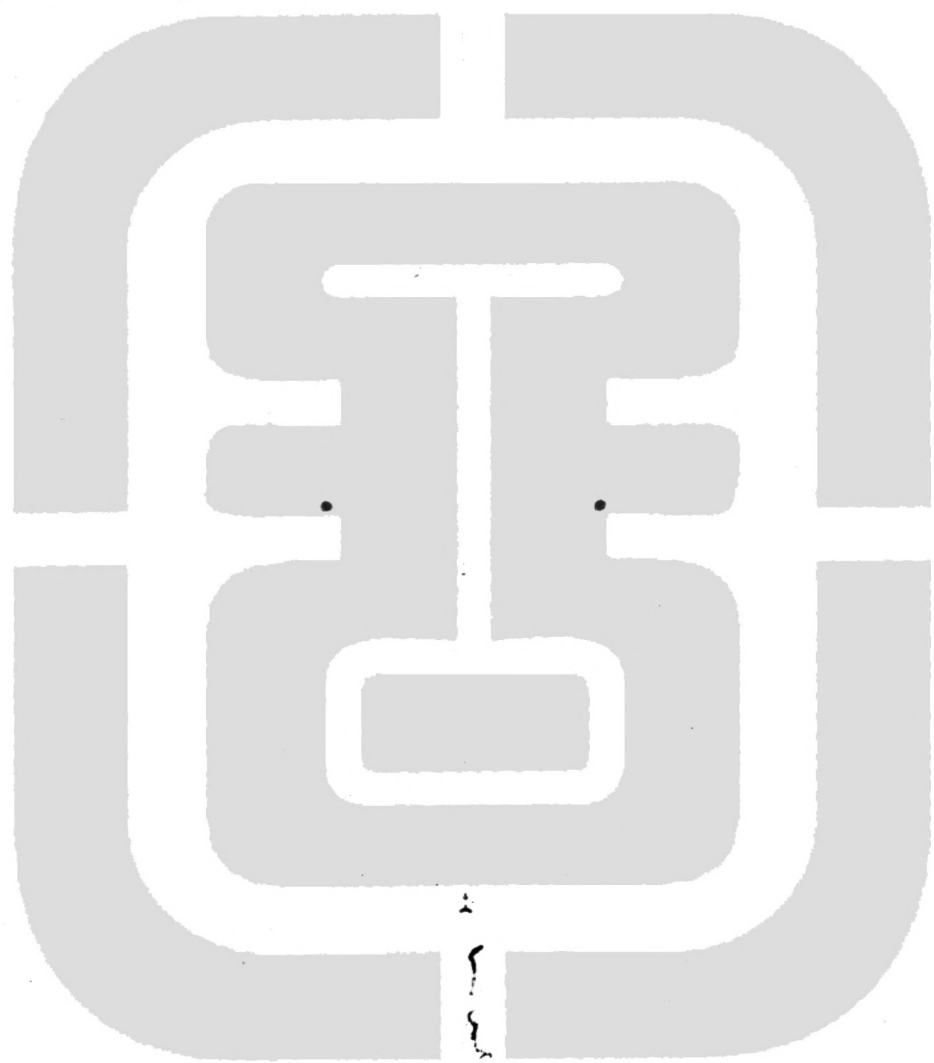


攝大乘論釋

第一

二百四十九  
孝一

49254



攝大乘論釋卷第一

世親菩薩造

三藏法師 玄奘奉

詔譯

孝

揔標綱要分第一  
諸破所知障翳闇  
諸法真俗理影中  
斯由永離諸分別

盡其所有如所有  
妄執竟興於異見  
無垢清淨智光明

獲得最勝三菩提  
能無功用於十方  
開示殊勝極廣大  
由無分別有大悲  
由攝妙慧巧方便  
如是世尊等所覺

惑障并習斷常往  
隨諸有情意所樂  
三種解脫等方便  
生死涅槃俱不住  
究竟至極自他利  
等所開示微妙法

若能於此善修行  
誹謗決定沒無底  
學無學僧居道果  
善逝無垢功德河  
爲世無上良福田  
而便廣大如地空  
故我至誠身語思  
軌範諸師今減少  
皆由聰叡邪慢人  
我師於此非前後  
依止無動出世間  
闡揚妙法流清譽

