

# 佛說八大人覺經釋略科

---

佛學小叢書

(要彙)

卷  
之  
五

---

上海佛學書局印行

佛學  
小叢書

# 佛說八大人覺經釋略科

後漢沙門安世高譯

太虛大師在世界佛教居士林演講

大何子培同記

(一) 分科

今講此經略分四科。

一、解經題。

二、稽譯史。

三、釋文義。分三。

一、總起分。

二、正說分。分三。

一、自利行。分二。

一、正修四念住。

二、別觀愛取緣。分二。

一、覺貪愛爲苦。

二、覺追求增罪。

二、二利行。分二。

一、精進度懈怠。

二、智慧度愚癡。

三、利他行分三。

一、等怨親而施慈。

二、涉塵俗而不染。

三、觀苦惱而普濟。

三、流通分分二。

一、結成二利。

二、勸誦八事。

四、提綱要。

(一) 提綱

一、解經題。

一、佛。佛陀。浮圖。浮屠。覺者。無上。遍正。覺者。

二、大人。人爲有情之一類。以人代表有情。形巨曰大。年長曰大。

德位力勝曰大。佛菩薩曰大。

三、覺。無漏慧爲自性。善心心所爲相應。世出世間一切善法爲等起。四智菩提爲果。眞如爲體。轉雜染成清淨爲用。

四、經。修多羅。素怛纜。修妬路。三藏之一。十二分教之一。契經。契

理契機。

五、佛說。佛所說。簡非其他說。佛雖通號。此專指釋迦佛說。

六、八大人覺。八件佛菩薩等太人的覺悟事。

七、佛說八大人覺經。佛所說八件大人覺悟事的經。

## 二、稽譯史。

一、後漢。漢桓帝建和二年。來到中夏。

二、安息國。安息國王子也。當嗣位。讓國于叔而求出家。博曉經論。

三、沙門。勤行。勤息。出家人通稱也。

四、安世高。姓安。名清。字世高。多有神迹。高僧傳有傳。

五、譯。通習華言。宣譯佛經二十九部。凡一百七十六卷。爲初期。

各釋師之冠。此經乃其綜集經要所成耳。

三、釋文義分三。

一、總起分。

二、正說分三。

一、自利行分二。（得三乘共解脫果。所修之行爲自利行。）

一、正修四念住分二。

一、正明四念分四。

一、無常觀。

世間無常。國土危脆。（虛僞變壞曰世。墮世中曰

世間。器世間。有情世間。

一、苦觀。

四大苦空。地。水。火。風。

三、無我觀。

五陰無我。生滅變異。虛偽無主。色。受。想。行。識。

四、不淨觀。

心是惡源。形爲罪藪。

二、結成觀果。

如是觀察。漸離生死。



二、別觀愛取緣分二。

一、覺貪愛爲苦。

多欲。乃貪相應之貪欲。少欲。爲離貪之善欲。重在離貪。貪卽十二緣起支中之愛支。

二、覺追求增罪。

無厭足。多追求。卽十二緣起支中之取支。十二緣起爲生死流轉環。欲解脫此環。須從無明、愛取、三支入手。四念住破無明。此二別破愛取。

二、二利行分二。（自他俱利之行。名二利行。）

一、精進度懈怠。

精進遍策發自利利他諸行。摧四魔中摧天魔。屬利他行。

二、智慧度愚癡。

多聞智慧。自破生死。卽自利。智慧辯才。教化一切。卽利他。精進般若。爲菩薩行中最要之二行。精進以普賢爲模範。智慧（卽般若）以文殊爲模範。

三、利他行分三。（利他行爲大乘不共行）

一、等怨親而施慈。

無始來多諸怨結。須修大慈平等布施。以慈釋怨。乃得除度衆生障。此以彌勒菩薩爲模範。

二、涉塵俗而不染。

此舉雖爲俗人而梵行高遠。以作菩薩隨類化度現種種身。而游行自在。此以觀世音菩薩爲模範。

三、代受苦而普濟。

地獄未空。誓不成佛。此以地藏菩薩爲模範。

三、流通分。分二。

一、結成二利。

至涅槃岸以上。結成自利行果。復還生死以下。結成利他  
行果。

二、勸誦八事。

仍舉滅罪因。益及菩提涅槃果利。以勸誦習。

(三) 釋文義

平常講經。往往先將一經綱要。在講經前提出說明。其方法在天  
台有五重立義。在賢首有十門立談。今講此經。乃將提綱放在最  
後。蓋先將文義講明。使聽衆對於全經大旨。完全了解。然後再講  
綱要。庶經中要義有所歸宿也。

