

佛學講義第四種

小乘佛教概述



小乘佛教概論

全 一 冊

中華民國二十六年七月出版
▲每冊定價大洋壹角五分
(外埠酌加郵匯費)

編輯者 高觀如居士

出版者 佛學書局 沈彬翰

印刷者 上海華英書局 電話三三五二

總發行所 上海佛學書局 電話三五二四

分發行所 上海佛學書局

分銷處 上海佛學書局

分銷處 上海佛學書局

各埠	上海	天津	北平	濟南	青島	漢口	長沙	重慶	成都	昆明	西安	蘭州	西寧	廣州	香港	汕頭	廈門	福州	南平	漳州	泉州	潮州	揭陽	惠來	饒平	豐順	潮陽	普寧	惠安	晉江	南安	永春	德化	安溪	龍岩	永定	長汀	上杭	武平	連平	嘉應	韶關	曲江	仁化	翁源	英德	連南	連山	連縣	連州
----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----

小乘佛教概述目次

第一章 緒論

——研究佛教應先學小乘教——就源流與教義兩方面概述——小乘教在佛教史上——小乘教在義解上——編者的期望——

第二章 小乘佛教的源流

第一節 釋尊演說的小乘經教

——釋尊說小乘教之始——十二年間恆說小乘——主要說阿含經稱阿含時——此後多說大乘——釋尊所垂的小乘教典的數量——

第二節 小乘教典的結集

——結集的動機——第一次結集——第二次結集——第三次結集——第四次結集



第三節 小乘教的分派……………(九)

一、二部的分派……………(九)

——初仍一味和合——大天五事的諍論——裂分爲上座大衆二部——

二、大衆部的一再分派……………(一一)

——第一期分出三部——一說部——說出世部——雞胤部——第二三

期分出二部——多聞部——說假部——第四期分出三部——制多山部

西山住部——北山住部——

三、上座部的一再分派……………(一四)

——第一期分出兩部——說一切有部——雪山住部——第二三期分出

五部——犢子部——法上賢胄正量密林山四部——第四五期分出二部

——化地部——法藏部——第六期出飲光部——第七期出經量部——

四、印度小乘二十部的概觀……………(一八)

——分裂時期——各部最發達時期——各部的大旨——二十部分派的情形——

第四節 律部的分派……………(二〇)

——律部的分派情形——毗迦離十非法事——毗迦離的結集——阿育王派出九傳道師——因九師而形成律五部——以後律部的分派

第五節 婆沙及其繼承者……………(二四)

一、 婆沙的編纂……………(二四)

——小乘有部的發展——大毗婆沙的編纂——編纂婆沙的主要大德——婆沙思想的淵源與影響——

二、 婆沙的繼承者……………(二七)

——婆沙的紹繼者——法勝的心論與其弘傳——法救的雜心論與其弘傳——

第六節 俱舍與成實……………(二八)

一、世親的俱舍論……………(二八)

——有部與俱舍——世親研究婆沙與造論的因緣——世親造俱舍偈頌

——依偈頌造論——世親的小乘教

二、與世親頡頏的衆賢論師……………(三一)

——衆賢造順正理與顯宗論——造論的態度——衆賢與世親——

三、訶梨跋摩的成實論……………(三二)

——訶梨跋摩的成實論——訶梨跋摩與世親衆賢

第七節 中土的小乘教……………(三四)

一、經典的翻譯……………(三四)

——小乘教在中土——歷代小乘經論的翻譯——小乘教的傳譯狀況

二、毗曇俱舍的傳持……………(三六)

——毗曇的傳弘——陳譯俱舍的傳弘——唐譯俱舍的傳弘——衰替時期——

三、成實論的傳持……………(三八)

——成實的傳弘——

四、律部的傳持……………(三九)

——律典的翻譯——律部的傳弘——四分律的三家——

第三章 小乘佛教教義概述……………(四二)

第一節 小乘佛教的根本教義……………(四二)

——根本的教義——四聖諦及其兩重因果——四諦的緣起與重要——

苦諦——苦的範圍——集諦——集的範圍——滅諦——滅的範圍——

道諦——道的範圍——四聖諦可概括一切小乘教義——

第二節 小乘二十部的教義……………(五三)

一、二十部要義的分述……………(五三)

——二十部教義的根據——大眾部的要義——一說部的要義——說出
世部的要義——雞胤部的要義——多聞部的要義——說假部的要義
——制多山部西山住部北山住部的要義——說一切有部的要義——雪
山部的要義——犢子部的要義——法上部賢胄部正量部密林山部的要
義——化地部的要義——法藏部的要義——飲光部的要義——經量部
的要義——二十部同依四聖諦——

二、二十部教義的判釋……………(六一)

——賢首立六宗以概括二十部——我法俱有宗——法有我無宗——法
無去來宗——現通假實宗——俗妄真實宗——諸法但名宗——

第三節 發智婆沙的教義……………(六三二)

——婆沙教義的淵源與末流——六足發智婆沙的教典——發智婆沙成立的依據——發智論的地位與教義及內容——婆沙的教義——對於萬有的分類——有爲法的區別——法的實體恆有——我爲虛妄——心論與雜心論的要義——

第四節 小乘俱舍宗的教義……………(七〇〇)

——俱舍的宗趣——萬有的分類七十五法——五蘊——十二處十八界——業感的緣起——三乘行果——聲聞乘——三賢——四善根——四果——緣覺乘——菩薩乘——

第五節 小乘成實宗的教義……………(七九)

——成實宗的立名——立二種觀——以八十四法判釋萬有——二十七賢聖的行果——最後的果德——

第六節 小乘律部的教義……………(八一)

——律部的源流——律的教義——四分律的內容——戒量——四位與

七衆——律部的教行

第四章 關於小乘佛教的重要典籍……………(八六)

第一、 經部……………(八七)

第二、 律部……………(八八)

第三、 論部……………(八九)
(毗曇部)(俱舍宗)
(成實宗)

小乘佛教概述

(佛學講義之四)

第一章 緒論

研究佛敎
應先學小
乘敎

就「源流」
與「教義」
兩方面
概述

小乘佛教，為佛陀的根本教法，或又稱為原始佛教。因為在釋尊說法的時期上，小乘教便占大乘教的先聲；在佛教的教義上，小乘教又為大乘教的根本。所以吾人欲研究佛教，不可不先研究小乘；欲研究大乘的各宗，尤非從小乘教入手不可。

小乘教的傳播，有二千餘年的歷史，現存有數千卷的教典，其組織頗為嚴密，其教義頗為淵廣；今欲加以詳述，頗非易事。故本書為篇幅所局，僅能就其「源流」與「教義」加以概略的敘述；蓋前者為



歷史的研究，後者爲組織的研究；又前者屬時間的研究，後者屬空間的研究。大凡研究一種學術，總不外從此兩方面以發揮；今本書所述，不過由此兩端略示其綱要，引起學者研究的興趣，以爲深入法藏的初步而已。

小乘教在
佛教史上

小乘教在
義解上

蓋在佛敎史上，自釋尊出菩提場，趣鹿野苑，卽首以四諦義，化度人天；釋尊滅後，迦葉阿難，又首先結集小乘的三藏教典；在印度初五百年間，卽爲小乘敎全盛的時代。迨至佛敎東來，小乘敎典，首先傳入，毗曇成實二宗，首先成立，此爲研究敎史者所不可不知。至於在義解上，佛敎以四諦義爲根本，小乘敎卽完全依此而發揮，如釋尊在世的阿含說法，與規律創立；其後「二部」「二十部」教義的敷揚，有如

編者的期
望

奇葩競放於當時；其中尤以有部的義解最爲廣備；其教典流傳於今日者，猶數達千卷；試溯六足發智婆沙心論正理顯宗的源流，旁及有部的律典而研究之，則所得的興趣，當極濃厚。而俱舍宗義更由之而出發，成實宗義又與之而對待，此又爲研究教理者所不可不知。

編者僅能由此略述其端，以引起學者深入的興趣爲期望，至於本書的簡略之處甚多，深冀學者有以鑒之也！

【問題】

- 一、何故研究佛教應先習小乘教？
- 二、應從何方面研究小乘佛教？

第二章 小乘佛教的源流

釋尊說小乘教之始

十二年間
恆說小乘

第一節 釋尊演說的小乘經教

當釋尊在菩提場成正覺已，欲以自內證的教義，啓示於人；先訪跋迦阿羅邏二仙，不遇；又赴波羅奈，在鹿野苑，度憍陳如等五人，說四聖諦法，是爲小乘經教演說之始。自此以來，十二年間，釋尊恆爲諸弟子輩，說示小乘；如佛祖統記、歷代佛祖通載所載：

佛成道後，第一年在鹿野苑，初爲憍陳如等，說四聖諦法。

第二年在說法度耶舍等五十長者。度摩揭陀國三迦葉，及其弟

子千人，頻婆娑羅王奉竹園供佛。

第三年，在象頭山爲龍王鬼神說法。

第四年，化度舍利弗，目犍連及其弟子二百人。大迦葉皈佛。

第五年，在毗舍離國，始創戒律。

第六年，舍衛國須達長者，祇陀太子，共立祇園精舍供佛。在羅

閱城，毗舍離城，廣制諸戒。為諸比丘說不淨觀等法。是年

返迦毗羅行化。說殃掘摩羅等經。

第七年，在拘那尼國，說般舟經等。

第八年，阿難出家。度百羅漢。為純真陀羅王弟說法於柳山。

第九年，度羅睺羅。往穢澤為陀掘摩說法。為諸比丘說八關

齋戒等。

第十年，還摩揭陀，為弗迦沙王說法。立戒壇，授比丘戒。

第十一年，於恐懼樹下說本起經。

第十二年，再還迦毗羅，爲父王說法，度大愛道等。

釋尊在以上十二年間，所說的多屬於小乘的經教，世稱爲「阿含時」。因爲在此時期，主要說的，是阿含經典，或同於阿含之類的經典；以「無常」「無我」「寂靜涅槃」三種爲教義的本據，此卽謂之小乘教。

此後多說大乘

在此十二年以後，釋尊多說關於大乘的經教，如方等、般若、法華、涅槃之類是也。然而其間亦有因對小乘人的根機，而說有小乘的經教者，特數量甚少耳。

釋尊所垂的小乘教典的數量

釋尊一代所說的小乘經教，其說而未經流傳的，不知凡幾；其傳而未經漢譯的，又不知凡幾；其譯而未存於今日的，又不知凡幾。然而

一考大藏經中，則傳譯至今者，依頻迦藏所載，尙有四阿含經等三二一部，七七八卷；其小乘律部與論部，尙未計入。是則釋尊所垂的小乘教典的數量，實屬汪洋浩瀚；吾人居茲末世，仰承先澤，應當如何仰鑽深究，發揮闡揚，而使如來的聖教，不致虛置呢？

