प्रतिपत्तृबुद्धचनुसारेण सोपानक्रमवत्पूर्वपूर्वनिराकरणद्वारा सूक्ष्मारुंधतीप्रतिपादने तात्पर्यं तद्वदत्रापि अन्नमयः प्राणमयो मनोमयो विज्ञानमय आनन्दमय आत्मा ब्रह्मपुच्छं प्रतिष्ठेति पुच्छब्रह्मपर्यवसितानां पंचकोशवाक्यानामपि परस्परविरुद्धार्थप्रतिपत्तृबुद्धचनुसारेण सोपानक्रमवत्पूर्वपूर्वनिराकरणद्वारा परमसूक्ष्मपुच्छब्रह्मप्रतिपादने तात्पर्यं तस्मात्सर्वेषां वेदवाक्यानां साक्षात्परंपरया वाऽद्वितीयवस्तुप्रतिपादने तात्पर्यात्प्रामाण्यरूपविरोध इति संक्षेपः ७० ॥

(भा०टी०) यदि पुत्रादिको आत्मा कहेंगे तब श्रुति आदि प्रमाणोंको अत्यन्त विरोध पड़ेगा क्योंकि—“आत्मा स्थूल नहीं है, आत्मा इन्द्रियगण नहीं है, प्राण नहीं है, मन नहीं है, और कर्त्ता नहीं है, परन्तु केवल चैतन्यमय सत्य स्वरूप है” । इत्यादि प्रबल श्रुतिद्राग प्रमाण होता है । पुत्रादिसे शून्यपर्यन्त जड़के चैतन्यके भासक हेतु घटादिकी तरह अनित्य है अर्थात् हेतुभास है और जानियोंको मैंही ब्रह्म हूँ

संस्कृतटीका-भाषाटीकासमेत । (७३)

इ सप्रकार दृढ़ अनुभव होता है इसकारण पुत्रको आदिले शून्यपर्यन्त कोई पदार्थ आत्मा नहीं कहाजासका । पुत्रादिको आत्मा कहनेपर पूर्वोक्त श्रुति, युक्ति, अनुभव, प्रमाणका विरोध होगा इसकारण पुत्रादिको अनात्मत्व स्पष्ट मालूम होता है ॥ ७० ॥

अतस्तत्तद्भासकं नित्यशुद्धबुद्धमुक्तसत्य
स्वभावं प्रत्यक्चैतन्यमेवात्मतत्त्वमिति

वेदान्तविदनुभवः । एवमध्यारोपः ॥ ७१ ॥

(सं०टी०) विशेषाध्यारोपप्रकरणमुपसंहरति। एवमिति ७१

(भा०टी०) ठीक तौ जो पुत्रको आदिले शून्य पर्यन्तका प्रकाशक है और जो नित्य, शुद्ध, सर्वज्ञ, मुक्त, सत्यस्वरूप, प्रत्यक् चैतन्य है वही आत्मा है ऐसा वेदान्तशास्त्र के जाननेवालोंका अनुभव है । इसप्रकार वस्तुमें अवस्तुका अध्यारोपस्वरूप अध्यारोपन्यायविशेषरूपसे दिखाया। ७१ ॥

अपवादोनाम रज्जुविवर्त्तस्य सर्पस्य रज्जुमात्रत्व-
वत् वस्तुविवर्त्तस्यावस्तुनोऽज्ञानादेः प्रपञ्चस्य
वस्तुमात्रत्वम् । तदुक्तम् "सतत्त्वतोऽन्यथाप्रथा
विकारइत्युदीरितः । अतत्त्वतोऽन्यथाप्रथाविवर्त्त-
इत्युदाहृतः" ॥ ७२ ॥

(सं०टी०) आत्मवस्तुनि मिथ्याप्रपञ्चस्य सामान्यतो
विशेषतश्चाध्यारोपप्रकारं सप्रपञ्चमभिधायेदानीं तदपवादप्र-

कारं वक्तुमारभते । अपवादो नामेति । असंगोदासीन पर-
मात्मवस्तुनि तद्विवर्त्तावस्तुभूताज्ञानादिमिथ्याप्रपंचस्य चिद्व-
स्तुमात्रावशेषतयाऽवस्थानमेवापवाद इति वक्तुं प्रथमं लौ-
किकदृष्टान्तमाह । रज्जुइति । रज्जुस्वरूपापरित्यागेन सर्पाकारेण
भासमानस्य रज्जुविवर्त्तस्यापवादो नाशो नामाधिष्ठानरज्जुमा-
त्रतयाऽवस्थानवच्चिद्विवर्त्तस्याज्ञानादिप्रपंचस्य अपवादो ना-
शो नामाचिन्मात्रत्वेनावस्थानमित्यर्थः । अत्र यथास्वरूपेणाव-
स्थितस्य वस्तुनोऽन्यथाभावो द्विधाभवति परिणामभावो विव-
र्त्तभावश्चेति तत्र परिणामभावो नाम वस्तुनो यथार्थतः स्वस्व-
रूपं परित्यज्य स्वरूपांतरापत्तिः यथा दुग्धमेव स्वस्वरूपं परि-
त्यज्य दध्याकारेण परिणमते । विवर्त्तभावस्तु वस्तुतः स्व-
रूपापरित्यागेन स्वरूपांतरेण मिथ्याप्रतीतिः । यथा रज्जुः
स्वरूपापरित्यागेन सर्पाकारेण मिथ्या प्रतिभासते । अत्र वेदां-
ते ब्रह्मणि प्रपंचज्ञानस्य परिणामभावो नांगीक्रियते दुग्धा-
दिवद्ब्रह्मणो विकारित्वप्रसंगादनित्यत्वादिदोषापत्तेः । विवर्त्त-
भावांगीकारे तु नायं दोषः, ब्रह्मणि प्रपंचज्ञानस्य मिथ्यात्वेन
विकारित्वाभावात् । तदुक्तम्-“अधिष्ठानावशेषो हि नाशः कल्प-
तवस्तुनः” इति । तस्माच्चिद्विवर्त्तस्य प्रपंचस्य चिन्मात्रावशेषत-
यावस्थानमेवापवाद इति भावः । अस्मिन्नर्थे ग्रंथान्तरसंवादं
दर्शयति । तदुक्तमिति ॥ ७२ ॥

(भा० टी०) अथ अपवादन्यायं दिशति हं । रज्जुमें स-
र्पका भ्रम होकर जिन समय वह भ्रम नष्ट हो जाना है उस म-

मय जैसे सर्पज्ञान नष्ट होजाय है तब केवल रज्जुका ज्ञान रह जाय है । तिसीप्रकार सच्चिदानन्द ब्रह्ममें अवस्तरूप अज्ञानादिजड पदार्थका भ्रम होकर जिस समय उस भ्रमका नाशहो जाता है तब केवल ब्रह्ममात्र अवस्थित रहता है क्योंकि यह रूप ज्ञानका विवर्त्त है जैसा ग्रन्थान्तरमें कहा है—“जो स्वरूपको विकृत करके कार्य्यको उत्पादन करै वह विकारी वा परिणामी उपादान कारण कहाता है जैसे दूध दधिका विकारी वा परिणामी उपादानकारण है ” और जो कारणस्वरूपका विकार विनाही करे कार्य्यका उत्पादन करै है वह उसको विवर्त्त कारण कहते हैं जैसे रज्जु सर्पके ज्ञानके प्रति विवर्त्त कारण है ॥ ७२ ॥

तथाहि खलूच्यते यथा एतद्भोगायतनं चतुर्विधं स्थूलशरीरजातं एतद्भोग्यरूपान्नपानादिकं एतदाश्रयभूतभूरादिचतुर्दशभुवनानि एतदाश्रयभूतं ब्रह्माण्डञ्चैतत् सर्वं एतेषां कारणरूपपञ्चीकृतभूतमात्रं भवति । एतानि शब्दादिविषयसहितानि पञ्चीकृतभूतजातानि सूक्ष्मशरीरजातञ्चैतत् सर्वमेतेषां कारणरूपमपञ्चीकृतभूतमात्रं भवति एतदज्ञानं अज्ञानोपहितं चैतन्यं चेश्वरादिकं एतदाधारभूतानुपहितचैतन्यरूपं तुरीयब्रह्ममात्रं भवति आभ्यामध्यारोपापवादाभ्यां तत्त्वंपदार्थशोधनमपि सिद्धं भवति । तथाहि । अज्ञानादिसमष्टिः ए-

तदुपहितं सर्वज्ञत्वादिविशिष्टं चैतन्यं एतदनुपाह-
तं चैतन्यञ्चैतत्त्रयं तप्तायःपिण्डवदेकत्वेनावभा-
समानं तत्पदवाच्यार्थो भवति एतदुपाध्युपहि-
ताधारभूतमनुपहितं चैतन्यं तत्पदलक्ष्यार्थो
भवति ॥ ७३ ॥

(सं०टी०) सामान्यतो दर्शितामपवादप्रक्रियां विस्त-
रेण प्रतिपादयितुं प्रतिजानीते । तथाहीति । स्थूलसूक्ष्मका-
रणप्रपञ्चानामुत्पत्तिवैपरीत्येन तत्तत्कारणरूपेणावस्थानमेवा-
पवाद इत्याह । एतद्भोगायतनमिति । एतत्स्थूलशरीरं स्वा-
श्रयत्रह्लांडसहितं स्वकारणभूतपञ्चीकृतेषु पञ्चमहाभूतेषु लीनं
सत्तन्मात्रतयावशिष्यते तानि च पञ्चीकृतानि भूतानि शब्दा-
दिसहितानि सप्तदशावयवात्मकलिङ्गशरीराणि च स्वकारणे-
ष्वपञ्चीकृतभूतेषु लीनानि भवन्ति तान्यपञ्चीकृतानि भूतानि
सत्त्वादिगुणसहितानि स्वकारणज्ञानोपहितचैतन्ये लीनानि
भवन्ति तच्चाज्ञानं तदुपहितचैतन्यं सर्वज्ञत्वादिविशिष्टं च स्वाधा-
रभूतानुपहितचैतन्ये लीनं भवति चैतन्यमेवावशिष्यत इत्य-
र्थः । फलितमाह । आभ्यामिति । तत्त्वंपदार्थशोधनप्रकारं प्र-
तिजानीते । तथाहीति । अज्ञानं तदवच्छिन्नेश्वरचैतन्यं तद-
नुपहितचैतन्यं चैतत्त्रयं तप्तायःपिण्डवदन्योन्येन तादात्म्या-
ध्यामेनैकत्वेन प्रतीयमानं सत् तत्पदवाच्यार्थो भवतीत्यर्थः ।
तत्पदलक्ष्यार्थमाह । एतदुपाधीति । अज्ञानावच्छिन्नेश्वर

चैतन्ययोराधारभूतं यदनुपहितं चैतन्यं तत्ताभ्यां विविक्तं
सद्भेदविवक्षया तत्पदलक्ष्यार्थो भवतीत्यर्थः ॥ ७३ ॥

(भा०टी०) भ्रमके नष्ट होनेपर जिसप्रकार यह सम्पूर्ण
प्रपञ्च अपने २ कारणमें लीन होकर ब्रह्मरूपमें अवस्थित
होता है सो दिखाते हैं । —“स्थूलभोगका स्थानस्वरूप चार
प्रकारका स्थूलशरीर और भोग्य अन्नपानादि इन सबके आ-
धारस्वरूप भूलोकको आदिले चौदह लोक और इन्हीं सबके
वर्तमान स्थानस्वरूप ब्रह्माण्ड यह सम्पूर्ण पञ्चीकृत पञ्चमहा-
भूत मात्र है । शब्द स्पर्शादि विषयों सहित यह संपूर्ण पञ्ची-
कृत पञ्चभूत और सूक्ष्मशरीर यह सब अपने अपने कारण
रूप अपञ्चीकृत पञ्चमहाभूतमात्र हैं सत्त्व आदि गुणयुक्त यह
सम्पूर्ण अपञ्चीकृत पञ्चमहाभूत उत्पत्तिके उलटे क्रमसे अर्था-
त् पृथिवी जलसे जल अग्निसे अग्नि वायुसे वायु आकाशसे
और आकाश अज्ञानसे इसप्रकार कारणरूप अज्ञानोपहित
कारणरूप चैतन्य मात्र है । यही अज्ञान और अज्ञानोपहित
चैतन्यरूप ईश्वरको आदिले सबही उसके आधारभूत अनु-
पहित चैतन्यरूप तुरीय ब्रह्म है पूर्वोक्त अध्यारोप और अप-
वादमें कहीहुई रीतिके द्वारा “तत्” और “त्वम्” इन दोनों
पदार्थोंका शोधन(सङ्गति) ठीक होती है अज्ञानादिकी सम-
ष्टि अर्थात् अज्ञान, सूक्ष्मशरीर और स्थूलशरीरकी समष्टि
तदुपहित चैतन्य अर्थात् ईश्वर, हिरण्यगर्भ और विराट् चै-
तन्य, और अनुपहित चैतन्य, तुरीय ब्रह्म चैतन्य, यह तीन

तदुपहितं सर्वज्ञत्वादिविशिष्टं चैतन्यं एतदनुपहितं चैतन्यञ्चैतत्त्रयं तप्तायःपिण्डवदेकत्वेनावभासमानं तत्पदवाच्यार्थो भवति एतदुपाध्युपहिताधारभूतमनुपहितं चैतन्यं तत्पदलक्ष्यार्थो भवति ॥ ७३ ॥

(सं०टी०) सामान्यतो दर्शितामपवादप्रक्रियां विस्तरेण प्रतिपादयितुं प्रतिजानीते । तथाहीति । स्थूलसूक्ष्मकारणप्रपञ्चानामुत्पत्तिवैपरीत्येन तत्तत्कारणरूपेणावस्थानमेवापवाद इत्याह । एतद्भोगायतनमिति । एतत्स्थूलशरीरं स्वाश्रयब्रह्मांडसहितं स्वकारणभूतपञ्चीकृतेषु पञ्चमहाभूतेषु लीनसत्तन्मात्रतयावशिष्यते तानि च पञ्चीकृतानि भूतानि शब्दादिसहितानि सप्तदशावयवात्मकलिङ्गशरीराणि च स्वकारणेष्वपञ्चीकृतभूतेषु लीनानि भवन्ति तान्यपञ्चीकृतानि भूतानि सत्त्वादिगुणसहितानि स्वकारणज्ञानोपहितचैतन्ये लीनानि भवन्ति तच्चाज्ञानं तदुपहितचैतन्यं सर्वज्ञत्वादिविशिष्टञ्च स्वाधारभूतानुपहितचैतन्ये लीनं भवति चैतन्यमेवावशिष्यत इत्यर्थः । फलितमाह । आज्यामिति । तत्त्वंपदार्थशोधनप्रकारं प्रतिजानीते । तथाहीति । अज्ञानं तदवच्छिन्नेश्वरचैतन्यं तदनुपहितचैतन्यं चैतत्त्रयं तप्तायःपिण्डवदन्योन्येन तादात्म्याध्यासेनैकत्वेन प्रतीयमानं सत् तत्पदवाच्यार्थो भवतीत्यर्थः तत्पदलक्ष्यार्थमाह । एतदुपाधीति । अज्ञानावच्छिन्नेश्वर

चैतन्ययोराधारभूतं यदनुपहितं चैतन्यं तत्ताभ्यां विविक्तं
सद्भेदविवक्षया तत्पदलक्ष्यार्थो भवतीत्यर्थः ॥ ७३ ॥

(भा०टी०) भ्रमके नष्ट होनेपर जिसप्रकार यह सम्पूर्ण
प्रपञ्च अपने २ कारणमें लीन होकर ब्रह्मरूपमें अवस्थित
होता है सो दिखाते हैं । —“स्थूलभोगका स्थानस्वरूप चार
प्रकारका स्थूलशरीर और भोग्य अन्नपानादि इन सबके आ-
धारस्वरूप भूलोकको आदिले चौदह लोक और इन्हीं सबके
वर्तमान स्थानस्वरूप ब्रह्माण्ड यह सम्पूर्ण पञ्चीकृत पञ्चमहा-
भूत मात्र है । शब्द स्पर्शादि विषयों सहित यह सम्पूर्ण पञ्ची-
कृत पञ्चभूत और सूक्ष्मशरीर यह सब अपने अपने कारण
रूप अपञ्चीकृत पञ्चमहाभूतमात्र हैं सत्त्व आदि गुणयुक्त यह
सम्पूर्ण अपञ्चीकृत पञ्चमहाभूत उत्पत्तिके उलटे क्रमसे अर्थात्
पृथिवी जलसे जल अग्निसे अग्नि वायुसे वायु आकाशसे
और आकाश अज्ञानसे इसप्रकार कारणरूप अज्ञानोपहित
कारणरूप चैतन्य मात्र है । यही अज्ञान और अज्ञानोपहित
चैतन्यरूप ईश्वरको आदिले सबही उसके आधारभूत अनु-
पहित चैतन्यरूप तुरीय ब्रह्म है पूर्वोक्त अध्यारोप और अप-
वादमें कहीहुई रीतिके द्वारा “तत्” और “त्वम्” इन दोनों
पदार्थोंका शोधन (सङ्गति) ठीक होती है अज्ञानादिकी सम-
ष्टि अर्थात् अज्ञान, सूक्ष्मशरीर और स्थूलशरीरकी समष्टि
तदुपहित चैतन्य अर्थात् ईश्वर, हिरण्यगर्भ और विराट् चै-
तन्य, और अनुपहित चैतन्य, तुरीय ब्रह्म चैतन्य, यह तीन

प्रकारके पदार्थ दग्ध(तपेहुए)लोहकी तरह अतिरिक्तरूप “तत्” इस पदके वाच्य होते हैं और अज्ञानादिकी समष्टिरूप उपाधि और तदुपहित ईश्वरादि चैतन्यका आधारभूत तुरीयब्रह्मचैतन्य “तत्” पदका लक्ष्यार्थ होता है ॥ ७३ ॥

अज्ञानादिव्यष्टिः तदुपहितालपज्ञत्वादिविशिष्ट-
चैतन्यं एतदनुपहितं चैतन्यञ्चैतत्रयं तन्मायःपि-
ण्डवदेकत्वेन भासमानं त्वंपदवाच्यो भवति। एत-
दुपाध्युपहिताधारभूतमनुपहितं प्रत्यगानन्दं तुरी-
यं चैतन्यं त्वंपदलक्ष्यार्थो भवति ॥ ७४ ॥

(सं० टी०) त्वंपदवाच्यार्थमाह । अज्ञानादीति। व्यष्टि-
भूतपदज्ञानमंतःकरणं तदवच्छिन्नं जीवचैतन्यं तदनुपहितं चै-
तन्यं चैतत्रयं तन्मायःपिण्डवत्परस्परतादात्म्याध्यासेनाभेदवि-
वक्षया त्वंपदवाच्यार्थो भवतीत्यर्थः । लक्ष्यार्थमाह । एतदुपा-
धीति । अंतःकरणोपहितचैतन्यस्याधारभूतंपदनुपहितं प्रत्यगा-
त्मानंदं तुरीयं चैतन्यं त्वंपदलक्ष्यार्थो भवतीत्यर्थः ॥ ७४ ॥

(भा० टी०) अज्ञानादिकी व्यष्टि अर्थात् अज्ञान, सू-
क्ष्मशरीर और स्थूलशरीर तदुपहितचैतन्य अर्थात् प्राज्ञ
तेजस और विश्व तथा अनुपहित चैतन्य अर्थात् तुरीय ब्रह्म
चैतन्य, ये तीनों तपेहुए लोहपिण्डकी तरह अभिन्नरूप
“त्वम्” पदके वाच्य होते हैं तथा अज्ञानादिकी व्यष्टि और
प्राज्ञ आदि चैतन्यका आधारस्वरूप अनुपहित आनन्दरूप तु-
रीयब्रह्मचैतन्य “त्वम्” इस पदका लक्ष्यार्थ होता है ॥ ७४ ॥

अथ महावाक्यार्थो वर्ण्यते । इदं तत्त्वमसि वाक्यं
सम्बन्धत्रयेण अखण्डार्थबोधकं भवति । सम्बन्ध-
त्रयं नाम पदयोः सामानाधिकरण्यं पदार्थयोर्वि-
शेषणविशेष्यभावः प्रत्यगात्मपदार्थयोर्लक्ष्यलक्ष-
णभावश्चेति । यदुक्तम्—“सामानाधिकरण्यं च वि-
शेषणविशेष्यता । लक्ष्यलक्षणसम्बन्धः पदार्थप्रत्य-
गात्मनाम्” इति ॥ ७५ ॥

(सं० टी०) पदार्थमभिधाय वाक्यार्थमाह । अथेति । ननु
जीवेश्वरयोः किञ्चिज्ज्ञत्वसर्वज्ञत्वादिविशिष्टयोरत्यंतविलक्षण-
योः तत्त्वमस्यादिमहावाक्यानि परस्परविरुद्धार्थप्रतिपादकानि
कथमखण्डैकरसं ब्रह्म प्रतिपादयंतीत्याशंक्य साक्षादैक्यप्रतिपा-
दकत्वाभावेऽपि लक्षणया संबन्धत्रयेणाखण्डैकार्थं प्रतिपादयंती-
त्याह । इदमिति । संबन्धत्रयस्वरूपमाह । संबन्धत्रयमिति । पद-
पदार्थप्रत्यगात्मनांसंबन्धत्रयसद्भावे वृद्धसंमतिमाह । यदुक्तमिति ।

