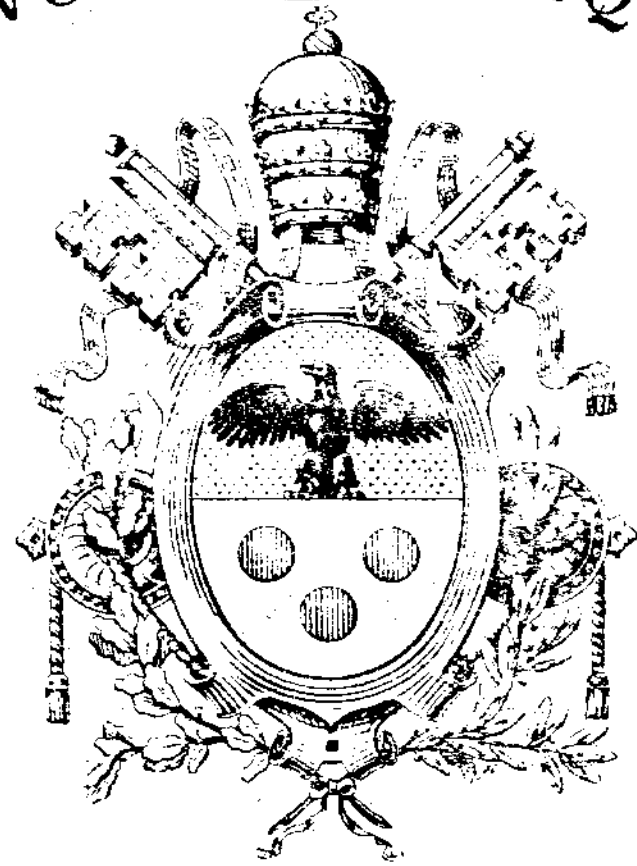


REVUE CATHOLIQUE

聖教雜誌

中華民國十四年陽歷五月

天主降生一千九百二十五年



N°179

第十四年 第五期

要目

- 插圖○ 羅馬傳教區展覽會江蘇及安徽之部
- 論說○ 灌輸聖教觀念(編者) 天主教與婦女問題(盤澤)
- 傳記○ 畢大爾夫人歸正史(望月)
- 雜著○ 剛總主教對於中華學生之演講(震譯) 歐程埠岸誌畧(于斌) 七寶兵災之一瞥(江清源)
- 新名詞(抱真)
- 通訊○ 論聖經
- 近事○ 教中新聞 時事記述 哲學史綱(宗澤)

●請定民國十四年聖教雜誌

本社同人依綿力能實行之處為迎合閱報諸君之心理并為諸君在親友中介紹本雜誌之資料茲將本年第六期內容畧為預告

聖教之對於國故觀

天主教與婦女問題 (續)

畢大爾夫人歸正史

剛總主教對於中國學生之演講

歐程埠岸誌畧

新名詞

瀝血拯奴記

哲學史綱

編者

盤澤

望月

震譯

于斌

抱真

化社

宗澤

聖教雜誌價目表

本報月出一期全年十二期

報資全年大洋八角

郵費全年中國郵局一角二分

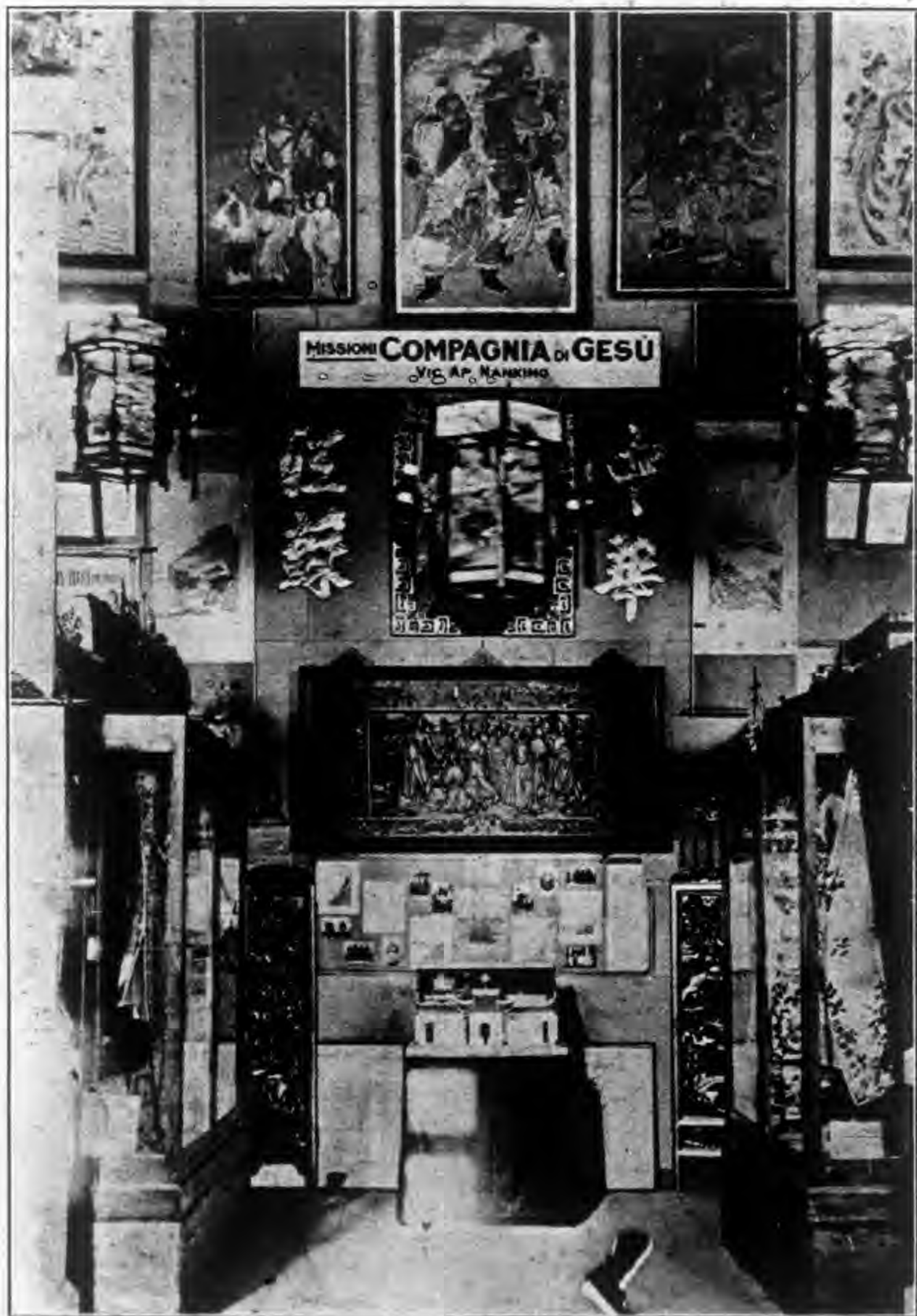
凡訂閱五份起報資與郵費均九扣十份八五

扣二十份以上均八扣

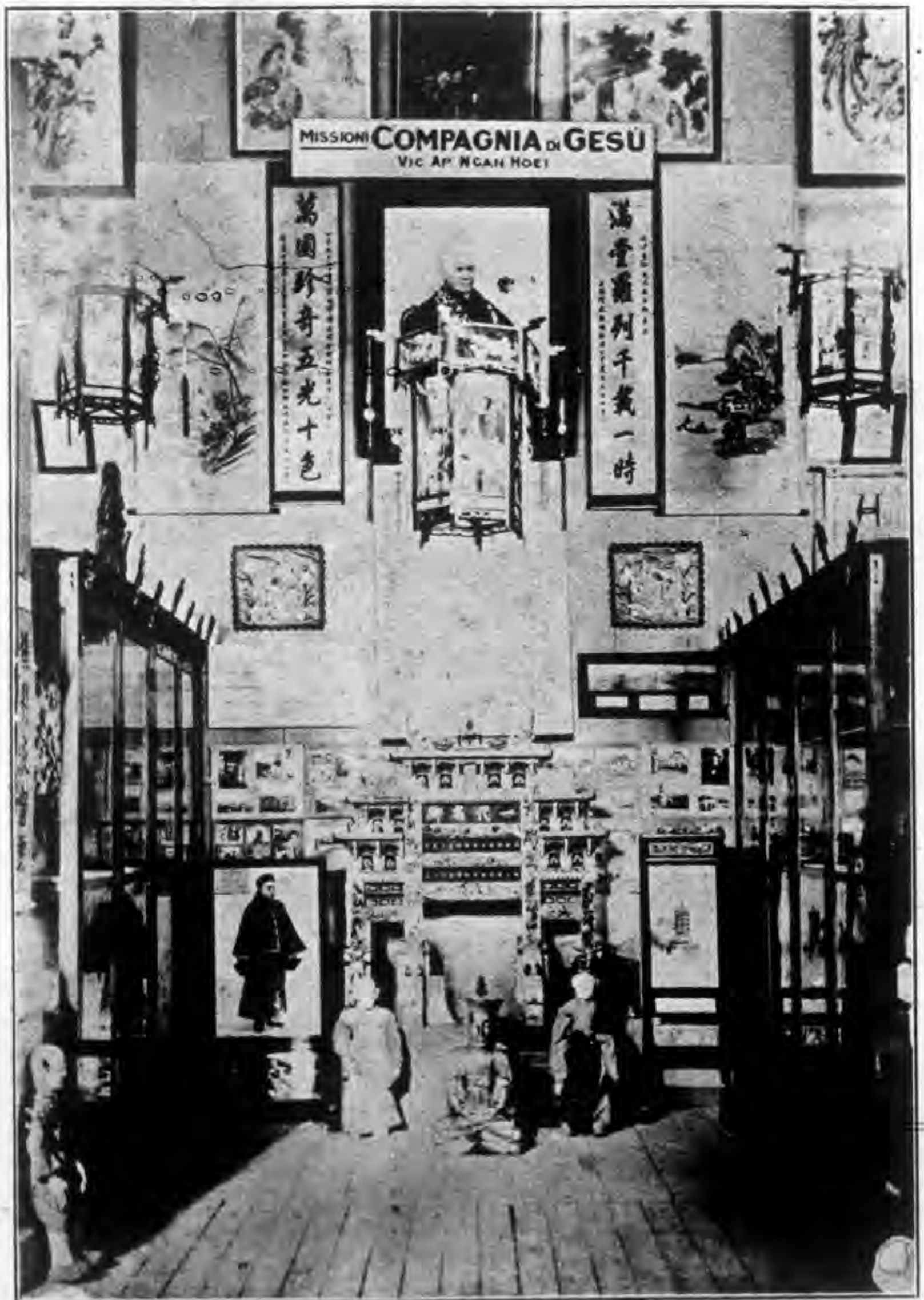
●湖北蒲圻新教區之茶菴嶺小

修道學院臨時成立情形

諸位慈善熱心同胞教友均鑒敬啟者夫開設修道學院為造就繼起傳教人才乃聖教律定各教區之首要急務責當極力遵行者也敝區自去歲陽七月九日正式成立以後同人等即竭全力以創興修院為第一前提幸謝天主聖母慈佑去秋陽九月間已招收學生五名今春復增五名親自授以鍊丁中華字文教以修道規矩修道小學院可謂臨時成立矣地點在蒲圻縣南三十里之茶菴嶺西與粵漢火車站間隔一山約三里許山之陽崖石壁臥蹲奇可燒灰窰林木叢茂四季多青泉水有名載於蒲志纔四五年前猶共稱名之曰牛泉寺寺之在此歷年已幾何矣未詳或謂明朝時所建而今則見有天主聖堂



羅瑪傳教區展覽會中國江蘇之部



羅瑪傳教區展覽會中國安嶽之部

論說



●灌輸聖教觀念

編者

語云：潛移默化，又曰：近朱者赤，近墨者黑。可知社會化之勢力之大也。顧凡百事物之由來，莫不植基於觀念；觀念為動作之種子，而動作為其效果。是以觀念之邪正純雜，影響於人之行事，實不尠焉。晉尚清談，而人多放蕩形骸，毀棄禮節。南北朝酷好釋典，而佛家之思想，大有影響於當時之文學。宋崇理學，而空疏無謂之理想，現形於文人著述間。豈非明徵乎中國自近年來，受內外環境之迫壓，而思想亦為之大變。然此等所謂新文化之觀念，純駁不