第二節 小乘教典的結集

一切的經教，皆是釋尊隨機宣說，初未有所錄存與紀載也。佛滅度後，大弟子衆，遂有會合編纂佛語，傳流後世的計畫；此種結集釋尊遺教之事，遂於佛滅數月後開始舉行。而其時所結集的，則多屬於小乘的教典。

其時摩訶迦葉，得阿闍世王的外護，集會了尊者五百，在王舍城

結集的動機

第一次結集

附近的七葉窟內，誦出了三藏的聖教。阿難誦經，優婆離誦律，富樓那誦論；復由與會大眾，共同誦議，定爲佛說，結集傳持。其時七葉窟外，亦有數萬大眾，凡聖聚會，結集法藏。但前者稱爲窟內上座部，後者稱爲窟外大眾部；此兩部並爲佛滅後釋尊遺教的首次結集，通常稱爲第一次結集。

第二次結集

次則佛滅後一百年間，有耶舍尊者，會合比丘七百人於毗耶離城，重勘律文，匡正律部，結集律藏。是爲釋尊遺教的第二次結集。

第三次結集

次則佛滅後二百餘年間，阿育王迎請目犍連子帝須尊者，至波吒利弗城，合一千比丘，結集經律論藏；且自作論議一千章，駁斥異議。是爲釋尊遺教第三次的結集。

次則佛滅後六百餘年間，迦膩色迦王遵奉曾尊者的指示，招集大德比丘五百人，於迦濕彌羅城，纂輯小乘有部的教典，編述疏釋，各造經律論三藏十萬頌以釋之。此爲釋尊遺教第四次的結集。

以上四次所結集的聖典，皆是屬於小乘部的三藏；而本書所述的範圍，卽以小乘爲限；至於關乎大乘經典的結集，當另文言之。

惟印度乃是一個向來不重歷史的國家；如上所說小乘教典的四次結集，乃其犖犖有名者。此外結集聖教之事，當亦有不傳於史冊；而所結集的教典，或竟有不傳於今者；蓋其詳情，不可考矣。

第三節 小乘教的分派

一、二部的分派

初仍一味
和合

在第一次釋尊的遺教結集以後，上座大眾二部的名稱，即於小乘教中，分張並立；但是當時在教義上，仍是一味和合，未有諍論。而在古來所傳佛法相承的系統上，則摩訶迦葉傳持法藏，繼佛行化，統率大眾。其後迦葉傳於阿難，阿難傳於末田地，乃至商那和脩，優婆鞠多，次第相承，凡歷百年；如瓶瀉水，法法相續，異見未分，諍論未起。

大天五事
的諍論

迨至釋尊滅後，百有餘年，摩揭陀國俱蘇摩城，有無憂王，崇奉佛法，高僧大德，多聚居城之鷄園寺。時有大天比丘，善能講誦三藏，王時請入內宮說法，臣庶多歸仰之。爾時大天昇座，當衆宣說「五事」，於是衆中有學無學，大比丘衆，羣起諍論，共議此「五事」不同。其「五事」者，如彼頌言：

裂分爲上座大衆二部

餘所誘謂阿羅漢爲餘魔所誘、得有漏失不淨之事、無知謂阿羅漢得有不染汚無知、猶豫謂阿羅漢得有處非處疑、

他令入謂阿羅漢但由師令證入、不能自知、○道因聲故起謂聖道須因唱苦聲而起、○是名眞佛

教○

因大天唱此「五事」，於是附和者，與反對者，分成兩朋，鬥爭紛然，不能和息。而附和大天「五事」的凡衆，居其多數，否認大天「五事」的上座比丘，居其少數，當時的僧衆，遂分裂而爲上座與大衆的二部。

時無憂王，袒護附和大天的多衆。那些否認五事的諸上座比丘，乃相率捨離雞園寺，而往迦濕彌羅城。無憂王雖堅請重返雞園，未允；遂就迦濕彌羅，另造鴿園寺等數百伽藍，以供奉上座比丘，使盛行其

教化而於自國，則相率供奉雞園寺內的大衆部僧。於是上座與大衆二派，分道揚鑣，各傳所宗；由此二部，更分裂而爲下述諸部。

二、大衆部的一再分派

第一期分出三部

大衆部中，凡多聖少，容易分裂；故於佛滅度二百年之初期，卽行分出三部：一、一說部，二、說出世部，三、鷄胤部。

一說部

一說部的教義，乃是說示世出世法，爲一假名，無有實體；因此與大衆本部的宗旨未合，遂別分爲一派，以說唯一假名，故名一說部。

說出世部

說出世部，依所立義爲名。說世間法，但有假名；出世間法，則皆真實；因又另成一派，以說出世法實，名說出世部。

鷄胤部

鷄胤部，梵音憍矩胝部，此從部主的姓以立名。此部在三藏中，唯

第二三期
分出二部

弘論藏，不弘經律；謂經律是佛方便的教法，應捨經律，唯依正理，正勤修行，疾斷煩惱；此其主張特出，故又另立一派，是爲大衆部中第一期所分出的三派。

次於佛滅後第二百年的中期，大衆部中復出一部，名多聞部；未久，更出一部，名說假部。

多聞部

說假部

多聞部者從部主的學德立名，謂此部主，廣學三藏，深悟佛言；另建一部，名多聞部。說假部者，謂世出世法中，皆有少分是假，故另名爲說假部。

第四期分
出三部

次更於佛滅後第二百年的終期，大衆部中，又分三部：一、制多山部；二、西山住部；三、北山住部。

制多山部

西山住部

北山住部

第一期分出兩部

說一切有部

大概彼時的大衆部僧，多有聚居於制多山者，一日，重論大天五事，而起辯論，分爲三部。於是占優勝的，仍居制多山，稱制多山部。其餘

二部，或遷居制多山的西隅，稱西山住部。或遷居制多山的北隅，稱北山住部。皆以所居之處立名，以上爲大衆部的分派。

三、上座部的一再分派

至上座部，初時一味和合，直至三百年初，少有諍論，分爲兩部：一、說一切有部，二、雪山住部，卽是上座本部。

蓋上座部，原承迦葉的遺教，首弘經教，次弘律論。時有迦多衍尼

子，出自上座部中，首弘論藏，經律爲次，並造發智論，說有爲無爲一切諸法，皆有實體，名說一切有部。梵語卽名薩婆多部。

雪山住部

第二三期
分出五部

犢子部

法上賢胄
正量密林
山四部

此外遵奉迦葉的遺教，先經而後律論的耆舊，雖仍襲用上座的
名稱，但因遷入雪山之故，轉名雪山住部。

次復於第三百年的中期，又從說一切有部流出一部，名犢子部。
旋又從犢子部流出四部：一、法上部，二、賢胄部，三、正量部，四、密林山部。
犢子部乃以部主的姓立名。此部與衆不同，獨說有我，後世多稱
之爲附佛法的外道。

至法上，賢胄，正量，密林山的四部，則皆從犢子部流出。法上乃是
部主的名稱，謂爲法中之上，名法上部。賢亦是部主的名稱，此部衆皆
是賢阿羅漢的後裔，故名賢胄部。正量者，謂自以所立的法義，審量無
邪，故名正量部。密林山部，係依居處立名，此部衆居密林山，故稱密林

山部。

以上四部，各各註釋舍利弗阿毗達磨，義有出入，與犢子部的本旨乖異，遂離犢子，而各成一派。

第四五期分出二部
又從化地部流出一部，名法藏部。

化地部
化地部主，先是國王；後捨國於說一切有部出家，宏宣正法，化所

法藏部
統地，名爲化地。蓋因爲此部僧多，弘化甚盛，而別成一部者。法藏二字，

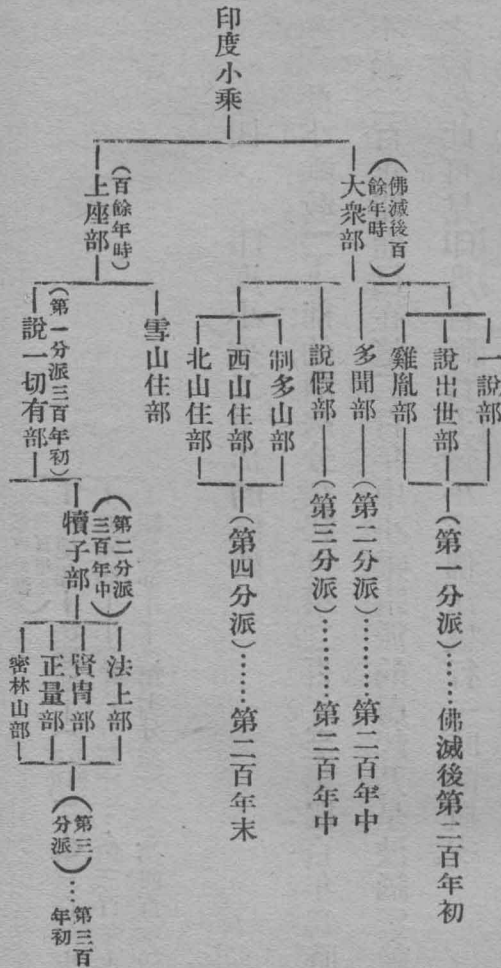
亦是部主的名稱。或又名爲法密，梵音爲曇無德；此部宗說法藏有五經，二律，三論，四明咒，五菩薩；旣異化地，遂獨成一派。

第六期出
次復於第三百年末，從說一切有部，復出一部，名飲光部。飲光梵

第七期出
經量部

音迦葉波乃是部主的姓氏；由是立名，稱飲光部。

次復於第四百年初，從說一切有部中，復出一部，名經量部。惟以經爲正量，不依律論；凡所引據，以經爲證；從所宗法，名經量部。



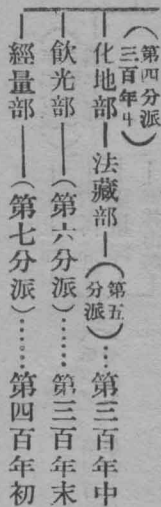
分裂時期

各部最發達時期

四、印度小乘二十部的概觀

此小乘教二十部的漸次分裂，起自第二百年至第四百年，為時不過二百年間而已。在這二百年中，小乘宗派的蔚起，乃呈波譎雲詭之觀；於此可見印度自阿育王後，小乘佛法盛行一時的概況。

然自第二百年至第三百年間，可視為大衆部最發達的時代。因為大衆部八派，皆從那時分出之故。而自第三百年至第四百年間，可視為上座部最發達的時代，因為上座部十派皆從彼時分出之故。進



至第五百年間，小乘教漸次衰微，大乘教便代之而興。

小乘二十部之中，除了說一切有部外，其教義不得詳細而知。然而散見於異部宗輪論等著書中，吾人亦可因之而探索其多少的內容。

至於各部的大旨：上座部謂佛身兼有漏無漏，又佛非一音說一切法，佛的色身有限，又三世實有等。大眾部則與此相反，謂佛皆無漏，又佛以一音說一切法，佛的色身無限，又現在的事物雖有，而過末則無云云。