一 解經題

本經經題爲「佛說八大人覺經」七字。構成此經題的重要名詞。應先解釋。

先講「佛」字。「佛」是梵音。在中國歷史上有「佛陀」、「浮圖」、「佛馱」種種的名詞。其實皆「佛」字的異譯。然中國又稱塔爲浮圖。不知塔之梵音爲塔婆。非浮圖也。但吾國人向以塔爲代表佛教之物。故遂以塔爲浮圖耳。佛之意義或譯爲「覺」。又菩提亦譯爲覺。其實菩提就法言。應譯爲覺。佛就人言。應譯爲「覺者」。譬如瑜伽。在法是相應之義。而得相應者。則名瑜伽。卽

觀行應理之人也。佛陀亦爲有覺悟之人。爲一切無漏功德所成就之總體。爲有菩提覺悟之人。故云覺者。如世俗以有學問之人爲學者。有智慧之人爲智者是也。然僅稱佛爲覺者。仍不圓滿。蓋覺而不正。仍非佛義。故應稱佛爲正覺者。以凡夫亦未嘗無覺。特其覺不能盡出於正。其覺猶待論究。故揀別於凡夫。而稱佛爲正覺者。又揀別於阿羅漢。辟支佛。而曰徧正覺者。蓋阿羅漢辟支佛。雖已明生空。然未達法空。與空而不空之中道也。然又揀別於菩薩。而云無上徧正覺者。蓋大菩薩雖徧正覺。尙未究竟圓滿。惟佛之徧正覺。乃究竟圓滿而無上也。無上徧正覺者。卽得阿耨多羅

三藐三菩提者。是名爲佛。阿耨多羅卽無上。三藐三菩提卽徧正覺。

再講「大人」所謂人。乃世界中有情衆生之一類。故名人類。人類不限於地球上者。然吾人所知之人類。則僅以地球上者爲限。所謂衆生。乃五蘊衆法和合而生。義然與無情之器世界不同。故云有情也。衆生莫不有情愛心。苟無情愛心。則不成其爲衆生矣。衆生之情愛心。依第八阿賴耶識爲根本。蓋有一阿賴耶識。卽爲一有情衆生也。有情可別爲種種階級。依佛法。普通分爲四聖六凡十種有情。或分爲九有有情。或分爲二十五有有情。瑜伽師地

論則分爲六十二種有情。其中莫不包括人類。毗婆娑論說明人之特性與功用。其不同於其他有情者三。(一)人有聰明思想考慮。(二)能勇猛造作。(三)有忍耐心。此人類於一切有情中所以獨爲優越也。是故現身成佛者。皆在入道之中。而諸菩薩成在入道中修菩薩行。但經題所說大人之人。雖卽指人類而言。實亦非專指人類。蓋就一切有情衆生中。以人爲代表而言。此處稱諸佛菩薩爲大人。而菩薩亦稱爲覺有情。

又大之意義有三。(一)從空間形量上說大。如長短。廣狹。厚薄。是也。(二)依數目之多寡說大。如言多人曰大衆。年長曰大年。



是也。(三)依德位力勝曰大。此之謂大。非指前二。乃指後一也。蓋以佛菩薩在人類或有情中。福德智慧地位能力皆最勝。名之曰大。又佛菩薩超出人天三界。具大悲願力。普於十方世界救度衆生。其道德其智慧其願力最勝。故名爲大也。本經所云大人。卽指諸佛菩薩言。觀本經下文云。「如此八事。乃是諸佛菩薩大人之所覺悟。」可知。

今講覺字。覺卽菩提。雖古譯爲道。但道路之道。其梵音應爲末伽。「覺」於一切法中。屬於心心所法。卽五十一心法中之慧心所是也。但此所謂慧。與平常之慧有別。平常之慧。通善惡無記三性。

此所爲慧。於善惡無記三性中。屬於善性者。又善通於有漏無漏。此慧爲屬於無漏善者。有情無始以來。皆本有無漏智慧種子。是爲本覺。但爲無始無明所障蔽。故須依有漏善慧。聞薰無漏聖教。引發無漏善慧也。如吾人聽經而得覺悟。卽是始覺之有漏智慧也。依此修行。至引生無漏智慧而得究竟圓滿。是究竟覺也。此無漏智慧與一切之善心心所相應。所謂一切善之心心所。如吾人起無漏慧心。與一切善之心王心所相應。覺卽爲無漏智慧。相應一切善心心所。覺既與一切善心心所相應而起。故一切世出世善法。皆爲覺均等流類之所起法。故覺遍攝一切世出世間之善。