(भा० टी०) अब महावाक्यके अर्थका विचार कर-
ते हैं—“तत्त्वमसि” यह वाक्य तीन प्रकारके सम्बन्धोंके द्वा-
रा अखण्ड ब्रह्म चैतन्यका बोधक होता है सम्बन्ध त्रय कहते
हैं—पहला सामानाधिकरण्य, दूसरा विशेष्यविशेषणभाव, ती-
सरा लक्ष्यलक्षणभाव, “तत्” और “त्वम्” इनदोनों पदों-
की एक अधिकरणमें अवस्थिति होनेपर सामानाधिकरण्य
सम्बन्ध होता है दोनों पदोंका परस्पर विशेष्यविशेषण रूप
विशेष्यविशेषणभाव कहते हैं । और प्रत्यगा-

त्मा लक्ष्य और दोनों पद लक्षण इस प्रकारके सम्बन्धको लक्ष्यलक्षणभाव सम्बन्ध कहते हैं ग्रन्थान्तरमें कहा भी है—“सामानाधिकरण्य, विशेष्यविशेषणभाव, और लक्ष्यलक्षण भाव, यह तीन प्रकारका सम्बन्ध है” ॥ ७५ ॥

सामानाधिकरण्यसम्बन्धस्तावत् यथा सोऽयं देवदत्त इति वाक्ये तत्कालविशिष्टदेवदत्तवाचकशब्दस्य एतत्कालविशिष्टवाचकायंशब्दस्य च एकस्मिन्देवदत्तपिण्डे तात्पर्यसम्बन्धः । तथा च “तत्त्वमसि” वाक्येऽपि परोक्षत्वादिविशिष्टचैतन्यवाचकतच्छब्दस्या-परोक्षत्वादि विशिष्ट-चैतन्यवाचक-त्वंपदस्य चैकस्मिन् चैतन्ये तात्पर्यसम्बन्धः ॥ ७६ ॥

(सं० टी०) पदयोः सामानाधिकरण्यं उदाहरणनिष्ठं कृत्वा प्रदर्शयति । सामानाधिकरण्यमिति । भिन्नप्रवृत्तिनिमित्तयोः शब्दयोरेकस्मिन्नर्थे प्रवृत्तिः सामानाधिकरण्यं तः सोऽयं देवदत्त इति वाक्ये स इति तत्कालतद्देशवैशिष्ट्यं स शब्दस्य प्रवृत्तिनिमित्तं अयमिति एतत्कालतद्देशवैशिष्ट्यमयंशब्दस्य प्रवृत्तिनिमित्तं यथा च भिन्नप्रवृत्तिनिमित्तयोः सोऽयं शब्दयोरेकस्मिन् देवदत्तपिण्डे तात्पर्यसंबन्धः सामानाधिकरण्यमित्यर्थः । उक्तमर्थं दार्ष्टान्तिके योजयति । तथाचेति । तथा तत्त्वमसीति वाक्येऽपि परोक्षत्वसर्वज्ञत्वादिवैशिष्ट्यं तत्पदप्रवृत्तिनिमित्तं अपरोक्षत्वकिञ्चिज्ज्ञत्वादिवैशिष्ट्यं त्वंपदप्रवृत्तिनिमित्तं

तथा च भिन्नप्रवृत्तिनिमित्तयोः तत्त्वंपदयोरेकस्मिंश्चैतन्ये ता-
त्पर्ये संबंधः सामानाधिकरण्यमित्यर्थः ॥ ७६ ॥

(भा०टी०) अब सामानाधिकरण्य सम्बन्ध दिखला-
ते हैं । जैसे “सोऽयं देवदत्तः” इसवाक्यमें “सः” शब्दसे पहले
देखीहुई वस्तुका बोध होता है और “अयम्” शब्दसे वर्तमान
दृष्ट वस्तुका बोध होता है और दोनों शब्दार्थोंका एक देवदत्त
व्यक्तिमें बोध होता है। इसी प्रकार “तत्त्वमसि” इस वाक्यमें
भी अप्रत्यक्ष चैतन्यका बोधक “तत्” शब्द है और प्रत्यक्ष
चैतन्यका बोधक “त्वम्” शब्द है इनदोनों शब्दार्थोंका एक
चैतन्यमय ब्रह्ममें तात्पर्य है। यही सामानाधिकरण्य सम्बन्ध है।

विशेषणविशेष्यभावसम्बन्धस्तु यथा तत्रैव वाक्ये
सशब्दार्थतत्कालविशिष्टदेवदत्तस्यायं—शब्दार्थं
तत्कालविशिष्टदेवदत्तस्य चान्योन्यभेदव्यावर्त-
कतया विशेषणविशेष्यभावः । तथात्रापि वाक्ये
तत्पदार्थपरोक्षत्वादिविशिष्टचैतन्यस्य त्वंपदार्था
परोक्षत्वादिविशिष्टचैतन्यस्य चान्योन्यभेदव्या-
वर्तकतया विशेषणविशेष्यभावः ॥ ७७ ॥

(सं०टी०) विशेषणविशेष्यभावसंबन्धस्वरूपमाह । वि-
शेषणेति । व्यावर्तकं विशेषणं व्यावर्त्य विशेष्यम् । तथा च
“सोऽयं देवदत्तः” इति वाक्ये एवायंशब्दवाच्यो योसावेतत्कालै
वद्देशसंबन्धविशिष्टो देवदत्तपिंडः अयं स इति तच्छब्दवाच्या-
त्कालतद्देशविशिष्टदेवदत्तपिंडाद्भिन्नो नेति यदा प्रतीयते त-

दा तच्छब्दार्थस्यायंशब्दवाच्यार्थनिष्ठभेदव्यावर्तकतया विशेषणत्वं अयंशब्दार्थस्य व्यावर्त्यत्वाद्विशेष्यत्वं यदा च स इति तच्छब्दवाच्यः तत्कालतद्देशविशिष्टो देवदत्तपिंडः स अयमिति तदंशब्दवाच्यदेतत्कालैतद्देशसंबंधविशिष्टादस्माद्देवदत्तपिंडान्न भिद्यत इति यदा प्रतिपद्यते तदायंशब्दवाच्यस्य तच्छब्दार्थनिष्ठभेदव्यावर्तकतया विशेषणत्वं तच्छब्दार्थस्य व्यावर्तकत्वाद्विशेष्यत्वं तथा चायमेव सः स एवायमिति अन्योन्यभेदव्यावर्तकतया सोऽयंशब्दार्थयोः परस्परविशेषणविशेष्यभाव इत्यर्थः। उक्तं विशेषणविशेष्यभावं दार्ष्टीतिके योजयति। तथात्रापीति । इहापि तत्त्वमसीति वाक्येपि त्वंपदवाच्यं यदपरोक्षत्वं किञ्चिज्ज्ञत्वादिविशिष्टं तत्पदवाच्यात्सर्वज्ञत्वादिविशिष्टचैतन्यान्न भिद्यते इति यदा प्रतीयते तदा तच्छब्दार्थस्य त्वंपदार्थनिष्ठभेदव्यावर्तकतया विशेषणत्वं त्वंपदार्थस्य व्यावृत्त्यत्वात् विशेष्यत्वं यदा च तत्पदवाच्ययत्सर्वज्ञत्वादिविशिष्टचैतन्यं त्वंपदवाच्यात्किञ्चिज्ज्ञत्वादिविशिष्टचैतन्यान्न भिद्यत इति यदा प्रतीयते तदा त्वंपदार्थस्य तत्पदार्थनिष्ठभेदव्यावर्तकत्वेन विशेषणत्वं तत्पदार्थस्य व्यावृत्त्यत्वात् विशेष्यत्वं तथा च त्वं'तदासि तत्त्वमसीति तत्त्वंपदार्थयोः परस्परं भेदव्यावर्तकत्वेन परस्परं विशेषणविशेष्यभाव इत्यर्थः ॥ ७७ ॥

(भा०टी०) अब विशेष्यविशेषणभाव सम्बन्ध दिखलाते हैं । जैसे—पहले कहे हुए “ सोऽयं देवदत्तः ” इस वाक्यमें “ सः ” पदका अर्थ पहले देखी हुई व्यक्तिका बो-

धक होता है और “अयम्” पद का अर्थ वर्तमान काल में दृष्टिगोचर वस्तुका बोधक होता है और इन दोनोंपदोंके अर्थोंका परस्पर विशेष्यविशेषणरूप सम्बन्ध है क्योंकि एकही व्यक्तिमें दोनों पदोंके अर्थोंका तात्पर्य अभिन्नरूपसे मालूम होता है । तिसी प्रकार “तत्त्वमसि” इस वाक्यमें भी “तत्” पदका अर्थ अप्रत्यक्ष चैतन्य और “त्वम्” पदका अर्थ प्रत्यक्ष चैतन्य है इन दोनों पदोंके अर्थोंका परस्पर विशेष्यविशेषणभाव सम्बन्ध है क्योंकि दोनों पदोंके अर्थोंका एक वस्तु में अभिन्न रूपसे तात्पर्य मालूम होता है ॥ ७७ ॥

लक्ष्यलक्षणभावसम्बन्धस्तु यथा तत्रैव सशब्दायंशब्दयोस्तदर्थयोर्वा विरुद्धतत्कालैतत्कालविशिष्टत्वपरित्यागेन अविरुद्धदेवदत्तेन सह लक्ष्यलक्षणभावः । तथात्रापि वाक्ये तत्त्वंपदयोस्तदर्थयोर्वा विरुद्धपरोक्षत्वापरोक्षत्वादिविशिष्टत्वपरित्यागेनाविरुद्धचैतन्येन सह लक्ष्यलक्षणभावः । इयमेव भागलक्षणेत्युच्यते ॥ ७८ ॥

(सं० टी०) क्रमप्राप्तं लक्ष्यलक्षणभावसंबंधस्वरूपं निरूपयितुमाह । लक्ष्यलक्षणेति । असाधारणधर्मप्रतिपादकं वाक्यं लक्षणवाक्यं तत्प्रतिपाद्यमवशिष्टं वस्तु लक्ष्यं तथाच सोऽयं देवदत्त इत्यस्मिन्नेव वाक्ये सोऽयंशब्दयोः तदर्थयोर्वा विरुद्धतत्कालतद्देशएतत्कालैतद्देशविशिष्टत्वपरिहारेणाविरुद्धदेवदत्तपिंडेन सह लक्ष्यलक्षणभावसंबंध इत्यर्थः । उक्तमर्थं दा-

श्रुतिके योजयति । तथात्रापीति । इहापि तत्त्वंपदयोस्तदर्थ-
योर्वा विरुद्धपरोक्षत्वापरोक्षत्वादिविशिष्टत्वपरित्यागेन तत्त्व-
पदान्यां तदर्थान्यां वा लक्ष्याऽविरुद्धचैतन्येन सह तत्त्वंपदयो-
र्लक्ष्यलक्षणभावसंबन्ध इत्यर्थः । अत्र तत्त्वंपदयोः तदर्थयोश्चत्य-
क्तविरुद्धांशयोर्लक्षणत्वं असंबन्धचैतन्यस्य लक्ष्यत्वमिति भा-
वः । ननु तत्त्वमस्यादिवाक्यानां लक्ष्यलक्षणभावसंबन्धपुरस्कार-
ेण चैतन्यबोधकत्वमित्युक्तम् अन्यत्र तु शास्त्रे तेषां वा-
क्यानां भागलक्षणैव चैतन्यबोधकत्वं प्रतिपाद्यते तत्त्व-
मस्यादिवाक्येषु लक्षणाभागलक्षणेत्यादिविरोधमाशंक्य संज्ञा-
भेदो न वस्तुभेद इत्याह । इयमेवेति । तत्त्वमस्यादिवाक्यानां
विरुद्धांशपरित्यागेनाविरुद्धचैतन्यमात्रबोधकत्वमेव भागलक्ष-
णेत्युच्यते इत्यर्थः ॥ ७८ ॥

(भा० टी०) अब लक्ष्यलक्षणभाव सम्बन्ध दिखलाते
हैं— जैसे पहले कहेहुये “सोऽयं देवदत्तः” इसवाक्यमें “सः”
पदका अर्थ पूर्वकालमें दृष्टत्व है और “अयम्” पदका अर्थ
वर्तमानकालमें दृष्टत्व है इन परस्पर विरुद्ध दोनों अर्थोंका
त्याग करके केवल एक देवदत्त व्यक्ति ही लक्ष्य होता है और
“सः अयम्” ये दोनों पद लक्षण होते हैं इसकारण
लक्ष्य लक्षणभाव सम्बन्ध है । तिसीप्रकार “तत्त्वमसि” इस
वाक्य में भी “तत्” पद का अर्थ अप्रत्यक्षत्व और “त्वम्”
पदका अर्थ प्रत्यक्षत्व है । इन परस्पर विरुद्ध दोनों अर्थों
का त्याग करके केवल एक अविरुद्ध चैतन्य लक्ष्य होता है

और "तत्-त्वम्" पद लक्षण होते हैं इसीको शास्त्र-
कार भागलक्षणा सम्बन्ध कहते हैं ॥ ७८ ॥

अस्मिन् वाक्ये नीलमुत्पलमिति वाक्यवद्वा-
क्यार्थो न सङ्गच्छते । तत्र नीलपदार्थनीलगुणस्य
उत्पलपदार्थोत्पलद्रव्यस्य च शुक्लपदादिव्या-
वर्त्तकतयाऽन्योन्यविशेष्यविशेषणरूपसंसर्गस्या-
न्यतरविशिष्टस्यान्यतरस्य वा तदैक्यस्य वाक्या-
र्थत्वाङ्गीकरणे प्रमाणान्तरविरोधाभावाद्वाक्यार्थः
सङ्गच्छते । अत्र तु तत्पदार्थपरोक्षत्वादिविशिष्टचै-
तन्यस्य त्वम्पदार्था परोक्षत्वादिविशिष्टचैतन्यस्य
चान्योन्यभेदव्यावर्त्तकतया विशेषणविशेष्यभा-
वसंसर्गस्य अन्यतरविशिष्टस्यान्यतरस्य वा तदै-
क्यस्य वाक्यार्थत्वाङ्गीकारे प्रत्यक्षादिप्रमाणविरो-
धाद्वाक्यार्थो न सङ्गच्छते ॥ ७९ ॥

(सं०टी०) ननु यथा नीलोत्पलमिति वाक्ये नीलत्वविशि-
ष्टनीलगुणस्य उत्पलत्वविशिष्टोत्पलद्रव्यस्य च स्वव्यतिरिक्त-
शुक्लादिगुणांतरपदादिद्रव्यांतरव्यावर्त्तकत्वेन विशेषणविशेष्य-
भावनिरूपिततद्विन्नसंसर्गस्य नीलगुणवैशिष्ट्यस्य वा वाक्या-
र्थत्वं तथेहापि तत्त्वमस्यादिवाक्ये तत्पदार्थस्य परोक्षत्वादिवि-
शिष्टेश्वरचैतन्यस्य त्वंपदार्थस्यापरोक्षत्वादिविशिष्टजीवचैतन्य-
स्य चान्योन्यभेदव्यावर्त्तकतया विशेषणविशेष्यभूतसर्वज्ञत्व-
किञ्चिज्ज्ञत्वोभयनिरूपितसंसर्गो वा सर्वज्ञत्वादिविशिष्टस्य

किञ्चिज्ज्ञत्वादिविशिष्टेन सहैक्यं वा वाक्यार्थो भवत्वित्याशं-
क्य दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोः वैपम्यान्नैवमित्याह अस्मिन्नित्या-
दिना । अस्मिन्निति । अस्मिस्तत्त्वमसीति वाक्ये नीलो-
त्पलमित्यादिवाक्यवत्संसर्गो वा विशिष्टो वा वाक्यार्थेन संग-
च्छत इत्यर्थः । नीलोत्पलमितिवाक्यस्य संसर्गवैशिष्ट्यार्थप्रति-
पादकत्वकल्पने विरोधाभावो दर्शयति । तत्र त्विति । नीलोत्प-
लपदार्थयोर्गुणगुणिनोर्विशेषणविशेष्यभावसंसर्गस्य नीलगुणवि-
शिष्टोत्पलयोरैक्यस्य वा वाक्यार्थत्वांगीरकारे प्रत्यक्षादिप्र-
माणांतरविरोधाभावात्तत्र तथा संगच्छत इति भावः । तत्त्व-
मसीति वाक्ये तु तत्त्वंपदार्थयोः किञ्चिज्ज्ञत्वादिविशिष्टजीवचै-
तन्यस्य सर्वज्ञत्वादिविशिष्टेश्वरचैतन्यस्य चान्योन्यविशेषण-
विशेष्यभावसंसर्गस्य तदुभयविशिष्टचैतन्यैक्यस्य वा वाक्या-
र्थत्वांगीकारे प्रत्यक्षादिप्रमाणांतरविरोधात्पूर्वस्माद्वैपम्यं द-
र्शयति । अत्र त्विति ॥ ७९ ॥

(भा० टी०) “नीलमुत्पलम्” इस वाक्यसे जैसा वा-
क्यार्थ होता है । तिस प्रकार “तत्त्वमसि” इस वाक्यका
वाक्यार्थ सङ्गत नहीं होता है क्यों कि “नीलमुत्पलम्” इस
वाक्य में नील पदका अर्थ नीलगुण है और उत्पल पदका अर्थ
उत्पल द्रव्य है यह दोनों शुद्धत्वादि और गुण और घटपटादिद्र-
व्यके व्यावर्तक हैं इस कारण परस्पर विशेष्यविशेषणभाव
सम्बन्ध अथवा एक की दूसरे सङ्ग वाक्यार्थ सङ्गति होती है-
तिस प्रकार “तत्त्वमसि” इस वाक्यमें सर्वज्ञत्व और किञ्चिज्ज्ञ-

व में प्रत्यक्षादि प्रमाणका विरोध होनेसे “नीलमुत्पलम्” इसके वाक्यार्थकी तरह “तत्त्वमसि” इसका वाक्यार्थ सङ्गत नहीं होता है ॥ ७९ ॥

अत्र तु गङ्गायां घोषः प्रतिवसतीतिवज्जहल्लक्षणा न सङ्गच्छते । तत्र तु गङ्गाघोषयोराधाराधेयभाव-
लक्षणस्य वाक्यार्थस्याशेषतो विरुद्धत्वाद्वाच्यार्थ-
मशेषतः परित्यज्य तत्सम्बन्धितीरलक्षणाया यु-
क्तत्वाज्जहल्लक्षणा सङ्गच्छते । अत्र तु परोक्षत्वाप-
रोक्षत्वादिविशिष्टचैतन्यैकत्वरूपस्य वाक्यार्थ-
स्य भागमात्रे विरोधाद्भागान्तरमपरित्यज्यान्यल-
क्षणाया अयुक्तत्वाज्जहल्लक्षणा न सङ्गच्छते ॥ ८० ॥

(सं० टी०) ननु तत्त्वमस्यादिवाक्यमखंडार्थं कथं बो-
धयति जहल्लक्षणया वा किमजहल्लक्षणया आहोस्त्विज्जहद-
जहल्लक्षणयेति त्रिधा विकल्पः । आद्ये दूषणमाह । अत्र त्वि-
ति । तत्त्वमसीतिवाक्ये जहल्लक्षणा न संगच्छत इत्यन्वयः ।
तदेव दर्शयितुं जहल्लक्षणाया उदाहरणं तावदाह । गंगाया-
मिति । मानान्तरविरोधे तु मुख्यार्थस्यापरिग्रहे ‘मुख्यार्थेना-
विनाभूते प्रवृत्तिर्लक्षणेप्यते’ इति वचनाद्गंगायां घोषवत्त्वासं-
ज्ञवाद्गंगायां घोष इति वाक्यस्य मुख्यार्थविरोधे सति मु-
ख्यार्थं परित्यज्य लक्षणया वृत्त्या तत्संबन्धिनि तीरे घोषाव-
स्थानप्रतिपादनात्तत्र जहल्लक्षणांगीकारो युज्यत इत्याह । तत्र
त्विति । तत्र तु गंगाघोषयोराधाराधेयभावलक्षणां सर्वथा प-

रित्यज्येत्यर्थः । तत्त्वमसीति वाक्ये प्राक्प्रतिज्ञार्तं जहल्लक्षणा-
संभवमाविष्करोति । अत्र त्विति । तु शब्दः पूर्वस्माद्वैषम्यं
द्योतयति । तत्त्वमसीति वाक्ये परोक्षत्वापरोक्षत्वविशिष्टचैतन्यै-
कत्वलक्षणस्य वाक्यार्थस्य विरोधाभावात्परोक्षत्वापरोक्षत्व-
प्रतिपादकत्वांशे विरोधाच्चैतन्यैकत्वे विरोधाभावाद्गंगाघो-
पादिवाक्यवत्सर्वात्मना मुख्यार्थपरित्यागासंभवाज्जहल्लक्षणा
न संभवतीत्यर्थः । तत्र हेतुमाह । भागांतरमिति । विरुद्ध-
योः परोक्षत्वापरोक्षत्वयोरेकत्वासंभवेन तत्परित्यागेपि चैत-
न्यभागस्यैकत्वे विरोधाभावात् त्यागो न युज्यत इत्यर्थः ८०

