教行信證畧讃

九

108
Z

東京圖書館

門	類	函	架	號	冊
		一〇八		ニ	ス

教行信證略讚第十五

淨信院道隱師述
齊藤聞精師校閱

化身土卷一

期一卷所從來。還從行篇來。曰凡就誓願。有眞實行信。亦有方便行信等。今承明方便行信也。近則自眞佛土卷。曰然就願海有眞有假。是以復就佛土有眞有假。又云假之佛土者在下應知。乃至良假佛土業因千差。土復應千差。是名方便化身土。今承明方便化身土也。問前眞實中六法各卷。而其儀備矣。今方便中。但於化身土中。略示教行信證。其所明麁者何耶。答師說云。方便教行信證。是非宗要故略明耳。又復就相之顯者。東在化身土所明之方便四法。以便易知。何者在因相。則眞假難辨。於果相則眞假得失。判然易知。故猶如稻稗之於苗難別。於實易辨然矣。又別按來意。有六意。一者爲使了知佛恩廣大故。前卷云。由

不知眞假迷失如來廣大恩德文末燈鈔云佛恩ノ深キコトハ懈慢邊地ニ往生シ疑城胎宮ニ往生スルダニモ彌陀ノ御誓ノ中ニ第十九二十願ノ御哀ミニテコソ不可思議ノ樂ニアフコトニテ候ヘ佛恩ノ深キコトソノ極リナシ何況ヤ眞實ノ報土ニ往生シテ大涅槃ノサトリヲヒラカンコト佛恩ニク〳〵御案トモ候ヘシ已上化土得樂尚由誓願之恩德況眞報土證法性無爲樂豈不不可思議恩德乎荀知化土之由佛恩深則應彌知眞土之恩德不可思議也問生胎宮受不見聞三寶之厄云何言佛恩廣大耶答經說譬如轉輪聖王別有七寶宮室若有諸小王子得罪於王輒內彼宮中繫以金鎖等豈言輪王无悲愛乎其以金鎖繫囚牢獄者所以哀愍之深也皇子若知已罪改罪悔責則深知父王恩德今亦如是留化土使受不見聞三寶者由疑惑佛智罪若知己本罪深自悔責則如意往諸眞實處此豈不廣大佛恩哉讃云信心ノ人ニオトラシト疑心自力ノ行者モ如來大悲ノ恩ナシリ等若知得不見三寶厄者此則佛恩則即是轉入眞如門處也又按下專雜結文云假令之誓願良有由哉又三願轉入又云果遂之誓良有由哉準此文勢其方便願不徒設爲轉入於佛願攝機方便由此方便願恩德而離自力今得入撰擇願海自今見前則今正入願海者十九二十願重々恩德由此深重恩德蒙選擇不思議大恩故曰由不知眞假迷失如來廣大恩德〇二爲開示方便願意故凡從聖道門轉向淨土行者不能直入弘願眞實是以彌陀如來設方便願終引入眞實和讃曰諸善万行悉等由至心發願之願力諸善万行悉得爲往生淨土之方便善若無此願則自力諸善行人云何得願生乎又云定散自力稱名歸果遂之誓等定散自力念佛由果遂願力自

然轉入眞實門。若不由果遂願。云何得轉入眞實乎。當知諸行。及自力稱名行者。由方便願力功。終歸入於弘願海。今在斯篇。明示其方便攝機之始末也。○三爲顯示釋迦誘引故。下文云。然濁世群萌機惡含識。乃出九十六種之邪道。雖入半滿權實之法門。眞實者甚以希。僞虛者甚以滋。是以釋迦牟尼佛。顯說福德藏。誘引群生海。此乃明釋迦。承彌陀方便之願意。以誘引方便之機類也。和讚曰。依臨終現前之願等。又云依果遂之願等。勸定散諸機。誘一乘機者。即釋迦誘引群生海之相也。向信卷言招喚十方諸有海者。乃彌陀直勸也。當卷彰釋迦勸導應知。○四爲分別相承師釋故。西河終南師釋中。或約眞實。或涉方便。眞假混緒。是以今家所引。信卷唯引眞實邊化土卷引者採方便邊。若不分別眞假分齊。則於相承師釋。多難通釋者。他流義立二機一土。或立一機一土。不知於土有眞假故。於法亦不辨別眞實方便。如一二三四五往生。萬不一生等文。不分別眞假分齊。其義難通釋。是以吾祖。據橫川相承。就土分眞假故。機亦有方便眞實。二機二土故。法亦通方便眞實。在當卷審分別眞假分齊。於師釋无所滯。可謂千歲明矩矣。○五爲辨明趣入得失故。此亦有二。初末法時機。而在此起心立行者爲失。教乖時機故。求彼土得生者爲得。時機相應故。當卷末如引安樂集處辨。誠云爾者祖意。濁世道俗思量已能者。此之謂乎。是一後淨土門中。要門定散修行爲失。得他力行信。顯難思議往生爲得。經說爲失大利。爲得大利故。當卷云。雖生極樂。不見三寶佛之光明。不照攝餘雜業行者也者。勸應捨失取得。下兩重問答中。其意明著可見。是二○六爲辨明三經一致之旨故。世人謂。當卷偏明方便。今謂不爾。觀小二經所說。豈但方便乎。若爾三經一致之義難顯。是以此中云。按方便願有眞有假。隨觀經亦有方便眞實。

以隱彰顯密分別有眞假又就眞門皆願有眞實有方便願有眞假故小本亦有眞假是以亦施隱顯釋以彰其義三經眞實選擇本願爲宗以金剛眞心爲最要三經方便以定散諸善爲要約其眞實邊則三經一致大無量壽經也其依方便邊則三經各別也若二經但方便者三經一致文義何以得成辨乎今當卷中於假門眞門中分別辨有眞假於觀小二經方便眞實之判歷然如明鏡無所惑者實吾祖功勳不可不仰也祖辨來由竟

○顯淨土方便化身土文類

愚禿釋親鸞集

大門第二顯方便化身土二初題號標眞實六法前已明竟已下第二明方便化身土也顯淨土者顯謂開示義也淨土之言對聖道也方便之言對眞實也於淨土門有眞實有方便其淨土之眞意上既顯竟以下明其方便故淨土之方便備釋土之眞實也化身土者備眞佛土若然應言假身土前卷言假之佛土在下故權假之假今何言化身土耶解云約願之眞假則宜言假今非願眞假相對向眞報佛身顯從報垂化之義故報化相對言之而已淨土方便中具方便四法對眞實四法故然則四法身土六法具足題云顯淨土方便化身土也雖六法具足而非眞宗正意故束以畧示不同於前眞實六法廣明又復此方便中通有假門眞門雖二門異而所入土是一也故惣對眞佛土言化身土至下可知

○至心發願之願乃至阿彌陀經之意也

此二行標宗文眞本在於題號前載之現本及六要釋本在於題號正文前故六要科爲題目標學正釋惣結今據眞本科

○至心發願之願等者標十九願顯方便假門之四法也至心發願之願一句標假門行信下文十三左云就臨終現前之願有行

有信。依此願之行信。顯開淨土之要門。方便權假故。言雙樹林下往生者。標假門之證果。无量壽佛觀經之意者。標假門之教。○至心回向之願等。此中亦標眞門之四法。下文（十七右）云。植諸德本之願。有行有信。故至心回向之願一句。標眞門行信。言離思往生者。眞門之證果也。阿彌陀經之意者。標眞門之教。爾則此二行中。惣標學淨土方便之宗要。據三經顯說意也。至心發願之願者。下學五名中。修諸功德願。至心發願々二名。高祖立名中。學信攝行。又至心回向下（十九右）學四名中。亦學信名攝行也。開十九願。修諸行心須回向。爲往生淨土之行。故九品說回向願求。生極樂國。何故十九願中。不說至心回向誓至心發願耶。又小經但說應當發願。何故廿願。但說至心回向耶。解云十九願諸行。非本願之行。故發願所引。爲往生淨土之善。已發願則回向自在其中。是故修諸功德之願。以發願爲主也。又小經

顯說機。不知法躰回向。稱本願名號。爲已善根。以擬往因。是以隨自力念佛故。眞門機以至心回向爲主也。理實發願回向互相通。然今且從其爲主。十九願說至心發願。二十願說至心回向耳。○邪定聚機者。六要抄問答云云。此約下三品。受法已前機（遇善知識已前應隨惡道機故）解邪定。此就通途所談。三定聚之義。會之者恐不然。今家論三定聚。與通途異。何以通途釋之耶。約別途則三定聚俱就所修行業立。三聚各異如別記。今畧辨者。雖曰邪。既非邪惡之邪。諸行往生人所修行法。是非本願之行。而不順本願正意故。名邪雜行。此人修邪雜之業。回向願生故。名爲邪定聚機。例如涅槃第七四倒品（十七）說。迦葉菩薩白佛言。世尊我從今日始得正見。自是已前。我等悉名邪見之人（文）○雙樹林下往生者。顯假門證果。六要（初左）此況釋迦入滅之處。顯化身土休息隱沒。不見三寶之處。三往生義。如事讚甄解二（廿一）三門分別。

可往檢○無量壽佛觀經之意者。觀經中說十九願意。有隱顯。今指顯說意也。然經題有異本。天台本觀字在。而無佛字。玄義名題亦同之。今家所學本。觀字在下有佛字。憬興觀經疏云。一師所依經題。同今本也○不定聚機者。六要小經機。長時起行爲本。臨終來迎爲所期。起行若懈所期難。遂。故名不定聚也。此於機頗有所期不定思故。立不定之名者。亦難思若就所期不定。名不定聚者。諸行機亦可名不定聚。況又三聚。若就所修法立。名。何但不定聚一種。就機所期立名耶。今畧釋者。不定聚亦從所修法德立名。和讚云。定教自力稱名。歸果遂之誓。不覺自然轉入眞如門。弘願他力名眞實門。若行若信。一實眞如海故自力念佛衍者。轉入眞實。非機功。所修名號法德之所使。然故。不知不覺。自然轉入願海。其轉入時現當此土彼土處不定故名爲不定聚機。具如別記○難思往生者。三經往生文類云。由德號故。曰難思往生。約法德。由疑惑不可思議誓願罪。不曰難思議往生。約機。此乃從法德稱難思。從機失故不言議也。議字有无。滋深可知者此意乎。由難思法德故。與邪雜行異也。由機失不可言議故。與正定不同。然則雖同生化土。而不類諸行往生。有此義故。別立難思往生之名。至下可知

○謹顯化身土者止胎宮是也

二正文二。初總指定化身土。二別示化土因果。初總指定者。謹顯者。尊敬之謂也。顯化身土者。承前標擧等文。顯方便四法。所入之身土。於中佛者等二句。指定化佛身土者等四句。次指定化土也。初中觀經眞佛觀佛是也者。六要二解。初雖眞身觀。機所見滯方便。故爲化身。后解非指眞身報佛。指眞身所化佛。經云於圓光中有百万億那由他恒河沙化佛此乃與九品來迎。報佛兼化共來授手同故。二義中第二義。可稱穩便云云。此意專是報非化之釋義爲本故。言

眞身者。約眞應二門。則法報爲眞身故。眞身觀木佛非化身。圓光中化佛。指爲化身故。後解爲穩。今謂此義不爾。眞身即報身無論。今家爲化身者。於其報分眞報化報。頓目有眞假別。於酬報亦有眞假。其眞報身前既明竟。今明其化報。唯是報中之眞化故。無妨是報非化之義。文既言眞身觀佛。是乃觀見佛必矣。何爲指所共化佛。故知前義爲勝矣。問以何義方便化身。取眞身觀化佛耶。答師說云。爲示從報垂化義。取大身觀佛。謂此佛身。不離報體報身體上。示現隨機所見身。故名爲化身也。又取從報垂化邊者。爲從假入眞故。何者於第九觀中。念佛衆生攝取佛身。與觀門所見佛並現者。爲從化入眞故。化身取第九觀。以彰從假入眞微意。今按若爲從報垂化者。或可取三輩九品。來迎之佛身。何爲故指眞身觀佛哉。私謂在此界見淨土報身者。凡二處。一阿難於靈山。以佛神力故。見淨土佛身。二於眞身觀。以觀見彼佛身。但此二處耳。於中靈山見土佛身。即是尽十方無碍光如來。本願成就眞報佛身。是故今不指之。其餘除眞身觀外。无可指唯眞身觀。以觀方便在此得見彼佛身。是故眞身觀佛。爲化身也。其報體无動。而應觀機所見。六十萬億那由他。恒河沙由旬。佛身相好。與下所引道場樹相應。如化佛身。豈非化身乎。然報体不動。身有分量。而眞報元來无動。尽十方无碍光如來也。是故弘願機。即六十万億佛身。尽十方无碍光如來。是非化也。於非化見如化身者。但由觀見。已所見耳。不關佛實体也。此且依顯說言之。若約隱說則。高祖所謂。言雖觀彼國淨業成者。應觀知本願成就。盡十方无碍光如來也是也。此六十万億佛身。即是本願成就佛身。是故此佛心光明。能攝取念佛衆生。離此佛身外。豈有攝取佛身耶。今約顯說故。云觀經眞身觀佛是也。應知○土者觀經淨土是也者。已下三段顯化土

也。初觀經淨土者。下文云。此願成就文者。觀經定散九品文是也。故知定善門中所說等。及九品往生土。都是爲觀經淨土也。六要四右。九品爲化土者。言意別。上々品一種。不退眞土也。下八品假立土也。帶九品名言邊。皆屬化土。雖九品名言。只是一種不退眞土。彼上品上生土是也云云。此本出九品覺明義。恐非今家意乎。既云觀經淨土。又云定散九品文。定散所入土。都是化土也。何但上々品報土乎。又定善攝於上輩。亦但九品化土所攝耳。蓋惟六要。用九品等義者。今家使顯隱顯義故。當用助顯耳。謂墮九品名數者。皆是化者。即顯說義也。不墮九品名數報土者。合隱彰義思之。○復如菩薩所胎經等說懈慢界是也者。今家胎經所說懈慢界。攝爲彌陀化土者。據要集指南。如下引要集。問何故依他經所說。明彌陀化土耶。答漢吳兩譯經說。雖生彼國不能前至阿彌陀佛處。中途所止處等。彼處胎經。與此經文同意故。合取知。下引文是一。又與大經說合故。大經約因說。疑情中悔自爲過咎。中悔是懈慢義懈怠慢故。胎經約果說懈慢。感師以懈慢爲雜修不牢人故。雜修懈慢者。所生故名爲懈慢國土。因中悔果亦懈慢。兩經同趣故合取是二。橫川和尚取爲化淨土中生者故。今爲彌陀化土。豈不爾乎。○亦如大經說即疑城胎宮是也者。疑惑者所止之處故。名疑城也。城有防非禦敵義故。處此則無十惡邪見等起故。無有三途苦故。所止處名疑城也。又處華宮猶如處胞胎。不自在故。名胎宮。大經說生彼邊地。七寶宮殿。今此中不學邊地之名者。總通上三處故。不別學之故。或云懈慢邊地。或云胎生邊地。或云邊地七寶宮殿。邊謂中邊之邊。離極樂阿彌陀佛所故名邊國。猶如言邊土。古說與八難處中邊地同。有不見聞三寶難故。今所不取。○經說各於其中受諸快樂如忉利天上。又雖化土是處不退。豈同于

邊地之難乎。然疑城胎宮。與九品化土。同異云何。古來異論也。或爲同義。或立異義。如鎮西宗要等。廣擧諸家所論。今家意存同義。宗家下品三障釋。依不見三寶文。又地觀疏云。含華未出。或生邊土。或墮宮胎。故此乃九品含華邊地胎宮。爲同一處故。今按既言化土業因千差。土亦千差。九品差別且擧一端示其不同。理實千差。或由疑惑失。說爲疑城。或由懈慢不牢。故名懈慢國土。不同故義亦差別。隨義別立名亦不同。雖名義不同等是彌陀化土。是故此中擧觀經淨土。示化土体。依經說不同異名。列懈慢疑城。亦但依其經說。顯示一端耳。理實千差萬別。但是同一化耳

㊀然濁世群萌乃至普化諸有海

二廣示方便因果。亦有二。初依十九願。顯觀經意。二依廿願。顯小經意。初中亦二。一正明。二料簡。初正明中亦三。一明設化意。二出方便願。三廣引諸文。初設化意者。釋迦承彌陀方便願意來。設觀經要門教。誘引一切爲設化意。與向眞實五法中。文相異可知。前科云二尊意今不附。初然獨世群萌等五句。約時機明設化之由起。前眞實中。唯惡機爲主。云生死罪濁群萌等。今此中時濁世機惡並擧者。由濁增穢惡盛。是所以方便教行之由起也。五濁增時濁惡邪見故。雖出邪道入。正法。眞實者少。虛假者多。故如說修行難成。是以釋迦順彌陀方便願意。開定散要門。顯說福德藏。誘引群生。此所以設化方便之由起也。九十五種邪道者。九十五種六種不同。如六要三末釋。事讃甄解下三十四左可披。雖入半滿權實法門者。雖入之言。含與奪。謂出邪入正者與也。眞實少虛偽滋是奪也。眞實者聖道門中。如說修行人。甚以難。有甚以希誠。未有一人得者是也。偽者下所謂外道邪偽異執是也。虛者謂雖修。爲勝他名利。不如實爲虛也。又雖入佛正法。內心走外道邪偽。

失佛法正法。是外面佛教。內心外道。爲偽者（嘆云五濁增ノシルシニ八等、又カナシキ嘆ヤコノ等ノ。下廿七）引涅槃經云。善男子有四善事。獲得惡果乃至是名沒已還出。出已還沒（爲勝他。寶經爲利養。持戒爲他。即行布施）即今虛者也。第四爲非想非々想處繫念思惟。即今偽者也。如是虛偽者。名出已還沒。何以故。由濁世穢惡故。雖出邪入正。而清淨眞實難成。還走虛偽故。云虛偽者甚多滋也（滋者蔓也）○是以釋迦等。正明設化。釋迦佛鑒濁世時機。依修諸功德願。開定散諸善於觀經。誘引諸機也。顯說福德藏者。謂定散諸善。小經說少善根福德。因緣名爲福德藏。下廿願云。開顯功德藏者。指名號也。今指定散爲福德藏。約通途者。前五度爲福德。第六般若爲智惠門。如大論十五十七。唯識九十丁等。今定散二善。俱名福德藏。以爲回向之善故。經對明信佛智。說修諸功德故。釋迦方便誘引。開定散二善。以爲欣慕淨土之善根故。云顯說福德藏也。彌陀如來等。示釋迦誘引之所依也

