

願 意 人 譯

聖 經 的 故 事



青 年 協 會 書 局 出 版

貴州
雜誌
敬贈
渝三五二

中學宗教叢書

第一種

聖經的故事

下冊 舊約之部

譯 後 感 言

烈日當空，汗流浹背，在這樣的酷暑期間，來做這種譯述工作，自然不是一件輕鬆的事。當初，譯者確是沒有意思去繙譯，可是，讀了這本原著後，無形中使我發生共鳴之感，這種吸引能力之大，實能使我勞而不倦，樂在其中。

譯者從初入學的時候，就受到注入式的「道學」——當時聖經科命名道學科。那時授道學科的大都是傳道士，他們不管你瞭解與否，祇要你一字不遺，從馬太福音背誦下去。我的記憶力，尙稱不惡，從事死記，不過，結果使我對於聖經望而生厭。

經過世事的變遷，從人生的經驗中，得到不少體會。要不是從小硬記聖經中的詞句，怎能與經驗打成一片？這樣說來，那班前進的宗教教育家要罵我開倒車了。其實不然，聖經不可不讀，不能不讀，而讀的方法必須大加改進。讀到聖經中的精采處，特別有意義的地方，不妨記憶，背誦亦可。重要的原則，誦讀的經文須配合着讀者的經驗，需要，更不可忘記時代的呼聲。

譯者這次自己得到極大的收穫，在譯述這部聖經的故事（舊約之部），深感希伯來民族史中的上帝，一成不變。希伯來的民族英雄，歷代先知，無一不負起上帝所給予他的時代使命，高舉正義之旗，不屈不撓，向罪惡挑戰。縱有不少英雄受辱，先知遭禍，而上帝的正義公道，終必有光明之日。我們現在處在這種暗

無天日，動盪不定的國際暴風雨中，確有一讀希伯來民族史的必要。

最後，我還得向中華基督教教育協會給我這個機會去譯述，表示謝意。更向我的內子，在暑假中不辭勞煩，留意我的飲食起居，給我身心的安適，去完成這部譯稿，表示感激。

顧惠人 八月廿三日於上海

下 冊
目 次

第十三章 飽藏詩意的民族

..... (1)

舊約聖經故事的開始

早期希伯來的遊牧民族

圍爐火邊的詩歌

民族英雄的詩歌

文化宗教與民族意識

第十四章 舊事重述的故事

..... (8)

萬物來源的問題

希伯來民族從其他民族受到的教訓

希伯來人的問題與巴比倫人的答案

迦南地的人情風俗

一神論與多神論之辯
重新講述這些老故事

第十五章 民族英雄的故事

上古時期希伯來的民族史

掃羅與大衛的傳記

希伯來民族的分裂與其後果

耶和華選民的先知史

這部民族史的歷史價值與宗教目的

(14)

第十六章 公理是在法律中

舊約中的律法書

希伯來人中傳誦的十指信條誠命

巴比倫的法律與希伯來的法律

希伯來法律的道德標準

(20)

希伯來法律的修增

第十七章 一個世紀的改造家

阿摩司與其後繼者

最早期間的先知們

以色列歷史中的新時代

在書室棹上一部新書

宗教革命意義的傳佈

..... (26)

第十八章 一個慈悲寬容的丈夫

鄉村間的愛情故事

不幸的婚姻

無力克服的愛情

何西阿的新啓示

以色列人的最大需要

..... (32)

何西阿的感召力

第十九章 一個具有政治家風度的先知

.....

(37)

以賽亞先知的寫作

以賽亞的宣教與預言

以賽亞 如政治家

以賽亞政治才具的證實

以賽亞書這部大作

第二十章 一個偉大的先知和他的助手

.....

(42)

巴錄對耶利米一生的紀實

耶利米的預言和宣告

猶大國的舊病復發

耶利米的忠實助手

這部巴錄的書

第廿一章 從國難中得來的教訓……………(48)

一部歷史叢書

這班歷史家工作方式

約書亞記和士師記這兩部歷史

撒母耳記上與下這兩部書

歷王紀上與下這兩部書

第廿二章 黑暗時代中的明星……………(53)

以西結書哈該書撒迦利亞書

巴比倫河邊的一位猶大先知

耶路撒冷聖殿的重建

猶大王卽位的傳統問題

無名作家的望願

第廿三章 貧窮被迫階級的福音……………(59)

耶和華上帝的忠僕

義者受逼的原因何在

以賽亞先知第二

第廿四章 新興的愛國主義

以賽亞第二的冀望

愛國志士以賽亞第二

以色列選民與世界人類

具有世界眼光的其他先知

譯後感言

第十三章 飽藏詩意的民族——詩人與山歌的歌頌者

舊約聖經故事的開始

耶穌在世時所用的聖經，祇是舊約，新約的各卷都是在耶穌離世後寫的。可是在福音書的紀載中，我們可以探知耶穌當時怎樣的在會堂裏和聖殿中，孜孜不倦的反復研考舊約。他自己發見了舊約中不少上帝的聖言教訓。新約各卷的編輯，其前後次序並不像現在這樣排列的。在馬太福音之外，還有二本於現行馬太福音之前，據說早已散失。舊約亦復如是。由舊約各卷書籍中，聖經的考據學家亦探得了舊約中亦遺失不少遺作。現在先來讓我們一說在舊約中，這些遺落本的故事。

早期希伯來的游牧民族

大約在主前一千四百年之前，有一個游牧民族，在迦南的東南沙漠之地，逐水草而游牧。他們的領袖會長名亞伯拉罕，他領了這個民族從東北下來。住在迦南的居民叫亞伯拉罕和他帶領的人民——希伯來人，含意是他們「從那一邊來的人」。這個游牧民族自命為「以色列的後裔」。

過了一個時期，這個游牧民族的一部份，因受饑餓的壓迫避難到埃及地。他們暫居在那裏，有一個時

期受到當地君王的優待，讓他們在歌珊地遊牧。後來不幸遇到了苛暴的君王，他們就多方受欺凌，被強迫做苦工。正當這個民族大衆在水深火熱之中，出來一位民族英雄，他名摩西。摩西曾在埃及御宮中受到高等教育。在名義上，他是埃及人；其實他的遺傳是希伯來，在他的內心深處和精神上的表示，他實在是一個十足的希伯來人。他爲了他的同胞，呼求耶和華上帝。這位上帝在希伯來民族的心目中是住在西乃山，相近他們平時遊牧的平原。他們忍受人間的痛苦與欺壓有相當的年齡。最後，摩西承受上帝給他的使命，出來帶領這個滿身瘡痍的民族脫離埃及。這個民族確是得了上帝的救援，在埃及士兵追趕他們的時候，真是前後受敵，前面有紅海的阻隔，後面有敵兵的窮迫。他們正在進退維谷的時候，上帝就大施能力，一晚東風大起，把紅海的水一部份吹乾了，他們就安然渡過這個大難，別離了他們的暴君，到了迦南地，重還他們自由，過遊牧的生活。

這一幕的經過，當然給這個民族極深的印象。過了紅海之後，摩西就領他們到西乃山去，敬獻感恩之祭；同時他們與耶和華上帝樹立永約——除了上帝之外，不拜別的神。從他們的民族的經驗中，他們是這位大公無私，滿有權威的上帝的子民。這種堅定的民族信仰，結果自然使他們團結一致，超越其他的民族。這樣，他們的民族意識與精神亦因之提高。輕視一己的小利，和尊重公共的福利，這種觀念亦油然而產生了。

圍爐火邊的詩歌

舊約文學的產生，大部都由希伯來民族創作而來。當初期的時候，那時還沒有書籍，更不知怎樣書寫；可是，這個民族乃是一個富有詩意的民族，他們出口成詩，不知不覺間產生了很多的詩歌、短曲。在晚間家人團聚圍坐在火邊，就有人起立唱那些詩歌。有時亦有些職業詩人，挨戶背誦或口唱詩歌，以之謀生。

這些散詩在舊約中，可以一再發見。有一首「井的歌」，希伯來婦人去井邊弔水的時候，不時歌唱。這首詩歌可以比之近代的「楠木水桶」歌。在各種文字中都有這些渴思飲的詩情流露，表示喝者對於清冷之水感激之意。希伯來民族常居沙漠之地，當然對於水有特別的關切，不期然而然的產生了這些關於水與井的詩歌，流行民間，一如舊約中有這樣一首關於井的短詩：

「井阿！湧上水來，你們要向這井歌唱。」

這井是首領和民中的尊貴人，用圭，用杖，所挖所掘的。民數記廿一章十七節十八節

舊約中還有許多片段的戰爭詩歌。游牧民族並不像一般人所想的，可以和平度日。他們因牧場水草的爭取，經過很多次的流血。他們沒有現代政治組織的統治和遵循，祇憑着血肉的報復，所以舊約中有這樣一句話：「以眼還眼，以牙還牙。」創世紀中有一段名「拉麥的歌」(The Song of Lamech)亦是歌頌戰士的報復行動：

「亞大，洗拉，聽我的聲音，

拉麥的妻子，細聽我的話語，

壯年人傷我，我把他殺了，
少年人損我，我把他害了。
若殺該隱，遭報七倍，

殺拉麥，必遭報七十七倍。三，創世紀四章二
三，二四節

這些戰爭之歌，並不是反映報個人的仇。我們可以追憶希伯來人在埃及受到壓迫的痛苦，而湧起民族意識，矢忠祖國。摩西領以色列人一過紅海，受到上帝的救援，就作歌表揚上帝的洪恩，賜予以色列整個的民族：

「我要向耶和華歌唱，因他大大戰勝。

將馬和騎馬的投在海中。」出埃及記十
五章一節

還有一首詩歌，名「約櫃之歌」(The Song of the Ark)約櫃所到之地，卽上帝隨之同在。以色列人臨陣交戰的時候，必導之以約櫃，而得到上帝的協助。他們出發的時候，常唱這首行軍歌：

「耶和華啊！求你興起，願你的大敵四散。

願恨你的人從你面前逃跑。」民數記十
章三五節

民族英雄的詩歌

希伯來人一如其他的遊牧民族，在迦南的邊疆，垂涎那些肥美之地。摩西在世的時候，他們有一次曾經受到侵略，可是沒有被敵人消滅。於是他們在約但河之東安居下來。直至摩西死後，他們就越過約但河，而開始得到他們開闢立脚之地。由於他們的民族精神與光榮歷史，使他們團結一致，得稱該地的盟主。他們四圍的弱小民族都被併吞，而淪為奴隸。有的民族，希伯來人與之結為聯盟，從中學習了種植與建築的技術。亦有一部份的民族，被希伯來民族所同化，而受到希伯來民族的文化與宗教的薰染。他們自己仍自命為耶和華的子民，念念不忘耶和華率領拯救他們脫離埃及。

一首希伯來的詩，命名：「底波拉的歌」，這是一首十足表示希伯來民族精神的歌。當希伯來民族開始移殖到迦南去的時候，他們克服許多勁敵，後來遇到一位暴君，名西西拉，他蓄意要驅逐和消除以色列民族。於是出來一位民族女英雄，她名底波拉。她周遊在以色列各個支派中，鼓吹激勵他們，團結起來，抵抗強敵。她向整個希伯來民族發出時代的呼聲：「讓我們忘記各派各族，誰是以法蓮族，誰是流便族。讓我們一致團結，不要忘記我們是耶和華的子民，被神從埃及救出來的。」結果，他們放棄偏見，共同抵禦外侮，在巴力斯坦平原得了一次空前決勝的大勝利，這次大戰後，就有這首歌頌戰勝的詩歌出現了。參閱士師記五章

文化宗教與民族意識

希伯來人進入迦南之後，就開始學習書寫的文字。這是對於人類一大貢獻，他們學習的乃是文字的

字母，而腓尼基人（Phoenicians）就首先實際的去應用這些字母去書寫。當時埃及人和巴比倫人都有笨繁的象形字去作書，其實這種書法不便於文學的進展，祇能作為法律與商業的記錄而已。字母的發明，就可把各種的言語思想都可很簡明的記載下來了！