必獲寂然甘露迹  
甚久無能大苦海  
普勝一切所餘僧  
真實於中而沐浴  
雖復投於微少善  
慧者由斯得解脫  
頻修無倒歸命札  
真法正理多渾濁  
依自尋思失教證  
逢事聖者大慈尊  
放大法光三摩地  
如日舒光遍十方

文光無垢最甚深  
廣大句義皆微妙  
能令聰敏者融心  
極難通法慧無滯  
於樂常無染著心  
諸賢聖者常親近

無著名稱普皆聞  
無盡辯者等所雨  
多從彼聞自力微  
從廣使擇集少分  
願此所作遍饒益  
論曰阿毗達磨大乘經中薄伽梵前已能善

諸了義經所隨順  
悉以綺飾自在嚴  
無諂無憍生愛敬  
不住利養稱譽中  
故名決定稱自德  
一切世間無不知

功德顯然同所讚  
甘露文義微妙法  
少受猶如乞雨鳥  
以言略釋攝大乘  
怖於極大文海者

入大乘菩薩爲顯大乘體大故說謂依大乘諸佛世尊有十相殊勝殊勝語

釋曰依止何義從何所因而作是說廣博所知深大法性若離諸佛菩薩威力誰於此中能造釋論復由何義於此論初說如是事由若離舉阿毗達磨大乘經言則不了知論是聖教爲此義故又爲顯經名如言十地經故說如是阿毗達磨大乘經言復有餘義爲顯彼經是聖教故初說如是阿毗達磨大乘經言今造此論有所用者爲欲開曉無知者故爲顯法門別名故舉阿毗達磨爲顯通名故舉經言爲簡聲聞阿毗達磨復舉大乘由今

亦有非聖所說阿毗達磨如現有人自尋思  
慧謂是佛說阿毗達磨或聲聞說或世智造  
又言大乘素怛纜者爲欲顯示異聲聞等爲  
欲顯示菩薩藏攝故復舉其阿毗達磨又藏  
攝者謂入自宗素怛纜藏現滅自惑毗柰耶  
藏即大乘中菩薩煩惱以諸菩薩種種分別  
爲煩惱故不違最勝阿毗達磨廣大甚深爲  
其相故

此中三藏者一素怛纜藏二毗柰耶藏三阿  
毗達磨藏如是三藏下乘上乘有差別故則  
成二藏一聲聞藏二菩薩藏此三及二何緣  
名藏由能攝故謂攝一切所應知義

復由何緣建立三藏由九種緣謂爲對治疑  
惑立素怛纜藏若於彼彼義中有疑惑者卽  
爲決定宣說彼彼義故爲對治二邊受用立  
毗柰耶藏謂遮有罪者欲樂邊受用故及開  
無罪不自苦邊受用故爲對治自見取執立  
阿毗達磨藏顯照諸法無倒相故又能說三  
學故立素怛纜藏能成辦增上戒增上心故  
立毗柰耶藏謂具尸羅卽無悔等漸次能得  
三摩地故能成辦增上慧故立阿毗達磨藏  
謂能使擇無倒義故又能說法義故立素怛  
纜藏能成滿法義故立毗柰耶藏謂爲調伏  
煩惱勤修行者便於此二能通達故能於法



義使擇善巧故立阿毗達磨藏由此九緣許  
立三藏又此皆爲解脫生死此復云何能得  
解脫熏覺寂通故得解脫謂由聞熏習心故  
由思覺悟故由修奢摩他寂靜故由證毗鉢  
舍那通達故能得解脫

又若略說此素怛纜毗柰耶阿毗達磨藏各  
有四義菩薩於此若具了知則能證得一切  
智性聲聞於此雖但解了一伽他義亦得漏  
盡云何此三各有四義謂能貫穿依故相故  
法故義故名素怛纜此中依者謂於是處由  
此爲此而有所說相者謂世俗諦相勝義諦  
相法者謂蘊界處緣起諦食靜慮無量無色

解脫勝處遍處菩提分無礙解無諍等義者  
謂隨密意對故數故伏故通故應知名阿毗  
達磨謂阿毗達磨亦名對法此法對向無任  
涅槃能說諦菩提分解脫門等故阿毗達磨  
亦名數法於一一法數數宣說訓釋言詞自  
相共相等無量差別故阿毗達磨亦名伏法  
由此具足論處所等能勝伏他論故阿毗達  
磨亦名通法由此能釋通素怛纜義故犯罪  
故等起故還淨故出離故應知名毗柰耶此  
中犯罪者謂五衆罪等起者謂無知故放逸  
故煩惱盛故不尊敬故而犯諸罪還淨者謂  
由意樂不由治罰如受律儀出離者有七種