○既而有悲願止發願之願也

三出方便願。初願名。此願舉五名。中間三名約緣立名。用諸師舊名。臨終現前（靜然）現前導生（智光）來迎引接（眞源惠心了惠）前后二名今家立名。共約因。修諸功德之願約行。至心發願之願約安心。他流意。來迎爲念佛利益故。此願來迎爲體。今家意。以修諸功德爲願體故。初后二名。釋顯諸行往生故。今家不共立名也。問若爾何故。用中間三名耶。答曰來迎在諸行往生等。諸行往生人。非蒙佛來接。則化土往生尚難得。是以佛誓臨終引接。然則十九願。諸行往生明矣。中間三名顯其義。六要（廿六）就來迎二義。一云不來而來。念佛名體不二故。常來至非從外來。稱名佛體即現言不來。臨終顯現故云而來。二言來者。且所應迷情方便非實義。一座無移亦不動報身。豈有來至乎。宜對期來迎機。可感應

來而不來」等。今復可來迎有二。須來不須來也。須來者諸行來迎。佛若不現前者。難得往生故。嘗必須現前故云須來也。不須來者。念佛名體不二德故。心念阿彌陀。聽時爲現身。稱佛名處。不須來自有來義。念佛自然法德故。名不須來也。今此中臨終現前等。即是須來義故

○是以大經言止不取正覺

後正出願文二。一大本願。十方衆生者。邪定聚機也。下文云。就機有二種。一定機二散機。漢吳兩譯。就所修法。顯眞假不同故。云十方顯上中下不同故。魏唐兩譯。就所修法。顯眞假不同故。云十方衆生發菩提心。修諸功德。此二句顯起行。至心發願等二句示安心。此行信爲方便因也。發菩提心即是起行。雖修諸功德中有之。而菩提心是萬行之爲魁。修行之元首故。別舉以統諸行。此乃三福中。起行菩提心。黑谷爲所廢行。九品得於上下品。說之但發無上道心。上々上中。雖文不說。准上下品容有勿論。上下品根劣。無餘功德故。云但發上二品根稍勝。普修大乘行。豈無菩提心行乎。中三品遇小機故。不說發菩提心。下三品至彼發菩提心。今此願文。就勝說菩提心。又大經三輩。皆說發菩提心。若依鸞師。三輩菩提心約安心。爲願作佛心者。約別途非通途起行也。今所謂菩提心。即是通途起行。乃三福中行福。上品所說是也。修諸功德者。總攝三輩九品定散諸善。於中或修一行。或修多行等。隨根不同故。修諸功德權也。問修諸功德中。有念佛否。答此義一家關節也。古哲言。凡念佛有三重。一万行隨一念佛。十九願修諸功德中念佛是也。二自力念佛。廿願善本德本是也。三他力念佛。第十八願專修念佛是也。修諸功德中。亦有念佛故。口傳鈔云。修諸功德中稱名爲據。而現其人前等。又三經往生文類云。觀經說定善散善。三福九品諸善。或自力念佛。

勸九品往生。此等文並。修諸功德中念佛也云云。師說云。諸行念佛混同。爲往生因者。鎮西意也。今家意。立諸行念佛因果各別。何諸行中可攝念佛乎。万行隨一念佛者。其義難思。若言万行隨一念佛者。小經少善福德中。亦可有念佛。若爾則念佛亦爲所廢。一經廢立忽潰了。明知无有是處也。爾定散諸行。諸功德中有念佛。而攝屬之廿願。讚云定散自力稱名。歸果遂誓。故知乃至悠々歌曲之念佛。皆悉入廿願攝。豈如私領內有天領。而不可取爲私領。自力念佛外何別立万行隨一念佛耶。下三品念佛。是其證也。觀經九品。開十九願修諸功德。其所開諸行。上六品爲盡。至下三品絕諸行跡。十二部經首題。不能拒火車長念佛獨振其功。於是乎知。於下三品念佛獨最勝。即是廿願自力念佛也。由此言假令念佛。雖居諸行一分。但是二十願攝屬也。三經往生文類。悅二善三福上六品。或自力念佛下三品

勸九品往生。又口傳鈔。修諸功德中稱名等。是皆探佛密意釋意。而不同他流所明也。又下上品化佛讚曰。汝稱佛名故。我來迎汝者。於念佛說諸行來迎。黑谷引名念佛化讚益章。此乃下上品。是念佛發軫故。在此化佛嘆念佛功德。說諸行來迎中。指示名體不二德者。蓋是佛密意。爲從方便入眞實故。立爲念佛化讚章者。此之謂乎。三經文類及口傳鈔。探佛密意。蓋此義也。如此深義。不可混同他流義也。錄倉宗要三廿三。就念佛不分自力他力。皆爲他力。又許諸行念佛同一往生故。有少善不生等難故。宗要三初。廣會十二箇違文。多是强會而已云云。又有人云。修諸功德中。自攝自力定散念佛。自力稱名墮萬行隨一。是故觀經九品行中。說念佛此意也。選擇三輩章云。三輩中皆有念佛。九品之中何無念佛乎。故要集云。問念佛行。於九品中是何品攝。答如說行。理當上上。如是隨其勝劣。應分九品。然經所

說九品行業。是示一端理實無量。故知念佛亦可通九品文。又念佛利益章云云。又三經文類云云。此等文義皆是。尊自力稱名。而爲諸行之一分之義也。乃至今家以二十願配自力稱名。是與名號德于能稱人之邊。而出于諸行之上。故有果遂勝益。是乃不共諸行。獨拔利益也。然則自力稱名行者。有與奪義。或與諸行異益（果遂）。或與諸行同益（來迎）。其義可知（已上海略）。今詳曰。如前說偏爲無万行隨一念佛則多所違。如所引選擇集等。既以念佛爲九品行。又散善義釋修行六念々佛云。言念佛者。專念阿彌陀佛。三業功德。一切諸佛亦如是。此即同諸佛定散念佛。豈非定散諸善中所攝乎。於名號法體。即非定非散之行。功德最勝。非雜散業之所可比類。雖爾行者機情。思定散行而稱念之。念佛非諸行攝乎。以己心而稱。爲定散故。從機使念佛隨諸行一分。名爲万行隨一念佛。又念佛功德最勝。思超定散上。一向稱念擬往業。爲廿願自力念佛。皆是從機爲自力。不契法德故。又后說中。爲與奪義者。是義難思。更可思擇。爲○至心發願欲生者。方便假門安心也。下文云。信者即是至心發願欲生之心也。又有二種三心。一者定三心。二者散三心。定散心者。即自利各別心也。修諸功德諸行。不獨至必由發願得所至。如由御者引車運行得所至。○臨終壽時等者。願利益。臨終壽時者。簡平生時。眞實信心行人。平生時蒙心光攝護益。常來至此行人之處故。不期臨終來迎故。念佛不暫臨終現前也。修諸功德行人。雖回向願求本非本願行故。不蒙攝取益故。至臨終死苦來逼深懷恐。是以佛誓臨終我迎接。由有此誓期臨終來迎。應此機感而迎接。慈悲加祐。令心不亂得往生。是須來義也。又眞實信心行人。非亦無聖衆現前。而不期之。名體不二德故。平生一念攝取不捨故。常來至此行人之處。但煩惱障眼不見耳。至臨終妄

雲晴時。方見顯前。是云勝緣勝境悉現前。三緣中增上緣益。亦是平生攝取益。至臨終顯現耳。此不須來義也。如他流諸行念佛同益。不辨別常來終來。隨自隨他。眞實方便分齊。終至使三緣來迎。同諸行來迎。惜哉○假令者。六要引假令之誓願。良有由哉文。證云來迎假益故云假令文。假令解爲假門益者。不曾不能字義。亦於願文不穩當也。下文言假令之誓願者。非謂假益爲假令。但是取其文句。呼願名。其猶言關雎章也。今解云。假令二字若字緩也。言若不現前不取正覺也。若不二字誓辭。成必現義也。口傳鈔爲不定詞。若可現即現。此亦一義也○與大衆圍遶等者。示來迎相解二義。一云與者爲也。佛爲大衆所圍繞也。會疏義未可也。二云與者共也。謂佛與大衆圍繞行者也。漢吳唐三譯。我字在與字上。能與所與分明。今舉所與顯能與耳。所與不同。六要右十一云云。廿願自力稱名人之所感來迎。亦同此願。此願修諸功德中。自攝自力定散念佛故。此願來迎。亦蒙自力稱名機。自力稱名人。亦無平生攝取益故。臨終得來迎。令心不亂。與諸行人無異。小經顯說來迎。則此願來迎也。

○悲華經大施品言上來生我界已上

二悲華經文。彼經第五十。諸菩薩授記品文。引助顯大本十九願也。初起行安心。臨終現其人前文。全與大經同焉。其人見我已下。顯現前意。大經含其意文不說之。彼經文審詳故。引助顯也。謂修諸功德行人。見佛現前。心生歡喜。離無始罪障等無諸障礙。住正念。使得往生。此乃慈悲加祐令心不亂也。誓臨終現前意。爲之而已。須來之義顯著故。引助顯耳

○此願成就文者即三業文是也觀經定散九品文是也

三廣引諸文。一師釋。三私釋。初中亦四。一願成就文。指三輩及觀經要門。爲十九願成就文也。初三輩文。三經往生文類。引三輩全文。爲修諸功德願成就文。今此中唯指文處。而

不具引之。何意耶。解云聖意難測。今試解者。三輩章中廣說。捨家棄欲等因行。至其果相。則但說於七寶華中。自然化生等。其說相濫眞土相。富卷明化身土爲主故。欲引顯著文。使化土相分明故。不引眞假混淆文。但指大途言成就文耳。更可研究。然三輩說相。眞假混淆。難容易可分曉。今因略辨者。古來有二義。一義云。凡三經中觀小二經。方便眞實顯壓說故。用隱顯釋。如下文。如大經顯露彰灼无覆壓。立爲眞實教。不可用隱顯釋。雖爾三輩一章。三願相兼多亘方便。不用隱顯釋者。恐有難消釋。況三輩九品開合異。觀經既用隱顯。三輩豈不然乎。其言眞實教者。非黃卷朱軸之謂。今此三輩是。大經中之觀經。至用隱顯何妨有之。又一義云。大經顯露彰灼。无法預眞實。因願成就說相。亦眞實方便分齊分明。信疑得失優劣判然。何有所預爲用隱顯乎。祖文中末曾見於大經用隱顯者。其言三經大綱雖有隱顯者。就三經合會上爲言。非謂大經有隱顯也。是故今於三輩亦不可用隱顯也。是二。今傍觀前義。用隱顯釋者。於下輩后說眞實行信云若聞深法本願向歡喜信樂金剛信心等。黑谷云。願成一念。下輩一念。付屬一念。同爲弘願念佛。三輩諸行中。何說弘願行信耶。此文難通釋。故用隱顯釋爲之耳。今通云。於下輩后說弘願信樂者。爲使十九願廿願機類。從方便入眞實。故於下輩中說若聞深法等。例如見道樹文。說威神力故等。如是解則於三輩不用隱顯。亦无有所不通。今謂三輩中。說諸行者。十九願成就之相也。一向專念无量壽佛者。兼明廿願自力念佛。臨壽終時等者。來迎引接之相。其所入土是化身土也。其說三輩差別相者。本方便相故。指三輩文。爲十九願成就。在文分明也。如鸞師泥三輩品者。約三經一致邊。不同今所論也已上師說上來所學師說。敢聽命。雖爾於義猶有所不盡。何者黑谷以一向專

念。爲第十八願念佛。三輩諸行爲方便行。是故以廢助傍三義。終顯念佛正意。若不用隱顯者。廿願自力念佛。在何文乎。是故古用隱顯者爲之耳。謂一向專念者。約顯則廿願自力念佛。隱則十八願念佛。黑谷約隱故。爲十八願念佛。用隱顯此義也。今私按。黑谷意以爲三輩皆諸行。就諸行分爲三輩故。又以爲三輩皆念佛。就念佛名三輩故。如選擇集。今高祖用諸行三輩爲十九願成就文。如其一向專念。亦隨三輩差別者。觀經顯說。自力念佛分齊。亦是入修諸功德中攝。有此義故。三經往生文類。引三輩全文。爲修諸功德願成就。恐此意歟。當卷但指文處者。指諸行之三輩。思之。○觀經定散九品文是也者。約顯說定散九品諸行。總指爲十九願成就故。不就文別指總指耳

○又大經言至味如甘露

二道場樹講堂文。初道場樹中。一體量具足。二衆寶莊嚴此中略學。

初句三。三明利益廣大。有約橫方約竪方。竪約橫竪。竪約橫竪。竪約橫竪

百由旬四万里即千由旬四十万里即万由旬四百万里即十万由旬㊀周圍五十由旬者。二千倍。成十万由旬故。高圍不相應。又垂布廿万里者五千由旬。高十万由旬廿分之一。則亦不相應。固道樹。是化機見不同。不可性也。他師會樹量與經佛身。不相應之義。未得此經意。因願說乃至少功德者。知見道場樹。高四百万里。乃至言謂眞實機。其少功德者。下所謂少行少功德者。方便機僅見四百万里。不能見无量无邊道樹。今引明方便化土。宜哉又可少功德者。知見種々不同。或見高量。或見周圍。或見枝葉垂布。機見不同。其不相應不可爲妨也㊀一切衆寶自然合成者。明樹體從木願因緣。所成就故。亦自然合成也㊀以月光摩尼止而莊嚴之乃至者。二衆寶莊嚴中。學初三句略周布條間。乃至一切莊嚴圍繞而現文。又是妙聲流布微風徐動吹諸枝葉演出無量妙法音聲其聲流布遍諸佛國及諸佛國利塵中。耳聞塵共聞者、佛聞法界、不遠苦身、大根耳聞塵不遠苦身、大根目視其色、耳聞其音、鼻知其香、舌嘗其味、身觸其光、心以法緣一切皆得、甚深法忍住不退轉至成佛道六根清徹、無諸惱患、越隔百三十二字。言乃至也。此中或云。一切莊嚴隨應而現。莊嚴不可思議。或云其聲流布偏諸佛國。道樹音聲周偏法界也。或云一切皆得甚深法忍。示非次第三忍益。此等諸文通眞土。故畧之耳。摩尼珠寶通稱。此中舉月光持海輪寶攝餘。唐譯出衆寶名。衆寶之王四字。廣攝一切寶。良以无數劫。修无邊德行所感報故○阿難若彼國人天乃至无生法忍者。三道樹利益。畧上偏諸佛國多功德者所得益。今約自國化土。明次第證入益故。改端云阿難若彼國人天是正明化土益○一者音響忍等。淨影云。惠心安法。名之爲忍。忍淺深差別爲三。次列三名。尋聲悟解。知聲知響名音響忍。三地已還捨詮趣實。名柔順忍。四五六地證實離相。名无生法忍。七地已上。慧與破之云云。又義寂。忍依華嚴十忍品第一

第三無生忍 隨順音聲忍 位。依仁王五忍。音響第二信忍在初二三地。又

攝地前伏忍。柔順忍第三。在四五六地。无生忍即是第四。在七八九地。通第十地中寂忍。其如了惠記引。今解約化土故。少功德者見樹。有入初地。或有入二三四五地。次第證入。不同眞土甚深法忍也。○此皆无量壽佛等者。四結得益由。此乃顯從假入眞之相。使少功德者。進證入甚深法忍者。皆由佛威神力本願力。有此義。爲從假入眞。學五力也。此文或親結道樹及得忍所由。通結依正身土。報化利生大歸。故曰此皆。樹師偈專爲道樹所由。今別爲化土得忍所由。各據一義也。依樹師大分爲二。一阿彌陀佛。果上自在神力故。二因位大願業力故。本願力故。是也。開此本願力。爲四句。令少功德者。終得滿足功德大寶海故。本願稱爲滿足願也。今明了信知佛智。乃至勝智故。本願稱爲明了願也。此本願能使成堅固不壞之身體故。名堅固願也。本願能使究竟无上菩提。稱爲究竟願也。全此四爲一本願。此

力用轉化相。令歸眞无量故。開一爲四耳。淨影憬興等。約佛自利解。今依樹師偈意。就利他解之耳。○又講堂精舍等者。次道場樹明講堂等。讚偈並爲眞土廿九種門相。和讚及此卷。爲化土相。何。前見樹少功德者所見。說爲四百万里。今亦講堂浴池。十由旬廿由旬等。說分量者。亦是少功德者所見。大經中說其分量者。唯此道樹浴池故。今爲化土之相也。七寶莊嚴自然化成者。是示化相也。復以眞珠等者。交露者。交露幡。以糸貫玉爲幡。莊嚴宮殿樓觀。內外左右有浴池等者。堂殿樓觀內外。有浴池十由旬二三十。明浴池分量。亦是機見。是一諸浴池講堂精舍。亦可衆多。隨內外浴亦衆多。有大小不同。是二。是皆化相也。縱廣深淺各皆一等者。其縱即十由旬。橫亦十由旬。深淺亦然。八功德水等者。明池水德相。定善義云。此水即有八種之德。一者清淨潤澤。是色。入攝。二者不臭。是香。入攝。三者輕。四者冷。五者軟。即是觸。入攝。六

者美是味入攝。七者飲時調適。八者飲已无患是法入攝。言清淨者八中淨也。言香潔者。八中香也。味如甘露八中美也淨影擧三攝餘。亦是含從假入眞義。何者清淨涅槃淨德。湛然者是常德也。味如甘露是眞解脫。即自在德也。涅槃經四相品云。又解脫者。名曰美妙。味如甘露譬眞解脫。眞解脫即如來文。故知少功德者。浴八功德水。澤甘露水。轉證入微妙證果。於此乎知。有從假入眞之義。偶以功德藏爲所禮。彌陀万德以八功德水爲所藏。故應知

○又言其胎生者乃至爲失大利

三胎生文中初大本。后如來會。此初此正說胎生化生之相。顯明信疑得失。誠說也。經此前有佛告阿難。汝起等二十行餘文佛告令阿難承令永彌陀光照彼此相見所見問答今畧之。引正說文。三經往生文類。彌陀經往生中。引植諸德本願。次云願成就文。於修諸功德願下。但引三輩道樹。不引此胎生文。於當卷於十九願下。引此文。証前化土者。疑城胎宮是也。由此思之。此胎生文。通十九廿願之所感土也。其胎生者非胞胎之胎。於蓮華中不得出。猶如處胎故名胎生所○處宮殿或百由旬。或五百由旬者。明宮殿分量上其浴池說數量。其宮殿樓觀。不說分量。今次上引此文云百由旬或五百由旬。使前宮殿樓觀。准此知其分量。又講堂精舍。皆七寶莊嚴。自然化成。其受快樂亦自然。使准知之。可謂妙乎矣。憬興釋云。百由旬者。下輩疑佛處生之宮。五百由旬者。則中輩疑智處生之宮六要入左所引。今謂化土業因不同使所居宮殿不同。雖業因不同。疑惑佛智是一也。是故有百五百限量。有碍不得自在。不同於化生者宮殿。自在无碍。○受快樂如忉利天上者。不見三寶故云受厄。於宮殿中遊戲歡樂之自然。如忉利天上。唐譯云。譬如三十三天。夜摩天等。入百由旬若五百由旬宮殿之內。遊戲歡樂等文。○爾時慈氏止胎生