一；而驚新之學子，往往喜談此種名詞：曰人猿同祖，蘇維埃，共產主義，三民五權，康德，達爾文，李寧，孫文，自由戀愛，配偶選擇，新道德，小家庭等等。殊不知人之悟司，日與此等名詞接觸，青年士女，少審辨能力，與之俱化而不自覺，良可慨也。為今之計，莫若灌輸聖教觀念，浸之潤之，使之生活於悟司中，而運用其勢力，由觀念而流露於言語，而實現於行誼，則一觀念之默演其勢力，不亦有偉大之功效哉？灌輸最妙之法，莫善於多閱聖教書籍，多誦聖教經言，明末清初時，西士華儒所著之書，尤有研究之價值。愛聖教會者，盍於此點注意之哉？

論說

灌輸聖教觀念

天主教與婦女問題（一續）盤澤

以上所論，祇言其綱要，而當今婦女問題之範圍，不特限於婦女本身暨其家庭，且對於社會問題，政治問題，有密切之關係。此等問題之由來，大抵根基於生計問題；人莫不欲保存生命，而保存生命，當有其方法，女性於此切膚之問題，苟事事依恃男性，鮮有不為其玩弄，為其節制，為其壓迫，於是寡恥鮮廉之事，危及於婦女焉。考之歷史，女性人格之所以墮落者，澈底研究之，莫不由此生活問題，階之厲也。且自十九世紀以迄於今，物質之文明，日益進步，而經濟之狀態，因以變化，聰明先覺之女子，與夫社會派諸人，持男女平等之旗

幟，鼓吹婦女解放，經濟獨立，婦女參政，而職業問題，教育問題，婚姻問題，社交問題，亦莫不連帶發生。故當今所謂之婦女問題，實欲解放婦女，要求社會上，政治上，男子所享之一切權利與義務，給與女性，與男性並駕齊驅；其所抱之宗旨，既不甚妥適，故其對於女性本身，與夫家庭，社會，政治之各大問題，所施之種種要求，以及解決之理由，因之亦逸出正軌焉。夫男女果平等乎哉？平等之真詮，果無分乎男性女性哉？女子亦生而為人，固有當尊之地位，當敬之人格，與男性同，然謂女性男性，天所賦與之權利，與義務亦同，毫無區別，則是變女性為男性，此非所以愛之，實有以害之也。女性有女性之權利與

義務非男性所能侵犯，男性亦有男性之權利與義務，亦非女性所可奪取；男女當各依造物主所賦與之權利義務而進行，各自完美其性體，而趨赴人生之宗向，吾未見其孰優孰劣也。造物主生造第一男性，又造一女性為之伴侶，使之配合互助，以傳播人類。而女性即隸屬於男性，其任務是居闈內，與男性組織家庭。家庭中不可無長，而男性實承其任；女子惟司中饋，操女紅而已。雖然時至今日，生計之程度日高，而女性之地位，不無受其影響，婦女為妻為母之任務，雖亘古而不移，而所以盡其為妻為母之情境，則不無改變之可言。人苟不研究其真義，鮮有不為新說煽惑者。爰將對於近今婦女問題之觀念，何

者為正確，何者為否，特翔實言之。今試先言婦女之本身。婦女為有人格的有靈動物，吾既言之矣；女性非為男性而生，蓋自有其生命也。女性亦有一終向之當趨，即享受來世之永福。女性在世之義務，雖為傳類，然女性非生而為組織家庭，家庭實為女性而成立也。女子有求真愛美之司，無異於男性，故亦當培植之，發展之，完美之，換言之，即女子之教育是也。近世文明日進，智識日開，際斯時會，非有學問，不足競爭以自立，為男子如此，為女子亦何獨不然。故一切為度生緊要之學問，女子極當知之，即為鄉間之工作女子，亦當知書識字；至於中等上等社會之女子，自不待言。勿曰，女子博學，正所以開其智

巧之弊，殊不知此種論調適足以示其井蛙之見，目光如豆，何胸襟之不廣耶？勿曰：女子教育，言之爲易，行之爲難，然知其難而不勉爲其難，則其阻碍終無祛除之一日。勿曰：男子之教育，今日尙未曾普及，何暇顧及女子？然女子亦豈非人類之一，女子之智識，豈不當發展之乎？女子豈不當求一自生自立之方法乎？至論女子之職業問題，尤爲當今之急務，蓋人無職業，則何以度生；而女子之生活，又不能盡賴於男子；閨閣中之事業，又未足以贍其生活；於是離中闈而尋活於工廠者，有爲教師，爲醫生，爲律師，以謀生計者，總之舉凡男子社會上之職務，女性亦要求擔荷，而鼓吹婦女主義者，以爲男女平權，故社會

上之職務，亦當平等也。吾嘗平心思之，而知此等要求，不能謂爲絕對的無可能性；何以故？當今生計之程度日高，經濟之狀況日變，生存競爭，爲天演之公例。女子處於不得已之環境，謀生工廠，實情有可原；惟對於女性之當敬地位，與夫人格，是當保護，不致有損其德性與貞操；而在家庭中，爲妻爲母之一切義務，亦當不致疏忽，如是爲從權計，未可以爲非也。教師之職，固合於女性；而女性之精細周詳，又勝於男性；擔任教席，訓導女生，其有助於教育事業，實非淺鮮；卽一切高深之學問，女子苟能勉任其職，亦無不可之有。衛生之道，醫術宜講，婦女有一種疾病，女醫診治，自必更爲適宜；而看護病人，尤爲

女性所長；在故一定之範圍中，婦女未嘗不能操醫業焉。至於律師之席，恐未必宜於女性；他若各種社務，如銀行、公司、電局、鐵路等之職，有時雖不無例外之情景，女子服務其間，吾未敢厚非；然男女雜處，究非正軌也。蓋婦女首要之義務，是在家庭盡職。女子在世，若論其性生之義務，要在彌補男性之不足，而為男子之扶助，共擔荷傳播人類之大職任。職是之故，勉為賢妻良母，善治家事，是女性之天職。女性直接之義務，是在為良母，治家事；而其所施之影響，實推及於世界，推及於人類，女性之任務，所以重且要也。然鼓吹婦女主義者，大抵蔑視女性天賦之要責，攻擊之遺餘力，以為此乃男性籠絡女性之巧術，

禁錮女性之毒計，故必欲變女性為男性，而與男性齊等而後快；殊不知此正所以戕賊女性，矯揉女性，豈為女性之福哉！組織家庭之要素，厥惟夫婦，故婚姻之問題，尚焉。婚姻乃男女授受己身之契約。契約，乃二人或多數人之協定，彼此負職，或共行一事，或共止一事，或交給一事也。婚姻契約，未會合配之前，則為雙方意志之協定，依一定之法制規定之條件也；締結此協定，男性女性，對於性律，或國律，倫理上，須無束縛，男未成婚，女未有家彼此能自主，受授已身，方有效力，而得永久的，獨有的權利，以生養兒女也。夫今日青年男女，受歐美新思想之衝擊，輒曰自由戀愛，自由擇配，自由離婚，創造新家庭等等；此等運動，雖有

其片面之理由；然青年男女，志識未定，判斷力薄弱，妄行妄從，遺害非淺。夫自由戀愛，苟趨於極端，謂一種自由的性交，則此實獸慾，傷風敗俗，莫此爲甚，而知禮達義之君子，不屑置辯之也。自由擇配，則有是非之可言。中國舊俗，選擇配偶，往往由父母之命，媒妁之言，鮮有徵求子女之同意者；甚至有指腹爲婚，以定終生之大事，故何怪近今青年男女，稍與新文化有接觸者，忿懣不平，提倡婚姻自主，自由擇配乎？雖然，選擇自主，固合於理性；然行而不慎，易入邪途。我國婦女，向有廉恥以繩之，貞節以範之，故非分越禮之事，不數數見也；一旦社交公開，放任其所爲，曰男女同校，曰自由戀愛，充其弊，必致有乖孔子所謂

「未有學養子，而後嫁者」之明訓，此則吾所期期以爲不可者也。然則擇配，當任父母專辦乎？曰：是又不然；夫男女配合，實參天地化育之功，實盡人類蕃滋之責；而世間男女，苟非蠢如鹿豕，菽麥不辨者，誰不欲得如意郎君，誰不欲娶賢淑內助耶？苟二姓合歡，性情不同，學業不一，品格有異，以素不相識之人，強使配合，如此而欲其調琴瑟，成佳偶，豈非事之至難者乎？故爲選配合理之辦法，一憑青年男女之自主，未定之前，互相會談，以通彼此之性情；惟此種會聚，須在父母，或親長之前，庶可免越禮之行；苟談論結果，而彼此之性格，志趣，年齡，才能，教育，容貌，以及門第，地位等，道同志合，則稟承父母，

以成定婚。而爲父母者，事事當監察之，指導之，糾正之，勿任子女無學識之行爲，參雜於其間。如是則選擇配之自主權，仍操之青年，而取締准許之權，則握諸父母，豈非事之至合理者乎？聖教會知其然，故在其新法令第一千零十七條曰：「凡定婚契約，無論單務，雙務，須繕寫成書，不特二方面當簽押，且本堂司鐸，或本處主教，或至少二見証人，亦當簽押，否則，在二方面之良心上，及聖教會前，勿生效力也。」

故教中婚配前本堂司鐸徵求男女同意亦此意也

同意者，可以深思之矣。既定婚矣，至嫁娶之期，而男女配合，終身之幸福，於焉乃定。配合者，卽契約之實踐，互相授受己身，婦無權於己身，惟夫主之，夫無權於己身，惟婦主之，夫婦胥合，以傳播人類，聖保祿宗徒已先我言之矣。致哥林多書第七章第三節以下 婚姻第一之宗旨，是在蕃植人類，教之養之；第二宗旨，是在互相爲助，且制色慾；婚姻之要素，是在夫婦之唯一，夫婦之不分離。夫婦唯一，卽一夫一妻之制，既成家室，外遇是禁，夫婦不分離，卽一經配合，永不能離，以再尋他好，此性律也，此天主教之道理也。故多夫多妻之制，實違背性律，乖離教道。夫婦不和諧，或不守道，而自由離婚，雖有國律之許可，然亦反背

性律。至論天主教中之婚姻，除此高尙合理之觀念外，又有一超性之觀念，明示婚姻之高超優美地位，即夫婦之配合，表像耶穌與聖教會之契合也。聖保祿宗徒云：男子爲女子之首領，猶耶穌之爲聖教會之元首；婦屬於夫，猶聖教會之屬於耶穌也；夫婦之配合，實似耶穌與聖教會之締結；耶穌與聖教會契合，爲至神聖的，故夫婦之配合，亦爲神聖的，蓋表像超性之神合故也。故夫婦間之愛情，當以耶穌之愛聖教會，是則是效；耶穌與聖教會之契合，無時或間，夫婦既合一體，亦當百年永偕，如耶穌之與聖教會，永不分離；如非夫死，或婦死，然後能再娶或重嫁耳。致厄弗蘇書第五章而夫婦傳類之義務，又至爲神聖的，依聖教

會聖師之道理，凡爲父母者，實與耶穌同力合作，一最完備之大職任，即生養子女，生養之子女，又因耶穌所立之聖洗聖事，再生爲聖教會之義子；聖教會因而得以存留；將來在天國，多得聖人聖女，永享真福；耶穌救贖之聖血，廣布人類；而天主造人宗旨，賜人得以享見主之性體，大造之無窮良善，更能顯現於世，豈非事業之至聖至大者乎？傳播人類之義務，既至聖至大，故其責職，亦至重至難；一夫不能多妻，一婦不能多夫，夫婦既經配合，終身不能分離，觀於夫婦傳類之義務，豈不明顯昭著哉？

由是觀之，男當娶，女當嫁，婚配更美於守貞乎？曰：是又不然，聖教會要理問答上云：

守貞比婚配更好，聖保祿亦如是說法。天主教所謂之守貞，非近人所謂之獨身主義，然謂奉獻於天主之童貞地位，因此童貞地位，無俗事之牽制，更能事主故也。此等守貞之地位，實比婚姻地位為優美；蓋地位之優美，當視其與造物主之關係，暨人生之終向，及完美一己之德性而判斷；而守貞之地位，更能親近大造，得赴終向，完美一己；婚配不過為人類之益而已。聖保祿宗徒曰：致格多林第一書第七章第二十五節以下守貞較婚配為完美，婚配之男女，則薰心世俗，惟思如何以悅己夫己婦；守貞之士女，則潛志修德，惟求如何以稱主樂。此守貞之地位，所以更優美也。難者曰：守貞之人，祇求一己之利益，置人

類之公益於不顧，曷得謂之更優美，應之曰：人生在世，其第一任務，是在修己成己；為人類謀公益，猶為次務。孔子所以曰：成己成人，達己達人，不曰：成人成己，達人達己；吾天主教亦曰：愛德先從己始。且守貞以成己，婚娶以傳類，二者之利益，非同序的；前者為超性之利益，後者為本性之利益，故不可以公益私益為比例也。難者又曰：信如子言，不將人類絕嗣乎？應之曰：不必作杞人之憂，天下自有婚娶，以蕃殖人類。人莫不飲食，非人人耕田鑿井，而人無絕糧之虞，豈非事實乎？（未完）