一各各相對說悔所犯二誓受治罰謂授學  
等三等有妨害先制學處後由異門還復開  
許四別更止息謂僧和合還捨所制五轉依  
謂苾芻苾芻尼轉男女形故捨不共罪六由  
真實觀謂作殊勝法殞陀南諸行相觀七由  
法尔得謂由見諦法尔得無小隨小罪應知  
毗柰耶復有四義一補特伽羅故世尊依彼  
制所學處二制立故謂告曰彼補特伽羅所  
犯過已大師集僧制所學處三分別故謂制  
學處已更廣解釋先所略說四波擇故謂於  
此中波判所犯云何有罪云何無罪  
今當釋本文薄伽梵前者顯有所敬故無異

言善入大乘者是由已得陀羅尼等勝功德  
義顯已得此諸功德故於義於文能政任持  
能政開示如是名菩薩爲何義故說爲顯大  
乘體大故說所言顯者開發大乘實有大體  
依大乘者依止大乘而起所說有十相殊勝  
殊勝語者謂即由彼十種殊勝所殊勝語名  
十相殊勝殊勝語此殊勝言是差別義兩互  
相待如言此義殊勝於彼又最上義是殊勝  
義或是異類謂義因殊勝故語果是殊勝今  
當說此十種別相

論曰一者所知依殊勝殊勝語二者所知相  
殊勝殊勝語三者入所知相殊勝殊勝語四

者彼入因果殊勝殊勝語五者彼修差別殊  
勝殊勝語六者即於如是修差別中增上戒  
殊勝殊勝語七者即於此中增上心殊勝殊  
勝語八者即於此中增上慧殊勝殊勝語九  
者彼果斷殊勝殊勝語十者彼果智殊勝殊  
勝語由此所說諸佛世尊契經諸句顯於大  
乘真是佛語

釋曰此中所知依殊勝殊勝語者所應可知  
故名所知所謂雜染清淨諸法即三自性依  
是因義此所知依即是殊勝故名所知依殊  
勝由此殊勝故語殊勝此依即是阿賴耶識  
如是持業釋乃至彼果智殊勝亦亦謂彼果

智即是殊勝故名彼果智殊勝等所知相者  
是所知自性義所知即是相故名所知相謂  
三自性入所知相者謂於所知相若能入若  
正入即唯識性彼入因果者謂能入彼故名  
彼入即是悟入唯識理性因謂加行時世間  
施等波羅蜜多果謂通達時出世施等波羅  
蜜多彼因果修差別者即彼因果故名彼因  
果即於此中修之差別修謂數習即此數習  
於諸地中展轉殊勝故名差別即是十地即  
於如是修差別中增上戒者謂十地中依戒  
而學故名增上戒即諸菩薩所有律儀於諸  
不善無復作心增上心者謂在內心或即依

心而學故名增上心即諸三摩地增上慧者  
謂趣證慧故名增上慧或依慧而學故名增  
上慧即是無分別智斷殊勝者謂最勝品別  
自內棄捨煩惱及所知障即是無住涅槃智  
殊勝殊勝語者謂無障智名智殊勝彼無分  
別智有所對治今此佛智已離一切障及隨  
眠是名於彼無分別智佛智殊勝  
論曰復次云何能顯由此所說十處於聲聞  
乘曾不見說唯大乘中處處見說謂阿賴耶  
識說名所知依體三種自性一依他起自性  
二遍計所執自性三圓成實自性說名所知  
相體唯識性說名入所知相體六波羅蜜多

說名彼入因果體菩薩十地說名彼因果修  
差別體菩薩律儀說名此中增上戒體首楞  
伽摩虛空藏等諸三摩地說名此中增上心  
體無分別智說名此中增上慧體無住涅槃  
說名彼果斷體三種佛身一自性身二受用  
身三變化身說名彼果智體由此所說十處  
顯於大乘異聲聞乘又顯最勝世尊但為菩  
薩宣說是故應知但依大乘諸佛世尊有十  
行相殊勝殊勝語