化生者。初彌勒請問也。何因何緣者。以親生助發解者未可。探玄九云。何因何緣者。是疑怪之辭也。通釋是一也○佛告慈氏止。願生其國者。二如來開說中。初正辨胎化。初先辨胎生因果。若有衆生生者。總指三輩及五善五惡人。三輩人歷五善五惡。而后同于此土造惡人故。以疑惑心三句。總明。不了佛智已下別顯也。初中疑惑有通別。修諸功德者。通攝三輩九品行業也。願生彼國者。回向願求也。次別中從不了佛智。至疑惑不信八句。釋顯以疑惑心句也。疑有多種世出世疑。於出世中。有一乘三乘等疑。今簡此等諸疑。佛五智未明了。爲疑惑不信也。釋此五智。諸師異解。淨影佛智爲總。餘四爲別。法位元曇同之。與不分總別。清淨法界爲佛智。不思議智等四。國師四智。淨影特不配釋。具如別記。今略解之。五智總爲二。根本智后得智。何以言之。前文言彼佛無著寶智无碍權智。即是嘆佛如理智如量智。今分爲五智故。合則唯二智。佛智即是如實智。餘四是后得智也。此二智即彌陀正覺果智。其體六字果號故。信名號是爲信佛智也○然猶信罪福等者。釋修諸功德願生彼國之句。修諸功德者。攝三輩九品諸行故。上中輩是善人。信福心强故疑惑佛智。下輩是惡人。由信罪生疑惑故。云猶信罪福也。修習善本者。謂自力念佛也。上總句修諸功德中。含諸行及自力念佛。今開出自力念佛。以分眞門假門。雖二機異。而疑惑佛智是同故。所入土亦同一化土也。願生其國者。顯上願生句。不但願生心。亦彰須回向願求也○此諸衆生等。上明胎生因。此辨胎生果。此諸衆生者。指定疑惑佛智。修因願生者。此人生彼百由旬五百由旬宮殿。是修諸功德願生彼國之果也○壽五百歲中不見聞三寶者。疑惑佛智之過咎也○是故於彼國土謂之胎生者。結名也。雖曰胎生。非實胞胎之所生。處彼宮殿。无見佛聞法之事。如在胎中。

見聞覺知不自在。故名胎生。六要引畧論言。邊言其難。胎言其
閒者。不符順經意也。乃至者。畧說化生因果文。七十三字也。
明化土爲主故○彌勒當知乃至者。次判其得
失中有二。一正明二譬說。此正明得失文。引初五句。畧於五百
歲中。常不見佛等文。言乃至。準前胎生五百歲。不見三寶文。可
知故畧耳。彼化生者智惠勝故。判化生得。其胎生者下。明胎生
失。智惠勝故者。准此結文。化生人宿世之時。有智惠故。於七寶
華中。自然化生。須臾之頃。身相光明智惠功德。菩薩法式自利他
如諸菩薩具足成就此乃得文今經隱此文。準前化生文。對胎化失
可知。其胎生者。皆此人宿世時无智慧故。五百歲中受不見聞
三寶。不知菩薩法式之厄。是爲失疑惑所致也。今文雖畧望前文
可知。宿世智惠者何。謂於因中。明信佛智。名號佛智入衆生心
此爲智惠故。與所信佛智一味故。云智惠勝故。胎生者於此世。

無信心智慧。與佛智不相應。疑惑所致故。無智慧○佛告彌勒
譬如止繫以金鎖乃至者。二譬說。今但學譬說。畧如來問質。此給
無所之少於意云何此諸王子寧樂彼所不及彌勒答文。對曰不也但種々方便言乃至也。現
經本七寶上有別字。七寶牢獄作宮室諸小王子上有有字。囚
彼獄中作囚彼宮中。有異本乎。三經文類亦同。今本和讃亦作
牢獄別有七寶牢獄。爲得罪王子設之。宮室猶如牢獄。宋譯云
置一大獄。喻之邊地胎宮。輪皇喻彌陀。順孝王子喻之明信
佛智人。不順不孝王子。得罪者喻之自力稱名。自力諸善人。疑
惑佛智。繫以金鎖者。不言以鐵鎖。自力諸善自業自得故。喻以
金鎖。繫七寶宮殿。亦爾。不同黑惡業之爲鐵鎖鐵綱。所繫墮地
獄鐵牀。此下和讃。詳經意轉輪皇王子等。初明喻說。自力稱名
人皆等。自力諸善人皆等。此二首述諸善及自力稱名人。由疑
惑不信罪。自業自得。而囚七寶獄也。信心ノ人ニオトラシト。

疑心自力ノ行者モ。如來大悲ノ恩ナシリ等者。承前二首。審經意雖有契不契王意之異。同是皇子也。輪王垂慈悲無有差。今囚牢獄亦是王悲哀故。如是知則王慈悲也。今疑心自力行者。蒙佛慈悲無劣信心人。如是知則從假入眞故。勸勵稱名念佛也。牀帳者牀自所安。俗作床。帳知亮切。帷也幕也。釋名云。帳張也施床上也○佛告彌勒此諸衆生乃至生彼胎宮（經本宮殿）二合法中。初合由罪囚獄。后悔責。此初也。於中暑無有形罰乃至一念惡事等文。言乃至此乃前明。厄中著故暑耳。以疑惑佛智故者。合得罪於王。生彼胎宮者。合囚彼獄中。唐譯云雖生彼國。於蓮華中不得出現。彼等衆生處華胎中。猶如園苑宮殿之想等。觀經說含華未出。今經說生彼宮殿。自內見之宮殿。自外見之含華也。修諸功德因。生宮殿。由疑佛智故。得不見三寶之失○此衆生識其本罪。深自悔責求離彼處者。次合悔責如意。此下暑即得如意供養恭敬等。其得自在。同前化生文故。暑言乃至。悔責其本罪求離彼所爲。要故引耳。識其本罪者。前世疑佛智爲本罪。非十惡等也○深自悔責者。義寂云。言悔責者。此省察心（自察違佛意之心也）各爲悔。非不定地中惡作所收。彼國捨尙不起況憂苦也（惡作必與憂苦捨陞一相應）貴呵責我迷心也。望西云。生厭離心謂之悔責。非惡作心厭欣唯是善心所故文。今按唐譯云。彼幽繫時常思解脫。求諸親識居士。宰官長者近臣。王之太子雖求出離。終不從心。乃至剎帝利王。心生歡喜。方得解脫文。此文合識其本罪等。今經略耳。由之言之。輪王與罰者。非惡其王子。爲使改其惡心。慈悲方便耳。此王子久而后。識己本罪。深悔責自心。於王此輪王心生歡喜。許使解脫。即是深自悔責意。合法可知。自悔者其自力諸善人。假觀音勢至等教示。深悔責。若自力稱名者。由果遂誓故。不假他教示。自然轉入眞如門故。言自悔也。嘉祥

云。深自悔者。明不必一種。若能悔即出。不悔必滿五百歲文。其不定聚機。或二七日三七日等。轉入時不定。五百歲爲究竟。說六即得如意。若諸行機。必經五百歲。而后由教示方回心。問觀經說六劫。或十二大劫等含華。今何說五百歲耶。答大經爲示疑惑五智谷重。說五百歲觀經修諸功德人。自力念佛亦有此中疑罪雖減。猶在五逆等重罪餘德故。爲顯造惡重故。說劫不同。唐譯云彼於出時心迷方所是也。華阿已后猶有不如意事。爲之而已。和讃約此土明深自悔責者。今家別義耳。經說即得如意等者。於彼土明轉入報土也。○彌勒當知止爲失大利者。顧結得失。中略結勸大利學失大利文。大利者即下所謂聞名一念大利功德也。或自利々他爲大利。即成正覺爲大利。皆是明信佛智之所得也

○如來會音止宮殿之想 抄要

次引如來會。助顯大本也。隨於疑悔之隨字。經本作墮形誤乎。導華之導。經本作蓮爲正。次下言於蓮花中故。若有衆生者。指三輩之文。彼經略五善五惡不說。次三輩明胎華二生故。墮於疑惑。積集善根者。與大本以疑惑心修諸功德同。希求佛智者。願生彼國也。願求生彼。即希求菩提故。於自善根不能生信者。有說云。以疑悔故。不能機法相即。是以不能了達此佛智。即自己所有故。云於自善根不能生信。其明信佛智人。領得佛體即行故。於自善根生信也。今謂自善根者。如來回向善根。於如來回向之佛智。不能生信也。以此疑惑不信故。生彼宮殿中。壽五百歲也。○阿逸多等者。判胎化得失。觀殊勝智者。大經云。彼化生者智惠勝故。今指化生爲殊勝智者。彼由廣惠力故。於宿世信佛智故。因廣大智惠力故。受彼化土。於蓮華中等者。大本云。此諸衆生於七寶華中。自然化生跏趺而座。須臾之頃身相光明。智惠

功德如諸菩薩。具足成就文。以願力使生故。於蓮華中跌座而生也。觀下劣之輩等。胎生者無智惠功德故。名下劣人也。不能修習等者。明其失。大經曰。常不見聞三寶。無由供養於佛。不知菩薩法式。不得修習功德。當知此人。宿世之時無有智惠。疑惑所致、文○佛告彌勒下。明受胎宮。若有墮疑悔等。修諸功德疑惑佛智也。由聞佛名起信心故者。師說云。聞佛名雖生自力隨分信。而未得他力信故。不能出現華中等。今謂聞佛名起信心者。所謂猶信罪福是也。雖聞佛名而信名號善本能滅罪障故。化卷十九右云。定散之專心者。以信罪福心願求本願力。是名自功之專心也。以有此文。習善本爲自力念佛。今引助顯此義也。不得出現者。含華未出。爾非受苦。處華胎猶如園苑宮殿之想。故名胎宮也

○大經曰諸少行菩薩至不可稱計

四少功德者文。大經十四佛國往生中。六十七億不退菩薩者。是佛願金剛信行者故。信卷引證。小行少功德菩薩者。定散要門行故。引證化土往生。依義寂十信熙連半恒河已上。名少行菩薩。此上輩人也。未滿熙連半。名少功德者。中下輩也云云。此非今意。今據別途定散要門行人。名少行菩薩。其所修善根。名少功德者。前見道場樹願云。乃至少功德者。小經說少善根少行福德德功者少故。少行與少福德不可分。惣指諸行人。六要經文所說。信疑化胎更互相對。顯其勝劣故。引之者未可。此少行少功德者。即信罪福人。非明信佛智人故。引證化土往生也。又言等者。唐譯文與小經所說。以助顯。則少功德者。即少善根。與少行菩薩無異也

○光明寺釋至墮宮胎已上

二師釋三。初光明師釋。定善義地觀。經心得無疑釋也○含華

末出者。觀經九品相。或一日三七日。或十二大劫等。說含華相。故○或生邊地或墮宮胎者。大經胎生邊地相。經說生彼邊地七寶宮殿。又云生彼胎宮。故九品胎生同一義。正是宗家高判也。今引使知上三輩九品。胎生同一化土

○憬興師云等

二憬興師釋。述文讚下四十一丁文。疏本由字下。有此字。重捨作應捨。有異本歟。今引意。佛意所以并說胎化二生。爲使捨失就得耳。次上如來會至此。三經往生文類。明小經往生中引之

○首楞嚴院要集乃至不相違也已上略抄

三要集文。引横川文成上。所謂如菩薩處胎經等說。即懈慢界是也之文。群疑論引處胎經。立問中言。乃至者。明懈慢國土莊嚴四十二字。非今所用略之。前生阿彌陀佛國者。億千万衆中一人報土生少。著懈慢國土者。億千万化土生多云云。集作已上。以此經准

難可得生。集文點四字爲二句。今引點爲五字三句。意云處胎經准難。豈可得生耶。應下釋此難之難字。改文點耳。答群疑論等者。論取意善導禮讚前序。若能如上念々相續。畢命爲期者。十則十生百則百生。若欲捨專修雜業者。百時希得一二。千時希得五三之文。云雜修之者萬不一生。專修之人千無一失文。又自助成云等。感師依胎經下文。助顯專雜文。通釋前難也。此助釋二意。一云雜修者。執心不牢故。千中無一。專修人執心牢固故。百即百生極樂此會合禮讚文。二又報淨土等下。有別報化二土。以會釋。謂著懈慢國不前進者。億千万衆故。生化土者不少也。億千万衆中。時有一人。生阿彌陀佛國故。生報土者極少也。分甄報化示多少故。處胎經懈慢彌陀國。多少別說實不相違也。良以今家建立化身土。要集爲依憑。是故今於諸文終。引報化分甄文。蓋結成上諸文意乎。

○爾者夫按至唯稱彌陀也

三私釋二。初料簡。后結勸。此初也。師說云。此私釋上引横川。分別報化二土。今承之料簡因差別也。其第十八願。是別願中之別願故。即是他力念佛。以因顯果可名眞實報土也。觀經下三品念佛。有含華未出之相。而猶未免定散機分。從果相推目。則唯稱彌陀。亦是自力策勵念佛。猶帶定散機分故。生化淨土之因也。況諸行人。生化土勿論也。如是就報化二土分別。料簡自力他力念佛。是今家私釋意也已。今私曰前引集文云。雜修者生邊地上。今私曰前引集文云。雜修者生邊地上。國。專修者生彌陀國。於專修雜修中。有定散諸機之雜修。定散念佛行。此十九願所攝也。又專修中。亦有定散專心。及定散雜心。此廿願所攝也。二種但化土之因也。勸勵唯稱之意也。其第十八念佛。是非定非散。專中之專。是名別願之別願。此乃眞實報土正因也。爲料簡此義。設此私釋。此意也○念佛證據門者。要集就往生極樂。立十門。中第八門。名念佛證據門。要集本意。唯在此一門焉。第十八願者。別願中之別願者。證據門中。就明往生之要念佛爲本。引十文。初占察經文（通惣念佛品易行品）。次三輩文。次第十八願文。次觀小二經文。今所指第三文也。六要（十八左）。問彼此二門。唯云唯願（別發願）一願。二重之別有何據乎。若念佛門者。諸善之中爲別願。而念佛言可亘念觀及諸佛名。今顯選擇本願稱名。以爲別故有二重云云。今謂集文云。四十八願中。別發一願。別中之別也明矣。何異求耶。何者四十八願之言。對惣願（四弘誓願）以爲別願。於六八別願中。指第十八願。云別發一願。豈不別願中之別願乎。今引彰專修念佛因。得報淨土果也○觀經定散諸機者等。彰定散自力稱名。爲化土之因。定散諸機之言。下假門眞門中。言定機散機。是也○勸勵極重惡人唯稱彌陀者。（集云唯稱念佛行卷）（和讃日文）顯下三品念佛。有隱顯。今此中亦通隱顯。而分自力他

力。加勸勵二字者。示顯說是自力念佛也。又行卷三十二四十八願別發一願文。次引極重惡人等文。及信偈和讃。約隱彰邊。以讃述此文意。是顯他力大行也和讃云彌陀ノ報土ヲ願フ人等、約弘願常念相續、以極惡深重衆生等讃、下品念佛者、使下三品臨終念佛、念佛此乃承常念相續、顯下品念佛者、明知唯稱彌陀、顯平生相續他力大行。今此中約顯說自力念佛也。隱云勸勵定散諸機。而言唯稱彌陀者。含二意可思擇焉

○濁世道俗善自思量已能應知

后結勸也。濁世道俗之語。取要集序指勸。意云如前自力他力。專雜得失分明。若不捨雜修自力。則晝夜苦勵身心。策修不能生報淨土。若諸行若自力念佛行。應當思量已分。速捨自力迷心。而歸他力。得生報土也。隱謂此結勸。承初濁世群萌。眞實者希。虛偽者甚滋。是以釋迦方便誘引文。寄要門結文。總結上來化身土之方便。指勸淨土門行者。承前濁世群萌之句。曰濁世道俗。謂雖入淨土門。眞實者少虛偽者多。應捨自力假門虛偽。速歸本願眞實。爾於方便。亦有眞實有方便。應知其義。故云應知也。欲知方便中有眞假。非隱彰顯密之義。則其分齊難知。是以次下起問答。料簡其義。爾則此私釋文。爲下問答之根基也。標屬初結屬終恒例也。今上來結釋。屬横川文私釋之終。而起下問答。誠妙手非言口所及也

○問大本三心乃至觀經三心一異如何

第二料簡方便眞實。二初問答大觀三心一異。二問答三心一心一異。初問答中初問。大本三心是眞實。觀經三心是方便也。今所以二經三心相對問起者。欲顯明觀經有隱顯。雖觀經不但方便。亦有眞實。不可局論。故下結文云。二經之三心依顯義異也。依彰之義一也。三心一異之義答竟者。結成此義也。又就三心起問。欲示行信證果。有隱顯也。可知矣。爾與畧書對考。彼

有三問答。第一問釋大經三心。第二三問答。與觀小二經對辨。其問起與今二問答。言同意異。彼答中唯約眞實。今答中方便眞實並明。以此推問意亦別也

○答依釋義至隱密義

答中有四。正明引證。私釋結示也。初正明中亦三。一畧明。二廣辨。三結文。初畧明者科可言總標。總標下廣說。而言有隱彰顯密義故。今科爲畧明者。答中直承問意。爲使知二經三心。有或同或異之義。畧言有顯彰隱密義故。此不但總標下。亦有畧答意故。科云畧明耳○依釋家意者。正指終南釋也。爾顯彰隱密義。一家公論。古人各竭力。笛阜駕說。日溪笑蛶等。各競美解釋如別章。此畧之不暇具述。然諸家未詳其所據。日溪云。安樂能人顯彰別意之弘願文爲據。而彼文顯彰二字。同訓不可分爲二也。又六要十九右引字書。畧釋其義未詳。今私按。序分義十九右