傳記



畢大爾夫人歸正史

望月

至於聖體奧跡一端，尤爲我福樂之所在；故欽信益堅，茲特伸說之。夫余之領聖體也，自實行歸正以後，所見者餅之形，所嘗者餅之味；然我信其中爲耶穌全體。蓋耶穌者，原爲造物主而降於塵世，人而天主，其言必確實。彼曾宣告之曰：見第二篇 聖體證據此乃我體；此乃我血；汝等不食我體，必無生命云云。可知耶穌之意，立此奧跡，特作吾人靈魂上神奇之飲食，是謂神糧。而余每恭領之下，果沾得此神糧之效，覺有

不可以言語形容者。既如是，吾安得不信。夫耶穌之所以降世，犧牲性命，代人贖罪者，欲與人以生命也。所謂生命，非肉體上本性之生命，乃靈魂上超性之生命，因此而日後可以常生於天國，永享無窮之福樂者也。此等生命，人之原祖犯罪後，業已失落，故耶穌來代行補贖，以復還之。耶穌所謂之生命，卽指此類。彼既謂不食其體，必無生命，可知耶穌既欲與人以生命，則必與人以食其體。否則徒托空言，無濟於事。耶穌定立聖體聖事，特顯愛人至極；而吾乃冷然輕棄之，是何情理。保祿與哥林多人書第一封第九節曰：誰不辨吾主之體，而冒食冒飲者，猶言不以聖體爲耶穌之體血，食之如與平常食品，無所分辨，是冒食冒飲也，是無異飲食己之罪案也。乃誓反教教師謂我曰：所謂聖體者，與平

常食品，無所分辨，耶穌之體血，並不真在其內。若余從其說，而不辨所當辨，則按保祿之言，豈非飲食我之罪案乎？飲食我之罪案者，猶言我自取上主判定罪罰之案也。言念及此，毛髮竦然。倘余至死拘守我祖傳之教，既違分辨聖餅，凡餅之遺訓，終無恭領吾主聖體之一日，是絕靈魂之糧，斷常生之路，將來之罪案難逃，安得不怵然而懼。然則余將何爲？必也其尋求能與我生命之耶穌基利斯督乎？不獲不止。然當於何處尋求，方能如願？必也於天主教中乎？蓋惟此教會，有聖體焉。聖體所在，即耶穌基利斯督所在，亦即生命所在，及保我生命之神糧所在。因此而我甘棄誓反，願奉天主，而得嘗此天糧之神味矣。倘必

須當如水災火災之大艱難，乃得沾此洪恩，則當此如水災火災之大艱難，余亦甘心也。蓋爲避上主之罪案，而趨赴常生之福界，夫何艱難之有？故此問題，事關重大，余願善與人同，望閱是書者，俱明此道，均沾其益，不憚繁瑣，再進而討論之。耶穌及保祿等之言曰：聖餅中耶穌真在，與尋常食品，大有分別。牧師等之言曰：聖餅中耶穌並非真在，與尋常食品毫無分別。兩方之言，大相徑庭，故不得二者皆是，二者皆非，其中必有一是一非。或問：倘不知其中孰是孰非，則誰將適從？余曰：誓反教人有此特色之定論，謂人爲己本身之事，可以自由決選。茲姑不問此說之合理與否，余即據此而任意選擇以決之曰：我從耶穌

及保祿誓反教諸舊友，其無怪我，因余見從牧師，不如從耶穌及保祿之為妥，故即按誓反教之定論，用我之自由權，以決選之也。我謂從牧師不如從耶穌及保祿之為妥者，蓋牧師也，惟誓反教人從之；至於耶穌及保祿也，天主教人從之，誓反教人亦從之；我從眾，不亦更妥乎？或恐有疑耶穌之言，食我體飲我血之語，不可作真正食體飲血之解，乃別有寓意在。余曰：不然，耶穌為救世主，亦為造物主，其言真實無妄，如果別有寓意，必當說明，勿使天下萬世人民，盡被其惑。如若望經第二章第三至五節耶穌會言曰：人不再生，不得見天主國。尼各德莫疑而問曰：人既老，曷克誕生，詎可再入母腹而生耶？耶穌懼其誤會，乃為之申

明。謂余所謂再生，不可拘字面解，非真入母腹而再生之謂，乃論靈魂上超性之生命。人因罪過，超性生命業已失去，然藉聖洗之禮，而領聖神恩寵，即可復得。至死保存此生命者，方克升天。故復謂之曰：我確語汝，非藉水與聖神而再生，不能入天主國云。足見耶穌之言再生，實屬靈魂由聖神而重獲超性生命。倘彼既聞尼之問，而不為之詳解，勢必令人誤會，貽害靡窮。耶穌有先見之明，當必事前豫防，故立將所寓之意，明以告之，以破其惑，併以破萬世萬民之惑也。如若望經第六章第五十三節如德亞人聞耶穌講聖體之道，亦羣相詰問曰：此人安能以己體與我等食乎？倘聖體果別有寓意，此時耶穌亦宜直言不諱，使如民及

後世萬民皆知其有所寓意，且知所寓者何意，庶不致萌生迷信之心，何以竟無片言之齒及？且又申命本說第五十四節之曰：「我實告汝等，汝等不食人子體，不飲其血，必無生命，食我體，飲我血，乃得常生云。」耶穌之門徒聞之，詫異之曰：第六十一至六十九節「是言逆耳，誰能聽之。」耶穌見彼等之嘖有煩言，按當時耶穌在世，與人周旋，其聖身平日所呈狀況，與凡人無異，門徒以為食其體，飲其血，須刀割齒嚼，如食禽獸之肉，或如人之相食，殘忍至極，故曰：「是言逆耳，又誹謗多端，卒至教師離去。」然耶穌仍未聞其有何寓意，其情之表白，謂之曰：「汝等以此而怪異乎？則將來見人子，升至先在此之所，當何如？」人子耶穌自稱，猶言汝等將來見我升天，我身別取異景，自有神妙之法，供人飲食，及至此時，仍將不信乎，我所言者神也，生命

傳記 … 畢大爾夫人歸正史

也，此言隱藏於聖體中之耶穌，雖同是此耶穌，血肉俱備，但其聖身，非如昔日在世之狀況，然如復活升天以後之景象，無聲無臭，彷彿神體，可謂妙身，非人肉目所能睹，食生者，無須刀割齒嚼，不若尋常食物者然，惟領經司祭按禮祝聖之餅酒之形，而此具妙身之耶穌，輒全然入於其心中，與之心心相印，遂然神契，作為神糧，錫以神惠，保養其靈魂超然之生命，俾死後得升天國，而常生於福樂中也，所謂餅酒之形者，蓋餅酒一經司祭祝聖，其體質已變成耶穌之妙身，故不可以餅酒稱之，然其外容與前無異，故稱之謂餅形或酒形云，但爾等中有不信者，至是弟子多退去，不復從行，伯多祿十二宗徒之長，不願離叛曰：「主，惟爾有常生語，若離爾，我將誰歸？」據上所言，及別處多多確証，足見耶穌潛居聖體中，無庸疑義，惟其處身之法，神妙難測耳，至於誓反教，擅謂行聖餐時，所用餅酒，不過借以寓

信仰及紀念耶穌之意，耶穌不真在其內，此說顯與耶穌立此奧跡之本旨，大相刺謬，蓋如果有此寓意，何難早發一言之申明，何竟任弟子之怪異，而卒至離叛有如此耶？弟子之離叛耶穌，洵非弟子之福，蓋耶穌之立此奧跡，所以賜人天上之生命也，今弟子不獨不信，且反而叛之，何以得此生命，即何以得常生於天下而救靈，乃誓反教人之離叛耶穌所立之真教，有類於是，是豈亦該教人之福哉，尙祈將伯多祿所云，主，惟爾有常生語，我將誰歸之語，三復思之可也。吁，吾主乎，我信爾全能之主，既能自太空而化成天地萬物，必能行此奇工，使耶穌聖身，隱於爾所欲之處，以作吾神糧，保吾天真，余望之久矣。余自信光洞燭之下觀之，願同伯多祿，堅信其爲常生之語也。惟此信心，曾遇素所熟識之牧師而告之，彼愕然驚訝曰：噫！事甚奇怪，爲

人如爾者，何於此極短時間，忽而昏迷至於斯極，竟信此等瀆神逆理之嚙語耶？余乃謂之曰：吾師，竊有一疑難事，敢以請教。聖體之道，非人悟司所能推測其究竟，吾師以爲瀆神逆理之嚙語，試問真主降生之道，人之悟司能推測其究竟否？何吾師不爲以瀆神逆理，而深信不疑耶？二者皆出於聖經，何一是一非耶？以愚見觀之，二者同載於聖經，同出一源，同是無所不能大主之妙工，遠超吾人蛙見鼠智之上，自不容管窺蠡測，余故誠心篤信，此卽爲我之榮幸也。又論此聖體聖事之道，除以上所引聖經證據外，茲特將誓反教要理書上問答詞，摘錄於下：問曰：吾主聖餐聖事之內容爲何？答曰：是基利斯督之體血，

行聖餐時，被信徒真正實在取而領者，試有一高明之誓反教人，胸無成見，而不拘泥於黨派之說者在此，將上所引答詞，問其當作何解，而聖體究爲何物。如曰：聖體不過爲基利斯督之紀念品，而該教要理書，則曰基利斯督之體血，真正實在，被信徒取而領者，豈不自相矛盾乎？故諒其必不僅以爲紀念品，而作基利斯督之體血，真隱在聖體中解也。果如是，則與至今共十八世紀之天主教，同一信仰，而余今亦從之。然誓反教徒，概謂天主教於此聖體一端，業已舛謬；但按該教要理書，卽於此一端，既與天主教有同一之信仰，則勢必與之一同舛謬矣。然而上主曾借先知撒以之口而默示之曰：將見一徑，是爲

正路；卽愚蒙者由之，亦不迷離失所。見第三篇真教不能錯悞，是預指耶穌基利斯督將立之教會，不能錯悞也。乃者天主與誓反兩教，既一同舛謬矣，則試問耶穌基利斯督所立之真教，果安在哉？（第二篇完）

●文 範

研究國文，第一步當做的，是小學。然研究小學，文範也不可不知的，因爲知道了文範，國文上底許多難處，容易解決了。例如一個之字，古人說來說去，總不明白，知道文範底學生卽曰：這之字，是動字，是介字，這之字，是代名，是狀字，就能澈底了解，請問以虛實二字，可以說得清楚麼。做社所編之高等小學國文新讀本上，有文範一門，也是這個意思，要人讀書勿囫圇吞棗耳。

禱著



宗座代表剛總主教對於中華

學生之演講

震譯

余在歐西時，久耳貴國名；貴國為亞東文明大國，有榮耀之歷史。去年余來中國，得親踐貴國土地，而與貴國諸人士相會聚，此實余之至樂。今日不期在此，與諸生聚談。諸生為智識階級上人物，將來為貴國有極大之希望；蓋貴國文化的新性命，諸生將為其種子。余所說之新性命，是精神的生命，不是物質的生命。諸生既為中國將來新生命之種子，故吾與諸生先講生

命問題。生命問題是一個大問題，不特是關係個人，實在是與社會問題相連貫，生命究係何物，此又不可不知也。

生命問題 唯物論家解釋生命由來；謂世界上之事物，皆由物質組織而成，生命是一種物質的機械力。唐代克 *Le Dintre*

謂生命乃化學所演出之一種現象。質納 *Wigg* 謂生命乃化學最精細之動作。爾勃 *Erbe* 謂生命乃化學之機械力而已。達爾文為進化學家，創言世上之物，完全由元質進化，遞嬗而成。此等學說，達爾文創之於前，斯賓塞爾 *Spencer* 推廣之於後；甚至有謂人亦是從動物蟬脫而來；創人猿同祖之說，謬論，真令人噴飯。此等學說，在歐洲前世紀，亦極盛行，群以科學為

萬能，宗教爲過去污物；一時科學家如狂如醉。然今日科學日有進步，人洞明此種學說，不是正確的，所以現在歐美真正科學家，久已弁棄之矣。即斯賓塞爾進化家，在其最後出版之書上，名 *Commentaries* 者，彼說世界上有一大謎，吾人所不注意之者，近數年來余極惶恐，此謎非是一種具體的物質事物，大者如太陽系，小者如一般微生物，然實是一太空，在此太空中，諸般物質現象，繼續不絕，此空間之觀念，實在能驚人，吾年彌增，然見事物不能無原始，不能無原因，無垠無界之空間觀念，實使吾驚惕不已。以上數語，發顯斯氏心境不平安之真態，彼所抱「科學萬能」之傲氣，見此無限太