二十部的分派，爲佛滅後五百年間的事實，此觀於世友尊者所著的異部宗輪論可知。然此後諍論愈甚，分派更多，有謂由二十部轉

各部的大旨

二十部分派的情形

爲五百部者；然其實質，亦不可考矣。

第四節 律部的分派

小乘律部在佛滅百年內，四衆遵守，異見未分。百年以後，漸分部派，各秉師承，亦如小乘的教系，分張樹立，爲諸部派。今於論述小乘教派之次，特更述小乘律部的分派。

毗迦離十
非法事

佛滅後第一百年時，有中印度東部的佛教徒衆，在毗迦離左近，公然背於佛陀的遺教，唱非法「十事」，主張戒律寬容，而自行之。十非法事者：

- 一、薑之漬鹽者，得貯至異日。
- 二、得間食。
- 三、雖已一食，得復就座取食。
- 四、雖已在寺內食，入市邑時，得再取食。
- 五、酪得利酥。

毗迦離結集

油石蜜食之。六、得飲闍樓伽酒。七、座席敷物，得大小隨意。八、出家前，雖是俗士所習，而出家後，不妨行之。九、說戒法會，得一部僧衆，各別行事後，求全體僧衆承諾之。十、得受金銀錢貨貯藏之。

時有高僧耶舍，見狀且驚且悲，誠令勿如是作；彼衆大憤，共逐耶舍；其時中印度西部諸耆舊僧，亦痛彼衆的非法，而遙相駁斥；於是東西兩部，乃相對峙。時阿育王，乃集二部的僧衆，於毗迦離重閣講堂，開誦律會，以論決其是非。以耶舍爲會長，與會者凡七百人，東西各選四高德爲審辨委員，依王之保護而成立。逐事問辯，互檢律部，會議七月；結果，判決毗迦離十事爲非法。然形式上雖統而爲一，在實質上，則隱

然分裂爲二矣。

阿育王派
出九傳道
師

佛滅後二百餘年，阿育王大弘佛法，派遣傳道師九人，在國內外，弘傳佛教。遣傳道師摩哂陀於罽子國，末闍提於罽賓及犍陁羅國，摩訶提婆於摩醯娑末陁羅國，末示摩於雪山邊國，勒棄多，曇無德，摩訶勒棄多，摩訶曇無德，須那迦鬱多羅於其他諸國。王蓋隱然察知佛教團將次萌分裂之機，特盡力注重傳道以調和之，俾免分裂，孰知此九師的傳道，與律部五部的分派，竟有互爲因果互相關聯之勢。

因九師而
成形律五
部

如律傳說：『優婆鞠多門下五部之分裂，曰薩婆多部，彌沙塞部，迦葉遺部，摩訶僧祇部，曇無德部是也。』世稱爲同世五師。而此五師的分裂，則又出於上述九師的傳道。如曇無德部，卽依於曇無德，摩訶

以後律部的分派

僧祇部，依於摩訶提婆；薩婆多部，依於末闍提；迦葉遺部，依於末示摩的分派。由此可知九師傳道的結果，自爾形成五部，而有不能相合之勢。

律部的傳持，既分五部；以後漸次更有多數小部的分裂。如佛滅後第三百年間，由薩婆多部，分婆蹉部。更由婆蹉部，分法盛部，名賢部，六成部。由彌沙塞部，分中間見部。由迦葉遺部，分僧祇提部，三摩提部。至佛滅第五百年間，摩訶僧祇部，又分維跡部，多聞部，施設部，毗陀部，施羅部，上施羅部。同時於他方，又有曇無德部的四分律，薩婆多部的十誦律，彌沙塞部的五分律，迦葉遺部的解脫律，摩訶僧祇部的摩訶僧祇律的典籍。當時在印度，關於律部的傳承，極爲複雜；如上所述，不

過其分裂的概要而已。

第五節 婆沙及其繼承者

一、婆沙的編纂

小乘佛教的分派雖多，其教義今能使吾人明了，而其教典完備者，以說一切有部爲最。說一切有部的淵源久遠，變化甚繁，至印度北部迦膩色迦王朝，有大毗婆沙的編纂，而形成最大的發展，故特於此專述之。

大毗婆沙
的編纂

小乘有部
的發展

時佛滅後第五百年，犍駄羅國的迦膩色迦王，深信佛法，嘗問道於人，解答各異，以告脅尊者，尊者答道：『如來去世，歲月漸遠，今弟子輩，以自爲是，他宗爲非，各執一見，致有今日。』王聞此語，大爲痛惜，遂

編纂婆沙
的主要大德

乃發起爲三藏的結集，與毗婆沙的編纂。其時集會的人數，凡四百九十有九，而以世友尊者，足成五百之數，即推世友以爲上座，會同五百聖衆，結集經律論三藏而廣釋之，成三十萬頌，九百六十萬言。既結集成，封石函中，不許妄傳國外；此卽婆沙編纂的始末，亦爲此次結集的原因。今所存者，僅阿毗達摩大毗婆沙論二百卷，餘皆散佚。

至於編纂婆沙主要的大德四人：一、脅尊者，爲大毗婆沙論的編纂委員，而當時一會的元老也。氏爲犍馱羅人，初作梵士師，年垂八十，乃歸佛教，並自誓言：若不得阿羅漢果，通達神通解脫，必不以脅至席。經三年，乃得道果。故人稱爲脅尊者。學德尊嚴，衆所宗仰。二、世友尊者，爲婆沙編纂的座長。犍馱羅國人，受迦膩色迦王的崇敬，其學說由婆

沙所散說者可知。氏並著有異部宗輪論一卷，流傳於今。三、法救尊者，爲次於世友的聖哲；而婆沙四大論師之一。蓋婆沙編纂中，號稱有四大論師；卽法救，妙音，世友，覺天四尊者是也。四、妙音尊者，亦爲婆沙四大論師之一。另著有阿毗曇甘露味論，以明示有部的宗義。五、覺天尊者，亦爲四大論師之一。以上五人，蓋爲當時思想界的代表者。此外尙有多數英哲，以其事跡未傳，故略之。

婆沙思想
的淵源與
影響

此婆沙論的教學，淵源於釋尊所說的阿含等經，正爲註釋迦多衍尼子所造的發智論二十卷而作。蓋發智論爲有部的根本論典，總集集異門，法蘊，施設，識身，品類，界身等六足論的大成。此婆沙學說的大體，卽與發智論相同。蓋極端發展有部的多元論，實爲婆沙的特色。

而從有部的教義，成立三世實有法體恆有的論調，文義汪洋，卷帙龐巨，爲有部教權的聖典，其影響於當時後世者甚深。如尸陀槃尼的鞞婆沙論，法勝的阿毗曇心論，乃至世親的俱舍論，衆賢的順正理論，及顯宗論，均是受此婆沙的影響而作者。

二、婆沙的繼承者

大毗婆沙論編纂以後，受其影響而著論弘揚者頗多，其中尤以法勝與法救二尊者，爲能力弘此婆沙的教義而紹繼之。

法勝尊者，出於佛滅後六百年間。時毗婆沙已弘通於世，尊者嫌其過於繁博，遂乃撮其梗概，略撰要義，作成二百五十偈名阿毗曇心論。此論後由晉僧伽提婆共慧遠譯成四卷，傳於中土。在中土古代小

婆沙紹繼者

法勝的
論與其弘
傳

乘教上，實有不少的貢獻，傳習甚盛，稱毗曇宗。實際則爲此阿毗曇心論的弘布而已。

其次則法救尊者，爲佛滅後七百年間人，此非婆沙會中的法救也。時尊者又以婆沙太博，心論過略，欲爲一適中的著述，乃造雜阿毗曇心論。經宋僧伽跋摩等譯爲十一卷，盛行於中土。蓋以婆沙廣博，比較上最易入而且適宜於中土的，在俱舍論以前，唯心論與雜心論二種而已。而此兩書概括婆沙的要旨，發揮精蘊，其功績誠不可湮滅；因之於中土亦極其流行，蓋非偶然。

法救的雜
心論與其
弘傳

第六節 俱舍與成實

一、世親的俱舍論

有部與俱舍

說一切有部的教義，至迦膩色迦王朝之大毗婆沙的編纂，遂發達至於最高之點。自此以後，三百年來，相繼相續，流傳未替。迨後佛滅後九百年間，世親造俱舍論，便使小乘教界，發生一極大的變化。故世親尊者可稱爲集有部的大成，而爲其大改善者之一人，今特述其因緣如次。

世親研究婆沙與造論的因緣

世親尊者，健馱羅國人，初出家於說一切有部，後學經量部；對於有部的教義，每懷改善之志。彼因欲貫徹其學理研究的主張，乃決意逕往迦濕彌羅，求學婆沙的教義。但因迦國對於婆沙，原有不許妄傳國外的律條，因之入國求學，極爲困難。彼乃先隱姓名，變裝入迦，游學四載，通彼義蘊；又復屢以自宗的教義，抗難有部。其師悟入尊者，亦被

所詰難，未能解答。悟入自念：此非凡人，後遂知爲世親，密告之言：『我弟子中，未離欲者，聞汝抗難，必致加害，汝可速歸本國。』世親聞言，便捨迦濕彌羅，返至犍馱羅國。

世親造俱舍偈頌

既歸國已，爲衆講演婆沙。若一日所講，便造一偈，含攝婆沙的宗義，刻赤銅葉，書寫此偈。如是漸次，成六百頌，其義周盡。標之於香象頭上，擊鼓宣令：『有誰能破者，吾當謝之。』竟無一人，能破此偈。於是將此偈頌，使人送往迦濕彌羅，獻於國王，及諸僧衆。彼等聞之，以爲弘自宗義，大爲歡喜。獨有悟入尊者，心知其非，以告衆人，還請造釋。

依偈頌造論

於是世親尊者，即應彼國的禮請，依照偈頌，施以解釋，更加破我一品，全部得九品凡八千頌。多以經量部的教義，補綴於薩婆多部中。

世親的小
乘教

衆賢造順
正理與顯
宗論

詞義明白，理論精微，舉世稱之爲「聰明論」。是卽有名於世的阿毗達磨俱舍論是也。著書成後，復送之迦濕彌羅，果如悟入尊者所言，衆皆失望，咸欲對於世親的教義，施以駁難而甘心。

然世親尊者，非僅造此俱舍論，以發揮其小乘的心得也；蓋其先原爲專門的小乘學者，其轉向大乘之先，其半生的精力，固曾致力於小乘教學；古來多傳其曾造有小乘論五百部云云。特其小乘思想的結晶，與弘傳於世影響最巨者，唯此俱舍論而已。