釋白言大王文曰。問曰夫人奉食身上塗㮇衣下密覆出入往還無人得見。何故門家具顯夫人奉食之事。答云一切私密不可久行。縱巧牢藏事還彰露。父王禁在宮內。夫人日々往還。若不密持㮇食。王命無由得活。今言密者。望門家述夫人意也。夫人謂密外人不知。其門家盡以覺之。今既事窮無由相隱。是以一一眞向王說已上。此中云具顯夫人奉食之事顯字取之。牢藏事還彰露彰字取之。事窮無由相隱隱字取之。今言密者望門家密字取之。今據此文採隱彰顯密之四字。其義據序題門及住立空中釋義等。以發揮經深義歟。例如光明名號內外因緣釋。取序分義孝養父母之釋。論其義者。顯說者要門釋迦教也。隱說者弘願彌陀教也。其要門者。息慮凝心廢惡修善之道。言弘願者大願業力。爲增上緣。如是二尊二教雖異途。而終阪一致者。佛密意弘深故也。隱顯要弘雖異。而阪佛密意。則二尊一致故。日仲惟釋迦

此方發遣。彌陀即彼來迎。乃至捨此穢身。證彼法性之常樂。文。望之機。則分爲二。曰顯曰隱。彰也。言顯者經顯說。定散二善是也。言隱者隱覆爲義。觀經定散中。隱覆大經弘願爲隱也。言彰者。雖隱事端還彰。知其所隱之有在。名爲彰也。其隱覆之在所難知。由彰知其所在。故隱眞實與眞實端彰。似且異而其眞實是一也。是故此中言隱彰義也。言密者無別釋。其義難知。爾釋顯隱彰。則密在於此中。故不用別釋也。笑螺上之下三十二云。吾祖立顯彰隱密三義。絕對妙釋也等。又下之上十五云。隱顯是表裏義。彰字難知。更說雲龍隱以示彰義。此爲顯彰隱三義意也。建立之大義其可仰。爾至其細節。非無得失。彼釋顯彰別意文云。第七觀住立空中文。通隱顯兩義。此義不爾恐泥顯字乎。次文既曰言彰者。彰如來弘願。正是顯住立空中。及攝取不捨之文義。但是約眞實。何言通隱顯兩義乎。其失可見矣。隱云古來諸釋。皆顯彰之義未詳。顯彰本是同訓。不可分故。如顯彰別意之弘願。顯亦彰也。不可分釋也。爾今家分爲二者何耶。今私按。梵便膳那此云文。能彰顯之義。基師光師等並同焉。由此言之能詮文爲顯彰義。顯彰能詮之義一也。今家分爲二者。能詮定散之文。取爲顯說。能詮弘願之文爲彰。如住立空中。及念佛衆生攝取文。是能詮弘願眞實文也。故顯彰別意文。顯亦彰意也。其無詮弘願文。顯詮定散中。所隱覆弘願爲隱義。無能詮文故。如此經定散文中。唯標專念等是也。又有弘願要門之能詮。文相重者。弘願能詮在下。要門能詮重于上。是爲隱彰義。於顯詮彰詮兩重文。取弘願彰詮。爲隱彰之義。如次下所引。以佛力故文。能詮通釋迦彌陀。而釋迦佛力爲顯詮。彌陀佛力爲彰詮。於兩重中。彰詮之義隱。於于此彰他力。爲隱彰義。餘文可準知之。具言之顯。彰。隱。隱彰。四義也。古來未

審此義故。於祖釋亦有不通。具如別章。凡觀經說相。以要門定散諸行。隱弘願眞實。又有顯詮彰詮相重。非用隱彰顯密義。則佛密意難開顯故。用顯彰隱密之釋。實絕對妙釋也。爾大經。方便眞實判然相著。更無以方便攝壓眞實者。是故不用要門弘願之隱顯。經序分說如明淨鏡影暢表裏。此標於佛身儀。所說法不涉隱顯也。觀經說即勅大目犍連。從空而來（是顯義）。佛者開崛山沒（是隱義）。隱於王宮中（是彰義）。此亦於佛身儀。標所說法隱顯有異應知

○言顯者即顯至即是顯義也

二廣辨二。一釋隱顯中。初明顯義。后明彰義。此初也。如次學辨結可知。○顯定散諸善。三輩三心者。學一經顯說。○二善三福非報土眞因者。辨釋上顯定散諸善句。○言二善者。玄義云定即息慮凝心。散即廢惡修善。回此二行求願往生也。此非報土眞因也。○三福者經云。此三種業。三世諸佛淨業正因（文）。豈報土眞因耶。○諸機三心自利各別。而非利他一心者。辨釋上開三輩三心句。九品十一門中。三輩通有辨定三心以爲正因一門。此乃三品三心各不同故。云自利各別三心也。上六品善機三心。下三品惡機三心。隨其機而三心亦不齊同故。名諸機各別之三心也。非利他一心者。一切善惡凡夫得生者。莫不皆乘阿彌陀佛。大願强力爲增上緣故。如來利益他一心。即善惡平等得生眞因故。非自利各別故。學利他一心簡之。○如來異方便等者。下文云言諸佛如來有異方便。則是定散二善。顯爲方便之教也（文）。玄義十三觀。爲異方便。今家定散句爲異方便。簡聖道自力方便。名異方便也。今此觀經所明。定散二善爲往生淨土方便。故異通途方便。故簡彼名異方便也（是義）。又十九願修諸功德。是從假門入眞實（十八願）之方便。而異通途方便故。

名異方便也是二義○忻慕淨土善根者。定散諸善雖非淨土正因。且誘引諸機。使忻慕故。名忻慕善根也○是此經等者結。此經一部說相。勸定散諸機。是此經顯說義也

○言彰者至此經隱彰義也

后明彰義。牒言彰。結云隱彰義者。一義云。從彰知其有隱。隱彰雖異其眞實是同故。標彰結云隱彰義也。今謂彰是詮弘願之文。與方便能詮相重。眞實能詮爲彰。今彰其彰詮。故結云隱彰義○彰如來弘願者。第七觀住立空中尊。及光明遍照念佛衆生。攝取不捨之文。即正彰如來弘願之能詮之文也。此約彌陀。古人所謂雲間見麟角。是彰義。或然乎○演暢利他通入一心者。約釋迦也。經說一者至誠心。二者深心。三者廻向發願心者。世尊自演暢如來利他一心相也。一義云加通入言者。大經三信。無一二三之言。於觀經說之時。加一二三之言。爲使定散諸機各別三心。通入如來利他信心故。云演暢利他通入一心也。疏辨定三心以爲正因是○世尊隨機顯益意密難知等。隨機顯益者。隨定散諸機。顯必生彼國益。此乃隨定散機類。說一者二者三者。使通入弘願也。此三心至下々品。則爲一心稱南無阿彌陀佛是也。觀經名號則信心故。釋三心曰稱我名號。今按通入一心者。對自利各別三心。金剛眞心名利他一心。下文十四右云。此經有眞實。斯乃開金剛眞心。欲顯攝取不捨。然者獨世能化釋迦善逝。宣說至心信樂之願心。報土眞因信樂爲正故云云。與此中二句意同焉。報土眞因非因人所知。釋迦善逝自說一者至誠心等。彰本願三心故。云演暢一心也。三心文兩能詮相重。隱顯之義可以爲徹○緣達多闍世等者。此文難解准經文應言緣。章提別選正意。彰釋迦微笑素懷。因達多闍世惡逆。開闡彌陀大悲本願。經爾時世尊即便微笑。疏云此明。如

來以見夫人願生極樂更請得生之行稱佛本心又顯彌陀願意因斯二請廣開淨土之門非韋提得去有識聞之皆往有此益故所以如來微笑也文故知因韋提別選請求彰微笑素懷今何不次第耶解云不次第却是顯深趣若言緣韋提別選彰釋迦微笑則經文顯說何爲隱彰義乎今越隔韋提別選以達多惡逆爲微笑之所由顯經隱彰之義何者達多闡世本是權化爲起淨土一化權現惡逆者慈悲之極其能知之者非文殊普賢等因人所知唯佛獨能知之微笑此乃顯此經彰義可知

素懷者淨土機緣純熟顯淨土之實機欲惠五逆闡提爲釋迦微笑素懷也教光瑞序云云可合考○因韋提別選正意者經云我今樂生極樂世界別所求所唯願世尊教我思惟教我正受別去行此亦顯通要門故疏云因斯二請廣開淨土之門是爲傍意又因此別選顯彰別意弘願者爲別選正意也

○是以經言教我觀於清淨業處等

二正指經文此下正指經文例此有三說一六要右廿意此十三文都爲隱彰文以隱彰爲一故二笑螂上之下右廿八意教我觀於已下十一文多示彰義文中有顯字顯猶如彰非別義也云云初於十一文中初五文學隱文例次如是凡夫已下六文學彰文例於中初文下彰字后五文用顯字而顯示顯彰同義也后發三種心已下略舉顯文例對前隱彰文略對知耳初五文中初清淨業處者依顯說則通所求厭此濁惡不善處求清淨業處故依隱義則本願成就報土名清淨業處法藏菩薩智慧清淨業所感處故論註上十右云云○教我思惟正受文玄義思惟則是觀前方便正受則是約觀成位六要云今釋思惟不言觀前不分淺深唯顯定善入弘願方便義此釋好矣正受者金剛眞心也者六要依經疏意定散弘願次第轉入終版念佛正得

往生見佛之益故就落居釋之非今文意疏釋約文顯相今明經隱實義何雷同彼乎今解觀門所至極眞身觀是也前后依正諸觀皆爲觀彌陀眞身故其眞身觀所至極入念佛衆生攝取不捨觀爲要望之則要門觀猶屬方便故以金剛眞心爲正受義此依論主本願力觀釋成之也隱云玄義偈云正受金剛心與無漏佛智相應名正受金剛心此隱彰文也○諦觀彼國文六要廿一右引序分義諦觀彼國先明所觀淨業成者次明能觀正依此法安心起行者淨境得現名爲淨業成也又引他師爲依正別見例此釋不爾今此中隱實釋義與疏意大異也況他師釋於祖意也遠亦迂矣今窺文旨應觀知者論云云何觀察智惠觀察文今用智惠觀故云觀知也本願成就無碍光如來者經淨業成者者字爲人者人者即盡十方無碍光如來故眞佛土卷十七右云淨土論云世尊我一心歸命盡十方無碍光如來觀彼世界相勝過三界道究竟如虛空廣大無邊際已上由此思之尽十方故廣大無邊際故尽十方廣大無邊際即無碍光如來無碍光如來即尽十方廣大無邊際即是廿九種莊嚴依正不二故云觀知本願成就尽十方無碍光如來也爾經依彼國正淨業成者分說今何爲正報佛耶解云此亦依經意夫人請言我今樂生極樂佛告韋提希汝今知不阿彌陀去此不遠汝當繫念諦觀彼國淨業成者此不言汝今知不極樂不遠而言阿彌陀佛不遠明知彼國淨業成者非彌陀何耶宗家約要門觀故就能觀釋今約隱實故爲顯弘願如實觀承阿彌陀佛去此不遠文云觀知尽十方等也隱云諦觀彼國今約隱彰邊故爲觀知之觀觀知者所謂觀佛本願力之觀也彼國者三種莊嚴以四十八願等清淨願心所成就故本願成就盡十方無碍光如來也三種成就依正不二無碍光如來故○言廣說衆醫者十

三觀是也者。有說指定善爲衆譬。序分義科云。從爾時世尊下。至廣說衆譬已下。正明答前夫人別選所求之行故。別選所求之行者。定善十三觀故。有說亦通散善。序分義云。言我今爲汝已下。此明機緣未具。不可偏說定門。佛觀機自開三福之行。既言開三福行故。亦通散善。鎭西偏依前說。西山依后說。彼立五門定散。定散弘願分爲能譬所譬故。今廣尋經疏文。局定善爲正。疏科云。答別選所求之行故。然我今爲汝下。通自開散善科文者。非示通散善。汝字與亦令未來之亦字相應。爲顯使夫人。同未來凡夫故。文本意答別選所求之行故。可屬定善也。六要言序分義中。不釋此事。引淨影元照。疏科文明屬定善。何云不釋此事耶。其無別選者。經中處々說譬說故（其光如華、如執明鏡、如億千日等）。又淨影立十六定善爲宗家所破。何爲引釋乎。今此中所言。更有深意。眞實報土莊嚴。唯佛與佛知見。第一義諦妙境界相。非算數譬喻之所及。定善十三觀。亦但少分譬喻而已。有說云。已上五文。示隱義例。纔取序分間。示義例耳。若通一經。則不可盡于此。且示一隅耳。今謂五文亦是。隱彰文也。可思

○言汝是凡夫心想羸劣等

下六文明彰義例。初心想羸劣文。六要（廿三右）。引序分義般舟讚釋。經汝是凡夫心想羸劣。未得天眼不能遠觀。諸佛如來有異方便。令汝得見。此經文明方便見佛。雖如是凡夫。亦似通定善。何言彰爲惡人往生機耶。解云約顯說。猶是在定善。約佛本意。則在定善中。遠下三品之標識也。今指爲隱彰文者。在定詮處。彰弘願之端。豈非隱彰文乎。文言心想羸劣。無惠見故。非修定。言汝是凡夫。是貪瞋具足凡夫位。不持戒行。非散善機。既不堪定散故。同下三品機。唯稱佛名外無他方便。如來遙知此機。而住立空中。立即得生。爾則夫人呼。言心想羸劣者。正是下三品標識

也。是故釋云。彰爲惡人往生機也。於此施彰字。示彰義例。下顯字同義也○諸佛如來有異方便文。玄義云。日想水想乃至十三觀已來。盡名異方便文。此指定善。舟讚定散俱廻入寶國。則是如來異方便文。此定散俱指爲異方便。六要云。玄義約經顯說。舟讚探佛密意彰義。今家依舟讚釋也已上。此義太得旨矣。有評云。舟讚定散俱回等。與序題門回此二行。求願往生之文同。定散俱回爲方便善者。俱是顯說。非探密意云云。此評太非也。今令汝得見經文。顯說爲主指定善。舟讚探密意。定散俱爲方便。同序題門文。何爲妨乎。可思擇矣。異方便者。示非聖道通途諸行往生。淨土方便善故。名異方便。又假門諸行。入弘願之方便故。名異方便也。此中亦顯彰兩詮重。於中今取彰詮。爲隱彰之義例。諸家多未詳此義。憾哉

○以佛力故見彼國土斯乃顯他力之意文

六要右廿二引疏文。已云。彼約釋迦。此存彌陀。彼被見佛。此在往生。準據示之。此意顯釋迦佛力令見。彰彌陀願力使得生。於二句示顯彰無有異也。有評云。凡彰文例。於多句中。或一兩句斷章取義。取於顯說彰其端者。顯義如但取如是凡夫等二句。而未拘未得天眼等句。今復雖牒二句。但取以佛力故一句。顯他力意。何云彼見佛此往生乎。已上此評太非也。無見佛國土句。則佛力之相難知。於二句顯彰。何有失。若不爾何文牒二句乎。此中意疏文約顯說相。觀念法門引以佛力故文。爲以佛願力據之示彰義耳

○若佛滅後諸衆生等文

六要右廿二引序分義云云。此文顯明定觀見佛。今斷取若佛滅后諸衆生等二句。以示彰義也。不拘云何得見。極樂世界文定觀請文。但取弘願眞實所彰端。證彰義耳。未來衆生爲往生正機者。

此經本意。未來凡夫爲正所爲。經云爲未來世一切凡夫。爲煩惱賊之所害者等。文非一如。玄義引。此正彰未來衆生爲正機也。○若有合者名爲麁想顯定難成者。此像觀明觀邪正。定善義文如六要引。既云辨邪正。今何證難成耶。六要辨邪正。意在難成。修觀人未必合。修多羅。若不合者則妄想。難成之義可知。此釋不順文。今不引。若不合者。名爲妄想文。引合者麁想文。何以若不合者妄想。成難成耶。今若有合者是正觀。已得正觀者尚爲麁想。豈非定觀難成乎。何以麁想爲難成者。定善義八右說椀水喻。水靜境現者。即是能緣之心無亂。所緣之境不動。內外恬々。所求之相顯然。又細想及麁想。心水即動。心水既動靜境即失文。由此言之。假雖正觀。有細麁想則心動搖。失定心。雖定觀成。見水流光明等。而心動搖名麁想。雖與修多羅合。而正觀失定心故。像觀疏云。因定得見極樂莊嚴。又聞說妙法。既見聞此已。恒時莫失。名守定心文。此乃與修多羅合。雖正觀心動名爲麁想。定觀難成可見。○於現身中得念佛三昧文。疏云明益。益念修觀現蒙利益。此釋撮略總二句釋成。其意難思。傳通記意。念佛三昧者。明觀成益。第八像觀爲方便。於現身中得成第九眞身觀。是像觀利益也云云。辨曰念佛三昧者。何之謂乎。記者所立不止此文。處々皆言念佛即觀念。念佛三昧是觀佛三昧異名也。或念佛三昧中。兼含觀稱云。若爾念觀兩宗可破壞。何不思之。又以見眞身爲像觀利益。像觀爲眞身觀之方便故。不別說觀念者。像觀可無觀益。若爾何釋。云益念修觀現蒙利益耶。疏文明於像觀顯得利益。故知記釋未允。又指定記意。由修像觀見眞身是像觀益也。見眞身故。見攝取不捨。從像入眞。入念佛攝取云云。此亦暗推耳。眞觀成見念佛攝取。改觀門而歸念佛三昧者。經疏中未見其文。又釋尊說彌陀光明

摂取。非為定中所見也。恐暗推耳。西鎮兩家雖有少異。以像觀得念佛三昧益。為眞身觀也同矣。六要據此意。恐不順祖釋也。吉水觀經釋。像觀利益有二。一滅罪益。二現身得三昧益。滅罪益者。於無量億劫等文。現身得三昧益者。經說於現身中得念佛三昧是也。此正據宗家釋。明知於念佛三昧者。現於像觀所得利益也。何得指下眞身觀乎。若言與下念佛三昧同故指下者。疏文何不言其義。今解先解經文。后辨祖意。初中經言於現身中者。簡上來諸觀生后益（依報觀云、捨身他世等、樓觀云、命終之后等、又坐觀云、必定當生極樂等）今於正報觀中。雖像觀其益最勝故。說於現身得益也。得念佛三昧者。諸經所說。或觀佛名曰念佛。如觀佛三昧經。及大論念佛品等。或觀稱通名念佛三昧。如大論五百買客。遇摩竭魚稱南無佛。他諸師據此等諸說。觀念佛為同一異稱。此等皆對觀佛三昧一宗故可爾。於終南一家。立兩三昧為宗。在其下流。何分期他師孤負大師所立乎。凡終南一家釋中。未曾見有一文。而念佛即觀佛文可為自皆故。大師所立念佛三昧者。正是方便法身別德。非定非散非稱非觀。唯是不可稱不可說誓願。是曰別意也。方便法身別德故。身之則住立空中。救心想羸劣韋提名之則稱南無阿彌陀佛。而救苦遍失念下機。本願廣大故。大悲亦無邊。如地載如天覆。十方三世一切法門。無可比類。是為念佛三昧為宗。是此經隱彰之宗致也。疏云勉念修觀者。示要門行相也。現蒙利益者。不但有滅罪益。又明觀佛像身者。法界身德。身心無碍。入心想中。佛力冥加。終使入方便法身別德。是說得念佛三昧。疏釋為現蒙之利益。寧指眞身觀。為此利益耶。解經文寬。后解祖釋者。定觀之言。通指十三觀。別指像觀。何者定善義云。然十三觀中。地華金像觀最要（鎮家云要）別像觀為要可準知。此觀所成。得佛圓滿無碍智。使版方便法身別德之益云以