空之實境，帖然屈服。彼既無能力出此暗謎，入於光明之信光，所以彼終乃曰：「不可思議。」 *Incomprehensible* 然「不可思議」一言，仍不能解說生命之由來，而作証科學之無萬能，則確是有餘。諸生等爲酷愛研究學問之青年，大凡歐美新穎之學說，爾等無不專心研究，然而歐美唯物家之陳言腐說，請諸生幸勿妄從。

諸生當知性命之價值；諸生研究科學，當有日新又新之精神；即謂歐美一世紀前之唯物謬說，不當降心相從，即謂研究科學，不宜有自尊自傲之氣概，妄信科學爲萬能，而蔑視宗教之光明，即謂研究科學，常當服從良知良能之指示；研究科學，而

不爲科學所左右；講求科學，而不忽科學最終之原因。如是諸生能得真正學問，光揚貴國，與貴國以真文化之新生命。然而諸生要與貴國真文化之新生命，不能脫離宗教。宗教是科學之指南針，宗教與科學，是並行不悖的；故現在吾欲與諸生進而講宗教。

真宗教獨一無二。世間宗教，不能有多數，一宗教爲華人，一宗教爲歐人，真宗教獨一的，不能有二；獨一無二之真宗教，爲全球人類共當遵從之教。若宗教不獨一無二，則此宗教已非真宗教，不過爲國家主義等之變相，蒙宗教之名，而實非真宗教也。宗教乃人類與造物主，在倫理上之關係。

因此關係，造物主爲吾人而生造世界，救贖人類，享壽萬有。吾人對於造物主，亦因而當有尊敬之性情，知恩之義務，祈求之需要；一言以蔽之，在外則有尊敬造物主之敬禮，在內則具愛戴之性情，此即所謂宗教也。

造物主惟一，猶天無二日，民無二君。多神信仰，近人已卑棄之矣。天下人類惟一，惟一之人類，亦祇有惟一之宗教。

造物主爲真實，真實，即其體要。造物主爲第一原則；由此原則，而萬有化成。真實同時不能有二；如有則必一真一僞。猶同是一物，不能同時爲白爲黑；同是一算學之原理，如二加二爲四，不能爲甲而四，爲乙而三。造物主既爲真實之真實，故此真實

不能有二；一真實，一造物主而已。

諸君研究科學，知科學有普遍之原理，以綱繫之。而不知此燦爛之世界，亦有普遍之原理，以貫連之。古人所謂之「天秩」

「天典」、「天則」是也。

昔有人問一希臘哲士，造物主做甚麼事？哲士答以作幾何學；即謂造物主觀察此光怪陸離之世界，至不齊之萬有，以惟一之性律，和諧之，貫繫之也。

此說雖近戲謔，然至理存乎其中。蓋上自太陽系，以及行星之運行，下至極微動物心血之運動，莫不有此和諧之律以貫繫之。若世界出此和諧律之軌道，而自由運行，則世界頓將傾覆，一如心血之運動，失其常道，則死隨之矣。推而至於聲、光、寒、暑、

之爲物，亦莫不如此。要之世界上，萬有之一切運行，溯而上之，必至一不被動之原動力，而爲萬有運行之原動力，此即所謂造物主也。

萬有惟一之普遍律，既言其梗概，而萬事當有惟一之普遍性，徵之超然界之事實，而更形顯豁；獨一普遍之宗教，即其例也。羅瑪公教，即華人所稱之天主教，即天下獨一無二之宗教，此公教不能獨歸某國某姓；蓋天主教，天下公共之教也，人類共當遵之教也。故以天主教爲外來之教，此實不通之論。天主教常然一致的教，在美、洲、然、歐、洲、然、亞、洲、亦、何、不、然、其、原、始、時、如、此、興、盛、時、如、此、無、更、無、變、者、也。聖教起初時，宗徒狃習於如德亞之古教，

其教祇範圍於義撒厄爾民族。是以宗徒等見耶穌所創立之新教，無民族之區別，無疆界之殊異，爲普世人類之公教，惶恐不安，而不知所之。迨受聖神之光照，而狐疑盡釋，傳播聖教，足跡徧天下，欲盡普世人民，入於耶穌之羊棧而後快。繼續宗徒等傳教之士，亦洞明天主教公普之性質。雖歷代有異教人攻斥聖教，有國家主義之鼓吹，而歷代教皇，對於天主教之信道，未嘗或改，甚至有保護從宗徒傳下的羅馬聖而公會，雖致流血捨生，亦不顧惜，此豈不足以証聖教之普且公哉？

海桑田，朝代更易，事實之變遷，已多多矣。然羅馬宗座，常變不渝，聖教常宣傳同樣之文明，同樣之信道，千古無更無變之福音。昔有人以天主教爲外國教，故驅之逐之，必欲排斥之爲快，傳教士爲外國宣傳帝國主義之先導，此等論調，誠爲無稽之談，明識之士，惟付之一笑。諸生爲中國智識階級之中堅，必不爲此等謬言所左右，余敢斷言也。

各國傳教士之來中國，非爲本國開疆拓土，彼等離家背鄉，梯山航海，遠來中國，非有別種作用，惟傳揚耶穌救世主而已。顧傳教士何以來中國，此恐諸君欲詢之問題乎？今試爲諸君言之。諸君曾至羅馬

參觀天主教起初時之聖堂乎？聖教起初時，往往喜繪耶穌善牧像：耶穌自爲牧童，牧守羣羊。此像之意義，即耶穌自比爲人類之善牧，人類爲彼之羔羊，而耶穌所立之教，爲彼之羊棧。然曠觀世界人之未入其羊棧者，尙舉目皆是，耶穌所以欲設法引此無牧之羊，歸入聖教羊棧，天主教傳教士之遠道東來，即是此意。耶穌復活後，曾向宗徒曰：「天上地下，全權已與我，汝往訓萬民，因父及子及聖神之名洗彼，凡我諭爾者，教其遵守，我日日偕汝，迄於世末。」瑪竇經第二十八章第十八節至二十節此耶穌遺發宗徒傳教之事實也。

羅瑪教宗，承接耶穌之位，將耶穌之明訓，遵行勿失，世代相承，遣派教士，到普世傳

教。蓋欲將未歸羊棧之人類，導引至聖教，使得以享受羊棧中所有之福樂。是以世界一日有未歸之羊，一日有傳教士傳播福音。蓋善與人同，耶穌之聖訓昭著，即孔子所謂立己立人，達己達人之義也。至論傳教士，俾能善盡傳教之義務，豈無犧牲之處乎？苦身克己，精修十數年，一旦晉陞鐸品，離鄉背井，遠適異國；甚至有傳播福音，被人窘難，爲義捨身者。請問彼等之所爲，抑爲擴拓一己之權利，尋求一己之富貴乎？吾有以知其非也。蓋彼等見普世之人，未入於聖教之大家庭者尙多，故欲援救之，引歸至聖教之家庭中也。

由此觀之，傳教士非傳揚國家主義之先鋒隊，乃耶穌之勇兵而已，傳播耶穌福音

之宗徒而已。傳教士之首領非一外國的王，乃耶穌在世之代表也。羅瑪教宗與傳教士所求者，惟人靈而已。

聖教起初時代，宗徒分行天下，傳揚聖教，及如德亞國各地，福音已經傳到，宗徒及接續宗徒之傳教士，乃遠出播教於普世。今傳教士之到中國，亦是此意。今日之中國，一旦盡入聖教，中國人士，將到聖教未至之處，宣佈聖教，此豈不能見之事乎？

要而論之，真宗教惟一，猶耶穌之羊棧惟一。天主教無人種國界之區別，普世人類，當共遵之公教而已。傳播天主教之傳教士，傳佈福音之宗徒而已。（未完）



● 歐程埠岸誌畧

于 斌

去年十一月十一日，予自吉林出發，十六日，至上海舊地重遊，無甚觀感。除購備物品，定做衣服，領簽護照外，即拜謁昔年同學師長，攝影聚餐。三日間，頗覺短促。十九日晚上船，翌晨七時啟程。蒙聖母眷佑，海行月餘，風浪大致平靜，今至馬賽已登歐洲大陸，自此搭火車，越十餘時可抵羅瑪。回首宗邦，不禁依依。爰自日誌中，摘錄各口岸記事，投之聖教雜誌。異鄉風物，想我同胞所樂聞乎？若夫子個人之舟中生活，及感觸，則以其無關輕重，畧而不陳。讀者能不責其條理紊亂，詞句荒蕪，則幸甚矣。

香港 二十二日下午三時，至香港舟未

靠岸，泊於水中，遠方傳教會駐港賬房，以小艇來接，隨之登陸，頗蒙慇懃招待。自上海至此，僅五十六小時，然浪大船搖，暈船甚苦倦，得該堂之安適設備，精神自爲之稍舒。該賬房總管理，卽大名鼎鼎之金大司鐸，軀幹魁偉，湛深有神，談話娓娓動聽，三年前法蘭西遠方傳教會各主教聚會上海，選舉總長，而該司鐸卽榮膺新總長之第一參贊，其才幹諳練，可想而知。旅居滬上者，有不知法界金神父路者乎？則以該司鐸之名名之也。

二十三日早飯後，乘登山電車，赴傳友會遠東總印書館，及養病院參觀。電車將及山巔卽盡，下車後以路徑不熟，直向最高處進行。既登峯造極矣，仍未得二處所在，

向某英人詢之，始知妄費許多時，乃循原路下。行約半時許，始見巍然高聳，儼如宮殿者，則印書館是矣。入門出介紹書，有經理司鐸名 *W. H. H. H.* 者，導予參觀一切，排字室，刷印室，切釘室，校對室，各分部居，秩序井然，機器多係新式，而自備之生電機，尤爲該館特色。導者向予曰：苟城中電廠發生意外，本館絕不致累及。一切電工皆可進行如常。按該館能印文字，可分中西蒙藏安南日本各種，久已馳名遠東各教會。今得觀其規模之大，工人之多，誠所謂名實相副矣。遊既畢，導者乃引至鄰院，伯達尼，卽遠東法國外方傳教會總病院。位置高坡，海水清漣在望，而四圍之花木點綴，更覺幽雅宜人。時或徐風一縷，芬芳撲鼻，

沁入心脾，誠天然之療養所。參觀後，導者領之謁廣西劉主教。主教係自廣西盜匪巢穴中來此暫息。交談歷十分鐘，畧知彼處傳教之困難狀況，及修院情形，並蒙勗勉數語，長者閱歷之言，應矢勿諉。告辭後，與某神父乘汽車回賬房，時已將及正午矣。

本埠教務歸意國米耶遠方傳教會管理，主教大堂，大小修院，無不應有盡有，惟主教師公則於數月前逝世，新任尙未簡出，予本有意赴修院參觀，以疲憊未果。本埠天主教學校，最著者曰聖若瑟，曰聖方濟，各沙勿畧，惟均係小學，最高者，亦不過初級中學而已。本埠教友之出版物，據予所見者，有月刊一種，以英語發行，名 The Book

有磐石之意。內容頗完備，係葡英班各國教友與神品班協作之品。以象徵主義言之，香港本一岩島，而該雜誌，適名磐石，其亦有所指乎？本埠爲英人殖民地，市政頗有可觀，所有道路，皆以碎石鋪成，人車往返，均極利便。有壯麗之皇后公園，及俱樂部，教育機關，則有香港大學，學生中西並收，惟程度尙屬幼稚，故無甚可稱。聞金神父曰：香港英政府之種種設施，多側重貴族方面，而平民不與焉。故豪商富賈，儘可養尊處優，志得意滿，若夫無產階級，則大有長安不易居之嘆矣。嗟嗟金錢主義之資本國，安怪其如是也。雖然，香港昔本我國一荒島，自英人奪而經營，輪船絡繹，商貨山積，竟致今日之盛況，對景迴心，固

不免主權旁落之嘆，而靜氣比較，又安得不愧汗浹流哉？俗諺云：「君子無德怨自羞。」吾復何言。是晚四小時自香港行。西貢二十六日正午，舟泊西貢。先是入西貢河口時，兩岸民屋錯雜，笠叟漁舟，隱現於綠蔭中，頗似天然圖畫，船客顧而樂之，引吭高歌者頗不乏人，三日暈船苦，即因之大減。泊乎靠岸，賬房派人來接，更覺精神煥發，頓忘海行苦倦。爰隨之登岸，惟該埠上岸者，除法人或安南人，均須簽驗護照，即經過海關時，亦有人為之檢察行囊。乘人力車行約一刻鐘，至賬房，理事神父為之指定房間，稍叙後，即登床酣睡。舟停該埠可三日，故遊觀調查，均不患無時也。次日早飯後，偕副理事神父，赴商店購