新的字母發明之後，同時，書寫的工具亦隨之而發明。根據希伯來與希臘文字，這個「寫」字是彫刻的意思，過去的書寫都是彫刻在木頭或在金石之上。此後，他們就用墨水書寫在皮紙上，比較的就方便和普遍了。於是，這班希伯來的詩人就將他們的詩歌，記載下來。當時有二卷有名的詩集，傳誦在希伯來民族中。一部名雅煞珥書，一部名耶和華的戰歌。

這些詩歌像底波拉的歌之類，實在是民族宗教的詩歌。希伯來人回憶耶和華怎樣拯救他們脫離為奴的埃及，在他們的心目中就以耶和華為他們民族的上帝。耶和華乃是大公無私，賞善罰惡，看顧全世界的人類。這種宗教倫理觀念深入希伯來民族的心坎，影響全世界的人類，俾人類知所警惕，向公共大世界的福利上前進。

討論問題

- (一) 舊約在文學上有什麼地位？
- (二) 希伯來民族的戰歌，你能提出來麼？

- (三) 在希伯來的行軍歌中，何以提到耶和華之名？
- (四) 在這些戰歌中，我們可以得到什麼教訓？
- (五) 以色列民從過紅海的一段經驗中，造成了他們民族性中何種特點？
- (六) 希伯來的文學中，表演何種特性？
- (七) 文學對民族有何關係？
- (八) 戰爭文學與戰歌有什麼關係？
- (九) 現代交戰國家的戰歌，與希伯來民族的戰歌，你能作一個比較研究麼？
- (十) 民族情感與民族意志當如何調節？

第十四章 舊事重述的故事——希伯來人的上古史

萬物來源的問題

有些問題會激起了人們的好奇心譬如：這個大好的宇宙究竟怎樣來的？你我怎樣湊巧生在此時此地？萬物到底怎樣來的？諸如此類的難題，近代已有科學家，像牛頓，達爾文等出來作部分的解答。可是在上古時期，尚無科學來說明，祇憑古人的世代傳說，而且各個民族都有這些類似的故事。據印度人傳說，世界由卵化而出。這樣，世世相傳，互為印證，不期然而然的成爲一部上古開闢史了！

希伯來民族從其他民族受到的教訓

希伯來人進入迦南之後，當然受到當地居民觀念與信仰的影響，尤其是當地的文化高出希伯來文化之上。當時有二個文化極高的民族——巴比倫與埃及，而希伯來民族與巴比倫民族的接觸更多。從地理上觀察，由巴比倫到埃及，迦南乃爲旅客商人必經之路。如果要走另一條路，那末，必須經過一望無際，數百里的亞拉伯廣大的沙漠地。於是一般的旅客都沿着幼發拉底斯（Euphrates）河北上，橫穿最窄的沙漠，約七十五里即可到大馬色。在希伯來的城鎮裏，不時可以見到巴比倫人的旅商。這些過從加重了二者

間的關係。

希伯來人未入迦南之前二千年，巴比倫民族早已俱備一種優美的書寫文化，他們用泥板作爲書寫的文具。當泥板濕軟的時候，把文字刻上去，於是放在日光中曬乾。這種文字近代的學者，名之爲楔形文字。還有近代的考據學家在殘毀的巴比倫城中，發掘了不少這種泥板，保存在歷史博物館中。他們亦不厭煩勞的，把這些文字轉譯過來，這種工作實在浩大繁重。

希伯來人的問題與巴比倫人的答案

希伯來人結識了這些巴比倫的長官以後，就從他們中間探悉他們對於人生根本問題的解答。這些人生的來源問題早爲希伯來人所追求。這樣，希伯來人從巴比倫人的答案中，受了不少的啓示。我們從這些遺留的泥板中，可以證實巴比倫人亦有類似聖經中的故事。

在巴勒斯坦的宿夜店裏，常聽到巴比倫的商人談到天地的開闢，以及洪水大災的故事。近代的學者從發掘的泥板上，亦發見了這些故事。譬如像洪水的故事，巴比倫人這樣的講：「諸神決意把人類滅絕，恐人類得到長生不死之術。其中有一位神名亞阿（En），警告一位義人名烏鐵那比世提（Utnapishtim），叫他造一隻大船，安頓他的一家，把每種動物一雌一雄亦安放在裏邊。於是大雨傾盆，一連降了六天六夜，遍地都是大水，人物都被沒頂。惟有在這隻大船中的人物幸免於難。而這隻大船停住在尼善山（Nir）

之上，過了七日放出一隻鴿子去，牠找不到陸地可以安息，於是就飛回來了。過了一時再放一隻烏鴉出去，牠見水勢稍退，可以找到食物，一枝停息的樹枝，於是就遨遊狂叫，再亦不回來了。這樣，就把各種動物放出，并獻上清香之獻，諸神得了這股香氣，就如羣蠅聚集在祭物之上。」

迦南地的人情風俗

希伯來人除了接受這些故事之外，還有染到其他的迦南風土人情。例如迦南的神殿祭祠，種類不一，乃是一個多神之國。許多的神廟都建造在一塊大石之上，或是一棵大樹之下，表示這是神聖之地。每一座神廟都獻給一位特殊的神，名巴力之神——在這個特殊的地點。有時希伯來人要問他們：「何故你們想這是聖地？」他們的答案是：「某神曾顯現在這個地方，給建造這神殿的人看，因此我們獻祭在這神殿中。」這樣，希伯來人於無形中，在迦南地受到這些宗教觀念的薰染。

一神論與多神論之辯

希伯來人所受到的這些影響，當然不健全。在迦南地的基遍城中的市中心，一片廣地上，時在主前一千年，聚了一些遊民，閒談這些神話。希伯來人聽了這些怪誕異行，不免要起不平之鳴，心中起了爭執，他們在出埃及之後，曾宣誓除耶和華之外，不拜別的神。

一神的觀念深入了以色列民族的心坎中。這是整個民族生命的寄托，不容個別自私的自造偶像去崇拜。民族的道德觀念和團結意識，亦是建造在一神觀念之上。可是在迦南的村落中，希伯來人看見土人敬拜不少的神，而且人格低落，品行下流，於是希伯來人激起了反抗厭惡之心，除了崇拜耶和華外，決不拜其他的神。

重新講述這些老故事

希伯來人的當前課題，是怎樣和這些多神的故事對抗，或許他們曾經提出否認這些故事。可是這亦不是一個賢明的辦法，甚或要引起對方的忌視。幸有一班先知先覺的人士，把這些故事的形式保存，而把內容予以糾正。神意的發揮都從巴比倫與迦南的老故事中，脫胎換骨而出。創世紀這部天地開闢史於是產生。

在創世紀的故事中，把諸神的邪說遺棄，而把全權全能的耶和華，創造天地萬物的上帝，和盤托出，盡情發揮。伊甸園和洪水的故事，不是表示諸神的忌邪，乃是證明世人不遵耶和華之命所遭遇的結果。巴比倫人所講的洪水，乃是諸神的猜忌，在祭物之前互相爭奪；而在創世紀中所描述的洪水，乃是表示上帝的公正無私，極有威權的上帝。這是一個極端相反的寫照。

還有在迦南本地的故事中，關係諸神的居所，亦有重行講述的必要。迦南人以爲諸神住在各處的聖

地，其實這些聖地都是耶和華上帝顯示給歷祖亞伯拉罕，以撒，雅各的所在地。例如在伯特利神廟中的聖石，不是一個特殊神的聖殿，乃是代表雅各亡命時候，在野地裏以石爲枕的這塊石頭，在那裏躺臥睡了。夢見一個梯子立在地上，梯子的頭頂着天，有上帝的使者在梯子上，上去下來。耶和華站在梯子以上。雅各清早醒來，把所枕的石頭立作柱子，澆油在上面，名這地叫伯特利。這是惟一之神，名耶和華在各地各時顯示人類的確實證明。諸神之說，從此沒有樹立的可能。

這些舊事重述的故事，確具發明真理神意的權威！

討論問題

- (一) 神話與故事有什麼不同的地方？
- (二) 民族故事的產生，根據什麼？
- (三) 希伯來民族的民族經驗，你能一一道來麼？
- (四) 從希伯來的民族經驗的觀點去讀創世紀，你想這部書有什麼權威？
- (五) 上帝對於人類的啓示，你想用什麼方法？
- (六) 你能找到這位歷史中的上帝麼？
- (七) 人類的敗壞，原因何在？

(八) 上帝對於人類的愛心，從何處可以看到？

(九) 這個宇宙觀怎樣影響你的人生觀？

(十) 從希伯來的民族故事中，你能得到什麼教訓？

第十五章 民族英雄的故事

上古時期希伯來的民族史

希伯來人被拯救脫離埃及爲奴壓迫的境地之後，有一件事實促進他們團結一致，那就是強鄰在旁的虎視。在主前一〇五〇年到九五〇年的時候，他們曾大勝非利士人。這個空前的大勝利，加強他們的團結力量。這個大勝利當歸功於民族英雄——大衛、撒母耳、掃羅、約拿單等。當希伯來人入駐迦南中部的時候，他們深感西部強鄰的威脅，於是強化了他們的民族意識，一致對外。在那些民族英雄領導之下，他們把個別的私意私見，都一一放棄，形成那個民族的大團結。大衛將軍運用他的天生軍才戰略，把握着正義必勝的基點，與非利士人相周旋，結果把非利士人打得落花流水，一蹶不振，於是，希伯來族亦成爲強國之一。希伯來人後代子孫都以大衛之治，爲黃金時代，同時熱烈的希望着大衛後裔得能再起，建立強盛的國族。

掃羅與大衛的傳記

大衛死後，在全民族的心目中，時時記憶民族光榮的歷史，和他的偉大成就。當時的作家詩人都把大衛的功績形諸詩文，作歌稱頌，以彰大衛的功德，堪稱民族英雄，一如創世紀四十九章所紀。其他在撒母耳

前書九章至十四章，都是紀載一些關係掃羅與約拿單的勳業，其餘撒母耳前與後書都是詳述大衛的功業。這兩部傳記大約作於所羅門統治的年代。

掃羅的傳記和大衛的傳記在當時的世界文壇上都稱頌一時。這些作者亦是當代知名之士，據希臘一代詩人荷馬（Homer）亦生在那個時代。自始至終，他們以熱烈的情感，激起忠誠愛民族的心，不遺餘力。這些希伯來的作者比起其他的一般的作者，要忠實得多了！即以敘述大衛的生平一端而論，他們不像其他的作者，言過其實的一味的稱頌他們的民族英雄。他們對於大衛的惡行，亦絲毫不加掩飾，亦露露的記下來。大衛謀殺烏利亞，不僅是大衛個人的罪惡，乃是整個民族的一大損失。希伯來的作者之所以這樣的忠誠的寫實，正是爲了愛護整個以色列民族與耶和華上帝的正義觀。

希伯來民族的分裂與其後果

大衛之子——所羅門和他的父親的旨趣，完全不同。他以他的王位，自私自利，作福作威，以利一己的欲望。所羅門去世後，他的兒子——羅波安接位做王。他更是一個暴君，於是引起了北部人民的反叛，樹立獨立的旗幟，形成南北的對峙。北部成立以色列族，建都在撒瑪利亞；南部成立猶大族，建都在耶路撒冷。這樣，希伯來民族的統一團結，大爲減色，而國運亦日漸降下。結果，他們對於耶和華上帝的忠誠，亦同樣的淡薄起來，引進了當地的多神——巴力（Baal）作爲他們崇拜的對象。在北部我們可以發見亞哈和耶洗