釋曰云何能顯者是問何緣義六波羅蜜多  
說名彼入因果體者謂由唯識性入三自性  
時世間施等波羅蜜多名清淨因由能引發



出世間故入地已去即彼施等波羅蜜多成  
出世間名清淨果菩薩十地說名彼因果修  
差別體者謂菩薩十地是前所說波羅蜜多  
因果二位修差別性無分別智說名此中增  
上慧體者若諸聲聞離四顛倒分別名無分  
別若諸菩薩離一切法分別名無分別二無  
分別差別如是無住涅槃說名彼果斷體者  
謂三學果故名彼果彼果即斷名彼果斷此  
性名爲彼果斷體即是煩惱所知二障斷義  
三種佛身說名彼果智體者彼三學果故名  
彼果彼果即智名彼果智此性名爲彼果智  
體此中若無自性身應無法身譬如眼根若

無法身應無受用身譬如眼識應知此中所  
依能依為同法喻若無受用身已入大地諸  
菩薩眾應無受用法樂若無受用法樂菩提  
資糧應不圓滿譬如見色若無化身勝解行  
地諸菩薩眾諸聲聞等劣勝解者最初發趣  
皆不應有是故決定應有三身顯於大乘異  
聲聞乘者聲聞乘中不說此故又顯最勝者  
顯大乘中此亦最勝

論曰復次云何由此十相殊勝殊勝如來語  
故顯於大乘真是佛語遮聲聞乘是大乘性  
由此十處於聲聞乘曾不見說唯大乘中處  
處見說謂此十處是最能引大菩提性是善

成立隨順無違為能證得一切智智此中二頌  
所知依及所知相 彼入因果彼修異

三學彼果斷及智 最上乘攝是殊勝

此說此餘見不見 由此最勝菩提因

故許大乘真佛語 由說十處故殊勝

釋曰此復云何謂復顯此所說十處是最能

引大菩提性是善成立隨順無違是最能引

大菩提性者是大菩提能引因義是善成立

者謂由正理等量思擇如見導師所說道相

言隨順者謂為證得勤修行時隨順住故如

隨導師所說正道隨順而住言無違者謂諸

地中無障礙因如隨導師所說道中無劫賊

等所有障難或復生死涅槃二種互不相違  
復有異門是最能引大菩提性者謂此能引  
無戲論無分別智故是善成立者謂與四理  
不相違故言隨順者謂與三量不相違故言  
無違者非先隨順後相違故如有頌言

初任持愛悲

後隨順不善

非黑白我見

有益亦有損

爲能證得一切智智者謂於一切法中發生  
無上無間一切行相智故善成立等復有餘  
義謂善成立隨順無違展轉標釋云何善成  
立謂能隨順故云何能隨順謂無違轉故  
論曰復次云何如是次第說此十處謂諸善

薩於諸法因要先善已方於緣起應得善巧  
次後於緣所生諸法應善其相善能遠離增  
益損減二邊過故次後如是善修菩薩應正  
通達善所取相令從諸障心得解脫次後通  
達所知相已先加行位六波羅蜜多由證得  
故應更成備增上意樂得清淨故次後清淨  
意樂所攝六波羅蜜多於十地中分分差別  
應勤修習謂要經三無數大劫次後於三菩  
提所學應令圓滿既圓滿已彼果涅槃及與  
無上正等菩提應現等證故說十處如是次第  
釋曰云何如是次第說者問謂諸菩薩於諸  
法因要先善已廣說乃至彼果涅槃及與無

上正等菩提應現等證故者。答要。先了知諸法。因已。後於緣起。方得善巧。必有因。故果得生起。非自在等。由此能得因果。兩智。次後於因所生諸法。應了其相。何等為相。謂實無有遍計所執定執。為有名為增益。增益無故。損減實有。圓成實性。遠離如是二邊過失。故名善巧。次於如是所取諸相。由唯識性。應正通達。得無障礙。次於隨順入唯識性。世俗所證。世間六種波羅蜜。多由勝義。故應更證得。是應修作清淨。增上意樂。攝義。次於十地。分分差別。應勤修習。謂要經三無數大劫。非如聲聞極疾三生。勤修對治。便證解脫。次後即於