旅行用品，並在某華僑裁縫處，定做下襪布洋服兩套，蓋自此至波爾撒天氣常在盛夏，毛布服不克應用也。嗣又至印度雜貨舖，購夏帽一頂，遂開始市街觀查。未至此地前，想該埠雖係法人屬領，然市街之安南氣象，必大部仍存，詎遠出所料。層樓高聳，金碧輝煌者，西洋式之商店也；左衝右突，稍見即逝者，貴族式之摩托也；即街頭叫賣之童，無非洋文之報，舖戶懸揭之匾，幾盡旁斜之文，西貢城完全歐化矣。縱規模稍小之舖戶，尚有東方色采，然非華即印。安南何與焉。十二點鐘歸賬房，午飯。午後五時熱度漸低，遂偕某神父朝拜主教大堂。堂距賬房只數百步，前有廣場，中劃華地若干區，排置坐椅，備人乘涼或憩

息之用。最足動人心目者，則廣場中心有銅像一，係本區第一任主教 *Pierre de Benigne* 之像，自 1741 迄 1769 主教一手執聖經，一手引土人，作撫導狀，宗徒慈母精神，同時畢現。安南有心人見之，得毋五體投地，急思歸依乎？進堂稍跪，即參觀一切。見其裝飾之華麗，氣象之精偉，覺徧尋我國，恐無能出其右者。堂中特敬祭臺甚多，如聖母、聖若瑟、耶穌、聖心、聖安多尼、巴杜各祭台，無不香花高供，燭臺層排，而猶以聖安多尼祭臺最招注目。謝恩匾額，滿牆鑲嵌，以數百計。其靈跡大顯斯邦，不難想見。據人云：該堂在平時彩色灼爛，動人瞻依之處尚多，今晨以爲安南著名教友雷光顯（譯音）舉行殯禮彌撒，故稍改變。按

該教友生時頗盡力於法安親善活動，法政府之功臣也。故勳章爵銜之得自法人者，不計其數。殯葬之日，西貢總督派代表演輓詞，遣樂隊，頗盡崇功報德之能事。本城法報且爲之連篇特載。二十八日上午赴街調查華僑狀況，訪一廣東商店經理向予言：本城僑胞甚多，幾至三四萬，以小負販，或小本商爲多；教育機關，只小學校二三所，出版物，則有南圻日報一份，言際取以示予。概觀一過，內容雖無甚可取，然僑居海外，得以畧知祖國新聞者，未始不有賴於此焉。下午五時遊觀西貢植物園，該園佔地甚廣，幾盡安南之珍禽異獸奇樹名花而有之，惜予對於博物，素欠深究，故未能分門

別類，詳加說明，以供獻於閱者之前，而起其興趣，只走馬觀燈畧誌梗概而已。甫入門，有象圈一，象象四五頭，我等出銅幣購香焦數枚，投之地，象則以鼻捲而食之，食畢，仍伸鼻圈外，作乞求狀，守者高聲呼曰：「汝等負恩矣，速向遊客致謝！」象應聲皆屈膝致敬。噫！獸亦有禮矣，訓練之關係大哉！再進有虎、豹、猴、東京鳥、鱷魚、安南蟒，蟒共四條，醜態逼人，俱盤臥不動，蓋飽食後酣睡也。傍有雞雛四五，啾啾共鳴，豈無靈物，亦料知粉身碎骨之大難將至，而效楚囚之對泣乎？終至荷花池，有鷺鷥數對，點綴其間。見人至，振翼發聲，似表極端之歡迎狀。流連久之始去，時已鐘報六下矣。遂偕某神父急往修院參觀。該院距植

物園不甚遠，院甚濶大，多植花木，芬芳青翠，頗顯幽靜。入門時有幼童數名，在草茵花畦間閒玩，短衣跣足，氣態活潑，詢之始知爲小修生。緣本院分兩組制，大小修生同處，只讀書散心，睡眠分居耳。謁見院長後，得超性學教授司鐸之引導，參觀小堂、飯所、浴室、教室、風雨散心場，小修院遊戲場、寢室、寢室共二所，故每所床位頗形擁擠，且床皆無蚊帳，詢其故，告曰：「此處雖有蚊，然不足致病，故無此項設置之必要。」最後至一室休息，導者告吾等曰：「本院大修生四十餘，有在外練習者，在羅馬大學者一，在檳榔大學者二，小修生一百二十五，來自本區各堂口。修業年限，神學四年，哲學二年，辣丁及安南語七年。教職

員均係司鐸，共八位；法安各半，惟本地神父只擔任小修院低級課程。予問曰：「聞貴處小修院畢業，不獨辣丁文及格，即法文亦無不通悉，以七年短促時間，竟致此優美效果，得詳其故乎？」神父莞爾作答曰：「安南昔習華文，自屬法國管理，即改用羅馬字母，拼土語成文，故學習甚易，本國語既不成問題，則集精力於辣丁文，其成就自較加速；至法文一項，本院並未設為正科，特學生以環境關係，無不自動踴躍學習，其能畧解法語者，以此耳。然惟其皆曉法語，故神哲講授時，我等即可利用之，以解釋辣丁難點，蓋安南文化幼稚，神哲名詞絕少恰當者，法文之助益，誠非淺鮮也。談話約十分鐘，該司鐸又導子等至

對門加爾默落修院小堂參觀，時已將近七下，遂興辭乘車回寓。二十九日上午未出外，除休息閱書外，作長篇通信一，寫明信片三四，報告沿途經過，及感想。下午二時開船，本埠為西貢傳教區主教駐在之地，故聖堂頗多，有中國聖堂一，在中國城，本堂神父係廣東人，惜以居城之西南隅，距寓處甚遠，故未克瞻仰，爰誌之以待他人。（未完）



七寶鎮兵災之一瞥

江清源

(甲)敗兵搶掠記 甲子冬，十二月八日。陳樂山部第四師旅長方先聰率第七旅抵七寶鎮。諸紳士即肆筵設席，備極地主之情。宴畢，方旅長因事赴滬，兵士無人約束，沿街放鎗示威，至各商舖，挨戶搶掠，無一幸免。至足令人生憐者，乃永興協盛亨盛三大店。初則倒櫃攫取現銀鈔票，繼而如意爭奪綢緞美服，終乃連排各長派兵將有用衣服綢料，綱扛船上，滿載而去。三家所失約二萬餘金。按七寶鎮跨松青兩縣，各設警局。警察竭力維持，供給飲食，但其勢洶洶，莫能阻止。七旅駐七共三日。市鎮鄉村，不堪其擾。逮七旅移駐虹橋，而入

旅長范奪魁於十一日，亦率部下至七。借鹽公棧，設司令部，似有樂不思蜀之意。旅雖有七八之分，然搶掠之風則同。鎮東二里程某，小康家也。某夜四兵闖入其家，向程勒索重款。程答以年關已近，會項出入，尚須羅掘，何有餘金。四兵舉鎗重擊，旋入柴間縱火，延燒十四大房。燒時四兵監視，致無術撲滅。鎮東金姓，開碾米廠，廠務興盛，家道稍豐。某日某營長，將其子金乙拘去，勒助餉千元。由伊父報告司令部，始得釋放。某日，因救護難民，記者入顧家宅。顧姓族繁支盛，共有一百數十家，探望宅長，全家早已避往滬上。該家門戶洞開，由大廳至寢室，無一完好窗櫺格子，或倒地，或半開，或半毀。臥房中衣廚掀開，箱鎖撕裂，

零星滿地，碎落紛紛。由房折入庭心，但有一餓犬伏地，見生客似熟人，作搖尾乞食狀。旁有家禽二頭，其首插翼，奄奄待斃，蓋已數日不食矣。旋往各家觀看，情形皆同。十七日，因事至大原堂，途中見各處兵士，三五成羣，四處搜搶，鄉民一見兵至，紛紛逃住竹園，或潛入近村人家。異之，問其故，鄉人答以倘不隱避，男子必遭重撻，女子不免姦辱。再問云：曷不往報司令，答以報亦無益。子不聞王家橋冤案乎？答以未之聞。鄉人述云：某日，四兵至王家橋附近抄搶，王家橋人見兵不荷鎗，由六人執送司令部。司令審云：爾等鄉民，見兵不以禮貌相將，反重傷部兵，理宜重辦，姑念鄉愚無知，罰洋四百元。五人已集資贖身，而第

六人，因無力籌款，迄今尙押在司令部，日受敲打。受禍最烈者，爲塘灣朱家堂等處。除銀洋首飾衣被外，食米油鹽，亦搜盡無遺。當十二日晨，十小時許，救護團至該二村，村上不見一人，繞屋數巡，瞥見數兵，方在人家姦搶，一見紅十字旗入門，持鎗遁逃。按塘朱二村昆連，居民不下六百數十人，竟無一人見面。救護員心甚疑之，乃至堂內，竭力撞鐘，劉君芳辰在堂外大聲喊云：凡欲出外避難者，聞鐘聲登堂聚會，僕等爲救護人，非搶兵也。云云。一轉瞬間，男子自墳旁，或竹園奔來，婦女藏身柴間，或數人團聚一室，紛紛擁至，各述苦狀，掩面而泣。救護員聞之，不禁淚下沾襟。十一小時，該二村男女老幼，或提衣包，或負食糧

被褥而來者，已達三百餘人。同時救出一人，係七寶水菓行主某甲。彼於初九日，初被兵士拘去，偏當苦役，因扛子彈重箱，至龍華鎮，肩上皮肉磨穿，自龍返時，道經塘灣，見沿途兵士，剝衣搶物，不敢回七，遂即匿於友人破屋內。據云，匿後三日不食矣；聞救護團至，潛由破屋中出，雙手拜泣，大呼求救。似此淒涼情景，誰見之心不慟耶？以上所述各節，非目覩，即耳聞，悉屬可信。總之：兵入鄉村，見物即搶，物主偶或抵禦，輕則痛打，重則鎗斃，故任其搜索，而莫如之何也。所過之地，如疾風摧枯，春蠶食葉，無一存者。晚間闖入人家，姦宿，婦女受辱者，哭聲震天，洪楊慘劇，無過於斯。

子方在茅司鐸房中，拈毫作記，松南陳君

雜著 … 七寶鎮兵災之一瞥

石巖來謁茅鐸。數語寒暄後，大聲歎云：國家年耗千萬萬金錢以養兵，由鄙人觀之，非養兵也，實養盜耳。旋顧子曰：子何握管之忙哉？倘非密札，可一賞識乎？子遂舉稿授陳君。陳君讀至塘灣救難民一節，拍案大呼云：歷觀兵搶情形，與敵處一一相同，所不同者，少一紅十字會救護團耳。此善團功德無量，正起死人，而肉白骨也。乃備述楓松戰事，孫軍如何凱旋，陳師如何退守，戰地人民，流離失所，言時淚潸潸下。後

(乙) 紅十字會 自七八旅到七後，搶案一日數起。李君漁生、駱君軼塵、范君魁芳、李君啟賢，創立紅十字會，救護本鎮婦女，遷避滬上。旋因兵搶出於無人供給，略改紅會宗旨，以該會事務所，權作為招待兵

士所；共推駱君爲財政主任，范君副之，一切開支，歸二人籌墊。聞各兵食米，日須二十餘石，其餘各項費用浩繁，概可想見。兵得此供給，本鎮搶劫之事乃息。

鎮上之秩序，漸見平復；而村間搶掠，遠近一律，婦女老幼，欲往滬上避難者，往往苦於不得出險；蓋鎮東西南北，無處無兵。出門遇之，搜抄剝衣，行人裹足。於是劉君景辰、芳辰、江君務本等，設救護難民團於本鎮天主堂，團員每日早上手執紅十字旗，至鄉村救出難民，兵士見之，不敢盤詰爲難。由是四方居民，扶老携幼，手提箱籠衣被，紛紛到天主堂者，日有三四百人。午後一小時，聲鐘爲號，整隊出發。一人執紅十字旗爲隊首，旗上大書七寶天主堂救護

團字樣。又有二三人，亦各執十字旗爲殿，或前或後，一路護送。兵士雖見數百人隨帶寶貴衣箱，及被褥行李等，然知爲紅十字會救護難民，秋毫不敢犯。按避難之人，婦女老幼者居多，不能行遠，救護團每護送至鎮北七里高家灣爲止。既至該灣，土山灣朱修士，發數十輛汽車來接，安插難民於徐家滙天主堂中。教內教外一律膳宿，計十一日起，至十七日止，先後六日，共護送到徐家滙者，二千二百五十餘人。十三日爲難民最多之日，約畧計之，不下一千餘人。由堂出發後，前隊將近高灣，而後隊尙鳴立堂庭內外，未越雷池一步也。當啓行時，取道正街，經司令部前，千百兵士，萬目共攢，既異人數之繁多，復見秩序之