別諸王會引進非利士人的麥爾卡司巴力 (Malkath) 當作偶像去崇拜。

耶和華選民的先知史

在 這 個 危 機 四 伏 的 當 兒， 出 來 一 位 飽 藏 熱 情 的 和 時 代 使 命 的 先 知——以 利 亞。 他 不 屈 不 撓 的 率 直 的 指 摘， 和 警 告 當 時 的 亞 哈 王 和 他 的 妻 子 所 行 的 罪 惡， 尤 其 是 他 們 敬 拜 異 邦 之 神 巴 力， 和 苛 待 他 們 的 人 民。 其 他 的 先 知 亦 一 致 擁 護 以 利 亞， 和 他 的 繼 承 者——以 利 沙。 那 些 先 知 們， 有 的 時 候 團 聚 在 一 起， 組 織 一 個 集 團， 過 一 種 集 體 的 宗 教 生 活。 他 們 自 己 建 造 房 屋， 種 植 田 園， 共 同 飲 食 起 居。 有 一 次， 那 些 先 知 們 在 飯 後 閒 談 着， 討 論 他 們 的 工 作 程 序。 內 中 有 一 位 先 知 站 起 來， 作 這 樣 的 建 議：「我 們 何 不 坐 下 來 寫 些 民 族 史 去 教 訓 全 國 同 胞， 當 專 心 忠 誠 侍 奉 耶 和 華 上 帝？ 我 們 應 當 啓 示 他 們 去 回 憶 過 去 光 榮 的 歷 史， 以 及 耶 和 華 怎 樣 引 領 他 們 經 過 水 火 的 生 活。」

這 個 建 議 激 動 了 先 知 們 的 時 代 使 命， 一 致 起 來 作 精 神 的 總 動 員。 要 寫 這 部 挽 救 危 運 的 民 族 史， 當 然 不 是 一 件 容 易 的 事， 於 是 他 們 開 始 收 集 探 訪 民 間 的 故 事。 這 些 故 事 都 是 口 傳 下 來， 世 代 相 傳， 從 記 憶 中 摘 錄 下 來 的。 諸 如 創 造 天 地 的 故 事， 洪 水 的 故 事， 耶 和 華 戰 爭 之 歌， 以 及 掃 羅， 大 衛 的 傳 記， 都 可 作 他 們 寫 這 部 偉 大 的 民 族 史 的 材 料。

這 部 民 族 的 鉅 著， 可 分 二 個 部 分： 一 部 分 是 在 猶 大 寫 的； 另 一 部 分 是 在 北 部——以 法 蓮 族 中 寫 的。 以

後集合起來成爲一部整個的民族史。現行的舊約從創世紀到列王紀上有不少從這部民族史中的引言。這部原著民族史早經遺失，可是多數的學者都一致的公認舊約中的章節，大部採自這部民族史。所以原本雖不存留，可是我們還可以在舊約中讀到他們整個的遺訓。

這部民族史的歷史價值與宗教目的

這部民族史不僅要保存過去歷史上的事實，同時，還要全民族得到宗教上的真理。雖然如此，這些事實，在歷史上佔極重要的地位，而且比較的可靠。例如大衛的功業，在敘述的時候，當然要述及當時全部歷史的背景。講到約瑟的故事，我們可以從埃及及石碑上的記載，去證實約瑟確是賣到埃及，曾被升爲埃及的臣宰。可是，在約瑟的故事裏，希伯來人可以想見以色列人崇高的理想，清潔的觀念，以及大公無我的品格，一一表現在約瑟的身上。

這部民族史的中心目的，要建樹民族的宗教觀念。以色列族乃是上帝的選民，他們必須效忠民族，和他們民族的上帝。這些作者——先知們詳告以色列人，耶和華上帝怎樣爲選民開敬愛上帝之路。上帝從亞當開始，亞當失敗，於是再一試拿亞，而他的後裔敗壞不堪；最後，上帝選擇亞伯拉罕作以色列的祖宗。經過了不少的磨折，上帝的計劃逐步實現，中途險遭中止，以色列族被迫亡命到埃及。後來，幸得民族英雄，諸如約瑟，摩西，亞書亞，以及撒母耳等的領導，得能重返迦南。耶和華上帝一貫的護庇他們，使他們勝過重重

的難關與仇敵，最後，大衛出來統治，得稱極盛之世。耶和華對亞伯拉罕的應許：「我必叫你成為大國，我必賜福給你，叫你的名為大，你也要叫別人得福。」從此亦得應驗。

希伯來人讀了這部民族史，實在使他們可歌可泣，不能自己！他們想念亞當，亞夏，拿約，亞伯拉罕，雅各，不禁神往；對於約瑟，他們當然要一灑同情之淚。他們回憶到耶和華怎樣幫助摩西，亞書亞，基甸，掃羅以及大衛等，得成偉業，自然發出無窮的讚嘆。他們追念過去種種，能不捐棄私見，而愛民族愛上帝的心，油然而生了！

討論問題

- (一) 民族史對於一個民族的效用何在？
- (二) 希伯來的民族史怎樣完成的？
- (三) 在希伯來人的眼光中，誰是希伯來的民族英雄？
- (四) 希伯來民族怎樣克服強鄰？
- (五) 從何處可以看到希伯來民族的愛國思想？
- (六) 希伯來民族的南北分裂，原因何在？
- (七) 這個民族分裂之後，遭到什麼後果？

- (八) 以利亞先知負起什麼時代使命？
- (九) 耶和華上帝在希伯來民族中，佔居什麼地方？
- (十) 中華民族在這個非常時期中，當從希伯來民族得到什麼啓示？

第十六章 公理是在法律中

舊約中的律法書

舊約中前五部書，可稱為律法書，尤其從埃及及記到申命記，都是記載一些關係法律上的條文。那些律法的正式成文，一如歷史的紀載，希伯來歷史的開始時，就紀錄這些律法。最老的法律，和希伯來史一樣的古老；有的律法，以後逐漸增添上去的。希伯來有史期的開展，由民族的短詩歌謠，到先知們所作的這部民族史，在這一時期的經過中，希伯來民族的法律，亦逐步的產生了。推算起來，大約在主前一四〇〇年到八〇〇年之間。

希伯來人中傳誦的十指信條與法律

摩西在西乃山代表以色列人，接受上帝傳諭他們的十誡。這是以色列人和耶和華上帝間的盟約。在這個盟約中，以色列人許願永遠保守這十誡。為什麼用這個「十」字呢？不說九或十三這個數字呢？當時以色列這個遊牧民族還沒有文字，他們祇有憑他們的記憶去牢記在心，那末用這個十指之數，比較容易記住。以色列青年兒童在背誦這十誡的時候，往往以十指記數。有時他們留落一條，那手指可以提醒他們。

那時十誡的原文，不像現在的複雜，比較還要簡單一些。原文十誡一如下文：

- (一) 除了我以外，你不可有別的神。
- (二) 不可爲自己雕刻偶像。
- (三) 不可妄稱耶和華你上帝的名。
- (四) 當記念安息日，守爲聖日。
- (五) 當孝敬父母。
- (六) 不可殺人。
- (七) 不可姦淫。
- (八) 不可偷盜。
- (九) 不可作假見證陷害人。
- (十) 不可起貪心。

當初十條誡是刻在石板上，保存在聖殿中。以後散失，祇有留存在以色列人們的記憶中。

巴比倫的法律與希伯來人的法律

希伯來人在開始的時候，他們用不着什麼法律。他們度的曠野生活根本沒有什麼財產，因此無需多

種的法律。大多數的法律，都因財產上的糾紛而產生的。有一個時間，摩西做他們的審判官，解決民間一切訴訟；後來，摩西指派士師——當時的承審官，去處理輕鬆的案件。希伯來人安居在迦南之後，就開始置備各種的產業——土地，房屋，帳幕，牛羣和羊羣等，生活日漸複雜，而需要的法律，當然亦因事實而產生。希伯來人在當地亦採納了迦南人的法律；可是，這些迦南人的法律亦受到巴比倫人的影響。在主後一九〇一年的時候，發掘了一塊大石。大石上面刻了巴比倫人的法律，刻這些法律的年代是在巴比倫王漢尼拔（Hammurabi）統治的時候，約在主前二千年，距摩西的時候約一千年。這塊大石上所刻的法律，一如創造天地，與洪水的故事，都和希伯來人的法律有相同之點。

在漢尼拔王的時候，有如下的一條法律：

如有人僱用租借他人的牛，偶一不慎致遭死亡；租借的人當賠償一牛。

在出埃及記二十二章十四節，亦有這樣類如的法律：

人若向鄰舍借什麼，所借的或受傷，或死，本主沒有同在一處，借的人總要償還。

在漢尼拔王統治的時候，有如下的一條法律：

如有人把他的米穀儲藏在別人的倉庫裏，倘遇損失，或被取出，那末，這倉庫的主人必須二倍償還。

在出埃及記二十二章七節，有以下一條法律：

人若將銀錢，或家具，交付鄰舍看守，這物從那人的家被偷去，若把賊找到了，賊要加倍償還。若找不

到賊，那家主必就近審判官，要看看他拿了原主的物件沒有。

從上面的紀載中，我們可認清希伯來法律與巴比倫法律相同的地方。

希伯來法律的道德標準

從希伯來的法律中，我們可以發見他們崇高的道德觀念。這種道德觀念的樹立，有賴於他們在埃及及曠野中的實際生活而來，在摩西的領導之下，成了一個有紀律有組織的法治的民族。摩西五經，其實就是希伯來民族的法律大全。他們的法律的基礎，顯然與巴比倫的法律不同。當時巴比倫的法律沒有平等的原則，這些法律對待主人和奴僕完全不同。但按希伯來法律，則主奴一律平等，而且對於奴僕，還有相當的保障。參閱埃及及記二 十二章廿六節總之，希伯來的法律觀點，沒有地位，階級，貧富的區別，完全站在公理之上。

希伯來法律的修增

時代的前進，那些法律亦逐漸修增，申命記乃是一部集修增的大成。在這部書裏，保存着過去希伯來法律的精華，而同時增添了不少附則：諸如這樣的法律細則：

「你若建造房屋，要在房上的四圍安欄杆，免得有人從房上掉下來，流血的罪就歸於你家。」申命記 二十二

還有關於祭祠的禮節，在聖殿中，亦有詳細的規定。這些細目，都是當時祭司們所擬定的，而亦奉為聖禮，一如法律的重視。

希伯來人對於法律，一承摩西為他們的鼻祖；後世增加的法律細則，亦以摩西的法律為正統。他們歷代都以為所有的法律，盡是摩西在西乃山，以及在約但河之東面平原上所傳授的。那些編輯這部民族史的先知們，當然把摩西的法律，以歷史的背景編入在內，從天地的創造，民族的拓植，到入駐迦南的時期為止，處處表示民族的發展，必須以公理法律為基幹重心。創世紀，出埃及記，利未記，民數記，申命記，無形中成了希伯來民族法律全書，而以摩西為權威。上帝的大公無私，法理人情，都盡包在摩西五經之內了。

討論問題

- (一) 希伯來民族的法律，創始於何人？
- (二) 希伯來法律的根據何在？
- (三) 希伯來法律後來受到什麼人的影響？
- (四) 法律的形式與精神，有何分別？
- (五) 希伯來法律的精神何在？
- (六) 希伯來民族入駐迦南之後，何故需要更多的法律？

- (七) 巴比倫的法律與希伯來的法律有何不同之點？
- (八) 希伯來法律的宗教觀與倫理觀，怎樣連合一致？
- (九) 近代法律森嚴，何故犯罪的人增多？
- (十) 怎樣使中華民族得有法治的精神？

第十七章 一個世紀的改造家

阿摩司與其後繼者

我們已經找到古代聖經寫作的淵源，這些著作最後集成爲摩西五經，而大部份的作者都是先知——以利亞與以利沙等的門徒。現在我們還得要把整部先知們所寫的書，作一個總檢討。據我們所知，其他先知們所著的書，猶太人名之爲先知書，非常珍視的。

最早期間的先知們

先知的名稱，在舊約中包括很多的人物，例如以利沙和以利亞等。「先知」和「預言」這些名詞的原意何在？那些先知們何以在希伯來歷史中佔居這樣重要的地位？

當時，那些先知們和其他國家的修道士，在性質上沒有極大分別。不過，那些修道士，都用濃厚的感情，跳舞作樂，甚至到了魂不附身，恍惚的狀態，一般的人士都信這種情形，顯示神能在他們的身上。在列王紀上十八章裏紀實那些崇拜巴力的先知們，怎樣在祭壇的四圍踊跳，用刀槍自割自刺，直到身體流血。至於敬拜耶和華上帝的以利沙亦會借彈琴的音樂，激起靈感作用。

多數以色列先知和修道士，都是以此為職業，說預言，藉此生活。一如希臘人到神托所去詢問他們的神道，關係婚事，旅行，遺失，以及戰事等的重大問題。無疑的，以利亞及以利沙，亦是這樣以此謀生。