如是修中增上戒等菩薩三學應令圓滿最  
後於彼學果涅槃煩惱永斷及與無上正等  
菩提三種佛身應現等證故說十處如是次  
第論曰又此說中一切大乘皆得究竟  
釋曰一切大乘齊此究竟何以故若欲說緣  
起即入阿賴耶識攝若欲說諸相即入三自  
性攝若欲說證得即入唯識性攝若欲說波  
羅蜜多即入波羅蜜多攝若欲說諸地即入  
諸地攝若欲說諸學即入諸學攝若欲說斷  
及智即入無任涅槃及三種佛身攝齊是名  
為一切佛語是故但說如此次第  
攝大乘論釋所知依分第二之一

論曰此中最初且說所知依即阿賴耶識世尊何處說阿賴耶識名阿賴耶識謂薄伽梵於阿毗達磨大乘經伽他中說

無始時來界一切法等依由此有諸趣及涅槃證得

釋曰此中能證阿賴耶識其體定是阿賴耶識阿笈摩者謂薄伽梵即初所說阿毗達磨大乘經中說如是頌界者謂因是一切法等所依止現見世間於金鑛等說界名故由此是因故一切法等所依止因體即是所依止義由此有者由一切法等所依有諸者於生死中所有諸趣趣者謂異熟果由此果故或



是頑愚瘖瘂種類或有勢力能了善說惡說  
法義或能證得上勝證得又爲煩惱所依止  
性由此故有猛利煩惱長時煩惱如是四種  
異熟差別所依止故無有堪能應知翻此名  
有堪能非唯諸趣由此而有亦由此故證得  
涅槃要由有雜染方得涅槃故

論曰即於此中復說頌曰

由攝藏諸法一切種子識

故名阿賴耶

勝者我開示

釋曰已引阿笈摩證阿賴耶識是所知依體  
復引阿笈摩證阿賴耶識名阿賴耶識於此  
頌中由第二句釋第一句勝者即是諸菩薩衆

論曰如是且引阿笈摩證復何緣故此識說  
名阿賴耶識一切有生雜染品法於此攝藏  
爲果性故又即此識於彼攝藏爲因性故是  
故說名阿賴耶識或諸有情攝藏此識爲自  
我故是故說名阿賴耶識

釋曰今訓此識阿賴耶名一切有生者諸有  
生類皆名有生雜染品法者是遮清淨義於  
中轉故名爲攝藏或諸有情攝藏此識爲自  
我者是執取義

論曰復次此識亦名阿陀那識此中阿笈摩  
者如解深密經說  
阿陀那識甚深細  
一切種子如暴流

我於凡愚不開演

恐彼分別執為我

釋曰復引解深密經即此阿笈摩中佛告廣  
慧菩薩摩訶薩曰廣慧當知於六趣生死彼  
彼有情墮彼彼有情衆中或在卵生或在胎  
生或在濕生或在化生身分生起於中最初  
一切種子心識成熟展轉和合增長廣大依  
二執受一者有色諸根及所依執受二者相  
名分別言說戲論習氣執受有色界中具二  
執受無色界中不具二種廣慧此識亦名阿  
陀那識何以故由此識於身隨逐執持故亦  
名阿賴耶識何以故由此識於身攝受蔽隱  
同安危義故亦名為心何以故由此識色聲

香味觸等積集滋長故廣慧阿陀那識為依  
止為建立故六識身轉謂眼識耳鼻舌身意  
識此中有識眼及色為緣生眼識與眼識俱  
隨行同時同境有分別意識轉有識耳鼻舌  
身及聲香味觸為緣生耳鼻舌身識與耳鼻  
舌身識俱隨行同時同境有分別意識轉廣  
慧若於尔時一眼識轉即於此時唯有一分  
別意識與眼識同所行轉若於尔時二三四  
五諸識身轉即於此時唯有一分別意識與  
五識身同所行轉廣慧譬如大暴水流若有  
一浪生緣現前唯一浪轉若二若多浪生緣  
現前有多浪轉然此暴水自類恒流無斷無

盡又如善淨鏡面若有一影生緣現前唯一  
影起若二若多影生緣現前有多影起非此  
鏡面轉變爲影亦無受用減盡可得如是廣  
慧由似瀑流阿陀那識爲依止爲建立故若  
於今時有一眼識生緣現前即於此時一眼  
識轉若於今時乃至有五識身生緣現前即  
於此時五識身轉廣慧如是菩薩雖由法住  
智爲依止爲建立故於心意識秘密善巧然  
諸如來不齊於此施設彼爲於心意識一切  
秘密善巧菩薩廣慧若諸菩薩於內各別如  
實不見阿陀那不見阿陀那識不見阿賴耶  
不見阿賴耶識不見積集不見心不見眼色