二、與世親頡頏的衆賢論師

世親尊者，既著俱舍論以非難婆沙；此時迦濕彌羅國，守舊派悟入尊者的高足弟子衆賢論師，精研有部的教宗，聰敏穎達，覃思精研，

十有二年，造論以破俱舍，名俱舍電論，凡二萬五千頌，八十萬言，極幽洞微。又造一論，以申自宗的教義，名顯宗論。二論既成，令世親見，世親見之，大爲歎賞，並將俱舍電論，爲之改名順正理論。

造論的態
度

此順正理與顯宗二論均經唐代玄奘法師譯傳中土；前者爲八十卷，後者爲四十卷，理論透澈，然亦不盡爲純然紹繼毗婆沙的宗義，蓋後世所稱爲新婆沙是也。衆賢的造論，雖以世親的俱舍論爲對象，一爲婆沙的辯護者，一爲婆沙的非難者，然二人在學術上，實爲同一時代，而蘭菊媲美的人物，同占小乘佛教上的重要地位者也。

衆賢與世
親

三、訶梨跋摩的成實論

訶梨跋摩
的成實論

訶梨跋摩與世親同時，爲中天竺婆羅門之子，薩婆多部沙門鳩

賢與世親衆
訶梨跋摩

摩羅陀的弟子。氏初學有部，後入大衆部，其思想多採空觀，頗嫌其師的見解淺劣，嘗慨然歎道：『吾聞佛旨虛寂，迴絕名相；今當造論明述，厥號成實。』由是造成實論十六卷，發揮其空無的思想，而反抗彼有部的宗義。此論後經姚秦鳩摩羅什法師譯至中土，傳習甚盛，稱成實宗。

訶梨跋摩，與世親衆賢同爲佛滅後九百年間的人物。特世親尊者雖以經量部的義趣，彌補有部的缺陷；然其思想的重心，仍不外乎有宗，蓋不過爲婆沙的改善者而已。至衆賢論師，則可稱爲婆沙的繼紹者。而訶梨跋摩又與上述二師的義趣完全相反，絲毫不帶有宗的色彩，獨唱我法二空之論，以鼓吹小乘的空觀，在當時的印度，可謂別

開生面者矣。

第七節 中土的小乘教

一、經典的翻譯

小乘教在印度，五光十色，極絢爛之奇觀。迨至傳入中土，漸次不振；雖代有傳習者，然未能如大乘各宗的光大發揮。殆因中土人的根性，不宜於小乘教耳。故中土小乘教的可得而言者，僅爲毗曇俱舍與成實的傳持，茲先以小乘經典的翻譯，述其開端。

歷代小乘
經論的翻
譯

小乘教在
中土

自漢明帝遣蔡愔等，迎得摩騰竺法蘭白馬馱經像來後，中土的佛教，便繼長增高，流衍不絕。但初時摩騰等，僅在小乘經中，摘譯若干條的法義以示人，即今所傳的四十二章經，八大人覺經之類。其次漸

抽譯阿含等一品數品，或其餘小部的經典；如安世高譯有長阿含，報法經，四諦經，八正道經，阿毗曇五法行經，阿含正行經等數十部。此外歷代如支婁迦讖，支讖，曇摩羅察，法矩，曇無蘭，僧伽跋澄，僧伽提婆，曇摩難提，曇摩耶舍，鳩摩羅什，弗若多羅，佛陀耶舍，佛陀跋陀羅，佛陀什婆，僧伽跋摩，浮陀跋摩，求那跋陀羅，僧伽婆擢，菩提流支，波羅末陀，那連提梨耶舍，達摩笈多，玄奘，義淨等諸師均譯有多數或重要的小乘經論。其間尤以僧伽提婆譯出增一阿含，中阿含經，阿毗曇心八犍度論，鳩摩羅什譯成實論，佛陀耶舍譯四分律，及長阿含經，求那跋陀羅譯雜阿含經，波羅末陀譯俱舍譯論，四諦論，部執異論等；玄奘廣譯發智六足婆沙顯宗正理等小乘經論數百卷；義淨三藏亦譯有有部

小乘教的
傳譯狀況

律典數十部；於小乘教的傳弘，影響最巨。

蓋中土的佛教，前半期殆爲經典翻譯時期，又殆爲小乘教傳入時期；而小乘佛教又係先有教典的翻譯，而後乃有毗曇俱舍成實諸教系的傳持焉。

二、毗曇俱舍的傳持

毗曇的傳
弘

自東晉僧伽提婆譯法勝的阿毗曇心論四卷，從習者多，風尙一時。其後十年，龜茲國羅什至姚秦，盛譯大乘佛教的聖典；而法勝的毗曇，却另於一方亦見繁榮。因之小乘佛教，對於大乘佛教亦起反響，而形成爲一宗派的形式。當時稱毗曇宗。其後僧伽跋摩又譯有雜阿毗曇心論十一卷。此外關於阿毗曇的典籍，亦續經諸師譯出；於是此小

陳譯俱舍
的傳弘

乘教的傳衍因之益得以維持。

迨至陳真諦出，翻譯世親的俱舍論二十二卷，名阿毗達磨俱舍釋論；由是本期的小乘教中發生一劇大的變化。蓋原有的毗曇已爲俱舍論的流行所掩；由是毗曇宗之名漸改稱爲俱舍宗。考唐玄奘以前關於俱舍的主要著書有真諦著俱舍論疏六十卷，四諦論疏三卷，及破我論疏，佛阿毗曇等。又智愷著俱舍論疏八十三卷，道岳著俱舍論疏三十餘卷。以上書名載自唐法寶的俱舍論疏及續高僧傳中，今皆未傳，然吾人依此亦可想見當日俱舍論流行的一般。

至唐代大翻譯家玄奘另譯世親的俱舍論爲二十卷，名阿毗達磨俱舍論，又廣譯關於小乘佛教諸種的聖典，使俱舍論的流行更得

唐譯俱舍
的傳弘

增一層的繁榮；遂至形成中土小乘教的中心。在這時期，英哲輩出，蘭菊競秀，小乘教在歷史上的光榮，於斯爲極。玄奘的門下上足弟子，有元瑜，神泰，普光等，稍後的則有法寶。而尤以神泰著俱舍論疏三十卷，普先著俱舍論記三十卷，法寶著俱舍論疏三十卷，世稱之爲俱舍論的三大註釋家。

衰替時期

自此以後，俱舍宗的傳持，漸次衰替；雖代有傳習者，而無偉大的發展與變化矣。

三、成實論的傳持

成實的傳

自姚秦鳩摩羅什翻譯訶梨跋摩的成實論，最初介紹小乘佛教的空宗，後世遂以氏爲中土成實宗的開祖。齊梁諸代，成實的弘傳頗

盛，從而編纂講解註釋的，亦不少見。如道亮著有義疏八卷，彥明著有疏十卷，百濟道藏著有疏十六卷，懷素著有義章二十二卷，宗法師著有玄記四卷，元瑜著有疏十六卷，此外如僧導、道高、寶瓊，均有成實的疏釋，惜皆不傳於今。

唐代中葉以降，講解成實者漸少，其後遂至絕跡無聞。

四、律部的傳持

律典的翻譯

中土在曹魏時，法時尊者始創受戒，然而當時律典未傳，規儀未具。晉時釋道安以僧伽闕儀律，頗憂及之；至羅什來華，始與弗若多羅共譯薩婆多部的十誦律，共六十五卷，是爲中土有廣律的開始。次由佛陀耶舍譯出曇無德部的四分律，共六十卷。又由佛陀耶舍共法顯

譯上座部的僧祇律，得四十卷。而法顯與求那跋陀羅譯彌沙塞部的五分律，亦得三十卷。當時四律並行傳弘，唯後代學律的趨勢，獨以曇無德部的傳持爲盛。至唐時義淨三藏，翻譯根本一切有部的律典甚多。此外如毗奈耶律，至趙宋時，猶有翻譯流行。

弘律部的傳

諸部律中，惟有四分律部，於中土的化緣獨深。先由慧光律師作略疏四卷，稍後，智首律師作廣疏二十卷，法礪律師作中疏十卷，是名四分律三要疏。厥後除了南山道宣律師著有行事鈔、戒疏、業疏、拾毗尼義鈔，比丘尼鈔等五大部的疏釋外，更有嵩岳律師作相部大疏、宗記十卷，東塔律師作四分開宗記十卷，玄暉律師著毗尼討要三卷。蓋書時依此四分廣律弘揚疏釋的，實不下二十餘家，可謂盛矣。

四分律的
三家

道宣律師承智首律師的教統，專依四分，立出五義，解行相隨，融合小大，學者依循，漸成專尚，稱南山宗。而當時與之並弘四分律的，尚有相部宗法礪律師，及東塔宗懷素律師二家。宗義相差，門徒互諍，謂之唐朝四分律的礪宣素三家。至於其間不同的律義，今不能詳考矣。然而不久之間，礪素諸家，漸次絕跡不行，唯終南山道宣一派獨盛，燦然敷揚，傳衍至今。

【問題】

- 一、釋尊說示小乘教的時期與數量？
- 二、上座大衆二部分裂的原因與其一再分派的情形如何？
- 三、律部分派的始因如何？
- 四、阿育王派遣傳道九師與律部分派的關係？

五、小乘各部教典最完備者爲何部？

六、毗曇心論於中土的影響？

七、漢譯俱舍論有幾種？

八、何爲四分律的三家？

第三章 小乘佛教教義概述

第一節 小乘佛教的根本教義

釋尊一代說法，教化衆生，其態度極其真摯，不驚空想；其原始期

間所昭示於人者，即完全爲小乘的教法，其教義散見於四阿含等經。

蓋阿含爲佛陀根本的教理所在，文繁義富，然而周覽覃思，鈎要提綱，

根本的教義

其教法的根本，可概括於「四聖諦」中。蓋「四聖諦」即爲小乘佛教的根本教義也。

四聖諦及其兩重因果

何謂四聖諦？一爲「苦諦」，二爲「集諦」，三爲「滅諦」，四爲「道諦」。這四諦若總合言之，只是顯的兩種因果。苦集爲迷界的因果；滅道爲悟界的因果。又苦集爲世間的苦的因果，滅道爲出世間的樂的因果。

四諦的緣起與重要

溯釋尊出家之初，原因是見人生的諸苦而脩道；及至他成道之夕，遂破除無明而成正覺；這都是釋尊所親歷者。因此鹿野開教，初轉法輪，便說四諦，而佛教的基礎，實建立於這四者的上面。蓋以從教義上說來，佛教所依的原理，不出這四諦；從行持上說來，佛教所用的脩