可是先知們的內情完全不同了。有一部份的先知，他們不僅是預言家或星相家，他們確是宣教師。一個真實的先知乃是耶和華的代言人，他們直接指責當時人類的惡行，決不掩飾。那些先知們之於一個民族，猶如一個人的天良，不可埋沒。以現代人的眼光去評定他們，他們確是一代的改造革命者，他們着眼於社會的改進，博愛公理的推行。以利亞先知以後的一百年，約在主前七百五十年，乃是一個劃時代的先知時期。

從希伯來的歷史看來，主前七百五十年的時候，乃是一個非常的時期。當時一個新興的王國亞述國極盛一時。他們建都在尼尼微，征服了巴比倫。於是他們向西擴張他們的勢力，抱了侵略的野心，想席捲地中海一帶的國家。這樣，大馬色，推羅，撒瑪利亞以及耶路撒冷這些門戶，當然要受到鐵騎的蹂躪了！

以色列歷史中的新時代

在主前七五〇年的時候，我們如果能親臨撒瑪利亞城，那末，我們自然要感到那個城市的美麗，那城位於羣山之中，而附以一片肥沃的土地。在城的市中心，建築了不少富麗堂皇的住宅。那些士紳富商們，享盡他們人間的快樂。那時正當耶羅波安王第二在位，為時已五十年，而且征服了亞捫人，與非利士人，國運

強盛。這樣，上層階級果然花天酒地，驕奢淫逸；相反的，在撒瑪利亞城的陋巷中，住了無數貧民，他們的兒童營養不足，面有采色。無疑的那些資產階級的人們，在平時極盡他們在貧民身上榨取的能事。可是，他們藉着他們的資產，以豐富的祭物，獻給耶和華，他們以為這樣做，可得耶和華的歡心與祝福保護。其實，在這種假善虛偽的空氣中，到了亞述人圍城的時候，那有不自取滅亡的呢？

在書室掉上一部新書

在耶羅波安統治的時代，如果我們得有機會去拜訪當時一位士紳，在他的書室裏一隻書棹上，放上一部新書——名阿摩司的忠告。承他的盛意，他就把這本書的來源，說一個詳盡。阿摩司是當時的一位新出的先知，他從猶太提哥亞的地方，來到北方，毫不留情，痛責當代一般的惡行。尤其是他們凌弱欺寡，滿心私慾。這樣，他就激怒了當地的士紳們，於是他們把他逐走。臨行時，他就寫下來，分送給當地的人士，作為他臨別贈言，或可驚醒沉溺的人們！

忠言逆耳，乃是當然的結果；不過，這位先知，在字裏行間，絲毫不苟的直指出來。他從耶和華上帝所得的默示，很忠實的盡量發揮，尤其是他們的強取豪奪，那種侵略行爲，最爲耶和華上帝所痛惡。他率直的警告他們：「耶和華如此說，以色列人三番四次的犯罪，我必不免去他們的刑罰，因他們爲銀子賣了義人，爲了一雙鞋賣了窮人。」——你們踐踏貧民，向他們勒索麥子，你們用鑿過的石頭建造房屋，卻不得住在其內；

栽種美好的葡萄園，卻不得喝所出的酒。我知道你們的罪過何等多，你們的罪惡何等大，你們苦待義人，收受賄賂，在城門口屈枉窮乏之人。」阿摩司書二章六節，五章十一、十二節。

宗教革命意義的傳佈

摩西已把耶和華上帝的法律觀，說得很詳盡，明示以色列人守法奉公；否則，必受上帝的刑罰。可是，謹守法律禮節，尙不能得到上帝的喜悅，惟有切實廣行正義與公道，方得稱爲真實的上帝的子民，一如阿摩司所說：「我厭惡你們的節期，也不喜悅你們的嚴肅會。你們雖然向我獻燔祭，和素祭，我卻不悅納，也不顧你們用肥畜獻的平安祭。要使你們唱歌的聲音遠離我，因爲我不聽你們彈琴的響聲。惟願公平如大水滾滾，使公義如江河滔滔。」阿摩司五章廿一節至廿四節。

從主前八百年到七百年之間，這一個世紀，確是一個重要的時代，上帝把他的意旨，由先知們——阿摩司、何西亞、以賽亞、彌迦等的呼聲中，盡情的流露。阿摩司和何西亞奉命在北方工作，以賽亞和彌迦先知則服務於南方。可是，他們的宣告是一致的——耶和華上帝不歡喜祭物，祇悅納正義。耶穌在世的時候，亦曾引何西亞先知的話：「我喜愛憐恤，不喜愛祭祀。」何西亞六章六節，馬太二十二章七節。以賽亞先知亦作這樣的宣告：「耶和華說，你們所藏的許多祭物，與我何益呢？公綿羊的燔祭，和肥畜的脂油，我已經夠了。公牛的血，羊羔的血，公山羊的血，我都不喜悅。」以賽亞書一節。彌迦先知更作這樣的呼聲，把宗教根本的生活化：「我朝見耶和華，在至

高上帝面前跪拜，當獻上甚麼呢？豈可獻一歲的牛犢為燔祭麼？耶和華豈喜悅千的公羊，或是萬萬的油河麼？我豈可為自己的罪過，獻我的長子麼？為心中的罪惡，獻我身所生的麼？世人啊！耶和華已指示你何為善，他向你所要的是什麼呢？只要你行公義，好憐憫，存謙卑的心，與你的上帝同行。」彌迦書六章六節至八節

宗教的根本意義，不在儀文，而在實踐正義。這種思想在當初不被人重視。可是，這粒含有潛力的宗教種子，漸漸的生長在人們的心中。到了耶穌的時代，就發出了極盛的光輝。耶穌自己痛責虛偽儀式，而注重心靈誠實的崇拜。從善良的撒瑪利亞人的比喻中，我們可以看到這個祭司和利未人，他們怎樣堅守他們遺傳的教規，可是，對於這個落難人，毫不動心，從旁過去了。惟有這位撒瑪利亞人平時目為化外人，他倒有宗教精神，維護弱小的受難人。耶穌的宗教，一承希伯來宗教的個人崇拜，同時亦負起社會的服務與使命。我們的時代，亦正需要阿摩司所宣告的宗教：「惟願公平如大水滾滾，使公義如江河滔滔。」

討論問題

- (一) 詳細考查阿摩司的生命。
- 參閱阿摩司書一章一節，七章十四節十五節。
- (二) 上帝重視德行甚於祭物，那一位先知把這點真理說得最清楚？
- (三) 現代的信徒對於上述這點真理，有無應用之可能？

- (四) 阿摩司先知對於現在的人們，將作何種忠告？
- (五) 在近代的國家中，何種人物可以代表希伯來民族的先知？
- (六) 希伯來民族中的先知，他們的資格如何？
- (七) 從何觀點，那班先知是一代的改革家？
- (八) 阿摩司先知對於當代的忠告，要點何在？
- (九) 當時希伯來民族的罪惡，有那幾種？
- (十) 中華民族需要先知麼？

第十八章 一個慈悲寬容的丈夫

鄉村間的愛情故事

阿摩司青年時代在提哥亞牧羊的時候，同時在北方以色列的基列，亦有一個少年，名何西亞，他是和靄可親，精神飽滿，體力充沛，智慧靈敏。在何西亞同一的鄉村裏，他的鄰居有一位少女，名歌篋，她亦頗具一副可愛的姿態。當然，他們互相羨慕，從此鍾情。在約但河邊的青山綠水間，他們倆不知講了多少情話。於是兩情依依，終成了一生的伴侶。

不幸的婚姻

歌篋結婚之後，她的弱點慢慢地暴露出來。一向來她任情所欲，沒有自制的力量。家庭的生活決不是一件輕鬆的玩意兒。如果沒有責任心，那末，她對於子女的誨育，一無興趣。自然她一心渴望她的丈夫能給她一個優異的生活，享享人間的清福。誰知這位何西亞先知志在挽救厄運，滿心希望人類得以驚醒過來。這樣，他們倆背道而馳，不能互助合作。結果，何西亞不能違反耶和華上帝的選召，去從事一般的謀生工作。於是，這樣一個不融洽的生活，終究不能維持下去；最後，暴露而實行分離了。

無力克服的愛情

何西亞的家庭從此破裂，當然，他的心境非常痛苦。他已極盡他的能力，想把歌篋挽回過來；可是，都歸失敗。他們倆分離之後，音訊杳然。一天何西亞在一個鄉村裏，東西奔走宣告的時候，突然遇見了歌篋。當時的歌篋已是一個奴僕了；一見之後，她情不自禁，垂頭喪氣的呆呆的站在何西亞的面前。她自離別何西亞之後的一段經過，有說不盡，話不完難言之苦。可是，這位先知就有動於中，基列地的一幕一幕的愛情史，重演在他的腦海裏，她始終是他的愛人啊！於是，他就說：「歌篋！來，伴你回家去罷！」她又驚又喜的回答：「怎麼！我現在是一個奴僕，不能回家！」何西亞探詢之後，就用銀子十五舍客勒，大麥一賀梅珥半，把她贖出來。他們就重慶快樂的家庭生活。

何西亞的新啓示

何西亞這樣的寬大愛心，不計舊惡，容納他的放浪妻子，無形中引起在他的心靈裏，深感上帝的愛的偉大，他的選民雖然多方多次的違逆他，去崇拜別的神道，可是上帝始終沒有拋棄他們，過去，何西亞毫不吝嗇地痛責他們的罪犯；現在，他的態度比較緩和和一些。

何西亞一再的向以色列全民族，發出勸告，他們如此的行惡，必定受罰。他一如阿摩司對他們申說，如

果他們不悔改，他們將受到強鄰亞述國的欺凌，受盡當時戰爭的殘殺傷害。他這樣說：「撒瑪利亞必擔當自己的罪，因為悖逆他的上帝，他必倒在刀下，嬰孩必被摔死，孕婦必被剖開。」何西亞書十四章十六節

耶和華上帝這樣的刑罰他們，據何西亞的意思，上帝並非不愛他的選民，這真使上帝痛心啊！「以法蓮哪！我怎能捨棄你！以色列啊！我怎能棄絕你！」何西亞書十章八節 從痛苦的經驗中，他們可以痛悔罪惡，歸向上帝。上帝不過把刑罰當作工具，領他們歸回父家。在他們亡命別國的時候，就不能不回想祖國的可愛。正如歌篋與何西亞的經過。何西亞對歌篋的表情，象徵着上帝對罪人的無窮之愛。

以色列人的最大需要

從何西亞慘痛的經歷中，他得到一個新啓示。他深覺上帝既以這樣奇妙的愛心愛以色列人，而他們却淡漠視之，不生崇拜敬畏的心，這是最大的罪。和何西亞同代的先知阿摩司，他特別注意人間階級的敵對，互相壓迫，欺騙，強奪，略取等的惡行。可是，何西亞追本求源，把這些惡行的根源，詳加說明，一言中的——他們遠離上帝，沒有敬畏崇拜的意念。「他們中間無一人求告我。」何西亞書七章七節「他們仍不歸向耶和華他們的上帝，也不尋求他。」何西亞書七章十節「他們並不誠心哀求我。」

他們舉行了很多的所謂崇拜，可是，這些敬拜，祇可當作賄賂看。他們的動機還是在求自身的福利。「他們在牀上呼號，為求五穀新酒聚集，仍然悖逆我。」何西亞書七章十四節如能得到物質的恩典，他們任何偶像都願拜

服。正如歌蔑她祇顧物質的享樂，把何西亞離棄。以色列人切心追求物質的恩惠，把耶和華上帝拋棄。這樣說來，以色列人的崇拜精神，必當加以充實，用心靈誠實去拜上帝，否則，徒具形式，心裏却遠離上帝，何貴乎崇拜呢？這個「神人以和」的真道，確是何西亞切身的體驗，神人的關係，一如夫婦之道，神聖不可侮辱！

何西亞的感引力

何西亞的忠告，要傳佈全國，那惟有寫下來，以文字去代替言語。這本書不期然而然的散佈各處。當時還有一本先知的忠告書，名阿摩司書，與何西亞書並駕齊驅，稱頌一時。以年代而論，這二本先知書，確是最早；嚴格的說來，阿摩司書早於何西亞書，至少三四年。