及眼識不見耳聲及耳識不見鼻香及鼻識  
不見舌味及舌識不見身觸及身識不見意  
法及意識是名勝義善巧菩薩如來施設彼  
為勝義善巧菩薩廣慧齊此名為於心意識  
一切秘密善巧菩薩如來齊此施設彼為於  
心意識一切秘密善巧菩薩此伽他中重顯  
彼義阿陀那識者所釋異名甚深細者難了  
知故一切種子如暴流者次第轉故一切種  
子剎那展轉如暴水流相續轉故恐彼分別別  
執為我者一行相轉故分別執可得  
論曰何緣此識亦復說名阿陀那識執受一  
切有色根故一切自體取所依故所以者何

有色諸根由此執受無有失壞盡壽隨轉又於相續正結生時取彼生故執受自體是故此識亦復說名阿陀那識

釋曰執受一切有色諸根故者所以者何有色諸根由此執受盡壽隨轉用此爲釋謂由眼等有色諸根阿賴耶識所攝受故非如死身青瘀等位若至死時此捨離故彼即便有青瘀等位是故定知此執受故乃至壽限彼不失壞一切自體取所依故者又於相續正結生時取彼生故執受自體用此爲釋謂由此識是相續識故於相續正結生時能攝受生一期自體亦爲此識之所攝受由阿賴耶

識中一期自體熏習任故彼體起故說名彼  
生受彼生故名取彼生由能取故執受自體  
以是義故阿賴耶識亦復說名阿陀那識  
論曰此亦名心如世尊說心意識三此中意有  
二種第一與作等無間緣所依止性無間滅  
識能與意識作生依止第二染汙意與四煩  
惱恒共相應一者薩迦耶見二者我慢三者  
我愛四者無明此即是識雜染所依識復由  
彼第一依生第二雜染了別境義故等無間  
是故思量義故意成二種  
釋曰此亦名心者阿賴耶識即是心體意識  
二義差別可得當知心義亦有差別顯示此



故此中與作等無間緣因性謂無間滅識與  
意識爲因是第一意由四煩惱常所染汙是  
第二意此中薩迦耶見者謂執我性由此勢  
力便起我慢恃我我所而自高舉於實無我  
起有我貪名爲我愛如是三種無明爲因言  
無明者即是無智識復由彼第一依生第二  
雜染者謂無間滅識說名爲意與將生識容  
受處所故作生依第二染汙意爲雜染所依  
以於善心中亦執有我故了別境義故等無  
間義故思量義故意成二種者謂於此中由  
取境義說名爲識由與處義名第一意由執  
我等成雜染義名第二意

論曰復次云何得知有染汙意謂此若無不  
共無明則不得有成過失故又五同法亦不  
得有成過失故所以者何以五識身必有眼  
等俱有依故又訓釋詞亦不得有成過失故  
又無想定與滅盡定差別無有成過失故謂  
無想定染意所顯非滅盡定若不介者此二  
種定應無分別又無想天一期生中應無染  
汙成過失故於中若無我執我慢又一切時  
我執現行現可得故謂善不善無記心中若  
不介者唯不善心彼相應故有我我所煩惱  
現行非善無記是故若立俱有現行非相應  
現行無此過失此中頌曰

若不共無明

及與五同法

訓詞二定別

無皆成過失

無想生應無

我執轉成過

我執恒隨逐

一切種無有

雜染意無有

二三成相違

無此一切處

我執不應有

真義心當生

常能為障礙

俱行一切分

謂不共無明

此意染汙故有覆無記性與四煩惱常共相  
應如色無色二纏煩惱是其有覆無記性攝  
色無色纏為奢摩他所攝藏故此意一切時  
微細隨逐故

釋曰此文復以餘道理成立染汙意何等名  
為成立道理謂此若無不共無明即不得有

不共無明其相云何謂未生對治能障真智  
愚此於五識理不相應是處無容能爲障故  
若處有能治此處有所治亦不得在染汙意  
識此非有者餘惑現行名不成故若立此煩  
惱在染汙意識即應畢竟成染汙性  
云何施等心得成善與此煩惱恒相應故若  
說有意識與善法俱轉此即與彼煩惱相應  
是染意識引生能治不應道理若說染汙意  
俱轉有善心即此善心引生能治此生彼滅  
即無過失又五同法故所以者何  
譬如眼等五識必有眼等五根爲俱有依如  
是意識亦應決定有俱有依又訓釋詞故所