（廿八右）

護念佛三昧爲觀益所謂現蒙利益是也即以觀門爲方便之教者重釋成經文言以觀門爲入念佛三昧之方便爲此經彰義也已上至遍師說其義畔悉故今爲依據○發三種心即便往生等下后二文示顯義例也初發三種心文約初發心后三種衆生文約能發人能發人有上中下故云三種衆生所發三心互上中下輩辨定三心一門通上中下輩三輩三種衆生各發三種三心上文所謂三輩三心諸機三心自利各別是也故學此文爲顯義例即便往生當得往生者下文即往生便往生分爲報化二生今當得往生者下便往生也六要即便往生爲眞土者未可也○依此等文就三輩有三種三心三種往生者一本作二種三心二種往生按下十五丁左云就機有二種一定機二散機又有二種三心一定有二種往生即彼等依彼文誤寫爲二種歟與下文其義別也今作三種爲正何者歟三心上中下輩各有三心故云三輩有三種三心就三輩有三心則復有上中下三種往生同是化土往生也然有說云三種往生者雙樹林下等三往生也於便往生開三種雙樹難思爲三往生合則二種但是開合異耳師說此釋甚非也難思議往生豈三輩所攝耶六要因果相對釋最好此中意承上開三輩三心等文且引此二文示顯義一例不可具悉于此餘便準知之而已

○良知乃至可知

三決答上畧答三心一異問云依釋家有隱彰顯密義次學其隱彰顯密文例至于此決亦曰欲知三經三心一異者應善思擇隱彰顯密義也云何思擇若依顯義則觀經三心是方便大經三信眞實眞假判然故言依顯義異也若依隱義二經三心同是佛願回向三心而全無異故云依彰義一也決答之旨可見矣良以斯顯彰一異之旨明則於經疏中多所妨矣異流

未辨別此義故眞假混淆義起不明者吾祖顯隱彰密之高判出已來經釋中無往而不可嗚呼絶代妙釋不可信受頂戴乎

教行信證略讃十五終

教行信證略讃第十六

化身土卷二

淨信院道隱師述
齊藤聞精師校閲

○爾者光明寺和尚云乃至如大經說

正明上已竟二引證亦三一善導二鸞師三導綽初善導有十四文初序題門文爾者承顯彰一異義引證初引光明寺和尚者今家言顯彰隱密義者源據宗家意故云依釋家意今引隱顯之證以和尚爲正證下引論註安樂集以助成善導故不次第而已善導有諸文中序題門爲初者於觀經立隱顯根本在此門故也廣開淨土門是顯義也別意弘願是彰義顯彰之義出于此矣然娑婆化主等四句初標二尊教者以上云雖可教益多門凡惑無由徧攬遇因韋提致請我今樂欲往生安樂唯願如來教我思惟教我正受文承之言然夫人致請云思惟正

受。是請定因。請定。佛自開散善。而廣收諸機。是云廣開淨土門。此定散此經顯說方便也。安樂能人顯彰別意弘願者。正是此經隱彰眞實也。此乃指住立空中尊。章提見佛。非由定觀而見。又非由散行（持戒讀誦等）而見。安樂慈尊知情故。即影臨東域。應聲即現證得往生。此乃彰超異諸佛本願。以救臨々欲入惡人也。六要（廿四右）問答云云。此釋見相傳釋之意氣。可貫思焉。○其要門者等。釋上二尊二教。於中具釋定散要門。而於弘願不具引之。此當卷開要門爲主故。從其部旨耳。初中定散釋可知。然此散善中。收念佛否。鎮西意。念佛亦是爲散善部類。西山意念佛是弘願。非定非散云。今家意自力念佛收入定散二善。正行定心念佛。正行散心念佛是也。弘願他力念佛。非定非散。出於定散圈套。故回此二行求願往生者。回向所修二善也。○言弘願者如大經說者。如謂契稱之義。第七觀住立空中。能契大經弘願說。故言如。又如者如同義。非謂推大經同彼。此觀經中隱彰實義。與大經說同。而無異故云如。一切善惡凡夫得生者等。其同大經之相也。然今此中略不引。行卷（廿一左）具引。至爲增上緣文。證卷四引至即證法性之常樂文。各有所爲主。今此中。但證顯彰一班。則事足矣。非是明眞實義。但從部旨引故畧耳。下皆倣之

○又言今此觀經止頓教收

二宗旨不同教大小文。初宗旨門文。承序題門要門弘願。觀佛三昧明釋迦要門教意。念佛三昧彰彌陀弘願教意。上所謂以觀門爲方便之教。此意也。宗家於一經立兩宗者。流通經文云。此經名觀極樂國土。無量壽佛等。觀佛三昧之名本于此也。次云若念佛者當知此人等。念佛三昧之名據之。經文既說兩三昧名爲要故。宗家立兩宗。雖兩宗並立。至付屬文。則廢觀佛。以

念佛三昧爲所宗也。六要（廿四左）四。有三重問。初二重依傳通玄義四四意。後一問答。探此中祖意。釋成也。第二問答中。散稱得三昧名。繫心一境。聲々連注。終見佛得三昧名。觀念門云。口稱三昧者。正行定心念佛也。又臨終見佛得定名。亦是非眞實。初二重所謂。念佛三昧名。與今家意。徑庭矣。今此中念佛三昧。出別意弘願。豈通途三昧哉。今此念佛全就佛德。得三昧之名。弘願念佛。領受佛奢摩他德。故得三昧名。是言方便法身別意。豈可同通途乎。○一心回願往生淨土爲體者。言體者猶如趣。宗之所歸趣爲體。不同于宗體別論義也。六要二義。初義猶可。後義未可。所廢行豈無體乎。今謂一心回願往生淨土。通兩宗爲宗之言。含隱顯兩義故。若約顯一心回願往生淨土。是爲觀佛三昧之體。是要門之宗趣也。若約隱則爲念佛三昧之體。一心回心願求淨土故。是隱彰之宗趣也。隨往生淨土。亦通報化。可知

○言教大小者等者。後藏教所收文。中華釋家。多宗教別論。今宗家略收爲一門也。二藏者聲聞藏菩薩藏。亦名大乘小乘。本出智論。二教者頓教漸教。出楞迦經第二十。淨影等盛用之。頓謂頓極義。又不次第義（不從入大小）。漸謂漸次方便義。○今此觀經菩薩藏攝。頓教收者。此經是大乘故。菩薩藏收焉。頓教收者。汎論頓漸有三重。一菩薩藏中。權方便爲漸。大乘圓頓爲頓（權實相對）。二聖道圓頓爲漸。斷惑智解故。往生淨土爲頓。以佛力頓證故（聖淨相對）。三淨土門中。要門爲漸。弘願爲頓。下文云。專中之專。頓中之頓等是也。淨土要門他力中自力故。非頓中之頓。橫超他力中之至極故。名頓中之頓（要弘相對）。此三重中。初二般舟讚等所明也。第三重今家已證之義也。今此中所引意。在第二重。雖頓非頓中之頓。下文云。頓中之頓專中之專。眞實行中顯兌。行卷（四十七）引頓教菩提藏。及頓教一乘海文。明弘願頓中之頓。今宗旨

門中頓異之可知

○又云又言如是者止故言如是

三序分義如是釋序分義如是義釋有二約法約人二釋約人釋

專約隱彰義故此中不引但引約法釋六要云如是釋有三重

初約定散次約弘願后約諸教云云今解三重中初約釋迦所

說如者指定散法是即定辭定散機受行定散法必利益釋迦

所說無錯謬故云如是第二重釋言如者如衆生意等者機教

相應義此約彌陀方便若定若散隨機所樂即度故此從上二

義就此經顯說當分釋六要爲弘願釋者未允若爾者何當卷

引之耶又信卷引神通如意釋如意二義初如彌陀意者約弘

願後如衆生意者約要門今此中如衆生意者同彼後釋故是

非弘願釋可知第三重欲明如來所說等者廣通化前一代漸

頓乃至淨機十雙廿重明如來說法如法無錯十雙廿重如傳

通等

○又云從欲生彼國者止應散動機根

四散善顯行緣文釋亦令未來世一切凡夫等文言一切衆生

機有二種等機是可發義由數々慣習定散終以成性今世發

定散心隨所修名定機散機一者定二者散者經既言一切衆

生疏釋何但學善機散定不言惡機耶解云經言欲修淨業者是

修善機故但學定散二機秃鈔云一善機二惡機復就善機有

二種一定機二散機云云惣論機通善惡然於中約修淨業機

故學善機問玄義云下々品機無有世出世善然則下輩是二

善無分機何爲散善三福九品收耶答若約受法已前非散善

九品收約受法已後則散善九品所收也下三品無餘善受法

唯念佛一法堪修此亦自力念佛故爲散善所收也今此中唯

約修善機此乃如來方便顯三福應散動根機於散動機亦

有二善惡二義一若唯依二三福一收一生不盡故佛顯二開念佛一行一應二惡機一此下六要釋深顯二經疏意一也

○又云又眞實有二二種一等

五引二三心釋一信卷五下　已引三三心釋一彼此有二存沒一對勘可一知二祖意一當卷引意一初引二序題門定散兩門文一次引二念觀兩宗文一次引二如是釋一曰二指法定散兩門一次引二序分義一示二上定散兩門一爲二定機散機一而說一次引三三心釋一顯如一此定行散行一但回願二求往生一即是定散自利各別三心一是故三心釋中一拔引二要門處當文一承接可一見一初至誠心中一又眞實有二種等一暑二前所施眞實文一從二二種眞實標文一引一雖一引二二種標文一今自利眞實爲一要○言二利眞實一復有二二種一等者一二種者一厭離眞實一禿鈔云一竪出自力難行道之教一以二厭離一爲一本一自力之心故文一制捨諸惡爲一先一勤修諸善爲一後一想一同二制捨勤修一於二一切菩薩一故一禿鈔云一按二宗師釋文一從一一者眞實心中一已下一至二自他凡聖等善一者一厭離爲一先忻求爲一後一則是難行道自力一竪出之義也文○眞實心中口業乃至自他依正二報者一禿鈔云一二者忻求眞實一淨土門易行道一橫出他力一以二忻求一爲本一何以故一由二願力一令一厭二捨生死一故也一一者口業忻求眞實一口業厭離眞實一二者身業忻求眞實一身業厭離眞實一三者意業忻求眞實一意業厭離眞實一已一橫出要門教一三業各修一盡二已眞實一忻求厭離一而調二自力眞實一不一爾則不一可一成也○乃至言中一暑二至誠心弘願釋一及機法二種深心釋一不一引一第三卷引一之一今暑之

○又決定深信止使人忻慕乃至

次深信釋中一深信觀經文一若以二三福九品一定散諸善一說爲二往生因一則忻慕淨土方便善故一此中引也一又三福九品顯一機一或九品定散一但是證二讃依正二報一則是眞實故一信卷引一之乃至言略二深信彌陀經一及唯信佛語廿行一信卷引一之

○又深心深信者止退失傾動也乃至

次引建立自心文至四重破人之半順觀經建立自心除疑錯又要門教自利深信分齊今舉總說收之不別舉也又報化佛難已下就人立信之文信卷引證眞實今此中不引之今此中引建立自心文定散自利各別信心勵已堅守自心疑雲數起願定散教除疑錯又遇別解等難破亦堅自心順教不所退失傾動此乃定散自力心不契本願實義故策自心建立使不動也

○又就行立信者乃至是名爲正

次就行立信文中初二行標列文乃至正行文六行半信卷略之然則初五正行本是於要門行取親彌陀行爲正行取疎於彌陀行名雜行正雜但不出要門域爲使歸弘願專修之方便也故此中引證也○就行立信者鎭西立二行二信許諸行往生故

西山立一行一信許諸行入三信則爲正因正行故若爾有正雜混同之失依今家意約顯二行二信依隱義一行一信非但廢雜行五專修亦爲所廢特一心專念一行爲專中之專順佛願故至下應知○專依往生經行々者名正行者鎭云上行是能行下行是所行是一又行非一故云行々行彼佛行故是二今家意上所行下能行以三經所說行名往生經之行故大經說第十八願之行其十九願行開爲觀經三福九品行其廿願之行開之小經爲特名一行是名爲往生經行也若觀若讀誦等於彌陀親近之行名正行正者純正義對雜故又君正義對助故○一心專讀誦等者明正行之行相也此中五正行依觀經歸次大經云何依觀經一心專讀誦者三福中讀誦大乘行故於中唯讀誦彌陀親近之三經不誦餘經爲專讀誦正行也○一心專注等觀經所說十三觀是名觀察正行唯觀極樂依正不

觀餘故。專注思想是前方便位。觀察是正受。三昧現前位。憶念是出定入定。憶持不忘之義也。問依觀經觀察可爲首。何故讀誦爲初耶。答依讀誦教卷。觀察彼土依正故。所觀境與修多羅合。名正觀。不合爲妄想。故讀誦居初。又淨土教散善爲貴故○若禮即一心等者。初二言一心專讀誦。一心專注。後三言若禮若稱若讚。前後文例異者何。解云前二惣依定散文。後三別依下三品文。依文異故。亦異其文可知。專禮者下上品云合掌叉手。此顯身業禮拜也。專稱佛名者。下上下下品說稱南無阿彌陀佛是也。專讚歎者。下中品云爲說阿彌陀佛十力威德光明神力。亦讚戒定惠。解脫々々知見文。此讚嘆即供養。是合義也。又依自利眞實疏文。口業讚。身業禮敬。四事供養是開義。選擇集開合二義者。此意也。問下中品文。明知識讚嘆。今何爲行者讚嘆耶。解三云 福中。進行者。使其行者勸進。發勸 提心深信因果義。准今知識讚佛德者。即使行者亦讚嘆佛德故。取知識讚嘆爲行者讚嘆也。是一又疏釋亦讚戒定惠等。爲說彌陀名功德讚嘆即名號可知。是二。然在五正行中。第四專名。亦是廿願名號也。前三后一助業。十九願收也。以十九願助廿願名號爲助正門位。然則五正行。觀經要門行相也。其五一心者。能修心相。五專者所修行相也。是一又下云專五正行。無二心故云專心。准之一心即專義。行帶信故云一心專也。是二二義可並存。禿鈔言六一心六專者。爲知五專一心。與後一心專念差別。開爲六也。是名爲正者。結五正行○又就此正中復有二種等者。承依往生經行者是名正行之正字。就此正中復有二種云也。他流近指五正行結文。是名爲正之正也。今家不爾。前五正行觀經要門相也。此已下依大經明弘願專修故。信卷引證此意也。一心者三信即一心也。專念者彰無二行。即本願大信大行也。又一心即

專念。信行不二故。二義可並存。行住坐臥等者。弘願常念相續之相。聞光力故。從佛不斷光。成行者念々不捨。如信卷具釋。問標云。有二種。釋但有一者釋。何無二者釋耶。解有二義。一義云。大經弘願一心專念。不見助正之相。禮誦等亦不出一心專念內。不間時節久近。念々不捨中。雖有助業。往生信行（一心專念）日光熾盛。於助不見助相。卷收於一心專念中。有此義故。省二者言也。又一義云。準利他眞實釋例。指前五正行。爲二者釋。何者下文云。就專修有二種。一者唯稱佛名（一心專念文）二者有五專（前五正行）既言二者。五專豈非指前五正行耶。此二義中。初約弘願後約要門也。又禿鈔一者一心專念。彌陀名號是名正定之業（除順彼佛願故之印有所由）二者若依禮誦等。即名爲助業文。此與今釋別義也。爾則今家中。有此二途。可思擇矣。○若依禮誦等名爲助業者。或等言等取觀讚二。而禮誦觀讚四爲助業。選擇集及下文云。

助者除名號。以外四種是也（是。或等）觀稱讚三。稱名亦收助業。禿鈔云。上來六種兼行（念佛觀佛四修散行）名助業等。此二義準下私釋。前義意也。依愚禿鈔意。助者助往生義故。稱名猶爲往生之助也。當卷意。五正行中。前三后一助稱名。即名助業。猶如君正佐臣。雜修時越隔一專心念等三十四字。合前五正行故。下云正者五種。助者除名號。四種是也

○除此正助二行已外等

是名爲正（五正行結文）之正字。與即名助業之助字。指曰。此正助二行。今家別途釋也。上言正業（是名正定之業）助業（即名助業）言業者。安心上作業。即稱名（正也）餘四種（助也）雖助正宛然。卷收於一心專念中。而不見助正之相故。大經但說聞名信喜。不說餘助業。是即二字可着眼。當知信心上作業。名助業正業。就能修差別。示信心相續之相故。若約要門。可名正助二行。正助行躰判然故○自餘

諸善名雜行者。雜謂多雜義。非純極樂行故。又雜間雜之義。云修後雜行。心常間斷故。又雜下劣義。選擇集釋少善根云劣善根故。人天等諸善皆下劣故名雜也。○若修前正助二行等者。明二行得失。信卷署之。心常親近憶念不斷者。雖橫出要門行禮誦等專于彌陀。於彌陀心親近故。憶念不斷也。要門尚爾況弘願行乎。選擇集合三緣釋者。正約弘願義也。若後雜行等。反正助得明雜行失。選擇集依此文作五番相對明正雜得失。今有問無間對。回向不回向對。雜行非極樂行。回心回向之善故。不回向則不得生。回向則得生。猶是化土生也。衆名疎雜行者。親疎對。純雜對可知。○故名深心者。總結文。非近承前疎雜行。遠結捨雜取正。捨助歸正中。順彼佛願故等諸文云深心也。問準前后文例。約弘願文可中略。此中何不略一心專念等文具引耶。解曰就行立信文。爲下私釋之基礎故具引。若中略者。於下文可有難辨別故。是一。又含從假入眞意。爲使五專者。入弘願專心故。具引文是三者回向發願心經文言回向發願心者疏文牒過去止發願心也。後第三心文。一切善根悉回向願求。是要門之要故。承上回此二行。求願往生之文。引證也。隱云爲顯自利各別三心引之。此中有自作善。及隨喜善。自作中以三門三世三業門世出世門收盡一切善根。他善中除三世門隨喜善。但今現見聞故也。○自他善根悉眞實深信中回向者。要門自利三心。隔別不融故。三心缺一。往生不可故。具學示要門自利三心也。回向願生。即承序題門來