(भा० टी०) जैसे “ गङ्गायां घोषः प्रतिवसति ” इस
वाक्यमें जहत्स्वार्थलक्षणा वृत्तिसे वक्यार्थ सङ्गत होता
है । तिस प्रकार “ तत्त्वमसि ” इस वाक्यका जहत्स्वार्थल-
क्षणा द्वारा वाक्यार्थ सङ्गत नहीं होता है क्योंकि “ गङ्गायां
घोषः प्रतिवसति ” इस वाक्यमें भगीरथरथखातावच्छिन्न
जलप्रवाहरूप गङ्गा और घोष (आभीरपट्टी) इनका आ-
धाराधेयभाव असंभव होनेसे वाक्यार्थ बाधित होता है । इस
कारण विरोध दूर करनेके अर्थ तात्पर्यकी अनुपपत्ति होनेसे
गङ्गा पदका शक्यार्थ जो भगीरथरथखातावच्छिन्न जल
प्रवाह उसका परित्याग करके लक्षणाद्वारा गङ्गाके समीप
वर्ति गङ्गातीरमें गङ्गापदका अर्थ युक्तिद्वारा कल्पना किया
जाताहै । इस प्रकार शब्दका मुख्य अर्थ परित्याग करके अन्य
अर्थका स्वीकार करना । लक्षणा अर्थात् जहत्स्वार्थलक्षणा

होती है । तिस प्रकार “ तत्त्वमसि ” इस वाक्यमें प्रत्यक्ष और अप्रत्यक्ष इन दोनोंके ऐक्य स्वरूप वाक्यार्थमें कोई विरोध नहीं है केवल प्रत्यक्ष और अप्रत्यक्ष को प्रतिपादक अंश विरोध है । सो शक्यार्थको परित्याग करके लक्ष्यार्थ स्वीकार नहीं करते हैं । इसी कारण “ तत्त्वमसि ” इस वाक्यमें अजहत्स्वार्थलक्षणा सङ्गत नहीं होती है ॥ ८० ॥

न च गङ्गापदं स्वार्थपरित्यागेन तीर्थपदार्थं यथालक्षयति तथा तत्पदं त्वंपदं वा वाच्यार्थपरित्यागेन त्वंपदार्थं तत्पदार्थं वा बोधयतु तत् कुतोऽजहल्लक्षणा न सङ्गच्छते इति वाच्यम् । तत्र तीरपदाश्रवणेन तदर्थप्रतीतौ लक्षणया तत्प्रतीत्यपेक्षायामपि तत्त्वंपदयोः श्रूयमाणत्वेन तदर्थप्रतीतौ लक्षणया पुनः अन्यतरपदेनान्यतरपदार्थप्रतीत्यपेक्षाभावात् । श्रुतवाक्यस्य मुख्यार्थविरोधे मुख्यार्थसम्बन्धिन्यश्रुतपदार्थं लक्षणेति सर्वजनप्रसिद्धम् ॥ ८१ ॥

(सं० टी०) ननु यथा गंगायां घोषः प्रतिवसतीति वाक्ये गंगापदं प्रवाहलक्षणस्वार्थं परित्यज्य स्वसंबन्धित्तीरपदार्थं लक्षयति । तथा । तत्त्वमसीति वाक्ये तत्पदं स्वार्थं परोक्षत्वविशिष्टं परित्यज्य जीवचैतन्यं लक्षयतु एवं त्वंपदमपि स्वार्थं किञ्चिज्ज्ञत्वादिविशिष्टं परित्यज्येश्वरचैतन्यं वा लक्षयतु तस्माज्जहल्लक्षणैव भवतीत्याशंक्य निराकरोति । नचेति । नि

राकरणप्रकारमेवाह । तत्रेति । तथा च गंगायां घोष इत्यत्र
 श्रुतवाक्यार्थस्य गंगाघोषयोराधारधेयभावसंबन्धस्य विरोधेः
 ति श्रूयमाणं गंगापदं स्वार्थपरित्यागेन तीरपदार्थं लक्षयतीति
 युक्तं गंगापदार्थस्य तीरपदार्थप्रतीतिसापेक्षत्वादिहेतुश्रूयमाण
 तत्त्वंपदयोर्मुख्यतयैव तदर्थसर्वज्ञत्वकिञ्चिज्ज्ञत्वादिविशिष्टप्र-
 तीतौ सत्यामपि लक्षणया तत्पदेन त्वंपदार्थप्रतीत्यपेक्षाभा-
 वात्त्वंपदेन तत्पदार्थप्रतीत्यपेक्षाभावाच्च मुख्यार्थं संभवति ल-
 क्षणाया अन्याप्यत्वाज्जहल्लक्षणा न संभतीत्यर्थः ॥ ८१ ॥

(भा०टी०) जैसे गङ्गापदका वाच्यार्थ परित्यागकरके
 लक्षणाद्वारा तीर अर्थ ग्रहण किया जाताहै तिसी प्रकार ल-
 क्षणाद्वारा तत्पदका वाच्यार्थ परित्याग करके त्वं पदार्थ-
 में अथवा त्वंपदका शक्यार्थ परित्याग करके तत्पदार्थ-
 में लक्षित होजाय । तब तौ “तत्त्वमसि” वाक्यमें भी जह-
 त्स्वार्थ लक्षणा सङ्गत होजायगी । सो ठीक नहींहै क्योंकि
 “गङ्गायां घोषः” इस वाक्यमें तीरशब्दका उच्चारण नहींहै
 इसकारण तीर अर्थ की अपेक्षा करके जहत्स्वार्थलक्षणा स-
 ङ्गत होती है । परन्तु “तत्त्वमसि” इस वाक्यमें “तत्” और
 “त्वम्” यह दोनों पदार्थ युक्त हैं और दोनोंके अर्थ प्रसिद्ध हैं
 इस कारण यहां लक्षणाद्वारा अन्य पदको अन्यतर अर्थ-
 की आवश्यकता नहीं है इस कारण “तत्त्वमसि” वाक्यमें
 जहत्स्वार्थलक्षणा असङ्गत होती है कारण कि, जो कोई
 वाक्य सुना जाताहै, उस वाक्यका मुख्य अर्थ समझनेमें वि-

रोध आवे, तो वहां उस मुख्य अर्थके संबंधी, नहीं सुने हुए पदार्थमें उस मुख्य अर्थकी लक्षणा करना, यह बात तो सर्व लोकों में प्रसिद्ध है ॥ ८१ ॥

अत्र शोणो धावतीति वाक्यवदजहल्लक्षणापि न सङ्गच्छते । तत्र शोणगुणगमनलक्षणस्य वाक्यार्थस्य विरुद्धत्वात्तदपरित्यागेन तदाश्रयाश्वादिलक्षणायां तद्विरोधपरिहारसम्भवादजहल्लक्षणा सम्भवति अत्र तु परोक्षत्वापरोक्षत्वादिविशिष्टचैतन्यैकत्वस्य वाक्यार्थस्य विरुद्धत्वात्तदपरित्यागेन तत्सम्बन्धिनो यस्य कस्य चिदर्थस्य लक्षितत्वेऽपि तद्विरोधाऽपरित्यागादजहल्लक्षणापि न सम्भवत्येव ॥ ८२ ॥

(सं० टी०) द्वितीयं पक्षं दूषयति अजलहल्लक्षणापि न संभवतीत्याह । अत्र शोणो धावतीति । अत्र तत्त्वमसीतिवाक्ये शोणो धावतीति वाक्यवत् अजहल्लक्षणापि न संभवतीत्यन्वयः । कुत इत्यत आह । तत्रेति । तत्र शोणो धावतीत्यादिवाक्ये शोणगुणस्य गमनासंभवेन वाक्यस्य मुख्यार्थविरोधे सति श्रूयमाणशोणपदं स्वार्थापरित्यागेन स्वाश्रयमश्रवादिकं लक्षयतीति युक्तम् । अत्र त्विति । अत्र तत्त्वमस्यादिवाक्ये तत्त्वंपदार्थस्य परोक्षत्वादिविशिष्टचैतन्यैकत्वलक्षणस्य मुख्यवाक्यार्थस्य विरुद्धत्वात्परोक्षत्वापरोक्षत्वायपरित्यागेन तत्त-

द्विशिष्टचैतन्यलक्षणार्थस्य लक्षितत्वेऽपि तद्विरोधपरिहाराभा-
वादजहल्लक्षणा न संभवतीत्यर्थः ॥ ८२ ॥

-(भा०टी०) और “शोणो धावति” इस वाक्यमें जिस प्रकार अजहत्स्वार्थ लक्षणा सङ्गत होती है तिसप्रकार “तत्त्वमसि” वाक्य में अजहत्स्वार्थलक्षणा भी सङ्गत नहीं है । क्योंकि “शोणो धावति” इसवाक्यमें शोण (लालरङ्ग) गुणकी गमनक्रिया बाधित है इस कारण शोणपद शक्यार्थ को विना परित्याग करके अर्थात् रक्तिम अर्थसहित लक्षणाद्वारा शोणगुणविशिष्ट अश्वादिकमें लक्षित होता है तब गमनक्रियाका विरोध नहीं होता है इसी कारण “शोणो धावति” इस वाक्यमें अजहत्स्वार्थलक्षणा सङ्गत होती है । परन्तु “तत्त्वमसि” इस वाक्य में प्रत्यक्ष और अप्रत्यक्ष चैतन्य के प्रत्यक्ष रूप वाक्यार्थमें प्रत्यक्ष और अप्रत्यक्षके प्रतिपादक अंशको विरोधके कारण विरुद्ध अंशका विना परित्याग करे लक्षणा द्वारा उसका सम्बन्धि जो कोई अर्थ लक्षित होकर विरोध दूर नहीं होता है इसकारण अजहत्स्वार्थलक्षणा असङ्गत है ॥ ८२ ॥

न च तत्पदं त्वम्पदं वा स्वार्थविरुद्धांशपरित्या-
गेनांशान्तरसहितं तत्पदार्थं त्वंपदार्थं वा लक्ष-
यतु। अतः कथं प्रकारान्तरेण भागलक्षणाङ्गीकरण-
मिति वाच्यम्। एकेन पदेन स्वार्थांशपदार्थान्तरो-
भयलक्षणाया असम्भवात् पदान्तरेण तदर्थप्रती-

तौ लक्षणया पुनरन्यतरपदार्थप्रतीत्यपेक्षाभा-
वाच्च ॥ ८३ ॥

(सं०टी०) ननु तत्पदं स्वार्थं विरुद्धपरोक्षत्वादिधर्म
परित्यज्याविरुद्धचैतन्यांशापरित्यागेन त्वंपदार्थं किञ्चिज्ज्ञ-
त्वादिविशिष्टं जीवचैतन्यं लक्षयतु त्वंपदं वा स्वार्थविरुद्धापरो-
क्षत्वादिधर्म परित्यज्याविरुद्धचैतन्यांशापरित्यागेन तत्पदार्थं
सर्वज्ञत्वादिविशिष्टमीश्वरचैतन्यं लक्षयतु किं भागलक्षणांगी-
कारेणेत्याशंक्य निराकरोति । नचेति । एकेन तत्पदेन
त्वंपदेन वा स्वार्थांशपरित्यागपदार्थांतरस्वीकारोभयलक्षणा-
संभवादित्यर्थः । अजहल्लक्षणासंभवे हेत्वंतरमाह । पदांतरेण-
ति। तत्पदेन त्वंपदेन वा तत्तदर्थप्रतीतौ सत्यां लक्षणया पुनर-
न्यतरस्यान्यतरप्रतीत्यपेक्षाभावादित्यर्थः । अतः परि-
शेषात् ॥ ८३ ॥

(भा०टी०) और यह भी नहीं कहसके कि "तत्" वा
"त्वम्" पदार्थका स्वस्वविरुद्ध अर्थांश परित्याग करके अ-
विरुद्ध अर्थके सहित "तत्" वा "त्वम्" पदका अर्थ लक्षित
होकर भागलक्षणा का स्वीकार करता भी निष्फल है ।
क्योंकि एक पदके द्वारा स्वीय अविरुद्ध अंशका परित्याग
और अन्य पदार्थ इन दोनों अर्थका लक्षणासे होना असम्भ-
वहै । तथा अन्य पदद्वारा जो अर्थ प्रतीत होता है लक्षणा-
द्वारा । दूसराके उससे अन्य पदार्थ का बोध नहीं होसका ८३

तस्माद्यथा सोऽयं देवदत्त इति वाक्ये तदर्थो वा
 तत्कालैतत्कालविशिष्टदेवदत्तलक्षणस्य वाच्यार्थ
 स्यांशविरोधात्, विरुद्धतत्कालैतत्कालविशिष्ट-
 त्वांशंपरित्यज्याविरुद्धं देवदत्तांशमात्रं लक्षयति ।
 तथातत्त्वमसीति वाक्यं तदर्थो वा परोक्षत्वा-
 परोक्षत्वादिविशिष्टचैतन्यैकत्वलक्षणस्य वाच्या-
 र्थस्यांशविरोधाद्विरुद्धपरोक्षत्वापरोक्षत्वा, विशि-
 ष्टां द्विशं परित्यज्याविरुद्धमखण्डचैतन्यमात्रं-
 लक्षयति ॥ ८४ ॥

(सं० टी०) तृतीयपक्ष एव चांगीकर्तव्य इत्युपसंहरति ।
 तस्मादिति । यस्मान्तत्त्वमस्यादिवाक्ये जहलक्षणाजह-
 लक्षणयोरसंभवः तस्मान्जहदजहलक्षणया विरुद्धांशं परित्य-
 ज्याविरुद्धाखण्डचैतन्यमात्रं लक्षयतीति योजना । तत्र दृष्टांत-
 माह । तथेति । यथा सोऽयं देवदत्त इति वाक्ये प्रागुक्तजहल-
 क्षणाजहलक्षणयोरसंभवेन तदर्थस्य तत्कालतद्देशविशिष्टस्य
 इदमर्थस्यैतत्कालतद्देशविशिष्टदेवदत्तलक्षणवाक्यार्थस्यैकस्मि-
 न्शे तत्काले तत्कालविशिष्ट्यभागे विरोधदर्शनात्परित्यागे-
 नाविरुद्धदेवदत्तपिंडमात्रं लक्षयतीत्यर्थं न मानांतरविरोध इ-
 त्युक्तन्यायनेत्यर्थः । उक्तमर्थं दार्ष्टान्तिकं योजयति । तथेति ।
 तत्त्वमसीत्यादिवाक्यस्यापि परोक्षत्वापरोक्षत्वादिविशिष्टचैत-
 न्यैकत्वलक्षणमृत्न्यायप्रतिपादकत्वासंभवाज्जहदजहलक्षणया

विरुद्धपरोक्षत्वादिवैशिष्ट्यांशपरित्यागेनाविरुद्धाखण्डचैतन्य-
मात्रप्रतिपादकत्वं तस्येत्यर्थः ॥ ८४ ॥

(भा० टी०) जैसे “सोऽयं देवदत्तः” इस वाक्यमें पूर्व
कालमें देखाहुआ और वर्तमानकालमें देखाहुआ जो देवदत्त-
रूप वाच्यार्थ उसका एक अंशमें विरोध होनेसे विरुद्ध अंश जो
पूर्व काल है उसमें और वर्तमान काल में है उसका परित्याग
करके देवदत्त रूप अंश लक्ष्यार्थ होताहै । तिसी प्रकार
“तत्त्वमसि” इस वाक्यमें प्रत्यक्ष और अप्रत्यक्ष चैतन्य
का ऐक्यरूप जो वाच्यार्थ है उसके एकांशमें विरोध होनेसे
विरुद्ध अंश प्रत्यक्षत्व और अप्रत्यक्षत्व उसका परित्याग क
रके अविरुद्ध अखण्ड चैतन्यांशमात्र लक्ष्यार्थहोताहै ॥ ८४ ॥

अथाधुना अहं ब्रह्मास्मीत्यनुभववाक्यार्थो वर्ण्यते ।
एवमाचार्य्येणाध्यारोपापवादपुरःसरं तत्त्वम्पदा-
र्थो शोधयित्वा वाक्येनाखण्डार्थोऽवबोधितेऽधिका-
रिणोऽहं नित्य-शुद्ध-बुद्ध-मुक्त-सत्य-स्वभाव-
परमानन्दा-नन्ताद्वयं ब्रह्मास्मीत्यखण्डाकाराका-
रिता चित्तवृत्तिरुदेति । सा तु चित्प्रतिबिम्बसाहिता-
सती प्रत्यगभिन्नमज्ञातं परं ब्रह्म विपर्ययकृत्य तद्ग-
ताज्ञानमेव बाधते तदा पटकारणतन्तुदाहे पटदाह-
वदखिलकार्य्यकारणेऽज्ञाने बाधिते सति तत्का-
र्य्यस्याखिलस्य बाधितत्वात् तदन्तर्भूताखण्डा-
काराकारिता चित्तवृत्तिरपि बाधिता भवति ॥ ८५ ॥

(सं० टी०) अखंडचैतन्यप्रतिपादकस्य तत्त्वमसीतिवाक्यस्यार्थसंप्रपञ्चमभिधायेदानीं यजुर्वेदानुभववाक्यार्थो वर्णयत इत्याह । अथाधुनेति । गुरुमुखान्नवकृत्वः तत्त्वमस्यादिवाक्यश्रवणद्विहायहंकारान्तजडपदार्थसकलदृश्यविलक्षणप्रत्यगात्मनः शुद्धेन परमात्मना सहैकत्वबोधानंतरं कश्चिदधिकारी लब्धावसरं सर्वोपाधिविनिर्मुक्तं सच्चिदानंदैकरसमनुभवेन जिज्ञासुराचा योपदिष्टमहं ब्रह्मास्मीति वाक्यार्थमनुस्मरन् स्वात्मानंदैकरसमनुभवतीत्यर्थः । तत्प्रकारमेवाह । एवमित्यादिना । एवं संक्षेपेण । प्रमाणवक्ष्यमाणप्रकारेणाधिकारिणः चित्तवृत्तिरुदेतीति संबन्धः । कदेत्यपेक्षायामाह । आचार्येणेति । आचार्येणाविषयेऽसंगे निष्कलचैतन्ये शशशृंगायमानाऽविद्याहंकारादिशरीरांतं मिथ्यापदार्थमध्यारोप्य तदपवादपुरःसरं तत्त्वंपदार्थो शोधयित्वा तत्त्वमसीतिवाक्येन जहदजहलक्षणया विरुद्धांशपरित्यागेनाखंडार्थचैतन्ये ज्ञाते सतीत्यर्थः । किंविषयिणीचित्तवृत्तिरुदेतीत्याशंकां निवारयति । अहमिति । अहं प्रत्यगात्मा परं ब्रह्मास्मीत्यन्वयः । ब्रह्मानित्यत्वशंकां निराकरोति । नित्येति । शुद्धपदेनाऽविद्यादिदोपराहित्यं बुद्धपदेन स्वप्रकाशस्वरूपत्वं मुक्तपदेन सर्वोपाधिराहित्यं सत्यपदेनाविनाशिस्वभावत्वं परमानंदपदेन वैषयिकमनुप्यानंदादिचतुर्मुखब्रह्मानंदपर्यन्तानां कर्मजन्यत्वेन सातिशयत्वेन क्षयिष्णुत्वेन च तुच्छत्वान्नेभ्यो विलक्षणं निरतिशयानंदस्वरूपत्वं प्रतिपाद्यते अ-

नंतपदेन घटादिवत्परिच्छेदराहित्येन देशतः कालतो वस्तुतश्चा-
परिच्छिन्नत्वं बोध्यते । अद्वयमिति । नानात्वानिपेधेन एक-
त्वं बोध्यत इत्यर्थः । ननु यथा दीपप्रभादित्यमंडलं न व्या-
भोति न च प्रयोजनमस्ति तथा नित्यशुद्धस्वप्रकाशमात्मानं
जडचित्तवृत्तिरेकं विपर्ययित्योदेति । किं प्रयोजनं चेत्याशं-
क्याह । सात्त्विति । सा चित्तवृत्तिर्न शुद्धब्रह्मविपर्ययिणी किंत्व-
ज्ञानविशिष्टप्रत्यगभिन्नपरब्रह्मविपर्ययिणी सा च चैतन्यप्रतिबिं-
वसंबलिता सती चैतन्यगतमज्ञानं निवर्तयति तस्याः चैत-
न्यावरका न निवृत्तिरेव प्रयोजनमित्यर्थः । नन्व-
धिकारिणः तत्त्वमस्यादिवाक्यश्रवणोत्पन्नाऽखंडचैतन्यवृत्त्या
तदाश्रिताज्ञाननिवारितेपि तत्कार्यस्य सकलचराचरात्मकप्र-
पंचस्य प्रत्यक्षतया भासमानत्वात्कथमद्वैतसिद्धिरित्याशंक्य
कारणाज्ञाननाशे तत्कार्यसकलप्रपंचनाशादद्वैतसिद्धिरित्येत-
त्सदृष्टान्तमाह । यथेति । नन्वज्ञाननाशे तत्कार्यप्रपंचस्य ना-
शोस्तु तथाप्यखंडाकारचित्तवृत्तेरनिवृत्तेरद्वैतहानिरित्याशंक्या
ह । तदंतर्भूतेति । अखंडाकारवृत्तेरपि अज्ञानतत्कार्यान्त-
र्भूतत्वाच्चित्तवृत्त्यातन्निवृत्तेर्नद्वैतहानिरित्यर्थः ॥ ८५ ॥