法，不出這四諦。所以四諦，乃是佛教的根本原則，亦爲佛教的主要成分。今當分說此「四聖諦」，以顯其內容。

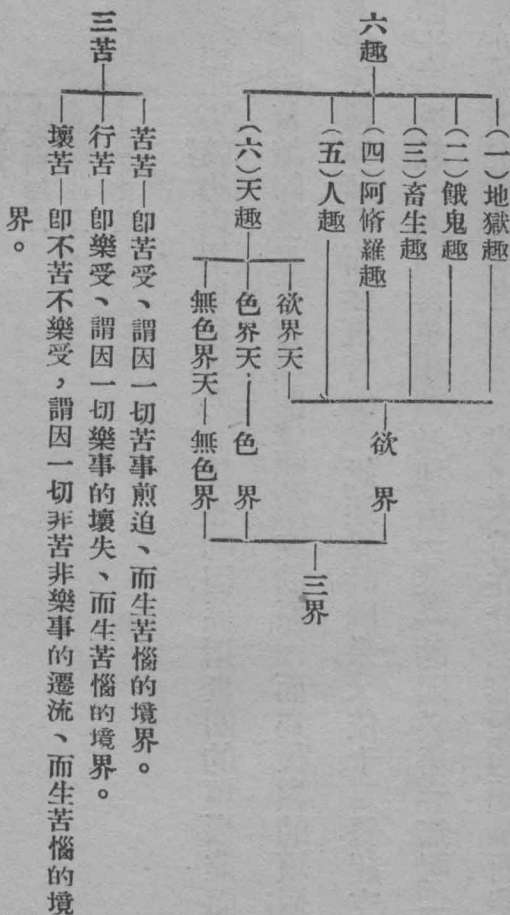
何謂苦諦？苦以痛惱爲義，乃是迷界的果，係指世間的生死報而言。依釋尊的人生觀，世界觀，觀察宇宙萬有，無非是悲哀的逼迫的，是謂之苦，是謂之無常。縱令吾人於世間事，或有所樂，但是此種快樂，或爲暫時的，或爲比較的，絕非究竟真實。因爲吾人從無始以來，已經沉溺於生死的大海，日在苦聚，而習與相忘。此卽是釋尊的苦觀，而釋尊的垂教第一步，便是使人知苦。

至於苦的範圍，實攝盡了三界六趣。因爲「三界」、「六趣」、「實具足」三苦，「一八苦」，無時無地，莫非痛惱；此種真實的義理，卽謂

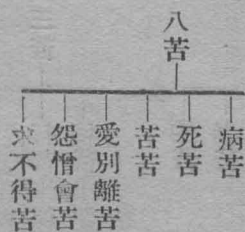
苦諦

苦的範圍

之苦諦。



集諦



何謂集諦？集以招集爲義，乃是迷界的因，係指世間的煩惱業而言。蓋既明苦諦，即當推求苦因，即迷界成立的原因，而爲種種的煩惱。吾人依此種種煩惱，而迷沉苦海。佛說迷界的因果，又依十二緣起支（即十二因緣）而明轉生相續之理。由「業」的因，必藉「無明」的緣，乃能感生苦果；故吾人第一步工夫，首在杜絕無明的源泉，而使煩惱業無由招集，乃能獲得自在解脫。所以釋尊垂教，第二步便是使

人斷集。

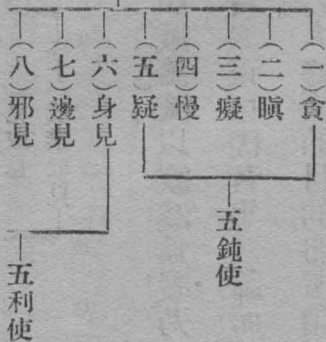
集的範圍

至於集的範圍，實攝盡了「二惑」「十使」；因為「二惑」「十使」便是我們生死輪迴根本，由惑起業，由業得苦，一切苦果，都由他招集；此即謂之集諦。

二惑

- (一) 見惑——見道時所斷的煩惱為數百一十二
- (二) 脩惑——脩道時所斷的煩惱為數十六

十使



滅諦

滅的範圍

〔九〕見取見
〔十〕戒禁取見

何謂滅諦？滅以寂滅爲義；乃是悟界的果，係指出世間的涅槃妙果而言。吾人正可因苦集二諦，而入於覺悟之途；使煩惱不生，痛苦消除，此即吾人終極的目的；即所謂涅槃是也。蓋一旦打破無明，消滅人生的慾火，便達到清涼安住的地位；所以釋尊垂教的第三步，便是使人證滅。

至於滅的範圍，實攝盡了「三乘」「二涅槃果」「三界」「六趣」諸苦，而歸於寂滅之樂；於此超出世間，是即謂之滅諦。

三乘聖果

- (一) 聲聞果
- (二) 緣覺果
- (三) 佛果

以上為三乘聖果

二種涅槃

- (一) 有餘依涅槃……三乘聖者，諸漏永盡，壽命猶存，色身未斷，五根身心，相續展轉；然而衆苦煩惱，固已永寂，名有餘依涅槃。
- (二) 無餘依涅槃……三乘聖者，諸漏永盡，壽命亦滅，色身相續既斷，五根身心既滅，苦惱永寂，名無餘依涅槃。

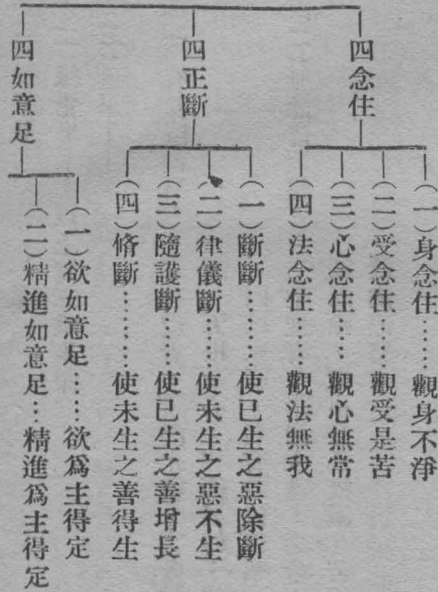
道諦

何謂道諦？道者，通達為義，乃是悟界的因，係指出世間的菩提道而言。由此聖道，而至於滅諦的領域，由此聖道，乃能證入涅槃的妙果；故欲證入滅諦，必須脩道，釋尊垂教，即以脩道為第四步。

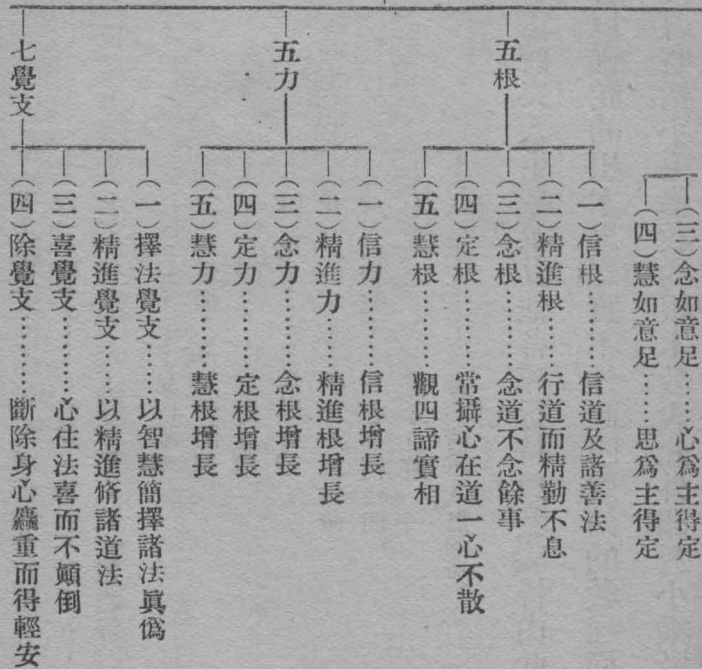
道的範圍

至於道的範圍，實攝盡了「三學」「三十七道品」因為「三

學「三十七道品」能使一切煩惱滅除，不致復有「三界」「六趣」諸苦；涅槃的樂地由此能通，是即謂之道諦。



三十七道品



四聖諦可
概括一切
小乘教義

八正道

- (一) 正見……見四諦理
- (二) 正思惟……思四諦理
- (三) 正語……常攝口業
- (四) 正業……常攝身業
- (五) 正命……順正法以生命
- (六) 正精進……一心專精無間
- (七) 正念……憶念正道
- (八) 正定……身心清淨入無漏定

佛教的宇宙觀與人生觀及其他各種行持與教義皆由此「四聖諦」而出；所以佛陀的根本思想實不外此四聖諦的教理而已。

四聖諦可以概括小乘佛教的根本教義。此外關於小乘教中的

法義名相尙多，而悉皆可攝入於此四諦的範圍。

第二節 小乘二十部的教義

一、二十部要義的分述

二十部要義的根據

小乘二十部，其教義無專書紀載，故不可得而詳知。僅於異部宗論論，及大毗婆沙論，俱舍論，乃至唯識等書中，約略散說之。今根據於此等著書，以略述二十部要義的所在。

大衆部的要義

大衆部的教義，謂「我」非實有，「法」的過去未來亦非實有，唯現在的「法」爲實有。如異部宗輪論說：「過去未來，非實有體。」此之一義，乃爲大衆部對於一切法的總觀念。至其論述世間諸法的緣起，則謂「有爲性羸劣故，不能生法，乃至滅法，無爲性强盛故，便能

生法乃至滅法。」又謂：「無爲法有九種：一擇滅，二非擇滅，三虛空，四空無邊處，五識無邊處，六無所有處，七非想非非想處，八緣起支性，九聖道支性。」又其論述出世間的行果，則謂：「苦能引道。」又謂：「慧爲加行，能滅衆苦，亦能引樂。」又謂：「若人入正定，一切結滅。」又謂：「所作已辦，無容受法。」又謂：「諸佛世尊，皆是出世；一切如來，無有漏法。」如上卽爲大衆部的要義。

一說部的
要義

一說部的教義，謂「我」非實有；過未的「法」亦非實有；現在的「法」亦非實有；卽由世間的「法」而進於出世間「法」亦非實有；說一切法，但有假名。如宗輪論說：「諸法唯一假名，無體可得。」卽爲一說部對於一切法的總觀念。至於此部因出於大衆部故，其教

說出世部的
要義

義與大眾部略同；惟論諸法，則謂：「根唯有名，都無色體。」又謂：「生死涅槃，皆是假名。」是爲此部的特義。

說出世部的教義，謂「我」非實有；過去未來的法，亦非實有；十二處十八界等法，亦非實有；乃至於俗諦中一切世間法，均非實有；唯真諦中一切出世間法，乃爲實有。如異部宗輪論述記說：「此部明世間煩惱，從顛倒起，此復生業，從業生果；世間之法，既顛倒生，顛倒不實，故世間法，但有假名，都無實體。出世之法，非顛倒起，道及道果，皆是實有。」此爲說出世部的宗義。又此部亦因淵源於大眾部，故其法義亦多與大眾部相同。