法。如此之覺。其最究竟圓滿之果。卽四智菩提。蓋轉第八識爲大圓鏡智。轉第七識爲平等性智。轉第六識爲妙觀察智。轉前五識爲成所作智。此四智卽覺卽菩提也。雖然。遍一切世出世善之覺法。以何爲體耶。曰。以真如爲體。在佛果言。爲清淨法界。亦可名爲法界體性智。密宗於上四智外加法界體性智爲五智。蓋此故也。此覺以無漏善之智慧爲自性。能引發諸善爲始覺。能圓滿一切善法爲究竟。是故三界衆生煩惱雜染業雜染生雜染之法。能轉變而爲清淨者。卽靠此覺也。斷一切無明煩惱而轉成菩提清淨。空一切有漏業而轉爲解脫清淨。捨二種生死而轉爲法身清淨。

皆覺之作用也。是故吾人轉煩惱成菩提。要靠覺。轉業成解脫。要靠覺。轉生死成法身。要靠覺。

總之。覺以無漏慧爲自性。善心所爲相應。世出世間一切善法爲等起。四智菩提爲果。真如清淨法界爲體。轉雜染成清淨爲用。是則覺之意義也。

### 再釋經字

經字在梵音爲修多羅。素怛纜。修妬路等等。皆譯音之不同。其本義爲線。因線能貫穿一切。故貫穿佛所說之法。亦名爲線。復次。此題曰經。由有簡別。蓋於三藏中。揀別律論。名之爲經。然非僅以十

二部中之一部修多羅爲經也。在中國本爲一經一緯之經義。以譬聖人所說之語。可爲天下萬世之常法。故名爲經。佛之經藏。與此義相當。故卽譯爲經也。在說明時又稱契經。契者契合之義。佛所說法。既契合真理。又契合衆生之機宜。故曰契經。是經字之意義也。

此經爲佛所說者。故名佛說。蓋揀別於其他一切凡夫聲聞菩薩之說。故名佛說也。佛所說法。爲佛智所證明之諸法真理。依大悲願力。爲濟度衆生。應機顯示。故名爲說。

佛通一切佛。惟此處所謂佛。乃指本師釋迦牟尼佛。凡佛經題。祇

云佛說而不言佛名者。皆釋迦牟尼佛所說也。然佛佛道同。謂釋迦佛說。通一切佛說亦可也。

八大人覺者。卽八件佛菩薩等大人的覺悟事也。故云八大人覺佛說八大人覺經者。卽佛所說八件大人覺悟事的經也。釋題畢。

## 二 稽譯史

中國佛經。皆由繙譯而來。佛生印度。其所說法。皆用梵語。傳至中國。自須譯成漢語。方能明了。然佛經亦常有僞托者。故須考其繙譯歷史。以判真僞。本經爲後漢安世高所譯。後漢者。卽指東漢言。安世高。在東漢桓帝時來中國。安息爲古國名。其地在今波斯一

帶近印度西北。又與吾國新疆相近。在安世高時。波斯爲佛教盛行之地。其名安息者。蓋安息克爲初立國之人名。時人遂以其名爲國名也。

沙門爲出家人之通稱。有勤行精進之意。此經爲後漢沙門安世高所譯。故曰後漢沙門安世高譯也。

安世高本爲安息國王子。讓位與叔而出家。安其姓也。原名清世高。乃其別號。譯爲轉移變易之意。由梵文轉變而爲漢文。故名爲譯。安世高爲吾國佛經初期譯史上之第一人。其所譯經典。有二十九部。一百七十六卷。由考據上看來。此經文句確爲佛所說。然

爲安世高就經中選譯其精要而成者。所以亦可名爲佛說八大人覺經錄。

三 釋文義

平常釋經。分爲三段。今依之。

(一) 總起分

爲佛弟子。常於晝夜。至心誦念。八大人覺。

吾人不爲佛弟子則已。苟爲佛弟子者。必須依此八大人覺經。於晝三時。夜三時。以至誠敬之心。誦讀思念此經。『弟子』者。佛覺悟在先。吾人覺悟在後。於佛爲弟。又從佛口生。從法化生。故名爲



子。合而言之爲弟子。弟子有四種七種之分。四衆爲出家二衆。卽比丘、比丘尼。是在家二衆。卽優婆塞、優婆夷。是七種爲一比丘。二比丘尼。三式叉摩那。四沙彌。五沙彌尼。六優婆塞。七優婆夷。其實凡受三皈依以上。皆爲佛弟子也。至誠者。至誠懇切之心。非虛僞輕浮之心。再依此修行。便能得與佛菩薩同樣之覺悟。便亦能成佛。依此而修。爲佛弟子。否則。非佛弟子。此本經之要意也。