(भा०टी) अब 'अहं ब्रह्मास्मि' इस अनुभववाक्यका
अर्थ लिखतेहैं। आचार्य्य पहले कहे हुए अध्यारोप और अप-
वाद न्यायके द्वारा "तत्" और "त्वम्" इन दोनों पदोंके अर्थ
का शोधन करके जिस समय " तत्त्वमसि " इस वाक्य द्वारा

अखण्ड चैतन्यका बोध होजायहै उस समय मैं नित्य, शुद्ध, बुद्ध, मुक्त, सत्यस्वरूप, परमानन्द, अद्वितीय, ब्रह्म हूँ इस प्रकार अखण्ड अन्तःकरण वृत्ति होती है वह अन्तःकरण वृत्ति चैतन्यप्रतिबिंबित होती है तब वह चित्तवृत्ति चैतन्य द्वारा प्रकाशित होकर प्रत्यगात्मा (जीवं ब्रह्मका अभेद ज्ञान) और अमिन्न परब्रह्म विषयक अज्ञानका नाश करदेतीहै। जैसे वस्त्रके तन्तुका नाश होनेसे वस्त्र नष्ट हो जाताहै तिसी सम्पूर्ण संसारके कारण अज्ञानका नाश होनेसे तदन्तर्गत अखण्डाकार अन्तःकरणकी वृत्तिभी नष्ट हो जातीहै ॥ ८५ ॥

तत्र वृत्तौ प्रतिबिम्बितं चैतन्यमपि यथा प्रदीप-
प्रभा आदित्यप्रभावभासनसमर्था सती तयाभिभू-
ताभवतितथास्वयंप्रकाशमानप्रत्यगभिन्नपरब्रह्मा-
वभासनानर्हतया तेनाभिभूतं सत्स्वोपाधिभूता-
खण्डवृत्तेर्वोधितत्वादर्पणाभावे मुखप्रतिबिम्बस्य
मुखत्वमात्रवत्प्रत्यगभिन्नपरब्रह्ममात्रं भवति ॥ ८६ ॥

(सं० टी०) ननु तथाप्यखंडाकारवृत्तिप्रतिबिंबितचैत-
न्याभासस्य सत्त्वात्कथमद्वैतसिद्धिरित्याशंक्याह । तत्रेति ।
वृत्तिनिवृत्तौ तत्प्रतिबिंबितचैतन्यस्य बिंबावभासनासमर्थत्वा-
द्भूत्युपाधिबाधेन तत्प्रतिबिंबचैतन्यमपि चैतन्यमात्रतयावशि-
ष्यते दर्पणोपाधिविगमे तत्प्रतिबिंबितमुखभासस्य बिंबान्नु
तमुखमात्रतावशेषवदित्यर्थः । अयंभावः । शोधिततत्त्वंपदा-
र्थस्याधिकारिणः तद्विजृम्भितगुरुशास्त्रादिभ्यः तत्त्वमसीत्युप-

देशेन अहं नित्यशुद्धबुद्धमुक्तसत्यस्वभावपरमानंदानंताद्वयाखंडं ब्रह्मास्मीति चित्तवृत्तिरुदयमासादयति तदानीमिवतस्यामग्नियुक्त्याखंडंचैतन्यबलेन तत्परिपीडिताज्ञाननाशो भवति तदानीं तत्कार्यस्य सर्वस्य नाशादग्नियुक्तवृत्तिरपि स्वयमेव कनकरजोवद्दारुमथनजनिताग्निवदुदरस्थदुष्टजलशांत्यर्थं पीततप्तजलवच्च नष्टा भवति तदानीं तद्रताभासोपि स्वोपाधिभूतवृत्तिनाशात्स्वप्रकाशात्मावभासमानासमर्थतया दर्पणविगमे तदुपाधिकस्य स्वाधिष्ठानमुखमात्रत्ववदधिष्ठानमात्रो भवतीति वदान्तसिद्धांतरहस्यमिति । अत्र तस्यानुभवः । “लोकाश्च भांतिपरमेमयिमोहजन्याः स्वभेद्रजालमरुनीरसमाविचित्राः ॥ व्युत्थानकालइह न स्युरलं विशुद्धप्रत्यङ्मुखान्धिपरमामृताचित्तवृत्तौ ॥ १ ॥ भक्तः परं न खलु विश्वमथापि ज्ञाति मध्ये च पूर्वमपरं नरशृंगतुल्यम् । मायोत्थशास्त्रगुरुवाक्यसमुत्थबोधज्ञानुप्रभा विलसते क्व गतं न जाने ॥ २ ॥ निरतिशयसुखाब्धौ स्वप्रकाशे परेस्मिन् कथमिदमविवेकादुत्थितं श्लक्फणीव ॥ क्व नु गतमधुना तद्देशिको वा श्रुतिर्वा परमविमलबोधे ऽयुत्थितेहं न जाने ॥ ३ ॥” तदेतत्सर्वं मनसि निधायोपसंहरति । प्रत्यगग्निनेति ॥ ८६ ॥

(भा०टी०) जैसे दीपक की प्रभा सूर्य्यकी प्रभाके प्रकाश होनेपर असमर्थ होकर अपने आप निप्यन्न होजातीह निमी प्रकार अन्तःकरण वृत्तिमें प्रतिबिम्बित चैतन्य स्वप्रकाश स्वरूप ब्रह्म चैतन्यके प्रकाश करनेको समर्थ नहीं होताह और

स्वप्रकाश ब्रह्म चैतन्यसे स्वयं अभिभूत होजाताहै । और जैसे दर्पणके न होनेपर मुखप्रतिबिम्ब मुखही रहता है तिसी प्रकार उपाधिभूतअन्तःकरणवृत्तिके न होनेपर स्वप्रकाश परब्रह्म मात्रही रहताहै इस प्रकार ज्ञानियोंको “मैं ब्रह्म हूँ ” इस प्रकार अनुभव होताहै ॥ ८६ ॥

एवञ्च सति “मनसैवानुद्रष्टव्यं । यन्मनसा न मनुते”

इत्यनयोः श्रुत्योरविरोधः । वृत्तिव्याप्यत्वाङ्गीकारेण फलव्याप्यत्वप्रतिषेधप्रतिपादनात् । उक्तञ्च—
“फलव्याप्यत्वमेवास्य शास्त्रकृद्भिर्निराकृतं । ब्रह्मण्यज्ञाननाशाय वृत्तिव्याप्तिरपेक्षिता” ॥ इति ।

स्वयंप्रकाशमानत्वान्नाभासउपयुज्यतइति ॥ ८७ ॥

(सं०टी०) ननु “मनसैवानुद्रष्टव्यं मनसैवेदमवाप्तव्यं दृश्यते त्वग्रया बुद्ध्या सूक्ष्मयासूक्ष्मदर्शिभिः । बुद्धचवलोकनसाध्येस्मिन्वस्तुन्यस्तामिता यदि । बुद्धियोगमुपाश्रित्यमच्चित्तःसततं भव” इत्यादिश्रुतिस्मृतीनां “यतोवाचोनिवर्तन्ते । अप्राप्यमनसासह । यन्मनसा न मनुते अन्यदेव तद्विदितादथोऽविदितादधीहि । अविज्ञातं विजानतां विज्ञातमविजानतां । अनाशिनोप्रमेयस्य । यद्विज्ञातं त्वया विप्रयन्नविज्ञातमात्मना । ताभ्यामन्यत्परंविद्धि यद्रेथंतज्जडम्” इत्यादि श्रुतिस्मृतीनांपरस्परविरोधमारांक्य परिहरति । एवमिति । एवमुक्तप्रकारेण अज्ञातचैतन्यस्य वृत्तिव्याप्यत्वाङ्गीकारेण फलव्याप्यत्वे प्रतिभिद्धे सर्वात्यर्थः । तदेवाह वृत्तिव्याप्यत्वेति । अंतःकरणवृ-

तिरावरणनिवृत्त्यर्थमज्ञानावच्छिन्नं चैतन्यं व्याप्नोतीत्येतद्वृ-
त्तिव्याप्यत्वमंगीक्रियते आवरणभंगानंतरंस्वयं प्रकाशमानं चै-
तन्यं फलचैतन्यमित्युच्यते तस्मिन्फलचैतन्ये निष्फल का-
चिद्वृत्तिर्न व्याप्नोति आवरणभंगस्य प्रागेव ज्ञातत्वेन प्रयोज-
नाभावादित्यर्थः । अस्मिन् ग्रन्थे ग्रंथांतरं संवादयति । तदु-
क्तमिति । वृत्तिप्रतिबिम्बितचैतन्याभासस्यापि फलचैतन्य-
प्रकाशकत्वं नेत्यत्रापि संमतिमाह । स्वयमिति ॥ ८७ ॥

(भा०टी०) पूर्वोक्त अनुभव प्रकार सिद्ध होनेपर “ब्र-
ह्म मन करके धारण किया जाता है । ब्रह्म मनसे धारण
नहीं किया जाता है । ” इन परस्पर विरुद्ध दोनों श्रुतियोंका
विरोध भी दूर होगया । क्योंकि मनोवृत्तिद्वारा ब्रह्म विषयक
अज्ञानका नाश होताहै किन्तु अन्तःकरणवृत्तिमें प्रतिबि-
म्बित चैतन्य परब्रह्मका प्रकाश नहीं करसक्ता । इस विषय
में प्रमाण भी है शास्त्रकारोंने अन्तःकरणप्रतिबिम्बित चैतन्य-
के द्वारा परब्रह्म चैतन्यके प्रकाशके निषेध पूर्वक अन्तःकरण-
वृत्तिके द्वारा तद्विषयक अज्ञानका नाश होना स्वीकार कि-
याहै क्योंकि परम ब्रह्म स्वप्रकाश स्वरूप है । इसी कारण उ-
सका प्रकाश दूसरेका कराहुआ नहीं होसक्ता है ॥ ८७ ॥

जडपदार्थाकाराकारितचित्तवृत्तेर्विशेषोऽस्ति । त-
थाहि अयं घट इति घटाकाराकारितचित्तवृत्तिर-
ज्ञातं घटं विषयीकृत्य तद्गताज्ञातनिरसनपुरःसरं
स्वगतचिदाभासेन जलमपि घटं भासयति । त-

दुक्तम्—“बुद्धितत्स्थचिदाभासौ द्वावपि व्याप्तौ
घटं। तत्राज्ञानं धिया नश्येदाभासेन घटं स्फुरेत्”
इति । यथा प्रदीपप्रभामण्डलमन्धकारगतं घटा-
दिकं विपर्ययकृत्य तद्गतान्धकारनिरसनपुरःसरं
स्वप्रभया तदवभासयतीति ॥ ८८ ॥

(सं०टी०) इदानीं जडपदार्थविषयकचित्तवृत्तेर्ब्रह्माकार-
वृत्त्यपेक्षया वैलक्षण्यं दर्शयितुमाह । जडपदार्थेति ।
अहं ब्रह्मास्मीत्यज्ञानावच्छिन्नब्रह्माकारा चित्तवृत्तिस्तदावर-
कमज्ञानमात्रं निवर्तयति । ब्रह्म तु स्वप्रकाशात्मत्वात्स्वयमेव प्र-
काशते न तु वृत्तिप्रतिबिंबितचिदाभासेन चैतन्यं प्रकाशयते
तत्र तस्यासामर्थ्यात् । अयं घट इति घटाकाराकारितचित्त
वृत्तिस्तु घटावच्छिन्नचैतन्यावरकमज्ञानं निवर्त्य निवर्तमा-
ना स्वप्रतिबिंबितचिदाभासेन जडं घटमपि प्रकाशयति । अतः
ततो विशेषोस्तीत्यर्थः । एतदेव प्रपंचयितुं प्रतिजानीते । त-
थाहीति । जडपदार्थविषयिणीं चित्तवृत्तिमभिनीय दर्शयति ।
अयमिति । वृत्तिसंबन्धात्प्राग्घटस्याज्ञातत्वात् अज्ञातं घटं वि-
पर्ययकृत्य प्रवृत्ताचित्तवृत्तिर्घटगताज्ञानं दूरीकुर्वाणा घटमपि
भासयतीत्यर्थः । अस्मिन्नर्थे वृद्धसंमतिमाह । तदुक्तमिति ।
बुद्धिश्च तत्र बुद्धौ प्रतिबिंबितचिदाभासश्च बुद्धितत्स्थचिदा-
भासौ द्वावेतौ बुद्धिचिदाभासौ घटं व्याप्तौ । तत्र तयोर्मध्ये
धिया वृत्त्या घटाज्ञानं नश्येच्चिदाभासेन तु घटः स्फुरेदित्यर्थः ।
अत्रानुरूपं दृष्टान्तमाह । यथेति । यथांधकारावस्थितघटादिकं

विषयीकृत्य प्रवर्तमानं दीपप्रभामंडलं घटपटावरकांधकारनि-
रसनपुरःसरं स्वप्रभया तदपि भासयति तद्वदित्यर्थः ॥ ८८ ॥

(भा०टी०) अखण्डाकार अन्तःकरणकी वृत्ति सेघ-
टादि जड पदार्थाकार अन्तःकरण की वृत्तिका कुछ विशेष
है । घटका प्रत्यक्ष होनेके समय घटाकार चित्तवृत्ति अज्ञात
घटको विषय करके उसकी अज्ञानका नाश करती हुई अन्तः
करण वृत्तिके प्रतिबिम्बद्वारा अर्थात् स्वगत चिदाभासके द्वारा
घटका प्रकाश करती है । इस विषयमें प्रमाण भी है—“अन्तः-
करणवृत्ति और तद्वत् प्रतिबिम्बित चैतन्य यह दोनोंही घ-
टको प्राप्त होतेहैं परन्तु अन्तःकरणकी वृत्तिद्वारा घटके
अज्ञानका विनाश होता है और प्रतिबिम्बित चैतन्यद्वारा घट
प्रकाशित होता है । जैसे दीपककी प्रभा अन्धकारमें रखे हुए
घटपटादिको प्राप्त होकर घटपटादिगत अन्धकारका विनाश
करके उनका प्रकाश करती है । तिसी प्रकार अन्तःकरणकी
वृत्तिद्वारा घटादिका अज्ञान नष्ट होता है और अन्तःकरण
प्रतिबिम्बित चैतन्यके द्वारा घटादिका प्रकाश होता है ८८ ॥

एवंभूतस्वस्वरूपचैतन्यसाक्षात्कारपर्यन्तं श्रवण
मनननिदिध्यासनसमाध्यनुष्ठानस्याप्यपेक्षितत्वा-
त्तेऽपि प्रदृश्यन्ते । श्रवणं नाम पङ्क्तिर्ज्ञानशेषवेदा
न्तानामद्वितीयवस्तुनि तात्पर्यावधारणम् । लिङ्गा
नि तु उपक्रमोपसंहाराभ्यासापूर्वताफलार्थवादो
पपत्त्याख्यानि । तदुक्तम्—“उपक्रमोपसंहाराभ्या

सोऽपूर्वता फलम् । अर्थवादोपपत्ती च लिङ्गं तात्पर्यनिर्णये” ॥ ८९ ॥

(सं०टी०) इयता ग्रंथजालेन प्रतिपादितस्य प्रत्यगभिन्नपरमानंदारखंडचेतन्यस्य साक्षात्कारलक्षणमखंडाकारांतःकरणवृत्तिं प्रतिपिपादायिषुः तत्साधनभूतश्रवणादेरवश्यानुष्ठेयत्वं तेषां लक्षणानि च क्रमेण दर्शयति। एवंभूतेत्यादिना अद्वैतं वस्तु भासत इत्यंतेन ग्रंथेन । एवंभूतेति । एवंभूतस्योक्तश्रुतियुक्त्यनुभवैर्निरस्तसमस्तोपाधिप्रत्यगभिन्नपरमानंदचिद्रूपस्य साक्षात्कारपर्यंतं श्रवादीन्यनुष्ठेयानीति प्रतिजानीते । तेषीति । श्रवणादयोर्पात्यर्थः । तत्र श्रवणस्य लक्षणमाह । पड्विधेति । लीनमर्थं गमयतीति लिङ्गशब्दस्य व्युत्पत्तेः ब्रह्मात्मैकत्वनिश्चायकैरुपक्रमोपसंहारादिपड्विधलिङ्गैः सर्वेषां वेदांतवाक्यानामद्वितीये ब्रह्मणि तात्पर्यनिश्चयश्रवणमित्यर्थः । तानि च लिङ्गानि क्रमेणोपदिशति । उपक्रमेति। तथा चोक्तम् “उपक्रमोपसंहारावभ्यासोऽपूर्वता फलम् । अर्थवादोपपत्ती च लिङ्गं तात्पर्यनिर्णये ” इति ॥ ८९ ॥

(भा०टी०) इस प्रकार परमात्मा चैतन्यके साक्षात्कार होनेतक श्रवण, मनन, निदिध्यासन, समाधि, और अनुष्ठान यह आवश्यक होते हैं इस कारण अब श्रवणादिके लक्षण दिखलाते हैं । छः प्रकारके लिङ्गोंके द्वारा अद्वितीय ब्रह्ममें सम्पूर्ण वेदान्तके तात्पर्यका अवधारण करना श्रवण कहाता है । छः प्रकारके लिङ्ग ये हैं—उपक्रमोपसंहार, अभ्यास, अ-

पूर्वता, फल, अर्थवाद, और उपपत्ति । ग्रन्थान्तरमें भी लिखा-
है—“पूर्वोक्त छः प्रकारके लिङ्ग तात्पर्यार्थके निश्चायक
होते हैं” ॥ ८९ ॥

तत्र प्रकरणप्रतिपाद्यस्यार्थस्य तदाद्यंतयोरुपा-
दानं उपक्रमोपसंहारौ । यथा छान्दोग्ये पष्ठे प्रपा-
ठके प्रकरणप्रतिपाद्यस्याद्वितीयवस्तुनः “एकमे-
वाद्वितीयम्” इत्यादौ “ ऐतदात्म्यमिदं सर्वम् ” इत्य-
न्तेचप्रतिपादनम् । प्रकरणप्रतिपाद्यस्य वस्तुनः
तन्मध्ये पौनः पुन्येन प्रतिपादनमभ्यासः । यथा त-
त्रैवाद्वितीयवस्तुनो मध्ये तत्त्वमसीति नवकृत्वः
प्रतिपादनम् । प्रकरणप्रतिपाद्यस्य वस्तुनः प्रमा-
णान्तरेणाविषयीकरणमपूर्वत्वम् । यथा तत्रैवाद्वि-
तीयवस्तुनो मानान्तराविषयीकरणम् । फलं तु
प्रकरणप्रतिपाद्यस्यात्मज्ञानस्य तदनुष्ठानस्य वा
तत्र तत्र श्रूयमाणं प्रयोजनम् । यथा तत्रैव “आचा-
र्य्यवान् पुरुषो वेद, तस्य तावदेव चिरं यावन्न वि-
मोक्षे, अथ सम्पत्स्ये” इत्याद्वितीयवस्तुज्ञानस्य
तत्प्राप्तिप्रयोजनं श्रूयते । प्रकरणप्रतिपाद्यस्य तत्र
तत्र प्रशंसनमर्थवादः । यथा तत्रैव उत तमादेश-
मप्राप्तो येनाश्रुतं श्रुतं भवत्यमतं मतमविज्ञातं
विज्ञातमित्यद्वितीयवस्तुप्रशंसनम् । प्रकरणप्रति-
पाद्यार्थसाधने तत्र तत्र श्रूयमाणा युक्तिः उपपत्तिः ।

यथा तत्रैव“ यथा सौम्यैकेन मृत्पिण्डेन सर्वं मृ-
न्मयं विज्ञातं स्यात् वाचारम्भणं विकारोनामधे-
यं मृत्तिकेत्येव सत्यम्” इत्यादावद्वितीयवस्तुसा-
धने विकारस्य वाचारम्भणमात्रत्वे युक्तिः
श्रूयते ॥ ९० ॥