何西亞一如阿摩司，他深切的希望他的同胞能醒悟過來，悔罪改過，始能免去災禍。誰知他的同胞變本加厲，日趨墮落。結果，耶羅波安第二死後，國體更形專制。到了主前七二五年的那年，撒瑪利亞城章遭亞述人圍困，直至三年後，主前七二二年，城乃陷落。「城墮刀下」乃是何西亞先知早已說過。二萬人被俘，永不得歸回母地。

南方的猶大，仍得保持獨立。於是，北方的以色列人有的就逃居南方。臨行時，他們把他們珍貴的物品隨身帶走。其中亦有深信阿摩司和何西亞先知忠告的難民，他們當然把這二部書隨之帶去。這樣，他們二位先知的忠告自然傳誦在南方了；結果，發生了意外的反響，收到很多的實效。以後如以賽亞先知，和彌迦

先知，都把他們的忠言，加以發揮。無怪耶穌在世的時候，說到上帝悅納罪人的喜音的時候，亦要引到何西阿書上的話。他的影響，我們於此亦可想見了！

討論問題

- (一) 阿摩司與何西亞二位先知，有何不同之點，有何相同之點？
- (二) 何西亞與歌篋分離後，重行同居，是否正當？
- (三) 在祈禱中，祈禱求上帝物質的恩賜，是否許可？
- (四) 祈禱的中心目的何在？
- (五) 你歡喜那一位先知——阿摩司還是何西亞？
- (六) 何西亞先知的宣告，其中思想是什麼？
- (七) 從何西亞自己的經驗，他得到何種真理的啓示？
- (八) 阿摩司與何西亞的預言，以後怎樣證實？
- (九) 基督徒的婚姻觀念應當如何？
- (十) 基督徒的家庭生活應當怎樣？

第十九章 一個具有政治家風度的先知

以賽亞先知的寫作

阿摩司與何西阿在北方的以色列宣告他們的預言，警醒當代的民衆，詳述民族危機的癥結。同時，南方的猶大，亦和北方一樣，恐將受到同樣的威脅。亞述國已於主前七二二年，佔領了撒瑪利亞城，併吞該地。現在，他們將進一步的去南方，侵略猶大，那耶魯撒冷城的危急，亦在旦夕之間。猶大的內部，實在一如北方腐敗不堪！所可告慰的，他們在早期，得到一位賢明的君王，名烏西雅，他行耶和華眼中看爲公正的事。他很嚴格的阻止當時一般士紳的放縱行爲。可是，這位偉大的君王，年已老邁，不能任勞；但是，外來的壓迫，日甚一日。他死後的情境如何，誰能繼承他的遺志功業，都是問題，誰都不敢預言。

當烏西雅統治晚年的時候，在南方有一個少年，他名以賽亞。他生長成人在耶魯撒冷城，是一個當地世家望族的子弟，或許與王族有血統的關係。他曾到過北方的以色列，訪問過該地的情形。對於阿摩司，何西阿的預言忠告，當然，他亦親聆過的。無疑的，他們的寫作，更是給他極大的影響。他目擊時艱，憂心如煎。在烏西雅王死的那年，他得到一個異象。一天他進聖殿去崇拜，站在那裏祈禱的時候，得到一個人生中的極大經驗。

在朦朧的燈光中，他看主坐在高高的寶座上。這個遠見第一教訓他當認清自己，於是他深覺他自己的罪惡，就這樣說：「禍哉！禍哉！我滅亡了！因為我是嘴唇不潔的人，又住在嘴唇不潔的民中。」從這個認識中，就產生了上帝救贖的能力，把他的污穢，洗淨如雪。完整純潔的人格，得以具備。這個異象，就成了他生活的動力，要把上帝拯救人類的大能大力，宣告民衆。他不期然而期的大聲疾呼：「我們如信靠上帝，服從他，他必定肯拯救我們的。」在他心靈的深處，時時感覺上帝的選召，「我可以差遣誰呢？誰肯爲我們去呢？」以賽亞就不辱使命，挺身而出：「我在這裏，請差遣我。」這樣，以賽亞在這個危急存亡之秋，應民族的需要，出來做一代的大師——民族的先知。

以賽亞的宣教與預言

以賽亞大部份的工作，乃是繼承以前的先知。他一如阿摩司反對強暴自私的行爲，尤其是富者階級壓迫貧窮人，他向他們發出忠告，除非他們停止惡行，他們決不能逃避刑罰。他亦像阿摩司對他們說，上帝不喜歡祭祠，祇悅納正義的行爲。這些忠告，原非以賽亞的創作；可是，他以他自己的言語文字去發表，他的文字的優美有力，實無人能超過他。這篇葡萄園之喻，可以去證實，又詩又文的詞句，無怪他們在佳期的節日，要拿來彈唱了。以賽亞書五章一至廿四節

以賽亞亦繼承何西阿的宣告，把上帝的寬容慈愛盡情的發表。在他的異象中，他亦親身嘗到上帝赦

罪之恩。於是，他用極溫和的口氣，寫成這樣的一段話：「耶和華說，你們來，我們彼此辯論，你們的罪雖像硃紅，必變成雪白，雖紅如丹顏，必白如羊毛。」以賽亞書一 章十八節他亦如何西阿深信他的民衆從痛苦困難中，受了火的訓練，必能重復歸向上帝耶和華。以賽亞召集了國內少數善良者，組織了一個團契，把宗教的真理，宣傳給他們。

以賽亞一如政治家

以賽亞不僅做了許多繼承先知的工作；同時，他效勞祖國，把他的卓見貢獻給在位的執政者。當時，國內一般的意見，想和許多弱小鄰國結成聯盟，以抗強國——亞述國。於是，他們信使往返，極盡外交上的手段。

這是猶大王希西家統治的時期，約在主前七一五年到六八六年的時候。大體說來，希西家是一個賢明的君王。但是，他的弱點，意志游移不定，輕信那些外來的信使。這些信使的游說，自然說些恐怖的狀況，猶大如不加入聯盟，那末，亞述國來攻的時候，耶魯撒冷必定陷落，而遭遇殺人盈城，血流成池的慘象。這些可怖的情景，當然促使希西家王找尋與國，加入聯盟。其實，即使把亞述國打敗了，那猶大國亦未始不被那些與國所犧牲，尤其是這個埃及國，好弄手段，假刀殺人。

以賽亞運用他理智的能力，堅持反對結成聯盟。他一再忠告在位的行政長官，「信仰上帝，毋容結盟。」

據以賽亞的意見，當時的與國，真如將斷的蘆葦，和他們結成聯盟，毫無利益的可言。一旦如有機會，恐被他們出賣。況猶大國地處偏僻，是一個弱小落後的國家，又沒有什麼多大的財富和資源，談不到覬覦，沒有被攻擊的理由。以賽亞的真知灼見，實有助於猶大國不少啊！

以賽亞政治才具的證實

亞述王出兵去征服埃及的時候，道經猶大之西沿海的邊境。他派了一個使節來，限期耶魯撒冷城自動投降。亞述王在遠征的時候，如得把耶魯撒冷城佔領，那末，他可以減少後顧之慮。於是他用恐嚇的手段，想不戰而得到那城。在這個徬徨歧途，舉棋不定的時候，希西家王就去見以賽亞。這位先知鎮定不變，堅持過去的主張，以獨立自主的精神，信仰上帝，不受聯盟的牽累，竟可置敵人的無理要求於不顧。以賽亞的忠告，逐步證實亞述王的橫逆，驕傲，必受上帝的刑罰。後來，果然不出以賽亞的預言，亞述王竟不敢發一矢，更談不到佔領耶魯撒冷城了。結果，敵人的軍隊因受到瘟疫的攻擊，自己自動班師撤兵了。

以賽亞這部大作

以賽亞把他的演講詞逐一紀下來；後來更把他的經驗，亦一一的記述下來。他的們徒亦小心翼翼地拿他的預言記住在心頭，念念不忘。在這書卷的後面，亦留了很多的空白，他的們徒有時聽了旁的先知講

演，或說預言，亦記在這書卷的空白裏。實際上，這部書不僅是以賽亞一人的預言，還有別的先知的預言亦包括在內。大體說來，以賽亞書自第一章至十三章，和廿八章三十二章是以賽亞先知自己的大作，旁的當有別論。

討論問題

- (一) 阿摩司、何西亞、以賽亞三位先知的出處有何不同？
- (二) 大難臨頭的時候，爲什麼當有鎮靜的態度？
- (三) 舉國在人心惶惶的時候，以賽亞先知何以能抱如此鎮定的態度？
- (四) 從信仰中能得到身體上和心靈上醫治的能力，其故何在？
- (五) 從何處可以看出以賽亞先知具有政治家的風度？
- (六) 詳讀以賽亞書一章，五章，及三十章。
- (七) 以賽亞先知何以對於國事這樣的憂心？
- (八) 以賽亞先知的外交政策如何？
- (九) 這個政策的根本理由何在？
- (十) 以賽亞的忠告，當時的政府有否接受？

第二十章 一個偉大的先知和他的助手

巴錄對耶利米一生的紀實

當時阿摩司、何西阿、彌迦、以賽亞四大先知去世以後，一般的人民又回復到他們的陳腐腐化的生活。這是約在主前六八六年到六四一年，瑪拿西王統治的時期。彌迦和以賽亞尙能看到他們的教化風行，尤其是在希西家王統治之下。可是，他的兒子不能繼承他父親的德政，反倒迫害那些遵行先知們教言的人們，但他們都能堅持正義，屹然不動。到了下半世紀，約在主前六四〇年之後，先知們的訓言，又被人們所尊敬。在主前六三九年的時候，一個猶大新王約西亞登位。他那個時候祇有八歲，他的母親太后，對於那班先知們尊視非凡，多方面的促進他們的事工。約西亞王從小就受到他母親這種影響。

當約西亞統治的時候，四鄰又起了新的強敵，他們都有脅威和佔領猶大的可能。那時亞述國已成過去，沒有多大權力。現在比較強盛的國，要算埃及、國、巴比倫國。猶大受到巴比倫的壓力更大，巴比倫克服了亞述國之後，就成立新的王國，代替了亞述國，執世界的牛耳。巴比倫城，不是尼尼微城，爲世界的重心。當強鄰壓境的時候，人民又有服從先知的傾向。他們的寫作保存在舊約中的有西番亞書、那鴻書、哈巴谷書、耶利米書。四位先知中，祇有耶利米先知，可算一代的大師，和前代四位先知同站在一個水準上。

耶利米的預言和宣告

耶利米出生在一個小村裏，名亞拿突，離耶路撒冷不過一小時的步行，居該城之北，地屬便雅憫支派的邊境。無疑地，他具備過去先知的遺著，讀後頗有心得。尤其他對於何西阿書，更多影響。他讀這些先知們所著的遺作，同時，對照當時人民的言行，不能不使他觸境生情。過去先知們所指摘的惡行，那時的人民，一仍其舊，沒有改善。於是，他有感於中，深覺義不容辭，責無旁貸，應當立即起來，繼承過去先知們的使命，出來宣告民衆。這樣，他就背離家鄉，來到耶路撒冷，執行他的先知任務，勸告大衆。最初，他的幾篇講演詞，頗多訴諸一般民衆的情感，使他們深知痛悔他們的罪過。在耶利米書中有這樣的一段話：

「在淨光的高處，聽見人聲，就是以色列人哭泣懇求之聲。看哪！我們來到你這裏，因你是耶和華我們的上帝。我們在羞恥中躺臥，願慚愧將我們遮蓋。因為從立國以來，我們和我們的列祖，常常得罪耶和華我們的上帝，沒有聽從耶和華我們的上帝的話。」—耶利米書三章廿一節至廿五節

於是耶和華上帝的答覆如下：

「耶和華說，以色列啊！你若回來回向我，若從我眼前除掉你可憎的偶像，你就不被遷移。」耶利米書四章一節

耶利米的忠告激起了猶大全國的改革運動，約西亞王通令全國除去偶像和惡行，一如列王紀下廿章所提到的。耶利米先知不能完全贊同他們的改造運動，因為他們的改革，祇在表面，而不重內心。根本