○又云定善示觀緣又云散善顯行緣

第六第七序分義文。疏文散善顯行緣爲先。今引相反者。承上序題門次序。爲順彼故。逆次引之。六要六初釋。恐不順。今引意。今按此二文。經章段名。今引而加文訓者。不可無其意。今惟爲

彰定散二善入弘願之方便定善示觀緣者觀謂弘願智惠觀也定善開示弘願智惠之由緣也又散善顯行緣者行謂弘願行本願名號也言說散善顯示念佛行之方便由緣也爲示此義逆次引顯序題門也

○又云淨土之要難逢抄出

第八散善義后序文彼文云淨土之要難逢眞宗巨遇今引上句暑下句行卷三十四左引之今但引上句者爲以淨土之要釋成序題門要門之名也上來引經疏終于此故言抄出也今可此文結要門淨土之要者入淨土之方便門名要門故

○又云如觀經說乃至具說應知乃至

第九禮讚前序文具三心必得往生者與下若少一心文響應矣至誠心三業所修業必須眞實故名至誠心今引助顯上横出要門三業各修爲自利眞實也○言三業必須眞實自力所調眞實故若三業中若一業不實則不成眞實此乃横出要門之相也○言乃至者暑深信釋準行三十五信本十四兩卷所引彼深信釋專弘願爲主故此中暑之下觀經眞實指深信可見○三者回向發願心等與上散善義雖有具暑意全同焉具此三心必得生等經云具三心者必生故若少一心不得生也他流意三心中若隨一少不可往生也今家意假令要門自利三心雖具足無少而不得他力眞實信心名一心少實報土往生不可也如和讚及唯信鈔等今引意自利三心不得弘願一心也○乃至者中暑起行五念作業四修而引四修結釋文○菩薩已免生死等者安心三必起行五念同是所修其能修作業爲四修無餘無間長時恭敬此四修本出攝論俱舍等深位菩薩三祇百劫所修作業也今隨義轉用顯淨土門作業故初菩薩已免等七句明聖道難行菩薩所修自利々他中自具四修也然

今時衆生下。明浄土門四修。今日衆生未免生死。所作善法。不直能向佛果自利々他。一切善根回願往生中。自具四修。到彼國已。其德顯現。四修自利々他自然。隱云今引意。顯前所作善根。悉回願往生中。具自利々他。其回向顯現。至彼國所得也

○又云欲捨專修雜業者等

第十禮讚明雜修失文。前文云修后雜行者。心常間斷等。略示失。今引禮文。廣顯雜修失。百時得一二。千時得五三者。彰化土往生尚難。故下文云。但使專意作者。十即十生。修雜不至心者千中無一文。專雜得失判然可見。何以故下明失。十三失中。今要門中。引初九失。後四失眞門方便下出。爲自力念佛失。爾九失與四失。亦差別耶。謂不爾。理實十三失。皆通諸行自力念佛。與佛本願不相應等。豈但假門行者乎。自力念佛。亦與本願不相應。故不隨順佛教佛意。雖爾雜行者。不專係念彌陀。係念不相續。係念不相續。故憶想間斷。爾係念不相續失。假門爲主。又修雜行者。雖回向生。故回向願求爲要。爾於彌陀不親昵。故回願亦不慇重眞實也。外雜緣亂動故。貪瞋煩惱來間斷。又三品懺悔等。要門隨分懺悔。豈契佛意乎。此等諸失。要門爲面故。假門下引之。不相續念報佛恩等。本文懺悔有三品下。有一要二略三廣。如下具說。隨意用皆得三句隔三句意。似與前有少異。雖亦通前雜行。雜修雜心失爲主。何者雖稱佛名。以助正間雜心稱故。不得弘願一心故。無念報佛恩之心。從此生后四失。有此義故。爲自力念佛失。自力念佛既爾。雜行者豈不爾耶。故知總十三失。皆通二門。而從其爲主。分爲二耳○乃至上中下等者。乃至言從前序至日中偈終。諸文廣越隔爲乃至。廣要略解云。懺悔之相。豈可慇重眞實乎○是久種解脫分善根等。如是上中下懺悔者。順解脫分人所作。今日凡夫非所企及。雖少有懺

悔。重障凡愚何有益乎。況無漸無愧凡夫。何有其分乎○差不作者應知者。現禮本及懺儀。皆作若字。今本作差。筆誤耳。意若不流淚流血。縱使日夜急作無益。若不日夜急作者。應知無益勿論也○雖不能等下。明他力金剛心利益。同于三品懺悔。和讚云眞心徹到スル人ハ等。但能眞心徹倒者。得如來回向眞心。由若金剛者。爲眞心徹倒。如韋提是也。即與上同者。上文云能如此懺者。不間久近。所有重障皆頓滅盡 文。今指云同上

○又云總不論照收餘業行者

第十一觀念法門文。承上名爲疎雜之行文。引之。謂修雜行者。與佛心疎隔。心間雜故。不得心光攝護益。成疎雜之義也

○又云如來出現止皆解脫

第十二法事讚文。讚述經五濁惡世得菩提。說希有甚難之法文。六要云法事讚釋。畧標一代說教。遂勸念佛爲出要。隨宜方便對機意也。或說多聞指聲聞教。或說少解約緣覺教。或說小乘。或說教禍惠指菩薩教大乘。或教禪念。約佛心宗。故此中含大小權實教內教外一代意也。種々法門皆解脫者。顯諸教隨宜利益。爾除無過念佛往西方之句。出于下廿願下。今此中聖道教。隨宜不同。收入假門中耳。故畧念佛利益也

○又云万劫修功乃至內安身抄出

第十三般舟讚文。此承前聖道教意。明十信一万劫。修行長遠。而修功難續。初一句標。一時煩惱下。釋修功難續。一時煩惱百千間障修行。一時尚如是。況一万劫。念々煩惱所間。若待此界一万劫證不退。六道輪迴生死無窮。恒沙劫難期。聖道修行實難行也○門々不同等。六要云。所引今文中間有五十句廿五行。除彼偈如是引者。漸教難行修習說相。義趣隣故。今引次之。即云修功又云苦行。其功相同。云證法忍云證無生。其益又同

等文。以漸教万行苦行。彰万劫修功難成。皆是聖道。漸々修學難行也。○畢命爲期等者。明淨土易行頓益。以六道恒沙劫末期之難行。比之畢命爲期專稱。何勝勸捨難歸易也。○一食之時下。顯前恒沙劫末期之義。一食之時同一念之時。謂一念時。尙煩惱百千所間。況万劫無貪瞋來間乎。一念貪瞋障受人天五戒十善。三惡四趣恒安身。輪回六道生死無窮。豈有何時成功之時。故云恒沙劫末期也。引此等文。顯上長時無間。自利々他行難成。

○又云定散但回乃至凡夫位上已

第十四般舟讚文。上引事讚舟讚。以顯聖道自利々他難成禮讚前序。今承次上畢命爲期。念佛迎將文。勸可歸淨土定散。謂聖道修功難成。應速歸入淨土定散。定散二善但回向願生。須臾入寶國。自利々他行。自然具足故。此乃淨土定散。爲聖道自力人。

引入淨土門之方便故。云即是如來異方便。上文云。言諸佛如來有異方便。則是定散諸善。顯爲方便之教也文○韋提即是等者。彰淨土正爲之機。上文云。言汝是凡夫心想羸劣。是彰爲惡人往生機也文。可準解。然此二段。同是舟讚文。准前后之例。連接前舟讚。引后舟讚。可云。又云。今云抄出。終云已上。何者按前舟讚。與事讚合。承上聖道菩薩行相禮讚。明聖道修行難成。故云抄要。后舟讚承上隨緣起行。一切善根回願往生之意。至此勸淨土要門。定散俱回得生。如來異方便故。聖道轉向修入淨土定散。故云已上。又此文在引光明寺文終。故云已上也

○論註曰乃至名不實功德上已

二論註文。此下二文。爲成善導文。引。卷收攝善導。於中初論註文。眞實功德相釋有二種。今但引凡夫不實之釋。以助顯舟讚。万劫修功實難續。乃至六道恒沙劫末期。及万劫貪瞋障人天

路之文義。凡夫所修行。皆從有漏心生。虛妄顛倒。爲煩惱所繫縛。常居生死苦。云何在此修功。一萬劫得相續。實是恒沙劫未期。万行苦行證法忍難成也。又貪瞋起。人天果報尚難得。況無生證乎。皆是虛妄顛倒。此土修行實難成。是故引不實功德文。成前也

○安樂集乃至名用功止重獲報偽也上已

二安樂集文。此中有二文。初文助顯舟讚。聖道修行難成。淨土一門頓證也○我末法時中。起行修道。未有一人得者。在末法時機。聖道修行。一万劫修功難續。六道恒沙劫。未有証法忍之期。故佛說曰起行修道。未有一人得者。教乖時機故○唯有淨土一門可通入路者。顯畢命爲期專念佛。須臾佛迎將之意。后文中○又云未滿一萬劫等者。並顯上舟讚論註意。結成禮讚已來也。謂未滿一萬劫。不能證不退故。恒未免火宅。顛倒墜墮。貪瞋有漏凡。夫豈可得成乎。萬劫苦行難得。用功至重獲報偽也。皆是顛倒虛偽也。機教相乖故。此等文意。都結上禮讚聖道自利々他難成。勸可歸機教相應。淨土一門。雖要門教不歷多劫。豈齊萬劫修功虛偽乎。何況歸入弘願眞實乎。速滿足二利大果。何不歸哉。爲歸之說要門而已。是故上來約要門引之

○然據大本乃至爲要也

第三私釋有四。一明三經宗要。二別釋觀經宗要。三就一代辨眞假。四通判一代教義。此初明三經宗要。然今者承上述今釋也。今家意三經所說。俱有眞實方便。大本發眞實之願。兼立方便之願。眞實願者第十八願也。方便願者。十九二十願也。眞實願爲與願本意故。先眞實方便。雖先後傍正異。在彌陀。則超踰十方諸佛之悲願故。云超發眞實方便願。又觀經約釋迦教。方便爲顯眞實爲彰故。先方便後眞實。而云顯彰方便眞實之

教也。又小經少善根。既爲不可得生。故無方便之善。開示眞門名號。開之言合入眞意。猶如開方便門示眞實相。開方便眞門示可至弘願實處。故是以三經眞實。選擇本願爲宗。觀小二經中。隱彰實義。同大無量壽經。本願眞實之教。故三經方便。修諸善根爲要者。釋迦諸善悉。顯觀經一部。勸定散諸機。大經中亦說方便願。亦說三輩諸善。故雖然大經中。諸善念佛。方便眞實。分齊判然。無覆壓說。故爲眞實教。無有妨也。小經既閉絕少善根。無方便善。云何云修諸善根爲要耶。解云雖無方便善。猶執善本德本名號。爲己善根。而修之下文云。以本願嘉號爲己善根。修諸善本爲己善根。豈非修諸善之機乎

○依此按方便之願至報土化生也

二別釋觀經宗要。亦二。初釋假門四法。釋假門四法中亦二。初至欲生之心也。指假門之願。後依此願之行信下。正顯假門四法也。

初中依此按方便之願者。承上三經說相。按大本中方便之願也○有假有眞者。設假爲歸眞故。方便願中亦有眞實也。然下廿願下云。亦有眞實。有方便。此先眞後假。今反之準前三經說相次第。云觀經顯彰方便眞實之教故。此中亦準觀經顯彰之次第。亦恐有深趣乎。今試解之。有假有眞者。願文修諸功德者。假爲表而含名號眞實故。何以知爾者。上々品說修行六念。此則修諸功德諸行也。至下三品。從六念中念佛。問說彌陀念佛。豈非修諸功德中。含彌陀名號耶○亦有行有信者。於方便之願。亦有行信也。非謂眞假上。更有行信也○願者即是等者。其方便之願者。即是臨終現前之願也。所謂行者。即修諸功德之善也。所謂信者。即是至心發願之心也。此乃行卷。凡就願有眞實行信。有方便行信云。至于此正明其方便行信者也。今於大經方便願。所以顯信。則爲彰從此願之行信。開顯觀經方便

行信證果。今先學大經願意。標其根基也。○依此願之行信等者。後釋假門四法。此乃示從臨終現前之願。開顯觀經要門之四法也。要門方便權假者。即是假門之教也。正助雜三行者。即是行也。二種三心者。即是信也。二種往生者。假門之證果也。願文中但說行信二句。從此行信開要門教。此行信之所得爲證果。卷收則唯行信二句。方便願所說也。從此要門教出正助雜三行。正謂五專。助謂禮誦等。除此正助已外。衆名雜行。就此正五專助禮誦等中。復有專修有雜修。專修者五專也。雜修者助正兼行也。○就機有二種等者。定散二機俱約修善機。就助正雜三行能修機言之。又有二種三心者。假門信也。亦有二種往生者。乘三心便標往生。說發三種心。即便往生。故○二種三心者等者。隨定散機所發三心故。信亦各別。能發機有強弱淺深別故。所發三心亦各別。故名自利各別三心。散善義約三輩九品明三心竟云。又此三心亦通攝定散之義。應知文。三心既攝定散。以此義故。分定散二種三心。以顯假門信也。○二種往生者等。經說即便往生。今家分即便爲二種往生。古振講者以爲便與即同訓。然於義有緩急。即於義急。當体全是爲即故。即往生判爲化生。便其義猶緩。故便往生爲胎生云云。詳曰若就義緩急。分爲二者。即便微笑亦可分爲二乎。又若即便二字有緩急故。即是定化便夾是胎生者。下中品聞三寶名。即得往生雙樹林下。小經即得往生雜思寧。報土化生乎。又大本便於七寶華中。自然化生。豈胎生乎。故知就字義定判者。恐可非祖意。今窺祖意。探經疏深意。判二種往生。何者經說因。言發三種心。疏釋於因三心。分眞實方便。因既有眞假。果亦可有眞假。探此義故。即便往生果分爲二。巧寄即便二字。點示眞假。何拘字義乎。○便往生者。要門中正助雜。自利各別三心之所得果故。云胎生邊地。双樹

林下往生也。禿鈔此中。攝難思往生。今此中約觀經當分。而明假門四法故。其難思往生。推下眞門處。此中不舉之。唯舉双樹林下一種耳○即往生者。即是報土化生者。問此中明假門四法。即往生非當卷部旨。何於此明之耶。解標云方便之願。有假有眞。於方便願中。既含眞實故。今乘文勢明即往生。而起次眞實。開釋意趣甚深。可崇李哉

○亦此經有眞實等

二顯此經眞實。承方便之願。有眞有假之文。明假門中含眞實。此乃觀經中。開說本願意也。亦有之言。亦於方便願有眞也。此經亦有眞實者。二尊密意也。從此密意。致使隱顯有異○斯乃開金剛眞心者。釋迦開說本願三心。爲至誠深心回向。本願成就三心。即是眞實一心。是名金剛眞心（信卷三。信結文）金剛眞心即。本願力回向信心也○欲顯攝取不捨者。攝取不捨即。彰本願三心利益故。說念佛衆生。此念佛衆生。具足弘願三心故。蒙光攝故。釋言專念阿彌陀佛衆生。以前攝取念佛衆生。推后三心。明知此三心。即是弘願金剛眞心。是此經眞實也。然不顯言金剛眞心者。釋迦密意也。今依攝取念佛文。探其密意。說至誠心等者。隱彰眞實一心也。欲言示釋迦密意○然者獨世釋迦善逝等者（善逝者十号一也梵云修迦陀此云善逝善能逝去因究果德故）承攝取金剛眞心。明於觀經中。宣說第十八願意也。即是願生彼國者。必生彼國。一者至誠心等文。宣說至心信樂之願意者也。願心猶如言願意。何以故以必至彼國正因。唯信樂故。頭文言三心。成就文說爲一信樂。信卷云。彌陀如來雖發三心願。而涅槃眞因唯以信心。是故論主合三爲一心。又云至心信樂欲生。其言雖異其意惟一也。三信俱疑蓋無雜爲信樂。是爲一心。一心即是金剛眞心等文○是以下。示三經一致。信樂爲正因。大經成就文。言信心歡喜。如

來誓願疑蓋無雜○觀經說深心等者。此信樂說爲深心。略書曰一心是信心。一心中攝在至誠回向之二心。文。觀經說深心者。對諸機淺信故。定散自利三心。即諸機淺信。信無有出離之緣。而達信乘彼願力。無疑無慮必得往生時。捨機淺心受得深法。是爲深信之心。此則願力回向之信樂也。且對定散諸機。故說深心。去機從法則唯信樂耳○小本言一心等者。此有二初約所行法。一行無雜故言一心。次約能信機。自有淺深。斯經本教頓機漸。行專心雜故。約行則一行。約機則有淺深。准知觀經。此經一心亦有淺深。如來利他一心爲深。定散自利一心爲淺。如是三經一致故。此經具三心者。斯乃開顯金剛眞心也

○依宗師意乃至居空立舍也

三就一代辨眞假二。初依釋明。調機二明。終歸一乘。初依釋明。此文所由來。上引法事讚。如來出現於五濁。隨宜方便等。明聖道門。五乘教益不同。次明淨土要門教。次明此經眞實。今總承之。明聖道一代八萬四千假門。及淨土要門。皆是爲歸本願一乘之調機方便。一多證文曰。凡八萬四千法門。皆是淨土ノ方便ノ善ナリ。コレヲ要門ト云。コレヲ假門ト名ケタリ。此要門假門ト云ハ。即無量壽佛觀經一部ニ說キタマヘル。定善散善是ナリ。コレミナ淨土方便ノ要門ナリ。コレヲ假門トモ云フ。コノ要門ヨリモロ〳〵ノ衆生ヲスヽメコシラヘテ。本願一乘圓融無碍。眞實大寶海ニオシヘスヽメ入レ玉フカ故ニヨロッノ自力ノ善業ヲハ。方便ノ門ト申スナリ

已上。與此意同焉。爲顯一代調機之教意。初引序題門。意謂大悲隱西化。驚入火宅之門。布慈雲於三界。注法雨於大悲。說大小漸頓權實。八萬四千法門。爲樂欲不同。隨緣教益亦不同。皆是依口心起六度等勝行。是名依心起行法。西河所謂在此起心立