(सं०टी०) उपक्रमोपसंहारौ तावद्दर्शयति । तत्रप्रक-
रणप्रतिपाद्यंस्येति । तदुदाहृत्य दर्शयति । तथेति । एकमे-
वाद्वितीयमित्युपक्रम्य ऐतदात्म्यमिदं सर्वमिति प्रतिपादनमु-
पक्रमोपसंहारावित्यर्थः । अभ्यासस्य लक्षणमाह । पौनःपुन्ये
नेति । अत्रापि श्रुतिमुदाहरति । यथेति अपूर्वत्वस्य लक्ष-
णमाह । प्रमाणांतरेति “तं त्वौपनिषदं पृच्छामि” इत्यादिश्रुति-
भिरुपनिषन्मात्रवेद्यत्वप्रतिपादनाद्ब्रह्मणोऽपूर्वत्वमित्यर्थः अथवा
स्वप्रकाशत्वेन स्वव्यवहारे स्वातिरिक्तप्रमाणानपेक्षत्वात् ब्र-
ह्मणोऽपूर्वत्वमित्यर्थः । क्रमप्राप्तस्य फलस्य लक्षणमाह फलं
त्विति । अत्रानुरूपमुदाहरणमाह । आचार्यवानित्यादिश्रवणा-
दिसाधनानांब्रह्मात्मैकत्वविज्ञानं प्रयोजनं ब्रह्मज्ञानस्य तु त-
त्प्राप्तिः फलम् “ब्रह्मविद् ब्रह्मैव भवति । तरति शोकमात्मवित्”
इत्यादिश्रुतेरित्यर्थः । पंचमल्लिंगस्याप्यर्थवादस्य लक्षणमा-
ह । प्रशंसनमिति । प्रकरणप्रतिपाद्याद्वितीयब्रह्मस्वरूपस्ताव-
दाक्यमर्थवाद इत्यर्थः । अत्रापि श्रुतिमाह । उततमादेशमप्रा-
क्ष्यइत्यादि “येनाश्रुतं श्रुतं भवति” येन सकलप्रपंचाधिष्ठानब्रह्म-
स्वरूपश्रवणेनाश्रुतं प्रपंचजातमपि श्रुतं भवति येन ब्रह्मज्ञाने-

नाज्ञातं सर्वं जगत् ज्ञातं भवति येन ब्रह्मसाक्षात्कारेणासा-
क्षात्कृतं साक्षात्कृतं भवति ब्रह्मणः सर्वतः संप्लुतोदकस्थानीय-
त्वादित्यर्थः । अवशिष्टाया उपपत्तेर्लक्षणमाह । प्रकरणेति ।
तामुदाहरति । यथेति । मृदिकारेषु घटादिषु विकारनाम-
धेययोर्वाचारंभणमात्रत्वेन तथामृन्मयत्वमेवावशिष्यते ना-
न्यत्तथा चिद्विवर्तस्य प्रपञ्चस्य गिरिनदीसमुद्रात्मकविकारना-
मधेययोर्वाचारंभणमात्रत्वाच्चिन्मात्रमेवावशिष्यते रज्जुविव-
र्तस्य सर्पस्य रज्जुमात्रावशेषादित्यर्थः ॥ ९० ॥

(भा०टी०) जिस प्रकरणमें जो वस्तु प्रतिपादन करने-
के योग्य हा उस प्रकरणमें आदिसे लेकर अन्त पृथ्यन्त उसी
वस्तुका प्रतिपादन करना उपक्रमोपसंहार कहाताहै । जैसाकि
छान्दोग्य के षष्ठ अध्याय की आदिमें (एकमेवाद्वितीयं ब्रह्म)
“अद्वितीय ब्रह्मही एकहै” और अन्तमें भी “यह आत्माही ज-
गन्मय है” इस प्रकार प्रकरणका प्रतिपाद्य वस्तु अद्वितीय
ब्रह्मका ही प्रतिपादन कियाहै । इसी प्रकार जिस प्रकरणमें जो
वस्तु प्रतिपादन करनेके योग्यहै उसी वस्तुका बारम्बार प्रति-
पादन करना अन्यास कहांता है । छान्दोग्यके षष्ठाध्यायमें ही
जिस प्रकार “तत्त्वमसि” इस वाक्यद्वारा अद्वितीय ब्रह्मका
नौ ९ बार प्रतिपादन कियाहै । जिस प्रकरणमें जो वस्तु प्रति-
पादन करने योग्य हो उस वस्तुके प्रमाणसे अतिरिक्त प्रमाण-
के विषयको छोडकर उसी वस्तुके प्रतिपादन करनेको अ-
पूर्वता कहते हैं । उसी षष्ठाध्यायमें ही केवल उपनिषद्के प्र-

माणसे ही जिसप्रकार अद्वितीय ब्रह्मका प्रतिपादन कियाहै उसविषयमें अन्य प्रमाण का नामभी नहीं लियाहै। जिस प्रकरणमें जो वस्तु प्रतिपादन करने योग्य हो उस प्रकरणमें उसी वस्तुका अथवा उस वस्तुके अनुष्ठानका श्रवण करना फल कहाता है जैसा कि उसी पष्ठाध्यायमें लिखाहै “आचार्यवान् पुरुष ब्रह्मके जाननेमें समर्थ होताहै वही ज्ञानी पुरुष विमुक्त पर्यन्त प्रतीक्षा करताहै और विमुक्ति होनेपर परब्रह्ममें लीन होजाताहै” इस प्रकार अद्वितीय ब्रह्मज्ञानका ब्रह्मप्राप्ति होनेमें प्रयोजन है। ऐसा श्रुतिमें कहाहै। जिस प्रकरणमें जो वस्तु प्रतिपादन करने योग्य हो उस वस्तुकी प्रशंसाका नाम अर्थवाद है। जैसा कि उसी पष्ठ अध्याय में कहाहै। गुरु शिष्यको कहते हैं हे शिष्य! तूने हमसे जिसका प्रश्न कियाहै उसको सुन। नहीं मुने हुये पदार्थका श्रवण करना, भूले हुये पदार्थका स्मरण करना; नहीं जाने हुये पदार्थका जानना। इस प्रकार उस अद्वितीय ब्रह्म वस्तुकी प्रशंसा कहीहै। जिस प्रकरणमें जो वस्तु प्रतिपादन करने योग्य हो उस प्रकरण उसी वस्तुके प्रतिपादन की युक्तिका नाम उपपत्ति है। जैसा कि उसी पष्ठाध्यायमें कहाहै कि “हे सौम्य! जिस प्रकार एक मृत्तिकाके पिण्डका ज्ञान होनेपर संपूर्ण मृत्तिकाके पात्रादिकोंका ज्ञान हो जाताहै मृत्तिकाकी कम्बुध्रीवादि विकृति और नाम कहना मात्र है यथार्थ मृत्तिकाही है। इसी प्र-

संस्कृतटीका-भाषाटीकासमेत । (१०९)

कार अद्वितीय वस्तु ब्रह्मके प्रतिपादन करनेमें विकारकी कथनमात्र युक्ति देखनेमें आतीहै वास्तविक नहीं ॥ ९० ॥

मननं तु श्रुतस्याद्वितीयवस्तुनो वेदान्तार्थानुगुण-
युक्तिभिरनवरतमनुचिन्तनम् । विजातीयदेहादि-
प्रत्ययरहिताद्वितीयवस्तुसजातीयप्रत्ययप्रवाहः
निदिध्यासनम् । समाधिश्च द्विविधः । सविकल्पको
निर्विकल्पकश्चेति तत्र सविकल्पको नाम ज्ञातृज्ञा-
नादिविकल्पलयानपेक्षया द्वितीयवस्तुनि तदाका-
राकारितायाश्चित्तवृत्तेरवस्थानम् । तदा मृन्मय-
गजादिभानेऽपि मृद्भानवत् द्वैतभानेऽप्यद्वैतं
वस्तु भासते । तदुक्तमभियुक्तैः—“दृशिस्वरूपं
गमनोपमं परं सकृद्विभातं त्वजमेकमव्ययम् ।
तदेव चाहं सततं विमुक्तम् । दृशिस्तु शुद्धोऽहमवि-
क्रियात्मको न मेऽसिवद्धो न च मे विमोक्षः”
इत्यादि ॥ ९१ ॥

(सं० टी०) श्रवणनिरूपणानंतरं तदुत्तरांगस्य मननस्य
उक्षणमाह । मननं त्विति । पङ्क्तिधर्लिङ्गतात्पर्यपूर्वकं श्रुत-
स्याद्वितीयब्रह्मणो वेदान्ताऽविरोधिनीतिर्युक्तिभिर्नैरंतर्यणानुचि-
तनं मननमित्यर्थः । निदिध्यासनस्य लक्षणमाह । विजाती-
येति । विजातीयदेहादिवृद्धयन्तजडपदार्थाविषयकप्रत्ययनि-
राकरणेन सजातीयाद्वितीयवस्तुविषयकप्रत्ययप्रवाहीकरणं
निदिध्यासनमित्यर्थः । व्युत्थाननिरोधसंस्कारयोरन्तिववप्रा-

दुर्भावे सति चित्तस्यैकाग्रतापरिणामः समाधिः । स च द्विविध इत्याह । सविकल्पको निर्विकल्पकश्चेति । तस्य लक्षणमाह तत्रेति । तत्र तयोः सविकल्पनिर्विकल्पकयोर्मध्ये, सविकल्पकं पि द्विविधः । अहं ब्रह्मास्मीति शब्दान्नविद्धतयाऽद्वितीये वस्तुनि चित्तवृत्तेरवस्थानमित्येकः । द्वितीयस्तु ज्ञातृज्ञानज्ञेयत्रिपुटीविलयानपेक्षयाहंब्रह्मास्मीति दृश्यानुविद्धतयाऽद्वितीयवस्तुन्यविच्छेदेन चित्तवृत्तेरवस्थानमित्यर्थः । ननु “भक्षितेऽपि लशुने न शांती व्याधिः” इति न्यायेनोक्तसविकल्पकसमाध्योः सकलभेदनिराकरणाय प्रवर्तमानयोरपि ज्ञानादिभेदाविषयत्वेन नाद्वैतवस्तुमात्रभानं तत्रेत्याशङ्कयेतरमाह । तदेति । तदा सविकल्पकसमाध्यनुभवकाले ज्ञानादिभेदप्रतीतावप्यद्वैतं वस्तु भासत एव सुवर्णमयकुण्डलादिभाने सुवर्णभानवन्मृन्मयघटादिभाने मृद्भानवच्च घटादिभानस्य वाचारंभणमात्रत्वात् ज्ञानादिभानस्यापि वाचारंभणमात्रत्वादद्वैतमेव वस्तु भासत इत्यर्थः । यद्वा “सर्वं खल्विदं ब्रह्म ऐतदात्म्यमिदं सर्वम्” इत्यादिश्रुतिबलात्सर्वमहमिति गिरिनदीसमुद्रात्मकं सर्वं जगत्स्वाभिन्नसच्चिदानंदब्रह्मत्वेनानुभूय तस्य दग्धपटन्यायेन प्रपंचभानेऽप्यद्वैतं सच्चिदानंदलक्षणं वस्तु भासत एव इत्यर्थः । तदुक्तं भगवता “वासुदेवः सर्वमिति स महात्मा सुदुर्लभः” इति मूलकारोऽप्यस्मिन्नर्थे ग्रंथांतरसंमतिं दर्शयति । तदुक्तमिति । ॐमिति यत्परं ब्रह्म तदेवाहमित्यन्वयः । किं तदित्याह । दृशिस्वरूपमिति । दृशिः दृष्टिः तस्याः रूपं द्रष्टृत्वं तद्यस्य परमात्म-

रूपस्य तद्गुणस्वरूपं साक्षिस्वरूपमित्यर्थः । तदुक्तं भगवता
 पद्मशानुज्ज्वला च भर्ता भोक्ता महेश्वरः ॥ परमात्मेति चाप्यु-
 गे देहेस्मिन्पुरुषः परः” इति।पुनः किंरूपं तद् गगनोपमं गग-
 उपमा दृष्टान्तो यस्य तद्गगनोपमं गगनवन्निलैपस्वरूपमित्यर्थः
 तथा च भगवद्रचनं “तथा सर्वगतं सौक्ष्म्यादाकाशं नोपलिप्यते
 सर्वत्रावस्थितो देहे तथात्मा नोपलिप्यते” इति। यद्वा गगनोपमं
 गगनवदमूर्तस्वरूपमित्यर्थः “आकाशशरीरं ब्रह्म” इति श्रुतेः। पुनः
 किंभूतं सकृदेकदैव विभातं सर्वदैकस्वरूपेण भासमानं चंद्रादिप्र-
 काशवन्नवृद्धिक्षयशीलमित्यर्थः। पुनः किंरूपं अजं जन्मराहितं, ए-
 कं निरस्तसर्वोपाधिभेदं, अक्षरं विनाशधर्मराहित्येन कूटस्थस्व-
 रूपमित्यर्थः। तथा च भगवानाह । “क्षरः सर्वाणि भूतानि कूट-
 स्थोऽक्षर उच्यते” इति । अलेपकं असंगत्वादविद्यादिदोषरहि-
 तमित्यर्थः “असंगो ह्ययं पुरुषः” इति श्रुतेः ॥ सर्वगतं सर्वत्र ब्रह्मा-
 दिस्थावरांतेषु गतं व्याप्तं अद्वयं सजातीयविजातीयस्वगत-
 भेदराहित्येन द्वितीयरहितं सततं विमुक्तमिति सर्वदाकार्यका-
 रणात्मकसर्वोपाधिविनिर्मुक्तत्वेन सततमेकरूपमित्यर्थः। तथा च
 भागवते “बद्धो मुक्त इति व्याख्या गुणतो मे न वस्तुतः” इति।
 तथा च एतादृशं निरातिशयानंदं यत्परं ब्रह्म तदेवाह। अह मिति।
 भावयतो निषेधप्रतियोगित्वेन तत्तदुपाधिज्ञानात्तत्प्रयुक्तभे-
 दज्ञानेप्यद्वैतं ज्ञासत एवेत्यर्थः ॥ ९१ ॥

(भा० टी०) अब मननका लक्षण कहते हैं। वेदान्तके अनु-

कूल युक्तिद्वारा चिरकालसे श्रवण किये हुए अद्वितीय ब्रह्म

वस्तुकी चिन्तना का नाम मनन है । तत्त्वज्ञानके विरोधी देह
हादि जड पदार्थ ज्ञानको त्याग कर अद्वितीय ब्रह्म वस्तुके
अनुकूल ज्ञानके प्रवाह (आधिक्य) को निदिध्यासन कह-
ते हैं । समाधि दो प्रकार का है । एक सविकल्पक, दूसरा निर्वि-
कल्पक । ज्ञाता ज्ञान और जानने योग्य वस्तु इन तीन
पदार्थोंको पृथक् पृथक् ज्ञान होनेपर भी अद्वितीय ब्रह्म वस्तुमें
अखंडाकार चित्तकी वृत्ति होना सविकल्पक समाधि
कहाता है । जैसे मृत्तिकाके हस्तीसे हस्तीका ज्ञान
होनेपर भी मृत्तिकाही है ऐसा ज्ञान होता है तिस प्रकार
द्वैतज्ञान होने पर भी अद्वैत ज्ञान होता है । इस विषयमें
प्रमाण भी कहा है—“ सर्वसाक्षी, सर्वव्यापी, सर्वोत्कृष्ट,
स्वप्रकाशस्वरूप, जन्ममृत्युरहित, निर्लिप्त, और सर्वदा
मुक्तस्वभाव जो अद्वितीय ब्रह्म है सो मैं हूँ ” ॥ ९१ ॥

निर्विकल्पकस्तु ज्ञातृज्ञानादिभेदलयापेक्षया द्वि-
तीयवस्तुनि तदाकाराकारिताया बुद्धिवृत्तेरतित-
रामेकीभावेनावस्थानम् । तदा तु जलाकाराका-
रितलवणानवभासेन जलमात्रावभासवत् द्वितीय-
वस्त्वाकाराकारितचित्तवृत्त्यनवभासेनाद्वितीयव-
स्तुमात्रमेवावभासते । ततश्चास्य सुषुप्तेश्चाभेदश-
ङ्का न भवति । उभयत्र वृत्त्यभाने समानेऽपि त-
त्सद्भावासद्भावमात्रेणानयोर्भेदोपपत्तेः ॥ ९२ ॥

(सं०टी०) समाधिस्वरूपमाह । निर्विकल्पकस्त्व-

ति । अयं च द्विविधः चिरकालाभ्यस्तपटुतरसविकल्पकस-
माध्यनुभवजनितसंस्कारसहकृतायाः चित्तवृत्तेर्ज्ञानादित्रिपु-
टीलयपूर्वकमद्वैतवस्तुन्येकभावनात्मकः । प्रथमः एतन्निर्विक-
ल्पकसमाध्यभ्यासपाटवेन लुप्तसंस्कारतया ज्ञानादित्रिपुटी-
लयपूर्वकमखण्डाकारितायाः चित्तवृत्तेर्विनापि स्वस्फूर्तिकेवलचि-
दात्मना च स्थानात्मको द्वितीयः । तत्र द्वितीयपक्षमभिप्रेत्याह ।
ज्ञानादज्ञानादीति । नन्वेवं समाधिसुपुप्त्योर्विक्षेपाभावेन वृत्त्य-
भानादभेदमाशङ्क्य परिहरति । तत्र युक्तिमाह । उभयत्रेति ।
समाधिसुपुप्त्योरित्यर्थः । तत्सद्रावेति समाधावज्ञायमानवृत्ति-
सद्रावात् सुपुप्तौ वृत्त्यभावाच्च तयोर्भेदोपपत्तेरित्यर्थः ॥ ९२ ॥

(भा० टी०) ज्ञाता ज्ञान और जानने योग्य वस्तु
तीन पदार्थोंका भेद ज्ञानका अभाव होनेपर अद्वितीय ब्रह्मव-
स्तुमें अखण्डाकार चित्तकी वृत्ति होना निर्विकल्पक समा-
धि कहाताहै । इस समाधिके समय जिस प्रकार जलमें
मिले हुए लवणके लवणत्व ज्ञानका अभाव होनेपर
केवल जलका ज्ञान होताहै तिसी प्रकार अद्वितीय
ब्रह्माकार चित्तवृत्तिके ज्ञानकी सत्ताका अभाव होनेपर भी
ब्रह्म वस्तुमात्र ज्ञान रहताहै अर्थात् अखण्ड ब्रह्ममें चि-
त्तवृत्तिके लीन होनेपर और भिन्नरूप कुछ ज्ञान नहीं
होताहै अखण्ड ब्रह्ममय ज्ञानही होताहै इसी कारण सु-
शुद्ध अवस्थासे निर्विकल्पक समाधिका भेद कोई
भेद नहीं है इस प्रकार आशङ्कानी नहीं होतीहै क्योंकि सुपुत्ति

अवस्थासे और निर्विकल्पक समाधि अवस्थामें वृत्तिज्ञान की अभाव अंशमें समानता होनेपर भी वृत्तिकी सत्ता और सत्ताद्वारा समाधि और सुषुप्तिका भेद है ॥ ९२ ॥

अस्याङ्गानि यमनियमासनप्राणायामप्रत्याहार-
धारणाध्यानसमाधयः । तत्राहिंसासत्यास्तेयब्रह्म-
चर्यापरिग्रहा यमाः । शौचसन्तोषतपःस्वाध्याये-
श्वरप्रणिधानानि नियमाः । करचरणादिसंस्थान-
विशेषलक्षणानि पद्मस्वस्तिकादीनि आसनानि ।
रेचकपूरककुम्भकलक्षणाः प्राणनिग्रहोपायाः प्राणा-
यामाः । इन्द्रियाणां स्वस्वविषयेभ्यः प्रत्याहारणं
प्रत्याहारः । अद्वितीयवस्तुन्यन्तरिन्द्रिधारणं
धारणा । तत्रद्वितीयवस्तुनि विच्छिद्यविच्छिद्य-
अन्तरिन्द्रियवृत्तिप्रवाहः ध्यानम् । समाधिस्तु
उक्तः सविकल्पक एव ॥ ९३ ॥

(सं०टी०) उक्तसमाधेः साधनापेक्षायाम्हि । अस्येति ।
तानि च साधनानि क्रमेणोद्दिशति । यमेति । यमाद्यष्टांगानि
समाधेरन्तरंगसाधनानीत्यर्थः । प्रथमं यमस्य लक्षणमाह । तत्रेति
तेषु यमाद्यष्टांगेषु मध्ये अहिंसादयः पंच यमा अवस्थाः अनुष्ठे-
या इत्यर्थः । तदन्तरं नियमानाह । शौचेति शौचादयः पंच नि-
यमा इत्यर्थः । आसनं लक्षयति । आसनानीति । करचरणादिसं-
स्थानविशेषलक्षणानि पद्मकस्वस्तिकादीनि आसनानि । प्रा-
णायामलक्षणमाह । रेचकेति । “ ईदृया पूरयेद्वायुं मुंचेदक्षि-