的改革須從思想，意念，動機多方面着手。可是耶利米對於約西亞王忠誠奉行上帝的命令，深覺興奮。

猶大國的舊病復發

約西亞王的統治，於主前六〇八年終了。他是陣亡在米吉多的戰場上。於是，埃及把約雅敬做猶大的王。可是，這位國王自私自利，只知一己的安樂，不知國家的大政方針。國家到了這樣的空前危機，自然需要傑出的人才，以智慧的手腕，去應付大局。這樣一位庸碌的國王，實在無補時艱。過了不久，埃及傾覆，巴比倫就取而代之，稱霸於亞洲的西南，尼布甲尼撒王的名，遠震各地。假使約雅敬王能運用外交，暫時和巴比倫議和，那至少可得偏安一時。誰知他結盟了其他弱小的與國，起來反叛，結果，耶路撒冷城被圍而陷落，約雅敬王亦從此遭難而死。男女婦孺被擄去的約有三萬人。再立了西底家王作了他們的藩臣。

這樣說來，猶大國當得到了很深的教訓，誰知自強暴依然橫行。西底家王比較亦是一個賢君，可是他軟弱無能，沒有決斷的能力。他聽了埃及的勸誘，和那些小國聯盟。耶利米先知雖一再忠告他，但不得要領。結果，在主前五八六年，巴比倫國再進攻猶大，耶路撒冷城再被滅，其中的聖殿亦被毀。西底家的雙目都被挖出，人民被擄無數，全國遭遇了極大的困難，不能自拔。

耶利米先知生在這樣一個大毀滅的時代，在他的心的深處，感覺雖生猶死。他雖未被擄，可是他眼見猶大毀滅的經過，幕幕都是傷心史。他情不自禁地發出同情和平的話；可是，他仍反抗一切強暴惡行。在這

樣的一個複雜環境中，他真難以應付。最後，他家鄉的人亦反對他。他們竟誣他為賣國賊，使之下獄；幸得他的黑人忠僕的營救，始免於難。他的晚年，住在埃及及被擄的猶太人中，他始終執行他的先知使命，勸告他們遠離偶像；但終究不能得到同胞的諒解，至遭殺身之禍。耶利米的一生，真歷盡了人間的痛苦艱難！

耶利米忠實的助手

耶利米這種繼續奮鬥的精神，要是沒有這位助手——巴錄，那末，不免要減色。這位助手——耶利米的書記確實始終聯合，共同奮勉。約雅敬王統治的晚年，耶利米先知已遭當局禁止宣告。口頭的說預言既被禁止，而文字的宣傳仍具有力量。於是，耶利米一如保羅，得到一位善於行文的文書，把他的講演詞一一地寫下來。這些文字的講演稿一一在節日佳期，在公眾的集會處，向衆朗讀。這樣，人民亦得到了極大的影響。有時，聽衆中有些行政長官，或是士紳，借了這些講演詞，拿去讀給君王聽。當然，不免激起在位的憤怒，把這些書卷付諸一炬。但是，耶利米和那位巴錄書記再接再勵，重行筆錄。他們志同道合，生死與共，結成了患難中的同工，無形中巴錄書記就做了耶利米的代言人了！

這部巴錄的書

耶利米的工作，他在世的時候彷彿都遭失敗；可是，他給後代的影響無過於他的。這是要歸功於巴錄

所寫的書。耶利米的講演詞被焚之後，第二次的重寫，就成了這部書的骨幹。同時，巴錄把他的老師——耶利米的生世思想，工作詳細地敘述下來，尤其是他的識見和那些假先知不同的地方，他反抗那些假先知說的：「平安了！平安了！其實沒有平安。」耶利米書六章十四節

在耶利米的講演詞中，他痛罵那些假冒偽善的人。他們到聖殿中去貢獻祭物；可是，他們的心却遠離上帝。他們竟把上帝的殿，作為盜賊的窩。他們的崇拜與他們的行為，不能符合。他們竟以為上帝的殿在城裏，無論他們的行為怎樣，他們決不為被毀滅。在一班領袖的生活中，他們仍舊賄賂公行，殘殺行淫，真是無所不為。於是，耶利米絲毫不苟，象徵着耶魯撒冷城的被毀，他們將受極嚴重的刑罰，而遭到上帝的義怒。

這本巴錄對耶利米的實錄，在舊約中命名耶利米書，其實這是一本巴錄的書。從這本書中，我們可以看到巴錄寫作的能力；獨具天才，他把耶利米的一生，和這位先知的人品，摹描逼真，堪稱傳記的傑作，遺留給世世代代不斷的教訓，尤其是對於當今的時代，一個當頭棒喝！

討論問題

- (一) 耶利米先知的講演詞有何特點？
- (二) 巴錄怎樣協助耶利米的工作？
- (三) 耶利米的影響，因巴錄的寫作而增加，其故何在？

- (四) 耶利米書中有何章節,你最歡喜?
- (五) 耶利米先知的個性如何?
- (六) 耶利米與猶大的改革運動有何關係?
- (七) 耶利米生平的痛苦,有那幾點?
- (八) 我們怎樣能明瞭耶利米的生平?
- (九) 耶利米先知與巴錄怎樣結合的?
- (十) 在中華民族的大時代中,需要耶利米這樣的先知麼?

第二十一章 從國難中得來的教訓

一部歷史叢書——從約書亞說到歷王紀下

希伯來民族歷史的故事，都是當時作者集體的寫作。在第十五章裏我們已提及一班先知們，於利亞領導之下，集成一部偉大的民族史。二個世紀之後，約在主前六五〇年，又有一班先知們起來寫一部歷史叢書——包括約書亞記，士師記，撒母耳記上與下，列王紀上與下。這些先知們確係當時的宗教領袖，在耶路撒冷城裏實行共同的生活。他們目擊瑪拿西王統治的腐敗，亦曾參加約西亞王的改革運動；可是，他們大部份的時間是在約雅敬王的國難時期。無疑地，耶利米先知必定認識他們，和他們時常往來，但是，對於他們的意見，不能完全表示贊同。人民遭難被擄的時候，他們中間亦有幾位同時被擄去的。到了巴比倫，他們仍舊繼續他們的寫作工作，他們自命爲「法律的重述者。」

他們著作歷史的重要目的，乃在規勸全國同胞，嚴格遵行在申命紀中所載的法律。他們亦曾面陳約西亞王採納這本申命記爲國家的基本法律。他們對希伯來歷史的敘述，從約書亞開始。這是在他們的旨趣中，以爲法律的傳授，雖由摩西；可是，法律的實行，乃在摩西死後，以色列人入駐迦南之後。那時執行法律的領袖乃是約書亞，於是，他們奉約書亞爲希伯來歷史的開山鼻祖。這是他們完全以法律執行的觀點去

決定的。從這個觀點，他們指陳在歷史的過程中，有一個極大慘痛的教訓，以色列人民必須領受。這個教訓就是：「無論何時，以色列人遵行上帝的法令，他們得享強盛和平之福；不然的話，他們不遵守上帝的法令，去崇拜偶像，那末，災禍亦就臨到身上。」從他們民族歷史慘痛的經驗中，在在可以證實這個觀點，決不是那班宗教領袖胡說杜撰的。

這班歷史家工作的方式

這班集體的歷史作家，團聚在一個工作場所，進行他們的寫作。無疑的，他們把他們各人收集的歷史資料，會集起來，在那所工作的會讀室裏，反復討論，互相證實歷史上所昭示給全民族的。這部希伯來民族史——以利亞先知等著作，當然亦被他們在所搜羅中之一，他們時時用作參考。他們中間有一位先知，曾去北部，在撒母耳的故鄉，找到一部歷史，記實關係掃羅王不遵天命，他的王位亦竟被奪。於是，他喜出望外，火急的趕回耶魯撒冷城來，把這部歷史上的記實，隻字不留的抄寫下來。可見他們怎樣的想把歷史中的教訓，一一的提示人們，以作晨鐘暮鼓。

這些作家沒有經過嚴格的訓練。有時，他們對於各種材料史實，不能判別真偽；或者，有時一件事，二次去敘述。可是，所幸的，他們述而不作，把過去的史蹟一一的收集抄錄。這樣，他們至少可以留給後起子孫，自己去追念體驗歷史中的遺訓。如果，現代的考古學家能在現在的耶魯撒冷城中，發掘到這所工作場地，而

得到他們的遺稿，那末，許多歷史上爭辯的問題，可以解決了一大半。

約書亞記和士師記這兩部歷史

這一班歷史家——歷史的再述者，他們的注意點在以色列人入駐迦南以後的經過。那部以利亞先知等所作的民族史，給他們不少關係這方面的史實。因此，他們從那部史上節錄很多的話。可是，歷史告訴他們，以色列人得能安居迦南，經過不少時日，克服很多的仇敵，直至大衛王的統治，方可得稱完成這個使命。

在這段曲折歷史的演進中，這班歷史家要把上帝的公正和應許，提示給後代子孫。在士師記中，我們可以看到以色列人行惡，不遵守上帝命令的時候，他們就落在敵人的手中，這種事實，不一而足。但是，他們回轉歸向上帝的時候，他們仍能得到上帝的應許，一如約書亞記所說：「這樣，耶和華將從前向他們列祖起誓所應許的全地，賜給以色列人，他們就得了爲業，住在其中。耶和華照着向他們列祖起誓所應許的一切話，使他們四境平安，他們一切仇敵中，沒有一人在他們面前站立得住。耶和華把一切仇敵都交在他們手中。耶和華應許賜福給以色列家的話，一句也沒有落空，都應驗了。」

約書亞記二十三節
四三節至四五節

撒母耳記上與下這二部書

撒母耳記上與下實際上是一部書，用希伯來文寫的。這部書是以先知撒母耳命名的，他是當代有名的一位先知。這部書並不是撒母耳寫的，內容的史實包括從撒母耳的出生，直至大衛王的晚年。換言之，這兩部書可說是撒母耳和大衛王掃羅王的傳記。

那班歷史家並沒有把自己的意見發表出來，祇從原本上節錄不少史蹟。這些事實與他們作史的宗旨，不謀而合。掃羅不遵上帝的命令，被棄作王；大衛王墮落在罪惡之中，經過很多的痛苦磨折。大衛王比較是一個賢明之君，偶然的失足，尚不能免去刑罰，何況是一個民族陷入罪中，不遭上帝的處罰呢？

歷王紀上與下這二部書

歷王紀上與下這二部書，一如撒母耳記上與下，實際上是一部書，連續下去，從大衛王死後，直至尼布甲尼撒王佔領耶魯撒冷城。在這個期，那班歷史家不能找到好的可靠的歷史材料。幸得所羅門王在他王宮內，有一班御史，他們詳細記載歷代的大事經過。在耶魯撒冷城內的祭司，亦同樣的有這樣的實錄，例如對於以利亞和以利沙二位先知，亦有一些傳記。

那班歷史的重述者，在這一段的歷史記述中，特別提示上帝的公正這一點，善必賞，惡必罰。歷代的君王無一能逃避上帝的眼目。那班君王忽視上帝的聖殿，去敬奉那些異邦之神，更是受到耶和華上帝刑罰的主因。可是，這一點罪惡，沒有人注意，更沒有人出來提醒當代的人們。於是，那班歷史的重述者，就拿出歷

代的證據來，以提醒人們的注意。北方以色列國的滅亡，就在耶羅波安王的敬拜偶像，造了不少巴力之神的像。

那班歷史的重述者，不僅是歷史家，同時也是當代的先知，用歷史上的事實，發揮宇宙人生的真理。

討論問題

- (一) 人類的痛苦由何而來？
- (二) 從歷史中觀察上帝是否是公正的審判官？
- (三) 善人受苦原因何在？
- (四) 法律與正義有否衝突？
- (五) 希伯來人從國難中受到什麼教訓？
- (六) 宗教與法律是否衝突？
- (七) 舊約中的上帝觀與新約中的上帝觀有何不同？
- (八) 什麼是希伯來人的歷史使命？
- (九) 歷史家與宗教家是否有合作的必要？
- (十) 中華民族在這個空前的國難中，有什麼歷史上的使命？