行。此是自力是也。門々不同。餘八萬四千。餘者有餘之義。謂隨宜教門無量（下自釋。別義也）雖隨緣起行不同。而衆生障重。取悟者難。明。是以由章提致請。廣開淨土要門。終歸本願一佛乘。舟讚云。爲度娑婆分化入。八相成佛度衆生。或說人天二乘法。或說菩薩涅槃因。或漸（權小）或頓（實大）明空有。人法二障遣雙除。根性利者皆蒙益。純根無智難開悟。亦是意也。○然常沒凡愚下。依華坐觀疏及像觀疏文。明聖道自力之行難成。淨土定散之行亦難成。此乃鈍根無智。難開悟意也。序題門釋淨土定散云。定即息慮以凝心。散即廢惡以修善。然亂想凡夫識飛不住。息慮凝心之觀難成。濁惡邪見衆生。廢惡修善之道。豈得成乎。淨土定散。尚常沒凡愚非所堪。華坐觀疏云。若不如是（三業四儀万事俱捨由如失意聾盲）三業隨緣轉。定想逐境飛。縱使盡千年壽。法眼未曾開。已上淨土立相住心之觀。難成猶如是。何況聖道自力。無想離念之觀法乎。誠聖道及要門。皆是難得。唯是爲方便調機。設而已。○故書下依像觀疏。夫成聖道要門無成期也。疏云或有行者。將此一門之義。作唯識法身之觀。或作自性清淨。佛性觀者。其意甚錯。絕無少分相似也（破天台淨影等所謂）既言想像。假立三十二相者。眞如法界身。豈有相而可緣。有身而可取也。然法身無色。絕於眼對。更無類可方。故取虛空以喻法身之體也。又今此觀門等。唯指方立相。住心而取境。惚不明無相離念也（初正門此經觀法）如來懸知末代濁惡凡夫。立相住心尚不能得（次明淨土有相況難成）何況離相而求事者等（后結破凡夫無相終不成）此乃大師古今楷定。破諸師謬解。彰此經觀門正意。今據此疏意。此經爲末代下機說。末代濁惡凡夫。有相觀尚難成。盡千年壽。法眼未曾開。何況聖道無相離念觀。難成如無通力人。居空立舍也（維摩佛國品喻）當知聖道無相離念法。是末代劣機之處。不堪爲之廣說淨土定散要門。攝諸機。然淨土定散二

善。亦難修成。是以如來逝。知此時機。開本願一乘海。末代出離要道。唯有此一道。爲知此義。因前序題門文。次明門餘大道。可知

○言門餘者至一乘海也

二明終歸一乘。就序題門文。設別義。開顯聖道諸教。淨土要門終歸唯在。本願一乘海也。如序題文。則餘者。法門無量義也。今釋出別義而云言餘者。則本願一乘海也。何以言之。序題門云佛密意弘深。教門難曉。三賢十聖弗測所。閱等（如來智惠海止二乘非所測唯佛窮明了）意。此之泝見上文。八萬四千外。別有密意一道。唯佛明了。二乘非所測。唯佛獨明密意是何。謂別意之弘願是也。次文言發遣招喚故。依心起行之道。攝聖道及要門。此之八萬四千。依心起行門外。別有出格之一路。別意弘願是也。是爲密意一道。有此義故云。八萬四千門之餘。本願一乘海。若在門內。則未免廢惡修善之道理。豈別意道乎。光闡道教之外。別有一道。是曰別意弘願也。依此義。餘者外餘之義。法華經云。於未來世。若有善男子善女人。信如來智惠者。應爲演說此法華經。若有衆生不信受者。當如來於餘深法中。示教利喜。汝等如是則爲報佛恩（文）。天台別教爲餘深法。賢首云非一乘故餘。非小乘故深也。此約三乘教。如是釋家不同。並是外餘之義也。若據今家解之。本願一乘海。說爲餘深法中。大經說若聞深法故。如來滅后。除本願一乘外。無可悟入佛智惠之道故。唯以此應示教利喜也。今準此等。約外餘義。釋出別義。例如直爲弘誓重之直。爲直說（證文）即字釋爲即位之義等。可準解

○凡就一代教止道路也

四通判一代教義二。初聖道門亦三。釋名。教別。結權。於上既聖道及要門。悉皆方便之道路。結歸本願一乘竟。今承之從絕待

門。降相對門。而判二門教義。以辨明宗意。凡就一代教。於此界入聖得果。名聖道門。云難行道等。學聖道淨土二門。而難易二道懸之者。非不次第耶。謂難易之義二門通者。以此土得聖。彼土得生之義。則二門義判然易知。是以黑谷二門教義爲大判。難易二道懸之。今家相承從之。凡聖淨二門教義。一宗緊要。容易不可盡之。具如別章。初明聖道門中。初四句釋名。○於此界中。入聖得果。名聖道門者。此土入聖之道。就因道立名。在此娑婆。修菩薩道求菩提故。名聖道門。十地論。菩薩十地之修行名聖道。在此修之不得易故。名難行道也。○就此門中有大小漸頓等者。次明教別。此中大小漸頓等爲先。竪出竪超爲後。先因後果。此土入聖之教義。依從因向果之次第故。○則是自力利他教化地等者。後結權也。自力利他教化地。還相回向從果降因出門。名他力利他。今簡之。自力利他是從因向果。八相示現化儀也。此之教義。一乘三乘。漸頓之諸教。皆悉爲入弘願一乘海之。方便道路故。名方便權門之道路也

○於安養淨刹入聖證果名淨土門云易行道

二淨土門亦二。初釋名。二教別。初釋名安樂集云云○安養淨刹之言。簡此土入聖。○淨土門者。具應言往生淨土門。往生論云。五念門行隨順往生淨土法門。義準今亦往生淨土法門。名淨土門。淨土之門依主釋。法門者即是教行信證也。淨土是所期。論註云。菩提是畢竟樂處也。畢竟樂何以得。依大乘義得。大乘義門者。安樂淨土是也。故知淨土是畢竟常樂之處也。得菩提之門。名淨土門。門者教行信是也。又以往生淨土爲所期故。云易行道。教行信證。由他力回向故。云易行道。

○就此門中乃至雜修專修也

二教別亦二。一總標。此中總標要門弘願二教。及正助雜三行也。此中先超出。後漸頓者。與前聖道門相反。依從果向因列次。又此中不言大小者。淨土門唯大乘。無可簡小故。其漸頓者二門俱有故。各別之耳。又於淨土一門中。出假漸助雜修爲先者。約當卷部旨。先列方便。次列不苟不可俱看過也

○正有五種乃至假門也

二別釋。二。初分眞假示行體。二約能修釋助正雜。初中亦二。一橫出行。二橫超行。此初也。初橫出行中。初四句釋正助雜。次此乃下結假門。初中○正者五種正行者。選擇集云。初正業者。以上五種之中。第四稱名爲正定之業。次助業者。除第四口稱之外。以讀誦等四種爲助業。同秃抄之。今與之異。正者指五專修。是要門中之正行故○次助者除名號已外。四種是也者。於五正行中。名號唯正專修。除名號已外。禮誦等四種爲助業。唯稱佛名。爲正往生之業。以禮誦等助之故。秃抄與之別也。然亦正亦助者。禮誦等四種是也。在於五專修中則爲正。約助正則爲助故。唯正非助者名號也。故今簡別言。除名號也○後雜行者等者。除五正及助業。自餘定散之行。悉名雜行也。此正助雜三行。正是要門中行故並明。上文云從此要門出正助雜三行是也○此乃橫出等。結成正助雜三行。是方便假門教。此乃以正助雜屬於上總標橫出假漸之教。雜修專修者。含在正助中焉

○橫超者乃至眞實行之中畢

二橫超行。此中初釋橫超。是名下結成也。初中有說。初三句釋橫超。專修已下釋專修。稱念佛名者。稱念言簡單行。即是一心專稱念是也樹心師說並同。今按御眞本。專修者已下十三字無之。可爲正。何者於上總標中。但釋橫超他力。云憶念本願。離自力之

心。憶念本願者。所謂一心專念彌陀名號。念々不捨者。是名正定之業。順彼佛願故意也。與五行中專修別也。雖自力之心者。簡横出漸教。定散自力假門。彰專中之專等。是曰横超。々超者他力本願爲體故。但釋横超。則餘皆在此中故。結云是名等。此中何別須釋專修乎。惣標中專修者。上所謂就此正助中有專修有雜修是也。何屬之横超乎。○是名横超他力也者。結成他力也。○斯即等者。結歸眞宗之宗意。專頭眞乘。淨土横出之教。對聖道諸善。則横出亦名頭等。此他力中之自力也。此中之專頭眞一乘者。横超他力。絶待不二之教。眞宗是也。○已顯眞實行中畢者。指行卷四十八對已下。至他力眞宗正意也之文也。○夫雜行雜修其言一而其意異。至曰淨土之雜行也

二約能修。釋助正雜有四。一釋雜行。二釋助正。三會異名。四結假門。初中亦二。一簡濫釋名。初簡濫云雜行

雜修其言一。而其意異者。雜行約行體名。雜修者約能修。於助正門立名。選擇集云。豈閣百即百生專修正行。即修千中無一雜修雜行耶文。此雜行即雜修之義。行體名雜行。能行名雜修也。今家存雜行雜修異之義。安居院亦同此義。唯倡雜行者諸善萬行悉名雜行。非彌陀親近之行故。非純極樂之行故。非淨土之行故。偏名雜行也。言雜修者。於五正行中。助正兼行名雜修也。此乃助正雜修。與雜行其言一。而其意惟異。例如因緣二字分親疎。雜行就疎雜立名。雜修者於親近爲言。就行立信文云。修前正助二行。心常親近。又行後雜行。心常間斷。名疎雜之行文。於親近言修。於疎雜則言行。去聲。此乃修行言親疎分明。吾祖別立助正兼行之雜修者。蓋據此意乎。○於雜之言攝入萬行等者。佛於淨土一切諸行。綽和尚云萬行。導和尚稱雜行。感禪師云諸行等。萬行諸善悉名雜行。此約所行法體。○對五種正行有五

種雜行者。集云今且翻對五種正行。以明五種雜行是也○雜言人天等者。約能行相。集云通人天及以三乘。亦通十方淨土故名雜文。散善義云。通攝人天菩薩之解行。採此語○自本非往生等者。明名回心回向之善。發願之行。諸行自本選捨之行故。非往生因種故。回向則得生。不回向則不得生。故云雖可回向得生。衆名疎雜之行也。愚禿抄下十四云々

○復就雜行乃至故曰雜心也

二釋能行相。初五句標也。專行者下釋也。初中○復就雜行者舉行體○有專行等者。舉能行相。此中專行雜行約修相。專修一善故名專行。雜修多行故名雜行也。專心雜心約心相。專志一心。回向願求名專心。釋云專回向曰專心。雜心者由修多行定散心多間雜故云雜心也文。既言有專行專心。有雜行雜心。對顯可有專行雜心。雜行專心之二句。下結文但有三句。缺專

行專心句。至下可知。散善義和。又就此三福之中。或有一人行世福回亦得生。或有一人單行戒福回亦得生。或有一人行福回亦得生。或有一人行上二福回亦得生。或有一人行下二福回亦得生。或有一人具行三福亦得生已上。此中單行三人回得生。即是雜行中之專行專心人也。專修一行回向故。復行三人即是雜行專心人也。兼修多行而回向故。又同左十四。釋修行六念云。所謂念佛法僧念戒捨天等。此亦通合上第三福大乘之意義也。言念佛者。即專念阿彌陀佛口業功德。身業功德。意業功德。一切諸佛亦如是。又一心專念諸佛所證之法。並諸眷屬菩薩僧。又念諸佛之戒。及念過現諸佛菩薩。難作能作難捨能捨。又念佛者即是最後身。十地菩薩雜行乃至或一人具上二或一人具下三或一人三種盡具回盡得往生已上。此中二三具行故雜行中之難行也。專一回生故專心也。雜行專心

句是也。又一心專念諸佛三業功德。所謂諸佛定散念佛者。雜行中勝專行也。既言諸佛定散念佛。雜行雜心句所攝。以定散心雜故

○亦就正助有專修有雜修

二釋助正三。初標次列（就雜修二。就專修二。）三釋（五專者下）。初標者。亦就正助者。從前橫出中助正雜來。雜行中專心雜心既明畢。今將明正助專雜。故牒標云就正助等。此標文全承前假門願。就正助中有專修有雜修之句。牒標照應可見

○就此雜修有專心有雜心就專修有二種二者唯稱佛名。二者有五專就此行業有專心有雜心

二列。開專修雜修標文。於雜修列專心雜心二。於專修亦列專雜二心。故科爲列。准前后文。應言就此雜修有專心有雜心。就專修有專心有雜心。今專修中。具二種專故。欲開二專故。異其文勢。標文專修句具二專。爲二專修。今開二耳。故知唯稱五專。並是助正門中專修耳。但其五專是定散行。專修心亦定散二心。其唯稱專修者。心是定散。而行非定散。此其異也。又五專同是定專修散專修。一心專修定散行。回爲生因也。唯稱專者。於五正行中。知禮誦等非往生業因。念佛特爲往生正業。而捨助業唯稱佛名。然定散二心。猶未離信罪福故。雖定散二行。定散二心猶在焉。禿抄云。就彌陀念佛有二種。一正行定心念佛。二正行散心念佛是也。今爲此義故。分甄云。就此行業有專心（定散）有雜心（定散）。此行業者。指二專修（唯稱五專）行業。二種專行。共有定散專雜二心故。爲分甄此義。以雜修二心隔文而已思之。師說云。所以先雜修二心者。今此專修中。舍弘願唯稱佛名。爲彰此唯稱專修。不可論專心雜心。唯是純一無雜。他力眞實之行也。上所謂唯稱佛名。離自力心。橫超他力等是也。其專修中專

心雜心者。次所明五專是也。就專修有二種。一者唯稱佛名者。前文就此正中有二種。一者一心專念彌陀名號是也。二者五專者。指前五正行云云。以唯彌陀名爲橫超他力專修者。此義不然。何者今此正助文科。源從前橫出漸教。自力假門出來。明正助雜之行相。以橫超他力。何屬橫出中助正門乎。又此標文。還承假門行信文。弘願唯稱豈假門行乎。又橫超他力行。既指眞實行畢。何更於橫出助正門出之耶。又下結云。皆邊地懈慢界業因也。弘願念佛。寧邊地懈慢之業因耶。其非可見矣。明知所言唯稱。非橫超弘願之行。眞門中一向專修也。其五專修在假門中。而其體全是定散二行也。此中但釋五專行相。而不釋唯稱之行相者。推於下眞門中故也。此中有雜修專心。雜修雜心。專修專心。專修雜心之四句。下結成文。缺雜修專心句。至下可知

○五專者乃至故曰雜心也應知

三釋。釋中四。一釋專修中。初釋五專。一專禮乃至專讚歎。師說云。約五人各修立五專。願生機類不同故。或有修十三觀法。名專觀人。或有日別誦經。十廿返等。名專誦人。或有日別稱名一萬二萬。乃至十萬返等。名專名人。或有日別禮彌陀。百禮等名專禮人。或有日夜常讚歎。彌陀極樂依正等。名專讚人也。如此各修一行曰五專。此且約爲專邊。非不行餘四行。猶言專門學。今專字可準知上。此義可然。然今言五專者。不必五人各修。不修餘行法。但專修親彌陀一行法。爲因願往生。名五專修。其行體是定散之行也。稱名亦是定散之攝也。○專修其言一等。次簡濫。唯稱及五專。同是專修其意惟異。唯稱佛名者行心專。非定散專修。五專即是定專修（專觀人）。復是散專修（專禮專讚人）。稱名亦是。正行定散念佛也。如是就所修行體分定散也。○專心者

等。二釋專心。定專心散專心者。就能修心。分定散也○雜修者等。三釋雜修。助正兼行者。雖知稱名是往生之正業。而不特成。必爲禮誦等所助成往生業。故助正並修。名助正兼行。讀助正並修。即名雜修。猶如分鏹並馳之並（文選序）○雜心者。四釋雜心。謂修正行。而雜散心。修散行。而雜定心。曰定散心雜也。然雜行中雜心。廣通萬行。今此中雜心。但在五正行中。由所修行體。所引心亦雜耳。下眞門中雜心。由無始慣習。定散心間雜。其異可知

○凡於淨土一切諸行至依導和尙也

三會異名。全據撰擇集本（十五）導棹除念佛。餘一切行名萬行。善導於行分親疎。對正行立雜行名也。感師對念佛立諸行名。皆是回心回向之善。方便假門之行也

○據經家被師釋至雜修雜心

四結假門亦二。初結助正雜行相。初雜行中。前行相文。於專行有專雜二心。於雜行亦有專雜二心。並合有四句。今結文中但三句。無專行專心句。何耶。又後正助中。專修有二（專心雜心）雜修亦有二（專心雜心）行相有四句。今結釋中但有三句。缺雜修專心句。何耶。此義古來難關。今亦難確定。有解云正行中顯專修專心句。而雜行中略專行專心句。又雜行中顯雜行專心句。而正行中略雜修專心句。正雜影略互顯故。結文有三句。而義自有四句。（是一）又有義雜行中專行專心句。前行相中既顯（云就雜行有專行有專心）故。又正行中雜修專心。亦行相中既著（云就雜修有專心故）是故結文雖各略。而雜行中略專行專心句。而可有四句。理在絕言也（是二）又有義結文雖略。而准前行相中。可加一句也（是三）辨曰上行相中。有四句。則結中雖文略。而準前可有四句者。何故結文不舉四句。其略所由難知。又正雜互顯者。但舉二句。又可互顯。何故舉三句乎。然則非影略互顯一

也。高祖既學三句畢。是故乃但有三句。然後學添一句。爲四句者。非違祖意耶。例安樂集上。引淨土論一質不成。異質不成。無質不成之三句。明淨穢一異無質。又嘉祥大乘玄論第五。明淨穢二質。二處二質。一處一質二處。亦是出於安師三句不成。得然清涼大疏七之二。及宗鏡錄。於彼三句。加有質不成一句。爲四句云云。一質異質即。有質對無質。爲一異。則三句而事足矣。其添加一句者。却失安師本意。今亦如是。準例可知。祖意也。師說云。前行相中。正雜共於專行雜修。各有專心雜心。則相對可有四句。勿論也。然至結文。彰經疏意。正是可爲三句。故云據經家（既經家就行文）九品。披師釋（宗立信文）。其義可見。初雜行中三句。當上三品。謂雜行中多勝（諸善雜行）少劣（專善）。雜行多專行少故。三句中雜行多心（專回）。當上々品。文云一者慈心不殺。具諸戒行。二者讀誦大乘方等經典。三者修行六念（文）。此行戒誦念多行故。可謂諸善兼行。回向願求故可謂專心。疏釋云明回前所業標指所歸（文）修雜行者。心常間斷故。立志策使專回也。故知雜行專心句當之。次雜行雜心當上中品。文云不必受持讀誦方等經典。善解義趣。於第一義。心不驚動。深信因果。不謗大乘（文）。此人誦經不定。言不必也。修解第一義。深信因果等。多行故云雜行也。又讀誦大乘（聖道事善）。解第一義。心不驚動（聖道空理）。即是聖道事理。在淨土門爲定散。此人修定散多行。隨能修心。亦定散間雜故。雜心也。具如疏釋。次專行雜心句者。當上下品。文云亦信因果不謗大乘。但發無上道心（文）。此人深信因果不定。或信不信故。名爲亦。無餘善。不謗大乘。但發無上道心一行故。專行也。然事理定散。心常相雜故。曰專行雜心也。此三句中。雜行專心人。上根故諸善兼行。而守心回願便。不間斷故。專回向也。次雜行雜心機。中根故修多行。定散心雜。而不能守心。令專一回願。名雜心也。次