णयानिलम् । यावच्छ्वासं समासीनः कुंभयेत्तं सुपुत्रया ” यदा योगी पद्मासने उपविश्य योगमन्थस्यति तदा गुल्फाभ्यां गुदमूलं निष्पीड्य खेचरीमुद्रासहायेन प्राणधारणया सुपुत्रामार्गेण मूलाधारात्कुण्डलिनीमुत्थाप्य स्वाधिष्ठानमणिपूरानाहतविशुद्धाज्ञानिर्वाणाख्यपट्टचक्रभेदक्रमेण सहस्रदलकमलकर्णिकायां विद्यमानपरमात्मना सह प्राणं संयोज्य तत्रैव चित्तं निर्वातदीपवन्निश्चलं कृत्वा स्वात्मानंदरसं पिबतीत्येतत्प्राणायामफलम् । स च द्विविधः अगर्भः सगर्भश्चेति “भुंचेद्दक्षिणया वायुं मात्राहीनमनन्यधीः । पूरयेद्दामया तद्वत्कुंभयेच्च सुपुत्रया ॥ यावच्छ्वासं जितश्वासो भवेन्मासाजितेन्द्रियः ” इति वचनात् प्रणवोच्चारणराहित्येनोक्तेरेचकपूरककुंभकक्रमेण प्राणानिरोधोऽगर्भप्राणायामः “रेचयेत् षोडशैव तद्वैगुण्येन पूरयेत् । कुंभयेच्चतुःपष्ट्या प्रणवार्थमनुस्मरन् ” इतिवचनात् षोडशप्रणवं मनसा जपन्दक्षिणया वायुं विरेच्य द्वात्रिंशत्संख्याकप्रणवं मनसा समुच्चरन् वामया वायुमापूर्य चतुःपष्टिसंख्याकं प्रणवं मनसा जपंस्तदर्थेचअकारोकारमकारार्द्धमात्रात्मकसार्धत्रिमात्रात्मकसार्धत्रिवलयाकारकुण्डलिनीरूपं चिदानंदकंदं च मूलाधारादिब्रह्मरंभ्रांतमनुसंदधत्सुपुत्रया चित्तमपि तदेकप्रवणं कुर्वन् यावच्छ्वासं कुंभयेत् । तदुक्तमाचार्यैः “षोडशतद्विगुणचतुष्पाष्टिमात्राणि च क्रमशः ॥ रेचकपूरककुंभकभेदैः त्रिविधः प्रभंजनायामः ” इति प्राणायामप्रकारः ॥ क्रमप्राप्तं प्रत्याहारं निरूपयति । इंद्रियाणामिति । श्रोत्रादीनामिन्द्रियाणां स्वस्वविषयेभ्यः श-

ब्दादिभ्यः सकाशात्पापाणोपरि प्रयुक्तः शरसंघातः तद्वत्प्र-
 त्यावर्तनं प्रत्याहारः । नन्विन्द्रियाणां स्वस्वविषयेभ्यो निवर्तनं
 प्रत्याहार इत्युक्तं तन्न संभवति शब्दादिविषयाणां सुखसाध-
 नत्वेन वैषयिकसुखव्यतिरिक्तनिरतिशयानन्दसद्भावे प्रमाणा-
 भावाच्चैरण्यगर्भाद्यमृतभोगस्येश्वरेणापि त्यक्तुमशक्यत्वादिति
 चेत् । न । मूढैः कर्मजडैर्विषयलंपटैः त्यक्तुमशक्यत्वेपि शुद्धां-
 तःकरणेन संसाराविद्यकत्वदर्शिना विषयदोषदर्शनेन तुच्छी-
 कृतशब्दादिविषयप्रपंचेन पुरुषोत्तमेन पुरीषवत् त्यक्तुं-
 शक्यत्वात् । अन्यथा संन्यास एव लुप्येत “तस्मात्
 न्यासमेपां तपसामतिरिक्तमाहुः । एतमेव लोकमभी-
 प्संतः प्रव्राजिनः प्रव्रजंति । एतत्सर्वं भूः स्वाहेत्यप्सु परि-
 त्यज्यात्मानमनिच्छेत्” । “न कर्मणा न प्रजया धनेन त्यागेनै-
 केनामृतत्वमानशुः” । ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजेत यदहरेव विरजेत्तद-
 हरेव प्रव्रजेत् वनाद्गृहाद्वा । सर्वधर्मान्परित्यज्य मामेकं श-
 रणं व्रज “इति संसारमेव निःसारं दृष्ट्वा सारदिदक्षया” प्रव्रजंत्य-
 कृतोद्वाहाः परवैराग्यमाश्रिताः प्रत्यग्विदिपासिद्धयै वेदानुव-
 चनादयः । ब्रह्मावाच्यैव तत्यागमभीप्संतीति श्रुतेर्बलात् ” इत्यादि
 श्रुतिस्मृतिभिः तथा “आनंदो ब्रह्मेति व्यजानात् एतस्यैवानन्द-
 स्यान्न्यानि भूतानि मात्रामृषजीवंतीति एषोस्य परमानन्दः आत्मै-
 वानन्द यदेव आकाश आनंदो न स्यात् आनंदाद्धचेवखलु”
 इत्यादिश्रुतिभिश्च नित्यात्मसुखस्य प्रतिपादितत्वाच्छब्दा-
 दिवैषयिकसुखव्यतिरिक्तनित्यनिरतिशयानन्दसद्भावे प्रमाणा-

भावादित्येतदपि निरस्तं बोद्धव्यम् ॥ संप्रति धारणां लक्षयति ।
अद्वितीयवस्तुर्नाति । सर्वेषां बुद्धिसाक्षितया विद्यमाने व-
स्तुनि चित्तनिक्षेपणं धारणा इत्यर्थः । धारणपाटवाभावेन
चित्तस्थैर्याभावादद्वितीयवस्तुनि विच्छिद्यविच्छिद्यचित्त-
वृत्तिप्रवाहकरणं ध्यानमित्याह । तत्रेति । समाधिरुक्त एव सवि-
कल्पकः स्मर्तव्य इत्याह । समाधिरिति ॥ ९३ ॥

(भा० टी०) यम, नियम, आसन, प्राणायाम, प्रत्या-
हार, धारणा, ध्यान और समाधि ये सम्पूर्ण निर्विकल्पक
समाधिके अङ्ग हैं । अहिंसा, सत्य, चोरीका त्याग, ब्रह्मचर्य्य
और अपरिग्रह इन सबके धारणाका नाम यम है । पवित्रता,
सन्तोष, तपस्या, अध्ययन और ईश्वरप्रणिधान इनको
नियम कहतेहैं । हस्तपादादिके संस्थान विशेष जो स्वस्तिक
पत्र इत्यादि हैं सो आसन कहातेहैं । रेचक, पुरक, कुम्भकरूप
प्राण वायुके निग्रह करनेके उपायका नाम प्राणायामहै । श-
ब्दादि विषयोसे श्रवणादि इन्द्रियोंका हटाना प्रत्याहार
कहाताहै । अद्वितीय ब्रह्म वस्तुमें अन्तःकरणके अभिनि-
वेशका नाम धारणा है । अद्वितीय ब्रह्मवस्तुमें चित्तवृत्तिके
प्रवाहका नाम ध्यान है । पूर्वोक्त सविकल्पक समाधिका ना-
म समाधि है ॥ ९३ ॥

एवमस्याङ्गिनो निर्विकल्पकस्य लयविक्षेपकपाय-
रसास्वादलक्षणाश्चत्वारो विघ्नाः सम्भवन्ति ।
लयस्तावत् अखण्डवस्त्वनवलम्बनेन चित्तवृत्ति-

निद्रा । अखण्डवस्त्वनवलम्बनेन चित्तवृत्तेर-
त्यवलम्बनं विक्षेपः । लयविक्षेपाभावेऽपि चि-
त्तवृत्तेरागादि वासनया स्तब्धीभावात् अखण्डव-
स्त्वनवलम्बनं कषायः । अखण्डवस्त्वनवलम्बने-
नापि चित्तवृत्तेः सविकल्पानन्दास्वादनं रसास्वा-
दः । समाधारम्भसमये सविकल्पानन्दास्वाद-
नं वा ॥ ९४ ॥

(सं० टी०) उक्तयमाद्यष्टांगसहितनिर्विकल्पकसमाधेर्नि-
र्विघ्नानुष्ठानसिद्धयर्थं विघ्नज्ञानव्यतिरेकेण तन्निवारणस्य कर्तु-
मशक्यत्वादस्य चतुरो विघ्नान् दर्शयति । एवमस्येति । तत्रायं
विघ्नं लक्षयति । लयस्तावदिति । लयो द्विविधः चिरकालप्रयु-
क्ताष्टांगसहितनिर्विकल्पकसमाध्यभ्यासपाटवेनातितमलोहतल-
क्षितजलबिन्दुवत्तेलरहितदीपकलिकावच्च प्रत्यगभिन्नेपरमानंद-
चित्तवृत्तेर्लयः प्रथमः । द्वितीयस्तु मूर्छावस्थावत् आलस्येन
चित्तवृत्तेर्बाह्यशब्दादिविषयग्रहाणानादरे सति प्रत्यगात्मस्वरू-
पानवभासनाद्वृत्तेः स्तब्धीभावलक्षणनिद्रारूपः । तत्रायमंगीकृत्य
द्वितीयस्य विघ्नत्वेन तत्त्यागाय तत्स्वरूपमाह । लयस्ताव-
दिति । द्वितीयं विघ्नमाह । अखंडेति । अखंडवस्तुग्रहणायां-
तर्मुखतया प्रवृत्तायाः चित्तवृत्तेः चिदनवलंबनेन त्रस्तपक्षिवत्पु-
नर्बाह्यविषयग्रहणाय प्रवृत्तिर्विक्षेप इत्यर्थः । तृतीयं विघ्नमाह ।
लयेति । रागादयः त्रिविधाः । बाह्या आभ्यंतरा वासनामा-
त्ररूपाश्चेति । बाह्याः पुत्रादिविषयाः । आभ्यंतरा मनोराज्या-

दयः । संस्काररूपा वासनामयाः । तत्रानेकजन्माभ्यस्तवाह्या-
भ्यंतररागायनुभवजनितसंस्कारैः कलुपीकृतं चित्तं कथंचिच्छ्र-
वणादिसाधनेनांतर्मुखमपि चैतन्यग्रहणसामर्थ्याभावान्मध्येएव
स्तब्धीभवति यथा राजदर्शनाय स्वगृहान्निर्गत्य राजमन्दिर-
प्रविष्टस्य कस्यचित्पुरुषस्य द्वारपालनिरोधेन स्तब्धीभावः तथा
पारित्यक्तवाह्यविषयस्याखंडवस्तुग्रहणाय प्रवृत्तस्य चित्तस्यो-
द्भृद्धरागादिसंस्कारैः स्तब्धीभावादखंडवस्त्वग्रहणं कषाय इत्य-
र्थः । चतुर्थविघ्नमाह । अखण्डेति । उक्तसविकल्पकसमाध्योर्मध्ये
द्वितीयः शब्दानुबिद्धः त्रिपुटीविशिष्टः तस्मिन्नानंदो बाह्यश-
ब्दादिविषयप्रपंचभारत्यागप्रयुक्तो न तु चैतन्यप्रयुक्तः यथा
निधिग्रहणाय प्रवृत्तस्य निधिपरिपालकभूतप्रेताद्यावृतस्य नि-
धिप्राप्त्यभावेपि भूताद्यनिष्ठनिवृत्तिमात्रेण कोपि महानानं-
दो भवति तथा सविकल्पकसमाधावखंडवस्त्वनवलंबननि-
त्यानंदरसास्वादानाभावेपि अनिष्टबाह्यप्रपंचनिवृत्तिजन्यानंदं
सविकल्परूपं ब्रह्मानंदभ्रमेणास्वादयतीति तत् रसास्वादनमि-
त्यर्थः । लक्षणांतरमाह । समाधीति । निर्विकल्पकसमाध्यारं-
भकालेऽनुभूयमानसविकल्पकानंदत्यागासहिष्णुतया पुनः त-
स्यैवास्वादनं रसास्वाद इत्यर्थः ॥ ९४ ॥

(भा०टी०) पूर्वोक्त यमादिभङ्गयुक्तनिर्विकल्पक समा-
धिके चार विघ्न होते हैं जैसे लय, विक्षेप, कषाय, और रसास्वा-
दन। अखण्ड ब्रह्मवस्तुके अवलम्बन करनेमें असमर्थ चित्तवृत्ति-
की जो निद्रा है उसका नाम लय है। अखण्ड ब्रह्मवस्तुके अवल

म्बन करनेमें असमर्थ अन्तःकरणवृत्तिका जो अन्य वस्तुका अवलम्बन है उसको विक्षेप कहते हैं । लय और विक्षेपके न होनेपर रागादि वासनासे अन्तःकरण स्तब्ध होजाताहै तब अखण्ड ब्रह्मवस्तुके अवलम्बनकी असामर्थ्यका नाम कपाय है । निर्विकल्पक अखण्ड ब्रह्मवस्तुके अवलम्बन करनेमें असमर्थ अन्तःकरणकी वृत्तिके सविकल्पक आनन्द आस्वादन का नाम रसास्वादन है अथवा निर्विकल्पक समाधिके आरम्भके समय सविकल्पक रसास्वादनकोभी रसास्वादन कहतेहैं।

अनेन विघ्नचतुष्टयेन रहितं चित्तं निर्वातदीपवदचलं सदखण्डचैतन्यमात्रमवशिष्यते यदा तदा निर्विकल्पकः समाधिरित्युच्यते तदुक्तम्—“लये सम्बोधयेच्चित्तं विक्षिप्तं शमयेत्पुनः । सकपायं विजानीयाच्छमप्राप्तं न चालयेत् । नास्वादयेद्रसं तत्र निःसङ्गः प्रज्ञया भवेत्” । इत्यादि “यथा दीपो निवातस्थो नेङ्गते सोपमा स्मृता” इत्यादि च ॥९५॥

(सं०टी०) प्रोक्तविघ्नचतुष्टयनिवृत्तेः फलमाह । अनेनेति । लयादिविघ्नाभावसहितं चित्तं यदा निर्वातदीपवदचलमखण्डचैतन्यमात्रमवशिष्यते तदा निर्विकल्पकसमाधिरित्यर्थः । लयादिविघ्नसद्भावे तन्निवृत्तिप्रकारे च वृद्धसंमतिमाह । तदुक्तमिति । पूर्वोक्तनिद्रालक्षणे लये जाते सति तन्निवृत्त्यर्थं चित्तं संबोधयेत् चित्तगतजाड्यादिपरित्यागेन चित्तमुद्बोधयेत् उक्तविक्षेपयुक्तं चित्तं यदा भवति तदा त्रिषयवैराग्यादिना चित्तं शमयेत्

बहिर्मुखतां परित्यज्यांतर्मुखं कुर्यात् उक्तरागादिकपाद्य
सहितं चित्तं यदा भवेत्तदा विजानीयादियं रागादिवासनाव-
ह्यविषयप्रापिका नत्वखंडवस्तुप्रापिका अतो नेयं समीचीनेति
विविच्य प्रत्यक्छूवणवासनायाः सकाशादियं निरुद्धाऽतस्त्या
ज्येयमिति जानीयादित्यर्थः। यद्वा सम्यग्वस्तुन्यप्राप्तं चित्तं यदा
भवति तदा तच्चित्तं कपायसहितंजानीयात्तच्चित्तं यावताकाले
न रागादिवासनाक्षयसहितं भवति तावत्कालंतच्चित्तंस्वस्थानान्न
चालयेद्वासनाक्षयानंतरं चित्तं स्वत एव प्रत्यक्प्रवणं भवतीत्य
र्थः। नास्वादयेदिति। पूर्वाक्तसविकल्पकरसं विषयप्रपंचभारत्या
गजन्यं नास्वादयेन्नानुभवेत् । तत्र युक्तिमाह । निःसंग इति ।
यतो निःसंगो वैषयिकसुखदुःखादिसंगरहितः अतः प्रज्ञया
युक्तो भवेत् स्थिरप्रज्ञो भवेदित्यर्थः । तदुक्तं भगवता “प्रज-
हाति यदा कामान्सर्वान्पार्थ मनोगतान् । आत्मन्येवात्मना तु-
ष्टः स्थितप्रज्ञस्तदोच्यते” इति । तस्माद्धयादिविघ्नाभावविशि-
ष्टचित्तस्य चिन्मात्रतयावस्थानं निर्विकल्पकसमाधिरित्यर्थः।
तत्र भगवानाह । यथेति । अथ निर्विकल्पकसमाधौ स्व-
ग्रूपदिष्टमार्गेण यथामति किंचिद्विचार्यते । पंचभूमिकोपेतस्य
चित्तस्य भूमिकात्रयपरित्यागेनावशिष्टं भूमिकाद्वयं समाधिरि
युच्यते। कास्ताः पंचभूमिकाः। क्षिप्तं मूढं विक्षिप्तमेकाग्रं निरु-
द्धं चेति पंच चिन्मभूमिकाः । तत्र सुरसंपन्नो कशाखदेहवासना-
बु वर्तमानं क्षिप्तमित्युच्यते, निद्रातंद्रादिग्रस्तं चित्तं मूढमित्यु-
च्यते, कदाचित्कृतध्यानयुक्तमपि बहिर्गमनशीलं उक्तक्षिप्ता-

द्विशिष्टतया विक्षिप्तं चित्तमित्युच्यते, तत्र क्षिप्तमूढयोः समा-
धित्वशकैव नास्ति विक्षिप्ते तु चेतसि विक्षेपांतर्गततया दह-
नांतर्गतबीजवच्चित्तस्य सद्यएव विनाशात्तदापि न समाधिः। ए-
काग्रतां पतञ्जलिः सूत्रयति “शांतोदितौ तुल्यप्रत्ययौ चित्तस्यै-
काग्रता परिणामः” इति। अस्यार्थः। शांतोऽतीतः उदितो वर्तमानः
चित्तवृत्तिरतीतवर्तमानप्रत्ययौ भवतः। अतीतप्रत्ययो यं पदार्थं
गृह्णाति उदितोपि तमेव चेत् गृह्णीयात् तदा तावुभौ तुल्यौ भ-
वतः। तादृशएव चित्तस्य परिणाम एकाग्रतेत्युच्यते, एकाग्रता-
भिवृद्धिलक्षणं समाधिं सूत्रयति। सर्वार्थैकाग्रतयोः क्षयोदयौ
चित्तस्य परिणामः समाधिरिति रजोगुणेन चाल्यमानं चित्तं
क्रमेण सर्वानर्थान्पदार्थान्परिगृह्णाति तस्य रजोगुणस्य निरो-
धाय क्रियमाणेन प्रयत्नविशेषेण दिने दिने योगिनः सर्वार्थता
क्षीयते एकाग्रता चोदेति तादृशः चित्तस्य परिणामः समाधि-
रित्यर्थः। अस्य समाधेरष्टांगेषु यमनियमासनप्राणायामप्रत्याहा-
राः पंच बहिरंगानि। हिंसादिभ्यो निषिद्धेभ्यो योगिनः कर्मभ्यो
यमयंति निवर्तयंतीत्यहिंसादयो यमाः। जन्महेतोः काम्यधर्मा-
न्निवर्त्य मोक्षे हेतो निष्कामधर्मं नियमयंति प्रेरयंतीति शौचा-
दयो नियमाः। यमनियमयोरनुष्ठानवैलक्षण्यं स्मर्यते “यमान्से-
वेत सततं न नित्यं नियमान्बुधः। यमान्पतत्यकुर्वाणो नियमां-
न्केवलान् भजन्” इति बुद्ध्या यमनियमौ समीक्ष्य यमबहु-
लेषु प्रयत्नेषु बुद्धिमनुसंदधीत। आसनप्राणायामप्रत्याहारा
व्याख्याताः ॥ ९५ ॥

(भा०टी०) जिस समय चित्त पूर्वोक्त चार प्रकारके विद्योत्ते रहित होकर वायुरहित स्थानमें स्थित दीपककी तरह अचलद्रुआ केवल अखण्ड चैतन्यमात्रकी चिन्तामें तत्पर होता है उस समय चित्तका निर्विकल्पक समाधि कहाता है श्रुतिके प्रमाणसेभी जाना जाता है—“लयरूप विद्य उपस्थित होनेपर अन्तःकरणमें उद्बोधकको उत्पन्न करै अन्तःकरणके विक्षेपरूप विद्यके तिरस्कृत होनेपर उसको शान्त करै । कषायरूप विद्ययुक्त हुए चित्तको जानकर निवृत्त रखै । जिस समय अखण्ड ब्रह्म वस्तुमें प्रणिधान होय उससमय अन्तःकरणको चलायमान न करै । उस समय कोई सविकल्पक आनन्द आस्वादन न करै । और प्रज्ञाद्वारा निःसंग होजायहै । इस विषयमें स्मृतिका प्रमाणभी है—“जिसप्रकार दीपक वायुरहित स्थानमें स्थित होकर निश्चल रहता है तिसीप्रकार प्रणिधान होनेपर अन्तःकरण निश्चल होता है” ॥ १५ ॥

अथ जीवन्मुक्तलक्षणमुच्यते । जीवन्मुक्तो नाम स्वस्वरूपाखण्डे ब्रह्मणि साक्षात्कृते सति अज्ञात-तत्कार्यसाञ्चितकर्मसंशयविषय्यादीनामपिवा धितत्वादाखिलबन्धरहितो ब्रह्मनिष्ठः । “भिद्यते हृदयग्रन्थिश्छिद्यन्ते सर्वसंशयाः । क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन्दृष्टे परावरे” । इत्यादिश्रुतेः ॥ १६ ॥