雞胤部的
要義

雞胤部的教義，謂「我」非實有；過去未來的「法」亦非實有；

唯現在「法」爲實有。如異部宗輪論說：「過去未來，非實有體；」即屬此部。此部的教義，原與其母部「大眾部」同；惟於經律論中，專弘論裁，不重理而重事，不尚言而尚行，即爲其特點所在。

多聞部的
要義

多聞部的教義謂「我」非實有，「法」爲實有。如異部宗輪論說：「謂佛五音，是出世教：一無常，二苦，三空，四無我，五涅槃寂靜。此五能引出離道故。」又說：「餘所執多同說一切有部。」以上二語，前者即謂我非實有，後者即謂法爲實有；是爲此部的要義所在。

說假部的
要義

說假部的教義，謂「我」非實有，過去未來「法」非實有，現在「法」亦分爲二：一非實有，謂「法」之在十二處十八界者；以能所對相對，故謂之假設。一是有實有，謂「法」之在五蘊者。以能所不對立，直就法之自性而分類，故以之爲實。

制多山部
西山住部
北山住部
的要義

說一切有部的要義

如異部宗輪論說：「十二處非真實。」又華嚴五教章說：「彼說無去來世；現在世中，諸法在蘊可實；在界處假。隨應諸法，假實不定。」如上卽爲此部的要義所在。又如異部宗輪論說：「餘義多同大眾部執。」蓋此部的內容，猶未失其母部的教義。

制多山部，西山住部，北山住部的教義，同謂「我」非實有，「法」的過去未來亦非實有，唯現在的「法」爲實有。蓋此部的法義，與其母部大眾部大略相同。如異部宗輪論說：「所執多同大眾部說。」卽謂此三部義也。

已說大眾部九部的教義，今當更述上座部十一部的教義如次，說一切有部的教義，謂「我」非實有，「法」爲實有。如異部宗

輪論說：「諸法有者，皆二所攝：一名，二色；過去未來，體亦實有。」又說：「一定無少法，能從前世轉至後世。」如上二語，前者即謂法有，後者即謂我無。此法有我無，即爲此部的根本教義。又其論述世間諸法的緣起，則謂：「緣起支性定是有爲。」又謂：「有爲事有三種，無爲事亦有三種；三有爲相，別有實體。」又謂：「一切有者有二：一法一切，謂五法。即心，心所，色，不相應行，無爲。二時一切，謂去來今，各對諸部。」又謂：「心心所法，體各實有。」又謂：「無法從此世至他世，世俗數說言：有此世至他世；命未終，諸行取已盡，無有法轉變。」至其對於出世間諸法的觀念，則謂：「四諦次第觀，若人欲入正定，必緣空解脫門，無願解脫門，得入正定。若觀欲界相應諸行，得入正定。」又謂：「一切諸定，無不

雪山部的
要義

是四念處所攝。若不依禪定，得入正定，亦得阿羅漢。」又謂：「阿羅漢多無有學法，一切阿羅漢多皆得定，一切阿羅漢多不皆證定，阿羅漢多有宿報猶得報。」以上即爲說一切有部的略義。

雪山部的教義，亦謂我非實有，法爲實有，與一切有部的見解大略相同。惟對於大衆部肇始的大天五事亦能信受。如異部宗輪論說：「有阿羅漢，爲餘所引，猶有無知，亦有猶豫，他令悟入，道因聲起。」又說：「所執多同一切有部。」此爲雪山部教義的要略。

犢子部的
要義

犢子部的教義，謂「我」爲實有，「法」亦實有。如異部宗輪論說：「諸法若離補特伽羅，卽人無從前世轉至後世；依補特伽羅，可說有移轉。」又此部對於諸法的觀察，則「立五法藏：三世，過現未無爲，及

不可說。」又謂：「二種法是解脫最上因；謂毗鉢舍那，奢摩他。」又謂

「若已生盡證無生智，得名爲佛。」此爲犢子部的要義所在。

法上部、賢胄部、正量部、密林山部的教義，與其母部犢子部大略相同。謂我爲實有，法亦實有。蓋以此四部原從犢子部流出，僅因解釋一個頌句的執義不同，遂乃分部別居；其餘義仍同犢子部。

化地部的教義，則謂「我」非實有，「法」的過去未來，亦非實有；唯現在的「法」爲實有。如異部宗輪論說：「過去未來是無，現在無爲是有。」又說：「說一切行，皆剎那滅，定無少法，能從前世轉至後世。」是爲化地部教義的要略。

法藏部的要義

法藏部的教義亦謂「我」非實有，「法」的過去未來，亦非實

飲光部的
要義

經量部的
要義

二十部同
依四聖諦

有；唯現在的「法」爲實有。又此部所立的法義，多同於大衆部。如異部宗輪論說：「餘義多同大衆部執。」

飲光部的教義，與法藏部略同。謂「我」非實有；「法」的過去未來，亦非實有；唯現在的「法」爲實有。又如異部宗輪論，亦謂此部教義，「多同大衆部執。」

經量部的教義，謂「我」爲實有；「法」亦實有。如異部宗輪論說：「執有勝義補特伽羅。」又述記說：「諸蘊從前世轉至後世，有實法我，能從前世轉至後世。」此爲經量部的要義所在。

以上二十部雖宗義各殊；但仍同依四聖諦教。因爲四聖諦，卽爲小乘佛教的根本教義。如異部宗輪論的開首，有幾句偈子說：

等觀諸世間種種見漂轉分破牟尼語彼彼宗當說以上四句說諸部異義

應審觀佛教聖諦說為依如采沙中金擇取其真實以上四句說同依四聖諦

二、二十部教義的判釋

小乘二十部的部執各異而其教義亦多有相同者。中土華嚴宗賢首大師立有如次六宗以概括之。

我法俱有宗

賢首立六宗以概括二十部

法有我無宗

第一，我法俱有宗。謂犢子，法上，賢胄，正量，密林山五部；並經量部少分。彼立三聚法：初二是法，後一是我。又立五法藏：一過去，二現在，三未來，四無為，五不可說；第五是我。此之五部，所計雖殊，皆立我故。

第二，法有我無宗。謂薩婆多，上座，多聞三部。說諸法為二種所攝：一名，二色。或四種所攝：謂三世及無為。或五種所攝：謂心，心所，色，不相

宗 法無去來

應，無爲。故一切法，皆是實有。於諸法中，並不立我，以無我故。

第三，法無去來宗。謂大衆，經量，雞胤，制多山，西山住，北山住，法藏，飲光八部，及化地部的一分。唯說現在諸有爲法，及無爲法爲有。以過去的法，體用俱無故。

宗 現通假實

第四，現通假實宗。謂說假部就現在有爲法中，在「五蘊」的爲實，在「界」「處」的爲假；隨應諸法，假實不定。

宗 俗妄真實

第五，俗妄真實宗。卽說出世部。謂世俗法皆假，以虛妄故；出世法皆實，非虛妄故。

宗 諸法但名

第六，諸法但名宗。卽一說部。謂一切我法，但有假名，無有實體故。

第三節 發智婆沙的教義

婆沙教義
的淵源與
末流

六足發智
婆沙的教
典

小乘二十部中，惟有部的弘傳最廣，教義的組織與發展，亦最完備。就中以大毗婆沙論，爲有部最重要巨大的典籍，且更爲小乘佛教的精華。其教義以發智，六足爲淵源，以毗曇心論，雜心論等爲末流，佔小乘佛教史上重要的地位。今茲卽以婆沙的教義爲中心，而兼及其前後的發智，毗曇的教義焉。

毗婆沙論的教義其根源由發智，六足而來，爲從來學者所公認。所謂發智，六足，卽爲上座部學者的要典，今列舉其書名，著者，並出世的年代如左。

阿毗達磨集異門足論（漢譯二十卷）……舍利弗造

阿毗達磨法蘊足論（同二十卷）……目犍連造
佛在世時代

阿毗達磨施設足論（未經漢譯）……………迦旃延造）

阿毗達磨識身足論（漢譯十六卷）……………提婆設摩造……………佛滅後一百年

阿毗達磨品類足論（十六卷）

阿毗達磨界身足論（三卷）……………世友造……………同三百年

阿毗達磨發智論（二十卷）……………迦多衍尼子造……………同四百年

阿毗達磨大毗婆沙論（二百卷）……………五百阿羅漢造……………同六百年

發智婆沙
成立的依
據

前列六部，皆有足字，故稱六足論。發智論係依據六足論，而以有組織的與歸納的方式說明之。毗婆沙論更依發智論而臻其大成者。小乘有部以如上漸進的經歷，依迦膩色迦王的外護，而有婆沙的結集；特為解釋迦多衍尼子的發智論，而成阿毗達磨大毗婆沙論。

發智論的
地位與教
義及內容

於是有部的教義，愈見確立。今先說發智，次論婆沙。

發智論在有部中，有如草木的本幹。著者迦多衍尼子，即爲有部之祖。氏於三藏中，特重論部；主張理性的真實，而反對上座部的教權主義；因之從上座部，獨立有部的一派。發智論以說一切有爲宗旨，而富於多少系統的組織；後世依之，而爲編纂婆沙之用；其地位與價值可知。此論分八編，四十四章；第一雜蘊，先從「世第一法」起，而示其「頂位」，「煖位」，「忍位」，並說我見，六因，十二支，及其他諸種的教義。第二結蘊爲吾人沈淪迷界的原因，示三結，三漏，四暴流，四起，四結，五見，九結，九十八隨眠等諸煩惱的相狀；并其相互的關係。第三智蘊，解脫以上迷界的原因，而示聖位入智等的行相。第四業蘊，即業感

婆沙的教義

對於萬有的分類

緣起論，說表無表身語意的三業。第五大種蘊，以地、水、火、風四大種，解說實在論的物質的方面。第六根蘊，說二十二根等。第七定蘊，說三定、八定等。第八見蘊，再詳補述以上諸編的解釋。而其全書的結晶，則以法有我無爲教義。

毗婆沙論卽爲由發智而加以發揮的述作。其學說的大體，與發智論同。全書亦分爲雜、結、智、業、大種、根、定、見蘊八編。蓋極端發展有部的多元論，實爲婆沙的特色。婆沙從有部的教義，成立三世實有、法體恆有、肯定萬有之多元的實在。分世間爲二類：一有爲法，二無爲法。有爲法有時間的變化，卽爲迷的世界；吾人爲此有爲諸法所拘束迷惑，應當勤求解脫的方法。解脫有爲法，便得擇滅無爲，卽是以智慧力，抉