整肅，莫不歎服云。

(丙)無名死屍。八旅旅長到七後，聞塘灣朱家堂被搶事；十六日下午，委某軍官下鄉查勘。軍官在朱家堂隔壁張姓家中，見一無名死屍，橫臥房外，頂有傷痕，身穿本處衣服，軍服鎗彈一無所見，惟在灶前尋得銅紐數粒，立回司令部報告一切。旅長除立派部下數兵外，當命警士四人，紅十字會員二人，同往朱家堂昇屍驗傷。先是某軍官回時，途中撞見農夫乞丐各一名，帶入司令部，委警察局長審訊。恐彼等不肯扳供，重刑敲打。農夫但說不知，而乞丐妄供朱甲朱乙朱丙朱丁等，以器械擊斃死兵云。旅長聞供，乃命昇屍相驗。警兵紅十字會員，於是晚六下時，至張姓家

內，逕入臥房，以覓麻繩扛棒。見床上被褥重重，以手捲被，驚見一人臥在床上，身穿皮袍馬褂，新袴四五條，一見而知為搶來之衣，共相詫問。床上人云：予患腹痛，已臥三日矣。問何職業？答云：余為四師八旅軍士。復問軍衣何在？答云：已委棄矣。又問死者為何人擊斃？搖手云：不知。因天時已晚，遂即昇屍縛兵，至司令部。旅長一聞死屍與活兵俱來，拊膺頓足，歎曰：何來咄咄怪事。十七日，茅司鐸聞丐夫供詞，至司令部見旅長。旅長云：據丐夫供，復經警士搜呈銅紐前來，知死者的係敝司令部兵無疑。茅司鐸云：細閱丐供云：聞人傳說，朱甲朱乙等擊斃兵士。所說聞人傳說，究非目覩，傳說者係何人？並未指出，難以取信。

至銅紐爲軍中公用物，紐上不留名，何必欲作爲死者之紐，而不可作爲活兵之紐乎？旅長語塞，乃共談時事而別。今八旅全隊已去，乞丐農夫皆已釋放，活兵如何處置，不得而知。一重疑案，等諸落花流水矣。然兵等報復之心，大可畏也。當八旅離七前一日，清晨三下鐘，朱家堂火燒，至八下鐘，火焰猶未息也。當初起時，鄉人胡甲見三兵荷鎗監燒，致近鄰不敢往救。事後查問，知所燒者爲朱甲房屋，別家無恙。當某軍官查獲死屍後，咸以爲此次張姓將重遭拖累，昭雪無日。至昇屍時，因覓繩索之故，撞遇活兵，致司令部不能借端人命，嫁禍教民，致損教堂名譽；可見上主照顧，奇妙實深，至朱姓燒屋，其害猶小焉者也。

新名詞

隨覽釋原 抱 眞

注意 凡名詞上有*標記者非純正學說

婚姻 乃男女彼此授受己身之契約。婚姻契約，未曾合配之前，則爲雙方意志之協定；即依一定之法制，規定之條件也。締結此協定，男女二方面，對性律、國律，須無倫理上之束縛。（如男子未成家，女子未有室）彼此能自主，授受己身，以得永久的獨有的權利，生養子女也。婚姻契約，既成婚之後，則爲夫婦合成之永久家庭，實行其契約之權利，永不能分。

獨身主義 以通俗語言之，即不婚不娶之意。如不婚不娶，而出於合理之宗旨，

則性律無禁止之明示。否則，爲一己之自由縱慾起見，則實違性法。

「守貞」乃一祝聖於天主之童貞地位。因此地位，無俗事之牽制，更能忠心事主。守貞地位，比婚配地位爲優美。蓋地位之優美，當視其與造物主之關係，及人生之終向，與夫完美一己之德性爲判斷；而守貞之地位，更能親近大造，趨赴終向，完美一己，此其所以爲優美也。

「家庭」亞利斯切德曰：家者，人性當合之會，以成日常事者。生活之常事，及其秩序，卽爲家庭之宗旨。

※「婦女解放」卽對於社會上，政治上之一切權利等，婦女要求參與之也。

「國際法」又曰：萬國公法，卽各國彼此交

接間，所有之名分之義務，規定之法制也。國際法，分性立人立二種。性立者，出於性爲性律所當然；人立者，出於兩國相約，或出於習慣，不約而似約。人立國際法，又分公私二者。公者，天下各國皆同，皆當遵守；私者，惟某國與某國行之。國際法，凡從性來者皆公，因人性皆同也。國際法，又分戰時平時，其義觀名稱而可知。又分公家私家二種；公家者，關國事；私家者，關民事；彼此交涉之名分也。

「國際盟約」兩國或三四國合立之約。此舉合理可行，因個人與個人，甲社會與乙社會，彼此能立契約，況國會乎。惟准約之權，在君主，或貴族，或國會。兩國使臣議定約章，必經統治全國者允准，方可施行。

所約之事，又須合義；不義則約如不約。譬如無理奪人，無理害人，皆可不踐。和約合義者，有守之責，此出於性律；蓋除性律外，別無束縛國會之權也。強國逼立和約，若有理之約，當遵守；無理之約，則須分別顯然無理，或不顯然無理。後者，仍當守，否則在在可疑，天下無息兵之時矣。前者，即顯然無理之約，自無遵守之責，蓋性律不命人行非理之舉也。但強國威逼，不照約之禍，更爲奇大；爲公益計，不如遵守之爲妙；倘日後別有事故，可藉口以毀往日之約。

參哲學提綱倫理學



通訊



聖教雜誌社惠鑒 鄙人向來，訂閱貴誌。然俗務

羈身。每次接到後，即束之高閣。未嘗置意也。今春患足疾。閉戶不出外。近二旬。爲解悶起見。將歷年所藏之聖教雜誌。翻而讀之。見其中有多篇論說及譯件。切中時弊。實爲有功世道人心之作。今請求貴社。將歷年貴誌上之名論。另刊單印本出售。以裨益閱者。未知貴社以爲如何。敬請道安。

程華國敬上十四、四、五、

答曰 尊意極好。敝社亦早已思及。俟有暇整理完備。擬逐漸實踐。以符閱報諸君之雅意。近來吾國青年士女。其求學求知之心。與日俱進。吾教中子弟。苟欲在社會事業上。有所建樹。以光聖教。學問一道。似宜積極進行。以革去從前消極之態度。教友中不乏聰明有爲之子弟。所惜者少團結力。故往往起初作一事。未嘗不興致勃然。一遇困難。頓然銷魂。此缺少堅忍之心焉。敝社同人。學識誦隨。

凡綿力足以爲閱報諸君効勞者。未嘗敢辭也。 編者

主任司鐸鈞鑒

貴誌第二期卷頭語有「教中

智識階級宜洞明教理。底論文。僕深表同情。聖保祿宗徒說。『信德由聽講而來。』從這句語裏頭。可以知講道訓人底緊要。除聽道理外。閱聖教講道底書籍。也是緊要的。請指示那種聖書。是爲教友首先當閱的。 求道子啓

答曰 爲教友首先當閱的。且不可不閱的。是聖經一

書。陽公瑪諾著有聖經真解。是將一年中。主日暨大瞻禮底聖經原文。詮解典故。詳細陳說。李公問漁譯有新經譯義。宗徒大事錄。馬公湘伯編有新史合編直講。以上三書。依鄙見。是爲教友當閱的。敝社極鼓吹教友家中。設備一小圖書館。購置數十種聖教書籍。以便隨時翻閱。增長學識。這個意思。已在上期通欄中說過的。現在圖書館事業。中國極形發展。各省均組織圖書館協會。卜月底各省圖書館代表。在上海開會籌備。中華圖書館協會。以謀全國圖書館事業之進行。本社亦以同樣底計劃。爲教友勸先備幾種書籍。爲籌辦家庭圖書館之先導。 編者

近事... 教中新聞

近事



教中新聞

●聖年羅瑪朝聖近聞

據聖年事務所披露。

自正月一日迄三月三日。外地來羅瑪朝拜聖堂者。團體二十九起。可九千三百九十三人。其餘個人單獨旅行來此。以滿全朝堂要件者。則有三萬五千人。聖年中團體覲見教皇者。自屬非常之多。今畧誌美國朝聖團情形。以其遠涉長途。來此非易。幾與我國等也。該批朝聖者。可五百人。均係波士頓總主教區信友。各階級俱有。本區樞機總主教。親爲領袖。到羅瑪後。先舉行朝堂神工。後於三月九日。入覲教皇。聖父均一一授手與親。且各贈以聖年紀念聖牌。嗣登寶座。有貴族衛士環立。首由朝聖團普祝詞。意謂波府教友。應公父之請。不憚跋涉別離之苦。結團以

蒞此世界首都。致命聖城。羣致敬於耶穌代表。教眾公父膝下。神益非淺。幸福實大。望聖父降遐福於我等自身。及欲來未能之在美親友。庶回國後。不獨神子等熱心有加。即全區教眾。亦無不蒙恩奮進。活潑其靈性生活。致祝畢。教皇藹然起答。演辭甚長。無非獎進及表示滿意之語。且引傳教展覽會之陳列。羅瑪地窟之古蹟。各古堂之聖髑等。以發揮我教至一至聖。至公。從宗徒傳下之四大特點。蓋美國警反教甚盛。教皇視美國一部分天主教友。其善牧之情。不禁流露。對於棧外亡羊。有無限關懷也。語畢。命美樞機爲之通譯。遂在鼓掌聲中。再三致敬而退。

●巴來斯特利納四百年紀念聖樂大會

巴氏爲中古聖樂作家。有樂界大王之號。一生傑構甚夥。使中古聖樂燦然大放光輝。成一種優麗特殊之樂風。其影響之大。可想而知。今歲適值其四百年生辰。羅瑪音樂界。爲之舉行慶祝。特請聖樂名家嘉西彌（Cassini）指揮特別聖歌隊。演奏巴氏名作。開會於奧古斯多大樂場。購券入場者。可數千人。尤以各公學學生。及天主教司

鐸爲多。慶典開始。首由嘉西彌氏鋼琴獨奏。後歌隊數十人入場。須臾。歌聲煥發。以次唱巴氏傑作。如教宗瑪爾則祿之彌撒曲。及聖母痛苦歌。數班合唱。抑揚頓挫。清越動人。而尤以聖母痛苦爲絕調。幽婉深情。使聽眾悠然神往。不自知其涕淚之何從。故每閱告終。掌聲歡賀如雷。演唱約兩句鐘始畢。巴氏之慶祝會。遂於萬眾情感激發。熱烈歡呼中閉會。按此次指揮歌隊之嘉氏。係當代聖樂專家。現已多所創作。且倡立羅瑪聖樂研究館。以教育有志頌咏等聖教音樂者。國內志士。有懷融洽中西妙樂。以歌曲化民成俗者。盍興乎來。

●明年羅瑪天主教國際運動會 三月九號

天主教體育事業。國際聯合會。在法京巴黎。舉行大會。意國代表提議。於一九二六年。在羅瑪開世界天主教體育競賽會。並言曾得教宗同意。先是本擬於本年舉辦。嗣恐得聖年之神聖虔肅。特改定來年等情。大會全體贊成。通過。然則各國天主教青年將羣集聖父膝下。以表其男兒之好身手。懿歎盛哉。（以上于斌君特別通信）

●聖教之注重藝術

羅馬教廷總理 茹斯巴

利樞機。近發出通告。敘述意國聖教藝術會之發起及組織。樞機先列舉此事之動因。繼謂宗座為保存聖教藝術。已令於修道院中。添設聖教藝術史之一科。又令各地神長。勸設博物院。組織專會。以保存留。且發展各地之聖教藝術作品。今宗座欲此美舉。有確定久長之基礎。特於羅馬。組織一聖教藝術中央委員會。聘請藝術專家為委員。並令意國全境。各於神長監督之下。組織類似之地方委員會。其任務為一、本區藝術作品之調查。二、勸設或整理本區之藝術品博物院。三、審查新建築或裝飾或修理之計劃。四、藉書冊演講等法。提倡聖教藝術。喚起公眾之注意。至於中央委員會。負有指導地方委員會之責。故地方會遇有疑難之問題。或重大之困難。儘可求中央會之援助。且地方會每年當呈報所行之事業。所獲之成績。而藝術作品之調查。尤應詳細報告。末謂宗座為繼續歷代聖教會崇尚藝術。保護藝術之佳範。特定於意國先推行此舉。故盼意國諸神長。竭力襄助。以獲宏效云。按羅馬之中