第二十二章 黑暗時代中的明星

以西結書哈該書撒迦利亞書

耶路撒冷被毀之前，約在主前五八六年的時候，先知們的勸誨非常嚴厲。當時人民的罪惡需要切實的警戒，使他們明瞭罪惡的後果。後來，耶路撒冷城既已滅亡，人民亦已吃盡亡國的痛苦。有的步行千里，被擄到巴比倫去，有的亡命國外在埃及。留存在猶大本國的，所受到的遭遇，更是慘痛。猶大全國彷彿在無政府狀態之下，毫無秩序可言，盜賊橫行，人民生命財產都無法律的保障，饑餓慘殺的危險，時時都有臨頭的可能。在這樣絕無希望的環境中，人民求生不得，求死不能，真是暗無天日。於是，他們以為已被上帝所棄絕，實無一線希望。至於亡命國外的人民，已完全遠離上帝，去敬拜別的神。在這樣的一個時期中，人民自然需要精神上的安慰與興奮。那末，先知們的訓誨，亦當合乎這個時代的要求。無疑的他們的寫作，亦趨於這個方向。

第一位先知應命出來宣告這種消息的，當推耶利米先知。在他晚年的預言中，他一再說明，光明必將再臨，耶和華上帝不再立言在石版上，要立言在人的內心裏。和平之光，繁榮之日，必定遍佈大地。人民的希望，亦從新鼓舞起來了！

巴比倫河邊的一位猶大先知

被擄到巴比倫去的猶大人羣中，有一位名以西結。他一到新地就開始他的先知生活。猶大人並不受俘擄的看待，特准他們安居在一處，散佈在各地的小村鎮裏，經營農業和商業，維持他們自己的生計。他們住在一條河的旁邊，河水用以灌溉他們的耕田，同時，藉此河道，得與外人往返通商。無疑的，他們一承他們自己的風俗習慣，宗教信仰，滿心渴望着早日得歸故鄉。可是，後來他們聽見耶魯撒冷被滅，耶和華的聖殿被毀，他們就大失所望。於是，以西結先知負起這個復興民族的使命，着手先從精神建設開始，鼓舞他們的精神與希望，回復他們對於民族的信念。非但如此而已，他竟手出一個復興民族的具體計劃，歸國後的進行程序。計劃的中心在建造耶和華的殿，詳盡的圖案，他亦一一計劃規定。以西結書四十三章至四十四節

以西結先知亦一承過去先知的遺訓，要民衆盡力行善，崇拜不在外表，要在內心的誠實。重建聖殿果然重要，重造一個新的心，更屬必需。

耶路撒冷聖殿的重建

在主前五三八年時候，波斯國興起，把巴比倫克服。在這個期間，被擄的猶大人宣告得歸家鄉。那些愛國的猶大人就趕回猶大，把這個消息傳給當地的猶大人，使他們的希望與信念重新恢復過來。在主前

五二〇年的時候，他們就開始發起建殿運動，在撒迦利亞和哈該先知引導之下，進行無阻。撒迦利亞亦是被擄之一，他從巴比倫歸回。哈該先知的講演詞保存在他的書中。他早有這個重建聖殿的意響，可是他亦是一個實行家，他實際參加建殿的工作。

在一片荒涼，戰後殘垣餘灰中，人民想維持生活，尚覺困難，要推動這種建造聖殿的工作，當然難如登天。可是在哈該和撒迦利亞二先知鼓勵策動之下，這座富麗堂皇的聖殿，由人民自動捐助人力物力，在四年之內竟得落成。

猶大王即位的傳統問題

還有一個民族的嚴重問題，那二位先知深感興趣的。在他們的心目中，猶大的復國，得能獨立自主，以及誰來做猶大的王，以維正統，這是急待解決的問題。當時，波斯國已趨衰落，不能再有能力握持霸權。這是猶大復興的最好機會；而且，在猶大的波斯長官保舉大衛的後嗣，做當地的地方長官。於是，他們想把這位地方長官——所羅巴伯做他們的國王，藉此復興他們的國家。

可是，這個期望終成爲泡影，所羅巴伯祇能做他們的地方長官，不能升爲一國之王——全國的首領。這樣，全國的人民不免失望，而終於消極。但是，先知撒迦利亞確具毅力，真能高見遠瞻，鼓勵着全國人民向着這個獨立運動前進。不過，那位先知繼承着過去先知們的遺訓，要人民奉行主命，努力服務，向衆人行善

事。在他的書中有這樣的一段話：「你們所當行的是這樣，各人與鄰舍說話誠實，在城門口按至理判斷，使人和睦。誰都不可心裏謀害鄰舍，也不可起假誓……」撒迦利亞書八十六章七十節 耶和華上帝所重視的，不是王位的尊榮，乃是國族的正義，內在的能力。

無名作家的願望

在那個黑暗時期中，人民惟一的安慰者，乃是誦讀那些先知們遺留下來的書。在那些先知書裏，當然有許多嚴厲的話，不合傷心人的胃口。有時，那些讀者之中，心有所感，在書後的空白上面，寫了幾句希望積極的話。

有一位讀者，大約在主前五百年的時候，他坐在耶魯撒冷殘毀的城裏，細讀阿摩司書，到最後的一段，說耶和華必定注目在這些罪大惡極的國族，把他們從地面上滅絕。不禁使他愁上加愁，憂從中來，嘆一口氣道：「我們所受的患禍，還不夠麼？」他眼看着耶路撒冷城中，一片荒涼，淒慘的悲景，所餘下的祇是殘垣斷壁。在他的悲哀的情緒中，他就拿起筆來寫幾句希望的話：

「到那日，我必建立大衛倒塌的帳幕，堵住其中的破口，把那破壞的建立起來，重新修造，像古時一樣……我必使我民以色列被擄的歸回，他們必重修荒廢的城邑居住，栽種葡萄園，喝其中所出的酒，修造果木園，喫其中的果子。我要將他們栽於本城，他們不再從我所賜給他們的地上拔出來。」阿摩司書九章十一節到十五節

或許這個作者在以賽亞書裏，亦寫了同樣希望的話，參閱以賽亞書九章一節至十七節又十一章一至十節。當時，他們深渴的希望有一位猶大的王產生，在他們的理想中是十分之賢明。可是，同時亦象徵着基督的降世，他不是地上的王，乃是精神上的王。不過，現代世界上的領袖，能有基督那樣的靈性在他身上，使他有智慧和聰明的靈，有謀略和能力的靈，有知識和敬畏耶和華的靈，那末，他必能勝任愉快，引導人類進光明。

討 論 問 題

- (一) 主前五八六年的前後，先知們的訓誨有何不同？
- (二) 猶大人被擄在巴比倫的生活如何？
- (三) 什麼先知宣告在被擄猶大人中？
- (四) 那位先知怎樣安慰那些被擄的猶大人？
- (五) 困難中需要什麼樣的精神糧食？
- (六) 猶大人的希望由何而來？
- (七) 提倡復興民族運動的是誰？
- (八) 重建聖殿運動象徵着什麼？

(九) 精神建設與物質建設是否應當同時進行？

(十) 精神總動員的意義，從希伯來的歷史中得到什麼解釋？

第二十三章 貧窮被迫階級的福音

耶和華上帝的忠僕

亂世紛擾，大難臨頭的時候，往往有一班小竊，利用時機來營私植黨，做一些投機事業。耶路撒冷被滅之後，在那個黑暗時期，這種情形，亦不能例外。當時，有少數猶太人的士紳階級，他們利用權勢時機，來獻媚在上的巴比倫和波斯的長官；同時，對在下的同胞，極盡他們高壓的手段。欺凌強奪，乃是他們的拿手好戲。在另一方面，這班被壓迫的階級之中，他們熟讀先知們的遺著，尤其是阿摩司書。於這些遺作中，他們可以處處讀到先知們的反對強暴。至於公正的法律，人類的正義，在先知們的講詞中，在在都是無疑地，這些被壓迫的人們時時團聚在一處，互相討論，提供意見。於是，他們就代表當代被壓迫階級發出呼聲，作了上帝的忠僕。

他們這樣的見義勇為，當然激起了統治階級的仇視，而看他們為眼中釘。他們所受到的逼害，那是意中事。

義者受逼的原因何在

那班上帝的忠僕熟讀先知們的遺訓，堅持上帝的公正，永不改變。可是，他們忠於上帝的信念，沒有得到上帝的眷顧祝福；相反的，他們受到無窮的逼害痛苦。那班無惡不作的人們，倒享盡人間的清福。於是，在他們集會的時候，不免要發問：有人竟起疑問，而這樣說：

「凡行惡的，耶和華眼看爲善，並且他喜悅他們。或說，公義的上帝在那裏呢？」瑪拉基書二章十七節

這個煩擾的疑問，幸得這部瑪拉基書，而有一部份的解答。這部書約在建殿之後，於主前四七五年時所寫。這部書的作者，我們尚不知道，而這部書的書名取義於上帝的使者——瑪拉基這個名字的意思，就是上帝的使者。這部書的中心思想在提示人們，堅持上帝公正的信仰，無論遭遇人間什麼的痛苦，至死不變。要知義者所受的痛苦是暫時的，他們必定得到最後的勝利和賞賜。

以賽亞先知第二

在那同一個時期內，還有一位偉大的先知，我們現在尚不知其真名。他的寫作夾雜在以賽亞書的後部，自第四十章起至第六十六章止。於是，後來的人名他爲以賽亞第二。他究竟住在耶路撒冷，還是亦被擄到巴比倫，確是引起後來學者的爭辯。無論如何，他的意願常常注視在耶路撒冷。他正像先知瑪拉基，亦是耶和華忠僕領袖之一。我們雖然不能瞭解他個人的歷史，可是，他一如阿摩司，何西亞先知等的偉大。他亦確具靈心上的真知灼見，深悉義人受苦的底蘊。

他亦像先知瑪拉基，堅決的信仰末日的審判，上帝必定以他的公義賞善罰惡，終止一切的壓迫。在他的著作裏有這樣一段話：

「耶和華看見沒有公平，甚不喜悅。

他見無人拯救，無人代求，甚為詫異，

就用自己的膀臂施行拯救，以公義扶持自己。

他以公義為鎧甲，以拯救為頭盔，以報仇為衣服，以熱心為外袍。

他必按人的行為施報，惱怒他的敵人，報復他的仇敵，向衆海島施行報應，

如此，人從日落之處，必敬畏耶和華的名，從日出之地，也必敬畏他的榮耀，因仇敵好像急流的河水

沖來，是耶和華之氣所驅逐的，必有一位救贖主，來到錫安雅各族中轉離過犯的人那裏。」

以賽亞書

五十九章十五節
至二十節至三節

當時那班為義受迫的人，對於未來的希望深感微妙，自然趨於失望。這樣，他就負起了這個教導的責任，循循善誘的向那代人勸告。如果，他們能忍耐耐苦，必能任重致遠，導人類日進正義之途。如此，個人的為義受苦，就成了人類無上的光榮愉快。在以賽亞書的後部，有不少這樣的片段，描摹上帝的忠僕，應當具備的品性。上帝的忠僕就是一個時代的大師：

「看哪！我的僕人，我所扶持，所揀選，心裏所喜悅的。我已將我的靈賜給他，他將公理傳給外邦。」

以賽亞書

四十二
章一節

同時，一個時代的教師，他必須鎮靜持重，誨人不倦，頗具毅力耐心，與人們表示同情：

「他不喧嚷，不揚聲，也不使街上聽見他的聲音。壓傷的蘆葦，他不折斷。將殘的燈火，他不吹滅。他憑真

實將公理傳開。」

以賽亞書四
十二章二節

這位時代的教師，因分解真理的緣故，就遭了他人的迫害：

「人打我的背，我任他打。人拔我頰鬚的鬚鬚，我由他拔。人辱我吐我，我並不掩面。」

以賽亞書五
十章六節

這樣的受辱，不是徒然的。在以賽亞書第五十三章裏，極盡這位先知優美的文學天才，他把爲義受苦的美德，寫的淋漓盡致。因正義而紛身散骨，不僅是一種德行，實具有救贖人類厄運的效能。上帝的忠僕，他惟一的使命，就在忍受人間一切的痛苦逆施，俾正義日見光輝。