(सं०टी०) ध्यानधारणानमाधिप्रयं मनोविषयत्वात्सम्ब्राममापेरंतरंगं यमादिकंतुयहिरंगं तथाचकेनापि पुण्येनांतरंगे

प्रथमं लब्धे सति बहिरंगलाभाय नातिप्रयासः कर्तव्यः । यद्य-
पि पतञ्जलिना भौतिकभूततन्मात्रेन्द्रियाहंकारविषयाः संप्र-
ज्ञातसमाधयो बहुधा प्रपञ्चिताः तथापि तेषामंतर्धानाकाश-
गमनादिसिद्धिहेतुतया मुक्तिहेतुसमाधिविरोधित्वान्नास्माभिः
तत्रादरः क्रियते । तथा चोक्तं वासिष्ठे । “श्रीराम उवाच ।
जीवन्मुक्तशरीराणां कथमात्मविदांवर । शक्तयो नेहदृश्यन्ते आ-
काशगमनादिकाः ॥ श्रीवासिष्ठ उवाच । अनात्मविदमुक्तोऽपि सि-
द्धिजालानि वाञ्छति । द्रव्यमंत्रक्रियाकालयुक्त्यामोत्येवराघव ॥
नात्मज्ञस्यैष विषय आत्मज्ञो ह्यात्मनात्मदृक् । आत्मना-
त्मनि संतुष्टो नाविद्यामनुधावति । ये केचन जगद्भावा-
स्तानविद्यामयान्विदुः । कथं तेषु किलात्मज्ञस्त्यक्त्वा वि-
द्यां निमज्जति । द्रव्यमंत्रक्रियाकालयुक्तयः साधुसिद्धिदाः ।
परमात्मपदप्राप्तौ नोपकुर्वन्ति कांश्चन ॥” इति । आत्मविषयस्तु सं-
प्रज्ञातसमाधिर्वासनाक्षयस्य निरोधसमाधेश्च हेतुः तस्मा-
त्तत्रादरः कृतः । अथ पञ्चमभूमिकारूढचित्तस्य निरोध-
लक्षणः समाधिर्निरूप्यते । तं च समाधिं सूत्रयति “व्युत्था-
ननिरोधसंस्कारयोरभिभवप्रादुर्भावौ निरोधलक्षणाचित्तान्वयो
निरोधः परिणामः” इति । व्युत्थानसंस्काराः समाधिविरोधिनः
ते च निरोधहेतुना योगिप्रयत्नेन प्रतिदिनं प्रतिक्षणं वाऽभिभू-
यन्ते तद्विरोधिनश्च निरोधसंस्काराः प्रादुर्भवन्ति तथा सति नि-
रोध एवैकस्मिन् क्षणे चित्तमनुगच्छति सोऽयमीदृशः चित्तस्य
परिणामो भवति यदा तदाऽमंप्रव्रातसमाधिरुच्यत इत्यर्थः । ए-

तत्समाधिद्वयं जीवन्मुक्तस्यैव भवति नान्यस्येति मनसि नि-
 धाय प्रथमं जीवन्मुक्तस्य स्वरूपं प्रतिपादयितुं प्रतिजानति ।
 अथेति । तस्य लक्षणमाह । जीवन्मुक्तो नामेत्यादिना ब्रह्मनि-
 ष्ठ इत्यंतेन । जीवन्मुक्तो नामेति । अत्राखिलबंधरहितो ब्रह्म-
 निष्ठो जीवन्मुक्त इति । तस्य लक्षणं जीवतः पुरुषस्य हि
 कर्तृत्वभोक्तृत्वसुखदुःखलक्षणोऽखिलो यः चित्तधर्मः स क्ले-
 शरूपत्वाद्बंधो भवति तेन रहितः परित्यक्तबंधनः ब्रह्मणि निष्ठा
 तदेकपरता यस्य स ब्रह्मनिष्ठः जीवन्मुक्त इत्यर्थः । सकलबंध-
 धराहित्ये हेतुमाह । स्वस्वरूपेति । गुरुश्रुतिस्वानुभवैर्ब्रह्मा-
 त्मैकत्वविज्ञानेन मूलाज्ञानतत्कार्यसंचितकर्मादीनामपि वा-
 धितत्वात्सर्वसंशयाः क्षीयन्ते इति । तथा च श्रुतिः “भिद्यते हृ-
 दयग्रंथिश्छिद्यते सर्वसंशयाः।क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन्द-
 ष्टे परावरे” इति ॥ ९६ ॥

(भा०टी०) अब जीवन्मुक्तका लक्षण निरूपण करते
 हैं । जो पुरुष अखण्ड चैतन्यस्वरूप ब्रह्मज्ञान होनेके अनन्तर
 अज्ञानका नाश होनेसे सर्वव्यापी चैतन्यस्वरूप ब्रह्मका सा-
 क्षात्कार करके अज्ञान और अज्ञानके कार्य, इकट्ठे कियेहुये
 पाप, पुण्य, संशय, और भ्रमादिको दूर करके संसार बन्धनमे
 विमुक्त होकर ब्रह्मनिष्ठ होता है उसको जीवन्मुक्त कहने हैं ।
 इसका प्रमाण श्रुतिसेभी जाना जाता है—“सर्वत्रेष्ट परब्रह्मका
 साक्षात्कार होनेसे हृदयका भ्रम नष्ट होता है । सम्पूर्ण संग्रह

दूर हो जाते हैं । और अच्छे बुरे कर्मोंके फल नष्ट होजातेहैं

अयन्तु व्युत्थानसमये मांसशोणितमूत्रपुरीषादि-
भाजनेन शरीरेण आन्ध्यमान्द्यापडुत्वादिभाजने-
नेन्द्रियग्रामेण अशनायापिपासाशोकमोहादिभा-
जनेनान्तःकरणेन च तत्तत्पूर्वपूर्ववासनया क्रिय-
माणानि कर्माणि भुज्यमानानि ज्ञानाविरुद्धान्या-
रब्धफलानि च पश्यन्नपि बाधितत्वात् परमार्थतो
न पश्यति यथा इदमिन्द्रियजालमिति ज्ञानवान्
तदिन्द्रियजालं पश्यन्नपि परमार्थमिदमिति न
पश्यति। “सचक्षुरचक्षुरिव सकर्णोऽकर्ण इव समना
अमना इव सप्राणोऽप्राण इव” इत्यादिश्रुतेः ।
उक्तञ्च—“सुयुक्तवज्जाग्रति यो न पश्यति द्वयञ्च प-
श्यन्नपि चाद्वयत्वतः ॥ तथापि कुर्वन्नपि निष्क्रि-
यश्च यः स आत्मविन्नान्य इतीह निश्चयः”
इति ॥ ९७ ॥

(सं०टी०) इन्वेतादृशस्य जीवन्मुक्तस्य देहेंद्रियादिज्ञा-
नमस्ति नवेत्याशंक्य दग्धपटन्यायेनेन्द्रजालनिर्मितसौधसमु-
द्रादिवच बाधितानुवृत्त्या मिथ्यात्वेन भानेपि परमार्थतया ज्ञा-
नं नेत्याह । अयमित्यादिना न पश्यतीत्यंतेन । अस्मि-
न्नर्थे श्रुतिमाह सचक्षुरिति । उक्तेर्थे आचार्यवचनं प्रमा-
णयति । उक्तंचेति । इह जगति स एवात्मविन्नान्य इति मे नि-

श्वय इत्यन्वयः । स क इत्यपेक्षायामाह । य इति । यः कोपि महापुरुषो ब्रह्मात्मैकत्वसाक्षात्कारेण निरस्तसमस्तभेदबुद्धिः सुपुस्यवस्थायां यथा द्वैतं न पश्यति तथा ब्रह्मदृष्टिदार्ढ्येन जाग्रदवस्थायामपि द्वैतं न पश्यति तद्दृष्ट्या ब्रह्मव्यतिरिक्तजडपदार्थाभावात्स तथोक्तः किञ्च कदाचित् व्युत्थानदशायामाविद्यकसंस्कारलेशवशाद्भिक्षाटनादिव्यवहारेण द्वयं पश्यन्नपि समाध्यभ्याससामर्थ्यवशाद्द्वयत्वेन पश्यति स तथोक्तः यश्च लोकसंग्रहार्थं नित्यादिकर्माणि कुर्वन्नपि आत्मानि कर्तृत्वाभावनिश्वयेन निष्क्रियः कर्मरहितो भवति कर्मफलेन न लिप्यते स जीवन्मुक्तो नात्र संशयः कर्तव्य इत्यर्थः ॥ ९७ ॥

(भा०टी०) जिसप्रकार साधारण पुरुष इंद्रजालके पदार्थोंको देखकर विचार करता है कि ये इंद्रजालके पदार्थ प्रकृत दृश्यमान पदार्थ नहीं हैं । तिसीप्रकार जीवन्मुक्त पुरुष जाग्रदवस्थामें रुधिर, मांस, विष्टा, मूत्रादिकोंका भाण्ड ऐसे शरीरद्वारा, अन्धापन, बहिरापन इत्यादि दोषोंका भाण्ड ऐसे इंद्रियोंके द्वारा, और भूख, प्यास, शोक, मोह इत्यादि भाण्ड ऐसे अन्तःकरणद्वारा, पहिली वासनासे उत्पन्न हुए ज्ञानके विरोधी सञ्चित कर्मोंका फल भोगनेके अनन्तर दृश्यमान यह जगत् सत्य वस्तु नहीं होय है. इसप्रकार विचार करता है। इस विषयमें श्रुतिकाष्ठी प्रमाण है—“जीवन्मुक्त पुरुष बाह्य वस्तुमें नेत्रयुक्त होकर नेत्रहीनकासा व्यवहार करता है, कर्ण

होनेपरभी बधिरकेसा व्यवहार करता है, मन होनेपरभी मनोहीनकेसा व्यवहार करता है, और प्राण होनेपरभी प्राणरहितकेसा व्यवहार करता है ।” और जगहभी कहा है—“जाग्रत् अवस्थामें सुषुप्तिकी तरह बाह्य वस्तुमें व्यवहार करता है जो द्वैत वस्तुकोभी अद्वैत बोले है और जो कर्म करता हुआभी अन्तःकरणको निष्क्रिय माने है वह ब्रह्मपरायण पुरुष निश्चय करके जीवन्मुक्त है । उससे अन्यको जीवन्मुक्त नहीं कहें ॥ ९७ ॥

अस्य ज्ञानात्पूर्वं विद्यमानानामेवाहारविहारादीनां अनुवृत्तिवच्छुभवासनानामेवानुवृत्तिर्भवति शुभाशुभयोरोदासीन्यं वा । तदुक्तम्—“बुद्धाद्वैतमतत्त्वस्य यथेष्टाचरणं यदि । शुनां तत्त्वदृशां चैव को भेदोऽशुचिभक्षणे । ब्रह्मवित्त्वं तथा मुक्त्वा स-आत्मज्ञो न चेतः” इति ॥ ९८ ॥

(सं० टी०) नन्वस्य जीवन्मुक्तस्य योगीश्वरस्य मम पुण्यं पापं च नास्तीत्यभिमानवशाद्यथेष्टाचरणप्रसंगमाशंक्य परिहरति ॥ अस्येति । अस्य पूर्वोक्तजीवन्मुक्तस्य ज्ञानात्प्रागेव शांत्यादिगुणैरशुभवासनाया निवारितत्वात्संसारदशायामप्रयत्नेनाहारादिप्रवृत्तिवत् तत्त्वज्ञानोत्तरमपि शुभानामेव वासनानामनुवृत्तिर्भवति नाशुभानामित्यर्थः । ननु शुभवासनानुवृत्तेरपि प्रयोजनात्तावात्किं तदनुवृत्त्येत्यत आह । शुभाशुभयोरि-

ति । तस्माज्जीवन्मुक्तस्य यथेष्टाचरणप्रसंगो नास्तीति भावः ।
 अस्मिन्नर्थे ग्रन्थांतरं संवादयति । तदुक्तमिति । जीवन्मुक्तस्य
 ब्रह्मज्ञानत्वाभिमानो नास्तीत्यत्रापि संमतिमाह । ब्रह्मवित्त्व-
 मिति । ननु विदुषां यथेष्टाचरणप्रसंगो नास्तीत्युक्तं तदनुपप-
 न्नं । “न मातृवधेन न पितृवधेन । यस्य नाहंकृतो भावो बुद्धिर्यस्य
 न लिप्यते । हृत्वापि स इमँल्लोकात्र हंति न निबध्यते ।” इति ।
 “हयमेधशतसहस्राण्यथ कुरुते ब्रह्मघातलक्षाणि परमात्मविन्नपु-
 ण्यैर्न च पापैर्लिप्यते मनुजः” । “अश्वमेधसहस्राणि ब्रह्महत्याश-
 तानि चाकुर्वन्नपि न लिप्येत घथेकत्वं प्रपश्यति । सप्तपादभयं
 प्राप्तस्तदयं यतते च यः ॥ स पुनः सप्तयं गंतुं स्वतंत्रश्वेन्नहीच्छ-
 ति । आरब्धकर्मनानात्वाद्बुधानामन्यथान्यथा । वर्तनं तेन शा-
 स्त्रार्थे विभ्रान्तव्यं न पंडितैः” इत्यादिश्रुतिस्मृत्यभियुक्तवाक्यैर्वि-
 दुषां यथेष्टाचरणत्वांगीकारादिति चेत्सत्यम् । तेषां च वचनानां
 विद्वत्स्तुतिपरत्वेन तत्कर्तव्यमित्यत्र तात्पर्याभावात् । तदुक्त-
 माचार्यैः—“अधर्माज्जायतेऽज्ञानं यथेष्टाचरणं ततः ॥ धर्मकार्ये
 कथं तत्स्याद्यत्र धर्मो विनश्यति” इति ॥ ९८ ॥

(भा० टी०) इस पूर्वोक्त जीवन्मुक्तको ज्ञान होनेके प्र-
 थमही शमदमादिक गुणों करके अशुभ वासनाका नाश हो
 जानेसेभी संसारदशामें जैसी आहार विहार आदिकमें अभि-
 मान रहित होकर प्रवृत्ति की जाती है, इसीही रीतिसे तत्त्व-
 ज्ञान होनेके पश्चात्भी आहारविहार आदिकमें प्रवृत्ति होती

है. परंतु तत्त्वज्ञान होनेके पश्चात् अशुभ वासनाकी प्रवृत्ति बिलकुल होती नहीं. केवल शुभवासनाओंकाही अनुवर्तन किया जाता है. अथवा शुभवासना तथा अशुभवासना इन दोनोंमेंभी उदासीनभाव रहता है इससे जीवन्मुक्त हुआ पुरुष यथेच्छ आचरण करता नहीं, यह सिद्ध हुआ. इस विषयमें ग्रंथांतरका यह प्रमाण है कि,—“जो कोई पुरुष एक ब्रह्मत्वको जानले, और यथेच्छ आचरण करे, तौ फिर अपवित्र पदार्थके भक्षणमें लगाहुआ कुत्ता, और वह ब्रह्मत्ववेत्ता इन दोनोंमें भेद कौनसा रहा ? ” और जो जीवन्मुक्त है उसको अपने ब्रह्मज्ञापनेका अभिमानही रहता नहीं. इसमें प्रमाण यह है कि,—“ब्रह्मवेत्तापनाको प्राप्त होकरभी जीवन्मुक्त पुरुष अपने आत्माको केवल जानता है. दूसरा कुछ जानता नहीं. अभिमानभी करता नहीं.” इति ॥ ९८ ॥

तदानीममानित्वादीनि ज्ञानसाधनानि अद्वेष्ट्वादयश्चालंकारवदनुवर्तन्ते । तदुक्तं—“उत्पन्नात्मावबोधस्य ह्यद्वेष्ट्वादयो गुणाः ॥ अयत्नतो भवन्त्यस्य न तु साधनरूपिणः” इति ॥ ९९ ॥

(सं० टी०) नन्वेवं “अमानित्वमदंभित्वमहिंसा क्षांतिरार्जवम्” इत्यादिस्मृत्युक्तसाधनस्य ‘अद्वेष्टा सर्वभूतानाम्’ इत्यादिवचनैः प्रतिपाद्यमानाद्वेष्ट्वादिगुणसमूहस्य च विदुषां संपाद्यमानत्वश्रवणात्तेन सह विरोधमाशंक्य अमानित्वादिमंपाद-

नस्य विविदिपासंन्यासविषयत्वाद्विदुषां तु लक्षणत्वेनालं-
कारवदनुवर्तमानान्न विरोध इत्याह । तदानीमिति । जीव-
न्मुक्तावस्थायामित्यर्थः । अस्मिन्नर्थे वार्तिकसंमतिमाह । तदु-
क्तमिति । अस्य विद्वत्संन्यासिनो जीवन्मुक्तस्याद्वेष्टत्वादयो
गुणाः अप्रयत्नेन स्वत एव भवंति, । न तु साधनरूपिणः, तं प्र-
ति ते साधनरूपा न भवंति तत्र हेतुमाह । उत्पन्नेति । यत्
उत्पन्नात्मावबोधो ब्रह्मात्मैकत्वनिश्चयरूपः ततः तस्य ते गु-
णाः लक्षणत्वेनैव भवंतीत्यन्वयः ॥ ९९ ॥

(भा०टी०) उस जीवन्मुक्त अवस्थामें अमानीपना-
अदंभीपना आदिक ज्ञानसाधन, अद्वेष्टत्व, निर्लोभत्व, अमा-
त्सर्य, अहिंसा आदिक सद्गुण, अलंकार सरीखे उस तत्त्वज्ञा-
नीके पीछे पीछे चले आते हैं. इस विषयमें वार्तिकग्रंथमें
यह प्रमाण है कि,—“जिसको आत्मबोध उत्पन्न हुआ है, उस
पुरुषको अद्वेष्टत्व, अदंभित्व, अहिंसा आदिक गुण विना
यत्नसेही होजाते हैं, परंतु वे गुण उसके साधनरूपी होते
नहीं. ” इति ॥ ९९ ॥

किं बहुना अयं देहयात्रामात्रार्थमिच्छानिच्छापरे-
च्छाप्रापितानि सुखदुःखलक्षणान्यारब्धफलान्य-
नुभवन्नन्तःकरणाभासादीनामवभासकः सन् तद-
वसाने प्रत्यगानंदपरब्रह्मणि प्राणे लीने सति अज्ञा-
नतत्कार्यसंस्काराणामपि विनाशात् परमकैव-

ल्यमानन्दैकरसमाखिलभेदप्रतिभासरहितमखण्डं
ब्रह्मावतिष्ठते । “न तस्य प्राणा उत्क्रामन्त्यत्रैव
समवलीयन्ते विमुक्तश्च विमुच्यते” इत्येवमादि-
श्रुतेः ॥ १०० ॥ इति वेदान्तसारः समाप्तिमितः ॥

(सं०टी०) इयता प्रबंधेन प्रतिपादितेऽस्मिन्वेदान्तसारा-
ख्ये ग्रन्थे श्रीमत्परमगुरुपरमहंसपरिव्राजकाचार्यसदानन्दयो-
गींद्रेण महापुरुषेणाथवेदांतो नामेत्यारभ्य साधनचतुष्टयसंपन्न-
स्य प्रमातुरधिकारिणः मूलाज्ञाननिवृत्तिपरमानंदप्राप्तिसिद्धये
प्रतीयमानावियकसकलप्रपंचजातस्य ब्रह्मण्यध्यारोपापवादपु-
रःसरं सविस्तरं निष्प्रपंचत्वं प्रतिपाद्य तत्साधनं च श्रवणा-
दिकं सप्रपंचमभिधाय तस्यैवाधिकारिणः तत्त्वमस्यादिवाक्य-
श्रवणानंतरं ब्रह्मात्मैकत्वसाक्षात्कारेण निरस्तसमस्तभेदबुद्धेः
जीवन्मुक्तत्वं प्रदर्शितम् । एतावतैव कार्यसिद्धिः किं बहुलेखने-
नेति मनसि निधाय संप्रत्यस्यैव जीवन्मुक्तस्य स्वप्नकाशा-
त्मानंदानुभवैकनिष्ठस्य भेदप्रतीत्यभावेऽपि अविद्यालेशवशा-
त्प्रारब्धकर्मभुंजानोभिक्षाटनादिदेहयात्रामात्रक्रियावशिष्टोब्रह्म
भूत एवावतिष्ठत इत्युपसंहरति । किं बहुना इत्यादिना । प्रारब्ध-
फलं त्रिविधं स्वेच्छाकृतं परेच्छाकृतं अनिच्छाकृतं चेति । तत्र
व्युत्थानदशायामीश्वरपेरिततयास्वकीयेच्छयाकृतंस्वेच्छाकृतं
भिक्षाटनादिममाध्यवस्थायां शिष्यादिभिर्दीयमानमन्नादिकं
परेच्छाकृतम् । समाध्यवस्थायां व्युत्थानदशायां वा आका-
शफलपातवदकस्माज्जायमानं पापाणपतनकंटकवेधादिकमनि-