(二) 正說分

第一覺悟。世間無常。國土危脆。四大苦空。五陰無我。生滅變異。虛僞無主。心是惡源。形爲罪藪。如是觀察。漸離

生死。

此爲第二正說分。正說分亦分爲三。一、自利行。二、自他俱利行。三、利他行。凡三乘共同解除生死之苦果者。爲自利行。卽能解脫三界生死之苦。而不復起惑造業也。

一 自利行

得三乘共解脫果所修之行爲自利行。此中又當分爲二。一、正修四念住。二、別觀愛取緣。

一 正修四念住

四念住又名四念處觀。乃係四種觀察。由此觀察而得智慧。念爲

吾人修行之起點。蓋由念成定。由定成慧。而得證真理。所以對治凡夫四種顛倒也。四念處觀者。一、無常觀。觀一切法無常也。二、苦觀。觀一切法皆苦也。三、無我觀。觀諸法無我也。四、不淨觀。觀有漏法皆不淨也。此四種爲一切衆生迷惑顛倒之因。故修此四觀以對治之也。此四念處觀。爲佛弟子最根本之覺悟。亦爲修一切人天善法而得順次解脫之法門也。

本經第一覺悟初爲無常觀。此中又可分爲二。(一)無常觀。(二)無常觀之果。一切虛僞變壞者爲世法。墮在世法之中者爲世間。所謂世間。卽有情衆生。與無情器界也。有情衆生。有四生六

道之別。皆屬於有情世間者。皆落於世法之中。有情衆生所依止之世界。爲器世間。器世間爲衆生之依報。有水陸空三行。推之地球之外。所有一切無量世界。爲其衆生所依止者。皆器世界也。此諸世間皆無常。故曰「世間無常。國土危脆。一無常者。卽變遷而不固定也。世界不但有變遷。又有壞滅。有情衆生。無情國土。莫不皆然。世人常謂天長地久。不知天地亦有成住壞空。質而言之。則天地亦爲無常。亦有壞滅。此種無常。猶爲從粗相上觀察。倘從微細觀之。則一彈指一瞬息。剎那剎那。莫非無常。此卽爲剎那的無常生滅。有剎那生滅之相。始有一期相續之滅壞相。苟無剎那生

滅之相。則亦無一期相續滅壞之相矣。如吾人初衣新衣。若干時後。必歸破滅。其實衣之破滅。非至破滅之時。方始破滅。乃剪裁未成之日。新衣被體之時。早已剎那剎那。逐漸破舊。馴至於壞滅而後已。卽此一事一物言之。其無常如此。推之世間萬法。莫不皆然。若究極言之。世間一切有爲之法。其本性卽屬無常。迷癡衆生。不知此意。於其一期生滅之中。而執爲有常。故有種種迷癡顛倒。生諸貪着。由貪心更起嗔心。由惑造業。輪迴受苦。真可憫也。苟能知一切無常。不生癡心。不生貪心。不生嗔心。便不生諸有漏業苦。便得一切解脫矣。危者危險之意。脆者不堅固之意。易壞之意。所謂

世間無常。國土危脆者。蓋世間國土。尙屬無常。則依止於世間國土者。其無常可知。世人或以爲人生雖無常。而世間國土。尙爲有常。吾今立一顯赫之事業。遺一鮮明之痕跡於世間國土之上。亦庶幾可以留芳不朽。若明白世間國土尙屬無常。則所謂留芳不朽者。亦豈能眞爲不朽乎。作此觀者。爲無常觀。無常觀能息諸妄想。滅貪嗔癡。第二爲苦觀。四大皆空。三界衆生。依正之業報皆苦。苟切近言之。衆生有苦。由於有身。老子曰。一人之大患。爲吾有身。一亦同此意。身爲四大所成。衆苦所集。四大者。地水火風也。地爲固質。水爲流質。火爲熱力。風爲動力。世間萬物。卽由此質力二者。

離合張弛。推移變化。生生化化。流轉無窮焉。衆生自業依此質力（卽四大）而有正報。卽色身也。衆生共業依此質力而有依報。卽器世界也。此四大（質力）常在矛盾衝突開闔變化之中。是故衆生有生老病死之苦。知身爲苦。則不爲身所囿。不執著身。而起諸苦惱。修此觀者。是名苦觀。第三爲無我觀。卽一五陰無我。生滅變異。虛僞無主。一三句是也。五陰又名五衆。又名五蘊。卽色蘊。受蘊。想蘊。行蘊。識蘊也。蘊。積集義。陰。遮蔽義。謂其積集而成身心。遮蔽眞性也。凡五根六塵有形之物質現象爲色蘊。受爲領受之義。能領受諸苦樂者爲受蘊。能思想者爲想蘊。行爲行蘊。有遷流