擇眞理，滅除迷惑，所得的悟的境界。此悟的境界，無時間的變化，其類有三，卽爲擇滅無爲，非擇滅無爲，與虛空無爲。

有爲法的
區別

吾人現在所處的差別的世界，卽所謂迷的世界的有爲法是也。

此中有物有心，心有心王，心所的分別；又有非物非心的存在。此中物卽色法，有十一，心王有六心，所有五十八。心王者，謂眼，耳，鼻，舌，身，五官的識，連同意識，共爲六識；五官之識的對境，爲色，聲，香，味，觸；意識的對境，爲無爲的，無形的，五官感覺所不及者，如非物非心之類；通常吾人呼之爲心，蓋卽指此。然此等心王起時，同時有種種的精神作用，附屬於心王而與之俱起，謂之心所有法。又或稱爲心所法。又在物與心之外，有非物非心的，謂之不相應行法。如得，與非得，或生，住，異，滅等；此爲

法的實體
恆有

非物非心的不相應行法，總有十四。以上即爲有爲法的全體。

有爲法的區別，有如其多，而皆各各存在。此等存在物，雖云有時間的變化；然其變化，僅不過爲表面上的作用；至實體上，却並無甚變化；又其作用上，雖見有過去，現在，未來的三世區別；至實體上，却並無此區別。此即有部宗三世實有法體恆有之說；雖有作用上的變化，與三世的區別，然而實體却恆存不變的。

我爲虛妄

又此有部雖認爲法體恆有；然對於「我」的問題，則認爲物與心的假和合，而非實在的。以非實在的我，而執爲實在，即爲吾人迷妄的根元。要之世界，即爲物與心王，心所，聚集組織而成；我亦如是，不過爲色，受，想，行，識的湊合，亦不過爲物與心王，心所的集聚體。此爲婆沙

中無我的說法也。

有部的教義，至婆沙而獲積極的發揮。至於擷取婆沙的要義而造論紹述者，則有法勝尊者的阿毗曇心論（簡稱心論）與法救尊者的維阿毗曇心論（簡稱維心論）心論一部內分爲界品、行品、業品、使品、賢聖品、智品、定品、契經品、雜品、論品、十品，其義宗婆沙，而組織略異。維心論的組織，與心論同。後來世親尊者造俱舍論，分述界品、根品、世品、業品、隨眠品、賢聖品、智品、定品、破我品，即多取材於心論，維心論中。

第四節 小乘俱舍宗的教義

俱舍宗的成立，全在一部俱舍論的傳持，因之此宗的教義，即依於俱舍論而出發。俱舍論的組織，共分九品。前八品內，演說一切萬法

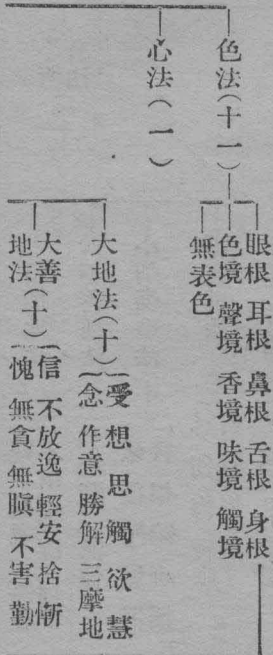
心論與維
心論的要
義

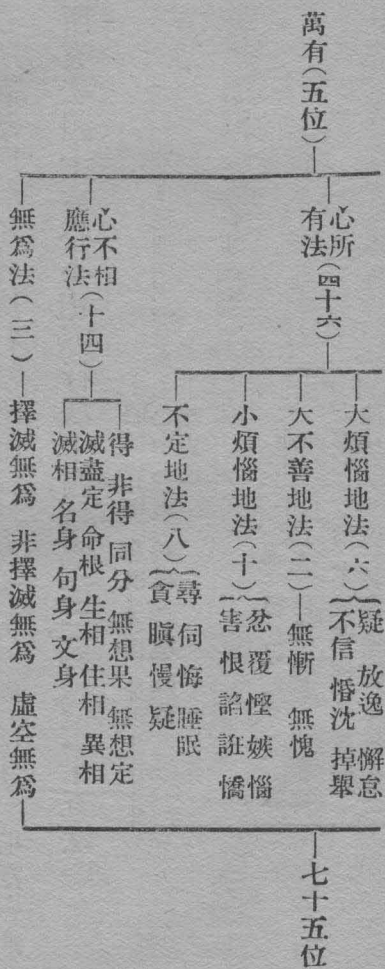
俱舍的宗
趣

萬有的
分
七十五
法類

的有漏無漏的因果；後一品內，闡明無我之理。蓋謂宇宙間的業力不滅，因之萬法皆是實有；諸法和合，假名為人；於諸法中，實無有我，所以我體亦是虛妄。此我空法有，便是俱舍一宗的旨趣。

此宗對於宇宙間一切萬有的認識，別為五位：一色法，二心法，三心所有法，四心不相應行法，五無為法。又大分之色法十一，心法一，心所有法四十六，心不相應行法十四，無為法三，合為七十五法。

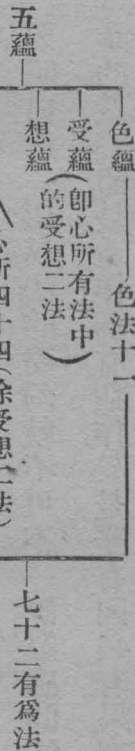




所謂一切諸法，皆由色法而生；因色法而有心法，而有與心相應的心所有法，而有非色非心的心不相應行法，這便是萬有的生起，爲一切因緣和合，生滅無常的法相；此又謂之「有爲法」。至於對待以上的有爲法，而常住不變的，便是無爲法。

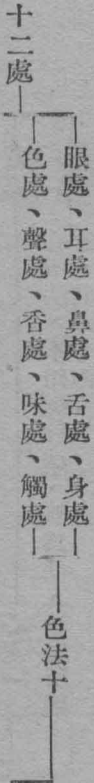
五蘊

一切有情界所發於內而接於外的萬法的現象，便不出於如上七十二有為法的生滅變化，亦即不出於五蘊的和合生起。因為諸有為法，又可攝為五蘊，這五蘊便是範圍有情界的無常的萬有之網。



十二處十八界

以上七十五法，又可以十二處，十八界，攝之。此五蘊，十二處，十八界，合稱為三科。





業感的緣起

要明白這一切萬法的變幻，就不可不一說業感的緣起。

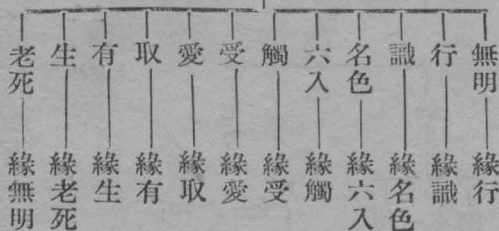
業的意義，即是造作；既有造作，於是乎有因必有果，有感必有應，

前謝必有後代，此生必有彼滅；於是乎有四相的變幻，有四有的輾轉，

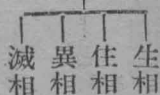
有十二因緣的遷流，有三界六道的輪迴，有六因五果的生起，這便是

業感的無常的現象。

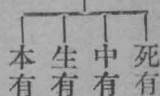
十二因緣



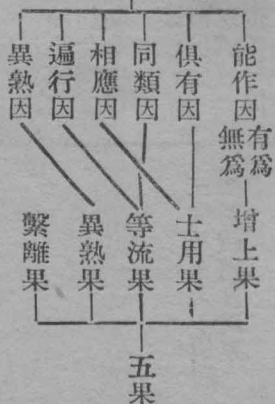
四相



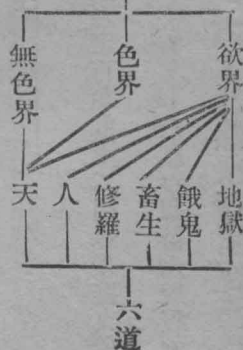
四有



六因



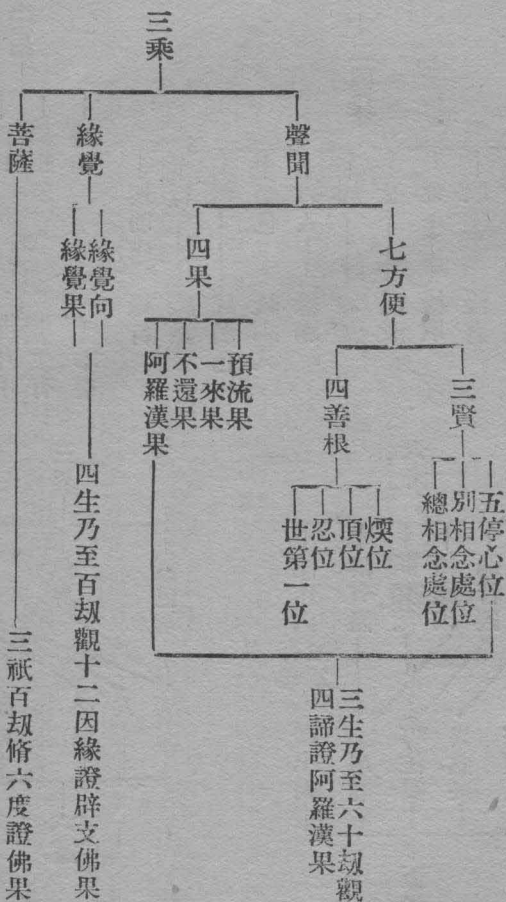
三界



三乘行果

乘，一緣覺乘，二菩薩乘。

至於此宗的行證有三乘的脩因證果，各各不同。三乘者，一聲聞



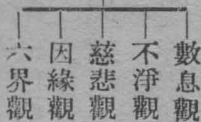
聲聞乘

初聲聞乘，觀行四諦，速則三生，遲則六十劫，然後證阿羅漢果。其

三賢

脩證的階級，有七方便，與四果等位。七方便者，乃聲聞乘脩行的因位；此又分爲三賢與四善根的次第。三賢者，初五停心位，於此脩五停心觀。次別相念處位，於此別脩四念處觀，而一一觀之；或二三四等合觀之。再進爲總相念處位，於此總脩四念處觀。以上三位，合稱三賢。

五停心觀



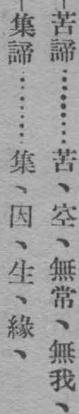
四念處觀



四善根

四善根者，初爲煖位，至此徹見四諦的真理；從四諦的十六方面，而觀其十六行相，爲正脩的初步。

十六行相



滅諦……滅、靜、妙、離、
道諦……道、如、行、出、

進而爲頂位，亦復觀行十六行相。復進則爲忍位，至此更凝集觀智，於十六行相內，滅緣滅行；至最後苦諦下的一行，而集中觀智以脩習之。更進便爲世第一位，觀智至此，更行猛利；於最後的一行，以一剎那觀之。過此見無漏道。