以者何能思量故說名爲意此訓釋詞何所  
依止非彼六識與無間識作所依止應正道  
理已謝滅故又二定別故所以者何若定說  
有染汙意者無想定中即有此意餘定中無  
故有差別若異此者於二定中第六意識並  
不行故應無差別又無想中生應無我執故  
所以者何若彼位中無染汙意彼一期生應  
無我執若介不應聖所訶厭旣被訶厭是故  
定知彼有我執又我執隨故所以者何施等  
位中亦決定有我執隨故此我執隨若離無  
明不應道理非此無明離所依止此所依止  
離染汙意無別體故故定應許有染汙意若

不許者有上過失重顯彼故說四伽他若不  
共無明等乃至廣說此中不共無明者謂於  
一切善不善無記煩惱隨煩惱位中染汙意  
相應俱生無明彼若無者成大過失常於苦  
等障礙智生是其業用此即顯無業用過失  
五同法者第六意識與五識身有相似法彼  
有五根阿賴耶識為俱有依此亦如有染  
汙意阿賴耶識為俱有依此五同法離染汙  
意決定無有此則顯無自性過失訓詞若無  
成過失者取所緣相而思量故無間滅時能  
取境故說名為意過去已滅無所思量云何  
當有能思量性訓詞無故成大過失二定別

者滅盡定中無染汙意無想定中有染汙意  
此若無者如是二定差別應無成大過失又  
染汙意若無有者無想身中應無我執非異  
生者於相續中暫離我執應正道理如是諸  
過離染汙意皆定應得故應定許有染汙意  
為顯此義故復說言無有二等二者即是不  
共無明五相似法三相違者謂訓釋詞二定  
差別無想生中我執恒隨離染汙意如是三  
事皆成相違無此一切處我執不應有者離  
染汙意於一切種善等位中我執恒隨不應  
得有故應定許有染汙意餘文易了不復須  
釋 論曰心體第三若離阿賴耶識無別可

得是故成就阿賴耶識以爲心體由此爲種子意及識轉

釋曰心體第三若離阿賴耶識無別有性由此爲因意及轉識皆得生起見取轉識當知亦即取第二意所以者何彼將滅時得意名故論曰何因緣故亦說名心由種種法熏

習種子所積集故

釋曰復欲釋名故作此問由種種法者由各別品類法熏習種子者功能差別因緣積集故者是極積聚一合相義

論曰復次何故聲聞乘中不說此心名阿須耶識名阿陀那識由此深細境所攝故所以



者何由諸聲聞不於一切境智處轉是故於  
彼雖離此說然智得成解脫成就故不為說  
若諸菩薩定於一切境智處轉是故為說若  
離此智不易證得一切智智

釋曰由此深細境所攝者謂此境界即深細  
故名深細境此即深細境界中攝難了知故  
非諸聲聞為求一切境界智故正勤修行唯  
正希求自義利故彼曰麁淺苦等正智便能  
永斷煩惱障故若諸菩薩為利自他求斷煩  
惱及所知障正勤修行是故為說

標經

音上必

延反

舉也

奕

慈朗反

擊

障一

計反

沐浴

洗上音木

軌範

上俱

法

反下音犯

叡

反俞

也也

聞

反

融

和也

反

阿毗達磨

勝此

薄

伽梵

薄伽此

德梵

成就

素

怛纜

中丁

淡反

亦云

修多羅

貫穿

契經

毗奈耶

離行

伽

他

重此

不

苾芻

反上

香

草也

比

出

可也

反烏骨

攝

徒

補特迦羅

往來

諸趣

謂阿

賴耶

本意

首楞

行

健

笈摩

云傳

授法

含云

阿鑛

猛反

滋

音

青

於去

反

耶

此云

滋

潤

青

於去

反

薩迦

倚塵

有為

厭

一

焰

暫

二

同

反直

連

諸師

見

解

不

一

含

多

義

不

翻

侍

音