造作之義。識者了別之意。如目能了別色。耳能了別聲。鼻能了別香等。爲識蘊。五蘊中「色蘊」爲色法。餘四爲心法。觀察衆生。不出五蘊。除五蘊外。別無有「衆生」與「我」也。如指身體爲我。身色蘊也。爲地、水、火、風、四大所成。此四大中孰爲真我。苟四大均爲我者。是有四我也。我不應有四。故知色法非我也。或又就能視、能聽、能嗅、能別味、能覺知者。而謂爲我。不知能視爲我。則能聽非我。能聽爲我。則能視。能嗅。能別味。能覺知者。又非我矣。以我僅有一。不應有一能視之我。又有一能聽之我。又有能嗅。能別味。能覺知種種之我。故于視聽嗅覺之中。亦找不出孰爲真我。或又謂身



體既非真我。則精神當爲真我。因精神者身體之主宰也。但精神之相狀若何。吾人又無從證明。或以爲色蘊既然非我。則受蘊當然爲我。以受蘊受諸苦樂憂喜等。於我之感覺中最爲真實親切者。不知「受」既爲苦樂憂喜諸受所聚。則亦非真我。或又以爲受蘊既非我。則能想者當然爲我。但想爲想蘊。想蘊中亦無有我。或又以爲想蘊非我。則能行當爲真我。不知行爲依善心所惡心所而造種種之業。亦非真我。或又以爲若爾。則識蘊當爲真我。蓋識蘊能知色受想行四蘊爲非我。故爲真我也。不知識爲種種智識之積聚。於中亦無有真我。故知五蘊均無有真我。蓋五蘊諸法

和合相續。而成一期相續之相者。爲衆生。爲世界。在其生滅變易之中。虛僞無主。無有實在。一切諸法。不出五蘊。五蘊非實。是爲無我觀。第四不淨觀。觀察衆生自身他身皆爲不淨。衆生不知其爲不淨。故有種種貪愛。今修此不淨觀。卽爲對治衆生此種顛倒迷惑也。作此觀時。須知心是惡源。形爲罪藪。心卽爲無始無明。爲衆生迷癡顛倒。貪嗔疑慢之根本。由此而造種種有漏之業。故知其爲惡源也。衆生之身。爲造種種罪業者。吾人回想以前。造種種之罪業。爲維持自己之生命。而殘害其他動物之生命。爲個人之享樂。而盜蓄多量之財產。可知此身爲造業之根本。實爲不淨之至。

者。作此觀時。則不依身心而起貪愛。不依身心而造諸業。由是而懺悔修持。斷一切煩惱。是爲修不淨觀。

以上爲四念住觀。修此觀者。能斷除顛倒迷癡。隨順法性。是卽爲修觀之果。

二 別觀愛取緣

第二覺知。多欲爲苦。生死疲勞。從貪欲起。少欲無爲。身心自在。

第二覺知與第三覺知。十二因緣中。爲別觀愛取緣。今分二節講。  
(一) 覺貪愛爲苦。卽第二覺知也。(二) 覺追求增罪。卽第三

覺知也。

一覺貪愛爲苦

此所謂「欲」通善惡無記三性。此欲爲與貪心相應之欲。故曰多欲。卽貪欲貪愛之心也。此貪欲心能造成三界衆生之苦果。法華經云。「三界衆生。貪欲爲本。」卽指此貪欲也。此貪欲於三性中屬於染性。爲吾人死之根本。然推究貪欲。又從無明而來。經云。無明緣行。行緣識。識緣名色。名色緣六入。六入緣觸。觸緣受。受緣愛。愛緣取。取緣有。有緣生。生緣老死。此貪欲按之十二支中。卽愛支也。世人不知三界是苦。故起貪愛。與貪愛相應而成多欲。以

滋潤三界生死。而受苦果。苟欲免三界生死與苦果。莫如止息貪欲。最初損欲。損之又損。以至於無欲無爲。則身心自在矣。及知身心自在。則不再受生死輪迴之苦果矣。

一覺追求增罪

第三覺知。心無厭足。惟得多求。增長罪惡。菩薩不爾。常念知足。安貧守道。惟慧是業。

第三覺知爲覺追求增罪。追求卽貪愛心之增進。按之十二支中卽取支也。取卽取着。衆生因懷貪愛之心。故有許多追求取着之行爲。身外之物。愈取愈多。奢侈淫靡。了無厭足。作種種業。增長罪