四果

合三賢，四善根，稱爲七方便。更進而上之，便爲四果，卽爲此宗證入的階位。四果者，初預流果，於此獲無漏智，斷盡三界八十八使的見惑，而預入聖道的法流。次一來果，於欲界九品思惑中，斷除前六品脩惑，後三品猶在。再上爲不還果，斷除欲界九品思惑，至此不復更於欲界受生。最後便爲阿羅漢果，斷除三界八十一品的思惑；見思二惑，至

緣覺乘

此淨盡不復再於三界受生是爲小乘最後的極果。

二緣覺乘，觀十二因緣，速則四生，遲則百劫，然後證辟支佛果。此乘積集因行，直登無學，無多階級，惟一向一果。因其觀十二因緣而悟道，故稱爲緣覺。

菩薩乘

三菩薩乘，脩行六度，經三祇百劫，最後身中，斷惑成佛。

第五節 小乘成實宗的教義

成實宗的
立名

成實宗的教義，卽以成實論爲所依。此論明我法二空的理，釋成如來所說三藏中的實義，故名成實。

立二種觀

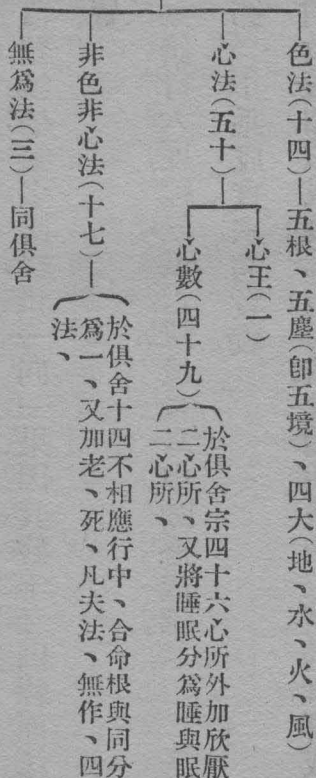
此宗立二種觀，以明二空。一爲空觀，五蘊之中，無人我故，不見有假名衆生，又名人空觀。二爲無我觀，五蘊諸法，但有假名，無有實體，不

見有法，又名法空觀。

以八十四
法判釋萬
有

此宗立八十四法，以攝教理；立二十七賢聖，以攝行果。八十四法者：色法十四，心法五十，非色非心法十七，無為法三。

八十四法



二十七賢
聖的行果

二十七賢聖者：一隨信行，在聞思位。二隨法行，在四善根位。三無相行，即前二人入見道位。此三位人，名預流向。四預流果。五一來向。六一來

最後的果
德

果；七不還向。不還果中，開十一人：一中般，二生般，三有行般，四無行般，五樂慧，六樂定，七轉世，八現般，九信解，十見得，十一身證。並前七人，合成十八人，名十八有學。其中不還果中，斷色界乃至無色界的思惑者，均名阿羅漢向。過此，即爲阿羅漢果。此有九人，並是無學：一退法相，二守護相，三死相，四住相，五可進相，六不壞相，七慧解脫，八俱解脫，九不退相。並前十八有學位，合成二十七賢聖。是爲此宗所立的行位。

此宗以灰身滅智，入無餘涅槃爲目的。其最後的成就，亦爲出離三界，不受後有，唯住於一滅諦，亦復有十力，四無畏，三念住，大悲，與五分法身的果德。

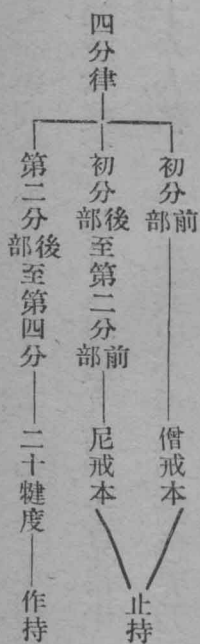
第六節 小乘律部的教義

律部的源流

律部以律藏爲所依，故以律稱。當佛在世時，因事制戒，隨機散說；佛滅度後，優婆離結集律藏，後百餘年，律又漸分爲多部。其傳於中國的，則有四部一薩婆多部，卽十誦律。二曇無德部，卽四分律。三摩訶僧祇部，卽僧祇律。四彌沙塞部，卽五分律。

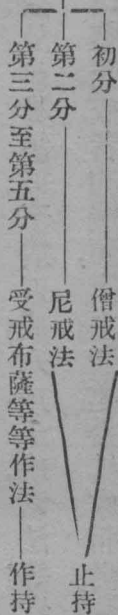
律的教義

戒律的教義不外止惡與脩善，或又名爲止持與作持。止持是止惡門，作持是脩善門。止持門中，又分僧、尼二戒。此止作二持，便可廣攝一切的戒律。卽如以上四部戒律，其內容的分類，便不外此。

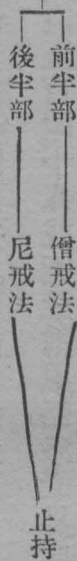


四分律的內容

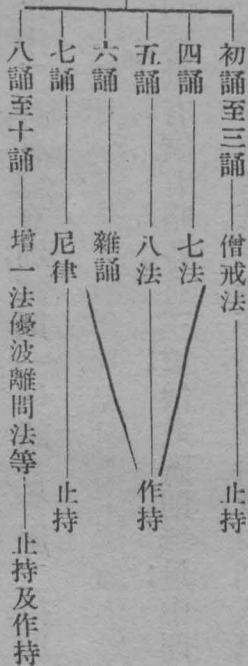
五分律



摩訶僧祇律



十誦律



以上四部律中，以四分一律，在中土傳弘甚盛。今另就四分律以示其一端。此律前半僧尼二部戒本，即是止持；後半二十犍度，即是作持。僧尼二部，即比丘、比丘尼所持的戒律是也；名具足戒或稱具戒。比

丘有二百五十戒；比丘尼有三百四十一戒，加七滅諍，便成三百四十八戒。二十健度者，受戒健度，說戒健度，安舌健度，自恣健度，乃至維健度等，說明律部種種的作法。然而作中有止，止中有作，互相爲用，不可偏廢。又這止作二持，有總有別；總則一切諸善，皆屬二持；別則僅就戒律言之。

戒量

僧尼的戒量，有廣有略，各有三重：僧戒廣則無量，中則三千威儀，八萬細行，略爲二百五十戒。尼戒亦然，廣則無量，中則八萬威儀，十二萬細行，略的則有三百四十八戒。因此僧尼二衆，受具戒時，並得受無量無邊等戒，故名具足戒。至於五戒，八戒，十戒，六法等，皆是從具戒中，擇其切要，以應受戒者的機類，使之漸進於具戒而已。

四位與七衆

戒有四位：五戒，八戒，十戒，具足戒是也。若加六法，便爲五類。五戒乃是在家二衆：優婆塞（譯爲信男）優婆夷（譯爲信女）所持。八戒（卽八齋戒，又稱八關齋）乃是在家二衆，受出家戒一日一夜，以種出世的正因的。十戒爲沙彌，沙彌尼所持。六法爲式叉摩那（譯爲學法女，正學女）所持。以上比丘，比丘尼，式叉摩那，沙彌，沙彌尼，爲出家五衆；優婆塞，優婆夷，爲在家二衆；合稱爲佛法七衆。此七衆卽依於以上各種不同的戒律的受持而建立。

律部的教義，不外乎止作二持，故律部的教義，唯在於止惡與脩善；由此而斷除煩惱，獲得清淨長養無量的功德，入於覺道，便爲律部的行果所在。

律部的教行

【問題】

- 一、何爲小乘佛教的根本教義？
- 二、小乘二十部教義可概括爲幾宗？
- 三、婆沙教義的淵源與末流？
- 四、何爲發智婆沙的要旨？
- 五、俱舍成實二宗對於萬有的觀察如何？
- 六、現在的律部要典與其要義爲何？

第四章 關於小乘佛教的重要典籍

本書所述小乘佛教的歷史與教義，僅足供研究小乘教者初步的參考。蓋小乘教的源流既遠，部類復多，而教典亦復汪洋浩瀚，正非

此小冊子所能說盡故本書只能提其綱要。若欲從事切實的研究，非從小乘教根本的典籍入手不可。今將關於小乘教的重要典籍，分舉於後；俾供有志於斯學者研究焉。

第一、經部

一、長阿含經二十二卷

二、中阿含經六十卷

三、雜阿含經五十卷

四、增一阿含經五十一卷

五、其他阿含部經一百二十八部，二百零四卷。（據大正藏）

以上佛說。

第二、律部

一、五分律三十卷

二、摩訶僧祇律四十卷

三、四分律六十卷

四、十誦律六十一卷

五、根本說一切有部毗奈耶五十卷

以上根本律典，係佛隨機散說，後世佛弟子結集之。

六、毗尼母論八卷

七、摩得勒迦論十卷

八、善見論十八卷

九、薩婆多論九卷

十、明了論一卷

以上爲解釋前項律典的論。

十一、其他律典七十四部，二百九十三卷。據大正藏

第三、論部

一、阿毗達磨集異門足論二十卷 尊者舍利子說

二、阿毗達磨法蘊足論十二卷 尊者大目犍連造

三、施設論七卷

四、阿毗達磨識身足論十六卷 提婆設摩造

五、阿毗達磨界身界論三卷 尊者世友造

六、阿毗達磨品類足論十八卷 尊者世友造

七、衆分事阿毗曇論十二卷 尊者世友造

八、阿毗曇八犍度論三十卷 迦梅延子造

九、阿毗達磨發智論二十卷 迦多衍尼子造

十、阿毗達磨大毗婆沙論二百卷 五百大羅漢等造

十一、鞞婆沙論十四卷 尸陀槃尼撰

十二、舍利弗阿毗曇論三十卷

十三、阿毗曇心論四卷 尊者法勝造

十四、阿毗曇心論經六卷 法勝論 優波扇多釋

十五、雜阿毗曇心論十一卷 尊者法救造

十六、阿毗曇甘露味論二卷 尊者瞿沙造

十七、入阿毗達磨論二卷 塞建陀羅造

十八、五事毗婆沙論二卷 尊者法救造

十九、薩婆多宗五事論一卷

二十、阿毗達磨順正理論八十卷 尊者衆賢造

二十一、阿毗達磨藏顯宗論四十卷 尊者衆賢造

以上皆屬小乘有部論典。(或稱毗曇部)

二十二、異部宗輪論一卷 尊者世友造

二十三、十八部論一卷

二十四、部執異論一卷 尊者天友造

以上三書，爲敘述小乘諸部概況的論典。

二十五、阿毗達磨俱舍論三十卷 尊者世親造

二十六、俱舍論實義疏五卷 尊者安惠造

二十七、俱舍論記三十卷 唐普光述

二十八、俱舍論疏三十卷 唐法寶撰

二十九、俱舍論頌疏三十卷 唐圓暉述

以上爲俱舍宗的論典，及其註釋。

三十、成實論十六卷 訶梨跋摩造

以上爲成實宗的論典。