近事... 教中新聞

央委員會。業已完全成立。主任為許斯德院長。會員計數儀家。古學家。史學家。藝術批評家。共十一人。工程師四人。畫家四人。雕刻家四人。

●華棣岡之又一古物陳列所

羅馬聖伯

多祿大殿。於十六世之初。重行改建。而經歷千餘年之古殿。逐漸拆毀。其中古蹟古物。當時未經珍重。佚散甚多。現今巴黎及倫敦之博物院中。皆藏有古殿之遺物多種。其存留在羅馬者。概存貯於聖伯多祿大殿之地窖或屋頂內。新殿建築後。過剩之裝飾品紀念物。亦均一併堆置。若建築物之雛形。若雕刻物。若繪畫等。猶屬不少。但既凌亂堆積。以致無從參觀。更無從研究。五年前。教宗本篤第十五。始定於伯爾寧圓廊之後。建一陳列所。以貯藏並陳列聖伯多祿大殿之古蹟古物。建築費約一百萬佛郎。近來各種古物。均整理就緒。大約今春可開供參觀云。

●波蘭國與羅馬宗座

波蘭新派之駐羅馬

教廷大使。賴第斯拉。斯格尋斯基。於去年十二月十一日。謁見教宗。呈遞國書。教宗提及前在波蘭時之情景。深賀

波國近日之進步。并囑該大使。代為致謝波國總統及政府之美意。目下教廷之駐波蘭大使。為勞雷主教。波蘭教友。公贈一宏麗之屋為教使館。波政府亦示優待。豁免種種法律上之手續。波蘭繼統伍雷高斯基。頒給勞雷主教以波蘭復興大勳章。故波政府與羅馬宗座。感情極佳。近又派遣克萊勃斯教授。前赴羅馬。促進與教廷締結協定之交涉。蓋波蘭於大戰前。分屬俄德奧三國。以致遺習紛歧。而所以整頓劃一之道。殊難籌措。故締結協定之舉。遲遲未成。大約波蘭教務。當分四省。即念仁波仁省。轄四主教區。雷奧保省。轄九主教區。華沙省。轄四主教區。格拉高省。轄五主教區。念仁總主教之地位。於波蘭歷史上。夙佔優越。故將來波蘭主教領袖之榮銜。必歸該總主教。現今波蘭樞機有二。即華沙總主教嘉高斯基樞機。及念仁總主教達爾包樞機。

●斐洲白衣司鐸之傳教成績 白衣司鐸

會。乃辣未日利樞機所創立。專為傳教赤道下之斐洲。拯救黑人之靈魂。該會傳教之區域。今已遍及斐洲中部腹

地。二十世紀之始。會士之傳教者。二百六十一人。教友祇五萬九千。與保守十五萬。今則教友已達四十萬。保守十六萬。二十五年中而獲若斯之成績。誠可讚歎。會士之傳教者。現增至五百五十。而本地之修道。亦漸有興起。傳教前途。頗有希望。惟以較之千萬之教外亡羊。則稽事甚殷。亟需該會之戮力也。

●回教地方之傳教 回教國中。我聖教之傳教

事業。最多窒礙。當今教宗。深願擴張此項傳教。因定於羅馬東方學院。添設研究回教一科。不特討論回教經典。抉其統繆。且講求傳教之計劃。若回教國之語言風俗等等。該科主任。經宗座聘請亞里朋。莫拉司鐸擔任。莫司鐸原係土耳其之克來德島人。廿八歲時始奉聖教。尋修道登鐸品。在法國愛克司修院教授哲學。對於回教研究。夙稱宏博云。

●熱心教友之海軍大將 日本之天主教青

年。十年前曾於東京創立一青年會。其宗旨乃發揚日本教友之超性精神。並致力於勸化外教。該會今日。有會員

五百餘人。會長乃海軍大將雅馬莫刀。(譯音) Yamamoto。其才畧其熱心夙為教內外所欽仰。雅將軍雖供職國家事務。而猶主持該會所發行可百頁之月刊。該會又自一九二三年起。發行一單張四頁之半月刊。用為將來日本聖教日報之準備。去年日本政府曾提議派駐大使於羅馬教廷。日本僧侶竭力反對。聲稱華棟岡而有日本大使。於日本固有之祖宗信仰。必將大有危害云云。雅將軍欲闢其誣。因以羅馬要理問答。送與宮內暨外務二相。若輩繙閱之下。大加讚賞。且於議院中發表尊敬聖教之論調。雅將軍又刊發小冊。揭破僧侶之謬說。政府且將此種小冊。分贈議員。該駐使一案。雖因種種關係。未曾通過。然雅將軍之熱心捍衛聖教。概可想見。又去秋日本教務會議時。東京教友之信心大表示。亦皆雅將軍導率指揮之功也。

●北京天主教大學之籌備

我國北京

設天主教大學之動因。根於一九一七年。北京教友英欽之先生。上呈教宗小篤第十五之一書。當時教宗大為感

近事 … 教中新聞

動。特囑宗座巡閱使光主教。切實調查此事。光主教之報告中。亦備述中國北方。亟應設立聖教大學之緣由。一九二十年十月。美國奧杜爾君來至北京。居住數星期。屢與英氏晤談。後奧君經羅馬。會晉謁教宗及小篤會總會長。回至美國。以所見聞。述於小篤會諸院長。僉謂創辦大學。非一院之力所能勝。一九二一年十二月。羅馬傳信部秘書卜武提主教。正式咨文小篤會總會長。商議在中國創辦大學之舉。文中並提及聖味增德院大修院之名。按該院在美國東北境賓雪爾瓦尼州。現任大院長。為斯德爾大司鐸。斯院長當即函覆總會長。謂此舉非一院所能勝任。傳信部總長王勞松樞機。因請美國小篤會各院。共同協助。並謂小篤會於中古世。曾有保存希臘及拉丁文學之功。今茲創設大學於中國北京。藉以為傳揚聖信之大助。最為允當。此事方在進行。而小篤第十五棄世。今教宗庇護即位。新教宗於教育一端。極為注意。宣言概助十萬里耳為該大學基金。並允將華棟岡所出版之圖書。概贈送一份於該大學之圖書館。一九二四年六月。傳信部王

一二三三三

樞機。接得美國本篤會。承受創辦大學之覆文。賓雪爾瓦尼之本篤會修院。遂着手創辦大學。剛總主教亦致書該院。允盡力援助。羅瑪宗座。且於去年六月。授予聖味增德院大院長。有管理該大學之全權。故該大學直接隸屬於傳信部。去年七月。該院意德方斯司鐸及伯拉西特司鐸。已抵北京。購地之事。聞已就緒。大學將來之組織。按傳信部之意。當為一完備之大學。故大約當分五部。即神學哲學部。中國文學西洋文學部。自然科學部。社會及歷史學部。礦學及工程學部。至於教授。則本篤會士之外。尙當聘請多數學者。不分神俗。亦不別國籍。惟望該院積極進行。俾大學得早日成立。為我中華聖教大放光明也。

●漢陽新傳教區

湖北漢陽。經宗座劃分為宗

座監牧區。並簡加爾溫大司鐸為監牧。按加主教乃愛爾蘭傳教士晉升主教之第一人。一九〇九年。加主教領鐸品於愛爾蘭之柯克城。一九一二年至中國。傳教於浙江西境。四年後。回至本鄉。提倡傳教中華之事業。創立聖高隆朋傳教會。漸次設二公學於愛爾蘭。二公學於美國。又

一院於澳大利亞。一九二〇年。加主教重至中國。率傳教士十六人偕來。處於漢陽。今則傳教士之數。已達六十。漢陽教區遂得成立。去年。又有美國勞來德修女六人。來漢陽設立女學並工藝廠。武漢處中國中心。商務繁盛。教育發達。故加主教熱心創辦學校。計現有男女小學一四九所。學生四四〇二名。中學二所。學生二二〇名。所可注意者。外教生之數。超過於奉教者。其有益於傳教。可以見矣。漢陽監牧區教友。據去年報告。已受洗者一七六一四名。保守者一〇一八二名。

●教宗惠助我國瘋人

廣東石龍麻瘋院。係

巴黎傳教會江司鐸所創。已二十年。有男女二院。分建於二島下。現今主其事者。為法國祝司鐸。及中國周司鐸。女院則有加拿大之無玷始胎會修女管理。二院收納瘋人。共八百名。廣州政府。本定每月發給每瘋人贍養費四元。然數年來廣東政局。異常混亂。此項津貼。久未撥給。該院經濟。因之頗感困難。數月前。巴黎傳教會總會長光大主教。親見教宗。述及該麻瘋院之拮据情形。教宗當即頒賜

五萬佛郎。資助該院。

●七寶兵災後之感謝商聯會長

去冬四

師退駐七寶。四出騷擾。地方糜爛。民不堪命。幸該鎮商界聯合會會長駱軼塵君。出而維持。組織紅十字會。救出難民不下數千人。始得轉危為安。前經青浦縣吳知事。特派張委員。給以匾額一方。文曰：樂善好施。茲由該鎮紳商各界。以駱君奔走呼號。至十餘日。功在桑梓。特製匾額多方。於夏歷三月十九日。送至該會長宅。文曰：措置有方。熱心公益。見義勇為。急公好義。熱心任事。拯我災黎。又銀盾二座。文曰：造福鄉邦。商界明星。前以導鑾。間以絲竹。遊行全鎮。頗極一時之盛。是日駱君設筵款待來賓。更有地方公送音樂。以佐餘興云。

時事記述

善後會議概觀

三月十六日善後會議。議決休會二星期。以便會員討論各問題。并定延期二十日。及四月二十日為閉會日。在此休會期中。各委員開談話會。為疏通各方意見。及整理議案為

近事... 時事記述

務。善後會議亦於二十三、四兩日。開談話會。討論整理財政。收束軍事案。當時善後會議之障礙。是西南代表之力爭通過聯治案。東北代表之反對軍事整理案。四法團代表之要求出席表決。而善後會議本身。應當解決之最重要問題。有三議案。(一)國民代表會議組織條例。(二)整理軍事善後委員會組織條例。(三)整理財政善後委員會組織條例。以上問題。在大會繼續開會時。應討論通過。二月三十一日續開大會。出席一百二十七人。湯漪主席。議事日程共十五案。然究其實。祇有軍事大綱案。與軍事整理委員會條例草案兩項。結果軍事收束案。即付審查。多數贊成通過。四月三日大會。討論財政案。湯漪主席。李思浩說明整理財政大綱案。及財政整理委員會條例草案。議決交財政委員會審查。限五日報告大會。又議決咨請執政電達各省區軍民長官及各軍將領限期報告。最近財政軍政情形。次討論歷年所欠內外債及用途。為整理財政之先決問題案。四日又開會。然奉方代表全體不出席。國民黨代表少數出席。報到僅七十八人。不足

二百三十五

法定人數遂流會。六日常會。趙爾巽主席。開議第一案。宣布內外債用途。褚輔成提議加入庚子賠款。同時宣布。決咨達政府。催速宣布。又議第二規復外蒙案。第三整理江蘇財政案。均通過。即咨請政府酌辦。繼褚輔成提議臨時政府案。眾不贊成。休會。七日常會。湯漪主席。議國民會議條例。逐條初讀。主席付表決通過。九日會議。奉天代表不出席。許世英往招。始得簽到一百十六人。仍湯主席。褚輔成說明臨時政府案理由。(一)須用委員制。人數多寡可商改。(二)實行廢督裁兵。旋主席諮詢大眾意見。有請將褚案付表決。有主擱置者。主席以擱置付表決。多數通過。十一日又開常會。以東北代表缺席。不足法數。改開預備會。是日討論先為修正臨時政府案。及設置臨時參政院等事。十三日開常會。到一百二十六人。湯漪主席。議國民會議條例第一章第一條。主席以楊以健等修正案。民國臨時政府為制定憲法。又其施行附則召集國民會議付表決。多數表決。旋議附項一二兩條。(一)制定憲法。由委員起草。委員執行。(二)起草委員每省及蒙

藏各兩人。每區及華僑各一人。由執政選聘。將付表決。奉代表自由離席。調停無效。無結果而散。十四日開會。奉代表全體出席。續議國民會議第一章。由專門委員審查報告通過。第二章組織法決保留。俟會外協商。第三章議長副議長。及審查會通過。第四章選舉法保留。第五章秘書廳。第六章附則均通過。十五日開會。是日通過軍事善後委員會條例。十六日開會。討論國民代表會議條例案。十七十八二日。續開國民代表會議條例二讀會。及三讀會。共六大綱。第一總綱。第二組織。第三正副議長。及審查員。第四選舉。第五秘書廳。第六附則。條文共三十九條。許世英對大眾朗誦全文。宣告國民會議條例。三讀通過。全體鼓掌。二十日開會。出席一百二十四人。通過修正財政善後會條例案。二十一日善後會議舉行閉會式。十時段到。會員全體出席。未開會前發布國民代表會議條例全文。軍事善後委員會條例。財政善後會條例。十一時開會。以執政宣讀韻語體之文。畧謂政治擾攘。民生久苦。國內明哲集議於茲。嘉謨告成。千載之範云云。沈