惡。今欲了生死。莫如修四念處觀。減少吾人貪求取着之心。與行爲。於有爲諸法。不起貪愛。且視以爲苦。如是思維。如是觀察。如是修行。卽爲諸佛菩薩解脫生死之大道也。「菩薩不爾」者。卽菩薩不事貪愛。「常念知足。安貧守道」者。卽常自滿足。在清貧淡泊之中。而無欲無營也。「惟慧是業」者。卽依智慧之業而修習也。

第二第三兩覺知所以於十二因緣中獨取「愛」「取」二支者。以此二支爲解脫生死之要門。欲令衆生觀此而得解脫也。以上三條。皆爲自利行。爲使吾人了脫生死之法也。亦三乘解脫

生死共由之道。而其要則在於離貪愛。

二 二利行

第四覺知。懈怠墜落。常行精進。破煩惱惡。摧伏四魔。出陰界獄。

此八大人覺中第四覺。在科目中爲二利行。二利行者。自他俱利之行。名二利行。此中又分二段講。(一)精進度懈怠。(二)智慧度愚癡。懈怠則沉淪於生死海。精進則度於彼岸。六波羅密中有精進波羅密。智慧波羅密。卽爲對治衆生愚癡懈怠二病。六度中以此二度爲最重要。亦卽爲自利利他徧行之要道也。

一 精進度懈怠

精進爲勇猛精勤之意。卽勇猛修善法。斷惡法之心作用也。此精進在三十七道品中爲四正勤。四正勤者。已生惡使其滅。未生惡使不生。未生善使其生。已生善使增長。精進弗懈。難行能行。代諸衆生。受一切苦。凡自利之行。以精進爲出動。利他之行。亦以精進爲策發。乃至一切萬行。莫不以勤行精進。而得不退轉也。修精進行之模範菩薩爲普賢菩薩。故曰大行普賢。其所騎者爲象。象能負重致遠。以喻普賢能負擔普濟衆生之大責。而常行精進也。凡十方菩薩修大乘法者。必以普賢爲模範。而戒諸懈怠。此第四覺



知卽爲精進度。懈怠之行也。吾人欲成精進。須先知懈怠之苦患。懈怠則墜落退轉。世人未發菩提心。未修大乘行者。不知懈怠之過患。苟已發菩提心。修大乘行者。必知懈怠之害。如逆水行舟。一息不可稍懈。世人以爲清閑之士。卽可學佛。此不然也。蓋爲惡固不如使其清閑懈怠。若修善法。則必以精進爲要矣。精者純而不雜。進者進而不退。行精進者。當忘我而不忘度衆生。若生懈怠。其何能遂度生濟世之大願乎。「破煩惱惡」者。煩惱有六種根本煩惱。與二十種隨煩惱。三性中屬惡無記性。曰煩惱惡者。更發爲身三口四所成之惡業也。然常行精進。必先破惡。故比丘解爲破

惡。阿羅漢名爲殺賊。又破煩惱惡。卽爲破煩惱障。卽爲破煩惱所知二障。但此中亦有次序。有粗細。此二障不外各有分別所起。與俱生所起。由分別起者。爲今生所起之障。由俱生起者。爲無始以來所起之障。分別所起障粗尙易斷。俱生所起障細最難伏。伏斷二障。而正覺現前。分別所起之障。菩薩於見道頓斷之。俱生所起之煩惱。菩薩於修道漸斷之。

一摧伏四魔。一者四魔爲煩惱魔、五蘊魔、死魔、天魔。煩惱魔者。貪等煩惱。能惱害身心。故曰煩惱魔也。五蘊魔者。亦名陰魔。色等五蘊。能生種種之苦惱。故曰五蘊魔也。煩惱魔爲因。五蘊魔爲報。死

魔又名無常殺鬼。以其能斷人命根。破人善法。故名爲魔。如方修善法。而無常至。使善法不得成就是也。但死魔亦有粗細。分段死爲粗。變易死爲細。分段死阿羅漢以前能斷之。變易死須佛地位方能斷之。天魔卽他化自在天魔。欲界第六天之魔王。能害人之善事。故名爲天魔。天魔亦有粗細。粗者欲界自在天魔。常以五欲之樂。使衆生迷惑退落。此爲欲界魔。彼旣爲欲界之王。故視界內衆生爲其領土內之人民。須服從其政令教化。倘有發心修行。出離其欲界之外者。彼必極力阻止。使一切衆生常在欲界管束之中。譬如今亦有以享物質之樂。爲人生之最高意義者。皆欲界魔。