च्छाकृतम् । स चायं जीवन्मुक्तः प्रोक्तत्रिविधप्रारब्धप्रापिकं
सुखदुःखमनुभवन्बुद्ध्यादिसाक्षितया सर्वावभासकः सन्जोगे-
नारब्धकर्मक्षये सति प्रत्यगभिन्नपरमात्मनि प्राणादिलयानं-
तरं प्रनष्टाविद्यकसंसारः कृतकृत्यः सन् गलितसकलभेदप्र-
तिभासो ब्रह्मैवावतिष्ठते इति सकलवेदरहस्यतात्पर्यमित्यर्थः ।
अयं जीवन्मुक्तो बुद्ध्याद्युपाधिविलये सति घटाद्युपाधिवि-
निर्मुक्ताकाशवन्मुक्तइत्युपचारव्यवहारमागन्तवति बद्धत्वस्या-
प्यवास्तवत्वात् । तदुक्तमाचार्यैः । “न निरोधो न चोत्प-
तिर्न बद्धो न च साधकः । न मुमुक्षुर्न वा मुक्त इत्येषा
परमार्थता ।” अस्य जीवन्मुक्तस्योपाधिविगमसमये प्राणाख्यालिं-
गशरीरं अतितप्तलोहक्षिप्तनीरविन्दुवत्प्रत्यगभिन्नपरमानंदलीन-
त्वात्स्थूलशरीरं नोत्तिष्ठतीति । अत्र श्रुतिमाह । न तस्येति । अयं
जीवन्मुक्तो जीवन्नेव दृश्यमानाद्रागद्वेषादिवंधनाद्विशेषेण मुक्तः
सन् वर्तमानदेहपाते सति भाविदेहबंधाद्विशेषेण मुच्यत इत्य-
त्रापि श्रुतिमाह । विमुक्तश्चेति बृहदारण्यकेपि “यदा सर्वे प्रमु-
च्यन्ते कामा येऽस्य हृदि स्थिताः । अथ मर्त्यो मृतो भवत्य-
त्र ब्रह्म समश्नुते” इति । वासिष्ठेपि “जीवमुक्तपदं त्यक्त्वा स्वदेहे
कालसात्कृते । भवत्येदेहमुक्तत्वं पवनोऽस्पंदतामिव” इति “असंगो
ह्ययं पुरुष आकाशावत्सर्वगतश्च नित्यः । अस्त्वाविरं शुद्धमपापवि-
द्धम्” इत्यादिश्रुत्या प्रत्यगात्मनो नित्यत्वपरिपूर्णत्वकूटस्थत्व-
श्रवणात् उत्पन्न्यामिविकृतिस्कारचतुर्विधक्रियाफलविलक्ष-
णत्वेन विद्यया नित्यनिवृत्ताविद्यामात्रेण प्राप्त एवात्मा पुनःप्राप्त

एवेत्युपचर्यते अधिष्ठानस्य गमनाभावेऽध्यस्तस्य लोकांतरगमनायोगान्नसालोक्यादिमुक्तिसंभवः। नन्वप्राप्तस्य क्रियासाध्यस्य वस्तुनो विद्यमानानर्थनिवृत्तेश्च पुरुषार्थत्वं दृष्टं अत्र तदभावात्कथं पुरुषार्थत्वमिति चेत्, न । तयोरेव पुरुषार्थत्वमिति नियमाभावात्। स्वच्छायायामारोपितरक्षसा विस्मृतकंठगतचामीकरस्य भ्रान्तपुरुषस्याप्तवाक्येन तयोर्निवृत्त्या तयोरपि पुरुषार्थत्वदृष्टेः । अत्र संग्रहः “आत्माज्ञानमलं निरस्तममलं प्राप्तं च तत्त्वं परं कंठस्थाभ्रणादिवद्भ्रमवशाच्छायापिशाची यथा । आप्तोक्त्यातिनिवृत्तिवच्छ्रुतिशिरोवाक्याद्गुरोरुत्थिताद्धस्तध्वांतनिरासतः परसुखं प्राप्तं तयोरुच्यते” इति । न च मुक्तानां अपि वसिष्ठभीष्मप्रभृतीनामपरोक्षज्ञानिनां पुनर्देहांतरश्रवणात्केवलं ज्ञानोत्पत्तिसमय एवात्पज्ञानिनामस्माकं मुक्तिर्भवतीति कथं विश्वसिमः अतो ज्ञानव्यतिरिक्तमप्युपायांतरं किंचित्कर्तव्यमिति वाच्यं । शास्त्रप्रामाण्यादेव तदुपपत्तेः। “ब्रह्मविद्ब्रह्मैव भवति। तरति शोकमात्मवित्” इत्यादिश्रुतिभिर्ज्ञानोत्पत्तिसमय एव मुक्तिप्रतिपादनात्। तदुक्तं शेषेण “तीर्थं श्वपचगृहे वा नष्टस्मृतिरपि परित्यजन्देहम् । ज्ञानसमकालमुक्तः कैवल्यं याति हतशोकः” इति वसिष्ठादीनां त्वधिकारिकपुरुषत्वेन यावदधिकारं प्रारब्धवेगप्रयुक्तशापादिनास्वीकृतावांतरदेहपातेपितद्देहभाविभोगस्य निवारयितुमशक्यत्वात्प्रारब्धस्य विना भोगेन क्षयानुपपत्तेः यावदधिकारमवस्थितिरधिकारिकाणामिति भगवद्रासैर्विशेषितत्वात् । अस्मद्दार्ढ्यानां च

प्रारब्धकर्मणोऽनेकेदेहारंभकत्वसंभवेऽपि चरमदेहं विनाऽप-
 रोक्षज्ञानोत्पत्तेरसंभवात् वामदेवे तथा दृष्टत्वात् । अन्यथा
 गर्भस्थस्य श्रवणाद्यभावेन ज्ञानोत्पत्त्यनुपपत्तेः । ननु ज्ञानि-
 नामपि स्वभावस्थायां देहांतरस्वीकारवन्मुक्तानामपि पुनर्देहां-
 तरस्वीकारः किं न स्यादिति चेत् । ना "कंठे स्वप्ने समाविशेत्"
 इत्यादिवाक्येषु कंठान्निर्गमनाभावश्रणाद्देहांतरप्राप्तेस्तु "तदनं-
 तरप्रतिपत्तौ" इत्यत्र देहान्निर्गमनश्रवणाद्वैषम्यम् । तदुक्तं स्कां-
 दे "यस्मिन्देहे दृढं ज्ञानमपरोक्षं विजायते । तद्देहपातपर्यन्तमेव
 संसारदर्शनं । पुरापि नास्ति संसारदर्शनं परमार्थतः । कथं तद्दर्शनं
 देहविनाशाद्दूर्ध्वमुच्यते । तस्माद्ब्रह्मात्मविज्ञानं दृढं चरमविग्रहे
 जायते मुक्तिदं ज्ञानं प्रसादादेव मुच्यते" इति । तस्मात्सुदृक्कं "वि-
 मुक्तश्च विमुच्यते" इति । नित्यशुद्धपरिपूर्णमद्वयसच्चिदात्मकमखं
 ढमक्षरं । सर्वदासुखमबोधतत्कृतैर्वर्जितं सदहमस्मितत्परम् गोव-
 र्द्धनोद्धरणप्रेरणया विमुक्तक्षेत्रे पवित्रे नरसिंहयोगी । वेदान्तसार
 स्य चकार टीकां सुबोधिनीं विश्वपतेः पुरस्तात् ॥ जाते पंच-
 शताधिके दशशते संवत्सराणां पुनःसंजाते दशवत्सरेऽप्रभुवरश्री-
 शालिवाहेशके । प्राप्ते दुर्मुखवत्सरे शुभशुचौ मासे नवम्यां ति
 थौ प्राप्ते भार्गववासरे नरहरिटीकां चकारोज्ज्वलाम् । इति
 श्रीपरमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीमद्रामानंदभगवत्पूज्यपादरिप्य
 नृसिंहसरस्वतीविरचिता वेदान्तसारस्य टीका समाप्ता १००

(भा० टी०) बहुत कहनेसे क्या होगा? यह जीव-
 न्मुक्त पुरुष शरीरयात्राके निर्वाहके अर्थ इच्छा, अनिच्छा,

और परेच्छा इन तीन प्रकारके प्रारब्ध कर्मोंसे उत्पन्न हुए सुख दुःखका अनुभव करता हुआ साक्षी चैतन्यरूपबुद्धि आदिका प्रकाशक होता हुआ प्रारब्ध कर्मोंके भोगके अन्तमें सच्चिदानन्दरूप परब्रह्ममें प्राणोंके लीन होनेपर अज्ञान और अज्ञानके कार्प्य स्वरूप पूर्व संसारके विनाशका हेतु परम कैवल्यरूप सच्चिदानन्दमय अद्वैत पूर्णब्रह्ममें अवस्थित होकर अनिर्वचनीय कैवल्यानन्दका भोग करता है । इस विषयमें प्रमाणभी है—“जीवन्मुक्त पुरुषके देहका त्याग करनेपर सम्पूर्ण अन्यलोकोंको नहीं जाते हैं । उसी सच्चिदानन्दमय परब्रह्ममें लीन होजाते हैं और असार संसारके बन्धनसे छूटकर परम ब्रह्मानन्दमें निमग्न हो जाता है” ॥ १०० ॥

इति श्रीपरमहंसपरिव्राजकाचार्य्यश्रीसदानन्दयोगीन्द्रविरचितं वेदान्तसारप्रकरणं रामपुरवास्तव्य—त्रिवेदभोलानाथात्मगरामस्वरूपविरचितस्वरूपप्रकाशभाषासहितं समाप्तिमफाणीत् ।

पुस्तक मिलनेका ठिकाना—

खेमराज श्रीकृष्णदास,
“श्रीवेङ्कटेश्वर” छापाखाना (मुंबई.)

विक्रय्यपुस्तकें ।



नाम.	की रु. आ.
ऋग्वेदसंहिता	४-०
यजुर्वेदसंहिता (वाजिसनेयी सर्वानुक्रमणिका या- ज्ञवल्क्य शिक्षा व स्वरसहित मोटे टैपमें शुद्धता पूर्वक मन्त्रोंकी अकारादि अनुक्रमणिका समेत	३-०
द्वादशउपनिषद्मूल स्थूलाक्षर शांती सहित ...	३-०
अष्टादशोपनिषद् रेशमी गुटका [अठारहों उपनिषद् पाठ करने योग्य] ..	१-०
मंत्रसंहिता यजुर्वेदी	०-६
रुद्री यजुर्वेदी	०-४
दंडक यजुर्वेदी	०-४
पितृसंहिता	०-१॥
पारस्कराचार्यकृत "गृह्यसूत्र" हरिहरभाष्यसहित	१-८
पुरुषसूक्त श्रीसूक्त	०-१
मंत्रार्थदीपिका सटीक	१-८
शारीरक (शांकरभाष्य) रत्नप्रज्ञाटीका व्यासाधिक- रणमाला और भक्तिसूत्र सजाप्य अक्षर बड़ा	१०-०
ब्रह्मसूत्र (शारीरक) भाषाटीका ..	१-८
पंचदशीसटीक	२-८

नाम.	की.	रु.	आ.
पंचदशी पं०मिहिरचंद्रकृत अत्युत्तम भाषाटीका			
सहित	४-०		
पंचदशी भाषा-आत्मस्वरूपजीकृत ..	४-०		
गीता चिद्बनानंदस्वामिकृत गूढार्थदीपिका			
मूल अन्वय पदच्छेदके सहित भाषाटीका ..	७-०		
गीता आनंदगिरिकृतभाषाटीका ..	३-०		
श्रीमद्भगवद्गीता सान्वयत्रजभाषा दोहासहित ..	१-४		
गीतामृततरंगिणी भाषाटीका (खुनाथप्रसाद- कृत) अक्षरवडा	१-४		
गीतामृततरंगिणी भाषाटीका पाकिटबुक ..	०-१२		
श्रीरामगीता मूल	०-२		
श्रीरामगीता भाषाटीका-पदप्रकारिका			
अनुवाद समुच्चय और विषयपदीके सहित ..	०-८		
श्रीमद्भगवद्गीतापंचरत्नअक्षरमोटागुटकारेशमी ..	१-०		
"पंचरत्न अक्षरवडा खुलापत्रा छोटीसंची ..	१-८		
"पंचरत्न अक्षरवडा लंबीसंची खुला ..	१-०		
"पंचरत्न भाषाटीका	२-०		
गीता श्रीधरीटीका सहित	१-०		
गीता चडे अक्षरकी १६ पेजी गुटका	१-१२		
गीता चडेअक्षरकी खुली १२ पेजी ..	०-१०		

नाम,		की. ह. भा.
गीता गुटका विष्णुसहस्रनाम सहित	..	०-८
गीतापंचरत्न और एकादश रत्न	..	०-१२
”पंचरत्न द्वादशरत्न	..	०-१०
गीतापंचरत्न नवरत्न पाकिट बुक्	..	०-७
गीता गुटका पाकिट बुक्	..	०-५
अष्टावक्रगीता अत्युत्तम सान्त्वय भाषाटीका	..	१-०
शिवगीता भाषाटीकासहित	..	०-१२
गणेशगीता भाषाटीकासहित	..	०-६
गीतापंचदश भाषाटीका-[काश्यपगीता, शौनकगी- ता, अष्टावक्रगीता, नहुषगीता, सरस्वतीगीता, युधिष्ठिरगीता, चक्रगीता, धर्मव्याधगीता, श्री- कृष्णगीतादि]	...	०-१२
पाण्डवगीता भाषाटीकासह	..	०-३
तथा मूल ४ रत्न बडा अक्षर	..	०-२
अपरोक्षानुभूति संस्कृत टीका भाषाटीकासहित	..	०-१०
आत्मबोध भाषाटीका	..	०-३
तत्त्वबोध भाषाटीका	..	०-२
वेदांतग्रंथपंचकम्(वाक्यप्रदीपःवाक्यसुधारसः हस्तामलकःनिर्वाणपंचकं मनीषापंचकं) स०	..	—
वेदस्तुति भाषाटीकासह	..	०-८

नामः			की. रु. आ.
गीता रामानुजभाष्य	२-०
वेदांत डिम्डिम्	०-१॥
वैराग्यभास्कर भाषाटीका	०-८
सिद्धांतचंद्रिका सटीक (वेदांत)	०-८
हरिमीडेस्तोत्रसटीक.	०-१४
द्वादशमहावाक्यविवरण	०-४
त्रोटक सटीक	०-१०
वेदांतरामायण भाषाटीकासह	१-८
वेदान्तसंज्ञा भाषाटीका	०-८
शांडिल्यसूत्र सभाष्य (भक्तिमीमांसा)	०-८
प्रश्नोत्तर मुक्तावली भाषाटीका (वेदान्त)	०-३
जीवन्मुक्तगीता भाषाटीका	०-१
भक्तिमीमांसा-शांडिल्यऋषिप्रणीताचार्य स्वमेश्वरविरचितेन भाष्येण सुब्रुता	०-८
योगवासिष्ठ सटीक संस्कृत	२०-०
आत्मपुराण भाषा [चिद्धनानन्द स्वामिकृत]	१३-०
योगवासिष्ठभाषा बड़ा संपूर्ण	१२-०
योगवासिष्ठगुटकवैराग्य मोक्ष प्रकरण वेदांत उत्तम कागज अक्षर बड़	०-१२
वासिष्ठसार भाषा वेदांत ६ प्रकरण	२-८

नाम.

की. रु. भा.

विचारसागर-सटीक निश्चलदासजीकृत	..	२-०
एकादशस्कंध भाषा चतुरदासकृत और		
नानकविलास	१-०
अमृतधाग वेदांत	०-१२
संतोषमुरतरु वेदांत	०-८
संतप्रताप वेदांत	०-६
विचारमालामटीकपंचीकरणमहित	०-१२
अभिलापनागर भाषा (वेदांत)	२-०
आत्माबोधतत्त्वबोधवेदस्तुति भाषा	०-३
अध्यात्मप्रकाश भाषा (वेदान्त)	०-३
विज्ञानगीता कविकेशवदासकृत	०-१०
मुंद्रगविलास (ज्ञाननमुद्र. ज्ञानविलास, मुन्द्र-		
गष्टकादि सहित) मटिष्पण	१-०
अन्वेकानुभव शतक भाषा (वेदान्त ग्रंथ)	०-४
पक्षपातशक्ति अनुभवप्रकाश-वेदांत वर्णन		
(कामटीयान्ते पादाकी बनाईहूई)	३-०
मुक्ति-कोपनिषद् भाषाटीका	०-५
कुन्द-बोधनिषद्	०-१
मोक्षगीता सटी (मणालभ) गननाम	१-०
इन्द्रिभाकर श्यामीनिबन्धमकरत (वेदान्त-रू		
ग्रंथ शुद्धकर बनाउनाई)	३-०

नाम.	की. रु. आ.
आनन्दामृतवर्षिणी वेदान्त (आनन्दगिरिजी-- प्रणीत-गीताकेकठिनस्थलोंकाप्रतिपादनहै) ..	०-१२
दशोपनिषद्भाषा-स्वामी अच्युतानंदकृत ..	२-०
तत्त्वानुसंधानभाषा ..	२-०

भाषा-पुस्तक.

श्रीमद्गोस्वामितुलसीदासकृत-रामायण ।

श्रीरामचरित मानस-[गोस्वामितुलसीदास- जीकी हस्तलिखित प्रतिसे चतुर्थावृत्ति केस- रियानिवासी कोदौरामजीके द्वारा प्राप्तकर मोटे अक्षरोंमें छापी है]	३-०
श्रीरामचरितमानस उत्तम छोटा गुटक [पाकिटबुक] सुनेहरी जिल्दका ..	०-१०
" सादी जिल्दका	०-८
तुलसीकृत रामायण सटीक लवकुशकांडस- हित प्रत्येक दोहा चौपाईका अर्थ पंडित- ज्वालाप्रसादजी कृत भाषाटीका अतिउत्तम संपूर्ण क्षेपकोंके अर्थ और माहात्म्य तुलसी दासजीका जीवनचरित व गूढ़ार्थ व राम व- नवासतिथिपत्र कोप और हनुमानजीका चित्र व सूर्यवंशकावृक्षसहित सुन्दर जिल्द	८-०
तथा रफू कागजकी	७-०

नाम.	की. रु. आ.
तुलसीकृत रामायण सटीक ऊपरके सर्व अलंकारों समेत सुन्दर छोटे अक्षरमें छपी तयार है	.. ५--०
तथा रफू	.. ४--०
तुलसीकृतरामायण बडे टाइपका अतिउत्तम मये श्लोकार्थ, गूढार्थ, प्रसंगार्थ, छन्दार्थ, व अष्टम लवकुशकांड व इतिहास व तुलसी दासजीका जीवन चरित्र और पंचीकरण, रामचंद्रजीके वनवासका तिथिपत्र व दृष्टांत व बरवा रामायण सहित ३८०० टिप्पणीके जिसमें संपूर्ण क्षेपक और कोषभी है ग्लेज	५-०
तथा रफू कागजका	४-०
तुलसीकृतरामायण क्षेपकसह मझले टाइप का अति उत्तम मये श्लोकार्थ व गूढार्थ व छन्दार्थ व प्रसंगार्थ व अष्टम लवकुश कांड व इतिहास व दृष्टांत व रामवनवास तिथिपत्र व तुलसीदासका जीवन चरित्र व बरवा रामायण व माहात्म्य व हनुमानजीका बड़ाचित्र व सूर्यवंशकावृक्ष सहित ३८०० टिप्पणीके जिसमें सम्पूर्ण क्षेपक हैं ग्लेज	२-४
तथा रफू कागजका	१-८

नाम.

तुलसीकृत रामायण बारीक गुटका श्लोकार्थ, गृहार्थ, प्रसंगार्थ, छन्दार्थ, व अष्टम लवकुश काण्ड व इतिहास व दृष्टांत व रामवनवास तिथिपत्र व बरवा रामायण व माहात्म्य सहित ३८०० टिप्पणीके जिसमें संपूर्ण श्लोक हैं देशाटन करनेवालोंको अत्यंत उपयोगी है थोड़े दाममें चोखाकाम ग्लेज कागजका चित्रितपुढा	१-२
तथा रफू कागजका	०-१४
तुलसीकृतरामायण सुंदरकाण्ड	०-२
" किष्किंधाकाण्ड	०-२
दोहाबलीरामायण	०-४
विनयपत्रिकातुलसीदासकृत ग्लेज कागज	०-६
विनयपत्रिका मटीक.	२-०

पुस्तक मिलनेका ठिकाना-

खेधराज श्रीकृष्णदास,

"श्रीवेङ्कटेश्वर" छापखाना (मुंबई.)

स्व० श्रेष्ठी श्री देवीदास लक्षुभाई.

संस्था पा राला.

१९५५, गुलाबराडी, मुम्बई २. ७२