現代的基督徒沒有一個不愛讀這章先知書的。上下古今沒有一個能像耶穌捨己贖罪，澈底做了罪惡世界惟一的救贖主。

討論問題

- (一) 義人的忍受痛苦，有何效果？
- (二) 被迫階級作何呼聲？

- (三) 上帝對被迫階級，有何動作？
- (四) 先知們作何忠告？
- (五) 階級的對立，造成什麼惡果？
- (六) 消滅階級間的爭奪，有什麼方法？
- (七) 世界的紛擾，原因是否在此？
- (八) 武力有否解決的可能？
- (九) 你當如何作上帝的忠僕？
- (十) 世界動盪聲中，你信上帝的公道必能存在麼？

第二十四章 新興的愛國主義

以賽亞第二一的冀望

在前面幾章中，我們已經看到希伯來宗教的特點——愛國主義。從希伯來人的眼光中看來，耶和華上帝是他們民族的上帝，他們務須團結一致，爲求民族的生存。可是，他們有一個幼稚的觀念：每一個民族都有他們自己的上帝。每一個民族的上帝，都具有偏私的觀念，祖謨引導自己的民族。甚至在舊約先知書中，亦有這種錯誤思想。從先知阿摩司開始，這種觀念就逐漸消滅。上帝不僅是以色列人的上帝，乃是全人類類的惟一上帝。

耶路撒冷被滅以後，這種狹隘的宗教愛國主義，又得死灰復燃。許多猶太人以第三國都是他們的仇敵。他們尤其仇視摩押人、亞捫人和以東人、非利士人。這些國家曾經利用時機，壓迫慘殺猶太人，把耶路撒冷城毀滅。於是，仇恨的心理種下根。以西結先知在他的文字裏，亦有這樣的表示，反對一切外來的國家。這部俄巴底亞書，雖祇有一章，亦把以東人說得不堪聞問。這部約珥書的作者，他極盡形容以色列人的仇敵所受到酷烈的刑罰。

愛國志士以賽亞第二

舊約中沒有像以賽亞書後部那樣的富有愛情的。這完全是希伯來人的口吻，一如當時其他的先知，合口同聲的宣揚以色列的復興。所以他劈頭就說：「你們的上帝說，你們要安慰，安慰我的百姓。要對耶路撒冷說安慰的話，又向他宣告說，他戰爭的日子已滿了。他的罪孽赦免了。他爲自己的一切罪，從耶和華手中加倍受罰。」以賽亞書四十一章一至二節

「他滿信以色列被擄的子民，必從各地歸回祖國。」以賽亞書四十九章十二、十三節「他的遠見慈善超越其他的先知。」以賽亞書五十三章十二 他一再申說以色列是上帝的子民，耶和華的選民。以賽亞書四十一章八節至十節

以色列選民與世界人類

這位先知雖然深信堅持以色列民族爲耶和華上帝的選民，但是他的觀念已經擴大。從他的實際經驗中，他曾走訪過埃及、巴比倫，以及亞述等國。這些國家的繁榮，他已領略過。他們那班行政長官，無論天才能力，以及德行操行，亦多足述的地方。只有一個不同之點，那些國家崇拜偶像，不像以色列人崇拜惟一的神——耶和華上帝。於是，這位先知曾向異國這樣說：

「你們究竟將誰比上帝，用什麼形像與上帝比較呢？」

偶像是匠人鑄造，銀匠用金包裹，爲他鑄造銀鍊。」以賽亞書四十章
十八至十九節

他砍伐香柏樹，又取柞樹和橡樹，在樹林中選定了一棵。他栽種松樹得雨長養。這樹，人可用以燒火，他自己取些烤火，又燒着烤餅，而且作神像跪拜，作雕刻的偶像向他叩拜。他把一分燒在火中，把一分烤肉喫飽。自己烤火說，阿哈——我援和了，我見火了。他用剩下的作了一神，就是雕刻的偶像，他向這偶像俯伏叩拜，禱告他說，求你拯救我，因你是我的神。」以賽亞書四四章
十四節至十七節

這樣的宗教觀念，比諸以色列人的崇拜上帝，相形見绌了！

可是，耶和華上帝何故揀選弱小的民族——以色列族做他的選民？上帝有否偏心，特別保護這個民族呢？絕對的沒有。上帝選擇以色列人做他的選民，其惟一目的要在人類中證實他是耶和華上帝。上帝的忠僕，他的使命亦在向人類證明這一點——上帝是全人類的上帝。

「現在他說，你作我的僕人，使雅各衆支派復興，使以色列中得保全歸回，尙爲小事。我還要使你作外邦人的光，叫你施行我的救恩，直到地極。」以賽亞書四
十九章六節

以賽亞先知第二不僅有這種遠大的眼光，同時，他亦施諸行爲。當時，在耶路撒冷的外邦人，極願和當地的猶太人，共同崇拜上帝，竟遭拒絕。這位先知竭誠的歡迎，招待他們，他曾這樣說：

「與耶和華聯合的外邦人不要說，耶和華必定將我從他民中分別出來……因我的殿必稱爲萬民禱告的殿。」以賽亞書五十六
章三節至七節

具有世界眼光的其他先知

贊同這位具有世界眼光的先知，究屬少數。猶太人偏狹的民族觀念，逐漸加深。可是，亦有一小部分的人，他們深覺那位先知的見解，非常正確。全世界的人類將與猶太人共同崇拜這位上帝，而猶太人將協同全人類，向天下一家——上帝爲人類的天父——之大同境地前進。以下二段經文可以表示這種見地：

「必有許多國的民前往說，來罷！我們登耶和華的山，奔雅各上帝的殿。主必將他的道教訓我們，我們也要行他的路。因爲訓誨必出於錫安，耶和華的言語，必出於耶路撒冷。他必在列國中施行審判，爲許多民斷定是非。他們要將刀打成犁頭，把槍打成鐮刀，這國不舉刀攻擊那國，他們也不再學習戰事。」以賽亞書二章三節四節

彌迦書四章一節至三節

以賽亞書第十九章，這一章的作者，亦計是出亡埃及的猶太人的後裔。他住在埃及人中，處處受到他們的優待，沒有歧視他是一個異國的猶太人。這種民族的偏見，慢慢的消滅了。他深信世界必有大同的一天，國際間必定沒有糾紛戰爭。所以他說：

「當那日必有從埃及通亞述去的大道。亞述人要進入埃及，埃及人也進入亞述。埃及人要與亞述人一同敬拜耶和華。」

當那日以色列必與埃及亞述三國一律，使地上的人得福。因爲萬軍之耶和華賜福給他們，說，埃及我

的百姓，亞述我手的工作，以色列我的產業都有福了。」以賽亞書十九章二十三節至二十五節

討論問題

- (一) 狹義的愛國思想有什麼危險？
- (二) 民族主義的上帝觀造成什麼罪惡？
- (三) 基督徒應當有怎樣的國家觀念？
- (四) 宗教信仰與國家觀念有何衝突？
- (五) 你想怎樣能消滅民族們的爭執？
- (六) 上帝眼光中的民族，有何分別？
- (七) 國際聯盟的失敗，原因何在？
- (八) 你想世界有大的可能麼？
- (九) 中國的民族哲學與基督教的上帝觀，有無相同之點？
- (十) 第二次世界大戰後，人類當有何種新覺悟？

青年叢書 第一集

(青年協會書局出版)

第一種	甘地自傳	吳耀宗 譯	實價一元
第二種	海倫凱勒自傳	應遠濤 譯	實價六角
第三種	中國青年職業問題	何清儒 著	實價四角
第四種	中國歷代名人傳略 第三集	何子恆 編著	實價一元
第五種	宗教經驗談	徐寅謙 編	實價四角
第六種	性的教育	潘光旦 著	實價七角
第七種	科學偉人的故事	張仕章 譯	實價一元二角
第八種	個偉大的運動	普體德 編著	實價一元
第九種	實驗宗教學教程	曾寅恭 編譯	實價二角五分
第十種	社會福音	吳耀宗 著	實價七角
第十一種	時代轉變中的上帝觀	應遠濤 譯	實價五角
第十二種	今日之蘇俄	沈秋實 譯	實價九角
第十種	性的道德	潘光旦 譯	實價六角
第十一種	蘇俄公民訓練	鄭彥彥 編譯	實價七角
第十二種	我所體驗的基督	王煥生 譯	實價七角
第十三種	社會主義新史	沈嗣莊 編譯	實價八角
第十四種	改進中的蘇俄	楊丹蓀 編譯	實價二元二角
第十五種	蠻荒創業記	沈嗣莊 譯	實價七角
第十六種	反利潤制度	陳澤 譯	實價一元
第十七種	穆德傳	張仕章 譯	實價一元六角
第十八種	宗教與人格	陳文淵 編著	實價七角
第十九種	耶穌傳	趙崇宸 著	實價一元
第二十種	中國歷代名人傳略 第四集	何子恆 編著	實價一元
第二十一種	個人道德與社會改造	楊續 譯	實價六角

第廿五種	蘇聯的宗教與無神論	楊纘 實價六角
第廿六種	科學的宗教觀	吳耀宗 實價四角
第廿七種	當代科學家的宇宙觀	張仕章 實價六角
第廿八種	近代科學與宗教思想	應遠濤 實價五角
第廿九種	農村工作經驗談	徐實謙 實價四角
第三十種	世界名人小傳	于熙儉 實價五角五分
第三十一種	心理與生活	華丁夷 實價七角
第三十二種	創造的人生	何照東編 實價六角
第三十三種	第二次大戰與中國	章乃器等講 實價三角
第三十四種	思想的探險	艾迪博士著 實價七角五分
第三十五種	創造的社會	張仕章 實價六角
第三十六種	基督徒的信仰與生活	應遠濤 實價四角五分
第三十七種	基督教與中國文化	吳雷川著 實價一元三角

第八種	瑪薩里克自述	何子恆 實價六角
第九種	世界偉人的宗教信仰	姚賢慧 實價六角
第十種	基督教與階級鬭爭	王一鳴 實價四角
第一種	忠的哲學	楊纘 實價六角
第二種	性生活的控制	于熙儉 實價六角
第三種	祈禱的科學	陳茂才 實價三角五分
第四種	基督教史略	鄭啓中 實價五角五分
第五種	時代的末期	白石 實價四角五分
第六種	社會生活的發展與訓練	楊纘編著 實價六角
第七種	未來的文明	華丁夷 實價四角
第八種	耶穌的思想及其背景	袁訪葵等譯 實價三角五分
第九種	辛克萊的宗教思想	張仕章 實價四角
第十種	現代潮流中的上帝觀	應遠濤 實價四角五分

青年叢書第二集

(青年協會書局出版)

- | | | |
|---------------|-------|----------------------------------------|
| 第一種 革命的四大主潮 | 馬鴻綱譯 | 實價六角 |
| 第二種 未來的世界大戰 | 林仁王譯 | 實價六角 |
| 第三種 思想的藝術 | 沈秋賓譯 | 實價六角 |
| 第四種 現代宗教論 | 王一鳴譯 | 實價四角 |
| 第五種 尼赫魯自傳 | 胡仲持等譯 | 實價 ^{平裝二元五角} _{精裝二元五角} |
| 第六種 中國基督教史綱 | 王治心著 | 實價一元五角 |
| 第七種 基督教與新中國 | 吳耀宗編 | 實價一元六角 |
| 第八種 墨翟與耶穌 | 吳雷川著 | 實價一元二角 |
| 第九種 現代宗教與現代思想 | 趙景松譯 | 實價一元五角 |
| 第十種 居禮夫人傳 | 王季深譯 | 實價八角 |
| 第十一種 基督教與社會革命 | 張仕章編譯 | 實價一元二角 |

所 版

種二十第集二第書叢年青

聖 經 的 故 事

有 權

民國二十九年十二月初版

原 著 者 韓 丁

繙 譯 者 顧 惠 人

發 行 者 青 年 協 會 書 局

上海博物院路一三一號

每册實價國幣五角 (郵費另加)

YOUTH LIBRARY SERIES II
NO. 12

THE STORY OF OUR BIBLE

By Harold B. Hunting

THE ASSOCIATION PRESS OF CHINA

Price: 50 cents

Postage Extra

Nov., 1940

2