之流也。此種主張。能使人生精神汨沒於物質享樂之中。與佛法相反。佛法是要向上精進。要超欲界而出三界。故摧伏天魔。爲利他行。細者爲住不可思議逆行菩薩。法華經之提婆達多。維摩經中之不思議菩薩皆是。摧伏天魔。卽能超出三界五陰之牢獄。故曰出陰界獄。

二 智慧度愚癡

第五覺悟愚癡生死。菩薩常念廣學多聞。增長智慧。成就辯才。教化一切。悉以大樂。

上節是言精進度懈怠。本節是言智慧度愚癡。愚癡爲生死之本。

本來一切諸法。空無自性。常遍清淨。圓融無礙。愚癡者。卽不了知諸法真實性相。真實事理。不知諸法本來清淨。故曰愚癡。衆生惟愚癡故。妄執有我有法。不了因果。不了有情衆生。無情世界。皆爲衆業所生之果。愚癡卽無明。由愚癡故有生死。十二支中首列無明。無明緣行。行緣識。識緣名色。名色緣六入。六入緣觸。觸緣受。受緣愛。愛緣取。取緣有。有緣生。生緣老死。如此輪迴流轉於生死苦海。今欲了生死。故須廣學多聞。依三藏經典。近善知識。常聞正法。生長清淨無漏智慧。卽能了生死。此爲自利行。若能以此清淨無漏智慧。教化一切衆生。卽爲利他行。「成就辯才」者。卽成就四

無礙辯才。一、法無礙辯。卽通達一切能詮之教法。二、義無礙辯。卽通達一切教法所詮之義理而無滯。三、辭無礙辯。卽通達諸方言辭。四、樂說無礙辯。卽以前面三種智慧爲衆生樂說自在。得此四種辯才。然後才能教化一切衆生。悉以究竟大樂。解脫煩惱。得解脫之樂。解脫圓滿功德。得法身之樂。修智慧度愚癡之模範。菩薩爲文殊。其所乘爲獅子。謂智慧如獅子吼。能伏一切愚癡之獸。其所持爲寶劍。謂寶劍能斷一切之癡惑。修智慧度愚癡之行者。當以文殊菩薩爲模範。

以上爲二利行。二利相通。利他卽爲自利。自利卽爲利他。自他兼

利。然後始能使一切善法圓滿也。

以下專說利他行。亦爲大乘菩薩之不共行。

三利他行

第六覺知貧苦多怨。橫結惡緣。菩薩布施。等念怨親。不念舊惡。不憎惡人。

此一節在利他行中。爲等怨親而施慈。蓋諸佛菩薩。等念怨親。修平等之大慈。以平等大慈之心。布施之。救度之。吾人自無始以來。在衆生之中。常以貧苦之時爲多。貧苦則懷不平之心。多過惡之行。惟君子始能安貧而樂道耳。往昔在貧苦時。既多不平之心。與

過惡之行。自不免與人多結怨業。故今生雖發菩提心。修大乘行。欲普度一切衆生。而衆生莫之應。所以然者。夙業未消也。故須修平等之大慈。以解除無始來與衆生一切之怨業。無論怨親。一律平等施與。雖遇惡人。亦以慈和之心待之。方能入世度生。開普度衆生之大門。修此行之菩薩爲彌勒。故彌勒菩薩亦稱慈氏菩薩。修慈行者。當以之爲模範。

第七覺悟。五欲過患。雖爲俗人。不染世樂。常念三衣瓦鉢法器。志願出家。守道清白。梵行高遠。慈悲一切。

此一節在利他行中。爲涉塵俗而不染。修此行者。第一須慈悲一



切在衆生之中而普度衆生。如法華經普門品所說之觀世音菩薩是也。觀音在塵俗中。常現種種身而度脫一切衆生。故衆生應以何身而得度者。觀音卽現爲何身而度之。吾人以慈心而欲爲普度之行者。當以觀音爲模範。五欲者。卽色聲香味觸五境也。此五境能引起吾人之貪欲心。故曰五欲也。菩薩知五欲之爲過患。故雖在塵欲之中。而不爲五欲所汨沒。如蓮花出污泥而不染。雖在衆生之中。與俗人同其行止。而於世間諸樂。不起貪着染着之心。『常念三衣』者。三衣爲僧伽梨。鬱多羅僧。及安陀會。皆爲出家人之衣服也。瓦鉢爲出家人受食之法器。旣知五欲塵俗之累。

故身雖在家。心實出家。故曰。『志願出家。』『守道清白。梵行高遠。』者。梵行爲最清淨高尚之行。異乎世俗之行。故雖在塵俗。而心地清白。此卽爲在塵俗而不染之行。爲涉俗利生而慈悲之行。吾人若修此行。必須常常思念觀音。記憶觀音。依觀音之志願行爲而濟度一切。