瑞霖代表閣員致詞。議長趙爾巽略述善後會議之經過。旋攝影。宣告閉會。十二下段在外交大樓。宴全體會員及專門委員。

蘇省善後問題

蘇省自經三次戰禍。瘡痍滿目。善後事宜。刻不容緩。蘇皖魯勦匪總司令張宗昌。三月十七日離津南下。十八日抵甯。張氏應江浙紳商。環請撤兵之意。與盧永祥韓國鈞等。會商

撤兵辦法。擬將滬甯路駐軍。分期撤駐徐州一帶。留二團分駐鎮江蘇州。一營駐江陰。常州駐軍。二十四日起即已移防。二十日起錫軍始撤。張宗昌於二十五日由甯來滬。二十八日赴松觀察砲台形勝。撤兵計劃。商定具體辦法。連日官與常州無錫崑山一帶軍隊。陸續撤防。過江赴徐。駐防蘇皖魯三省邊境。惟吳淞瀏河。因係海防要地。張已派兵隊駐守。張氏又以上海為海陸交通要道。擬設勦匪總司令辦事處於上海。現方着手組織。盧永祥亦以政府下令催促。就督辦。即以組織蘇省善後會委員會。相號召。表示不再堅持廢督。三月三十一日。韓

近事 時事記述

國鈞交出督辦印信。盧即以宣撫使名義兼辦江蘇軍務善後事宜。名雖不就督辦職。而實際上已行其職權。韓國鈞交督篆後。亦擬交卸省篆。而盧則電請促鄭謙赴任。蘇省議會亦有電鄭南下就職之舉。

豫陝問題

自胡景翼軍攻入洛陽後。孫劉之事。告一段落。劉鎮華率殘軍向閻錫山假道。繞黃河回陝。陝軍吳新田等均扼守要隘。截劉部回陝。

劉部潰軍多流為土匪。為地方患。劉電段謂刻飭都回陝。且引咎自退。請另簡賢能。接替軍民兩政。并預備入京請罪。又擬請馮玉祥解釋誤會。一面保吳新田督陝。孔繁錦省長。而馮玉祥胡景翼電保孫岳督陝。岳維峻陝長。孫岳入陝。胡部岳維峻表示不滿。而陳樹藩亦有運動督陝之意。張作霖表示。如國民軍得陝。則魯督辦非任張宗昌不可。執政府則審慎將事。未有具體之解決。際此時會。胡景翼患瘡。割治無效。於十一日逝世。十二日政府接岳維峻米振標聯電。謂胡遺囑。由岳代行督長職權。維持秩序。胡病卒時。曾電段保岳督豫。馮亦來電保岳繼任。十三日國

二百三十七

務會議決任岳維峻督豫。並催孫岳速就豫長。本擬即日下令。但張作霖要求執政任張宗昌督魯令同下。因此政府應付艱難。而國民軍亦有意令孫岳督陝。豫陝督長問題。正不知如何解決。

西南大局

民國六年以後。國內成南北對峙之局面。八年後。南北兩方之內部。又各自分裂。而今則大變化。又在醞釀之中。唐繼堯自孫文逝世後。於二月十八日。就副元帥之職。久因雲南之唐繼堯。以西南盟主自居。和川聯黔。派兵入湘桂。又謀聯合陳炯明。為建設聯治政府之預計。至湘西問題之釀成。頗形複雜。而綜其現在情形。有可言者。溯湘之趙恒惕始容熊克武盤踞湘西。繼則見其勢力之固。欲驅逐之。唐繼堯自就副元帥職後。目的在創造西南新局面。倡言北伐。命唐繼虞率師入湘假道。聯結熊部。以抗湘趙。於是毗連湘省之蕭耀南。亦為預防滇唐勢力侵僑鄂省之故。表示願與趙合力擊熊。故始則為湘省趙熊之衝突。而今則為唐蕭之抗衡。桂省經多年之混亂。終則成爲沈鴻英、李宗仁、黃紹

雄之三方均勢局面。惟廣州政府任劉震寰爲廣西省長。被李黃所拒。沈鴻英謀統一全省。與兵附劉。與李黃交戰。至二月底。沈軍全潰。桂省爲李黃所有。劉震寰秘密與滇唐接洽。而李黃亦頓改態度。請援於廣州。范石生拒絕唐軍。而桂省又發生變化。廣東自孫文陳炯明分離後。兩軍相持三年。一月底陳攻虎門。圍入廣州。被蔣介石許崇智擊退。且失去潮汕根據地。惟陳軍右翼林虎軍隊。前在北路與孫軍范石生滇軍相約不開戰。以保實力。今范軍西調。乃助陳軍反攻。圖因許蔣於潮汕。而解決之。今則滇唐謀聯陳軍。以統一廣州。四川爲楊森握全省大權。去年除川邊劉成勳陳遐齡兩軍之衝突外。尙屬平安。川省最有勢力之軍人。當推劉湘。劉舊爲楊森上司。與各將感情亦佳。楊森自驅逐熊克武後。成都兵工廠獨佔已有。政府雖下令楊森四川督辦。劉文輝幫辦。賴心輝省長。劉湘川康邊務督辦。節制軍隊。而四川恐未能相安無事焉。今川省將令。已聯合到楊。且入於戰爭狀況。其導火線爲爭鹽款。實際則因楊之把持兵工廠。而熊克武亦有捲土重來之意。川事前途。難抱樂觀焉。

第二世紀。至第八世紀。希臘末期之哲學。哲學與宗教混而爲一矣。當時聖教初立。聖教時遭艱難。不特羅馬皇虐待聖教。卽在聖教中。亦說異論。蓋然迭起。攻斥聖教道理。傳佈旁門異說。詆毀聖教會之信德道理。無有已時。然造物主顧全聖教。興起多數聖師。保護信道。辯明真理。其直接之洪功大勳。則爲辯護聖教之信德道理。而其間接之豐烈宏恩。則尤在於當時之哲學。蓋第一第二世紀時之哲學。與宗教同軌而馳。故關於宗教之各種問題。於哲學亦有密切之關係。如造物主與人之交際。造物主之創造萬物。人的自主之權。靈魂之神體。及其永生。凡此皆爲哲學界上之大問題。而希臘末期時之哲學家。從未解決之者。故得聖師之大道。而哲學爲之別觀青天也。

當外教學校之興隆於亞立山大黎也。亞立山大黎亦有
一聖教學校。創自邦伊納。Pantene 其中最著名者。爲
格來孟亞立山大黎。Clement d'Alexandrie 及奧利
才納。Origene 此校之宗旨。在保護聖道。攻斥邪說。厥
後輔助之者。有東方聖師。Pères Grecs 聖亞大那斯
Si Anathase 聖西利耳亞立山大黎。Si Cyrille d'Ale-
xandrie 聖西利耳口露撒稜。Si Cyrille de Jérusalem
聖罷齊耳 Si Basile 聖額我畧那齊項斯。Si Grégoire
de Nazianze 聖額我畧內斯。Si Grégoire de Nys-
se 聖若望克利奈斯刀末。Si Jean Chrysostome 西
方聖師中。Pères Latins 有貧爾都利英 Tertullien 聖
意來耳 Si Hilaire 聖項不老亞辭 Si Ambroise 聖

才老末 *St. Jerome* 聖奧斯定 *St. Augustin*

(二) 亞歷山大黎學校卒遷至雅典不老格 *Proclus*

爲當時此校之最大光明不生於比羅斯 *Byzance* (四

百十二年) 卒於出典 (六百八十八年) 厥後羅瑪皇

儒斯帝內英 *Justinien* 出諭封閉各學校創立山大黎

卽於此時滅迹也。

●第六章 羅瑪哲學

羅瑪人非哲學家實行家焉理想之學超形之事均非羅

瑪人所研究所重視自與希臘人接觸後而哲學之活動

始行發生代表伊壁鳩魯派者有呂克來斯 *Lucretius* 呂

生於降生前九十八年卒於五十二年代表新亞加代米

者有西賽龍 *Cicero* 西生於降生前一百零六年卒於

四十三年羅瑪之有名文學大家也。

代表斯刀意西斯末者有賽南克 *Senèque* 愛卑克戴

脫 *Epictète* 馬爾克奧來爾 *Marc-Aurèle*

中編

●第一時期 中古時代 第八世紀至第十六世

紀 *Philosophie médiévale*

第二時期可分爲四時代第八世紀至第十二世紀爲第

一時代士林派哲學創立之時代也 *La philosophie*

scolastique 第十三世紀爲第二時代士林派的哲學極

盛時代也第十四世紀爲第三時代士林派哲學衰敗時

代也第十五世紀至第十六世紀爲第四時代中古時期

哲學維新時代也 江蘇主教姚淮

有聖教修院而祭台且適在於向之供拜
牛王菩薩台位日夜敬供有耶穌至尊聖
體每晨必奉獻彌撒祭儀朝晚時聞祈禱
經聲踐壓魔首殆此之謂何日到處幸皆
如是 原牛泉寺公產本屬附近四團居
民所施歸地方管業民國九年間營長某
欲砍伐寺前古柏爲棺木用居民不忍計
有以阻之矯言喬木已早售於天主堂一
面卽立獻字着人往見安司鐸利達請其
允認承受果爾計遂得行因是籍名隨教
者數百家然於此地修建聖堂則尙未曾
意及也越明年夏暑假武昌文華書院教
員美國施修士偶爾與安公遊息此地見
泉水長流飲而甘之又愛其下便鑿浴池
遂起意欲得此地爲建造避暑別墅商之
地方首人皆欣然允諾議決用售價將廟
宇遷修於相近山麓旣而武昌美國波司
鐸來助安公經營修造興起兩層樓屋一

幢上下共八間又小經堂乃就廟牆改修
者寬丈又數尺長約四丈此一九二二年
夏秋冬事也遽述二十三年夏宗座駐華
欽使剛公會來此一宿云惟當昔司鐸一
人轄地數縣一年之中或不一至上會至
亦停住日少無異彼稱隨教者聞聽道理
旣鮮自難明白教規大抵徒有虛名耳
去秋同人等新來見各項工程尙待完竣
堂中空洞壁滿墨污其內蓋會課讀也若
窻門桌椅牀鋪厠屋垣墻器具等等應用
宜有者皆未齊全有之乃亟央工趕造目
現仍未得整備所費計已不貲而又不能
敷衍且過誠以多人長住非若一人或少
數人暫棲之所可隨便易就合焉綜之此
地聖堂屋宇爲創設修院臨時權用僅可
勉強蓋如己云樓屋上下共只八間司鐸
三位（因兼管七八會口）居佔其半餘
爲修生十名之寢膳自修上課等室其甚

狹隘大可想見尙有求進修院兒童勢不能收容奈何改良擴充并屬緊要則非急早另建正式廣大學屋不可況此則不惟於修生之衛生工課規矩精神上均有莫大關係影響實乃聖教律例所命責無旁貸分當圖謀實行者惟是工程非小而需款甚多噫閱者諸君乎僕書至此不禁根觸痛念十數年來吾國各省滿目瘡痍天災人禍教內同胞皆飽嘗受吾何忍遽發將伯之呼籲維諸君中倘爲天主愈大光榮爲我中華聖而公會永久廣揚計爲使宗座愛憫我華之苦心至意勿致顯見辜負有能願量力施助者則必得主許行哀矜神工者之暫永百倍厚報同人等則盼幸之至銘感無涯統乞鑒原恭祝神形 善安 蒲圻成主教敬啓

●余山舉行聖母進教之佑瞻禮通告
余山上山大堂雖因另建新堂拆毀然今

年聖母進教之佑瞻禮仍照常舉行屆時務望各處教友來拜聖母上年江浙戰爭吾省受禍不少然因聖母保佑戰禍不致延長在此聖母月中正爲教友感謝聖母之良機也
松江焦總司鐸謹啓

●書畫精本出售

滬上鳳岡沈司鐸家藏名人手蹟甚富本年適逢羅瑪教宗有開博覽會之舉爰選教內外書畫精品二十六幀各綴以華法練三國文字復附作者之小傳付諸玻璃版影印成帙異常精美聊供該會展覽與贈送知好外尙有餘存茲托本書館代售如海內外賞覽家及欲知中華教區成績之一斑者逕向本館購閱可也購資托者聲明悉充善舉惟書印無多請從速爲要每册定價二元 土山灣印書館謹啓