專行雜心人。下根故不堪多行雜行但修一善。而不能守心專一故。定散心雜。心常間斷雜心是故雜行中但有此三句也。所以無專行專心者。極劣機僅修一善者專行心隨劣故。不能守心專回向故。無專行專心句也。就行立信文云。若行後雜行行言分一行專行多行雜行心常間斷句。彰雜心可回向得生句。見專心也。心間斷故。守心回願使不間斷者。上々品人故。疏釋一日乃至七日等文云。大意者一發心已後。誓畢此生無有退轉。唯以淨土爲期。專回之相可見。問上之中下二品。並說回向願求。何以知非專回向耶。答疏釋上中品我來迎汝云佛恐行者懷疑故云我來迎汝。又釋上下品云。行者雖見靈儀。疑心恐不得往生等。故知行者臨終懷疑者。回向而非專回向之相也。故修多行無專回者。上中品也。修一行無專回者。上下品也。故無專行專心者。可準知後正行中三句者。專勝雜劣故。專句居初。與雜行反之可知。專修專心者。專修謂五專也。五正行中皆專讀等。就所修行云專修也。專心者言一心等。故就能修心專心。言專心也。次專修雜心者。所修行專。而能修心間雜故。至誠心釋云。眞實心中口業讚歎。意業觀察。身業禮拜等。要門三業各修。而內外相應。而能修心未免定散間雜。自力行者故。是曰專修雜心也。後雜修雜心者。所修行助正間雜故。能修心亦定散心雜故。曰雜修雜心也。疏云若據禮誦等。即名爲助業。但言禮誦等。而不言專。則所修之雜可知。又不言一心。能修心之間雜可知也。又文不言一心專。何者雜修專心者故。畧第四句。問若爾前行相中。正雜共有四句。何耶。答行相中且與相對縱容。非實有。至結文依經疏意。奪但爲三句。而已以上此解可謂勘矣。然於義似墜矣。今按雜行中三句。準上所引疏文。行三福二三復行者。諸善兼行故。曰雜行中之雜行。並修多行。則能修心亦隨。定散心

間雜故。有雜行雜心。又復行人。皆回向得生故。有雜行專心句。又於萬行中。專修一善。名雜行中之專行。如單行三人是也。雖專修一行。而定散心相雜。如六念中諸佛念佛等。禿抄云。諸佛定散念佛。是雜行中之專行也。豈非專行雜心乎。此專行中。無專回別相。何者雜行專行。約行體多一。故雖有一多不同。論其行體。唯是通於人天三乘。解行相雜故。雖修一行而回向。能回向體亦非專回。是故專行專心。與雜行專心無異。故無專行專心之句。疏云行後雜行。雖可回向得生。名疎雜之行。此乃縱令修一行專行雖可回向得生專回向也亦名疎雜行。回向一行。亦名雜行專心之義也。有此義故。無專行專心之句也。又前行相中。雖標二行二心。而至釋但有三句。言雜行雜心者等。不言專行專心者等。何言有四句乎。後正行中。但有三句。無雜修專心句者。助正兼行中。專心即是雜心。無有專一心。何者行體本定散行雜修。能修心豈專修乎。其正行念佛。本是正行定散。禿抄云。彌陀定散念佛。是日淨土眞門。亦名一向專修也。並修於定專觀散行。心豈不雜乎。故雜修中無專一心。故和讃云。助正并修即名雜修。不得一心人。無報佛恩之心。既定散一心尚無。況弘願一心乎。既雜修人無一心。何處有雜修專心乎。祖師結成意。在于此。何不思耶。經修行六念中。彌陀念佛。正行定散念佛故。法僧戒捨兼行。下文云。專修而雜心者不得一心。不得大慶喜心故。宗師云。無念報彼佛恩等。當知今據經家師釋正意。但是三句無雜修專心句明矣。又行相中。雖標二種二心。至釋則但三句。不釋雜修專心。其義可深思矣

○此皆邊地至彌陀也

二結假門失。上來所明。正助雜三行。皆未離自力心故。失現當二世大利。故。學失結勸歸他力○邊地胎宮等。結歸上胎經。大

經等所說正雜二行皆是方便假門之業因故富生受不見聞三寶厄現不蒙光攝益既失二世大利何不思耶○假令之誓願者指十九願之辭非願名採假令不與之句指示願文猶言闕雎詩此正雜二行人自力心未離故不蒙佛光攝故非由佛迎接力化土往生尚難得是以佛誓假令不與良有由哉以示非報土正因也○假門之教者指觀經忻慕之釋指宗家觀經說二善三福勸往生宗家釋云使人忻慕經釋文彌明也

○依彰之義一也三心二心一異之義答畢

四結示

○又問大本觀經三心與小本一心一異云何

第二問答三心一心一異二初問與略書對考彼第三問答與此相似然彼約其實義此約方便眞實而方便爲主故問文亦言同意別也

○答今就方便眞門至胎宮是也

后答三一先辨眞門宗要二別示小本隱顯三總結一心義初宗要者將明隱顯一異之義先辨眞門宗要眞實方便教行信證身土是爲宗要也前假門中明隱顯已後按方便願意有假有眞亦有行有信從此行信開要門四法十右三左文分二段今此中先從眞門誓願開四法是又前先眞假後行信今此中先列行信後列眞假彼十九願明假爲主有假爲先有眞爲後是以觀經假門爲主假中含眞故從假願開行信又眞門中云就方便眞門誓願有信有行就善本德本名號立信是以小經不說餘行持名一心爲正意故行信爲先就此行分眞實不可思議功德方便善本德本故後列眞實方便列次可知○願者植諸德本之願者採願之語爲名植種植也植諸積累義德本即名號也積累名號返數以爲種因故名植諸德本之願此乃顯自力念佛之願名也從

此開出方便眞門之教。小經是也○行者有二種等者。善本從因名。德本從果名。如下釋○信者至心回向欲生者。方便假門機。回向發願具足。聞國名發願。修諸德回向故。說爲回向發願心。今從假門入眞門來。以名號爲已善根。至心回向。不知佛願回向。墮自力念佛。是即假門之餘習也。挾註二十願也。下十九右亦有此挾註。恐後人傍註。亂入本文歟。行卷引三願的證文。傍云十八願也。十一願也。廿二願也。此類乎。上十九願下。無挾註可爲例。又上文云。第十八願者。別願中別願。其指願數者。但此耳。其餘無指願數之例。夾是後傍註耳。下亦倣之○就機有定有散者。小本無定散善。其機有定散者。觀經餘習耳○往生者等者。方便眞門之證果也○佛土等者。於上廣明佛及方便化土。今畧指示耳

○准知觀經此經亦應有顯彰隱密之義

二別示小本隱顯二。初開示隱顯。后結會三經是以下。初中亦三。標釋結斯經下。初標。此經既無諸善。何故准觀經。立隱顯耶。解云下文並引觀經付屬文。及小本之證誠。是其義也。謂付屬持名。承下品稱名來。以付屬阿難。是以雖廢定散一向持佛名。而定散氣分猶未除。佛爲廢其定散心。持來之於小經。說不可以少善根等。是故雖廢定散。爲少善根。而其習氣猶在。信罪福心未除。下文云定散專心者。以信罪福心。願求本願力。是名自力專心也。文。以信福罪。故深執善本德本。積累稱念。策勵自善。以本願嘉號。終墮自力念佛。以自力稱佛。隱覆他力大信海。是以不可無隱顯義。此隱顯本。出於觀經定散。下觀小二經並引成其義。有此義。準知觀經。立此經隱顯。至下應知。今初標其義也

○經家嫌貶至示顯義眞門中之方便也

二釋二。初示顯之義。次顯彰之義。初顯之義者。經家嫌貶等者。嫌說文意不平也。貶增韻抑也。嫌貶字出龍芝小經疏。經說不可得生。所以嫌得生報土也。說少善根福德者。所以貶抑定散諸善也。嫌貶者爲開示善本德本也。開示功屬釋迦。聞說阿彌陀佛。執持名號是其相也。○勵自力一心者。定散專心名自利一心。○勸難思往生者。說即得往生。極樂國土。是勸化土往生也。勸勵二字取散善義語。所以勸勵自力也。○是以經說等者。顯開示善本德本之義。此乃據爽賜石碑經。助顯此經顯義也。如下廿二右所引。○釋云九品但回得不退者。事讃十三衆生。々者釋也。今引彰難思往生也。此經不說九品。何言九品但回耶。此有二解。一云九品指娑婆萬機之辭。諸機物呼爲九品。猶如言諸有衆生。一云此經所言衆生々者。及善男子女人。承觀經九品來上六品諸行下三品念佛。其諸行貶爲不生。念佛勸爲持名得生。於于此使捨九品諸行。而歸念佛。然九品諸行執情難去。以本願嘉號。爲己善根。俱由願求往生故。九品機類。俱得入處不退土。化土是此經顯說也。或云無過念佛等。法事讃文。彰勵自利一心也。下廿五引全文。於中至種々法皆解脫七句。前假門下引證。無過念佛已下六句。眞門下引之。於中無過念佛等三句證顯說。直爲彌陀等二句。證隱彰實義也。今引意聞大小事理法門皆解脫。望鈍根無智無益。無過念佛往生西方。而上盡一形下至十念。三念五念積累功勵能稱。以期佛來迎。是勸勵稱念分齊故。引證方便眞門也。此是等者結顯義也

○言彰者止名眞實也

次示彰之義。彰眞實難信之法者。總示指聞說阿彌陀佛句。爲彰眞實難信之法。何者玄義引云。聞說阿彌陀佛與實法体。即應執持名號行者受行故。故知聞說阿彌陀佛。是彰如實法體。眞實難

信之法。彰之義也。所以知此經有隱顯者。於聞說阿彌陀佛句。探知耳（已上師說）。今謂眞實難信之法者。弘願信樂也。聞說阿彌陀佛。執持名號。即聞其名號信心歡喜也。於此經彰弘願信樂。是彰義也。次釋光闡願海。豈非說本願信樂乎。○斯乃光闡等二句。釋成彰難信之法句。說阿彌陀佛。即光闡本願海也。云何說耶。說聞其名號信心歡喜。念佛衆生攝取不捨。故名阿彌陀。豈非廣開本願海乎。所以光闡願海者。爲欲捨自利一心。歸無碍大信海也。○無碍信心者。如來回向之信樂也。願海廣大故。信之者亦無碍廣大信海也。能信所信俱以海言之者。彰不可思議也。○良勸既恒沙等。十方恒沙諸佛。各勸無碍廣大信言。汝等衆生當信。故恒沙勸也。信此恒沙諸佛言。則信亦恒沙信也。吉水三經釋（和語燈十三）。釋觀念法門。舌相壞爛文云云。信一佛二佛尚難。況恒沙諸佛乎。然信彌陀一佛。即信恒沙諸佛也。故經說言。甚難也。釋云直爲彌陀弘誓等者。法事讚一文兩斷。一片證顯說眞門。下一片證隱彰義。以后融前。則前諸句皆契實義。從前次第。則聖道及要門弘願。淺深次第。前々不知。後々後々融前々也。一多證文有釋。直諸佛出世本意。言直說也。爲者謂用謂定。重者謂重累。又輕重之重。又謂厚誓願名號用之重也。用去聲訓（オモ）。今用平聲訓（カサナ）。此乃從恒沙勸恒沙信得此義。非但一佛二佛勸。恒沙勸故言重也。此有三重。謂彌陀弘誓中。十七十八相對。念佛往生。由諸佛咨嗟。十方世界普流行。於十八重十七。故爲重（是一）。又於咨嗟中。此界他方。釋迦諸佛相重故云重（是二）。又於他方中。一佛多佛相望爲重（是三）。爲用也。用彌陀弘誓名號。非一佛二佛用之。恒沙諸佛各用之。重々直說故。云直爲彌陀弘誓重也。如是由重々勸說。得洞脫無始之疑關。使安住無碍大信海故。云致使凡夫念佛即生也。○經言執持亦言一心

等者。次釋經以顯前光闡願海之句。說本願三信。即眞實一心。一心即金剛眞心。曰光闡願海故。釋經執持一心爲眞實信。若約顯執持。自力念佛也。一心是自力一心也。今約彰義。執持即一心故。云執持亦言一心也。執持是金剛心異名故。執言心堅牢不移（轉用要集專修釋）持言名不散（用論註弘持釋）○一之言名無二者。信心無二心之謂也○心之言名眞實者。信卷云心者眞也。實者如來回施眞實心故。以眞實釋心字。即是如來利他眞實。名爲一心也

○斯經大乘修多羅等

三結。下明釋迦諸佛。以說本願眞實爲正意也○無問自說經者。有二義。一顯慈悲故。佛大悲不待請而自說。猶如慈母乳哺。不待請自育。如元照疏。二顯智惠故。法華說道場所得法。無能知者。佛自開示。今亦如是。唯佛自證法。非三乘所知境故。無能問

者。佛自開示出世本懷也。一多證文云。斯經宣無問自說。說此經無問如來人。此乃欲顯釋尊出世本懷故。曰無問自說也。故知無問自說處。有出世本懷之義。故次云如來所以興出於世。唯在斯也。恒沙諸佛。證誠護念正意。唯在於彰難信之法○是以等者。三朝淨土諸相承。釋迦諸佛正意。開示弘願眞實念佛。開導濁末邪僞。使歸弘願一法○四依者。涅槃經云。此四人名如來。解如來密語及善說故文。古來解信偈大士宗師等。云西天二祖。是四依大士。和漢五祖爲宗師。今不然。四依弘經三朝淨土。互顯互通。學七祖弘傳。所謂知龍樹天親之菩薩。未知天台賢首菩薩。可例知

○三經大綱（止願即生故）

二結會。承上彰義。會三經中。初三經一致。後歎釋大信心。初中三經大綱。雖有顯彰隱密之義。若顯若彰。通皆信心爲最要。以

信心爲三經能入。是故三經俱始稱如是者。能信之相。大論一十六。釋如是云。是我聞云。佛法大海信爲能入。智爲能度。能信則言此事如是。不信者言此事不如是。（內信心受則發言云。論註依此如是爲善信之相。今亦據之。）師說云。問大經是顯露彰灼眞實經。何故言三經有隱顯耶。解云就三經會合上言之。非謂大經有隱顯故。云就三經大綱也。會合是何耶。謂由觀小二經中。有大經知二經中有隱顯。言弘願者如大經說。此意也。二經中由有大經弘願。而知此顯說要門。此隱彰弘願之義。又知此顯說自利一心。此是弘願一心。是曰三經合會之義也。已上。今謂此義難思。上文按方便之願。有假有眞。又云今就方便眞門誓願。有信有行。亦有眞實有方便。由此言之。大經誓願本有方便眞實故。從此開說二經。自有眞假。而存顯彰隱密之義也。其在大經誓願。有方便眞實者。爲顯將爲隱有乎。其義難思可思擇焉。今

按三經皆以金剛眞心爲最要者。承前執持一心。堅牢不失。無二眞實心。彰三經一致眞實信心。三經所說雖有不同。論其眞實則更無有異。唯以金剛眞心爲最要。金剛眞心者。即是至心信樂欲生。一無疑一心。一心即金剛眞心。是心即眞實信心。此經執持一心。觀經眞實信心。由若金剛心是也。三朝淨土宗師。所開示之眞宗念佛。唯在斯一著子可知。○眞心即是大信心者。嘆釋金剛眞心爲大信心。涅槃經云。大信心即是佛性。佛性即是如來。今爲顯眞心即是。如來回向信心。假涅槃語。嘆言大信心也。○大信心希有最勝等者。以四句嘆釋大信心也。師說云。逆次顯專修四德。不違佛語。故希有。不違佛教。故最勝也。隨順佛願。故眞妙也。無外雜緣。得正念。故清淨也。不爲雜緣所汚穢故。信心清淨故。如言鷄鳴天上。犬吠于雲間。妙而非眞。下品極惡獄火來逼。一稱猛火化爲涼風。金華猶如日輪者。妙而眞。

以本願相應故眞妙也。釋迦一代說教。唯此一法爲最勝。隨順此佛教。得此最勝法故。益亦最勝故。以隨順佛教顯最勝也。諸佛舒舌證誠者。一代經中唯此法爲希有。遇聞希有法。信希有法故。不違佛語。嘆爲希有大信心也云云。今謂承如來與世。諸佛證誠正意。有此嘆釋。謂希有最勝者。如來與世本懷。唯在希有最勝法。是以經說甚難希有。釋迦住此法說。爲最勝道。此信從最勝道生故。嘆爲希有最勝也。依諸佛證誠正意故。眞妙清淨。恒沙諸佛證誠此一法。以爲不可思議。眞而妙。嘆絕思議。強歎不可思議。豈非眞妙哉。諸佛歎不可思議。不可思議眞妙之體。唯是眞妙無漏清淨佛智故。上所謂無碍大信心海是也。無碍大信故。入五濁邪惡心中。不爲濁惡所碍。清淨眞妙。是曰無碍大信心海也。何以故下。明希有最勝之所以故。徵言何以故大信心海下。因果相對成其所由。四句歎釋。終結歸難信之法。

大經流通。說信樂受持難中之難。難信易往顯希有最勝。經說難易往而無人。無人者謂得信因人希有。故知易往難信相對。以顯希有最勝也。謂大信心海。從佛力發起故。甚以難入故。說難信。又曰難中之難。此法難信故。釋迦以恒沙諸佛爲證。諸佛亦恐不信釋迦一佛所說故。十方恒沙諸佛。出舌相證誠。此事不虛。以難歸佛願力故。由釋迦諸佛之證誠。得歸彌陀願力。從佛願力發起。難信之法故。得入大信心海。甚以難。若得入大信心者。樂邦甚以易往。藉願力即生故。易往者彰往生速易成。得此信因者。屠沽下類剎那超越成佛法故。曰甚難。豈不希有最勝眞妙哉

○今將談一心一異等

三惣結。總結成前問。此中準前應言。依顯義異。依彰義一也。推前畧耳

教行信證畧讀第十六終

顯道書院藏版