第八覺知。生死熾然。苦惱無量。發大乘心。普濟一切。願代衆生。受無量苦。令諸衆生。畢竟大樂。

此節於利他行中。爲代受苦而普濟。蓋以慈悲最深最切之行。以度世間最苦之衆生也。修此行之模範菩薩。爲地藏菩薩。地藏菩

薩常在地獄惡道中度最苦之衆生。地獄不空。則永不成佛。地藏憫念一切衆生。生死熾然。故發大乘心。動悲痛懷。必欲一一救之。度之。見衆生常在生死苦海。地獄惡道中。而不能自拔。故必代其受苦。是故地獄衆生一聞地藏之名號。一得地藏之光明。則地獄立刻變爲清涼。此地藏代衆生受苦之證。地藏行於一切利他行中。最爲悲切。故吾人修利他行之極。當以地藏菩薩爲模範也。

(三) 流通分

正說分畢。下爲流通分。流通分者。卽一經之終。以所說之法。付囑弟子。使流通於後代。使後世人人皆依此修行而得覺悟也。

如此八事。乃是諸佛菩薩大人之所覺悟。精進行道。慈悲修慧。乘法身船。至涅槃岸。復還生死。度脫衆生。以前八事。開導一切。今諸衆生。覺生死苦。捨離五欲。修心聖道。若佛弟子。誦此八事。於念念中。滅無量罪。進趣菩提。速登正覺。永斷生死。常住快樂。

此流通分亦當分爲二。

(一) 結成二利

此八條爲大人覺。大人卽諸佛菩薩也。若依此行修者。當精進行道。卽精進修行一切無漏之道。慈悲修慧。卽修諸佛菩薩大人之

慧。『乘法身船。至涅槃岸』者。法身船爲一切法眞如實性。依無分別智慧證之也。又一切無漏功德之法爲法身船。此法身船與法華經中所謂大白牛車意義相同。成佛果。卽爲至涅槃岸。以上爲自利行。既了生死。復返生死。度脫衆生。卽爲利他行。蓋成佛後。又在衆生中度衆生也。諸佛菩薩以此八大覺自度。亦卽以此八大覺度人。故曰。以前八事。開導一切。覺生死苦。捨離五欲。修心聖道也。此段自『至涅槃岸』以上。結成自利行果。『復還生死』以下。結成利他行果。

(二) 勸誦八事

若世人能勤誦八事。則此法常常流通於世。若於念念中。誦此八事。久久了解。自然可以出生死。自然可以成佛。可以度脫一切衆生。念念進向阿耨多羅三藐三菩提。則自然速成正覺。正覺卽菩提。此卽爲二轉變易果中之菩提果。永斷生死。常住生死。卽二轉變易果中之涅槃果也。倘念念依八事修習。卽念念是佛。此經首尾均舉念誦。可知念誦此經。爲修行之要。故吾人當常念是經。而依以修行也。

#### 四 提綱要

此經之八覺。卽爲安三藏於經藏中所提綱要。故此經卽爲一切經之綱要。一切經不外五乘共法。三乘共法。大乘不共法。而此經

八覺中前三覺總攝三乘共法成自利行果。後五覺總攝大乘不  
共行果。具足中國五大名山之普賢文殊。彌勒觀音。地藏。五大菩  
薩之模範。凡學大乘菩薩行者。胥不越乎此。第七覺中。雖爲俗人。  
不染世樂。守道清白。梵行高遠。亦兼示人天行果之五乘共法。卽  
此可知此經之綱要矣。又一切佛法。攝於境行果三。此經以第一  
覺悟明所觀境。第二覺知至第八覺知示所修行。結成二利顯所  
成果。而貫以自利利他二利行果。略表如左。

(行)

(果)

自利行

斷德……前三覺行果

知德……中二覺行果

利他行

恩德……後三覺行果

佛學小學叢書

佛說八大人覺經釋略科

全 一 冊

中華民國二十二年九月初版

◎每冊定價大洋五分

演講者 太虛法師

記錄者 何大子培合記

膠州路二十號 電話三五五二四

上海佛學書局

上海南成都路新大沽路口

國光印書局

(一)上海滬西：麥特榜司脫路中

佛學書局 (二)上海閘北：新民路國慶路口

(三)上海中區：望平街有正書局

(四)湖南長沙：玉泉街七十號

各埠佛學流通處

分銷處

發行處

印刷者

出版者

錄者

者



2  
400321  
c12

400321  
12

